

فَتْحُ الْمُنْعَمِ شَرْحٌ صَحِيحٌ مُسَلِّمٌ

تابع كتاب البر والصلة والآداب - كتاب القدر - كتاب العالم
كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، كتاب الرقاق - كتاب التوبة
وسقوط الذنب بالاستغفار، كتاب صفة المنافقين وأحكامهم
كتاب صفة القيامة والجنة والنار، كتاب الجنة وصفة نعيمها
وأهلها، كتاب الفتن وأشرط الساعة - كتاب الزهد - كتاب التفسير

الجزء العاشر

الأستاذ الدكتور

موسى ساهين لايشين

دار الشروق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتح المنعمين
شرح صحيح مسلم

جميع حقوق النشر والطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

© دار الشروق

القاهرة: ٨ شارع سيبيه المصري . رابعة العنوية . مدينة نصر
ص.ب.: ٣٣ البانوراما . تليفون: ٤٠٢٣٩٩ . فاكس: ٤٠٣٧٥٦٧ (٢٠٢)
www.shorouk.com e-mail: dar@shorouk.com
بيروت: ص.ب.: ٨٠٦٤ . هاتف: ٣١٥٨٥٩ . ٨١٧٢١٣ . فاكس: ٣١٥٨٥٩ (٩٦١)

تابع

كتاب البر والصلة والآداب

- ٦٨٩- باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها.
- ٦٩٠- باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير والظن والتحسس والتجسس، والتنافس والتناجش، والهجر فوق ثلاثة أيام.
- ٦٩١- باب تحريم ظلم المسلم، وخذله، واحتقاره، ودمه، وعرضه، وماله.
- ٦٩٢- باب النهى عن الشحناء.
- ٦٩٣- باب فضل الحب في الله تعالى.
- ٦٩٤- باب فضل عيادة المريض.
- ٦٩٥- باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها.
- ٦٩٦- باب تحريم الظلم.
- ٦٩٧- باب نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا.
- ٦٩٨- باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتوادهم.
- ٦٩٩- باب النهى عن السباب.
- ٧٠٠- باب استحباب العفو والتواضع.
- ٧٠١- باب تحريم الغيبة.
- ٧٠٢- باب من ستر الله عليه في الدنيا فإن الله يستر عليه في الآخرة.
- ٧٠٣- باب مداراة من يتقى فحشه.
- ٧٠٤- باب فضل الرفق.
- ٧٠٥- باب النهى عن لعن الدواب وغيرها.
- ٧٠٦- باب من لعنه النبي ﷺ، أو سبه أو دعا عليه وليس أهلاً لذلك، كان له زكاة وأجر ورحمة.
- ٧٠٧- باب ذم نوى الوجهين، وتحريم فعله.
- ٧٠٨- باب تحريم الكذب، وبيان ما يباح منه.
- ٧٠٩- باب تحريم النميمة.
- ٧١٠- باب قبح الكذب، وحسن الصدق وفضله.
- ٧١١- باب فضل من يملك نفسه عند الغضب، ويأى شئ يذهب الغضب، وخلق الإنسان خلقًا لا يتمالك.
- ٧١٢- باب النهى عن ضرب الوجه.
- ٧١٣- باب الوعيد الشديد لمن عذب الناس بغير حق.
- ٧١٤- باب أمر من مر بسلاح، في مسجد أو سوق أو غيرهما من المواضع الجامعة للناس أن يمسك بنصالها، والنهى عن الإشارة بالسلاح إلى مسلم.
- ٧١٥- باب فضل إزالة الأذى عن الطريق.
- ٧١٦- باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها من الحيوان الذي لا يؤذى.
- ٧١٧- باب تحريم الكبر.

- ٧٢٣- باب فضل الإحسان إلى البنات.
٧٢٤- باب فضل من يموت له ولد، فيحتسبه.
٧٢٥- باب إذا أحب الله عبداً أمر جبريل، فأحبه، وأحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض.
٧٢٦- باب الأرواح جنود مجنودة.
٧٢٧- باب المرء مع من أحب.
٧٢٨- باب إذا أثنى على الصالح فهي بشرى ولا تضره.

- ٧١٨- باب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى وفضل الضعفاء والخاملين، والنهي عن قول: هلك الناس.
٧١٩- باب الوصية بالجار، والإحسان إليه.
٧٢٠- باب استحباب طلاقة الوجه.
٧٢١- باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام.
٧٢٢- باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء.

(٦٨٩) باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها

٥٦٧١-١٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه ^(١٦) قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ مِنَ الْقَطِيعَةِ. قَالَ: نَعَمْ. أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ؟ قَالَتْ: بَلَى. قَالَ: فَذَلِكَ لَكَ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ» ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ* أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» [محمد/٢٢-٢٤].

٥٦٧٢-١٧ عن عائشة رضي الله عنها ^(١٧) قالت: قال رسول الله ﷺ: «الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ. وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ».

٥٦٧٣-١٨ عن محمد بن جبير بن مطعم ^(١٨)، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ» قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: قَالَ سُفْيَانُ: يَعْنِي قَاطِعَ رَحِمٍ.

٥٦٧٤-١٩ عن محمد بن جبير بن مطعم ^(١٩)، أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعَ رَحِمٍ» حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. وَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ.

٥٦٧٥-٢٠ عن أنس بن مالك رضي الله عنه ^(٢٠) قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُسَاطَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ، أَوْ يُنْسَأَ فِي آثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ».

٥٦٧٦-٢١ عن أنس بن مالك رضي الله عنه ^(٢١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَاطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ لَهُ فِي آثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ».

(١٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جَبْرِ بْنِ طَرِيفٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّقْفِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عِيَادٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُعَاوِيَةَ وَهُوَ ابْنُ أَبِي مُرَرٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنِي عَمِّي أَبُو الْحُبَابِ سَعِيدُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُرَرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

(١٨) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ

(١٩) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ الضُّعْمِيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ

(٢٠) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى النُّجَيْبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٢١) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

٥٦٧٧-٢٢ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٢)، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي قَرَابَةً. أَصِلُهُمْ وَيَقْطَعُونِي. وَأُحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيُسِيئُونَ. إِلَيَّ وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ. فَقَالَ: «لَيْسَ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ، فَكَأَنَّمَا تُسِفُّهُمْ الْمَلَّ. وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ، مَا دُمْتَ عَلَيَّ ذَلِكَ».

المعنى العام

الإسلام دين المودة والمحبة، ودين الألفة والاجتماع، ودين التكافل والترابط بين البشر، فكلهم لآدم، وكلهم من ذكروا نثى، آدم وحواء، وإذا كان المجتمع الإنساني يشبه البنيان، كان التماسك بين لبناته أساس قوته وصلابته، وزيادة نفعه، وطول بقائه، وكما يبدأ البنيان بلبنتين، ثم ثلاثا، ثم أربعا، إلى أن يكتمل ويعظم يبدأ تماسك المجتمع البشرى بالأبوين وأبنائهما، فكان الأمر ببر الوالدين، تلاه الأمر بصلة الرحم، ثم الأمر بالإحسان إلى الجار، ثم الإحسان إلى المسلم، ثم الإحسان إلى غير المسلم، بل الإحسان إلى البهائم.

إن الإسلام لا يستهدف مجتمعا متقاتلا متباغضا، بل لا يستهدف مجتمعا مسالما متباغدا، بل يستهدف مجتمعا، متكافلا، متواصلا، متحابا، متفاعلا، كمثل اليدين، تغسل إحداها الأخرى، وتعين إحداها الأخرى، وكمثل البنيان، يشد بعضه بعضا، وكالجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى.

وأحاديثنا في الحلقة الثانية صلة الأقارب وذوى الأرحام، والإسلام يعتمد فى أوامره على الترغيب والترهيب، وللطاغات آثار محبوبة، وللمعاصى آثار مبعوضة، والتبصير بالمنافع والأضرار فى العواقب مهمة الناصح الأمين. فقطيعة الرحم تنذر بقطع الله تعالى خيره عن القاطع، وصلة الرحم تعد بصلة فضل الله تعالى للواصل، من قطعها قطعها الله، ومن وصلها وصله الله، ومن أحب أن يطيل الله فى عمره، وأن يزيد فى رزقه، فليصل رحمه.

المباحث العربية

(إن الله خلق الخلق، حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت) أى لما قضاهم وأتمهم قامت الرحم، والرحم بفتح الراء وكسر الحاء فى الأصل رحم المرأة، وهو بيت منبت ولدها ووعائها ثم استعير للقرابة، لكونهم خارجين من رحم واحدة، ويقال للأقارب: ذورحم كما يقال لهم: أرحام، وذو الأرحام عند الفقهاء وفى الميراث هم الأقارب من جهة النساء، الذين لا سهم لهم ولا عصبية، كأولاد الأخوات، ولا يدخل فيهم الآباء والأبناء والإخوة والمراد هنا جميع الأقارب، ويدخل فيهم الآباء والأبناء ولا يخرج عنهم إلا الأجانب، والرحم التى توصل وتقطع وتبر إنما هى معنى من المعانى، ليست

(٢٢) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

بجسم، وإنما هي قرابة ونسب، تجمعهم رحم والدة، ويتصل بعضه ببعض، فسمى ذلك الاتصال رحماً، قال القاضي عياض: وهذا المعنى لا يتأتى منه القيام، ولا الكلام، فيكون ذكر قيامها، وتعلقها بالعرش (الوارد في الرواية الثانية) ضرب مثل، وحسن استعارة، على عادة العرب في استعمال ذلك، والمراد تعظيم شأنها، وفضيلة وأصلها، وعظيم إثم قاطعها بعقوقهم، لهذا سمي العقوق قطعاً، والعق الشق، كأنه قطع ذلك السبب المتصل. اهـ وعبر ابن أبي جمرة عن هذا المعنى، بقوله: يحتمل أن يكون بلسان الحال.

قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون على الحقيقة، والأعراض يجوز أن تتجسد، وتتكلم بإذن الله تعالى. قال ابن أبي جمرة: وهل تتكلم كما هي؟ أو يخلق الله لها عند كلامها حياة وعقلاً؟ قولان مشهوران، والأول أرجح، لصلاحيّة القدرة العامة لذلك، ولما في الأولين من تخصيص عموم لفظ القرآن والحديث بغير دليل، ولما يلزم منه من حصر قدرة القادر، التي لا يحصرها شيء.

قال القاضي عياض: ويجوز أن يكون الذي نسب إليه القول منكاً، يتكلم على لسان الرحم. اهـ

وقال ابن أبي جمرة: يحتمل أن يكون المراد بالخلق جميع المخلوقات، ويحتمل أن يكون المراد به المكلفين، وهذا القول الذي تقوله الرحم يحتمل أن يكون بعد خلق السموات والأرض، وإبرازها في الوجود، ويحتمل أن يكون بعد خلقها، كتبها في اللوح المحفوظ، ولم يبرز بعد إلا اللوح والقلم، ويحتمل أن يكون بعد انتهاء خلق أرواح بني آدم، عند قوله ﴿الَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟﴾ [الأعراف: ١٧٢] لما أخرجهم من صلب آدم عليه السلام مثل الذر. اهـ

في الرواية الثانية «الرحم معلقة بالعرش» وعند البخاري «قامت الرحم، فأخذت بحقو الرحمن، فقال له: مه» وفي رواية «بحقوى الرحمن» بالتثنية، والحقو معقد الإزار، وهو الموضع الذي يستجار به، ويحترم به، على عادة العرب، فاستعير ذلك مجازاً، للرحم في استعادتها بالله من القطعية، وقد يطلق الحقو على الإزار نفسه، وهو أقرب للمراد هنا، وهو الذي جرت العادة بالتمسك به عند الإلحاح في الاستجارة والطلب، والمعنى على هذا صحيح، مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن الجارحة، قال الطيبي: هذا القول مبني على الاستعارة التمثيلية، كأنه شبه حالة الرحم، وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها، بحال مستجير يأخذ بحقو المستجار به، ثم أسند على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم للمشبه به من القيام، ثم رشحت الاستعارة بالقول والأخذ وبلغت الحقو، فهو استعارة أخرى، والتثنية فيه للتأكيد، لأن الأخذ باليدين أكد في الاستجارة من الأخذ بيد واحدة.

وقوله في رواية البخاري «مه» أي اكفف، وهو اسم فعل للزجر، وقال ابن مالك: هي هنا «ما» الاستفهامية، حذف ألفها، ووقف عليها بهاء السكت. أي ماذا تريدان؟.

(هذا مقام العائد من القطعية) أي المستعبد، وهو المعتصم بالشيء، الملتجئ إليه، المستجير به، والإشارة إلى المقام، أي قيامي في هذا الوقت، وفي هذا المكان، وبهذه الصفة قيام العائد بك من القطعية. تطلب من ربها حمايتها من القطعية، والقطعية هي الإساءة، وقيل: هي عدم الإحسان.

(قال: نعم. أما ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى. قال:

فذاك لك) «نعم» أى أجرتك. والوصل من الله كناية عن عظيم إحسانه، وهو خطاب للناس بما يفهمون، لأن أعظم ما يعطيه، المحبوب لمحبه الوصال، وهو القرب منه، وإسعافه بما يريد، ومساعدته على ما يرضيه، ولما كانت حقيقة ذلك مستحيلة على الله، عرف أن ذلك كناية عن عظيم إحسانه لعبده. قاله ابن أبي جمرة. قال: وكذا القول فى القطع، هو كناية عن حرمان الإحسان، قال القرطبي: ومقصود هذا الكلام الإخبار بتأكيد أمر صلة الرحم، وأنه تعالى أنزلها منزلة من استجاره، فأجاره، فأدخله فى حمايته، وإذا كان كذلك فجار الله غير مخذول. اهـ

(ثم قال رسول الله ﷺ: اقرءوا - إن شئتم - ﴿فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم. أولئك الذين لعنهم الله، فأصمهم، وأعمى أبصارهم. أفلا يتدبرون القرآن؟ أم على قلوب أقفالها﴾) والمعنى: فهل يتوقع منكم، يامن فى قلوبكم مرض، إن توليتم أمور الناس، أن تفسدوا فى الأرض بالظلم وسفك الدماء، وتقطعوا أرحامكم، من يفعل ذلك منكم لعنه الله، فأصمه عن سماع الحق، وأعمى أبصارهم عن مشاهدة الحقيقة، فالآية الكريمة تحذر من قطيعة الرحم، وتوصى بصلتها.

(لا يدخل الجنة قاطع) أى قاطع رحم، وأهل السنة على أن الكبيرة لاتمنع من دخول الجنة، ولا تخلد فى النار، وقد سبق فى كتاب الإيمان تأويلهم لمثل هذا بأنه محمول على المستحل بلا سبب ولا شبهة، مع علمه بالتحريم، أو محمول على أنه لا يدخلها أول الأمر، مع السابقين، بل بعد أن يعاقب على ما ارتكب.

(من سره أن يبسط عليه رزقه) وفى الرواية السادسة « من أحب أن يبسط له فى رزقه » وبسط الرزق توسيعه وكثرته.

(أو ينسأله فى أثره) بضم الياء وسكون النون، أى يؤخر، والمراد من الأثر الأجل أى نهايته وهو الموت. وسمى الأجل أثرًا لأنه يتبع العمر، وأصله من أثر مشبه على الأرض، فإن من مات لا يبقى له حركة، فلا يبقى لقدمه فى الأرض أثر، و« أو » هنا بمعنى الواو، تمنع الخلو، وتجيز الجمع، وفى الرواية السادسة وروايات البخارى بالواو.

(فليصل رحمه) أى فليحسن إلى أقاربه.

(لى قرابة، أصلهم ويقطعونى، وأحسن إليهم، ويسئئون إلى، وأحلم عنهم، ويجهلون

على؟) أى فماذا أفعل معهم؟ أستمر على ما أنا عليه؟ أم أعاملهم بمثل ما يعاملونى به؟.

(لئن كنت كما قلت: فكأنما تسفهم المل) أى كأنما - بفعلك هذا - تطعمهم الرماد

الحار، وهو تشبيه لما يلحقهم من الألم بما يلحق أكل الرماد الحار من الألم، ولا شيء على هذا

المحسن، بل ينالهم الإثم العظيم في قطيعته، وإدخالهم الأذى عليه، وقيل: معناه: إنك بالإحسان إليهم تخزيهم وتحقرهم في أنفسهم، لكثرة إحسانك، وقبيح فعلهم، كمن يسف المل، وقيل: ذلك الذي يأكلونه من إحسانك، كالمل، يحرق أحشاءهم.

وقوله «أحلم» بضم اللام، ومعنى «يجهلون على» أى يسيئون، والجهل هنا القبيح من القول، و«تسفهم» بضم التاء وكسر السين وتشديد الفاء، و«المل» بفتح الميم وتشديد اللام الرماد الحار.

(ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك) الظهير المعين والمدافع، أى وستظل منتصراً عليهم بعون الله، لا يضرك أذاهم، وينفعك إحسانك إليهم.

فقه الحديث

ذكر البخارى تحت باب فضل صلة الرحم -زيادة على ما هنا - حديث الرجل الذى سأل رسول الله ﷺ، فقال: يارسول الله أخبرنى بعمل، يدخلنى الجنة. فقال النبى ﷺ: «تعبد الله، لا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتى الزكاة، وتصل الرحم» وقد سبق فى كتاب الإيمان.

كما ذكر حديث «ليس الواصل بالمكافئ» أى الذى يعطى لغيره نظير ما أعطاه ذلك الغير له ليس هو الواصل لأن الغير فى هذه الحالة هو الذى وصل، وعن عمر موقوفاً «ليس الوصل أن تصل من وصلك، ذلك القصاص، ولكن الوصل أن تصل من قطعك». و«ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها» أى ليست حقيقة الواصل، ومن يعتد بصلته، هو من يكافئ صاحبه، بمثل فعله، ولكنه من يتفضل على صاحبه، قال الترمذى: المراد بالواصل فى هذا الحديث الكامل، فإن فى المكافأة نوع صلة، وهو من قبيل «ليس الشديد بالصرعة» و«ليس الغنى عن كثرة العرض».

قال الحافظ ابن حجر: لا يلزم من نفي الوصل ثبوت القطع، فهم ثلاث درجات، مواصل، مكافئ، وقاطع، فالواصل من يتفضل، ولا يتفضل عليه، والمكافئ الذى لا يزيد فى الإعطاء على ما يأخذ والقاطع الذى يتفضل عليه ولا يتفضل وكما تقع المكافأة بالصلة من الجانبين، كذلك تقع المقاطعة من الجانبين، فمن بدأ حينئذ فهو الواصل، فإن جوزى سمي من جازاه مكافئاً. اهـ

وحكى القرطبى فى تفسيره اتفاق الأمة على حرمة قطع الرحم، ووجوب صلتها، ولا ينبغى التوقف فى كون القطع كبيرة، حيث توقف الرافعى.

واختلف فى المراد بالقطيعة، فقال أبو زرعة: ينبغى أن تختص بالإساءة، وقال غيره: هى ترك الإحسان، ولو بدون إساءة، لأن الأحاديث أمره بالصلة، ناهية عن القطيعة، ولا واسطة بينهما والصلة إيصال نوع من الإحسان - كما فسرها بذلك غير واحد - فالقطيعة ضدها، فهى ترك الإحسان.

وقال القاضى عياض: الصلة درجات، بعضها أرفع من بعض، وأدناها ترك المهاجرة، وصلتها بالكلام، ولو بالسلام، ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة، فمنها واجب، ومنها

مستحب، ولو وصل بعض الصلاة، ولم يصل غايتها، لا يسمى قاطعاً، ولو قصر عما يقدر عليه،
وعما ينبغي له، لا يسمى واصلاً.

هذا. والرواية الخامسة والسادسة تفيدان أن صلة الرحم تزيد الرزق، وتطيل العمر، وظاهرهما
يتعارض مع قوله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤] والجمع
بينهما من وجوه:

أحدها. أن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر، بسبب التوفيق إلى الطاعة، وعمارة وقته بما
ينفعه في الآخرة، وصيانتة عن تضييعه في غير ذلك.

ومن المعلوم أن الزمن ظرف لما يقع فيه من الأعمال، فمن الناس من يعمل عملاً في
يوم ويعمله آخر في أسبوع، فالיום عند هذا في قيمته وبركته، يساوي أسبوعاً عند ذلك،
سواء في ذلك أعمال الدنيا، أو ما يعمها وأعمال الآخرة، فصلة الرحم تزيد العمر، زيادة
معنوية، أو بعبارة أخرى يكون الكلام على تقدير مضاف، أي تزيد أعمال العمر، وهذا الرأي
واضح ومحسوس، وهو أحرى الآراء بالقبول.

الوجه الثاني: أن الزيادة زمنية، لكنها ليست للشخص نفسه، ولكنها لما يتبع حياته بعد موته
مما ينفعه، كالصدقة الجارية، والعلم الذي ينتفع به، والولد الصالح يدعو له، فهذا الذي ينفعه بعد موته
في حكم امتداده لعمره.

وبهذين الوجهين، يمكن أن نفسر حديث تقاصر أعمار أمته صلى الله عليه وسلم، بالنسبة لأعمار
من مضى من الأمم، إذ أعطى الله تعالى أمته ليلة القدر، وليالي رمضان، والجمعة، والعبادة في
المسجد الحرام والمسجد النبوي، وبيت المقدس، ومضاعفة الحسنات، وغير ذلك.

الوجه الثالث: أن الزيادة على حقيقتها، زمنية، وأن الستين سنة تتبدل، إلى سبعين مثلاً، بسبب
صلة الرحم، لكن ذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمل، والآية بالنسبة إلى ما هو في علم الله
تعالى كأن يقال للملك مثلاً: إن عمر فلان ستون سنة مثلاً، إن لم يصل رحمه، فإن وصلها كان عمره
سبعين سنة، وقد سبق في علم الله أنه يصل رحمه، وأن عمره سبعون سنة، فالذي في علم الله لا
يتقدم، ولا يتأخر، والذي في علم الملك هو الذي حصلت فيه الزيادة، المبينة على صلة الرحم، وإليه
الإشارة بقوله تعالى ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩] فالمحو والإثبات
بالنسبة لما في علم الملك، وما في أم الكتاب هو الذي في علم الله تعالى، ولا محوفيه، ويقال له:
القضاء المبرم، ويقال للأول: القضاء المعلق.

واختار الحافظ ابن حجر وآخرون الوجه الثاني، مسترشدين بقول الخليل إبراهيم عليه السلام
﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤] وبما أخرجه الطبراني في الصغير، بسند ضعيف
عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه أنسى له في أجله، فقال: إنه ليس
زيادة في عمره، قال الله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ الآية، ولكن الرجل، تكون له الذرية الصالحة، يدعون
له من بعده.»

وللطبراني في الكبير « إن الله لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها، وإنما زيادة العمر ذرية صالحة ». والأمر نفسه بالوجوه الثلاثة، في تعارض زيادة الرزق، مع كناية رزقه، وهو في بطن أمه. والله أعلم.

وفي الأحاديث فضل صلة الرحم، والحث الشديد عليها وحرمة قطيعتها، والتحذير من قطعها، والوعيد الشديد بقطع الله لقاتعها، والوعد بزيادة الرزق وطول العمر لو اصلها. وعون الله تعالى وتوفيقه لمن يتحمل الأذى في سبيل وصلها.

والله أعلم

(٦٩٠) باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير والظن والتحسس والتجسس، والتنافس والتناجش، والهجر فوق ثلاثة أيام

٥٦٧٨-٢٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٢٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا. وَكُونُوا إِخْوَانًا. وَلَا يَجُلُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ.»

٥٦٧٩- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَزَادَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: «وَلَا تَقَاطَعُوا.»

٥٦٨٠- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، يَذْكُرُ الْخِصَالَ الْأَرْبَعَةَ جَمِيعًا. وَأَمَّا حَدِيثُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ: «وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا.»

٥٦٨١-٢٤ عَنْ أَنَسِ رضي الله عنه (٢٤)؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَقَاطَعُوا. وَكُونُوا إِخْوَانًا.»

٥٦٨٢- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ شُعْبَةَ؛ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ وَزَادَ: «كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ.»

٥٦٨٣-٢٥ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه (٢٥)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَجُلُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ. يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا. وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ.»

٥٦٨٤- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ رضي الله عنه، بِإِسْنَادِ مَالِكٍ، وَمِثْلِ حَدِيثِهِ، إِلَّا قَوْلَهُ: «فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا» فَإِنَّهُمْ جَمِيعًا، قَالُوا فِي حَدِيثِهِمْ، غَيْرَ مَالِكٍ: «فَيَصُدُّ هَذَا وَيَصُدُّ هَذَا.»

(٢٣) حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الرَّبِيعِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ ح وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ

- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعُمَرُو النَّاقِدُ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَيْنِ بْنِ زُرَيْعٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا عَنِ مَعْمَرِ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رَوَايَةُ يَزِيدَ عَنْهُ فَكِرَوَايَةُ سَفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ (٢٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ نَصْرِ الْجَهَنَّمِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

(٢٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنِ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ (-) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ مَعْمَرٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ

٥٦٨٥ - ٢٦ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٢٦) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَهْجُرَ أَحَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ».

٥٦٨٦ - ٢٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه^(٢٧) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا هِجْرَةَ بَعْدَ ثَلَاثٍ».

٥٦٨٧ - ٢٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه^(٢٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ. فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ. وَلَا تَحَسُّوْا، وَلَا تَجَسَّسُوْا، وَلَا تَنَافَسُوْا، وَلَا تَحَاسَدُوْا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا».

٥٦٨٨ - ٢٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه^(٢٩) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَهْجَرُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا تَحَسُّوْا، وَلَا يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ. وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا».

٥٦٨٩ - ٣٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه^(٣٠) ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَجَسَّسُوا، وَلَا تَحَسُّوْا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا».

٥٦٩٠ - - وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ؛ بِهَذَا الْإِسْنَادِ: «لَا تَقَاطَعُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَحَاسَدُوا، وَكُونُوا إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ».

٥٦٩١ - ٣١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه^(٣١) ؛ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا تَنَافَسُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا».

المعنى العام

من كمال إسلام المسلم سلامة المسلمين من لسانه ويده، ومن الدوافع الداخلية المحركة للسان واليد، كالحقد والحسد والبغضاء والظن السيئ، وتلك ميادين الشيطان الذي يجرى من ابن آدم مجرى الدم، والقرآن الكريم يقول ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ مَدُونٌ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦] وحاربوه كما يحاربكم، وقاوموه كما يغرر بكم، والقرآن الكريم يقول ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ

(٢٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الْمُصْحَاكُ وَهُوَ ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

(٢٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٠) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلْوَانِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ نَصْرِ الْجَهْضَمِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ

(٣١) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّرِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ؟ [المائدة: ٩١].

إنه يدخل الهواجس في النفوس، فتظن بالآخرين شراً، فنهى الحديث عن الظن، فقال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث» لأنه مبني على غير الواقع، فهو كذب، يستهين به صاحبه، فيكون أكثر وقوعاً، وأكثر شراً، ثم إن الشيطان ينتقل بالظن إلى محاولة التأكد من المظنون، فيدفع إلى التجسس والتحسس، فنهى الحديث عن التجسس والتحسس، أي من لم يتغلب على الشيطان من أول درجة، فليتغلب عليه عند الدرجة الثانية «ولا تحسسوا، ولا تجسسوا» ثم ينتقل الشيطان بالمتحسس والمتجسس إلى البغضاء والمقت والكرهية، فنهى الحديث عن البغضاء والحقد والحسد، فمن لم يتغلب على الشيطان في النزعة الثانية فليتغلب عليه عند الدرجة الثالثة «لا تباعضوا ولا تحاسدوا»، فإن انتقل الشيطان بالمتباعضين إلى التقاطع والتدابير والهجر، قيل لهم «لاتدابروا، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام».

هكذا يدخل الشيطان ليفسد دين المسلم، وهكذا يجب محاربتة، ليبقى المسلم مسلماً كاملاً، ولتبقى الأخوة بينه وبين بني جنسه، ليكون الجميع عباد الله إخواناً.

المباحث العربية

(لا تباعضوا، ولا تحاسدوا، ولا تدابروا) بحذف التاء في الثلاثة، وأصله: تتباعضوا، تتحاسدوا، تتدابروا، والبغض المقت والكرهية، يقال: بغض الشيء، بفتح الغين، يبغضه بضمها، بغضا بضم الباء وسكون الغين، فهو متعد، كأبغض، وفي اللزوم بغض الشيء بكسر الغين، يبغض بفتحها، بغضا بضم الباء، وسكون الغين، وبغض يبغض بضم الغين، فهو بغيض وبمغوض. ولما كانت البغضاء من عمل القلوب، لاسلطان للإنسان عليها، توجه النهي إلى تعاطي أسبابها، وإلى ما يترتب على وقوعها من أفعال مكتسبة.

و«الحسد» تمنى زوال نعمة الغير، سواء أرادها لنفسه أم لم يردها لنفسه، والنهي متوجه إلى الأسباب، وإلى ما يترتب عليه من البغى، والعمل على إزالتها قولاً أو فعلاً.

و«التدابير» التولى والإعراض، وأصله إعطاء كل من المتقابلين ظهره وديره نحو الآخر، والمفاعلة في هذه الثلاثة ليست مقصودة، وليست قاصرة على أن تكون من الجانبين، بل النهي موجه عن الفعل، ولو من جانب واحد، لأنه إذا نهى عن الفعل بطريق المعاقبة والمماثلة، نهى عنه إذا كان اعتداءً ومن جانب واحد من باب أولى.

وقد كثرت الأقوال في المراد من التدابير، وكلها كناية الأصل المذكور، فقال الخطابي: المراد: لا تتهاجروا، فيهجر بعضكم بعضاً. اهـ ويبعد الجمع بينهما في روايتنا السابعة، ولفظها «لا تهجروا ولا

تدابروا». وقال ابن عبد البر: التدابر الإعراض وربطه بالتباغض، فقال: لأن من أبغض أعرض، ومن أعرض ولى دبره، والمحب بالعكس. فكأن المعنى عنده: لا تستجيبوا للتبغض بالتولى والإعراض.

وقيل: معناه: لا يستأثر أحدكم على الآخر، وقيل للمستأثر: مستدبر، لأنه يولى دبره حين يستأثر بشيء دون الآخر.

وقال المازري: معنى التدابر المعادة.

وحكى عياض أن معناه: لا تجادلوا، ولكن تعاونوا.

وربطه مالك بالإعراض عن السلام فقال: لا أحسب التدابر إلا الإعراض عن السلام.

والمعاني كلها متقاربة إلا أن بعضها أخص من بعض.

وفى الرواية الثانية التقاطع بدل التدابر، ولفظها « لا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تقاطعوا » والتقاطع المهاجرة، وزاد فى السادسة الظن والتحسس والتجسس، والتناقس، وزادت الرواية الثامنة التناجس، وزادت الرواية السابعة « ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ».

أما الظن فلفظ النهى عنه « إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث » وهو أسلوب تحذير، والمراد من الظن المنهى عنه ظن السوء بالآخرين، والظن عند العلماء، إدراك الطرف الراجح، وهو درجة تلى الخواطر النفسية وما يهجس فى النفس، وهى لا تملك، بل تعرض ولا تستقر، فإن استقرت، ورجح ثبوتها على نفيها كانت ظنا، فالظن مرحلة من مراحل حديث النفس، وليس بعده إلا اليقين ثم العزم، ثم النية ثم النزوع، وحمل الخطأى الظن فى الحديث على هذا أو على ما يستمر صاحبه عليه، ويستقر فى قلبه، دون ما يعرض، ولا يستقر، لكنه قد سبق حديث تجاوز الله تعالى عما تحدث به النفوس، ما لم تتكلم أو تنزع وتتحرك، لذا قال سفيان: الظن الذى يأتى به هو ما ظنه وتكلم به، فإن لم يتكلم به لم يأتى.

وقال القرطبي: المراد بالظن هنا، التهمة التى لا سبب لها، كمن يتهم رجلا بالفاحشة، من غير أن يظهر عليه ما يقتضيها، ولذلك عطف عليه قوله « ولا تجسسوا » وذلك أن الشخص يقع له خاطر التهمة، فيريد أن يتحقق، فيتجسس، ويبحث ويستمع، فنهى عن ذلك.

وقال عياض: استدل به قوم على منع العمل فى الأحكام بالاجتهاد والرأى، فإن ميناها الظن، وحمله المحققون على ظن فى الأحكام مجرد عن الدليل، ليس مبنيا على أصل، ولا تحقيق نظر. وقال النووي: ليس المراد فى الحديث بالظن ما يتعلق بالاجتهاد الذى يتعلق بالأحكام أصلا، بل الاستدلال به لذلك ضعيف أو باطل. وقال القرطبي فى المفهم: الظن الشرعى، الذى هو تغليب أحد الجانبين، أو هو بمعنى اليقين، ليس مرادا هنا من الآية ولا من الحديث، فلا يلتفت لمن استدل بذلك على إنكار الظن الشرعى.

وأما وصف الظن بكونه أكذب الحديث، مع أن تعمد الكذب الذى لا يستند إلى ظن أصلا أشد من

الأمر الذي يستند إلى الظن، فللإشارة إلى أن الظن المنهى عنه هو الذي لا يستند إلى شيء يجوز الاعتماد عليه، فيعتمد عليه، ويجعل أصلا، ويجزّم به، فيكون الجازم به كاذبا، وإنما صار أشد من الكذب لأن الكذب في أصله مستقيح، مستغنى عن ذمه، بخلاف هذا، فإن صاحبه يزعمه، مستندا إلى شيء، فوصف بكونه أشد الكذب، مبالغة في ذمه، والتنفير منه، وأن الاعتراض به أكثر من الكذب، لخفائه غالبا، ووضوح الكذب المحض.

كما استشكل هنا تسمية الظن حديثا، وأجيب بأنه من جنس حديث النفس، أو بأن المراد عدم مطابقة الواقع، سواء كان قولاً أو فعلاً، ويحتمل أن يكون المراد ما ينشأ عن الظن، فوصف الظن به مجازاً.

وأما التجسس والتحسس: فالأولى بالجيم والثانية بالحاء، وفي كل منهما حذف التاء تخفيفاً، والتي بالجيم من الجس، وهو اختيار الشيء باليد، وهي إحدى الحواس، والتي بالحاء من الحاسة بإحدى الحواس الخمس، قال تعالى حاكياً عن يعقوب ﴿يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ [يوسف: ٨٧] فتكون التي بالحاء أعم، فإذا ذكرت أولاً، والتي بالجيم ثانياً، كان من قبيل ذكر الخاص بعد العام لمزيد عناية بالخاص، وإذا ذكرت التي بالجيم أولاً، كان من قبيل ذكر العام بعد الخاص، لإدخال أفراد لم تدخل، وقيل: هما متغايران: فبالجيم البحث عن عورات الناس، وبالحاء استماع حديث القوم، وقيل: بالجيم البحث عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في البشر، وبالحاء البحث عما يدرك بحاسة العين والأذن، وقيل: بالجيم تتبع الشخص لأجل غيره، وبالحاء تتبعه لنفسه، وقيل: هما بمعنى واحد، وذكر الثاني للتأكيد، كقولهم: بعداً وسحقاً.

وأما التنافس والمنافسة: فمعناها الرغبة في الشيء، وفي الانفراد به، ونافسته منافسة، إذا رغبت فيما رغب فيه، وقيل: معنى الحديث التبارى في الرغبة في أمور الدنيا وحظوظها.

وأما التناجش: فهو إثارة رغبة الغير في السلعة، من غير رغبة في شرائها، بل ليغريه في شرائها.

وأما النهي عن البيع على البيع: فقد سبق توضيحه وحكمه في البيوع.

(وكونوا عباد الله إخواناً) قوله «عباد الله» منادى بحذف حرف النداء، و«إخواناً» خبر كان، ويصح أن يكون «عباد الله» خبر «كان» و«إخواناً» خبر ثان أو حال. أي كونوا عبيداً لله، تأتمرون بأمره، وتنتهون عن نهيه، واكتسبوا ما تصيرون به إخواناً، أي كونوا كإخوان النسب، في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة والنصيحة، وهذه الجملة تشبه التعليل لما تقدم، كأنه قال: إذا تركتم هذه المنهيات كنتم إخواناً، ومفهومه: إذا لم تتركوها كنتم أعداء.

وزاد في ملحوظ الرواية الثانية «كما أمركم الله» أي كما أمركم الله بهذه الأوامر المتقدمة ذكرها، فإنها جامعة لمعاني الأخوة، ونسبها إلى الله، والأمر الرسول ﷺ، لأن الرسول ﷺ مبلغ عن الله، ويحتمل أن يكون المراد بقوله «كما أمركم الله» الإشارة إلى قوله تعالى

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠] فقد أخبر الله تعالى عن الحالة التي شرعت للمؤمنين، فهو بمعنى الأمر.

(ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث) فى الرواية الثالثة « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، يلتقيان، فيعرض هذا، ويعرض هذا، وخيرهما الذى يبدأ بالسلام » وفى ملحقتها « فيصد هذا، ويصد هذا » وفى الرواية الرابعة « لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام » وفى الرواية الخامسة « لا هجرة بعد ثلاث » أى لا تحل هجرة بعد ثلاث.

والهجرة هنا - بكسر الهاء وسكون الجيم - ترك الشخص مكاملة الآخر إذا تلاقيا، وهى فى الأصل الترك، فعلا كان أو قولا.

قال النووى: قال العلماء: تحرم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال بالنص، وتباح فى الثلاث، بالمفهوم، وإنما عفى عنه فى ذلك، لأن الأدمى مجبول على الغضب، فسومح بذلك القدر، ليرجع، ويذول ذلك العارض، اهـ وفى تحديد الثلاث قال أبو العباس القرطبي: المعتبر ثلاث ليال، حتى لو بدأ بالهجر فى أثناء النهار ألغى جزء النهار، وتعتبر الليلة التى بعد النهار هى البداية، وينقضى العفو بانقضاء الليلة الثالثة. فاعتبر القرطبي الليالى، من غير اعتبار للنهار، أخذاً من روايات « ثلاث ليال ». قال الحافظ ابن حجر: وفى الجزم باعتبار الليالى، دون الأيام جمود، (ففى روايتنا الرابعة) وفى رواية للبخارى « ثلاثة أيام » فالمعتمد أن المرخص فيه ثلاثة أيام بلياليها، فحيث أطلقت الليالى، أريد بأيامها، وحيث أطلقت الأيام، أريد بلياليها، ويكون الاعتبار مضى ثلاثة أيام بلياليها ملفقة، إذا ابتدئت مثلاً من الظهر يوم السبت، كان آخرها ظهر يوم الثلاثاء، ويحتمل أن يلغى الكسر، ويكون أول العد من ابتداء اليوم أو الليلة، والأول أحوط. اهـ

وهل هذا خاص بالأخ المسلم؟ وهل السلام يكفى لإزالة الهجر؟ خلاف يأتى فى فقه الحديث.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

- ١- الحث على المودة والتعاطف والشفقة بين المسلمين.
 - ٢- النهى عن أسباب التباعد والتحاسد والتدابير، وعما يترتب عليها من الأمور المكتسبة.
 - ٣- النهى عن كل ما يورث البغضاء بين المسلمين من النجش والبيع على البيع والتنافس والظن السيئ والتحسس والتجسس، وأدخل بعض العلماء فى ذلك الأهواء المضلة الموجبة للتباعد.
- قال الحافظ ابن حجر: والمذموم من التباعد ما كان فى غير الله تعالى، فإنه واجب فيه، ويثاب فاعله، لتعظيم حق الله تعالى.

٤- استثنى الجمهور من التجسس ما لو تعين طريقاً إلى إنقاذ نفس من الهلاك مثلاً، كأن يخبره ثقة بأن فلاناً خلا بشخص، ليقتله ظلماً، أو بامرأة ليزنى بها، فيشرع فى هذه الحالة التجسس والبحث عن ذلك، حذراً من فوات استدراكه، وقال بعضهم: ليس للمحتسب أن يبحث عما لم يظهر من المحرمات، ولو غلب على الظن استمرار أهلها بها، إلا فى مثل الصورة السابقة.

٥- قال العلماء: إن الحسد الذى فى الطبع، والظن الذى يطرأ معفو عنه، عملاً بما أخرج عبد الرزاق « ثلاث لا يسلم منها أحد، الطيرة والظن والحسد، قيل: فما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: إذا تطيرت فلا ترجع، وإذا ظننت فلا تحقق، وإذا حسدت فلا تبغ ». وعن الحسن البصرى: مامن آدمى إلا وفيه الحسد، فمن لم يجاوز ذلك إلى البغى والظلم، لم يتبعه منه شيء.

٦- بوب البخارى بباب ما يجوز من الظن، ووضع تحته قوله صلى الله عليه وسلم: « يا عائشة، ما أظن فلاناً وفلاناً يعرفان ديننا الذى نحن عليه ». فمثل هذا الذى وقع ليس من الظن المنهى عنه، لأنه فى مقام التحذير من مثل هذا، والنهى إنما هو عن ظن السوء بالمسلم السالم فى دينه وعرضه، وقد قال ابن عمر: « إنا كنا إذا فقدنا الرجل فى عشاء الآخرة، أسأنا به الظن ». قال الحافظ ابن حجر: ومعناه أنه لا يغيب إلا لأمر سيئ، إما فى بدنه، وإما فى دينه.

٧- ومن أحاديث الهجر استدلت بها النووى على إباحة الهجر فى الثلاثة، وقيل: إن الحديث لا يقتضى إباحة الهجر فى الثلاثة، وهذا على مذهب من يقول: لا يحتج بالمفهوم، ودليل الخطاب.

٨- فى قوله صلى الله عليه وسلم فى الرواية الثالثة « وخيرهما الذى يبدأ بالسلام » دليل للشافعى ومالك ومن وافقهما أن السلام يقطع الهجرة، ويرفع الإثم فيها، ويزيله، وقال أحمد وابن قاسم المالكى: إن كان يؤذيه ترك الكلام مع السلام، لم يقطع السلام هجرته، ويؤيد الجمهور ما جاء عند أبى داود بسند صحيح « فإن مرت به ثلاث، فلقبه، فليسلم عليه، فإن رد عليه، فقد اشتركا فى الأجر » أى وللذى يبدأ زيادة « وإن لم يرد عليه، فقد باء بالإثم » أى يأتى الذى لم يرد، ويثاب الذى سلم. وعند أحمد « فإنهما » أى المتهاجرين « ناكثان عن الحق ما داما على صرامهما، وأولهما فيئاً، يكون سبقه كفارة » زاد فى رواية « فإن ماتا على صرامهما، لم يدخل الجنة جميعاً ».

٩- استدلت بقوله « أحاه » على أن الحكم يختص بالمؤمنين، وأنه لا يشمل هجر المسلم لغير المسلم.

١٠- واستدل بقوله « لا يحل لمسلم » أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة، قال النووى: ولا حجة لهم، لأن التقييد بالمسلم ليس للاحتراز، بل لكونه هو الذى يقبل خطاب الشرع، وينتفع به.

١٢- واستدل بهذه الأحاديث على أن من أعرض عن أخيه المسلم وامتنع عن مكالمته والسلام عليه، من غير موجب شرعى، أثم بذلك، لأن نفى الحل يستلزم التحريم، ومرتكب الحرام آثم. قال ابن عبد البر: أجمعوا على أنه لا يجوز الهجران فوق ثلاث، إلا لمن خاف من مكالمته ما يفسد عليه دينه، أو يدخل منه على نفسه، أو دنياه مضره، فإن كان كذلك جاز، ورب هجر جميل، خير من مخالطة مؤذية.

وقد استشكل على هذا ما صدر من عائشة رضى الله عنها فى حق ابن الزبير، والقصة ساقها البخارى وحاصلها أنه بلغ ابن الزبير - وقد بويح من أهل الحجاز بالخلافة - أن عائشة رضى الله عنها، باعت دارا لها وتصدقت بثمنها، فسخط لإسرافها، وقال: أما والله لتنتهين عائشة عن بيع رباعها أو لأحجرن عليها، وبلغ ذلك عائشة، فقالت: أهو قال هذا؟ قالوا: نعم. قالت: لله على نذر أن لا أكلم ابن الزبير أبداً، وطال هجرها له، واستشفع ابن الزبير إليها، فلم تقبل، وطال الهجر، ودخل عليها بحيلة مع بعض من وسطهم، وبعد كثير من العتاب والنقاش والبكاء كلمته، وأعتقت فى نذرها هذا أربعين رقبة.

وأجاب العلماء عن هذا الإشكال بأجوبة، أحسنها أن عائشة رضى الله عنها رأت أن ابن الزبير قد ارتكب بما قال أمراً عظيماً، وهو قوله « لأحجرن عليها » فإن فيه تنقيصاً لقدرها، وقد نسب لها ارتكاب ما لا يجوز من التذير الموجب لمنعها من التصرف فيما رزقها الله تعالى، مع ما انضاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين، وخالته، أخت أمه، ولم يكن أحد عندها فى منزلته، فكأنها رأت أن فى ذلك النذى وقع منه نوع عقوق، والشخص يستعظم ممن يلوذ به، ما لا يستعظمه من الغريب، قرأت أن مجاراته على ذلك بترك مكالمته، كما نهى النبى ﷺ عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه، عقوبة لهما، لتخلفهم عن غزوة تبوك، بغير عذر، ولم يمنع من كلام من تخلف عنها من المنافقين، مؤاخذه للثلاثة، لعظيم منزلتهم، وإزدراؤه بالمنافقين، لحقارتهم، فعلى هذا يحمل ما صدر من عائشة.

وقد ذكر الخطابى أن هجر الوالد ولده، والزوج زوجته، ونحو ذلك، لا يتضيق بالثلاث، واستدل بأنه صلى الله عليه وسلم هجر نساءه شهراً.

والله أعلم

(٦٩١) باب تحريم ظلم المسلم، وخذله،

واحتقاره ودمه وعرضه وماله

٥٦٩٢-٣٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٢) ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ. وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا. الْمُسْلِمُ أَحُو الْمُسْلِمِ. لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ، التَّقْوَى هَاهُنَا» وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ «بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ. كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ، وَمَالُهُ، وَعَرْضُهُ».

٥٦٩٣-٣٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٣) ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ دَاوُدَ. وَزَادَ. وَنَقَصَ. وَمِمَّا زَادَ فِيهِ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ وَلَا إِلَى صُورِكُمْ. وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ» وَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ إِلَى صَدْرِهِ.

٥٦٩٤-٣٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٤) ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ. وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ».

المعنى العام

الظلم ظلمات يوم القيامة ومن أقبح الظلم ظلم المسلم لأخيه المسلم، لأن له حقين، حق الإنسانية وحق الإسلام، وليس ذلك فحسب، من حق المسلم على المسلم أن يعينه حين يظلم، ويساعده على رفع الظلم عنه، سواء طلب المساعدة أم لم يطلبها، بل من حق المسلم على المسلم عدم الاستهانة به، وعدم تحقيره، وعدم الاستخفاف به، ولو كان فقيراً مغموراً، فرب أشعث أغبر هو عند الله خير ممن له مظهر العز والجاه والسلطة، فإن الله تعالى لا ينظر ولا يحاسب على المظاهر، ولا ينظر للأجسام، وإنما يعتمد القلوب، وما في القلوب، ومن أعظم الذنوب وأكبر الشرور أن يحتقر المسلم المسلم لمظهره، أو مهنته، أو ضعفه. فكل المسلم على المسلم حرام، دم المسلم على المسلم حرام، ومال المسلم على المسلم حرام، كل ذلك إلا بحق الإسلام.

(٣٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْقُبِي ابْنُ قَيْسٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى عَامِرِ بْنِ كُرَيْزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٣٢) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ أُسَامَةَ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ كُرَيْزٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

(٣٤) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

المباحث العربية

(**المسلم أخو المسلم**) هذه أخوة الإسلام، فإن كل اتفاق بين شيئين، يطلق بينهما اسم الأخوة، تقول: هذه الأسورة أخت هذه الأسورة. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].

(**لا يظلمه**) الظلم وضع الشيء في غير موضعه الشرعى، والجملة خبر بمعنى الأمر: أى لا يظلم مسلم مسلماً، لأنه أخوه، فالجملة الأولى كالعلة للثانية وما بعدها.

(**ولا يخذله**) الخذل ترك الإعانة والنصر، ومعناه: إذا استعان به فى دفع ظالم ونحوه، لزمه إعانتة، إذا أمكنه، ولم يكن له عذر شرعى فى التقاعس عن نصرته، وعند البخارى بدل «ولا يخذله». «ولا يسلمه» بضم الياء وسكون السين، أى لا يتركه مع من يؤذيه، ولا فيما يؤذيه، بل يساعده، ويدفع عنه، ومن مجموع الروايتين يكون المطلوب من المسلم الناصر أن يعين إذا رأى أخاه مظلوماً، أو فى مصيبة، سواء استعان به، أم لم يستعن، وفى الطبرانى «ولا يسلمه فى مصيبة نزلت به» زاد البخارى «ومن كان فى حاجة أخيه كان الله فى حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة، فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلماً، ستره الله يوم القيامة» وعند الترمذى «ستره الله فى الدنيا والآخرة» أى من رأى أخاه على قبيح، فلم يظهره للناس، أو ستره، وأنقذه من مصيبته، ستره الله فى الدنيا، جزاء وفاقاً، وفى الآخرة بالعفو عن زلاته، وعدم كشفها بين الخلائق، فيدنيه، ويذكره بذنوبه، ثم يقول له: سترتها عليك فى الدنيا، وأنا أعفرها لك اليوم.

وعند البخارى «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، قالوا: يارسول الله، هذا ننصره مظلوماً، فكيف ننصره ظالماً؟ قال: تأخذ فوق يديه».

(**ولا يحقره**) يفتح الياء وكسر القاف، يقال: حقر الشيء بفتح الحاء والقاف، يحقره بكسر القاف، حقراً، بسكونها، وحقرة بضم الحاء، وحقارة بفتح وكسر وضم الحاء، ومحقرة، أى استهان به، واستصغره، واحتقره بمعنى حقره.

قال النووى: قال القاضى: ورواه بعضهم «لا يخفره» بضم الياء وسكون الخاء وكسر الفاء، أى لا يغدر بعهد، ولا ينقض أمانه، قال: والصواب المعروف هو الأول، وهو الموجود فى غير كتاب مسلم، بغير خلاف، وروى «لا يحتقره» وهذا يرد رواية «لا يخفره».

(**التقوى ههنا - ويشير إلى صدره، ثلاث مرات**) أى يقولها ثلاث مرات، ويشير إلى صدره فى كل مرة، والتقوى الخشية والخوف، و تقوى الله خشيته وامتنال أو امره، واجتناب نواهيه، والمعنى أن حقيقة التقوى تحصل فى القلب، وما يظهر من الجوارح قد يكون دليلاً على وجودها، وقد يكون رياء ونفاقاً، فالعبرة عند الله بما فى القلب، ويؤكد هذا المعنى قوله فى الرواية الثانية «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» وفى ملحق الرواية الأولى «إن الله لا

ينظر إلى أجسامكم، ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم» أى الأعمال الظاهرة لا يحصل بها التقوى الأخروية، قال النووي: ومعنى نظر الله هنا مجازاته ومحاسناته، أى إنما يكون ذلك على ما فى القلب، دون الصورة الظاهرة، ونظر الله محيط بكل شيء. قال: ومقصود الحديث أن الاعتبار فى هذا كله بالقلب، وهو من نحو قوله صلى الله عليه وسلم: «ألا إن فى الجسد مضغة، إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهى القلب».

(بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم) «حسب» بفتح الحاء وسكون السين،

اسم بمعنى كاف، يقال: مررت برجل حسبك من رجل، أى كافيك، واسم فعل، يقال: حسبك هذا، أى اكتف به، وفى المثل: حسبك من شر سماعه، أى يكفك أن تسمعه لتشمئز منه. والمعنى هنا أن احتقار المسلم للمسلم يبلغ فى شره الكثير الذى يكفى كل شرير.

(كل المسلم على المسلم حرام، دمه، وماله، وعرضه) «دمه وماله، وعرضه» يدل من

«كل» أى دم المسلم حرام، ومال المسلم حرام، وعرض المسلم حرام، والعرض موضع المدح والذم من الإنسان، سواء كان فى نفسه، أو فى سلفه، أو من يلزمه أمره. والجملة كالتذييل لما قبلها.

فقه الحديث

فى الحديث حرمة دم المسلم وماله وعرضه، والحث على مساعدة المسلم للمسلم على رفع الظلم، وتخفيف البلاء والحث على الاهتمام بالقلوب وأن يصدر المسلم فى أعماله عن تقواها وخوفها من الله، فيأتمر بالأوامر ظاهراً وباطناً، ويجتنب النواهي ظاهراً وباطناً، وفى الحديث الحث على عدم احتقار المسلم للمسلم، لا يحتقر عمله، ولا يحتقر كلامه، ولا يحتقر مظهره، ولا يحتقر عطاءه وهويته، ولا يحتقر فقره، فكل ذلك شروط ظلم، عاقبته وخيمة، وفيه قصاص يوم القيامة.

والله أعلم

(٦٩٢) باب النهي عن الشحناء

٥٦٩٥-٣٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٥) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «تُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ. فَيَغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ. فَيُقَالُ: أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا. أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا.»

٥٦٩٦ - - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُهَيْلٍ؛ عَنْ أَبِيهِ، بِإِسْنَادِ مَالِكٍ. نَحْوَ حَدِيثِهِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ الدَّرَاوَزْدِيِّ: «إِلَّا الْمُتَهَجِّرِينَ» مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَبْدَةَ. وَقَالَ قُتَيْبَةَ: «إِلَّا الْمُتَهَجِّرِينَ».

٥٦٩٧-٣٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٦) ؛ رَفَعَهُ مَرَّةً قَالَ: «تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمِيسٍ وَاِثْنَيْنِ، فَيَغْفَرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لِكُلِّ امْرِئٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، إِلَّا امْرَأً كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ، فَيُقَالُ: ارْكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا. ارْكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا.»

٥٦٩٨-٣٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٧) ؛ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «تُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ، يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ. فَيَغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ. إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ. فَيُقَالُ: اتْرْكُوا، أَوْ ارْكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَقْبِلَا.»

المعنى العام

ما زلنا مع أحاديث السلامة والمودة والتآلف بين المسلمين، وقد مضى قريبا النهي عن التباغض والتحاسد والتدابير، والتقاطع، والظن السيئ والتحسس والتجسس والتنافس، والهجر والخصام فوق ثلاثة أيام، والنهي عن البيع على البيع، والنهي عن ظلم المسلم، والتخاذل عن نصرته ومساعدته، وعن

(٣٥) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ قِيمًا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - حَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَزْدِيِّ كِلَاهُمَا

عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ

(٣٦) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مَرْثَمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ (١٠١) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَعَمْرُو بْنُ سَوَادٍ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مَرْثَمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ

تحقيقه، وأن كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه، وسبقت الدعوة للمسلمين أن يكونوا عباد الله إخوانا، وإن الله لا ينظر إلى الصور والأجسام ولكن ينظر إلى القلوب، وهو بها عليم.

وليس المقصود من أحاديث الباب النهي عن الشحناء - كما تبعنا في هذا العنوان الإمام النووي رحمه الله، لأن النهي عن الشحناء قد سبق بألفاظ كثيرة، ولكن المقصود منها التخويف والوعيد من عاقبة عدم الانتهاء عما نهى الله عنه، وكأنه تعالى يقول: انتهوا عن الشحناء، لتغنموا مغفرة الله لذنوبكم، فإن المتشاحنين لا تغفر ذنوبهما حتى يصطلحا.

المباحث العربية

(تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) يحتمل أن المراد بأبواب الجنة أسباب دخولها، وهي العفو والمغفرة، والمراد من فتحها اتساعها، واستيعاب داخلها، والمعنى تتسع رحمة الله وإحسانه وقضله في يوم الاثنين والخميس من كل أسبوع، أكثر من اتساعها وشمولها في الأيام الأخرى.

قال الباجي: معنى فتح الجنة كثرة الصفح والغفران، ورفع المنازل، وإعطاء الثواب الجزيل، وقال القاضي: ويحتمل أن يكون على ظاهره، وأن فتح أبوابها علامة لذلك. اهـ وهذا على القول بأن الجنة والنار موجودتان الآن، والرأى الأول هو الصواب ففي الرواية الثانية « تعرض الأعمال في كل يوم خميس واثنين » وفي الرواية الثالثة « تعرض أعمال الناس » - أي على الله - « في كل جمعة » أي في كل أسبوع، « مرتين » أي مرة « يوم الاثنين » ومرة « يوم الخميس ».

(فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا) في الرواية الثانية « فيغفر الله عز وجل في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئا » وفي الرواية الثالثة « فيغفر لكل عبد مؤمن ».

(إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء) لفظ « رجل » ليس قيّدا، وكذلك المرأة، ولفظ « كانت » ليس المراد منه المعنى، بل المراد تكون، والمراد من الأخ الأخ في الإسلام، لأن الكلام عن المؤمنين الذين لا يشركون بالله شيئا، والشحناء الحقد والعداوة والبغضاء، لأنها تشحن النفس والصدر بالضيق من الآخر، والشحنة بكسر الشين وسكون الحاء ما يشحن به الشيء، وتطلق هنا على العداوة والبغضاء.

(فيقال: أنظروا هذين حتى يصطلحا. أنظروا هذين حتى يصطلحا، أنظروا هذين حتى يصطلحا) كررت الجملة للتأكيد، والإنظار التأخير، والمراد تأخير النظر في المغفرة لهما، وهذا إذا اشتركا في غرسها، وفي عدم محاولة إزالتها، فإن كان غرسها من جانب واحد، كمن يبغض ويعادي عالما لعلمه، أو صالحا لصلاحه، وأمره بالمعروف، ونهيه عن المنكر، أو اشتركا في غرسها، لكن حاول أحدهما إزالتها، وبذل وسعه في الإصلاح فلم يفلح، فالظاهر أن يتوجه الوعيد للطرف الآخر

ففى ملحوق الرواية «إلا المتهاجرين» أو «إلا المهتجرين» مما يدل على أن الوعيد لمن اشتركا فى أسباب الهجر، وفى استدامته. يقال: تهاجر الرجلان، أى اعتزل كل منهما الآخر، وبعد عنه، وأعرض عنه، و«اهتجر الرجلان» أى تكلف كل منهما معاداة صاحبه.

وفى الرواية الثانية «فيقال: اركوا هذين، حتى يصطلحا. اركوا هذين، حتى يصطلحا» مرتين للتأكيد.

ومعنى «اركوا» بهمزة وصل، وسكون الراء وضم الكاف، أى أخرجوا. قال النووي: والهمزة فى أوله همزة وصل، وقال صاحب التحرير: يجوز أن تكون همزة قطع مفتوحة، من قولهم: أركيت الأمر، إذا أخرته. اهـ.

وفى كتب اللغة: ركا على فلان، يركو، ركوا، وركا بالمكان بقية يومه، أى أقام، وأركى الأمر أخره، وفى الرواية الثالثة «فيقال: اتركوا - أو اركوا - هذين، حتى يفيئا» شك الراوى فى النص «اتركوا» أو «اركوا»، ومعنى «حتى يفيئا» حتى يرجعا إلى الصلح والمودة.

فقه الحديث

فى الحديث

- ١- سعة رحمة الله ومغفرته.
- ٢- فضيلة يوم الاثنين والخميس.
- ٣- الحث على الإكثار من العبادة والبعد عن المعاصى فى هذين اليومين، وصيامهما، ليرفع عمل المسلم، وهو صائم.
- ٤- التحذير من الشحناء، والحث على الإسراع بإزالتها، إن حصلت.
- ٥- أن الله تعالى يخاطب ملائكته بما يشاء.
- ٦- وأن الملائكة تسجل المغفرة فى هذين اليومين، أو ترجى التسجيل.
- ٧- أن أعمال ما بين الاثنين والخميس، وما بين الخميس والأثنين، تعرض على الله مجتمعة فى هذين الوقتين، والظاهر أن الذى يعرضها رقيب وعتيد اللذان كتبها فى الصحف فى وقتها، وأن القائل هو الله، والمقول له الموكلان بذلك.

والله أعلم

(٦٩٣) باب فضل الحب في الله تعالى

٥٦٩٩-٣٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٧) ؛ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي. الْيَوْمَ أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّي. يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي».

٥٧٠٠-٣٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٨) ؛ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ؛ «أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى. فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ، عَلَى مَدْرَجَتِهِ، مَلَكًا. فَلَمَّا أَتَى عَلَيْهِ قَالَ: أَيْنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ. قَالَ: هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا؟ قَالَ: لَا، غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. قَالَ: فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ، بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّكَ كَمَا أَحْبَبْتُهُ فِيهِ».

المعنى العام

الحب الميل إلى الشيء، وهو نوعان: جبلى يغرسه الله في القلب، بأسباب أو بدون أسباب، فيحس صاحبه بميل لا سلطان له على دفعه، ولا على الحد منه، والنوع الثاني مكتسب بتناول أسبابه، وتوافر دواعيه، فحسن الصورة، وجمال الصوت، وحسن المعاملة، والصلاح، والنفع، ورفع الضر، كل ذلك من أسبابه غالباً، فحب الصالحين حب مكتسب، ناشئ من حب الصلاح نفسه، وكما قالوا: إن أى شيء لا يحب لذاته، بل لصفة فيه، وإذا كان حب الصالحين حبا لصلاحهم كان حبا لله تعالى، وحبا لطاعته، وحب المسلم لله يؤدي إلى حب الله للمسلم، وإكرامه له، ففي الحديث القدسي «من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعاً، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً، ومن أنانى يمشى أتيته هرولة، وما تقرب إلى عبيد بشيء أحب إلى مما افترضته عليه، ولا يزال عبيد يتقرب إلى بالنواقل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به، وبصره الذى يبصر به، ويده التى يبطش بها، ورجله التى يمشى بها، ولئن استعاذنى لأعبدنه، ولئن سألتنى لأجيبنه» وفى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله «ورجلان تحايا فى الله، اجتمعا عليه، وتفرقا عليه».

المباحث العربية

(إن الله يقول يوم القيامة) أى فى الموقف العظيم يوم القيامة، فى يوم القيامة أطوار

وأحوال.

(٣٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي الْحَسَابِ سَعِيدِ بْنِ

يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٨) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ قَابَتِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

— قَالَ الشَّيْخُ أَبُو أَحْمَدَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ زَنْجُوْبَةَ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَحْوَةً

(أين المتحابون بجلالى؟) الاستفهام نداء لهم، وليس استفهاما عن مكانهم، فهو أعلم بهم.

و«المتحابون» بتشديد الباء، وأصله المتحابيون، أى الذين اشتركوا فى جنس المحبة، وأحب كل منهما الآخر حقيقة، لا إظهارا فقط، والباء فى «بجلالى» للتعليل، أى من أجل طاعتى وعظمتى، لا للدنيا.

(اليوم أظلم فى ظلى، يوم لا ظل إلا ظلى) ظاهره أن هناك ظلا ووقاية من الحر والشمس، وهو كذلك، وفى الأحاديث أن الشمس تدنو من الرؤوس، حتى يغرق بعض الناس فى العرق، وإذا كانت الشمس المعلومة قد كورت قبل ذلك، فلا حجر على القدرة من إعادتها، أو خلق شمس أخرى، قال القاضى: ظاهره أنه فى ظله من الحر والشمس ووهج الموقف وأنفاس الخلق، قال: وهذا قول الأكثرين. اهـ وقيل: إن التعبير كناية، ولا ظل، ولا حر، ولا شمس، والمراد حمايته من المكاره، وجعله فى كنفه، وإكرامه وستره، فهو من قبيل: السلطان ظل الله فى الأرض ويحتمل أن يكون كناية عن الراحة والنعيم، كما يقال: هو فى عيش ظليل، أى طيب.

ومعنى «يوم لا ظل إلا ظلى» أى لا يكون شيء له ظل، حتى يكون هناك ظل منقى فالمنقى حقيقة مصدر الظل، ومن المعلوم أن الظل فى الدنيا أثر للشمس أو الضوء مع جرم، وعليه يحمل ما ورد فى غير مسلم بلفظ «ظل عرشى» ولا يقال: إن كل ظل فى الدنيا هو ملك لله، فهو ظله تعالى على الحقيقة، فإن المنقى الظل الذى ينسبه ابن آدم فى الدنيا إلى المخلوقات، من حيث الاختصاص المجازى.

(أن رجلا زار أخاه فى قرية أخرى) المراد من الأخوة أخوة الدين، إذ لم يذكر بينه وبين الآخر نسبا، بل حصر دافع الزيارة فى الحب فى الله، وذكر القرية الأخرى، لبيان المشقة، والتحمل فى هذه الزيارة.

(فأرصد الله له على مدرجته ملكا) معنى «أرصد» أقعد، يقال: أرصدته بفتح الصاد، يرصده بضمها، رصدا بفتحها وسكونها، قعد له على الطريق، والمدرج المسلك، والمدرجة ممر الأشياء على الطريق، وتطلق على الطريق، يقال: اتخذوا داره مدرجة.

(فلما أتى عليه) فاعل «أتى» للزائر، وضمير «عليه» للملك، فلما مر الزائر على الملك القاعد قال الملك:

(أين تريد؟) السؤال بأين عن المكان، وكان الأصل أن يقول: ماذا تريد؟ أو من تريد؟ لكنه مفهوم من المقام، لذا كان الجواب:

(أريد أخا لى فى هذه القرية) فى الكلام مضاف محذوف، أى أريد زيارة أخ لى.

(قال: هل لك عليه من نعمة تربها؟) يقال: رب الشيء بفتح الراء والباء المشددة، يربه

بضم الراء، ربا، أى تولاه وتعهده بما ينميه ويصلحه، والمراد من النعمة ما يحتاج إلى التعهد من الأموال كالأرض والحيوان والآلات، و« عليه » بمعنى « عنده » أى هل لك عنده من عمل تقوم به وتصلحه؟ وفى بعض النسخ « هل له عليك من نعمة تربها »؟ أى هل له عليك يد وفضل تقوم بشكره عليها، ورد جميله بزيارته.

(قال: لا غير أنى أحببته فى الله عزوجل) أى ليس بينى وبينه مصلحة إلا المودة لله وفى الله.

(قال: فىنى رسول الله إليك بأن الله قد أحبك، كما أحببته فيه) الفاء فى « فىنى » فصيحة فى جواب شرط مقدر، إذا كان حالك كذلك، وإذا أفصحت عن قصدك، فىنى أقوم بتبليغك رسالة ربي إليك، وهى: إن الله قد أحبك لحبك أخاك فى الله، والمراد من حب الله رضاه وكرمه.

فقه الحديث

قال النووي

- ١- فى هذا الحديث فضل المحبة فى الله تعالى.
 - ٢- وأنها سبب لحب الله تعالى العبد، وإكرامه.
 - ٣- وفيه فضيلة زيارة الصالحين، والأصحاب.
 - ٤- وفيه أن الأدميين قد يرون الملائكة. أقول: فى صورة غير صورتهم الحقيقية، بل يرونهم فى صورة بشر مثلا، كما كان جبريل يراه الصحابة فى صورة دحية الكلبي، أو أعرابي.
- هذا وقد سبق كثير من مسائل هذا الباب فى كتاب الإيمان، فى حديث « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان »، وفيه « وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله » ومما ذكرناه هناك:
- حب المرء أخاه لله معناه حب من يحبه الله، لا لشيء إلا للصلة بالله، فكأنه من لوازم حب الإنسان لله. وهذا القصر فى « لا يحبه إلا الله » يخرج ما كان الحب فيه مشتركا بين الله ونفع دنيوى، كمحبة الصالحين، لأنهم صالحون، وللانتفاع منهم بالمعاملات الدنيوية، فهذا الحب، وإن كان حسنا ومدوحا شرعا، ومثابا عليه، لكنه لا يصل بصاحبه إلى المرتبة المطلوبة، التى بها يجد المؤمن حلاوة الإيمان وجودا كاملا.

وظاهر من هذا أن المراد بالأخ المحبوب الأخ المسلم الصالح، فإن الفاسق والكافر ينبغى أن يبغضا فى الله، مصداقا لقوله تعالى ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢].

والله أعلم

(٦٩٤) باب فضل عيادة المريض

٥٧٠١-٣٩ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ رضي الله عنه (٣٩) ؛ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «عَائِدُ الْمَرِيضِ فِي مَخْرَفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ».

٥٧٠٢-٤٠ عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه (٤٠) مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «مَنْ عَادَ مَرِيضًا، لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ».

٥٧٠٣-٤١ عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه (٤١) ؛ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ».

٥٧٠٤-٤٢ عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه (٤٢) ؛ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا، لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا خُرْفَةُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: «جَنَاهَا».

٥٧٠٥-٤٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٤٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا ابْنَ آدَمَ! مَرَضْتُ فَلَمْ تُعْذِبْنِي. قَالَ: يَا رَبَّ! كَيْفَ أَعُوذُكَ؟ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تُعْذِهِ. أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عَذَبْتَنِي لَوْجَدْتَنِي عِنْدَهُ؟ يَا ابْنَ آدَمَ! اسْتَطَعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي. قَالَ: يَا رَبَّ! وَكَيْفَ أَطْعِمُكَ؟ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمَهُ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوْجَدْتَهُ ذَلِكَ عِنْدِي؟ يَا ابْنَ آدَمَ! اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تَسْقِنِي. قَالَ: يَا رَبَّ! كَيْفَ أَسْقِيكَ؟ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. قَالَ: اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَهُ ذَلِكَ عِنْدِي».

المعنى العام

الصحة تاج على رهوس الأصحاء، لا يراه إلا المرضى، وهكذا نجد المريض ينظر إلى الأصحاء نظرة

(٣٩) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الرَّهْرَائِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَادُ يَعْنِيانِ ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ

(٤٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ

(٤١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ

(٤٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ يَزِيدَ وَاللَّفْظُ لِيُزْهَيْرَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَخْوَلِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ أَبُو قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ

- حَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مَرْوَانَ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَلِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٤٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا يَهْيَزُ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي زَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

فأفد النعمة إلى المتمتع بها، وينظر إلى معارفه ومحبيه نظرة أمل فى مساعدته أو مواساته، أو تخفيف آلامه، ولو بكلمة تسأل عن صحته، وتشعره بنوع من المشاركة فى ابتلائه.

من هنا شرع الإسلام عبادة المريض، وجعلها حقا على المسلم للمسلم. إن المريض كثيرا ما يشعر أنه لم يعد له حول ولا قوة، وأنه لم يعد يخافه من كان يخافه، ولم يعد يأمل نفعه من كان يحرص على الانتفاع منه، وقد يكون ذلك حقيقة، وتكون زيارته وعبادته استجابة لأوامر الله ورسوله، لا رغبة فى خير دنيوى، ولا رهبة من أذى بشرى ولكنها الرغبة فى ثواب الله، والعمل على طاعة أوامر الله، فىكون أجره عظيما، تحسب له خطواته من حين يخرج من بيته إلى أن يصل حسنات، وتحيطه فى نهايه وإيابه ملائكة الرحمة، تستغفرله، وتدعوله، أما لحظات جلوسه مع المريض فستكون فى كنف الله ورضاه، فتدخر له الدقائق والثوانى ثمارا من ثمار الجنة، يجنيها يوم القيامة.

إن المريض فى حاجة إلى المواساة، والنصيحة، والدعوة الصالحة، والوعظ، والتذكير، وليعلم الزائر أنه يوما ما سيرقد رقة المريض، ويحتاج مثل ما يحتاج، والجزاء من جنس العمل، فمن عاد المرضى هيا الله له عند مرضه من يعوده، ويواسيه، ويساعده وينصح له، ويدعوله، فإن الله مع المريض، وليس جزاء الإحسان إلا الإحسان.

المباحث العربية

(عائد المريض) سميت زيارة المريض عبادة، لما فيها من التكرار والعود غالبا، وهذا الثواب لا يتوقف على التكرار.

(فى مخرفة الجنة، حتى يرجع) فى الرواية الثانية وما بعدها « من عاد مريضا لم يزل فى خرفة الجنة، حتى يرجع » بضم الخاء، وسكون الراء، وفى الرواية الرابعة تفسير « خرفة الجنة بجناها »، مرفوعا هذا التفسير للنبي ﷺ، وفى الأدب المفرد هو من تفسير الراوى أبى قلابه، والجنا اسم ما يجتنى من الثمر، وقيل: هو الثمرة إذا نضجت، شبه ما يحوزه عائد المريض من الثواب بما يحوزه الذى يجتنى الثمر، وقيل: المراد بالمخرفة هنا الطريق، والمعنى أن العائد يمشى فى طريق، تؤديه إلى الجنة.

والأول أولى، كذا قال الحافظ ابن حجر، وفى كتب اللغة: خرف فى بستانه، بفتح الراء، يخرف بضمها، خرفا، أقام فيه وقت اجتناء الثمر فى الخريف، وخرف الزارع الثمر، جناه فى الخريف، والخرفة ما يجتنى من الفواكه فى الخريف، والمخرفة البستان، والطريق الواضح، والسكة بين صفيين من النخيل. وجمعها مخارف. وعند البخارى « من عاد مريضا خاض فى الرحمة » أى طيلة طريقه « حتى إذا قعد » عند المريض « استقر فيها » فالمراد من الجنة فى حديثنا الرحمة المؤدية إلى الجنة.

(إن الله عزوجل يقول يوم القيامة) لمن لم يقم بهذه الشعيرة، ولم يعد مرضى المسلمين.

(يا ابن آدم. مرضت، فلم تعدنى) قال العلماء: إنما أضاف سبحانه وتعالى المرض إليه، والمراد عبده تشریفاً للعبد، وتقريباً له.

(قال: يارب، كيف أعودك وأنت رب العالمين؟) استفهام حقيقى، أو تعجيبى.

(قال: أما علمت أن عبدى فلانا مرض، فلم تعده؟) الاستفهام إنكارى بمعنى النفى، دخل على نفى « ما » ونفى النفى إثبات. أى علمت...، ويحتمل أن يكون تقريرياً، أى حمل المخاطب على الإقرار بما بعد النفى، ولفظ « فلانا » كناية عن الاسم الحقيقى الذى يذكر آنذاك.

(أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده) « علمت » أى اعلم أنك كذا، فهو لم يكن يعلم، أو المقصود: علمت، فلم تعمل بمقتضى علمك، فلم تعدنى، والمعنى من وجوده عنده وجود رحمته. وثوابه وكرامته.

(يا ابن آدم، استطعمتك فلم تطعمنى) أى يقول ذلك للبخیل الذى لم يطعم السائل والمحروم.

والسين والتاء للطلب، أى طلبت منك إطعام عبدى، فلم تطعمه.

(أما علمت أنه استطعمك عبدى فلان، فلم تطعمه) أى طلب منك مساعدته، وإطعامه، فلم تفعل.

والضمير فى « أنه » للحال والشأن.

(أما علمت أنك لو أطعمته، لوجدت ذلك عندي؟) أى لوجدت ذلك الإطعام، أى ثوابه وجزاءه، عندي. هذا ويقال فى السقى ما قيل فى الطعام.

فقه الحديث

قال النووى: اتفق العلماء على فضل عيادة المريض، وحزم بعضهم بالوجوب على ظاهر الأمر بالعيادة فيما رواه البخارى « أطعموا الجائع، وعودوا المريض، وفكوا العانى » وفيما رواه البخارى ومسلم « حق المسلم على المسلم خمس... » فذكر منها « عيادة المريض » ووقع فى بعض روايات مسلم « خمس تجب للمسلم على المسلم... » فذكرها منها.

قال ابن بطال: يحتمل أن يكون الأمر على الوجوب، بمعنى الكفاية كإطعام الجائع، وفك الأسير، ويحتمل أن يكون للندب، للحث على التواصل والألفة، وحزم الداودى بالأول، فقال: هى فرض يحمله بعض الناس عن بعض.

وقال الجمهور: هى فى الأصل ندب، وقد تصل إلى الوجوب فى حق بعض دون بعض، وعن الطبرى: تتأكد فى حق من ترجى بركته، وتسئ فيمن يراعى حاله، وتباح فيما عدا ذلك.

ونقل النووي الإجماع على عدم الوجوب، أى عدم الوجوب العيني.

قال الحافظ ابن حجر: وأستدل بقوله «عودوا المريض» على مشروعية العيادة فى كل مريض، وأستثنى بعضهم الأرمء، لكون عائده قد يرى من الأذى ما لا يراه هو، وأستدل بحديث أخرجه البيهقى والطبرانى مرفوعا «ثلاثة ليس لهم عيادة: العين - أى مرض العين- والرمل، والضرىس» لكن البيهقى صحح أنه موقوف.

ويؤخذ من إطلاقه أيضا عدم التقييد بزمان يمضى من ابتداء مرضه، وهو قول الجمهور، وجزم الغزالى فى الإحياء، بأنه لا يعاد إلا بعد ثلاث وأستند إلى حديث ابن ماجه «كان النبى ﷺ لا يعود مريضا إلا بعد ثلاث» وهو حديث ضعيف جدا.

ويلتحق بعيادة المريض تعهده، وتفقد أحواله، والتلطف به، وربما كان ذلك فى العادة سببا لوجود نشاطه، وانتعاش قوته.

وفى إطلاق الأحاديث أن العيادة لا تتقيد بوقت دون وقت، لكن جرت العادة بها أن تكون فى طرفى النهار، ونقل ابن الصلاح عن الفزارى أن العيادة تستحب فى الشتاء ليلا، وفى الصيف نهارا، قال الحافظ ابن حجر: وهو غريب.

قال: ومن آدابها أن لا يطيل الجلوس، حتى يضجر المريض، أو يشق على أهله، فإن اقتضت ذلك ضرورة فلا بأس.

وفى عيادة النساء للرجال الأجانب، والرجال للنساء الأجنبيةات خلاف، والجمهور على جوازها بشرط التستر وأمن الفتنة.

وعيادة الصبيان مشروعة، ففيها جبر لخاطر أهليهم.

وعيادة المشرك فيها خلاف، قال ابن بطال: إنما تشرع عيادته، إذا رجا أن يجيب إلى الدخول فى الإسلام، فأما إذا لم يطمع فى ذلك فلا.

قال الحافظ ابن حجر: والذى يظهر أن ذلك يختلف باختلاف المقاصد، فقد يقع بعيادته مصلحة أخرى، وقال الماورى: عيادة الذمى جائزة، والقربة موقوفة على نوع حرمة، تقترب بها من جوار، أو قرابة.

والله أعلم

(٦٩٥) باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

أو نحو ذلك، حتى الشوكة يشاكها

٥٧٠٦-٤٤ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤٤) قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشَدَّ عَلَيْهِ الْوَجَعُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَفِي رِوَايَةِ عُثْمَانَ - مَكَانَ الْوَجَعِ - وَجَعًا.

٥٧٠٧-٤٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ^(٤٥) قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ. فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَجَلٌ. إِنِّي أُوَعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ» قَالَ: فَقُلْتُ: ذَلِكَ أَنْ لَكَ أَجْرَيْنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَجَلٌ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَدَى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ، إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِنِّيَّتِهِ، كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَّهَا» وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ زُهَيْرٍ. فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي.

٥٧٠٨- - وَفِي رِوَايَةٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ، نَحْوَ حَدِيثِهِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ: «نَعَمْ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا عَلَى الْأَرْضِ مُسْلِمٌ».

٥٧٠٩-٤٦ عَنْ الْأَسْوَدِ^(٤٦) قَالَ: دَخَلَ شَبَابٌ مِنْ قُرَيْشٍ عَلَى عَائِشَةَ، وَهِيَ بِمَنَى، وَهُمْ يَضْحَكُونَ، فَقَالَتْ: مَا يَضْحَكُكُمْ؟ قَالُوا: فُلَانٌ خَرَّ عَلَى طَبِّبٍ فَنَسَطَ، فَكَادَتْ غَنَقُهُ أَوْ عَيْنُهُ أَنْ تَذْهَبَ. فَقَالَتْ: لَا تَضْحَكُوا. فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُشَاكُ شَوْكَةً فَمَا فَوْقَهَا، إِلَّا كُتِبَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ، وَمُحِيتَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ».

٥٧١٠-٤٧ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤٧) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَهَا، إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً، أَوْ حَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ».

(٤٤) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي وَائِلٍ عَنِ سَرُوقٍ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ

- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ أَخْبَرَنِي أَبِي ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَغْيِي ابْنَ جَعْفَرٍ كُلُّهُمُ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ الْمَقْدَامِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ مِثْلَ حَدِيثِهِ

(٤٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنِ الْخَارِثِ ابْنِ سُوَيْدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ وَتَحِيَّ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُ أَبِي غِيَاثٍ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ

(٤٦) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ

(٤٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُمَا وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْخَنْزَلِيُّ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنِ عَائِشَةَ

٥٧١١- ٤٨ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤٨) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُصِيبُ الْمُؤْمِنَ شَوْكَةٌ فَمَا فَوْقَهَا إِلَّا قَصٌّ لِلَّهِ بِهَا مِنْ خَطِيئَةٍ».

٥٧١٢- ٤٩ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤٩)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مُصِيبَةٍ يُصَابُ بِهَا الْمُسْلِمُ إِلَّا كُفِّرَ بِهَا عَنْهُ، حَتَّى الشَّوْكَةُ يُشَاكُهَا».

٥٧١٣- ٥٠ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٥٠)، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ مُصِيبَةٍ، حَتَّى الشَّوْكَةِ، إِلَّا قَصٌّ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ، أَوْ كُفِّرَ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ» لَا يَدْرِي يَزِيدُ أَيُّهُمَا قَالَ عُرْوَةَ.

٥٧١٤- ٥١ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٥١) قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ شَيْءٍ يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ، حَتَّى الشَّوْكَةَ تُصِيبُهُ، إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً، أَوْ حُطَّتْ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ».

٥٧١٥- ٥٢ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٥٢)؛ أَنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَلَا سَقَمٍ وَلَا حَزَنٍ، حَتَّى الْهَمُّ يُهْمُهُ، إِلَّا كُفِّرَ بِهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِ».

٥٧١٦- ٥٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٥٣) قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ بَلَغَتْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَبْلَغًا شَدِيدًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَارِبُوا، وَسَدِّدُوا. فَفِي كُلِّ مَا يُصَابُ بِهِ الْمُسْلِمُ كَفَّارَةٌ. حَتَّى النَّكْبَةُ يُنْكِبُهَا، أَوْ الشَّوْكَةُ يُشَاكُهَا». قَالَ مُسْلِمٌ: هُوَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَيِّصٍ. مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ.

٥٧١٧- ٥٤ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٥٤)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ، أَوْ أُمِّ الْمُسَيْبِ. فَقَالَ: «مَا لَكَ يَا أُمَّ السَّائِبِ! أَوْ يَا أُمَّ الْمُسَيْبِ! تَزْفَرِينَ؟» قَالَتْ:

(٤٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٤٩) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ

(٥٠) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَصِيْفَةَ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ

(٥١) حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا حَيَّوَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَزْمٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ

(٥٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَطَاءِ

ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عَيْنَةَ وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ مُحَيِّصٍ شَيْخٍ مِنْ

فَرَيْشٍ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ قَيْسٍ بِنِ مَخْرَمَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٤) حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ الصَّوَّافُ حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ

الْحُمَى. لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا. فَقَالَ: «لَا تَسُبِّي الْحُمَى. فَإِنَّهَا تُذْهِبُ حَطَايَا بَنِي آدَمَ. كَمَا يُذْهِبُ الْكَبِيرُ حَبَثَ الْحَدِيدِ».

٥٧١٨-٥٤٤ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ^(٥٤) قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: أَلَا أُرِيكَ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟ قُلْتُ: بَلَى. قَالَ: هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ. أَتَتِ النَّبِيَّ ﷺ قَالَتْ: إِنِّي أُصْرَعُ. وَإِنِّي أَنْكَشَفُ. فَادْعُ اللَّهَ لِي. قَالَ: «إِنْ شِئْتَ صَرْتِ وَلَكِ الْجَنَّةُ. وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَاقِبَكَ» قَالَتْ: أَصْبِرُ. قَالَتْ: فَإِنِّي أَنْكَشَفُ. فَادْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَنْكَشَفُ، فَدَعَا لَهَا.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْرِبْهُ﴾ [النساء: ١٢٢] نعم. إن زيادة الرجاء في عفو الله تخلق الأمانى فى غفران الذنوب، وزيادة الأمانى تزيد الطمع، وتفضى إلى الاستهانة بالمعاصى، والاستهتار بها، والوقوع فيها، فكانت آيات الخوف والوعيد ليكون المؤمن بين الخوف والرجاء.

لقد أزعجت هذه الآية القلوب الوجلة، وقالوا: لو أننا جوزينا بكل ما نعمل من سوء إذا لهلكننا، فأزال النبي ﷺ خوفهم، وأعاد الرجاء إلى نفوسهم، نعم إنهم سيجزون بسيئاتهم، وهم بالفعل يجزون بها صباح مساء، كما يقعون فى السيئات صباح مساء، لا يخلو واحد منهم من المصائب البدنية، أو المصائب النفسية، فحياة الإنسان كد وتعب وكبد، وأمراض وأسقام، وكفاح وآلام، وحزن وهم وعم، لا يكاد يخلو من ذلك فى اليقظة، بل وفى النوم، وكل ذلك جزاء وتكفير لما يعمل من سيئات، وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠] من أحبه الله كفر عنه سيئاته فى الدنيا ليلقاه يوم القيامة، وليس عليه ذنب، فمصائب الدنيا تنقية للمؤمن، وتطهير له، لذا كان الحديث الصحيح «مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع، من حيث أنتها الريح كفاتنها، فإذا اعتدلت تكفأ بالبلاء، والفاجر كالأرزة» شجرة ضخمة «صماء معتدلة، حتى يقصمها الله إذا شاء» و«من يرد الله به خيرا يصبه» «وعجبا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، إن أصابته سراء، فشكر الله، فله أجر، وإن أصابته ضراء، فصبر، فله أجر، فكل قضاء الله للمسلم خير» وفى الحديث «من أعطى فشكر، وابتلى فصبر، وظلم فاستغفر، وظلم فغفر، أولئك لهم الأمن، وهم مهتدون». وقد رأى بعض الصالحين فى المصائب نعماً أريج، يحمد الله عليها، الأولى أنها لم تكن فى دينه، الثانية أنها لم تكن أكبر منها، فكل مصيبة فوقها ما فوقها، الثالثة: أن الله أقدره عليها، الرابعة: أنه سيؤجر عليها فى الدنيا والآخرة.

(٥٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَبِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ

المباحث العربية

(ما رأيت رجلاً أشد عليه الوجع من رسول الله ﷺ) « أشد » مفعول ثانٍ لرأيت، منصوب و« الوجع » فاعل « أشد » التى هى أفعل تفضيل، وفى ملحق الرواية « وجعا » بالنصب على التمييز.

قال النووى: قال العلماء: الوجع هنا المرض، والعرب تسمى كل مرض وجعا. اهـ
وفى رواية الإسماعيلي « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على رسول الله ﷺ ».

(عن عبد الله ﷺ قال: دخلت على رسول الله ﷺ، وهو يوعك) عبد الله هو ابن مسعود، وكان يدخل على رسول الله ﷺ كثيراً، كما سبق فى مناقبه، وفى رواية للبخارى « أتيت النبى ﷺ فى مرضه » أى الأخير، والوعك بسكون العين مع فتح الواو، الحمى، وقد تفتح العين، وقيل: ألم الحمى، وقيل: تعيها، وقيل: إرعادها المريض، وتحريكها إياه، وعن الأصمعي: الوعك الحر، أى حرارة الحمى.
(فمستته بيدي) المس اللمس باليد، أى فأحسست حرارة شديدة، قال الأبي: لا يبعد أن يكون من آداب العيادة الأخذ بيد المريض، حتى لو كان الأخذ ليس من أهل الطب. قلت: إذا كان المريض يتقبل ذلك.

(أجل. إني أوعك، كما يوعك رجلان منكم) وجه الشبه مقدار الألم، و « أجل » مثل « نعم » وزنا ومعنى.

(فقلت: ذلك أن لك أجرين؟) « أن » وما دخلت عليه فى تأويل مصدر، مجرور بحرف جر محذوف، ظهر فى رواية البخارى، ولفظها « قلت: إن ذاك بأن لك أجرين؟ » أى بسبب أن لك أجرين.

(ما من مسلم يصيبه أذى من مرض، فما سواه) فى ملحق الرواية « ما على الأرض مسلم... » وفى الرواية الرابعة « ما يصيب المؤمن، من شوكة فما فوقها » وفى الرواية السادسة « ما من مصيبة يصاب بها المسلم » وفى الرواية السابعة « لا يصيب المؤمن من مصيبة، حتى الشوكة... » وفى الرواية الثامنة « ما من شيء يصيب المؤمن، حتى الشوكة تصيبه... » وفى الرواية التاسعة « ما يصيب المؤمن من وصب، ولا نصب، ولا سقم، ولا حزن، حتى الهم بهمهم... » وفى الرواية العاشرة « فى كل ما يصاب به المسلم كفارة، حتى النكبة ينكيها، أو الشوكة يشاكيها ».

« من مرض فما سواه » من الأذى الكبير أو الصغير، وقوله « من شوكة فما فوقها » صريح فى أن الشوكة غاية الأذى الأدنى الأقل، والتعبير بالمؤمن فى بعض الروايات مراد به المسلم، فإنما نحكم نحن بالظاهر، وهو الإسلام، والوصب بفتح الواو والصاد المرض وزنا ومعنى، وقيل: هو المرض اللازم، ومنه قوله تعالى ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ﴾ [الصفات: ٩] أى لازم ثابت، والنصب بفتح النون والصاد هو

التعب، وزنا ومعنى، والسقم بفتح السين والقاف، ويضم السين وإسكان القاف لغتان، وهو طول المرض، والحزن بفتح الحاء والزاي، ويضم الحاء وسكون الزاي، الغم، قال تعالى ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: ٣٤] وقال ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ﴾ [يوسف: ٨٤] فهو حزن بفتح الحاء وكسر الزاي، وحزين، وفي رواية لليخاري «ولا غم» وهو من أمراض الباطن، كالهَم والحزن، وقد قيل في هذه الأشياء الثلاث إن الهم ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يتأذى به، والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل، والحزن يحدث لفقد ما يشق على المرء فقده، وقيل: الهم والغم بمعنى واحد، وقال الكرمانى: الغم يشمل جميع أنواع المكروهات، لأنه إما بسبب ما يعرض للبدن، أو النفس، والأول إما بحيث يخرج عن المجرى الطبيعى أو لا، والثانى إما أن يلاحظ فيه الغير أو لا، وإما أن يظهر فيه الانقباض أو لا، وإما بالنظر إلى الماضى، أو لا. اهـ

وقوله فى الرواية التاسعة «حتى الهم بهم» قال القاضى: يضم الياء وفتح الهاء، على البناء للمجهول، وضبطه غيره بفتح الياء وضم الهاء، أى يغمه. قال النووى: وكلاهما صحيح.

وقوله فى الرواية العاشرة «حتى النكبة ينكبها» قال النووى: وهى مثل العثرة برجله، وربما جرحت أصبعه، وأصل النكب الكب والقلب.

وقوله فى الرواية السادسة «ما من مصيبة يصاب بها المسلم... حتى الشوكة، يشاؤها» وفى الرواية السابعة «لا يصيب المؤمن من مصيبة، حتى الشوكة» جوزوا فى «الشوكة» الحركات الثلاث فالجر بمعنى الغاية، أى حتى ينتهى إلى الشوكة، أو عطفاً على لفظ مصيبة، فإنها مجرورة بحرف الجر الزائد، والنصب بتقدير عامل، أى حتى وجدانه الشوك، والرفع على الابتداء، وأما «يشاؤها» فبضم الياء، أى يشوكة غيره بها، وفيه وصل الفعل، لأن الأصل: يشاك بها، أى يدخلها غيره، أو تدخل من غير إدخال أحد.

وأصل المصيبة الرمية بالسهم، ثم استعملت فى كل نازلة، وقال الراغب: أصاب يستعمل فى الخير والشر، قال تعالى ﴿إِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ [التوبة: ٥٠] وقيل: الإصابة فى الخير مأخوذة من الصوب، وهو المطر الذى ينزل بقدر الحاجة، من غير ضرر، وفى الشر مأخوذة من إصابة السهم، وقال الكرمانى: المصيبة فى اللغة ما ينزل بالإنسان مطلقاً، وفى العرف ما نزل به من مكروه خاصة، وهو المراد هنا.

(إلا حط الله به سيئاته، كما تحط الشجرة ورقها) يقال: حط الرجل الشيء أنزله

وألقاه، وحط من الدين كذا أى أسقط وأنزل، وحط الله وزره، وضعه عنه، والمضارع يحط بضم الحاء.

وقد اختلف العلماء فى المصائب، وهى تكفر الخطايا بلا خلاف. هل ترفع الدرجات أو لا؟ وفى رواياتنا ما يؤيد القول بنعم، ففي الرواية الثالثة «إلا كتبت له بها درجة، ومحيت عنه بها خطيئة» وفى الرواية الرابعة «إلا رفعه الله بها درجة، أو حط عنه بها خطيئة» وفى الرواية الثامنة «إلا كتب الله له بها حسنة، أو حطت عنه بها خطيئة» وسيأتى تفصيل القول فى فقه الحديث.

وفى الرواية السابعة « إلاقص بها من خطاياها » بضم القاف، مبنى للمجهول، قال النووي: هكذا هو فى معظم النسخ « قص » وفى بعضها « نقص » وكلاهما صحيح متقارب المعنى، اهد والقص القطع وفى رواية للبخارى « إلاقص الله عنه خطاياها، كما تحات ورق الشجر » « حات » بتشديد التاء، « كما تحات » بتشديد التاء أيضا، يقال: حات الورق عن الشجر يحت بضم الحاء، حتا، سقط، وتحات الشيء تناثر، والورق عن الغصن سقط، ويقال: تحاتت الشجرة بتشديد التاء الأولى، تساقط ورقها، وتحاتت عنه ذنوبه، أى محيت وسقطت، كناية عن إذهاب الخطايا وغفرانها.

(دخل شباب من قريش على عائشة، وهى بمنى، وهم يضحكون، فقالت: ما يضحكم؟ قالوا: فلان خر على طناب فسطاط) « خر » أى سقط ووقع، وطناب الفسطاط، بضم الطاء والنون، وبإسكان النون، هو الحبل الذى يشد به الفسطاط، والفسطاط الخباء أو الخيمة، ويقال له: فسطاط بالتاء قبل الطاء، وفساط بحذف الطاء الأولى مع تشديد السين، والفاء مضمومة ومكسورة فيهن، فصارت ست لغات.

(فكادت عنقه، أو عينه أن تذهب) هذا من قبيل قولهم: علقته تينا وماء بارد « بحذف عامل »، أى وسقيتها ماء، وهنا حذف معمول « كادت » أى كادت عنقه تدق، وعينه تذهب.

(لما نزلت ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ بلغت من المسلمين مبلغا شديدا) أى بلغت هذه الآية من خوف المسلمين مبلغا كبيرا، أى خافوا من عقوبات الآخرة، لكثرة ما يعملون من السوء، فإن الآية تتوعد كل من عمل سوءا كبيرا أو صغيرا بالمجازاة عليه بالنار فدفع رسول الله ﷺ خوفهم بأن الكثير من السوء يكفر ويغفر بسبب ما يصيب المسلم من البلاء.

(قاربوا وسددوا) أى اقتصدوا، فلا تغلوا، ولا تقصروا، بل توسطوا، و« سدوا » أى اقتصدوا الصواب والسداد.

(دخل على أم السائب أو أم المسيب) قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة: أخرج أبو نعيم عن جابر قال: أتى رسول الله ﷺ على امرأة من الأنصار، يقال لها: أم المسيب، فذكر نحو الحديث. وعند ابن منده « أم السائب » قال الحافظ: ولم أرفى شيء من طرق الحديث أنها أنصارية، بل ذكرها ابن كعب فى قبائل العرب بين المهاجرين والأنصار.

(فقال: مالك يا أم السائب ترفرفين؟) براءين وفاءين، مع ضم التاء، قال القاضى: تضم وتفتح. اهد وعند فتحها تكون إحدى التاءين محذوفة تخفيفا، أى ترفرفين، ووقع فى بعض النسخ بالراء والفاء، ورواه بعضهم فى غير مسلم بالراء والقاف. قال النووي: ومعناه تتحركين حركة شديدة، أى ترعدين. اهد يقال: رفرِفَ المحموم براءين وفاءين: أى ارتعد، ورفرف الطائر بسط جناحيه وحركهما، ويقال: رفرفت الريح إذا هبت فى مضى، ورفرف فلان أى ارتعد.

(قالت: الحمى) خبر لمبتدأ محذوف، أى سبب زفرفتى الحمى.

(لا بارك الله فيها. فقال: لا تسمى الحمى، فإنها تذهب خطايا بنى آدم) اعتبر

الدعاء عليها سباً لها.

(كما يذهب الكير خبث الحديد) المراد من «الكير» النار التي تنفخ بالكير، وهو منفاخ

الحداد.

(ألا أريك امرأة من أهل الجنة) «ألا» بتخفيف فتحة اللام.

(هذه المرأة السوداء) فى كتاب الصحابة للمستغفرى « فأراني حبشية صفراء عظيمة،

فقال: هذه سعيرة الأسيديّة » بضم السين وفتح العين على التصغير.

(قالت: إني أصرع، وإني أتكشف، فادع الله لى) أن يشقيني من الصرع، وهو بفتح

الصاد وسكون الراء، و «أصرع» بضم الهمزة، مبنى للمجهول. والصرع علة فى الجهاز العصبى، تصبحها غيبوبة وتشنج فى العضلات، وقولها « إني أتكشف » بالتاء المفتوحة، وفى نسخة بالنون الساكنة، والمراد أنها خشيت أن تظهر عورتها، وهى لا تشعر، وعند الجزار « إني أخاف الخبيث أن يجردنى، فدعا لها، فكانت إذا خشيت أن يأتيها، تأتي أستار الكعبة، فتتعلق بها » وقيل: إنها كانت ماشطة خديجة، التى كانت تتعاهد النبى ﷺ بالزيارة.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

١- من الرواية الأولى والثانية أن الأنبياء أشد بلاء، وأن رسول الله ﷺ من أكثرهم، قال العلماء: والحكمة فى كون الأنبياء أشد بلاء، ثم الأمتل فالأمتل، أنهم مخصوصون بكمال الصبر، وصحة الاحتساب، ومعرفة أن ذلك نعمة من الله تعالى، ليتم لهما الخير، ويضاعف الأجر، ويظهر صبرهم، ورضاهم.

٢- وتكفير الخطايا بالأمراض والأسقام ومصائب الدنيا وهمومها، وإن قلت مشقتها.

٣- ومن الرواية الثانية وما بعدها بشارة عظيمة للمسلمين، فإنه كلما ينفك الواحد منهم ساعة من شيء من هذه الأمور.

٤- وفيها رفع الدرجات بهذه الأمور، وزيادة الحسنات. قال النووى: وهذا هو الصحيح الذى عليه جماهير العلماء، وحكى القاضى عياض عن بعضهم أنها تكفر الخطايا فقط، ولا ترفع درجة، ولا تكتب حسنة، قال: وروى هذا عن ابن مسعود، قال: الوجد لا يكتب به أجر، لكن تكفر به الخطايا فقط، وأعتمد على الأحاديث التى فيها تكفير الخطايا، ولم تبلغه الأحاديث التى ذكرها مسلم، المصرحة برفع الدرجات وكتابة الحسنات، اهـ.

ومن الذين نفوا رفع الدرجات بالمصائب الشيخ عز الدين بن عبد السلام، حيث قال: ظن

بعض الجهلة أن المصاب مأجور، وهو خطأ صريح، فإن الثواب والعقاب إنما هو على الكسب،
والمصائب ليست منها، بل الأجر على الصبر والرضا.

وتعقب بأن الأحاديث الصحيحة صريحة في ثبوت الأجر، بمجرد حصول المصيبة، وأما
الصبر والرضا فقد رآئد، يمكن أن يناب عليهما، زيادة على ثواب المصيبة.

وظاهر كلام القرافي أن المصائب تكفر الذنوب، وأن الصبر والرضا أيضًا هما في دائرة تكفير
الذنوب، وليس فيه زيادة أجر، حيث قال: المصائب كفارات جزماً، سواء اقترن بها الرضا، أم لا،
لكن إن اقترن بها الرضا عظم التكفير وإلا قل.

قال الحافظ ابن حجر: والتحقيق أن المصيبة كفارة لذنوب يوازئها، وبالرضا يؤجر على ذلك،
فإن لم يكن للمصاب ذنب، عوض عن ذلك من الثواب بما يوازئها.

وزعم القرافي أنه لا يجوز لأحد أن يقول للمصاب: جعل الله هذه المصيبة كفارة لذنوبك، لأن
الشارع قد جعلها كفارة، فسؤال التكفير طلب لتحصيل حاصل، وهو إساءة أدب على الشارع. قال
الحافظ ابن حجر: وتعقب بما ورد من جواز الدعاء بما هو واقع، كالصلاة على النبي ﷺ، وسؤال
الوسيلة له. وأجيب عنه بأن الكلام فيما لم يرد فيه شيء، وأما ما ورد فهو مشروع، لينتاب من
امتثل الأمر فيه على ذلك.

وعندي أنه ليس تحصيلاً لحاصل بكل حال، فالدعاء بالواقع المحقق دعاء بزيادته، أو
استمراره كما قيل في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١] وقوله ﴿وَلَا تُطِعِ
الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [الأحزاب: ١].

وقد أبى قوم أن تكون المصائب مكفرة بمفردها، ومنهم القرطبي، إذ قال في المفهم: محل
ذلك إذا صبر المصاب واحتسب، وقال ما أمر الله به في قوله تعالى ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ
قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦] فحينئذ يصل إلى ما وعد الله ورسوله به من
ذلك. اهـ فكأنه حمل الأحاديث المطلقة على الواردة بالتقييد بالصبر، لكنها مقيدة بثواب
مخصوص، باعتبار الصبر فيها، ومثل ذلك أحاديث الطاعون، وفيها « من صبر واحتسب فله أجر
شهيد ».

قال الحافظ ابن حجر: والذنى يظهر أن المصيبة إذا قارنها الصبر حصل التكفير ورفع
الدرجات، وإن لم يحصل الصبر نظر، إن حصل شيء من الجزع، لكن لم يحصل ما يذم عليه من
قول أو فعل، فالفضل واسع، ولكن المنزلة منحطة عن منزلة الصابر، وإن حصل ما يذم عليه كان
ذلك سبباً لنقص الأجر الموعود به، أو التكفير، فقد يستويان، وقد يزيد أحدهما على الآخر، فيقدر
ذلك يقضى لأحدهما على الآخر.

٥- أن البلاء في مقابلة النعمة، فمن كانت نعمة الله عليه أكثر، كان بلاؤه أشد.

٦- قال ابن الجوزي: كلما قويت المعرفة هان البلاء، ومن الناس من ينظر إلى أجر البلاء فيهبون عليه،

- وأعلى من ذلك درجة من يرى أن هذا تصرف المالك في ملكه، فيسلم، ولا يعترض، وأرفع منه من شغلته المحبة عن طلب رفع البلاء، وأعلى المراتب من يتلذذ بالبلاء.
- ٧- أخذ بعضهم من إطلاق تكفير الذنوب، أنه يشمل الكبائر والصغائر، لكن الجمهور خصوا ذلك بالصغائر، والمراد بالتكفير ستر الذنب، أو محو أثره، المترتب عليه من استحقاق العقوبة.
- ٨- من الرواية الثالثة النهي عن الضحك من مثل هذا الذي حصل، إلا أن يحصل غلبة، لا يمكن دفعه، أما تعمده فمذموم، لأن فيه شماته بالمسلم، وكسرا لقلبه.
- ٩- ومن الرواية الحادية عشرة النهي عن سب المرض والدعاء عليه.
- ١٠- ومن الرواية الثانية عشرة أن الصرع يثاب عليه أكمل ثواب. ذكره النووي.
- ١١- وأن الصبر على بلايا الدنيا، يورث الجنة.
- ١٢- وأن الأخذ بالشدّة، أفضل من الأخذ بالرخصة، لمن علم من نفسه الطاقة، ولم يضعف عن التزام الشدة.
- ١٣- وفيه دليل على جواز ترك التداوى.
- ١٤- قال الحافظ ابن حجر: وفيه أن علاج الأمراض كلها، بالدعاء، والالتجاء إلى الله أنجح وأنفع من العلاج بالعقاقير، وأن تأثير ذلك وانفعال البدن به أعظم من تأثير الأدوية البدنية، ولكن إنما ينجح بأمرين: أحدهما من جهة العليل، وهو صدق القصد، والآخر من جهة المداوى، وهو قوة توجيهه، وقوة قلبه بالتقوى والتوكل.

والله أعلم

(٦٩٦) باب تحريم الظلم

٥٥١٩-٥٥٠٠ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٥٥) ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فِيمَا رَوَى عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ: «يَا عِبَادِي! إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا. فَلَا تَظَالُمُوا. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ. فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ. فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمْكُمْ. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ. فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ. يَا عِبَادِي! إِنَّكُمْ تُحْطِبُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا. فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ. يَا عِبَادِي! إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَضُرُّوَنِي. وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ، كَانُوا عَلَى اتَّقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ، كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي، إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ. يَا عِبَادِي! إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُخْصِيهَا لَكُمْ. ثُمَّ أَوْفِيكُمْ بِهَا. فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ. وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ». قَالَ سَعِيدٌ: كَانَ أَبُو إِدْرِيسَ الْحَوْلَانِيُّ، إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، جَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ.

٥٧٢٠- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «إِنِّي حَرَمْتُ عَلَى نَفْسِي الظُّلْمَ وَعَلَى عِبَادِي. فَلَا تَظَالُمُوا». وَسَاقَ الْحَدِيثَ، بِنَحْوِهِ. وَحَدِيثُ أَبِي إِدْرِيسَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ أَمُّ مِنْ هَذَا.

٥٧٢١-٥٦٠٠ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٥٦) ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اتَّقُوا الظُّلْمَ. فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَاتَّقُوا الشُّحَّ. فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا مَحَارِمَهُمْ».

(٥٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَهْرَامَ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانَ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الدَّمَشْقِيَّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْحَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ
- حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسَهَّرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ مَرْوَانَ أَمَّهُمَا حَدِيثًا
- قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا بِهَذَا الْحَدِيثِ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ ابْنَا بَشِيرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُسَهَّرٍ فَذَكَرُوا الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ
- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

(٥٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِي ابْنَ قَيْسٍ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

٥٧٢٢-٥٧٢٣-٥٧ عن ابنِ عمرَ رضيَ اللهُ عنهُمَا^(٥٧) قال: قالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ الظَّالِمَ ظَلَمَاتِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

٥٧٢٣-٥٨ عن سَالِمٍ^(٥٨)، عَنِ أَبِيهِ ﷺ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُسْلِمُ أَحْوُ الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ. مَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ، كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ. وَمَنْ فَرَّجَ عَنِ مُسْلِمٍ كُرْبَةً، فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا، سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٢٤-٥٩ عن أَبِي هُرَيْرَةَ^(٥٩)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا الْمُفْلِسُ؟» قَالُوا: الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ. فَقَالَ: «إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضْرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ. وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَيَسَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ، أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ. ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ».

٥٧٢٥-٦٠ عن أَبِي هُرَيْرَةَ^(٦٠)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَتُؤَدَّنَ الْحُقُوقَ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلْحَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ».

٥٧٢٦-٦١ عن أَبِي مُوسَى^(٦١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُنْزِلُ لِلظَّالِمِ، فَإِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ» ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢].

المعنى العام

حدد الله تعالى الحقوق والواجبات لصالح الفرد، وصالح المجتمع في الدنيا والآخرة، وكل اعتداء على هذه الحقوق ظلم، يبارز به جل شأنه، ومن أظلم الظلم ظلم الإنسان نفسه، وإباقها وإهلاكها وتعريضها للنار يوم القيامة، وكيف لا؟ وكل ظلم للآخرين هو إهلاك للظالم، ودافع به إلى نار جهنم، هذه الحقيقة يظلم الظالم وهو جاهل بها، غافل عنها، يأخذ الإحساس بالقوة للاندفاع في الشر، وقد تكون قوته قوة خداع وكذب ونفاق ومكر وخبث ودهاء وغش للمظلومين ويطمعه عدم إسراع الله

(٥٧) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجَشُونُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

(٥٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ

(٥٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُرَيْدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى

تعالى فى عقوبته، ناسيا أن الله تعالى يمهل، ولا يهمل، يملى له ليزداد إثما، يملى له، حتى إذا أخذه لم يفلته، ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٥٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿٥٣﴾ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ أُولِمَ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ رِوَايَةٍ ﴿٥٤﴾ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَنَبَّيْنُ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿٥٥﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرَهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكَرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٥٦﴾ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفَ وَعْدِهِ رَسُولَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٥٧﴾ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَيُرْوَى لِلَّهِ الْوَالِدِ الْقَهَّارِ ﴿٥٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٥٩﴾ سَرَابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴿٦٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٦١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٦٢﴾ [إبراهيم: ٤٢-٥٢].

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢].

يوم يقتص للشفاة التى لا قرون لها من الشاة التى نطحتها، يقتص للمظلوم من الظالم، ليس بالمال المسروق، ولا بالبطش باليد، ولكن بالحسنة والسيئات، فيؤخذ للمظلوم من حسنات الظالم بقدر مظلمته، فإذا فنيت حسناته وأصبح مفسدا، ولم يقض مظالمه، أخذ من سيئات المظلومين، وطرح عليه، ثم طرح فى النار.

إن العاقل الكيس إذا أحس بقوته، وقدرته، تذكر قدرة الله عليه، وإن العاقل الكيس إذا مسه طائف من الشيطان، فظلم ذكر الله وعقابه، ورد المظالم فى الدنيا، وما أسهلها، وما أحقرها، مهما بلغت، إذا قيست بالحسنة والسيئات يوم القيامة، يوم يحتاج الإنسان إلى ذرة من الحسنات يثقل بها ميزانه، وإن العاقل الكيس إذا ظلم لجأ إلى المظلوم، فطلب منه العفو والمسامحة، وما أسهله فى الدنيا، قبل أن يفر المرء من أخيه، وأمه وأبيه، وصاحبته وبنيه، فلا تسمح نفس أحد منهم أن ينزل عن حسنة من حسناته، أو أن يحمل عنهم سيئة واحدة من سيئاتهم.

إن الظلم ظلمات يوم القيامة، يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم، وبأيمانهم. عافانا الله من الظلم ومن الظلمات.

المباحث العربية

(عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك وتعالى) هذا حديث قدسى، أسند فيه القول إلى الله تعالى، ولفظه ومعناه من الله تعالى، غير أنه لم يقصد به الإعجاب ولا يتعبد به فى الصلاة مثلا كالقرآن. والأحاديث النبوية. وإن كانت من الله تعالى، لأنه صلى الله عليه وسلم هو ما ينطق عن الهوى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [النجم: ٣، ٤] - لا يسند القول فيها لله تعالى، وبعبارة أخرى الأحاديث النبوية لفظها من عند الرسول ﷺ، ومعناها من عند الله، كأن يقول الله لرسوله: قراءة

الفاتحة لا زمة في قيام الصلاة، فيقول صلى الله عليه وسلم لأُمَّته « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » « لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن » « كل صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج ».

(يا عبادى) العبد المملوك، وكل خاضع للإله مكلف من الإنس والجن والملائكة، ومن شاء الله فهو عبد الله، والمنادى هنا المكلفون من الإنس والجن.

(إني حرمت الظلم على نفسي) «الظلم» وضع الشيء في غير موضعه الشرعى، أو مجاوزة الحد الشرعى، وفى ملحوظ الرواية « إني حرمت على نفسي الظلم وعلى عبادى، فلا تظالموا » قال النووى: قال العلماء: وهو مستحيل في حق الله سبحانه وتعالى، وكيف يجاوز سبحانه وتعالى حداً؟ وليس فوقه من يطيعه؟ وكيف يتصرف في غير ملكه؟ والعالم كله في ملكه وسلطانه؟ وأصل التحريم في اللغة المنع، فسمى تقديسه عن الظلم تحريماً، لمشابهته للممنوع في أصل عدم الشيء.

(وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا) قال النووى: هو بفتح التاء وفتح الظاء مخففة، أى لا تظالموا، والمراد: لا يظلم بعضكم بعضاً، وهذا تأكيد لقوله تعالى « يا عبادى..... وجعلته بينكم محرماً » وزيادة تغليظ في تحريمه.

(يا عبادى، كلكم ضال إلا من هديته، فاستهدونى أهدكم) أى اطلبوا الهداية منى، وفى المسألة كلام طويل سنتعرض له فى فقه الحديث.

(إنكم تخطئون بالليل والنهار) كناية عن كثرة الخطايا، والرواية المشهورة بضم التاء، قال النووى: وروى بفتحها وفتح الطاء، بينهما خاء ساكنة، يقال: خطئ يخطئ، إذا فعل ما يأتى به، فهو خاطئ، ومنه قوله تعالى ﴿اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ [يوسف: ٩٧] ويقال فى الإثم أيضاً: أخطأ، فهما صحيحان.

(وأنا أفر الذنوب جميعاً) أى ما عدا الشرك، إذا شئت، مصداقاً لقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

(يا عبادى. إنكم لن تبلغوا ضرى، فتضرونى) «ضرى» فى النسخ التى بين يدي بفتح الضاد، وفى كتب اللغة: الضر - بفتح الضاد - وضما لغتان، ضد النفع، وبالفصح المصدر، وبالضم الاسم، وقيل: إذا جمعت بين الضر والنفع فتحت الضاد، وإذا أفردت الضر ضمنت الضاد.

ومعنى « لن تبلغوا ضرى » أى لن تصلوا إلى ضرى، يقال: بلغ الشيء بلوغاً، أى وصل إليه.

(يا عبادى... لو أن أولكم وآخركم) أى لو أنكم جميعاً من أولكم إلى آخركم، وليس المراد الأول والآخِر

(وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم، ما زاد ذلك فى ملكى شيئاً) فهو جل شأنه لا تنفعه طاعة، ولا تضره معصية.

(لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم وجنكم، قاموا فى صعيد واحد) «الصعيد» وجه الأرض، أو الجزء المرتفع من وجه الأرض، والمعنى لو أن بنى آدم من أول أبناء آدم إلى اليوم وفى أى مكان من الأرض، اجتمعوا فى وقت واحد فى مكان واحد.

(فسألونى) أى سألتنى كل واحد منهم ما يتمناه.

(فأعطيت كل إنسان مسأله ما نقص ذلك مما عندى، إلا كما ينقص المخيط، إذا

أدخل البحر) «المخيط بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الياء، وهو الإبرة، وظاهر العبارة إن إعطاء كل واحد مسأله ينقص ما عند الله ولو نقصا يسيرا، مع أن المراد أنه لا ينقص شيئا مطلقا، لهذا قال النووى: قال العلماء: هذا تقريب إلى الأفهام، ومعناه لا ينقص شيئا أصلا، كما قال فى الحديث الآخر « لا يغيضها نفقة » أى لا ينقصها نفقة، لأن ما عند الله لا يدخله نقص، وإنما يدخل النقص المحدود الفانى، وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه، وهما صفتان قديمتان، لا يتطرق إليهما نقص، فضرب المثل بالمخيط فى البحر، لأنه غاية ما يضرب به المثل فى القلة، والمقصود التقريب إلى الأفهام بما شاهدوه، فإن البحر من أعظم المرئيات عيانا وأكبرها، والإبرة من أصغر الموجودات، مع أنها صقيلة، لا يتعلق بها ماء.

(إنما هى أعمالكم أحصيها لكم) المقصود أعمال الخير والشر، فإن غلبنا أعمال الخير،

قيل: « أحصيها لكم » وإن غلبنا أعمال الشر، قيل « أحصيها عليكم » كما فى بعض النسخ.

(ثم أوفيكم إياها) فى الكلام مضاف محذوف، أى أوفيكم جزاءها.

(فمن وجد خيرا) أى من وجد فى كتابه زيادة الحسنات على السيئات.

(فليحمد الله) أى فسيحمد الله، الذى وفقه فى الدنيا لعمله، وشمله فى الآخرة بعفوه.

(ومن وجد غير ذلك) من زيادة السيئات على الحسنات.

(فلا يلومن إلا نفسه) أى فسيلوم نفسه، حيث لا ينفع اللوم ولا الندم.

(إذا حدث بهذا الحديث جئا على ركبتيه) إعلانا للتسليم بما فى هذا الحديث مع الذلة

والخضوع.

(اتقوا الظلم) أى اجعلوا بينكم وبينه وقاية، فلا تباشروه.

(فإن الظلم ظلمات يوم القيامة) قال القاضى: قيل: هو على ظاهره، فيكون ظلمات على

صاحبه، لا يهتدى يوم القيامة سبيلا، حين ترى المؤمنين يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم، قال: ويحتمل أن المراد من الظلمات هنا الشدائد، وبه فسروا قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٦٣] أى شدائدها، قال: ويحتمل أنها عبارة عن الأنكال والعقوبات. اهـ

وعند أحمد « يا أيها الناس، اتقوا الظلم... » وفي رواية « إياكم والظلم » وفي رواية « أظلم الناس من ظلم لغيره ».

(واتقوا الشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم) قيل: الشح أشد البخل، وأبلغ في المنع من البخل، وقيل: هو البخل مع الحرص، وقيل: البخل في أفراد الأمور، والشح بالمال والمعروف، فهو أعم، وقيل: الشح الحرص على ما ليس عنده، والبخل على ما عنده. والأول أكثر استعمالاً، قال تعالى ﴿سَلِّقُوا كُم بِالسَّبِيَّةِ حِدَادٍ أُشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ [الأحزاب: ١٩].

قال القاضي: يحتمل أن هذا الهلاك دنيوي بسفكهم دماءهم، ويحتمل أنه هلاك الآخرة، وهذا الثاني أظهر، ويحتمل أنه أهلكهم في الدنيا والآخرة، اه أقول: وهذا الأخير هو الأظهر، فإن سفك الدماء هلاك في الدنيا والآخرة.

ومناسبة التحذير من الشح بعد التحذير من الظلم، أن الشح نوع من الظلم، فهو من قبيل ذكر الخاص بعد العام، لمزيد عناية بالخاص، والشح غالباً دافع الظلم، فكلاهما ينشأ عن حب الذات، وحب السيطرة، وحب التملك، والشح يح ظالم لنفسه، وظالم لغيره، ظالم لنفسه، ومجهداً ومتعبها بالإفراط في الحرص وموبقها ومهلكها يوم القيامة، ظالم لنفسه ببعثه الحقد والحسد، والبغض في نفوس الآخرين، حتى يصبح منبونا في مجتمعه، وظالم لغيره بمنعه حق الغير في ماله وفي صحته وصنعتة، ففي كل عضو من أعضاء الإنسان صدقة يومية، يعين أخاه ويحمل له، أو يعمل ويتصدق، أو يصنع لأخرق.

(حملهم على أن سفكوا دماءهم، واستحلوا محارمهم) هذه الجملة بيانية، مستأنفة استئنافية بيانياً، أو تعليلياً، فهي في جواب سؤال نشأ عن الجملة الأولى، إن قدرناه: كيف أهلكهم؟ فهو بياني، وإن قدرناه لم أهلكهم؟ كان تعليلياً، والأول أوضح، وضمير « حملهم » وفي « استحلوا » غير الضمير في « دماءهم » و « محارمهم » أي حمل بعضهم على سفك دماء بعض، واستحل بعضهم محارم بعض، ويحتمل المجاز، فسفك الإنسان لدم أخيه كأنه سفك لدم نفسه، واستحلاله لمحارم أخيه كأنه استحلل لمحارم نفسه.

والمحارم جمع محرم بفتح الميم وسكون الحاء، وهو صاحب الحرمة من النساء والرجال، أي الذي يحرم التزوج به، لرحمه وقربته، ويطلق على كل ما حرم الله.

(المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلمه) سبق قبل أربعة أبواب، بلفظ « المسلم أخو المسلم لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يحقره ».

(من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته) أي من صار معيناً لأخيه، كان الله في عونته.

(ومن فرج عن مسلم كربة، فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة) قال

النووي: يدخل في كشف الكربة وتفريجها، من يزيلها بماله أو جاهه أو يساعده على تفريجها، قال: والظاهر أنه يدخل فيه من أزالها بإشارته ورأيه ودلالته ونصحه.

(ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة) ستر المسلم يشمل كل ما سبق، يشمل ستره عن الإهانة والذلة، فلا يظلمه، ولا يخذله، ولا يكشف عورته وضيقة وحاجته وكربه، كما يشمل ستره عن الزلات وعدم كشف سوءاته وسيئاته، وخص النووي لفظ «مسلم» فجعل المراد منه مسلما مطيعا، غير معروف بالعصيان، فقال: وأما الستر المندوب إليه هنا، فالمراد به الستر على ذوى الهيئات ونحوهم، ممن ليس هو معروفا بالأذى والفساد.

قال: فأما المعروف بذلك، فيستحب ألا يستر عليه، بل ترفع قضيته إلى ولي الأمر، إن لم يخف من ذلك مفسدة، لأن الستر على هذا يطمعه في الإيذاء والإفساد، وانتهاك الحرمات، وجسارة غيره على مثل فعله.

قال: هذا كله في ستر معصية وقعت وانقضت، أما معصية رآه عليها، وهو بعد متلبس بها، فتجب المبادرة بإنكارها عليه، ومنعه منها على من قدر على ذلك، ولا يحل تأخيرها، فإن عجز لزمه رفعها إلى ولي الأمر، إذا لم يترتب على ذلك مفسدة. اهـ.

وعندى أن هناك فرقا بين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وبين الستر، وكل منهما مأمور به وبينهما عموم وخصوص مطلق، فيجتمعان في الستر، وعدم الإشاعة، مع الأمر بالمعروف بينه وبينه لأن النصيحة في الملاءمات، وينفرد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، دون الستر في الجهر به، وكشف سره، ونصحه أمام الناس، أو رفع أمره إلى الحاكم، مع إمكان الإصلاح دون كشف، وينفرد الستر كثيرا، حتى يصل إلى اللامبالاة.

(أتدرون ما المفلس؟) الاستفهام للتقرير، وإخراج الجواب من المخاطب، ليبنى عليه الحكم المراد، ولما كان المقصود السؤال عن الوصف، وليس عن الذات، عبر بـ «ما» بدل «من».

(قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع) أجابوا بأوصاف المفلس في العادة والعرف الدنيوي.

(فقال: إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة...) «من أمتي» ليس قيادا للاحتراز، فالأمر كذلك في جميع الديانات.

قال النووي: معناه أن هذا حقيقة المفلس، وأما من ليس له مال، ومن قل ماله، فالناس يسمونه مفلسا، وليس هو حقيقة المفلس، لأن هذا أمر يزول وينقطع بموته، وربما ينقطع بيسار، يحصل له بعد ذلك في حياته، وإنما حقيقة المفلس هذا المذكور في الحديث، فهو الهالك الهلاك التام، والمعدوم الإعدام القاطع، فتؤخذ حسناته لغرمائه، فإذا فرغت حسناته، أخذ من سيئاتهم، فوضع عليه، ثم ألقى في النار، فتمت خسارته وهلاكه وإفلاسه. اهـ وليس مقصود الحديث نفى الإفلاس عن لا درهم عنده،

بل نفى الكمال والحقيقة التي تستحق هذا الوصف، كحديث « ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ».

(بصلاة وصيام وزكاة) هذا ليس للحصر، بل هو تمثيل، يشمل جميع الطاعات.

(ويأتى قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا) وهذا تمثيل أيضا، والمقصود جميع حقوق العباد، والواو فيها لمطلق العطف والجمع ولا ترتيب بين ما ذكر (فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته) قال العلماء: المراد بالحسنات هنا الثواب عليها، وسيأتى فى فقه الحديث مزيد إيضاح.

(فإن فزيت حسناته، قبل أن يقضى ما عليه، أخذ من خطاياهم، فطرحت عليه) « يقضى » بضم الياء وسكون القاف وفتح الضاد، مبنى للمجهول.

(ثم طرح فى النار) لغناء الحسنات، وزيادة الخطايا وسيأتى فى فقه الحديث مزيد إيضاح.

(لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة) اللام فى جواب قسم مقدس، أى واللّه ليؤدين كل واحد منكم حقوق الآخرين يوم القيامة، والخطاب للخلائق.

(حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء) « الجلحاء » بجيم، ثم حاء بينهما لام، وهى الجماء، التى لا قرن لها، والمراد يقاد ويقتص من القرناء التى نطحت فى الدنيا أختها التى لا قرن لها، وللمسألة مزيد إيضاح فى فقه الحديث، والمقصود إبراز القصاص بين المكلفين فى صورة التأكيد والمبالغة، لأنه إذا حصل القصاص بين ما لا تكليف عليه حصل بين المكلفين من باب أولى.

(إن الله يملئ للظالم) أى يمهله، ويؤخر عقابه، ويطيل فى مدة عدم معاقبته، وهو مشتق من الملو، بضم الميم وكسرهما وفتحها، وهى المدة، يقال: أقام عنده ملو من الدهر، وفى القرآن الكريم ﴿وَأَهْرَجْنِي مَلِيًّا﴾ [مريم: ٤٦] أى زمتا ومدة.

(فإذا أخذه لم يفلته) أى لم يطلقه، ولم ينفلت منه، أى لم يجعله ينفلت، يقال: أفلته، إذا أطلقه.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

١- من الرواية الأولى، ومن قوله صلى الله عليه وسلم « كلكم ضال إلا من هديته » قال المازرى: ظاهر هذا أنهم خلقوا على الضلال، إلا من هداه الله تعالى، لكن فى الحديث المشهور « كل مولود يولد على الفطرة » - أى مما يثير إشكالا، أجاب عنه بقوله: قد يكون المراد بالأول وصفهم بما كانوا

عليه قبل مبعث النبي ﷺ، وأنهم لو تركوا وما فى طباعهم، من إيثار الشهوات والراحة وإهمال النظر لضلوا. اهـ أى كلكنم كنتم ضالين، قبل رسالة محمد ﷺ، فهديت برسالته من هديت، فلتطلبوا منى الهداية، واعملوا لها أهدكم.

قال النووى: وفى هذا دليل لمذهب أصحابنا وسائر أهل السنة أن المهتدى هو من هداه الله، وبهذى الله اهتدى، وبإرادة الله تعالى، وأنه سبحانه وتعالى، إنما أراد هداية بعض عباده، وهم المهتدون، ولم يرد هداية الآخرين، ولو أرادها لاهتدوا، خلافا للمعتزلة فى قولهم الفاسد: أنه سبحانه وتعالى أراد هداية الجميع جل الله أن يريد ما لا يقع، أو يقع ما لا يريد.

٢- وفيها الحث على الدعاء بما يحتاجه الإنسان، حتى المأكل والكسوة، ولا يعتمد على المسعى وحده.

٣- وأن الله لا تنفعه طاعة، ولا تضره معصية.

٤- ولا تنفذ خزائنه، بل ولا تنقص بالعتاء.

٥- وفيها التحذير من الظلم.

٦- وفى الرواية الثانية التحذير من الشح.

٧- وفى الرواية الرابعة فضل إعانة المسلم، وتفريج كربيه.

٨- والستر على المسلم، وعدم التشهير به، ونقل أخبار زلاته، قال النووى: وأما جرح الرواة والشهود والأمناء على الصدقات والأوقاف والأيتام ونحوهم، فيجب جرحهم عند الحاجة، ولا يحل الستر عليهم، إذا رأى منهم ما يقدر فى أهليتهم، وليس هذا من الغيبة المحرمة، بل من النصيحة الواجبة، وهذا مجمع عليه.

٩- ومن الرواية الخامسة الوعيد بالمقاصة، وعند أبى نعيم « يؤخذ بيد العبد، فينصب على رءوس الناس، وينادى مناد: هذا فلان ابن فلان، فمن كان له حق فليأت، فيأتون، فيقول الرب: آت هؤلاء حقوقهم. فيقول: يا رب، فنيبت الدنيا، فمن أين أوتيتهم؟ فيقول للملائكة: خذوا من أعماله الصالحة، فأعطوا كل إنسان بقدر مظلمته، فإن كان ناجيا، وفضل من حسناته مثقال حبة من خردل، ضاعفها الله، حتى يدخله بها الجنة ». وعند أحمد والحاكم « لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة، ولأحد، من أهل النار عنده مظلمة، حتى أقصه منه، حتى اللطمة. قلنا: يارسول الله، كيف؟ وإنما نحشر حفاة عراة؟ قال: بالسيئات والحسنات ».

وقد استشكل إعطاء الحسنات سدادا للحقوق، مع أن الحسنات تضاعف إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، والحقوق محدودة، وأجيب بأنه محمول على أن الذى يعطاه صاحب الحق من الثواب ما يوازى السيئة من الأصل، وأما ما زاد على الأصل فهو بفضل الله، فيبقى لصاحبه. اهـ. وهذا إن صلح فيمن يبقى عنده حسنات بعد المقاصة، لا يصلح فيمن يشير إليه حديثنا، ممن تنفذ حسناته، ويطرح فى النار

وحاول البيهقي الإجابة، فقال: وجه الحديث عندي - والله أعلم - أنه يعطى خصماء المؤمن المسيء من أجر حسناته ما يوازي عقوبة سيئاته، فإن فنيت حسناته أخذ من خطايا خصومه فطرحت عليه، ثم يعذب إن لم يعف عنه، فإذا انتهت عقوبة تلك الخطايا أدخل الجنة، بما كتب له من الخلود فيها بإيمانه، ولا يعطى خصمائه ما زاد من أجر حسناته على ما قابل العقوبة، يعنى من المضاعفة، لأن ذلك من فضل الله، يختص به من وافى يوم القيامة مؤمناً. اهـ

وقال الحميدى فى كتاب الموازنة: الناس ثلاثة. من رجحت حسناته على سيئاته، أو بالعكس، أو من تساوت حسناته وسيئاته، فالأول فائز بنص القرآن، والثانى يقتص منه بما فضل من معاصيه على حسناته، من النفخة إلى آخر من يخرج من النار بمقدار قلة شره وكثرتة، والثالث أصحاب الأعراف. اهـ ويقيد بمشيئة الله تعالى وعفوه.

١٠- وظاهر الحديث أن سيئات المظلوم يحملها الظالم، وهذا الظاهر يتعارض مع قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ [فاطر: ١٨] ومع ظاهر قوله تعالى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [الأنعام: ١٦٤] قال النووى: وهذا الاعتراض غلط، لأنه إنما عوقب بفعله، ووزره، وظلمه، فتوجهت عليه حقوق لغرمائه، فدفعت إليهم من حسناته، فلما فرغت، وبقيت لخصومه بقية، أخذ قدرها من سيئات خصومه فوضع عليه، فحقيقة العقوبة إنما هى بسبب ظلمه، ولم يعاقب بغير جنابة وظلم منه.

١١- قال النووى: وفى الحديث تصريح بحشر البهائم يوم القيامة، وإعادتها يوم القيامة، كما يعاد أهل التكليف من الأدميين، وكما يعاد الأطفال والمجانين، ومن لم تبلغه الدعوة، وعلى هذا تظاهرت دلائل القرآن والسنة، قال الله تعالى ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥] قال: وإذا ورد لفظ الشرع ولم يمنع من إجرائه على ظاهره عقل ولا شرع، وجب حمله على ظاهره. قال العلماء: وليس من شرط الحشر والإعادة فى القيامة المجازاة والعقاب والثواب، والقصاص من القرناء ليس من قصاص التكليف، بل هو قصاص المقابلة.

١٢- وفى الرواية السابعة التحذير من أخذ الله تعالى للظالمين.

والله أعلم

(٦٩٧) باب نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا

٥٧٢٧-٦٢ عن جابر رضي الله عنه ^(٦٢) قال: اقتتل غلامان. غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار. فنادى المهاجر أو المهاجر: يا للمهاجرين! ونادى الأنصاري: يا للأنصار! فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ما هذا دعوى أهل الجاهلية؟» قالوا: لا. يا رسول الله! إلا أن غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر. قال: «فلا بأس. ولينصر الرجل أخاه ظالمًا أو مظلومًا. إن كان ظالمًا فلينهاه، فإنه له نصر. وإن كان مظلومًا فلينصره».

٥٧٢٨-٦٣ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ^(٦٣) قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة. فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار. فقال الأنصاري: يا للأنصار! وقال المهاجري: يا للمهاجرين! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما بال دعوى الجاهلية؟» قالوا: يا رسول الله! كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار. فقال: «دعوها. فإنها منبئة» فسمعها عبد الله بن أبي فقال: قد فعلوها. والله! لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذل. قال عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق. فقال: «دعه. لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه».

٥٧٢٩-٦٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ^(٦٤) قال: كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار. فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله القود. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «دعوها. فإنها منبئة». قال ابن منصور في روايته: عمرو قال: سمعت جابراً.

المعنى العام

في سنة ست من الهجرة، وبعد النصر في غزوة بني المصطلق، استراح جند المسلمين، عند بئر لبنى خزاعة، يسمى «المريسيع» ونفت المنافقون سمومهم في هذه الغزوة مرتين، المرة الأولى، وهي التي تحكيها قصة حديثنا تتلخص في أن بئر المريسيع كان قليل الماء، فكان الصحابة يبتدرون

(٦٢) حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر
(٦٣) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأحمد بن عبد الصمي وأبو عبد الله بن عمر واللفظ لابن أبي شيبة قال ابن عثمة
أخبرنا وقال الآخرون حدثنا سفيان بن عيينة قال سمع عمرو جابر بن عبد الله يقول
(٦٤) حدثنا إسحاق بن إبراهيم وإسحاق بن منصور ومحمد بن رافع قال ابن رافع حدثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق
أخبرنا مقرر عن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله

الماء، فيملأ الواحد حوضه، ثم يجعل عليه نطعا، يغطيه، حتى يسقى منه هو وأصحابه، وعلى الآخرين أن يدلوا بدلائهم ويملئوا أحواضهم، فسيق إلى البئر جهجاه بن قيس الغفاري من المهاجرين خادم عمر، فملأ حوضه، وغطاه، فجاء الأنصاري سنان بن وبرة الجهني، وأرعى زمام ناقته، لتشرب من حوض جهجاه.

فضربه جهجاه برجله على عجزته، فلطمه سنان، وتشابكا، وتصارعا، واستغاث كل منهما بقومه قال المهاجري: يا للمهاجرين، وقال الأنصاري: يا للأنصار، وسمع النبي ﷺ هاتين الاستغاثتين وهو في خبائه، فخرج مغضبا، وقال: ما هذه العصبية القبلية؟ وما هذه الدعوة الجاهلية؟ ما سببها؟ قالوا له: تضارب غلامان، مهاجري وأنصاري، وانقضت المشكلة، فقال: لا بأس أن انتهت عند هذا الحد، فقد خشيت أن تثار فتنة بين المهاجرين والأنصار، ولكن احذورا هذه الدعوى، فإنها منتنة، وقد أنقذكم الله منها، حسنا أن تنصر أحاك ظالما أو مظلوما، قالوا: حسنا ننصره مظلوما، فكيف ننصره ظالما؟ قال: تكفونه عن ظلمه، وبلغ عبد الله بن أبي زعيم المنافقين ما حصل، وأن المهاجري ضرب الأنصاري على دبره، فكبر ذلك عليه وغضب، فبرز ما في صدره من البغضاء للمسلمين ولرسولهم ﷺ، على لسانه أمام أصحابه المنافقين فقال: قد عظم شأن المهاجرين، ونحن الذين قويناهم وساعدناهم، وما مثلنا ومثلهم إلا كما قيل: سمن كلبك يأكلك، ثم قال لأصحابه: لئن رجعنا إلى المدينة لنخرجنهم منها، «ليخرجن الأعمى منها الأزل» وكان الصبي زيد بن أرقم قريبا منهم، فسمع، فأخبر عمه، فقام عمه بإخبار رسول الله ﷺ، فدعاه صلى الله عليه وسلم وسأله، فأنكر، وحلف أن لم يحصل، وقال أصحابه لرسول الله ﷺ: أتصدق صبيا لا يضبط ما يسمع، وتكذب سيدنا وكبيرنا؟ فصدقته صلى الله عليه وسلم، ونزل القرآن الكريم يصدق زيدا، ويكشف المنافقين فقال عمر: دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق. قال: دعه. لئلا يقول الناس: إن محمدا يقتل أصحابه.

وجاء عبد الله بن عبد الله بن أبي إلى رسول الله ﷺ، يقول له: بلغنى يا رسول الله، أنك تريد قتل أبى، فمرنى يا رسول الله أن أتيك برأسه، ووالله لو أمرتنى لأتيتك بها، فقال له صلى الله عليه وسلم: بل نحسن صحبته.

وقبل دخول المسلمين المدينة بمرحلة، ألقى ابن أبي أصحابه المنافقين القبيلة الثانية، قبيلة حديث الإفك، حين رأى عائشة رضى الله عنها - وقد تأخرت عن الجيش - تأتي يفوق ناقته صفوان، فقال بين أصحابه، والله ما نجت منه، ولانجا منها، وأخذوا ينفخون النار في عرض عائشة بالمدينة. أما عبد الله بن عبد الله بن أبي - وهو المؤمن الخالص، فقد وقف لأبيه على باب المدينة، مشهرا عليه سيفه، يقول له: والله لأعمدن سيفى، ولا أدعك تدخلها حتى تقول: محمد الأعمى، وأنا الأذل، فلم يبرح حتى قال ذلك، قال له: والله لا تدخلها حتى يأذن لك رسول الله ﷺ بدخولها، فرجع، حتى لقي رسول الله ﷺ، فشكا إليه ما صنع ابنه، فأرسل إليه النبي ﷺ: أن خل عنه يدخل، ففعل رضى الله عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(**اقتتل غلامان، غلام من المهاجرين، وغلام من الأنصار**) فى الرواية الثانية « كسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار » والكسع ضرب الدبر والعجيزة بيد، أو رجل، أو سيف، أو غيره، وذلك عند أهل اليمن شديد، والتعبير عنهما بالغلامين لما أنهما كانا تابعين كخادمين، فالمهاجري هو جهجاه بن قيس الغفارى، وكان مع عمر بن الخطاب، يقود له فرسه، والأنصارى هو سنان بن وبرة الجهنى، حليف الأنصار، وكانا على بئر المريسيع، يستقيان، ومعنى اقتتالهما تضاربهما.

(**فنادى المهاجر - أو المهاجرون - يا للمهاجرين، ونادى الأنصارى: يا للأنصار**)

قال النووى: هو فى معظم النسخ « يال » بلام مفصولة فى الموضعين، وفى بعضها « يا للمهاجرين » و« يا للأنصار » بوصلها، وفى بعضها « يا آل المهاجرين » بهمزة، ثم لام مفصولة، واللام مفتوحة فى الجميع، وهى لام الاستغاثة، والصحيح بلام موصولة، ومعناه أدعو المهاجرين، وأستغيث بهم. وقوله « أو المهاجرون » صحيح على اعتبار أن رجلين أو ثلاثة من المهاجرين لحقوه أولا، فنادوا معه.

(**فخرج رسول الله ﷺ**) من خيمته التى كانت قد ضربت، قريبة من البئر، فى غزوة بنى

المصطلق.

(**فقال: ما هذا؟ دعوى أهل الجاهلية؟**) أى ما هذا النداء؟ وما هذه الاستغاثة؟ أتكون

الاستغاثة بألفاظ الجاهلية، والعصبية القبلية، لا ينبغى أن يحصل هذا، بل ينبغى أن تكون الاستغاثة باسم الإسلام ووحدة الإسلام، فالاستفهام إنكارى توبيخى. وفى الرواية الثانية « ما بال دعوى الجاهلية؟ » أى ما حال دعوى الجاهلية؟ وما شأنها؟ لا ينبغى أن تعود.

قال النووى: وأما تسميته صلى الله عليه وسلم ذلك دعوى الجاهلية، فهو كراهة منه ذلك، فإنه مما كانت عليه الجاهلية من التعاضد بالقبائل فى أمور الدنيا ومتعلقاتها، وكانت الجاهلية تأخذ حقوقها بالعصبات والقبائل، فجاء الإسلام بإبطال ذلك، وفصل القضايا بالأحكام الشرعية، فإذا اعتدى إنسان على آخر، حكم القاضى بينهما، وألزمه مقتضى عدوانه، كما تقرر من قواعد الإسلام.

(**قالوا: لا يارسول الله**) أى ليست دعوة جاهلية، ولن نستجيب لها، ولن نرجع إليها.

(**إلا أن غلامين اقتتلا، فكسع أحدهما الآخر، قال: فلا بأس**) أى لم يحصل من هذه

القصة بأس، مما كنت خفته، فإنه خاف أن يكون حدث أمر عظيم، يوجب فتنة وفسادا، وليس المراد رفع كراهة الدعاء بدعوى الجاهلية.

(**دعوهاء، فإنها منتنة**) أى دعوا دعوى الجاهلية، لا تلجأوا إليها مهما حصل خلاف، ولا

تستجيبوا لها إن سمعتموها، فإنها قبيحة كريهة مؤذية.

(ولينصر الرجل أخاه، ظلماً أو مظلوماً، إن كان ظلماً فلينهره، فإنه له نصر، وإن كان مظلوماً، فلينصره) وفى رواية للبخارى « قالوا: يا رسول الله، هذا ننصره مظلوماً، فكيف ننصره ظلماً؟ قال: تأخذ فوق يديه » وفى روايه له أيضا « فقال رجل: يا رسول الله، أنصره إذا كان مظلوماً، أفرأيت إذا كان ظلماً. كيف أنصره؟ قال: تحجزه عن الظلم، فإن ذلك نصره ». قال ابن بطال: النصر عند العرب الإعانة، وتفسيره لنصر الظالم بمنعه من الظلم، من تسمية الشيء بما يتولى إليه، وهو من وجيز البلاغة.

وذكر بعضهم أن أول من قال: انصر أخاك ظلماً أو مظلوماً، جندب بن العنبر بن عمرو بن تميم، وأراد بذلك ظاهره، وهو ما اعتادوه من حمية الجاهلية، لا على ما فسره النبي ﷺ، وفى ذلك يقول شاعرهم:

إذا أنا لم أنصر أخى وهو ظالم . . . على القوم لم أنصر أخى حين يظلم

(فسمعها عبد الله بن أبى، فقال: قد فعلوها؟ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعمز منها الأذل) أى سمح ابن أبى قصة كسع المهاجر للأنصارى فقال: قد فعلها المهاجرون؟ أى تعالوا علينا ونحن الذين آويناهم لئن رجعنا من هنا، من ديار بنى المصطلق، إلى المدينة ليخرجن الأعمز - يعنى نفسه والأنصار - الأذل - يعنى رسول الله ﷺ والمهاجرين.

(قال عمر: دعنى. أضرب عنق هذا المنافق، فقال: دعه. لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) كان ابن أبى والمنافقون معدودين فى أصحابه صلى الله عليه وسلم، ويجاهدون معه، إما حمية، وإما لطلب دنيا، وكان المسلمون مأمورين بالحكم بالظاهر، والله يتولى السرائر.

كان كلام عمر بعد أن علم النبي ﷺ بقول ابن أبى، وبعد أن أرسل النبي ﷺ إليه فجحد، وحلف، وصدقته النبي ﷺ، فنزلت الآيات تكذبه.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- ما عانى رسول الله ﷺ والمؤمنون من المنافقين.
- ٢- وأن القرآن فضحهم فى هذه الحادثة.
- ٣- وصدق الناقل للخبر، زيد بن أرقم، الصحابى الجليل، وكان صبياً.
- ٤- وأن نقل حديث الآخرين للمصلحة العامة، ليس من الغيبة المحرمة، بل نقل إيذاء المنافقين للمسلمين واجب، ومن المصلحة الكبرى.

٥- وأن استخدام الألفاظ الموهمة لغير مراد المتكلم، تحتاج إلى توضيح المراد، وترخص للمخاطب استيضاحها.

٦- وإن الأخذ على يد الظالم، ومنعه من الظلم نصر له، وعون له على حماية نفسه.

٧- وفي الحديث تنفير من العصبية القبلية، ووصفها بالخبت والذتن.

٨- وفيه الحث على نصر المظلوم، والحث على نصر الظالم بمنعه من الظلم.

٩- ومن الرواية الثانية حكمة الرسول ﷺ وحلمه على المنافقين. قال القاضي عياض: واختلف العلماء: هل بقى حكم الإغضاء عن المنافقين؟ وترك قتالهم؟ أو نسخ ذلك عند ظهور الإسلام، ونزول قوله تعالى ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾؟ [التوبة: ٧٣] وهناك قول ثالث، وهو العفو عنهم ما لم يظهروا نفاقهم، فإذا أظهروه قتلوا. اهـ والراجح معاملتهم معاملة المسلمين ما أظهروا الإسلام، ففي أواخر أيامه صلى الله عليه وسلم أعطى ابن أبي قميص له، يكفن فيه، وما عوتب صلى الله عليه وسلم إلا على أن صلى عليه، فنزل ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤].

أما معاملتهم معاملة المسلمين فظلت إلى نهاية نزول تشريعات الإسلام.

والله أعلم

(٦٩٨) باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتوادهم

٥٧٣٠ - ٦٥ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه ^(٦٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَأَنَّ بَيْنَهُمْ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا».

٥٧٣١ - ٦٦ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه ^(٦٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ، مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ، تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى».

٥٧٣٢ - ٦٧ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه ^(٦٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ، تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَى وَالسَّهْرِ».

٥٧٣٣ - ٦٨ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه ^(٦٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُسْلِمُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ اشْتَكَى عَيْنُهُ، اشْتَكَى كُلُّهُ، وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ، اشْتَكَى كُلُّهُ».

حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣] والإنسان مدني اجتماعي بطبعه، محتاج إلى غيره، بقدر احتياج غيره له، وكلما تكاتف مجتمع صار قويا، وكلما عطف بعضه على بعض، وأحس بعضه بالآلام والبعض صار في منعة وحصانة.

لقد نشأ الإسلام في بيئة عربية قبلية، تتناحر بطونها، وتتعادى شعوبها، ويغير قواها على ضعيفها، حتى قال شاعرهم:

وأحيانا على بكر أخينا . . . إذا ما لم نجد إلا أاخانا

- (٦٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عَامِرٍ الْأَضْعَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَأَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ وَالْإِسْرَائِيلِيُّ وَأَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ يَرْبُودِ بْنِ أَبِي يَرْبُودَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى
- (٦٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِحَوْرِهِ
- (٦٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ
- (٦٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ خَيْثَمَةَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ - حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ

وقال قائلهم: أنا وأخي على ابن عمي، وأنا وابن عمي على الغريب. جاء الإسلام إلى هذه البيئـة المتناحرة المفككة، فغرس فيها عناصر الترابط، وأول هذه العناصر وأقواها تأثيرا التراحم والتعاطف والتوادة، فأكثر من الدعوة إلى التراحم بأساليب مختلفة.

« من لا يرحم لا يرحم » « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله » « ارحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء » « ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء » « من لم يرحم الناس لم يرحمه الله ».

وأكثر من الدعوة إلى التعاون ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

« المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » « والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه ».

« مثل المؤمنين كمثل الـيدين، تغسل إحداهما الأخرى، اشفعوا تؤجروا ».

واستجاب المسلمون لتوجيهات شريعتهم، فأحب بعضهم بعضا، وعطف بعضهم على بعض، وأعان بعضهم بعضا، حتى نزل فىهم قوله تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣] بل بلغوا، وبالغوا درجة إيتار بعضهم على أنفسهم، حتى نزل فىهم قوله تعالى ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩].

المباحث العربية

(المؤمن للمؤمن كالبنيان، يشد بعضه بعضا) « أل » فى « المؤمن » للجنس، والإخبار عما

ينبغى أن يكون عليه كل مؤمن مع كل مؤمن، لا عن الواقع، ويحتمل أن يكون إخبارا عن الواقع، و« أل » فى المؤمن الأول للكمال، أى المؤمن الكامل هو الذى يشد ويساعد ويعاون المؤمن، والأول أظهر، لأن البنيان يشد كل لينة فيه الأخرى.

قال الحافظ ابن حجر: اللام فيه للجنس، والمراد بعض المؤمنين لبعض، وقوله « يشد بعضه بعضا » بيان لوجه التشبيه، وقال الكرماني: نصب « بعضا » بنزع الخافض، وقال غيره: بل هو مفعول « يشد » وكلاهما صحيح، والثانى أظهر. زاد البخارى « ثم شبك بين أصابعه » وهو بيان لوجه التشبيه أيضا، أى يشد بعضهم بعضا، مثل هذا الشد، مبالغة فى بيان الأقوال، عن طريق الحركات، لتكون أوقع فى نفس السامع.

(مثل المؤمنين فى توادهم، وتراحمهم، وتعاطفهم، مثل الجسد إذا اشتكى منه

عضو، تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) وفى الرواية الرابعة « المسلمون كرجل واحد، إن اشتكى عينه، اشتكى كله، وإن اشتكى رأسه، اشتكى كله » وعند البخارى « ترى المؤمنين فى تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم » والتواد بتشديد الدال، أصله التوادة، فأدغم، وهو من المودة، والود، والوداد بمعنى، وهو تقرب شخص من آخر بما يجب.

قال ابن أبي جمرة: الذى يظهر أن التراحم والتوادد والتعاطف، وإن كانت متقاربة فى المعنى، لكن بينها فرق لطيف، فأما التراحم فالمراد به أن يرحم بعضهم بعضا بأخوة الإيمان، لا بسبب شيء آخر، وأما التوادد، فالمراد به التواصل الجالب للمحبة، كالتزاور والتهادى، وأما التعاطف فالمراد به إعانة بعضهم بعضا، كما يعطف الثوب على الثوب، ليقويه. اهـ

وقوله «مثل الجسد» أى بالنسبة إلى جميع أعضائه، ووجه التشبيه فيه التوافق، والمشاركة فى التعب والراحة. كذا قال الحافظ ابن حجر، مراعىا المنصوص عليه فى الحديث، كوجه التشبيه «إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» وعندى أن وجه الشبه أعم من ذلك، فهو التعاون بين أعضائه «مثل المؤمنين كمثل اليدين، تغسل إحداهما الأخرى» والتعاطف والتوادد والتضامن فى تحمل المسؤولية «كالبنيان يشد بعضه بعضا»، فوجه الشبه المشاركة فى التأثير والتأثير.

ومعنى «تداعى» أى دعا بعضه بعضا إلى المشاركة فى الألم، ومنه قولهم: تداعت الحيطان أى دعا بعضها بعضا للسقوط، ودعوة بعضه بعضا بالسهر، لأن الألم يمنع النوم، فألم العين يمنع الجسم كله من النوم، ووجع الرأس يمنع الجسم كله من النوم، وأما دعوة بعضه بعضا بالحمى، فلأن ألم عضو يشعل الحرارة والقشعريرة فى الجسد كله، والحمى مثل للمرض الذى يؤلم الجسم كله.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض.
- ٢- وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاضد، فى غير إثم ولا مكروه.
- ٣- وجواز التشبيه، وضرب الأمثال، لتقريب المعانى إلى الأفهام.
- ٤- قال ابن بطال: فيه الحث على المعاونة فى أمور الآخرة، وكذا فى الأمور المباحة من الدنيا، ويؤكد حديث «والله فى عون العبد، ما دام العبد فى عون أخيه».

والله أعلم

٦٩٩) باب النهي عن السباب

٥٧٣٤-٦٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٦٨) ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «المُستَبانِ ما قالا فعلى البادئ، ما لم يعد المظلوم».

المعنى العام

يقول صلى الله عليه وسلم: «المستبان شيطانان، يتهاثران، ويتكاذبان» ويقول: «سباب المسلم فسوق» ويقول: «لا يرمى رجل رجلا بالفسوق إلا ارتدت عليه، إن لم يكن صاحبه كذلك».

ويقول أنس رضي الله عنه: «لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا، ولا لعانا، ولا سبابا».

والسب مفتاح الشر، وباب الفحش من القول، والمؤمن ينبغي أن يصون لسانه عن التلوث بألفاظ السباب.

وأن يكفه عن لعن الناس، بل عن لعن الدواب، هذا أقل ما يجب عليه، إن لم يستطع أن يرطب لسانه بذكر الله، وبالثناء بالخير على الناس، عملا بقوله صلى الله عليه وسلم: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت».

المباحث العربية

(المستبان ما قالا فعلى البادئ) أى كل ما قاله المستبان، إثمه على البادئ، قال النووي:

معناه أن إثم السباب الواقع من اثنين مختص بالبادئ منهما كله. اهـ

(ما لم يعد المظلوم) أى ما لم يتجاوز المظلوم قدر حقه، فيقول للبادئ أكثر مما قاله له.

والسباب بكسر السين وتخفيف الباء، هو الشتم، وهو نسبة الإنسان إلى عيب ما.

فقه الحديث

قال النووي: فى هذا الحديث جواز الانتصار، ولا خلاف فى جوازه، وقد تظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة، قال الله تعالى ﴿وَلَمَنْ اِنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤١]

(٦٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وقال ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٩] قال: ومع هذا فالصبر والعفو أفضل، قال الله تعالى ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: ٤٣] ثم قال: واعلم أن سباب المسلم بغير حق حرام، كما قال صلى الله عليه وسلم: «سباب المسلم فسوق» ولا يجوز للمسبوب أن ينتصر إلا بمثل ما سبه، ما لم يكن كذبا، أو قذفا، أو سببا لأسلافه، فمن صور المباح أن ينتصر بكلمة: يا ظالم. يا أحمق. أو نحو ذلك، لأنه لا يكاد أحد ينفك من هذه الأوصاف.

قالوا: وإذا انتصر المسبوب استوفى ظلامته، ويرى الأول من حقه، ويبقى عليه إثم الابتداء، أو الإثم المستحق لله تعالى، وقيل: يرتفع عنه جميع الإثم، بالانتصار منه، ويكون معنى «على البادئ» فى الحديث، أى عليه اللوم والذم، لا الإثم. اهـ

والله أعلم

(٧٠٠) باب استحباب العفو والتواضع

٥٧٣٥-٦٩- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦٩) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا. وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ».

المعنى العام

البخيل الشحيح يخشى الفقر، فتصعب عليه الصدقة، متجاهلا قوله تعالى ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبأ: ٣٩] وجاهلا أو متجاهلا قوله تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ [البقرة: ٢٤٥] وقول الملائكة صباح مساء: اللَّهُمَّ أعط منفقًا خلفًا، وأعط ممسكا تلفًا. وهكذا تسطع الحقيقة المشاهدة المؤكدة أن الصدقة لا تنقص المال، بل تزيده.

المسألة الثانية: أن بعض الكبراء وأصحاب الجاه يظنون أنهم بعفوهم عن أساء إليهم تنقص قيمتهم، وينخفض قدرهم، وما علموا أن العفو مع القدرة يزيد العزيز عزًا.

المسألة الثالثة: أن بعض المتكبرين والمتجبرين يظنون أن التواضع ذلة ومهانة وانخفاض، والحق أن من تواضع لله رفعه، ومن ترفع على الناس وضعه الله، إما في الدنيا، وإما في الآخرة، وإما في الدنيا والآخرة.

المباحث العربية

(ما نقصت صدقة من مال) قال النووي: ذكروا فيه وجهين، أحدهما معناه أنه يبارك فيه ويدفع عنه المضرات، فينجبر نقص الصورة بالبركة الخفية، وهذا مدرك بالحس والعادة، والثاني أنه وإن نقصت صورته، كان في الثواب المرتب عليه جبر لنقصه، وزيادة إلى أضعاف كثيرة. اهـ فحاصل الوجهين أن عدم النقص إما في الدنيا، وإما في الآخرة.

(وما زاد الله عبدا بعفو إلا عزاً) قال النووي: فيه وجهان أيضا، أحدهما: أن من عرف بالعفو والصفح ساد وعظم في القلوب، وزاد عزه وإكرامه، والثاني أن المراد أجره في الآخرة، وعزه هناك.

(٦٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(وما تواضع أحد لله إلا رفعه) التواضع مشتق من الضعة، بكسر الصاد، وهى الهوان، والمراد بالتواضع إظهار التنزل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه، وقيل: هو تعظيم من فوّه لفضله.

قال النووي فى معنى لفظ الحديث: وفيه وجهان أيضا، أحدهما: يرفعه الله فى الدنيا، ويثبت له بتواضعه - فى القلوب - منزلة، ويرفعه الله عند الناس، ويجل مكانه، والثانى أن المراد ثوابه فى الآخرة، ورفعها فيها بتواضعه فى الدنيا.

قال: قال العلماء: وهذه الأوجه فى الألفاظ الثلاثة موجودة فى العادة معروفة، وقد يكون المراد الوجهين معا فى جميعها، فى الدنيا والآخرة.

فقه الحديث

فيه الترغيب فى الصدقة :

وفى العفو، وهو مع القدرة من شيم الكرام، والقرآن الكريم يقول ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] وفى التواضع. قال الطبرى: فى التواضع مصلحة الدين والدنيا، فإن الناس لو استعملوه فى الدنيا لزالوا بينهم الشحناء ولاستراحوا من تعب المباهاة والمفاخرة.

والله أعلم

(٧٠١) باب تحريم الغيبة

٥٧٣٦-٧١ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٧٠)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ» قِيلَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ؟ قَالَ: «إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ، فَقَدْ اغْتَبْتَهُ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ، فَقَدْ بَهْتَهُ».

المعنى العام

حماية لعرض المسلم من الذم في غيبته، وسداً لباب البغض والتدابير والتحاقد، نهت الشريعة أن يذكر المسلم أخاه المسلم بشيء يكرهه، وهو غائب عنه، يقول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: ١٢].

نعم شبه تناول المسلم بالنقائص في غيبته بأكل لحمه ميتاً، ومن يقبل أن يأكل من لحم ابن آدم ميتاً؟ فضلا عن أن يكون هذا الميت أخاه؟ وإذا كان المؤمن لا يرضى أن يذكره أخرفي غيبته بنقص فيه، فكيف يرضى لنفسه أن يذكر هو أخاه المسلم في غيبته بنقص، وإن كان فيه؟ وإذا كان هذا حراما كانت مواجهة الأخ بنقص ليس فيه أشد حرمة، وأقسى جرما وعذابا. طهر الله ألسنتنا من الغيبة والنميمة والفحش من القول.

المباحث العربية

(أندرون ما الغيبة؟) الاستفهام لجذب الانتباه، حتى يستقر الخبر في نفس المخاطب.

(قال: ذكرك أخاك بما يكره) يضاف للتعريف «في غيبته» وقال الراغب: هي أن يذكر الإنسان عيب غيره من غير حاجة إلى ذكر ذلك. وقال الغزالي: أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه. وقال ابن الأثير في النهاية: الغيبة أن تذكر الإنسان في غيبته بسوء وإن كان فيه. وقال النووي في الأنكار: ذكر المرء بما يكرهه، سواء كان ذلك في بدن الشخص، أو دينه، أو دنياه، أو نفسه، أو خلقه، أو ماله، أو والده، أو ولده، أو زوجه، أو خادمه، أو ثوبه، أو حركته، أو طلاقته أو عبوسه، أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكرته باللفظ، أو بالإشارة والرمز، قال النووي: وممن يستعمل التعريض في ذلك، كثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها، كقولهم: قال بعض من يدعى العلم، أو بعض من ينسب إلى الصلاح، أو

(٧٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

نحو ذلك، مما يفهم السامع المراد منه، ومنه قولهم عند ذكره: اللّٰهُ يعافينا. اللّٰهُ يتوب علينا. نسأل اللّٰهُ السلامة. ونحو ذلك. فكل ذلك من الغيبة.

قال الحافظ ابن حجر: عدم ذكر الحديث قيد « في غيبته » دليل على أنه لا فرق بين أن يقول ذلك في غيبته أو في حضوره، والأرجح اختصاصها بالغيبة مراعاة لاشتقاقها، وبذلك جزم أهل اللغة، قال: وكلام من أطلق منهم محمول على القيد في ذلك، نعم المواجهة بما ذكر حرام، لكنه داخل في السب والشتم.

(قيل: أفرأيت. إن كان في أخي ما أقول؟) أى أخبرنى عن جواب هذا السؤال. هل ذلك من الغيبة؟.

(قال: إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتّه، وإن لم يكن فيه فقد بهتّه) بتخفيف فتحة الهاء، وتشديد التاء، يقال: بهت فلانا، بفتح الباء والهاء، يبهته بفتح الهاء، بهتا بسكون الهاء، وبهته، وبهتاناً، قذفه بالباطل.

فقه الحديث

فى حكم الغيبة قال النووى فى الأذكار: الغيبة والنميمة محرمتان بإجماع المسلمين، وقد تظاهرت الأدلة على ذلك، وذكر فى الروضة تبعاً للرافعى أنها من الصغائر، وتعقبه جماعة.

وقال القرطبى فى تفسيره: الإجماع على أنها من الكبائر، لأن حد الكبيرة صادق عليها، لأنها مما ثبت الوعيد الشديد فيه. وقال الأزرعى: لم أر من صرح بأنها من الصغائر إلا صاحب العدة والغزالي، وصرح بعضهم بأنها من الكبائر، وإذا لم يثبت الإجماع فلا أقل من التفصيل، فمن اغتاب ولياً أو عالماً، ليس كمن اغتاب مجهول الحال مثلاً، وقد قالوا: ضابطها ذكر الشخص بما يكره، وهذا يختلف باختلاف ما يقال فيه، وقد يشدد تأذيه بذلك، وأذى المسلم محرم.

وذكر النووى من الأحاديث الدالة على تحريم الغيبة حديث أنس رفعه « لما عرج بى مرتت بقوم لهم أظفار من نحاس، يخمشون بها وجوههم وصدورهم. قلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس، ويقعون فى أعراضهم ». أخرجه أبو داود، وعند أحمد وأبى داود « إن من أربى الربا الاستطالة فى عرض المسلم بغير حق ». وعند أبى يعلى بإسناد حسن « من أكل لحم أخيه فى الدنيا، قرب له يوم القيامة، فيقال له: كله ميتاً، كما أكلته حياً ». وفى الأدب المفرد عن ابن مسعود قال: « ما التقم أحد لقمة شراً من اغتياب مؤمن ». وفيه أيضاً وصحه ابن حبان فى قصة ماعز ورجمه « وإن رجلاً قال لصاحبه: « انظر إلى هذا الذى ستر الله عليه، فلم يدع نفسه، حتى رجم رجم الكلب. فقال لهما النبى ﷺ: كُلاً من جيفة هذا الحمار - لحمار ميت - فما نلتما من عرض هذا الرجل، أشد من أكل هذه الجيفة ».

قال الحافظ ابن حجر: وهذا الوعيد في هذه الأحاديث يدل على أن الغيبة من الكبائر، لكن تقييده في بعضها «بغير حق» قد يخرج الغيبة بحق، لما تقر.

قال النووي: لكن تباح الغيبة لغرض شرعي، وذلك لستة أسباب:

أحدها: التظلم، فيجوز للمظلوم أن يتظلم إلى السلطان والقاضي وغيرهما، ممن له ولاية، أو قدرة على إنصافه من ظالمه، فيقول: ظلمني فلان، أو فعل بي كذا.

الثاني: الاستعانة على تغيير المنكر، ورد العاصي إلى الصواب، فيقول لمن يرجو قدرته. فلان يعمل كذا، فازجره عنه. ونحو ذلك.

الثالث: الاستفتاء: بأن يقول للمفتي: ظلمني فلان، أو أبي، أو أخي، أو زوجي، فهل له ذلك؟ وما طريقى للخلاص منه؟ ودفع ظلمه عنى؟ ونحو ذلك، فهذا جائز للحاجة، والأجود أن يقول: زوج أو والد، أو ولد، يفعل كذا وكذا. فما الحكم؟ ومع ذلك فالتعيين جائز، لحديث هند، وقولها عن أبي سفيان: «إنه رجل شحيح».

الرابع: تحذير المسلمين من الشر، وذلك من وجوه، منها: تجريح المجروحين من الرواة والشهود والمصنفين، وذلك جائز بالإجماع، بل واجب، صونا للشرعية، ومنها الإخبار بعيبه عند المشاورة في مواصلته، أو مصاهرته، ومنها إذا رأيت من يشتري شيئاً معيباً فتنصح المشتري، نصيحة، لا بقصد الإيذاء والإفساد، ومنها إذا رأيت متفهماً يتردد إلى فاسق أو مبتدع يأخذ عنه علماً، وخفت عليه ضرره، فعليك نصحه ببيان حاله، قاصداً النصيحة.

الخامس: أن يكون مجاهراً بفسقه أو بدعته، كالخمر، ومصادرة الناس، وتولى الأمور الباطلة، فيجوز ذكره بما يجهر به، ولا يجوز بغيره، إلا بسبب آخر.

السادس: التعريف، فإذا كان معروفاً بلقب، كالأعمش، والأعرج، والأزرق، والقصير، والأعمى، والأقطع، ونحوها جاز تعريفه به، ويحرم ذكره به تنقيصاً، ولو أمكن التعريف بغيره كان أولى. اهـ.

وقد ترجم البخاري بباب ما يجوز من ذكر الناس، نحو قولهم: الطويل والقصير. قال الحافظ ابن حجر: حاصله أن اللقب، إن كان مما يعجب الملقب، ولا إطراء فيه، مما يدخل في نهى الشرع، فهو جائز أو مستحب، وإن كان مما لا يعجبه، فهو حرام أو مكروه، إلا أن يتعين طريقاً للتعريف به، حيث يشتهر به، ولا يتميز عن غيره إلا بذكره، والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «أكما يقول ذو اليمين»؟ وإلى ذلك التفصيل ذهب الجمهور، وشذ قوم فشدوا، حتى نقل عن الحسن البصري أنه كان يقول: أخاف أن يكون قولنا: حميد الطويل، غيبة.

قال ابن المنير: إن كان للبيان والتمييز فهو جائز، وإن كان للتنقيص لم يجز، وحديث عائشة - عند أبي الدنيا - في المرأة التي دخلت عليها، وخرجت فأشارت بيدها أنها قصيرة، فقال النبي ﷺ: «اعتبتيها». ذلك لأنها لم تفعل هذا بيانا، وإنما قصدت الإخبار عن صفتها، فكان كالاعتياب.

والله أعلم

(٧٠٢) باب من ستر الله عليه في الدنيا فإن الله يستر عليه في الآخرة

٥٧٣٧-٧١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٧١) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَسْتُرُ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا، إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٣٨-٧٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٧٢) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا، إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

المعنى العام

يراجع المعنى العام قبل خمسة أبواب.

المباحث العربية

(لا يستر الله على عبد في الدنيا، إلا ستره الله يوم القيامة) إذا شاء، وهذا القيد ضروري، فكثير ممن يسترهم الله في جرائمهم في الدنيا يكشفهم ويفضحهم يوم القيامة. وهذا الحديث يشير إلى حديث « أن الله يدنى المؤمن يوم القيامة، فيقرره بذنوبه، بينه وبينه، حتى إذا ظن أنه هلك، قال: سترتها عليك في الدنيا، وأنا أعفرها لك اليوم ». قال القاضي: يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يستر معاصيه وعيوبه عن إذا عتها في أهل الموقف.

الثاني: ترك محاسبته عليها، وترك ذكرها. قال: والأول أظهر.

(لا يستر عبد عبدا في الدنيا، إلا ستره الله يوم القيامة) وهذا أيضا ليس على إطلاقه، بل لابد من تقييده بالمشيئة، وهذا الحديث شبيه بالحديث السابق قبل خمسة أبواب، « ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة ». وقد سبق شرحه بما فيه الكفاية.

فقه الحديث

يراجع فقه الحديث والمباحث العربية قبل خمسة أبواب.

(٧١) حَدَّثَنِي أُمِّةُ بْنُ سِنَانٍ الْعَيْشِيُّ حَدَّثَنَا بَرِيدٌ يَعْنِي ابْنَ دُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا وَهَّابٌ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٠٣) باب مدارة من يتقى فحشته

٥٧٣٩-٧٣ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٣)؛ أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . فَقَالَ: «اِذْنُوا لَهُ. فَلَبَسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ، أَوْ بَنَسَ رَجُلُ الْعَشِيرَةِ» فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ أَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْتَ لَهُ الَّذِي قُلْتَ. ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ الْقَوْلَ؟ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ! إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مَنْ وَدَعَهُ، أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ».

٥٧٤٠ - وفي رواية عن ابن المنكدر في هذا الإسناد. مثل معناه: غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «بَنَسَ أَخُو الْقَوْمِ وَابْنُ الْعَشِيرَةِ».

المعنى العام

إن طلاقة الوجه وبشاشته، وحسن اللقاء، أدب من آداب الإسلام، لمن تعرف، ولمن لا تعرف، للمصديق، ولغير الصديق، لمن تهوى، ولمن لا تهوى، لمن تحبه في الله، ولمن تبغضه في الله.

هذا عيينة بن حصن الفزاري رئيس قومه، لكنه رجل أحمق غليظ الطبع، خبيث الطوية، قد أسلم هو وقومه متأخرين، يحس رسول الله ﷺ أن قلب الرجل مظلم، وأن إيمانه على حرف، فببغضه الله، جاء إلى باب بيت رسول الله ﷺ، فنادى عليه، فعرفه صلى الله عليه وسلم، وكانت معه عائشة، فقال صلى الله عليه وسلم: بنس هذا الرجل، ويدت على وجهه كراهية لقائه، لكنه لما دخل هس له النبي ﷺ، وألان له الكلام، فلما خرج، وقد رأت عائشة موقفين متناقضين من رسول الله ﷺ، وقد خفى عليها أن الإسلام يدعو إلى حسن اللقاء، حتى مع الأعداء، والمبغضين، سألت رسول الله ﷺ: قلت عن الرجل: بنس الرجل، فلما دخل أحسنت إليه؟ قال: يا عائشة، لست فاحشا ولا متفحشا، وحسن اللقاء مطلوب، ولو للشريير اتقاء شره، وشر الناس عند الله يوم القيامة من يحذره الناس، ويحسنون إليه اتقاء شره، وصحت أحاسيس رسول الله ﷺ، فقد ارتد الرجل في عهد أبي بكر، وحاربه، وانهزم وجاء أسيراً، فأسلم من جديد.

المباحث العربية

(أن رجلا استأذن على النبي ﷺ، فقال: ائذنوا له، فلبس ابن العشيرة، أو بنس)

(٧٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَاللَّفْظُ لِرُزْهَمِ بْنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَهُوَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ

رجل العشيرة) وفى رواية للبخارى « أن رجلا استأذن على النبي ﷺ، فلما رآه قال: بئس أخو العشيرة، وبئس ابن العشيرة». والمراد من الرؤية العلم به على الباب، أو رآه يبصره، وكانت البيوت لا أبواب لها.

قال ابن بطال: هذا الرجل هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري، وكان يقال له: الأحمق المطاع، وكذا فسره به عياض ثم القرطبي والنووي جازمين بذلك.

قال الحافظ ابن حجر: وأخرج عبد الغنى عن عائشة « جاء مخرمة بن نوفل يستأذن، فلما سمع النبي ﷺ صوته، قال: بئس أخو العشيرة». فيحمل على التعدد.

وكان من أمر عيينة بن حصن أنه كان رئيس قومه، وكان أحمق، ومن حمقه - كما أخرج سعيد ابن منصور - « أنه جاء إلى النبي ﷺ، وعنده عائشة، فقال: من هذه؟ قال: أم المؤمنين، قال: ألا أنزل لك عن أجمل منها؟ فغضبت عائشة، وقالت: من هذا؟ قال: هذا أحمق».

وارتد عيينة فى زمن أبى بكر، وحارب، ثم رجع وأسلم، وحضر بعض الفتوح فى عهد عمر رضي الله عنه والمراد بالعشيرة الجماعة أو القبيلة، والعشيرة الأدنى إلى الرجل أهله، أى بئس هذا الرجل من قبيلته.

(فلما دخل الآن له القول) وفى رواية للبخارى « فلما جلس تطلق النبي ﷺ فى وجهه، وانبسط إليه « تطلق » بفتح الطاء وتشديد اللام، أى أبدى له طلاقة وجهه، وانبسطه غير عابس، وفى رواية « بش فى وجهه».

(قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله، قلت له الذى قلت ثم ألنت له القول؟) وفى رواية للبخارى « فلما انطلق الرجل قالت له عائشة: يا رسول الله، حين رأيت الرجل قلت له، كذا وكذا، ثم تطلعت فى وجهه، وانبسطت إليه».

(قال: يا عائشة، إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه الناس - أو تركه الناس - اتقاء فحشه) وفى رواية للبخارى « قال: يا عائشة من متى عهدتني فاحشا؟ إن شر الناس عند الله يوم القيامة، من تركه الناس اتقاء شره». والفحش كل ما خرج عن مقداره، حتى يستقبح، ويدخل فى القول والفعل والصفة.

فقه الحديث

قال القاضى: هذا الرجل هو عيينة بن حصن، ولم يكن أسلم حينئذ، وإن كان قد أظهر الإسلام، فأراد النبي ﷺ أن يبين حاله، ليعرفه الناس، ولا يغتر به من لم يعرف حاله، قال: وكان منه فى حياة النبي ﷺ وبعده ما دل على ضعف إيمانه، ووصف النبي ﷺ له بأنه بئس أخو العشيرة، من أعلام النبوة، لأنه ظهر كما وصف، وإنما الآن له القول تألفا له، ولأمثاله على الإسلام.

قال النووي: وفي هذا الحديث مداراة من يتقى فحشه.

وجواز غيبة الفاسق المعلن فسقه، ومن يحتاج الناس التحذير منه.

قال: ولم يمدحه النبي ﷺ، ولا أتى عليه في وجهه، ولا في قفاه، وإنما تألفه لشيء من الدنيا، مع لين الكلام. اهـ

قال الخطابي: ليس في قوله صلى الله عليه وسلم في أمته، بالأمر التي يسميهم بها، ويضيفها إليهم من المكروه غيبة، وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض، بل الواجب عليه أن يبين ذلك، ويفصح به، ويعرف الناس أمره، فإن ذلك من باب النصيحة والشفقة على الأمة، ولكنه لما جبل عليه من الكرم، وأعطيه من حسن الخلق أظهر له البشاشة، لتقتدى به أمته في اتقاء شر من هذا سبيله، وفي مداراته، ليسلموا من شره وغائلته.

قال الحافظ ابن حجر: وظاهر هذا الكلام أن ذلك من جملة الخصائص، وليس كذلك، بل كل من اطلع من حال شخص على شيء، وخشى أن غيره يغتر بجميل ظاهره، فيقع في محذور ما، فعليه أن يطلع على ما يحذر من ذلك قاصدا نصيحته.

قال القرطبي: والفرق بين المداراة والمداهنة، أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين، أو هما معا، وهي مباحة، وربما استحيت، والمداهنة ترك الدين لصالح الدنيا.

والله أعلم

(٧٠٤) باب فضل الرفق

- ٥٧٤١- ٧٤ عَنْ جَرِيرٍ رضي الله عنه ^(٧٤) ، عَنْ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ، يُحْرِمِ الْخَيْرَ».
- ٥٧٤٢- ٧٥ عَنْ جَرِيرٍ رضي الله عنه ^(٧٥) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «يَقُولُ مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ، يُحْرِمِ الْخَيْرَ».
- ٥٧٤٣- ٧٦ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٧٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «مَنْ حُرِمَ الرَّفْقَ، حُرِمَ الْخَيْرِ. أَوْ مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ، يُحْرِمِ الْخَيْرَ».
- ٥٧٤٤- ٧٧ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٧٧) ، زَوْجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ. وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُسْفِ، وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ».
- ٥٧٤٥- ٧٨ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٧٨) ، زَوْجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، عَنْ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ. وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ».
- ٥٧٤٦- ٧٩ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ شُعْبَةَ ^(٧٩) : سَمِعْتُ الْمُقَدَّامَ بْنَ شَرِيحِ بْنِ هَانِيٍّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ: رَكِبْتُ عَائِشَةَ بَعِيرًا. فَكَانَتْ فِيهِ صُعُوبَةً. فَجَعَلَتْ تُرَدِّدُهُ. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ» ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

المعنى العام

الرفق واللين يطوع المشكلات، ويحل العقدة، ويتغلب على العقبات، وهو وسيلة ناجحة

- (٧٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَفِيَانَ حَدَّثَنَا مَتَّصِرٌ عَنْ تَمِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ جَرِيرٍ
- (٧٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عِيَّانٍ كَلَّمَهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُمَا قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ تَمِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ الْعَبْسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ
- (٧٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
- (٧٧) حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَزْمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَعْقِبٍ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ
- (٧٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَبْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُقَدَّامِ وَهُوَ ابْنُ شَرِيحِ بْنِ هَانِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
- (٧٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

بكل المقاييس للوصول إلى النتائج الأفضل والأحسن، يعكس العنف، الذي إن نجح في حل مشكلة خلف وراءه حقدا، ورغبة في الثأر والانتقام، وما أكثر عدم نجاحه، وتعقيده لغير المعقد، ومضاعفة تعقيده للعقد، حقا ما دخل الرفق في شيء إلا زانه وجمله وحسنه، وما دخل العنف في شيء إلا شانته وعبه، وقبحه وأساء إليه، وما أحسن قوله تعالى ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]. ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٢٤، ٢٥].

المباحث العربية

(من يحرم الرفق يحرم الخير) أى يحرم قدرًا كبيرًا من الخير، وليس المراد من جميع الخير، ففي الأعمال الصالحة الأخرى خير كثير، والرفق، بكسر الراء وسكون الفاء، هو لين الجانب بالقول والفعل، والأخذ بالأسهل، وهو ضد العنف. و« من » بفتح الميم اسم شرط يجزم فعلين « يحرم » بضم الياء، مبنى للمجهول، مجزوم بالسكون، وحرك بالكسر، للتخلص من النقاء الساكنين، ويحتمل أن تكون « من » موصولة و« يحرم » مرفوع.

(إن الله رفيق) فى هذا الوصف كلام كثير، يأتي فى فقه الحديث.

(يحب الرفق، ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف) هذه مقارنة بين عنف فى خير، كتربية الأولاد مثلا، وكأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فهو مثاب عليه، وبين الوصول إلى نفس النتيجة عن طريق الرفق، فالأجر على النتيجة الواحدة يكون لمن استخدم الرفق أكثر منه لمن استخدم العنف.

(وما لا يعطى على سواه) الوسائل ثلاث، عنف، ورفق، ووسط لا يوصف برفق ولا بعنف. فالمراد مما سوى العنف ما لا يوصف بعنف ولا رفق، كالأمر والأوامر العادية الجارية، والمعنى يعطى أجرا، على الرفق أكبر من الأجر على استخدام العنف، للوصول إلى النتيجة، وأكبر من استعمال اللاعنف، واللارفق للوصول إلى نفس النتيجة، والقاضى عياض يجعل العطاء عطاء دنيويا، ويريد به النتائج فيقول: معناه يتأتى به من الأغراض ويسهل به من المطالب، ويحصل به من النتائج ما لا يحصل بغيره.

(إن الرفق لا يكون فى شيء إلا زانه) يقال: زانه، يزينه، زينا، جملة وحسنه.

(ولا ينزع من شيء إلا شانه) « ينزع » بضم الياء، وفتح الزاى، بينهما نون ساكنة، مبنى للمجهول ويقال: شانته، يشينه شيئا، شوهه، وعابه، والشين العيب والقبح.

(ركبت عائشة بعيرا، فكانت فيه صعوبة، فجعلت ترده) بضم التاء وفتح الراء
وتشديد الدال الأولى، أى تمنعه وتدفعه بشدة وعنق.

فقه الحديث

يقول النووى: فى هذه الأحاديث فضل الرفق، والحث على التخلق به وذي العنق. والرفق سبب
كل خير.

ويقول: وفى الحديث تصريح بتسمية الله سبحانه وتعالى برفيق. قال المازرى: لا يوصف الله
سبحانه وتعالى إلا بما سمي به نفسه، أو سماه به رسول الله ﷺ، أو أجمعت عليه الأمة، وأما ما لم
يرد إذن فى إطلاقه، ولم يرد منع فى وصف الله تعالى به ففيه خلاف. منهم من قال: يبقى على ما
كان قبل ورود الشرع فلا يوصف بحل ولا حرمة، ومنهم من منع. قال: وللأصوليين المتأخرين خلاف
فى تسمية الله تعالى بما ثبت عن النبي ﷺ بخبر الأحاد، فقال بعض حذاق الأشعرية: يجوز، لأن
خبر الواحد عنده يقتضى العمل، وهذا عنده من باب العمليات، لكنه يمنع إثبات أسمائه تعالى
بالأقيسة الشرعية، وإن كانت يعمل بها فى المسائل الفقهية، وقال بعض متأخريهم: يمنع ذلك، فمن
أجاز ذلك فهم من مسالك الصحابة قبولهم ذلك فى مثل هذا، ومن منع لم يسلم ذلك، ولم يثبت عنده
إجماع فيه، فيبقى على المنع.

قال المازرى: بإطلاق «رفيق» إن لم يثبت بغير هذا الحديث الأحاد، جرى فى جواز استعماله فى
الخلاف الذى ذكرنا.

قال: ويحتمل أن يكون «رفيق» صفة فعل، وهى ما يخلقه الله تعالى من الرفق لعباده. اهـ.

قال النووى: والصحيح جواز تسمية الله تعالى رفيقا وغيره مما يثبت بخبر الواحد، وقد قدمنا هذا
واضحا فى كتاب الإيمان، فى حديث «إن الله جميل، يحب الجمال» فى باب تحريم الكبر.

والله أعلم

(٧٠٥) باب النهي عن لعن الدواب وغيرها

٥٧٤٧-٨٠٠ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه ^(٨١) قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، وَامْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ. فَضَجِرَتْ فَلَعَنَتْهَا. فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَقَالَ: «خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَدَعُوهَا. فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ» قَالَ عِمْرَانُ: فَكَأَنِّي أَرَاهَا الْآنَ تَمْشِي فِي النَّاسِ، مَا يُعْرِضُ لَهَا أَحَدٌ.

٥٧٤٨-٨٠١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي سُوْبٍ، بِإِسْنَادِ إِسْمَاعِيلَ ^(٨٢)، نَحْوَ حَدِيثِهِ، إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ حَمَّادٍ: قَالَ عِمْرَانُ. فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهَا نَاقَةً وَرَقَاءً. وَفِي حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ: فَقَالَ: «خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَأَعْرِضُوا. فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ».

٥٧٤٩-٨٠٢ عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ رضي الله عنه ^(٨٣) قَالَ: بَيْنَمَا جَارِيَةٌ عَلَى نَاقَةٍ، عَلَيْهَا بَعْضُ مَتَاعِ الْقَوْمِ، إِذْ بَصُرَتْ بِالنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. وَتَضَايَقَ بِهِمْ الْجَبَلُ. فَقَالَتْ: حَلِّ. اللَّهُمَّ! ائْتِنَا. قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «لَا تُصَاحِبْنَا نَاقَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ».

٥٧٥٠-٨٠٣ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ ^(٨٤)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ الْمُعْتَمِرِ «لَا. أَيُّمُ اللَّهِ! لَا تُصَاحِبْنَا رَاحِلَةً عَلَيْهَا لَعْنَةٌ مِنَ اللَّهِ» أَوْ كَمَا قَالَ.

٥٧٥١-٨٠٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٨٥)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَبْغِي لِصِدِّيقٍ أَنْ يَكُونَ لَعَانًا».

٥٧٥٢-٨٠٥ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ ^(٨٦) بَعَثَ إِلَى أُمِّ الدَّرْدَاءِ بِأَنْجَادٍ مِنْ عِنْدِهِ. فَلَمَّا أَنْ

(٨٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْبَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ

(٨١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالََا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ (٨٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي عُلْمَانَ عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ

(٨٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ ح وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ

(٨٤) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ بِلَالٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ (٨٥) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ وَعَاصِمُ بْنُ النُّضْرِ التَّمِيمِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ مُعْتَمِرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِ مَعْنَى حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ

كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، قَامَ عِنْدَ الْمَلِكِ مِنَ اللَّيْلِ، فَدَعَا خَادِمَهُ، فَكَأَنَّهُ أَبْطَأَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَتْ لَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ: سَمِعْتُكَ اللَّيْلَةَ لَعَنْتَ خَادِمَكَ حِينَ دَعَوْتَهُ. فَقَالَتْ: سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَكُونُ اللَّعَّانُونَ شَفَعَاءَ، وَلَا شُهَدَاءَ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٥٣ هـ عن أبي الدرداء رضي الله عنه (٨٦): سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّعَّانِينَ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شَفَعَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٥٤ هـ - ٨٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٨٧) قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ عَلَيَّ الْمُشْرِكِينَ. قَالَ: «إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ لِعَانًا. وَإِنَّمَا بُعِثْتُ رَحْمَةً».

المعنى العام

طهارة لسان المؤمن هدف إسلامي «فالمؤمن من سلم المسلمون من لسانه» وقد تناولنا في أحاديث سابقة الحث على طهارة اللسان من السب والفحش، واللعن نوع من الفحش، أفرد بالذكر في هذا الباب لمزيد عناية به، لكثرة جريانه على الألسنة، وتساهل الناس فيه.

ولزيادة المبالغة، والتحذير من اللعن نهى عن لعن الدواب، مع أن لعنها لا يبعدها عن رحمة الله، ولا يترتب عليه حقدها، وتباغضها وتدابرها، وكأنه من قبيل: إياك أعنى واسمعى يا جارة.

نعم، إنها خلقة الله وصنعتة، ولعن المصنوع إساءة للصنعة، وإساءة للصانع، وهذا وإن لم يقصد من اللاعن ينبغي البعد عنه.

وإكثار اللعن كان سبباً من أسباب كثرة دخول النساء جهنم، وكثرة اللعن في أحاديث الباب سبب للحرمان من الشفاعة والشهادة، فلا يكون اللاعنون شفعاء، يوم يكثر الشفعاء، ولا شهداء يوم يتقدم الشهداء.

المباحث العربية

(بينما رسول الله ﷺ في بعض أسفاره، وامرأة من الأنصار على ناقه) كانت هذه الناقة تحمل أمتعة للقوم الراجلين، وكانت المرأة صغيرة، جارية، ففي الرواية الثانية «بينما جارية

(٨٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَأَبِي حَازِمٍ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ

(٨٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانَ بَعِيَّانَ الْفَرَارِيَّيَّ عَنْ بَرِيدَةَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

على ناقة، عليها بعض متاع القوم» وجاء في الرواية الثانية لون الناقة بأنها «ورقاء» أى يخالط بياضها سواد، ويقال للذكر: أورو، وقيل: هى التى لونها كلون الرماد.

(فضجرت، فلعنتها، فسمع ذلك رسول الله ﷺ) الضمير فى « فضجرت » للناقة، أى

تبرمت ونفرت، وتدمرت، وعاندت، وحرنت، ويحتمل أن يكون للجارية، والعطف على محذوف، أى فنفرت الناقة، فضجرت الجارية بها، أى ضاقت بها، وتبرمت منها، ولعنتها، وأوضحت الرواية الثانية عبارة اللعن « فقالت: حل. اللهم العنها»، و« حل » كلمة زجر واستحاثات. يقال: حل. حل. بفتح الحاء وسكون اللام فيهما عند التكرار، ويقال أيضا: حل. حل. بكسر اللام فيهما، وبالتنوين، وبغير تنوين. كما بينت الرواية الثانية الظروف التى جعلت الرسول ﷺ يسمعها، ففيها « إذ بصرت بالذبي ﷺ، وتضايق بهم الجبل » أى فكانت قريبة من الرسول ﷺ، بدون قصد، وبحكم ضيق الطريق، ولعلها خشيت مزاحمته صلى الله عليه وسلم، فأرادت من الناقة جهة، فلم تطاوعها.

(فقال: خذوا ما عليها، ودعوها، فإنها ملعونة) أى خذوا ما عليها من متاع ورحال و

آلات ودعوها، واتركوها فى الصحراء ترعى، دون صاحب، فلا يليق أن تصاحبنا لعنة فى سفرنا بمصاحبة شيء ملعون، وفى الرواية الثانية « لا تصاحبنا ناقة، عليها لعنة » وفى ملحقتها « لا. ايم الله. لا تصاحبنا راحلة، عليها لعنة من الله ». أى قسمى ويمينى ألا تصاحبنا، وفى ملحق الرواية الأولى « خذوا ما عليها، وأعروها » بهمزة قطع، وضم الراء، يقال: أعريته، وعريته، إعراء، وتعرية، فتعرى، أى اتركوها عارية، لا شيء عليها.

(قال عمران: فكأنى أراها الآن تمشى فى الناس، ما يعرض لها أحد) حدث عمران

بهذا الحديث بعد زمن من واقعته، وكان ساعتها، قد رأى الناقة، وقد جردت، ثم أطلقت، تنفيذاً لأمر رسول الله ﷺ، وهو عند التحديث يستحضر تلك الصورة، وكأنها حادثة أمامه الآن.

(لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا) أى لا ينبغي لمؤمن، قوى الإيمان، بلغ فيه

مبلغ الصديق أن يكون كثير اللعن، فلعان صيغة مبالغة، تدل على الكثرة، فكثرة اللعن من صفات ضعيف الإيمان، ولا يضر قوى الإيمان أن يصدر منه اللعن مرة ونحوها، لمن يستحق اللعن، كما سيأتى فى فقه الحديث.

واللعن الإبعاد من رحمة الله، فهو نهاية المقاطعة والتدابير، وهذا غاية ما يوده المسلم للكافر، فلا

يدعى به على من لا يستحق، وإن كان حيوانا.

(أن عبد الملك بن مروان بعث إلى أم الدرداء بأنجاد من عنده) بفتح الهمة وسكون

النون، جمع نجد بفتح النون والجيم، وهو متاع البيت، الذى يزين به البيت من فرش ونمارق وستور، وقال الجوهري: يسكون الجيم، وجمعه نجود. فهما لغتان، ووقع فى رواية « بخادم » بدل « بأنجاد » قال النووي: والمشهور الأول.

(فلما أن كان ذات ليلة، قام عبد الملك من الليل، فدعا خادمه، فأبطأ عليه، فلغنه، فلما أصبح قالت له أم الدرداء: سمعتك الليلة لعنت خادمك حين دعوته) أى فقال: نعم، وهذه الواقعة حصلت فى بيت عبد الملك بن مروان فى الشام، والخادم يطلق على الذكروالأنثى، وكان هنا أنثى، فعند أحمد « كان عبد الملك بن مروان يرسل إلى أم الدرداء، فتببت عند نسائه، ويسألها عن النبى ﷺ، فقام ليلة، فدعا خادمته، فأبطأت عليه، فلغنها». والمعنى أنه أرسل إليها الهدية، ودعاها أن تببت عنده، مع نسائه، وكانت قد بلغت من الكبر عتيا، فقد ماتت فى خلافة عثمان.

(لا يكون اللعانون شفعاء، ولا شهداء، يوم القيامة) قال النووى: معناه: لا يشفعون يوم القيامة حين يشفع المؤمنون فى إخوانهم الذين استوجبوا النار، و« لاشهداء » فيه ثلاثة أقوال: أصحها وأشهرها: لا يكونون شهداء يوم القيامة على الأمم بتبليغ رسلم إليهم الرسالات. والثانى: لا يكونون شهداء فى الدنيا، أى لا تقبل شهادتهم لفسقهم. والثالث: لا يرزقون الشهادة، وهى القتل فى سبيل الله.

فقه الحديث

إنما منعت الناقة الملعونة من المصاحبة زجرا لصاحبته، ولغيرها، فقد ثبت أنه قد سبق نهىها ونهى غيرها عن لعن الحيوان، فعوقبت بإرسال الناقة، والمراد النهى عن مصاحبة هذه الناقة فى الطريق، وأما بيعها، ودبحها، وركوبها، فى غير مصاحبتها صلى الله عليه وسلم، وغير ذلك من التصرفات التى كانت جائزة قبل هذا، فهى باقية على الجوان، لأن الشرع إنما ورد بالنهى عن المصاحبة، فبقى الباقي كما كان. قاله النووى.

وقال عن حديث « لا ينبغى لصديق أن يكون لعانا»: فيه الزجر عن اللعن، وأن من تخلق به لا يكون فيه هذه الصفات الجميلة، لأن اللعنة فى الدعاء، يراد بها الإبعاد عن رحمة الله تعالى، وليس الدعاء بهذا من أخلاق المؤمنين، الذين وصفهم الله تعالى بالرحمة بينهم، والتعاون على البر والتقوى، وجعلهم كالبنيان، يشد بعضه بعضا، وكالجسد الواحد، وأن المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، فمن دعا على أخيه المسلم باللعنة - وهى الإبعاد من رحمة الله تعالى، فهو من نهاية المقاطعة والتدابير، وهذه غاية ما يوده المسلم للكافر، ولهذا جاء فى الحديث الصحيح « لعن المؤمن كقتله»، لأن القاتل يقطعه عن منافع الدنيا، وهذا يقطعه عن نعيم الآخرة، وعن رحمة الله تعالى.

ثم قال: وهذا الذم فى الحديث إنما هو لمن كثر من اللعن، لا لمرة ونحوها، ولأنه يخرج عنه أيضا اللعن المباح، وهو الذى ورد الشرع به، وهو « لعنة الله على الظالمين»، « لعن الله اليهود والنصارى»، « لعن الله الواصلة والمستوصلة»، « لعن الله شارب الخمر»، « وأكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه». « لعن الله المصورين». « لعن الله من اتتمى إلى غير أبيه. وتولى غير مواليه»، « وغير منار الأرض».

وغيرها مما هو مشهور فى الأحاديث الصحيحة.

(٧٠٦) باب من لعنه النبي ﷺ، أو سبه، أو دعا عليه وليس أهلا

لذلك، كان له زكاة وأجر ورحمة

٥٧٥٥-^{٨٨} عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٨٨) قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلَانِ فَكَلَّمَاهُ بِشَيْءٍ لَا أَدْرِي مَا هُوَ. فَأَغْضَبَاهُ. فَلَعْنَهُمَا وَسَبَّهُمَا. فَلَمَّا خَرَجَا قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَصَابَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا مَا أَصَابَهُ هَذَانِ. قَالَ: «وَمَا ذَلِكَ؟» قَالَتْ: لَعْنَتُهُمَا وَسَبُّهُمَا. قَالَ: «أَوْ مَا عَلِمْتَ مَا شَرَطْتُ عَلَيْهِ رَبِّي؟ قُلْتُ: اللَّهُمَّ! إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. فَأَيُّ الْمُسْلِمِينَ لَعْنَتُهُ أَوْ سَبُّهُ فَاجْعَلْهُ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا».

٥٧٥٦- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ جَرِيرٍ، وَقَالَ فِي حَدِيثِ عَيْسَى: فَخَلَوْا بِهِ فَسَبَّهُمَا وَلَعْنَهُمَا وَأَخْرَجَهُمَا.

٥٧٥٧-^{٨٩} عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ^(٨٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ! إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَبَّيْتَهُ أَوْ لَعْنْتَهُ أَوْ جَلَدْتَهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً».

٥٧٥٨- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ جَابِرٍ ^(٩٠)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّ فِيهِ «زَكَاةً وَأَجْرًا».

٥٧٥٩-^{٩٠} عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ^(٩٠)، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَتَّخِذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفِيهِ. فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتَهُ، سَتَمْتَهُ، لَعْنْتَهُ، جَلَدْتَهُ، فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً، تُقَرِّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٦٠- - وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ. إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «أَوْ جَلَدْتَهُ». قَالَ أَبُو الزِّنَادِ: وَهِيَ لُغَةٌ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَإِنَّمَا هِيَ «جَلَدْتَهُ».

(٨٨) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الطُّحَيْ عَنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عَيْسَى بْنِ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ

(٨٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ مِثْلَ حَدِيثِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عَيْسَى جَعَلَ وَأَجْرًا فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَجَعَلَ وَرَحْمَةً فِي حَدِيثِ جَابِرٍ

(٩٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَابِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ

٥٧٦١- ٩١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩١) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنَّمَا مُحَمَّدٌ بَشَرٌ. يَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ. وَإِنِّي قَدِ اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفِيهِ. فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ آذَيْتَهُ، أَوْ سَبَيْتَهُ، أَوْ جَلَدْتَهُ. فَاجْعَلْهَا لَهُ كَفَّارَةً، وَقُرْبَةً، تُقَرِّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٦٢- ٩٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩٢)، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! فَأَيُّمَا عَبْدٍ مُؤْمِنٍ سَبَيْتَهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٦٣- ٩٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩٣) أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفِيهِ. فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ سَبَيْتَهُ، أَوْ جَلَدْتَهُ. فَاجْعَلْ ذَلِكَ كَفَّارَةً لَهُ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٥٧٦٤- ٩٤ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٩٤) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. وَإِنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، أَيُّ عَبْدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَبَيْتَهُ أَوْ شَتَمْتَهُ، أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا».

٥٧٦٥- ٩٥ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٩٥) قَالَ: كَانَتْ عِنْدَ أُمِّ سُلَيْمٍ يَتِيمَةٌ. وَهِيَ أُمُّ أَنَسٍ. فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الْيَتِيمَةَ. فَقَالَ: «أَنْتِ هِيَ؟ لَقَدْ كَبِرْتَ، لَا كَبِيرَ سِنِكَ» فَرَجَعَتْ الْيَتِيمَةَ إِلَى أُمِّ سُلَيْمٍ تَكِيًّا. فَقَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ: مَا لَكَ؟ يَا بَيْتَةَ! قَالَتْ الْجَارِيَةُ: دَعَا عَلِيٌّ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ لَا يَكْبِرَ سِنِّي. فَالآنَ لَا يَكْبِرُ سِنِّي أَبَدًا. أَوْ قَالَتْ قُرْنِي. فَخَرَجَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مُسْتَعْجِلَةً تَلَوْتُ خِمَارَهَا. حَتَّى لَقِيَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا لَكَ؟ يَا أُمُّ سُلَيْمِ!» فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَدْعَوْتُ عَلَى يَتِيمَتِي؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟ يَا أُمُّ سُلَيْمِ؟» قَالَتْ: زَعَمْتَ أَنَّكَ دَعَوْتَ أَنْ لَا يَكْبِرَ سِنُّهَا وَلَا يَكْبِرَ قَرْنُهَا. قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ثُمَّ قَالَ: «يَا أُمُّ سُلَيْمِ! أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ شَرَطِي عَلَى رَبِّي، أَنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى رَبِّي فَقُلْتُ: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. أَرْضَى كَمَا

(٩١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ سَالِمِ مَوْلَى النَّضْرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

(٩٢) حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٩٣) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ حَدَّثَنِي

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٩٤) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ

جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ

- حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

(٩٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ

أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ

يَرْضَى الْبَشْرُ. وَأَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشْرُ. فَأَيُّمَا أَحَدٍ دَعَوْتُ عَلَيْهِ، مِنْ أُمَّتِي، بِدَعْوَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ، أَنْ يَجْعَلَهَا لَهُ طَهُورًا وَزَكَاةً وَقُرْبَةً يُقَرِّبُهُ بِهَا مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَقَالَ أَبُو مَعْنٍ: يُبَيِّمَةٌ. بِالتَّصْغِيرِ، فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ مِنَ الْحَدِيثِ.

٥٧٦٦-٩٦ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٦) قَالَ: كُنْتُ أَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَوَارَيْتُ خَلْفَ بَابٍ. قَالَ: فَجَاءَ فَحَطَّأَنِي حَطَّاءَةً. وَقَالَ: «أَذْهَبْ وَأَذْغُ لِي مُعَاوِيَةَ» قَالَ: فَجِئْتُ فَقُلْتُ: هُوَ يَأْكُلُ. قَالَ: ثُمَّ قَالَ لِي: «أَذْهَبْ فَادْغُ لِي مُعَاوِيَةَ» قَالَ: فَجِئْتُ فَقُلْتُ: هُوَ يَأْكُلُ. فَقَالَ: «لَا أَشْبِعُ اللَّهَ بَطْنَهُ» قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: قُلْتُ لِأُمِّيَّةَ: مَا حَطَّأَنِي؟ قَالَ: قَفَدَنِي قَفْدَةً.

٥٧٦٧-٩٧ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٧) قَالَ: كُنْتُ أَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاحْتَبَأْتُ مِنْهُ. فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

المعنى العام

لما بينت الشريعة الإسلامية حرمة السب واللعن والدعاء على المسلمين، ولما كان بعض ذلك قد وقع من النبي ﷺ، وجه صلى الله عليه وسلم هذا الذي وقع منه بأنه من خصائصه، وأن ربه سبحانه وتعالى جعل هذا الذي يقع منه في حق من لا يستحق رحمة ومغفرة وطهارة وأجرا.

وحق هذا عن بعض المسلمين، حتى عن أقرب الناس إليه، عائشة رضي الله عنها، فسألته عن بعض ما وقع منه، ففسره لها، ومن المقربات إليه أم سليم، أم أنس رضي الله عنهما، فسألته عما سمعته من أمثال هذا، فوضح لها أن الله وعد نبيه، أن يجعل ما يصدر منه من هذا رحمة ومغفرة. صلى الله عليه وسلم.

المباحث العربية

(دخل على رسول الله ﷺ رجلان، فكلماه بشيء، لا أدري ما هو؟ فأغضباه، فلعنهما وسبهما، فلما خرجا قلت) لم أجد ما يحدد هذين الرجلين؟ ولعل إبهامها جرى على عاداتهم في

(٩٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بِنْتُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي

حَمْرَةَ الْقَصَّابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٩٧) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْرَةَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ

الستر على من أصاب شرا وخطأ، وفي ملحق الرواية « فخلوا به - بفتح الواو على التثنية - فسبيهما، ولعنهما وأخرجهما ».

(قلت: يا رسول الله، ما أصاب من الخير شيئا، ما أصابه هذان) أى من أراد الله له

شيئا من الخير، ما قابله هذان الرجلان، أى مقابلتهما ليست خيرا، وليس فيها خير.

(قال: وما ذاك؟) أى كيف عرفت هذا؟ أو لم قلت هذا؟

(قالت: لعنتهما وسببتهما. قال: أو ما علمت ما شرطت عليه ربي؟) أى

اعلمى ما طلبته من ربي، وما دعوت به، فأجاب دعائى، فكأنما وقع بينى وبين ربي شرط قبله ووافق عليه.

(قلت: اللهم، إنما أنا بشر، فأى المسلمين لعنته أو سببته، فاجعله له زكاة وأجرا)

أى طهارة له من ذنب أذنبه، وأتبه على هذا ثوابا، تفضلا وكرما، وفى الرواية الثانية « فأیما رجل من المسلمين، سببته، أو لعنته، أو جلدته، فاجعلها له زكاة ورحمة » وفى ملحقها « زكاة وأجرا » وفى الرواية الثالثة « فأى المؤمنين أذيت، شتمته، لعنته، جلدته، فاجعلها له صلاة، وزكاة، وقربة، تقربه بها إليك يوم القيامة ». والصلاة من الله الرحمة. وفى ملحق الرواية « أو جلدته » بتشديد الدال، إنداماً للتاء فى الدال، قال الراوى: وهى لغة أبى هريرة، أى واللغة المشهورة « جلدته » قال النووى: ولغة أبى هريرة جائزة.

وفى الرواية الرابعة « اللهم، إنما محمد بشر، يغضب كما يغضب البشر، وجه الشبه مطلق الغضب، لا كميتة، ولا سرعته » وإنى قد اتخذت عندك عهدا، لن تخلفنيه، فأیما مؤمن، أذيت، أو سببته، أو جلدته، فاجعلها له كفارة، وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة ».

وفى الرواية السابعة « إنما أنا بشر، وإنى اشتربت على ربي عز وجل: أى عبد من المسلمين سببته، أو شتمته، أن يكون ذلك له زكاة وأجرا ».

وفى الرواية الثامنة « إنما أنا بشر، أرضى كما يرضى البشر، وأغضب كما يغضب البشر، فأیما أحد، دعوت عليه من أمتى بدعوة، ليس لها بأهل، أن يجعلها له طهورا، وزكاة، وقربة، يقربه بها منه يوم القيامة ».

(كانت عند أم سليم يتيمة، وهى أم أنس) قوله « وهى أم أنس » يعنى أن أم

سليم هى أم أنس.

(فرأى رسول الله ﷺ اليتيمة) فى مرة من مرات دخوله على أم سليم، وكان يتردد عليها

كثيرا، ويقبل عندها، ولعله فى هذه المرة كان قد طال عهده برؤية اليتيمة، فبدت له أنها كبرت أكبر مما كان يتوقع.

(فقال: أنت هيه؟ لقد كبرت. لا كبير سنك) « هيه » بفتح الياء، قيل هاء السكت الساكنة.

والاستفهام تعجبي. يقال: كبر فى السن، بفتح الياء، يكبر بضمها، زاد، والمصدر كبرا بفتح الكاف وسكون الياء، وكبر الرجل، بكسر الياء، يكبر بفتحها، كبار بكسر الكاف وفتح الياء، طعن فى السن، فهو كبير، وكبر يكبر بضم الياء فيهما كبرا بفتح الياء وكبرا بسكونها عظم وجسم: وما فى روايتنا ضبط بكسر الياء، ودعا عليها أن لا يكبر سنها، فتظل صبية صغيرة، فغضبت وخافت، لأنها تحب أن تصبح شابة عروسا.

(فرجعت اليتيمة إلى أم سليم تبكى، فقالت أم سليم: مالك يا بنية؟ قالت الجارية: دعا على نبي الله ﷺ ألا يكبر سننى، فالآن لا يكبر سننى أبدا) لأن دعاءه مستجاب.

(أو قالت: قرنى) أى قالت: لا يكبر سننى أبدا، أو قالت: لا يكبر قرنى أبدا. والقرن هنا بسكون الراء هو نظراؤها فى العمر، قال القاضى: معناه لا يطول عمرها، لأنه إذا طال طال عمر قرنها، وتعقبه النووى، بأنه لا يلزم من طول عمر أحد القرينين طول عمر الآخر، فقد يكون سنهما واحدا، ويموت أحدهما قبل الآخر. اهـ

(فخرجت أم سليم، مستعجلة، تلوث خمارها) أى تلف خمارها حول رأسها، وهى فى الطريق متعجلة لقاء النبي ﷺ، قيل أن يخرج.

(فقال لها رسول الله ﷺ: مالك يا أم سليم؟) يبدو عليك الانزعاج والتعجل؟ .

(فقالت: يا نبي الله، أدعوت على يتيمتى؟ قال: وما ذاك يا أم سليم؟) أى بماذا دعوت عليها؟.

(قالت: زعمت أنك دعوت ألا يكبر سنها، ولا يكبر قرنها. فضحك رسول الله ﷺ) لانزعاجها ويتيمتها من الدعاء، مع أنه لا ضرر فيه. ثم بين لها ما بينه وبين ربه خاصة بدعائه على من ليس بأهل له من أمته.

(عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال: كنت ألعب مع الصبيان) لعل ذلك كان فى أوائل الهجرة، لأنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، وقيل: بخمس.

(فتواريت خلف باب) حياء من رسول الله ﷺ، إذ كان يجلس معه، ويعجب بذكائه، ويدعو له، فكيف يراه بهذه الحالة؟.

(قال: فجاء، فحطأتى حطأة) « حطأتى » بفتح الحاء وتشديد الطاء المفتوحة، بعدها

همزة، أى ضربنى بيده، وبكفه المبسوطة، بين كتفى، وإنما فعل ذلك مع ابن عباس ملاطفة وتأنيساً، وذكر المصدر « حطأة » وتوحيته على هذا للتقليل. وفسر الراوى « حطأتى حطأة » بقفدى، قفدة.

يقال: حطأ به الأرض، يحطأ حطاً صرعه، وحطأ الرجل الرجل، إذا ضرب ظهره بيده مبسوطة.

ويقال: قفد فلانا بفتح القاف والفاء، إذا صفع قفاه بباطن كفه.

(اذهب، وادع لى معاوية) بن أبى سفيان، وكان من كتاب الوحي.

(قال: فجئت، فقلت: هو يأكل) فى الكلام طى، أى فذهبت إلى معاوية، فدعوته، فوعدنى

بالحضور، وهو يأكل، فجئت.

(ثم قال لى: اذهب، فادع لى معاوية) التعبير بثم يدل على أن الطلب الثانى كان متراخياً

عن الإخبار بأنه يأكل، ولعل هذا هو السرفى الدعاء عليه بعد العودة.

(فقال: لا أشبع الله بطنه) وسيأتى توجيه هذا الدعاء فى فقه الحديث.

فقه الحديث

قال النووى: هذه الأحاديث مبينة لما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على أمته، والاعتناء بمصالحهم، والاحتياط لهم، والرغبة فى كل ما ينفعهم .

ثم قال عن الرواية الثامنة، وفيها قيد « بدعوة ليس لها بأهل » قال: وهذه الرواية تبين المراد بيباقى الروايات المطلقة، وأنه إنما يكون دعاؤه عليه رحمة وكفارة، وزكاة ونحو ذلك، إذا لم يكن أهلاً للدعاء عليه، ولم يكن أهلاً لسبه ولعنه، بأن كان مسلماً، غير مرتكب لكبيرة ظاهرة، وإلا فقد دعا صلى الله عليه وسلم على الكفار والمنافقين، ولم يكن ذلك لهم رحمة.

ثم أثار النووى إشكالا أثاره العلماء من قبله وهو: كيف يدعو على من ليس هو بأهل للدعاء عليه؟ وكيف يسب أو يلعن من ليس هو بأهل للسب واللعن؟.

وأجاب بجوابين: الأول: أن المراد ليس بأهل لذلك عند الله تعالى، وفى باطن الأمر، ولكنه فى الظاهر مستوجب له، فيظهر له صلى الله عليه وسلم استحقاؤه لذلك بأمانة شرعية، ويكون فى باطن الأمر ليس أهلاً لذلك، وهو صلى الله عليه وسلم، مأمور بالحكم بالظاهر، والله يتولى السرائر.

والثانى: أن ما وقع من سبه ودعائه ليس بمقصود، بل هو مما جرت به عادة العرب، فى وصل كلامها بكلام لا يقصد، كقولهم: تربت يمينك.

وقال عن الرواية الثامنة والتاسعة: وفى هذا الحديث « لا كبرت سنك » وفى حديث معاوية « لا أشبع الله بطنه » ونحو ذلك، لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء، فخاف صلى الله عليه وسلم أن

يصادف شيء من ذلك إجابة، فسأل ربه - سبحانه وتعالى - ورغب إليه أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وقربة وطهورا وأجرا، وإنما كان يقع هذا منه في النادر والشاذ من الأزمان، ولم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا، ولا لعانا، ولا منتقما لنفسه.

ثم قال النووي: وقد فهم مسلم - رحمه الله - من حديث معاوية - أن معاوية لم يكن مستحقا للدعاء عليه، فلهذا أدخله في هذا الباب، وجعله غيره من مناقب معاوية، لأنه في الحقيقة يصير دعاء له.

ويؤخذ فوق ذلك من حديث معاوية

- ١- جواز ترك الصبيان يلعبون، مما ليس بحرام.
- ٢- واعتماد الصبي فيما يرسل فيه، من دعاء إنسان، ونحوه من حمل هدية، وطلب حاجة، وأشباهه.
- ٣- وجواز إرسال صبي غيره، ممن يدل عليه في مثل هذا. وقد ورد الشرع بالمسامحة في مثل هذا للحاجة، واطرد به العرف وعمل المسلمين.

والله أعلم

باب ذم ذي الوجهين، وتحريم فعله

٥٧٦٨ - ٩٨/١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ. الَّذِي يَأْتِي هَوْلَاءَ بَوَجْهِ، وَهَوْلَاءَ بِوَجْهِ».

٥٧٦٩ - ٩٩/٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩٩) ؛ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ شَرَّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ. الَّذِي يَأْتِي هَوْلَاءَ بَوَجْهِ، وَهَوْلَاءَ بِوَجْهِ».

٥٧٧٠ - ١٠٠/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٠٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ. الَّذِي يَأْتِي هَوْلَاءَ بَوَجْهِ، وَهَوْلَاءَ بِوَجْهِ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥] ويقول ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢] والنفاق في هذه الدنيا له صور كثيرة، منها نفاق العقيدة، يتظاهر صاحبه بالإسلام، ويبطن الكفر، ويشبهه من وجه من يرائي الناس بعبادته، ليخدعهم، فيحسبونه صالحاً، ويعاملونه على ذلك، فيقعون في شرك جرائمه، وهذا نفاق عمل، ويشبهه الذي يتزلف للرؤساء المتخالفين، فينقل لكل منهم ما عند الآخر ويمدح كلا في وجهه، ويذم كلا من خلفه.

وشر هؤلاء وهؤلاء من ينتظر تخاصماً وتناحراً بين طائفتين مسلمتين، فيزيد النار اشتعالاً، وينفخ فيها، في كل من الجانبين، يثير هؤلاء على هؤلاء، ويهيج هؤلاء على هؤلاء بالكذب والزور والبهتان، وإيقاع الفتنة **﴿هُوَ الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾** [البقرة: ١٩١] لأن القتل يقطع حياة فرد أو أفراد قليلين، والفتنة تقطع راحة الحياة للكثيرين.

هؤلاء المنافقون بجميع صورهم شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة، ولهم عذاب أليم.

المباحث العربية

(إن من شر الناس ذا الوجهين) في الرواية الثانية «إن شر الناس ذو الوجهين» وفي

(٩٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٩٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٠٠) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

الرواية الثالثة « تجدون من شر الناس ذا الوجهين » وفي البخارى « تجد من شرار الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين » قال الحافظ ابن حجر: وهذه الألفاظ متقاربة، والروايات التى فيها « شر الناس » محمولة على الرواية التى فيها « من شر الناس » ووصفه بكونه شر الناس، أو من شر الناس، مبالغة فى ذلك، وفى رواية « أشر الناس » بزيادة الألف، وهى لغة فى « شر الناس »، يقال: خير وأخير، وشر وأشر، ولكن الذى بالألف أقل استعمالاً.

والمراد من « الناس » من ذكر من الطائفتين المتضادتين خاصة، فإن كل طائفة منهما معادية للأخرى ظاهراً، فلا يتمكن من الاطلاع على أسرارها إلا بما ذكر من خداعه الفريقيين، ليطلع على أسرارهم، فهو شرهم كلهم، ويحتمل أن يراد من « الناس » عموم الناس، فيكون على سبيل المبالغة فى الذم.

(الذى يأتى هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه) الجملة تفسر لذى الوجهين، وتعرف هذه الصورة عند البلاغيين بصورة التمام، والمراد بالوجه الجانب والطريقة والكلام.

وفسره النووي بأنه الذى يأتى كل طائفة بما يرضيها، فيظهر لها أنه منها، ومخالف لضعفها، وصنيعه هذا نفاق، ومحض كذب وخداع، وتحيل للاطلاع على أسرار الطائفتين.

وقال ابن عبد البر: حمله على ظاهره جماعة، وهو أولى، وتأوله قوم على أن المراد به من يرأى بعمله، فيرى الناس خشوعاً واستكانة، ويوهمهم أنه يخشى الله، حتى يكرموه، وهو فى الباطن بخلاف ذلك.

قال: وهذا محتمل لو اقتصر فى الحديث على صدره، فإنه داخل حينئذ فى مطلق ذى الوجهين، لكن بقية الحديث ترد هذا التأويل، وهى قوله « يأتى هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه » ورواية ابن نمير « الذى يأتى هؤلاء بحديث هؤلاء، وهؤلاء بحديث هؤلاء » ترد التأويل المذكور صريحاً.

فقه الحديث

الذى يأتى هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه، قد يكون مصلحاً، يقول الخير لكل من الطائفتين، فلا يكون من شر الناس.

من هنا قال العلماء: المذموم من يزين لكل طائفة عملها، ويقبحه عند الأخرى، ويذم كل طائفة عند الأخرى، والمحمود أن يأتى لكل طائفة بكلام فيه صلاح الأخرى، ويعتذر لكل واحدة عن الأخرى، وينقل ما أمكنه من الجميل، ويستتر القبيح.

وقال القرطبي: إنما كان ذو الوجهين شر الناس، لأن حاله حال المنافق، إذ هو متخلق بالباطل، وبالكذب، مدخل للفساد بين الناس.

والله أعلم

(٧٠٨) باب تحريم الكذب، وبيان ما يباح منه

٥٧٧١ - ١٠١ عَنْ أُمِّ كَلْثُومِ بِنْتِ عُقْبَةَ بِنِ أَبِي مُعَيْطٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٠١)، وَكَانَتْ مِنْ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى، اللَّاتِي بَايَعَنَ النَّبِيُّ ﷺ، أَخْبَرْتُهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَيَقُولُ خَيْرًا وَيَنْمِي خَيْرًا» قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَلَمْ أَسْمَعْ يُرَخَّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الْحَرْبُ، وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا.

٥٧٧٢ - ١٠٢ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ (١٠٢)، مِثْلَهُ. غَيْرَ أَنَّهُ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ: وَقَالَتْ: وَلَمْ أَسْمَعْهُ يُرَخَّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ. بِمِثْلِ مَا جَعَلَهُ يُؤْتَسَّرُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ شِهَابٍ.

٥٧٧٣ - ١٠٣ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ (١٠٣). إِلَى قَوْلِهِ: «وَنَمَى خَيْرًا» وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ.

المعنى العام

« إن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق، حتى يكون صديقاً، وإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب، حتى يكتب عند الله كذابا » والله تعالى يقول: ﴿ هِيَ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ [التوبة: ١١٩].

والكذب قبيح ونقيصة بالعقل وفي جميع الشرائع، لا نقاش في ذلك، ولكن النقاش في ظروف تحيط به أحيانا، فتجعل منه ضرورة، أو حاجة لجلب مصلحة، أو حاجة لدفع مضرة، فهل يبقى حكمه قبيحا محرما؟ أو يباح بقدر الحاجة والضرورة والمصلحة؟ ولقد رخص في الحديث بالكذب في ثلاثة مواطن، في الإصلاح بين الناس، يقول خيرا للفریقین، وإن خالف الواقع، وفي الحرب مع الأعداء، يقول ما فيه مصلحة المسلمين، وإن خالف الواقع، وبين الزوجين، حين يهدد الصدق الحياة الزوجية. فهل هذا الترخيص مبيح للكذب؟ أو في التعريض مندوحة عن الكذب؟ نقاش بين العلماء، نوضحه في فقه الحديث إن شاء الله. وسيأتى بعد باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله.

(١٠١) حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرَفَةَ أَنَّهُ أَمَّهُ أُمُّ كَلْثُومِ بِنْتِ عُقْبَةَ بِنِ أَبِي مُعَيْطٍ

(١٠٢) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١٠٣) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

المباحث العربية

(ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس، ويقول خيراً، وينمى خيراً) قال النووي:

معناه: ليس الكذاب المذموم، الذى يصلح بين الناس، بل هذا محسن. اهـ.

وكان حق السياق أن يقول: ليس من يصلح بين الناس كذاباً مذموماً، فجاء على أسلوب القلب، وهو سائغ.

والكذب الإخبار بالشىء على غير ما هو عليه، أو عدم مطابقة الخبر للواقع، وصيغة المبالغة « كذاب » غير مقصودة، بل تشمل الكاذب، وإنما ذكرت لأن من هذه مهمته يكثر من الكذب غالباً.

و« ينمى » بفتح الياء وكسر الميم، أى يبلغ، يقال: نميت الحديث، أنميه، إذ بلغته على وجه الإصلاح، وطلب الخير، فإذا بلغته على وجه الإفساد والنميمة، قلت: نميته بتشديد الميم، كذا قال الجمهور، وادعى الحرى أنه لا يقال إلا نميته بالتشديد، ووقع فى الموطأ « ينمى » بضم الياء.

ورواية البخارى « فينمى خيراً، أو يقول خيراً » بالشك من الراوى.

(قال ابن شهاب: ولم أسمع يرخص فى شىء مما يقول الناس كذب، إلا فى

ثلاث) هذه الزيادة مدرجة، بين مسلم لمن هى؟ وسيأتى معنى الترخيص ومداه فى فقه الحديث.

(الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها)

الأخيران خصلة واحدة، وإلا كانت الخصال أربعاً، لا ثلاثاً.

فقه الحديث

قال الطبرى: ذهب طائفة إلى جواز الكذب لقصد الإصلاح، وقالوا: إن الثلاث المذكورة كالمثال. وأجازوا قول ما لم يكن فى أمثال هذه المواضع للمصلحة، وقالوا: الكذب المذموم ما فيه مضرة، فما لا مضرة فيه - ولو لم يكن فيه مصلحة - ليس من الكذب المذموم.

وقال الغزالى: الكذب من قبائح الذنوب، وليس حراماً لعينه، بل لما فيه من الضرر، ولذلك يؤذن فيه حيث يتعين طريقاً للمصلحة، وتعقب بأنه يلزم أن يكون الكذب مباحاً، إذا لم ينشأ عنه ضرر، وليس كذلك، ويجاب عن هذا التعقيب بأن المنع مما لا مصلحة فيه ولا ضرر، إنما هو من قبيل سد الذرائع، وحسم المادة، والتحقيق أنه لا يباح منه إلا ما يترتب عليه مصلحة.

وحجة الذين يبيحون الكذب للمصلحة هذا الحديث، وقول إبراهيم عليه السلام ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٣] و﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات: ٨٩] و« هذه أختى » وقد سبقت فى حديث « لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات » وقول منادى يوسف ﴿أَيَّتَهَا الْعِزُّ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ [يوسف: ٧٠].

قالوا: ولا خلاف أنه لو قصد ظالم قتل رجل هو عنده مَخْتَف، وجب عليه الكذب في أنه لا يعلم أين هو؟ فإذا وجب في مثل هذا، جاز فيما هو مصلحة، أقل درجة منها، وبهذا جزم الخطابي وغيره. وذهب آخرون، منهم الطبري والمهلب والأصيلي وغيرهم إلى أنه لا يجوز الكذب في شيء أصلاً، وحملوا الكذب، فيما ظاهره كذب مباح، على التورية والتعريض، كمن يقول للظالم: دعوت لك بالأمس، ويقصد قوله: اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات، ويعد امرأته بعطية شيء، ويقصد: إن شاء الله. وأن يظهر من نفسه قوة للحرب.

وحاصل التورية والتعريض أن يأتي بكلمات محتملة، يفهم المخاطب منها ما يطيّب قلبه، ولا يتعارض مع الواقع في عقيدة المتكلم، وهذا يدخلنا في تحرير معنى الكذب، هل هو في واقع الأمر بقطع النظر عن اعتقاد المتكلم، أو اعتقاد المخاطب؟ أو هو في اعتقاد المتكلم؟ أو هو في اعتقاد المخاطب؟.

فإذا أخبر الابن بأن أباه ليس في البيت معتقداً أنه ليس في البيت وكان الواقع أنه في البيت، فهل ينفعه اعتقاده مع أن خبره غير مطابق للواقع؟ وإذا أخبر بذلك معتقداً أنه في البيت، ويقصد الكذب، وتبين أنه ليس في البيت، فهل يكون كذباً، ويضره اعتقاده، وإن طابق الخبر للواقع؟.

التحقيق أن التورية والتعريض - مع ما فيها من خداع - نوع من الكذب على بعض الآراء، ثم إنها غير ميسورة وغير مقنعة في كثير من الحالات، وبخاصة إذا حاصر المخاطب المتكلم من جميع الجهات وألزمه بالتحديد والوضوح والتصريح.

والأولى القول بإباحة الكذب للمصلحة.

والله أعلم

(٧٠٩) باب تحريم النميمة

٥٧٧٤ - ١٠٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: «إِنَّ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم قَالَ: «أَلَا أَنْبِئُكُمْ مَا الْعُضَةُ؟ هِيَ النَّيْمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ». وَإِنَّ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ يَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صَدِيقًا. وَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا».

المعنى العام

يراجع شرح حديث «لا يدخل الجنة نمام» في كتاب الإيمان.

المباحث العربية

(أَلَا أَنْبِئُكُمْ مَا الْعُضَةُ) قال النووي: هذه اللفظة رووها على وجهين، أحدهما بكسر العين وفتح الضاد آخرها تاء، على وزن العدة، والثاني بفتح العين وإسكان الضاد، بعدها هاء، على وزن الوجه. قال: وهذا الثاني هو الأشهر في روايات بلادنا، والأشهر في كتب الحديث، وكتب غريبه، والأول أشهر في كتب اللغة، وتقدير الحديث - والله أعلم - ألا أنبئكم ما العضة الفاحش الغليظ التحريم؟ اهـ

وفى كتب اللغة: العضية القذف بالباطل، واختلاق الكذب، والعضة بكسر العين وفتح الضاد مخففة بعدها تاء، الكذب، وفى القرآن الكريم ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ [الحجر: ٩١] والمعنى: ألا أنبئكم بالكذب الفاحش الغليظ التحريم؟.

(هِيَ النَّيْمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ) فى كتب اللغة: القالة بتخفيف اللام المفتوحة، اسم للقول الفاشى بين الناس، وقال عليه، أى افترى، والمعنى هنا: العضة هى النميمة، وهى الافتراء على الناس للإفساد.

(وَإِنَّ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم قَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ يَصْدُقُ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا، وَيَكْذِبُ، حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا) سيأتى الكلام عنه فى الباب التالى، وعلاقته هنا بالنميمة أن النمام كذاب وزيادة.

فقه الحديث

مضى فى كتاب الإيمان، تحت باب تحريم النميمة، حديث «لا يدخل الجنة نمام»، وسبق شرحه بما لا مزيد عليه.

(١٠٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا طَعْبَةُ سَمِعَتْ أَبَا إِسْحَقَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٧١٠) باب قبح الكذب، وحسن الصدق وفضله

٥٧٧٥ - ١٠٣ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (١٠٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ. وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صِدْقًا. وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ. وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا».

٥٧٧٦ - ١٠٤ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعُودٍ ﷺ (١٠٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الصَّدْقَ بَرٌّ. وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ. وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا. وَإِنَّ الْكَذِبَ فُجُورٌ. وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ. وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا».

قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

٥٧٧٧ - ١٠٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (١٠٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدْقِ. فَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ. وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ. وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا. وَإِنَّا كُفْرًا وَالْكَذِبَ. فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ. وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ. وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا».

٥٧٧٨ - ١٠٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ (١٠٦)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ عَيْسَى: «وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ. وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ» وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُسَهَّرٍ: «حَتَّى يُكْتَبَ اللَّهُ».

المعنى العام

يراجع المعنى العام قبل باب واحد.

المباحث العربية

(إن الصدق يهدي إلى البر) «البر» اسم جامع للخير كله، وقيل: البر الجنة، قال النووي:

(١٠٣) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْإِسْرَائِيلِيُّ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(١٠٤) حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرُبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(١٠٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ قَالَا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(١٠٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسَهَّرٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهِمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

ويجوز أن يتناول العمل الصالح والجنة. اهـ ويبعد تفسير البر بالجنة قوله « وإن البر يهدى إلى الجنة » فإن الوسيلة غير الغاية.

وفى الرواية الثانية « إن الصدق بر » فهو نوع من الخير، وفى الرواية الثالثة « عليكم بالصدق » أى الزموا الصدق فى كل أقوالكم.

(وإن الرجل ليصدق) أى يتكرر صدقه فى أخباره، فالفعل المضارع « يصدق » يدل على التجدد والحدوث.

(حتى يكتب صديقاً) قال ابن بطال: المراد أنه يتكرر منه الصدق، حتى يستحق اسم المبالغة فى الصدق. وقال النووى: معنى « يكتب » هنا، يحكم له بذلك، ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم، والمراد إظهار ذلك للمخلوقين، إما بأن يكتبه فى ذلك، ليشتهر بخطه فى الملأ الأعلى، وإما بأن يلقى ذلك فى قلوب الناس وألسنتهم، كما يوضع له القبول، وإلا فقدّر الله تعالى وكتابه السابق، قد سبق بكل ذلك.

وفى الرواية الثانية « حتى يكتب عند الله صديقاً » وهى تؤيد معنى الكتابة فى الملأ الأعلى. وفى الرواية الثانية والثالثة « يصدق، ويتحرى الصدق » أى يقصده، ويعتنى به.

(وإن الكذب يهدى إلى الفجور) قال الراغب: أصل الفجر الشق، والفجور شق ستر الديانة، ويطلق على الميل إلى الفساد، وعلى الانبعاث فى المعاصى، وهو اسم جامع للشر.

(وإن الرجل ليكذب، حتى يكتب كذاباً) فى الرواية الثانية « وإن العبد ليتحرى الكذب، حتى يكتب كذاباً » وعند مالك « لا يزال العبد يكذب، ويتحرى الكذب، فينكت فى قلبه نكتة سوداء، حتى يسود قلبه، فيكتب عند الله من الكاذبين ».

قال الحافظ ابن حجر: وقيد التحرى مراد به القصد الصحيح، وليس المراد أن الحمد والذم فى الصدق والكذب مختص بمن يقصد إليهما فقط، فالصدق عموماً ممدوح، والكذب عموماً مذموم.

(ملحوظة) ذكر أبو مسعود، أن مسلماً روى فى هذا الحديث زيادة، هى « إن شر الروايا روايا الكذب، لأن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل، ولا يعد الرجل صبيبه، ثم يخلفه » والروايا جمع روية، يتشديد الياء، وهو ما يتروى فيه الإنسان قبل قوله أو فعله، والمعنى إن شر ما يتروى فيه الإنسان أن يتروى فى الكذب، لئلا يكذب هازلاً أو جاداً.

قال النووى: هذه الزيادة ليست فى متن الحديث فى جميع نسخ البخارى ومسلم ببلادنا وغيرها، وكذا قال القاضى عياض عن جميع النسخ، وكذا نقله الحميدى وقال: ليست عندنا فى كتاب مسلم.

وقال الحافظ ابن حجر: ولم أر شيئاً من هذا فى « الأطراف لأبى مسعود » ولا فى « الجمع بين الصحيحين للحميدى » فاعلها ذكراه فى غير هذين الكتابين.

فقه الحديث

مضى ما فيه الكفاية قبل باب واحد.

(٧١١) باب فضل من يملك نفسه عند الغضب، ويأى شىء يذهب الغضب، وخلق الإنسان خلقاً لا يتمالك

٥٧٧٩ - ١٠٦/١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (١٠٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا تَعْدُونَ الرَّقُوبَ فِيكُمْ؟» قَالَ: قُلْنَا: الَّذِي لَا يُؤَلِّدُ لَهُ. قَالَ: «لَيْسَ ذَلِكَ بِالرَّقُوبِ. وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْدَمْ مِنْ وَدَيْهِ شَيْئًا». قَالَ: «فَمَا تَعْدُونَ الصَّرْعَةَ فِيكُمْ؟» قَالَ: قُلْنَا: الَّذِي لَا يَصْرَعُهُ الرَّجَالُ. قَالَ: «لَيْسَ بِذَلِكَ. وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ».

٥٧٨٠ - ١٠٧/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٠٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصَّرْعَةِ. إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ».

٥٧٨١ - ١٠٨/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٠٨) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصَّرْعَةِ» قَالُوا: فَالشَّدِيدُ أَيُّهُ هُوَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ».

٥٧٨٢ - ١٠٩/٤ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ رضي الله عنه (١٠٩) قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا تَحْمَرُّ عَيْنَاهُ وَتَتَفَحُّ أُوذَانُهُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي لِأَعْرِفُ كَلِمَةَ لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ الَّذِي يَجِدُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» فَقَالَ الرَّجُلُ: وَهَلْ تَرَى بِي مِنْ جُنُونٍ؟ قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: فَقَالَ: وَهَلْ تَرَى. وَلَمْ يَذْكُرِ الرَّجُلُ.

(١٠٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ قَالََا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنِ الْحَارِثِ ابْنِ سُوَيْدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالََا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسَادِ مِثْلَ مَعْنَاهُ

(١٠٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَا كِلَاهُمَا قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٠٨) حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَهْرَامٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِهِ

(١٠٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ

٥٧٨٣ - ١١٠ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ رضي الله عنه (١١٠) قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا يَفْصَبُ وَيَحْمَرُّ وَجْهَهُ. فَنَظَرَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنهُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» فَقَامَ إِلَى الرَّجُلِ رَجُلٌ مِمَّنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: أَتَدْرِي مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم آتِفًا؟ قَالَ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَمْجُونًا تَرَانِي.

٥٧٨٤ - ١١١ عَنْ أَنَسِ رضي الله عنه (١١١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ. يَنْظُرُ مَا هُوَ. فَلَمَّا رَأَهُ أَجْوَفَ عَرَفَ أَنَّهُ خَلِقَ خَلْقًا لَا يَمَالُكَ».

المعنى العام

الغضب انفعال طبيعي في جيلة الإنسان وخلقته، وكل ما يملكه الإنسان بشأنه، أن يجتنب أسبابه، وأن يتفادى إثارته، كما يملك الإنسان القوى الحد من ثورته، والتهدئة من فورانه، والتوقف عن الاستجابة لحرارته، وتحريك الجوارح واللسان في تياره واندفاعه، وكلما ملك الإنسان نفسه عند الغضب كان أقوى الناس، لأن أعدى عدو للإنسان نفسه وشيطانه، فإذا غلبها فقد غلب أقوى أعدائه، ومن هنا كانت وصية الرسول صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال له: أوصني يا رسول الله. قال: لا تغضب. فردد السائل مراراً، فردد رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: لا تغضب.

ولو تدير العاقل ساعة غضبه، ولو نظر إلى نفسه في المرآة، لسخر من نفسه، واستصغرها، وتقرز من منظره، ولتحول غضبه على من أثاره، إلى غضبه على نفسه، من قبج صورته، وتحول خلقته، يرى دمه يتقبض وينبسط، فيصفر لونه، ويحمر، وتحمر عيناه، وتنتفخ عروق رقبتة، ويرتعد ويرتعش، ثم ينفلت زمام الحكمة في تصرفاته، فينطلق لسانه بالشتم والسب، وتمتد يده محاولة إلحاق الأذى بالخصم ويأتي أفعالاً يستحي هو منها عندما يهدأ، ويعجب من نفسه كيف أتاها، ويندم أن فعلها، وقد يهرب منه خصمه فلا يفرغ فيه شحنته، فيفرغها في نفسه، يضرب رأسه في الحائط، أو يمزق ثوبه، أو يلطم خده، أو يكسر آنية، أو يضرب من ليس له دخل في غضبه، وقد يقع صريعاً أو مغمى عليه، وقد يتخلف عن ذلك كله حقد وبغضاء وعداوة وشهوة انتقام، تستمر تدفعه طيلة حياته. وعلاج

(١١٠) حَدَّثَنَا تَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدِ بْنِ نَابِيَةَ يَقُولُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ

صُرَدٍ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١١١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ نَابِيَةَ عَنْ أَنَسِ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا بَهْزٌ حَدَّثَنَا حَمَادٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

الغضب ذكر الله، وتغيير الوضع، إن كان واقفاً جالس، وإن كان جالساً قام وترك مكان الغضب والشيطان، علاجه في استحضار قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ الله وأوامره ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١] وقوله تعالى ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿ وَمَا يَنْزِعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نُرْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [فصلت: ٢٤-٣٦].

المباحث العربية

(ما تعدون الرقوب فيكم؟) بفتح الراء، وتخفيف القاف، وهو الذى لا يعيش له ولد، يقال: رقبه، بفتح القاف، يرقبه بضمها، رقبا بسكونها مع فتح الراء، ورقوبا بفتح الراء، ورقابة، أى انتظره، وفى القرآن الكريم ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ [طه: ٩٤] وأطلق الرقوب على الذى لا يعيش له ولد، أو الذى لا يولد له ولد، لما أنه ينتظر الوفاة لولده، أو الذى يأمل وينتظر الولد.

(قلنا: الذى لا يولد له) الموصول خبر مبتدأ محذوف، أى الرقوب الذى لا يولد له.

(قال: ليس ذاك بالرقوب) النفى ليس مطلقاً، حتى لا يوصف من لا يولد له بالرقوب، وإنما هو نفي الكمال والاستحقاق، لإثبات الكمال والاستحقاق لغيره.

(ولكنه الرجل الذى لم يقدم من ولده شيئاً) أى لم يمت له ولد، لأنه الذى ينفعه نفعاً حقيقياً.

(قال: فما تعدون الصرعة فيكم؟) بضم الصاد وفتح الراء، والهاء للمبالغة فى الصفة، وهو الذى يصرع الناس كثيراً بقوته، أى الغلاب فى المصارعة، والصرعة بضم الصاد وسكون الراء من يصرعه الناس كثيراً، وكل ما جاء بهذا الوزن، بفتح العين وسكونها، فهو كذلك، كهمزة ولمزة وحفظة وخدعة وضحكة، يقال: صرعه يصرعه صرعاً، طرحه على الأرض، فهو مصروع وصرع، قال ابن التين: ضبطناه بفتح الراء، وقرأه بعضهم بسكونها، وليس بشيء، لأنه عكس المطلوب، ولذا جاء فى الجواب:

(قلنا: الذى لا يصرعه الرجال) أى ويصرع هو الرجال.

(قال: ليس بذاك) أى ليس الغلاب فى المصارعة الذى يصرع الرجال.

(ولكنه الذى يملك نفسه عند الغضب) أى الجدير بهذا الوصف الذى يصرع نفسه الأمانة بالسوء، ويصرع شيطانه المهيج للغضب. قال النووي: معنى الحديث: إنكم تعتقدون أن الرقوب المحزون، وهو المصاب بموت أولاده، وليس هو كذلك شرعاً، بل هو من لم يمت أحد من أولاده فى

حياته، فيحتسبه، فيكتب له ثواب مصيئته به، وثواب صبره عليه، ويكون له فرطاً وسلفاً، وكذلك تعتقدون أن الصرعة الممدوح، القوى الذي لا يصرعه الرجال، بل يصرعهم، وليس هو كذلك شرعاً، بل هو من يملك نفسه عند الغضب، فهذا هو الفاضل الممدوح، الذي قل من يقدر على التخلق بخلقه. بخلاف الأول. اهـ

(ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) وعند أحمد

«الصرعة كل الصرعة - كررها ثلاثاً- الذي يغضب، فيشتد غضبه، ويحمر وجهه، فيصرع غضبه.»

وفى الرواية الثالثة «قال: ليس الشديد بالصرعة. قالوا: فالشديد أيم هو؟ يا رسول الله» «أيم» أصلها «أى ما» و«ما» بمعنى شىء، مضاف لأى، حذف ألفها، والمعنى: أى شىء هو؟

(استب رجلان) قال الحافظ ابن حجر: لم أعرف أسماءهما. اهـ أى جريا على عادتهم فى

الستر على المسيئين.

(فجعل أحدهما تحمر عيناه، وتنتفخ أوداجه) جمع ودج بفتح الواو والبدال، ووداج بكسر

الواو، وهو عرق فى العنق، وهو الذى يقطعه الذابح، فلا تبقى مع قطعه الحياة، وللإنسان ودجان، فالجمع على القول بأنه ما فوق الواحد، وفى رواية للبخارى «فغضب أحدهما، فاشتد غضبه، حتى انتفخ وجهه، وتغير» وإنما كان هذا الوصف لأحدهما، مع أن السب كان من الرجلين، إما لأن الآخر كان أطول بالا، أو كان أكثر إساءة وسبا، والظاهر الأول، لما سيأتى من رد الأحمق على النصيحة.

(إنى لأعرف كلمة، لو قالها لذهب عنه الذى يجد «أعوذ بالله من الشيطان

الرجيم») هذا من قبيل إطلاق الكلمة على الكلام، وفى رواية «لو قال أعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه الذى يجد» وفى رواية «إنى لأعلم كلمة، لو يقولها هذا الغضبان، لذهب عنه الغضب: اللهم إنى أعوذ بك من الشيطان الرجيم» وكان هذا عرضاً من الرسول ﷺ، ليقوم أحد الحاضرين من الصحابة بتبليغه.

(فقال الرجل: وهل ترى بى من جنون؟) معطوف على محذوف، مطوى فى هذه الرواية،

ذكر فى الرواية الخامسة، ولفظها «فقام إلى الرجل رجل، ممن سمع النبى ﷺ، فقال: أتدرى ما قال رسول الله ﷺ آنفاً - أى الساعة منذ قليل؟ قال: إنى لأعلم كلمة لو قالها، لذهب ذا عنه «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» وفى رواية «فقالوا له» والذى خاطبه واحد منهم، وهو معاذ بن جبل، كما بينته رواية أبى داود، وأسند القول لهم لموافقتهم إياه، ولفظ أبى داود «فجعل معاذ يأمره، فأبى، وضحك، وجعل يزيد غضباً» وفى رواية للبخارى «فانطلق إليه الرجل، فأخبره بقول النبى ﷺ، وقال: تعوذ بالله من الشيطان الرجيم» وليس فى الخبر أنه أمرهم أن يأمره بذلك، لكن استفادوا ذلك من طريق عموم الأمر بالنصيحة للمسلمين.

و«جنون» مفعول به، مجرور بحرف الجر الزائد، و«ترى» بفتح التاء، بصرية، وفى الرواية

الخامسة « أمجنونا ترانى »؟ والاستفهام إنكارى بمعنى النفى. وفى رواية للبخارى « أترى بى بأس »؟ بضم التاء، بمعنى أظن، ويرفع « بأس » مبتدأ مؤخر، والجار والمجرور خبر مقدم، والجملة مفعول « ترى » وفى بعض الروايات « بأسا » بالنصب، وهو أوجه، زاد فى الرواية هذه « أمجنون أنا؟ اذهب » خطاب من الرجل للرجل الذى أمره بالتعود، أى امض فى شغلك، قال النووى: هذا كلام من لم يتفقه فى دين الله تعالى، ولم يتهدب بأنوار الشريعة المكرمة، وتوهم أن الاستعانة مختصة بالمجنون، ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان، ولهذا يخرج به الإنسان عن اعتدال حاله، ويتكلم بالباطل، ويفعل المذموم، ويورث الحقد والبغض وغير ذلك من القبائح المترتبة على الغضب. قيل: كان من المنافقين، وقيل: كان من جفاة الأعراب. اهـ وقال بعضهم: أخلق به أن يكون كافراً.

(لما صور الله آدم فى الجنة، تركه ما شاء الله أن يتركه) وعند الترمذى والنسائى والبخارى وصححه ابن حبان « إن الله خلق آدم من تراب، فجعله طيناً، ثم تركه، حتى إذا كان حمأ مسنوناً - أى منتناً - خلقه وصوره، ثم تركه، حتى إذا كان صلصالاً، كالفخار - أى يابساً لم تصبه نار، يسمع صوته عند النقر، فإذا طبخ فى النار صار فخاراً - كان إبليس يمر به، فيقول: لقد خلقت لأمر عظيم، ثم نفخ الله فيه من روحه... ».

(فجعل إبليس يطيف به) بضم الياء، قال أهل اللغة: طاف بالشئ،، يطوف طَوْفاً وطَوْافاً، وأطافه به، أى جعله يطوف، كأن نفسه كانت تدفعه للطواف.

(فلما رآه أجوف) الجوف من كل شئ الباطن، والفراغ الذى يقبل أن يشعل ويملا، وعند البخارى « خلق الله آدم، وطوله ستون ذراعاً » وعند أحمد « كان طول آدم ستين ذراعاً فى سبعة أذرع عرضاً » ولنا أن تتخيل فراغ البطن والصدر لهذا الطول والعرض.

(عرف أنه خلق خلقاً لا يتمالك) أى لا يملك نفسه، ولا يحبسها عن الشهوات، وقيل: لا يمنع دفع الوسواس عنه، وقيل: لا يملك نفسه عند الغضب، والمراد جنس بنى آدم.

وكان إبليس من أعلم الملائكة، دارساً لحكمة الخلق، وارتباط الأسباب بالمسيبات، فلما رأى فى جسم آدم فراغاً يمكن أن يملا، وبأن يجرى فيه مجرى الدم، وبأن يثير شهوة البطن والفرج، وبأن ينفخ فى الفراغات، فيهبغ الغرائز والانفعالات، رأى أنه سيغويه، وهو وذريته سيغوون ذرية آدم، وأن إتيان إبليس وجنوده إلى بنى آدم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم سيمكن الوسواس الخناس من السيطرة عليهم، ولا تجد أكثرهم شاكرين، وكان أكبر ميدان لهذا الإغواء ميدان الغضب، الذى يفقد الإنسان السيطرة على نفسه.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث فوق ما سبق

١- من الرواية الأولى فضل موت الأولاد، والصبر عليهم.

- ٢- ويتضمن الدلالة على مذهب من يقول بتفضيل التزوج، لأنه وسيلة الأولاد النافعين، عاشوا أو ماتوا، قال النووي: وهو مذهب أبي حنيفة وبعض أصحابنا.
- ٣- وفيها فضيلة كظم الغيظ.
- ٤- وإمساك النفس عند الغضب عن الانتصار والمخاصمة والمخادعة.
- ٥- ومن الترغيب في قول « أعود بالله من الشيطان الرجيم » في الرواية الرابعة والخامسة أن الغضب في غير الله تعالى من نزغ الشيطان.
- ٦- وأنه ينبغي لصاحب الغضب أن يستعيز، فيقول: أعود بالله من الشيطان الرجيم.
- ٧- وأن الاستعاذة سبب لزوال الغضب.
- ٨- وفي الأحاديث عظم مفسدة الغضب، وما ينشأ عنه.
- ٩- وفي الرواية الأولى أن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة العدو، لأنه صلى الله عليه وسلم جعل الذي يملك نفسه عند الغضب أعظم الناس قوة.

والله أعلم

(٧١٢) باب النهي عن ضرب الوجه

٥٧٨٥- ١١٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١١٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَبِ الْوَجْهَ».

٥٧٨٦- ١١٣ وفي رواية عن أبي الزناد، بهذا الإسناد (١١٣)، وقال: «إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ».

٥٧٨٧- ١١٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١١٣)، عن النبي ﷺ قال: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ».

٥٧٨٨- ١١٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١١٤) قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلَا يَلْطِمَنَّ الْوَجْهَ».

٥٧٨٩- ١١٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١١٥) قال: قال رسول الله ﷺ: «وَفِي حَدِيثِ ابْنِ حَاتِمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَبِ الْوَجْهَ. فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ».

٥٧٩٠- ١١٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١١٦)؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَبِ الْوَجْهَ».

المعنى العام

وجه الإنسان أكرم جزء فيه، به المواجهة، وبه أهم حواس الإنسان، عيناه وأنفه وفمه وأذناه، وبه يقاس الجمال، فكان خليقاً بأن يحترم، ويأن يصاب بالتشويه والتحقير، إن الضرب في الوجه ولطمه، ليس كالضرب في أى مكان آخر من الجسم، فإهانته تفوق إهانة أماكن

(١١٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ يَغْنِي الْجَزَائِمِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٠٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ (١١٣) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ (١١٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةَ عَنْ قَنَادَةَ سَمِعَ أَبَا أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١١٥) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْمُشْتَمِيُّ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنِ الْمُشْتَمِيِّ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١١٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَنَادَةَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ مَالِكٍ الْمَرَاغَمِيِّ وَهُوَ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

أخرى من الإنسان، ومن آداب الشريعة عدم الفجور عند المخاصمة والمقاتلة، وعدم النكاية، وعدم التمثيل، من هنا جاء النهى عن ضرب الوجه عند المخاصمة والمقاتلة والمضاربة، ومثل ذلك عند تأديب الزوج لزوجته، والأب لابنه، والسيد لخادمه، وعند إقامة الحدود، فلا يجلد الوجه إذا جلد الرجل، وإذا كان القصد من النهى عن ضرب الوجه حمايته من التحقير، كان تحقيره بغير الضرب منهيًا عنه كذلك، فلا يبصق عليه، ولا يبلطخ بالقاذورات. والله أعلم.

المباحث العربية

(إذا قاتل أحدكم أخاه، فليجتنب الوجه) وفى ملحق الرواية « إذا ضرب أحدكم » وفى

الرواية الثانية « إذا قاتل أحدكم أخاه فليتنوّل ما يقع عند دفع الصائل مثلاً، فينهى دافعه عن يلمن الوجه » زاد فى الرواية الرابعة « فإن الله خلق آدم على صورته » وعند البخارى فى الأدب المفرد « إذا ضرب أحدكم خادمه... ».

و« قاتل » الواردة فى بعض الروايات، بمعنى ضرب، فالمفاعلة ليست على ظاهرها، قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن تكون على ظاهرها، ليتناول ما يقع عند دفع الصائل مثلاً، فينهى دافعه عن قصد الضرب فى الوجه. قال النووى: قال العلماء: إنما نهى عن ضرب الوجه، لأنه لطيف، يجمع المحاسن، وأكثر ما يقع الإدراك بأعضائه، فيخشى من ضربه أن تبطل، أو تتشوه الأعضاء كلها أو بعضها، والشين فيها فاحش، لظهورها وبيرونها. اهـ

لكن الرواية الرابعة تعلى بتعليل آخر، فهى تقول:

(فإن الله خلق آدم على صورته) واختلف العلماء فى مرجع الضمير، وعلى من يعود،

والأكثر على أنه يعود على المضروب، لما تقدم من الأمر بإكرام وجهه، والمعنى أكرموا الوجه، وابتعدوا عن تشويبه فإن آدم خلق على صورة هذا الوجه، وهى صورة حسنة خلقها الله، فلا يليق تحقيرها ولطمها، وبهذا التأويل ترتبط الجملة بما قبلها.

وقالت طائفة: الضمير يعود إلى آدم، أى خلق آدم على صفة آدم، أى خلقه موصوفاً بالحسن والجمال. قال الحافظ ابن حجر: وهذا محتمل. وقال النووى: وفيه ضعف.

وقال القرطبى: أعاد بعضهم الضمير على الله، متمسكاً بما ورد فى بعض طرقه « إن الله خلق آدم على صورة الرحمن ». اهـ قال الحافظ: وأخرجها ابن أبى عاصم بلفظ يرد التأويل الأول، قال: « من قاتل فليجتنب الوجه، فإن صورة وجه الإنسان على صورة وجه الرحمن » فتقرر إجراء ما فى ذلك على ما تقر بين أهل السنة، من إمراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيهه، وسيأتى فى فقه الحديث مزيد لهذه المسألة.

فقه الحديث

قال النووي: قال العلماء: هذا تصريح بالنهي عن ضرب الوجه. اهـ

ولم يذكر النووي حكمه، قال الحافظ ابن حجر: وظاهره التحريم. اهـ

قال النووي: ويدخل في النهي إذا ضرب زوجته، أو ولده، أو عبده، ضرب تأديب.

وقال الحافظ ابن حجر: ويدخل في النهي كل من ضرب في حد، أو تعزير، أو تأديب، وقد وقع عند أبي داود وغيره، في قصة التي زنت، فأمر النبي ﷺ برجمها، وقال: «ارموا واتقوا الوجه». وإذا كان ذلك في حق من تعين إهلاكه، فمن دونه أولى.

أما عن جملة «فإن الله خلق آدم على صورته» فقد أنكر المازري ومن تبعه هذه الزيادة، قال الحافظ ابن حجر: الزيادة أخرجها ابن أبي عاصم في السنة، والطبراني من حديث ابن عمر بإسناد رجاله ثقات.

وقال النووي: هي من أحاديث الصفات، ومن العلماء من يمسك عن تأويلها، ويقول: نؤمن بأنها حق، وأن ظاهرها غير مراد، ولها معنى يليق بالبارئ سبحانه وتعالى، وهذا مذهب جمهور السلف، وهو أحوط وأسلم.

وقد أجراه ابن قتيبة على ظاهره، وقال: لله تعالى صورة، لا كالصور، وهاجمه المازري بعنف، وقال: هذا الذي قاله ظاهر الفساد، لأن الصورة تفيد التركيب، وكل مركب محدث، والله تعالى ليس بمحدث، فليس هو مركباً، فليس مصوراً، قال: وهذا كقول المجسمة: جسم، لا كالأجسام، لما رأوا أهل السنة يقولون: البارئ سبحانه وتعالى شيء، لا كالأشياء، قال: والفرق أن لفظ «شيء» لا يفيد الحدوث، ولا يتضمن ما يقتضيه، وأما جسم وصورة، فيتضمنان التأليف والتركيب، وذلك دليل الحدوث.

وبسط هذه القضية في كتب العقائد.

والله أعلم

(٧١٣) باب الوعيد الشديد لمن عذب الناس بغير حق

٥٧٩١ - ١١٧ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِرَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١١٧) قَالَ: مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَسٍ، وَقَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ، وَصَبَّ عَلَى رُءُوسِهِمُ الزَّيْتُ. فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قِيلَ: يُعَذَّبُونَ فِي الخِرَاجِ. فَقَالَ: أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ فِي الدُّنْيَا».

٥٧٩٢ - ١١٨ عَنْ هِشَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١١٨)؛ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: مَرَّ هِشَامُ بْنُ حَكِيمِ ابْنِ حِرَامٍ عَلَى أَنَسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ بِالشَّامِ، قَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ. فَقَالَ: مَا شَأْنُهُمْ؟ قَالُوا: حُبُّوا فِي الْجَزْيَةِ. فَقَالَ هِشَامٌ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا».

٥٧٩٣ - ١١٦ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ هِشَامٍ (١١٦)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ: وَأَمِيرُهُمْ يَوْمَئِذٍ عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ عَلَى فِلَسْطِينَ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَحَدَّثَهُ، فَأَمَرَ بِهِمْ فَخَلُّوا.

٥٧٩٤ - ١١٩ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ (١١٩)، أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ وَجَدَ رَجُلًا وَهُوَ عَلَى حِمَصَ، يُشَمُّ نَاسًا مِنَ النَّبْطِ فِي آدَاءِ الْجَزْيَةِ. فَقَالَ: مَا هَذَا؟ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا».

المعنى العام

تعذيب الناس بغير حق طغيان وتجبر، وصفة لكل عتل غليظ، نسي أن فوّه القوي العزيز.

وفى المثل: إذا حدثتك نفسك بقدرتك على الآخرين، فاذا قدرتة الله عليك. نعم إن العقاب والجزاء الدنيوي تعذيب، ولكنه تعذيب بحق ومشروع، إذا كان مناسباً للجريمة شرعاً، أما إذا زاد عليها، أو انحرف في نوعها عما رسمه الدين كان غير حق، وكان ظلماً يعذب الله صاحبه عليه في الدنيا والآخرة.

لقد رأى هشام بن حكيم، الصحابي الجليل في حمص بالشام رجالاً ربطوا بقيود في الشمس الحارقة، وقد غمرت رؤوسهم بالزيت، ليغلي من حرارة الشمس، فتحترق رؤوسهم - وهذا نوع من

(١١٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عِيَاتٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمِ بْنِ حِرَامٍ

(١١٨) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ

(١٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١١٩) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ طَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ

التعذيب لم تعرفه الشريعة الإسلامية- فسأل عنهم، فقليل له: إنهم لم يدفعوا الجزية. فقال: إن رسول الله ﷺ قال: « إن الله يعذب الذين يعذبون الناس » وذهب إلى الأمير الذي أمر بذلك، فوعظه، فخلى سبيلهم من الشمس، وطبق عليهم قانون الشريعة ﴿فَنظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨٠].

المباحث العربية

(عن هشام بن حكيم بن حزام قال: مر بالشام على أناس) كان الأصل أن يقول: مررت، ولكنه - إن كانت الرواية باللفظ - جرد من نفسه شخصاً يتحدث عنه، ويحتمل أن يكون فاعل « قال » عروة، الراوى عن هشام، ويصبح التركيب: عن عروة [ناقلاً عن هشام] قال: مر هشام، إلخ. وفى الرواية الثانية « على أناس من الأنباط بالشام » والأنباط فلاحو العجم، جمع نبط بفتح النون وسكون الباء. والمراد من الشام حمص، كما هو صريح الرواية الثالثة.

(وقد أقيموا فى الشمس، وصب على رؤوسهم الزيت) ليغلى الزيت بحرارة الشمس، فتزداد حرارة رؤوسهم.

(فقال: ما هذا؟ قيل: يعذبون فى الخراج) أى لعدم دفعهم الخراج والجزية، وفى الرواية الثانية « فقال: ما شأنهم؟ قالوا: حبسوا فى الجزية » وفى الرواية الثالثة « وجد رجلاً - وهو على حمص - يشمس ناساً من النبط فى أداء الجزية، فقال: ما هذا؟ » « يشمس » بضم الياء وفتح الشين وكسر الميم المشددة، أى يوقفهم ويحبسهم فى حرارة الشمس، وقوله « وهو على حمص » أى هذا الرجل، له ولاية على حمص، رئيس المدينة، أو قائد شرطة، أما عمير بن سعد فكان الأمير على فلسطين كلها، وهو الأمر بحبس الناس - على ما يظهر، وكان مقيماً فى « حمص » كما هو ظاهر من ملحق الرواية الثانية، ولفظها « وأميرهم يومئذ عمير بن سعد على فلسطين » قال النووى « فلسطين » بكسر الفاء وفتح اللام، وهى بلاد بيت المقدس وما حولها.

قال النووى: « عمير بن سعد » هكذا هو فى معظم النسخ بالتصغير، وهو ابن سعد، بإسكان العين، من غير ياء، وفى بعضها « عمير بن سعيد » بكسر العين، وزيادة ياء، قال القاضى: الأول هو الموجود لأكثر شيوخنا، وفى أكثر النسخ، وأكثر الروايات، وهو الصواب، وهو عمير بن سعد بن عمير الأنصارى الأوسى، من بنى عمرو بن عوف، وولاه عمر بن الخطاب ﷺ على حمص، وجده أبو زيد الأنصارى، أحد الذين جمعوا القرآن.

(فقال: أما إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله يعذب الذين يعذبون فى الدنيا) فى الرواية الثانية « إن الله يعذب الذين يعذبون الناس فى الدنيا » أى يعذبهم فى الآخرة، أو فى الدنيا والآخرة، والظاهر أن هشاماً ذكر الحديث للحارس، وللناس حوله،

كما هو ظاهر الرواية الأولى والثانية والثالثة، ثم ذكره لعمير بعد أن دخل عليه، كما هو ظاهر من ملحق الرواية الثانية.

(فأمر بهم فخلوا) الأمر عمير بن سعد. قال النووي: ضبطوه بالخاء وبالحاء، وبالخاء أشهر وأحسن.

فقه الحديث

يؤخذ منه الوعيد الشديد لمن يعذب الناس، والمقصود تعذيبهم من غير حق، فلا يدخل فيه التعذيب بحق القصاص والحدود والتعزيرات، ونحو ذلك.

وفى صنيع هشام منقبة له، وغيرته على شريعة الإسلام قولاً وعملاً.

وأمره الولاة وغيرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر.

وفيه استجابة الولاة لنصيحة العلماء، وسرعة تنفيذهم لها.

والله أعلم

(٧١٤) باب أمر من مر بسلاح، في مسجد أو سوق أو غيرهما من المواضع الجامعة للناس أن يمسك بنصالتها، والنهي عن الإشارة بالسلاح إلى مسلم

٥٧٩٥ - ١٢٠ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٢٠) قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ بِسِيَّاهِمَ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمْسِكْ بِنِصَالِهَا».

٥٧٩٦ - ١٢١ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٢١)؛ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِأَسْهُمٍ، فِي الْمَسْجِدِ، قَدْ أَبْدَى نُصُولَهَا. فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ بِنُصُولِهَا. كَيْ لَا يَخْدِشَ مُسْلِمًا.

٥٧٩٧ - ١٢٢ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٢٢)، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا، كَانَ يَتَّصِقُ بِالنَّبْلِ فِي الْمَسْجِدِ، أَنْ لَا يَمُرَّ بِهَا إِلَّا وَهُوَ آخِذٌ بِنُصُولِهَا. وَقَالَ ابْنُ رُمُحٍ: كَانَ يَتَّصِقُ بِالنَّبْلِ.

٥٧٩٨ - ١٢٣ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٢٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَجْلِسٍ أَوْ سُوقٍ، وَبِيَدِهِ نَبْلٌ، فَلْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا. ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا» قَالَ: فَقَالَ أَبُو مُوسَى: وَاللَّهِ! مَا مَتْنَا حَتَّى سَدَّدْنَاهَا، بَعْضُنَا فِي وَجْهِ بَعْضٍ

٥٧٩٩ - ١٢٤ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٢٤)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا، أَوْ فِي سُوقِنَا، وَمَعَهُ نَبْلٌ، فَلْيَمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا بِكَفِّهِ. أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بِشَيْءٍ». أَوْ قَالَ: «لْيَقْبِضْ عَلَى نِصَالِهَا».

٥٨٠٠ - ١٢٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٢٥) قَالَ: قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنْ أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّى يَدَعَهُ وَإِنْ كَانَ أَحَاهُ لِأَيِّهِ وَأُمِّهِ».

(١٢٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ

(١٢١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(١٢٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمُحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ

(١٢٣) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

(١٢٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَادٍ الْأَشْجَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْقَلَاءِ وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

(١٢٥) حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ الْوَالِدِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ عُمَرُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ

٥٨٠١ - $\frac{126}{7}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٦)؛ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ إِلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ. فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَحَدُكُمْ لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ. فَيَقَعُ فِي حُقْرَةٍ مِنَ النَّارِ».

المعنى العام

من باب سد الذرائع، ومن باب منع المقدمات خشية النتائج، ومن منطلق: الباب الذي يأتيك منه الريح، سده واسترح، ومن باب أن الشيطان قد يزين من المقدمات المباحة أفعالاً غير مباحة، وقد يستغل لعباً وعبثاً، فيولد منهما نكداً وضرراً، نهى الشارع الحكيم أن لا يحمل الإنسان سلاحاً، ويمر به على جمع، وهو مكشوف صالح لأن يمس المارة، فيحدث فيهم إصابة، من غير قصد، فأمر صلى الله عليه وسلم من حمل سهاماً، ومر بها على جماعة في مسجد أو سوق أن يمسك بحديدتها وسننها، أو أن يضعها في جراب أو صندوق، خشية أن يصيب أحد المسلمين بها وهو يمر بجواره.

ولما كان المسلم الآمن قد يرتاع وينزعج ويخاف من قرب السلاح منه، مخافة أن يصيبه عبثاً أو لعباً، حذر صلى الله عليه وسلم من أن يشير المسلم بسلاحه على أخيه، وأوعد من فعل ذلك أن تلعنه الملائكة، حتى يفقد سلاحه، ويؤمن أخاه، فالآمن بين المتعاملين من أهم أسس الحياة، ولذلك جاء في الصحيح: «والله لا يؤمن. والله لا يؤمن. والله لا يؤمن. قال: من يا رسول الله؟ قال: الذي لا يأمن جاره بوائقه» أي أنه وشره.

المباحث العربية

(مرجل في المسجد بسهام، فقال له رسول الله ﷺ: أمسك بنصالها) السهم عود

من الخشب، يسوى، يوضع في طرفه حديدة مدببة، تسمى النصل، وتحدد كالسكين، ويرمى به عن القوس، فمعنى «مر بسهام» أي ذات نصال، وفي الرواية الثانية «أن رجلاً مر بأسهم في المسجد، قد أبدى نصولها، فأمر أن يأخذ بنصولها، كي لا يחדش مسلماً».

وفي الرواية الثالثة «عن رسول الله ﷺ أنه أمر رجلاً، كان يتصدق بالذبل في المسجد، ألا يمر بها، إلا وهو أخذ بنصولها» وفي الرواية الرابعة «إذا مر أحدكم في مجلس أو سوق ويده نبل، فليأخذ بنصالها، ثم ليأخذ بنصالها، ثم ليأخذ بنصالها» والذبل بفتح النون وسكون الياء السهام، ولا واحد له من لفظه، وهي مؤنثة وجمعه نبال بكسر النون، وأنبال، ولا تعارض بين أمره صلى الله عليه وسلم الرجل، وبين أمره للمسلمين، فهو محمول على أنه أمر المخطئ بتفادي الخطأ، وحذر المسلمين من فعل مثله. والمراد من ذكر المسجد والسوق التنبيه على كل مجتمع للمسلمين، وفي الرواية الخامسة «إذا مر أحدكم في مسجدنا أو سوقنا» أي في مسجد المسلمين، أو سوقهم «ومعه نبل، فليمسك على

(١٢٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

نصالتها بكفه، أن يصيب أحداً من المسلمين « أى خشية أن يصيب أحداً من المسلمين » منها بشيء »
أو قال « ليقبض على نصالتها ».

(قال أبو موسى: واللّه ما متنا حتى سددهاها، بعضنا فى وجوه بعض) بشير إلى موقعة الجمل وصفين، وأن المسلمين الذين خيف عليهم أن تمسهم النصال مساً خفيفاً على طريق الخطأ، طعن بها بعضهم بعضاً على طريق التعمد والقتال، فقتل بها بعضهم بعضاً.

(من أشار إلى أخيه بحديدة) أى بسلاح، بسكين أو سيف أو رمح أو نبل أو بندقية أو نحو ذلك، وفى الرواية السابعة « لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح » والمقصود مطلق الإشارة، جداً، أو هزلاً.

(فإن الملائكة تلغنه، حتى يدعه) أى ما دام مشيراً به، حتى يدع السلاح من يده، فلا يشير به على أخيه، ولعن الملائكة عليه، دعاء عليه بالحرمان من الرحمة.

وفى الرواية السابعة بيان علة النهى وحكمته، ولفظها « فإنه لا يدري أحدكم، لعل الشيطان ينزع فى يده، فيقع فى حفرة من النار » قال النووي: هكذا هو فى جميع النسخ « لا يشير » بالياء بعد الثنين، وهو صحيح، وهو نهى بلفظ الخبر، وهو أبلغ من النهى الصريح، لأنه يفيد أن المنهى عنه قد اجتنب، وأصبح يخبر عنه بالنفى.

ثم قال: قوله « لعل الشيطان ينزع » ضبطناه بالعين، وكذا نقله القاضى عن جميع روايات مسلم، وهكذا هو فى نسخ بلادنا، ومعناه: يرمى فى يده، ويحقق ضررته ورميته، وروى فى غير مسلم بالعين، وهو بمعنى الإغراء، أى يحمل على تحقيق الضرب به، ويزين ذلك. اهـ

(وإن كان أخاه لأبيه وأمه) هذه الجملة مبالغة فى إيضاح عموم النهى فى كل أحد، سواء من يتهم فيه، ومن لا يتهم فيه، يعنى وإن كان هازلاً، ولم يقصد ضربه، كنى بالأخ عن هذا المعنى، لأنه الأخ الشقيق لا يقصد قتل أخيه غالباً.

فقه الحديث

١- فى الروايات الأولى، هذا الأدب، وهو الإمساك بنصالتها عند إرادة المرور بين الناس، فى مسجد أو سوق أو غيرها، وفيها اجتناب كل ما يخاف منه الضرر.

٢- وفى الرواية السادسة والسابعة النهى الشديد عن ترويع المسلم وتخويفه. والتعرض له بما قد يؤذيه.

٣- وأن ترويع المسلم حرام بكل حال وفيهما تأكيد حرمة المسلم، وجواز المرور فى المسجد. وأن الشيطان قد يهيب للمسلم ويزين له ما لم يكن يقصد، فيوقعه فى الشر. وللحديث علاقة بحديث « من حمل علينا السلاح فليس منها » وقد سبق شرحه فى كتاب الإيمان.

(٧١٥) باب فضل إزالة الأذى عن الطريق

٥٨٠٢ - $\frac{١٢٧}{١}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٧) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ، وَجَدَ غُصْنَ شَوْكٍ عَلَى الطَّرِيقِ، فَأَخْرَعَهُ، فَشَكَرَ اللَّهَ لَهُ. فَغَفَرَ لَهُ».

٥٨٠٣ - $\frac{١٢٨}{٢}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ. فَقَالَ: وَاللَّهِ! لَأَنْحِيَنَّ هَذَا عَنِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ. فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ».

٥٨٠٤ - $\frac{١٢٩}{٣}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٩) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ، فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ. كَانَتْ تُؤْذِي النَّاسَ».

٥٨٠٥ - $\frac{١٣٠}{٤}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٣٠) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ شَجَرَةً كَانَتْ تُؤْذِي الْمُسْلِمِينَ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَطَعَهَا. فَدَخَلَ الْجَنَّةَ».

٥٨٠٦ - $\frac{١٣١}{٥}$ عَنْ أَبِي بَرزَةَ رضي الله عنه (١٣١) قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْتَفِعُ بِهِ. قَالَ: «اغْزِلِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ الْمُسْلِمِينَ».

٥٨٠٧ - $\frac{١٣٢}{٦}$ عَنْ أَبِي بَرزَةَ رضي الله عنه (١٣٢) قَالَ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَا أَذْرِي. لَعَسَى أَنْ تَمْضِيَ وَأَبْقَى بَعْدَكَ. فَرَوَدَّنِي شَيْئًا يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْعَلْ كَذَا. افْعَلْ كَذَا. (أَبُو بَكْرٍ نَسِيَهُ) وَأْمُرِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ».

المعنى العام

يقول صلى الله عليه وسلم: «كل سلامي من الناس» أي كل عظم وكل أنملة من الناس «عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس، يعدل بين اثنين صدقة، ويعين الرجل على دابته، فيحمل عليها، أو يرفع عليها متاعه، صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة، ويميط الأذى عن الطريق صدقة».

(١٢٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٢٨) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٢٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٣٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَهْرٌ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي زَائِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٣١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَنَانَ بْنِ صَمْعَةَ حَدَّثَنِي أَبُو الْوَاظِعِ حَدَّثَنِي أَبُو بَرزَةَ

(١٣٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ شُعَيْبٍ بْنِ الْحَتَّابِ عَنْ أَبِي الْوَاظِعِ الرَّاسِبِيِّ عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّ أَبَا بَرزَةَ

نعم. إماطة الأذى عن طريق المسلمين صدقة، لأنه تسبب في سلامة من يمر به من الأذى، فكأنه تصدق على من يمر بحمايته، وإبعاد الأذى عنه، فحصل له أجر الصدقة.

إن المجتمع المسلم كالبدن الواحد، إذا أؤذى عينه، أوذى كله، وإذا شكا رأسه، شكا كله، وحماية أجزائه حماية له، ورب عمل نحسبه هيناً، وهو عند الله عظيم، ورب عمل نراه عملاً دنيوياً، وهو عند الله عمل أخروي كبير، نظافة طريق المسلمين، وإزالة الأذى عنه، والعمل على تأمين السالكين فيه، وتهيئته لراحتهم وسلامتهم، عمل لا يكلف من الجهد إلا قليلاً، ولا يكلف من المال كثيراً ولا قليلاً، ولكنه يدل على إحساس مرهف بالآخرين، وعلى تحمل المسؤولية الاجتماعية، وعلى أنك تحب لأخيك ما تحب لنفسك، وتكره له ما تكره لنفسك، وأنتك تتعاون مع من تعرف، ومن لا تعرف على البر والتقوى، لقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن رجلاً لم يقدم من الخير والمعروف شيئاً، لكنه نحى غصن شوك من طريق المسلمين، فشكر الله له، فغفر له، فأدخله الجنة، وإذا كانت إزالة الأذى عن طريق المسلمين فضيلة كبيرة كما ذكرنا، كان نقيضها، وهو وضع العقبات والأذى في طريق المسلمين، وتعريضهم للأخطار رذيلة كبيرة، وإذا كانت إماطة الأذى عن طريق المسلمين تدخل الجنة، كان وضع القانورات، والحفر في طريقهم يدخل النار جعلنا الله ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب.

المباحث العربية

(بينما رجل يمشى بطريق وجد غصن شوك على الطريق) « بينما » هي « بين »

الظرفية، زيدت عليها « ما » وهو خافض لشرطه، منصوب بجوابه، والتقدير: وجد رجل غصن شوك حين مشيه بطريق، وفي الرواية الثانية « مر رجل بغصن شجرة على ظهر طريق » أي على صلبه ووسطه، لا في طرفه وحاشيته، وكانت الشجرة شجرة شوك، فلا تعارض، لكن الرواية الثالثة والرابعة تفيدان أن الغصن لم يكن مقطوعاً، وملقى في الطريق، بل كان ممتداً في الطريق من شجرة في حاشيته، ولفظ الرواية الثالثة « لقد رأيت رجلاً يتقلب في الجنة في شجرة قطعها من ظهر الطريق، كانت تؤذى الناس » ومعنى « يتقلب في الجنة » أي يتنعم ويتمتع بملادها، والظاهر أن الرؤيا منامية، و« في » في قوله « في شجرة » للسببية، وفي الكلام مضاف محذوف، أي في غصن شجرة، ولفظ الرواية الرابعة « إن شجرة كانت تؤذى المسلمين، فجاء رجل، فقطعها، فدخل الجنة » والفاء في « فدخل الجنة » للسببية.

(فأخره) وأبعده عن قارعة الطريق، وفي الرواية الثانية « فقال: والله لأنحين هذا عن

المسلمين، لا يؤذيهم » أي لئلا يؤذيهم، أي ففعل، ونحاه، ويمكن أن يكونا رجلين، أحدهما نحى غصناً مقطوعاً ملقى في الطريق، والآخر قطع شجرة أو فرعها، ودخل كل منهما الجنة بسبب إماطة الأذى عن طريق المسلمين.

(فشكر الله له، فغفر له) أى رضى عنه، فغفر له ذنوبه، فأدخله الجنة، فهو يتقلب فى نعيمها.

(قلت: يابنى الله، علمنى شيئاً، أنتفع به) أى أعمله من بعدك، فينفعنى عند الله، وفى الرواية السادسة « إنى لا أدرى، لعسى أن تمضى، وأبقى بعدك، فزودنى شيئاً، ينفعنى الله به ».

(فقال رسول الله ﷺ: افعل كذا. افعل كذا - أبوبكر نسيه) أى أمر صلى الله عليه وسلم أبا برة بخصلتين، ذكرهما أبو برة لأبى الوائز الراسبى، وذكرهما أبو الوائز الراسبى لأبى بكر ابن شعيب ابن الحباب، ونسيهما أبوبكر، حين حدث يحيى بن يحيى، والغريب أن أبا الوائز حدث بهذا الحديث أبان بن صمعة ولم يرد شىء فى حديثهما عن الخصلتين فى الرواية الخامسة.

(وأمر الأذى عن الطريق) قال النووى: هكذا هو فى معظم النسخ، وكذا نقله القاضى عن عامة الرواة، بالراء المشددة، وفتح الهمزة وكسر الميم، ومعناه: أزاله، وفى بعضها « وأمر » بزاى مخففة ساكنة، وميم مكسورة، وهى بمعنى الأول. اهـ يقال: أمر الشىء، جعله يمر، ويتحول، وفعل الأمر منه « أمر » ويقال: ماز الشىء يميزه، ميزاً، نحاه وأزاله.

فقه الحديث

مضى فى كتاب الإيمان « الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق » فإن إزالة الأذى عن طريق المسلمين شعبة من شعب الإيمان، قال النووى: هذه الأحاديث ظاهرة فى فضل إزالة الأذى عن الطريق، سواء كان الأذى شجرة تؤذى، أو غصن شوك، أو حجراً يعثر به، أو قدراً أو جيفة أو غير ذلك قال: وفيه التنبيه على فضيلة كل ما نفع المسلمين، وأزال عنهم ضرراً. اهـ

وفى الحديث مسئولية الفرد نحو المجتمع، فإن إماطة الأذى رمز للتعاون والتكافل الاجتماعى، ودفع الضرر عن أفرادهم، وحمايتهم من الوقوع فى الخطر والضرر.

وفى الرواية الخامسة والسادسة حرص الصحابة على الاستزادة من علم الشريعة للعمل به.

والله أعلم

(٧١٦) باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها

من الحيوان الذي لا يؤذى

٥٨٠٨ - ١٢٣ $\frac{1}{1}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٣) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «غَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ سَجَنَتَهَا حَتَّى مَاتَتْ. فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ. لَا هِيَ أَطْعَمَتَهَا وَسَقَتَهَا، إِذْ هِيَ حَبَسَتْهَا. وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ».

٥٨٠٩ - ١٢٤ $\frac{1}{2}$ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٣٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «غَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ أَوْتَقَتْهَا. فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَسْقِهَا. وَلَمْ تَدَعْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ».

٥٨١٠ - ١٢٥ $\frac{1}{3}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٥) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «دَخَلَتْ امْرَأَةٌ النَّارَ مِنْ جِرَاءِ هِرَّةٍ لَهَا، أَوْ هِرَّةٍ رَبَطَتْهَا. فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا. وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تُرْمِرُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ. حَتَّى مَاتَتْ هَزْلاً».

المعنى العام

في الصحيح أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلى بالناس صلاة الكسوف، حين انخسفت الشمس عقب موت ابنه إبراهيم عليه السلام، فلما قضى الصلاة قال له أبي بن كعب: يا رسول الله، شيئاً صنعته، لم تكن تصنعه. رأيناك تكعكعت - أى تأخرت - قال: لقد جيء بالنار، حين رأيتموني تأخرت، مخافة أن يصيبني من لفحها، فلم أر منظراً كالذي قطع أظفاح، عرضت على النار، فرأيت فيها امرأة من بنى إسرائيل، تعذب فى هرة لها، حبستها حتى ماتت جوعاً وعطشاً، لا هى أطعمتها وسقتها، ولا هى تركتها تسيح فى الأرض، فتأكل من هومها، ومن سواقط ما عليها. فاحذروا أن تقعوا فيما وقعت فيه المرأة، وقوموا بالإطعام والسقى والإحسان إلى ما تحت أيديكم من الحيوان، فلکم فى سقى كل دى كبد رطبة أجر، وعليكم فى تعذيب أو إهمال ما تحت أيديكم من الحيوان وزر، وارجموا من فى الأرض برحمكم من فى السماء، وإن الله ليعذب من يعذب مخلوقاته.

وعلى أولياء الأمور تقع مسئولية عبث الأطفال بالهرر والطيور ونحوهما من الحيوانات الأليفة، وإيذائها بالضرب أو بالحبس، أو بالتجويع، أو بالمثلة والتعذيب.

(١٣٣) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ عَبْدِ الصَّغِيِّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - حَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ابْنِ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ جَمِيعًا عَنْ مَعْنِ بْنِ عِمْسَى عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ جُوَيْرِيَةَ (١٣٤) وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى

(١٣٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَمَّامٍ بْنِ مُتَيْبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

المباحث العربية

(عذبت امرأة في هرة) المراد من التعذيب هنا دخولها النار في الآخرة، فالفعل الماضى يراد به المستقبل، والأصل تعذب امرأة بالنار يوم القيامة، وعبر بالماضى لتحقق الوقوع، والرجل فى ذلك كالمرأة، وذكر المرأة لما أنها - غالبا - هى التى تتولى هذا الأمر، وقد وقعت الحادثة من المرأة، وهى التى توعددها الحديث، ومثلها ممن يفعل فعلها معرض لما تعرضت له، وقد جاء فى رواية أنها حميرية، وفى رواية أنها من بنى إسرائيل، قال الحافظ ابن حجر: ولا تضاد بينهما، لأن طائفة من حمير، كانوا قد دخلوا فى اليهودية، فنسبت إلى دينها تارة، وإلى قبيلتها أخرى.

و« فى » فى قوله « فى هرة » للسببية، أى بسبب هرة، وفى الرواية الثالثة « من جراء هرة » أى من أجلها، و« جراء » بالمد والقصر، يقال: من جرائك، ومن جريك، وأجلك، والهرة أنتى السنور، معروفة، ويقال للذكر « هر » وجمعه « هررة » كقرد وقردة، وتجمع الهرة على هرر، كقربة وقرب، وفى الرواية الثالثة « هرة لها، أو هر ».

(سجنتها حتى ماتت) فى الرواية الثانية « أوثقتها » وفى الرواية الثالثة « ربطتها » فيحتمل أنها ربطتها برباط، ثم أغلقت عليها مكانها، ليظهر بذلك نعمد الجريمة، وتنوع ألوان التعذيب.

(لا هى أطعمتها وسقتها، إذ حبستها، ولا هى تركتها، تأكل من خشاش الأرض) وتشرب من مياهها المنتشرة، وخشاش الأرض بفتح الخاء وضمها وكسرها، هوامها وحشراتنا، من فأرة ونحوها، وحكى النووى: أنه روى بالحاء، والمراد نبات الأرض. قال: وهو ضعيف أو غلط، وفى الرواية الثالثة « فلا هى أطعمتها، ولا هى أرسلتها، ترمم من خشاش الأرض، حتى ماتت هزلا » قال النووى: « ترمم » هكذا هو فى أكثر النسخ « ترمم » بضم التاء وفتح الراء الأولى وكسر الثانية بينهما ميم ساكنة، وفى بعضها « ترمم » بضم التاء وفتح الراء وكسر الميم الأولى مشددة، أى تتناول بشفتيها. اهـ يقال: ترمم العظم تعرفه، ورممت الشاة الحشيش، أخذته بشفتيها، والرمام بفتح الراء والميم المشددين القشاش الذى يقش أربل الطعام، وما سقط منه ليأكله، ولا يتوقى قدره، ويقال: رمم الرجل، إذا أكل ما سقط من الطعام، ولم يتوق قدره. و« هزلا » بفتح الهاء وسكون الزاى، أى ضعفا وإعياء، يقال: هزل بفتح الزاى، يهزل بضمها إذا ضعف وغث، فهو هازل وهزيل.

فقه الحديث

ظاهر الحديث أن المرأة عذبت بسبب قتل هذه الهرة بالحبس، قال القاضى عياض: يحتمل أن تكون المرأة كافرة، فعذبت بكفرها، وزيدت عذاباً بسبب ذلك، أو مسلمة، وعذبت بسبب ذلك. قال النووى: الذى يظهر أنها كانت مسلمة، وإنما دخلت النار بهذه المعصية. اهـ ويبيده رواية أنها كانت

من بنى إسرائيل. اللهم إلا أن يراد من إسلامها إسلامها بدينها، قبل الإسلام، وقيل: المراد من تعذيبها حسابها، لأن من نوقش الحساب عذب، فالمعنى حوسبت امرأة. إلخ.

ويؤخذ من الحديث

١- جواز اتخاذ الهرة.

٢- وجواز رباطها، إذا لم يهمل إطعامها وسقيها، ويلتحق بذلك غير الهرة، ما في معناها.

٣- وأن الهر لا يملك، وإنما يجب إطعامه على من حبسه، كذا قال القرطبي، وتعقبه الحافظ ابن حجر، بأنه ليس في الحديث دلالة على ذلك.

٤- وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة. كذا قال النووي، قال الحافظ ابن حجر: وفيه نظر، لأنه ليس في الخبر أنها كانت في ملكها، لكن في قوله «هرة لها» [روايتنا الثالثة] ما يقرب من ذلك.

والله أعلم

باب تحريم الكبر (٧١٧)

٥٨١١ - ١٣٦ / عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٣٦) قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْعِزُّ إِزَارُهُ. وَالْكَبْرِيَاءُ رِدَاؤُهُ. فَمَنْ يُنَازِعْنِي، عَذَّبْتُهُ».

المعنى العام

يراجع المعنى العام لحديث « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » فى كتاب الإيمان.

المباحث العربية

(العز إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن ينازعنى عذبتة) قال النووى: هكذا فى جميع النسخ، فالضمير فى « إزاره ورداؤه » يعود إلى الله تعالى، للعلم به، وفيه محذوف، تقديره: قال الله تعالى: « فمن ينازعنى عذبتة » ومعنى « ينازعنى » يتخلق بذلك - أى بالعظمة والكبرياء فيصير فى معنى المشارك، وأما تسميته إزاراً ورداءً فمجاز، واستعارة حسنة، كما تقول العرب: فلان شعاره الزهد، ودياره التقوى، لا يريدون الثوب الذى هو شعار أو دثار - والشعار ما ولى الجسد من الثياب، والدثار الثوب الذى يكون فوق الشعار والإزار ما يستر النصف السفلى من الإنسان، والرداء ما يغطى الجزء العلوى. ولما كان الإزار والرداء يلصقان بالإنسان، ويلزمانه، وهما جمال له، ضرب ذلك مثلاً لكون العز والكبرياء بالله تعالى أحق، وله ألزم، واقتضاهما جلاله. سبحانه وتعالى.

وللحديث صلة بموضوع الكبر فى كتاب الإيمان، فليراجع.

فقه الحديث

يراجع حديث « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر » فى كتاب الإيمان.

والله أعلم

(١٣٦) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ عَنْ أَبِي سَلِيمٍ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ

(٧١٨) باب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى،

وفضل الضعفاء والخاملين، والنهي عن قول: هلك الناس

٥٨١٢ - $\frac{127}{1}$ - عَنْ جُنْدَبٍ رضي الله عنه (١٣٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حَدَّثَ: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ. وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ. فَبِئْسَ قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ. وَأَحْبَبْتُ عَمَلَكَ» أَوْ كَمَا قَالَ.

٥٨١٣ - $\frac{138}{4}$ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٣٨)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «رُبَّ أَشْعَثَ مَذْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ».

٥٨١٤ - $\frac{139}{3}$ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٣٩)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ: هَلَكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ» قَالَ أَبُو إِسْحَقَ: لَا أَذْرِي، أَهْلَكُهُمْ بِالنَّصْبِ، أَوْ أَهْلَكُهُمْ بِالرَّفْعِ.

المعنى العام

ثلاثة آداب إسلامية، تشترك في النهي والتحذير من احتقار الناس، وتنفيصهم، ذكرت أحاديثنا صوراً ثلاثاً.

الأولى: صورة من يرى مذنباً، فيقول: أقسم بالله أن الله لن يغفر هذا الذنب لفلان، ففي هذا القول تحقير للمسلم، وحجر على رحمة الله، وإن سمعها صاحب الذنب ربما كان فيها تقنيطاً له من عفو الله، مع أن واجب المسلم أن يجمع بين الخوف والرجاء، عملاً بقوله تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» [الزمر: ٥٣] فلهذا إن أن يعفو عن المسيء المذنب، فيقع من حلف على عدم المغفرة له، في إثم وعقوبة ما تلفظ به.

الثانية: صورة من يحتقر الناس لمظاهرههم، وهو لا يدري. قد يكون هذا الضعيف المستضعف خيراً عند الله من هذا الذي يستضعفه.

(١٣٧) حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُعْتَبِرِ بْنِ سَلِيمَانَ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو النَّجَوِيُّ عَنْ جُنْدَبٍ
(١٣٨) حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ قَبَسَةَ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(١٣٩) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْبَةَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ رُوَيْحِ بْنِ الْقَاسِمِ ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَفَّانَ بْنِ حَكِيمٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ جَمِيعًا عَنْ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْإِسْطَهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

الثالثة: صورة من يحتقر الناس، ويحكم عليهم بالهلاك، لظاهر ما يقعون فيه من الذنوب، فهو يهلك نفسه بهذا الفعل، وبهذا القول، لما فيه من عيب المسلمين. ولما فيه من بعث الحقد فى نفس سامعه، والإعجاب والغرور فى نفس قائله.

المباحث العربية

(إن رجلاً قال: واللَّهِ! لا يغفر الله لفلان) أى حلف أن الله لا يغفر لفلان من الناس، عينه هو.

(وأن الله تعالى قال) ردًا عليه.

(من ذا الذى يتألى على ألا أعفر لفلان) الاستفهام إنكارى توبيخى، بمعنى لا ينبغي لأحد أن يفعل ذلك، أو أن يقول: ذلك و« يتألى » بفتح التاء والهمزة واللام المشددة بمعنى يحلف، من الألية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء، وهى اليمين.

(فىأنى قد غفرت لفلان، وأحببت عمك) مذهب أهل السنة أن إحباط الأعمال لا يكون إلا بالكفر، ولذا تأولوا الإحباط هنا على معنى إسقاط حسنات فى مقابل سيئات، وسمى ذلك إحباطاً مجازاً.

(رب أشعث أغبر) أى ملبد الشعر، مغبره، غير مدهون، ولا مرجل.

(مدفوع بالأبواب) أى لا قدر له عند الناس، فهم يدفعونه عن أبوابهم، ويطردونه عنهم، احتقاراً له، فهو كناية عن استضعاف الناس له، كما جاء فى حديث البخارى « ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف » وفى رواية « مستضعف » « لو أقسم على الله لأبره » وعند أحمد « الضعيف المستضعف، ذو الطمرين، لا يؤبه له » والطمر بكسر الطاء وسكون الميم الثوب الخلق البالى، أى ذو الإزار والرداء الممركين الباليين.

(لو أقسم على الله لأبره) بفتح الهمزة والياء والراء المشددة، أى لو حلف على أن شيئاً سيقع، لأوقعه الله إكراماً له، بإجابة سؤاله، وصيانتة من الحنث فى يمينه، وهذا لعظم منزلته عند الله تعالى، وإن كان حقيراً عند الناس، وقيل: معنى القسم هنا الدعاء، وإبراره إجابته.

(إذا قال الرجل: هلك الناس، فهو أهلكهم) يرفع « أهلكهم » أى أشدهم هلاكاً، ويفتح الكاف على أن « أهلك » فعل ماض، أى جعلهم هالكين، بغير علم عنده، وروى « فهو من أهلكهم » وهذه الرواية ترجح الرواية الأولى.

فقه الحديث

ثلاثة آداب مترابطة، جمعناها تحت باب واحد، وأفرده النووى كل واحد منها بباب:

الأول: التحذير من الحكم على إنسان بأنه من أهل النار، أو بأنه لن يغفر له ذنبه، أو ذنوبه، لأن هذا الحكم لله تعالى وحده، وإرادة الله وحده، ولفعل الله وحده، فهو يغفر لمن يشاء ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤] فمن حكم هذا الحكم على إنسان، حجر واسعاً، وتدخل في المشيئة بالحجر عليها، وتعيين وجه واحد على إرادتها، وبذلك يعرض نفسه للعقاب والحساب، يعرض نفسه لأن يؤخذ بذنبه، وبذنب من حكم عليه، فيحبط الله عمله الصالح بما فعل من سيئات، ويغفر الله لمن حكم عليه، ويبذل سيئاته حسنات، فليس الهدف من الحديث النهي عن تقطيع الإنسان من رحمة الله - كما بوب الإمام النووي رحمه الله، بل النهي عن تحجير رحمة الله.

الأدب الثاني: الحث على عدم الاستهانة بالضعفاء والخاملين، من أجل مظاهرهم في الدنيا، فقد يكونون عظماء المنزلة عند الله تعالى، وليس الهدف من الحديث بيان فضل الضعفاء والخاملين، كما بوب النووي رحمه الله تعالى.

الأدب الثالث: التحذير من الحكم على الناس بأنهم هالكون عند الله، بسبب ما يرى من انحرافهم عن الدين والتحذير من كثرة عيبهم، وذكر مساوئهم، فهذا من قبيل الأدب الأول تحجير على رحمة الله، وتدخل في مشيئته جل شأنه، وتحقير للمسلمين.

قال النووي: واتفق العلماء على أن هذا الذم، إنما هو فيمن قاله على سبيل الازدراء على الناس واحتقارهم، وتفضيل نفسه عليهم، وتقبيح أحوالهم، لأنه لا يعلم سر الله في خلقه، قالوا: فأما من قال ذلك تحزناً لما يرى في نفسه، وفي الناس، من النقص في أمر الدين، فلا بأس عليه.

وقال الخطابي: معناه لا يزال الرجل يعيب الناس، ويذكر مساوئهم، ويقول: فسد الناس وهلكوا، ونحو ذلك، فإذا فعل ذلك فهو أهلكتهم، أي أسوأ حالاً منهم، بما يلحقه من الإثم في عيبهم، والوقوع فيهم، وربما أداه ذلك إلى العجب بنفسه، ورؤيته أنه خير منهم.

والله أعلم

(٧١٩) باب الوصية بالجار، والإحسان إليه

٥٨١٥ - $\frac{141}{1}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٤٠)؛ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ لِيُورَثَنِي».

٥٨١٦ - $\frac{141}{4}$ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٤١)؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُنِي».

٥٨١٧ - $\frac{142}{3}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١٤٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ! إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً، فَأَكْثِرْ مَاءَهَا، وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ».

٥٨١٨ - $\frac{143}{4}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١٤٣) قَالَ: إِنَّ خَلِيلِي ﷺ أَوْصَانِي: «إِذَا طَبَخْتَ مَرَقًا فَأَكْثِرْ مَاءَهُ. ثُمَّ انظُرْ أَهْلَ بَيْتِ مَنْ جِيرَانَكَ، فَأَصْبِهِمْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ».

المعنى العام

يراجع المعنى العام لآداب النهي عن إيذاء الجار، وباب إكرام الجار، في كتاب الإيمان.

المباحث العربية

(ما زال جبريل يوصيني بالجار، حتى ظننت أنه ليورثني) في الرواية الثانية «حتى

ظننت أنه سيورثني» أي يأمر عن الله بتوريث الجار من جاره.

قال الحافظ ابن حجر: واختلف في المراد بهذا التورث، فقيل: يجعل له مشاركة في المال، بفرض سهم يعطاه مع الأقارب [كان هذا الحديث في حجة الوداع - كما جاء في بعض الروايات -

(١٤٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَمُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ وَرَيْدِ بْنِ هَارُونَ كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يُعْنِي التَّقِيَّ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ

- حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

(١٤١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ

(١٤٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ قَالَ أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمِّيَّ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرَانَ الْحَوَيزِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

(١٤٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَرَيْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَمْرَانَ الْحَوَيزِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

وكانت المواريث قد استقرت [وقيل: المراد أن ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة، والأول أظهر، فإن
الثاني استمر، والخبر مشعر بأن التوريت لم يقع، وفي رواية « حتى ظننت أنه يجعل له ميراثاً ».

(إذا طبخت مرقة، فأكثر ماءها) أى إذا طبخت لحماً فى ماء، فأكثر الماء، وكانوا يفتون
فيه فتيتاً، أو إذا طبخت شيئاً فى مرقة فأكثر الماء، إذ المرق الماء الذى أعلى فيه اللحم، فصار دسماً.
(وتعاهد جيرانك) بشيء مما تطبخ، وفى الرواية الرابعة « ثم انظر أهل بيت من جيرانك،
فأصعبهم منها بمعروف » أى أعطهم منه شيئاً ويحتمل أن الأمر بالتعاهد أعم من المطبوخ.

فقه الحديث

- ١- فى هذه الأحاديث الوصية بالجار، وعظم حقه، وفضيلة الإحسان إليه.
 - ٢- وفيها أن من أكثر من شيء من أعمال البر، يرجى له الانتقال إلى ما هو أعلى منه.
 - ٣- وأن الظن إذا كان فى طريق الخير جان، ولو لم يقع المظنون، بخلاف ما إذا كان فى طريق الشر.
 - ٤- وجواز الطمع فى الفضل، إذا توالى النعم.
 - ٥- وجواز التحدث بما يقع فى النفس من أمور الخير.
 - ٦- والتصدق بالأقل مع وجود الأكثر، والتصدق بالمرق مع وجود اللحم.
 - ٧- وعدم احتقار المعروف مهما قل.
- (ملحوظة) يراجع فقه الحديث فى بابى النهى عن إيناء الجار، وإكرام الجار فى كتاب الإيمان.

والله أعلم

(٧٢٠) باب استحباب طلاقة الوجه

٥٨١٩ - ١٤٤٤ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤٤) قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِقٍ».

المعنى العام

لقاء المسلم للمسلم باب من أبواب الخير والتواد والتراحم، فعلى من تيسر له هذا الباب أن يدخله بما يغرس في النفوس هذا المعنى، بالسلام، وانبساط أسارير الوجه وطلاقته وهذا المعروف لا يكلف شيئاً، لا مالا، ولا جهداً، بل العكس يمنح المنبسط هدوءاً وراحة وسعادة، كما يمنح أخاك أمناً وأماناً واطمئناناً.

وفى صحيح البخارى «قال ابن مسعود: خالطوا الناس، وصافوهم بما يشتهون، ودينكم لا تكلمنه»، أى لا تحرقوه، ويقول أبو الدرداء: «إنا لنبتسم فى وجوه أقوام، وقلوبنا تلعنهم»، هذا. وخفض الجناح للناس، وبسط الوجه، ولين الكلمة عند المواجهة، من أقوى أسباب الألفة، وهو من أخلاق المؤمنين.

المباحث العربية

(لا تحقرن من المعروف شيئاً) أى لا تحقرن أن تقدم شيئاً من الإحسان، مهما قل، فالمراد من المعروف هنا الهدية والصدقة، والنهى للمعطى، ويحتمل أن يكون النهى للأخذ، أى لا تحتقرن شيئاً من الإحسان يقدم إليك، مهما قل.

يقال: حقر الرجل الشىء، بفتح القاف، يحقره، بكسرهما، حقرأ بفتح الحاء وسكون القاف، وحقرة بضم الحاء وسكون القاف، وحقارة بفتح الحاء وضمها وكسرهما، أى استهان به، فهو محقور وحقير، وأحقره بمعنى حقره، وحقره بتشديد القاف، بالغ فى حقره.

ويحتمل أن يكون الكلام من قبيل النهى عن الشىء، والمقصود الأمر بضده، فيكون كناية عن التحابب والتواد، أى قوموا بما به تكون المودة والمحبة مهما كان قليلاً.

(ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق) فيه حذف « كان » واسمها بعد « لو » أى ولو كان المعروف من الصغر لقاءك أخاك المسلم بوجه طلق، قال النووي « طلق » روى على ثلاثة أوجه، إسكان اللام، وكسرها، و« طليق » بزيادة ياء، ومعناها سهل منبسط.

(١٤٤) حَدَّثَنِي أَبُو عَسَانَ الْمُسَمِّيُّ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ يَعْنِي الْخَزَّازَ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

فقه الحديث

١- فى الحديث الحث على بذل المعروف، وما تيسر منه، وإن قل.

٢- وفيه فضل طلاقة الوجه عند اللقاء.

وقد سبق قريباً الانبساط عند اللقاء، ولو اتقاء الشر.

والله أعلم

(٧٢١) باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام

٥٨٢٠ - ١٤٥ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤٥) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ، أَقْبَلَ عَلَى جُلْسَاتِهِ فَقَالَ: «اشْفَعُوا فَلْتُؤَجَّرُوا». وَلِيَقْضِ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا أَحَبَّ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِتًا﴾ [النساء: ٨٥] الشفاعة وهى طلب الخير للغير من الغير - دعت إليها ظروف المجتمعات الحضارية، إذ ليس كل أحد يستطيع الوصول إلى الرئيس، وليس كل أحد يتمكن من الدخول عليه، ليوضح له مراده، وليعرف حاله على حقيقته، ومع أن النبي ﷺ كان لا يحتجب عن الناس، وكان بوسع كل مسلم أن يدخل عليه، إلا أنه كمشرع من عند الله، يبنى أحكامه جل شأنه على أساس صلاحية الإسلام لكل زمان ومكان، ولكل حاكم حاشية وبطانة وجلساء، إن كانوا محسنين أسهموا فى إحسان الحاكم، بما ينصحون، وإن كانوا مسيئين أسهموا فى إساءة الحاكم، بما يزينون له من ظلم أو سوء، وهذا الحديث توجيه للحاشية، أن يكونوا ألسنة خير ومعروف ومساعدة، لا أن يكونوا ألسنة شر، وأعوانا للشياطين «اشفعوا تؤجروا» إذا عرضت قضية أمامكم فحاولوا جبر العثرات، واقترحوا على الحاكم العفو، وتخفيف العقوبات، يكن لكم أجركم من الله، قبلت شفاعتكم أولم تقبل، وما شفاعتكم إلا نصيحة، ودعوة إلى الخير، وسيقضى الحاكم بما يشاء الله حكمه، وكان الله على كل شيء قديراً.

المباحث العربية

(كان النبي ﷺ إذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه) هذا الأسلوب يفيد التكرار والعادة، ولعل ذلك من الجمع بين الفعل الماضى والفعل المضارع، وفى رواية البخارى « كان النبي ﷺ جالساً، إذ جاءه رجل يسأل، أو طالب حاجة، أقبل علينا بوجهه » قال الحافظ ابن حجر: هكذا وقع فى النسخ، وفى تركيبه قلق، ولعله كان فى الأصل: كان إذا كان جالساً، إذا جاءه رجل... إلخ، فحذف اختصاراً، أو سقط على الراوى لفظ « إذا كان » ولفظ مسلم لا إشكال فيه.

وأخرجه الإسماعيلي بلفظ « إنى أوتى، فأسأل، أو تطلب إلى الحاجة، وأنتم عندي، فاشفعوا... » الحديث.

(١٤٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ مُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

(فقال: اشفعوا، فلتؤجروا) قال القرطبي: وقع في أصل مسلم «اشفعوا تؤجروا» بالجزم

على جواب الأمر، المتضمن معنى الشرط، وهو واضح، وجاء بلفظ «فلتؤجروا» وينبغي أن تكون هذه اللام مكسورة، لتكون لام كي، وتكون الفاء زائدة، كما زيدت في حديث «قوموا فلاصلى لكم» ويكون معنى الحديث: اشفعوا كي تؤجروا، قال: ويحتمل أن تكون لام الأمر، ويجوز تسكينها تخفيفاً، لأجل الحركة التي قبلها. اهـ قال الحافظ ابن حجر: ووقع في رواية أبي داود «اشفعوا لتؤجروا» وهو يقوى أن اللام للتعليل، ويجوز الكرمانى أن تكون الفاء سببية واللام بالكسر، وهى لام كي، وقال: جاز اجتماعهما - أى اجتماع أداتى سبب وتعليل - لأنهما لأمر واحد، ويحتمل أن تكون جزائية، جواباً للأمر، ويحتمل أن تكون زائدة على رأى، أو عاطفة على «اشفعوا» واللام لام الأمر، أو على مقدر، أى اشفعوا لتؤجروا، فلتؤجروا.

وقال الطيبي: الفاء واللام زائدتان للتأكيد، لأنه لو قيل: اشفعوا تؤجروا، صح، أى إذا عرض المحتاج حاجته على، فاشفعوا له إلى، فإنكم إن شفעתم حصل لكم الأجر، سواء قبلت شفاعتكم، أم لا.

(وليقض الله على لسان نبيه ما أحب) كذا ثبت في هذه الرواية «وليقض» وفي رواية

«ويقضى» بغير لام، قال القرطبي: لا يصح أن تكون هذه اللام لام الأمر، لأن الله لا يؤمر، ولا لام كي، لأنه ثبت في الرواية «وليقض» بغير ياء مد، ثم قال: يحتمل أن تكون بمعنى الدعاء، أو الأمر هنا بمعنى الخبر.

فقه الحديث

قال النووي: في الحديث استحباب الشفاعة لأصحاب الحوائج المباحة، سواء كانت الشفاعة إلى سلطان ووال ونحوهما، أم إلى واحد من الناس، وسواء كانت الشفاعة إلى سلطان، في كف ظلم، أو إسقاط تعزير، أو في تخليص عطاء لمحتاج، أو نحو ذلك.

قال: وأما الشفاعة في الحدود فحرام، وكذا الشفاعة في تميم باطل، أو إبطال حق، ونحو ذلك، فهي حرام. اهـ.

وفي الحديث الحض على الخير بالفعل، وبالتسبب إليه بكل وجه.

وقال عياض: ولا يستثنى من الوجوه التي تستحب فيها الشفاعة إلا الحدود.

وقد ترجم البخارى بباب كراهة الشفاعة في الحد، إذا رفع إلى السلطان، والجمهور على تحريمها، أما قبل أن يرفع إلى السلطان، فهي على استحبابها، فعند أحمد وأبى داود والنسائى وابن ماجه والحاكم فى قصة الذى سرق رداؤه، ثم أراد أن يقطع السارق، فقال له

النبي ﷺ: « هلا قبل أن تأتيني به »؟ وفي حديث آخر في قصة رجل سرق فأمر النبي ﷺ بقطعه، فلما قطع رأوا منه أسفا عليه، فقالوا: يا رسول الله، كأنك كرهت قطعه؟ فقال: « وما يمنعني؟ لا تكونوا أعوانا للشيطان على أخيكم ».

قال العلماء عن استحبابها قبل وصول الأمر إلى الحاكم: ولا سيما إذا وقعت الحادثة من أهل العفاف، وأما المصرون على فسادهم، المشتهرون في باطلهم، فلا يشق لهم لينزجروا عن ذلك.

والله أعلم

(٧٢٢) باب استحباب مجالسة الصالحين

ومجانبة قرناء السوء

٥٨٢١ - ١٤٦ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤٦)؛ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ، كَمَثَلِ الْمَسْكَ وَالْمَسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ. فَحَامِلُ الْمَسْكِ، إِذَا أَنْ يُخَذِّبَكَ، وَإِذَا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَإِذَا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً. وَنَافِخُ الْكَبِيرِ، إِذَا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِذَا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً».

المعنى العام

عدوى الأخلاق السيئة، كعدوى الأمراض، ومجالسة الصالحين حماية من السيئات، لأن مجلسهم يخلو من الذنوب، بل وتحفه ملائكة الرحمة، ويقول الله لملائكته عنهم وقت ذكركم لله: أشهدكم يا ملائكتي أني عفرت لهم، فيقولون: يا ربنا. إن فيهم فلانا ليس منهم، وإنما جاء حاجة من أحدهم؟ فيقول لهم: هم القوم لا يشقى جلسهم، نعم، فجلسهم إما أن يذكر الله معهم، وإما أن يستمع لذكركم، وإما يشمله نور مجلسهم، تماماً كالجلوس بجوار حامل المسك وبائعه، إما أن تشتري منه، فتحمل معك ما ينفعك، وإما أن يهديك لمسة من مسكه، وإما أن تننفع فترة جواره بالريح الطيبة.

أما مجالسة أهل الشر والفساد فهي كمجالسة الحداد الذي يتفخ في الكبر، ليصنع الحديد، فيتطاير منه الشر، فيحرق ثيابك، أو يصيبك دخانه، وريحه الخبيثة، ومجالسة أهل الشر والفساد إما أن يعديك شرهم، فيسحبك إلى الفساد في الأرض، وإما أن تسمع منهم ما يضر ولا ينفع، فتحيط بك الشياطين، كما تحيط بهم، وإما - على الأقل - أن يضعك الناس في حزبهم وسمعتهم، وإن لم تكن منهم، ولا على طريقتهن ومنوالهم، ورحم الله امرأ أحب الصالحين وأهل الخير وجالسهم، وكره الفاسدين وأهل الشر فجانبهم.

المباحث العربية

(مثل الجليس الصالح، والجليس السوء، كحامل المسك، ونافخ الكبر) فى الكلام

لف ونشر مرتب، وأصل: مثل الجليس الصالح كحامل المسك، ومثل الجليس السوء كنافخ الكبر، و«السوء» بفتح السين، يقال فى القبح: رجل سوء، وعمل سوء، ورجل السوء، وعمل السوء، و«السوء»

(١٤٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ بَرْزَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرْزَيْدِ بْنِ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

بضم السين كل ما يغم الإنسان، وكل ما يقبح، وقد ضبط الحديث بكل منهما، وجاء القرآن بهما، في قوله ﴿لَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ﴾ [النحل: ٦٠] بفتح السين، وقوله ﴿وَأَنْزَلْنَا فِي جَنَّتِكَ نَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوِّءٍ﴾ [النمل: ١٢].

و«المسك» بكسر الميم وسكون السين، الطيب المعروف، قال الجاحظ: هو من دويبة، تكون في الصين، تصاد لنوافجها وسررها، فإذا صيدت شددت بعصائب، وهي موالية، يجتمع فيها دمها، فإذا ذبحت قورت السرة التي عصبت، ودفنت في الشعر، حتى يستحيل ذلك الدم المختنق الجامد مسكاً نكياً، بعد أن كان دماً نتنياً.

قال الحافظ ابن حجر: والمشهور أن غزال المسك كالظبي، لكن لونه أسود، وله نابان لطيفان، أبيضان، في فكه الأسفل، وأن المسك دم يجتمع في سرتة، وفي وقت معلوم من السنة، فإذا اجتمع ورم الموضوع، فمرض الغزال، إلى أن يسقط منه، ويقال: إن أهل تلك البلاد يجعلون لها أوتاداً في البرية، تحتك بها، ليسقط، ونقل بعضهم أن النافحة في جوف الطيبة، كالأنفحة في جوف الجدى، وعن بعضهم أنها تلقىها من جوفها، كما تلقى الدجاجة البيضة.

و«الكير» بكسر الكاف حقيقة البناء، الذي يركب عليه الزق، الذي ينفخ فيه الحداد، ليشعل النار، فأطلق الكير على الزق مجازاً، لمجاورته له، وقيل: الكير هو الزق نفسه، ولا مجاز، وأما البناء فاسمه الكور، وفي رواية للبخاري «كمثل صاحب المسك، وكير الحداد» فالتشبيه بكير الحداد نفسه، لا بنافخه.

(فحامل المسك إما أن يحذيك، وإما أن تبتاع منه، وأما أن تجد منه ريحا طيبة)

القاء في «فحامل المسك» تفرعية، لبيان وجه الشبه.

و«يحذيك» بضم الياء الأولى وسكون الحاء، والمفعول محذوف، أي يعطيك مسكاً هدية بدون مقابل، وكثيراً ما يفعل ذلك، فيمسح بمسكه يدك، ليرغبك في الشراء، و«تبتاع منه» أي تشتري منه طيباً، وإما أن تشم رائحة طيبة بجواره، ما دمت جالسا معه.

(ونافخ الكير، إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد ريحا خبيثة) «يحرق»

يفتح الياء من الثلاثي، ويضمها من الرباعي، يقال: حرقه بالنار، فالفاعل حارق، والمفعول محروق وحريق، ويقال: أحرق بالنار، فالفاعل محرق بكسر الراء، والمفعول محرق بفتح الراء، والخبيث الردىء المكروه.

وفي رواية للبخاري «لا يعدمك من صاحب المسك، إما تشتريه، أو تجد ريحه، وكير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك، أو تجد منه ريحا خبيثة» «لا يعدمك» بفتح الياء وسكون العين وفتح الدال، من العدم، أي لا يعدمك إحدى الخصلتين، أي لا يعدوك ولا يتعدك، وفي رواية «لا يعدمك» بضم الياء وكسر الدال، من الإعدام، أي لا يعدمك صاحب المسك إحدى الخصلتين، ويحتمل إحدى الخصال الثلاث، على أساس أن وجود الريح الطيبة إما بالإهداء، وإما بالجوان

فقه الحديث

فى الحديث

- ١- النهى عن مجالسة من يتأذى بمجالسته فى الدنيا والدين.
- ٢- والترغيب فى مجالسة من ينتفع بمجالسته فى الدنيا والدين.
- ٣- وفيه ضرب الأمثال، لتقريب المعانى.
- ٤- وفيه العمل فى الحكم بالأشباه والنظائر.
- ٥- قال النووى: وفيه طهارة المسك.
- ٦- واستحباب استعماله، وجواز بيعه.
- ٧- وقد أجمع العلماء على جميع هذا، ولم يخالف فيه من يعتد به، ونقل عن الشيعة نجاسته، والشيعة لا يعتد بهم فى الإجماع، ومن الدلائل على طهارته الإجماع، وهذا الحديث، وفيه « وإما أن تبتاع منه » والنجس لا يصح بيعه، ولأنه صلى الله عليه وسلم كان يستعمله فى بدنه ورأسه، ويصلى به، ويخبر أنه أطيب الطيب، ولم يزل المسلمون على استعماله، وجواز بيعه، قال القاضى: وما روى من كراهة العمرين له، فليس فيه نص منهما على نجاسته، ولا صحت الرواية عنهما بالكراهة، بل صحت قسمة عمر بن الخطاب المسك على نساء المسلمين، والمعروف عن ابن عمر استعماله. اهـ
وزاد بعضهم أنه مستثنى من قاعدة: ما أبيع من حى فهو ميت، وحكى ابن التين عن ابن شعبان من المالكية أن فأرة المسك إنما تؤخذ فى حال الحياة، أو بذكاة من لا تصح ذكاته من الكفرة، وهى مع ذلك محكوم بطهارتها، لأنها تستحيل عن كونها دما، حتى تصير مسكاً، كما يستحيل الدم إلى اللحم، فيطهر، ويحل أكله، وليست بحيوان، حتى يقال: نجست بالموت، وإنما هى شىء يحدث بالحيوان، كالبيض.

والله أعلم

(٧٢٣) باب فضل الإحسان إلى البنات

٥٨٢٢ - ١٤٧ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٤٧) زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: جَاءَنِي امْرَأَةٌ، وَمَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا. فَسَأَلْتَنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ. فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا. فَأَخَذَتْهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَيْهَا. وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا شَيْئًا. ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ وَابْنَتَاهَا. فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ فَحَدَّثَنِي حَدِيثَهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ ابْتَلَسِيَ مِنْ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ، فَأَخْسَنَ إِلَيْهِنَّ، كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ».

٥٨٢٣ - ١٤٨ عَنْ عَائِشَةَ^(١٤٨)؛ أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَنِي مَسْكِينَةٌ تَحْمِلُ ابْنَتَيْنِ لَهَا. فَأَطْعَمْتُهَا ثَلَاثَ تَمْرَاتٍ. فَأَعْطَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا تَمْرَةً. وَرَفَعَتْ إِلَيَّ فِيهَا تَمْرَةً لِنَأْكُلَهَا. فَاسْتَطَعْتُهَا ابْنَتَاهَا. فَشَقَّتِ التَّمْرَةَ، الَّتِي كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَهَا، بَيْنَهُمَا فَأَعْجَبَنِي شَأْنُهَا. فَذَكَرْتُ الَّذِي صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْجَبَ لَهَا بِهَا الْجَنَّةَ. أَوْ أَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ».

٥٨٢٤ - ١٤٩ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٤٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَالَ جَارَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ» وَضَمَّ أَصَابِعَهُ.

المعنى العام

قال صلى الله عليه وسلم: «ليتق أحدكم وجهه النار، ولو بشق تمره» وقال لعائشة: «لا يرجع من عندك سائل، ولو بشق تمره» وعملت عائشة رضى الله عنها بهذه الأحاديث حرفياً، إذ جاءتها امرأة مسكينة، معها ابنتان صغيرتان، تسألها الصدقة والإحسان، ودخلت عائشة، فتفتش عن شيء تقدمه للمسكينة، فلم تجد إلا ثلاث تمرات، فقالت لنفسها: تمره لكل واحدة منهن؟ وماذا تغني هذه التمرة؟ وتذكرت قول رسول الله ﷺ لها: «استترى من النار، ولو بشق تمره، فإذا تقع من الجائع، موقعها من الشبعان» فالشبعان يأكلها، ليتمتع بحلاوتها، والجائع يأكلها، فتسد شيئاً من جوعته، ويتمتع بحلاوتها أكثر من الشبعان، فأعطت التمرات الثلاث للمسكينة، فأعطت المسكينة كل بنت تمره،

(١٤٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازٍ حَدَّثَنَا سَلْمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ ح وَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ وَاللَّفْظُ لَهُمَا قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الرَّبِيعِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ

(١٤٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنِ ابْنِ الْهَادِ أَنَّ زَيَْادَ بْنَ أَبِي زَيَْادٍ مَوْلَى ابْنِ عَمِيَّاشٍ حَدَّثَهُ عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَائِشَةَ

(١٤٩) حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

وأخذت ثمرة، وأكلت كل بنت ثمرتها بنهم وسرعة، فهما جائعتان، ووضعت المسكينة ثمرتها في فمها، فتعلق بها البنتان، تطلبان التمرة التي في فمها، فقسمتها نصفين، وأخرجتها من فمها، وأعطت كل واحدة من بنتيها شقاً، ولم تأكل هي شيئاً، وأثر هذا الموقف في عائشة عجباً، فلما دخل عليها صلى الله عليه وسلم بادرت نقص هذه القصة عليه، فقال صلى الله عليه وسلم: لقد أحسنت إلى بناتك، فقدمتهن على نفسها، ولها أجرها، فمن ولاه الله أمرينات، فأنتفق عليهن، وأحسن إليهن، كن سترًا وحجابًا له من نار يوم القيامة.

المباحث العربية

(جاءتنى امرأة ومعها بنتان لها) لم يقف العلماء على أسمائهن، وقد سقطت الواو من قولها « ومعها » فى بعض الروايات.

(فسألتنى) الصدقة والعطاء، وفى رواية للبخارى « تسألنى » صفة ثانية لامرأة.

(فلم تجد عندى شيئاً غير ثمرة واحدة) كان الأصل أن تقول: فلم أجد عندى، لكن لما كانت تنوى إعطاءها كل ما عندها كان ما تجده عائشة تجده المرأة، وما لا تجده عائشة لا تجده المرأة.

(فأعطيتها إياها، فأخذتها، فقسمتها بين ابنتيها، ولم تأكل منها شيئاً) وفى الرواية الثانية عن عائشة رضى الله عنها « جاءتنى مسكينة، تحمل ابنتين لها، فأطعمتها ثلاث تمرات، فأعطت كل واحدة منهن ثمرة، ورفعت ثمرة إلى فمها، لتأكلها، فاستطعمتها ابنتاها - أى طلبتا منها أن تطعمهما إياها - فشقت التمرة التى كانت تريد أن تأكلها، فأعجبني شأنها.. » الحديث، وللطبرانى نحوه.

ويمكن الجمع بأن مرادها بقولها « فلم تجد عندى شيئاً غير ثمرة واحدة » أى أخصها بها، ويحتمل أنها لم يكن عندها فى أول الحال سوى واحدة، فأعطتها، ثم وجدت ثنتين. والجمع الأول أوجه، ويحتمل تعدد القصة.

(ثم قامت، فخرجت وابنتاها) معطوف على الضمير فى « خرجت ».

(فدخل على النبى ﷺ، فحدثته حديثها) فى رواية للبخارى « فدخل النبى ﷺ علينا، فأخبرته » وحدثته بقصتها لأنها أعجبت بها.

(من ابتلى من البنات بشيء، فأحسن إليهن، كن سترًا من النار) أى سترًا، وحجابًا له من النار، يوم القيامة، قال النووي: إنما سماه ابتلاء، لأن الناس يكرهونهن فى العادة، وفى رواية للبخارى « من بلى من هذه البنات شيئاً » من الولاية، قال الحافظ ابن حجر: واختلف فى المراد

بالابتلاء، هل هو نفس وجودهن؟ أو المعنى ابتلى بما يصدر منهن، واختلف كذلك. هل هو على العموم في البنات؟ أو المراد من اتصف منهن بالحاجة؟.

وهل هذا الوعد خاص بمن ابتلى بأكثر من واحدة؟ ظاهر قوله في الرواية الثالثة «من عال جاريتين - أى قام عليهما بالمؤنة والتربية ونحوهما - حتى تبلغا» أن هذا الوعد خاص بمن ابتلى بأكثر من واحدة، ويؤكد ما جاء عند أحمد، من حديث أم سلمة «من أنفق على ابنتين، أو أختين، أو ذاتى قرابة، يحتسب عليهما» لكن هناك من الأحاديث ما يفيد شمول الوعد من أحسن إلى واحدة، ففي رواية «فقال رجل من الأعراب: أو اثنتين؟ فقال: أو اثنتين» وفي رواية «فراى بعض القوم أن لو قال: وواحدة؟ لقال: وواحدة» وعند الطبرانى «من كانت له ابنة، فأدبها، وأحسن أدبها، وعلمها، فأحسن تعليمها، وأوسع عليها من نعمة الله، التى أوسع عليه...» الحديث وهل هذا الوعد خاص بالإحسان؟ أو يكفى أداء الواجب والصبر؟ الظاهر الأول، فروايتنا «فأحسن» وشق التمرة، وعدم الأكل منها إحسان، فوق الواجب، وعند ابن ماجه «فصبر عليهن، وأطعمهن، وسقاهن، وكساهن» وعند الطبرانى «فأنفق عليهن، وزوجهن، وأحسن أدبهن» وفي الأدب المفرد «يؤدبهن، ويرحمهن، ويكفلهن» وعند الترمذى «فأحسن صحبتهن، واتقى الله فيهن» وهذه الأوصاف يجمعها لفظ الإحسان، وليس الاقتصار على الواجب إحساناً فى مثل هذه الحالة وإن كان له ثوابه وأجره، فالمناسب تفسير الإحسان هنا بأنه فعل معروف لم يكن واجباً، أو فعل معروف زائد على الواجب، وشرط الإحسان أن يكون الفعل موافقاً للشرع.

وفي الرواية الثانية «إن الله قد أوجب لها بها الجنة، أو أعتقها بها من النار» أى بالتمرة التى شقتها بين ابنتيها.

وفي الرواية الثالثة «جاء يوم القيامة أنا وهو - وضم أصابعه -» أى جاء يوم القيامة أنا وهو كهاتين، أى متصاحبين متجاورين.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

- ١- قال النووى: فى هذه الأحاديث فضل الإحسان إلى البنات، والنفقة عليهن، وعلى سائر أمورهن.
- ٢- الحث على الصدقة بما قل، وما جل، والعمل بقوله صلى الله عليه وسلم «يا عائشة، استترى من النار، ولو بشق تمرة، فإنها تسد من الجائع مسدها من الشبعان».
- ٣- وألا يحتقر ما يتصدق به.
- ٤- وأن الإحسان إلى البنات يستتر من النار قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أن الثواب المذكور إنما يحصل لفاعله إذا استمر، إلى أن يحصل استغناؤهن عنه، بزوج أو غيره،

كما أشير إليه في بعض ألفاظ الحديث، والإحسان يختلف باختلاف الأحوال، ولكل أحد بحسب حاله.

٥- قال الحافظ ابن حجر: وفي الحديث تأكيد حق البنات، لما فيهن من الضعف غالباً عن القيام بمصالح أنفسهن، بخلاف الذكور، لما فيهم من قوة البدن، وجزالة الرأي، وإمكان التصرف في الأمور المحتاج إليها في أكثر الأحوال. اهـ

أقول: وحتى لو كانت البنات مستغنيات، فإن الإحسان إليهن له نفس الأجر، والإحسان إلى الأولاد لا يقل أجراً عن الإحسان إلى البنات، وإنما خص البنات بالذكر علاجاً لما استقر في نفوس الناس من احتقارهن، حتى وصل الأمر بالناس أن وأدوهن، قال تعالى ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ يتواري من القوم من سوء ما بُشِّرَ بِهِ أُمُّهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾ [النحل: ٥٨-٥٩] فلما كانت الطبيعة البشرية، والعادات الإنسانية حب الذكور والاعتزاز بهم، والإحسان إليهم، لم يكونوا في حاجة إلى الوصية بهم، والله أعلم.

٦- قال ابن بطال: وفي هذه الأحاديث جواز سؤال المحتاج.

٧- وسخاء عائشة - رضی اللہ عنہا.

٨- وجواز ذكر المعروف، إن لم يكن على وجه الفخر، ولا المنة.

٩- وفيه الحث على التقوى، والتزام أمر الله تعالى، فإن من لا يتقى الله لا يأمن أن يتضرر بمن وكله الله إليه، أو يقصر عما أمر بفعله، أو لا يقصد بفعله امتثال أمر الله، وتحصيل ثوابه.

١٠- وفيه حكمة الرسول ﷺ، والاستفادة من المناسبات والظروف في تعميق أحكام الشرع الحنيف، كما ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان يطبق هذا القول بالفعل على نفسه، فكان يحمل أمامة بنت أبي العاص، بنت ابنته زينب رضي الله عنها، يحملها على عاتقه في الصلاة، وهو يوم المسلمين، فإذا ركع وضعها، وإذا رفع رفعها، وإذا سجد وضعها، وإذا جلس حملها. صلى الله عليه وسلم.

١١- وفيه ما كانت عليه بيوت النبي ﷺ، وكيف كانت عيشتهم وأهلهم، وليس في بيتهم ما يؤكل غير تمر، أو ثلاث تمرات.

والله أعلم

(٧٢٤) باب فضل من يموت له ولد، فيحتسبه

٥٨٢٥ - $\frac{١٥٠}{١}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥٠)؛ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْوَالِدِ فَتَمَّسَهُ النَّارُ، إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ».

٥٨٢٦ - $\frac{١٥١}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ (١٥١). بِإِسْنَادٍ مَّالِكٍ. وَبِمَعْنَى حَدِيثِهِ. إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ: «فِيلَجَ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ».

٥٨٢٧ - $\frac{١٥١}{٢}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَيْسَ سَوْءٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: لَا يَمُوتُ لِإِحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةً مِّنَ الْوَالِدِ فَتَحْتَسِبُهُ، إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: أَوْ اثْنَيْنِ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «أَوْ اثْنَيْنِ».

٥٨٢٨ - $\frac{١٥٢}{٣}$ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (١٥٢) قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذَهَبَ الرَّجَالُ بِحَدِيثِكَ. فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ. تُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ. قَالَ: «اجْتَمِعِينَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا» فَاجْتَمَعْنَ. فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُنَّ مِنْ امْرَأَةٍ تَقْدُمُ بَيْنَ يَدَيْهَا، مِنْ وَلَدِهَا، ثَلَاثَةً، إِلَّا كَانُوا لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: وَاثْنَيْنِ. وَاثْنَيْنِ. وَاثْنَيْنِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «وَاثْنَيْنِ. وَاثْنَيْنِ».

٥٨٢٩ - $\frac{١٥٣}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥٣) قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْعُوقُوا الْجَنَّةَ».

٥٨٣٠ - $\frac{١٥٤}{٤}$ عَنْ أَبِي حَسَّانَ (١٥٤) قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي هُرَيْرَةَ: إِنَّهُ قَدْ مَاتَ لِي ابْنَانِ. فَمَا أَنْتَ

(١٥٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَأَبْنُ زَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهِمَا عَنِ الرَّهْرِيِّ

(١٥١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٥٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْخُدْرِيُّ فَضَيْلُ بْنُ حَسَنِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ دُرَّكَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

(١٥٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ وَزَادَا جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٥٤) حَدَّثَنَا سُورِدُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَا حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي السَّلِيلِ عَنْ أَبِي حَسَّانَ

مُحَدَّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَدِيثٍ تَطَيَّبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوَاتَانَا؟ قَالَ: قَالَ: نَعَمْ «صِعَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَتَلَقَى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ، - أَوْ قَالَ أَبَوَيْهِ -، فَيَأْخُذُ بِتَوْبِهِ، - أَوْ قَالَ بِيَدِهِ -، كَمَا آخُذُ أَنَا بِصِنْفَةِ تَوْبِكَ هَذَا. فَلَا يَتَّاهَى، - أَوْ قَالَ: فَلَا يَنْتَهِي -، حَتَّى يَدْخُلَهُ اللَّهُ وَأَبَاهُ الْجَنَّةَ».

٥٨٣١- وفي رواية عن النُّمَيْي^(١٥٥) بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: فَهَلْ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا تَطَيَّبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوَاتَانَا؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥٨٣٢- ١٥٥- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١٥٥) قَالَ: آتَتْ امْرَأَةٌ النَّبِيَّ ﷺ بِصَبِيٍّ لَهَا. فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ لِي. فَلَقَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً. قَالَ: «دَفَنْتُ ثَلَاثَةً؟» قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: «لَقَدْ احْتَظَرْتُ بِحِطَّارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ» قَالَ عُمَرُ، مِنْ بَيْنِهِمْ: عَنْ جَدِّهِ. وَقَالَ الْبَاقُونَ: عَنْ طَلْقٍ. وَلَمْ يَذْكُرُوا الْجَدَّ.

٥٨٣٣- ١٥٦- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١٥٦) قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِابْنٍ لَهَا. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ يَشْتَكِي. وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ. قَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً. قَالَ: «لَقَدْ احْتَظَرْتُ بِحِطَّارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ» قَالَ زُهَيْرٌ: عَنْ طَلْقٍ. وَلَمْ يَذْكُرِ الْكُنْيَةَ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿ وَيَشْرَحُ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾^(١٥٥) أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون^(١٥٥) [البقرة: ١٥٥-١٥٧] وكلما عظمت المصيبة عظم الصبر المطلوب لها، وكلما عظم الصبر والاحتساب كلما عظم الأجر.

ومن أعظم المصائب موت الأطفال، وبخاصة في بداية الحياة الزوجية، في الوقت الذي يتشوف فيه الوالدان إلى الأولاد، وفي الوقت الذي يكون الأولاد فيه هم سعادة الأبوين.

وإذا كان الإسلام يدعو الآباء إلى الرحمة والعطف وحب الأبناء، فمن حق الآباء، وقد تعلقوا بأطفالهم أن يتألموا لفقدهم من أحبوه وتعلقوا به، ومن حقهم أن يواسيهم الإسلام، ويضمد جروحهم،

(١٥٥) وفي رواية سويد قال حدثنا أبو السليل وحدثني عبيد الله بن سعيد حدثنا يحيى بن سعيد (١٥٥) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وأبو سعيد الأشج واللفظ لأبي بكر قالوا حدثنا حفص بن غوث بن غياث ح وحدثنا عمرو بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن جدته طلق بن معاوية عن أبي رزعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة

(١٥٦) حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قالوا حدثنا جرير عن طلق بن معاوية النخعي أبي غياث عن أبي رزعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة

ومن واجب العلماء أن يطيبوا نفوسهم في وقت محنتهم، وهذا رسول الله ﷺ يقول لأصحابه في مناسبة موت بعض أطفالهم: ما من مسلم يموت له ثلاثة من الأولاد - ذكورا أو إناثا - قبل أن يبلغوا الحلم إلا حرم الله عليه النار، وأدخله الجنة، ورغب الصحابة في زيادة الفضل، فقال أحدهم: واثنان يا رسول الله؟ قال: واثنان. ويتأسف السائل بعد انفضاض المجلس على أنه لم يقل: وواحد، وهو يظن أنه لو قال ذلك لأجيب، ووسعته رحمة الله تعالى، ولم يكتف صلى الله عليه وسلم بإخبار الرجال بهذه البشرية، مع أنه يعلم أنهم سيخبرون بها نساءهم، بل خاطب بها النساء في اليوم الذي حدده لوعظهن، تقديراً لعواطفهن، وشدة حزنهن، وعدم تملكهن لمشاعرهن، أخبرهن بالثلاثة، ليطلب شمول هذا الفضل للثنتين، كما فعل الرجال، ففعلن وسألن، وأجبن بما أجيب به الرجال.

وهذا أبو هريرة، يسأله مكلوم بفقد ابنه أن يواسيه بما سمع من رسول الله ﷺ عن فقد الأولاد، فيجيبه بأن الأطفال الذين يموتون ينتظرون آباءهم يوم القيامة، فإذا رأوهم أخذ الواحد منهم بثوب أبيه وأمه، يمسك به لا يتركه، ويسأل الله أن يشفعه فيهما، ويغفر لهما ذنوبهما، ويدخلهما معه الجنة، فيرحم الله الآباء برحمته للأبناء، ويقول لهم: خذوا بأيديهم إلى الجنة، فقد غفرت لهم برحمتي لكم، فيأخذون بأيدي آباءهم إلى الجنة.

المباحث العربية

(لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد) الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك للرجال مرة، وللنساء مرة، ففي الرواية الثانية أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لنسوة من الأنصار، وزاد فيها « فتحسبه » والاحتساب هنا الصبر، والرضا بقضاء الله، مع رجاء فضله، قال الحافظ ابن حجر: وقد عرف من القواعد الشرعية أن الثواب لا يترتب إلا على النية، فلا بد من قيد الاحتساب، والأحاديث المطلقة محمولة على المقيدة، وقال بعضهم: يقال في البالغ: احتسب، ويقال في الصغير: افتتبط، لكن قد يستعمل كل مكان الآخر، وذكر ابن دريد وغيره احتسب فلان يكذا، أي طلب أجرا عند الله، وهذا أعم من أن يكون لكبير أو صغير.

ولفظ « ولد » يتناول الواحد، فصاعداً، ويشمل الذكر والأنثى، وهل يدخل فيه أولاد الأولاد؟ محل نظر، وفي البخاري: « ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاث » بحذف القاء من « ثلاثة » وهو جائز لكون المميز محذوفاً، وقيد « مسلم » و« مسلمين » للاحتراز عن الكافر.

وزاد في ملحوق الرواية الثالثة. « لم يبلغوا الحنث » بكسر الحاء وسكون النون، وضبط بفتح الحاء والنون، والمحفوظ الأول، والمعنى: لم يبلغوا الحلم، فتكتب عليهم الآثام، والحنث في الأصل الإثم، والذنب، قال تعالى ﴿ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴾ [الواقعة: ٤٦] وقيل: المراد: بلغ زمانا يؤخذ فيه بيمينه، إذا حنث، قال الراغب: عبر بالحنث عن البلوغ، لأن الصبي قد يثاب، وخص الصغير بذلك، لأن الشفقة عليه أعظم، والحب له أشد، والرحمة له أوفر.

وعلى هذا فالقيد للاحتراز عن مات له ثلاثة بالغون. وسيأتى مزيد بحثه فى فقه الحديث.

(فتمسه النار، إلا تحلة القسم) وفى ملحوق الرواية « فيلج النار، إلا تحلة القسم » وفى الرواية الثالثة « إلا كانوا لها حجاباً من النار » وفى الرواية الثانية « إلا دخلت الجنة » وهى محمولة على دخول الجنة بدون دخول النار، أى دخول الجنة لأول وهلة، فمن المسلمين من يدخل الجنة بعد النار، والمراد بالولوج الورود، وهو عام، يخفف بموت الأولاد بشروطه.

وقوله « فتمسه النار » وقوله « فيلج النار » بنصب الفعل، لأن المضارع ينصب بعد النفى بتقدير « أن » لكن حكى الطيبي: أن شرطه أن يكون بين ما قبل الفاء وما بعدها سببية، ولا سببية هنا، إذ لا يجوز أن يكون موت الأولاد ولا عدمه سبباً لولوج الأب والأم النار قال: وإنما الفاء بمعنى الواو، التى للجمع، وتقديره: لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من ولده وولوجه النار قال: لامحيد عن ذلك، إن كانت الرواية بالنصب. وأقره على هذا جماعة، قال: وإن كانت الرواية بالرفع، فمعناه: لا يوجد لوج النار عقب موت الأولاد، إلا مقداراً يسيراً. اهـ

قال الحافظ ابن حجر: ووقع فى البخارى فى الأيمان والنذور، بلفظ « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار، إلا تحلة القسم » فقوله « تمسه » بالرفع جزءاً.

و« تحلة القسم » بفتح التاء وكسر الحاء وتشديد اللام، أى ما ينحل به القسم، وهو اليمين، وهو مصدر حلل اليمين، أى كفرها، يقال: حلل تحليلاً، وتحلة، وتحلا، بغير هاء، والثالث شاذ، وقال أهل اللغة: يقال: فعلة تحلة القسم، أى قدر ما حللت به قسمى ويمينى، ولم أبالغ، وقال الخطاى: حللت القسم تحلة، أى أبررتها.

وقال القرطبى: اختلف فى هذا القسم والمراد منه، فقيل: هو معين، وقيل: هو غير معين، فالجمهور على الأول، وقيل: لم يعن به قسم بعينه، وإنما معناه التقليل لأمر ورودها، وهذا اللفظ يستعمل فى هذا، وقيل: الاستثناء بمعنى الواو، أى لا تمسه النار، قليلاً، ولا كثيراً، ولا تحلة القسم.

وقال بعضهم: المراد به قوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ [مريم: ٧١] قال الخطاى: معناه: لا يدخل النار ليعاقب بها، ولكنه يدخلها مجتازاً، ولا يكون ذلك الجواز إلا مقدار ما يحل به الرجل يمينه، ويدل على ذلك ما وقع عند عبد الرزاق، بلفظ « إلا تحلة القسم، يعنى الورود » وعند سعيد بن منصور « ثم قرأ سفيان ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ » وعند الطبرانى « من مات له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، لم يرد النار، إلا عابر سبيل » يعنى الجواز على الصراط، وأخرج الطبرانى مثله مرفوعاً « من حرس وراء المسلمين فى سبيل الله متطوعاً، لم ير النار بعينه، إلا تحلة القسم، فإن الله عز وجل قال ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾

واختلف فى موضع القسم من الآية، فقيل: هو مقدر، أى والله ما منكم إلا واردها، وقيل: معطوف على القسم الماضى، فى قوله تعالى ﴿ فَوَرِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى وربك ما منكم إلا واردها. وقيل: هو مستفاد من قوله تعالى ﴿ حَتَّمَا مَقْضِيًّا ﴾ أى قسماً واجباً، وقال الطيبي: يحتمل أن يكون المراد

بالقسم ما دل على القطع والبيت من السياق، فإن قوله تعالى ﴿كَانَ عَلَى رَيْكَ﴾ تذييل وتقرير لقوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فهذا بمنزلة القسم، بل أبلغ، لمجىء الاستثناء بالنفى والإثبات. قال الحافظ ابن حجر: واختلف السلف في المراد بالورود في الآية، فقيل: هو الدخول، روى أحمد والنسائي والحاكم من حديث جابر، مرفوعاً «الورود الدخول، لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً» وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال: «يردونها أو يلجونها، ثم يصدرون عنها بأعمالهم»، وقيل: المراد بالورود المرور عليها، وزاد الطبري من طريق كعب الأحبار «يستون كلهم على متنها، ثم ينادى مناد: أمسكى أصحابك، ودعى أصحابي، فيخرج المؤمنون، ندية أيدانهم» قال الحافظ ابن حجر: وهذان القولان أصح ما ورد في ذلك، ولا تنافي بينهما، لأن من عبر بالدخول تجوز به عن المرور لأن المار عليها فوق الصراط في معنى من دخلها، لكن تختلف أحوال المارة باختلاف أعمالهم، فأعلاهم درجة من يمر كلمح البرق، كما سيأتي في الرقاق إن شاء الله تعالى.

ومن الأقوال الضعيفة قول من قال: الورود مختص بالكفار، ومن قال: معنى الورود الدخول منها، ومن قال: معناه الإشراف عليها، ومن قال: معنى ورودها ما يصيب المؤمن من الحمى.

(قال لنسوة من الأنصار) في الرواية الثالثة « جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا

رسول الله: ذهب الرجال بحديثك، فاجعل لنا من نفسك يوماً، نأتيك فيه، تعلمنا مما علمك الله. قال: اجتمعن يوم كذا وكذا، فاجتمعن، فأتاهن رسول الله ﷺ، فعلمهن مما علمه الله، ثم قال ما منكن من امرأة، تقدم بين يديها، من ولدها ثلاثة إلا كانوا لها حجاباً من النار، فقالت امرأة: واثنين واثنين واثنين؟ فقال رسول الله ﷺ: واثنين واثنين واثنين « وفي رواية « واثنين » بزيادة تاء، وهو منصوب بالعطف على « ثلاثة » ويسمى العطف التلقيني، وكأنها فهمت الحصر، وطمعت في الفضل، قيل: هي أم سليم الأنصارية والدة أنس، رواه الطبراني، ووقع لأم مبشر الأنصارية أيضاً السؤال عن ذلك، أخرجه الطبراني أيضاً، وأم أيمن أيضاً ممن سأل، وعائشة أيضاً، وأم هاني أيضاً سألت عن ذلك، ويحتمل أن يكون كل منهن سأل عن ذلك في ذلك المجلس، فتكون المتكلمة واحدة، والأخريات قلن في أنفسهن، ووافقن السائلة، قال الحافظ ابن حجر: وأما تعدد القصة ففيه بعد، لأنه صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الاثنين بعد الثلاثة أجاب بأن الاثنين كذلك، فالظاهر أنه كان أوحى إليه في ذلك في الحال.

نعم في حديث جابر أنه ممن سأل عن ذلك، وروى أن عمر سأل أيضاً. قال الحافظ: وهذا لا بعد في تعدده، لأن خطاب النساء بذلك لا يستلزم علم الرجال به.

(صغارهم دعاهم الجنة) بفتح الدال والعين وكسر الميم، وأحدهم دعووس، بضم الدال،

أى صغار أهلها، وأصل الدعوموس دويبة تكون في الماء لا تفارقه، فوجه الشبه عدم المفارقة.

(يتلقى أحدهم أباه - أو قال: أبويه - فيأخذ بثوبه - أو قال: بيده، كما أخذ أنا

بصنفة ثوبك هذا) صنفة الثوب بفتح الصاد وكسر النون طرفه، ويقال لها: صنيفة الثوب، أى

وأخذ أبو هريرة بثوب أبي حسان، وأمسكه بشدة، لا يدعه.

(فلا يتناهى - أو قال: فلا ينتهى - حتى يدخله الله وأباه الجنة) أى فلا يتركه، أى لا يكون نهاية لإمساكه إياه حتى يقبل الله شفاعة الصغير، فيدخل الله الصغير وأباه الجنة.

(أتت امرأة النبي ﷺ بصبي لها، فقالت: يا نبي الله. ادع الله له، فلقد دفنت ثلاثة) أى وأخشى عليه أن يكون رابعهم، وهو مريض، وفي الرواية السادسة « فقالت: يا رسول الله. إنه يشتكى، وإنى أخاف عليه. قد دفنت ثلاثة » قيل: إنها رجاء الأسلمية.

(قال: دفنت ثلاثة؟) بحذف أداة الاستفهام.

(لقد احتظرت بحظار شديد من النار) أى لقد امتنعت من النار بمانع وثيق، وأصل الحظر المنع، وأصل الحظار بكسر الحاء وفتحها ما يجعل حول البستان وغيره من قضبان وغيرها كالحائط أو السور.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

١- فضل من مات له ولد، فاحتسبه، وأحاديث الباب قيدت الولد بثلاثة أو اثنين، لكن الطبراني في الأوسط أخرج عن جابر بن سمرة مرفوعاً « من دفن ثلاثة، فصبر عليهم واحتسب، وجبت له الجنة، فقالت أم أيمن: أو اثنين؟ فقال: أو اثنين، فقالت: وواحد؟ فسكت، ثم قال: وواحد. »

وعن ابن مسعود مرفوعاً « من قدم ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، كانوا له حصناً حصيناً من النار، قال أبو ذر: قدمت اثنين؟ قال: واثنين. قال أبي بن كعب: قدمت واحداً، قال: وواحداً » أخرجه الترمذي، وقال: غريب، وعنده عن ابن عباس، رفعه « من كان له فرطان من أمتى أدخله الله الجنة. فقالت عائشة: فمن كان له فرط؟ قال: ومن كان له فرط » قال الحافظ ابن حجر: وليس فى شىء من هذه الطرق ما يصلح للاحتجاج، قال: وأصح ما ورد فى ذلك ما أخرجه البخارى عن أبى هريرة مرفوعاً « يقول الله عز وجل: ما لعبدى المؤمن عندى جزاء - إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا، ثم احتسبه - إلا الجنة » وهذا يدخل فيه الواحد، فما فوقه. اهـ

أقول: واستحقاق الجنة ودخولها لا يستلزم عدم مس النار، وأحاديثنا فى الحجب عن النار، فليس فيما استند إليه الحافظ دليل على المدعى، وهو الواحد، نعم لوالديه أجر كبير، لكن غير الموعود به هنا، فالثابت أن الموعود بعدم المس للنار هو من قدم اثنين فأكثر.

٢- أخذ بعضهم من ملحق الرواية الثالثة، من قوله « لم يبلغوا الحنث » أن من مات له أولاد كبار لا يستحق هذا الجزاء، وإن كان فى فقد الولد أجر فى الجملة، وبهذا صرح كثير من العلماء، وفرقوا بين البالغ وغيره بأنه يتصور من البالغ العقوق، المقتضى لعدم الرحمة، بخلاف الصغير، فإنه لا يصدر منه ذلك، إذ ليس بمخاطب، وقال الزبير بن المنير: بل يدخل الكبير أيضاً فى ذلك، بطريق

الفحوى، لأنه إذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو عبء على أبويه، فكيف لا يثبت في الكبير، الذي بلغ من السعى، ووصل له منه النفع، وتوجه إليه الخطاب بالحقوق. اهـ

وعندى أن هذا القيد ليس للاحتراز، وإنما ذكر لما أن الصغير موضع الرحمة والشفقة وقوة الأسى غالبًا، فمدار الحكم شدة التعلق والحب، ليكون الصير في الفقد كبيرًا، والاحتساب قويًا، والتسليم عظيمًا، وحيثما وجدت هذه العلة في الكبير أو الصغير كان هذا الأجر الموعود به، وحيثما لم توجد من الطفل أو من الأبوين لا يكون هذا الأجر، وإن ثبت له أجر آخر.

وقول الحافظ ابن حجر: ويقوى الأول قوله في بقية الحديث الذي رواه البخارى «بفضل رحمته إياهم» لأن الرحمة للصغار أكثر، لعدم حصول الإثم، هذا القول لا يؤيده قول ابن التين: إن الضمير في «رحمته» للأب، أى لكونه كان يرحمهم في الدنيا، فيجازى بالرحمة في الآخرة، وهذا يتمشى مع توجيهنا للحديث. والله أعلم.

٣- قال الحافظ ابن حجر: وهل يلتحق بالصغار - عند من قصر الحديث عليهم - من بلغ مجنوناً مثلاً، واستمر على ذلك، فمات؟ فيه نظر، لأن كونهم لا إثم عليهم يقتضى الإلحاق، وكون الامتحان بهم، يخف بموتهم، يقتضى عدمه، ولم يقع التقييد فى طرق الحديث بشدة الحب ولا عدمه، وكان القياس يقتضى ذلك، لما يوجد من كراهة بعض الناس لمولده، وتبرمه منه، ولا سيما من كان ضيق الحال، لكن لما كان الولد مظنة المحبة والشفقة، نيط به الحكم، وإن تخلف فى بعض الأفراد.

٤- قال ابن التين، تبعاً لعباض: قول السائلة «واثنان» يدل على أن مفهوم العدد ليس بحجة، لأن الصحابية من أهل اللسان، ولم تعتبره، إذ لو اعتدته لانتفى الحكم عندها عما عدا الثلاثة، لكنها جوزت ذلك، فسألته. قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أنها اعتبرت مفهوم العدد، إذ لو لم تعتبره لم تسأل، والتحقيق أن دلالة مفهوم العدد ليست يقينية، وإنما هى محتملة، ومن ثم وقع السؤال عن ذلك.

٥- أخذ بعضهم بذكر الثلاثة أن الأربعة فما فوقهم لا يحصل بهم الأجر المذكور، سواء ماتوا دفعة واحدة، أو ماتوا واحداً بعد الآخر، فالثلاثة تعظم بهم المصيبة، وأما ما زاد عليها، فقد يخف أمر المصيبة، لأنها تصير كالعادة، كما قيل: روعت بالبين حتى ما أراع له... قاله القرطبي.

قال الحافظ ابن حجر: وهو جحد شديد، فإن من مات له أربعة، فقد مات له ثلاثة ضرورة، لأنهم إن ماتوا دفعة واحدة فقد مات له ثلاثة وزيادة، ولا خفاء بأن المصيبة بذلك أشد، وإن ماتوا واحداً بعد واحد، فإن الأجر يحصل له عند موت الثلاثة، بمقتضى وعد الصادق، فيلزم على قول القرطبي أنه إن مات له الرابع يرتفع عنه ذلك الأجر، مع تجدد المصيبة، وكفى بهذا فساداً، والحق أن تناول الحديث الأربعة فما فوقها، من باب أولى وأحرى، ويؤيد هذا أنهم لم يسألوا عن الأربعة، ولا ما فوقها، لأنه كالمعلوم عندهم، إذ المصيبة إذا كثرت كان الأجر أعظم. اهـ وهو كلام حسن.

٦- أخذ بعضهم من إقراره صلى الله عليه وسلم جزاء الاثنين، التسوية في الحكم بين الثلاثة والاثنين، وهو محمول على أنه أوحى إليه بذلك في الحال، ولا بعد أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفة عين، ويحتمل أن يكون، كان العلم عنده بذلك حاصلًا، لكنه أشفق عليهم أن يتكلموا، لأن موت الاثنين غالبًا، أكثر من موت الثلاثة. اهـ

أقول: والتسوية بين الاثنين والثلاثة في هذا الحكم، لا يستلزم عدم زيادة الثلاثة على الاثنين في الأجر، والله أعلم.

٧- واستدل بقوله « ما من مسلم... » على أن من مات له أولاد في الكفر، ثم أسلم، لا يحصل له ذلك، ويؤيد ذلك ما أخرجه أحمد والطبراني، عن أبي ثعلبة الأشجعي، قال: « قلت: يا رسول الله. مات لى ولدان؟ قال: من مات له ولدان في الإسلام، أدخله الله الجنة » وما أخرجه أحمد عن رجاء الأسلمية، قالت: « جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، ادع الله لى، فى ابن لى، بالبركة، فإنه قد توفى لى ثلاثة، فقال: أ منذ أسلمت؟ قالت: نعم... » فذكر الحديث.

٨- استدل بعضهم بقوله « ثلاثة من الولد » أن ذلك خاص بالولد الحقيقى، ولا يدخل فيه أولاد الأولاد، ويؤيده رواية النسائى « من صلبه » قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أن أولاد أولاد الصلب يدخلون، وفى التقييد بكونهم « من صلبه » ما يدل على إخراج أولاد البنات.

٩- أخذ القاضى عياض من قوله « تحلة القسم » أن من حلف أن لا يفعل كذا، ثم فعل منه شيئاً يسيراً، مهما قل، برت يمينه، خلافاً لمالك.

١٠- وفى هذه الأحاديث أن أولاد المسلمين فى الجنة، لأنه يبعد أن الله يغفر للأبائى بفضل رحمته للأبناء، ولا يرحم الأبناء. قال المهلب. قال الحافظ ابن حجر: وكون أولاد المسلمين فى الجنة قاله الجمهور، وتوقفت طائفة قليلة.

والله أعلم

(٧٢٥) باب إذا أحب الله عبداً أمر جبريل، فأحبه،

وأحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض

٥٨٣٤- ١٥٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ، إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا، دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ: إِنِّي أَحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّهُ. قَالَ: فَيَجِيئُهُ جِبْرِيلُ. ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّوهُ. فَيَجِيئُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ. قَالَ: ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ. وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَيَقُولُ: إِنِّي أَبْغَضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ. قَالَ: فَيَبْغِضُوهُ. جِبْرِيلُ. ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ. قَالَ: فَيَبْغِضُونَهُ. ثُمَّ تُوضَعُ لَهُ الْبُغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ».

٥٨٣٥- ١٥٨ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُهَيْلٍ رضي الله عنه (١٥٨)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْبُغْضِ.

٥٨٣٦- ١٥٨ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ رضي الله عنه (١٥٨) قَالَ: كُنَّا بِعَرَفَةَ. فَمَرَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ. فَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ. فَقُلْتُ لِأَبِي: يَا أَبْتَ! إِنِّي أَرَى اللَّهَ يُحِبُّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ. قَالَ: وَمَا ذَلِكَ؟ قُلْتُ: لِمَا لَهُ مِنَ الْحُبِّ فِي قُلُوبِ النَّاسِ. فَقَالَ: بِأَيْبِكَ! أَنْتَ سَمِعْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَبْرِ عَنْ سُهَيْلٍ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] كذب من يدعى حياً لإنسان ويخالفه ويعصيه ويحاربه، لأن آية الحب طاعة المحبوب، والعمل على رضاه، والحد من غضبه، من هنا كذب اليهود والنصارى في قولهم: ﴿نَحْنُ أُبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة: ١٨] فاتتباع الرسل علامة الحب لله، وصدق الله العظيم في الحديث القدسي إذ يقول: «وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب

(١٥٧) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٥٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَزْدِيَّ ح وَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَبِيُّ أَخْبَرَنَا عَثْرٌ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ح وَ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكٌ وَهُوَ ابْنُ أَنَسٍ كُلُّهُمُ عَنْ سُهَيْلٍ

(١٥٨) حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا يَرِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِسْتُونِيُّ عَنْ سُهَيْلٍ

إلى بالنوافل حتى أحبه» فلاجل أن يحبنا الله، ويرضى عنا، ويرحمنا، ويغفر لنا علينا باتباع أوامره، واجتناب نواهيه، وإذا أردنا أن يحينا الخلق، ويحسنوا إلينا، وأن ينفعوننا في دنيانا علينا أولاً أن نحب الله، لأنه إذا أحبنا عرس الحب في قلوب العباد لنا، إذا أحبنا نادى جبريل الروح الأمين. ناداه من فوق عرشه: يا جبريل، إننى أنا الله أحب فلانا، فأحبه. وبلغ حبي له للملائكة ليحبه، وبلغ حبي لخلقى الذين يرونه ويتعاملون معه ليحبه، فيحبه جبريل ثم ينادى: يا ملائكة الله، إن الله يحب فلانا فأحبه، فتحبه الملائكة وتستغفر له، وتدعوه، ثم ينزل جبريل إلى الأرض، فينادى فيمن حول فلان من الناس. أيها الناس، إن الله يحب فلانا فأحبه، وإن الله عرس فى فلان من الصفات الحميدة، ما يجذب حب الناس له، وإن الله طبع فلانا بطابع القبول، يتعامل مع الناس بما يحبهم فيه، فيعاملونه بكل مودة وحب. وهكذا يصبح حب الناس للمؤمن علامة حب الله له، ويصبح حب الله للمؤمن مرتبطاً بطاعته وعبادته والإخلاص فى العبادة والطاعة، حتى يكون من المقبولين، والأمر نفسه فى العاصين المغضوب عليهم، ينادى الله جبريل: إنى أبغض فلانا، فأبغضه، فيبغضه جبريل، وينادى أهل السماء والملائكة، فيبغضونه، وينزل إلى الأرض فيزرع فى قلوب من حوله بغضهم له. هدايا الله الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم، ولا الضالين. آمين.

المباحث العربية

(إن الله إذا أحب عبداً) قال النووي: قال العلماء: محبة الله تعالى لعبده، هى إرادة الخير له، وهدايته وإنعامه عليه، ورحمته. وقال الحافظ ابن حجر: وقع فى بعض الطرق بيان سبب هذه المحبة، والمراد بها، فى حديث ثوبان « إن العبد ليلتمس مرضاة الله تعالى، فلا يزال كذلك، حتى يقول: يا جبريل، إن عبدى فلانا يلتمس أن يرضينى، ألا وإن رحمتى غلبت عليه» أخرجه أحمد والطبرانى فى الأوسط، ويشهد له حديث أبى هريرة فى الصحيح «وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه، وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به، وبصره الذى يبصر به، ويده التى يبطش بها، ورجله التى يمشى بها» الحديث.

(دعا جبريل، فقال: إنى أحب فلانا، فأحبه، قال: فيحبه جبريل) وفى رواية للبخارى « نادى جبريل: إن الله قد أحب فلانا، فأحبه، فيحبه جبريل».

(ثم ينادى فى السماء، فيقول: إن الله يحب فلانا، فأحبه، فيحبه أهل السماء) فى رواية للبخارى « فينادى جبريل فى أهل السماء».

(ثم يوضع له القبول فى الأرض) زاد الطبرانى فى حديث ثوبان « ثم يهبط إلى الأرض» ثم قرأ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَانُ وُدًّا ﴾ [مريم: ٩٦] وثبتت هذه الزيادة عند الترمذى وابن أبى حاتم.

والمراد من القبول الرضا، من قبيل قوله تعالى ﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾ [آل عمران: ٣٧] أى

رضيها، وفي رواية « فيوضع له المحبة »، وقبول الشئ، والرضا بالشئ، ميل النفس إليه، والمراد بالقبول هنا قبول القلوب له بالمحبة والميل إليه، والرضا عنه، والمراد بمحبة الله إرادة الخير، وحصول الثواب، ومحبة الملائكة استغفارهم له، وإرادتهم له خيري الدنيا والآخرة، وميل قلوبهم إليه، ليكون مطيعاً لله، محباً له، ومحبة العباد له اعتقادهم فيه الخير، وإرادتهم دفع الشر عنه ما أمكن. قال الحافظ ابن حجر: وحديث الباب يشتمل على الأقسام الثلاثة، الإلهي والروحاني والطبيعي، فحب الله العبد حب إلهي، وحب جبريل والملائكة له حب روحاني، وحب العباد له حب طبيعي. قال النووي: والمراد من بغض الله تعالى إرادة عقابه، أو شقاوته ونحوه.

(فمر عمر بن عبد العزيز) الخليفة الخامس، الذي أحبه المسلمون لعدله، وسيرته في ملكه، واتباعه سنة نبيه ﷺ.

(وهو على الموسم) أي على موسم الحج أميراً للمؤمنين.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- أخذ البخاري من الحديث كلام الله تعالى مع جبريل والملائكة.
- ٢- وأن حب العباد للعبد من الله تعالى، وكذلك المقت والغضب.
- ٣- وأن الملائكة تحب المؤمن. قال النووي: وحب الملائكة يحتمل وجهين. أحدهما: استغفارهم له، وثناؤهم عليه، ودعاؤهم له.

والثاني: أن محبتهم على ظاهرها المعروف من المخلوقين، وهو ميل القلب إليه، واشتياقهم إلى لقائه، وسبب حبهم إياه كونه مطيعاً لله تعالى، محبوباً له.

والله أعلم

(٧٢٦) باب الأرواح جنود مجنّدة

٥٨٣٧ - $\frac{159}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥٩) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ. فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ. وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ».

٥٨٣٨ - $\frac{160}{4}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٦٠) يَرْفَعُهُ. قَالَ: «النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الْفِصَّةِ وَالذَّهَبِ. خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَهُوا. وَالْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ. فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ».

المعنى العام

المرء على دين خليله، فليُنظر أحدكم من يخالل، وإن الطيور على أشكالها تقع، وشبه الشيء منجذب إليه، أمثلة وحكم، تعبر عن الواقع، اللصوص يتجمعون ويتعارفون ويتحابون، والبعاة يتجمعون ويتعارفون، وأهل الفساد والخلاعة والليالي الحمراء يتعارفون ويتصادقون. نعم كل تجمع على المعاصي مآله التفكك، والنار يأكل بعضها بعضا، لكن الواقع أنهم يتعارفون، ويتعاونون، ولو لبعض الزمن. والصالحون يتعارفون، ويتعاونون، ويتماسكون، ويتجالسون، ويتحابون، وتعارفهم يدوم، لأنه لله، وفي طاعة الله، وما كان لله دام واتصل، تعارفهم ليس لفائدة دنيوية ينتهي بانتهائها، وليس لغاية شخصية نفعية دنيوية يزول بالحصول عليها، أو باليأس من حصولها، وإنما تعارفهم على الطاعة الإلهية، وعلى أن يبقى هذا التعارف ليوم القيامة، يوم تراههم على سرر متقابلين، يقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن المجرمين. فالأرواح جنود مجنّدة، وأهل الخير يميلون إلى أهل الخير، وأهل الشر يميلون إلى أهل الشر، وما تشاكل من الأرواح تجمع، ومن اتفقت ميولهم أو تقاربت يتجمعون ويتآسرون.

المباحث العربية

(الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف، وما تنافَرَ منها اختلف) قال الخطابي: يحتمل أن يكون إشارة إلى معنى التشاكل في الخير والشر، والصلاح والفساد، وأن الخير

(١٥٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٦٠) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِحَدِيثٍ يَرْفَعُهُ قَالَ:

من الناس يحن إلى شكله، والشرير يميل إلى نظيره، فتعارف الأرواح، يقع بحسب الطباع، التي جبلت عليها من خير أو شر، فإذا اتفقت تعارفت، وإذا اختلفت تناكرت، قال: ويحتمل أن يكون إخباراً عن بدء الخلق، في حال الغيب، على ما جاء أن الأرواح خلقت قبل الأجسام، وكانت تلتقي، وكانت قسمين متقابلين، قسم السعادة، وقسم الشقاوة، فلما بُتت في الأجساد متفرقة، تعارفت وتناكرت على ما كانت عليه في الحال الأولى، على ما سبق من العهد المتقدم. اهـ فالتعارف والتناكر، على الرأي الأول، مبنى على أخلاق وصفات وتصرفات في الدنيا، والتعارف والتناكر، على الرأي الثاني، مبنى على ما خلقت عليه الأرواح في الغيب، قبل خلق الأجسام، ويرد عليه أن بعض المتنافرين قد يتفقا، وأن بعض المتفقيين قد يتناكرا، ولو كان الأمر مرتبطاً بأصل الخلق ما حصل التغيير، فالرأي الأول أولى، وأن التنافر والتعارف يبني على أفعال وأوصاف مكتسبة، وقد يقتضى وصف مكتسب انقلاب التعارف إلى تناكر، أو انقلاب التناكر إلى تعارف، وقد ظهر هذا بوضوح في الأعداء قبل الإسلام، الذين صاروا أحبة بعد الإسلام، وبالأحبة قبل الإسلام الذين صاروا أعداء بعد الإسلام.

قال القرطبي: الأرواح - وإن اتفقت في كونها أرواحاً - تمتاز بأمر مختلفة، تتنوع بها، فتتشاكل أشخاص النوع الواحد وتتناسب، بسبب ما اجتمعت عليه من المعنى الخاص، ولذلك نشاهد أشخاص كل نوع تآلف نوعها، وتنفرد من مخالفتها، ثم إننا نجد بعض أشخاص النوع الواحد يتآلف، وبعضها يتنافر، وذلك بحسب الأمور، التي يحصل بها الاتفاق والتفرد.

فقه الحديث

قال ابن الجوزي: يستفاد من هذا الحديث أن الإنسان إذا وجد من نفسه ذرة ممن له فضيلة، أو صلاح، وجب عليه أن يبحث عن المقتضى لذلك، وأن يسعى في إزالته، حتى يتخلص من الوصف المذموم، وكذلك القول في عكسه. اهـ

وفي الحديث الحث على مصاحبة الأخيار، وأهل الصلاح، وحبهم، ليجبوه، ولن يكون ذلك إلا بالعمل الذي يرضونه، والتخلق بمثل أخلاقهم.

والله أعلم

(٧٢٧) باب المرء مع من أحب

٥٨٣٩ - $\frac{١٦١}{١}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦١) ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ :
مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَا أَعْدَدْتَ لَهَا؟» قَالَ: حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.
قَالَ: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ؟»

٥٨٤٠ - $\frac{١٦٢}{٢}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦٢) قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَتَى السَّاعَةُ؟
قَالَ: «وَمَا أَعْدَدْتَ لَهَا؟» فَلَمْ يَذْكُرْ كَبِيرًا. قَالَ: وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. قَالَ:
«فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ؟».

٥٨٤١ - $\frac{١٦٣}{٣}$ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦٣) ؛ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: مَا أَعْدَدْتُ لَهَا مِنْ كَثِيرٍ أَحْمَدُ عَلَيْهِ نَفْسِي.

٥٨٤٢ - $\frac{١٦٣}{٣}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦٣) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا
رَسُولَ اللَّهِ! مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «وَمَا أَعْدَدْتَ لِلْسَّاعَةِ؟» قَالَ: حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. قَالَ: «فَأَيْنِكَ
مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ؟» قَالَ أَنَسٌ: فَمَا فَرَحْنَا، بَعْدَ الْإِسْلَامِ، فَرَحًا أَشَدَّ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : «فَأَيْنِكَ
مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ؟» قَالَ أَنَسٌ: فَأَنَا أَحْبَبْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ. فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ.
وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِأَعْمَالِهِمْ.

٥٨٤٣ - $\frac{١٦٤}{٤}$ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦٤) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَكَمْ يَذْكُرُ قَوْلَ
أَنَسٍ: فَأَنَا أَحْبَبْتُ. وَمَا بَعْدَهُ.

٥٨٤٤ - $\frac{١٦٤}{٤}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٦٤) قَالَ: يَثْمَا أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَارِجِينَ مِنْ

(١٦١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ
(١٦٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُو بْنُ الْفَيْدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرِ
قَالُوا حَدَّثَنَا سَعْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ

(١٠٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(١٦٣) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَائِيُّ عَنْ أَنَسِ

(١٠٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَبْرِيِّ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَائِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(١٦٤) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
الْجَعْدِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

الْمَسْجِدِ. فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سُدَّةِ الْمَسْجِدِ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أُعِدَّتْ لَهَا» قَالَ: فَكَأَنَّ الرَّجُلَ اسْتَكَانَ. ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أُعِدَّتْ لَهَا كَبِيرَ صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَا صَدَقَةٍ. وَلَكِنِّي أَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. قَالَ: «فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ».

٥٨٤٥ - ١٦٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (١٦٥) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحَبَّ قَوْمًا وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ».

٥٨٤٦ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (١٦٦)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِهِ.

المعنى العام

يكتفى بالمعنى العام في الباب السابق.

المباحث العربية

(عن أنس بن مالك أن أعرابيا قال لرسول الله ﷺ: متى الساعة؟) في الرواية الثانية « قال رجل: » وفي الرواية الثالثة « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ » وفي الرواية الثالثة عن أنس ﷺ قال: « بينما أنا ورسول الله ﷺ خارجين من المسجد، فلقينا رجلا عند سدة المسجد » وهي الظلال المسقفة عند باب المسجد. وعند أبي نعيم عن أنس « دخل رجل والنبي ﷺ يخطب » وفي رواية « جاء رجل، فقال: متى الساعة؟ فقام النبي ﷺ إلى الصلاة، ثم صلى، ثم قال: أين السائل عن الساعة؟ » ويجمع بينهما بأنه سأل والنبي ﷺ يخطب، فلم يجبه حينئذ فلما انصرف من الصلاة، وخرج من

- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الشُّكْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَلَّةَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْةٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ.
- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنْثَرِ وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَنَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا ح وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ الْمَسْمُوعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ
- (١٦٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَإِلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ
- (١٦٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَوَّابِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ قَرْمٍ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَإِلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ
- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقِ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ آتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ فَذَكَرَ بِعِطْلٍ حَدِيثَ جَرِيرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ

المسجد، رآه فتذكر سؤاله أو عاوده الأعرابي، فسأل، فأجابه، وفى الرواية الرابعة عن عبد الله بن مسعود « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ » وعند البخارى عن أبى موسى « أتى النبى ﷺ رجل » قال الحافظ ابن حجر: أولى ما فسره هذا المجهم أنه أبو موسى، راوى الحديث، فعند أبى عوانة، عن أبى موسى « قلت: يا رسول الله... » فذكر الحديث، لكن يعكر عليه ما وقع عند أبى نعيم عن عبد الله ابن مسعود قال: جاء أعرابى. وأبو موسى إن جاز أن يبهم نفسه، فيقول: « أتى رجل » فغير جائز أن يصف نفسه بأنه أعرابى. وعند الترمذى والنسائى عن زرين حبيش أنه سأل السؤال نفسه، وعند الطبرانى ما يحتمل أن السائل صفوان بن قدامة، وعند أبى عوانة وأحمد وأبى داود وابن حبان عن أبى ذر قال: قلت: « يا رسول الله... » الحديث. قال الحافظ ابن حجر: المحفوظ لأبى ذر بهذا الإسناد « الرجل يعمل العمل من الخير، ويحمد الناس عليه » أخرجه مسلم. فلعل بعض الرواة دخل عليه حديث فى حديث. اهـ

(متى الساعة؟ قال: وما أعددت لها؟) قال الكرمانى: سلك مع السائل أسلوب الحكيم،

وهو إجابة السائل بغير ما يطلب، مما يهيمه، أو ما هو أهم. اهـ

(قال: حب الله ورسوله) « حب » بالنصب مفعول به لفعل محذوف، مفهوم من السؤال، أى

أعددت لها حب الله ورسوله، وفى الرواية الثانية « فلم يذكر كبيراً » من العمل الصالح « قال: ولكنى أحب الله ورسوله » وفى ملحق الرواية « ما أعددت لها من كثير أحمد عليه نفسى » وفى الرواية الرابعة « قال: فكأن الرجل استكان، ثم قال: يا رسول الله، ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ولا صدقة، ولكنى أحب الله ورسوله » أى ما أعددت لها كثيراً من نوافل الصلاة والصيام والصدقة، أما الفرائض فقد أعدها.

وفى الرواية الخامسة « فقال: يا رسول الله، كيف ترى فى رجل أحب قوماً، ولما يلحق بهم؟ » وفى رواية للبخارى « ولم يلحق بهم » و« لما » أبلغ من « لم » لأن « لم » لنفى الماضى فقط، و« لما » لنفى الماضى المستمر، فتدل على نفي اللحاق فى الماضى وقربه فى الحاضر.

(أنت مع من أحببت) كذا فى الرواية الأولى والثالثة، وفى الثانية « فإنك مع من أحببت »

وفى الرابعة « المرء مع من أحب » زاد أبو نعيم فى رواية « وعليك ما اكتسبت، وعلى الله ما احتسبت ».

فقه الحديث

قال النووى: فى الحديث فضل حب الله ورسوله ﷺ، والصالحين، وأهل الخير، الأحياء والأموات، ومن لوازم محبة الله ورسوله امتثال أمرهما، واجتناب نهيهما، والتأدب بالآداب الشرعية، ولا يشترط فى الانتفاع بمحبة الصالحين أن يعمل عملهم، إذ لو عمله لكان منهم ومثلهم، وقد صرح فى الحديث [فى روايتنا الرابعة] بذلك، فقال: « أحب قوماً، ولما يلحق بهم ». اهـ هذا، وليس من لوازم المعية الاستواء فى الدرجات.

(٧٢٨) باب إذا أثنى على الصالح فهي بشرى، ولا تضره

٥٨٤٧ - $\frac{١٦٦}{١}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(١٦٦) قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ

مِنَ الْخَيْرِ، وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ».

٥٨٤٨ - $\frac{١٦٧}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ شُعْبَةَ ^(١٦٧) عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، بِإِسْنَادِ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ. بِمِثْلِ

حَدِيثِهِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ. عَنْ شُعْبَةَ، غَيْرَ عَبْدِ الصَّمَدِ: وَيُجِئُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ. وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الصَّمَدِ: وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ. كَمَا قَالَ حَمَّادٌ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازِعٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٨٨].

نعم. الإنسان بطبيعته يحب أن يحمد على خير يفعله، ويسعد كثيراً بشكر من يشكره على جميله، وليس في ذلك إحباط لأجر المعروف، إذا لم يطلب.

والمسألة لها طرفان، طرف المستفيد الآخذ للمعروف، وواجبه أن يكافئ من قدم إليه المعروف، بقدر ما يستطيع، وفي ذلك حديث «تهادوا تحابوا» وحديث «من قدم إليكم معروفا فكافئوه، فإن لم تقدروا فادعوا له بخير» وما كان النساء أكثر أهل النار، إلا لأنهن يجحدن المعروف، وينكرنه، ولا يكافئنه، ولا يعترفن به، ولا يحمدن صاحبه، بل يكفرن العشير والإحسان، إذا أحسنت إلى إحداهن الدهركله، ثم رأت منك شيئاً تكرهه، قالت: ما رأيت منك خيراً قط.

إن الاعتراف بالمعروف إحسان إلى صاحبه، وقد أمر الله تعالى رسوله أن يدعو لصاحب الزكاة والصدقة، حين قال: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] ووعد بزيادة الخير في مقابلة الشكر، إذ قال ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] وفي الأثر «لم يشكرني من لم يشكر من أجريت النعمة على يديه».

الطرف الثاني طرف المعطى للجميل، وواجبه أن لا يبغى بجميله مقابلاً، فإنه إن بغى مقابلاً كان تاجراً وبيعاً، ولم يكن صانعاً لمعروف، والأرقى من هذا أن لا ينتظر جزاء ولا شكراً لجميله إلا من

(١٦٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ فَضَّلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَاللَّفْطُ يَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ

حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

(١٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ وَكَيْعِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ

الله، وهكذا كان السلف الصالح، حتى نزل فيهم ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنَاتِنَا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾
إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴿ [الإنسان: ٨-٩].

وكما يبالغ الطرف الأول في الجحود وعدم الشكر، قد يبالغ الطرف الثاني في الفرح والإعجاب
بقليل ما أعطى، ويحب أن يحمد بما لم يفعل.

لكن إذا أدى كل من الطرفين واجبه، فهل على أي منهما جناح؟ إن الطرف الثاني المعطى
يخشى من شكر الآخذ على ما أخذ أن ينقص ذلك من أجر عطائه، فيسأل رسول الله ﷺ يا رسول
الله، أخبرنا عن حكم الرجل الذي يعمل العمل الخير في الغير فيحمده ذلك الغير، ويحمده الناس
ويحبونه، هل ينقص ذلك من أجره؟ فيقول صلى الله عليه وسلم: لا. لا ينقص ذلك من أجره، وإنما هذا
بشرى عاجلة بجزء محفوظ عند الله، والبشرى - كما هو معلوم - غير المبشر به، فمن يشرك بالنجاح
لم ينتقص النجاح.

المباحث العربية

(**أرأيت**) أى أخبرنى، وقد تكرر كثيراً وجه دلالة هذا اللفظ على المعنى المراد، والمعنى
أخبرنى عن حكم الرجل.

(**ويحمده الناس عليه**) أل فى « الناس » للعهد، والمراد المستفيدون من هذا الخير، وبعض
العالمين به من المنصفين.

(**تلك عاجل بشرى**) من إضافة الصفة إلى الموصوف، أى بشرى عاجلة، أى معجلة، لجزء
مؤجل.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- حرص الصحابة على الإخلاص فى العمل، وشفاء الأجر من الشوائب.
- ٢- أن شكر الجميل لا يضر المنعم المعطى، ولا ينقصه أجره عند الله، بل يزيده.
- ٣- الترغيب فى صنع المعروف، لينال صاحبه الجزاء من الله، والحب من الناس.
- ٤- أن الله تعالى يحب صانع المعروف، ويحب الشاكر عليه، فحب الناس للمرء هو بوضع الله قبوله
فى الأرض، كما مضى فى الحديث السابق.

والله أعلم

كتاب القدر

- ٧٢٩- باب كيفية خلق آدمى فى بطن أمه، وكتابة رزقه، وأجله، وشقاوته وسعادته.
- ٧٣٠- باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام.
- ٧٣١- باب تصريح الله القلوب كيف شاء.
- ٧٣٢- باب كل شىء بقدر.
- ٧٣٣- باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره.
- ٧٣٤- باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موتى أطفال الكفار، وأطفال المسلمين.
- ٧٣٥- باب بيان أن الأجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر.
- ٧٣٦- باب الإيمان بالقدر والإذعان له.

(٧٢٩) باب كيفية خلق الأدمى في بطن أمه، وكتابة

رزقه، وأجله، وعمله، وشقاوته وسعادته

٥٨٤٩ - ١/ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ^(١) قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا. ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ. ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ. ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ. وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكُتِبَ رِزْقُهُ، وَأَجَلُهُ، وَعَمَلُهُ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ. فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ! إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ. فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ. فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ. فَيَدْخُلُهَا. وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ. حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ. فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا».

٥٨٥٠ - ٢/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ^(٢)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. قَالَ فِي حَدِيثٍ وَكَيْعٍ: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً». وَقَالَ فِي حَدِيثٍ مُعَاذٍ عَنْ شُعْبَةَ: «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا». وَأَمَّا فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ وَعِيسَى: «أَرْبَعِينَ يَوْمًا».

٥٨٥١ - ٣/ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ ﷺ^(٣)، يَنْبَغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «يَدْخُلُ الْمَلَكُ عَلَى النَّطْفَةِ بَعْدَ مَا تَسْتَقِرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ، أَوْ خَمْسَةَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً. فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ؟ فَيَكْتَبَانِ. فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَذْكَرٌ أَوْ أَتُنَى؟ فَيَكْتَبَانِ. وَيُكْتَبُ عَمَلُهُ وَأَثَرُهُ وَأَجَلُهُ وَرِزْقُهُ. ثُمَّ تُطَوَّى الصُّحُفُ. فَلَا يُزَادُ فِيهَا وَلَا يُنْقَصُ».

٥٨٥٢ - ٤/ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ^(٤) قَالَ: الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ. وَالسَّعِيدُ

(١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ قَالُوا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١٠) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ الْخَيْدِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَفَّاجِ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ

(٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ

(٣) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْحٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ أَنَّ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ

- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التُّوَلِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ ابْنَ الطَّفِيلِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عِنْدَ اللَّهِ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ وَمَا قَالَهُ الْحَدِيثُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَمْرٍو بْنِ الْحَارِثِ

مَنْ وَعَظَ بغيرِهِ. فَأَتَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يُقَالُ لَهُ حَدِيثُهُ بْنُ أُسَيْدِ الْعِفَارِيِّ. فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ: وَكَيْفَ يَشْقَى رَجُلٌ بِغَيْرِ عَمَلٍ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَتَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ نِسَانٍ وَأَرَبَعُونَ لَيْلَةً. بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا. فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعِظَامَهَا. ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ! أَذْكَرٌ أَمْ أَنْثَى؟ فَيَقْضِي رُبُّكَ مَا شَاءَ. وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ. ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! أَجَلُهُ؟ فَيَقُولُ: رُبُّكَ مَا شَاءَ. وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ. ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! رِزْقُهُ؟ فَيَقْضِي رُبُّكَ مَا شَاءَ. وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ. ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ. فَلَا يَرِيدُ عَلَى مَا أَمَرَ وَلَا يَنْقُصُ».

٥٨٥٣ - ٤/ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ، حَدِيثُهُ بْنُ أُسَيْدِ الْعِفَارِيِّ ﷺ^(٤)، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَذُنِّي هَاتَيْنِ، يَقُولُ: «إِنَّ النُّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً. ثُمَّ يَتَّصَرُورُ عَلَيْهَا الْمَلِكُ». قَالَ زُهَيْرٌ: حَسِبْتَهُ قَالَ: الَّذِي يَخْلُقُهَا: «فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَذْكَرٌ أَمْ أَنْثَى؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَمْ أَنْثَى. ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! أَسْوِيٌّ أَمْ غَيْرُ سْوِيٍّ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ سَوِيًّا أَمْ غَيْرَ سْوِيٍّ. ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! مَا رِزْقُهُ؟ مَا أَجَلُهُ؟ مَا خَلْقُهُ؟ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ شَقِيًّا أَمْ سَعِيدًا».

٥٨٥٤ - ٦/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ حَدِيثُهُ بْنُ أُسَيْدِ الْعِفَارِيِّ ﷺ^(٥)، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنْ مَلَكًا مُوَكَّلًا بِالرَّحِمِ. إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا يَأْذَنُ اللَّهُ، لِيَضَعَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

٥٨٥٥ - ٥/ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(٥)، وَرَفَعَ الْحَدِيثَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكًا. فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! نُطْفَةٌ. أَيُّ رَبِّ! عِلْقَةٌ. أَيُّ رَبِّ! مُضْغَةٌ. فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ: قَالَ الْمَلِكُ. أَيُّ رَبِّ! ذَكَرٌ أَمْ أَنْثَى؟ شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرِّزْقُ؟ فَمَا الأَجَلُ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ».

٥٨٥٦ - ٦/ عَنْ عَلِيِّ ﷺ^(٦) قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَيْعِ الْعِرْقَدِ. فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ

(٤) حَدِيثِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ أَبُو حَيْثَمَةَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ خَالِدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ حَدَّثَهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي سَرِيحَةَ حَدِيثُهُ بْنُ أُسَيْدِ الْعِفَارِيِّ فَقَالَ
(٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا رَيْعَةُ بْنُ كَثُومٍ حَدَّثَنِي أَبِي كَثُومٌ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ حَدِيثِهِ
(٥) حَدِيثِي أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
(٦) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الآخِرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ
- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمَّادُ بْنُ السَّرِيِّ فَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الأَخْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ وَقَالَ فَأَخَذَ عُوْدًا وَلَمْ يَقُلْ مُخَصَّرَةً وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الأَخْوَصِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿ فَفَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ. وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ. فَكَفَسَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ. ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ، إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ. وَإِلَّا وَقَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ». قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَلَا نَمُكِّتُ عَلَى كِتَابِنَا، وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟ فَقَالَ: «مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ. وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ» فَقَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ. أَمَا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ. وَأَمَا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ». ثُمَّ قَرَأَ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ [الليل: ٥-١٠].

٥٨٥٧ - ٧/٧ عَنْ عَلِيٍّ ؓ (٧) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسًا وَفِي يَدِهِ غُودٌ يَنْكُتُ بِهِ. فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ نَفْسٍ إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ مَنْزِلَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَلِمَ نَعْمَلُ؟ أَفَلَا تَنْكُلُ؟ قَالَ: «لَا. اْعْمَلُوا. فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ». ثُمَّ قَرَأَ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾.

٥٨٥٨ - ٨/٨ عَنْ جَابِرٍ ؓ (٨) قَالَ: جَاءَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَيْنَ لَنَا دِينَنَا كَأَنَّا خُلِقْنَا الْآنَ. فِيمَا الْعَمَلُ الْيَوْمَ؟ أَيْمًا جَعَلْتَ بِهِ الْأَقْلَامَ. وَجَرَّتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ، أَمْ فِيمَا نَسْتَقِيلُ؟ قَالَ: «لَا. بَلْ فِيمَا جَعَلْتَ بِهِ الْأَقْلَامَ. وَجَرَّتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ» قَالَ: فَفِيمَ الْعَمَلِ؟ قَالَ زُهَيْرٌ: ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو الزُّبَيْرِ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمُهُ. فَسَأَلْتُ: مَا قَالَ؟ فَقَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ».

٥٨٥٩ - ٩/٩ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ؓ (٩) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْمَعْنَى وَفِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ عَامِلٍ مَيْسَرٍ لِعَمَلِهِ».

(٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَخْجَعِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْعُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشُ أَنَّهُمَا سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَنْحَوِي

(٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ

(٩) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

٥٨٦٠ - ٩ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه (٩) قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَعْلِمَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟ قَالَ: فَقَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: قِيلَ: فَفِيمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ: «كُلُّ مُسَرَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ».

٥٨٦١ - ١٠ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدُّبَلِيِّ رضي الله عنه (١٠) قَالَ: قَالَ لِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ: أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدَحُونَ فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرٍ مَا سَبَقَ؟ أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ، وَتَبَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فَقُلْتُ: بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى عَلَيْهِمْ، قَالَ فَقَالَ: أَفَلَا يَكُونُ ظَلَمًا؟ قَالَ: فَفَرَعْتُ مِنْ ذَلِكَ فَرَعًا شَدِيدًا. وَقُلْتُ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ وَمَلَكَ يَدِهِ. فَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ. فَقَالَ لِي: يَرْحَمُكَ اللَّهُ! إِنِّي لَمْ أَرِدْ بِمَا سَأَلْتُكَ إِلَّا لِأَحْزِرَ عَقْلَكَ. إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُرِيَّةِ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ، وَيَكْدَحُونَ فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ، أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ، وَتَبَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فَقَالَ: لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ. وَتَصَدِّقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٧، ٨].

٥٨٦٢ - ١١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُحْتَمُّ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، ثُمَّ يُحْتَمُّ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ».

٥٨٦٣ - ١٢ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه (١٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ».

(٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَزِيدَ الصَّبْعِيِّ حَدَّثَنَا مَطْرَفٌ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحَقُّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنِ ابْنِ عُثَيْبٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَلِيمَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ الرَّثَكِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ حَمَّادٍ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ (١٠) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عَزْرَةَ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُفَيْلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ

(١١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ أَبِي حَارِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

المعنى العام

يقول الله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]. ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [القصص: ٦٨] وينبه القرآن الكريم على هذه القضية العامة بقضية خلق الإنسان نفسه، فآدم من تراب، من طين، من صلصال من حمأ مسنون، وذريته من نطفة من ماء مهين، حفظت في قرار مكين، أربعين يوماً تتحول فيها إلى دم متجمد، يلتصق بجدار الرحم، علقه، ثم تتحول هذه العلقه في أربعين يوماً آخر إلى مضغة، قطعة لحم لا يتجاوز حجمها التمرة، تبدأ هذه المضغة غير مخلقة، ثم تصبح في الأربعين يوماً مخلقة، تتميز بعض أعضائها، وترتبط بالأم للغذاء عن طريق سرتها.

وللرحم ملك موكل به - ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١] - يرى النطفة وقد استقرت في الرحم، فيقول: يارب، هذه نطفة. هل ستبقى إلى أن تكون علقه؟ فلما تصبح علقه، يقول: يارب. هذه علقه. فهل ستبقى لتصبح مضغة؟ فلما تصير مضغة يؤمر بنفخ الروح فيها بعد مائة وعشرين يوماً، فيقول يارب، أنكر أم أنتى؟ فيجاب، فما أجلها؟ فيجاب، وما عملها في حياتها دنيويًا وأخرويًا؟ فيجاب، وهل هي شقية أم سعيدة؟ فيجاب، فيكتب كل ذلك، في جبينها، وفي صحيفتها، ثم يطوى الصحيفة ليزاد فيها، ولا ينقص منها.

هذه المعلومات وهذه الكتابة مبنية على سبق علم الله تعالى بما سيكون، فعلمه تعالى بما سيكون كعلمه تعالى بما كان، فقد أحاط بكل شيء علماً، وما يعلمه سبحانه وتعالى مما سيكون لا يتخلف أبداً، وإلا كان علمه جهلاً، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقد أثارَت هذه القضية شبهة في رءوس الصحابة. إذا كان كل شيء قد كتب علينا ونحن في بطون أمهاتنا، وإذا كنا لا محيد لنا عن تحقيق وإيقاع ما كتب، فنحن على هذا مرغمون، لا مختارون، وإذا كانت السعادة أو الشقاء قد كتب وتحدد، فما فائدة عملنا؟ أفلا نترك العمل؟ وسنصل حتماً إلى النتيجة المحتومة المكتوبة، أفلا نتكل على ما قدر لنا؟ وكتب في صحيفتنا؟.

وسألوا رسول الله ﷺ: يا رسول الله، بين لنا هذه القضية بيانا شافيا، افترض أن عقولنا خالية من المعلومات الدينية تماماً، ووضحها لنا من ألفها إلى يائها. هل العمل الذي نعمله الآن، من صلاة وصيام وطاعة، أو من معصية كتب علينا قبل أن نولد؟ وجفت به الأقلام، وجرت به المقادير؟ وتحدد لكل منا مصيره وهو في بطن أمه؟ إن كان من أهل الجنة؟ أو كان من أهل النار؟ وإن كان من أهل السعادة؟ أو من أهل الشقاوة؟ أو هو شيء نستقبله؟ ونتحرى فيه شريعة ربنا، وسنة نبينا، فنتحرك باختيارنا؟ ودون إلزام لنا؟ فتثبت بذلك مسئوليتنا؟ وتقوم بذلك الحجة علينا؟ وكان الجواب: بل شيء قضى عليكم، ومضى فيكم، وتصديق ذلك قوله تعالى ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا، فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٧] قالوا: يا رسول الله، فقيم يعمل العاملون؟ ويكُدح الكادحون؟ قال صلى الله عليه وسلم: اعملوا الخير، وآمنوا بأن الله هو الذي يسره لكم، واجتنبوا الشر والفواحش، وآمنوا بأن الله هو الذي يسر لكم اجتنابها، فكل ميسر لما خلق له، أهل السعادة سيعملون بطاعة الله، ليكونوا من

أهل السعادة، وأهل الشقاوة سيعملون عمل الأشقياء، فيكونون من الأشقياء. لقد حفى عليكم ما كتبه الله فاجتهدوا في الخير وتسابقوا إليه، واعلموا إن فعلتم ذلك أنكم ميسرون له من الله، فالله تعالى يقول ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿۝۱۰۰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿۝۱۰۱ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿۝۱۰۲ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿۝۱۰۳ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿۝۱۰۴ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿۝۱۰۵ [الليل: ١٠٠-٥].

المباحث العربية

(وهو الصادق المصدوق) « الصادق » المخبر بالقول الحق، ويطلق على فعله المطابق للحق، فيقال: صادق في فعله، وصادق في قوله، أى يقول الأقوال الحقّة، ويفعل الأفعال الحقّة، « أما المصدوق » فهو الذى يقول له الآخرون القول الحق، لا يكذبون عليه، ويكون المراد به ما ينبغى أن يكون، لا ما هو كائن، أى الذى يجب أن يصدّقه الناس إذا أخبروه بخبر، يقال: صدقته الحديث بتخفيف الدال، إذا أخبرته به إخباراً جازماً مطابقاً للواقع، فأنا صادق، وهو مصدوق، وقيل: معناه الذى صدّق الله وعده - بتخفيف الدال، أى أنجز له ما وعده به، كقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، وقال النووى: الصادق فى قوله، المصدوق فيما يأتى به من الوحي الكريم.

وجملة « وهو الصادق المصدوق » يحتمل أن تكون حالية، من فاعل « حدثنا رسول الله ﷺ » ويحتمل أن تكون اعتراضية، وهو أولى، لتعم الأحوال كلها، وأن ذلك من دأبه وعادته، بخلاف ما لو كانت حالا، إذ يصير المعنى: وهو الصادق المصدوق فى هذا الحديث، إذ الحال وصف للصاحب، قيد فى العامل.

وعن فائدة ذكر هذه الجملة قال الكرمانى: لما كان مضمون الخبر أمراً مخالفاً لما عليه الأطباء، أشار بذلك إلى بطلان ما ادعوه، ويحتمل أنه قال ذلك تلذذاً به، وتبركاً، وافتخاراً، ويؤيده وقوع هذا اللفظ بعينه، فى حديث أنس « سمعت الصادق المصدوق يقول: لا تنزع الرحمة إلا من شقى » وليس فيه إشارة إلى بطلان شيء يخالف ما ذكر، أخرجه أبو داود.

(إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه، أربعين يوماً) فى ملحوق الرواية « إن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين ليلة » قال الحافظ ابن حجر: « خلق أحدكم يجمع » فيه تعبير بالمصدر عن الجثة، وحمل على أنه بمعنى المفعول، أى إن المخلوق من أحدكم، أو على حذف مضاف، أى ما يقوم به خلق أحدكم، أو أطلق المصدر مبالغة، كقولهم: هى إقبال وإدبار جعلها نفس الإقبال والإدبار لكثرة الوقوع، وفى الرواية الرابعة « إن النطفة تقع فى الرحم أربعين ليلة » و« إن » بكسر الهمزة على حكاية اللفظ وفى المراد من قوله « يجمع خلقه فى بطن أمه » قال ابن الأثير فى النهاية: يجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة فى الرحم، أربعين يوماً، تخمر فيه، حتى تنهياً للتصوير، ثم تخلق بعد ذلك. اهـ فالمراد من الجمع المكث. وقال القرطبي فى المفهم: المراد أن المنى يقع فى الرحم، حين انزاجه بالقوة الشهوانية الدافعة، ميثوثاً متفرقاً، فيجمعه الله فى محل الولادة

من الرحم. اه وقيل إن في رحم المرأة قوتين، قوة انبساط عند ورود منى الرجل، حتى ينتشر في جسد المرأة، وقوة انقباض، بحيث لا يسيل من فرجها، مع كونه منكوساً، ومع كون المنى ثقيلًا بطبعه، وفي منى الرجل قوة الفعل، وفي منى المرأة قوة الانفعال، فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالأنفحة للبين. اه فالمراد من الجمع التجمع بعد الانتشار، والتماسك والامتزاج والتفاعل، وقيل: إن ابن مسعود فسره بأن النطفة إذا وقعت في الرحم، فأراد الله أن يخلق منها بشراً، طارت في جسد المرأة، تحت كل ظفر وشعر، ثم تمكت أربعين يوماً، ثم تنزل دماً في الرحم، فذلك جمعها. اه وقد رجح الطيبي هذا التفسير، وقال: الصحابي أعلم بتفسير ما سمع، وتأويله أولى بالقبول، وأكثر احتياطاً في ذلك من غيره. اه

وظاهر تفسير ابن مسعود أن ابتداء الجمع من ابتداء الأربعين، وظاهر التوجيهات الأخرى أن ابتداء الجمع من حين اختلاط ماء الرجل بماء المرأة.

ولا يضر التعبير في بعض الروايات باليوم وبعضها بالليلة، فالمراد أربعون ليلة بأيامها، أو أربعون يوماً بليلاتها، ولا يضر التعبير في بعض الروايات بالبطن، كما في روايتنا الأولى، وفي بعضها بالرحم، كما في روايتنا الثانية والرابعة، فإن المقصود حقيقة في الرحم، والرحم في البطن، والمظروف في المظروف في شيء، مظروف في ذلك الشيء، ولكن المشكل ما جاء في بعض الروايات من زيادات على الأربعين، كروايتنا الثانية، ولفظها «بأربعين، أو خمسة وأربعين ليلة» وروايتنا الثالثة «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة» وملحق روايتنا الرابعة «ليضع وأربعين ليلة» فالبعض جزم بالأربعين، والبعض زاد ثنتين أو ثلاثاً أو خمسا أو بضعا، ثم منهم من جزم، ومنهم من تردد، وقد جمع بينها القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بأن ذلك يقع عند انتهاء الأربعين الأولى وابتداء الأربعين الثانية، بل أطلق الأربعين، فاحتمل أن ذلك يقع في أوائل الأربعين الثانية، قال: ويحتمل أن يجمع الاختلاف في العدد الزائد على أنه بحسب اختلاف الأجنة. قال الحافظ ابن حجر: وهو جيد، لو كانت مخارج الحديث مختلفة، لكنها متحدة، وراجعة إلى أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد، فدل على أنه لم يضبط القدر الزائد على الأربعين، والخطب فيه سهل. اه أى ما دام المخرج واحداً، كان نطق الرسول ﷺ بالعدد واحداً، والاختلاف من الرواة.

(ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك) أى ثم يكون في الرحم علقه أربعين يوماً، وفي رواية للبخارى «ثم علقه مثل ذلك»، والعلقه قطعة دم جامد، تتعلق بجدار الرحم، ولفظ «يكون» معناه يصير.

(ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك) والمضغة قطعة اللحم الصغيرة، سميت بذلك، لأنها قدر ما يمضغ الماضغ. والمعنى أن النطفة تكون في نهاية الأربعين الأولى علقه، ثم تنقلب إلى صفة المضغة في نهاية الأربعين الثانية، ولا شك أن انقلابها من صفة إلى صفة لا يكون فجأة، بل شيئاً فشيئاً، فيخالط الدم النطفة في الأربعين الأولى، بعد انعقادها وامتدادها، وتجرى في أجزائها شيئاً فشيئاً، حتى تتكامل علقه في الأربعين الثانية، ثم يخالطها اللحم شيئاً فشيئاً، إلى أن تشتد، فتصير

مضغة، ولا تسمى علقة ما دامت نطفة، ولا تسمى مضغة ما دامت علقة، قال الحافظ ابن حجر: وأما ما أخرجه أحمد «إن النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً على حالها لا تتغير» ففي سنده انقطاع، وعلى فرض صحته فيحمل على نفي التغيير الكامل التام.

(ثم يرسل الملك، فينفخ فيه الروح) قال الحافظ ابن حجر: واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر اهـ والنفخ في الأصل إخراج ريح من جوف النافخ، ليدخل في المنفوخ فيه.

و« يرسل » بالبناء للمجهول، و« أل » في « الملك » للعهد، والمراد به ملك من جنس الملائكة الموكلين بالأرحام، وظاهر هذه الرواية أن الملك إنما يرسل بعد أربعة أشهر، لكن الرواية الثانية « يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة... » والرواية الثالثة « إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً... » والرواية الرابعة « إن النطفة تقح في الرحم أربعين ليلة، ثم يتصور عليها الملك... » قال النووي: هكذا هو في جميع نسخ بلادنا « يتصور » بالصاد، وذكر القاضي « يتصور » بالسين، قال: والمراد بيتسور ينزل، وهو استعارة، من تسورت الدار، إذا نزلت فيها من أعلاها، ولا يكون التسور إلا من فوق، فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة في نسخ بلادنا، مبدلة من السين. اهـ

أقول: هذه الروايات ظاهرها أن الكتب يكون بعد الأربعين الأولى، مما يتعارض وروايتنا الأولى، ويجمع العلماء بأن ملائكة الله الذين يقومون بذلك أكثر من ملك، فهناك ملك موكل بالرحم، كما تنص على ذلك روايتنا الخامسة، ولفظها « إن الله عز وجل قد وكل بالرحم ملكاً » هذا الملك يدخل على النطفة، بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة، فيسأل ربه: سوى أم غير سوى؟ ذكر أم أنثى؟ شقى أم سعيد؟ ما أجله؟ ما عمله؟ ما رزقه؟ ما أثره الذي يتركه بعد موته؟ أشقى أم سعيد؟ فيجيبه ربه، فيكتب الملك الموكل بالرحم الجواب في كتاب عنده.

وعندما تتحول النطفة إلى علقة، والعلقة إلى مضغة ويحين تخليقها، يرسل الله تعالى ملكاً آخر، يحضر تخليقها، يخلق الله سمعها ويصرها وجلدها ولحمها وعظامها، وصورتها، فالمضغة في أيامها الأولى غير مخلقة، وفي أواخر أيامها تكون مخلقة، وهذا الملك يسأل عند التخليق، ويجاب، ويكتب. ولا تعارض بين سؤال الأول، وسؤال الثاني، ما دام في وقتين مختلفين، وما دام الثاني لا يعلم الجواب الذي أجيب به الأول، ولا تعارض بين كتابة كل منهما، ولا أن يكتب الأمر الواحد في بضعة كتب، تسجيلاً، وتأكيداً لعدم تغيره، وهو قبل هذا وذاك مكتوب في اللوح المحفوظ.

وعلى هذا التوجيه، فقوله في الرواية الأولى « ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك، فينفخ فيه الروح » مراد به الملك الثاني، والنافخ هو الله، بقوله: كن فيكون، أو الملك في الصورة بأمر الله.

(ويؤمر بأربع كلمات...) أي بكتابة أربع كلمات، والعدد لا مفهوم له.

وقوله فى الرواية الثالثة « إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها... » المراد به الملك الثانى أيضاً، وفى الكلام محذوف وطفى، تقديره: إذا مرت ثنتان وأربعون ليلة تحولت النطفة إلى علقة، فإذا مر على العلقة أربعون ليلة تحولت العلقة إلى مضغة، فإذا شاء الله أن يخلق المضغة، بعث إليها ملكاً... إلخ، و« خلق » بفتح الخاء وتشديد اللام المفتوحة، والفاعل يعود على الله، أو على الملك بأمر الله.

ومثل هذا يقال فى الرواية الرابعة، وتقدير المطوى فيها: إن النطفة تقع فى الرحم أربعين ليلة، ثم تتحول إلى علقة، ثم تتحول إلى مضغة، ثم يتصور عليها الملك الذى يخلقها... إلخ.

ويحاول النووى توجيه الروايات والجمع بينها على أساس الملك الواحد، حتى فى الرواية الخامسة، فيجعل فى الكلام طياً وحذفاً فى بعضها كما ذكرنا عن الملك الثانى، ويجعله هو الوحيد، وجمع بعضهم بأن الكتابة تقع مرتين، إحداهما فى صحيفة، والأخرى على جبين المولود، ويحاول القاضى عياض توجيه الروايات على أساس الملك الواحد، لكنه ينحو نحواً آخر، فيقول عن الرواية الرابعة: ليس الكلام على ظاهره، ولا يصح حمله على ظاهره، بل المراد بتصويرها، وخلق سمعها... إلى آخره، أنه يكتب ذلك، ثم يفعله فى وقت آخر، لأن التصوير عقب الأربعين الأولى غير موجود فى العادة، وإنما يقع فى الأربعين الثالثة، وهى مدة المضغة، كما قال الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾ [المؤمنون: ١٢-١٤] ثم يكون للملك فيه تصوير آخر، وهو وقت نفخ الروح عقب الأربعين الثالثة، حين يكمل له أربعة أشهر، ولا تنفخ الروح إلا بعد تمام التصوير.

هذا كلام القاضى وتبعه النووى وغيره، ويرد عليه تعدد سؤال الملك عن أشياء، قد أجيب عنها، كما يرد عليه خروجه بالصحيفة، والتعبير بيرسل ويبعث، مع أنه موكل بالرحم، والله أعلم.

(ويؤمر بأربع كلمات، يكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقى أو سعيد) « يكتب رزقه » بالياء فى أوله، على البدل من « أربع » بإعادة حرف الجر، وضبط « يكتب » بياء المضارع وقوله « شقى أو سعيد » مرفوع، خبر مبتدأ محذوف، أى وهو شقى أو سعيد، والذى يكتب أحد الأمرين، فالأوامر أربعة، لا خمسة، والعدد لا مفهوم له، ففى بعض الروايات ما يزيد الكلمات المكتوبات عن أربع، ففى الرواية الثانية « أذكر أو أنتى؟ فيكتبان، ويكتب عمله وأثره » وقد يحمل الأثر على الشقاوة أو السعادة، وفى الرواية الرابعة « أسوى أو غير سوى؟ » وفيها « ما خلقه » بضم الخاء واللام، والمراد بالكلمات القضايا المقدره، وكل قضية تسمى كلمة وفى رواية للبخارى « فيؤمر بأربعة » بحذف المعداد.

والمراد من كتابة الرزق تقديره، قليلاً أو كثيراً، وصفته، حراماً أو حلالاً، زاد فى الرواية الثانية « ثم تطوى الصحف، فلا يزداد فيها، ولا ينقص » وفى الرواية الثالثة « ثم يخرج الملك بالصحيفة فى يده، فلا يزيد على ما أمر به، ولا ينقص ».

(فوالذى لا إله غيره) فى رواية للبخارى « فوالله » وعند ابن ماجه « فوالذى نفسى بيده » وفى رواية « فوالله الذى لا إله غيره ».

(إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها) فى الرواية الحادية عشرة « إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يختم له عمله بعمل أهل النار » وفى الرواية الثانية عشرة « إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة، فيما يبدو للناس، وهو من أهل النار » فقوله فى روايتنا « يعمل » الباء زائدة، والأصل: ليعمل عمل، فعمل مفعول به، أو مفعول مطلق، وكلاهما مستغن عن الباء، فكان زيادة الباء للتأكيد، أو ضمن « يعمل » معنى يتلبس فى عمله بعمل أهل الجنة، والمراد من عمل أهل الجنة الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية، ويحتمل أن الحفظة تكتب ذلك، ويقبل بعضها، ويرد بعضها، ويحتمل أن تقع الكتابة، ثم تمحى، وأما القبول، فيتوقف على الخاتمة، وظاهره أنه يعمل بذلك حقيقة، ويختم له بعكسه، وقيل: هذا فى المنافق والمرائى، لقوله فى روايتنا الحادية عشرة « فيما يبدو للناس ».

والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت.

قال الحافظ ابن حجر: وقد ذكر فى هذا الحديث أهل الخير صرفاً، وأهل الشر صرفاً، إلى الموت، ولم يذكر الذين خلطوا عملاً صالحاً، وآخر سيئاً، وماتوا على الإسلام، لأنه لم يقصد فى الحديث تعميم أحوال المكلفين، وإنما قصد بيان أن الاعتبار بالخاتمة.

و« حتى » فى قوله « حتى ما يكون » ناصبة، و« ما » نافية، والفعل منصوب بحتى، وأجاز بعضهم أن تكون « حتى » ابتدائية، والفعل مرفوع.

والمراد من « الكتاب » فى « فيسبق عليه الكتاب » المكتوب، والمراد بسبقه، سبق ما تضمنه، فالكلام على حذف مضاف، أو المراد أنه يتعارض عمله فى اقتضاء السعادة، والمكتوب فى اقتضاء الشقاوة، فيتحقق مقتضى المكتوب، فغير عن ذلك بالسبق.

(الشقى من شقى فى بطن أمه) معناه أن الشقى مقدر شقاوته، وهو فى بطن أمه.

(كنا فى جنازة، فى بقيع الغرقد) هو مدفن المدينة.

(فقعد، وقعدنا حوله، ومعه مخصرة) بكسر الميم وسكون الخاء، وهى ما أخذها الإنسان بيده، واختصره، وأسند به خصره، كالعصا.

(فنكس) بفتح النون وتشديد الكاف المفتوحة، ويتخفيفها، لغتان فصيحتان، أى خفض رأسه إلى الأرض، على هيئة المهموم.

(فجعل ينكت بمخصرته) بفتح الباء وضم الكاف، أى يخط بها خطاً يسيراً، مرة بعد مرة.

(ما منكم من أحد - ما من نفس منفوسة - إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار) يقال: نفست المرأة، بكسر الفاء، تنفس بفتحها نفاساً، ولدت، فالمنفوسة المولودة، وجملة « ما من نفس منفوسة » بدل من التي قبلها، وفي الرواية السابعة « إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار » أى قيل ولادتها.

(وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة) وهى فى بطن أمها.

(فقال رجل: يا رسول الله، أفلا نمكث على كتابنا؟ وندع العمل؟) فى الرواية السابعة « يا رسول الله، فلم نعمل؟ أفلا نتكل؟ » وفى الرواية الثامنة « فقيم العمل؟ » وفى الرواية التاسعة « فقيم يعمل العاملون؟ » وفى الرواية الثامنة « جاء سراقه بن مالك بن جعشم، قال: يا رسول الله، بين لنا ديننا، كأننا خلقنا الآن » أى بيانا شافيا، غير معتمد على معلومات سابقة « فيما العمل اليوم؟ أفيما جفت به الأقلام؟ وجرت به المقادير؟ أم فيما نستقبل؟ قال: لا، بل فيما جفت به الأقلام، وجرت به المقادير، قال: فقيم العمل؟ » وجفاف الأقلام.

وفى الرواية العاشرة، قال عمران بن الحصين، لأبى الأسود الدؤلى: أرأيت ما يعمل الناس اليوم، ويكدحون فيه، أشيء قضى عليهم؟ ومضى عليهم؟ من قدر ما سبق؟ أو فيما يستقبلون به، مما أتاهم به نبيهم؟ وثبتت الحجة عليهم؟ قال أبو الأسود: بل شيء قضى عليهم، ومضى عليهم. فقال عمران: أفلا يكون ظلما؟ ففرغ أبو الأسود من عبارة عمران فرعاً شديداً، وقال لعمران: لا ظلم، فكل شيء خلق الله، وكل شيء ملك يده، فلا يسأل عما يفعل، وهم يسألون، فقال عمران: يرحمك الله يا أبا الأسود، لقد ظننت أنى أعترض، ولست كذلك، ولكنى أردت أن أحزر عقلك. أى أمتحن عقلك وفهمك، يقال: حزر الرجل الشيء، بفتح الحاء والزاي بعدها راء، يحزره بضمها، حزرأ بسكون الزاي، قدره بالتخمين، ثم أخذ عمران يسوق قصة رجلين من مزينة، سألا رسول الله ﷺ السؤال نفسه، فأجاب الجواب نفسه، مؤكدا له بقوله تعالى ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿ [الشمس: ٧، ٨].

(فقال: من كان من أهل السعادة، فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة، فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة، اعملوا، فكل ميسر، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة، فييسرون لعمل أهل الشقاوة، ثم قرأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿ [الليل: ٥-١٠].

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

١- قال النووي عن أحاديث الكتابة: فيها تصريح بإثبات القدر

٢- وأن التوبة تهدم الذنوب قبلها. اهـ أى لأنه إذا هدم الله الذنوب، لمن عمل بعمل أهل النار، حتى لم يكن بينه وبين النار إلا قليل، بدون توبة، هدم الذنوب بالتوبة من باب أولى.

٣- قال: وأن من مات على شيء، حكم له به، من خير أو شر، إلا أن أصحاب المعاصي - غير الكفر- في المشيئة.

٤- وأن العبرة بالخاتمة، فقد تغير واقع العمل في طول الحياة، قال: وهذا قد يقع في نادر الناس، لا أنه غالب فيهم، ثم إنه من لطف الله تعالى وسعة رحمته انقلاب الناس من الشر إلى الخير في كثرة، وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندور، ونهاية القلة، وهو نحو قوله تعالى « إن رحمتي سبقت غضبي » قال: ويدخل في هذا من انقلب إلى عمل النار، بكفر أو معصية، لكن يختلفان في التخليد وعدمه، فالكافر يخلد في النار، والعاصي الذي مات موحداً لا يخلد فيها.

٥- ثم قال: وفي هذه الأحاديث دلالات ظاهرة لمذهب أهل السنة في أن جميع المواقعات بقضاء الله وقدره، خيرها وشرها، نفعها وضرها، وأن مصير الأمور في العاقبة، إلى ما سبق به القضاء، وجرى به القدر في الابتداء، وقد سبق في أول الكتاب، في كتاب الإيمان، قطعة صالحة من هذا، عند الكلام على حديث سؤال جبريل، وتعريف الإيمان والإسلام وسبق هناك الرد على القدرية.

٦- وفيه أن الأعمال، حسنها وسيئها، أمارات، وليست بموجبات.

٧- وفيه القسم على الخبر الصادق، تأكيداً في نفس السامع.

٨- وفيه الإشارة إلى علم المبدأ والمعاد، وما يتعلق ببدن الإنسان وحاله، في الشقاوة والسعادة.

٩- وفيه أن عموم مثل قوله تعالى ﴿ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ... ﴾ [النحل: ٩٧] مخصوص بمن مات على ذلك.

١٠- قال الحافظ ابن حجر: وفيه أن من عمل السعادة، وحتم له بالشقاوة، فهو في طول عمره عند الله شقى، وبالعكس، قال: وقد اشتهر الخلاف في ذلك بين الأشعرية والحنفية، وتمسك الأشاعرة بمثل هذا الحديث، وتمسك الحنفية بمثل قوله تعالى ﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ﴾ [الرعد: ٣٩] وأكثر كل من الفريقين الاحتجاج لقوله، والحق أن النزاع لفظي، وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل، وأن الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العامل، ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظة والموكلين بالأدمى، فيقع فيه المحو والإثبات، كالزيادة في العمر والنقص، وأما ما في علم الله، فلا محوفيه، ولا إثبات. والعلم عند الله.

١١- وفي الأحاديث التنبيه على صدق البعث بعد الموت، لأن من قدر على خلق الشخص من ماء مهين، ثم نقله إلى علقه، ثم مضغة، ثم نفخ فيه الروح، قادر على نفخ الروح، بعد أن يصير تراباً، ويجمع أجزاءه بعد أن يفرقها.

١٢- وفيه أن مقادير الخلائق تكتب وهم في بطون أمهاتهم، وأما ما رواه مسلم من حديث عبد الله ابن عمر مرفوعاً « كتب الله مقادير الخلائق، قبل أن يخلق السموات بخمسين ألف سنة » فهو محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ، على وفق ما في علم الله تعالى.

١٣- واستدل به على أن السقط بعد الأربعة أشهر، يصلى عليه، لأنه وقت نفخ الروح فيه، قال الحافظ ابن حجر: وهو منقول عن القديم للشافعي، والمشهور عن أحمد وإسحاق، وعن أحمد: إذا بلغ أربعة أشهر وعشرا، ففي تلك العشر ينفخ فيه الروح، ويصلى عليه، قال: والراجح عند الشافعية أنه لا بد من وجود الروح، وهو الجديد. قالوا: وإذا بلغ مائة وعشرين يوماً غسل وكفن ودفن بغير صلاة، وما قبل ذلك لا يشرع له غسل ولا غيره.

١٤- وفيه الحث القوي على القناعة، والزجر الشديد عن الحرص، لأن الرزق إذا كان قد سبق تقديره، لم يغن التعنى في طلبه، وإنما شرع الاكتساب، لأنه من جملة الأسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا. كذا قال الحافظ ابن حجر. وفيه نظر، فعدم العلم بما كتب يحتم على المسلم السعى بكل ما يستطيع إلى زيادة رزقه، وبناء حياته، والحرص على كل ما ينفعه « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز » والقناعة والرضا إنما تكون بعد بذل الجهد الكامل، والطلب المستطاع، وهذا معنى « وإن فاتك شيء فلا تقل: لو فعلت كذا لكان كذا وكذا، فإن لو تفتح عمل الشيطان » « فالمسلم القوي - ولو في أمور الدنيا في الحدود الشرعية - خير وأحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف ».

١٥- وفيه أن الأعمال سبب دخول الجنة أو النار، ولا يعارض ذلك حديث « لن يدخل أحدا عمله الجنة » فالأعمال سبب مرتبط بمشيئة الله تعالى.

١٦- وفيه الحث على الاستعاذة من سوء الخاتمة.

١٧- واستدل به المعتزلة على أن من عمل عمل أهل النار، وجب أن يدخلها، لترتب دخولها في الحديث على العمل، وترتب الحكم على الشيء يشعر بعليته، وأجيب بأنه علامة، لا علة، والعلامة قد تتخلف.

١٨- قال الحافظ ابن حجر: وفيه أن الأقدار غالبية، والعاقبة غائبة، فلا ينبغي لأحد أن يغتر بظاهر حاله، ومن هنا شرع الدعاء بالثبات على الدين، وبحسن الخاتمة، نسأله ذلك بفضله وكرمه ومنه. إنه سميع مجيب.

والله أعلم

(٧٣٠) باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام

٥٨٦٤ - ١٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى. فَقَالَ مُوسَى: يَا آدَمُ! أَنْتَ أَبُوْنَا. حَيَّيْنَا وَأَخْرَجْنَا مِنَ الْجَنَّةِ. فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى. اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَلَامِهِ. وَحَطَّ لَكَ بِيَدِهِ. أَتَلُوْمُنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟» فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى». وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ وَابْنِ عَبْدَةَ. قَالَ أَحَدُهُمَا: حَطَّ وَقَالَ الْآخَرُ: كَتَبَ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ.

٥٨٦٥ - ١٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٤) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «تَحَاجَّ آدَمُ وَمُوسَى. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى. فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَغْوَيْتَ النَّاسَ وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَنْتَ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ، وَاصْطَفَاهُ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَتَلُوْمُنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَّ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟».

٥٨٦٦ - ١٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عِنْدَ رَبِّهِمَا. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى. قَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ، ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ، وَأَعْطَاكَ الْأَنْوَاحَ فِيهَا تَبَيَانَ كُلِّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا، فَبِكَمَّ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟ قَالَ مُوسَى: بِأَرْبَعِينَ عَامًا. قَالَ آدَمُ: فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَتَلُوْمُنِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

٥٨٦٧ - ١٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى. فَقَالَ

(١٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عَبْدَةَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَاتِمٍ وَابْنِ دِينَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ طَارُسَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

(١٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزَّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٥) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدِ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ عَنْ بَرِيدٍ وَهُوَ ابْنُ هُرَيْرَةَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ قَالَا: سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ:

(١٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ حَاتِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

— حَدَّثَنِي عَمْرٍو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ النَّجَّارِ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم

ح وَ حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ الصُّوْبِيُّ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم نَحْوَ حَدِيثِهِمْ

لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْتِكَ حَاطِيَّتِكَ مِنَ الْجَنَّةِ. فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ، ثُمَّ تَلَمَّحَنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى.»

٥٨٦٨ - ١٦٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ^(١٦) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ. قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ.»

٥٨٦٩ - ١٦١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هَانِي^(١٧)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠] وخلق آدم من الأرض، من ترابها ومائها، كمية من التراب والماء صارت طينا، مضى عليها زمن فأنتنت، مضى عليها زمن فبيست وجمدت، صورها وخلقها جل شأنه، قال لها: كوني آدم، فكانت بشرا سويا، وتسلطت عليها الشمس فطبخت وصارت كالفخار ونفخ فيها من روحه، فتحركت إنساناً عاقلاً، علمه الأسماء كلها، ولم يعلمها ملائكته، كان من الممكن أن يبقى في الأرض التي منها خلق، والتي إليها سيعود، ولكنه جل شأنه أراد من الأزل، وقضى وقدر لآدم وذريته أن يقطعوا مشواراً طويلاً، قبل أن يصلوا إلى النهاية، وبدأت رحلة آدم، عرج به إلى الجنة، سجد له الملائكة، إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين، فطرد من الجنة، وطلب الإنظار إلى يوم القيامة، فكان من المنظرين، وتوعد آدم وذريته ﴿لَأَعْوِيذُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٣٩] وخلق لآدم حواء من جنبه، أسكن هو وزوجه الجنة، أمرا بأول تكليف، لينفذ قضاء الله ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٢] وحذرهما من إبليس عدوهما. ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢] وكان الامتحان قاسياً، ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ

(١٦) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِي النَّحْوَلَانِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الْحُلَيْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ

(١٧) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا الْمُفْرِيُّ حَدَّثَنَا حِوَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْثَمٍ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ يَغْنَبِيُّ

ابْنُ يَزِيدَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هَانِي

الشَّجَرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٣﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٤﴾ فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَآتُهُمَا وَطَفَحَا بِخَصِيفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وُرْقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلُّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٦﴾ [الأعراف: ٢٣-٢٥] ثم اجتباه ربه، وتاب عليه، وهداه، لكنه حكم عليه بعقوبة مؤقتة، ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٧﴾ [الأعراف: ٢٤-٢٥] وهبط آدم وحواء وإبليس إلى الأرض، وبدأت الرحلة الشاقة، وبدأ أبناؤهما يدفعون ثمن خطيئتهما.

هل كان آدم في مقدوره أن يخالف القضاء؟ لقد قال تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] فالمقدر والمكتوب أن يقضى هو وذريته رحلة في الأرض يشاركون فيها إبليس وجنوده، ولا بد من نفاذ القدر، فهل يلام آدم أن كان سبباً في رحلة العذاب؟ أم لا يلام، فالأمر أمر قدر وقضاء؟.

تلك قضية حديثنا: التقت روح موسى عليه السلام بروح آدم عليه السلام في الملا الأعلى، قال له موسى: أنت آدم أبو البشر؟ قال: نعم. قال: أنت آدم الذي خلقك الله بيده؟ ونفخ فيك من روحه؟ وأسجد لك ملائكته؟ وأسكنك جنته؟ قال: نعم. قال: أنت الذي نهاك ربك عن الأكل من شجرة واحدة فعصيته وأكلت منها؟ أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة؟ أنت الذي أشقيت الناس؟ أنت الذي أدخلت ذريتك النار؟ فوالله لولا ما فعلت، ما دخل أحد من ذريتك النار، خيبتنا، وحرمتنا من نعيم الجنة زمناً لا ذنب لنا فيه، بل حرمت بعض ذريتك من نعيم الجنة حرماناً أبدياً، لماذا يا آدم أشقيت نفسك، وأشقيت ذريتك؟ وعرضتنا للغواية والمعصية والضلال؟.

وكما هو الشأن في طبيعة الآباء مع الأبناء، مهما ظهرت من الأبناء قسوة أو تعنيف أو مالا يليق، تبسم آدم، وقال: من أنت؟ قال: أنا موسى. قال: نبي بنى إسرائيل؟ قال: نعم. قال: أنت الذي اصطفاك ربك؟ وكلمك تكليماً دون وسيط من خلقه؟ قال: نعم. قال: أنت الذي أعطاك التوراة، وكتب لك الألواح بيده؟ وعلمك حتى ظننت أنك أعلم أهل الأرض؟ كيف حفى عليك أن كل شيء مخلوق بقدر؟ لقد قتلت نفساً بغير حق، ففتنك الله فتونا، فلبثت سنين في أهل مدين؟ ثم جئت على قدر يا موسى؟ كيف تلومنى على أمر قدره الله علىّ قبل أن يخلقنى بأربعين سنة؟ وقال لملائكته: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] أنا لم أخرجكم من الجنة، لقد أكلت من الشجرة، وتاب الله علىّ. وكان يمكن أن نبقى في الجنة، لكنه جل شأنه، نفذ قضاءه وقدره، فهبطنا إلى الأرض، ولولا ذلك ما كان هناك كفار، وما اصطفاك الله، وما كنت رسولا. تأدب يا موسى، فأنا أبوك.

وغلب آدم موسى. وأسكت آدم موسى، وعاد بينهما التعاطف والرضا. صلى الله عليهما وسلم.

المباحث العربية

(احتج آدم وموسى) بفتح التاء، وتشديد الجيم، يقال: احتج بمعنى أقام الحجة، أى أقام كل منهما الحجة على الآخر، مستنكراً فعله، وفى الرواية الثانية « تحاج آدم وموسى » بتشديد الجيم ومعناه تجادل، وأصله تحاجج، بجيمين مفتوحتين، وفى رواية للبخارى فى تفسير سورة طه « حاج موسى آدم » بالجيم المشددة، يقال: حاجه محاجة وحجاجا، جادله، وفى القرآن الكريم ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

وأما معنى قوله فى آخر الحديث « فحج آدم موسى. فحج آدم موسى » برفع « آدم » على الفاعلية، فمعناه غلبه بالحجة، قال الحافظ ابن حجر: واتفق الرواة والنقلة والشرح على أن « آدم » بالرفع وهو الفاعل، وشد بعض الناس، فقرأه بالنصب، على أنه المفعول، و« موسى » فى محل الرفع فاعل، وهو محجوج بالاتفاق قبله، وقد أخرجه أحمد بلفظ « فحجه آدم » وهذا يرفع الإشكال، ورواه أئمة حفاظ. اهـ

وقد جاء فى رواية أيوب بن النجار ويحيى بن كثير « حج آدم وموسى » بدل « احتج آدم وموسى » وشرحها الطيبي بقوله: معناه غلبه بالحجة. اهـ وهو غير سليم، لوجود الواو بينهما، بل معنى هذه الرواية: قدم آدم وموسى، فهى كرواية محمد بن سيرين « التقى آدم وموسى ».

وفى مكان هذا الاحتجاج، وزمانه، وكيفيته أقوال لا تخلو من نظر، فزعم بعض الشيوخ أن هذه المحاجة ستقع يوم القيامة، والتعبير بالماضى لتحقق الوقوع، واستند إلى رواية أحمد ولفظها « احتج آدم وموسى عند ربهما » وعليها بوب البخارى للحديث بقوله: باب تحاج آدم وموسى عند الله.

قال الحافظ ابن حجر: ليس قول البخارى « عند الله » صريحاً فى أن ذلك يقع يوم القيامة، فإن العندية عندية اختصاص وتشريف، لا عندية مكان، فيحتمل وقوع ذلك فى كل من الدارين، وقد وردت العندية فى القيامة بقوله تعالى ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ [القمر: ٥٥] ووقعت فى الدنيا، فى قوله صلى الله عليه وسلم: « أبيت عند ربي، يطعمنى ويسقبنى ». اهـ كما يستدل لهذا القول بما وقع فى حديث عمر، وأذهما حين يلتقيان فى الموقف، يقول موسى: أنت آدم، يقول له: من أنت؟ يقول: أنا موسى. فيقول: نبي بنى إسرائيل؟ فيقول: نعم.

القول الثانى: أنه وقع فى الدنيا، فى حياة موسى، فعند أبى داود « قال موسى: يارب أرنى آدم... »، فأحيا الله له آدم، معجزة له، وكلمه، وتحاجا.

القول الثالث: كالقول الثانى، لكن كشف الله لموسى عن قبر آدم، فتحدثا.

القول الرابع: كالقول الثانى، لكن أراه الله روحه، كما أرى نبينا ﷺ، ليلة المعراج، أرواح الأنبياء. فتحدثا.

القول الخامس: كالقول الثاني، لكن أراه الله له في المنام، فتحدثنا، ورؤيا الأنبياء وحى.

القول السادس: أن ذلك وقع في البرزخ، أول ما مات موسى، فالتقت أرواحهما في السماء، وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسي.

القول السابع: أن ذلك ضرب مثل، والمعنى: لو اجتمعنا لقالا ذلك. قاله ابن الجوزي، وقال: وخص موسى بالذكر، لكونه أول نبي بعث بالتكاليف الشديدة.

وأقرب هذه الأقوال للقبول الأول والخامس والسادس والسابع، والعلم عند الله.

قال ابن الجوزي: وهذا مما يجب الإيمان به، لتبوته عن خبر الصادق، وإن لم يطلع على كيفية الحال، وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به، وإن لم نقف على حقيقة معناه، كعذاب القبر ونعيمه، ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات، لم يبق إلا التسليم. وقال ابن عبد البر: مثل هذا عندي يجب فيه التسليم، ولا يوقف فيه على التحقق، لأننا لم نؤت عن جنس هذا العلم إلا قليلا.

(فقال موسى: يا آدم، أنت أبونا، خيبتنا، وأخرجتنا من الجنة) فى الرواية الثانية

« أنت آدم الذى أغويت الناس؟ وأخرجتهم من الجنة » أى الذى كنت سببا فى تعرض الناس للغواية؟ وكنت سببا فى سكناهم الأرض، بدل الجنة؟ وفى الرواية الثالثة « أنت آدم؟ الذى خلقك الله بيده؟ ونفخ فىك من روحه؟ وأسجد لك ملائكته؟ وأسكنك فى جنته؟ ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض؟ » وفى الرواية الرابعة « أنت آدم الذى أخرجتك خطيئتك من الجنة؟ » وفى رواية « أنت الذى أشقيت الناس؟ » وعند أحمد « أنت الذى أدخلت نريتك النار؟ » وفى رواية « يا آدم، خلقك الله بيده، ثم نفخ فىك من روحه، ثم قال لك: كن فكنيت، ثم أمر الملائكة، فسجدوا لك، ثم قال لك ﴿ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ [البقرة: ٣٥] فنهاك عن شجرة واحدة، فعصيت » زاد فى رواية « وأكلت منها » وفى رواية « أنت آدم؟ قال: نعم. قال: أنت الذى نفخ الله فىك من روحه؟ وعلمك الأسماء كلها؟ وأمر الملائكة فسجدوا لك؟ قال: نعم. قال: فلم أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ » وفى رواية « فوالله لولا ما فعلت ما دخل أحد من نريتك النار. »

قال الحافظ ابن حجر: وهذا يشعر بأن جميع ما ذكر فى هذه الروايات محفوظ، وأن بعض الرواية حفظ ما لم يحفظ الآخر.

ومعنى « خيبتنا » أوقعتنا فى الخيبة، وهى الحرمان والخسران، يقال: خاب يخيب ويخوب، أى كنت سبب خيبتنا وإغوائنا بالخطيئة، التى ترتب عليها إخراجك من الجنة، ثم تعرضنا نحن لإغواء الشياطين، والغى الانهماك فى الشر، والاستفهام فى الروايات كلها للتقرير.

(فقال له آدم: أنت موسى؟ اصطفاك الله بكلامه؟ وخط لك بيده؟) فى الرواية

الثانية « أنت الذى أعطاه الله علم كل شىء؟ واصطفاه على الناس برسالته؟ قال: نعم » وفى الرواية

الثالثة « أنت موسى الذى اصطفاك الله برسالته؟ وبكلامه؟ وأعطاك الألواح، فيها تبيان كل شىء؟ وقربك نجياً؟ » وفى رواية ابن سيرين « اصطفاك الله برسالته؟ واصطفاك لنفسه؟ وأنزل عليك التوراة؟ » وفى رواية « أنت الذى كلمك الله من وراء حجاب؟ ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه؟ قال: نعم».

وفى هذا كله مدح لموسى، لكن فيه تعريضا بالذم، أى إذا كنت بهذه المنزلة، كيف يخفى عليك أنه لا محيد من القدر أو تعريضا بفضله ما أنكره موسى، وكأنه يقول: لو لم يقع إخراجى الذى ترتب على أكلى من الشجرة، ما حصلت لك هذه المناقب، لأنى لو بقيت فى الجنة، واستمر نسلى فيها، ما وجد من يجاهر بالكفر الشنيع، كما جاهر فرعون، وما أرسلت أنت، وما أعطيت ما أعطيت، فإذا كنت أنا السبب فى حصول هذه الفضائل لك، فكيف يسوغ لك أن تلومنى؟.

(أتلومنى على أمر قدره الله على، قبل أن يخلقنى بأربعين سنة؟) فى الرواية الثانية

« فتلومنى على أمر قدر على، قبل أن أخلق؟ » وفى الرواية الثالثة « فيكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق؟ قال موسى: بأربعين عاما. قال آدم: فهل وجدت فيها: وعصى آدم ربه فغوى؟ قال: نعم. قال: أفتلومنى على أن عملت عملا كتبه الله على أن أعمله؟ قبل أن يخلقنى بأربعين سنة؟ » وعند أحمد « فهل وجدت فيها - أى فى الألواح أو التوراة - أنى أهبط؟ » وفى رواية « أفليس تجد فيما أنزل الله عليك أنه سيخرجنى منها، قبل أن يدخلنيها؟ قال: بلى » وفى رواية « فلم تلومنى على شىء سبق من الله تعالى فيه القضاء؟ » وفى رواية « أتلومنى على أمر قدره على، قبل أن يخلق السموات والأرض » قال الحافظ: والجمع بينه وبين الرواية المقيدة بأربعين سنة، حملها على ما يتعلق بالكتابة، وحمل الأخرى على ما يتعلق بالعلم.

وقال ابن التين: يحتمل أن يكون المراد بالأربعين سنة، ما بين قوله تعالى ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ إلى نفخ الروح فى آدم، وأجاب غيره بأن ابتداء المدة وقت الكتابة فى الألواح، وآخرها ابتداء خلق آدم، وقال ابن الجوزى: المعلومات كلها قد أحاط بها علم الله القديم، قبل وجود المخلوقات كلها، ولكن كتابتها وقعت فى أوقات متفاوتة، وقد ثبت فى صحيح مسلم « أن الله قدر المقادير، قبل أن يخلق السموات والأرض، بخمسين ألف سنة » فيجوز أن تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه بأربعين سنة، ويجوز أن يكون ذلك القدر مدة ليثه طيناً، إلى أن نفخت فيه الروح، فقد ثبت فى صحيح مسلم أن بين تصويره طيناً، ونفخ الروح فيه، كان مدة أربعين سنة، ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموماً قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة.

وقال المازرى: الأظهر أن المراد أنه كتبه قبل خلق آدم بأربعين عاماً، ويحتمل أن يكون المراد أظهره للملائكة، أو فعل فعلاً ما، أضاف إليه هذا التاريخ، وإلا فمشيئة الله وتقديره قديم، وقال النووي: المراد بتقديرها كتبه فى اللوح المحفوظ، أو فى التوراة، أو فى الألواح، ولا يجوز أن يراد به أصل القدر، لأنه أرلى. والله أعلم.

(فحج آدم موسى. فحج آدم موسى) كررت الجملة مرتين، فى الرواية الأولى، ولم تكرر فى الثالثة ولا فى الرابعة، وفى رواية للبخارى « فحج آدم موسى. فحج آدم موسى. ثلاثاً » وفى رواية « فاحتجأ إلى الله، فحج آدم موسى. قالها ثلاث مرات » وفى رواية « لقد حج آدم موسى. لقد حج آدم موسى. فحج آدم موسى. فحج آدم موسى ».

(كتب الله مقادير الخلائق، قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة)
قال العلماء: المراد تحديد وقت الكتابة فى اللوح المحفوظ، أو غيره، لا أصل التقدير، فإن ذلك أرتلى، لا أول له.

(وعرشه على الماء) أى قبل خلق السموات والأرض.

فقه الحديث

مشكلة الحديث: هل لأحد أن يلوم من عصى على معصيته؟ وخصوصاً إذا أصابه منها أذى ومتاعب؟ إن كان الجواب بنعم كما هو ظاهر شريعتنا، فموسى محق، وحجته قوية غالبية، فكيف عد فى الحديث مهزوماً محجوجاً مغلوباً؟ وهل لمن عصى أن يعتذر عن معصيته بالقدر؟ وبأنه سبق عليه القضاء؟ وهو مكتوب عليه.

إن كان الجواب بلا - كما هو ظاهر شريعتنا - فلم عد آدم غالباً؟ وعدت حجته قوية؟.

وإن كان الجواب: ليس لأحد أن يلوم العاصى على معصيته، وللعاصى أن يعتذر عن معصيته بجريان القلم، كنا مع الجبرية، الذين يقولون: إن معنى سبق القضاء والقدر يستلزم الجبر، وقهر العبد، والمجبور لا يلام. فالجبرية يتمسكون بموقف آدم، وحجته التى احتج بها، والتى صدقه رسول الله ﷺ فيها، وأقره عليها، وشهد له بأنه غلب خصمه بها.

والمعتزلة الذين يقولون: إن العبد يخلق أفعاله الاختيارية، وهو مسئول عنها مسئولية كاملة، إرادة واختياراً ونزوعاً وحركة وفعلاً وإنجازاً - وإن وافقهم موقف موسى، لكنه موقف مهزوم، وحجة مردودة مغلوبية، فلا يستدل بها - يرون أن حجة آدم مرفوضة رفضاً قاطعاً، لأنه لو ساغ الاعتذار عن المعصية السابقة بالقدر لانسد باب القصاص والحدود، واحتج به كل أحد، على ما يرتكبه من الفواحش، والإفساد فى الأرض، وهذا يفضى إلى لوازم قطعية، مرفوضة عقلاً وشرعاً.

وعلى هذا الأساس يردون الحديث، ويقولون عنه: حديث لا أصل له.

وأهل السنة يقفون بين الجبرية، وبين المعتزلة، فى هذه القضية، وموقفهم حرج دقيق، وهم يميلون نحو الجبرية، لكنهم يلتمسون للمسئولية خيطاً كخيط العنكبوت، فبعضهم يرى أن الحجة والمسئولية تقع على القصد والتعمد والاختيار، وأما الفعل فهو لله، فإن قيل لهم: القصد والتعمد والاختيار فعل من أفعال النفس الاختيارية، فجعله للعبد، وجعل النزوع والحركة لقدرة الله تحكماً؟ إن قيل لهم ذلك، قالوا: ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

وبعضهم يرى أن الحجة والمسئولية تقع على الكسب الذي هو مقارنة قدرة العبد لقدرة الرب حين الفعل، ودون تأثير لها، فإن قيل لهم: كيف تقع المسئولية من غير تأثير؟ قالوا: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣] وأهل السنة أمام حديثنا يحاولون تبرير حجة آدم وتقويتها، وتضعيف موقف موسى وحجته.

فالخطابي يقول: اللوم من قبل موسى ساقط، إذ ليس لأحد أن يعير أحداً بذنب كان منه، لأن الخلق كلهم تحت العبودية سواء، وإنما يتجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى، الذي نهاه، فبإشراؤها عنه، ولم يقع من آدم إنكار لما صدر منه، بل عارضه بأمر دفع به عنه اللوم. اهـ

ومعنى هذا أن آدم لم يعتذر عن معصيته بالقدر، وإنما دفع اللوم من اللائم بأنه ليس من حقه أن يلوم، بل عليه أن يسلم بالقدر الغالب لكل البشر، فقد غلب القدر موسى، فقتل نفساً لم يؤمر بقتلها.

وللمعتز على هذا التوجيه أن يقول: إذا كان الله هو الذي يوجه اللوم، فلم لا يباشره من تلقى عن الله، من الرسل؟ ولم لا يباشره من تلقى عن رسله؟ ممن يحملون أمر تبليغ شريعتهم؟

والحافظ ابن حجر: يرى أن آدم لم يعتذر عن المعصية بالقدر - أي لم يعتذر عن الأكل من الشجرة بالقدر - إذ محصل لوم موسى إنما هو على الإخراج، فكأنه قال: أنا لم أخرجكم، وإنما أخرجكم الذي رتب الإخراج على الأكل من الشجرة، وقدره هو الذي رتب ذلك قبل أن أخلق، فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة؟ والإخراج ليس من فعلى. اهـ ومحصل هذا أن موسى لام آدم على أشياء ليست من كسبه، فلا حق له في اللوم.

وقد سبق إلى هذا القول الداوودي فيما نقله ابن التين، حيث قال: إنما قامت حجة آدم، لأن الله خلقه، ليجعله في الأرض خليفة، فلم يحتج آدم في أكله من الشجرة بسابق العلم، لأنه كان عن اختيار منه، وإنما احتج بالقدر لخروجه، لأنه لم يكن بد من ذلك.

وحكى القرطبي وغيره: أن آدم أب، وموسى ابن، وليس للابن أن يلوم أباه. وهذا القول بعيد، لأنه لا يعتذر الأب عن المعصية للابن بالقدر، ثم هو ليس على عمومه، فقد يجوز للابن أن يلوم أباه في عدة مواطن.

وقيل: إنما غلبه آدم، لأنهما في شريعتين متغايرتين، فقد تسمع شريعة آدم بالاحتجاج بسابق القدر، ولا تسمع شريعة موسى أن يحتج به وتسمح أن يتوجه اللوم على المخالف به، وتعقب بأنها دعوى لا دليل عليها.

وقال ابن حجر أيضاً: إن الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب، والتوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان تاب الله عليه، فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم، لأنه فعل الله، ولا يسأل عما يفعل.

وقد سبقه إلى ذلك ابن عبد البر، حيث قال: هذا عندي مخصوص بآدم، لأن المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على آدم قطعاً، كما قال تعالى ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٧] فحسن من آدم أن ينكر على موسى لومه على الأكل من الشجرة، لأنه كان قد تيب عليه

من ذلك - ومن ثبت أن الله قد تاب عليه، سقط عنه اللوم، وقد ثبت النهي عن لعن من أقيم عليه الحد، وقبلت توبته.

أما من فعل معصية، فقتل أو زنا أو سرق، فلا يجوز أن يقال لمن لومه: لا تلمه، فقد سبق هذا في علم الله وقدره، قبل أن يخلقه، لا يجوز إنكار لومه، فإن الأمة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك، بل على استحباب ذلك، كما أجمعوا على استحباب محمداً من واطب على الطاعة. قاله ابن عبد البر.

وقال ابن حجر: إنما توجهت الحجة لآدم، لأن موسى لومه بعد أن مات، واللوم إنما يتوجه على المكلف ما دام في دار التكليف، فإن الأحكام حينئذ جارية عليهم، فيلام العاصي، ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك، وأما بعد أن يموت فلا، فقد ثبت النهي عن سب الأموات «ولا تذكروا موتاكم إلا بخير» لأن مرجع أمرهم إلى الله، وإذا كان كذلك، فلوم موسى لآدم، بعد انتقاله عن دار التكليف مردود.

وحاصل هذا أن غلبة آدم لموسى في إنكاره اللوم، لا في اعتذار آدم عن المعصية بالقدر.

قال الحافظ ابن حجر: وبالجمله فأصح الأجوبة سقوط اللوم بالتوبة أو الموت، ولا تناقح بينهما، فيمكن أن يمتزج منهما جواب واحد، وهو أن التائب لا يلام على ما تيب عليه منه، ولا سيما إذا انتقل عن دار التكليف قال: وقد سلك النووي هذا المسلك.

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

١- من قوله «خببتنا» إلخ جواز إطلاق الشيء على سببه.

٢- قال النووي: وفيه ذكر الجنة، وأنها موجودة من قبل آدم، وهذا مذهب أهل الحق.

وقال القاضي عياض: فيه حجة لأهل السنة في أن الجنة التي أخرج منها آدم، هي جنة الخلد، التي وعد المتقون، ويدخلونها في الآخرة، خلافاً لمن قال - من المعتزلة وغيرهم - إنها جنة أخرى، ومنهم من زعم أنها كانت في الأرض.

٣- ومن قوله في الرواية الثانية «أنت الذي أعطاك الله علم كل شيء» إطلاق العموم، وإرادة الخصوص، إذ المراد به علم كل شيء يتعلق بكتابه، وليس المراد عمومه، لأنه ثبت علم الخضر بما لا يعلمه موسى.

٤- وفيه مشروعية الحجج في المناظرة، لإظهار الحق.

٥- وإباحة التوبيخ والتعريض في أثناء الحجج، ليتوصل إلى ظهور الحجة.

٦- وفيه مناظرة العالم من هو أكبر منه، والابن أباه، ومحل مشروعية ذلك إذا كان لإظهار الحق، أو لزيادة العلم، والوقوف على حقائق الأمور.

٧- وفيه أنه يعتذر للشخص في بعض الأحوال، مالا يعتذر له في بعضها، كحالة الغضب والأسف، وخصوصاً ممن طبع على حدة الخلق، وشدة الغضب، فإن موسى عليه السلام، لما غلبت عليه حالة الغضب والإنكار في المناظرة خاطب آدم - مع كونه والده- باسمه، مجرداً، وخطبه بأشياء لم يكن ليخطب بها في غير تلك الحالة، ومع ذلك فأقره على ذلك، وعدل إلى معارضته فيما أبداه من الحجة في دفع شبهته.

والله أعلم

(٧٣١) باب تصريف الله القلوب كيف شاء

٥٨٧٠ - ١٧ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٧) قَالَ: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ. كَقَلْبٍ وَاحِدٍ. يُصْرَفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ! مُصْرَفِ الْقُلُوبِ! صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ».

المعنى العام

قد يظن الإنسان أنه يفعل ما يريد، ويختار ما يشاء، وهذا الإحساس منه من قبيل الشكل، لا الحقيقة، فإن آلة الاختيار - وهي العقل - بيد الرحمن جل شأنه، يديرها كيف شاء، ويحركها نحو ما يريد، وهو الذي يلهمها فجورها وتقواها. قاله سبحانه وتعالى هو المتصرف في قلوب العباد، ولا يفوته ما أراد، كما لا يمتنع على الإنسان ما كان بين إصبعيه.

فكل شيء بقدر الله حتى القلوب، كما يقول جل شأنه ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠].

المباحث العربية

(إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن، كقلب واحد، يصرفه حيث يشاء) القلب كعضلة جزء من البدن معروف، قال أبو بكر بن العربي: خلقه الله وجعله للإنسان محل العلم والكلام وغير ذلك من الصفات الباطنة، وجعل ظاهر البدن محل التصرفات الفعلية والقولية. اهـ

والتحقيق أن المراد بالقلوب التي هي محل العلم، والإدراك والفهم والذاكرة المخ الذي في الرأس، والقلب يطلق على الجزء الداخلي مطلقاً، لكن الكلام في مثل قوله تعالى ﴿فَأَنذَرْنَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَكَلِمَاتُ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] الكلام في مثل هذا جرى على قدر أفهام المخاطبين، ويمكن حمله على السبب، فقلب الإنسان الذي هو العضلة المعروفة سبب في ضخ الدم إلى المخ، آلة التعقل، وبوقف الدم عن المخ يموت العقل والتفكير، فالقلب سبب الحياة كلها.

(١٧) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ كِلَاهِمَا عَنِ الْمُقَرَّبِيِّ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ الْمُقَرَّبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خِيَاةُ أَحْمَرِي أَبُو هَانِيءٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُلَيْمِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ

وتصريف القلوب توجيه أحوالها وأعراضها، وتحويلها من رأى إلى رأى، وفى الكلام استعارة حسنة، بتشبيه تمكن الله من تصريف القلوب بتمكن من يقبض على الشيء بأصابعه، فخاطب العرب بما يفهمونه، ومثله بالمعاني الحسية، تأكيداً له فى نفوسهم.

(اللهم مصرف القلوب، صرف قلوبنا على طاعتك) وفى رواية « اللهم يا مقلب القلوب، ثبت قلبى على دينك ».

فقه الحديث

قال النووى: هذا من أحاديث الصفات، وفيها القولان السابقان، أحدهما الإيمان بها من غير تعرض لتأويل، ولا لمعرفة المعنى، بل يؤمن بأنها حق، وأن ظاهرها غير مراد، قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

والثانى: يتأول حسب ما يليق بها، فعلى هذا، المراد المجاز، كما يقال: فلان فى قبضتى، وفى كفى، لا يراد به أنه حال فى كفه، بل المراد تحت قدرتى، ويقال: فلان بين إصبعى، أقلبه كيف شئت، أى إنه منى على قهر، أتصرف فيه كيف أشاء. اهـ

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- أن أعراض القلوب من إرادة وغيرها تقع بخلق الله تعالى.
- ٢- وفيه حجة لمن أجاز تسمية الله تعالى بما ثبت فى الخبر، ولو لم يتواتر.
- ٣- وجواز اشتقاق اسم الله تعالى من الفعل الثابت.
- ٤- وقال البيضاوى: فيه إشعار بأن الله يتولى قلوب عباده، ولا يكلها إلى أحد من خلقه.
- ٥- وفى دعائه صلى الله عليه وسلم بذلك إشارة إلى شمول ذلك للعباد، حتى الأنبياء، ورفع توهم من يتوهم أنهم يستثنون من ذلك، وخص نفسه بالذكر إعلاماً بأن نفسه الزكية، إذا كانت مفتقرة إلى أن تلجأ إلى الله سبحانه، فافتقار غيرها، ممن هو دونه أحق بذلك.

والله أعلم

(٧٣٢) باب كل شيء بقدر

٥٨٧١ - $\frac{18}{1}$ عَنْ طَاوُسٍ (١٨) ؛ أَنَّهُ قَالَ: أَدْرَكْتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُونَ: كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ. قَالَ: وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكَيْسِ، أَوْ الْكَيْسِ وَالْعَجْزِ».

٥٨٧٢ - $\frac{19}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٩) قَالَ: جَاءَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَدْرِ. فَتَزَلَّتْ: ﴿يَوْمَ يَسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ﴾ [القمر: ٤٨، ٤٩].

المعنى العام

يراجع المعنى العام في الأبواب السابقة واللاحقة.

المباحث العربية

(كل شيء بقدر) بفتح القاف والدال، قال الذوي: المراد بالقدر هنا القدر المعروف، وهو ما

قدره الله وقضاه، وسبق به علمه وإرادته. اهـ

وقال الراغب: القدر بوضعه يدل على القدرة، وعلى المقدور الكائن بالعلم، ويتضمن الإرادة عقلا،

والقول نقلا، وحاصله وجود شيء في وقت، وعلى حال، يوافق العلم والإرادة والقول، وقدر الله الشيء بتشديد الدال، قضاه، ويجوز تخفيفها.

وقال ابن القطاع: قدر الله الشيء، جعله بقدر، وقدر الله الرزق صنعه، وقدر على الشيء ملكه.

وقال الكرمانى: المراد بالقدر حكم الله.

ويفرق العلماء بين القضاء والقدر بأن القضاء هو الحكم الكلى الإجمالى فى الأزل، والقدر جزئيات

ذلك الحكم وتفاصيله.

(١٨) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ فَرِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكَيْسِ، أَوْ الْكَيْسِ وَالْعَجْزِ».

(١٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ زِيَادِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرِ الْمَخْزُومِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

والمعنى هنا: أن كل شيء يقع في الوجود، قد سبق به علم الله تعالى ومشيئته.

(حتى العجز والكيس - أو الكيس والعجز) شك الراوى فى تقديم هذا أو ذاك. والعجز عدم القدرة، وقيل: هو ترك ما يجب فعله، والتسوية به، وتأخيره عن وقته، ويحتمل أن يكون المراد العجز عن الطاعات، ويحتمل العموم، أى العجز عن أمور الدنيا والآخرة.

و« الكيس » بفتح الكاف وسكون الياء، ضد العجز، ومعناه الحدوق فى الأمور، والنشاط والعمل، والمعنى أن العاجز قدر عجزه، والكيس بتشديد الياء، قدر كيسه.

وإنما جعلهما فى الحديث غاية لذلك، للإشارة إلى أن أفعالنا - وإن كانت معلومة لنا، ومرادة منا لا تقع منا إلا بمشيئة الله.

قال القاضى عياض: رويناه برفع « العجز والكيس » عطفا على « كل » ويجرهما، عطفا على « شىء ».

(جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ فى القدر) أى يجادلونه ويناقشونه فى ثبوته وعدم ثبوته.

(فنزلت: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ نُورُهُمْ مَسًّا سَقَرًا﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿﴾) الآيتان [٤٩، ٤٨] من سورة القمر، وقبلهما ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ وبعدهما ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَّمِ بِالْبَصْرِ﴾ أى إلا كلمة واحدة، وهى « كن » فيكون كلمع بالبصر فى سرعة النفاذ.

فقه الحديث

فى الحديث والآية تصريح بإثبات القدر

وتراجع أحاديث الأبواب السابقة واللاحقة.

(٧٣٣) باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره

٥٨٧٣ - ٢٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٢٠) قال: ما رأيت شيئا أشبه باللحم. مما قال أبو هريرة؛ أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنى. أدرك ذلك لا محالة. فزنى العينين النظر. وزنى اللسان النطق. والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه». قال عبد في روايته: ابن طاوس عن أبيه. سمعت ابن عباس.

٥٨٧٤ - ٢١ عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٢١)، عن النبي ﷺ قال: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى. مدرك ذلك لا محالة. فالعينان زناهما النظر. والأذنان زناهما الاستماع. واللسان زناه الكلام. واليد زناها البطش. والرجل زناها الخطأ. والقلب يهوى ويتمنى. ويصدق ذلك الفرج ويكذبه».

المعنى العام

خلق الله الإنسان، وخلق فيه شهوة الفرج، وحد لها حدوداً، ونظمها، ونظم لها طريق الحلال، وحذر من طريق الحرام، وهو الزنى، بل حذر من القرب منه، مخافة الوقوع فيه، فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه، قال تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَى﴾ [الإسراء: ٣٢] والقرب من الزنى يكون بمقدمات الحواس الظاهرة، والتوجهات النفسية، كالتفكير والتخيل، والهم، والقصد، والعزم، ويتمثل القرب من الزنى بالحواس الظاهرة في النظر الحرام، إلى المرأة الأجنبية، والسمع الحرام المثير للشهوة، والمس الحرام باليد أو بالشفاه، أو بأى جزء من البدن، وهذا القرب هو مقدمات يخشى منها أن تفضى إلى الكبيرة.

ولما كانت هذه المقدمات مما نعم به البلوى، ويصعب التحرز منها، وكل ابن آدم يقع فيها أو في بعضها، جعلت صغائر يعفى عنها، أو تغفر باجتناب فاحشة الزنى، مصداقاً لقوله تعالى ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١] أى الصغائر.

وقد سماها الحديث - على الرغم من صغرها - زنى، فزنى العين النظر، وزنا اللسان النطق، وزنى النفس التخيل والتمنى والتشهى.

(٢٠) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٢١) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمَخْرُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

وكما سبق كل حركة من حركات ابن آدم مكتوبة عليه، ومقدرة، قبل أن يخلق، فهذه الصغائر مقدرة، كما أن الكبائر مقدرة. وكما وضحنا من قبل: التقدير والقضاء والكتابة لا تمنع المسؤولية، فعدم العلم بما كتب يمنح الحرية والاختيار عند الفعل ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

المباحث العربية

(ما رأيت شيئاً أشبه باللمم ما قال أبو هريرة) قال النووي: معناه تفسير قوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [النجم: ٣٢] واللمم فى الأصل، ما قل قدره، ومنه لمة الشعر، لأنها دون الوفرة، وقيل: معناه الدنو من الشيء، دون ارتكاب له، من ألممت بكذا إذا نزلت به، وقاربت به من غير موافقة. قال النووي: معنى الآية - والله أعلم - الذين يجتنبون المعاصي غير اللمم، يغفر لهم اللمم، كما فى قوله تعالى ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١] فمعنى الآيتين أن اجتناب الكبائر يسقط الصغائر، وهى اللمم.

(إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا) كمًا، وكيفًا، وزمنًا.

(أدرك ذلك لا محالة) التعبير بالماضى لتحقق الوقوع، والأصل يدرك ذلك، ويقع فيه لا حيلة له فى ذلك.

(والنفس تمنى) بحذف إحدى التاءين، أى تمنى، وكل هذه أنواع الزنى المجازى، مجاز المقاربة.

(والفرج يصدق ذلك، أو يكذبه) معناه أنه قد يحقق الزنى، بالإيلاج الحرام، وقد لا يحقق الزنى، فلا يولج الفرج فى الفرج الحرام.

فقه الحديث

يراجع فقه الحديث وشرح الأحاديث السابقة واللاحقة.

(٧٣٤) باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موتى أطفال الكفار، وأطفال المسلمين

٥٨٧٥- ٢٢/١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٢)؛ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ. فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيُنَصْرَانِهِ وَيَمَجْسَانِهِ. كَمَا تَنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟» ثُمَّ يَقُولُوا أَبُو هُرَيْرَةَ: وَأَقْرَأُوا إِنَّ شِئْتُمْ ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠].

٥٨٧٦- ٢٢/٢ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ رضي الله عنه (٢٣)؛ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: «كَمَا تَنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ». وَلَمْ يَذْكُرْ: جَمْعَاءَ.

٥٨٧٧- ٢٢/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ». ثُمَّ يَقُولُ أَقْرَأُوا ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ [الروم: ٣٠].

٥٨٧٨- ٢٣/١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ. فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيُنَصْرَانِهِ وَيَشْرَكَانِهِ». فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

٥٨٧٩- ٢٣/٢ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ رضي الله عنه (٢٦)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. فِي حَدِيثِ ابْنِ نَمَيْرٍ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْمِلَّةِ». وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ «إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ، حَتَّى يُيَسَّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ. حَتَّى يُعَبَّرَ عَنْهُ لِسَانُهُ».

٥٨٨٠- ٢٤/١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٧)، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا:

(٢٢) حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ (٢٠٠) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلْمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

(٢٣) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ (١٠٠٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ (٢٤)

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ يُولَدُ يُولَدُ عَلَيَّ هَذِهِ الْفِطْرَةَ. فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ. كَمَا تَنْتَجُونَ الْإِبِلَ فَهَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جَدْعَاءَ؟ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجِدُغُونَهَا» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ صَغِيرًا؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

٥٨٨١ - ٢٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٥) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ. وَأَبْوَاهُ بَعْدُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَيَمَجَّسَانِهِ. فَإِنْ كَانَا مُسْلِمِينَ فَمُسْلِمًا. كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ يَلْكُرُهُ الشَّيْطَانُ فِي حِضْنِهِ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا».

٥٨٨٢ - ٢٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٦) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ. فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

٥٨٨٣ - ٢٧ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ (٢٧) ، بِإِسْنَادِ يُونُسَ وَابْنِ أَبِي ذَنْبٍ. مِثْلَ حَدِيثِهِمَا. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ وَمَعْقِلٍ: سُئِلَ عَنْ ذُرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ.

٥٨٨٤ - ٢٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٧) قَالَ: سُئِلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ. مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا. فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

٥٨٨٥ - ٢٨ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٨) قَالَ: سُئِلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ. قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ، إِذْ خَلَقَهُمْ».

٥٨٨٦ - ٢٩ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه (٢٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طَبَعَ كَافِرًا. وَلَوْ عَاشَ لِأَرْهَقَ أَبْوَيْهَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا».

٥٨٨٧ - ٣٠ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣٠) ، أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: تُوَفِّيَ صَبِيٌّ

(٢٥) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَزِيَّ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ وَيُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٢٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ح وَحَدَّثَنَا سَلْمَةُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ كَلَّمَهُمُ عَنِ الرَّهْرِيِّ
(٢٨) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٢٩) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
(٣٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ مَسْقَلَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
(٣٠) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُبَيَّبِ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ

فَقُلْتُ: طُوبَى لَهٗ. عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ لَا تَدْرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ النَّارَ. فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا، وَلِهَذِهِ أَهْلًا».

٥٨٨٨ - ٢١/١١ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣١)، أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! طُوبَى لِهَذَا. عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ! لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ وَلَمْ يُدْرِكْهُ. قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، يَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا. خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ. وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا. خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ».

المعنى العام

أحاديث كتابه الرزق والأجل والعمل والشقاء والسعادة، والإنسان في بطن أمه تثير في النفس سؤالاً، لا بد منه، وهو: فما ذنب الكافر؟ وما مال من يموت قبل البلوغ؟ وتأتي هذه الأحاديث لتجيب عن هذا التساؤل بأن الكتابة مبنية على سبق العلم الإلهي، الذي لا يتخلف، وقد خلق الله بنى آدم كلهم على استعداد نفسى لقبول الإسلام، وطبيعة صالحة لأن تكون شقية أو سعيدة، فإذا خرج الطفل من بطن أمه بين أبوين مسلمين عمقا فيه هذه العقيدة، وأكدوا فيه هذه الصلاحية، أما إذا خرج من بطن أمه بين أبوين كافرين صبغاه صبغة غير الصبغة التي طبع عليها، وحولاً - هما والبيئة من إخوة وأصدقاء - هذه الصفحة البيضاء الطاهرة النقية إلى تعاريج وخطوط غير مستقيمة خبيثة كدرة، فكل مولود من بنى آدم يولد على فطرة الإسلام، وأبواه هما اللذان يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، أو يشركانه، تماماً كبقية المخلوقات، تخرج من بطون أمهاتها سليمة الأذان، فيشق أذنها أصحابها.

أما من يموت قبل البلوغ من أولاد المسلمين فهم في الجنة، ومن يموت قبل البلوغ من أبناء الكفار، فهم في مشيئة الله، إن شاء عذبهم، باستجابتهم لأبائهم فترة ما بين التمييز والبلوغ، وإن شاء عفا عنهم حيث لم يصلوا إلى سن التكليف، وإن شاء عاقب بعضهم على أساس ما علم عنهم لو أنهم عاشوا، ونعم بعضهم على أساس أنهم لو عاشوا لأحسنوا، والله أعلم بما كانوا سيفعلون بعد بلوغهم وتكليفهم، فغلام الخضر عليه السلام، لو عاش لأرهق أبويه طغيانا وكفرا.

المباحث العربية

(ما من مولود إلا يولد على الفطرة) وفي ملحق الرواية الثالثة « ما من مولود يولد، إلا وهو

(٣١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَمِّهِ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى ح وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصِ ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى بِإِسْنَادٍ وَكَيْعٍ نَحْوَ حَدِيثِهِ

على الملة» وفي ملحقتها الثاني «ليس من مولود يولد، إلا على هذه الفطرة» وفي الرواية الرابعة «من يولد يولد على هذه الفطرة» والمراد ما من مولود يولد من بنى آدم، وصرح به في الرواية الخامسة، ولفظها «كل إنسان تلده أمه على الفطرة»، وفي رواية عن أبي هريرة «كل بنى آدم يولد على الفطرة» وفي الرواية الثالثة «ما من مولود إلا يُلد على الفطرة» قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ «يلد» بضم الياء وكسر اللام، فعل ماض، على وزن «ضرب» مبنى للمجهول، حكاه القاضى عن رواية السمرقندى، قال: وهو صحيح، على إبدال الواو ياء، لانضمامها، وأصله ولد بضم الواو، وكسر اللام، قال: وقد ذكر الهجرى في نوادره: يقال: وُلِدَ، ويُلدُ بمعنى. اهـ

وزاد في ملحق الرواية الثالثة «حتى يعبر عنه لسانه» تعبير مسئولية وتكليف، أى حتى يبلغ.

وفي المراد بالفطرة أقوال كثيرة، نذكرها هنا باختصار، ونفصلها في فقه الحديث:

قيل: المراد منها الإسلام، وهو قول الأكثرين، وقيل: العهد الذى أخذه الله على ذرية آدم فى عالم الذر ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢] فالمراد الربوبية. وقيل: المال فى علم الله من شقاوة أو سعادة، وقيل: المعرفة، وقيل: الخلقة القابلة للتشكل، وقيل: اللام للعهد، والمراد فطرة أبويه وديتهما.

(فأبواه يهودونه، وينصرانه، ويمجسانه) وفى الرواية الثالثة «ويشركانه» بدل «ويمجسانه» بضم الياء وفتح الشين وكسر الراء المشددة، والواو بمعنى «أو» والفاء إما للتعقيب أو السببية، أو فى جزاء شرط مقدر، أى إذا تقرر ذلك، فمن تغير كان بسبب أبويه، إما بتعليمهما إياه، أو بتربيتهما فيه، وخص الأبوين بالذكر - مع أن التغيير قد يكون من غيرهما - لأنه الغالب.

واستشكل على هذا التركيب بأنه يقتضى أن كل مولود يقع له التهوديد وغيره مما ذكر، مع أن البعض يستمر مسلماً، ولا يقع له تهويد أو تنصير. والجواب أن فى التركيب قيدا ملاحظاً، أى فإذا حصل له تهويد أو تنصير فأبواه...، فالمقصود من التركيب إقادة أن الكفر إذا حصل ليس من ذات المولود، ولا من مقتضى طبعه، فإذا وقع كان بسبب خارجى، فإن سلم من ذلك السبب استمر على الحق.

(كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟) «تنتج»

بضم التاء الأولى، وفتح الثانية بينهما نون ساكنة، مبنى للمجهول، و«البهيمة» مرفوع نائب فاعل، و«بهيمة» بالنصب حال، و«جمعاء» صفة «بهيمة» أى مجتمعة الأعضاء، لم يذهب من بدنها شيء، يقال: نتج الله الناقة، بفتح التاء، ينتجها بفتح الياء وكسر التاء، أى يولدها، فهو ناتج، والناقة منتوجة، وبناء الفعل للمجهول، يقال: نتجت الناقة، تنتج الناقة، وهذه روايتنا، وفى الرواية الرابعة «كما تنتجون الإبل، فهل تجدون فيها جدعاء؟ حتى تكونوا أنتم تجدونها؟» فتنتجون بفتح التاء الأولى وكسر الثانية، أى تولدونها، والجدعاء مقطوعة الأذن، ومعنى «هل تحسون؟» من الإحساس، والمراد به العلم بالشيء والاستفهام إنكارى، بمعنى النفى، أى لا تجدون فيها جدعاء، يريد أنها تولد، لا جدع فيها، وإنما يجدها

أهلها بعد ذلك، وفى رواية للبخارى « كمثّل البهيمة، تنتج البهيمة » فالبهيمة الثانية بالنصب على المفعولية، وقوله « كما تنتج » تشبيهه لتهويد المولود بعد فطرته وسلامته، بقطع أذن الناقة بعد ولادتها كاملة الأعضاء سليمتها، قال الطيبي: قوله « كما » حال من الضمير المنصوب فى « يهودانه » أى يهودان المولود، بعد أن خلق على الفطرة، شديها بالبهيمة التى جدعت، بعد أن خلقت سليمة أو هوصفة لمصدر محذوف، أى يغيرانه تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة، وقد تنازعت الأفعال الثلاثة [يهودانه وينصرانه ويمجسانه] « كما » على التقديرين. اهـ

(ثم يقول: اقرءوا ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ... ﴾) هذا صريح فى أن هذه الجملة من كلام أبى هريرة، مدرجة فى الحديث، خلافاً لرواية من طريق يونس، أوهمت أنها من الحديث المرفوع.

(فقال رجل: يا رسول الله، أ رأيت لومات قبل ذلك؟) أى قبل أن يهوداه أو ينصره أو يمجسه، أى قبل أن يتحمل مسئولية ذلك، أى قبل البلوغ، وفى الرواية الرابعة « أ رأيت من يموت صغيراً؟ » أى أخبرنا عن يموت من أبناء اليهود والنصارى والمجوس صغيراً قبل البلوغ، وفى الرواية السادسة « سئل عن أولاد المشركين » أى إذا ماتوا قبل البلوغ، وفى ملحقتها « سئل عن ذرارى المشركين » وفى الرواية السابعة « سئل رسول الله ﷺ عن أطفال المشركين، من يموت منهم صغيراً » أى قبل البلوغ.

(الله أعلم بما كانوا عاملين) أى لو أبقاهم، فلا نحكم عليهم بشيء، أى هو سبحانه وتعالى يعلم ماذا كانوا سيفعلون لو عاشوا لما بعد البلوغ، كما قال ﴿ وَلَوْ رُئُوا لَعَانُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٨] ولكنه مع ذلك لا يجازيهم على ما كانوا سيفعلونه، لأن العبد لا يجازى بما لم يعمل.

وفى الرواية الثامنة « الله أعلم بما كانوا عاملين، إن خلقهم.. »

وسياتى الكلام عنهم فى فقه الحديث.

(كل إنسان تلده أمه يلكزه الشيطان فى حضنيه، إلا مريم وابنها) قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ « فى حضنيه » بحاء مكسورة، ثم ضاد، ثم نون، ثم ياء، تنثية « حضن » وهو الجنب، وقيل: الخاصرة، قال القاضى: ورواه ابن ماهان « خصيبه » بالخاء والصاد، وهو الأثيان، قال القاضى: وأظن هذا وهما، بدليل قوله « إلا مريم وابنها ». اهـ

واللكز: الضرب بمجموع الكف، يقال: لكره بفتح الكاف يلكزه بضمها لكرز بسكونها.

(إن الغلام الذى قتله الخضر طبع كافراً، ولو عاش لأرهبق أبويه طغياناً وكفراً) « الخضر » بفتح الخاء وكسر الصاد، وقد سبق الكلام عنه فى آخر كتاب الفضائل.

فقه الحديث

يتعرض الحديث لقضيتين أساسيتين:

الأولى: تفصيل القول في الفطرة التي فطر الله الناس عليها.

الثانية: مصير من مات من المسلمين، أو الكافرين قبل البلوغ.

أما عن القضية الأولى فأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة الإسلام، قال ابن عبد البر: وهو المعروف عند عامة السلف، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠] الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة - في روايتنا الأولى: «اقرأوا إن شئتم ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾»، ويحديث «إنى خلقت عبادة حنفاء كلهم» وفي رواية «حنفاء مسلمين» ورجحه بعض المتأخرين بقوله تعالى ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ﴾ لأنها إضافة مدح، وقد أمر الله نبيه بلزومها، بقوله ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾، فعلم أنها الإسلام.

ودل الطيبي على أن المراد بها الإسلام بأن التعريف في «ما من مولود يولد إلا على الفطرة» إشارة إلى معهود، وهو قوله ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ ويأن بعض الروايات جاءت بلفظ الملة بدل الفطرة [ملحق روايتنا الثالثة] وجاء القرآن الكريم بلفظ «الدين» في قوله ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ والدين هو عين الملة، قال تعالى ﴿دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [الأنعام: ١٦١].

ومعنى أنه يولد على الإسلام أنه يولد متمكنا من الهدى في أصل الجيلة، والتهيؤ لقبول الدين، فلو ترك المرء، بدون مؤثرات خارجية لاستمر على لزوم الإسلام، ولم يفارقه إلى غيره، لأن حسن هذا الدين ثابت في النفوس، وإنما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية، كالتغيب عنه إلى غيره، والتقليد. قال القرطبي في المفهم: المعنى أن الله خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق، كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للمرتبات والمسموعات، فما دامت باقية على ذلك القبول، وعلى تلك الأهلية أدركت الحق، ودين الإسلام هو الدين الحق، وقد دل على هذا المعنى بقية الحديث، حيث قال «كما تنتج البهيمة» يعني أن البهيمة تلد الولد كامل الخلقة، فلو ترك كذلك كان بريئاً من العيب، لكنهم تصرفوا فيه، بقطع أذنه مثلاً، فخرج عن الأصل.

وقال ابن القيم: ليس المراد بقوله «يولد على الفطرة» أنه خرج من بطن أمه يعلم الدين، لأن الله تعالى يقول ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨] ولكن المراد أن فطرته مقتضية لمعرفة دين الإسلام ومحبته، فنفس الفطرة تستلزم الإقرار والمحبة، وليس المراد مجرد قبول الفطرة لذلك، لأنه لا يتغير بتهويد الأبوين مثلاً، بحيث يخرجان الفطرة عن القبول، وإنما المراد أن كل مولود يولد على إقراره بالربوبية، فلو خلى وعديم المعارض لم يعدل عن ذلك إلى غيره، كما أنه يولد على محبة ما يلائم بدنه، من ارتضاع اللبن، حتى يصرفه عنه الصارف، ومن هنا شبهت الفطرة باللبن. اهـ.

وليس معنى أنه يولد على الإسلام أن تجرى عليه أحكام المسلم لولم يهوده أبواه، بأن مات أبواه اليهوديان قبل ولادته مثلاً، كما روى هذا عن الإمام أحمد، حيث قال ابن القيم: جاء عن أحمد أجوية كثيرة يحتج فيها بهذا الحديث على أن الطفل إنما يحكم بكفره بأبويه، فإذا لم يكن بين أبوين كافرين فهو مسلم. اهـ

القول الثاني: فى المراد بالفطرة هنا أنها ما يصير إليه من الشقاوة أو السعادة، فمن علم الله أنه يصير مسلماً ولد على الإسلام، ومن علم أنه يصير كافراً ولد على الكفر، وتعقب أنه لو كان كذلك لم يكن لقوله « فأبواه يهودانه... إلخ » معنى، لأنهما فعلا به ما هو الفطرة التى ولد عليها، فينافى التمثيل بحال البهيمة.

القول الثالث: أن المراد بها هنا العهد الذى أخذه الله على الذرية، فقالوا جميعاً: بلى، أما أهل السعادة فقالوها طوعاً، وأما أهل الشقاوة فقالوها كرهاً، فكل مولود يولد على ما أقر عليه فى الميثاق، فإن كان طوعاً ولد على الإسلام، وإن كان قد قالها كرهاً ولد على الكفر. وتعقب بأنه يحتاج إلى نقل صحيح، فإنه لا يعرف هذا التفصيل عند أخذ الميثاق إلا عن السدى، ولم يسنده، وكأنه أخذه من الإسرائيليات.

القول الرابع: أن المراد بالفطرة هنا الخلقة غير المطبوعة على شىء، الصالحة للسعادة والشقاوة، أى يولد سالماً، لا يعرف كفرًا، ولا إيمانًا، ثم يعتقد إذا بلغ التكليف، ورجحه ابن عبد البر، وقال: إنه يطابق التمثيل بالبهيمة. وتعقب بأن لو كان كذلك لم يقتصر فى أحوال التبديل على مثل الكفر [يهودانه أو ينصرانه أو يمجانسه] دون ملة الإسلام، ولم يكن لاستشهاد أبى هريرة بالآية معنى.

القول الخامس: أن المراد بها فطرة أبويه، وهو متعقب بما تعقب به ما قبله.

قال ابن القيم: والقدرية كانوا يحتجون بهذا الحديث على أن الكفر والمعصية ليسا بقضاء الله، بل بما ابتدأ الناس إحدائه. والجواب أن معنى « فأبواه يهودانه » محمول على أن ذلك يقع بتقدير الله تعالى.

أما عن القضية الثانية أولاد المسلمين وأولاد الكافرين: فالجمهور على أن أولاد المسلمين فى الجنة، قالوا: لأنهم سبب فى حجب آبائهم عن النار، كما سبق فى باب « من مات له ولد، فاحتسب » ومن كان سبباً فى حجب النار عن أبويه، فأولى به أن يحجب النار عن نفسه، لأنه أصل الرحمة وسببها، قال النووي: أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة، وتوقف بعضهم فى مآلهم، لحديث عائشة -روایتنا العاشرة والحادية عشرة- قال: والجواب عنه أنه لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير دليل، أو قال ذلك قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين فى الجنة. اهـ

وقال المازرى: الخلاف فى غير أولاد الأنبياء. اهـ وفيه نظر، فأولاد الأنبياء ينطبق عليهم ما ينطبق على غيرهم، وقد كان بعض أولاد الأنبياء كافراً كابن نوح، أما من ثبت دخوله الجنة منهم

كقوله صلى الله عليه وسلم عن ولده إبراهيم عليه السلام: «إن له مرضعا في الجنة» فبالنص، لا بالقاعدة. والله أعلم.

أما أولاد الكفار فروايتنا السادسة والسابعة، وفيها «الله أعلم بما كانوا عاملين» ظاهرهما التوقف. قال الحافظ ابن حجر: واختلف العلماء قديماً وحديثاً في هذه المسألة على أقوال:

أحدها: أنهم في مشيئة الله تعالى. وهو منقول عن الحمادين وابن المبارك وإسحاق، ونقله البيهقي في الاعتقاد، عن الشافعي في حق أولاد الكفار خاصة، قال ابن عبد البر: وهو مقتضى صنيع مالك. وليس عنده في هذه المسألة شيء منصوص، إلا أن أصحابه صرحوا بأن أطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار خاصة في المشيئة.

ثانيها: أنهم تبع لأبائهم، فأولاد المسلمين في الجنة، وأولاد الكفار في النار حكاة ابن حزم عن الأزرقة من الخوارج، واحتجوا بقوله تعالى ﴿رَبِّ لَا تَذَر عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦] وتعقب بأن المراد قوم نوح خاصة، وإنما دعا بذلك لما أوحى الله إليه ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٢٦] وأما حديث «هم من آبائهم أو منهم» فذاك ورد في حكم الحرابي. وروى أحمد، من حديث عائشة «سألت رسول الله ﷺ. لم يدركوا الأعمال؟ قال: ريك أعلم بما كانوا عاملين، لو شئت أسمعك تضاعفهم في النار». قال الحافظ ابن حجر: وهو حديث ضعيف جداً، لأن في إسناده أبا عقيل مولى بهية، وهو متروك. اهـ

ثالثها: أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار، لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة، ولا سيئات يدخلون بها النار.

رابعها: أنهم يكونون خدم أهل الجنة، وفيه حديث ضعيف، أخرجه الطيالسي وأبو يعلى والطبراني والبخاري.

خامسها: أنهم يصيرون تراباً.

سادسها: أنهم يمتحنون في الآخرة، بأن ترفع لهم نار فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً، ومن أبقى عذب، وتعقب بأن الآخرة ليست دار تكليف، فلا عمل فيها، ولا ابتلاء.

سابعها: أنهم في الجنة. قال النووي: وهو المذهب الصحيح المختار، الذي صار إليه المحققون لقوله تعالى ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] وإذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة، فلأن لا يعذب غير العاقل من باب أولى.

والله أعلم

(٧٣٥) باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها

لاتزيد ولا تنقص عما سبق به القدر

٥٨٨٩- ٢٢ عن عبد الله^(٣٢) قال: قالت أم حبيبة، زوج النبي ﷺ: اللهم! امتعني بزوجي، رسول الله ﷺ. وبأبي، أبي سفيان، وبأخي، معاوية. قال: فقال النبي ﷺ: «قد سألت الله لآجال مضروبة، وأيام معدودة، وأرزاق مقسومة. لن يعجل شيئاً قبل حله. أو يؤخر شيئاً عن حله. ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار، أو عذاب في القبر، كان خيراً وأفضل». قال: وذكرت عنده القردة. قال مسعر: وأراه قال والخازير من منح. فقال: «إن الله لم يجعل لمنح نسلاً ولا عقبا. وقد كانت القردة والخازير قبل ذلك».

٥٨٩٠- ٢٢ وفي رواية عن مسعر^(٣١)، بهذا الإسناد. غير أن في حديثه عن ابن بشر ووكيع جميعاً: «من عذاب في النار وعذاب في القبر».

٥٨٩١- ٢٣ عن أم حبيبة رضي الله عنها^(٣٣): اللهم! متعني بزوجي، رسول الله ﷺ. وبأبي، أبي سفيان. وبأخي، معاوية. فقال لها رسول الله ﷺ: «إنك سألت الله لآجال مضروبة، وآثار موطوءة، وأرزاق مقسومة. لا يعجل شيئاً منها قبل حله. ولا يؤخر منها شيئاً بعد حله. ولو سألت الله أن يعافيك من عذاب في النار، وعذاب في القبر، لكان خيراً لك». قال فقال رجل: يا رسول الله! القردة والخازير، هي مما منح؟ فقال النبي ﷺ: «إن الله عز وجل لم يهلك قوماً، أو يعذب قوماً، فيجعل لهم نسلاً، وإن القردة والخازير كانوا قبل ذلك».

٥٨٩٢- ٢٢ وفي رواية عن سفيان^(٣٤)، بهذا الإسناد. غير أنه قال: «وآثار مملوغة» قال ابن معبد: وروى بعضهم «قبل حله» أي نزوله.

(٣٢) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي بكر قالوا حدثنا وكيع عن مسعر عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله الشكري عن المغرور بن سويد عن عبد الله

(٣٠) حدثناه أبو كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر بهذا الإسناد

(٣٣) حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي وحجاج بن الشاعر واللفظ لحجاج قال إسحاق أخبرنا وقال حجاج حدثنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله الشكري عن مغرور بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال: قالت أم حبيبة

(٣٠٠) حديثه أبو داود سليمان بن معبد حدثنا الحسين بن حفص حدثنا سفيان بهذا الإسناد

المعنى العام

يراجع المعنى العام فى أحاديث القدر.

وفى أحاديث صلة الرحم وعلاقتها بطول العمر.

المباحث العربية

(أم حبيبة زوج النبى ﷺ) بنت أبى سفيان، كانت زوجة لعبيد الله بن جحش، خرج بها مهاجراً من مكة إلى أرض الحبشة مع المهاجرين، وولدت له هناك حبيبة، وبها كانت تكنى، ثم افتنن وتنصر، ومات نصرانياً، وأبت أم حبيبة أن تنتصر، وثبتها الله على الإسلام والهجرة، فخطبها النبى ﷺ من النجاشى، فزوجه إياها، والعاقده عثمان بن عفان، وهى بنت عمته، تزوجها رسول الله ﷺ سنة ست، وتوفيت سنة أربع وأربعين.

قال ابن سعد: قدم أبو سفيان المدينة قبل انتهاء الهدنة، يريد تجديد العقد، فدخل على أم حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته دونه، فقال: يا بنية. أرغبت بهذا الفراش عنى؟ أم رغبت بى عنه؟ قالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ، وأنت امرؤ نجس مشرك. فقال: لقد أصابك بعدى شر.

(اللهم أمتعنى بزوجى رسول الله ﷺ) يقال: مَتَعَ اللهُ فلاناً بكذا، بفتح التاء مخففة، أى أطال له الانتفاع به، وملأه به، ويقال: أمتع اللهُ فلاناً بكذا، ومتعته بكذا بتشديد التاء، أى أبقاه، لينتفع به، ويسر بمكانه، والرواية هنا بهمزة قطع.

(قد سألت الله لأجال مضرورية، وأيام معدودة، وأرزاق مقسومة) الإمتاع يشمل كل ذلك وإن لم تطلبه تفصيلاً. و« مضرورية » أى محددة، يقال: ضرب له أجلاً وموعداً، إذا حدده وعيَّنه.

(لن يعجل شيئاً قبل حله، أو يؤخر شيئاً عن حله) قال النووى: أما « حله » فضبطناه بوجهين، بفتح الحاء وكسرهما فى المواضع الخمسة من هذه الروايات [فقد ذكر كلمة « حله » فى رواياتنا خمس مرات]، وذكر القاضى أن جميع الروايات على الفتح، ومراده رواية بلادهم، وإلا فالأشهر عند رواة بلادنا الكسر، وهما لغتان، ومعناه وجوبه وحينه، يقال: حل الأجل يحل جِلاً وحِلاً. اهـ.

وفى الرواية الثانية « إنك سألت الله لأجال مضرورية، وآثار موطوءة، وأرزاق مقسومة، لا يعجل شيئاً منها قبل حله، ولا يؤخر منها شيئاً بعد حله » والمراد من الآثار الموطوءة ما يخلف من بعده من الأعمال التى عملها. وفى ملحوظة الرواية الثانية « وآثار مبلوغة » أى أعمال لا بد له من بلوغها وعملها.

(وذكرت عنده القربة، والخنازير، من مسخ) « من » بيانية، بمعنى « أى » أى ذكر عنده

مسخ القردة والخنازير، والمصدر مضاف للمفعول، والتقدير: مسخ الله لنا قردة وخنازير وفي الرواية الثانية « فقال رجل: يا رسول الله، القردة والخنازير هي مما مسخ؟ » والمعنى: هل القردة والخنازير التي نراها اليوم، هي مما مسخ من بنى إسرائيل؟.

(فقال: إن الله لم يجعل لمسخ نسلا، ولا عقبا، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك) أى الجواب بالنفى من وجهين الأول: أن الممسوخ لا ينسل ولا يكون له عقب، وهذا أمر يرجع إلى الوحي، وحكمة الله تعالى. الثاني: أن القردة والخنازير مخلوقة قبل بنى إسرائيل، وقبل مسخ بنى إسرائيل.

وفي الرواية الثانية « وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك » بضمير الذكور العقلاء فى « كانوا » مجازا لكونه جرى فى الكلام ما يقتضى مشاركتهما للعقلاء، كما فى قوله تعالى ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤].

فقه الحديث

قال النووى: هذا الحديث صريح فى أن الآجال والأرزاق مقدره، لا تتغير عما قدره الله تعالى وعلمه فى الأزل، فيستحيل زيادتها ونقصها حقيقة عن ذلك، وأما ما ورد فى حديث « صلة الرحم تزيد فى العمر»، ونظائره فقد سبق تأويله فى باب صلة الرحم واضحا، قال المازرى هنا: قد تقرّر بالدلائل القطعية أن الله تعالى أعلم بالآجال والأرزاق وغيرها، وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه، فإذا علم الله تعالى أن زيدا يموت سنة خمسمائة، استحال أن يموت قبلها أو بعدها، لئلا ينقلب العلم جهلا، فاستحال أن الآجال التى علمها الله تعالى تزيد وتقص، فيتعين تأويل الزيادة أنها بالنسبة إلى ملك الموت أو غيره، ممن وكله الله تعالى بقبض الأرواح، وأمره فيها بآجال محدودة، فإنه بعد أن يأمره بذلك، أو يتبته فى اللوح المحفوظ، ينقص منه أو يزيد على حسب ما سبق به علمه فى الأزل، وهو معنى قوله تعالى ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ﴾ [الرعد: ٣٩] وعلى ما ذكرناه يحمل قوله تعالى ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلا وَأَجْلا مُسَمًّى عِندَهُ﴾ [الأنعام: ٢].

قال النووى: واعلم أن مذهب أهل الحق أن المقتول مات بأجله، وقالت المعتزلة: قطع أجله. ثم قال: فإن قلت: ما الحكمة فى نهيها عن الدعاء بالزيادة فى الأجل؟ ونديها إلى الدعاء بالاستعادة من العذاب مع أنه مفروغ منه كالأجل؟ فالجواب أن الجميع مفروغ منه، لكن الدعاء بالنجاة من عذاب النار ومن عذاب القبر ونحوهما عبادة، وقد أمر الشرع بالعبادات، وأما الدعاء بطول الأجل فليس عبادة، وكما لا يحسن ترك الصلاة والصوم اتكالا على القدر، فكذلك الدعاء بالنجاة من النار ونحوه.

والله أعلم

(٧٣٦) باب الإيمان بالقدر والإذعان له

٥٨٩٣ - $\frac{٣٤}{١}$ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ. وَفِي كُلِّ خَيْرٍ. اِحْرَصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ. وَلَا تَعْجِزْ. وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا. وَلَكِنْ قُلْ: قَدَرَ اللَّهُ. وَمَا شَاءَ فَعَلَ. فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ».

المعنى العام

قد يظن البعض أن القوة المطلوبة هي القوة في العبادة والطاعة وأعمال الآخرة، فيهمل الدنيا، فيذله الأعداء، ويستهيى به الناس، ويصبح مسوداً لا سيداً، بل قد يكبله الأعداء عن العبادة ويحولون بينه وبين الطاعة، كما حدث للمسلمين في الاتحاد السوفيتي قبل تفككه، وكما يحدث للأقليات المسلمة في البلاد غير المسلمة، والحق أن القوة شرعاً مطلوبة من المؤمن في كل اتجاه، لم يخالف الشريعة، حتى الزراعة وفلاحة الأرض، لا يأكل من نتاجها إنسان أو طير أو بهيمة - ولو رغم أنف مالكةا- إلا كان له به صدقة، وما عز الإسلام وانتصر، وانتشر إلا بالقوة، قوة العقيدة، وقوة السلاح، استجابة لقوله تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِيَابِ الْخَيْلِ تُرْهِيبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَأَخْرِينَ مِنْ نُؤُسِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠] وقوله تعالى ﴿فَإِنَّا قَضَيْتَ الصَّلَاةَ فَاذْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ١٠] وقوله صلى الله عليه وسلم: «لأن يأخذ أحدكم حبله، فيحتطب...» الحديث المشهور، فكانوا كما وصفهم الله ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩] فسادوا الدنيا، وملكوا خزائن كسرى وقيصر حرصوا على ما ينفعهم، واستعانوا بالله في أمور دنياهم، وأمور أخراهم، ولم يعجزوا، ولم يتواكلوا، وقل ندمهم على ما فاتهم، فكانوا خيراً من غيرهم عند ربهم، كانوا خيراً من مؤمنين ضعفاً، وتواكلوا، وأسفوا على ما فاتهم، وفتحوا الباب للشيطان يزيدهم ضعفاً، ويزيدهم أسفاً، وكلما تأخروا نسيوا تأخرهم للشيطان، وغواية الشيطان، حيث لا ينفعهم الأسف، ولا يفيدهم الندم.

المباحث العربية

(المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف) القوة لها اتجاهات دنيوية

(٣٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ عُفْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وأخروية، والاتجاهات الدنيوية متعددة، وكثير منها مشروع، والأخروية أيضاً متعددة، وكثير من الاتجاهات الأخروية نافعة في الدنيا، فتعميم القوة لأعمال الدنيا والآخرة، ما دامت مشروعة أولى، مما ذهب إليه النووي حيث قال في شرح مسلم: والمراد بالقوة هنا، عزيمة النفس والقريحة في أمور الآخرة، فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على العدو في الجهاد، وأسرع خروجاً إليه، وذهاباً في طلبه، وأشد عزيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصبر على الأذى في كل ذلك، واحتمال المشاق في ذات الله تعالى، وأرغب في الصلاة والصوم والأذكار وسائر العبادات، وأنشط طلباً لها، ومحافظة عليها، ونحو ذلك.

(وفي كل خير) التنوين عوض عن المضاف إليه، والأصل: وفي كليهما خير، أى في كل واحد من المؤمن القوى والمؤمن الضعيف خير، بالإيمان، مع ما يأتى به الضعيف من العبادات، وكلمة «خير» استعملت في أول الحديث بمعنى أخير، أقبل تفضيل، واستعملت هنا بمعنى الوصف الأصلي بدون التفضيل.

(احرص على ما ينفعك) بكسر الراء، من حرص بفتحها، يحرص بكسرها، أى زد تمسكاً ورغبة فيما ينفعك في الدنيا والآخرة..

(ولا تعجز) قال النووي: بكسر الجيم، وحكى فتحها، والمعنى احرص على طاعة الله تعالى، والرغبة فيما عنده، واطلب الإعانة من الله تعالى على ذلك، ولا تعجز، ولا تكسل على طلب الطاعة، ولا عن طلب الإعانة.

(وإن أصابك شيء) من البلاء والآلام نتيجة فعل من أفعالك.

(فلا تقل: لو أنى فعلت كان كذا وكذا) مفعول « فعلت » على هذه الرواية محذوف، أى لو أنى فعلت كذا كان كذا. و« لو » حرف يمتنع به الشيء لامتناع غيره، غالباً، وستأتى في فقه الحديث هذه القضية بالتفصيل.

(ولكن قل: قدر الله، وما شاء فعل) « قدر الله » بفتح القاف والذال، خير مبتدأ محذوف، أى هذا قدر الله، ويحتمل أن تكون جملة فعلية، بتثنيذ الذال، ومفعولها محذوف، أى قدر الله وقوع هذا الأمر، ومفعول المشيئة محذوف، كما هو الغالب.

فقه الحديث

قال القاضى عياض: قال بعض العلماء: هذا النهى في قوله « فلا تقل: لو أنى فعلت كان كذا وكذا » إنما هو لمن قاله معتقداً ذلك حتماً، وأنه لو فعل ذلك لم تصبه قطعاً، فأما من رد ذلك إلى مشيئة الله تعالى، بأنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له، وما شاء الله له، فليس من هذا، واستدل بقول

أبى بكر الصديق رضي الله عنه في الغار: «لو أن أحدهم رفع رأسه لرآنا». قال القاضي: وهذا لا حجة فيه، لأنه إنما أخبر عن مستقبل، وليس فيه دعوى لرد قدر، بعد وقوعه، قال: وكذا جميع ما ذكره البخارى في باب ما يجوز من «اللو» كحديث «لولا حدثان قومك بالكفر، لأتممت البيت على قواعد إبراهيم» و«لو كنت راجما بغير بيعة لرجمت هذه» و«لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك»، وشبه ذلك، فكله مستقبل، لا اعتراض فيه على قدر، فلا كراهة فيه، لأنه إنما أخبر عن اعتقاده، فيما كان يفعل، لولا المانع، وعما هو في قدرته، فأما ما ذهب فليس في قدرته، قال القاضي: فالذي عندي في معنى الحديث أن النهي على ظاهره وعمومه، لكنه نهى تنزيهه، وبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم: «فإن لو تفتح عمل الشيطان» أى يلقى في القلب معارضة القدر، ويوسوس به الشيطان. اهـ

وقال النووي: قد جاء استعمال «لو» في الماضي، في قوله صلى الله عليه وسلم: «لو استقبلت من أمرى ما استدبرت، ما سقت الهدى» وغير ذلك، فالظاهر أن النهي إنما هو عن إطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه، فيكون نهى تنزيهه، لا تحريم، فأما من قاله تأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى، أو ما هو متعذر عليه من ذلك، ونحو هذا فلا بأس به، وعليه يحمل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث. اهـ

وقال القرطبي في المفهم: المراد من الحديث أن الذي يتعين بعد وقوع المقدور، التسليم لأمر الله، والرضا بما قدر، والإعراض عن الالتفات لما فات، فإنه إذا فكر فيما فات من ذلك - فقال: لو أنى فعلت كذا لكان كذا - جاءته وساوس الشيطان، فلا تزال به حتى يفضى إلى الخسران، فنهى عن أسباب عمل الشيطان، بقوله: «فلا تقل: «لو» فإن «لو» تفتح عمل الشيطان» وليس المراد ترك النطق بلو مطلقاً، إذ قد نطق النبي صلى الله عليه وسلم بها في عدة أحاديث. ولكن محل النهي عن إطلاقها، إنما هو فيما إذا أطلقت معارضة للقدر، مع اعتقاد أن ذلك المانع لو ارتفع لوقع خلاف المقدور، لا ما إذا أخبر بالمانع على جهة أن يتعلق به فائدة في المستقبل، فإن مثل هذا لا يختلف في جواز إطلاقه، وليس فيه فتح لعمل الشيطان، ولا ما يفضى إلى تحريم.

والله أعلم

كتاب العلم

- ٧٣٧- باب النهى عن اتباع متشابه القرآن، والتحذير من متبعيه، والنهى عن الاختلاف فى القرآن.
- ٧٣٨- باب رفع العلم وقبضه، وظهور الجهل والفتن فى آخر الزمان.
- ٧٣٩- باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة.

(٧٣٧) باب النهي عن اتباع متشابه القرآن، والتحذير

من متبعيه، والنهي عن الاختلاف في القرآن

٥٨٩٤ - ١/ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١) قَالَتْ: تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧] قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ، فَاحذَرُوهُمْ».

٥٨٩٥ - ٢/ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٢) قَالَ: هَجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا. قَالَ: فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ اخْتَلَفَا فِي آيَةٍ. فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ. فَقَالَ: «إِنَّمَا هَلَاكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ».

٥٨٩٦ - ٣/ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّي^(٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّخَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ فَقُومُوا».

٥٨٩٧ - ٤/ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ^(٤)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «افْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّخَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ. فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا».

٥٨٩٨ - ٥/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ^(٥) قَالَ: قَالَ لَنَا جُنْدَبُ، وَنَحْنُ غِلْمَانٌ بِالْكُوفَةِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْرَأُوا الْقُرْآنَ» بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا.

٥٨٩٩ - ٦/ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٦) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَبْغَضَ الرَّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلْدُ الْخَصِيمُ».

(١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْبِ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ السُّعْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ

(٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنِ الْحَضْرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْخَوَزَمِيُّ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَسَاحِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ

(٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو قُدَّامَةَ الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ عَنْ جُنْدَبِ

(٤) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامُ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْخَوَزَمِيُّ عَنْ جُنْدَبِ

(٥٠٠) حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا أَبَانُ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ

(٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ

٥٩٠٠ - ٦ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه ^(٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَتَبِعُنَّ سَنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. شِيرًا بِشِيرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا فِي جُحْرِ ضَبٍّ لَاتَّبَعْتُمُوهُمْ». قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ».

٥٩٠١ - ٧ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَطَّعُونَ» قَالَهَا ثَلَاثًا.

المعنى العام

اختلاف القلوب ليس من الإسلام فى شىء، بل الإسلام فى ائتلافها، كما يقول جل شأنه ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣] وكم حذر رسول الله ﷺ من الاختلاف، ولو كان فى مسائل العلم، إذا أدى إلى تباعد القلوب والضغائن، أو إذا أدى إلى التشكك فيما يجب الإيمان به، ومن هنا يقول: إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه من القرآن، ويثيرون حوله الجدل ويتشددون بأنهم عالمون، فاحذروهم، ولا تجالسوهم، وابتعدوا عن لقاءهم، ويقول عنهم: هلك المتنطعون، هلكوا لأن تنطعهم فرق بين قلوبهم وقلوب المؤمنين، وأهلكوا بتنطعهم من يلود بهم، ويقتدى بهم من المقلدين.

ويحذر صلى الله عليه وسلم من زمن يصبح فيه المسلمون أتباعاً لأعدائهم، مقلدين لهم فى شعائرهم وحياتهم، والتابع مغرم بتقليد المتبوع، يحذر من اتباعهم، يحذر من هذا الزمن الذى نعيش فيه، نحتفل فيه بأعيادهم ونلبس ملابسهم، ونحلق لحانا لتكون كلحاهم، ونسمح لنسائنا أن يقلدن نساءهم فى الاختلاط واللباس والعلاقات الجنسية والاجتماعية، وحتى فى أخلاقهم الفاسدة، وجحورهم الخرية ندخلها اليوم كما يدخلون. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

المباحث العربية

(تلا رسول الله ﷺ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾) .

(٦) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْمَرَةَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - وَحَدَّثَنَا عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَسَانَ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ نَحْوَهُ

(٧) حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرُبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَجِيْقٍ عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

عنى علماء التفسير بموضوع المحكم والمتشابه، وقد بسطت القول فيه فى كتابى «اللآلىء الحسان فى علوم القرآن»، ونوجز القول هنا بما يحقق الهدف من الحديث.

وقد اختلف المفسرون والأصوليون، وغيرهم فيه اختلافاً كثيراً. وهذا موجز لأهم أقوالهم:

١- المتشابه أمر مدة هذه الأمة، فإن علمه خفى عن العباد.

٢- المحكم من القرآن ما وضع معناه، لوضوح المفردات والتراكيب، والمتشابه نقيضه.

٣- المحكم ما عرف المراد منه إما بالظهور، وإما بالتأويل، والمتشابه ما استأثر بعلمه، كقيام الساعة، وخروج الدجال، والحروف المتقطعة فى أوائل السور.

٤- المحكم ما يعرفه الراسخون فى العلم، والمتشابه ما لم يعلموه، وهو قريب من سابقه.

٥- المحكم الوعد والوعيد والحلال والحرام، والمتشابه القصص والأمثال.

والزيغ عدم الاستقامة، ويقابل الرسوخ فى العلم، الذى لا يحصل إلا بعد التتبع التام، الاجتهاد البليغ، فإذا استقام القلب على طريق الرشاد، ورسخ القدم فى العلم، أفصح صاحبه النطق بالقول الحق، وفى هذا ميل إلى أن الراسخين فى العلم يعلمون تأويل المتشابه، والوقف فى الآية على ﴿فِي الْعِلْمِ﴾ وَ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ معطوف على لفظ الجلالة، ويحتمل أن يكون الوقف على ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ثم ابتدئ قوله تعالى ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾.

قال النووى: وكل واحد من القولين محتمل، واختاره طوائف، والأصح الأول، وأن الراسخين يعلمونه لأنه يبعد أن يخاطب الله عباده بما لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته، وقد اتفق أصحابنا وغيرهم من المحققين على أنه يستحيل أن يتكلم الله تعالى بما لا يفيد. اهـ

ويقول الآخرون: لا مانع أن يكون فى القرآن الكريم ما لا يدركه عقول البشر، وما استأثر الله بعلمه، كالحكيم - إذا صنف كتاباً أجمل فيه أحياناً، ليكون موضع خضوع المتعلم لأستاذة، وكالملك، يتخذ علامة يمتاز بها من يطلعه على سر، ولولم يخضع العقل - الذى هو أشرف البدن - لاستمر العالم فى أبهة العلم، ووصل إلى حد التمرد، فخضوعه يدفعه إلى التذلل لعز الربوبية، والمتشابه هو موضع خضوع العقول لباريها، استسلاماً، واعترافاً بقصورها.

ولا تعارض بين هذه الآية، وبين قوله تعالى ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ﴾ [هود: ١] ولا قوله تعالى ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي﴾ [الزمر: ٢٣] حتى زعم بعضهم أن كله محكم، وعكس آخرون، لا تعارض، لأن المراد بالإحكام فى قوله «أحكمت» الإتقان فى النظم، وأن كلها حق من عند الله، والمراد من المتشابه كونه يشبه بعضه بعضاً فى حسن السياق والنظم، وليس المراد اشتباه معناه على سامعه، فللمحكم معنيان، وللمتشابه معنيان.

(إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سمي الله، فاحذروهم) وفى

رواية « فاحذروهم » بالإنفراد، والخطاب لكل من يتأتى خطابه.

أى إذا رأيتهم الذين يتتبعون المشكلات، لإثارة الفتنة، ويلبلة العقول، فاحذروا مخالطتهم، والاستماع لقولهم.

(هجرت إلى رسول الله ﷺ يوماً) بتشديد الجيم المفتوحة، أى سرت فى الهاجرة، والهاجرة نصف النهار، والمراد هنا بكرت وبادرت، ولم أنتظر للمساء، كما هو الكثير والغالب.

(فسمع أصوات رجلين اختلفا فى آية) أى فى قراءة آية، وروى البخارى عن عبد الله بن مسعود أنه سمع رجلاً يقرأ آية، سمع النبي ﷺ قرأ خلافها، قال: فأخذت بيده، فانطلقت به إلى النبي ﷺ، فقال: « كلاكما محسن، لا تختلفوا - فإن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم ». قال الحافظ ابن حجر: هذا الرجل يحتمل أن يكون هو أبى بن كعب.

(فخرج علينا رسول الله ﷺ) الظاهر أن عبد الله بن عمرو وقف معهما، حتى خرج إليهم رسول الله ﷺ .

(فقال: إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم فى الكتاب) قال النووى: المراد بهلاك من قبلنا هنا هلاكهم فى الدين، بكفرهم وابتداعهم، فحذر رسول الله ﷺ من مثل فعلهم، وفى الرواية الثالثة « اقرءوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم، فإننا اختلفتم فيه فقوموا » أى إذا اختلفتم فى فهم معانيه، فقوموا عنه، وتفرقوا، لئلا يتمادى بكم الاختلاف إلى الشر. قال القاضى عياض: يحتمل أن يكون النهى خاصاً بزمنه صلى الله عليه وسلم، لئلا يكون ذلك سبباً لنزول ما يسوؤهم، ويحتمل أن يكون المعنى: اقرءوا، والزمو الاختلاف على ما دل عليه، فإذا وقع الاختلاف، أو عرض عارض شبيهة، يقتضى المنازعة، الداعية إلى الافتراق، فانركوا القراءة، وتمسكوا بالمحكم، الموجب للألفة، وأعرضوا عن المتشابه المؤدى إلى الفرقة، ويحتمل أنه ينهى عن القراءة، إذا وقع الاختلاف فى كيفية الأداء، بأن يتفرقوا عند الاختلاف، ويستمر كل منهم على قراءته.

(إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم) الألد بفتح اللام وتشديد الدال شديد الخصومة، مأخوذ من لديدى الوادى، وهما جانيها، لأنه كلما احتج عليه بحجة، أخذ فى جانب آخر، وأما الخصم فهو بفتح الخاء وكسر الصاد، وهو الحاذق بالخصومة، قال النووى: والمذموم هو الخصومة بالباطل، فى رفع حق، أو إثبات باطل.

(لتتبعن سنن الذين قبلكم) بفتح السين والنون، وهو الطريق، والمراد اتباع طريقهم فى المعاصى والسيئات، لا فى الكفر.

(شبرا بشبر، وذراعاً بذراع) كناية عن تمام الموافقة لهم.

(حتى لو دخلوا فى جحر ضب لاتبعتموهم) جحر الضب مثل فى الضيق والتعاريح، وهو كناية عن تمام المتابعة، وفيه تمثيل بالمستحيل.

(قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟) مبتدأ حذف خبره، أى فمن غيرهما؟ والاستفهام إنكارى، بمعنى النفى، أى لا أحد غيرهما.

(هلك المتنطعون) أى المتمعمقون الغالون، المجاوزون الحدود فى أقوالهم وأفعالهم، يقال: نطع اللقمة، إذا أكل منها، ثم ردها إلى الخوان، وتنطع فى الشئ غالى فيه وتكلف، وتنطع فى كلامه، إذا تفصح وتعمق وتشدق.

فقه الحديث

١- قال النووى: فى هذا الحديث التحذير من مخالطة أهل الزيغ، وأهل البدع، ومن يتبع المشكلات للفتنة، فأما من سأل عما أشكل عليه منها للاسترشاد، وتلطف فى ذلك فلا بأس عليه، وجوابه واجب، وأما الأول فلا يجاب، بل يزجر ويعزر، كما عذر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضبيح بن عسل، حين كان يتتبع المتشابه. اهـ

٢- وفيه الحض على الجماعة والألفة، والتحذير من الفرقة والاختلاف.

٣- والنهى عن المراء فى القرآن بغير حق، والنهى عن الخلاف فيه.

٤- وفى الرواية الثانية غضب الرسول صلى الله عليه وسلم، وانفعاله حتى يرى فى وجهه.

٥- وفيها التنظير بالأمم السابقة.

٦- وفى الرواية الرابعة الحث على القيام والتفروق، وتغيير الأوضاع، إذا حصل الاختلاف.

قال النووى: والأمر بالقيام عند الاختلاف فى القرآن محمول - عند العلماء - على اختلاف لا يجوز، أو اختلاف يوقع فيما لا يجوز، كاختلاف فى نفس القرآن، أو فى معنى منه، لا يسوغ فيه الاجتهاد، أو اختلاف يوقع فى شك أو شبهة أو فتنة وخصومة وشجار ونحو ذلك. قال: وأما الاختلاف فى استنباط فروع الدين منه، ومناظرة أهل العلم فى ذلك، على سبيل الفائدة وإظهار الحق، واختلافهم فى ذلك، فليس منهيا عنه، بل هو مأمور به، وهو فضيلة ظاهرة، وقد أجمع المسلمون على هذا، من عهد الصحابة إلى الآن.

٧- وفى الرواية الخامسة ذم اللجاج والمخاصمة فى المناقشة والجدال.

٨- وفى الرواية السادسة التحذير من التقليد فى الأعمال السيئة.

٩- وفيها معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد وقع ما أنذره، وحذر منه.

١٠- وفى الرواية السابعة التحذير من التنطع والتشدق والتعقر فى النقاش.

والله أعلم

(٧٣٨) باب رفع العلم وقبضه، وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان

٥٩٠٢ - $\frac{٨}{١}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيُنْتَبَهَ الْجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ، وَيُظْهَرَ الزُّنَى».

٥٩٠٣ - $\frac{٩}{٢}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(٩) قَالَ: أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ، بَعْدِي، سَمِعَهُ مِنْهُ: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ، وَيَفْشُو الزُّنَى، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ، وَيَذْهَبَ الرَّجَالُ، وَتَبْقَى النِّسَاءُ، حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً قِيمٌ وَاحِدٌ».

٥٩٠٤ - $\frac{١٠}{٤}$ عَنْ أَبِي وَائِلٍ ^(١٠) قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّامًا. يُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ، وَيَنْزَلُ فِيهَا الْجَهْلُ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرْجُ وَالْهَرْجُ الْقَتْلُ».

٥٩٠٥ - $\frac{١١}{١٠}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ، وَتُظْهَرُ الْفِتَنُ، وَيُلْقَى الشُّحُّ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ» قَالُوا: وَمَا الْهَرْجُ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ».

- (٨) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّبَاحِ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
(٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعَتْ قِتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَدَّةُ وَأَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قِتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشْرٍ وَعَدَّةُ لَا يُحَدِّثُكُمْوهُ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ
- (١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَأَبِي قَالَا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ
- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَشْجِيُّ عَنْ سَقِيانَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى الْأَشْجَرِيِّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ح وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَاءَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ سَلِيمَانَ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى وَهُمَا يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكَيْعٍ وَابْنِ نُمَيْرٍ.
- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ الْحَنْطَلِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.
- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ إِنِّي لَجَالِسٌ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى وَهُمَا يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ
- (١١) حَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

٥٩٠٦ - ١١٠٠ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيَقْبُضُ الْعِلْمُ» ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ.

٥٩٠٧ - ١٢٠٠ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ» ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِهِمَا.

٥٩٠٨ - ١٣٠٠ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٣) قَالَ : عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . غَيْرَ أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا : «وَيُلْقَى الشُّحُّ» .

٥٩٠٩ - ١٤٠٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٤) قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ . وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ . حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا ، اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جَهْلًا فَسُئِلُوا فَأَمَتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ . فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا .

٥٩١٠ - ١٥٠٠ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ (١٥) قَالَ : قَالَتْ لِي عَائِشَةُ : يَا ابْنَ أُخْتِي ! بَلِّغِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو مَارًا بِنَا إِلَى الْحَجِّ . فَالْقَهْ فَسَائِلُهُ . فَإِنَّهُ قَدْ حَمَلَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم عِلْمًا كَثِيرًا . قَالَ : فَلَقِيَهُ فَسَأَلْتُهُ عَنْ أَشْيَاءَ يَذْكُرُهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . قَالَ عُرْوَةُ : فَكَانَ فِيمَا ذَكَرَ : أَنَّ النَّبِيَّ

(١٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

(١٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٠٠٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَثْقَانَ وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ حَظَلَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مَثَنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعُكَيْكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ زَيْدٍ ح وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عِيَادُ بْنُ عَمَّادٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ وَأَبُو أُسَامَةَ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَعَبْدَةُ ح وَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ ح وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرِ بْنِ زَيْدٍ فِي حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ فَسَأَلْتُهُ فَرَدَّ عَلَيْنَا الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثْتَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ .

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَرَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي أَبِي جَعْفَرٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ (١٤) حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو شَرِيحٍ أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدِ حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ

ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ مِنَ النَّاسِ انْتِزَاعًا. وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءَ فَيَرْفَعُ الْعِلْمَ مَعَهُمْ. وَيُقِي فِي النَّاسِ رُءُوسًا جُهَالًا. يُفْتُونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ. فَيَضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ». قَالَ عُرْوَةُ: فَلَمَّا حَدَّثْتُ عَائِشَةَ بِذَلِكَ، أَعْظَمَتْ ذَلِكَ وَأَنْكَرَتْهُ. قَالَتْ: أَحَدَّثَكَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ هَذَا؟ قَالَ عُرْوَةُ: حَتَّى إِذَا كَانَ قَابِلًا، قَالَتْ لَهُ: إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو قَدْ قَدِمَ، فَالْقَهْ، ثُمَّ فَاتِحَهُ حَتَّى تَسْأَلَهُ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ لَكَ فِي الْعِلْمِ. قَالَ: فَلَقِيْتُهُ فَسَأَلْتُهُ. فَذَكَرَهُ لِي نَحْوَمَا حَدَّثْتَنِي بِهِ فِي مَرَّتِهِ الْأُولَى. قَالَ عُرْوَةُ: فَلَمَّا أَخْبَرْتَهَا بِذَلِكَ. قَالَتْ: مَا أَحْسَبُهُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ. أَرَاهُ لَمْ يَزِدْ فِيهِ شَيْئًا وَلَمْ يَنْقُصْ.

المعنى العام

في حجة الوداع، وفي خطبه صلى الله عليه وسلم فيها، وفي وصاياه صلى الله عليه وسلم لأمته، وتحذيرهم من أمور تحدث لهم في مستقبل أيامهم، وفي آخر أزمانهم، ليأخذوا حذرهم، وليقللوا من أضرار الفتن التي تنتظرهم، يقول لهم:

من أشرط الساعة وعلاماتها وأماراتها أن يرفع الله العلم، وليس من صدور العلماء، بل يموت العلماء، فكل عالم يموت - إن لم يورث علمه لتلميذ أو لتلاميذ - يموت معه علمه، وكلما بعد الناس عن مصدر التشريع، وطال بهم الزمن كلما نضب معين العلم الديني، وبردت حرارته في القلوب، حتى ينتهي الأمر بقبض العلم، وانتشار الجهل، واستعلاء الجهلاء، وتقمصهم دور العلماء، يستفتون فيفتون بغير علم، فيضلون في أنفسهم، ويضلون غيرهم.

ومن أشرط الساعة أيضا: انتشار الزنى، وشيوعه، وقلة الاستحياء منه، والمجاهرة به.

ومن أشرطها: كثرة شرب الخمر، والتجاهر بها، وتسميتها بغير اسمها، واستحلالها.

ومن أشرطها: كثرة النساء، وقلة الرجال بسبب الحروب. وغيرها.

ومن أشرطها: كثرة القتل، لأتفه الأسباب، بل قتل الولد أباه وأمه، وأخاه وأخته، وكثرة الحروب، وانتشار أسلحة الدمار الشامل.

ومن أشرطها: كثرة الفتن والوشايات والضغائن والتحاسد والتدابير.

ومن أشرطها: تقارب الزمان، وضعف البركة فيه، وقلة العمل الأخروي، وتضييع الوقت فيما لا يغنى ولا يفيد، حتى تضيع قيمته، ويمر مر السحاب، ولا يحس المرء بعمره، وكأنه لم يعيش إلا ساعة من نهار.

﴿ هَذَا بِلَاغٍ لِلنَّاسِ وَيُنذِرُوا بِهِ ﴾ [إبراهيم: ٥٢] ﴿ فَمَنْ أُنْصِرَ فَلْيَنْفِسْهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ﴾ [الأنعام: ١٠٤] ﴿ وَمَا رَيْكَ بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فصلت: ٤٦].

المباحث العربية

(من أشرط الساعة أن يرفع العلم، ويثبت الجهل) قال النووي: هكذا هو فى كثير من النسخ « يثبت الجهل » من الثبوت، وفى بعضها « يثبت » بضم الياء وفتح الباء بعدها ثاء مشددة، أى ينشر ويشيع. وفى الرواية الثانية « ويظهر الجهل » وفى الرواية الثالثة « وينزل فيها الجهل » و« أشرط » جمع « شرط » بفتح الراء، وهو العلامة، وفى الرواية الثالثة « إن بين يدي الساعة أياما يرفع فيها العلم » وسيأتى كيفية رفع العلم، وثبوت الجهل، والتعبير برفعه معناه خلوا الأرض منه، وهو المراد من قبضه فى الرواية الرابعة، وفى ملحقتها « وينقص العلم » ونقصانه حالة سابقة على قبضه، وهو المراد بانتزاعه فى الروايات الأخيرة.

(ويشرب الخمر) بضم الياء، مبنى للمجهول، ومنصوب عطفاً على « يرفع العلم » والمراد كثرة شربها إذ لم يتوقف شربها.

(ويظهر الزنى) المراد من ظهوره كثرتة وإعلانه، وعدم الاستحياء منه، وفى الرواية الثانية « ويفشوا الزنى » زاد فى الرواية الثانية « ويذهب الرجال » أى بالحروب وغيرها، والمراد من ذهابهم ذهاب الكثيرين منهم « وتبقى النساء » أى يكثر عددهن عن الرجال « حتى يكون لخمسين امرأة قيم واحد » أى ولى أمر واحد لخمسين امرأة بنتا وأختا وأما، وليس المراد زوجاً، وزاد فى الرواية الثالثة والرابعة « ويكثر فيها الهرج، والهرج القتل » والهرج بفتح الهاء وسكون الراء القتل بلسان الحبشة. وزاد فى الرواية الرابعة « ويلقى الشح » بضم الياء وسكون اللام، أى يلقي فى القلوب ويكثر.

وفى الأوسط للطبرانى « يظهر الفحش والبخل » وزاد فى الرواية الرابعة أيضاً « وتظهر الفتن » أى تكثر وتنتشر وتعظم.

وزاد فى ملحق الرواية الرابعة « تقارب الزمان » أى قصره، وعدم البركة فيه، وقلة ما يشغله من الأعمال النافعة فى الدنيا والآخرة، وفى رواية للبخارى « يتقارب الزمان، وينقص العمل » وقيل: المراد به قصر الأعمار، وقيل: المراد به ضعف مدة استلذاذ العيش. قال الخطايب: وما زال الناس يستقصرون مدة أيام الرخاء، وإن طال، ويستطيلون مدة المكروه، وإن قصرت. وهذا القول غير سليم. وقيل: المراد به تقارب أحوال الناس فى الشر والفساد والجهل. قاله الطحاوى: والأول أقرب، فعند أحمد « لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان، فتكون السنة كالشهر، والشهر كالجمعة، والجمعة كالיום، ويكون اليوم كالساعة، وتكون الساعة كاحتراق السعفة ».

(إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً، ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذه الناس رءوساً جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا، وأضلوا) قال النووي: ضبطناه فى البخارى « رءوساً » بضم الهمزة، وبالتنوين، جمع رأس،

وضبطوه فى مسلم هنا بوجهين، أحدهما هذا، والثانى « رؤساء » بالمد، جمع « رئيس » وكلاهما صحيح،
والأول أشهر اهـ

والمراد من علم العلماء هنا العلم الدينى، وهذا لا يمنع انتشار العلوم الأخرى، كما أن المراد من العلماء الذين يقبضون العلماء المعرضون للفتوى، والذين يلجأ الناس إليهم، ويعتقدون فى فتواهم، فلا يعارضه كثرة علماء الدين فى هذه الأيام، حتى ولو كانوا متعمقين فى العلم، لأنهم وقد لبسوا لباساً غير لباسهم أصبحوا مجهولين، لا يعرفهم الناس، ولا يفيدون منهم، ومن لا يؤدى رسالته فى حكم المعدوم، وقد تصدر للفتوى فى هذه الأيام - نتيجة لتخلى العلماء المؤهلين عن رسالتهم - الجهال، فكثرت الفتاوى الضالة المضلة.

(عن عروة بن الزبير قال: قالت لى عائشة: يا بن أختى، بلغنى أن عبد الله بن عمرو، مار بنا إلى الحج، فالفقه، فسأله، فإنه قد حمل عن النبى ﷺ علماً كثيراً، قال: فلقيته، فسألته) عبد الله بن عمرو كان يكتب عن رسول الله ﷺ، وأبو هريرة لا يكتب، ومن هنا اشتهر بأنه المكثراً الأول رواية عن رسول الله ﷺ. وكان فى ظروف هذا الحديث يسكن مصر، وكانت عائشة وابن أختها عروة بن الزبير يسكنان المدينة، وقدم عبد الله بن عمرو من مصر إلى مكة، مارا بالمدينة، فى طريقه إلى الحج، فلقيه عروة، فسأله.

(فكان فيما ذكر أن النبى ﷺ قال: إن الله لا ينتزع العلم من الناس انتزاعاً، ولكن يقبض العلماء، فيرفع العلم معهم، ويبقى فى الناس رهوساً جهالاً، يفتونهم بغير علم، فيضلون ويضلون، فلما حدثت عائشة بذلك أعظمت ذلك، وأنكرته) فى رواية للبخارى « إن الله لا ينزع العلم بعد أن أعطاكموه»، وفى رواية « بعد أن أعطاهموه، ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم » وعند الحميدى « من قلوب العباد » وعند الطبرانى « إن الله لا ينزع العلم من صدور الناس بعد أن يعطيهم إياه » وفى رواية « ألا إن ذهاب العلم ذهاب حملته » ثلاث مرات، أخرجه أحمد والطبرانى، وفى رواية عند أحمد والبخارى « إن قبض العلم ليس شيئاً ينزع من صدور الرجال، ولكنه فناء العلماء » وفى رواية « ولكن يقبض العلماء، فيرفع العلم معهم » وفى رواية « ولكن يقبض العلم بقبض العلماء » وفى رواية « ولكن يذهب العلماء، كلما ذهب عالم، ذهب بما معه من العلم، حتى يبقى من لا يعلم ».

(قال عروة: ثم لقيت عبد الله بن عمرو، على رأس الحول، فسألته، فرد علينا الحديث، كما حدث) فى الرواية السادسة « قال عروة: حتى إذا كان قابل، قالت له: إن ابن عمرو، قد قدم، فالفقه، ثم فاتحه حتى تسأله الحديث الذى ذكره لك فى العلم. قال: فلقيته، فسألته، فنذكر لى نحو ما حدثنى به فى مرته الأولى، قال عروة: فلما أخبرتها بذلك قالت: ما أحسبه إلا قد صدق، أراه لم يزد فيه شيئاً، ولم ينقص » قال النووى: ليس معناه أنها اتهمته، لكنها خافت أن يكون اشتبه عليه، أو قرأه من كتب الحكمة، فتوهم عن النبى ﷺ، فلما كرره مرة أخرى وثبت عليه، غلب على ظنها

أنه سمعه من النبي ﷺ، وقولها «أراه» بفتح الهمزة، أى أعلمه. اهـ وقال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن عائشة كان عندها علم من الحديث، وظننت أنه زاد فيه أو نقص، فلما حدث به ثانياً كما حدث به أولاً، تذكرت أنه على وفق ما كانت سمعت.

وفى رواية «قال عروة: ثم لبثت سنة، ثم لقيت عبد الله بن عمرو فى الطواف، فسألته...» الحديث. قال الحافظ ابن حجر: أفاد أن لقاءه إياه فى المرة الثانية كان بمكة، وكأن عروة كان حج فى تلك السنة من المدينة، وحج عبد الله من مصر، فبلغ عائشة، ويكون قولها: «إن ابن عمرو قد قدم» أى من مصر، طالبا مكة، لا أنه قدم المدينة، إذ لو دخلها للقيه عروة بها، ويحتمل أن تكون عائشة حجت تلك السنة، وحج معها عروة، فقدم عبد الله بعد، فلقبه عروة بأمر عائشة.

فقه الحديث

أثارت هذه الأحاديث قضيتين: الأولى: استدلال بها الجمهور على خلو الزمان عن مجتهد، لأنها صريحة فى رفع العلم وقبضه بقبض العلماء، وفى ترئيس أهل الجهل، ومن لازمه الحكم بالجهل، وإذا انتفى العلم، ومن يحكم به، استلزم انتفاء الاجتهاد والمجتهد.

وأكثر الحنابلة وبعض من غيرهم يقولون: لا يخلو زمان عن مجتهد، ويستدلون بحديث «لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين، حتى يأتىهم أمر الله» وفى لفظ «حتى تقوم الساعة» فإنه ظاهر فى عدم الخلو، وقالوا: إن الاجتهاد فرض كفاية، وانتفاؤه يستلزم الاتفاق على الباطل.

وأجيب بأن فرض الكفاية مشروط ببقاء العلماء، فأما إذا قام الدليل على انقراض العلماء فلا، لأن يفقدهم تنتفى القدرة والتمكن من الاجتهاد، وإذا انتفى أن يكون مقدوراً، لم يقع التكليف به. هذا. وينبغى أن نحدد موطن الخلاف أولاً، لوضوح القول الفصل.

إن كان المراد جواز خلو الزمان عن مجتهد، فهو جائز، كما أن عدم خلو الزمان عن مجتهد جائز وإن كان المراد وقوع وحصول خلو الزمان عن مجتهد، فى آخر الزمان، يوم لا يقال فى الأرض: الله، الله، ويوم «يدرس الإسلام، كما يدرس وشى الثوب» كما رواه أحمد، ويوم تأتى الريح اللينة، فتقبض كل مؤمن، فى قلبه مثقال ذرة من إيمان، فلا يبقى إلا شرار الخلق، وعليهم تقوم الساعة، فخلو الزمان حينئذ عن مجتهد محقق، لا يقبل النزاع فيه، وحديث «لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين» لا يعارضه، لأنه معنياً بقوله «حتى يأتى أمر الله» وقوله «حتى تقوم الساعة» معناه حتى إشراقها ووجود آخر أشراطها، كما وضحنا ذلك فى شرح هذا الحديث.

وإن كان المراد وقوع خلو الزمان عن مجتهد فى أيام الضعف، كأيامنا التى نعيشها، فلا دليل فى حديثنا للجمهور، لأن قضايا العصر تتجدد، ولا بد من حكم شرعى، وإلا لم يكن الإسلام صالحاً لكل زمان ومكان، فلا بد من وجود مجتهد، وإن لم يكن على مستوى المجتهدين الأوائل.

وفى هذا المقام يعجبني تقرير الحافظ ابن حجر، إذ يقول: ويمكن أن تنزل هذه الأحاديث على الترتيب فى الواقع، فيكون أولاً رفع العلم بقبض العلماء المجتهدين الاجتهاد المطلق، ثم المقيد، فإذا لم يبق مجتهد استووا فى التقليد، لكن ربما كان بعض المقلدين أقرب إلى بلوغ درجة الاجتهاد المقيد من بعض، ولا سيما إن فرعنا على جواز تجزؤ الاجتهاد، ولكن لغلبة الجهل يقدم أهل الجهل أمثالهم، وإليه الإشارة بقوله « اتخذ الناس رءوساً جهالاً » وهذا لا ينفى ترئيس بعض من لم يتصف بالجهل التام، كما لا يمتنع ترئيس من ينسب إلى الجهل فى الجملة، فى زمن أهل الاجتهاد، وقد أخرج ابن عبد البر فى « كتاب العلم » عن دراج أبى السمع يقول: « يأتى على الناس زمان يسمن الرجل راحلته، حتى يسير عليها فى الأمصار، يلتمس من يفتيه بسنة قد عمل بها، فلا يجد إلا من يفتيه بالظن ». فيحمل على أن المراد الأغلب الأكثر فى الحالين، وقد وجد هذا مشاهداً، ثم يجوز أن يقبض أهل هذه الصفة، ولا يبقى إلا المقلد الصرف، وحينئذ يتصور خلو الزمان عن مجتهد، ولو فى بعض الأبواب، بل فى بعض المسائل، ولكن يبقى من له نسبة إلى العلم فى الجملة، ثم يزداد حينئذ غلبة الجهل، وترئيس أهله، ثم يجوز أن يقبض أولئك، حتى لا يبقى منهم أحد، وذلك جدير بأن يكون عند خروج الدجال، أو بعد موت عيسى عليه السلام، وحينئذ يتصور خلو الزمان عن من ينسب إلى العلم أصلاً، ثم تهب الريح، فتقبض كل مؤمن، وهناك يتحقق خلو الأرض عن مسلم، فضلاً عن عالم، فضلاً عن مجتهد، ويبقى شرار الناس، وعليهم تقوم الساعة، والعلم عند الله. اهـ

القضية الثانية: الإفتاء بالرأى، وروايتنا الخامسة والسادسة تدم الإفتاء بغير علم، والقرآن الكريم
يقول ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء: ٣٦] ورواية البخارى « فيتبقى ناس جهال، يستفتون فيفتون برأيهم، فيضلون ويضلون » والتحقيق أن الذم موجه إلى القول بغير علم، فيخص به من تكلم برأى مجرد عن استناد إلى أصل، وذبم من أفتى مع الجهل، ولذلك وصفهم بالضلال والإضلال، وقد امتدح القرآن الكريم من استنبط من الأصل بقوله ﴿ لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ [النساء: ٨٢] فالرأى إن كان مستنداً إلى أصل من الكتاب أو السنة أو الإجماع، فهو المحمود، وإذا كان لا يستند إلى شىء منها، فهو المذموم، وحديث سهل بن حنيف فى البخارى، وقوله: « يأبها الناس اتهموا رأيكم على دينكم » وإن كان يدل على ذم الرأى، لكنه مخصوص بما إذا كان معارضاً للنص، فكأنه قال: اتهموا رأيكم إذا خالف السنة، وقد ثبت أن عمر رضي الله عنه كتب إلى أبى شريح: « انظر ماتيين لك من كتاب الله، فلا تسأل عنه أحداً، فإن لم يتبين لك من كتاب الله، فاتبع فيه سنة رسول الله ﷺ، وما لم يتبين لك من السنة، فاجتهد فيه رأيك ». وفى رواية أنه كتب لشريح: « أقض بما فى كتاب الله، فإن لم يكن فيما فى سنة رسول الله، فإن لم يكن فيما قضى به الصالحون، فإن لم يكن، فإن شئت فتقدم، وإن شئت فتأخر، ولا أرى التأخر إلا خيراً لك ». فهذا عمر يأمر بالاجتهاد، فدل على أن الرأى المذموم ما خالف الكتاب والسنة.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

١- الحث على حفظ العلم.

- ٢- وفي الرواية الخامسة والسادسة حض أهل العلم وطلبته، على أخذ بعضهم عن بعض.
- ٣- وشهادة بعضهم لبعض بالحفظ والفضل.
- ٤- وحض العالم تلميذه على الأخذ عن غيره، ليستفيد مالم يس عنده.
- ٥- والتثبت فيما يحدث به المحدث، إذا قامت قرينة الذهول.
- ٦- ومن قول عائشة « فالفه، ثم فاتحه، حتى تسأله عن الحديث الذى ذكره لك فى العلم » ولم تقل له: سله عنه ابتداءً، خشية من استيحاظه، يؤخذ من هذا مراعاة الفاضل، واحترام قدره.
- ٧- وفي هذه الأحاديث الزجر عن ترئيس الجاهل، لما يترتب عليه من المفسدة، قال الحافظ ابن حجر: وقد يتمسك به من لا يجيز تولية الجاهل، ولو كان عاقلاً عفيفاً، لكن إذا دار الأمر بين العالم الفاسق، والجاهل العفيف، فالجاهل العفيف أولى، لأن ورعه يمنع عن الحكم بغير علم، فيحمله على البحث والسؤال.
- ٨- وفي الأحاديث بعض أشرط الساعة من رفع العلم، وظهور الجهل والشح، وشرب الخمر، والزنى، وقلة الرجال، وكثرة النساء، والقتل، والفتن، وتقارب الزمان.

والله أعلم

(٧٣٩) باب من سن سنة حسنة أو سيئة

ومن دعا إلى هدى أو ضلالة

٥٩١١ - ١٥ عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه (١٥) قال: جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . عليهم الصوف. فرأى سوء حالهم قد أصابتهم حاجة. فحث الناس على الصدقة. فأبطنوا عنه. حتى رُمي ذلك في وجهه. قال: ثم إن رجلاً من الأنصار جاء بصرة من ورق. ثم جاء آخر. ثم تابعوا حتى عرف السرور في وجهه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من سن في الإسلام سنة حسنة، فعمل بها بعده، كتب له مثل أجر من عمل بها، ولا ينقص من أجورهم شيء. ومن سن في الإسلام سنة سيئة، فعمل بها بعده، كتب عليه مثل وزر من عمل بها، ولا ينقص من أوزارهم شيء».

٥٩١٢ - ١٦ وفي رواية قال جرير بن عبد الله (١٦) : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا يسن عند سنة صالحة يعمل بها بعده» ثم ذكر تمام الحديث.

٥٩١٣ - ١٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه (١٧) ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من دعا إلى هدى، كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً. ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً».

المعنى العام

الدال على الخير كفاعله، والدال على الشر كفاعله، ومن فتح باب خير، كان له أجر مثل أجر من عمل به، ومن فتح باب شر كان عليه من الوزر مثل وزر من عمل به، لأنه سبب ووسيلة في الخير أو

(١٥) حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير بن عبد الحميد عن الأعمش عن موسى بن عبد الله بن يزيد وأبي الضحى عن عبد الرحمن بن هلال العنسي عن جرير بن عبد الله

- حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية عن الأعمش عن مسلم عن عبد الرحمن بن هلال عن جرير قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحث على الصدقة بمعنى حديث جرير.

(١٠) حدثنا محمد بن بشر حدثنا يحيى يعني ابن سعيد حدثنا محمد بن أبي اسمعيل حدثنا عبد الرحمن بن هلال العنسي قال - حدثني عبد الله بن عمر الفواريري وأبو كامل ومحمد بن عبد الملك الأموي قالوا حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن المنذر بن جرير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا محمد بن المنسى حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي قالوا حدثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث

(١٦) حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا حدثنا إسماعيل بن عيون بن جعفر عن الغلاء عن أبيه عن أبي هريرة

الشر، والسبب والوسيلة تعطى حكم الغاية، حتى روى أن ابن آدم الذى شرع قتل أخيه، وقتل أخاه، عليه وزر فى كل قتل لبني آدم، لأنه أول من قتل، فاقتردى به من يقتل. وهذه دعوة إلى الناس عامة أن يكونوا مفاتيح خير، مغاليق شر، وأن ينصحوا بالخير، ويعملوا به، وأن يحذروا غيرهم من الشر، بعد أن يتعدوا عنه. هدايا الله الصراط المستقيم.

المباحث العربية

(جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ) راغبين فى أن يتصدق عليهم، وأن يحسن عليهم.

(عليهم الصوف) ولباس صوف الغنم رمز فى تلك الأيام على الفقر، وسوء الحال، ولهذا قال:

(فرأى سوء حالهم) فى الملبس، وعلم سوء حالهم بالشكوى.

(قد أصابتهم حاجة) بجذب الصحراء وقلة الزرع والضرع.

(فحث الناس على الصدقة، فأبطئوا عنه، حتى رأى ذلك فى وجهه) كان صلى الله عليه وسلم يورى، ويعرض، ولا يأمر ولا ينهى، فربما فهموا عدم العزيمة، مع جهد من سمع، وضعف حال من وجد.

(ثم إن رجلا من الأنصار جاء بصرة من ورق) أى من فضة، فكان هذا الرجل فاتحة خير، وبداية عطاء، وسن لمن يراه أن يعمل مثل ما عمل.

(ثم جاء آخر) أى بصرة أيضاً.

(ثم تتابعوا، حتى عرف السرور فى وجهه) أى تتابعوا يحملون صدقاتهم وعطاءاتهم.

(من سن فى الإسلام سنة حسنة، فعمل بها بعده، كتب له مثل أجر من عمل بها) قيد « فعمل بها بعده » قيد فى مثل الأجر، لا فى مطلق الأجر، والبعديّة تشمل العمل بها بعد سنه وفى حياته، كما تشمل من عمل بها بعد مماته. وأما إذا لم يعمل بها أحد، فله أجر أيضاً، وإن لم يكن مثل التى عملت. وكذلك من ابتدع سنة سيئة كان عليه وزر ما سن، سواء عمل بها، أم لم يعمل بها، لكن كلما كثر العاملون بها زاد إثمهم ووزرهم، كما قال تعالى ﴿ وَمِن أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [النحل: ٢٥].

(لا ينقص من أجورهم شيء) رفع لإيهام الاشتراك فى أجر واحد، وذلك فضل من الله.

فقه الحديث

أخرجه الترمذى من وجه آخر، بلفظ « من سن سنة خير، ومن سن سنة شر ». وقال مجاهد فى قوله تعالى ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ ﴾ [النحل: ٢٥] قال: حملهم ذنوب أنفسهم، وذنوب من أطاعهم، ولا يخفف ذلك عن أطاعهم شيئاً. وقال المهلب: هذا الباب فى معنى التحذير من الضلال، واجتناب البدع، ومحدثات الأمور فى الدين، والنهى عن مخالفة سبيل المؤمنين.

قال الحافظ ابن حجر: ووجه التحذير أن الذى يحدث البدعة، قد يتهاون بها، لخفة أمرها فى أول الأمر، ولا يشعر بما يترتب عليها من المفسدة، وهو أن يلحقه إثم من عمل بها من بعده، ولو لم يكن هو عمل بها، بل لكونه كان الأصل فى إحداثها.

والله أعلم

كتاب الذكر والدعاء

والتوبة والاستغفار

- ٧٤٠- باب الحث على ذكر الله تعالى.
- ٧٤١- باب فى أسماء الله تعالى، وفضل من أحصاها.
- ٧٤٢- باب العزم فى الدعاء، ولا يقل: إن شئت.
- ٧٤٣- باب كراهة تمنى الموت لضر نزل به.
- ٧٤٤- باب من أحب لقاء الله، أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله، كره الله لقاءه.
- ٧٤٥- باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله، وحسن الظن به.
- ٧٤٦- باب كراهة الدعاء بتعجيل العقوبة فى الدنيا.
- ٧٤٧- باب فضل مجالس الذكر.
- ٧٤٨- باب فضل الدعاء باللهم آتتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار.
- ٧٤٩- باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء.
- ٧٥٠- باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر.
- ٧٥١- باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه والتوبة.
- ٧٥٢- باب استحباب خفض الصوت بالذكر إلا فى المواضع التى ورد الشرع برفعه فيها، كالتلبية وغيرها واستحباب الإكثار من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله.
- ٧٥٣- باب فى الدعوات والتعوذ.

(٧٤٠) باب الحث على ذكر الله تعالى

٥٩١٤ - ١/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي. وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي. إِنْ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِي، ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي. وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَالٍ، ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ هُمْ خَيْرٌ مِنْهُمْ. وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا. وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا. وَإِنْ أَتَانِي بِمَشْيِي، أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً».

٥٩١٥ - ٢/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ ^(٢)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكُرْ «وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا».

٥٩١٦ - ٣/ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ^(٣) قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِذَا تَلَّقَانِي عَبْدِي بِشَيْءٍ، تَلَّقَيْتُهُ بِذِرَاعٍ. وَإِذَا تَلَّقَانِي بِذِرَاعٍ، تَلَّقَيْتُهُ بِبَاعٍ. وَإِذَا تَلَّقَانِي بِبَاعٍ، أَتَيْتُهُ بِأَسْرَعٍ».

٥٩١٧ - ٤/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٤) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ. فَمَرَّ عَلَى جَبَلٍ، يُقَالُ لَهُ جُمْدَانٌ. فَقَالَ: «سِيرُوا. هَذَا جُمْدَانٌ. سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ». قَالُوا: وَمَا الْمُفْرَدُونَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢] ويقول ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] وذكر الله تعالى عبادة الملائكة، واعتراف من المخلوق للخالق، وقد مدح الله الذاكرين له في آيات كثيرة، وجعلهم أولى الأبواب في قوله ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ...﴾ [آل عمران: ١٩٠-١٩١].

والذاكرون لا يشقون، ولا يشقى جلسهم، ويباهى الله بهم ملائكته. يذكرهم الله في الملا الأعلى ويجيب دعاءهم، ويثيبهم ويرحمهم ويضاعف أجرهم.

(١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَرُهَيْبِيُّ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ قَالََا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالََا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ

(٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ

(٤) حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ الْعَيْشِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَغْيِ بْنِ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْعَلَاءِ عَنِ أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

يقول لملائكته: ماذا يطلبون؟ يقولون: الجنة. يقول: فهل رأوها؟ يقولون: لا. فيقول: كيف حالهم إذا رأوها؟ ومم يستعينون؟ فيقولون: من النار. فيقول: وهل رأوها؟ فيقولون: لا. فيقول: فكيف إذا رأوها؟. أشهدكم باملائكتي أنى غفرت لهم.

المباحث العربية

(أنا عند ظن عبدي بي) أى أنا قادر على أن أعمل به، ما ظن أنى عامل به. وقصره الكرمانى على الرجاء، وقصره القرطبى فى المفهم على ظن الإجابة عند الدعاء، وظن القبول عند التوبة، وظن المغفرة عند الاستغفار، وظن المجازاة عند فعل العبادة بشروطها، تمسكاً بصدق وعده، ويؤيده حديث « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة ».

(وأنا معه حين يذكرنى) فى رواية للبخارى « وأنا معه إذا ذكرنى » أى بعلمى، كقوله تعالى ﴿ إِنَّنِي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه: ٤٦] وقيل: أنا معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية، وقيل: أنا معه فى ظنه الذى يظنه بى، وذكره لى.

(إن ذكرنى فى نفسه، ذكرته فى نفسى) أى إن ذكرنى بالتنزيه والتقدیس سراً، ذكرته بالثواب والرحمة سراً، قال تعالى: ﴿ فَادْكُرُونِي أُنذِرْكُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢] ومعناه: اذكرونى بالتعظيم اذكركم بالإنعام ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [العنكبوت: ٤٥] أى أكبر العبادات، فمن ذكره وهو خائف آمنه، أو مستوحش آنسه ﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ [الرعد: ٢٨] ويجوز أن يكون المعنى: إن ذكرنى خالياً، أثبتته وجازيته بما لا يطلع عليه أحد.

(وإن ذكرنى فى ملأ، ذكرته فى ملأ، هم خير منهم) « الملأ » بفتح الميم واللام وبالهمز الجماعة، وسيأتى فى فقه الحديث خيرية الملأ على أنهم الملائكة.

(وإن تقرب منى شبراً، تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً، وإن أتانى يمشى أتيته هرولة) الأصل: تقربت منه ذراعاً، فعبر بـإلى التى تفيد الانتهاء، وعكس الحرفين « من » و « إلى » فى الذراع والباع، فتبادل الحرفان الموقعين، وقد اختلفت الروايات فى وضع الحرفين، والحروف ينوب بعضها عن بعض.

قال ابن بطال: وصف سبحانه وتعالى نفسه بأنه يتقرب إلى عبده، ووصف العبد بالتقرب إليه، ووصفه بالإتيان والهرولة، كل ذلك يحتمل الحقيقة والمجاز، فحملها على الحقيقة يقتضى قطع المسافات، وتدانى الأجسام، وذلك فى حقه تعالى محال، فلما استحالت الحقيقة تعين المجاز،

لشهرته فى كلام العرب، فىكون وصف العبد بالتقرب إليه شبراً وذراعاً، وإتيانه، ومشيه، معناه التقرب إليه، بالطاعة، وأداء الفرائض والنواقل، ويكون تقربه سبحانه وتعالى من عبده، وإتيانه، ومشيه، عبارة عن إثابته على طاعته وتقريبه من رحمته، ويكون قوله «أثيته هرولة» أى أنه ثوابى مسرعاً.

ونقل عن الطبرى: أنه إنما مثل القليل من الطاعة بالشبر، ومثل مضاعفته الأجر والثواب بالذراع، فجعل ذلك دليلاً على مبلغ كرامته، لمن أدمن على طاعته.

وقال ابن التين: القرب هنا نظير قوله تعالى ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩] فإن المراد به قرب الرتبة، وتوفير الكرامة، والهرولة كناية عن سرعة الرحمة إليه، ورضا الله عن العبد، وتضعيف الأجر، قال: والهرولة ضرب من المشى السريع، وهى دون العدو.

وقال صاحب المشارق: المراد فى هذا الحديث سرعة قبول توبة العبد، وتيسير طاعته، وتقويته عليها، وتمام هدايته وتوفيقه.

وقال الخطابى: الباع معروف، وهو قدر مد اليدين، وأما البوع بفتح الباء فهو مصدر باع يبيع بوعاً، قال: ويحتمل أن يكون بضم الباء جمع باع، مثل دار، ودور، وقال الباجى: الباع طول ذراعى الإنسان وعضديه وعرض صدره، وذلك قدر أربعة أذرع، وهو من الدواب قدر خطوها فى المشى، وهو ما بين قوائمها. اهـ

وفى الرواية الثانية «إذا تلقانى عبدى بشبر، تلقيته بذراع، وإذا تلقانى بذراع تلقيته بباع، وإذا تلقانى بباع أثيته بأسرع» وزاد فى بعض الروايات «ومن أتانى بقراب الأرض خطيئة، لم يشرك بى شيئاً جعلتها له مغفرة» وستأتى هذه الرواية بعد أربعة أبواب.

قال النووى: فى رواية «وإذا تلقانى بباع جئته أثيته» هكذا هو فى أكثر النسخ «جئته أثيته» وفى بعضها «جئته بأسرع» فقط، وفى بعضها «أثيته» وهاتان ظاهرتان، والأول صحيح أيضاً، والجمع بينهما للتوكيد، وهو حسن، لا سيما عند اختلاف اللفظ.

(جبل يقال له: جمدان) بضم الجيم، وإسكان الميم.

(سبق المفردون) بفتح الفاء وكسر الراء المشددة، قال النووى: هكذا نقله القاضى عن متقنى شيوخه، وذكر غيره أنه روى بتخفيفها وإسكان الفاء، يقال: فرد الرجل، وفرد، بالتخفيف والتشديد، وأفرد. وقد فسره رسول الله ﷺ.

(قال: الذاكرون الله كثيراً، والذاكرات) أى والذاكرات الله كثيراً، فحذف المفعول، كما

حذف في القرآن، لمناسبة رؤوس الآي، ولأنه مفعول يجوز حذفه للعلم به، قال ابن قتيبة وغيره: وأصل المقريدين، الذين هلك أقرانهم، وانفردوا، فبقوا يذكرون الله تعالى.

وجاء في رواية «هم الذين اهتزوا في ذكر الله» أي لهجوا به، وقال ابن الأعرابي: يقال: فرد الرجل، إذا تفقه واعتزل وخلا بمراعاة الأمر والنهي.

فقه الحديث

استدللت المعتزلة ومن وافقهم بهذا الحديث على أن الملائكة أفضل من الأنبياء، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، واحتجوا أيضا بقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَنَزَّلْنَا مِنْ السَّمَوَاتِ مَائِدَاتٍ لَّهُمْ وَأَفْضَلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [إسراء: ٧٠] فالتقييد بالكثير احتراز من الملائكة.

قال النووي: ومذهب أصحابنا وغيرهم أن الأنبياء أفضل من الملائكة، لقوله تعالى في بني إسرائيل ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الجن: ١٦] والملائكة من العالمين. اهـ.

قال ابن بطال: هذا نص في أن الملائكة أفضل من بني آدم، وهو مذهب جمهور أهل العلم، وعلى ذلك شواهد من القرآن، مثل ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠] والخالد أفضل من الفاني، فالملائكة أفضل من بني آدم. اهـ وفي كلامه نظر إذ لو صحت المقارنة لكان إبليس - وهو من المنظرين أفضل.

قال الحافظ ابن حجر: وتعقب بأن المعروف عن جمهور أهل السنة أن صالحى بنى آدم أفضل من سائر الأجناس، والذين ذهبوا إلى تفضيل الملائكة الفلاسفة، ثم المعتزلة، وقليل من أهل السنة، من أهل التصوف، وبعض أهل الظاهر، فمنهم من فاضل بين الجنسين، فقال: حقيقة الملك أفضل من حقيقة الإنسان، لأنها نورانية، وخيرة، ولطيفة، مع سعة العلم، والقوة، وصفاء الجوهر، وهذا لا يستلزم تفضيل كل فرد على كل فرد، لجواز أن يكون فى بعض الأناس مافى ذلك وزيادة، ومنهم من خص الخلاف بصالحى البشر والملائكة، ومنهم من خصه بالأنبياء، ثم فضل الملائكة على غير الأنبياء، ومنهم من فضلهم على الأنبياء أيضا، إلا على نبينا محمد ﷺ.

قال: ومن أدلة تفضيل النبى على الملك أن الله أمر الملائكة بالسجود لآدم، على سبيل التكريم له، حتى قال إبليس ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَنَا عَلَىٰ﴾ [الإسراء: ٦٢] ومنها قوله تعالى ﴿لَمَّا خَلَّصْتَا يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥] لما فيه من الإشارة إلى العناية به، ولم يثبت ذلك للملائكة، ومنها قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣] ومنها قوله تعالى ﴿وَسَخَّرْنَا لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجن: ١٣] فدخل فى عموم الملائكة، والمسخر له أفضل من المسخر، ولأن طاعة الملائكة بأصل الخلق، وطاعة البشر - غالبا - مع المجاهدة للنفس،

لما طبعت عليه من الشهوة والحرص والهوى والغضب، فكانت عبادتهم أشق، وأيضاً فطاعة الملائكة بالأمر الوارد عليهم، وطاعة البشر بالنص تارة، وبالاجتهد تارة، وبالاستنباط تارة، فكانت أشق، ولأن الملائكة سلمت من وسوسة الشياطين، وإلقاء الشبه والإغواء، الجائزة على البشر، ولأن الملائكة تشاهد حقائق الملكوت، والبشر لا يعرفون ذلك إلا بالإعلام.

وأجابوا على أدلة الآخرين بأن الخبر المذكور، أى حديثنا، ليس نصاً، ولا صريحاً فى المراد، بل يطرقة احتمال أن يكون المراد بالملائكة الذين هم خير من الملائكة الذين هم الأندياء والشهداء، فإنهم أحياء عند ربهم، فلم ينحصر ذلك فى الملائكة.

وجواب آخر، أقوى من الأول بأن الخيرية إنما حصلت بالذاكر والملائكة الأعلى معاً، فالجانب الذى فيه رب العزة، خير من الجانب الذى ليس هو فيه، بلا ارتياب، فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع على المجموع.

ثم قال الحافظ ابن حجر: ومن أدلة المعتزلة تقديم الملائكة فى الذكر، فى قوله تعالى ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٩٨] وقوله ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨] وقوله ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥] وتعقب بأن مجرد التقديم فى الذكر، لا يستلزم التفضيل، لأنه لم ينحصر فيه، بل له أسباب أخرى، كالتقديم بالزمان فى مثل قوله ﴿وَمِنَكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ﴾ [الأحزاب: ٧] فقدم نوحاً على إبراهيم، لتقدم زمان نوح، مع أن إبراهيم أفضل، ومنها قوله تعالى ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢]. اهـ

وهناك أدلة وردود أخرى يضيق عنها المقام.

وعندى أن هذا البحث ليس من ورائه كبير فائدة، وعلمه عند الله تعالى يفضل ما يشاء على ما يشاء من غير مزية أو خصوصية، فهو الواهب للمزايا والخصوصيات.

وفى الحديث فضيلة الذكر.

وقال الكرماني: فى الحديث إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف، وكأنه أخذه من جهة التسوية، فإن العاقل إذا سمع «أنا عند ظن عبدي بى» لا يعدل إلى ظن إيقاع الوعيد، وهو جانب الخوف، لأنه لا يختاره لنفسه، بل يعدل إلى ظن وقوع الوعد، وهو جانب الرجاء، قال أهل التحقيق: هذا التغليب مطلوب عند الاحتضار، لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله».

والله أعلم

(٧٤١) باب في أسماء الله تعالى، وفضل من أحصاها

٥٩١٨ - ٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٤)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا. مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. وَإِنَّ اللَّهَ وَتَرُّ يُحِبُّ الْوَتْرَ» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ «مَنْ أَحْصَاهَا».

٥٩١٩ - ٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا. مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». وَزَادَ هَمَّامٌ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّهُ وَتَرُّ يُحِبُّ الْوَتْرَ».

المعنى العام

كثرة الأسماء تدل على عظم المسمى، والاسم غير الصفة، ومن المعلوم أن الله تعالى يتصف بكل كمال، ويتنزه عن كل نقص، وقد اختلف العلماء قديماً وحديثاً في إطلاق أسماء عليه تعالى، مأخوذة من الأوصاف الكمالية، غير واردة في أسمائه تعالى المنصوص عليها في الكتاب أو في السنة الصحيحة والتحقيق أن أسماء الله توقيفية، فلا يجوز أن نسمى الله إلا بما سمي به نفسه في قرآنه، أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم.

وقد ورد في هذا الحديث أن لله تسعة وتسعين اسماً، ذكرت في بعض كتب السنن، وحث على حفظها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: من حفظها دخل الجنة، ومن أحصاها عدا، وذكرها، ودعاء في الصلاة أو غيرها كثر أجره وثوابه، فاستحق الجنة إن شاء الله.

المباحث العربية

(لله تسعة وتسعون اسماً) كذا في معظم النسخ « اسماً » بالنصب على التمييز، وفي الرواية الثانية « إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً » بتذكير « واحداً » قال ابن بطال: وهو الصواب، وفي رواية عند البخاري « إلا واحدة » بالتأنيث، وخرجت على إرادة التسمية، أي إلا تسمية واحدة، وقال السهيلي: بل أنت الاسم لأنه كلمة، أي إلا كلمة واحدة، وقال ابن مالك: أنت باعتبار معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة، وفائدة هذه الزيادة « مائة إلا واحداً » بعد « تسعة وتسعين » التقرير في

(٤) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ هَمَّامِ بْنِ مُبَسَّوَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

نفس السامع جمعاً بين الإجمال والتفصيل، أو رفعا للتصنيف الخطى والسمعى، ووقع فى رواية الحميدى « مائة اسم غير واحد » وعند ابن ماجه « قال الله تعالى: لى تسعة وتسعون اسما ».

قال النووى: واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سبحانه وتعالى، فليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود هذا الحديث أن هذه التسعة والتسعين، من أحصاها دخل الجنة، فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها، لا الإخبار بحصر الأسماء. وسيأتى تنمة هذه المسألة فى فقه الحديث.

(من حفظها دخل الجنة) وفى الرواية الثانية « من أحصاها دخل الجنة » قال النووى: فاختلّفوا فى المراد بإحصائها، فقال البخارى وغيره من المحققين: معناه حفظها، وهذا هو الأظهر، لأنه جاء مفسراً فى الرواية الأخرى، وقيل: أحصاها عدّها فى الدعاء بها، وقيل: أطاقها، أى أحسن المراعاة لها، والمحافظة على ما تقتضيه، وصدق بمعانيها، وقيل: معناه العمل بها، والطاعة بكل اسمها، قال: والإيمان بها لا يقتضى عملاً، وقال بعضهم: المراد حفظ القرآن، وتلاوته كله، لأنه مستوف لها، قال: وهو ضعيف، والصحيح الأول.

(وإن الله وتر يحب الوتر) الوتر الفرد، ومعناه فى حق الله تعالى، الواحد الذى لا شريك له ولا نظير، ومعنى يحب الوتر، تفضيل الوتر فى الأعمال، وكثير من الطاعات، وقيل: إن المعنى يحب أن يعبد ويذكر بما يفيد الوجدانية والتفرد مخلصاً له.

فقه الحديث

حكى ابن بطال عن المهلب: أن المراد بالحديث الدعاء بهذه الأسماء، لأن الحديث مبنى على قوله تعالى ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٠] فذكر النبى ﷺ أنها تسعة وتسعون، فيدعى بها، ولا يدعى بغيرها.

وتعقب بأنه ثبت فى أخبار صحيحة الدعاء بكثير من الأسماء التى لم ترد فى القرآن، كما فى حديث ابن عباس فى قيام الليل « أنت المقدم، وأنت المؤخر » وغير ذلك.

وقال الفخر الرازى: لما كانت الأسماء من الصفات، وهى إما ثبوتية حقيقية، كالحى، أو إضافية كالعظيم، وإما سلبية كالقدوس، وإما حقيقية إضافية كالقدير، أو سلبية إضافية، كأول والآخر، وإما من حقيقية وإضافة سلبية، كالملك، والسلوب غير متناهية، لأنه عالم بلا نهاية، قادر على مالا نهاية، فلا يمتنع أن يكون له من ذلك اسم، فيلزم أن لا نهاية لأسمائه. وحكى القاضى أبو بكر ابن العربى عن بعضهم أن لله ألف اسم، قال ابن العربى: وهذا قليل فيها، ونقل الفخر الرازى أن لله أربعة آلاف اسم، استأثر بعلم ألف منها، وأعلم الملائكة بالبقية، والأنبياء بألفين منها، وسائر الناس بألف. اهـ وهذه دعوى بغير دليل، فلا يلتفت إليها، واستدل أيضاً بعدم الحصر، بأنه مفهوم عدد، ومفهوم العدد ضعيف لا يعمل به.

وممن ذهب إلى الحصر في العدد المذكور ابن حزم - وهو وإن كان لا يقول بالمفهوم أصلاً - لكنه احتج بالتأكيد في قوله صلى الله عليه وسلم « مائة إلا واحدا » كما احتج بقوله تعالى ﴿ **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا** ﴾ [الأعراف: ١٨٠] قال أهل التفسير: من الإلحاد في أسمائه تسميته بما لم يرد في الكتاب أو السنة الصحيحة.

وقال غيره: المراد بالأسماء الحسنَى في قوله تعالى ﴿ **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا** ﴾ ما جاء في الحديث « إن لله تسعة وتسعين اسماً » فإن ثبت الخبر الوارد في تعيينها، وجب المصير إليه، وإلا فيتبع من الكتاب العزيز، والسنة النبوية الصحيحة، فإن التعريف في الأسماء للعهد، فلا بد من المعهود، فإنه أمر بالدعاء بها، ونهى عن الدعاء بغيرها، فلا بد من وجود المأمور به.

وهذا سردها لتحفظ:

الله - الرحمن - الرحيم - الملك - القدوس - السلام - المؤمن - المهيمن - العزيز - الجبار - المتكبر - الخالق - البارئ - المصور - الغفار - القهار - التواب - الوهاب - الخالق - الرازق - الفتاح - العليم - الحليم - العظيم - الواسع - الحكيم - الحى - القيوم - السميع - البصير - اللطيف - الخبير - العلى - الكبير - المحيط - القدير - المولى - النصير - الكريم - الرقيب - المجيب - الوكيل - الحسيب - الحفيظ - المقيت - الودود - المجيد - الوارث - الشهيد - الولي - الحميد - الحق - المبين - القوى - المتين - الغنى - المالك - الشديد - القادر - المقتدر - القاهر - الكافي - الشاكر - المستعان - الفاطر - البديع - الغافر - الأول - الآخر - الظاهر - الباطن - الكفيل - الغالب - الحكم - العدل - الرفيع - الحافظ - المنتقم - القائم - المحيى - الجامع - المليك - المتعالى - النور - الهادى - الغفور - الشكور - العفو - الرؤوف - الأكرم - الأعلى - البر - الحفى - الرب، الإله - الواحد - الأحد - الصمد.

(الذى لم يلد - ولم يولد - ولم يكن له كفواً أحد).

هذا. وقد استدل بالحديث على صحة استثناء القليل من الكثير، وهو متفق عليه وأبعد من استدل به على جواز الاستثناء مطلقاً، حتى يدخل استثناء الكثير، حتى لا يبقى إلا القليل، وأغرب الداودى، فنقل الاتفاق على الجواز، وأن من أقر، ثم استثنى عمل باستثناءه، حتى لو قال: على ألف إلا تسعمائة وتسعة وتسعين، أنه لا يلزمه إلا واحد، وتعقب باستبعاد الاتفاق، فالخلاف ثابت فى مذهب مالك.

واستدل بالحديث على أن الاسم هو المسمى، إذ لو كان غيره، كانت الأسماء غيره، لقوله تعالى ﴿ **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا** ﴾ قال: والمخلص من ذلك أن المراد بالاسم هنا التسمية.

وقال الفخر الرازى: المشهور من قول أصحابنا أن الاسم نفس المسمى، وغير التسمية، وعند المعتزلة الاسم نفس التسمية وغير المسمى، واختار الغزالى أن الثلاثة أمور متباينة. قال الحافظ ابن حجر: وهو الحق عندى.

وفى المبحث طول لا يليق بهذا المقام، فمن أراد فليراجعه فى فتح البارى.

قال النووي: وفيه دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه وتعالى «الله» لإضافة هذه الأسماء إليه،
وإليه ينسب كل اسم له، فيقال مثلاً: الرؤوف والكريم من أسماء الله تعالى، ولا يقال: من أسماء
الرؤوف أو الكريم الله.

وقد جرى في بحوثهم عبارة «اسم الله الأعظم» وقد أنكره قوم، كأبي جعفر الطبري، وأبي الحسن
الأشعري، وجماعة بعدهما، كأبي حاتم بن حبان، والقاضي أبي بكر الباقلائي، فقالوا: لا يجوز تفضيل
بعض الأسماء على بعض - ونسب ذلك لمالك. وحملوا ما ورد من ذكر ذلك على أن المراد بالأعظم
العظيم، وأن أسماء الله كلها عظيمة.

وقال آخرون بوجوده، ثم اختلفوا. فمنهم من قال: استأثر الله تعالى بعلمه، ولم يطلع عليه أحدا
من خلقه، وقيل: الاسم الأعظم «هو»: نقله الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف. وقيل: «الله». لأنه لم
يطلق على غيره، ولأنه الأصل في الأسماء الحسنى، ومن ثم أضيفت إليه، وقيل: «الرحمن الرحيم».
وقيل: «الحى القيوم»، وقيل: «الحنان المنان». وقيل غير ذلك مما أوصله الحافظ ابن حجر إلى أربعة
عشر قولاً.

والله أعلم

(٧٤٢) باب العزم في الدعاء، ولا يقل: إن شئت

٥٩٢٠ - $\frac{1}{7}$ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه ^(٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيَعِزِّمْ فِي الدُّعَاءِ، وَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ! إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي. فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرَهَ لَهُ».

٥٩٢١ - $\frac{1}{4}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ. وَلَكِنْ لِيَعِزِّمْ الْمَسْأَلَةَ، وَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ. فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ أُعْطَاهُ».

٥٩٢٢ - $\frac{1}{3}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٨) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ. اللَّهُمَّ! ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ. لِيَعِزِّمْ فِي الدُّعَاءِ. فَإِنَّ اللَّهَ صَانِعٌ مَا شَاءَ لَا مُكْرَهَ لَهُ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ إلا أن يشاء الله ﴿الكهف: ٢٣-٢٤﴾ لأن الإنسان لا حول له، ولا قوة له إلا بحول الله وقوته، أمر بتعليق كل تحركاته، وكل أفعاله المستقبلية على إرادة الله ومشيئته، أما في الدعاء، وفي الطلب من الله، فيكره له أن يعلق هذا الطلب على المشيئة، وإن كان فعلاً موقوفاً إيجابته على المشيئة، لأن الطلب من الكريم الجواد لا يصح أن يعلق على شيء، إذ التعليق يتنافى مع الإيمان بالسخاء، مع الأمل والرجاء والطمع في رحمة الله، وإن طالب الحاجة من الكريم الذي لا ينقص ملكه بالعطاء، يجزم بالإجابة، ويتأكد ويثق أن الله الكريم سيستجيب، فقد وعد متفضلاً بذلك، إذ يقول في القرآن الكريم ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

المباحث العربية

(إذا دعا أحدكم فليعزم في الدعاء ولا يقل: اللهم إن شئت فأعطني) وفي الرواية

(٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُثَيْبَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ

صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ

(٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٨) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي ذَبَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ

مِينَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

الثانية « إذا دعا أحدكم فلا يقل: اللهم اغفر لي، إن شئت، ولكن ليعزم المسألة، وليعظم الرغبة » وفي الرواية الثالثة « لا يقول أحدكم: اللهم اغفر لي، إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليعزم في الدعاء » وعند البخاري « إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة، ولا يقولن: اللهم إن شئت فأعطني... » والمراد من المسألة السؤال والدعاء، ومعنى الأمر بالعزم الجد فيه، وأن يجزم بوقوع مطلوبه، ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى، وإن كان مأموراً في جميع ما يريد فعله أن يعلقه بمشيئة الله تعالى، وقيل: معنى العزم أن يحسن الظن بالله في الإجابة. وقوله « اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت » أمثلة، ففي رواية للبخاري زيادة « اللهم ارزقني إن شئت » ومعنى قوله في الرواية الثانية « ليعظم الرغبة » أي يبالغ في ذلك بتكرار الدعاء والإلحاح فيه، ويحتمل أن يراد به الأمر بطلب الشيء العظيم الكثير، ويؤيده قوله في آخر الرواية الثانية « فإن الله لا يتعاضمه شيء » وطلب الشيء العظيم إنما يكون من العظيم.

(فإن الله لا مستكره له) بضم الميم وكسر الراء، وفي الرواية الثالثة « لا مكره له » وهما بمعنى، أي لا أحد يكرهه، والذي يحتاج إلى التعليق بالمشيئة من إذا كان المطلوب منه يتأتى إكراهه على الشيء، فيخفف الطالب الأمر عليه، ويعلمه بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء إلا برضاه، وأما الله تعالى فمتمزه عن ذلك، فليس للتعليق فائدة، ويحتمل أن التعليق على المشيئة في حالة الطلب يوهم اعتقاد البخل، فإن الخيل هو الذي يتردد في الإعطاء والإجابة، ويحتمل أن في التعليق على المشيئة إبهاماً بالاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه، والأول أولى، ففي الرواية الثالثة « فإن الله صانع ما شاء، لا مكره له ».

فقه الحديث

قال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يقول: اللهم أعطني إن شئت، وغير ذلك من أمور الدين والدنيا، لأنه كلام مستحيل، لا وجه له، لأنه لا يفعل إلا ما شاءه. اهـ

وظاهره أنه حمل النهي عن التحريم، قال الحافظ ابن حجر: وهو الظاهر، وحمل النووي النهي في ذلك على كراهة التنزيه، وهو أولى، ويؤيده حديث الاستخارة.

وقال ابن بطال: في الحديث أنه ينبغي للداعي أن يجتهد في الدعاء، ويكون على رجاء الإجابة ولا يقنط من الرحمة، فإنه يدعو كريماً.

وقد قال ابن عيينة: لا يمنعن أحداً الدعاء، ما يعلم في نفسه، يعني من التقصير، فإن الله قد أجاب دعاء شرخلقه، وهو إبليس، حين قال: ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [الأعراف: ١٤]. وقال الداودي: معنى قوله « ليعزم المسألة » أن يجتهد ويلج، ولا يقل: إن شئت، كالمستثنى، ولكن دعاء البائس الفقير قال الحافظ ابن حجر: وكأنه أشار بقوله: المستثنى، إلى أنه إذا قالها على سبيل التبرك لا يكره. وهو كلام جيد. اهـ

والله أعلم

(٧٤٣) باب كراهة تمنى الموت لضر نزل به

٥٩٢٣ - ٩ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه ^(٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِضُرٍّ نَزَلَ بِهِ. فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مُتَمَنَّيًّا، فَلْيُقَلِّ: اللَّهُمَّ! أَخِيْبِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَقَّيْ إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي».

٥٩٢٤ - ١٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ أَنَسٍ رضي الله عنه ^(١٠)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «مِنْ ضُرِّ أَصَابَهُ».

٥٩٢٥ - ١١ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ ^(١١) - وَأَنَسٍ يَوْمَئِذٍ حَيٌّ - قَالَ أَنَسٌ: لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُهُ.

٥٩٢٦ - ١٢ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ^(١٢) قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى خَبَابٍ، وَقَدْ اِكْتَسَى سِنَعَ كَيْبَاتٍ فِي بَطْنِهِ، فَقَالَ: لَوْ مَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم نَهَانَا أَنْ نَدْعُوَ بِالْمَوْتِ، لَدَعَوْتُ بِهِ.

٥٩٢٧ - ١٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٣)، عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ. وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ. إِنَّهُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ انْقَطَعَ عَمَلُهُ. وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمرَهُ إِلَّا خَيْرًا».

المعنى العام

الدنيا مزرعة الآخرة، وكلما اتسعت هذه المزرعة كلما تهيأت الفرصة للاستفادة منها، ولما كان الدعاء معرضاً للإجابة، كان الدعاء بتضييق الفرص، دعاء ليس في صالح صاحبه، وكان الدعاء بالموت أو تمنيه دعاء منهياً عنه «لا يتمنين أحدكم الموت لضر أصابه، ولا يدع بالموت لضر نزل به».

(٩) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي عَلِيَّةٍ عَنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ

(١٠) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلْمَةَ كِلَاهِمَا عَنْ أَنَسٍ

(١١) حَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ

(١٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَحَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ وَوَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

لأنه إن كان محسناً فطول عمره يزيد رصيد حسناته، وإن كان مسيئاً كان طول عمره فرصة لتوبته، وتعديل مساره، فإن ألمه المرض، واشتدت به نكبات الحياة، ولم يكن له مفر من تمنى الموت، فليلاحظ في دعائه التسليم للقضاء، والرضا بالقدر، وليقل: اللهم أحيى ما كانت الحياة خيراً لى، وتوفنى إذا كانت الوفاة خيراً لى.

بهذا يظل المؤمن حسن الظن بالله، راضياً بقضاء الله، صابراً محتسباً ما يصيبه فى دنياه.

المباحث العربية

(لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به) فى ملحق الرواية « من ضر أصابه » والخطاب - ككل خطاب الشرع، إما للمخاطبين الحاضرين، وغيرهم ممن على شاكلتهم مكلفون بما كلفوا به، ومخاطبون بما خوطبوا به عن طريق القياس، وإما أن يكون الخطاب لكل من يتأتى خطابه فى كل زمان ومكان.

وقوله « من ضر أصابه » حملة جماعة من السلف على الضر الدنيوى، و« من » فى قوله « من ضر أصابه » سببية أى بسبب ضر أصابه، وفى الرواية الرابعة « لا يتمنى أحدكم الموت، ولا يدع به من قبل أن يأتبه ».

(فإن كان لابد متمنياً) الموت، وفى رواية للبخارى « فإن كان لابد فاعلا » وفى رواية أخرى له « فإن كان ولا بد متمنياً للموت ».

(فليقل: اللهم أحيى ما كانت الحياة خيراً لى، وتوفنى إذا كانت الوفاة خيراً لى) « ما » فى « ما كانت الحياة » ظرفية دوامية، أى مدة كون الحياة خيراً، وعبر بها فى جانب الحياة، لأنها حاصلية، فحسن أن يأتى بالصيغة المقتضية للاتصاف بالحياة، ولما كانت الوفاة لم تقع بعد، حسن أن يأتى بصيغة الشرط.

(لولا أن الرسول ﷺ قال: لا يتمنين أحدكم الموت لتمنيته) فى الرواية الثالثة: « لو ما أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به » و« لوما » مثل « لولا » حرف امتناع لوجود. أى امتنع دعائى بالموت لوجود النهى.

(إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله، وإنه لن يزيد المؤمن عمره إلا خيراً) هذا تعليل للنهى، وإشارة إلى أن طول العمر خير من الموت، فإنه فرصة للعمل، ولفظ التعليل عند البخارى « إما محسناً، فلعله أن يزداد خيراً، وإما مسيئاً، فلعله أن يستعقب » « يستعقب » بضم الياء وفتح التاء الأولى، وكسر الثانية، أى يرجع عن موجب العتب عليه.

فقه الحديث

قال النووي: فيه التصريح بكراهة تمنى الموت لضرر نزل به، من مرض، أو فاقة، أو محنة من عدو، أو نحو ذلك من مشاق الدنيا، فأما إذا خاف ضرراً في دينه، أو فتنة فيه، فلا كراهة فيه، لمفهوم هذا الحديث وغيره. وقد فعل هذا الثاني خلائق من السلف، عند خوف الفتنة في أديانهم، قال: وفيه أنه إن خالف، ولم يصبر على حاله، في بلواه بالمرض ونحوه، فليقل: اللهم أحييني، إن كانت الحياة خيراً لي... إلخ، والأفضل الصبر، والسكون للقضاء. اهـ

وقلنا: إن بعض السلف حملوا هذا الحديث على الضرر الديني - كما أشار إلى ذلك النووي - قال الحافظ ابن حجر: ويمكن أن يؤخذ ذلك من رواية ابن حبان « لا يتمنين أحدكم الموت لضرر نزل به، في الدنيا » على أن « في » سببية، أي بسبب أمر من أمور الدنيا، وقول النووي: وقد فعل هذا الثاني خلائق من السلف، يشير بذلك إلى ما في الموطأ عن عمر رضي الله عنه أنه قال: « اللهم كبرت سني، وضعفت قوتي، وانتشرت رعيتي، فاقبضني إليك، غير مضيع ولا مفطر ». ويروى أن عابس العفاري قال: « يا طاعون خذني، فقال له عليم الكندي: لم تقول هذا؟ ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا يتمنين أحدكم الموت؟ » فقال: إني سمعته يقول: « بادروا بالموت ستاً. إمرة السفهاء، وكثرة الشرط وبيع الحكم... ». وأخرج أبو داود، وصححه الحاكم حديث معاذ، وفيه « وإذا أردت بقوم فتنة فتوفني إليك غير مفتون ».

وقد استشكل الحديث بأن أوله نهى عن تمنى الموت، وآخره إجازة لتمنى الموت؟ وأجيب بأن النهي موجه إلى التمني المطلق، وفيه نوع اعتراض ومراغمة للقدر المحتوم، وفي آخره جواز التمني المقيد، وفيه نوع من التفويض والتسليم للقضاء، وفي الأمر بالقول « اللهم أحييني... » إلخ أن الأمر يصرف عن حقيقته من الوجوب والاستحباب إلى الإباحة، وخاصة إذا كان بعد حظر، فإنه يكون لمطلق الإذن.

وقد أخذ بعضهم من مفهوم قوله في روايتنا الرابعة « من قبل أن يأتيه » أنه إذا حل به لا يمنع من تمنيه، رضا بقاء الله، فقد قال صلى الله عليه وسلم « اللهم اغفر لي، وارحمني، وألحقني بالرفيق الأعلى ».

وقد استشكل على الحديث، وهو يفيد أن طول العمر خير، بأن طول العمر قد يكون شراً، فقد يرتد عن الإيمان والعياذ بالله، وأجيب بأن ذلك نادر، ويأتى من سبق عليه القدر بخاتمة السوء، فلا بد من وقوعها، طال عمره، أو قصر، فتعجيله طلب الموت لا خير فيه.

والله أعلم

(٧٤٤) باب من أحب لقاء الله ، أحب لقاء الله ، ومن كره لقاء الله ، كره لقاء الله

٥٩٢٨ - ١٣ عَنْ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ رضي الله عنه (١٣) ؛ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ».

٥٩٢٩ - ١٤ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٤) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَكْرَاهِيَةَ الْمَوْتِ؟ فَكَلَّمْنَا نَكْرَهُ الْمَوْتِ. فَقَالَ: «لَيْسَ كَذَلِكَ. وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَجَنَّتِهِ، أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ».

٥٩٣٠ - ١٥ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٥) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ».

٥٩٣١ - ١٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». قَالَ: فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ. فَقُلْتُ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ! سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَذْكُرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حَدِيثًا، إِنْ كَانَ كَذَلِكَ، فَقَدْ هَلَكْنَا. فَقَالَتْ: إِنْ الْهَالِكُ مَنْ هَلَكَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». وَلَيْسَ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتِ. فَقَالَتْ: قَدْ قَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . وَلَيْسَ بِاللَّذِي تَذْهَبُ إِلَيْهِ. وَلَكِنْ إِذَا شَخَّصَ

(١٣) حَدَّثَنَا هُدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ
- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ

عَنْ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِهِ

(١٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجِيمِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ
عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ زَكَرِيَّاءَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ عَنْ عَائِشَةَ
- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّاءُ عَنْ عَامِرِ حَدَّثَنِي شُرَيْحُ بْنُ هَانِئٍ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ بِمِثْلِهِ

(١٦) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْجِيُّ أَخْبَرَنَا عَثْرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَّابِيُّ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ عَثْرٍ

الْبَصْرُ، وَحَشْرَجَ الصَّدْرُ، وَأَقْشَعَرَ الْجِلْدُ وَتَشَنَّجَتِ الْأَصَابِعُ. فَعِنْدَ ذَلِكَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ.

٥٩٣٢ - ١٧/٥ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه (١٧)؛ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ».

المعنى العام

الدنيا سجن المؤمن، جعلها الله مزرعة الآخرة، فمن يعمل فيها مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل فيها مثقال ذرة شراً يره، والموت هو باب الخروج من السجن إلى الدار الأخرى، لكن قد تكون الدار التي بعد السجن دار عذاب وشقاء وجحيم، وقد تكون دار سعادة وهناء ونعيم، نتيجة لما زرع الزارع في سجنه، وما عمل العامل في دنياه، فمن زرع حصد، ومن زرع قمحا حصد قمحا، ومن زرع شوكتاً ومرأ لم يحصد إلا شوكتاً ومرأ، والشقى يلهو في دنياه ناسياً أخراه، ينعم بما يأكل ويشرب، ويتمتع كما تأكل الأنعام، ويعتبر بطول الليالي والأيام، لا يعرف حقيقتها، وأنها ساعة النهاية تكون كفيلم شاهده، مرت أحداثه في دقائق من ليل أو نهار عند النهاية، ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿١﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٢﴾ وَلَا تَمْلِكُونَ لَهُ شَيْئاً ﴿٣﴾ وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٤﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٥﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾﴾ [الواقعة: ٨٢-٨٧] هل يستطيع أحد منكم مهما بلغ من الطب أن يرجعها إلى الجسد إذا بلغت الحلقوم؟ وهل يستطيع المحتضر أن يخبركم بما يرى، إنه يرى مقعده من الجنة، أو مقعده من النار، لكنه قد حتم على لسانه وعلى قلبه، فلا ينطق ولا يشير، إنه إن كان شقياً كره المصير، وكره الدار الآخرة، وقال: أخروني. أخروني. إلى أين أذهب؟ لا أحب أن أذهب، لا أحب أن أذهب إلى قبري، إنه حفرة من حفر النار، وأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم، يراها في انتظاره، فيحب لقاء الله، ويحب التقدم للآخرة، ويقول لمن حوله - وإن كانوا لا يسمعون أسرعوا بي. أسرعوا بي، أسرعوا بي إلى قبري، إلى روضة من رياض الجنة، ويقول كما قال صلى الله عليه وسلم: «اللهم الرقيق الأعلى».

في هذه الساعة الحرجة، وفي هذه اللحظات الدقيقة، من أحب لقاء الله، أحب لقاء الله، وفتح له أبواب رحمته، ومن كره لقاء الله كره لقاء الله، وأعد له جزاء ما قدمت يداه. جعلنا الله ممن يحبون لقاءه، ويحب لقاءهم.

المباحث العربية

(من أحب لقاء الله، أحب لقاء الله، ومن كره لقاء الله، كره لقاء الله) لقاء الله

(١٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْجَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

يطلق، ويراد به معان مختلفة، فيطلق ويراد به البعث، ومنه قوله تعالى ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٤٥] ويطلق ويراد به الموت، ومنه قوله تعالى ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ﴾ [المنكحوت: ٥] وقوله ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ [الجمعة: ٨] وليس مراديين هنا، ولكن المراد منه هنا المصير إلى الدار الآخرة، وطلب ما عند الله، وليس الغرض منه الموت، فعائشة تقول في روايتها الثالثة «والموت قبل لقاء الله» أي إن الموت غير اللقاء، ولكنه معترض دون الغرض المطلوب، فيجب أن يصير عليه، ويحتمل مشاقه، حتى يصل إلى الفوز باللقاء.

وتنفى عائشة أن المراد بقاء الله الموت، فتقول في الرواية الرابعة لمن قال لها: ليس منا أحد إلا وهو يكره الموت، تقول: «ليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا شد بر» بفتح الشين والخاء، أي فتح المحتضر عينيه إلى فوق، فلم يطرف - «وحشرج الصدر» بفتح الحاء وسكون الشين وفتح الراء، أي ترددت الروح في الصدر وعلا، وانخفض، واضطرب الشهيق والزفير - «واقشعر الجلد» أي قام شعره - «وتشنجت الأصابع» بفتح التاء والنون المشددة بينهما شين، أي تقبضت، وهذه الأمور هي حالة المحتضر، وهذه الزيادة من كلام عائشة، ذكرتها استنباطاً، فكراهة الموت وشدته ليس المراد بقاء الله، فإن هذا لا يكاد يخلو عنه أحد، ولكن المذموم من ذلك إيتار الدنيا، والركون إليها، وكراهية أن يصير إلى الله، والدار الآخرة، وقد عاب الله قوماً بحب الحياة، فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾ [يونس: ٧] وقال النووي: معنى الحديث أن المحبة والكراهة التي تعتبر شرعاً، هي التي تقع عند النزاع، في الحالة التي لا تقبل فيها التوبة، حيث ينكشف الحال للمحتضر، ويظهر له ما هو صائر إليه. اهـ

وفي البخاري «قالت عائشة - أو بعض أزواجه - إننا لنكره الموت، قال صلى الله عليه وسلم: ليس ذلك، ولكن المؤمن، إذا حضره الموت، بشر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله، وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حضر، بشر بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه، فكره لقاء الله، وكره الله لقاءه»، فهذا حديث آخر غير أحاديثنا، وقصة أخرى حضرها عبادة بن الصامت وبعض أمهات المؤمنين، وبعض الصحابة.

ولما كان الشرط سبباً في الجواب غالباً، ذهب بعضهم إلى أن «من» في قوله «من أحب لقاء الله» موصولة، وليست شرطية، والمعنى عليها: الذي يحب لقاء الله يحب الله لقاءه، قال الكرمانى: ليس الشرط هنا سبباً للجزاء، بل الأمر بالعكس، ولكنه على تأويل الخبر، أي من أحب لقاء الله أخيره الله بأنه يحب لقاءه، وكذا الكراهة. وقال ابن عبد البر: «من» هنا خبرية، وليست شرطية، فليس معناه أن سبب حب الله لقاء العبد، حب العبد لقاء الله، ولا الكراهة، ولكنه صفة حال الطائفتين في أنفسهم عند ربهم، والتقدير: من أحب لقاء الله، فهو الذي أحب الله لقاءه، وكذا الكراهة.

قال الحافظ ابن حجر: ولا حاجة إلى دعوى نفى الشرطية، فسيأتى في التوحيد، من حديث أبي هريرة، رفعه «قال الله عز وجل: إذا أحب عبدي لقائي، أحببت لقاءه» الحديث، فتعين أن «من» في حديث الباب شرطية، وتأويلها كما سبق في قول الكرمانى، أي التأويل في خبر «من» وليس في «من» وفي العدول عن الضمير إلى الظاهر في قوله «أحب الله لقاءه»، ولم يقل: أحب لقاءه، تفخيم

وتعظيم، ودفع لتوهم عود الضمير على الموصول، لئلا يتحد في الصورة المبتدأ والخبر، ففيه إصلاح اللفظ، لتصحيح المعنى، وأيضاً فعود الضمير على المضاف إليه قليل.

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- البداءة بأهل الخير في الذكر لشرفهم، وإن كان أهل الشر أكثر.
- ٢- وأن المجازاة من جنس العمل، فإنه قابل المحبة بالمحبة، والكرهية بالكرهية.
- ٣- وأن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة، على أن المراد من اللقاء الرؤية، وهو غير لازم، فاللقاء أعم من الرؤية.
- ٤- وفيه أن المحتضر، إذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير، وكذا بالعكس.
- ٥- وفيه أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تمنى الموت، السابق حديثه، لأنها ممكنة مع عدم تمنى الموت، كأن تكون المحبة حاصلة، لا يفترق حاله فيها، بحصول الموت، ولا بتأخره، قاله الحافظ ابن حجر.
- ٦- وأن النهي عن تمنى الموت محمول على حالة الحياة المستمرة، وأما عند الاحتضار والمعاناة فلا تدخل تحت النهي، بل هي مستحبة.
- ٧- وفيه أن في كراهة الموت في حال الصحة تفصيلاً، فمن كرهه إثارة للحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة، كان مذموماً، ومن كرهه خشية أن يفضى إلى المؤاخظة - كأن يكون مقصراً في العمل، لم يستعد له بالأهبة، بأن يتخلص من التبعات، ويقوم بأمر الله. كما يجب، فهو معذور، لكن ينبغي لمن وجد ذلك أن يبادر إلى أخذ الأهبة، حتى إذا حضره الموت لا يكرهه، بل يحبه، لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى.

والله أعلم

(٧٤٥) باب فضل الذكر، والدعاء والتقرب إلى الله،

وحسن الظن به

٥٩٣٣ - $\frac{18}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: أَنَا عَبْدٌ ظَنَّ عَبْدِي بِي. وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِي».

٥٩٣٤ - $\frac{19}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٩) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: إِذَا تَقَرَّبَ عَبْدِي مِنِّي شِبْرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا. وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا - أَوْ بُوْعًا - وَإِذَا آتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرَوْلَةً».

٥٩٣٥ - $\frac{20}{1}$ فِي رِوَايَةٍ عَنْ مُعْتَمِرٍ عَنْ أَبِيهِ ^(٢٠) . بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكَرْ «إِذَا آتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرَوْلَةً».

٥٩٣٦ - $\frac{21}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٢١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عَبْدٌ ظَنَّ عَبْدِي. وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكَرُنِي. فَإِنِ يَذْكَرُنِي فِي نَفْسِهِ، ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي. وَإِنِ يَذْكَرُنِي فِي مَلَأٍ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُ. وَإِنِ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شِبْرًا، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا. وَإِنِ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنِ آتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرَوْلَةً».

٥٩٣٧ - $\frac{22}{1}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه ^(٢٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَأَزِيدُ. وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ، فَجَزَاؤُهُ سَيِّئَةٌ مِثْلَهَا. أَوْ أَغْفِرُ. وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا. وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا. وَمَنْ آتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرَوْلَةً. وَمَنْ لَقِينِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ حَطِيبَةً لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا، لَقَيْتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً» . قَالَ إِبْرَاهِيمُ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ. حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ. بِهَذَا الْحَدِيثِ.

(١٨) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(١٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ بْنُ عُمَانَ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَأَبْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ وَهُوَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
(٢١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنِ الْمَغْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

(٧٤٦) باب كراهة الدعاء بتعجيل العقوبة في الدنيا

٥٩٣٩ - ٢٢ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٢٢) ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَّتْ قَصَارَ مِثْلِ الْفَرْخِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «هَلْ كُنْتَ تَدْعُو بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُهُ إِيَّاهُ؟» قَالَ: نَعَمْ. كُنْتُ أَقُولُ: اللَّهُمَّ! مَا كُنْتُ مُعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ، فَعَجِّلْهُ لِي فِي الدُّنْيَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «سُبْحَانَ اللَّهِ! لَا تُطِيقُهُ - أَوْ لَا تَسْتَطِيقُهُ - أَفَلَا قُلْتَ: اللَّهُمَّ! آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ؟» قَالَ: فَدَعَا اللَّهَ لَهُ. فَشَفَاهُ.

٥٩٤٠ - ٢٢٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ حُمَيْدٍ (٢١) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، إِلَى قَوْلِهِ: «وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ». وَلَمْ يَذْكُرِ الزِّيَادَةَ.

٥٩٤١ - ٢٢٣ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٢٣) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ يُعْوِذُهُ. وَقَدْ صَارَ كَالْفَرْخِ. بِمَعْنَى حَدِيثِ حُمَيْدٍ غَيْرِ أَنَّهُ قَالَ: «لَا طَاقَةَ لَكَ بِعَذَابِ اللَّهِ» وَلَمْ يَذْكُرْ: فَدَعَا اللَّهَ لَهُ. فَشَفَاهُ.

المعنى العام

إذا عجز الإنسان عن العمل بسبب المرض وقرب الأجل، ينبغي أن يغلب الرجاء على الخوف، وأن يطمح أكثر في عفو الله ورحمته، ويسأله العفو والعافية، ولا يسأله العقوبة العاجلة حتى لو كان نادماً على ذنبه، راغباً في تطهير نفسه، ففضل الله أوسع، وليطلب من الله الصفرح، وأن يمنحه في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وأن يقيه عذاب النار.

هذا ما أوصى به النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجلاً مريضاً، خاف عقوبة الآخرة، وفضل عليها عقوبة الدنيا، فدعا ربه: قائلًا: اللهم إن كنت معاقبي بذنبي في الآخرة، فعجله لي في الدنيا. وسمع الرسول الكريم همس هذا المريض، وهو يعوده، فقال له: ماذا كنت تقول؟ قال: كنت أقول كذا. قال له: عجباً لك هل تعرف مقدار العقوبة الدنيوية؟ إنها لو وقعت، وجوزيت بقدر جرمك ما استطعت، وقد أصبحت لا تطيق القليل، فاسأل الله العفو والعافية.

(٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْمَسَابِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ.

(٢٠) حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ

(٢٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ الْعَطَّارُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ

المباحث العربية

(عاد رجلا من المسلمين قد خفت، فصار مثل الفرخ) يقال: خفت بفتح الفاء يخفت بكسرهما وضمها خفتا بسكونها وخفوتا وخفاتا سكن وضعف، وخفت المريض انقطع كلامه، والأصل فى الفرخ ولد الطائر. والمراد هنا تشبيهه به فى الضعف، وفى ملحق الرواية « دخل على رجل من أصحابه يعوده، وقد صار كالفرخ ».

(هل كنت تدعوبشىء؟ أو تسأله إياه؟) مفعول « تسأله » يعود على الله، ولم يسبق له ذكر، لكنه معلوم والظاهر أن رسول الله ﷺ سمع همساً من الرجل، أو رأى تحريك لسانه.

(لا تطيقه، أو لا تستطيعه) الضمير يعود على العقاب الذى يطلبه، وفى ملحق الرواية « لا طاقة لك بعذاب الله ».

(أفلا قلت:) حض على أن يقول.

فقه الحديث

- ١- قال النووى: فى هذا الحديث النهى عن الدعاء بتعجيل العقوبة.
- ٢- وجواز التعجب بقول: سبحان الله !.
- ٣- واستحباب عيادة المريض، والدعاء له.
- ٤- وفيه كراهة تمنى البلاء، لئلا يتضرر منه ويسخطه، وربما شكا.
- ٥- وفضل الدعاء باللهم آتانا فى الدنيا حسنة، وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. وسيأتى فضل هذا الدعاء بعد باب واحد.

والله أعلم

(٧٤٧) باب فضل مجالس الذكر

٥٩٤٢ - ٢٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٤) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّارَةً. فَضُلًّا يَتَّبِعُونَ مَجَالِسَ الذِّكْرِ. فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ قَعَدُوا مَعَهُمْ. وَحَفًّا بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْنِحَتِهِمْ. حَتَّى يَمْلُكُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا. فَإِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ. قَالَ: فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ، يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيَهَلِّلُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ. قَالَ: وَمَاذَا يَسْأَلُونِي؟ قَالُوا: يَسْأَلُونَكَ جَنَّتِكَ. قَالَ: وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: لَا. أَيْ رَبِّ! قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: وَيَسْتَجِيرُونَكَ. قَالَ: وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونَني؟ قَالُوا: مِنْ نَارِكَ. يَا رَبِّ! قَالَ: وَهَلْ رَأَوْا نَارِي؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي؟ قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونَكَ. قَالَ: فَيَقُولُونَ: قَدْ غَفَرْتَ لَهُمْ. فَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا وَأَجْرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا. قَالَ: فَيَقُولُونَ: رَبِّ! فِيهِمْ فُلَانٌ عَبْدٌ خَطَاءٌ. إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ. قَالَ: فَيَقُولُونَ: وَلَهُ غَفَرْتَ. هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠] نعم الملائكة منهم الراكع أبداً، ومنهم الساجد أبداً، ومنهم الذاكر أبداً، ومنهم المسيح أبداً، وما كانوا يظنون أن سيكون من بنى آدم من يذكر الله كثيراً، على الرغم من اختلاف طبيعة الخليقتين، من هنا كان السائحون من الملائكة إذا وجدوا مجلس ذكر في الأرض أسرعوا إليه يحفونه بأجْنِحَتِهِمْ، ويستمعون لهم، ويذكرون بذكرهم، فإذا قام الذاكرون وتفرقوا وانصرفوا، صعدت الملائكة لربها، فيسألهم ربهم سؤال تقرير واعتراف، وهو أعلم بالجواب، يسألهم: كيف رأيتم عبادي في الأرض؟ فيقولون: رأيناهم يذكرونك، يكبرونك، يهللونك، يسبحونك، يحمدونك، يقدسونك، يمجدونك، يدعونك، يقول: هل رأوني؟ يقولون: لا، يقول: فكيف إذا رأوني؟ يقولون: يزيدون في عبادتهم وذكركم. فيقول لهم: ماذا يسألونني؟ فيقولون: يسألونك أن تدخلهم الجنة ونعيمها، فيقول: هل رأوها؟ فيقولون: لم يروها، فيقول: فكيف حالهم لو رأوها؟ يقولون: يزيدون شوقاً إليها، وحرصاً عليها، فيقول: من ماذا يستعيذون؟ فيقولون من النار فيقول: فهل رأوها، فيقولون: لا. لم يروها، فيقول: فكيف إذا رأوها؟

(٢٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا بَهْزٌ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا سَهْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

فيقولون: يكونون أشد نفوراً وخوفاً منها، فيقول: أشهدكم ياملائكتي أني غفرت لهم، وأعطيتهم الجنة طلبهم، وأعدتكم من النار مخيقتهم، فيقولون: ربنا إن فيهم فلانا، ليس منهم، جاء إليهم طالب حاجة من أحدهم، فجلس حتى يفرغ له، ولم يذكر معهم؟ فيقول لهم: وفلان هذا قد غفرت له. هم القوم لا يشقى جليسه، بل يكرم معهم لأجلهم.

المباحث العربية

(إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة) بفتح السين والياء المشددة، صيغة مبالغ، أي

كثيرة السير، أي سياحون في الأرض.

(فضلاً) بضم الفاء والضاد، وبضم الفاء وسكون الضاد، قال النووي: ورجحها بعضهم، وادعى

أنها أكثر وأصوب، والثالثة بفتح الفاء وإسكان الضاد. قال القاضي: هكذا الرواية عند جمهور شيوخنا في البخاري ومسلم، والرابعة « فضل » بضم الفاء والضاد ورفع اللام، على أنه خير مبتدأ محذوف، والخامسة « فضلاء » بالمد، جمع فاضل. قال العلماء: معناه على جميع الروايات أنهم ملائكة زائدون على الحفظة وغيرهم من المرتبين مع الخلائق، فهؤلاء السيارة لا وظيفة لهم، وإنما مقصودهم حلق الذكر.

(يتتبعون مجالس الذكر) قال النووي: ضبطه على وجهين: أحدهما بالعين، من التتبع،

وهو البحث عن الشيء، والتفتيش، والثاني « يتتبعون » بالعين، من الابتغاء، وهو الطلب، وكلاهما صحيح.

(فإذا وجدوا مجلساً فيه ذكر، قعدوا معهم، وحف بعضهم بعضاً بأجنتهم، حتى

يملئوا ما بينهم وبين السماء الدنيا) قال النووي: هكذا هو في كثير من نسخ بلادنا « حف » بالحاء والفاء، وفي بعضها « حض » بالضاد، أي حث بعضهم بعضاً على الحضور والاستماع، وحكى القاضي عن بعض روايتهم « وحط » بالطاء، واختاره القاضي، قال: ومعناه: أشار بعضهم إلى بعض بالنزول، ويؤيد هذه الرواية قوله بعده في البخاري « هلموا إلى حاجتكم » ويؤيد الرواية الأولى، وهي « حف » قوله في البخاري « يحفونهم بأجنتهم، ويحدقون بهم، ويستديرون حولهم، ويحوف بعضهم بعضاً » وعند البخاري « إن لله ملائكة، يطوفون في الطرق، يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله، تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، قال: فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا » وفي رواية « هلموا إلى بغيتكم » ومعنى « يحفونهم بأجنتهم » أي يدنون بأجنتهم حول الذاكرين.

(فإذا تفرقوا عرجوا) أي فإذا تفرق الذاكرون عرج الملائكة.

(فيسألهم الله - عز وجل - وهو أعلم بهم: من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عند

عباد لك فى الأرض، يسبحونك، ويكبرونك، ويهللونك، ويحمدونك، ويسألونك) زاد فى رواية « ويمجدونك » وزاد عند البزار « ويعظمون آلاءك، ويتلون كتابك، ويصلون على نبيك، ويسألونك لأخريتهم ودينياهم » وفى رواية البخارى « فيقول: هل رأونى؟ فيقولون: لا. والله ما رأوك، قال: فيقول: كيف لورأونى؟ قال: يقولون: لورأوك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيداً، وأكثر لك تسبيحاً » وفى رواية « وتحميداً » وفى رواية « وأشد لك ذكراً ».

(قال: وماذا يسألونى؟ قالوا: يسألونك جنتك، قال: وهل رأوا جنتى؟ قالوا: لا. أى رب، قال: فكيف لورأوا جنتى؟) فى رواية البخارى « فيكف لوأنهم رأوها؟ قال: يقولون: لوأنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً، وأشد لها طلباً، وأعظم فيها رغبةً ».

(قالوا: ويستجيرونك، قال: ومم يستجيرونى؟ قالوا: من نارك يارب. قال: وهل رأوا نارى؟ قالوا: لا. قال: فكيف لورأوا نارى؟) يقال: استجار من كذا، أى طلب الأمان منه، وفى رواية البخارى « فمم يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: فيقولون: لا. والله يارب ما رأوها، قال: يقول: فكيف لورأوها؟ قال: يقولون: لورأوها كانوا أشد منها فراراً، وأشد لها مخافةً ».

(قالوا: ويستغفرونك. قال: فيقول: قد غفرت لهم، فأعطيتم ما سألوا، وأجرتهم مما استجاروا) فى رواية البخارى « فأشهدكم أنى قد غفرت لهم ».

(فيقولون: رب. فيهم فلان، عبد خطأ، إنما مر، فجلس معهم؟ قال: فيقول: وله غفرت، هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فى رواية البخارى « يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان، ليس منهم، إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء، لا يشقى جليسهم » وفى رواية « فيقولون: إن فيهم فلانا الخطاء » بتشديد الطاء، أى كثير الخطايا « لم يردهم، إنما جاء لحاجة؟ » وفى رواية « هم الجلساء لا يشقى لهم جليس ».

فقه الحديث

ذكر الله عزوجل باللسان يؤجر عليه الناطق، ولو كان مشغول القلب، إذ لا يشترط استحضاره لمعناه، ولكن يشترط أن لا يقصد به غير معناه، فإن انضاف إلى النطق الذكر بالقلب فهو أكمل، فإن انضاف إلى ذلك استحضار معنى الذكر، وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى، ونفى النقائص عنه، ازداد كمالاً، فإن وقع ذلك فى عمل صالح، من صلاة أو جهاد أو غيرهما ازداد كمالاً، فإن صحح التوجه، وأخلص لله تعالى فى ذلك فهو أبلغ الكمال.

وليعض العارفين فهم للذكر على نطاق واسع، إذ يرى أن العينين تذكران، وذكرهما البكاء، وأن

الأذنين تذكران، وذكرهما بالإصغاء، وأن اللسان يذكر بالثناء، وأن اليدين تذكر بالعطاء، وأن البدن يذكر بالوفاء، وأن القلب يذكر بالخوف والرجاء، وأن الروح تذكر بالتسليم والرضا.

واشتهرت أذكار خاصة بأسماء خاصة، فالتهليل: لا إله إلا الله، والتسبيح: سبحان الله، والتكبير: الله أكبر، والتحميد: الحمد لله، والحوقلة: لا حول ولا قوة إلا بالله، والبسمة بسم الله الرحمن الرحيم، والحسبة: حسبي الله ونعم الوكيل، والاستغفار أستغفر الله العظيم.

وهل يدخل في مجالس الذكر مجالس العلم الشرعي والوعظ والتفسير والحديث؟ أو لا يدخل؟ خلاف، والأشبه اختصاص ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ونحوهما، ويضاف إليهما التلاوة، وإن كانت المجالس المذكورة من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى.

وقد وردت أحاديث كثيرة في الترغيب في الذكر، نذكر منها:

(أ) أخرج الترمذى أن رجلا قال: يا رسول الله، إن شرائع الإسلام قد كثرت علي، فأخبرني بشيء أتشبهت به، قال: « لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله ».

(ب) وأخرج الترمذى « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا. قالوا: وما رياض الجنة؟ قال: حلق الذكر ».

(ج) وأخرج الترمذى والحاكم وصححه من حديث أبي الدرداء مرفوعا « ألا أخبركم بخير أعمالكم؟ وأزكاها عند مليككم؟ وأرفعها في درجاتكم؟ وخير لكم من إنفاق الذهب والورق؟ وخير لكم من أن تلقوا عدوكم، فتضربوا أعناقكم؟ ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى. قال: ذكر الله عز وجل ».

(د) وعند البخارى « مثل الذى يذكر ربه، والذى لا يذكر ربه، مثل الحى والميت ».

ويؤخذ من الحديث

- ١- في الحديث فضل مجالس الذكر
- ٢- وفضل الذاكرين.
- ٣- وفضل الاجتماع على ذلك.
- ٤- وأن جلسهم يندرج معهم فى جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم، إكراما لهم، ولو لم يشاركهم فى أصل الذكر
- ٥- وفيه محبة الملائكة لبنى آدم، واعتناؤهم بهم.
- ٦- وفيه أن السؤال قد يصدر من السائل، وهو أعلم بالمسئول عنه من المسئول، لإظهار العناية بالمسئول عنه، والتنويه بقدره، والإعلان بشرف منزلته.
- ٧- وقيل: يؤخذ منه أن الذكر الحاصل من بنى آدم أعلى وأشرف من الذكر الحاصل من الملائكة، لحصوله مع كثرة الشواغل، ووجود الصوارف، وصدوره فى عالم الغيب، بخلاف الملائكة فى ذلك كله.
- ٨- وفيه جواز القسم فى الأمر المحقق، تأكيدا له، وتنويها به.

(٧٤٨) باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة

وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار

٥٩٤٣ - ٢٥ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ (٢٥) (وَهُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ) قَالَ: سَأَلَ قَتَادَةُ أَنَسًا: أَيُّ دَعْوَةٍ كَانَ يَدْعُو بِهَا النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ؟ قَالَ: كَانَ أَكْثَرَ دَعْوَةٍ يَدْعُو بِهَا يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ»، قَالَ: وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدَعْوَةٍ، دَعَا بِهَا. فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ، بِدَعَاءٍ دَعَا بِهَا فِيهِ.

٥٩٤٤ - ٢٦ عَنْ أَنَسٍ ﷺ (٢٦) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ».

المعنى العام

من الدعوات التامة الشاملة، التي كان النبي ﷺ يكثر من الدعاء بها ترديد الآية الكريمة ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١].

كان صلى الله عليه وسلم يكثر أمام أصحابه الدعاء بها، وكان ينصح أصحابه، أن يدعوا بها، وكان أنس ﷺ خادم رسول الله ﷺ شديد الاقتداء بأفعاله صلى الله عليه وسلم، فكان يكثر من الدعاء بها، وكان إذا طلب منه بعض أصحابه أن يدعولهم بخير، دعا لهم بها، ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.

المباحث العربية

(اللهم آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار) وفي الرواية الثانية بلفظ الآية ﴿رَبَّنَا آتِنَا...﴾.

(وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها) أى كثيراً وغالباً.

(فإذا أراد أن يدعو بدعاء) آخر يحتاجه.

(٢٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ

(٢٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا طُعْبَةُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ

(دعا بها فيه) أى ضم إليه هذا الدعاء، وهو أيضاً على سبيل الغالب.

فقه الحديث

اختلف العلماء فى تفسير حسنة الدنيا، فمنهم من ضيقها، اعتماداً على بعض الأحاديث، ومنهم من وسع دائرتها شيئاً ما، ومنهم من وسعها لدرجة تشمل كل خير الدنيا.

فمنهم من قال: هى المال. قاله السدى، ومنهم من قال: هى العلم والعمل به. قاله عطية، وعن عبد الله بن عمر: هى المنى. وعن قتادة: هى العافية فى الدنيا. وعن محمد بن كعب القرظى: الزوجة الصالحة. ونقله الثعلبى عن على رضي الله عنه. وعن ابن الزبير: العمل فى الدنيا للدنيا والآخرة. وعن سفيان الثورى: الرزق الطيب والعلم. وعن السدى ومقاتل: حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع، والعمل الصالح. وعن عوف: من آتاه الله الإسلام والقرآن والأهل والمال والولد، فقد آتاه فى الدنيا حسنة، وفى الآخرة حسنة. وعن بعض سلف الصوفية: السلامة فى الدنيا. وعن ابن كثير: الحسنة فى الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى (مشروع) من عافية، ودار رحبة، وزوجة حسنة، وولد بار ورزق واسع، وعلم نافع، وعمل صالح، ومركب هنىء، وثناء جميل، إلى غير ذلك مما شملته عباراتهم، فإنها كلها مندرجة فى الحسنة فى الدنيا، ويؤيده ما جاء فى رواية ابن أبى حاتم من زيادة قوله « إنا آتاكم الله ذلك، فقد آتاكم الخير كله ».

أما حسنة الآخرة فقليل: هى الجنة، وقليل: الحور، وقليل: النعيم، وقليل: العافية، وقليل: المغفرة والثواب، وقليل: تيسير الحساب، وكلها تدور حول الجنة وتوابعها.

والله أعلم

(٧٤٩) باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء

٥٩٤٥ - ٢٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. فِي يَوْمٍ، مِائَةَ مَرَّةٍ. كَانَتْ لَهُ عِدْلَانِ عَشْرَ رِقَابٍ. وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ. وَمُحِيتَ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ. وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ، يَوْمَهُ ذَلِكَ، حَتَّى يُمْسِيَ. وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. وَمَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ. فِي يَوْمٍ، مِائَةَ مَرَّةٍ. حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ».

٥٩٤٦ - ٢٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ: حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِّي: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، مِائَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ. إِلَّا أَحَدًا قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ».

٥٩٤٧ - ٢٩ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ (٢٩) قَالَ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَارٍ. كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ. وَقَالَ سُلَيْمَانُ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ. حَدَّثَنَا عُمَرُ. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّفَرِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُنَيْمٍ. بِمِثْلِ ذَلِكَ. قَالَ: فَقُلْتُ لِلرَّبِيعِ: مِمَّنْ سَمِعْتَهُ؟ قَالَ: مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ. قَالَ: فَأَتَيْتُ عَمْرًا بْنَ مَيْمُونٍ، فَقُلْتُ: مِمَّنْ سَمِعْتَهُ؟ قَالَ: مِنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى. قَالَ: فَأَتَيْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى، فَقُلْتُ: مِمَّنْ سَمِعْتَهُ؟ قَالَ: مِنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ. يُحَدِّثُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٥٩٤٨ - ٣٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ».

(٢٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمَوِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٩) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو أَيُّوبَ الْقَلْبَابِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ بَعْنِي الْعَقْدِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ

(٣٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ الْجَلْبَلِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضَالٍ عَنْ

عُمَارَةَ ابْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٥٩٤٩ - ٣١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَنْ أَقُولَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ».

٥٩٥٠ - ٣٢ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ (٣٢)، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَاءَ أُغْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: عَلَّمَنِي كَلَامًا أَقُولُهُ. قَالَ: «قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ». قَالَ: فَهَؤُلَاءِ لِرَبِّي. فَمَا لِي؟ قَالَ: «قُلِ اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَارزُقْنِي». قَالَ مُوسَى: أَمَا عَافِي، فَأَنَا أَتَوْهُمْ وَمَا أَذْرِي. وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ قَوْلَ مُوسَى.

٥٩٥١ - ٣٣ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ (٣٣)، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُ مَنْ أَسْلَمَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَارزُقْنِي».

٥٩٥٢ - ٣٤ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ (٣٤)، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ. ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُوَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَافِنِي وَارزُقْنِي».

٥٩٥٣ - ٣٥ عَنْ أَبِي مَالِكٍ (٣٥)، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ، وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ أَقُولُ حِينَ أَسْأَلُ رَبِّي؟ قَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَارزُقْنِي». وَيَجْمَعُ أَصَابِعَهُ إِلَّا الإِبْهَامَ «فَإِنَّ هَؤُلَاءِ تَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ».

٥٩٥٤ - ٣٦ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ (٣٦). حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَيُعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْتَسِبَ، كُلَّ يَوْمٍ، أَلْفَ حَسَنَةٍ؟» فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ: كَيْفَ يَكْتَسِبُ أَحَدُنَا أَلْفَ حَسَنَةٍ؟ قَالَ: «يَسْبُحُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ، فَيَكْتَسِبُ لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ. أَوْ يُحِطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ».

(٣١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُوسَى الْجُهَنِيُّ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ
(٣٣) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ
(٣٤) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَزْهَرَ الْوَأَسِطِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ
(٣٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَالِكٍ
(٣٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَرْوَانَ وَعَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُوسَى الْجُهَنِيُّ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ

المعنى العام

لا شك أن ذكر الله بأى لفظ من الألفاظ، وبأية صيغة من الصيغ لها أجرها وثوابها، لكن ذكره تعالى بالأذكار الواردة خير منه بالأذكار المؤلفة فى الأوراد المشهورة المعروفة للطرق الصوفية، ومن المعلوم أن الأذكار الواردة يفضل بعضها بعضاً، للمعاني التى تتضمنها، ويكاد يكون التهليل خيراً وأفضلها، فقد وعد عليه من الأجر أكثر مما وعد على غيره، ثم هو يشمل معنى التسبيح الذى وعد به الخير الكثير.

ولا شك أن الاستغفار من خير الذكر، وكذا الدعاء، وله مناسبات وألفاظ واردة، يستجاب لها، ولها أجر كبير، ولا ننسى فضل الباقيات الصالحات، نختم بها، فنقول « سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر » « ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ».

المباحث العربية

(**التهليل والتسبيح**) « التهليل » قول: لا إله إلا الله، و« التسبيح » قول: سبحان الله، ومعناه تنزيه الله تعالى عن النقائص و عما لا يليق به من الشريك والولد والصاحبة وسمات الحدوث مطلقاً.

(**من قال: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، فى يوم مائة مرة، كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك، حتى يمسى**) وفى الرواية الثالثة « من قال - ذلك - عشر مرار، كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل » أى من العرب، وفى رواية للبخارى « من قال عشراً كان كمن أعتق رقبة من ولد إسماعيل » قال الحافظ ابن حجر - بعد أن ساق الروايات - واختلاف هذه الروايات فى عدد الرقاب مع اتحاد المخرج، يقتضى الترجيح بينها، فالأكثر على ذكر « أربعة » ويجمع بينه وبين حديث أبى هريرة بذكر « عشرة » لكل مائة، فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة، من قبل المضاعفة، فيكون لكل مرة بالمضاعفة رقبة، وهى مع ذلك لمطلق الرقاب، ومع وصف كون الرقبة من بنى إسماعيل، يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم، لأنهم أشرف من غيرهم من العرب، فضلاً عن العجم، وأما ذكر « رقبة » بالإنفراد فى حديث أبى أيوب قشاذ، والمحفوظ « أربعة » كما بينته، وجمع القرطبي فى المفهم بين الاختلاف، على اختلاف أحوال الذاكرين، فقال: إنما يحصل الثواب الجسيم لمن قام بحق هذه الكلمات، فاستحضر معانيها بقلبه، وتأملها بفهمه، ثم لما كان الذاكرون فى إراكاتهم ومفهومهم مختلفين، كان ثوابهم بحسب ذلك، وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير الثواب فى الأحاديث، فإن فى بعضها ثواباً معيناً، ونجد ذلك الذكر بعينه فى رواية أخرى أكثر، أو أقل. اهـ قال الحافظ ابن حجر: إذا تعددت مخارج الحديث فلا بأس بهذا الجمع، وإذا اتحدت فلا. وقد يتعين الجمع الذى قدمته، ويحتمل فيما إذا تعددت أيضاً أن

يختلف المقدار بالزمان، كالتيقيد بما بعد صلاة الصبح مثلاً، وعدم التقييد، إن لم يحمل المطلق في ذلك على المقيد. اهـ

ونحن مع القرطبي، حتى لو اتحد المخرج، فقد يتحد المخرج، ويحضر الراوي الواحد القصة المتعددة ويسمع الروايات المختلفة في الثواب، ويفهم - كما يفهم عامة الناس - أن اختلاف الثواب للذكر الواحد مبنى على اختلاف ملابساته وأحواله جزماً، والعمل بكل الروايات خير من العمل ببعضها ورد بعضها، وبخاصة في مثل الفضل والإحسان.

و« عدل » بفتح العين، قال القراء: العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه، وبالكسر المثل.

و« الحرز » الحصن، وقوله « حتى يمسي » أى إذا قال ذلك حين يصبح، زاد فى رواية « ومن قال ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك » أى إلى حين يصبح، وزاد فى رواية « ولا تعجزوا أن تستكثروا من الرقاب »؟.

(ومن قال: سبحان الله ويحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياها، ولو كانت مثل زيد البحر) كناية عن المبالغة فى الكثرة، وزيد البحر رغوته.

(الله أكبر كبيراً) منصوب مفعول به لفعل محذوف، تقديره: أكبرُ كبيراً، أو أذكر كبيراً.

(أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم...) الاستفهام إنكارى بمعنى النفى، يعنى لا يعجز أحدكم.

(فيكتب له ألف حسنة، أو يحط عنه ألف خطيئة) قال النووي: هكذا هو فى عامة النسخ « أو يحط » بأو، وفى بعضها « ويحط » بالواو.

فقه الحديث

قال القاضى عياض: قوله « حطت خطاياها، وإن كانت مثل زيد البحر » مع قوله فى التهليل « محبت عنه مائة سيئة » قد يشعر بأفضلية التسبيح على التهليل، يعنى لأن عدد زيد البحر أضعاف أضعاف المائة. لكن تقدم فى التهليل « ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به » فيحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون التهليل أفضل، وأنه بما زيد من رفع الدرجات، وكتب الحسنات، ثم ما جعل مع ذلك من فضل عتق الرقاب، قد يزيد على فضل التسبيح، وتكفيره جميع الخطايا، لأنه قد جاء « من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار » فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا عموماً، مع زيادة مائة درجة، وما زاده عتق الرقاب الزيادة على الواحدة، ويؤيده « أفضل الذكر التهليل » وأنه أفضل ما قاله النبيون من قبله، وهو كلمة التوحيد والإخلاص، وقيل: إنه اسم الله الأعظم.

وفى تفضيل التهليل على التسبيح أو عكسه كلام طويل، لا يليق بالمقام، قال النووي: هذا الإطلاق فى الأفضلية محمول على كلام الأدمى، وإلا فالقرآن أفضل الذكر.

ثم قال النووي: وظاهر إطلاق الحديث أنه يحصل هذا الأجر المذكور فى هذا الحديث من قال هذا التهليل مائة مرة فى يومه، سواء قاله متوالية، أو متفرقة فى مجالس، أو بعضها أول النهار، وبعضها آخره، لكن الأفضل أن يأتى بها متوالية فى أول النهار، ليكون حرراً له فى جميع نهاره.

وفى هذه الأحاديث فضيلة الدعاء مع الذكر، والدعاء بما ورد فيها من طلب المغفرة والهداية والرحمة والرزق والمعافاة.

والله أعلم

(٧٥٠) باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن

وعلى الذكر

٥٩٥٥-٣٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَنْ يَسَّرَ عَلَيَّ مُعْسِرٍ، يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا، سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ. وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ. وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَعَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ. وَمَنْ يَطَّأ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ».

٥٩٥٦-٦٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ. غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي أُسَامَةَ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ التَّيْسِيرِ عَلَى الْمُعْسِرِ.

٥٩٥٧-٣٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنهما (٣٨)، أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ؛ أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَعَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ».

٥٩٥٨-٣٩ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٣٩) قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ عَلَى حَلَقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ. فَقَالَ: مَا أَجْلَسَكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ. قَالَ: آله! مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟ قَالُوا: وَاللَّهِ! مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَاكَ. قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَخْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ. وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقَلَّ عَنْهُ حَدِيثًا مِنِّي. وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ. فَقَالَ: «مَا أَجْلَسَكُمْ؟» قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ، وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ، وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا. قَالَ: «آله! مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟» قَالُوا: وَاللَّهِ! مَا

(٣٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ.

(٤٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ

حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يُحَدِّثُ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ مُسْلِمٍ

أَنَّهُ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

(٣٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَرْحُومُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي نَعَامَةَ السُّغَلِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَاكَ. قَالَ: «أَمَا إِنِّي لَمْ أُسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ. وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي؛ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُيَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ».

المعنى العام

يراجع باب فضل مجالس الذكر قبل بابين.

المباحث العربية

(من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) تنفيس الكربة إزالتها، أو المساعدة فيها.

(ومن يسر على معسر، يسر الله عليه في الدنيا والآخرة) التيسير المطلوب بتأخير السداد، أو بالتنازل عن بعض الدين.

(ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة) سبق في باب بشارة من ستر الله تعالى عليه في الدنيا، في كتاب البر والصلة.

(ومن سلك طريقاً، يلتمس فيه علماً، سهل الله له به طريقاً إلى الجنة) نكر « طريقاً » و« علماً » ليتناول أنواع الطرق الموصلة إلى تحصيل العلوم الدينية، وليندرج فيه القليل والكثير، وتسهيل الطريق إلى الجنة إما في الدنيا، بأن يوفقه للأعمال الصالحة الموصلة إلى الجنة، وإما في الآخرة.

(وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله، يتلون كتاب الله، ويتدارسونه بينهم) « في بيت من بيوت الله » ليس قيداً للاحتتران، ففي الرواية الثانية « لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل » فالتقييد للغالب في ذلك الزمان.

(إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده) قيل المراد بالسكينة هنا الرحمة، وهو ضعيف، لعطف الرحمة عليه، وقيل: الطمأنينة والوقار وهو أحسن.

(ومن بطأ به عمله، لم يسرع به نسبه) أى من كان عمله ناقصاً، فلم يلحقه بأصحاب الأعمال مرتبة، فلا ينبغي أن يتكل على شرف النسب، وفضيلة الأباء.

(قال: الله! ما أجلسكم إلا ذاك؟) أى أستحلفكم بالله ما أجلسكم إلا ذكر الله؟

(أما إنى لم أستحلفكم تهمة لكم) « تهمة » بفتح الهاء وإسكانها، وهى فُعْلَةٌ وفُعْلَةٌ من الوهم، والتاء بدل من الواو، واتهمته بكذا، إذا ظننت له ذلك.

(إن الله عزوجل يباهى بكم الملائكة) أى يظهر فضلكم لهم، ويريهم حسن عملكم، ويثنى عليكم عندهم، وأصل البهاء الحسن والجمال، وفلان يباهى بماله، أى يفخر ويتجمل به على غيره ويظهر حسنه لهم.

فقه الحديث

يراجع فقه الحديث فى باب فضل مجالس الذكر، قبل بايين.

والله أعلم

(٧٥١) باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه والتوبة

٥٩٥٩ - ٤٠ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ رضي الله عنه (٤٠) ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَيَّ قَلْبِي. وَإِنِّي لِأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، فِي الْيَوْمِ، مِائَةَ مَرَّةٍ».

٥٩٦٠ - ٤١ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ (٤١) قَالَ: سَمِعْتُ الْأَعْرَابِيَّ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، يُحَدِّثُ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ. فَإِنِّي أَتُوبُ، فِي الْيَوْمِ، إِلَيْهِ مِائَةَ مَرَّةٍ».

٥٩٦١ - ٤٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٤٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا، تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ».

المعنى العام

التوبة والاستغفار رجوع إلى الله، وإنابة، وطلب عفو وتسامح، من ذنب ومعصية، نشأت من مخالفة أمر، أو ارتكاب نهي، فيكون قبولها محو لآثاره، ورفعا لعقوبته وأضراره، قال تعالى ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿ [طه: ١٢١، ١٢٢] وإذا لم تجد التوبة والاستغفار ذنباً ومعصية رفعت درجات صاحبها، فهي ذكر و دعاء، له أجر وثواب، وعلى هذا كان رسول الله ﷺ يستغفر الله تعالى في اليوم مائة مرة، ويتوب إليه في اليوم مائة مرة، يعلمنا - وهو عزيز عليه عندنا، حريص علينا، بنا رءوف رحيم - يعلمنا واجبنا، وكلنا خطاء، يعلمنا أن خير الخطائين التوابون، وأن علينا أن نستغفر الله في اليوم مئات المرات، وتتوب إلى الله قدر ما يمكننا من التوبات، وباب قبول التوبة مفتوح إلى قيام الساعة، وإن الله يبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، ويبسط يده بالليل لتتلقى مسيء النهار بالقبول، حتى تطلع الشمس من مغربها.

(٤٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَيْثُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ

أَبِي بُرْدَةَ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ

(٤١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ عَزَّازٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ

- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ فِي

هَذَا الْإِسْنَادِ

(٤٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي سَلِيمَانَ بْنَ حَيَّانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو

سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو حَيْمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ

ابْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

المباحث العربية

(**إنه ليغان على قلبى**) الغين، بفتح الغين هو شئ يعترى القلب، مما يقع من حديث النفس، وقيل: هي حالة خشية وإعظام، والاستغفار شكرها، وقال المحاسبى: وخوف المقربين خوف إجلال وإعظام. وقال السهروردى: لا يعتقد أن الغين حالة نقص، بل هو كمال أو تنمة كمال، ثم مثل ذلك بجفن العين، حين يسيل، ليدفع القذى عن العين، مثلاً، فإنه يمنع العين من الرؤية، فهو من هذه الحثية نقص، وفى الحقيقة هو كمال. وقيل: الغين يشبه الغيم، والمراد ما يتغشى القلب، والمراد به هنا الفترات، والغفلات عن الذكر، الذى كان شأنه الدوام عليه، فإذا فتر عنه، أو غفل، عد ذلك ذنباً، فاستغفر منه. قال القاضى وقيل: هو همه بسبب أمته، وما اطلع عليه من أحوالها بعده، فيستغفر لهم. وقيل: سبب اشتغاله النظر فى مصالح أمته وأمورهم، ومحاربة العدو، ومداراته وتأليف المؤتلفة، ونحو ذلك، فيشتغل بذلك من عظم مقامه، فيراه ذنباً بالنسبة لعظيم منزلته، وستأتى تنمة لهذه المسألة فى فقه الحديث.

(**من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه**) قال العلماء: هذا حد قبول التوبة، وقد جاء فى الحديث الصحيح « إن للتوبة باباً مفتوحاً، لا تزال مقبولة حتى يغلق، فإذا طلعت الشمس من مغربها أعلق » وامتنت التوبة على من لم يكن تاب قبل ذلك، وهو معنى قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَأَ نَفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨] ومعنى « تاب الله عليه » قبل توبته، ورضى بها. ومثل طلوع الشمس من مغربها الغرغرة بالنسبة لكل من يموت.

فقه الحديث

قال القرطبى فى المفهم: اختلفت عبارات المشايخ فى التوبة ما هى؟ فقائل يقول: إنها الندم، وآخر يقول: إنها العزم على أن لا يعود، وآخر يقول: الإقلاع عن الذنب، ومنهم من يجمع بين الأمور الثلاثة، وهو أكملها، غير أنه غير مانع ولا جامع، أما أولاً: فلأنه قد يجمع الثلاثة ولا يكون تائباً شرعاً، إذ قد يفعل ذلك شحا على ماله، أو لثلا يعيره الناس بذنبه، ولا تصح التوبة الشرعية إلا بالإخلاص، ومن ترك الذنب لغير الله لا يكون تائباً، اتفاقاً.

وأما ثانياً: فلأنه يخرج منه من زنى مثلاً، ثم جب ذكره، فإنه لا يتأتى منه غير الندم على ما مضى، وأما العزم على عدم العود، فلا يتصور منه. قال: وبهذا أعتز من قال: إن الندم يكفى فى حد التوبة، وليس كما قال، لأنه لو ندم ولم يقلع، وعزم على العود، لم يكن تائباً اتفاقاً. قال: وقال بعض المحققين: هى اختيار ترك ذنب سبق، حقيقة أو تقديرأ، لأجل الله. قال: وهذا أسد العبارات وأجمعها.

ثم قال: اعلم أن التوبة إما من الكفر، وإما من الذنب، فتوبة الكافر مقبولة قطعاً، وتوبة العاصي مقبولة بالوعد الصادق، ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنب، حتى يرجع كمن لم يعمل. ثم توبة العاصي إما من حق الله، وإما من حق غيره، فحق الله تعالى يكفى فيه التوبة، غير أن منه ما لم يكتف الشرع فيه بترك الذنب، بل أضاف إليه الكفارة أو القضاء، وحق غير الله يحتاج إلى إيصال الحقوق إلى أصحابها، وإلا لم يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب، لكن من لم يقدر على الإيصال، بعد بذل الوسع فى ذلك فعفو الله مأمول، فإنه يضمن التبعات، ويبدل السيئات حسنات. اهـ

وزاد بعض الصوفية شرطاً آخر، هو أن يعمد إلى البدن الذى رباه بالسحت أو بالمعصية، فيذيبه بالهم والحزن، حتى ينشأ له لحم طيب، وأن يذيق نفسه ألم الطاعة، كما أذاقها لذة المعصية. والحق أن هذه الأشياء مكملات. وفى مكملاتها كلام كثير يضيق به المقام. وفيها أحاديث كثيرة، محلها كتب الوعظ والترغيب والترهيب.

أما استغفار الرسول ﷺ فى اليوم مائة مرة، فليس عن معصية وقع فيها، وقال ابن الجوزى: هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد، والأنبياء وإن عصموا من الكبائر، فلم يعصموا من الصغائر. قال الحافظ ابن حجر: الراجح عصمتهم من الصغائر أيضاً. وقال ابن بطال ما معناه أن استغفاره من التقصير فى أداء الحق الذى يجب لله تعالى، لاشتغاله بالأمر المباحة من أكل وشرب وجماع ونوم وراحة، فيرى أن ذلك ذنب بالنسبة إلى المقام العالى، وهو الحضور فى حظيرة القدس.

وقيل: استغفاره صلى الله عليه وسلم تشريع لأمته، أو من ذنوب الأمة، فهو كالشفاعة لهم.

وقيل غير ذلك. والله أعلم. ولنا عودة لموضوع التوبة والاستغفار بعد ثلاثة عشر باباً.

والله أعلم

(٧٥٢) باب استحباب خفض الصوت بالذكر، إلا في المواضع

التي ورد الشرع برفعه فيها، كالتلبية وغيرها

واستحباب الإكثار من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله

٥٩٦٢ - ٤٣ - عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه (٣) قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ. فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ. فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «أَيُّهَا النَّاسُ! ارْتَبِعُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ. إِنَّكُمْ لَيْسَ تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا. إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا. وَهُوَ مَعَكُمْ» قَالَ: وَأَنَا خَلْفَهُ، وَأَنَا أَقُولُ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. فَقَالَ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ! أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثْرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟» فَقُلْتُ: بَلَى: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «قُلْ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

٥٩٦٣ - ٤٤ - عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه (٤)؛ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. وَهُمْ يَصْعَدُونَ فِي نَيْبَةٍ. قَالَ: فَجَعَلَ رَجُلٌ كَلِمًا عَلَا نَيْبَةً نَادَى: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. قَالَ: فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّكُمْ لَا تَأْدُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا» قَالَ فَقَالَ: «يَا أَبَا مُوسَى! أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ! أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كَثْرِ الْجَنَّةِ؟» قُلْتُ: مَا هِيَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

٥٩٦٤ - ٤٥ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه (٥) قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي غَزَاةٍ. فَذَكَرَ الْحَدِيثَ. وَقَالَ فِيهِ: «وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ غُنُقِ رَاحِلَتِهِ أَحَدِكُمْ» وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِ ذِكْرُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

٥٩٦٥ - ٤٦ - عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه (٦) قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ - أَوْ قَالَ - عَلَى كَثْرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟» فَقُلْتُ: بَلَى. فَقَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

(٤٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ جَمِيعًا عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ (٤٤) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَغْيِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ عَنْ أَبِي غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ يَسْمَا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

- حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ عَاصِمٍ

(٤٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا اللَّفْقِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى

(٤٦) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا غُفْمَانًا وَهُوَ ابْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو غُفْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى

المعنى العام

كانت السنة رفع الصوت بالتكبير والتهليل، كلما علا مرتفعا، وكلما هبط واديا، لكن بعض الصحابة بالغوا فى رفع الصوت ظنوه كلما رفعوا أصواتهم زاد ثوابهم، فقال لهم صلى الله عليه وسلم: ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان لبعد من يخاطبه أو لصممه، ليسمعه، وأنتم تدعون الله تعالى وليس هو بأصم، ولا غائب، ولا بعيد، بل هو سميع قريب، وهو معكم، وهو أقرب إلى أحدكم من جاره، بل من عنق راحلته، بل من حبل وريده، والله تعالى يقول ﴿وَأَنْذَرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥] ويقول ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠].

المباحث العربية

(**فجعل الناس يجهرون بالتكبير**) أى يرفعون أصواتهم بأعلى ما يمكنهم، وأل فى « الناس » للعهد، والمقصود الصحابة الذين صحبوه صلى الله عليه وسلم فى هذه الغزوة، وكانوا عائدين، وفى الرواية الثانية « أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ، وهم يصعدون فى ثنية » أى فى مرتفع فى جبل « فجعل رجل كلما علا ثنية نادى: لا إله إلا الله. والله أكبر. فقال النبي ﷺ... ».

(**اربعوا على أنفسكم**) « اربعوا » بهمزة وصل مكسورة بعدها باء مفتوحة، أى ارفقوا بضم الفاء، ولا تجهدوا أنفسكم.

(**إنكم ليس تدعون أصم، ولا غائبا**) فى الرواية الثانية « لاتنادون أصم ولا غائبا » وزاد فى رواية للبخارى « تدعون سميعا بصيرا قريبا ».

(**وأنا خلفه، وأنا أقول: لا حول ولا قوة إلا بالله. فقال: يا أبا موسى - أو يا عبد الله ابن قيس**) الشك أنه ناداه بكنيته أو باسمه واسم أبيه.

(**ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ فقلت: بلى يا رسول الله ؟**) معنى الكنز هنا، أنه ثواب مدخر فى الجنة، وهو ثواب نقيس، كما أن الكنز أنفس الأموال. وفى الرواية الثانية « ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة؟ » والكلمة فى اللغة تطلق على الكلام، والرواية تدل على أنه صلى الله عليه وسلم سمعه يقولها. فمعنى:

(**قل: لا حول ولا قوة إلا بالله**) أى دم على قولها، وأكثر من قولها، والحوال الحركة والحيلة، والمعنى: لا حركة ولا استطاعة لى، ولا حيلة لى فى شىء من الأشياء، أوفى عمل من الأعمال إلا بمشيئة الله تعالى، فهى كلمة استسلام وتفويض، واعتراف بالإذعان له، وأنه لا صانع غيره، ولا راد لأمره، ويعبر عن هذه الجملة بالحوالة، وقيل: الحوالة.

فقه الحديث

قال النووي: فيه النذب إلى خفض الصوت بالذكر، إذا لم تدع حاجة إلى رفعه، فإنه إذا خفضه كان أبلغ في توقيره وتعظيمه، فإن دعت حاجة إلى الرفع رفع. اهـ وإن جاء في الشريعة استحباب رفع كما في التلبية رفع.

وقيه فضيلة الذكر بالحوقة.

ومنقبة لأبي موسى الأشعري.

والله أعلم

(٧٥٣) باب في الدعوات والتعود

٥٩٦٦ - $\frac{٤٧}{١}$ عَنْ أَبِي بَكْرٍ ^(٤٧) ؛ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي . قَالَ : « قُلِ : اللَّهُمَّ ! إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَبِيرًا - وَقَالَ قَتَيْبَةُ : كَثِيرًا - وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ . فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ » .

٥٩٦٧ - $\frac{٤٧}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ^(٤٧) يَقُولُ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي وَفِي بَيْتِي . ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ . غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ : « ظُلْمًا كَبِيرًا » .

٥٩٦٨ - $\frac{٤٨}{١}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٤٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِؤَلَاءِ الدَّعَوَاتِ : « اللَّهُمَّ ! فَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ ، وَعَذَابِ النَّارِ ، وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَيِّ ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . اللَّهُمَّ ! اغْسِلْ خَطَايَايَ بِمَاءِ التَّلَجِ وَالْبَرْدِ . وَنَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَيْتَ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ . وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . اللَّهُمَّ ! فَإِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ » .

٥٩٦٩ - $\frac{٤٩}{١}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ^(٤٩) قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « اللَّهُمَّ ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُنَنِ وَالْهَرَمِ وَالْبُخْلِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ » .

٥٩٧٠ - $\frac{٥٠}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسٍ ^(٥٠) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . بِمِثْلِهِ . غَيْرَ أَنَّهُ يَزِيدُ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ قَوْلُهُ : « وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ » .

(٤٧) حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

(٥٠) وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ سَمَّاهُ وَعَمَرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو

(٤٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٤٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُرَيْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ النَّبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(٥٠٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ كِلَاهُمَا عَنِ النَّبِيِّ عَنْ أَنَسِ

٥٩٧١ - ٤ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٠) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ؛ أَنَّهُ تَعَوَّذَ مِنْ أَشْيَاءَ ذَكَرَهَا . وَالْبُحْلِ .

٥٩٧٢ - ٥١ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه (٥١) قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَدْعُو بِهَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ : «اللَّهُمَّ ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُحْلِ وَالْكَسَلِ وَأَرَذَلِ الْعُمْرِ . وَعَذَابِ الْقَبْرِ . وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ» .

٥٩٧٣ - ٥٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٢) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْ سُوءِ الْقَضَاءِ ، وَمِنْ دَرَكِ الشَّقَاءِ ، وَمِنْ شِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ ، وَمِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ . قَالَ عَمْرُو فِي حَدِيثِهِ : قَالَ سُفْيَانُ : أَشْكُ أَنِّي رَدْتُ وَاحِدَةً مِنْهَا .

٥٩٧٤ - ٥٣ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رضي الله عنه (٥٣) قَالَ : سَمِعْتُ خَوْلَةَ بِنْتَ حَكِيمِ السُّلَمِيَّةِ تَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : «مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ النَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَجِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ» .

٥٩٧٥ - ٥٤ عَنْ خَوْلَةَ بِنْتَ حَكِيمِ السُّلَمِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥٤) ؛ أَنَّهُمَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : «إِذَا نَزَلَ أَحَدُكُمْ مَنْزِلًا فَلْيَقُلْ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ النَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ . فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَجِلَ مِنْهُ» .

٥٩٧٦ - ٥٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٥) أَنَّهُ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا لَقِيتُ مِنْ عَقْرَبٍ لَدَغْتَنِي الْبَارِحَةَ . قَالَ : «أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أُمْسَيْتَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ النَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ تَضُرَّكَ» .

٥٩٧٧ - ٥٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٦) قَالَ : قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَدَغْتَنِي عَقْرَبٌ . بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ .

(٥٠) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْغَلَاءِ أَخْبَرَنَا ابْنُ مَرَّازِكٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسٍ

(٥١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ أَسَدٍ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا هَارُونَ الْأَعْوَزُ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ الْحَبَابِ عَنْ أَنَسٍ

(٥٢) حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّافِلِ وَرُحَيْمِرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنِي سَمِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنِ الْحَارِثِ

ابْنِ يَعْقُوبَ أَنَّ يَعْقُوبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ بُسْرَ بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ

(٥٤) وَحَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ وَهْبٍ وَاللَّفْظُ لِهَارُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ وَأَخْبَرَنَا عَمْرُو

وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ وَالْحَارِثُ بْنُ يَعْقُوبَ حَدَّثَاهُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ خَوْلَةَ بِنْتَ حَكِيمٍ

(٥٥) قَالَ يَعْقُوبُ وَقَالَ الْقَعْقَاعُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ ذُكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٥) وَحَدَّثَنِي عَيْسَى بْنُ حَمَادٍ الْمِصْرِيُّ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ يَعْقُوبَ أَنَّهُ ذَكَرَ لَهُ أَنَّ أَبَا صَالِحٍ

مَوْلَى عَطْفَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

٥٥-٥٩٧٨ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه (٥٥)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ. ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ. ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ. وَالْجِبَاتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ. رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ. لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ. وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. وَاجْعَلْهُنَّ مِنْ آخِرِ كَلَامِكَ. فَإِنَّ مِتُّ مِنْ لَيْلِكَ، مِتُّ وَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ» قَالَ: فَرَدَّدْتُهُنَّ لِأَسْتَذْكِرَهُنَّ فَقُلْتُ: آمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. قَالَ: «قُلْ: آمَنْتُ بِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ».

٥٩٧٩-٥٩٨٠ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه (٥٦)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. بِهَذَا الْحَدِيثِ. غَيْرَ أَنْ مَنْصُورًا أْتَمَّ حَدِيثًا. وَزَادَ فِي حَدِيثِ حُصَيْنٍ «وَإِنْ أَصْبَحَ أَصَابَ خَيْرًا».

٥٦-٥٩٨٠ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه (٥٦)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ رَجُلًا، إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ، أَنْ يَقُولَ: «اللَّهُمَّ! أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ. وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ. وَالْجِبَاتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ. وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ. رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ. لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ. وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. فَإِنَّ مَاتَ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ». وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنَ بَشَّارٍ فِي حَدِيثِهِ: مِنَ اللَّيْلِ.

٥٧-٥٩٨١ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ (٥٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَجُلٍ: «يَا فُلَانُ! إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ» بِمِثْلِ حَدِيثِ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «وَإِنِّي أَرْسَلْتُ. فَإِنَّ مِتُّ مِنْ لَيْلِكَ، مِتُّ عَلَى الْفِطْرَةِ. وَإِنْ أَصْبَحْتَ، أَصْبَحْتَ خَيْرًا».

٥٨-٥٩٨٢ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه (٥٨) قَالَ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا. بِمِثْلِهِ. وَلَمْ يَذْكُرْ «وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ خَيْرًا».

(٥٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعُثْمَانَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ (١٠١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ حُصَيْنًا عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

(٥٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَبُو دَاوُدَ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

(٥٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ (١٠٠) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ

٥٨
١٤ - ٥٩٨٣ - عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٥٨) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ، قَالَ: «اللَّهُمَّ! بِاسْمِكَ أَحْيَا وَبِاسْمِكَ أَمُوتُ» وَإِذَا اسْتَبَقَطَ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا، وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

٥٩
١٥ - ٥٩٨٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٥٩) ؛ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا، إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ، قَالَ: «اللَّهُمَّ! خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَوَفَّاهَا. لَكَ مَمَاتُهَا وَمَحْيَاهَا. إِنْ أَحْيَيْتَهَا فَأَحْفَظْهَا، وَإِنْ أَمَتَهَا فَاغْفِرْ لَهَا. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ» فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَسَمِعْتَ هَذَا مِنْ عُمَرَ؟ فَقَالَ: مِنْ خَيْرٍ مِنْ عُمَرَ، مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

٦٠
١٦ - ٥٩٨٥ - عَنْ سُهَيْلِ (٦٠) قَالَ: كَانَ أَبُو صَالِحٍ يَأْمُرُنَا، إِذَا أَرَادَ أَحَدُنَا أَنْ يَنَامَ، أَنْ يَضْطَجِعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ. ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ. فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى. وَمُنزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ. أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ. اللَّهُمَّ! أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اقْضِ عَنَّا الدَّيْنَ وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ» وَكَانَ يَرُوي ذَلِكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

٦١
١٧ - ٥٩٨٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦١) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا، إِذَا أَحَدُنَا مَضْجَعَنَا، أَنْ نَقُولَ. بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ. وَقَالَ: «مِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا».

٦٢
١٨ - ٥٩٨٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦٢) قَالَ: أَتَتْ فَاطِمَةُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ خَادِمًا. فَقَالَ لَهَا: «قُولِي: اللَّهُمَّ! رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ» بِمِثْلِ حَدِيثِ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ.

٦٣
١٩ - ٥٩٨٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦٣) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى

(٥٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنِ الْبَرَاءِ

(٥٩) حَدَّثَنَا عَفِيَةُ بْنُ مُكَرَّمٍ الْعَمِّيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خَالِدِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْخَارِثِ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

- قَالَ ابْنُ نَافِعٍ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ وَلَمْ يَذْكُرْ سَمِعْتُ

(٦٠) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ

(٦١) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَانَ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي الطَّحَّانَ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَيْنَةَ

حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٣) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ

فِرَاشِهِ، فَلْيَأْخُذْ دَاخِلَةَ إِزَارِهِ، فَلْيَنْفُضْ بِهَا فِرَاشَهُ، وَلْيَسَمِّ اللَّهَ. فَإِنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا خَلْفَهُ بَعْدَهُ عَلَى فِرَاشِهِ. فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَضْطَجِعَ، فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ. وَلْيَقُلْ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! رَبِّي بِكَ وَضَعْتُ جَنِّي. وَبِكَ أَرْفَعُهُ. إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي، فَاغْفِرْ لَهَا. وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا، فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ».

٥٩٨٩- $\frac{٦٠}{٢٠}$ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٠)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: «نُسِمَ لِقَوْلِ: بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنِّي. فَإِنْ أَحْيَيْتَ نَفْسِي، فَارْحَمْهَا».

٥٩٩٠- $\frac{٦٤}{٢١}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ^(٦٤)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا، وَكَفَانَا وَآوَانَا. فَكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوِي».

٥٩٩١- $\frac{٦٥}{٢٢}$ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلِ الْأَشْجَعِيِّ^(٦٥) قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو بِهِ اللَّهَ. قَالَتْ: كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ».

٥٩٩٢- $\frac{٦٦}{٢٣}$ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلِ^(٦٦) قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ دُعَاءِ كَانَ يَدْعُو بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَتْ: كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَشَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ».

٥٩٩٣- $\frac{٦٧}{٢٤}$ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ حَمَّادٍ^(٦٧)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ: «وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ».

٥٩٩٤- $\frac{٦٨}{٢٥}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٦٨)؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَشَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ».

(٦٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

(٦٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ نَابِتِ عَنْ أَنَسِ

(٦٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالٍ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلِ الْأَشْجَعِيِّ

(٦٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالََا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلِ

(٦٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالََا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى

ابْنِ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ هِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٦٨) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلِ عَنْ

عَائِشَةَ

٥٩٩٥-٦٧/٢٦ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! لَكَ أَسْلَمْتُ. وَبِكَ آمَنْتُ. وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ. وَإِلَيْكَ أُنْتُ. وَبِكَ خَاصَمْتُ. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ. أَنْ تُضِلَّنِي. أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ».

٥٩٩٦-٦٨/٢٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦٨)؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ، إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ وَأَسْحَرَ، يَقُولُ: «سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحُسْنِ بَلَائِهِ عَلَيْنَا. رَبَّنَا صَاحِبِنَا وَأَفْضَلُ عَلَيْنَا. عَائِدًا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ».

٥٩٩٧-٦٩/٢٨ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ^(٦٩)؛ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي. وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي. وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي. اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي جِدِّي وَهَزْلِي. وَخَطِيئِي وَعَمْدِي. وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي. اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ. وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ. وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي. أَنْتَ الْمَقْدُمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ. وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

٥٩٩٨-٧٠/٢٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٧٠) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي. وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي. وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي. وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ. وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ».

٥٩٩٩-٧١/٣٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ^(٧١)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالْتَقَى وَالْعَفَافَ وَالْغِنَى».

٦٠٠٠-٧١/٣١ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ^(٧٢)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. غَيْرَ أَنَّ ابْنَ الْمُثَنَّى قَالَ فِي رِوَايَتِهِ: «وَالْعِفَّةَ».

(٦٧) حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاهِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا الْخُمَيْنِيُّ حَدَّثَنِي ابْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ يَعْمَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٦٨) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي سَلِمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٩) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الصَّاحِ الْمِسْمَعِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ

(٧٠) حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا أَبُو قَطَنٍ عَمْرُو بْنُ الْهَيْثَمِ الْقَطَعِيُّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونِ عَنْ

قَدَامَةَ ابْنِ مُوسَى عَنْ أَبِي صَالِحِ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ

اللَّهِ

(٧٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

٦٠٠١ - $\frac{٧٢}{٣٣}$ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ ^(٧٢) قَالَ: لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ. اللَّهُمَّ! آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا. وَزَكَّهَا أَنْتَ خَيْرٌ مِنْ زَكَّاهَا. أَنْتَ وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ. وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا».

٦٠٠٢ - $\frac{٧٣}{٣٣}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ^(٧٣) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمْسَى قَالَ: «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ».

٦٠٠٣ - $\frac{٧٤}{٣٤}$ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ^(٧٤) فِي هَذَا: «لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. اللَّهُمَّ! أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ اللَّيْلَةِ. وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ الْكَبِيرِ. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ».

٦٠٠٤ - $\frac{٧٤}{٣٥}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ^(٧٤) قَالَ: كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمْسَى قَالَ: «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ» قَالَ: أَرَاهُ قَالَ فِيهِنَّ: «لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. رَبِّ! أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا. رَبِّ! أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ الْكَبِيرِ. رَبِّ! أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ» وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا: «أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ».

٦٠٠٥ - $\frac{٧٥}{٣٦}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ^(٧٥) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمْسَى قَالَ: «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ. لَا شَرِيكَ لَهُ. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ

(٧٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ وَعَنْ أَبِي عَفْصَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ

(٧٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ بْنُ زَيْدٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُثَيْدٍ اللَّهُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ النَّخَعِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٧٤) قَالَ الْحَسَنُ فَحَدَّثَنِي الرَّبِيعُ أَنَّهُ حَقَّقَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

(٧٤) حَدَّثَنَا عَفْصَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُثَيْدٍ اللَّهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٧٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُثَيْدٍ اللَّهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

اللَّيْلَةَ وَخَيْرِ مَا فِيهَا. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا. اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَسُوءِ الْكِبَرِ. وَفِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ».

٦٠٠٦ - $\frac{٧٦}{٣٧}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (٧٦) رَفَعَهُ؛ أَنَّهُ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

٦٠٠٧ - $\frac{٧٦}{٣٨}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٧٦)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ. أَعَزُّ جُنْدُهُ. وَتَصَرَّ عَبْدُهُ وَغَلَبَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ. فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ».

٦٠٠٨ - $\frac{٧٧}{٣٩}$ عَنْ عَلِيٍّ (٧٧) قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُلِ: اللَّهُمَّ! اهْدِنِي وَسَدِّدْنِي. وَاذْكُرْ، بِالْهُدَى، هَذَا بَيْتَكَ الطَّرِيقَ. وَالسَّدَادَ سَدَادَ السَّهْمِ».

٦٠٠٩ - $\frac{٧٧}{٤٠}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَلِيٍّ (٧٧) قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُلِ: اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالسَّدَادَ» ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

٦٠١٠ - $\frac{٧٨}{٤١}$ عَنْ جُوَيْرِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٨) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ، وَهِيَ فِي مَنْجِلِهَا. ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحَى، وَهِيَ جَالِيَةٌ. فَقَالَ: «مَا زِلْتِ عَلَيَّ الْحَالِ الَّتِي قَارَقْتِكِ عَلَيْهَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ قُلْتِ بَعْدَكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. لَوْ وَزِنْتَ بِمَا قُلْتِ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتَهُنَّ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ».

٦٠١١ - $\frac{٧٨}{٤٢}$ عَنْ جُوَيْرِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٨) قَالَتْ: مَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ صَلَّى صَلَاةَ الْغَدَاةِ، أَوْ بَعْدَ مَا صَلَّى الْغَدَاةَ. فَذَكَرَ نَحْوَهُ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ. سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ. سُبْحَانَ اللَّهِ زِنَةَ عَرْشِهِ. سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ».

(٥٠) قَالَ الْحَمْسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَزَادَنِي فِيهِ زَيْنَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي عَرِينَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَفَعَهُ

(٧٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٧) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ

(٥٠٠) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ كَلْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ

(٧٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ جُوَيْرِيَةَ

(٥٠٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَشْرِ عَنْ يَشْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي

رِشْدِينَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ جُوَيْرِيَةَ

٦٠١٢ - $\frac{٧٩}{٤٣}$ عَنْ عَلِيٍّ (٧٩) أَنَّ فَاطِمَةَ اشْتَكَتْ مَا تَلْقَى مِنَ الرَّحَى فِي يَدَيْهَا. وَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ سَبِيًّا، فَانْطَلَقَتْ فَلَمْ تَجِدْهُ. وَلَقِيَتْ عَائِشَةَ. فَأَخْبَرَتْهَا. فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ بِمَجِيءِ فَاطِمَةَ إِلَيْهَا. فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْنَا. وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا. فَذَهَبْنَا نَقُومُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَلَى مَكَانِكُمَا» فَقَعَدَ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ عَلَى صَدْرِي. ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَعْلَمُكُمَا خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتُمَا؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا، أَنْ تُكَبِّرَا اللَّهُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ. وَتُسَبِّحَاهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. وَتَحْمَدَاهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ».

٦٠١٣ - $\frac{٨٠}{٤٤}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ مُعَاذٍ (٨٠) أَخَذْتُمَا: «مَضَجَعَكُمَا مِنَ اللَّيْلِ».

٦٠١٤ - $\frac{٨١}{٤٥}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَلِيٍّ (٨١) قَالَ: مَا تَرَكَتُهُ مُنْذُ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ. قِيلَ لَهُ: وَلَا لَيْلَةَ صِفِيْنَ؟ قَالَ: وَلَا لَيْلَةَ صِفِيْنَ. وَفِي حَدِيثٍ عَطَاءٍ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: وَلَا لَيْلَةَ صِفِيْنَ؟

٦٠١٥ - $\frac{٨٠}{٤٦}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٨٠) أَنَّ فَاطِمَةَ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا وَشَكَتِ الْعَمَلَ فَقَالَ: «مَا أَلْقَيْتِهِ عِنْدَنَا» قَالَ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ خَادِمٍ؟ تَسْبُحِينَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. وَتَحْمَدِينَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. وَتُكَبِّرِينَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ. حِينَ تَأْخُذِينَ مَضَجَعَكَ».

٦٠١٦ - $\frac{٨١}{٤٧}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٨١)؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ. فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا. وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهِيْقَ الْجِمَارِ، فَتَعَوَّدُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ. فَإِنَّهَا رَأَتْ شَيْطَانًا».

(٧٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى حَدَّثَنَا عَلِيًّا

(٨٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كُلُّهُمُ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ مُعَاذٍ

(٨٠٠) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَعُثَيْبُ بْنُ يَعِيْشَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ ﷺ يَنْخُو حَدِيثَ الْحَكَمِ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ عَلِيٌّ

(٨٠) حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ الْعُضَيْمِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٨١) حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦٠١٧ - $\frac{٨٢}{٤٨}$ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٨٢) أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ».

٦٠١٨ - $\frac{٨٣}{٤٩}$ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٨٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِمْ وَيَقُولُهُمْ عِنْدَ الْكَرْبِ. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذِ ابْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ قَتَادَةَ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ».

٦٠١٩ - $\frac{٨٤}{٥٠}$ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٨٤)؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ، قَالَ: فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ. وَزَادَ مَعَهُنَّ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ».

٦٠٢٠ - $\frac{٨٣}{٥١}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٨٣) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ: أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَا اصْطَفَى اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ أَوْ لِعِبَادِهِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ».

٦٠٢١ - $\frac{٨٤}{٥٢}$ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٨٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَيَّ اللَّهُ؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَيَّ اللَّهُ. فَقَالَ: «إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَيَّ اللَّهُ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ».

٦٠٢٢ - $\frac{٨٥}{٥٣}$ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ^(٨٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ يَظْهَرُ الْغَيْبِ، إِلَّا قَالَ الْمَلَكُ: وَلَكَ، بِمِثْلِ».

(٨٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّهُمْ
(٨٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ ابْنَ الْعَالِيَةِ الرَّيَّاحِيَّ حَدَّثَهُمْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
(٨٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِزٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَارِثِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
(٨٥) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَبَّارُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَخْرِمِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَمْرِيِّ عَنْ ابْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ
(٨٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْمُجَرِّدِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَمْرِيِّ مِنْ عَنْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ
(٨٥) حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَفْصِ بْنِ الْوَكَيْمِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضْلٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيمٍ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ

٦٠٢٣ - $\frac{86}{54}$ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ^(٨٦) قَالَتْ: حَدَّثَنِي سَيِّدِي، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، قَالَ الْمَلِكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ: آمِينَ. وَلَكَ بِمِثْلِ».

٦٠٢٤ - $\frac{87}{55}$ عَنْ صفوان^(٨٧) (وهو ابن عبد الله بن صفوان) وكانت تحته الدرداء. قال: قدمت الشام. فأتيت أبا الدرداء في منزله فلم أجده. ووجدت أم الدرداء. فقالت: أتريد الحج، العام؟ فقلت: نعم. قالت: فاذع الله لنا بخير. فإن النبي ﷺ كان يقول: «دعوة المرء المسلم لأخيه، بظهر الغيب، مستجابة عند رأسه ملك موكل. كلما دعا لأخيه بخير، قال الملك الموكل به: آمين. ولك بمثل» قال: فخرجت إلى السوق فلقيت أبا الدرداء. فقال لي مثل ذلك. يرويه عن النبي ﷺ.

٦٠٢٥ - $\frac{88}{56}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ^(٨٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيُحْمَدَهُ عَلَيْهَا. أَوْ يَشْرَبَ الشَّرْبَةَ فَيُحْمَدَهُ عَلَيْهَا».

٦٠٢٦ - $\frac{89}{57}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٨٩) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ فُلَانًا، أَوْ فَلَمَّ يُسْتَجَبُ لِي».

٦٠٢٧ - $\frac{90}{58}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٩٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ، فَيَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ رَبِّي فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي».

٦٠٢٨ - $\frac{91}{59}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٩١) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَزَالُ يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ

(٨٦) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النُّضْرِيُّ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ سَرْوَانَ الْمُعَلَّمُ حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيمٍ قَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ الدَّرْدَاءِ

(٨٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ صفوان وهو ابن عبد الله بن صفوان

- وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن عبد الملك بن أبي سليمان بهذا الإسناد مثله وقال عن صفوان ابن عبد الله بن صفوان

(٨٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ زَكَرِيَاءَ بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْرَقِيُّ حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٨٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٩٠) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ لَيْثٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَكَانَ مِنَ الْقُرَاءِ وَأَهْلُ الْفِقْهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ

(٩١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ وَهُوَ ابْنُ صَالِحٍ عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

بِإِثْمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَّحِمٍ. مَا لَمْ يَسْتَعْجِلْ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الِاسْتِعْجَالُ؟ قَالَ: يَقُولُ: «قَدْ دَعَوْتُ، وَقَدْ دَعَوْتُ، فَلَمْ أَرْسَلْ لِي. فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ، وَيَدْعُ الدُّعَاءَ».

المعنى العام

يقول تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] تلك الحكمة فى خلق آدم وذريته وسكنهم الأرض لتكون العلاقة بين هذا المخلوق وبين ربه علاقة عبادة وطاعة، وإذا كانت الملائكة يعبدون ربهم فى كل أوقاتهم، ويذكرون ربهم فى كل حالاتهم، لا يعصون الله ما أمرهم، فليكن هذا المخلوق الجديد مكافحاً، مجاهداً النفس والهوى والشيطان، ذاكرة الله - لانقول فى كل أوقاته- ولكن نقول فى كثير من أوقاته إن الصلوات الخمس فرضت لتمثل طرفاً من هذه الحكمة ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: ١٤] لكنها تحتاج اقتطاع وقت - وإن قل- من أوقات الدنيا، أما الذكر فيؤدى الغاية من الصلوات دون اقتطاع وقت، ودون أدنى جهد، فمن الناس من يذكر الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم، ومن الناس من تطمئن قلوبهم بذكر الله، ألا بذكر الله تطمئن القلوب.

وقد أمر الله تعالى بذكره فى كثير من آيات القرآن الكريم، فهو يقول ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠] ويقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١، ٤٢] ويقول ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٢٧].

ويحذر جل شأنه كثيراً من الغفلة عن ذكره، فيقول ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١]؟ ويقول ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ أُوتِيَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الزمر: ٢٢] ويقول ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَٰنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦] ويقول ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٦]؟ ويقول ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩] ويقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المنافقون: ٩] ويقول ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ [الجن: ١٧] ويقول ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٤].

وذكر الله بالقلب ميسور فى كل حال، وباللسان كذلك، وقد يسر الله تعالى الذكر بالقرآن الكريم، وعلمنا صلى الله عليه وسلم نماذج من الذكر الجميل، والتسبيح والتلهيل والتكبير والدعاء الجليل فهنيئاً للذاكرين الله كثيراً والذاكرات، أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً.

المباحث العربية

(اللهم فإني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار) الفاء في « فإني » في جواب شرط

مقدر، أي إن كنت مستعيذاً بك من شيء، فإني أعوذ بك، وأستجير بك من فتنة النار، وأصل الفتن إدخال الذهب في النار، لتظهر جودته من رداءته، ويستعمل في إدخال الإنسان النار، ويطلق على العذاب، كقوله تعالى ﴿ نُوُقُوْا فِتْنَتَكُمْ ﴾ [الذاريات: ١٤] وعلى ما يحصل عند العذاب كقوله ﴿ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ﴾ [التوبة: ٤٩] وعلى الاختبار، كقوله ﴿ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ [طه: ٤٠] وفيما يدفع إليه الإنسان من شدة ورخاء، وفي الشدة أظهر معنى، وأكثر استعمالاً، كقوله ﴿ وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥] ومنه قوله ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوْكَ ﴾ [الإسراء: ٧٣] أي يوقعونك في بلية وشدة، في صرفك عن العمل بما أوحى إليك. قاله الراغب.

وقال: والفتنة تكون من الأفعال الصادرة من الله، ومن العبد، كالبلية، والمصيبة، والقتل، والعذاب، والمعصية وغيرها من المكروهات، فإن كانت من الله، فهي على وجه الحكمة، وإن كانت من الإنسان، بغير أمر الله، فهي مذمومة، فقد ذم الله الإنسان بإيقاعه الفتنة، فقال ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ١٩١] وقال ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [البروج: ١٠] وقال ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾ [الصفات: ١٦٢] وقال ﴿ يَا أَيُّكُمُ الْمَقْتُولُ ﴾ [القلم: ٦]؟ وقال ﴿ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يُفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ [المائدة: ٤٩].

وقال غيره: أصل الفتنة الاختبار، ثم استعملت فيما أخرجته المحنة والاختبار إلى المكروه، ثم أطلقت على كل مكروه، أو آيل إليه، كالكفر والإثم والتحريق والفضيحة والفجور وغير ذلك. اهـ وكان النبي ﷺ يحذر أصحابه من الفتن، كما كان يستعيذ بالله من الفتن بعامه، ومن فتن معينة، بخاصة، كفتنة النار، وكعذاب النار، أي أدعوا أن تجبرني وتحفظني من الضلال المفضي إلى النار، ومن عذاب النار نفسه.

(وفتنة القبر، وعذاب القبر) فتنة القبر سؤال الملكين، وعذاب القبر، ما يترتب على عدم

التوفيق في الإجابة من العذاب.

(ومن شرفتنه الغنى) التقييد هنا « بشر » لأن الغنى فيه خير باعتبار التقييد بخروج ما فيه

من الخير، سواء قل، أو كثر، قال الغزالي: فتنة الغنى، الحرص على جمع المال وحبه، حتى يكسبه من غير حله، ويمنعه من واجبات إنفاقه وحقوقه، فينفقه في إسراف، أو في باطل، أو في مفاخر.

(ومن شر فتنة الفقر) والمراد به الفقر المدقع، الذي لا يصحبه خير، ولا ورع، حتى يتورط

صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الدين والمروءة، ولا يبالي بسبب قاقته على أي حرام وثب، ولا في أي حالة تورط، وقيل: المراد به فقر النفس، الذي لا يرده ملك الدنيا بخداقيرها. وليس فيه ما يدل على تفضيل الفقر على الغنى، ولا عكسه.

(وأعوذ بك من شرفة المسيح الدجال) « المسيح » بفتح الميم وتخفيف السين

المكسورة، آخره حاء، يطلق على الدجال، وعلى عيسى عليه السلام، لكن إذا أريد الدجال قيد به، وقال أبو داود في السنن « المسيح » بتشديد السين الدجال، ويتخفيفها عيسى، والمشهور الأول. قال الجوهري: من قاله بتخفيف السين، فلمسحه الأرض، ومن قاله بتشديدها فلكونه ممسوح العين، وحكى بعضهم أنه بالخاء في الدجال، وبالحاء في عيسى، وفتنة المسيح الدجال ما يظهر على يديه من خوارق للعادات.

(اللهم اغسل خطايي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا، كما نقيت الثوب

الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطايي، كما باعدت بين المشرق والمغرب)

في رواية للبخاري « بالماء والثلج والبرد » الثلج ما جمد من الماء، معروف، والبرد ماء جامد ينزل من السحاب قطعاً صفراً، ويسمى حب الغمام، وحب المزن، فرواية « ماء الثلج والبرد »، أي الماء الذي يتجمع منهما يعد أن يسيل، ورواية « بالماء والثلج والبرد » أي الماء الحاصل من غيرهما، فذكر الثلج والبرد بعد الماء للتأكيد، قال الخطابي: أو لأنهما ماءان لم تمسهما الأيدي، ولم يمتنهما الاستعمال. وقال ابن دقيق العيد: عبر بذلك عن غاية المحو، فإن الثوب الذي يتكرر عليه ثلاثة أشياء منقبة يكون في غاية النقاء، قال: ويحتمل أن يكون المراد أن كل واحد من هذه الأشياء، مجاز عن صفة يقع بها المحو، وكأنه كقوله تعالى ﴿ وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وقال الكرمانى: يحتمل أن يكون في الدعوات الثلاثة إشارة إلى الأزمنة الثلاث، فالمباعدة للمستقبل، والتنقية للحال، والغسل للماضى. اهـ

(اللهم فإني أعوذ بك من الكسل، والهزم، والمأثم، والمغرم) قال النووي: الكسل عدم

انبعاث النفس للخير، وقلة الرغبة مع إمكانه.

وأما « الهزم » بفتح الهاء والراء، مصدر هزم الرجل بكسر الراء يهزم بفتحها، هزماً، ومهرماً بفتح

الراء ومهرمة، بلغ أقصى الكبر، وكبر وضعف، والمراد الاستعاذة من الرد إلى أرذل العمر، كما جاء في الرواية الخامسة، وسبب ذلك ما فيه من الخرف، واختلال العقل والحواس، وضعف الفهم والضبط، وتشويه المنظر.

وأما « المأثم » بفتح الميم وسكون الهمز وفتح الثاء، فهو الإثم، والمراد ما يقتضى الإثم، ويوقع فيه.

وأما « المغرم » بفتح الميم وسكون الغين وفتح الراء، وهو الدين، وفسره في أحاديث بقوله « لأن

الرجل إذا غرم حدث فكذب، ووعد فأخلف » ولأنه قد يمطل المدين صاحب الدين، ولأنه قد يشتغل به قلبه، وربما مات قبل وفائه، فيقبت ذمته مرتبهة به.

(والجبن... والبخل) أما « الجبن » بضم الجيم وسكون الباء، والبخل معروف، واستعاذ

منهما، لما فيهما من التقصير في أداء الواجبات، والقيام بحقوق الله تعالى، وإزالة المنكر، والإغلاظ على العصاة، ولأنه بشجاعة النفس وقوتها المعتدلة تتم العبادات، ويقوم بنصر المظلوم، والجهاد،

وبالسلامة من البخل يقوم بحقوق المال، وينبعت للإنفاق والجد، ولمكارم الأخلاق، ويمتنع من الطمع فيما ليس له، قال العلماء: واستعادته صلى الله عليه وسلم من هذه الأشياء لتكامل صفاته في كل أحواله، وشرعه أيضاً تعليماً لأمته.

(ومن فتنة المحيا والممات) أى فتنة الحياة والموت، أى فتنة زمن الحياة، وزمن الموت، من أول النزح، قال ابن بطال: هذه كلمة جامعة لمعان كثيرة، وينبغي للمرء أن يرغب إلى ربه فى رفع ما نزل، ودفع ما لم ينزل، ويستشعر الافتقار إلى ربه فى جميع ذلك.

وقال ابن دقيوق العيد: فتنة المحيا مما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا، والشهوات، والجهالات، وأعظمها والعياد بالله أمر الخاتمة عند الموت، وفتنة الممات يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت، أضيفت إليه لقربها منه، ويكون المراد بفتنة المحيا على هذا ما قبل ذلك، ويجوز أن يراد بها فتنة القبر.

(كان يتعود من سوء القضاء) أى القضاء المسيء المحزن فى الدين والدنيا والبدن والمال والأهل.

(ومن درك الشقاء) أى ومن أن يدركنى الشقاء فى الدنيا أو فى الآخرة، و« درك » المشهور فيها فتح الرء، وحكى القاضى وغيره أن بعض رواية مسلم رواه ساكن الرء، وهى لغة.

(ومن شماتة الأعداء) أى فرح الأعداء ببليّة تنزل بى، يقال: شمت بكسر الميم، وشمت بفتحها فهو شامت؛ وأشمته غيره.

(ومن جهد البلاء) بفتح الجيم وضمها، والفتح أشهر وأفصح، وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه فسره بقلة المال، وكثرة العيال. وقال غيره: هى الحال الشاقة.

(من نزل منزلاً) فى حقل، أو صحراء، أو بيت مهجور، أو غابة، أو غار، أو بئر.

(ثم قال: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم يضره شيء، حتى يرتحل من منزله ذلك) « التامات » قيل: الكاملات التى لا يدخل فيها نقص ولا عيب، وقيل: النافعة الشافية، وقيل: المراد بالكلمات هنا القرآن.

(يارسول الله، ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة؟) « ما » استفهامية للتحويل والتفخيم مثلها فى قوله تعالى ﴿ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ أى ما لقيت من آلام لدغة عقرب بالأمس شيء عظيم هائل.

(إذا أخذت مضجعتك، فتوضاً وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل...) أى إذا أردت النوم فى مكان نومك فتوضاً، قال النووى: ثلاث سنن مهمة، مستحبة، ليست

بواجبة، إحداها: الوضوء عند إرادة النوم، فإن كان متوضئاً كفاه ذلك الوضوء، لأن المقصود النوم على طهارة، مخافة أن يموت في ليلته، وليكون أصدق لرؤياه، وأبعد من تلعب الشيطان به في منامه، وترويجه إياه. الثانية: النوم على الشق الأيمن، لأن النبي ﷺ كان يحب التيامن، ولأنه أسرع إلى الانتباه. الثالثة: ذكر الله تعالى، ليكون خاتمة عمله. و«الشق» الجانب.

(اللهم إني أسلمت وجهي إليك) فى الرواية الحادية عشرة « اللهم أسلمت نفسى إليك »

أى استسلمت، وجعلت نفسى منقادة لك، طائعة لحكمك، وقيل: المراد بالوجه القصد.

(وألجأت ظهري إليك) أى توكلت عليك، واعتمدت فى أمرى كله، كما يعتمد الإنسان

بظهره إلى ما يسنده.

(رغبة ورهبة إليك) أى طمعا فى ثوابك، وخوفا من عقابك وعذابك. قال ابن الجوزى: أسقط

« من » مع ذكر الرهبة - أى والأصل: رهبة منك - وأعمل « إلى » مع ذكر الرغبة، وهو على طريق

الاكتفاء، كقول الشاعر: وزججن الحواجب والعيونا

والعيون لاتزجج، وكان حقه أن يقول: وكحلن العيونا.

(لاملجأ، ولا منجا منك، إلا إليك) قال الحافظ ابن حجر: أصل « ملجأ » بالهمز، و« منجا »

بغير همز، ولكن لما جمعا جاز أن يهمزاً للاندواج، وأن يترك الهمز فيهما، وأن يهمز المهموز ويترك

الأخر، فهذه ثلاثة أوجه، ويجوز التنوين مع القصر، فهذه خمسة أوجه.

(آمنت بكتابك الذى أنزلت) يحتمل أن يراد به القرآن، ويحتمل أن يراد به الجنس،

فيشمل كل كتاب أنزل.

(ونبيك الذى أرسلت) فى رواية « أرسلته ».

(فإن مت من ليلتك مت وأنت على الفطرة) المراد من الفطرة هنا فطرة المقرئين، أو

فطرة أصحاب اليمين، فإن المؤمن إذا مات من غير أن يذكر هذا الدعاء مات على فطرة الإسلام.

زاد فى ملحق الرواية « وإن أصبحت أصبت خيراً ».

(قال: فرددتهن لأستذكرهن) ردد بتشديد الدال الأولى، أى ردد البراء هذه الكلمات بصوت

مرتفع ليحفظها.

(فقلت: آمنت برسولك الذى أرسلت. قال قل: آمنت بنبيك الذى أرسلت) فى

رواية عند الترمذى « قطعن بيده فى صدرى، ثم قال: ونبيك الذى أرسلت » واختلف العلماء فى سبب

إنكاره صلى الله عليه وسلم، فقال المازرى وغيره: إن هذا ذكر ودعاء، فينبغى فيه الإقتصار على اللفظ

الوارد بحروفه، وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف، ولعله أوحى إليه صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمات،

فيتعين أداؤها بحروفها. قال النووى: وهذا القول حسن. وقيل: لأن قوله « ونبيك الذى أرسلت » فيه

جزالة من حيث صنعة الكلام، وفيه جمع النبوة والرسالة، فإذا قال: «ورسولك الذي أرسلت» فإن فيه من تكرير لفظ «رسول» و«أرسلت» وأهل البلاغة يعيبونه، وقد قدمنا في أول الكتاب في شرح خطبة هذا الكتاب أنه لا يلزم من الرسالة النبوة، ولا عكسه. وقال القرطبي تبعاً لغيره، هذا حجة لمن لم يجز الرواية بالمعنى، وهو الصحيح من مذهب مالك، فإن لفظ النبوة والرسالة مختلفان في أصل الوضع، فإن النبوة من النبأ، وهو الخبر، فالنبي في العرف المنبأ من جهة الله بأمر يقتضى تكليفاً، وإن أمر بتبليغه إلى غيره فهو رسول، وإلا فهو نبي غير رسول، وعلى هذا فكل رسول نبي، ولا عكس، فأراد صلى الله عليه وسلم أن يجمع بينهما في اللفظ، لاجتماعهما في النبأ، وليخرج عن شبه التكرار في اللفظ من غير فائدة، فإنه إذا قال: «ورسولك» فقد فهم منه أنه أرسله، فإذا قال: «الذي أرسلت» صار كالحشو الذي لا فائدة فيه.

قال الحافظ ابن حجر: وأما الاستدلال به لمنع الرواية بالمعنى مطلقاً ففيه نظر، وخصوصاً إبدال الرسول بالنبي وعكسه، إذا وقع في الرواية، لأن الذات المحدث عنها واحدة، فالمراد يفهم بأي صفة وصف بها الموصوف، إذا ثبتت الصفة له، وهذا بناء على أن السبب في منع الرواية بالمعنى أن الذي يستجيز ذلك، قد يظن أنه يوفى بمعنى اللفظ الآخر، ولا يكون كذلك في نفس الأمر، كما عهد في كثير من الأحاديث، فالاحتياط الإتيان باللفظ، فعلى هذا إذا تحقق بالقطع أن المعنى فيهما متحد لم يضر، ثم رجح الحافظ ما قاله المازري في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال «الرسول» بدل «النبي».

(أن النبي ﷺ كان إذا أخذ مضجعه قال: اللهم باسمك أحياء، وباسمك أموت، وإذا استيقظ قال: الحمد لله الذي أحيانا، بعد ما أماتنا، وإليه النشور) قال الزجاج: النفس التي تفارق الإنسان عند النوم، هي التي للتمييز، والتي تفارقه عند الموت، هي التي للحياة. وهي التي يزول معها التنفس، وسمى النوم موتاً، لأنه يزول معه العقل والحركة، تمثيلاً وتشبيهاً. اهـ ويحتمل أن يكون المراد من الموت هنا السكون، من قولهم: ماتت الريح، أى سكنت، فيحتمل أن يكون أطلق الموت على النائم بمعنى إرادة السكون لحركته، لقوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [يونس: 67] قاله الطيبي.

وقال القرطبي: النوم والموت يجمعهما انقطاع تعلق الروح بالبدن، وذلك قد يكون ظاهراً، وهو النوم، ولذا قيل النوم أخو الموت، وباطناً، وهو الموت، فيأطلق الموت على النوم يكون مجازاً، لاشتراكهما في مطلق انقطاع الروح بالبدن.

وقال الطيبي: الحكمة في إطلاق الموت على النوم أن انتفاع الإنسان بالحياة، إنما هو لتحرى رضا الله عنه، وقصد طاعته، واجتناب سخطه وعقابه، فمن نام زال عنه هذا الانتفاع، فكان كالميت، فحمد الله تعالى على هذه النعمة، وزوال ذلك المانع. قال: وهذا التأويل موافق للحديث - روايتنا الرابعة عشرة « إن أحييتها فاحفظها، وإن أمتها فاغفر لها » وينتظم مع قوله « وإليه النشور » أى وإليه المرجع في نيل الثواب، بما يكتسب في الحياة.

(إذا أخذ مضجعه من الليل) وفى ملحق الرواية « إذا أويت إلى فراشك » أى انضمت إليه، ودخلت فيه.

وفى الرواية الرابعة عشرة « اللهم خلقت نفسى، وأنت توفأها » فيه حذف إحدى التاءين تخفيفاً والأصل تتوفأها.

(اللهم إنى أسألك العافية) أى فى الدنيا والآخرة.

(أعوذ بك من شركل شىء، أنت آخذ بناصيته) أى من شركل شىء من المخلوقات، لأنها كلها فى سلطانه، وهو آخذ بناصيتها.

(اللهم أنت الأول، فليس قبلك شىء، وأنت الآخر، فليس بعدك شىء، وأنت الظاهر، فليس فوقك شىء، وأنت الباطن، فليس دونك شىء) « الظاهر» من أسماء الله تعالى، قيل: هو من الظهور، بمعنى القهر والغلبة، وكمال القدرة، ومنه ظهر فلان على فلان، وقيل: الظاهر بالدلائل القطعية، والباطن المحتجب عن خلقه، وقيل: العالم بالخفيات.

وأما تسميته سبحانه وتعالى « بالآخر»، فقال الباقلانى: معناه الباقى بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما، التى كان عليها فى الأزل، ويكون كذلك بعد موت الخلائق، وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم، وتفرق أجسامهم، قال: وتعلقت المعتزلة بهذا الاسم، فاحتجوا به لمذهبهم فى فناء الأجسام، وذهابها بالكلية، قالوا: ومعناه الباقى بعد فناء خلقه. قال النووى: ومذهب أهل الحق خلاف ذلك. وأن المراد الآخر بصفاته، بعد ذهاب صفاتهم، ولهذا يقال: آخر من بقى من بنى فلان فلان، يراد حياته، ولا يراد فناء أجسام موتاهم وعدمها. هذا كلام الباقلانى.

(اقض عنا الدين) يحتمل أن المراد بالدين هنا حقوق الله تعالى وحقوق العباد كلها من جميع الأنواع، ويحتمل أن المراد بها ديون العباد المالية.

(إذا أوى أحدكم إلى فراشه، فليأخذ داخله إزاره، فلينفذ بها فراشه، وليسم الله،

فإنه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه) داخله الإزار، طرفه، ومعناه أنه يستحب أن ينفذ فراشه، قبل أن يدخل فيه، لئلا يكون فيه حية أو عقرب أو غيرهما من المؤذيات، « لا يعلم ما خلفه » بتخفيف اللام، أى ما حدث بعده فى فراشه، ولينفذ ويده مستورة بطرف إزاره، لئلا يحصل فى يده مكروه، إن كان هناك.

وهذه النصيحة خاضعة للبيئة، وهذه الهيئة مطلوبة فى نفس الظروف التى نصح بها فيها، أما فى ظروف أخرى، كالمدن النظيفة من الحشرات، فالمستحب الذكر والدعاء.

(الحمد لله الذى أطعمنا، وسقانا، وكفانا، وآوانا) مناسبة هذا الدعاء للنوم استجماع

حصيلة النهار من النعم، والحمد عليها، و« آوانا » قال النووى: الصحيح أنه هنا ممدود، وفى « أويت إلى فراشك » السابقة بالقصر، وحكى القصر فيهما. وقيل: معنى « آوانا » هنا رحمتنا.

(فكم ممن لا كافي له ولا مؤوى) بضم الميم وسكون الهمز وكسر الواو، أى فكثير من المخلوقات، لا راحم له، ولا عاطف عليه من الخلق، وقيل: معناه لا وطن له ولا سكن يأوى إليه.

(من شر ما عملت، ومن شر ما لم أعمل) قالوا: معناه من شر ما اكتسبته، مما قد يقتضى عقوبة فى الدنيا، أو يقتضى عقوبة فى الآخرة، وإن لم أكن قصدته، ويحتمل أن المراد تعليم الأمة الدعاء.

(اللهم لك أسلمت، وبك آمنت) معناه: لك انقذت، وبك صدقت.

(وعليك توكلت) أى فوضت أمرى إليك.

(وإليك أنبت) أى رجعت وتبت، أو أقبلت بهمتى وطاعتى، وأعرضت عما سواك.

(وبك خاصمت) أى بك أحتج، وأدافع، وأقاتل، وتقديم معمول الفعل فى الأفعال الخمسة يفيد القصر.

(كان إذا كان فى سفر، وأسحر) أى قام فى السحر، أو انتهى سيره إلى السحر، وهو آخر الليل.

(يقول: سمع سامع) قال النووي: روى بوجهين، أحدهما فتح الميم وتشديدها من « سمع » واختاره القاضى، ومعناه: بلغ قولى هذا لغيره كل من سمعه، الوجه الثانى كسر الميم وتخفيفها أى وعى قولى هذا واع، والجملة خبرية لفظا طلبية معنى، أى بلغوا ما تسمعون من هذا الذكر، أو انتبهوا واحفظوا-واذكروا بما تسمعون من الذكر.

(بحمد الله وحسن بلائه علينا، ربنا صاحبنا، وأفضل علينا، عائذاً بالله من النار)

أى بحمد الله أصبحنا وأسحرنا، وبحسن بلائه علينا وصلنا إلى ما نحن عليه من نعم. ياربنا صاحبنا، بسكون الباء أى كن معنا فى سفرنا، احفظنا واكلائنا، و« أفضل علينا » وأسبغ علينا آلاءك، و« عائذاً » حال من فاعل « يقول » أى يقول ذلك مستعيذاً من النار قائلًا فى الأول، أو فى الآخر، أو فى الوسط، اللهم إنا نعوذ بك من النار.

(اللهم اغفرلى خطيئتى وجهلى وإسرافى فى أمرى، وما أنت أعلم به منى، اللهم

اغفرلى جدى وهزلى، وخطئى وعمدى، وكل ذلك عندى، اللهم اغفرلى ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به منى) الإسراف مجاوزة الحد، أى أنا متصف بهذه الأشياء، اغفرها لى، قيل: قاله تواضعاً، أو اعتير فوات الكمال ذنباً، وقيل: أراد ما كان عن سهو، وقيل: ما كان قبل النبوة، وعلى كل حال فهو صلى الله عليه وسلم مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فدعا بهذا، وغيره تواضعاً، لأن الدعاء عبادة، ومعنى « وكل ذلك عندى » أى موجود، أو ممكن.

(اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى) العفاف والعفة هو التزهر عما لا يباح، والكف عنه، والغنى هنا غنى النفس والاستغناء عن الناس، وعما في أيديهم، لأنه صلى الله عليه وسلم رفض غنى المال.

(اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها) معنى «زكها» طهرها، «وخير» في «أنت خير من زكاها»، ليست أفعال تفضيل، بل المعنى لا مركب لها إلا أنت، قال النووي: هذا الحديث وغيره من الأدعية المسجوعة دليل لما قاله العلماء أن السجح المذموم في الدعاء هو المتكلف، فإنه يذهب الخشوع والخضوع والإخلاص، فأما ما حصل بلا تكلف، ولا إعمال فكر لكمال الفصاحة ونحو ذلك، أو كان محفوظاً فلا بأس به، بل هو حسن.

(أعوذ بك من الكسل، وسوء الكبر) قال النووي: قال القاضي: رويناه بإسكان الباء وفتحها، فالإسكان بمعنى التعاضم على الناس، والفتح بمعنى الهرم والخرف والرد إلى أرذل العمر، وهذا أشهر وأظهر، كما في الأحاديث الأخرى.

(وغلب الأحزاب وحده) أى قبائل الكفار المتحزبين، وغلبهم «وحده» أى من غير قتال الأدميين، بل أرسل عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها.
(فلا شيء بعده) أى لا شيء سواه.

(اللهم اهدنى، وسددنى، واذكر بالهدى هدايتك الطريق، والسداد سداد السهم) «سداد السهم» بفتح السين - تقويمه، ومعنى «سددنى» وفقنى، واجعلنى منتصباً فى جميع أمورى، مستقيماً، وأصل السداد الاستقامة والقصد فى الأمور، وأما «الهدى» هنا فهو الرشاد.

والمأمور بقوله «واذكر بالهدى... إلخ» هو الداعى بهذا الدعاء، أى وتذكر أيها الداعى حين تدعو بالهداية والسداد تذكر أن هادى الطريق لا يزيغ عنه، ومسدد السهم يحرص على تقويمه. ولا يستقيم رمية، حتى يقومه، وكذلك الداعى، ينبغى أن يحرص على تسديد علمه وتقويمه، ولزوم السنة، وقيل: ليتذكر بهذا لفظ السداد والهدى، لئلا ينساه. والأول أولى.

(وهى فى مسجدها) أى مصلاها الذى صلت فيه الصبح، فى بيتها.

(سبحان الله ويحمده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته) «مداد كلماته» بكسر الميم قيل: معناه مثلها فى العدد، وقيل: مثلها فى أنها لاتنفد، وقيل: فى الثواب، والمداد هنا مصدر، بمعنى المدد، وهو ما كثر به الشيء، قال العلماء: واستعماله هنا مجاز، لأن كلمات الله تعالى لا تنحصر، والمراد المبالغة فى الكثرة، لأنه ذكر أولاً ما يحصره العدد الكثير، من عدد الخلق، ثم زنة العرش، ثم ارتقى إلى ما هو أعظم من ذلك، وعبر عنه بهذا، أى ما لا يحصى عد، كما لا تحصى كلمات الله.

(حتى وجدت برد قدمه على صدرى) « قدمه » هنا مفردة، وفي البخارى « قدميه » بالتثنية، قال النووى وهى زيادة ثقة مقبولة.

(ماتلقى من الرحى فى يدها) وفى رواية « مما تلحن » وفى رواية « وأنا والله قد طحنت حتى مجلت يداى » وفى رواية عن على « كانت عندى فاطمة، بنت النبى ﷺ، فجرّت بالرحى، حتى أثرت بيدها، واستقت بالقربة، حتى أثرت فى عنقها، وقمّت البيت، حتى اغبرت ثيابها » وفى رواية « وخيزت حتى تغير وجهها ».

(قال: ألا أعلمكما خيراً مما سألتما) فى الرواية الرابعة والثلاثين « ألا أدلك على ما هو خير لك من خادم »؟.

(قيل لعلى: ما تركتهن ليلة صفين؟ قال: ولا ليلة صفين) معناه لم يمنعى منهن ذلك الأمر والشغل الذى كنت فيه، وليلة صفين هى ليلة الحرب المعروفة بصفين، وهى موضع بقرب الغرات، كانت فيه حرب عظيمة بينه وبين أهل الشام.

(إذا سمعتم صياح الديكة، فاسألوا الله من فضله، فإنها رأت ملكاً) قال القاضى: سببه رجاء تأمين الملائكة على الدعاء، واستغفارهم، وشهادتهم بالتضرع والإخلاص. قال النووى: وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين، والتبرك بهم.

(كان يقول عند الكرب: لا إله إلا الله، العظيم الحليم...) قال النووى: حديث جليل، ينبغى الاعتناء به، والإكثار منه عند الكرب، والأمور العظيمة، قال الطبرى: كان السلف يدعون به، ويسمونه دعاء الكرب، فإن قيل: هذا ذكر، وليس فيه دعاء؟ فجوابه من وجهين مشهورين، أحدهما أن هذا الذكر يستفتح به الدعاء، ثم يدعو بما شاء، الثانى جواب سفيان بن عيينة، فقال: أما علمت قوله تعالى « من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين؟ وقال الشاعر:

إذا أتنى عليك المرء يوماً . . . كفاه من تعرضه الثناء

(كان إذا حزبه أمر) يفتح الحاء والزاي، أى نابه، وألم به أمر شديد.

قال القاضى: قال بعض العلماء: وهذه الفضائل المذكورة فى هذه الأذكار، إنما هى لأهل الشرف فى الدين، والطهارة من الكبائر، دون المصرين وغيرهم، قال القاضى: وهذا فيه نظر، والأحاديث عامة. قال النووى: الصحيح أنها لا تختص.

(إن أحب الكلام إلى الله: سبحان الله ويحمده) فى الرواية السابقة « سئل أى الكلام أفضل؟ قال: ما اصطفى الله لملائكته - أو لعباده - سبحان الله ويحمده » وهذا محمول على كلام الأدمى، وإلا فالقرآن أفضل، وكذا قراءة القرآن أفضل من التسبيح والتلهيل والتكبير المطلق، فأما المأثور فى وقت أو حال ونحو ذلك، فالاشتغال به أفضل.

(إلا قال الملك: ولك بمثل) بكسر الميم وسكون الثاء، وتنوين اللام، وفى الرواية التالية « أمين. ولك بمثل » وفى الرواية بعدها « دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب، مستجابة، عند رأسه ملك موكل، كلما دعا لأخيه بخير، قال الملك الموكل به: أمين. ولك بمثل » أى فالملك يؤمن على الدعاء، ويدعو للداعى بمثل ما دعا به لأخيه.

(يستجاب لأحدكم ما لم يعجل) بفتح الياء وسكون العين وفتح الجيم. فسرهما فى الحديث بقوله:

(فيقول: قد دعوت فلا) بفتح اللام مع التنوين، الذى هو عوض عن جملة، فسرهما بقوله:

(فلم يستجب لى) وفى الرواية الأخيرة « ما لم يستعجل، قيل: يارسول الله، ما الاستعجال؟ قال: يقول: قد دعوت. وقد دعوت. فلم أرى يستجيب لى، فيتحسر عند ذلك، ويدع الدعاء.»
قال أهل اللغة: يقال: حسر، واستحسر، إذا أعيأ، وانقطع عن المشى، والمراد هنا أنه ينقطع عن الدعاء، ففيه أنه ينبغي إدامة الدعاء، ولا يستبطن الإجابة.

فقه الحديث

هذه جملة من الأذكار والأدعية، بعضها مطلق، صالح لكل زمان، وبعضها مقيد بزمن، أو بحالة، وما ذكر هنا ليس حاصراً للأذكار والأدعية، ولا ينبغى لأحد أن يحصرها، أو يدعى حصرها، ولذلك نجد غيرها فى كتب الصحيح، ونجد للصحابة أذكراً وأدعية غير واردة، بالنص، وإن كانت داخلة تحت المنصوص، وقد ثبت أن النبى ﷺ أقر دعاء وذكرأ، ورد على لسان أحد الصحابة، حين سمعه يقول: « حمداً كثيراً، طيباً، مباركاً فيه، ملء السموات، وملء الأرض، وملء ما بينهما، وملء ما شئت من شىء بعد ».

وبعد أن شرحنا غريب ألفاظ أحاديثنا نورد أذكارها، وأدعيتها باختصار:

الأذكار والأدعية المطلقة:

اللهم، فإنى أعوذ بك من فتنة النار، وعذاب النار، وفتنة القبر، وعذاب القبر، ومن شر فتنة الغنى، ومن شر فتنة الفقر، وأعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال، اللهم اغسل خطاياى بماء الثلج والبرد، ونق قلبنى من الخطايا، كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بينى وبين خطاياى، كما باعدت بين المشرق والمغرب. اللهم فإنى أعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم.

اللهم إنى أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهزم والبخل، وأعوذ بك من عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات.

اللهم إنى أعوذ بك من سوء القضاء، ومن درك الشقاء، ومن شماته الأعداء، ومن جهد البلاء.

اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت، ومن شر ما لم أعمل.

اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، اللهم إني أعوذ بعزتك، لا إله إلا أنت، أن تضلني، أنت الحي الذي لا يموت، والجن والإنس يموتون.

اللهم اغفر لي خطيئتي، وجهلي، وإسرافي في أمري، وما أنت أعلم به مني. اللهم اغفر لي جدي وهزلي، وخطئي، وعمدي، وكل ذلك عندي، اللهم اغفر لي ما قدمت، وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به مني، أنت المقدم، وأنت المؤخر، وأنت على كل شيء قدير.

اللهم أصلح لي ديني، الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي، التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير، واجعل الموت راحة لي من كل شر. اللهم إني أسألك الهدى والتقى، والعفاف والغنى.

اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها. اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشيع، ومن دعوة لا يستجاب لها. لا إله إلا الله، وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، فلا شيء بعده. اللهم اهدني، وسددني.

اللهم إني أسألك الهدى والسداد.

سيحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته.

الذكر عند المساء وعند الصباح:

أمسينا، وأمسى الملك لله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. اللهم أسألك خير هذه الليلة وخير ما بعدها، وأعوذ بك من شر هذه الليلة، وشر ما بعدها. اللهم إني أعوذ بك من الكسل، وسوء الكبر. اللهم إني أعوذ بك من عذاب في النار، وعذاب في القبر. وإذا أصبح قال ذلك أيضاً. أصبحنا وأصبح الملك لله .. إلخ.

الذكر عند النوم: يتوضأ، ثم يضطجع على شقه الأيمن، ثم يقول:

اللهم إني أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، ونبيك الذي أرسلت.

إذا أخذ مضجعه قال: اللهم باسمك أحيا، وباسمك أموت.

وإذا استيقظ قال: الحمد لله الذي أحيانا، بعد ما أماتنا، وإليه النشور.

وإذا أخذ مضجعه قال: اللهم خلقت نفسي، وأنت توفاهها، لك مماتها ومحياها، إن أحييتها فاحفظها، وإن أمتها، فاغفر لها، اللهم إني أسألك العافية.

اللهم رب السموات والأرض، ورب العرش العظيم. ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى، ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان. أعوذ بك من شر كل شيء، أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول، فليس قبلك شيء، وأنت الآخر، فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر، فليس فوقك شيء، وأنت الباطن، فليس دونك شيء، اقض عنا الدين، وأغننا من الفقر.

إذا أوى إلى مضجعه: نفث فراشه وثوب نومه، وسمى الله، وليضطجع على جنبه الأيمن، ثم يقول:

سبحانك اللهم ربى. بك وضعت جنبي، وبك أرفعه، أن أمسكت نفسي، فاغفر لها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين.

الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا، وكفانا، وآوانا، فكم ممن لا كفى له، ولا مؤوى.

اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت، ومن شر ما لم أعمل. ثم يكبر الله أربعاً وثلاثين، ويسبح الله ثلاثاً وثلاثين، ويحمد الله ثلاثاً وثلاثين.

عند الصباح: سبحان الله وبحمده عدد خلقه، سبحان الله وبحمده رضا نفسه، سبحان الله وبحمده زنة عرشه، ومداد كلماته.

دعاء الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم. لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم. ثم يدعو برفع كربه، واللطف فى قضائه وقدره.

عند خوف الأذى من حشرة أو دابة أو إنسان: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق.

عند سماع الديكة: اللهم إنا نسألك فضلك وخيرك.

عند سماع نهيق الحمار: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

من آداب الدعاء

قال ابن الجوزى: اعلم أن دعاء المؤمن لا يرد، غير أنه قد يكون الأولى له تأخير الإجابة، أو يعوض بما هو أولى له عاجلاً أو آجلاً، فينبغى للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه، فإنه متعبد بالدعاء، كما هو متعبد بالتسليم والتفويض.

ومن جملة آداب الدعاء تحرى الأوقات الفاضلة، كالسجود، وعند الأذان، ومنها تقديم الوضوء، والصلاة، واستقبال القبلة، ورفع اليدين، وتقديم التوبة، والاعتراف بالذنب، والإخلاص. وافتتاحه بالحمد والثناء، والصلاة على النبي ﷺ، والسؤال بالأسماء الحسنى. اهـ

والله أعلم

كتاب الرقاق

٧٥٤- باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء وبيان الفتنة بالنساء.

٧٥٥- باب قصة أصحاب الغار الثلاثة، والتوسل بصالح الأعمال.

(٧٥٤) باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء

وبيان الفتنة بالنساء

٦٠٢٩- ٩٢ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ. فَإِذَا عَامَةٌ مَن دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ. وَإِذَا أَصْحَابُ الْجَدِّ مَحْبُوسُونَ. إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ. فَقَدْ أَمَرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ. وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ. فَإِذَا عَامَةٌ مَن دَخَلَهَا النَّسَاءُ».

٦٠٣٠- ٩٣ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٣) قَالَ: قَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ: «أَطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ. وَأَطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النَّسَاءَ».

٦٠٣١- ٩٤ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٤); أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَطَّلَعَ فِي النَّارِ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَيُّوبَ.

٦٠٣٢- ٩٤ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ^(٩٤) قَالَ: كَانَ لِمُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ امْرَأَتَانِ. فَجَاءَ مِنْ عِنْدِ إِخْدَاهُمَا. فَقَالَتِ الْأُخْرَى: جِئْتُ مِنْ عِنْدِ فُلَانَةٍ فَقَالَ: جِئْتُ مِنْ عِنْدِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ. فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَقْلَ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النَّسَاءُ».

٦٠٣٣- ٩٥ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ أَبِي التَّيَّاحِ^(٩٥) قَالَ: سَمِعْتُ مُطَرِّفًا يُحَدِّثُ: أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُعَاذٍ.

٦٠٣٤- ٩٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٥) قَالَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ:

(٩٢) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذِ الْعَسْرِيِّ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي عَفَّانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ

(٩٣) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي رَجَاءِ الْغَطَارِدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الثَّقَفِيُّ أَخْبَرَنَا أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

(٩٤) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْهَبِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي عُرْوَةَ سَمِعَ أَبَا رَجَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ مِثْلَهُ

(٩٤) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ

(٩٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ

(٩٥) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ أَبُو زُرْعَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

«اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَاقِبَتِكَ، وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ».

٦٠٣٥ - ٩٦ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً، هِيَ أَضْرُّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ».

٦٠٣٦ - ٩٧ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَسَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ^(٩٧) أَنَّهُمَا حَدَّثَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَا تَرَكْتُ فِتْنَةً أَضْرُّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ».

٦٠٣٧ - ٩٨ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ^(٩٨)؛ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «إِنَّ الدُّنْيَا خُلُوعٌ خَاصِرَةٌ. وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا. فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ. فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ. فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ». وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشَّارٍ: «لَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ».

المعنى العام

لما كانت الدنيا مزرعة للأخرة، ووسيلة إليها، وكانت الآخرة هي الغاية والنهاية، كان الدعاء الشرعى المحبوب: اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة، وكانت الحياة الدنيا بالنسبة للأخرة لعباً ولهواً وزينة ونفاخراً بين أهلها وتكاثراً فى الأموال والأولاد ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ دَبَابُهُ ثُمَّ يَهِيغُ فَيَغْرَاهُ مُمْصِرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُزُورِ﴾ [الحديد: ٢٠] عذاب شديد لمن اغتربها وبيزنتها، ورضوان لمن عمل فيها لآخرته، وهى غرورة، وما متاعها إلا قليل، لهذا كانت وصيته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر «كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل» وكان تحذير الله تعالى من الاعتزاز بها فى قوله ﴿رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ﴾ [آل عمران: ١٤] وفى هذه الأحاديث يحذر النساء من النار ويحذر الرجال من النساء، لقد خلقن من ضلع أعوج، وطبيعته كالزئبق، ناعمة غير مقدور على إمساكها، إن ذهب تقيمها كسرتها، وإن تركتها لم تزل على عوجها، خلقهن الله كذلك ففتنة لهن واختباراً للرجال، إن استغلت هذه الطبيعة فى الخير نجا أصحابها النساء من النار، ونجا رجالهن

(٩٦) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ وَمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عَفْصَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ (٩٧) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى جَمِيعًا عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ ابْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عَفْصَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَسَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ (٩٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ.

من الضرر والإغواء، وإن استخدمت هذه الإمكانات في الشر - وما أكثر ما تكون - سقطت في النار، وأسقطت جزءاً كبيراً من الرجال. فكن لهذا ولكفراتهن العشير أكثر أهل النار.

أما الفتنة الثانية في الحديث، فهي المال والغنى، وفي الآية القناطر المقلقة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث. تلك فتنة تبعد الناس في دنياهم عن الآخرة، وتؤخرهم في دخول الجنة عن الفقراء، حتى يصفوا حسابهم. من أين اكتسبوها؟ وفيما أنفقوها؟ وكلما كثر المال كلما زاد الحساب، وكلما كثر الحساب زاد تأخير الدخول للجنة.

المباحث العربية

(الرقاق) بكسر الراء، جمع رقيقة، وسميت هذه الأحاديث بذلك، لأن في كل منها ما يحدث في القلب رقة، قال أهل اللغة: الرقة الرحمة، وهي ضد الغلظ. وقال الراغب: متى كانت الرقة في جسم، فضدها الصفاقة، كثوب رقيق، وثوب صفيق، ومتى كانت في نفس، فضدها القسوة، كرقيق القلب. وقاسى القلب. اهـ

(قمت على باب الجنة) الأقرب أن ذلك كان رؤيا منام، وقيل: رأى ذلك ليلة الإسراء، والمراد من القيام على بابها الاطلاع على ما فيها.

(فإذا عامة من دخلها المساكين) وفي الرواية الثانية: كما عند البخاري « اطلعت في الجنة، فرأيت أكثر أهلها الفقراء » وكل منهما يطلق على الآخر.

(وإذا أصحاب الجحيم محبسون) « الجحيم » بفتح الجيم الغنى، وقيل: الحظ في الدنيا والوجاهة فيها، وقيل: أصحاب الولايات، ومعناه محبسون للحساب على أموالهم، ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء، وكأن هذا الحبس عند القنطرة، التي يتقاصون فيها، بعد الجواز على الصراط.

(إلا أصحاب النار، فقد أمر بهم إلى النار) أى من استحق النار من أهل الغنى، فإنهم لم يحبسوا، بل أمر بهم إلى النار.

(وقمت على باب النار، فإذا عامة من دخلها النساء) وفي الرواية الثانية « قرأيت أكثر أهلها النساء » وفي الرواية الثالثة « إن أقل ساكني الجنة النساء » وأن مطرف بن عبد الله ساق الحديث رداً على امرأته التي ادعت أنه كان عند ضربتها، غيرة منها، بينما كان عند عمران بن حصين الذي حدثه بهذا الحديث، ووجه الرد أن كفران العشير، وعدم تصديقه، والادعاء عليه بما ليس بحق سبب في دخولهن النار.

(اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، وتحول عافيتك، وفجأة نقمتك وجميع)

سخطك) قال النووي: الفجأة بفتح الفاء وسكون الجيم وفتح الهمزة، على وزن الضربة، والفجاءة بضم الفاء وفتح الجيم والمد بعدها همزة، لغتان بمعنى واحد، وهى البغته. اهـ وهذا الحديث أولى به الباب السابق، إذ لا علاقة له بهذا الباب.

(ما تركت بعدى فتنة، هى أضر على الرجال من النساء) فى الرواية السادسة « ما تركت بعدى فى الناس فتنة أضر على الرجال من النساء » قال تعالى ﴿ **رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ** ﴾ [آل عمران: ١٤] فهن أشد الأشياء فتنة للرجال، لما يقدمن من زينة ورقة وعاطفة، حتى يتملكن قلب الرجل، فيوحين إليه بما يشأن، فيقع من حيث لا يشعر.

(إن الدنيا حلوة خضرة) أى ومن متعها، وخضرتها وحلاوتها النساء، ويحتمل أن المراد بذلك شيئان، أحدهما حسنهما للنفوس ونضارتها ولذتها، كالفاكهة الخضراء الحلوة، فإن النفوس تطلبها طلبا حثيثا، فكذلك الدنيا، والثانى سرعة فنائها، فهى كالشئ الأخضر من هاتين الحثيبتين.

(فاتقوا الدنيا، واتقوا النساء) أى احذروا أن يخدعكم متاع الدنيا، فينسيكم الآخرة، واحذروا فتنة النساء وإغواءهن، وذكرهن بعد الدنيا من ذكر الخاص بعد العام، لمزيد عناية بهذا الخاص، وتدخل فى النساء الزوجات وغيرهن، وإن كانت الفتنة أكثر بالزوجات، لدوام فتنتهن، وإبتلاء أكثر الناس بهن.

فقه الحديث

- ١- فى الحديث فضل الفقر على الغنى.
- ٢- وفضل الفقراء -غالبا- على الأغنياء، لعسر حساب الأغنياء، على أموالهم، من أين اكتسبوها؟ وفيهم أنفقوها.
- ٣- وفيه طبائع النساء، وكفرانهن العشير.
- ٤- وأنهن لذلك يدخلن الكثيرات منهن النار.
- ٥- والتحذير من إغواء النساء للرجال وفتنتهن لهم.
- ٦- والتحذير من زينة الدنيا ومتاعها، أن تفتن صاحبها، فيجرى وراءها، وينسى آخرتها.

والله أعلم

(٧٥٥) باب قصة أصحاب الغار الثلاثة،

والتوسل بصالح الأعمال

٦٠٣٨ - $\frac{٩٩}{١}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٩٩) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ يَتَمَشُّونَ أَخَذَهُمُ الْمَطَرُ. فَأَوُّوا إِلَى غَارٍ فِي جَبَلٍ. فَانْحَطَّتْ عَلَيَّ فَمِ غَارِهِمْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ. فَانطَبَقَتْ عَلَيْهِمْ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: انظُرُوا أَعْمَالًا عَمِلْتُمُوهَا صَالِحَةً لِلَّهِ، فَادْعُوا اللَّهَ تَعَالَى بِهَا، لَعَلَّ اللَّهَ يَفْرُجُهَا عَنْكُمْ. فَقَالَ أَحَدُهُمْ: اللَّهُمَّ! إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ. وَأَمْرَاتِي. وَلِي صَيِّبَةٌ صِغَارٌ أَرْعَى عَلَيْهِمْ. فَإِذَا أَرَحْتُ عَلَيْهِمْ، حَلَيْتُ، فَبَدَأْتُ بِوَالِدَيْ، فَسَقَيْتُهُمَا قَبْلَ بَيْتِي. وَأَنَّهُ نَأَى بِي ذَاتَ يَوْمٍ الشَّجَرُ. فَلَمَّ آتٍ حَتَّى أَمْسَيْتُ فَوَجَدْتُهُمَا قَدْ نَامَا. فَحَلَيْتُ كَمَا كُنْتُ أَخْلُبُ. فَجِئْتُ بِالْحِلَابِ، فَقُمْتُ عِنْدَ رُءُوسِهِمَا. أَكْرَهُ أَنْ أَوْقِظَهُمَا مِنْ نَوْمِهِمَا. وَأَكْرَهُ أَنْ أَسْقِيَ الصَّيِّبَةَ قَبْلَهُمَا وَالصَّيِّبَةُ يَتَضَاعَوْنَ عِنْدَ قَدَمِي. فَلَمَّ يَسْرُلُ ذَلِكَ ذَائِبِي وَذَائِبُهُمْ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ. فَإِن كُنْتُ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِي، فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا فُرْجَةً، نَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ، فَفَرَجَ اللَّهُ مِنْهَا فُرْجَةً. فَرَأَوْا مِنْهَا السَّمَاءَ. وَقَالَ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ! إِنَّهُ كَانَتْ لِي ابْنَةٌ عَمٌ أَحَبَّيْتُهَا كَأَشَدِّ مَا يُحِبُّ الرَّجَالُ النِّسَاءَ. وَطَلَبْتُ إِلَيْهَا نَفْسَهَا. فَأَبَتْ حَتَّى آتَيْهَا بِمِائَةِ دِينَارٍ فَبَعِثْتُ حَتَّى جَمَعْتُ مِائَةَ دِينَارٍ. فَجِئْتُ بِهَا. فَلَمَّا وَقَعْتُ بَيْنَ رَجُلَيْهَا قَالَتْ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! اتَّقِ اللَّهَ! وَلَا تَفْتَحِ الْخِتَامَ إِلَّا بِحَقِّهِ. فَقُمْتُ عَنْهَا. فَإِن كُنْتُ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِي، فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا فُرْجَةً. فَفَرَجَ لَهُمْ. وَقَالَ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ! إِنِّي كُنْتُ اسْتَأْجَرْتُ أَجِيرًا يَفْرُقُ أَرْزُ. فَلَمَّا قَضَى عَمَلَهُ قَالَ: أَعْطِنِي حَقِّي. فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ فَرَقَهُ فَرَغِبَ عَنْهُ. فَلَمَّ أَرَلْ أَرْعَاهُ حَتَّى جَمَعْتُ مِنْهُ بَقْرًا وَرِعَاءَهَا. فَجَاءَنِي فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْلُمْنِي حَقِّي. قُلْتُ: اذْهَبْ إِلَى تِلْكَ الْبَقْرِ وَرِعَائِهَا. فَخَذَهَا. فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَسْتَهْزِئِي بِي. فَقُلْتُ: إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ. خُذْ ذَلِكَ الْبَقْرَ وَرِعَاءَهَا. فَأَخَذَهُ فَذَهَبَ بِهِ. فَإِن كُنْتُ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِي، فَافْرُجْ لَنَا مَا بَقِيَ. فَفَرَجَ اللَّهُ مَا بَقِيَ».

٦٠٣٩ - $\frac{١}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ^(١٠٠) . وَزَادُوا فِي حَدِيثِهِمْ: «وَحَرَجُوا

(٩٩) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ عِيَاضِ بْنِ أَبِي عِيَاضٍ أَبَا ضَمْرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

(١٠٠) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ الْبَجَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضَيْلٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَرَقِيَّةُ بْنُ مَسْقَلَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَسَنُ الْخُلَوَائِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَعْقُوبَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي ضَمْرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ

يَمْشُونَ». وَفِي حَدِيثِ صَالِحٍ «تَمَاشُونَ» إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ فَإِنَّ فِي حَدِيثِهِ «وَخَرَجُوا» وَلَمْ يَذْكَرْ بَعْدَهَا شَيْئًا.

٦٠٤٠ - ٦٠٤١ وفي رواية عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (١١) قال: قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انطلق ثلاثة رهطٍ ممن كان قبلكم. حتى آواهم الميتم إلى غارٍ واقتصر الحديث بمعنى حديث نافع عن ابن عمر. غير أنه قال قال: رجُلٌ منهم: «اللهم! كان لي أبوان شيخان كبيران. فكنت لا أعقب قبلهما أهلا ولا مالا» وقال: «فامتعت مني حتى ألفت بها سنة من السنين. فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار» وقال: «فتمرت أجره حتى كبرت منه الأموال. فارتعجت» وقال: «فخرجوا من الغار يمشون».

المعنى العام

﴿رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾ [آل عمران: ١٤] ثلاث شهوات طبع عليها الإنسان، وأمر أن يهذبها، وأن يخالف طبعه ليوافق شرعه، شهوة حب النساء، وشهوة حب الأولاد، وشهوة حب المال، وفي هذا الحديث مثل عليا في مقاومة هذه الشهوات، والتغلب عليها، والميل بها نحو الروحانية، والمبالغة للرقى بها تجاه المقربين.

قد نرى من يستجيب ويعمل بقوله تعالى ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَهًا وَيَالُوا لِدِينٍ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٣-٢٤].

وقد نسمع عن مسلم حمل أمه على عاتقه أميالا، يحمى قدميها الضعيفتين من رمال ساخنة، لو وضع عليها اللحم لنضج، برا بها، ورحمة لها.

لكن أن نسمع أن رجلا يقدم أمه وأباه الكبيرين على زوجته وبنيه في ظاهرة يومية، بعد أن يشقى يومه يسعى على رزقهم، فيجىء كل ليلة، فيحلب شياها، ويحمل على يديه اللبن لأمه وأبيه، يسقيهما، حتى يشبع، فإذا شبع، توجه بفضلة ما معه من اللبن إلى أولاده وزوجته، لكن أن نسمع بهذا فعجب، وهو بهذا محسن - أحسن الله إليه، لكنه يزيد إحسانا بما لا طاقة له لكثير من المحسنين، فهو في ليلة يتأخر في العودة، فيحمل اللبن لوالديه، فيجدهما قد ناما، ماذا يفعل؟ وزوجته جائعة طول نهارها تنتظر عشاءها؟ ماذا يعمل وأطفاله تحت قدمه، يتعلقون به، يصرخون من الجوع؟ قد يقف

(١٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ ابْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

الإنسان في دهشة وحيرة دقائق، ثم يقرر، ربما كان هذا ما حدث. لكن ما القرار؟ كان من الممكن إيقاظ والديه، فيشربا، والإيقاظ في هذه الحالة لصالحهما، فقد ناما طاويين بطونهما على جوع، لكن المبالغة في الحفاظ على أحاسيسهما وراحتهما جعلته يرفض هذا القرار، وكان من الممكن أن يسقى زوجته وولده نصيبهم من اللبن، ويحتفظ بنصيب والديه، وينام حتى يستيقظا، ولا جناح عليه، لكنه لا يجيز لنفسه أن يقدم زوجته وأولاده على أبيه وأمه، حتى لو دعت الضرورة ذلك، كما في هذه الحالة، كما لا يجيز لنفسه أن ينام، فيستيقظ أبواه، ولو للحظات، فلا يجدانه واقفا باللبن، فيعودان إلى النوم بدون عشاء. فالقرار أن يظل واقفاً، حاملا اللبن من مسائه حتى صباحه، ضاربا بحاجة زوجته وبكاء أطفاله عرض الحائط حتى يناموا جائعين، وحتى الصباح، فيستيقظ أبواه فيشربان. ورع وتقوى نادرة ورب الكعبة، تستحق مكافأة كبرى من الكريم الذي قرن بر الوالدين بعبادته.

الصورة الثانية قد نسمع برجل مؤمن دعت امرأته ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله رب العالمين، فيظنه الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله، قد لا تكون له إربة في النساء، وقد يكون حاكما لشهوته الجنسية من بعد، وقد لا يكون هناك حب ورغبة بينه وبينها، أما أن يكون محباً كأشد حب، ساعياً بكل ما يستطيع للوصول، بأدلا كل ما في وسعه عاماً كاملاً، يجرى وراءها، فإذا تمكن منها، وجلس منها مجلس الرجل من المرأة، واستسلمت له، وكشفها، قال إني أخاف الله رب العالمين. فانصرف عنها، ودفع لها كل ما جمعه من مال، مائة وعشرين ديناراً.

تلك صورة نادرة، يستحق صاحبها من الكريم الذي أمر بالعفة والإحسان والتقدير والإكرام.

الصورة الثالثة: قد نسمع بصاحب عمل يدفع للعامل ضعف أجره، أو عشرة أمثال ما يستحق وأن يحتفظ له بأجره أمانة سنوات حتى يعود، فيؤدي له أمانته، أما أن يعمل له دون مقابل في هذا الأجر، ويستثمره له، مضحياً بأجر نفسه، وقيامه على هذا الأجر ليتحول من حفنات أرز، إلى كومة كبيرة، ثم إلى شياه، ثم إلى قطيع من البقر، فيأتي العامل بعد سنوات يطلب حفنات الأرز، فيسلمه قطيعاً من البقر وعشرة آلاف درهم.

أليست هذه الصورة، أيضاً، صورة نادرة، يستحق صاحبها ممن يضاعف الحسنات أضعافاً كثيرة، التقدير والنجدة والإحسان؟

بالصورة الأولى رفعت الصخرة بأمر ربها عن فم الغار ثلث الفتحة، وبالصورة الثانية رفعت ثلثا آخر، وبالصورة الثالثة رفع الكرب نهائياً.

ألا نقرأ قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢]؟ وحديث رسول الله ﷺ «احفظ الله يحفظك، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة»؟ آمنة بالله رب العالمين.

المباحث العربية

(بينما ثلاثة نفر يتمشون، أخذهم المطر) في الملحق الثاني للرواية « انطلق ثلاثة رهط،

ممن كان قبلكم» وكذا عند البخارى، وعند الطبرانى «ثلاثة نفر من بنى إسرائيل» وعند ابن حبان والبخارى أنهم «خرجوا يرتادون لأهلهم».

(فأووا إلى غار فى جبل) الغار النقب فى الجبل، و«أووا» يجوز قصر الألف ومدّها، أى التحوّل إلى غار يحميهم من المطر، وعند البخارى والطبرانى «فدخلوا غارا».

(فانحطت على قم غارهم صخرة من الجبل، فانطبقت عليهم) وعند البخارى «فأووا إلى غارهم، فانطبق عليهم» وعند البخارى والطبرانى «فسقط عليهم حجر متجاف - أى بعيد عنهم وسقط على باب الغار حجر غليظ حتى ما يرون منه خصاصة» أى فرجة، وفى رواية «فانحطت على قم غارهم صخرة من الجبل، فانطبقت عليهم» وفى رواية «فدخلوه، فانحدرت صخرة من الجبل، فسدت عليهم الغار» وفى رواية للطبرانى «إذ وقع حجر من الجبل، مما يهبط من خشية الله، حتى سد قم الغار» وفى رواية «حتى أووا المبيت إلى غار» وظهرها أنهم استمروا فى الغار إلى النصف الثانى من الليل، إذ هو الذى يطلق عليه المبيت.

(فقال بعضهم لبعض: انظروا أعمالا عملتموها صالحة لله، فادعوا الله تعالى بها، لعل الله يفرجها عنكم) وفى رواية للبخارى «فقال بعضهم لبعض: إنه والله ياهؤلاء. لا ينجيكم إلا الصدق، فلیدع كل رجل منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه» وفى رواية للبخارى «ادعوا الله بأفضل عمل عملتموه» وفى رواية «إنه لا ينجيكم إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم» وفى رواية «فقال بعضهم لبعض: عفا الأثر، ووقع الحجر، ولا يعلم بمكانكم إلا الله. ادعوا الله بأوثق أعمالكم» وعند البخارى «تفكروا فى أحسن أعمالكم، فادعوا الله بها، لعل الله يفرج عنكم» وفى رواية «إنكم لن تجدوا شيئاً خيراً من أن يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله قط».

(فقال أحدهم: اللهم! إنه كان لى والدان شيخان كبيران، وامرأتى، ولى صبية صغار، أرعى عليهم، فإذا أرحت عليهم حلبت، فبدأت بوالدى، فسقيتهما، قبل بنى، وإنه نأى بى ذات يوم الشجر، فلم آت، حتى أمسيت، فوجدتهما قد ناما، فحلبت كما كنت أحلب، فجئت بالحلاب، فقامت عند رؤوسهما، أكره أن أوقظهما من نومهما، وأكره أن أسقى الصبية قبلهما، والصبية يتضاغون عند قدمى، فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم، حتى طلع الفجر، فإن كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك، فافرج لنا منها فرجة، نرى منها السماء ففرج الله منها فرجة، قرأوا منها السماء) وقوله «نأى بى ذات يوم الشجر» أى بعد بى عن المساكن السعى بحثاً عن المرعى الخصب والشجر الطيب. قال النووى: فى بعض النسخ «نأى بى» فالأول يجعل الهمزة قبل الألف، وبه قرأ أكثر القراء السبعة فى قوله تعالى ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ [فصلت: ٥١] والثانى عكسه، وهما لغتان وقراءتان، ومعناهما بعد، وفى الملحق الثانى للرواية «اللهم! كان لى أبوان شيخان كبيران، فكنت لا أعقب قبلهما أهلاً، ولا مالا» وفى رواية للبخارى «اللهم! إن كنت تعلم».

و« أبوان » أى أب وأم، من باب التغليب، وفى رواية « أبوان ضعيفان فقيران، ليس لهما خادم ولا راع، ولا ولى غيرى، فكنت أرى لهما بالنهار، وآوى إليهما بالليل ».

وقوله فى ملحوظ الرواية « فكنت لا أغبِق قبلهما أهلاً ولا مالاً » قال الداودى: أراد بالمال الرقيق والدواب وقوله « لا أغبِق » بفتح الهمزة، وضم الباء والغبوق شرب العشاء، والصبوح شرب أول النهار وقوله « أكره أن أوقفهما من نومهما » أى فيشوق ذلك عليهما، ويؤرقهما ويؤديهما.

وقوله « أكره أن أسقى الصبية قبلهما » فيطويا بطونهما على جوع، ويضعفا، وأحس أنى لم أبرهما حيث قدمت صبيتى عليهما.

وقوله « والصبية يتضاغون عند قدمى » أى يصيحون بكاء، زاد فى رواية « من الجوع » وهذا القيد ملاحظ فى روايتنا، لرفع إيهام أنهم يكونون ويصيحون بسبب آخر غير الجوع، وفائدة ذكر هذه الجملة إبراز مقاومة عواطفه نحو أولاده من أجل أبويه.

وقوله « فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم » أى ودأب أبوى وأولادى.

(وقال الآخر: اللهم! إنه كانت لى ابنة عم، أحببتها كأشد ما يحب الرجال النساء، وطلبت إليها نفسها، فأبى، حتى آتيتها بمائة دينار فتعبت حتى جمعت مائة دينار، فجننتها بها، فلما وقعت بين رجليها، قالت: يا عبد الله! اتق الله. ولا تفتح الخاتم إلا بحقه، فقممت عنها، فإن كنت تعلم أنى فعلت ذلك، ابتغاء وجهك، فافرج لنا منها فرجة، ففرج لهم) بفتح الفاء والراء، مبنى للمعلوم، أى فرج الله لهم فرجة أخرى، لكنها لا تمكنهم من الخروج. وقد صرح به فى آخر الحديث، ولفظه « ففرج الله ما بقى » وفى الملحوظ الثانى للرواية « فامتنعت منى، حتى أملت بها سنة من السنين » أى حتى وقعت فى سنة قحط « فجاءتنى فأعطيتهما عشرين ومائة دينار » والكاف فى « كأشد ما يحب الرجال النساء » زائدة، وفى رواية فى الصحيح « كانت أحب الناس إلى »، أو أراد تشبيهه محبته بأشد المحبات، وفى رواية للبخارى « راودتها عن نفسها » وفى رواية « فأردتها على نفسها » « فأبى » وفى رواية « فقالت: لا ينال منها ذلك حتى... » وفى رواية « إلا أن آتيتها بمائة دينار » قالوا: والجمع بين رواية « مائة دينار » ورواية « عشرين ومائة » أن الرواية الأولى ألغت الكسر، أو يحمل على أنها طلبت منه مائة، فزادها عشرين.

وقوله « فلما وقعت بين رجليها » أى جلست منها مجلس الرجل من المرأة للوقاع، وفى رواية للبخارى « فلما قعدت بين رجليها » وفى رواية « حتى إذا قدرت عليها » وفى رواية « فلما كشفتها » و« الخاتم » كناية عن عذرتها ويكارتها، وكأنها كانت بكرًا، وعدم فتح الخاتم كناية عن عدم كسر العشاء، وأل فى الخاتم للعهد، أى خاتمى، وفى رواية للبخارى « لا تفض » وهى بمعنى « لا تفتح » والمراد من « حقه » النكاح الحلال، وعند الطبرانى « إنه لا يحل لك أن تفض خاتمى إلا بحقه » وفى رواية « قالت: أذكرك الله أن تركب منى ما حرم الله عليك، قال: فقلت: أنا أحق أن أخاف ربي » وفى رواية « فلما أمكنتنى من نفسها بكت، فقلت: ما بيكيك؟ قالت: فعلت هذا من الحاجة، فقلت:

انطلقى « وفى رواية « فأسلمت إلى نفسها، فلما كشفتها ارتعدت من تحتى، فقلت مالك؟ قالت: أخاف الله رب العالمين. فقلت: خفتيه فى الشدة، ولم أخفه فى الرخاء؟ فتركها « وترك لها المال.

(وقال الآخر: اللهم! إنى كنت قد استأجرت أجيراً بفرق أرز، فلما قضى عمله، قال: أعطنى حقى، فعرضت عليه فرقه، فرغب عنه، فلم أزل أرزعه، حتى جمعت منه بقرا ورعاءها، فجاءنى، فقال: اتق الله، ولا تظلمنى حقى، قلت: اذهب إلى تلك البقر ورعاءها فخذها. فقال: اتق الله، ولا تستهزئ بى، فقلت: إنى لا أستهزئ بك. حذ ذلك البقر ورعاءها، فأخذه فذهب به، فإن كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك، فافرج لنا مابقى، ففرج الله ما بقى) و«الفرق» بفتح الفاء والراء وقد تسكن الراء، مكيال يسع ثلاثة أصع، والأرز فيه ست لغات: فتح الألف وضمها، مع ضم الراء، وبضم الألف مع سكون الراء وتشديد الزاى، وتخفيفها، وفى رواية « فرق ذرة» وجمع بينهما بأنه استأجر أجراً بعضهم بفرق أرز، وبعضهم بفرق ذرة، ويحتمل أن ثمن الأرز والذرة كان واحداً، فكان الأجر بهذا أو بهذا، وفى رواية بين السبب فى أنه ترك أجره، ولفظها « كان لى أجراً يعملون، فجاءنى عمال، فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم، فجاء رجل ذات يوم نصف النهار، فاستأجرته بشرط أصحابه، فعمل فى نصف نهاره، كما عمل رجل منهم فى نهاره كله، فرأيت على فى الزمام أن لا أنقصه عما استأجرت به أصحابه، لما جهد فى عمله، فقال رجل منهم: تعطى هذا مثل ما أعطيتنى؟ فقلت: يا عبد الله، لم أبخسك شيئاً من شرطك، وإنما هو مالى أحكم فيه بما شئت، قال: فغضب وذهب، وترك أجره « وفى رواية « فاتانى يطلب أجره، وأنا غضبان، فزيرته، فانطلق وترك أجره»، فيحتمل أن الأجير لما حسد الذى عمل نصف النهار وعاتب المستأجر غضب منه، وقال له: لم أبخسك.. وزيره، فغضب الأجير، وذهب، وفى رواية « وترك واحد منهم أجره، وزعم أن أجره أكثر من أجور أصحابه».

ومعنى قوله « فلم أزل أرزعه، حتى جمعت منه بقرا ورعاءها» يفسره ما فى البخارى بلفظ « وإنى عمدت إلى ذلك الفرق، فزرعته، فصار من أمره أنى اشتريت منه بقرا « وفى رواية « وراعيها» وفى رواية « فجمعته» أى حصدت الزرع وجمعته وبعته « وثمرته حتى كان منه كل المال» وفى رواية « فبذرتة على حدة، فأضعف، ثم بذرتة، فأضعف، حتى كثر الطعام» وفى رواية « ثم مرت بى بقر، فاشتريت منها فصيلة، فبلغت ما شاء الله « والرعاء الراعى.

وفى رواية للبخارى « وإنه أتانى يطلب أجره « والواضح أن مجيئة كان بعد سنين من عمله « فقلت له: اعمد إلى تلك البقر، فسقها، فقال لى: إن لى عندك فرق أرز؟ فقلت له: اعمد إلى تلك البقر، فإنها من ذلك الفرق « وفى رواية « فقال: أتستهزئ بى؟ فقلت: لا « وفى رواية « أتظلمنى وتسخر بى؟ « وفى رواية « فأعطيته ذلك كله، ولو شئت لم أعطه إلا الأجر الأول» وفى رواية أنه دفع له فوق ذلك عشرة آلاف درهم».

هذا وترتيب الثلاثة فى قصصهم ودعائهم يختلف هنا عما فى البخارى، إذ جاء فيه أن الأول الأجير، والثانى صاحب الأبوين، والثالث صاحب ابنة عمه. والاختلاف من الرواة.

وفى ملحق الرواية « حتى كثرت منه الأموال، فارتعجت » قال النووي: بالعين، ثم الجيم، أى كثرت، حتى ظهرت حركتها واضطرابها، ومرج بعضها فى بعض لكثرتها، والارتعاج الاضطراب والحركة.

وزاد فى هذا الملحق « وخرجوا من الغار يمشون ».

فقه الحديث

يؤخذ من هذا الحديث

- ١- فضل بر الوالدين، وفضل خدمتهما، وإيثارهما عن سواهما من الأولاد والزوجة وغيرهم.
- ٢- وفضل العفاف، والانكفاف عن المحرمات، لا سيما بعد القدرة عليها، والههم بفعلها، ابتغاء وجه الله تعالى.
- ٣- وجواز الإجارة بالطعام المعلوم بين المتأجرين.
- ٤- وفضل حسن العهد، والسماحة فى المعاملة.
- ٥- وأداء الأمانة.
- ٦- وفيه إثبات كرامات الأولياء. قاله النووي، والأولى أن يقال: فيه إجابة الدعاء، والتشفع لذلك بصالح الأعمال.
- ٧- واستحباب الدعاء فى الكرب.
- ٨- وفضل الإخلاص فى العمل.
- ٩- قال الحافظ ابن حجر: واستشكل تركه أولاده الصغار، يكون من الجوع، طول ليلتهما، مع قدرته على تسكين جوعهم، فقيل: كان فى شرعهم تقديم نفقة الأصول على غيرهم.
- ١٠- قال النووي: واحتج بهذا الحديث أصحاب أبى حنيفة وغيرهم، ممن يجيز للإنسان مال غيره، والتصرف فيه، بغير إذن مالكة، إذا أجازته المالك بعد ذلك، قال: وأجاب أصحابنا وغيرهم ممن لا يجيز التصرف المذكور بأن هذا إخبار عن شرع من قبلنا، وفى كونه شرعاً لنا خلاف مشهور للأصوليين، فإن قلنا: ليس بشرع لنا، فلا حجة، وإلا فهو محمول على أنه استأجر بأرذ فى الذمة، ولم يسلم إليه، بل عرضه عليه، فلم يقبله لردائه، فلم يتعين، من غير قبض صحيح، فبقى على ملك المستأجر، لأن ما فى الذمة لا يتعين إلا بقبض صحيح، ثم إن المستأجر تصرف فيه وهو ملكه، فصح تصرفه، سواء اعتقده لنفسه أم للأجير، ثم تبرع بما اجتمع منه على الأجير، بتراضيهما. اهـ
- ١١- وفيه الإخبار عما جرى للأمم الماضية، ليعتبر السامعون بأعمالهم، فيعملوا بأحسنها، ويتركوا أقبحها.

والله أعلم

كِتَابُ التَّوْبَةِ

- ٧٥٦- باب في الحز على التوبة والفرح بها، وسقوط الذنوب بالاستغفار.
- ٧٥٧- باب فضل دوام الذكر، والفكر في أمور الآخرة، والمراقبة وجواز ترك ذلك في بعض الأوقات، والاشتغال بالدنيا.
- ٧٥٨- باب سعة رحمة الله ، وأنها تغلب غضبه.
- ٧٥٩- باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة
- ٧٦٠- باب غيرة الله تعالى، وتحريم الفواحش
- ٧٦١- باب قوله تعالى ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤].
- ٧٦٢- باب قبول توبة القاتل وإن كثر قتله.
- ٧٦٣- باب سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفداء كل مسلم يكافر من النار
- ٧٦٤- باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه.
- ٧٦٥- باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف وبراءة حرم النبي ﷺ من الريبة.

(٧٥٦) باب في الحض على التوبة والفرح بها، وسقوط الذنوب بالاستغفار

٦٠٤١ - ١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ؛ أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي. وَأَنَا مَعَهُ حَيْثُ يَذْكُرُنِي. وَاللَّهِ! لَلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ يَجِدُ ضَالَّتَهُ بِالْقَلَاةِ. وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْئًا، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا. وَإِذَا أَقْبَلَ إِلَيَّ بِمَشْيِي، أَقْبَلْتُ إِلَيْهِ أَهْرُولًا».

٦٠٤٢ - ٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «لَلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ، مِنْ أَحَدِكُمْ بِضَالَّتِهِ، إِذَا وَجَدَهَا».

٦٠٤٣ - ٣ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ^(٣) قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ أَعُوذُهُ وَهُوَ مَرِيضٌ. فَحَدَّثَنَا بِحَدِيثَيْنِ: حَدِيثًا عَنْ نَفْسِهِ وَحَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «يَقُولُ لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ، مِنْ رَجُلٍ فِي أَرْضٍ دَوَّيَّةٍ مَهْلِكَةٍ. مَعَهُ رَاحِلَتُهُ. عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ. فَسَامَ فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ فَطَلَبَهَا حَتَّى أَدْرَكَهُ الْعَطَشُ. ثُمَّ قَالَ: أَرْجِعْ إِلَيَّ مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ. فَأَنَامَ حَتَّى أَمُوتَ. فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِدِهِ لِيَمُوتَ، فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَهُ رَاحِلَتُهُ وَعَلَيْهَا زَادُهُ وَطَعَامُهُ وَشِرَابُهُ. فَالَلَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ وَزَادِهِ».

٦٠٤٤ - عَنِ الْأَعْمَشِ ^(٤) بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: «مِنْ رَجُلٍ بِدَاوِيَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ».

٦٠٤٥ - ٤ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ^(٤) قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ حَدِيثَيْنِ: أَحَدَهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَالْآخَرَ عَنْ نَفْسِهِ. فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «لَلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْمُؤْمِنِ» بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ.

-
- (١) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مِسْرَةَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٢) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قُنَيْبٍ الْقَنْبِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَائِمِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمَعْنَاهُ
(٣) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالْفُطَيْهِمِيُّ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ
(٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ قُتَيْبَةَ بِنْتِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
(٤) وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَارِثَ بْنَ سُوَيْدٍ

٦٠٤٦ - ٤ عَنْ سِمَاكٍ (٥) قَالَ: خَطَبَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ فَقَالَ: «لَللَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ رَجُلٍ حَمَلَ زَادَهُ وَمَزَادَهُ عَلَى بَعِيرٍ. ثُمَّ سَارَ حَتَّى كَانَ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، فَأَدْرَكَتُهُ الْقَائِلَةُ. فَتَنَزَلَ فَقَالَ تَحْتَ شَجَرَةٍ. فَغَلَبَتْهُ عَيْنُهُ وَأَنْسَلَ بِعِيرُهُ. فَاسْتَيْقَظَ فَسَعَى شَرْقًا فَلَمْ يَرَ شَيْئًا. ثُمَّ سَعَى شَرْقًا ثَانِيًا فَلَمْ يَرَ شَيْئًا. ثُمَّ سَعَى شَرْقًا ثَالِثًا فَلَمْ يَرَ شَيْئًا. فَأَقْبَلَ حَتَّى أَتَى مَكَانَهُ الَّذِي قَالَ فِيهِ. فَبَيْنَمَا هُوَ قَاعِدٌ إِذْ جَاءَهُ بِعِيرُهُ يَمْشِي. حَتَّى وَضَعَ خِطَامَهُ فِي يَدِهِ. فَلَلَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ، مِنْ هَذَا حِينَ وَجَدَ بِعِيرَهُ عَلَى خَالِهِ». قَالَ سِمَاكٌ: فَزَعَمَ الشُّعْبِيُّ، أَنَّ النُّعْمَانَ رَفَعَ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. وَأَمَّا أَنَا فَلَمْ أَسْمَعَهُ.

٦٠٤٧ - ٦ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ (٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ تَقُولُونَ بِفَرَحِ رَجُلٍ انْفَلَتَ مِنْهُ رَاحِلَتُهُ. تَجُرُّ زِمَامَهَا بِأَرْضٍ قَفَرٍ لَيْسَ بِهَا طَعَامٌ وَلَا شَرَابٌ. وَعَلَيْهَا لَهُ طَعَامٌ وَشَرَابٌ. فَطَلَبَهَا حَتَّى شَقَّ عَلَيْهِ. ثُمَّ مَرَّتْ بِجِدْلِ شَجَرَةٍ فَتَعَلَّقَ زِمَامَهَا. فَوَجَدَهَا مُتَعَلِّقَةً بِهِ؟» قُلْنَا: شَدِيدًا. يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَا، وَاللَّهِ! لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ، مِنَ الرَّجُلِ بِرَاحِلَتِهِ». قَالَ جَعْفَرٌ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ إِيَادٍ عَنْ أَبِيهِ.

٦٠٤٨ - ٧ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَللَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ، حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ، مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ. فَاَنْفَلَتَتْ مِنْهُ. وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ. فَأَيْسَ مِنْهَا. فَأَتَى شَجَرَةً. فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا. قَدْ أَيْسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ. فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذَا هُوَ بِهَا، قَائِمَةٌ عِنْدَهُ. فَأَخَذَ بِخِطَامِهَا. ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ: اللَّهُمَّ! أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ. أَخْطَأَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ».

٦٠٤٩ - ٨ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَللَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ إِذَا اسْتَيْقَظَ عَلَى بَعِيرِهِ، قَدْ أَضَلَّهُ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ».

٦٠٥٠ - ٩ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ (٩) ؛ أَنَّهُ قَالَ، حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ: كُنْتُ كُنْتُ عَنْكُمْ شَيْئًا

(٥) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ عَنْ سِمَاكٍ
(٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَجَعْفَرُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ جَعْفَرُ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ إِيَادٍ بْنِ لَقِيظٍ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
(٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ فَلَا حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَهُوَ عَمُّهُ
(٨) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
- وَحَدَّثَنِيهِ أَحْمَدُ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانٌ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِإِظْهِارِهِ
(٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ قَاصِّ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي صِرْمَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ

سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَوْ أَنَّكُمْ تُذْنِبُونَ لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يُذْنِبُونَ. يَغْفِرُ لَهُمْ».

٦٠٥١ - ١/٩ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ^(١٠) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؛ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ أَنَّكُمْ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ ذُنُوبٌ، يَغْفِرُهَا اللَّهُ لَكُمْ، لَجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ لَهُمْ ذُنُوبٌ، يَغْفِرُهَا لَهُمْ».

٦٠٥٢ - ١/١٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(١١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ، فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ».

المعنى العام

يراجع فى باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه والتوبة.

المباحث العربية

(والله ! لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفلاة) وفى الرواية الثانية « لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها » أى أشد فرحاً من فرح أحدكم بوجود ضالته بعد أن فقدها، وفقد الأمل فى الحصول عليها، وفى الرواية الثالثة « لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن، من رجل... » قال النووى: قال العلماء: فرح الله تعالى هورضاه. وقال المازرى: الفرح ينقسم إلى وجوه، منها: السرور، والسرور يقارنه الرضا بالسرور به، قال: فالمراد هنا - أن الله تعالى يرضى توبة عبده، أشد مما يرضى واجد ضالته بالفلاة، فعبر عن الرضا بالفرح، تأكيداً لمعنى الرضا فى نفس السامع، ومبالغة فى تقريره. اهـ

وقال الخطابى: الفرح الذى يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله. وقال ابن العربى: كل صفة تقتضى التغير لايجوز أن يوصف الله بحقيقتها، فإن ورد شىء من ذلك حمل على معنى يليق به، وقد يعبر عن الشىء بسببه، أو بثمرته الحاصلة عنه، فإن من فرح بشىء جاء لفاعله بما سأل، ويذل له ما طلب، فعبر عن عطاء البارى، وواسع كرمه، بالفرح.

وقال ابن أبى جمرة: كنى عن إحسان الله للمتائب، وتجاوزه عنه بالفرح، لأن عادة الملك، إذا فرح بفعل أحد، أن يبالغ فى الإحسان إليه.

(١٠) حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عِيَّاضُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَهْرِيُّ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَثْبِ الْقُرْطُبِيِّ عَنْ أَبِي صِرْمَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ

(١١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ جَعْفَرِ الْجَزْرِيِّ عَنْ بَرِيدِ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وقال القرطبي في المفهم: هذا مثل، قصد به بيان سرعة قبول الله توبة عبده التائب، وأنه يقبل عليه بمغفرته، ويعامله معاملة من يفرح بعمله، ووجه هذا المثل أن العاصي وقع بسبب معصيته في قبضة الشيطان وأسرته، وقد أشرف على الهلاك، فإذا لطف الله به، ووقفه للتوبة خرج من شؤم تلك المعصية، وتخلص من أسر الشيطان، ومن المهلكة التي أشرف عليها، فأقبل الله عليه بمغفرته ورحمته، وإلا فالفرح الذي هو من صفات المخلوقين محال على الله تعالى، لأنه اهتزاز وطرب يجده الشخص من نفسه، عند ظفريه بغرض يستكمل به نقصانه، أو يدفع به عن نفسه ضرراً أو نقصاً، وكل ذلك محال على الله، فإنه الكامل بذاته، الغنى بوجوده، الذي لا يلحقه نقص ولا قصور، فعبر عن ثمرة الفرح بالفرح، على طريقة العرب في تسمية الشيء باسم ما جاوره، أو بسببه، قال: وهذا القانون جار في جميع ما أطلق على الله تعالى على صفة من الصفات التي لا تليق به.

(من رجل فى أرض دوية مهلكة، معه راحلته، عليها طعامه وشرابه، فنام، فاستيقظ، وقد ذهب، فطلبها حتى أدركه العطش، ثم قال: أرجع إلى مكاني، الذي كنت فيه، فأنام، حتى أموت، فوضع رأسه على ساعده، ليموت، فاستيقظ، وعنده راحلته، وعليها زاده وطعامه وشرابه. قاله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن، من هذا براحلته وزاده) « دوية » اتفق العلماء على أنها بفتح الدال، وتشديد الواو المكسورة وتشديد الياء المفتوحة، وفي ملحق الرواية الثالثة « من رجل بداوية من الأرض » بزيادة ألف، وهى بتشديد الياء أيضاً، وكلاهما صحيح، قال أهل اللغة: الدوية الأرض القفر، والفلاة الخالية، وقال الخليل: هى المفازة، قالوا: ويقال: دوية ودأوية، فأما الدوية فمنسوب إلى الدو، بتشديد الواو، وهى البرية التى لا نبات فيها، وأما الدأوية فهى على إبدال إحدى الواوين ألفاً، كما قيل فى النسب إلى طى، طائى.

والمهلكة بفتح الميم، ويفتح اللام وكسرهما، وهى موضع مخوف الهلاك، ويقال لها مفازة، قيل: إنه من قولهم: فوز الرجل، بتشديد الواو المفتوحة، إذا هلك، وقيل: سميت مفازة على سبيل التفاؤل بفوزه، ونجاته منها، كما يقال للديح: سليم.

وفى الرواية الرابعة « من رجل حمل زاده ومزاده على بعير » والمزاد والمزادة الماء « ثم سار حتى كان بغلاة من الأرض، فأدركته القائلة، فنزل، فقال تحت شجرة، فغليته عينه، وانسل بعيره، فاستيقظ، فسعى شرقاً » - أى جرى مكاناً عالياً من الأرض، لينظر منه، هل يراها؟ « فلم ير شيئاً، ... فأقبل حتى أتى مكانه الذى قال فيه، فبينما هو قاعد، إذ جاءه بعيره يمشى، حتى وضع خطامه فى يده، فلله أشد فرحاً بتوبة العبد، من هذا، حين وجد بعيره على حاله » أى وعليه زاده وماؤه ومتاعه.

وفى الرواية الخامسة « كيف تقولون بفرح رجل، انفلتت منه راحلته، تجر زمامها، بأرض قفر، ليس بها طعام ولا شراب، وعليها له طعام وشراب، فطلبها، حتى شق عليه، ثم مرت بجندل شجرة » - بكسر الجيم وفتحها وسكون الذال، وهو أصل الشجرة القائم - « فتعلق زمامها، فوجدها متعلقة به؟ قلنا: شديداً » أى نراه فرح فرحاً شديداً « يارسول الله. فقال رسول الله ﷺ: أما والله لئن أشد فرحاً

بتوبة عبده، من الرجل براحلته». ويجمع بين الروايات بأن الشجرة التي تعلقت بها كانت بجواره. وفي الرواية السادسة «كان على راحلته، بأرض فلاة، فانفلتت منه» - أي فنام، فانفلتت منه- «وعليها طعامه وشرابه، فأيس منها» - أي بعد البحث عنها أيس من استردادها - «فأثى شجرة، فاضطجع في ظلها، قد أيس من راحلته، فبينما هو كذلك، إذا هو بها، قائمة عنده، فأخذ بخطامها، ثم قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدى وأنا ربك. أخطأ من شدة الفرح» فقلب اللفظ المراد، وهو أنت ربي وأنا عبدك الشاكر لفضلك، قال القاضي عياض: ما قاله الإنسان من مثل هذا في حال دهشته وذهوله لا يؤخذ به.

وفي الرواية السابعة «لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم، إذا استيقظ على بعيه» في الكلام مضاف محذوف، أي إذا استيقظ على انسلال بعيه وهريه - «قد أضله» - أضل الرجل بعيه ففي رواية «فأضلها» «بأرض فلاة» وقال القاضي عياض: هكذا هو في جميع النسخ «إذا استيقظ على بعيه» واتفقت عليه رواية صحيح مسلم، قال: قال بعضهم: وهو وهم، وصوابه: إذا سقط على بعيه، أي وقع عليه، وصادفه من غير قصد، قال: ورواية «استيقظ» صحيحة، لكن السياق يدل على سقط، وصحته كما في البخاري «فنام نومة، فرفع رأسه، فإذا راحلته عنده». اهـ وهكذا حمل القاضي عياض استيقاظ الرجل على النومة الثانية، وحملناه على النومة الأولى. والله أعلم.

(لولا أنكم تذنبون، لخلق الله خلقاً يذنبون، يغفر لهم) في الرواية التاسعة «لو أنكم لم تكن لكم ذنوب، يغفرها الله لكم، لجاؤا إلى الله بقوم، لهم ذنوب، يغفرها لهم» وفي الرواية العاشرة «والذي نفسى بيده! لو لم تذنبوا لذهب الله بكم، ولجاؤا بقوم يذنبون، فيستغفرون الله، فيغفر لهم» فعبر عن التوبة بالاستغفار، والاستغفار الذي هو طلب المغفرة يعتبر توبة. والله أعلم.

فقه الحديث

مضى الكلام عن التوبة وشروطها وقبولها ووقت صلاحيتها قبل أبواب عند باب التوبة، ونضيف هنا ما يستفاد من هذا الحديث:

يؤخذ منه

١- جواز سفر المرء وحده، لأن الشارع لا يضرب المثل إلا بما يجوز، ويحمل حديث النهي عن ذلك على الكراهة، جمعا بين النصوص.

٢- وفيه تسمية المفارقة التي ليس فيها مايؤكل ولا يشرب، مهلكة.

٣- وأن من ركن إلى الله كفاه، وجعل له من ضيقه مخرجاً.

٤- وفيه بركة الاستسلام لأمر الله، بعد استنفاد الوسائل المشروعة.

٥- وفيه ضرب المثل بما يصل إلى الأفهام من الأمور المحسوسة.

والله أعلم

(٧٥٧) باب فضل دوام الذكر، والفكر في أمور الآخرة، والمراقبة

وجواز ترك ذلك في بعض الأوقات، والاشتغال بالدنيا

٦٠٥٣- ١٢ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسَدِيِّ رضي الله عنه (١٢) قَالَ (وَكَانَ مِنْ كِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم) قَالَ: لَقَيْتَنِي أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ: كَيْفَ أَنْتَ؟ يَا حَنْظَلَةُ! قَالَ: قُلْتُ: نَافِقٌ حَنْظَلَةُ. قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! مَا تَقُولُ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَكْرُهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ. حَتَّى كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ. فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالصَّيِّغَاتِ. فَسَبِينَا كَثِيرًا. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَوَاللَّهِ! إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا. فَاَنْطَلَقْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ، حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. قُلْتُ: نَافِقٌ حَنْظَلَةُ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «وَمَا ذَاكَ؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَكُونُ عِنْدَكَ، تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ. حَتَّى كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ. فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ، عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالصَّيِّغَاتِ. نَسِينَا كَثِيرًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «وَاللَّيْلِ نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنْ لَوْ تَدُومُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ عِنْدِي، وَفِي الذِّكْرِ، لَصَافَحْتُكُمْ الْمَلَائِكَةَ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ. وَلَكِنْ، يَا حَنْظَلَةُ سَاعَةٌ وَسَاعَةٌ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

٦٠٥٤- ١٣ عَنْ حَنْظَلَةَ رضي الله عنه (١٣) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَوَعظَنَا فَذَكَرَ النَّارَ. قَالَ: ثُمَّ جِئْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَصَاحَكْتُ الصَّبِيَّانَ وَلَاعَيْتُ الْمَرْأَةَ. قَالَ: فَخَرَجْتُ فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ. فَقَالَ: وَأَنَا قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا تَذَكَّرُ. فَلَقِينَا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَافِقٌ حَنْظَلَةُ. فَقَالَ: «مَهْ» فَحَدَّثْتُهُ بِالْحَدِيثِ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَأَنَا قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا فَعَلَ. فَقَالَ: «يَا حَنْظَلَةُ! سَاعَةٌ وَسَاعَةٌ. وَلَوْ كَانَتْ تَكُونُ قُلُوبُكُمْ كَمَا تَكُونُ عِنْدَ الذِّكْرِ، لَصَافَحْتُكُمْ الْمَلَائِكَةَ، حَتَّى تُسَلَّمَ عَلَيْكُمْ فِي الطَّرِيقِ».

المعنى العام

خلق الله عالما طائعا، لا يعصون الله ما أمرهم، وهم الملائكة، وعالما عاصيا، وهم إبليس وجنوده،

(١٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى النَّبِيُّ وَقَطَنُ بْنُ نَسِيرٍ وَالْفُظَّيْنِيُّ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْحَاقَ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ

(١٣) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ ذَكْوَانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ النَّبِيِّ الْأَسَدِيِّ الْكَاتِبِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرْنَا الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمَا

وعالما يخلطون عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب على سيئاتهم، وهم الإنس والجن المكلفون بالشرائع، وكان هذا التكليف ذا شعب، محرمات يجب الابتعاد عنها، وواجبات يجب التزامها، ومكروهات ينبغي التنزه عنها، ومستحبات ينبغي الحرص عليها، ومباحات ومتع دنيوية رخص بها بقدر الحاجة البشرية، وفتح باب الطاعات ليترقى المؤمن في سلم الروحانية، وليعرج إلى الملأ الأعلى، قدر ما يستطيع، لكن بعض الصحابة -رضى الله عنهم - بحكم سماعهم وعظ رسول الله ﷺ، وبحكم تأثرهم به، وبحكم شدة خوفهم من الله، وبحكم عظيم مراقبتهم له. ورغبتهم في فيض فضله، ظلوا أن اشتغالهم بمتع الدنيا وشهواتها - وإن كانت مباحة - لا تليق بهم، وأن الاشتغال بها نوع من النفاق، وجمع بين الخشية الباطنة، والعبث واللهو الظاهري، وإن اختلفت أوقاتها، فبين الرسول ﷺ أن ذلك ليس نفاقا ممنوعا، وأنهم غير مكلفين بأن يكونوا على التفكير الدائم، والمراقبة المستمرة، وإلا كانوا كالملائكة، وصاحبتهن الملائكة، ولكن المطلوب منهم أن يكونوا على التقوى والخشية وقتا، وأن ينشغلوا بالدنيا المباحة، ويزينتها المسموح بها وقتاً آخر، على أن لا تظغى وتسيطر الدنيا على قلب المؤمن، فيكون من الخاسرين.

المباحث العربية

(عن حنظلة الأسدي - وكان من كتاب رسول الله ﷺ) وهو ابن حذيم بن حنيفة، له ولأبيه وجده صحبة، قال النووي: «الأسدي» ضبطوه بوجهين، أصحابهما وأشهرهما ضم الهمزة وفتح السين وكسر الياء المشددة، والثاني كذلك، إلا أنه بإسكان الياء، وهو منسوب إلى بنى أسيد بطن من بنى تميم. قال: «وكان من كتاب رسول الله ﷺ» هكذا هو في جميع نسخ بلادنا، وذكره القاضي عن بعض شيوخه كذلك، وعن أكثرهم «وكان من أصحاب رسول الله ﷺ»، وكلاهما صحيح، لكن الأول أشهر في الرواية، وأظهر في المعنى، ويؤيده قوله في ملحق الرواية الثانية «عن حنظلة التميمي الأسدي الكاتب».

(قال: لقيني أبو بكر، فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قال: قلت: نافع حنظلة) في الرواية الثانية «قال: كنا عند رسول الله ﷺ، فوعظنا، فذكر النار، قال: ثم جئت إلى البيت، فضاقت الصبيان، ولاعبت المرأة، قال: فخرجت، فلقيت أبا بكر، فذكرت ذلك له» وفي ملحق الرواية الثانية «قال: كنا عند النبي ﷺ، فذكرنا الجنة والنار...».

(قال: سبحان الله؟ ما تقول؟ قال: قلت: تكون عند رسول الله ﷺ، يذكرنا بالنار والجنة، حتى كأننا رأى العين، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ، عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات، فنسينا كثيرا) «كأننا رأى عين» قال القاضي: ضبطناه بالرفع، أى كأننا بحال من يراها بعينه، قال: ويصح النصب على المصدر، أى نراها رأى عين. اهـ وقوله «عافسنا الأزواج» بالفاء والسين، أى حاولنا ذلك، ومارسناه، واشتغلنا به، وعالجنا معاشتنا وحظوظنا، وروى

الخطابي: «عانسنا» بالنون، قال: ومعناه لاعيننا، ورواه ابن قتيبة بالشين «عافشنا» قال: ومعناه عانقنا. قال النووي: والأول هو المعروف، وهو أعم. اهـ والضيعات جمع ضيعة، وهى معاش الرجل، من مال وحرفة وصناعة.

(قال أبو بكر: فوالله! إنا لنلقى مثل هذا) الذى تلقاه، وفى الرواية الثانية «فقال: وأنا قد فعلت مثل ما تذكر».

(فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ. قلت: نافق حنظلة.

يارسول الله) أى كان فى داخله شىء من التقوى والخوف، فأظهر مع زوجته وأولاده خلافه. وأصل النفاق إظهار ما يبطن خلافه من الشر، فخاف أن يكون ذلك الذى فعله مع أولاده نفاقاً.

(فقال رسول الله ﷺ: وماذاك؟) الذى حصل، حتى حكمت على نفسك هذا الحكم؟ فى

الرواية الثانية «فقال: مه»؟ قال القاضى: معناه الاستفهام، أى ما تقول؟ والهاء هنا هى هاء السكت - أى أصلها «ما» اسم استفهام مبتدأ، حذف خبره. أى ما حصل؟ قال: ويحتمل أنها للكف والزجر والتعظيم لذلك - أى أنها اسم فعل أمر، بمعنى كف عما تقول، فما تقوله أمر عظيم.

(قلت: يارسول الله، نكون عندك، تذكرنا بالنار والجنة، حتى كأنا رأى عين، فإذا

خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات، نسينا كثيراً) فى الرواية الثانية «فحدثته بالحديث، فقال أبو بكر: وأنا قد فعلت مثل ما فعل».

(فقال رسول الله ﷺ «والذى نفسى بيده! إن لو تدومون على ما تكونون عندى، وفى

الذكر، لصافحتكم الملائكة على فرشكم، وفى طرقكم) «إن» بسكون النون، مخففة من الثقيلة، وأسمها ضمير الحال والشأن، محذوف، والجملة بعده هى الخبر، والمعنى إن الحال والشأن لو تدومون على الحال التى تكونون عليها عندى، وتدومون فى الذكر، لكنتم مثل الملائكة، لا تشتغلون بالدنيا، ولا تشغلهم إلا طاعة الله، ولتصاحبتم مع الملائكة لمشابهتم لهم.

وفى الرواية الثانية «لو كانت تكون قلوبكم، كما تكون عند الذكر لصافحتكم الملائكة، حتى تسلم

عليكم فى الطرق» أى لو كانت قلوبكم تظل على ما تكون عليه عندى حين الذكر والوعظ لكنتم أصحابا للملائكة، تلاقونهم، ويلاقونكم، وتسلمون عليهم، ويسلمون عليكم.

(ولكن يا حنظلة: ساعة وساعة) بالرفع جملتان عطفت الثانية على الأولى، وحذف الخبر

فى كل منهما، للعلم به، أى ساعة للأخرة وساعة للدنيا، ساعة للتقوى والعبادة والمراقبة، وساعة للمعاش واللهو المباح، أى لهذا كلفتكم، ولهذا جعلتم خلفاء فى الأرض.

وينصب «ساعة وساعة» على الظرف لفعل محذوف، أى راقبوا الله وخافوه ساعة، واللهوا وتمتعوا

بما أباحه الله لكم من زينة الحياة الدنيا ساعة.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- فضل التذكير والوعظ.
- ٢- وأن المطلوب التحول بالموعظة، فترة بعد فترة، لئلا تمل القلوب.
- ٣- وفضل التفكير والمراقبة.
- ٤- والرخصة في التمتع بالحلال من زينة الله التي أخرج لعباده، والطيبات من الرزق.
- ٥- ما كان عليه الصحابة من رقة القلوب، التي تنفعل بالوعظ، مصداقا لقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [الأنفال: ٢].
- ٦- ما كانوا عليه من الحرص على مجانية النفاق.
- ٧- منقبة لحنظلة وأبي بكر، رضی الله عنهما.
- ٨- استنصاح المسلم أخاه، بشأن مصلحته الشخصية.
- ٩- يسر الدين الإسلامي، ومسايرته لمطالب العصر، ولكل زمان ومكان.
- ١٠- ومن تكراره صلى الله عليه وسلم النصيحة ثلاث مرات، استحباب تكرار النصائح، لتستقر في النفس، وللتأكيد، والإشعار بالاهتمام.

والله أعلم

(٧٥٨) باب سعة رحمة الله، وأنها تغلب غضبه

٦٠٥٥ - $\frac{14}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٤) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابِهِ، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي».

٦٠٥٦ - $\frac{15}{2}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٥) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي».

٦٠٥٧ - $\frac{16}{3}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «لَمَّا فَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابِهِ عَلَى نَفْسِهِ، فَهُوَ مَوْضُوعٌ عِنْدَهُ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي».

٦٠٥٨ - $\frac{17}{4}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٧) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةَ جُزْءٍ. فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ. وَأَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا. فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ تَرَاحُمُ الْخَلَائِقِ. حَتَّى تَرَفَعَ الدَّابَّةُ حَافِرَهَا عَنْ وَلَدِهَا، خَشْيَةَ أَنْ تُصِيبَهُ».

٦٠٥٩ - $\frac{18}{5}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ مِائَةَ رَحْمَةٍ. فَوَضَعَ وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ. وَخِيًا عِنْدَهُ مِائَةً، إِلَّا وَاحِدَةً».

٦٠٦٠ - $\frac{19}{6}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٩) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ. أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِّ. فَبِهَا يَتَعَاطَفُونَ. وَبِهَا يَتَرَاحَمُونَ. وَبِهَا تَغْطِفُ الْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا. وَأَخَّرَ اللَّهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً. يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٦٠٦١ - $\frac{20}{7}$ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رضي الله عنه ^(٢٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ. فَمِنْهَا رَحْمَةٌ بِهَا يَتَرَاحَمُ الْخَلْقُ بَيْنَهُمْ. وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ».

(١٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُعِيرَةُ يَعْنِي الْجَزَامِيَّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٦) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ عَنِ الْخَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٧) حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ أَبِي شِهَابٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

(١٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٠) حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ التَّجِيبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ النَّهْدِيُّ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

٦٠٦٢ - ٢١/٨ عَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ، يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، مِائَةَ رَحْمَةٍ. كُلُّ رَحْمَةٍ طِبَاقَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. فَجَعَلَ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ رَحْمَةً. فِيهَا تَغْطِفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا. وَالْوَحْشُ وَالطَّيْرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ. فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ».

٦٠٦٣ - ٢٢/٩ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢٢)؛ أَنَّهُ قَالَ: قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيِّ. فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبْيِ، تَبْعِي، إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ، أَخَذَتْهُ فَأَلْصَقَتْهُ بِطَبِئِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَرُونَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ؟» قُلْنَا: لَا. وَاللَّهِ! وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَلَّهِ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بِوَلَدِهَا».

٦٠٦٤ - ٢٣/١٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ، مَا طَمِعَ بِحَتِّهِ أَحَدٌ. وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ، مَا قَنَطَ مِنْ حَتِّهِ أَحَدٌ».

٦٠٦٥ - ٢٤/١١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢٤)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «قَالَ رَجُلٌ، لَمْ يَعْمَلْ حَسَنَةً قَطُّ. لِأَهْلِهِ: إِذَا مَاتَ فَحَرِّقُوهُ. ثُمَّ اذْرُوا نَصْفَهُ فِي الْبَحْرِ وَنَصْفَهُ فِي الْبَحْرِ. فَوَاللَّهِ! لَئِنْ قَدَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ. فَلَمَّا مَاتَ الرَّجُلُ فَعَلُوا مَا أَمَرَهُمْ. فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ. وَأَمَرَ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ. ثُمَّ قَالَ: لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ يَا رَبِّ! وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ».

٦٠٦٦ - ٢٥/١٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢٥)، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ. فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى بِنَفْسِهِ فَقَالَ: إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي. ثُمَّ اسْحَقُونِي. ثُمَّ اذْرُونِي فِي الرِّيحِ فِي الْبَحْرِ. فَوَاللَّهِ! لَئِنْ قَدَرَ عَلَيَّ رَبِّي، لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَذَّبَهُ بِهِ أَحَدًا. قَالَ فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ».

(٢١) حَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ سَلْمَانَ

(٢٢) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَاللَّفْظُ لِحَسَنِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّانَ حَدَّثَنَا زَيْدُ ابْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

(٢٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ حَقْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ بْنُ بَسْتٍ مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ لِي الرَّهْرِيُّ أَلَا أَحَدَنَّكَ بِحَدِيثَيْنِ عَجِيبَيْنِ قَالَ الرَّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

فَقَالَ لِلأَرْضِ: أَدِي مَا أَخَذْتَ. فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ. فَقَالَ لَهُ: مَا حَمَلَكَ عَلَيَّ مَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَ: خَشَيْتُكَ. يَا رَبِّ! أَوْ قَالَ - مَخَافَتُكَ فَغَفَرَ لَهُ بِذَلِكَ».

٦٠٦٧- ١١٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١١)، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «دَخَلَتْ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هِرَّةٍ رَبَطَتْهَا. فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا. وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الأَرْضِ. حَتَّى مَاتَتْ هَزْلاً». قَالَ الزُّهْرِيُّ: ذَلِكَ، لِأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ رَجُلٌ، وَلَا يَتَأَسَّ رَجُلٌ.

٦٠٦٨- ٢٦٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «أَسْرَفَ عَبْدٌ عَلَيَّ نَفْسِهِ» بِنَحْوِ حَدِيثِ مَعْمَرٍ. إِلَى قَوْلِهِ: «فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ» وَلَمْ يَذْكُرْ حَدِيثَ الْمَرْأَةِ فِي قِصَّةِ الْهِرَّةِ. وَفِي حَدِيثِ الزُّبَيْدِيِّ قَالَ: «فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، لِكُلِّ شَيْءٍ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا: أَدَّ مَا أَخَذَتْ مِنْهُ».

٦٠٦٩- ٢٧٤ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (١٣)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «أَنَّ رَجُلًا فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَأَسَهُ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا. فَقَالَ لِوَلَدِهِ: لَتَفْعَلُنَّ مَا أَمُرُكُمْ بِهِ. أَوْ لِأَوْلَادِي مِيرَاثِي غَيْرِكُمْ. إِذَا أَنَا مِتُّ، فَأَحْرِقُونِي (وَأَكْثَرُ عِلْمِي أَنَّهُ قَالَ) ثُمَّ اسْحَقُونِي. وَأَذْرُونِي فِي الرِّيحِ. فَأَتَانِي لَمْ أَبْتَهَرُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا، وَإِنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ عَلَيَّ أَنْ يُعَذِّبَنِي. قَالَ فَأَخَذَ مِنْهُمْ مِيثَاقًا. فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ. وَرَوَى اللَّهُ: مَا حَمَلَكَ عَلَيَّ مَا فَعَلْتَ؟ فَقَالَ: مَخَافَتُكَ. قَالَ فَمَا تَلَفَاهُ غَيْرُهَا».

٦٠٧٠- ٢٨٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ شُعْبَةَ (١٤) نَحْوَ حَدِيثِهِ وَفِي حَدِيثِ شَيْبَانَ وَأَبِي عَوَانَةَ «أَنَّ رَجُلًا مِنَ النَّاسِ رَغَسَهُ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا». وَفِي حَدِيثِ التِّمِّيِّ «فَإِنَّهُ لَمْ يَتَّخِرْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا» قَالَ فَسَرَّهَا قِتَادَةٌ. لَمْ يَذْخِرْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا. وَفِي حَدِيثِ شَيْبَانَ «فَإِنَّهُ. وَاللَّهِ! مَا ابْتَأَرَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا». وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ «مَا ابْتَأَرَ» بِالْمِيمِ.

(١١) قَالَ الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنِي حَمِيدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(٢٦) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ قَالَ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٧) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قِتَادَةَ سَمِعَ عُقْبَةَ ابْنَ عَبْدِ الْعَافِرِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يُحَدِّثُ

(٢٨) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْخَارِجِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ لِي أَبِي حَدَّثَنَا قِتَادَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كِلَاهُمَا عَنْ قِتَادَةَ ذَكَرُوا جَمِيعًا بِإِسْنَادِ شُعْبَةَ

المعنى العام

يقول الله تعالى على لسان موسى عليه السلام ﴿وَكَتُبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

ولا يشك مسلم في سعة رحمة الله، ولا يشك مؤمن أن رحمة الله محيطية بالإنسان في كل لحظة من لحظاته، من حين كونه نطفة ثم علقة ثم مضغة، مخلقة وغير مخلقة، ثم رضيعا، ثم فطيميا، ثم... ثم... إلخ ولكن هذه المجموعة من الأحاديث تذكر من لا يتذكر ﴿وَذَكَرْنَا لِلذَّكَرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥] فتزيدهم إيماناً وثقة و يقينا وعبرة، ودفعا إلى الخيرات والطاعات.

بدأت هذه المجموعة بأن رحمة الله تعالى بعباده ثابتة، ثبوت المكتوب في لوح لا يتبدل فيه ولا تغيير، عند مالك الملك، وخالق الكون، الذي إذا قال فعل، والذي لا يتخلف عنده ما وعد وما كتب.

وقد كتب فيما كتب: إن رحمتي تغلب غضبي، وتغطي عليه، وتسيقه، وهي كثيرة شاملة، لم أنزل منها للخلائق في الأرض إلا جزءاً واحداً، من مائة جزء، من هذا الجزء تتراحم المخلوقات، الإنسان والحيوان والطير والهوام، أما التسعة والتسعون جزءاً فهي لى، أرحم بها فى الدنيا، وأرحم بها فى الآخرة، بل وأضم إليها فى الآخرة جزء المخلوقات، فأرحم بالمائة جزء وأنا الرحمن الرحيم.

ويؤكد رسول الله ﷺ هذا المعنى، ويرسخه فى نفوس أصحابه ليبعث فى نفوسهم الرجاء، بعد أن رأهم وقد غلب عليهم الخوف، حين يرى امرأة من السبى، حانية على أطفال غيرها، تحتضنهم، وتضمهم إلى صدرها، وترضعهم من ثديها، فيقول لهم: انظروا إلى هذه المرأة. هل ترونها - وهى بهذه الرحمة - تؤذى طفلاً من الأطفال، أو تحرقه بالنار؟ قالوا: لا. قال: هل ترون أنه لو كان ابنها هو الذى فى أحضانها، أظنون أنها تلقى به فى النار، مهما كانت الأسباب؟ قالوا: لا. والله ما تلقى به فى النار باختيارها أبداً، قال: فإن الله أرحم بعباده من هذه المرأة بولدها.

ويزيد صلى الله عليه وسلم هذه الجرعة السارة المباشرة، يزيد لها بشرى وسروراً، فيحكى لهم قصة رجل كان قبلنا فى بنى إسرائيل، كان نباشا، ينيش القبور، عقب دفن الموتى، فيسرق الأكفان، وما يستطيع أن يسرقه من الميت، وكم انتهك الحرمات، واعتدى على الأموات، مع أن الله كان قد آتاه مالا وولدا، ونعمة ومتعاً، لكن نفسه الأمارة بالسوء حالت بينه وبين فعل الخير، أى خير، لم يقدم فى حياته إلا الشر، وجاء الموت، ووهن منه العظم، وتحسرج النفس، وتجمع حوله أولاده، ومرت على خاطره أعماله الشريرة التى مارسها فى حياته [كفيلم سينمائى، أو كشرط تليفزيونى] وهو يعلم أن الحساب قريب، وهو مقدم عليه، إنه فعل من الشر ما لم يفعله أحد، فقال لأبنائه: إن الله سيعذبني عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين، ولعله كان جاهلاً بالبعث، وإن كان مؤمناً بوقوعه، ظن أنه إن تحول إلى

طحين وذرات، ثم نرى فى يوم شديد الريح، على البحار والأراضى، سيضيع جسمه، وسيغيب، وسيتعذر جمعه، فلا يعذب، فوصى أولاده أن يحرقوه بعد موته، ثم يطحنوه، ثم يذرونه فى الهواء، إن لم يفعلوا ذلك لم يستحقوا شيئاً من ثروته، ففعلوا ما أمرهم به، فقال الله للأرض: اجمعى ما وصل إليك منه، وقال للبحر: اجمع ما لديك منه، ثم قال له: كن، فقام الرجل واقفاً، فقال له، لماذا فعلت ما فعلت؟ وأوصيت بما أوصيت؟ قال: خوفاً من عذابك وعدلك، قال: شملتك رحمتى، وغفرت لك.

هذا تصوير لما سيحدث لهذا الرجل، ساقه صلى الله عليه وسلم لأصحابه، لئلا يقنطوا من رحمة الله، ﴿وإنه لا ينس من روح الله إلا القوم الكافرين﴾ [يوسف: ٨٧].

المباحث العربية

(لما خلق الله الخلق كتب فى كتابه، فهو عنده فوق العرش) فى البخارى وفى الرواية الثالثة « لما قضى الله الخلق، كتب فى كتابه على نفسه، فهو موضوع عنده » قضى بمعنى خلق، أى لما خلق الله الخلق، كقوله تعالى ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [فصلت: ١٢] أو قضى بمعنى أحكم وأتقن وفرغ وأمضى.

ومعنى « فهو عنده فوق العرش » أى دون العرش، لاستبعاد أن يكون شىء من المخلوقات فوق العرش، واستعمال « فوق » بمعنى دون صحيح، كما فى قوله تعالى ﴿بِعُوضَةٍ فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦].

وقيل: هو على ظاهره، والعرش خلق من خلق الله، ولا مانع أن يخلق فوقه شىء، ويحتمل أن يكون المراد فذكره أو علمه عنده - أى علم المكتوب عند الله - فلا تكون العندية مكانية، بل هى إشارة إلى كمال كونه مخفياً عن الخلق، مرفوعاً عن حيز إدراكهم، وفى الرواية الثالثة. « كتب فى كتابه على نفسه، فهو موضوع عنده ».

وكلمة « موضوع » تبعد العندية غير المكانية.

(إن رحمتى تغلب غضبى) وفى الرواية الثانية « سبقت غضبى » و« إن » بكسر الهمزة على حكاية مضمون الكتاب، وبفتح الهمزة على أنها بدل من « كتب ».

قال العلماء: والمراد من الغضب لازمه، وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب، لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق، أى تعلق الرحمة غالب على تعلق الغضب، لأن الرحمة مقتضى ذاته المقدسة، غير مسبوقه بسبب، أما الغضب فهو متوقف على سابقة عمل من العبد، فإسكان آدم الجنة كان بالرحمة، وخروجه منها كان بسبب عمله، ثم إن الرحمة تشمل الإنسان جنيناً ورضيعاً وفتيماً وناشئاً قبل أن تصدر منه طاعة، ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك، وقيل: معنى السبق والغلب الكثرة والشمول، كما يقال: غلب على فلان الكرم والشجاعة.

(جعل الله الرحمة مائة جزء، فأمسك عنده تسعة وتسعين، وأنزل في الأرض جزءاً واحداً، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق، حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها، خشية أن تصيبه) وفى الرواية الخامسة « خلق الله مائة رحمة، فوضع واحدة بين خلقه، وخبأ عنده مائة، إلا واحدة » وفى الرواية السادسة « إن لله مائة رحمة، أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم والهوام، فبها يتعاطفون، وبها يتراحمون، وبها تعطف الوحش على ولدها، وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة، يرحم بها عباده يوم القيامة » وفى الرواية السابعة « إن لله مائة رحمة، فمنها رحمة بها يتراحم الخلق بينهم، وتسعة وتسعون ليوم القيامة » وفى الرواية الثامنة « إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة، كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض، فجعل منها فى الأرض رحمة، فبها تعطف الوالدة على ولدها، والوحش والطير، بعضها على بعض، فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة » قال النووى: هكذا وقع فى نسخ بلادنا جميعاً « الرحمة » وذكر القاضى عياض « جعل الله الرحم بضم الراء وحذف الهاء، قال: ويجوز فتح الراء، ومعناه الرحمة. اهـ.

وفى رواية للبخارى « جعل الله الرحمة فى مائة جزء » قال الكرمانى: المعنى يتم بدون الظرف « فى » فلعلها زائدة، أو متعلقة بمحذوف مبالغة، إذ جعلها مظلوماً لها معنى، بحيث لا يفوت منها شىء. اهـ وأكثر الطرق خالية من الظرف.

وقال القرطبى: يجوز أن يكون معنى « خلق » اخترع وأوجد، ويجوز أن يكون بمعنى قدر، بمعنى أن الله أظهر تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السموات والأرض، وقوله « كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض » المراد به التعظيم والتكثير. اهـ.

وقوله « فأمسك عنده تسعة وتسعين » جزءاً « وأنزل فى الأرض جزءاً واحداً، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق... » إلخ حكى القرطبى عن بعض الشراح أن هذا العدد الخاص أطلق لإرادة التكثير والمبالغة فيه، وتعقبه بأنه لم تجر عادة العرب بذلك فى المائة، وإنما جرى فى السبعين.

وقال الكرمانى: الرحمة هنا عبارة عن القدرة المتعلقة بإيصال الخير، والقدرة فى نفسها غير متناهية، والتعلق غير متناه، لكن حصره فى مائة على سبيل التمثيل، تسهيلاً للفهم، وتقليلاً لما عند الخلق، وتكثيراً لما عند الله سبحانه وتعالى. اهـ وهو كلام حسن أولى بالقبول من توجيهات كثير من الشراح لحكمة هذا العدد.

وأما قوله فى الرواية الثامنة « فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة » ففيه إشارة إلى أن الرحمة التى فى الدنيا بين الخلق تكون فيهم يوم القيامة، يتراحمون بها أيضاً، صرح بذلك المهلب، فقال: الرحمة التى خلقها الله لعباده، وجعلها فى نفوسهم فى الدنيا، هى التى يتغافرون بها يوم القيامة التبعات بينهم، قال: ويجوز أن يستعمل الله تلك الرحمة فيهم، فيرحمهم بها، سوى رحمته التى وسعت كل شىء، وهى التى من صفة ذاته، ولم يزل موصوفاً بها، فهى التى يرحمهم بها، زائداً على الرحمة التى خلقها لهم، قال: ويجوز أن تكون الرحمة التى أمسكها عند نفسه، هى التى عند

ملائكته المستغفرين لمن فى الأرض، لأن استغفارهم لهم، دال على أن فى نفوسهم الرحمة لأهل الأرض.

وقال القرطبي: مقتضى هذا الحديث أن الله علم أن أنواع النعم التى ينعم بها على خلقه مائة نوع، فأنعم عليهم فى هذه الدنيا بنوع واحد، انتظمت به مصالحهم، وحصلت به مرافقهم، فإذا كان يوم القيامة، كمل لعبادة المؤمنين ما بقى، فبلغت مائة، وكلها للمؤمنين. اهـ

وتفسير الرحمة بالنعمة على الناس عامة لا يناسب بقية ألفاظ الأحاديث، التى تفيد أن المراد بالرحمة نعمة واحدة من النعم التى منحها الإنسان وغيره فى الدنيا، وهى نعمة الحب والتعاطف والشفقة ورقة القلوب.

(عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبى) فيه نساء. وكان هذا السبى من هوازن، ولفظ «قدم» ضبط بضم القاف وكسر الدال.

(فإذا امرأة من السبى تبتغى) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ صحيح مسلم «تبتغى» من الابتغاء، وهو الطلب، قال القاضى عياض: وهذا وهم، والصواب ما فى رواية البخارى «تسعى» بالسين، من السعى. قال النووى: وكلاهما صحيح صواب، لا وهم فيه، فهى ساعية، وطالبة مبتغية لابنها.

(إذا وجدت صبياً فى السبى أخذته، فألصقته ببطنها، وأرضعته) وفى رواية للبخارى «فإذا امرأة من السبى، تحلب ثديها، تسقى» «ثديها» بالرفع على الفاعلة، أى تسيل ثديها باللبن، وفى رواية «ثديها» بالتثنية، و«تحلب» بفتح التاء والحاء، وتشديد اللام المفتوحة، وأصله تتحلب، ومفعول «تسقى» محذوف، أى الأطفال التى فى السبى «إذا وجدت صبياً أخذته، فأرضعته، فوجدت صبياً، فأخذته، فألصقته بطنها» وعرف من السياق أنها كانت قد فقدت صبيها، فكانت كلما وجدت صبياً حنت له، واندفعت بالرحمة نحوه، فضمته لصدرها، وليس كما قال الحافظ ابن حجر أنها كانت تفعل ذلك لتضررها باجتماع اللبن فى ثديها، فقد كان بإمكانها حلبه وإهداره، ولما كان الحديث مستدلاً به على الرحمة.

(أترون هذه المرأة طارحة ولدها فى النار؟ قلنا: لا. والله! وهى تقدر على أن لا تطرحه) «أترون» بضم التاء، أى أتظنون بهذه الرحمة التى هى عليها - ترمى ولدها فى النار؟ قالوا: لا. والله! لا تطرحه فى النار طائعة أبداً.

(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لله أرحم بعباده من هذه بولدها) «لله» بفتح اللام الأولى، وهى لام تأكيد، وصرح بالقسم فى رواية، فقال «والله! لله أرحم» والمراد من العباد هنا: قيل: من مات على الإسلام، وسيأتى فى فقه الحديث توضيح هذه المسألة.

(لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة، ما طمع بجنته أحد، ولو يعلم الكافر ما

عند الله من الرحمة، ما قنط من جنته أحد) عبر بالمضارع «لويعلم» دون الماضي للإشارة إلى أنه لم يقع له علم ذلك، ولا يقع، لأنه إذا امتنع في المستقبل، كان ممتنعاً فيما مضى. ذكره الحافظ ابن حجر. وفي رواية للبخاري قدم الكافر، ولفظها «فلويعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة، لم ييأس من الجنة، ولويعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب، لم يأمن من النار».

(قال رجل - لم يعمل حسنة قط - لأهله: إذا مات، فحرقوه، ثم اذروا نصفه في البحر، ونصفه في البحر، فوالله! لئن قدر الله عليه، ليعذبنيه عذاباً، لا يعذبه أحداً من العالمين، فلما مات الرجل، فعلوا ما أمرهم، فأمر الله البحر، فجمع ما فيه، وأمر البحر فجمع ما فيه، ثم قال: لم فعلت هذا؟ قال: من خشيتك يارب. وأنت أعلم، فغفر الله له)
في الرواية الثانية عشرة «أسرف رجل على نفسه، فلما حضره الموت أوصى بنيه، فقال: إذا أنا مت فاحرقوني ثم اسحقوني» وفي رواية «اسهكوني» وفي رواية «اطحنوني ثم اذروني في الريح في البحر، فوالله. لئن قدر على ربي، ليعذبني عذاباً ما عذبه به أحداً» ولعله ظن أنه إن صار ذراً رماداً مبعوثاً في الماء والريح، لعله يخفى «قال: ففعلوا ذلك به، فقال للأرض: أدبي ما أخذت، فإذا هو قائم» وفي رواية للبخاري «فقال الله: كن، فإذا رجل قائم، فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ فقال: خشيتك يارب، أو قال: مخافتك، فغفر له بذلك» وفي ملحق الرواية الثالثة عشرة «فقال الله عز وجل لكل شيء أخذ منه شيئاً: أد ما أخذت منه» وفي الرواية الرابعة عشرة «أن رجلاً فيمن كان قبلكم، رآشه الله مالا وولداً، فقال لولده: لتفعلن ما أمركم به، أو لأولين ميراثي غيركم، إذا أنا مت، فاحرقوني، ثم اسحقوني، واذروني في الريح، فإنني لم أبتهر عند الله خيراً، وإن الله يقدر عليّ، أن يعذبني. قال: فأخذ منهم ميثاقاً، ففعلوا ذلك به، وربي، فقال الله: ما حملك على ما فعلت؟ فقال: مخافتك». وفي رواية «فروى منك». «قال: فما تلافاه غيرها» وفي ملحق هذه الرواية «لم يبتئر عند الله خيراً» وفسرها الراوي قتادة، أي لم يدخر عند الله خيراً، وفي رواية «والله ما ابتئر عند الله خيراً» وفي رواية «ما امتأر عند الله خيراً» قال النووي: «لم أبتهر عند الله خيراً» هكذا هو في بعض الأصول، وليعض الرواة «أبتئر» بهمزة بعد التاء، وفي أكثرها «لم أبتهر» بالهاء، وكلاهما صحيح، والهاء مبدلة من الهمزة، ومعناها لم أقدم خيراً، ولم أدخره، وفي رواية «لم يبتئر» قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ، وفي رواية «ما امتأر» بالميم مهموزاً أيضاً، والميم مبدلة من الباء.

ومعنى «أسرف رجل على نفسه» أي بالغ وعلا في المعاصي، والسرف مجاوزة الحد.

وفي معنى «رأشه الله مالا» قال النووي: هذه اللفظة رويت بوجهين في صحيح مسلم، أحدهما «رأشه» بالالف ساكنة، غير مهموزة، وبشدين معجمة، والثاني «رأسه» بهمزة وسين، قال القاضي: والأول هو الصواب، وهو رواية الجمهور، ومعناه أعطاه الله مالا. قال: ولا وجه للسین هنا.

وعن قوله «ففعلوا ذلك به. وربي» قال: هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم «وربي» على القسم، ونقل القاضي عياض الاتفاق عليه أيضاً في كتاب مسلم، قال: وهو على القسم من المخبر بذلك عنهم.

لتصحيح خبره، وفي صحيح البخارى « فأخذ منهم ميثاقا وريى، ففعلوا ذلك له » قال بعضهم: وهو الصواب. قال القاضى: بل هما متقاربان فى المعنى والقسم. قال: وفي بعض نسخ صحيح مسلم. « ففعلوا ذلك وذرى » فإن صحت هذه الرواية فهى وجه الكلام، لأنه أمرهم أن يذروه، ولعل الذال سقطت لبعض النسخ، وتابعه الباقر. قال النووى: هذا كلام القاضى، والروايات الثلاث المذكورات صحبحات المعنى، ظاهرات، فلا وجه لتغليب شىء منها.

ومعنى « فما تلافاه غيرها » أى ما تداركه غيرها، والتاء فيه زائدة، أى الأصل: ما لافاه غيرها. ومعنى قوله فى ملحق الرواية الأخيرة « أن رجلا من الناس رغبه الله ما لا ولدا » بالغين المفتوحة المخففة أى أعطاه ما لا، وبارك له فيه.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- من الرواية الأولى والثانية والثالثة. أن رحمة الله بعباده واسعة، وهذا الإخبار يفيد كثيرا من الرجاء.
- ٢- وفيها حث على التراحم وفضيلته.
- ٣- وفيها إثبات العرش.
- ٤- والكتابة فى اللوح المحفوظ.
- ٥- ومن الرواية الرابعة حتى الثامنة إدخال السرور والبشرى على المؤمنين، لأن العادة أن النفس يكمل فرحها بما وهب لها إذا كان معلوما مما يكون موعوداً.
- ٦- وفيها الحث على الإيمان.
- ٧- وفى الرواية التاسعة، من قوله « لله أرحم بعباده » أن من مات على الإسلام شملته الرحمة، وقد خص العباد هنا بالمسلمين، وأكد هذا الخصوص بحديث أحمد والحاكم عن أنس رضي الله عنه قال: « مر النبى صلى الله عليه وسلم فى نفر من أصحابه، وصبى على الطريق، فلما رأت أمه القوم، خشيت على ولدها أن يوطأ، فأقبلت تسعى، ونقول: ابنى. ابنى. وسعت فأخذته، فقال القوم: يارسول الله، ما كانت هذه لتلقى ابنها فى النار، فقال: ولا الله بطارح حبيبه فى النار. فالتعبير بحبيبه يخرج الكافر، وكذا من شاء الله إدخاله، ممن لم يتب، من مرتكبى الكبائر.
- قال ابن أبى جمرة: لفظ العباد عام، ومعناه خاص بالمؤمنين، وهو كقوله تعالى ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف: ١٥٦] فهى عامة من جهة الصلاحية، وخاصة بمن كتبت له.

٨- وفى الحديث إشارة إلى أنه ينبغى للمرء أن يجعل تعلقه فى جميع أموره بالله وحده، وأن كل من

فرض أن فيه رحمة ما، حتى يقصد لأجلها، فالله سبحانه وتعالى أرحم منه، فليقصد العاقل لحاجته، من هو أشد له رحمة.

٩- وفيه جواز النظر للنساء المسيبات، لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينه عن النظر إلى المرأة المذكورة، بل في سياق الحديث ما يقتضى إذنه فى النظر إليها.

١٠- وفيه ضرب المثل بما يدرك بالحواس لما لا يدرك بها، لتحصيل معرفة الشيء على وجهه، وإن كان الذى ضرب به المثل لا يحاط بحقيقته، لأن رحمة الله لا تدرك بالعقل، ومع ذلك فقربها النبي ﷺ للسامعين، بحال المرأة المذكورة.

١١- وفيه جواز ارتكاب أخف الضررين، لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينه المرأة عن إرضاع الأطفال، الذين أرضعتهم، مع احتمال أن يكبر بعضهم، فيتزوج بعض من أرضعته المرأة، لكن لما كانت حالة الإرضاع ناجزة، وما يخشى من المحرمية متوهم اغتفر، قاله الحافظ ابن حجر، وفيه نظر.

١٢- وفيه أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة، من جهة أن الأطفال لولا أنهم كان بهم ضرورة إلى الإرضاع فى تلك الحالة ما تركها النبي ﷺ ترضع أحدا منهم، وقد يستدل به على أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة، وهو أقوى، لأنه صلى الله عليه وسلم أقرها على إرضاعهم، من قبل أن تتبين الضرورة. كذا نقل الحافظ ابن حجر، وهو غير مسلم، فلا دلالة فى الحديث لأحد القولين.

١٣- ومن الرواية العاشرة سعة الرجاء، والطمع فى رحمة الله، إذ المعنى لو علم الكافر سعة الرحمة لغطى على ما يعلمه من عظم العذاب، فيحصل له الرجاء، وقد ورد « أن إبليس يتناول للشفاعة، لما يرى يوم القيامة من سعة الرحمة »، أخرجه الطبرانى فى الأوسط.

١٤- بل قيل: إن هذه الرواية فيها وعد ووعد المقتضيين للرجاء والخوف، فمن علم أن من صفات الله الرحمة، لمن أراد أن يرحمه، والانتقام ممن أراد أن ينتقم منه، لا يأمن انتقامه من يرجو رحمته، ولا يئأس من رحمته من يخاف انتقامه. والمقصود من الحديث أن يكون المكلف بين الخوف والرجاء.

١٥- ومن الرواية الحادية عشرة والثانية عشرة درجة الخوف من الله، فإن الخوف ينشأ من معرفة قبح الجناية، والتصديق بالوعيد عليها، فلما وقع ذلك للرجل غفر له، وقالت المعتزلة: غفر له لأنه تاب عند موته، وندم على ما فعله - وكان نياشا- وتعقب بأنه لم يرد أنه رد المظالم، فالمغفرة حينئذ بفضل الله، لا بالتوبة، لأنها لا تتم إلا بأخذ المظلوم حقه من الظالم، وقالت المرجئة: غفر له بأصل توحيدده، الذى لا تضر معه معصية، وتعقب بأنه ورد فى بعض الروايات أنه عذب، وتحمل الرحمة والمغفرة على ترك الخلود فى النار، فيكون فى هذه الرواية رداً على المرجئة والمعتزلة معا. قال ابن أبي جمرة: كان الرجل مؤمناً، لأنه قد أيقن بالحساب، وأن السيئات يعاقب عليها، وأما ما أوصى به، فلعله كان جائزاً فى شرعهم ذلك، لتصحيح التوبة، فقد ثبت فى شرع بنى إسرائيل قتلهم أنفسهم لصحة التوبة.

١٦- قال النووى: استدل بالحديث على أن الرجل كان مؤمناً، لأنه قال فى آخره: إنما فعل هذا من

خشية الله تعالى، والكافر لا يخشى الله تعالى، ولا يغفر له، فلا يحمل قوله « فوالله لئن قدر عليّ ربي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً » على أنه أراد نفي قدرة الله تعالى، فإن الشاك في قدرة الله تعالى كافر، وإنما له تأويلان:

أحدهما أن معناه: لئن قدرَ عليّ العذاب، أى قضاؤه، يقال منه: قدر بالتخفيف، وقدر بالتشديد، بمعنى واحد.

والثانى: إن « قدر » هنا بمعنى ضيق على، كما قال تعالى ﴿ فَقَدَرْنَا عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾ [الفجر: ١٦] وهو أحد الأقوال فى تفسير قوله تعالى ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

وقالت طائفة: اللفظ على ظاهره، ولكن الرجل قاله فى حالة الدهشة والخوف وشدة الجزع، فصار فى معنى الغافل والناسى، وهذه الحالة لا يؤاخذ فيها، وهو نحو قول القائل الآخر، الذى غلب عليه الفرح حين وجد راحلته: أنت عيى، وأنا ربك. فلم يكفر بذلك الدهش والغلبة والسهو.

وقالت طائفة: كان هذا الرجل فى زمن الفترة، حين ينفع مجرد التوحيد، ولا تكليف قبل ورود الشرع، على المذهب الصحيح، لقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥].

وقالت طائفة: يجوز أنه كان فى زمن شرعهم جواز العفو عن الكافر بخلاف شرعنا، وذلك من مجوزات العقول عند أهل السنة، وإنما منعناه فى شرعنا بالضرع، بقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ [النساء: ١١٦] والله أعلم.

١٧- وفى هذا الحديث جواز تسمية الشىء بما قرب منه، لأنه قال « حضره الموت » وإنما الذى حضره فى تلك الحالة علامات الموت ومقدماته.

١٨- وفى الرواية الثالثة عشرة أنه يستحب للواعظ أن يجمع فى موعظته بين الخوف والرجاء، لئلا يقنط أحد، ولا يتكل، فابن شهاب لما خاف أن السامع للرجاء، ولقصة هذا الرجل، يتكل على ما فيه من سعة رحمة الله، ضم إليه حديث المرأة التى دخلت النار فى حبسها هرة، لما فيه من التخويف.

١٩- وفيه وضوح قدرة الله تعالى على البعث، فإن أمر الله للأرض والبحر أن يؤدى كل منها ما عنده، وقيام الرجل بأمر « كن » واضح فى ذلك، وإن كان المراد به المستقبل، وأنه سيكون.

والله أعلم

(٧٥٩) باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة

٦٠٧١ - ٢٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٩) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، فِيمَا يَحْكِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «قَالَ أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا. فَقَالَ: اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي ذَنْبِي. فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ، وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ. ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ. فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ! اغْفِرْ لِي ذَنْبِي. فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ، وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ. ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ. فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ! اغْفِرْ لِي ذَنْبِي. فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ، وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ. اْعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ». قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى: لَا أُدْرِي أَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ: «اْعْمَلْ مَا شِئْتَ».

٦٠٧٢ - ٣٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٠) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ عَبْدًا أَذْنَبَ ذَنْبًا بِمَعْنَى حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ. وَذَكَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَذْنَبَ ذَنْبًا، وَفِي الثَّلَاثَةِ: «قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ».

٦٠٧٣ - ٣١ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه (٣١) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْطُرُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ، لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ. وَيَسْطُرُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ، لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ. حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا».

المعنى العام

تقدم ما يغنى عنه فى أبواب التوبة السابقة.

(٢٩) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
- قَالَ أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زُنْجُورَةَ الْقُرَشِيُّ الْقُضَيْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ الرَّاسِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
(٣٠) حَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ حَدَّثَنِي أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ قَاصٌّ يُقَالُ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ
(٣١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مُوسَى - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

المباحث العربية

(اعمل ما شئت، فقد غفرت لك) قال النووي: معناه فقد غفرت لك مادمت تذنب ثم

تتوب. اه وفي ملحق الرواية « قد غفرت لعبدي، فليعمل ما شاء » ثم يستغفر.

(يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل،

حتى تطلع الشمس من مغربها) قال المازري: المراد من بسط اليد قبول التوبة، وإنما ورد لفظ

« بسط اليد » لأن العرب إذا رضی أحدهم الشيء بسط يده لقبوله، وإذا كرهه قبضها عنه، فخطبوا

بأمر حسي يفهمونه، وهو مجاز ويد الجارحة مستحيلة على الله. اه

فقه الحديث

سيقت مسائل هذا الباب في أبواب سابقة في التوبة، وقال النووي: هذه الأحاديث ظاهرة في

الدلالة على قبول التوبة من الذنوب، وإن تكررت الذنوب والتوبة مائة مرة، أو ألف أو أكثر، ولو تاب

عن الجميع توبة واحدة، بعد جميعها، صحت توبته، ثم قال: ولا يختص قبول توبته بوقت دون وقت.

والله أعلم

(٧٦٠) باب غيرة الله تعالى، وتحريم الفواحش

٦٠٧٤ - ٣٢٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٣٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ. وَلَيْسَ أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ».

٦٠٧٥ - ٣٢٣ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٣٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ، وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ. وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ».

٦٠٧٦ - ٣٢٤ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ (٣٤)، وَرَفَعَهُ، أَنَّهُ قَالَ: «لَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ. وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ. وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ، وَلِذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ».

٦٠٧٧ - ٣٢٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ (٣٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ. وَلَيْسَ أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ. وَلَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَأَرْسَلَ الرُّسُلَ».

٦٠٧٨ - ٣٢٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (٣٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ. وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغَارُ. وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ».

(٣٢) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي وَائِلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(٣٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

(٣٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ قُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَرَفَعَهُ أَنَّهُ قَالَ

(٣٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِيُّ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرِيدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٣٦) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ عَلِيٍّ عَنِ حَجَّاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ قَالَ يَحْيَى وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦٠٧٩ - ٤ عَنْ أَسْمَاءِ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٣٦)؛ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ شَيْءٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٦٠٨٠ - ٣٧ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٣٧)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ أَنَّهُ قَالَ: «لَا شَيْءٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٦٠٨١ - ٣٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣٨)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُؤْمِنُ يَعَارُ. وَاللَّهُ أَشَدُّ غَيْرًا».

المعنى العام

يراجع المعنى العام فى حديث سعد بن عبادة فى الغيرة كما يراجع فضل التسبيح والتحميد والتكبير وبقية الأذكار ومجالس الذكر.

المباحث العربية

(ليس أحد أحب إليه المدح من الله، من أجل ذلك مدح نفسه) فى أمثال قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ وأمرنا بمدحه، بمثل قوله ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٤٢].

(وليس أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش) الغيرة بفتح الغين، وهى فى حقنا الأنفة، أما فى حق الله تعالى فقد فسرها بقوله « وغيره الله أن يأتى المؤمن ما حرم عليه » أى غيرته تحريم المحرمات، ومنعه منها.

(وليس أحد أحب إليه العذر من الله، من أجل ذلك أنزل الكتاب، وأرسل الرسل) قال القاضى: يحتمل أن المراد الاعتذار، أى اعتذار العباد إليه من تقصيرهم،

(٣٦) قَالَ يَحْيَى وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الرَّبِيعِ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَتْهُ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ وَخَرَّبُ بْنُ شَدَادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ رِوَايَةِ حَجَّاجٍ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ خَاصَّةً وَلَمْ يَذْكُرْ حَدِيثَ أَسْمَاءَ (٣٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ هِشَامِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَسْمَاءَ

(٣٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْغَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ الْغَلَاءَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

وتوبتهم من معاصيهم، فيغفر لهم، ويقبل اعتذارهم، كما قال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [الشورى: ٢٥].

(**والله أشد غيراً**) قال النووي: هكذا هو في النسخ « غيرا » بفتح الغين وإسكان الياء، منصوب بالألف، وهو الغيرة، قال أهل اللغة: الغيرة والغير والغار بمعنى.

فقه الحديث

إن مدح الله تعالى والثناء عليه يرجع خيره وفائدته إلى العبد نفسه، فالله سبحانه وتعالى لاتنفعه طاعة، ولا تضره معصية، فالمادح والمثنى على الله بما هو أهله يثاب على هذا الثناء، فينتفع هو به.

وفي هذه الأحاديث فضل الثناء على الله سبحانه وتعالى، وفضل تسبيحه وتهليله وتحميده وتكبيره، وسائر الأذكار.

والله أعلم

(٧٦١) باب قوله تعالى:

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]

٦٠٨٢ - ٣٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه ^(٣٩)؛ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً. فَأَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ. قَالَ فَنَزَلَتْ: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ قَالَ: فَقَالَ الرَّجُلُ: أَلَيْ هَذِهِ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «لَمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي».

٦٠٨٣ - ٤٠: وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه ^(٤٠)؛ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ أَنَّهُ أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ إِمَّا قُبْلَةً، أَوْ مَسًّا بِيَدٍ، أَوْ شَيْئًا. كَأَنَّهُ يَسْأَلُ عَنْ كَفَّارَتِهَا. قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَزِيدَ.

٦٠٨٤ - ٤١: وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ ^(٤١)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. قَالَ: أَصَابَ رَجُلٌ مِنْ امْرَأَةٍ شَيْئًا دُونَ الْفَاحِشَةِ. فَأَتَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَعَظَّمَ عَلَيْهِ. ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرٍ فَعَظَّمَ عَلَيْهِ. ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَزِيدَ وَالْمُعْتَمِرِ.

٦٠٨٥ - ٤٢: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٤٢) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي عَالَجْتُ امْرَأَةً فِي أَفْصَى الْمَدِينَةِ. وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا. فَأَنَا هَذَا فَاقْضِ فِيَّ مَا شِئْتَ. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ، لَوْ سَتَرْتَ نَفْسَكَ. قَالَ: فَلَمْ يَرُدُّ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم شَيْئًا. فَقَامَ الرَّجُلُ فَنَاطَلَقَ. فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا دَعَا، وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ؟ قَالَ: «بَلِ لِلنَّاسِ كَافَّةً».

(٣٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ فَضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْحَضْرِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ يَزِيدَ ابْنِ زُرَيْعٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي عَفَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٤٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عَفَّانَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ

(٤١) حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٤٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سِمَاكٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

٦٠٨٦ - ٤٣ وفي رواية عن معاذ^(٤٣) قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا لِهَذَا خَاصَّةً، أَوْ لَنَا عَامَّةً؟ قَالَ: «بَلْ لَكُمْ عَامَّةً».

٦٠٨٧ - ٤٤ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ^(٤٤) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْتُهُ عَلَيَّ. قَالَ: وَحَضَرْتَ الصَّلَاةَ فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ. قَالَ: «هَلْ حَضَرْتَ الصَّلَاةَ مَعَنَا؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «قَدْ غَفِرَ لَكَ».

٦٠٨٨ - ٤٥ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ^(٤٥) قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، وَتَحَنُّنُ قُعُودَ مَعَهُ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا. فَأَقِمْتُهُ عَلَيَّ. فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ أَغَادَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا. فَأَقِمْتُهُ عَلَيَّ. فَسَكَتَ عَنْهُ. وَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ. فَلَمَّا انْصَرَفَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَبُو أُمَامَةَ: فَاتَّبَعَ الرَّجُلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ انْصَرَفَ. وَاتَّبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْظَرُ مَا يَرُدُّ عَلَى الرَّجُلِ. فَلَحِقَ الرَّجُلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا. فَأَقِمْتُهُ عَلَيَّ. قَالَ أَبُو أُمَامَةَ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرَأَيْتَ حِينَ خَرَجْتَ مِنْ بَيْتِكَ، أَلَيْسَ قَدْ تَوَضَّأْتَ فَأَحْسَنْتَ الوُضُوءَ؟» قَالَ: بَلَى. يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «ثُمَّ شَهِدْتَ الصَّلَاةَ مَعَنَا؟» فَقَالَ: نَعَمْ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ حَدَّكَ - أَوْ قَالَ - ذَنْبَكَ».

المعنى العام

الميزان يوم القيامة بالحسنات والسيئات، فمن ثقلت موازين حسناته فأولئك هم المفلحون، ومن خفت موازين حسناته عن موازين سيئاته، فأولئك الذين خسروا أنفسهم، فإذا هاب الحسنات للسيئات إذهاب لعقوبتها، وإن ظلت مكتوبة في كتاب صاحبها، لقوله تعالى ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الكهف: ٤٩] ويحتمل أن الحسنات تذهب السيئات، بمعنى أنها لا تكتب، حيث ورد أن الصغيرة إذا فعلت لم يكتبها كاتب السيئات

(٤٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعِجْلِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ خَالِهِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الْأَحْوَصِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ
(٤٤) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ
(٤٥) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِرُؤَيْبِ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا شَدَّادٌ حَدَّثَنَا أَبُو أُمَامَةَ

فوراً، بل ينتظر، لعل صاحبها، يستغفر أو يعمل من الحسنات ما يكفرها، فإذا فعل لم يكتبها، ويحتمل أن الحسنات تذهب السيئات، حتى بعد كتابتها فتمحوها من الصحيفة، فلا تكون في رصيد سيئاته يوم القيامة.

وفى سبب نزول قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرِفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ [هود: ١١٤] يأتي حديث الباب، وأن صحابياً ألم ببعض الصغائر وبعض مقدمات الفاحشة بينه وبين امرأة، لكنه لم يزن بها، وجاء إلى رسول الله ﷺ يقر بما فعل ويعترف، ويطلب تطهيره بالعقوبة الشرعية، ولعله كان يظن أن مقدمات الزنا لها حكم الزنا، فطلب إقامة الحد، وسكت صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه، انتظاراً لحكم الله، وأعاد الرجل السؤال، وسكت صلى الله عليه وسلم، وأقيمت الصلاة، فقاموا، فصلوا، وانصرف الرجل، ونزل الوحي بالآية، فدعى الرجل، فبشر بالمغفرة وقرئت عليه وعلى الصحابة الآية الكريمة، وفرح بها المسلمون، وسأل سائلهم ليتأكد من عموم البشرى، أهذه له خاصة أم لنا وله؟ قال صلى الله عليه وسلم بل للناس عامة إلى يوم القيامة.

المباحث العربية

(﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾) هذا جزء من الآية (١١٤) من سورة هود، وهى قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرِفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ والمراد بالصلاة هنا المكتوبة، ومعنى إقامتها أداؤها على تمامها، ومعنى ﴿ وَرِفَا مِنَ اللَّيْلِ ﴾ أى ساعات من الليل، قريبة من النهار، من أزلفه إذا قربه. قيل: المراد بها صلاة المغرب والعشاء والفجر، وطرفاً النهار الظهر والعصر.

(أن رجلاً أصاب من امرأة قبله) فى ملحق الرواية « أنه أصاب من امرأة إما قبله، أو مسا بيد، أو شيئاً، كأنه يسأل عن كفارتها » وفى الملحق الثانى « أصاب رجل من امرأة شيئاً، دون الفاحشة، فأتى عمر بن الخطاب « أى فأخبره « فعظم عليه « أى كبر الجرم عليه « ثم أتى أباً بكر « فأخبره « فعظم عليه، ثم أتى النبى ﷺ « أى فنزلت الآية، فقرأها عليه، ونصحه بالصلاة، وفى الرواية الثانية « إني عالجت امرأة فى أقصى المدينة، وإني أصبت منها ما دون أن أمسها، فأنا هذا، فاقض فى ما شئت، فقال له عمر: لقد سترك الله لو سترت نفسك ..

قال: فلم يرد النبى ﷺ شيئاً، فقام الرجل، فانطلق، فأتبعه النبى ﷺ رجلاً دعاه، وتلا عليه هذه الآية ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرِفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ فقال رجل من القوم: يابى الله، هذا له خاصة؟ قال: بل للناس كافة « ومعنى قوله « عالجت امرأة » أى تناولتها، واستمتعت بها، ومعنى « دون أن أمسها » أى دون جماعها، أى استمتعت بها بأنواع التمتع من لمسة وقبلة ومعانقة، غير الجماع، فالمراد من المس هنا الجماع، بدلالة المقام.

وقوله « فاقض فيّ ماشئت » أى من حد أو تعزير، وربما ظن الرجل أن ما فعله يستوجب حد الزنا، إن جاء فى الرواية الثالثة « أصبت حداً، فأقم فيّ كتاب الله ». والجمع بين قول عمر ههنا، وبين تعظيمه، أنه فى أول الأمر عظمه، وشدد على الرجل، مستقبحا الفعل، فلما رأى رسول الله ﷺ لم يعظم على الرجل حَفَّ عنده الجرم، وطبق قاعدة ستر المسلم على نفسه، وإنما لم يرد صلى الله عليه وسلم لأنه انتظر الوحي والجواب من الله، وقد بدت له بشائر الوحي فى الحال، والسبب فى انطلاق الرجل دون انتظاره، أن أدب الإسلام علمهم أن عدم رد النبى ﷺ انصراف عن السؤال وعن صاحبه، وعدم رضا عليه، فكانوا يخشون سوء عاقبة الإلحاح، وقوله « فأتبعه النبى ﷺ رجلاً دعاه » معطوف على محذوف، أى فأوحى إليه بالآية، فأرسل خلف الرجل، وقد بين ملحوق الرواية أن الذى سأل عن عموم الآية أو خصوصها هو معاذ بن جبل، فلعله هو الذى أرسل النبى ﷺ لإعادة الرجل.

قال النووى: هكذا تستعمل « كافة » حالا، أى كلهم، ولا يضاف، فلا يقال كافة الناس، ولا الكافة بالألف واللام، وهو معدود فى تصحيف العوام.

وتوضح الرواية الرابعة أن الرجل سأل سؤاله قبل الصلاة، ثم بعد أن صلى، فقوله فى الرواية « ثم أعاد » أى بعد أن صلى، فذكر بعض الرواة ما لم يذكر الآخر، وقدم بعض الرواة ما أخر الآخر.

وأحداث القصة - حسبما أرجح - أن الرجل سأل، فسكت رسول الله ﷺ وأقيمت الصلاة، فصلى وصلوا، فلما انصرف صلى الله عليه وسلم من الصلاة تبعه الرجل، فأعاد السؤال، فسكت صلى الله عليه وسلم، وانطلق الرجل، فأوحى إلى رسول الله ﷺ بالآية، فأرسل من يحضر الرجل، فجاء، فأعاد السؤال، وأبو أمامة والصحابة ينظرون ويرقبون الجواب، فقال رسول الله ﷺ أتوضأت فأحسن الوضوء قبل أن تخرج من بيتك؟ قال: نعم. قال: وشهدت معنا الصلاة؟ قال: نعم، يارسول الله، قال: إن من أحسن الوضوء فصلى غفر له ما قدم من صغائر الذنوب، وقد غفر الله لك، وأنزل قرآنا بشأنتك وشأن أمثالك، ثم قرأ الآية.

فقه الحديث

قال النووى: الحد الوارد فى الحديث معناه معصية من المعاصى الموجبة للتعزير، وهى هنا من الصغائر، لأنها كفرتها الصلاة، ولو كانت كبيرة، موجبة لحد، أو غير موجبة له، لم تسقط بالصلاة، فقد أجمع العلماء على أن المعاصى الموجبة للحدود لا تسقط حدودها بالصلاة.

هذا هو الصحيح فى تفسير هذا الحديث، وحكى القاضى عن بعضهم: أن المراد بالحد الحد المعروف، قال: وإنما لم يحده، لأنه لم يفسر موجب الحد، ولم يستفسره النبى ﷺ عنه، إيتاراً للستر بل المستحب تلقين الرجوع عن الإقرار بموجب الحد صريحا. اهـ

وقال: الحديث صريح فى أن الحسنات تكفر السيئات، واختلفوا فى المراد بالحسنات هنا، فنقل

الثعلبي عن أكثر المفسرين أنها الصلوات الخمس، واختاره ابن جرير وغيره من الأئمة، وقال مجاهد: هي قول العبد: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ويحتمل أن المراد الحسنات مطلقاً.

وقد قدمنا في كتاب الإيمان تقسيم الذنوب إلى كبائر وصغائر، وتقسيم الكبائر إلى كبائر وأكبر الكبائر، وحققنا القول بأن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر، وأن الصلاة إلى الصلاة، والوضوء إلى الوضوء، والجمعة إلى الجمعة، والعمرة إلى العمرة، كل ذلك يكفر ما قبله من الصغائر.

والله أعلم

(٧٦٢) باب قبول توبة القاتل وإن كثرت قتلته

٦٠٨٩ - ٤٦/١ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٤٦) ؛ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ نَفْسًا. فَسَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فِدْلٌ عَلَى رَاهِبٍ. فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ نَفْسًا. فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَقَالَ: لَا. فَقَتَلَهُ فَكَمَّلَ بِهِ مِائَةً. ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فِدْلٌ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ. فَقَالَ: إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةَ نَفْسٍ. فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَقَالَ: نَعَمْ. وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ؟ أَنْطَلِقَ إِلَى أَرْضٍ كَذًا وَكَذًا. فَبِإِنِّ بِهَا أَنْاسًا يَعْبُدُونَ اللَّهَ فَاعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ. وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ. فَاَنْطَلِقَ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ الْمَوْتُ. فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ. فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ: جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ. وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ: إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ. فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمِيٍّ. فَجَعَلُوهُ بَيْنَهُمْ. فَقَالَ: قِسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ. فَأَلَى أَيْتَهُمَا كَانَ أَدْنَى، فَهُوَ لَهُ. فَقَاسُوهُ فَوَجَدُوهُ أَدْنَى إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ. فَخَبَّضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ». قَالَ قَتَادَةُ: فَقَالَ الْحَسَنُ: ذُكِرَ لَنَا أَنَّهُ لَمَّا أَتَاهُ الْمَوْتُ نَأَى بِصَدْرِهِ.

٦٠٩٠ - ٤٧/٢ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٤٧) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ؛ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ نَفْسًا. فَجَعَلَ يَسْأَلُ: هَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَأَتَى رَاهِبًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ: لَيْسَتْ لَكَ تَوْبَةٌ. فَقَتَلَ الرَّاهِبَ. ثُمَّ جَعَلَ يَسْأَلُ. ثُمَّ خَرَجَ مِنْ قَرْيَتِهِ إِلَى قَرْيَةٍ فِيهَا قَوْمٌ صَالِحُونَ. فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ. فَأَتَى بِصَدْرِهِ. ثُمَّ مَاتَ. فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ. فَكَانَ إِلَى الْقَرْيَةِ الصَّالِحَةِ أَقْرَبَ مِنْهَا بِشِيرٍ. فَجُعِلَ مِنْ أَهْلِهَا».

٦٠٩١ - ٤٨/١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ (٤٨) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ مُعَاذِ بْنِ مُعَاذٍ. وَزَادَ فِيهِ «فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى هَذِهِ: أَنْ تَبَاعِدِي. وَإِلَى هَذِهِ: أَنْ تَقْرَبِي».

المعنى العام

وما زال الكلام مع سعة رحمة الله، وأنها تشمل الطائع والعاصي، وأنه لا يبأس منها إلا القوم

(٤٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

(٤٧) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الصَّدِّيقِ النَّاجِيَّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

(٤٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

الكافرون، فهذا رجل كان سفاكا للدماء، فى الأمم التى قبلنا، وفى بنى إسرائيل، وفيما بعد عيسى عليه السلام، يقتل تسعة وتسعين إنساناً، ثم تداركه رحمة من ربه، فيرغب فى التوبة، ويعزم على الرجوع إلى الله، ويسأل الناس: هل له من توبة، ويدله العامة على راهب فى صومعة، يظنونهُ مصلحاً لغيره، حيث أصلح نفسه، فيذهب إليه، ويحكى له قصته، وأنه يريد أن يتوب، ويحاسة العبادة والرهبانية يستبشع الراهب هذه الجرائم، ويقول للرجل: اخرج عنى، لاتحرقنى ببارك، أين كان ضميرك حين قتلت عشرة، ثم عشرة، ثم عشرة، حتى وصلت إلى تسعة وتسعين. اخرج. لا توبة لك، ويئس الرجل من قبول الله له، واستوى عنده تسعة وتسعون، ومائة، فضرب الراهب بحجر، فقتله، ثم خرج يسأل: قتلت مائة، فهل لى من توبة، فدلوه هذه المرة على عالم، فذهب إليه، وحكى له ما جرى، وسأله: هل لى من توبة؟ قال العالم: ومن يملك إغلاق باب التوبة عنك؟ وعمن هو أعظم جرماً منك، لكن أدلك على طريق التوبة. اذهب إلى قرية كذا، ففيها عباد ورعون. فاسلك مسلكهم، وعش معهم، وتب، وسيقبل الله توبتك، واتجه الرجل نحو القرية، وفى الطريق أدركه الموت، فكان من أهل المغفرة والجنة، برحمة الله تعالى وفضله.

المباحث العربية

(كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً) فى رواية البخارى « كان فى

بنى إسرائيل رجل، قتل تسعة وتسعين إنساناً ».

(فسأل عن أعلم أهل الأرض، فدل على راهب، فأتاه) فى الرواية الثانية « فجعل يسأل،

هل له من توبة؟ فأتى راهباً « ففيها إشعار بأن ذلك كان بعد عيسى عليه السلام، لأن الرهبانية، إنما ابتدئها أتباعه، كما نص عليه فى القرآن.

(فقال: إنه قتل تسعة وتسعين نفساً، فهل له من توبة؟) فى الأسلوب تجريد، أو

التفات، لأن حق السياق أن يقول: إننى قتلت... فهل لى من توبة؟.

(فقال: لا. فقتله، فكمل به مائة) وفى الرواية الثانية « فقال: ليست لك توبة، فقتل

الراهب ».

(ثم سأل عن أعلم أهل الأرض، فدل على رجل عالم) فى الرواية الثانية « ثم جعل يسأل،

ثم خرج من قريته إلى قرية ».

(فقال: إنه قتل مائة نفس، فهل له من توبة؟ فقال: نعم، ومن يحول بينه وبين

التوبة؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا، فإن بها أناساً، يعبدون الله، فاعبد الله معهم، ولا ترجع إلى أرضك، فإنها أرض سوء، فانطلق، حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت) فى

الرواية الثانية « ثم خرج من قريته إلى قرية فيها قوم صالحون، فلما كان في بعض الطريق أدركه الموت، فناء بصدرة، ثم مات » « ناء » بفتح النون مع المد، أى بعد بصدرة، أى مال به، ومدّه نحو القرية الصالحة، وضبطه بعضهم « نأى » أى بعد عن الأرض التي خرج منها.

(فاختصمت فيه ملائكة الرحمة، وملائكة العذاب، فقالت: ملائكة الرحمة: جاء تائباً، مقبلاً بقلبه إلى الله، وقالت ملائكة العذاب: إنه لم يعمل خيراً قط، فأتاهم ملك في صورة آدمى، فجعلوه بينهم، فقال: قيسوا ما بين الأرضين، فألى أيتهما كان أدنى، فهو له، فقاوسوا، فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد، فقبضته ملائكة الرحمة) في الرواية الثانية « فكان إلى القرية الصالحة، أقرب منها بشبر، فجعل من أهلها » وفي رواية البخارى « فأوحى الله إلى هذه « أى القرية الصالحة » أن تقربى، وأوحى الله إلى هذه « أى القرية السوء » أن تباعدى » فقاوسوه، فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد بشبر، ومن هذه الروايات يعلم أن قوله في الرواية الأولى « حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت » فيه مجاز المشاركة والمقاربة، أى حتى إذا كاد الطريق ينتصف، أتاه مقدمات الموت.

فقه الحديث

قال النووي: مذهب أهل العلم وإجماعهم على صحة توبة القاتل عمداً، ولم يخالف أحد منهم إلا ابن عباس، معتمداً على ظاهر قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣] قال النووي: وأما ما نقل عن بعض السلف من خلاف هذا، فمراد قائله الزجر عن سبب التوبة، لا أنه يعتقد بطلان توبته. والحديث وإن كان شرعاً لمن قبلنا، وفي الاحتجاج به خلاف، فليس موضع الخلاف، وإنما موضعه إذا لم يرد في شرعنا ما يوافقه ويقرره، فإن ورد كان شرعاً لنا بلا شك، وهذا قد ورد شرعاً به، وهو قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ...﴾ إلى قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا...﴾ [الفرقان: ٦٨-٧٠] الآية، وأما قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣] فالصواب في معناها أن جزاءه جهنم، وقد يجازى به، وقد يجازى بغيره، وقد لا يجازى، فيعفى عنه، فإن قتل عمداً مستحلاً له، بغير حق، ولا تأويل، فهو كافر مرتد، يخلد به في جهنم بالإجماع، وإن كان غير مستحل، بل معتقداً تحريمه، فهو فاسق عاص، مرتكب كبيرة، جزاؤه جهنم خالداً فيها، لكن بفضل الله تعالى وبخبره الصادق أنه لا يخلد من مات موحداً فيها، فلا يخلد هذا، ولكن قد يعفى عنه، فلا يدخل النار أصلاً، وقد لا يعفى عنه، بل يعذب كسائر العصاة الموحدين، ثم يخرج معهم إلى الجنة، ولا يخلد في النار، فهذا هو الصواب في معنى الآية، ولا يلزم من كونه يستحق أن يجازى بعقوبة مخصوصة، أن يتحتم ذلك الجزاء، وليس في الآية إخبار

بأنه يخلد فى جهنم، وإنما فيها أنها جزاؤه، أى يستحق أن يجازى بذلك، وقيل: إن المراد من قتل مستحلاً، وقيل: وردت الآية فى رجل بعينه، وقيل: المراد بالخلود طول المدة، لا الدوام، وهذه الأقوال كلها ضعيفة أو فاسدة، فالصواب ما قدمناه.

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

١- مشروعية التوبة من جميع الكبائر، ويحمل قبول توبة القاتل على أن الله تعالى يتكفل برضا خصمه.

٢- وفيه أن المفتى قد يجب بالخطأ، كذا قيل، والأولى أن يقال: إن الراهب أو العابد، قد لا يكون عالماً، فيفتى بغير الصواب.

٣- وفيه إشارة إلى قلة فطنة الراهب، لأنه كان من حقه التحرز ممن تجرأ على القتل، حتى صار له عادة، بأن لا يواجهه بخلاف مراده، وكان حقه أن يستعمل معه المعارض، مداراة عن نفسه.

٤- وفيه استحباب مفارقة التائب الموضع التى أصاب فيها الذنوب، والأصدقاء الذين ساعدوه على المعاصى، وأن يستبدل بهم صحبة أهل الخير والصلاح والعلماء والمتعبدىين الوريين، ومن يقتدى بهم، وينتفع بصحبتهم، وتؤكد بذلك تويته.

٥- وفيه أن الملائكة الموكلين ببني آدم يختلف اجتهادهم، بالنسبة إلى من يكتبونه مطيعاً أو عاصياً.

٦- وأنهم يختصمون فى ذلك، حتى يقضى الله بينهم.

٧- وفيه فضل العالم على العابد.

٨- واستدل به على أن فى بنى آدم من يصلح للحكم بين الملائكة إذا تنازعا، لأنهم قبلوا حكمه وهو فى صورة آدمى.

٩- وفيه حجة لمن أجاز التحكيم.

١٠- وأن من رضى الفريقان حكمه، فحكمه جار عليهم.

والله أعلم

(٧٦٣) باب سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفداء كل مسلم بكافر من النار

٦٠٩٢ - ٤٩/١ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه ^(٤٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، دَفَعَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا إِلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا. فَيَقُولُ: هَذَا فَكَأَنَّكَ مِنَ النَّارِ».

٦٠٩٣ - ٥٠/١ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ^(٥٠)، يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَمُوتُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا أَدْخَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ، النَّارَ، يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا» قَالَ: فَاسْتَحْلَفَهُ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، أَنْ أَبَاهُ حَدَّثَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَحَلَفَ لَهُ. قَالَ: فَلَمْ يُحَدِّثْنِي سَعِيدٌ أَنَّهُ اسْتَحْلَفَهُ. وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيَّ عَوْنِ قَوْلِهِ.

٦٠٩٤ - ٥١/٣ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ^(٥١)، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاسٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِذُنُوبٍ أَشْثَالِ الْجِبَالِ، فَيَغْفِرُهَا اللَّهُ لَهُمْ. وَيَضَعُهَا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى». فِيمَا أَحْسِبُ أَنَا. قَالَ أَبُو رُوْحٍ: لَا أَذْرِي مِمَّنِ الشُّكُّ. قَالَ أَبُو بُرْدَةَ: فَحَدَّثْتُ بِهِ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَالَ: أَبُوكَ حَدَّثَكَ هَذَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؟ قُلْتُ: نَعَمْ.

٦٠٩٥ - ٥٢/٤ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَرَّرٍ ^(٥٢) قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عُمَرَ: كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي النَّجْوَى؟ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «يُدْنِي الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رَبِّهِ عِزًّا وَجَلًّا. حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ. فَيَقْرُؤُهُ بِذُنُوبِهِ. فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُ؟ فَيَقُولُ: أَيْ رَبِّ! أَعْرِفُ. قَالَ: فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ. فَيُعْطَى صَحِيفَةً حَسَنَاتِهِ. وَأَمَّا الْكُفَّارُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَيَّ اللَّهُ».

(٤٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى
(٥٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ عَوْنًا وَسَعِيدَ بْنَ أَبِي بُرْدَةَ حَدَّثَاهُ أَنَّهُمَا شَهِدَا
أَبَا بُرْدَةَ يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ
- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ عَفَّانَ وَقَالَ عَوْنُ بْنُ عُمَيْرٍ
(٥١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَمَادِ بْنِ جَلَّةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ حَدَّثَنَا حَرَبِيُّ بْنُ عَمَارَةَ حَدَّثَنَا شَدَّادُ أَبُو طَلْحَةَ الرَّاسِبِيُّ عَنْ عَيْلَانَ بْنِ
جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ
(٥٢) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَرَّرٍ

المعنى العام

خلق الله الجنة، تتسع لجميع أفراد الإنس والجن، ومن شاء من المخلوقين، وخلق النار تتسع لجميع أفراد الإنس والجن، ومن شاء من المخلوقين. وكأن لكل من المخلوقين مكانا في الجنة، ومكانا في النار، لكن شاءت حكمته أن يكون للجنة أهلها من الطائعين، وللنار أهلها من العاصين، ونتيجة لذلك يحتل أهل الجنة في الجنة مكان العاصين الذين أدخلوا النار، ويحتل أهل النار في النار مكان الطائعين الذين أدخلوا الجنة، وكأن أهل النار فكوا أهل الجنة من سجنهم الذي كان ينتظرهم في النار، وكأن أهل الجنة حملوا أهل النار أوزارهم وسيئاتهم التي غفرها الله لهم.

هذا ما تصوره الأحاديث في توريث الجنة والنار، وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢].

المباحث العربية

(إذا كان يوم القيامة) « كان » تامة، و« يوم القيامة » فاعل، أى إذا جاء وحصل يوم القيامة.

(دفع الله عز وجل إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا، فيقول: هذا فكاكك من النار)

وفى الرواية الثانية « لا يموت رجل مسلم، إلا أدخل الله مكانه النار يهودياً أو نصرانياً ».

وفى الرواية الثالثة « يضىء يوم القيامة ناس من المسلمين، بذنوب أمثال الجبال، فيغفرها الله لهم، ويضعها على اليهود والنصارى » قال النووي: الفكاك، بفتح الفاء وكسرهما، والفتح أفصح وأشهر، وهو الخلاص والفداء.

قال: ومعنى هذا الحديث ما جاء فى حديث أبى هريرة « لكل أحد منزل فى الجنة، ومنزل فى النار، فالؤمن إذا دخل الجنة، خلفه الكافر فى النار، لاستحقاق ذلك بكفره، فمعنى أن يقال له « هذا فكاكك من النار » أنك كنت معرضاً لدخول النار، وهذا فكاكك، لأن الله تعالى قدر لها عدداً يملؤها، فإذا دخلها الكفار بكفرهم وذنوبهم، صاروا فى معنى الفكاك للمسلمين.

ثم قال: وأما معنى « يضىء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب » فهو أن الله تعالى يغفر تلك الذنوب للمسلمين، ويسقطها عنهم، ويضع على اليهود والنصارى مثلها بكفرهم وذنوبهم، فيدخلهم النار بأعمالهم، لا بذنوب المسلمين.

قال: ولا بد من هذا التأويل، لقوله تعالى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] وأما قوله « ويضعها » فمجاز، والمراد يضع عليهم مثلها بذنوبهم، لكن لما أسقط سبحانه وتعالى عن المسلمين سيئاتهم، وأبقى على الكفار سيئاتهم، صاروا فى معنى من حمل إثم الفريقين، لكونهم حملوا الإثم الباقى، وهو إثمهم، قال: ويحتمل أن يكون المراد أتماً كان للكفار سبب فيها، بأن سنوها، فتسقط

عن المسلمين بعفو الله تعالى، ويوضح على الكفار مثلها، لكونهم سنوها، ومن سن سنة سيئة، كان عليه مثل وزر كل من يعمل بها. والله أعلم.

فقه الحديث

نكتفي بما ذكرناه في المباحث العربية والمعنى العام.

والله أعلم

(٧٦٤) باب حديث توية كعب بن مالك وصاحبيه

٦٠٩٦ - ٥٣ عن ابن شهاب^(٥٣) قَالَ: ثُمَّ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ تَبُوكَ. وَهُوَ يُرِيدُ الرُّومَ وَنَصَارَى الْعَرَبِ بِالشَّامِ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ؛ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ كَانَ قَائِدَ كَعْبٍ، مِنْ بَيْتِهِ، حِينَ عَمِيَ. قَالَ: سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حَدِيثَهُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ. قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ: لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا قَطُّ. إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ. غَيْرَ أَنِّي قَدْ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ. وَلَمْ يُعَاتِبْ أَحَدًا تَخَلَّفَ عَنْهُ. إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ يُرِيدُونَ عِيرَ قُرَيْشٍ. حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ، عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ. وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ. حِينَ تَوَاقَفْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَا أَحْبَبُّ أَنْ لِي بِهَا مَشْهَدٌ بَدْرٍ. وَإِنْ كَانَتْ بَدْرٌ أَذْكَرَ فِي النَّاسِ مِنْهَا. وَكَانَ مِنْ خَبْرِي، حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، أَنِّي لَمْ أَكُنْ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ. وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُ قَبْلَهَا رَاحِلَتَيْنِ قَطُّ. حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ. فغَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَرِّ شَدِيدٍ. وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَقَارًا. وَاسْتَقْبَلَ عَدُوًّا كَثِيرًا. فَجَلَا لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرُهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةَ غَزْوِهِمْ. فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِمُ الَّذِي يُرِيدُ. وَالْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَثِيرٌ. وَلَا يَجْمَعُهُمْ كِتَابٌ حَافِظٌ (يُرِيدُ بِذَلِكَ الدِّيُونَ) قَالَ كَعْبٌ: فَقَلَّ رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ، يَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ سَيَخْفَى لَهُ، مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ وَحْيٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ وَالظَّلَالُ. فَأَنَا إِلَيْهَا أَصْعَرُ. فَتَجَهَّزَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ. وَطَفِقتُ أُعْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ. فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا. وَأَقُولُ فِي نَفْسِي: أَنَا قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ، إِذَا أَرَدْتُ. فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَّادِي بِي حَتَّى اسْتَمَرَّ بِالنَّاسِ الْجِدُّ. فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَادِيًا وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ. وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جِهَازِي شَيْئًا. ثُمَّ عَدَوْتُ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا. فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَّادِي بِي حَتَّى اسْرَعُوا وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ. فَهَمَمْتُ أَنْ أُرْتَجَلَ فَأَدْرِكَهُمْ. فَيَا لَيْتَنِي فَعَلْتُ. ثُمَّ لَمْ يُقَدِّرْ ذَلِكَ لِي. فَطَفِقتُ، إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ، بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَحْزَنُنِي أَنِّي لَا أَرَى لِي أَسْوَةً. إِلَّا رَجُلًا مَعْمُومًا عَلَيْهِ فِي النَّفَاقِ. أَوْ رَجُلًا مِمَّنْ عَذَرَ اللَّهُ مِنَ الضُّعَفَاءِ. وَلَمْ يَذْكَرْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ فَقَالَ، وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ بِتَبُوكَ: «مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ؟» قَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمْةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! حَيْسَةَ بُرْدَاهُ وَالنَّظْرُ فِي عِطْفِيهِ. فَقَالَ لَهُ

(٥٣) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَرْحِ مَوْلَى بَنِي أُمَيَّةَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ! بِنَسِّ مَا قُلْتِ. وَاللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ رَأَى رَجُلًا مَبِيتًا يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ» فَإِذَا هُوَ أَبُو خَيْثَمَةَ الْأَنْصَارِيُّ. وَهُوَ الَّذِي تَصَدَّقَ بِصَاعِ التَّمْرِ حِينَ لَمَزَهُ الْمُنَافِقُونَ. فَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ: فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَوَجَّهَ قَافِلًا مِنْ تَبُوكَ، حَضَرَنِي بَنِي. فَطَفِيفْتُ أَتَذَكَّرُ الْكُذِبَ وَأَقُولُ: بِمِ أَخْرَجُ مِنْ سَخَطِهِ عَدَا؟ وَأَسْتَعِينُ عَلَى ذَلِكَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ مِنْ أَهْلِي. فَلَمَّا قِيلَ لِي: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَظْلَمَ قَادِمًا، زَاحَ عَنِّي الْبَاطِلُ. حَتَّى عَرَفْتُ أَنِّي لَنْ أَنْجُو مِنْهُ بِشَيْءٍ أَبَدًا. فَأَجْمَعْتُ صِدْقَهُ. وَصَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَادِمًا. وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ، بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَرَكَعَ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ. ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ. فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ. فَطَفِيفُوا يَغْتَدِرُونَ إِلَيْهِ. وَيَخْلِفُونَ لَهُ. وَكَانُوا بِضَعَّةٍ وَتَمَائِينَ رَجُلًا. فَقِيلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمُ. وَبَابِعُهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ. وَوَكَّلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ. حَتَّى جَنَّتْ. فَلَمَّا سَلِمْتُ تَبَسُّمٌ تَبَسُّمُ الْمُغْضَبِ ثُمَّ قَالَ: «تَعَالَى» فَجِئْتُ أَمْشِي حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ. فَقَالَ لِي: «مَا خَلَّفَكَ؟ أَلَمْ تَكُنْ قَدْ ابْتَعْتَ ظَهْرَكَ؟» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي، وَاللَّهِ! لَوْ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، لَرَأَيْتُ أَنِّي سَأَخْرَجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعَذْرٍ. وَلَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا. وَلِكَيْفِي، وَاللَّهِ! لَقَدْ عَلِمْتُ، لَئِنْ حَدَّثْتُكَ الْيَوْمَ حَدِيثَ كَذِبٍ تَرْضَى بِهِ عَنِّي، لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ. وَلَئِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ، إِنِّي لَأَرْجُو فِيهِ عِقَابَ اللَّهِ. وَاللَّهِ! مَا كَانَ لِي عَذْرٌ. وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ. فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِيكَ» فَقُمْتُ. وَتَارَ رِجَالٌ مِنْ بَنِي سَلِيمَةَ فَاتَّبَعُونِي. فَقَالُوا لِي: وَاللَّهِ! مَا عَلِمْنَاكَ أَذْبَتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا. لَقَدْ عَجَزْتَ فِي أَنْ لَا تَكُونَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، بِمَا اعْتَذَرَ بِهِ إِلَيْهِ الْمُخَلَّفُونَ. فَقَدْ كَانَ كَأَنَّكَ كَأَنَّكَ. اسْتَغْفَارُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكَ. قَالَ: فَوَاللَّهِ! مَا زَالُوا يُؤْتُونَنِي حَتَّى أُرَدْتُ أَنْ أَرْجِعَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَأَكْذَبَ نَفْسِي. قَالَ: ثُمَّ قُلْتُ لَهُمْ: هَلْ لَقِيْتُمْ هَذَا مَعِيَ مِنْ أَحَدٍ؟ قَالُوا: نَعَمْ. لَقِيْتَهُ مَعَكَ رَجُلَانِ. قَالَا مِثْلَ مَا قُلْتِ. فَقِيلَ لَهُمَا مِثْلَ مَا قِيلَ لَكَ. قَالَ: قُلْتُ: مَنْ هُمَا؟ قَالُوا: مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعَةَ الْعَامِرِيُّ، وَهِيَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ. قَالَ: فَذَكَرُوا لِي رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ قَدْ شَهِدَا بِسَدْرًا، فِيهِمَا أَسْوَةٌ. قَالَ: فَمَضَيْتُ حِينَ ذَكَرُوهُمَا لِي. قَالَ: وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمِينَ عَنِ كَلَامِنَا، أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ، مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ. قَالَ: فَاجْتَنَبْنَا النَّاسَ. وَقَالَ: تَغَيَّرُوا لَنَا حَتَّى تَنَكَّرْتَ لِي فِي نَفْسِي الْأَرْضِ. فَمَا هِيَ بِالْأَرْضِ الَّتِي أُعْرِفُ. فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً. فَأَمَّا صَاحِبَايَ فَاسْتَكَاْنَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا بَيْنَكِيَانِ، وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ أَشَبَّ الْقَوْمِ وَأَجَلَدَهُمْ. فَكُنْتُ أَخْرَجُ فَأَشْهَدُ الصَّلَاةَ وَأَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ. وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فَأَسْلَمَ عَلَيْهِ، وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ. فَأَقُولُ فِي نَفْسِي: هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلَامِ، أَمْ لَا؟ ثُمَّ أَصَلِّي قَرِيبًا مِنْهُ وَأَسَارِقُهُ النَّظَرَ. فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي نَظَرَ إِلَيَّ. وَإِذَا انْتَفَتُ نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي. حَتَّى إِذَا طَالَ ذَلِكَ عَلَيَّ مِنْ جَفْوَةِ الْمُسْلِمِينَ، مَثَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ. فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَوَاللَّهِ مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ. فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا قَتَادَةَ! أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ! هَلْ تَعْلَمَنَّ أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ؟ قَالَ: فَسَكَتَ. فَعُدْتُ فَنَاشِدْتُهُ. فَسَكَتَ. فَعُدْتُ فَنَاشِدْتُهُ. فَقَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَفَاصَتْ عَيْنَايَ، وَتَوَلَّيْتُ، حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ. فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي فِي سُوقِ الْمَدِينَةِ، إِذَا نَبْطِي مِنْ نَبْطِ أَهْلِ الشَّامِ، مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ. يَقُولُ مَنْ يَدُلُّ عَلَيَّ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ. قَالَ: فَطَفِقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ إِلَيَّ. حَتَّى جَاءَنِي فَدَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكِ عَسَانَ. وَكُنْتُ كَاتِبًا. فَقَرَأْتُهُ فَإِذَا فِيهِ: أَمَا بَعْدُ. فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ. وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بَدَارَ هَوَانٍ وَلَا مَضِيعَةً. فَالْحَقُّ بِنَا نُوَاسِكَ. قَالَ: فَقُلْتُ، حِينَ قَرَأْتَهَا: وَهَذِهِ أَيْضًا مِنَ الْبِلَاءِ. فَتَيَامَمْتُ بِهَا التَّسَوَّرَ فَسَجَرْتُهَا بِهَا. حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ مِنَ الْخَمْسِينَ، وَاسْتَلَيْتُ الْوُحْيَ، إِذَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَأْتِينِي فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزَلَ امْرَأَتَكَ. قَالَ: فَقُلْتُ: أَطْلَقُهَا أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟ قَالَ: لَا. بَلْ اعْتَزَلْهَا. فَلَا تَقْرَبْهَا. قَالَ: فَأَرْسَلَ إِلَيَّ صَاحِبِي بِمِثْلِ ذَلِكَ. قَالَ: فَقُلْتُ لَامْرَأَتِي: الْحَقِّي بِأَهْلِكَ فَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ. قَالَ: فَجَاءَتِ امْرَأَةُ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَتْ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ. فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أُخْدَمَهُ؟ قَالَ: «لَا. وَلَكِنْ لَا يَقْرَبُكَ» فَقَالَتْ: إِنَّهُ، وَاللَّهِ! مَا بِهِ حَرَكَةٌ إِلَى شَيْءٍ. وَاللَّهِ! مَا زَالَ يَتَّبِعِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ. إِلَيَّ يَوْمِهِ هَذَا. قَالَ: فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي: لَوْ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي امْرَأَتِكَ؟ فَقَدْ أُذِنَ لَامْرَأَةِ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدَمَهُ. قَالَ: فَقُلْتُ: لَا اسْتَأْذِنَ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَمَا يُدْرِينِي مَاذَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا اسْتَأْذَنَتْ فِيهَا، وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ. قَالَ: فَلَبِثْتُ بِذَلِكَ عَشْرَ لَيَالٍ. فَكَمَلْنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينَ نُهِيَ عَنِ كَلَامِنَا. قَالَ: ثُمَّ صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا. فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عَلَى الْحَالِ النَّبِيِّ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَّا. قَدْ ضَاقَتْ عَلَيَّ نَفْسِي وَضَاقَتْ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِمَا رَحِيتُ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ أَوْفَى عَلَيَّ سَلَعٍ يَقُولُ، بِأَعْلَى صَوْتِهِ: يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ! أَبَشِيرُ. قَالَ: فَحَرَرْتُ سَاجِدًا. وَعَرَفْتُ أَنَّ قَدْ جَاءَ فَرَجٌ. قَالَ: فَأَازَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا، حِينَ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ. فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا فَذَهَبَ قَبْلَ صَاحِبِي مُبَشِّرُونَ. وَرَكَضَ رَجُلٌ إِلَيَّ فَرَسًا. وَسَعَى سَاعٍ مِنْ أَسْلَمَ قِبَلِي. وَأَوْفَى الْجَبَلِ. فَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ. فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي. فَتَزَعَّتْ

لَهُ تَوْبِيَّ فَكَسَوْتُهُمَا إِيَّاهُ بِبِشَارَتِهِ. وَاللَّهِ! مَا أَمَلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ. وَاسْتَعْرَتْ تَوْبِيَّ فَلَيْسَتْهُمَا. فَانْطَلَقْتُ أَنَا مُمُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. يَتَلَقَّانِي النَّاسُ فَوْجًا فَوْجًا، يُهْتَبُونَ بِالتَّوْبَةِ وَيَقُولُونَ: لَيْتَنُكَ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ. حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَحَوْلَهُ النَّاسُ. فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ يُهْرُولُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَأَنِي. وَاللَّهِ! مَا قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرَهُ. قَالَ: فَكَانَ كَعْبٌ لَا يَنْسَاهَا لِطَلْحَةَ. قَالَ كَعْبٌ: فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهَهُ مِنَ السُّرُورِ وَيَقُولُ: «أَبَشِّرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدْتِكَ أُمَّكَ» قَالَ: فَقُلْتُ: أَمِنْ عِنْدِكَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «لَا. بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَبَارَ وَجْهَهُ. كَأَنَّ وَجْهَهُ قِطْعَةٌ قَمَرٍ. قَالَ: وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ. قَالَ: فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ مِنْ تَوْبِيَّ أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ ﷺ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ. فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ» قَالَ: فَقُلْتُ: فَإِنِّي أَمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْرٍ. قَالَ: وَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَنْجَانِي بِالصَّدَقِ. وَإِنَّ مِنْ تَوْبِيَّ أَنْ لَا أَحَدِّثَ إِلَّا صِدْقًا مَا بَقِيَتْ. قَالَ: فَوَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ أَنْ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي صِدْقِ الْحَدِيثِ، مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا، أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلَانِي اللَّهُ بِهِ. وَاللَّهِ! مَا تَعَمَّدَتْ كَذِبَةً مُنْذُ قُلْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِلَى يَوْمِي هَذَا. وَإِنِّي لأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ فِيمَا بَقِيَ. قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ ﴿٢﴾ حَتَّى بَلَغَ ﴿٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٤﴾ قَالَ كَعْبٌ: وَاللَّهِ! مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ قَطُّ، بَعْدَ إِذْ هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ أَعْظَمَ فِي نَفْسِي، مِنْ صِدْقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. أَنْ لَا أَكُونَ كَذْبُتُهُ فَأَهْلِكَ كَمَا هَلَكَ الَّذِينَ كَذَّبُوا. إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلَّذِينَ كَذَّبُوا، حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيَ، شَرًّا مَا قَالَ لِأَحَدٍ. وَقَالَ اللَّهُ: ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِعَرْضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِعَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِن تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢﴾ قَالَ كَعْبٌ: كُنَّا خُلَفْنَا، أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ، عَنْ أَمْرِ أَوْلِيكَ الَّذِينَ قَبَلْ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَلَفُوا لَهُ. فَيَايَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ. وَأَرْجَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْرَنَا حَتَّى قَضَى فِيهِ. فَبِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴿١﴾. وَلَيْسَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِمَّا خُلِفْنَا، تَخَلَّفْنَا عَنِ الْعَزْوِ. وَإِنَّمَا هُوَ تَخْلِيفُهُ إِيَّانَا، وَإِرْجَاؤُهُ أَمْرَنَا، عَمَّنْ خَلَفَ لَهُ وَاعْتَدَرَ إِلَيْهِ فَقَبِلَ مِنْهُ.

- عَنِ الزُّهْرِيِّ^(٥٤) سَوَاءً.

٦٠٩٧- ٥٤. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ^(٥٤) يُحَدِّثُ حَدِيثَهُ، حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ. وَزَادَ فِيهِ عَلَى يُونُسَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَلَمًا يُرِيدُ غَزْوَةَ إِلا وَرَى بِغَيْرِهَا. حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ: وَلَمْ يَذْكَرْ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ، أَبَا خَيْثَمَةَ وَلِحُوقَهُ بِالنَّبِيِّ ﷺ.

٦٠٩٨- ٥٥. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ^(٥٥)، وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبَّ عَلَيْهِمْ، يُحَدِّثُ؛ أَنَّهُ لَمْ يَتَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا قَطُّ. غَيْرَ غَزْوَتَيْنِ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ: وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاسٍ كَثِيرٍ يَزِيدُونَ عَلَى عَشْرَةِ آلَافٍ. وَلَا يَجْمَعُهُمْ دِيوَانٌ حَافِظٌ.

المعنى العام

أمثلة حية للتوبة وقبولها، فقاتل المائة نفس قبلت توبته بدون جهد، وبدون عمل صالح، والمخلفون الثلاثة قبلت توبتهم بعد جهاد نفسى، وعقوبة دنيوية قاسية، وأيام مريرة.

ذلك ليجمع المسلم بين الخوف والرجاء، لا يطمع طمع اغترار ببناء على قاتل المائة، وإنما يخاف ويعمل، ويندم، ويعزم، ويكفر عن ذنوبه بالحسنات.

وهنا مثال حتى آخر للقائد الحكيم، نرى فيه الرسول الرؤوف الرحيم، الذى يعز عليه عنتنا ومشقتنا الحريص على يسرنا، يحزم - بوحى من ربه - ويعاقب عقوبات نفسية مادية قاسية.

ومثال حتى آخر أن الفتنة والابتلاء قد تصيب من لم يذنب، إبلا ما للمذنب، فقد جوزيت الزوجات بجريرة الأزواج.

ومثال حتى كبير فى التزام الرعية بحكم الحاكم، وتنفيذه بدقة، ولو كان فيه ما فيه لآلام الأحبة والأقربين.

(٥٤) وَحَدِيثِهِ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُجَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلِ بْنِ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَوَاءً.

(٥٤) وَحَدِيثِي عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمِ بْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عُمَيْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدَ كَعْبِ حِينَ عَمِّي قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حَدِيثَهُ

(٥٥) وَحَدِيثِي سَلْمَةُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ عُمَيْدِ اللَّهِ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَمِّهِ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدَ كَعْبِ حِينَ أُصِيبَ بِبَصْرَةَ وَكَانَ أَعْلَمَ قَوْمِهِ وَأَوْعَاهُمْ لِأَحَادِيثِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ

ونكتفى بذلك اعتماداً على البيان والتوضيح الآتى فى شرح الحديث.

المباحث العربية

(غزا رسول الله ﷺ غزوة تبوك) أى أراد أن يغزو، وهى الأمة للغزو، وكانت فى شهر رجب سنة تسع من الهجرة، و« تبوك » مكان معروف فى نصف الطريق بين المدينة ودمشق، وتسمى غزوة العسرة.

(وهو يريد الروم، ونصارى العرب، بالشام) ذكر ابن سعد أنه بلغ المسلمين من الأنباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جمعت جموعاً، وأجلبت معهم لحم وجذام وغيرهم من متنصرة العرب، وجاءت مقدمتهم إلى اليلقاء، وعند الطبرانى « كانت نصارى العرب قد كتبت إلى هرقل: إن هذا الرجل الذى خرج، يدعى النبوة، هلك وأصابتهم سنون، فهلكت أموالهم، فبعث رجلاً من عظمائهم، وجهن معه أربعين ألفاً، فبلغ النبي ﷺ ذلك، ولم يكن للناس قوة ».

وذكر البيهقى فى الدلائل: « أن اليهود قالوا: يا أبا القاسم، إن كنت صادقاً، فالحق بالشام، فإنها أرض المحشر، وأرض الأنبياء، فغزا تبوك، لا يريد إلا الشام، فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيْسَتُمْفِرُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجْكَ مِنْهَا ﴾ [الإسراء: ٧٦].

(أن عبد الله بن كعب بن مالك كان قائد كعب من بنيه، حين عمى) كعب بن مالك أنصارى، خزرجى، سلمى، غلب عليه فى الجاهلية أمر الشعر، أسلم وشهد العقبة، وكان أحد بشعراء رسول الله ﷺ الذين كانوا يردون الأذى عنه، وغلب على شعره تخويف الكفار من قوة المسلمين، ويقال: إن دوساً أسلمت، فرقاً وخوفاً من قول كعب بن مالك:

قضينا من تهامة كل وتسر .: وخبير، ثم أعمدنا السيوفاً

نخيرها، ولو نطقت لقاتل .: قواطعهن: دوساً أو ثقيفاً

فقاتل دوس: انطلقوا إلى محمد وأسلموا وخذوا لأنفسكم، لا ينزل بكم ما نزل بثقيف. آخى رسول الله ﷺ بينه وبين طلحة بن عبيد الله، حين آخى بين المهاجرين والأنصار، روى أنه قال: يا رسول الله، ماذا ترى فى الشعر؟ فقال رسول الله ﷺ: « المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه ». وروى أنه قال:

جاءت سخينة، كى تغالب ربيها .: فليغلبن مغالب الغلاب

فقال له رسول الله ﷺ: « لقد شكرك الله - يا كعب - على قولك هذا ».

عمى فى أواخر عمره، وتوفى بالمدينة وسنه خمس وسبعون سنة، سنة اثنتين وخمسين. فى عهد معاوية.

(سمعت كعب بن مالك، يحدث حديثه، حين تخلف عن رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك) « حين تخلف » ليست ظرفاً لسمعت، ولا ليحدث، وإنما هى حال من « حديثه » أى حديثه وقصته الواقعة وقت تخلفه.

(لم أتخلف عن رسول الله ﷺ فى غزوة غزاهما قط، إلا فى غزوة تبوك، غير أنى قد تخلفت فى غزوة بدر) وسيعتذر عن تخلفه عن غزوة بدر، ثم يحكى قصة تبوك، واستخدام أسلوب اللف والنشر المشوش، فقدم « تبوك » أولاً لأهميتها ولأنها صاحبة المقام، وقدم عذر بدر، لأنها الأولى فى الواقع، ولطول كلامه عن تبوك. وذكر هذه الجملة توطئة لتقدير جهاده وقبول اعتذاره، وقد شهد الغزوات كلها - كما قال - عدا بدر وتبوك.

(ولم يعاتب أحداً تخلف عنه) فاعل « يعاتب » ضمير رسول الله ﷺ.

(إنما خرج رسول الله ﷺ والمسلمون، يريدون عير قريش، حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد) هذا اعتذاره عن تخلفه عن بدر، وأنه لم يعاتب متخلف، إذ لم تكن عزيمة، فلا عتب عليه فى تخلفه، على أنه كان قد قدم منقبة قبلها، تغطى ضياع فضل بدر عليه، وهى:

(ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة، حين تواتقنا على الإسلام، وما أحب أن لى بها مشهد بدر، وإن كانت بدر أنكر فى الناس منها) العقبة معروفة فى طرف منى، وهى التى يضاف إليها حجرة العقبة، وباع الرسول ﷺ أهل المدينة بيعتين فى عامين الأول بايع فيها ستة نفر من الخزرج، ثلاثة منهم من بنى سلمة، قبيلة كعب بن مالك، ولم يكن فيهم كعب. وباع فى البيعة الثانية ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين، حضرها كعب ﷺ، وكلهم من الأنصار، ومعنى قوله « حين تواتقنا على الإسلام » أى حين تبايعنا عليه وتعاهدنا ولم يذكر الإيواء الوارد فى هذه البيعة تأدياً، ومعنى قوله « وإن كانت بدر أنكر فى الناس منها » أى وإن كانت بدر أشهر عند الناس بالفضل والذكر.

(وكان من خبرى حين تخلفت... أنى لم أكن قط أقوى ولا أيسر منى، حين تخلفت عنه ... إلخ) أى لا عذر لى من حيث الصحة والمرض، ولا من حيث القدرة المالية، فقد كان شاباً قوياً لم يتجاوز الثالثة والثلاثين، وكان يملك راحتين، كان من السهل أن يجاهد بواحدة، ويحمل عدداً من المسلمين على راحلة، وقد عذر الله تعالى غير القادر صحياً أو مالياً، فقال ﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَرْحَاءً أَلَا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴾ [التوبة: ٩١-٩٢] أى فلا عذر لى من هذه الناحية، وهذه مصادقة حميدة، مع النفس، ومع الغير، ثم زاد المسئولية وعدم العذر بأمور أخرى، هى:

الأولى: أن زمنها كان شديد الحرارة، فالجهاد فيها كبير الأجر، لما فيها من المشقة.

ثانياً: أن ميدانها بعيد، يحتاج سفرًا طويلًا.

الثالث: أن طريقها صحراء ومفازة مهلكة.

الرابع: أن عدوها كبير العدد والعدد والشوكة.

الخامس: أن رسول الله ﷺ لم يستخدم التورية بموعد ومكان هذه الغزوة، كما كان يفعل، بل جلا الأمر، وصرح به للمسلمين ليأخذوا الأهبة.

« جلا » بتخفيف اللام، أى كشف وبين وأوضح.

السادس: أن كثرة المسلمين الخارجين، تجعل من الصعب كشف المتخلف، إذ لم يكن هناك ديوان، يحصى من حضروا من غاب، مما يسمح للمنافقين بالتقاعس، ويوجب على المجاهد المخلص أن لا يتخلف لأنه يتعامل مع الله العليم الخبير. قال كعب: « والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير، ولا يجمعهم كتاب حافظ، فقل رجل يريد أن يتغيب يظن أن ذلك سيخفى له، ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل ». « فقل » بفتح الفاء والقاف وتشديد اللام، أى فبعض من تسول له نفسه بالغياب يظن أن غيابه لا ينكشف، قال القاضى عياض: هكذا هو فى جميع نسخ مسلم وصوابه « أن لا يظن » بزيادة « ألا » وفى رواية البخارى « فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفى له »، وفى ملحق الرواية « وغزا رسول الله ﷺ بناس كثير، يزيدون على عشرة آلاف، ولا يجمعهم ديوان حافظ ».

السابع: أن موعد هذه الغزوة كان مناسباً، إذ كانت الثمار قد طابت، ويمكن حمل الأزواد منها، « فأنا إليها أصعر » بضم العين، أى أميل، وفى مسند أحمد « وأنا أقدر شئ - فى نفسى - على الجهان وخفة الحاذ » أى وخفة الحال.

(**وطفقت أعدواكى أتجهز معهم... إلخ**) بيان لسبب عدم خروجه معهم، وأنه الكسل وعدم التوفيق، ولا شئء سواه.

(**ولم أقض من جهازى شيئاً**) بفتح الجيم وكسرهما، أى أهبة سفرى.

(**حتى أسرعوا، وتفارط الغزو**) أى حتى تقدم الغزاة، فسبقوا وفاتوا.

(**يحزننى أنى لا أرى لى أسوة إلا رجلا مغموصاً عليه فى النفاق**) أى متهما به، مطعوناً عليه فى دينه، وقيل: معناه مستحقراً، يقال: أغمصت فلانا إذا استحققرته.

(**ولم يذكرنى رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك**) قال النووى: فى أكثر النسخ « تبوكا » بالنصب وكذا هو فى نسخ البخارى، وكأنه صرفها لإرادة الموضع، دون البقعة.

(**فقال رجل من بنى سلمة: حبسه برداه، والنظر فى عطفه**) بنو سلمة قوم كعب،

والعطف الجانب، يتهمه الرجل بأن الذى حبسه إعجابه بنفسه، وكبره، ودافع عنه معاذ، فقال: بئس ما قلت: ما علمنا عليه إلا خيراً.

(فسكت رسول الله ﷺ، فبينما هو على ذلك رأى رجلاً مبيضاً) بالياء المشددة المكسورة مع ضم الميم وفتح الباء، أى لابساً البياض.

(يزول به السراب) أى يتحرك به السراب وينهض، من إسرعه وإقدامه.

(فقال رسول الله ﷺ: كن أبا خيثمة، فإذا هو أبو خيثمة الأنصارى) قال النووي: قيل: معناه. أنت أبو خيثمة، قال ثعلب: والعرب تقول: كن زيداً، أى أنت زيد. وكأن رسول الله ﷺ شبه عليه ببعض الصفات، فقالها بالعرفافة وشدة الفطنة، وقال القاضى عياض: الأشبه عندى أن « كن » هنا للتحقق والوجود، أى لتوجد يا هذا الشخص أبا خيثمة حقيقة، قال صاحب التحرير: تقديره: اللهم اجعله أبا خيثمة.

(وهو الذى تصدق بصاع التمر حين لمزه المنافقون) قصتها أن النبى ﷺ قام مقاماً فى الناس فأمرهم بالصدقة، فقام عبد الرحمن بن عوف، فقال: يارسول الله، عندي ثمانية آلاف، تركت منها أربعة لعيالى، وجئت بأربعة، أقدمها إلى الله تعالى، فتكاثر المنافقون ما جاء به، ونسبوه للرياء، وجاء عاصم بن عدى الأنصارى، فقال: يارسول الله، عندي سبعون وسقاً من تمر، أقدمها إلى الله تعالى، فتكاثر المنافقون ما جاء به، ثم قام أبو خيثمة، وقيل: قام رجل من الأنصار اسمه الحباب وكنيته أبو عقيل، والأول أولى وهو الذى فى الصحيح، فقال: يارسول الله، مالى من مال، غير أنى أجرت نفسى البارحة من بنى فلان على صاعين من تمر، فتركت صاعاً لعيالى، وجئت بصاع، أقربه إلى الله تعالى، فلمزه المنافقون، وتغامزوا عليه، وقالوا: جاء أهل الإبل بالإبل، وجاء أهل الفضة بالفضة، وجاء هذا بتمرات يحملها، فأنزل الله تعالى ﴿ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ [التوبة: ٧٩].

وقد روى الطبرانى من حديث أبى حنيفة قال: « تخلفت عن رسول الله ﷺ، فدخلت حائطاً، فرأيت عريشاً قد رث بالماء، ورأيت زوجتى، فقلت: ما هذا بإنصاف، رسول الله ﷺ فى السموم والحرور، وأنا فى الظل والنعيم؟ فقممت إلى ناضح لى، وتمرات، فخرجت، فلما طلعت على العسكر، فرأى الناس، قال النبى ﷺ: كن أبا خيثمة، فجئت، فدعا لى. »

يذكر كعب قصة أبى خيثمة فى حديثه، ليزيد نفسه تأنيباً، مقارناً بين موقفه هو وتخلفه مع القدرة، وموقف أبى خيثمة ومبادرته مع الجهد، وعدم القدرة.

(فلما بلغنى أن رسول الله ﷺ، قد توجه قافلاً من تبوك، حضرني بئى) بفتح الباء وتشديد الشاء المكسورة، وهو أشد الحزن.

(فطفقت أتذكر الكذب، وأقول: بم أخرج من سخطه غداً؟ ... فلما قيل لى: إن

رسول الله ﷺ قد أظلم قادمًا، زاح عنى الباطل... فأجمعت صدقه (أى جزمت بذلك، وعقدت عليه عزمى وقصدى، وفى رواية « وعرفت أنه لا ينجينى منه إلا الصدق ».

(حتى جئنت، فلما سلمت تبسم تبسم المغضب، ثم قال: تعال. فجئنت أمشى، حتى جلست بين يديه، فقال لى: ما خلفك؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟) أى اشتريت راحتك وأعدتها للخروج؟ وفى رواية « فأعرض عنى، فقلت: يابنى الله، لم تعرض عنى؟ فوالله ما نافقت، ولا ارتبت، ولا بدلت؟ قال: فما خلفك؟ ».

(ولقد أعطيت جدلا) أى فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن عهدة ماينسب إلى بما يقبل، ولا يرد.

(ولئن حدثتك حديث صدق، تجد علىّ فيه، إنى لأرجو فيه عقبي الله. والله ما كان لى عذر...) « تجد علىّ فيه » بكسر الجيم وتخفيف الدال، أى تغضب، وإنى أرجو أن يعقبني الله خيرا، وأن يثبتني عليه.

(قال رسول الله ﷺ: أما هذا فقد صدق، فقم، حتى يقضى الله فيك. فقامت... فوالله ما زالوا يؤثبوننى، حتى أردت أن أرجع... فأكذب نفسى) أى أخذوا يلوموننى أشد اللوم.

(قالوا: مرارة بن ربيعة العامرى، وهلال بن أمية الواقفى) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ مسلم « العامرى » وأنكره العلماء، وقالوا: هو غلط، وصوابه « العمري » بفتح العين وإسكان الميم، من بنى عمرو بن عوف، وأما قوله « مرارة بن ربيعة » فكذا وقع فى نسخ مسلم، وفى البخارى « ابن الربيع » قال ابن عبد البر: يقال بالوجهين.

قيل: كان سيب تخلف ابن ربيعة أنه كان له حائط، فزهى، فقال فى نفسه: قد غزوت قبلها، فلو أقمت عامى هذا؟ فلما تذكر ذنبه، قال: اللهم إنى أشهدك أنى قد تصدقت به فى سبيلك، وقيل: سبب تخلف هلال أنه كان له أهل تفرقوا، ثم اجتمعوا فرعب فى الإقامة معهم بعد قراق طويل، فلما تذكر ذنبه، قال: اللهم! لك علىّ أن لا أرجع إلى أهل ولا مال.

(أيها الثلاثة) قال القاضى: هو بالرفع، وموضعه نصب على الاختصاص.

(حتى تنكرت لى فى نفسى الأرض) معناه تغير علىّ كل شىء، حتى الأرض، فإنها توحشت علىّ.

(حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة) أى علوته، وصعدت سوره.

(أنشدك بالله) بفتح الهمزة وضم الشين، أى أسألك الله، وأصله من النشيد، وهو الصوت.

(إذا نبطى من نبط أهل الشام) النبط والأنباط والنبيط فلاحو العجم.

(ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة، فالحق بنا نواسك) « المضيعة » بكسر الصاد، وبإسكانها وفتح الياء، لغتان، أى فى موضع يضيع فيه حقه، وقوله « نواسك » بالجزم فى جواب الأمر، وفى نسخة « نواسيك » أى ونحن نواسيك.

(فتياممت بها التنور فسجرتها) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا، وهى لغة فى تيممت ومعناها قصدت، ومعنى « سجرتها » أحرقتها، وأنت الضمير لأنه أراد الصحيفة.
(واستلبت الوحي) أى أبطأ وتأخر.

(فقلت لامرأتى: الحقى بأهلك، فكونى عندهم، حتى يقضى الله فى هذا الأمر) يستعمل هذا اللفظ فى كناية الطلاق، وهو هنا لم يرد به الطلاق، وهى أم أولاده الثلاثة عبد الله، وعبيد الله، ومحمد.

(وأنا رجل شاب) أقدر على خدمة نفسى، وليست مثل هلال، فعذره لا يصلح عذراً لى.

(سمعت صوت صارخ أو فى على سلع) أى صعده، وارتفع عليه، و« سلع » بفتح السين وإسكان اللام، جبل معروف بالمدينة، وفى رواية « وكنت قد ابتنيت خيمة فى ظهر سلع، فكنت أكون فيها نهراً ».

(ياكعب بن مالك، أبشر) فى رواية عند أحمد « إذ سمعت رجلاً على التنية يقول: كعباً. كعباً، حتى دنا منى، فقال: بشروا كعباً » وفى رواية الواقدى أن الذى أوفى على سلع كان أبا بكر الصديق، فصاح: قد تاب الله على كعب.

(فخررت ساجداً، وعرفت أن قد جاء الفرج) فى رواية « فخر ساجداً، يبكى فرحاً بالتوبة ».

(فأذن رسول الله ﷺ الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر) أى أعلمهم، وفى رواية « فأنزل الله توبتنا على نبيه، حين بقى الثلث الأخير من الليل، ورسول الله ﷺ عند أم سلمة، وكانت أم سلمة محسنة فى شأنى، معنية بأمرى، فقال: يا أم سلمة، تيب على كعب، قالت: أفلا أرسل إليه، فأبشره؟ قال: إذا يحطمكم الناس، فيمنعونكم، النوم سائر الليلة، حتى إذا صلى الفجر، أدن بتوبة الله علينا ».

(فذهب الناس يبشروننا، فذهب قبل صاحبي مبشرون، وركض رجل إلى فرساً، وسعى ساع من أسلم قبلى، وأوفى الجبل، فكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى، فنزعت له ثوبى، فكسوتهما إياه ببشارته، والله! ما أملك غيرهما يومئذ، واستعرت ثوبين، فلبستهما) قيل: الذى خرج على فرسه الزبير بن العوام،

وكان الذى بشره، فنزع له ثوبيه حمزة بن عمرو الأسلمى، وأن الذى أعاره الثوبين الآخرين أبو قتادة، وكان الذى بشر هلال بن أمية بتوبته سعيد بن زيد، قال: وخرجت إلى بنى واقف، فبشرته، فسجد. قال سعيد: فما ظننته يرفع رأسه حتى تخرج نفسه، يعنى لما كان فيه من الجهد، فقد قيل: إنه امتنع من الطعام، حتى كان يواصل الأيام صائماً، ولا يفتر من البكاء.

(فانطلقت أتأمم رسول الله ﷺ، يتلقانى الناس فوجاً فوجاً، يهتئوننى بالتوبة، ويقولون: لتهتئك توبة الله عليك) فى رواية البخارى « ليهتك » بكسر النون، وزعم ابن التين أنه بفتحها، قيل: وهو أصوب، لأنه من الهناء.

(حتى دخلت المسجد، فإذا رسول الله ﷺ جالس فى المسجد، وحوله الناس، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول، حتى صافحنى وهذأنى، والله ما قام أحد من المهاجرين غيره، قال: فكان كعب لا ينساها لطلحة) فى رواية البخارى « ولا أنساها لطلحة » قيل: كان النبى ﷺ قد آخى بينه وبين طلحة، وقيل: إن الزبير هو الذى كان قد آخى النبى ﷺ بينه وبين طلحة، فطلحة أخو أخيه.

(قال كعب: فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال - وهو يبرق وجهه من السرور - ويقول: أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) قال النووى: معناه سوى يوم إسلامك، إنما لم يستثنه لأنه معلوم، لا بد منه. اهـ قال الحافظ ابن حجر: والأحسن أن يقال: إن يوم توبته مكمل ليوم إسلامه، فيوم إسلامه بداية سعادته، ويوم توبته مكمل لها، فهو خير جميع أيامه.

(فقلت: أمن عندك يارسول الله؟ أم من عند الله؟ فقال: لا. بل من عند الله) زاد فى رواية « إنكم صدقتم الله، فصدقكم ».

(وكان رسول الله ﷺ إذا سراسنار وجهه، كأن وجهه قطعة قمر) وفى رواية « كأن وجهه قطعة من القمر » قال الحافظ ابن حجر: ويسأل عن السرفى التقييد بالقطعة، مع كثرة ما ورد فى كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر، من غير تقييد، قيل: للاحتراز من السواد الذى فى القمر، ورد بأن المراد تشبيهه بالقمر فى تمامه من الضياء والاستنارة، وقيل للإشارة إلى موضع الاستنارة، وهو الجبين، وفيه يظهر السرور، كما قالت عائشة: « مسروراً تبرق أسارير وجهه »، فكان التشبيه وقع على بعض الوجه، فناسب أن يشبه ببعض القمر.

(قلت: يارسول الله، إن من تويتى أن أنخلع من مالى، صدقة إلى الله وإلى رسول الله ﷺ) أى أن أخرج منه، وأتصدق به.

(قلت: فإنى أمسك سهمى الذى بخير) فى رواية أبى داود « أن أخرج من مالى كله إلى الله ورسوله، صدقة، قال: لا. قلت: تصفه؟ قال: لا. قلت: فثلثه؟ قال: نعم » وفى رواية « يجزئ عنك الثلث ».

(فوالله! ما علمت أحداً من المسلمين، أبلاه الله تعالى في صدق الحديث أحسن مما أبلاني الله به) البلاء والإيلاء يكون في الخير والشر، لكن إذا أطلق كان للشر غالباً، فإذا أريد الخير قيد، كما قيده هنا، فقال: « أحسن مما أبلاني الله به ».

(والله! ما أنعم الله عليّ من نعمة قط - بعد إذ هداني الله للإسلام - أعظم في نفسي من صدقي رسول الله ﷺ، ألا أكون كذبتّه، فأهلك) قال النووي: هكذا هو في جميع نسخ مسلم، وكثير من روايات البخاري، قال العلماء: لفظة « لا » زائدة، في قوله « ألا أكون » ومعناه أن أكون كذبتّه فأهلك، كقوله تعالى ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أُمِرْتَ ﴾ [الأعراف: ١٢].

(يزيدون على عشرة آلاف) قال النووي: هكذا وقع هنا، ولم يبين قدر الزيادة، وقال أبو زرعة الرازي: كانوا سبعين ألفاً، وقال ابن إسحاق: كانوا ثلاثين ألفاً، وهذا أشهر، وجمع بينهما بعض الأئمة بأن أبا زرعة عد التابع والمتبوع، وابن إسحاق عد المتبوع فقط.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- التصريح بجهة الغزو، إذا لم تقتض المصلحة ستره.
- ٢- وأن الإمام إذا استنفر الجيش عموماً، لزمهم النفير، ولحق اللوم بكل فرد فرد، أن لو تخلف، قال السهيلي: إنما اشتد غضب النبي ﷺ على من تخلف، وإن كان الجهاد فرض كفاية، لكنه في حق الأنصار خاصة فرض عين، لأنهم بايعوا على ذلك، فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة، لأنها كالنكت لبيعتهم. قال الحافظ ابن حجر: وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمن النبي ﷺ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: ١٢٠] وعلى هذا فيتوجه العتاب على من تخلف مطلقاً.
- ٣- وفيه أن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله، لا لوم عليه.
- ٤- وفيه ترك قتل المنافقين.
- ٥- وفيه عظم أمر المعصية، وقد نبه الحسن البصري على ذلك، إذ قال: ياسبحان الله! ما أكل هؤلاء الثلاثة مالا حراماً، ولا سفكوا دماً حراماً، ولا أفسدوا في الأرض، أصابهم ما أصابهم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر؟.
- ٦- وفيه أن القوى في الدين، يؤاخذ بأشد مما يؤاخذ الضعيف في الدين.
- ٧- وجواز إخبار المرء عن تقصيره وتفريطه، وعن سبب ذلك، ومآل إليه أمره، تحذيراً وتصححة لغيره.

٨- وجواز مدح المرء نفسه بما فيه من خير، إذا أمن الفتنة.

٩- وفضيلة أهل بدر والعقبة.

١٠- والحلف للتأكيد، من غير استحلاف.

١١- وفيه أن المرء، إذا لاحت له فرصة الطاعة، فحقه أن يبادر إليها، ولا يسوف بها، لئلا يحرمها، قال تعالى ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤].

١٢- وجواز تمنى ما فات من الخير.

١٣- وفي طعن الرجل في كعب، وعدم رد الرسول ﷺ عليه جواز الطعن في الرجل، بما يغلب على اجتهاد الطاعن، عن حمية لله ولرسوله ﷺ.

١٤- وجواز الرد على الطاعن، إذا غلب على ظن الراد وهم الطاعن أو غلظه، قال النووي: فيه دليل لرد غيبة المسلم الذي ليس بمتهتك في الباطل، وهو من مهمات الآداب وحقوق الإسلام.

١٥- وفيه أن المستحب للقادم أن يكون على وضوء.

١٦- وأن يبدأ بالمسجد، قبل بيته، فيصلي.

١٧- ومشروعية السلام على القادم، وتلقيه.

١٨- وفي معاملة الرسول ﷺ للمنافقين المتخلفين، الحكم بالظاهر، ووكول السرائر إلى الله تعالى.

١٩- وفيه ترك السلام على من أذنب.

٢٠- وأن الإمام لا يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور، بل يذكره ليراجع التوبة.

٢١- وأن التبسم قد يكون عن غضب، كما يكون عن تعجب، ولا يختص بالسورين.

٢٢- وفيه معاتبة الكبير أصحابه، ومن يعز عليه، دون غيره.

٢٣- وفيه الحزم والإغلاظ في النوم للمصلحة.

٢٤- وفيه العمل بمفهوم اللقب، إذا حفته قرينة، لقوله صلى الله عليه وسلم، لما حدثه كعب: «أما هذا فقد صدق». فإنه يشعر بأن من سواه كذب، لكن ليس على عمومته في حق كل أحد سواه، لأن صاحبيه قد صدقاً كذلك، ففيه إشارة إلى كذب من اعتذر، لا من اعترف.

٢٥- وفيه تبرير حر المصيبة بالتأسي بالنظير، لراحة كعب حين ذكر أصحابه.

٢٦- وفيه عظم مقدار الصدق في القول والفعل، وحسن عاقبته.

٢٧- وتعليق سعادة الدنيا والآخرة، والنجاة من شرهما به.

- ٢٨- وجواز هجر المسلم أكثر من ثلاثة أيام، لمصلحة وسبب، وفيه استحباب هجران أهل البدع والمعاصي الظاهرة، وترك السلام عليهم، ومقاطعتهم، تحقيراً لهم وزجراً.
- ٢٩- وأن من عوقب بالهجر، يعذرفى التخلف عن صلاة الجماعة، لأن مرارة وهلالا لم يخرجوا من بيتيهما تلك المدة.
- ٣٠- وفيه سقوط وجوب رد السلام على المهجور، إذ لو كان واجباً لم يقل كعب: هل حرك شفتيه برد السلام؟.
- ٣١- وفيه جواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير إذنه، ومن غير الباب، إذا علم رضاه، وإذا لم يكن هناك كشف حرمة.
- ٣٢- وفيه أن قول: اللّهُ ورسوله أعلم. ليس بخطاب، ولا كلام مع المهجور، ولا يحنت به من حلف أن لا يكلم الآخر، إذا لم ينوبه مكالمته، وإنما قال أبو قتادة ذلك، لما ألح عليه كعب، وأن السلام كلام، وأن من حلف لا يكلم إنساناً، فسلم عليه، أو رد عليه السلام حنت.
- ٣٣- وفيه مبالغة الصحابة فى اتباع الأوامر، واجتناب النواهي، فقد جعل الناس يشيرون إلى كعب لرسول ملك غسان، ولا يتكلمون، وكان بمقدورهم أن يقولوا: هذا هو، ولا يكون هذا تكليماً له.
- ٣٤- وفيه أن مسارقة النظر فى الصلاة لا يقدر فى صحتها.
- ٣٥- وإيثار طاعة الرسول ﷺ على مودة القريب.
- ٣٦- وجواز ترك وطء الزوجة مدة.
- ٣٧- وخدمة المرأة زوجها.
- ٣٨- وفى إرسال كعب زوجته إلى أهلها، الاحتياط لمجانبة ما يخشى الوقوع فيه، وأن عبارة: الحقى بأهلك، ليس صريحاً فى الطلاق.
- ٣٩- وفى تحريق كعب لرسالة ملك غسان، جواز تحريق ما فيه اسم الله، للمصلحة، إذ كان فى الورقة «لم يجعلك الله بدار هوان».
- ٤٠- وفيه دليل للشافعى وموافقيه فى استحباب سجود الشكر بكل نعمة ظاهرة حصلت، أو نعمة ظاهرة اندفعت، قاله النووى، وفيه نظر. إذ ما حصل كان من أعظم النعم.
- ٤١- وفيه استحباب إجازة البشير بخلعة.
- ٤٢- وجواز العارية، وإعارة الثوب للنسه.
- ٤٣- وفى استقبال طلحة لكعب استحباب مصافحة القادم، والقيام له إكراماً، والهرولة إلى لقائه بشاشة وفرحاً.

- ٤٤- وفيه استحباب الصدقة، شكراً للنعم المتجددة، لاسيما ما عظم منها.
- ٤٥- ومن قوله عن الثوبين: «والله! ما أملك غيرهما» في حين أنه كان يملك راحلتين وبيتاً وسهم خبير، دليل على تخصيص اليمين بالنية، قال النووي: وهو مذهبنا، فإذا حلف لا مال له، ونوى نوعاً لم يحنث بنوع آخر من المال، أو حلف لا يأكل، ونوى تمراً، لم يحنث بالخبز.
- ٤٦- واستحباب بكاء المسلم على نفسه، إذا وقعت منه معصية.
- ٤٧- واستحباب التيشير بالخير.
- ٤٨- واستحباب تهنئة من رزقه الله خيراً ظاهراً، أو صرف عنه شراً ظاهراً.
- ٤٩- واستحباب سرور الإمام وكبير القوم، بما يسر أصحابه وأتباعه.
- ٥٠- واستحباب اجتماع الناس عند الإمام في الأمور المهمة.
- ٥١- وأنه يستحب لمن تاب بسبب من الخير، أن يحافظ على ذلك السبب، كما فعل كعب في الصدق.

والله أعلم

(٧٦٥) باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف وبراءة حرم النبي ﷺ من الريبة

٦٠٩٩ - ٥٦ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٥٦) ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ . حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ
الْإِفْكِ مَا قَالُوا ، فَرَأَاهَا اللَّهُ مِمَّا قَالُوا . وَكُلُّهُمْ حَدَّثَنِي طَائِفَةً مِنْ حَدِيثِهَا . وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْعَى
لِحَدِيثِهَا مِنْ بَعْضٍ . وَأَبَتْ أَفْصَاصًا . وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي .
وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا . ذَكَرُوا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفْرًا ، أَفْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ . فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا ، خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
مَعَهُ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَفْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا . فَخَرَجَ فِيهَا سَهْمِي . فَخَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ الْحِجَابَ . فَأَنَا أَحْمَلُ فِي هَوْدَجِي ، وَأَنْزَلُ فِيهِ ، مَسِيرًا . حَتَّى إِذَا فَرَعَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوِهِ ، وَقَفَلْ وَدَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ ، آذَنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ . فَقُمْتُ حِينَ آذَنُوا
بِالرَّحِيلِ . فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الْجَيْشَ . فَلَمَّا قَصَيْتُ مِنْ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ . فَلَمَسْتُ
صَدْرِي فَإِذَا عِقْدِي مِنْ جَزَعِ ظَفَارٍ قَدْ انْقَطَعَ . فَرَجَعْتُ فَالْتَمَسْتُ عِقْدِي فَحَبَسَنِي انْبِعَاؤُهُ .
وَأَقْبَلَ الرَّهْطُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْحَلُونَ لِي فَحَمَلُوا هَوْدَجِي . فَرَحَلُوهُ عَلَيَّ بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ
أَرْكَبُ . وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ . قَالَتْ : وَكَانَتِ النَّسَاءُ إِذْ ذَلِكَ خِفَافًا ، لَمْ يُهَيِّئْنَ وَلَمْ يَفْتَهُنَّ
اللَّحْمَ . إِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ مِنَ الطَّعَامِ . فَلَمْ يَسْتَكْبِرِ الْقَوْمُ ثِقَلِ الْهَوْدَجِ حِينَ رَحَلُوهُ وَرَفَعُوهُ .
وَكَانَتْ جَارِيَةٌ حَدِيثَةَ السِّنِّ . فَبَعَثُوا الْحَمَلَ وَسَارُوا . وَوَجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَ الْجَيْشُ .
فَجِئْتُ مَنْزِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ وَلَا مُجِيبٌ فَيَمَّمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ . وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ
سَيَقْفِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ . فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَنِي عَيْنِي فَنِمْتُ . وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ
الْمُعْطَلِ السُّلَمِيُّ ، ثُمَّ الذُّكْوَانِيُّ ، قَدْ عَرَسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَادَّلَجَ . فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي . فَرَأَى
سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ . فَأَتَانِي فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَى . وَقَدْ كَانَ يَرَانِي قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ الْحِجَابَ عَلَيَّ .
فَاسْتَبَقْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي . فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي . وَ وَاللَّهِ ! مَا يُكَلِّمُنِي كَلِمَةً وَلَا
سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ . حَتَّى أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ . فَوَطِئَ عَلَيَّ يَدَهَا فَرَكِبْتُهَا . فَأَنْطَلِقُ يَقُودُ
بِي الرَّاحِلَةَ . حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ . بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ . فَهَلْكَ مَنْ هَلَكَ فِي

(٥٦) حَدَّثَنَا جِيَانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْبَلِيُّ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَالسَّيِّاقُ حَدِيثُ مَعْمَرٍ
مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ وَابْنِ رَافِعٍ قَالَ يُونُسُ وَمَعْمَرٌ جَمِيعًا عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَغَزْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَعُلُقَمَةُ بْنُ
رِفَاصٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ

شَأْنِي. وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بِنْتِ سَلُولٍ. فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ. فَاشْتَكَيْتُ، حِينَ
قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ، شَهْرًا. وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ، وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ. وَهُوَ
يَرِيئِي فِي وَجْعِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي.
إِنَّمَا يَدْخُلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَسَلُّمُ ثُمَّ يَقُولُ: «كَيْفَ يَكُمُ؟» فَذَلِكَ يَرِيئِي. وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ.
حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا نَفَهْتُ وَخَرَجْتُ مَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ الْمَنَاصِعِ. وَهُوَ مُتَبَرِّزْنَا. وَلَا نَخْرُجُ
إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ. وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَّخِذَ الْكُفْفَ قَرِيبًا مِنْ بِيوتِنَا. وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي
الْتَمِزِهِ. وَكُنَّا تَنَادَى بِالْكَفِّ أَنْ تَتَّخِذَهَا عِنْدَ بِيوتِنَا. فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ، وَهِيَ بِنْتُ أَبِي
رُهِمِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ. وَأُمُّهَا ابْنَةُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ، خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ. وَابْنُهَا
مِسْطَحُ بْنُ أَثَانَةَ بْنِ عَبَادِ بْنِ الْمُطَّلِبِ. فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَبِنْتُ أَبِي رُهِمِ قَبْلَ بَيْتِي. حِينَ فَرَعْنَا مِنْ
شَأْنِنَا. فَعَثَرْتُ أُمُّ مِسْطَحٍ فِي مِرْطَبِهَا. فَقَالَتْ: تَعَسَ مِسْطَحٌ، فَقُلْتُ لَهَا: بِسْ مَا قُلْتَ. أَسُيِّبَ
رَجُلًا قَدْ شَهِدَ بَدْرًا. قَالَتْ: أَيُّ هُنَا؟ أَوْ لَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ؟ قُلْتُ: وَمَاذَا قَالَ؟ قَالَتْ:
فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ. فَازْدَدْتُ مَرَضًا إِلَى مَرَضِي. فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي فَدَخَلَ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ: «كَيْفَ يَكُمُ؟» قُلْتُ: أَتَأْذَنُ لِي أَنْ آتِيَ أَبُوي؟ قَالَتْ: وَأَنَا
حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَتِقَنَّ الْخَيْرَ مِنْ قَبْلِهِمَا. فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَجِئْتُ أَبُوي فَقُلْتُ لَأُمِّي:
يَا أُمَّتَاهُ! مَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ؟ فَقَالَتْ: يَا بَيْتِي! هُوَ نِي عَلَيْكَ فَوَاللَّهِ! لَقَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيئَةً
عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا، وَلَهَا ضَرَائِرُ، إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا. قَالَتْ: قُلْتُ: سُنْحَانَ اللَّهِ! وَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ
بِهَذَا؟ قَالَتْ: فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرِقُّ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَجِلُ بِنَوْمٍ. ثُمَّ أَصْبَحْتُ
أَبُوكِي. وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيَ.
يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ. قَالَتْ: فَأَمَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلِيُّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ
مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ، وَبِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ لَهُمْ مِنَ الْوَدِّ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هُمْ أَهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ
إِلَّا خَيْرًا. وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ. وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ. وَإِنْ
تَسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصُدِّقُكَ. قَالَتْ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ: «أَيُّ بَرِيرَةَ! هَلْ رَأَيْتِ مِنْ
شَيْءٍ يَرِيئُكَ مِنْ عَائِشَةَ؟» قَالَتْ لَهَا بَرِيرَةُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! إِنْ رَأَيْتِ عَلَيْهَا أَمْرًا قَطُّ
أَغْمِصُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ، تَنَامُ عَنْ عَجَبِينَ أَهْلِهَا، فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ.
قَالَتْ: فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمُنْبِرِ. فَاسْتَعْدَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنْتِ سَلُولٍ. قَالَتْ: فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبِرِ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ! مَنْ يَعْدِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَ أَذَاهُ فِي
أَهْلِ بَيْتِي. فَوَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا. وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا.
وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِي» فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ: أَنَا أَعْدِرُكَ مِنْهُ. يَا

رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرَبْنَا عَنْقَهُ. وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا الْخَزْرَجِ أَمَرْنَا فَفَعَلْنَا
أَمْرَكَ. قَالَتْ: فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ، وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا. وَلَكِنْ اجْتَهَلْتُهُ
الْحَمِيَّةُ. فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ: كَذَبْتَ. لَعَمْرُ اللَّهِ! لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ. فَقَامَ أَسِيدُ بْنُ
حُضَيْرٍ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ: كَذَبْتَ. لَعَمْرُ اللَّهِ! لَنَقْتُلَنَّكَ. فَإِنَّكَ
مُتَأَفِّقٌ تَجَادِلُ عَنِ الْمُتَأَفِّقِينَ. فَضَارَ الْحَيَّانِ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ. حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتَتِلُوا. وَرَسُولُ
اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ. فَلَمَّ يَزَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ. قَالَتْ:
وَبَكَيْتُ يَوْمَ ذَلِكَ. لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَجِلُ يَوْمَئِذٍ لَيْلِي الْمُقْبِلَةَ. لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ
وَلَا أَكْتَجِلُ يَوْمَئِذٍ. وَأَسْوَايَ يَنْظُرَانِ أَنَّ الْبُكَاءَ فَالِقُ كَبِدِي. فَبَيْنَمَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي، وَأَنَا
أَبْكِي، اسْتَأْذَنَتْ عَلَيَّ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنْتُ لَهَا. فَجَلَسَتْ تَبْكِي. قَالَتْ: فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى
ذَلِكَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ. قَالَتْ: وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْذُ قِيلَ لِي مَا
قِيلَ. وَقَدْ لَبِثَ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيْهِ فِي شَأْنِي بِشَيْءٍ. قَالَتْ: فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ
ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ! يَا عَائِشَةُ! فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا. فَإِنْ كُنْتِ بَرِيئَةً فَسَيِّرْكَ اللَّهُ.
وَإِنْ كُنْتِ أَلَمْتِ بِذَنْبٍ. فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ. فَإِنَّ الْعَيْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبٍ ثُمَّ تَابَ،
تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ» قَالَتْ: فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَتَهُ، قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ
قَطْرَةً. فَقُلْتُ لِأَبِي: أَحِبْ عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَا قَالَ: فَقَالَ: وَاللَّهِ! مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ
لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ لِأُمِّي: أَحْبِبِي عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَتْ: وَاللَّهِ! مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ
لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ، وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةَ السَّنِّ، لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ: إِنِّي، وَاللَّهِ! لَقَدْ
عَرَفْتُ أَنَّكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ بِهَذَا حَتَّى اسْتَقَرَّ فِي نَفْسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ. فَإِنْ قُلْتِ لَكُمْ إِنِّي بَرِيئَةٌ،
وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ، لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ، وَإِنِ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرٍ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ،
لَتُصَدِّقُونِي. وَإِنِّي، وَاللَّهِ! مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مِثْلًا إِلَّا كَمَا قَالَ أَبُو يُوسُفَ: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ قَالَتْ: ثُمَّ تَحَوَّلْتُ فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي. قَالَتْ: وَأَنَا،
وَاللَّهِ! حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ. وَأَنَّ اللَّهَ مُبْرئِي بِرَاءَتِي. وَلَكِنْ، وَاللَّهِ! مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنْ يُنْزَلَ
فِي شَأْنِي وَحْيٌ يُتْلَى. وَلَشَأْنِي كَانَ أَحْقَرَ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيَّ بِأَمْرٍ يُتْلَى.
وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبْرئِي اللَّهَ بِهَا. قَالَتْ: فَوَاللَّهِ! مَا
رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسَهُ، وَلَا خَرَجَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَحَدٌ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ
ﷺ. فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْحَاءِ عِنْدَ الْوَحْيِ. حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ الْجَمَانِ مِنَ
الْعَرَقِ، فِي الْيَوْمِ الشَّاتِ، مِنْ ثَقَلِ الْقَوْلِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ. قَالَتْ: فَلَمَّا سُرِّيَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ، وَهُوَ يَضْحَكُ، فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ: «أَبْشِرِي. يَا عَائِشَةُ! أَمَّا اللَّهُ فَصَدَّ

بِرَأْكَ». فَقَالَتْ لِي أُمِّي: قَوْمِي إِلَيْهِ. فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! لَا أَقُومُ إِلَيْهِ. وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ. هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي. قَالَتْ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالإفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ عَشْرَ آيَاتٍ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَؤُلَاءِ الآيَاتِ بَرَاءَتِي. قَالَتْ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ، وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ وَقَفَرَهُ: وَاللَّهِ! لَا أَنْفِقُ عَلَيْهِ شَيْئًا أَبَدًا. بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قَالَ جِبَانُ بْنُ مُوسَى: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: هَذِهِ أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ! إِنِّي لِأَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي. فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحِ النَّفَقَةِ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ. وَقَالَ: لَا أَنْزَعُهَا مِنْهُ أَبَدًا. قَالَتْ عَائِشَةُ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَمْرِي «مَا عَلِمْتُ؟ أَوْ مَا رَأَيْتِ؟» فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحْمِي سَمْعِي وَتَصْرِي. وَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا. قَالَتْ عَائِشَةُ: وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِينِي مِنْ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَعَصَمَهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ. وَطَفِقَتْ أُخْتُهَا حَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ تُحَارِبُ لَهَا. فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ. قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَهَذَا مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الرَّهْطِ. وَقَالَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ: اخْتَمَلْتُهُ الْحَمِيَّةَ.

٦١٠٠ - ٥٧. وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ^(٥٧) بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَمَعْمَرٍ. بِإِسْنَادِهِمَا. وَفِي حَدِيثِ فُلَيْحَ: اجْتَهَلْتُهُ الْحَمِيَّةَ. كَمَا قَالَ مَعْمَرٌ. وَفِي حَدِيثِ صَالِحٍ: اخْتَمَلْتُهُ الْحَمِيَّةَ. كَقَوْلِ يُونُسَ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ: قَالَ عُرْوَةُ: كَانَتْ عَائِشَةُ تَكْرَهُ أَنْ يُسَبَّ عِنْدَهَا حَسَانٌ. وَتَقُولُ: فَإِنَّهُ قَالَ:

فَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَهُ وَعِرْضِي . . . لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

وَزَادَ أَيضًا: قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: وَاللَّهِ! إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي قِيلَ لَهُ مَا قِيلَ لِقَوْلِ: سُبْحَانَ اللَّهِ! فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا كَشَفْتُ عَنْ كَنَفِ أَنْتَى قَطُّ. قَالَتْ ثُمَّ قِيلَ بَعْدَ ذَلِكَ شَهِيدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَفِي حَدِيثِ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ: مُوَعِرِينَ فِي نَحْرِ الظَّهْبِ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: مُوَعِرِينَ. قَالَ عَبْدُ بَنٍ حُمَيْدٍ: قُلْتُ لِعَبْدِ الرَّزَّاقِ: مَا قَوْلُهُ مُوَعِرِينَ؟ قَالَ: الْوَعْرَةُ شِدَّةُ الْحَرِّ.

٦١٠١ - ٥٨. عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٥٨) قَالَتْ: لَمَّا ذُكِرَ مِنْ شَأْنِي الَّذِي ذُكِرَ، وَمَا

(٥٧) وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ فَلَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ

(٥٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

عَلِمْتُ بِهِ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَاطِبًا فَتَشَهَّدَ. فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَنْتَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ. ثُمَّ قَالَ: «أَمَا بَعْدُ. أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَنْاسِ أَبْنَاءِ أَهْلِي. وَإِنَّمُ اللَّهُ! مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي مِنْ سُوءٍ قَطُّ. وَأَبْنُوهُمْ، بِمَنْ وَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَطُّ. وَلَا دَخَلَ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا وَأَنَا حَاضِرٌ. وَلَا غَيْتُ فِي سَفَرٍ إِلَّا غَابَ مَعِي» وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ. وَفِيهِ: وَلَقَدْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْتِي فَسَأَلَ جَارِيَتِي. فَقَالَتْ: وَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا، إِلَّا أَنَّهَُا كَانَتْ تَرْقُدُ حَتَّى تَدْخُلَ الشَّاةُ فَتَأْكُلُ عَجِينَهَا. أَوْ قَالَتْ خَمِيرَهَا (شَكَّ هِشَامٌ) فَانْتَهَرَهَا بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: اصْدُقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. حَتَّى أَسْقَطُوا لَهَا بِهِ. فَقَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ! وَاللَّهِ! مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِعُ عَلَى تَبْرِ الذَّهَبِ الْأَحْمَرِ. وَقَدْ بَلَغَ الْأَمْرُ ذَلِكَ الرَّجُلَ الَّذِي قِيلَ لَهُ. فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! وَاللَّهِ! مَا كَشَفْتُ عَنْ كَنَفِ أَنْتَى قَطُّ. قَالَتْ عَائِشَةُ: وَقِيلَ شَهِيدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَفِيهِ أَيْضًا مِنَ الزِّيَادَةِ: وَكَانَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا بِهِ مَسْطَحٌ وَحَمْنَةٌ وَحَسَانٌ. وَأَمَّا الْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي فَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوَشِيهِ وَيَجْمَعُهُ. وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ وَحَمْنَةَ.

٦١٠٢ - ٥٩/٣ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٥٩)؛ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُتَّهَمُ بِأَمٍّ وَلَدِيَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ: «اذْهَبْ فَاضْرِبْ عُنُقَهُ» فَأَتَاهُ عَلِيُّ فَإِذَا هُوَ فِي رَكِيٍّ يَتَجَرَّدُ فِيهَا. فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ: اخْرُجْ. فَنَاولَهُ يَدَهُ فَأَخْرَجَهُ. فَإِذَا هُوَ مَجْذُوبٌ لَيْسَ لَهُ ذَكَرٌ. فَكَفَّ عَلِيُّ عَنْهُ. ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ لَمَجْذُوبٌ. مَا لَهُ ذَكَرٌ.

المعنى العام

نكتفى بما أخذناه من حادثة الإفك من عبر في آخر فقه الحديث.

المباحث العربية

(عن الزهري قال: حدثني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة إلخ) قال النووي: هذا الذي ذكره الزهري، من جمعه الحديث عنهم، جائز، لا يمنع منه، ولا كراهة فيه، لأنه قد بين أن بعض الحديث عن بعضهم، وبعضه عن بعضهم، وهؤلاء الأربعة أئمة حفاظ ثقات، من أجل التابعين، فإذا ترددت اللفظة من هذا الحديث بين كونها عن هذا أو ذاك، لم يضر، وجاز الاحتجاج بها، لأنهما

(٥٩) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ

ثقتان، وقد اتفق العلماء على أنه لو قال: حدثني زيد أو عمرو، وهما ثقتان معروفان بالثقة عند المخاطب جاز الاحتجاج به.

(**وكلهم حدثني طائفة من حديثه**) فى رواية « وكل حدثنى بعض هذا الحديث، وقد جمعت لك كل الذى حدثونى. ».

(**ويعضهم كان أوعى لحديثها من بعض، وأثبت اقتصاصا**) أى أحفظ، وأحسن إيرادا وسردا للحديث.

(**ويعض حديثهم يصدق بعضا**) قال الحافظ ابن حجر: كأنه مقلوب، والمقام يقتضى أن يقول: وحديث بعضهم يصدق بعضاً، ويحتمل أن يكون على ظاهره، والمراد أن بعض حديث كل منهم، يدل على صدق الراوى الآخر فى بقية حديثه.

(**كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج سفراً، أقرع بين نسائه**) أى أن يخرج إلى سفر، فهو منصوب بنزع الخافض، أو ضمن « يخرج » معنى ينشئ، فيكون « سفراً » منصوباً على المفعولية، وفى رواية للبخارى « كان إذا أراد سفراً، أقرع بين أزواجه » ومعنى « أقرع بين نسائه » أى ضرب سهاماً معلمة لكل واحدة.

(**فأقرع بيننا فى غزوة غزاها**) هى غزوة بنى المصطلق، وصرح بها فى بعض الروايات.

(**وذلك بعد ما أنزل الحجاب**) أى بعد ما أنزل الأمر بالحجاب، أى حجاب أمهات المؤمنين عن رؤية الرجال لهن، بقوله تعالى ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ [الأحزاب: ٥٣] وقالت هذا كالتوطئة للسبب فى كونها كانت تستتر فى الهودج، حتى أفضى ذلك إلى الظن أنها فيه، وهى ليست فيه، بخلاف ما كان قبل الحجاب، حيث كن يركبن ظهر الرواحل بغير هودج، أو يركبن الهودج، غير مستترات، فما كان يقع لها الذى وقع.

(**فأنا أحمل فى هودجى، وأنزل فيه مسيرنا**) الهودج يفتح الهاء والذال، بينهما واو ساكنة، محمل له قبة، تستتر بالثياب ونحوها، يوضع على ظهر البعير، يركب عليه النساء، ليكون أستر لهن، وفى رواية ابن إسحاق « فكنيت إذا رحلوا بعييرى جلست فى هودجى، ثم يأخذون بأسفل الهودج، فيضعونه على ظهر البعير. ».

(**حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوه، وقفل**) أى رجع من غزوته.

(**ودنونا من المدينة، آذن ليلة بالرحيل**) قال النووى: « آذن » روى بالمد وتخفيف الذال، وبالقصر وتشديدها، أى أعلم بتحرك الجيش، بعد نزوله، وفى رواية ابن إسحاق « فنزل منزلاً فبات به بعض الليل، ثم آذن بالرحيل. ».

(**فقمتم حين آذنوا بالرحيل**) لأقضى حاجتى منفردة، بعيداً عن الجيش.

(فلما قضيت من شأنى) أى قضيت حاجتى.

(أقبلت إلى الرحل) أى إلى الهودج.

(فلمست صدرى، فإذا عقدى، من جزع ظفار، قد انقطع) « جزع ظفار » بفتح الجيم

وإسكان الزاى، وهو خرز يمانى معروف، فى سواده بياض كالعروق، و« ظفار » قرية باليمن مبنية على الكسر، وفى رواية للبخارى « جزع أظفار » وحكى ابن التين أن قيمة هذا العقد كانت اثنى عشر درهما، وفى رواية الواقدي « فكان فى عنقى عقد، من جزع ظفار كانت أمى أدخلتنى به على رسول الله ﷺ » وفى رواية ابن إسحاق « قد أنسل من عنقى، وأنا لا أدرى ».

(فرجعت، فالتمست عقدى، فحبسنى ابتغاؤه) وفى رواية ابن إسحاق « فرجعت عودى

على بدئى، إلى المكان الذى ذهبت إليه » زاد فى رواية الواقدي « وكنت أظن أن القوم، لوليتوا شهراً، لم يبعثوا بعيرى، حتى أكون فى هودجى ».

(وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لى) بفتح الياء وسكون الراء، يقال: رحلت البعير، إذا

شددت عليه الرحل، قال النووى: هكذا وقع فى أكثر النسخ « يرحلون لى » وفى بعض النسخ « لى ».

(فحملوا هودجى، فرحلوا على بعيرى الذى كنت أركب، وهم يحسبون أنى فيه،

وكان النساء إذ ذاك خفافا، لم يهبلن، ولم يغشهن اللحم، إنما يأكلن العلقة من الطعام، فلم يستنكر القوم ثقل الهودج، حين رحلوه ورفعوه) قال النووى « لم يهبلن » ضبطوه على أوجه: أشهرها ضم الياء وفتح الهاء والياء المشددة، أى يتقلن باللحم والشحم، والثانى بفتح الياء والياء وإسكان الهاء بينهما، والثالث بفتح الياء وضم الباء، ويجوز بضم الياء وسكون الهاء وكسر الباء، قال أهل اللغة: هبله اللحم، وأهبله، إذا أثقله، وكثر لحمه وشحمه، وفى رواية للبخارى « لم يتقلهن اللحم » وهو أيضاً المراد من قولها « لم يغشهن اللحم » ومعنى « يأكلن العلقة » بضم العين، أى القليل، ويقال لها أيضاً « البلغة » وفى رواية للبخارى « ولم يستنكر القوم خفة الهودج » وهى أوضح، لأن مرادها إقامة عذرهم فى تحميل هودجها، وهى ليست فيه.

(وكنت جارية حديثة السن) كان سنها إذ ذاك لا يتجاوز الخامسة عشرة، وفائدة ذكر هذه

الجملة، المبالغة فى خفتها، أى إنها مع نحافتها كانت صغيرة السن، أو الإشارة إلى بيان عذرها فيما فعلته من الحرص على العقد، ومن استقلالها بالتنبش عليه، وترك إعلام أهلها بذلك.

(فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب) أى منازل الجيش، وفى رواية « وليس فيها

أحد ».

(فتيمنت منزلى الذى كنت فيه) أى قصدت المكان الذى كان فيه هودجى.

(فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني، فَنمت) في الصحيح أنها أقامت في منزلها إلى أن أصبحت، وعند ابن إسحاق « فتلففت بجلبابي، ثم اضطجعت في مكاني ».

(وكان صفوان بن المعطل السلمي، ثم الذكواتي) « المعطل » بفتح الطاء.

(قد عرس من وراء الجيش، فادلج، فأصبح عند منزلي) التعريس النزول آخر الليل في السفر، لنوم أو استراحة، وقيل: هو النزول في أي وقت كان، و« ادلج » بتشديد الدال، أي سار آخر الليل، وفي رواية « أن صفوان سأل النبي ﷺ، أن يجعله على الساقفة، فكان إذا رحل الناس، قام يصلي، ثم تبع منازلهم، فمن سقط له شيء، أتاه به » وفي رواية « فكان صفوان يتخلف عن الناس، فيصيب القدح والجراب والإداوة، فيحمله، فيقدم به، فيعرفه في أصحابه » والمعنى كان صفوان قد نزل آخر الليل منزلاً خلف الجيش، يصلي، وينتظر تحرك الجيش ورحيله، فلما بدا ضوء الصبح أخذ يفتش عن الأشياء التي قد تكون منسية.

(فرأى سواد إنسان نائم) سواد الإنسان شخصه، أي إنساناً نائماً من بعيد.

(فأتاني، فعرفني حين رأني، وكان يراني قبل أن يضرب الحجاب علي) والظاهر أن وجهها كان قد انكشف، وهي نائمة.

(فاستيقظت باسترجاعه) أي بقوله: إنا لله وإنا إليه راجعون وصرح بها ابن إسحاق في روايته، وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة، أو خشي أن يقع ما وقع، أو أنه اكتفى بالاسترجاع رافعا به صوته، عن الكلام معها، صيانة لها عن المخاطبة.

(فخرمت وجهي بجلبابي) أي غطيت وجهي بثوبي الذي كان علي.

(حتى أناخ راحلته، فوطئ على يدها، فركبتها) وفي رواية « حين أناخ » وفي رواية « فقرب بعيره، فوطئ على ذراعه، فولاني قفاه، فركبت ».

(فانطلق يقود بي الراحلة، حتى أتينا الجيش، بعد ما نزلوا، موغرين في نحر الظهيرة) الموغر النازل في وقت الوغرة، وهي شدة الحر، و« نحر الظهيرة » وقت القائلة وشدة الحر، وفي رواية « موغرين » بالعين بدل العين.

(فهلك من هلك في شأنني) وفي رواية « فهناك قال فيّ وفيه، أهل الإفك ما قالوا » أي همت الذين خاضوا، والمشهور في أسمائهم عبد الله بن أبي، ومسطح بن أثاثة، وحسان بن ثابت، وحمئة بنت جحش.

(وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ابن سلول) قال النووي: هكذا صوابه « ابن سلول » برفع « ابن » وكتابتة بالألف، صفة لعبد الله.

(فاشتكت حين قدمنا المدينة شهراً، والناس يفيضون فى قول أهل الإفك، ولا أشعر بشيء من ذلك) « يفيضون » بضم الياء الأولى، أى يخوضون، وفى رواية ابن إسحاق « وقد انتهى الحديث إلى رسول الله ﷺ، وإلى أبوى، ولا يذكرون لى شيئاً من ذلك ».

(وهو يرببنى فى وجعى أنى لا أعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذى كنت أرى منه حين أشتكى) « يرببنى » بفتح الياء الأولى من الريب، ويجوز الضم، من الرباعى، يقال: رابه وأرابه، وضمير « وهو » للحال والشأن، و« إنى لا أعرف » مسبوكة بمصدر فاعل « يرببنى » والجملة خبر ضمير الشأن و« اللطف » بضم اللام وإسكان الطاء، ويقال بفتحهما معا، لغتان، وهو البر والرفق، وفى رواية ابن إسحاق « أنكرت بعض لطفه » و« حين أشتكى » أى حين أمرض.

(إنما يدخل رسول الله ﷺ، فيسلم، ثم يقول: كيف تيكم؟) « تيكم » اسم إشارة للمؤنثة، كما فى « ذاكم » وفى رواية ابن إسحاق « فكان إذا دخل قال لأمى، وهى تمرضى: كيف تيكم؟ » وفى رواية « إلا أنه يقول وهو مان: كيف تيكم؟ ولا يدخل عندى، ولا يعودنى، ويسأل عنى أهل البيت » وفى رواية « وكنت أرى منه جفوة، ولا أدرى من أى شىء »؟ واستدللت عائشة بهذه الحالة على أنها استشعرت منه بعض جفاء، ولم تبالغ فى التنقيب عن ذلك.

(فذاك يرببنى، ولا أشعر بالشر، حتى خرجت بعد ما نقهت - وخرجت معى أم مسطح - قبيل المناصع، وهو متبرزنا، ولا نخرج إلا ليلاً إلى ليل) « نقهت » بفتح النون والقاف، ويكسر القاف، والفتح أشهر، والناقع هو الذى أفاق من المرض، وبرأ منه، وهو قريب العهد به، ولم يتراجع إليه كمال صحته. و« أم مسطح » بكسر الميم وسكون السين، و« المناصع » بفتح الميم أرض ترابية، خارج المدينة، كانوا يتبرزون فيها.

(وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريباً من بيوتنا) بضم الكاف والنون، جمع كنيف، وهو السائر مطلقاً، والمراد به هنا المكان المعد لقضاء الحاجة، زاد ابن إسحاق « الكنف التى يتخذها الأعاجم ».

(وأمرنا أمر العرب الأول فى التنزه) قال النووى: ضبطوا « الأول » بوجهين: الأول ضم الهمزة وتخفيف الواو، والثانى بفتح الهمزة وتشديد الواو، وكلاهما صحيح، و« التنزه » طلب النزاهة بالخروج إلى الصحراء، تريد أنهم لم يكونوا تخلقوا بأخلاق العجم. وفى رواية البخارى « وأمرنا أمر العرب الأول فى التبرز قبل الغائط » جهة الأرض البعيدة المنخفضة.

(وهى بنت أبى رهم بن المطلب بن عبد مناف، وأمها ابنة صخر بن عامر، خالة أبى بكر الصديق، وابنها مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب) « رهم » بضم الراء وسكون الهاء، و« أثاثة » بضم الهمزة وثاءين، و« مسطح » فى الأصل عود من أعواد الخباء، وهو هنا لقب، واسمه عامر، وقيل: عوف، كنيته أبو عباد، وقيل: أبو عبد الله، واسم أم مسطح سلمى، وهى بنت خالة أبى

بكر، أسلمت وأسلم أبوها قديماً. مات مسطح سنة أربع وثلاثين، وقيل سبع وثلاثين، وكانت أمه من أشد الناس عليه، حين تكلمه مع أهل الإفك، كان هو وأمه من المهاجرين الأولين، وكان أبوه مات وهو صغير، فكفله أبوبكر، لقرابة أم مسطح منه.

(فعثرت أم مسطح في مرطها، فقالت: تعس مسطح، فقلت لها: بئس ما قلت. أتسبين رجلاً قد شهد بدرًا؟) « عثرت » بفتح الثاء، و« تعس » بفتح العين وكسرهما، لغتان، ومعناه « عثر » وقيل: هلك، وقيل: لزمه الشر، وقيل: بعد، وقيل: سقط بوجهه خاصة، و« المرط » بكسر الميم، كساء من صوف، وقد يكون من غيره، وظاهر هذه الرواية أن عثرة أم مسطح كانت في العودة بعد التبرن، لكن في رواية للبخاري « أنها عثرت قبل أن تقضى عائشة حاجتها، وأنها لما أخبرتها الخبر، رجعت، كأن الذي خرجت له، لا تجد منه لا قليلاً ولا كثيراً » وكذا في رواية ابن إسحاق « قالت: فوالله ما قدرت أن أقضى حاجتي » وفي رواية « فذهب عني ما كنت أجد من الغائط، ورجعت عودي على بدئي » وفي رواية « فأخذتني الحمى، وتقلص ما كان مني » قال الحافظ ابن حجر: ويجمع بينهما بأن معنى قولها « وقد فرغنا من شأننا » أي من شأن المسير، لا قضاء الحاجة. اهـ

(قالت: أي هتاه) يأسكان النون وفتحها، والإسكان أشهر، قال صاحب النهاية وتضم الهاء الأخيرة وتسكن، ويقال في التثنية هتان، وفي الجمع هنات وهنوات، وفي المنكر هن وهتان وهنون، ولك أن تلحقها الهاء، لبيان الحركة، فتقول: ياهنه وأن تشيع حركة النون، فتصير ألفا، فتقول: ياهناه، ولك ضم الهاء الأخيرة، فتقول: ياهناه أقبل، قالوا: وهذه اللفظة تختص بالنداء، ومعناه: يا هذه، وقيل: يا امرأة، وقيل: يابلها، كأنها نسبت إلى قلة المعرفة بمكايد الناس وشرورهم.

قال ابن أبي جمره: يحتمل أن يكون قول أم مسطح هذا عمداً، لتتوصل إلى إخبار عائشة بما قيل فيها، وهي غافلة، ويحتمل أن يكون اتفاقاً، أجزاه الله على لسانها، لتستيقظ عائشة من غفلتها عما قيل فيها. أي لتدافع عن نفسها.

وفي رواية « فقالت لها: إنك لغافلة عما يقول الناس » وفيها « إن مسطحاً وفلانا وفلانا يجتمعون في بيت عبد الله بن أبي، يتحدثون عنك وعن صفوان، يرمونك به » وفي رواية « أشهد أنك من الغافلات المؤمنات »، وفي رواية للبخاري « فنقرت لي الحديث »، أي أعلمتني، وفي رواية للطبراني عن عائشة قالت « لما بلغني ما تكلموا به، هممت أن أتى قلبياً، فأطرح نفسي فيه ».

(قلت: أتأذن لي أن أتى أبوي؟... فأذن لي رسول الله ﷺ) في رواية « فقلت: أرسلني إلى بيت أبي. فأرسل معي الغلام ».

(فجئت أبوي، فقلت لأمي: يا أمته، ما يتحدث الناس؟ فقالت: يابنية. هوني عليك، فوالله لقلما كانت امرأة وضيئة، عند رجل يحبها، ولها ضرائر إلا أكثرن عليها) في رواية « يابنية خفي عليك الشأن » وفي رواية « حظية » أي محظية رفيعة المنزلة، وفي رواية « ما

كانت امرأة حسناء « وقد أسندت الكلام للضرائر، لأنهن في العادة يختلفن مثل هذا، ولأن حمنة بنت جحش، أخت زينب بنت جحش كانت من الخائضين، وكان الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة أختها.

(قالت: قلت: سبحان الله! وقد تحدث الناس بهذا؟) زاد الطبري « وبلغ رسول الله ﷺ؟ قالت: نعم. ورسول الله ﷺ « وفي رواية ابن إسحاق « فقلت لأمي: غفر الله لك، يتحدث الناس بهذا، ولا تذكرين لي؟ « وفي رواية « فقلت لأبوي: أما اتقيتما الله في؟ وما وصلتما رحمي؟ يتحدث الناس بهذا، ولم تعلماني؟ « وفي رواية « فاستعبرت، فبكيت، فسمع أبو بكر صوتي، وهو فوق البيت يقرأ، فقال لأمي: ما شأنها؟ فقالت: بلغها الذي ذكر من شأنها، ففاضت عيناه، فقال: أقسمت عليك يابنية، إلا رجعت إلى بيتك، فرجعت.»

(قالت: فبكيت تلك الليلة، حتى أصبحت، لا يرقأ لي دمع، ولا أكتحل بنوم، ثم أصبحت أبكى) « لا يرقأ » لا ينقطع، و« لا أكتحل بنوم » استعارة للسهر، وفي رواية « فخرت مغشياً عليها، فما استفاقت إلا وعليها حمى بنافض، فطرحت عليها ثيابها، فغطيتها » وفي رواية « فألقت على أُمي كل ثوب في البيت.»

(ودعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب، وأسامة بن زيد، حين استلبت الوحي، يستشيرهما في فراق أهله) « استلبت الوحي » أى أبطأ، ولبث، ولم ينزل، وفي رواية « وكان إذا أراد أن يستشير أحداً في أمر أهله، لم يعد علياً وأسامة.»

(فأما أسامة... فقال: يارسول الله، هم أهلك، ولا نعلم إلا خيراً) أى هى العفيفة اللائقة بك. قيل: عبر عن عائشة بالجمع « هم » لإرادة تعظيمها.

(وأما على بن أبي طالب فقال: لم يضيق الله عليك، والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدقك) وفي رواية الواقدي « قد أحل الله لك وأطاب، طلقها، وانكح غيرها » وسنوضح في فقه الحديث موقف على من هذه القضية.

(قالت له بريرة: والذي بعثك بالحق. إن رأيت عليها أمراً قط، أغمصه عليها، أكثر من أنها جارية، حديثه السن، تنام عن مجين أهلها، فتأتى الداجن، فتأكله) فى رواية « فأرسل إلى بريرة فقال: أتشهدين أنى رسول الله؟ قالت: نعم، قال: فإنى سائلك عن شىء، فلا تكتميه، قالت: نعم. قال: هل رأيت من عائشة ما تكرهينه؟ قالت: لا « وفي رواية « فانتهرها بعض أصحابه، فقال: اصدقى رسول الله ﷺ « وفي رواية « أن النبى ﷺ قال لعلى: شأنك بالجارية، فسألها على، وتوعدها، فلم تخبره إلا بخير، ثم ضربها، وسألها، فقالت: والله ما علمت على عائشة سوءاً.»

و« إن » فى قولها « إن رأيت عليها أمراً قط » نافية، أى ما رأيت عليها، مما تسألون عنه شيئاً

أصلاً، وأما من غيره، ففيها ما ذكرت من غلبة النوم إلخ، وفي رواية لابن إسحاق « ماكنت أعيب عليها، إلا أنى كنت أعجن عجيني، وأمرها أن تحفظه، فتنام عنه » وفي رواية « ما رأيت منها منذ كنت عندها، إلا أنى عجنت عجينا لى، فقلت: احفظى هذه العجينة، حتى أقتبس ناراً، لأخبرها، فغفلت، فجاءت الشاة، فأكلتها » وفي رواية « ما علمت منها إلا ما يعلم الصائغ على الذهب الأحمر » أى من الخلوص من العيب، وفي رواية « فقالت الجارية الحبشية: واللّه لعائشة أطيب من الذهب، ولئن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك اللّه. قالت: فعجب الناس من فقهاها ».

(فقام رسول اللّه ﷺ على المنبر، فاستعذر من عبد اللّه بن أبى بن سلول، فقال وهو على المنبر: يا معشر المسلمين: من يعذرنى من رجل قد بلغ أذاه فى أهل بيتى؟ فواللّه ما علمت على أهلى إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً، ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهلى إلا معى) « فاستعذر » أى طلب العذر والإنصاف ورفع الملامة، أى من يقوم بعذرى فيما رمى به أهلى؟ ومن يقوم بعذره إذا عاقبته على سوء ما صدر منه؟ وقيل: معناه: من ينصرنى؟ وقيل: معناه من ينتقم لى منه؟ وفي رواية « من يعذرنى فيمن يؤذيني فى أهلى؟ ويجمع فى بيته من يؤذيني؟ » وكان صفوان بن المعطل قد قعد لحسان، فضربه ضربة بالسيف، وهو يقول:

تلق ذباب السيف منى، فإننى .: غلام إذا هوجيت لست بشاعر

فصاح حسان، ففر صفوان، فاستوهب النبي ﷺ من حسان ضربة صفوان، فوهبها له، وفي الرواية الثانية « قام رسول اللّه ﷺ خطيباً، فتشهد، فحمد الله، وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: أشيروا على فى أناس أبناوا أهلى » قال النووي: بياء مفتوحة مخففة، ومشددة، وروه هنا بالوجهين، والتخفيف أشهر، ومعناه اتهموها، يقال: أبنه بالفتح، يأبنه ويأبئه، بكسر الباء وضمها، إذا اتهمه ورماه بخلة سوء، فهو مأبون. « وأيم اللّه ما علمت على أهلى من سوء قط، وأبنوهم بمن - واللّه - ما علمت عليه من سوء قط، ولا دخل بيتى قط إلا وأنا حاضر، ولا غبت فى سفر، إلا غاب معى ».

(فقام سعد بن معاذ الأنصارى، فقال: أنا أعذرك منه يا رسول اللّه، إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من إخواننا الخزرج، أمرتنا، ففعلنا أمرك، فقام سعد بن عبادة، وهو سيد الخزرج - وكان رجلاً صالحاً، ولكن اجتهدته الحمية، فقال لسعد بن معاذ: كذبت. لعمر اللّه لا تقتله، ولا تقدر على قتله، فقام أسيد بن حضير، وهو ابن عم سعد بن معاذ، فقال لسعد بن عبادة: كذبت. لعمر اللّه لنقتلنه، فإنك منافق، تجادل عن المنافقين، فثار الحيان، الأوس والخزرج، حتى هموا أن يقتتلوا، ورسول اللّه ﷺ قائم على المنبر، فلم يزل رسول اللّه ﷺ يخفضهم، حتى سكتوا، وسكت) قال القاضى عياض: قال بعض شيوخنا، ذكر سعد بن معاذ فى هذا وهم، والأشبه أنه غيره، قال ابن إسحاق: إن المتكلم أولاً وأخيراً أسيد بن حضير، ومعلوم أن سعد بن معاذ مات فى إثر غزاة الخندق، من الرمية

التي أصابته سنة أربع، وحديث الإفك كان في غزوة المريسيع سنة أربع. قال القاضي: ذكر القاضي إسماعيل الخلاف في تاريخ المريسيع والخندق، وقال الأولى أن يكون المريسيع قبل الخندق. قال القاضي: فعلى هذا يستقيم فيه ذكر سعد بن معاذ، وهو الذي في الصحيحين. قال النووي: هذا كلام القاضي، وهو صحيح. اهـ ولا يتعلق بهذا الخلاف كبير غرض، وإنما الذي يعيننا أن المتكلم الأول رئيس الأوس، سعد بن معاذ، أو أسيد بن حضير، وقال: ضربنا عنقه، لأنه كان سيدهم، فحكمه فيهم نافذ، فجزم بالحكم، وأن سعد بن عبادة زعيم الخزرج، وعبد الله بن أبي كان زعيم الخزرج ومن أشرفهم قبل الإسلام، كادوا يتوجونه ملكاً عليهم، لكنه رأس المنافقين في الإسلام، والكلام من زعيم الأوس - لاشك - يعنيه، فدفع سعد بن عبادة عنه صادر عن حمية العصبية القبلية، ولهذا قالت عائشة: «وكان رجلاً صالحاً، ولكن اجتهدته الحمية» قال النووي: هكذا هو هنا، لمعظم رواة صحيح مسلم «اجتهدته» بالجيم والهاء، أي استخفته وأغضبته، وحميته على الجهل، وفي رواية «احتلمته» بالحاء والميم، وكذا رواه مسلم [في آخر روايتنا هذه وملحقها] وكذا رواه البخاري، ومعناه أغضبته، فالروايتان صحيحتان. اهـ

وفي رواية ابن إسحاق «قال سعد بن عبادة: ما قلت هذه المقالة إلا أنك علمت أنه من الخزرج» وفي رواية للبخاري «ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل» وفي رواية «قال: يا ابن معاذ، والله ما بك نصرة رسول الله ﷺ، ولكنها قد كانت بيننا ضغائن في الجاهلية وإحن الجاهلية».

قال ابن التين: تكلم سعد بن عبادة بحكم الأنفة، ولم يرد الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبي، وإنما معنى قول عائشة «وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً» [أي في رواية البخاري] أي لم يتقدم منه ما يتعلق بالوقوف مع أنفة الحمية، ولم ترد أنه ناضل عن المنافقين. اهـ

وأما قول سعد بن عبادة: «لا تقدر على قتله» مع أن سعد بن معاذ لم يقل بقتله، فلأنه فهم أن قول ابن معاذ «أمرتنا ففعلنا أمرك» أي إن أمرتنا بقتله قتلناه، وإن أمرت قومه بقتله قتلوه، فنفي سعد ابن عبادة قدرة سعد بن معاذ على قتله، إن كان من الخزرج، لعلمه أن النبي ﷺ لا يأمر غير قومه بقتله، وهو بذلك لا يرد أمر الرسول ﷺ لو أمر، ولا بحمية الجاهلية.

وقد اعتذر المازري عن قول أسيد بن حضير لسعد بن عبادة: «إنك منافق» أن ذلك وقع منه على جهة الغيظ والحنق والمبالغة في زجر سعد بن عبادة عن المجادلة، عن ابن أبي وغيره، ولم يرد النفاق، الذي هو إظهار الإيمان، وإبطان الكفر.

(وإن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه) معناه إن كنت فعلت ذنباً، وليس ذلك لك بعادة، وهذا أصل اللوم.

(قلص ومعى) يفتح القاف واللام، أي ارتفع، لاستعظام الأمر.

(فقلت لأبي: أجب عنى رسول الله ﷺ فيما قال) تقصد بطلب الإجابة عنها تفويض الكلام إلى الكبار، لأنهما أعرف بمقاصده، وبالاتق بالمواطن منها، وردهما بأنهما لا يدريان ما

يقولان، أى ما عندهما من العلم بهذا الأمر لا يزيد على ما علمه رسول الله ﷺ بشأته، سوى حسن الظن بها، وفى رواية «قال أبو بكر: لا أفعل، هو رسول الله والوحي يأتيه» وفى رواية «فأصبح أبواى عندى، فلم يزالا حتى دخل على رسول الله ﷺ، وقد صلى العصر، وقد اكتنفتنى أبواى، عن يمينى، وعن شمالى» وفى رواية «وقد جاء رسول الله ﷺ، حتى جلس على سرير وجاهى».

(قد سمعتم بهذا، حتى استقر فى نفوسكم) فى رواية «حتى وقر فى أنفسكم» أى ثبت وزنا ومعنى.

(ثم تحولت، فاضجعت على فراشى) زاد فى رواية «ووليت وجهى نحو الجدر».

(ما كنت أظن أن ينزل فى شأنى وحي يتلى) فى رواية إسحاق «يقرأ به فى المساجد، ويصلى به».

(فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجلسه) أى ما فارق مجلسه.

(ولا خرج أحد من أهل البيت) الذين كانوا حينئذ حضوراً.

(فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي) بضم الباء وفتح الراء بعدها حاء ومد، وهى شدة الحمى.

وقيل: شدة الكرب، وقيل: شدة الحر، ومنه برح بى الهم، إذا بلغ غايته.

(حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق) «ليتحدر» أى لينصب، و«الجمان» بضم الجيم وتخفيف الميم حب يعمل من الفضة كاللؤلؤ، شبهت قطرات عرقه صلى الله عليه وسلم بالجمان فى الصفاء والحسن، زاد فى رواية «قال أبو بكر، فجعلت أنظر إلى رسول الله ﷺ، أخشى أن ينزل من السماء مالا مرد له، وأنظر إلى وجه عائشة، فإذا هو منبسوق» أى صافى فى اللون، «فيطمعنى ذلك فيها» وفى رواية ابن إسحاق «فأما أنا فوالله ما فزعنت، قد عرفت أنى برئية، وأن الله غير ظالمى، وأما أبواى فما سرى عن رسول الله ﷺ، حتى ظننت لتخرجن أنفسهما، فرقا من أن يأتى من الله تحقيق ما يقول الناس».

(فلما سرى عن رسول الله ﷺ) بضم السين وتشديد الراء المكسورة، أى كشف وأزيل.

(وهو يضحك) جملة حالية، وفى رواية «فوالذى أكرمه، وأنزل عليه الكتاب، مازال يضحك، حتى إنى لأنظر إلى نواجذه، سروراً، ثم مسح وجهه».

(فقالت لى أمة: قومى إليه. فقلت: والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله، هو الذى أنزل براءتى) وعند الطبرى «أحمد الله، لا إياكما» وفى رواية «نحمد الله ولا نحمدكم» وفى رواية «ولا نحمدك ولا نحمد أصحابك» وفى رواية «فأخذ رسول الله ﷺ بيدي، فانتزعت يدي منه، فنهرنى

أبو بكر» وفي رواية « قالت: لما نزل عذرها قبل أبو بكر رأسها، فقالت: ألا عذرتني؟ فقال: أى سماء تظننى، وأى أرض تقننى إذا قلت ما لا أعلم؟».

(﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْقُضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ﴾ [النور: ٢٢]) أى لا يحلفوا، والألية اليمين.

(وكان رسول الله ﷺ سأل زينب بنت جحش عن أمرى. ما علمت؟ أو ما رأيت؟ فقالت: يارسول الله، أحمى سمعى ويصرى. والله ما علمت إلا خيراً، قالت عائشة: وهى التى كانت تسامينى من أزواج النبى ﷺ، فعصمها الله بالورع) « تسامينى » تفاخرنى وتضاهينى بجمالها ومكانها عند النبى ﷺ من سمو، وهو العلو، ومعنى « أحمى سمعى ويصرى » أى أصون سمعى من أن يدعى سماع شىء لم يسمعه، وأصون بصرى أن أدعى أنى رأيت شيئاً لم أره، والمراد من « الورع » هنا المحافظة على الدين، ومجانبة الزور.

(وطفقت أختها حمنة بنت جحش تحارب لها) « حمنة » بفتح الحاء وسكون الميم، وكانت تحت طلحة بن عبيد الله، أى جعلت تتعصب لها، وشرعت تنشر الإفك عنها، فتحكى ما يقول أهل الإفك: لتنخفض منزلة عائشة، وتعلو منزلة أختها زينب.

(وأما المنافق عبد الله بن أبى، فهو الذى كان يستوشيه، ويجمعه، وهو الذى تولى كبره وحمنة) « يستوشيه » أى يخرج به بالبحث والمسألة، ثم يشيعه، ويفشيه، ويحركه.

فقه الحديث

استنبط الإمام النووى من حديث الإفك أربعة وخمسين مأخذاً، نذكرها، كما ذكرها:

١- جواز رواية الحديث الواحد عن جماعة، عن كل واحد قطعة مبهمه منه، وقد أجمع المسلمون على قبوله، والاحتجاج به.

٢- قال النووى: الحديث دليل للشافعى ومالك وأحمد وجماهير العلماء فى العمل بالقرعة فى القسم بين الزوجات، وفى العتق والوصايا والقسمة ونحو ذلك، وقد جاءت فيها أحاديث كثيرة، فى الصحيح مشهورة، قال أبو عبيد: عمل بها ثلاثة من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، يونس وزكريا ومحمد ﷺ، قال ابن المنذر: استعمالها كالإجماع، قال: ولا معنى لقول من ردها، والمشهور عن أبى حنيفة إبطالها، وحكى عنه إجازتها، قال ابن المنذر وغيره: القياس تركها، لكن عملنا بها للأثار.

٣- قال: وفيه القرعة بين النساء عند إرادة السفر ببعضهن، ولا يجوز أخذ بعضهم بغير قرعة. هذا مذهبنا، وبه قال أبو حنيفة وآخرون، وهو رواية عن مالك، وعنه رواية أن له السفر بمن شاء منهم بلا قرعة، لأنها قد تكون أنفع له فى طريقه، والأخرى أنفع له فى بيته وماله.

- ٤- أنه لا يجب قضاء ليالى السفر للنسوة المقيمات، وهذا مجمع عليه، إذا كان السفر طويلاً وحكم السفر القصير حكم الطويل على المذهب الصحيح، وخالف فيه بعض أصحابنا.
- ٥- جواز سفر الرجل بزوجه.
- ٦- جواز غزوهن.
- ٧- جواز ركوب النساء فى الهودج [على ظهر البعير، حيث يكون مطيقاً].
- ٨- جواز خدمة الرجال لهن فى تلك الأسفار.
- ٩- أن ارتحال العسكر يتوقف على أمر الأمير.
- ١٠- جواز خروج المرأة لحاجة الإنسان، بغير إذن الزوج، وهذا من الأمور المستثناة.
- ١١- جواز لبس النساء القلائد فى السفر، كالحضر.
- ١٢- أن من يركب المرأة البعير وغيره لا يكلمها، إذا لم يكن محرماً لها، إلا لحاجة، لأنهم حملوا اليهودج، ولم يكلموا من يظنونها فيه. اهـ وفيه نظر، لأنه لا يلزم من عدم كلامهن منع الكلام.
- ١٣- فضيلة الاقتصار فى الأكل، للنساء وغيرهن، وألا يكثرن منه، بحيث يهبله اللحم، لأن هذا كان حالهن فى زمن النبى ﷺ، وما كان فى زمانه صلى الله عليه وسلم فهو الكامل الفاضل المختار. اهـ وفيه نظر، فقد كان هذا لقلة الطعام عندهم.
- ١٤- جواز تأخر بعض الجيش ساعة ونحوها -لحاجة تعرض له - عن الجيش، إذا لم يكن ضرورة إلى الاجتماع. اهـ وهذا المأخذ غير واضح. وفيه نظر، لأن تأخر عائشة رضى الله عنها لم تقر عليه.
- ١٥- إعانة الملهوف، وعون المنقطع، وإنقاذ الضائع، وإكرام ذوى الأقدار.
- ١٦- حسن الأدب مع الأجنبية، لاسيما فى الخلوة بهن عند الضرورة فى برية أو غيرها، كما فعل صفوان، من إبراكه الجمل من غير كلام ولا سؤال، وأنه ينبغى أن يمشى قدامها، لا بجانبها ولا وراءها.
- ١٧- استحباب الإيثار بالركوب ونحوه.
- ١٨- استحباب الاسترجاع عند المصائب، سواء كانت فى الدين أو فى الدنيا، وسواء كانت فى نفسه أو فى غيره.
- ١٩- تغطية المرأة وجهها عن نظراً الأجنبية، سواء كان صالحاً أو غيره. اهـ وفيه نظر، فإن لأمهات المؤمنين حجاباً خاصاً.
- ٢٠- جواز الحلف من غير استحلاف.
- ٢١- يستحب أن يستتر عن الإنسان ما يقال فيه، إذا لم يكن فى ذكره فائدة، كما كتموا عن عائشة رضى الله عنها هذا الأمر شهراً.
- ٢٢- استحباب ملاطفة الرجل زوجته، وحسن المعاشرة.

- ٢٣- أنه إذا عرض عارض بأن سمع عن زوجته شيئاً أو نحو ذلك جاز التقليل من اللطف ونحوه، لتفطن هي، فتسأل عن سببه، فتزيله.
- ٢٤- استحباب السؤال عن المريض.
- ٢٥- أنه يستحب للمرأة إذا أرادت الخروج لحاجة أن تكون معها رفيقة تستأنس بها، ولئلا يتعرض لها أحد.
- ٢٦- كراهة الإنسان صاحبه أو قريبه، إذا أذى أهل الفضل، أو فعل قبيحاً من القبائح، كما فعلت أم مسطح مع ابنها، ودعاؤها عليه.
- ٢٧- فضيلة أهل بدر، والذب عنهم، كما فعلت عائشة في ذبيها عن مسطح.
- ٢٨- أن الزوجة لا تذهب إلى بيت أبيها إلا بإذن زوجها. اهـ وفيه نظر، فكونها استأذنت لا يلزم منه أن الاستئذان لازم. لكن هناك أحاديث أخرى « لا تخرج من بيته إلا بإذنه ».
- ٢٩- جواز التعجب بلفظ التسبيح، وقد تكرر في هذا الحديث وغيره.
- ٣٠- استحباب مشاورة الرجل بطانته وأهله وأصدقائه، فيما ينوبه من الأمور.
- ٣١- جواز البحث والسؤال عن الأمور المسموعة ممن له به تعلق، أما غيره فهو منهي عنه، وهو تجسس وفضول.
- ٣٢- خطبة الإمام عند نزول أمر مهم.
- ٣٣- اشتكاء ولي الأمر للمسلمين من تعرض له بأذى في نفسه أو أهله، واعتذاره فيما يريد أن يؤذيه به.
- ٣٤- فضائل ظاهرة لصفوان بن المعطل رضي الله عنه، بما شهد له رسول الله ﷺ، وبفعله الجميل، في إركاب عائشة، رضى الله عنها، وحسن أدبه في جملة القضية.
- ٣٥- فضيلة لسعد بن معاذ، وأسيد بن حضير، رضى الله عنهما.
- ٣٦- المبادرة إلى قطع الفتن والخصومات والمنازعات، وتسكين الغضب.
- ٣٧- قبول التوبة، والحث عليها.
- ٣٨- تفويض الكلام إلى الكبار، دون الصغار، لأنهم أعرف.
- ٣٩- جواز الاستشهاد بآيات القرآن العزيز، ولا خلاف في أنه جائز.
- ٤٠- استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة، أو اندفعت عنه بلية ظاهرة.
- ٤١- براءة عائشة رضى الله عنها من الإفك، وهى براءة قطعية، بنص القرآن العزيز، فلوتشكك فيها إنسان - والعياذ بالله - صار كافراً مرتداً، بإجماع المسلمين، قال ابن عباس وغيره: لم تزن امرأة نبي من الأنبياء، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين. إكراماً من الله لهم.

- ٤٢- تجديد شكر الله تعالى، عند تجدد النعم.
- ٤٣- فضائل لأبي بكر رضي الله عنه، في قوله تعالى ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ [النور: ٢٢].
- ٤٤- استحباب صلة الأرحام، وإن كانوا مسيئين.
- ٤٥- العفو والصفح عن المسيء.
- ٤٦- استحباب الصدقة، والإنفاق في سبيل الله في الخيرات.
- ٤٧- أنه يستحب لمن حلف على يمين، ورأى خيراً منها، أن يأتي الذي هو خير ويكفر عن يمينه.
- ٤٨- فضيلة زينب أم المؤمنين رضي الله عنها.
- ٤٩- التثبيت في الشهادة.
- ٥٠- إكرام المحبوب، بمراعاة أصحابه، ومن خدمه، أو أطاعه، كما فعلت عائشة بمراعاة حسان، وإكرامه إكراماً للنبي صلى الله عليه وسلم.
- ٥١- أن الخطبة تبدأ بحمد الله تعالى، والثناء عليه بما هو أهله.
- ٥٢- أنه يستحب في الخطب أن يقول بعد الحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والشهادتين: «أما بعد» وقد كثرت فيه الأحاديث الصحيحة.
- ٥٣- غضب المسلمين، عند انتهاك حرمة أميرهم، واهتمامهم بدفع ذلك.
- ٥٤- جواز سب المتعصب لمبطل.
- ٥٥- ومن الرواية الثالثة براءة حرم النبي صلى الله عليه وسلم من الريبة، أما أمر النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بأن يقتل المتهم فقيل: لعله كان منافقاً، ومستحقاً للقتل بطريق آخر، وجعل هذا محرماً لقتله بنفاقه وغيره، لا بالزنا، وكف عنه على صلى الله عليه وسلم، اعتماداً على أن القتل بالزنا، وقد علم انتفاء الزنا. والله أعلم.
- وينقل الحافظ ابن حجر ذلك كله، وزاد كثيراً، نقتطف منه:
- ٥٦- جواز حكاية ما وقع للمرء من الفضل، ولو كان فيه مدح ناس، وذم ناس، إذا تضمن إزالة توهم النقص عن الحاكي.
- ٥٧- واستعمال التوطئة فيما يحتاج إليه من الكلام.
- ٥٨- وأن اليهودج يقوم مقام البيت في حجب المرأة.
- ٥٩- وشؤم الحرص على المال، لأنها لو لم تطل التفتيش لرجعت بسرعة، ولما حصل ما حصل.
- ٦٠- ومن فعل أبي بكر وزوجه أنه لا ينبغي لأهل المريض أن يعلموه بما يؤذيه.
- ٦١- والتوقف في خبر الواحد، ولو كان صادقاً.

٦٢- وطلب الارتقاء من مرتبة الظن إلى مرتبة اليقين.

٦٣- واستشارة الأعلى لمن هو دونه.

٦٤- وأن النبي ﷺ لم يكن يحكم لنفسه، إلا بعد نزول الوحي.

٦٥- واحتمال أخف الضررين، بزوال أغلظهما.

٦٦- وفضل احتمال الأذى.

٦٧- وأن الشدة إذا اشتدت أعقبها الفرج.

٦٨- وفضل من يفوض الأمر لربه.

٦٩- ووقوع المغفرة لمن أحسن إلى من أساء إليه، أو صفح عنه.

٧٠- وذم الغيبة، وذم سماعها، وزجر من يتعاطاها، لا سيما إذا تضمنت تهمة المؤمن بما لم يقح منه.
والله أعلم.

ونأخذ من هذه الحادثة عبراً كثيرة منها

١- اتقاء مواطن الشبهات، فإن ما حدث كان بسبب أن عائشة رضی الله عنها، اعتمدت أكثر من اللازم، على أنها أم المؤمنين، وزوجة الرسول الأمين، فلا يحوم حولها التهم، واطمأنت للبراءة الواقعية فلم تحسب حساباً لقالة السوء، ولم تقدر أن المنافقين يتربصون برسول الله ﷺ مغمراً ليطلعنوه.

٢- تقدير المسؤولية، واحتمال أخف الضررين، ولو أن أم المؤمنين وازنت بين تخلفها عن الجيش، وما يتبع ذلك من مخاوف، وبين ترك العقد رأساً، لاختارت الثاني.

٣- الدقة واليقظة فيما يعهد إلى الإنسان من مهام، فلو أن المكلفين يهودج عائشة انتبهوا للتأكد من وجودها فيه لاختلفت النتيجة.

٤- الحذر من تلقف الحديث، ونقله باللسان إلى ميدان آخر، أو من أذن إلى أذن.

٥- التأسى بأم المؤمنين زينب بنت جحش، إذ حاربت في نفسها شهوة استغلال الفرص، للذيل من الخصم.

٦- الاستيثاق من الأخبار قبل العمل بموجبها، وخصوصاً إذا جاءت من متهم في موضوع الاتهام.

٧- النصح والمشورة بخير، وإمساك عن الشر، مهما اعتقد الناصح أن في ذلك المصلحة، فإن مشورة علي عليه السلام ظل أثرها في نفس عائشة رضی الله عنها سنين طويلة، رغم أنه لم يعمل بها، والروايات كلها تجمع على أن علياً عليه السلام لم يدافع عن عائشة في الوقت الذي دافع عنها فيه كبار الصحابة، بل تجمع على أنه أشار بطلاقها بطريق التصريح أو التلميح، ومهما اعتذرنا عن هذا الموقف، كما

اعتذر العلماء المنصفون، يبقى أنه لم يدافع عنها، وهي غرقة في بحر التهم المظلم، ولا يخالجنى شك في أنه لم يقصد بمشورته إيذاء عائشة رضی اللہ عنها، أو التشكيك فيها، وإذا كان خصومه قد نظروا إلى تلك النصيحة بعد نزول الآيات، ووضوح الحقيقة، فحكموا عليها بالخطأ، فهذه النظرة هي التي تحافي الصواب، لأن القصة كلها كانت امتحاناً وابتلاءً للجميع، وكان تيار الإفك جارفاً، ولم يقاومه المسلمون، لعدم الأدلة عندهم، حتى أبو بكر رضي الله عنه.

٨- علاج الأمور في الفتن باللين والحكمة، والبعد عن العنف والشدة، فإن الفتن عمياء صماء، لا عقل لها، فالضرب فيها يزيد لها اشتعالاً، كالنار، ضربها يزيد لها التهاباً، وموتها في حصارها، وكنتم أنفاسها.

٩- الأدب في الدفاع عن النفس، واستنفاد الجهد، ثم اللجوء إلى الله تعالى.

١٠- وللحب ضريبة، يدفعها المحبوب، وللنبوغ ضريبة، يدفعها النابغ، وكلما علا نجم المرء كثر حساده، يمثل هذا هدأت أم رومان بنتها عائشة، رضی اللہ عنهما.

١١- وأخيراً، لكل حادثة من الحوادث جوانب خير، وجوانب شر، وقد شاءت حكمة الله ألا تصفو الخيرات من الشوائب، إلا في الآخرة، كما شاءت أن يتلى المؤمن أكثر من الكافر، والمؤمن العاقل، إذا أصابه خير لم يفرح به فرح البطر الأشر، وإذا أصابه شر استرجع وحمد الله، وتدبر فضل الله في هذا الابتلاء.

ويعجبني قول أهل الحقيقة: ما أصابني شر إلا عرفت فضل الله عليّ فيه في أربع، فحمدت الله تعالى على كل منها:

الأولى: أحمد الله على أن مصيبتى لم تكن في ديني.

الثانية: أحمد الله أنها لم تكن أكبر من ذلك.

الثالثة: أحمد الله على أن الله منحني الصبر عليها، وتحملها.

الرابعة: أحمد الله لما فيها من أجر، أخره عنده.

ومن هنا قال الله تعالى للمؤمنين عن حادثة الإفك ﴿ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [النور: ١١] وقفنا الله للإيمان بالقضاء، والصبر على الضراء، والشكر على السراء. إنه سميع مجيب.

والله أعلم

كتاب

صفات المنافقين وأحكامهم

٧٦٦- باب صفات المنافقين وأحكامهم.

(٧٦٦) باب صفات المنافقين وأحكامهم

٦١٠٣ - ١/ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رضي الله عنه ^(١) قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ، أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَأَصْحَابِهِ: لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْقُضُوا مِنْ حَوْلِهِ. قَالَ زُهَيْرٌ: وَهِيَ قِرَاءَةٌ مِنْ حَفْضِ حَوْلِهِ. وَقَالَ: لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ. قَالَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ. فَأَرْسَلَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَسَّالَهُ فَأَجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فَعَلَ. فَقَالَ: كَذَبَ زَيْدُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. قَالَ فَوَقَّعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوهُ شِدَّةٌ. حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقِي: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾. قَالَ ثُمَّ دَعَاهُمُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ. قَالَ فَلَوْوَا رُءُوسَهُمْ وَقَوْلِهِ: ﴿كَانَتْهُمْ حُثْبُ مُسْنَدَةٍ﴾. وَقَالَ: كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلَ شَيْءٍ.

٦١٠٤ - ٢/ عَنْ جَابِرِ رضي الله عنه ^(٢) قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَبْرَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي. فَأَخْرَجَهُ مِنْ قَبْرِهِ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ. وَنَفَثَ عَلَيْهِ مِنْ رِيقِهِ. وَأَلْبَسَهُ قَمِيصَهُ. فَالَلَّهُ أَعْلَمُ.

٦١٠٥ - ٣/ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٣) قَالَ: جَاءَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ ابْنِ أَبِي، بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ سُفْيَانَ.

٦١٠٦ - ٤/ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٤) قَالَ: لَمَّا تُوْفِّيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنَ سَلُولٍ، جَاءَ ابْنُهُ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يُكْفَنُ فِيهِ أَبَاهُ. فَأَعْطَاهُ. ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ. فَقَامَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِشُوبِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتُصَلِّيَ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا خَيْرِنِي اللَّهُ فَقَالَ: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾. وَسَأَزِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ» قَالَ: إِنَّهُ مُنَافِقٌ. فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾.

(١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ يَقُولُ
(٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ الصَّبِيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ
(٣) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
(٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

٦١٠٧ - ٤ وفي رواية عن عبيد الله^(٤) ، بهذا الإسناد، نحوه. وزاد. قال فترك الصلاة عليهم.

٦١٠٨ - ٥ عن ابن مسعود^(٥) قال: اجتمع عند البيت ثلاثة نفر. قرشيان وثقفيان. أو ثقفيان وقرشي. قليل فقه قلوبهم. كثير شحم بطونهم. فقال أحدهم: أترون الله يسمع ما نقول؟ وقال الآخر: يسمع، إن جهرتنا. ولا يسمع، إن أخفينا. وقال الآخر: إن كان يسمع، إذا جهرتنا، فهو يسمع إذا أخفينا. فأنزل الله عز وجل: ﴿ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ الآية.

٦١٠٩ - ٦ عن زيد بن ثابت^(٦) ؛ أن النبي ﷺ خرج إلى أحد. فرجع ناس ممن كان معه. فكان أصحاب النبي ﷺ فيهم فرقتين. قال بعضهم: نقلهم. وقال بعضهم: لا. فنزلت ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ ﴾.

٦١١٠ - ٧ عن أبي سعيد الخدري^(٧) ؛ أن رجلا من المنافقين. في عهد رسول الله ﷺ ، كانوا إذا خرج النبي ﷺ إلى الغزو تحلفوا عنه. وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ . فإذا قدم النبي ﷺ اعتذروا إليه. وحلفوا. وأحسوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا. فنزلت: ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَارَةِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾.

٦١١١ - ٨ عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف^(٨) ؛ أن مروان قال: اذهب يا رافع!

(٤) حدثنا محمد بن المنثري وعبيد الله بن سعيد قالا حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله بهذا الإسناد

(٥) حدثنا محمد بن أبي عمير المكي حدثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود - وحدثني أبو بكر بن خلد بن أبيه حدثنا يحيى بن عبيد بن سفيان حدثنا سفيان بن عمار عن عمارة بن عمير عن وهب بن ربيعة عن عبد الله ح وقال حدثنا يحيى حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود بنحوه

(٦) حدثنا عبيد الله بن معاذ القسري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي وهو ابن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت

- وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثني أبو بكر بن نافع حدثنا غندر كلاهما عن شعبة بهذا الإسناد بنحوه

(٧) حدثنا الحسن بن علي الخلواني ومحمد بن سهل النسيبي قالا حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم عن غطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري

(٨) حدثنا زهير بن حرب وهارون بن عبد الله واللفظ لزهير قالا حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة أن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره أن مروان قال

(لِيَوَائِهِ) إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ: لَيْسَ كَانَ كُلُّ امْرِئٍ مِنَّا فَرِحَ بِمَا أَتَى، وَأَحَبُّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ، مُعَذِّبًا، لِنَعْدَبَنَّ أَجْمَعُونَ. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَا لَكُمْ وَلِهَذِهِ الْآيَةُ؟ إِنَّمَا أَنْزَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ. ثُمَّ تَلَا ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ هَذِهِ الْآيَةُ وَتَلَا ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُتُوا وَيُحْسَبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سَأَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ شَيْءٍ فَكَتَمُوهُ إِيَّاهُ. وَأَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ. فَخَرَجُوا قَدْ أَرَوْهُ أَنْ قَدْ أَخْبَرُوهُ بِمَا سَأَلَهُمْ عَنْهُ. وَاسْتَحْمَدُوا بِذَلِكَ إِلَيْهِ. وَفَرِحُوا بِمَا أُتُوا، مِنْ كِتْمَانِهِمْ إِيَّاهُ، مَا سَأَلَهُمْ عَنْهُ.

٦١١٢ - ٩/٨ عَنْ قَيْسٍ^(٩) قَالَ: قُلْتُ لِعَمَّارٍ: أَرَأَيْتُمْ صَبَّعَكُمْ هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمْ فِي أَمْرِ عَلِيٍّ أَرَأَيْتُمْ رَأَيْتُمُوهُ أَوْ شَيْئًا عَهْدَهُ إِلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: مَا عَهْدَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً. وَلَكِنْ حَدِيثُهُ أَخْبَرَنِي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فِي أَصْحَابِي اثْنَا عَشَرَ مُنَافِقًا فِيهِمْ ثَمَانِيَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْجَأَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ. ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيكُهُمُ الدُّبَيْلَةَ وَأَرْبَعَةٌ» لَمْ أَحْفَظْ مَا قَالَ شُعْبَةَ فِيهِمْ.

٦١١٣ - ٩/٩ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ^(١٠) قَالَ: قُلْنَا لِعَمَّارٍ: أَرَأَيْتَ قِتَالَكُمْ، أَرَأَيْتُمْ رَأَيْتُمُوهُ؟ فَإِنِ الرَّأْيُ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ. أَوْ عَهْدًا عَهْدَهُ إِلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: مَا عَهْدَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً. وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِي أُمَّتِي» قَالَ شُعْبَةُ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ: حَدَّثَنِي حَدِيثُهُ. وَقَالَ غُنْدَرٌ: أَرَاهُ قَالَ: «فِي أُمَّتِي اثْنَا عَشَرَ مُنَافِقًا لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدُونَ رِيحَهَا، حَتَّى يَلْجَأَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيكُهُمُ الدُّبَيْلَةَ. سِرَاجٌ مِنَ النَّارِ يَطْهَرُ فِي أَكْثَابِهِمْ. حَتَّى يَنْجُمَ مِنْ صُدُورِهِمْ».

٦١١٤ - ١١/١١ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ^(١١) قَالَ: كَانَ بَيْنَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعَقَبَةِ وَبَيْنَ حَدِيثِهِ بَعْضُ مَا يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ. فَقَالَ: أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ! كَمْ كَانَ أَصْحَابُ الْعَقَبَةِ؟ قَالَ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ: أَخْبِرْهُ إِذْ سَأَلَكَ. قَالَ: كُنَّا نَخْبِرُ أَنَّهُمْ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ. فَإِنِ كُنْتَ مِنْهُمْ فَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ خَمْسَةَ عَشَرَ. وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنْ ائْتَى عَشَرَ مِنْهُمْ حَرْبٌ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ. وَعَنْدَرُ

(٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سُوَيْدٍ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ قَيْسٍ

(١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ

(١١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ جَمِيعٍ حَدَّثَنَا أَبُو الطُّفَيْلِ قَالَ

ثَلَاثَةَ. قَالُوا: مَا سَمِعْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا عَلِمْنَا بِمَا أَرَادَ الْقَوْمُ. وَقَدْ كَانَ فِي حَرَّةٍ فَمَشَى فَقَالَ: «إِنَّ الْمَاءَ قَلِيلٌ. فَلَا يَسْبِقُنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ». فَوَجَدَ قَوْمًا قَدْ سَبَقُوهُ. «فَلَعْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ».

٦١١٥- ١٢/١١ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَصْعَدُ النَّيَّةَ، نَيْتَةَ الْمُرَارِ، فَإِنَّهُ يُحِطُّ عَنْهُ مَا حُطُّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ» قَالَ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ صَعَدَهَا خَيْلُنَا، خَيْلُ بَنِي الْحَزْرَجِ. ثُمَّ تَمَّ النَّاسُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَكُلُّكُمْ مَغْفُورٌ لَكُمْ، إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ» فَأَتَيْنَاهُ فَقُلْنَا لَهُ: تَعَالَ. يَسْتَغْفِرُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: وَاللَّهِ! لَأَنْ أَجِدَ ضَالَّتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ. قَالَ وَكَانَ رَجُلٌ يَنْشُدُ ضَالَّةً لَهُ.

٦١١٦- ١٣/١١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَصْعَدُ نَيْتَةَ الْمُرَارِ أَوْ الْمُرَارِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَإِذَا هُوَ أَعْرَابِيٌّ جَاءَ يَنْشُدُ ضَالَّةً لَهُ.

٦١١٧- ١٤/١٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٤) قَالَ: كَانَ مِنَّا رَجُلٌ مِنْ بَنِي النَّجَارِ. قَدْ قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ. وَكَانَ يَكْتُبُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَأَنْطَلَقَ هَارِبًا حَتَّى لَحِقَ بِأَهْلِ الْكِتَابِ. قَالَ فَرَفَعُوهُ. قَالُوا: هَذَا قَدْ كَانَ يَكْتُبُ لِمُحَمَّدٍ. فَأَعْجَبُوا بِهِ. فَمَا لَبِثَ أَنْ قَصَمَ اللَّهُ عُنُقَهُ فِيهِمْ. فَحَفَرُوا لَهُ فَوَارُوهُ. فَأَصْبَحَتِ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا. ثُمَّ عَادُوا فَحَفَرُوا لَهُ. فَوَارُوهُ. فَأَصْبَحَتِ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا. فَتَرَكَوهُ مُبُودًا.

٦١١٨- ١٥/١٣ عَنْ جَابِرِ ﷺ^(١٥)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ. فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ تَكَادُ أَنْ تَذْفِنَ الرَّأَكِبَ. فَرَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بُعِثَتْ هَذِهِ الرِّيحُ لِمَوْتِ مُنَافِقٍ» فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، فَإِذَا مُنَافِقٌ عَظِيمٌ، مِنْ الْمُنَافِقِينَ، قَدْ مَاتَ.

٦١١٩- ١٦/١٤ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٦) حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ قَالَ عَدْنًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مَوْعُوكًا. قَالَ:

- (١٢) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
(١٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
(١٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ الْمُخَيْرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
(١٥) حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَعْنَى ابْنِ عِيَّادٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ
(١٦) حَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّضْرِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ

فَوَضَعْتُ يَدَيَّ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ رَجُلًا أَشَدَّ حَرًّا. فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَشَدَّ حَرًّا مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ هَذَيْنِكَ الرَّجُلَيْنِ الرَّأكِبَيْنِ الْمُقْفَيْنِ» لِرَجُلَيْنِ حِينَئِذٍ مِنْ أَصْحَابِهِ.

٦١٢٠ - $\frac{17}{10}$ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٧)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَثَلُ: «الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَمَمَيْنِ. تَعْبُرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً، وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً».

٦١٢١ - $\frac{1}{1}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٨)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «تَكْرُرُ فِي هَذِهِ مَرَّةً، وَفِي هَذِهِ مَرَّةً».

المعنى العام

بعد أن قويت شوكة الإسلام في المدينة ظهر النفاق، وظاهرة النفاق دائما وليدة الجبن والضعف أمام قوة وغلبة، إما رغبة في خير القوى، وإما رهبة من بطشه وانتقامه، وقد يكونان معا، رغبة ورهبة.

كان عبد الله بن أبي بن سلول زعيم الخزرج في المدينة قبل الإسلام، وقد أعدوا له تاجاً ليعلموه ملكاً على المدينة، ودخل الإسلام المدينة، وقانونه ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَأْتُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] وأسلمت جماهير الأوس والخزرج، وأقيمت المعاهدات بين المسلمين ويهود المدينة، فلم يكن بد أمام عبد الله بن أبي من أن يعلن إسلامه ظاهراً، وأخذ في الباطن يكيد للإسلام، ولرسول الإسلام، وللمسلمين، وانضم إليه في هذه السياسة جماعة، سموها بالمنافقين، كما سُمي عبد الله بن أبي برأس النفاق. وداراهم رسول الله ﷺ، واعتبرهم مؤلفة قلوبهم، وأحسن إليهم، وأكرم معاملتهم، مع إيمانه بحقيقتهم، لكنه مأمور من ربه بالعمل بالظاهر، والله يتولى السرائر.

كانت حكمة في المعاملة، ترعى خاطر أهلهم المؤمنين بحق، وتغطي عن الكافرين واليهود حقيقة الشرخ في الجدار، على أمل إصلاحه في يوم من الأيام.

هددوا المسلمين في غزوة بني قريظة، وقالوا: لئن رجعنا إلى المدينة لنخرجن منها محمداً وأصحابه المهاجرين، لقد عظموا علينا، ونحن الذين رقعناهم، وما مثلنا ومثلهم إلا كما قيل: سَمَّنْ كَلْبِكَ يَا كَلْبِكَ.

وعلم الرسول ﷺ بقولهم، فجاء بهم، فحلفوا ما قالوا، فصدقهم ظاهراً، وهو يعلم أن المنافقين

(١٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يَعْنِي الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ (١٠٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ مُوسَى بْنِ عُفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

كاذبون، ونزل فيهم القرآن الكريم، في سورة سميت باسمهم. ومن قبل خانوا الله ورسوله عند الخروج إلى غزوة أحد، فخذلوا الضعفاء، ورجعوا بثلث جيش المسلمين، وواسى الله المسلمين بقوله ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة: ٤٧].

ونزلت آيات كثيرة تكشف أستارهم، ليأخذ المسلمون حذرهم منهم، لكن مع إحسان معاملتهم، وكانت هذه الأحاديث التي تحكى بعض تحركاتهم، وموقف رسول الله ﷺ والمسلمين منهم.

المباحث العربية

(خرجنا مع رسول الله ﷺ فى سفر) سبق عنه الحديث، وأن السفر كان غزوة بنى المصطلق، وقيل: تبوك.

(أصاب الناس فيه شدة) سبق أن وضحنا أن الشدة كانت حمية الجاهلية بين الأوس والخزرج بسبب غلام من هؤلاء و غلام من هؤلاء، وعلى القول بأنها تبوك، فإن الشدة العسر. (حتى ينفضوا) أى ينفردوا.

(من حوله) قال زهير: وهى قراءة من خفض « حوله » أى بكسر الميم، فى « من » قال النووى: واحترز به عن القراءة الشاذة، يفتح « من » قال الحافظ ابن حجر: هذا من كلام عبد الله بن أبى، ولم يقصد الراوى بسياقه التلاوة، وغلط بعض الشراح، فقال: هذا وقع فى قراءة ابن مسعود، وليس فى المصاحف المتفق عليها، فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود، قال الحافظ: ولا يلزم من كون عبد الله بن أبى قالها قبل أن ينزل القرآن بحكاية جميع كلامه.

(فاجتهد يمينه ما فعل) أى اجتهد فى يمينه، وأكثر من الحلف ما قال. وعبر عن نفى القول بنفى الفعل. وفى رواية للبخارى « فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبى وأصحابه، فحلفوا ما قالوا ».

(لووا رءوسهم) قرئ فى السبع بتشديد الواو، وتخفيفها.

(كأنهم خشب) بضم الشين، ويأساكنها، والضم للأكثرين.

(ملحوظة) حديث صلاة النبى ﷺ على عبد الله بن أبى، وإلباسه قميصه، واستغفاره له إلخ سبق شرحه قريباً بما يعنى عن إعادته.

(اجتمع عند البيت) أى عند الكعبة.

(قرشيان وثقفى، أو ثقفيا وقرشى) فى رواية للبخارى « كان رجلان من قریش وختن لهما من ثقف، أو رجلان من ثقف وختن لهما من قریش ».

(قليل فقه قلوبهم، كثير شحم بطونهم) « قليل » خبر مقدم، و« فقه قلوبهم » مبتدأ مؤخر.

(أترون الله يسمع؟) بضم التاء، أى أتظنون؟.

(وما كنتم تستترون) أى تستخفون، وقيل: ماكنتم تظنون.

(خرج إلى أحد، فرجع ناس ممن كان معه) هم عبد الله بن أبى بن سلول، ومن تبعه،

وقد تقدم ذلك فى غزوة أحد.

(فما لكم فى المنافقين فئتين) أى أمن شىء حصل لكم حتى تكونوا فئتين وفرقتين بشأن

رجوع المنافقين؟ أى لا ينبغى أن تختلفوا بشأنهم دعوهم فإن الله أركسهم بما كسبوا، ويدهم وأوقعهم فى شر أعمالهم، فهم خيث الفضة، وخيث الحديد، والشائد تنفى الخيث.

(كانوا إذا خرج النبى ﷺ إلى الغزوات خلفوا عنه) سبق شىء من هذا فى باب توبة كعب

ابن مالك، وفى هذا المعنى قال تعالى ﴿ قَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: ٨١] وقوله ﴿ سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ ﴾ [التوبة: ٩٥].

وفى الحديث الآتى أن ابن عباس قال: إن الآية نزلت فى اليهود، ويمكن الجمع بأن تكون الآية

نزلت فى الفريقين معا.

(أن مروان قال: اذهب يا رافع - لبوابه - إلى ابن عباس) أصل العبارة قال مروان

لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس، وهكذا رواها البخارى، وقد روى ابن مردويه ما يدل على سبب

إرسال مروان إلى ابن عباس بذلك، فقال: عن زيد بن أسلم قال: « كان أبو سعيد وزيد بن ثابت، ورافع ابن خديج عند مروان، فقال: يا أبا سعيد، رأيت قول الله ... فذكر الآية، فقال: إن هذا ليس من ذلك.

إنما ذلك أن أناسا من المنافقين » فذكر مثل حديثنا.

قال الحافظ ابن حجر: فكان مروان توقف فى ذلك، وأراد زيادة الاستظهار، فأرسل لبوابه رافعا،

إلى ابن عباس يسأله عن ذلك.

(أرايتم صنعكم هذا الذى صنعتم فى أمر على) أى أخبرونا عن موقفكم.

(فى أصحابى اثنا عشر منافقا) أى فىمن ينتسبون إلى، وإلى صحبتى، أى من أمتى، كما

قال فى الرواية الثانية.

(حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ) أى فى ثقب المخيط (الإبرة) وسم بفتح السين

وكسرها وهو تعليق على مستحيل، فيستحيل، أى لا يدخلون الجنة أبداً.

(ثمانية منهم تكفيكم الدبيلة) بضم الدال وفتح الباء، وفسرها بقوله:

(سراج من النار يظهر فى أكتافهم، حتى ينجم من صدورهم) «وينجم» بضم الجيم، أى يظهر، وروى «تكفتهم الديلة» بقاء بعد الفاء من الكفت، وهو الجمع والستر، أى تجمعهم فى قبورهم، وتسترهم نار، تعلق أكتافهم إلى صدورهم.

(كان بين رجل من أهل العقبة، وبين حذيفة، بعض ما يكون بين الناس) قال النووى: هذه العقبة، ليست العقبة المشهورة بمنى، التى كانت عندها بيعة الأنصار، رضى الله عنهم، وإنما هذه عقبة على طريق تبوك، اجتمع المنافقون فيها، ليفسدوا على رسول الله ﷺ غزوته، وليغدروا به فى غزوة تبوك، فعصمه الله منهم. اهـ أى قال حذيفة لهذا الرجل المنافق: كم كنتم يوم تأمرتم فى العقبة؟.

(وقد كان فى حرة) بفتح الحاء وتشديد الراء، وهى الأرض ذات الحجارة السود، وقد مضت القصة فى غزوة تبوك.

(من يصعد الثنية، ثنية المرار، فإنه يحط عنه ما حط عن بنى إسرائيل، فكان أول من صعدا خيلنا، خيل بنى الخزرج، ثم تمام الناس) أصل الثنية الطريق بين جبلين، وهذه الثنية عند الحديبية، قال ابن إسحاق: هى مهبط الحديبية، وثنية المرار بفتح الميم وضمها وكسرهما روايات، أى الثنية التى تمتلئ بالشجر المر، فسبق إليها خيل الخزرج، ثم تتابع الناس حتى تموا كلهم فى الثنية، وفيهم أعرابى على جمل أحمر، وكان منافقاً.

(فقال رسول الله ﷺ: وكلكم مغفور له، إلا صاحب الجمل الأحمر) كأنه علم صلى الله عليه وسلم أنه منافق، عن طريق الوحى، وقد ثبت ذلك لما ذهبوا إليه. والواو فى «وكلكم» عاطفة على محذوف، أى كلكم حط عنكم، وكلكم مغفور له، أى صغائر ذنوبه.

(وكان رجل ينشد ضالة له) الرواية يرفع «رجل» اسم كان، و«ينشد» خبرها، وفى ملحق الرواية بعد «وإذا هو أعرابى، جاء ينشد ضالة له» و«ينشد» بفتح الياء وضم الشين، أى يسأل عنها، قال القاضى: قيل: هذا الرجل الجد بن قيس المنافق.

(قصم الله عنقه) أى أهلكه.

(فنبذته الأرض) أى طرحته على ظهرها عبرة للناظرين.

(هاجت ريح شديدة تكاد أن تدفن الراكب) قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ «تدفن» بالفاء والنون، أى تغيبه عن الناس، وتذهب به لشدها.

(بعثت هذه الريح لموت منافق) قال النووى: أى عقوبة له، وعلامة لموته، وراحة البلاد والعباد منه.

(هذينك الرجلين الراكبين المقفيين) « هذين » مثنى هذا، اسم إشارة منصوب، أو مجرور بعامل محذوف، أى أقصد هذين، أو أخبركم بهذين، و« المقفيين » تثنية مقفى، بضم الميم وفتح القاف والفاء المشددة، أى المنصرف المولى قفاه.

(لرجلين حينئذ من أصحابه) أى قال ذلك عن رجلين من أصحابه، سماهما، وكانا منافقين يظهران الإسلام، فهما من أصحابه ظاهراً، لا أنهما ممن نالته فضيلة الصحبة.

(مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين، تعير إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة) « العائرة » الحائرة المترددة بين مجموعتين من الغنم، تتردد وتذهب إلى هذه المجموعة مرة، وتكرُّ وترجع وتنعطف على المجموعة الثانية مرة، وتشبيهه المنافق بالشاة للتنفير عن النفاق، والتشبيهه موافق لقوله تعالى ﴿ مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هُوَاءٍ وَلَا إِلَى هُوَاءٍ ﴾ [النساء: ١٤٣].

فقه الحديث

في هذه الأحاديث

كشف للمنافقين وأحوالهم، ومكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم، وحسن معاشرته لمن انتسب إلى صحبته.

والله أعلم

كتاب

صفة القيامة والجنة والنار

- ٧٦٧- باب من صفات القيامة.
- ٧٦٨- باب ابتداء الخلق وخلق آدم عليه السلام.
- ٧٦٩- باب صفة الأرض يوم القيامة، ونُزل أهل الجنة.
- ٧٧٠- باب سؤال اليهود النبي ﷺ عن الروح، وقوله تعالى: ﴿وَسأَلونك عن الروح﴾.
- ٧٧١- باب فى مواقف للكفار والرد عليهم. الذى قال: لأوتين مالا وولدا، وإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى - الدخان - انشقاق القمر - ادعاء الند والولد.
- ٧٧٢- باب طلب الكافر الفداء بملاء الأرض ذهباً.
- ٧٧٣- باب جزاء المؤمن بحسناته فى الدنيا والآخرة وتعجيل جزاء حسنات الكافر فى الدنيا.
- ٧٧٤- باب مثل المؤمن كالزرع، ومثل المنافق والكافر كالأرزة.
- ٧٧٥- باب مثل المؤمن مثل النخلة.
- ٧٧٦- باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس، وأن مع كل إنسان قريبا.
- ٧٧٧- باب لن يدخل أحدا عمله الجنة.
- ٧٧٨- باب الإكثار من الطاعة، والاجتهاد فى العبادة.
- ٧٧٩- باب الاقتصاد فى الموعظة.

(٧٦٧) باب من صفات القيامة

٦١٢٢ - $\frac{18}{1}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٨) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلَ الْعَظِيمُ السَّوْمِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ أَقْرَأُوا: ﴿فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾».

٦١٢٣ - $\frac{19}{1}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (١٩) قَالَ: جَاءَ حَبْرٌ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَوْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ! إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمَسِكُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى إصْبَعٍ. وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ. وَالْجِبَالَ وَالشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ. وَالْمَاءَ وَالشَّرَى عَلَى إصْبَعٍ. وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى إصْبَعٍ. ثُمَّ يَهْزُهُنَّ فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. أَنَا الْمَلِكُ. فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم تَعَجُّبًا مِمَّا قَالَ الْحَبْرُ. تَصَدِّقًا لَهُ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

٦١٢٤ - $\frac{20}{1}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ مَنْصُورٍ (٢٠) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، قَالَ: جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . بِمِثْلِ حَدِيثِ فَضِيلٍ. وَلَمْ يَذْكُرْ. ثُمَّ يَهْزُهُنَّ. وَقَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ. تَصَدِّقًا لَهُ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾» وَتَلَا آيَةَ.

٦١٢٥ - $\frac{21}{1}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٢١) جَاءَ، رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ! إِنَّ اللَّهَ يُمَسِكُ السَّمَاوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ. وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ. وَالشَّجَرَ وَالشَّرَى عَلَى إصْبَعٍ. وَالْخَلَائِقَ عَلَى إصْبَعٍ. ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. أَنَا الْمَلِكُ. قَالَ قَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾﴾ .

٦١٢٦ - $\frac{22}{1}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ (٢٢) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا:

(١٨) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنِي الْمَعْبَرَةُ بَعْضُ الْعَجْرَامِيِّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٩) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ أَبِي عِيَاضٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٢٠) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ (٢١) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ (٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

وَالشَّجَرَ عَلَى إِصْبَعٍ. وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ. وَكَانَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ: وَالْخَلَائِقُ عَلَى إِصْبَعٍ. وَلَكِنْ فِي حَدِيثِهِ: وَالْجِبَالُ عَلَى إِصْبَعٍ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ: تَصْدِيقًا لَهُ تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ.

٦١٢٧- ٢٣/٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقْبِضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ. ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. أَيْنَ مُلْكُ الْأَرْضِ؟».

٦١٢٨- ٢٤/٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيَمْنَى. ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ. ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟».

٦١٢٩- ٢٥/٦ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ (٢٥)؛ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَيْفَ يَحْكِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَأْخُذُ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ. فَيَقُولُ: أَنَا اللَّهُ. (وَيَقْبِضُ أَصَابِعَهُ وَيَسْطُهَا) أَنَا الْمَلِكُ» حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى الْمَنْبَرِ يَتَحَرَّكُ مِنْ أَسْفَلِ شَيْءٍ مِنْهُ؟ حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ: أَسَاقِطُ هُوَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟

٦١٣٠- ٢٦/٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٦) قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ، وَهُوَ يَقُولُ: «يَأْخُذُ الْجَبَّارُ، عِزًّا وَجَلًّا، سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤] ويقول ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧].

مشهد واحد من مشاهد يوم القيامة، مشهد رهيب تتحول فيه الأرض غير الأرض والسماوات غير السماوات وكما قال لهما في أول الخلق ﴿إِنِّي طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] يقول

(٢٣) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي ابْنُ الْمُسَبِّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ

(٢٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

(٢٥) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أَبُو حَارِمٍ.

(٢٦) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَارِمٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

لهما يوم القيامة انطويا طوعاً أو كرها وكونا على إصبعين من أصابعي، فتقولان: أتينا طائعين، منظر رهيب، لكنه لا يراه إلا هو، فإنه يكون بعد فناء الخلق، وكل شيء هالك إلا وجهه، يكون بعد فناء الملوك والجبابة، وبعد العودة إلى ما يشبه المبدأ، المبدأ الذي كان الله فيه ولا شيء معه، حينئذ يقول جل جلاله: لمن الملك اليوم؟ فيجيب نفسه: لله الواحد القهار

المباحث العربية

(إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة، لا يزن عند الله جناح بعوضة)

«العظيم» تصلح عظم قدس، وعظم مقدار، أما السمين فلا تصلح عظم قدر ومكانة إلا على المجاز والاستعارة، ومن هنا ذهب بعض العلماء إلى أن الموازنة في القدر والمنزلة، فصاحب المنزلة والسطوة في الدنيا قد يكون لا قدر له ولا منزلة في الآخرة، وبعضهم ذهب إلى أن الموازنة في الكمية والمقدار، فضخم الجثة في الدنيا، قد يكون هزيل الجسم يوم القيامة، لا يزن جناح بعوضة، وهذا القول الثاني لا يصح، لأن الأجسام لا أثر لها، والعبرة بالأعمال.

(اقرأوا ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥]) ونفى الوزن مستعمل بكثرة في

نفى القيمة والمكانة.

(جاء حبر إلى النبي ﷺ) «الحبر» بفتح الحاء وسكون الباء العالم، وغلب هذا إذا أطلق،

على عالم أهل الكتاب، قال تعالى ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: ٣١].

(إن الله يمسك السماوات يوم القيامة على أصبع، والأرضين على إصبع، والجبال

والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، ثم يهزهن، فيقول: أنا الملك. أنا الملك) قال النووي: هذا من أحاديث الصفات، وقد سبق فيها المذهبان، التأويل، والإمساك عنه، مع الإيمان بها، مع اعتقاد أن الظاهر منها غير مراد، فعلى قول المتأولين، يتأولون الأصابع هنا على الاقتدار، أى يقتدر على هذه الأجرام الكبرى كما لو كانت على طرف أصبع، بلا ملل ولا تعب، والناس يذكرون الإصبع فى مثل هذا للمبالغة والاحتقار، فيقول أحدهم: بإصبعي أقتل زيدا، أى لا كلفة على فى قتله، ويحتمل أن المراد أصابع بعض مخلوقاته، وهذا غير ممتنع، والمقصود أن يد الجارحة مستحيلة. اهـ والمراد من «هزهن» المبالغة فى السهولة وعظم القدرة.

وانظر جعل الجبال والشجر على إصبع مع أنها من الأرض، وجعل الماء والثرى على إصبع، مع أنها من الأرض، والأرض بكمالها، بما فيها وما عليها، لاتعدل شيئاً بجوار المجرات والسماوات، فلو وضعت على إصبع كانت كذرة رمل. مما يرشح أن الكلام على التمثيل.

وانظر الآية الكريمة المعبرة عن هذا المعنى والمستشهد بها عليه أو المردود بها عليه.

قال النووي: ظاهر الحديث أن النبي ﷺ صدق الحبر، في قوله: إن الله تعالى يقبض السماوات والأرضين والمخلوقات بالأصابع، ثم قرأ الآية التي فيها الإشارة إلى نحو ما يقول. وقال القاضى عياض: وقال بعض المتكلمين: ليس ضحكه صلى الله عليه وسلم وتعجبه وتلاوته الآية تصديقاً للحبر، بل هورده لقوله، وإنكار وتعجب من سوء اعتقاده، فإن مذهب اليهود التجسيم، ففهم منه ذلك، وقول الراوى « تصديقاً له » إنما هو على ما فهم، والأول أظهر.

وفى الرواية الخامسة « يطوى الله عز وجل السماوات يوم القيامة، ثم يأخذهن بيده اليمنى، ثم يقول: أنا الملك. أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟ ثم يطوى الأرضين بشماله، ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟ » وفى الرواية السادسة « يأخذ الله - عز وجل - سماواته وأرضيه بيديه، فيقول: أنا الله - ويقبض أصابعه ويبسطها » قال النووي: قال العلماء: المراد بـ « يقبض أصابعه ويبسطها » النبى ﷺ، وأما إطلاق اليمين لله تعالى، فمتأول على القدرة، وكفى عن ذلك باليدين، لأن أفعالنا تقع باليدين، فخطبنا بما نفهمه، ليكون أوكد وأوضح فى النفوس، وذكر اليمين والشمال، حتى يتم المثال، لأننا نتناول باليمين ما نكرمه، وبالشمال ما دونه، ولأن اليمين فى حقنا، يقوى لما لا يقوى له الشمال، ومعلوم أن السماوات أعظم من الأرض، فأضافها إلى اليمين، والأرضين إلى الشمال، ليظهر التقريب فى الاستعارة، وإن كان الله سبحانه وتعالى لا يوصف بأن شيئاً أخف عليه من شىء، ولا أثقل من شىء.

قال القاضى: وفى هذا الحديث ثلاثة ألفاظ « يقبض » و« يطوى » و« يأخذ » وكلها بمعنى الجمع، لأن السماوات مبسوطة، والأرضين مدحوة وممدودة، ثم يرجع ذلك إلى معنى الرفع والإزالة، وتبديل الأرض غير الأرض والسماوات، فعاد كله إلى ضم بعضها إلى بعض، ورفعها وتبديلها بغيرها، قال: وقبض النبى ﷺ أصابعه وبسطها، تمثيل لقبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها، وحكاية للمبسوط والمقبوض، وهو السماوات والأرضون، لا إشارة إلى القبض والبسط، الذى هو صفة القابض والباسط سبحانه وتعالى، ولا تمثيل لصفة الله تعالى السمعية، المسماة باليد، التى ليست بجارحة.

(حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شىء منه، حتى إنى لأقول أساقط هو

برسول الله ﷺ؟) « من أسفل شىء منه » أى من أسفله إلى أعلاه، لأنه بحركة الأسفل يتحرك الأعلى، ويحتمل أن تحركه بحركة النبى ﷺ بهذه الإشارة، قال القاضى: ويحتمل أن يكون بنفسه، هيبة لسمعه، كما حن الجزع، ثم قال: والله أعلم بمراد نبيه ﷺ فيما ورد فى هذه الأحاديث من مشكل، ونحن نؤمن بالله تعالى وصفاته، ولا نشبه شيئاً به، ولا نشبهه بشىء، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] وما قاله رسول الله ﷺ، وثبت عنه فهو حق وصدق، فما أدركنا علمه، فيفضل الله تعالى، وما خفى علينا آمنا به، ووكلنا علمه إليه سبحانه وتعالى، وحملنا لفظه على ما احتمل فى لسان العرب، الذى خوطبنا به.

فقه الحديث

- ١- فى هذه الأحاديث أن موازين الدنيا تختلف كلية عن موازين الآخرة.
- ٢- وأن فى الكتب السماوية السابقة ما يؤيد القرآن الكريم فى بعض أمور الآخرة.
- ٣- وأن أحبار أهل الكتاب كانوا يعرفون صدق محمد ﷺ.
- ٤- وفيها بعض أهوال يوم القيامة.

والله أعلم

(٧٦٨) بَابُ ابْتِدَاءِ الْخَلْقِ وَخَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

٢٧ - ٦١٣١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٢٧) قَالَ : أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِيَدِي فَقَالَ : « خَلَقَ اللَّهُ، عَزَّ وَجَلَّ، التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ. وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ. وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. وَخَلَقَ النَّوْرَ يَوْمَ الْارْبِعَاءِ. وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ. وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. فِي آخِرِ الْخَلْقِ. فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ. فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ » قَالَ إِبْرَاهِيمُ: حَدَّثَنَا الْبِسْطَامِيُّ (وَهُوَ الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى)، وَسَهْلُ بْنُ عَمَّارٍ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ بَنْتِ حَفْصٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَفْصٍ، عَنْ حَجَّاجٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ.

المعنى العام

خلق الله الأرض، ثم دحاها، ثم أخرج منها ماءها ومرعاها، والجبال أرساها، كانت الأرض كرة من نار، فبرد سطحها، وصار حجراً وتراباً وماء لتقوم عليها الحياة.

وهذا الحديث يرتب خلق بعض ما على الأرض، فيبدأ بالتراب، وهو أول ما تخلفه النار، ثم يتجمد فيصير جبالا، ثم ينبت في التراب مع الماء الشجر، ثم ينعكس ضوء الشمس على الأرض، فيكون النور، ثم تخلق الدواب، ثم مخلوقات أخرى، ثم تتوج مخلوقات الأرض بآدم عليه السلام، ثم تأخذ الأرض زخرفها وتزين على يد بنى آدم، فيظنون أنهم قادرون عليها فيأتيها أمر الله ليلا أو نهاراً، فيجعلها حصيداً كأن لم تكن بالأمس، كذلك يفصل الآيات لقوم يعلمون.

المباحث العربية

(وخلق المكروه يوم الثلاثاء) قال النووي: كذا رواه ثابت بن قاسم، قال: وهو ما يقوم به المعاش، ويصلح به التدبير، كالحديد وغيره من جواهر الأرض.

(وخلق النور يوم الأربعاء) كذا هو في صحيح مسلم «النور» بالراء، وروايات ثابت بن قاسم «النون» بالنون في آخره، قال القاضى: وكذا رواه بعض رواة صحيح مسلم، وهو الحرث، ولا منافاة أيضاً، كلاهما خلق يوم الأربعاء. وفي الأربعاء ثلاث لغات: بفتح الهمزة، وكسر الباء وفتحها وضمها، وجمعه أربعاوات، وحكى أيضاً أربيع.

(٢٧) حَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

فقه الحديث

فى الحديث إشارة إلى خلق بعض المخلوقات على الأرض.
ولا يتعلق بالإيمان بهذا الترتيب وجوب ولا ندب، لأنه قابل للتوجيه والتأويل.

والله أعلم

(٧٦٩) باب صفة الأرض يوم القيامة، ونزل أهل الجنة

٦١٣٢ - $\frac{٢٨}{١}$ - عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه (٢٨) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ، عَفْرَاءَ، كَقُرْصَةِ النَّعِيِّ، لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ ». .

٦١٣٣ - $\frac{٢٩}{٢}$ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٩) قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ﴾ فَأَيَّنَ يَكُونُ النَّاسُ يَوْمَئِذٍ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ : « عَلَى الصِّرَاطِ ». .

٦١٣٤ - $\frac{٣٠}{٣}$ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٣٠) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبْرَةً وَاحِدَةً. يَكْفُوهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهِ. كَمَا يَكْفُو أَحَدَكُمْ خُبْرَتَهُ فِي السَّفَرِ. نُزُلًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ » قَالَ: فَأَتَى رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ. فَقَالَ: بَارَكَ الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ، أبا القَاسِمِ! أَلَا أُخْبِرُكَ بِنَزْلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: « بَلَى » قَالَ: تَكُونُ الْأَرْضُ خُبْرَةً وَاحِدَةً (كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) قَالَ: فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ. قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِإِدَامِهِمْ؟ قَالَ : « بَلَى » قَالَ : إِدَامُهُمْ بِالْأَمِّ وَنُونٍ. قَالُوا: وَمَا هَذَا؟ قَالَ: نُورٌ وَنُونٌ. يَأْكُلُ مِنْ زَائِدَةٍ كِبِدِهِمَا سَبْعُونَ أَلْفًا.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ﴾ [إبراهيم: ٤٨] ويقول ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ [الانشقاق: ٤، ٣] وسواء كانت أرض الآخرة خلقاً جديداً، في ذاتها وجرمها وصفاتها أو كانت هي كوكبنا تجدد خلقها، وتغيرت صفاتها، فإن أرض الآخرة ستكون مستوية، كرهيف الخبز ﴿ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ [طه: ١٠٧] ولا جبالا، ولا بحارا، كلوح مسبوك من الفضة.

وكذلك ما كان عليها من حيوان ومرعى وطعام سيتغير ويتبدل، ويعيش الثور بغير مرعى، والحوث

(٢٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

(٢٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَرْزُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ (٣٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

بغير ماء، ويكون منهما أول طعام يطعمه أهل الجنة، قدرة الله، وحكمة الله، ومشية الله، وأمر الله ﴿وَإِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس : ٨٢].

المباحث العربية

(يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء) بفتح العين وسكون الفاء، أى بيضاء مائلة إلى الحمرة. وقيل: العفر بياض ليس بناصر، وقيل: خالصة البياض.

(كقرصة النقى) بفتح النون وكسر القاف، أى الدقيق النقى من الغش والنخال.

(ليس فيها علم لأحد) فى رواية البخارى « ليس فيها معلم لأحد » والمعلم بفتح الميم واللام بينهما عين ساكنة، هو الشيء الذى يستدل به على الطريق، من سكن أو بناء أو أثر أو جبل أو صخرة بارزة.

(﴿يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾) قيل: تبدلها تغيير ذاتها وصفاتها، وظاهر الحديث السابق يؤيده، ويؤيده ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري فى تفاسيرهم، والبيهقي فى الشعب عن عبد الله بن مسعود قال: « تبدل الأرض أرضاً، كأنها فضة، لم يسفك فيها دم حرام، ولم يعمل عليها خطيئة ». وفى رواية عنه عند الحاكم « أرض بيضاء، كأنها سبيكة فضة »، وعن عكرمة قال: « بلغنا أن هذه الأرض -يعنى أرض الدنيا - تطوى، وإلى جنبها أخرى، يحشر الناس منها إليها ».

وقيل: تغير صفاتها فقط، ويؤيده حديث « ﴿يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ فيبسطها، ويسطحها، ويمدها مد الأديم، لا ترى فيها عوجاً ولا أمّتا ». ويؤيده قوله تعالى « ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ وقيل: يزداد فيها، وينقص منها، ويذهب آكامها وجبالها وأوديتها وشجرها ». والله أعلم.

(فأين يكون الناس يومئذ يارسول الله ؟) أى فى لحظات التبديل.

(فقال: على الصراط) وفى رواية للترمذى « على جسر جهنم » ولأحمد « على متن جهنم » وفى رواية « يكونون فى الظلمة، دون الجسر » وجمع بينها البيهقي بأن المراد بالجسر الصراط.

(تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة، يكفؤها الجبار بيده، كما يكفأ أحدكم

خبزته فى السفر) قال النووى: الخبزة بضم الخاء هى الطلّمة التى توضع فى الملة. اهـ و« الطلّمة » بضم الطاء وسكون اللام العجين بعد البسط والنضج بالنار، و« الملة » بفتح الميم واللام المشددة التراب الحار والجمر، وهذا تفسير أهل اللغة، نقله النووى، ولو أنه قال: الخبزة معروفة لكفانا. و« يكفؤها » بالهمزة، وروى فى غير مسلم « يتكفؤها » بالهمز أيضاً، وخبزة المسافرين، هى التى يجعلها فى الملة، ويكفؤها بيديه، أى يميلها من يد إلى يد، حتى تجتمع وتستوى، لأنها ليست منبسطة كالرقاقة ونحوها، ومعنى الحديث أن الله يجعل الأرض كالرغيف العظيم.

(نزلا لأهل الجنة) النزل ما يقدم للضيف أول نزوله من طعام عاجل، والمعنى أن الله يجعل الأرض - أو بعضها - رغيفا، يأكل منه أهل الجنة، والله على كل شيء قدير، وصدق هذا حبر اليهود.

(قال: ألا أخبرك بإدامهم؟) الإدام ما يؤكل مع الخبز، من لحم ومطبوخ وجبن وغيرها.

(إدامهم بالام ونون، قالوا: وما هذا؟ قال: ثور ونون، يأكل من زائدة كبدهما

سبعون ألفا) قال النووي: النون هو الحوت باتفاق العلماء، وأما « بالام » فبالباء المفتوحة وتخفيف للام، وميم مرفوعة غير منونة، وفي معناها أقوال مضطربة، الصحيح منها الذي اختاره القاضى وغيره من المحققين، أنها لفظة عبرانية، معناها بالعبرانية « ثور » وفسره بهذا، ولهذا سألوا اليهودى عن تفسيرها، ولو كانت عربية لعرفتها الصحابة، ولم يحتاجوا إلى سؤاله عنها، فهذا هو المختار فى بيان هذه اللفظة، وقال الخطابى: لعل اليهودى أراد التعمية عليهم، فقطع الهجاء، وقدم أحد الحرفين على الآخر، وهى لام ألف وياء، يريد « لأى » على وزن « لعا » وهو الثور الوحشى، فصحف الراوى الياء، فجعلها باء، قال الخطابى: هذا أقرب ما يقع فيه.

وأما زائدة الكبد فهى القطعة المنفردة المتعلقة فى الكبد، وهى أطيبها.

وأما قوله « يأكل منه سبعون ألفا » فقال القاضى: يحتمل أنهم السبعون ألفا الذين يدخلون الجنة بلا حساب، فخصوا بأطيب النزل، ويحتمل أنه عبر بالسبعين ألفا عن العدد الكثير.

فقه الحديث

فيه أرض المحشر، وصفتها، ونزل أهل الجنة، وأن علماء اليهود يعرفون من كتبهم كثيراً من أحوال الآخرة.

والله أعلم

(٧٧٠) باب سؤال اليهود النبي ﷺ عن الروح،

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾

٦١٣٥- ٣١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣١) قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « لَوْ تَابَعَنِي عَشْرَةٌ مِنَ الْيَهُودِ، لَمْ يَنْقُ عَلَيَّ ظَهْرَهَا يَهُودِيٌّ إِلَّا اسْلَمَ ». .

٦١٣٦- ٣٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٣٢) قَالَ: يَنْمَسَا أَنَا أُمَّثِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ، وَهُوَ مُتَكَيِّ عَلَى عَسِيبٍ إِذْ مَرَّ بِنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. فَقَالُوا: مَا رَأَيْكُمْ إِلَيْهِ؟ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بِشَيْءٍ تَكْرَهُونَهُ. فَقَالُوا: سَلُوهُ. فَقَامَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ فَسَأَلَهُ عَنِ الرُّوحِ. قَالَ: فَأَسْكَتَ النَّبِيُّ ﷺ. فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ شَيْئًا. فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ. قَالَ: فَقُمْتُ مَكَانِي. فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

٦١٣٧- ٣٣ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٣٣) قَالَ : كُنْتُ أُمَّثِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ بِالْمَدِينَةِ. بَنَحُو حَدِيثٍ حَفْصٍ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثٍ وَكَيْعٍ: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾. وَفِي حَدِيثٍ عِمْسَى بْنِ يُونُسَ: وَمَا أُوتُوا، مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ حَضْرَمٍ.

٦١٣٨- ٣٤ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٣٤) قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي نَخْلٍ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَسِيبٍ. ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ عَنِ الْأَعْمَشِ. وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

المعنى العام

إن اليهود وأعداء الإسلام كانوا يحاولون معارضة رسول الله ﷺ وتعجيزه بأسئلة يعدونها، وما

(٣١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٢) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٣٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ حَضْرَمٍ

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عِمْسَى بْنِ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٣٤) حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ إِدْرِيسَ يَقُولُ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَرْوِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ مَنْزُوقٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ

ادعى صلى الله عليه وسلم أنه يعلم كل شيء، وإنما كان كثيراً ما يقول: إنما أنا بشر يوحى إليه. ولقد كان في كتب الأولين معلومات لم تصل إليه صلى الله عليه وسلم، فكان إذا سئل عن شيء منها هو يعلمه أجاب، وإن سئل عن شيء منها لا يعلمه انتظر الوحي.

وكان من أسئلة اليهود سؤال عن أصحاب الكهف، وسؤال عن نبي القرنين، وسؤال عن الروح، وجاءت الإجابة في القرآن الكريم، بالشرح والتفصيل لبعض الأسئلة، ويقدر الإفادة الكافية للبعض الثاني، ويفطم النفس عن البحث عما هو فوق طاقتها للبعض الثالث، ومن هذا الأخير السؤال عن الروح، وهى سر الله في الكائنات الحية، وجودها في الجسم علامة حياته، وبعدها عن الجسم علامة عدم الحياة.

المباحث العربية

(لوتابعنى عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها يهودى إلا أسلم) الضمير فى

« ظهرها » للأرض، وإن لم يسبق له ذكر، اعتماداً على العلم، قال صاحب التحرير: المراد عشرة من أبحارهم. اهـ فقد آمن عشرة من عوامهم، ولم يؤمن جميعهم، وفى هذا إشارة إلى أنهم مقلدون، تابعون لأبحارهم فى الحق وغير الحق، وأن مسئولية عدم إيمانهم تقع أولاً وبالذات على علمائهم.

(بينما أنا أمشى مع النبى ﷺ فى حرث) قال النووى: بئاء، وهو موضع الزرع، وهو مراده

بقوله فى الملحق الثانى للرواية الثانية « فى نخل » واتفقت نسخ صحيح مسلم على أنه « حرث » وكذا رواه البخارى فى مواضع، ورواه فى أول الكتاب، فى باب ﴿ وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ بلفظ « خرب » بالباء والخاء أى خراب، قال العلماء: الأول أصوب، وللآخر وجه، ويجوز أن يكون الموضع فيه الوصفان. اهـ

وفى رواية ابن مردويه « فى حرث للأنصار » وفى الملحق الأول « فى حرث بالمدينة » قال الحافظ: وهذا يدل على أن نزول الآية وقع بالمدينة، لكن روى الترمذى عن ابن عباس قال: « قالت قريش لليهود: أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل. فقالوا: سلوه عن الروح، فسألوه، فأنزل الله تعالى ﴿ وَنَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ » قال: ويمكن الجمع بتعدد النزول، أو يحمل سكوته فى المرة الثانية على توقع مزيد بيان، وفى حالة عدم قبول الجمع فما فى الصحيح أصح. اهـ

(وهو متكى على حسيب) فى رواية للبخارى، وفى الملحق الثانى لروايتنا الثانية « وهو

يتوكأ » أى يعتمد فى مشيته، والعسيب بوزن العظيم الجريدة التى لا خوص فيها.

(إذ مر بنفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض) فى رواية للبخارى « إذ مر اليهود » برفع

اليهود، وفى رواية للطبرى « إذ مررنا على يهود »، ويحمل هذا الخلاف على أن الفريقين تلاقوا فيصدق أن كلا مر بالآخر.

(فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح. فقالوا: ما رابكم إليه، لا يستقبلكم بشيء تكرهونه؟ فقالوا: سلوه، فقام إليه بعضهم، فسأله عن الروح) قال النووي: هكذا في جميع النسخ « ما رابكم إليه » أى ما دعاكم إلى سؤاله؟ أو ما شككم فيه، حتى احتجتم إلى سؤاله؟ أو ما دعاكم إلى سؤال تخشون سوء عقابه؟. اهـ.

وقال الخطايب: الصواب: « ما أريكم » بتقديم الهمزة وفتحيتين، من الأرب، وهو الحاجة، وفى رواية للبخارى « فقام رجل منهم، فقال: يا أبا القاسم، ما الروح؟ » وفى رواية عند الطبرى « فقالوا: أخبرنا عن الروح » قال ابن التين: اختلف الناس فى المراد بالروح المسئول عنه فى هذا الخبر، على أقوال: الأول روح الإنسان. الثانى: روح الحيوان، الثالث: جبريل، الرابع: عيسى، الخامس: القرآن، السادس: الوحي، السابع: ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة، الثامن: ملك له أحد عشر ألف جناح ووجه. التاسع: خلق كخلق بنى آدم، لهم روح، يأكلون ويشربون. اهـ أما ألفاظ الروح الواردة فى القرآن فمنها ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ [الشعراء: ١٩٢] ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ﴾ [الشورى: ٥٢] ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [عافر: ١٥] ﴿ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ [المجادلة ٢٢] ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ﴾ [النبا: ٣٨] ﴿ نُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا ﴾ [القدر: ٤] فالأول جبريل، والثانى القرآن، والثالث الوحي، والرابع القوة، والخامس والسادس محتمل لجبريل ولغيره. وأطلق روح الله على عيسى، وثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح، أى لا يعين المراد به، والأكثر على أن اليهود سألوا عن الروح التى تكون بها الحياة فى الجسد، وقال أهل النظر: سألوه عن كيفية مسلك الروح فى البدن، وامتزاجه به، وهذا هو الذى استأثر الله بعلمه، وقال القرطبي: الظاهر أنهم سألوه عن روح الإنسان، لأن اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله، ولا تجهل أن جبريل ملك، وأن الملائكة أرواح.

وقال الفخر الرازى: المختار أنهم سألوه عن الروح الذى هو سبب الحياة، وأن الجواب وقع على أحسن الوجوه، وبيانه أن السؤال عن الروح يحتمل عن ماهيتها، وهل هى متميزة أم لا؟ وهل هى حالة فى متميز أم لا؟ وهل هى قديمة أو حادثه؟ وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تفتنى؟ وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها؟ وغير ذلك من متعلقاتها، قال: وليس فى السؤال ما يخص أحد هذه المعانى، إلا أن الأظهر أنهم سألوه عن حقيقتها عن الماهية، والجواب يدل على أنها شيء موجود، مغاير للطبائع والأخلاق وتركيبها، فهو جوهر بسيط مجرد، لا يحدث إلا بمحدث، وهو الله تعالى بقوله « كن ». اهـ

فكأنه قال: هى موجودة، محدثة، بأمر الله وتكوينه، ولها تأثير فى إفادة الحياة للجسد، ولا يلزم من عدم العلم بكيفيةها المخصوصة نفيها، وفى الروح لغتان، تكثيرها وتأنيثها.

(فأسكت النبي ﷺ ، فلم يرد عليه شيئاً) أى سكت، وقيل: أطرق، وقيل: أعرض عنه، وفى البخارى « فأمسك النبي ﷺ ، فلم يرد عليهم » زاد فى رواية له « فقام متوكئا على العسيب، وأنا خلفه ».

(فعلمت أنه يوحى إليه) فى رواية للبخارى « فظننت أنه يوحى إليه » وفى أخرى له « فقلت: إنه يوحى إليه » وإطلاق العلم على الظن مشهور، وكذا إطلاق القول على ما يقع فى النفس، وفى رواية « فقام، وحنى من رأسه، فظننت أنه يوحى إليه ».

(ففقت مكانى) وفى رواية للبخارى « ففقت مقامى » وفى أخرى له « فتأخرت عنه » أى أدبا معه، لئلا يتشوش بقربى منه.

(فلما نزل الوحي قال:) فى رواية للبخارى « حتى صعد الوحي، فقال: » وفى رواية له « ففقت فلما انجلى قال: ».

(﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾) قال الإسماعيلي: يحتمل أن يكون جوابا، وأن الروح من جملة أمر الله، وأن يكون المراد أن الله اختص بعلمه، ولا سؤال لأحد عنه، وفى ملحوظ الرواية « وما أوتوا من العلم إلا قليلا » و« إلا قليلا » استثناء من « العلم » أى إلا علما قليلا، وقيل: الاستثناء من الإعطاء، أى إلا إعطاء قليلا، وقيل: الاستثناء من ضمير المخاطبين، إلا قليلا منكم.

فقه الحديث

قال المازرى: الكلام فى الروح والنفس مما يغمض ويدق، ومع هذا أكثر الناس فيه الكلام، وألفوا فيه التأليف.

وقال أبو الحسن الأشعري: هو النفس الداخلة والخارج.

وقال ابن الباقلانى: هو متردد بين هذا الذى قاله الأشعري، وبين الحياة.

وقيل: هو جسم لطيف، مشارك للأجسام الظاهرة، والأعضاء الظاهرة.

وقال الجمهور: هى معلومة، واختلفوا فيها على هذه الأقوال.

قال النووي: وليس فى الآية دليل على أنها لا تعلم، ولا أن النبى ﷺ لم يكن يعلمها، وإنما أجاب بما فى الآية الكريمة، لأنه كان عندهم: أنه إن أجاب بتفسير للروح، فليس بنبى.

١- وفى الحديث أن العالم مهما أوتى من العلم، فعلمه قليل، وعليه أن يقول دائما: رب زدنى علما.

٢- وفيه جواز سؤال العالم فى حال قيامه، ومشيه، إذا كان لا يتقل ذلك عليه.

٣- وفيه أدب الصحابة مع النبى ﷺ.

٤- والعمل بما يغلب على الظن.

٥- والتوقف عن الجواب بالاجتهاد، لمن يتوقع النص.

٦- وأن بعض المعلومات، قد استأثر الله بعلمه حقيقة.

٧- وما كان عليه النبى ﷺ حين يسأل عما لم ينزل عليه.

والله أعلم

(٧٧١) باب في مواقف للكفار والرد عليهم.

الذي قال: لأوتين ما لا وولدا - وإن الإنسان ليطغي أن رآه استغنى -

الدخان - انشقاق القمر - ادعاء النذ والولد

٦١٣٩ - ٣٥ عن حباب^(٣٥) قال: كان لي على العاص بن وائل دين. فأتته ألقاضاه. فقال لي: لن أفضيك حتى تكفر بمحمد. قال: فقلت له: إني لن أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث. قال: وإني لمبعوث من بعد الموت؟ فسوف أفضيك إذا رجعت إلى مال وولد. قال وكيع: كذا قال الأعمش. قال فنزلت هذه الآية: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ إلى قوله ﴿وَيَأْتِنَا فَرْدًا﴾.

٦١٤٠ - ٣٦ وفي رواية عن الأعمش^(٣٦)، بهذا الإسناد، نحو حديث وكيع. وفي حديث جرير: قال كنت قينا في الجاهلية. فعملت للعاص بن وائل عملا. فأتته ألقاضاه.

٦١٤١ - ٣٧ عن أنس بن مالك^(٣٧) قال: قال أبو جهل: اللهم! إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. فنزلت: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يضدّون عن المسجد الحرام ﴿إلى آخر الآية.

٦١٤٢ - ٣٨ عن أبي هريرة^(٣٨) قال: قال أبو جهل: هل يعقر محمد وجهه بين أظهركم؟ قال فقيل: نعم. فقال: واللات والعزى! لئن رأته يفعل ذلك لأطأن على رقبته. أو لأعقرن وجهه في التراب. قال فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلي. زعم ليطأ على رقبته. قال: فما فجنهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويقي يديه. قال فقيل له: ما لك؟ فقال: إن بيني

(٣٥) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن سعيد الأشج واللفظ لعبد الله قال حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن حباب

(٣٦) حدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا صفيان كلهم عن الأعمش بهذا الإسناد

(٣٧) حدثنا غيبند الله بن معاذ العبيري حدثنا أبي حدثنا طيبة عن عبد الحميد الزبائدي أنه سمع أنس بن مالك يقول

(٣٨) حدثنا غيبند الله بن معاذ ومحمد بن عبد الأعلى القيسي قالا حدثنا المغيرة عن أبيه حدثني نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة

وَبَيْنَهُ لَخَدَقًا مِنْ نَارٍ وَهَوَلا وَأَجْنَحَةً. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَوْ دَنَا مِنِّي لَخِطَطَفْتُهُ الْمَلَائِكَةُ غَضُوبًا غَضُوبًا». قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - لَا نَدْرِي فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَوْ شَيْءٍ بَلَغَهُ -: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾ أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَىٰ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ يَعْنِي أَبَا جَهْلٍ ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِبَةٍ﴾ فَلَئِنَّ نَادِيَهُ ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ كَلَّا لَا تُطَعُّهُ ﴿زَادَ عُيَيْذُ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ قَالَ: وَأَمْرُهُ بِمَا أَمَرَهُ بِهِ. وَزَادَ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَىٰ: ﴿فَلَئِنَّ نَادِيَهُ﴾ يَعْنِي قَوْمَهُ.

باب الدخان

٦١٤٣ - ٣٩/٤ عَنْ مَسْرُوقٍ (٣٩) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ جُلُوسًا. وَهُوَ مُضْطَجِعٌ بَيْنَنَا. فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّ قَاصًّا عِنْدَ أَبْوَابِ كِنْدَةَ يَقُصُّ وَيَزْعُمُ؛ أَنَّ آيَةَ الدُّخَانِ تَجِيءُ فَنَأْخُذُ بِأَنْفَاسِ الْكُفَّارِ. وَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ، وَجَلَسَ وَهُوَ غَضَبَانٌ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! اتَّقُوا اللَّهَ. مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ شَيْئًا، فَلْيَقُلْ بِمَا يَعْلَمُ. وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ، فَلْيَقُلْ: اللَّهُ أَعْلَمُ. فَإِنَّهُ أَعْلَمُ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ، لِمَا لَا يَعْلَمُ: اللَّهُ أَعْلَمُ. فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَأَىٰ مِنَ النَّاسِ إِذْ بَارَأ. فَقَالَ: «اللَّهُمَّ! سَبِّحْ كَسَبِّحِ يُوسُفَ» قَالَ فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ. حَتَّىٰ أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ مِنَ الْجُوعِ. وَيَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ أَحَدُهُمْ فَيَرَىٰ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ. فَأَنَاهُ أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّكَ جِئْتَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَةِ الرَّحِمِ. وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا. فَادْعُ اللَّهَ لَهُمْ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ قَالَ: أَفَيُكْشَفُ عَذَابُ الْآخِرَةِ؟ ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾ فَالْبَطْشَةُ يَوْمَ بَدْرٍ. وَقَدْ مَضَتْ آيَةُ الدُّخَانِ، وَالْبَطْشَةُ، وَاللَّرَامُ، وَآيَةُ الرَّوْمِ.

٦١٤٤ - ٤٠/٥ عَنْ مَسْرُوقٍ (٤٠) قَالَ: جَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ فَقَالَ: تَرَكْتُ فِي الْمَسْجِدِ رَجُلًا

(٣٩) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الصَّحْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ
(٤٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَسَّيْحٌ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ أَخْبَرَنَا وَوَسَّيْحٌ ح وَحَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ

يُفسرُ القرآنُ برأيه. يُفسرُ هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ﴾. قَالَ: يَأْتِي النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ دُحَانٌ فَيَأْخُذُ بِأَنْفَاسِهِمْ. حَتَّى يَأْخُذَهُمْ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: مَنْ عَلِمَ عِلْمًا فَلْيَقُلْ بِهِ. وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ: اللَّهُ أَعْلَمُ. مِنْ فَهْمِ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ، لِمَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ: اللَّهُ أَعْلَمُ. إِنَّمَا كَانَ هَذَا؛ أَنْ قَرَيْتُنَا لَمَّا اسْتَعَصَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَبِينِ كَسْبِي يُوسُفَ. فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجَهْدٌ. حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةَ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ. وَحَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ. فَاتَى النَّبِيُّ ﷺ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِمُضَرٍّ فَإِنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا. فَقَالَ: «لِمُضَرٍّ؟ إِنَّكَ لَجَرِيءٌ» قَالَ: فَدَعَا اللَّهَ لَهُمْ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ قَالَ: فَمُطِرُوا. فَلَمَّا أَصَابَتْهُمْ الرَّفَاقِيَّةُ، قَالَ: عَادُوا إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ. قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ يَعْنِي النَّاسَ هَذَا عَذَابَ أَلِيمٍ ﴿يَوْمَ نَبِّطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾ قَالَ يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ.

٦١٤٥ - ٤١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٤١) قَالَ خَمْسٌ قَدْ مَضَيْنَ: الدُّخَانُ، وَالزُّرَامُ، وَالرُّومُ، وَالْبَطْشَةُ، وَالْقَمَرُ.

٦١٤٦ - ٤٢ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ ﷺ (٤٢)، فِي قَوْلِهِ عِزٌّ وَجَلٌّ: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْيِ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ قَالَ: مَصَابِئُ الدُّنْيَا، وَالرُّومُ، وَالْبَطْشَةُ، أَوْ الدُّخَانُ (شُعْبَةُ الشَّاكِّ فِي الْبَطْشَةِ أَوْ الدُّخَانِ).

باب انشقاق القمر

٦١٤٧ - ٤٣ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٤٣) قَالَ: انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشِقَّتَيْنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْهَدُوا».

(٤١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

(٤٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَادَةَ عَنْ عَزْرَةَ عَنِ الْحَسَنِ الْعُرَيْبِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَزَّارِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ

(٤٣) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مُعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

٤٤ - ٦١٤٨ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (٤٤) قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِمِصْرَ، إِذَا انْفَلَقَ الْقَمَرُ فِلْقَتَيْنِ. فَكَانَتْ فِلْقَةً وَرَاءَ الْجَبَلِ، وَفِلْقَةً دُونَهُ. فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اشْهَدُوا».

٤٥ - ٦١٤٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (٤٥) قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَلِقَتَيْنِ فَسَترَ الْجَبَلُ فِلْقَةً. وَكَانَتْ فِلْقَةً فَوْقَ الْجَبَلِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ! اشْهَدْ».

٤٦ - ٦١٥٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ شُعْبَةَ (٤٦). بِإِسْنَادِ ابْنِ مُعَاذٍ عَنْ شُعْبَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ. فَقَالَ: «اشْهَدُوا. اشْهَدُوا».

٤٧ - ٦١٥١ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه (٤٧)؛ أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً. فَأَرَاهُمُ انْشِقَاقَ الْقَمَرِ، مَرَّتَيْنِ.

٤٨ - ٦١٥٢ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه (٤٨) قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ فِرْقَتَيْنِ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم.

٤٩ - ٦١٥٣ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٤٩) قَالَ: إِذَا الْقَمَرُ انْشَقَّ عَلَى زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم.

(٤٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ وَاللَّقْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْنَبِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(٤٥) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَ ذَلِكَ.

(٥٠) وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ

(٤٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ شَيْبَانَ

(٤٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ

(٤٨) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَكْرِ بْنِ مُضَرَ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

بَاب لَا أَحَدَ أَصْبِرُ عَلَىٰ أَدْنَىٰ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

٦١٥٤ - ٤٩/١٣ عَنْ أَبِي مُوسَى ^(٤٩) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا أَحَدَ أَصْبِرُ عَلَىٰ أَدْنَىٰ يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . إِنَّهُ يُشْرِكُ بِهِ ، وَيَجْعَلُ لَهُ الْوَلَدَ ، ثُمَّ هُوَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ » .

٦١٥٥ - ٦٠/١٠ عَنْ أَبِي مُوسَى ^(٥٠) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . بِمِثْلِهِ . إِلَّا قَوْلَهُ : « وَيَجْعَلُ لَهُ الْوَلَدَ » فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ .

٦١٥٦ - ٥٠/١٥ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ^(٥١) : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَىٰ أَدْنَىٰ يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ . إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ لَهُ نِدَاءً ، وَيَجْعَلُونَ لَهُ وَكْدًا ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَرْزُقُهُمْ وَيُعَافِيهِمْ وَيُعْطِيهِمْ » .

المعنى العام

لقد لاقى الرسول ﷺ وكثير من صحابته الذين أسلموا قديماً، أنواعاً من الأذى والعنت والاضطهاد، وقد خصصنا باباً سيق لما لاقاه صلى الله عليه وسلم من أدنى المشركين.

وفى هذا الباب نجد ألواناً أخرى، وصوراً أخرى.

فهذا خباب بن الأرت، كان عبداً حداداً، يسلم سادس ستة، فيضطهده عتاة قريش، ويستخدمونه فى صناعة سيوفهم، ولا يدفعون أجره، بل يسخرون منه، ويستهنئون به ويعقيدته فى اليوم الآخر يذهب إلى العاص بن وائل، يطلب منه أجره، فيقول له: لن أعطيك أجرك، حتى تكفر بمحمد، فيقول له خباب: لن أكفر بمحمد، حتى لومت ثم بعثت، فيقول له: وهل هناك بعث؟ إن هى إلا أرحام تدفع، وأرض تبلع، وما يهلكنا إلا الدهر، إن صدقت يا خباب أن هناك بعثاً، فانتظر بأجرك يوم أبعث، ويبعث مالى وأولادى، فأقضيك دينك. فينزل قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَا يُؤْتِينَا ۚ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۗ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۗ وَذُرَّتْهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۗ ﴾ [مريم: ٧٧-٨٠].

(٤٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى

(٥٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى

(٥١) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ

وهذا أبو جهل وعصابته، يسخرون من الوعيد بالعذاب، فيقولون: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء، أو ائتنا بعذاب اليم، فينزل القرآن الكريم بقوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٢].

ويحاول أبو جهل أن يمنح الرسول ﷺ من صلاته، فينزل ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطَلْعَى ﴾ أَنْ رَأَهُ اسْتَغْنَى ﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَى ﴾ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴿ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ﴿ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِلَةٍ ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿ سَدَّعَ الرَّبَّانِيَةَ ﴿ [العلق: ٦-١٨].

ويطلب طغاة قريش من رسول الله ﷺ آية كبرى حسية، فينشق القمر نصفين، فيقول لهم: اشهدوا. اشهدوا، فيشهدون، ثم ينكرون.

وهكذا نجد الكافرين يحاربون ربهم الذي خلقهم ورزقهم، ويشركون به، وينسبون له الند والولد، ومع ذلك يملى لهم، ويحلم عنهم، ويرزقهم، حتى إذا كان يوم القيامة عاقبهم بنار لم يروا مثلها، يهون أمامها كل نعيم تنعموا به في دنياهم، حتى يتمنى الواحد منهم أن يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه وصاحبته وأخيه، وفصيلته التي تؤويه. ومن في الأرض جميعاً ثم ينجيها. كلا، يقولون: لو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين. ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون. فيقال لهم: احسبوا فيها ولا تكلمون، لقد أمركم في الدنيا بكلمة سهلة أن توحده، فعصيتهم، ولوردتم لعدتم لما نهيتهم عنه. إنكم لظالمون.

المباحث العربية

(عن خباب قال: كان لي على العاص بن وائل دين) في ملحق الرواية « كنت قينا في الجاهلية، فعملت للعاص بن وائل عملاً « القين » بفتح القاف الحداد، وخباب بن الأرت، بتشديد التاء، سبي في الجاهلية، فبيع بمكة، فكان مولى أم أنمار الخزاعية. من السابقين إلى الإسلام، قيل إنه أسلم سادس ستة، وكان من المستضعفين، وعذب عذاباً شديداً لأجل ذلك، وكان حداداً، يعمل السيوف، وجاهد جهاداً كبيراً. شهد بدرًا وكل المشاهد بعدها، ونزل الكوفة ومات بها سنة سبع وثلاثين، والعاص والد عمرو بن العاص، وكان له قدر في الجاهلية، وكان من حكام قريش، ولم يوفق للإسلام، وكان موته بمكة، قبل الهجرة.

(لن أكفر بمحمد حتى تموت، ثم تبعث) ليس مراده أن يكفر بعد هذه الغاية، بل لن أكفر بمحمد أبداً، لأنه بعد البعث لا كفران بمحمد أبداً، وفي كلامه إثبات للبعث الذي ينكره العاص.

(قال: وإنى لمبعوث من بعد الموت؟) الكلام على الاستفهام الاستيعادي، أو الإنكاري.

(فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مال وولد) يستهزئ ويسخر من البعث، وكأنه يربط قضاء الدين بالمستحيل في نظره.

﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿۱﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿۲﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿۳﴾ وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿۴﴾ [مريم: ۷۷-۸۰].

(قال أبو جهل: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) نسب هذا القول إلى جماعة كثيرة من سفهاء قريش، فلعله أول من قالها، وتبعه الآخرون أو رضوا به، فنسب إليهم.

(فنزلت: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۱﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿۲﴾ [الأنفال: ۳۳-۳۴]) روى ابن جرير « أنهم قالوا ذلك، ثم لما أمسوا ندموا، فقالوا: غفرانك اللهم، فأنزل الله ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ » وأخرج الطبري أيضاً « كان رسول الله ﷺ بمكة، فأنزل الله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ ثم خرج إلى المدينة، وبقي من بقي بمكة من المسلمين يستغفرون، فأنزل الله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ فلما خرجوا أنزل الله تعالى ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ فأنزل الله في فتح مكة، فهو العذاب الذي وعدهم الله تعالى ».

(عن أبي هريرة قال: قال أبو جهل) هذا مرسل، إذ لم يدرك أبو هريرة أبا جهل.

(هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم ؟) أى يسجوده على الأرض قالوا: نعم.

(فقال: واللوات والعزى! لئن رأيته يفعل ذلك، لأطأن على رقبته، أو لأعفرن وجهه فى التراب، فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلى زعم ليطأ على رقبته) تنفيذاً لتهديده أى فذهب نحوه.

(فما فجئهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه) بكسر الجيم، ويقال أيضاً « فجأهم » بفتح الجيم، لغتان، فى رواية النسائي « فلم يفجأهم منه... » و« ينكص » بكسر الكاف، رجع على عقبيه، يمشى على ورائه.

(قال: إن بينى وبينه لخدقاً من نار، وهولاً، وأجنحة) قال النووي: لهذا الحديث أمثلة كثيرة فى عصمته صلى الله عليه وسلم من أبى جهل وغيره، ممن أراد به ضرراً.

(لودنا منى لأختطفته الملائكة عضوا عضوا) عند البلاذرى « نزل اثنا عشر ملكاً من الزبانية، رؤوسهم فى السماء، وأرجلهم فى الأرض » وفى رواية « فبلغ النبى ﷺ. أى ما قال أبو جهل، فقال: لودنا... إلخ.

(إن قاصاً عند أبواب كندة يقص، ويزعم أن آية الدخان تجىء، فتأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمنون منه كهية الزكام) باب كندة باب من أبواب الكوفة، والقاص هو

الحاكي الذي يعظ بالقصص والحكايات، وظاهر مراد القاص أن آية الدخان تقع في الآخرة وأنها ستكون يوم القيامة.

(فقال عبد الله، وجلس وهو غضبان: يا أيها الناس، اتقوا الله. من علم منكم شيئاً، فليقل بما يعلم، ومن لم يعلم، فليقل: الله أعلم، فإنه أعلم لأحدكم أن يقول لما لا يعلم: الله أعلم. فإن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ [ص: ٨٦] إن رسول الله ﷺ لما رأى من الناس إديباراً فقال: اللهم سبع كسبح يوسف. قال: فأخذتهم سنة حصت كل شيء [أى استأصلته] حتى أكلوا الجلود والميتة من الجوع، وينظر إلى المساء أحدهم، فيرى كهيئة الدخان) إلى آخر الحديث.

وهكذا يرى ابن مسعود أنها في الدنيا، وأنها وقعت فعلا في السنين الماضية. ويستدل ابن مسعود على رأيه بقوله:

(أفيكشف عذاب الآخرة؟ ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ﴾ [الدخان: ١٦]؟ فالبطشة يوم بدر، وقد مضت آية الدخان والبطشة والالزام وآية الروم) والالزام المراد به قوله تعالى ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ [الفرقان: ٧٧] أى يكون عذابهم لازماً، قالوا: وهو ما جرى عليهم يوم بدر، من القتل والأسر، وهى البطشة الكبرى.

(انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ بشقتين) فى الرواية التاسعة « فكانت فلقة وراء الجبل، وفلقة دونه » وفى الرواية الحادية عشرة « أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية، فأراهم انشقاق القمر مرتين » وفى الرواية العاشرة « فستر الجبل فلقة، وكانت فلقة فوق الجبل » وجمهور العلماء، على أن ذلك الانشقاق كان بمكة، قبل الهجرة بنحو خمس سنين، وقبيل هجرة الحبشة.

(لا أحد أصبر على أذى يسمعه من الله، إنه يشرك به، ويجعل له الولد، ثم يعافيه ويرزقهم) وفى الرواية الرابعة عشرة « إنهم يجعلون له ندا، ويجعلون له ولدا، وهو مع ذلك يرزقهم ويعافيهم ويعطيهم ».

قال النووي: قال العلماء: معناه أن الله تعالى واسع الحلم، حتى على الكافر الذى ينسب إليه الولد والزند. وقال المازنى: حقيقة الصبر منع النفس من الانتقام أو غيره، فالصبر نتيجة الامتناع، فأطلق اسم الصبر على الامتناع، فى حق الله تعالى لذلك، قال القاضى: والصبور من أسماء الله تعالى، وهو الذى لا يعاجل العصاة بالانتقام، وهو بمعنى الحليم فى أسمائه سبحانه وتعالى، والحليم هو الصفوح، مع القدرة على الانتقام.

فقه الحديث

ويؤخذ من الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى مدى ما لاقى أصحاب رسول الله ﷺ الأولون من العنت والقهر.
 - ٢- واستهزاء الكفار بالبعث، والسخرية من المؤمنين به.
 - ٣- وأن القرآن رد عليهم بالتهديد والوعيد.
 - ٤- ومن الرواية الثالثة محاربة أبي جهل وطغيانه مع رسول الله ﷺ.
 - ٥- وحماية الله لرسوله، ودفاعه عنه.
 - ٦- وتهديد القرآن الكريم لأبي جهل، وقد أنجز الله الوعيد في يد ربيقي له الوعيد بالزيانية.
 - ٧- معجزة الدخان.
 - ٨- ومعجزة انشقاق القمر. قال القاضي: انشقاق القمر من أمهات معجزات نبينا ﷺ، وقد رواها عدة من الصحابة، رضى الله عنهم، مع ظاهرات الآية الكريمة وسياقها. قال الزجاج: وقد أنكرها بعض المبتدعة المضاهين، المخالفين الملة، وذلك لما أعمى الله قلبه، ولا إنكار للعقل فيها، لأن القمر مخلوق لله تعالى، ويفعل فيه ما يشاء، كما يفنيه، ويكوره في آخر أمره.
- وأما قول بعض الملاحدة: لو وقع هذا لنقل متواتراً، واشترك أهل الأرض كلهم في معرفته، ولم يختص بها أهل مكة، فأجاب العلماء بأن هذا الانشقاق حصل في الليل، ومعظم الناس نيام غافلون، والأبواب مغلقة، وهم متغطون بثيابهم، فقل من يتفكر في السماء، أو ينظر إليها إلا الشاذ النادر، ومما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيره من العجائب والأنوار الطوالع والشهب العظام وغير ذلك مما يحدث في السماء في الليل، يقع، ولا يتحدث بها إلا الأحاد، ولا علم عند غيرهم، لما ذكرناه، وكان هذا الانشقاق آية حصلت في الليل، لقوم سألوها، واقترحوا رؤيتها، فلم يتنبه غيرهم لها، قالوا: وقد يكون القمر كان حينئذ في بعض المجارى والمنازل التي تظهر لبعض الأفاق، دون بعض، كما يكون ظاهراً لقوم، غائباً عن قوم، كما يجد الكسوف قوم دون قوم، وأهل بلد، دون أهل بلد.

والله أعلم

(٧٧٢) باب طلب الكافر الفداء بملء الأرض ذهباً

٦١٥٧ - ٥١ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥١) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا: لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، أَكُنْتَ مُقْتَدِيًا بِهَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيَقُولُ: قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ: أَنْ لَا تُشْرِكَ (أَحْسِبُهُ قَالَ) وَلَا أُدْخِلَكَ النَّارَ. فَأَيَّتَ إِلَّا الشُّرْكَ».

٦١٥٨ - ٥٢ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٢) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . بِمِثْلِهِ . إِلَّا قَوْلَهُ «وَلَا أُدْخِلَكَ النَّارَ» فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ.

٦١٥٩ - ٥٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٣) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يُقَالُ لِلْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِלءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا، أَكُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيُقَالُ لَهُ: قَدْ سُئِلْتَ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ».

٦١٦٠ - ٥٤ عَنْ أَنَسِ رضي الله عنه (٥٤) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . بِمِثْلِهِ . غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «فَيُقَالُ لَهُ: كَذَبْتَ. قَدْ سُئِلْتَ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ».

٦١٦١ - ٥٥ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٥) ؛ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يُحْضَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «الَّذِي أَلْبَسَ الَّذِي أَمْسَاهُ عَلَى رِجْلَيْهِ فِي الدُّنْيَا، قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمَشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» قَالَ قَادَةُ: بَلَى. وَعِزَّةٌ رَبَّنَا.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ

(٥١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ الْعَسْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٥٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ

(٥٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَادَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٥٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عِبَادَةَ ح وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يَحْيَى ابْنُ عَطَاءٍ كِلَاهِمَا عَنْ

سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَادَةَ عَنْ أَنَسِ

(٥٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

افْتَدَى بِهِ ﴿ [آل عمران: ٩١] ويقول ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ [الشعراء: ٨٨] ويقول ﴿ يَوْمَ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ ﴾ وَصَاحِبِيَّتِهِ وَأَخِيهِ ﴾ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴾ [المعارج: ١١-١٥].

إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة تصعر الدنيا كلها أمام هول ما يلاقى، فكيف بمن عظمت ناره، واشتد عذابه. إن الله تعالى سيبكت الظالمين والكافرين يوم القيامة، لإيلاهم النفسى مع آلامهم الجسمية، فيقول لهم: لو أن لكم ملك الأرض كلها، ورجعتم إلى الدنيا، وطلب منكم أن تفدوا أنفسكم بما تملكون، أكنتم تفدون أنفسكم بما تملكون؟ فيقولون: نعم، فيقال لهم: كذبتم فقد طلب منكم طلب يسير جداً، ليكون فداء لعذابكم، أن لا تشركوا بالله شيئاً، فأشركتم، ولو رددتم لعدتم.

المباحث العربية

(قد أردت منك أهون من هذا) قال النووي: المراد بأردت، طلبت منك، وأمرتك، وقد أوضحه في الروايتين الأخيرتين، بقوله « قد سئلت أيسر » فيتعين تأويل « أردت » على ذلك جمعا بين الروايات، لأنه يستحيل - عند أهل الحق - أن يريد الله تعالى شيئاً، فلا يقع.

(كذبت) معناه أن يقال له: لو رددناك إلى الدنيا، وكانت لك كلها، أكنتم تفدوني بها؟ فيقول: نعم، فيقال له: كذبت، قد سئلت أيسر من ذلك، فأبيت، ويكون هذا من معنى قوله تعالى ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٨] ولابد من هذا التأويل، ليجمع بينه وبين قوله تعالى ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [الزمر: ٤٧] أى لو كان لهم يوم القيامة ما فى الأرض جميعاً، ومثله معه، وأمكنتهم الاقتداء، لافتدوا.

فقه الحديث

قال النووي: مذهب أهل الحق أن الله تعالى مرید لجميع الكائنات، خيرها وشرها، ومنها الإيمان والكفر، فهو سبحانه وتعالى، مرید لإيمان المؤمن، ومرید لكفر الكافر، خلافاً للمعتزلة، فى قولهم: إنه أراد إيمان الكافر، ولم يرد كفره، تعالى الله عن قولهم الباطل، فإنه يلزم من قولهم، إثبات العجز فى حقه سبحانه، وأنه وقع فى ملكه ما لم يرد.

قال: وأما هذا الحديث فقد بينا تأويله، وأن المراد من « أردت منك » أمرتك بدلالة الروايات الأخرى.

قال: وفى هذا الحديث دليل على أنه يجوز أن يقول الإنسان: الله يقول، وقد أنكره بعض السلف، وقال: يكره أن يقول: الله يقول: وإنما يقال: قال الله.

والصواب جوازه، وبه قال عامة العلماء من السلف والخلف، وبه جاء القرآن العزيز، فى قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ﴾ [الأحزاب: ٤] وفى الصحيحين أحاديث كثيرة مثل هذا.

(٧٧٣) باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتعجيل جزاء حسنات الكافر في الدنيا

٦١٦٢ - ٥٥ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا، مِنْ أَهْلِ النَّارِ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُصْبَغُ فِي النَّارِ صَبْغَةً. ثُمَّ يُقَالُ يَا ابْنَ آدَمَ! هَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا قَطُّ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ نَعِيمٌ قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا. وَاللَّهِ! يَا رَبِّ! وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا فِي الدُّنْيَا، مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ. فَيُصْبَغُ صَبْغَةً فِي الْجَنَّةِ فَيَقَالُ لَهُ: يَا ابْنَ آدَمَ! هَلْ رَأَيْتَ بُؤْسًا قَطُّ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ شِدَّةٌ قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا. وَاللَّهِ! يَا رَبِّ! مَا مَرَّ بِي بُؤْسٌ قَطُّ. وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قَطُّ».

٦١٦٣ - ٥٦ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً. يُعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ. وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقْطَعُ بِحَسَنَاتِ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا. حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ. لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا».

٦١٦٤ - ٥٧ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٥٧)؛ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْكَافِرَ إِذَا عَمِلَ حَسَنَةً أَطْعِمَ بِهَا طُعْمَةً مِنَ الدُّنْيَا وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّ اللَّهَ يَدْخِرُ لَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الْآخِرَةِ وَيُعْطِيهِ رِزْقًا فِي الدُّنْيَا، عَلَى طَاعَتِهِ».

المعنى العام

يؤتى بأنعم أهل الدنيا من أهل النار يوم القيامة، واختير الأنعم، لأن غير الأنعم سيكون جوابه كجوابه من باب أولى.

أما أن الجنة لمن آمن، والنار لمن كفر، وإن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، فهو أمر مقرر، وما يعطاه الكافر من نعيم في الدنيا من مال وصحة وولد وراحة بال وعلو منصب، ورفعة مقدار، إنما هو في مقابل ما يعمل من حسنات، فإذا لم يكن قدم شيئاً من الحسنات، فنعيمه الدنيوي يزيد من عذابه الأخروي، أما إذا نعم في الدنيا فما له في الآخرة من نصيب، ويقال له: أدهبت طبيباتك في حياتك الدنيا واستمتعت بها، فاليوم تجزي عذاب الهون.

(٥٥) حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّافِدِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (٥٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِيُزْهَرِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٥٧) حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ الضَّرِّ النَّخَعِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ رضي الله عنه بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا

المباحث العربية

(فيصبع في النار صبغة) أى يغمس فى النار غمسة، والصبغة بفتح الصاد الغمسة.

(هل مريك نعيم قط؟ فيقول: لا والله يارب) لأنه أمام العذاب ينسى كل نعيم سابق.

(ويؤتى بأشد الناس بؤساً) بالهمز، وهو الشدة.

(فيصبع صبغة فى الجنة) أى يمر به نسيم الجنة، فينسى كل شقاء مر به فى الدنيا.

(إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يعطى بها فى الدنيا، ويجزى بها فى الآخرة) وقد

يحفظ الجزاء كله له للآخرة.

(وأما الكافر فيطعم بحسنات ما عمل بها لله فى الدنيا، حتى إذا أفضى إلى

الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها) أى ولا يظلم كافراً حسنة، فكل حسنة يعملها لله، يجزى

بها نعيماً ومتعه فى الدنيا، من غنى أو صحة أو أولاد أو نحو ذلك.

فقه الحديث

قال النووي: أجمع العلماء على أن الكافر الذى مات على كفره، لا ثواب له فى الآخرة ولا يجزى

فيها بشيء من عمله فى الدنيا، متقرباً به إلى الله تعالى.

وصرح فى هذا الحديث بأنه يطعم فى الدنيا بما عمله من الحسنات، أى مما فعله، متقرباً به إلى

الله تعالى، مما لا يفتقر إلى النية، كصلة الرحم، والصدقة، والعنق، والضيافة وتسهيل الخيرات

ونحوها.

وأما المؤمن فيدخر له حسناته، وثواب أعماله فى الآخرة، ويجزى بها أيضاً فى الدنيا، ولا

مانع من جزائه بها فى الدنيا والآخرة، وقد ورد الشرع به، فيجب اعتقاده.

ثم قال: وأما إذا فعل الكافر مثل هذه الحسنات، ثم أسلم، فإنه يثاب عليها فى الآخرة على

المذهب الصحيح. اهـ.

أقول: إن كان مرادهم أن الكافر لا ينتفع بما عمل من حسنات الدنيا نعيماً فى الآخرة، فمسلم،

لأن حسناته الدنيوية مهما عظمت، فعقوبة الكفر أعظم، فلا جنة، ولا نعيماً، وإن أرادوا أنه لا ينتفع

بها فى الآخرة إطلاقاً، ففيه نظر، لأنه قد لا ينتفع بها فى الدنيا، فمقتضى العدل أن ينتفع بها فى

الآخرة تخفيفاً من العذاب، وليس الكفار فى الآخرة فى نار واحدة، ودرجة تعذيب واحدة، وقد علمنا

أن أبا طالب يخفف عنه العذاب بما عمل فى الدنيا، فلا مانع من أن يخفف عنه شيئاً من العذاب

لقاء ما قدم.

(٧٧٤) باب مثل المؤمن كالزرع،

ومثل المنافق والكافر كالأرزة

٦١٦٥ - ٥٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّرْعِ. لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُمِيلُهُ. وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ. وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةٍ الْأَرْزِ. لَا تَهْتَزُّ حَتَّى تَسْعَحَصِدَ».

٦١٦٦ - ٦٠٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ (٦٠)، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ - مَكَانَ قَوْلِهِ تُمِيلُهُ - «تُفِينُهُ».

٦١٦٧ - ٥٩ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه (٥٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ. تُفِينُهَا الرِّيحُ. تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى. حَتَّى تَهِيَجَ. وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ الْمُجْدِيَةِ عَلَى أَصْلِهَا. لَا يُفِينُهَا شَيْءٌ. حَتَّى يَكُونَ أَنْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً».

٦١٦٨ - ٦٠١ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ (٦١)، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ. تُفِينُهَا الرِّيحُ. تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا. حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ. وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الْأَرْزَةِ الْمُجْدِيَةِ. الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ. حَتَّى يَكُونَ أَنْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً».

٦١٦٩ - ٦١١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه (٦١)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. غَيْرَ أَنَّ مَحْمُودًا قَالَ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ بَشْرِ: «وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ». وَأَمَّا ابْنُ حَاتِمٍ فَقَالَ: «مَثَلُ الْمُنَافِقِ» كَمَا قَالَ زُهَيْرٌ.

(٥٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٥٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ

(٦٠) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ

(٦١) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَمَحْمُودُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ

٦٢ - ٦١٧٠. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه (١٧)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. بِحُورِ حَدِيثِهِمْ. وَقَالَ جَمِيعًا فِي حَدِيثِهِمَا عَنْ يَحْيَى: «وَمَثَلُ الْكَافِرِ مَثَلُ الْأَرْزَةِ».

المعنى العام

ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها، ورفع له بها من درجاته.

وقد روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وجع، فجعل يتقلب على فراشه، ويشتكى، فقالت له عائشة: لو صنع هذا بعضنا لوجدت عليه؟ فقال: إن الصالحين يشدد عليهم، وإنه لا يصيب المؤمن نكبة، شوكة فما فوقها، إلا كتب الله له بها حسنة، ورفع له بها درجة».

وهكذا نجد الأحاديث الصحيحة صريحة في ثبوت الأجر، بمجرد حصول المصيبة، وأما الصبر والرضا، فقد رزأ، يمكن أن يثاب عليه، زيادة على ثواب المصيبة.

وقد فتح الله للمسلم أبواب تكفير السيئات ورفع الدرجات، فكان حال المسلم خيرا كله، إن أصابته نعماء فشكر، كان خيرا له، وإن أصابته ضراء، فصبر، كان خيرا له.

فالمؤمن حيث جاءه أمر الله انطاع له، أما الكافر والفاجر والمنافق، فقد يمدهم الله بالنعم الكثيرة مداً، لكنه - كما قال جل شأنه ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزِيدُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [آل عمران: ١٧٨].

وكثيراً لا يتفقد الله الكافر باختباره، بل يهيئ له التيسير في الدنيا، ليتعسر عليه الحال في المعاد، حتى إذا أراد إهلاكه قصمه، فيكون موته أشد عذاباً عليه.

المباحث العربية

(مثل المؤمن كمثل الزرع) المثل هنا يراد به الصفة، أي صفة المؤمن، كصفة الزرع، أي صاحب العود الضعيف اللين، وفي الرواية الثانية والثالثة «مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع» و«الخامة» بالميم المخففة الطائفة والقصبة اللينة من الزرع، وألفها منقلبة عن واو.

(٦٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ابْنُ هَاشِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ ابْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ

(لايزال الريح تميله) أى تميل الزرع يمينا وشمالا، وفى الرواية الثانية « كمثل الخامة من الزرع، تفيئها الريح » أى تميلها الريح « تصرعها مرة، وتعدلها أخرى » أى تخفضها مرة، وترفعها أخرى « حتى تهيج » أى حتى تستوى ويكمل نضجها، وتيبس. وفى الرواية الثالثة « تفيئها الرياح، تصرعها مرة، وتعدلها ».

(ولايزال المؤمن يصيبه البلاء) هذه هى حالة المشبه، أى شبهنا المؤمن فى كثرة أمراضه وابتلائه وهمومه وأحزانه، بالزرعة الضعيفة فى كثرة تأثرها بالرياح.

(ومثل المنافق، كمثل شجرة الأرن، لاتهتن، حتى تستحصد) بفتح التاء الأولى والثانية، وكسر الصاد، قال النووى: كذا ضبطناه، وكذا نقله القاضى عن رواية الأكثرين، أى يقوم بها الحصد، وعن بعضهم بضم أوله وفتح الصاد، على ما لم يسم فاعله، أى حتى يقح عليها الحصد، قال: والأول أجود، أى لا تتغير، حتى تنقلع مرة واحدة، وفى الرواية الثانية « ومثل الكافر » وفى رواية للبخارى « ومثل الفاجر » والأرزة بفتح الهمزة، وراء ساكنة، ثم زاي، قال النووى: هذا هو المشهور فى ضبطها وهو المعروف فى الروايات وكتب الغريب، وذكر الجوهري وصاحب نهاية الغريب أنها تقال أيضاً بفتح الراء، وقال بعضهم: هى الأرزة بالمد وكسر الراء، على وزن الفاعلة، وأنكرها أبو عبيد، وقد قال أهل اللغة: الأرزة بالمد، هى الثابتة، قال النووى: وهذا المعنى صحيح هنا، فإنكار أبى عبيد محمول على إنكار روايتها كذلك، لا إنكار صحة معناها، قال أهل اللغة والغريب: الأرن شجر معروف، يقال له الأرن، يشبه شجر الصنوبر، بفتح الصاد يكون بالشام وبلاد الأردن، وقيل: هو الصنوبر.

وفى الرواية الثانية « ومثل الكافر كمثل الأرزة المجذبة على أصلها » أى الثابتة المنتصبة على جذرها، و« مجذبة » بضم الميم وسكون الجيم وكسر الذال، وفتح الباء، يقال: جذب يجذب، وأجذب يجذب.

(لايفيئها شيء، حتى يكون انجعافها مرة واحدة) والانجعاف الانقلاع.

فقه الحديث

المؤمن كثير الآلام فى بدنه وأهله وماله، وذلك مكفر لسيئاته، ورافع لدرجاته، وأما الكافر فقليل الآلام، وإن وقع به شيء لم يكفر شيئاً من سيئاته، بل يأتى بها يوم القيامة كاملة، وهذه الحال هى الغالبة والكثيرة فى حال الاتنين.

وفى الحديث تشبيه المعقول بالمحسوس للإيضاح، وليستقر فى النفس فضل استقرار

والله أعلم

(٧٧٥) باب مثل المؤمن مثل النخلة

٦٣-٦١٧١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٣) يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا. وَإِنَّهَا مَثَلُ الْمُسْلِمِ. فَحَدَّثُونِي مَا هِيَ؟» فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ. فَاسْتَحْيَيْتُ. ثُمَّ قَالُوا: حَدَّثْنَا مَا هِيَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ فَقَالَ: «هِيَ النَّخْلَةُ» قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمَرَ. قَالَ: لِأَنَّ تَكُونَ قُلْتَ: هِيَ النَّخْلَةُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا.

٦٤-٦١٧٢ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا لِأَصْحَابِهِ: «أَخْبِرُونِي عَنْ شَجْرَةٍ، مَثَلُهَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِ». فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَذْكُرُونَ شَجْرًا مِنْ شَجَرِ الْبَوَادِي. قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَالْقِيَّ فِي نَفْسِي أَوْ رُوْعِي، أَنَّهَا النَّخْلَةُ. فَجَعَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَقُولَهَا. فإِذَا أَسْنَانُ الْقَوْمِ، فَأَهَابُ أَنْ أَتَكَلَّمَ. فَلَمَّا سَكَتُوا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هِيَ النَّخْلَةُ».

٦٥-٦١٧٣ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ مُجَاهِدٍ^(٦٥) قَالَ: صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ. فَمَا سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا. قَالَ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ. فَأَتَانِي بِجُمَارٍ. فَذَكَرَ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمَا.

٦٦-٦١٧٤ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٦) قَالَ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِجُمَارٍ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

٦٧-٦١٧٥ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٦٧) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَخْبِرُونِي بِشَجْرَةٍ شَبَّهَ، أَوْ كَالرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا يَتَحَاتُّ وَرَقُهَا». قَالَ إِبْرَاهِيمُ: لَعَلَّ مُسْلِمًا قَالَ: وَتَوْتِي أَكْلَهَا. وَكَذَا وَجَدْتُ عِنْدَ غَيْرِي أَيْضًا. وَلَا تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ. قَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ. وَرَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ لَا يَتَكَلَّمَانِ. فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ أَوْ أَقُولَ شَيْئًا. فَقَالَ عُمَرُ: لِأَنَّ تَكُونَ قُلْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا.

(٦٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُرَيْدٍ وَفَتِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ خَيْرٍ السُّعَدِيُّ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ

(٦٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْخَلِيلِ الصُّبَيْعِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

(٥٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ فَلَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ

(٥٠٠) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ

(٥٠٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

المعنى العام

أرقى أساليب التربية تحصر طرق التدريس فى طريقتين. الطريقة الإلقائية، والطريقة الاستنباطية، وقد استعملهما صلى الله عليه وسلم فى التدريس لأتمته، فاستعمل الطريقة الإلقائية فى خطبة الجمعة والعديد والاستسقاء وفى الحج، وفى المناسبات، واستعمل طريقة الاستنباط، والسؤال والجواب فى دروس العلم، وكان تارة يقول: اسألونى، ويجب على أسئلتهم، وتارة يسأل وينتظر جوابهم، ليثير فيهم حب البحث والفهم، كما فى هذا الحديث، وتارة يسأل، ولا ينتظر الجواب بل يجيب هو، وفائدة سؤاله فى هذه الحالة إثارة انتباههم للجواب، ليتمكن فى نفوسهم.

ثم إنه صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يشبه المعقول بالمحسوس، مستخدماً وسائل الإيضاح الميسورة فى البيئة، وأكثر ما يشد انتباههم، ويعمق استفادتهم واستيعابهم، فيمثل المؤمن فى أنه خير لمجتمعه ولنفسه من وجوه كثيرة بالنخلة، ويقلب التشبيه المقصود، فيشبه النخلة بالمؤمن ليجعل المؤمن أصلاً، وأقوى فى وجه الشبه. صلى الله وبارك على من أوتى الحكمة وفصل الخطاب.

المباحث العربية

(إن من الشجر شجرة، لا يسقط ورقها، وإنما مثل المسلم، فحدثونى ماهى؟) فى

الرواية الثانية « أخبرونى عن شجرة، مثلها مثل المؤمن » وفى الملحق الثالث « أخبرونى بشجرة شبه - أو كالرجل المسلم - لا يتحات ورقها - وتؤتى أكلها » وفى رواية « ولا تؤتى أكلها كل حين » وكلمة « مثل » ضبطت بكسر الميم وسكون التاء، ويفتح الميم والتاء، وهما بمعنى، قال الجوهري: مثله ومثله كلمة تسوية، كما يقال: شبيهه وشبهه، بمعنى، ومعنى « لا يتحات ورقها » بتشديد التاء الأخيرة، لا يسقط، كما فى الرواية الأولى، وكأن وجه الشبه بين النخلة وبين المؤمن، عدم ضياع شىء منه، وفى رواية عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال « كنا عند رسول الله ﷺ، ذات يوم، فقال: إن مثل المؤمن، كمثل شجرة، لا تسقط لها أنملة، أتدرون ماهى؟ قالوا: لا. قال: هى النخلة، لا تسقط لها أنملة، ولا تسقط لمؤمن دعوة ».

وعند المحققين أن وجه الشبه أعم من ذلك بكثير، وأنه البركة، وعموم النفع، والبركة فى النخلة فى جميع أجزائها، ومستمرة فى جميع أحوالها، فمن حين تطلع، إلى أن تيبس تخرج ثمراً، يؤكل فى مراحل مختلفة ثم يدخر، حتى النوى، ينتفع به فى علف الدواب، والليف فى الحبال، والسعف والخص وغير ذلك ما لا يخفى، وكذلك بركة المسلم عامة فى جميع الأحوال، ونفعه مستمر، له ولغيره، حتى بعد موته، ويؤيد هذا العموم رواية البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: « كنا عند رسول الله ﷺ، فقال: أخبرونى بشجرة، كالرجل المسلم، لا يتحات ورقها، ولا... ولا... ولا... » كذا ذكر النفى ثلاث مرات، فقيل فى تفسيره: « ولا ينقطع ثمرها، ولا يعدم فيؤها، ولا يبطل نفعها » ووقع فى الملحق الثالث « لا يتحات ورقها - قال إبراهيم: لعل مسلماً قال - وتؤتى أكلها، وكذا وجدت عند غيرى أيضاً:

ولا تؤتى أكلها كل حين» قال النووي: معنى هذا أنه وقع في رواية إبراهيم بن سفيان صاحب مسلم ورواية غيره أيضاً من مسلم «لا يتحات ورقها، ولا تؤتى أكلها كل حين» واستشكل إبراهيم بن سفيان هذا، فقال: لعل مسلماً رواه «وتؤتى أكلها» بإسقاط «لا» وأكون أنا وغيري غلطنا في إثبات «لا».

قال القاضى وغيره من الأئمة: وليس هو بغلط، كما توهمه إبراهيم، بل الذى فى مسلم صحيح. بإثبات «لا» وكذا رواه البخارى، بإثبات «لا» ووجهه أن لفظة «لا» ليست متعلقة بـ «تؤتى» بـ متعلقة بمحذوف، تقديره: لا يتحات ورقها، ولا... ولا... أى لا يصيبها كذا ولا كذا، لكن لم يذكر الراوى تلك الأشياء المعطوفة، ثم ابتداءً، فقال: ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾ اهـ.

وقد حاول بعض العلماء أن يعمم الشبه بين المسلم وبين النخلة، فقال: من جهة كون النخلة إذا قطع رأسها ماتت، أو لأنها لا تحمل حتى تلقح، أو لأنها تموت إذا غرقت، أو لأنه لطلعها رائحة منى بنى آدم، أو لأنها تعشق، أو لأنها تشرب من أعلاها. إلى غير ذلك من أوجه الشبه، وهذا القول ضعيف جداً، لأن هذه الأوجه يشترك فيها جميع الأدميين، وليست خاصة بالمسلم. وأضعف من هذا قول من قال: لكونها خلقت من فضلة طين آدم، فإن الحديث فى ذلك لم يثبت. والله أعلم.

(فجعل القوم يذكرون شجراً من شجر البوادي) أى ذهبت أفكارهم إلى أشجار البوادي، وكان كل إنسان يفسرها بنوع من أنواع الشجر، وذهلوا عن النخلة.

(وألقى فى نفسى أو روى أنها النخلة) الروع بضم الراء النفس والقلب ومركز الإدراك، وفى الرواية الأولى وفى الملحق الثالث «فوقع فى نفسى أنها النخلة» يقال: وقع الطائر على الشجرة، إذا نزل عليها، وقد بينت رواية أبى عوانة القرينة التى ساعدت ابن عمر على صحة ما وقع فى نفسه، ولفظها «فظننت أنها النخلة من أجل الجمار، الذى أتى به» وفى الملحق الأول «كنا عند النبى ﷺ، فأتى بجمار» وفى الملحق الثانى «أتى رسول الله ﷺ بجمار».

(فاستحييت) فى الرواية الثانية «فجعلت أريد أن أقولها، فإذا أسنان القوم - أى كبار السن فى القوم - فأهاب أن أتكلم» وفى الملحق الثالث «ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان، فكرهت أن أتكلم، أو أقول شيئاً» وفى رواية للبخارى «فأردت أن أقول: هى النخلة، فإذا أنا أصغر القوم» وفى رواية أخرى للبخارى «فإذا أنا عاشر عشرة، أنا أحدثهم».

(ثم قالوا: حدثنا ماهى يا رسول الله؟ فقال: هى النخلة) فى الرواية الثانية «فلما سكتوا قال: هى النخلة».

(فذكرت ذلك لعمر قال: لأن تكون قلت: هى النخلة، أحب إلى من كذا وكذا) وفى الملحق الثالث «لأن تكون قلتها أحب إلى من كذا وكذا» وفى رواية «فلما قمنا، قلت لعمر: يا أبتاه..» وفى رواية «فحدثت أبى بما وقع فى نفسى، فقال: لأن تكون قلتها..» زاد ابن حبان فى صحيحه «أحسبه قال: أحب إلى من حمر النعم».

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- امتحان العالم أذهان الطلبة بما يخفى، مع بيانه لهم، إن لم يفهموه، وأما ما رواه أبو داود « أن النبي ﷺ نهى عن الأغلوطات » وهي صعاب المسائل، فإن ذلك محمول على ما لا نفع فيه، أو ما خرج على سبيل التعنت، أو التعجيز.
- ٢- وفيه إشارة إلى أن الملعز ينبغي له أن لا يبالغ في التعمية، بحيث لا يجعل للملعز له بابا يدخل منه، بل كلما قربه، كان أوقع في نفس سامعه.
- ٣- وأن الملعز له، ينبغي أن يتفطن لقرائن الأحوال، الواقعة عند السؤال.
- ٤- وفيه التحريض على الفهم في العلم.
- ٥- واستحباب الحياء، مالم يؤد إلى تفويت مصلحة، ولهذا تمنى عمر أن يكون ابنه لم يسكت.
- ٦- وفيه دليل على بركة النخلة، وما تثمره.
- ٧- وفيه دليل على أن بيع الجمار جائز، لأن ما جاز أكله، جاز بيعه.
- ٨- وفيه دليل على جواز تجمير النخل، وليس ذلك من قبيل إضاعة المال.
- ٩- وفيه ضرب الأمثال والأشياء، لزيادة الإفهام، وتصوير المعاني، لترسخ في الذهن.
- ١٠- وفيه توقيير الكبير، وتقديم الصغير أباه في القول، وأنه لا يبادره بما فهمه.
- ١١- وفيه أن العالم الكبير قد يخفى عليه بعض ما يدركه من هودونه، لأن العلم مواهب، واللّه يؤتى فضله من يشاء.
- ١٢- واستدل به مالك على أن الخواطر التي تقع في القلب، من محبة الثناء على أعمال الخير، لا يقدح فيها إذا كان أصلها اللّه، وذلك مستفاد من تمنى عمر المذكور، ووجه تمنى عمر ﷺ ما طبع عليه الإنسان من محبة الخير لنفسه ولولده، ولتظهر فضيلة الولد في الفهم من صغره، ليزداد من النبي ﷺ حظوة، ولعله كان يرجو أن يدعوله إذ ذاك بالزيادة في الفهم.
- ١٣- وفيه إشارة إلى حقارة الدنيا في عين عمر، لأنه قابل فهم ابنه لمسألة واحدة بحمر النعم، مع عظم مقدارها، وغلاء ثمنها.

واللّه أعلم

(٧٧٦) باب تحريش الشيطان

ويعته سراياه لفتنة الناس، وأن مع كل إنسان قريناً

٦٥-٦١٧٦ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٦٥) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ. وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ».

٦٦-٦١٧٧ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٦٦) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ. فَيَعْتُ سَرَايَاهُ فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ. فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً».

٦٧-٦١٧٨ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٦٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ. ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ. فَأَذْنَاهُمْ مِنْهُ مَنزِلَةٌ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً. يَجِيءُ أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ: فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا. فَيَقُولُ مَا صَنَعْتَ شَيْئاً. قَالَ: ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ: مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ. قَالَ فَيَذْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ: نَعَمْ أَنْتَ. قَالَ الْأَعْمَشُ: أَرَاهُ قَالَ: «فَيَلْتَزِمُهُ».

٦٨-٦١٧٩ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٦٨)؛ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يَبْعَثُ الشَّيْطَانُ سَرَايَاهُ فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ. فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ مَنزِلَةٌ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً».

٦٩-٦١٨٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ^(٦٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينَهُ مِنَ الْجِنِّ». قَالُوا: وَإِيَّالَكَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَإِيَّايَ. إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ. فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ».

(٦٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي سُوَيْبَانَ عَنْ

جَابِرٍ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ (٦٦) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي سُوَيْبَانَ

عَنْ جَابِرٍ (٦٧) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ

(٦٨) حَدَّثَنِي سَلْمَةُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرٍ

(٦٩) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَبِيهِ.

٦١٨١- ٦٦ وفي رواية عن منصور^(٦٦) . بإسناد جريئ . مثل حديثه . غير أن في حديث سفيان: «وقد وكل به قرينه من الجن، وقرينه من الملائكة».

٦١٨٢- ٧٤ عن عائشة رضي الله عنها^(٧٠) ، زوج النبي ﷺ حدثته؛ أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلاً . قالت ففرت عليه . فجاء فرأى ما أصنع . فقال: «ما لك؟ يا عائشة! أغيرت؟» فقلت: وما لي لا يغار مثلي على منك؟ فقال رسول الله ﷺ: «أقذ جاءك شيطانك؟» قالت: يا رسول الله! أو معي شيطان؟ قال: «نعم» قلت: ومع كل إنسان؟ قال: «نعم» قلت: ومعك؟ يا رسول الله! قال: «نعم» ولكن ربي أعاني عليه حتى أسلم».

المعنى العام

بدأت المعركة بين إبليس و آدم منذ بداية خلق آدم، وكانت نتيجة الجولة الأولى أن يهبوا إلى الأرض آدم وحواء وإبليس ليحتك إبليس وذريته آدم وذريته إلا قليلاً، متوعداً إبليس آدم وذريته «قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم * ثم لأبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين» [الأعراف: ١٦-١٧].

وبدأت الجولة الثانية بين الفريقين، وبعدد بنى آدم يكون عدد الشياطين ذرية إبليس وجنوده مع كل واحد واحد، قرينه وملازمه، يجري منه مجرى الدم، يزين له ما يغضب الله، ليوقع الآدمي في المعصية، ليشارك إبليس المصير والنار، ويقدر نجاح الشيطان في الوسوسة والغواية يكون حب إبليس له، وتقديره لجهوده، وتقريبه منه، واحتضانه، أما من غلب من الشياطين أمام مؤمن من المؤمنين، أو من عجز من الشياطين أن يصل إلى إضلال وإغواء مؤمن من المؤمنين، فذاك المغضوب عليه من إبليس، والمعاقب منه بشتى العقوبات.

وقد حذر الله تعالى المؤمنين من الشيطان فقال ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦].

المباحث العربية

(إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب) « المصلون » أى

(٥٠) حدثنا ابن المنذر وابن بشار قالوا حدثنا عبد الرحمن بن يعقوب بن مهيدي عن سفيان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

يحيى بن آدم عن عمارة بن رزيق كلاهما عن منصور

(٧٠) حدثني هارون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط حدثنا أن عروة حدثنا أن عائشة حدثته

المسلمون، والمراد من عبادة الشيطان الكفر، و« أيس » يئس وانقطع رجاءه، والمراد من الشيطان إبليس وجنوده، و« إبليس » اسم أعجمي عند الأكثر، وقيل: مشتق من أبلس إذا أئيس، وهو ممنوع من الصرف، قيل: سمي بذلك بعد يأسه وطرده من رحمة الله. قيل: كان اسمه مع الملائكة عزازيل، قيل: ومن أسمائه الحارث والحكم، وكنيته أبو مرة، وقيل: كنيته أبو الكروبيين. والمعنى إن إبليس وجنوده قد يئسوا من أن يردوكم كافرين بعد أن أمتتم.

(ولكن فى التحريش بينهم) أى ولكنه لم يئأس من الإيقاع بينهم، والتحريش الإغراء والتهييج، يقال: حرشه بفتح الراء مخفقة ومشددة، يحرشه بكسرهما، حرشاً بسكونها، وتحريشاً ويقال: حرش الدابة إذا حك ظهرها بعضاً أو نحوها لتسرع، وحرش الصيد هيجه، ليصيده، وحرش الإنسان والحيوان أغراه، وحرش بين القوم أفسد، والمعنى أنه يتمكن من الإفساد بينهم بالخصومات والشحناء والحروب والقتن ونحوها.

(إن عرش إبليس على البحر) معناه أن مركز قيادته البحر، ومعلوم أن المياه ثلاثة أرباع الكرة الأرضية، واليابسة الربع.

(فيبعث سراياه، فيفتنون الناس) السرية جزء من الجيش، وهذه السرايا فرق يبعثها لتساعد القرين الملازم للإنسان.

(فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة) أى أعظم جنوده قيمة ومقداراً ومكانة هو الذى تعظم فتنته للمسلمين، وفى الرواية الثالثة « فأدناهم منزلة أعظمهم فتنة » أى للمسلمين « يجيء أحدهم » أى أحد جنوده « فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول » له قليلاً لجهوده « ما صنعت شيئاً » يذكر « قال: ثم يجيء أحدهم فيقول: ماتركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال: فيدنيه منه، ويقول له: نعم أنت » أى الممدوح أنت، وفى الرواية « فيلتزمه » أى يضمه إلى نفسه، ويعانقه، إعجاباً بصنعه، وتشجيعاً لغيره. وعند ابن حبان والحاكم والطبرانى « إذا أصبح إبليس بث جنوده، فيقول: من أضل مسلماً ألبسته التاج ».

(ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن) وفى ملحق الرواية الخامسة « إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة » وقال تعالى ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ [الصافات: ٥١] قال مجاهد: شيطان، وقال تعالى ﴿ وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [فصلت: ٢٥] قال مجاهد: شياطين.

(قالوا: وإياك يارسول الله ؟) الواو عاطفة على محذوف، تقديره: وكل الله لكل منا قريناً صاخبنا وقريناً يصاحبك يارسول الله ؟.

(إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم) قال النووى: « فأسلم » بضم الميم، والفاعل ضمير المتكلم، أى فأسلم أنا من شره وفتنته، ويفتح الميم، والفاعل ضمير الغيبة، أى فأسلم هو، أى القرين، روايتان

مشهورتان، من الإسلام، وهو الظاهر، أى صار مؤمناً، فلا يأمرنى إلا بخير، وقيل: من الاستسلام، بمعنى فاستسلم وانقاد، أى فأسلم نفسه لى، وقد جاء فى غير مسلم « فاستسلم » واختلفوا فى الأرجح من الروایتين، فقال الخطائى: الصحيح المختار الرفع، ورجح القاضى عياض الفتح، قال النووى: هو المختار، لقوله صلى الله عليه وسلم « فلا يأمرنى إلا بخير ».

فقه الحديث

- ١- فى الحديث أن الشيطان يصعب عليه تكفير المسلم، ولكنه كثيراً مايلجأ إلى إيقاع العداوة والبغضاء بين المسلمين.
 - ٢- وأن منه القرين لبنى آدم، يوحى إليه الشر، ويزين له المنكر، ويكره إليه المعروف.
 - ٣- وأن أبا الجن إبليس هو قائد الشريرين منهم.
 - ٤- وأنه يحاول جنوده فتنة بنى آدم، قال تعالى ﴿ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَكُم مِّنَ الْجَنَّةِ ﴾ [الأعراف: ٢٧].
 - ٥- وأن جنوده يتبارون فى الفساد، وأن المقدم عنده من كثرت فتنته لبنى آدم وعظمت.
 - ٦- وأن لرسول الله ﷺ قريناً من الجن.
 - ٧- ولكنه لا يأمر رسول الله ﷺ إلا بخير.
 - ٨- وفيه عصمة رسول الله ﷺ، قال القاضى: واعلم أن الأمة مجتمعة على عصمة النبى ﷺ، من الشيطان، فى جسمه وخاطره ولسانه.
 - ٩- وفى هذا الحديث التحذير من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه، فأعلمنا بأنه معنا لنحترز منه بحسب الإمكان.
 - ١٠- وفى الحديث وجود الجن، قال عبد الجبار المعتزلى: الدليل على إثباتهم السمع، دون العقل، إذ لا طريق إلى إثبات أجسام غائبة، لأن الشئ لا يدل على غيره، من غير أن يكون بينهما تعلق، ولو كان إثباتهم باضطرار ما وقع الاختلاف فيه، إلا أنا قد علمنا بالاضطرار أن النبى ﷺ كان يتدين بإثباتهم، وذلك أشهر من أن يتشغل بإيراده. اهـ
- واختلف فى صفتهم، فقال أبو بكر الباقلانى: قال بعض المعتزلة: الجن أجساد رقيقة، بسيطة، وأن امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها. قال الحافظ ابن حجر: وهو مردود، فإن الرقة ليست بمانعة عن الرؤية، ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الأجسام الكثيفة إذا لم يخلق الله فىنا إدراكها.
- وروى البيهقى فى مناقب الشافعى عن الشافعى أنه قال: من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته، إلا أن يكون نبياً. اهـ

قال الحافظ: وإذا ثبت وجودهم، فقد اختلف في أصلهم، فقيل: إن أصلهم من ولد إبليس، فمن كان منهم كافراً سُمى شيطاناً، وإلا قيل له: جنى.

واختلف في تكليفهم، فقال ابن عبد البر: الجن عند الجماعة مكلفون، وقال عبد الجبار: لانعلم خلافاً بين أهل النظر في ذلك، إلا ما حكى عن بعض الحشوية أنهم مضطرون إلى أفعالهم، وليسوا بمكلفين. قال: والدليل للجماعة ما في القرآن، من ذم الشياطين، والتحرز من شرهم، وما أعد لهم من العذاب، وهذه الخصال لا تكون إلا لمن خالف الأمر، وارتكب النهي، مع تمكنه من أن لا يفعل.

وإذا تقرر كونهم مكلفين فقد اختلفوا، هل كان فيهم نبي منهم؟ أم لا، والجمهور على أنه لم يكن فيهم نبي منهم.

قال الحافظ ابن حجر: واختلف أيضاً، هل يأكلون ويشربون ويتناكحون أم لا، فقيل بالنفي، وقيل بمقابله، ثم اختلفوا. فقيل: أكلهم وشربهم تشتم واسترواح، لامضغ ولا بلع، ورجح الحافظ ابن حجر أن أكلهم بمضغ وبلع، مستدلاً بما رواه أبو داود من أن رسول الله ﷺ كان جالساً، ورجل يأكل، ولم يسم، ثم سُمى في آخره، فقال النبي ﷺ: «ما زال الشيطان يأكل معه، فلما سُمى استقاء ما في بطنه» وبما أخرجه مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «لا يأكلن أحدكم بشماله، ويشرب بشماله، فإن الشيطان يأكل بشماله، ويشرب بشماله».

وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه أن الجن أصناف، فخالصهم ربح، لا يأكلون ولا يشربون، ولا يتوالدون، وجنس منهم يقع ذلك منهم، قال الحافظ: وهذا إن ثبت كان جامعاً للقولين الأولين. واستدل من قال بأنهم يتناكحون بقوله تعالى ﴿لَمْ يَطْمِئْتُوا مِنْ نِسْ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٧٤، ٥٦] ويقوله تعالى ﴿أَفْتَتَخَذُونَهُ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ [الكهف: ٥٠].

أما ثوابهم وعقابهم فلم يختلف من أثبت تكليفهم أنهم يعاقبون على المعاصي، واختلف هل يتأبون؟ فذهب الجمهور إلى أنهم يتأبون على الطاعة، وهو قول الأئمة الثلاثة والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم، وعن أبي حنيفة: ثواب الجن أن يجاروا من النار، ثم يقال لهم: كونوا تراباً.

والله أعلم

(٧٧٧) باب لن يدخل أحدا عمله الجنة

٦١٨٣ - ٧١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧١) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ؛ أَنَّهُ قَالَ: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ». قَالَ رَجُلٌ: وَلَا إِيَّاكَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَلَا إِيَّايَ. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ. وَلَكِنْ سَدُّوا».

٦١٨٤ - ٧٢ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ ^(٧٢) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ». وَلَمْ يَذْكَرْ «وَلَكِنْ سَدُّوا».

٦١٨٥ - ٧٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٣) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَا مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ فَقِيلَ: وَلَا أَنْتَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي رَبِّي بِرَحْمَةٍ».

٦١٨٦ - ٧٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٤) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم : «لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ» قَالُوا: وَلَا أَنْتَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ» وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ يَدِيهِ هَكَذَا. وَأَشَارَ عَلَى رَأْسِهِ «وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ».

٦١٨٧ - ٧٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «لَيْسَ أَحَدٌ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ» قَالُوا: وَلَا أَنْتَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَذَارَكَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ».

٦١٨٨ - ٧٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «لَنْ يُدْخِلَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ» قَالُوا: وَلَا أَنْتَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ».

(٧١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٢) وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدُوقِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ بِهَذَا

الْإِسْنَادِ

(٧٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَدَاةٍ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي غُنَيْمٍ مَوْلَى عَبْدِ

الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦١٨٩ - ٧٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَارِبُوا وَسَدِّدُوا. وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلَا أَنْتَ؟ قَالَ: «وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ».

٦١٩٠ - ٦٦٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٧) ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . بِمِثْلِهِ وَزَادَ «وَأَبْشِرُوا».

٦١٩١ - ٧٧ عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه ^(٧٧) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا يُدْخِلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ. وَلَا يُجِيرُهُ مِنَ النَّارِ. وَلَا أَنَا. إِلَّا بِرَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ».

٦١٩٢ - ٧٨ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٧٨) ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَدِّدُوا وَقَارِبُوا. وَأَبْشِرُوا. فَإِنَّهُ لَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ أَحَدًا عَمَلُهُ» قَالُوا: وَلَا أَنْتَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَلَا أَنَا. إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ. وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ».

المعنى العام

لو أن ملكاً عنده قصر كبير، من أرقى وأعظم القصور، يجرى من تحته الأنهار، وفيه ماتشتهى الأنفس، وتلذ الأعين، لو أنه عرض عليك أن تعطيه درهماً واحداً، ليعطيك هذا القصر، ثم أعطاك هذا الدرهم، لتعطيه إياه، فأعطاك القصر، هل تقول: إنك اشتريت هذا القصر بمالك؟ هذا هو مثل الجنة والعمل، جنة فيها كذا وكذا من النعيم الدائم الخالد، في مقابل طاعة وعبادة ستين سنة مثلاً، ثم هو الله الذي منحنا الصحة والقوة والهداية.

اللهم لولا أنت ما هتدينا .: ولا تصدقنا ولا صلينا

(٧٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ

(٧٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا كَرَوَايَةِ ابْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو

كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٨) حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْيَانَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ

(٧٨) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ

حَدَّثَنَا بِهِزٌ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا

الإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ وَأَبْشِرُوا

فبماذا نأخذ جنته؟ هل نقول: بعملنا؟ كما يقول الرجل الجاهل: اشتريت القصر بدرهمي؟ أو نقول: إنها هبة وفضل ورحمة؟ هذا الذي يقصده الحديث: لن يدخل أحدكم عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يدخلك عملك الجنة يارسول الله؟ قال: ولا أنا. لكن ندخل الجنة بفضل الله ورحمته، وحاولوا بعملكم إرضاء ربكم، لتفوزوا برحمته وعطفه وحننه.

المباحث العربية

(**لن ينجي أحداً منكم عمله**) في الرواية الثانية « ما من أحد يدخله عمله الجنة » وفي الرواية الثالثة والرابعة « ليس أحد منكم ينجيه عمله » وفي الرواية الخامسة والسابعة « لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة » وفي الرواية السادسة « لن ينجو أحد منكم بعمله » والنجاة من النار تستلزم دخول الجنة غالباً، قال تعالى ﴿ فَمَنْ رُحِزَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران: ١٨٥] لذلك عبرت بعض الروايات باللزوم، وهو النجاة من النار، وبعضها باللازم، وهو دخول الجنة، وفي الرواية السابعة جمعت بينهما فقالت « لا يدخل أحداً منكم عمله الجنة، ولا يجيره من النار » والنجاة من الشيء معناها التخلص منه.

(**قال رجل: ولا إياك يارسول الله؟**) في الروايات الأخرى « قالوا » وأسند القول للمجموع والقائل واحد لموافقتهم له، ورضاهم بسؤاله، وفي الرواية الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثامنة « ولا أنت يارسول الله؟ » والواو عاطفة على محذوف، تقديره لا يدخل أحداً عمله الجنة، ولا أنت يدخلك عملك الجنة، وقد تورمت من العبادة قدامك؟.

(**ولا إياي، إلا أن يتغمدي الله منه برحمته**) في الروايات الأخرى « ولا أنا » وفي الرواية الثالثة « إلا أن يتغمدي الله منه بمغفرة ورحمة »، وفي الرواية الرابعة « إلا أن ينداركني الله برحمته » وفي الرواية السادسة « إلا أن يتغمدي الله برحمته منه وفضل » والمراد بالتغمد الستر، مأخوذ من غمد السيف، لأنك إذا أغمدت السيف، فقد ألبسته الغمد، وسترته به، وفي الرواية الثالثة « قال ابن عون بيده هكذا، وأشار على رأسه ».

(**ولكن سدّدوا**) وفي الرواية الثامنة « سدّدوا وقاربوا » معناه اقصدوا السداد، والصواب، وقاربوا نهاية العبادة، ولا تغلوا، وتجهدوا أنفسكم فيها، لئلا يفرض بكم تلك إلى الملل، فتتركوا العمل، ولذلك زاد في الرواية الثامنة « واعلموا أن أحب العمل إلى الله، أدومه، وإن قل » زاد البخاري « واعدوا، وروحوا، وشيء من الدلجة، والقصد القصد، تيلغوا » والمراد بالغدو السير من أول النهار، وبالروح السير من أول النصف الثاني من النهار، و« الدلجة » بضم الدال وسكون اللام، ويجوز فتحها، جميع الليل، و« القصد » منصوب على الإغراء.

فقه الحديث

قال المازري: ذهب أهل السنة إلى أن إثابة الله تعالى من أطاعه بفضل منه، وكذلك انتقامه ممن عصاه بعدل منه، ولا يثبت واحد منهما إلا بالسمع، وله سبحانه وتعالى أن يعذب الطائع، وينعم العاصي، ولكنه أخبر أنه لا يفعل ذلك، وحيره صدق، لاخلف فيه، وهذا الحديث يقوى مقالتهم، ويرد على المعتزلة، حيث أثبتوا بعقولهم أعواض الأعمال، ولهم في ذلك خبط كثير. اهـ

وقال النووي: اعلم أن مذهب أهل السنة أنه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب، ولا إيجاب ولا تحريم ولا غيرهما من أنواع التكليف، ولا تثبت هذه كلها، ولا غيرها إلا بالشرع، ومذهب أهل السنة أيضاً، أن الله تعالى لا يجب عليه شيء، تعالى الله، بل العالم كله ملكه، والدنيا والآخرة في سلطانه، يفعل فيهما ما يشاء.

وأما المعتزلة، فيثبتون الأحكام بالعقل، ويوجبون ثواب الأعمال، ويوجبون الأصلح، ويمنعون خلاف هذا. اهـ

وقد استشكل على الحديث بقوله تعالى ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢] وجمع ابن بطال بما محصله: تحمل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالأعمال، فإن درجات الجنة متفاوتة، بحسب تفاوت الأعمال، وأن يحمل الحديث على دخول الجنة، والخلود فيها، وأورد على هذا الجواب قوله تعالى ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢] إذ ظاهره أن دخول الجنة أيضاً بالأعمال، وأجاب بأن في الكلام مضافاً محذوفاً، والتقدير: ادخلوا منازل الجنة بما كنتم تعملون، وليس المراد بذلك أصل دخول الجنة، ثم قال: ويجوز أن يكون الحديث مفسراً للآية، والتقدير: ادخلوها بما كنتم تعملون، مع رحمة الله لكم، ونفضله عليكم، لأن اقتسام منازل الجنة برحمته، وأصل دخول الجنة، هو برحمته، حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك، ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده، من رحمته وفضله، وقد تفضل عليهم ابتداءً بإيجادهم، ثم برزقهم، ثم بتعليمهم. اهـ

وقال ابن الجوزي: يتحصل من أوجه الجمع أربعة أجوبة:

الأول: أن التوفيق للعمل من رحمة الله، ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان، ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة [أي الرحمة أساس التوفيق للعمل، والعمل أساس دخول الجنة، فالرحمة أساس دخول الجنة، لأن أساس الأساس لشيء، أساس لذلك الشيء، أو سبب سبب الشيء سبب لذلك الشيء].

الثاني: أن منافع العبد لسيدده، فعمله مستحق لمولاه، فمهما أنعم عليه من الجزاء، فهو من فضله [معنى ذلك أن الرحمة هي السبب الحقيقي، وأن العمل سبب شكلي ظاهري، لا يستحق شيئاً، فأسند للسبب الحقيقي في الحديث، وأسند للسبب الشكلي في الآية].

الثالث: جاء فى بعض الأحاديث، أن نفس دخول الجنة برحمة الله، واقتسام الدرجات بالأعمال، [أى فالنصوص التى تسند دخول الجنة للأعمال، يراد منها اقتسام منازلها، والنصوص التى تسند دخول الجنة للرحمة، يراد منها أصل دخولها].

الرابع: أن أعمال الطاعات كانت فى زمن يسير، والثواب لا ينفد، فالإنعام الذى لا ينفد فى جزاء ما ينفد، بالفضل، لا بمقابلة الأعمال [بمعنى أن العمل له مقابل أصلاً، لكن العطاء أضعاف أضعاف أضعاف ما يستحق، فأسند دخول الجنة إلى الاستحقاق تارة، وإلى الأضعاف تارة أخرى] وهناك أجوبة أخرى، لكنها تقرب مما ذكرنا، منها:

أن المعطى بعوض، قد يعطى مجاناً، بخلاف المعطى بسبب، فإنه لا يوجد بدون السبب، فالإباء فى الآية للعوض، وليست للسببية، كما يقول المعتزلة.

فالحديث ينفى مقابلة دخول الجنة بالعمل، إذ العمل بمجرد -ولو تنهى- لا يقابل دخول الجنة، ولا أن يكون عوضاً لها، لأنه ولو وقع على الوجه الذى يحبه الله، لا يقاوم نعمة الله، بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة، فتبقى سائر نعمه مقتضية لشكرها، وهو لم يوفها حق شكرها.

أما الجبرية فقد أنكروا أن تكون الأعمال سبباً فى دخول الجنة من كل وجه.

والقدرية زعموا أن الجنة عوض العمل، وأنها ثمنه، وأن دخولها بمحض الأعمال. فالحديث يبطل دعوى الطائفتين.

وقال الحافظ ابن حجر: ويظهر لى فى الجمع بين الآية والحديث جواب آخر، وهو أن يحمل الحديث على أن العمل، من حيث هو عمل، لا يستفيد به العامل دخول الجنة، ما لم يكن مقبولاً، وإذا كان كذلك، فأمر القبول إلى الله تعالى، وإنما يحصل برحمة الله لمن يقبل منه، وعلى هذا فمعنى قوله ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢] أى تعملونه من العمل المقبول. اهـ

والتحقيق أن هذا القول لا يبعد كثيراً عن القول الأول لابن الجوزى، غايته أن الرحمة فى التوفيق لأداء العمل، أو فى التوفيق لقبوله، والأول أدق، لأن عدم قبوله مع استيفائه شروط الصحة والقبول مستبعد.

ويؤخذ من قول السائل: ولا أنت يارسول الله؟ أنهم كانوا يظنون أن العمل سبب. وأن رسول الله ﷺ بما كان عليه من شدة الخشية والتقوى وعظم الأجر، لا يدخل فى هذا القرار.

وفى قوله «ولكن سدوا» رد على من ينفى فائدة العمل، واستدراك على من يفهم من العبارة الأولى النفى المذكور، وكأنه قيل: بل له فائدة، وهو أن العمل علامة على وجود الرحمة التى تدخل العامل الجنة، فاعملوا، واقصدوا وتحروا بعملكم السنة، من الإخلاص وغيره.

وفى قوله «قاربوا» الحث على الرفق فى العبارة.

والله أعلم

(٧٧٨) باب الإكثار من الطاعة، والاجتهاد فى العبادة

٦١٩٣ - $\frac{٧٩}{١}$ عَنْ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه (٧٩) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم صَلَّى حَتَّى انْتَفَحَتْ قَدَمَاهُ. فَقِيلَ لَهُ: أَتَكَلَّفُ هَذَا؟ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. فَقَالَ: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

٦١٩٤ - $\frac{٨٠}{٢}$ عَنْ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه (٨٠) قَالَ: قَامَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم حَتَّى وَرِمَتْ قَدَمَاهُ. قَالُوا: قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. قَالَ: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

٦١٩٥ - $\frac{٨١}{٣}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٨١) قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، إِذَا صَلَّى، قَامَ حَتَّى تَفْطَرَ رِجْلَاهُ. قَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَمْ تَصْنَعْ هَذَا، وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

المعنى العام

شكر النعمة، وشكر المنعم سمة من سمات الرقى البشرى، إذ هو تقدير لعطية المعطى واعتراف بها، ووفاء له ولها، ومحاولة لمقابلة الإحسان بالإحسان، وفى الحديث « من أولاكم معروفًا فكافئوه، فإن لم تقدرُوا فادعوا له بخير» وشكر المعروف يدفع المعطى إلى تكرار العطاء والزيادة فيه، وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] وشكر الله تعالى على نعمائه المتكررة المتجددة فى كل لحظة على عباده، مهما بلغ هذا الشكر، كما وكيفا، لا يكافئ نعمة واحدة من نعمه.

فما بنا بالالتوفيق للعبادة، والعون عليها، حتى تكون وسيلة لجنة عرضها السماوات والأرض، أكلها دائم وظلها، ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر الناس عبادة لربه، وأكثرهم عملا صالحًا، فلما سئل أجاب بأن العبادة قد تكون خوفاً من نار، وطمعا فى جنة، وقد تكون شكراً على نعمة النبوة والرسالة والأعمال الصالحة. أفلا أكون عبداً شكوراً؟

(٧٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ

(٨٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ سَمِعَ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَقُولُ

(٨١) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنِ ابْنِ كَسْبٍ عَنْ غُرُورَةَ بِنِ الرُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ

المباحث العربية

(صلى، حتى انتفخت قدماه) من طول الوقوف على قدميه للصلاة، وفي الرواية الثانية « حتى ورمت قدماه » وفي الرواية الثالثة « قام حتى تفتطرجلاه » وفي نسخة « حتى تفتطرت رجلاه » أى تشققت.

(فقيل له: أتكلف هذا ؟) بفتح الهمزة للاستفهام، وبفتح التاء والكاف واللام المشددة، مع حذف إحدى التاءين، والأصل: أتتكلف هذا الجهد؟ والاستفهام تعجيبى.

(وقد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر؟) الجملة حالية من فاعل « تكلف » والمراد من « ماتقدم وما تأخر » جميع الذنوب، وذنوبه صلى الله عليه وسلم من قبيل: حسنات الأبرار سيئات المقربين.

(أفلا أكون عبداً شكوراً؟) الاستفهام إنكارى توبيخى، بمعنى لا ينبغي، والفاء عاطفة على محذوف، أى أنترك المبالغة فى العبادة؟ فلا أكون عبداً شكوراً؟ لا ينبغي، ولا يليق بى ذلك.

فقه الحديث

قال القاضى: الشكر معرفة إحسان المحسن، والتحدث به، وسميت المجازاة على فعل الجميل شكراً، لأنها تتضمن الثناء عليه، وشكر العبد لله تعالى اعترافه بنعمته، وثناؤه عليه، وتمام مواظبته على طاعته، وأما شكر الله تعالى العبد وأفعال عباده فمجازاته إياهم عليها، وتضعيف ثوابها، وثناؤه عليها عند ملائكته والملا الأعلى، فهو المعطى، والمثنى، سبحانه وتعالى، والشكور اسم من أسمائه سبحانه وتعالى بهذا المعنى.

والله أعلم

باب الاقتصاد في الموعظة (٧٧٩)

٦١٩٦ - $\frac{٨٢}{١}$ عَنْ شَقِيقٍ (٨٢) قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ بَابِ عَبْدِ اللَّهِ نَنْتَظِرُهُ. فَمَرَّ بِنَا يَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ النَّخَعِيُّ. فَقُلْنَا: أَعْلِمُهُ بِمَكَانِنَا. فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ خَرَجَ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ. فَقَالَ: إِنِّي أَخْبَرُ بِمَكَانِكُمْ. فَمَا يَمْتَعِنِي أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةٌ أَنْ أَمْلِكُكُمْ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَخَوَّنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ. مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

٦١٩٧ - $\frac{٨٣}{١}$ عَنْ شَقِيقِ أَبِي وَائِلٍ (٨٣) قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُنَا كُلَّ يَوْمٍ حَمِيسٍ. فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّا نَحِبُّ حَدِيثَكَ وَنَشْتَهِيهِ. وَلَوْ دِدْنَا أَنَّكَ حَدَّثَنَا كُلَّ يَوْمٍ. فَقَالَ: مَا يَمْتَعِنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةٌ أَنْ أَمْلِكُكُمْ. إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَخَوَّنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ. كَرَاهِيَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

المعنى العام

إن النفوس تصدأ بالإهمال، كما تصدأ المعادن، وجلأؤها الموعظة وذكر الله تعالى، وكثرة جلبيها وحكها يصيبها بالضعف والتآكل، وكذلك القلوب، ودوام وعظها يصيبها بالسامة والملل، والحكمة تقتضى الأخذ بجزء من الجلى، وجزء من الراحة، والفضيلة دائماً وسط بين طرفين، فالشجاعة وسط بين التهور والجبن، والكرم وسط بين الإسراف والتقتير.

من هنا كان الرسول ﷺ يتعاهد أصحابه بالموعظة أياماً، ويتركهم لمهامهم ومعايشهم أياماً، فبذلك يتحقق هدف التذكير، مع دوام الحرص والشوق إليه، وقديماً قالوا: رزغياً تزدد حبا.

المباحث العربية

(كنا جلوساً عند باب عبد الله ننتظره) أى عند باب بيت عبد الله بن مسعود، ينتظرونه،

(٨٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ

شَقِيقٍ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ ح وَحَدَّثَنَا مَنجَابُ بْنُ الْأَخَارِثِ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَزَادَ مَنجَابُ فِي رِوَايَتِهِ عَنِ ابْنِ مُسْهِرٍ قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا

(٨٣) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا فَضَيْلُ بْنُ عِيَّاصٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ شَقِيقِ

ليعظهم، وفي الرواية الثانية « كان عبد الله يذكرنا كل يوم خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن، إنا نحب حديثك، ونشتهيهِ، ولوددنا أنك حدثتنا كل يوم » وهذا الرجل يشبه أن يكون يزيد بن معاوية النخعي، المذكور في الرواية الأولى. قاله الحافظ ابن حجر.

(أعلمه بمكاننا) أى بطلبنا، وورغبتنا، وانتظارنا.

(إنى أخبر بمكانكم) بضم الهمزة وسكون الخاء وفتح الياء، أى أخبرنى أحدكم بمكانكم، وعبر بالمضارع بدل الماضى استحضاراً للصورة.

(فما يمنعنى أن أخرج إليكم إلا كراهية أن أملككم) بضم الهمزة وكسر الميم وفتح اللام المشددة، أى أوقعكم فى الملل والضجر، و« كراهية » بتخفيف الياء، فاعل « يمنعنى » وفى الرواية الثانية « ما يمنعنى أن أحدثكم إلا كراهية أن أملككم » أى أحدثكم يومياً.

(إن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعظة فى الأيام) قال النووى: أى يتعاهدنا، هذا هو المشهور فى تفسيرها، قال القاضى: وقيل: يصلحنا، وقال ابن الأعرابى: معناه يتخذنا خولا، وقيل: يفاجئنا بها، وقال أبو عبيد: يدللنا، وقيل: يحبسنا، كما يحبس الإنسان خوله، و« يتخولنا » بالخاء عند جميعهم، إلا أبا عمرو، فقال: بالخاء، أى يطلب حالاتنا وأوقات نشاطنا.

(مخافة السامة علينا) مخافة الملل الطارئ علينا، وكان الأصل أن يقول: مخافة سآمتنا فضمن السامة معنى المشقة، فعداها بعلى، والصلة محذوفة، أى سآمتنا من الموعظة.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- استحباب ترك المداومة، فى الجهد، وفى العمل الصالح، خشية الملل، وإن كانت المواظبة مطلوبة، لكنها على قسمين: إما كل يوم، مع عدم التكلف، وإما يوم بعد يوم، فيكون يوم الترك لأجل الراحة، ليقبل على الثانى بنشاط، وإما يوم فى الجمعة للموعظة، وبقية الأيام للمعاش، والأمر يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص، والضابط مراعاة الحاجة، مع وجود النشاط.

٢- منقبة لابن مسعود، لاقتدائه بالنبي ﷺ، حتى فى اليوم الذى عينه للوعظ، ويحتمل أن الاقتداء كان فى مجرد التخلل بين العمل والترك.

٣- الحفاظ على تأليف القلوب، والبعد عن سآمتها، ولو بعمل الخير.

٤- استدلال به البخارى على من جعل لأهل العلم يوماً معلوماً، أو أياماً معلومة.

والله أعلم

كتاب

الجنة وصفة نعيمها وأهلها

- ٧٨٠- باب صفة نعيمها وأهلها.
- ٧٨١- باب جهنم أعاذانا الله منها، وصفتها وأهلها.
- ٧٨٢- باب فناء الدنيا، وبيان الحشر يوم القيامة.
- ٧٨٣- باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، وعرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعود منه.
- ٧٨٤- باب إثبات الحساب.
- ٧٨٥- باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى، عند الموت.

(٧٨٠) باب صفة نعيمها وأهلها

٦١٩٨ - ١/٢ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ. وَخُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ».

٦١٩٩ - ٢/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٢) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَغْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ». مُصَدِّقٌ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧].

٦٢٠٠ - ٣/٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٣) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَغْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ. ذُخْرًا. بَلَّةَ مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ».

٦٢٠١ - ٤/٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَغْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ. ذُخْرًا. بَلَّةَ مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ».

٦٢٠٢ - ٥/٥ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه ^(٥) قَالَ: شَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسًا وَصَفَ فِيهِ الْجَنَّةَ. حَتَّى انْتَهَى. ثُمَّ قَالَ ﷺ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ: «فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ. وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ. وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ». ثُمَّ اقْتَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٦، ١٧].

(١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ

(٢) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَرِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ سَعِيدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) حَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥) حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو صَخْرٍ أَنَّ أَبَا حَازِمٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ ابْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ يَقُولُ

٦٢٠٣- ٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؛ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكِيبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ سَنَةٍ».

٦٢٠٤- ٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٧) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ وَزَادَ «لَا يَقْطَعُهَا».

٦٢٠٥- ٨ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه (٨) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكِيبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا».

٦٢٠٦- ٨ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٩) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكِيبُ الْجَوَادُ الْمُضْمَرُ السَّرِيعُ، مِائَةَ عَامٍ، مَا يَقْطَعُهَا».

إِحْلَالِ الرِّضْوَانِ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَلَا يَسْخَطُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا

٦٢٠٧- ٩ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٩) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ! يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! فَيَقُولُونَ: لَيْسَ لَكَ رَبُّنَا وَسَعْدَيْكَ. وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى؟ يَا رَبُّ! وَقَدْ أَعْطَيْنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ. فَيَقُولُ: أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُونَ: يَا رَبُّ! وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي. فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا».

٦٢٠٨- ١٠ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه (١٠) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَسْتَرَاءَوْنَ الْعُرْقَةَ فِي الْجَنَّةِ. كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ فِي السَّمَاءِ». قَالَ: فَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ الْعُمَانَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ فَقَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: «كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ السُّدْرِيَّ فِي الْأَفْقِ الشَّرْقِيِّ أَوْ الْغَرْبِيِّ».

- (٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
- (٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَامِيُّ عَنْ أَبِي الرَّبَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
- (٨) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُخْرُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
- (٩) قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْعُمَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشِ الرَّزْقِيِّ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ
- (٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
- (١٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُخْرُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ بِالْإِسْنَادِ بَيْنَ جَمِيعًا نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ

٦٢٠٩ - ١١/ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (١١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْعَرْفِ مِنْ فَوْقِهِمْ، كَمَا تَتَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ الْغَائِبَ مِنَ الْأَفْقِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ. لِنِقَاطِ مَا بَيْنَهُمْ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ. لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ. قَالَ: «بَلَى. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! رَجَالَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ».

٦٢١٠ - ١٢/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ أَشَدَّ أُمَّتِي لِي حُبًّا، نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي، يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى، بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ».

٦٢١١ - ١٣/ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (١٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا. يَأْتُونَهَا كُلُّ جُمُعَةٍ. فَتَهْبُ رِيحُ الشَّمَالِ فَتَخْتَوِي فِي وُجُوهِهِمْ وَيَسَابِهِمْ. فَيَزِدَادُونَ حُسْنًا وَجَمَالًا. فَيَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ وَقَدْ اِزْدَادُوا حُسْنًا وَجَمَالًا. فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُوهُمْ: وَاللَّهِ! لَقَدْ اِزْدَدْتُمْ بَعْدَنَا حُسْنًا وَجَمَالًا. فَيَقُولُونَ: وَأَنْتُمْ، وَاللَّهِ! لَقَدْ اِزْدَدْتُمْ بَعْدَنَا حُسْنًا وَجَمَالًا».

٦٢١٢ - ١٤/ عَنْ مُحَمَّدٍ (١٤) قَالَ: إِمَّا تَفَاحَرُوا وَإِمَّا تَذَاكَرُوا الرَّجَالَ فِي الْجَنَّةِ أَكْثَرَ أَمِ النِّسَاءِ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَوْ لَمْ يَقُلْ أَبُو الْقَاسِمِ رضي الله عنه: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ. وَالَّتِي تَلِيهَا عَلَى أَضْوَاءِ كَوْكَبِ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ زَوْجَانِ اثْنَانِ. يُرَى مِخْ سُوقِهِمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ. وَمَا فِي الْجَنَّةِ أُعْرَبُ».

٦٢١٣ - ١٥/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ». ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ) قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ. وَالَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوْكَبِ دُرِّيٍّ، فِي السَّمَاءِ، إِضَاءَةً. لَا يُولُونَ وَلَا يَغْوِطُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَنْقَلُونَ. أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ. وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ».

(١١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

(١٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٣) حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْرَانَ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْجَارِ الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(١٤) حَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورِيُّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عَلِيَّةَ وَاللَّفْظُ لِيَعْقُوبَ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ

- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ. وَالَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوْكَبِ دُرِّيٍّ، فِي السَّمَاءِ، إِضَاءَةً. لَا يُولُونَ وَلَا يَغْوِطُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَنْقَلُونَ. أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ. وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ»

(١٥) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

وَمَجَامِرُهُمُ الْأَلْوَةُ. وَأَزْوَاجُهُمُ الْحُورُ الْعَيْنُ. أَخْلَافُهُمْ عَلَى خُلُقِ رَجُلٍ وَاحِدٍ. عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ. سِتُونَ ذِرَاعًا، فِي السَّمَاءِ».

٦٢١٤ - ١٦/١٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَشَدِّ نَجْمٍ فِي السَّمَاءِ، إِضَاءَةً. ثُمَّ هُمْ بَعْدَ ذَلِكَ مَنَازِلُ. لَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يُوَلُّونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَبْرُقُونَ. أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ. وَمَجَامِرُهُمُ الْأَلْوَةُ. وَرَشْحُهُمُ الْمَسْكُ. أَخْلَافُهُمْ عَلَى خُلُقِ رَجُلٍ وَاحِدٍ. عَلَى طُولِ أَبِيهِمْ آدَمَ، سِتُونَ ذِرَاعًا» قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: عَلَى خُلُقِ رَجُلٍ. وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: عَلَى خُلُقِ رَجُلٍ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ.

صفات أهل الجنة

٦٢١٥ - ١٧/١٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٧) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَلِجُ الْجَنَّةَ، صُورُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ. لَا يَبْصُقُونَ فِيهَا وَلَا يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ فِيهَا. آيِنُهُمْ وَأَمْشَاطُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ. وَمَجَامِرُهُمْ مِنَ الْأَلْوَةِ. وَرَشْحُهُمُ الْمَسْكُ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ. يُرَى مِخْ سَاقِيهِمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ، مِنْ الْحُسْنِ. لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ. قُلُوبُهُمْ قَلْبٌ وَاحِدٌ. يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا».

٦٢١٦ - ١٨/١٨ عَنْ جَابِرِ رضي الله عنه ^(١٨) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَفَلَّوْنَ وَلَا يُوَلُّونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ». قَالُوا: فَمَا يَبَالُ الطَّعَامُ؟ قَالَ: «جُشَاءً وَرَشْحًا كَرَشْحِ الْمَسْكِ. يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ، كَمَا تُلْهَمُونَ النَّفْسَ».

٦٢١٧ - ١٩/١٩ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(١٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْكُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ. وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ وَلَا يُوَلُّونَ. وَلَكِنْ طَعَامُهُمْ ذَلِكَ جُشَاءً

(١٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

(١٨) حَدَّثَنَا عُفَّانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعَفَّانَ قَالَ عُفَّانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ

أَبِي سَعْيَانَ عَنِ جَابِرِ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ كَرَشْحِ الْمَسْكِ.

(١٩) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الْخَلَوَاتِيِّ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ حَسَنٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ

أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ

كَرَّشِحِ الْمَسْكِ. يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالْحَمْدَ، كَمَا تُلْهَمُونَ النَّفْسَ». قَالَ وَفِي حَدِيثِ حَجَّاجٍ:
«طَعَامُهُمْ ذَلِكَ».

٦٢١٨- ٢٠٠ وفي رواية عن جابر رضي الله عنه (٢٠)، عن النبي صلى الله عليه وسلم. بمثله. غير أنه قال: «ويُلْهَمُونَ
التَّسْبِيحَ وَالتَّكْبِيرَ، كَمَا تُلْهَمُونَ النَّفْسَ».

٦٢١٩- ٢١٠ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٢١)، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَنْعَمُ لَا يَبْأَسُ.
لَا تَبْلَى ثِيَابُهُ وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ».

٦٢٢٠- ٢٢٠ عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما (٢٢)، عن النبي صلى الله عليه وسلم،
قال: «يُنَادِي مُنَادٍ: إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا. وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا.
وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشْبُوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا. وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَعْمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا». فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ
وَجَلَّ: ﴿وَتُودُوا أَنْ تُلْكُمْ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٤٣].

٦٢٢١- ٢٣٠ عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس (٢٣)، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
«إِنَّ لِلْمُؤْمِنِ فِي الْجَنَّةِ لَحِيمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مُجَوَّفَةٍ. طُولُهَا سِتُونَ مِيلًا. لِلْمُؤْمِنِ فِيهَا
أَهْلُونَ. يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ. فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا».

٦٢٢٢- ٢٤٠ عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس (٢٤)، عن أبيه رضي الله عنه؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم
قال: «فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ مُجَوَّفَةٍ. عَرْضُهَا سِتُونَ مِيلًا. فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ. مَا
يَرُونَ الْآخَرِينَ. يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ».

٦٢٢٣- ٢٥٠ عن أبي بكر بن أبي موسى بن قيس (٢٥)، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
«الْخَيْمَةُ دُرَّةٌ. طُولُهَا فِي السَّمَاءِ سِتُونَ مِيلًا. فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ لِلْمُؤْمِنِينَ. لَا يَرَاهُمْ
الْآخَرُونَ».

(٢٠) وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ
(٢١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٢٢) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَقَ قَالَ لَا أَخْبَرْنَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ قَالَ النَّوْرِيُّ فَحَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ أَنَّ
الْأَعْرَبَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ

(٢٣) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي قُدَّامَةَ وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ عَبِيدٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ
(٢٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمَسْمَعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ
(٢٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي هَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ

فَبَلَّهْمُ وَلَا جَانٌّ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ مُدْهَمَمَاتَانِ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ فِيهِمَا خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنْسَ فَبَلَّهْمُ وَلَا جَانٌّ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ [الرحمن: ٤٦-٧٨].

وقوله تعالى ﴿ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴿ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ ﴿ وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿ وَلَحْمٍ طَيِّبٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿ وَحُورٍ عِينٍ ﴿ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيَمًا ﴿ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿ وَطَلْحٍ مَنضُودٍ ﴿ وَظِلٍّ مَمْنُودٍ ﴿ وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ﴿ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿ وَفَرَشٍ مَرْفُوعَةٍ ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ﴿ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ﴿ غُرُبًا أَتْرَابًا ﴿ [الواقعة: ١٧-٣٧].

وقوله تعالى ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ تَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ﴿ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُضْرٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ﴿ وَحَلُوعًا أَسَاوِيرٍ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَائِهِمْ رِيحُهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿ [الإنسان: ١٩-٢١].

ويكفيينا في هذا المقام قوله تعالى ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ [السجدة: ١٧].

المباحث العربية

(حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات) قال النووي: هكذا رواه مسلم

« حفت »..أه بضم الحاء وفتح الفاء المشددة، من الحفاف، وهو ما يحيط بالشيء، حتى لا يتوصل إليه، إلا بتخطيه، فالجنة لا يتوصل إليها إلا بقطع مفاوز المكاره، والنار لا ينجى منها إلا ترك الشهوات، والبعد عنها، وفي البخارى « حجبت النار بالشهوات، وحجبت الجنة بالمكاره » والمعنى أنهما محجوبتان بهما، فمن هتك الحجاب، وصل إلى المحجوب، فهتك حجاب الجنة باقتحام المكاره، ويدخل فيها الاجتهاد فى العبادات، والمواظبة عليها، والصبر على مشاقها، وكظم الغيظ، والعفو، والحلم، والصدقة، والإحسان إلى المسىء، والصبر عن الشهوات، ونحو ذلك. وهتك حجاب النار بارتكاب الشهوات، والظاهر أن المراد هنا بالشهوات، الشهوات المحرمة، كالخمر والزنا والغيبة، أما الشهوات المباحة فلا تدخل فى هذه، لكن يكره الإكثار منها، مخافة أن يجر إلى المحرمة، أو يقسى القلب، أو يشغل عن الطاعات، ونحو ذلك. قاله النووي.

قال العلماء: وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم، ويديع بلاغته، فى ذم الشهوات، وإن مالت إليها النفس، والحض على الطاعات، وإن كرهتها النفوس، وشق عليها، وقد ورد إيضاح ذلك، من وجه آخر، عن أبى هريرة رضي الله عنه رفعه «لما خلق الله الجنة والنار، أرسل جبريل إلى الجنة، فقال: انظر إليها، قال: فرجع إليه، فقال: وعزتك. لا يسمع بها أحد إلا دخلها، فأمر بها فحفت بالمكاره، فقال: ارجع إليها، فرجع، فقال: وعزتك. لقد حفت أن لا يدخلها أحد. قال: اذهب إلى النار، فانظر إليها، فرجع، فقال: وعزتك، لا يسمع بها أحد، فیدخلها، فأمر بها، فحفت بالشهوات، فقال: ارجع إليها، فرجع، فقال: وعزتك. لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد». أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم.

(أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، مصداق ذلك فى كتاب الله ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾) زاد فى الرواية الثالثة « ذخرا. بله ما أطلعكم الله عليه » وفى بعض النسخ « ذخرا. بله ما أطلعكم عليه » و« ذخرا » أى مدخراً محفوظاً وروى بالبدال المهملة، و« بله » بفتح الباء وسكون اللام بعدها هاء. قال ابن هشام فى معنى اللبيب: « بله » على ثلاثة أوجه، اسم لدغ، ومصدر بمعنى الترك، واسم مرادف لكيف، وما بعدها منصوب على الأول، ومخفوض على الثانى، ومرفوع على الثالث، وفتحها بناء على الأول والثالث، وإعراب على الثانى قال: واستعملت معربة مجرورة بمن، خارجه عن المعانى الثلاثة، وفسرها بعضهم بغير اهد والمعنى هنا: دعوا عنكم الذى أطلعكم الله عليه، فانذى لم يطلعكم عليه أعظم.

ووقع فى رواية أن سبب هذا الحديث « أن موسى عليه السلام، سأل ربه: من أعظم أهل الجنة منزلة؟ فقال: غرست كرامتهم بيدي، وختمت عليها، فلا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر » زاد فى رواية « ولا يعلمه ملك مقرب، ولا نبي مرسل ».

وقرأ الجمهور « ما أخفى لهم » بكسر الفاء وفتح الياء، مبنى للمفعول، وقرأ حمزة بالإسكان فعلا مضارعاً، مسنداً للمتكلم، وقرأ محمد بن كعب « أخفى » بفتح الهمزة والفاء، على البناء للفاعل، وهو الله سبحانه وتعالى، وقرئ « قرّة » بالإفراد، و« قرأت » بالجمع.

(إن فى الجنة لشجرة، يسير الراكب فى ظلها مائة سنة) زاد فى ملحق الرواية السادسة « لا يقطعها » وفى الرواية الثامنة « يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها » وفى الرواية التاسعة « يسير الراكب الجواد المضمر السريع، مائة عام، ما يقطعها » والمراد من « ظلها » كنفها، وما يستتره أغصانها، وقيل: فى نعيمها وراحتها، ومنه قولهم: عيش ظليل. قال القرطبى: والمحوج إلى هذا التأويل أن الظل فى عرف أهل الدنيا ما يقى من حر الشمس وأناها، وليس فى الجنة شمس ولا أذى، و« المضمر » بضم الميم الأولى، وفتح الضاد وفتح الميم الثانية مشددة، أى الذى ضم، ليشتد جريه، قال القاضى: ورواه بعضهم بكسر الميم الثانية، صفة الراكب المضمر لفرسه، قال: والمعروف الأول.

(أحل عليكم رضواني) قال القاضي: أنزله بكم، والرضوان بكسر الراء وضمها، وقرئ بهما فى

السبع.

(إن أهل الجنة ليتراءون الغرفة فى الجنة، كما تراءون الكوكب فى السماء) كما

تراءون « بحذف إحدى التاءين، وأصله كما تترآون، زاد فى آخر الرواية « كما تراءون الكوكب الدرى فى الأفق الشرقى أو الغربى » وفى الرواية الثانية عشرة « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم، كما تترآون الكوكب الدرى، الغابر، من الأفق، من المشرق أو المغرب، لتفاضل ما بينهم » قال النووى: « درى » بضم الدال وتشديد الياء بلا همز، ومثلها مهموز ممدود، والثالثة بكسر الدال مهموز ممدود، ثلاث قراءات فى السبع، وهو الكوكب العظيم، وقيل: سمي درياً لبياضه، كالدر، وقيل: لإضاءته، وقيل: لشبهه بالدر، فى كونه أرفع من باقى النجوم، كالدر أرفع الجواهر.

وقال: وقوله « كما تراءون الكوكب الدرى الغابر من الأفق، من المشرق أو المغرب » هكذا هو فى عامة النسخ « من الأفق » قال القاضي: لفظه « من » لابتداء الغاية، ووقع فى رواية البخارى « فى الأفق » قال بعضهم: وهو الصواب، قال: وذكر بعضهم أن « من » فى رواية مسلم لانتهاى الغاية، وقد جاءت كذلك، كقولهم: رأيت الهلال من خلال السحاب. قال القاضي: وهذا صحيح، لكن حملهم لفظه « من » هنا على انتهاء الغاية غير مسلم، بل هى على بابها، أى كان ابتداء رؤيته إياه رؤيته من خلل السحاب، ومن الأفق. قال: وقد جاء فى رواية « على الأفق الغربى ».

ومعنى « الغابر » الذهاب الماشى، أى الذى تدلى للغروب، وبعد عن العيون، وروى فى غير مسلم « الغارب » وهو بمعنى ما ذكرنا، وروى « العازب » بالعين والزاي، ومعناه البعيد فى الأفق، وكلها راجعة إلى معنى واحد. اهـ

والمعنى أن أهل الجنة تتفاوت منازلهم، بحسب درجاتهم فى الفضل، حتى إن أهل الدرجات العليا، ليراهم من هو أسفل منهم كالنجوم، لتفاضل ما بينهم.

(قالوا: يارسول الله، تلك منازل الأنبياء؟ لا يبلغها غيرهم؟ قال: بلى، والذى نفسى

بيده. رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين) قال القرطبى: « بلى » حرف جواب وتصديق، والسياق يقتضى أن يكون الجواب بالإضراب عن الأول، وإيجاب الثانى، فلعلها كانت « بل ». وقوله « رجال » خبر مبتدأ محذوف. تقديره: هم رجال، أى تلك المنازل منازل رجال آمنوا، وقوله « وصدقوا المرسلين » أى حق تصديقهم، وإلا لكان كل من آمن بالله، وصدق رسله، وصل إلى تلك الدرجة، وليس كذلك.

وعند الترمذى « إن فى الجنة لغرفاً، ترى ظهورها من بطونها، ويطونها من ظهورها، فقال أعرابى: لمن هى يارسول الله؟ قال: هى لمن آلان الكلام، وأدام الصيام، وصلى بالليل والناس نيام ».

(إن فى الجنة لسوقاً، يأتونها كل جمعة) قال النووى: المراد بالسوق مجمع لهم،

يجتمعون فيه، كما يجتمع الناس في الدنيا في السوق، ومعنى « يأتونها كل جمعة » أى فى مقدار كل جمعة، أى أسبوع، وليس هناك حقيقة أسبوع، لفقد الشمس والليل والنهار، والسوق يذكر ويؤنث، وهو أفصح.

(فتهب ريح الشمال) قال صاحب العين: الشمال والشمال والشأمة بهمزة قبل الميم، والشمل بفتح الميم من غير ألف، والشمول بفتح الشين وضم الميم، وهى التى تأتى من دبر القبلة، قال القاضى: وخص ريح الجنة بالشمال، لأنها ريح المطر عند العرب، كانت تهب من جهة الشام، وبها يأتى سحاب المطر، وكانوا يرجون السحابة الشامية، وجاءت فى الحديث تسمية هذه الريح « المثيرة » أى المحركة، لأنها تثير فى وجوههم مائثيره من مسك أرض الجنة وغيره من نعيمها.

(إن أول زمرة) الزمرة الجماعة.

(لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان) قال النووى: هكذا فى الروايات بالثاء، وهى لغة متكررة فى الأحاديث وكلام العرب، والأشهر حذف التاء، وبه جاء القرآن وأكثر الأحاديث « زوجان » والزوجتان من نساء الدنيا، أما الحور العين فعدد كثير فى الأحاديث. قال الحافظ ابن حجر: والنزى يظهر أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان.

(يرى مخ سوقهما من وراء اللحم) والعظم، وهو كناية عن الصفاء البالىخ.

(وما فى الجنة أعزب) بالألف، وهى لغة، والمشهور فى اللغة: عزب، بغير ألف، ونقل القاضى أن جميع روااتهم روه « وما فى الجنة عزب » بغير ألف، إلا العذرى، فرواه بالألف. قال القاضى: وليس بشيء. والعزب من لا زوجة له، والعزوب البعد، وسمى عزياً لبعده عن النساء.

(ورشحهم المسك) أى عرقهم المسك.

(ومجامرهم الألوّة) بفتح الهمزة وضم اللام، أى العود الهندى الذى يبخره، قيل: جعلت مجامرهم نفس العود، وقيل: فى الكلام مضاف محذوف، أى وقود مجامرهم، والمجامر جمع مجمرة، وهى المبخرة، سميت مجمرة لأنها يوضع فيها الجمر، ليفوح به ما يوضع فيها من البخور، وليس فى الجنة نار، وإنما سميت مجمرة باعتبار ما كان، والحكمة فى ذلك أنهم ينعمون بنوع ما كانوا ينعمون به فى الدنيا.

(أخلاقهم على خلق رجل واحد) قال النووى: يرويه ابن أبى شيبه بضم الخاء واللام، ويرويه أبو كريب بفتح الخاء وإسكان اللام، وكلاهما صحيح، وقد اختلف فيه رواة البخارى، ويرجح الضم بقوله فى الرواية الثامنة عشرة « لا اختلاف بينهم، ولا تباغض، قلوبهم قلب واحد، يسبحون الله بكرة وعشيا »، وقد يرجح الفتح بقوله صلى الله عليه وسلم: « على صورة أبيهم آدم، أو على طوله ».

(قالوا: فما بال الطعام؟ قال: جشاء ورشح كرشح المسك) الجشاء بضم الجيم تنفس

المعدة، وقيل: صوت مع ريح، يخرج من الفم عند الشبع.

(من يدخل الجنة ينعم، لا يبأس) « ينعم » بفتح الياء وسكون النون وفتح العين، أى يدوم ويتجدد نعيمه، والبأس والبؤس والبؤساء والبؤساء بمعنى، وهو شدة الحال.

(إن للمؤمن فى الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة) قال النووى: هكذا هو فى عامة النسخ « مجوفة » بالفاء، قال القاضى: وفى رواية السمرقندى « مجوبة » بالباء، وهى المثقوبة، وهى بمعنى المجوفة، وأما الخيمة فبيت مربع من بيوت الأعراب، معروف.

(طولها ستون ميلا، للمؤمن فيها أهلون، يطوف عليهم المؤمن، فلا يرى بعضهم بعضا) فى الرواية الرابعة والعشرين « فى الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة » أى لكل مؤمن « عرضها ستون ميلا » فهى مربعة « فى كل زاوية منها » أى فى كل جانب وناحية منها « أهل » أى أزواج للمؤمن « ما يرون الآخريين، يطوف عليهم المؤمن »، وفى الرواية الخامسة والعشرين « طولها فى السماء » أى ارتفاعها « ستون ميلا » فهى مكعبة، طولها يساوى عرضها، وعرضها يساوى ارتفاعها.

(سيحان وجيحان والفرات والنيل، كل من أنهار الجنة) قال النووى: اعلم أن سيحان وجيحان، غير سيحون وجيحون، فأما سيحان وجيحان المذكوران فى هذا الحديث، اللذان هما من أنهار الجنة فى بلاد الأرمن، فسيحان نهر المصيصة، وجيحان نهر إذنه، وهما نهران عظيمان جداً، أكبرهما جيحان، هذا هو الصواب فى موضعهما، وأما قول الجوهرى فى صحاحه: جيحان نهر بالشام. فغلط، أو أنه أراد المجاز، من حيث إنه ببلاد الأرمن، وهى مجاورة للشام، قال الحازمى: سيحان نهر عند المصيصة، قال: وهو غير سيحون، وقال صاحب نهاية الغريب: سيحان وجيحان نهران بالعواصم، عند المصيصة وطرسوس، واتفقوا كلهم على أن جيحون بالواو ونهر وراء خراسان، عند بلخ، واتفقوا على أنه غير جيحان، وكذلك سيحون غير سيحان، وأما قول القاضى عياض: هذه الأنهار الأربعة أكبر أنهار بلاد الإسلام، فالنيل بمصر، والفرات بالعراق، وسيحان وجيحان، ويقال: سيحون وجيحون ببلاد خراسان، ففى كلامه إنكار من أوجه: أحدها قوله: الفرات بالعراق، وليس بالعراق بل هو فاصل بين الشام والجزيرة، والثانى قوله: سيحان وجيحان، ويقال: سيحون وجيحون فجعل الأسماء مترادفة، وليس كذلك، بل سيحان غير سيحون، وجيحان غير جيحون، باتفاق الناس، كما سبق. الثالث أنه ببلاد خراسان، وأما سيحان وجيحان فهما ببلاد الأرمن بقرب الشام. والله أعلم.

وأما كون هذه الأنهار من ماء الجنة ففيه تأويلان، ذكرهما القاضى عياض: أحدهما: أن الإيمان عم بلادها، أو الأجسام المتغذية بمائها صائرة إلى الجنة.

والثانى، وهو الأصح: أنها على ظاهرها، وأن له مادة من الجنة، والجنة مخلوقة موجودة اليوم عند أهل السنة، وقد ذكر مسلم فى كتاب الإيمان، فى حديث الإسراء، أن الفرات والنيل يخرجان من الجنة، وفى البخارى « من أصل سدرة المنتهى ».

وعندى أن كلام من القولين بعيد، والأولى أن يكون ذلك تعبيراً عن مستقبل، وأن هذه الأنهار وغيرها من أنهار الدنيا المعترف بها ستكون في الجنة، مع التغيرات في الصفات، كما في بقية نعيم الجنة. والله أعلم.

(يدخل الجنة أقوام، أفئدتهم مثل أفئدة الطير) قيل: مثلها في رقتها وضعفها، كما في حديث « أهل اليمن أرق قلوباً، وأضعف أفئدة » وقيل: في الخوف والهيبة، والطير أكثر الحيوان خوفاً وفزعاً، وكان المراد: قوم غلب عليهم الخوف، كما جاء عن جماعات من السلف في شدة خوفهم، وقيل: المراد متوكلون كالطير.

(خلق الله عز وجل آدم على صورته) سبق شرح هذا الحديث قريباً. والله أعلم.

فقه الحديث

قال النووي: مذهب أهل السنة وعامة المسلمين أن أهل الجنة يأكلون ويشربون فيها. يتنعمون بما ذكر وبغيره، من ملاذ وأنواع نعيمها، تنعماً دائماً، لا آخر له، ولا انقطاع أبداً، وأن تنعمهم بذلك على هيئة تنعم أهل الدنيا، إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة والنفاسة، التي لا يشارك نعيم الدنيا فيها، إلا في التسمية وأصل الهيئة، وإلا في أنهم لا يبولون، ولا يتغوطون، ولا يتمخطون، ولا يبصقون، وقد دلت دلائل القرآن والسنة في هذه الأحاديث أن نعيم الجنة دائم لا انقطاع له أبداً. اهـ.

وفي هذه الأحاديث أن نعيم الجنة فوق الخيال، ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كخيمة الدر واللؤلؤ، وحجمها، وأطوال البشر، والزوجات، والخور العين، ورشح المسك، وقد أخرج البخاري غير أحاديثنا أحاديث كثيرة، كحديث منديل سعد. وأبواب الجنة والمرأة التي تتوضأ بجوار القصر.

وأخرج الإمام أحمد في صفة أدنى أهل الجنة منزلة، « أن له من الحور العين اثنين وسبعين زوجة، سوى أزواجه من الدنيا ». وأخرج الترمذي « إن أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم، وثنان وسبعون زوجة ».

وظاهر الرواية الخامسة عشرة والثانية والعشرين والثالثة والعشرين والرابعة والعشرين والخامسة والعشرين، أن النساء في الجنة أكثر من الرجال، لكن يعارضه الحديث الصحيح « رأيتكن أكثر أهل النار » وأجيب بأنه لا يلزم من أكثريتهن في النار نفى أكثريتهن في الجنة، فيخرج على أن النساء أكثر ولد آدم، لكن يشكل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر « اطلعت في الجنة، فرأيت أقل ساكنها النساء ». قال المحققون: يحتمل أن يكون الراوي رواه بالمعنى الذي فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار، يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة، وليس ذلك بلازم. قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون ذلك في أول الأمر، قبل خروج العصاة من النار بالشفاعة. اهـ وهذا الاحتمال لا يدفع الإيراد، فالنساء كذلك يخرجن من النار بالشفاعة وغيرها، ولا ضير في أكثرية النساء في الجنة.

والله أعلم

(٧٨١) باب جهنم أعادنا الله منها، وصفتها وأهلها

٦٢٢٧- ٢٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٢٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يُوتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سِتُّونَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سِتُّونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجْرُونَهَا».

٦٢٢٨- ٣٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٠)؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «نَارُكُمْ هَذِهِ، الَّتِي يُوقَدُ ابْنُ آدَمَ، جُزْءٌ مِنْ سِتِّينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ» قَالُوا: وَاللَّهِ! إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «فَإِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسِتِّينَ جُزْءًا. كُلُّهَا مِثْلُ حَرِّهَا».

٦٢٢٩- ٣١ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣١)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي الزِّنَادِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ «كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا».

٦٢٣٠- ٣٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٢) قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. إِذْ سَمِعَ وَجْبَةً. فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «تَدْرُونَ مَا هَذَا؟» قَالَ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ مِنْذُ سِتِّينَ حَرِيْفًا. فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الْآنَ. حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا».

٦٢٣١- ٣٣ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٣)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: «هَذَا وَقَعَ فِي أَسْفَلِهَا، فَسَمِعْتُمْ وَجِبْتَهَا».

٦٢٣٢- ٣٤ عَنْ سَمُرَةَ رضي الله عنها (٣٤)؛ أَنَّهُ سَمِعَ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يَقُولُ إِنْ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى كَعْبِيهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ إِلَى حُجْرَتِهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ إِلَى عُنُقِهِ».

٦٢٣٣- ٣٥ عَنْ سَمُرَةَ بِنِ جُنْدَبٍ رضي الله عنها (٣٥)؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى

(٢٩) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ خَالِدٍ الْكَاهِلِيِّ عَنِ شَقِيقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(٣٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ بَغِيَّ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَامِيُّ عَنِ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا حَلْفٌ بْنُ خَلِيفَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنِ أَبِي حَارِمٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمَادٍ وَابْنُ أَبِي عَمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانَ عَنْ بَرِيدِ بْنِ كَيْسَانَ عَنِ أَبِي حَارِمٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ سَمُرَةَ

(٣٥) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بَغِيَّ ابْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ.

كَعْبِيهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى حُجْرَتِهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى تَرَاقُوتِهِ».

٦٢٣٤ - ٦٢٣٤ - فِي رِوَايَةٍ عَنْ سَعِيدٍ (٣٠) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَجَعَلَ - مَكَانَ حُجْرَتِهِ - حِقْوَتَهُ.

٦٢٣٥ - ٦٢٣٥ - ٣٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اِخْتَجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ. فَقَالَتْ هَذِهِ: يَدْخُلُنِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ. وَقَالَتْ هَذِهِ: يَدْخُلُنِي الضُّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِينُ. فَقَالَ اللَّهُ، عَزَّ وَجَلَّ، لَهُدَاهُ: أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ (وَرَبَّمَا قَالَ: أَصِيبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ). وَقَالَ لَهُدَاهُ: أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ. وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤُهَا».

٦٢٣٦ - ٦٢٣٦ - ٣٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٥) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «تَحَاجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ. فَقَالَتِ النَّارُ: أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ. وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: فَمَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَعَجْزُهُمْ. فَقَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ: أَنْتِ رَحْمَتِي، أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي. وَقَالَ لِلنَّارِ: أَنْتِ عَذَابِي، أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُم مَلُؤُهَا. فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي. فَيَضَعُ قَدَمَهُ عَلَيْهَا. فَتَقُولُ: قَطُّ قَطُّ. فَهَنَالِكَ تَمْتَلِي. وَيُزَوِّي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ».

٦٢٣٧ - ٦٢٣٧ - فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٦) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اِخْتَجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ» وَأَقْصَى الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الزُّنَادِ.

٦٢٣٨ - ٦٢٣٨ - ٣٦ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ (٣٦) قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ. فَقَالَتِ النَّارُ: أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ. وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: فَمَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَعَجْزُهُمْ؟ قَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ: إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي. وَقَالَ لِلنَّارِ: إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي. وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤُهَا. فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، رِجْلَهُ. تَقُولُ: قَطُّ قَطُّ قَطُّ. فَهَنَالِكَ تَمْتَلِي. وَيُزَوِّي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ. وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا. وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا».

(٣٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٣٤) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٥) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا حَبَابَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ يَحْيَى مُحَمَّدُ بْنُ حَمَلَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ

٦٢٣٩- ٦٢٣٩- وفي رواية عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه (٣٦) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «احتجبت الجنة والنار» فذكر نحو حديث أبي هريرة. إلى قوله: «ولكلكما علي ملؤها» ولم يذكر ما بعده من الزيادة.

٦٢٤٠- ٢٧/٩ عن أنس بن مالك رضي الله عنه (٣٧)؛ أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد، حتى يضع فيها رب العزة، تبارك وتعالى، قدمه. فتقول: قط قط، وعزتك. ويؤوى بعضها إلى بعض».

٦٢٤١- ٣٨/١٠ عن عبد الوهاب بن عطاء رضي الله عنه (٣٨)، في قوله عز وجل: «يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد» فأخبرنا عن سعيد، عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ أنه قال: «لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول: هل من مزيد. حتى يضع رب العزة فيها قدمه. فيؤوي بعضها إلى بعض وتقول: قط قط. بعزتك وكرمك. ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا، فيسكنهم فضل الجنة».

٦٢٤٢- ٣٩/١١ عن أنس رضي الله عنه (٣٩) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ينقى من الجنة ما شاء الله أن يتقى. ثم ينشئ الله تعالى لها خلقا مما يشاء».

٦٢٤٣- ٤/١٣ عن أبي سعيد رضي الله عنه (٤٠) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «جاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح (زاد أبو كريب) فيوقف بين الجنة والنار (واتفقا في باقي الحديث) فيقال: يا أهل الجنة! هل تعرفون هذا؟ فيشرئبون وينظرون ويقولون: نعم. هذا الموت. قال ويقال: يا أهل النار! هل تعرفون هذا؟ قال: فيشرئبون وينظرون ويقولون: نعم. هذا الموت. قال: فيؤمر به فيذبح. قال: ثم يقال: يا أهل الجنة! خلود فلا موت. ويا أهل النار! خلود فلا موت» قال: ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وأشار بيده إلى الدنيا.

(١٠٠) وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري

(٣٧) حدثنا عبد بن حميد حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا أنس بن مالك

- وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا أبان بن يزيد المطر حدثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث شيبان

(٣٨) حدثنا محمد بن عبد الله الرزي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء.

(٣٩) حدثني زهير بن حرب حدثنا عثمان بن عمار حدثنا حماد يعني ابن سلمة أخبرنا ثابت قال سمعت أنسا يقول

(٤٠) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وتعارفا في اللفظ قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد

٦٢٤٤ - ٤١ وفي رواية عن أبي سعيد رضي الله عنه ^(٤١) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا أُدْخِلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ، قِيلَ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ» وَلَمْ يَقُلْ: ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. وَلَمْ يَذْكَرْ أَيْضًا. وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الدُّنْيَا.

٦٢٤٥ - ٤٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٤٢) قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ. وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ. ثُمَّ يَقُومُ مُؤَدِّنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! لَا مَوْتَ. وَيَا أَهْلَ النَّارِ! لَا مَوْتَ. كُلُّ خَالِدٍ فِيمَا هُوَ فِيهِ».

٦٢٤٦ - ٤٣ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٤٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَصَارَ أَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ، أُتِيَ بِالْمَوْتِ حَتَّى يُجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ. ثُمَّ يُدْبِحُ. ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! لَا مَوْتَ. وَيَا أَهْلَ النَّارِ! لَا مَوْتَ. فَيَزِدَادُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرَحًا إِلَى فَرَحِهِمْ. وَيَزِدَادُ أَهْلُ النَّارِ حُزْنًا إِلَى حُزْنِهِمْ».

٦٢٤٧ - ٤٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٤٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «ضُرْسُ الْكَافِرِ، أَوْ نَابُ الْكَافِرِ، مِثْلُ أَحَدٍ. وَغِلْظُ جَنْدِهِ مَسِيرَةٌ ثَلَاثٌ».

٦٢٤٨ - ٤٥ وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه ^(٤٥). يَرْفَعُهُ قَالَ: «مَا بَيْنَ مَنْكِبِي الْكَافِرِ فِي النَّارِ، مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، لِلرَّكِبِ الْمُسْرِعِ» وَلَمْ يَذْكَرِ الْوَكَيْعِيُّ «فِي النَّارِ»

٦٢٤٩ - ٤٦ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ رضي الله عنه ^(٤٦)؛ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟» قَالُوا: بَلَى. قَالَ صلى الله عليه وسلم: «كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ. لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ». ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟» قَالُوا: بَلَى. قَالَ: «كُلُّ عُثْلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ».

(٤١) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
(٤٢) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحْبَرِيٍّ وَقَالَ الْأَخْرَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
(٤٣) حَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
(٤٤) حَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ هَارُونَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٤٥) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْوَكَيْعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٤٦) حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَبْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنِي مُعَيْدُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ

٦٢٥٠ - ٦٢٥٠ وفي رواية عن شعبة^(٤٠) ، بهذا الإسناد، بمثله. غير أنه قال: «ألا أدلكم».

٦٢٥١ - ٤٧/١٧ عن حارثة بن وهب الخزاعي^(٤٧) قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف. لو أقسم على الله لأبره. ألا أخبركم بأهل النار؟ كل جواظ زيم متكبر».

٦٢٥٢ - ٤٨/١٨ عن أبي هريرة^(٤٨)؛ أن رسول الله ﷺ قال: «رُب أشعث مدفوع بالأبواب، لو أقسم على الله لأبره».

٦٢٥٣ - ٤٩/١٩ عن عبد الله بن زمعة^(٤٩) قال: خطب رسول الله ﷺ. فذكر الناقة وذكر الذي عقرها. فقال: ﴿إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا﴾ انبعت بها رجل عزيز عارم مبيع في رهطه، مثل أبي زمعة» ثم ذكر النساء فوعظ فيهن ثم قال: «الإام يجلد أحدكم امرأته؟» في رواية أبي بكر «جلد الأمة» وفي رواية أبي كريب «جلد العبد. ولعله يضاجعها من آخر يومه» ثم وعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال: «الإام يضحك أحدكم مما يفعل؟».

٦٢٥٤ - ٥٠/٢٠ عن أبي هريرة^(٥٠) قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت عمرو بن لحي بن قنعة ابن خديف، أبا بني كعب هؤلاء، يجر قصبه في النار».

٦٢٥٥ - ٥١/٢١ عن ابن شهاب^(٥١) قال: سمعت سعيد بن المسيب يقول: إن البجيرة التي يمنع درها للطواغيت، فلا يخلبها أحد من الناس. وأما السائبة التي كانوا يسيئون لها لآلهتهم، فلا يحمّل عليها شيء. وقال ابن المسيب: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار. وكان أول من سب السيوب».

(٤٠) وحدثنا محمد بن المنسي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الإسناد

(٤٧) وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعي يقول

(٤٨) حدثني سويد بن سعيد حدثني حفص بن ميسرة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة

(٤٩) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا ابن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن زمعة

(٥٠) حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

(٥١) حدثني عمرو الناقد وحسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد الخزي وقال الآخرون حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب

٦٢٥٦ - ٥٢/٢٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صِنْفَانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا. قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ. وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيَلَاتٌ مَائِلَاتٌ. رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ. لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجْنَ مِنْهَا. وَإِنْ رِيحَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا».

٦٢٥٧ - ٥٣/٢٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ، إِنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ، أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أذْنَابِ الْبَقَرِ. يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ، وَيَرُوحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ».

٦٢٥٨ - ٥٤/٢٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٤) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ، أَوْشَكَتَ أَنْ تَرَى قَوْمًا يَغْدُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ، وَيَرُوحُونَ فِي لَعْنَتِهِ. فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أذْنَابِ الْبَقَرِ».

المعنى العام

ذكر البخاري أحاديث أخرى في وصف النار، ووصف أهلها، منها حديث «إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجل توضع في أخص قدميه جمره من النار، يغلى منها دماغه». وحديث «آخر أهل النار خروجاً منها»، و«آخر أهل الجنة دخولا»، وحديث الكلاليب على جسر جهنم. والمقصود من ذكر هذه الأحاديث ترقيق القلوب، والترغيب في وسائل دخول الجنة، والتنفير من أسباب دخول النار.

والمؤمن الكيس هو الذي يحذر الآخرة، ويرجو رحمة ربه، غافر الذنب وقابل التوب، شديد العقاب ذي الطول، لا إله إلا هو إليه المصير.

ولو يؤاخذ الله الناس بذنوبهم ما ترك على ظهرها من دابة، وعذابه العدل يصيب به من يشاء، ورحمته وسعت كل شيء، وقد حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات، ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٥٢﴾ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٥٣﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٥٤﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴿٥٥﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٥٦﴾﴾ [النازعات: ٢٧-٤١].

(٥٢) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٣) حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا زَيْدٌ يَعْنِي ابْنَ حَبَابٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

(٥٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

رحمنا الله وغفر لنا وأدخلنا الجنة بفضلته ورضوانه.

وأعادنا من النار، ومن عذاب النار، ومن كل عمل يقربنا إلى النار إنه رءوف رحيم.

المباحث العربية

(**يؤتى بجهنم، يومئذ، لها سبعون ألف زمام، مع كل زمام سبعون ألف ملك، يجرونها**) الزمام الحبل الذي تشد به الدابة، وتقاد، « ويومئذ » أى يوم القيامة، والعدد المذكور مراد به التكاثير، وهذا الحديث مما استدركه الدارقطنى على مسلم، وقال: رفعه وهم، رواه موقوفاً الثورى ومروان وغيرهما عن العلاء بن خالد. قال النووى: وحفص ثقة حافظ إمام، وزاد رفعه، وزيادة الثقة مقبولة، كما نقل عن الأكثرين.

(**ناركم هذه التي يوقد ابن آدم**) عائد الصلة، مفعول « يوقد » محذوف، أى يوقدها.

(**جزء من سبعين جزءاً من حرجهم**) أثر النار ليس فى شكلها، ولا فى جرمها، وإنما فى حرارتها، لهذا كانت الأجزاء فى حرها، والمقصود من هذا العدد التكاثير، والمبالغة فى حرجهم.

(**والله إن كانت لكافية**) « إن » مخففة من الثقيلة، واللام فى خبرها فارقة بينها وبين النافية، والأصل: لو كانت مثل نارنا إنها لكافية فى الحرق والتخويف.

(**فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً، كلها مثل حرها**) أى فإن نار جهنم زادت على ناركم تسعة وستين مثلاً. وفى ملحق الرواية « كلهن » بدل « كلها ».

(**إذ سمع وجبة**) بفتح الواو وسكون الجيم، وهى صوت سقطه، أى سمع وسمعنا صوت جسم صلب، يقح ويصطدم بجسم صلب آخر، ولا ترى حجراً ولا جرمأ.

(**هذا حجررمى به فى النار منذ سبعين خريفاً، فهو يهوى فى النار حتى انتهى إلى قعرها**) وفى ملحق الرواية « هذا - أى حجر - وقع فى أسفلها، فسمعتم وجبتها » قال النووى: هكذا هو فى النسخ، وهو صحيح، فيه محذوف، دل عليه الكلام، أى هذا حجر وقع. اهـ والخريف يعبر به عن العام، لأنه يحدث مرة واحدة فى السنة.

وعندى أن رسول الله ﷺ، حين سمع صوت حجراً لا يعرف مصدره أراد أن يشبهه به حجراً يرمى فى جهنم، يستمر هابطاً فيها مدة تعدل سبعين سنة من سنى الدنيا، لعقمها، وبعد قعرها، فكأنه يقول: هذا الحجر المجهول المصدر والورود، يشبهه حجر يرمى به فى جهنم فلا يصل قعرها إلا بعد سبعين سنة، وهو عمق معقول، إذا قارناه بالسنوات الضوئية بين الأجرام السماوية. وفى الكلام على هذا تعبير بالماضى عن المستقبل، لتحقق الوقوع.

(إن منهم من تأخذه النار إلى كعبيه، ومنهم من تأخذه إلى حجزته، ومنهم من تأخذه إلى عنقه) وفى الرواية الخامسة « ومنهم من تأخذه النار إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه النار إلى ترقوته » وفى ملحقتها « ومنهم من تأخذه النار إلى حقويه » والحجزة بضم الحاء وسكون الجيم، معقد الإزار والسراويل من وسط الإنسان، والترقوة بفتح القاء، وضم القاف، هى العظم الذى بين ثغرة النحر والعائق، والحقو بفتح الحاء وكسرها، مع سكون القاف، معقد الإزار، كالحجزة، والمراد هنا ما يحاذى ذلك الموضع من جنبه. والمراد من « منهم » أهل النار من الكافرين، وقد جاء فى الصحيح « إن أهون أهل النار عذابا رجل يضع أخصصته على جمرتين من النار يغلى منهما دماغه » فالأصناف المذكورة فى أحاديثنا ليست للحصر.

(احتجت النار والجنة) أى شكت كل منهما إلى ربه، وأقامت حجتها، وفى الرواية الثامنة « تحاجت الجنة والنار » أى تجادلت كل منهما، وأقامت كل منهما حجتها.

(فقالت هذه) فى الكلام لف ونشر مرتب، والإشارة الأولى للنار، وفى الرواية الثامنة « فقالت النار ».

(يدخلنى الجبارون والمتكبرون) فأنا صاحبة الحظوة والتقدم، وفى الرواية السابعة والثامنة « أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين ».

(وقالت هذه: يدخلنى الضعفاء والمساكين) وفى الرواية السابعة والثامنة « قالت الجنة: فمالى لا يدخلنى إلا ضعفاء الناس؟ وسقطهم؟ وعجزهم؟ » وفى الرواية الثامنة « وغرثهم؟ » قال النووى: أما « سقطهم » فبفتح السين والقاف، أى ضعفاؤهم والمحتقرون منهم، وأما « عجزهم » فبفتح العين والجيم، جمع عاجز، أى العاجزون عن طلب الدنيا، العاجزون عن التمكن فيها، وعن الثراء والشوكة، وأما رواية « لا يدخلنى إلا ضعاف الناس، وغرثهم » فروى على ثلاثة أوجه، حكاها القاضى، وهى موجودة فى النسخ، إحداها « غرثهم » بغير مفتوحة، وراء ساكنة بعدها ثاء، ومعناها أهل الحاجة والفاقة والجوع، والغرث الجوع. الثانى « عجزتهم » بغير وراى، جمع عاجز الثالث « غرثهم » بغير مكسورة وراء مشددة مفتوحة، وهكذا هو الأشهر فى نسخ بلادنا، أى البله، الغافلون، الذين ليس بهم فتك وحذق فى أمور الدنيا، وهو نحو الحديث الآخر « أكثر أهل الجنة البله » قال القاضى ٣٢٣: معناه سواد الناس وعامتهم، من أهل الإيمان، الذين لا يفتنون للسنة، فتدخل عليهم الفتنة، أو تدخلهم فى البدعة أو غيرها، فهم ثابتو الإيمان، وصحيحو العقائد، وهم أكثر المؤمنين، وهم أكثر أهل الجنة. وأما العارفون، والعلماء العاملون، والصالحون المتعبدون، فهم قليلون، وهم أصحاب الدرجات.

قال: وقيل: معنى الضعفاء هنا، وفى الحديث الآخر « أهل الجنة كل ضعيف متضعف » أنه الخاضع لله، المذل نفسه لله سبحانه وتعالى، ضد المتجبر المستكبر، قال النووى: وهذه المحاجة على

ظاهرها، وأن الله تعالى جعل في النار والجنة تمييزاً تدركان به، فتحتاجنا، ولا يلزم من هذا أن يكون ذلك التمييز فيهما دائماً. اهـ ويحتمل أن تكون هذه المحاجة بلسان الحال، وليس بلسان المقال.

(ولكل واحد منكما ملؤها) فلا فضل لإحداكما على الأخرى، وفي ملحق الرواية الثامنة « ولكليكما على ملؤها ».

(فأما النار فلا تمتلئ، فيضع قدمه عليها، فتقول: قط. قط، فهناك تمتلئ، ويزوى بعضها إلى بعض) وفي الرواية التاسعة « لاتزال جهنم تقول: هل من مزيد؟ حتى يضع فيها رب العزة تبارك وتعالى قدمه، فتقول: قط. قط. وعزتك. ويزوى بعضها إلى بعض » وفي الرواية العاشرة « لاتزال جهنم يلقي فيها، وتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه، فينزوي بعضها إلى بعض، وتقول: قط. قط، بعزتك وكرمك » قال ابن هشام في معنى اللبيب: « قط » على ثلاثة أوجه. أحدها: أن تكون ظرف زمان، لاستغراق ما مضى، وهذه بفتح القاف وتشديد الطاء، مضمومة في أقصح اللغات، وتختص بالنفى، يقال: ما فعلته قط. والعامية يقولون: لا أفعله قط، وهولحن. وهذه لاتصلح في حديثنا.

الثاني: أن تكون بمعنى حسب، وهذه مفتوحة القاف، ساكنة الطاء، يقال: قطى، كما يقال: حسى، وهى مبنية على السكون. وتصلح في حديثنا.

الثالث: اسم فعل بمعنى يكفى، فيقال: قطنى.

(وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً) وفي الرواية العاشرة « ولا يزال في الجنة فضل، حتى ينشئ الله لها خلقاً، فيسكنهم فضل الجنة » وفي الرواية الحادية عشرة « يبقى من الجنة ما شاء الله أن يبقى، ثم ينشئ الله تعالى لها خلقاً مما يشاء ».

(يجاء بالموت يوم القيامة، كأنه كبش أملح، فيوقف بين الجنة والنار) فى ملحق الرواية « إذا أدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار » وفي الرواية الرابعة عشرة « إذا صار أهل الجنة إلى الجنة، وصار أهل النار إلى النار، أتى بالموت، حتى يجعل بين الجنة والنار » وفي رواية للبخارى « يؤتى بالموت، كهيئة كبش أملح » وعند الترمذى « فيوقف على السور الذى بين الجنة والنار ». قال المازرى: الموت عند أهل السنة عرض، يضاد الحياة، وقال بعض المعتزلة: ليس بعرض، بل معناه عدم الحياة، قال: وهذا خطأ، لقوله تعالى ﴿ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ [الملك: ٢] فأثبت الموت مخلوقاً، وعلى المذهبين، ليس الموت بجسم، فى صورة كبش أو غيره، فيتأول الحديث على أن الله تعالى يخلق هذا الجسم، ثم يذبح، مثلاً على أن الموت لا يطراً على أهل الآخرة. اهـ وقال القرطبى: الموت معنى، والمعانى لا تنقلب جوهرأ، وإنما يخلق الله كبشاً.. إلخ.

وقال بعضهم: لا مانع أن ينشئ الله من الأعراض أجساماً، كما ثبت فى صحيح مسلم « أن البقرة وآل عمران يجيئان كأنهما غمامتان » وذكر مقاتل والكلبى فى تفسير قوله تعالى ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ »

وَالْحَيَاةَ ﴿٦٠﴾ قَالَ: خَلَقَ الْمَوْتَ فِي صُورَةِ كَبْشٍ، لَا يَمُرُّ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا مَاتَ، وَخَلَقَ الْحَيَاةَ عَلَى صُورَةِ فَرَسٍ، لَا يَمُرُّ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا حَيِيَ. اهـ والقول قول المازني.

والكبش الأملح هو الأبيض فيه سواد، قال القرطبي: والحكمة في الإتيان بالموت في هذه الصورة الإشارة إلى أنهم حصل لهم الفداء، كما فدى ولد إبراهيم بالكبش، وفي الأملح إشارة إلى صفى أهل الجنة والنار اهـ

(فيقال: يا أهل الجنة، هل تعرفون هذا؟ فيشترئبون، وينظرون، فيقولون: نعم. هذا

الموت...) « يشترئبون » بالهمزة، أي يرفعون رؤوسهم إلى المنادى، ويمدون أعناقهم للنظر، قال القرطبي: يخلق الله كبشاً يسميه الموت، ويلقى في قلوب الفريقين أن هذا الموت. اهـ وفي رواية « فيقولون: نعم. وكلهم قد رآه، وعرفه » والقائل: يا أهل الجنة، هل تعرفون هذا؟ هو المنادى، الذي سيقول لهم بعد الذبح: خلود، فلا موت.

(قال: فيؤمر به، فيذبح، قال: ثم يقال: يا أهل الجنة، خلود، فلا موت، ويا أهل

النار، خلود، فلا موت) في الرواية الثالثة عشرة « ثم يقوم مؤذن بينهم، فيقول: يا أهل الجنة، لا موت. ويا أهل النار، لا موت، كل خالد فيما هو فيه » وفي الرواية الرابعة عشرة « ثم يذبح، ثم ينادى مناد: يا أهل الجنة، لا موت. ويا أهل النار، لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم ». وعند الترمذي « فلو أن أحداً مات فرحاً، لمات أهل الجنة، ولو أن أحداً مات حزناً لمات أهل النار ». وعند ابن ماجه وابن حبان « فيوقف على الصراط، فيقال: يا أهل الجنة، فيطلعون، خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه، ثم يقال: يا أهل النار، فيطلعون فرحين مستبشرين، أن يخرجوا من مكانهم، الذي هم فيه، ثم يقال للفريقين كلاهما: خلود فيما تجدون. لا موت فيه أبداً ».

(ضرس الكافر - أو ناب الكافر - مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاث) وفي ملحق

الرواية الخامسة عشر وعند البخاري « ما بين منكبى الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام، للراكب المسرع »، وعند الحسن بن سفيان في مسنده « خمسة أيام » وعند أحمد في حديث ابن عمر « يعظم أهل النار، في النار، حتى إن بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه، مسيرة سبعمائة عام ». وللبهقي في البعث « مسيرة سبعين خريفاً ». ولابن المبارك في الزهد عن أبي هريرة « ضرس الكافر يوم القيامة، أعظم من أحد، يعظمون لتمتلي منهم، وليذوقوا العذاب ». وعند البزار « غلظ جلد الكافر، وكثافة جلده اثنتان وأربعون ذراعاً ». وعند البيهقي « وفخذه مثل ورقان » بفتح الواو، وسكون الراء، جبل معروف بالحجاز، وعند الترمذي « ومقعدته مثل ما بين مكة والمدينة ». وعند الترمذي « إن الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين، يتوطؤه الناس ». قال الحافظ ابن حجر: قال القرطبي: كأن اختلاف هذه المقادير، محمول على اختلاف تعذيب الكفار في النار، ولا شك أن الكفار متفاوتون في العذاب، كما علم من الكتاب والسنة، ونحن نعلم بالقطع أن عذاب من قتل الأنبياء، وقتل بالمسلمين، وأفسد في

الأرض، ليس مساوياً لعذاب من كفر فقط، وأحسن معاملة المسلمين مثلاً. وقال: إنما عظمت خلقة الكافر في النار، ليعظم عذابه، ويضاعف ألمه، وهذا إنما هو في حق البعض، دون البعض. اهـ

والذى أستريح إليه أن هذه الأساليب تعبيرات عن التهويل والتفخيم للعذاب نفسه، لا للجسم المعذب، إذ استقر في نفوسنا أن كمية العذاب المحدودة، لو وزعت على جسم كبير خفت وضعف الألم، ولو ضغطت في جسم صغير اشتدت وزاد الألم، فرفع هذا الفهم على معنى أن زيادة العذاب متناسبة ومطرودة مع زيادة الأجسام، أخذاً من مقام تهويل العذاب، وسواء قلنا: إن جسم الكافر يصل من الضخامة هذا القدر حقيقة، أو مجازاً، أو قلنا: إن هذه الضخامة تكون في نظر الرائي، كمن ينظر من عدسة مكبرة، فالمقصود تهويل عذاب الكافر وتفخيمه، والله أعلم.

(ألا أخبركم بأهل الجنة) أى بطابعهم وأكثرهم وغالب صفاتهم، فليس أهل الجنة كلهم بهذا الوصف.

(كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره) خبر مبتدأ محذوف، أى أهل الجنة كل ضعيف... إلخ. أى غالباً، وفى الرواية الثامنة عشرة « رب أشعث مدفوع بالأبواب، لو أقسم على الله لأبره ». قال النووي: ضبطوا قوله « متضعف » بفتح العين وكسرها، والمشهور الفتح، ولم يذكر الأكترون غيره، ومعناه يستضعفه الناس، ويحتقرونه، ويتجبرون عليه، لضعف حاله فى الدنيا، يقال: تضعفه واستضعفه، وأما رواية الكسر فمعناها متواضع متذلّل خامل، واضع من نفسه، قال القاضى: وقد يكون الضعف هنا رقة القلب ولينه وإخباته، قال: والمراد أن أغلب أهل الجنة هؤلاء، كما أن معظم أهل النار القسم الآخر، وليس المراد الاستيعاب فى الطرفين.

ومعنى « الأشعث » متليد الشعر مغبره، الذى لا يدهنه، ولا يكثر غسله، ومعنى « مدفوع بالأبواب » أنه لا يؤذن له، بل يحجب ويترد لحقارته عند الناس. ومعنى « لو أقسم على الله لأبره » أى لو حلف يميناً طمعاً فى كرم الله تعالى بإبراره لأبره، وقيل: لو دعاه لأجابه، يقال: أبررت قسمه، وبررته، والأول هو المشهور.

(كل عتل جواظ مستكبر) « العتل » بضم العين والتاء، هو الجافى، الشديد الخصومة. بالباطل، وأما « الجواظ » بفتح الجيم وتشديد الواو، فهو الجموع المنوع، وقيل: كثير اللحم، المختال فى مشيته، وقيل: القصير البطين، وأما « المستكبر » والمتكبر فهو صاحب الكبر، وهو بطر الحق، وغمط الناس، وفى الرواية السابعة عشرة « كل جواظ زنيم متكبر » والزنيم الدعى فى النسب، الملتصق بالقوم وليس منهم، شبه بزئمة الشاة.

(انبعث بها رجل عزيز عارم) بفتح العين الممدودة وكسر الراء بعدها ميم، وهو الشرير المفسد الخبيث، وقيل: القوى الشرس، يقال: عرم، بضم الراء وفتحها وكسرها عرامة، بفتح العين، وعراماً بضمها، فهو عارم وعرم.

(إلام يجلد أحدكم امرأته جلد الأمة - أو جلد العبد - ولعله يضاجعها من آخر يومه؟) الاستفهام إنكارى توبيخى، أى لا ينبغي أن يجلد أحدكم زوجته.

(إلام يضحك أحدكم مما يفعل) « مما يفعل » يفتح الياء، أى مما يفعله هو كثيراً، وهو من الأمور العادية، التى لا تثير الضحك، وضحكه يخرج من وقعت منه، وقد يكون مضطراً لها. لا ينبغي أن تضحكوا لما وقع من أخيك، بل ينبغي أن تتغافلوا عنه وعمّا وقع منه. ووجه إيراد هذا الحديث فى هذا الباب أن ما فيه أمور قد يستهان بها، وهى عند الله عظيمة، مستوجبة لنار جهنم.

(رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف، أبا بنى كعب هؤلاء) وفى الرواية الواحدة والعشرين « إن البحيرة التى يمنع درها للطواغيت، فلا يحلبها أحد من الناس، وأما السائبة التى كانوا يسيبونها لألهتهم، فلا يحمل عليها شىء. قال صلى الله عليه وسلم: رأيت عمرو بن عامر الخزاعى يجر قصبه فى النار، وكان أول من سيب السيوب ». قال النووى: أما « قمعة » فضبطوه على أربعة أوجه: أشهرها بكسر القاف وفتح الميم المشددة، والثانى كسر القاف والميم المشددة، والثالث فتح القاف مع إسكان الميم، والرابع فتح القاف وفتح الميم مخففة، وأما « خندف » فبكسر الخاء والدال، هذا هو الأشهر، وحكى القاضى فى المشارق فيه وجهين، أحدهما هذا، والثانى كسر الخاء وفتح الدال، وهى اسم القبيلة، فلا تنصرف، واسمها ليلى بنت عمران بن الجاف بن قضاة.

وقوله « أبا بنى كعب » ضبطناه « أبا » بالياء، وكذا هو فى كثير من نسخ بلادنا، وفى بعضها « أبا » بالخاء، وأما « لحي » فبضم اللام وفتح الحاء وتشديد الياء، وأما « قصبه » فبضم القاف وإسكان الصاد، قال الأكثرون: يعنى أمعاءه، وقال أبو عبيد: الأمعاء، واحدها قصب.

قال: وأما قوله « عمرو بن عامر » فالمعروف فى نسب ابن خزاعة: عمرو بن لحي بن قمعة كما فى الرواية الأولى، وهو قمعة بن إلياس بن مضر وإنما « عامر » عم أبيه أبى قمعة، وهو مدركة بن إلياس.

فالمعنى أن عمرو بن لحي من أهل النار، يجر أمعاءه من خلفه فى النار، لأنه أول من ابتدئ أن الناقة يتركها أهلها لألهتهم وأصنامهم، فلا يحملون عليها، ولا يفيدون منها، وقد رد القرآن الكريم هذا الشرك بقوله ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ [المائدة: ١٠٣].

(صنفان من أهل النار، لم أرهما) أى فى الدنيا، وسيكونان فى العصور المتأخرة.

(قوم معهم سياط، كأذناب البقر، يضربون بها الناس) فسرهم بعض الشراح بشرطة الحاكم الظالم، وفى الرواية الثالثة والعشرين يقول صلى الله عليه وسلم لأبى هريرة: « يوشك إن طالت بك مدة، أن ترى قوماً، فى أيديهم مثل أذناب البقر، يغدون فى غضب الله، ويروحون فى سخط الله ». أى يتحركون ذهاباً وإياباً فيما يغضب الله من إيذائهم للناس.

وفى الرواية الرابعة والعشرين « إن طالت بك مدة، أو شكت أن ترى قوماً، يغدون فى سخط الله،

ويروحون في لعنته، في أيديهم مثل أذنان البقر» والمقصود من مثل أذنان البقر السياط وما في معناها من العصي والخناجر والمدافع والبنادق وغيرها.

(ونساء كاسيات عاريات، مميلات مائلات، رءوسهن كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا) «كذا وكذا» كناية عن المسافة الطويلة، متعددة الأميال.

قال النووي: أما «الكاسيات» ففيه أوجه، أحدها: معناه كاسيات من نعمة الله، عاريات من شكرها، والثاني: كاسيات من الثياب، عاريات من فعل الخير، والثالث: كاسيات ببعض الثياب كاشفات بعض أجسادهن إظهاراً لجمالها، والرابع: تلبس ثياباً رفاقاً، تدين عما تحتها من جسدها.

قال: وأما «مائلات مميلات» فقيل: زائعات عن طاعة الله تعالى، غير حافظات لفروجهن، فهن مائلات عن طاعة الله، مميلات يعلمن غيرهن مثل فعلهن، وقيل: مائلات متبخرات في مشيتهن، مميلات أكتافهن، وقيل: مائلات يتمشطن المشطة الميلاء، وهي مشطة البيغايا المعروفة لهن، مميلات يتمشطن غيرهن تلك المشطة، وقيل: مائلات إلى الرجال، مميلات لهم، بما يبيدين من زينتهن.

قال: وأما «رءوسهن كأسنمة البخت» فمعناه يعظمن رءوسهن بالخمير والعمائم وغيرها، مما يلف على الرأس [ومثلها الباروكة] حتى تشبه أسنمة الإبل، ويجوز أن يكون معناه: يطمحن إلى الرجال، ولا يغضضن عنهم، ولا ينكسن رءوسهن، تبححاً وجرأة وفجوراً، واختار القاضي أن المائلات اللائى يتمشطن المشطة الميلاء، قال: وهي ضفر الغدائر، وشدها إلى فوق، وجمعها في وسط الرأس، فتصير كأسنمة البخت، قال: وهذا يدل على أن المراد بالتشبيه بأسنمة البخت إنما هو لارتفاع الغدائر فوق رءوسهن، وتكثيرها بما يظفرن مع شعورهن، حتى تميل إلى ناحية من جوانب الرأس كما يميل السنام.

فقه الحديث

يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى هول منظر جهنم.
- ٢- ومن الرواية الثانية هول نارها وشدها.
- ٣- ومن الرواية الثالثة عمق قاعها وقعرها.
- ٤- ومن الرواية الرابعة والخامسة دركاتها، ومناطق نفوذها في أجسام البشر.
- ٥- ومن الرواية السادسة أصناف أهلها، وما كانوا عليه في دنياهم. وكذا الجنة.
- ٦- وفيها فضل الفقر والتواضع.

٧- ومقت التجبر والكبر والغلظة.

٨- وأن الظلم مستحيل على الله.

٩- وكلام الله لمخلوقاته، وكلامها له جل شأنه.

١٠- ومن الرواية الثامنة أن كلا من الجنة والنار ستملا بالخلق يوم القيامة.

١١- وأن النار مع اتساعها، ومع تقبلها للمزيد ستمتلئ عن طريق انزواء بعضها لبعض بأمر الله، وعن طريق ضخامة الأجسام التي ستدخلها.

١٢- وأن الجنة مع اتساعها ستملا عن طريق خلق جديد يخلقه الله تعالى لها.

١٣- ومن الرواية الثانية عشرة قدرة الله تعالى وتجسيدها المعنويات.

١٤- ومن الرواية الثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة خلود أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، قال القرطبي: في هذه الأحاديث التصريح بأن خلود أهل النار فيها، لا إلى غاية أمد، وإقامتهم فيها على الدوام بلا موت، ولا حياة نافعة، ولا راحة، كما قال تعالى ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: ٣٦] وكما قال ﴿كُلَّمَا أَرَانُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: ٢٠] قال: فمن زعم أنهم يخرجون منها، وأنها تبقى خالية، أو أنها تفتنى وتزول، فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول ﷺ، وأجمع عليه أهل السنة. اهـ

ونقل الحافظ ابن حجر: جمع بعض المتأخرين في هذه المسألة سبعة أقوال: أحدها: هذا الذي قاله القرطبي: ونقل فيه الإجماع، والثاني: يعذبون فيها إلى أن تنقلب طبيعتهم، فتصير نارية، حتى يتلدنوا بها، لموافقتها طبيعتهم. وهذا قول بعض من ينسب إلى التصوف من الزنادقة. والثالث: يدخلها قوم، ويخلفهم آخرون، كما ثبت في الصحيح عن اليهود، وقد أكذبهم الله تعالى بقوله ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٧] والرابع: يخرجون منها، وتستمر على حالها، الخامس: تفتنى، لأنها حادثّة وكل حادث يفتنى، وهو قول الجهمية. والسادس: تفتنى حركاتهم البتة، وهو قول أبي الهذيل العلاف من المعتزلة. السابع: يزول عذابها، ويخرج أهلها منها، جاء ذلك عن بعض الصحابة، وقد مال بعض المتأخرين إلى هذا القول. قال الحافظ ابن حجر: وهو مذهب ردي.

١٥- ومن الرواية التاسعة عشرة النهي عن ضرب النساء لغير ضرورة التأديب.

١٦- والنهي عن الضحك من الضرطة ونحوها.

١٧- وحسن الأدب والمعاشرة.

١٨- ومن الرواية المتممة للعشرين عقوبة من سن سنة سيئة.

١٩- ومن الرواية الثانية والعشرين وما بعدها عقوبة التسلط وإيذاء الناس.

٢٠- وعقوبة التبرج، وزيادة إغواء النساء للرجال.

والله أعلم

(٧٨٢) باب فناء الدنيا، وبيان الحشر يوم القيامة

٦٢٥٩ - ٥٥ عَنْ مُسْتَوْرِدٍ رضي الله عنه (٥٥) أَخْبَى بَنِي فِهْرِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ إِصْبَعَهُ هَذِهِ - وَأَشَارَ يَحْيَى بِالسَّبَابَةِ - فِي اليَمِّ. فَلْيَنْظُرْ بِمَ تَرْجِعُ؟» وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا، غَيْرَ يَحْيَى: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ: عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ، أَخْبَى بَنِي فِهْرِ. وَفِي حَدِيثِهِ أَيْضًا: قَالَ: وَأَشَارَ إِسْمَاعِيلُ بِالْإِبْهَامِ.

٦٢٦٠ - ٥٦ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥٦) قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ غُرَاةٍ غُرْلًا» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! النَّسَاءُ وَالرِّجَالُ جَمِيعًا، يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ. قَالَ ﷺ: «يَا عَائِشَةُ، الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ».

٦٢٦١ - ٥٧ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٥٧)، سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ: «إِنَّكُمْ مَلَاقِرُ اللَّهِ مُشَاةَ حُفَاةَ غُرَاةٍ غُرْلًا» وَلَمْ يَذْكَرْ زُهَيْرًا فِي حَدِيثِهِ: يَخْطُبُ.

٦٢٦٢ - ٥٨ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٥٨) قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطِيبًا بِمَوْعِظَةٍ. فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةَ غُرَاةٍ غُرْلًا. ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى، يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) أَلَا وَإِنَّهُ سَيُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤَخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أَصْحَابِي. فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ. فَأَقُولُ: كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿ وَكُنْتُ

(٥٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي خَبْرَةَ مُوسَى بْنُ أَعْيَنَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ سَمِعْتُ مُسْتَوْرِدًا يَقُولُ

(٥٦) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَعْبَةَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرِيُّ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَعْبَةَ بِهَذَا الْإِسَادِ وَلَمْ يَذْكَرْ فِي حَدِيثِهِ غُرْلًا

(٥٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عَمَرَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَ قَالَ الْأَخْبَرُونَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٥٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعُ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهِمَا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَسَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ قَالَ فَيَقَالُ لِي: إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَيَّ أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ. وَفِي حَدِيثٍ وَكَيْعٍ وَمُعَاذٍ: «فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَدْلِكَ».

٦٢٦٣ - ٥٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٩) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَيَّ ثَلَاثَ طَرَائِقَ رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ. وَأَثَانٍ عَلَيَّ بَعِيرٍ. وَثَلَاثَةَ عَلَيَّ بَعِيرٍ. وَأَرْبَعَةَ عَلَيَّ بَعِيرٍ. وَعَشْرَةَ عَلَيَّ بَعِيرٍ. وَتَحْشَرُ بَقِيَّتَهُمُ النَّارُ. تَبِيْتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا. وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا: وَتُصْبِحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا. وَتُمْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا».

٦٢٦٤ - ٦١ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٦١) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قَالَ: «يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ: «يَقُومُ النَّاسُ» لَمْ يَذْكُرْ يَوْمَ.

٦٢٦٥ - ٦٢ وَفِي حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُفَيْةٍ وَصَالِحِ (٦٢) «حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ».

٦٢٦٦ - ٦١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦١) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ الْعَرَقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَيَذْهَبُ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ بَاعًا. وَإِنَّهُ لَيَتَلَعُ إِلَى أَفْوَاهِ النَّاسِ أَوْ إِلَى آذَانِهِمْ» يَشْكُ ثَوْرٌ أَيُّهُمَا قَالَ.

(٥٩) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَهُزُّ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٠) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

(٦١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ يَعْقِبَ ابْنِ عِيَّادٍ ح وَحَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُفَيْةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ وَعِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ عَدْنَانَ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو نَصْرِ السَّمَّارُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمَعْنَى حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ مُوسَى

(٦٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ نَوْزٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦٢٦٧ - ٦٢٨ $\frac{72}{8}$ عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رضي الله عنه ^(٦٢) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «تُدْنَى الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَمِقْدَارِ مِيلٍ» قَالَ سَلِيمُ بْنُ عَامِرٍ: فَوَاللَّهِ! مَا أَذْرِي مَا يَعْنِي بِالْمِيلِ؟ أَمْسَافَةَ الْأَرْضِ، أَمْ الْمِيلَ الَّذِي تَكْتَحِلُ بِهِ الْعَيْنُ. قَالَ: «فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ فِي الْعَرَقِ. فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبِيهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوَيْهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ الْعَرَقُ إِنْجَامًا» قَالَ: وَأَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِإِذِيهِ إِلَى فِيهِ.

المعنى العام

﴿ الْحَاقَّةُ ﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿ وَمَا أُذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ [الحاقة: ١-٣] يوم القيامة، وما أدراك ما يوم القيامة؟ أهوال وأهوال، تحدث عنها القرآن في كثير من الآيات، إنه مراحل ومواطن، تبدأ بأشراط الساعة الكبرى، وينتهي بدخول أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، وأحاديثنا واضحة المعاني، ظاهرة الأهداف، ونحن نسوق بعض الآيات القرآنية التي تتناول جوانب أخرى من أهوال هذا اليوم المرعب يقول الله تعالى ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ﴾ [يونس: ٤٥]. ﴿ ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴾ [هود: ١٠٣]. ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا وَيُكْمَأْ وَيُصَمًّا ﴾ [الإسراء: ٩٧]. ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِئَةً وَنَحْشُرْنَاهُمْ فَلَمْ تَعَابِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ ﴿ وَعَرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الكهف: ٤٧-٤٨]. ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ ﴿ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ﴾ [الحج: ١-٢]. ﴿ وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينٍ ﴾ [غافر: ١٨]. ﴿ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴾ [الدخان: ١٠]. ﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴾ ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَاللَّيْلُ الْمَصِيرُ ﴾ ﴿ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا تِلْكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴾ [ق: ٤٢-٤٤]. ﴿ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴾ ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ نَلَّةً ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ [المعارج: ٤٣-٤٤] يوم تدنو الشمس من الرؤوس، ويتصبب منهم العرق، ويتمنون الانصراف ولو إلى النار، يوم يلجئون إلى الرسل عليهم السلام، يستشفعون بهم، فيقول كل منهم: نفسى نفسى. فى هذا اليوم يظل الله سبعة فى ظله يوم لا ظل إلا ظله ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ ﴿ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ ﴾ ﴿ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴾ ﴿ لِكُلِّ أُمَّرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ [عبس: ٢٤-٢٧] ﴿ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩].

(٦٢) حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرٍ حَدَّثَنِي سَلِيمُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنِي الْمُقَدَّادُ ابْنُ الْأَسْوَدِ

المباحث العربية

(واللّه ما الدنيا فى الآخرة، إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبغه هذه [وأشار بالسبابة] فى اليم، فلينظر بيم ترجع؟) وفى رواية «وأشار بالإبهام» قال النووى: هكذا هو فى نسخ بلادنا «بالإبهام» وهى الأصبع العظمى المعروفة، كذا نقله القاضى عن جميع الرواة، إلا السمرقندى، فرواه «البهام» قال: وهو تصحيف، قال القاضى: ورواية السبابة أظهر من رواية الإبهام، وأشبه بالتمثيل، لأن العادة الإشارة بها، لا بالإبهام، ويحتمل أنه أشار بهذه مرة، وبهذه مرة. واليم البحر.

وقوله «يم يرجع»؟ ضيظوا «ترجع» بالمتناه فوق، وبالمتناه تحت، والأول أشهر، ومن رواه بالمتناه تحت أعاد الضمير إلى «أحدكم» ومن رواه بالمتناه فوق أعاد الضمير على الإصبع، وهو الأظهر، ومعناه لا يعلق بها كثير شىء من الماء.

قال: ومعنى الحديث: ما الدنيا بالنسبة إلى الآخرة - فى قصر مدتها، وفناء لذتها، ودوام الآخرة، ودوام لذاتها ونعيمها، إلا كنسبة الماء الذى يعلق بالإصبع إلى باقى البحر اهـ وهذا واضح بالنسبة لنعيم الدنيا ونعيم الجنة للمؤمنين. أما بالنسبة للكافرين، كما هى لعموم الناس، فالنسية فى الزمن والمدة، فالدنيا بالنسبة للآخرة كأن لم يلبثوا إلا ساعة، لحظة من نهار.

(يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً) قال القرطبى: الحشر الجمع، وهو أربعة: حشران فى الدنيا، وحشران فى الآخرة، فاللذان فى الدنيا، أحدهما المذكور فى قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ بِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ [الحشر: ٢] والثانى المذكور فى أشراط الساعة، الذى أخرجه مسلم، من حديث حذيفة، رفعه «إن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات...» فذكره، وفى حديث ابن عمر عند أحمد مرفوعاً «تخرج نار قبل يوم القيامة، من حضرموت، فتسوق الناس...»، وفى لفظ «ذلك نار تخرج من قعر عدن، ترحل الناس إلى المحشر»، وفى حديث أنس «أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب»، وعند الحاكم «تبعث نار على أهل المشرق، فتحشرهم إلى المغرب، تبيت معهم حيث باتوا، وتقبل معهم حيث قالوا، ويكون لها ما سقط منهم وتخلف، تسوقهم سوق الجمل الكسير». وكل حديث من هذه الأحاديث تصور مرحلة من مراحل هذا الحشر، ومنظراً من مناظره، بالصورة الحقيقية تارة، وبصورة الكناية تارة أخرى، قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن تكون النار فى هذا الحشر كناية عن الفتن التى تنتشر فتتبر الشرا العظيم. اهـ

وحمل النووى روايتنا الخامسة على هذا الحشر، فقال عنها: وهذا الحشر فى آخر الدنيا، قبيل القيامة، وقبل النفخ فى الصور، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم: «وتحشر بقيتهم النار، تبيت معهم حيث باتوا، وتقبل معهم حيث قالوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتمسى معهم حيث أمسوا». وهذا آخر أشراط الساعة. اهـ

ثم قال القرطبي: وأما الحشران اللذان في الآخرة، فأولهما حشر الأموات من قبورهم جميعاً، بعد البعث إلى الموقف، قال تعالى ﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٧] وثانيهما حشرهم إلى الجنة أو النار اهـ.

وحديثنا « يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا » يتحدث عن الحشر الأول من حشرى الآخرة، وهو الجمع بعد البعث، والسوق إلى أرض المحشر، و« حفاة » أى بدون نعال، و« عراة » لا ثياب تسترهم، و« غرلا » بضم الغين وسكون الراء، أى غير مختونين، جمع أغرل، وهو الذى لم يختتن، وبقيت معه غرلته، وهى قلفته، وهى الجلدة التى تقطع فى الختان، والمقصود أنهم يحشرون كما خلقوا، لاشيء معهم، ولا يفقد منهم شيء.

(النساء والرجال جميعاً، ينظر بعضهم إلى بعض؟) عقببت عائشة على « عراة » واستنكرت الوضع، بما جبلت عليه من الحياء، والتحرز من رؤية العورات، فعند ابن أبى شيبه « قلت: يارسول الله، فما نستحي؟ »، وعند النسائي « قلت: يارسول الله، فكيف بالعورات؟ » وعند الترمذى والحاكم « فقالت: واسوأته؟ » و« النساء » مرفوع نائب فاعل لمحذوف مأخوذ من الجملة الأولى، وفى الكلام استفهام تعجبى، أى أيحشر النساء والرجال جميعاً؟ وجملة « ينظر بعضهم إلى بعض » حالية؟ وقد نفى رسول الله ﷺ فى الجواب هذا القيد فقط، مع ثبوت المقيد فقال:

(الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض) وعند البخارى « الأمر أشد من أن يهتمهم ذلك »، وعند النسائي والحاكم ﴿ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ [عبس: ٣٧] زاد الترمذى « لا ينظر الرجال إلى النساء، ولا النساء إلى الرجال، شغل بعضهم عن بعض ».

(ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام) سبق الكلام عنه.

(ألا وإنه سيجاء برجال من أمتى ...) سبق الكلام عنه.

(يحشر الناس على ثلاث طرائق) أى ثلاث فرق.

(راغبين راهبين، واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير، وتحشر بقيتهم النار..) هذه هى الفرق الثلاث، فعلى ما ذهب إليه الخطابى، وتبعه النووى من أن هذا عن الحشر فى آخر زمان الدنيا، تكون الفرقة الأولى: هى من اغتتم الفرصة، وسار على الفسحة من الظهر والزاد، راغباً فيما يستقبله، راهباً فيما يستديره. الصنف الثانى: من توانى حتى قل الظهر، وضاق بهم، فاشتركوا وركبوا، مترادفين إذا أطاق البعير، ومتعاقبين فى العدد الأكثر عن طاقة البعير، ويشارك هؤلاء فى فرقته المشاة الفارون القادرون. الصنف الثالث، المعبر عنه بقوله « وتحشر بقيتهم النار »: فهم الذين عجزوا عن تحصيل ما يركبونه، وعجزوا عن إنقاذ أنفسهم من الفتن، فوقعوا فيها.

أما على ما ذهب إليه الغزالى، ومال إليه الحلیمى، من أن هذا الحشر، فى الآخرة، وعند الخروج

من القبور، وهو حشر الحفاة العراة الغرل، فالفرقة الأولى « راغبين راهبين » يراد بها عوام المؤمنين، وهم من خلط عملاً صالحاً، وآخر سيئاً، فيترددون بين الخوف والرجاء، وهؤلاء أصحاب الميمنة، أما فرقة الركوب، فهم السابقون، وهم أفاضل المؤمنين، يحشرون ركباناً، وسكت عن الراكب وحده إشارة إلى من فوق المشتركين، وهم الأنبياء، أما الفرقة الثالثة فهم فرقة الكفار الذين يسحبون على وجوههم إلى النار.

ومال الحافظ ابن حجر إلى ترجيح رأى الخطابي، ونقل الترجيح عن الطيبي.

(يقوم الناس لرب العالمين، يقوم أحدهم فى رشحه إلى أنصاف أذنيه) فى الرواية

السابعة « إن العرق، يوم القيامة، ليذهب فى الأرض سبعين باعاً، وإنه ليبلغ إلى أفواه الناس، أو إلى آذانهم»، وفى الرواية الثامنة « تُدْنَى الشمس يوم القيامة من الخلق، حتى تكون منهم كمقدار ميل - قال الراوى: ما أدري ما يعنى بالميل؟ أمسافة الأرض؟ أم الميل الذى تكتحل به العين؟ - قال: فيكون الناس على قدر أعمالهم فى العرق، فمنهم من يكون إلى كعبه، ومنهم من يكون إلى ركبتيه، ومنهم من يكون إلى حنقه، ومنهم من يلجمه العرق إجماعاً».

قال القاضى: ويحتمل أن المراد عرق نفسه وغيره، ويحتمل عرق نفسه خاصة، وسبب كثرة العرق تراكم الأحوال، ودنو الشمس من رؤوسهم، وزحمة بعضهم بعضاً. اهـ

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن الذى يلجمه العرق هو الكافر، أخرج البيهقى عنه بإسناد حسن، قال: « يشتد كرب ذلك اليوم، حتى يلجم الكافر العرق، قيل له: فأين المؤمنون؟ قال: على الكراسى من ذهب، ويظل عليهم الغمام». وأخرج ابن المبارك فى الزهد، وابن أبى شيبة فى المصنف، عن سلمان، قال: « تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين، ثم تدنى من جماجم الناس، حتى تكون قاب قوسين، فيعرقون، حتى يرشح العرق فى الأرض قامة، ثم يرتفع، حتى يغرغر الرجل». زاد ابن المبارك « ولا يضر حرها يومئذ مؤمناً ولا مؤمنة». قال القرطبي: أى ولا يضر مؤمناً كامل الإيمان. وقال ابن أبى جمرة: ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك، ولكن دلت الأحاديث الأخرى أنه مخصوص باليعض، وهم الأكثر، ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله، فأشدهم فى العرق الكفار، ثم أصحاب الكبائر، ثم من بعدهم.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى تحقير مدة الدنيا بالنسبة إلى مدة الآخرة.
- ٢- ومن الرواية الثانية كيفية الحشر بعد البعث، وأن الناس يحشرون حفاة عراة غرلا.
- ٣- وأن كرب يوم القيامة يحول بينهم وبين التفكير فى رؤية عورة غيرهم.

٤- ومناقشة التلميذ للشيخ.

٥- وصبر الشيخ وحلمه على التلميذ.

٦- وأن إبراهيم عليه السلام أول من يكسى، لأنه عرى يوم ألقى فى النار.

٧- وأن بعض الصحابة يناد عن حوض الرسول ﷺ.

٨- وأن رسول الله ﷺ لا يعلم ما أحدث أصحابه بعده.

٩- ومن الرواية الخامسة اختلاف الناس فى الحشر، تبعاً لأعمالهم.

١٠- ومن الرواية السادسة وما بعدها شدة الموقف العظيم على الناس.

١١- ودنو الشمس من الرؤوس.

١٢- وأن عرق الناس سيختلف قدره على حسب أعمالهم.

١٣- وجوب الإيمان بكل ما جاء صحيحاً عن اليوم الآخر، قال الشيخ محمد بن أبى جمرة: إن هذا لما يبهر العقول، ويدل على عظيم القدرة، ويقتضى الإيمان بأمور الآخرة، وليس للعقل فى ذلك مجال، ولا يعترض عليها بعقل، ولا قياس، ولا عادة، وإنما يؤخذ بالقبول، ويدخل تحت الإيمان بالغيب، ومن توقف فى ذلك دل على خسارته وحرمانه.

وفائدة الإخبار بذلك أن يتنبه السامع، فيأخذ فى الأسباب التى تخلصه من تلك الأهوال، ويبادر إلى التوبة من التبعات، ويلجأ إلى الكريم الوهاب فى عونته على أسباب السلامة، ويتضرع إليه فى سلامته من دار الهوان، وإدخاله دار الكرامة بمنه وكرمه.

والله أعلم

(٧٨٣) باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة

وأهل النار، وعرض مقعد الميت من الجنة

أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعود منه

٦٣ - ٦٢٦٨ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارِ الْمُجَاشِعِيِّ رضي الله عنه (١٣) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي خُطْبَتِهِ: «أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أُعَلِّمَكُم مَّا جَهَلْتُمْ مِنِّي عَلَّمَنِي، يَوْمِي هَذَا. كُلُّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبْدًا، حَلَالٌ. وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ. كُلُّهُمْ. وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمُ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ. وَحَرَمْتَ عَلَيْهِمْ مَا أَخَلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتَهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا. وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَّتَهُمْ، عَرَبَهُمْ وَعَجَمَهُمْ، إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَقَالَ: إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِأَتَيْكَ وَأَتِيَّ بِكَ. وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ. تَقْرُؤُهُ نَائِمًا وَيَقْظَانًا. وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُحْرِقَ قُرَيْشًا. فَقُلْتُ: رَبِّ! إِذَا يَتْلَعُوا رَأْسِي فَيَدْعُوهُ حُزَيْرَةً. قَالَ: اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجُوكَ. وَأَغْرَهُمْ نَعْرِكَ. وَأَنْفِقْ فَسَنْفِقَ عَلَيْكَ وَأَبْعَثْ جَيْشًا نَبَعْتُ خَمْسَةَ مِثْلَهُ. وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مِنْ عَصَاكَ. قَالَ: وَأَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ: ذُو سُلْطَانٍ مُقْسِطٍ مُتَّصِدِّقٍ مُوَفَّقٍ. وَرَجُلٌ رَحِيمٌ رَفِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى، وَمُسْلِمٌ. وَعَقِيفٌ مُتَعَقِّفٌ ذُو عِيَالٍ. قَالَ: وَأَهْلُ النَّارِ خَمْسَةٌ: الضَّعِيفُ الَّذِي لَا زَبْرَ لَهُ، الَّذِي هُمَ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَتَمَعُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا. وَالْحَايِنُ الَّذِي لَا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ، وَإِنْ ذُقَّ إِلَّا خَانَهُ. وَرَجُلٌ لَا يُصْبِحُ وَلَا يُمَسِي إِلَّا وَهُوَ يُخَادِعُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ». وَذَكَرَ الْبُحْلُ أَوْ الْكَذِبُ «وَالشَّنْظِيرُ الْفَحَّاشُ» وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو عَسَّانٍ فِي حَدِيثِهِ «وَأَنْفِقْ فَسَنْفِقَ عَلَيْكَ».

٦٤ - ٦٢٦٩ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ (١٤) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ «كُلُّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبْدًا، حَلَالٌ».

(٦٣) حَدَّثَنِي أَبُو عَسَّانٍ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ بْنُ عُثْمَانَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي عَسَّانٍ وَابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ (١٠٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ صَاحِبِ الدُّسَعَوَالِيِّ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِي آخِرِهِ قَالَ يَحْيَى قَالَ شَعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا فِي هَذَا الْحَدِيثِ

٦٤- ٦٢٧٠ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ ^(٦٤) ؛ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ، قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ حَظِيْبًا. فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي» وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامٍ عَنْ قَادَةَ. وَزَادَ فِيهِ: «وَإِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، وَلَا يَنْبَغِ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ». وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: «وَهُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَتَّبِعُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا» فَقُلْتُ: فَيَكُونُ ذَلِكَ؟ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! قَالَ: نَعَمْ. وَاللَّهِ! لَقَدْ أَدْرَكْتُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُرْعَى عَلَى الْخَيِّ، مَا بِهِ إِلَّا وَلِيدَتُهُمْ يَطْوُهَا.

٦٥- ٦٢٧١ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٦٥) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ. إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ. وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ. يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٦٦- ٦٢٧٢ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٦٦) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ. إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَالْجَنَّةُ. وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَالنَّارُ». قَالَ «نُمُّ يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ الَّذِي تُبْعَثُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٦٧- ٦٢٧٣ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ^(٦٧) قَالَ: وَلَمْ أَشْهَدْهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ. وَلَكِنْ حَدَّثَنِيهِ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ: بَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ فِي حَائِطٍ لِبَنِي النَّجَّارِ، عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ، وَتَحَنُّ مَعَهُ، إِذْ حَدَّثَتْ بِهِ فَكَادَتْ تُلْقِيهِ. وَإِذَا أَقْبُرُ سِتَّةَ أَوْ خَمْسَةَ أَوْ أَرْبَعَةَ (قَالَ: كَذَا كَانَ يَقُولُ الْجُرَيْرِيُّ) فَقَالَ: «مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبُرِ؟» فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا. قَالَ: «فَمَتَى مَاتَ هَؤُلَاءِ؟» قَالَ: مَاتُوا فِي الْإِسْرَاكِ. فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ تُبْتَلَى فِي قُبُورِهَا. فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِقُوا، لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ» ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: «تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ» قَالُوا: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ. فَقَالَ: «تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ» قَالُوا: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. قَالَ: «تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ، مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» قَالُوا: نَعُوذُ

(٦٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو عَمَّارٍ حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنِ الْحُسَيْنِ عَنِ مَطَرِ حَدَّثَنِي قَادَةُ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ
(٦٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
(٦٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
(٦٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْبَةَ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةَ قَالَ وَأَخْبَرَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ

بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ، مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ. قَالَ: «تَعَوَّدُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ» قَالُوا: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ.

٦٨ - ٦٢٧٤ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦٨)؛ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ لَا أَنْ لَا تَدَافُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ».

٦٩ - ٦٢٧٥ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦٩) قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ. فَسَمِعَ صَوْتًا. فَقَالَ: «يَهُودٌ تَعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا».

٧٠ - ٦٢٧٦ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٧٠) قَالَ: قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ، إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ» قَالَ: «يَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِيهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟» قَالَ: «فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ» قَالَ: «فَيَقَالُ لَهُ: انظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ. قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ» قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا» قَالَ قَتَادَةُ: وَذَكَرَ لَنَا أَنَّهُ يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا. وَيَمْلَأُ عَلَيْهِ خَضِرًا إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ.

٧١ - ٦٢٧٧ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٧١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، إِنَّهُ لَيَسْمَعُ حَقَقَ نَعَالِهِمْ إِذَا انصَرَفُوا».

٧٢ - ٦٢٧٨ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٧٢)؛ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ» فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ.

٧٣ - ٦٢٧٩ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٧٣)، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يُجَبَّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

(٦٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ

(٦٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كُلُّهُمُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ

بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

الْبَرَاءِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ

(٧٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(٧١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَّالِ الضَّرِيرُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٧٢) حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ أَحْمَرًا عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ يَغْنِي ابْنَ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(٧٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ بْنُ عُثْمَانَ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ غُبَيْدَةَ عَنْ

الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴿ قَالَ: «نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ. فَيَقَالُ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّي اللَّهُ وَرَبِّي مُحَمَّدٌ (ﷺ) فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾».

٦٢٨٠ - ٧٤/١ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ (رضي الله عنه) (٧٤): ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ قَالَ: نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ.

٦٢٨١ - ٧٥/١١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رضي الله عنه) (٧٥) قَالَ: «إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكًاانِهَا» قَالَ حَمَّادٌ: فَذَكَرَ مِنْ طِيبِ رِيحِهَا، وَذَكَرَ الْمِسْكَ. قَالَ: «وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ: رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ. صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرِينَهُ. فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ. ثُمَّ يَقُولُ: انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ». قَالَ: «وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ - قَالَ حَمَّادٌ وَذَكَرَ مِنْ نَتِيجَتِهَا، وَذَكَرَ لَنَا - وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ: رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ. قَالَ: فَيَقَالُ: انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ». قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رِيظَةً، كَانَتْ عَلَيْهِ، عَلَى أَنْفِهِ، هَكَذَا.

٦٢٨٢ - ٧٦/١٢ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (رضي الله عنه) (٧٦) قَالَ: كُنَّا مَعَ عُمَرَ بْنِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ. فَتَرَاءَيْنَا الْهَيْلَالَ. وَكُنْتُ رَجُلًا حَدِيدَ الْبَصَرِ. فَرَأَيْتُهُ. وَلَيْسَ أَحَدٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَأَاهُ غَيْرِي. قَالَ: فَجَعَلْتُ أَقُولُ لِعُمَرَ: أَمَا تَرَاهُ؟ فَجَعَلَ لَا يَرَاهُ. قَالَ: يَقُولُ عُمَرُ: سَأَرَاهُ وَأَنَا مُسْتَلْقٍ عَلَى فِرَاشِي. ثُمَّ أَنْشَأُ يُحَدِّثُنَا عَنْ أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَدْرٍ بِالْأَمْسِ. يَقُولُ: «هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ عَدُوًّا، إِنْ شَاءَ اللَّهُ» قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ! مَا أَحْطَنُوا الْخُدُودَ الَّتِي حَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَجَعَلُوا فِي بَنَرٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ. فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «يَا فُلَانُ بِنَ فُلَانٍ! وَيَا فُلَانُ بِنَ فُلَانٍ! هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا؟ فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا». قَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ تَكَلَّمُ أَجْسَادًا لَا أَرْوَاحَ فِيهَا؟ قَالَ: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعِ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ. عَمِرَ أَنْهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ شَيْئًا».

(٧٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ حَيْمَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

(٧٥) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا بُدَيْلٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٦) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عُمَرَ بْنِ سَلِيطٍ الْهَدَلِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْبِرَةِ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ أَنَسُ كُنْتُ مَعَ عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ ابْنُ فَرُوحٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْبِرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

٦٢٨٣ - ٧٧/١٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (٧٧) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم تَرَكَ قَتْلَى بَدْرٍ ثَلَاثًا. ثُمَّ أَتَاهُمْ فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَأَذَاهُمْ فَقَالَ: «يَا أَبَا جَهْلِ بْنِ هِشَامٍ! يَا أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ! يَا عُتْبَةَ بْنَ رَيْبَعَةَ! يَا شَيْبَةَ ابْنَ رَيْبَعَةَ! أَلَيْسَ قَدْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا» فَسَمِعَ عُمَرُ قَوْلَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يَسْمَعُونَ وَأَنَّى يُجِيبُونَ وَقَدْ جِئُوا؟ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ. وَلَكِنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يُجِيبُوا» ثُمَّ أَمَرَ بِهِمْ فَسُجِّبُوا، فَأَلْقُوا فِي قَلْبِ بَدْرٍ.

٦٢٨٤ - ٧٨/١٠ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رضي الله عنه (٧٨) قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ، وَظَهَرَ عَلَيْهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بِبِضْعَةِ وَعِشْرِينَ رَجُلًا (وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ أَبُو بَرَّةٍ وَعِشْرِينَ رَجُلًا) مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ فَأَلْقُوا فِي طَوِيٍّ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرٍ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ، بِمَعْنَى حَدِيثِ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ.

المعنى العام

رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ما لا نسمع من أصوات حقيقية، فقد كان يسمع القرآن من جبريل عليه السلام، والصحابة جالسون لا يسمعون شيئاً، ويرى بعين بصره ما لا نرى، كما يصور له من المعاني في صور المحسوسات ما لم يصور لنا، فقد صورت له الجنة والنار ورأى صورتها في عرض الحائط، مما لم يقع، ولكنه سيقع.

والإنسان يستعيز بالله تعالى من شر ما وقع، فيعان على تحمله، وعلى عدم الفتنة به.

ويستعيز بالله مما سيقع، ليعينه الله عليه عند وقوعه، وأمر الشارع بالاستعاذة من شيء دليل قاطع على وجود هذا الشيء وجوداً ما، فأمرنا بالاستعاذة ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الناس: ٤-٦] دليل لاشك في وجوده.

وعليه فالأمر بالاستعاذة من عذاب القبر دليل على أن للقبر عذاباً ما، بوجه ما، ولما كان الميت من الإنسان يقبر غالباً، منذ أن قتل ابن آدم أخاه، وجعل القرآن الإقبار منة امتن بها على الإنسان بقوله ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ [عبس: ٢١] لما كان ذلك كذلك، صح أن يسند ما يقع بعد الموت إلى القبر، وإن لم يقبر، ولما كان الزمن لا قدر له عند من مات، كان ما يقع له بين الموت والحساب هو مما يقع له في الآخرة، فعنده مسافة البرزخ يوم أو بعض يوم، مهما طال، ومما هو معلوم أن الميت [حين تبلغ الحلقوم] يرى إن كان من المقربين، ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ

(٧٧) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ حَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ النَّابِغِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (٧٨) حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ الْمُعْتَمِرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَسَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ

الْيَمِينِ ﴿ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿ فَتُرْلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿
[الواقعة: ٨٩-٩٣].

والذى يجمع الأقوال المختلفة، أن بعض الناس يعلم مصيره عند الموت، وبعضهم لا يعلم ذلك على التحقيق، فقد يشمله هناك عفو الله، فيقول هناك: ﴿ هَاؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ ﴾ إني ظننت أني مُلاقٍ حِسَابِيهِ ﴿ [الحاقة: ١٩-٢٠] وأن بعضهم يعذب في قبره على النسيمة، أو على عدم التنزه من البول، أو نحوهما، فلعل الجريدة الخضراء ببركة النبي ﷺ تخفف عنهما، وبعضهم يقعد في قبره ويسأل، وبعضهم يكتفى بما هو معلوم من أمره، وبعضهم يعذب أو ينعم جسداً وروحاً، وبعضهم يكون ذلك لروحه دون جسده، أو لروحه مع جزء من جسده، ولو ذرة واحدة.

وما دمننا نؤمن بقدرة الله على كل شيء، ونؤمن بالعقاب والجزاء، فلا يضيرنا أن نؤمن: كيف يكون؟ ومتى يكون؟ ولأى جزء يكون؟ نسأل الله حسن الختام.

المباحث العربية

(ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم، مما علمني يومى هذا) هو صلى الله عليه وسلم مأمور أن يبلغ ما أنزل إليه، لا خصوص ما أنزل إليه في ذلك اليوم، فيحمل هذا على فورية الإعلام بمعلومات اليوم، وغيرها كان على التراخي، أو يحمل على بعض الأمور التي كان يخص بها مما لا تطبيقه أفهامهم، « وأعلمكم » بفتح العين وتشديد اللام المكسورة من التعليم.

(كل مال نحلته عبداً حلال) المتكلم هو الله تعالى، وكان حقه أن يقول: قال الله تعالى في الحديث القدسي، ولكنه اكتفى في ذلك بالمقام، والنحلة العطاء بدون مقابل، أى كل مال أعطيته عبداً من عبادى بطريق مشروع فهو حلال له، والمراد إنكار ما حرموا على أنفسهم من السائبة والوصيلة والبحيرة والحامى وغير ذلك، وأنها لم تصرحراماً بتحريمهم، وكل مال ملكه العبد بطريق مشروع، فهو حلال له، يتصرف فيه فى أى وجه من الوجوه المشروعة.

(وإنى خلقت عبادى حنفاء كلهم) يشبه قوله صلى الله عليه وسلم: « كل مولود يولد على الفطرة ». وقد سبق شرحه، و« حنفاء » معناه مسلمين، وقيل: طاهرين من المعاصى، وقيل: مستقيمين، منيبين لقبول الهداية، وقيل: المراد حين أخذ عليهم العهد فى الذر، وقال: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

(وإنهم أتتهم الشياطين، فاجتالهم عن دينهم) قال النووي: هكذا هو فى نسخ بلادنا « فاجتالهم » بالجيم، وكذا نقله القاضى عياض عن رواية الأكثرين، وفى رواية « فاختلالهم » بالخاء، قال: والأول أصح وأوضح، أى استخفوهم، فذهبوا بهم، وأزالوهم عما كانوا عليه، وجالوا معهم فى الباطل، قال بعض اللغويين: اجتال الرجل الشيء، ذهب به، واجتال أموالهم ساقها، وذهب بها. قال القاضى: ومعنى « فاختلالهم » بالخاء، أى حبسوهم عن دينهم، وصدوهم عنه.

(وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً) أى

الشياطين هى التى حرمت عليهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى، وزينت لهم تحريمها، وما حرّمها الله، والشياطين هى التى أوحى إليهم أن يشركوا بى أصناماً، وأن يجعلوا لهم من الأنعام ما يجعلون، يشير إلى قوله تعالى ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٢] وإلى قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ [الأنعام: ١٢١] وقوله تعالى ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٣٦] وقوله تعالى ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرِعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ [الأنعام: ١٣٨].

(وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم، عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب)

« عربهم وعجمهم » بدل من « أهل الأرض » بدل بعض من كل فهو مجرور، والرواية بالنصب، بدل من مفعول « مقتهم » وفى الكلام التفات من التكلم إلى الغيبة، وكان الأصل، وإننى نظرت. والمقت أشد البغض، قال النووى: والمراد بهذا المقت والنظر ما قبل بعث رسول الله ﷺ. اهـ أى كانت أحوال أهل الأرض سيئة، مما اقتضى بعثة الرسول ﷺ.

(إنما بعثتك لأبتليك وأبتلى بك) معناه: لأمتحنك بما يظهر منك، من قيامك بما أمرتك

به من تبليخ الرسالة، وغير ذلك من الجهاد فى الله حق جهاده، والصبر فى الله تعالى وغير ذلك، وأبتلى بك من أرسلتك إليهم، فمنهم من يظهر إيمانه، ويخلص فى طاعاته، ومنهم من يتخلف ويعلن العداوة والكفر، ومنهم من ينافق.

قال النووى: والمراد من الامتحان أن يظهر واقعاً بارزاً ما علمه الله تعالى أنه سيكون، فهو إنما يعاقب العباد على ما وقع منهم، لا على ما يعلمه قبل وقوعه، وإلا فهو سبحانه وتعالى عالم بجميع الأشياء قبل وقوعها، وهذا نحو قوله تعالى ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ [محمد: ٣١] أى نعلمهم فاعلين ذلك، متصفين به.

(وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء) أى محفوظ فى الصدور، لا يتطرق إليه الذهاب، بل

يبقى على مر الزمان.

(تقرأه نائماً ويقظان) قال العلماء: معناه يكون محفوظاً لك، فى حالتى النوم واليقظة،

وقيل: تقرأه فى يسر وسهولة.

(وإن الله أمرنى أن أحرق قريشاً، فقلت رب. إذا يثلغوا رأسى، فيدعوه خبزة)

« يثلغوا » يفتح اللام، أى يشدخوه ويشقوه ويشجوه، والأمر بالتحريق أمر بالقسوة عليهم، ولو بإبادتهم، وإبادة ممتلكاتهم. ومعنى « فيدعوه خبزة » أى مكسرة قطعاً.

(استخرجهم كما استخرجوك) السين والتاء الأولى للطلب، أى اطلب خروجهم من ديارهم وحاول ذلك، والسين والتاء فى « استخرجوك » للصيرورة، أى كما صيروك خارج بلدك.

(واغزهم نغزك) بضم النون وكسر الزاى، أى نعينك.

(وأهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مقسط، متصدق موفق، ورجل رحيم رقيق القلب

لكل نى قريى ومسلم، وعفيف متعفف ذو عيال) المقسط العادل، ولا بد من تقدير « من » أى ومن أهل الجنة ثلاثة، وليسوا هم كل أهل الجنة.

(وأهل النار خمسة: الضعيف الذى لا زير له، الذين هم فيكم، تبعاً، لا يبتغون أهلاً

ولا مالاً) « لا زير له » بفتح الزاى وسكون الباء، أى لا عقل له يزيه ويمنعه مما لا ينبغى، وقيل: هو الذى لا مال له، وقيل: الذى ليس عنده ما يعتمده، والأول أقرب، وهو السفية وقوله « لا يبتغون » بالعين وتشديد التاء وتسكينها، وفى بعض النسخ « لا يبتغون » بالعين، أى لا يطلبون أهلاً ولا مالاً، أى الذين يعيشون عالية، على أكتاف غيرهم، ضعفاً ومهانةً وانطلاقاً وسفهاً، على هامش حياة الآخرين، وقد فسره الراوى ومثله بالراعى يرعى غنم القوم، لا يتطلع إلا إلى جارية من جواريهم يطؤها. تلك قيمته فى حياة القوم.

(والخائن، الذى لا يخفى له طمع وإن دق إخائه) معنى « لا يخفى » لا يظهر، قال أهل

اللغة: يقال: خفيت الشيء إذا أظهرته، وأخفيت الشيء إذا سترته وكتمته، هذا هو المشهور، وقيل: هما لغتان فيهما جميعاً، والمعنى هنا الخائن الحقيق الذى لا يتمكن من الخيانة فى النافه الحقيق أو الكبير إلا خان.

(ورجل لا يصبح ولا يمسى إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك) يعنى المخادع الممارس

للخداع، المعتاد له، الذى أصبح الخداع فيه ديدنا وخلقاً.

(وذكر البخل أو الكذب) قال النووى: هو فى أكثر النسخ « أو » وفى بعضها « والكذب »

بالواو، والأول هو المشهور فى نسخ بلادنا، وقال القاضى: روايتنا عن جميع شيوخنا بالواو، إلا الطبرى فبـ « أو »، وقال بعض الشيوخ: ولعله الصواب، وبه تكون المذكورات خمسة.

(والشنظير الفحاش) بكسر الشين وإسكان النون وكسر الظاء، وفسره فى الحديث بأنه

الفحاش، وهو السيئ الخلق.

(إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى) أى فى قبره.

(يقال له: هذا مقعدك، حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة) أى هذا مالك الذى ستثول

إليه، تظل فى انتظاره، أو فى حيزه، حتى يبعثك الله، وتثول إليه.

(**حادت به**) أى مالت عن الطريق المطروق، نفوراً مما سمعت من جانب الطريق العادى، فأعادها صلى الله عليه وسلم إلى الطريق.

(**وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة**) الشك من الراوى فى عددها، فهى تحت الأرض والظاهر منها علاماتها، ولم يعدها، وأقلها أربعة، وأكثرها ستة.

(**ماتوا فى الإشراك**) أى ماتوا مشركين، أى ماتوا فى الجاهلية.

(**إن هذه الأمة تبلى فى قبورها**) أى تمتحن وتختبر فى القبر، وتسال سؤال القبر، وتعذب أو تنعم فى القبر، وسيأتى التفصيل فى فقه الحديث.

(**فلولا ألا تدافنوا، لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر، الذى أسمع منه**) يقال: تدافن القوم، إذا تكاثموا، فالمعنى لولا أنكم لن تكتموا ما أسمعكم من عذاب القبر، فتذيعونه بينكم لدعوت الله أن يسمعكم..

(**إن العبد إذا وضع فى قبره**) أو ما يقوم مقام قبره.

(**ماكنت تقول فى هذا الرجل؟**) يعنى النبى ﷺ، قال النووى: إنما يقولان له هذه العبارة « هذا الرجل » التى ليس فيها تعظيم، امتحاناً للمسئول، لئلا يتلقن تعظيمه من عبارة السائل، ثم يثبت الله الذين آمنوا.

(**انظر مقعدك من النار**) لولم توفق وتثبت.

(**يفسح له فى قبره سبعون ذراعاً**) قال القاضى: يحتمل أن يكون هذا الفسح على ظاهره، وأنه يرفع عن بصره الحجب الكثيفة التى تجاوره، بحيث لا تناله ظلمة القبر ولا ضيقه، ويحتمل أن يكون على ضرب المثل للرحمة والنعيم، والاحتمال الأول أصح. اهـ والاحتمال الثانى أقرب للقبول.

(**ويملاً عليه خضراً**) ضبطوه بوجهين، أصحهما بفتح الخاء وكسر الضاد، والثانى بضم الخاء وفتح الضاد، والمعنى يملأ القبر عليه نعماً غضة ناعمة، وأصله من خضرة الشجر.

(**انطلقوا به إلى آخر الأجل**) المراد بالنسبة للمؤمن: انطلقوا بروحه إلى سدرة المنتهى، وبالنسبة للكافر: انطلقوا بروحه إلى سجين، ويحتمل أن المراد إلى انقضاء أجل الدنيا.

(**فرد رسول الله ﷺ ربطة، كانت عليه، على أنفه**) «الربطة» بفتح الراء وسكون الياء ثوب رقيق، وسبب ردها على الأنف ما ذكر من نتن ريحها.

(**وكان رجلاً حديد البصر**) أى نافذه قويه.

(**كيف يسمعوا؟ وأنى يجيبوا؟ وقد جيفوا؟**) قال النووى: هكذا هو فى عامة النسخ

المعتمدة « يسمعون... يجيبون » من غير نون، وهي لغة صحيحة، وإن كانت قليلة الاستعمال، و« جيفوا » بفتح الجيم وتشديد الياء، أى انتنوا، وصاروا جيفاً، يقال: جيف الميت، وجاف، وأجاف، وأروح، وأنتن، بمعنى.

(فسحبوا، فألقوا فى قليب بدر) فى ملحق الرواية الثالثة عشرة « فألقوا فى طوى من أطواء بدر»، « الطوى » بفتح الطاء وكسر الواو، وتشديد الياء، و« القليب » بفتح القاف وكسر اللام، بمعنى، وهى البئر المطوية المبنية بالحجارة.

فقه الحديث

يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى إنكار ما حرم العرب على أنفسهم من الإبل التى خصصوها لأصنامهم بأسماء وصفات مختلفة، البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى.
- ٢- وأن كل مولود يولد على الفطرة والحنيفية السمحة.
- ٣- وأن الشياطين من الإنس والجن يحاولون الفطرة إلى الإشرار.
- ٤- وأن أهل الأرض كانوا قد أفسدوا فيها بالإشرار وغيره، فكانت البشرية فى حاجة إلى رسالة محمد ﷺ.
- ٥- وأن إرسال الرسل ابتلاء لهم واختبار.
- ٦- وابتلاء واختبار لأممهم.
- ٧- وأن رسول الله ﷺ كان يأخذ بالأسباب، ولا يخاطر، اعتماداً على أن الله يعصمه من الناس، فكان يحسب حساباً لأعدائه.
- ٨- وأن القرآن الكريم يتميز على غيره من الكتب السابقة بالحفظ واليسر.
- ٩- وفيه كثير من صفات المؤمنين المستحقين للجنة، وعلى الناس أن يحكموا على أصحاب هذه الصفات بالظاهر، ومن أبرزهم السلطان العادل المحسن إلى الناس، المتصدق على المحتاجين من شعبه، الموفق لعمل الخيرات، ومن أبرزهم الرجل الرحيم، رقيق القلب، لذوى رحمه وللأجانب، والرجل الفقير المحتاج الذى يبذل جهده فى كسب رزقه ورزق أولاده، ثم هو يتعفف عن السؤال والمذلة.
- ١٠- وفيه كثير من صفات بعض المستحقين للنار، فمن أبرزهم الرجل الكُلُّ العالة على غيره « التنبل » الذى لا يسعى لدينه وأخراه، الدليل عند الناس لتبعيته لهم، واكتفائه بتلقيه فتات موأندهم. ومن أبرزهم الخوان الذى إذا أوتى على القليل أو الكثير خان، الطامع فى الكبير والحقير، والمخادع الغشاش الخبيث الذى لا يؤتمن على أهل ولا مال. والبخيل والكذاب، والفحاش المتفحش.

١١- ومن الرواية الثانية إلى آخر الروايات عذاب القبر. قال النووي: اعلم أن مذهب أهل السنة إثبات عذاب القبر، وقد نظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة، قال الله تعالى ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أُنخَلُوا مِنْ فَرَعُونَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦] وتظاهرت به الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ، من رواية جماعة من الصحابة، في مواطن كثيرة، ولا يمتنع في العقل أن يعيد الله تعالى الحياة في جزء من الجسد، ويعذبه، وإذا لم يمنعه العقل، وورد به الشرع، وجب قبوله واعتقاده، وقد ذكر مسلم هنا أحاديث كثيرة في إثبات عذاب القبر، وسماع النبي ﷺ صوت من يعذب فيه، وسماع الموتى قرع نعال دافنيهم، وكلامه صلى الله عليه وسلم لأهل القليب، وقوله: « ما أنتم بأسمع منهم » وسؤال الملكين الميت، وإقعادهما إياه، وجوابه لهما، والفسح له في قبره، وعرض مقعده عليه بالعادة والعشى، وسبق شرح هذا في كتاب الصلاة، وكتاب الجنائز، والمقصود هنا إثبات عذاب القبر، كما ذكرنا، خلافاً للخوارج ومعظم المعتزلة وبعض المرجئة، فقد نفوا ذلك.

ثم المعذب عند أهل السنة الجسد بعينه أو بعضه، بعد إعادة الروح إليه، أو إلى جزء منه، وخالف فيه محمد بن جرير وعبد الله بن كرام وطائفة. فقالوا: لا يشترط إعادة الروح. قال أصحابنا: هذا فاسد، لأن الألم والإحساس إنما يكون في الحي، قال أصحابنا: ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه، كما تشاهد في العادة، أو أكلته السباع، أو حيتان البحر، أو نحو ذلك، فكما أن الله تعالى يعيده للحشر - وهو سبحانه وتعالى - قادر على ذلك - فكذا يعيد الحياة إلى جزء منه، أو أجزاء، فإن قيل: فنحن نشاهد الميت على حاله في قبره، فكيف يسأل؟ ويقعد؟ ويضرب بمطارق من حديد؟ ولا يظهر له أثر؟ فالجواب أن ذلك غير ممتنع، بل له نظير في العادة، وهو النائم، فإنه يجد لذة وآلاما، لا نحس نحن شيئاً منها، وكذا يجد اليقظان لذة وآلاما، لما يسمعه أو يفكر فيه، ولا يشاهد ذلك جالسوه منه، وكذا كان جبريل، يأتي النبي ﷺ، فيخبره بالوحي الكريم، ولا يدركه الحاضرون، وكل هذا ظاهر جلي. قال أصحابنا: أما إقعاذه المذكور في الحديث، فيحتمل أن يكون خاصاً بالمقبور، دون المنبؤ ومن أكلته السباع والحيتان، وأما ضربه بالمطارق، فلا يمتنع أن يوسع له في قبره، فيقعد، ويضرب، والله أعلم. اهـ

والذي تستريح إليه النفس أن كل ما يتعلق بالقبر، أمر غيبي، ونصوصه كلها تقبل التأويل، فضلا عن أن أكثرها أحاديث آحاد، فمن شاء فليؤمن بها على ظاهرها وله أجر، ومن أنكرها لم يخرج من الملة، ولم يخالف إجماعاً.

والله أعلم

(٧٨٤) باب إثبات الحساب

٢٢٨٥ - $\frac{٧٩}{١}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٧٩) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ حُوسِبَ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ، عُذِبَ» فَقُلْتُ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ فَقَالَ: «أَلَيْسَ ذَلِكَ الْحِسَابُ. إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرُضُ. مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عُذِبَ».

٢٢٨٦ - $\frac{٨٠}{١}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٨٠)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ إِلَّا هَلَكَ» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: ﴿حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ قَالَ: «ذَلِكَ الْعَرُضُ. وَلَكِنْ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ».

٢٢٨٧ - $\frac{٨١}{١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٨١)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ» ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي يُونُسَ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿وَيُنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ [الإنشاق: ٧-٩] نعم فقراءة الكتاب تطلعه على جميع ما فعل في دنياه، من صغيرة وكبيرة، ولكنه - وقد اطمأن إلى النتيجة بأخذه بيمينه، يجد كل معصية وقد كتب العفو أمامها، وهذا هو العرض ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨] فمن الناس من زادت حسناته على سيئاته، عرف ما له وما عليه بقراءته، ودخل الجنة بدون عقاب ولا عذاب، ومن استوت حسناته وسيئاته، ومن زادت سيئاته على حسناته، فشمله الفضل والرحمة، دخل الجنة بدون عقاب، بعد أن يقر، ويعتذر، ومن ذلك حديث النجوى «يدنو أحدكم من ربه، حتى يضع كنفه عليه، فيقول: أعملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، فيقرره، ثم يقول له: إني سترت عليك في الدنيا، وأنا أعفركها لك اليوم» فهذه المناقشة وهذا الاعتذار نوع من التوبيخ والعذاب، أما الكافرون فيجادلون، وينكرون، حتى إذا أفرغوا يعتذرون حيث لا يقبل العذر، ولا ينفع الندم.

(٧٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ خُنَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ

- حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الْعَنْكَبِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

(٨٠) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ بْنُ الْحَكَمِ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ ابْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ الْقُسَيْرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ

(١٠٠) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ

المباحث العربية

(من حوسب يوم القيامة عذب) فى الرواية الثانية « ليس أحد يحاسب إلا هلك »، وفى ملحقها « من نوقش الحساب هلك » والمناقشة من النقش، وهو استخراج الشوكة، والمراد بالمناقشة هنا الاستقصاء فى المحاسبة، والمطالبة بالجليل والحقير، وترك المسامحة، فالمراد من الحساب فى قوله: « من حوسب » أى حساب استقصاء، أى تحرير الحساب، ومعنى « عذب » أى عذب بالنار، جزاء على السيئات التى أظهرها الحساب، وقوله: « هلك » معناه هلك بالعذاب فى النار، أى عذب، وقيل: نفس المناقشة عذاب وهلاك، لما فيها من التوبيخ.

(أليس قد قال الله تعالى ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾) تمسكت عائشة بمطلق لفظ الحساب، فى « من حوسب » ولم تلاحظ المراد منه، وهو المناقشة وما تتضمن من توبيخ، فأجابها صلى الله عليه وسلم بأن الحساب اليسير هو العرض.

(ليس ذاك الحساب، إنما ذاك العرض) وفى رواية « قلت: يارسول الله، إن الله يقول ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴾ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿ وَنُقَلِّبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ ». وعند أحمد عن عائشة رضى الله عنها، قالت: « سمعت رسول الله ﷺ يقول فى بعض صلواته: اللهم حاسبنى حساباً يسيراً. فقلت: يارسول الله، ما الحساب اليسير؟ قال: أن ينظر فى كتابه، فيتجاوز له عنه. إن من نوقش الحساب بإعائشة يومئذ هلك ».

فقه الحديث

- ١- فى الحديث إثبات الحساب، وإثبات العرض.
- ٢- وأن مناقشة الحساب واستقصاءه والسؤال عن الصغيرة والكبيرة عذاب.
- ٣- وفيه مناقشة التلميذ لشيخه، واستفهامه عما يشتهه عليه.
- ٤- وسعة صدر الشيخ، وتفهم الشيخ التلميذ ما يشكل عليه.

والله أعلم

(٧٨٥) باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى، عند الموت

٦٢٨٨ - $\frac{٨١}{١}$ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٨١) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَبَلَ وَفَاتِهِ بِثَلَاثٍ يَقُولُ: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ».

٦٢٨٩ - $\frac{٨٢}{٢}$ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٨٢) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَبَلَ مَوْتَهُ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، يَقُولُ: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٦٢٩٠ - $\frac{٨٣}{٣}$ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٨٣) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ».

٦٢٩١ - $\frac{٨٤}{٤}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٨٤) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا، أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ فِيهِمْ، ثُمَّ يُعْثُوا عَلَى أَعْمَالِهِمْ».

المعنى العام

في الحديث القدسي «أنا عند ظن عبدي بي» أي إن ظن أنى غفور رحيم، فاستغفرونا وبأمن وعمل عملاً صالحاً بدلت سيئاته حسنات، وإن يدس وقنط من المغفرة، فاستمر في طغيانه، وكره لقاءى كرهت لقاءه، وأوقعت به ما ظننه فى شدة عقابى.

هذه سنتى فى عبادى، فى سعة حياتهم، وعند موتهم.

فواجب على المسلم - وبخاصة عند الموت - أن يغلب الرجاء على الخوف آخر لحظاته، وأن يغلب الخوف على الرجاء فى وقت السعة، وفى وقت إمكانية رد الحقوق والرجوع إلى الله.

(٨١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَاءَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عيسى بْنُ يونسٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

(٨٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ سَلِيمَانَ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ عَارِمٌ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا وَاصِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ

(٨٣) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنِ سَفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ

(٨٤) وَحَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حَمْرَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

المباحث العربية

(لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن) أى لا ينبغي أن يموت المؤمن، وهو قانط من رحمة الله، بل ينبغي أن يحسن الظن بالله، ويطمع فى عفو الله وفى رحمة الله.

(يبعث كل عبد على ما مات عليه) من رجاء فى الله وأمل، أو يأس من رحمة الله وقنوط.

(إذا أراد الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم، ثم بعثوا على أعمالهم) أى عمهم الابتلاء، وشملتهم المصيبة، فأما أصحاب الرجاء فيطمعون فى كون هذا العذاب مكفراً لسيئاتهم رافعاً لدرجاتهم، فيموتون على ذلك، ثم يبعثون عليه، وأما أهل القنوط واليأس فلا يطمعون فيبعثون على اليأس والقنوط.

فقه الحديث

فيه الحث على عظيم الرجاء، وحسن الظن بالله، والطمع فى رحمته ورضوانه.

وقد سبق الكلام على حديث « أنا عند ظن عبدي بى » ووضحنا هناك واجب المؤمن من الخوف والرجاء.

والله أعلم

كتاب

الفتن وأشراط الساعة

- ٧٨٦- باب اقتراب الفتن، وفتح ردم يأجوج ومأجوج، والجيش الذي يخسف به، وتواجه المسلمين بسيفهما، وبعض أشراط الساعة.
- ٧٨٧- باب ذكر ابن صياد.
- ٧٨٨- باب ذكر الدجال.
- ٧٨٩- باب قصة الجساسة والدجال.
- ٧٩٠- باب فضل العبادة في آخر الزمان.
- ٧٩١- باب قرب الساعة، وما بين النفختين.

(٧٨٦) باب اقتراب الفتن، وفتح ردم يأجوج ومأجوج،

والجيش الذي يخسف به، وتواجه المسلمين بسيفيهما،

وبعض أشرار الساعة

٦٢٩٢- ١/ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١)؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَقْبَطَ مِنْ نَوْمِهِ وَهُوَ يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَنِلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ. فُجِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ» وَعَقَدَ سُفْيَانُ بِيَدِهِ عَشْرَةَ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْهَلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: «نَعَمْ. إِذَا كَثُرَ الْخَبْتُ».

٦٢٩٣- ٢/ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢)، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَرِعًا، مُحَمَّرًا وَجْهَهُ، يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَنِلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ. فُجِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ» وَخَلَّقَ يَاصْتَعِهِ الْإِبْهَامَ، وَالَّتِي تَلِيهَا. قَالَتْ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْهَلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: «نَعَمْ. إِذَا كَثُرَ الْخَبْتُ».

٦٢٩٤- ٣/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فُجِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ» وَعَقَدَ وَهَيْبٌ بِيَدِهِ تِسْعِينَ.

٦٢٩٥- ٤/ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَيْطِيَّةِ^(٤) قَالَ: دَخَلَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ، وَأَنَا مَعَهُمَا، عَلَى أُمَّ سَلَمَةَ، أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ. فَسَأَلَاهَا عَنِ الْجَيْشِ الَّذِي يُخَسَفُ بِهِ. وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ ابْنِ الزُّبَيْرِ. فَقَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُعَوَّذُ عَائِدٌ بِالْبَيْتِ فَيَنْعَثُ إِلَيْهِ بَعَثٌ. فَإِذَا كَانُوا بَيِّدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ خُسِفَ بِهِمْ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَكَيْفَ بِمَنْ كَانَ

(١) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الرَّهْرِيِّ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادُوا فِي الْإِسْنَادِ عَنْ سُفْيَانَ فَقَالُوا عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ حَبِيبَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ - حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ

أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدِ بْنِ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا

يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ كِلَابَهْمَا عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الرَّهْرِيِّ بِإِسْنَادِهِ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) حَدَّثَنَا فَتْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَفْتِنَةَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِيُّ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَيْطِيَّةِ

كَارِهًا؟ قَالَ: «يُخَسَفُ بِهِ مَعَهُمْ وَلَكِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَبِيِّهِ». وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: هِيَ بَيْدَاءُ الْمَدِينَةِ.

٥- ٦٢٩٦ - عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ (٥)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِ: قَالَ: فَلَقَيْتُ أَبَا جَعْفَرٍ فَقُلْتُ: إِنَّهَا إِنَّمَا قَالَتْ: بَيْدَاءُ مِنَ الْأَرْضِ. فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: كَلَّا. وَاللَّهِ إِنَّهَا لَبَيْدَاءُ الْمَدِينَةِ.

٦- ٦٢٩٧ - عَنْ حَفْصَةَ (٦)؛ أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَيُؤْمَنَنَّ هَذَا الْبَيْتَ جَيْشٌ يَغْزُونَهُ. حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ، يُخَسَفُ بِأَوْسَطِهِمْ وَيُنَادِي أَوْلَهُمْ آخِرَهُمْ. ثُمَّ يُخَسَفُ بِهِمْ. فَلَا يَبْقَى إِلَّا الشَّرِيدُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُمْ». فَقَالَ رَجُلٌ: أَشْهَدُ عَلَيْكَ أَنْكَ لَمْ تَكْذِبْ عَلَى حَفْصَةَ. وَأَشْهَدُ عَلَى حَفْصَةَ أَنَّهَا لَمْ تَكْذِبْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ.

٧- ٦٢٩٨ - عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ (٧)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «سَيَعُودُ بِهَذَا الْبَيْتِ - يَعْنِي الْكَعْبَةَ - قَوْمٌ لَيْسَتْ لَهُمْ مَنَعَةٌ وَلَا عُدَّةٌ وَلَا غَدَّةٌ. يُبْعَثُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ. حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ خُسِفَ بِهِمْ» قَالَ يُوسُفُ: وَأَهْلُ الشَّامِ يَوْمَئِذٍ يَسِيرُونَ إِلَى مَكَّةَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ: أَمَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِهَذَا الْجَيْشِ. قَالَ زَيْدٌ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ الْعَامِرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ، عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ. بِمِثْلِ حَدِيثِ يُوسُفَ بْنِ مَاهَكَ. غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْجَيْشَ الَّذِي ذَكَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ.

٨- ٦٢٩٩ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٨) قَالَتْ عَثَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَنَامِهِ. فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَنَعْتَ شَيْئًا فِي مَنَامِكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ. فَقَالَ: «الْعَجَبُ إِنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يُؤْمِنُونَ بِالْبَيْتِ بِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ. قَدْ لَجَأَ بِالْبَيْتِ. حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ خُسِفَ بِهِمْ» فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الطَّرِيقَ قَدْ يَجْمَعُ النَّاسَ. قَالَ: «نَعَمْ. فِيهِمُ الْمُسْتَجْبِرُ وَالْمَجْبُورُ وَابْنُ السَّبِيلِ. يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا. وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى. يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَابَتِهِمْ».

(٥) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
(٦) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَاللَّفْظُ لِعَمْرُو قَالَا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أُمِّةِ بِنِ صَفْوَانَ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صَفْوَانَ يَقُولُ أَخْبَرَنِي حَفْصَةَ أَنَّهَا سَمِعَتْ
(٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ قِطْمُونَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ الْعَامِرِيِّ عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهَكَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
(٨) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ الْحُدَّائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيعِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ

٦٣٠٠ - ٩/ عَنْ أُسَامَةَ رضي الله عنه ^(٩) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم أَشْرَفَ عَلَى أُطْمٍ مِنْ أَطْطَامِ الْمَدِينَةِ. ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ.

٦٣٠١ - ١٠/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي. مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ. وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلْجَأً فَلْيَعُدْ بِهِ».

٦٣٠٢ - ١١/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ نَوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ ^(١١) ؛ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا. إِلَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ: «مِنَ الصَّلَاةِ صَلَاةٌ، مَنْ فَاتَتْهُ فَكَانَتْهَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ».

٦٣٠٣ - ١٢/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٢) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «تَكُونُ فِتْنَةٌ النَّائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْيَقْظَانِ. وَالْيَقْظَانُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ. وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي. فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَادًا فَلْيَسْتَعِذْ».

٦٣٠٤ - ١٣/ عَنْ عُثْمَانَ ^(١٣) الشَّحَامِ قَالَ: انْطَلَقْتُ أَنَا وَفَرَّقَدُ السَّبْحِيُّ إِلَى مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، وَهُوَ فِي أَرْضِهِ. فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا: هَلْ سَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ فِي الْفِتَنِ حَدِيثًا؟ قَالَ: نَعَمْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يُحَدِّثُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنٌ. أَلَا تُمْ تَكُونُ فِتْنَةٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي فِيهَا. وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا. أَلَا فَإِذَا نَزَلَتْ أَوْ وَقَعَتْ، فَمَنْ كَانَ لَهُ إِبِلٌ فَلْيَلْحَقْ بِإِبِلِهِ. وَمَنْ كَانَ لَهُ غَنَمٌ فَلْيَلْحَقْ بِغَنَمِهِ. وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَرْضِهِ» قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِبِلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا أَرْضٌ؟ قَالَ: «يَعْمِدُ إِلَى سَيْفِهِ فَيَذُقُّ عَلَى حَدِّهِ بِحَجَرٍ. ثُمَّ لِيَنْجُ إِنْ اسْتَطَاعَ النِّجَاءَ. اللَّهُمَّ! هَلْ بَلَّغْتَ؟ اللَّهُمَّ! هَلْ بَلَّغْتَ؟ اللَّهُمَّ! هَلْ بَلَّغْتَ؟» قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ

(٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَإِبْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنِ أُسَامَةَ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

(١٠) حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ وَالْحَسَنُ الْخَلْوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْرَبَنِي وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

(١١) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَالْحَسَنُ الْخَلْوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْرَبَنِي وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطِيعِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ نَوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ

(١٢) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٣) حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ فَضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ

أَكْرَهْتُ حَتَّى يُنْطَلِقَ بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفِّينِ، أَوْ إِحْدَى الْفَيْتَيْنِ، فَضَرَبَنِي رَجُلٌ بِسَيْفِهِ، أَوْ يَجِيءُ سَهْمٌ فَيَقْتُلُنِي؟ قَالَ: «يَسُوءُ يَأْتِمُهُ وَإِنَّمِكَ. وَيَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ».

٦٣٠٥ - ١٠٠٠ وفي رواية عن عثمان الشَّحَامِ (١٠٠)، بهذا الإسناد. حديث ابن أبي عدي نحو حديث حماد إلى آخره. وانتهى حديث وكيع عند قوله: «إن استطاع النجاء» ولم يذكر ما بعده.

٦٣٠٦ - ١٤٠٠ عن الأحنف بن قيس رضي الله عنه (١٤٠) قال: خرجت وأنا أريد هذا الرجل. فلقيني أبو بكره فقال: أين تريد؟ يا أحنف! قال قلت: أريد نصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم. يعني عليًا. قال: فقال لي: يا أحنف! ارجع. فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار» قال فقلت، أو قيل: يا رسول الله! هذا القاتل. فما بال المقتول؟ قال: «إنه قد أراد قتل صاحبه».

٦٣٠٧ - ١٥٠٠ عن أبي بكره رضي الله عنه (١٥٠) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار».

٦٣٠٨ - ١٦٠٠ عن أبي بكره رضي الله عنه (١٦٠)، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح، فهما على حُرْفِ جَهَنَّمَ. فإذا قتل أحدهما صاحبه، دخلاها جميعًا».

٦٣٠٩ - ١٧٠٠ عن همام بن منبه (١٧٠) قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. فذكر أحاديث منها: وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة حتى تقتل فتان عظيمتان وتكون بينهما مقنلة عظيمة. ودعواهما واحدة».

(١٠٠) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا وكيع ح وحدثني محمد بن المثنى حدثنا ابن أبي عدي كلاهما عن عثمان الشَّحَامِ

(١٤٠) حدثني أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري حدثنا حماد بن زيد عن أيوب ويونس عن الحسن عن الأحنف بن قيس

(١٥٠) وحدثناه أحمد بن عتبة الضبي حدثنا حماد عن أيوب ويونس والمعلم بن زياد عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكره

- وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عبد الرزاق بن كنيبه أخبرنا معمر عن أيوب بهذا الإسناد نحو حديث أبي كامل عن حماد إلى آخره.

(١٦٠) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن شاذان قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن ربه بن جراش عن أبي بكره

(١٧٠) وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه

٦٣١٠ - ١٨/١٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ الْهَرْجُ» قَالُوا: وَمَا الْهَرْجُ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «الْقَتْلُ، الْقَتْلُ».

٦٣١١ - ١٩/١٨ - عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه (١٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ. فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا. وَإِنَّ أُمَّي سَيَلُغُ مُلْكُهَا مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا. وَأَعْطَيْتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ. وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بَسَنَةَ عَامَةٍ. وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ. فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ. وَإِنَّ رَبِّي قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءَ فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ. وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بَسَنَةَ عَامَةٍ. وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ. يَسْتَبِيحُ بَيْضَتَهُمْ. وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْقُطَرُهَا - أَوْ قَالَ مَنْ يَبْنِي أَقْطَارَهَا - حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ بَعْضًا، وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا».

٦٣١٢ - ٢٠/١٧ - عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه (٢٠) ؛ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَوَى لِي الْأَرْضَ. حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا. وَأَعْطَانِي الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ.

٦٣١٣ - ٢١/١٩ - عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ (٢١) ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَقْبَلَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنَ الْعَالِيَةِ. حَتَّى إِذَا مَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ، دَخَلَ فَرَكَعَ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ. وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْنَا. فَقَالَ صلى الله عليه وسلم: «سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا. فَأَعْطَانِي ثِنْتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً. سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّي بِالْسِّنَةِ فَأَعْطَانِيهَا. وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّي بِالْفَرْقِ فَأَعْطَانِيهَا. وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ فَمَنْعَنِيهَا».

٦٣١٤ - ٢٢/١٧ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ (٢٢) ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه ؛ أَنَّهُ أَقْبَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ. فَمَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ. بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ.

(١٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٩) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ

أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ

(٢٠) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ

هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ

(٢١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ

أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ

(٢٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍَ حَدَّثَنَا مَرْوَانَ بْنَ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ

٦٣١٥ - ٢٢ عن أبي إدريس الخولاني^(٢٢) قال: قال حذيفة بن اليمان: واللّه! إنني لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة، فيما بيني وبين الساعة. وما بي إلا أن يكون رسول الله ﷺ أسراً إليّ في ذلك شيئاً، لم يحدثه غيري. ولكن رسول الله ﷺ قال، وهو يحدث مجلساً أنا فيه عن الفتن. فقال رسول الله ﷺ، وهو يعدّ الفتن: «منهنّ ثلاث لا يكذن يذرنّ شيئاً. ومنهنّ فتن كرياح الصيف. منها صغارٌ ومنها كبارٌ» قال حذيفة: فذهب أولئك الرهط كلهم غيري.

٦٣١٦ - ٢٣ عن حذيفة^(٢٣) قال: قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً. ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة، إلا حدثت به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه. قد علمه أصحابي هؤلاء. وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه. فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه. ثم إذا رآه عرفه.

٦٣١٧ - ٢٤ عن حذيفة^(٢٤)؛ أنه قال: أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. فما منه شيء إلا قد سألته. إلا أنني لم أسأله: ما يخرج أهل المدينة من المدينة؟

٦٣١٨ - ٢٥ عن أبي زيد^(٢٥) (يعني عمرو بن أخطب^(٢٥)) قال: صلى بنا رسول الله ﷺ الفجر. وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر. فنزل فصلى. ثم صعد المنبر. فخطبنا حتى حضرت العصر. ثم نزل فصلى. ثم صعد المنبر. فخطبنا حتى غربت الشمس. فأخبرنا بما كان وبما هو كائن. فأعلمنا أحفظنا.

٦٣١٩ - ٢٦ عن حذيفة^(٢٦) قال: كنا عند عمر. فقال: أيكم يحفظ حديث رسول الله

(٢٢) حدثني حزملة بن يحيى النجبي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أبا إدريس الخولاني كان يقول (٢٣) وحدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم قال عثمان حدثنا وقال إسحاق أخبرنا جرير عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة

- وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن الأعمش بهذا الإسناد إلى قوله ونسيه من نسيه ولم يذكر ما بعده.

(٢٤) وحدثنا محمد بن نشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثني أبو بكر ابن نافع حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن حذيفة

- حدثنا محمد بن المثنى حدثني وهب بن جرير أخبرنا شعبة بهذا الإسناد نحوه.

(٢٥) وحدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي وحجاج بن الشاعر جميعاً عن أبي عاصم قال حجاج حدثنا أبو عاصم أخبرنا عزرة ابن ثابت أخبرنا علباء بن أحمد حدثني أبو زيد

(٢٦) حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ومحمد بن العلاء أبو كريب جميعاً عن أبي معاوية قال ابن العلاء حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن شقيق عن حذيفة

﴿ فِي الْفِتْنَةِ كَمَا قَالَ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: أَنَا. قَالَ: إِنَّكَ لَجَرِيءٌ. وَكَيْفَ قَالَ؟ قَالَ: قُلْتُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ، يُكْفِرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ» فَقَالَ عُمَرُ: لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ. إِنَّمَا أُرِيدُ النَّبِيَّ تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ. قَالَ: فَقُلْتُ: مَا لَكَ وَلَهَا؟ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ. قَالَ: أَفِيكَسَرُ الْبَابِ أَمْ يُفْتَحُ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا. بَلْ يُكْسَرُ. قَالَ: ذَلِكَ أَحْرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ أَبَدًا. قَالَ: فَقُلْنَا لِحَدِيثِكَ: هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ؟ قَالَ: نَعَمْ. كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ. إِنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَعْلَاطِ. قَالَ فَهِنَا أَنْ نَسْأَلَ حَدِيثَكَ. مَنْ الْبَابُ؟ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ: سَلُهُ. فَسَأَلَهُ. فَقَالَ: عُمَرُ.

٦٣٢٠ - ٢٧ عن شقيق^(٢٧) قال: سَمِعْتُ حَدِيثَكَ يَقُولُ .

٦٣٢١ - ٢٨ عَنْ حَدِيثِكَ ﷺ^(٢٨) قَالَ: قَالَ عُمَرُ: مَنْ يُحَدِّثُنَا عَنِ الْفِتْنَةِ؟ وَأَقْصَى الْحَدِيثِ. بَنَحُو حَدِيثَهُمْ.

٦٣٢٢ - ٢٨ عَنْ مُحَمَّدٍ^(٢٨) قَالَ: قَالَ جُنْدُبٌ: جِئْتُ يَوْمَ الْجَرَعَةِ. فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ. فَقُلْتُ: لَيْهَرَأَقَنَّ الْيَوْمَ هَاهُنَا دِمَاءٌ. فَقَالَ ذَاكَ الرَّجُلُ: كَلَا. وَاللَّهِ! قُلْتُ: بَلَى. وَاللَّهِ! قَالَ: كَلَا. وَاللَّهِ! إِنَّهُ لِحَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثِيهِ. قُلْتُ بِنَسِ الْجَلِيسِ لِي أَنْتَ مِنْذُ الْيَوْمِ. تَسْمَعُنِي أَحَالَفَكَ وَقَدْ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا تَنْهَانِي؟ ثُمَّ قُلْتُ: مَا هَذَا الْغَضَبُ؟ فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ وَأَسَأَلُهُ. فَإِذَا الرَّجُلُ حَدِيثَكَ.

٦٣٢٣ - ٢٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ^(٢٩)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخِيرَ الْفِرَاتُ عَنِ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ. يَقْتُلُ النَّاسُ عَلَيْهِ. فَيَقْتُلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ بِسَعَةٍ وَيَسْعُونَ. وَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ: لَعَلِّي أَكُونُ أَنَا الَّذِي أَنْجُو».

(٢٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ قَالََا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا غُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَيْسَى كَلِمَةً عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَفِي حَدِيثِ عَيْسَى عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقِ
(٢٨) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَدِيثِكَ قَالَ قَالَ عُمَرُ مَنْ يُحَدِّثُنَا عَنِ الْفِتْنَةِ وَأَقْصَى الْحَدِيثِ بَنَحُو حَدِيثَهُمْ

(٢٨) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالََا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ
(٢٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦٣٢٤ - ٣٠٠ عَنْ سُهَيْلٍ (٣٠٠) بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ وَزَادَ: فَقَالَ أَبِي: إِنَّ رَأَيْتَهُ فَلَا تَقْرَبْتَهُ.

٦٣٢٥ - ٣٠١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٠١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يُوشِكُ الْفِرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ. فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا».

٦٣٢٦ - ٣٠١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٣٠١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يُوشِكُ الْفِرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ. فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا».

٦٣٢٧ - ٣٢٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ (٣٢٢) بْنِ نَوْفَلٍ قَالَ: كُنْتُ وَاقِفًا مَعَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ. فَقَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفَةً أَعْنَاقُهُمْ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا. قُلْتُ: أَجَلٌ. قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «يُوشِكُ الْفِرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ. فَإِذَا سَمِعَ بِهِ النَّاسُ سَارُوا إِلَيْهِ. فَيَقُولُ مَنْ عِنْدَهُ: لَيْسَ تَرَكْنَا النَّاسَ يَأْخُذُونَ مِنْهُ لِيَذْهَبَنَّ بِهِ كُلُّهُ. قَالَ: فَيَقْتُلُونَ عَلَيْهِ. فَيَقْتُلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ، تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ». قَالَ أَبُو كَامِلٍ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ وَقَفْتُ أَنَا وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي ظِلِّ أَجْمٍ حَسَانٍ.

٦٣٢٨ - ٣٣٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٣٠) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنَعَتِ الْعِرَاقُ دِرْهَمَهَا وَقَفِيرَهَا. وَمَنَعَتِ الشَّامُ مَدِينَهَا وَدِينَارَهَا. وَمَنَعَتِ مِصْرُ إِزْدَبَهَا وَدِينَارَهَا. وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ. وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ. وَشَهِدَ عَلَيَّ ذَلِكَ لَحْمُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَدَمُهُ».

٦٣٢٩ - ٣٣٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٣٣٤)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ الرَّوْمُ بِالْأَعْمَاقِ، أَوْ بِدَابِقٍ. فَيَخْرُجُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ. مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ. فَإِذَا تَصَافَرُوا قَالَتِ الرَّوْمُ: خَلُّوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سَبَّوْنَا مِنْهَا نَقَاتِلَهُمْ. فَيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ: لَا».

(١٠٠٠) وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ سِنطَامَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٣٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ سُهَيْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ الْمَكُونِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣١) حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَأَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَاللَّفْظُ لِأَبِي مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ

(٣٣) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ يَعْشَرَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِغُنَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ بْنِ سَلِيمَانَ مَوْلَى خَالِدِ بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ مَتَّوْرٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وَاللَّهِ! لَا نُحَلِّي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا. فَيَقَاتِلُونَهُمْ. فَيَنْهَزِمُ ثُلُثٌ لَا يُتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا. وَيُقْتَلُ ثُلُثُهُمْ، أَفْضَلُ الشَّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ. وَيَفْتِيحُ الثَّلَاثُ. لَا يُفْتَنُونَ أَبَدًا. فَيَفْتِيحُونَ. فَسَطَنَطِيَّةً. فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ، قَدْ عَلَّقُوا سُيُوفَهُمْ بِالزَّيْتُونِ، إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ. إِنَّ الْمَسِيحَ قَدْ خَلَقَكُمْ فِي أَهْلِيكُمْ. فَيَخْرُجُونَ وَذَلِكَ بَاطِلٌ. فَإِذَا جَاءُوا الشَّامَ حَرَجَ. فَبَيْنَمَا هُمْ يُعْدُونَ لِلْقِتَالِ، يُسَوِّونَ الصُّفُوفَ، إِذْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَيَنْزِلُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﷺ. فَأَمَّهُمْ. فَإِذَا رَأَاهُ عَدُوُّ اللَّهِ، ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ، فَلَوْ تَرَكَهَ لَأَنْدَابَ حَتَّى يَهْلِكَ. وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ اللَّهُ يَدِيهِ. فَيُرِيهِمْ دَمَهُ فِي حَرْبِيهِ».

٦٣٣٠ - ٣٥/٣٣ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ (٣٥)، عَنْ أَبِيهِ ﷺ قَالَ: قَالَ الْمُسْتَوْرِدُ الْقُرَشِيُّ، عِنْدَ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ» فَقَالَ لَهُ عَمْرٍو: أَبْصِرْ مَا تَقُولُ. قَالَ: أَقُولُ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: لَئِنْ قُلْتَ ذَلِكَ، إِنَّ فِيهِمْ لِحِصَالًا أَرْبَعًا: إِنَّهُمْ لِأَحْلَمُ النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ. وَأَسْرَعُهُمْ إِفَاقَةً بَعْدَ مُصِيبَةٍ. وَأَوْشَكُهُمْ كَرَّةً بَعْدَ فَرَّةٍ. وَخَيْرُهُمْ لِمَسْكِينٍ وَيَتِيمٍ وَضَعِيفٍ. وَخَامِسَةٌ حَسَنَةٌ جَمِيلَةٌ. وَأَمْتُهُمْ مِنْ ظُلْمِ الْمُلُوكِ.

٦٣٣١ - ٣٦/٣٣ عَنْ الْمُسْتَوْرِدِ الْقُرَشِيِّ ﷺ (٣٦) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ» قَالَ: فَبَلَغَ ذَلِكَ عَمْرٍو ابْنَ الْعَاصِ فَقَالَ: مَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَذَكَّرُ عَنْكَ أَنْكَ تَقُولُهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ: قُلْتُ الَّذِي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَقَالَ عَمْرٍو: لَئِنْ قُلْتَ ذَلِكَ، إِنَّهُمْ لِأَحْلَمُ النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ. وَأَجْبَرُ النَّاسِ عِنْدَ مُصِيبَةٍ. وَخَيْرُ النَّاسِ لِمَسَاكِينِهِمْ وَضَعْفَائِهِمْ.

٦٣٣٢ - ٣٧/٣٤ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ (٣٧) قَالَ: هَاجَتْ رِيحٌ حَمْرَاءُ بِالْكُوفَةِ. فَجَاءَ رَجُلٌ لَيْسَ لَهُ هِجْرِي إِلَّا: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ! جَاءَتِ السَّاعَةُ. قَالَ فَقَعَدَ وَكَانَ مُتَكِنًا. فَقَالَ: إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ، حَتَّى لَا يُقَسَمَ مِيرَاثٌ، وَلَا يُفْرَحَ بِغَيْمَةٍ. ثُمَّ قَالَ يَدِيهِ هَكَذَا (وَنَحَاهَا نَحْوَ الشَّامِ) فَقَالَ: عَدُوٌّ يَجْمَعُونَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ وَيَجْمَعُ لَهُمْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ. قُلْتُ: الرُّومُ تَعْنِي؟ قَالَ: نَعَمْ.

(٣٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعْبَةَ بْنِ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ ابْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ

(٣٦) حَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى النَّجَّيِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي أَبُو شَرِيحٍ أَنَّ عَبْدَ الْكَرِيمِ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ أَنَّ الْمُسْتَوْرِدَ الْقُرَشِيَّ

(٣٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عَلِيٍّ وَاللُّقْطُ لِابْنِ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَادَةَ الْعَدَوِيِّ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ

وَتَكُونُ عِنْدَ ذَاكُمْ الْقِتَالِ رَدَّةً شَدِيدَةً. فَيَشْتَرِطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَةَ لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً. فَيَقْتُلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ. فَيَفِيءُ هَوْلَاءَ وَهَوْلَاءَ. كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ. وَتَفْنَى الشَّرْطَةُ. ثُمَّ يَشْتَرِطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَةَ لِلْمَوْتِ. لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً. فَيَقْتُلُونَ. حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ. فَيَفِيءُ هَوْلَاءَ وَهَوْلَاءَ. كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ. وَتَفْنَى الشَّرْطَةُ. ثُمَّ يَشْتَرِطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَةَ لِلْمَوْتِ. لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً. فَيَقْتُلُونَ حَتَّى يُمْسُوا. فَيَفِيءُ هَوْلَاءَ وَهَوْلَاءَ. كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ. وَتَفْنَى الشَّرْطَةُ. فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الرَّابِعِ، نَهَدَ إِلَيْهِمْ بَقِيَّةَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ. فَيَجْعَلُ اللَّهُ الدَّبْرَةَ عَلَيْهِمْ. فَيَقْتُلُونَ مَقْتَلَةً - إِمَّا قَالَ لَا يُرَى مِثْلَهَا، وَإِمَّا قَالَ لَمْ يُرَ مِثْلَهَا - حَتَّى إِذَا الطَّائِرُ لَيْمُرُّ بِجَنَابَتِهِمْ، فَمَا يُخَلِّقُهُمْ حَتَّى يَخْرُجَ مَيِّتًا. فَيَتَعَادَى بَنُو الْأَبِ، كَانُوا مِائَةً فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا الرَّجُلُ الْوَاحِدُ. فَبِأَيِّ غَيْمَةٍ يُفْرَحُ؟ أَوْ أَيُّ مِيرَاثٍ يُقَاسِمُ؟ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا بِبِئْسَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ. فَجَاءَهُمُ الصَّرِيحُ؛ إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَلَفَهُمْ فِي ذَرَارِيهِمْ فَيَرْتَفِضُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ. وَيُقْبَلُونَ. فَيَبْعَثُونَ عَشْرَةَ فَوَارِسَ طَلِيعةً. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لِأَعْرِفُ أَسْمَاءَهُمْ، وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ؛ وَاللَّوَانُ خِيُولِهِمْ. هُمْ خَيْرُ فَوَارِسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ. أَوْ مِنْ خَيْرِ فَوَارِسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ» قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ.

٦٣٣٣- ٦٣٣٤: وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ (١٠٠) قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ فَهَبَّتْ رِيحٌ حَمْرَاءَ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ. وَحَدِيثُ ابْنِ عُثَيْبَةَ أَنَّهُ وَأَشْبَعُ.

٦٣٣٤- ٦٣٣٥: عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ (١٠٠) قَالَ: كُنْتُ فِي بَيْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. وَالْبَيْتُ مَلَانٌ. قَالَ: فَهَاجَتْ رِيحٌ حَمْرَاءَ بِالْكُوفَةِ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبَةَ.

٦٣٣٥- ٣٨/٣٥: عَنْ نَافِعِ بْنِ عُثَيْبَةَ (٣٨) قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ. قَالَ: فَآتَى النَّبِيَّ ﷺ قَوْمٌ مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ عَلَيْهِمْ تِيَابُ الصُّوفِ. فَوَافَقُوهُ عِنْدَ أَكْمَةِ. فَإِنَّهُمْ لَقِيَامٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ. قَالَ فَقَالَتْ لِي نَفْسِي: إِنَّهُمْ فَقِمٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ، لَا يَغْتَالُونَهُ. قَالَ: ثُمَّ قُلْتُ: لَعَلَّهُ نَجِيٌّ مَعَهُمْ. فَآتَيْتُهُمْ فَقَمْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ. قَالَ فَحَفِظْتُ مِنْهُ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ. أَعَدُّهُنَّ فِي يَدَيَّ. قَالَ: «تَغْرُزُونَ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ. ثُمَّ فَارِسَ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ. ثُمَّ تَغْرُزُونَ الرُّومَ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ. ثُمَّ تَغْرُزُونَ الدَّجَالَ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ. قَالَ فَقَالَ نَافِعٌ: يَا جَابِرُ لَا نَرَى الدَّجَالَ يَخْرُجُ حَتَّى تَفْتَحَ الرُّومَ.

(١٠٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَادَةَ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ (١٠٠) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي الْمُبَرِّقَةِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَادَةَ عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ (٣٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ نَافِعِ بْنِ عُثَيْبَةَ

٦٣٣٦ - ٣٩/ عَنْ خُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدِ الْغِفَارِيِّ (٣٩) قَالَ: اطَّلَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَتَذَاكِرُ. فَقَالَ: «مَا تَذَاكِرُونَ؟» قَالُوا: نَذْكُرُ السَّاعَةَ. قَالَ: «إِنَّهَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرُونَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ». فَذَكَرَ الدُّخَانَ، وَالذَّجَالَ، وَالذَّابَّةَ، وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَنُزُولَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﷺ، وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ. وَثَلَاثَةَ خُسُوفٍ: خَسْفٌ بِالْمَشْرِقِ، وَخَسْفٌ بِالْمَغْرِبِ، وَخَسْفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَآخِرُ ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ تَطْرُدُ النَّاسَ إِلَى مَحْشَرِهِمْ.

٦٣٣٧ - ٤٠/ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ، خُذَيْفَةَ (٤٠) بْنِ أَسِيدِ ﷺ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي غُرْفَةٍ وَنَحْنُ أَسْفَلَ مِنْهُ. فَاطَّلَعَ إِلَيْنَا فَقَالَ: «مَا تَذْكُرُونَ؟» قُلْنَا: السَّاعَةَ. قَالَ: «إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَكُونُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ: خَسْفٌ بِالْمَشْرِقِ، وَخَسْفٌ بِالْمَغْرِبِ، وَخَسْفٌ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَالذُّخَانَ، وَالذَّجَالَ، وَذَابَّةُ الْأَرْضِ، وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ، وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرَةِ عَدَنَ تَرْحَلُ النَّاسَ» قَالَ شُعْبَةُ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ، عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ، مِثْلَ ذَلِكَ. لَا يَذْكُرُ النَّبِيُّ ﷺ. وَقَالَ أَحَدُهُمَا، فِي الْعَاشِرَةِ. نُزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﷺ. وَقَالَ الْآخَرُ: وَرِيحٌ تَلْقِي النَّاسَ فِي الْبَحْرِ.

٦٣٣٨ - ٤١/ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ (٤١) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي غُرْفَةٍ. وَنَحْنُ تَحْتَهَا نَتَحَدَّثُ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ. بِمِثْلِهِ. قَالَ شُعْبَةُ: وَأَحْبَبُهُ قَالَ: تَنْزِلُ مَعَهُمْ إِذَا نَزَلُوا. وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا. قَالَ شُعْبَةُ: وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ، عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ. وَلَمْ يَرْفَعْهُ. قَالَ أَحَدُ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ: نُزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، وَقَالَ الْآخَرُ: رِيحٌ تَلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ.

٦٣٣٩ - ٤٢/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٤٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ. تُضِيءُ أَغْصَانَ الْإِبِلِ بِبُصْرَى».

(٣٩) حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ فَرَاتِ الْقَرَارِ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ خُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدِ الْغِفَارِيِّ
(٤٠) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فَرَاتِ الْقَرَارِ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ خُذَيْفَةَ
(٤١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنَى ابْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فَرَاتِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانَ الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فَرَاتِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ فَأَشْرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسُخْرِ حَدِيثِ مُعَاذِ وَابْنِ جَعْفَرٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانَ الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ بِسُخُوهِ قَالَ وَالْعَاشِرَةَ نُزُولَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَالَ شُعْبَةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ.

(٤٢) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنِ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ

٦٣٤٠ - ٤٣/٣٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٤٣) قال: قال رسول الله ﷺ: «تبلغ المماكين إهاباً أو إهاب» قال زهير: قلت لسهيل: فكم ذلك من المدينة؟ قال: كذا وكذا ميلاً.

٦٣٤١ - ٤٤/٤٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٤٤)؛ أن رسول الله ﷺ قال: «ليست السنة بأن لا تمطروا. ولكن السنة أن تمطروا وتمطروا. ولا تبيت الأرض شيئاً».

٦٣٤٢ - ٤٥/٤١ عن ابن عمر رضي الله عنهما (٤٥)؛ أنه سمع رسول الله ﷺ، وهو مستقبل المشرق يقول: «ألا إن الفتنة هاهنا. ألا إن الفتنة هاهنا، من حيث يطلع قرن الشيطان».

٦٣٤٣ - ٤٦/٤٢ عن ابن عمر رضي الله عنهما (٤٦)؛ أن رسول الله ﷺ قام عند باب حفصة، فقال بيده نحو المشرق: «الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان» قالها مرتين أو ثلاثاً. وقال عبيد الله بن سعيد في روايته: قام رسول الله ﷺ عند باب عائشة.

٦٣٤٤ - ٤٧/٤٣ عن سالم بن عبد الله (٤٧)؛ عن أبيه رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال: وهو مستقبل المشرق: «ها إن الفتنة هاهنا. ها إن الفتنة هاهنا. ها إن الفتنة هاهنا. من حيث يطلع قرن الشيطان».

٦٣٤٥ - ٤٨/٤٤ عن ابن عمر رضي الله عنهما (٤٨) قال: خرج رسول الله ﷺ من بيت عائشة فقال: «رأس الكفر من هاهنا، من حيث يطلع قرن الشيطان» يعني المشرق.

٦٣٤٦ - ٤٩/٤٥ عن ابن عمر رضي الله عنهما (٤٩) قال: سمعت رسول الله ﷺ، يشير بيده نحو المشرق ويقول: «ها إن الفتنة هاهنا. ها إن الفتنة هاهنا» ثلاثاً «حيث يطلع قرن الشيطان».

(٤٣) حدثني عمرو الناقد حدثنا الأسود بن عامر حدثنا زهير عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة

(٤٤) حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

(٤٥) حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثني محمد بن زهير أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر

(٤٦) حدثني عبيد الله بن عمر الفواريري ومحمد بن المثنى ح وحدثنا عبيد الله بن سعيد كلهم عن يحيى القطان قال

الفواريري حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر حدثني نافع عن ابن عمر

(٤٧) حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه

(٤٨) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن عكرمة بن عمارة عن سالم عن ابن عمر

(٤٩) وحدثنا ابن نمير حدثنا إسحق يعني ابن سليمان أخبرنا حنظلة قال سمعت سالم يقول سمعت ابن عمر يقول

٦٣٤٧- ٥٠/٤٦ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ^(٥٠) قَالَ: يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ! مَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ الصَّغِيرَةِ، وَأَرْكَبُكُمْ لِلْكَبِيرَةِ! سَمِعْتُ أَبِي، عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْفِتْنَةَ تَجِيءُ مِنْ هَاهُنَا». وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ «مِنْ حَيْثُ يُطْلَعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ» وَأَنْتُمْ يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ. وَإِنَّمَا قَتَلَ مُوسَى الَّذِي قَتَلَ، مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، خَطَأً فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ: «وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَجَنَّاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ قُتُونًا» [طه: ٤٠] قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ سَالِمٍ: لَمْ يَقُلْ: سَمِعْتُ.

٦٣٤٨- ٥١/٤٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٥١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ آيَاتُ نِسَاءِ دَوْسٍ. حَوْلَ ذِي الْخَلَصَةِ» وَكَانَتْ صَنَمًا تَعْبُدُهَا دَوْسٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، يَبَالَةً.

٦٣٤٩- ٥٢/٤٨ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٥٢) قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى تُعْبَدَ اللَّاتُ وَالْعُزَّى» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ كُنْتُ لِأُظُنُّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ: «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» أَنْ ذَلِكَ تَأْمًا. قَالَ: «إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً. فَتُوقَى كُلُّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ. فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ. فَيُرْجَعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ».

٦٣٥٠- ٥٣/٤٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٥٣)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ».

٦٣٥١- ٥٤/٥٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٥٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَا

(٥٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ وَوَأَصِيلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَأَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَكَيْعِيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبَانَ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَقُولُ

(٥١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحْبَرْنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(٥٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَأَبُو مَعْنٍ زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّقَاشِيُّ وَاللَّفْظُ لِأَبِي مَعْنٍ قَالَا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ الْحَنَفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ بِهِذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

(٥٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قَرَأَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّقَاشِيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبَانَ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَتَمَرَّغُ عَلَيْهِ، وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ. وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْبَلَاءُ».

٦٣٥٢ - ٥٥/٥١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٥) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَتَلَ. وَلَا يَدْرِي الْمَقْتُولُ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ».

٦٣٥٣ - ٥٦/٥٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ، لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِيْمَ قَتَلَ. وَلَا الْمَقْتُولُ فِيْمَ قُتِلَ». فَقِيلَ كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «الْهَرَجُ الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبَانَ قَالَ: هُوَ يَزِيدُ. بَنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ. لَمْ يَذْكُرِ الْأَسْلَمِيَّ.

٦٣٥٤ - ٥٧/٥٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٧) قَالَ: عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «يُخَرَّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ».

٦٣٥٥ - ٥٨/٥٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يُخَرَّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ».

٦٣٥٦ - ٥٩/٥٥ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٩)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «ذُو السُّوَيْتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ يُخَرَّبُ بَيْتَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٦٣٥٧ - ٦٠/٥٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦٠)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاةٍ».

٦٣٥٨ - ٦١/٥٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٦١)؛ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَذْهَبُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي، حَتَّى

(٥٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانَ عَنْ يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٦) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ وَوَاحِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ

(٥٨) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ ابْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَزْدِيَّ عَنْ نَوْزِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْعَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٠) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ نَوْزِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْعَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَبِيرِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ أَبُو بَكْرٍ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْحَكَمِ يَحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

يَمْلِكُ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: الْجَهْجَاهُ» قَالَ مَسْلِمٌ: هُمْ أَرْبَعَةٌ إِخْوَةٌ: شَرِيكٌ، وَعَبِيدُ اللَّهِ، وَعَمَيْرٌ، وَعَبْدُ الْكَبِيرِ. بَنُو عَبْدِ الْمَجِيدِ .

٦٢-٦٣٥٩ - ٥٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٦٢)؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ. وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ».

٦٣-٦٣٦٠ - ٥٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٦٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلَكُمْ أُمَّةٌ يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ. وَوُجُوهُهُمْ مِثْلُ الْمَجَانِ الْمُطْرَقَةِ».

٦٤-٦٣٦١ - ٦٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٦٤)، يَنْتَعِلُ بِهِ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ. وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا صِغَارَ الْأَعْيُنِ، ذُلْفَ الْأَنْفِ».

٦٥-٦٣٦٢ - ٦١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٦٥)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ التُّرُكَ، قَوْمًا وَوُجُوهُهُمْ كَالْمَجَانِ الْمُطْرَقَةِ. يَلْبَسُونَ الشَّعْرَ، وَيَمْشُونَ فِي الشَّعْرِ».

٦٦-٦٣٦٣ - ٦٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٦٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «تُقَاتِلُونَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ. كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ. حُمْرُ الْوُجُوهِ، صِغَارُ الْأَعْيُنِ».

٦٧-٦٣٦٤ - ٦٣ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ ^(٦٧) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ: يُوشِكُ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يُجَبِّي إِلَيْهِمْ قَفِيرٌ وَلَا دِرْهَمٌ. قُلْنَا: مِنْ أَيْنَ ذَلِكَ؟ قَالَ: مِنْ قِبَلِ الْعَجَمِ. يَمْنَعُونَ ذَلِكَ. ثُمَّ قَالَ: يُوشِكُ أَهْلُ الشَّامِ أَنْ لَا يُجَبِّي إِلَيْهِمْ دِينَارٌ وَلَا مُدْيٌ. قُلْنَا: مِنْ أَيْنَ ذَلِكَ؟ قَالَ: مِنْ قِبَلِ الرُّومِ. ثُمَّ سَكَتَ هَنِيئَةً. ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَخْنِي الْمَالَ خَنِيًّا. لَا يَعْدُهُ عَدْدًا» قَالَ قُلْتُ لِأَبِي نَضْرَةَ وَأَبِي الْعَلَاءِ: أَتَرَيَانِ أَنَّهُ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ؟ فَقَالَا: لَا.

(٦٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٣) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

(٦٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٥) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٦) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٧) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ

- وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْجُرَيْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ .

٦٨ - ٦٣٦٥ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه (٦٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ خُلِفَاكُمْ خَلِيفَةً يَحْشَوِ الْمَالَ حَيْثَا لَا يُعَدُّهُ عَدَدًا» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ حُجْرٍ «يَحْتَنِي الْمَالَ».

٦٩ - ٦٣٦٦ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٦٩) قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يَقْسِمُ الْمَالَ وَلَا يُعَدُّهُ».

٧٠ - ٦٣٦٧ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه (٧٠) قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعِمَّارٍ، حِينَ جَعَلَ يَحْفِرُ الْخَنْدَقَ، وَجَعَلَ يَمْسَحُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ: «بُؤْسَ ابْنِ سُمَيْةَ. تَقْتُلُكَ فِتْنَةٌ بَاغِيَةٌ».

٧١ - ٦٣٦٨ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ (٧١)؛ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ النَّضْرِ: أَخْبَرَنِي مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، أَبُو قَتَادَةَ، وَفِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: أَرَاهُ يَعْنِي أَبَا قَتَادَةَ. وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ: وَيَقُولُ: «وَيْسَ» أَوْ يَقُولُ: «يَا وَيَسَ ابْنَ سُمَيْةَ».

٧٢ - ٦٣٦٩ - عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعِمَّارٍ: «تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ».

٧٣ - ٦٣٧٠ - عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٣) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَقْتُلُ عَمَّارًا الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ».

(٦٨) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ الْمُفَضَّلِ ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ غَلِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

(٦٩) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ .
(٧٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ

(٧١) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَعَادٍ بْنُ عَبَادٍ الْعَبْرِيُّ وَهَرَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ قَدَامَةَ قَالُوا أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمَيْلٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ

(٧٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِّيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ غَفَبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ خَالِدًا يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ

- وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّاءِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ وَالْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِمَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ .

(٧٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ

٦٣٧١ - ٧٤/٦٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٤) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يُهْلِكُ أُمَّتِي هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ» قَالُوا: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: «لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَلُوهُمْ».

٦٣٧٢ - ٧٥/٧١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «قَدِمَاتِ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ. وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَتُنْفَقَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

٦٣٧٣ - ٧٦/٧١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٦) ، عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «هَلَكَ كِسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كِسْرَى بَعْدَهُ. وَقَيْصَرٌ لِيَهْلِكَنَّ ثُمَّ لَا يَكُونُ قَيْصَرٌ بَعْدَهُ. وَلَتُنْفَقَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

٦٣٧٤ - ٧٧/٧١ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه ^(٧٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ» فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ. سَوَاءً.

٦٣٧٥ - ٧٨/٧٧ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه ^(٧٨) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «لَتَفْتَحَنَّ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، كَنْزُ آلِ كِسْرَى الَّذِي فِي الْأَبْيَضِ» قَالَ قَتَيْبَةُ: مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَلَمْ يَشْكُ.

٦٣٧٦ - ٧٩/٧٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٧٩) ؛ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةِ جَانِبٍ مِنْهَا فِي الْبَرِّ وَجَانِبٍ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ؟» قَالُوا: نَعَمْ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْرُوهَا

(٧٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي النَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّوزِّيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التُّوفَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ .

(٧٥) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنِي ابْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ سُفْيَانَ وَمَعْنَى حَدِيثِهِ.

(٧٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

(٧٧) حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

(٧٨) حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ .

(٨٠) حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ ثَوْرٍ وَهُوَ ابْنُ زَيْدِ الدَّبَلِيِّ عَنْ أَبِي الْعَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ عَمْرِو الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا ثَوْرُ بْنُ زَيْدِ الدَّبَلِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

سِعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْحَاقَ. فَإِذَا جَاءَهَا نَزَلُوا. فَلَمَّ يُقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ. قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا» قَالَ تَوْرًا: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ: «الَّذِي فِي الْبَحْرِ. ثُمَّ يَقُولُوا النَّارِيَّةَ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخَرَ. ثُمَّ يَقُولُوا النَّارِيَّةَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. فَيَفْرَجُ لَهُمْ. فَيَدْخُلُوهَا فَيَعْنَمُوا. فَيَبْنِيَانِهَا هُمُ يَقْتَسِمُونَ الْمَعَانِمَ. إِذْ جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ: إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ فَيَتْرُكُونَ كُلَّ شَيْءٍ، وَيَرْجِعُونَ».

٦٣٧٧- ٧٩/٧٤ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٧٩)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَتَقَاتِلَنَّ الْيَهُودَ. فَتَقْتُلُنَّهُمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ: يَا مُسْلِمُ! هَذَا يَهُودِيٌّ. فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ».

٦٣٧٨- ٨٠ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ^(٨٠)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: «هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتِي».

٦٣٧٩- ٨٠/٧٥ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٨١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَقْتُلُونَ أَنْتُمْ وَيَهُودُ. حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ: يَا مُسْلِمُ! هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتِي. تَعَالَ فَاقْتُلْهُ».

٦٣٨٠- ٨١/٧٦ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٨١)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَقَاتِلْكُمْ الْيَهُودُ. فَسَلْطُونُ عَلَيْهِمْ. حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ: يَا مُسْلِمُ! هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتِي فَاقْتُلْهُ».

٦٣٨١- ٨٢/٧٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٨٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ. فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ. حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ. فَيَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرُ: يَا مُسْلِمُ! يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي. فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ. إِلَّا الْغَرْقَدَ. فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ».

٦٣٨٢- ٨٣/٧٨ - عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٨٣) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ

(٧٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

(١٠٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٨٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ حَمْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

(٨١) حَدَّثَنَا حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ

(٨٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٨٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ

الْبَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كِلَاهُمَا عَنْ سِمَاكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

- وَحَدَّثَنِي ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ قَالَ سِمَاكٌ وَسَمِعْتُ

أَخِي يَقُولُ قَالَ جَابِرٌ فَاخَذَرُوهُمْ

السَّاعَةِ كَذَّابِينَ» وَزَادَ فِي حَدِيثِ أَبِي الْأَحْوَصِ: قَالَ فَقُلْتُ لَهُ: أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٦٣٨٣ - $\frac{٨٤}{٧٩}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ^(٨٤)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ. قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ. كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ».

٦٣٨٤ - $\frac{١١}{١١}$ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ^(١١)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: يُبْعَثُ.

المعنى العام

الحياة الدنيا كلها فتنة واختبار شرها فتنة، وخيرها فتنة، نساؤها فتنة، أموالها فتنة، أولادها فتنة، وأديانها فتنة، وإبليس فتنة، والشهوات فتنة تلك فتن قائمة في جميع العصور وتعم ذرية آدم في جميع الأماكن، وليست موضوع أحاديثنا بل أحاديثنا عن فتن هي أخطار في أماكن، في زمن من الأزمان، وإذا كان الرحمن الرحيم قد وعد نبيه ﷺ ألا يهلك أمته هلاك استئصال، بغرق أو خسف أو صاعقة، فقد أبقى بعض عقوبات الأمم السابقة، على طوائف من الأمة، من زلازل وبراكين وعواصف وكوارث يسميها الغافلون كوارث طبيعية، وهي في الحقيقة بقدر وموازين وحكمة من عند الحكيم الخبير، قد تصيب أشراً، يعيشون في الأرض الفساد، وقد تصيب خليطاً من الصالحين والطالحين إذا كثر الخبث، فتكون عقوبة وعذاباً لجماعة، وخيراً ورفعاً للدرجات للجماعة الأخرى.

إن الوحدة والتآلف والمحبة والأخوة التي بلغت درجة الإيثار بين المسلمين ستعقبها عداوة وتفكك، وضغائن وأحقاد، بل وحروب بينهم، ولن تكون بعيدة الزمن، فقبل ثلاثين عاماً من لقاء الرسول ﷺ لربه، سيقتل عثمان ﷺ على يد غوغاء، فينكسر باب الرحمة، وتتحطم تلك الوحدة، وتقوم الحروب بين الإخوة فيقتل الآلاف في معركة واحدة، ويصبح الحكم سلطاناً يورث، ويتولى قيادة المسلمين غلمان سفهاء، يعيشون في الأرض الفساد، تلك الفتن رآها رسول الله ﷺ بوحي من ربه، فأخبر أمته بها، وحذرهم منها، كما أخبرهم بفتنة ازدهار الدنيا لهم، واستيلائهم على كنوز كسرى وقيصر، فقال مرة: «ويل للعرب من شر قد اقترب»، ومرة: «إني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم، كمواقع المطر»، ومرة: «ألا إن الفتنة ههنا، من حيث يطلع قرن الشيطان»، وأشار إلى المشرق: «لا يحمل المسلم السلاح على المسلم»، «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار».

(٨٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزَّوَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

القاعد فى الفتنة خير من القائم، والقائم خير من الماشى، من دخل تيارها، أو قرب منها سحبتة إلى لهبها وعمقها. إلى كثير من التحذيرات من هذه الفتن، ولكن لا يغنى حذر من قدر، ووقع كل ما حذر منه صلى الله عليه وسلم.

بقيت فتن أخرى، حذر منها، ونحن نتظرها. الدجال، والدابة، وخسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، والدخان، ونزول عيسى، ويأجوج ومأجوج، وريح تحشر الناس، وطلوع الشمس من مغربها. وغير ذلك.

يحذرنا صلى الله عليه وسلم لناخذ أهبتنا، ونقلع عن معاصينا، ولنرجع إلى الطريق المستقيم.

المباحث العربية

(أن النبى ﷺ استيقظ من نومه، وهو يقول: لا إله إلا الله. ويل للعرب من شرقد اقترب) فى الرواية الثانية « خرج رسول الله ﷺ يوماً فزعاً، محمراً وجهه، يقول:.. إنما خص العرب بالذكر، لأنهم أول من دخل فى الإسلام، وللإنذار بأن الفتن إذا وقعت كان الهلاك أسرع إليهم. ولا تعارض بين الروایتين، فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم استيقظ من نومه، يقول كذا وكذا وخرج فزعاً، وهو يردد نفس القول.

(فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه - وعقد سفیان بيده عشرة) فى الرواية الثانية « وخلق بإصبعه الإبهام والتي تليها » قال النووى: وفى رواية أبى هريرة روايتنا الثالثة « وعقد وهيب بيده تسعين ». قال القاضى: لعل حديث أبى هريرة متقدم، فزاد قدر الفتح بعد هذا القدر، قال: أو يكون المراد التقريب بالتمثيل، لا حقيقة التحديد.

و« يأجوج ومأجوج » مهموزان وغير مهموزين، قرئ فى السبع بالوجهين، وهما قبيلتان من ولد يافث بن نوح، وروى الحاكم من حديث حذيفة مرفوعاً « يأجوج أمة، ومأجوج أمة، كل أمة أربعمائة ألف رجل، لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف رجل من صلبه، كلهم قد حمل السلاح، لا يمرون على شىء إذا خرجوا إلا أكلوه، ويأكلون من مات منهم ».

(أنهلك وفينا الصالحون؟) الاستفهام حقيقى، و« نهلك » بكسر اللام على اللغة الفصيحة المشهورة، وحكى فتحها، وهو ضعيف أو فاسد.

(قال: نعم. إذا كثر الخبث) بفتح الخاء والباء، وفسره الجمهور بالفسوق والفجور، وقيل: المراد به الزنا خاصة، وقيل: أولاد الزنا، والظاهر أنه المعاصى مطلقاً.

ومعنى الحديث أن الخبث إذا كثر فقد يحصل الهلاك العام، وإن كان هناك صالحون.

(يعوذ عائذ بالبيت) أى يستجير بالبيت الحرام، الكعبة، وفى الرواية السابعة « سيعوذ بهذا

البيت - يعنى الكعبة - قوم، ليست لهم منعة ولا عدد ولا عدة « فبينت أن المستعيز به جماعة، تستحق الجيش.

(فبيعت إليه بعث) أى يرسل له الحاكم جيشاً يحاربه، ويقبض عليه، وفى الرواية السادسة « ليؤمن » بفتح الياء وضم الهمزة وتشديد الميم المفتوحة أى ليقصدن « هذا البيت جيش يغزونه » أى يغزون الكعبة للقبض على المحتمى به.

(فإذا كانوا ببداء من الأرض خسف بهم) فى ملحق الرواية « قال الراوى: واللّه إنها لببداء المدينة ». والببءاء كل أرض ملساء، لا شىء فيها، وببءاء المدينة الشرف الذى قدام ذى الحليفة، أى إلى جهة مكة.

(فكيف بمن كان كارها)؟ أى يخسف بالراغب فى حرب المستعيز، فكيف يخسف بمن كان من الجيش كارها الحرب؟.

(قال: يخسف به معهم، ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته) أى يخسف به معهم، لأن الفتنة لا تصيب الذين ظلموا خاصة، فالمذنب مستحق، وغير المذنب يرفع من درجاته، على حسب نيته، وفى الرواية السادسة « يخسف بأوسطهم، وينادى أولهم آخرهم » أى يتضامون ويتجمعون « ثم يخسف بهم، فلا يبقى إلا الشرير الذى يخبر عنهم ».

(قال يوسف: وأهل الشام يومئذ يسرون إلى مكة) لقتال عبد الله بن الزبير، فخشى عبد الله بن صفوان أن يفهم من الحديث أن المقصود به هذا الجيش، فنفاه.

(عبث رسول الله ﷺ فى منامه) « عبث » بكسر الباء، قيل: معناه اضطرب بجسمه، وقيل: حرك أطرافه منزعجاً.

(فقال: العجب، إن ناساً من أمتى، يؤمون بالبيت، برجل من قريش، قد لجأ بالبيت) « العجب » مبتدأ خبره محذوف، أى ما رأيت، ثم بدأ يحكى « إن ناساً » وهم الجيش المبين سابقاً « يؤمون بالبيت » أى يقصدونه، يقصدون فيه رجلاً من قريش تبعه ناس، قد لجئوا إلى البيت.

(إن الطريق قد يجمع الناس ؟ قال: نعم، فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل، يهلكون مهلكاً واحداً، ويصدرون مصادر شتى) أى قد يجتمع مع الجيش عند الخسف ما ليس من الجيش، بل من فى الجيش منهم المستبين للهدف، القاصد العامد له، ومنهم الذى لا يدرى إلا تنفيذ الأمر، ومنهم المكروه، المجبر، قال النووى: يقال: أجبرته، فهو مجبر، هذه هى اللغة المشهورة، ويقال أيضاً: جبرته، فهو مجبور، حكاها الفراء وغيره.

(أن النبي ﷺ أشرف على أطم من أطام المدينة) أى علا وارتفع ووقف على حصن من حصون المدينة، و«الأطم» بضم الهمزة والطاء جمعه أطام، القصر أو الحصن.

(إنى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر) فى الكثرة والعموم، أى إنها كثيرة، وتعم الناس، ولا تختص بها طائفة. قيل: كان هذا إشارة إلى الحروب التى ستجرى، كموقعة الجمل وصفين ومقتل عثمان والحسين رضى الله عنهم.

(ستكون فتن. القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشى، والماشى

فيها خير من الساعى) وفى الرواية الحادية عشرة « النائم فيها خير من اليقظان، واليقظان فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الساعى »، وفى الرواية الثانية عشرة « القاعد فيها خير من الماشى فيها، والماشى فيها خير من الساعى إليها ». وعند أحمد وأبى داود « النائم فيها خير من المضطجع » وهو المراد باليقظان، وفى رواية « والماشى فيها خير من الراكب » قال بعض الشراح: والمراد من القاعد، القاعد فى زمانها عنها، والمراد بالقائم، الذى لا يستشرفها، والمراد بالماشى، من يمشى فى أسبابه لأمر سواها، فربما يقع بسبب مشيه فى أمر يكرهه. وحكى ابن التين عن الداودى أن الظاهر أن المراد من يكون مباشراً لها، فى الأحوال كلها، يعنى أن بعضهم فى ذلك أشد من بعض، فأعلاهم فى ذلك الساعى فيها، بحيث يكون سبباً فى إيقاعها وإثارتها، ثم من يكون قائماً بأسبابها، وهو الماشى، ثم من يكون مباشراً لها وهو القائم، ثم من يكون مع النظارة، ولا يقاتل، وهو القاعد، ثم من يكون مجتنباً لها، ولا يباشر، ولا ينظر، وهو المضطجع اليقظان، ثم من لا يقع منه شيء من ذلك، ولكنه راض، وهو النائم، والمراد بالأفضلية فى هذه الخيرية من يكون أقل شراً، ممن فوقه، على التفصيل المذكور اهـ وهذا التوجيه أدخل فى المراد، وأحرى بالقبول.

(من تشرف لها تستشرفه) قال النووى: « تشرف » روى على وجهين مشهورين، أحدهما:

فتح التاء والشين والراء المشددة، والثانى: بياء مضمومة وإسكان الشين وكسر الراء، وهو من الإشراف للنشء، وهو الانتصاب والتطلع، والتعرض له، ومعنى « تستشرفه » تقلبه وتصرعه، وقيل: من الإشراف، بمعنى الإشفاء على الهلاك، ومنه: أشفى المريض على الموت، أى أشرف عليه. اهـ

(ومن وجد فيها ملجأً فليعذبه) وفى رواية « فمن وجد منها » وهى أوضح، والمعنى: من

وجد ملجأً يلتجئ إليه منها، أو حماية تحميه منها، فليجأ إليه، وفى الرواية الثانية عشرة « فإذا نزلت، أو وقعت، فمن كان له إبل، فليلحق بإبله، ومن كانت له غنم، فليلحق بغنمه، ومن كانت له أرض، فليلحق بأرضه، قال فقال رجل: يارسول الله. أرأيت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: يعمد إلى سيفه، فيدق على حده بحجر، ثم لينج، إن استطاع النجاء »، وفيها « فقال رجل: يارسول الله. أرأيت إن أكرهت، حتى ينطلق بى إلى أحد الصفين؟ أو إحدى الفئتين؟ فضرينى رجل بسيفه؟ أو يجىء سهم، فيقتلنى؟ قال: يبوء بإثمته وإثمك، ويكون من أصحاب النار ».

قيل: المراد كسر السيف حقيقة، على ظاهر الحديث، ليسد على نفسه باب هذا القتال، وقيل: هو مجان، والمراد ترك القتال، والأول أصح.

ومعنى « يَبُوءُ بِإِثْمِهِ وَإِثْمَكَ » أى يرجع بهما، ويلزمه احتمالهما، ويكون مستحقاً للنار.

(إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول فى النار) سبق هذا الحديث

وشرحه فى كتاب الإيمان، فى الجزء الأول من هذا الكتاب.

(إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح، فهما على جرف جهنم، فإذا قتل

أحدهما صاحبه، دخلها جميعاً) قال النووى: هكذا هو فى معظم النسخ « جرف » بالجيم، وضم الراء وإسكانها، وفى بعضها « حرف » بالحاء، وهما متقاربان، ومعناه على طرفها، قريب من السقوط فيها.

(لاتقوم الساعة، حتى تقتتل فئتان عظيمتان، وتكون بينهما مقتلة عظيمة،

ودعواهما واحدة) حمله الشراح على موقعة الجمل وصفين.

(لا تقوم الساعة حتى يكثر الهرج) وفسر فى الحديث بالقتل، أى بكثرة القتل.

(إن الله زوى لى الأرض، فرأيت مشارقها ومغاريها، وإن أمتى سيبلغ ملكها مازوى

لى منها، وأعطيت الكنزين، الأحمر والأبيض) « زوى لى الأرض » أى جمعها.

(فيستبيح بيضتهم) أى جماعتهم وأصلهم، والبيضة أيضاً العز والملك.

(أن لا أهلكهم بسنة عامة) أى لا أهلكهم بقحط يعمهم ويستأصلهم، بل إن وقع قحط كان

فى ناحية من بلادهم. وقد مضى شرح الحديث، كما سبق شرح حديث حذيفة مع عمر فى الفتنة التى تموج موج البحر.

(قال جندب: جئت يوم الجرعة) بفتح الجيم، وبسكون الراء وفتحها، والفتح أشهر

وأجود، وهى موضع بقرب الكوفة على طريق الحيرة، ويوم الجرعة يوم خرج فيه أهل الكوفة يتلقون واليا، ولاء عليهم عثمان، فردوه، وسألوا عثمان أن يولى عليهم أبا موسى الأشعري، فولاه.

(بئس الجليس لى أنت منذ اليوم، تسمعى أخالفك... فلا تنهائى) قال النووى: وقع

فى جميع نسخ بلادنا المعتمدة « أخالفك » بالحاء، وقال القاضى: رواية شيوخنا كافة بالحاء، من الحلف الذى هو اليمين، قال: ورواه بعضهم بالحاء. وكلاهما صحيح، قال: بالحاء أظهر لتكرار الأيمان بينهما.

(لاتقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب، يقتتل الناس عليه) فى

الرواية السابعة والعشرين « يوشك الفرات أن يحسر عن كنز من ذهب » زاد فى الرواية التاسعة

والعشرين « فإذا سمع به الناس ساروا إليه، فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليذهبن به كله، فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ». « يحسر » بفتح الياء وسكون الحاء وكسر السين، أى ينكشف، ويبين عما فى باطنه، وقد يفسر كنز الذهب بالبتروى، فيصدق كل ما أخبر به صلى الله عليه وسلم.

(منعت العراق درهمها وقفيزها) القفيز مكيال معروف لأهل العراق.

(ومنعت الشام مديها ودينارها) « مديها » بضم الميم وسكون الدال ونصب الياء، مكيال معروف لأهل الشام، قيل: يسع خمسة عشر موكواً.

(ومنعت مصر إردبها ودينارها) الإردب مكيال معروف لأهل مصر، قيل: يسع أربعة وعشرين صاعاً.

والتعبير بمنعت تعبير بالماضى عن المضارع، أى ستمنع هذه البلاد الحب والمال، بسبب الفتن بين المسلمين. قال النووى: فى المعنى قولان مشهوران، أحدهما: أن يسلم جميعهم، فتسقط عنهم الجزية، وهذا قد وجد. الثانى: وهو الأشهر أن معناه أن العجم والروم يستولون على البلاد فى آخر الزمان، فيمنعون حصول ذلك للمسلمين، وقد روى مسلم هذا بعد هذا بورقات، [روايتنا الثانية والستين] عن جابر قال: « يوشك أهل العراق ألا يجىء إليهم قفيز ولا درهم، قلنا: من أين ذاك؟ قال: من قبل العجم، يمنعون ذاك»، وذكر فى منح الروم ذلك بالشام مثله، وهذا قد وجد فى زماننا فى العراق، وهو الآن موجود - هذا كلام قاله النووى - وقيل: لأنهم يرتدون فى آخر الزمان، فيمنعون ما لزمهم، مما كانوا يؤدونه من الجزية والخراج وغير ذلك.

(وعدتم من حيث بدأتم) أى وتعودون من حيث بدأتم، ويعود الإسلام غريباً، كما بدأ.

(لاتقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق أو بدابق) « الأعماق » بفتح الهمزة وبالعين، و« دابق » بكسر الباء وفتحها، والكسر هو الصحيح المشهور، وهو اسم موضع معروف، الأغلب عليه التذكير والصرف، على أنه فى الأصل اسم نهر، وقد يؤنث ولا يصرف، و« والأعماق ودابق » موضعان قريب حلب بالشام.

(خلوا بيننا وبين الذين سيوا منا، نقاتلهم) قال النووى: روى « سيوا » بوجهين، فتح السين والباء وضمهما، قال القاضى: الضم رواية الأكثرين. قال: وهو الصواب، قال النووى: كلاهما صواب، لأنهم سبوا أولاً، ثم سيوا الكفار، وهذا موجود فى زماننا، بل معظم عساكر الإسلام فى بلاد الشام ومصر سيوا، ثم هم اليوم - بحمد الله - يسبون الكفار.

(فينهزم ثلث لايتوب الله عليهم أبداً) أى ثلث من عساكر المسلمين، لا يلهمهم الله التوبة.

(وأسرعهم إفاقة بعد مصيبة) فى الرواية الثالثة والثلاثين « وأجبر الناس عند مصيبة ». قال النووى: هكذا فى معظم الأصول، « وأجبر » بالجيم، وكذا نقله القاضى عن رواية الجمهور، وفى رواية بعضهم « وأصبر » بالصاد، قال القاضى: والأول أولى، لمطابقة الرواية الأخرى « وأسرعهم إفاقة بعد مصيبة » وهذا بمعنى « أجبر » وفى بعض النسخ « أخبر » بالخاء، ولعل معناه أخبرهم بعلاجها، والخروج منها.

(فيشترط المسلمون شرطة للموت، لاترجع إلا غالبية) الشرطة بضم الشين طائفة من الجيش، تقدم للقتال، وأما قوله: « فيشترط المسلمون » فضبطوه بوجهين، أحدهما بياء ثم شين ثم تاء، والثانى « فيتشرط » بياء ثم تاء، وتشديد الراء.

(فإذا كان اليوم الرابع نهد إليهم بقية أهل الإسلام) « نهد » بفتح النون والهاء، أى نهض وتقدم.

(فيجعل الله الدبرة عليهم) أى على أهل الروم، والدبرة بفتح الدال والباء الهزيمة، ورواه بعض رواة مسلم « فجعل الله الدائرة عليهم ».

(حتى إن الطائر ليمر بجنباتهم، فما يخلفهم، حتى يخر ميتاً) « جنباتهم » بفتح الجيم والنون ثم باء، أى نواحيهم، وحكى القاضى عن بعض روايتهم « بجثمانهم » بضم الجيم وسكون التاء، أى شخوصهم، وقوله: « فما يخلفهم » بضم الياء وفتح الخاء وتشديد اللام المكسورة، أى فما يجاوزهم، وحكى القاضى عن بعض روايتهم « فما يلحقهم » أى يلحق آخرهم.

(فبأى غنيمة يفرح؟) الاستفهام إنكارى بمعنى النفى، أى فلا يفرح بأى غنيمة.

(أو أى ميرات يقاسم) بفتح السين، أى لا يقاسم ميرات، فقد صار كله لواحد.

(إذ سمعوا ببأس هو أكبر من ذلك، فجاءهم الصريخ) إذ سمعوا صارخاً يصرخ بشدة أكبر مما هم فيها، وهى الدجال. قال النووى: هكذا هو فى نسخ بلادنا « ببأس هو أكبر » بياء فى « بأس » وفى « أكبر » وعن بعضهم « بناس » بالنون، و« بأكثر » بالتاء بدل الباء، والصواب الأول، وفى رواية أبى داود « سمعوا بأمر أكبر من ذلك ».

(لعله نجى معهم) أى لعله ينجيهم، ويحدثهم حديث السر، فلا يليق أن أدخل عليهم، أى ثم قلت فى نفسى: أخاف عليه أن يغتالوه، فقمتم بينهم وبينه.

(فنذكر الدخان) قال النووى: هذا الحديث يؤيد قول من قال: إن الدخان دخان يأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمن منه كهيئة الزكام، وأنه لم يأت بعد، وإنما يكون قريباً من قيام الساعة، وقد سبق فى كتاب بدء الخلق قول من قال هذا، وإنكار ابن مسعود عليه، وأنه قال: إنما هو عبارة عما نال قريشا من القحط حتى كانوا يرون بينهم وبين السماء هيئة الدخان، وقد وافق ابن مسعود جماعة، وقال بالقول الآخر حذيفة وابن عمر والحسن. قال النووى: ويحتمل أنهما دخانان.

(والدابة) وهى المذكورة فى قوله تعالى ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل: ٨٢] قال المفسرون: هى دابة عظيمة، تخرج من صدع فى الصفا، وقيل: هى الجساسة المذكورة فى حديث الدجال.

(وآخر ذلك نار تخرج من اليمن، تطرد الناس إلى محشرهم) وفى رواية « نار تخرج من قعرة عدن » هكذا هوفى الأصول « قعرة » بالهاء، والقاف مضمومة، ومعناه من أقصى قعر أرض عدن، قال النووى: أما قوله فى الحديث [روايئنا الثامنة والثلاثين] « حتى تخرج نار من أرض الحجاز، تضىء أعناق الإبل ببصرى » فقد جعلها القاضى عياض حاشرة، ولعلهما ناران يجتمعان لحشر الناس، قال: أو يكون ابتداء خروجها من اليمن، ويكون ظهورها، وكثرة قوتها بالحجاز، هذا كلام القاضى، وليس فى الحديث أن نار الحجاز متعلقة بالحشر، بل هى آية من أشراط الساعة مستقلة. قال النووى: وقد خرجت فى زماننا نار بالمدينة، سنة أربع وخمسين وستمائة، وكانت ناراً عظيمة جداً، من جنب المدينة الشرقى، وراء الحرة، تواتر العلم بها عند جميع الشام وسائر البلدان. اهـ و« بصرى » بضم الباء، مدينة معروفة بالشام، وهى حوران، بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل.

(نار تخرج من قعرة عدن، ترحل الناس) « ترحل » بفتح التاء وسكون الراء وفتح الحاء، قال النووى: هكذا ضبطناه، وهكذا ضبطه الجمهور، وكذا نقل القاضى عن روايتهم، ومعناها تأخذهم بالرحيل، وتزعجهم، وتجعلهم يرحلون قدامها.

(ألا إن الفتنة هنا، من حيث يطلع قرن الشيطان) هذا الحديث سبق شرحه فى كتاب الإيمان.

(ليست السنة بألا تمطروا) المراد بالسنة هنا القحط.

(لاتقوم الساعة، حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذى الخلصة) « أليات » بفتح الهمزة واللام، ومعناه أعجازهن، جمع « ألية » كجفنة وجفنات، والمراد يضطربن من الطواف حول ذى الخلصة، أى يكفرن، ويرجعن إلى عبادة الأصنام، وتعظيمها.

(وكانت صنما، تعبدها دوس فى الجاهلية، بتبالة) بفتح التاء والباء المخففة وهى موضع باليمن، وأما « ذى الخلصة » فيفتح الخاء واللام. هذا هو المشهور، وحكى القاضى فيه ثلاثة أوجه، أحدها هذا، والثانى بضم الخاء، والثالث بفتح الخاء، وإسكان اللام، قالوا، وهو بيت صنم، ببلاد دوس.

(ثم يبعث الله ريحاً طيبة، فتوفى كل من فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان) سبق شرح هذا الحديث فى كتاب الإيمان.

(يخرب الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة) « السويقتين » تصغير مثنى « ساق » أى ساقى الإنسان، والمقصود بتصغيرهما الإشارة إلى دقتها، وهى صفة ساق أهل الحبشة غالباً.

(يقال له الجهجاه) بهاءين، وفي بعض النسخ « الجهجا » بحذف الهاء التي بعد الألف.

(كأن وجوههم المجان المطرقة) « المجان » بفتح الميم، وتشديد النون، جمع « مجن »

بكسر الميم، وهو الترس، و« المطرقة » بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء مخففة، هذا هو المشهور الفصيح، وحكى فتح الطاء، والراء مشددة. قال العلماء: معناه تشبيه وجوه الترك في عرضها، وتنور وجناتها بالترسة المطرقة المكسوة جلداً.

(نعالهم الشعر) في الرواية التاسعة والخمسين « ينتعلون الشعر » وفي الرواية الواحدة

والستين « يلبسون الشعر، ويمشون في الشعر ».

(صغار الأعين، ذلف الأنف) « ذلف » بالذال والذال المضمومة، لغتان، جمع أذلف، كأحمر

وحمر، ومعناه فطس الأنوف، قصارها مع انبطاح، وقيل: هو غلظ في أرنبة الأنف، وفي الرواية الثانية والستين « حمر الوجوه » أى بيض الوجوه، مشربة بحمرة، وهذه صفات الترك غالباً.

(يوشك أهل العراق ألا يجبى إليهم قفيز ولا درهم) سبق شرحه في هذا الباب.

(ثم أسكت هنية) « أسكت » بالألف قال النووى: في جميع نسخ بلادنا، وذكر القاضى أنهم

رووه بحذفها وإثباتها، وسكت وأسكت لغتان، بمعنى صمت، وقيل: أسكت بمعنى أطرق، وقيل: بمعنى أعرض.

و« هنية » بتشديد الياء بلا همز

(يكون فى آخر أمتى خليفة، يحثى المال حثياً، لا يعده عدداً) فى الرواية

الرابعة والستين « يحثو المال حثياً، لا يعده عدداً » وفى الرواية الخامسة والستين « يقسم المال، ولا يعده » قال أهل اللغة: يقال: حثيت، أحثى، حثياً، وحثوت أحثو حثواً، لغتان، وقد جاء فى هذا الحديث، وجاء مصدر الثانية على فعل الأولى، وهو جائز كما فى قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ [نوح: ١٧] والحثو هو الحفن باليدين، قال النووى: وهذا الحثو الذى يفعله هذا الخليفة يكون لكثرة الأموال والغنائم والفتوحات، مع سخاء نفسه.

(بؤس ابن سمية، تقتلك فئة باغية) فى ملحق الرواية السادسة والستين « ويس - أو -

ياويس ابن سمية » أما « بؤس » بضم الباء وسكون الهمزة، بعدها سين، والبؤس والبأساء، المكروه والمشقة والشدة، منصوب على الندبة، مع حذف حرف الندبة، والتقدير: يابؤس ابن سمية، أقبل، فما أشدك وما أعظمك، وأما « ويس » بفتح الواو، وسكون الياء، بعدها سين، فهى اسم فعل، بمعنى « ويح » كلمة ترحم، يقال لمن وقع فىهلكة لا يستحقها، فيترحم عليه، ويرثى له، و« ويل » لمن يستحقها، وقال الفراء: ويح، وويس، بمعنى « ويل » وعن على عليه السلام: « ويح » باب رحمة، و« ويل » باب عذاب. وقال: « ويح » كلمة زجر لمن أشرف على الهلكة، و« ويل » لمن وقع فيها.

وعمار بن ياسر من السابقين الأولين، هو وأبوه، وكانوا ممن يعذب في الله، فكان النبي ﷺ يمر عليهم، فيقول: « صيراً آل ياسر، فموعدكم الجنة » شهد المشاهد كلها، ثم شهد اليمامة، فقطعت أذنه، ثم استعمله عمر على الكوفة.

قال الحافظ ابن حجر: وتواترت الأحاديث عن النبي ﷺ « أن عماراً نقتله الفئة الباغية » وأجمعوا على أنه قتل في جيش على بصفين، سنة سبع وثمانين، وله ثلاث وتسعون سنة.

(يهلك أمتي هذا الحى من قريش) أى طائفة من هذا الحى من قريش، ففي رواية البخارى « هلك أمتي على يد أغيلمة من قريش » و« أغيلمة » تصغير غلمة، جمع غلام، قال ابن الأثير: المراد بالأغيلمة هنا الصبيان، ولذلك صغرهم.

ويحتمل أن يكون التصغير لضعف العقل والتدبير والدين، قال الحافظ: والمراد أولاد بعض من استخلف، فوقع الفساد بسببهم، فنسب إليهم.

وقد أخرج ابن أبي شيبة عن أبي هريرة، رفته « أعود بالله من إمارة الصبيان، قالوا: وما إمارة الصبيان؟ قال: إن أطعموهم هلكتم [أى فى دينكم] وإن عصيتموهم أهلكوكم ». أى فى دنيائكم، والمراد أنهم يهلكون الناس بسبب طلبهم الملك والقتال لأجله، فتفسد أحوال الناس، ويكثر الخبط، وتتوالى الفتن.

(لو أن الناس اعتزلوهم) شرط محذوف الجواب، تقديره: لكان أولى بهم، أو « لو » للتمنى. والمراد باعتزالهم ألا يداخلوهم، ولا يقاتلوا معهم، ويفروا بدينهم من الفتن.

(قد مات كسرى، فلا كسرى بعده، وإذا هلك قيصر، فلا قيصر بعده) وفى الرواية الواحدة والسبعين « هلك كسرى، ثم لا يكون كسرى بعده، وقيصر ليهلك، ثم لا يكون قيصر بعده » قال العلماء: معناه لا يكون كسرى بالعراق، ولا قيصر بالشام، بعد أن ينقطع ملكهما.

(والذى نفسى بيده لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله) « لتنفقن » بضم التاء وسكون النون وفتح الفاء، مبنى للمجهول وفى الرواية الواحدة والسبعين « ولتقسمن كنوزهما فى سبيل الله » وفى الرواية الثانية والسبعين « لتفتحن عصابة من المسلمين - أو من المؤمنين - كنز آل كسرى الذى فى الأبيض » أى الذى فى قصره الأبيض، أو قصره ودوره البيض.

(لا تقوم الساعة حتى يغزوها سبعون ألفاً من بنى إسحاق) قال القاضى: كذا هو فى جميع أصول مسلم « من بنى إسحاق » قال بعضهم: المعروف المحفوظ « من بنى إسماعيل » وهو الذى يدل عليه الحديث وسياقه، لأنه إنما أراد العرب، وهذه المدينة هى القسطنطينية.

(إلا الغرقد، فإنه من شجر اليهود) « الغرقد » شجر من نوع شجر الشوك معروف ببلاد بيت المقدس، قال الدينورى: إذا عظمت العوسجة صارت غرقدة.

(لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون) « يبعث » بمعنى يظهر ويخرج. والدجل

التمويه.

فقه الحديث

أصل الفتن إدخال الذهب في النار ليظهر الجيد منه والردىء، وتستخدم الفتنة شرعاً فيما يقع فيه الإنسان من شدة ورخاء، وفي الشدة أكثر استعمالاً، على أنها في هذه الحالات نوع من الاختبار، ومنه قوله تعالى ﴿ وَنَبِّئُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٢٥] وتستخدم أيضاً في الأفعال التي تصدر من الإنسان، للإيقاع والإضرار بالآخرين، ومنه قوله تعالى ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ١٩١] وقوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [البروج: ١٠] وتستخدم أيضاً في الأمور العظام، التي تحدث في آخر الزمان، على أساس أنها نوع من الاختبار، ولذلك قيل: أصل الفتنة الاختبار، ثم استعملت فيما يخرج الاختبار.

وأحاديث الباب تتناول أنواعاً متعددة من الفتن:

- ١- فالرواية الأولى وما بعدها إلى الثامنة تحذر من فتنة وخلاف وتفكك وحرب بين العرب.
- ٢- وأن هذه الفتنة قريبة، تلحق المعاصرين.
- ٣- وأنها إذا جاءت نعم الصالحين مع الطالحين.
- ٤- وأنه إذا كثرت الخبث، وزاد الفساد كانت الفتنة أقرب للوقوع، وتعرض الجميع للهلاك.
- ٥- وإذا عم العقاب كان رفعا لدرجات الصالحين.
- ٦- وأن جيش الظلم سيهاجم قوماً مستجبرين بالبيت يخسف به. والظاهر أنه لم يقع بعد، وقد رد الراوى على من حمله على جيش أهل الشام الذي قتل ابن الزبير.
- ٧- ومن الرواية السابعة التباعد عن أهل الظلم، والتحذير من مجالستهم.
- ٨- وأن من كثرت سواد قوم، جرى عليه حكمهم في ظاهر عقوبات الدنيا.
- ٩- وفي الرواية الثامنة علم من أعلام النبوة، وإنذار وتحذير من الفتنة التي وقعت بالمدينة، بقتل عثمان رضي الله عنه.
- ١٠- ومن الرواية التاسعة والعاشرية التحذير من الفتنة، والحث على اجتناب الدخول فيها.
- ١١- وأن شرها يكون حسب التعلق بها.

قال الطبري: اختلف السلف، فحمل ذلك بعضهم على العموم، وهم من قعد عن الدخول في القتال بين المسلمين مطلقاً، كسعد وابن عمر ومحمد بن مسلمة وأبي بكر وأخريين، وتمسكوا بالظواهر

المذكورة وغيرها، ثم اختلف هؤلاء، فقالت طائفة بلزوم البيوت، وقالت طائفة: بل بالتحول عن بلد الفتن أصلاً، ثم اختلفوا، فمنهم من قال: إذا هجم عليه شيء من ذلك، يكف يده، ولو قتل، ومنهم من قال: بل يدافع عن نفسه وعن ماله وعن أهله، وهو معذور إن قتل أو قتل، وقال آخرون: إذا بغت طائفة على الإمام فامتنعت من الواجب عليها، ونصبت الحرب، وجب قتالها، وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الأخذ على يد المخطئ، ونصر المصيب، وهذا قول الجمهور، وفصل آخرون، فقالوا: كل قتال وقع بين طائفتين من المسلمين حيث لا إمام للجماعة، فالقتال حينئذ ممنوع، وتنزل الأحاديث التي في هذا الباب وغيره على ذلك، وهو قول الأوزاعي. قال الطبري: والصواب أن يقال: إن الفتنة أصلها الابتلاء، وإنكار المنكر واجب على كل من قدر عليه، فمن أعان المحق أصاب، ومن أعان المخطئ أخطأ، وإن أشكل الأمر، فهي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها، وذهب آخرون إلى أن الأحاديث وردت في حق ناس مخصوصين، وأن النهي مخصوص بمن خوطب بذلك، وقيل: إن أحاديث النهي مخصوصة بآخر الزمان، حيث يحصل التحقق أن المقاتلة إنما هي في طلب الملك، وقد وقع في حديث ابن مسعود «قلت: يارسول الله. ومتى ذلك؟ قال: أيام الهرج. قلت: ومتى؟ قال: حين لا يأمن الرجل جليسه».

١٢- ومن الرواية الثانية عشرة رفع الإثم عن المكره على حضور المعركة، أما القتل فلا يباح بالإكراه، بل يأتى المكره بالإجماع.

١٣- ومن الرواية الثالثة عشرة وما بعدها إلى الخامسة عشرة قال العلماء: معنى كونهما في النار أنهما يستحقان ذلك ولكن أمرهما إلى الله تعالى. وقد سبق شرح هذا الحديث في كتاب الإيمان.

١٤- وفي الرواية الثامنة عشرة علم من أعلام النبوة، فحصل كل ما أخبر به صلى الله عليه وسلم.

١٥- وفي الرواية الرابعة والعشرين إشارة إلى فتنة المسلمين في عهد عثمان وقتله رضي الله عنه وقد سبق شرح الحديث في كتاب الإيمان.

١٦- وفي الرواية السادسة والثلاثين وما بعدها الدخان.

١٧- والدجال وقد سبق شرح أحاديثه في كتاب الإيمان.

١٨- والداية.

١٩- وطلوع الشمس من مغربها، وقد سبق شرحه في كتاب الإيمان.

٢٠- ويأجوج ومأجوج وقد سبق كذلك.

٢١- وعيسى ابن مريم وقد سبق في كتاب الإيمان.

٢٢- وفساد آخر الزمان.

٢٣- ويخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة.

٢٤- وخروج الجبار الظالم من قحطان.

٢٥- وقتال الترك.

٢٦- وكثرة المال آخر الزمان.

٢٧- ومن الرواية السادسة والستين وما بعدها حتى الثامنة والستين، قال العلماء: فيه حجة ظاهرة في أن علياً عليه السلام محق، والطائفة الأخرى بغاة، قال النووي: لكنهم مجتهدون، فلا إثم عليهم لذلك.

٢٨- وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من أوجه، منها: أن عماراً يموت قتيلاً، وأنه يقتله مسلمون، وأنهم بغاة، وأن الصحابة يقاتلون، وأنهم يكونون فرقتين، باغية وغيرها، وكل هذا وقع مثل فلق الصبح.

والله أعلم

(٧٨٧) باب ذكر ابن صياد

٦٣٨٥ - $\frac{٨٥}{١}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٨٥) قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. فَمَرَرْنَا بِصَيَّانٍ فِيهِمْ ابْنُ صَيَّادٍ. فَفَرَّ الصَّيَّانُ وَجَلَسَ ابْنُ صَيَّادٍ. فَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم كَرِهَ ذَلِكَ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم «تَرَبْتَ يَدَاكَ. أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» فَقَالَ: لَا. بَلْ تَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ. فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ذَرْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! حَتَّى أَقْتُلَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنْ يَكُنِ الَّذِي تَرَى فَلَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ».

٦٣٨٦ - $\frac{٨٦}{٢}$ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه ^(٨٦) قَالَ: كُنَّا تَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. فَمَرَّ بِابْنِ صَيَّادٍ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَيْبًا» فَقَالَ: دُخٌّ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَخْسَأُ فَلَنْ تَعْدُو قَدْرَكَ» فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! دَعْنِي فَأَضْرِبْ عُنُقَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «دَعْنَهُ. فَإِنْ يَكُنِ الَّذِي تَخَافُ، لَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ».

٦٣٨٧ - $\frac{٨٧}{٣}$ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه ^(٨٧) قَالَ: لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» فَقَالَ هُوَ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «آمَنْتُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ. مَا تَرَى؟» قَالَ: أَرَى عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «تَرَى عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْيَحْرِ. وَمَا تَرَى؟» قَالَ: أَرَى صَادِقِينَ وَكَاذِبًا أَوْ كَاذِبِينَ وَصَادِقًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ عَلَيْهِ. دَعُوهُ».

٦٣٨٨ - $\frac{٨٨}{٤}$ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٨٨) قَالَ: لَقِيَ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ابْنُ صَائِدٍ، وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَإِنَّ صَائِدٍ مَعَ الْعِلْمَانِ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ الْجُرَيْرِيِّ.

٦٣٨٩ - $\frac{٨٩}{٤}$ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه ^(٨٩) قَالَ: صَحِبْتُ ابْنَ صَائِدٍ إِلَى مَكَّةَ. فَقَالَ لِي:

(٨٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعُثْمَانَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٨٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٨٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

(٨٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(٨٩) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

أَمَا قَدْ لَقِيتُ مِنَ النَّاسِ يَزْعُمُونَ أَنِّي الدَّجَالُ أَلَسْتُ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَا يُوَلَّدُ لَهُ» قَالَ قُلْتُ: بَلَى. قَالَ: فَقَدْ وُلِدَ لِي. أَوَلَيْسَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ» قُلْتُ: بَلَى. قَالَ: فَقَدْ وُلِدْتُ بِالْمَدِينَةِ. وَهَذَا أَنَا أُرِيدُ مَكَّةَ. قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي فِي آخِرِ قَوْلِهِ: أَمَا وَاللَّهِ! إِنِّي لِأَعْلَمُ مَوْلِدَهُ وَمَكَانَهُ وَأَيْنَ هُوَ. قَالَ: فَلَبَسَنِي.

٦٣٩٠ - ٩٠ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (٩٠) قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ صَائِدٍ، وَأَخَذْتَنِي مِنْهُ ذِمَامَةً: هَذَا عَذَرْتُ النَّاسَ. مَا لِي وَلَكُمْ؟ يَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ! أَلَمْ يَقُلْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهُ يَهُودِيٌّ» وَقَدْ أَسْلَمْتُ. قَالَ: «وَلَا يُوَلَّدُ لَهُ» وَقَدْ وُلِدَ لِي. وَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِ مَكَّةَ» وَقَدْ حَجَجْتُ. قَالَ: فَمَا زَالَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَأْخُذَ فِي قَوْلِهِ. قَالَ: فَقَالَ لَهُ: أَمَا وَاللَّهِ! إِنِّي لِأَعْلَمُ الْآنَ حَيْثُ هُوَ وَأَعْرِفُ أَبَاهُ وَأُمَّهُ. قَالَ: وَقِيلَ لَهُ: أَيْسُرُكَ أَنَّكَ ذَاكَ الرَّجُلُ؟ قَالَ فَقَالَ: لَوْ عَرِضَ عَلَيَّ مَا كَرِهْتُ.

٦٣٩١ - ٩١ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (٩١) قَالَ: خَرَجْنَا حُجَّاجًا أَوْ عُمَّارًا وَمَعَنَا ابْنُ صَائِدٍ. قَالَ فَتَزَلْنَا مَنَزِلًا. فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَبَقِيَتُ أَنَا وَهُوَ. فَاسْتَوْحِشْتُ مِنْهُ وَخَشَةَ شَدِيدَةً مِمَّا يُقَالُ عَلَيْهِ. قَالَ: وَجَاءَ بِمَتَاعِهِ فَوَضَعَهُ مَعَ مَتَاعِي. فَقُلْتُ: إِنَّ الْحَرَّ شَدِيدٌ. فَلَوْ وَضَعْتَهُ تَحْتَ تِلْكَ الشَّجَرَةِ. قَالَ: فَفَعَلْتُ. قَالَ: فَرُفِعَتْ لَنَا غَنَمٌ. فَانْطَلَقَ فَجَاءَ بِعُصٍّ. فَقَالَ: اشْرَبْ. أَبَا سَعِيدٍ! فَقُلْتُ: إِنَّ الْحَرَّ شَدِيدٌ وَاللَّيْنُ حَارٌّ. مَا بِي إِلَّا أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَشْرَبَ عَنْ يَدِهِ - أَوْ قَالَ آخِذًا عَنْ يَدِهِ - فَقَالَ: أَبَا سَعِيدٍ! لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آخِذًا حَبْلًا فَأَعْلَقَهُ بِشَجَرَةٍ ثُمَّ أَهْتَبِقُ مِمَّا يَقُولُ لِي النَّاسُ، يَا أَبَا سَعِيدٍ! مَنْ خَفِيَ عَلَيْهِ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا خَفِيَ عَلَيْكُمْ، مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! أَلَسْتُ مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ كَافِرٌ» وَأَنَا مُسْلِمٌ؟ أَوَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ عَقِيمٌ لَا يُوَلَّدُ لَهُ» وَقَدْ تَرَكْتُ وَلَدِي بِالْمَدِينَةِ؟ أَوَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ» وَقَدْ أَقْبَلْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَنَا أُرِيدُ مَكَّةَ؟ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: حَتَّى كِدْتُ أَنْ أَعْدِرُهُ. ثُمَّ قَالَ: أَمَا، وَاللَّهِ! إِنِّي لِأَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ مَوْلِدَهُ وَأَيْنَ هُوَ الْآنَ. قَالَ: قُلْتُ لَهُ: يَا لَكَ. سَائِرَ الْيَوْمِ.

(٩٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

(٩١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ أَخْبَرَنِي الْحَرِثِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

٦٣٩٢ - ٩٢/٧ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه (٩٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لَابْنِ صَائِدٍ: «مَا تُرَبُّهُ الْجَنَّةُ؟»
قَالَ: دَرْمَكَةٌ بَيْضَاءُ، مِنْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ! قَالَ: «صَدَقْتَ».

٦٣٩٣ - ٩٣/٨ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه (٩٣)؛ أَنَّ ابْنَ صَيَّادٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم عَنْ تُرْبَةِ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ:
«دَرْمَكَةٌ بَيْضَاءُ، مِنْكَ خَالِصٌ».

٦٣٩٤ - ٩٤/٩ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَدِّرِ (٩٤) قَالَ: رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَخْلِفُ بِاللَّهِ؛ أَنَّ ابْنَ
صَائِدِ الدَّجَالِ. فَقُلْتُ: أَنْخَلِفُ بِاللَّهِ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ يَخْلِفُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم.
فَلَمْ يُنْكِرْهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم.

٦٣٩٥ - ٩٥/١٠ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه (٩٥)؛ أَنَّهُ انْطَلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي رَهْطٍ قَبِلَ ابْنَ
صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدَهُ يَلْعَبُ مَعَ الصِّبْيَانِ عِنْدَ أُطْمِ بَيْتِ مَعَالَةَ. وَقَدْ قَارَبَ ابْنَ صَيَّادٍ، يَوْمَئِذٍ،
الْخَلْمَ. فَلَمْ يَشْفُرْ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ظَهْرَهُ بِيَدِهِ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لَابْنِ صَيَّادٍ:
«أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» فَظَنَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأَمِيِّينَ. فَقَالَ ابْنُ
صَيَّادٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَرَفَضَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَقَالَ: «آمَنْتُ بِاللَّهِ
وَبِرَسُولِهِ» ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَاذَا تَرَى؟» قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: يَا بَنِي صَادِقٍ وَكَاذِبٍ.
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «خُلِّطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ». ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ
لَكَ حَيْثًا» فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: هُوَ الدُّخُّ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَخَا. فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ»
فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ذَرْنِي. يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَضْرِبْ عُنُقَهُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنْ
يَكُنُّهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ. وَإِنْ لَمْ يَكُنُّهُ فَلَا حَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ». وَقَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَأَبِي بَنُ كَعْبِ الْأَنْصَارِيِّ إِلَى النَّخْلِ
الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ. حَتَّى إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم النَّخْلَ طَفِقَ يَتَّقِي بِجُدُوعِ النَّخْلِ. وَهُوَ
يَحْتَلِ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا، قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ. فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ
مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشٍ فِي قَطِيفَةٍ، لَهُ فِيهَا زَمْزَمَةٌ. فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ يَتَّقِي

(٩٢) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهَنَّمِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ يَعْنِي ابْنُ مُفَضَّلٍ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

(٩٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنِ الْحَزْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

(٩٤) حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَسْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَدِّرِ

(٩٥) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ النَّجَّيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
سَالِمِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ انْطَلَقَ

يَجْدُوْع. النَّحْلِ فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ. يَا صَافِيَا (وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ هَذَا مُحَمَّدًا. فَتَارَ ابْنُ صَيَّادٍ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ تَرَكْتَهُ بَيْنَ» قَالَ سَالِمٌ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتَنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ: «إِنِّي لِأُنذِرُكُمْوه. مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمَهُ. لَقَدْ أَنْذَرَهُ نُوحٌ قَوْمَهُ وَلَكِنْ أَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ. تَعَلَّمُوا أَنَّهُ أَغْوَرٌ. وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَغْوَرَ». قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَأَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ نَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ؛ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ، يَوْمَ حَذَرَ النَّاسَ الدَّجَالَ: «إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ. يَقْرَؤُهُ مَنْ كَرِهَ عَمَلَهُ. أَوْ يَقْرَؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ». وَقَالَ: «تَعَلَّمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَمُوتَ».

٦٣٩٦ - ٩٦ وفي رواية عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما^(٩٦) قال: انطلق رسول الله ﷺ ومعه رهط من أصحابه، فيهم عمر بن الخطاب. حتى وجد ابن صياد غلامًا قد ناهز الخلم. يلعب مع العلمان عند أطم نبي معاوية. وساق الحديث بمثل حديث يونس. إلى منتهى حديث عمر بن ثابت. وفي الحديث عن يعقوب، قال: قال أبي (يعني في قوله: لو تركته بين) قال: لو تركته أمه، بين أمره.

٦٣٩٧ - ٩٧ وفي رواية عن ابن عمر رضي الله عنهما^(٩٧)؛ أن رسول الله ﷺ مرَّ بابن صياد في نفر من أصحابه. فيهم عمر بن الخطاب. وهو يلعب مع العلمان عند أطم نبي معاوية. وهو غلام. بمعنى حديث يونس وصالح. غير أن عبد بن حميد لم يذكر حديث ابن عمر، في انطلاق النبي ﷺ مع أبي بن كعب، إلى النحل.

٦٣٩٨ - ٩٨ عن نافع^(٩٨) قال: لقي ابن عمر ابن صائد في بعض طرق المدينة. فقال له: قولاً أَعْضَبَهُ. فانتفخ حتى ملأ السُّكَّةَ. فدخل ابن عمر على حفصة وقد بلغها. فقالت له: رحِمَكَ اللهُ! ما أَرَدْتَ مِنْ ابْنِ صَائِدٍ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا يَخْرُجُ مِنْ عَضْبَةِ بَعْضِيهَا».

(٩٦) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلْوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

(٩٧) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَسَلْمَةُ بْنُ شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

(٩٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ

٦٣٩٩ - ٩٩/١٢ عَنْ نَافِعٍ (٩٩) قَالَ: كَانَ نَافِعٌ يَقُولُ: ابْنُ صَيَّادٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ عُمَرَ: لَقَيْتُهُ مَرَّتَيْنِ، قَالَ: فَلَقَيْتُهُ فَقُلْتُ لِبَعْضِهِمْ: هَلْ تَحَدِّثُونَ أَنَّهُ هُوَ؟ قَالَ: لَا. وَاللَّهِ! قَالَ: قُلْتُ: كَذَّبْتَنِي. وَاللَّهِ! لَقَدْ أَخْبَرَنِي بِغَضِّكُمْ أَنَّهُ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرُكُمْ مَالًا وَوَلَدًا. فَكَذَلِكَ هُوَ زَعَمُوا الْيَوْمَ. قَالَ: فَتَحَدَّثْنَا ثُمَّ فَارَقْتُهُ. قَالَ: فَلَقَيْتُهُ لَقِيَةً أُخْرَى وَقَدْ نَفَرَتْ عَيْنُهُ. قَالَ: فَقُلْتُ: مَتَى فَعَلْتَ عَيْنُكَ مَا أَرَى؟ قَالَ: لَا أَدْرِي. قَالَ: قُلْتُ: لَا تَدْرِي وَهِيَ فِي رَأْسِكَ؟ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ خَلَقَهَا فِي عَصَاكَ هَذِهِ. قَالَ: فَتَخَرَّ كَأَشَدِّ نَجِيرِ حِمَارٍ سَمِعْتُ. قَالَ: فَزَعَمَ بَعْضُ أَصْحَابِي أَنِّي ضَرَبْتُهُ بِعَصَا كَانَتْ مَعِيَ حَتَّى تَكَسَّرَتْ، وَأَمَّا أَنَا، فَوَاللَّهِ! مَا شَعَرْتُ. قَالَ: وَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ عَلَيَّ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ. فَحَدَّثْتَهَا فَقَالَتْ: مَا تُرِيدُ إِلَيْهِ؟ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ قَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يَبْعَثُهُ عَلَى النَّاسِ غَضَبٌ يَغْضِبُهُ».

المعنى العام

لقد أخبر صلى الله عليه وسلم عن آخر الزمان بكثرة الدجالين والكذابين، ولم يخل عصر من العصور ولا أمة من الأمم من الكذابين والدجالين، لكن قلّتهم في تلك العصور تكشف أمرهم، وتقلل من خطرهم، ومقصودنا من الكذابين والدجالين مُدْعُو النبوة، ومُدْعُو الوحي، ومدّعو علم الغيب، ومدّعو خوارق العادات، وجدوا في أواخر حياة النبي ﷺ، وانكشفوا، وقوتلوا، وقضى عليهم. وابن صياد هذا مثل من أمثلتهم، ادعى أن الوحي يأتيه، وهو ما زال صبيّاً لم يبلغ الحلم، وادعى أنه نبي، وادعى أنه يعلم الغيب، كان ذلك في أوائل الهجرة، ورسول الله ﷺ يهادن من حوله، من أهل المدينة، ولم تكن هناك خطورة من ابن صياد على الإسلام والمسلمين، فقد كانت عقيدة الإسلام مستقرة وثابتة، لا تززعها العواصف في أول الهجرة، ولم يكن له أتباع، ولم يكن له مصدقون، بل شبهه بالدجال جعل المسلمين ينفرون منه، ويبتعدون عنه، كما حصل لأبي سعيد الخدرى، فإهماله، وعدم الضرب على يده، وعدم قتله. حكمة من رسول الله ﷺ، إن يكن هو الدجال حقيقة، فلن يقتله غير ابن مريم، وإن كان كاذباً فلا خير لنا في قتله، ما دام لا خطر منه، ولا يصدقه أحد. دعوه.

نبذه الصحابة نبذ الأجر، حتى كره نفسه، وفكر في الانتحار من عزلته، لكن حياته كانت ابتلاء واختباراً للمسلمين. وقد نجحوا في هذا الاختبار، وزادوا إيماناً على إيمانهم، وبقيناً على يقينهم.

أما هذه الأيام - وقد كثرت الدجالون الكذابون - فما أكثر من يصدقهم، ويذهب إليهم، ويدفع لهم ما يملك من أجل أن ينفعوهم، ولم يقتصر تصديقهم على الجهلة وضعاف النفوس، بل زاد وانتشر انتشار النار في الهشيم.

حمانا الله من شرورهم، وحمى الإسلام من شعوردهم.

(٩٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ بَعِي بْنِ حَسَنِ بْنِ يَسَارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ

المباحث العربية

(فمررنا بصبيان، فيهم ابن صياد) وكان لم يبلغ الحلم، ففي الرواية العاشرة « وقد قارب ابن صياد -يومئذ- الحلم » وكان مع النبي ﷺ عمرو وعبد الله بن مسعود، كما في الرواية الأولى، وأبو بكر كما في الرواية الثالثة، وكان هذا المرور في بعض طرق المدينة، كما في الرواية الثالثة، وعند قصر بني مغالة، كما في الرواية العاشرة، أو قصر بني معاوية، كما في ملحق الرواية العاشرة، وكان هذا الخروج والمرور مقصوداً من النبي ﷺ، ففي الرواية العاشرة « أن عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله ﷺ في رهط، قبّل ابن صياد، حتى وجده يلعب مع الصبيان... فلم يشعر، حتى ضرب رسول الله ﷺ ظهره بيده... ».

ويقال له: ابن صائد، واسمه صاف. قال النووي: قال العلماء: وقصته مشكلة، وأمره مشتبه، في أنه: هل هو المسيح الدجال المشهور؟ أم غيره؟ ولا شك في أنه دجال، من الدجاللة، قال العلماء: والظاهر من الأحاديث أن النبي ﷺ لم يوح إليه بأنه المسيح الدجال، ولا غيره، وإنما أوحى إليه بصفات الدجال، وكان في ابن صياد قرائن محتملة، وبعض صفات الدجال، فلذلك كان النبي ﷺ لا يقطع بأنه الدجال، ولا بأنه غير الدجال. اهـ

ومن المواصفات المشتبهة أنه مع صغره كان يدعى أنه يأتيه الوحي، والظاهر أن الشياطين كانت تلقى إليه، فقد بلغ النبي ﷺ ما كان يدعيه من الكهانة، وما كان يتعاطاه من الكلام في الغيب، وسيأتى بعض هذه الشبهات.

(ففر الصبيان، وجلس ابن صياد، فكأن رسول الله ﷺ كره ذلك) فرالصبيان هيبة من رسول الله ﷺ، أما هو فأظهر عدم اكترائه، فجلس.

(تربت يداك) أى افتقرت في كل شىء. لم فعلت ما فعلت؟.

(أتشهد أنى رسول الله ؟ فقال: لا. بل تشهد أنى رسول الله ؟) وفي الرواية العاشرة « أشهد أنك رسول الأمين » وفي الرواية الثالثة « فقال رسول الله ﷺ: أمنت بالله وملائكته وكتبه » وفي الرواية العاشرة « فرفضه رسول الله ﷺ » وفي رواية بالصاد بدل الضاد، وفي رواية بالقاف والصاد، وكان النبي ﷺ قد نزلت عليه آية الدخان ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ... ﴾ [الدخان: ١٠] فأراد أن يمتحن ابن صياد أمام الصحابة، ليظهر لهم أنه كاهن ساحر، وأن الشياطين قد تلقى على لسانه ما يلقيه الشياطين إلى الكهنة، هل يعلم الآية التي نزلت حديثاً، فقال له: « قد خبأت لك خبأً - وهو يضمر الآية - فما هو؟ قال: « دخ » - بضم الدال وتشديد الخاء، وهى لغة فى الدخان، فعلم صلى الله عليه وسلم أن شأنه شأن الكهنة، الذين تلقى إليهم كلمة مخطوفة، ولا يعلمون الحقيقة الكاملة، فهو لم يعلم الآية، وإنما التقط ما التقطه الشيطان منها، كلمة « الدخان » فقال له النبي ﷺ: « احسأ، فلن تعدو قدرك، أى فلن تتجاوز قدرك، وقدر أمثالك من الكهان، وقال الخطابي: لا معنى

للدخان هنا، لأنه ليس مما يخياً في كف أو كم، بل الدخ بيت موجود بين النخيل والبساتين، قال: إلا أن يكون معنى « خبأت » أضمرت لك اسم الدخان، فيجوز، قال النووي: والصحيح المشهور أنه صلى الله عليه وسلم أضمر له آية الدخان، قال الداودي: وكانت سورة الدخان مكتوبة في يده صلى الله عليه وسلم، وقيل: كانت الآية مكتوبة في يده، قال القاضي: وأصح الأقوال أنه لم يهتد من الآية التي أضمرها النبي ﷺ إلا لهذا اللفظ الناقص، على عادة الكهان، إذا ألقى الشيطان إليهم، بقدر ما يخطف، قبل أن يدركه الشهاب، ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم له: « أخساً فلن تعدو قدرك » أي القدر الذي يدرك الكهان، ولا يصل الأمر بهم إلى بيان وتحقق أمور الغيب. قال النووي: وفي معظم النسخ « خبيئاً » وفي بعضها « خياً » وكلاهما صحيح.

وفي الرواية الثالثة أن النبي ﷺ قال له: « ماترى؟ » أي ماذا ترى من المغيبات؟ قال: « أرى عرشاً على الماء، فقال رسول الله ﷺ: ترى عرش إبليس على ماء البحر، فليس ماترى من حقيقة الغيب. ثم قال له: وماذا ترى ممن يأتيك بالأخبار؟ قال: « أرى صادقين وكاذباً، أو كاذبين وصادقاً، » يعني بذلك أتباعه من الشياطين، فيصدقون مرتين ويكذبون مرة، أو يكذبون مرتين، ويصدقون مرة، فقال صلى الله عليه وسلم: « ليس عليه » بضم اللام وكسر الباء مخففة، أي اختلط عليه الصدق والكذب، والحقيقة والباطل.

(قال عمر بن الخطاب: ذرني يارسول الله حتى أقتله) لئلا يلبس على الناس أمر

دينهم، فهو كاهن كذاب.

(فقال رسول الله ﷺ : إن يكن الذي ترى، فلن تستطيع قتله) أي إن يكن هو الشخص

الذي نطنه [الدجال] فلن تستطيع قتله، لأن الذي سيقتله عيسى ابن مريم، وفي الرواية العاشرة « إن يكنه فلن تسلط عليه، وإلا فلا خير لك في قتله ». فتركوه.

وليسست هذه المرة الوحيدة التي لقي الرسول ﷺ فيها ابن صياد، ففي الرواية العاشرة « انطلق بعد ذلك رسول الله ﷺ، وأبى بن كعب الأنصاري إلى النخل التي فيها ابن صياد، حتى إذا دخل رسول الله ﷺ النخل، طفق يتقى بجذوع النخل » أي أخذ يتستر بجذوع النخل واحداً بعد الآخر لئلا يراه ابن صياد « وهو يختل أن يسمع من ابن صياد شيئاً » يعلم منه حقيقة أمره، من غير أن يشعر فيكذب « قبل أن يراه ابن صياد، قرأه رسول الله ﷺ، وهو مضطجع على فراش في قطيفة، له فيها زمزمة » أي له في القطيفة صوت لا يفهم، كما يفعل الدجالون المدعون استخدام الجن، وفي نسخة « رممة » براءين، وفي أخرى « رمزة » براء أولاً، وزاى آخرأ، وحذف الميم الثانية.

« فنار ابن صياد » أي نهض من مضجعه وقام « فقال رسول الله ﷺ: لو تركته بيّن » أي لو لم تنذبه أمه بوجودي، وتركته في شعورته، لتبين رسول الله ﷺ كثيراً من نشاطه واتصالاته، وسأله رسول الله ﷺ - كما جاء في الرواية السابعة « ما تربة الجنة؟ قال: درمكة بيضاء، مسك، يا أبا القاسم. قال: صدقت ». والدرمك هو الدقيق الخالص البياض، فالمعنى أنها في البياض درمكة، وفي الطيب مسك.

« فقام رسول الله ﷺ في الناس » خطيباً « ثم ذكر الدجال » يحذر منه، ومن تصديقه فيما يدعى، على أن ابن صياد أحد الدجالين.

وشاع بين الصحابة أن ابن صياد هو دجال آخر الزمان، ففي الرواية التاسعة عن محمد بن المنكدر قال: « رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله، أن ابن صياد الدجال، فقلت له: أتحلف بالله؟ قال: إني سمعت عمر يحلف على ذلك، عند النبي ﷺ، فلم ينكره النبي ﷺ. » وكان ابن صياد يسمع ذلك، ويسر به، لكنه ينكره، ففي الرواية الرابعة عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: « صحبت ابن صائد إلى مكة، فقال لي: أما قد لقيت من الناس، يزعمون أني الدجال، » وفي الرواية الخامسة قال: « مالي ولكم يا أصحاب محمد، » وفي الرواية السادسة « خرجنا حجاجاً، أو عماراً، ومعنا ابن صائد، قال: فنزلنا منزلاً، ففترق الناس، وبقيت أنا وهو، فاستوحشت منه وحشة شديدة، مما يقال عليه، قال: وجاء بمتاعه، فوضعه مع متاعي، فقلت: إن الحر شديد، فلو وضعت تحت تلك الشجرة قال: ففعل، قال: فرفعت لنا غنم أي ظهرت لنا غنم وكانوا يستبيحون حلبها للحاجة، وكان أصحابها يأذنون بذلك، فانطلق، فجاء بعس - بضم العين وتشديد السين، وجمعه عساس، بكسر العين وأعساس، أي جاء بقدر كبير، مملوء لبناً، فقال: اشرب أبا سعيد. فقلت: إن الحر شديد، واللبن حار، وما بي إلا أني أكره أن أشرب عن يده - أو آخذ عن يده - فقال: أبا سعيد، لقد هممت أن آخذ حبلاً، فأعلقه بشجرة، ثم أختنق مما يقول لي الناس، أأست من أعلم الناس بحديث رسول الله ﷺ؟ ، أليس قد قال رسول الله ﷺ: « هو كافر، وأنا مسلم؟ » أو ليس قد قال رسول الله ﷺ: « هو عقيم، لا يولد له، » وقد تركت ولدي بالمدينة؟ أو ليس قال رسول الله ﷺ: « لا يدخل الجنة ولا مكة، » وقد أقبلت من المدينة، وأنا أريد مكة؟ قال أبو سعيد: حتى كدت أن أعذره « أي أصدقته وأقبل عذره » ثم قال: أما والله إني لأعرفه وأعرف مولده، وأين هو الآن. قال: قلت له: تبا لك سائر اليوم. أي خسرانا وهلاكاً لك في باقى اليوم، وهو مصدر منصوب بفعل محذوف.

وفى الرواية الخامسة « إن الله حرم عليه مكة، وقد حججت؟ قال: فما زال، حتى كاد أن يأخذ في قوله، قال: وقيل له: أيسرك أنك ذاك الرجل؟ فقال: لو عرض علي ما كرهت. » وفي الرواية الرابعة قال أبو سعيد: « فلبسني » بفتح اللام والباء مخففة، أي جعلني ألتبس في أمره، وأشك فيه، وفى الرواية الخامسة « وأخذتني منه ذمامة » بفتح الذال وتخفيف الميم، أي حياء وإشفاق، من الذم واللوم.

ومال بعضهم إلى أنه دجال آخر الزمان فعلاً، بمعنى أن ابن صياد هذا يموت، بعد أن يتصف بأوصاف غير أوصاف الدجال [يسلم. يولد له، يدخل مكة والمدينة] ثم يحييه الله في آخر الزمان، كعيسى عليه السلام يعيش على الأرض، بأوصاف أخرى، هي التي أخبر عنها رسول الله ﷺ.

فقه الحديث

قال البيهقي في كتابه البعث والنشور: اختلف الناس في أمر ابن صياد، اختلافاً كثيراً، هل هو الدجال؟ قال: ومن ذهب إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في قصة الجساسة الذي ذكره مسلم

بعد هذا. قال: ويجوز أن توافق صفة ابن صياد صفة الدجال، كما ثبت في الصحيح « أن أشبه الناس بالدجال، عبد العزى بن قطن ».

وكان أمر ابن صياد فتنة، ابتلى الله تعالى بها عباده، فعصم الله تعالى منها المسلمين، ووقاهم شرها. قال البيهقي: وليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي ﷺ لقول عمر، فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان كالمتوقف في أمره، ثم جاءه البيان أنه غيره، كما صرح به في حديث تميم، وقصته فيها اشتباه كبير، يحدثه قوله للنبي ﷺ: « أتشهد أنى رسول الله؟ » ودعواه أنه يأتيه صادق وكاذب، وأنه يرى عرشاً فوق الماء، وأنه لا يكره أن يكون هو الدجال، وأنه يعرف موضعه، وقوله: إنى لأعرفه، وأعرف مولده، وأين هو الآن؟ وانتفاخه حتى ملأ السكة.

قال الخطابي: واختلف السلف في أمره بعد كبره، فروى عنه أنه تاب من ذلك القول، ومات بالمدينة، وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه، حتى رآه الناس، وقيل لهم: اشهدوا.

فإن قيل: كيف لم يقتله النبي ﷺ، مع أنه ادعى النبوة بحضرتة؟ أجاب البيهقي وغيره بجوابين: الأول: أنه كان غير بالغ، واختار القاضي عياض هذا الجواب.

الثاني: أنه كان في أيام مهادنة اليهود وحلفائهم، وكان هو حليفاً لليهود. وجزم الخطابي في معالم السنن بهذا الجواب، فقال: لأن النبي ﷺ بعد قدومه المدينة كتب بينه وبين اليهود كتاب صلح، على أن لا يهاجوا، ويتركوا على أمرهم، وكان ابن صياد منهم، أو دخيلاً فيهم.

ويؤخذ من الحديث فوق ماتقدم

١- من الرواية التاسعة، وحلف جابر بأن ابن صياد هو الدجال، استدلت جماعة على جواز اليمين بالظن، وأنه لا يشترط فيه اليقين. قال النووي: وهذا متفق عليه عند أصحابنا، حتى لو رأى بخط أبيه الميت أن له عند زيد كذا، وغلب على ظنه أنه خطه، ولم يتيقن، جاز الحلف على استحقاقه.

٢- ومن الرواية العاشرة، ودخول النبي ﷺ النخل على ابن صياد كشف أحوال من تخاف مفسدته.

٣- ومحاولة كشف الإمام الأمور المهمة بنفسه.

٤- ومن قوله: « تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه - عز وجل - حتى يموت » قال المازري: فيه تنبيه على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة، وهو مذهب أهل الحق، ولو كانت مستحيلة - كما يزعم المعتزلة، لم يكن للتقييد بالموت معنى، وقد مر موضوع رؤية الله تعالى في كتاب الإيمان.

والله أعلم

(٧٨٨) باب ذكر الدجال

٦٤٠٠ - ١٠٠٠ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٠٠)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ الدَّجَالَ يَنْظُرَانِي النَّاسُ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ. أَلَا وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى. كَأَنَّ عَيْنَهُ عَيْنَةٌ طَائِفَةٌ».

٦٤٠١ - ١٠٠١ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٠١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكُذَّابَ. أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرُ. وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ. وَمَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ك ف ر».

٦٤٠٢ - ١٠٠٢ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٠٢)؛ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الدَّجَالُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ك ف ر أَي: كَافِرٌ».

٦٤٠٣ - ١٠٠٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٠٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدَّجَالُ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ. مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ» ثُمَّ تَهَجَّاهَا ك ف ر «يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُسْلِمٍ».

٦٤٠٤ - ١٠٠٤ عَنْ خَدِيفَةَ ﷺ^(١٠٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدَّجَالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُسْرَى. جُفَالُ الشَّعْرِ. مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ. فَارَةٌ جَنَّةٌ وَجَنَّةٌ نَارٌ».

٦٤٠٥ - ١٠٠٥ عَنْ خَدِيفَةَ ﷺ^(١٠٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا مَعَ الدَّجَالِ مِنْهُ. مَعَهُ نَهْرَانِ يَجْرِيَانِ. أَحَدُهُمَا رَأْيُ الْعَيْنِ، مَاءٌ أَيْضُ. وَالْآخَرُ، رَأْيُ الْعَيْنِ، نَارٌ تَأْجِجُ. فِيمَا أَدْرَكْنَ أَحَدًا فَلَيَاتِ النَّهْرَ الَّذِي يَرَاهُ نَارًا وَلْيَمْضُ. ثُمَّ يُطَاطِئُ رَأْسَهُ فَيَشْرَبُ مِنْهُ. فَإِنَّهُ مَاءٌ».

(١٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ قَالََا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

- حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ يَعْقِبِ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِإِسْنِهِ

(١٠١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

(١٠٢) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(١٠٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّابِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(١٠٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ خَدِيفَةَ

(١٠٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاحٍ عَنْ خَدِيفَةَ

بَارِدًا. وَإِنَّ الدَّجَالَ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ. عَلَيْهَا ظَفْرَةٌ عَلِيظَةٌ. مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ. يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ، كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ».

٦٤٠٦ - $\frac{106}{7}$ عَنْ حُدَيْفَةَ رضي الله عنه ^(١٠٦)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم؛ أَنَّهُ قَالَ فِي الدَّجَالِ: «إِنَّ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارًا. فَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ. وَمَاؤُهُ نَارٌ. فَلَا تَهْلِكُوا» قَالَ أَبُو مَنْعُودٍ: وَأَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم.

٦٤٠٧ - $\frac{107}{8}$ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرٍو ^(١٠٧)، أَبِي مَنْعُودِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَهُ إِلَى حُدَيْفَةَ ابْنِ الْيَمَانِ. فَقَالَ لَهُ عُقْبَةُ: حَدِّثْنِي مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي الدَّجَالِ. قَالَ: «إِنَّ الدَّجَالَ يَخْرُجُ. وَإِنَّ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارًا. فَأَمَّا الَّذِي يَرَاهُ النَّاسُ مَاءً، فَسَارٌ تُحْرِقُ. وَأَمَّا الَّذِي يَرَاهُ النَّاسُ نَارًا، فَمَاءٌ بَارِدٌ عَذْبٌ. فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَقْعُ فِي الَّذِي يَرَاهُ نَارًا. فَإِنَّهُ مَاءٌ عَذْبٌ طَيِّبٌ» فَقَالَ عُقْبَةُ: وَأَنَا قَدْ سَمِعْتُهُ. تَصَدِّيقًا لِحُدَيْفَةَ.

٦٤٠٨ - $\frac{108}{9}$ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ ^(١٠٨) قَالَ: اجْتَمَعَ حُدَيْفَةُ وَأَبُو مَنْعُودٍ. فَقَالَ حُدَيْفَةُ: «لَأَنَا بِمَا مَعَ الدَّجَالِ أَعْلَمُ مِنْهُ. إِنَّ مَعَهُ نَهْرًا مِنْ مَاءٍ وَنَهْرًا مِنْ نَارٍ. فَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ نَارٌ، مَاءٌ. وَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ مَاءٌ، نَارٌ. فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَأَرَادَ الْمَاءَ فَلْيَشْرَبْ مِنَ الَّذِي يَرَاهُ أَنَّهُ نَارٌ. فَإِنَّهُ سَيَجِدُهُ مَاءً». قَالَ أَبُو مَنْعُودٍ: هَكَذَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ.

٦٤٠٩ - $\frac{109}{10}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١٠٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الدَّجَالِ حَيْثُ مَا حَدَّثَهُ نَبِيٌّ قَوْمَهُ؟ إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ. فَأَلْتِي يَقُولُ: إِنَّهَا الْجَنَّةُ، هِيَ النَّارُ. وَإِنِّي أَنْذَرْتُكُمْ بِهِ كَمَا أَنْذَرَ بِهِ نُوحٌ قَوْمَهُ».

٦٤١٠ - $\frac{110}{11}$ عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه ^(١١٠) قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الدَّجَالَ ذَاتَ

(١٠٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ عَنْ حُدَيْفَةَ

(١٠٧) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ صَفْوَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرٍو

(١٠٨) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْمُعْبِرَةِ عَنْ نَعِيمِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ

(١٠٩) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ

(١١٠) حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُزَيْدَ بْنِ جَابِرٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَابِرِ

الطَّائِي قَاصِي حِمْنِ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُنَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ جُنَيْبِ بْنِ نَعْبَرِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّوَّاسَ بْنَ سَمْعَانَ الْكَلَابِيَّ ح

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُزَيْدَ بْنِ جَابِرِ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرِ

الطَّائِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ جُنَيْبِ بْنِ نَعْبَرِ بْنِ أَبِيهِ جُنَيْبِ بْنِ نَعْبَرِ بْنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ

غَدَاةً. فَخَفِّضَ فِيهِ وَرَفَعَ. حَتَّى ظَنَّاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ. فَلَمَّا رُحْنَا إِلَيْهِ عَرَفَ ذَلِكَ فِينَا. فَقَالَ: «مَا سَأَلْتُمْ؟» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذَكَرْتَ الدَّجَالَ غَدَاةً. فَخَفِّضْتَ فِيهِ وَرَفَعْتَ. حَتَّى ظَنَّاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ. فَقَالَ: «غَيْرُ الدَّجَالِ أَخُوْفِي عَلَيْكُمْ. إِنْ يَخْرُجْ، وَأَنَا فِيكُمْ، فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ. وَإِنْ يَخْرُجْ، وَلَسْتُ فِيكُمْ، فَأَمْرٌ حَاجِبٌ نَفْسِهِ. وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ. إِنَّهُ شَابٌّ قَطَطٌ. عَيْنُهُ طَائِفَةٌ. كَأَنِّي أَشْبَهُهُ بَعْدَ الْعَزَى بْنِ قَطَنِ. فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ. إِنَّهُ خَارِجٌ حَلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ. فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا. يَا عِبَادَ اللَّهِ! فَانْتَبِهُوا» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا لُبُّهُ فِي الْأَرْضِ؟ قَالَ: «أُرَبُّعُونَ يَوْمًا. يَوْمَ كَسَنِهِ. وَيَوْمَ كَشْهَرِهِ. وَيَوْمَ كَجُمُعِهِ. وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَسَنَهُ، أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةُ يَوْمٍ؟ قَالَ: «لَا. افْدُرُوا لَهُ قَدْرَهُ» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا إِسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ؟ قَالَ: «كَالْفَيْثِ اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ. فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ، فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ. فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُمْطَرُ. وَالْأَرْضَ فَتُنْبِتُ. فَتَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ، أَطْوَلَ مَا كَانَتْ ذُرًّا، وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعًا، وَأَمَدَهُ خَوَاصِرَ. ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيُرْدُونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ. فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ. فَيَصْبِحُونَ مُتَحِلِينَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ. وَيَمُرُّ بِالْخَرِيبَةِ فَيَقُولُ لَهَا: أَخْرِجِي كُنُوزَكَ. فَتَبْعُهُ كُنُوزُهَا كَيْعَاسِيبِ النَّخْلِ. ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مُمْتَلِكًا شَيْبًا. فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جَزَلَيْنِ رَمِيَةِ الْغَرَضِ ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ وَيَهْلُلُ وَجْهَهُ. يَضْحَكُ. فَيِنَّمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ. فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ. بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ. وَاصْغَا كَفَيْهِ عَلَى أَجْنِحَةِ مَلَائِكَيْنِ. إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ. وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ. فَلَا يَجْلُ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ. وَنَفْسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرْفُهُ. فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ بِبَابِ لُدٍّ. فَيَقْتُلُهُ. ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْمٌ قَدْ عَصَمَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ. فَيَمْسَحُ عَنْ وُجُوهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ. فَيِنَّمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى: إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي، لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَاتِلِهِمْ. فَحَرَّرْتُ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ. وَيَبْعَثُ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ. وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ. فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بُحَيْرَةِ طَبْرِيَّةَ. فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا. وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ: لَقَدْ كَانَ بِهِدِهِ، مَرَّةً مَاءً، وَيُحْضِرُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الشُّورِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ فَيَرْعَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ. فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّعْفَ فِي رِقَابِهِمْ. فَيَصْبِحُونَ فَرَسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ. ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ. فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شَيْءٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ وَنَتْنُهُمْ. فَيَرْعَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ. فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَغْثَاقِ الْبُخْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنُ مِنْهُ بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبْرٍ. فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى

يَتْرَكُهَا كَالرِّزْقَةِ. ثُمَّ يُقَالُ لِلأَرْضِ: أَنْبِي تَمَرْتِكَ، وَرُدِّي بَرَكَّتِكَ. فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ العِصَابَةُ مِنَ الرُّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا. وَيُيَارَكُ فِي الرَّسْلِ. حَتَّى إِنَّ اللَّقْحَةَ مِنَ الإِبِلِ لَتَكْفِي النَّمَامَ مِنَ النَّاسِ. وَاللَّقْحَةَ مِنَ البَقَرِ لَتَكْفِي القَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ. وَاللَّقْحَةَ مِنَ الغَنَمِ لَتَكْفِي الفَخِذَ مِنَ النَّاسِ. فَيَنِمَّا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللهُ رِيحًا طَيِّبَةً. فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ آبَاطِهِمْ. فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ. وَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ، يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الحُمُرِ، فَعَلَيْهِمْ تَقَوْمُ السَّاعَةِ».

٦٤١١ - ١١١ وفي رواية عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر^(١١١)، بهذا الإسناد. نحو ما ذكرنا. وزاد بعد قوله: « - لقد كان بهذه، مرة ماء - ثم يسرون حتى ينتهوا إلى جبل الخمر. وهو جبل بيت المقدس. فيقولون: لقد قتلنا من في الأرض. هلّم فلنقتل من في السماء. فيرمون بنشأهم إلى السماء. فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما. وفي رواية ابن حجر^(١١٢) «فإني قد أنزلت عبدا لي، لا يدي لأحد بقالهم».

٦٤١٢ - ١١٢ عن أبي سعيد الخدري^(١١٢) قال: حدثنا رسول الله ﷺ يومًا حديثًا طويلا عن الدجال. فكان فيما حدثنا قال: يأتي وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة. فينتهي إلى بعض السباخ التي تلي المدينة. فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس، أو من خير الناس. فيقول له: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله ﷺ حديثه. فيقول الدجال: أرايتم إن قلت هذا ثم أحييته، أتسكون في الأمر؟ فيقولون: لا. قال: فيقتله ثم يحييه. فيقول حين يحييه: والله! ما كنت فيك قط أشد بصيرة مني الآن. قال: فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه^(١١٣) قال أبو إسحق: يقال: إن هذا الرجل هو الحضر عليه السلام.

٦٤١٣ - ١١٣ عن أبي سعيد الخدري^(١١٣) قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين. فتلقاه المسالِح، مسالِح الدجال فيقولون له: أين تعمد؟ فيقول: أعمد إلى هذا الذي خرج. قال: فيقولون له: أو ما تؤمن برئنا؟ فيقول: ما

(١١١) حدثنا علي بن حجر الشدري حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر والوليد بن مسلم قال ابن حجر دخل حديث أحدهما في حديث الآخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر

(١١٢) حدثني عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حميد والفاظهم متقاربة والساق لعبد قال حدثني وقال الآخرون حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا سعيد الخدري

- وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري في هذا الإسناد يخطه

(١١٣) حدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد من أهل مرو حدثنا عبد الله بن عثمان عن أبي حمزة عن قيس بن وهب عن أبي الوذاع عن أبي سعيد الخدري

بِرَبِّنَا حَقًّا. فَيَقُولُونَ: اقْتُلُوهُ. فَيَقُولُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَلَيْسَ قَدْ نَهَاكُم رَبُّكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا أَحَدًا دُونَهُ. قَالَ: فَيَنْطَلِقُونَ بِهِ إِلَى الدَّجَالِ. فَإِذَا رَأَهُ الْمُؤْمِنُ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! هَذَا الدَّجَالُ الَّذِي ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَيَأْمُرُ الدَّجَالُ بِهِ فَيَشْحُجُّ. فَيَقُولُونَ: خُذُوهُ وَشَجُّوهُ. فَيُوسِعُ ظَهْرَهُ وَيَطْنُهُ ضَرْبًا. قَالَ: فَيَقُولُونَ: أَوْ مَا تُؤْمِنُ بِي؟ قَالَ: فَيَقُولُونَ: أَنْتَ الْمَسِيحُ الْكَذَّابُ. قَالَ: فَيُؤَمَّرُ بِهِ فَيُؤَشَّرُ بِالْمِنْشَارِ مِنْ مَفْرَقِهِ حَتَّى يُفَرِّقَ بَيْنَ رِجْلَيْهِ. قَالَ: ثُمَّ يَمْشِي الدَّجَالُ بَيْنَ الْقِطْعَتَيْنِ. ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: قُمْ. فَيَسْتَعْرِجُ قَائِمًا. قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَتُؤْمِنُ بِي؟ فَيَقُولُونَ: مَا أَزِدُّكَ فِيكَ إِلَّا بَصِيرَةً. قَالَ: ثُمَّ يَقُولُونَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّهُ لَا يَفْعَلُ بَعْدِي بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ. قَالَ: فَيَأْخُذُهُ الدَّجَالُ لِيَذْبَحَهُ. فَيَجْعَلُ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ إِلَى تَرْقُوْتِهِ نُحَاسًا. فَلَا يَسْتَطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا. قَالَ: فَيَأْخُذُ بِيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ فَيَقْدِفُ بِهِ. فَيَحْسِبُ النَّاسُ أَنَّهَا قَذْفُهُ إِلَى النَّارِ. وَإِنَّمَا أَلْقَى فِي الْجَنَّةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا أَكْظَمُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

٦٤١٤ - ١١٤/١٤ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه ^(١١٤) قَالَ: مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ. قَالَ: «وَمَا يُنْصِبُكَ مِنْهُ؟ إِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ مَعَهُ الطَّعَامَ وَالْأَنْهَارَ. قَالَ: «هُوَ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنَ ذَلِكَ».

٦٤١٥ - ١١٥/١٥ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه ^(١١٥) قَالَ: مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ. قَالَ: «وَمَا سُؤْأَلُكَ؟» قَالَ: قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: مَعَهُ جِبَالٌ مِنْ خَيْرٍ وَلَحْمٍ، وَنَهْرٌ مِنْ مَاءٍ. قَالَ: «هُوَ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنَ ذَلِكَ».

٦٤١٦ - ١١٦/١٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ إِسْمَاعِيلَ رضي الله عنه ^(١١٦)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُمَيْدٍ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ فَقَالَ لِي: «أَيُّ بَنِي».

٦٤١٧ - ١١٦/١٦ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(١١٦)، وَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: مَا هَذَا

(١١٤) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَدَادٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّوَّاسِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ

(١١٥) حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُنَيْدٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بْنِ شُعْبَةَ
(١١٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخِيرَانًا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١١٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنَابِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْعُمَانِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ غُرَورَةَ بْنَ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو

الْحَدِيثُ الَّذِي تُحَدِّثُ بِهِ؟ تَقُولُ: إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهُمَا. لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُحَدِّثَ أَحَدًا شَيْئًا أَبَدًا. إِنَّمَا قُلْتُ: إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا. يُحَرِّقُ الْبَيْتَ، وَيَكُونُ، وَيَكُونُ ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فِيمَكْتُ أَرْبَعِينَ (لَا أَذْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا، أَوْ أَرْبَعِينَ عَامًا). فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُرْوَةُ بَنُ مَسْعُودٍ. فَيَطْلُبُهُ فَيَهْلِكُهُ. ثُمَّ يَمَكْتُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ. لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عِدَاوَةٌ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ. فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ حَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ. حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَبِدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ، حَتَّى تَقْبِضَهُ» قَالَ: سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: «فَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ فِي خِيفَةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاعِ. لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا. فَيَمْتَلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ: أَلَا تَسْتَجِيبُونَ؟ فَيَقُولُونَ: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ فَيَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ. وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَارٌ رِزْقُهُمْ، حَسَنٌ عَيْشُهُمْ ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ. فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْفَى لَيْثًا. وَرَفَعَ لَيْثًا. قَالَ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ. قَالَ فَيَصْعَقُ، وَيَصْعَقُ النَّاسُ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ - أَوْ قَالَ يُنَزِّلُ اللَّهُ - مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُ أَوْ الظَّلُّ (تُعْمَانُ الشَّاكُّ) فَتَبْتُ مِنْهُ أَجْسَادَ النَّاسِ. ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ. ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! هَلُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْتَوْلُونَ﴾ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ: أَخْرِجُوا بَعَثَ النَّارِ. فَيُقَالُ: مِنْ كَمْ؟ فَيُقَالُ: مِنْ كُلِّ أَلْفٍ، سَبْعَ مِائَةٍ وَسَعَةً وَسَعِينَ. قَالَ: فَذَلِكَ يَوْمٌ ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ وَذَلِكَ ﴿يَوْمٌ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾».

١١٧ - ٦٤١٨ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ^(١١٧) قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: إِنَّكَ تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُحَدِّثَكُمْ بِشَيْءٍ. إِنَّمَا قُلْتُ: إِنَّكُمْ تَرَوْنَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا. فَكَانَ حَرِيقَ الْبَيْتِ (قَالَ شُعْبَةُ: هَذَا أَوْ نَحْوَهُ) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي» وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ. وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: «فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ» قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنِي شُعْبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ مَرَّاتٍ وَعَرَضْتُهُ عَلَيْهِ.

١١٨ - ٦٤١٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١١٨) قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ

(١١٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ عُرْوَةَ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ

(١١٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

ﷺ حَدِيثًا لَمْ أَنْسَهُ بَعْدُ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا، طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحَى. وَأَيُّهُمَا مَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتِهَا، فَالْأُخْرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيبًا».

٦٤٢٠ - ٦٤٢٠ - فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ (١١١) قَالَ: جَلَسَ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. فَسَمِعُوهُ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنِ الْآيَاتِ: أَنَّ أَوَّلَهَا خُرُوجُ الدَّجَالِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: لَمْ يَقُلْ مَرْوَانُ شَيْئًا. قَدْ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثًا لَمْ أَنْسَهُ بَعْدُ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ. فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

٦٤٢١ - ٦٤٢١ - فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ (١١١) قَالَ: تَذَاكُرُوا السَّاعَةَ عِنْدَ مَرْوَانَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ. بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا. وَلَمْ يَذْكُرْ ضُحَى.

المعنى العام

يكتفى بما فى فقه الحديث من الأحداث وترتيبها والتبصر والاعتبار بها.

المباحث العربية

(إن الله تعالى ليس بأعور، ألا وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى، كأن عينه عنبة طافئة) قال النووي: « طافئة » رويت بالهمز وتركه، وكلاهما صحيح، فالمهموز هي التي ذهب نورها، وغير المهموز هي التي نتأت وطففت وارتفعت، وفيها ضوء، وفي رواية « العين اليسرى » وكلاهما صحيح، والعورقى اللغة العيب، وعيناه معيبتان عوراً، وإحداهما طافئة بالهمز، لا ضوء فيها، والأخرى طافية، بلا همز، أى ظاهرة، ناتئة.

وقوله « إن الله ليس بأعور، والدجال أعور » علامة بينة تدل على كذب الدجال، دلالة قطعية بديهية، يدركها كل أحد، ولم يقتصر على كونه جسماً حادثاً، أو غير ذلك من الدلائل القطعية، لكون بعض العوام لا يهتدى إليها.

و« الدجال » صيغة مبالغة من الدجل، وهو التغطية، وسمى الكذاب دجالاً، لأنه يغطى الحق بباطله، ولقب الدجال بالمسيح، كعيسى، لأن كلا منهما يمسح الأرض، لكن الدجال مسيح الضلالة،

(١٠٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ
(١٠٠٠) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْزِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ

وعيسى مسيح الهدى، ويالغ ابن العربي، فقال: ضل قوم فرووه «المسيخ» بالخاء، وشدد بعضهم السين، ليفرقوا بينه وبين المسيح ابن مريم بزعمهم، وقد فرق النبي ﷺ بينهما بقوله في الدجال «مسيح الضلالة». فدل على أن عيسى مسيح الهدى.

وفى الرواية الثانية «ما من نبي إلا وقد أذرت أمته الأعمور الكذاب، ألا إنه أعور، وإن ريكم ليس بأعور، ومكتوب بين عينيه: ك.ف.ر.» وفى الرواية الرابعة «مكتوب بين عينيه كافر، ثم تهجاها: ك.ف.ر. يقرؤه كل مسلم»، وفى الرواية السادسة «يقرؤه كل مؤمن، كاتب وغير كاتب». قال النووى: الصحيح الذى عليه المحققون أن هذه الكتابة على ظاهرها، وأنها كتابة حقيقية، جعلها الله آية وعلامة، من جملة العلامات القاطعة بكفره وكذبه، ويظهرها الله تعالى لكل مسلم، كاتب وغير كاتب، ويخفيها عن أراد شقاوته وفتنته، ولا امتناع فى ذلك، وذكر القاضى فيه خلافاً، منهم من قال: هى مجاز وإشارة إلى سمات الحدوث عليه، واحتج بقوله «كاتب أو غير كاتب».

وقد جاءت أوصاف أخرى للدجال، منها «جد الرأس، قصير، أفحج» بفاء وحاء وجيم، أى متباعد ما بين الساقين. «أقرب الناس به شبها ابن قطن»، وفى روايتنا الخامسة «جقال الشعر» أى كثير الشعر.

(معه جنة ونار، فناره جنة، وجنته نار) وفى الرواية السادسة «معه نهران يجريان أحدهما رأى العين، ماء أبيض، والآخر رأى العين نار تأجج» أى وصف النهرين بهذا فى ظاهر النظر، والحقيقة بخلاف ذلك، وفى الرواية السابعة «إن معه ماء وناراً، فناره ماء بارد، وماءه نار» وفى الرواية الثامنة «فأما الذى يراه الناس ماء فنار تحرق، وأما الذى يراه الناس ناراً، فماء بارد عذب» وفى الرواية التاسعة «إن معه نهراً من ماء، ونهراً من نار، فأما الذى ترون أنه نار، ماء، وأما الذى ترون أنه ماء، نار» وفى الرواية العاشرة «وإنه يجىء معه مثل الجنة والنار، فالتى يقول: إنها الجنة هى النار».

(فإما أدركن أحد فليات النهر الذى يراه ناراً، وليغمض، ثم ليطأ طيء رأسه، فيشرب منه، فإنه ماء بارد) قال النووى: هكذا هو فى أكثر النسخ «أدركن» فتح الراء والكاف وتشديد النون، وفى بعضها «أدركه» وهذا الثانى ظاهر، وأما الأول فغريب من حيث العربية، لأن هذه النون لا تدخل على الفعل، قال القاضى: ولعله «يدركن» يعنى فغيره بعض الرواة، وقوله «الذى يراه ناراً» بفتح ياء «يراه» وضمها، وقوله «وليغمض» بضم الياء وفتح الغين وتشديد الميم المكسورة، وفى الرواية السابعة «فلا تهلکوا» وتصدقوا ماءه وناره، وفى الرواية الثامنة «فمن أدرك ذلك منكم فليقع فى الذى يراه ناراً، فإنه ماء عذب طيب» وفى الرواية التاسعة «فمن أدرك ذلك منكم، فأراد الماء، فليشرب من الذى يراه أنه نار، فإنه سيجمده ماء».

وعند أحمد والطبرانى «معه واديان، أحدهما جنة، والآخر نار، فناره جنة، وجنته نار». وعند ابن ماجه «فمن ابتلى بناره، فليستغث بالله، وليقرأ فواتح الكهف، فتكون عليه برداً وسلاماً».

قال العلماء: وهذا كله يرجع إلى اختلاف المرئى بالنسبة إلى الرأى، فإما أن يكون الدجال ساحراً، فيخيل الشىء بصورة عكسه، وإما أن يجعل الله باطن الجنة التى يسخرها الدجال ناراً، وباطن النار جنة، وهذا هو الراجح، وإما أن يكون ذلك كناية عن النعمة والرحمة بالجنة، وعن المحنة والنقمة بالنار، فمن أطاعه، فأنعم عليه بجنته يتول أمره إلى دخول نار الآخرة، وبالعكس، ويحتمل أن يكون ذلك من جملة المحنة والفتنة، فيرى الناظر إلى ذلك من دهشته النار، فيبطنها جنة وبالعكس.

(ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة، فخفض فيه ورفع، حتى ظنناه فى طائفة

النخل) « حفض ورفع » بتشديد الفاء فيهما، وفى معناه قولان أحدهما حقر، وعظم، فمن تحقيره وهوانه وصفه بالعمور، وبأنه أهون على الله من ذلك، كما فى الرواية الرابعة عشرة، وبأنه يريد قتل الرجل ثانية فيعجز عنه - كما فى آخر الرواية الثانية عشرة والثالثة عشرة، وبأنه يقتل بعد ذلك هو وأتباعه، ومن تفخيمه وتعظيمه هذه الأمور الخارقة للعادة، وما من نبى إلا وقد أُنذِر قومه به، الوجه الثانى أنه خفض من صوته بعد أن أكثر الكلام فيه، ليستريح، ثم رفع صوته، ليبلغ كل أحد.

(غير الدجال أخوفنى عليكم) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا « أخوفنى » بنون

بعد الفاء، وكذا نقله القاضى عن رواية الأكثرين، قال: ورواه بعضهم بحذف النون، وهما لغتان صحيحتان، ومعناهما واحد، قال بعضهم: تضمن لفظ الحديث ما لا يعتاد، من إضافة « أخوف » إلى ياء المتكلم، مقرونة بنون الوقاية، وهذا الاستعمال إنما يكون فى الأفعال المتعدية. قال: لكن ولأفعل التفضيل شبه بالفعل، وخصوصاً بفعل التعجب، فجاز أن تلحقه نون المذكورة ويحتمل أن يكون معناه « أخوف لى » فأبدلت النون من اللام.

وأما معنى الجملة ففيه أوجه، أظهرها أنه من أفعل التفضيل، وتقديره: غير الدجال أخوف مخوفاتى عليكم، والثانى بأن يكون « أخوف » من أخاف، بمعنى « حَوْفٌ » ومعناه غير الدجال أشد موجبات خوفى عليكم، يشير إلى الفتن القريبة منهم، فالقريب المتيقن وقوعه لمن يخاف عليه، يشتد الخوف منه، على البعيد، المظنون وقوعه به، ولو كان أشد.

(إن يخرج وأنا فيكم، فأنا حجيجه، دونكم، وإن يخرج ولست فيكم، فامرؤ حجيج

نفسه، والله خليفتى على كل مسلم) أى فأنا مدافع عنكم، وراة لكيدة، وإن يخرج بعدى فكل امرئ مسئول عن نفسه، وأستعين بالله أن يعين كل مسلم على الدجال.

(إنه شاب، قطط، عينه طافئة، كأتى أشبهه بعيد العزى بن قطن) « القطط » بفتح

القاف والطاء، وروى بكسر الطاء الأولى، شديد القصر وقيل: شديد جعودة الشعر وعبد العزى رجل من بنى المصطلق، من خزاعة، هلك فى الجاهلية، وأخرج أحمد والحاكم « وأشبهه من رأيت به أكرم ابن أبى الجون، فقال أكرم: يارسول الله. أضرنى شبهه؟ قال: لا. إنك مسلم، وهو كافر. »

(إنه خارج حلة بين الشام والعراق) قال النووى: هكذا فى نسخ بلادنا « حلة » بفتح الخاء

واللام. وتنوين الهاء - المنصوبة، مع تنوين « خارج » بالرفع، أى إنه خارج من خلال وفاصل بين البلدين - وقال القاضى: المشهور « حلة » بالحاء ونصب التاء غير منونة، قيل: معناه: سمت ذلك وقبالته - أى إنه خارج قبالة الشام والعراق - وفى كتاب العين: الحلة موضع حزن وصخور، أى إنه خارج عند صخور بين الشام والعراق - ورواه بعضهم « حله » بضم اللام، وبهاء الضمير، أى حلولة بين الشام والعراق.

(فعاتث يميناً، وعاتث شمالاً. يا عباد الله. فاثبتوا) عبر بالماضى عن المضارع لتحقيق الوقوع، أى يعيث يميناً، ويعيث شمالاً، والعيث الفساد، أو أشد الفساد، والإسراع فيه، وحكى القاضى أنه رواه بعضهم « فعاتث » بكسر التاء منونة، اسم فاعل، خبر لمبتدأ محذوف، أى فهو عاتث يميناً، والمخاطب بقوله « يا عباد الله. فاثبتوا » كل من يتأتى خطابه، أى من يحضر الدجال حينذاك.

(أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم) قال النووى قال العلماء: هذا الحديث على ظاهره، وهذه الأيام الثلاثة طويلة على هذا المقدار المذكور فى الحديث، يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم: « وسائر الأيام كأيامكم ».

(قلنا: يا رسول الله. فذلك اليوم الذى كسنة. أتكفيناه فيه صلاة يوم؟ قال: لا. اقدروا له قدره) قال النووى: قال القاضى وغيره: هذا حكم مخصوص بذلك اليوم، شرعه لنا صاحب الشرع، قالوا: ولولا هذا الحديث، وولكلنا إلى اجتهادنا، لاقتصرنا فيه على الصلوات الخمس، عند الأوقات المعروفة فى غيره من الأيام. ومعنى « اقدروا له قدره » أنه إذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر كل يوم، فصلوا الظهر، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر فصلوا، وكذا المغرب، وكذا العشاء، ثم الفجر فالظهر فالعصر فالمغرب فالعشاء، فيقع فى ذاك اليوم صلوات سنة، فرائض، كلها مؤداة فى وقتها. اهـ

أقول: إن ظاهر النص لا يلغى الواقع والعقل، فيومه لا تتغير فيه حركة الشمس ولا حركة الأرض، ولا يزيد واقعياً عن (٢٤) ساعة، تساوى (١٤٤٠) دقيقة، والصلوات الخمس فى اليوم (١٧) ركعة x (٣٦٥) يوماً، فالمطلوب فى السنة (٦٢٠٥) ركعة مطلوب تأديتها فى (١٤٤٠) دقيقة، أى ما يزيد على أربع ركعات فى الدقيقة الواحدة، دون نوم أو أكل أو عمل أو راحة. وهذا غير معقول. فالمعنى عندى أن طول اليوم إنما هو من حيث الإحساس لا من حيث طول الزمن، وأن المطلوب من « اقدروا له » أى صلوا كثيراً. والله أعلم.

ويؤكد ذلك الشك فى المدة فى الرواية السادسة عشرة، ولفظها « يخرج الدجال فى أمتى، فيمكث أربعين » لا أدري: أربعين يوماً، أو أربعين شهراً، أو أربعين عاماً.

(وما إسرعه فى الأرض؟) هذا السؤال مبنى على مفهوم من الأحاديث الأخرى « ليس من بلد إلا سيطؤه الدجال، إلا مكة والمدينة ». « تطوى له الأرض فى أربعين يوماً » « يسبح فى الأرض

أربعين يوماً، يرد كل بلدة، غير هاتين البلدتين، مكة والمدينة، حرهما الله تعالى عليه». أى كيف يغطى هذه الأرض فى أربعين يوماً؟.

(قال: كالغيث، استدبرته الريح) أصله: كالريح تثير السحاب، فتنزله فى مكان، ثم تستديره إلى مكان آخر.

(فيأتى على قوم، فيدعوهم، فيؤمنون به، ويستجيبيون له، فيأمر السماء، فتمطر، والأرض فتنبت، فتروح عليها سارحتهم، أطول ما كانت ذراً، وأسبغه ضروعاً، وأمدّه خواصر) أى ترجع ما شيتهم من مرعاهما، أعلى أسناماً، وأضخم ضروعاً، وأكثر امتلاء لشحمها ولحمها، فمعنى «تروح» ترجع آخر النهار، والسارحة الماشية التى تسرح، أى تذهب أول النهار للمرعى، وأما الذرى فيضم الذال، وهى الأعلى والأسنمة، جمع ذروة، بضم الذال وكسرهما. ومعنى «أسبغه ضروعاً» فبالسين والغين، أى أطوله وأعظمه انتفاخاً، لكثرة اللبن، و«أمدّه خواصر» أى أضخم معدة ولحماً وشحماً، من الشيع.

(ثم يأتى القوم، فيدعوهم، فيردون عليه قوله، فينصرف عنهم، فيصبحون محلين، ليس بأيديهم شىء، من أموالهم) أى فيكذبونه، ولا يقبلون ادعاءه، فيدعو عليهم، بالفقر وبالجدب وذهاب أموالهم، فيصبحون كذلك، وفى حديث أبى أمامة عند ابن ماجه « وإن من فتنته أن يقول للأعرابي: رأيت إن بعثت لك أبك وأمك، أتشهد أنى ربك؟ فيقول: نعم، فيمثل له شيطانان، فى صورة أبيه وأمه، يقولان له: يابنى. اتبعه، فإنه ربك، وإن من فتنته أن يمر بالحي، فيكذبونه، فلا تبقى لهم سائمة إلا هلكت، ويمر بالحي، فيصدقونه، فيأمر السماء أن تمطر، والأرض أن تنبت، فتمطر وتنبت، حتى تروح مواشيهم، من يومهم ذلك، أسمن ما كانت، وأعظم، وأمدّه خواصر، وأدره ضروعاً».

(ويمر بالخرية، فيقول لها: أخرجى كنوزك، فتتبعه كنوزها، كيعاسيب النحل) أى كذكور النحل، وقال القاضى: أى كجماعة النحل، لا ذكورها خاصة، لكنه كنى عن الجماعة باليعسوب، وهو أميرها، لأنه متى طار، تبعته جماعته.

(ثم يدعور رجلاً ممتلئاً شباباً، فيضربه بالسيف، يقطعه جزلتين، رمية الغرض، ثم يدعوه، فيقبل، ويتهلل وجهه، يضحك) «جزلتين» بفتح الجيم على المشهور، وحكى كسرهما، أى قطعتين، ومعنى «رمية الغرض» أنه يجعل بين الجزلتين مقدار رميته، هذا هو الظاهر المشهور، وقيل: فى الكلام تقديم وتأخير، وتقديره: فيصيبه إصابة رمية الغرض، فيقطعه جزلتين. قال النووي: والصحيح الأول.

وفى الرواية الثانية عشرة « يأتى الدجال، وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة، فينتهى إلى بعض السباخ، التى تلى المدينة، فيخرج إليه يومئذ رجل، هو خير الناس، أو من خير الناس، فيقول له: أشهد أنك الدجال، الذى حدثنا رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرأيتم إن قتلتم هذا، ثم

أحبيته، أتشكون فى الأمر؟ أى فى أمر أنى إله؟ فيقولون: لا، قال: فيقتله، ثم يحييه، فيقول - حين يحييه: واللّه ماكنت فيك قط، أشد بصيرتى منى الآن، قال: فيريد الدجال أن يقتله، فلا يسلط عليه « ويقال: إن هذا الرجل هو الخضر عليه السلام وفى الرواية الثالثة عشرة « يخرج الدجال، فيتوجه قبله رجل من المؤمنين، فتلقاه - أى فتتلقاه - المسالحي، مسالحي الدجال » أى المسلحون الذين يحرسون الدجال، « فيقولون له: أين تعمد؟ فيقول: أعمد إلى هذا الذى خرج، قال: فيقولون له: أو ما تؤمن برينا؟ فيقول: ما برينا خفاء، فيقولون، اقتلوه، فيقول بعضهم لبعض: أليس قد نهاكم ربكم أن تقتلوا أحداً دونه؟ قال: فينطلقون به إلى الدجال، فإذا رآه المؤمن قال: يا أيها الناس، هذا الدجال الذى ذكر رسول الله ﷺ، قال: فيأمر الدجال به، فيشبح « أى يضرب حتى يشح » فيقول: خذوه وشجوه، فيوسع ظهره وبطنه ضرباً « والشح الجرح فى الرأس والوجه، و« يوسع ظهره » بضم الياء وسكون الواو وفتح السين « فيقول: أو ما تؤمن بي؟ قال: فيقول: أنت المسيح الكذاب، قال: فيؤمر به، فيؤشر بالمنشار من مفرقه » قال النووي: « يؤشر » بالهمز، والمنشار بالهمز أيضاً، هكذا الرواية، بهمزة بعد الميم وهو الأفصح، ويجوز تخفيفها فيهما، فيجعل فى الأول واواً، وفى الثانى ياء، ويجوز المنشار بالنون، ومفرق الرأس وسطه، والترقوة بفتح التاء وضم القاف، هى العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق.

« فيؤشر بالمنشار من مفرقه، حتى يفرق بين رجليه، قال: ثم يمشى الدجال بين القطعتين، ثم يقول له: أنؤمن بي؟ فيقول: ما ازددت فيك إلا بصيرة، قال: ثم يقول: يا أيها الناس، إنه لا يفعل بعدى بأحد من الناس، قال: فيأخذه الدجال ليذبحه، فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاساً، فلا يستطيع إليه سبيلاً، قال: فيأخذ بيديه ورجليه، فيقذف به، فيحسب الناس أنما قذفه إلى النار، وإنما ألقى فى الجنة، فقال رسول الله ﷺ: هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين».

(قال: وما ينصبك منه؟ إنه لا يضرك) « ينصبك » بضم الياء على اللغة المشهورة، أى

مايتعبك من أمره؟ يقال: أنصبه المرض، ونصبه المرض.

(إنهم يقولون: معه جبال من خبز ولحم، ونهر من ماء. قال: هو أهون على الله من

ذلك) قال القاضى: معناه هو أهون على الله من أن يجعل ما خلقه الله تعالى على يده، مضلاً للمؤمنين، ومشككاً لقلوبهم، بل إنما جعله له، ليزداد الذين آمنوا إيماناً، ويثبت الحجة على الكافرين والمنافقين، وليس معناه، أنه ليس معه شىء من ذلك، فقد جاء فى حديث مرفوع، أخرجه أحمد والبيهقى فى البعث بأنه « معه فعلا جبل من خبز ونهر من ماء»، وعند أحمد أيضاً « معه جبال من خبز، والناس فى جهد، إلا من تبعه » ويحتمل أن يكون قوله « هو أهون » أى لا يجعل له ذلك حقيقة، وإنما هو تخييل على الأبصار، فيثبت المؤمن، ويزل الكافر.

(فيبينما هو كذلك، إذ بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء،

شرقى دمشق، بين مهرودين، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين، إذا طأطأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ) أما المنارة فيفتح الميم، قال النووي: وهذه المنارة موجودة

اليوم شرقى دمشق، وأما «المهرودتان» فروى بالذال، والذال، وجهان مشهوران للمتقدمين والمتأخرين من أهل اللغة وغيرهم، وهما ثويان مصبوغان بورس ثم بزعفران، وقيل: هما شقتان، والشقة نصف الملاءة، أى هو داخل ثوبين، لابسهما، ومعنى «إذا طأطأ رأسه قطر» أى نزل من رأسه قطرات الماء، و«إذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ»، «الجمان» بضم الجيم وتخفيف الميم، هى حبات من الفضة، تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار، والمراد يتحدر منه الماء على هيئة اللؤلؤ فى صفائه، كلما حفص رأسه، وكلما رقع.

(فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات) قال النووى: هكذا الرواية « فلا يحل » بكسر

الحاء، و«نفسه» بفتح الفاء، والضمير لعيسى عليه السلام، ومعنى «لا يحل» لا يمكن ولا يقع، وقال القاضى: معناه عندى. حق وواجب. قال: ورواه بعضهم بضم الحاء، وهو وهم وغلط.

(ونفسه ينتهى حيث ينتهى طرفه) أى ونفس عيسى عليه السلام يمتد من مجلسه إلى

مسافة انتهاء مد بصره.

(فيطلبه، حتى يدركه بباب لد، فيقتله) «لد» بضم اللام وتشديد الدال، مصروف، وهو

بلدة قريبة من بيت المقدس، وفى الرواية السادسة عشرة « فيبعث الله عيسى ابن مريم، كأنه عروة بن مسعود، فيطلبه، فيهلكه ».

(ثم يأتى عيسى ابن مريم قوم، قد عصمهم الله منه، فيمسح عن وجوههم، ويحدثهم

بدرجاتهم فى الجنة) قال القاضى: يحتمل أن هذا المسح حقيقة، على ظاهره، فيمسح على وجوههم تبركاً ويراً، ويحتمل أنه إشارة إلى كشف ما هم فيه من الشدة والخوف.

(فبينما هو كذلك، إذ أوحى الله إلى عيسى: إني قد أخرجت عبداً لى، لايدان لأحد

بقتالهم، فحرز عبادى إلى الطور) «لايدان» بكسر النون، تنثية «يد» وفى ملحوق الرواية الحادية عشرة «لايدى لأحد بقتالهم» قال العلماء: معناه لا قدرة ولا طاقة لأحد بقتالهم، يقال: مالى بهذا الأمر يد، ومالى به يدان، لأن المباشرة والدفع إنما يكون باليد، وكأن يديه معدومتان، لعجزه عن دفعه، ومعنى «حرز عبادى إلى الطور، أى ضمهم إلى الطور»، واجعله لهم حرزاً وصيانته وحفظاً، ووقع فى بعض النسخ «حزب» بالباء، أى اجمعهم قال القاضى: وروى «حوز» بالواو والزاي، ومعناه نحهم وأزلهم عن طريقهم إلى الطور.

(وهم من كل حدب ينسلون) الحدب التشن، و«ينسلون» يمشون مسرعين.

(فيرسل الله عليهم النغف فى رقابهم، فيصبحون فرسى، كموت نفس واحدة)

«النغف» بنون وغبين مفتوحتين، هو دود يكون فى أنوف الإبل والغنم، الواحدة نغفة، والفرسى بفتح الفاء وسكون الراء وسين مفتوحة مقصور، أى قتلى، واحدهم فريس. والمعنى أن يأجوج ومأجوج

يشربون ماء البحيرة، ويحاصر عيسى، وأصحابه بدون طعام ولا ماء، فيرسل الله على يأجوج ومأجوج ميكروبياً، يصحون به قتلى، تملأ الأرض بأجسادهم.

(ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض، فلا يجدون في الأرض موضع شبر، إلا ملأه زهمهم، وتنتهم) الزهم الدسم، والمعنى أن عيسى عليه السلام وأصحابه ينزلون إلى الأرض التي مات فيها يأجوج ومأجوج، فيجدها ممتلئة بشحوم الموتى ورائحتهم النتنة.

(فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله) أى فيلجأ عيسى وأصحابه إلى الله أن ينقذهم من القدر والريح الكريهة.

(فيرسل الله طيراً كأعناق البخت) « البخت » الإبل الخراسانية، وهى مشهورة بطول الأعناق.

(فتحملهم، فتطرحهم حيث شاء الله) أى فتحمل لحوم الموتى، وتلقيهم فى أماكن بعيدة عنهم، لا يعلمونها.

(ثم يرسل الله مطراً، لا يكن منه بيت مدر ولا وير) أى لا يمنع منه بيت مبنى بالطوب والحجر، ولا يحمى منه بيت من خيام.

(فيغسل الأرض، حتى يتركها كالزلفة) روى بفتح الزاى، واللام وبالفاء، وروى بالقاف بدل الفاء، ويفتح اللام ويأسكانها فيهما، مع فتح الزاى. قال النووى: وكلها صحيحة، قيل: معناه كالمرأة، شبهها بالمرأة فى صفائها ونظافتها، وقيل: كمصانع الماء، أى إن الماء يستنقع فيها، حتى تصير المصنع الذى يجتمع فيه الماء، وقيل: كالصحفة، وقيل: كالروضة.

(فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة، ويستظلون بقحفها) العصابة الجماعة، والقحف بكسر القاف وسكون الحاء هو مقعر قشرها، شبهها بقحف الرأس، وهو الذى فوق الدماغ، وقيل: ما انفلق من جمجمته وانفصل.

(وبارك فى الرسل حتى إن اللقحة من الإبل لتكفى الفئام من الناس) « الرسل » بكسر الراء وسكون السين هو اللبن، واللقحة بكسر اللام وفتحها، لغتان مشهورتان، والكسر أشهر، وهى القريبة العهد بالولادة، واللقوح ذات اللبن، وجمعها لقاح، والفئام بكسر الفاء، وبعدها همزة ممدودة، وهى الجماعة الكثيرة.

قال القاضى: ومنهم من لا يجيز الهمز بل يقول بالياء، وذكره بعضهم بفتح الفاء وتشديد الياء، وهو غلط فاحش.

(واللقحة من الغنم لتكفى الفخذ من الناس) قال أهل اللغة: الفخذ الجماعة من

الأقارب، وهو دون البطن، والبطن دون القبيلة. قال ابن فارس: الفخذ هنا بإسكان الخاء لا غير. فلا يقال إلا بإسكانها، بخلاف الفخذ التي هي العضو، فإنها تكسر وتسكن.

(ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر) أى يجامع الرجال النساء بحضرة الناس، كما تفعل الحمير، ولا يكثرثون لذلك، والهرج بإسكان الراء الجماع، يقال: هرج زوجته أى جامعها، يهرجها بفتح الراء وضمها وكسرها.

(ثم يسيرون، حتى ينتهوا إلى جبل الخمر) بفتح الخاء والميم، وهو الشجر الملتف الذى يستمر من فيه، وقد فسره فى الحديث بأنه جبل بيت المقدس، والضمير فى « يسيرون » لياجوج ومأجوج بعد أن شربوا ماء بحيرة طرية.

(فيرمون بنشابهم) أى بسهامهم.

(وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة) بكسر النون، أى طرقها وفجاجها، وهو جمع نقب، وهو الطريق بين الجبلين.

(حتى لو أن أحدكم دخل فى كبد جبل لدخلته عليه) كبد الجبل وسطه وداخله، وكبد كل شىء وسطه.

(فيبقى شرار الناس فى خفة الطير، وأحلام السباع) قال العلماء: معناه يكونون فى سرعتهم إلى الشرور، وقضاء الشهوات والفساد، كطيران الطير، وفى العدوان وظلم بعضهم بعضاً، فى أخلاق السباع العادية.

(فلا يسمعه أحد إلا أصغى لينا) اللبت بكسر اللام صحفة العنق، وهى جانبه، و« أصغى » أمال.

(وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله، فيصعق) أى يطينه ويصلحه.

(ينزل الله مطراً كأنه الطل أو الظل) قال العلماء: الأصح الطل، وهو الموافق للحديث الآخر « أنه كمنى الرجال » إذ الطل من معانيه اللين.

(وذلك يوم يكشف عن ساق) قال العلماء: معناه، ومعنى ما فى القرآن ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ [القلم: ٤٢] يوم يكشف عن شدة الأمر وهوله العظيم، أى يظهر ذلك، يقال: كشفت الحرب عن ساقها، إذا اشتدت، وأصله أن من جد فى أمره، كشف عن ساق، مستمراً فى الخفة والنشاط له.

فقه الحديث

قال القاضى عياض: هذه الأحاديث التى ذكرها مسلم وغيره فى قصة الدجال، حجة لمذهب أهل

الحق في صحة وجوده، وأنه شخص بعينه، ابتلى الله به عباده، وأقدره على أشياء، من مقدرات الله تعالى، من إحياء الميت الذي يقتله، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب، ومن جنته وناره ونهره، واتباع كنوز الأرض له، وأمره السماء أن تمطر، فتمطر، والأرض أن تنبت، فتنبت، فيقع كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيئته، ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك، فلا يقدر على قتل ذلك الرجل، ولا غيره، ويبطل أمره، ويقتله عيسى عليه السلام، وينبئ الله الذين آمنوا. هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء والنظار، خلافاً لمن أنكره، وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة، وخلافاً للبخاري المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في أنه صحيح الوجود، ولكن الذي يدعى مخارف وخيالات، لا حقائق لها، وزعموا أنه لو كان حقاً، لم يوثق بمعجزات الأنبياء، صلوات الله وسلامه عليهم، وهذا غلط من جميعهم، لأنه لم يدع النبوة، فيكون ما معه كالتصديق له، وإنما يدعى الإلهية، وهو في نفس دعواه مكذب لها، بصورة حالة، ووجود دلائل الحدوث فيه، ونقص صورته، وعجزه عن إزالة العور الذي في عينه، وعن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه.

ولهذه الدلائل وغيرها، لا يغتر به إلا رعا من الناس، لسد الحاجة والفاقة، رغبة في سد الرمق، أو نقية وخوفاً من أذاه، لأن فتنته عظيمة جداً، تدهش العقول، وتحير الألباب، مع سرعة مروره في الأمر، فلا يمكن بحيث يتأمل الضعفاء حاله، ودلائل الحدوث فيه والنقص، فيصدق من صدقه في هذه الحالة.

ولهذا حذرت الأنبياء من فتنته، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ونبهوا على نقصه، ودلائل إبطاله، وأما أهل التوفيق فلا يغترون به، ولا يخدعون لما معه، لما ذكرناه من الدلائل المكذبة له، مع ما سبق لهم من العلم بحاله، ولهذا يقول له النبي يقتله، ثم يحييه: ما ازددت فيك إلا بصيرة. هذا آخر كلام القاضي. اهـ

ونحن -انطلاقاً من الإيمان بالغيب - نرى أن هذا أمر غيبي، أخبر به الصادق المصدوق، فلا يقاس بالعلم والقواعد والعقول، ولا يقال فيه: لو كان كذا كان كذا، ولا لم يكن كذا، والكلام عنه كلام عن أمارات الساعة ومقدماتها، وفيها ما هو أشد هولاً من ذلك، ولا عاصم إلا الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

١- أوصاف الدجال البدنية. عيب في عينه، مكتوب بين عينيه: ك.ف.ر. كثيف الشعر، شاب قَطَط قصير.

٢- الخوارق التي تظهر على يديه: معه نهران أحدهما -فيما يرى الناس ماء عذب، والناس عطشى، والثاني - فيما يرى الناس -نار، وحقيقة نهر النار جنة، وحقيقة نهر الماء نار، فمن صدقه، وذهب إلى نهر الماء دخل النار، ومن كذبه، فألقى به في النار، ألقى به في برد وسلام، وهذان النهران هما ما أطلق عليهما في بعض الروايات «مع جنة ونار» يسبح في الأرض، وينتقل من بلد إلى

بلد جرى الريح بالسحاب، فبترك آثاره الخبيثة، فى موطن، لينشرها فى موطن آخر، حتى يستوعب بلاد الأرض، عدا مكة والمدينة، يدعى أنه الإله، فمن صدقه من أهل البادية، أمر السماء أن تمطر لهم، فتمطر، والأرض أن تنبت لهم، فتنبت، فتشبع مواشيهم، ويشبعون بلبنهما، ومن كذبه من أهل البادية، أمر بالقحط والجذب لهم، فتأخذهم السنة والقحط والجذب ويفتقرون.

ومن صدقه من غير أهل البادية أعذق عليه من كنوز الأرض التى معه، والتى تسير خلفه، ومن كذبه منهم حرمة من المال، فاشتد عليه الحال.

ومعه جبل من خبز، وجبل من لحم، يمر بهما على الفقراء الجائعين، فمن صدقه أطعمه، ومن كذبه حرمه.

ويدعو شاباً فى غاية القوة والنشاط يقول له: آمن بى. فيقول: كلا. أنت المسيح الدجال، الذى حذرنا منه رسول الله ﷺ، فيقول للقوم: إن قتلت هذا وأحييته تؤمنون بى؟ فيقولون: نعم، فيشقه بالمنشار نصفين، ويمشى بين نصفيه، ثم يأمره فيجتمع نصفاه، ويعود للحياة الكاملة النشطة الضاحكة المبتهجة، لكنه ينادى فى الناس: لا تصدقوه فهو الدجال الكذاب، فيقول له: قتلتك وأحييتك؟ فيقول: ما زادنى ذلك إلا تأكيداً أنك الدجال، فبأمره فيلقى فى ناره، فيحسبه الناس فى النار، والحقيقة أنه ألقى به فى النعيم والجنة.

٣- من أين يخرج؟ قال الحافظ ابن حجر: إنه يخرج من قبل المشرق، واستدل على أنه يخرج من خراسان بما أخرجه أحمد والحاكم، وعلى أنه يخرج من أصبهان بما أخرجه مسلم.

٤- وماذا يدعى؟ قال الحافظ ابن حجر: يدعى - أولاً - الإيمان والصلاح، ثم يدعى النبوة، ثم يدعى الإلهية - وظاهر أحاديثنا أنه يدعى الإلهية - واستدل الحافظ بما أخرجه الطبرانى عن النبى ﷺ، قال: «الدجال ليس به خفاء، يجيء من قبل المشرق، فيدعو إلى الدين، فيتبع ويظهر، فلا يزال حتى يقدم الكوفة، فيظهر الدين، ويعمل به، ويحث على ذلك، فيتبع، ثم يدعى أنه نبى، فيفرغ من ذلك كل ذى لب، ويفارقه، فيمكت بعد ذلك، فيقول: أنا الله، فتغشى عينه، وتقطع أذنه، ويكتب بين عينيه «كافر» فلا يخفى على كل مسلم، فيفارقه كل أحد من الخلق، فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان.»

٥- ومدة مكثه فى الأرض تحكيه الرواية الحادية عشرة «أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم.»

٦- ونهايته، تحكيها الرواية الحادية عشرة وفيها «فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقى دمشق... فيطلبه حتى يدركه بباب لد، فيقتله»، والرواية السادسة عشرة وفيها «فبعث الله عيسى ابن مريم - كأنه عروة بن مسعود- فيطلبه، فيهلكه.»

٧- الذى يحدث بعده - كما يؤخذ من الرواية الحادية عشرة - يحرز عيسى عليه السلام المؤمنين الذين عصمهم الله منه إلى الطور

- ٨- وبيعت الله يأجوج ومأجوج، فيشربون بحيرة طبرية، ويأكلون خيرات الأرض، حتى يكاد الجوع يودى بعيسى عليه السلام والمؤمنين.
- ٩- ومن ملحق الرواية الحادية عشرة « ينتهى يأجوج ومأجوج إلى جبل بيت المقدس فيرمون سهامهم إلى السماء ليقتلوا من فيها، فتعود إليهم سهامهم، فتقتل كثيراً منهم.
- ١٠- وبيعت الله على يأجوج ومأجوج « ميكروباً » يقتلهم.
- ١١- وتمتلئ الأرض بجثثهم وتتنهم، فيدعو عيسى ربه، فيرسل طيراً تحمل جيفهم فترمى بها بعيداً عنهم.
- ١٢- ويدعو عيسى ربه، فيرسل مطراً غزيراً، يغسل الأرض من آثارهم.
- ١٣- وتفيض الخيرات، فتعظم الفواكه، وتكثر الألبان واللحوم.
- ١٤- ومن الرواية السادسة عشرة يمكث الناس سبع سنين فى خير ومودة ووثام.
- ١٥- ثم يرسل الله ريحاً باردة طيبة، فتقبض كل من فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان. فلا يبقى على الأرض إلا شرار الناس.
- ١٦- وأن هؤلاء الناس يكونون ضعاف العقول، متسارعين إلى الفساد، لا يعرفون معروفاً، ولا ينكرون منكراً.
- ١٧- وفى الرواية الحادية عشرة أنهم يتقاتلون، ويتناكحون فى الطرقات، دون حياة.
- ١٨- وفى الرواية السادسة عشرة يتمثل لهم الشيطان، فيأمرهم بعبادة الأوثان، فيعيدونها مع اتساع رزقهم، وراحة عيشتهم.
- ١٩- ينفخ الله فى الصور- فى هذه الحالة « فيصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله »، وأول من يصعق رجل كان طويل الأمل، يجهز حوضاً لماء إبله، فيصعق وهو يبنى حوضه.
- ٢٠- ومن ملحق الرواية السابعة عشرة أن أول الأشرار الكبرى للساعة خروج الدجال.
- ٢١- ومن الرواية السابعة عشرة أن طلوع الشمس من مغربها، وخروج الدابة تخرجان فى أواخر أشرار الساعة، وأيهما خرجت قبل صاحبتها، كانت الأخرى على إثرها، قريباً.
- ٢٢- ومن الرواية السادسة عشرة أنه بعد صعقة الموت تمطر السماء ماء يشبه اللبن، فيبعث الناس، وإذا هم قيام ينظرون.
- ٢٣- ثم يسيرون إلى الموقف العظيم.
- ٢٤- ثم يميز بعث النار، من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون.
- ٢٥- وأن هذا اليوم شديد، يجعل الولدان شيباً، ولكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه.

- ٢٦- ومن الرواية العاشرة أن نوحاً والرسل كلهم أُنذروا قومهم الدجال، وحذروهم منه.
- ٢٧- ومن الرواية الحادية عشرة أهمية الصلاة، ووجوب الحفاظ عليها.
- ٢٨- ومن قوله « غير الدجال أخوفنى عليكم » أن الفتن كثيرة، والإشارة إلى تقاتل المسلمين.
- ٢٩- وأن من الاستعانة على الدجال قراءة أول سورة الكهف.
- ٣٠- ومن الرواية الرابعة عشرة والخامسة عشرة الحث على عدم الإكثار من السؤال عن الدجال ونحوه.
- ٣١- وجواز التقليل من الأمر الكبير البعيد، لتوجيه النفوس إلى الأهم القريب.

والله أعلم

(٧٨٩) باب قصة الجساسة والدجال

٦٤٢٢ - ١١٩ عَنْ غَامِرِ بْنِ شَرَّاحِيلَ الشَّعْبِيِّ^(١١٩) ، شَعْبُ هَمْدَانَ ، أَنَّهُ سَأَلَ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ ، أُخْتِ الصَّحَّاحِ بْنِ قَيْسٍ . وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى . فَقَالَتْ : حَدَّثَنِي حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . لَا تُسَيِّدِيهِ إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ . فَقَالَتْ : لَيْسَ شَيْئٌ لِأَفْعَلَنْ . فَقَالَ لَهَا : أَجَلٌ . حَدَّثَنِي فَقَالَتْ : نَكَحْتُ ابْنَ الْمُعِيرَةِ . وَهُوَ مِنْ خِيَارِ شَبَابِ قُرَيْشٍ يَوْمَئِذٍ . فَأُصِيبَ فِي أَوَّلِ الْجِهَادِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَلَمَّا تَأَيَّمْتُ حَظِيئِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَظِيئِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَوْلَاهُ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ . وَكُنْتُ قَدْ حَدَّثْتُ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «مَنْ أَحْبَبَنِي فَلْيُحِبِّ أُسَامَةَ» فَلَمَّا كَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ : أَمْرِي بِيَدِكَ . فَأُنْكِحْنِي مَنْ شِئْتَ . فَقَالَ : «انْتَقِلِي إِلَيَّ أُمَّ شَرِيكِ» وَأُمُّ شَرِيكِ امْرَأَةٌ غَيْبِيَّةٌ ، مِنَ الْأَنْصَارِ عَظِيمَةِ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . يَنْزِلُ عَلَيْهَا الصَّيْفَانِ . فَقُلْتُ : سَأَفْعَلُ . فَقَالَ : «لَا تَفْعَلِي . إِنَّ أُمَّ شَرِيكِ امْرَأَةٌ كَثِيرَةُ الصَّيْفَانِ . فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسْقُطَ عَنْكَ خِمَارُكَ ، أَوْ يَنْكَشِفَ الثَّوْبُ عَنْ سَاقَيْكَ ، فَيَرَى الْقَوْمُ مِنْكَ بَعْضَ مَا تَكْرَهُينَ . وَلَكِنْ انْتَقِلِي إِلَيَّ ابْنِ عَمِّكَ ، عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أُمَّ مَكْنُومٍ» (وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فِهْرِ ، فَهْرٌ قُرَيْشِي . وَهُوَ مِنَ الْبَطْنِ الَّذِي هِيَ مِنْهُ) فَانْتَقَلْتُ إِلَيْهِ . فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتِي سَمِعْتُ نِدَاءَ الْمُنَادِي ، مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُنَادِي : الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ . فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ . فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَكُنْتُ فِي صَفِّ النِّسَاءِ الَّتِي تَلِي طُهُورَ الْقَوْمِ . فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ ، جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ . فَقَالَ : «لَيْلَزَمَ كُلُّ إِنْسَانٍ مُصَلَاةً» ثُمَّ قَالَ : «أَتَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ؟» قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمَ . قَالَ : «إِنِّي وَاللَّهِ ! مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ . وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ؟» لِأَنَّ تَمِيمًا الدَّارِيَّ ، كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا ، فَجَاءَ فَبَاعَ وَأَسْلَمَ . وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْ مَسِيحِ الدَّجَالِ . حَدَّثَنِي ، أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيَّةٍ ، مَعَ ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ لَحْمٍ وَجَذَامٍ . فَلَعِبَ بِهِمُ الْمَوْجُ شَهْرًا فِي الْبَحْرِ . ثُمَّ أَرَفَقُوا إِلَى جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ حَتَّى مَغْرِبِ الشَّمْسِ . فَجَلَسُوا فِي أَقْرَبِ السَّفِينَةِ . فَدَخَلُوا الْجَزِيرَةَ . فَلَقِيَتْهُمْ دَابَّةٌ أَهْلَبُ كَثِيرِ الشَّعْرِ . لَا يَدْرُونَ مَا قَبْلَهُ مِنْ دُبُرِهِ . مِنْ كَثْرَةِ الشَّعْرِ . فَقَالُوا : وَمَا أَنْتِ؟ فَقَالَتْ : أَنَا الْجَسَّاسَةُ . قَالُوا : وَمَا الْجَسَّاسَةُ؟ قَالَتْ : أَيُّهَا الْقَوْمُ ! انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي الدِّيَارِ . فَإِنَّهُ إِلَى خَبْرِكُمْ بِالْأَشْوَاقِ . قَالَ : لَمَّا سَمِعْتُ لَنَا رَجُلًا فَرَقًا

(١١٩) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْمَوَارِثِ وَخِجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهِمَا عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ الْمَوَارِثِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَرَيْدَةَ حَدَّثَنِي غَامِرُ

مِنْهَا أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً. قَالَ: فَاتَطَلَّقْنَا سِرَاعًا. حَتَّى دَخَلْنَا الدِّيْرَ. فإِذَا فِيهِ أَعْظَمُ إِنْسَانٍ رَأَيْنَاهُ قَطُّ خَلْقًا. وَأَشَدَّهُ وَثَاقًا. مَجْمُوعَةً يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ، مَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى كَعْبَيْهِ، بِالْحَدِيدِ. قُلْنَا: وَتِلْكَ؟ مَا أَنْتَ؟ قَالَ: قَدْ قَدَّرْتُمْ عَلَيَّ خَيْرِي. فَأَخْبِرُونِي مَا أَنْتُمْ؟ قَالُوا: نَحْنُ أَنْاسٌ مِنَ الْعَرَبِ. رَكِبْنَا فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيَّةٍ. فَصَادَفْنَا الْبَحْرَ حِينَ اغْتَلَمَ. فَلَعِبَ بِنَا الْمَوْجَ شَهْرًا. ثُمَّ أَرْفَأْنَا إِلَى جَزِيرَتِكَ هَذِهِ. فَجَلَسْنَا فِي أَقْرِبِهَا. فَدَخَلْنَا الْجَزِيرَةَ. فَلَقِينَا ذَابَّةً أَهْلَبَ كَيْفِ الشَّعْرِ. لَا يُدْرَى مَا قَبْلَهُ مِنْ ذُبُرِهِ مِنْ كَثْرَةِ الشَّعْرِ. قُلْنَا: وَتِلْكَ! مَا أَنْتَ؟ فَقَالَتْ: أَنَا الْجَسَّاسَةُ. قُلْنَا: وَمَا الْجَسَّاسَةُ؟ قَالَتْ: اعْمِدُوا إِلَيَّ هَذَا الرَّجُلِ فِي الدِّيْرِ. فَإِنَّهُ إِلَى خَيْرِكُمْ بِالْأَشْوَاقِ. فَأَقْبَلْنَا إِلَيْكَ سِرَاعًا. وَقَرَعْنَا مِنْهَا. وَلَمْ نَأْمَنْ أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً. فَقَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ نَحْلِ بَيْسَانَ. قُلْنَا: عَنْ أَيِّ شَأْنِهَا تَسْتَخْبِرُ؟ قَالَ: أَسْأَلُكُمْ عَنْ نَحْلِهَا، هَلْ يُثْمِرُ؟ قُلْنَا لَهُ: نَعَمْ. قَالَ: أَمَا إِنَّهُ يُوْشِكُ أَنْ لَا تُثْمِرَ. قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ بُحَيْرَةِ الطَّبْرِيَّةِ. قُلْنَا عَنْ أَيِّ شَأْنِهَا تَسْتَخْبِرُ؟ قَالَ: هَلْ فِيهَا مَاءٌ؟ قَالُوا: هِيَ كَثِيرَةُ الْمَاءِ. قَالَ: أَمَا إِنَّ مَاءَهَا يُوْشِكُ أَنْ يَذْهَبَ. قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ عَيْنِ زُغَرٍ. قَالُوا: عَنْ أَيِّ شَأْنِهَا تَسْتَخْبِرُ؟ قَالَ: هَلْ فِي الْعَيْنِ مَاءٌ. وَهَلْ يَزْرَعُ أَهْلُهَا بِمَاءِ الْعَيْنِ. قُلْنَا لَهُ: نَعَمْ هِيَ كَثِيرَةُ الْمَاءِ. وَأَهْلُهَا يَزْرَعُونَ مِنْ مَائِهَا. قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ نَبِيِّ الْأَمِّيِّينَ مَا فَعَلَ؟ قَالُوا: قَدْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ وَنَزَلَ يَثْرِبَ. قَالَ: أَقَاتَلَهُ الْعَرَبُ؟ قُلْنَا: نَعَمْ. قَالَ: كَيْفَ صَنَعَ بِهِمْ؟ فَأَخْبَرْتَاهُ أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ عَلَيَّ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ وَأَطَاعُوهُ. قَالَ لَهُمْ: قَدْ كَانَ ذَلِكَ؟ قُلْنَا: نَعَمْ. قَالَ: أَمَا إِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ لَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ. وَإِنِّي مُخْبِرُكُمْ عَنِّي ابْنِي. أَنَا الْمَسِيحُ. وَإِنِّي أُوْشِكُ أَنْ يُؤْذَنَ لِي فِي الْخُرُوجِ. فَأَخْرَجَ فَأَسِيرَ فِي الْأَرْضِ فَلَا أَدْعُ قَرْبَةَ إِلَّا هَبَطْتُهَا فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً. غَيْرَ مَكَّةَ وَطَيْبَةَ. فَهَمَّا مُحْرَمَتَانِ عَلَيَّ كِلْتَاهُمَا. كُلَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ وَاحِدَةً، أَوْ وَاحِدًا مِنْهُمَا، اسْتَقْبَلَنِي مَلَكَ بِيَدِهِ السِّيفُ صَلَّتَا. يَصُدُّنِي عَنْهَا. وَإِنَّ عَلَيَّ كُلَّ نَفْسٍ مِنْهَا مَلَائِكَةٌ يَحْرُسُونَهَا. قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَطَعَنَ بِمُخَصَّرِهِ فِي الْمَنِيرِ: «هَذِهِ طَيْبَةٌ. هَذِهِ طَيْبَةٌ. هَذِهِ طَيْبَةٌ». يَعْنِي الْمَدِينَةَ: «أَلَا هَلْ كُنْتُ حَدَّثْتُكُمْ ذَلِكَ؟» فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ. فَإِنَّهُ أَعْجَبَنِي حَدِيثَ تَمِيمٍ أَنَّهُ وَافَقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ. أَلَا إِنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ أَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ. لَا بَلْ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، مَا هُوَ. مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، مَا هُوَ. مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، مَا هُوَ» وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى الْمَشْرِقِ. قَالَتْ: فَحَفِظْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٦٤٢٣ - ١٢٠ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَيَّ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٢٠) فَاتَّخَفْتَا

(١٢٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَمِيُّ أَبُو عُثْمَانَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا سَيَّارُ أَبُو الْحَكَمِ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ

بِرُطْبٍ يُقَالُ لَهُ رُطْبُ ابْنِ طَابٍ. وَأَسْقَتْنَا سَوِيقَ سُلْتٍ. فَسَأَلْتُهَا عَنِ الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا أَيْنَ تَعْتَدُ؟
قَالَتْ: طَلَّقَنِي بَعْلِي ثَلَاثًا. فَأَذِنَ لِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَعْتَدُ فِي أَهْلِي. قَالَتْ: فَسُودِي فِي النَّاسِ: إِنَّ
الصَّلَاةَ جَامِعَةً. قَالَتْ: فَأَنْطَلَقْتُ فِيمَنْ أَنْطَلَقَ مِنَ النَّاسِ. قَالَتْ: فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الْمُقَدَّمِ مِنَ
النِّسَاءِ. وَهُوَ يَلِي الْمُؤَخَّرَ مِنَ الرِّجَالِ. قَالَتْ: فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَخْطُبُ
فَقَالَ: «إِنَّ بَيْتِي عَمُّ لَتِيمِ الدَّارِيِّ رَكِبُوا فِي الْبَحْرِ» وَسَاقَ الْحَدِيثَ. وَزَادَ فِيهِ: قَالَتْ:
«فَكَأَنَّمَا أَنْظَرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَأَهْوَى بِمِخْصَرْتِهِ إِلَى الْأَرْضِ، وَقَالَ: «هَذِهِ طَيْبَةٌ» يَعْنِي
الْمَدِينَةَ.

٦٤٢٤ - ١٢١/ عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٢١) قَالَتْ: قَدِمَ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمِيمَ الدَّارِيِّ. فَأَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؛ أَنَّهُ رَكِبَ الْبَحْرَ. فَاهْتَبَتْ بِهِ سَفِينَتَهُ
فَسَقَطَ إِلَى جَزِيرَةٍ. فَخَرَجَ إِلَيْهَا يَلْتَمِسُ الْمَاءَ. فَلَقِيَ إِنْسَانًا يَجْرُ شَعْرَةً. وَأَقْصَى الْحَدِيثَ.
وَقَالَ فِيهِ: ثُمَّ قَالَ: أَمَا إِنَّهُ لَوْ قَدْ أَذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ، قَدْ وَطِئْتُ الْيَلَادَ كُلَّهَا، غَيْرَ طَيْبَةٍ.
فَأَخْرَجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى النَّاسِ فَحَدَّثَهُمْ قَالَ: «هَذِهِ طَيْبَةٌ. وَذَلِكَ الدَّجَالُ».

٦٤٢٥ - ١٢٢/ عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٢٢) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ! حَدَّثَنِي تَمِيمُ الدَّارِيُّ. أَنَّ أَنَا سًا مِنْ قَوْمِهِ كَانُوا فِي الْبَحْرِ.
فِي سَفِينَةٍ لَهُمْ. فَانْكَسَرَتْ. بِهِمْ فَرَكِبَ بَعْضُهُمْ عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْأَوْاجِ السَّفِينَةِ. فَخَرَجُوا إِلَى
جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ» وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

٦٤٢٦ - ١٢٣/ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ^(١٢٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَبَطُوهُ
الدَّجَالُ. إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ. وَلَيْسَ نَقَبٌ مِنْ أُنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ تَحْرُسُهَا. فَيَنْزِلُ
بِالسَّبِيحَةِ. فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ. يَخْرُجُ إِلَيْهِ مِنْهَا كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ».

٦٤٢٧ - ١٢٤/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسِ ﷺ^(١٢٤)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَذَكَرَ نَحْوَهُ. غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ: قِيَامِي سَبِيحَةَ الْجُرُفِ فَيَضْرِبُ رِوَاقَهُ. وَقَالَ: فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ مُنَافِقٍ وَمُنَافِقَةٍ.

(١٢١) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَائِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ غَفَّانَ النَّوْفَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَدْلَانَ بْنَ
جَرِيرٍ يُحَدِّثُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسِ

(١٢٢) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ بِنْتُ الْحَزَامِيِّ عَنِ أَبِي الزَّنَادِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسِ

(١٢٣) حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ خُنَيْرٍ السُّعْدِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو يَعْني الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
طَلْحَةَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(١٢٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ

٦٤٢٨ - ١٢٤/٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (١٢٤) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَّبِعُ الدَّجَّالَ، مِنْ يَهُودِ أَصْبَهَانَ، سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيْلِسَةُ».

٦٤٢٩ - ١٢٥/٤ عَنْ أُمِّ شَرِيكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٢٥) ؛ أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَيَفِرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَّالِ فِي الْجِبَالِ». قَالَتْ أُمُّ شَرِيكِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «هُمْ قَلِيلٌ».

٦٤٣٠ - ١٢٦/٥ عَنْ رَهْطٍ (١٢٦) ، مِنْهُمْ أَبُو الدُّهْمَاءِ وَأَبُو قَنَادَةَ. قَالُوا: كُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ، نَأْتِي عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ. فَقَالَ ذَاتَ يَوْمٍ: إِنَّكُمْ لَتَجَاوِزُونِي إِلَى رِجَالٍ، مَا كَانُوا بِأَحْضَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنِّي. وَلَا أَعْلَمُ بِحَدِيثِهِ مِنِّي. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا يَبْنِي خَلْقَ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَّالِ».

٦٤٣١ - ١٢٧/٦ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ ثَلَاثَةِ رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ (١٢٧) ، فِيهِمْ أَبُو قَنَادَةَ، قَالُوا: كُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ، إِلَى عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ. بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ابْنِ مُخْتَارٍ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «أَمْرٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَّالِ».

٦٤٣٢ - ١٢٨/٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا: طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، أَوْ الدُّحَانَ، أَوْ الدَّجَّالَ، أَوْ الدَّابَّةَ، أَوْ خَاصَّةَ أَحَدِكُمْ، أَوْ أَمْرَ الْعَامَةِ».

٦٤٣٣ - ١٢٩/٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٢٩) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا:

(١٢٤) حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ إِسْحَاقَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ عُمُو أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (١٢٥) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرْتَنِي أُمُّ شَرِيكِ

- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ (١٢٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنِ رَهْطٍ

(١٢٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِيُّ حَدَّثَنَا غَيْثُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنِ ثَلَاثَةِ رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ

(١٢٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ خُبْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنِ أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٢٩) حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ سِنطَامٍ الْغَيْشِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَنَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ زِيَادِ بْنِ رِيَّاحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَنَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْهُ

الدَّجَالِ، وَاللُّحَّانَ، وَذَابَةَ الْأَرْضِ، وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَأَمْرَ الْعَامَّةِ، وَخُوَيْصَةَ أَحَدِكُمْ».

المعنى العام

نكتفى بما ذكرناه فى المباحث العربية من أحداث القصة.

المباحث العربية

(عن فاطمة بنت قيس. قالت: نكحت ابن المغيرة، وهو من خيار شباب قريش يومئذ فأصيب فى أول الجهاد مع رسول الله ﷺ، فلما تأيمت خطبني عبد الرحمن بن عوف فى نفر من أصحاب رسول الله ﷺ) «تأيمت» صرت أيما، وهى التى لا زوج لها، «فأصيب» ظاهره أنه استشهد، وأنها تأيمت بموته، ولكن الواقع أنه طلقها طلاقاً بائناً، ففى ملحق الرواية «قالت: طلقنى بعلى ثلاثاً». قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة: فاطمة بن قيس كانت من المهاجرات الأول، وكانت ذات جمال وعقل، وكانت عند أبى بكر بن حفص المخزومى، فطلقها، فتزوجت بعده أسامة بن زيد، وهى التى روت قصة الجساسة، فانفردت بها مطولة، رواها عنها الشعبي، لما قدمت إلى الكوفة على أخيها، الضحاک بن قيس، وهو أمير الكوفة، وفى بيتها اجتمع أهل الشورى لما قتل عمر، فمعنى قولها «فأصيب» أى بجراحة، أو أصيب فى ماله، أو نحو ذلك، قال الفاضى: إنما أرادت بذلك عد فضائله، فابتدأت بكونه خير شباب قريش، ثم ذكرت الباقي، وقد تقدمت قصتها مع زوجها وطلاقها وعدتها وسكنائها فى العدة فى حديث خاص فى باب المطلقة البائن لا نفقة لها من كتاب الطلاق، ومرادها من النفر أسامة ومعاوية، وأبو الجهم بن حذيفة القرشى. كما سبق، وفى ملحق الرواية عن الشعبي قال «دخلنا على فاطمة بنت قيس، فأتحفتنا برطب، يقال له: رطب بن طاب - نوع من الرطب معروف - وأسقتنا سويق سلت» بضم السين وإسكان اللام، وهو حب يشبه الحنطة، ويشبه الشعير، ويقال: سقاه وأسقاه، وقولها «فلما تأيمت خطبني عبد الرحمن بن عوف» ظاهره أن الخطبة كانت فى نفس العدة، قال النووى: وليس كذلك، وإنما كانت بعد انقضائها كما صرح به فى كتاب الطلاق، فيتأول هذا اللفظ الواقع هنا على ذلك، ويكون قوله «انتقلى إلى أم شريك وإلى ابن أم مكتوم» مقدماً من تأخير وعطف جملة على جملة من غير ترتيب جائز.

(فلما انقضت عدتى نادى المنادى، منادى رسول الله ﷺ، ينادى: الصلاة جامعة)

فخرجت إلى المسجد «منادى رسول الله» بدل من «المنادى» و«ينادى» مستأنف فى جواب سؤال، تقديره: بماذا ينادى؟ و«الصلاة جامعة» بنصب «الصلاة» على الإنعاء و«جامعة» على الحال، وفى

ملحق الرواية « طلقنى بعلى.. فأذن لى النبى ﷺ أن أعتد فى أهلى. قالت: فنودى فى الناس: إن الصلاة جامعة. قالت: فانطلقت فيمن انطلق من الناس.»

(ولكن جمعتمكم لأن تميم الدارى كان رجلاً نصرانياً، فجاء، فبايع وأسلم، وحدثنى حديثاً وافق الذى كنت أحدثكم عن مسيح الدجال) « تميم الدارى » ينسب إلى الدار، وهو بطن من لخم، كان إسلامه سنة تسع من الهجرة، وكان يسكن المدينة، ثم انتقل منها إلى الشام، بعد قتل عثمان رحمه الله تعالى.

(حدثنى أنه ركب فى سفينة بحرية، مع ثلاثين رجلاً، من لخم وجذام) فى ملحق الرواية « إن بنى عم لتميم الدارى، ركبوا فى البحر.»

(فلعب بهم الموج شهراً فى البحر، ثم أرفئوا إلى جزيرة فى البحر، حتى مغرب الشمس، فجلسوا فى أقرب السفينة، فدخلوا الجزيرة) « أرفئوا » بالهمز، أى التجئوا. وقوله فى « أقرب » بضم الراء، جمع « قارب » بفتح الراء وكسرهما، وهى سفن صغيرة، تكون معلقة بجوانب الكبيرة. والجمع صحيح، لكنه خلاف القياس وقيل: المراد من « أقرب السفينة » أخرياتها، وما قرب منها للنزول.

والمعنى لجئوا إلى الشاطئ بسفينتهم، فجلسوا فى القوارب الصغيرة، واتجهوا بها إلى الشاطئ، فنزلوا منها إلى الجزيرة، لكن فى الملحق الثانى للرواية « فانكسرت بهم، فركب بعضهم على لوح من ألواح السفينة، فخرجوا إلى جزيرة فى البحر » ويمكن الجمع بأن بعضهم ركب القوارب، وبعضهم ركب ألواح السفينة، أو أطلق القوارب على ألواح السفينة.

(فلقيتهم دابة أهلب، كثير الشعر، لا يدرى ما قبله من دبره، من كثرة الشعر) وفى ملحق الرواية « فلقى إنساناً يجر شعره » والأهلب غليظ الشعر، كثيره.

(فقالوا: ويالك، ما أنت؟) التعبير بـ « ما » التى لغير العاقل، لجهلهم بحقيقته.

(فقالت: أنا الجساسة. قالوا: وما الجساسة؟) بفتح الجيم، وتشديد السين الأولى، قيل: سميت بذلك لتجسسها الأخبار للدجال، وجاء عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص، أنها دابة الأرض، المذكورة فى القرآن.

(قالت: أيها القوم. انطلقوا إلى هذا الرجل فى الدين، فإنه إلى خبركم بالأشواق) « الدين » بفتح الدال مكان عبادة النصارى، والإشارة إلى رجل فى الدين، والمعنى: أنه فى شوق شديد إلى أن يسمع منكم أخبار النبى وأخبار العرب.

(قال: لما سمت لنا رجلاً فرقنا منها، أن تكون شيطانة) أى لما أحالتنا إلى رجل ووصفت لنا مكانه، خفنا منها، أن تكون مضلة لنا، شأن الشياطين يستهوون الناس فى الأرض، يحيرونهم.

(دخلنا الدير، فإذا فيه أعظم إنسان رأيناه قط خلقاً) أى ضخم الجسم.
(وأشدّه وثاقاً) أى أشد المربوطين رباطاً.

(مجموعة يده إلى عنقه، ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد. قلنا: ويالك. ما أنت؟
قال: قد قدرتم على خبري) أى قد وقفتم الآن على خبري وحالي.

(فأخبروني ما أنتم؟ قالوا: نحن أناس من العرب ركبنا سفينة بحرية، فصادفنا
البحر حين اغتلم) أى صادف سفرنا ورحلتنا اغتلام البحر أى هيجانه وتجاوزه حده المعتاد،
قال الكسائي: الاغتلام أن يتجاوز الإنسان ما حد له من الخير والمباح.

(فقال: أخبروني عن نخل بيسان) منطقة فى جزيرة العرب.

(أخبروني عن عين زعر) بضم الزاى وفتح العين، بلدة معروفة فى الجانب القبلى من الشام.
(إني أنا المسيح) أى الدجال.

(استقبلنى ملك بيده السيف صلنا) بفتح الصاد وضمها مع سكون اللام، أى مسلولا.

(قال رسول الله ﷺ وطعن بمخصرته فى المنبر) المخصرة بكسر الميم وسكون الخاء،
اسم الآلة التى يتكى عليها، كالعصاة وفى الرواية الثانية « وأهوى بمخصرته إلى الأرض ».

(فىأتى سبخة الجرف، فيضرب رواقه، فيخرج إليه كل منافق ومنافقة) الجرف
بضم الجيم والراء مكان خارج المدينة، والرواق ما يشبه الخيمة، أى ينزل هناك ويضع أمتعته.

(يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً، عليهم الطيالة) جمع طيلسان، وهو
ثوب معروف، والعدد للتكثير، قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ ببلادنا « سبعون » بالسين
وبالباء، وهو رواية الأكثرين، وفى رواية « تسعون ألفاً » بالتاء، والصحيح المشهور الأول، و « أصبهان »
بفتح الهمزة وكسرها، وبالباء والفاء.

(ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة، خلق أكبر من الدجال) أى أكبر فتنة على الأديان
وأعظم شوكة، وأخطر على رسالات الرسل من الدجال.

(بادروا بالأعمال ستاً: طلوع الشمس من مغربها، أو الدخان، أو الدجال، أو الدابة،
أو خاصة أحدكم، أو أمر العامة) فى الرواية بعدها « الدجال، والدخان، ودابة الأرض، وطلوع

الشمس من مغربها، وأمر العامة، وخويصة أحدكم » قال النووى: ذكر الستة فى الرواية الأولى، معطوفة
بأو التى هى للتقسيم، وفى الثانية بالواو. قلت: وخالف فى ترتيب الستة، وخاصة أحدكم، أى ما
يخصه، وفسر بالموت، أى بادروا بالأعمال الصالحة الموت، « وخويصة » تصغير خاصة، و « أمر
العامة » قيل: المراد به الساعة والقيامة.

فقه الحديث

ما يؤخذ من الأحاديث

- ١- فيها الاعتماد على خبر الواحد، فقد استدل صلى الله عليه وسلم على ما أخبر به هو بخبر تميم الدارى.
- ٢- وفيها قبول تحمل الكافر، فقد كان تميم الدارى حين الواقعة نصرانياً.
- ٣- وفيها ثبوت الجساسة.
- ٤- وأن المسيح الدجال موجود، وقد سبق قول ابن صائد عنه فى الباب قبل الماضى: أما والله إنى لأعلم مولده، ومكانه، وأين هو؟
- ٥- وخطبة الإمام عند الأمور المهمة.
- ٦- وفيها الإشارة إلى ما سيقع مع الدجال من حوارق، سبقت فى الباب السابق.
- ٧- وأن الدجال لا يدخل المدينة.
- ٨- وفى الرواية الأخيرة قلة العرب بالنسبة للمسلمين عامة فى آخر الزمان.

والله أعلم

(٧٩٠) باب فضل العبادة في آخر الزمان

١٣٠ - ٦٤٣٤ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رضي الله عنه (١٣٠) ، رَدَّهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَهَجْرَةِ إِلَيَّ».

المعنى العام

إن فضل الهجرة عظيم، فهي خروج من المال والأهل والوطن، ابتغاء مرضاة الله، وهي تمسك بالدين أمام الوعيد والتعذيب ومحاربة الأعداء الأشداء، ثم هي جهاد في سبيل الله، وتعريض للنفس أن تستشهد في سبيل الله. فهل هناك ما يعدلها في الأجر؟ إن الإسلام بدأ غريباً، وسيعود غريباً كما بدأ، وإن آخر الزمان سيكثر الهرج والقتل والكذب والخيانة والجهل والفحش والزنا، وسيصبح القايض على دينه كالقايض على الجمر، فما أشبه اللبلة بالبارحة، وما أشبه العبادة والتمسك بالدين بالعبادة في أول الإسلام وبالهجرة إلى رسول الله ﷺ فراراً بالدين، ونصرة لله ولرسوله، ومن هنا صدق الحديث الشريف «العبادة في الهرج، كهجرة إلي» والتمسك بدينه في آخر الزمان، كالتمسك بدينه في أوائل الإسلام.

المباحث العربية

(العبادة في الهرج، كهجرة إلي) سبق تفسير الهرج بالقتل، والمراد منه هنا الفتنة واختلاط الأمور على الناس، وانشغالهم بالدنيا، ووجه الشبه كثرة الثواب على العبادة قال النووي: سبب كثرة فضل العبادة في هذه الحال، أن الناس يغفلون عن العبادة، وينشغلون عنها، ولا يتفرغ لها إلا أفراد.

فقه الحديث

من ظواهر آخر الزمان انشغال الناس بديناهم، وقلة عبادتهم، وأن أجر العبادة حين يقل العابدون أكبر من أجرها عند كثرة العابدين.

والله أعلم

(١٣٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ الْمُعَلَّى بْنِ زَيْدٍ رَدَّهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ. ابْنُ قُرَّةَ رَدَّهُ إِلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَدَّهُ إِلَى النَّبِيِّ - وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

(٧٩١) باب قرب الساعة، وما بين النفختين

٦٤٣٥ - ١٣١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣١) ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ».

٦٤٣٦ - ١٣٢ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٢) قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ، النَّبِيَّ تَلِي الْإِبْهَامَ وَالْوُسْطَى، وَهُوَ يَقُولُ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا».

٦٤٣٧ - ١٣٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» قَالَ شُعْبَةُ: وَسَمِعْتُ قَنَادَةَ يَقُولُ فِي قَصَصِهِ: كَفَضَلِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى. فَلَا أُذْرِي أَذْكَرُهُ عَنْ أَنَسٍ، أَوْ قَالَهُ قَنَادَةُ؟

٦٤٣٨ - ١٣٤ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٤) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا» وَقَرَنَ شُعْبَةُ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ. الْمُسَبَّحَةِ وَالْوُسْطَى، يَخِيهِ .

٦٤٣٩ - ١٣٥ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» قَالَ: وَضَمَّ السَّبَّابَةَ وَالْوُسْطَى.

٦٤٤٠ - ١٣٦ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٣٦) قَالَتْ: كَانَ الْأَعْرَابُ إِذَا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ: مَتَى السَّاعَةُ. فَنَظَرَ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ فَقَالَ: «إِنْ يَعِشْ هَذَا، لَمْ يَذْرِكْهُ الْهَرَمُ، قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ».

(١٣١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا طَعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١٣٢) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْغَزِيرِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ :

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا قَبِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ

(١٣٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَنَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(١٣٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَنَادَةَ وَأَبَا النَّبَّاحِ يُحَدِّثَانِ أَنَّهُمَا

سَمِعَا أَنَسًا يُحَدِّثُ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي النَّبَّاحِ

عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَنْزَلَةَ يَعْنِي الصَّبِيَّ وَأَبِي النَّبَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ

حَدِيثِهِمْ (١٣٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ الْمُسْتَمِعِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُعْتَمِرٍ عَنْ أَنَسٍ (١٣٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

٦٤٤١ - $\frac{137}{7}$ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٧) ؛ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ وَعِنْدَهُ غُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، يُقَالُ لَهُ مُحَمَّدٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «إِنْ يَعِشْ هَذَا الْغُلَامُ، فَعَسَى أَنْ لَا يُدْرِكَهُ الْهَرَمُ، حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ».

٦٤٤٢ - $\frac{138}{8}$ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٨) ؛ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ قَالَ: فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيْهَاتَهُ. ثُمَّ نَظَرَ إِلَى غُلَامٍ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أُرْدِ شَنْوَاءَ. فَقَالَ: إِنْ عُمِرَ هَذَا لَمْ يُدْرِكَهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ». قَالَ: قَالَ أَنَسٌ: ذَلِكَ الْغُلَامُ مِنْ أَتْرَابِي يَوْمَئِذٍ.

٦٤٤٣ - $\frac{139}{9}$ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٣٩) قَالَ: مَرَّ غُلَامٌ لِلْمُعِيرَةِ بْنِ شَعْبَةَ، وَكَانَ مِنْ أَقْرَانِي. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «إِنْ يُؤَخَّرَ هَذَا فَلَنْ يُدْرِكَهُ الْهَرَمُ، حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ».

٦٤٤٤ - $\frac{140}{10}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤٠) ، يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَحْلُبُ اللَّفْحَةَ، فَمَا يَصِلُ الْإِنَاءُ إِلَى فِيهِ حَتَّى تَقُومَ. وَالرَّجُلَانِ يَتَبَايَعَانِ الثُّوبَ، فَمَا يَتَبَايَعَانِهِ حَتَّى تَقُومَ. وَالرَّجُلُ يَلِطُ فِي حَوْضِهِ، فَمَا يَصْدُرُ حَتَّى تَقُومَ».

٦٤٤٥ - $\frac{141}{11}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ» قَالُوا: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! أَرْبَعُونَ يَوْمًا؟ قَالَ: أَتَيْتُ. قَالُوا: أَرْبَعُونَ شَهْرًا؟ قَالَ: أَتَيْتُ. قَالُوا: أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَتَيْتُ. «ثُمَّ يُنَزِّلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ» قَالَ: «وَلَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى. إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ. وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٦٤٤٦ - $\frac{142}{12}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١٤٢) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ. مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ».

(١٣٧) وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ نَائِبٍ عَنْ أَنَسِ
(١٣٨) وَ حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ يَحْيَى ابْنَ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَنْزِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(١٣٩) حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَادَةَ عَنْ أَنَسِ
(١٤٠) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(١٤١) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(١٤٢) وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ بِنْتُ الْحِزَامِيِّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٦٤٤٧ - ١٤٣ / ١٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٤٣) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ فِي الْإِنْسَانِ عَظْمًا لَا تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ أَبَدًا . فِيهِ يُرَكَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالُوا : أَيُّ عَظْمٍ هُوَ ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : « عَجَبُ الذَّنَبِ » .

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ۚ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ۚ ﴾ [النازعات: ٤٢-٤٤] ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ۚ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [الأعراف: ١٨٧] ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمَحٍ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ [النحل: ٧٧] ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ [الأحزاب: ٦٣] . ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾ [محمد: ١٨] ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ [القمر: ١] .

الساعة هي القيامة، هي النفخة الأولى في الصور إذ بها يصعق من في السماوات والأرض إلا من شاء الله، هي أمر الله كن فيكون، ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَارْتَبَتِ وَطَنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ ﴾ [يونس: ٢٤] وقد احتص الله تعالى بعلمها، لا يعلمها نبي مرسل، ولا ملك مقرب، « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » ومع هذا لا يفتأ الناس يسألون، وماذا يفيدهم السؤال؟ إن لكل إنسان ساعة، ومن مات فقد قامت قيامته، وجاءت ساعته، فليشتغل كل إنسان بنفسه، وليعمل لما بعد ساعته. أما الساعة الكبرى، فلا يشغل نفسه بها، لكنها قريبة، قريبة من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم، فهو آخر الرسل ولا نبي بعده، فهو وهي كالإصبعين، السبابة والوسطى. لكن القرب أمر نسبي، فآلف سنة بالنسبة لآلف ألف قريبة، ومليون سنة بجوار مائتي مليون سنة قريبة، فما قدر قرب الساعة؟ الله أعلم.

المباحث العربية

(لاتقوم الساعة إلا على شرار الناس) سبق شرحه عند حديث المسيح الدجال.

(بعثت أنا والساعة هكذا) يشير بإصبعيه التي تلى الإبهام والوسطى، وفي الرواية الثالثة « بعثت أنا والساعة كهاتين » وفي الرواية الرابعة « وقرن شعبة بين إصبعيه المسبحة والوسطى، يحكيه » وفي الرواية الخامسة « وضم السبابة والوسطى » قال النووي: « أنا والساعة » روى بنصب الساعة - أي على أنها مفعول معه - ورفعها - على عطفها على الضمير - قال: وأما معناه فقيل: المراد

(١٤٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

بينهما شيء يسير، كما بين الإصبعين في الطول، وقيل: هو إشارة إلى قرب المجاورة. اهـ فالإصبعان السبابة والوسطى متقاربان، بل متلاصقان، فوجه الشبه القرب، والإصبعان أيضاً متقاربان في الطول، والفرق بينهما في الطول يسير، فوجه الشبه القرب على المعنيين.

(كان الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ سألوه عن الساعة، متى الساعة؟) أى كانوا يفعلون ذلك غالباً، لا دائماً، وإنما خص الأعراب بذلك، لأن أهل المدينة كانوا قد قطموا عن السؤال عن الساعة، بما جاء عن ذلك في القرآن، وفي الأحاديث، أما الأعراب فكانوا يأتون من البادية، يجهلون النهى عن السؤال عنها.

(فنظر إلى أحدث إنسان منهم) فى الرواية السابعة « وعنده غلام من الأنصار، يقال له: محمد » وفى الرواية الثامنة « فسكت هنيهة، ثم نظر إلى غلام بين يديه، من أزد شنوءة » وفى الرواية التاسعة « قال أنس: مر غلام للمغيرة بن شعبة - وكان من أقرانى » فيحتمل أن الغلام لم يكن بدويًا، وقوله « منهم » أى فى الوجود والمجلس. والظاهر أن الغلام لم يكن جاوز العشرين، فأنس يوم وفاة النبي ﷺ كان ابن عشرين سنة، وهو من أقرانه.

(إن يعيش هذا لم يدركه الهرم، قامت عليكم ساعتكم) وفى الرواية السابعة « إن يعيش هذا الغلام، فعسى أن لا يدركه الهرم، حتى تقوم الساعة » وفى الرواية الثامنة « إن عُمر هذا - عمر بضم العين وتشديد الميم المكسورة - لم يدركه الهرم، حتى تقوم الساعة » وفى الرواية التاسعة « إن يؤخر هذا، فلن يدركه الهرم، حتى تقوم الساعة » قال القاضى: هذه الروايات كلها محمولة على معنى الأول، والمراد بساعتكم موتكم، ومعناه: يموت ذلك القرن أو أولئك المخاطبون. اهـ وقال النووى: ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم علم أن ذلك الغلام لا يبلغ الهرم، ولا يعمر، ولا يؤخر. اهـ

(تقوم الساعة والرجل يحلب اللقحة، فما يصل الإناء إلى فيه، حتى تقوم) سبق تفسير اللقحة بأنها قريبة العهد بالولادة، كثيرة اللبن. والمراد أنها تقوم فجأة.

(والرجلان يتبايعان الثوب، فما يتبايعانه حتى تقوم) أى فلا يتمان البيع.

(والرجل يلط فى حوضه، فما يصد، حتى تقوم) أى الرجل يطفى حوض ماء شرب الدواب بالطين، فلا يكمله، ولا ينصرف عنه حتى تقوم. والمراد من الكل أنها تفاجئ الناس، وهم فى أعمالهم، فتأخذهم قبل أن يتموا عملهم.

(قالوا: أربعون يوماً؟ قال: أبيت) معناه أبيت أن أجزم أن المراد أربعون يوماً؟ أو شهراً؟ أو سنة؟ بل الذى أجزم به أنها أربعون مجملة، قال النووى: وقد جاءت مفسرة فى غير مسلم « أربعون سنة ».

(وليس من الإنسان شيء إلا يبلى، إلا عظماً واحداً، وهو عجب الذنب، ومنه يركب)

الخلق يوم القيامة) وفى الرواية الثانية عشرة « كل ابن آدم يأكله التراب، إلا عجب الذنب، منه خلق، وفيه يركب » وفى الرواية الثالثة عشرة « إن فى الإنسان عظما، لا تأكله الأرض أبداً، فيه يركب يوم القيامة، قالوا: أى عظم هو؟ يارسول الله. قال: عجب الذنب ». قال النووى: عجب الذنب بفتح العين وإسكان الجيم، أى العظم اللطيف الذى فى أسفل الصلب، وهو رأس العصعص، ويقال له: « عجم » بالميم، وهو أول ما يخلق من الأدمى، وهو الذى يبقى منه، ليعاد تركيب الخلق عليه.

فقه الحديث

- ١- من الرواية الأولى أن الساعة تقوم على شرار الخلق.
- ٢- ومن الرواية الثانية وما بعدها إلى العاشرة أن الساعة قريبة الوقوع.
- ٣- وأنها لا تأتى إلا بغتة.
- ٤- وأنها تأتى والناس لاهون فى دنياهم.
- ٥- ومن الرواية الحادية عشرة والثانية عشرة أن كل ابن آدم يأكله التراب بعد الموت، إلا عظمة منه، هى عجب الذنب، واستثنى بعضهم من هذا العموم أجسام الأنبياء والشهداء.

والله أعلم

كتاب الزهد

- ٧٩٢- باب هوان الدنيا والزهد فيها والتحذير من الاعتزاز بها.
- ٧٩٣- باب النهي عن الدخول على أهل الحجر إلا من يدخل باكيا.
- ٧٩٤- باب فضل الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم.
- ٧٩٥- باب فضل بناء المساجد.
- ٧٩٦- باب فضل الإنفاق على المسكين وابن السبيل.
- ٧٩٧- باب تحريم الرياء.
- ٧٩٨- باب حفظ اللسان.
- ٧٩٩- باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله وينهى عن المنكر ويفعله.
- ٨٠٠- باب النهي عن هتك الإنسان ستر نفسه.
- ٨٠١- باب تشميت العاطس، وكراهة التثاؤب.
- ٨٠٢- باب في أحاديث متفرقة.
- ٨٠٣- باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه الفتنة على الممدوح.
- ٨٠٤- باب التثبت في الحديث، وحكم كتابة العلم.
- ٨٠٥- باب قصة أصحاب الأعدود والساحر والراهب والغلام.
- ٨٠٦- باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر.
- ٨٠٧- باب في حديث الهجرة ويقال له: حديث الرجل.

(٧٩٢) باب هوان الدنيا والزهد فيها والتحذير من الاعتزاز بها

٦٤٤٨ - ١/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ».

٦٤٤٩ - ٢/ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(٢)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِالسُّوقِ، دَاخِلًا مِنْ بَعْضِ الْعَالِيَةِ، وَالنَّاسُ كَتَفَتُهُ. فَمَرَّ بِجَدِي أَسْكَ مَيْتًا. فَتَاوَلَهُ فَأَخَذَ بِأَذْنِهِ. ثُمَّ قَالَ: «أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَهُ بِدْرُهُمْ؟» فَقَالُوا: مَا نُحِبُّ أَنْهُ لَنَا بِشَيْءٍ. وَمَا نَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ: «أَتُحِبُّونَ أَنْهُ لَكُمْ؟» قَالُوا: وَاللَّهِ! لَوْ كَانَ حَيًّا، كَانَ عَيْبًا فِيهِ، لِأَنَّهُ أَسْكَ. فَكَيْفَ وَهُوَ مَيْتٌ؟ فَقَالَ: «فَوَاللَّهِ! لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ، مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ».

٦٤٥٠ - ٣/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه ^(٣)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ التَّقْفِيِّ: فَلَوْ كَانَ حَيًّا كَانَ هَذَا السَّكِّ بِه عَيْبًا.

٦٤٥١ - ٤/ عَنْ مُطَرِّفٍ ^(٤)، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ يَقْرَأُ: «أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ» قَالَ: «يَقُولُ ابْنُ آدَمَ: مَالِي. مَالِي. (قَالَ) وَهَلْ لَكَ، يَا ابْنَ آدَمَ! مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَقْنَيْتَ، أَوْ لَيْسَتْ فَأَبْلَيْتَ، أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ؟».

٦٤٥٢ - ٥/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٥)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «يَقُولُ الْعَبْدُ: مَالِي. مَالِي. إِنَّمَا لَهُ مِنْ مَالِهِ ثَلَاثٌ: مَا أَكَلَ فَأَقْنَى. أَوْ لَيْسَ فَأَبْلَى. أَوْ أُعْطِيَ فَأَقْنَى. وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ ذَاهِبٌ، وَتَارِكُهُ لِلنَّاسِ».

(١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَزِيَّ عَنِ الْعَلَاءِ عَنِ أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنِ جَعْفَرٍ عَنِ أَبِيهِ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمْرِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَرَفَةَ السَّامِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يُعْنِيانِ التَّقْفِيُّ عَنِ جَعْفَرٍ عَنِ أَبِيهِ عَنِ جَابِرِ

(٤) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَنَادَةُ عَنْ مُطَرِّفٍ

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَ جَمِيْعًا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ سَعِيدِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي كُلُّهُمْ عَنِ قَنَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ أَبِيهِ قَالَ أَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرَ

بِمِثْلِ حَدِيثِ هَمَّامٍ

(٥) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَسْرَةَ عَنِ الْعَلَاءِ عَنِ أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

٦٤٥٣ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(٥) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَبْعُ الْمَيْتَ ثَلَاثَةَ فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ. يَبْعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ. فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ، وَمَالُهُ. وَيَبْقَى عَمَلُهُ».

٦٤٥٤ - عَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ رضي الله عنه ^(٦)، وَهُوَ حَلِيفُ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ، وَكَانَ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ. يَأْتِي بِجَزِيرَتَيْهَا. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ صَالِحَ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ. وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضْرَمِيِّ. فَقَدِمَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ. فَسَمِعَتِ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ. فَوَافُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انصرفت. فتمرضوا له. فتيسم رسول الله ﷺ حين رآهم. ثم قال: «أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قديم بشيء من البحرين؟» فقالوا: أجل. يا رسول الله! قال: «فأبشروا وأملوا ما يسركم. فوالله! ما أفقر أحنسى عليكم. ولكني أحنسى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما تبسط على من كان قبلكم. فتأفوها كما تأفوها. وتهلككم كما أهلكتهم».

٦٤٥٥ - رواه ^(٧) وفي رواية عن الزُّهْرِيِّ ^(٨). بِإِسْنَادِ يُونُسَ وَمِثْلِ حَدِيثِهِ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ: «وَتَلْهَيْكُمْ كَمَا أَلْهَيْتَهُمْ».

٦٤٥٦ - عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه ^(٩)، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا فِتِحَتْ عَلَيْكُمْ فَارِسُ وَالرُّومُ، أَيْ قَوْمِ أَنْتُمْ؟ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: نَقُولُ كَمَا أَمَرْنَا اللَّهُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ تَتَأَفَّسُونَ. ثُمَّ تَحَاسَدُونَ. ثُمَّ تَتَدَابَرُونَ. ثُمَّ تَبَاغِضُونَ. أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ. ثُمَّ تَتَطَلَّقُونَ فِي مَسَاكِينِ الْمُهَاجِرِينَ، فَتَجْعَلُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى رِقَابِ بَعْضٍ».

(٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ

(٦) حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْيَى ابْنِ حَزْمَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْمِسْوَرَةَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ

(٧) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ كِلَاهُمَا عَنْ الزُّهْرِيِّ

(٨) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْغَامِرِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْخَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زُبَايْحٍ هُوَ أَبُو فِرَاسٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ

٦٤٥٧ - $\frac{8}{8}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٨) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ مِمَّنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ.»

٦٤٥٨ - $\frac{9}{9}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «انظُرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ. وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ. فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ.» قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ: «عَلَيْكُمْ.»

٦٤٥٩ - $\frac{10}{10}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٠) ؛ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ ثَلَاثَةَ فِي بَيْتِي إِسْرَائِيلَ. أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى. فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتْلِيَهُمْ. فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا. فَآتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: لَوْ أَنَّ حَسَنَ وَجِلْدِي حَسَنَ الَّذِي قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ. قَالَ: فَامْسَحْهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَدْرُهُ وَأَعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبِلُ (أَوْ قَالَ الْبَقَرُ). شَكَّ إِسْحَقُ إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَقْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا: الْإِبِلُ. وَقَالَ الْآخَرُ: الْبَقَرُ. قَالَ فَأَعْطِيَ نَاقَةَ عَشْرَاءَ. فَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا. قَالَ: فَآتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ. قَالَ: فَامْسَحْهُ فَذَهَبَ عَنْهُ وَأَعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقَرُ. فَأَعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا. فَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا. قَالَ فَآتَى الْأَعْمَى فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَأَبْصُرَ بِهِ النَّاسُ. قَالَ: فَامْسَحْهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْغَنَمُ. فَأَعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَانْتَجَ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا. قَالَ: فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ. وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ. وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ. قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ آتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ: رَجُلٌ مَسْكِينٌ. قَدْ انْقَطَعَتْ بَيْتِ الْجِيَالِ فِي سَفَرِي. فَلَا بِلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ. أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ، بَعِيرًا أَتَبَلَّغُ عَلَيْهِ فِي سَفَرِي. فَقَالَ: الْحُقُوقُ كَثِيرَةٌ. فَقَالَ لَهُ: كَأَنِّي أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْدِرُكَ النَّاسُ؟ فَفَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ؟

(٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُفَيْرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي الزُّنَادِ سِوَاءَ

(٩) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ

حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٠) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ

فَقَالَ: إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ. فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا، فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ. قَالَ: وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ: لَهُ مِنْ لَمَّا قَالَ لِهَذَا. وَرَدَّ عَلَيْهِ مِنْ لَمَّا رَدَّ عَلَى هَذَا. فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ. قَالَ: وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ: رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَابْنٌ سَبِيلٍ. انْقَطَعَتْ بِي الْجَبَانُ فِي سَفَرِي. فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ. أَسْأَلُكَ، بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ، شَاءَ أَتَبْلُغَ بِهَا فِي سَفَرِي. فَقَالَ: قَدْ كُنْتَ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي. فَخَذَ مَا شِئْتَ. وَدَعَا مَا شِئْتَ. فَوَاللَّهِ! لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ شَيْئًا أَخَذْتَهُ لِلَّهِ. فَقَالَ: أَشْبِكَ مَالِكَ. فَإِنَّمَا ابْتُلَيْتُمْ. فَقَدْ رُضِيَ عَنْكَ وَسُخِطَ عَلَيَّ صَاحِبَيْكَ».

٦٤٦٠ - ١١/ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ^(١١) قَالَ: كَانَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فِي إِبِلِهِ. فَجَاءَهُ ابْنُهُ عَمْرُ. فَلَمَّا رَأَاهُ سَعْدٌ قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا الرَّأْسِ. فَنَزَلَ. فَقَالَ لَهُ: أَنْزَلْتَ فِي إِبِلِكَ وَعَنْمِكَ وَتَرَكْتَ النَّاسَ يَتَّزَعُونَ الْمُلْكَ بَيْنَهُمْ؟ فَضَرَبَ سَعْدٌ فِي صَدْرِهِ فَقَالَ: اسْكُتْ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ، الْغَنِيَّ، الْخَفِيَّ».

٦٤٦١ - ١٢/ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ^(١٢) قَالَ: وَاللَّهِ! إِنِّي لِأَوَّلِ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَلَقَدْ كُنَّا نَعْرُزُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَا لَنَا طَعَامٌ نَأْكُلُهُ إِلَّا وَرَقَ الْحُبْلَةِ، وَهَذَا الْمَمْرُ. حَتَّى إِذَا أَحَدْنَا لِيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ. ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تُعَزِّرُونِي عَلَى الدِّينِ. لَقَدْ خَبْتُ، إِذَا، وَصَلَّ عَمَلِي. وَلَمْ يَقُلْ ابْنُ نُمَيْرٍ: إِذَا.

٦٤٦٢ - ١٣/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ^(١٣)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: حَتَّى إِذَا كَانَ أَحَدُنَا لِيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الْعَنْزُ، مَا يَخْلِطُهُ بِشَيْءٍ.

٦٤٦٣ - ١٤/ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمْرِو الْعَدَوِيِّ^(١٤) قَالَ: خَطَبَنَا عُثْبَةُ بْنُ عَزْرَوَانَ. فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ آذَنْتَ بِصُرْمٍ وَوَلَّتْ حَذَاءً. وَلَمْ يَسِقْ مِنْهَا إِلَّا صَبَابَةٌ كَصَبَابَةِ الْإِنَاءِ. يَتَصَابُهَا صَاحِبُهَا. وَإِنِّكُمْ مُنْتَقِلُونَ مِنْهَا إِلَى دَارٍ لَا زَوَالَ لَهَا. فَاتَّقِلُوا بِخَيْرٍ مَا بَحَضَرَتْكُمْ. فَإِنَّهُ قَدْ ذُكِرَ لَنَا أَنَّ الْحَجَرَ يُلْقَى مِنْ شَفَةِ جَهَنَّمَ. فَيَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا لَا يُدْرِكُ

(١١) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ قَالَ عَبَّاسٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا بُكَيْرُ بْنُ مَسْمَارٍ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ

(١٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ إِسْمَاعِيلَ بْنَ قَيْسٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَأَبْنُ يَسْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ

(١٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ

(١٤) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمْرِو الْعَدَوِيِّ

لَهَا قَعْرًا. وَاللَّهِ لَتَمْلَأَنَّ. أَفَعَجِبْتُمْ؟ وَلَقَدْ ذُكِرَ لَنَا أَنَّ مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْنِ مِنْ مِصَارِعِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً. وَيَأْتِيَنَّ عَلَيْهَا يَوْمٌ وَهُوَ كَطَيْظٍ مِنَ الرَّحَامِ. وَلَقَدْ رَأَيْتَنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ. حَتَّى قَرِحَتْ أَشْدَاقُنَا. فَانْتَقَطَتْ بُرْدَةٌ فَتَقَقَّتْهَا بَنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ. فَاتَزَرَّتْ بِبِصْفِهَا، وَاتَزَرَّ سَعْدٌ بِبِصْفِهَا. فَمَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا أَصْبَحَ أَمِيرًا عَلَى مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ. وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ فِي نَفْسِي عَظِيمًا وَعِنْدَ اللَّهِ صَغِيرًا. وَإِنَّمَا لَمْ تَكُنْ نُبُوَّةٌ قَطُّ إِلَّا تَنَاسَخَتْ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَاقِبَتِهَا مَلُكًا. فَسْتَخْبِرُونَ وَتُجَرَّبُونَ الْأَمْرَاءَ بَعْدَنَا.

٦٤٦٤ - ٦٦٦٤ - فِي رِوَايَةٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرٍ (١٥). وَقَدْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ. قَالَ: خَطَبَ عُثْبَةُ ابْنُ غَزْوَانَ، وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى الْبَصْرَةِ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ شَيْبَانَ.

٦٤٦٥ - ١٥/١٤ - عَنْ عُثْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ ﷺ (١٥) قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتَنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. مَا طَعَامُنَا إِلَّا وَرَقُ الْخَيْلِ. حَتَّى قَرِحَتْ أَشْدَاقُنَا.

٦٤٦٦ - ١٦/١٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٦) قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ فِي الظَّهِيرَةِ، لَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ؟» قَالُوا: لَا. قَالَ: «فَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، لَيْسَ فِي سَحَابَةٍ؟» قَالُوا: لَا. قَالَ: «فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا. قَالَ فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ: أَيُّ فُلٍّ أَكْرَمُكَ، وَأَسْوَدُكَ، وَأَزْوَجُكَ، وَأَسْخَرُ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ، وَأَدْرَكَكَ تَرَأْسُ وَتَرَبَعٌ؟ فَيَقُولُ: بَلَى. قَالَ فَيَقُولُ: أَفَطَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِيٌّ؟ فَيَقُولُ: لَا. فَيَقُولُ: فَإِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسَيْتِي. ثُمَّ يَلْقَى الشَّابِيَّ فَيَقُولُ: أَيُّ فُلٍّ أَكْرَمُكَ، وَأَسْوَدُكَ، وَأَزْوَجُكَ، وَأَسْخَرُ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ، وَأَدْرَكَكَ تَرَأْسُ وَتَرَبَعٌ؟ فَيَقُولُ: بَلَى. أَيُّ رَبٍّ أَفَطَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِيٌّ؟ فَيَقُولُ: لَا. فَيَقُولُ: فَإِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسَيْتِي. ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فَيَقُولُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ. فَيَقُولُ يَا رَبِّ! آمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرُسُلِكَ وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ. وَيُنْثِي بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ. فَيَقُولُ: هَاهُنَا إِذَا. قَالَ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: الْآنَ نَبَعْتُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ. وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ. مَنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ.

(١٥) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عَمَرَ بْنِ سَلَيْطٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرٍ

(١٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ قُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عُثْبَةَ ابْنَ غَزْوَانَ يَقُولُ

(١٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

فِيخْتَمُ عَلَى فِيهِ. وَيُقَالُ لِفَجِدِهِ وَلَحْمِهِ وَعِظَامِهِ: انْطَقِي. فَتَنْطِقُ فَجِدَهُ وَلَحْمَهُ وَعِظَامَهُ بِعَمَلِهِ. وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ. وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ. وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ».

٦٤٦٧- ١٧/١٦ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه (١٧) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَضَحِكَ فَقَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ؟» قَالَ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ. قَالَ: «مِنْ مُحَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ. يَقُولُ: يَا رَبِّ! أَلَمْ تُجِرْنِي مِنَ الظُّلْمِ؟ قَالَ يَقُولُ: بَلَى، قَالَ يَقُولُ: فَإِنِّي لَا أُجِزُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي قَالَ يَقُولُ: كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا. وَبِالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا. قَالَ فَيَخْتَمُ عَلَى فِيهِ. فَيُقَالُ لِأَرْكَانِهِ: انْطَقِي. قَالَ فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ. قَالَ ثُمَّ يُخَلِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ. قَالَ يَقُولُ: بُعْدًا لَكُنَّ وَسُخْقًا. فَعَنْكُنَّ كُنْتُ أَنَاضِيلُ».

٦٤٦٨- ١٨/١٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا».

٦٤٦٩- ١٩/١٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (١٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا» وَفِي رِوَايَةٍ عَمْرُو «اللَّهُمَّ ارْزُقْ».

٦٤٧٠- ٢٠/١٧ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ (٢٠)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: «كَفَأًا».

٦٤٧١- ٢١/١٩ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢١) قَالَتْ: مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم، مُنْذُ قَدِيمِ الْمَدِينَةِ، مِنْ طَعَامٍ بُرٍّ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَبَاعًا. حَتَّى قَبِضَ.

٦٤٧٢- ٢١/٢٠ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢١) قَالَتْ: مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يَبَاعًا، مِنْ خُبْزِ بُرٍّ، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ.

(١٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الْمُكْتَبِ عَنْ فَضِيلِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

(١٨) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(١٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ ذَكَرَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٢١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ

(٢١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ

٦٤٧٣ - ٢٢/٢١ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٢)؛ أَنَّهَا قَالَتْ: مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبِرٍ شَعِيرٍ، يَوْمَيْنِ مُتَابِعَيْنِ، حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

٦٤٧٤ - ٢٣/٢٢ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٣) قَالَتْ: مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبِرٍ بُرٍّ، فَوْقَ ثَلَاثِ .

٦٤٧٥ - ٢٤/٢٣ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٤) : مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبِرِ الْبُرِّ، ثَلَاثًا، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ .

٦٤٧٦ - ٢٥/٢٤ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٥) قَالَتْ: مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ يَوْمَيْنِ مِنْ خُبِرٍ بُرٍّ، إِلَّا وَأَحَدُهُمَا تَمَّرٌ .

٦٤٧٧ - ٢٦/٢٥ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٦) قَالَتْ: إِنْ كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، لَنَمَكْتُ شَهْرًا مَا نَسْتَوْفِدُ بِنَارٍ . إِنْ هُوَ إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ .

٦٤٧٨ - - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ: إِنْ كُنَّا لَنَمَكْتُ . وَلَمْ يَذْكُرْ آلَ مُحَمَّدٍ . وَزَادَ أَبُو كُرَيْبٍ فِي حَدِيثِهِ عَنْ ابْنِ نُمَيْرٍ: إِلَّا أَنْ يَأْتِنَا اللَّحِيمُ .

٦٤٧٩ - ٢٧/٢٦ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٧) قَالَتْ: تُؤَقِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا فِي رَقِي مِنْ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ . إِلَّا شَطْرُ شَعِيرٍ فِي رَفْ لِي . فَأَكَلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ . فَكَلَّمْتُهُ فَنَبِيَّ .

٦٤٨٠ - ٢٨/٢٧ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢٨)؛ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: وَاللَّهِ! يَا ابْنَ أُخْتِي! إِنْ كُنَّا لَنَنْظُرُ إِلَى الْهِلَالِ ثُمَّ الْهِلَالِ . ثُمَّ الْهِلَالِ ثَلَاثَةَ أَهْلَةٍ فِي شَهْرَيْنِ . وَمَا أَوْقَدَ فِي آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَارًا . قَالَ قُلْتُ: يَا خَالَءُ! فَمَا كَانَ يُعْيِشُكُمْ؟ قَالَتْ: الْأَسْوَدَانِ التَّمْرُ وَالْمَاءُ . إِلَّا أَنَّهُ قَدْ

(٢٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ يَزِيدَ يُحَدِّثُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ

(٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَابِسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(٢٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَتْ عَائِشَةُ

(٢٥) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

(٢٦) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِدَّةٌ مِنْ سُلَيْمَانَ قَالَ وَيْحِي بِنُ يَمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(٢٧) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(٢٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُوَيْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جِيرَانٌ مِنَ الْأَنْصَارِ. وَكَانَتْ لَهُمْ مَنَائِحُ. فَكَانُوا يُزِيلُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ أَلْبَانِهَا، فَيَسْقِيْنَاهُ.

٦٤٨١ - $\frac{29}{28}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٩)، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: لَقَدْ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَمَا شَبِعَ مِنْ خُبْزٍ وَرَزِيَتْ، فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، مَرَّتَيْنِ.

٦٤٨٢ - $\frac{30}{29}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣٠) قَالَتْ: تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حِينَ شَبِعَ النَّاسُ مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ: التَّمْرَ وَالْمَاءَ.

٦٤٨٣ - $\frac{31}{31}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣١) قَالَتْ: تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ: الْمَاءَ وَالتَّمْرَ.

٦٤٨٤ - - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سُفْيَانَ: وَمَا شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ.

٦٤٨٥ - $\frac{32}{31}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٢) قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! (وَقَالَ ابْنُ عَبَّادٍ: وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ!) مَا أَشْبَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَبَاعًا، مِنْ خُبْزِ حِنْطَةٍ، حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا.

٦٤٨٦ - $\frac{33}{32}$ عَنْ أَبِي حَازِمٍ (٣٣) قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُشِيرُ بِإصْبَعِهِ مِرَارًا يَقُولُ: وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ! مَا شَبِعَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ، ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَبَاعًا، مِنْ خُبْزِ حِنْطَةٍ، حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا.

٦٤٨٧ - $\frac{34}{33}$ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٤) قَالَ: أَلْسَنُ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا

(٢٩) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ

ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ

(٣٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَكِّيُّ الْعَطَّارُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ ح وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ

مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَطَّارُ حَدَّثَنِي مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَجَبِيُّ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ

(٣١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْأَشَجِيُّ ح وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ كِلَاهِمَا عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ فِي

حَدِيثِهِمَا عَنْ سُفْيَانَ

(٣٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانَ يَعْنِيانِ الْقَزَائِيَّ عَنْ يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ

(٣٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ

(٣٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سِمَاكِ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ

شِئْتُمْ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ، مَا يَمْلَأُ بِهِ بَطْنَهُ. وَقَيْبَةُ لَمْ يَذْكُرْ بِهِ.

٦٤٨٨ - ٣٥ وفي رواية عن سِمَاكٍ (٣٥)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ زُهَيْرٍ: وَمَا تَرْضَوْنَ دُونَ أَلْوَانِ التَّمْرِ وَالزُّبَيْدِ.

٦٤٨٩ - ٣٦ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ (٣٦) قَالَ: سَمِعْتُ النُّعْمَانَ يَخْطُبُ قَالَ: ذَكَرَ عُمَرُ مَا أَصَابَ النَّاسُ مِنَ الدُّنْيَا. فَقَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَظَلُّ الْيَوْمَ يَلْتَوِي، مَا يَجِدُ دَقْلًا يَمْلَأُ بِهِ بَطْنَهُ.

٦٤٩٠ - ٣٧ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ (٣٧) وَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَلَسْنَا مِنْ فُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ؟ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ: أَلَيْكَ امْرَأَةٌ تَأْوِي إِلَيْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَلَيْكَ مَسْكَنٌ تَسْكُنُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْأَغْيَاءِ. قَالَ: فَإِنِّي لِي خَادِمًا. قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْمُلُوكِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: وَجَاءَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، وَأَنَا عِنْدَهُ. فَقَالُوا: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! إِنَّا، وَاللَّهِ! مَا نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ. لَا نَفَقَةَ، وَلَا دَابَّةً، وَلَا مَتَاعٍ. فَقَالَ لَهُمْ: مَا شِئْتُمْ. إِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَيْنَا فَأَعْطَيْنَاكُمْ مَا يَسَّرَ اللَّهُ لَكُمْ. وَإِنْ شِئْتُمْ ذَكَرْنَا أَمْرَكُمْ لِلسُّلْطَانِ. وَإِنْ شِئْتُمْ صَبَرْتُمْ. فَبِئْسَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْيَاءَ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ، بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا». قَالُوا: فَإِنَّا نَصْبِرُ. لَا نَسْأَلُ شَيْئًا.

المعنى العام

مجموعة من الأحاديث تشترك في الدعوة إلى الزهد، والتقليل من الدنيا، نعم لكل حديث منها طعم ولون ورائحة، ولكل حديث أسلوبه ووقائعه، ولكن الهدف واحد، الدعوة إلى الزهد، فالدنيا سجن المؤمن، وجنة الكافر، والدنيا لا تساوي عند الله جناح بعوضة، وهي أهون على الله من جدى ميت على الناس، وما يعتز به ابن آدم من مال وأملاك وبنين، سيتخلى عنه يوم يموت، ولا يبقى معه إلا عمله، وكل ما يجمعه، ويجرى وراءه لن يأخذ منه إلا لقمة يأكلها، أو خرقة يلبسها، ثم يتركه إلى الورثة،

(٣٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُتَمِّمِيُّ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ كِلَاهُمَا عَنْ سِمَاكٍ

(٣٦) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ

(٣٧) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْحٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو هَانِيئٍ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَلِيلِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ

محبين له أو مبغضين، فليضح جزءاً منه للصدقات وأعمال البر لينفعه يوم القيامة، إن الإنسان مسئول عن كل درهم من ماله، من أين اكتسبه؟ وقيم أنفقه؟ وكلما زاد ماله زادت مسؤوليته، فالغنى أشد خطراً على المسلم من الفقر، فما أهلك الأمم السابقة إلا التنافس في الأموال، حملهم ذلك على الحقد والحسد والتدابير والتباعد بل على القتل وسفك الدماء، فليحمد كل إنسان ربه على ما أعطاه، ولينظر إلى من هو أقل منه مالا ودينياً، ليعلم مقدار ما عنده من نعم، وشكر النعمة يزيد بها، مصداقاً لقوله تعالى ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] وشكر النعمة يكون بالاعتراف بها، ونفع الناس بها، وقد كانت عاقبة الثلاثة من بنى إسرائيل شاهدة على ذلك، لم يشكر الأقرع والأبرص فمحقت نعمتهما، وشكر الأعمى فيورك له فيها.

ويوم القيامة يسأل الإنسان عما كان فيه من نعيم، مصداقاً لقوله تعالى ﴿أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿ [التكاثر: ١-٧] والمتدبر لمعيشة الرسول ﷺ، يعلم قيمة الزاهدين.

المباحث العربية

(الدنيا سجن المؤمن، وجنة الكافر) معناه أن كل مؤمن مسجون، ممنوع في الدنيا من الشهوات المحرمة والمكروهة، مكلف بفعل الطاعات الشاقة، فإذا مات استراح من هذا، وانقلب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم الدائم، والراحة الخالصة من النقصان، وأما الكافر فإنما له من ذلك ما حصل في الدنيا، مع قلته وتكديره بالمنغصات، فإذا مات صار إلى العذاب الدائم، وشقاء الأبد.

(داخلا من بعض العالية) العالية ضاحية من ضواحي المدينة.

(والناس كنفثيه) بفتح الكاف والنون والفاء والتاء أي جانبيه، وفي بعض النسخ « كنفثه » بالإقراء، أي جانبيه.

(فمر بجدي أسك ميت) « أسك » بفتح الهمزة والسين وتشديد الكاف، أي صغير الأذنين، وصغر الأذنين عيب فيه.

(فتناوله، فأخذ بأذنه) أي فتناوله، ولمسه بعصاه، ولمس أذنه بالعصا.

(أتحبون أنه لكم؟) بدون درهم؟.

(ألهاكم التكاثر) أي شغلكم جمع المال، والإكثار منه عن آخرتكم والعمل من أجلها.

(يقول ابن آدم: مالي) في الرواية الثالثة والرابعة « مالي - مالي » مرتين، أي يعتز به، ويفتخر به، ويعتمد عليه.

(وهل لك يا بن آدم من مالك، إلا ما أكلت فأفانيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت) أى فنذت عطاءك وأكملت وأتممته من غير من ولا أذى، والاستفهام إنكارى بمعنى النفى، أى ليس لك من مالك إلا كذا وكذا وكذا، وما عدا ذلك فهو لورثتك.

ففى الرواية الرابعة « يقول العبد : مالى. مالى. إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فأفنى، أو لبس فأبلى، أو أعطى فاقتنى » قال النووى: هكذا هو فى معظم النسخ، ولمعظم لرواة، « فاقتنى » بالتاء، ومعناه ادخره لأخرته، أى ادخر ثوابه، وفى بعضها « فأقتنى » بحذف التاء، أى أرضى الله، وأرضى الفقير « وما سوى ذلك فهو ناهب، وتاركه للناس ».

(يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان، ويبقى واحد، يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله، ويبقى عمله) تبعية هذه الثلاثة غالبية، فقد لا يتبعه إلا عمله فقط، والمراد من يتبع جنازته من أهله ورفاقه، وإذا انقضى أمر الحزن عليه رجعوا، سواء أقاموا بعد الدفن أم لا، ومعنى بقاء عمله، أنه يدخل معه القبر، والتبعية بعضها حقيقة، وبعضها مجان فيه استعمال اللفظ الواحد فى حقيقته ومجازة.

(ما الفقر أخشى عليكم) « الفقر » منصوب مفعول به مقدم لأخشى، وقال الطيبي: فائدة تقديم المفعول هنا الاهتمام بشأن الفقر، فإنه الوالد المشفق، إذا حضره الموت، كان اهتمامه بحال ولده فى المال، فأعلم صلى الله عليه وسلم أصحابه أنه، وإن كان لهم فى الشفقة عليهم، كالأب، لكن حاله فى أمر المال، يخالف حال الوالد، وأنه لا يخشى عليهم الفقر، كما يخشاه الوالد، ولكن يخشى عليهم من الغنى، الذى هو مطلوب الوالد لولده.

(فتنافسوها) بفتح التاء، مع حذف إحدى التاءين، أى فتتنافسوها، والتنافس من المنافسة وهى الرغبة فى الشيء، ومحبة الانفراد به، والمغالبة عليه، وأصلها من الشيء النفس.

(وتهلككم كما أهلكتهم) لأن المال مرغوب فيه، فترتاح النفس لطلبه، فتمنح منه، فتقع العداوة المقتضية للمقاتلة، المفضية إلى الهلاك، وفى الرواية السابعة « إذا فتحت عليكم فارس والروم، أى قوم أنتم؟ » أى على أى حال ستكونون؟ قال: « نقول كما أمرنا الله » أى نحمده ونشكره، ونسأله المزيد من فضله، قال صلى الله عليه وسلم: « أو غير ذلك؟ تتنافسون ثم تتحاسدون، ثم تتدابرون، ثم تتباغضون، ثم تنطلقون فى مساكين المهاجرين، فتجعلون بعضهم على رقاب بعض ». أى تنطلقون فى ضعاف المهاجرين، فتجعلون بعضهم أمراء على بعض.

(إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه فى المال والخلق، فليُنظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه) « فضل » بضم الفاء، مبنى للمجهول، و« الخلق » بفتح الخاء وسكون اللام، أى الصورة والخلقة، ويحتمل أن يدخل فيه الأولاد والأتباع، وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا، وفى الرواية التاسعة « انظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم، فهو أجدر أن لا تزدروا

نعمة الله» أي أحق وأحرى بعدم الازدراء، والازدراء افتعال من زريت عليه، وأزريت به، إذا تنقصته. وفي معناه ما أخرجه الحاكم «أقلوا الدحول على الأغنياء، فإنه أحرى أن لا تزددوا نعمة الله».

وفي الحديث «خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً، من نظرفى دنياه إلى من هو دونه، فحمد الله على ما فضله به عليه، ومن نظرفى دينه إلى من هو فوقه، فاقتدى به» ومن نظرفى دنياه إلى من هو فوقه، فأسف على ما فاته، فإنه لا يكتب شاكراً ولا صابراً.

قال ابن بطال: هذا الحديث جامع لمعاني الخير، لأن المرء لا يكون بحال تتعلق بالدين من عبادة ربه مجتهداً فيها، إلا وجد من هو فوقه، فمتى طلبت نفسه للحاق به استقص حاله، فيكون أبداً في زيادة تقريه من ربه، ولا يكون على حالة خسيصة من الدنيا، إلا وجد من أهلها من هو أخس منه حالاً، فإذا تفكر في ذلك علم أن نعمة الله وصلت إليه، دون كثير ممن فضل عليه بذلك، فيلزم نفسه الشكر، فيعظم اغتباطه بذلك في معاده.

(إن ثلاثة فى بنى إسرائيل، أبرص وأقرع وأعمى) بالنصب، بدل من « ثلاثة ».

(فأراد الله أن يبتليهم) وفي بعض النسخ « أن يبليهم » بإسقاط التاء، ومعناها الاختبار. وفي رواية البخارى « بدا لله عز وجل أن يبتليهم » بفتح الباء والذال بغير الهمز، أى سبق فى علم الله، فأراد إظهاره، وليس المراد أنه ظهر له بعد أن كان خافياً، لأن ذلك محال فى حق الله تعالى، وقال صاحب المطالع: ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمز، أى ابتداء الله أن يبتليهم. قال: ورواه كثير من الشيوخ بغير همز، وهو خطأ. اهـ

قال الحافظ ابن حجر: وأولى ما يحمل عليه، أن المراد قضى الله أن يبتليهم.

(فبعث إليهم ملكاً) ليأتى كل واحد منهم على حدة.

(فأتى الأبرص، فقال: أى شىء أحب إليك؟ قال: لون حسن، وجلد حسن، ويذهب

عنى الذى قد قدرنى الناس) « قدرنى » بفتح القاف والذال مخففة، يقال: قدره الناس وقدر الرجل الشىء يقدره بضم الذال، قدرأ بسكونها، جعله واعتبره قدرأ بكسر الذال، وقدر بكسر الذال، يقدر بفتحها، أى اتسخ، فهو قدر بكسرهما، وقدر الشىء بكسر الذال، وجده قدرأ، وكرهه لوسخه واجتنبه، فيصح فى روايتنا كسر الذال وفتحها. أى اشمأز الناس من رؤيتى، وفى رواية حكاها الكرمانى « قدرونى الناس » على لغة: أكلونى البراغيث.

(فمسحه، فذهب عنه قدره، وأعطى لونا حسنا وجلداً حسناً) أى مسح على جسمه.

(قال: فأى المال أحب إليك؟ قال: الإبل – أو قال: البقر) شك فى ذلك. فالأبرص

والأقرع قال أحدهما الإبل، وقال الآخر البقر، فشك إسحاق.

(فأعطى ناقه عشراء، فقال: بارك الله لك فيها) الناقة العشراء، بضم العين

وفتح الشين، الحامل القريبة الولادة، أى أعطى الذى تمنى الإبل، وفى رواية البخارى « يبارك لك فيها ».

(فأتى الأقرع، فقال: أى شىء أحب إليك؟ قال: شعر حسن، ويذهب عنى هذا الذى قد قدرنى الناس...) قوله « ويذهب عنى... تصریح باللازم، لتأكيد المطلب.

(فأى المال أحب إليك؟ قال: البقر، فأعطى بقرة حاملا) أى حبل، ولم يؤنث لأنه وصف خاص بالإناث.

(وأتى الأعمى... فأعطى شاة والدا) أى ذات ولد، أى حاملا، وقيل: وضعت ولدها، وهو معها.

(فأتتج هذان) قال النووى: هكذا الرواية « فأتتج » رباعى - بضم الهمزة - وهى لغة قليلة الاستعمال، والمشهور « نتج » بضم النون، ثلاثى. وممن حكى اللغتين الأخفش ومعناه توالى الولادة، وهى النتج والإنتاج. اهـ والإشارة « هذان » لصاحب الإبل وصاحب البقر.

(وولد هذا) بفتح الواو، وتشديد اللام المفتوحة، والإشارة لصاحب الغنم، والنتاج للإبل، والمولد للغنم، أى القائم على توليدها، كالقابلة بالنسبة للنساء.

ويلاحظ فى الثلاثة وصف الفقر والمسكنة، فى حالتهم الأولى، وإن لم يذكر، أخذاً من المقام.

(ثم إنه أتى الأبرص فى صورته وهيئته) الأولى، أى فى صورة أبرص.

(فقال: رجل مسكين، قد انقطعت بى الحبال فى سفرى، فلا بلاغ لى اليوم إلا بالله، ثم بك، أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن، والجلد الحسن، والمال - بغيراً، أتبلغ عليه فى سفرى) « الحبال » بكسر الحاء وفتح الباء مخففة، جمع حبل، أى الأسباب التى أقطعها فى طلب الرزق، وقيل: العقبات، وقيل: الحبل هو المستطيل من الرمل، ولبعض رواة مسلم « الحيل » بالياء بدل الباء، جمع حيلة، أى لم يبق لى حيلة، ولبعض رواة البخارى « الجبال » بالجيم، وهو تصحيف. ومعنى « أتبلغ عليه » وفى رواية « به » من البلغة، وهى الكفاية، والمعنى: أتوصل به إلى مرادى.

(فقال: الحقوق كثيرة) أى مطالب الحياة كثيرة، يضيق عنها ما ترى من مال، فلا أستطيع إجابة طلبك.

(إنما ورثت هذا المال كابرأ عن كابر) أى أنا كبير وغبني عن أب كبير وغبني، عن جد كذلك. « وكابرأ » منصوب على الحالية. ولم يتعرض فى جوابه للبرص لأنه غير المطلوب.

(إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت) فعل « صيرك » لفظه خبر ومعناه دعاء، وقيل:

هو خير لفظاً ومعنى، معبر فيه عن المضارع بالماضى، لتحقق الوقوع، على احتمال أن الملك كان عالماً بالنتيجة من الله تعالى.

(رجل مسكين وابن سبيل...) أى قال له مثل ما قال للآخرين، وزيادة « ابن سبيل » هنا ليست زيادة، فمعناها حاصل فى كلامه لأخويه.

(فوالله! لا أجهدك اليوم شيئاً أخذته لله) بفتح التاء للمخاطب، قال النووي: هكذا هو فى رواية الجمهور « أجهدك » بالجيم والهاء، أى لا أشق عليك برد شىء تأخذه أو تطلبه من مالى، والجهد المشقة، وفى رواية للبخارى « لا أحمذك » أى لا أحمذك على ترك شىء تحتاج إليه من مالى، فلم تأخذه، فالحمد المنفى ليس على الأخذ بل على عدم الأخذ، ففى الكلام مضاف محذوف، كقول الشاعر:

وليس على طول الحياة تندم

إذ مراده: وليس على عدم طول الحياة تندم، قال القاضى عياض: لم يتضح هذا المعنى لبعض الناس، فقال: لعله « لا أمنعك » وهذا تكلف. اهـ ويحتمل أن قوله « أحمذك » بتشديد الميم، أى لا أطلب حمدك وشكرك، ولا أمتن عليك.

(فإنما ابتليتم) بضم التاء الأولى، مبنى للمجهول، أى اختبرتم، والخطاب للثلاثة.

(فقد رضى عنك وسخط على صاحبك) بضم الراء وكسر الضاد، مبنى للمجهول، وكذا « سخط ».

(وكان سعد بن أبى وقاص فى إبله، فجاءه ابنه عمر، فلما رآه سعد، قال: أعوذ بالله من شر هذا الراكب) أى لما رأى سعد ابنه من بعيد، ركباً مسرعاً، دخل فى قلبه أن هذا الراكب جاء بشر، فاستعاذ بالله من شره، وكان إلهامه صحيحاً، فقد جاء ابنه يطلب منه السعى وراء الأضواء وزهرة الدنيا، وهو لا يريد لها.

(أنزلت فى إبلك وغنمك؟ وتركت الناس يتنازعون الملك بينهم؟) الاستفهام إنكارى توبيخى، أى لا ينبغي ولا يليق أن تفعل ذلك، وهو أحد الستة الذين رشحهم عمر رضي الله عنه للخلافة بعده، وقال فيه: إن وليها سعد فذاك، وإلا فليستعن به الوالى، وهو من السابقين إلى الإسلام، قيل: كان سابع ستة، وكان مسدد الرمية، مجاب الدعوة، أحد الفرسان الشجعان من قريش، الذين كانوا يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مغازيه، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم، وهو الذى تولى قتال فارس، وفتح الله على يديه القادسية وغيرها، وولاه عمر الكوفة، ثم عزله، وكانت هذه المقولة بين ابنه وبينه بعد مقتل عثمان، وكان سعد ممن قعد عن الفتنة، ولزم بيته، وأمر أهله ألا يخبروه بشىء من أخبار الناس، حتى تجتمع الأمة على إمام، وظن معاوية أن سعداً بذلك

يتخلى عن علي عليه السلام، وأنه يمكن أن يضمه إليه، فكتب إليه يدعوهُ إلى عونه على المطالبة بدم عثمان، فأجابهُ سعد:

- معاوي. داءك الداء العياء .: وليس لما تجيء به دواء
أيدعوني أبو حسن علي؟ .: فلم أردد عليه ما يشاء؟
وقلت له: أعطني سيفاً بصيراً .: تميز به العداوة والولاء
فإن الشر أصغره كثير .: وإن الظهر تثقله الدماء
أنطمع في الذي أعطى علياً .: على ما قد طمعت به العفاء
ليوم منه خير منك حياً .: وميتاً، أنت للمرء الفداء
فأما أمر عثمان فدعه .: فإن الرأي أذهب البلاء

مات عليه السلام في قصره بالعقيق، على عشرة أميال من المدينة، وحمل إلى المدينة، فدفن بها بالبقيع سنة خمس وخمسين، وله من العمر بضع وسبعون على المشهور، روى أنه لما حضره الموت دعا بجبة خلق من صوف فقال: كفونى فيها، فإني لقيت المشركين فيها يوم بدر، وكنت أخبؤها لهذا. رضى الله عنه، وأرضاه.

(**فضرب سعد في صدره، فقال: اسكت. سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله يحب العبد التقي الغنى الخفى**) قال النووي: المراد بالغنى غنى النفس. هذا هو الغنى المحبوب، لقوله صلى الله عليه وسلم: «ولكن الغنى غنى النفس» وأشار القاضى. إلى أن المراد الغنى بالمال، وأما «الخفى» فبالحاء. هذا هو الموجود فى النسخ، والمعروف فى الروايات، وذكر القاضى أن بعض رواة مسلم رواه بالحاء، ومعناه بالحاء الخامل المنقطع إلى العبادة، وللاشتغال بأمر نفسه، وهو مراقب ربه، ومعناه بالحاء الوصول للرحم، اللطيف بهم ويغيرهم من الضعفاء، والمناسب للمقام رواية الخاء.

(**إني لأول رجل من العرب رمى بسهم فى سبيل الله**) وذلك فى سرية عبدة بن الحارث، وكان معه يومئذ المقداد بن عمرو، وعتبة بن غزوان، ويروى أن سعداً قال فى ذلك شعراً:

- ألا هل جا رسول الله أنى .: حميت صحابتي بصدور نبلى
أتود بها عدوهم ذبادا .: بكل حزنونة وبكل سهل
فما يعتد رام من معد .: بسهم مع رسول الله قبلى

(**ولقد كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، مالنا طعام نأكله إلا ورق الحبله، وهذا السم، حتى إن أحدنا ليضع كما تضع الشاة**) «الحبله» بضم الحاء وسكون الباء، و«السم» بفتح

السين وضم الميم، نوعان من شجر الياضية، قيل: الحبله شجر العضاء، قال ابن العربي: شجر يشبه اللوبية، وفي ملحق الرواية «حتى إن كان أحدنا ليضع كما تضع العنن، ما يخلطه بشيء» أى يتبرن بفضلات ورق الأشجار، برازاً غير مخلوط بأصناف الطعام.

(ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الدين، لقد خبت إذا، وضل عملى) قالوا: المراد بينى أسد بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى، قالوا: ومعنى «تعزرنى» بضم التاء وفتح العين وكسر الزاى المشددة، أى تعلمنى وتقومنى، ومنه تعزير السلطان، وهو تقويمه بالتأديب، وقال بعضهم: معناه اللوم والعتب، وقيل: معناه توبخنى على التقصير فى الدين، يستكثر أن يكون من السابقين إلى الإسلام، ويقدمه آخرون فى الدين، ولعله يشير بذلك إلى الشكوى التى قدمها فيه أهل الكوفة إلى عمر بن الخطاب، يقولون عنه، إنه لا يحسن صلى، والتنوين فى «إذا» فى قوله «لقد خبت إذا» عوض عن المضاف إليه، والتقدير: لقد خبت إذا كنت سيئ الدين.

(فإن الدنيا قد آذنت بصرم) بضم الصاد وسكون الراء، أى انقطاع وذهاب، و«آذنت» بهمزة ممدودة وفتح الذال، أى أعلمت.

(وولت حذاء) «ولت» بفتح الواو، وتشديد اللام المفتوحة، من ولى يولى، بمعنى ذهب، و«حذاء» بفتح الحاء ثم نال مشددة، بعدها ألف ممدودة، أى مسرعة الانقطاع.

(ولم يبق منها إلا صباية، كصباية الإناء، يتصايبها صاحبها) «الصباية» بضم الصاد، النقية اليسيرة من الشراب، تبقى فى أسفل الإناء، وقوله «يتصايبها» أى يشربها.

(لا يدرك لها قعراً) قعر كل شيء أسفله.

(وليأتين عليها يوم، وهو كظيظ من الزحام) أى ممتلئ.

(ما لنا طعام إلا ورق الشجر، حتى قرحت أشداقنا) أى صارت فيها قروح وجراح، من خشونة الورق وحرارته.

(فالتقطت برية، فشقققتها بينى وبين سعد بن مالك، فاتزرت بنصفها، واتزرسعد بنصفها، فما أصبح اليوم منا أحد، إلا أصبح أميراً على مصر من الأمصار) يقارن بين حالة الفقر والضعف التى كانوا فيها، وبين حالة العز والسيادة التى صاروا فيها، وسعد بن مالك هو سعد بن أبى وقاص، وعتبة بن غزوان، بضم العين وسكون التاء وفتح الباء، و«غزوان» بفتح الغين وسكون الزاى، من السابقين الأولين، هاجر إلى الحبشة، ثم إلى المدينة، كان رفيقاً للمقداد، شهد المشاهد مع رسول الله ﷺ، فتح الفتوح، واختط البصرة، قدم على عمر رضى الله عنهما، يستعفيه من الإمارة، فأبى، فرجع، فمات فى الطريق سنة سبع عشرة، وهو ابن سبع وخمسين على الصحيح.

وفى ملحق الرواية الثالثة عشرة «وكان أميراً على البصرة».

(وإنما لم تكن نبوة قط إلا تناسخت) أى إلا أزيلت ومحيت، وحل محلها شيء آخر.

(حتى يكون آخر عاقبتها ملكاً) وقد كان، وتحولت الخلافة إلى ملك.

(فستخبرون) بفتح التاء وسكون الخاء وضم الباء، أى ستختبرون الأمراء، وتختبرون بهم، وترون منهم ما يذكركم أحوالنا، وما كنا عليه من إصلاح.

(ألم أكرمك وأسود له) أى أجعلك سيداً، والاستفهام للتقرير.

(وأذرك ترأس، وتريع) « أذرك » بفتح الهمزة والذال وسكون الراء، من يذر، ذر، أى يدع دع، و« ترأس » بفتح التاء وسكون الراء وفتح الهمزة، بعدها سين، ومعناه رئيس القوم وكبيرهم، وأما « تريع » بفتح التاء والياء، بينهما راء ساكنة، معناه تأخذ المرباع، الذى كانت ملوك الجاهلية تأخذه من الغنمية، وهو ربعها، يقال: ربعتهم، أى أخذت ربع أموالهم، ومعناه ألم أجعلك رئيساً مطاعاً؟ وقال القاضى: عندى أن معناه تركتك مستريحاً، لا تحتاج إلى مشقة وتعب، من قولهم: أربع على نفسك، أى أرفق بها، وفى رواية « تربع » بتاءين، ومعناه تنعم، وقيل: تأكل، وقيل: تلهو، وقيل: تعيش فى سعة.

(فيقول: ههنا إذا) معناه قف ههنا، حتى تشهد عليك جوارحك.

(فيقال لأركانه: انطقى) أى فيقال لجوارحه: انطقى.

(فعنك كنت أناضل) أى أداغ وأجادل.

(اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً) وفى الرواية الثامنة عشرة « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » وفى ملحقتها « كفافاً » قيل: المعنى: اجعل رزقهم كفاية من غير إسراف، وقيل: « قوتاً » أى كفافاً، أى سد الرمق.

(ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة، من طعام بر، ثلاث ليال، تباعاً، حتى

قبض) فى الرواية العشرين « ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً، من خبز بر، حتى مضى لسبيله » وفى الرواية الواحدة والعشرين « ما شبع آل محمد ﷺ من خبز شعير، يومين متتابعين، حتى قبض » وفى الرواية الثالثة والعشرين « من خبز البر، ثلاثاً » وفى الرابعة والعشرين « يومين من خبز بر، إلا وأحدهما تمر » وفى الرواية الثامنة والعشرين « ما شبع من خبز وزيت فى يوم واحد مرتين » وعند ابن سعد « كانت تأتى عليه أربعة أشهر ما يشبع من خبز البر » وفى رواية « خرج رسول الله ﷺ من الدنيا، ولم يشبع من خبز الشعير، فى اليوم الواحد، غداء وعشاء » وعند ابن سعد « ما شبع من غداء أو عشاء حتى لقى الله ».

(إن كنا آل محمد ﷺ لنمكت شهراً، ما نستوقد بنار، إن هو إلا التمر والماء) وفى

ملحق الرواية « إن كنا لنمكت » و« إن » مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الحال والشأن، محذوف،

والجملة بعدها خبرها، والتقدير: إنه كنا... وزاد في هذا الملحق « إلا أن يأتينا اللحيم » وفي الرواية السابعة والعشرين « إن كنا لننظر إلى الهلال، ثم الهلال، ثم الهلال، ثلاثة أهلة في شهرين، وما أوقد في أبيات رسول الله ﷺ نار، قال لها عروة ابن أختها: ياخالة. ما كان يعيشتكم؟ قالت: الأسودان، التمر والماء، إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار، وكانت لهم منائح، فكانوا يرسلون إلى رسول الله ﷺ من ألبانها، فيسقيناه ». « ما كان يعيشتكم » بضم الياء وفتح العين وكسر الياء المشددة، قال النووي: وفي بعض النسخ المعتمدة « فما كان يعيشتكم » وفي الرواية الثالثة والثلاثين « لقد رأيت نبيكم ﷺ وما يجد من الدقل » بفتح الدال والقاف، وهو تمر رديء « ما يملأ به بطنه » زاد في ملحق الرواية « وما ترضون دون ألوان التمر والزبد » وفي الرواية الرابعة والثلاثين « لقد رأيت رسول الله ﷺ يظل اليوم يلتوي، ما يجد دقلا، يملأ به بطنه ».

(توفي رسول الله ﷺ، وما في رفي من شيء، يأكله ذو كبد، إلا شطر شعير، في رفي لي، فأكلت منه، حتى طال على، فكلته، ففني) الرف بفتح الراء تجويف في حائط، أو خشبة توضع على جانبي حائط، ليوضع عليها الشيء، والشطر هنا معناه شيء من شعير، وقيل: معناه نصف وسق، و« ذو كبد » يشمل جميع الحيوان، و« فكلته » بكسر الكاف.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى مواساة أهل البلاء، بأن الدنيا سجن المؤمن.
- ٢- ومن الرواية الثانية أدب التابعين مع المتبوع، والإحاطة به من جانبه.
- ٣- هوان الدنيا على الله، وتحقير شأنها، بالنسبة للأخرة ونعيمها.
- ٤- وجواز تمثيلها بالشيء الحقيق، والميت النتن.
- ٥- ومن الرواية الثالثة الحث على التصدق بالمال، ومحاولة استخدامه للأخرة.
- ٦- ومن الرواية الخامسة أنه لا ينفع الميت إلا عمله.
- ٧- ومن الرواية السادسة خشية صلى الله عليه وسلم على أمته من فتنة المال.
- ٨- وهو علم من أعلام النبوة، وقد وقع.
- ٩- وفيها إشارة إلى أن مضرة الفقر دون مضرة الغنى، لأن مضرة الفقر دينوية، ومضرة الغنى دينية غالباً.
- ١٠- وقد يستدل به على أن الفقر أفضل من الغنى.

١١- وفيها الاعتبار والتبصير بالأمم السابقة.

١٢- ومن الرواية الثامنة والتاسعة فضيلة النظر إلى من هو فوقه في الدين، والنظر إلى من هو دونه في الدنيا.

١٣- والحث على شكر نعمة الله، وعدم ازدرائها.

١٤- ومن الرواية العاشرة من قول الملك « رجل مسكين » استخدام المعارض، وضرب الأمثال، ليتيقظ المخاطب.

١٥- وفيها جواز ذكر ما وقع لمن مضى، ليتعظ به من سمعه، ولا يكون ذلك غيبة فيهم.

١٦- والتحذير من كفران النعم.

١٧- والترغيب في شكرها، والاعتراف بها، وحمد الله عليها.

١٨- وفيها فضل الصدقة.

١٩- والحث على الرفق بالضعفاء، وإكرامهم، وتبليغهم مآربهم.

٢٠- والزجر عن البخل، لأنه حمل صاحبه على الكذب، وعلى جحد نعمة الله تعالى.

٢١- وفي الرواية الحادية عشرة منقبة لسعد بن أبي وقاص.

٢٢- والزهد في الإمارة والمناصب.

٢٣- وفضيلة الخامل، المنقطع للعبادة، المشتغل بأمور نفسه.

٢٤- قال النووي: وفيها حجة لمن يقول: الاعتزال أفضل من الاختلاط، وفي المسألة خلاف.

٢٥- وفيها جواز مدح الإنسان نفسه عند الحاجة، إذا أمن العجب.

قال ابن الجوزي: فإن قيل: كيف ساغ لسعد أن يمدح نفسه، ومن شأن المؤمن ترك ذلك، لثبوت النهي عنه؟ فالجواب أن ذلك ساغ له، لما عيره الجهال بأنه لا يحسن الصلاة فاضطر إلى ذكر فضله.

٢٦- وفيها بيان ما كانوا عليه من الزهد في الدنيا، والتقلل منها، والزهد، والصبر في طاعة الله على المشاق الشديدة.

٢٧- ومن الرواية الثالثة عشرة ما كانت عليه حالتهم في أول الأمر، من شدة الحال، وخشونة العيش والجهد، ثم إنهم اتسعت عليهم الدنيا بالفتوحات، وولوا الولايات.

٢٨- ومن الرواية التاسعة عشرة، وما بعدها ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا، قال الطبري: استشكل بعض الناس كون النبي ﷺ وأصحابه، كانوا يطوون الأيام جوعاً، مع ما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع لأهله قوت سنة، وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بعير،

مما أفاء الله عليه، وأنه ساق في عمرته مائة بدنة، فنحرها، وأطعمها المساكين، وأنه أمر لأعرابي بقطيع غنم، وغير ذلك، مع من كان معه من أصحاب الأموال. كأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم، قال: والجواب أن ذلك كان منهم في حالة، دون حالة، لا لعوز وضيق، بل تارة للإيثان، وتارة لكرهية الشبغ. ثم قال: وما نفاه مطلقاً فيه نظر، لما تقدم من الأحاديث. اهـ

قال الحافظ ابن حجر: والحق أن الكثير منهم كانوا في حال ضيق، قبل الهجرة، حيث كانوا بمكة، ثم لما هاجروا إلى المدينة، كان أكثرهم كذلك، فواساهم الأنصار، بالمنازل والمناجح، فلما فتحت لهم النصير وما بعدها، ردوا عليهم منائحهم. نعم كان النبي ﷺ يختار ذلك، مع إمكان التوسع والتبسط في الدنيا له، كما أخرج الترمذي، من حديث أبي أمامة «عرض على ربي، ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا. يارب. ولكن أشبع يوماً، وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك، وإذا شبعت شكرتك».

٢٩- ومن الرواية السادسة والعشرين قال ابن بطال: فيه أن الطعام المكيل، يكون فناؤه معلوماً، للعلم بكيله، وأن الطعام غير المكيل، فيه البركة، لأنه غير معلوم مقداره. قال الحافظ ابن حجر: في تعميمه كل الطعام بذلك نظر، والذي يظهر أنه كان من الخصوصية لعائشة، ببركة النبي ﷺ، ونحوه ما وقع في عكة المرأة. قال القرطبي: سيب رفع النماء عند الكيل، الالتفات بعين الحرص، مع معاينة إدراك نعم الله، ومواهب كراماته، وكثرة بركاته، والغفلة عن الشكر عليها، والثقة بالذي وهبها، والميل إلى الأسباب المعتادة، عند مشاهدة خرق العادة.

٣٠- ويستفاد منها أن من رزق شيئاً، أو أكرم بكرامة، أو لطف به في أمر ما، فالمتعين عليه موالة الشكر، وإضافة المنة لله تعالى.

والله أعلم.

(٧٩٣) باب النهي عن الدخول على أهل الحجر إلا من يدخل باكيا

٦٤٩١ - ٣٨ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٣٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ،
لأَصْحَابِ الْحِجْرِ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَيَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْمُعَذِّبِينَ. إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ. فَإِنْ لَمْ
تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيَّ، أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ».

٦٤٩٢ - ٣٩ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ^(٣٩) ، وَهُوَ يَذْكُرُ الْحِجْرَ، مَسَاكِينَ ثَمُودَ. قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ: إِنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: مَرَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْحِجْرِ. فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: «لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ. حَذْرًا أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ
مَا أَصَابَهُمْ» ثُمَّ زَجَرَ فَأَسْرَعَ حَتَّى خَلَفَهَا.

٦٤٩٣ - ٤٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٤٠) أَنَّ النَّاسَ نَزَلُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
عَلَى الْحِجْرِ، أَرْضِ ثَمُودَ. فَاسْتَقَوْا مِنْ آبَارِهَا. وَعَجَنُوا بِهِ الْعَجِينَ. فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ
يُهْرِيقُوا مَا اسْتَقَوْا وَيَعْلَقُوا الْإِبِلَ الْعَجِينَ. وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبِئْرِ الَّتِي كَانَتْ تَرُدُّهَا
النَّاقَةُ.

٦٤٩٤ - - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَاسْتَقَوْا مِنْ بَارِهَا
وَاعْتَجَنُوا بِهِ.

المعنى العام

فى طريق المسلمين إلى غزوة تبوك، وقبل الشام من أرض الحجاز، مروا على آبار ثمود، قوم صالح، وقد قطعوا صحراء واسعة قليلة الماء، فلما وصلوا إلى آبار ثمود، وكانوا فى حاجة إلى الماء، استقوا من آبارها، وعجنوا دقيقهم بمائها، وخاف رسول الله ﷺ على أصحابه من آثار غضبة الله تعالى، فأمر أصحابه أن لا يأكلوا خبزاً عجنوه بماء قوم صالح. وليطعموا الخبز الذى عجنوه بمائهم

(٣٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَكَيْتَةَ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ خَجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَبَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ

(٣٩) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

(٤٠) حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ

- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

الدواب والأنعام، وقال لهم: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا مضطرين، على أن تدخلوا باكين، تائبين، خائفين من أن يصيبكم مثل ما أصابهم، خائفين من أن تحل عليكم غضبة الله التي حلت بهم، واجتهدوا أن تسرعوا السفر ومجاورة ديار الظالمين.

المباحث العربية

(قال رسول الله ﷺ لأصحاب الحجر) أصحاب الحجر ثمود قوم صالح، وقد هلكوا جميعاً لتكذيبهم رسولهم، وعقرهم الناقة، أخذتهم الصيحة مصبحين، فاللام فى قوله « لأصحاب الحجر » بمعنى « عن » أى قال لأصحابه عن أصحاب الحجر وشأنهم:

(لا تدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين) أى لا تدخلوا على آتارهم، ولا تدخلوا بيوتهم وطرقاتهم.

(إلا أن تكونوا باكين) متضرعين إلى الله أن يحفظكم من غضبه، وأن يحميكم من أن يصيبكم مثل ما أصابهم.

(أن يصيبكم مثل ما أصابهم) بفتح همزة « أن » أى خشية أن يصيبكم، أو حذر أن يصيبكم.

(ثم زجر، فأسرع، حتى خلفها) مفعول « زجر » محذوف للعلم به، أى زجر ناقته، وساقها سوقاً شديداً، حتى خلف الديار، وجعلها خلفه، وجاوزها.

فقه الحديث

فيه الحث على المراقبة والخشية والخوف عند المرور بديار الظالمين، ومواضع العذاب، قال النووي: ومثلة الإسراع فى وادى محسر، لأن أصحاب الفيل هلكوا هناك، وقد مضى فى كتاب الحج، فينبغى للمار فى هذه المواضع التذكر والاعتبار، والخوف، والبكاء، وأن يستعيذ بالله من غضب الله.

والله أعلم

(٧٩٤) باب فضل الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم

٦٤٩٥ - $\frac{٤١}{١}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٤١) ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ، كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَأَخْبَهُ قَالَ - وَكَالْقَائِمِ لَا يَفْتُرُ، وَكَالصَّائِمِ لَا يَفْطُرُ».

٦٤٩٦ - $\frac{٤٢}{٣}$ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٤٢) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «كَافِلُ الْيَتِيمِ، لَهُ أَوْ لِعَمِيرِهِ، أَنَا وَهُوَ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ» وَأَشَارَ مَالِكٌ بِالسَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى.

المعنى العام

الإسلام دين التكافل الاجتماعي، ومثل المؤمنين كمثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى والمؤمن للمؤمن كالبنيان، يشد بعضه بعضا، ومثل المؤمنين كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى.

وعلى الرغم من الصدقة الواجبة لمستحقيها يدعو الإسلام لصدقات أخرى فوق الواجبة إلى المستحقين والمحتاجين من المسلمين، وعلى رأسهم الأرملة والمسكين واليتيم.

وإذا كان الحديث قد شبه المحسن إلى الأرملة والمسكين بالمجاهد في سبيل الله من حيث الأجر، ومن حيث إحياء الدين، فكلاهما إحياء، فإن المنفلوطي قد بالغ، وجعل المحسن أفضل من المجاهد، إذ يقول ما معناه: إن الإحسان إلى الفقير خير من الجهاد في سبيل الله، وإن شرح القلوب خير من شق الصدور، وكم بين من يحيى الميت ومن يميت الحي. اهـ وإن كان في كلامه مغالطة كبيرة، لكنه الأدب والبيان، وإن من البيان لسحرا.

المباحث العربية

(السعي على الأرملة والمسكين) «الأرملة» التي لا زوج لها، سواء كانت تزوجت أم لا، وقيل: هي التي فارقت زوجها، قال ابن قتيبة: سميت أرملة لما يحصل لها من الإرمال، وهو الفقر وذهاب الزاد بفقد الزوج، يقال: أرمل الرجل إذا فنى زاده، و«المسكين» مفعيل من السكون، فكأنه من

(٤١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ مَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْقَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
(٤٢) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِمْسَى حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّبَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَيْثِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قلة المال سكنت حركاته، ولذا قال تعالى ﴿ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾ [البلد: ١٦] أى لاصق بالتراب. وفى حد الغنى والفقير والمسكين خلاف طويل، تقدم فى مصارف الزكاة.

ومعنى الساعى الذى يذهب ويجىء فى تحصيل ما ينفع الأرملة والمسكين.

(كالمجاهد فى سبيل الله - وأحسبه قال - وكالقائم لايفتر، وكالصائم لا يفطر)

هكذا بالشك هنا، وفى رواية للبخارى « الساعى على الأرملة والمسكين كالمجاهد فى سبيل الله، أو كالذى يصوم النهار، ويقوم الليل » والقائل « أحسبه » فى روايتنا القعنبي، وقد أخرجه ابن ماجه بلفظ البخارى، لكنه بالواو، لا بلفظ « أو ».

(كافل اليتيم له أولغيره، أنا وهو كهايتين فى الجنة، وأشار بالسبابة والوسطى)

كافل اليتيم القائم بأموره، من نفقة وكسوة وتأديب وتربية وغير ذلك. واليتيم الصغير الذى مات أبوه.

وقوله « له أولغيره » الذى له أن يكون قريباً، كجده وأمه وجدته وأخيه وعمه وخاله، وغيرهم من أقاربه، والذى لغيره أن يكون أجنبياً.

فقه الحديث

فيه فضيلة الساعى والمعين للأرملة والمسكين، وعظم أجره، لأنه بذلك من المجاهدين فى سبيل الله، الجهاد الأكبر، وهو مغالبة النفس والهوى والشيطان. وفى الحديث الثانى فضيلة كافل اليتيم، وهذه الفضيلة تحصل لمن كفله من مال نفسه، أو من مال اليتيم بولاية شرعية على أن يقوم بالكفالة على الوجه الشرعى الكامل.

والله أعلم

(٧٩٥) باب فضل بناء المساجد

٦٤٩٧ - ٤٣ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رضي الله عنه ^(٤٣) ، عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حَيْثُ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ ﷺ : إِنَّكُمْ قَدْ أَكْثَرْتُمْ. وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا - قَالَ بُكَيْرٌ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ - يَتَّعَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ، بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ». وَفِي رِوَايَةِ هَارُونَ: «بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ».

٦٤٩٨ - ٤٤ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رضي الله عنه ^(٤٤) ، حِينَ أَرَادَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ، فَكَّرَ النَّاسُ ذَلِكَ. وَأَحْبَبُوا أَنْ يَدْعَهُ عَلَى هَيْئِهِ. فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ، بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ».

٦٤٩٩ - وَفِي رِوَايَةِ عَنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا: «بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ».

هذان الحديثان بلفظهما سبق شرحهما في باب خاص بعنوان باب فضل بناء المساجد، والحث عليها، من كتاب المساجد.

(٤٣) حَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بُكَيْرًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ قَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ الْخَوْلَائِيَّ يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ

(٤٤) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنِ الصَّحَّاحِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الصَّحَّاحُ بْنُ مَخْلَدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَيْدٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ أَرَادَ - وَحَدَّثَاهُ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْظَلِيُّ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الصَّبَّاحِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ

(٧٩٦) باب فضل الإنفاق على المسكين وابن السبيل

٦٥٠٠ - ٤٥/١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٤٥)، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «بَيْنَا رَجُلٌ بِفَلَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ، فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ: اسْقِ حَدِيقَةَ فُلَانٍ. فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابُ. فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حَرَّةٍ. فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاحِ قَدِ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ. فَجَبَّعَ الْمَاءَ. فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِيقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمَسْحَاتِهِ. فَقَالَ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: فُلَانٌ. لِلِاسْمِ الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ. فَقَالَ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! لِمَ تَسْأَلُنِي عَنِ اسْمِي؟ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاؤُهُ يَقُولُ: اسْقِ حَدِيقَةَ فُلَانٍ لِاسْمِكَ. فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا؟ قَالَ: أَمَا إِذْ قُلْتُ هَذَا، فَإِنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، فَأَتَصَدَّقُ بِثَلَاثِهَا، وَأَكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثَلَاثًا، وَأُرَدُّ فِيهَا ثَلَاثُهُ».

٦٥٠١ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «وَأَجْعَلُ ثَلَاثَهُ فِي الْمَسَاكِينِ وَالسَّائِلِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ».

المعنى العام

رجل فيمن كان قبلنا، ولعله من عباد بنى إسرائيل، سمع صوتاً آمراً ملك السحاب والمطر يقول له: حول السحاب فوق أرض فلان بن فلان، فتحولت السحابة إلى جهة، تتبعها سماع الصوت من بنى إسرائيل، فإذا هي تمطر فوق أرض، ووجد رجلاً يعمل في هذه الأرض بفأسه، فسأله: ما اسمك؟ فقال الرجل: اسمي فلان بن فلان. لماذا تسأل عن اسمي؟ قال له: سمعت اسمك في السماء. فأخبرني؟ كيف وصلت إلى هذه الدرجة، وماذا تفعل في ثمراتها؟ قال له: ماكنت أحب أن أنكر شيئاً من هذا، فهو بيني وبين الله، ولكن ما دمت بهذا القصد الصالح فاعلم أنني أقسم الثمرة أثلثاً أنصدق بثلاثها، وأكل أنا وعيالي ثلثها، وأستخدم الثلث بذاراً أعيد به زراعتها. وهكذا نرى كيف يخلف الله على المتصدق، والله يقبض ويبسط، وإليه ترجعون.

المباحث العربية

(بينما رجل بفلاحة من الأرض، فسمع صوتاً فى سحابة) أى سمع صوتاً يأمر، صادراً

لأذن الرجل من جهة سحابة.

(٤٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ غَمَيْرٍ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمُصَنَّبِ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ

(**فتنحى ذلك السحاب**) أى غير وجهته، يقال: تنحيت الشيء وانتحيتَه ونحوته إذا قصدته، ومنه سُمى علم النحو، لأنه قصد كلام العرب. كذا قال النووي.

(**فأفرغ ماءه فى حرة**) بفتح الحاء، وهى الأرض الصلبة المليسة بالحجارة السوداء.

(**فإذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله**) الشرجة بفتح الشين وسكون الراء طريق سيلان السيل من الهضاب ونحوها إلى السهل، أى أخذت الماء كله لتوزعه على أرض الرجل.

(**يحول الماء بمسحاته**) المسحاة معروفة، تشبه الفأس.

(**وابن السبيل**) هو المسافر المنقطع عن ماله، وألحق به كل من هو غائب عن ماله.

فقه الحديث

١- فى الحديث فضل الصدقة والإحسان إلى المساكين وأبناء السبيل.

٢- وفضل أكل الإنسان من كسبه.

٣- وفضل الإنفاق على الأهل والعيال.

٤- وفضل الزرع.

والله أعلم

(٧٩٧) باب تحريم الرياء

٦٥٠٢ - ٤٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٤٦) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ. مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ».

٦٥٠٣ - ٤٧ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٤٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ. وَمَنْ رَأَى رَأَى اللَّهُ بِهِ».

٦٥٠٤ - ٤٨ عَنْ جُنْدُبِ الْعَلَقِيِّ رضي الله عنه (٤٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يُسْمِعُ يُسْمِعَ اللَّهُ بِهِ. وَمَنْ يُرَائِي يُرَائِي اللَّهُ بِهِ».

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢] ويقول ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ والله تعالى غنى عن العبادة التي يشرك العابد فيها غير الله، يكره أن نقصد الناس بعبادتنا، فبتركنا لهم، وبحيلنا في الثواب والأجر والجزاء عليهم، قال جل شأنه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ [أى كمثل حجر أملس عليه تراب] فَأَصَابَهُ وَابِلٌ [مطر] فَفَرَّكَهُ صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤] أى أملس خاليا من التراب وأثره، ولا يقتصر أثر الرياء على إحباط الأجر، بل هناك من الوزر والعقوبة ما هناك، فالله تعالى يقول ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ [الماعون: ٤-٧].

المباحث العربية

(أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عملا عملاً أشرك فيه معي غيري، تركته وشركه)

(٤٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رُوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْغَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَغْفُوبَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٤٧) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَمْعَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٤٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا الْعَلَقِيَّ قَالَ

- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْمَلَائِكِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا غَيْرَهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَعِيدُ أَظُنُّهُ قَالَ ابْنُ الْخَارِثِ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ

سَمِعْتُ سَلْمَةَ بْنَ كَهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَيْرَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ

- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الصَّدُوقُ الْأَمِينُ الْوَلِيدُ بْنُ حَرْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

قال النووي: هكذا وقع في بعض الأصول « وشركه » وفي بعضها « وشريكه » وفي بعضها « وشركته » ومعناه: أنا غني عن المشاركة وغيرها، فمن عمل شيئاً لي ولغيري، لم أقبله، بل أتركه لذلك الغير، والمراد أن عمل المرأى باطل، لا ثواب فيه، ويأثم فيه.

(من سمع سمع الله به، ومن رأى رأى الله به) وفي الرواية الثالثة « من يسمع يسمع الله به، ومن يرائى يرائى الله به » « من سمع » بفتح السين والميم المشددة، و« سمع الله به » مثلها، و« من رأى » بمد الراء، بعدها همزة، و« من يرائى » بضم الياء والمد وكسر الهمزة، و« يرائى » الثانية مثلها، وثبتت الياء في آخر كل منهما، للإشباع، وهما مجزومان، أو التقدير - كما قال الحافظ - فإنه يرائى، أى على الاستئناف، وهذا عن « يرائى » الثانية، أما الأولى فهي للإشباع فحسب.

وفي المعنى قال الخطابي: من عمل عملاً على غير إخلاص، وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوزى على ذلك، بأن يشهره الله ويفضحه، ويظهر ما كان يبطنه [وظاهر هذا أن الجزاء في الدنيا، ويحتمل أن يكون ذلك في الدنيا والآخرة] وقيل: من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس، ولم يرد به وجه الله، فإن الله يجعله حديثاً عند الناس، الذين أراد نيل المنزلة عندهم، ولا ثواب له في الآخرة، ومعنى « يرائى الله به » يطلعهم على أنه فعل ذلك لهم، لا لوجهه، ومنه قوله تعالى ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفَّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا ﴾ إلى قوله ﴿ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هود: ١٥، ١٦].

وقيل: المراد من قصد بعمله، أن يسمعه الناس ويروه، ليعظموه، وتعلو منزلته عندهم حصل له ما قصد، وكان ذلك جزاءه على عمله، ولا يثاب عليه في الآخرة.

وهذا القول قريب من سابقه، إلا أن يراد من السابق أن يضح هدفه من الناس فلا يحصل له ما قصد، كما يضح أجره في الآخرة.

وقيل: المعنى: من سمع بعيوب الناس، وأذاعها، ونقلها من سمع إلى سمع، أظهر الله عيوبه، ونشر أسرارها.

وقيل: المعنى: من نسب إلى نفسه عملاً صالحاً لم يفعله، وادعى خيراً لم يصنعه ونشر ذلك على مسامح الناس، فإن الله يفضحه، ويظهر كذبه.

وقيل: المعنى: من يرائى الناس بعمله، أراه الله ما كان يستحق بعمله من الثواب لولا المراءاة وحرمة إياه.

وقيل: معنى « سمع الله به » شهره، أو ملأ أسماع الناس، بسوء الثناء عليه، في الدنيا أو في القيامة، بما ينطوى عليه من خبيث السريرة.

أقول: واللفظ يحتمل كل هذه المعاني، فليشمها. والله أعلم.

فقه الحديث

فى الحديث استحباب إخفاء العمل الصالح، قال الحافظ ابن حجن: لكن قد يستحب إظهاره ممن يقتدى به، على إرادته الاقتداء به، ويقدر ذلك بقدر الحاجة.

قال ابن عبد السلام: يستثنى من استحباب إخفاء العمل، من يظهره ليقتدى به، أوليتفع به، ككتابة العلم. قال: فمن كان إماماً يستن بعلمه، عالماً بما لله عليه، قاهراً لشيطانته، استوى ما ظهر من عمله وما خفى، لصحة قصده، ومن كان بخلاف ذلك فالإخفاء فى حقه أفضل، وعلى ذلك جرى عمل أهل السلف.

والله أعلم

(٧٩٨) باب حفظ اللسان

٦٥٠٥ - ٤٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٤٩)؛ أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ، يَنْزِلُ بِهَا فِي النَّارِ، أْبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

٦٥٠٦ - ٥٠ عن أبي هريرة رضي الله عنه (٥٠)؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ، مَا يَتَّبِعُ مَا فِيهَا، يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ، أْبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

المعنى العام

يراجع المعنى العام لحديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً، أو ليصمت»، في باب إكرام الجار والضيف وفضيلة حفظ اللسان في كتاب الإيمان بالجزء الأول من هذا الكتاب.

المباحث العربية

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة، ما يتبين ما فيها) ذكر «الرجل» لا مفهوم له، فالمرأة كذلك، ومعنى «ما يتبين ما فيها» أي لا يتدبرها، ولا يفكر في قبحها، ولا يخاف ما يترتب عليها، كالكلمة عند السلطان تقتل أو تؤدى إنساناً، وكلمة القذف، وكلمة نميمة وفتنة تثير معركة.

(يهوى بها في النار) ينزل بها في النار

(أبعد ما بين المشرق والمغرب) كناية عن المسافة البعيدة، وعمق النار يقصد به شدة إيلامها، كما وكيفاً.

(ملحوظة) يراجع الحديث الخاص باللسان في باب «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» وفي باب إكرام الجار والضيف وفضيلة حفظ اللسان في كتاب الإيمان.

والله أعلم

(٤٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٥٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَزِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٧٩٩) باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله

وينهى عن المنكر ويفعله

٥١ - ٦٥٠٧ - عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه ^(٥١) قَالَ: قِيلَ لَه: أَلَا تَدْخُلُ عَلَى عُثْمَانَ فَتُكَلِّمُهُ؟ فَقَالَ أَتَرُونَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ؟ وَاللَّهِ! لَقَدْ كَلَّمْتُهُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ. مَا دُونَ أَنْ أَفْتِحَ أَمْرًا لَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ. وَلَا أَقُولُ لِأَحَدٍ، يَكُونُ عَلَيَّ أَمِيرًا: إِنَّهُ خَيْرُ النَّاسِ. بَعْدَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَيُلْقَى فِي النَّارِ. فَتَنْدَلِقُ أَقْبَابُ بَطْنِهِ. فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْجِمَارُ بِالرَّحَى. فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ. فَيَقُولُونَ: يَا فُلَانُ! مَا لَكَ؟ أَلَمْ تَكُنْ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؟ فَيَقُولُ: بَلَى. قَدْ كُنْتُ أَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتَيْهِ.»

٥٢ - ٦٥٠٨ - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ ^(٥٢) قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ. فَقَالَ رَجُلٌ: مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَدْخُلَ عَلَى عُثْمَانَ فَتُكَلِّمَهُ فِيمَا يَصْنَعُ؟ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ.

المعنى العام

يقول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢-٣].

إن القدوة الحسنة العملية أدخل في الوعظ من الكلمة، والكلمة الحسنة مع القدوة الحسنة هما الغاية المؤثرة في الوعظ والإرشاد، وهما ركنان متكاملان.

نعم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب شرعي، والعمل بما يأمر به، والبعد عما ينهى عنه واجب شرعي، فإن قصر في الواجبين عوقب عليهما، وإن قصر في أحدهما عوقب على ما قصر فيه، وحديثنا فيمن قصر في أحدهما، وقد كانت عقوبته فظيعة مخيفة، فما بالناس من قصر في الأمرين؟ نسأل الله - العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة - رب العالمين.

(٥١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ أَخْرَجْنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيبٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ

(٥٢) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ

المباحث العربية

(قيل لأسامة بن زيد: ألا تدخل على عثمان فتكلمه؟) فى ملحق الرواية « كنا عند أسامة بن زيد، فقال رجل: ما يمنحك أن تدخل على عثمان، فتكلمه فيما يصنع؟ » أسامة بن زيد الحبيب بن الحبيب، أمره رسول الله ﷺ على بعث فيه أبو بكر وعمر قبيل وفاته، وأنفذ أبو بكر هذا البعث أول خلافته، وكان عمر يجله ويحترمه، وله بين الصحابة مكانته، من هنا حرصوا على أن يكلم عثمان ﷺ فيما أخذ عليه فى أواخر خلافته، فحضوا أسامة أن يكلمه.

(فقال: أترون أنى لا أكلمه إلا أسمعكم) « ترون » بفتح التاء أى أتعلمون وتعتقدون أنى لم أكلمه؟ والاستفهام إنكارى توبيخى بمعنى نفى الانبغاء، أى لا ينبغي أن تعتقدوا ذلك، فإنى أكلمه، أو كلمته دون أن أسمعكم. قال النووى: وفى بعض النسخ « إلا سمعكم » والاستثناء مفرغ من عموم الأحوال، أى أترون أنى لا أكلمه فى حال من الأحوال إلا فى حال سمعكم. وقال: وفى بعض النسخ « أسمعكم » بضم الهمزة. وكله بمعنى، أى أتظنون أنى لا أكلمه إلا وأنتم تسمعون؟.

(والله لقد كلمته فيما بينى وبينه، ما دون أن أفتتح أمراً، لا أحب أن أكون أول من فتحه) الظاهر أن « ما » زائدة، والمعنى: كلمته دون أن أجاهر بالإنكار على الأمراء فى الملأ، ودون أن أكون أول من فتح باب الخروج على الحاكم.

(ولا أقول لأحد يكون على أميراً: إنه خير الناس) الظاهر أن اللام فى « لأحد » بمعنى « عن » أى ولا أقول لكم عن أحد يكون أميراً: إنه خير الناس، نفاقاً وتزلفاً، أو على أصلها، والمعنى ولم أقل له: إنه خير الناس، فأكون بذلك مخادعاً أقول ما لا أعتقد، ولكن قلت له ما عندى.

(فتندلق أقتاب بطنه) قال النووى: « تندلق » بالدال، والاندلاق خروج الشئ من مكانه، والأقتاب جمع قتبة، أو قتب، وهى الأمعاء، وقال ابن عيينة: هى ما استدار فى البطن، وهى الحوايا والأمعاء.

(فيدور بها، كما يدور الحمار بالرحى) أى يدور حولها فى النار، كما يدور الحمار حول الرحى.

(فيقولون: يا فلان! مالك؟) القائلون أصحابه، ومن كان يعرفه فى الدنيا معرفة سطحية غير واقعية، و« ما لك » مبتدأ وخبر، والاستفهام حقيقى، أو تعجبى، أى نتعجب من حالك.

فقه الحديث

١- فيه عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله، ومن ينهى عن المنكر ويفعله.

- ٢- وفيه أن الناس فى الآخرة يعرف بعضهم بعضاً.
- ٣- ويسأل بعضهم بعضاً عما أدى بهم إلى النتيجة.
- ٤- وأن الصدق أسلوب يوم القيامة، حتى من هو فى النار.
- ٥- وفيه منقبة ظاهرة لأسامة بن زيد.
- ٦- وأمره الحاكم بالمعروف ونهيه عن المنكر.
- ٧- وأدبه مع الأمراء، ولطفه بهم، ووعظهم سرّاً، وتبليغهم ما يقول الناس فيهم، لينكفوا عنه، وهذا كله إذا أمكن، قال النووي: فإن لم يكن الوعظ سرّاً، والإنكار خفية، فليفعله علانية، لتلا يضيع أصل الحق.

والله أعلم

(٨٠٠) باب النهي عن هتك الإنسان ستر نفسه

٦٥٠٩ - ٥٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه (٥٢) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَاةٌ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ. وَإِنَّ مِنَ الْإِجْهَارِ أَنْ يَعْمَلَ الْعَبْدُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا، ثُمَّ يُصْبِحُ قَدْ سَتَرَهُ رَبُّهُ فَيَقُولُ: يَا قُلَانُ! قَدْ عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذًّا وَكَذًّا. وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ. فَيَبِيْتُ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ، وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ». قَالَ زُهَيْرٌ: «وَإِنَّ مِنَ الْهَجَارِ».

المعنى العام

إن الحياء في الإنسان ميزان رقيه الإنساني، وهو الحاجر للمؤمن عن فعل القبيح، وإذا وقع منه القبيح كان الحياء الشرعي مانعا من الجهر والتبجح بارتكابه، ومن يجاهر بارتكاب القبيح، سواء بفعله أمام آخرين، وعدم اكتراثه بمن يراه، أو بالإخبار عن فعله بعد أن ستره الله هو مستهتر بالناس، وبصالحهم، وبحكامهم، وبأولياء أمورهم، ثم هو فوق ذلك مستهتر بالدين، مستهتر بخالفه القادر على إخراسه وشل حركته، مجابه له جل شأنه بالمجاهرة، وكأنه لا يهتم بمن عصاه، ولا يخاف منه في الدنيا ولا في الآخرة.

من هنا كان كل الناس قابلين للعفو والعافية، وبالرحمة والسلام إلا المجاهرين.

المباحث العربية

(كل أمتي معافاة إلا المجاهرين) قال النووي: هكذا هو في معظم الأصول « معافاة » بالهاء في آخره، والضمير يعود إلى الأمة. اهـ وفي رواية البخاري وبعض النسخ « معافى » بفتح الفاء، مقصور، اسم مفعول، من العافية، بمعنى عفا الله عنه، أو بمعنى سلمه الله وسلم منه، وقوله « إلا المجاهرين » بالنصب على الاستثناء، والكلام تام موجب، قال المحققون: كذا للأكثر، ولبعضهم « إلا المجاهرون » بالرفع، قال ابن بطلال: كذا وقع، وصوابه عند البصريين بالنصب، وأجاز الكوفيون الرفع في الاستثناء المنقطع، فتكون « إلا » بمعنى « لكن » ويكون المعنى: لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون، فالمجاهرون مبتدأ، خبره محذوف. وقال الكرمانى: حق الكلام النصب، إلا أن يقال: العفو بمعنى الترك، وهو نوع من النفي. اهـ فالكلام تام منفي.

(٥٢) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْرٍ قَالَ عِنْدَ حَدَّثَنِي وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

والمجاهر الذى يظهر معصيته، ويكشف ماستر الله عليه، فيحدث بها، لغير ضرورة، ولا حاجة، و«المجاهر» اسم فاعل من «جاهر» بكذا، بمعنى جهريه، يقال: جهر بأمره، وأجهريه، وجاهريه، وتكون المفاعلة هنا للمبالغة، أو المفاعلة على ظاهرها من الجانبين، ويكون المراد بالمجاهرين الذين يفاخر بعضهم بعضاً بالمعاصي.

(وإن من الإجهار أن يعمل العبد بالليل عملاً. إلخ) قال النووى: كذا هو فى جميع النسخ «الإجهار» إلا نسخة ابن ماهان، ففيها «وإن من الجهار» وهما صحيحان، الأول من أجهر، والثانى من جهر

وأما قول مسلم: قال زهير: «وإن من الهجار» بتقديم الهاء على الجيم، فقيل: إنه خلاف الصواب، قال النووى: وليس كذلك، بل هو صحيح، قال القاضى عياض: هو الفحش والخنا وكثرة الكلام، وهو قريب من معنى المجانة الواردة فى بعض الروايات «وإن من المجانة» بدل المجاهرة، والماجن هو الذى يستهتر فى أموره، ولا يبالى بما قال، وما قيل له.

بل رجح الحافظ ابن حجر رواية «وإن الهجار» بتقديم الهاء، فقال: بل الذى يظهر رجحان هذه الرواية، لأن الكلام المذكور بعده، لا يرتاب أحد أنه من المجاهرة، فليس فى إعادة ذكره كبير فائدة، وأما الرواية بلفظ المجانة [أو معناها] فتفيد معنى زائداً، وهو أن الذى يجاهر بالمعصية يكون من جملة المجان، والمجانة مذمومة شرعاً وعرفاً، فيكون الذى يظهر المعصية قد ارتكب محذورين، إظهار المعصية، وتلبسه بفعل المجن.

وأما قول عياض [وأما لفظ الهجار فبعيد لفظاً ومعنى، لأن الهجار الحبل أو الوتر، تشد به يد البعير، ولا يصح له هنا معنى] فقد رده الحافظ ابن حجر بقوله: بل له معنى صحيح أيضاً، فإنه يقال: هجر، وأهجر، إذا فحش فى كلامه، فهو مثل: جهر وأجهر، فما صح فى هذا صح فى هذا، ولا يلزم من استعمال الهجار فى معنى الحبل، أن لا يستعمل مصدرًا من الهجر، بضم الهاء.

فقه الحديث

أخرج الحاكم عن ابن عمر رفعه «اجتنبوا هذه القاذورات، التى نهى الله عنها، فمن ألم بشيء منها، فليستتر بستر الله».

قال ابن بطال: فى الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله ورسوله، وبصالحى المؤمنين، وفيه ضرب من العناد لهم، وفى الستربها السلامة من الاستخفاف، لأن المعاصى تذلل أهلها، وإذا تمحص حق الله، فهو أكرم الأكرمين، ورحمته سبقت غضبه، فلذلك إذا ستره فى الدنيا لم يفضحه فى الآخرة، والذى يجاهر يفوته كل ذلك. اهـ

والحديث صريح فى ذم من يجاهر بالمعصية، وهذا يستلزم مدح من يستتر.

والله أعلم

(٨٠١) باب تشميت العاطس، وكراهة التثاؤب

٦٥١٠ - ٥٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(٥٣) قَالَ: عَطَسَ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم رَجُلَانِ. فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ. فَقَالَ الَّذِي لَمْ يُشَمِّتْهُ: عَطَسَ فَلَانَ فَشَمَّمْتُهُ، وَعَطَسْتُ أَنَا فَلَمْ تُشَمِّتْنِي. قَالَ: «إِنَّ هَذَا حَمِدَ اللَّهِ. وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ».

٦٥١١ - ٥٤ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ رضي الله عنه ^(٥٤) قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي مُوسَى، وَهُوَ فِي بَيْتِ بِنْتِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ. فَعَطَسْتُ فَلَمْ يُشَمِّتْنِي، وَعَطَسْتُ فَشَمَّمْتَهَا. فَرَجَعْتُ إِلَى أُمِّي فَأَخْبَرْتُهَا. فَلَمَّا جَاءَهَا قَالَتْ: عَطَسَ عِنْدَكَ ابْنِي فَلَمْ تُشَمِّتْهُ. وَعَطَسْتُ فَشَمَّمْتَهَا. فَقَالَ: إِنَّ ابْنَكَ عَطَسَ فَلَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ، فَلَمْ أَشَمِّتْهُ. وَعَطَسْتُ فَحَمِدَتِ اللَّهَ، فَشَمَّمْتَهَا. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ، فَشَمِّتُوهُ. فَإِنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ، فَلَا تُشَمِّتُوهُ».

٦٥١٢ - ٥٥ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رضي الله عنه ^(٥٥)؛ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم، وَعَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ: «يَرْحَمُكَ اللَّهُ» ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «الرَّجُلُ مَرْكُومٌ».

٦٥١٣ - ٥٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(٥٦)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «التَّثَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ. فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ».

٦٥١٤ - ٥٧ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ رضي الله عنه ^(٥٧) قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا لَيْسَى سَعِيدَ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه يُحَدِّثُ أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِذَا تَثَاوَبَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَمْسِكْ يَدِهِ عَلَى فِيهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ».

(٥٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَهُوَ ابْنُ عِيَّاثٍ عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي الْأَحْمَرَ عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِمِثْلِهِ

(٥٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ

(٥٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ

(٥٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يُعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥٧) حَدَّثَنِي أَبُو عَسَانَ الْمُسَمَعِيُّ مَالِكُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا لَيْسَى سَعِيدَ الْخُدْرِيِّ يُحَدِّثُ أَبِي عَنْ أَبِيهِ

٦٥١٥ - ٥٨ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ (٥٨) ، عَنْ أَبِيهِ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِذَا تَنَاطَبَ أَحَدُكُمْ ، فَلْيُمْسِكْ يَدِهِ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ » .

٦٥١٦ - ٥٩ عَنْ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (٥٩) ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا تَنَاطَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ ، فَلْيُكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ . فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ » .

المعنى العام

من آداب الإسلام ومحاسنه، محافظته على أحاسيس المجتمع، وحماية المجتمع من كل ما يورث البغض، ومن كل ما يسيء، ويجرح المشاعر، وحرصه على تهذيب الطباع، وعلاج السلوك غير القويم، ولو كان هذا السلوك ناشئاً عن طبيعة الخلقة، فالمسلم مأمور بمخالفة طبعه، لموافقة شرعه والعطاس والتناؤب عمل لا إرادي، نتيجة لتفاعلات غذائية، وأنفعالات عضوية، ومع أن أحدهما ممدوح شرعاً، مرغوب فيه صحياً، وهو العطاس، إلا أن له أموراً جانبية يحرص الإسلام على تهذيبها، فهو يلازم خروج رذاذ اللعاب، مما قد يصل إلى بعض الحاضرين، وهو يلازم صوتاً مزعجاً للغافل عنه من الحاضرين، والأعراض الجانبية تحتمل من أجل الإصلاح المهم، وتعالج قدر الاستطاعة، وعلى من يؤذى من الأعراض الجانبية أن يغفر لصاحبها ما لم يقدر على منعه، فيعلن له الرضا والسماحة بالدعاء له، بقوله: يرحمك الله، ويدعو العاطس للمشمت، فيكتسب كل منهما أجراً من هذا السلوك البشري، أما السلوك البشري الآخر فهو مذموم شرعاً وعرفاً، وعلى صاحبه مقاومته، وهو التناؤب، الذي ينشأ عن كثرة الأكل، وينشأ عنه الكسل والخمول وضعف الحركة والعبادة، وبمقاومته، والتقليل منه يحصل المسلم على أجر كبير، وهكذا يفتح الله تعالى أبواب الحسنات للمؤمن ليذهب بها السيئات. ذلك ذكرى للذاكرين.

المباحث العربية

(عطس رجلان) « عطس » بفتح الطاء، من باب ضرب وقتل، والاسم العطاس، وهو انحدار الرطوبة من تجويف في الجبهة إلى الأنف، من قناة وأصلة بينهما، وبقاء هذه الرطوبة يفسد الدماغ، وينقل الجسم، فالعطاس يوقظ الفكر وينشط الجسم.

(٥٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ

(٥٩) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُهَيْلَانَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

- وَحَدَّثَنَا غُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيهِ وَعَنْ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
بِحَثْلٍ حَدِيثٍ بَشَرٍ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ

والرجلان عامر بن الطفيل، وابن أخيه، كما جاء في رواية الطبراني، وفي رواية للبخاري « أحدهما أشرف من الآخر، وأن الشريف لم يحمد الله ».

(فشمت أحدهما، ولم يشمت الآخر) « التشميت » أصله إزالة شماتة الأعداء، والتفعليل يأتي للسلب، نحو: قشرت الشجرة، أي أزلت قشرتها، فاستعمل للدعاء بالخير، وهو قولك للعاطس: يرحمك الله، وقيل: معناه: صان الله شوامتك، أي قوائمك التي بها قوامك، فقوام الدابة مثلا بسلامة قوائمها، التي تنتفع بها إذا سلمت، وقوائم الإنسان التي بها قوامة الرأس وما اتصل به من صدر وعنق، وفي رواية « فسمت » بالسين، فيكون دعاء له بأن يكون على سمت حسن.

قال ابن العربي: المعنى على كلا اللفظين - شمت وسمت - بديع، وذلك أن العاطس ينحل كل عضو في رأسه، وما يتصل به، من العنق والصدر، فإذا قال له: يرحمك الله. كان معناه: أعطاك الله رحمة، يرجع بها كل عضو إلى حاله، فالتسميت بالسين رجوع كل عضو إلى سمتة، والتشميت الدعاء بسلامة ما به قوام الإنسان.

(فقال الذي لم يشمته) في رواية البخاري « فقبل له ».

(عطس فلان، فشمته، وعطست أنا فلم تشمتني ؟) الكلام على الاستفهام، أي فلم فرقت في المعاملة؟.

(دخلت على أبي موسى، وهو في بيت بنت الفضل بن عباس) هذه البنت هي أم كلثوم بنت الفضل بن العباس، امرأة أبي موسى الأشعري، تزوجها بعد فراق الحسن بن علي لها، وولدت لأبي موسى، ومات عنها، فتزوجت بعده عمران بن طلحة، ففارقها، وماتت بالكوفة ودفنت بها.

(فعطستُ فلم يشمتني، وعطستُ فشمتها) التاء في « عطست » الأولى مضمومة، ضمير المتكلم، وفي الثانية ساكنة، علامة المؤنثة. أي قال أبو بردة: عطست أنا، فلم يشمتني أبي، وعطست أم كلثوم ابنة الفضل زوجة أبي موسى، فشمتها أبي أبو موسى.

(فرجعت إلى أمي فأخبرتها) زوجة أبي موسى الأخرى.

(فلما جاءها) زوجها أبو موسى في ليلتها.

(التثاؤب من الشيطان) أي من كسله وتسببه، وقيل: أضيف إليه لأنه يرضيه، وفي البخاري « إن الله يحب العطاس، ويكره التثاؤب » قالوا: لأن التثاؤب غالباً يكون مع ثقل البدن، وامتلائه، واسترخائه، وميله إلى الكسل، وإضافته إلى الشيطان، لأنه الذي يدعو إلى الشهوات، والمراد التحذير من السبب الذي يتولد منه ذلك، وهو التوسع في المأكل.

(فإذا تئأب أحدكم فليكظم ما استطاع) وفي الرواية الخامسة « إذا تئأب أحدكم

فليمسك بيده على فيه، فإن الشيطان يدخل» وفي الرواية السابعة «إذا تشاءب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع، فإن الشيطان يدخل».

قال النووي: وقع هنا في بعض النسخ «تشاءب» بالمد مخففاً، وفي أكثرها «تثاوب» بالواو، قال القاضي: لا يقال «تشاءب» بالمد مخففاً، بل «تثأب» بتشديد الهمزة، وقال الجوهري: يقال: تشاءبت بالمد مخففاً، ولا يقال: تثاوبت.

وعند البخاري «إن الله يحب العطاس، ويكره التثاؤب، فإذا عطس أحدكم، وحمد الله، كان حقاً على كل مسلم سمعه، أن يقول له: يرحمك الله، وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان، فإذا تشاءب أحدكم، فليرده ما استطاع، فإن أحدكم إذا تشاءب ضحك منه الشيطان».

ومحبة الله للعطاس رضاه به، من حيث سببه، الذي هو عدم التوسع في الأكل، فتنتفح المسام، وصمائم الأجهزة المخرجة للسموم، والرطوبات من الدماغ وسائر الجسد، فيخف البدن، وينشط الفكر، فيكون داعية إلى النشاط في العبادة، ومن حيث ما يترتب على العطاس، من الحمد والتشميت، إلى غير ذلك.

وأما كراهيته تعالى للتثاؤب، وهو النفس الذي يخرج من الفم فينتفح، فمن حيث سببه أيضاً، وهو امتلاء المعدة، وثقل الجسم، وضعف الفكر، واستيلاء الكسل، وانحطاط الهمة عن العبادة وغيرها، ومن حيث منظر المتثائب وفتح فمه.

ومعنى «فليرده ما استطاع» أي مدة وقدر استطاعته، ف«ما» ظرفية مصدرية، وهذا هو معنى «فليكظم» ومعنى «فليمسك بيده على فيه» محاولاً منعه، أو التقليل منه، وإضافته للشيطان للتنفير، وكذلك دخول الشيطان للتنفير.

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث

١- حمد الله تعالى عند العطاس، وقد نقل النووي استحباب الحمد للعطاس، وأن يرفع به صوته، وأما لفظه فنقل ابن بطال عن طائفة أنه لا يزيد على: الحمد لله، وعن طائفة يقول: الحمد لله رب العالمين، وروى عن ابن عباس أنه قال: «إذا عطس الرجل، قال: الحمد لله، قال الملك: رب العالمين. فإن قال: رب العالمين. قال الملك: يرحمك الله». وعن طائفة: ما زاد من الثناء، فيما يتعلق بالحمد فهو حسن، فقد أخرج الطبراني عن أم سلمة، قالت: «عطس رجل عند النبي ﷺ، فقال: الحمد لله. فقال النبي ﷺ: يرحمك الله، وعطس آخر، فقال: الحمد لله رب العالمين حمداً طيباً كثيراً مباركاً فيه، فقال النبي ﷺ: ارتفع هذا على هذا تسع عشرة درجة». وأخرج الترمذي عن رفاعة بن رافع قال: صليت مع النبي ﷺ، فعطست، فقلت: الحمد لله حمداً طيباً مباركاً

فيه، مباركاً عليه، كما يحب ربنا ويرضى، فلما انصرف قال: من المتكلم؟ ثلاثاً. فقلت: أنا يارسول الله. فقال: والذي نفسى بيده، لقد ابتدرها بضعه وثلاثون ملكاً، أيهم يصعد بها؟». قال الحافظ ابن حجر: ولا أصل لما اعتاده كثير من الناس من استكمال قراءة الفاتحة، بعد قوله: الحمد لله رب العالمين، وكذا العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله إلا الله، أو تقديمها على الحمد. اهـ

وحكمة مشروعية الحمد، أن العطاس يدفع الأذى عن الدماغ، الذى بسلامته تسلم الأعضاء، ويخرج الفضلات، ويصفى الروح، فهو نعمة جلية، يناسبها أن تقابل بالحمد.

ومن آداب العطاس أن يخفض بالعطاس صوته، وأن يرفع صوته بالحمد، وأن يغطى وجهه أو مقابل فمه وأنفه، لئلا يخرج من فمه وأنفه ما يؤذى جليسه، وأن لا يلوى عنقه يميناً أو شمالاً، لئلا يتضرر بذلك.

٢- مشروعية تشميت العطاس، واستدل جمهور أهل الظاهر، وجماعة من المالكية بقوله فى رواية البخارى « كان حقاً على كل مسلم سمعه أن يقول له: يرحمك الله ». على أن التشميت واجب عينى، وقال الحنفية وجمهور الحنابلة، وهو الراجح عند المالكية: إن قوله « على كل مسلم » محمول على حال انفراد السامع، فإذا سمع العطاس اثنان فأكثر كان التشميت واجباً على الكفاية، فيسقط الإثم بتشميت بعضهم، وقال الشافعية وبعض المالكية: إن المراد من الحديث أن التشميت حق فى حسن الأدب، ومكارم الأخلاق، فهو مستحب، عيناً إن انفرد السامع، وإلا فعلى الكفاية.

٣- وظاهر الحديث أن الأمر بالتشميت خاص بمن حمد الله، أما من لم يحمد الله فقد قال النووي: يستحب لمن حضر من عطس، فلم يحمد، أن يذكره بالحمد، ليحمد، فيشتمه، وهو من باب النصيحة، والأمر بالمعروف، وزعم ابن العربى أن الذى يذكر بالحمد جاهل، لأنه يلزم نفسه بما لم يلزمها، ثم قال ابن العربى: لو ذكر وشمت، فقال: الحمد لله. يرحمك الله، جمع جهالتين، جهالة التذكير، وجهالة إيقاع التشميت قبل وجود الحمد من العطاس.

وقد خطأ العلماء ابن العربى فيما زعم، والصواب استحباب التذكير.

كذلك يشرع التشميت إذا عرف الحاضر أن العطاس حمد الله، وإن لم يسمعه، لعموم الأمر به، لمن عطس فحمد. قاله بعضهم، وقال النووي: المختار أنه يشرع لمن سمعه، دون غيره. اهـ واستثنى العلماء ممن يشمت:

(أ) الكافر قال ابن دقيق العيد: إذا نظرنا إلى قول من قال من أهل اللغة: إن التشميت دعاء بالخير، دخل الكفار فى عموم الأمر بالتشميت، وإذا نظرنا إلى من خص التشميت بالرحمة، لم يدخلوا، وقد روى أبو موسى الأشعري، قال: « كانت اليهود يتعاطسون عند النبى ﷺ رجاء أن يقول: يرحمكم الله، فكان يقول: يهديكم الله، ويصلح بالكم ». قال الحافظ ابن حجر: هذا

الحديث يدل على أنهم يدخلون في مطلق الأمر بالتشميت، لكن لهم تشميت خاص، وهو الدعاء لهم بالهداية وإصلاح البال.

(ب) والمزكوم، الذي تكرر منه العطاس، فزاد على الثلاث، قال النووي: إذا تكرر العطاس متتابعاً فالسنة أن يشمته لكل مرة، إلى أن يبلغ ثلاث مرات، فيقول له في الثالثة: أنت مزكوم، ومعناه أنك لست ممن يشمت، لأن الذي بك مرض، وليس من العطاس المحمود الناشئ عن خفة البدن. قال ابن حجر: فإن قيل: فإذا كان مريضاً، فإنه ينبغي أن يشمت بطريق الأولى، لأنه أحوج إلى الدعاء من غيره؟ قلنا: نعم، لكن يدعى له بدعاء آخر يلائمه، كالدعاء بالعافية والشفاء، لا بالدعاء المشروع للعاطس، وذكر ابن دقيق العيد عن بعض الشافعية أنه يكرر التشميت، إذا تكرر العطاس، حتى يعرف أنه مزكوم، ولو زاد على ثلاث، ومعنى ذلك أن الأمر بالتشميت يسقط عند العلم بالزكام، ولو بدون تكرار، وهذا ظاهر روايتنا الثالثة، فإن رسول الله ﷺ قال: «الرجل مزكوم» بعد الثانية.

(ج) ومن عرف من حاله أنه يكره التشميت، فإنه لا يشمت، إجلالاً للتشميت أن يؤهل له من يكرهه، ولا يقال: كيف تترك السنة لذلك؟ وإنما هي سنة لمن أحيها، أما من كرهها، ورغب عنها، فلا، ويطرده ذلك في السلام، وعبادة المريض.

قال ابن دقيق العيد: والذي عندي أنه لا يمتنع من ذلك، إلا مع من خاف منه ضرراً، فأما غيره فيشمته امتثالاً للأمر، ومناقضة للتكبر في مراده، وكسراً لسورته في ذلك، وهو أولى من إجلال التشميت.

(د) ومن عطس والإمام يخطب، فإن التشميت يتعارض والأمر بالإنصات لمن يسمع الخطيب، فتعين تأخير التشميت، حتى يفرغ الخطيب، أو يشرع له التشميت بالإشارة.

(هـ) ومن كان عطاسه في حالة امتنع عليه فيها ذكر الله، كما إذا كان على الخلاء، أو في الجماع، ثم يحمد الله تعالى بعد الفراغ من ذلك، فيشمته.

٤- ويؤخذ من الرواية الثالثة أن لفظ التشميت «يرحمك الله» قال ابن بطال: يخصه بالدعاء وحده، وأخرج الطبري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «يقول: يرحمنا الله وإياكم»، وعن ابن عباس رضي الله عنهما، يقول: «عاقانا الله وإياكم من النار، يرحمكم الله».

وحكمة مشروعية التشميت تحصيل المودة والتأليف بين المسلمين، وتأديب العاطس بتخلية نفسه من الكبر، وتخليتها بالتواضع، لما في ذلك من ذكر الرحمة، والإشعار بالذنب، الذي لا يعرى عنه أكثر المكلفين. ذكره ابن دقيق العيد.

ويقول العاطس بعد التشميت: يرحمنا الله وإياكم، أو يغفر الله لنا ولكم، وقيل: يقول: يهديكم الله ويصلح بالكم. قال ابن بطال: ذهب مالك والشافعي إلى أنه يتخير بين اللفظين، قال ابن رشد: والجمع بينهما أحسن، إلا للذمي.

٥- وفي الحديث التنفير من التثاؤب، وفي البخارى « إن أحدكم إذا تئأب ضحك منه الشيطان ».

لأنها حالة تتغير فيها صورة المتثائب، والشيطان يحب أن يرى الإنسان متثائباً.

والتثاؤب مكروه، وكراهته فى الصلاة أشد منها فى غيرها، ولذلك نص عليها فى روايتنا السابعة.

٦- والحث على كظم التثاؤب والحد منه ما أمكن، ومحاولة منعه ابتداء بالأخذ فى أسباب منعه، ثم بالحد منه، ومحاولة رده، عند الرغبة فيه، ثم بوضع يده على فمه، وبإطباق شفتيه عند حدوثه، تخفيفاً من هيئته. ثم يزجر نفسه، لعدم رفع صوته، فعند ابن ماجه « فليضع يده على فيه، ولا يعوى ».

٧- ومن الرواية الأولى والثانية جواز السؤال عن علة الحكم.

٨- وبيان علة الحكم للسائل، إذا كان فى ذلك منفعة له.

٩- أن الإسلام دين الإحساس المرهف، المحافظ على مشاعر الآخرين.

١٠- الدعوة إلى كل ما يورث التواد والمحبة، والتنفير مما يورث البغضاء.

والله أعلم

(٨٠٢) باب في أحاديث متفرقة

٦١ - ٦٥١٧ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٦٠) قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ. وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ مِمَّا وَصِفَ لَكُمْ».

٦١ - ٦٥١٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَقَدَتِ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، لَا يُذْرَى مَا فَعَلَتْ. وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ. أَلَا تَرَوْنَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْهُ. وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبْتَهُ؟» قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَحَدَّثْتُ هَذَا الْحَدِيثَ كَعَبًا فَقَالَ: أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ ذَلِكَ مِرَارًا. قُلْتُ: أَلْقُرَأُ التَّوْرَةَ؟ وَقَالَ: إِسْحَقُ فِي رِوَايَتِهِ: «لَا نَذْرِي مَا فَعَلَتْ».

٦٢ - ٦٥١٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦٢) قَالَ: الْفَأْرَةُ مَنْخُ. وَآيَةٌ ذَلِكَ أَنَّهُ يُوَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنُ الْغَنَمِ فَتَشْرَبُهُ. وَيُوَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنُ الْإِبِلِ فَلَا تَذُوقُهُ» فَقَالَ لَهُ كَعَبٌ: أَسَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: أَفَأَنْزَلْتَ عَلَيَّ التَّوْرَةَ؟

٦٣ - ٦٥٢٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦٣) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ، مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ، مَرَّتَيْنِ».

٦٤ - ٦٥٢١ - عَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ. إِنْ أَمْرَهُ كُلُّهُ خَيْرٌ. وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ. إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ. وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ».

(٦٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحْبَرْنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنِ عُرْوَةَ عَنِ عَائِشَةَ

(٦١) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزِّيُّ جَمِيعًا عَنِ النَّقْفِيِّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٦٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٦٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

- وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أُخْبِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ ابْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ

(٦٤) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ وَذَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُعِيرَةَ وَاللَّفْظُ لِسُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا سَابِتٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صُهَيْبٍ

المعنى العام

واضح من شرح الأحاديث، أنها لا تجمعها رابطة ولذا بوب لها النووي بأحاديث متفرقة. والله أعلم.

المباحث العربية

(خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من مارح من نار، وخلق آدم مما وصف لكم) «الجان» الجن، و«المارح» اللهب المختلط بسواد النار.
(فقدت أمة من بنى إسرائيل) بضم الفاء، مبنى للمجهول، أى فقدت صورتها وهينتها ومسخت.

(لا يدري ما فعلت، ولا أراها إلا الفأر، ألا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشربه. وإذا وضع لها ألبان الشاء شربته؟) قال النووي: معنى هذا أن لحوم الإبل وألبانها، حرمت على بنى إسرائيل، دون لحوم الغنم وألبانها، فاستدل بامتناع الفأرة من لبن الإبل، دون الغنم، على أنها مسخ من بنى إسرائيل. اهـ وفيه إشكال يفرضه الواقع، والرواية الثالثة تنسبه إلى أبى هريرة رضي الله عنه. والله أعلم.

(لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين) قال النووي: الرواية المشهورة « لا يلدغ » بضم الغين، وقال القاضى يروى على وجهين، أحدهما بضم الغين على الخير، ومعناه: المؤمن الممدوح، وهو الكيس الحازم، الذى لا يستغفل، فيخدع مرة بعد أخرى، ولا يقطن لذلك، وقيل: إن المراد الخداع فى أمور الآخرة، دون الدنيا، والوجه الثانى بالغين المكسورة، على النهى أن يؤتى من جهة الغفلة. اهـ والنهى نهى عما ينبغى، أى لا يليق بالمؤمن الحازم القوى أن يلدغ من جحر واحد مرتين، بل ينبغى أن يكون يقظاً حكيماً، فيفطن ويحذر من أول مرة.

قالوا: وسبب هذا المثل أن النبى ﷺ أسر أبا غرة الشاعر، يوم بدر، فمَنَّ عليه، وعاهده ألا يحرض عليه، ولا يهجو، وأطلقه، فلحق بقومه، ثم رجع إلى التحريض والهزاء، ثم أسره يوم أحد، فسأله المن، فقال النبى ﷺ: المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين. وهذا السبب يضعف الوجه الثانى. وفيه أنه ينبغى لمن ناله الضرر من جهه أن يتجنبها، لئلا يقع فيها ثانية.

فقه الحديث

١- فيه مبدأ خلق الملائكة.

- ٢- ومبدأ خلق الجن.
- ٣- وإحالة على القرآن الكريم فى مبدأ خلق آدم.
- ٤- وفيه إثبات المسخ.
- ٥- وأنه نتيجة لفعل السوء فى الأمم السابقة.
- ٦- وفيه حث المؤمن على اتخاذ الحذر من الضرر، والاستفادة من التجارب.

والله أعلم

(٨٠٣) باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه الفتنة على الممدوح

٦٥-٦٥٢٢ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ ^(٦٥) ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: مَدَحَ رَجُلٌ رَجُلًا عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، فَقَالَ: «وَيْحَكَ! قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ. قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ» مِرَارًا «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا صَاحِبَهُ لَا مَحَالَةَ، فَلْيَقُلْ: أَحْسِبُ فَلَانًا. وَاللَّهِ حَسْبِيهِ. وَلَا أَزْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا. أَحْسِبُهُ، إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ، كَذَا وَكَذَا».

٦٦-٦٥٢٣ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ ^(٦٦) ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ رَجُلٌ. فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا مِنْ رَجُلٍ، بَعَدَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، أَفْضَلُ مِنْهُ فِي كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم : «وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ» مِرَارًا يَقُولُ ذَلِكَ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا أَحَاهُ، لَا مَحَالَةَ، فَلْيَقُلْ: أَحْسِبُ فَلَانًا، إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ. وَلَا أَزْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا».

٦٧-٦٥٢٤ فِي رِوَايَةٍ عَنْ شُعْبَةَ ^(٦٧) ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ. وَلَيْسَ فِي حَدِيثَيْهِمَا: فَقَالَ رَجُلٌ: مَا مِنْ رَجُلٍ بَعَدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَفْضَلُ مِنْهُ.

٦٧-٦٥٢٥ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه ^(٦٧) قَالَ: سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا يُنْشِي عَلَى رَجُلٍ، وَيُطْرِبُهُ فِي الْمَدْحَةِ فَقَالَ: «لَقَدْ أَهْلَكْتُمْ، أَوْ قَطَعْتُمْ، ظَهَرَ الرَّجُلُ».

٦٨-٦٥٢٦ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ^(٦٨) قَالَ: قَامَ رَجُلٌ يُنْشِي عَلَى أَمِيرٍ مِنَ الْأَمْرَاءِ. فَجَعَلَ الْمُقْدَادُ يُخْشِي عَلَيْهِ التُّرَابَ، وَقَالَ: أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ نَخْشِيَ فِيهِ وَجُوهَ الْمَدَائِحِينَ التُّرَابَ.

(٦٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ
(٦٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَبَادِ بْنِ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَادٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا غُنْدَرُ قَالَ شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ
(٦٧) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّافِلِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ
(٦٧) حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى
(٦٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى جَمِيعًا عَنِ ابْنِ مَهْدِيٍّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ

٦٩-٦٥٢٧ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ (٦٩)؛ أَنَّ رَجُلًا جَعَلَ يَمْدَحُ عُثْمَانَ. فَعَمِدَ الْمَقْدَادُ. فَجَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ. وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا. فَجَعَلَ يَحْتُو فِي وَجْهِهِ الْحَصْبَاءَ. فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ: مَا شَأْنُكَ؟ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَّاحِينَ، فَاحْتُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ».

٧٠-٦٥٢٨ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٧٠)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَرَأَيْتَ فِي الْمَنَامِ أَسْوَأَ سِوَاكَ بِسِوَاكَ. فَجَدَّيْ رَجُلَانِ. أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ. فَنَاولْتُ السَّوَاكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا. فَقِيلَ لِي: كَبِّرْ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ».

المعنى العام

مدح الإنسان نفسه مستقبح، اللهم إلا إن كان للتعريف كقول الرجل: أنا الشيخ فلان، أو الأستاذ فلان، وإلا إذا كان المدح ببعض الفعال التي يراد الاقتداء بها، كذكر المرء بعض أفعاله الحسنة، ليقنتدى به فيها، كما سبق لنا في بعض الأحاديث عن جابر وعن سلمة بن الأكوع وغيرهما.

وأما مدح الإنسان غيره، والثناء عليه في غيبته، فهو ممدوح، وبخاصة إذا كان الممدوح أهلاً لذلك. أما مدح الخير في مواجهته فهو خطر، خطر على الممدوح، حتى لو كان بما فيه، فإنه كثيراً ما يؤدي إلى الإعجاب بالنفس وغرورها، وهو المقول عنه في حديثنا «قطعت عنق صاحبك» وإذا لم يكن بما فيه فهو الكذب والنفاق والتزلف، ويزيد الطاغية طغياناً، ويزيد الفاجر فجوراً.

ولما كانت خفايا الإنسان عن الناس أكثر مما يظهر لهم، كان المدح بما يظهر لنا مدحاً بغير علم، وكثيراً لا يطابق الواقع.

ومن هنا وجب على من يمدح أن يقول إن كان مادحاً لا محالة - أن يقول: أحسبه كذا وكذا، والله حسبه وكافيه والعالم به، ولا أركى على الله أحداً.

المباحث العربية

(مدح رجل رجلاً عند النبي ﷺ) يشبه أن يكون المادح محججاً بالأدب الأسلمي، وأن

(٦٩) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ
- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْأَشَجْبِيُّ عَنِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ التُّورِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ عَنِ الْمَقْدَادِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِفِيهِ

(٧٠) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا صَخْرٌ يَعْنِي ابْنَ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَدَّثَهُ

يكون الممدوح عبد الله ذا النجادين المزني، ففي أحمد عن محجن « أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فدخل المسجد، فإذا رجل يصلي، فقال لي: من هذا؟ فأثنت عليه خيراً » وفي رواية « هذا فلان، وهو من أحسن أهل المدينة صلاة... » « فقال: اسكت. لا تسمعه فتهلكه » وفي ترجمة ذي النجادين في الصحابة ما يشبه ذلك، وفي الرواية الثانية « عن النبي ﷺ أنه ذكر عنده رجل، فقال رجل: يا رسول الله. ما من رجل - بعد رسول الله ﷺ أفضل منه في كذا وكذا » وفي الرواية الثالثة « سمع النبي ﷺ رجلاً يثنى على رجل، ويطريه في المدحة » من الإطراء، وهو المبالغة في المدح، والمدحة بكسر الميم المدح، وفي رواية « في المدح » وفي رواية « في مدحه ».

(فقال: ويحك. قطعت عنق صاحبك، قطعت عنق صاحبك. مراراً) « ويحك » كلمة رحمة وتوجع، و« مراراً » مفعول مطلق لقال. والمقصود بقطع العنق الإضرار إضراراً بالغاً في دينه، أو في دنياه بإحساسه بالإعجاب. وفي الرواية الثالثة « لقد أهلكتم - أو قطعتم - ظهر الرجل » أي أهلكتموه.

(إذا كان أحدكم مادحاً صاحبه لا محالة، فليقل: أحسب فلانا، والله حسبي، ولا أزكى على الله أحداً، أحسبه - إن كان يعلم ناك - كذا وكذا) أي لا أقطع على الله بعاقبة أحد، ولا بضميره وسره وخفاياه، لأن ذلك مغيب عنا، ولكن أحسب وأظن، لوجود الظاهر المقتضى لذلك. ومعنى « والله حسبي » أي كافي، أو محاسبه على عمله الذي يعلم حقيقته، وهي جملة معترضة، وقال الطيبي: هي من تنمة المقول، ومعنى « لا محالة » لاحيلة له في ذلك، وهي بمعنى لا بد.

(قام رجل يثنى على أمير من الأمراء، فجعل المقداد يحثي عليه التراب، وقال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نحثي في وجوه المداحين التراب) وفي الرواية الخامسة « أن رجلاً جعل يمدح عثمان، فعمد المقداد، فحثا على ركبتيه، وكان رجلاً ضخماً، فجعل يحثو في وجهه الحصباء، فقال له عثمان: ماشأئك؟ فقال: إن رسول الله ﷺ قال: إذا رأيت المداحين، فاحثوا في وجوههم التراب » قال النووي: هذا الحديث قد حمل على ظاهره المقداد الذي هو راويه، ووافق طائفة، وكانوا يحثون التراب في وجهه حقيقة، وقال آخرون: معناه خيبوهم، فلا تعطوهم شيئاً لمدحهم، وقيل: إذا مدحتهم، فاذكروا أنكم من تراب، فتواضعوا، ولا تعجبوا. قال النووي: وهذا ضعيف. اهـ لكنه وجيه، إذ معناه أن ذلك يتعلق بالممدوح، كأن يأخذ تراباً، فيبذره بين يديه، يتذكر بذلك مصيره.

فقه الحديث

قال ابن بطال: حاصل النهي أن من أفرط في مدح آخر بما ليس فيه، لم يأمن على الممدوح العجب، لظنه أنه بتلك المنزلة، فربما ضيع العمل، والازدياد من الخير، اتكلاً على ما وصف به، ولذلك تأول العلماء في الحديث الآخر « احثوا في وجوه المداحين التراب » أن المراد من يمدح الناس في

وجوهم بالباطل، وأما من مدح بما فيه، فلا يدخل في النهي، فقد مدح صلى الله عليه وسلم في الشعر والخطب والمخاطبة، ولم يحد في وجه مادحه تراباً. اهـ

وقد ضبط العلماء المبالغة الجائزة من المبالغة الممنوعة، بأن الجائزة يصحبها شرط أو تقريب، والممنوعة بخلافها، ويستثنى من ذلك ما جاء عن معصوم، فإنه لا يحتاج إلى قيد.

وقال الغزالي في الإحياء: آفة المدح في المادح أنه قد يكذب، وقد يرائي الممدوح بمدحه، ولا سيما إن كان فاسقاً أو ظالماً، وآفته في الممدوح أنه لا يأمن أن يحدث فيه المدح كبيراً أو إعجاباً، فإن سلم المدح من هذه الأمور لم يكن به بأس، وربما كان مستحباً. اهـ وقال بعض السلف: إذا مدح الرجل في وجهه، فليقل: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون، ولا تؤاخذني بما يقولون، واجعلني خيراً مما يظنون.

والله أعلم

(٨٠٤) باب التثبت في الحديث، وحكم كتابة العلم

٦٥٢٩ - ٧١ عَنْ هِشَامٍ^(٧١) ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ وَيَقُولُ: اسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ! اسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ! وَعَائِشَةُ تُصَلِّي قَلَمًا قَصَّتْ صَلَاتَهَا قَالَتْ لِعُرْوَةَ: أَلَا تَسْمَعُ إِلَى هَذَا وَمَقَالِيهِ أَنْفَاءً؟ إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحَدِّثُ حَدِيثًا، لَوْ عَدَّهُ الْعَادُّ لِأَخْصَاهُ.

٦٥٣٠ - ٧٢ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ^(٧٢) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَكْتُبُوا عَنِّي. وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُهُ. وَحَدِّثُوا عَنِّي وَلَا حَرَجَ. وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ - قَالَ هَمَامٌ: أَحْسِبُهُ قَالَ: - مُتَعَمِّدًا فَلْيَجُورُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.»

المعنى العام

يكتفى بما فى الشرح.

المباحث العربية

(كان أبو هريرة يحدث ويقول: اسمعى يارية الحجره) سبق شرح هذا الحديث قريباً.

(لا تكتبوا عنى، ومن كتب عنى غير القرآن فليمحه) مفعول « لا تكتبوا عنى » محذوف،

أى لا تكتبوا عنى شيئاً غير القرآن.

فقه الحديث

قال القاضى: كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير فى كتابة العلم، فكرهها كثيرون منهم [لما تودى إليه من إهمال الحفظ والحافظة] وأجازها أكثرهم، ثم أجمع المسلمون على جوازها، وزال ذلك الخلاف، قال: واختلفوا فى المراد بهذا الحديث الوارد فى النهى، فقيل: هو فى حق من يوثق بحفظه، ويخاف اتكاله على الكتابة إذا كتب، وتحمل الأحاديث الواردة بالإباحة على من لا يوثق بحفظه، كحديث « اكتبوا لأبى شاه »، وحديث صحيفة على ﷺ، وحديث كتاب عمرو بن حزم، الذى فيه الفرائض والسنن

(٧١) حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامٍ

(٧٢) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

والديات، وحديث كتابة الصدقة، ونصب الزكاة التي بعث به أبو بكر أنسا حين وجهه إلى البحرين، وحديث أبي هريرة أن ابن عمرو بن العاص كان يكتب ولا أكتب. وغير ذلك. وقيل: إن النهي منسوخ بهذه الأحاديث، وكان النهي حين خيف اختلاطه بالقرآن، فلما أمن ذلك أذن في الكتابة، وقيل: إنما نهى عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة، لئلا يختلط فيشتبه على القارئ.

والله أعلم

(٨٠٥) باب قصة أصحاب الأخدود والساحر والراهب والغلام

٦٥٣١ - ٧٣ عن صُهَيْبٍ رضي الله عنه (٧٣) ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ مَلِكٌ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. وَكَانَ لَهُ سَاحِرٌ. فَلَمَّا كَبِرَ قَالَ لِلْمَلِكِ: إِنِّي قَدْ كَبِرْتُ. فَأَبْعَثْ إِلَيَّ غُلَامًا أَعْلَمُهُ السَّحْرَ. فَبَعَثَ إِلَيْهِ غُلَامًا يُعَلِّمُهُ. فَكَانَ فِي طَرِيقِهِ، إِذَا سَلَكَ، رَاهِبٌ. فَقَعَدَ إِلَيْهِ وَسَمِعَ كَلَامَهُ فَأَعْجَبَهُ. فَكَانَ إِذَا أَتَى السَّاحِرَ مَرًّا بِالرَّاهِبِ وَقَعَدَ إِلَيْهِ. فإِذَا أَتَى السَّاحِرَ ضَرَبَهُ. فَشَكَكَ ذَلِكَ إِلَى الرَّاهِبِ. فَقَالَ: إِذَا خَشِيتَ السَّاحِرَ فَقُلْ: حَسْبِيَ أَهْلِي. وَإِذَا خَشِيتَ أَهْلَكَ فَقُلْ: حَسْبِيَ السَّاحِرُ. فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَتَى عَلَى دَابَّةٍ عَظِيمَةٍ قَدْ حَسَبَتِ النَّاسَ فَقَالَ: الْيَوْمَ أَعْلَمُ السَّاحِرَ أَفْضَلَ أَمْ الرَّاهِبَ أَفْضَلَ؟ فَأَخَذَ حَجْرًا فَقَالَ: اللَّهُمَّ! إِنْ كَانَ أَمْرُ الرَّاهِبِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِ السَّاحِرِ فَأَقْتُلْ هَذِهِ الدَّابَّةَ. حَتَّى يَمْضِيَ النَّاسُ. فَرَمَاهَا فَقَتَلَهَا. وَمَضَى النَّاسُ. فَأَتَى الرَّاهِبَ فَأَخْبَرَهُ. فَقَالَ لَهُ الرَّاهِبُ: أَيُّ بَنِي! أَنْتَ الْيَوْمَ أَفْضَلُ مِنِّي. قَدْ بَلَغَ مِنْ أَمْرِكَ مَا أَرَى. وَإِنَّكَ سَتَبْتَلَى. فَإِنْ ابْتَلَيْتَ فَلَا تَدُلَّ عَلَيَّ. وَكَانَ الْغُلَامُ يُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَيُدَاوِي النَّاسَ مِنْ سَائِرِ الْأَدْوَاءِ. فَسَمِعَ جَلِيسٌ لِلْمَلِكِ كَانَ قَدْ عَمِيَ. فَأَتَاهُ بِهِدَايَا كَثِيرَةٍ. فَقَالَ: مَا هَاهُنَا لَكَ أَجْمَعُ، إِنْ أَنْتَ شَفَيْتَنِي. فَقَالَ: إِنِّي لَا أَشْفِي أَحَدًا إِنَّمَا يَشْفِي اللَّهُ. فَإِنْ أَنْتَ آمَنْتَ بِاللَّهِ دَعَوْتُ اللَّهَ فَشَفَاكَ. فَأَمَّنَ بِاللَّهِ. فَشَفَاهُ اللَّهُ. فَأَتَى الْمَلِكَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ كَمَا كَانَ يَجْلِسُ. فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ؟ قَالَ: رَبِّي. قَالَ: وَلَكَ رَبٌّ غَيْرِي؟ قَالَ: رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ. فَأَخَذَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُعَذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الْغُلَامِ. فَجِيءَ بِالْغُلَامِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: أَيُّ بَنِي! قَدْ بَلَغَ مِنْ سِحْرِكَ مَا تُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَتَفْعَلُ وَتَفْعَلُ. فَقَالَ: إِنِّي لَا يَشْفِي أَحَدًا. إِنَّمَا يَشْفِي اللَّهُ. فَأَخَذَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُعَذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ. فَجِيءَ بِالرَّاهِبِ. فَقِيلَ لَهُ: ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ فَأَبَى. فَدَعَا بِالْمُشَارِ. فَوَضَعَ الْمُشَارَ فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ. فَشَقَّهُ حَتَّى وَقَعَ شِقَاؤُهُ. ثُمَّ جِيءَ بِجَلِيسِ الْمَلِكِ فَقِيلَ لَهُ: ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ فَأَبَى. فَوَضَعَ الْمُشَارَ فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ. فَشَقَّهُ بِهِ حَتَّى وَقَعَ شِقَاؤُهُ. ثُمَّ جِيءَ بِالْغُلَامِ فَقِيلَ لَهُ: ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ. فَأَبَى. فَدَفَعَهُ إِلَى نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا. فَاصْعَدُوا بِهِ الْجَبَلَ فَإِذَا بَلَغْتُمْ ذُرْوَتَهُ، فَإِنْ رَجَعَ عَنْ دِينِهِ، وَإِلَّا فَاطْرَحُوهُ. فَذَهَبُوا بِهِ فَصَعِدُوا بِهِ الْجَبَلَ فَقَالَ: اللَّهُمَّ! اكْفَيْهِمْ بِمَا شِئْتَ. فَجَفَّ بِهِمُ الْجَبَلُ فَسَقَطُوا. وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى الْمَلِكِ. فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ؟ قَالَ:

(٧٣) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صُهَيْبٍ

كَفَانِيهِمُ اللَّهُ. فَدَفَعَهُ إِلَى نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: اذْهَبُوا بِهِ، فَاحْمِلُوهُ فِي قُرُقُورٍ، فَتَوَسَّطُوا بِهِ الْبَحْرَ، فَإِنْ رَجَعَ عَنْ دِينِهِ وَإِلَّا فَأَقْدِفُوهُ. فَذَهَبُوا بِهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ! اكْفِينِيهِمْ بِمَا شِئْتَ. فَانْكَفَأَتْ بِهِمُ السَّفِينَةُ، فَفَرَّقُوا، وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى الْمَلِكِ. فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ؟ قَالَ: كَفَانِيهِمُ اللَّهُ. فَقَالَ لِلْمَلِكِ: إِنَّكَ لَسْتَ بِقَاتِلِي، حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمُرُكَ بِهِ. قَالَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: تَجْمَعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، وَتَصَلِّيَنِي عَلَى جِدْعٍ، ثُمَّ خُذْ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي، ثُمَّ ضَعِ السَّهْمَ فِي كَيْدِ الْقَوْسِ، ثُمَّ قُلْ: بِاسْمِ اللَّهِ، رَبِّ الْغُلَامِ. ثُمَّ ارْمِنِي. فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ قَتَلْتَنِي. فَجَمَعَ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ. وَصَلَبَهُ عَلَى جِدْعٍ. ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ، ثُمَّ وَضَعَ السَّهْمَ فِي كَيْدِ الْقَوْسِ. ثُمَّ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ، رَبِّ الْغُلَامِ. ثُمَّ رَمَاهُ فَوَقَعَ السَّهْمُ فِي صُدْغِهِ. فَوَضَعَ يَدَهُ فِي صُدْغِهِ فِي مَوْضِعِ السَّهْمِ. فَمَاتَ. فَقَالَ النَّاسُ: آمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ. آمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ. آمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ. فَأَتَى الْمَلِكُ فَقِيلَ لَهُ: أَرَأَيْتَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ؟ قَدْ، وَاللَّهِ! نَزَلَ بِكَ حَذْرُكَ. قَدْ آمَنَ النَّاسُ. فَأَمَرَ بِالْأَخْذُودِ فِي أَفْوَاهِ السُّكَّكَ فَخُدَّتْ وَأَضْرَمَ النَّيرانَ. وَقَالَ: مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ دِينِهِ، فَأَحْمُوهُ فِيهَا. أَوْ قِيلَ لَهُ: اقْتَحِمْ. فَفَعَلُوا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا. فَقَالَ لَهَا الْغُلَامُ: يَا أُمَّهُ اصْبِرِي. فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ.»

المعنى العام

يكتفى بالقصة في الشرح.

المباحث العربية

(كان ملك، فيمن كان قبلكم، وكان له ساحر) كان السحر قبل الإسلام علماً يتعلم، وفنا يمارس، سواء كان تخيلاً، أو حقيقة، بالتعامل مع الجن، الذين كانوا يسترقون السمع، أو بدونهم.

(فلما كبر قال للملك: إني قد كبرت، فابعث إلي غلاماً، أعلمه السحر) ليخلفني في مهنتي.

(فبعث إليه غلاماً يعلمه) فكان يذهب إليه كل يوم.

(فكان في طريقه - إذا سلك - راهب) في صومعته.

(فقعد إليه، وسمع كلامه، فأعجبه) هذه القعدة الأولى للغلام مع الراهب، ثم تكررت.

(فكان إذا أتى الساحر، مر بالراهب، وقعد إليه، فإذا أتى الساحر ضربه) لتأخره.

(فشكا ذلك إلى الراهب، فقال: إذا خشيت الساحر، فقل: حبسنى أهلى، وإذا خشيت أهلك، فقل: حبسنى الساحر) ينصحه بالكذب على الساحر، وعلى أهله، لئلا يكشف أمره مع الراهب، فيتوقف عن لقائه، والكذب فى مثل هذه الحالة كالكذب فى الحرب.

(فبينما هو كذلك) يذهب ويرجع كل يوم، وفى طريقه يقعد عند الراهب.

(أتى على دابة عظيمة، قد حبست الناس) أى مر على ناس يريدون المرور، ويخافون دابة ضخمة، تقطع عليهم الطريق.

(فقال: اليوم أعلم: الساحر أفضل؟ أم الراهب أفضل؟ فأخذ حجراً، فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر، فاقتل هذه الدابة، حتى يمضى الناس، فرماها فقتلها، ومضى الناس، فأتى الراهب، فأخبره، فقال له الراهب: أى بنى. أنت اليوم أفضل منى، قد بلغ من أمرك ما أرى، وإنك ستبتلى) شأن الأنبياء والأولياء والصالحين.

(فإن ابتليت فلا تدل على) وكانت الحرب والفتنة والعداوة قائمة بين اليهود والنصارى، وبين الحكام الطغاة الظلمة وبين الرهبان، أى إن قبض عليك وعذبت، وسئلت عن شركائك، ومن الذى علمك؟ فلا تدل على.

(وكان الغلام يبرى الأكمه) الذى خلق أعمى، روى أنه لما قتل الأسد بالحجر، قال الناس: قتل الغلام الأسد بحجر، إنه علم علماً لم يعلمه أحد، فسمع أعمى، فجاءه، فقال له: إن أنت رددت بصرى فلك كذا وكذا، فقال الغلام: لا أريد منك هذا، ولكن أرأيت إن رجع عليك بصرى، أتؤمن بالذى رده عليك؟ قال: نعم، فرد عليه بصره، فأمن الأعمى، فبلغ الملك أمرهم، فبعث إليهم، فأتى بهم، الراهب والأعمى والغلام، فقال: لأقتلن كل واحد منكم قتلة، لا أقتل بها صاحبه، فأمر بالراهب والرجل الذى كان أعمى، فوضع المنشار على مفرق أحدهما فقتله، وقتل الآخر بقتلة أخرى، وتحكى روايتنا تفصيلاً، وفيها:

(فجىء بالغلام، فقال له الملك. أى بنى، قد بلغ من سحرك ما تبرى به الأكمه والأبرص؟ وتفعل وتفعل؟ فقال: إنى لا أشفى أحداً، إنما يشفى الله. فأخذه، فلم يزل يعذبه، حتى دل على الراهب. فجىء بالراهب، فقيل له: ارجع عن دينك، فأبى، فدعا بالمنشار، فشقه، حتى وقع شقاه، ثم جىء بمن كان أعمى، بجليس الملك، فقيل له: ارجع عن دينك، فأبى، فوضع المنشار فى مفرق رأسه، فشقه به، حتى وقع شقاه، ثم جىء بالغلام، فقيل له، ارجع عن دينك، فأبى، فدفعه إلى نفر من أصحابه، فقال: اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا، فاصعدوا به الجبل، فإذا بلغت ذروته [أى أعلاه وهى بضم

الذال وكسرها] فإن رجح عن دينه، وإلا فاطرحوه، فذهبوا به، فصعدوا به الجبل، فقال: اللهم اكفنيهم بما شئت، فرجف بهم الجبل [أى اضطرب، وتحرك حركة شديدة، وحكى القاضى عياض عن بعضهم أنه رواه « فرجف بهم الجبل » بالزاي والحاء، وهى بمعنى الحركة] فسقطوا، وجاء يمشى إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله، فدفعه إلى نفر من أصحابه، فقال: انهبوا به، فاحملوه فى قرقور [بضم القاف الأولى، وفى نسخة « فى قرقورة » وهى السفينة الصغيرة] فتوسطوا به البحر، فإن رجح عن دينه، وإلا فاقدفوه، فذهبوا به، فقال: اللهم اكفنيهم بما شئت، فانكفأت بهم السفينة، فغرقوا، وجاء يمشى إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله، فقال للملك: إنك لست بقاتلى، حتى تفعل ما أمرك به. قال: وما هو؟ قال تجمع الناس فى صعيد واحد [أى فى مكان واحد من الأرض ظاهر] وتصلبى على جذع، ثم خذ سهماً من كنانتى [وهى جعبة السهام، وتصنع من الجلد] ثم ضع السهم فى كبد القوس [وهو مقبضها عند الرمى] ثم قل: باسم الله رب الغلام، ثم ارمى، فإنك إذا فعلت ذلك قتلتنى، فجمع الناس، فى صعيد واحد، وصلبه على جذع، ثم أخذ سهماً من كنانته، ثم وضع السهم فى كبد القوس، ثم قال: بسم الله، رب الغلام، ثم رماه، فوقع السهم فى صدغه، فوضع يده فى صدغه، فى موضع السهم، فمات، فقال الناس: آمنا برب الغلام. آمنا برب الغلام. آمنا برب الغلام. فأتى الملك، فقيل له: رأيت ما كنت تحذر، قد والله نزل بك حذر، فأمن الناس [أى ماكنت تحذر وتخاف] فأمر بالأخدود فى أفواه السكك [أى فى أبواب الطرق وأولها] فخذت، وأضرم النيران، وقال: من لم يرجع عن دينه، فأحموه فيها [قال النووى: هكذا هو فى عامة النسخ « فأحموه » بهمزة قطع بعدها حاء ساكنة، ووقع فى بعض نسخ بلادنا « فأقحموه » بالقاف، وهذا ظاهر، ومعناه اطرحوه فيها كرها، ومعنى الرواية الأولى، ارموه فيها، من قولهم: حميت الحديد وغيرها، إذا أدخلتها النار لتحمى] من لم يرجع عن دينه، أو قيل له: اقتحم [فلم يقتحم] فأحموه فيها، ففعلوا حتى جاءت امرأة، ومعها صبي لها، فتقاعست أن تقع فيها، فقال لها الغلام: يا أمه. اصبرى، فإنك على الحق).

ولا خلاف فى وقوع الأخدود بنص القرآن، ولكن الخلاف فى سببه، وفى مكانه وزمانه، فقيل: إنه كان بنجران، وقيل: كان بأرض الحبشة، وقيل: كان أصحاب الأخدود من النبط، وقيل: كانوا من بنى إسرائيل. وقيل: أحرق فيه اثنا عشر ألفاً، وقيل: سبعون ألفاً. والله أعلم.

فقه الحديث

فيه خوارق العادات على يد الصالحين.
وفيه التضحية في سبيل الله.
وفيه ما تحمل الدعوة إلى الله، ومن تبعهم.

والله أعلم

اللَّهُ عَنْهُ؟» قَالَ: فَحَشَعْنَا. ثُمَّ قَالَ: «أَبُكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ؟» قَالَ: فَحَشَعْنَا. ثُمَّ قَالَ: «أَبُكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ؟» قُلْنَا: لَا أَبْنَاءَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَبَلَ وَجْهَهُ. فَلَا يَنْصُقَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ. وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَنْصُقْ عَنِ يَسَارِهِ، تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى. فَإِنْ عَجَلَتْ بِهِ بَادِرَةٌ فَلْيَقْلِبْ بِنُورِهِ هَكَذَا» ثُمَّ طَوَى ثَوْبَهُ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ: «أُرُونِي عَبِيرًا» فَقَامَ فَتَى مِنَ الْحَيِّ يَشْتَدُّ إِلَى أَهْلِهِ. فَجَاءَ بِخَلْقٍ فِي رَاحَتِهِ. فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَهُ عَلَى رَأْسِ الْعُرْجُونِ. ثُمَّ لَطَخَ بِهِ عَلَى أَنْرِ النُّخَامَةِ. فَقَالَ جَابِرٌ: فَمِنْ هُنَاكَ جَعَلْتُمْ الْخَلْقَ فِي مَسَاجِدِكُمْ. سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ بَطْنِ بُوَاطٍ وَهُوَ يَطْلُبُ الْمَجْدِيَّ بْنَ عَمْرٍو الْجُهَنِيِّ. وَكَانَ النَّاصِحُ يَعْقِبُهُ مِنَ الْخَمْسَةِ وَالسِّتَةِ وَالسَّبْعَةِ. فَذَارَتْ عَقْبُهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاصِحٍ لَهُ. فَأَنَاحَهُ فَرَكِيَهُ. ثُمَّ بَعَثَهُ فَتَلَدَّنَ عَلَيْهِ بَعْضُ التَّلَدُّنِ. فَقَالَ لَهُ: شَأْنٌ لَعَنَكَ اللَّهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ هَذَا اللَّاعِنُ بِعِيرَةٍ؟» قَالَ: أَنَا. يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «انزِلْ عَنْهُ. فَلَا تَصْحَبْنَا بِمَلْعُونٍ. لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ. وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ، لَا تُوَافِقُوا مِنَ اللَّهِ سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عَطَاءً، فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ» سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. حَتَّى إِذَا كَانَتْ عُثَيْشِيَّةً وَدَنُونًا مَاءً مِنْ مِاءِ الْعَرَبِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَجُلٌ يَتَقَدَّمُنَا فَيَمْدُرُ الْحَوْضَ فَيَشْرَبُ وَيَسْتَقِينَا؟» قَالَ جَابِرٌ: فَمَمْتُ فَقُلْتُ: هَذَا رَجُلٌ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّ رَجُلٍ مَعَ جَابِرٍ؟» فَقَامَ جِبَارُ بْنُ صَخْرٍ. فَانْطَلَقْنَا إِلَى الْبَيْتِ. فَزَعْنَا فِي الْحَوْضِ سَجْلًا أَوْ سَجْلَيْنِ ثُمَّ مَدَرْنَاهُ. ثُمَّ نَزَعْنَا فِيهِ حَتَّى أَفْهَقْنَاهُ. فَكَانَ أَوَّلَ طَالِعِ عَلَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: «أَتَادَذَنَانُ؟» قُلْنَا: نَعَمْ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَشْرَعَ نَاقَهُ فَشَرِبَتْ. شَقَّ لَهَا فَشَجَتْ فَبَاكَتْ. ثُمَّ عَدَلَ بِهَا فَأَنَاحَهَا. ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْحَوْضِ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ قَمَتُ فَتَوَضَّأْتُ مِنْ مُتَوَضِّئِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَهَبَ جِبَارُ بْنُ صَخْرٍ يَقْضِي حَاجَتَهُ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ. وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ ذَهَبَتْ أَنْ أُخَالِفَ بَيْنَ طَرَفَيْهَا فَلَمْ تَبْلُغْ لِي. وَكَانَتْ لَهَا ذَبَابٌ فَنَكَسَتْهَا ثُمَّ خَالَفتُ بَيْنَ طَرَفَيْهَا. ثُمَّ تَوَاقَصْتُ عَلَيْهَا. ثُمَّ جِئْتُ حَتَّى قَمَتُ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَارَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ. ثُمَّ جَاءَ جِبَارُ بْنُ صَخْرٍ فَتَوَضَّأَ. ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدَيْنَا جَمِيعًا. فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ. فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْمُقُنِي وَأَنَا لَا أَشْعُرُ. ثُمَّ قَطِنْتُ بِهِ. فَقَالَ هَكَذَا، بِيَدِهِ يَعْنِي شِدًّا وَسَطَكَ. فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا جَابِرُ!» قُلْتُ: كَيْفِكَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «إِذَا كَانَ وَاسِعًا فَخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ. وَإِذَا كَانَ ضَيِّقًا فَاشْدُدْهُ عَلَى حَقْوِكَ». سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَكَانَ قُبُوتُ كُلِّ رَجُلٍ مِنَّا، فِي كُلِّ يَوْمٍ تَمْرَةً، فَكَانَ يَمَصُّهَا ثُمَّ يَصْرُهَا فِي ثَوْبِهِ. وَكُنَّا نَحْتَبِطُ بِقِسِينَا وَنَأْكُلُ. حَتَّى قَرَحَتْ أَشْدَاقُنَا. فَأَقْسِمُ أَخْطِئَهَا رَجُلٌ مِنَّا يَوْمًا. فَانْطَلَقْنَا بِهِ

نَعْمَتُهُ. فَشَهِدْنَا أَنَّهُ لَمْ يُعْطِهَا. فَأَعْطَاهَا فَقَامَ فَأَخَذَهَا. سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى نَزَلْنَا وَإِيَّا
أَفِيحًا. فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَاتَّبَعْتُهُ بِإِدَاوَةٍ مِنْ مَاءٍ. فَتَنَظَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ
يَرَ شَيْئًا يَسْتَرِبُّ بِهِ. فَإِذَا شَجَرَتَانِ بِشَاطِئِ الْوَادِي. فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيَّ إِحْدَاهُمَا فَأَخَذَ
بِغُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا. فَقَالَ: «انْقَادِي عَلَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ» فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَالْبَعِيرِ الْمَخْشُوشِ، الَّذِي
يُصَانِعُ قَائِدَهُ. حَتَّى أَتَى الشَّجْرَةَ الْآخَرَى. فَأَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا. فَقَالَ: «انْقَادِي عَلَيَّ
بِإِذْنِ اللَّهِ» فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَذَلِكَ. حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَنْصَفِ مِمَّا بَيْنَهُمَا، لَأَمْ بَيْنَهُمَا (بِعَنِي
جَمْعُهُمَا) فَقَالَ: «التَّيْمَا عَلَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ» فَالْتَأَمَتَا. قَالَ جَابِرٌ: فَخَرَجْتُ أَحْضِرُ مَخَافَةَ أَنْ يُحْسِرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقُرْبِي فَيَتَّبَعِدُ (وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: فَيَتَّبَعِدُ) فَجَلَسْتُ أَحَدْتُ نَفْسِي. فَحَانَتْ
مِنِّي لَفْتَةٌ، فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُقْبِلًا. وَإِذَا الشَّجَرَتَانِ قَدِ افْتَرَقَتَا. فَقَامَتِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا
عَلَى سَاقٍ. فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ وَقَفَةً. فَقَالَ بِرَأْسِهِ هَكَذَا (وَأَشَارَ أَبُو إِسْمَاعِيلَ بِرَأْسِهِ
يَمِينًا وَشِمَالًا) ثُمَّ أَقْبَلَ. فَلَمَّا انْتَهَى إِلَيَّ قَالَ: «يَا جَابِرُ! هَلْ رَأَيْتَ مَقَامِي؟» قُلْتُ: نَعَمْ. يَا
رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «فَانْطَلِقِي إِلَى الشَّجَرَتَيْنِ فَاقْطِعي مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا غُصْنًا. فَأَقْبِلِي بِهِمَا.
حَتَّى إِذَا قُمْتَ مَقَامِي فَأَرْسِلِي غُصْنًا عَنْ يَمِينِكَ وَغُصْنًا عَنْ يَسَارِكَ» قَالَ جَابِرٌ: فَقُمْتُ
فَأَخَذْتُ حَجْرًا فَكَسَرْتُهُ وَحَسَرْتُهُ. فَاذْهَبْتُ لِي. فَأَتَيْتُ الشَّجَرَتَيْنِ فَقَطَعْتُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا
غُصْنًا، ثُمَّ أَقْبَلْتُ أَجْرُهُمَا حَتَّى قُمْتُ مَقَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. أَرْسَلْتُ غُصْنًا عَنْ يَمِينِي وَغُصْنًا
عَنْ يَسَارِي. ثُمَّ لَمَّ حِقْفَتُهُ فَقُلْتُ: قَدْ فَعَلْتُ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَعَمَّ ذَلِكَ؟ قَالَ: «إِنِّي مَرَرْتُ بِقَجْرَيْنِ
يُعَذِّبَانِ. فَأَحْبَبْتُ بِشَفَاعَتِي، أَنْ يُرْفَعَهُ عَنْهُمَا، مَا دَامَ الْغُصْنَانِ رَطْبَيْنِ». قَالَ: فَأَتَيْتَا الْعَسْكَرَ.
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا جَابِرُ! نَادِ بِوَضُوءٍ» فَقُلْتُ: أَلَا وَضُوءٌ؟ أَلَا وَضُوءٌ؟ أَلَا وَضُوءٌ؟
قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا وَجَدْتُ فِي الرَّكْبِ مِنْ قَطْرَةٍ. وَكَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُبْرِدُ
لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَاءَ، فِي أَشْجَابٍ لَهُ، عَلَى حِمَارَةٍ مِنْ جَرِيدٍ. قَالَ: فَقَالَ لِي: «انْطَلِقِي إِلَى
فُلَانِ ابْنِ فُلَانِ الْأَنْصَارِيِّ، فَاظْطَرُّ هَلْ فِي أَشْجَابِهِ مِنْ شَيْءٍ؟» قَالَ: فَاذْهَبْتُ إِلَيْهِ فَتَنَظَّرْتُ فِيهَا
فَلَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا قَطْرَةً فِي عِزْلَاءِ شَجَبٍ مِنْهَا، لَوْ أَنِّي أُرْغُهُ لَشَرِبْتُهُ يَابِسُهُ. فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا قَطْرَةً فِي عِزْلَاءِ شَجَبٍ مِنْهَا، لَوْ أَنِّي أُرْغُهُ
لَشَرِبْتُهُ يَابِسُهُ. قَالَ: «اذْهَبِي فَاتَّبِعِي بِهِ» فَأَتَيْتُهُ بِهِ. فَأَخَذَهُ بِيَدِهِ فَجَعَلَ يَتَكَلَّمُ بِشَيْءٍ لَا أَدْرِي مَا
هُوَ وَيَغْمِزُهُ بِيَدَيْهِ. ثُمَّ أَعْطَانِي فَقَالَ: «يَا جَابِرُ! نَادِ بِحِقْفَتِهِ» فَقُلْتُ: يَا حِقْفَةَ الرَّكْبِ! فَأَتَيْتُ بِهَا
تُحْمَلُ. فَوَضَعْتُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ فِي الْحِقْفَةِ هَكَذَا فَبَسَطَهَا وَفَرَّقَ بَيْنَ
أَصَابِعِهِ ثُمَّ وَضَعَهَا فِي فَعْرِ الْحِقْفَةِ. وَقَالَ: «خُذْ. يَا جَابِرُ! فَصُبَّ عَلَيَّ. وَقُلْ: بِاسْمِ اللَّهِ»
فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ: بِاسْمِ اللَّهِ. فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَقُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ قَارَتْ

الْجَفْنَةُ وَدَارَتْ حَتَّى امْتَلَأَتْ. فَقَالَ: «يَا جَابِرُ! نَادِ مَنْ كَانَ لَهُ حَاجَةٌ بِمَاءٍ» قَالَ: فَأَتَى النَّاسُ فَاسْتَقَوْا حَتَّى رَوُوا. قَالَ فَقُلْتُ: هَلْ بَقِيَ أَحَدٌ لَهُ حَاجَةٌ؟ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ مِنَ الْجَفْنَةِ وَهِيَ مَلَأَى. وَشَكَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْجُوعَ. فَقَالَ: «عَسَى اللَّهُ أَنْ يُطْعِمَكُمْ» فَأَتَيْنَا سِيفَ الْبَحْرِ. فَزَحَرَ الْبَحْرُ زَحْرَةً. فَأَلْقَى دَابَّةً. فَأَوْرَثَنَا عَلَى شِقِّهَا النَّارَ. فَاطْبَخْنَا وَاشْتَوَيْنَا، وَأَكَلْنَا حَتَّى شَبَعْنَا. قَالَ جَابِرٌ: فَدَخَلْتُ أَنَا وَقِلَابٌ وَقِلَابٌ، حَتَّى عَدَّ خَمْسَةً، فِي حِجَاجِ عَيْنِهَا. مَا يَرَانَا أَحَدٌ، حَتَّى خَرَجْنَا فَأَخَذْنَا ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَقَوَّسْنَاهُ. ثُمَّ دَعَوْنَا بِأَعْظَمِ رَجُلٍ فِي الرُّكْبِ، وَأَعْظَمِ جَمَلٍ فِي الرُّكْبِ، وَأَعْظَمِ كِفَلٍ فِي الرُّكْبِ، فَدَخَلَ تَحْتَهُ مَا يُطَاطَى رَأْسُهُ.

المعنى العام

يجمع هذا الحديث تلميذين، يتعلمان على يدى شيخين، التلميذان عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت وأبوه، والشيخان أبو اليسر الصحابي الجليل، وجابر بن عبد الله رضى الله عنهما، أما الشيخ الأول فدرس للتلميذين حديث إنظار المعسر، وحديث «أطعموهم مما تأكلون، وألبسوهم مما تلبسون»، وأما الشيخ الثانى فبسط للتلميذين حديثاً طويلاً عن أحداث ووقائع، عايشها فى غزوة بطن بواط، بعد أن شرح حديثاً فى التحذير من البصاق فى قبلة المصلى.

والأحداث التى تناولها جابر بن عبد الله فى تلك الغزوة تصور الشدة والظنك والمشقة التى صادفت رسول الله ﷺ والمسلمين. فقد كان السبعة منهم يتعاقبون على البعير الواحد، وتعب منهم بعير قلعنه صاحبه، فأطلق سراحه، وقل أو نذر الماء، فنبع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم، حتى رءوا، وكانت التمرة الواحدة نصيب الرجل يوماً كاملاً، يمصها، ثم يحفظها، ليمصها ثانية بعد ساعات، حتى أكلوا أوراق الشجر وتشقق أشداقهم، وجاعوا، ونفذ ما عندهم من تمر، فأخرج البحر لهم دابة عظيمة أشبعتهم وحملوا معهم نصفها.

وهكذا يعطينا جابر بن عبد الله ﷺ وعن أبيه صورة حية للإسلام وكيف أقامه ونشره صحابة رسول الله ﷺ مع نبي الإسلام. رضى الله عنهم أجمعين.

المباحث العربية

(فكان أول من لقينا أبا اليسر) بفتح الياء والسين، واسمه كعب بن عمر، مشهور باسمه وكنيته، شهد العقبة ويدرأ، وهو ابن عشرين سنة، وتوفى بالمدينة سنة خمس وخمسين.

(ومعه غلام له، معه ضمامة من صحف) «ضمامة» بكسر الضاد، قال القاضى: وقال بعض شيوخنا: صوابه: «إضمامة»، بكسر الهمزة قبل الضاد، قال القاضى: ولا يبعد عندى صحة ما

جاءت به الرواية هنا. وقال صاحب نهاية الغريب: إن الضمامة لغة في الإضمامة، والمشهور في اللغة الإضمامة بالألف.

(**وعلى أبي اليسر برودة**) وهى شملة مخططة، وقيل: كساء مريح، يلبسه الأعراب، وجمعه برود بضم الباء وفتح الراء.

(**ومعافرى**) بفتح الميم، وهو نوع من الثياب، يعمل بقرية تسمى معافر، وقيل: هى نسبة إلى قبيلة، نزلت تلك القرية.

(**إنى أرى فى وجهك سفعة من غضب؟ قال: أجل**) « سفعة » بفتح السين وضمها، لغتان وبإسكان الفاء، أى علامة غضب، وتغير فى الوجه.

(**كان لى على فلان ابن فلان الحرامى مال**) قال القاضى: رواه الأكثرون « الحرامى » بفتح الحاء وبالراء نسبة إلى بنى حرام، ورواه الطبرى وغيره « الحزامى » بالزاي مع كسر الحاء، ورواه ابن ماهان « الجذامى » بضم الجيم وفتح الذال.

(**فاتيت أهله، فسلمت، فقلت: ثم هو؟ قالوا: لا**) « ثم » بفتح التاء، بمعنى « هنا ».

(**فخرج على ابن له جفر**) أى قارب البلوغ، وقيل: هو الذى قوى على الأكل، وقيل: ابن خمس سنين.

(**فقلت له: أين أبوك؟ قال: سمع صوتك، فدخل أريكة أمى**) قيل: هى السرير الذى فى الحجرة، أى فى قبة من الثياب. قال ثعلب: ولا يكون السرير المفرد أريكة. وقال الأزهري: كل ما اتكأت عليه فهو أريكة.

(**فقلت: اخرج إلى، فقد علمت أين أنت؟ فخرج، فقلت: ما حملك على أن اختبأت منى؟ قال: أنا والله أحدثك، ثم لا أكذبك، خشيت - والله - أن أحدثك، فأكذبك، وأن أعدك فأخلفك، وكنت صاحب رسول الله ﷺ، وكنت - والله - معسراً، قال: قلت: الله؟ قال: الله. قلت: الله؟ قال: الله. قلت: الله؟ قال: الله) قال النووى: الأول بهمزة ممدودة على الاستفهام - أى أتخلف بالله - والثانى بلا مد، والهاء فيهما مكسورة، هذا هو المشهور. قال القاضى: رويناه بكسرها وفتحها معاً، وأكثر أهل العربية لا يجيزون غير كسرها، مجرورة بحرف قسم محذوف.**

(**قال: فأتى بصحيفته، فمحاها بيده، فقال: إن وجدت قضاء فاقضنى**) أى محا أبو اليسر الوثيقة التى تثبت الدين، وقال للمدين: لا تتربص عليك، إن تيسرت وأردت قضاء دينى فى أى وقت فاقضه، وإلا فأنت فى حل من دينى.

(فأشهد - بصر عيني هاتين، ووضع إصبعيه على عينيه، وسمع أذني هاتين، ووعاه قلبي هذا - وأشار إلى مناط قلبه - رسول الله ﷺ، وهو يقول: ...) قال النووي « بصر » بفتح الصاد ورفع الراء، و« سمع » بإسكان الميم، ورفع العين - أى هذا الحديث الذى سأذكره لك هو سمع أذنى، وبصر عيني، ووعى قلبي، أى هو مؤكد تأكد اليقين - ورواه جماعة بضم الصاد وفتح الراء، و« عيناى هاتان » فعل وفاعل - و« سمع » بكسر الميم، و« أذناى هاتان » فعل وفاعل، وكلاهما صحيح، فالمفعول محذوف، أى بصر عيناى، وسمع أذناى، ووعى قلبي، الحديث الآتى.

و« مناط القلب » بفتح الميم عرق القلب، وفى بعض النسخ « نياط » بكسر النون، وهو بمعناه.

(فقلت له أنا) كان الكلام الأول بين أبى اليسرويين الوليد بن عباد، والكلام الجديد بين عباد بن الوليد وبين أبى اليسر.

(ياعم. لو أنك أخذت بردة غلامك، وأعطيتة معافريك، وأخذت معافريه وأعطيتة بردتك، فكانت عليك حلة، وعليه حلة) قال النووي: هكذا هو فى جميع النسخ « وأخذت » بالواو، وكذا نقله القاضى عن جميع النسخ والروايات، ووجه الكلام وصوابه أن يقول « أو أخذت » بأو، لأن المقصود أن يكون على أحدهما بردتان، وعلى الآخر معافريان، أما الحلة فهى ثوبان، إزار ورياء، قال أهل اللغة: لا تكون إلا ثوبين، سميت بذلك لأن أحدهما يحل على الآخر، وقيل: لا تكون إلا الثوب الجديد، الذى يحل من طيه.

(وكان أن أعطيتة من متاع الدنيا أهون على) أى وكان إعطائى له شيئاً من متاع الدنيا أهون على.

(وهوى صلى فى ثوب واحد مشتملاً به) أى ملتحقاً به، مشتملاً به اشتمالاً ليس باشتمال الصماء المنهى عنه.

(فقال بيده فى صدرى هكذا) أطلق القول على الفعل، أى فصر ببيده فى صدرى.

(أردت أن يدخل على الأحمق مثلك) المراد بالأحمق هنا الجاهل، وحقيقة الأحمق من يعمل مايضره مع علمه بقيقه.

(وفى يده عرجون ابن طاب) العرجون الغصن، وابن طاب نوع من النخيل معروف.

(فخشعنا) قال النووي: بالخاء، كذا رواية الجمهور، ورواه جماعة بالجيم، وكلاهما صحيح، والأول من الخشوع، وهو الخضوع والتدلل والسكون، وأيضاً غض البصر، وأيضاً الخوف، وأما الثانى فمعناه الفرع.

(فإن الله قبل وجهه) قال العلماء: أى الجهة التى عظمها، أو الكعبة التى عظمها قبل وجهه، ففى الكلام مضاف محذوف، أى كعبة الله.

(فإن عجلت به بادرة) أى غلبته بصقة، أو نخامة.

(فليقل بثوبه هكذا) فيه استخدام القول بدل الفعل.

(أرونى عبيراً) بفتح العين وكسر الباء، وهو الزعفران، وقيل: أخلاط من الطيب، تجمع

بالزعفران، قيل: العبير هو الخلو، وقيل: غيره.

(فقام فتى من الحى يشدد إلى أهله) أى يسعى، ويعدو عدواً شديداً.

(فى غزوة بطن بواط) بضم الباء وفتحها، والواو مخففة، وهو جبل من جبال جهينة.

(وهو يطلب المجدى بن عمرو الجهنى) قال النووى: «المجدى» بفتح الميم وإسكان

الجيم، هكذا فى جميع النسخ عندنا، قال القاضى: وفى بعضها «النجدى» بالنون بدل الميم، قال: والمعروف الأول.

(وكان الناضح يعتقبه منا الخمسة والستة والسبعة) «الناضح» البعير يستقى عليه،

أما العقبة فهى ركوب هذا نوبة، وهذا نوبة، قال النووى: ورواية أكثرهم «يعقبه» بفتح الياء، وضم القاف، وفى بعضها «يعتقبه» بزيادة التاء وكسر القاف، وكلاهما صحيح.

(فتلدن عليه بعض التلدن) أى تلكأ عليه، وتمرد عليه بعض التمرد.

(فقال له: شأ لعنك الله) «شأ» بفتح الشين، بعدها همزة. قال النووى: هكذا هو فى نسخ

بلادنا، وذكر القاضى رحمه الله أن الرواة اختلفوا فيه، فرواه بعضهم بالسين، قالوا: وكلاهما صحيح، وهى كلمة زجر للبعير، يقال منهما: شأ شأت البعير، وسأسأت البعير، إذا زجرته.

(حتى إذا كانت عشيشية) قال النووى: هكذا الرواية فيها على التصغير، مخففة الياء

الأخيرة، ساكنة الأولى.

(من رجل يتقدمنا، فيمدر الحوض) أى يطينه، لئلا يخرج منه الماء، ويصلحه وينظفه؟.

(فنزعمنا فى الحوض سجلا، أو سجالين) السجل بفتح السين وسكون الجيم الدلو

المملوءة، أى غسله ونظفاه بدلو أو دلوين.

(ثم مدرناه) أى سدداً ثقبه ومنافذه حتى لا يسيل منه الماء.

(ثم نزعمنا فيه حتى أفهقناه) قال النووى: هكذا فى جميع نسخنا، وكذا نكره القاضى عن

الجمهور، قال: وفى رواية السمرقندى «أصفقناه» بالصاد، ومعناها ملاًناه.

(فأشرع ناقته، فشربت. شنق لها فشجت، فبالت) «أشرع لها» يعنى أرسل لها رأسها

فى الماء لتشرب، ويقال: شنقها وأشنقها، أى كفها بزمامها وهو راكبها، قال ابن دريد، هو أن تجذب زمامها، حتى تقارب رأسها قادمة الرجل، وقوله « فشجت » بقاء وشين وجيم مفتوحات، والجيم مخففة، والفاء هنا أصلية، يقال: فشج البعير إذا فرج بين رجليه للبول، وفشج بالتشديد أشد من فشج بالتخفيف.

قال النوى: هذا الذى ذكرناه من ضبطه هو الصحيح الموجود فى عامة النسخ، وهو الذى ذكره الخطابى والهروى وغيرهما من أهل الغريب، وذكره الحميدى فى الجمع بين الصحيحين « فشجت » بتشديد الجيم، وتكون الفاء رائدة للعطف، وفسره الحميدى فى غريب الجمع بين الصحيحين، قال: معناه قطعت الشرب من قولهم: شجبت المفازة، إذا قطعتها بالسير، وأنكر بعضهم اجتماع الشين والجيم، وادعى أن صوابه « فشجت » بالحاء، من قولهم: شحا فاه، إذا فتحه، فيكون بمعنى تفاجت، والصحيح ما قدمناه عن عامة النسخ.

(وكانت لها ذباذب، فنكستها) « ذباذب » أى أهداب وأطراف، واحدها ذبذب، بكسر الذالين، سميت بذلك لأنها تتذبذب على صاحبها إذا مشى، أى تتحرك وتضطرب، و« نكستها » بتخفيف الكاف وتشديدها.

(ثم تواقصت عليها) أى أمسكت عليها بعنقى، وأملته عليها، لئلا تسقط.

(فجعل رسول الله ﷺ يرمقنى، وأنا لا أشعر) أى ينظر إلى نظراً متتابعاً.

(وإذا كان ضيقاً فاشدده على حقوك) بفتح الحاء وكسرهما، وهو معقد الإزان، والمراد هنا أن يبلغ السرة.

(وكان قوت كل رجل منا كل يوم تمر، فكان يمصها) بفتح الميم على اللغة المشهورة، وحكى ضمها.

(وكنا نختبط بقسينا) بكسر القاف والسين والياء المشددة، جمع قوس، أى نضرب الشجر بالقسى، ليسقط ورقه، فنأكله.

(حتى قرحت أشداقنا) « قرحت » بكسر الراء، أى تجرحت من خشونة الورق وحرارته.

(فأقسم. أخطئها رجل منا يوماً، فانطلقنا به ننعشه، فشهدنا أنه لم يعطها، فأعطيها) أى أحلف أن رجلاً منا أخطئ توزيع التمر، وفانتة تمرته، وظن القاسم أنه أعطاه، فتنازعاً فى ذلك، وشهدنا له أنه لم يعطها، فأعطيها بعد الشهادة، ومعنى « ننعشه » بفتح النون الأولى وسكون الثانية وفتح العين، أى نرفعه ونقيمه من شدة الضعف والجهد، وقال القاضى: الأشبه عندى أن معناه: نشد جانبه فى دعواه، ونشهد له.

(حتى نزلنا واديا أفيح) هو بالفاء، أى واسعاً.

(فإذا شجرتان بشاطئ الوادى) أى بجانبه.

(فانقادت معه كالبعير المخشوش) بالخاء والشين، وهو الذى يجعل فى أنفه خشاش،

بكسر الخاء، وهو عود يجعل فى أنف البعير، إذا كان صعباً، ويشد فيه حبل، ليذل وينقاد.

(حتى إذا كان بالمنصف مما بينهما لأم بينهما، يعنى جمعهما) « المنصف » بفتح

الميم والصاد وهو نصف المسافة، ومعنى « لأم » بهمزة مقصورة وممدودة، أى جمع بينهما، ووقع فى بعض النسخ « الام » بالألف من غير همزة.

(فخرجت أحضر) بضم الهمزة وسكون الحاء وكسر الصاد، أى أعدو، وأسعى سعياً شديداً.

(فحانت منى لفته) أى نظرة إلى الجنب، وهى بفتح اللام، ووقع لبعض الرواة « فحالت »

باللام، والمشهور بالنون، وهما بمعنى، فالحين والحال الوقت. أى وقعت وانفتحت وكانت.

(فأخذت حجراً، فكسرتة، وحسرتة، فانذلق لى) « حسرتة » بحاء وسين مفتوحة

مخففة، أى حدته، ونحيت عنه ما يمنع حدته، بحيث صار صالحاً لقطع الأغصان به، وهو معنى قوله

« فانذلق » بالذال، أى صار حاداً، وقال الهروى ومن تابعه: الضمير فى « حسرتة » عائد على الغصن، أى

حسرت غصنا من أغصان الشجرة، أى قشرتة بالحجر، وأنكر القاضى عياض هذا على الهروى

ومتابعيه، وقال: سياق الكلام يأبى هذا، لأنه حسره، ثم أتى الشجرة، فقطع الغصنين، ولأنه قال:

حسرتة فانذلق، والذى يوصف بالانذلاق الحجر، لا الغصن، وصوب النووى عود الضمير على الحجر. ثم

قال: واعلم أن قوله « فحسرتة » بالسين، هو فى جميع النسخ وكذا هو فى الجمع بين الصحيحين، وفى

كتاب الخطابى والهروى وجميع كتب الغريب، وادعى القاضى روايته عن جميع شيوخهم لهذا

الحرف بالشين، وادعى أنه أصح، وليس كما قال.

(فقلت: قد فعلت. فعم ذاك؟) أى فعن أى شىء هذا العمل؟ وما فائدته؟.

(أن يرفه عنهما) أى يخفف العذاب عن صاحبي القبرين.

(وكان رجل من الأنصار يبرد لرسول الله ﷺ الماء فى أشجابه له على حمارة من

جريد) الأشجابه هنا جمع شجب بسكون الجيم، وهو السقاء الذى قد أخلق وبلى وصار شناً، يقال:

شاجب، أى يابس، وهو من الشجب، الذى هو الهلاك، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم: « قام إلى

شجب، فصب منه الماء وتوضأ ». ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لجابر هنا: « فانظر هل فى أشجابه

من شىء؟ » قال النووى: وأما قول المازرى وغيره: إن المراد بالأشجابه هنا الأعواد التى تعلق عليها

القرية، فغلط، لقوله « يبرد فيها على حمارة من جريد » وأما الحمارة بكسر الحاء وتخفيف الميم

ممدودة، فهى أعواد، تعلق عليها أسقية الماء، قال القاضى: ووقع لبعض الرواة « حمار » بحذف الهاء،

ورواية الجمهور « حمارة » وكلاهما صحيح.

(فلم أجد فيها إلا قطرة في عزلاء شجب منها، لو أنى أفرغه لشربه يابسه) المراد بقطرة أى قدرأً يسيراً، و«العزلاء» فم القرية، ومعنى «شربه يابسه» أنه قليل جداً، لقلته مع شدة يابس باقى الشجب، وهو السقاء، لو أفرغه، لشربه اليابس من القرية، ولم ينزل منه شىء.

(فأتيته به، فجعل يتكلم بشىء، لا أدرى ماهو؟ ويغمزه بيديه، ثم أعطانيه) وفى بعض النسخ «ويغمزه بيده» أى يعصره.

(ناد بجفنة. فقلت: ياجفنة الركب، فأتيت بها تحمل) فى الكلام مضاف محذوف، أى ياصاحب جفنة الركب، والجفنة بفتح الجيم إناء كبير.

(فأتينا سيف البحر، فزخر البحر زخرة، فألقى دابة، فأورينا على شقها النار) «سيف البحر» بكسر السين هو ساحله، و«زخر» علا موجه، و«أورينا» أوقدنا.

(فاطبخنا واشتوينا، وأكلنا حتى شبعنا) «اطبخنا» بتشديد الطاء، أى طبخنا من لحمها كثيراً.

(فدخلت أنا وقلان... فى حجاج عينها) بكسر الحاء وفتحها، وهو عظمها المستدير.

(وأعظم كفل فى الركب) بكسر الكاف وإسكان الفاء، قال الجمهور: المراد بالكفل هنا الكساء، الذى يحويه راكب البعير على سنامه، لئلا يسقط، فيحفظ الراكب، قال الأزهري: ومنه اشتقاق قوله تعالى ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: ٢٨] أى نصيبين يحفظانكم من الهلكة، كما يحفظ الكفل الراكب. وقال القاضى عياض: وضبط بعض الرواة بفتح الكاف والفاء، والصحيح الأول. ووقع لرواة البخارى «أعظم رجل» بالجيم، و«أعظم رجل» بالحاء.

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث فوق ماتقدم

- ١- الرحلة فى طلب العلم من الابن وأبيه.
- ٢- والحرص على الإفادة من كبار العلماء قبل أن يرحلوا.
- ٣- وطلب الإسناد العالى.
- ٤- وسؤال التلميذ الشيخ عن حاله الخاص.
- ٥- واستصحاب الشيخ غلاماً يحمل له الكتب.
- ٦- زهاب الدائن إلى بيت المدين، وسؤال أهله عنه، وتسليم الرجال على النساء.
- ٧- كشف ستر المدين، وإحراجه، إذا استخفى من الدائن.

- ٩- صدق المدين، وحسن اعتذاره، خير له من الكذب.
- ١٠- توثيق راوى الحديث بروايته.
- ١١- جزاء من أنظر معسراً، أو وضع عنه.
- ١٢- سؤال التلميذ الشيخ عما يشكل عليه، ولو فى أمور الدنيا، كالملبس.
- ١٣- رفق العالم بالمتعلم، وتأنيسه، والمسح على رأسه، ورفع إشكاله بالدليل.
- ١٤- دقة الاستجابة الحرفية لمطالب الشرع فى معاملة الخدم والأتباع.
- ١٥- من حديث جابر اتخاذا الإنسان مسجداً، يعرف به.
- ١٦- فعل المعلم فعلاً يثير تساؤل التلاميذ، ليعلمهم جواز الفعل، وإن كان غيره أولى.
- ١٧- جواز الصلاة فى ثوب واحد، مع وجود ثياب غيره.
- ١٨- جواز الاشتمال بالثوب الواحد فى الصلاة، مادام ساتراً لما بين السرة والركبة، وإن كانت عورته ترى من أسفله، لو كان على سطح ونحوه، فإن هذا لا يضره، قاله النووي.
- ١٩- جواز تخطى الناس فى المسجد للوصول للشيخ، مع عدم الإيذاء.
- ٢٠- جواز جلوس التلميذ بين الشيخ والقبلة، ولا يعد ذلك إساءة أدب.
- ٢١- الدعاء للمرء كالتماس للعدو قبل اللوم.
- ٢٢- شدة جابر رضي الله عنه فى تأديب تلاميذه، إذا أحس منهم قسوة فى سؤالهم.
- ٢٣- تحمل التلميذ لتأديب شيخه له.
- ٢٤- ذهاب الرسول صلى الله عليه وسلم إلى مساجد أصحابه، للاطمئنان على سير عباداتهم.
- ٢٥- استحباب الإمساك بعصا ونحوها، ولو بعرجون نخل، فى البيئة التى تحتاج ذلك.
- ٢٦- تواضع الكبير، ومحوه الأذى بنفسه، وعدم استخدام التابع فى ذلك.
- ٢٧- حسن خلقه صلى الله عليه وسلم، وتطبيقه النظريات بالعمل.
- ٢٨- حرمة البصق والنخامة فى قبلة المسجد.
- ٢٩- استحباب البصق تحت الرجل اليسرى فى الأرض الرملية فى المسجد إذا استدعت الضرورة البصق.
- ٣٠- جواز البصق فى الثوب ونحوه عند الضرورة، وطى بعضه على بعض، هذا إذا لم يكن معه منديل ونحوه، وغلبه البصاق أو رشح الأنف.
- ٣١- تعظيم المساجد، وتنزيهاها من الأوساخ ونحوها.
- ٣٢- استحباب تطيب المساجد بالزعفران والخلوق ونحوها.

- ٣٣- إزالة المنكر باليد، لمن قدر عليه.
- ٣٤- ما لاقى الصحابة من الجهد والمشقة في غزوة بواط.
- ٣٥- اعتقاب البعير متوالياً، بشرط طاقته.
- ٣٦- تحريم لعن الدواب.
- ٣٧- النهي عن الدعاء على النفس أو المال أو الأولاد، خشية الإجابة.
- ٣٨- النذب لخدمة القوم من يتطوع بها.
- ٣٩- فضيلة لجابر بن عبد الله وصاحبه جبار بن صخر.
- ٤٠- من قوله صلى الله عليه وسلم « أتأذنان » تعليمه لأُمَّته الآداب الشرعية.
- ٤١- الورع والاحتياط والاستئذان في مثل هذا، وإن كان يعلم أنهما راضيان، وقد أُرصدنا ذلك له صلى الله عليه وسلم ثم لمن بعده.
- ٤٢- جواز الوضوء من الحوض الذي شربت منه الإبل ونحوها من الحيوان الطاهر، وأنه لا كراهة فيه، وإن كان الماء دون القلتين. قال النووي: وهذا مذهبنا.
- ٤٣- وأن المأموم إذا كان واحداً وقف عن يمين الإمام، وإذا كانا اثنين فأكثر وقفوا خلف الإمام، ولم يخالف في ذلك إلا ابن مسعود وصاحبه، فإنهم قالوا: يقف الاثنان عن جانبيه.
- ٤٤- وجواز العمل باليسير في الصلاة، لأن الرسول ﷺ أخذ بيد جابر وأداره إلى اليمين.
- ٤٥- من كون قوت الرجل تمرّة واحدة في اليوم ما كانوا عليه من ضيق العيش، والصبر عليه في سبيل طاعة الله، وكذا ما يتعلق بالماء.
- ٤٦- وفي الشهادة مع الرجل الذي لم يأخذ تمرته، جواز الشهادة على النفي في المحصور الذي يحاط به.
- ٤٧- معجزة الرسول ﷺ في الشجرتين، وصاحبي القبرين، ووضع الأخضر على القبر.
- ٤٨- ومعجزة الرسول ﷺ في تكثير الماء، وفي قذف البحر ما أطعمهم.
- ٤٩- وفيه تحديث المرء عن نفسه بما فيه ثناء عليه، مادام يأمن العجب والزهو.

والله أعلم

(٨٠٧) باب في حديث الهجرة، ويقال له: حديث الرجل

٦٥٣٣ - ٧٥ عن البراء بن عازب رضي الله عنه ^(٧٥) قال: جاء أبو بكر الصديق إلى أبي في منزله. فاشترى منه رجلاً. فقال لعازب: ابعت معي ابنك يحمي معي إلى منزلي. فقال لي أبي: احمي. فحملته. وخرج أبي معه يتنقذ ثمنه. فقال له أبي: يا أبا بكر! حدثني كيف صنعتما ليلة سريت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: نعم. أسرنا ليلتنا كلها. حتى قام قائم الظهيرة. ورحلنا الطريق فلا يمر فيه أحد. حتى رفعت لنا صخرة طويلة لها ظل. لم تأت عليه الشمس بعد. فنزلنا عندها. فأثبت الصخرة فسويت يدي مكانا. ينام فيه النبي صلى الله عليه وسلم في ظلها. ثم بسطت عليه فروة. ثم قلت: نم يا رسول الله! وأنا أنفض لك ما حولك. فنام. وخرجت أنفض ما حوله. فإذا أنا براعي غنم مقبل بغمه إلى الصخرة، يريد منها الذي أردنا. فلقيته فقلت: لمن أنت؟ يا غلام! فقال: لرجل من أهل المدينة. قلت: أفي غنمك لبن؟ قال: نعم. قلت: أفحلب لي؟ قال: نعم. فأخذ شاة فقلت له: انفض الصرع من الشعر والتراب والقذى (قال: فرأيت البراء يضرب يده على الأخرى ينفض) فحلب لي، في قعب معه، كعبه من لبن. قال: ومعى إداوة أرتوي فيها للنبي صلى الله عليه وسلم، ليشرّب منها وتوضأ. قال: فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم. وكرهت أن أوقظه من نومه. فوافقته استيقظ. فصببت على اللبن من الماء حتى برد أسفله. فقلت: يا رسول الله! اشرب من هذا اللبن. قال: فشرب حتى رحيب. ثم قال: «ألم يأن للرجل؟» قلت: بلى. قال: فارتحلنا بعدما زالت الشمس. واتبعت سراقه بن مالك. قال: ونحن في جلد من الأرض. فقلت: يا رسول الله! أيننا. فقال: «لا تحزن إن الله معنا» فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فارتطمت فرسه إلى بطنها. أرى فقال: إني قد علمت أنكما قد دعوتما علي. فادعوا لي. فالله لكما أن أرد عنكما الطلب. فدعا الله. فنجنا. فرجع لا يلقي أحدا إلا قال: قد كفيتكم ما هاهنا. فلا يلقي أحدا إلا رده. قال: ووفى لنا.

٦٥٣٤ - ٦٦ عن البراء رضي الله عنه ^(٧٦) قال: اشترى أبو بكر من أبي رجلاً بثلاثة عشر درهماً. وساق الحديث. بمعنى حديث زهير عن أبي إسحق. وقال في حديثه، من رواية عثمان بن عمر: فلما دنا دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فساح فرسه في الأرض إلى بطنه. ووثب عنه.

(٧٥) حديثي سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا زهير حدثنا أبو إسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول (٧٦) وحديثي زهير بن حرب حدثنا عثمان بن عمر ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا الضمر بن شمير كلاهما عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء

وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ هَذَا عَمَلُكَ. فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُخَلِّصَنِي مِمَّا أَنَا فِيهِ. وَكَعَلَيَّْ
لَأَعْمَيْنَ عَلَيَّ مَنْ وَرَائِي. وَهَذِهِ كِنَانَتِي. فَخُذْ سَهْمًا مِنْهَا. فَإِنَّكَ سَتَمُرُّ عَلَيَّ إِلَيَّ وَعَلِمَائِي
بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَخُذْ مِنْهَا حَاجَتَكَ. قَالَ: «لَا حَاجَةَ لِي فِي إِبْلِكَ» فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ لَيْلًا.
فَتَنَازَعُوا أَيُّهُمْ يَنْزِلُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: «أَنْزِلْ عَلَيَّ بَنِي النَّجَّارِ، أَخْوَالِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ، أَكْرَمُهُمْ بِذَلِكَ» فَصَعِدَ الرَّجَالُ وَالنِّسَاءُ فَوْقَ التُّيُوتِ. وَتَفَرَّقَ الْعِلْمَانُ وَالْحَدَمُ فِي
الطَّرِيقِ. يُنَادُونَ: يَا مُحَمَّدُ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا مُحَمَّدُ! يَا رَسُولَ اللَّهِ!

المعنى العام

هذا الحديث ينسب إلى سبب روايته، كما ينسب لموضوعه، فراويه أبو بكر الصديق ﷺ
استجابة لطلب الصحابي الجليل عازب والد البراء، يوم أن باع لأبي بكر رحل بعير، وذهب معه
يوصل الرحل هو وابنه إلى بيت أبي بكر، وليتسلم ثمنه، والحديث فصل من فصول هجرة النبي ﷺ إلى
المدينة، يحكى كيف كان أبو بكر حريصاً على حماية رسول الله ﷺ وراحته فى رحلته، يختار له
مكان النزول، وينظفه له، ويفرشه، ويطلب منه أن ينام ليسترخ، ويقوم هو على حراسته من طلب
قريش له، ثم يعد له الشراب واللبن، ليسقيه، والماء ليشرب ويتوضأ.

المنظر الثانى من هذا الفصل، منظر سراقه الذى خرج يطلب النبي ﷺ، ليأخذ الجائزة التى
رصدتها قريش لمن يأتى بمحمد حياً أو ميتاً، فيرى بعينه معجزة للرسول ﷺ، فيتحول حامياً بعد أن
كان طالباً ومهاجماً، وكان الله مع صاحب الهجرة، ونصره، وما النصر إلا من عند الله.

المباحث العربية

(فاشترى منه رحلا) الرحل ما يوضع على ظهر البعير للركوب.

(وخرج أبى معه ينتقد ثمنه) أى يستوفيه، وفى الرواية الثانية « اشترى أبو بكر من أبى
رحلا بثلاثة عشر درهماً ».

(ليلة سرى مع رسول الله ﷺ) يقال: سرى وأسرى، لغتان بمعنى.

(حتى قام قائم الظهيرة) أى نصف النهار، وهو حال استواء الشمس، سمي قائماً لأن الظل
لا يظهر، فكانه واقف قائم، ووقع فى أكثر النسخ « قائم الظهر » بضم الظاء وحذف الياء.

(حتى رفعت لنا صخرة طويلة، لها ظل) أى ظهرت لأبصارنا صخرة إلخ.

(ثم بسطت عليه فروة) المراد الفروة المعروفة التى تلبس. قال النووى: هذا هو الصواب، وذكر القاضى أن بعضهم قال: المراد بالفروة هنا الحشيش، فإنه يقال له: فروة. وهذا القول باطل، ومما يرده قوله فى رواية البخارى « فروة معى » ويقال لها: « فروة » بالهاء، و« فرو » بحذفها وهو الأشهر فى اللغة، وإن كانتا صحيحتين.

(وأنا أنفض لك ما حولك، فنام، وأنا خرجت أنفض ما حوله) أى أفتش حوله، لئلا يكون هناك عدو.

(قلت: لمن أنت يا غلام؟ فقال: لرجل من أهل المدينة) المراد بالمدينة هنا مكة، ولم تكن مدينة النبى ﷺ سميت بالمدينة، إنما كان اسمها يثرب. قال النووى: هذا هو الجواب الصحيح، أما قول القاضى: إن ذكر المدينة هنا وهم، فليس كما قال، بل هو صحيح، والمراد بها مكة.

(أفى غنمك لبن؟) بفتح اللام والباء، يعنى اللبن المعروف، هذه الرواية المشهورة، وروى بعضهم « لبن » بضم اللام وسكون الباء، أى شياه ذوات ألبان؟.

(قال: فحلب لى فى قعب معه كئبة من لبن) « القعب » قدح من خشب معروف، و« الكئبة » بضم الكاف وسكون التاء قدر الحلبة، وقيل: هى القليل منه.

(ومعى إداوة أرتوى فيها للنبى ﷺ، ليشرب منها ويتوضأ) « الإداوة » إناء صغير يحمل فيه الماء، و« أرتوى » أى أستقى.

(ونحن فى جلد من الأرض) بفتح الجيم واللام، أى أرض صلبة، وروى « جدد » بدالين، وهو المستوى، وكانت الأرض مستوية صلبة.

(فارتطمت فرسه إلى بطنها) أى غاصت قوائمها، فى تلك الأرض الجلد، وفى ملحق الرواية « فساخ فرسه فى الأرض إلى بطنه، ووثب عنه، وقال: يا محمد. قد علمت أن هذا عملك، فادع الله أن يخلصنى مما أنا فيه، ولك على، لأعمين على من ورائى، وهذه كنانتى، فخذ سهما منها... ».

(أرى) بضم الهمزة، أى أظن ذلك.

(فنجى) بفتح النون والجيم.

(ووفى لنا) بتخفيف الفاء.

(وهذه كنانتى، فخذ سهما منها، فإنك ستمر على إبلى وغلمانى بمكان كذا وكذا) إلخ.

فقه الحديث

قال النووي: هذا الحديث مما يسأل عنه، فيقال: كيف شربوا اللبن من الغلام، وليس هو مالكة؟ وجوابه من أوجه: أحدها أنه محمول على عادة العرب أنهم يأذنون للرعاة، إذا مربهم ضيف، أو عابر سبيل أن يسقوه اللبن. والثاني: أنه كان لصديق لهم يدلون عليه، وذلك جائز الثالث: أنه مال حربي، لا أمان له، ومثل هذا جائز الرابع: لعلمهم كانوا مضطرين.

قال النووي: والجوابان الأولان أجود.

ويؤخذ من الحديث فوق ذلك

- ١- معجزة ظاهرة للنبي ﷺ.
- ٢- وفضيلة ظاهرة لأبي بكر ﷺ.
- ٣- وخدمة التابع للمتبع.
- ٤- واستصحاب الإداوة والإبريق ونحوهما في السفر.
- ٥- وفضل التوكل على الله سبحانه وتعالى، وحسن عاقبته.
- ٦- وفضل الأنصار، لفرحهم بقدوم النبي ﷺ، وظهور سرورهم.
- ٧- وفيه فضيلة صلة الرحم، سواء قربت القرابة أو بعدت.
- ٨- وأن الرجل الجليل إذا قدم بلداً له فيه أقارب، نزل عندهم يكرمهم بذلك.

والله أعلم

كتاب التفسير

٨٠٨- باب كتاب التفسير

(٨٠٨) باب كتاب التفسير

٦٥٣٥ - ١/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ^(١) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : «قِيلَ لِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ: ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ يُغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ. فَبَدَّلُوا. فَدَخَلُوا الْبَابَ يَرْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ. وَقَالُوا: حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ».

٦٥٣٦ - ٢/ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ^(٢) ؛ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَابَعَ الْوَحْيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَبْلَ وَقَاتِهِ. حَتَّى تُوفِّيَ، وَأَكْثَرَ مَا كَانَ الْوَحْيُ يَوْمَ تُوفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم .

٦٥٣٧ - ٣/ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ ^(٣) ؛ أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا لِعُمَرَ: إِنَّكُمْ تَقْرَأُونَ آيَةَ لَوْ أَنْزَلْتَ فِيْنَا لَاتَّخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا. فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لِأَعْلَمُ حَيْثُ أَنْزَلْتَ. وَأَيَّ يَوْمٍ أَنْزَلْتَ. وَأَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حَيْثُ أَنْزَلْتَ. أَنْزَلْتَ بِعَرَفَةَ. وَرَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَأَقِفْ بِعَرَفَةَ. قَالَ سُفْيَانُ: أَشْكُ كَانَ يَوْمَ جُمُعَةٍ أَمْ لَا. يَعْنِي: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي».

٦٥٣٨ - ٤/ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ ^(٤) قَالَ: قَالَتِ الْيَهُودُ لِعُمَرَ: لَوْ عَلَيْنَا، مَعْشَرَ يَهُودٍ/ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» نَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلْتَ فِيهِ، لَاتَّخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا. قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: فَقَدْ عَلِمْتُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلْتَ فِيهِ. وَالسَّاعَةَ. وَأَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حِينَ نَزَلْتَ. نَزَلْتَ لَيْلَةَ جَمْعٍ. وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِعَرَفَاتٍ.

٦٥٣٩ - ٥/ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ ^(٥) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى عُمَرَ. فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرَأُونَهَا. لَوْ عَلَيْنَا نَزَلَتْ، مَعْشَرَ الْيَهُودِ، لَاتَّخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا. قَالَ: وَأَيُّ آيَةٍ؟ قَالَ: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ

(١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

(٢) حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ بَكْرِ النَّاقِدُ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الْخُلَوَائِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ حُدَيْبِي وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنُونَ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ

(٣) حَدَّثَنِي أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ

(٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ

(٥) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ

الإسلام ديناً ﴿ فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لِأَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ. وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ. نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَرَفَاتٍ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ.

٦٥٤٠ - ٦/ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ (٦٠) ؛ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنَى وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ﴾ قَالَتْ: يَا ابْنَ أَخْتِي! هِيَ الْيَمَامَةُ تَكُونُ فِي حَجْرٍ وَلَيْهَا تَشَارِكُهُ فِي مَالِهِ. فَيُعْجِبُهُ مَالُهَا وَجَمَالُهَا. فَيُرِيدُ وَلَيْهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بغيرِ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا. فَيُعْطِيهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهُ. فَهِيَ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ. وَيَبْلُغُوا بِهِنَّ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ مِنَ الصَّدَاقِ. وَأَمْرُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ، سِوَاهُنَّ. قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ، فِيهِنَّ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُنْتَلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَمَامَى النِّسَاءِ اللَّامِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ قَالَتْ: وَالَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ ﴿يُنْتَلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ الْآيَةُ الْأُولَى الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قَالَتْ عَائِشَةُ: وَقَوْلُ اللَّهِ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ رَغْبَةً أَحَدِكُمْ عَنِ الْيَمَامَةِ الَّتِي تَكُونُ فِي حَجْرِهِ، حِينَ تَكُونُ قَبِيلَةَ الْمَالِ وَالْجَمَالِ. فَهِيَ أَنْ يَنْكِحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَالِهَا وَجَمَالِهَا مِنْ يَمَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ. مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ.

٦٥٤١ - ٦/ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ عُرْوَةَ (٦١) ؛ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَامَى﴾. وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَزَادَ فِي آخِرِهِ: مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ، إِذَا كُنَّ قَلِيلَاتِ الْمَالِ وَالْجَمَالِ.

٦٥٤٢ ٧/ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٦٢) فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَامَى﴾ قَالَتْ: أَنْزَلَتْ فِي الرَّجُلِ تَكُونُ لَهُ الْيَمَامَةُ وَهُوَ وَلَيْهَا وَوَارِثُهَا. وَلَهَا مَالٌ. وَلَيْسَ لَهَا أَحَدٌ يُخَاصِمُ ذَوْنَهَا. فَلَا يُنْكِحُهَا لِمَالِهَا. فَيَضُرُّ بِهَا وَيُسِيءُ صُحْبَتَهَا.

(٦) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْجٍ وَحَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى النَّجَّيِيُّ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا وَقَالَ حَزْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ

(٦٠) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَائِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ

(٦١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالََا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

فَقَالَ ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ يَقُولُ:
مَا أَخَلَّتْ لَكُمْ. وَدَعَّ هَذِهِ الَّتِي تَضُرُّ بِهَا.

٦٥٤٣ - $\frac{8}{8}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٨) فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَىٰ
النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ قَالَتْ: أَنْزَلْتُ فِي الْيَتِيمَةِ.
تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَتَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ. فَيَرْغَبُ عَنْهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا. وَيَكْرَهُ أَنْ يَزُوجَهَا غَيْرَهُ.
فَيَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ. فَيَعْضِلُهَا فَلَا يَتَزَوَّجَهَا وَلَا يَزُوجَهَا غَيْرَهُ.

٦٥٤٤ - $\frac{9}{9}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٩) فِي قَوْلِهِ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفِيكُم
فِيهِنَّ﴾ الْآيَةَ. قَالَتْ: هِيَ الْيَتِيمَةُ الَّتِي تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ لَعَلَّهَا أَنْ تَكُونَ قَدْ شَرِكْتُهُ فِي مَالِهِ.
حَتَّىٰ فِي الْعَدْقِ. فَيَرْغَبُ، يَعْنِي، أَنْ يَنْكِحَهَا. وَيَكْرَهُ أَنْ يَنْكِحَهَا رَجُلًا فَيَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ.
فَيَعْضِلُهَا.

٦٥٤٥ - $\frac{10}{10}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٠) فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾
قَالَتْ: أَنْزَلْتُ فِي وَالِي مَالِ الْيَتِيمِ الَّذِي يَقُومُ عَلَيْهِ وَيُصْلِحُهُ. إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ.

٦٥٤٦ - $\frac{11}{11}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١١) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ،
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قَالَتْ: أَنْزَلْتُ فِي وَلِيِّ الْيَتِيمِ، أَنْ يُصِيبَ مِنْ مَالِهِ، إِذَا
كَانَ مُحْتَاجًا، بِقَدْرِ مَالِهِ، بِالْمَعْرُوفِ.

٦٥٤٧ - $\frac{12}{12}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٢) فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ
وَمِنَ الْأَسْفَلِ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ قَالَتْ: كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ
الْحُنْدُقِ.

٦٥٤٨ - $\frac{13}{13}$ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٣): ﴿وَإِنَّ امْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ

(٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(٩) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(١٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

(١٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(١٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

إِعْرَاضًا ﴿الآيَةَ﴾. قَالَتْ: أَنْزَلَتْ فِي الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ. فَتَطُولُ صُحْبَتُهَا. فَصِرْدُ طَلَقِهَا. فَتَقُولُ: لَا تُطَلِّقْنِي، وَأَمْسِكْنِي، وَأَنْتَ فِي حِلِّ مَنِي. فَتَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ.

٦٥٤٩- ١٤/١٤ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١٤) فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قَالَتْ: نَزَلَتْ فِي الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ. فَلَعَلَّهُ أَنْ لَا يَسْتَكْبِرَ مِنْهَا، وَتَكُونُ لَهَا صُحْبَةً وَوَلَدًا. فَتَكْرَهُ أَنْ يُفَارِقَهَا. فَتَقُولُ لَهُ: أَنْتَ فِي حِلِّ مَنِي شَأْنِي.

٦٥٥٠- ١٥/١٥ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ^(١٥)، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ: يَا ابْنَ أُخْتِي! امْرُؤًا أَنْ يَسْتَعْفِرُوا لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ. فَسُبُّهُمْ.

٦٥٥١- ١٦/١٦ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ^(١٦) قَالَ: اخْتَلَفَ أَهْلُ الْكُوفَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ فَرَحَلْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا، فَقَالَ: لَقَدْ أَنْزَلَتْ آخِرَ مَا أَنْزَلَ ثُمَّ مَا نَسَخَهَا شَيْءٌ.

٦٥٥٢- ١٧/١٧ وَعَنْ شُعْبَةَ^(١٧)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. فِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ: نَزَلَتْ فِي آخِرِ مَا أَنْزَلَ. وَفِي حَدِيثِ النَّضْرِ: إِنَّهَا لَمِنْ آخِرِ مَا أَنْزَلَ.

٦٥٥٣- ١٨/١٨ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ^(١٨) قَالَ: أَمْرِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِزَى، أَنْ أَسْأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: لَمْ يَنْسَخْهَا شَيْءٌ. وَعَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قَالَ: نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الشِّرْكِ.

٦٥٥٤- ١٩/١٩ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١٩) قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِمَكَّةَ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿مُهَانًا﴾ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: وَمَا يُغْنِي عَنَّا الْإِسْلَامُ وَقَدْ

(١٤) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

(١٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

(١٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَجْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُهَيَّبِ بْنِ النُّعْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

(١٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ قَالَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

(١٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

(١٩) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ اللَّيْثِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ يَغْنِي شَيْبَانَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

عَدَلْنَا بِاللَّهِ وَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَأَتَيْنَا الْفَوَاحِشَ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالَ: فَأَمَّا مَنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ وَعَقَلَهُ. ثُمَّ قَتَلَ، فَلَا تَوْبَةَ لَهُ.

٦٥٥٥ - ٢٠ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ (٢٠) قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَلِمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمَّدًا مِنْ تَوْبَةٍ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَتَلَوْتُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالَ: هَذِهِ آيَةٌ مَكِّيَّةٌ. نَسَخَتْهَا آيَةٌ مَدْيَنِيَّةٌ: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمَّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ حَالِدًا﴾. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ هَاشِمٍ: فَتَلَوْتُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾

٦٥٥٦ - ٢١ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ (٢١) قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: تَعَلَّمُ (وَقَالَ هَارُونُ: تَذَرِي) آخِرَ سُورَةٍ نَزَلَتْ مِنَ الْقُرْآنِ، نَزَلَتْ جَمِيعًا؟ قُلْتُ: نَعَمْ. إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. قَالَ: صَدَقْتَ. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ: تَعَلَّمُ أَيُّ سُورَةٍ. وَلَمْ يَقُلْ: آخِرَ.

٦٥٥٧ - ٢٢ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٢) قَالَ: لَقِيَ نَاسًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا فِي غَنِيمَةٍ لَهُ. فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ. فَأَخَذُوهُ فَقَتَلُوهُ وَأَخَذُوا تِلْكَ الْغَنِيمَةَ. فَنَزَلَتْ: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ وَقَرَأَهَا ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿السَّلَامُ﴾.

٦٥٥٨ - ٢٣ عَنْ الْبَرَاءِ (٢٣) قَالَ: كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجُّوا فَرَجَعُوا، لَمْ يَدْخُلُوا الْبُيُوتَ إِلَّا مِنْ ظُهُورِهَا. قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَخَلَ مِنْ بَابِهِ. فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾.

(٢٠) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بِشْرِ الْعَبْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ أَبِي بَرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

(٢١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَزْرَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلٍ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ آخِرَ سُورَةٍ وَقَالَ عَبْدُ الْمَجِيدِ وَلَمْ يَقُلْ ابْنُ سُهَيْلٍ

(٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْآخِرَانِ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَطَاءَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بِشْرِ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ

٢٤ - ٦٥٥٩ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (٢٤) قَالَ: مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عَاتَبَنَا اللَّهُ بِهِذِهِ
الآيَةِ: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ إِلَّا أَرْتَعَ سِنِينَ.

٢٥ - ٦٥٦٠ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٥) قَالَ: كَانَتِ الْمَرْأَةُ تَطُوفُ بِالنَّبِيِّ وَهِيَ
عُرْيَانَةٌ. فَتَقُولُ: مَنْ يُعِيرُنِي تَطَوُّفًا؟ تَجْعَلُهُ عَلَيَّ فَرَجَهَا. وَتَقُولُ:

الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ .: فَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَحِلُّهُ

فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾

٢٦ - ٦٥٦١ - عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه (٢٦) قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَلُولٌ يَقُولُ لِبَجَارِيَةِ لَهَا:
اذْهَبِي فَأَبْعِينَا شَيْئًا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا
لِيَتَّبِعُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ﴾ لَهُنَّ ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

٢٧ - ٦٥٦٢ - عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه (٢٧)؛ أَنَّ جَارِيَةَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَلُولٌ يُقَالُ لَهَا: مُسَيِّكَةٌ.
وَأُخْرَى يُقَالُ لَهَا: أُمَيْمَةٌ فَكَانَ يُكْرِهُهُمَا عَلَى الرِّئْيِ. فَشَكَتَا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم. فَأَنْزَلَ اللَّهُ:
﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

٢٨ - ٦٥٦٣ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٢٨) فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى
رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ قَالَ: كَانَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ أَسْلَمُوا. وَكَانُوا يُعْبُدُونَ. فَبَقِيَ الَّذِينَ
كَانُوا يُعْبُدُونَ عَلَى عِبَادَتِهِمْ. وَقَدْ أَسْلَمَ النَّفَرُ مِنَ الْجِنِّ.

٢٩ - ٦٥٦٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه (٢٩): ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾

(٢٤) حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدُوقِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ
عَوْنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ

(٢٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا غُدْرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ
ابْنِ كَهْتَلٍ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي سُوَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ

(٢٧) وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ

(٢٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(٢٩) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُوَيْبَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
- وَحَدَّثَنِي بَشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

قَالَ: كَانَ نَفَرٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعْبُدُونَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ. فَأَسْلَمَ النَّفَرُ مِنَ الْجِنِّ. وَاسْتَمَكَ الْإِنْسُ بِعِبَادَتِهِمْ. فَزَلَّتْ: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾.

٦٥٦٥- ٣٠ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَنْعُودٍ رضي الله عنه (٣٠): ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ قَالَ: نَزَلَتْ فِي نَفَرٍ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يَعْبُدُونَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ. فَأَسْلَمَ الْجِنِّيُّونَ. وَالْإِنْسُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. فَزَلَّتْ: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾.

٦٥٦٦- ٣١ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ (٣١) قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: سُورَةُ التَّوْبَةِ؟ قَالَ: آتَتْهُ؟ قَالَ: بَلْ هِيَ الْفَاضِحَةُ. مَا زَالَتْ تَنْزِلُ. وَمِنْهُمْ، وَمِنْهُمْ، حَتَّىٰ ظَنُّوا أَنْ لَا يَبْقَىٰ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا ذَكَرَ فِيهَا. قَالَ قُلْتُ: سُورَةُ الْأَنْفَالِ؟ قَالَ: بَلْكَ سُورَةُ بَدْرِ. قَالَ قُلْتُ: فَالْحَشْرُ؟ قَالَ: نَزَلَتْ فِي بَيْتِ النَّصِيرِ.

٦٥٦٧- ٣٢ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٣٢) قَالَ: حَطَبَ عُمَرُ عَلَىٰ مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَثَىٰ عَلَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: أَمَا بَعْدُ. أَلَا وَإِنَّ الْخَمْرَ نَزَلَتْ تَحْرِمُهَا، يَوْمَ نَزَلَتْ، وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ: مِنَ الْحِنْطَةِ، وَالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرِ، وَالتَّرْبِيبِ، وَالْعَسَلِ. وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ. وَثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ وَدِدَتْ، أَيُّهَا النَّاسُ! أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَهْدَ إِلَيْنَا فِيهَا. الْجَدُّ، وَالْكَلَالَةُ، وَأَبْوَابٌ مِنَ أَبْوَابِ الرَّبِّ.

٦٥٦٨- ٣٣ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه (٣٣)، عَلَىٰ مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَمَا بَعْدُ. أَيُّهَا النَّاسُ! فَإِنَّهُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةٍ: مِنَ الْعِنَبِ، وَالتَّمْرِ، وَالْعَسَلِ، وَالْحِنْطَةِ، وَالشَّعِيرِ. وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ. وَثَلَاثٌ، أَيُّهَا النَّاسُ! وَدِدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَهْدَ إِلَيْنَا فِيهِنَّ عَهْدًا نَنْتَهِي إِلَيْهِ: الْجَدُّ، وَالْكَلَالَةُ، وَأَبْوَابٌ مِنَ أَبْوَابِ الرَّبِّ.

٦٥٦٩- ٣٤ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي حَيَّانٍ (٣٤)، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا. غَيْرَ

(٣٠) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ قَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُودِ الرَّقْمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُبَيْةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَنْعُودِ

(٣١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُطِيعٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرِ

(٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

(٣٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ

(٤٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَيَّانَ

أَنَّ ابْنَ عَلِيَّةَ فِي حَدِيثِهِ: الْعِنَبِ. كَمَا قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ. وَفِي حَدِيثِ عَيْسَى: الرَّيْبِ
كَمَا قَالَ ابْنُ مُسْهِرٍ.

٦٥٧٠- ٣٤/٤ عَنْ أَبِي ذَرٍّ ^(٣٤) يُقِيمُ قَسَمًا إِنَّ: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾
إِنهَا تَزَلَّتْ فِي الَّذِينَ بَرَزُوا يَوْمَ بَدْرٍ: حَمْرَةَ، وَعَلِيٍّ، وَعَبِيدَةَ ابْنِ الْحَارِثِ، وَعُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنِ
رَبِيعَةَ، وَالْوَلِيدُ ابْنُ عُتْبَةَ.

٦٥٧١- ٦: وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ ^(٣٥). قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يُقِيمُ، لَكَزَلَّتْ: ﴿هَذَانِ
خَصْمَانِ﴾. بِمِثْلِ حَدِيثِ هُثَيْمٍ.

المعنى العام

اختار الإمام مسلم -رحمه الله تعالى، وأجزل الله له الأجر والثواب - مجموعة من الأحاديث في
تفسير بعض آيات من القرآن الكريم.

ختم بها كتابه النافع المفيد، ليكون القرآن أولاً وأخيراً حبله المتين وما السنة النبوية المشرفة إلا
شعاع من نوره، وقيس من شريعته. وآخر دعوانا سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
المرسلين. والحمد لله رب العالمين.

المباحث العربية

(قيل لبني إسرائيل: « ادخلوا الباب سجداً، وقولوا: حطة، يغفر لكم خطاياكم »
فبدلوا، فدخلوا الباب يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبة في شعرة) قيل لهم: اسكنوا
هذه القرية، وهي بيت المقدس على المشهور، وادخلوا بابها سجداً-ويدعى بابها الآن باب حطة أو
باب التوبة- فبدلوا الأمر، فدخلوا يزحفون على أستاههم، جمع أست، وهو الدبر، وقيل لهم: وقولوا
وأنتم داخلون: « حطة » خبر لمبتدأ محذوف، أى أمرنا ومسالمتنا أن يحط الله عنا ذنوبنا، فبدلوا الأمر،
وقالوا: حبة في شعرة، بفتح الشين وسكون العين وفتحها، واحدة الشعر المعروف، أو واحدة النبات،
أى حبة متصلة بشعرة، وقيل: قالوا: حنطة بدل حطة، وقيل: قالوا: حبة في شعيرة، تصغير شعرة،
واختلف فيما قالوا، والظاهر أنه باختلاف القائلين.

(٣٤) حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مِجَلِّزٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ
(٥٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي
هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مِجَلِّزٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ

(نزلت ليلة جمع) بفتح الجيم وسكون الميم وهى المزدلفة، قال النووي: وفى نسخة « ليلة جمعة » وكلاهما صحيح، فهى ليلة المزدلفة، وهو المراد بقوله « ونحن بعرفات فى يوم جمعة »، ومراد عمر رضي الله عنه: وإنا اتخذنا ذلك اليوم عيداً من وجهتين، فإنه يوم عرفة، ويوم جمعة، وكل واحد منهما عيد لأهل الإسلام.

(مثنى وثلاث ورباع) أى ثنتين، أو ثلاث، أو أربع، وليس المراد ثنتين ثنتين فتلك أربع، وثلاث ثلاث، فتلك ست، وأربع أربع، فتلك ثمانية. كما يرى بعض أهل الظاهر.

(فنهوا أن ينكحوهن، إلا أن يقسطوا لهن، ويبلغوا بهن، أعلى سنتهن من الصداق)
أى أعلى عاداتهن فى مهورهن ومهور أمثالهن.

(فلا ينكحها، لمالها) « ينكحها » بضم الياء، أى فلا يزوجهما أحداً، رغبة منه فى الاستفادة بمالها.

(فيضربها) قال النووي: يقال: ضربه وأضر به، فالثلاثى بحذف الباء، والرباعى بإثباتها. اهـ والرواية فى جميع النسخ التى بين يدي بفتح ياء « يضر » أى من الثلاثى، مع إثبات الباء، وهو لا يستقيم معه كلام النووي. وفى كتب اللغة: ضربه وأضر به، ألحق به مكروهاً أو أذى، وأضر فلاناً، وأضر به، ضربه. فالثلاثى والرباعى فى التعدى سواء.

(أنزلت فى اليتيمة تكون عند الرجل، فتشركه فى ماله، فيرغب عنها أن يتزوجها، ويكره أن يزوجهما غيره، فيشركه فى ماله، فيعضلها، فلا يتزوجها، ولا يزوجهما غيره)
العضل هنا المنع من الزواج، ويقال: رغب فى كذا، إذا أقبل عليه، وأراد به، ورغب عن كذا إذا لم يرد به ومعنى « تكون عند الرجل » أى فى ولايته وحضانتها، والحاصل أن عضل الولي لليتيمة ينشأ عن أحد سببين، إن كانت فقيرة، لا مال لها، رضى أن تشاركه وحدها فى ماله، وعضلها لثلاث تكلفه نفقات زواجها، ولثلاث يشاركه ماله زوجها معها، وإن كانت غنية انتفع بمالها، وامتنع من الزواج بها، لأنها يتيمة، ومنعها من الزواج، ليبقى مستفيداً من مالها. فنهوا عن عضل اليتيمات اللاتي فى حجورهم، كما نهوا عن ظلم اليتيمات الغنيات فى مهورهن، استغلالاً لهن، إذا أرادوا تزواجهن.

(تكون قد شركته فى ماله، حتى فى العدق) قال النووي: « شركته » بكسر الراء، أى شاركته. اهـ

وفى كتب اللغة: شرك فلان فلاناً بكسر الراء، يشركه بفتحها، شركاً بكسر الشين وسكون الراء، و« شركة » بكسر الشين وسكون الراء أيضاً، و« شركة » بفتح الشين وكسر الراء، كان لكل منهما نصيب. و« العدق » هنا فى الرواية بفتح العين، وقسره النووي بالنخلة. وفى كتب اللغة: النخلة بحملها، و« العدق » بكسر العين قنوالنخلة، أى وعاء ثمرها، بما فيه من رطب.

(**ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف**) قال النووي: يجوز للولى أن يأكل من مال اليتيم بالمعروف إذا كان محتاجاً، وهو مذهب الشافعى والجمهور، وقالت طائفة: لا يجوز، وحكى عن ابن عباس وزيد بن أسلم، قالوا: وهذه الآية منسوخة، بقوله تعالى ﴿ **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا...** ﴾ [النساء: ١٠] وقيل: بقوله تعالى ﴿ **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ** ﴾ [البقرة: ١٨٨] واختلف الجمهور فيما إذا أكل، هل يلزمه رد بديله؟ وجهان لأصحابنا، أحدهما: لا يلزمه، وقال فقهاء العراق: إنما يجوز له الأكل إذا سافر فى مال اليتيم.

(**أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبى ﷺ، فسبوهم**) قال القاضى: الظاهر أنها قالت هذا، عندما سمعت أهل مصر، يقولون فى عثمان ما قالوا، وأهل الشام فى على ما قالوا، والحرورية فى الجميع ما قالوا.

وأما الأمر بالاستغفار، الذى أشارت إليه، فهو قوله تعالى ﴿ **وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ** ﴾ [الحشر: ١٠].
وبهذا احتج مالك فى أنه لاحق فى الفىء لمن سب الصحابة رضى الله عنهم، لأن الله تعالى إنما جعله لمن جاء بعدهم ممن يستغفر لهم.

(**ومن يقتل مؤمناً متعمداً، فجزاؤه جهنم، خالداً فيها**) هذا دليل ابن عباس على أن القاتل متعمداً لا توبة له. قال النووي: هذا هو المشهور عن ابن عباس رضى الله عنهما: وروى عنه أن له توبة وتجاوز المغفرة له، لقوله تعالى ﴿ **وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً** ﴾ [النساء: ١١٠] وهذه الرواية الثانية هى مذهب جميع أهل السنة والصحابة والتابعين ومن بعدهم، وما روى عن بعض السلف، مما يخالف هذا محمول على التغليظ، والتحذير من القتل، والتورية فى المنع منه، وليس فى هذه الآية التى احتج بها ابن عباس، تصريح بأنه يخلد، وإنما فيها أنه جزاؤه، ولا يلزم منه أنه يجازى، وقد سبق هذا الموضوع فى كتاب التوبة.

(**فرحلت إلى ابن عباس**) بالراء والحاء من الرحلة. قال النووي: هذا هو الصحيح المشهور فى الروايات، وفى نسخة ابن ماهان « **فدخلت** » بالدال والحاء، ويمكن تصحيحه بأن يكون معناه، دخلت بعد رحلتى إليه.

(**قال: فأما من دخل فى الإسلام وعقله، ثم قتل، فلا توبة له**) « **عقله** » بفتح العين والقاف، أى علم أحكام الإسلام، وتحريم القتل.

(قال: هذه آية مكية، نسختها آية مدنية) يعنى بالناسخة آية النساء ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا ﴾ [النساء: ٩٣].

(من يعيرنى تطوفاً؟) بكسر التاء وسكون الطاء، أى ثوباً تلبسه وتطوف به، وكان أهل الجاهلية يطوفون عراة، ويرمون ثيابهم، ويتركونها، ملقاة على الأرض، ولا يأخذونها أبداً، ويتركونها تدهس بالأرجل، حتى تيلى، لأنها ثياب تدهست بالخطايا قبل الحج، وكان يمكن لهذه المرأة أن تصحب معها ثوباً جديداً، تلبسه عند الطواف، لكنها كانت تفضل أن تأخذ من الغير، لأن ما تصحبه هى قد تلوث منها هى بصحته. حتى جاء الإسلام، فأمر الله تعالى بستر العورة، فقال صلى الله عليه وسلم: « لا يطوفن بالبيت عريان ».

(كان عبد الله بن أبى ابن سلول، يقول لجارية له: اذهبى. فابغينا شيئاً)
يقال: بغيتة امرأة طلبته منه، والمعنى اطلبى مسافحاً وزانياً.

(﴿ وَلَا تَكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتَلِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهَنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ [لَهْنٌ] غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾) قال النووي:
هكذا وقع فى النسخ كلها [لهن] وهذا تفسير، ولم يرد به أن لفظة [لهن] منزلة، فإنه لم يقرأ بها أحد، وإنما هى تفسير وبيان، يردان المغفرة والرحمة « لهن » لكونهن مكرهات، لا لمن أكرههن.

قال: وأما قوله تعالى ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ فخرج مخرج الغالب، إذ الإكراه إنما يكون لمريدة التحصن، أما غيرها فهى تسارع إلى البغاء، من غير حاجة إلى الإكراه، والمقصود أن الإكراه على الزنا حرام، سواء أردن تحصن أم لا، وصورة الإكراه مع أنها لا تريد التحصن، أن تكون هى مريدة الزنا بإنسان، فيكرهها على الزنا بغيره، وكله حرام.

(إن جارية لعبد الله بن أبى ابن سلول، يقال لها مسيكة، وأخرى يقال لها: أميمة، فكان يكرههما على الزنا، فشكنا ذلك إلى النبى ﷺ) أما « مسيكة » فبضم الميم وفتح السين، مصغر، وقيل: نزلت فى ست جوارله، كان يكرههن على الزنا، معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة.

فقه الحديث

نكتفى بالتوضيح الوارد فى الشرح، تحت عنوان المباحث العربية.

والحمد لله أولاً وآخراً. والحمد لله الذى تتم بعونه الصالحات.

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، اللهم اجعل هذا العمل خالصاً لوجهك، وتقبله منى واجعله فى ميزان حسناتى، واستر عوراتى، واجبر عثراتى، واجعلنى خيراً مما يظنون، واغفر لى ما لا يعلمون - مقرأً بقصورى، مؤمناً بقولك ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥].

وهذا جهد المقل، بذلته ابتغاء وجهك، أملا فى خدمة سنة نبيك، اللهم تقبله منى. اللهم تقبله منى. اللهم تقبله منى يا أكرم الأكرمين.

وصلى الله وسلم وبارك على خاتم النبيين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

المحتويات

الموضوع	الصفحة
تابع كتاب البر والصلة والآداب	
(٦٨٩) باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٧١-٥٦٧٧ وللمعجم	
من ١٦-٢٢	٧
المعنى العام	٨
المباحث العربية	٨
فقه الحديث	١١
(٦٩٠) باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير والظن والتحسس والتجسس والتناقس	
والفناجش، والهجر فوق ثلاثة أيام، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٧٨-٥٦٩١ وللمعجم	
من ٢٢-٢١	١٤
المعنى العام	١٥
المباحث العربية	١٦
فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث	١٩
(٦٩١) باب تحريم ظلم المسلم، وخذله، واحتقاره، ودمه وعرضه وماله، ومسلسل أحاديثه	
من ٢٢-٢٤ وللمعجم	٢٢
المعنى العام	٢٢
المباحث العربية	٢٣
فقه الحديث	٢٤
(٦٩٢) باب النهي عن الشحناء، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٩٥-٥٦٩٨ وللمعجم	
من ٣٥-٣٦	٢٥
المعنى العام	٢٥
المباحث العربية	٢٦
فقه الحديث	٢٧
(٦٩٣) باب فضل الحب في الله تعالى، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٩٩-٥٧٠٠ وللمعجم	
من ٢٧-٢٨	٢٨
المعنى العام	٢٨
المباحث العربية	٢٨
فقه الحديث	٣٠
(٦٩٤) باب فضل عيادة المريض، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٠١-٥٧٠٥ وللمعجم	
من ٢٩-٤٣	٣١

٣١	المعنى العام
٣٢	المباحث العربية
٣٣	فقه الحديث
	(٦٩٥) باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك، حتى الشوكة
٣٥	يشاكلها، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٠٦-٥٧١٨ وللمعجم ٤٤-٥٤
٣٧	المعنى العام
٣٨	المباحث العربية
٤١	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
٤٤	(٦٩٦) باب تحريم الظلم، ومسلسل أحاديثه من ٥٧١٩-٥٧٢٦ وللمعجم من ٥٥-٦١
٤٥	المعنى العام
٤٦	المباحث العربية
٥١	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
٥٤	(٦٩٧) باب نصر الأخر ظالماً ومظلوماً، ومسلسل أحاديثه ٥٧٢٧-٥٧٢٩ وللمعجم ٦٢-٦٤
٥٤	المعنى العام
٥٦	المباحث العربية
٥٧	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
	(٦٩٨) باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتوادهم، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٣٠-٥٧٣٣
٥٩	وللمعجم ٦٥-٦٧
٥٩	المعنى العام
٦٠	المباحث العربية
٦١	فقه الحديث
٦٢	(٦٩٩) باب النهي عن السباب، ومسلسل حديثه ٥٧٣٤ وللمعجم ٦٨
٦٢	المعنى العام
٦٢	المباحث العربية
٦٢	فقه الحديث
٦٤	(٧٠٠) باب استحباب العفو والتواضع، ومسلسل حديثه ٥٧٣٥ وللمعجم ٦٩
٦٤	المعنى العام
٦٤	المباحث العربية
٦٥	فقه الحديث
٦٦	(٧٠١) باب تحريم الغيبة، ومسلسل حديثه ٥٧٣٦ وللمعجم ٧٠
٦٦	المعنى العام
٦٦	المباحث العربية

- ٦٧ فقه الحديث
- (٧٠٢) باب من ستر الله عليه في الدنيا بأن الله يستر عليه في الآخرة، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٣٧-٥٧٣٨ وللمعجم من ٧١-٧٢
- ٦٩ المعنى العام
- ٧٠ (٧٠٣) باب مدارة من يتقى فحشته، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٣٩-٥٧٤٠ وللمعجم ٧٣
- ٧٠ المعنى العام
- ٧٠ المباحث العربية
- ٧٠ فقه الحديث
- (٧٠٤) باب فضل الرفق، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٤١-٥٧٤٦ وللمعجم ٧٤-٧٩
- ٧٣ المعنى العام
- ٧٤ المباحث العربية
- ٧٥ فقه الحديث
- (٧٠٥) باب النهي عن لعن الدواب وغيرها، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٤٧-٥٧٥٤ وللمعجم من ٨٠-٨٧
- ٧٦ المعنى العام
- ٧٧ المباحث العربية
- ٧٩ فقه الحديث
- (٧٠٦) باب من لعنه النبي ﷺ، أو سبه أو دعا عليه وليس أهلاً لذلك، كان زكاة وأجر ورحمة، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٥٥-٥٧٦٧ وللمعجم من ٨٨-٩٧
- ٨٠ المعنى العام
- ٨٢ المباحث العربية
- ٨٥ فقه الحديث
- (٧٠٧) باب ذم نبي الوجهين وتحريم فعله، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٦٨-٥٧٧٠ وللمعجم من ٩٨-١٠٠
- ٨٧ المعنى العام
- ٨٧ المباحث العربية
- ٨٨ فقه الحديث
- (٧٠٨) باب تحريم الكذب وبيان ما يباح منه، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٧١-٥٧٧٣ وللمعجم ١٠١
- ٨٩ المعنى العام
- ٩٠ المباحث العربية
- ٩٠ فقه الحديث

- ٩٢ (٧٠٩) باب تحريم النميمة، ومسلسل حديثه ٥٧٧٤ وللمعجم ١٠٢
- ٩٢ المعنى العام
- ٩٢ المباحث العربية
- ٩٢ فقه الحديث
- (٧١٠) باب قبح الكذب، وحسن الصدق وفضله، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٧٥-٥٧٧٨
- ٩٣ وللمعجم من ١٠٢-١٠٥
- ٩٣ المعنى العام
- ٩٣ المباحث العربية
- ٩٤ فقه الحديث
- (٧١١) باب فضل من يملك نفسه عند الغضب وبأى شىء يذهب الغضب، وخلق الإنسان خلقًا لا يتمالك، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٧٩-٥٧٨٤ وللمعجم من
- ٩٥ ١٠٦-١١١
- ٩٦ المعنى العام
- ٩٧ المباحث العربية
- ٩٩ فقه الحديث
- (٧١٢) باب النهى عن ضرب الوجه، ومسلسل أحاديثه من ٥٧٨٥-٥٧٩٠ وللمعجم
- ١٠١ من ١١٢-١١٦
- ١٠١ المعنى العام
- ١٠٢ المباحث العربية
- ١٠٣ فقه الحديث
- (٧١٣) باب الوعيد الشديد لمن عذب الناس بغير حق، ومسلسل أحاديثه
- ١٠٤ من ٥٧٩١-٥٧٩٤ وللمعجم من ١١٧-١١٩
- ١٠٤ المعنى العام
- ١٠٥ المباحث العربية
- ١٠٦ فقه الحديث
- (٧١٤) باب أمر من مر بسلاح فى مسجد أو سوق أو غيرهما من المواضع الجامعة للناس أن يمسك بنصالها والنهى عن الإشارة بالسلاح إلى مسلم، ومسلسل أحاديثه من
- ١٠٧ ٥٧٩٥-٥٨٠١ وللمعجم من ١٢٠-١٢٦
- ١٠٨ المعنى العام
- ١٠٨ المباحث العربية
- ١٠٩ فقه الحديث

	(٧١٥) باب فضل إزالة الأذى عن الطريق، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٠٢-٥٨٠٧ وللمعجم
١١٠	من ١٢٧-١٣٢
١١٠	المعنى العام
١١١	المباحث العربية
١١٢	فقه الحديث
	(٧١٦) باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها من الحيوان الذي لا يؤذى، ومسلسل أحاديثه
١١٣	من ٥٨٠٨-٥٨١٠ وللمعجم من ١٣٣-١٣٥
١١٣	المعنى العام
١١٤	المباحث العربية
١١٤	فقه الحديث
١١٥	ما يؤخذ من الحديث
١١٦	(٧١٧) باب تحريم الكبر، ومسلسل حديثه ٥٨١١ وللمعجم ١٣٦
١١٦	المعنى العام
١١٦	المباحث العربية
١١٦	فقه الحديث
	(٧١٨) باب النهى عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى وفضل الضعفاء والخاملين، والنهى عن قول: هلك الناس، ومسلسل أحاديثه من ٥٨١٢-٥٨١٤ وللمعجم من
١١٧	١٣٧-١٣٩
١١٧	المعنى العام
١١٨	المباحث العربية
١١٨	فقه الحديث
	(٧١٩) باب الوصية بالجار، والإحسان إليه ومسلسل أحاديثه من ٥٨١٥-٥٨١٨ وللمعجم
١٢٠	من ١٤٠-١٤٣
١٢٠	المعنى العام
١٢٠	المباحث العربية
١٢١	فقه الحديث
١٢٢	(٧٢٠) باب استحباب طلاقه الوجه، ومسلسل حديثه ٥٨١٩ وللمعجم ١٤٤
١٢٢	المعنى العام
١٢٢	المباحث العربية
١٢٣	فقه الحديث
١٢٤	(٧٢١) باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام، ومسلسل حديثه ٥٨٢٠ وللمعجم ١٤٥
١٢٤	المعنى العام

- ١٢٤ المباحث العربية
- ١٢٥ فقه الحديث
- (٧٢٢) باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء، ومسلسل حديثه
- ١٢٧ ٥٨٢١ وللمعجم ١٤٦
- ١٢٧ المعنى العام
- ١٢٧ المباحث العربية
- ١٢٩ فقه الحديث
- (٧٢٣) باب فضل الإحسان إلى البنات، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٢٢-٥٨٢٤ وللمعجم
- ١٣٠ من ١٤٧-١٤٩
- ١٣٠ المعنى العام
- ١٣١ المباحث العربية
- ١٣٢ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- (٧٢٤) باب فضل من يموت له ولد فيحتسبه، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٢٥-٥٨٣٣
- ١٣٤ وللمعجم من ١٥٠-١٥٦
- ١٣٥ المعنى العام
- ١٣٦ المباحث العربية
- ١٣٩ فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
- (٧٢٥) باب إنا أحب الله عبدا أمر جبريل فأحبه وأحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول
- ١٤٢ في الأرض، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٣٤-٥٨٣٦ وللمعجم من ١٥٧-١٥٨
- ١٤٢ المعنى العام
- ١٤٣ المباحث العربية
- ١٤٤ فقه الحديث
- (٧٢٦) باب الأرواح جنود مجتدة، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٣٧-٥٨٣٨ وللمعجم من
- ١٤٥ ١٥٩-١٦٠
- ١٤٥ المعنى العام
- ١٤٥ المباحث العربية
- ١٤٦ فقه الحديث
- (٧٢٧) باب المرء مع من أحب، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٣٩-٥٨٤٦ وللمعجم
- ١٤٧ من ١٦١-١٦٥
- ١٤٨ المعنى العام
- ١٤٨ المباحث العربية
- ١٤٩ فقه الحديث

	(٧٢٨) باب إذا أثنى على الصالح فهي بشرى، ولا تضره، ومسلسل أحاديثه
١٥٠	من ٥٨٤٧-٥٨٤٨ وللمعجم ١٦٦
١٥٠	المعنى العام
١٥١	المباحث العربية
١٥١	فقه الحديث

كتاب القدر

	(٧٢٩) باب كيفية خلق آدمى فى بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته
١٥٥	وسعادته، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٤٩-٥٨٦٣ وللمعجم من ١-١٢
١٥٩	المعنى العام
١٦٠	المباحث العربية
١٦٥	فقه الحديث
	(٧٣٠) باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٦٤-٥٨٦٩
١٦٨	وللمعجم من ١٣-١٦
١٦٩	المعنى العام
١٧١	المباحث العربية
١٧٤	فقه الحديث
١٧٦	ما يؤخذ من الحديث
١٧٨	(٧٣١) باب تصريف الله القلوب كيف شاء، ومسلسل حديثه ٥٨٧٠ وللمعجم ١٧
١٧٨	المعنى العام
١٧٨	المباحث العربية
١٧٩	فقه الحديث
١٧٩	ما يؤخذ من الحديث
١٨٠	(٧٣٢) باب كل شيء يقدر، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٧١-٥٨٧٢ وللمعجم من ١٨-١٩
١٨٠	المعنى العام
١٨٠	المباحث العربية
١٨١	فقه الحديث
	(٧٣٣) باب قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره، ومسلسل أحاديثه ٥٨٧٣-٥٨٧٤
١٨٢	وللمعجم من ٢٠-٢١
١٨٢	المعنى العام
١٨٣	المباحث العربية
١٨٣	فقه الحديث

	(٧٣٤) باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، وحكم موتى أطفال الكفار وأطفال المسلمين، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٧٥-٥٨٨٨ وللمعجم ٢٢-٣١
١٨٤	
١٨٦	المعنى العام
١٨٦	المباحث العربية
١٨٩	فقه الحديث
١٩٠	موتى أطفال المسلمين
١٩١	موتى أطفال الكفار
	(٧٣٥) باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٨٩-٥٨٩٢ وللمعجم ٢٢-٢٣
١٩٢	
١٩٣	المعنى العام
١٩٣	المباحث العربية
١٩٤	فقه الحديث
١٩٥	(٧٣٦) باب الإيمان بالقدر والإذعان له، ومسلسل حديثه ٥٨٩٣ وللمعجم ٢٤
١٩٥	المعنى العام
١٩٥	المباحث العربية
١٩٦	فقه الحديث

كتاب العلم

	(٧٣٧) باب النهي عن اتباع متشابه القرآن، والتحذير من متبعيه، والنهي عن الاختلاف في القرآن، ومسلسل أحاديثه من ٥٨٩٤-٥٩٠١ وللمعجم من ١-٧
٢٠١	
٢٠٢	المعنى العام
٢٠٢	المباحث العربية
٢٠٥	فقه الحديث
	(٧٣٨) باب رفع العلم وقبضه، وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٠٢-٥٩١٠ وللمعجم من ٨-١٤
٢٠٦	
٢٠٨	المعنى العام
٢٠٩	المباحث العربية
٢١١	فقه الحديث
٢١٢	ما يؤخذ من الحديث
	(٧٣٩) باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة، ومسلسل أحاديثه من ٥٩١١-٥٩١٣ وللمعجم من ١٥-١٦
٢١٤	
٢١٤	المعنى العام
٢١٥	المباحث العربية

كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار

(٧٤٠) باب الحث على ذكر الله تعالى، ومسلسل أحاديثه من ٥٩١٤-٥٩١٧ وللمعجم

٢١٩

من ١-٣

٢١٩

المعنى العام

٢٢٠

المباحث العربية

٢٢٢

فقه الحديث

(٧٤١) باب فى أسماء الله تعالى، وفضل من أحصاها، ومسلسل أحاديثه

٢٢٤

من ٥٩١٨-٥٩١٩ وللمعجم من ٤-٥

٢٢٤

المعنى العام

٢٢٤

المباحث العربية

٢٢٥

فقه الحديث

(٧٤٢) باب العزم فى الدعاء، ولا يقل: إن شئت، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٢٠-٥٩٢٢

٢٢٨

وللمعجم من ٦-٨

٢٢٨

المعنى العام

٢٢٨

المباحث العربية

٢٢٩

فقه الحديث

(٧٤٣) باب كراهة تمنى الموت لضر أصابه، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٢٣-٥٩٢٧

٢٣٠

وللمعجم من ٩-١٢

٢٣٠

المعنى العام

٢٣١

المباحث العربية

٢٣٢

فقه الحديث

(٧٤٤) باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه،

٢٣٣

ومسلسل أحاديثه من ٥٩٢٨-٥٩٣٢ وللمعجم من ١٣-١٧

٢٣٤

المعنى العام

٢٣٤

المباحث العربية

٢٣٦

فقه الحديث

(٧٤٥) باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله وحسن الظن به، ومسلسل أحاديثه من

٢٣٧

٥٩٣٣-٥٩٣٨ وللمعجم من ١٨-٢١

٢٣٨

المعنى العام

٢٣٨

المباحث العربية

٢٣٨

فقه الحديث

	(٧٤٦) باب كراهة الدعاء بتعجيل العقوبة في الدنيا، ومسلسل أحاديثه
٢٣٩	من ٥٩٣٩-٥٩٤١ وللمعجم من ٢٢-٢٣
٢٣٩	المعنى العام
٢٤٠	المباحث العربية
٢٤٠	فقه الحديث
٢٤١	(٧٤٧) باب فضل مجالس الذكر، ومسلسل حديثه ٥٩٤٢ وللمعجم ٢٤
٢٤١	المعنى العام
٢٤٢	المباحث العربية
٢٤٣	فقه الحديث
	(٧٤٨) باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
٢٤٥	النار، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٤٣-٥٩٤٤ وللمعجم من ٢٥-٢٦
٢٤٥	المعنى العام
٢٤٥	المباحث العربية
٢٤٦	فقه الحديث
	(٧٤٩) باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٤٥-٥٩٥٤
٢٤٧	وللمعجم من ٢٧-٢٦
٢٤٩	المعنى العام
٢٤٩	المباحث العربية
٢٥٠	فقه الحديث
	(٧٥٠) باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن، وعلى الذكر، ومسلسل أحاديثه
٢٥٢	من ٥٩٥٥-٥٩٥٨ وللمعجم من ٢٧-٢٩
٢٥٣	المعنى العام
٢٥٣	المباحث العربية
٢٥٤	فقه الحديث
	(٧٥١) باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه والتوبة، ومسلسل أحاديثه
٢٥٥	من ٥٩٥٩-٥٩٦١ وللمعجم من ٤٠-٤٢
٢٥٥	المعنى العام
٢٥٦	المباحث العربية
٢٥٦	فقه الحديث
	(٧٥٢) باب استحباب خفض الصوت بالذكر إلا في المواضع التي ورد الشرع برفعه فيها
	كالتلبية وغيرها، واستحباب الإكثار من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، ومسلسل
٢٥٨	أحاديثه من ٥٩٦٢-٥٩٦٥ وللمعجم من ٤٣-٤٦

٢٥٩	المعنى العام
٢٥٩	المباحث العربية
٢٦٠	فقه الحديث
	(٧٥٣) باب فى التعوذ والدعوات، ومسلسل أحاديثه من ٥٩٦٦-٦٠٢٨ وللمعجم
٢٦١	من ٩١-٤٧
٢٧٢	المعنى العام
٢٧٣	المباحث العربية
٢٨٢	فقه الحديث

كتاب الرقاق

	(٧٥٤) باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء، وبيان الفتنة بالنساء،
٢٨٧	ومسلسل أحاديثه من ٦٠٢٩-٦٠٣٧ وللمعجم من ٩٢-٩٨
٢٨٨	المعنى العام
٢٨٩	المباحث العربية
٢٩٠	فقه الحديث
	(٧٥٥) باب قصة أصحاب الغار الثلاثة، والتوسل بصالح العمل، ومسلسل أحاديثه من
٢٩١	٦٠٣٨-٦٠٤٠ وللمعجم ٩٩
٢٩٢	المعنى العام
٢٩٣	المباحث العربية
٢٩٧	فقه الحديث

كتاب التوبة، وسقوط الذنب بالاستغفار

	(٧٥٦) باب فى الحى على التوبة والفرح بها وسقوط الذنوب بالاستغفار، ومسلسل
٣٠١	أحاديثه من ٦٠٤١-٦٠٥٢ وللمعجم من ١-١١
٣٠٢	المعنى العام
٣٠٣	المباحث العربية
٣٠٥	فقه الحديث
	(٧٥٧) باب فضل دوام الذكر والفكر فى أمور الآخرة والمراقبة وجواز ترك ذلك فى بعض
	الأوقات، والاشتغال بالدنيا، ومسلسل أحاديثه من ٦٠٥٣-٦٠٥٤ وللمعجم من
٣٠٦	١٢-١٣
٣٠٦	المعنى العام
٣٠٧	المباحث العربية
٣٠٩	فقه الحديث

- (٧٥٨) باب سعة رحمة الله، وأنها تغلب غضبه، ومسلسل أحاديثه من ٦٠٥٥-٦٠٧٠
 ٣١٠ وللمعجم من ٢٨-١٤
 ٣١٣ المعنى العام
 ٣١٤ المباحث العربية
 ٣١٨ فقه الحديث
- (٧٥٩) باب قبول التوبة من الذنوب، وإن تكررت الذنوب والتوبة، ومسلسل أحاديثه من
 ٣٢١ ٦٠٧١-٦٠٧٢ وللمعجم من ٢٩-٣١
 ٣٢١ المعنى العام
 ٣٢٢ المباحث العربية
 ٣٢٢ فقه الحديث
- (٧٦٠) باب غيرة الله تعالى، وتحريم الفواحش، ومسلسل أحاديثه من ٦٠٧٤-٦٠٨١
 ٣٢٣ وللمعجم من ٣٢-٢٨
 ٣٢٤ المعنى العام
 ٣٢٤ المباحث العربية
 ٣٢٥ فقه الحديث
- (٧٦١) باب قول الله تعالى ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾، ومسلسل أحاديثه من
 ٣٢٦ ٦٠٨٢-٦٠٨٨ وللمعجم من ٣٩-٤٥
 ٣٢٧ المعنى العام
 ٣٢٨ المباحث العربية
 ٣٢٩ فقه الحديث
- (٧٦٢) باب قبول توبة القاتل، وإن كثر قتله، ومسلسل أحاديثه من ٦٠٨٩-٦٠٩١
 ٣٣١ وللمعجم من ٤٦-٤٨
 ٣٣١ المعنى العام
 ٣٣٢ المباحث العربية
 ٣٣٢ فقه الحديث
- (٧٦٣) باب سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين، وقداء كل مسلم بكافر من النار
 ٣٣٥ ومسلسل أحاديثه من ٦٠٩٢-٦٠٩٥ وللمعجم من ٤٩-٥٢
 ٣٣٦ المعنى العام
 ٣٣٦ المباحث العربية
 ٣٣٧ فقه الحديث
- (٧٦٤) باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ومسلسل أحاديثه من ٦٠٩٦-٦٠٩٨
 ٣٣٨ وللمعجم من ٥٣-٥٥

٣٤٢	المعنى العام
٣٤٣	المباحث العربية
٣٥٠	فقه الحديث
	(٧٦٥) باب فى حديث الإفك، وقبول توبة القاذف وبراءة حرم النبى ﷺ من الريبة، ومسلسل أحاديثه ٦٠٩٩-٦١٠٢ وللمعجم من ٥٦-٥٩
٣٥٤	المعنى العام
٣٥٨	المباحث العربية
٣٦٨	فقه الحديث

كتاب صفة المنافقين وأحكامهم

	(٧٦٦) باب صفات المنافقين وأحكامهم، ومسلسل أحاديثه من ٦١٠٣-٦١٢١، وللمعجم من ١-١٧
٣٧٧	المعنى العام
٣٨١	المباحث العربية
٣٨٢	فقه الحديث
٣٨٥	

كتاب صفة القيامة والجنة والنار

٣٨٩	(٧٦٧) باب فى صفة القيامة، ومسلسل أحاديثه من ٦١٢٢-٦١٣٠، وللمعجم من ١٨-٢٦
٣٩٠	المعنى العام
٣٩١	المباحث العربية
٣٩٣	فقه الحديث
٣٩٤	(٧٦٨) باب فى ابتداء الخلق، ومسلسل حديثه ٦١٣١، وللمعجم ٢٧
٣٩٤	المعنى العام
٣٩٤	المباحث العربية
٣٩٥	فقه الحديث
	(٧٦٩) باب صفة الأرض يوم القيامة، ونزل أهل الجنة، ومسلسل أحاديثه من ٦١٢٢-٦١٢٤، وللمعجم من ٢٨-٣٠
٣٩٦	المعنى العام
٣٩٦	المباحث العربية
٣٩٧	فقه الحديث
٣٩٨	
	(٧٧٠) باب سؤال اليهود النبى ﷺ عن الروح وقوله تعالى ﴿يسألونك عن الروح قل الروح من أمرى﴾، ومسلسل أحاديثه من ٦١٣٥-٦١٣٨، وللمعجم من ٣١-٣٤
٣٩٩	المعنى العام
٣٩٩	المباحث العربية
٤٠٠	

- ٤٠٢ فقه الحديث
- (٧٧١) باب فى مواقف الكفار، والرد عليها، الذى قال: لأوتين مالا وولدا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى - الدخان انشقاق القمر، ادعاء الند والولد ، ومسلسل أحاديثه من ٦١٣٩-٦١٥٦، وللمعجم من ٣٥-٥٠
- ٤٠٣ المعنى العام
- ٤٠٧ المباحث العربية
- ٤٠٨ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- ٤١١ (٧٧٢) باب طلب الكافر الفداء بملء الأرض ذهباً، ومسلسل أحاديثه من ٦١٥٧-٦١٦١، وللمعجم من ٥١-٥٣
- ٤١٢ المعنى العام
- ٤١٢ المباحث العربية
- ٤١٣ فقه الحديث
- ٤١٣ (٧٧٣) باب جزاء المؤمن بحسناته فى الدنيا والآخرة، وتعجيل جزاء حسنات الكافر فى الدنيا، ومسلسل أحاديثه من ٦١٦٢-٦١٦٤، وللمعجم من ٥٤-٥٧
- ٤١٤ المعنى العام
- ٤١٤ المباحث العربية
- ٤١٥ فقه الحديث
- ٤١٥ (٧٧٤) باب مثل المؤمن كالزرع، ومثل الكافر والمنافق كالأرزة، ومسلسل أحاديثه من ٦١٦٥-٦١٧٠، وللمعجم من ٥٨-٦٢
- ٤١٦ المعنى العام
- ٤١٧ المباحث العربية
- ٤١٧ فقه الحديث
- ٤١٨ (٧٧٥) باب مثل المؤمن مثل النخلة، ومسلسل أحاديثه من ٦١٧١-٦١٧٥، وللمعجم من ٦٣-٦٤
- ٤١٩ المعنى العام
- ٤٢٠ المباحث العربية
- ٤٢٠ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- ٤٢٢ (٧٧٦) باب تحريش الشيطان، ويعنه سراياه لفتنة الناس وأن مع كل إنسان قريناً، ومسلسل أحاديثه ٦١٧٦-٦١٨٢، وللمعجم ٦٥-٧٠
- ٤٢٣ المعنى العام
- ٤٢٤ المباحث العربية
- ٤٢٤ فقه الحديث
- ٤٢٦

- (٧٧٧) باب لن يدخل أحدا عمله الجنة، ومسلسل أحاديثه من ٦١٨٣-٦١٩٢، وللمعجم
٤٢٨ من ٧٨-٧١
- ٤٢٩ المعنى العام
- ٤٣٠ المباحث العربية
- ٤٣١ فقه الحديث
- (٧٧٨) باب الإكثار من الطاعة، والاجتهاد في العبادة، ومسلسل أحاديثه ٦١٩٣-٦١٩٥،
٤٣٣ وللمعجم من ٧٩-٨١
- ٤٣٣ المعنى العام
- ٤٣٤ المباحث العربية
- ٤٣٤ فقه الحديث
- (٧٧٩) باب الاقتصاد في الموعظة، ومسلسل أحاديثه ٦١٩٦-٦١٩٧، وللمعجم
٤٣٥ من ٨٢-٨٣
- ٤٣٥ المعنى العام
- ٤٣٥ المباحث العربية
- ٤٣٦ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- كتاب الجنة، وصفة نعيمها وأهلها**
- (٧٨٠) باب صفة نعيمها وأهلها، ومسلسل أحاديثه ٦١٩٨-٦٢٢٦، وللمعجم من ١-٢٨
٤٣٩
- ٤٤٤ المعنى العام
- ٤٤٥ المباحث العربية
- ٤٥٠ فقه الحديث
- (٧٨١) باب جهنم، أعادنا الله منها، ومسلسل أحاديثه من ٦٢٢٧-٦٢٥٨، وللمعجم
٤٥١ من ٢٩-٥٤
- ٤٥٦ المعنى العام
- ٤٥٧ المباحث العربية
- ٤٦٣ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- (٧٨٢) باب فناء الدنيا، وبيان الحشر يوم القيامة، ومسلسل أحاديثه من ٦٢٥٩-٦٢٦٧،
٤٦٥ وللمعجم من ٥٥-٦٢
- ٤٦٧ المعنى العام
- ٤٦٨ المباحث العربية
- ٤٧٠ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- (٧٨٣) باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار وعرض مقعد
الميت من الجنة والنار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعود منه، ومسلسل
٤٧٢ أحاديثه من ٦٢٦٨-٦٢٨٤، وللمعجم من ٦٣-٧٨
- ٤٧٦ المعنى العام

٤٧٧	المباحث العربية
٤٨١	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
٤٨٢	(٧٨٤) باب إثبات الحساب، ومسلسل أحاديثه من ٦٢٨٥-٦٢٨٧، وللمعجم من ٧٩-٨٠
٤٨٣	المعنى العام
٤٨٤	المباحث العربية
٤٨٤	فقه الحديث
	(٧٨٥) باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، ومسلسل أحاديثه
٤٨٥	من ٦٢٨٨-٦٢٩١، وللمعجم من ٨١-٨٤
٤٨٥	المعنى العام
٤٨٦	المباحث العربية
٤٨٦	فقه الحديث

كتاب الفتن وأشراط الساعة

	(٧٨٦) باب اقتراب الفتن، وفتح ردم يأجوج ومأجوج، والجيش الذى يخسف
	به، وتواجهه المسلمين بسيفيهما، وبعض أشراط الساعة، ومسلسل
٤٨٩	أحاديثه من ٦٢٩٢-٦٢٨٤، وللمعجم من ١-٨٤
٥٠٧	المعنى العام
٥٠٨	المباحث العربية
٥١٧	فقه الحديث
٥١٧	التحذير من الفتن بين المسلمين
٥١٧	الجيش الذى يخسف به
٥١٧	الفرار من الفتن
٥١٨	من أشراط الساعة الدخان
٥١٨	والدجال
٥١٨	والدابة
٥١٨	وطلوع الشمس من مغربها
٥١٨	ويأجوج ومأجوج
٥١٨	ونزول عيسى عليه السلام
٥٢٠	(٧٨٧) باب ذكر ابن صياد، ومسلسل أحاديثه من ٦٢٨٥-٦٢٩٩، وللمعجم من ٨٥-٩٩
٥٢٤	المعنى العام
٥٢٥	المباحث العربية
٥٢٧	فقه الحديث
٥٢٨	ما يؤخذ من الحديث
٥٢٩	(٧٨٨) باب ذكر الدجال، ومسلسل أحاديثه من ٦٤٠٠-٦٤٢١، وللمعجم من ١٠٠-١١٨
٥٣٥	المعنى العام

٥٣٥	المباحث العربية
٥٤٣	فقه الحديث
٥٤٤	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٧٨٩) باب قصة الجساسة، ومسلسل أحاديثه من ٦٤٢٢-٦٤٣٣، وللمعجم
٥٤٨	من ١١٩-١٢٩
٥٥٢	المعنى العام
٥٥٢	المباحث العربية
٥٥٥	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
٥٥٦	(٧٩٠) باب فضل العيادة في آخر الزمان، ومسلسل حديثه ٦٤٣٤، وللمعجم ١٣٠
٥٥٦	المعنى العام
٥٥٦	المباحث العربية
٥٥٦	فقه الحديث
	(٧٩١) باب قرب الساعة وما بين النفختين، ومسلسل أحاديثه من ٦٤٣٥-٦٤٤٧،
٥٥٧	وللمعجم من ١٣١-١٤٣
٥٥٩	المعنى العام
٥٥٩	المباحث العربية
٥٦١	فقه الحديث

كتاب الزهد

	(٧٩٢) باب هوان الدنيا والزهد فيها والتحذير من الاغترار بها، ومسلسل
٥٦٥	أحاديثه من ٦٤٤٨-٦٤٩٠، وللمعجم من ١-٣٧
٥٧٣	المعنى العام
٥٧٤	المباحث العربية
٥٨٢	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
٥٨٢	المال وخطره
٥٨٣	الاعتبار والتبصير بالأمم السابقة
٥٨٣	قصة سعد بن أبي وقاص وزهده
٥٨٣	ما كان عليه عيش النبي ﷺ
	(٧٩٣) باب النهي عن الدخول على الحجر إلا من يدخل باكياً، ومسلسل أحاديثه من
٥٨٥	٦٤٩١-٦٤٩٤، وللمعجم من ٣٨-٤٠
٥٨٥	المعنى العام
٥٨٦	المباحث العربية
٥٨٦	فقه الحديث
	(٧٩٤) باب فضل الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم، ومسلسل أحاديثه من
٥٨٧	٦٤٩٥-٦٤٩٦، وللمعجم من ٤١-٤٢

٥٨٧	المعنى العام
٥٨٧	المباحث العربية
٥٨٨	فقه الحديث
٥٨٩	(٧٩٥) باب فضل بناء المساجد، ومسلسل أحاديثه من ٦٤٩٧-٦٤٩٩، وللمعجم ٤٣-٤٤
	(٧٩٦) باب فضل الإنفاق على المساكين وابن السبيل، ومسلسل أحاديثه من
٥٩٠	٦٥٠٠-٦٥٠١، وللمعجم من ٤٣
٥٩٠	المعنى العام
٥٩٠	المباحث العربية
٥٩١	فقه الحديث
٥٩٢	(٧٩٧) باب تحريم الرياء، ومسلسل أحاديثه من ٦٥٠٢-٦٥٠٤، وللمعجم من ٤٤-٤٨
٥٩٢	المعنى العام
٥٩٢	المباحث العربية
٥٩٤	فقه الحديث
٥٩٥	(٧٩٨) باب حفظ اللسان، ومسلسل أحاديثه من ٦٥٠٥-٦٥٠٦، وللمعجم من ٤٩-٥٠
٥٩٥	المعنى العام
٥٩٥	المباحث العربية
	(٧٩٩) باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله، ويأمر بالمنكر ويفعله، ومسلسل
٥٩٦	أحاديثه من ٦٥٠٧-٦٥٠٨، وللمعجم ٥١
٥٩٦	المعنى العام
٥٩٧	المباحث العربية
٥٩٧	فقه الحديث
٥٩٩	(٨٠٠) باب النهي عن هتك الإنسان ستر نفسه، ومسلسل حديثه ٦٥٠٩ وللمعجم ٥٢
٥٩٩	المعنى العام
٥٩٩	المباحث العربية
٦٠٠	فقه الحديث
	(٨٠١) باب تشميت العاطس وكراهة التثاؤب، ومسلسل أحاديثه من ٦٥١٠-٦٥١٦،
٦٠١	وللمعجم من ٥٣-٥٩
٦٠٢	المعنى العام
٦٠٢	المباحث العربية
٦٠٤	فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
	(٨٠٢) باب في أحاديث متفرقة، ومسلسل أحاديثه من ٦٥١٧-٦٥٢١، وللمعجم
٦٠٨	من ٦٠-٦٤
٦٠٩	المعنى العام
٦٠٩	المباحث العربية

- ٦٠٩ فقه الحديث
(٨٠٣) باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه على فتنة الممدوح، ومسلسل
أحاديثه من ٦٥٢٢-٦٥٢٨، وللمعجم من ٦٥-٧٠
- ٦١١ المعنى العام
- ٦١٢ المباحث العربية
- ٦١٢ فقه الحديث
- ٦١٣ (٨٠٤) باب التثبيت في الحديث، وحكم كتابة العلم، ومسلسل أحاديثه ٦٥٢٩-٦٥٣٠،
وللمعجم من ٧١-٧٢
- ٦١٥ المعنى العام
- ٦١٥ المباحث العربية
- ٦١٥ فقه الحديث
- (٨٠٥) باب قصة أصحاب الأخدود، والساحر والراهب والغلام، ومسلسل حديثه ٦٥٣١،
وللمعجم ٧٣
- ٦١٧ المعنى العام
- ٦١٨ المباحث العربية
- ٦٢١ فقه الحديث
- (٨٠٦) باب حديث جابر، وقصة أبي اليسر، ومسلسل حديثه ٦٥٣٢، وللمعجم ٧٤
- ٦٢٢ المعنى العام
- ٦٢٥ المباحث العربية
- ٦٢١ فقه الحديث وما يؤخذ من الحديث
- (٨٠٧) باب في حديث الهجرة - حديث الرجل، ومسلسل أحاديثه من ٦٥٣٣-٦٥٣٤،
وللمعجم ٧٥
- ٦٢٤ المعنى العام
- ٦٣٥ المباحث العربية
- ٦٢٧ فقه الحديث
- ٦٢٧ ما يؤخذ من الحديث

كتاب التفسير

- (٨٠٨) باب كتاب التفسير، ومسلسل أحاديثه من ٦٥٣٥-٦٥٧١، وللمعجم من ١-٣٤
- ٦٤١ المعنى العام
- ٦٤٨ المباحث العربية
- ٦٥١ فقه الحديث

وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

رقم الإيداع ١٦٦٨٢ / ٢٠٠١
الترقيم الدولي 5 - 0768 - 09 - 977

مطابع الشروف

القاهرة: ٨ شارع سيويه المرى - ت. ٤٠٢٣٣٩٩ - فاكس: ٤٠٣٧٥٦٧ (٠٢)
بيروت: ص.ب: ٨١٦٤ - هاتف: ٣١٥٨٥٩ - ٨١٧٢١٣ - فاكس: ٨١٧٧٦٥ (٠١)