

مناظرة

بين الشيخ حمزة اللند والقس بيثند



الناشر
مكتبة الأيمان
المنصورة - أمام جامعة المنصورة

اهداءات ٢٠٠٣

الدكتور / حامد يوسف

الإستراتيجية

مُنَاطَرَةٌ الهِندِ الكُبْرَى

فِي عِلْمِ مُقَارَنَةِ الْأَدْيَانِ
بَيْنَ

الشيخِ رَحِمَتْهُ اللهُ الهِنْدِيِّ
وَبَيْنَ القَيْسِ يَاقَانَدِرِ

تقديم وتحقيق وتعليق

الدكتور أحمد حجازي السقا

الناشر
مكتبة الإيمان بالنصرة

بسم الله الرحمن الرحيم

حقوق الطبع للناشر :
مكتبة الإيمان بالنصورة

بجوار جامعة الأزهر . ت : ٣٥٧٨٨٢ / ٥٠.

طبعة مبصر الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

اختصار أسماء أسفار التوراة والإنجيل

ملاحظة :

ما قبل النقطتين هو رقم الأصحاح [الفصل] وما بعد النقطتين هو رقم الفقرة أو الآية .

تلك	:مقطوعة من سفر التكوين	أم	:مقطوعة من سفر الأمثال
خسر	:مقطوعة من سفر الخروج	جا	:مقطوعة من سفر الجامعة
لا	:مقطوعة من سفر اللاويين	نش	:مقطوعة من سفر نشيد الإنشاد
عد	:مقطوعة من سفر العدد	اش	:مقطوعة من سفر إشعياء
تث	:مقطوعة من التثنية	إر	:مقطوعة من سفر إرمياء
يش	:مقطوعة من سفر يشوع	مرا	:مقطوعة من سفر مرثي إرمياء
قض	:مقطوعة من سفر القضاة	حز	:مقطوعة من سفر حزقيال
را	:مقطوعة من سفر راعوث	دا	:مقطوعة من سفر دانيال
١ صم	:مقطوعة من سفر صموئيل الأول	هو	:مقطوعة من سفر هوشع
٢ صم	:مقطوعة من سفر صموئيل الثاني	يؤ	:مقطوعة من سفر يُوثيل
١ مل	:مقطوعة من سفر الملوك الأول	عا	:مقطوعة من سفر عاموس
٢ مل	:مقطوعة من سفر الملوك الثاني	عو	:مقطوعة من سفر عوبيديا
١ أى	:مقطوعة من سفر أخبار الأيام الأول	يون	:مقطوعة من سفر يُونان
٢ أى	:مقطوعة من سفر أخبار الأيام الثاني	مى	:مقطوعة من سفر مِيخَا
عز	:مقطوعة من سفر عَزْرَا	نا	:مقطوعة من سفر ناحوم
نح	:مقطوعة من سفر نَحْمِيَا	حب	:مقطوعة من سفر حَبَقُوق
اس	:مقطوعة من سفر أستير	مز	:مقطوعة من سفر المزامير [الزبور]
أى	:مقطوعة من سفر أيوب	حج	:مقطوعة من سفر حَجَّاي
زك	:مقطوعة من سفر زكريا	ملا	:مقطوعة من سفر مَلَاخِي
طو	:مقطوعة من سفر طُوبِيَّا	يهو	:مقطوعة من سفر يَهُودِيَّت
صف	:مقطوعة من سفر صَبَفْنِيَّا	١ تس	:مقطوعة من رسالة بولس الأولى إلى أهل تسالونيكي
حك	:مقطوعة من سفر الحكمة	٢ تس	:مقطوعة من رسالة بولس الثانية إلى أهل تسالونيكي
سير	:مقطوعة من سفر يشوع بن سيراخ	١ تي	:مقطوعة من رسالة بولس الأولى إلى تيموثاوس
با	:مقطوعة من سفر باروخ	٢ تي	:مقطوعة من رسالة بولس الثانية إلى تيموثاوس
١ مك	:مقطوعة من سفر المكابيين الأول	تى	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل تيطس

٢ مك	:مقطوعة من سفر المكابيين الثاني	فل	:مقطوعة من رسالة بولس إلى فليمون
أسفار الإنجيل			
مت	:مقطوعة من إنجيل متى	عب	:مقطوعة من الرسالة إلى العبرانيين
مر	:مقطوعة من إنجيل مرقس	يع	:مقطوعة من رسالة يعقوب
لو	:مقطوعة من إنجيل لوقا	١ بط	:مقطوعة من رسالة بطرس الأولى
يو	:مقطوعة من إنجيل يوحنا	٢ بط	:مقطوعة من رسالة بطرس الثانية
بَر	:مقطوعة من إنجيل برنابا	١ يو	:مقطوعة من رسالة يوحنا الأولى
أع	:مقطوعة من سفر أعمال الرسل [الأفر كسيس]	٢ يو	:مقطوعة من رسالة يوحنا الثانية
رو	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل رومية	٣ يو	:مقطوعة من رسالة يوحنا الثالثة
١ كو	:مقطوعة من رسالة بولس الأولى إلى أهل كورنثوس	يه	:مقطوعة من رسالة يهوذا
٢ كو	:مقطوعة من رسالة بولس الثانية إلى أهل كورنثوس	رؤ	:مقطوعة من رؤيا يوحنا اللاهوتي
أف	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل أفسس	غل	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل غلاطية
كو	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل كوس	فى	:مقطوعة من رسالة بولس إلى أهل فيلبي



بسم الله الرحمن الرحيم

التقديم للكتاب

﴿ الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين
اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾
والصلاة والسلام على النبي الأُمى الكريم ، و على آله وأصحابه أجمعين ، والتابعين
لهم بخير وإحسان إلى يوم الدين .

وبعد

ففى الحادى عشر من رجب سنة ألف ومائتين وسبعين ، حدثت مناظرة دينية بين
مسلم ونصرانى . فى « الهند » فى حضرة رؤساء الناس ومندوبى الصحف والجرائد ،
والقضاة والمدرسين . وذاع خبرها فى العالم أجمع ، وانتشر صيتها . واهتم بإذاعتها على
وجهها الصحيح السلطان عبد العزيز خان أمير المؤمنين - رحمة الله تعالى عليه - ودخل
بسببها كثيرون فى الإسلام من الراسخين فى العلم من أهل الكتاب ، وقوى بها إيمان
المسلمين .

وتُعرف هذه المناظرة فى العالم بمناظرة الهند الكبرى بين الشيخ رحمت الله الهندى
وبين القسيس پافاندر . ودارت حول موضوعين هما : إثبات أن القرآن نَسَخ التوراة .
وأن الأناجيل محرفة كتحرير التوراة .

وقد تُرجمت من اللغة الأوردية إلى اللغة العربية ، وإلى لغات أخرى . واهتم بها
أُمراء المؤمنين فى تركيا اهتماما عظيما . مع اهتمامهم بطبع كتاب « إظهار الحق » على نفقة
الدولة . خدمة للإسلام ، وحباً فى المسلمين .

وتُعتبر هذه المناظرة ، مع ذلك الكتاب ، المرجع الأول لكل من يحاور فى الأديان
ويجادل فيها . ففيها الأدلة التى يقوى بها المسلم على خصمه ، وقد انتفع بها وبالكتاب
كُلُّ العلماء المعاصرين ؛ الذين تكلموا فى علم مقارنة الأديان ، وصرحوا بانتفاعهم بها فى
كتبهم ومحاوراتهم ، وأوصوا بدوام نشرهما ما دام فى العالم نفر من أهل الكتاب .

ولقد كان مذهبُ النصرى فى ذات الله وصفاته غير واضح لكل المسلمين من
قبل ظهور كتابنا « أقانيم النصرى » فقد قال رئيس من رؤساء المسلمين ، وكبير من
كبرائهم ؛ وهو قاضى القضاة الشيخ الإمام عبد الجبار بن أحمد - أنعم الله عليه - :
« اعلم : أن مذهب النصرى لا يكاد يتحصّل . على ما ذكره « النوبختى » فى كتاب

« الآراء والديانات » وكفى بالمذهب فساداً أن يصعب على العلماء ضبطه^(١) وهو واضح للراسخين في العلم من أهل الكتاب . ونفّر - اليوم - من المسلمين ، يُعدّون على أصابع اليد . ولن يظهر بجلاء للأُمى والعالم إلا إذا عُرف المحكم والمتشابه في لغة أهل الكتاب . وقد تسبّب الجهلُ به واشتغال الناس بأرزاقهم وخوف بعضهم من بعض في فتور الهمم عن إظهار مؤلفات في هذا العصر . كلُّ الناس في حاجة إليها . ولكن مناظرة الهند الكبرى لو قرئت بإمعان ؛ فإنها ستقود إلى طلب الموضوع كله لدراسته وعندئذ سيتبين للليب مذهبُ النصارى على جليته .

ومن موضوعاتها التي لا غنى عن دراستها الموضوعات التالية :

- ١ - نبوءة الابن . وهو في كتاب أقانيم النصارى .
 - ٢ - نبوءة الروح القدس . وهو في كتاب حياة القبور بين المسلمين وأهل الكتاب وكتاب أقانيم النصارى .
 - ٣ - المَسِيَّا المنتظر والخلص على يديه من دُلّ الأجناب . وهو في كتاب المسيا المنتظر .
 - ٤ - محاولات بطرس وبولس لأخذ نبوءات التوراة عن النبي المنتظر ، ووضعها على عيسى عليه السلام . وهو في كتاب العناية الإلهية بين المسلمين وأهل الكتاب^(٢) ، وكتاب نور النبي محمد في التوراة والإنجيل والقرآن .
- ومناظرة الهند الكبرى . تستحقُّ الدراسة والتعليق عليها ؛ فإن فيها أمور لافتة للنظر منها :

أدبُ الحوار والجدال . وكيفيته وضبطه ، وقد انتفع الشيخ رحمت الله بما ألفه المسلمون في هذا الموضوع . ككتاب الكافية في الجدل . لإمام الحرمين الجويني - رحمه الله -

ولقد قال القسيس : إن محمداً تحدث عن إنجيل يسوع المسيح . فهل هو يقصد مجموع الأناجيل الأربعة ؟ ولما قال : إن النصارى حرفوا الإنجيل فهل هو يقصد أنهم حرفوا الأناجيل الأربعة ؟ وإذا كان هذا قصده ؛ فهل تحريفهم تم قبل الإسلام أم تم من بعده ؟ وكلام القسيس هذا . حَيَّرَ الشيخ . وبعد حيرته ، قال . إنا وأنتم أيها النصارى . ننظرُ إلى الأناجيل الأربعة . أنتم تدعون أنها صحيحة . ونحن ندعى أنها محرفة . فلتكن مناظرتنا على هذا الذي هو موجود الآن . ماذا تقولون فيه ؟

(٢) نشر مكتبة الإيمان بالمنصورة^{٢٥}

(١) شرح الأصول الخمسة/ص ٢٩١

قال القسيس : هو خال من التحريف . فقرأ عليه الشيخ عبارات منها . دلت على تحريفه . فاعترف القسيس ومساعدته : بأن التحريف في الأناجيل موجود في سبعة مواضع أو ثمانية .

ثم قال القسيس : إن الاختلافات عندنا أربعون ألف موضع . ولا يلزم النقصان عن هذا القدر في الكتب المقدسة .

وفي مبحث إثبات تحريف الإنجيل . تمت الغلبة للشيخ على القسيس .

لكن القسيس بافاندر . شرع يتلو كلاماً في بيان حال إحراق أمير المؤمنين عثمان - رضی الله عنه - لبعض نسخ القرآن^(١) .

ولما تهيأ الشيخ للدفاع عن القرآن ؛ طلب منه /القسيس ؛ السكوت ليستمر الكلام حول التوراة والإنجيل فقط .

واتفق الشيخ والقسيس على أن/نسخ الشرائع جائز عقلاً وواقع فعلاً . ولكنه يكون في الأوامر والنواهي . مثل لا تأكل لحم الجمل . وكل لحم الجمل . فالجمل محرم في شريعة ومحلل في شريعة . ولا يكون في العقائد والأخلاق والقصاص .

وقال القسيس : إن الإنجيل نسخ التوراة ولا يمكن نسخ الإنجيل بالقرآن . أي أنه اعترف بقضيتين .

القضية الأولى : أن الإنجيل نسخ التوراة | **والقضية الثانية :** أن الإنجيل لا يُنسخ بالقرآن .

والشيخ كان كل همّه إثبات النسخ في حد ذاته . وإذا ثبت ؛ فليبحث عن دلائل نبوة محمد ﷺ فإذا ثبتت . فثبوتها يكفي في نسخ شريعة من تقدمه . هذا كان كل همّه .

ولكن الشيخ يعتقد أن الإنجيل ناسخ للتوراة . وهو رأى عند بعض المسلمين القدماء ، مثل ابن تيمية الحرافى - رحمة الله عليه - والحق : أن التوراة لم تُنسخ بالإنجيل . وإنما تُسخت بالقرآن الكريم . وعيسى عليه السلام لم ينسخ التوراة ، وإنما الذى ادعى نسخها بالإنجيل هو بطرس وبولس وشيعةهما من بعد المسيح عيسى عليه السلام .

ولذلك قال الشيخ : إن الإنجيل يُنسخ بالقرآن . ولو كنتُ أنا مكانه لقلت : إن التوراة تنسخ بالقرآن . لا الإنجيل ، لكنه - رحمة الله عليه - كان بارعاً جداً في إثبات النسخ في حد ذاته . وسأساعدته بالتعليقات على نص كلامه .

(١) هذا وارد بطريق الآحاد الذى يفيد الظن ، فلا يُعَوَّل عليه .

ورثب الشيخ على معتقده : أن عيسى عليه السلام نسخ إباحتها طلاق المرأة المقررة في شريعة التوراة بالحُرمة . والحال : أن نص الإنجيل لا يفيد الحرمة . وذلك لتصريح عيسى عليه السلام بأنه غير ناسخ للتوراة ، ولقوله بعد حديثه عن الطلاق : « من استطاع أن يقبل ؛ فليقبل » [متى ١٩ : ١٢] فكلامه عن الطلاق هو كلام نُصِّح وإرشاد ، لا كلام تشريع وإلزام .

وذكر القسيس آية من إنجيل متى ، لها نظير في إنجيل لوقا . وفسرها على أن الإنجيل لا يُنسخ إلى يوم القيامة . ورد عليه الشيخ بأن المراد من الآية : خبر عن حادثة سوف تقع . والقسيس يعرف الحادثة التي هي مدلول الخبر . والشيخ لا يعرفها . ولم يُوضِّح مدلول الخبر للشيخ . وأصر على أن الآية تثبت عدم نسخ الإنجيل . وهذه تكون مغالطة من القسيس . ومن النص عند لوقا هكذا :

« هكذا أنتم أيضا . متى رأيتم هذه الأشياء صائرة ؛ فاعلموا : أن ملكوت الله قريب ، الحق أقول لكم : إنه لا يمضي هذا الجيل ، حتى يكون الكل . السماء والأرض تزولان ، ولكن كلامي لا يزول . فاحترزوا لأنفسكم لئلا تثقل قلوبكم في خُمار وسكر وهموم الحياة ؛ فيصادفكم ذلك اليوم بغتة ؛ لأنه كالفتح يأتي على جميع الجالسين على وجه كل الأرض . اسهروا إذاً وتضرعوا في كل حين لكي تحسبوا أهلاً للنجاة من جميع هذا المزمع أن يكون ، وتقفوا قدام ابن الإنسان » [لوقا ٢١ : ٣١ - ٣٦]

النص عند متى : « هكذا أنتم أيضا : متى رأيتم هذا كله ؛ فاعلموا أنه قريب على الأبواب . الحق أقول لكم : لا يمضي هذا الجيل حتى يكون هذا كله . السماء والأرض تزولان ، ولكن كلامي لا يزول » [متى ٢٤ : ٣٣ - ٣٥] .

انظر إلى النصين . وإنك لن تقدر على فهمهما إلا إذا قرأت النص بتمامه ، وربطته بحديث النبي المعظم دانيال ، المسطر في الأصحاح الثاني والسابع والتاسع في سفره . لن تقدر على الفهم إلا بالأمرين معا .

ولو أنني أنا هنا ذكرت النصوص بتمامها ، لقال الناس : إنني أكرر ما قد كنت كتبه في كتب من قبل . وإنهم لخطئون إن لاموا . وذلك لأن كتابا كهذا . لو وصل وحده إلى مسلمي الهند . فهل يقدر على فهم هذا الأمر منه ؟ وهل إذا أرسله إليهم ناشره ، سيرسل إليهم معه كتبنا المساعدة على الفهم ؟

إن التكرير واجب إذا كان يؤدي إلى فهم الفكرة المراد إبرازها ، وقد رأيت علمائنا قد كرروا الكلام بنصه وباختصاره وبالزيادة عليه ، فإن شيخ الإسلام ابن تيمية كتبه مكررة . وشيخ الإسلام فخر الدين الرازي كتبه مكررة . والإمام البخاري كرر

الأحاديث النبوية ، واليهود كرروا في التوراة . فسفر الملوك كسفر الأخبار . والنصارى كرروا في الأناجيل . فمتى ومرقس ولوقا ، هم مثل إنجيل واحد في مقابلة إنجيل يوحنا . ولو أننا سكتنا ههنا عن الإيضاح ؛ لكننا مقصرين في البيان الذى أمرنا الله به في قوله : ﴿ لتبينه للناس ولا تكتمونه ﴾

وسنشير إليه فنقول :

إن « ملكوت الله » هو ملك محمد ونبوته وهو « ابن الإنسان » ذلك لأن النبى دانيال قد أخبر عن ممالك أربعة تنشأ على الأرض . وبعدها يظهر ملكوت الله . الذى يُعبر عنه أيضاً بملكوت السموات ، وقد نادى يوحنا المعمدان والمسيح عيسى ابن مريم - عليهما السلام - باقتراب زمان هذا الملكوت . وفي نهاية إنجيل متى ومرقس ولوقا . تحدث عيسى عليه السلام عن كيفية تأسيس الملكوت في فلسطين وزوال مجد الأمة اليهودية ، فقال : إنه من اليوم ستقوم حروب بين الأمم ، وستكون زلازل عظيمة في أماكن ، وجماعات وأوبئة . وسيكون اضطهاد للحواريين شديد . وإذا حدث هذا وتم ؛ فإن ابن الإنسان سيكون قد أتى بمجده ، يقول لوقا بعد ذكر ما قدمنا معناه : « وحينئذ يُبصرون ابن الإنسان آتياً في سحابة بقوة ومجد كثير . ومتى ابتدأت هذه تكون ؛ فانتصبوا ، وارتفعوا رُعوسكم ؛ لأن نجاتكم تقترب »

فالخبير الذى قال عنه عيسى عليه السلام إنه لا بد أن يتم ما هو ؟ مامعنى كلامه : « السماء والأرض تزولان ولكن كلامى لا يزول » ؟ إنه مجيء محمد رسول الله ﷺ فلماذا يُغالط القسيس ويزعم أنه يدل على عدم نسخ الإنجيل إلى يوم الدين ؟

وهذا المعنى له صلة بما في إنجيل متى ، وهو قول عيسى عليه السلام : « لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس ، أو الأنبياء ، ما جئت لأنقض بل لأكمل ؛ فإننى الحق أقول لكم : إلى أن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس ؛ حتى يكون الكل . فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى ، وعلم الناس هكذا ، يُدعى أصغر في ملكوت السموات . وأما من عمل وعلم ؛ فهذا يدعى عظيماً في ملكوت السموات ؛ فإننى أقول لكم : إنكم أن لم يزد يركم على الكتبة والقرّيسين ؛ لن تدخلوا ملكوت السموات » [متى ٥ : ١٧ - ٢٠]

وغالط القنطيسُ الشيخ أيضاً في أمر النسخ في الكتاب الواحد ، أى نسخ آية في الإنجيل بآية هي فيه ، فإن الشيخ أثبت إمكان النسخ ووقوعه وجوازه في الشريعة الواحدة ، لا بين الشريعتين فقط . كما هو فهمه .

١ - بقول بولس : إن التوراة منسوخة بالإنجيل . وهذا كذب من بولس ؛ لأن

المسيح ما جاء للنسخ بل للإصلاح ، ولكن على سبيل إلزام الخصم بما يعتقد ، ألزم الشيخ القسيس .

ب - وبنص في الإنجيل مأثور عن المسيح وهو أنه قال للحواريين في بدء إرساليته : « إلى طريق أم لا تمضوا ، وإلى مدينة للسامريين لا تدخلوا ، بل اذهبوا بالحرى إلى خراف بيت إسرائيل الضالة . وفيم أنتم ذاهبون ، اكرزوا قائلين : إنه قد اقترب ملكوت السموات » [متى ١٠ : ٥ - ٧]

تأمل في هذا النص . نجد فيه « بالحرى » فما معناها ؟ ونجد فيه : « قد اقترب ملكوت السموات » الذى سيكرزون به فما معناه ؟

إنه يريد أن يقول : « لا تذهبوا الآن إلى هداية الأمم ، واقصروا الآن بالضرورة دعوتكم في قرى اليهود العبرانيين ، فلو فرض أن واحدا منهم ذهب إلى قرى الأمم أو إلى قرى اليهود السامريين ، مهل يكون مخالفا للنص ؟ كلا . ذلك لأن من وضع أمامك كتب العام الدراسى . وأوصاك أن تهتم بكتاب علم ما ، فهو لا يعنى أن تترك غيره ، وإنما يعنى التأكيد على أهمية هذا أولا .

فالمسيح لم يمنعهم من دعوة الأمم . وإنما حثهم بالذهاب أولا إلى قرى العبرانيين ، ليدعوهم إلى اقتراب زمان مجيء محمد ﷺ المعبر عنه بملكوت السموات .

قال الشيخ : إن هذا النص منسوخ في آخر حياة المسيح بقوله هو نفسه : « اذهبوا إلى العالم أجمع ، واکرزوا بالإنجيل للخليفة كلها » [مرقس ١٦ : ١٥] أى أن المسيح نفسه نسخ كلامه ، أى أن الإنجيل فيه نسخ آيات وآيات . كما يقول بعض المسلمين فى القرآن . وهذا النص فى إنجيل متى هو : « فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم ، وعمدوهم باسم الآب والابن والروح القدس » [متى ٢٨ : ١٩]

ومن الممكن رده إلى النص الأول . والتوفيق بينهما : يكون بأن الضرورة لما زالت بالفراغ من مدن إسرائيل أمرهم بالتوجه إلى الأمم ، ليس بديانة ناسخة لديانة موسى ، بل بخبر هو اقتراب زمان نبي الإسلام ﷺ . فالإنجيل تفسيره : الخبر السار .

وقد غلط القسيسُ الشيخ وقال له : إن المسيح نفسه نسخ الحكم الأول ، وهذه مغالطة . لو سلمنا بها فإن المسيح يكون قد نهى أتباعه عن دعوة اليهود العبرانيين إلى الدخول فى دين الإسلام المعبر عنه بملكوت السموات .

ورد الشيخ بقوله : « لا يكون بُعداً فى نسخ أحكام الإنجيل بالقرآن » وقول الشيخ فى حاجة إلى مناقشة ، على هذا النحو :

١ - ماهى الأحكام الفقهية المذكورة فى الأناجيل ، حتى يُقال : إنها ستنسخ

بالقرآن ؟ إن الإنجيل خال من الأحكام الفقهية ، وإنه ليحيل إلى التوراة .

ولو سلمنا بنسخ الإنجيل بالقرآن والإنجيل هو الخبر السار ، وتفسير الخبر هو ظهور محمد عليه السلام ؛ لدل هذا على أن النصراني لا يدخل في الإسلام ، لأن نص الإنجيل الذي يُحتم عليه الإيمان بمحمد ؛ يكون منسوخا في حقه ولا يلزمه ، ففي إنجيل يوحنا يقول المسيح للنصارى عن محمد ﷺ : « وقلت لكم الآن قبل أن يكون ، حتى متى كان ؛ تؤمنون » [يوحنا ١٤ - ٢٩]

ب - وما المراد بالآب ؟ وما المراد بالابن ؟ وما المراد بالروح القدس ؟ ليراجع كتاب « اقانيم النصارى » في هذا الموضوع .

وأما بخصوص تحريف البائبل : وهو الكتاب المقدس ، الذي يحتوي على التوراة والزبور والإنجيل .

فإنه محرف . والدليل على تحريفه : قول الشيخ نفسه في إظهار الحق ما نصه :

« انه لا سند لكون هذه التوراة المنسوبة إلى موسى - عليه السلام - من تصنيفاته وبدل عليه أمور :

الأمر الأول : إن تواتر هذه التوراة منقطع قبل زمان يوشيا بن آمون ، والنسخة التي وجدت بعد ثمانى عشرة سنة من جلوسه على سرير السلطنة ، لا اعتماد عليها يقينا ، ومع كونها غير معتمدة فقد ضاعت هذه النسخة أيضاً غالباً . قبل حادثة « ثبوخذ ناصراً » وفي حادثة انعدمت التوراة وسائر كتب العهد العتيق عن صفحة العالم رأساً ، ولما كتب عجزاً هذه الأسفار - على زعمهم - ضاعت نسخها وأكثر نقولها في حادثة أنتيوكس ^(١)

(١) تواتر توراة موسى ، أى النسخة الخطية التي تركها موسى نفسه ، في صندوق بجانب تابوت العهد ، منقطع ؛ لأن التابوت قد وصل إلى أيدي الفلسطينيين ، ولما أرجعوه أرجعوه ببقية مما ترك آل موسى وآل هارون . وليس بعيد أن تكون هذه النسخة قد فقدت في هذه الحادثة . وكان في أيدي اللاويين نسخ من التوراة ؛ فلذلك لم يتأثروا بضياع نسخة موسى . وبذلك أن عندهم نسخ : أن موسى أوصى بكتابتها على اثني عشر حجراً في عبر الأردن ، وأن يوشع بن نون كتبها على اثني عشر حجراً ، وأن اللاويين جعلهم الله متفرقين في الأرض لتعلم التوراة . وجعلهم أئمة يهدون بأمره . فلا بد أن ينسخ ، كل واحد لنفسه كتاباً ليُعلم منه ويهدى به . وإن الله قد جعل التوراة هدى ونورا للناس من قبل نزول القرآن يحكم بما فيها النبيون والربانيون والأحبار . وكان الربانيون والأحبار يدرسونها لطلاب العلم كما قال تعالى : ﴿ ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ﴾ (آل عمران : ٧٩) وكانوا بشهادة القرآن مستحفظين عليها ، وشهداء ﴿ انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ﴾ (المائدة : ٤٤)

ثم قال الشيخ عن توراة موسى عليه السلام مانصه :

« وقع فيها الأغلاط وكلام موسى - عليه السلام - أرفع من أن يكون كذلك ، مثل ما وقع في الآية الخامسة عشرة من الأصحاح السادس والأربعين من سفر التكوين هكذا : « فهؤلاء بنو ليعة الذين ولدتهم بين نهر سورية ، ودينة ابنتها ، فجميع بنينا وبناتها ثلاثة وثلاثون نفساً »^(١) فقوله « ثلاثة وثلاثون نفساً » غلط والصحيح أربعة وثلاثون نفساً . واعترف بكونه غلطاً مفسرهم المشهور هارسلو . حيث قال : « لو عددت الأسماء وأخذتم « دينة » صارت أربعة وثلاثين ، ولا بد من أخذها . كما يُعلم من تعداد أولاد زلفا ، لأن سارا بنت أشير واحدة من ستة عشرة »

ومثل ما وقع في الآية الثانية من الأصحاح الثالث والعشرين من سفر الاستثناء هكذا : « ومن كان ولد زانية لا يدخل جماعة الرب حتى يمضي عليه عشرة أحقاب »^(٢) وهذا غلط . وإلا يلزم أن لا يدخل داوود عليه السلام ولا آباؤه إلى فارص ابن يهوذا في جماعة الرب ؛ لأن فارص ولد زنى كما جاء في الأصحاح الثامن والثلاثين من سفر التكوين^(٣) ، وداوود عليه السلام البطن العاشر منه ، كما يظهر من نسب المسيح المذكور في إنجيل متى ولوقا^(٤) ، مع أن داوود رئيس الجماعة ، والولد البكر لله على وفق

وفي كتاب (التلمود) كما ذكر المؤلف في الفصل الثالث من الباب الخامس ناقلا عن (آدم كلارك) : أن موسى لم يكتب نسخة واحدة . بل كتب ثلاث عشرة نسخة . وأعطى لكل سبط نسخة . ومثل ذلك مثل مصحف عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وسائر المصاحف المنقولة عنه في مشارق الأرض ومغاربها .

والنسخة الخطية لموسى لم تكن موجودة زمن يُونسِيَّا ؛ لأنها فقدت من قبل ولادته . وقد ادعى الكاهن حلقيا أنه وجدها .. الخ . ما بين المؤلف .

(١) النص في ترجمة ١٩٧٠ هكذا : « هؤلاء بنو ليعة ، الذين ولدتهم ليعقوب في فدان آرام ، مع دينة ابنته . جميع نفوس بنيه وبناته ثلاث وثلاثون » (تك ٤٦ : ١٥)

(٢) النص في ترجمة ١٩٧٠ هكذا : « لا يدخل ابن زنى في جماعة الرب ، حتى الجيل العاشر ، لا يدخل منه أحد في جماعة الرب » (تث ٢٣ : ٢)

(٣) النص : « ولما كان نحو ثلاثة أشهر ، أخبر يهوذا وقيل له : قد زنت تامار كنتك وهامى حبل أيضا من الزنا .. وفي وقت ولادتها إذا في بطنها توأمان .. فدعى اسمه فارص » (تك ٣٨ : ٢٤ الخ)

(٤) نص إنجيل متى : « إبراهيم ولد إسحق ، وإسحاق ولد يعقوب ، ويعقوب ولد يهوذا وأخوته ، ويهوذا ولد فارص وزارح من تامار ، وفارص ولد حصرون ، وحصرون ولد آرام ، وأرام ولد عمينا داب ، وعمينا داب ولد نحشون ونحشون ولد سلمون ، وسلمون ولد بوعز من راحاب ، وبوعز ولد عوبيد من راعوث ، وعوبيد ولد يسى .. ويسى ولد داوود الملك » (متى ١ : ٢ - ٦)

الزبور^(١)، ومثل ما وقع في الآية الأربعين من الأصحاح الثاني عشر من سفر الخروج^(٢).

ومثل ما وقع في الأصحاح الأول من سفر العدد . هكذا : «فكان عدد بنى إسرائيل جميعه لبيوت آبائهم وعشائرتهم من ابن عشرين سنه وما فوق ذلك ، كل الذين كان لهم استطاعة الانطلاق ، إلى الحروب » ٤٦ « ستائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسون رجلا » ٤٧ « واللاويون في وسط عشائرتهم ولم يُعَدُّوا معهم »^(٣) يُعلم من هذه الآيات : أن عدد الصالحين لمباشرة الحروب كان أزيد من ستائة ألف ، وأن اللاويين جميعا ذكورا كانوا أو إناثا وكذلك إناث جميع الأسباط الباقية كلهن ، وكذا ذكورهم الذين لم يبلغوا عشرين سنة ؛ خارجون عن هذا العدد ، فلو ضَمَمنا جميع المتروكين والمتروكات مع المعدودين ، لا يكون الكل أقل من ألفى ألف وخمسمائة ألف (٢,٥٠٠,٠٠٠) وهذا غير صحيح لوجوه :

الوجه الأول : أن عدد بنى إسرائيل من الذكور والإناث حينما دخلوا مصر كان سبعين ؛ كما هو واضح من الآية السابعة والعشرين من الأصحاح الأول من سفر الخروج ، والآية الثانية والعشرين من الأصحاح العاشر من سفر الاستثناء^(٤)، وستعرف في الشاهد الأول من المقصد الثالث من الباب الثاني : أن مدة إقامة بنى إسرائيل في مصر كانت مائتين وخمس عشرة سنة فقط . وقد جاء في الأصحاح الأول من سفر الخروج : أنه قبل خروجهم بمقدار ثمانين سنة كان أبناؤهم يُقتلون وكانت بناتهم تُستحيا ، وإذا عرفت الأمور الثلاثة - أعنى عددهم حينما دخلوا مصر ومدة إقامتهم فيها وقتل أبنائهم - أقول : لو قُطِع النظر عن القتل وفُرض أنهم كانوا يضاعفون في كل خمس وعشرين سنة فلا يبلغ عددهم إلى ستة وثلاثين ألفا في المدة المذكورة فضلا عن أن يبلغ إلى ألفى ألف

(١) يقصد برئيس الجماعة : أى أن داوود رئيس مملكة اليهود العبرانيين . في الرسالة الى العبرانيين يقول بولس : « وأيضاً متى أدخل البكر الى العالم يقول ولتسجد له كل ملائكة الله » (عب ١ : ٦) يشير بذلك الى المزمور ٨٩ : ٢٧ والمزمور ٩٧ : ٩ في الترجمة السبعينية .

(٢) نص الآية : « وأما اقامة بنى إسرائيل التي أقاموها في مصر ، فكانت أربع مئة وثلاثين سنة » (خر ١٢ : ٤٠)

(٣) النص متفق في المعنى مع ترجمة ١٩٧٠ م

(٤) « جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءت إلى مصر سبعون » (تك ٤٦ : ٢٧)

« وكانت جميع نفوس الخارجين من صلب يعقوب سبعين نفسا » (خر ١ : ٥)

« سبعين نفسا نزل أبائك إلى مصر » (تث ١٠ : ٢٢)

هذا ويوجد نص في سفر أعمال الرسل يبين أن العدد خمسة وسبعون هو : « فأرسل يوسف

واستدعى أباه يعقوب وجميع عشيرته خمسة وسبعين نفسا » (أعمال ٧ : ١٤)

وخمسمائة ألف ، ولو لُحظ القتل ، فامتناع العقل أظهر .

الوجه الثاني : يبعدُ كل البعد أنهم يكثرون من سبعين إلى هذه الكثرة ، ولا تكثر القبط مع راحتهم ، وغنائهم ؛ مثل كثرتهم ، وكيف يكثرُونَ عن القبط وسلطان مصر يظلمهم بأشنع ظلم ؟ وكونهم مجتمعين في موضع واحد ، ولا يصدر عنهم البغاوة ولا المهاجرة من دياره ؛ يدل على أنهم ما كثروا كثيرا . وإلا لدفعوا عن أنفسهم ظلم فرعون ، أو هاجروا . وكيف لا يكون ذلك ، والحال أن البهائم تقوم بحماية أولادها ؟

الوجه الثالث : إنه يُعلم من الأصحاح الثاني عشر من سفر الخروج أن بني إسرائيل كان معهم المواشى العظيمة من الغنم والبقر ، ومع ذلك جاء في هذا السفر : أنهم عبروا البحر في ليلة واحدة . وأنهم كانوا يرتحلون كل يوم . وكان يكفي لارتحالهم الأمر اللسانى الذى يصدر عن موسى .

الوجه الرابع : أنه لا بد أن يكون موضع نزولهم وسيعا بحيث يسع كثرتهم وكثرة مواشيتهم ، وحوالى طور سيناء ، وكذلك حوالى اثنى عشر عينا في « ايليم » ليسا كذلك فكيف وسع هذان الموضعان كثرتهم وكثرة مواشيتهم ؟

الوجه الخامس : وقع في الآية الثانية والعشرين من الأصحاح السابع من سفر الاستثناء هكذا : « فهو يهلك هذه الأمم من قدامك قليلا قليلا ، وقسمة قسمة ، إنك لا تستطيع أن تبيدهم بمرة واحدة لئلا يكثر عليك دواب البر »^(١) وقد ثبت أن طول فلسطين كان بقدر مائتى ميل وعرضه بقدر تسعين ميلاً - كما صرح به صاحب مرشد الطالبين في الفصل العاشر من كتابه في الصفحة ٥١ من النسخة المطبوعة سنة ١٨٤٠ في مدينة « فالته » - فلو كان عدد بني إسرائيل قريبا من ألفى وخمسمائة ألف ، وكانوا متسلطين على فلسطين مرة واحدة بعد إهلاك أهلها ، لما كان يكثر عليهم دواب البر ؛ لأن الأقل من هذا القدر يكفي لعمارة المملكة التى تكون بهذا القدر المذكور .

وقد أنكر « ابن خلدون » أيضا هذا العدد في مقدمة تاريخه . وقال : « الذى بين موسى واسرائيل إنما هو ثلاثة آباء على ما ذكره المحققون ويبعد أن ينشعب النسل في أربعة أجيال إلى مثل ذلك العدد »

فالحق : أن كثرة بني إسرائيل كانت بالقدر الذى يمكن أن يكون عادة في مدة مائتين وخمس عشرة سنة ، ولذلك كان سلطان مصر قادرا عليهم أن يظلمهم بأى وجه شاء ، وكان

(١) ترجمتها في ترجمة ١٩٧٠ . « ولكن الرب إلهك يطرد هؤلاء الشعوب من أمامك قليلا قليلا . لا تستطيع أن تفنيهم سريعا ، لئلا تكثر عليك وحوش البرية » (تث ٧ : ٢٢)

الأمر اللساني الصادر عن موسى عليه السلام كافيا لارتحالهم كل يوم ، وكان يكفي حوالى طور سيناء وحوالى ايليم لنزولهم مع دوابهم ، وما كان يكفي عددهم لعمارة فلسطين لو قدر لهم دخولها مرة واحدة « ا . هـ .

وعن تحريف الأناجيل يقول الشيخ مانصه :

١ - الآية السابعة عشرة من الأصحاح الأول من انجيل متى هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٦٠ : « فجميع الأجيال من إبراهيم إلى داوود أربعة عشر جيلا ومن داوود إلى سبى بابل أربعة عشر جيلا ومن سبى بابل إلى المسيح أربعة عشر جيلا » ويُعلم منها : أن بيان نسب المسيح يشتمل على ثلاثة أقسام ، وكل قسم منها يشتمل على أربعة عشر جيلا ، وهو غلط صريح ؛ لأن القسم الأول يتم على داوود. وإذا كان داوود عليه السلام داخلا في هذا القسم كان خارجا من القسم الثالث ، ويتدىء القسم الثالث من شائيل لا محالة. ويتم على المسيح ، وفي هذا القسم لا يوجد إلا ثلاثة عشر جيلا ، واعترض عليه سلفا وخلفا . وكان « بورفري » اعترض عليه في القرن الثالث من القرون المسيحية ، ولعلماء المسيحية اعتذارات باردة غير قابلة للالتفات .

ب - الآية الحادية عشرة من الأصحاح الأول من إنجيل متى هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٤٤ : « ويوشيا ولد يَكُنْيَا وإخوته عند سبى بابل »^(١) ويعلم منه أن ولادة يكنيا وإخوته من يوشيا في جلاء بابل ، فيكون يوشيا حيا في هذا الجلاء . وهو غلط بأربعة أوجه .
الأول : أن يوشيا مات قبل هذا الجلاء باثني عشر عاما : لأنه جلس بعد موته يهو آحاز ابنه على سرير السلطنة ثلاثة أشهر ، ثم جلس يهوياقيم ابنه الآخر إحدى عشرة سنة ثم جلس يهوياكين ابن يهوياقيم ثلاثة أشهر . فأسره نبوخذ ناصر ، وأجلاه مع بنى اسرائيل الآخرين إلى بابل .
والثاني : أن يكنيا ابن ابن يوشيا لا ابنه ، كما عرفت .

والثالث : أن يهوياكين كان في الجلاء ابن ثمان عشرة سنة فما معنى ولادته في جلاء بابل ؟

(١) يكنيا يسمى أيضا : يهوياكين (٢ مل ٢٤ : ٨) ويسمى أيضا : كنياهو (ارميا ٢٢ : ٢٤ - ٢٨) ويمكن مراجعة سلسلة النسب في سفر أخبار الأيام الأول ، والثاني ، والملوك الثاني ، وصموئيل الثاني ، وإرميا .

(٢) يشير المؤلف إلى ما في الأصحاح الأول من متى « ويهوذا ولد فارص وفارص ولد حصرون وحصرون ولد أرام ، وأرام ولد عمينا داب ، وعمينا داب ولد نحشون ، ونحشون ولد سلمون وسلمون ولد بوعز وبوعز ولد عوبيد وعوبيد ولد يسى ، ويسى ولد داوود الملك »

القسم الثالث

القسم الثاني

(٤٨) القسم الأول

شائيل

سليمان

١- إبراهيم

الرابع : أن يهويّاكين ما كان له أخوة . نَعَمْ . كان لأبيه ثلاثة إخوة ونظرا إلى هذه المشكلات التي مرّ ذكرها في هذا الغلط والغلط السابق عليه قال « آدم كلارك » المفسر في تفسيره هكذا : « إن كانت يقول تُقرأ الآية الحادية عشر هكذا : « ويوشيا ولد يهويّاقيم وأخوته ، ويهويّاقيم ولد يهويّاكين عند جلاء بابل » فأمر بالتحريف وزيادة يهويّاقيم لرفع الاعتراضات . وعلى هذا التحريف أيضا لا يرتفع الاعتراض الثالث المذكور في هذا الغلط . وظنى أن بعض القسيسين المسيحيين من أهل الدين والديانة أسقط لفظ يهويّاقيم قصدا ، لئلا يرد عليه أن المسيح إذا كان من أولاد يهويّاقيم ؛ لا يكون قابلاً لأن يجلس على كرسي داود فلا يكون هو المسيح الموعود به . لكنه ما درى أن إسقاطه يستلزم أغلاطا شتى ، ولعله درى وظن أن لزوم الأغلاط على متى ، أهون من هذه القباحة .

ج : الزمان من يهوذا إلى سلمون قريب من ثلاثمائة سنة ، ومن سلمون إلى داود أربعمائة سنة ، وكتب متى في الزمان الأول سبعة أجيال ، وفي الزمان الثاني خمسة أجيال . وهذا غلط بداهة ؛ لأن أعمار الذين كانوا في الزمان الأول كانت أطول من أعمار الذين كانوا في الزمان الثاني .
 د - الأجيال في القسم الثاني من الأقسام الثلاثة التي ذكرها متى ثمانية عشر ، لا أربعة عشر كما يظهر من الأصحاح الثالث من السفر الأول من أخبار الأيام . ولذلك قال نيوتن متأسفاً ومتحسراً : إنه كان تسليم اتحاد الواحد والثلاثة ضرورياً في الملة المسيحية ، والآن

٢ اسحاق	رحبعام	زرئابل
٣ يعقوب	أبيا	أبيهود
٤ يهوذا	اسا	اليّاقيم
٥ فارص	يهوشافاط	عازور
٦ حصرون	يورام	صادوق
٧ ارام	عزيا	أخيم
٨ عمينا داب	يوثام	اليود
٩ بحشون	أحاز	اليعازر
١٠ سلمون	حزقيا	متان
١١ بوغز	منسى	يعقوب
١٢ عويد	امون	يوسف رجل مريم
١٣ يسي	يوشيا	—
١٤ داود	يكنيا (يويّاكين)	—

ويقول المؤلف أن أربعة أسماء ساقطة من القسم الثاني : يقصد أن : بعد يورام ١ - أخزيا ٢ - يواش ٣ - امصيا ، ولاحظ أن ابن أمصيا : عزريا ، لا عزيا ، كما عند متى ٤ - وابن يوشيا : يهويّاقيم ، ويهويّاقيم انجب يكنيا (١ أخ ٣)

تسليم اتحاد ثمانية عشر وأربعة عشر أيضا ضرورى لأنه لا احتمال لوقوع الغلط فى الكتب المقدسة .

هـ - و - فى الآية الثامنة من الأصحاح الأول من إنجيل متى هكذا : « يُورام ولد عُزّيا » وهذا غلط بوجهين .

الأول : إنه يُعلم منه أن عزيا بن يورام . وليس كذلك . لأنه ابن أخزيا بن يوآش ابن أمصيا بن يورام ، فثلاثة أجيال ساقطة ههنا وهؤلاء الثلاثة كانوا من السلاطين المشهورين ، وأحوالهم مذكورة فى الأصحاح الثامن والثانى عشر والرابع عشر من سفر الملوك الثانى والأصحاح الثانى والعشرين والرابع والعشرين والخامس والعشرين من السفر الثانى من أخبار الأيام ، ولا يُعلم وجه وجيه لإسقاط هذه الأجيال سوى الغلط ؛ لأن المؤرخ إذا عين زمانا وقال : إن الأجيال الكذائية مضت فى مدة هذا الزمان وترك قصدا أو سهوا بعض الأجيال ، فلاشك أنه يُستفّه ويغلط .

والثانى : أن اسمه عزيا . وقد ورد : عزريا ، فى الأصحاح الثالث من السفر الأول من أخبار الأيام والأصحاح الرابع عشر والخامس عشر من سفر الملوك الثانى .

ز - فى الآية الثانية عشرة من الأصحاح الأول من إنجيل متى : أن زربابل ابن شألتثيل ، وهو غلط أيضا ؛ لأنه ابن فدايا وابن الأخ لشألتثيل ، كما جاء فى الأصحاح الثالث من السفر الأول من أخبار الأيام .

ح - فى الآية الثالثة عشرة من الأصحاح الأول من إنجيل متى أن أبيهود ابن زربابل وهو غلط أيضا ، لأن زربابل كان له خمسة بنين ، كما فى الآية التاسعة عشرة من الأصحاح الثالث من السفر الأول من أخبار الأيام ، وليس فيهم أحد مُسمى بهذا الاسم . ا . هـ



البواعث على مناظرة القس بافاندر وعلى تأليف كتاب إظهار الحق

قبل المناظرة وتأليف إظهار الحق ؛ كان الاسلام في الهند يتعرضُ لحن شديدة من الهنود أنفسهم ، ومن أهل الملة النصرانية .

(١) أما عن أهل الهند : فقد كان الامبراطور « جلال الدين محمد أكبر » يقول : إن بعثة محمد ﷺ قد مضى عليها ألف سنة . وبذلك انتهى عصرها ، والدين الإسلامى لا يصلح لهذا الزمن الرأى .

وخلفه ابنه « سليم » وأظهر احتراماً للشعائر الإسلامية ، ولكنه في نفس الوقت ، أظهر احتراماً لشعائر الدين الهندوسى . وفي عهده ظهر المصلح الإسلامى الكبير الشيخ أحمد السرهندي وخالف الامبراطور علناً ووبَّخه على آثامه .

وجاء بعده « شاهجهان » فأعاد للإسلام مجده ، ومن مظاهر احترامه للإسلام : أنه سَكَّ عملة دينار^(١) ، وكتب في وجهه : « لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، ضرب دار الخلافة شاهجهان آباد سنة ١٠٦٤ هـ » وفي الوجه الآخر : « تنور الإيمان بصدق أبى بكر رضى الله عنه ، وتقوى الإسلام بعدل عمر رضى الله عنه ، وانتصر الإسلام بحياء عثمان ابن عفان ، وتحلَّت الولاية بعلم على رضى الله عنه »
وخلفه ابنه « عالمجير » فكان خيراً تخلف خيراً سلف .

والخلاصة كما يقول الأستاذ « إمداد صابرى » : « كل سعى للامبراطور جلال الدين محمد أكبر ضد الإسلام ضاع سدى بمساعى الشيخ « أحمد السرهندي » على يد شاهجهان ، وابنه عالمجير »^(٢)

(ب) وأما عن أهل الملة النصرانية : فقد كان من مخططات البرتغال وبريطانيا . العظمى : أن يعتنق الناس في جنوب قارة آسيا ، خاصة شبه القارة الهندية : الديانة النصرانية. وتحالف البرتغاليون وشركة الهند الشرقية على ذلك ، وعلى ضرب الإسلام بعنف . وحقق البرتغاليون مخططاتهم باستيطان عدد من الأسر النصرانية الشامية في ساحل « مالابار » في القرن الرابع عشر الميلادى . وكانوا إذا استعمروا بلداً من البلاد ، أو مقاطعة من المقاطعات بأسرون الحُكَّام ، ويوفدونهم وأبناءهم إلى « لشبونة » عاصمة البرتغال ، حيث يتم تنصيرهم . ومن الذين تنصروا : حاكم مقاطعة « برجول » واسمه :

(٢) آثار رحمت الله - إمداد صابرى

(١) يوجد هذا الدينار في متحف لندن .

« فرمان خان » وابنته « اجبارا » في جزيرة « جو » و « لسكودي جاما »^(١)
والقساوسة البرتغاليون ، لم يقتصر على نشر دينهم فحسب ، بل تدخلوا في شئون
غيرهم تدخلًا سافرًا ، فكانوا يمنعون غير النصارى من أداء الفرائض ، ويهدمون مساجد
المسلمين ، وإذا أُبى مسلم أن يعتنق النصرانية فكروا في قتله^(٢) .
وحقق الإنجليز مخططاتهم بالتقرب إلى بلاط « أكبر » و « سليم » وقصور الأمراء
وحصلوا بهذا التقرب على تسهيلات عديدة . استولوا بها على مديريات تقع في نواحي
« هوجلي » وأغروا الناس على قبول النصرانية بالمال ، ومن كان يتنصر يُرسلوه إلى
« لندن »^(٣)

ولم يكن الإغراء بالمال وحده ، بل وبالنساء فقد قدموا بناتهم إلى الامبراطور والحكام
والأمراء . ومن النساء اللاتي قدمهن إلى الامبراطور « جلال الدين محمد أكبر » الحسناء « مريم
زمانى » وإلى « نصير الدين ، حيدر شاه » الحسناء « مخدره عاليه » .

وبعدما لحق الامبراطور « عاجير » بربه الأعلى ضَعَفَ مُسلمى الهند ، وانحط نظامهم
الأخلاقي والاقتصادي في جميع المجالات . ولما ضعفوا استولى الانجليز على « مدراس » سنة
١٧٤٨ م ومكَّنوا للقساوسة من نشر دينهم ، فأنشأوا المدارس التبشيرية . وفي سنة ١٧٥٧ م
حدثت اضطرابات في « كلكتا » بسبب تدريس الإنجيل اجباريا في المدارس العامة بجانب تدريسه
في المدارس التبشيرية . وفتحوا « كلية شبب كلكتا » سنة ١٨١٩ م وكان كل طالب يحلف بالله
إنه يشتغل بعد التخرج بأعمال الحركة التبشيرية ، ويشترك في برامجها^(٤) .

وكان الهندوسى إذا تنصَّر يُحرم من الميراث طبقا لكتابه « شاستو » وهذا كان يهوق
حركة التنصير ، فأصدر الحاكم « لورد ريدنج » قانوناً سنة ١٨٥٠ م بأن الهندوسى إذا
تنصَّر لا يُحرم من الميراث .

وبالإضافة إلى المدارس التبشيرية ، كانوا ينشرون المجلات والجرائد والكتيبات التى
تشكك في دين الإسلام . ويكتبون أن الإسلام انتشر بالسيف ، وأن معانى القرآن غير
متطابقة مع معانى التوراة والإنجيل ، ولهذا لا يُعدُّ القرآن كتابا إلهيا .. الخ .
وهذه المجلات والجرائد والكتيبات كانت تصل إلى المسلمين في البيوت ، وفي
النوادي ، وفي المساجد ، ويقف القساوسة خطباء في الشوارع العامة وأماكن الاجتماعات

(١) تاريخ الهند - ذكاء الله .

(٢) تاريخ بيجابور - المجلد السادس .

(٣) الرسائل الملكية - بادشاه ناصر .

(٤) أسباب الثورة في الهند

ليشرحوا للناس ما لم يفهموه .

وقد أثر هذا في المسلمين . فقد تنصرت بعض الأسر ، وأظهرت بعض الأسر استعدادها للتنصر ومن الذين تنصروا : « عماد الدين الباني بتي » مع أولاده ، وأبوه وأخوه « خير الدين » ومنهم « صفدر علي » ومنهم « رجب »

وفي هذا الوقت العصيب ، ظهر الشيخ محمد آل حسن الموهاني المحامي ، فناظر القسيس « بَفتندر » في يوليو سنة ١٨٤٤ م مناظرة تحريرية ، وانتهت في فبراير سنة ١٨٥٤ م وألف كتابه « الاستفسار » في الرد على كتاب « ميزان الحق » لبفتندر وطبعه سنة ١٢٥٩ هـ وظهر الشيخ هادي علي ، فألف كتابه « كشف الأستار » في الرد على كتاب « مفتاح الأسرار » لبفتندر وظهر الشيخ محمد رحمت الله بن خليل العثماني الهندي ، والشيخ محمد قاسم النانوتوي . مؤسس جامعة دار العلوم في ديوبند بالهند ، والشيخ محمد علي المنغيري^(١) ، والشيخ شرف الحق^(٢) ، والشيخ أبو المنصور^(٣) ، والشيخ ثناء الله الأمر تسرى والدكتور محمد وزير خان ، وغيرهم من الأفاضل - طيب الله ثراهم ، وجعل الجنة مأواهم -

ولقد ردَّ الشيخ رحمت الله ، ومساعدوه على الحركة التبشيرية . ردوا بمثل ما يفعل المبشرون ، ردوا على الكتب بالكتب ، وعلى الجرائد بالجرائد ، وأسسوا « جماعة التبليغ للدين الاسلامي » وقد نجحت ردود الشيخ رحمت الله ومساعدوه . بدليل قول « جارسان » و « تاس » :

« إننا نفهم سبب قبول الهندوسى للإسلام ، وهو أنه ليس صاحب دين سماوى ، ولكننا نعجب من اعتناق النصارى للإسلام . فقد قرأنا في الجريدة الأوردوية « جشمه علم » وهى تذكر أحوال النصارى الذين قبلوا الإسلام فى أوروبا : إنهم اجتمعوا فى مسجد المدرسة ، واطهروا إسلامهم ، وأعلنوه ثم اشتركوا مع المسلمين فى الصلاة ولا يقفُ عجبنا عند هذا الحد . فأعجب منه أن رجلا من « سويسرا » اعتنق الإسلام ، ولبس الملابس الشرقية ، وشرع فى تبليغ الدين الإسلامى فى مدينة « نبدیل كهندان » وإنه يتنقل من مكان إلى مكان للوعظ والإرشاد فى الأماكن العامة ، ويشرحُ معانى القرآن

(١) ألف : تكميل الأديان - مرآة اليقين - الرسالة المحمدية - دافع التلبسات - تصديق المسيح .

(٢) ناظر فى (دهلى) القسيس (ليفراى) وناظر فى (بغازى فور) .

(٣) ألف كتاب (التشويش على القسيس) وكتب كثيرة .

باللغة الأوردوية»^(١)

ولم يُقصر الشيخ رحمت الله نشاطه على تأليف الكتب ، بل سافر إلى مدينة « أغره »
ليقابل المسيس بفندر - رئيس البعثة التبشيرية - ويناقشه ، ولما التقيا تناظرا علنا أمام
الناس . وقد اعترف بفندر أمام الناس بوجود التحريف في الإنجيل^(٢) .

ولقد رفع المسلمون رؤوسهم إلى أعلى بانتصار الإسلام على النصرانية في هذه
المنظرة^(٣) .

ولما خزي النصراني فكروا في الإعداد العسكري المسلح للاستيلاء على الهند استيلاء
كليا . وتم لهم الاستيلاء الكلي سنة ١٨٥٧ م .

ومن الكتب التي ألفت في هذا الوقت العصيب من المسلمين والنصارى ، ما يلي :

- ١ - صولة الضيغم على أعداء ابن مریم : الشيخ عباس علي ، سنة ١٢٥٨ هـ .
- ٢ - الاستفسار : الشيخ محمد آل حسن الموهاني الحامي سنة ١٨٤٢ م .
- ٣ - المراسلة : بين الشيخ عبد الباري ، والقسيس عماد الدين .
- ٤ - حجة الاسلام : مناظرة بشاهنجهان بور .
- ٥ - مناظرة بدلهي : بين الشيخ شرف الحق والقسيس ليفراي .
- ٦ - مناظرة بغازي فور : بين الشيخ شرف الحق والقسيس روفيس .
- ٧ - طريق الحياة : القسيس بفندر ١٨١٧ م .
- ٨ - إظهار الدين النصراني : القسيس بفندر ١٨٦٢ م .
- ٩ - نياز نامه : القسيس صفدر علي .
- ١٠ - التواريخ الحمديّة : القسيس عماد الدين ١٨٧١ م .
- ١١ - حل الإشكال : القسيس بفندر .
- ١٢ - التعليقات : القسيس عماد الدين ١٨٧٧ م .
- ١٣ - التعليم الحمدي : القسيس عماد الدين ١٨٨٠ م .
- ١٤ - من أنا ؟ : القسيس عماد الدين ١٨٧٤ م .
- ١٥ - آثار القيامة : القسيس عماد الدين ١٨٧٥ م .

(١) ص ٨١٠ خطب (جارسان) - و (تاس) في ٢٠ ديسمبر ١٨٦٥ م .

(٢) شبكة الانجيل - فرنكيور كالجال .

(٣) هذه المناظرة هي مناظرة الهند الكبرى . و كانت مطبوعة في « مصر » على هامش الطبعة القديمة لإظهار الحق .

- ١٦ - تحريف القرآن : القسيس رام جندر .
- ١٧ - إبطال الدين الحمدي : مدراس تركيت سوسايتى ١٨٥٤ م .
- ١٨ - تصديق الكتاب : القسيس تى جى اسكات .
- ١٩ - شريف النسبتين : القسيس منشى ، رجب على ١٨٦٧ م .
- ٢٠ - البراهين الإلهية : القسيس يونس ، رجب على ١٨٦٤ م .
- ٢١ - التشويش على القسيس : الشيخ أبو المنصور .
- ٢٢ - الاستبشار : الشيخ محمد آل حسن الموهانى المحامى .
- ٢٣ - تكميل الأديان : الشيخ محمد على المونغيرى .
- ٢٤ - مرآة اليقين : الشيخ محمد على المونغيرى .
- ٢٥ - الرسالة المحمدية : الشيخ محمد على المونغيرى .
- ٢٦ - دافع التلبسات : الشيخ محمد على المونغيرى .
- ٢٧ - تصديق المسيح : الشيخ محمد على المونغيرى .
- ٢٨ - مفتاح الأبرار : الشيخ أبو المنصور .
- ٢٩ - لحن داوود : الشيخ أبو المنصور .
- ٣٠ - عقوبة الضالين : الشيخ أبو المنصور .
- ٣١ - تصديق الإسلام : الشيخ غلام النبى الأمرتسرى .
- ٣٢ - أعلام الأحبار : الشيخ عبد البارى .
- ٣٣ - البشارة المحمدية : الخواجه عبد العزيز اللكنوى .
- ٣٤ - تحقيق الجهاد : الشيخ جراغ على .
- ٣٥ - البحث الشريف فى النسخ والتحريف مناظرة أكبر آباد سنة ١٨٥٤ م .
- ٣٦ - المباحثة الدينية ج ١ : مناظرة أكبر آباد سنة ١٨٥٤ م .
- ٣٧ - المباحثة الدينية ج ٢ : مناظرة أكبر آباد سنة ١٨٥٤ م^(١) .
- ٣٨ - إظهار الحق : الشيخ رحمت الله العثمانى الكيرانوى .

وقد اعترف بذلك المبشر المستر « م . هورى » فقد لخص هذا المبشر تاريخ التبشير فى الهند فقال : « انه ابتداء منذ مائة سنة ، عندما نال « جيروم كرافيه » اليسوعى إذنا بالتبشير فى « لاهور » ففتح باب الجدل فى مسائل التوحيد ، والتثليث ، وألوهية المسيح ، وصحة الكتب المقدسة ، فتسبب عن ذلك قيام « أحمد بن زين العابدين » وتأليفه كتاب « الأنوار الإلهية فى دحض خطأ المسيحية »

(١) انظر بقية أسماء الكتب والمؤلفين فى كتاب آثار رحمت الله لامداد صابرى وفى كتاب : اظهار الحق .

إلا إن المبشر البروتستانتى الذى يتكلم فى تاريخ التبشير فى الهند لم تُرق له الأعمال التى قام بها المبشرون الكاثوليك ، وقال : إن دفاعهم عن عقيدة عبادة العذراء ، والآثار والصور ، وعن الأماكن المقدسة ، كان من شأنه إظهار النصرانية بغير مظهرها الحقيقى . ثم جاء المبشر « هنرى مارتين » فوضع أساساً قوياً للتبشير بالإنجيل ، فترجمه إلى الفارسية والأوردوية .

ثم جاء بعده « بَفَندِر » فترجم كتابه « ميزان الحق » من الفارسية إلى الأوردوية وزاد عليه ترجمة كتاب « طريق الحياة » و« مفتاح الأسرار » وبهذا آثار « بفندر » مجادلات شديدة ، مع علماء الإسلام فى « دلهى » و« أكرا » و« لكتو » وزلزل بذلك إيمان كثير من المسلمين . وإن يكن الذين تنصروا منهم قليلاً عددهم . وأعان المبشرين فى هذه المجادلات : المسلمون المنتصرون مثل السيد المولوى صفدر على ، والمولوى عماد الدين ، والسيد عبد الله أئيم ، والمنشى محمد حنيف ، والدكتور برخدار خان .. إلخ^(١)



(١) الغارة على العالم الإسلامى . تأليف : أ . ل . شاتليه . ص ٣٤ - نشر السلفية بمصر سنة ١٣٨٣ هـ .

الشيخ رحمت الله الهندي

١٢٣٣ - ١٣٠٨ هـ (١٨١٨ - ١٨١٩ م)

رحمت الله ، بن خليل الله ، بن الحكيم (الطبيب) نجيب الله ، ابن الحكيم .
حبيب ، بن الحكيم عبد الرحيم ، بن قطب الدين ، بن الحكيم فضيل ، بن الحكيم ديوان
عبد الرحيم ، أخو : الحكيم محمد أحسن الملقب : نواب مقرب خان^(١) ، بن الحكيم عبد
الكريم ، المعروف بحكيم بينا ، الملقب بشيخ الزمان ، بن الحكيم حسن ، ابن عبد الصمد ،
ابن أبو علي ، بن محمد يوسف ، بن عبد القادر ، ابن كبير الأولياء الشيخ جلال الدين ،
ابن محمود بن يعقوب بن عيسى بن إسماعيل بن محمد بن تقى بن أبى بكر بن على نقى ، ابن عثمان
ابن عبدالله بن شهاب الدين بن الشيخ عبد الرحمن الجاذرونى بن عبد العزيز السرخسى ، بن خالد
ابن الوليد ، بن عبد العزيز ، بن عبد الرحمن الكبير المدنى بن عبدالله الثانى بن عبدالعزيز الكبير
ابن عبدالله الكبير بن عمر ، بن أمير المؤمنين ذى النورين ، عثمان بن عفان رضى الله عنه .

ولد الشيخ رحمت الله فى غرة جمادى الأولى من سنة ألف ومائتين وثلاث وثلاثين من
الهجرة الموافق التاسع من شهر مارس من سنة ألف وثمانمائة وثمان عشرة من الميلاد ،
بمعى « دربار كلان » فى مدينة « كيرانه » التابعة لمحافظة « مظفر ناجر » فى الهند .

ومن أجداد الشيخ العظام : الشيخ عبد الرحمن الجاذرونى ، وكان قاضيا شرعيا فى
جيش السلطان محمود الغرنوى ، هذا الجيش الذى فتح الهند ، ونشر فيها الإسلام سنة
٤٢١ هـ .

وبعد فتح « سومنات » اختار الشيخ عبد الرحمن مدينة « بانى بت » موطنها له وفيها
نمت أسرته الطيبة المباركة .

ومن أجداد الشيخ العظام : الطبيب عبد الكريم ، وكان قد عالج الامبراطور « جلال
الدين محمد أكبر » وشفاه الله على يديه فمنحه لقب « شيخ الزمان » وكان يساعده فى
علاج الامبراطور ولده محمد أحسن ، فمنحه الامبراطور سليم لقب « نواب مقرب خان »
وأعطاه مقاطعة « كيرانه » سنة ٩١٥ هـ هدية له ، ثم عينه جهاتكيز حاكما على ولاية
« دكن » و « كجرات » ثم عينه شاهجهان حاكما على ولاية « بهار »

ولما مُنحت مقاطعة كيرانه للطبيب محمد أحسن ؛ انتقلت معظم الأسرة العثمانية إلى

(١) نواب مقرب : أى عضو مجلس برلمان الهند .

« كيرانة » لتعيش عيشة راضية .

وفي « كيرانة » وسط هذه الأسرة الواسعة الثراء والجاه ؛ تعلم الشيخ رحمت الله ، العلوم الابتدائية على يد الشيخ محمد حيات^(١) . والمفتى سعد الله ، وتعلم أيضا من معلم الملوك : الشيخ عبدالرحمن الجشتي ، وتعلم اللغة الفارسية من الشيخ إمام بخش الصهبائي ، وتعلم الطب على يد الشيخ فيض محمد ، وتعلم علوم الرياضة على يد الأستاذ لوكارشم .

وبعد ما تعلم كثيرا شرع يؤلف الكتب في ردّ النصرانية . فألف كتابه : « إزالة الأوهام » باللغة الفارسية ، ثم اتصل بالقسيس بفندر ليناطره مشافهة أمام الناس . ورضى القسيس بالمناظرة ، واجتمعا في ١١ من رجب ١٢٧٠ هـ الموافق ١٠ ابريل ١٨٥٤ م واعترف القسيس بالتحريف في الإنجيل أمام الناس .

وبعد هذه المناظرة بثلاث سنوات ؛ قام أهل الهند بثورة كبرى ضد الانجليز في سنة ١٨٥٧ م فضرب الانجليز حصون الهنود ، وأماكن تجمعاتهم بالمدافع . وبعد إخماد الثورة اتهم الانجليز الشيخ رحمت الله بأنه قد هاجم مع بعض الهنود موقع الجيش الانجليزي في منطقة « شاملي » وأجهزوا على مَنْ فيه . وبخثوا عنه ليقتلوه ؛ فتزيا الشيخ بزي فلاح ، وغير اسمه إلى « مصلح الدين » وسافر إلى « دلهي » ماشيا على قدميه ومن دلهي سافر إلى مدينة « سورت » التي تسمى حاليا « بمباي » ومنها أبحر في مركب شراعى إلى « مخا » إحدى موانئ اليمن ، ثم واصل سفره برا إلى الحجاز فوصل مكة عام ١٢٧٤ هـ = ١٨٥٨ م .

ولما وصل الشيخ رحمت الله إلى مكة ، شرّح للشيخ أحمد ابن زيني دحلان شيخ علماء المسجد الحرام ما جرى له مع القسيس بفندر ، وما جرى لمسلمي الهند على يد الانجليز ، فطلب منه أن يدرس في المسجد الحرام ، وأن يؤلف كتابا في المسائل التي يكثر فيها الجدل بين المسلمين والنصارى .

هذا ما كان من أمر الشيخ رحمت الله ، وأما ما كان من أمر القسيس بفندر فإنه بعد سنة ١٨٥٧ م غادر الهند إلى إنجلترا ، وألمانيا ، وسويسرا ، والقسطنطينية ، وفي لقاء بينه وبين السلطان عبد العزيز خان أمير المؤمنين - يرحمه الله - في القسطنطينية : عرفه بأنه هزم الشيخ رحمت الله في الهند ، فطلب السلطان من شريف مكة عبدالله باشا أن يستفسر من علماء المسلمين القادمين من الهند إلى مكة في موسم الحج عن حال هذه

(١) الغارة على العالم الاسلامي ، تأليف : ا . ل . شاتليه ، ص ٣٤ ، نشر السلفية بمصر سنة

(٢) آثار الصناديد ص ١٤ - ٤٣ ج ٢ سيد أحمد خار .

المنظرة ؛ فكتب تقريراً عن ما سمع وبين فيه أن الشيخ صاحب المنظرة يُقيم في مكة . فأرسل إليه السلطان بإرساله إليه كضيف ملكي فسافر الشيخ رحمت الله إلى القسطنطينية كضيف ملكي تلبية لدعوة السلطان سنة ١٢٨٠ هجرية الموافقة ١٨٦٤ ميلادية .

واستقبله السلطان استقبالا حسنا ، وطلب منه تأليف كتاب يشرح فيه القضايا الخمس التي كانت موضوعات المناظرة بينه وبين بفندر . فألف « إظهار الحق » وقدمه إلى السلطان عبد العزيز خان - رحمه الله - في شهر ذي الحجة سنة ١٢٧٠ هـ وطبعه السلطان عبد العزيز في استنبول سنة ١٢٨١ - - ١٨٦٥ م

ولما رجع إلى مكة أسس مدرسة نظامية تربوية سماها « المدرسة الصوّلتية » نسبة إلى امرأة كريمة تسمى « صوّلت النساء بيغم » تبرعت للمدرسة بقدر كبير من المال . وما تزال هذه المدرسة قائمة إلى اليوم^(١) .

وفي سنة ١٢٩٩ هـ سافر الشيخ إلى القسطنطينية مرة ثانية لمقابلة السلطان عبد الحميد خان .

وسافر إليها للمرة الثالثة والأخيرة سنة ١٣٠٤ هـ ثم رجع إلى مكة . وفي يوم الجمعة الثاني والعشرين من شهر رمضان سنة ألف وثلثمائة وثمانية من الهجرة . الموافق أول مايو من سنة ألف وثمانمائة وإحدى وتسعين من الميلاد فاضت روحه إلى بارئها ، ودُفن في جنة المعلّى بجوار قبر السيدة خديجة رضي الله عنها في مكة المكرمة . رحمه الله تعالى برحمته الواسعة ، وأسكنه فسيح جناته . آمين .

مؤلفاته :

- ١ - إظهار الحق (مطبوع) .
- ٢ - إزالة الأوهام (مطبوع) ولما ترجمه الشيخ نور محمد إلى الأوردية من الفارسية سمي الترجمة « دافع الأسقام »
- ٣ - إزالة الشكوك (مطبوع)
- ٤ - البحث الشريف في إثبات النسخ والتحرير (مطبوع)
- ٥ - الإعجاز العيسوي (مطبوع) وله اسم آخر « مصقلة التحريف »
- ٦ - البروق اللامعة (مخطوط)
- ٧ - معدل اعوجاج الميزان (يقال : إنه مطبوع . وقد عُلم من مقالة كتبها القسيس

(١) انظر كتاب : المدرسة الصوّلتية - نشر دار الأنصار بمصر .

- « صفدر على » في مجلة نور أفشان - العدد ٣٠ جزء ١٢ الصادرة بتاريخ ١٨٨٤/٧/٢٤ م بأن مخطوطا بهذا الكتاب لديه)
- ٨ - تقليب المطاعن (مخطوط) وهو رد على كتاب « تحقيق الدين الحق » لمؤلفه القسيس « لاسندز كارولور »
- ٩ - معيار التحقيق (مخطوط) وهو رد على كتاب « تحقيق الإيمان » لمؤلفه القسيس « صفدر على »
- ١٠ - أصح الأحاديث في إبطال التثليث (مطبوع) .
- ١١ - التنبيهات في إثبات الاحتياج إلى البعثة والحشر (مطبوع)
- ١٢ - رسالة في الحشر .
- ١٣ - رسالة في ترك رفع اليدين في الصلاة .
- ١٤ - ترجمة التحفة الأثنى عشرية (مطبوع)
- ١٥ - آداب المريدين (مطبوع) .
- ١٦ - المحبوب إلى القلوب (مخطوط) .
- ١٧ - رسالة عن وقت صلاة العصر (مخطوط)
- تم كلامنا عند هذا الحد

والآن إلى مبحث كتبنا عن العهد العتيق والعهد الجديد .

مبحث عن

الكتاب المقدس

الكتاب المقدس الذي بيد النصارى اليوم وهو بأيديهم من القرن الرابع بعد الميلاد .
يشتمل على التوراة . وتسمى العهد العتيق ، ويشتمل على الانجيل ويسمى العهد الجديد .
ومجموع العهدين يُطلق عليه بلغة اليونان بآييل Bible . واليهود يقدسون التوراة ، ولا
يقدسون كتب الأناجيل .

العهد العتيق

والتوراة تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : توراة موسى - عليه السلام - وتتكون من خمسة أسفار . هى :
١ - التكوين . ٢ - والخروج . ٣ - واللاويين . ٤ - والعدد . ٥ - والثنية .
والقسم الثانى : أسفار الأنبياء .

وأسفار الأنبياء فى التوراة العبرانية تسعة وثلاثون سفرا ، وفى التوراة اليونانية ستة
وأربعون سفرا ، ونصارى البروتستانت يقدسون العبرانية ، ونصارى الكاثوليك
والأرثوذكس يقدسون اليونانية . المترجمة فى عهد بطليموس فيلاد لفيوس ٢٨٥ -
٢٤٧ ق . م واليهود السامريون يتمسكون بالأسفار الخمسة لموسى عليه السلام ويرفضون
أسفار الأنبياء .

وأسفار الأنبياء هى :

يشوع - القضاة - راعوث - صموئيل الأول - صموئيل الثانى - الملوك الأول -
الملوك الثانى - أخبار الأيام الأول - أخبار الأيام الثانى - عزرا - نحميا - أستير -
أيوب - المزامير [الزبور لداود عليه السلام] - الأمثال - الجامعة - نشيد الإنشاد -
إشعيا - إرميا - مرأى إرميا - حزقيال - دانيال - هوشع - يوثيل - عوبيديا -
يونان - عاموس - ميخا - ناحوم - حبقوق - صفتيا - حجى - زكريا - ملاخى .

والأسفار الزائدة فى التوراة اليونانية هى :

طوبيا - يهوديت - تنمة أستير - الحكمة - يشوع بن سيراخ - باروخ - تنمة

دانيال - المكابيين الأول - المكابيين الثاني .

وقد استلمت الكنيسة المسيحية من اليهود أسفار العهد القديم التي قرر اليهود في مجمع يمنية عام تسعين ميلادية قانونيتها . ويطلقون على الأسفار غير المقدسة اسم « أسفار الأبوكريفا » .

واعلم : أن الكتب المقدسة التي هي مع أهل الكتاب اليوم ، هي التي كانت موجودة معهم بنصها في عهد النبي محمد ﷺ ويدل على ذلك :

أولاً : يقول الأنبا أثناسيوس :

« واقدم النسخ الكاملة للعهدين . هي :

١ - النسخة الفاتيكانية : وقد كتبت في مصر في أوائل القرن الرابع . وهي محفوظة في متحف الفاتيكان وتحوى العهد القديم كاملاً بما فيه الأسفار الناقصة من النسخة التي طبعتها الهيئات البروتستانتية والعهد الجديد . ما عدا رسالتى بولس إلى تيموثاوس ، والرسالة إلى تيطس ، وسفر الرؤيا »

٢ - النسخة السينائية : وترجع إلى أواخر القرن الرابع ، وهي محفوظة بالمتحف البريطاني وتحوى العهد القديم ، كما في النسخة الفاتيكانية ، والعهد الجديد كاملاً ، ثم كتاب الراعى لهرماس .

٣ - النسخة الاسكندرية : وترجع إلى أواخر القرن الخامس ، وقد كتبت أيضاً في مصر ، ونقلت إلى القسطنطينية ، وأهداها البطريرك كيرلس لوكار بطريرك القسطنطينية إلى الملك جيمس الأول (١٦٠٣ - ١٦٢٥) .

وبجانب هذه النسخة توجد نسخة ، تسمى الأفرايمية . محفوظة في متحف باريس^(١) .

ثانياً : وفي لفائف البحر الميت وخرائب قمران :

١ - في الكهف الرابع وجدوا أسفاراً من العهد القديم ليس بينها سفر أستير ، وكتابات أبو كريفية^(٢) بعضها كان معروفاً من قبل ، وبعضها الآخر مجهولاً .

٢ - أقدم مخطوطة في الكهف الأول كانت لسفر إشعياء . وقدر تاريخها بمائة عام

(١) ص ٣ دراسات في الكتاب المقدس - إنجيل متى للأنبا أثناسيوس .

(٢) كتب مخفية ، غير مقدسة .

قبل الميلاد . مع أن إشعياء كان قبل الميلاد بخمسمائة عام .

٣ - كل لفائف قمران سواء كانت أصول مخطوطات أو نسخا منقولة عن الأصول ترجع إلى فترة تاريخية بدأت في نحو سنة ٢٥٠ ق . م وانتهت بهجران موقعهم في وادي قمران في ٦٨ م .

٤ - وجدوا مخطوطة تسمى سفر لامك . وهو سفر أبو كريفى مفقود ، ولكن ثبت أنه ترجمة آرامية لبعض أصحابات من سفر التكوين في صياغة لغوية أخرى ، مع إضافات من التفسيرات اليهودية لحياة آباء اليهود . وهذا يدل على أن توراة موسى الموجودة الآن . فيها شك .

٥ - وجد في الكهف الثاني حوالى مائتى قصاصة . البعض منها أجزاء من التوراة والمزامير وإرمياء وراعوث لكن القسم الأكبر منها يحتوى على نصوص غير كتابية . هي في معظمها رؤوية أو مسيانية في طبيعتها .

٦ - واستخرجت من الكهف الثالث عدة مئات من قصاصات المخطوطات من أسفار كتابية وأسفار غير كتابية مختلطة معا .

٧ - وجدوا لفافتين من النحاس مكتوب فيهما : أن متتى طن من الذهب والفضة في مخاىء في أرض فلسطين تحت الأرض عددها ستون مخبأ .

٨ - في الكهف الرابع وجدوا قصاصات كل أسفار العهد القديم فيما عدا سفر أستير ، مع بعض الأسفار الأبوكريفية مثل سفر أخنوخ ووثيقة دمشق وعهد لاوى وغيرها . كما وجدوا بينها جزءاً من سفر العدد تدل لغته العبرية على أنه وسط بين ما ترجمت عنه السبعينية والسامرية . وهناك جزءان من صموئيل أحدهما قريب من النص الذى ترجمت عنه السبعينية ، والآخر يفوق السبعينية والماسورية .

٩ - وجد في الكهف الخامس مؤلف أرامى عن الأخرويات بعنوان وصف أورشلیم الجديدة وقد وجدت منه أجزاء في كهوف أخرى .

١٠ - وجد في الكهف السادس مؤلفات أبوكريفية وعدد من المؤلفات الأرامية .

١١ - جاء في قصاصتين أن المزمور السابع والثلاثين يدل على إرسال السماء لمعلم البر^(١) ليقوم باحتلال المدينة المقدسة أورشلیم والهيكل . وأن الكاهن الشرير جاء ليقتل « معلم البر » ويذبح المستقيمين .

١٢ - وكانت الطائفة تعتبر نفسها إسرائيل الحقيقي ، تنتظر إقامة الحكم السماوى

(١) المزمور السابع والثلاثين فيه أن الأرض يرثها عباد الله الصالحون - وهم المسلمون -

على الأرض . وكان انتظار ظهور المَسِيح يتردد كثيراً في فكر الجماعة ، لأن أعضاء الجماعة كان يطلب منهم أن يعيشوا حسب التوراة حتى يأتي النبي وشخصان مسياويان يسميان « مسيحي هرون وإسرائيل » . وفي وثيقة معنونة باسم « المؤلف الصدوقى » - عن جماعة دينية تعرف باسم « متعاهدى دمشق » ، شديدة الشبه بجماعة قمران ، وكثيراً ما خلط بينهما العلماء - يُذكر « مسياهرون وإسرائيل » ، وهكذا يحدد انتظارهم لشخص واحد . ونجد ملخص مفاهيمهم للمسيا في وثيقة جاءت من الكهف الرابع تحتوى على سلسلة من الآيات الكتابية ، فتبدأ بالوعد لموسى بقيام نبي مثله (تث ١٨ : ١٨) وتذكر أقوال بلعام (عد ٢٤ : ١٥ - ١٩) وتختتم ببركة موسى (تث ٣٣ : ٨ وما بعدها) ، ثم اقتباس من كتاب زائف ما زال مجهولاً .

ويصور لنا « قانون الجماعة » المسيا مشتركا في وليمة في العصر الجديد ، وكان الحاضرون يجلسون بحسب مقامهم وقام الكاهن الرئيسى ببركة الخبز والخمر ، ثم قام المسيا - الذى كان يشغل مركزاً ثانوياً - ببركة الطعام أيضاً . وواضح أن الولاية رؤوية ، ولو أنه قد أجريت في نفس الوقت بعض الأسرار المقدسة . وكان توقعهم للأحداث التى ستسفر عن الملكوت السماوى ، هى الموضوع الرئيسى للمواعظ . وكانت الجماعة تعتقد أن الملكوت سيظهر بعد هزيمة « الكتيم » من الأقطار المختلفة ، وخروج إسرائيل منتصرة ، وسيكون لها نظام ثيوقراطى وذبائح وكهنوت أشبه بما جاء في حزقيال .

١٣ - جماعة قمران انتظمت تحت قيادة المعلم البار ما بين عام ١٧٥ ق . م إلى ٧٠ ميلادية .

وقد عثر على الكثير من النقود في الخربة ، ولكن لم يعثر على نقود اطلاقاً في كهوف قمران ، مما يدل على أن كل المعاملات المالية كانت تجرى داخل حدود المستوطنة فقط . وقد ساعدت هذه النقود على تحديد تاريخ كل مستوى من تلك المستويات ، وهي تدل على أن الفترة الأولى بدأت في عهد يوحنا هيركانس (١٣٥ - ١٠٤ ق . م) ، واستمرت بلا انقطاع حتى عهد ما تيتاس (٤٠ - ٣٧ ق . م) آخر الأسمنيين . ولم تكتشف إلا قطعة واحدة من النقود من عصر هيرودوس الكبير (٣٧ - ٤ ق . م) . بينما وجد الكثير من القطع من عصر ابنه هيرودس أرخيلاوس (٤ ق . م - ٦ م) . كما وجدت نقود أخرى تمثل عصور الولاة الرومانيين على اليهودية ، وكذلك ثلاث وعشرون قطعة من عهد هيرودس أغريباس الأول (٣٧ - ٤٤ م) ، وترجع بعض النقود إلى ما بعد سقوط أورشلين في ٧٠ م بينما عثروا في المستوى الثالث على نحو اثنتى عشرة قطعة من النقود ترجع إلى زمن الثورة اليهودية الثانية .

١٤ - وبالرغم من استناد جماعة قمران وكذلك يسوع ، إلى الإعلان الإلهي في العهد القديم ، فإن وجه الشبه الوحيد بين تعاليم جماعة قمران وتعليم يسوع ينحصر في الأصحاح الخامس من إنجيل متى ، كما أن أصدااء أسلوب قمران في العهد الجديد تقتصر على بعض العبارات مثل « أبناء النور » ، « الحياة الأبدية » ، « نور الحياة » ، « أعمال الله » ، « ليكونوا واحداً » .

التعليق :

تبين من كلام النصارى الذى ذكرته :

١ - أن الكتب المقدسة مشكوك فيها .

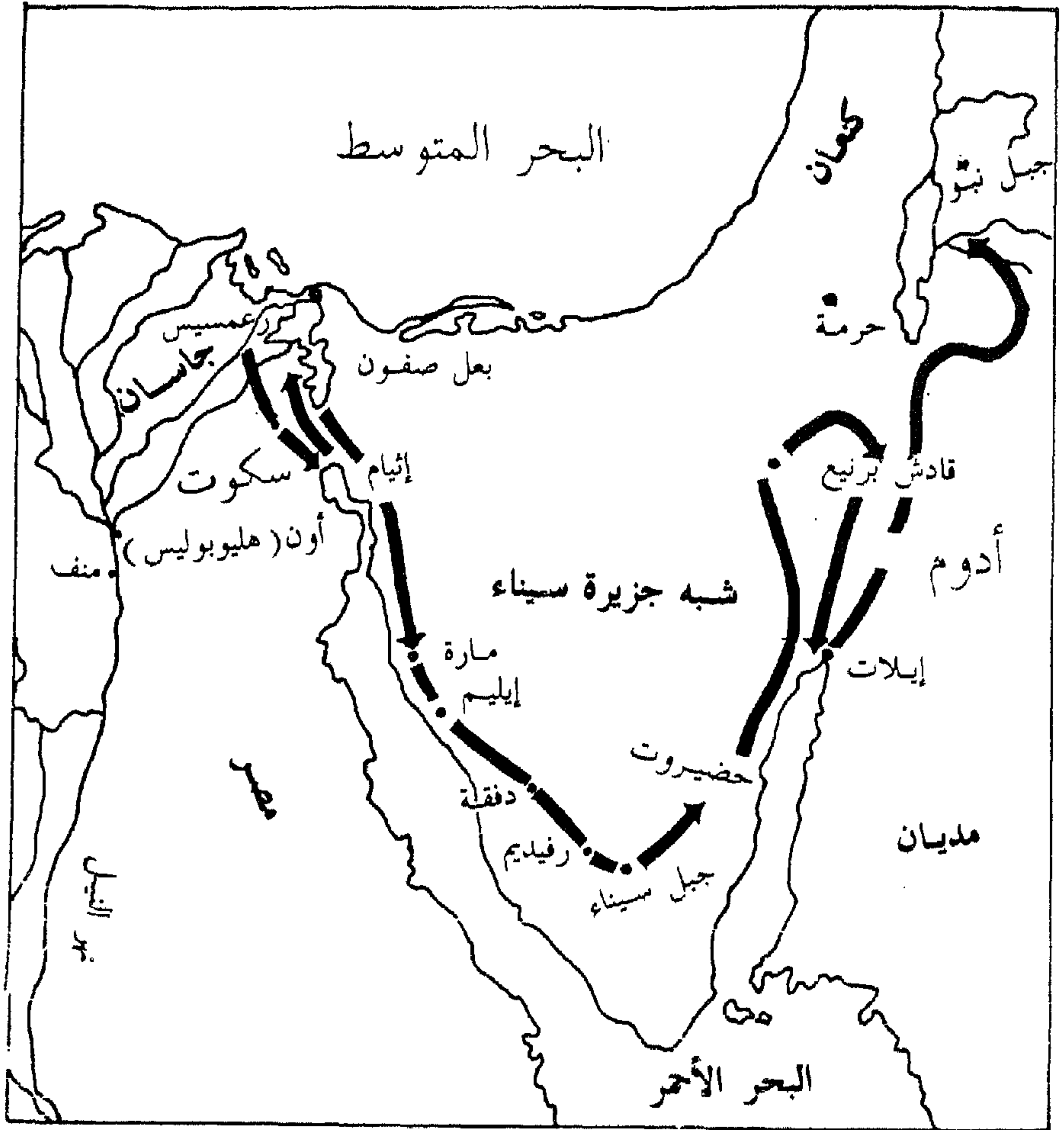
٢ - وأن المسيا المنتظر ليس هو عيسى عليه السلام .

٣ - وأن المزمور السابع والثلاثين نبوءة عن بركة إسماعيل عليه السلام. وهو المشار إليه في القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر: أن الأرض يرثها عبادى الصالحون ﴾ وفى هذا المزمور : « الرب عارف أيام الكملة ، وميراثهم إلى الأبد يكون »

الاكتشافات الأولى لمخطوطات قمران

لا نعلم على وجه اليقين متى اكتشفت أولى هذه اللقائف ، ولكن الأرجح أن ذلك حدث في ١٩٤٧ م فقد جال أحد البدو يبحث عن شاته الضالة فدخل إلى أحد الكهوف فى المنحدرات العالية فى وادى قمران على بعد نحو ميل إلى الغرب من الطرف الشمالى الغربى للبحر الميت . وعلى بعد يزيد قليلاً عن ثمانية أميال إلى الجنوب من أريحا . تعثرت أقدام البدوى فى عدة جرار يبلغ ارتفاع الجرة منها أكثر من قدمين ، ونحو عشر بوصات فى العرض وجد بها رقوقاً من الجلد ملفوفة فى نسيج من كتان ، فأخذها من الكهف سراً وذهب بها لأحد محال التحف الأثرية فى بيت لحم ، فاشتري البعض منها ، ووصل الباقى إلى يد رئيس دير السريان الأرثوذكسى فى أورشليم^(١).

(١) راجع دائرة المعارف الكتابية - دار الثقافة المسيحية بالقاهرة .



طريق الخروج ورحلات البرية لشعب اسرائيل



تقسيم أرض كنعان بين الأسباط

كُتَاب الأناجيل نقلوا من التوراة وهم ناعسون

ولأن التوراة مقدسة عند اليهود والنصارى : نقل منها كُتَاب الأناجيل وهم يكتبونها . ليدلوا بها على صحة الأفكار التي يريدون بها إلزام النصارى . وتبين بعد المراجعة أنهم نقلوا وهم ناعسون . ومثال ذلك :

١ - في التوراة : « جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءت إلى مصر سبعون » [تك ٤٦ : ٢٧] .

وفي الإنجيل : « فأرسل يوسف واستدعى أباه يعقوب وجميع عشيرته خمسة وسبعين نفسا » [أع ٧ : ١٤] فكاتب الإنجيل أزداد خمسة . عن كاتب التوراة .

٢ - يقول متى : « حينئذ تم ما قيل بإرمياء النبي » [مت ٢٧ : ٩] . والقائل هو زكريا في سفره ، وليس إرمياء .

٣ - يقول متى : « لكى يتم ما قيل بالأنبياء : إنه سيُدعى ناصريا » [مت ٢ : ٢٣] وليس في أسفار الأنبياء هذا النص .

العهد الجديد

ويُطلق النصارى على كتب الأناجيل : العهد الجديد . وهي قسمان :

القسم الأول : الأناجيل الأربعة . وهي :

١ - متى . ٢ - مرقس . ٣ - لوقا . ٤ - يوحنا .

والقسم الثاني : ويشتمل على سفر أعمال الرسل ويسمى الأفركسيس وعلى رسائل

الحواريين وهي رسائل بولس إلى أهل رومية - كورنثوس - غلاطية - أفسس - فيلبى - كُولوسسى - تسالونيكى .

ورسالة بولس إلى تيموثاوس - رسالتان - ورسالته إلى تيطس - فليمون - العبرانيين .

رسالة يعقوب - ورسالة بطرس - رسالتان - ورسائل يوحنا - ثلاث رسائل -

ورسالة يهوذا .

ورؤياً يوحنا اللاهوتى : ويُسمى بسفر المشاهدات .

احتجاج عيسى عليه السلام بالتوراة وأسفار الأنبياء

ويتبين من الأناجيل الأربعة المقدسة عند النصارى : أن عيسى عليه السلام لم ينسخ شريعة التوراة^(١)، وكان يستشهد بها على صحة ما يقول عن نبي الإسلام محمد ﷺ . ومثال ذلك :

١ - تحدث النبي المعظم دانيال عن ملكوت السموات . فقال عيسى عليه السلام : « اقترب ملكوت السموات » .

٢ - تحدث داود في سفر الزبور عن المبارك الآتى باسم الله . فقال عيسى عليه السلام : إنه سيأتى من بعدى .

٣ - تحدث إشعياء عن مكة المكرمة . فقال عيسى عليه السلام : « إنه مكتوب فى الأنبياء : ويكون الجميع متعلمين من الله » إشارة إلى نص إشعياء عن مكة .

وهكذا كما بينا فى كتاب « البشارة بنبي الإسلام فى التوراة والإنجيل » وكتاب « اقتباسات كتاب الأناجيل من التوراة » .

والغرض من هذا الذى ذكرناه :

أنه إذا تصدى أى مسلم لمناظرة نصرانى ؛ فإنه لا يُقدم عليها إلا إذا كان دارساً للتوراة دراسة جيدة ، وعالماً بجميع الآيات التى اقتبسها كتاب الأناجيل من التوراة . وقد ناظر بهذه الطريقة عيسى عليه السلام . فقد سأله حُبر من أحبار اليهود عن الله تعالى . فأجابه . واستدل على إجابته بنص التوراة . المذكور فى الأصحاح السادس من سفر التثنية . وهو : « اسمع يا إسرائيل ، الرب إلهنا رب واحد . فتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل قوتك .. الخ » .

(١) « كان اليهود فى كل مكان ، وإلى كل مكان يحملون معهم دينهم ، وكتبهم المقدسة . كما قيل : « لأن موسى منذ أجيال قديمة له فى كل مدينة مَنْ يكرز به إذ يُقرأ فى المجامع كل سبت » وفى كل مكان تراهم قد اعتصموا برجائهم القومى ، الموعود به ، فى المَسِيَّا . المنتظر مجيئه ، وقد كان هذا الجحىء منتهى آمالهم ، التى انطوت عليها نفوسهم . ولهذا فقط قامت اليهودية فى العالم . إذ يقول التلمود العبرى : « تنبأ الأنبياء فقط عن المسيا ، ولأجله فقط خلق العالم » ولسنا ننكر : إنهم لم يعرفوا الميعاد ، الذى سيحجىء فيه المسيا المنتظر . واعتنقوا أفكاراً ضيقة غير روحية عنه ، كمنقذ ورافع لواء شعب اليهود . فلم يترقبوا نوراً يضىء على الأمم ، ولكنهم توقعوا مجداً لشعب إسرائيل ، وحسب . ومع هذا كله . فقد كان لوجود شعب كهذا ، يفرس فى الأوساط الوثنية هذه العقائد فضل لا ينكر ، فى إعداد طريق الملك السماوى » [ص ١٣ حياة يسوع للدكتور بترس سميت - تعريب -

حبيب سعيد - مطبعة النيل المسيحية بمصر]

ففى إنجيل مرقس : « فجاء واحد من الكتبة ، وسمعهم يتحاورون ، فلما رأى أنه أجابهم حسنا . سأله : أية وصية هى أول الكل ؟ فأجابه يسوع : إن أول كل الوصايا هى : اسمع يا إسرائيل ، الرب الهنا رب واحد ، وتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كل قدرتك ، هذه هى الوصية الأولى . وثانية مثلها : هى تحب قريبك كنفسك ، ليس وصية أخرى أعظم من هاتين ، فقال له الكاتب : جيدا يا معلم ، بالحق قلت ، لأنه الله واحد وليس آخر سواه » [مرقس ١٢ : ٢٨ - ٣٢] .

نسخ التوراة الثلاث

والتوراة ثلاث نسخ .

١ - السامرية . ٢ - العبرانية . ٣ - اليونانية .

أما السامرية فهى الأسفار الخمسة لموسى عليه السلام . وهى مع عشرة أسباط من مجموع بنى إسرائيل .

والعبرانية مع سبطين اثنين وبعض اللاويين . وهم يتمسكون بالأسفار الخمسة . ويزيدون عليهم أسفار الأنبياء من يشوع فتى موسى إلى مَلأخى الذى كان فى سبى بابل .

واليونانية مع اليهود الذين كانوا فى بلاد اليونان والاسكندرية ومصر . وكانوا لا يحسنون النطق باللغة العبرانية ، فترجمها سبعون حبرا ، وزادوا عليها أسفار الأنبياء ، وزادوا على أسفار الأنبياء سبعة أسفار وأصحاحات .

وتوراة موسى فى النسخ الثلاث متشابهة ومختلفة. والاختلاف هو : فى زيادة آيات قليلة أو نقص آيات . وأيضا فى اختلاف كلمات .

وهذه أمثله لبيان الفروق :

١ - الوصايا العشر فى السامرية فيها وصية عن تقديس جبل جرزيم فى نائلس . ووصية التقديس هذه غير موجودة فى العبرانية والسبعينية .

٢ - فى قصة موسى عليه السلام : أن امرأته ولدت له ولدا ثانيا ، وليس من إشارة إلى الولد الثانى فى السامرية والعبرانية .

٣ - مزمور ٤٠ - ٦ « فتحت أذنى » فى العبرانية . وفى اليونانية « قد هيأت لى جسدا » وبولس نقلها من اليونانية فى عبرانيين ١٠ : ٥ كما يقول بعض المفسرين .

٤ - مزمور ١٠٥ : ٢٨ « هم ماعصوا قوله » فى العبرانية . وفى اليونانية « هم

عصوا قوله « فبين التوريتين اختلاف بالنفي والإثبات .

وأنقل ههنا من « إظهار الحق » النص التالي :

« الشاهد الأول : الآية الثانية عشرة من الأصحاح الخامس عشر من سفر الخليقة هكذا : « وقيل له : اعلم عالماً أن نسلك سيكون ساكناً في غير أرضهم ويستعبدونهم ويضيقون عليهم أربعمئة سنة » وهذه العبارة « يستعبدونهم ويضيقون عليهم » وكذلك الآية الرابعة عشرة من هذا الأصحاح وهي هكذا : « ولكن الشعب الذى يستعبدهم أنا أدينه ، ومن بعد هذا يخرجون بمال » تدلان على أن المراد بالأرض أرض مصر ؛ لأن الذين استعبدوا بنى إسرائيل وضيقوا عليهم ، فدانهم الله وأخرج بنى إسرائيل من أرضهم بمال جزيل ، هم أهل « مصر » لا غيرهم ، لأن هذه الأمور لا توجد في غيرهم ، والآية الأربعون من الأصحاح الثاني عشر من سفر الخروج هكذا : « فكان جميع ما سكن بنو إسرائيل في أرض مصر أربعمئة وثلاثين سنة » فبين الآيتين اختلاف ، ومع الاختلاف والتحريف أقول : إن بيان المدة في كليهما غلط يقينا لا ريب فيه لأمر .

الأول : إن موسى عليه السلام ابن بنت لاوى ، وابن ابن لاوى أيضاً ؛ لأنه ابن يوكابد بنت لاوى . من جانب الأم ، وابن عمران ابن قهات بن لاوى من جانب الأب ؛ لأن عمران كان متزوجاً من عمته كما في الأصحاح السادس من سفر الخروج ، والأصحاح السادس والعشرين من سفر العدد ، وقهات جد موسى - عليه السلام - قد وُلد قبل مجيء بنى إسرائيل إلى مصر ، كما في الآية الحادية عشرة من الأصحاح السادس والأربعين من سفر الخليقة ، فلا يمكن أن تكون مدة إقامة بنى إسرائيل بمصر أكثر من مائتين وخمس عشرة سنة .

والثالث : إن مؤرخيهم ومفسريهم متفقون على أن مدة سكنى بنى إسرائيل كانت مائتين وخمس عشرة سنة . فمن تصنيفات علماء البروتستنت كتاب باللغة العربية مسمى بـ « مرشد الطالبين إلى الكتاب المقدس الثمين » وكتب على عنوانه « طبع في مطبعة مجمع كنيسة الانكليز الأسقفية في مدينة فالتة سنة ١٨٤٠ مسيحية » وضبطت تواريخ حوادث العالم من بدء التكوين إلى ميلاد المسيح في الفصل السابع عشر من الجزء الثاني في هذا الكتاب ، وكتببت السنون في جانبى كل حادثة :

١ - في جانب اليمين ، السنون التى من بدء التكوين إلى الحادثة .

٢ - وفي جانب اليسار السنون التى من هذه الحادثة إلى ميلاد المسيح وفي الصفحة

٣٤٦ « ٢٢٩٨ إقامة إخوة يوسف وأبيه في مصر ١٧٠٦ » وفي الصفحة ٤٣٧ « ٢٥١٣ عبور الإسرائيليين بحر القلزم وغرق فرعون ١٤٩١ » انتهت عبارته .

فإذا أسقطنا الأقل من الأكثر يبقى مائتان وخمسة عشرة سنة . وصورة العمل هكذا :

. ٢١٥ - ٢٢٩٨ - ٢٥١٣

. ٢١٥ - ١٤٩١ - ١٧٠٦

هذا هو مختار المؤرخين وستقف على قول المفسرين ، وعلى عبارة « آدم كلارك »

التي ننقل ترجمتها عن قريب .

الثالث : إنه وقع في الأصحاح الثالث من رسالة بولس إلى أهل غلاطية هكذا :

١٦ « فإن المواعيد كان قد وُعد بها إبراهيم وذريته ، حيث لم يقل وذريته نظرا إلى الكثرة

بل قيل : ولذريتك نظرا إلى الوحدة . التي هي المسيح » ١٧ « فأقول : إن العهد الذي

أثبت الله من قبل للمسيح لا يستطيع الناموس الذي ورد بعده بأربعمائة وثلاثين سنة

أن ينكته حتى ينقضى الميعاد » .

وكلامه وإن كان لا يخلو عن الخطأ كما ستعرف . يخالف عبارة الخروج مخالفة

صريحة ؛ لأن كاتب سفر الخروج اعتبر المدة بالقدر المذكور من زمان العهد الذي كان

من إبراهيم عليه السلام ، وكان زمان العهد متقدما كثيرا على دخول بني إسرائيل في

مصر إلى نزول التوراة التي هي متأخرة عن خروجهم من مصر ، فما اعتبر مدة سكن

بني إسرائيل في مصر بالقدر المسطور .

ولما كان البيان المذكور غلطا يقينا صُححت الآية الأربعون من الأصحاح الثاني عشر

من سفر الخروج في النسخة السامرية واليونانية هكذا : « فكان جميع ما سكن بنو إسرائيل

وأباؤهم وأجدادهم في أرض كنعان وأرض مصر أربعمائة وثلاثين سنة » فزيد في هاتين

النسختين هذه الألفاظ : «أباؤهم وأجدادهم وأرض كنعان » قال « آدم كلارك » في الصفحة

٣٦٩ من المجلد الأول من تفسيره في ذيل شرح الآية المذكورة هكذا : « اتفق الكل

على أن مضمون هذه الآية في غاية الإشكال » .

« أقول : ليس مضمونها في غاية الإشكال ، بل غلط يقينا كما ستعرفه أيضا . ثم

نقل ذلك المفسر عبارة النسخة السامرية فقال : « وعبارة اسكندريانوس موافقة لعبارة

السامرية ، وكثير من الأفاضل على أن السامرية في حق الأسفار الخمسة لموسى عليه السلام

أصح ، وهذا الأمر مسلم وهو : أن اسكندريانوس في نسخ الترجمة اليونانية أصحها .

وهي أقدم من كل نسخها الموجودة ، ولا شك لأحد في وثيقة بولس ، فانفصل الأمر

كله بشهادة هؤلاء الثلاثة .

والتواريخ شاهدة على أن الحق في جانب هؤلاء الثلاثة ، لأن إبراهيم عليه السلام لما

دخل كنعان كان من دخوله إلى ولادة إسحاق خمس وعشرون سنة ، وأن إسحاق كان

ابن ستين سنة حين ولد يعقوب عليه السلام ، وأن يعقوب لما دخل مصر كان ابن مائة وثلاثين سنة . فالمجموع : مائتان وخمس عشرة سنة ، وأن مدة إقامة بنى إسرائيل في مصر مائتان وخمس عشرة سنة . فالكل أربعمائة وثلاثون سنة .

وجامعو تفسير « هنرى وإسكات » بعدما سلّموا أن مدة إقامة بنى إسرائيل في مصر مائتان وخمس عشرة سنة ، نقلوا عبارة السامرية فقالوا : « لا شبهة في أن هذه العبارة صادقة وتزيل كل مشكل وقع في المتن » فظهر أن مفسريهم لا توجيه عندهم لعبارة الخروج التي في النسخة العبرانية سوى الاعتراف بأنها غلط ، وإنما قلت : إن كلام بولس أيضا لا يخلو عن الخطأ : لأنه اعتبر المدة من العهد ، وهذا العهد كان قبل ميلاد إسحاق عليه السلام بسنة ، كما في الأصحاح السابع عشر من سفر التكوين ، والآية الحادية والعشرون من الأصحاح المذكور هكذا : « فأما ميثاق فأقيمته لإسحاق الذي تلده لك سارة في هذا الحين في السنة الأخرى » ونزول التوراة في الشهر الثالث من خروج بنى إسرائيل كما في الأصحاح التاسع عشر من سفر الخروج ، فلو أخذت بالحساب الذى صرح به « آدم كلارك » تكون المدة بقدر أربعمائة وسبع سنين ، وهذا الحساب مصرح به في تورايج فرقة البروتستنت أيضا . لا أربعمائة وثلاثين سنة ، كما ادعى بولس .

فقى الصفحة ٣٤٥ من « مرشد الطالبين » هكذا : « سنة ٢١٠٧ ميثاق الله مع أبرام وتبديل اسمه بإبراهيم سنة ١٨٩٧ وتعيين الختان ونجاة لوط وهلاك سادوم وعمورة ، وأدمه وصبوييم بالنار من أجل فاحشتهم وشرورهم » .

ثم في الصفحة ٣٤٧ هكذا : « ٢٥١٤ منح الشريعة على جبل سيناء ١٤٩٠ » فإذا طرحنا الأقل من الأكثر يبقى أربعمائة وسبع سنين هكذا :

$$٢٥١٤ - ٢١٠٧ = ٤٠٧ .$$

$$١٨٩٧ - ١٤٩٠ = ٤٠٧ .$$

تنبيه : ما قلت : أن يوكابد كانت عمه عمران هو الصحيح ، وكما يشهد عليه التراجم غير العديدة من الانكليزية والعربية والفارسية والهندية ، لكن العجب : أن الآية العشرين من الأصحاح السادس من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ هكذا : « فتزوج عمران يوكابد ابنة عمه » فحرف فيها لفظ « العمه » بابنة العم ، وهذه الترجمة طبعت بغاية الاجتهاد في التصحيح في عهد البابا أريانوس الثامن ، وكان كثيرون من القسيسين والرهبان والعلماء المتمكنين من اللغة العبرانية والعربية واليونانية وغيرهم باذلين جهدهم في تصحيحها ، كما يظهر هذا من المقدمة التي كتبوها في أول تلك الترجمة ؛ فلذلك نجزم أن هذا التحريف صدر عنهم قصدا ؛ لئلا يقع العيب في نسب

موسى عليه السلام ؛ لأن نكاح العمه حرام في التوراة ، كما في الآية الثانية عشرة من الأصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين ، وفي الآية التاسعة عشرة من الأصحاح العشرين من السفر المذكور ، وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٨ هذا التحريف موجود أيضاً^(١).

الشاهد الثاني : الآية الثامنة من الأصحاح الرابع من سفر التكوين هكذا : « وكلم قايين هايبيل أخاه . وحدث إذ كانا في الحقل أن قايين قام على هايبيل أخيه وقتله » وفي النسخة السامرية واليونانية والتراجم القديمة هكذا : « وقال قايين لهايبيل أخيه : تعال نخرج إلى الحقل ولما صارا في الحقل » إلى آخرها . فهذه العبارة « تعال نخرج إلى الحقل » سقطت من العبرانية : قال هورن في الحاشية في الصفحة ١٩٣ من المجلد الثاني من تفسيره : « تُوجد هذه العبارة في النسخة السامرية واليونانية والآرامية ، وكذا في النسخة اللاتينية التي طبعت في « بائي كلات والتن » وحكم « كني كات » بإدخالها في النسخة العبرانية ولا شبهة في أنها عبارة حسنة » انتهى .

ثم قال في الصفحة ٣٣٨ من المجلد المذكور : « قد تكون عبارة الترجمة اليونانية صحيحة . ولم توجد في نسخ العبرانية المروجة الآن ونسخ العبرانية مكتوبة كانت أو مطبوعة ناقصة في الآية المذكورة نقصاناً بينا ، ومترجم الترجمة الانكليزية التي هي مختومة لما لم يفهم ههنا حق الفهم ترجم هكذا : « تكلم قايين مع هايبيل أخيه » وجبر هذا النقصان في الترجمة اليونانية ، وتوافق هذه الترجمة النسخة السامرية والترجمة اللاتينية والآرامية وترجمة ايكوثيلا والتفسيران اللذان باللغة الجالدية والفقرة التي نقلها فيلون اليهودي » وقال « آدم كلارك » في الصفحة ٦٣ من المجلد الأول : من تفسيره مثل ما قال هورن ، وأدخلت هذه العبارة في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٨ .

الشاهد الثالث : في الآية السابعة عشرة من الأصحاح السابع من سفر التكوين في النسخة العبرانية هكذا « وكان الطوفان أربعين يوماً على الأرض » وهذه الجملة في كثير من النسخ اللاتينية وفي الترجمة اليونانية هكذا : « وكان الطوفان أربعين يوماً وليلة على الأرض » قال هورن في المجلد الأول من تفسيره : « فليزد لفظ « ليلة » في المتن العبري » -

(١) كل ما ذكره في هذا الشاهد صحيح ، وقد أوردته مع زيادات في كتابنا نقد التوراة - الأسفار الخمسة وفي ترجمة ١٩٧٠ « وأخذ عمران يكابد عمته زوجة له فولدت له هارون وموسى » (خروج ٢٠١٦) لم يحرف فيها لفظ العمه باهبة العم . وكذلك في ترجمة ١٨٧٠ لم يحدث تحريف .

الشاهد الرابع : في الآية الثانية والعشرين من الأصحاح الخامس والثلاثين من سفر التكوين في النسخة العبرانية هكذا : « وحدث إذ كان إسرائيل ساكنا في تلك الأرض أن رأوبين ذهب ، واضطجع مع بلهة سُرِّية أبيه ، وسمع إسرائيل » قال جامعو تفسير « هنرى واسكات » :

« اليهود يسلمون أن شيئا سقط من هذه الآية . والترجمة اليونانية تتمها هكذا : « وكان قبيحا في نظره » فاليهود ههنا أيضا معترفون بالسقوط ، فسقوط الجملة من النسخة العبرانية ليس بمستبعد عن أهل الكتاب ، فضلا عن سقوط حرف أو حرفين .

الشاهد الخامس : قال « هارنلى » المفسر في الصفحة ٨٢ من المجلد الأول من تفسيره ذيل الآية الخامسة من الأصحاح الرابع والأربعين من سفر التكوين^(١) : تزداد في أول هذه الآية من الترجمة اليونانية هذه الجملة « لم سرقم صواعي » ؟ فهذه على اعترافه ساقطة من العبرانية .

الشاهد السادس : في الآية الخامسة والعشرين من الأصحاح الخمسين في التكوين هكذا : « فتصعدون عظامي من هنا » وفي النسخة السامرية والترجمة اليونانية واللاتينية وبعض التراجم القديمة هكذا : « فتصعدون عظامي من هنا معكم » فلفظ « معكم » سقط من العبرانية قال « هورن » : « أدخل مستر « بت » زائداً هذا اللفظ المتروك في ترجمته الجديدة للبيبل وأصاب » انتهى .

الشاهد السابع : الآية الثانية والعشرون من الأصحاح الثاني من سفر الخروج هكذا : « فولدت ابنا فدعا اسمه جرشوم . لأنه قال : كنت نزيلا في أرض غريبة » وتوجد في الترجمة اليونانية واللاتينية وبعض التراجم القديمة في آخر الآية المذكورة هذه العبارة : « وولدت أيضا غلاما ثانيا ودعا اسمه العازر ، فقال من أجل أن إله أبى أعاننى وخلّصنى من سيف فرعون » قال « آدم كلارك » في الصفحة ٣١٠ من المجلد الأول من تفسيره بعدما نقل العبارة المسطورة من التراجم « أدخل (هيوينى كينت) هذه العبارة ويدعى أن موضعها هذا ، ولا توجد هذه العبارة في نسخة من النسخ العبرانية مكتوبة كانت أو مطبوعة ، مع أنها وجدت في التراجم المعتمدة » انتهى فعندهم هذه العبارة ساقطة من النسخة العبرانية^(٢) .

الشاهد الثامن : في الآية العشرين من الأصحاح السادس من سفر الخروج هكذا « فولدت

(١) نص الآية : « أليس هذا هو الذى يشرب سيدى فيه . وهو يتفائل به أسأتم فيها صنعتم » ا . ه .

(٢) لاحظ أن ترجمة البروتستانت بمصر سنة ١٩٧٠ مأخوذة عن العبرانية .

له هارون وموسى « وفي النسخة السامرية والترجمة اليونانية هكذا ، « فولدت له هارون وموسى ومريم إختهما » فلفظ « مريم إختهما » سقط من العبرانية ، قال « آدم كلارك » بعد نقل عبارة النسخة السامرية واليونانية : « ظن البعض من أجله المحققين : أن هذا اللفظ كان في المتن العبرى » .

الشاهد التاسع : الآية السادسة من الأصحاح العاشر من سفر العدد هكذا : « وإذا ضربتم هتافا ثانية ترتحل المحلات النازلة إلى الجنوب . هتافا يضربون لرحلاتهم » وتوجد في آخر هذه الآية في الترجمة اليونانية هكذا : « وإذا نفخوا مرة ثالثة يرفع الخيام الغربية للارتحال ، وإذا نفخوا مرة رابعة يرفع الخيام الشمالية للارتحال » قال « آدم كلارك » في الصفحة ٦٦٣ من المجلد الأول من تفسيره : « لم يذكر الغربية والشمالية ههنا ، لكنه يُعلم أنهم كانوا يرتحلون بالنفخ أيضا ، ولذلك يُعلم أن المتن العبرانى ههنا ناقص ، تُتمه اليونانية هكذا : « وإذا نفخوا مرة ثالثة يرفع الخيام الغربية للارتحال ، وإذا نفخوا مرة رابعة يرفع الخيام الشمالية للارتحال » .

الشاهد العاشر^(١) : وقع بعد الآية الثالثة من الزبور الرابع عشر في الترجمة اللاتينية وترجمة « اتيوبك » والترجمة العربية ، ونسخة « واتيكانوس » من الترجمة اليونانية هذه العبارة : « فحلقومهم قبر مفتوح ، وهم يغدرون بألسنتهم وسم الثعابين تحت شفاههم وأفواههم مملوءة من اللعن والمرارة ، وأقدامهم مسرعة لسفك الدم والتهلكة ، والشقاء في طرقهم ، ولم يعرفوا طريق السلامة ، وخوف الله ليس بوجود أمام أعينهم »^(٢) انتهى .

ولا توجد هذه العبارة في النسخة العبرانية بل توجد في رسالة بولس إلى أهل رومية في الأصحاح الثالث . فلا يخلو إما أسقطها اليهود من العبرانية وهذا هو التحريف بالنقصان ، وإما زادها المسيحيون في تراجمهم لإصلاح كلام قديسهم بولس ، وهذا هو التحريف بالزيادة فأحد التحريفين لازم قطعاً ، قال « آدم كلارك » في ذيل شرح الآية المذكورة من الزبور : « وقع بعد هذه الآية في نسخة « واتيكانوس » من ترجمة « اتيوبك » والترجمة العربية ست آيات توجد في الأصحاح الثالث من رسالة بولس إلى أهل رومية من الآية الثالثة عشرة إلى الثامنة عشرة » انتهى .

(١) في الأصل الثالث عشر .

(٢) هذا من لعن داود عليه السلام للذين كفروا من بنى اسرائيل - كما قال الله تعالى في القرآن الكريم - وقد نقله بولس عن داود - ولعنهم عيسى ابن مريم أيضا في الأصحاح الثالث والعشرين من متى .

العيب في الأناجيل الأربعة

وأنقل ههنا أيضا أمثلة من إظهار الحق :

١ - في الآية الثالثة والعشرين من الأصحاح الثاني من إنجيل متى هكذا : « وأتى وسكن في مدينة يقال لها ناصرة لكي يتم ما قيل بالأنبياء إنه سيدعى ناصريا » وقوله : « لكي يتم ما قيل بالأنبياء أنه سيدعى ناصريا » من أغلاط هذا الإنجيل إذا لا يوجد هذا في سفر من الأسفار المشهورة المنسوبة إلى الأنبياء ، لكن أقول ههنا كما قال علماء الكاثوليك : « إن هذا كان في أسفار الأنبياء ، لكن اليهود ضيعوا هذه الأسفار قصدا لعناد الدين المسيحي » ثم أقول : أى تحريف بالنقصان يكون أزيد من أن تضيع فرقة الأسفار الإلهامية قصدا للأغراض النفسانية ، ولعناد ملة أخرى ؟ .

وقد ألف « مفرد » الكاثوليكي كتابا سماه بـ « سؤالات السؤال » وطبع هذا الكتاب في بلدة لندن سنة ١٨٤٣ من الميلاد ، فقال في السؤال الثاني : « الأسفار التي كان فيها هذا - يعنى ما نقله متى - اتمحت . لأن أسفار الأنبياء الموجودة الآن لا يوجد في أحد منها : أن يسوع يدعى ناصريا قال « كريزاستم » في تفسيره التاسع على متى : « أتمحي كثير من أسفار الأنبياء ؛ لأن اليهود ضيعوا أسفارا لا لأجل غفلتهم ، بل لأجل عدم ديانتهم ومزقوا بعضا وأحرقوا بعضها » .

وهذا هو الأغلب جدا : أنهم مزقوا الأسفار وحرقوها ؛ لأنهم لما رأوا أن الحوارين يتمسكون بهذه الأسفار في إثبات مسائل الملة المسيحية فعلوا هذا الأمر . ويُعلم هذا : من إعدامهم أسفارا نقل عنها متى ، انظروا إلى « جستن » يقول في المناظرة لـ « طريفون » : « اليهود أخرجوا أسفارا كثيرة من العهد العتيق ليظهر أن العهد الجديد ليس له موافقة تامة بالعهد العتيق » ويعلم من هذا : أن الأسفار الكثيرة اتمحت « اهـ . انتهى كلام « مفرد »

ويظهر منه أمران :

الأول : أن اليهود مزقوا بعض الأسفار ، وأحرقوا البعض لعدم ديانتهم .

الثاني : أن التحريف كان سهلا في سالف الزمان ، ألا ترى كيف اتمحت هذه الأسفار بإعدامهم عن صفحة العالم ، وإذا عرفت ديانة أهل الكتاب بالنسبة إلى الأسفار الإلهية ، وعرفت سهولة وقوع التحريف في الزمان السالف . فأى استبعاد عقلى أو نقلى لو قلنا إنهم فعلوا مثله بالأسفار أو بالعبارات التي كانت نافعة للمسلمين ؟^(١)

(١) يقصد النبوءات التي تدل على نبي الاسلام محمد ﷺ .

٢ - الآية الحادية عشرة من الأصحاح الأول من إنجيل متى هكذا : « ويوشياً ولد يَكُنْيا وإخوته عند سبى بابل » يظهر منها أن يَكُنْيا وإخوته أبناء صُلبية ليوشيا ، وأن يَكُنْيا كان له إخوة ، وأن ولادتهم أيام سبى اليهود إلى بابل ، وهذه الثلاثة كلها ليست بصحيحة .

أما الأول : فلأن يَكُنْيا بن يَهُويَاقِيم بن يوشيا . فهو ابن الابن لا الابن .

وأما الثاني : فلأنه ما كان له إخوة ، نَعَمْ كان لأبيه يهوياقيم ثلاثة إخوة .

أما الثالث : فلأن يَكُنْيا في أيام سبى اليهود إلى بابل كان ابن ثمانى عشرة سنة ، لا أنه ولد في أيام السبى إلى بابل ، قال « آدم كلارك » : « فلتقرأ الآية الحادية عشرة هكذا : « ولد يوشيا يهوياقيم وإخوته ، وولد يهوياقيم يَكُنْيا في سبى اليهود إلى بابل » أقول : محصل قول « كامت » الذى هو مختار « آدم كلارك » أيضا : أنه لا بد أن يُزاد لفظ يهوياقيم ههنا ، والظاهر أن هذا اللفظ سقط من المتن عندهما ، وهذا هو التحريف بالنقصان ، ومع هذا لا يرتفع الاعتراض الثالث .

وأورد ههنا هذه المغالطة . وهى أنه يظهر في بعض الأحيان من تقرير علماء البروتستانت تغليطا للعوام ، ولمن كان غير واقف على كتبهم : أن دعوى التحريف مختصة بأهل الإسلام ، ولم يسبقهم أحد ، ويحتاطون في التحرير عن هذه المغالطة ، ولذلك لا تُرى في رسائلهم .

أقول ؛ يدعى المخالف والموافق سلفا وخلفا دعوى صحيحة أن عادة أهل الكتاب التحريف ، ووقع منهم في الكتب السماوية ، لكن قبل إيراد الشواهد لهذا الأمر أُبين معنى لفظتين مستعملتين في كتب إسنادهم ، هما لفظ « أراته » ولفظ « ويريوس ريدنك » قال « هورن » في الصفحة ٣٢٥ من المجلد الثانى من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ من الميلاد : « الفرق الحسن بين « أراته » يعنى غلط الكاتب وبين « ويريوس ريدنك » يعنى اختلاف العبارة ما قال « ميكائيلس » :

إنه إذا وجد الاختلاف بين عبارتين فأكثر . فلا تكون الصادقة إلا واحدة وما عدا العبارة الواحدة إما أن يكون تحريفا قصديا أو سهو الكاتب . لكن تمييز الصحيحة عن غيرها عسير غالبا ، فإن بقى شك ؛ يُطلق على الكل اختلاف العبارة ، وإذا عُلِمَ صراحة أن الكاتب كتب ههنا كذبا فيقال : إنه غلط الكاتب .

فعلى المذهب المختار عند المحققين يُوجد فرق بين اللفظين المذكورين ، واختلاف العبارة المصطلح فيما بينهم هو التحريف المصطلح عليه عندنا . ومن أقر باختلاف العبارة بالمعنى

المذكورة يلزم عليه الاعتراف بالتحريف ، ووجد مثل هذه الاختلافات في الإنجيل ثلاثين ألفاً على ما حقق «ميل» ومائة ألف وخمسين ألفاً على ما حقق «كريسباخ» ولم يعلم عدده على تحقيق «شولز» الذي هو آخر المحققين وفي المجلد التاسع عشر من دائرة المعارف الإنسانية البريطانية في بيان لفظ «اسكربجر» أن «وتيس تين» جمع مثل هذه الاختلافات أزيد من ألف ألف .

والفرقة التي تنكر النبوة والإلهام وهذه الكتب السماوية التي عند أهل الكتاب ، وكثرت جدا في ديار أوروبا ويسمى علماء البروتستانت بالملحدون لو نقلت أقوالهم في التحريف فقط ، لطال الكلام فأكتفى على نقل قولين فمن شاء أزيد فليرجع إلى كتبهم التي هي منتشرة في أكناف العالم .

١ - قال «باركر» منهم : « قالت ملة البروتستانت : إن المعجزات الأزلية والأبدية حفظت العهد العتيق والجديد عن أن تصل إليهما صدمة خفيفة لكن هذه المسألة لا تقدر أن تقوم في مقابلة عسكر اختلاف العبارة التي هي ثلاثون ألفاً .

فانظروا كيف أورد الدليل الإلزامي استهزاء لكنه اكتفى على تحقيق «ميل» ولأجل لقال التي هي ثلاثون ألفاً ، بل مائة ألف وخمسون ألفاً ، بل ألف ألف . كما علمت .

٢ - وقال صاحب «أكسيهو مو منهم» في الباب الخامس من التتمة من كتابه المطبوع سنة ١٨١٣ من الميلاد في بلدة لندن هكذا : « هذه فهرست الكتب التي ذكرها المشايخ من قدماء المسيحيين أنها نسبت إلى المسيح عليه السلام أو الحواريين أو المريدين الآخرين

المنسوبة إلى عيسى عليه السلام عدد ٧

« رسالة إلى ابكرس^(١) ملك آديسه » . « رسالته إلى بطرس وبولس » . « سفر الأمثال والوعظ » . « زبوره الذي كان يعلم الحواريين والمريدين منه خفية » . « سفر الشعبذات والسحر » . « سفر مسقط رأس المسيح ومريم وظئرها » . « رسالته التي سقطت من السماء في المائة السادسة »

المنسوبة إلى مريم عليها السلام عدد ٨

« رسالتها إلى أكناشس » . « رسالتها إلى سي سيليان » « سفر مسقط رأس مريم » .

(١) أشار إلى هذه الرسالة الدكتور فردريك . وفارار في كتابه (حياة المسيح)

« سفر مريم وظئرها » . « تاريخ مريم وحديثها » . « سفر معجزات المسيح » . « سفر
السؤالات الصغار والكبار لمريم » . « سفر نسل مريم والخاتم السليماني » .

المنسوبة إلى بطرس الحواري عدد ١١

« إنجيل بطرس » . « أعمال بطرس » « مشاهدات بطرس » . « مشاهدات بطرس
الثانية » . « رسالته إلى كليمنس » . « مباحثة بطرس وای بين » . « تعليم بطرس » .
« وعظ بطرس » . « آداب وصلاة بطرس » . « سفر مسافرة بطرس » . « سفر قياس
بطرس » .

المنسوبة إلى يوحنا عدد ٩

« أعمال يوحنا » . « الإنجيل الثاني ليوحنا » . « سفر مسافرة يوحنا » . « حديث
يوحنا » . « رسالته إلى حيدرويك » . « سفر وفاة مريم » . « تذكرة المسيح ونزوله من
الصليب » . « المشاهدات الثانية ليوحنا » . « آداب صلاة يوحنا » .

المنسوب إلى أندرياه الحواري عدد ٢

« إنجيل اندرياه » . « أعمال اندرياه » .

المنسوب إلى متى الحواري عدد ٢

« إنجيل الطفولية » . « آداب صلاة متى » .

المنسوب إلى فيليب الحواري عدد ٨

« إنجيل فيليب » . « أعمال فيليب » .

المنسوب إلى برتولماوس الحواري عدد ١

« إنجيل برتولماوس » .

المنسوب إلى توما الحواري عدد ٥

« إنجيل توما » « أعمال توما » . « إنجيل طفولية المسيح »^(١) « مشاهدات توما » .
« سفر مسافرة توما » .

المنسوب إلى يعقوب الحواري عدد ٣

« إنجيل يعقوب » . « آداب وصلاة يعقوب » . « سفر وفاة مريم » .

(١) مطبوع باللغة العربية ومنه نسخ في القاهرة وإيطاليا .

المنسوب إلى متياس الحوارى الذى دخل فى الحوارين بعد عروج المسيح عدد ٣
« إنجيل متياس » . « حديث متياس » . « أعمال متياس » .

المنسوب إلى مرقس عدد ٣

« إنجيل المصريين » . « آداب صلاة مرقس » . « سفر بى شن برهاز »^(١)

المنسوب إلى بَرْنَابَا

« إنجيل بَرْنَابَا » . « رسالة برنابا »^(٢).

المنسوب إلى تيهودوشن عدد ١

« انجيل تيهودوشن » .

المنسوب إلى بولس عدد ١٠

« أعمال بولس » . « أعمال تهكله » . « رسالته إلى اللادوقيين » . « رسالته الثالثة إلى أهل تسالونيكى » . « رسالته الثالثة إلى أهل كورنثوس » . « رسالة أهل كورنثوس إليه جوابها من جانبه » . « رسالته إلى سنيكا وجوابها من سنيكا إليه » . « مشاهدات بولس » . « المشاهدات الثانية لبولس » . « وزن بولس » . « أنا بى كشن بولس » . « إنجيل بولس » . « وعظ بولس » . « سفر رقية الحية » . « برى سبت بطرس وبولس » اهـ .

ثم قال صاحب اكسيهومو : « لما ظهر طغيان الأناجيل والمجاهدات والرسائل التى أكثرها مُسَلَّم الثبوت عند أكثر المسيحيين إلى هذا الحين أيضا . فكيف يُعرف أن الأسفار الإلهامية هى الأسفار التى تُسَلَّمها فرقة البروتستانت ؟ وإذا لاحظنا أن هذه الأسفار المسلمة أيضا قبل إيجاد صنعة الطبع كانت قابلة للإلحاق والتبديل يقع الإشكال » .

(١) فى النسخة الخطية بدل (برهاز) كلمة (برنيار) .

(٢) إنجيل برنابا ترجمة من الانكليزية إلى العربية الدكتور خليل سعادة ، وطبع كثيرا فى مصر وبرنابا له رسالة مذكورة فى كتاب اسمه (الآباء الرسولين) عربيه مطران حلب ولبرنابا سفر أعمال أشار إليه الأنبا يوانس فى (تاريخ الكنيسة فى عصر الرسل)

كلام النصارى في العهد القديم والعهد الجديد

هذا وقد ظهرت في لبنان عن دار المشرق سنة ١٩٨٩م ترجمة عربية حديثة للكتاب المقدس كله مع الأسفار المحذوفة من ترجمة البروتستانت . وفي أولها كتب المترجمون كلاماً عن التوراة والإنجيل . أنقله ههنا بنصّه . ليكون المسلمون على علم بما عندهم علماً تاماً غير منقوص .

وهذا هو نص الكلام :

قانون العهد القديم :

ليس العهد القديم كل الأدب الذى صدر عن الشعب العبرانى ، بل هو نتيجة اختيار مؤلفات تُعدُّ كتباً يُعول عليها . وتسمى لهذا السبب : « قانونية » .

ما هي الأسفار القانونية الثانية ؟

تجمع ، تحت اسم « القانونية الثانية » عدّة أسفار مختلفة التواريخ والفنون كأن انتماؤها إلى « قانون » (أى القائمة الرسمية) الأسفار المقدسة موضوع جدال على مرّ العصور ، وهى يهوديت وطوبياً والمكابيون الأول والثانى والحكمة ويشوع بن سيراخ وباروك ومقاطع من استير ودانيال خاصة بالترجمة اليونانية لهذين السفرين . . هذه الأسفار جزء من القانون المحدد رسمياً فى الكنيسة الكاثوليكية منذ المجمع التريدينى .

والكنائس الشرقية (الأرثوذكسية وغير الخلقيدونية) لم تتخذ قراراً صريحاً فى شأن هذه الأسفار . أمّا المصلحون البروتستانت الذين ظهروا فى القرن السادس عشر ، فلم يعدّوها قانونية ، بل جعلوها مُلحقاً للكتاب المقدس ، وفى رأيهم أنها لا يمكن أن تصلح لبناء الإيمان ، مع أنها مفيدة لتغذية تقوى المسيحيين . وفى المذهب البروتستانتى ، تُكوّن هذه الأسفار فئة من الكتب التى تسمى « أبو كريفة » أى منحولة ، وتدخل أيضاً فى هذه الفئة « صلاة منسى » و « كتاب عزرا الثالث » (وهو تكييف يونانى لعزرا ونحميا ، و « كتاب عزرا الرابع » (وهى رؤيا من أصل يهودى) .

وفى الكثلركة يُطلق على هذه الأسفار ، منذ سيكستوس السينى فى القرن السادس عشر ، اسم « القانونية الثانية » لأنها ضُمَّت الى القانون فى وقت لاحق ، بخلافاً للأسفار « القانونية الأولى » التى ضُمَّت إليه أولاً .

ولا هذه التسمية ولا تلك تفيان بالمعنى المقصود لأنهما لا تأتينا بأية معلومات دقيقة

عن مجموعة الكتب هذه التي تخلو من أية وحدة داخلية .

لذلك نرى الترجمة اللاتينية الشائعة والصادرة بعد الجمع التريدينيني قد وُزعت هذه لأسفار بين أقسام العهد القديم الثلاثة المرتبة بحسب الترجمة اليونانية ، لا بحسب النص العبرى ، وعدت الكتب المنحولة الثلاثة الأخيرة ملحقات وضعتها في آخر المجموعة . وبما أننا أمام نقطة تختلف فيها آراء الكنائس ، فمن المفيد أن نوضح معطيات هذه النقطة ، ولا سبيل إلى ذلك إلا أن نبحث ، من الوجهة التاريخية ، في تكوين قانون الكتب المقدسة ، في الدين اليهودى أولاً ، ثم في الكنيسة .

تكوين قانون الكتب المقدسة في الدين اليهودى :

في الدين اليهودى القديم ، اتخذ قرار رسمى في شأن التوراة (أو الشريعة) منذ الزمن الذى ثبتها عزرا وأصدرها ، في السنة ٣٩٨ قبل الميلاد على الأرجح (راجع الأثنى) . ومنذ ذلك الحين ، اعترفت السلطات الفارسية بأن « أسفار موسى » تؤلف دستوراً يحكم جميع يهود الإمبراطورية . وكان اليهود ينسبون إليها قيمة قياسية لتكون « قاعدة » لإيمانهم وحياتهم العملية . فكانت هذه الأسفار « قانونية » أى تنظم الوجود .

وفي وقت لاحق ، حُدّدت مجموعة ثانية ، وهى مجموعة « الأنبياء » الأولين (يشوع والقضاة والملوك) والآخرين (إشعيا وإرميا وحزقيال والأنبياء الصغار الاثنى عشر) ولم يكن للمجموعة الثانية سلطة منظمة تعادل سلطة المجموعة الأولى ، لكنها كانت أساساً لشرحها وامتداداً لفحواها .

ومع تثبيت مجموعة المزامير ، وهى ضرورية للصلاة الطقسية ، نشأت فئة ثالثة من الكتب المعترف بها رسمياً والمستعملة في عبادة الهيكل وفي الاجتماعات الجمعية وهى فئة « المؤلفات » ولكن ، في هذه المرة ، فلم تُختم اللائحة على الفور ، بأمر السلطة أو بقبول مشترك في الاستعمال الواحد فقد اعترف المسؤولون بسلطة تختلف جداً باختلاف الأحوال بالنسبة إلى الاستعمال العملى . فبقيت لائحته مفتوحة . ولكن إلى متى بقيت مفتوحة ؟ وما هى المبادئ التى كانت تنظم استعمالها ؟ وهل ضمّ هذا « المؤلف » وذلك إلى تلك اللائحة ؟ وهل كان الاستعمال واحداً في جميع الأماكن وجميع الأوساط ؟ تتضمن هذه الأسئلة كثيراً من النقاط الغامضة .

وبعد فتوحات الاسكندر (الذى توفى في السنة ٣٢٣) وقع حدث جديد في تاريخ الكتب المقدسة . فهناك مستعمرة يهودية كانت قد استوطنت اسكندرية مصر ، في زمن أخضعت اليهودية نفسها لسلطة اللاجئين (البطالسة) . وهؤلاء أيضاً ، على غرار الملوك السلوقيين في سورية ، ثبتوا الامتيازات الدينية التى منحتم آياها الامبراطورية الفارسية . وبما أن اليهود يكوّنون « أمة » تحمىها الدولة وتحميها بعينها اليهودية ، استطاعوا أن يحافظوا

على عبادتهم الخاصة وشؤونهم الثقافية . فكانت لهم أماكنهم الخاصة للصلاة في الأحياء والقرى التي استقرّوا فيها . لكن يهود مصر كانوا قد اعتمدوا اللغة اليونانية تدريجياً في حياتهم العادية . فلم تلبث شريعتهم أن نُقلت إلى اليونانية ، محافظةً من جهة أولى على التقليد الأصيل داخل الدين اليهودي ، بفضل قراءة الشريعة علناً في اجتماعات المجمع ، وتحديداً من جهة أخرى ، في نظر السلطات ، لأسس الوضع الشرعي الذي يُحاكم اليهود بموجبه في الحالات المتنازع عليها .

وورد في مؤلّف يسمّى « رسالة ارسطية » أن هذه الترجمة تمّت في الاسكندرية على عهد بطليمس الثاني وبأمره (٢٨٥ - ٢٤٦) عن يد اثنين وسبعين شيخاً كبيراً ، وأنهم كانوا كلّهم متفقين اتفاقاً عجائبياً ، ومن هنا اسم « الترجمة السبعينية » الذي أُطلق على ترجمة الشريعة هذه ، والذي تناول في وقت لاحق كلّ ترجمة العهد القديم باللغة اليونانية القديمة .

وبالرغم من كون هذه الأسطورة المروية خالية من القيمة التاريخية ؛ يمكننا أن نأخذ بالتاريخ الذي تشير إليه ، لأنها من جهة أخرى تدلّ على أن اليهود الناطقين باليونانية كانوا ينسبون إلى ترجمة شريعتهم هذه ما ينسبونه إلى نصّها العبري من قيمة تنظيمية . وكانوا لا يتردّدون في أن ينسبوا إلى المترجمين إلهاماً إلهياً حقيقياً ، كما يشهد على الأمر بوضوح فيلون الإسكندري في مطلع القرن الأول من عصرنا .

وبعد ترجمة الشريعة ، تُرجمت أيضاً مؤلفات تفيد صون الإيمان والحياة اليهودية ، كالأنبياء والمزامير أولاً ، ثم سائر المؤلفات ؛ على قدر شهرتها وسلطتها (راجع مقدمة ابن سيراخ : ٦ - ٩ و ٢١ - ٢٥) . وأضيفت إلى هذه الترجمات توسّعات جعلت منها تفسيراً حقيقياً للنصوص مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً بتغيير الإطار الثقافي الذي سببه الانتقال من اللغة العبرية واللغة الآرامية إلى اللغة اليونانية .

ولكن يصعب علينا أن نعرف ما هي حدود قائمة الأسفار المُعترف بها والمستعملة في مختلف الأماكن التي كان اليهود يقيمون فيها ، بين القرن الأخير من العصر القديم والإصلاح اليهودي الذي خلف خراب أورشليم (السنة ٧٠ من عصرنا) ! ففي داخل الديانة اليهودية الفلسطينية ، وعلى الأرجح داخل جماعات الشتات الشرقي التي كانت على صلة وثيقة بها ، لا يبعد أن تكون تلك القائمة قد بقيت « مفتوحة » فقد عُثر في مسنّة - وهي آخر ملجأ للمقاومة اليهودية في وجه الرومان (السنة ٧٣) - على سيفر لابن سيراخ ، لعل وجوده يُثبت استعماله في إطار المجمع . لكن الأحزاب الدينية لم يكن لها جميعاً ممارسات واحدة . فسفر دانيال مثلاً ، وهو « مؤلّف » متأخر ، كان

الفريسيون يعترفون بسلطته ، أما الصدوقيون فكانوا بدون شك لا يعترفون بها . وعلى خلاف ذلك كانت جماعة قمران تستعمل سفر طوبياً وابن سيراخ وعلى الأرجح باروك أيضاً ، ولعلها كانت تُعَوَّل كذلك على بعض المؤلفات الصادرة تحت أسماء مستعارة كسفر أخنوخ وسفر اليوبيلات . وعلى المؤلفات الرسمية التي كانت تنظم حياة الطائفة (قواعد الجماعة والحرب المقدسة ومجموعة الأناشيد وسفر أورشلیم الجديدة الخ) . ولا بد أن نشير هنا إلى أن أهم المؤلفات الصادرة تحت أسماء مستعارة قد نُقلت إلى اليونانية ، بحيث لم تكن سلطتها ربّما تقف على حدود جماعة قمران . ولا نعرف بالضبط ما هو الاستعمال الذي كان جارياً في مجامع اليهودية والجليل في زمن يسوع ؟ .

ولم تُحدّد القائمة الرسمية التي أوضحت هذا الاستعمال إلا بين فترة العام ٨٠ و ١٠٠ ، عن يد معلّمين يهود خاضعين لمذهب الفريسيين ومقيمين في « جَمِنيا » لكنهم اضطروا إلى إنقاذ بعض الأسفار المتنازع عليها (استير وحزقيال ونشيد الأناشيد) ورفضوا الأسفار التي كانت في نظرهم ملحقة بزمن الأنبياء ، بينما كانت جميع الأسفار القانونية الثانية في هذا الوضع ، وكذلك الأسفار الموضوعية مباشرة في اليونانية . فالترجمة اليونانية لم يكن لها في نظرهم سوى سلطة محدودة ، بقدر ما كانت ترعى بأمانة حرفية النصوص الأصلية .

غير أن الجماعة اليهودية في الأسكندرية لم تكتفِ بأن تنقل إلى اليونانية الأسفار القانونية الأولى وأهم المؤلفات الصادرة تحت أسماء مستعارة ، فهناك كتب أصلية صدرت في الاسكندرية ، ولا سيّما « حكمة سليمان » وسفر المكابيين الثاني ، وعلى الأرجح جزء من سفر باروك (با ٥/٤ - ٩/٥) .

بأية سلطة كانت تتمتع هذه المؤلفات ؟ ليس من السهل أن نُجيب عن هذا السؤال . على كل حال ، لا نجد أي أثر لِنِزاع قام بين الجماعات الناطقة باليونانية والمعلّمين الفلسطينيين في ما يتعلق بالقانون المحدّد في « جَمِنيا » ولكن لعلّ السلطة المنسوبة إلى الأسفار المقدّسة كانت تتضمّن تدرّجاً واسعاً . فبعد قرار « جَمِنيا » لم تزل بعض الكتب الخارجة عن القائمة الرسمية يُستشهد بها كُتُباً مقدّسة من حين إلى حين ، حتى في الديانة اليهودية الحاخامية . وهذا الأمر يسرى مثلاً على سفر ابن سيراخ ، ولم يكن لها سلطة الأسفار « القانونية » لكنها كانت مفيدة لبنیان المؤمنين .

تكوين قانون الكتب المقدّسة في الكنيسة :

لما كانت الكنيسة المسيحية قد نشأت في الإطار الجمعي اليهودي ، قبل أن يكون

لها نظام خاص منفصل تماماً ، فقد حصلت من الدين اليهودى على مجموعة كتبها المقدسة وتقيّدت عفوياً بالعادة الجارية في الجماعات اليهودية ضمن الأراضي التي استوطنتها : فلسطين مصر وسورية وآسية الصغرى واليونان ورومة الخ ، بينما كانت حدود هذه العادة ، كما رأينا ، على جانب من عدم الوضوح حتى أواخر القرن الأول . ولا يكفى ما في العهد الجديد من شواهد أو تلميحات لتحديد الكتب التي كانت « مقبولة » في تلك الأيام . وجُلّ ما يُعرف ، فيما يتعلّق بالأسفار القانونية الثانية أن اليهود كانوا يستعملون ، ولا شك ، الترجمة اليونانية القديمة (التي تدعى السبعينية) « لدانيال » ، وأنهم ، على الأرجح ، كانوا يعرفون « حكمة سليمان » ولعلّهم كانوا يعرفون « ابن سيراخ » فكان لقرار المعلمين اليهود في « جَمِنيا » انعكاس أكيد على الكنائس التي كانت على صلة وثيقة بالجماعات اليهودية وعلى الكتاب الذين كانوا في جدال معها ، إذ أن هذه الكنائس كانت في وضع يحملها على اللجوء إلى الأسفار القانونية الأولى وحدها ، لأنها تُعدّ حجة لدى تلك الجماعات وأولئك الكتاب .. وفي أماكن أخرى ، ما زال بعضهم ، بحكم التقليد المعمول به ، يستعملون مؤلفات خارجة عن القائمة اليهودية الرسمية . ويُعدُّ أوريجينس ، في القسم الأول من القرن الثالث ، من شهود هذا الأستعمال الموسّع . ومِمّا يجعل شهادته على جانب كبير من الأهمية أنه عمل بنشاط على تحديد النصّ المُحقّق للكتاب المقدس وأنه اتّخذ موقفاً معيّناً في مسألة القانون ، فقد دافع عن حقوق « الكتاب المقدس المسيحي » الذي بحث عنه في الترجمة اليونانية للعهد القديم للرد على الذين كانوا يميلون إلى تبني « الكتاب المقدس اليهودى » المُحدّد في « جَمِنيا » وهكذا حُدّد تدريجياً قانون مسيحي كان يحتوي على مؤلفات « غير متنازع عليها » كما كان يحتوي ، على مؤلفات « متنازع عليها » تتمتع بكثير أو بقليل من السلطة .

وفي كنائس سورية ، نُقلت بعض الأسفار المقدسة مباشرة إلى السريانية (على يد مترجمين يهود أو مسيحيين) عن الكتاب المقدس العبرى دون المرور باليونانية ، وبذلك كانت القائمة المستعملة ونص الأسفار موافقين لاستعمال الجمع الرسمي . وعلى عكس ذلك سلكت الكنائس الشرقية الناطقة باليونانية طرقاً متنوعة لم ينظمها تنظيمياً نهائياً أى قرار شرعى على مرّ العصور . نرى حتى في أيامنا أن السلطة التي تتمتع بها الأسفار القانونية الثانية ليست واحدة في نظر جميع اللاهوتيين الشرقيين ، وإن كان الكتاب المقدس اليونانى يحتوي عليها جميعاً . ألا يحتوي أيضاً على كتب « منحولة » (بحسب الاصطلاح الكاثوليكي) ، أمثال « عَزْرَا » أو « صلاة مَنَسَى » أو على كتب مماثلة نظير « سفر المكابيين الثالث ؟ » .

أمّا في الغرب ، فكان لروما وإفريقيا الشمالية ، منذ مطلع القرن الرابع ، قائمة مشتركة تشمل الأسفار القانونية الثانية ، كما يشهد على ذلك مجمع قرطجنة الإفريقي ورسالة من اينوقنتيوس الأول . ولكن إبيرونيمس ، وهو صاحب الترجمة الجديدة التي لن تلبث أن تفرض نفسها على الغرب اللاتيني ، قد اكتفى ، في ذلك الوقت نفسه ، بترجمة بعض الأسفار القانونية الثانية ترجمة سريعة (طوبيا ويهوديت) وبإضافة ملاحق أستير ودانيال في ذيل ترجمته للكتاب المقدس العبري ، وأهمل ترجمة سائر تلك الأسفار .

ولعلّ في احتكاكه الطويل بالدين اليهودي الفلسطيني وفي تمسّكه « بحقيقة الأسفار العبرية » ما يبرر هذا الموقف المتحفّظ على الأقلّ . على كل حال ، فسلطته كمترجم للكتاب المقدس قد حملت بعض لا هوثيي العصور الوسطى على تبني فكرته . فكان لها مدافعون حتى في زمن المجمع التريدنتيني . وهذه الفكرة هي التي تبناها المصلحون البروتستانت يؤيدهم ما في التقليد اليوناني من تردّد . غير أن الأسفار القانونية الثانية (المسمّاة منحولة في ذلك الحين) بقيت كملاحق في النشرات البروتستانتية ، ولم تُحذف تماماً من الترجمات التي توزّعها جمعيات الكتاب المقدس إلا في القرن التاسع عشر . وفي الوقت الحاضر لا يقف اللاهوتيون البروتستانت حيالها موقفاً موحداً . ومن جهة أخرى ، ما اكتُشف في قبران وفي غيرها من الأماكن قد حمل البعض على إعادة النظر في هذه المسألة .

نحن أمام وجهات نظر مختلفة في مختلف الكنائس (الأرثوذكسية والشرقية غير الخلقيدونية والكاثوليكية والبروتستانتية) فهي تنسب إلى الأسفار القانونية الثانية ، بحسب مواقفها ، إمّا سلطة تساوي سلطة سائر الكتب المقدسة ، وإمّا سلطة مقلّلة ، وإمّا لا وجود لأية سلطة قياسية . وهذه المواقف العملية ترتبط بمواقف نظرية تتعلق بإلهامها . فهل هي شهود يُعتمد عليها تماماً بأنها كلمة الله ؟ أم هناك درجات في الإلهام نفسه ؟ أم أن الجدل القائم حول بعض الأسفار يُظهرها كأنها تشهد على كلمة الله بشكل ثانوي ، بقدر ما هي صدّي للكتب المقدسة بحصر المعنى ، بحيث إننا نستطيع أن نلجأ إليها لتغذية إيماننا ، لا لبناء العقائد ؟ لكل كنيسة أن تجيب عن هذه الأسئلة بحسب معتقدها .

نصّ العهد القديم وتناقله

١ - الأسفار القانونية الأولى :

(أ) النصّ المسوّري : إنّ الأسفار التي اعترف الشعب اليهودي ، في أواخر القرن

الأول بعد المسيح ، بأنها كتب مقدّسة (أسفار قانونية أولى) وصَلَّت إلينا في لغتها الأصلية (الآرامية في معظم سفر دانيال وبعض مقاطع سفر عزرا ، والعبرية في سائر الأسفار) . تُطلق عبارة « النصّ المسوّري » على صيغة النصّ الرسمية التي قُررت نهائياً في الدين اليهودي حوالي القرن العاشر بعد المسيح ، حين ازدهر في طبرية أشهر المسوّريين وكانوا ينتمون إلى عائلة ابن أشير . وأقدم مخطوط « مسوّري » بين أيدينا تُسخ فيما بين ٨٢٠ - ٨٥٠ بعد المسيح ، وهو لا يحتوى إلاّ على التوراة . وأقدم مخطوط كامل ، وهو مخطوط حلب ، قد تُسخ في السنوات الأولى من القرن العاشر بعد المسيح أمّا تُسخ الكتاب المقدس العبري الحالية ، فهي منقولة عن النشرة التي صدرت في البندقية في السنة ١٥٢٤ عن يد يعقوب بن حاييم .

كثيراً ما وقع التباس في النصوص الكتابية ؛ لأن الكتابة العبرية غالباً ما تُهمل فيها الحركات ، وفي القرن السابع اهتدى الباحثون إلى وسيلة واضحة لكتابة الحركات ، وللإشارة إلى علامات الفصل في الجُمَل ، عن طريق النقاط والمخطوط وهكذا دُونَ خطياً تقليد حتى للقراءة والتفسير كان قد انتشر في الدين اليهودي خلال الألف الأول من عصرنا ، ويشهد له « الترجوم » أي التفسيرات الآرامية التابعة للكتاب المقدس العبري .

(ب) النصّ المسوّري الأول وصيغ النصوص غير المسّورية : إن النصّ غير المُحرّك الذي كان أساساً لنشاط المسوّريين (= النصّ المسوّري الأول) كان قد حلّ في الدين اليهودي محلّ سائر صيغ النصوص المنافسة كلّها في أواخر القرن الأول بعد المسيح ، فابتداء من ١٩٤٧ ، عُثر عند شاطئ البحر الميت ، في مغاور تُحيط بأطلال خربة قمران ، على ملفات أسفارٍ مقدّسة شبه كاملة وعلى ألوف من الأجزاء التي تُركت في القرن الأول من عصرنا . فتبيّن من ذلك أن اليهود كانوا يتناقلون ، على عهد يسوع ، صيغ نصوص مُعظمها أسفار ، غالباً ما تختلف عن النصّ المسوّري الأول . فقبل العثور على مخطوطات قمران وبرية يهوذا ، كنّا مطلقين على بعض الصيغ غير المسّورية لنصّ العهد القديم ، كصيغة التوراة التي حافظت عليها جماعة « السامريين » أو كالصيغة التي كانت أساساً للترجمة اليونانية السبعينية القديمة . ومع أن هاتين الصيغتين محفوظتان في مخطوطات أحدث من مخطوطات برية يهوذا ، فإن عهدهما يرقى إلى القرون الثلاثة الأخيرة قبل المسيح .

في صيغ هذا النصّ الذي سبق النصّ المسوّري نجد أحياناً نصّاً أوضح من النصّ المسوّري نفسه . ومن هنا نشأت رغبة عدد كبير من المفسّرين ، لا سيّما بين الأعوام

١٨٥٠ و ١٩٥٠ ، في الاستعانة بها لتنقيح النص المسوري الذي غالباً ما يُعدّ مشوّهاً .

(ج) تشويه النصوص : لا شك أن هنالك عدداً من النصوص المشوّهة التي تفصل النصّ المسوري الأول عن النص الأصلي . فمن المحتمل أن تقفز عين الناسخ من كلمة إلى كلمة تشبهها وترد بعد بضعة أسطر ، مهملة كل ما يفصل بينهما . ومن المحتمل أيضاً أن تكون هناك أحرف كُتبت كتابة رديئة فلا يُحسن الناسخ قراءتها فيخلط بينها وبين غيرها . وقد يُدخّل الناسخ في النص الذي ينقله ، لكن في مكان خاطيء ، تعليقاً هامشياً يحتوي على قراءة مختلفة أو على شرح ما . و الجدير بالذكر : أن بعض النساخ الأتقياء أقدموا ، بإدخال تصحيحات لاهوتية ، على تحسين بعض التعابير التي كانت تبدو لهم معرّضة لتفسير عقائدي خطير . وأخيراً ، من الممكن أن نكتشف ونصحح بعض النصوص المشوّهة ، باللجوء إلى صيغ النصوص غير المسورية ، في حال كونها أمّنت من التشوّه .

(د) نقد النصوص : أية صيغة من النص نختار ؟ أو بعبارة أخرى كيف الوصول إلى نصّ عبري يكون أقرب نصّ ممكن إلى الأصل ؟ لم يتردد بعض النقاد في « تصحيح » النصّ المسوري ، كلما لم يعجبهم ، لاعتبار أدبي أو لاعتبار لاهوتي . وتقيّد البعض الآخر ، كردّ فعل ، بالنصّ المسوري ، إلا إذا كان تشويبه وضاحاً ، فحاولوا عندئذ أن يجدوا - بالرجوع إلى التراجم القديمة - قراءة فضلى . هذه الطرق غير علمية ، ولا سيّما الأولى منها ، فهي ذاتية إلى حد الخطر .

أما اليوم ، فهناك اطلاع أفضل على التفسير « الترجومي » وعلى آداب الشرق الأدنى القديمة ، يساعداً على شرح بعض الفقرات التي بقيت غامضة إلى أيّامنا . لكنّ الحلّ العلمي الحقيقي يفرض علينا أن نعامل الكتاب المقدس كما نعامل جميع مؤلفات الحضارة القديمة ، أي أن نضع « شجرة النسب » لجميع ما مملكه من الشهود ، بعد أن نكون قد درسنا بدقة فائقة مجمل القراءات المختلفة : النصّ المسوري ومختلف نصوص قمران والتوراة السامرية والترجمات اليونانية السبعينية (مع مراجعاتها الثلاث المتعاقبة) وغير السبعينية وترجمات الترجوم الآرمنية الخ . وبهذه المقارنات كلّها نستطيع أن نستعيد النموذج الأصلي الكامن في أساس جميع الشهود . وهذا النموذج الأصلي يرقى عادة إلى حوالي القرن الرابع قبل المسيح .

ويمكننا أن نثبت ، في بعض الحالات المميّزة (بعض مقاطع من سفرى الأخبار) أن النموذج الأصلي الذي حصلنا عليه هو النص الأصلي نفسه . في جميع الحالات تقريباً ، تفصيل بين النموذج الأصلي والنص الأصلي حقبة من الزمن أكثر أو أقل طويلاً ، فلا بدّ ،

للانتقال من النموذج الأصلي إلى النص الأصلي ، من اللجوء إلى بعض التكهّنات ، لكن وفقاً لمبادئ نقدية معروفة .

لسوء الحظ ، لم تُنشر نصوص قمران كلّها إلى اليوم ، وهذا العمل النقدي يفتضى من الكفاءات ومن الأبحاث ما يستغرق عشرات السنين .

٢ - الأسفار القانونية الثانية :

نظراً إلى كون اليهود الناطقين بالعبرية لم يُدرجوها في لائحة كتبهم المقدسة الرسمية ، ونظراً إلى أن الدين اليهودي كَفَّ عن تداولها في القرن الميلادي الأول ؛ فقد وصلتنا هذه الأسفار في تقاليد نصوص أقلّ وحدة بوجه عام وغالباً ما فقدت جذورها السامية .



العهد الجديد

يظهر العهد الجديد بمظهر مجموعة مؤلفة من سبعة وعشرين سفرًا مختلفة الحجم ووضعت كلها باليونانية . ولم تَجْر العادة/ أن يُطلق على هذه المجموعة عبارة العهد الجديد إلا في أواخر القرن الثاني . فقد نالت الكتابات التي تولّفه رويداً رويداً منزلة رفيعة حتى أصبح لها من الشأن في استعمالها ما لنصوص العهد القديم التي عدّها المسيحيون زمناً طويلاً كتابهم المقدّس الأوحّد وسمّوها « الشريعة والأنبياء » وفقاً للاصطلاح اليهودي في تلك الأيام . وإذا انتهى الأمر إلى أن يُطلق على جملة تلك الكتابات عبارة « العهد الجديد » فذلك يعود في جوهره إلى أن اللاهوتيين المسيحيين الأولين رأوا ما ذهب إليه بولس (٢ قور ٣ / ١٤) وهو أن تلك النصوص تحتوي على أحكام عهد جديد تحدّد عباراته العلاقات بين الله وشعبه في المرحلة الأخيرة من تاريخ الخلاص . وأدّى بالمسيحيين كلامهم على عهد جديد إلى إطلاق عبارة « العهد القديم » على المجموعة التي كانت في الماضي تسمى « الشريعة والأنبياء » فأشاروا بذلك إلى أنهم يرون في تلك المجموعة قبل كل شيء ما فيها من أحكام العهد الموسوي/ القديم الذي جدّده يسوع وتخطّاه .

إن تأليف تلك الأسفار السبعة والعشرين وضمّها في مجموعة واحدة أدّى إلى تطوير طويل معقّد والفجوة التاريخية والجغرافية والثقافية التي تفصلنا عن عالم العهد الجديد هي عقبة دون حسن التفهم لذلك الأدب . فلا بدّ لنا اليوم من النظر إليه في البيعة التي نشأ فيها وإلى انتشاره في أول أمره فلا غنى لكل مدخل إلى العهد الجديد ، مهما كان مختصراً ، عن البحث في الأحوال التي حملت المسيحيين الأولين على إعداد مجموعة جديدة للأسفار مقدّسة . ولا غنى بعد ذلك عن البحث كيف إن تلك النصوص ، وقد نسخت ثمّ نُسخت مراراً ومن غير انقطاع ، أمكنها أن تجتاز نحو أربعة عشر قرناً من التاريخ الحافل بالأحداث التي مضت بين تأليفها من جهة وضبطها على وجه شبه ثابت عند اختراع الطباعة من جهة أخرى . ولا غنى له في الوقت نفسه عن أن يشرح كيف يمكن ضبط النص بعدما طرأ عليه من اختلاف في الروايات في أثناء النسخ . وفي المدخل آخر الأمر محاولة لوصف على أحسن وجه ممكن للبيئة التاريخية والدينية والثقافية التي نشأ فيها العهد الجديد ثمّ انتشر . وقد جرت العادة أن يقال لهذه المظاهر الثلاثة : مسألة القانون ، ومسألة النص ومسألة البيعة لنشأة العهد الجديد .

قانون العهد الجديد :

إن كلمة « قانون » اليونانية ، مثل كلمة « قاعدة » العربية ، قابلة لمعنى مجازي يراد به قاعدة للسلوك أو قاعدة للايمان . وقد استعملت هنا للدلالة على جدول رسمي للأسفار

التي تعدها الكنيسة ملزمة للحياة والإيمان . ولم تندرج هذه الكلمة بهذا المعنى في الأدب المسيحي إلا منذ القرن الرابع .

وقد يسأل المرء نفسه ما الذي دعا المسيحيين الأوائل إلى أن يفكروا في إحداث مجموعة جديدة لأسفار مقدسة ، ثم في تحقيق تلك المجموعة ، لتكمل المجموعة التي يقال لها الشريعة والأنبياء ؟ ويمكن إنجاز هذا التطور على هذا الوجه :

كانت السلطة العليا في أمور الدين تتمثل عند مسيحيي الجيل الأول في مرجعين ، أولهما : العهد القديم وكان الكتبة المسيحيون الأولون يستشهدون بجميع أجزائه على وجه التقريب استشهداهم بوحى الله . وأما المرجع الآخر :- الذي نما نمواً سريعاً - فقد أجمعوا على تسميته « الرب » وكان يُلقى هذا الأسم على كل من التعليم الذي ألقاه يسوع (١ قور ١٤/٩) وسلطة ذلك الذي قام من بين الأموات وتكلم بلسان الرسل (٢ قور ٨/١٠ - ١٨) . وكان هذين المرجعين قيمة القياس في أمور الدين ، ولكن العهد القديم كان يتألف وحده من نصوص مكتوبة . وأما أقوال الرب وما كان يبشر به الرسل ، فلقد تناقلتها ألسنة الحفاظ مدةً طويلة ولم يشعر المسيحيون الأوائل إلا بعد وفاة آخر الرسل بضرورة تدوين أهم ما علمه الرسل وتولى حفظ ما كتبوه . وما كان بد من أن تثار ذات يوم مسألة المكانة العائدة لهذه المؤلفات الجديدة ، وإن حظى في أول الأمر التقليد الشفهي بمكانة أفضل كثيراً مما كان للوثائق المكتوبة .

ويبدو أن المسيحيين ، حتى ما يقرب من السنة ١٥٠ مسيحياً ، تدرّجوا من حيث لم يشعروا بالأمر إلا قليلاً جداً إلى الشروع في انشاء مجموعة جديدة من الأسفار المقدسة ، وأغلب الظن أنهم جمعوا في بدء أمرهم رسائل بولس واستعملوها في حياتهم الكنسية . ولم تكن غايتهم فقط أن يؤلفوا ملحقاً بالكتاب المقدس ، بل كانوا يدعون الأحداث توجّهمهم : فقد كانت الوثائق البولسية مكتوبة في حين أن التقليد الإنجيلي كان لا يزال في معظمه متناقلاً على ألسنة الحفاظ ، فضلاً عن أن بولس نفسه كان قد أوصى بتلاوة رسائله وتداولها بين الكنائس المتجاورة (١ تس ٥/٢٧ وقول ٤/١٦)

ومهما يكن من أمر ، فإن كثيراً من المؤلفين المسيحيين أشاروا منذ أول القرن الثاني إلى أنهم يعرفون عدداً كبيراً من رسائل كتبها بولس فيمكننا أن نستنتج من ذلك أنه أقيمت من غير إبطاء مجموعة من هذه الرسائل وأنها انتشرت انتشاراً واسعاً سريعاً ؛ لما كان للرسول من الشهرة ومع ما كان لتلك النصوص من الشأن ، فليس هناك قبل أول القرن الثاني (٢ بط ٣/١٦) أى شهادة تثبت أن هذه النصوص كانت تُعدّ أسفاراً مقدسة لها من الشأن ما للكتاب المقدس .

ولا يظهر شأن الأناجيل طوال هذه المدة ظهوراً واضحاً ، كما يظهر شأن رسائل بولس . أجل لم تخلُ مؤلفات الكتبة المسيحيين الأقدمين من شواهد مأخوذة من الأناجيل أو تلمح اليها ، ولكنه يكاد أن يكون من العسير كل مرة الجزم هل الشواهد مأخوذة من نصوص مكتوبة كانت بين أيدي هؤلاء الكتبة ، أم هل اكتفوا باستذكار أجزاء من التقليد الشفهي . ومهما يكن من أمر ، فليس هناك قبل السنة ١٤٠ أى شهادة تثبت أن الناس عرفوا مجموعة من النصوص الإنجيلية المكتوبة ، ولا يُذكر أن لمؤلف من تلك المؤلفات صفة ما يُلزم فلم يظهر إلا في النصف الثاني من القرن الثاني شهادات ازدادت وضوحاً على مر الزمن بأن هناك مجموعة من الأناجيل وأن لها صفة ما يُلزم ، وقد جرى الاعتراف بتلك الصفة على نحو تدرجي .

وابتداء نحو السنة ١٥٠ عهد حاسم لتكوين قانون العهد الجديد . وكان الشهيد يُستينس أول من ذكر أن المسيحيين يقرأون الأناجيل في اجتماعات الأحد وأنهم يعدونها مؤلفات الرسل (أو أقله مؤلفات أشخاص يتصلون بالرسل صلة وثيقة) وأنهم وهم يستعملونها يولونها منزلة كمنزلة الكتاب المقدس .

وإذا أوليت هذه المؤلفات تلك المنزلة الرفيعة ، فيبدو أن الأمر لا يعود أولاً إلى أصلها الرسولي ، بل لأنها تروى خبر « الرب » ، وفقاً للتقليد المتناقل . ولكن سرعان ما شُدّد على نسبة هذه المؤلفات إلى الرسل ، وعلى الخصوص لما مسّت الحاجة إلى حمايتها من تكاثر المؤلفات الشبيهة بها في ظاهرها ، في حين أن محتواها يعود في معظمه إلى تقليد سخيف ، بل إلى ما ينسجه الخيال في حال الهديان

وكان بعد السنة ١٥٠ بقليل أن مسّت الحاجة في الكنيسة الى قاعدة شاملة ، فاتّجهت الأنظار إلى مجموعة الأناجيل الأربعة لأنها نالت ، حتى ذلك الوقت ، انتباه الناس ، لما تحلّت به من الصفات ولصحة الشهادة التي تؤدّيها « للرب » . وكان تفوق الاسفار الأربعة عظيماً جداً من جهات كثيرة ، حتى أنها حجبت بسرعة مجمل المؤلفات المماثلة . فيمكن القول أن الأناجيل الأربعة حظيت نحو السنة ١٧٠ بمقام الأدب القانوني ، وان لم تستعمل تلك اللفظة حتى ذلك الحين .

أما رسائل بولس فيكاد أن يكون من الأكيد أنها لم تدخل إلى القانون الواحدة بعد الأخرى ، بل إن مجموعتها أدخلت اليه برمتها يوم أخذ يغلب في الكنيسة الرأي القائل بأنه لا بدّ من الحصول على قانون للعهد الجديد .

والواضح أن النسبة إلى الرسل ، وقد جعلها من قبل الصفة التي تتميز بها المؤلفات الإنجيلية كانت لها نصيب أكبر في اعلاء شأن ما كتب بولس وقد أخذ يظهر رويداً رويداً وبالمصادفة بمظهر

مجموعة اعترفت بصفتها الالزامية كنائس القرن الثاني اعترافاً واسعاً .

ويظهر هذا نشوء مبدأ قانون جديد لاسفار مقدسة ، غير أن هذا المبدأ لم يناقش قط . فقيام القانون هذا أمر حدث ثم انتشر انتشاراً سريعاً في الكنيسة حتى عمها . ولم يتدخل التفكير اللاهوتي إلا بعد ذلك ، لَمَّا وجب تحديد ما يحتويه القانون . ويرجح كثيراً أن الذي زاد في سرعة هذه الحركة هو تدخل مرقيون (+ ١٦٠) الهرطوقي الذي نبذ سلطة العهد القديم نبذاً تاماً ، فاحتاج أشد الحاجة إلى تزويد كنيسته باسفار مقدسة وبما يقتضيه ذلك من قانون جديد .

وهكذا ساهم أتباع مرقيون إلى حد ما في نشر مبدأ القانون الجديد ، هذا وقد اتفق على أنه مؤلف من قسمين : الإنجيل والرسل ، كما أن القانون القديم كان هو أيضاً مؤلفاً من قسمين : الشريعة والأنبياء . فالرأي القائل بقاعدة جيدة للكتاب المقدس رأى راسخ في الكنيسة منذ أواخر القرن الثاني ، ولكن بقي أن يوضح محتوى القانون الجديد . ولم يوضع الجدول التام للمؤلفات العائدة إلى القانون إلا على نحو تدرّجى ، وكلما تحقق شيء من الاتفاق بفضل الشعور النامي في الكنيسة بوحدتها ، وبفضل نمو العلاقات بين مختلف جماعات المسيحيين .

فهكذا يجدر بالذكر ما جرى بين السنة ١٥٠ والسنة ٢٠٠ ، إذا حُدّد على نحو تدرّجى أن سفر أعمال الرسل مؤلف قانوني ، وقد عدّ في أواخر القرن الثاني أيريناوس أسقف مدينة ليون ، سفرًا مقدسًا واستشهد به على أنه شهادة لوقا في كلامه على الرسل . ولا بدّ من القول أن سفر أعمال الرسل ضمّ إلى القانون خصوصاً للصلة التي يمتّ بها إلى الإنجيل الثالث ، فهو مؤلف تابع لذلك الإنجيل وكان نموًا للمسيحيين في التنبّه لما لسلطة الرسل من شأن ، طوال القرن الثاني ، فهو مؤلف تابع لذلك الإنجيل وكما كان نموًا للمسيحيين في التنبّه لما لسلطة الرسل من شأن ، طوال القرن الثاني ، هو أيضاً عاملاً مهماً على ضم مؤلف عدّ من غير ابطاء مقدمة لا يستغنى عنها لمجمّل الرسائل .

فإذا حاول المرء أن يستعرض حصيلة هذا التطور ، اتضح له هذه الأمور : فازت الاناجيل الأربعة في كل مكان بمنزلة منيعة لا نزاع عليها البتة من بعد ، ويمكن منذ ذلك الوقت القول أن قانون الأناجيل قد اكتمل ، وأما القسم الآخر من القانون (وهو أسفار الرسل) فقد استشهد في كل مكان برسائل بولس الثلاث عشرة وبسفر أعمال الرسل ورسالة بطرس الأولى كما يُستشهد بالكتاب المقدس . وقد حصل شيء من الاجماع على رسالة يوحنا الأولى . فقد تجاوزت الصيغة الأخيرة للقانون مرحلة النشوء ولكن ما زال هناك شيء من التردد في بعض الأمور . فإلى جانب مؤلفات فيها من الوضوح الباطني ما

جعل الكنيسة تتقبلها تقبلاً لما لا بد منه ، هناك عدد كبير من المؤلفات « الحائرة » يذكرها بعض الآباء ذكرهم لأسفار قانونية ، في حين أن غيرهم ينظر إليها نظرتهم إلى مطالعة مفيدة . ذلك شأن الرسالة إلى العبرانيين ورسالة بطرس الثانية وكل من رسالة يعقوب ويهوذا . وهناك أيضاً مؤلفات جرت العادة أن يُستشهد بها في ذلك الوقت على أنها من الكتاب المقدس ، ومن ثم جزء من القانون ، لم تبقَ زمنياً على تلك الحال ، بل أُخرجت آخر الأمر من القانون . ذلك ما جرى لمؤلف هرماس وعنوانه « الراعى » وللديداكي ورسالة اقليمنضس الأولى ورسالة برنابا ورؤيا بطرس .

ويبدو أن مقياس نسبة المؤلف إلى الرسل استعمل استعمالاً كبيراً ، ففقد رويداً رويداً كل مؤلف لم تثبت نسبته إلى رسول من الرسل ما كان له من الحظوة . فالأسفار التي ظلت مشكوكاً في صحتها ، حتى القرن الثالث ، هي تلك الأسفار نفسها التي قام نزاع على صحة نسبتها إلى الرسل في هذا الجانب أو ذلك من الكنيسة . وكانت الرسالة إلى العبرانيين والرؤيا موضوع أشد المنازعات . وقد أنكرت صحة نسبتها إلى الرسل إنكار شديداً مدة طويلة . فأنكرت في الغرب صحة الرسالة إلى العبرانيين وفي الشرق صحة الرؤيا . ولم تقبل من جهة أخرى إلا ببطء رسالتا يوحنا الثانية والثالثة ورسالة بطرس الثانية ورسالة يهوذا . ولا حاجة إلى أن نتبع تبعاً مفصلاً جميع مراحل هذا التطور الذي أدى خلال القرن الرابع إلى تأليف قانون هو في مجمله القانون بعينه الذي نعرفه اليوم ، ما عدا التردد في ترتيب الأسفار في القانون .

وإن الاهتمام بالوحدة في الكنيسة ، وقد ازداد فيها يوماً بعد يوم الأقرار بحق الصدارة لسلطة كنيسة رومة ، قد ساهم مساهمة غير قليلة في تخفيف ما ظهر من الخلافات في هذه المرحلة أو تلك من التطور الذي رافق تأليف القانون .

أسفار العهد الجديد المنحولة :

إن الأسفار التي اعترف بأنها قانونية أصبحت بناءً على ذلك نصوصاً مقدسة وحصلت منذ دخولها في القانون بنوع من الحصانة ساعدت في وصولها إلى عهد الطباعة وهي في حالة حسنة .

ولم تحظ بمثل ذلك المؤلفات التي لم يكتب لها أن تدخل في القانون . فإذا حظي بعضها (كالديداكي أو رسالة برنابا) بتقدير جميع الكنائس فحفظت في حالة حسنة ، مع أنه لم يدخل إلى القانون ، فإن بعضها الآخر ، الذي لم يتحلّ بتلك الصفات ، نُحى تنحية أشد عن الاستعمال الكنسي ، فأصبح عرضه للضياع ، الأمر الذي يبين لماذا لم يبقَ منه سوى آثار قليلة ؟

نُحِصَّت بكلمة « منحوّلة » (خفيّة باليونانية) بعض المؤلفات التي كانت ، على ما فيها من الشبه بنصوص العهد الجديد القانونية ، تنقل في نظرهم آراء غريبة عن أفكار الكنيسة ، وعلى العموم سيرية ، تعود الى بيئة « مُتَحَرِّبَة » كانت وحدها تستطيع التصرف بها للحصول منها على معرفة حقيقية ، أي « عرفان » . وعدت بعد مدة مؤلفات منحوّلة تلك التي أبت الكنيسة أن تبني عليها عقيدتها وإيمانها ، ولذلك لم تأذن بقراءتها في أثناء إقامة شعائر العبادة يوم الأحد . وقد أمر أن تبقى تلك الكتب مخفية ، أثناء إقامة شعائر العبادة ، وأن أوصى في بعض الأحوال بأن يطالعها الناس فرادى ؛ لحسن تأثيرها في النفس . جرت العادة أن تُفهم هذه الكلمة بذلك المعنى قبل أن تستعمل ، لما اكتمل القانون ، للدلالة على المؤلفات المنحوّلة إلى الرسل ، وقد اقترنت منذ ذلك الوقت كلمة « منحوّلة » بمعنى الدم ، فقدت المؤلفات المنحوّلة وسائل نقل للضلال .

والمؤلفات المنحوّلة إلى العهد الجديد ، مهما يكن من قيمتها العامة ، لا تزال مؤلفات ثمينة جداً لدرس تطور الآراء الدينية في القرنين الثاني والثالث .

ويمكن للمرء ، إذا لم يقصد الدقة في التعبير ، أن يميّز ، ضمن الآداب المنحوّلة ، أربع فئات من المؤلفات تشابه مختلف اصناف الأسفار القانونية . فهناك أناجيل وأعمال أرسل ورسائل ورؤى منحوّلة ، ولن يُذكر هنا سوى بعض تلك المؤلفات .

ولا نعرف أناجيل الناصريين والعبرانيين والمصريين إلاّ ممّا استشهد به منها آباء الكنيسة ، وهي ، على قدر ما يسعنا أن نحكم في ما ورد منها ، مؤلفات تمتّ بصلة قريبة إلى الأناجيل القانونية .

وإنجيل بطرس ، الذي عُثر على جزء منه في مصر في أواخر القرن الماضي ، يحتوي على آثار غنوصية ظهرت على وجه تام في مؤلفات تحسنت معرفتنا لها منذ أن عُثر قبل قليل في مصر أيضاً على أسفار كإنجيل الحق وإنجيل فيلبس وإنجيل توما ، علماً بأن في الإنجيل هذا أموراً كثيرة مشتركة بينه والأناجيل الأرازية ، غير أن تلك المؤلفات تختلف اختلافاً واضحاً عن الأناجيل القانونية ، لأنها تكاد لا تحتوي على رواية شيء من الأحداث . والمؤلف المعروف باسم إنجيل يعقوب يروي رواية مفصّلة إنجيل الطفولة ويولي اهتماماً خاصاً بما جرى لمريم وبأحداث ميلاد يسوع .

وأما أعمال الرسل المنحوّلة فهي على العموم مؤلفات غايتها القدوة الحسنة للشعب المسيحي ، تستوحى عن بعدما ورد في سفر أعمال الرسل القانوني . وهي تتخيّر التوسع في جانب المعجزات من سيرة الرسل ، وهدفها أن تعظّم شأنهم ، ذلك هو الأثر الذي تركه في نفس من يقرأ أعمال يوحنا وبولس واندراوس . وإذا استثنينا أمر « رسالة

الرسول « التي كُتبت في نحو السنة ١٥٠ والتي هي أقرب الى فن الرؤى ، فليس لنا إلا القليل نقوله في الرسائل المنحولة . ولا يمكن تشبيه هذه المؤلفات بالرسائل القانونية : فهي لا تشبه الرسائل ، بل هي أشبه بمقالات صغيرة يغلب عليها السخف . وأما الرؤى المنحولة فيمكن أولاً ذكر « الراعي » لهرماس ثم رؤيا بطرس (وهي 'تخيل للحياة المستقبلية والنعيم والجهنم) ورؤيا بولس وفيها يُزعم تفصيل الرؤيا الواردة في ٢ قور ١٢ والتي خطف الرسول في اثنائها الى السماء الثالثة .

وضعت تلك المؤلفات كلها بعد الأسفار القانونية وهي في أغلب الأحيان تقليد لها ، ولا تحتوي على العموم أي تقليد تاريخي قديم ، فليست مرجعاً ذا شأن لدرس العهد الجديد ، مهما يكن فيها من فائدة لتاريخ الفكر المسيحي في عهد لاحق .

نص العهد الجديد :

بلغنا نص الأسفار السبعة والعشرين في عدد كبير من المخطوطات التي أنشئت في كثير من مختلف اللغات ، وهي محفوظة الآن في المكتبات في طول العالم وعرضه . وليس في هذه المخطوطات كتاب واحد بخط المؤلف نفسه ، بل هي كلها نسخ أو نسخ النسخ للكتب التي خطتها يد المؤلف نفسه أو املاها املاء . وجميع اسفار العهد الجديد ، من غير ان يستثنى واحد منها ، كُتبت باليونانية وهناك أكثر من خمسة آلاف كتاب خط بهذه اللغة ، أقدمها كُتبت على أوراق البردي وكُتبت سائرهما على الرق . وليس لدينا على البردي سوى أجزاء من العهد الجديد بعضها صغير . وأقدم الكتب الخطية ، التي تحتوي معظم العهد الجديد أو نصه الكامل ، كتابان مقدسان على الرق يعودان الى القرن الرابع . وأجلهما « المجلد الفاتيكانى » ، سُمى كذلك لأنه محفوظ في مكتبة الفاتيكان . وهذا المخطوط مجهول المصدر وقد أصيب بأضرار لسوء الحظ ولكنه يحتوى العهد الجديد ، ما عدا الرسالة إلى العبرانيين ٩/١٤ - ١٣/٢٥ والرسالتين الأولى والثانية الى طيموتائوس والرسالة إلى طيطس والرسالة إلى فيلمون والرؤيا . والعهد الجديد كامل في الكتاب الخط الذي يقال له « المجلد السينائى » ، لأنه عُثر عليه في دير القديسة كاترينا ، لا بل أضيف إلى العهد الجديد الرسالة إلى برنابا وجزء من « الراعي » لهرماس ، وهما مؤلفان لن يُحفظا في قانون العهد الجديد في صيغته الأخيرة . والمجلد السينائى محفوظ اليوم في المتحف البريطانى في لندن . وكُتبت هذان المجلدان بخط جميل يقال له الخط الكبير الكتانى وهما الأشهران بين نحو ٢٥٠ كُتبت على الرق بالخط نفسه أو بخط يشبهه قليلاً أو كثيراً ، وتعود إلى عهد يمتد من القرن الثالث إلى القرن العاشر أو الحادى عشر . ومعظمها ، وعلى الخصوص أقدمها ، لا يحفظ إلا جزءاً صغيراً جداً في بعض الأحيان من العهد

الجديد .

إن نسخ العهد الجديد التي وصلت إلينا ليست كلها واحدة ، بل يمكن المرء أن يرى فيها فوارق مختلفة الأهمية ، ولكن عددها كثير جداً على كل حال : هناك طائفة من الفوارق لا تتناول سوى بعض قواعد الصرف والنحو أو الألفاظ أو ترتيب الكلام ، ولكن هناك فوارق أخرى بين المخطوطات بذلوا جهدهم في ترتيبها ليتيسر لهم استعمالها على أحسن وجه ، فيرجعوا إلى أبعد ما يمكنهم في طلبهم للأصل الأول .

وأدى البحث الدقيق ، والحالة هذه ، بأهل الاختصاص إلى اكتشاف هذا الأمر ، وهو أن ذلك العدد الكبير من الوثائق المعروفة تنقسم إلى عدد محدود من الفئات الكبرى . وهكذا استطاعوا أن يقيموا ثلاث فئات كبرى أو أربعاً من الأصول يبدو جميع مثلها نسخاً لمثال واحد .

ويوسع علماء النقد ، على أثر هذا العمل الذي لم يكتمل إلى اليوم ولكنه بلغ مبلغاً عظيماً ، أن يعتمدوا اعتماداً حسناً ، لا على عدد ضخم من الوثائق بمفردها ، بل على فئات من الأصول يظهر في كل منها مثال للنص يمكن توافقه ، وكانه الكثير أو قليل من الوثائق .

وأسم الأمتعة التي أبررسا ، مائة النقد هي :

نص يقال له « الأنطاكي » أو « السوري » بالنظر إلى أصله الذي ينسب إلى سوريا ، على الرغم من أن أنطاكية في نحو السنة ٣٠٠ فقد ورد في معظم النسخ . المشطوبة باليونانية ولا ترجع أصولها ، لأنه ما أتت أن أصبح أكثر النصوص أصلاً في العالم البيزنطي ، ولذلك يقال له أيضاً « البيزنطي » أو النسبنة الناشئة . ويظهر فيها اعتماد خاص بالأناقة والتنوع وتعدل إلى التوفيق بين فئات ، فيها الكثير أو القليل من التشابه ويُدجج الروايات المختلفة في فقرة واحدة . قيمته ضعيفة من جهة النقد ومع ذلك فإن الطبقات الأولى للعهد الجديد ، اعتماداً ، نسخاً متأخرة طابا انهم ، فتأج مادة تزيد على ثلاثة قرون وعُرف بالنص المتداول ، أي النص الذي يتداوله جميع الناس .

نص يُقال له « الاسكندري » أو « المصري » ، فكذلك نبيء يدل على أنه ينسب إلى مصر ، بل إلى الاسكندرية نفسها . وأهم مثال له المجلد الفاتيكاني ، ودونه أهمية نسبية . وُجد نحو السنة ٣٠٠ على أقل تقدير ، واكتُشف في عهد قريب عدة أشياء توحي بأن وجوده يعود إلى قبل ذلك الوقت بمدة طويلة ، وعلى الخصوص نص الأناجيل الأربعة يكاد يُجمع أهل الاختصاص على أن هذا النص قيمة عظيمة من جهة الدقة . وتعتمد طبقات العهد الجديد منذ النصف الثاني من القرن التاسع - نص يُقال له « الغربي » . لقد اتضح ان هذه التسمية التي ترجع إلى القرن الثامن عشر هي تسمية غير صحيحة . فان الترجمات اللاتينية القديمة للعهد الجديد وبعض

الكتب المخطوطة باليونانية واللاتينية كمجلد بيزا (من القرن الرابع ؟) ، في ما يعود إلى الأناجيل وأعمال الرسل ، تدل على ان هذا المثال من النص قد انتشر انتشاراً واسعاً في الغرب ، ولكن أصبح من الواضح اليوم أنه وجد في الشرق أيضاً كما تشهد بذلك بعض الترجمات الشرقية وكثير من الشواهد وبعض الأجزاء للكتب التي نطت باليونانية في عهد بعيد . فان هذا النص « الغري » هو الصيغة الأقدم والأعم للعهد الجديد في كثير من الأمور . ويتميز بميله الشديد إلى الشرح والإيضاح والتفسير والتوفيق بين الروايات المختلفة ، وهذه الأمور تبعده على العموم من الأصل ولكن قراءاته القديمة ، ولا سيما القصيرة منها ، هي على العموم جديرة بأن تُعد ذات قيمة .

تناول معنى فقرات برمتها واكتشاف مصدر هذه الفوارق ليس بالأمر العسير . فإن نص العهد الجديد قد نسخ ثم نسخ طوال قرون كثيرة بيد نساخ صلاحهم للعمل متفاوت ، وما من واحد منهم معصوم من مختلف الأخطاء التي تحول دون ان تتصف أية نسخة كانت ، مهما بُذل فيها من الجهد ، بالموافقة التامة للمثال الذي أخذت عنه يُضاف إلى ذلك أن بعض النساخ حاولوا أحياناً ، عن حسن نية ، أن يصوبوا ما حاء في مثاهم وبدا لهم أنه يحتوى على أخطاء واضحة أو قلة دقة في التعبير اللاهوتي . وهكذا أدخلوا إلى النص قراءات جديدة تكاد ان تكون كلها خطأ . ثم يمكن أن يضاف إلى ذلك كله أن الاستعمال لكثير من الفقرات من العهد الجديد في اثناء إقامة شعائر العبادة أدى أحياناً كثيرة، إلى إدخال زخارف غايتها تجميل الطقس أو إلى التوفيق بين نصوص مختلفة ساعدت عليه التلاوة بصوت عالٍ . ومن الواضح أن ما أدخله النساخ من التبديل على مرّ القرون تراكم بعضه على بعضه الآخر ، فكان النص الذي وصل آخر الأمر إلى عهد الطباعة مثقلاً بمختلف ألوان التبديل ظهرت في عدد كبير من القراءات .

والمثال الأعلى الذي يهدف إليه علم نقد النصوص هو أن يمحص هذه الوثائق المختلفة لكي يقيم نصاً يكون أقرب ما يمكن من الأصل الأول ، ولا يُرجى في حال من الأحوال الوصول إلى الأصل نفسه . وأول عمل في علم نقد النصوص هو النظر في جميع نسخ النص . فيجب بعبارة أخرى أن تُحصى وتُرتب جميع الوثائق التي يرد فيها نص العهد الجديد كله أو بعضه ، ولا يقتصر الأمر على مراجعة الكتب المخطوطة باليونانية ، بل تُراجع جميع الكتب التي تحتوى ترجمة العهد الجديد التي استعمالها المسيحيون في القرون الأولى (وهي اللاتينية والسريانية والقبطية) فقد اعتمد الناقلون في بعض الترجمات أصولاً يونانية

أقدم من المجلد الفاتيكانى أو السينائى ، فهى تشهد على حالة للنص أقدم مما يمكن الوصول إليه بمراجعة أقدم الأصول اليونانية . فالترجمات القديمة ، على قدر ما يمكن استنباط أصلها اليونانى استنباطاً دقيقاً ، تساعد مساعدة مهمة على ضبط نص العهد الجديد .

يُضاف إلى مراجعة الكتب المخطوطة باليونانية والترجمات القديمة أن علماء نقد النصوص يحاولون الاستفادة مما فى مؤلفات آباء الكنيسة من شواهد كثيرة جداً أُخذت من العهد الجديد . والفائدة الأكدية التى تُجنى من هذه الشواهد هى على الخصوص أنها تمكن العلماء فى أحيان كثيرة من الرجوع إلى النص كما كان قبل أقدم الترجمات (وهكذا يُرتقى أيضاً إلى حالته قبل أقدم الكتب المخطوطة باليونانية) ، ثم أن تحديد تاريخ هذه الشواهد وأصلها الجغرافى سهل المنال إلى حد ما وهكذا يحصل العلماء على وسيلة هينة للاطلاع على نص العهد الجديد ، كما كان يستعمل فى وقت من الأوقات فى هذا الجانب أو ذاك من الكنيسة . غير أن لهذه الشواهد محذورين : فالأمر لا يقتصر على أن كلاً منها لا يورد إلا شيئاً يسيراً من النص ، بل كان الآباء ، لسوء طالعنا ، يستشهدون به فى أغلب الأحيان عن ظهر قلبهم ومن غير أن يراعوا الدقة مراعاة كبيرة . فلا يمكننا - والحالة هذه - الوثوق التام فى ما ينقلون إلينا . وإذا فرغ علماء نقد النصوص من احصاء وتمحيص ذلك العدد الضخم من الوثائق التى تتألف منها الكتب المخطوطة باليونانية والترجمات القديمة وشواهد آباء الكنيسة ، بذل هؤلاء العلماء .

ولا يقتصر الأمر على هذه الفصائل الكبرى للكتب المخطوطة فهناك صيغ وسط بين هذه الأمثلة المذكورة ، ولا حاجة بنا إلى تفصيل ذلك ، ، حسبنا أن نُشير إلى الفائدة المتوقعة من تحديد هذه الأمثلة للنص ومعرفة زمانها ومكانها ، بالاستناد إلى ما نعرفه من التاريخ والجغرافيا لدى مراجعة الترجمات والشواهد وعلم الكتابات والمخطوط القديمة عندما يقتضى الأمر ذلك وهكذا يمكن ، لدى البحث فى كل قراءة أو سفر أو العهد الجديد كله ، معرفة الصيغ الأكثر قدماً والأكثر وروداً والتى يقدر أن تكون الأقرب إلى الأصل الأول .

وهذا النقد الأول الذى يقال له النقد الخارجى غير كافٍ ، فكثيراً ما يؤول هذا النقد إلى الوقوف على فقرة لها فى القرن الثانى أو الثالث روايتان انتشرتتا قليلاً أو كثيراً ، ومن العسير اختيار إحداهما ، فلا بدّ من اللجوء إلى النقد الباطنى .

فهو ينظر إلى القراءات نظرة إلى انها تبرز أمثلة مختلفة لنص العهد الجديد ، بل ينظر إلى كل رواية وحدها ويفحصها فى حدّ ذاتها ، لأنها تُدجّل لا داعية له قام به الناسخ عن قصد أو غير قصد .

وهدف أصحاب النقد الباطنى أن يوضحوا بجلاء نوع التدخل الذى قام به الناسخ والاسباب التى دعت إلى ذلك التدخل . فيسهل بعد ذلك الارتقاء إلى القراءة القديمة التى تفرّعت منها سائر الروايات ولا يحسن استعمال النقد الباطنى وحده ، لأنه مرهون برأى الناقد . ولذلك جرت العادة ألا يستعمل النقد الباطنى إلا وسيلة متممة للنقد الخارجى . ومهما يكن من أمر ، فإن النتائج التى حصل عليها علماء نقد النصوص منذ ١٥٠ سنة جديرة بالاعجاب . وبوسعنا اليوم أن نعدّ نص العهد الجديد نصاً مثبتاً اثباتاً حسناً ، وما من داعٍ إلى إعادة النظر فيه إلا إذا عُثر على وثائق جديدة .

إن هذه النتائج مكّنت من التقدّم الكبير الذى يراها المرء إذا قارن في الطبقات الحديثة للعهد الجديد من جهة والطبقات التى ظهرت منذ ١٥٢٠ إلى نحو سنة ١٨٥٠ ، قبل العمل المحكّم بقواعد علم نقد النصوص ..

الطبعة الأكثر انتشاراً في أيامنا هي طبعة نستلي - ألاند ، وقد اعتمدت النص العائد للطبقات العلمية العصرية الثلاث ، قام بها في النصف الثانى للقرن التاسع عشر تيشندورف ، ووسكوت - هورت ، ووايس . أن العهد الجديد اليونانى الذى نشرته جمعيات الكتاب المقدس وحقّقه كألاند وم . بلاك وب . م . ميتزر وا . ويكرين بَدَل الجهد فيه لادخال زيادة من التحسين على ذلك لنص « ا . هـ . [تم النص بتأمه] .



الإنجيل الذى كان فى زمان محمد ﷺ

الإنجيل الذى كان فى زمان محمد ﷺ هو مجموعة الأناجيل التى بيد النصارى اليوم . ذلك لأن مجموعة هذه الأناجيل مكتوبة على حالتها اليوم ومنتشرة فى العالم من القرن الرابع الميلادى ، من قبل ظهور الإسلام بقرنين من الزمان . وهى مقدسة عند النصارى عوضاً عن الإنجيل الحقيقى النازل على عيسى من السماء . وهى فيها الحق وفيها الباطل ومن عرف الحق الذى فيها بواسطة نبوءات التوراة التى اقتبسها عيسى عليه السلام ليبدل بها على ما يريد فكأنه قرأ الإنجيل الحقيقى وعرف معناه .

والإنجيل الحقيقى كان قائماً على تفسير عيسى عليه السلام لنبوءات التوراة عن النبى المنتظر على محمد ﷺ ذلك لأن موسى فى التوراة نبه على مجىء نبى مثله ، سيأتى ليقم الدين عوضاً عنه ، وتكلم عن أوصافه داود فى سفر الزبور ، وقال : إنه سيده . وتكلم أيضاً إشعياء وإرمياء وحَبَقُوق وغيرهم . ومن سبى بابل سنة ٥٨٦ ق . م واليهود يزعمون أن هذا النبى سيكون من نسلهم لا من نسل بنى إسماعيل عليه السلام ولذلك أرسل الله المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام ليفسر نبوءات التوراة على محمد ﷺ تفسيراً حسناً يفهمه الأميون والعلماء وما تزال الأناجيل الأربعة تحمل تفسيره إلى هذا اليوم . ففيها نصوص نبوءات كثيرة من التوراة ، ونصوص تفسير المسيح لها وأناجيل كانت مختلفة وظهرت ؛ يوجد فيها أيضاً تلك النصوص ونصوص زائدة عليها .

أما سيرة المسيح ورحلاته وما شابه ذلك . فليس هذا من الإنجيل الأصيل لأن صاحب الإنجيل لا يكتب فيه أنه انتقل من قرية كذا إلى قرية كذا ودهنت امرأة بالطيب قدمي ، ومسحتها بشعرها « فامتلاً البيت من رائحة الطيب » [يو ١٢ : ٣] وإذا قال القرآن الكريم عن النصارى : **﴿ إِنهَمْ ﴾** نسوا حظاً مما ذكروا به **﴿ ﴾** فالقرآن صادق فيما قال ؛ لأن الأناجيل الأربعة فيها حق تشهد التوراة بصحته ، ويشهد له القرآن أيضاً ونسوا أن يسطروا فيها نبوءات من نبوءات التوراة فسرّها المسيح على محمد ﷺ ، لكن الموجود إلى هذا اليوم يكفى جداً فى إثبات نبوة محمد ﷺ . ولو فرض أنها كلها غير موجودة ؛ فالتوراة تكفى فى إثبات نبوته . لكن التوراة تكفى للعلماء ، والأناجيل تُفسر للأميين وللعلماء ، وتفحم المعاند وتبكته وتخزيه . وهذا هو الفرق بين الكتابين . التوراة والإنجيل .

المثال الأول : قال داود في سفر الزبور عن محمد ﷺ : « قال الرب لربي : اجلس عن يميني ، حتي أضع أعدائك موطئاً لقدميك . يُرسل الرب قضيب عزك في صهيون . تسلط في وسط أعدائك . شعبك منتدب في يوم قوتك ، في زينة مقدسة . من رحم الفجر لك كل حدائتك . أقسم الرب ولن يندم . أنت كاهن إلى الأبد ، على رتبة ملكي صادق . الرب عن يمينك يحطم في يوم رجزه ملوكاً يدين بين الأمم ملاً جثثاً . أرضاً وساعة ، سحق رؤوسها . من النهر يشرب في الطريق ، لذلك يرفع الرأس » [مزمو ١١٠] .

هذا النص نبوءة عن نبي الإسلام محمد ﷺ فمن يعرف أنه نبوءة ؟ الأميون أم العلماء ؟ ولو أنك قلت للعالم المعاند من اليهود : هذا النص نبوءة لقال : ومن أعلمك أنه نبوءة ؟ لذلك أرسل الله المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام ليظهر كل نبوءات التوراة للناس حتى لا يقدر علماء اليهود على التنصل من مدلولاتها على النبي المنتظر . فأظهرها وأظهرها الحواريون من بعده . ودونت في الأناجيل وشهد كثيرون بأن هذه النصوص موضوعة في التوراة عن النبي الآتي إلى العالم وهذا أول فعل حسن لعيسى عليه السلام والفعل الثاني الحسن : هو إنه فسرها ورد متشابهها إلى المحكم .

فقد قال : ١ - إن نص داود نبوءة ٢ - وإن النبي سيأتي من غير بني إسرائيل . ٣ - وإنه سيكون من بني إسماعيل ٤ - وإنه سيكون اسمه محمد . وهذا كله حسن . ١ - أما أنه نبوءة . فكلامه مصدق ؛ لأنه نبي وقد صنع معجزات من لدن الله . ٢ - وأما أنها لنبي سيأتي من غير بني إسرائيل : فلان داود قال بظهر الغيب قال الله لسيدى . والنص العبراني : « قال يَهُوه لأدوناي .. الخ » وسيد داود لا يكون من أبنائه لأن الابن لا يكون سيداً لأبيه . فإذاً يكون النبي الآتي من غير نسل داود . أي لا يكون من اليهود .

٣ - وأما أنه سيكون من بني إسماعيل . فلان الله استجاب دعاء إبراهيم في إسماعيل بأن يكون من نسله ملوك على الأمم ونبي ذوو شريعة يهدون بها الأمم ويجاهدون بها في سبيله . وقال له : « وأما إسماعيل . فقد سمعت لك فيه . ها أنا أباركه وأثمره وأكثره كثيراً جداً . اثني عشر رئيساً يولد وأجعله أمة كبيرة » [تك ١٧ : ٢٠] .

٤ - وأما أن اسمه محمد . فإنه « كثيراً جداً » في العبرانية « بماء ماء » وهي تساوى بحساب الجمل جملة حساب كلمة محمد . فيكون هو الآتي من إسماعيل لتبدأ منه بركة إسماعيل في الأمم .

على هذا النحو كان الإنجيل الحقيقي لعيسى عليه السلام وفي الأناجيل الأربعة المقدسة . والأناجيل التي كانت مخفية وظهرت ؛ ما يدل على ذلك

ففى متى ومرقس ولوقا هذا النص : « وفيما كان الفريسيون مجتمعين سأهم يسوع قائلاً : ماذا تظنون فى المسيح ؟ ابن من هو ؟ قالوا له : ابن داود . قال لهم : فكيف يدعوه داود بالروح ربا قائلاً : قال الرب لربى : اجلس عن يمينى ، حتى أضع أعداءك موطئاً لقدميك . فإن كان داود يدعوه ربا ؛ فكيف يكون ابنه ؟ فلم يستطع أحد أن يجيبه بكلمة ومن ذلك اليوم لم يجسر أحد أن يسأله البتة » [متى ٢٢ : ٤١ - ٤٦] .

لقد سأل علماء بنى إسرائيل : ماذا تظنون فى المسيح ؟ أى النبى الآتى إلى العالم . وهم كانوا يلقبونه بالألقاب التى يلقبون بها أنبياءهم . فأجابوا : من داود . فقال لهم : لا . لن يكون من داود . ثم استدل من كلام داود على قوله . فأفحهم .

وتم الحديث فى الأناجيل الثلاثة على ما ذكرنا . وفى إنجيل برنابا أتى الحديث بتمامه . وفيه أنه قال : هو سيأتى من إسماعيل ؛ لأن لإسماعيل بركة منصوص عليها فى سفر التكوين .

وهذا يدل لى أنهم نسوا حظاً مما ذكروا به ، ويدل على أن التوراة تكفى فى إثبات نبوة النبى الآتى فى نظر العلماء الدارسين .

المثال الثانى : قال اشعيا عن مجد مكة المكرمة . وطن بنى إسماعيل المبارك فيه : « ترئى أيتها العاقر التى لم تلد ، أشيدى بالترئم أيتها التى لم تمخض لأن بنى المستوحشة أكثر من بنى ذات البعل قال الرب . أوسعى مكان خيمتك ولتبسط شقق مساكنك . لا تمسكى أطيلي أطنابك وشدذى أوتادك ؛ لأنك تمتدين إلى اليمين وإلى اليسار . ويرث نسلك أما ويعمر مدنا خربة . لا تخافى لأنك لا تخزين ولا تخجلى لأنك لا تستحين . فإنك تنسين خذى صباك وعار ترملك لا تذكرينه بعد . لأن بعلك هو صانعك رب الجنود اسمه ، ووليك قدوس إسرائيل ! له كل الأرض يدعى لأنه كامرأة مهجورة ومحزونة الروح دعاك الرب ، وكزوجة الصبا إذا رذلت . قال إلهك . لحبظة تركتك وبمراحم عظيمة سأجمعك بفيضان الغضب حجبت وجهى عنك لحبظة ، وبإحسان أبدي أرحمك قال وليك الرب ؛ لأنه كمياه نوح هذه لى ، كما حلفت أن لا تعبر بعد مياه نوح على الأرض . هكذا حلفت أن لا أغضب عليك ولا أزجرك ؛ فإن الجبال تزول والآكام تتزعزع أما إحسانى فلا يزول عنك . وعهد سلامى لا يتزعزع قال راحمك الرب .

أيتها البديلة من اجتمع عليك فأليك يسقط . ها أنذا قد خلقت الحداد الذي ينفخ الفحم في النار ، ويخرج آلة لعمله . وأنا خلقت المهلك ليخرب .
كل آلة صورت ضدك لا تنجح . وكل لسان يقوم عليك في القضاء تحكمين عليه . هذا هو ميراث عبيد الرب . وبرهم من عندي فيقول الرب « [إشعيا ٥٤]

البيان : أراد بالعافر مكة المكرمة . لأنه من إسماعيل عليه السلام إلى محمد ﷺ لم يظهر فيها نبي من الأنبياء .
وعبر بيني المستوحشة عن بنى إسماعيل لأن في التوراة عنه : « وإنه يكون إنساناً وحشياً »
وهاجر كانت مستوحشة في أرض غير ذى زرع وذات البعل إشارة إلى سارة التي منها اليهود .
ثم قال : إنه سيكون مجد وعظمة لمكة . وسيرث إسماعيل الأمم ورحمة الله لا تتخلي عنهم .
والكعبة ستبنى وأن من قصدها بسوء فإن الله سيهلكه ، ومن يحتاج أمة بنى إسماعيل في ظهور بركتها ، سيغلب في الحجاج . وأشار بقوله : « وكل بنيك تلاميذ الرب » إلى أن كل مسلم سيقدر على إقامة الشعائر الدينية بمفرده . عكس ما كان في اليهود وهو أن للكهنة سلطان على الناس ، وأنهم الذين يقربون القرابين والذبايح .

وانظر في ذلك النص . واسأل نفسك هل هو يدل على الأمة الإسلامية ونبيها المعظم ؟ هل يدل أم لا يدل ؟ .

علماء بنى إسرائيل هم الذين يعلمون أنه يدل . فأرسل الله عيسى عليه السلام ليعلم كل الأمم أنه يدل ، حتى إذا جاء الوقت ، وأنكر العلماء الدلالة ؛ تكون الأمم شهوداً عليهم .
وما زال كلام عيسى النبي إلى هذا اليوم في إنجيل يوحنا المقدس عندهم لم يُحذف منه
ففي الأصحاح السادس : أن عيسى عليه السلام لما طلبته الجموع ليشبعوا بعد ما أكلوا من مائدة الله . قال لهم : « أنتم تطلبونني ليس لأنكم رأيتم آيات ، بل لأنكم أكلتم من الخبز فشبعتم . اعملوا لا للطعام البائد ، بل للطعام الباقي للحياة الأبدية الذي يعطيكم ابن الإنسان » .

« وهذه مشيئة الآب الذي أرسلني : أن كل ما أعطاني لا أتلف منه شيئا ، بل أقيمه في اليوم الأخير . لأن هذه هي مشيئة الذي أرسلني : أن كل من يرى الابن ، ويؤمن به ، تكون له حياة أبدية . وأنا أقيمه في اليوم الأخير . فكان اليهود يتدمرون عليه » .
« فأجاب يسوع وقال لهم : لا تتدمروا فيما بينكم . لا يقدر أحد أن يقبل إلى إن لم يجتذبه الآب الذي أرسلني وأنا أقيمه في اليوم الأخير .

إنه مكتوب في الأنبياء : ويكون الجميع متعلمين من الله »

التعليق :

١ - « ابن الإنسان » لقب لمحمد ﷺ في الأصحاح السابع من سفر دانيال .

٢ - اليوم الأخير : هو اليوم الذى يظهر فيه النبي الآتى إلى العالم لأنه سيكون اليوم الأخير في مجد بنى إسرائيل .

٣ - « الابن » نبوءة قالها داود عن النبي الآتى إلى العالم في المزمور الثانى .

٤ - لما تدمر اليهود واستاءوا من قوله إن النبي الآتى سيكون من إسماعيل عليه السلام احتج عليهم بسفر إشعيا بنبوءة « ترنمى أيتها العاقر » . ولم يذكرها بنصها واكتفى بذكر آية واحدة فيها . فقال : « إنه مكتوب في الأنبياء » أى في أسفار الأنبياء . في سفر إشعيا « ويكون الجميع متعلمين من الله » المترجمة بقوله : « وكل بنيك تلاميذ الرب » .

فهذا النص الموجود إلى اليوم في إنجيل يوحنا . يفهم دلالاته على محمد ﷺ من يفهم كل نصوص التوراة عنه . ومفسرو الإنجيل يحيلون في تفاسيرهم على التوراة برموز وإشارات . فيكتبون تحت « ويكون الجميع متعلمين من الله » [إش ٤٥ : ١٣] وتحت كلمة ابن الإنسان [دا ٧ : ١٣] وتحت كلمة اليوم الأخير : اليوم الذى يتمجد فيه المسيح . وهذه رموز وإشارات يفهمها الطلاب الدارسون والأساتذة المعلمون .

وأثناء تحريف الأناجيل في مجمع نيقية سنة ٣٢٥ بعد الميلاد ترك النصارى حقا كما هو . ووضعوا بجوار الحق عبارات تلغز معناه . والحق يُعرف بالرجوع إلى نص التوراة عن طريق الرموز والإشارات التى يضعها المفسرون في الشرح والبيان .

المثال الثالث : في مزامير داود عليه السلام مزمور يدل على محمد ﷺ هو المزمور المائة والثامن عشر . ولا يفهم دلالاته على محمد إلا الراسخون في العلم من بنى إسرائيل وفي يوم من الأيام حاج عيسى علماء بنى إسرائيل بأن هذا الزبور يدل على انتقال الملك منهم والشريعة إلى بنى إسماعيل وفي يوم آخر ويخ علماء بنى إسرائيل ووصفهم بالكذب . وقال في نهاية حديثه : إنه سيأتيكم المبارك من الله باسم الله .

وهو وحده لم يصفهم بالكذب ، فقد وصفهم به إرميا من قبله في قوله :
« لذلك أعطى نساءهم لأخرين ، وحقوقهم للمالكين ، لأنهم من الصغير إلى الكبير كل واحد مْوَلَع بالربح ، من النبي إلى الكاهن ، كل واحد يعمل بالكذب »
[إر ٨ : ١٠] فانظر إلى قوله عن الأنبياء والعلماء : « كل واحد يعمل بالكذب » .

وضع أمامك نص زبور داود . ونص مثل الكرامين إيلوياء . ونص حديث المسيح عن خراب أورشليم . تجد أن حديث المسيح مُدعم بآيات الزبور . فيكون قوله حقا ؛ لاستناده على التوراة .

وفي نهاية الزبور يقول داود عليه السلام : « افتحوا لي أبواب الير . أدخل فيها وأحمد الرب . هذا الباب للرب . الصديقون يدخلون فيه . أحمدك لأنك استجبت لي ، وصرت لي خلاصا . الحجر الذي رفضه البنائون قد صار رأس الزاوية ، من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في أعيننا . هذا هو اليوم الذي صنعه الرب نبتيج ونفرح فيه . آه يارب خلص . آه يارب أنقذ . مبارك الآتي باسم الرب . باركناكم من بيت الرب . الرب هو الله وقد أثار لنا . أوثقوا الزبيحة بربط إلى قرون المذبح » .

وفي إنجيل متى : « قال لهم يسوع : أما قرأتم قط في الكتب : الحجر الذي رفضه البنائون هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في أعيننا . لذلك أقول لكم : إن ملكوت الله يُنزع منكم ويعطى لأمة تعمل أثماره . ومن سقط على هذا الحجر يترضض . ومن سقط هو عليه يسحقه » .

وفي إنجيل متى يقول المسيح : « يا أورشليم يا أورشليم . يا قاتلة الأنبياء وراجمة المرسلين إليها . كم مرة أردت أن أجمع أولادك ، كما تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحها ولم تريدوا ، هو ذا بيتكم يُترك لكم خرابا ؛ لأنني أقول لكم : إنكم لا ترونني من الآن حتى تقولوا : مبارك الآتي باسم الرب » .

انظر إلى قوله : انهم سيرون « المبارك » الآتي باسم الله . أي النبي الآتي للدعوة إلى الله لا إلى الشيطان .

وإذا أتى المبارك فإنه سيكون كأنه هو ويؤكد هذا قوله : « ولست أنا بعد في العالم »

[يو ١٧ : ١١] .

وانظر إلى استشهاده عليه السلام بكلام داود عليه السلام فإن الحجر المرفوض هو كتابة عن نسل هاجر أم إسماعيل عليه السلام . ولاحظ قوله : « أوثقوا الذبيحة برُبط إلى قرون المذبح » إشارة إلى انتهاء الطقوس اليهودية على يد النبي الآتي . من إسماعيل عليه السلام .

وكلام عيسى عليه السلام هذا هو من الحق المتروك إلى اليوم في الأناجيل الأربعة المقدسة ولا أحد يقدر أن يطعن فيه ، لأن التوراة تسنده وتؤكدده .

ولما أراد النصارى جعل عيسى هو النبي الآتى إلى العالم كتبوا هذا النص ووضعوا في كل الأناجيل :

في متى ٢١ وفي مرقس ١١ وفي لوقا ١٩ وفي يوحنا ١٢

وسنكتفى بنص متى وهو :

« ولما قربوا من أورشليم ، وجاءوا إلى بيت فاجى ، عند جبل الزيتون ، حينئذ أرسل يسوع تلميذيه قائلاً لهما : اذهبا إلى القرية التى أمامكما ؛ فلوقت تجدان أتاناً مربوطة وجحشا معها فلاحهما وأتيا بهما وإن قال لكما أحد شيئاً . فقولا : الرب محتاج إليهما ، فالوقت يرسلهما ، فكان هذا كله ، لكى يتم ما قيل بالنبي القائل : قالوا لابنة صهيون : هو ذا ملكك يأتيك وديعاً ركباً على أتان وجحش ابن أتان . فذهب التلميذان وفعلاً كما أمرهما يسوع ، وآتيا بالآتان والجحش ووضعوا عليهما ثيابهما . فجلس عليهما والجمع الأكثر فرشوا ثيابهم في الطريق . وآخرون قطعوا أغصاناً من الشجر وفرشوها في الطريق والجمع الذين تقدموا والذين تبعوا كانوا يصرخون قائلين : أوصنا لابن داود . مبارك الآتى باسم الرب . أوصنا فى الأعلى . ولما دخل أورشليم ارتجت المدينة كلها قائلة : من هذا ؟ فقالت الجموع : هذا يسوع النبي الذى من ناصرة الجليل ..

التعليق :

ابتدع المحروفون معنى يُلبسون به الحق المكتوب في الأناجيل . وهو أن يسوع ركب جحشا ودخل على هيئة ملك مدينة أورشليم . وقال الذين شاهدوه : « مبارك الآتى باسم الرب » وغرضهم من ذلك : أن المزمور الثامن عشر لداود ، الذى طبقه عيسى نفسه على أمة بنى إسماعيل ، قد تم فى شخص يسوع . وبه ختمت النبوات إلى يوم القيامة . هذا هو غرضهم . وأكدوه بنص من سفر زكريا أولوه تأويلاً فاسداً^(١) . ثم نسوا ما قالوه وكتبوا أنه جاع فى الصباح أى لم يكن ملكاً .

وقد وضحنا هذا فى كتابنا « اقتباسات كتاب الأناجيل من التوراة » والغرض من ذكر ما ذكرنا : هو معرفة الباطل المحشور فى الأناجيل مع الحق .

(١) راجع كتاب اقتباسات كتاب الأناجيل - نشر مكتبة الإيمان بالمنصورة .

وانتهينا الآن من أمثلة تدل على كيفية التحريف في الأناجيل الأربعة في كلام عيسى نفسه - عليه السلام - والآن نذكر كيفية معرفة الحق من الباطل في سيرة عيسى عليه السلام :

وهذا يتبين بالأمثلة التالية :

المثال الأول : يقول النصارى : إن مدة المسيح على الأرض^(١) كانت ثلاثاً وثلاثين سنة . وهذا كذب . لأن متى روى في إنجيله قول المسيح لعلماء اليهود : « كم مرة أردت أن أجمع أولادك .. إلخ » وقوله « كم مرة » يدل على أكثر من ثلاث سنوات . ولأن يوحنا روى في إنجيله قول اليهود للمسيح : « ليس لك خمسون سنة بعد » . وهذا يدل على قربه من الخمسين وذكر يوحنا عيداً من الأعياد السنوية لو أضيف إلى الأعياد المذكورة لزادت مدة حياته في الدعوة وقد نقلنا النصوص في كتابنا « الأدلة الكتابية » ويسمى « حقيقة النصرانية » .

المثال الثاني : يقول النصارى : إن عيسى عليه السلام لم يصنع من الطين طيراً . وهذا غير مذكور في الأناجيل الأربعة . ومذكور في إنجيل الطفولية . وقد نقلنا منه النصوص في كتاب الأدلة .

المثال الثالث : يقول النصارى : إن المسيح لم يتكلم في المهد . وهذا غير مذكور في الأناجيل الأربعة . ومذكور في إنجيل برنابا وإنجيل الطفولية . وبراعة أمه دليل على نطقه وإلا لأحرقت بالنار . طبقاً لشريعة موسى التي تقول : « وإذا تدنست ابنة كاهن بالزنى ، فقد دنست أباه . بالنار تحرق » .

(١) مدة عمر عيسى - عليه السلام -

وقد أشار الله تعالى بقوله : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ﴾ إلى عمر عيسى - عليه السلام - . فقد بين أنه عاش إلى سن الكهولة ، خلافاً لاعتقاد النصارى أنه انطلق في الثالثة والثلاثين من العمر . وفي كتاب التلمود : أنه كان معاصراً ليشوع بن برخيا . وهو كان قبل الميلاد بمائة عام . وفي الأحاديث النبوية ما يدل على أنه عاش مائة وعشرين سنة . فقد روى عن النبي - ﷺ - : « ما بعث الله نبياً إلا عاش نصف ما عاش النبي قبله » [رواه أبو نعيم] . وأد محمد كان له من العمر نحو الستين ؛ يكون الذي قبله وهو عيسى في نحو المئة والعشرين . وروى الطبراني في الكبير : أن النبي ﷺ قال لفاطمة ابنته - رضى الله عنها - : « إن جبريل أخبرني أنه لم يكن نبياً إلا عاش نصف عمر الذي كان قبله . وأخبرني أن عيسى ابن مريم عاش عشرين ومائة . وما أراي إلا ذاهباً على رأس الستين »

كـ وناقض الطبراني نفسه فقد روى في الصغير : أن عيسى - عليه السلام - قد رُفِعَ قبل سنِّ الأربعين . وقد ضَعَّفَ بعض العلماء حديثه في الكبير بقوله : لو أن عيسى ابن مريم عاش عشرون ومئة عام ؛ لكان يحيى - عليه السلام - عاش مئتين وأربعين .
ومن الممكن الرد على تضعيفه بأمرين :

الأول : إن يحيى لم يكن قبل عيسى - عليه السلام - . وإنما كان معه . فهو مولود قبله بستة أشهر طبقاً لروايات الأناجيل - ودعا بنفس دعوته . وهي اقتراب ملكوت السموات .
والثاني : أن النبي الذي يكون قبله ، لا يكون أى نبي . بل يكون نبياً من ألى العزم من الرسل . وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد - عليهم السلام - ودليله :

« وكان كل نبي يُبعث إلى قومه خاصة ، ويُبعث إلى الناس عامة » ومن قبله كان نوح على العموم لا على الخصوص . وكان إبراهيم في قومه من قبل التحريق ، وفي فلسطين وبلاد الحجاز ومصر من بعد التحريق . وكان موسى رسولاً إلى قومه وإلى فرعون وأهل مصر وكان سليمان على شريعة موسى . ودعا أهل اليمن إلى طاعته ، وأرسل عيسى رسله إلى قري اليهود والأمم ؛ ليخبروا بمجىء محمد رسول الله . ودليله أيضاً ما رواه البخارى قال : كنا مع رسول الله ﷺ بمَرِّ الظهران ، لنجنى الكباش . فقال : « عليكم بالأسود منه ؛ فإنه أطيب » قال : أكنت ترعى الغنم ؟ قال : « نعم . وهل من نبي إلا رعاها ؟ » وسليمان كان نبياً ملكاً . وأبوه كان نبياً ملكاً ، وعيسى لم يكن من الرعاة ولا يحيى . وإنما كانا من الأنبياء المعلمين في بنى إسرائيل .



التوراة التي كانت في زمان محمد ﷺ

والتوراة التي كانت في زمان محمد ﷺ هي مجموعة أسفار ١ - التوراة المنسوبة لموسى عليه السلام ب - وأسفار الأنبياء التي بيد اليهود العبرانيين والنصارى اليوم . وهذا المجموع هو الذى قصده القرآن بالحكم عليه . وبيان أن فيه نبوءات عن محمد ﷺ . وهذا المجموع كان في زمان عيسى عليه السلام . وسأستدل منه على نبوة محمد ﷺ وقد لعب اليهود والنصارى في آيات منه من بعد المسيح عيسى عليه السلام . وتوراة موسى لم يلعب فيها اليهود من زمان عَزْرَا إلى هذا اليوم . ولعبوا في أسفار الأنبياء إلى أن استقرت في مجمع نيقية الذى انعقد بعد عيسى عليه السلام وبعد مجمع نيقية كتب النصارى كتب التوراة وأسفار الأنبياء والأنجيل في كتاب واحد ولم يُعثر على نسخة مكتوبة قبل القرن الرابع الميلادى .

وقد ظلت توراة موسى صحيحة لم يمسسها سوء إلى زمان سبى بابل ، وفي مدة السبى ، حرفها عَزْرَا برضى من السامريين والعبرانيين . وكونها على خمسة أسفار هي ١ - التكوين ٢ - والخروج ٣ - واللاويين ٤ - والعدد ٥ - والثنية . واطلق القرآن على زبور داود عليه السلام اسم التوراة ذلك لأن فيه مثل الأمة الإسلامية مع أنه من أسفار الأنبياء .

وتزيد التوراة السبعينية أسفاراً وأصحاحات عن التوراة العبرانية هي :

١ - يشوع . ٢ - القضاة . ٣ - راعوث . ٤ - صموئيل الأول . ٥ - صموئيل الثانى . ٦ - الملوك الأول . ٧ - الملوك الثانى . ٨ - أخبار الأيام الأول . ٩ - أخبار الأيام أسفار الأنبياء المشتركة فيها التوراة العبرانية واليونانية :

الثانى . ١٠ - عَزْرَا . ١١ - نحميا . ١٢ - أستير . ١٣ - أيوب . ١٤ - المزامير (زبور داود) . ١٥ - الأمثال . ١٦ - الجامعة . ١٧ - نشيد الإنشاد . ١٨ - إشعياء . ١٩ - إرمياء . ٢٠ - مرأى إرمياء . ٢١ - حزقيال . ٢٢ - دانيال . ٢٣ - هوشع . ٢٤ - يُوثيل . ٢٥ - عُويديا . ٢٦ - يونان (يوئس) . ٢٧ - عاموس . ٢٨ - ميخا . ٢٩ - ناحوم . ٣٠ - حبقوق . ٣١ - صغنيا . ٣٢ - حجى . ٣٣ - زكريا . ٣٤ - ملاجى . صغنيا .

دابر بی بفیو ودبر إليهم اسكال ايشر استنو ١٩ وهيه ها ايش ايشر لو يشمع ايل
 دبري ايشر يدبير مشمي انكي ايدروش معمو ٢٠ ايك هانبيا ايشر يزد ل دبري
 دبري بشمي ايشر لو تستيو ل دبر و ايشر يدبر بشم الوهيم آخريم ومث هانبيا
 هاهو ٢١ وكي تومير بلبك اياكا ندع ايشر لو دبرو يهوه ٢٢ ايشر
 يدبر هانبيا بشم يهوه ولو يهيه هادبر ولو يو او هوا هادابير ايشر لو دبرو يهوه
 بزدون دبرو هانبيا لو تاجور م منو .

١٥ וְלֹא־לָכֶם נָבִיא עוֹד
 בְּיִשְׂרָאֵל כְּמֹשֶׁה אֲשֶׁר יָדְעוּ יְהוָה פָּנִים אֶל־פָּנִים: ١١ לְכָל־הָאֲתוֹת
 וְהַמּוֹפְתִים אֲשֶׁר שָׁלַח יְהוָה לַעֲשׂוֹת בְּאֶרֶץ מִצְרָיִם לְפָרְעֹה וּלְכָל־
 עַבְדָּיו וּלְכָל־אֲרָצוֹ: ١٢ וּלְכָל־חַיֵּי הַחַיָּוָה וּלְכָל־הַמּוֹרָא הַגָּדוֹל
 אֲשֶׁר עָשָׂה מֹשֶׁה לְעֵינֵי כָל־יִשְׂרָאֵל:

٢١ וְהָיָה כִּנְאֻמִּי כְּלֹא־אֵל כְּעֶסְוִי בְּהַכְּלִיחֵם
 וְאֲנִי אֶקְנִיאֵם כְּלֹא־עַם בְּגוֹי נָכֹל אֶכְעִיֶם:
 ٢٢ כִּי־אֵשׁ קָדְחָה בְּאֶפֶי וַחֲקָדִי עַד־שְׂאוֹל תַּחֲתֵיךָ
 וְהִתְאֵבֵל אֶרֶץ וַיִּבְלָה וְהִלְחָמִי מוֹסְרֵי הַרִים:

هم قنائونی ب لو ایل م عمونی ب هبلهم وانی اقشم ب لو عم ب جوی
 نبل ابعیمم .

تث ٣٢ : ٢١ - ٢٢

٢١ וְלִישָׁמַעֵיל שְׁמַעְתִּיךָ הִנֵּה | בְּרַכְתִּי אֲתוֹ וְהַפְּרִיתִי אֲתוֹ וְהִרְבִּיתִי
 אֲתוֹ בְּמֵאֵד מְאֹד שְׁנַיִם־עָשָׂר נְשִׂאִים יוֹלִיד וְנָתַתִּי לְגוֹי גָּדוֹל:

وليشماعيل شمعتيخا . هاني بيرختي . اوثو وهفريتى اوثو وهريتى . اوثو بمود
 مود . شنيح عسر نسايم بوليد ونستيو لجوى جدول .

٢٥ וְלֹא־סֹר שְׁכַמְלָה מִיְהוּדָה וּמַחֲקֵק מִבְּנֵי בְּגָדָיו
 עַד פְּיֻבְיָא שִׁילָה | וְלוֹ יִקְוֶתֶם עַמִּים:

لو يمور شيت م يهوذا وم خقق م بين رجليو عيد ني يبا شيلوه ولو يكهات
 عميم .

۞ يُقِيمُ لَكَ الرَّبُّ
 إِلَهَكَ نَبِيًّا مِنْ بَيْنِكُمْ مِنْ إِخْوَتِكَ مِثْلِي لَهُ تَسْمَعُونَ . ۞ جَرِيًّا عَلَى كُلِّ مَا سَأَلْتَهُ الرَّبُّ
 إِلَهَكَ فِي حُورَيْبٍ فِي يَوْمِ الْإِجْتِمَاعِ فَإِنَّهُ لَا عُذْرَ أَنْتُمْ أَنْتُمْ صَوْتِ الرَّبِّ إِلَهِي وَلَا
 أَرَى هَذِهِ النَّارَ الْعَظِيمَةَ أَيْضًا لِئَلَّا أَمُوتَ . ۞ فَقَالَ لِي الرَّبُّ قَدْ أَحْسَنُوا فِيمَا قَالُوا .
 ۞ أَقِيمُ لَهُمْ نَبِيًّا مِنْ بَيْنِ إِخْوَتِهِمْ مِثْلَكَ وَأَلْقِ كَلَامِي فِيهِ فَيُخَاطِبُهُمْ بِجَمِيعِ مَا
 أَمَرُهُ بِهِ . ۞ وَأَيُّ إِنْسَانٍ لَمْ يُطِعْ كَلَامِي الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ بِأَسْمِي فَإِنِّي أَحَاسِبُهُ عَلَيْهِ .
 ۞ وَأَيُّ نَبِيٍّ تَجَبَّرَ فَقَالَ بِأَسْمِي قَوْلًا لَمْ أَمُرْهُ أَنْ يَقُولَهُ أَوْ تَلَّأَ بِأَسْمِ إِلَهَةٍ أُخْرَى فَلْيُقْتَلْ
 ذَلِكَ النَّبِيُّ . ۞ فَإِنْ قُلْتَ فِي نَفْسِكَ كَيْفَ يُعْرِفُ الْقَوْلُ الَّذِي لَمْ يَقُلْهُ الرَّبُّ .
 ۞ فَإِنْ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ بِأَسْمِ الرَّبِّ وَلَمْ يَتِمَّ كَلَامُهُ وَلَمْ يَقَعْ فَذَلِكَ الْكَلَامُ لَمْ يَتَكَلَّمَ بِهِ
 الرَّبُّ بَلْ يَتَجَبَّرُ تَكَلَّمَ بِهِ النَّبِيُّ فَلَا تُخَافُوهُ

ث ٣٤ : ١٠ - ١٢

۞ وَلَمْ يَقُمْ مِنْ بَعْدِ
 نَبِيِّ فِي إِسْرَائِيلَ كَمُوسَى الَّذِي عَرَفَهُ الرَّبُّ وَجَّهًا إِلَى وَجْهِهِ ۞ فِي جَمِيعِ الْآيَاتِ
 وَالْمُعْجَزَاتِ الَّتِي بَعَثَهُ الرَّبُّ لِيَصْنَعَهَا فِي أَرْضِ مِصْرَ بِفِرْعَوْنَ وَجَمِيعِ عِبِيدِهِ وَجَمِيعِ
 أَرْضِهِ . ۞ وَفِي كُلِّ يَدٍ قَدِيرَةٌ وَكُلٌّ مَخَافَةٌ عَظِيمَةٌ صَنَعَهَا مُوسَى عَلَى عُيُونِ جَمِيعِ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ

ث ٣٣ : ١ - ٣

۞ وَهَذِهِ هِيَ الْبَرَكَةُ الَّتِي بَارَكَ بِهَا مُوسَى رَجُلُ اللَّهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَبْلَ مَوْتِهِ
 ۞ فَقَالَ . أَقْبَلِ الرَّبُّ مِنْ سِينَاءَ وَأَشْرَقَ لَهُمْ مِنْ سَعِيرٍ وَنَجَّى مِنْ جَبَلِ قَارَانَ وَأَتَى
 مِنْ رَبِّي الْقُدْسِ وَعَنْ يَمِينِهِ قَبَسُ شَرِيعَةٍ لَهُمْ . ۞ إِنَّهُ أَحَبُّ الشُّعْبِ . جَمِيعُ قَدَيْسِيهِ
 فِي يَدِكَ وَهُمْ سَاجِدُونَ عِنْدَ قَدَمِكَ يَتَسَبَّسُونَ مِنْ كَلِمَاتِكَ . ۞

نك ٤٩ بركات موسى (١)

٣٣ وهذه هي البركة التي بارك بها
موسى، رَجُلُ اللَّهِ، بَنِي إِسْرَائِيلَ قَبْلَ مَوْتِهِ
أفقال:

«أَقْبَلَ الرَّبُّ مِنْ سِينَاءِ
وَأَشْرَقَ لَهُمْ مِنْ سَعِيرِ
وَسَطَعَ مِنْ جَبَلِ فَارَانَ
وَأَتَى مِنْ رِبَوَاتِ قَادِشِ» (٢)

نمر ١٩/١+

قض ٥/٤

حب ٣/٣

مِنْ جَنُوبِهِ إِلَى الْمُنْحَدَرَاتِ إِلَيْهِمْ.
أَنْتَ الْمُحِبُّ لِلشُّعُوبِ (٣)
جَمِيعُ الْقِدِّيسِينَ (٣) فِي يَدِكَ
وَهُمْ يَسْجُدُونَ عِنْدَ قَدَمِكَ
يَقْتَبِسُونَ مِنْ كَلِمَاتِكَ

فای حوتی حی آیو لوجیا حین آیو لوجیا موسس أنسرو بوس تو ثیو توس حبوس
إسرائيل برو تیس تلاءوتیس أوطو فای إیفانن إیک زی إیر ممین فای کاتسبوسن اکس
أو رؤأس فاران سون موری سی قادش إیک دکسیون أو تو انجلیو میت أو تو فای افساتو
تو لا أو أو تو فای بنتیس حوی إنجسمینوی حبو تاس خیراس . سو فای حتوی حبو
سی ایسی فای إیدکسانو أبو تون لوجون . أو تو نومون .

وفي القرآن إشارات إلى السبعينية مثل « لم سرفتم صواعي ؟ » فإنها ليست في التوراة العبرانية .

وقد قال أهل الكتاب للمسلمين : أنتم تدعون أن التوراة محرفة . ودعواكم باطلة . لأن ﴿ فيها حكم الله ﴾ وحكم الله لا يكون محرفا .

والرد عليهم : جاء في سورة المائدة : ﴿ يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يُسارعون في الكفر من الذين قالوا : آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يُحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فأخذوا ومن يُرد الله فتنه فلا تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يُرد الله أن يُطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أكلون للسحت فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ؟ ثم يتولّون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ﴾

فقد أثبت الآيات : أنهم يحرفون الكلم من بعد مواضعه .

ثم قال للمسلمين في شخص النبي ﷺ على طول الزمان : إن طلبوا منكم أن تحكموهم بفقهاء القرآن في المعاملات . فوافقوهم على طلبهم . وإن لم يطلبوا منكم فلا تجبروهم على فقهم ، واكتفوا بأخذ الجزية منهم .

ثم قال : ولماذا يطلبون حكمكم ؟ إن غرضهم من طلبه : سوء النية . فإنهم لن يعملوا به ، ذلك لأن حسن النية منهم في طلب حكم الله يُوجب عليهم الدخول في الإسلام . لأن في التوراة ذاتها حكم الله وهو أن يؤمنوا بمحمد ﷺ ويتبعوا دينه . فقوله : ﴿ وعندهم التوراة فيها حكم الله ﴾ معناه : أن من أحكامها الإيمان بمحمد إذا ظهر . فلماذا توليتم عن حكم الله وهو الإيمان بمحمد ، وجئتم تطلبون حكم القرآن مع إصراركم على دينكم الذي قد نُسخ ؟ أنتم كافرون بالديانتين معا .

وسأذكر الآن نصوصاً من التوراة عن محمد ﷺ للذين يعرفون اللغات التي بها يقرأ أهل هذا الكتاب كتبهم :

أولاً :

المناظرة الصغرى بين الشيخ رحمت الله والقسيس كنى

النص^(١) :

قال القسيس « كنى » للقسيس « فرنج » : اطلب من الشيخ إثبات تحريف التوراة والإنجيل والدليل على ذلك .

قال الدكتور محمد وزير خان^(٢) : يجب تحديد شروط للمناظرة قبل إثبات التحريف .

قال القسيس « كنى » : تحريف التوراة غير ممكن ، لأن نسخة التوراة التي كتبها موسى بخط يده كانت محفوظة الى عهد « نُبُوخذ ناصر » ملك بابل في التابوت . وكان التابوت في هيكل سليمان بأورشليم - القدس - وكان كل ملك يجلس على كرسي المملكة . يكتب لنفسه نسخة من التوراة ويجعلها دستور حياته .

قال الشيخ رحمت الله : إن التابوت لما أخرج من الهيكل في عهد سليمان عليه السلام لم يكن فيه سوى لوحى العهد. وما كانت فيه التوراة التي كتبها موسى بخط يده .

قال القسيس « كنى » والقسيس فرنج^(٣) : ما الدليل على ذلك ؟

قال الشيخ رحمت الله : في سفر الملوك الأول ، الأصحاح الثامن . الآية التاسعة وهذا نصها : « لم يكن في التابوت إلا لوحاً الحجر اللذان وضعهما موسى هناك في حوريب حين عاهد الرب بنى إسرائيل عند خروجهم من أرض مصر » اهـ .

(١) النص من كتاب أكبر مجاهد في التاريخ الحديث « إليك مجاهد معمار » نشر مكتبة الكليات الأزهرية بمصر .

(٣) ينطق أحيانا : فرينتس .

(٢) كان وزيراً من وزراء الهند .

قال القسيس فرنج : هذا شيء تافه لا يثبت به التحريف .
قال الشيخ رحمت الله : إن للتحريف عندى أدلة غير هذا الدليل .
قال القسيس فرنج : قد شهد داوود النبي بأن عنده كتاب الله وإنه يتلوه .
وهو أب لسليمان .

قال الدكتور محمد وزير خان : ما الذى كان عنده من أسفار التوراة
المتداولة حاليا ؟

قال فرنج : إن التوراة كانت عنده موجودة .

فقال الدكتور : نحن نتكلم حول التوراة الموجودة حاليا دون التوراة
القديمة . واعلم أولا : أن سند كتب التوراة والإنجيل لم يصل إلينا بالتواتر .
وثانيا : قد ألحقت حتما بهذه الكتب آيات كثيرة . وثالثا : فيها كثير من
الروايات الكاذبة . وأكثر المعاني مختلفة .

قال القسيس فرنج : إن السند موجود فى الكتب الأخرى .

فقال الشيخ رحمت الله : لا أطلب منك الآن أكثر من سنتين . واحد
منهما لسفر أيوب . والثانى لسفر نشيد الإنشاد الذى لسليمان .

القسيس : سكت . وبدأ يتكلم عن العهد الجديد - كتب الإنجيل -

قال القسيس فرنج : إن إسناد كتب العهد الجديد موجود فى كلام
القدماء ، موجود فى كتب آباءنا الكرام .

قال الشيخ : إن « يوسى بيس » وهو واحد من مؤرخيكم . كتب فى
كتابه « تاريخ كليسا » إن القدماء كانوا لا يثقون فى رسالة يعقوب ، ورسالة
بطرس الثانية ورسالة يوحنا الثانية والثالثة وسفر رؤيا يوحنا اللاهوتى . وقال
يوسى بيس أيضا : إن بعض العلماء صرحوا بأن هذه الكتب من تأليف « شرن
بيس » الكافر .

قال فرنج : اتركوا تاريخ « يوسى بيس »

قال الشيخ : ائتوا بإسناد سفر رؤيا يوحنا اللاهوتى « المشاهدات »

فبدأ القسيسان يتحاوران باللغة الانجليزية. ثم قالوا : تسلمت جميع الكنائس هذه الكتب واعتبروها صادقة .

قال الدكتور محمد وزير خان : ماذا تريدون بالكنائس ؟ لو أردتم جميع المسيحيين القدماء فهذا غلط ولو أردتم مجمع كارتيج فلهذا صحيح . ومع ذلك ما كان أحد يعتبر هذه الكتب الهامية . وخاصة كتاب « يهوديت » وكتاب « وزدم » وكتاب « المكابيين » وكتاب « ايكليزا ستيكس » وكتاب « باروخ » وهذه الكتب أنتم معشر البروتستنت لا تعتبرونها الهامية مقدسة . ومجمع نائس اختلف فيها على ثلاثة أقوال :

الأول : كتب صاحب « اكسيهومو » أن أصحاب مجمع نائس قد وضعوا الأسفار الكاذبة والصادقة على المذبح وأوقدوا نارا ، وقالوا : إن الأسفار الكاذبة ستأكلها النيران والصادقة سيحفظها الله . واشتغلوا بالدعاء والتسبيح عند ذلك . وهذا يعنى على صحة الرواية أنهم ما كانوا يميزون بين الصادق والكاذب من الأسفار .

الثاني : قال « لاردنر » : لم يرد في مجمع نائس ذكر تلك الكتب التي تحكم بصحة قول « جو تيهودورت » أن الكتب التي وضعت على المذبح لها سند .

الثالث : إن « كيهو . لك . رومن » يقولون : إن كتاب « يهوديت » لم يعرفه المجمع كتابا إلهاميا .

أى قول تعتبروا من هذه الأقوال الثلاثة ؟ القسيسان : سكتا . ولم يردا جواباً .

قال الدكتور محمد وزير خان : اتركوا هذا إذا كان الحرج فيه واضحا .

قال القسيسان : سنريكم . صحة كتبنا . ثم وقف القسيس كئيب وتوجه إلى المكتبة وأحضر كتاب « بيلي » وأراد أن يفتحه على مجمع نائس ففتحه مصادفة على مجمع لوديسيا . ووجد فيه أن سفر رأيا يوحنا اللاهوتي لم يعتبره مجمع لوديسيا كتابا مقدسا . فقال الدكتور محمد : لقد ثبتت صحة قولى .

فقال القسيس وقد ظهر الحزى على وجهه : إن صحة إسناد سفر الرؤيا

موجود في كلام مشايخنا الكرام .

فقال الدكتور محمد : مَنْ مِنْ هؤُلاءِ المشايخ ؟

فاستفسر كئى من القسيس بفندر فقال له : أول من ذكر صحة اسناد سفر الرؤيا هو « كليمنت » .

فقال الدكتور محمد : إن رسالة كليمنت كتب عنها « لاردنر » : « أن هذه الرسالة تشابهت معاني الانجيل . ولذلك يقول النصارى : إنه نقلها من الانجيل » ولا نسلم برسالة كليمنت لأنه لا يكتب المرجع والمصدر صراحة . ومن الممكن أن يكون « كليمنت » قد نقل صحة إسناد سفر الرؤيا من طريق رواية لسانية .

قال القسيس : ما حال قرآنكم ؟

قال الدكتور محمد : إن القرآن مزمور ، بالتواتر ، حتى حركاته وتكاملاته .

فقال القسيسان : نحن لا نتكلم الآن عن القرآن .

ثم إن القسيسان أحضرا نفس « هارن » وعرضا على الشيخ رحمت الله والدكتور محمد وزير خان عبارة موجودة في المجلد الثاني صفحة ٣٣٩ طبعة سنة ١٨٢٢ ومفهومها هكذا : « يظهر من هذه العبارة أن الأصل العبراني محرف » وغرضهما من هذا العرض : الطعن في هارن بعدم معرفته للغة العبرانية فلا يعتد بكلامه ، وبالتالي لا يحتج الشيخ والدكتور بالآيات التي ذكرها « هارن » على تحريف التوراة .

ثم قال القسيسان : إن هارن يكتب أن الأصل العبراني محرف في المواضع التالية :

(١) ملاحى ٣ : ١ (٢) ملاحى ٥ : ٢ (٣) مزمور ١١ : ٨ - ١١ (٤) مزمور ٤٠ : ٦ - ٨ (٥) مزمور ١١٠ : ٤ (٦) عاموس ٩ : ١٢ .

وقال فرنج : إن القسيس كئى له إلمام تام باللغة العبرانية. ولكن الأستاذ هارن لم يكن ملما باللغة العبرانية. وإن كان عظيم الشأن في زمنه .

وعندئذ أظهر له الشيخ رحمت الله موضعين من تفسير « هنرى وإسكات » فهما قد حُرِّف الأصل العبرانى .
فقال فرنج : إن هنرى وإسكات كانا مُفسِّرَيْن كبيرين ، ولكنهما لم يعرفا العبرانية .

قال الشيخ رحمت الله : لأنكم تطعنون فى كبار مفسرى الكتاب المقدس ، فأنى أعرض نصا من التوراة نفسها يبين التحريف بوضوح تام :
الآية ١١ والآية ١٢ من الأصحاح ٢١ من سفر أخبار الأيام الأول
ثخالف صراحة الآية ١٣ من الأصحاح ٢٤ من سفر صموئيل الثانى .

والنص الأول هكذا : « فجاء جاد إلى داوود . وقال له هكذا قال الرب : انبئ انفسان . إما ثلاث سنين جوع أو ثلاثة أشهر هلاك أمام مضايقتك وسيجوع أعدائك يدركك . أو ثلاثة أيام يكافئ فيها الرب ورباً فى الأرض وهلاك الرب سنة فى كل تخوم إسرائيل . فاذكر الآن ماذا أرد جواباً لمرسلى » ؟ (ا أخبار ٢١ : ١١ - ١٢)

والنص الثانى هكذا : « فأتى جاد إلى داوود وأخبره . وقال له . أتأتى عليك سبع سنين جوع فى أرضك ؟ أم تهرب ثلاثة أشهر أمام أعدائك وهم يتبعونك ؟ أم يكون ثلاثة أيام وبأ فى أرضك ؟ فالآن اعرف . وانظر . ماذا أرد جواباً على مرسلى » ؟ (٢ صم ٢٤ : ١٢)

فلما سمع القسيس كفى . أنهى المباحثة . وأظهر سروره بقاء الشيخ والدكتور . ثم بعد الترحيب وإظهار السرور أضاف قائلاً : إن صفات الله تعالى فى التوراة والزبور والانجيل متشابهة . وليست صفات الله فى القرآن كما فى الكتب الثلاثة .

فقال الدكتور محمد : صحيح إن القرآن يخلو من الخرافات التى هى ظاهرة فى عقائدكم حيث تقولون . إن الآلهة ثلاثة : أحدهم فى السماء ، والثانى كان فى رحم مريم تسعة أشهر ثم خرج طفلاً يأكل ويشرب ، والثالث منهم نزل على الإله الثانى فى صورة حمامة .

وعلى إثر ذلك استأذن القسيس كهي وانصرف .

ولما همَّ الشيخ رحمت الله والدكتور محمد بالانصراف . قال القسيس فرنج : انتظروا قليلا ، ثم خرج من المجلس وعاد يتحدث معهما في بعض الأمور ، حتى انجر الكلام إلى العقائد فأخذ الدكتور محمد وزير خان يعرض عليه الأصحاح الأول من انجيل متى وفيه : « يُورام ولد عُزَيَا وعُزَيَا ولد يوثام . ويوثام ولد آحاز » وفي سفر أخبار الأيام الأول هكذا : « يورام وابنه أخزيا وابنه يوآش وابنه أمصيا وابنه عزريا وابنه يوثام وابنه آحاز » (١ أخ ٣ : ١١ - ١٣) . فبين يورام وعزريا أو عزريا ثلاثة آباء ساقطين . فإما أخطأ متى وإما كذب كاتب سفر الأخبار .

وبغض النظر عن ذلك فإن متى ذكر أيضا : أن يُوشِيَا أنجب يَكُنْيَا واخوته . ويكنيا أنجب شَالْتَيْل . وشَالْتَيْل أنجب زُرْبَابِل . مع أن يكنيا ابن ابن يوشيا لا ابنه . ولم يكن ليكنيا اخوة . وزربابل ليس ابن شَالْتَيْل ، بل ابن عمه . وذلك واضح من سفر الأخبار .

فأجاب القسيس فرنج : يمكن أن يكون متى أخذ النسب من أوراق غير مقدسة .

فرد الدكتور محمد وزير خان : لا يمكن هذا التوجيه فإن الثلاثة « أَخْزِيَا وَيُوآش وَأَمْصِيَا » كانوا ملوكا معروفين . ومع هذا كله فقد تسرب الخطأ إلى الأنساب كما رأيت . وليس من مانع في تسرب الخطأ إلى الكتاب كله . ولعل متى لم يدرس التاريخ القديم فلذلك أخطأ كثيرا .

وهنا هموا بالانصراف . وبينما هم وقوف قال الدكتور محمد وزير خان للقسيس فرنج : ما اسمك ؟

قال فرنج : اسمي فرنج .

قال الدكتور محمد : لو أقول إن عمر القسيس فرنج الواقف أمامنا الآن ٢٢ سنة . وقال الشيخ رحمت الله : إن عمره ٤٤ سنة فما رأيكم في هذا الكلام ؟

فرد القسيس فرنج قائلا : هذا صعب جدا .

فقال الدكتور محمد وزير خان : لو أثبتنا مثل هذا الكلام في كتابكم المقدس فماذا تقولون ؟

فسأل القسيس في دهشة : أين هذا الكلام ؟ :

فأشار الدكتور إلى الشيخ رحمت الله . فعرض عليه الآية الثانية من الأصحاح الثاني والعشرين من سفر أخبار الأيام الثاني . وعرض عليه الآية ٢٦ من الأصحاح الثامن من سفر الملوك الثاني . حيث كتب في الأول : إن عمر « أُخْرِيَا » كان ٤٣ سنة عند جلوسه على العرش ، وكتب في الثاني أن عمر أُخْرِيَا كان ٢٢ سنة فأيهما نصدق ؟

ونص الآية الأولى هكذا : « كان أُخْرِيَا ابن اثنتين وأربعين سنة حين ملك وملك سنة واحدة في أورشليم . واسم أمه عَثْلِيَا بنت عُمْرِي » (٢ أخ ٢٢ : ٢)

ونص الآية الثانية هكذا : « كان أُخْرِيَا ابن اثنتين وعشرين سنة حين ملك وملك سنة واحدة في أورشليم . واسم أمه عَثْلِيَا بنت عُمْرِي ملك اسرائيل » (٢ مل ٨ : ٢٦)

فأجاب القسيس فرنج : إن الأخطاء في الأعداد فقط ، وهي أخطاء لا تضر العقائد والشرائع .

فرد الدكتور محمد قائلا : لما ثبتت هذه الأخطاء كلها في كتابكم المقدس ، فما تلك الدلائل التي تثبت أن العقائد والشرائع صادقة لم يطرأ عليها تحريف ما ؟

وقد أحصيتُ أنا بنفسى أكثر من مائة خطأ في كتابكم المقدس . ولا يوجد خطأ واحد في القرآن . فلماذا لا تُؤمن بالإسلام أيها القسيس ؟

فرد القسيس قائلا : إن هذا لشيء عظيم جداً .

وانتهى المجلس

تمت المناظرة بين الشيخ رحمت الله وبين القسيس « كَيِّ »

ثانياً :

مُناظرةُ الهندِ الكبرى بين الشيخِ رَحْمَتِ اللهِ والقسيسِ بافاندر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي لا إله إلا هو ، سبحانه أن يكون له ولد .

وفى كل شيء له شاهد .: يدلُّ على أنه واحد

فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ، ولا يضره جحد جاحد ، لا ثانياً له ولا ثالث ولا ضد ولا ندم . فليمت بغيظه كل معاند . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ؛ ليظهره على الدين كله ويحكم آياته ، وإن رغمت أنوف الذين يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويحرفوا كلماته . فصلى الله على هذا النبي الأصيل ، والسيد النبيل . المبشر به في التوراة والإنجيل . محمد . وعلى آله وأصحابه الهادين المهتدين إلى سواء السبيل ، الدامغين لجيشتات الأباطيل .

أما بعد

فيقول العبد الفقير إلى الله الغني « رفاعي الخولى الكاتب » - ختم الله له بالحسنى - : إنه قد وصلت إليّ رسالة في لسان « أردو » ألفها « السيد عبدالله الهندي » الذي كان مترجماً ثانياً للدولة الانكليزية في دار حكومة « أكبر آباد » وطبعها سنة ١٢٧٠ من هجرة سيد الأولين والآخرين في « أكبر آباد » وبين فيها حال المناظرة التي وقعت بين الألعى اللوذعى الفاضل « رحمت الله الهندي » والقسيس « بافاندر » مؤلف « ميزان الحق . » في السنة المذكورة ، في البلد المسطور ، في المجلس العام .

وكتب في آخر الرسالة المذكورة مضبطة زينها بشهادات الأشخاص الاعتبارين ، الذين كانوا حاضرين في المجلس المذكور . مثل : قاضى القضاة « محمد أسد الله » والمفتى « محمد رياض الدين » والفاضل « فيض أحمد »

باشكاتب النظارة المالية والفاضل « أجد علي » وكيل الدولة الانكليزية وغيرهم .

ثم وصلت إلي رسالة أخرى له في هذا الباب في اللسان الفارسي طبعها بعد الرسالة الأولى في البلدة المذكورة أيضا . وهذه الرسالة تُوجد في مدينة « اسلامبول » أيضا ، عند بعض أمراء الدولة العلية - لا زالت^(١) بألمع نجم على الأفلاك الدائرة ، ونبت نجم على الساهرة - وكلتا الرسالتين مطابقتان في بيان أصل المقصود ، ومعتبرتان أيضا .

لأن مؤلفهما كان مترجما ثانيا للدولة الانكليزية ، في دار حكومة « أكبر آباد » وكان موجودا في مجلس المناظرة ، وكتب ما سمع بأذنيه وشهد بصدقه الأشخاصُ المعتبرون ، لا سيما الأربعة المزبورون ، الذين هم من ذوى المناصب العليا ، في الدولة الانكليزية ، وطبعها بعد المناظرة ، في البلدة المذكورة التي هي دار الحكومة الإنكليزية ومحل المناظرة . وقد كان أمراء الإنكليز أيضا حضروا في تلك المناظرة . ووقت الطبع والأشهر قد كانوا في ذلك البلد على حكومتهم التامة .

وألف أيضا « وزير الدين بن شرف الدين » الذي كان من حضار ذلك المجلس ، رسالة في اللسان الفارسي ، سماها بـ « البحث الشريف في إثبات النسخ والتحريف » وطُبعت تلك الرسالة في « دهلي » في السنة المذكورة ، بأمر ولي العهد « مرزا فخر الدين بن سراج الدين بهادر شاه » سلطان دهلي - أنار الله برهانهما - ونشرَ نسخها بأمر ولي العهد - المرحوم المذكور - في أقطار الهند وتوجد نسخها المطبوعة في (مكة المعظمة) عند أكثر أهل الهند من المجاورين . وهذه الرسالة مطابقة لهاتين الرسالتين ، لا تخالفهما في مضمون من المضامين . وقد سمعت في « مكة المعظمة » حال هذه المناظرة ، من أفواه الرجال الغير محصورين ، الذين جاءوا للتحج بعدها .

وبالجملة : خبرُ هذه المناظرة ، وكونُ القسيس مغلوبا فيها ؛ بمنزلة المتواتر المعنوي ، عند أهل الهند . فأردتُ أن أترجم هذه المناظرة باللسان العربي ؛

(١) لقد كان للأتراك فضل كبير على المسلمين . فقد جعلهم الله سببا لنشر دينه والتمكين له في الأرض .

ليظهر الحال لأهل العلم من المسلمين كافة ، ويعلموا : أن مؤلف « ميزان الحق » الذى حصل له نوع اعتبار عند بعض الجهال - الذين هم كالأنعام - هو الذى أُلزم فى هذه المناظرة على رؤوس الأشهاد ، فى مسألتى النسخ والتحرير ، اللتين كان يطيل اللسان فيهما ، بالنسبة إلى أهل الإسلام .

فترجمت رسالة « أردو » بلا زيادة ونقصان فى كلام المؤلف . وزدت فى بعض المواضع شيئا للتوضيح . وإن كان قليلا أوردته فى أثناء كلامه ، وميزت الزائد عن كلامه بعمل قوسين وكتابة الزائد بينهما . وإن كان كثيرا كتبتة غالبا فى الحاشية ؛ فليكن الناظر على تنبه من هذا المعنى لئلا يخلط كلامى بكلام الأصل . وهما أنا أشرح فى المقصود ، بعون الله الملك الودود . وأقول :

قال المؤلف - شكر الله سعيه - بعدما فرغ من الحمد والصلاة :

أما بعد

فيقول العبد الذليل « السيد عبد الله الأكبر آبادى » إنه وقعت فى هذه الأيام مباحثة دينية ، ومناظرة مذهبية بين حضرة التحرير الفاضل « رحمت الله » مُصنّف كتاب « إزالة الأوهام » والقسيس « بافاندر » مؤلف « ميزان الحق » والسبب الباعث عليها : أن الفاضل التحرير أراد أن يُظهر على الكل ، من الخاص والعام ، حال المسائل المتنازع فيها بين المسلمين والنصارى على أكمل وجه . فرأى أن الأحسن فى هذا الباب : انعقاد المحفل العام ، لأجل المناظرة لوجهين :

الأول : أن المباحثة التحريرية تطول فيها المدة . وما كانت له فرصة إلى هذه المدة (لأنه كان يريد الرجوع إلى البلد دهلى)

والثانى : أن المباحثة التحريرية يقع فيها تخلط المبحث ، غالبا ؛ فلا تحصل منها نتيجة حسنة .

فاستدعى الفاضل التحرير هذا الأمر من القسيس المذكور ، وأرسل إليه مکتوبات . وتقررت المناظرة بعد مکتوبات معدودة على هذا الترتيب :

يُناظر : أولاً : في النسخ ، ثم في التحريف ، ثم في التثليث ، ثم في نبوة محمد ﷺ وتقرر : أن اثنين يكونان لاثنين من كل جانب فكان القسيس « بافاندر » والقسيس « قرنج » في جانب . والفاضل النحرير ، والحكيم « محمد وزير خان » في جانب آخر .

لكنني أتأسف تأسفا شديدا على أن هذه المناظرة المفيدة للناس ، ما وصلت إلى منتهاها ، بل تمت على مبحث التحريف ؛ لأن القسيس « بافاندر » قال للفاضل النحرير في اليوم الثاني بعدما فرغوا من المباحثة : « إننا لا نناظر في مسألة التثليث ، ما لم تقروا بأحقية هذا الإنجيل ؛ لأن هذه المسألة تثبت بالكتاب لا بالعقل » فقال الفاضل النحرير : « إننا أثبتنا التحريف . وسلمتموه أنتم في سبعة مواضع أو ثمانية ، وسلمتم أيضا به في أربعين ألف موضع من سَهو الكاتب . فما بقي بحسب هذا المعنى بيننا وبينكم إلا النزاع اللفظي ؛ فكيف نسلم في تلك الصورة بهذا الكتاب ؟

وتمت المباحثة (على النسخ والتحريف) وبقيت الأمور التي كانت تذكر في مسألتى التثليث والنبوة . ولما كنت في اليومين اللذين انعقد فيهما مجلس المناظرة حاضرا وحررتُ تقرير الجانبين . كنتُ أريد أن أجعل هذه المباحثة ثلاثة أقسام ، أذكر في القسم الأول مكاتيب الفاضل النحرير ، والقسيس « بافاندر » والتقارير اللسانية الذي جرى بينهما . وفي القسم الثاني أذكر : أدلة إبطال التثليث . وفي القسم الثالث : أذكر أدلة أحقية نبوة النبي ﷺ . لكنه ظهر أمر عجيب في هذا الوقت . وهو أن القسيس فعل حركتين عجيبتين :

الأولى : أنه أرسل مكتوبا وثلاثة كتب مملوءة بالمطاعن إلى الحكم « محمد وزير خان » فقامت على هذه الحركة مباحثة جديدة أخرى .
والثانية : أنه طبع المباحثة على طريق آخر ، على حسب اشتها خاطره^(١) .

(١) وهذه الحركة من القسيس كانت بعد رجوع الفاضل الممدوح إلى « دهلي » وهذه المباحثة أيضا طبعت في أكبر آباد . وموجودة عندي .

فصار ردها ضروريا ؛ فلذلك جعلتُ هذه المباحثة على خمسة أقسام :
ذكرت في القسم الأول : المكاتيب المذكورة ، والتقارير اللسانية . وفي القسم
الثاني : مكاتيب القسيس « بافاندر » والحكيم « محمد وزير خان » وفي القسم
الثالث : أدلة إبطال التثليث . وفي القسم الرابع : أدلة نبوة النبي ﷺ . وفي
القسم الخامس : ردّ رسالة المباحثة التي طبعها القسيس . ثم بينتُ في الخاتمة
نتيجة هذه المباحثة . وأرجو من الناظر أن يدعو لي بدعاء الخير .

المراسلات التي جرت قبل المناظرة

« المكتوب الأول^(١) : من الفاضل إلى القسيس : إني وصلت إلى هذا
البلد (أي أكبر آباد) لأمرًا . وحصل لي الفراغ من هذا الأمر ، الذي
كنت مشتغلا فيه ، وأريد أن أرجع إلى « دهلي » وارتمس في قلبي إلى الآن
بفضل الله بالأدلة القطعية : أن الكتب المقدسة منسوخة ، ومحرقة . وأن الدين
الأحمدي حق ، ارتساما لا يخطر ببال خلافة [ولو] على سبيل الوهم
الضعيف ، وطالعتُ مطالعة كثيرة في كتبكم ، وكتبْتُ جوابها أيضا .
[ولأن] لكم توجه تام في رد الملة الإسلامية ، وقال لي الفاضل « أمير الله » :
إنكم كما تحبون المباحثة التحريرية بمقتضى الكمال ، كذلك تحبون المباحثة
التقريرية في المشافهة [ولأنكم] أيضا : أمرتُم أن أحضر في بيتكم ، وحضرت
على ما أمرتُم بمعية الفاضل المزبور ، ولكني رجعت بدون اللقاء لقصور
الطالع^(٢) .

وأريد لأجل الأمور التي مرَّ ذكرها ؛ أن أستفيد من تقريركم ، بحضور
الأشخاص المعدودين من أهل العلم ، من المسلمين والمسيحيين . وأظهر
مكوناتي . ليحصل لكل من الحاضرين ، اطلاع على إفاداتكم ، لما صرحتم
به في تأليفاتكم من أن مسألتى النسخ والتحرير هما أعظم المسائل المتنازع

(١) تركتُ عنوان المكاتيب لأنه كان على طريقة أهل الهند ، وما كان في نقله فائدة معتد بها .
(٢) كان من عادة الناس : أن ينظروا في كتب التنجيم ويحسبون اسم الشخص واسم أمه ثم يقولون :
طالع يدل على كذا وهذا من الخرافات والأباطيل .

فيها بين النصارى والمسلمين . وقلتم : إنهما أول الأمور في المباحثة كما هو مُصرح به في مکتوبكم الأول ، المدرج في كتاب « حَلُّ الإشكال » والعبْدُ الفقير أيضا سلّم كونهما عُمدة ؛ اثبّاعا لرأيكم ، ورضى أن تكون المباحثة أولا على هاتين المسألتين . وبعدهما يتكلم في المسألة التي يقع عليها رضا الطرفين .

فإن كان هذا الأمر مقبولا عندكم ، فعينوا يوما ومكانا ، ثم أخبروني ؛ لأقيم في هذا البلد إلى أن أفرغ من هذا الأمر ، ولا أرجع إلى « دهلي » إذ لا مطلوب لي في هذه البلد غير المباحثة . فأرجو من لطفكم أن تخبروني في جواب هذا المکتوب عن أحد الأمرين . وقد وصل إليكم كتاب « إزالة الأوهام » من « دهلي » والغالب أن رسالة « أحسن الأحاديث في إبطال التثليث » وصلت أيضا إليكم . وسيصل إليكم كتاب « الإعجاز العيسوي » الذي حصل لي الفراغ من تأليفه في هذه الأيام . ونقدت فيه في آخر الفصل الثالث من الباب الأول كتابكم « ميزان الحق » وسيصل إليكم بعد ذلك كتاب « إزالة الشكوك » الذي هو جواب سوالات « الكرانجي » وقد فرغت من تأليفه من مدة . ووقع الهَرَج في طبعه ، بسبب وصولي إلى هذا البلد . ولسوف أطبعه إذا رجعت إلى « دهلي »

وبعد ذلك سيصل إليكم كتاب « الاستبشار » الذي هو رد « حل الإشكال » [الذي ألفتموه] وقد ألفه بعض أحبائي ، وأرسله إليّ وسيطبع وسيصل إليكم بعد ذلك « معدل اعوجاج الميزان » وهو جواب « ميزان الحق » الذي جاء ذكره في « إزالة الأوهام »

والحاصل : أن كل كتاب بعد الطبع سيصل إليكم .

هدانا الله وعباده أجمعين إلى معرفة الحق ، ووقفنا للسلوك على الطريق المستقيم ، وخلصنا من التعصب ، والأمور المضرة للآخرة . آمين .

حرر هذا المکتوب في ٢٣ جمادى الآخر سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ٢٣

مارس سنة ١٨٥٤ من الميلاد «

رد القسيس : وصل كتابكم الكريم ، وانكشفت الحالات ، وتأسفت على أنكم شرفتم بيتي ، وما كنتُ حاضرا ، ورجعتم بلا نيل المقصود . لكني معذور لأنني ما كنت مطلعاً على عزم مجيئكم من قبل ، وما قلتُ للفاضل « أمير الله » في مجيئكم على بيتي ، غير أنني قلت في جواب بعض أقواله يقينا هذا الكلام وهو : « إن كانوا طالبي المناظرة علانية ؛ فلا بد من الملاقاة أولاً » وما أمرتُ كما أشرتُم ؛ وظهر من مكتوبكم : أن مقصودكم المباحثة العلانية ، في مجمع أشخاص من الفريقين . وهذه الطريقة وإن لم تكن عندي مفيدة إفادة كثيرة ؛ لكنني لستُ بخارج عن إطاعة أمركم وأولاً : أشارورُ في تعيين اليوم والوقت اثنين أو ثلاثة من أمراء الانكليز ثم أخبركم ، وينعقد محفل المناظرة بعده والمستحسن أن تراعى في هذه المباحثة هذه الامور :

. الأمر الأول : أن تكون المناظرة في النسخ والتحرير كما استدعيتُم .

والثاني : يُتكلم في أمر ، يكون مختار الطرفين .

والثالث : أن لا يُذكر أمر خارج عن المبحث في أثناء المناظرة .

والرابع : أن يكون واحد حَكَمًا يقال له « جيرمن » في عرف الانكليز ؛

لئلا يكون محفل المناظرة عارياً من حسن الانتظام والتهديب .

في ٢٣ مارس سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الثاني من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وصرحتُ ممنونا لأجل قبولكم المناظرة العلانية ، وظهر ما وعدتم به من الأخبار عن تعيين اليوم والوقت بعد المشاورة ، وما طلبتم مني من مراعاة الأمور الأربعة : فأرجو أن تخبروني بعد المشاورة [عن تعيين اليوم والوقت] والأمر الأول كان مقبولاً عندي من قبل ؛ أتباعاً لرأيكم . والأمر الثالث لما كان محموداً مستحسننا موافقاً لدأب المناظرة صار مقبولاً بكمال الرضا . لكن الأمر الثاني محتاج إلى شيء من التوضيح فلذلك أكلفكم أن تصرحوا لي ما هو مقصودكم من هذه الفقرة : « والثاني يُتكلم في أمر ، يكون مختار الطرفين » لأبادر إلى القبول بعد العلم . بقى الأمر الرابع . والغالب : أن مرادكم بلفظ « أحد » :

هو أمير من أمراء الأنكليز . وإني غريب في هذا البلد ، لا أعرف أحدا من هؤلاء العظام ؛ لأظهر رضاي به . وإن رضيت بأحد من أهل الإسلام . فالغالب أن هذا الامر لا يكون مقبولا عندكم . ولأن هذه المباحثة تكون في المسائل العظيمة . وفيها سواء أكان الحكم نصرانيا أو إسلاميا - لا ترتفع شبهة رعاية الحكم عن قلوب الخلق سواء أكانوا نصارى أو مسلمين . لذلك أرى أن لا يكون هذا الامر مشروطا . وهذا الأمر يحتاج إليه في الضبط لأنه اذا كان أهل العلم [من المسلمين والنصارى والمجوس] في محفل المناظرة فهذا المحفل لا يكون عاريا عن حسن الانتظام .

والفقير قليل المعرفة باللسان الانكليزي ، ويحتاجُ الفريقان إلى تصحيح النقل عن الكتب ؛ فلذلك جعلتُ الحكيم « محمد وزير خان » شريكا لي . فاخترتُهم لأنتم لاجلكم شريكا يكون لائقا بهذا الأمر ، ويُراعى الى آخر المباحثة : أن لا يكون لأحد دخل في أثناء المناظرة ، ولا يُتكلم بلا أو نعم . غير الأربعة . أعني : إياكم وشريككم ، وإيأي والحكيم « محمد وزير خان »

في ٢٤ جمادى الآخرة سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ٢٤ مارس سنة ١٨٥٤ من الميلاد .

الرد من القسيس : وصل كتابكم الكريم في جواب كتابي ، وانكشفت مضامينه انكشافا بينا . وهذا العبد أيضا راض أن يكون الاثنان للاثنان من الجانبين ، ولا يكون الحكم . فكون الحكيم « محمد وزير خان » في جانبكم مقبول ، ويكون القسيس « فرنج » في جانبي . لكنه يروح اليوم إلى « على كره » وغيرها ؛ لأجل تبديل الهواء . ويرجع بعد أسبوعين . فتكون المباحثة متأخرة إلى مجيئه . فإذا جاء ينعقد محفل المناظرة . ولما جرت العادة بأن أكثر الناظرين والسامعين ، يجتمعون عند انعقاد أمثال هذا المحفل ؛ فالمتيقن : أنه يجتمع من الجانبين أكثر الأمراء من الانكليز ، وأكثر أهل البلدة . ولا يكون لأحد دخل في المباحثة . إلا إن خطر ببال أحد قول حسن ، أو كلمة مستحسنة ؛ فلا يكون له ممانعة عن الإظهار ، وتكون الممانعة عن الدخول في المناظرة . ويكون هذا الأمر منحصرًا في الاثني الاثني ، اللذين تقررا من

كل جانب .

في ٢٥ مارس سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الثالث من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم في جواب كتابي ، وظهر أنكم رضيتم بفسخ الشرط الرابع ، واستحسنتم كون الاثنين للاثنين من الجانبين ، وقبلتم أن يكون الحكيم « محمد وزير خان » شريكاً لي . وجعلتم القسيس « فرنج » شريكاً لكم ، وطلبت مهلة أسبوعين ؛ لأجل عذر عزم القسيس « فرنج » إلى « على كره » وغيرها . ولا يخفى عليكم : أن إقامتي في هذه البلدة كإقامة المسافرين ولا أحب زيادتها . وقد طلبت منكم في الكتاب السابق توضيح الشرط الثاني ، ولكنكم ما أوضحتموه في الجواب ؛ فالآن استدعى منكم ثلاثة أمور معتمداً على لطفكم :

الأول : أن لا تستدعى مهلة أخرى غير مهلة الأسبوعين التي قبلتها ؛ أتباعاً لأمركم .

والثاني : إيضاح الشرط الثاني لأتكلّم عليه من القبول أو عدمه .

والثالث : أن تخبروني عن تعيين المكان في هذين الأسبوعين ، قبل يوم المناظرة بثلاثة أيام أو أربعة .

﴿ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴾^(١)

٢٦ جمادى الآخرة سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ٢٦ مارس سنة ١٨٥٤ من الميلاد .

الرد من القسيس : وصل كتابكم الكريم وانكشف مقصوده ، ولا تمتد مدة رجوع القسيس « فرنج » أزيد من أسبوعين إن شاء الله . فلا تتفكروا لأجل هذا الأمر . وإذا جاء . أخبركم . وينعقدُ محفل المناظرة في « الخان » الذي كان فيه مدرسة في السابق ، وتكون جلسة المناظرة وقت الصبح ، من الساعة السادسة والنصف ، إلى الساعة الثامنة ؛ لأن أمراء الانكليز لا يتحملون الجلوس أزيد من هذا . ولا أقدرُ على تعيين يوم المناظرة الآن . وأخبركم عنه

(١) طه ٤٧

بعد رجوع القسيس « فرنج »

وتوضيحُ الشرط الثاني : أنكم أشرتم في المكتوب الأول : أنه يُتكلم بعد مباحثة النسخ والتحرير في المسألة التي يكونُ عليها اتفاق الفريقين . فجعلت هذه الإشارة قانوناً في مكتوبى . وكتبْتُ : أن المباحثة تكون أولاً على النسخ ، والتحرير ، ثم على أمر يكون مختار الفريقين . وأنا أستدعى أنها تكون على نبوة نبي الإسلام ، بأن توردوا الدلائل التي تكون مثبتة لرسالته .
في ٢٧ مارس سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الرابع من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وعلمتُ : أن مدة المهلة لا تتجاوز عن « الأسبوعين » وأن الجلسة تكون في « الخان » الذي كانت المدرسة فيه . وأن وقت الجلسة يكون وقت إصباح من الساعة السادسة ونصف ، إلى الثامنة ، فقرحت فرحاً كثيراً . بإدراك مضمون الفقرة الأولى . وقبلت الأمر المدرج في الفقرة الثانية برضا القلب .
لكنى لا أبادر على قبول مضمون الفقرة الثالثة لأمرين :

الأول : أن الظاهر أنكم تجيبون في هذه المباحثة يوماً واحداً ، والمدة ساعة ونصف ، ويضيع منها أيضاً في انتظار الناس مقدار نصف ساعة ، ففي الباقية لا يمكن انفصال المسألة الواحدة ؛ فضلاً عن انفصال المسائل الثلاث العظيمة الأخرى ، التي تقصدون المباحثة فيها .

والثاني : ان الحكيم « محمد وزير خان » ليس له فرصة في وقت الصبح ؛ لاشتغاله في هذا الوقت بأمر « نخسته خانة »^(١) وإني لست بمحتاج إلى إعانتة وشركته ، خاصة في هذه المباحثة . وليس له شوق إلى هذه الأمور أيضاً . لكنى لا أعرف في هذا البلد غيره ، ممن له معرفة بلسان الانكليز ، وتقع الحاجة في المناظرة إلى تصحيح النقل ، والرجوع إلى المنقول عنه يقينا ، ولأجل هذه الضرورة الشديدة ، جعلته شريكاً . وحيث أن لكم همة عالية في أمثال هذا الأمر ، وحصل لكم الامتياز عن جميع القسيسين ؛ التمس منكم أنه لا بد لكم

(١) نخسته خان : مستشفى

من أن تقبلوا هذين الأمرين ، لإثبات الحق :

الأول : أن تُوسَّعوا في الوقت ؛ ولاحظوا أن تُعطوا الناس السامعين غير هذا القدر من الوقت الذي حددتموه في أن يجلس كل واحد منهم إلى ما يشاء ويذهب متى يشاء . وأنتم لا تقومون قبل تصفية المسائل . وسيكون في هذه الصورة أناس كثيرون من النصارى والمسلمين والمجوس موجودين إلى آخر الجلسة ، إن شاء الله ؛ حتى وإن ذهب الأمراء العظام من الانكليز . وإن لم تقدرُوا أن تتحملوا هذه المشقة في يوم واحد ؛ فعينوا في كل يوم ساعة ونصف إلى أن يحصل الفراغ عن تصفية هذه المسائل .

والثاني : أن تكون الجلسة يوم الأحد بعد الساعة العاشرة ؛ لأنه يكون الفراغ في هذا اليوم لجميع متعلقى دولة الانكليز ، ويكون لكم الفراغ أيضا في هذا اليوم ، بعد الساعة العاشرة ، عن العبادة المقررة ، وللحكيم عن أمر « نخسته خان » ولجميع الناس ، سواء أكانوا أمراء الانكليز أو أهل البلد ، عن جانب الأكل والشرب . وإن كان لكم عذر في يوم الأحد ؛ فعينوا يوما آخر بدله ، بعد الساعة العاشرة .

في ٢٨ جمادى الآخرة سنة ١٢٧٠ من الهجرة و٢٨ مارس سنة ١٨٥٤ من الميلاد يوم الثلاثاء .

الزد من القسيس : وصل كتابكم الكريم ، ووقفتُ على العُذْرَيْن اللذين كتبتُموهما لأجل عدم قبول الفقرة الثالثة المندرجة في كتابي . وما ظننتم أني أحضر مجلس المناظرة يوما واحدا فقط ؛ فظنُّ غير صحيح . بل أحضرتُ إلى انفصال المسائل المتنازعة . والجلساتُ التي تقع إليها الحاجة لتصفية هذه الأمور تنعقدُ . ولكن مقدار الجلسة ووقتها يكونان كما كتبتُ في العريضة السابقة لا غير ؛ لأن أمراء الانكليز ليس لهم وقت أنسبَ منه في أمثال هذا الأمر ، ولا يمكن يوم الأحد كما جوزتم ، ويتعسر انعقاد الجلسة على التواتر في كل يوم . نَعَمْ يمكنُ في كل أسبوع مرتين أو ثلاث مرات . وأخبركم عن تعيين أيام انعقاد الجلسة بعد رجوع القسيس « فرنج »

في ٢٨ مارس سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الخامس من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وصرت متعجبا غاية التعجب . لأنكم لا ترضون بتبديل الوقت ومقداره ، ولا ترضون أيضا أن تكون المباحثة يوم الأحد ، ولا بمجيء كل يوم على التوالي ، بل كل أسبوع مرتين أو ثلاث مرات . والظاهر أنكم تفرون من المباحثة التقريرية ؛ فلا توسعون وقت الجلسة ، ولا ترضون بتبديله . انظروا إلى أنى مسافر ، ولى هرج كثير في الإقامة بهذا البلد . ومع ذلك طلبتم مهلة أسبوعين ، بعذر سفر القسيس « فرنج » وقبلتها . ولا تقبلون تبديل الوقت الذى فيه عذر قوى لشريكى ؛ لاشتغاله بأمر « نخسته خانه » والعذر بأن أمراء الانكليز ليس لهم وقت أنسب منه : ضعيف ؛ لأننا لو فرضنا أنهم لا يحضرون فلا بأس ؛ لأن أناسا كثيرين آخرين من المسلمين والنصارى يحضرون .

وهذه المباحثة ليست موقوفة على حضور هؤلاء الأمراء [فى رأى] وإن كانت موقوفة فى رأيكم على حضورهم ، فالغالب أنهم - وكذا سائر الناس - يكونون فارغين بعد غروب الشمس . فعينوا هذا الوقت . ولو كنت أعرف فى هذا البدأ معتمدا عارفا بلسان الانكليز ، غير الحكيم المذكور ؛ لجعلته شريكاً لى .

ولقد اخترت المباحثة التقريرية لأجل أن الانفصال فيها يكون أسرع من المباحثة التحريرية . وهذا الأمر أنسب وأليق بغربتى . وإذا كانت المباحثة التقريرية فى الأسبوع مرة أو مرتين ، ولا يكون مقدارها إلا ساعة ونصفا . فلا رجحان لها على المباحثة التحريرية . ولا يحصل السرور للسامعين ، ولا ينقطع الكلام فى كل مرة على محله . بل يحتاج الى إعادته فى المرة الثانية . ولا بد من مدة طويلة ، أنا لا أقدر على تحملها فى هذه المسافرة .

فأتمس منكم أن تتركوا الوقت الذى من طلوع الشمس إلى الساعة العاشرة ، وتعينوا وقتا آخر ، يكون مناسباً لكم ، سواء أكان فى النهار أو فى الليل ؛ لأنه لا عذر لنا بوجه من الوجوه فى غير الوقت المذكور ، فى سائر أجواء النهار والليل . ولا بد من المجيء فى كل يوم ، إلى انفصال المسائل

المتنازعة ؛ لتتم المناظرة في أيام معدودة . وإن وقع عليكم في تلك الأيام مشقة ، فإن تحملها من محاسن أخلاقكم - ومحاسن أخلاق القسيسين ليس ببعيد - وإن لم يكن التماسي هذا مقبولا عندكم ، لعذر ما ؛ فتصوروا أن كتابي هذا كتاب أخير ، وأخبروني إلى الغد قبل صلاة الجمعة ؛ لأقطع هذا الرجاء ، وأرجع إلى « دهلي » بعد أداء صلاة الجمعة ، إن اتفق . وإلا ففى يوم السبت ، ولا أضيع أوقاتي في الغفلة والعبث .

في ٣٠ جمادى الآخرة سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ٣٠ مارس سنة ١٨٥٤ من الميلاد .

الرد من القسيس :

الخطاب الأول : وصل كتابكم الكريم ، وانكشفت الحالات المدرجة فيه . ولقد نسبت إلي في لفظ الفرار ، وهو مخالف لدأب تحرير أرباب الترتيب . وأي مانع لي أن أنسب هذا اللفظ إليكم أيضا في القبول وعدمه ، اللذين وقعا بيني وبينكم في الأمور المتعلقة بهذه المباحثة ، لأنكم ما سلمتم الأمور المرضية لي ، لكن هذا اللفظ غير مناسب لي جدا . لذلك لا أقدر أن أكتبه . وما كتبتموه في تعيين الوقت بعد الساعة العاشرة . سواء أكان في النهار أو بعد غروب الشمس فإني سأشاور فيه واحدا أو اثنين من أمراء الانكليز ، ثم أخبركم ، ولقد كتبت إليكم في الكتاب السابق : أنكم تُوردون دلائل إثبات نبوة نبيكم ، بعد الفراغ من مباحثتي النسخ والتحرير . وما كتبتم في جوابه أي شيء من القبول أو عدمه . فإن كتبتم يكون حسنا .

في ٣٠ مارس سنة ١٨٥٤ .

الخطاب الثاني من القسيس في الرد على الخطاب الخامس للفاضل التحرير : وعدت في كتابي العاجز الذي أرسلته أمس في جواب كتابكم الكريم ؛ أني أشاور واحدا أو اثنين من أمراء الانكليز في أمر الوقت الذي جؤزتم ، ثم أخبركم . فشاورت اليوم فما استحسنت أحد من المستشارين الوقت المذكور . فيكون وقت المباحثة هو الوقت الذي أخبرت عنه في الكتاب

السابق . أعنى وقت الصبح من الساعة السادسة والنصف إلى الساعة الثامنة .
ولما كان لكم عذر لعدم فراغ الحكيم ؛ ذهبْتُ اليوم إلى الحكيم « ماري »
لأحصل على إجازة للحكيم « محمد وزير خان » وحصلْتُ منه على الإجازة
لحضور الحكيم « محمد وزير خان » وقتَ الصباح في جلسة المباحثة . فقال
الحكيم « ماري » : أنا أُجيزه . ويكون عدم حضوره في « خسته خانه » يوم
المباحثة معكم فما بقى لكم الآن في أمر الوقت عُذر ، وكتبْتُ إطلاعا لكم .
وأنا انتظر جواب الكتاب الذي أرسلته أمس . فأرجو منكم جواب الكتائين .
في ٣١ مارس سنة ١٨٥٤ .

المكتوب السادس من الفاضل التحرير : وصل إليّ كتابان كريمان
منكم ، وانكشف منهما : أن رضاكم : إن تباحثوا في نبوة حضرة خير البشر
ﷺ بعد الفراغ من مباحثتي النسخ والتحريف . وأن من المستحسن في رأيكم
عدم تبديل الوقت . ولذلك حصلتم على إجازة من الحكيم « ماري » للحكيم
« محمد وزير خان » وأنا أستحسن أن يُباحث أولاً : في مسألة التثليث بعد
الفراغ من مباحثة المسألتين المذكورتين ، ثم يُباحث ثانيا : في مسألة النبوة ؛
لأن مسألتى التثليث والنبوة - وإن كانتا أشد أنواع المسائل الأخرى المتنازع
فيها بين النصارى والمسلمين بعد مسألتى النسخ والتحريف - فإن أهل الاسلام
يُنكرون الأولى ، ويثبتون الثانية . والنصارى يعكسون وجوبا . لكنكم قلم
في بعض تأليفاتكم : « إنكارُ التثليث دليل من أدلة إبطال نبوة محمد ﷺ .
فعلى رأيكم « مسألة التثليث مدارُ . إبطال النبوة » وقبلتُ الأمر الثاني بكمال
رضا خاطر . وإن لم يظهر لي وجه حسن لعدم تبديل الوقت ؛ لأن العذر
كان لأجل الحكيم « محمد وزير خان » وقد ارتفع بتحصيلكم الإجازة له .
وسأحضرُ يوم انعقاد الجلسة ، وقت الصباح ، إن شاء الله . لكنني قد
التمستُ منكم في الكتاب المرسل في ٣٠ مارس : إنه لا بد من حضوركم كل
يوم غير يوم الأحد ، إلى انفصال المسائل المتنازعة . ولا أكلفكم يوم الأحد .
فإن لم يظهر عذر من جانبكم ، في حضور يوم غير يوم الأحد ، لا يظهرُ
من جانبي أيضا عذر مآ . وأذنتكم مرارا في قبول هذا الشرط لأجل أني

مُسَافِر .

في ٢ رجب سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ١ نيسان الفرنجى سنة ١٨٥٤
من الميلاد .

الرد من القسيس : وصل كتابكم الكريم في جواب الكتائبين ، وانكشف
الحال . وكتبتم بناء على وجه غير ضرورى : أن مسألة التثليث ، تُقَدَّم على
مسألة إثبات نبوة نبي الإسلام . وكان اللائق عدم تغيير الأمر الذى جَوَزْتُ
عن محله ، فإنى لم أغير الأمور المجوزة لكم . ولا عذر لى فى مباحثة التثليث .
وأقبل تقديم هذا المبحث على مبحث النبوة ، بشرط أن تتوجهوا توجهها تاما
إلى اختتام المباحثة . وما كتبتم من حضورى كل يوم فى جلسة المباحثة ؛ فقد
كتبْتُ أولا فى جواب كتابكم المكتوب ٣٠ مارس : أن حضورى وحضور
أمرء الانكليز كل يوم غير ممكن . نَعَمْ . يُعَيَّن من كل أسبوع أيام لحضور
جلسات للمباحثة . وهذا الأمر أيضا موقوف على رجوع القسيس « فرنج »
وأظن أن الأسبوع الأول لا ينعقد فيه أزيد من جلستين ؛ لأن يوم صلب
المسيح يكون فيه . لكن الأسبوعات التى بعده ، الأغلب أن يعين من كل منها
ثلاثة أيام أو أربعة أيام لهذا الأمر .

- فى ٣ نيسان سنة ١٨٥٤ .

المكتوب السابع من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم وانكشف
مضمونه . وكتبتم : أن قبول تقديم مبحث التثليث على مبحث النبوة ،
مشروطٌ بأن يكون الفقير متوجهها توجهها تاما إلى اختتام مباحثة النبوة ، وأنكم
لا تحضرون فى الأسبوع الأول أزيد من مرتين ؛ لأجل أن يوم صلب حضرة
المسيح فيه - على زعمكم - وتحضرون فى الأسابيع التى بعده . فى كل أسبوع
ثلاث مرات أو أربع مرات . فشرطكم مقبول ، وأتوجَّه فى مباحثة النبوة بعد
مباحثة التثليث - كما أمرتم - وما لم يظهر عذر من جانبكم ، لا يظهر من
جانبى . وانفصال المسائل الأربعة تحتاج إلى مدة . وأنا مسافر . وعذرُكم فى
الأسبوع الأول مقبول . فأرجو فى الأسابيع الباقية : أن حضوركم إن لم يكن
فى كل يوم ، فلا بد أن لا يكون أقل من أربعة أيام فى كل أسبوع .

في ٥ رجب سنة ١٢٧٠ و ٤ نيسان سنة ١٨٥٤ .

الرد من القسيس : كنتُ اليوم أُطالع كتاب « إزالة الأوهام » من مؤلفاتكم ، فرأيتُ في آخر الصفحة ٥١ هذه الفقرة : « ما كتب القسيس « بافاندر » في « حل الإشكال » من أنه لم تظهر عبادة الأصنام من نبي ؛ فمن أعجب الإفادات « ولا يتذكر العبد أنه كتب هذا . وما أحلمت في تأليفكم إلى صفحة معينة من « حل الإشكال » لأرى فيها ؛ فأرجو من لطفكم أن تكتبوا نمرة الصفحة التي كتبتم فيها هذا .

في ٥ نيسان سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الثامن من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم وانكشف ما فيه وتقررت المناظرة التقريرية في أربع مسائل . هي أمهات المسائل المتنازعة فيما بين أهل الإسلام والنصارى . وأرجو أن لا تقع المباحثة التحريرية الى انفصالها ؛ في غيرها - هو أجنبي منها - بل لا بد أن يكون انفصالها أولا ملحوظا للجانبين . نَعَمْ . إذا كان الخصم قد اطلع في تأليفات خصمه على شيء متعلق بمسألة من المسائل المذكورة ؛ يسأل عنها عند وقت المباحثة في تلك المسألة ويكون الجواب لازما على ذمة الخصم . وإن سألتم عن شيء آخر تحريرا أو تقريرا بعد الفراغ من المسائل المسطورة ؛ أسمع بكمال الرضا وأجيبُ عنه على حسب الاستطاعة . وإن ظهر لي شيء يُستحسن استكشافه منكم أسألكم .

في ٧ رجب سنة ١٢٧٠ و ٦ نيسان سنة ١٨٥٤ .

الرد من القسيس : جاء القسيس « فرنج » البارحة ، وتقررت جلسة المناظرة يومين متتاليين : الاثنين والثلاثاء . أعنى العاشر والحادي عشر من نيسان الإفرنجي ، في الوقت المعلوم ، على المكان المُجَوِّز ، وبعدهما لا تكون الفرصة في ذلك الأسبوع - كما كتبت سابقا وتنعقدُ الجلسة في الأسبوع الثاني - كما كتبتُ اطلاعا .

وتكون المباحثة في المسائل المتنازعة على هذا الترتيب : تكونون أولا -

على ما هو مسطح نظر كم - معترضين على النسخ والتحريف والألوهية والتثليث ،
ويكون هذا العبدُ مجيباً . ثم يكون هذا العبد معترضاً على نبوة رسول الإسلام ،
وتكونون أنتم مجيبين فقط .

ولعل مضمون كتاب العجز ، الذي أرسلته ؛ لاستكشاف نمرة صفحة
« حل الإشكال » صار محمولا على المعاني غير المقصودة لي . فصدر الجواب
على طريق آخر . وحقيقة الأمر : أنى وأنا أطالع كتاب « إزالة الأوهام » رأيتُ
في ذلك اليوم الفقرة المعلومة المندرجة فيه . فتأملتها تأملا كثيرا ؛ لكنى ما
تذكرتُ أنى كتبت مثلها في « حَلُّ الإشكال » فلذلك استفسرت بلا تكلف .
لأرى ماذا كتبتُ ؟ ولا علاقة للأمور المجوزة في المباحثة لها . وهذا العبد راض
غاية الرضا أن توردوا اعتراضا على أمر من الأمور المندرجة في مؤلفاتي ، بشرط
أن يكون لهذا الأمر تعلق ومناسبة بالمسائل المتنازعة كما كتبتُم في مكتوبكم .
في ٧ نيسان سنة ١٨٥٤ .

المكتوب التاسع من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وانكشف
أن الجلسة تقررت يومين متواليين الاثنين والثلاثاء ، في العاشر والحادى عشر
من نيسان الأفرنجى ، في الوقت والمكان المجوزين ، وسأحضر في اليومين
المذكورين على التوالى ، في الوقت المعلوم ، على المكان المعهود . وتكونُ
المنظرة على الترتيب الذى كتبتُم في المسائل الأربع .

في ٩ رجب سنة ١٢٧٠ و ٨ نيسان سنة ١٨٥٤ يوم السبت .



مبحث النسخ

انعقدت جلسة المباحثة الأولى في الحادى عشر من رجب سنة ١٢٧٠ من الهجرة ، والعاشر من نيسان الإفرنجى سنة ١٨٥٤ من الميلاد ، يوم الاثنين ، وقت الصبح ، في « خان عبد المسيح » وحضر في تلك الجلسة « راسمت » حاكم صدر ديوانى [أى مشير الضبطية] و « كرسجن » سكرتير صدر يورد [أى مستشار النظارة المالية] و « وليم » حاكم المعسكر [أى حاكم قشلة] و « ليدلى » المترجم الأول للدولة الانكليزية والقسيس « وليم كلين » والمفتى الحافظ « رياض الدين » والفاضل « فيض أحمد » سرتشته دار صدر بورد [أى باشكاتب النظارة المالية] والفاضل « حضور أحمد » والفاضل « أمير الله » وكيل راجه بنارس ، والفاضل « قمر الاسلام » إمام الجامع الكبير في « أكبر آباد » والكاتب « خادم على » صاحب مطلع الأخبار ، والفاضل « سراج الحق » . وكان أناس آخرون غيرهم أيضا من المسلمين والنصارى ومجوس الهند ، زهاء خمسمائة أو ستائة .

فقام القسيس « بافاندر » أولا ، وقال رافعا صوته : « أيها الحاضرون .. اعلموا أن هذه المباحثة تقررت باستدعاء الفاضل [يعنى الفاضل التحرير رحمت الله] وقبلتها باستدعائه ، وإن لم تكن عندى مفيدة إفادة يُعتدُّ بها ، وأردتُ أن أوضح دلائل أحقية الدين المسيحى بين أيدي المسلمين ، وتكون هذه المباحثة في النسخ ، والتحريف ، وألوهية المسيح مع التثليث ، ونبوة محمد ﷺ وأحقية القرآن . ويكون هذا العبد مجيبا في المسائل الأربع الأولى ، ويكون الفاضل معترضا . وفي المسألتين الأخرين يكون الفاضل مجيبا وهذا العبد معترضا »

ثم جلس القسيس . فاعترض الفاضل التحرير المناظر على عبارتين من الفصل الثانى من الباب الأول من « ميزان الحق » :

العبارة الأولى : في الصفحة ١٤ [من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٠ في لسان أردو] هكذا : « يدعى القرآن والمفسرون في هذا الباب [أى النسخ]

أنه كما تُسخ التوراة بنزول الزبور ، وتُسخ الزبور بظهور الإنجيل ؛ فكذلك تُسخ الإنجيل بسبب القرآن » انتهت .

والعبارة الثانية : في الصفحة ٢٠٠ [من النسخة المذكورة] هكذا : « لا أصل لادعاء الشخص المحمدي بأن الزبور ناسخ للتوراة والإنجيل ناسخ لهما » انتهت .

وقال : إنكم نسبتم هذه الدعوى إلى القرآن والمفسرين ، ولا يوجد ذكرها في موضع من القرآن ، في تفسير من التفاسير بل صرح بخلافه . ففي التفسير « فتح العزيز » [للمحدث عبد العزيز الدهلوي - قدس سيره -] ذيل تفسير الآية السابعة والثمانين من سورة البقرة . أعنى : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ .. الآية : « قفينا بعد موسى عليه السلام بالرسول ، مثل يشوع وإلياس واليسع وصموئيل وداوود وسليمان وإشعيا وإرميا ويونس وعزير^(١) وجزقيال وزكريا ويحيى ، وغيرهم - عليهم السلام - كانوا كلهم على شريعة موسى - عليه السلام - وكان المقصود من إرسالهم : إجراء أحكام تلك الشريعة التي كانت تدرسُ بسبب تكاسل بني إسرائيل وتهاونهم ، وتغييرُ وتبديل بسبب تحريفات علماء السوء منهم » انتهى .

وفي التفسير الحسيني : ذيل تفسير الآية ١٦٣ من سورة النساء وهي : ﴿ وآتينا داوود زبوراً ﴾ : « أعطينا داوود كتاباً اسمه زبور ، وكان مشتملاً على الحمد والثناء وخالياً عن الأوامر ، وكانت شريعة داوود عليه السلام هي شريعة التوراة بعينها » انتهى .

وهكذا في الكتب الأخرى الإسلامية .

قال القسيس : أتقولون : إن الإنجيل منسوخ أم لا ؟ قال الفاضل التحرير : نحن نعتقد نسخه بالمعنى الذي سيذكر . لكن المطلوب منكم ههنا تصحيح النقل ، وإظهار : أن ادعائكم في الموضوعين غلط . [فإن الزبور ليس

(١) في كتابنا نقد التوراة - أسفار موسى الخمسة بينا حقيقة عزير الذي هو عند أهل الكتاب مُسمى بـ « عزرا »

بناسخ للتوراة ، ولا بمنسوخ من الإنجيل]

قال القسيس : سمعت ذلك من بعض الذين وقع اتفاق البحث معهم . قال
الفاضل التحرير : بعيد من إصافكم : أن القول الذي تسمعونه من أحد من
المسلمين ؛ تنسبونه إلى القرآن والتفاسير . وبالجملة : لا شك أنه [أى ادعاء
كون الزبور ناسخا للتوراة ومنسوخا من الإنجيل] غلط . قال القسيس :
نعم .

قال الفاضل التحرير : هل اطلعت على معنى النسخ المصطلح عليه فيما
بين أهل الإسلام ، ومحلّه ، أم لا ؟ قال القسيس : بينوا . قال الفاضل
التحرير : هذا النسخ عندنا إنما يرد على الأوامر والنواهي . ففى تفسير « معالم
التنزيل » : « النسخ إنما يعترض على الأوامر والنواهي دون الأخبار » .

ومُحصّله : أنه لا يُعترض على القصص والأخبار ، بل على الأوامر
والنواهي فقط . فلا نعتقده فى القصص والأخبار ، وكذا لا نعتقده فى الأمور
العقلية القطعية ، مثل : أن الله موجود . ولا فى الأمور الحسّية مثل ضوء النار
وظلمة الليل . وفى الأوامر والنواهي أيضا تفصيل . لأنه لا بد أن تعلق بحكم
عملى يحتمل الوجود والعدم . فالحكم الواجب مثل الإيمان بالله ، أو الممتنع
مثل الشرك والكفر ؛ ليس بمحل النسخ .

والحكم العملى المحتمل للوجود والعدم قسمان : مؤبد مثل قوله تعالى :
﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا ﴾^(١) وهو ليس بمحل النسخ وغير مؤبد وهذا
أيضا قسمان : مؤقت مثل قوله تعالى : ﴿ فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله
بأمره ﴾^(٢) وهذا أيضا ليس بمحل النسخ قبل وقته المعين . وغير مؤقت -
ويسمى الحكم المطلق - وهذا هو محل النسخ . بمعنى : أن الله كان يعلم أن
هذا الحكم يكون باقيا على المكلفين إلى الوقت الفلانى ، ثم يُنسخ . فإذا جاء
الوقت أرسل حكما آخر ، هو مخالف للحكم الأول ، ولما لم يكن الوقت
مذكورا فى الحكم الأول فعند ورود الثانى يُتخيل لقصور علمنا : إنه تغيير

(٢) البقرة : ١٠٩

(١) النور : ٤

للحكم الأول ؛ لكنه في الحقيقة وبالنسبة إلى الله بيان انتهائه .
ونظيره بلا تشبيه : أن يأمر الأمير الخادم - الذي يعلمُ حاله - بخدمه
من الخدم ، ويكون عزمه أن يأخذ من هذا الخادم هذه الخدمة إلى سنة مثلا .
فإذا مضت المدة ؛ عزله من هذه الخدمة . فهذا بحسب الظاهر عند الخادم
تغيير ، وأما في الحقيقة وبالنسبة إلى الأمير فليس بتغيير .

أو نظيره أن حكام الوقت يأمرّون في موسم الحر لأهل « دربار » أن
يحضروا وقت الصبح ، ويكون قصدهم أن هذا الحكم يبقى إلى انتهاء الموسم ،
وإن لم يصرحوا في الظاهر . فإذا انقضى الموسم ، وصدر عنهم حكم آخر
خلافه ؛ فهذا الحكم الثاني ليس مغيرا للأول في الحقيقة ، بل مبين لانتهائه .
فالنسخ المصطلح عند أهل الإسلام : عبارة عن بيان انتهاء مدة الحكم
العملي الشرعي ، المحتمل للوجود والعدم ، والمتخيل دوامه بحسب أوهامنا .
قال القسيس : أي حكم من أحكام الانجيل منسوخ عندكم بهذا المعنى ؟ قال
الفاضل : مثل حرمة الطلاق ونحوها . قال القسيس : أليس الانجيل كله
منسوخا بهذا المعنى عندكم ؟ قال الفاضل التحرير : لا . لأنه وقع في الأصحاح
الثاني عشر من إنجيل مرقس هكذا : « اسمع يا إسرائيل . إن الرب إلهنا رب
واحد ، وإن تحب الرب إلهك بقلبك كله ، وبروحك كله ، وإدراكك كله ،
وقواك كلها . هذا هو الحكم الأول . والثاني مثله : وهو أن تحب جارك
كنفسك . وليس حكم آخر أكبر من هذين » .

ونحن لا نعتقد نسخ هذين الحكمين .

قال القسيس : لا يمكن نسخُ الانجيل قطعا ؛ لأن قول المسيح في الآية
٣٣ من الأصحاح الحادي والعشرين من إنجيل لوقا ، هكذا : « السماء
والأرض تزولان وكلامي لا يزول » .

قال الحكيم : هذا القول ليس بعام بل خاص بالخبر عن الحادثة التي أخبر
عنها المسيح - عليه السلام - قبل تلك الآية . ومعناه : لو زالت السماء
والأرض بالفرض ؛ لكان كلامي هذا لا يزول عن الحادثة ، التي أخبرتُ بها

عنها .

قال القسيس : إن هذا القول ليس بخاص بل عام . قال الحكيم : انظروا إلى عبارة تفسير « دوالى » و « رجرد مينيت » ذيل شرح الآية ٣٥ من الأصحاح الرابع والعشرين من إنجيل متى . وهذه الآية مطابقة لآية إنجيل لوقا . وترجمة تلك العبارة هكذا : « قال القسيس « بيرس » : مراده تقع الأمور التي أخبر عنها يقينا . وقال « دين استاين هوب » : إن السماء والأرض إن كانتا غير قابلتين للتبدل بالنسبة إلى الأشياء الأخرى ؛ لكنهما ليستا بمحكمتين ، مثل إحكام إخبارى بالأمور التي أخبرت عنها ، فتلك كلها تزول وإخبارى بالأمور التي أخبرت عنها لا يزول ، والقول الذي قلته الآن لا يتجاوز شيء منه عن مطلبه » انتهت .

قال القسيس : عبارتهما لا تنافى دعوانا ؛ لأن هذين المفسرين لا يقولان : إن إخبارى عن الحوادث الإنسية لا يزول وغيره يزول . قال الحكيم : لا علاقة لتحرير هذا الأمر بالآية المذكورة ، ليصرح به المفسران . قال القسيس : لا . وقول المسيح عام . قال الحكيم : أوردنا لإثبات ادعائنا شاهدين ، وأنتم تُصيرون على دعوى العموم بلا شاهد . فسكت القسيس . وما أجاب عن هذا ، بل قال : إن بطرس قال في الآية ٢٣ من الأصحاح الأول من الرسالة الأولى هكذا : « أنتم مولودون ثانية لا عن زرع يفنى ، بل مما لا يفنى ، بكلمة الله الحية الباقية إلى الأبد » فثبت من هذا القول : أن كلام الله يبقى إلى الأبد ، ولا ينسخ .

قال الفاضل المناظر : وقع في الآية ٨ من الأصحاح الأربعين من سفر إشعياء مثل كلام بطرس وقد نقلتموه في « ميزان الحق » مع كلام بطرس ، وهو هكذا : « ييس الحشيش ، وسقط الزهر ، وكلمة ربنا تدوم إلى الأبد » ، ففى هذا القول أيضا : « وكلمة ربنا تدوم إلى الأبد » فيلزم أن لا يُنسخ أمر أو نهي من أحكام التوراة . وقد نُسخ مئات منها في الملة النصرانية^(١) .

(١) المؤلف يعتقد أن الإنجيل شريعة ويتحدث فيه على هذا الاعتقاد . والإنجيل لفظ يدل على البشرى المفرحة أو الخبر السار وليس شريعة . لأن المسيح قال ، لعلماء اليهود : ما أتيت بشريعة غير شريعة موسى =

قال القسيس : نَعَمْ التوراة منسوخ ؛ لكن كلامنا ليس في التوراة . قال
الفاضل النحرير : إن مقصودنا أن مقصودكم لا يثبت من كلام بطرس ؛ لأن
إشعيا عليه السلام أيضا قال مثل قوله ، وقد اعترفت بنسخ التوراة . فالعذر
الذي يكون من جانبكم في كلام إشعيا فهو العذر بعينه من جانبنا في كلام
بطرس .

قال القسيس : نقلت قول بطرس على طريق السند ، ودليلنا هو قول

، إنما أتيت لأمركم بالعمل بشريعة موسى وأن تخلوا في دين نبي الاسلام ﷺ إذا جاء يقول المسيح : « لا تظنوا
أني جئت لأنقض التوراة أو الأنبياء . » (متى ٥ : ١٧) وقد أشاع النصارى كذبا أن للمسيح عليه السلام شريعة ،
وأنها نسخت التوراة وواضح أن المؤلف مصدق لهذه الإشاعة : مع أن القرآن يكذبها بصريح العبارة ففيه أن المسيح
مصدق بالتوراة فقط غير مهيمن ، أي ليس من حق المسيح الخروج على أحكامها بتقرير حكم جديد .
فلو صدقنا الإشاعة للزم تكذيب القرآن في قوله عن المسيح : ﴿ وإذ قال عيسى ابن مريم لبي إسرائيل
إني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ﴾
(الصف : ٦) : (بيركليت) كيف يكون مصدقا للتوراة غير مهيمن ويأتي بشرع جديد ؟ وفي القرآن
عن الجن : ﴿ إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ﴾ (الأحقاف : ٣٠) فلو كان لعيسى تشريع لقالوا
من بعد عيسى . أما قوله تعالى : ﴿ وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ﴾ (المائدة : ٤٧) فليس
معناه أن في الإنجيل أحكام تختلف عن أحكام موسى في التوراة ، لا . وإنما المعنى أن يعملوا بالتوراة
فإن معنى ﴿ بما أنزل الله فيه ﴾ أي أن الله أمر في الإنجيل باتباع شريعة التوراة فالحكم بالإنجيل هو
الإحالة على الحكم بالتوراة . كما بين الإمام الزمخشري في تفسير سورة المائدة . والإمام ابن كثير في
تفسير سورة الأحقاف وكثير من المفسرين . وأما قوله تعالى عن المسيح : ﴿ ولأجل لكم بعض الذي
حرم عليكم ﴾ (آل عمران : ٥٠) فليس معناه أن المسيح أعطى شريعة فيها تحليل لما هو محرم في
التوراة . لا .. وإنما المعنى أن علماء بنى إسرائيل قد ابتدعوا أحكاما من تلقاء أنفسهم ثقلت على الناس
وشددت عليهم ، وهذه لمبتدعات حرمت على الناس ، ما كان في الأصل مباحا مسكوتا عنه في التوراة
فبين المسيح لليهود أن المحرم عليهم من العلماء يجب أن يكون مباحا لأن الله لم ينص على حرمة في
التوراة وهذا التفسير هو الصواب ، وقد ذكره الإمام القرطبي في تفسيره وآخرون كثيرون من المفسرين
ووجه صوابه : أننا لو قلنا بتصديق المسيح للتوراة ثم بتحليله لما حرمته بعض نصوصها نفع في تناقض
تصعب ازالته . تناقض بين التصديق والحل الذي يفهم منه عدم التصديق . ووجه صوابه أيضا : أننا
لا نجد في الأناجيل المتداولة تشريعات للمسيح ، وإنما نجد أقوالا للمسيح تدل على احترامه للتوراة وعمله
هو بها ، ووصاياه لتلاميذه ولليهود أن يعملوا بها ومن ذلك أنه شفى مريضا من البرص ، ثم قال له :
« اذهب أر نفسك للكاهن وقدم القربان الذي أمر به موسى » (متى ٨ : ٤) ومن ذلك قوله : « على
كرسي موسى ، جلس الكتبة والفريسيون ، فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوه . ولكن
حسب أعمالهم لا تعملوا » (متى ٢٣ : ٢ - ٣) لقد أوصى كما هو ظاهر بالحفظ وبالفعل .

المسيح . قال الفاضل : إن هذا القول في حق الخبر المذكور ، الذي مرَّ ذكره ، وليس بعام ليكون مفيدا لكم . على أنه وقع في الآية الثامنة عشر من الأصحاح الخامس من إنجيل متى : قولُ المسيح عليه السلام في حق التوراة هكذا : « فإني الحق أقول لكم : إلى أن تزول السماء والأرض ، لا يزول حرف واحد ، أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل » وقد نسخ أحكام التوراة . قال القسيس : ليس كلامنا في التوراة . قال الحكيم : لم لا يكون كلامكم في التوراة ؟ وعندنا : التوراة والإنجيل مستويان ، وقد صرحتم في عنوان الفصل الثاني من الباب الأول من « ميزان الحق » : أن الإنجيل وكتب العهد العتيق لم تُنسخ في وقت من الأوقات ، فلا بد لكم من التأويل والاعتذار في الآية المذكورة أيضا . وبمثل ذلك التأويل والاعتذار ، نُؤول قول المسيح الذي تمسكتم به . قال القسيس : نعم ، كتبتُ هناك ؛ لكن كلامي مع الفاضل في هذا الوقت في الإنجيل فقط .

قال الحكيم : إن الحواريين لما نسخوا أحكام التوراة في زمانهم ، ما بقي منها إلا أربعة أحكام : حرمة قرابين الأوثان ، والدم ، والخنوق ، والزنا . ولم تبق الآن من حرمة هذه الأشياء غير الزنا . فوقع النسخ في الإنجيل أيضا . قال القسيس : إن حرمة هذه الأشياء مختلف فيها بين علمائنا . قال البعض : إنها منسوخة ، وقال البعض لا ؛ ونحن نُحرِّم قرابين الأوثان ، إلى الآن .

قال الفاضل النحرير : إن قديسكم بولس قال في الآية الرابعة عشر ، من الأصحاح الرابع عشر من الرسالة الرومية هكذا : « إني عالم ومتيقن في الرب يسوع : أن ليس شيء نجسا بذاته ، إلا من يحسب شيئا نجسا ، فله هو نجس » وقوله في الآية الخامسة عشر من الأصحاح الأول من رسالته إلى طيطوس هكذا : « كل شيء طاهر للطاهرين ، وأما للنجسين والغير مؤمنين ؛ فليس شيء طاهرا » ويُعلم من هذين القولين : حِلِّيَّة هذه الأشياء بل هما نصَّان فيها . فكيف تكون حليتها مختلفا فيها ؟ وكيف تُحرِّمون قرابين الأوثان ؟ فتحير القسيس ، وقال : أفتى بعض العلماء بحلِّيَّة هذه الأشياء نظرا إلى تلك الآيات .

قال الفاضل النحرير : إن قول المسيح في حق الحواريين في الأصحاح

العاشر من إنجيل متى هكذا: « إلى طريق أمم ؛ لا تمضوا ، وإلى مدينة
للسامريين لا تدخلوا ؛ بل اذهبوا بالحرى إلى خراف بيت إسرائيل الضالة »
وفي الأصحاح الخامس عشر من إنجيل متى ، وقع قوله في حق نفسه هكذا :
« لم أرسل إلا إلى خراف بيت إسرائيل الضالة » فأقر بخصوص نبوته ، إلى
بنى إسرائيل . ووقع قوله في خطابهم في الآية الخامسة عشر من الأصحاح
السادس عشر من إنجيل مرقس هكذا : « اذهبوا إلى العالم أجمع ، واكرزوا
بالإنجيل للخليقة » فالقول الثاني ناسخ للأول . قال القسيس : إن المسيح نفسه
نسخ الحكم الأول^(١).

(١) هذا هو المثال الوحيد الذى ذكره المؤلف على وقوع النسخ في الإنجيل من كلام المسيح . والأمثلة
التي ستأتى بعد هذا المثال في القسم الأول ثابتة على بولس ، وليست على المسيح لأن بولس هو الذى
ادعى نسخ الإنجيل للتوراة ، والغي أحكامها على النصارى . فنصرانية اليوم ليست نصرانية المسيح بل
بولس . وواضح أن المؤلف غير فاهم لكلام المسيح في هذا الموضوع فإن كلام المسيح ليس الغرض
منه تشريع مستقل عن تشريع موسى في الطلاق ، إنما الغرض منه نصح وإرشاد . وبيان ذلك :
(أ) في التوراة يجوز الطلاق بسبب قوى أو من غير سبب قوى ، لقوله : « إذا أخذ رجل امرأة
وتزوج بها فإن لم تجد نعمة في عينيه ، لأنه وجد فيها عيب شئ ، وكتب لها كتاب طلاق ودفعه
إلى يدها وأطلقها من بيته .. » الخ (تث ٢٤ : ١) فقوله « عيب شئ » يدل على سبب قوى ، أو
غير قوى .

(ب) ويقول كتاب الأناجيل أن اليهود سألوا المسيح هذا السؤال : « هل يحل للرجل أن يطلق
امرأته لكل سبب » ؟ فأجاب المسيح إن الله خلق الرجل ليسكن إلى المرأة . وهما بذلك كجسد واحد .
فالذى جمعه الله لا يفرقه إنسان أى أن المسيح لا يرغب في الطلاق فقالوا له : « فلماذا أوصى موسى
أن يعطى كتاب طلاق فتطلق » فقال المسيح : « من أجل قساوة قلوبكم ، أذن لكم أن تطلقوا نساءكم »
فإن في قساوة القلب أضرار بالزوجة أو بالزوج . فقالوا له : وما رأيتك أنت في الطلاق لأنه إذا كان
الطلاق بسبب الزنا وحده لا يتزوج الرجل ؟ فقال المسيح : من رأى أن يكون الطلاق بسبب قوى .
ورأى هذا ليس أمر إلزام وفرض ، بل رأى نصح وإرشاد يقول المسيح : « من استطاع أن يقبل فليقبل »
(متى ١٩ : ١٢) أى من قبل رأى فليلتزم هو به ومن لا يقبله لا إثم عليه . فالمسيح لم يشرع حكماً
جديداً مخالفاً لتوراة موسى في حكم الطلاق كيف يكون ذلك وقد صرح بقوله : « ما جئت لأنقص
الناموس » (متى ٥ : ١٧) .

يضاف إلى ذلك أن الأناجيل مختلفة في هذا الموضوع ، اختلافاً بينا . ففي إنجيل مرقس لا يجعل
المسيح الزنا سبباً في الطلاق وكذلك في لوقا بل نجده ينصح بالتريث في الطلاق يقول : « من طلق
امرأته ، وتزوج بأخرى .. وإن طلقت امرأة زوجها .. الخ » (مرقس ١٠ : ١١ - ١٢ لوقا ١٦ :
١٨) لم يقل من طلق امرأته علة الزنا أو لغير الزنا أو لغير الزنا كما قال في متى : « من طلق امرأته
إلا بسبب الزنا .. الخ » (متى ١٩ : ٩) فبين متى ومرقس ومعه لوقا هذا الخلاف كما رأيت .

قال الفاضل النحرير : قد أثبت هذا القدر وهو : أن النسخ في كلام المسيح عليه السلام جائز . وأن نَسَخ هو بنفسه أو إذا ثبتت قدرته على النسخ ؛ فأبوه أقدر منه ، لأنه أعظم منه على اعترافه في الآية الثامنة والعشرين من الأصحاح الرابع عشر من إنجيل يوحنا وفيها يقول عيسى عليه السلام هكذا : « إن أبي أعظم مني » وأهل الإسلام يقولون : إن أبا المسيح الذي هو أعظم منه بشهادته - وعلى حد قوله - نسخ أحكام الإنجيل بالقرآن . ولا يقولون : إن محمد ﷺ نسخها بنفسه . فلا بد أن لا يكون بعد ما في نسخ أحكام الإنجيل بالقرآن ، وأن يكون تمسكك بقول المسيح : « إن السماء والأرض تزولان ، وكلامي لا يزول » باطلا قطعاً ، أو أن يكون معناه كما قال المفسر « دوالى » و « رجرد مينت » .

وبقيت في قولكم خدشة أخرى - أئينها إن أجزتم - قال القسيس :
بينوا .

قال الفاضل : إنكم كتبتم في الفصل الأول من « ميزان الحق » : « أن ادعاء نسخ الإنجيل وكتب العهد العتيق بظهور القرآن باطل ، من وجهين :
الوجه الأول : يلزم من قبول النسخ أمران :

الأول : أن الله أراد أن يفعل أمراً حسناً بإعطاء التوراة ؛ لكنه لم يتيسر له ، فأعطى أفضل منه وهو الزبور ؛ ولما لم يحصل منه مرامه أيضاً ؛ نسخه ، وأعطى الإنجيل . ولما صار حاله أيضاً مثل ما سبق ، ولم يحصل منه فائدة ، حصل مرامه عاقبة الأمر من القرآن . وإن جُوز هذا الأمر - والعياذ بالله - تبطل حكمة الله وقدرته ، ويكون الله مثل السلطان الإنساني ، ضعيف العقل عديم الفهم . وهذا يمكن في الذات الإنسانية الناقصة ، لا في ذات الله الكاملة .

والأمر الثاني : لو كان القول الأول غير ممكن ؛ للزم من قانون النسخ هذا التصور : وهو أن الله أراد عمداً ، بالنظر إلى مصلحته وإرادته ، أن يعطى شيئاً ناقصاً غير موصول إلى المطلوب ، ويبينه لكنه كيف يمكن أن يتصور أحد

مثل هذه التصورات الناقصة الباطلة في ذات الله القديمة الكاملة الصفات .
انتهى .

وهذان الأمران لا يلزمان على المسلمين ؛ نظرا إلى معنى النسخ المصطلح عليه فيما بينهم . نَعَمْ يلزم على النصارى وعلى قديسكم « بولس » لأنه قال في الآية الثانية عشر من الأصحاح السابع من الرسالة العبرانية هكذا : « فإنه يصيرُ إبطال الوصية السابقة [أى التوراة] من أجل ضعفها وعدم نفعها » ثم قال في الأصحاح الثامن من الرسالة المذكورة هكذا : ٧ « فإنه لو كان ذلك الأول بلا عيب ، لما طلب موضع لثان » ١٣ « فإذا قال جديد عتق الأول ، وأما ما عتق فهو قريب من الأضمحلال » فأطلق قديسكم على التوراة : إنه ضعيف عديم النفع ومعيب وقريب من الاضمحلال .

فسكت القسيس بعد سماعه ولم يجب بشيء .

ثم قال الفاضل التحرير : إن هذه الصفحات المعدودة التى كتبتموها في إثبات امتناع النسخ واجبة الإخراج ؛ لأنها لا مناسبة لها بالمعنى المصطلح عليه لأهل الإسلام . قال القسيس فرنج : قد قلنا في السابق [يعنى في المباحثة السابقة وهى المناظرة الصغرى] إنه نُسخ من التوراة أحكامُ كانت إظلال للمسيح ، وكان نسخها مناسبا ؛ لأن المسيح كملها . وأما البشارات التى كانت حق المسيح ؛ فهى غير منسوخة . ثم أخذ الإنجيل وقرأ هذه الآيات من الأصحاح العاشر من الرسالة العبرانية « لأن الناموس إذ له ظل الخيرات العتيد لا نفس صورة الأشياء ، لا يقدر أبدا بنفس الذبائح كل سنة التى يقدمونها على الدوام ، أن يكمل الذين يقدمون » ٢ « وإلا أفما زالت تقدم من أجل أن الخادمين مطهرون مرة لا يكون لهم أيضا ضمير خطيا » ٣ « لكن فيهما كل سنة ذكر خطايا » ٤ « لأنه لا يمكن أن دم ثيران وتيوس يرفع خطايا » ٥ « لذلك عند دخوله إلى العالم ، يقول : ذبيحة وقربانا لم ترد ، ولكن هيات لي جسدا » ٦ « بمحرقات وذبائح للخطيئة لم تُسر » .

وقال : إن التوراة وكذا كتب أخرى كانت بهذا القول إشارة إلى المسيح ، وكملت بمجيئه ، وأن الله ما كان راضيا عن القرابين . ولا يوجد في الإنجيل

إشارة إلى أحد ليصير الإنجيل منسوخا بمجيئه .

قال الحكيم : لو سلّم أن أحكام التوراة كُملت بمجيء « المسيح » فلا بد من أفراد النسخ في الأحكام التي نُسخت قبل المسيح .

قال القسيس فرنج : أى حكم هذا ؟ قال الحكيم : حُكم الذبح مثلا . لأنه مُصرّح به في الأصحاح السابع عشر من سفر الأحبار ، ونسخ بالآية ١٥ و ٢٠ و ٢٢ من الأصحاح الثاني عشر من الاستثناء . وقد أقر « هورن » في الصفحة ٦١٩ من المجلد الأول من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ في ذيل شرح هذه الآيات بمنسوخية هذا الحُكم ، وصرح بأن هذا الحكم نسخ في السنة الأربعين من هجرتهم من مصر ، قبل دخول فلسطين . وقرأ العبارة . فلما سمع القسيس « فرنج » هذه العبارة ، سكت .

قال الحكيم : كلامنا إلى هذا الحين كان في إمكان النسخ ، وكان مقصودنا في هذا الوقت : هذا القدر فقط . وهو أن كون كلام الله منسوخا ؛ ليس بمحال . كما يدعيه القسّس عموما ، وأنتم في « ميزان الحق » خصوصا . فثبت إمكانه ، ويثبت وقوعه بالفعل في الإنجيل بعد ثبوت نبوة خير البشر ﷺ و فرق عظيم بين إمكان النسخ ، وبين وقوعه بالفعل .

قال القسيس « بافاندر » : نحن نُفرق أيضا بين إمكانه ووقوعه بالفعل . وتم الكلام في النسخ ، فاشرعوا في مبحث التحريف فجاء الكلام فيه . تنبيه : ثبت عند الناظر الخبير من مبحث النسخ ثلاثة أمور :
الأمر الأول : أن كون كلام الله منسوخا : ممكن .

والثاني : أن النسخ وقع بالفعل في أحكام التوراة - على اعترافهم -

والثالث : أنه وقع بالفعل في بعض أحكام الإنجيل أيضا عندهم ، وظهر أن ما قاله صاحب « ميزان الحق » في الفصل الثاني من الباب الأول في إثبات امتناع النسخ ؛ تمويهٌ صرّف ، وكلام لغو . وأن تمسكُه وقت المناظرة بقول المسيح المدرج في الأصحاح الحادى والعشرين من إنجيل لوقا ، كان لغوا وباطلا محضا والحمد لله .

مبحث التحريف

قال الفاضل المناظر النحرير [عامله الله بلطفه الخطير] : نلتمسُ أولاً : أن تبينوا لنا : أن التحريف يثبتُ عندكم بأى وجه ، لتثبت المناظرةُ على ذلك الوجه ، ويتم الكلام عليكم ؟ فما أجاب القسيس بجواب واضح .

ثم قال الفاضل النحرير : كيف اعتقادكم في كون مجموع كتب العهدين إلهامياً ؟ أكلُّ فقرة ، وكل لفظ من هذا المجموع [من أول أصحاب في سفر الخليقة إلى آخر أصحاب في سفر المشاهدات] كلام الله أم لا ؟ قال القسيس : لا نقول في حق كل لفظٍ لفظ شيئاً ؛ لأننا نعترف بسهو الكاتب . قال الفاضل : أترك الألفاظ التي وقع فيها سهو الكاتب ، وأسأل عن غيرها من الألفاظ والفقرات . قال القسيس : لا نقول في حق الألفاظ شيئاً .

قال الفاضل النحرير : إن « يوسى بيس » المؤرخ قال في الباب الثامن عشر من الكتاب الرابع من تاريخه : « ذكر « جستن » الشهير في مقابلة « طريفون » اليهودى عدة بشارات . وادعى : أن اليهود أسقطوها من الكتب المقدسة . انتهى » .

وقال : « واتسن » في الصفحة ٣٢ من المجلد الثالث هكذا : « إني لا أشك في هذا الأمر وهو أن العبارات التي ألزم فيها « جستن » اليهود في مباحثة « طريفون » بأنهم أسقطوها ؛ كانت تلك العبارات في عهد « جستن » و « أرينيوس » موجودة في النسخة العبرانية ، والترجمة السبعينية ، وأجزاء من الكتاب المقدس ، ولا توجد الآن في نسخها . سيما العبارة التي قال « جستن » إنها كانت في سفر إرمياء وكتب « سلبرجيس » في حاشية « جستن » وكتب الدكتور « كريب » في حاشية « أرينيوس » : أنه يعلم أن « بطرس » لما كتب الآية السادسة من الأصحاح الرابع من الرسالة الأولى كانت هذه البشارة في خياله « انتهى » .

وقال « هورن » في الصفحة ٦٢ من المجلد الرابع من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ هكذا : « ادعى « جستن » في كتابه في مقابلة « طريفون »

اليهودى أن « عَزْرَا » قال للناس : إن طعام عيد الفصح ، طعام ربنا المنجى ؛ فإن فهمتم الرب أفضل من هذه العلامة - يعنى الطعام - وآمنتم به ؛ فلا تكون هذه الأرض غير معمورة ، وإن لم تسمعوا وعظه تكونون سبب استهزاء للأقوام الأجنب «

• وقال « واى تيكرك » : « الغالب أن هذه العبارة كانت ما بين الآية الحادية والعشرين والثانية والعشرين من الأصحاح السادس من سفر عَزْرَا » والدكتور « آدم كلارك » يصدق « جستن » انتهى .

فظهر من هذه العبارات : أن « جستن » الشهير ادعى أن اليهود أسقطوا عدة بشارات من الكتب المقدسة بالتحريف ، وأيد « أرينيوس » دعوى « جستن » بعد ما ذكر عبارة « إرمياء » وصدق « كريب » فى حاشية كتاب « أرينيوس » وكذا صدق « سلبرجيس » فى حاشية كتاب « جستن » هذه الدعوى ، وكذا صدقها « واى تيكرك » و « آدم كلارك » و « واتسن » أيضا . والظن الغالب : أن هذه العبارات كانت موجودة فى النسخة العبرانية ، والترجمة السبعينية . فيلزم أحد أمرين : أما أن يكون « جستن » صادقاً فى دعواه ، أو كاذباً فإن كان صادقاً ثبت ما قلنا وثبت تحريف اليهود وإن كان كاذباً فوا أسفى أن أعظم قدمائهم كيف كان كذاباً واخترع من جانبه عبارات ، ادعى أنها أجزاء كلام الله ؟ [وبالجملة تحريف أحد الفريقين لازم البتة] .

قال القسيس : إن « جستن » كان رجلاً واحداً وسهلاً .
قال الفاضل النحرير : إن جامعى تفسير « هنرى » و « اسكات » صرحوا فى المجلد الأول : إن « اكستين » كان يلزم اليهود بالتحريف فى أعمار الأكابر ، ويقول : إنهم حرفوا النسخة العبرانية ، وكان جمهور القدماء أيضا يقولون جميعاً : إن هذا التحريف وقع فى سنة ١٣٠ مائة وثلاثين من الميلاد .
قال القسيس : ماذا يكون بتحريف « هنرى » و « إسكات » لأنهما مفسران .
والمفسرون غيرهم معون .

قال الفاضل النحرير : إن هذين المفسرين ما كتبوا آراءهما فقط ؛ بل نبينا مذهب جمهور القدماء .

قال القسيس : إن المسيح شهد في حق كتب العهد العتيق ، وشهادته
أزيد قبولاً من شهادة غيره . وهى هذه الآية ٤٦ من الأصحاح الخامس من
إنجيل يوحنا : « لو كنتم تصدقون موسى لكنتم تصدقوننى ؛ لأنه كتب عنى »
والآية ٢٧ من الأصحاح ٢٤ من إنجيل لوقا ، وهى : « ثم ابتداءً من موسى
ومن جميع الأنبياء يفسر لهما الأمور المختصة به فى جميع الكتب » والآية ٣١
من الأصحاح ١٦ من إنجيل لوقا وهى : « فقال له : إن كانوا لا يسمعون
من موسى والأنبياء ، ولا إن قام واحد من الأموات يصدقون »

قال الحكيم : العجيبُ كل العجب أنكم تستدلون بالكتاب الذى هو
متنازع فيه إلى الآن ، وندعى تحريفه . وما لم يحصل الفصل فى حق هذا
الكتاب ، فالاستدلال به ليس بصواب . على أنا لو قطعنا النظر عن هذا
القول ؛ يثبت من تلك الشهادة هذا القدر فقط وهو : أن هذه الكتب كانت
موجودة فى ذلك الزمان . وأما تواتر ألفاظها فلا يثبت بها و « بيلى » الذى
ذكرتم فى « حل الإشكال » كتابه فى الإسناد ، قد أقر فى الباب السادس من
القسم الثالث من كتابه المطبوع سنة ١٨٥٠ فى البلد « لندن » أنه يثبت بشهادة
المسيح هذا القدر فقط . وهو : أن هذه الكتب كانت موجودة فى ذلك الزمان ،
ولا يثبت بها تصديق كل جملة جملة ، وكل لفظ لفظ منها .

قال القسيس : لا نسلم لـ « بيلى » فى هذا الموضع . قال الفاضل
التحرير : إن لم تسلّموا لـ « بيلى » فى هذا الموضع ، لا نسلم قولكم فى هذا
الباب . وقولنا هو قول « بيلى » . قال الحكيم : قال يعقوب فى الأصحاح
الخامس من رسالته : « قد سمعتم صبر أيوب ، وعلمتم مقصود الرب » ومع
ذلك لا يُسلم أحد أن سفر أيوب الهامى ، بل وقع النزاع بين أهل الكتاب
سلفاً وخلفاً فى أن أيوب هل هو اسم فرضى أم كان مُسماه موجوداً فى سالف
الزمان ؟ والرّبى « ممانى ديز » الذى هو من أعظم علماء اليهود و « ليكالكرك »
و « ميكائيلس » و « سملر » و « استاك » وغيرهم من علماء النصرانية قالوا :
إن « أيوب » اسم فرضى ، وكتابه قصة باطلة .

قال القسيس : عندنا أيوب كان شخصاً ، وكتابه إن دخل فى شهادة

المسيح فهو إلهامى . قال الحكيم : إن « بولس » فى الرسالة الثانية إلى « تيموثاوس » : نقل أن « يائئاس » و « ويمبراس » خالفا موسى عليه السلام . ولم يُعلم أنه نقل عن أى كتاب جعلى [أى كتاب غير مقدس] فالنقل عن كتاب ما ، لا يدلُّ على أن المنقول عنه الهامى . قال القسيس : ليس كلامنا فى الكتب الجعلية وأوردتُ قول المسيح لتصديق كتب العهد العتيق ، وما لم يثبت أن الانجيل محرف ؛ تكونُ شهادة المسيح بهذا الأمر كافية ووافية .

قال الفاضل النحرير : إن كلامنا على مجموع كتب العهدين . ويعد من إنصافكم أن تستدلوا بجزء من أجزاء هذه الكتب على أهل الإسلام . وما لم تثبتوا بالأدلة الأخرى عدم تحريف هذا المجموع ، لا يتم أى قول منها ، حجة علينا .

على أنه لا يثبت مقصودكم من شهادة المسيح بوجهين :

الأول : لأن حال هذه الشهادة ، كما حقق « بيلي » .

والثانى : لأنها لا تنافى التحريف ، الذى وقع بعدها ، كما وقع فى مدة أعمار الأكابر بعد مائة سنة على اعتراف جمهور قدماء النصارى .

قال القسيس : أوردنا لكتب العهد العتيق ، شهادة المسيح . وعليكم إثبات تحريف الإنجيل .

قال الحكيم : إن قولكم هذا ، وإن كان غير صواب ؛ لما علمت فى ما مضى . لكنكم إن كنتم مشتاقين لثبوت تحريف الانجيل فاسمعوا .

وأخذ الانجيل . وقرأ الآية السابعة عشرة من الأصحاح الأول من انجيل متى وهى هكذا :

« فجميع الأجيال من إبراهيم إلى داوود : أربعة عشر جيلاً ، ومن داوود إلى سبى بابل : أربعة عشر جيلاً ، ومن سبى بابل إلى المسيح : أربعة عشر جيلاً » .

وقال : يبينوا أن الأجيال الأربعة عشر كيف تتم على أى اسم فى الطبقة

الثانية ؟ .

قال القسيس : لا غرض لنا من هذا ؛ بل لابد أن تبينوا أن هذه العبارة توجد في النسخ كلها هكذا أم لا ؟ .

قال الحكيم : توجد في النسخ الموجودة الآن والمستعملة الآن في الكنائس . ولا نعلم أنها كانت موجودة في النسخ القديمة أم لا ؟ لكنها غلط يقينا .

قال القسيس : الغلط أمر ، والتحريف أمر آخر .

قال الحكيم : إن كان الإنجيل كله إلهاميا ، ولا مجال للغلط في الإلهام ، فلا شك أنه يكون لسبب التحريف فيما بعد . وإن لم يكن إلهاميا يثبت مطلب آخر ، وهو أن هذا الإنجيل ليس بكتاب إلهامي على رأيكم أيضا .

قال القسيس : إن التحريف لا يثبت إلا إذا ثبت أن عبارة لا توجد في النسخ القديمة ، وتوجد في النسخ الجديدة .

فأحال الحكيم إلى الآية السابعة والثامنة من الأصحاح الخامس من الرسالة الأولى ليوحنا .

قال القسيس : إن التحريف وقع ههنا ، وكذا في موضع أو موضعين آخرين .

ولما سمع « اسمت » حاكم صدر ديواني [أى مشير الضبطية] وكان جالسا في جنب القسيس « فرنج » سأله باللسان الانكليزي : ما هذا القول ؟ .

قال القسيس « فرنج » : إن هؤلاء أخرجوا من كتب « هورن » وغيره من المفسرين ستة أو سبعة مواضع . فيها إقرار بالتحريف .

ثم التفت القسيس فرنج إلى الحكيم ، وقال بلسان « أردو » : إن القسيس « بافاندر » أيضا يُسلم بأن التحريف قد وقع في سبعة أو ثمانية مواضع .

فقال الفاضل قمر الإسلام [إمام الجامع الكبير في أكبر آباد] للكاتب « نخادم على » مهمم^(١) مطلع الأخبار : « اكتبوا أن القسيس أقر بالتحريف في

(١) مهمم مطلع الأخبار : صحفى .

سبعة أو ثمانية مواضع ، واطبعوا في جريدتكم » .

قال القسيس بعد استماعه : نَعَمْ اكتبوا .

ثم قال : لا يلزم النقصان في الكتب المقدسة ، وإن وقع التحريف بهذا القدر . وقد اختلفت العبارات يقينا بسهو الكاتبين .

قال الحكيم : إنَّ اختلاف العبارات ، عند البعض مائة ألف وخمسون ألفاً ، وعند البعض ثلاثون ألفاً . فمختاركم أى قول من هذين القولين ؟ .

قال القسيس فرنج : التحقيق : أن هذه الاختلافات أربعون ألفاً . وجعل القسيس « بافاندر » يقول : إنه لا يلزم النقصان من هذا القدر في الكتب المقدسة . فلي نصف واحد أو اثنان من أهل الإسلام أو من النصارى . والتفت إلى المفتى المحافظ رياض الدين . وقال مرارا : أنصفوا أنتم .

فقال المفتى : إذا ثبت الجعل [أى التحريف] في موضع من الوثيقة ، فإن هذه الوثيقة لا تبقى مُعتبرة . ولما ثبت بإقراركم الجعل والتحريف في سبعة أو ثمانية مواضع من الأناجيل ؛ فكيف يُعتمد عليها ؟ وهذا الأمر يعرفه الحكام الحاضرون في هذه الجلسة معرفة جيدة وأشار إلى « أسمت » [مشير الضبطية] وقال : اسألوه . فسألوه . فلم يقل شيئا .

ثم قال المفتى : إذا كان اختلاف العبارات مسلما عندكم ، فإذا وُجدت عبارتان مختلفتان فهل تقدرتون أن تعينوا أن إحداهما كلام الله جزما أم لا تقدرتون ، أم أن كلتاهما مشكوك فيهما ؟ قال القسيس : لا نقدر أن نعين إحداهما جزما .

قال المفتى : إن دعوى أهل الإسلام هي هذه : « إن هذا المجموع الموجود المستعمل الآن من كتب العهدين ليس كله كلام الله جزما » وقد ثبت بإقراركم هذا المعنى .

قال القسيس : زاد على الوقت الموعود نصف ساعة ، فتكون المباحثة غدا .

قال الفاضل المناظر النحرير : أقررتم بالتحريف في ثمانية مواضع ، ونحن

نثبته إن شاء الله في خمسين أو ستين موضعاً بإقرار علماء النصارى، فإن كانت
المباحثة على مقصودكم ؛ فلا بد من مراعاة ثلاثة أشياء :

الأول : نطلبُ منكم السند المتصل لبعض الكتب . ولا بد من بيانه .

والثاني : لا بد من التسليم بالتحريف في المواضع الخمسين أو الستين موضعاً التي
أقر فيها علماء النصارى ، أو لا بد من التأويل . ولا نقول أنه يلزمكم تسليم
قول « هورن » [الذى أوردها] طوعاً أو كرها - وأنتم أدون من
« هورن » - بل نقولُ : لا بد أولاً من استماع هذه المواضع ، ثم اختيار أحد
الأمرين ، أعنى : التسليم أو التأويل .

والثالث : ما لم تفرغوا من التسليم بالتحريف في هذه المواضع الخمسين
أو الستين ، أو تأويلها ؛ لا تستدلوا بهذا المجموع علينا .
قال القسيس : نقبلُ بشرط . وهو أنى أسأل غداً : أن الإنجيل الذى كان
في عهد نبيكم . أى إنجيل كان ؟ . . .

قال الفاضل النحرير : هذا الشرط مقبول . ونبين غداً .

قال الحكيمُ : إن قلتُم ؛ نبينُ الساعة .

قال القسيس : الآن طالت المدة ، وأسمعُ غداً .

ثم قام الفريقان .

وتمت الجلسة الأولى .

الجلسة الثانية : انعقدت هذه الجلسة يوم الثلاثاء الثانى عشر من رجب
سنة ١٢٧٠ من الهجرة ، والحادى والعشرون من نيسان الأفرنجى سنة ١٨٥٤
من الميلاد ، وقت الصباح ، فى المكان المعهود . واجتمع فيها الخواص والعوام ،
أزيد من الجلسة الأولى ، وكان من حضار تلك الجلسة : « اسمت » حاكم صدر
ديوانى [أى مشير الضبطية] وريد حاكم صدر يورد [أى مشير النظارة
المالية] ووليم حاكم المعسكر والقسيس وليم كالين ، والقسيس هارلى ، وغيرهم
من أمراء الانكليز والمفتى محمد رياض الدين والفاضل أسد الله قاضى القضاة
والفاضل فيض أحمد سرشته دار صدر يورد [أى باشكاتب النظارة المالية]

والفاضل حضور أحمد والفاضل أمير الله وكيل راجه بنارس ، والفاضل قمر الإسلام إمام الجامع الكبير في أكبر آباد والفاضل أجد وكيل الدولة الانكليزية [أى دعوة ناظرى] والفاضل سراج الحق والكاتب خادم على مهمم مطلع الأخبار وغيرهم من رؤساء البلد ، من عوام المسلمين والنصارى والمشركين زهاء ألف رجل وكانت الكتب الدينية أيضا بين أيدي الفريقين أزيد من الجلسة الأولى .

فقام القسيس « بافاندر » على آخر ست ساعات ونصف ، وأخذ « ميزان الحق » بيده ، وشرع في قراءة العبارات التي فيه عدة آيات من القرآن من الفصل الأول من الباب الأول . لكنه لما كان يغلط في قراءة الآيات قال قاضى القضاة : « اکتفوا على الترجمة لأن المعنى يتبدل بتبدل الألفاظ » قال القسيس : أعفونا ؛ لأن هذا من قصور لساننا . والعبارات هي هذه : ﴿ وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم ﴾^(١) .

وأیضا في سورة العنكبوت : ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون ﴾^(٢) .

وأیضا في سورة المائدة : ﴿ اليوم أحل لكم الطيبات ، وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ﴾^(٣) .

ثم قال : وهذا الأمر ظاهر على كل فرد من أمة محمد ﷺ [وهو أن الذين أعطوا الكتاب ، ولقبوا بأهل الكتاب : هم اليهود والنصارى . كما ورد في حقهم في سورة البقرة أيضا : ﴿ وهم يتلون الكتاب ﴾^(٤) وأیضا . ومعلوم من القرآن ؛ أن الكتب التي أعطيها اليهود والنصارى هي التوراة والإنجيل . ففى سورة آل عمران : ﴿ وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس ﴾^(٥) فعلم : أن التوراة والإنجيل كانا موجودين في عهد محمد

(١) العنكبوت : ٤٦

(٢) آل عمران : ٣ ، ٤

(٤) البقرة : ٢١٣

(١) الشورى : ١٥

(٣) المائدة : ٥

[ﷺ] وأن المحمدين جعلوهما هادين للدين بعد تسليمهما وأن التحريف لم يقع فيهما إلى زمان محمد [ﷺ] .
قال الفاضل المناظر النحرير : يثبت من هذه الآيات : هذا القدر فقط وهو أن كلام الله نزل في الزمان السالف وأؤمن به .

والانجيل نزل في الزمان السالف [كما يفهم من هذه الآيات] وكانا موجودين في عهد محمد ﷺ [وإن كانا محرفين كما تدل عليه الآيات الأخرى] ويبعد بوجه ما ، أن يكون التحريف لم يقع في هذه الكتب إلى زمان محمد ﷺ : كيف ؟ وقد شنع الله على أهل الكتاب في مواضع من القرآن لأجل تحريفهم . وكما تؤمن بحكم الآيات القرآنية أن كلام الله نزل في الزمان السالف ؛ تؤمن أن التحريف قد وقع فيهما . ولذا جاء في الحديث : « لا تُصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم » [فالذي يوجد بين أيدي أهل الكتاب مثل التوراة والانجيل : محرف] .

قال القسيس : لا تذكروا في هذا الوقت الحديث . بل اذكروا آيات القرآن فقط .

قال الفاضل : يثبت من الآيات أيضا : الأمران المذكوران ، كما أقررتم بهما في « ميزان الحق » .

قال القسيس : يُعلم من آيات سورة البينة : أن التحريف لم يقع قبل زمان محمد [ﷺ] ثم قرأ من الفصل الثالث من الباب الأول هذه الآيات : ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة ﴾ رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة * فيها كتب قيمة * وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴿^(١) وقال : يُعلم من هذه الآيات أن اليهود والنصارى حرفوا كتبهم بعد ظهور محمد [ﷺ] وشيوع دعوته ، لا قبلهما . ثم قال : إن صاحب « الاستفسار » الذي تعرفونه وهو الفاضل « آل حسن » بين في هذه الآية في الصفحة ٤٤٨ هكذا : « لم ينزلوا

(١) البينة : ١ - ٤

عن اعتقاد النبي المنتظر ، أو لم يختلفوا ، ولم يتفرقوا في اعتقاده ، إلا إذا جاء هذا النبي . فلهذا المعنى يمكن أن يُقال : أن التبديل والتحريف لم يقعا في بشارات هي آخر الزمان إلى ظهوره .

قال الفاضل النحرير : أن تفسير هذه الآيات على ما اختاره جمهور المفسرين ، واختاره حضرة عبد القادر المحدث الدهلوي ما ترجمته هكذا : ﴿ لم يكن الدين كفروا من أهل الكتاب ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿ والمشركين ﴾ أي عابدى الأصنام ﴿ مُنْفَكِينَ ﴾ عن أديانهم ورسومهم القبيحة وعقائدهم الفاسدة ، مثل عدم اعتقاد نبوة عيسى عليه السلام كما كان لليهود ، أو اعتقاد التثليث كما كان للنصارى ونحوهما ﴿ حتى تأتيهم البينة ﴾ رسول من الله يتلو صحفا مطهرة * فيها كتب قيمة * وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ﴿ في أديانهم ورسومهم القبيحة وعقائدهم الفاسدة بأن تركها البعض واختاروا الاسلام ، وقام البعض عليها تعصبا وتعنتا ﴿ إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴾ أي رسول الله والقرآن .

وقال سيدنا حضرة عبد القادر في الحاشية على آخر الآية الأولى : « ضل جميع أهل المال قبل محمد ﷺ ، وكان كل منهم مغرورا على غلظه . وما كان يمكننا أن نحصل لهم الهداية بواسطة حكيم ، أو ولي أو سلطان عادل ، ما لم يأت رسول عظيم القدر ، ومعه كتاب من الله ، ومدد قوى بحيث امتلأت الأقاليم بالآيمان في عدة سنين » انتهى .

فحاصل هذه الآيات : هذا القدر فقط ، وهو : أن أهل الكتاب والمشركين لن يمتنعوا عن رسومهم القبيحة ما لم يأتهم رسول عظيم الشأن ، ومن خالف بعد مجيئه فمخالفته هي لأجل التعصب لغير الحق والعناد . فاستدللكم بهذه الآيات في هذه الصورة ليس بصحيح . وجواب صاحب الاستفسار : تنزيلى . كما تدل عليه عبارته . وهي هذه : « لو سلم صحة هذا الاستدلال ؛ يثبت منه هذا القدر فقط » إلخ .

ومقصود صاحب الاستفسار : أن استدلالكم أولا ليس بصحيح ، ولو سلم بصحته ، يثبت منه هذا القدر فقط وهو : أن بشارات محمد ﷺ لم

تُحرف . وأنت تقول : أن التحريف لم يقع في موضع من كتب العهدين ،
وصاحب الاستفسار يصيحُ في كتابه كله بوقوع التحريف .

قال القسيس : بينوا الآن أن الإنجيل الذي جاء ذكره في القرآن . أى إنجيل

قال الفاضل : لم يثبت برواية ضعيفة أو قوية تعيينه ، حتى يتبين أنه إنجيل متى
أو يوحنا أو شخص آخر ؟ وما كنا مأمورين بتلاوته ؛ لنعلم حاله .

أشار القسيس إلى أمراء الانكليز ، وقال : هؤلاء الجالسون كلهم أهل
كتاب . فاسألوهم : أنه أى إنجيل كان ؟ قال الجميع : إن الثابت بالقرآن هذا
القدر فقط وهو أن الإنجيل نزل على عيسى عليه السلام ، ولا يُعلم أنه أى
إنجيل كان ؟ وكانت أناجيل كثيرة مشتهرة في ذاك الزمان . مثل إنجيل برنابا ،
وبرثولماوس وغيرهما . فالله أعلم أن المراد أى إنجيل من هذه الأناجيل ؟ .

وكانت في ذلك الزمان فرقة « ماني كيز » التي ما كانت تسلم بمجموع
هذا الإنجيل المشهور ، وكانت في ذلك الزمان فرقة تسمى « كولي رى دينس »
كانت تقول : إن الآلهة ثلاث : الآب ، والابن ، ومريم . ولعل هذا الأمر كان
مكتوبا في إنجيلهم ؛ لأن القرآن كذبهم . ولا يثبت من موضع أن سفر أعمال
الحواريين ورسائلهم وسفر المشاهدات . كل ذلك داخل في ذلك الإنجيل .

قال القسيس « فرنج » : أنتم لا تسلمون بالكتب المدرجة في هذا
الإنجيل ، التي هي ليس من قول عيسى عليه السلام ، وقد سلم مجلس
« لوديسيا » هذه الكتب ، غير المشاهدات . وقرارها واجب التسليم ، وكبار
علمائنا - الذين اعتبرهم عندنا في الغاية مثل كليمنس اسكندريانوس وترتولين
وأرجن وسائى برن وغيرهم - قرروا أن سفر المشاهدات أيضا واجب التسليم .
لكن سنده المتصل لا يوجد عندنا ، بسبب الفتن والخصومات والحجرات ،
التي كانت في الزمان السالف .

قال الحكيم : أن « كليمنس » في أى زمان كان ؟ قال القسيس
« فرنج » : في آخر القرن الثانى . قال الحكيم : إنَّ نُقْلَ « كليمنس » فقرتين
من سفر المشاهدات يثبتُ منه هذا القدر فقط . وهو أن « كليمنس » سلم

في آخر القرن الثاني : أن سفر المشاهدات من تصنيف يوحنا . لكن سنده لم يُوجد قبل زمانه ، مع أن التواتر اللفظي لجميع الكتاب ، لا يثبت من فقرتين -- و « ترتولين » وغيره كانوا بعد « كليمينس » [لأن « ترتولين كانبر سبتر كارتهيج » في سنة ٢٠٠ وسائى برن كان بشب كارتهيج سنة ٢٤٨ وأرجن كان في وسط القرن الثالث وشرع هو في إصلاح الترجمة السبعينية في سنة ٢٣١] وقال « كيس » برسبتر الروم الذي كان في سنة ٢١٢ إنه تصنيف « سرن هتس » الملحد .

وصرح « ديونيسيوس » أن بعض القدماء قال : إنه من كلام « سرن هتس » الملحد .

قال القسيس فرنج : « كيس » عندنا ليس من العظام : وما ذكر « ديونيسيوس » اسم بعض القدماء . ولا بأس بمخالفة واحد أو اثنين .

قال الحكيم : لا نذكر واحدا أو اثنين ، بل نقدر على إظهار أسماء معتين من المنكرين ، مثل « يوسى بيسى » و « سرل » وكنيسة يورشالم كلها في عهده ، وغيرهم . ورده علماء محفل « لوديسيا » أيضا . وبعض الكنائس كانوا يردون في عهد « جيروم » أيضا .

قال القسيس « بافاندر » : هذا الكلام خارج عن البحث . وكلامنا الآن في الانجيل الذي كان موجودا في عهد محمد [ﷺ] والتفت إلى الفاضل المناظر التحرير .

فقال الفاضل : أظهرنا مذهبنا . فإن علمتم أن هذا ليس بمذهب أهل الإسلام ، فاذكروا دليلا على هذا ، وإلا فسلموه . ونحن نقر أن كلام الله نزل على عيسى عليه السلام ؛ لكننا ننكر أنه عبارة عن مجموع هذا العهد الجديد ، وأنه لم يقع التغيير والتبديل فيه . وكلام الحوارين عندنا ليس بإنجيل ، بل الانجيل هو الذى نزل على عيسى عليه السلام .

قال صاحب « تحجيل من حرف الانجيل » في الباب الثاني من كتابه ، في حق هذه الأناجيل المشهورة : « إنها ليست هي الأناجيل الحق ، المبعوث بها الرسول ، المنزلة من عند الله تعالى » انتهى كلامه بلفظه .

ثم قال في الباب المذكور : « والإنجيل الحق إنما هو الذى نطق به المسيح »
انتهى كلامه بلفظه .

ثم قال في الباب التاسع في بيان فضائح النصارى : « وقد سلبهم بولس
هذا من الدين بلطيف خداعه ، إذ رأى عقولهم قابلة لكل ما يُلقى إليها . وقد
طمس هذا الخبيث رسوم التوراة » انتهى كلامه بلفظه .

وقال الإمام القرطبي في الباب الثالث من كتابه المسمى بكتاب « الإعلام
بما في دين النصارى من الفساد والأوهام » : « إن الكتاب الذى بيد النصارى
الذى يسمونه بالإنجيل ، ليس هو الإنجيل الذى قال الله فيه على لسان رسوله
ﷺ : ﴿ وانزل التوراة والإنجيل * من قبل هدى للناس ﴾^(١) . انتهى كلامه
بلفظه .

ومثلها صرح العلماء الآخرون سلفا وخلفا . ولما لم يثبت من رواية ما :
أن أقوال المسيح مكتوبة في الإنجيل الفلاني ؛ لا نقدر على تعيين هذا الأمر ،
وما نقل في هذه الأناجيل الأربعة فمنزله منزلة آحاد الأحاديث .
ولم تنقل رواية معتبرة عن مؤمنى القرن الأول .

ومن جملة أسباب عدم النقل : هذا السبب أيضا وهو أن « البابا » كان
في ذلك العهد متسلطا تسلطا تاما ، وما كان يجيز للعامة قراءة الإنجيل في
فرقة . فقل في المسلمين من رأى نسخ الإنجيل لهذا السبب . وكان السبب
في نواحي العرب غالبا هو هذا أو من الفرقة النسطورية .

فغضب القسيس « فرنج » على هذا . وقال : نسبم العيب العظيم إلى
انجيلنا ، والبابا لم يفعل فيه فسادا ما .

وشرع « بافاندر » في بيان حال إحراق أمير المؤمنين « عثمان » - رضى
الله عنه - بعض نسخ القرآن .

فقال الفاضل : إن هذا الكلام كان خارجا عن المبحث ؛ لكنكم لما
شرعتم فيه فاسمعوا الجواب عنه .

(١) آل عمران : ٣ ، ٤

قال القسيس : لما اعترضتم على الإنجيل ، اعترضتُ أيضا . فارجعوا الآن ، إلى أصل المطلب . ولما كان أصل المطلب : أن القسيس بعد سؤال حال الإنجيل يُراعى ثلاثة أشياء- كما تقرر في آخر الجلسة الأولى-

قال الفاضل : كلامنا من الأول ، وعلى ما تقرر أمس ، على مجموع كتب العهدين ، لا على الإنجيل فقط . فنطلبُ منكم السند المتصل لبعض كتب هذا العهد المجموع .

قال القسيس : تكلموا على الإنجيل .

قال الفاضل : كلامنا على المجموع ، وتخصيص الإنجيل لغو . فسكت القسيس . والظاهر : أنه لم يستحسن بيان السند المتصل لهذه الكتب ، وانجرَّ الكلام إلى الغلط والتحريف .

ثم أخرج القسيس « فرنج » طومارا طويلا كان معه ، وقرأ . ومُلخَّصُ ما قرأ؛ هو أن علماءنا وجدوا اختلافات العبارة : ثلاثين ألفا أو أربعين ألفا . لكنها ليست في نسخة واحدة ، بل في نسخ كثيرة . لو فرقناها على النسخ ، يكون في مقابلة كل نسخة نسخة منها : أربعمئة أو خمسمئة وإن وقع بعض الأغلط من تصرفات المبتدعين . وقد وجد الدكتور « كريسباخ » في الإنجيل متى ثلاثمئة وسبعين سهوا في الآيات والألفاظ . منها سبعة عشر شديدة ، ثقيلة . واثنان وثلاثون أيضا ثقيلة ، لكنها خفيفة بالنسبة إلى الأولى . والبواقي خفيفة . وصحح علماءنا هذه الأغلط في أكثر المواضع . لأن هذا الأمر قريب .

وطريقة التصحيح : هي أن الكتاب الذي تكون نسخه كثيرة ؛ فتصحيحه يمكن . والكتاب الذي تكون نسخته واحدة فتصحيحه عسير . مثلا نسخة « ترنس » ونسخة « بتركيولس » يوجد للأولى عشرون ألف نسخة ، فصحيحها علماءنا . وللأخرى نسخة واحدة ، فعدوا تصحيحها أمرا متعسرا ، وإذا كانت نسخ الإنجيل موجودة بالكثرة ؛ فتصحيحه ليس بممتنع .

ونحن الآن نبين عدة وجوه من قوانين التصحيح :

الأول : أن العلماء المذكورين كانوا إذا وجدوا عبارتين إحداهما دقيقة ؛

والأخرى سلسلة فصيحة ؛ اختاروا الدقيقة ؛ لأن مقتضى الاحتياط والعقل والقياس : أن العبارة السلسلة لعلها تكون جعلية .

والثاني : كانوا إذا وجدوا عبارتين إحداهما مطابقة للقاعدة ، والأخرى مخالفة لها ؛ اختاروا المخالفة ؛ لأن المطابقة تحتمل أن يكون عملها واحد من مهرة القواعد ، وأدرجها . وكتب العلماء المشار إليهم بعدما نهوا على هذه الأغلاط : أنه لا يوجد غلط سواها ، وأنه لا يلزم في المقصود الأصلي ، نقصان ما ، من هذا القدر من الأغلاط .

كما قال الدكتور « كنى كات » : « إنا لو أخرجنا بالفرض هذه العبارات المعروفة كلها ؛ لا يلزم نقصان في مسألة معتبرة من مسائل الملة النصرانية ، وكذا لو أدخلنا هذه العبارات المحرفة . لا يلزم منها زيادة في مسألة معتبرة من مسائل الملة » .

فأراد الحكيم أن يجيب . فمنعه القسيس « بافاندر » وكلما أراد الحكيم أن يجيب كان القسيس « بافاندر » يمنعه ، ويقول : لا . لا .

ثم التفت القسيس إلى الفاضل المناظر . فقال المفتى « رياض الدين » لا بد أن يُبين أولاً معنى التحريف ، ثم يُباحث عليه ، لينكشف الحال للحاضرين حق الإنكشاف . فأراد القسيس أن يقول شيئاً في هذا الباب . فقال المفتى : هذا ليس من منصبكم ، بل الذين يدعون التحريف عليهم البيان . فالتفت الفاضل المناظر إلى القسيس ، وقال : معنى التحريف المتنازع فيه عندنا ، وفي إصطلاحنا هو : التغيير الواقع في كلام الله ، سواء أكان بسبب الزيادة ، أو النقصان ، أو تبديل بعض الألفاظ ببعض آخر ، وسواء أكان منشأ هذا التغيير الشرارة والخبث ، أو الإصلاح باعتبار غلبة الوهم . وندعى : أن التحريف وقع في الكتب المقدسة باعتبار هذه الأمور كلها . فإن أبيتُم فعلينا الإثبات . قال القسيس « بافاندر » : نحن نعرف أسوأ بسهو الكاتب ، في الكتب المقدسة .

قال الفاضل المناظر : إن سهو الكاتب عندنا هو : أن يُريد شخص كتابة

اللام مثلاً ، فيكتب بدلها الميم ، أو يريد أن يكتب الميم ، فيكتب سهواً بدلها النون . فهل المراد بالسهو عندكم أيضاً هذا السهو ؟ أو هذه الأمور أيضاً داخلة فيه وهي أن يُدرج أحدُ عبارة الحاشية في المتن ، أو يزيد قصداً من جانبه الجمل ، أو يُسقطها ؟

وهنا اضطرب القسيس من سماع لفظ « الجُمَل » ولعله فهم الجملة بمعنى مجموع الكتاب . وقال : لا تقولوا الجمل ، بل قولوا : أن يزيد آيات أو يسقطها .

قال الفاضل : إن إطلاق الجملة عندنا يجيء على مثل « زيد قائم » لكنني أترك هذا اللفظ الآن ، وأقول كما أمرتم : « أو يزيد قصداً من جانبه الآيات ، أو يسقطها ، أو يلحق شيئاً بطريق التفسير ، أو يبدل لفظاً بلفظ آخر » . قال القسيس : إن هذه أشياء كلها داخلة عندنا في سهو الكاتب ، سواء أكان وقوعها قصداً أو سهواً ، أو جهلاً أو غلطاً . لكن مثل هذا السهو ، يُوجد في الآيات في خمس أو ست . وفي الألفاظ في مواضع كثيرة .

قال الفاضل المناظر : لما كانت زيادة الآيات وإسقاطها ، وتبديل بعض الألفاظ ببعض ، سواء أكانت هذه الأشياء قصداً أو سهواً ، داخلة في سهو الكاتب - على اصطلاحكم - ووقع مثل هذا السهو المصطلح في الكتب المقدسة ؛ فهذا هو التحريف عندنا ، وما بقى بيننا وبينكم إلا النزاع اللفظي فقط ؛ لأن الأمر إلى ندعى أنه تحريف . تقولون : إنه سهو الكاتب . فالإختلاف في التعبير والاسم ، لا في المعبر عنه والمسمى .

ونظيره : أن رجلاً أعطى أربعة مساكين درهما . وكان أحدهم رومياً ، والثاني حبشياً ، والثالث هندياً ، والرابع عربياً . واتفقوا على أن يشتروا به شيئاً فالرومي ذكر اسم العنب في لسانه ، وأنكر الحبشي ، وذكر هو أيضاً اسمه في لسانه فأنكر الهندي . وذكر هو اسمه في لسانه ، فأنكر العربي ، وقال :

لا نشترى إلا عنيا . فتخاصموا وتشاتموا لأجل عدم فهم كل مقصود الآخر ؛ لسبب اختلاف الاسم فقط . فكما كان بين هؤلاء الأربعة نزاع لفظي ، وكان مقصودهم في الحقيقة واحداً ؛ فكذا حال سهو الكاتب والتحريف ؛ لأن الشيء الذي نسميه تحريفاً ؛ تسمونه سهو الكاتب .

ثم قال الفاضل التحرير بصوت رفيع مخاطباً الناس : إن النزاع الذي بيننا وبين القسيس ، كان نزاعاً لفظياً فقط ؛ لأن التحريف الذي كنا ندعيه : قبله القسيس ، لكنه سماه « سهو الكاتب » قال القسيس : لم يلزم نقصان في المتن من مثل هذا السهو . فسأل قاضي القضاة « محمد أسد الله » متحيراً : المتن ماذا ؟ قال القسيس « بافاندر » ساخطاً من هذا السؤال : بينتُ مراراً ، وإلى كم مرة أبين ؟ ثم قال : إنه - أي المتن - عبارة عن ألوهية المسيح ، والتثليث ، وكونه كفارة وشافعاً ، وعن تعاليمه .

قال الفاضل المناظر : ادعى جامعو تفسير « هنري وإسكات » بأن المقصود الأصلي لم يقع فيه تفاوتاً ، من هذه الأغلاط ، لكننا لا نفهمه ؛ لأنه إذا ثبت التحريف . فأى دليل على أنه لم يقع فيه تفاوت ما ، من هذه الأغلاط ؟ لأنه إذا ثبت التحريف بجميع أنواعه قصداً وسهواً ، وإصلاحاً وهمياً من المبتدعين ، ومن أهل الديانة - كما ستعرف بعد اختتام المباحثة إن شاء الله تعالى - فأى دليل على أنه لم يقع في تسع أو عشر آيات فيها ذكر التثليث ؟ . لأن المحرفين الذين حَرَفُوا المواضع التي هي غير مقصودة قصداً وسهواً وإصلاحاً ؛ كيف يُرجى منهم عدم التحريف في المواضع المقصودة ؟ مع أنها أهم بالتحريف من الأولى .

قال القسيس : إن تحريف المتن يثبت إذا وجدت نسخة عتيقة لا يكون فيها ذكر ألوهية المسيح عليه السلام ، ويوجد في هذه النسخة المتداولة الآن . ولا يكون فيها ذكر كفارة المسيح ، ويوجد في هذه .

قال الفاضل التحرير : على ذمتنا هذا القدر فقط . وهو أن ثبت كون هذه النسخة مشكوك فيها وثبت بحمد الله ، وصار الكتاب كله بهذا الإثبات مشكوكاً

فيه . لكنكم لما ادعيتم سلامة بعض المواضع عن التحريف ، مع الاعتراف بوقوعه في بعض آخر ، فأثبتت تلك السلامة على ذمتكم ، لا على ذمتنا .
وبقى أمر آخر قابل لأن يسئل عنه . وهو هذا : أتسلمون أن سهوا من هذه السهوات التي هي مُسلمة عندهم - وهي تحريفات بعينها عندنا - تُوجد في جميع النسخ أم لا ؟

قال القسيس : نعم . مثل هذا السهو يُوجد في جميع النسخ، فاعترض عليه القسيس « فرنج » فقال القسيس « بافاندر » : غلطت . ورأى القسيس « فرنج » أحسن .

قال قاضى القضاة : لا فائدة في الرجوع ؛ لأن قولكم الأول صار معتبرا . قال القسيس : لا . غلطت أنا . ولا أقول جزما. فإنه لعل هذا السهو لا يكون في المتن العبرى ، ويكون في اليونانى ، أو بالعكس . قال الفاضل المناظر : إن أظهرنا بعض المقامات التي أقر فيها مفسروكم أنها كانت في سالف الزمان كذا ، والآن لا توجد في المتن العبرى ، الذى هو مُعبر عندهم . فماذا تقولون ؟ قال القسيس : لا يلزم منها نقص في المتن .

قال الحكيم : لا شك أنه يقع الخلل في المقصود الأصيل ، إذا كانت اختلافات العبارات كثيرة ، فمثلا : لو فرضنا أن العبارات المختلفة تُوجد في عدة نسخ « كلستان » ولا يثبت ترجيح بعض تلك العبارات على بعض ، فلا نقدر في هذه الصورة أن نقول جزما : أن عبارة « السَّعدى » هذه . فكيف إذا اختلفت مئات من النسخ ولا يكون لإحدهما ترجيح على الأخرى ؟ فلا شك في إمكان وقوع التغيير في المقصود الأصيل . والإلجيل عندنا : عبارة عن قول المسيح عليه السلام ، وهو صار مشتبه .

قال القسيس : أجيبونى بالاختصار . أتسلمون المتن أم لا ؟ فإن سلمتم تكون المباحثة في الأسبوع الآتى ، لأننا لا نستدل في المباحثة الباقية إلا بالأدلة النقلية من هذا الكتاب ، ونعلم أن العقل محكوم الكتاب ، لا أن الكتاب محكوم العقل .

قال الفاضل : لما ثبتت الزيادة والنقصان في هذه الكتب - على

اعترافكم - وثبت التحريف فيها ؛ صارت مشتبهة عندنا بهذا السبب . ولا نعتقد اليقظة أنَّ الغلط لم يقع في المتن ؛ فلا يصح لكم أن تُوردوا دليلاً من هذه الكتب علينا ، في المباحثة الآتية في مسألتى التثليث والنسبة ؛ لأنه لا يكون حجة علينا .

قال القسيس « فرنج » : إنكم خرجتم هذه التحريفات والأغلاط من تفاسيرنا . وهؤلاء المفسرون مُعتبرون عندكم ، وهم كما كتبوا هذه المقامات ، كتبوا أيضاً : أنه لا يوجد الفساد في غير هذه المواضع .
وقال القسيس « بافاندر » أيضاً : سلّه .

قال الفاضل النحرير : نقلنا أقوال هؤلاء العلماء إلزماً ، لا من حيث إنهم معتبرون عندنا ، وأن جميع أقوالهم قابلة للاعتبار والالتفات . والتفت إلى القسيس « بافاندر » وقال : وأنتم نقلتم شيئاً عن « البيضاوى » و « الكشاف » ، قال القسيس : نَعَمْ . قال الفاضل النحرير : إن هذين المفسرين كما كتبوا الأمور التي نقلتموها ، زاعمين أنها مفيدة لمقصودكم ، هكذا كتبوا ، هما وسائر المفسرين كافة : أن محمداً ﷺ رسول الله ، ومنكره كافر . والقرآن كلام الله بلا شك . فهل تسلمون أقوالهم هذه أيضاً ؟ قال القسيس : لا . قال الفاضل : فكذا لا نسلم القول الآخر لعلمائكم .

ثم قال القسيس : أجيئوني بالاختصار . تُسلمون المتن أم لا ؟ قال الحكيم : إن هذا السؤال محتاج إلى التفصيل . فما لم تفرغ عن إظهار قول ، لا تُجيب . قال القسيس : أجيئوني بالاختصار بلا أو نعم . قال الفاضل النحرير : لا تُسلم المتن ، لأن المتن الذى هو عبارة عن المقصود الأصيل عندكم ؛ صار مشتبهاً بسبب التحريف عندنا . وقد اعترفتُم في الجلسة الأولى في سبعة أو ثمانية مواضع ، وفي الجلستين بأربعين ألف اختلاف عبارة . واختلافُ العبارة هي عندنا التحريف . وكان غرضنا في هذا الباب : هذا القدر وهو أن نُثبت كون هذا الكتاب مشكوكاً فيه ومحرفاً . وقد ظهر بفضل الله .

وإثباتُ عدم التحريف في المتن - أى المقصود الأصيل - على ذمتكم .

ونحن حاضرون إلى شهرين للمباحثة بلا عذر ، إلا أن هذا الكتاب لا يكون حجة علينا . والدليل المنقول منه لا يكون كافيا لإلزامنا ، نعم إن كان عندكم دليل آخر في مسألتى التثليث والنبوة فأوردوه .

والتفت الفاضل « فيض أحمد » الباشكاتب . إلى القسيس بافاندر وقال : العجب أن يقع التحريف في الكتاب ، ولا يقع نقص ما .

واختتمت المباحثة التقريرية على هذا . وودع كل من الفريقين ، الفريق الآخر .

ثم وقع التحرير على رجاء المباحثة التقريرية ، لكنها لم تقع ، والآن أنقل مكاتيب الفريقين أيضا ، وأترك عنوان المكاتيب ، كما اعتذرت أولاً^(١) .

(١) رأيتُ أنا كثيرين من النصارى يعترضون على صحة القرآن بالكلام المكتوب في كتب السيرة النبوية والأحاديث النبوية وتفسير القرآن . وهو أن أبا بكر الصديق لما جمع القرآن ، جمعه ناقصا . والدليل على نقصانه : سقوط آيات زادها الكتاب في مصحف عثمان وأن عثمان حرق مصاحف ، وحرّم القراءة بلهجات أقرها النبي نفسه ولم ينسخها . هذا مجمل ما سمعته من كثيرين ، ناظروني . وقرأته أيضا في كتبهم . مثل « ميزان الحق لبافاندر وغيره .

وفي مدينة « سرت » في « ليبيا » التقيتُ في أحد الفنادق الكبرى بنصارى من أهل العلم ، وقد عرفوا من الزى الدينى الذى كنتُ أرتديه أننى من مصر . وابتدروني أحدهم بالترحيب . ثم رجاني أن أجلس معهم للاستفسار عن أمور في دين الإسلام ، يجهلونها . وقد أجبتهم على قدر علمى . الفراغ ؛ قالت لى امرأة كانت معهم : نحن نعلم أن القرآن الذى معكم هو غير القرآن الذى تركه نبيكم . وذكرث من الأدلة : ما ذكره المفسرون في أول سورة الأحزاب . وما ذكره أهل الحديث في جمع القرآن وتدوينه .

وأجبتُ بما خلاصته : إن ثبوت القرآن لم يكن بالتدوين وحده ، بل به وبمحفظة في الصدور . والدليل على ذلك - وأشرتُ إليهم - أنكم لو فتحتم المصحف وقلتم لى : اقرأ من كلمة كذا . لقرأتُ لكم من صدرى ما فى المصحف . واعلموا : أن الأحاديث النبوية المكتوبة مروية بطريق الواحد . ورواية الواحد مثل شهادته . لا تُقبل ما لم يُضم إليه آخر . وعندكم فى التوراة وفى الإنجيل : أن شهادة الواحد لا تقبل مطلقا . وأذا وجدت بينة تصدقه ، لا تقبل شهادته أيضا . وعندنا نفس المعنى فى القرآن وهو أن الحقوق تثبت بالإشهاد .

وإذا كانت شهادة الواحد مظنونة ، والآحادىث المكتوبة كلها بشهادة الواحد . فإنه لا يحتج بها مطلقا على إثبات الشك فى نواتر القرآن . من فم النبي ﷺ إلى هذا الزمان . بل إن الشيعة يقولون : إن أبا بكر الصديق وعثمان بن عفان لم يجمعا القرآن . إذ هو مجموع ومكتوب فى حياة النبي ﷺ وطال النقاش فى هذا الموضوع . وتطرق إلى موضوعات أخرى . لا داعى لذكرها الآن . وأذكر ههنا نص كلام شيخ الإسلام محمد بن عمر المتوفى سنة ٦٠٦ هـ فى أساس التقديس عن حجية أخبار الآحاد .

== قال رحمه الله تعالى ما نصه :

« نقول : أما التمسك بغير الواحد في معرفة الله تعالى فغير جائز ويدل عليه وجوه :
الأول : أن أخبار الآحاد مظنونة . فلا يجوز التمسك بها في معرفة الله تعالى وصفاته . وإنما قلنا . إنه مظنة .
وذلك لأننا أجمعنا على أن الرواة ليسوا معصومين . وكيف ؟ « والروافض « لما اتفقوا على عصمة « على » رضي
الله عنه وحده . هؤلاء المحدثون كفروهم . وإذا كان القول بعصمة « على » - كرم الله وجهه - يوجب عليهم
تكفير القائلين بعصمة « على » فكيف يمكن القول بعصمة هؤلاء الرواة ؟ وإذا لم يكونوا معصومين ، كان
الخطأ عليهم جائزاً ، والكذب عليهم جائزاً . وحينئذ لا يكون صدقهم معوماً ، بل مظنوناً . فثبت : أن خبر
الواحد المظنون . فوجب أن لا يجوز التمسك به لقوله تعالى : ﴿ إن الظن لا يغني من الحق شيئاً ﴾ ولقوله :
﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ ولقوله : ﴿ وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ ترك العلم في فروعه
الشرعية - لأن المطلوب فيها الظن - فوجب أن يبقى في مسائل الأصول على هذا الأصل .

والعجب من الحشوية . أنهم يقولون : الإشتغال بتأويل الآيات المتشابهة جائز . لأن تعيين ذلك التأويل :
مظنون . والقول بالظن في القرآن لا يجوز ثم إنهم يتكلمون في ذات الله تعالى وصفاته بأخبار الآحاد ، مع أنها في
غاية البعد عن القطع واليقين . وإذا لم يجوزوا تفسير ألفاظ القرآن بالطريق المظنون ، فلأن يمتنعوا عن الكلام في ذات
الحق تعالى ، وفي صفاته ، بمجرد الروايات الضعيفة أولى .

الثاني : إن أجل طبقات الرواة قدراً ، وأعلاهم منصباً : الصحابة - رضي الله عنهم - ثم إنا نعلم ، أن
رواياتهم لا تفيد القطع واليقين . والدليل عليه : أن هؤلاء المحدثين رووا عنهم : أن كل واحد منهم طعن في الآخر ،
ونسبه إلى ما لا ينبغي .

أليس من المشهور : أن عمر طعن في خالد بن الوليد ؟ وأن ابن مسعود وأبا ذر ، كان يبالغان في الطعن في
عثمان ؟ ونقل عن عائشة - رضي الله عنها - أنها بالغت في الطعن في عثمان .

وأليس أن عمر قال في عثمان : إنه يحلف بأقاربه ؟ وقال في طلحة والزبير : أشياء أخر ، تجرى هذا الجرى .
أليس أن علياً - كرم الله وجهه - سمع أن أبا هريرة يوماً كان يقول : أخبرني خليلي أبو القاسم . فقال له علي :
متى كان خليلك ؟

أليس أن عمر - رضي الله عنه - نهى أبا هريرة عن كثرة الرواية ؟ .

أليس أن ابن عباس - رضي الله عنه - طعن في خبر أبي سعيد في الهرق ، وطعن في خبر أبي هريرة في غسل
اليدين . وقال : كيف يصنع بمهر أسنا ؟ .

أليس أن أبا هريرة لما روى : « من أصبح جنباً فلا صوم له » طعنوا فيه ؟ .

أليس أن ابن عمر لما روى : « أن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه » : طعنت عائشة فيه ، بقوله تعالى : ﴿ ولا
ترزوا زرة وزر أخرى ﴾ .

أليس أنهم طعنوا في خبر فاطمة بنت قيس : وقالوا : لا ندع كتاب ربنا ، وسنة نبينا ، لخبر امرأة ، لا ندرى
أصدقت أم كذبت ؟ .

أليس أن عمر طالب أبا موسى الأشعري في خبر الاستئذان بالشاهد وغلظ الأمر عليه ؟ .

أليس أن علياً كان يستحلف الرواة ؟ .

ليس أن علياً قال لعمر - رضى الله عنهما - في بعض الوقائع : إن قاربوك فقد غشوك ؟ .

واعلم : أنك إذا طالعت الحديث ، وجدت من هذا الباب ما لا يعدو ولا يحصى .

وإذا ثبت هذا ، فنقول : الطاعن . إن صدق ، فقد توجه الطعن إلى المطعون ، وإن كذب فقد توجه على الطاعن ، فكيف كان فتوجه الطعن لازم إلا أننا قلنا : إن الله تعالى أثنى على الصحابة - رضى الله عنهم - في القرآن على سبيل العموم . وذلك يفيد ظن الصدق . ولهذا الترجيح قبلنا رواياتهم في فروع الشريعة . أم الكلام في ذات الله وصفاته فكيف يمكن بناؤه على هذه الروايات الضعيفة ؟ .

الثالث : وهو أنه اشتهر فيما بين الأمة : أن جماعة من الملاحدة ، وضعوا أخباراً منكراً ، واحتالوا في ترويجها على المحدثين ، والمحدثون لسلامة قلوبهم ما عرفوها ، بل قبلوها . وأي منكر فوق وصف الله تعالى بما يقدرح في الإلهية ، ويظلم الربوبية ؟ فوجب القطع في أمثال هذه الأخبار بأنها موضوعة . وأما البخاري والقشيري فهما ما كان عالين بالغيوب ، بل اجتهدا واحتاطا بمقدار طاقتهما ، وأما اعتقاد أنهما علما جميع الأحوال الواقعة في زمان الرسول ﷺ إلى زماننا ، فذلك لا يقوله عاقل . وغاية ما في الباب : أنا نحسن الظن بهما ، وبالذين رويا عنهم . إلا أنا (إذا) شاهدنا خيراً مشتملاً على منكر ، لا يمكن إسناده إلى الرسول ﷺ قطعنا بأنه من أوضاع الملاحدة ، ومن ترويجاتهم على أولئك المحدثين .

الرابع : إن هؤلاء المحدثين يخرجون الروايات بأقل العلل . مثل : إنه كان مائلاً إلى حب « علي » ، فكان رافضياً ، فلا تقبل روايته . ومثل : كان « معبد الجهني » قائلاً : يالقدر ، فلا تقبل روايته . وما كان فيهم عاقل يقول : إنه وصف الله تعالى بما يظلم إلهيته وربوبيته ، فلا تقبل روايته (إن) هذا من العجائب .

الخامس : إن الرواة الذين سمعوا هذه الأخبار من الرسول ﷺ ما كتبوها عن لفظ الرسول ، بل سمعوا شيئاً في مجلس ، ثم أنهم رووا تلك الأشياء بعد عشرين سنة أو أكثر . ومن سمع شيئاً في مجلس مرة واحدة ، ثم رواه بعد العشرين والثلاثين ، لا يمكنه رواية تلك الألفاظ بأعيانها . وهذا كالمعلوم بالضرورة . وإذا كان الأمر كذلك ، كان القطع حاصلًا بأن شيئاً من هذه الألفاظ : ليس من ألفاظ الرسول ﷺ بل ليس ذلك إلا من ألفاظ الراوي وكيف يقطع بأن هذا الراوي ما سمع ما جرى في ذلك المجلس ؟ فإن من سمع كلاماً في مجلس واحد ، ثم إنه ما كتبه ، وما كرر عليه كل يوم ، بل ذكره بعد عشرين سنة أو ثلاثين . فالظاهر : أنه ينسى منه شيئاً كثيراً ، أو يتشوش عليه نظم الكلام وترتيبه وتركيبه . ومع هذا الإحتمال فكيف يمكن التمسك به في معرفة ذات الله تعالى وصفاته ؟

واعلم : أن هذا الباب كثير الكلام . إلا أن القدر الذي أوردناه كاف في بيان أنه لا يجوز التمسك في أصول

الدين بأخبار الآحاد والله أعلم « ١ هـ



مكاتيب الفريقين بعد المباحثة التقريرية

المكتوب الأول من التسييس : أرسلتُ قبلُ إليكم كتابَ العجز ؛ لأجل استكشاف نمرة صفحة « حل الإشكال » التي كتبتُ فيها - على قولكم - : إنه لم تظهر عبادة الأصنام من نبي ، وحملتُ على المعاني الأخرى . وما أخبرتموني عن نمرة الصفحة وهذا العبد يعلم أنه ما كتب غالباً مثله ، فأرجوا من لطفكم أن تخبروني في هذه المرة ، عن نمرة الصفحة لأعلم ماذا كتبتُ وأن تأملتم في تحريرها في هذه المرة ، ظننتُ لعلكم أردتم على خلاف مرادى عدم عبادة نبي للأصنام من مفهوم عبارتي التي هي مندرجة في الصفحة الستين من الحصبة الأخيرة من « ميزان الحق » وقلتم : إن المراد بالإنجيل المذكور : قول المسيح ، للحواريين ، فيسأل هذا العبد : هل رأيتم هذا المعنى في تفسير من التفاسير ، أو هو تحقيقكم ؟ فإن كان من تفسير فاكتبوا لي عبارته بلفظه ، وإن كان من موضع آخر فمُنُوا عَلَيَّ بتحريره ، وإن لم يكن هذا الأمر ههنا . أى في هذا البلد لسبب ضرورة عزم السفر . فإذا وصلتكم - مع الخير - إلى « دهلي » فاكتبوا من هناك . وتذكروا العبد ، إلى أن يحصل التلاقي مرة أخرى بالأمور اللائقة له ، وبإعطاء الكتب الموعودة في المكتوب الأول .

في ١١ نيسان الفرنجي سنة ١٨٥٤ .

الرد من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم لأجل استكشاف نمرة صفحة « حل الإشكال » مشتملا على أني إن تأملت تحريرها هذه المرة ؛ ظننتم أني أردت على خلاف مرادكم من مفهوم عبارتكم ، التي هي مندرجة في الصفحة الستين من الحصبة الأخيرة من « حل الإشكال » من السطر الثاني إلى الثامن لطلب السند على قولي في حق الإنجيل . وصار سببا للتعجب ،

ويظهر منه ظهوراً بينا : أن مطمح نظركم - من أجل إيذاء قلبي - أحلتم على طريقة التجاهل إلى عبارة اعترضتم فيها - على زعمكم - على نبوة حضرة خير البشر ﷺ وإلا كيف يُظن أنكم نسيتم تحريركم ، بحيث استنبطتم المعنى المذكور من الموضوع الذى لا مناسبة له بهذا المعنى ، أو أن مطمح نظركم : التعريض بوقوع الغلط فى بَقْلِ . فإن كان الأول فبعيد عن أخلاقكم ، ولا أستحسن أن أكتب شيئاً فى جوابه . وإن كان الثانى فليس بمستحسن أيضاً . وأى مانع لى أن أعرض عن أغلاطكم فى مثل هذه الأمور ، مثل ما كتبتم فى الصفحة ١٠٣ من « حل الإشكال فى جواب الاستفسار » هكذا : « كتب فى الصفحة ٤٢٤ أن قوانين الصرف والنحو والمعانى والبيان وسائر الفنون ، لا تُرى قبل عهد الإسلام عند أحد من اليهود والمسيحيين » انتهى .

وهذا النقل ليس مطابقاً للأصل إذ لا يوجد فى هذا المقام من الإستفسار لفظ سائر الفنون بل فيه لفظ « مفردات اللغة » فحرفتموه الى « سائر الفنون » ثم اعترضتم عليه . وكان غرض صاحب « الاستفسار » فى هذا المقام : مجرد ذكر الفنون التى تتعلق باللسان الأصيل للتوراة والإنجيل .

ومثل ما كتبتم فى الفصل الثانى من الباب الأول من « ميزان الحق » : يدعى القرآن والمفسرون فى هذا الباب .. الخ . وهذا بهتان محض لا أثر له فى القرآن ولا فى التفاسير . كما قلت فى ابتداء الجلسة الأولى أيضاً . ومثل ما كتبتم فى الفصل الثالث من الباب الأول من « ميزان الحق » فى كتاب « الغانى » المسمى بـ « دبستان » يقولون : ان عثمان .. الخ ، ووقع فى هذا الكتاب فى بيان مذهب « الشيعة الاثنا عشرية » هكذا : « بعضى أريشان كويندكه عثمان » الخ . فأسقطتم من هذه العبارة لفظ « بعضى أريشان » لتكون النسبة بحسب الظاهر إلى كل الفرقة ، وأمثال هذه الأغلاط : أغلاط أخرى . لا أستحسن أن أذكرها فى المكاتيب ، لأؤذيكُم فى هذا الباب .

وما سألتكم عن حال رقم الثمرة : فطالعوا الصفحة ١٠٥ من « حل

الاشكال « من السطر الثاني إلى السابع . ولما وقع في « الاستفسار » في عدة مواضع مثل الصفحة المذكورة - أى التي نقل عنها القسيس - والصفحة ٥٩٥ لفظ « عبادة العجل ، وعبادة الأصنام » وكان اعتراض صاحب « الاستفسار » نظرا إلى كلا الأمرين ، حملت عبادة العجل في السطر السابع ، بمعنى عبادة مطلق الأوثان ، ومع ذلك لا يرتفع اعتراضه . وما قلت في حق الانجيل إنه هو المكتوب في الكتب الإسلامية ، وهو المفهوم من بعض الآيات القرآنية ، وسيحصل لكم اطلاع كامل على تحقيق هذا الأمر من بعض الرسائل ، التي ستطبع .

وبقيت لي شكاية . وهى انكم اخترتم في هذه المباحثة بخلاف دأب المناظرة ؛ لأن شريككم القسيس « فرنج » بقى مشتغلا بقراءة طوماره ، إلى مدة . وسمعنا بكمال الرضا : أنه أراد الحكيم « محمد وزير خان » شريكى أن يجيب عنه منعموه ، وكلما كان يريد الجواب كنتم تمنعونه ، حتى غضب . وقال : ألسنت شريك المناظرة ؟ . وامتنعتم بعد هذا بلطائف الحيل . فأى أمر من الإنصاف هذا ؟ .

وهذا المنع وإن لم يضر في حقنا ، بل أظهر عجزكم عند الحاضرين كلهم ، وظهر لهم أن غرضكم : ليس إلا أن لا يظهر للحاضرين تحريف آخر ، أزيد من الذى ظهر عليهم ، بإقراركم . وكنت جعلت الحكيم مطمئن الخاطر ، لكن لما اتضح بإظهار القسيس « وليم كلين » أن هذا المباحثة تُطبع في اللسان الانكليزى و « أوردو » وحصل توهم أن تقرير القسيس « فرنج » الذى منعم الحكيم عن جوابه ؛ لعله يُطبع . فناسب أن يُرسل جواب الحكيم إليكم ، ليُطبع تحت التقرير المسطور ؛ لئلا يُختلج في قلب ناظر المباحثة - الذى لم يكن حاضرا في محفلها - أن الجانب الثانى لماذا أعرض عن الجواب التفصيلى لهذا التقرير ؟ وسيرسل هذا الجواب أيضا بعد كتابى هذا . فالإنصاف أن يُطبع مع التقرير المذكور . وتذكرونى دائما بإرسال المكاتيب ، والأمور اللائقة بى .
في ١٤ رجب سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ١٣ نيسان الفرنجى سنة ١٨٥٤
من الميلاد يوم الخميس .

المكتوب الثاني من القسيس : وصل كتابكم الكريم ، وانكشفت الحالات ، وما كتبتم من شكاية الحكيم « محمد وزير خان » فجوابه : إنَّ ظنَّه إن كان بسبب أنه ما حصلت له فرصة بيان المطالب وإظهاره بما في ذلك اليوم ؛ فقولوا : بأن تنعقد جلسة المباحثة مرة أخرى . وأنا والقسيس « فرنج » راضياً كإل الرضا على هذا الأمر ، ليرتفع عذر الحكيم « محمد وزير خان » وهو يذكر أدلة تُثبت أن الإنجيل ما بقى على أصله ، ووقع فرق في تعليماته وأحكامه ، والإنجيل المستعمل الآن غير الإنجيل الذي كان في زمان محمد ﷺ ؟ لأنى تمنيت إثبات هذا الأمر من جناب الفاضل ، وما فعله . وإذا ثبت أن الإنجيل ما بقى على أصله ؛ ثبت أن المباحثة تمت على ما كان مرامكم ، وإلا فيرجى أن نباحث في المسائل الباقية بأن توردوا اعتراضات في ألوهية المسيح وتثليث ذات الله . وهذا العبد يذكر أدلة يُنكر المسيحيون لأجلها رسالة رسول الإسلام ، وأحقية القرآن ، وإن لم تكن لكم فرصة الإقامة في « أكبر آباد » فليجعل الحكيم فاضلاً من فضلاء هذا البلد شريكاً له ، ويوصل هذه المباحثة إلى الاختتام . ورأيتُ نمرة صفحة « حل الاشكال » واطلعتُ على ما كتبتُ ، وكان سبب عدم تذكري هذا المقام : أنكم نقلتم مطالب الصفحة المذكورة بألفاظ أخرى .

الرد من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وانكشف ما فيه ، واستحسنْتُ استحساناً بليغاً رضاكم ورضا القسيس « فرنج » على أن تنعقد جلسة المباحثة مرة أخرى ، لترتفع شكاية الحكيم « محمد وزير خان » وإن شاء الله لا أراجع إلى « شامجهان آباد » - يعنى « دهل » - إلى أن تُختم المباحثة . وعندى أن قبول شروط أربعة في هذه المباحثة . وإن كان في شرط من هذه الشروط قبحاً ما ، فبهونى عليه بالدليل .

الأول : أن تحصل الإجازة لكل من الفريقين بأن يكتب كل منهما على الورق أمراً ، يكون له مقيداً ، من الكلام و [أن يكتب] الاعترافات التى جرت على لسان الفريق الثانى فى الجلستين . وهذا الفريق يُثبت عليه شهادته . وهكذا يفعل فى الجلسات الآتية بأن كل فريق يُقدِّم ورقاً مكتوباً ، وقت اختتام الجلسة ، أو فى غدها ، والآخر يُثبت عليه شهادته . وهذا الأمر أقرب إلى حسن الضبط ، وإن لم تكن إليه حاجة كثيرة ؛ لأن ما جرى على لسان

الفريقين ويجرى ، كان على رؤوس الأَشهاد . وقد سمعه الكثيرون من الناس .
وبعض الأشخاص من السامعين من الجانبين يكتبون الأقوال المهمة ويتركون
غيرها . فأريد نظرا إلى حسن الضبط : أن الأمر الذى يكون نافعا من كلامنا .
تقدمونه مكتوبا إلينا ؛ لثبت عليه شهادتنا بلا عُذر . وكلُّ أمر من كلامكم
وكلام القسيس « فرنج » نفهمه مناسبا ؛ نُقدمه مكتوبا وتثبتوا أنتم شهادتكم
عليه .

وهذا مثل ما ادَّعيتم في عنوان الفصل الثانى من الباب الأوَّل من « ميزان
الحق » ونسبتم إلى القرآن والتفاسير ، وسلَّمتم أنه غلط .

ومثل ما قبلتم من إمكان النسخ الذى هو مصطلح لأهل الإسلام ،
واعترفتم بالنسخ في التوراة بذلك المعنى ، وجرى مرارا في المجمع العام على
لسانكم : أن التوراة منسوخة بهذا المعنى . وما كان عذرکم إلا أن الإنجيل لا
ينسخ . لقول المسيح الذى هو خاص عندنا وعامُّ عندكم .

ومثل ما اعترف القسيس « فرنج » من جانبكم في الجلسة الأولى : أن
التحريف وقع في سبعة أو ثمانية مواضع من الكتب المقدسة ، وأظهرتم عليه
رضاكم .

ومثل ما اعترف في تلك الجلسة القسيس الممدوح عليه المذهب المختار
بأربعين ألف أمر . نُعبر نحنُ عنها باختلاف العبارة ، وتعبرون عنها بسهو
الكاتب .

ومثل ما سلمتم في الجلسة الثانية بسهو الكاتب في الكتب المقدسة ، ثم
فسرتموه بعد التماسى هكذا : « إن أدرج أحدُ عبارة الحاشية في المتن ، أو زاد
الآيات أو أسقطها - وهذا القسم من التصرف في خمسة أو ستة مواضع -
أو بدَّل بعض الألفاظ ببعضها - وهذا في المواضع الكثيرة - أو زاد لفظا على
طريق التفسير . سواء أكان هذا الإدراج والزيادة والإسقاط والتبديل ، قَصُدا
أو سهوا ، أو غلطا ، أو جهلا . فهذه الأشياء كلها داخلةٌ عندنا في سهو
الكاتب »

ومثل ما، ذكرتُ أمراً أو أمران آخران أيضاً ، تطلعون عليهما حين تقديم الورق المكتوب .

والشرط الثاني : أن كلامنا من الأوّل على مجموع كتب العهدين ، لا على العهد الجديد فقط . ولأجل ذلك جرى هذا القول في الجلستين مرات . على لساننا ، وتقررت المباحثة في مكتوبات الفريقين أيضاً في مُطلق النسخ والتحريف ، لا في نسخ العهد الجديد وتحريفه . فلا يظهر تخصيصُ بالعهد الجديد في المسألتين من جانبكم ، إلى اختتام المباحثة .

والشرط الثالث : أن لا يظهر لفظ « لا » من جانبكم وقت الجواب . وأن لا تكون المباحثة على طريقة الحُكَّام لا على طريقة العلماء . ولا يظهر إن شاء الله من جانبنا أمر يكون خلاف آداب المناظرة . ولا بد للفريقين من أن يسمع كل منهما أولاً كلام المجيب أو البائل . ثم يتكلم بعد فراغه بلا أو نَعَمْ . وإن زادت جلسة أو جلستان في هذه الصورة ؛ فلا حرج . لأجل هذه الزيادة ، في حق الفريقين .

الشرط الرابع : أن المباحثة في نبوة محمد ﷺ وأحقية القرآن تكون بعد مباحثة التثليث وألوهية المسيح . فلا تقولوا في تلك المباحثة في حق حضرة خير البشر ﷺ وحق القرآن المجيد ألفاظاً تُثقل على السامعين ، وتكون كريمة على محاوره لسان « أردو » ولا نمنعكم من إنكارهما ، ولا عن إيراد المطاعن عليهما ، بل أوردوا ما ظهر عليكم ، وأنا أُجيبُ بفضل الله عنها . أرجو أن تقبلوا هذه الشروط الأربعة .

. وما طلبتم من الحكيم مُحمد وزير خان أن يذكر أدلة تُثبت أن الإنجيل ما بقى على أصله ، ووقع فرق في تعليماته وأحكامه ، وأن الإنجيل المستعمل الآن هو غيرُ الإنجيل الذي كان في زمان محمد ﷺ صار سبباً عجبياً عظيماً لثلاثة وجوه :

الأول : أن هدفتنا كان إثبات الشك في ذلك المجموع - أي مجموع كتب العهدين - وقد ثبت بفضل الله . وقد ظهر منكم الاعتراف في الجلسة الأولى

على رؤوس الأشهاد وقوع التحريف في سبعة أو ثمانية مواضع ، وكذا الاعتراف في اليوم الثاني بسهو الكاتب . وما بقى بيننا وبينكم إلا نزاع لفظي - كما عرفت - ثم بعدما اعترفتم بالتحريفات في المواضع الكثيرة ؛ ادعيتم عدم تحريف المتن ، الذي هو عبارة عن التعاليم الفاضلة ، والأحكام ، والتلخيص ، وكون المسيح كفارة . فإثباته على ذمتكم لا على ذمتنا .

والثاني : كان هدفنا - على مضمون كتابكم المخرر ٧ نيسان - أن نكون في مسألتى النسخ والتحريف والتلخيص مُعترضين ، وكان هدفكم أن تكونوا مُجيبين . فإثباته لازم على ذمتكم ، بحكم هدفكم ، ونحن بُراءُ الذمة عن هذه الأمور .

والثالث : أن الحكيم يريد جواب تقرير « فرنج » ولهذا يشكركم . وأية مناسبة لمطلوبكم من هذا ؟ نعم . إذا فرغ هو من الجواب ، يكون في الأمور الأخرى على ذمة كل فريق على حكم هدفه . فالحاصل عن استدعاءكم هذا : عذر ضعيف . وما اعتذرتم في الإحالة إلى الصفحة الستين ؛ استحسنت . والمظنون الغالب الآن أن يكون سببها ما كتبتم ، لا إيذائي . وأحمد الله على أنه لا غلط في نقلي ؛ غير أني نقلت مطالبكم بألفاظ أخرى .

في ١٧ رجب سنة ١٢٧٠ و ١٦ نيسان الفرنجي سنة ١٨٥٤ .

المكتوب الثالث من القسيس : وصل كتابكم الكريم ، وانكشفت

الحالات .

والجواب عنه أولا : إنَّ المباحثة تكونُ على قاعدة وترتيب رضى بهما

الطرفان من قبل .

وثانيا : إنَّ الشرط الأول الذي كتبتموه في هذا المكتوب ما عدا الشروط

السابقة ، لا إنكار لي ولا للقسيس « فرنج » عليه وإن كان سببه التطويل .

وأما المباحثة في الجلستين الماضيتين فتمت عندنا بهذا المضمون ، يعنى اعترافنا :

أنَّ النسخ وقع في التوراة في المسائل الفرعية . لا في الأصول الإيمانية . ثم وقع

بهذا المضمون : أن الفروع انحطمت بظهور المسيح . وكان قولنا في الإنجيل :

إنه ما نسخ ولا يُنسخ على حُكم قول المسيح في الإنجيل .

يعنى فى الآفة ٣٣ من الأصءاح الءادى والعشرىن ، من إنءىل لوقا ، ثم كان ءوابنا فى اءعاء الءءرفف : أن الءءرفف والءبءفءل من سهو الكاءبىن ، ووقع فى النقط والءروف والألفاظ ، وفى بعض الآفاء أفضا ، وأن علماءنا أءءروا من مثل هءه الأءلاط من ءمىع النسخ القءفمفة ثلاثىن ألفا ، إلا أنها ما كانت فى كل نسخة ، بل أءءروا هءه الأءلاط من ءمىع النسخ القءفمفة ، الءى كانت فى العءء زاءءة على سءائة وءمسىن . وفى بعض أءلاط قلفلة ، وفى البعض الآخر كلماء زاءءة . لو قسّمء هءه الأءلاط الءى هى ثلاثون ألفا على سءائة وءمسىن ، بءساب مساوى لءءء فى مقابفة كل نسخة سءة وأربعون ءلطا لا ءفر .

وأءءر هنا أفضا : أنه من مقابفة هءه النسخ كلها ، صءءءت أكءر الأءلاط ، وبقىء الآن ألفاظ قلفلة ، وآفاء عءفءة مشءبهة . ثم قءمنا شهاءة علمائنا الءىن بءلوا أعمارهم فى مقابفة النسخ ، وأءبءنا أنه لم فقع بسهو الكاءبىن وءفره فرق ما ، فى أصل متن الانءىل - أعنى فى المطلب الأصلى - بل هو على أصله فى ءمىع الءعالىم . وأءكامم الانءىل الآن هى الءى كانت من الأول . وهءا الأمر فعلمم - بءفر شهاءة علمائنا المءءورىن - من تطابق الأناءىل المءءاولة مع النسخ الءى كانت رائءة قبل زمان محمد صلف الله علفه

ثم قلءم بعء ءلائنا هءه : فمكن وقوع ءفاوء ما فى المضمون . فطلبء منكم ءلفل هءا الأمر . وقلءء : أءءروا إنءىلا كان مشهورا رائءءا فى الأوقات الماضفة ، وأءبءوامنه أن ءعلفماء ءلك الانءىل وأءكامه ءفر ما هو فى الانءىل المءءاول . فما أوردءم ءلفلا لإءباء مقصوءكم . فقلءء من أءل سكوءءكم : إن اءعاءكم اءعاءء ءءمىن وظن فقط . وءمء الءلسة الءانفة على هءا . فإن قءمء ءالاء الءلسءىن بءءا المضمون بعء ءءرفرها ، أثبءء أنا والقسىس « فرءء » الشهاءة وإلا فلا

وفبقى اءعاءءكم فى ءق ءبءفءل المضمون بلا برهان .

وقلءء فى ءواب شكافة الءكمىم « محمد وزفر ءان » : إن كانت أءلة

لإثبات الادعاء المذكور ؛ رضينا بانعقاد الجلسة ، يُقدم هذه الدلائل . فإن استقر رأيكم على انعقاد الجلسة مرة أخرى ؛ يكون ابتداء المباحثة من هذا الأمر لا غير .

وثالثا : ما كتبتُ في « ميزان الحق » لى في مَبْدَأ الفصل الثاني . وهو « أن القرآن والمفسرين يدعون أن الإنجيل نسخ بظهور القرآن » وقلتم : هذا غلط . سلمتُ هذا الغلط بهذا الشرط وهو : أنه ما جاء بيان ما ، ولا إشارة إليه في آية من القرآن ، ولا في التفاسير ، وإنما قبلته من عموم ادعاء المحمديين . وما كان مطلب من مطالبى أيضا مُتعلقا به . لأطلب منهم وجهه ؛ لأنى ما سمعت إنكاره من أحد من المحمديين غيركم ، والأغلب أنكم قلتم أولا : إن هذا الأمر خلاف القرآن والتفاسير ، ثم ادعيتم وقلتم : إن الإنجيل منسوخ . فلم تدعون ادعاء لا تجدونه بزعمكم في القرآن ؟

ورابعا : إن شرطكم الثانى يقبله هذا العهد ، إذا أثبتتم أمرا من هذين الأمرين بالدليل : إما أن قول المسيح ليس بمعتبر ، وإما أن الآيات التى أحلتُ إليها مثل الآية ٣٩ من الأصحاح الخامس من إنجيل يوحنا ، ومن الآية الخامسة والأربعين إلى السابعة والعشرين ، ومن الرابعة والأربعين إلى الخامسة والأربعين من الأصحاح الرابع والعشرين من إنجيل لوقا ، لا توجد في النسخ القديمة من الإنجيل ، بل أُلحقت في الأناجيل من بعد .

وقد أجبْتُ بهذه الآيات عن اعتراضاتكم التى كنتم تريدون أن تقدّموها فى حق كتب العهد العتيق . وما دام لم يثبت أحد الأمرين ، فإنه لا تكون المباحثة فى كتب العهد العتيق معكم أو مع فاضل آخر محمدي ؛ لازمة . وقولُ المسيح أزيدُ اعتبارا من اعتراضات هؤلاء ، وكاف وواف لدفعها . ولعلم أن شهادة المسيح دليل على صحة التوراة وأحقيتها ؛ لأن جميع الأمور التى تستنتجون أنتم والمحمديون الآخرون ؛ من فهمهم فقط . لا أنه يتطرق نقص ما ، منها فى أحقية التوراة وصحتها .

خامسا : شرطكم الثالث ليس محتاجا إلى أن يُتوجه إليه أو يُجاب عنه .

بقى الشرط الرابع . والعجبُ أنكم تذكرونه الآن . وكنتم تعرفون من الأول أنا لا نعتقد القرآن حقا ، ولا محمدا ؛ فكيف نقول على محاوره المحمديين ، ولسان « أردو » : حضرة محمد ﷺ ، أو محمد خير البشر ﷺ ، والقرآن الشريف ؟ نعم . لا نذم ولا نطعن قصدا . غير أنا نقول في كل محل وموقع : إن القرآن ليس بحق ، ومحمدا ليس بنبي صادق . لكن هذه الأقوال لا نقولها لأجل الإيذاء ، بل لأن الحق في زعمنا نحن النصارى ، هو هذا .
في ١٨ نيسان سنة ١٨٥٤ .

وكتب هذا القسيس في حاشية هذا المكتوب على قوله ثلاثين ألفا : « الذي جرى وقت المباحثة على لساني أو لسان القسيس « فرنج » أربعين ألفا ؛ كان من طريق السهو ؛ لأن الكتاب الذي أخرج منه القسيس الموصوف حال سهو الكاتب ، كتب فيه : ثلاثون ألفا » انتهى .

ثم كتب على العبارة التي كانت بين الخططين القوسين هكذا : « أخذت هذه الفقرة بين الحلقة لأنها لم تذكر في المباحثة » انتهى .

رد الفاضل : وصل كتابكم الكريم ، لكنه لما لم يظهر منه المقصود ظهورا يقينيا بسبب الإجمال ، في عشرة مواضع ؛ احتاج بالضرورة إلى استيضاحها ، مع استكشاف أمر آخر ، قبل أن نكتب الجواب التفصيلي . فوضحوها ولا تكتبوا مجملا في هذه المرة .

الموضع الأول : هو هذا : « إن المباحثة تكون على قاعدة وترتيب يرضى بهما الطرفان من قبل » فماذا أردتم بقولكم : يرضى بهما الطرفان من قبل ؟ « . أردتم الأمر الذي تقرر بواسطة المكاتيب أم شيئا آخر ؟ فإن كان الأول - وهو الغالب - فمن جملة المسائل التي تقرر المباحثة فيها بواسطة المكاتيب : النسخ المطلق ، والتحرير المطلق . وهما أعم من أن يكونا في العهد العتيق أو الجديد . لا النسخ والتحرير الواقعان في العهد الجديد فقط . ولذلك كان قولنا مرارا في الجلستين من أولهما إلى آخرهما : إن كلامنا على مجموع العهدين ، لا على العهد الجديد . فلم تخصصون العهد الجديد ؟ وإن كان الثاني فما رضى به الطرفان قط إلى الآن . فلا بد من التصريح بالمراد .

الموضع الثاني : هو هذا: « اعترفنا أن النسخ وقع في التوراة في المسائل الفرعية فقط . لا في الأصول الإيمانية » ولما كان الكلام في الجلستين متعلقا بنسخ هو مصطلح أهل الإسلام في الأحكام الشرعية - لا ما هو مصطلح الانكليز في الانتظامات الانكليزية - ويجيء في الأوامر والنواهي فقط . وإياه وضّحت في الجلسة الأولى ، في أثناء ذكر ما جرى على لسانكم من منسوخية أحكام التوراة . وكتب في مكتوبى السابق ، أى المكتوب الثانى بعد المباحثة التقريرية مطابقا له . فالغالب : أن المراد بالنسخ في كلامكم هو هذا النسخ . وإن سميتموه تكميلا . لكن صرحوا بهذا الأمر لكلا يبقى اشتباه لأحد . وهو أن مرادكم به هو هذا ، لا ما فهمتم غلطا أولا . وكتبتم في « ميزان الحق » أخيرا . وهو : أن الأصول الإيمانية التى لا يطرأ عليها النسخ - الذى كلامنا فيه - هل توجد في التوراة في غير الأحكام العشرة^(١) أم لا ؟ فإن قلتم توجد ؛ ففصلوها .

(١) يقصد الوصايا العشر .

ونصها في التوراة العبرانية ترجمة البروتستانت هكذا :

« ثم تكلم الله بجميع هذه الكلمات قائلا : أنا الرب إلهك الذى أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية . لا يكن لك آلهة أخرى أمامى . لا تصنع لك تمثالا منحوتا ، ولا صرورة تما ، مما فى السماء من فوق ، وما فى الأرض من تحت ، وما فى الماء من تحت الأرض . لا تسجد لمن ولا تعبدن ، لأنى أنا الرب إلهك إله غيور . أفقد ذنوب الآباء فى الأبناء ، فى الجيل الثالث والرابع من مبغضى . وأصنع إحسانا إلى ألوف من محبى وحافظى وصاياى لا تنطق باسم الرب إلهك باطلا ؛ لأن الرب لا يبرىء من نطق باسمه باطلا ، اذكر يوم السبت لتقدسه . ستة أيام تعمل وتصنع جميع عملك ، وأما اليوم السابع ففيه سبت للرب إلهك . لا تصنع عنلا ما ، أنت وإهلك وابنتك وعبدك وأمتك وبهيمتك ونزلك الذى داخل أبوابك ؛ لأن فى ستة أيام ، صنع الرب السماء والأرض والبحر وكل ما فيها . واستراح فى اليوم السابع ، لذلك بارك الرب يوم السبت وقدسه ، أكهرم أباك وأمك ؛ لكى تطول أيامك على الأرض التى يُعيلك الرب إلهك ، لا تقتل ، لا تزنى ، لا تسرق ، لا تشهد على قريبك شهادة زور ، لا تشته بيت قريبك . لا تشته امرأة قريبك ، ولا عبده ولا أمتة ولا ثوره ولا حماره ولا شيئا مما لقريبك » .

وتزيد التوراة السامرية على نص العبرانية هذا النص :

« ويكون إذ يدخلك الله إلهك إلى أرض الكنعانى ، التى أنت داخل إلى هناك لوراثتها فلتنقم لك حجارة كبارا وتشيدها بشيد ، وتكتب على الحجارة كل خطوط الشريعة هذه . ويكون عند عبوركم الأردن تقيمون الحجارة هذه التى أنا موصيكم اليوم فى جبل جرزيم ، وتبنى هناك مذبحا لله إلهك ، مذبح حجارة لا تجز عليها حديدا ، حجارة كاملة . تبنى مذبح الله إلهك ، وتصعد عليه صعائد الله إلهك ، وتذبح سلامم وتأكل هناك وتفرح فى حضرة الله إلهك . وذلك الجبل فى جيزة الأردن ، تبع طريق مغيب الشمس بأرض الكنعانى ، الساكن فى البقعة مقابل الجبلجال ، جانب مرج البهاء ، مقابل نابلس ١٤ هـ .

الموضع الثالث : هو هذا : « التحريف والتبديل من سهو الكاتبين وغيره . . . وقع في النُّقْط والحروف والألفاظ ، وفي بعض الآيات أيضا » وفي هذه العبارة - كما يبدو - لفظ « وغيره » معطوف على السهو ، فيكون مرادكم من هذا : أن سهو الكاتبين ، غير السهو القصدى ، كما قلتم في الجلسة الثانية ، وكما اعترف بعض المحققين من النصارى وهو « هورن » في المجلد الثانى من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ بالتحريف القصدى ، الصادر عن المبتدعين ، والتحريف القصدى الصادر عن النصارى المتدينين أيضا . كما ستعرف في آخر هذه الترجمة في القول الثالث ، من أقوال الموافقين في اعتراف هذا المحقق .

فإن كان مرادكم هذا فوضِّحوه ، ووضحوا أيضا : أن المراد ببعض الآيات هل هي الآيات السبعة أو الثمانية التى قبلتم تحريفها بالمعنى الذى ندعيه أو أزيد ؟ فإن كانت هى فوضحوها بأنها الآيات الفلانية ؛ ليحصل لنا العلم على مختاركم ، ونقدم بعد الفراغ من الشهادة فى الجلسات الآتية ؛ الآيات الأخرى التى تكون غيرها ، ونطلع على حسنها وقبحها . وإن كان هذا اللفظ يشمل خمسين أو ستين أيضا ، فصرِّحوا فى هذه الصورة . وإن تعرَّسَ تفصيل الكل ؛ ففصلوا تسعة أو عشرة مواضع عظيمة .

الموضع الرابع : هو هذا : « إن علماءنا خرَّجوا من مثل هذه الأغلاط ثلاثين ألفا » الخ . ما هو مرادكم بهذا القول ؟ أجميع المصححين المشهورين ، الذين كانوا بصدد التصحيح فى القرن الثامن عشر ، أخرجوا الأغلاط بهذا القدر ، بعد مقابلة النُّسخ ، أو أخرج بعض المصححين منهم فى بعض الأوقات الأغلاط المذكورة ؟ وكذا ما هو مرادكم بستمائه وخمسين نسخة ؟ أهى النُّسخ التى قُوبلت إلى هذا الحين بهذا القدر ، أو هى نسخ بهذا القدر قُوبلت فى بعض الأوقات ؟ وهل قابلوا النسخ الأخرى فى وقت آخر ، وأخرجوا الأغلاط الأخرى ، وكتبوا فى الصورة الثانية أسماء المقابلين ؟

الموضع الخامس هو هذا : « بقى الآن ألفاظ قليلة ، وآيات عديدة مشتبهة » ولما كان الكل ثلاثين ألفا ويصح إطلاق الأكثر على الزائد من النصف . فإذا ما هو المراد بالألفاظ القليلة ؟ هل هى ألوف تكون أقل من

خمسة عشر ألفا؟ أو هي مئات أو عشرة أو عشرين؟ وما المراد بالآيات
العديدة؟ إن كان المراد بالألفاظ القليلة والآيات العديدة: عشرة أو عشرين
لفظا، أو عشرة وعشرين آية؛ ففصلوها. لكونها قليلة.

الموضع السادس: هو هذا: «جميع التعاليم وأحكام الإنجيل الآن» الخ.
ما المراد منه؟ لأنه إما أن فقرة من حكم ما، وتعليم ما، لم يُحرّف. وإما
أن فقرة أو فقرات، وإن حرّفت، لكنّ مضمونها لما كان مستتبعا من موضع
آخر، لم يتغيّر المطلب الأصلي في زعمكم بهذا الاعتبار.

الموضع السابع: لا بد من تفسير المتن. أي المطلب الأصلي. كما هو
اصطلاحكم، وإن لم نسمع هذا الاصطلاح من غيركم، تفسيراً واضحاً بأننا
نطلقه على هذا القدر.

الموضع الثامن: ما مرادكم بنسخ الإنجيل؟ هل هو الذي كان رائجا قبل
زمان محمد ﷺ وكان مكتوبا قبل زمانه ﷺ وكان مستعملا بين النصارى.
وهو موجود إلى هذا الحين، أم شيء آخر؟ فإن كان الأول - كما كتبتم في
«ميزان الحق» - فنسألکم في هذه الصورة: أاتفق جمهور علمائكم على أن
هذه النسخ كتبت قبل زمان محمد ﷺ أو هذا رأى البعض، أو رأيكم
فقط؟ ثم هذا الأمر. هل هو يقيني عندكم؟ وإن كان؛ فبينوا دليله؛ لأن
بعض كتب الإسناد التي هي عندنا قد تفحصنا فيها، فما وجدنا فيها دليلا
يُعتمد عليه. أم تقولون هذا باعتبار ظنكم الغالب؟

الموضع التاسع: ثبوت تحريف المتن. أي المطلب الأصلي، وكذا تحريف
بعض الآيات التي تتمسكون بها. منحصر عندكم في أن توجد نسخة عتيقة
لا توافق النسخ المستعملة في هذا المتن، وفي هذه الآيات، ويمكن ثبوته بطريق
آخر أيضا؟ فإن كان ممكنا فصّرّحوا بأنكم إن أثبتتم بهذا الطريق نُسلمه أيضا.

الموضع العاشر: لفظ «ويريوس ريديك» الذي جرى على لسانكم في
الجلسة الأولى وترجمتموه بسهولة الكاتب. تعريفه بحسب اصطلاحكم ماذا؟
وهل يوجد الفرق بينه وبين لفظ «أراته» أم لا؟

فأرجو من لطفكم أن تنبهوني على هذه الأمور العشرة بعبارة واضحة لا يكون فيها إجمال . كما هو عادتكم . لأكتب بعده الجواب التفصيلي لكتابكم الكريم . وأظهر ما يكون منظورا لي في أمر المباحثة [وهذا هو الالتماس الأول]

والالتماس الثاني : نبهوني أيضا عن عدد المصححين الذين قابلوا النسخ - وهم معتبرون عند المسيحيين - وعن أسمائهم وزمانهم ، وكم عدد مصححي العهد العتيق منهم ؟ وكم عدد مصححي العهد الجديد منهم ؟

في ٢٠ رجب سنة ١٢٧٠ و ١٩ نيسان سنة ١٨٥٤ يوم الأربعاء .
المكتوب الرابع من القسيس : وصل كتابكم الكريم ، وانكشف مضمونه . والجواب : إن بيان أجوبة سؤالاتكم تحتاج إلى كتاب . فكيف تسع في مكتوب ؟ وليس جوابها ضروريا لأن بعض سؤالاتكم يتعلق بالمسائل التي فرغنا من مباحثتها . والبعض منها بحيث إن شئتم تقدمونه في المباحثة الآتية . وكتبْتُ بالتوضيح : أن المباحثة كيف اختتمت ؟ وإلى أين وصلت في علمي وعلم القسيس « فرنج » ؟ وأن الباقي منها هو أن تثبتوا ادعاءكم بأن مضمون الإنجيل تبدل . وكتبْتُ أيضا : أن جلسة المباحثة ، إن انعقدت يكون ابتداءها من هذا الأمر لا غير ، وما كتبتم في جوابه شيئا ، بل قدمتم سؤالات . فقولوا : إن ابتداءها من هذا الأمر مقبول عندكم أم لا ؟ فإن كان مقبولا عندكم أيضا تنعقد المباحثة مرة أخرى وتقدمون أمرا يكون متعلقا بهذه المسألة ونجيب بعد الاستماع والتأمل . ولا ضرورة في الجواب قبل المباحثة . وإن لم يكن مقبولا تكون المباحثة موقوفة . وكانت الإشارة إلى هذا في المكتوب السابق .
في ٢١ نيسان سنة ١٨٥٤ .

الرد من الفاضل التحرير : وصل كتابكم الكريم ، وحصل التعجب التام . فوا أسفنى أنكم تتفوهون مرة بعد أخرى ، بعذر ضعيف ؛ لأجل سد باب المناظرة . ولما سلمتم تحريف الآيات في هذا المجموع - أي مجموع العهد الجديد - على رؤوس الأشهاد في ثمانية مواضع . منها : هذا الموضع وهو الآية ٧ و ٨ من الأصحاح الخامس من الرسالة الأولى ليوحنا . وفسرتم سهو الكاتب بتفسير ، هو التحريف الذي كنا

نُدَّعِيه وصار بالنظر إليه وقوع التحريف بالفعل مُسَلِّماً عندكم ؛ فضلاً عن الإمكان . فكيف تكلفوننا بتسليم سلامة المقصود الأصلي من التحريف في هذا المجموع ؟ أى شرط من الإنصاف هذا ؟ .

تأملوا . إذا ثبت التحريف في الوثيقة في سبعة أو ثمانية مواضع ، وقبله صاحب الوثيقة . ثم ادعى أنا وإن حرفنا في مواضع عديدة ، لكننا ما حرفنا المقصود الأصلي . فهل يُسمع كلامه ؟ على أن هدفنا - كما قلنا قبل هذا أيضاً في مسائل النسخ والتحريف والتثليث - كان بحكم مكتوبكم التاسع من مكاتيبكم قبل المناظرة التقريرية هدف الاعتراض . وأن هدفكم كان هدف الجيب فأنصفوا .

إن إثبات سلامة المقصود الأصلي من التحريف في ذمتكم البتة . ونحن أثبتنا الشك في هذا المجموع والتحريف فيه ، بتسليمكم في ثمانية مواضع من الآيات . فذمتنا فارغة يقينا وذمتكم مشغولة . ويكفى لنا أن نقول الآن : إن هذا المجموع مشكوك فيه . وكيف لا يكون مشكوكاً فيه ، وعلماء النصراني سلفاً وخلفاً شاكِّون في أكثر أسفار هذا المجموع ؟ فضلاً عن الشك في الفقرات . وكثير منهم قد اعترفوا بأن الرسالة الثانية لبطرس ، ورسالة يعقوب ، ورسالة يهوذا ، والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ، ومشاهدات يوحنا ، ليس من تصنيفات الحواريين ، كما تبين تفصيل أقوالهم في كتاب « الإعجاز العيسوي » الذي سيصل إليكم إن شاء الله تعالى . فلو كان سببُ متصل لهذا المجموع ؛ لما وقع هذا الاختلاف ، ولما قال العلماءُ المعتبرون مثله .

وكذا لا يوجد سند متصل لإنجيل « متى » الذي هو أول الأناجيل . وكان في اللسان العبراني على ما اختاره القدماء . ولا يوجد الآن في الدنيا . والموجود الآن ترجمته اليونانية ، ولا سند لها أيضاً . حتى لا يُعلم إلى الآن - على سبيل الجزم - اسمُ المصنِّف وحاله . ويُعلم شرح هذه الأمور من أقوال بلرمن وكردتيس وكسابن ووالقن وتاملان وكيو وهمند ومل وهارود وأودن وكين بل وآدم كلارك وسائى من وتلى منت وبرى تيس وديوبن وكامت وميكاليس وارى نيس وأرجن وسرل وابنى فانيس وكريانتهم وجيروم وترى كرى نازين زن وايدجسو وتهيو فلكت ويوتهى ميس ولى بيس ويوسى بيس

واتهماني سيس واكستين واسى ددر ، وغيرهم من العلماء المتقدمين والمتأخرين ، الذين ذكروهم « لاردنر » و « واتسن » وغيرهما . في كتبهم . فكيف نسلم بأن هذا الإنجيل كلام الله ؟ وحال تراجم أهل الكتاب من البدء أسوأ . ففوقع المفسد من مترجم هذا الإنجيل مظنون . ونجد فيه غلطا صريحا في أكثر المواضع من أجل هذا السبب . منها ستة أغلاط صريحة في الأصحاح الأول .

وماذا أقول في حق عدم كون السند المتصل لكتب العهد العتيق ؟ هذه الكتب التي لا سند لها ، ولا يُعلم أسماء مصنفها أيضا ؛ لا يمكن أن تكون علينا حجة البتة .

ولما كانت المباحثة مشروطة بشرط واحد عندهم ، كما كتبتم في المكتوبين ، وكان هذا الشرط عندنا خلاف دأب المناظرة يقينا ، وقد رددناه في الجلسة الثانية . وقلنا مرارا في عدم تسليمه ؛ فهمننا أنكم عملتم حيلة لتعطيل المباحثة بالعدر الضعيف . وعطلتموها . ونحن نعطلها أيضا . وهذا المكتوب هو المكتوب الأخير من جانبنا ، ولن نكتب بعده مكتوبا . فلا تكتبوا أنتم أيضا . لكنكم إن طبعت المباحثة ، فلا بد أن تلاحظوا أمرين :

الأول : أن تكتبوا حال النسخ المصطلح عليه عند أهل الإسلام كما وضحته بالتوضيح التام في الجلسة الأولى .

والثاني : أن تطبعوا مكتوباتكم ومكتوباتي كلها ، سواء كتبت قبل المباحثة التقريرية أو بعدها . ليعلم الناظر : أن الغالب أي شخص ؟ والمغلوب أي شخص ؟ وأن أي شخص كان يقول على طريقة المناظرة ؟ وأي شخص كان يقول على خلافها ؟

وما كتبت في « ميزان الحق » في مبدأ الفصل الثاني وهو أن القرآن والمفسرين يدعون أن الإنجيل نُسخ بظهور القرآن . وقلتم : هذا غلط . فحرفتم هنا تحريفا قصديا تحريركم ، وتقريرى . وتحريركم في الصفحة ١٤ من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٠ في لسان « أردو » هكذا : « يدعى القرآن والمفسرون

في هذا الباب : أنه كما نسخ التوراة بنزول الزبور ، ونسخ الزبور بظهور الإنجيل ، فكذلك نسخ الإنجيل بسبب القرآن .

ثم في الصفحة ٢٠ من النسخة المذكورة هكذا : « لا اصل لادعاء الشخص المحمدي بأن الزبور ناسخ للتوراة ، والإنجيل ناسخ لهما » وكان تقريرى أن : ما كتبتموه في الموضوعين غلط محض . ما جاء ذكره في موضع من القرآن المجيد ، ولم يثبت في تفسير من التفاسير مجموع هذا الكلام ، بل ثبت ضده من التفاسير والكتب وقد قرأت لكم عبارة التفسير العزيزى والتفسير الحسينى في محفل المناظرة . والغلط الفاحش في تحريركم على ما قلت في الجلسة الأولى من المناظرة هو ادعاءكم : أن الزبور ناسخ للتوراة . ومنسوخ من الإنجيل » وهذا بهتان صريح .

وما كتبتم من أنه لا بد من إثبات أحد الأمرين : إما أن قول المسيح ليس بمعتبر إلى آخره . فعندنا : إن ثبت قول المسيح فإنكاره منكر وقبيح ، إلا أن ثبوته عسير لا تقدر أن تثبتوه بالدليل اليقيني . ولكنى أقطع النظر عن هذا . وأقول أولاً : إن كلامنا لما كان على مجموع أسفار العهد العتيق والعهد الجديد ؛ فما لم تثبتوا عدم تحريف هذا المجموع ، ولم تذكروا السند المتصل له ؛ لا يلزم علينا أن نلتفت إلى آية منه .

وثانياً : لو سلمنا بالفرض والتقدير : أن تلك الأقوال هي أقوال المسيح لا يثبت منها مقصودكم . كما صرح به « بيلي » ونقل قوله في الجلسة الأولى . وثالثاً : لو سلمنا بالفرض أن مقصودكم يثبت بشهادة المسيح ؛ فلا يثبت منها إلا هذا القدر وهو أن بعض أسفار العهد العتيق لم تحرف إلى زمانه . ولا يثبت بها عدم تحريف هذه الأسفار بعد زمانه ؛ لأنه في المجلد الأول من تفسير « هنرى وإسكات » أن « أكستين » كان يلزم اليهود بتحريف التواريخ . ويقول : إنهم فعلوا هذا الأمر لتصير الترجمة اليونانية غير معتبرة ، ولعناد الدين النصرانى . وكان هذا الرأى عاما بين قدماء النصارى ، وكانوا يقولون : إن اليهود حرفوا في سنة ١٣٠ م تقريبا .

فعلى رأى أكستايين وجمهور القدماء وقع هذا التحريف فى القرن الثانى .
وهكذا يمكن وقوعه فى الموضوع الآخر أيضا . فكيف يثبت بشهادة المسيح -
فى زعمكم - نفى هذا الأمر ؟ انتهى ملخصاً ولما عطلتم المباحثة بالعدر الضعيف ،
فلا حاجة إن أن أكتب الأقوال الأخر المتعلقة بالمباحثة الآتية .
فى ٢٤ رجب سنة ١٢٧٠ من الهجرة و ٢٣ نيسان سنة ١٨٥٤ يوم
الأحد .

صورة المضبطة التى كتبها « السيد عبد الله » فى آخر رسالة المباحثة التى هى فى لسان
« أردو »

تمت هذه المباحثة ، والحمد لله ، ولما كان هذا العبد حاضرا فى الجلستين ، كتب
التقرير الذى سمعه بأذنيه . لكن القسيس « بافاندر » طبع كلام الجانبين فى ذلك
الوقت ، وأسقط كثيرا من الأقوال مع علمه وفهمه بها ، وحرّف فى جواب أكثر
الأقوال ؛ فلذلك أرسل هذه الرسالة للذين كانوا شركاء فى الجلسة ، راجيا منهم :
أن المناظرة إن كانت مطابقة للواقع زينوها بشهادتكم خدمة للدين ﴿ ولا تكتموا
الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه ﴾^(١) .
صورة شهادة الحاضرين^(٢) :

(١) البقرة ٢٨٣

(٢) تعليق على صورة المضبطة :

قصد السيد عبد الله بصورة المضبطة : أن يؤكد للناس ثبوت التحريف فى الكتاب المقدس . وثبوت
التحريف لا يثبت بشهادة حاضرى المناظرة فقط ، فإنه ثابت من الكتب ذاتها .
وقد أشار القرآن إلى النصارى بأنهم ورثوا الكتاب أى التوراة من اليهود ، وإنهم ليشكون فى صحته .
وذلك فى قوله تعالى : ﴿ وإن الدين أوتوا الكتاب من بعدهم لفى شك منه مريب ﴾ [الشورى ١٤] وأشار
إلى اليهود والنصارى بقوله : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ؛ فاخلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى
بينهم وإنهم لفى شك منه مريب ﴾ [هود ١١٠] والترجمة الأخيرة للكتاب المقدس سنة ١٩٨٩ فى بيروت
ثبت الشك فيه . وأنقل هنا ما فى صفحتين فقط من التعليقات على الترجمة :
١ - الآية ٤٢ أصحاب ٣٢ تشية . فيها : « ومن رؤوس العدو الشعراء » التعليق عليها هو : « تتبع هنا
النص اليونانى ، وهو يختلف عن النص العبرى هذا : « اهتفى لشعبه أيتها الأمم ؛ لأنه يثار لدم عبيده ، ويرد
الانتقام على خصومه ، ويطهر شعبه أرضه » .
ب - نبأ وفاة موسى . التعليق عليه :

« إن هذه الفقرة التي توصل في ٣٤ : ١ عبر بركات موسى ، هي تأليف المحرر الكهنوتي الذي صاغ التوراة كتب الشريعة الخامسة في صيغتها النهائية ، بعد أن ضم إليها تثنية الاشرع . ويكرر هنا المصدر الكهنوتي ما سبق أن قاله في عد ٢٧ : ١٢ - ١٤ »

قلت : كلام هؤلاء المعلقين معناه : أن المحرر الكهنوتي ، أي كاتب التوراة هو الذي كتب الأسفار الخمسة كلها . ومنها تثنية الاشرع الذي هو أيضا من تأليفه ومن كتابته . لا موسى نفسه .

ت - بركات موسى ، معلقون عليها بما نصه :

« أضيفت قصيدة موسى هذه ، في نهاية تثنية الاشرع ، بين اعلان وفاة موسى ورواية الوفاة . وهذه القصيدة هي وصيته ، كما أن تك ٤٩ هي وصية يعقوب يحيط بها نشيد (الآيات ٢ - ٥ و ٢٦ - ٢٩) . تذكر عن الأسباب أقوالاً وأمثالاً لا شك أنها كانت منفصلة بعضها عن بعض ، كما أنها تعكس صورة أحوال تاريخية يصعب تقديرها ، وقد لا تعود إلى حقبة واحدة من التاريخ . وتفترض هذه الأقوال أن الأسباب كانت قد استقرت في أراضها النهائية وأن لبعضها تاريخاً طويلاً (رأوبين ودان ، مع العلم بأن شمعون قد أهمل لأنه دمج في يهوذا) . ويبدو أن هذه المجموعة من الأقوال أقرب عهداً من مجموعة تك ٤٩ ، ومن جهة أخرى فإن الآية ٧ قد تدل على تاريخ سابق للملك داود ، إلا إذا كانت تلمح إلى الانشقاق » .

ث - معلقون على « وأتى من ربوات قاديش » التي هي في ترجمة البروتستانت : « وعن يمينه نار شريعة لهم » [تث ٣٣ : ٢] معلقون على قاديش بما نصه :

« أي من العشائر المجتمعة » .

ج - معلقون على « أنت المحب للشعوب » بما نصه :

« الشعوب » هي أسباط اسرائيل ، « القديسون » يمثلون اسرائيل عامة ، آخر الآية غير أكيد » .

ح - معلقون على « وأمرنا موسى بالشرعية » بما نصه :

« لا شك أن هذه العبارة تعليق » .

خ - معلقون على « وليحيى رجاله المعدودون » [تث ٣٣ - ٦] بما نصه :

« سقط عنوان بركة رأبين . ما لبث هذا السبط أن انحط . تتبع هنا النص اليوناني وهو يختلف قليلاً عن

النص العبري » .

د - معلقون على : « وقال للاوى : أعطوا لاوى » بما نصه :

« هكذا في الترجمة اليونانية » .

وهذا هو نص ترجمة ١٩٨٩ عن بركات موسى الثلاث :

« وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله بنى اسرائيل قبل موته . فقال : أقبل الرب من سيناء ،

وأشرق لهم سعير ، ووسطح من جبل فاران ، وأتى من ربوات قاديش . من جنوبه إلى المنحدرات إليهم ، أنت المحب

للشعوب ، جميع القديسين في يدك . وهم يسجدون عند قدمك ، يقتبسون من كلماتك ، أمرنا موسى

بالشريعة » ا . هـ .

وهذا هو نص ترجمة اليسوعيين :

« وهذه هي البركة التي بارك في موسى رجل الله بنى اسرائيل قبل موته . فقال : أقبل الرب من سيناء =

« كيفية هذه المناظرة التي حررت في هذه الرسالة صحيحة البتة ،
وصادقة جزماً » وكيل راجه بنارس « محمد أمير الله »
« هذه المباحثة وقعت بحضورى » باشكاتب النظارة المالية « قادرى فيض
أحمد »

« كل ما الرسالة حق ، واقع بحضورتى » محمد سراج الحق بن الفاضل
فيض أحمد المزبور »

« كنت موجوداً في جلسة اليوم الثانى . والقدر الذى نقل عن تقرير هذا
اليوم أشد ضبطاً وأصح » « محمد أسد الله » قاضى القضاة ببلد أكبر آباد .
« كنت موجوداً في الجلستين كليهما . وهذا التقرير كله وقع بين يدي ،
وضُبط بالاحتياط التام » « محمد رياض الدين » المفتى .

« كنت في جلسة اليوم الثانى وضُبط تقرير هذا اليوم بالصحة » « محمد
أحمد على » وكيل الدولة الانكليزية . أى دعويه ناظرية .
« كنت في الجلستين . والتقرير كله صحيح ومطابق للواقع » « السيد
الحافظ ولى حسن »

« كنت في الجلستين . وهذا التقرير كله وقع بحضورى » « الحافظ خدا
بخش »

« هذا بيان واقع ، وقع في الحضور لا شبهة فيه » « إمام الدين » .

= وأشرق لهم من سعير، وتجلّى من جبل فاران . وأتى من رُبى القدس ، وعن يمينه قبس شريعة لهم . إنه أحب
الشعب ، جميع قديسيه في يدك . وهم ساجدون عند قدمك ، يقتبسون من كلماتك . أمرنا موسى بالتوراة ميراثنا
لجماعة يعقوب « ا . هـ .

وهذا هو نص ترجمة البرتستانت :

« وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله بنى إسرائيل قبل موته . فقال : جاء الرب من سيناء ،
وأشرق لهم سعير ، وتلألأ من جبل فاران ، وأتى من ربوات القدس . وعن يمينه ، يتقبلون من أقوالك ، بناموس
أوصا موسى ميراثنا لجماعة يعقوب « ا . هـ :

انظر في التراجم الثلاثة . واعلم : أن الترجمة اليونانية السبعينية تترجم هكذا : « وأتى مع عشرة آلاف
قديس » فمن هو الذى سيأتى إلى فلسطين بعشرة آلاف من الصحابة الأطهار ؟ إنه النبى الآتى من جبل فاران .
المعبر عنه في كتب تفاسير التوراة بالمسيح الآتى . كما نقلنا في كتاب البشارة بنى الإسلام في التوراة والإنجيل .

« كنت حاضرا في جلستي المناظرة ، والتقرير كله صحيح لا ريب فيه »
« محمد قمر الإسلام » إمام الجامع الكبير في أكبر آباد .
« كنت هريكا في المباحثتين ، والتقرير كله ضبط بالصحة » « قادري
محمد جعفر بخش »

« هذا التنسيق واقع ، وأنا حاضر في الجلستين » « خادم على » مهمم مطلع
الأخبار .

« سمعت تقرير نصف الجلسة في اليوم الثاني ، فحرر بعينه كما كان ، لا
تفاوت فيه بمقدار ذرة » « محمد قمر الدين » مهمم أسعد الأخبار والمدرس
الأول في شنيري كالج .
« التقرير الذي سمعته في الجلستين . رأيت مكتوبا في هذه الأوراق »
« محمد عبد الشهيد كولوى »

« هذا العبد كان حاضرا في الجلستين ، والتقرير المنقول في هذه الرسالة
وقع بلا زيادة ونقصان » « السيد الحافظ فضل حسين »

يقول « رفاعى » المترجم غفر الله له : إن شهادة الفاضل « فيض أحمد »
باشكاتب النظارة المالية ، ونجمله الفاضل « محمد سراج الحق » وكذا شهادة
« مرزا إمام الدين بك » والكاتب « خادم على » مهمم مطلع الأخبار ، كانت
في اللسان العربى ، فنقلت شهادتهم بعباراتهم ، وكانت شهادة الفاضل « أمير
الله » في اللسان الفارسى ، والشهادات الباقية كانت بلسان « أردو » فترجمتها
إلى العربية ، ونقلت عباراتهم الأصلية بعينها على الحاشية ، ووضعْتُ نسخة
واحدة من رسالة « أردو » التى ترجمتها مع ترجمتى هذه فى كتبخانة « جامع
بايزيد » فمن أراد تصحيح الترجمة أو رؤية الشهادات ؛ فليذهب إليه .

ولما طبع القسيس رسالة هذه المناظرة بعدما حَرَّفها تحريفا تاما ؛ شَنَّع
عليه من كل قطر من أقطار الهند . وكتب إليه الفاضل المناظر مكاتيب زاجرا
ولائما عليه ، وكذا كتب إلى القسيس « فرنج » مكتوبا واحدا يلومه فيه على
هذا التحريف . وكتب إلى الفاضل المناظر فى جواب مكاتيبه .

وهذه المكاتيب كلها جمعها الفاضل « أمين الدين الهندى » وطبعها

وضمها إلى آخر رسالة المناظرة التي طُبعت في « دهلي » وهذه الرسالة توجد عند بعض أهل « الهند » في « مكة المعظمة » - شَرَّفها الله تعالى - وطلبتها من مكة . فإن وصلت إليّ وساعدني الوقت ؛ أترجمُ هذه المكاتيب أيضا إن شاء الله ، ليظهر حال الباقي أيضا عند المنصفين .

وأنقل ههنا بعض فقرات من التي كتبها القسيس « فرنج » إلى الفاضل المناظر ، وهي هذه :

« الاختلاف الذي وقع في بياننا في عدد التحريفات ، سببه : أن العدد الكبير ليس بمتفق عليه البتة بين المصححين ، وهذا قريب من اليقين . والخمسة دخلت في المتن بالتحريف سهوا أو قصدا » انتهى .

فجزم هذا القسيس في هذا المكتوب بأن أربع آيات أو خمس آيات محرفة يقينا . وهذه الآيات وقعت في المقصود الأصلي من الإنجيل . لا في المطالب الغير مقصودة . مثل : تأثير الأرواح الخبيثة في الأجسام البشرية ، وإبراء عيسى عليه السلام منه . فإن أمثال هذا من الأوهام الباطلة عند عقلاء أوروبا . ومحققى فرقة البروتستانت - وان كانت الأناجيل مملوءة من تلك الأوهام الباطلة عندهم - قال محقق فرقة البروتستانت « بيلى » في كتاب « الإسناد » في الصفحة ٣٢٣ من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٠ هكذا :

« الذين يقولون : إن هذا الرأي الغلط - أى تسلط الجِنِّ - كان عاما في ذلك الزمان . فوقع فيه مؤلفو الأناجيل واليهود ، الذين كانوا في ذلك الزمان . فلا بد أن يُقبل هذا الأمر . ولا خوف منه في صدق الملة النصرانية ؛ لأن هذه المسألة ليست من المسائل التي جاء بها عيسى عليه السلام بل اختلطت بالأقوال النصرانية اتفاقا ، بسبب كونها رأيا عاما في تلك المملكة ، وذلك الزمان » انتهى .

وهذا التحريف الذي صدر عن القسيس ليس عيبا عند فرقته ، بل هو من سنة الأسلاف ، ومن المستحبات الدينية التي يصيح عليها المخالفون والموافقون سلفا وخلفا .

أما المخالفون : فأنقل عن أقوالهم ثلاثة أقوال على عدد التثليث :

القول الأول : نقل « اكهارن » الذى هو من العلماء المشهورين فى أهل « الجرمن » فى كتابه : قول المشرك « سلسوس » الذى كان فى القرن الثانى من القرون المسيحية هكذا : « يبدل المسيحيون أناجيلهم ثلاث مرات ، أو أربع مرات ، بل أزيد من هذا ، تبديلا . كأن مضامينها قد بدلت » انتهى .

القول الثانى : نقل « لاردنر » المفسر فى المجلد الثالث من تفسيره فى ذيل بيان فرقة « مانى كيز » قول « فاستس » الذى كان من أعظم علماء تلك الفرقة ، فى القرن الرابع ، من القرون النصرانية . هكذا : « أنكر أن الأشياء التى أدخلها آباؤكم وأجدادكم ، بالمكر ، فى العهد الجديد ، وعبثوا بها صورته الحسنة وأفضليته . لأن هذا الأمر محقق وهو : أن هذا العهد الجديد ما صنّفه المسيح ، ولا الحواريون ، بل صنّفه رجل مجهول الاسم ، ونسبه إلى الحواريين ورفقاء الحواريين ، خوفا أن لا يعتبر الناس تحريره . ظانين أنه غير واقف على الحالات التى كتبها . وأذى المريدين لعيسى إيداءا بليغا ، بتأليفه الكتب التى توجد فيها الأغلاط والتناقضات » انتهى .

القول الثالث : أقوال ألوف من العلماء والحكماء من أهل أوروبا الذين ظهروا فى آخر القرن السادس عشر ، من القرون النصرانية وسموا أنفسهم « راشنلشت » ويسمى المتعصبون من علماء البروتستانت ملاحدة . وزاد عدد متبعيهم يوما فيوما ، حتى امتلأت أقطار أوروبا بهم . وألفوا مئات من الكتب والرسائل ، يستهزئون على كتب العهدين . ومن دعاويهم فى حقها : أنها محرقة . فمن شاء فليرجع الى كتبهم . وقال « باركر » منهم مستهزئا فى كتابه : « قالت ملة البروتستانت : إن المعجزات الأزلية والأبدية حفظت العهد العتيق والجديد ، من أن تصل إليهما صدمة خفيفة ؛ لكن هذه المسألة لا تقدر أن تقوم فى مقابلة عسكر اختلاف العبارة ، التى هى ثلاثون ألفا » انتهى كلامه .

أما الموافقون : فأنقل من كلامهم ثلاثة أقوال أيضا على عدد التثليث . ومن شاء الزائد فليرجع إلى كتاب الفاضل المناظر النحرير ، المسمى بـ « إظهار الحق » فيجد فيه ثلاثين قولاً :

القول الأول : قال « آدم كلارك » المفسر في المجلد السادس من تفسيره المطبوع سنة ١٨٥١ في ذيل تفسير الأصحاح الأول من رسالة بولس إلى أهل غلاطية هكذا : « إن هذا الأمر محقق وهو : أن الأناجيل الكثيرة الكاذبة ، كانت رائجة في أول القرون النصرانية ، وكثرة هذه الأحوال الكاذبة الغير صحيحة هي التي بهيئت لوقا ، على تحرير الإنجيل . ويوجد ذكر أكثر من سبعين ، من هذه الأناجيل الكاذبة ، والأجزاء الكثيرة من هذه الأناجيل باقية . وكان « فايرى سيوس » جمع هذه الأناجيل ، وطبعها في ثلاث مجلدات » انتهى .

القول الثاني : قال « موشليم » المؤرخ في بيان علماء القرن الثاني في الصفحة ٦٥ من المجلد الأول من تاريخه المطبوع سنة ١٨٣٢ : « كان بين متبعي رأى « أفلاطون » و « فيثاغورث » مقولة مشهورة وهي أن الكذب والخداع لأجل أن يزداد الصدق ، وعبادة الله ؛ ليسا بجائزين فقط ، بل قابلان للتحسين . وتعلم أولاً منهم يهود مصر هذه المقولة قبل المسيح ، كما يظهر هذا جزماً من كثير من الكتب القديمة . وقد أثر وباء هذا الغلط السوء في النصراني ، كما يظهر هذا الأمر من الكتب الكثيرة التي نسبت إلى الكبار كذبا » انتهى .

فظهر أن مثل هذا التحريف كان من المستحسنات عند أسلاف اليهود والنصارى . فأئى عجب من الأختلاف ؟

القول الثالث : قال « هورن » في الصفحة ٣٢٥ من المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٣ : « الفرق الحسَن بين « أراته » يعنى غلط الكاتب ، وبين « ويريوس ريدنك » يعنى اختلاف العبارة ، ما قال « ميكائلس » : أنه إذا وُجد الاختلاف بين العبارتين أو أكثر ؛ فلا تكون الصادقة إلا واحدة ، والباقية إما أن تكون تحريفاً قصدياً ، أو من سهو الكاتب . لكن تمييز الصحيحة عن غيرها عسيرٌ غالباً . فإن بقي شك ما ؛ فليُطلق على الكل : اختلاف العبارة »

وإذا علم صراحة : أن سهو الكاتب أو اختلاف العبارة ، بحسب اصطلاحهم ، عبارة عن العبارة المشكوك فيها ، التي لا يُجزم فيها بأنها صادقة أو كاذبة ، ووجد في كتبهم المقدسة ثلاثون ألفاً من هذه الاختلافات . يثبت التحريف يقينا . ولذلك قال « باركر » مستهزئاً عليهم ، ما قال . كما عرفت في القول الثالث من أقوال المخالفين . وإذا علمت معنى اختلاف العبارة بحسب اصطلاحهم . فأقول : قال محققهم المذكور في المجلد الثاني المسطور في سبب وقوعه في كتبهم المقدسة هكذا : « لوقوعه أسباب أربعة :

السبب الأول : غفلة الكاتب وسهوه . ويُتصور على وجوه :
الأول : أن الذى كان يُلقى العبارة على الكاتب ألقى ما ألقى . أو الكاتب لم يفهم ، فكتب ما كتب .
الثانى : أن الحروف العبرانية واليونانية كانت متشابهة ، فكتب أحدها ، بدل الآخر .

والثالث : أن الكاتب ظن الإعراب خطأً . أو الخط الذى كان يكتب عليه جزء الحرف ، أو ما فهم أصل المطلب ؛ فأصلح العبارة بمحوها وكتب نظيرها ، ثم كتب من الموضع الذى كان تركه مرة أخرى ، وأبقى ما كتبه قبل أيضا .

والرابع : أن الكاتب ترك شيئا وبعد ما كتب شيئا آخر ؛ تَنَبَّهُ ، وكتب العبارة المتروكة بعده ، فانتقلت العبارة من موضع إلى موضع آخر .
الخامس : أن نظر الكاتب أخطأ . ووقع على سطر آخر ، فسقطت عبارة ما .

والسادس : أن الكاتب غلط في فهم الألفاظ المحققة . فكتب على فهمه كاملا . فوقع الغلط .

والسابع : أن جهل الكاتبين وغفلتهم منشؤه العظيم هو وقوع « ويريوس ريدنك » بأنهم فهموا عبارة الجاشية - أو التفسير - جزءاً من المتن ، فأدخلوها .

والسبب الثانى : نُقصان النسخة المنقول عنها . وهو أيضا يُتصَوَّر على

وجوه :

الأول : إنحاء إعراب الحروف .

والثاني : أن الإعراب الذي كان في صفحة ، نظره في جانب آخر منها ، في صفحة أخرى ، فامتزج بحروف جزء منها .

والثالث : أن الفقرة المتروكة كانت مكتوبة على الحاشية ، لتكتب في أى موضع ؛ فغلط .

والسبب الثالث : التصحيح الخيالي والإصلاح . وهذا أيضا وقع على

وجوه :

الأول : أن الكاتب فهم العبارة الصحيحة في نفس الأمر ناقصة ، وغلط في فهم المطلب ، أو تخيل أن العبارة غلط بحسب القاعدة . وما كانت غلطا

أو كانت غلطا ، لكن هذا الغلط كان صادرا عن المصنف في نفس الأمر الثاني : أن بعض المحققين لم يكتفوا على إصلاح الغلط بحسب القاعدة

فقط . بل بدّلوا العبارة الغير فصيحة بالفصيحة ، أو أسقطوا الفضول أو الألفاظ المترادفة التي لم يظهر لهم فرق بينها .

والثالث : وهو أكثر الوجوه وقوعا : أنهم سورا الفقرات المتقابلة . وهذا التصرف وقع في الإنجيل خصوصا ، ولأجل ذلك كثر الإلحاق في رسائل

« بولس » لتكون العبارات التي نقلها عن العهد العتيق ، مطابقة للترجمة اليونانية .

والرابع : أن بعض المحققين جعل العهد الجديد مطابقا للترجمة اللاتينية .

والسبب الرابع : التحريف القصدى . الذي صدر عن أهل الديانة ، أو من المبتدعين . وما أُلزم أحد في المبتدعين القدماء أزيد من « مارسيون » وما

استحق الملامة أحد أزيد منه ، لسبب هذه الحركة . وهذا الأمر محقق وهو :

أن بعض التحريفات القصدية ، صدرت عن الذين كانوا من أهل الديانة والدين . وكانت هذه التحريفات ترجح بعدهم لتؤيد بها مسألة مقبولة ، أو يدفع بها الاعتراض الوارد عليها » انتهى كلامه ملخصا .

وأورد « هورن » أمثلة كثيرة في بيان أقسام كل سبب من الأسباب

الأربعة ، ولما كان في ذكرها طول ، تركتها لكوني أذكر الأمثلة التي نقلها لتحريف أهل الدين والديانة من كتاب « فاف » قال : « مثلا ترك قصدا الآية الثالثة والأربعين من الأصحاح الثاني والعشرين ، من إنجيل لوقا ؛ لأن بعض أهل الدين ، ظنوا أن تقوية الملاك للرب منافية لألوهيته ، وترك قصدا في الأصحاح الأول من إنجيل متى هذه الألفاظ « قبل أن يجتمعا في » وهذه الألفاظ : « ابنها البكر » في الآية الخامسة والعشرين . لتلايقع الشك في البكارة الدائمة لمريم عليها السلام ، وبدل لفظ « اثني عشر بأحد عشر » في الآية الخامسة من الأصحاح الخامس عشر من الرسالة الأولى ، إلى أهل « كورنثوس » لتلايقع إلزام الكذاب على « بولس » لأن « يهوذا الإسخريوطى » كان قد مات قبل .

وترك بعض الألفاظ في الآية الثانية والثلاثين من الأصحاح الثالث عشر من إنجيل مرقس ، وردّ هذه الألفاظ بعض المرشدين ؛ لأنهم تخيلوا أنها مؤيدة لفرقة « إيرين » وزيد بعض الألفاظ في الآية الخامسة والثلاثين من الأصحاح الأول من إنجيل لوقا في الترجمة السريانية والفارسية والعربية واتيوبك ، وغيرها من التراجم . وفي كثير من نقول المرشدين في مقابلة فرقة « يوتى كينس » لأنها كانت تُنكر : « فإن عيسى عليه السلام فيه صفتان » انتهى كلامه .

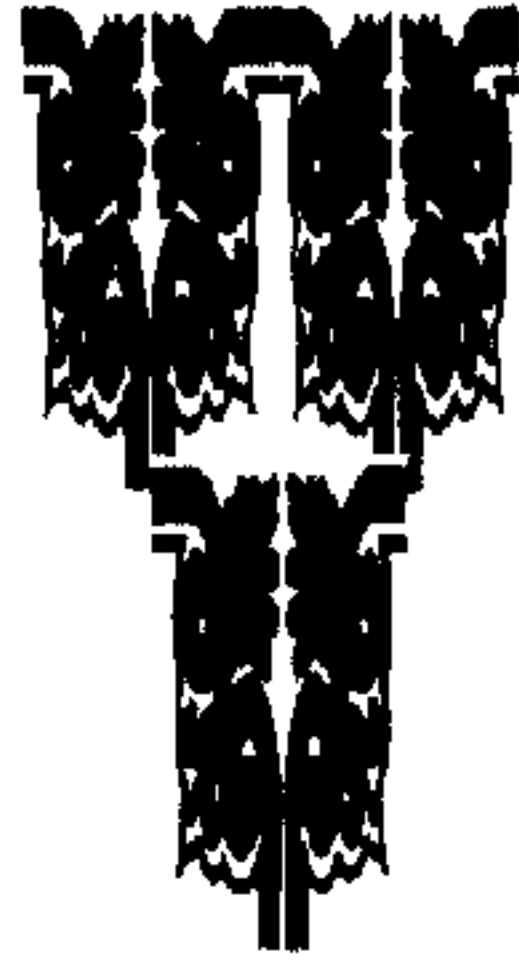
فبين « هورن » جميع الصور المحتملة في التحريف ، وأقر بأنها وقعت في كتبهم المقدسة . فما بقيت دقيقة من دقائق التحريف .

ولما ثبت أن الكذب والخداع كانا بمنزلة المستحبات الدينية ، لأسلاف من اليهود والنصارى ، وأن حضرات أسلاف النصارى اخترعوا أناجيل كاذبة ، أزيد من سبعين ، وأن جميع أنواع التحريف وقع في الكتب المسلمة عندهم أيضا ؛ فلا شكاية لنا من القسيس المزبور في تحريفه تقرير المباحثة ؛ لأنه اقتدى بسنة الأسلاف . وتحريفه ليس بأشنع من تحريف الكتب المقدسة ، ومن اختراع الأناجيل الزائدة على السبعين .

فأكف لسان القلم عن إظهار أمثال هذا الأمر . وأقول متضرعا وداعيا :
﴿ ربنا لا تزرغ قلوبنا بعد إذ هديتنا . وهب لنا من لدنك رحمة . إنك أنت

الوهاب ﴿١﴾

وصلى الله على خير الخليقة محمد وآله وأصحابه أجمعين
﴿وآخر دعوانهم : أن الحمد لله رب العالمين﴾^(٢)
تم الكتاب



الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	اختصار أسماء أسفار التوراة والإنجيل
٥	التقديم للكتاب
١٩	البواعث على مناظرة القس بافاندر وعلى تأليف كتاب إظهار الحق
٢٥	الشيخ رحمت الله الهندي
٢٩	مبحث عن الكتاب المقدس - العهد العتيق
٤٦	العيب في الأناجيل الأربعة
٦١	العهد الجديد
٧٣	الإنجيل الذى كان فى زمان محمد ﷺ
٨٣	التوراة التى كانت فى زمان محمد ﷺ
٨٩	المناظرة الصغرى بين الشيخ رحمت الله والقسيس كنى
٩٧	مناظرة الهند الكبرى بين الشيخ رحمت الله والقسيس بافاندر
١٠١	المراسلات التى جرت قبل المناظرة
١١٤	مبحث النسخ
١٢٥	مبحث التحريف
١٤٧	مكاتيب الفريقين بعد المباحثة التقريرية
١٧٥	الفهرس



 Bibliotheca Alexandrina



0396071

السعر ٤ جنيهاً