

إعلام السادة النجباء

أنه لا تشابه بين الصاد والظاء

دراسة تجويدية، لغوية، تاريخية، أصولية

أعدّه ونشره

الدكتور أشرف محمد دنواو طلعت

يطلب من:

مكتبة السنة

الغامة - غلبين - خلف شارع الجمهورية - ٣٩٠٠٣١٨٠٥

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ = ١٩٨٨ م

إيداع رقم ٢٠٨٨/٨٨

بسم الله الرحمن الرحيم

شكر وتقدير

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وبعد ،
فنحمد الله تعالى على نعمة التوفيق ، ونشكره أن استعملنا في خدمة كتابه العزيز ، وندعوه سبحانه أن يجعل عملنا خالصاً لوجهه الكريم .

ولا يفوتنا أن نذكر بالفضل والعرفان كل من شارك في إتمام هذا العمل فلا ننسى - بعد حمد الله تعالى أولاً وآخرأ - أن نتوجه بالشكر لفضيلة الشيخ العلامة / أحمد عبد العزيز الزيات على ما أبداه من مشاركة ونصيحة وإفادة ، حفظه الله ونفع به ، وكذلك الشيخ الفاضل / عتريس محمد عبد العزيز القوصي ، رئيس رابطة القراء بالقاهرة وفضيلة الشيخ / عبد الباسط محمد عبد الصمد رئيس النقابة العامة للقراء وشيخ عموم المقارئ الحالى وكذلك فضيلة الشيخ / أحمد

الرزيقى وكيل مشيخة القراء والشيخ الفاضل / أحمد على مرعى
رئيس لجنة تصحيح المصاحف بالأزهر الشريف ، والشيخ الفاضل /
إبراهيم عطوة المدرس بالأزهر الشريف والشيخ الفاضل د / عبد
العزیز عبد الحفیظ والشیخ الفاضل / عبد الرازق البكرى المدرس
بمعهد القراءات .

وأخص بالشكر أيضاً فضيلة الشيخ / رزق خليل حبة نفع الله
به وبعلمه ، وكذلك السيدة الفاضلة الحاجة / ثريا على الضباع ابنة
الشيخ / على محمد الضباع شيخ عموم المقارئ المصرية - في
وقته - رحمه الله تعالى وأجزل ثوابه، وكذلك السادة المسئولين
بالمكتبة الأزهرية وبالمكتبة المركزية بكلية الدراسات الإسلامية
وكذلك بقسم المخطوطات بدار الكتب المصرية .

وأوجه مزيداً من الشكر والتقدير إلى الأخ الفاضل الباحث
الدكتور / أحمد عبد التواب صاحب رسالة / قضية الضاد في
التراث اللغوى عند العرب ، فقد أفادنى أيما إفادة ونفعنى أيما
نفع ، ولا عجب فى ذلك فموضوع البحث هو أصل تخصصه
فهو - حفظه الله - مدرس بكلية اللغة العربية بالأزهر الشريف
قسم أصول اللغة والرسالة المذكورة - هى التى نال بها درجة
الماجستير ، وهى موجودة بالمكتبة المركزية بكلية الدراسات
الإسلامية برقم ٧١٥ ، وإنى لأرجو من الله أن تجد هذه الرسالة
طريقها إلى القراء العرب والمسلمين ليعمّ النفع والإستفادة بها .
وأخيراً ، أشكر كل من ساهم معنا فى هذا العمل ونسأل الله

تعالى أن يأجرنا وإياهم خير الأجر، إنه على كل شيء قدير
وبالإجابة جدير .

وصلّ اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

د . أشرف محمد فؤاد طلعت

القاهرة في ٢٥ ربيع الأول سنة ١٤٠٨ هـ

١٧ نوفمبر سنة ١٩٨٧ م



كلمة فضيلة الشيخ / أحمد عبد العزيز الزيات

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله ومن اهتدى بهداه أما بعد :

فقد اطلعت على الرسالة المسماة بـ « إعلام السادة النجباء أنه لا تشابه بين الضاد والطاء » التي قام بترتيبها وجمعها ونقلها ولدنا الدكتور / أشرف محمد فؤاد طلعت ، فوجدتها كافية شافية وفيها مقنع لمن اتعظ واعتبر ، وأراد لنفسه الخير وعدم التخبط في الحروف القرآنية التي جاءت متواترة مسندة من لدن رسول الله ﷺ إلى أن وصلتنا لا تحريف فيها ولا تبديل ، وقد تلقينا الضاد كما ننطق بها ضاداً خالصة لا شبيهة ولا مشتبهة فيما تلقينا من القرآن عن المشايخ الأثبات الثقات الذين تلقوها هكذا ضاداً خالصة عن العلامة المتولى عليه رحمة الله وهكذا وجدنا الإجماع على هذا النطق في من عاصرنا من المشايخ الكبار من القراء والعلماء ، ولم نجد من نطق بالضاد شبيهة بالطاء في السمع ولكن حدث هذا النطق من واحد أو اثنين ممن تأثر ببعض الكتب الموجودة في الرسالة .

فعلينا أن نرجع إلى الإجماع ولا نلتفت إلى من شذ ولا نطيل بعد ذلك فإن المنصف الذي يريد الحق لا يحتاج إلى كثرة الكلام ، ﴿ إن

في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴿١﴾ .
فنشكر الأخ / أشرف محمد فؤاد طلعت على ما قام به من
جهود ونسأل الله أن يتولى جزاءه فإنه نعم المولى ونعم النصير .

الشيخ / أحمد عبد العزيز أحمد محمد الزيات

كلمة فضيلة الشيخ رزق خليل حبه

الحمد لله : يحق الحق بكلماته ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى أنزل عليه ربه آياته صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه وأتباعه وذرياته ، الذين نقلوا إلينا القرآن عذباً مسلسلاً متواتراً فضاعف لهم ربهم من حسناته . وبعد :

فقد اطلعت على هذا البحث القيم المسمى (بإعلام السادة النجباء أنه لا تشابه بين الضاد والطاء) هذا البحث الفريد من نوعه من عمل الأستاذ الدكتور (أشرف محمد فؤاد طلعت) الذى أراد الله له أن يجمع بين العلم والحكمة .

ولقد دهشت وسررت مما جاء به ، وحمدت الله تعالى أن جعل الخير فى أمة محمد إلى أن تقوم الساعة فلقد بذل الدكتور أشرف مجهوداً كبيراً فى جمع المعلومات التى تقطع الطريق على كل من تسوّل له نفسه أن ينطق الضاد كالطاء ودعّم بحثه بأعظم الأسانيد والمراجع المنقولة عن السادة العلماء الذين برزوا وظهروا فى علم التجويد والقراءات ، والذين لا مثيل لهم فى عصرنا ومستقبلنا ، وإذا كان لى من كلمة أو رأى : فإنى أرانى عاجزاً عن التعبير الصحيح لبيان هذا البحث الجليل ولا يسعنى إلا أن أدعو لصاحبه بالتوفيق فى جميع ما

يسند إليه . راجياً المولى عز وجل أن يجعله باباً وطريقاً له ولنا لدخول
جنته . وأن يكثر من أمثال هذا الطبيب البارع في مهنته الموفق في بيان
فضل الله وحكمته . والله أسأل أن يجزيه عنا وعن القرآن خير الجزاء
إنه سميع الدعاء .

رزق خليل حبه

شيخ المقارئ المصرية / ووكيل لجنة المصاحف بمجمع البحوث

كلمة فضيلة الشيخ / عبد العزيز عبد الحفيظ

الحمد لله الذي أنزل القرآن العظيم بلسان عربي مبين على خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين ، أنزله بأفصح اللغات وأصدق اللهجات وأزكى العبارات وأقيم المعاني ، وأطيب المباني ، لا اعوجاج فيه ولا تحريف ، ولا تعسف في تلاونه ولا يمل من قراءته ، قرآناً عربياً غير ذى عوج ، سهل قراءته على عباده للتدبر ، ويسر تلاوته عليهم للحفظ والتذكر . وبعد :

فإنه مما يحزن قلب المؤمن الغيور على كتاب ربه ، ما ظهر في هذا الزمان من بعض من يتصدون للإقراء ممن غرّتهم الأمانى ولعبت بهم الأهواء ، مما حدا بهم إلى بحثهم عن غرائب الأشياء ، وجريهم وراء هواة الجدل والمراء وأداهم ذلك إلى أن اغتروا بكلام سطره بعض من سبقهم ، حيث كتبوا ما كتبوا من غير تبصر أو تعقل ، فما كان من هؤلاء إلا أن أطفأوا مصباح عقولهم ، ووجدوا نعمة ربهم ، فجرّهم ذلك إلى أن أشاعوا بين الناس فتنة خرقاء ، وأنزلوا بهم بليّة حمقاء وذلك بأن أوغر كل مقرئ منهم إلى من يتلقى عنه أن حرف الضاد يشبه في نطقه وصوته حرف الظاء ، وبدأ تلاميذهم يروّجون لتلك الفكرة ، وتعسّفوا في نطق الضاد تعسّفاً لا يرضاه الله الذي أنزل هذا القرآن سهلاً ميسراً ، حتى أصبح السامع لأحدهم لا يميز

بين ضادهم وظائهم ، وكاد هذا التعسّف والتكلّف يسرى بين الناس
سريان النار في الهشيم ، يشعلها ويذكيها منهم كل شيطان رجيم ،
وهم لا يبتغون من وراء ذلك إلا الشهرة ، ويطمعون في أن تكون
هم على زملائهم الإمرة ، حتى صرفوا من يتلقى عنهم عن تدبر
كتاب ربهم ومعانيه إلى التعسّف والتكلّف في إخراج حرف بعينه
ليكون ذا مكانة خاصة عند سامعيه وكادت هذه الفتنة أن تفسد على
الصغار والكبار حسن أدائهم ، وأن يلبسوا عليهم أمر دينهم ، يريدون
أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وما هم ببالغيه إلا أن تقطع قلوبهم ولما
جاء إليهم من يدلّهم على طريق الرشاد ، ويرشدهم إلى جادة
الصواب ، ويبين لهم أن كتاب الله لا تعسّف فيه ولا تكلّف ، وأنه
يسير على من يسره الله عليه ، وأن التكلّف وأضاعة الوقت في لى
الألسنة بحرف من حروفه يؤدّى إلى مزج أكثر من حرف في حرف
واحد وينهاهم عمّا أضاعوا أوقاتهم فيه ، اتهموه بقلّة العلم والقصور
وسوء الفهم ، وباتوا يتربّصون به ريب المنون ، ويحسبون أنهم على
شئء إلا إنهم هم الكاذبون .

ولما كانت سنّة الله في خلقه تقتضى أن يقذف بالحق على الباطل
فيدمغه ، فقد قبض الله تعالى لمحق هذه الفتنة ومحو هذه البدعة أحقاً
فاضلاً ممن درس فنّ التجويد والقراءات في الأزهر الشريف وغيره
وهو الأخ الدكتور / أشرف محمد فؤاد طلعت ، حيث سبر أغوار
هذا الموضوع وكشف عن مراميّه ، وأنار السبيل في هذا الأمر وأبان
الحق فيه ، ولم يفتر كغيره بكلمة قالها بعض من سبق في غير تعقل أو
تأمل ، فشمّر هذا الأخ الفاضل عن ساعد جدّه وقام بعمل بحث

شامل ضاف في هذا الموضوع ، تتبع فيه كتب السلف التي ألفت في فن التجويد والقراءات ، ونظر في كل ما كتب حول مخارج الحروف وصفاتها خصوصاً حرفي الضاد والطاء ، ثم عقد فصلاً خاصاً مما فتح الله به عليه بذل فيه جهداً كبيراً وصل من خلاله إلى أن استنبط أدلة لا تقبل الجدل على أن لكل حرف صوتة الخاص الذي يميّزه عن غيره من الحروف وأنه لا يوجد أي شبه صوتي بين حرف وآخر من حروف الهجاء حتى وإن اتحد هذان الحرفان مخرجاً وكانا على أكبر قدر من القرب صفة ، فخرج بعد هذا التنقيب وهذه المطالعات يبحث مستفيض ظهر من خلاله الحق واضحاً ، وقد تبين لي حين قرىء عليّ هذا البحث من أوله إلى آخره أنه قد ثبت لكل ذى سمع سليم وذوق قويم ، بما لا يدع مجالاً للشك أن الضاد التي ننطق بها والتي تلقيناها عن مشايخنا وتلقوها هم عن مشايخهم صحيحة مائة في المائة ولا صلة لها بصوت الطاء من قريب أو بعيد ، كما يظهر لي أيضاً أن من يقول غير ذلك فهو إنسان بجانب للصواب ، مفتون ببعض آراء غريبة بعيدة كل البعد عما أجمع عليه أهل هذا الفن ، وأن الحق كل الحق في التمسك بما تلقيناه عن شيوخنا وأن الإلتفات إلى هذا الهراء الذي يقول به من جانبوا الإجماع من أن الضاد شبيهة بالطاء في السمع عبث بحروف كتاب الله تعالى يتحمل وزره كل من سار في هذا التيار أو مضى في هذا السيل ، والحجة قائمة عليهم إلى يوم القيامة .

هذا وقد أعجبنى في هذا البحث أنه لم يقتصر فيه باحثه على قراءة القديم فحسب ولا الحديث فحسب بل إنه جمع بين الطريقتين

وقرأ للفريقين مما جعل البحث ذا قيمة علمية لم أطلع على مثله في مثل هذا الموضوع الذى افتتن به بعض المشايخ .

كما أن هذا البحث يمتاز بالأمانة العلمية ، فلا تحيز فيه ولا انحياز ، بل يبحث عن الحق للحق ، فقد كتب فيه كاتبه آراء من وافقونا ومن خالفونا بمنتهى الأمانة ثم ناقش المخالفين لإجماع القراء مناقشة علمية هادفة مركزة ، حتى جاءت الحقيقة من خلال هذه المناقشة ساطعة مضيئة لكل ذى بصيرة ، أما أن تعشى بعض العيون عن رؤية شمس النهار الساطعة فما هذا ليعيب فى الشمس وإنما العيب كل العيب فى تلك العيون المقلدة التى لا تطيق رؤية النور والتى يؤلمها ضياؤه وسطوعه ، قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم وإنى لأرجو الله تعالى مزيداً من التوفيق للمخلصين من محبى القرآن الكريم ، حتى يزيلوا الشبهات ويذبوا عن كتاب الله تعالى ، فإنه ما من عمل أحب إلى الله تعالى من الدؤد عن كتابه ، وما حفظ الله تعالى كتابه إلا بما يبذله المخلصون من جهد آناء الليل وأطراف النهار ليزيلوا الشوائب التى قد يلقي بها البعض من المتقاعرين والمتفهبين حول هذا الكتاب المجيد ، والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، هذا وقد رأيت أن اطلق على هذا البحث اسم « انزال عاجل القضاء بقطع لسان من ينطق الضاد كالظاء » .

والله نسأل أن يوفق الجميع إلى ما يحبه ويرضاه .

الشيخ / عبد العزيز عبد الحفيظ محمد

من علماء الأزهر والمتخصص فى قسم القراءات

تقديم

إنَّ الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستهديه ونستغفره ،
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا
مضلَّ له ، ومن يضلل فلا هادي له .

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . وأشهد أن محمداً
عبده ورسوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَموتُنَّ إِلَّا
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿
﴿ يَصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٣) .

(١) آل عمران: الآية ١٠٢ .

(٢) النساء: الآية ١

(٣) الأحزاب: الآية ٧٠ ، ٧١ .

الحمد لله الذي جعل لغة العرب أشرف اللغات ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه الأئمة ، الذين نقلوا القرآن عذباً مسلسلاً حتى وصل إلينا صحيحاً فصيحاً كيوم أنزل على خير البريات .

وبعد : فإني استخرت الله تبارك وتعالى أن أضع رسالة أبين فيها مخرج حرف الضاد .. وأذكر صفاته ومعنى كل صفة منها ، وأن أوضح بطلان قول من قال : إنَّ الضَّادَ شبيهة بالظَّاء في السمع فشرح الله لذلك صدرى ، ويسر لي فيه أمرى ، وحلّ عقدة من لساني حتى يفقهوا قولي ، وأعانني على قضائه بتيسير المصادر التي أخذت منها من كتب ومخطوطات وأقوال القراء المعبرين المعتد بهم في قراءتهم المتصل إسنادهم برسول الله ﷺ .

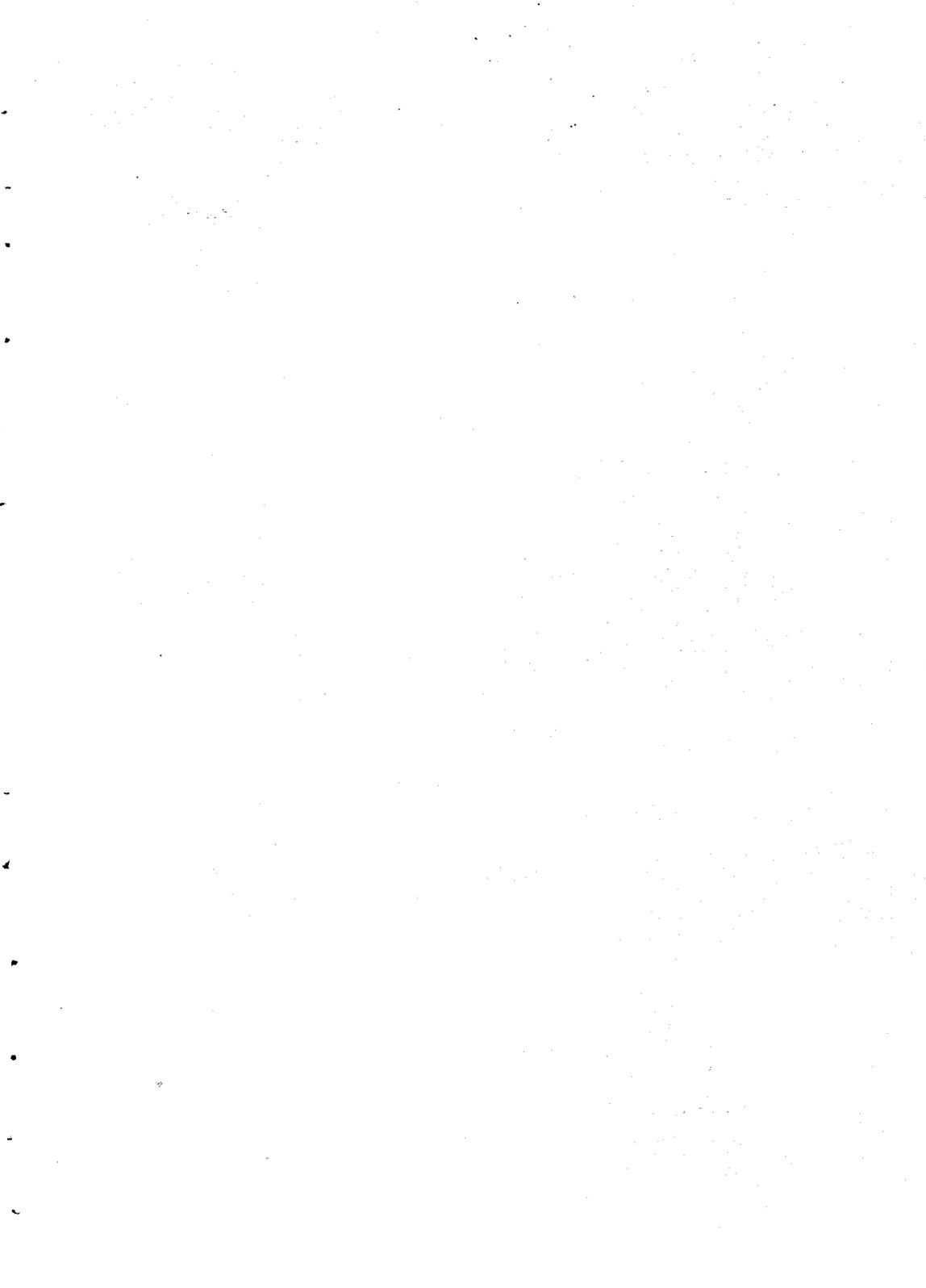
فقلت مستمداً من الله العون :

الفصل الأول

بيان بأسماء من قالوا باشتباه

الضاد بالظاء في السمع

وموقف علماء المسلمين من هؤلاء



مع نهاية القرن العاشر الهجري وبداية القرن الحادي عشر .. قام بعض المشتغلين بالعلوم العقلية في ذلك العصر بالنظر في تراث علمائنا القدامى .. فوجدوا أن ظاهر ما صرح به أئمة اللغة في كتبهم يدل على أن الظاء أقرب الحروف إلى الضاد وأن الضاد تشبه الظاء ، فخرجوا على قراء عصرهم بدعوى أن النطق بالضاد كالظاء أو ممزوجة به — كما هو الحال في نطق العراقيين — هو النطق الصحيح والذي يجب أن يحتذى ويصير إليه كافة القراء في نطقهم بالضاد في تلاوتهم للقرآن الكريم ، وصنفوا في ذلك عدّة كتيبات^(١) .

فأول من دعى بهذه الدعوى الشيخ / علي (نور الدين) بن محمد بن غانم المقدسي^(٢) ، ثم جاء من بعده من جدد دعواه هذه بعد اندثارها وهو الشيخ / محمد المرعشي المعروف بساجقلى زادة^(٣) لذا يذكر الشيخ الضبّاع^(٤) ، رحمه الله تعالى أن ابن غانم المذكور ألف

(١) قضية الضاد في التراث اللغوي — رسالة ماجستير ص ٢٥٤ ، ٢٢٥ .
(٢) انظر ترجمته في الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة لنجم الدين الغزّي — بتحقيق د/ جبرائيل سليمان جبّور ٢ / ٢١٥ بيروت — لبنان — والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع — الشوكافي ١ / ٤٩١ الطبعة الأولى ١٣٤٨ هـ وخلاصة الأثر للمحبّي ٣ / ١٨٠ — ١٨٥ بيروت — وكشف الظنون لحاجي خليفة ١ / ٢٥٠ مكتبة الشّي بغداد .

(٣) انظر ترجمته في ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون — لإسماعيل باشا البغدادي ١ / ٣١٥ الطبعة الثالثة — تبريز طهران ١٣٧٨ هـ — ومعجم المؤلفين لعمر رضا كحاله ١٣ / ١٤ دمشق ١٩٥٧ م — والأعلام للزركلي ٦ / ٦٠ .
(٤) هو علي بن محمد بن حسن بن إبراهيم الملقب بالضبّاع ، مصري علامة كبير وإمام مقدم =

= في علم التجويد والقراءات والرسم العثماني وضبط المصحف الشريف وعدّ الآي وغيرها .

ولى مشيخة عموم القاريء والإقراء بالديار المصرية على رؤوس الأشهاد من كبار العلماء المبرزين عن جدارة فنال منهم مكان الصدارة . وكان محيطاً لا يفيض وبحراً في العلم لا يزال يفيض ، وكتب في كل ماله صلة بالقرآن فأحسن وأجاد ، وناقش فأفحم وأفاد ، وردّ المغيرين على علوم القرآن بغيظهم لم ينالوا خيراً ، وكفى الله بصولته المسلمين منهم شرّاً وضراً ، وكان نقيّاً زكياً ورعاً نقيّاً زاهداً عابداً متواضعاً لين الجانب سمحاً كريم النفس لا يفتر عن تلاوة القرآن وعمر طويلاً .

وله أقران مبرزون لم يبق منهم الآن إلا الشيخ العلامة الفذّ الكبير فضيلة الشيخ / أحمد عبد العزيز أحمد محمد الزيات المدرس بالأزهر سابقاً .

وممّن أخذ عن الشيخ الضباع القراءات العشر من طريق الشاطبية والدرّة وطيبة النشر ، وكذلك القراءات الأربع التي فوق العشر من خارج مصر العلامة المحقّق فضيلة الشيخ / عبد العزيز بن الشيخ محمد على عيون السود شيخ القراء وأمين الإفتاء بمحصر سوريا ، وممّن أخذ عنه أيضاً القراءات العشر من طريق طيبة النشر العلامة المحقّق والثبت المدقق الشيخ / أحمد حامد الريدى التيجي المدني ثمّ المكي المقرئ الكبير وشيخ القراء بمكة المكرمة .

وقد تلقى العلامة الضباع القراءات على غير واحد من ثقات الجهادية الأثبات منهم : العلامة المحقّق الشيخ حسن الكنتي والأستاذ الكبير الشيخ / عبد الرحمن الخطيب الشعار ، وقد أخذ هذان العالمان على خاتمة المحققين العلامة الشيخ / محمد بن أحمد المعروف بالنولي شيخ القراء والإقراء بالديار المصرية وقته . وبعد حياة حافلة بالخدمات الجليلة لكتاب الله العزيز فاضت روح المترجم له إلى بارئها في نحو سنة ست وسبعين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية (الموافق أول يناير عام واحد وستين وتسعمائة وألف من الميلاد) ، رحم الله المترجم له وأجزل له المغفرة والثواب وجزاه الله عن القرآن وأهله خيراً .. آمين . انتهى ملخصاً من كتاب هداية القاريء للشيخ / عبد الفتاح المرصفي ص ٦٨٩ - ٦٩٢ .

رسالة في هيئة النطق بالضاد سماها « بغية المرتاد »^(١) فرغ من تأليفها سنة خمس وثمانين وتسعمائة من الهجرة . وأنه لما أخذ في نشرها قام في وجهه العلامة الشيخ / شحادة اليمنى^(٢) وناقشه بحضور قراء وقته فاعتذر بأنه لا يقول بامتزاج الحرفين وإنما يقول باختلاس الضاد ليضعف اطباقها وتخف قوتها ، ثم تاب ورجع وكان شيخاً للإقراء بمدرسة صرغتمش بمصر وتوفي سنة ست وألف من الهجرة .
ا. هـ (٣)

ثم يقول الشيخ الضباع :

(١) الرسالة اسمها « بغية المرتاد لتصحیح حرف الضاد » يوجد منها نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية رقم ٩٨ قراءات طلعت — وأخرى بالكتبة الأزهرية رقم (١٨٨)
١٦٢٢٦ قراءات .

قال الشيخ العلامة / على المنصوري : وهي أحق بأن تسمى بغية الفساد بالإبتداع بالضاد ، وأظن أن نسبتها إلى المقدسي غير صحيحة وإنما نسبتها إليه بعض المنتدعين ليضل بها الجاهلين ، وإن صح نسبتها إليه فهو من المنتدعة وكل بدعة ضلالة ، فلن تتبعه وجميع أدلته على تحريف النطق بالضاد بناها على زعمه الفاسد والمبني على الفاسد فاسد . ا هـ رد الإلحاد في النطق بالضاد ، للشيخ / على المنصوري — مخطوط رقم ٢٣٢ تفسير تيمور — ورقة ٥ .

(٢) عالم فاضل نحرير في القراءات والتجويد وغيرهما من العلوم الشرعية ، وهو من رجال الإسناد في التجويد والقراءات السبع والعشر .
(٣) رسالة الضاد للعلامة الضباع ص ٣ ألفها ليرد بها على من دعا بدعوى الضاد الظائفة في عصره وهو الشيخ / محمد السباعي عامر ومن تابعه ممن اغترّ بقوله .

والنسخة التي بموزق من هذه الرسالة العميمة النفع هدية من السيدة الفاضلة الحاجة / ثريا الضباع ابنة الشيخ الضباع الوحيدة ، فنشكر لها حسن صنيعها ، وندعوا الله تعالى أن يجزيها ووالدها خير الجزاء .

وفي سنة خمسين ومائة وألف من الهجرة ، وصل إلى العلامة الكبير الشيخ / أنى عبد الله محمد بن يوسف المعروف بيوسف أفندى زادة^(١) ، شيخ القراء بدار الخلافة وقتئذ نسخة من « جهد المقل »^(٢) للشيخ / محمد المرعشى المذكور ، ولما اطلع على ما فيه من تحريف الضاد ، ألف رسالة^(٣) في الردّ عليه ذكر في خطبتها ما نصه :

وردت علىّ رسالة محمد المرعشى المعروف بساجقلى زادة ، المعمولة لتحريف الضاد الصحيحة وتغيير كيفية النطق بها التى كان عليها مهرة القراء وكملة أهل الأداء فطالعتها فوجدتها منطوية على الأقوال التى لا تثبت مدعى صاحبها على ما نقل عنه بعض من صاحبه وكاله ، وهو أن الضاد شبيهة بالطاء المعجمة ، بمعنى أنهما متحدتان فى اللفظ والسمع^(٤) ، بحيث لا يفرق بينهما بحاسة السمع ، وذلك مع كونه باطلاً ، قول منه لا يثبت ما ذكره فى رسالته . ا . هـ^(٥) .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن يوسف المعروف بيوسف أفندى زادة شيخ القراء بالأستانة — فى وقته — عالم فريد من نوعه فى كل العلوم خاصة علم التجويد ووجوه القراءات ، له شرح على صحيح البخارى ، وكتاب الائتلاف وكتاب فى القراءات الشاذة ومقدمة فى التجويد وغيرها مما يطول ذكره ، وهو أحد رجال الإسناد فى القراءات .

(٢) كتاب « جهد المقل » — وكذا شرحه — للشيخ / محمد المرعشى يوجد منه أكثر من نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية والمكتبة الأزهرية .

(٣) رسالة المرعشى بدار الكتب المصرية رقم ١١٥ قراءات طلعت — ورقم ١٧١ مجاميع تيمور . ورسالة الشيخ / يوسف أفندى زاده رقم ٢٥٦ . قراءات طلعت .

(٤) الذى فى رسالة الشيخ / الضباع — المنبع — بدلا من السمع ، وما أثبتته من رسالة الشيخ / يوسف أفندى زاده ص ١ .

(٥) رسالة الشيخ الضباع ص ٣ ، ورسالة الشيخ / يوسف أفندى زاده ص ١ .

ومما جاء في تصوير هذه الدعوى وما حدث من نزاع بين أصحابها وأئمة القراء في ذلك العصر الذي ظهرت فيه قول الحافظ / إسماعيل القنوي^(١) (وهو أحد العلماء الذين حملوا على عاتقهم مهمة الرد على من ينادون بالضاد الشبيهة بالطاء) : إن المخالفين لنا ادعوا أن ما هو بعض من القرآن وحرف منه الضاد الظائية لا الضاد المشهورة ، ونحن معاشر أرباب التواتر نحكم بأن ما هو حرف من القرآن وبعض منه الضاد المتواترة لا الضاد المستحدثة فإنها ليست من حروف العربية فضلاً عن حروف القرآن^(٢) .

ومن اختار الضاد الظائية لا يقتدى بقراء الضاد المتواترة ، وإذا اقتدى يعيد الصلاة^(٣) ، ولقد أقرطوا في قدح ما ثبت بالإجماع والتواتر^(٤) ، فنشروا فتنة في بلاد المسلمين وأحدثوا تفرقة وأراجيف بين أهل القرآن ، فانتشرت وشاعت تلك الفتنة في البلاد الإسلامية ،

(١) هو إسماعيل بن مصطفى أبو المدي عصام الدين القنوي (١١٩٥هـ) مفسر أصولي منطقي ، مولده « قونية » ووفاته « بدمشق » ، عمل رئيساً للمعلمين بدار السعادة ، من مؤلفاته : حاشية على تفسير البيضاوي ، وحاشية على المقدمات الأربع لصدار الشريعة ، والرسالة الضادية . انظر ترجمته في سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر - للمراي - ٢٥٨/١ - طبعة المثنى - بغداد . والأعلام للزركلي ١/٣٢٥ ، ٣٢٦ الطبعة الرابعة - بيروت .

(٢) الضاد وأحكامها للحافظ/ القنوي ورقة ١٨ ، ٨ ب ، مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٦٠ قراءات طلعت .

(٣) فتركوا الجمعة والجماعات ، وهذا أمر عجيب تسكب فيه العبرات وينشأ منه التقول في التواترات ا . ه الضاد وأحكامها للقنوي ورقة ١٥ ب .

(٤) الضاد وأحكامها للقنوي ورقة ١٥ ب .

ولا سيما البلاد الشرقية ، وابتلى بها سكان تلك البلاد^(١) .

وعن الزمن الذى ظهرت فيه هذه الدعوى يقول القنوى :
هذه الدعوة استحدثت أولاً فى زمن على المقدسى ثم اندثرت إلى زمن
ساجقلى زادة فأحدث ثانياً بمطالعه كتب التجويد بدون أخذ من فم
المحسن^(٢) .

وقال فى هداية الطلاب : ابتدع على المقدسى بدعة ضل بها فأراد
إضلال الغير فلما سمعوا قوله وما ضلوا إلا قليل ممن اتبع هواه ثم ظهر
ساجقلى زادة ، وكان أشهر منه فى العقليات ، وكان ممن يرحل إليه
للإستئذان فى العلوم العقليات ، فاعجب بنفسه فألف رسالة فى
الحروف الثلاثة المذكورة^(٣) مع أنه راجل^(٤) فى فن التجويد فاقتدى

(١) كتيب فى الضاد لأحد تلاميذ يوسف أفندى زادة ورقة ١ ب مخطوط بدار الكتب
المصرية رقم ٢٣٢ تفسير تيمور .

(٢) الضاد وأحكامها للقنوى ورقة ٤ ب

وانظر رسالة قضية الضاد فى التراث اللغوى عند العرب — رسالة ماجستير للباحث
الدكتور/ أحمد عبد التواب — كلية اللغة العربية — قسم أصول اللغة . والرسالة
بالمكتبة المركزية بكلية الدراسات الإسلامية برقم ٧١٠ — ص ٢٢٥ .

(٣) يبدو أن ساجقلى زادة لم يكتف بتحريف الضاد فقط ، بل أعمل عقله أيضاً فى حرفين
آخرين من حروف العربية وهما الطاء والراء ، واستنتج لهما نظماً جديداً من مطالعته
للكتب بدون أخذ من شيخ متقن للتلاوة فخالف اجماع المسلمين ، وهاجم القراء
والعلماء وذمهم ، اعتدادا بعقله ورأيه ، ضاربا بنصوص أهل العلم — فى وجوب
التلقى والمشافهة فى القرآن الكريم بالإسناد الصحيح — عرض الحائط ، فأقام الله تعالى
فى وجهه علماء عصره حفظاً لكتابه وصيانته له من تحريف المحرفين ، فأجابوا وأجادوا
وأفحموا ، وهذه سنة الله فى خلقه ﴿ فأمّا الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس
فيمكث فى الأرض ﴾ .

(٤) (الراجل) ضد الفارس — مختار الصحاح (رجل) — المعنى أنه قليل البضاعة فى فن =

أثر ذلك المتبدع فضل وأضلّ كثيراً من تلاميذه^(١).

= التجويد .

(١) هداية الطلاب في النطق بالضاد على سبيل الصواب للحاج/ محمود ورقة ١٥ ب مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ١١٩ قراءات طلعت . وقال تلميذ الشيخ / يوسف أفندي زادة : وأما ما اخترعه بعض المقصرين المصريين على الضلال والعداء ، اغتراراً بما حصلوه من العربية من غير مراجعة والثقات إلى أستاذ أخذ للقرآن بصحيح الإستاذ ، فتعصب بارد وزعم فاسد ورأى كاسد ، لما فيه من القاء الفتنة بين المؤمنين والحاد في كلام الله الماجد ، ولقد صنف رجل متعند مضل - يعنى ساجقل زادة - رسالة في اثبات الضاد اللحونة الفصيحة ، وكتاباً سماه « جهد المقل » فذكر فيها بزعم ايضاح حرف الضاد أقاويل عاطلة وأتى بأسانيد واهية وأدلة باطلة ، فشرقت عظمة ، وبلية جسيمة في ساحات بلاد المسلمين ، وزرع مزرعة علم التجويد بزر الغاء حرف من حروف ما أنزله رب العالمين ، فتابعه شردمة أغبياء من المتعصبين من غير علم وبرهان ، فأحدثوا تفرقة وأراجيف بين أهل القرآن ، فانتشرت وشاعت تلك الفتنة في البلاد الإسلامية ، لاسيما في أكثر البلاد الشرقية ، وابتلى بها سكان تلك البلاد فصارت قراءتهم مشوبة باللحن الجلي غير نقية ، ويقول هؤلاء المفتونون قولاً عجيباً يتنفر عنه الطباع والأسماع وهو أن الضاد والطاء يفترقان بحسب المخرج ويتحدان من حيث اللفظ والإستماع ، وهذا قول لا يصدر عن عاقل من نوع الإنسان ، بل يرده كل من له طبع سليم وفكر ثاقب ، ويضحك منه من له أدنى معرفة بعلم اللغة ذات الشأن ، لأنه إذا لم يتميز الحرفان بحسب السمع يلتحقان بأصوات البهائم بلا مرية ، ويلزم منه اسقاط حرف من حروف النظم ، فهو خيانة بينة لكتاب الله تعالى ، وعظيم القرية ، واعتنى أولئك المتعصبون بتلك الرسالة المزيفة ، ولا يدرون أن جامعها ليس له حظ من علوم القرآن ، ولا يعرف أحد من الثقات عمن تعلم ذلك الرجل المستكبر المتعند قراءة نظم الفرقان ، ولكن لم يرض هؤلاء المتعندون بتسليم القول الحق ، بل استقروا على الضلال وأصروا على الإلحاد ، فصارت فتنة صاحب تلك الرسالة في أكثر الأقطار والبلاد ، فافتتن به كثير من البتلين باختلال الشعور ، وجمع وفيه من المحرومين من ملاقاته أستاذ مجود حاذق ، فيقعوا على مذهب باطل مهجور ، ولقد شرد صاحب تلك الرسالة وأعرض عن الهدى وأحجم ، واغتر بكلامه المصابون ببناء البلاد والغلو ، وإن كانوا مغرورين =

ولقد أثارت تلك الدعوة فزع أئمة القراء في ذلك العصر الذى ظهرت فيه ، فقام نفر غير قليل منهم بتصنيف عدّة كتيبات حاول فيها جهد استطاعته دحض هذه الدعوى ، وإبطال هذا الزعم ، ومن هذه الكتيبات :

— ردّ الإلحاد فى النطق بالضاد للعلامة/ على المنصورى^(١) .

= ولكن البادىء هو الأظلم ا. ه .

كُتِبَ فى الضاد لأحد تلاميذ يوسف أفندى زادة ورقة ١١ ، ا ب .
(١) هو على بن سليمان بن عبد الله المنصورى ، شيخ القراء بالأستانة توفى بأسكدار سنة ١١٣٤ هـ . من كتبه : تخريج الطرق والروايات فى القراءات ، وله ألفية فى النحو ، وحلّ مجملات الطيبة فى القراءات ورد الإلحاد فى النطق بالضاد — الأعلام للزركلى ٢٩٢/٤

وجاء فى كتاب عمدة الخلان شرح زبدة العرفان فى القراءات العشر ص ٦ ما نصّه : الإمام التحرير والأستاذ الكبير منبع الفيض المعنوى والصورى الشيخ / على المنصورى ، رحل — أى من مصر — فى حدود سنة ١٠٨٨ هـ ، ثمان وثمانين بعد الألف إلى دار الخلافة العلية حيت عن الآفات والبلية ، فتحفل لنشر علم القراءة على طريق مصر للمطالين ، فلازم مجلسه جم غفير من الآخذين الراغبين فأقرأهم بكمال الإنفان والتوضيح .. إلى أن قال : وتوفى الشيخ على المنصورى فى اليوم الثالث من المحرم سنة ١١٣٤ هـ ، أربع وثلاثين ومائة وألف . ا . ه .

قال الشيخ عبد الفتاح المرصفى : وهذا العَلَم من رجال إسادنا فى جميع إجازاتنا للقراءات سبعة كانت أو عشرة ا . ه انظر هداية القارىء إلى تجويد كلام البارىء للشيخ / المرصفى ص ٦٨٨ .

قلت : وفى هذا ردّ صريح على من يدعى اتصال الضاد الطائفة سندا ، ورسالة رد الإلحاد مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٣٢ تفسير تيمور .

- الإقتصاد في النطق بالضاد للشيخ / عبد الغنى النابلسي^(١) .
- رسالتان للشيخ المدعو بالحاج / محمود ، وهما هداية الطلاب في النطق بالضاد على سبيل الصواب — ورسالة ضاد^(١) .
- رسالة الإمام الشيخ / محمد الأزميري^(٢) .
- رسالة الضاد وأحكامها للحافظ / إسماعيل محمد القنوي^(٤) .
- رسالة للشيخ / يوسف أفندي زادة^(٥) .
- رسالة لأحد تلاميذ الشيخ يوسف أفندي زادة^(٦) .

(١) هو عبد الغنى بن إسماعيل المعروف كإسلافه بالنابلسي (١٠٥٠ هـ - ١١٤٣ هـ) عالم بالدين والأدب ، مكث من التصانيف ، متصوف ، أصله من نابلس بالشام ، ولد ونشأ في دمشق ورحل إلى بغداد وعاد إلى سوريا فتنقل في فلسطين ولبنان وسافر إلى مصر والحجاز يطلب العلم ، وتوفي بالصالحية ببلاد الشام ، وكان عالماً جليلاً ، لقب بأستاذ الأساتذة من آثاره : التحرير الحاوي بشرح تفسير البيضاوي ، وشرح ديوان ابن الفارض ، والدلائل على مواضع الأحاديث ، انظر ترجمته في سلك الدرر للمحبي ٣٠ / ٣ - ٢٨ - ايضاح المكنون ٨ / ١ - هدية العارفين ١ / ٩٥٠ - ٩٥٤ معجم المؤلفين ٥ / ٢٧١ .

ورسالة الإقتصاد في النطق بالضاد مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٣٠٥ مجاميع

تيمور .

- (٢) الرسالتان مخطوطتان بدار الكتب المصرية برقم ١١٩ قراءات طلعت
- (٣) هو مصطفى بن عبد الرحمن بن محمد الأزميري ، شيخ فاضل عالم بالقراءات ، توفي سنة ١١٦٠ هـ - من آثاره : بدائع البرهان في علوم القرآن - وتحرير النشر في طريق العشر - وغيرها . انظر ترجمته في معجم المؤلفين ٩ / ٣٧ .
- (٤) تقدمت ترجمته ، والرسالة مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٦٠ قراءات طلعت .
- (٥) الرسالة مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٥٦ قراءات طلعت .
- (٦) مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٣٢ تفسير تيمور . =

ثم يقول الشيخ الضبّاع رحمه الله :

وفي سنة ١٢٨٠ هـ — ثمانين ومائتين وألف من الهجرة — وصل إلى الشيخ / سليمان أفندي البروسوى^(١) — وكان من نزلاء الأزهر — نسخة من كل من « البغية » و « جهد المقل » ، فآغتر

= قال صاحب هذه الرسالة : ولقد ألف كثير من المحققين من المشايخ الخذاق رسائل في ردّ أقوال تلك الفرقة الضالة المصرة على العتو والشقاق منها رسالة جيدة للشيخ المتقن من بقية الأسلاف ، شارح صحيح البخارى ومؤلف كتاب الائتلاف ، أستاذنا الشيخ المقرئ المعروف / يوسف أفندى زادة ، زاد الله في عقبى زاده ، ومنها رسالتان حاويتان لطرق الحق والصواب مع إيضاح ما للعلماء الراسخين في بيان الضاد الفصيحة من السؤال والجواب ، للشيخ المقرئ المجود الأستاذ الكامل / على المنصورى المدقق ، وقصة مباحته مع واحد من رؤساء الفتنة الظائية بإقامة الحجج القاطعة وافحامه وإثابه بآيات الضاد الصحيحة الفصيحة . وإبطال الضاد الملحونة القبيحة باتيان الأدلة الساطعة ، ثم تأديب ذلك المخالف بالنفى . والتغريب بمعرفة الشرع حتى يظهر صدقه في نكوله عن تلك السقطات ، ، مذكورة مبسوطه في بغض ما للمتأخرين من الطبقات .
١ . هـ ورقة ١٢ .

وقال في هداية الطلاب (ورقة ١ ب) : إن جميع ما يدعونه ومقلدوهم — يعنى في الضاء الظائية — ممنوع ومردود كأنفسهم عند العامة بالبداهة ، وعند المعاندين بالمناظرة وبالرسالتين المنسوبتين إلى الفاضل العلامة شيخ مشايخ القراء والمحدثين بلا شبهة ، أستاذ أستاذنا الشيخ / على المنصورى عليه رحمة الله الخالق البارى ، وبالرسالة المنسوبة إلى العلامة الكامل الذى لا ينكر فضله عند الأماجد والأمائل الماهر في جميع الفنون خصوصاً في وجوه القراءات . خارج عن الظنون رئيس مشايخ القراء في دار السلطنة ، سيما في العلم الذى لا بد أن يعلمه ، المشهور بيوسف أفندى زادة ، أسبغ الله عليه نعمه ظاهرة وباطنة ، وفي تلك الرسائل الثلاثة ما فوق ما يكفى للمتحير والمعاندين بالبحث ، فليطلبوها ولينظروا حق النظر ، إن كانوا من أهل الإنصاف وليسوا كالبقر .
١ . هـ .

(١) يوجد مخطوط بالمكتبة الأزهرية بعنوان « رسالة الشيخ سليمان أفندى في كيفية أداء =

بهما ، ولخصّ منهما رسالة في الضاد وأخذ في نشرها حتى قامت فتنة عظيمة في الأزهر ، فقام الشيخ / أحمد محمد مقبيل ، واستفتى في أمره الشيخ / محمد عليش مفتي السادة المالكية وقتئذ ، فأفتى بضربه وحبسه ، ورفع أمره إلى العلامة الشيخ / خليفة الصفتى ، وكان شيخاً للمقارء وأحد وكلاء شيخ الجامع الأزهر ، فاستحضره ومن تبعه واستتابهم ، فتابوا ورجعوا إلى الصواب^(١) .

وفي سنة ١٢٩٣ هـ - ثلاث وتسعين ومائتين وألف من الهجرة - قام بمثل ذلك مجاور أزهرى يدعى / محمد علي الأسيوطى فرفع أمره العلامة / المتولى^(٢) شيخ المقارء وقتئذ إلى الأستاذ الأكبر

= الضاد المعجمة في تلاوة القرآن ، ويغلب على ظني أنها الرسالة المقصودة ، وتاريخ نسخها مقارب للتاريخ الذى ذكره الشيخ الضباع ، فقد كتب في آخرها : تم نسخه في يوم الجمعة ١ ربيع احر سنة ١٣١٤ هـ بقلم سليمان على محمود .

والرسالة بالمكتبة الأزهرية برقم (١٨٨) ١٦٢٢٦ قراءات وكذلك بدار الكتب المصرية برقم ١١٥ قراءات طلعت .

(١) رسالة الشيخ الضباع ص ٣ .
(٢) من أعلام القراء في أواخر القرن الثالث عشر الهجرى ومطلع الرابع عشر . هو محمد بن أحمد بن عبد الله الشهير بالمتولى ، عالم كبير وبحر في علوم القرآن بلا نظير ، غاية في التدقيق نهاية في التحقيق ، كان واسع الحفظ والإطلاع ، شديد الضبط للقراءات المتواترة والشاذة ، ومحيطاً بعلوم الرسم والضبط والقواصل ، على دراية فائقة بمذاهب القراء والرواة والطرق تلقى القراءات العشر من طريق الشاطبية والدرّة ثم من طريق طيبة النشر وكذلك القراءات الأربع الزائدة على العشر على علامة وقته خاتمة المحققين السيد / أحمد الدزى المالكي الشاذل المعروف بالتهامى .

واشتغل بالإقراء والتأليف فأجاد وأفاد ، وله زهاء الأربعين مصنفاً في القراءات وغيرها من علوم القرآن كالتجويد والرسم والضبط والقواصل =

الشيخ / محمد المهدي العباسي^(١) ، فاستحضره واستتابه فلم يتب

= وقد أخذ عن المترجم له القراءات والتجويد عالم كثير وجم غفير يخطئه العد
وكلهم علماء أجلاء يشار إليهم بالثان منهم : الشيخ محمد البنا والشيخ أحمد شلبي
والشيخ مصطفى شلبي والشيخ عبد الرحمن الخطيب الشاعر والشيخ حسن الجريسي
الكبير والشيخ حسن عطية والشيخ محمد المغربي والشيخ عبد الفتاح هنيدي (وهو شيخ
العلامة الزيات) والشيخ حسن خلف الحسيني (وهو عم وشيخ العلامة الشيخ محمد
على خلف الحسيني المالكي شيخ القراء والإقراء بالديار المصرية الأسبق) والشيخ محمد
الحسيني والشيخ محمد الغزالي والشيخ حسن يحيى الكتيبي المعروف بصهر المتولي والشيخ
خليل غنيم الجنايني (وهو شيخ العلامة / الزيات أيضا) وغيرهم .

وولي العلامة / المتولي مشيخة القراء والإقراء بالديار المصرية بعد سلفه العلامة
الحق الشيخ / خليفة الفشنى في عام ١٢٩٣ هـ ثلاث وتسعين ومائتين بعد الألف من
الهجرة النبوية .

وولد رضى الله عنه سنة ثمان وأربعين وقيل تسع وأربعين ، وقيل خمسين ومائتين
بعد الألف من الهجرة . يخط - بضم الخاء - الدرب الأحمر بالقاهرة وتوفى رحمه الله
تعالى في ليلة مولد النبي ﷺ سنة ١٣١٣ هـ - ثلاث عشرة وثلثائة وألف من الهجرة
النبوية ودفن بالقرافة الكبرى بالقاهرة بالقرب من باب الوداع . انتهى ملخصا من هداية
القارى ص ٧٠٨ - ٧١١ .

(١) هو محمد المهدي العباسي الحنفى ، ولد بالإسكندرية سنة ١٢٤٣ هـ ، كان ذكياً واعياً ،
ودرس على خيرة العلماء ، ووكّل إليه منصب الإفتاء سنة ١٢٦٤ هـ وهو في نحو
العشرين ثم تولى مشيخة الأزهر سنة ١٢٨٧ هـ - واشتهر بالحزم ووجه العلم وعدم ممالاة
الحكام ، وكانت فتاواه دليل ذلك ، وكان أول شيخ للأزهر يقوم بتنظيمات مالية
 وإدارية وأعاد للأزهر كلّ الأوقاف والمخصصات التي سلبت منه وكان موفقا في إنفاق
الأموال على مستحقها وصمم على ألا يقوم بالتدريس في الأزهر إلا من تجيزه لجنة من
العلماء ، فكان أول من سن (قانون تنظيم الإمتحان) وجعل الإمتحان في أحد عشر
علما من علوم الدين واللغة وهى الأساس الآن للدراسة في الأزهر .

ومن مؤلفاته رحمه الله تعالى : الفتاوى المهدية في الوقائع المصرية ، ورسالة في =

فحكّم بنفيه^(١).

وفي سنة ١٣١٧ هـ - سبعة عشر وثلثمائة وألف من الهجرة -
دعا إلى مثله أيضاً الشيخ / محمد بيومي النياوي ، فرفع القراء أمره إلى
الأستاذ الأكبر الشيخ / حسونة النواوي^(١) فاستحضره وعقد مجلساً
حضره الشيخ / أحمد الرفاعي شيخ المقاريء الأسبق ونوقش فتاب
ورجع إلى ما عليه الجماعة^(٢).

وفي سنة ١٣٥٥ هـ - خمس وخمسين وثلثمائة وألف من
الهجرة - دعا إلى مثله أيضاً الشيخ / عبد الحميد علي ، إمام الجامع
النوري ، فاستفتى في أمره الشيخ / محمد علي خلف الحسيني^(٤) شيخ
المقاريء الأسبق فأفتى بعقابه ، فاستحضر إلى قسم المساجد واستيب

= مسألة الحرام (على مذهب الحنفية) وتوفى رحمه الله سنة ١٣١٥ هـ .

انتهى ملخصاً من كتاب « شيوخ الأزهر ومحامات عن نظامه المعاصر » الصادر من
الأزهر الشريف بمناسبة المؤتمر العالمي الرابع للسيرة والسنة النبوية الشريفة ص ٢٧ .

(١) رسالة العلامة الضباع ص ٣ .

(٢) هو حسونة بن عبد الله النواوي ، ولد بقرية (نواي) من أعمال ملوى محافظة أسيوط
سنة ١٢٥٥ هـ . وحفظ القرآن ووفد إلى الأزهر وحضر دروسه على العلماء الكبار ،
وعمل أستاذاً بدار العلوم ومدرسة الحقوق ثم عين شيخاً للأزهر سنة ١٣١٣ هـ ، وتوفى
رحمه الله سنة ١٣٤٣ هـ . وفي عهده صدر قانون شامل باصلاح الأزهر ، ونظمت
بمقتضاه إدارته وأجهزته ، وفي عهده أيضاً تم جمع (مكاتب الأزهر والمساجد
الأخرى) في مكتبة واحدة .. ومن مصنفاته : كتاب « سلم المسترشدين في أحكام
الفقه والدين » و « قانون تنظيم الأزهر » . انتهى ملخصاً من كتاب « شيوخ الأزهر
ومحامات عن نظامه المعاصر » ص ٢٨ .

(٣) رسالة العلامة الضباع ص ٤ .

(٤) هو محمد بن علي بن خلف الحسيني المعروف بلخداد مقرر من فقهاء المالكية بمصر =

فتاب ورجع إلى الصواب^(١)

قلت: ومن الذين اغتروا أيضاً بقول المقدسى في « بغية المرتاد »
والمرعشى في « جهد المقل » كل من الشيخ / محمد مكى نصر^(٢) في
كتابه « نهاية القول المفيد » كذا الشيخ / على أحمد صبره الغرياني^(٣)

= ولد في بلدة « بنى حسين » بالصعيد وتعلم بالأزهر، ثم عين شيخاً للقراء بالديار
المصرية سنة ١٣٢٣ هـ .

له كتب منها: « الكواكب الدرية فيما يتعلق بالمصاحف العثمانية » و « إرشاد
الإخوان شرح هداية الصبيان » في التجويد و « القول السديد في بيان حكم
التجويد » و « سعادة الدارين في عد آى معجز الثقلين » قال الشيخ / المرصفى: وله تأليف
غير المذكورة مفيدة وفريدة، ومن وقف على تأليف المترجم له عرف قدره وكفاءته
العلمية، فهو عالم مقدم في التجويد والقراءات والعلوم العربية والشرعية ومن أعيان
المالكية في وقته، أخذ القراءات على عمه الأستاذ الكبير والعلم الشهير الشيخ / حسن
بن خلف الحسينى الذى هو من أبرز تلامذة العلامة المحقق الشيخ / محمد بن أحمد
الشهير بالتولى شيخ القراء وعموم المقارىء بالديار المصرية في وقته. هذا وقد قرأ على
المترجم خلق كثير من أبرزهم سماحة العلامة الشيخ / حسين محمد مخلوف مفتى
الديار المصرية الأسبق وعضو هيئة كبار العلماء بالأزهر الشريف. انتهى ملخصاً من
هداية القارىء ص ٧٤١، ٧٤٢ .

(١) رسالة العلامة / الضباع ص ٤ .

(٢) هو محمد مكى نصر الجريسي عالم كبير في التجويد والقراءات وغيرها، مصرى وله
مؤلفات يرجع إليها ويعول عليها منها: « نهاية القول المفيد في علم التجويد » فرغ من
تأليفه يوم الثلاثاء الرابع من شهر جمادى الأولى سنة خمس وثلاثمائة بعد الألف من
الهجرة. وهو كتاب مشهور أجاد فيه وأفاد وانتفع به طلاب العلم قاطبة في أنحاء البلاد
الإسلامية. ملخصاً من هداية القارى ص ٧٣٥ .

(٣) هو على بن أحمد صيرة الغرياني، مصرى عالم أزهرى شافعى المذهب، اشتغل بتدريس
التجويد وغيره من العلوم العربية والشرعية في القسم الأولى — الإعدادى حالياً —
بالأزهر الشريف سنة ثلاثين وثلاثمائة وألف من الهجرة، ومن تصانيفه كتاب « العقد =

في كتابه «العقد الفريد» وكذلك الشيخ / محمد السباعي عامر^(١)
رحمه الله تعالى والشيخ / عامر السيد عثمان ، المدرسان بقسم القراءات
بالأزهر الشريف سابقاً ، عفا الله عنهم أجمعين .

ثم يقول الشيخ / الضبّاع رحمه الله تعالى :

وبالجملة ، من تأمل نصوص أئمة القراءة المصريين ، ومن اتصل
بهم من مشاركة ومغاربة ، علم وتحقق أن نطق قراء مصر المتصدرين
بها للقراءة والإقراء بالضاد المعجمة مع تمييزها من الظاء المعجمة تمييزاً
بيناً وابعادها عنها ابعاداً كلياً هو الصواب المحقق الذي لا يشك فيه ،
وأنه من مخرجها المنصوص عليه ، وأنه سجية فصحاء العرب الذين
نزل القرآن بلغتهم ، وهو الذي تلقيناه من شيوخنا وسمعناه من
أفواههم وأفواه من أدركناهم من معاصريهم ولا نعلم أحدا منهم
خالفه ، ومن قال بخطئه وتصويب غيره فقد قلب الحق باطلاً والباطل
حقاً ، وردّ الفصاحة القرآنية إلى لكنة أعجمية ا. هـ^(٢) .

= الفريد في فن التجويد المعروف بالعقد الفريد الكبير ، وله تلخيص عليه وكلاهما
مطبوع ، وقد فرغ من تأليف العقد الفريد صباح الجمعة المبارك الثاني عشر من ربيع
الاول من السنة المذكورة رحمه الله تعالى . هداية القارى ص ٦٨٤ ، ٦٨٥ .

(١) هو محمد السباعي عامر علامة مصرى معاصر ، من خيرة علماء الأزهر الشريف ،
وكان سخياً عظيم العناية بطلاب العلم يذل لهم طعامه وماله ويقوم على رعايتهم وقضاء
حوادثهم . وقد لبى نداء ربه في أوائل السنوات الخمس الأخيرة من القرن الرابع عشر
الهجرى ، طيب الله نراه ورحمه وأرضاه آمين . هداية القارى ملخصاً
ص ٧١٧ ، ٧١٨ .

(٢) رسالة العلامة الضبّاع ص ٤ .

قلت : وهذا هو الحق المبين الذى لا ينبغي رده ، والذين يتمسكون بالنطق بالضاد شبيهة بالطاء فى السمع ليس لهم مستند يستندون إليه إلا الكتب والرسائل التى ذكرناها بأسماء مؤلفيها ، وقد علمت الحق فيها وكيف كان موقف العلماء المحققين منهم كالشيخ / شحادة اليمنى والشيخ / على المنصورى ، والشيخ يوسف أفندى زادة والشيخ / محمد الأزيمرى والشيخ / خليفة الصفتى ، والشيخ / المتولى ، والشيخ / أحمد الرفاعى والشيخ / خلف الحسينى ، والشيخ / الضبّاع والشيخ / عبد الفتاح القاضى ، والشيخ / الزيات ، وغيرهم من أقرانهم وتلامذتهم الذين تتصل أسانيد المصريين وغيرهم من خلاهم ، فمن زعم أن نطقه بالضاد المشبهة بالطاء فى السمع قد تلقاها بالإسناد المتصل إلى رسول الله ﷺ ، قلنا له : من أين لك هذا الإسناد المتصل المزعوم وفيه واحد أو أكثر من هؤلاء الأئمة الذين تصدّواهم وعلماء وقتهم لمن تفرد بهذه الضاد المذكورة فى عصرهم ، فإسنادك مقطوع لا محالة لأن فيه من لم يقرأ بضادك ، بل جاهد فى إبطالها وردع من قال بها .

قال العلامة على المنصورى : إن الذى قرأنا به وأخذناه وشافهنا به شيوخنا الأجداد هو النطق بالضاد الخالصة كما هو بين الخاصة معتاد لا يشك فى ذلك أحد ولا يرتاب ، ويعتدون مخالفه لاحنا مخالفاً للصواب ، كالشيخ / سلطان بن أحمد المزاحى^(١) مقرئ عصره بلا

(١) هو سلطان بن أحمد بن سلامة بن إسماعيل المزاحى — بفتح الميم وتشديد الزاى — نسبة إلى مزاح قرية مصرية — المصرى الشافعى الأزهرى ، كان شيخ الإقراء بالقاهرة وبها توفى وله كتب منها : « القراءات الأربع الزائدة على العشر » ، و « رسالة فى التجويد » =

ريّاب والشيخ / علي بن نور الدين علي الشبرايملى المفسر
 المقرئ المحدث الشائع فضله عند أولى الألباب ، والشيخ / محمد
 البقرى^(١) فائق أقرانه وخاتمة قرّاء زمانه ولّى الله ذو الجد والإجتهاد ،
 وغيرهم ممن استفاد وأفاد ، وعمّ نفعه وفضله جميع الأقطار والبلاد
 ﴿ فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ ولا تجوز نسبة هؤلاء
 الأئمة هداة الأمة إلى الغلط ولا إلى الشطط لقوله تعالى : ﴿ إنا نحن
 نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ ا. هـ (٢)

= و هـ الجوهر الصون في الأوجه ماين الضحى إلى المفلحون ، و هـ وحاشية على شرح
 المنهج للمقاضي زكريا الأنصاري ، في فروع الفقه الشافعي ، ولد سنة خمس وثمانين
 وتسعمائة للهجرة سنة خمس وسبعين وألف هجرية رحمه الله تعالى قال الشيخ المرصفي في
 هداية القاريء ص ٦٤٦ : وهذا العلم من رجال اسنادنا في جميع إجازاتنا للقراءات .

قلت : وهذا أيضا رد صريح على من يدعى اتصال الضاد الظائية سندا .
 (١) هو أبو عبد الله شيخ المقرئين محمد بن قاسم بن إسماعيل البقرى الشافعي الأزهرى
 الصوفى الشناوى شيخ المحدثين والفقهاء والزاهدين في زمانه . ولد سنة ١٠١٨ هـ ألف
 وثمانى عشرة للهجرة وتوفى سنة ١١١١ هـ ألف ومائة وإحدى عشرة للهجرة . أخذ
 علم القراءات عن العلامة الشيخ عبد الرحمن ابن الشيخ شحادة اليمنى المتوفى سنة
 ١٠٥٠ هـ ألف وخمسين من الهجرة وقرأ عليه عدد من العلماء لا يحصى كما قرأ عليه
 غالب علماء مصر وله مؤلفات عديدة . قال الشيخ المرصفي في هداية القارى ص ٢٢٧
 وهذا العلم من رجال إسنادنا في جميع إجازاتنا للقراءات وكذلك بعض مشايخه
 المذكورين في الترجمة وهم الشيخ / عبد الرحمن اليمنى / ووالده الشيخ / شحادة اليمنى
 والشيخ / سلطان المزاحى كل هؤلاء من رجال اسنادنا في جميع اجازاتنا للقراءات .
 ا. هـ . قلت : وهذا رد آخر على من يدعى اتصال الضاد الظائية سندا .

(٢) رد الإلحاد في النطق بالضاد ورقة ١

وقال الشيخ / محمد الأزميرى :

فسند الظائين (يعنى ساجقلى زادة ومن تابعه) ينتهى إلى ساجقلى زادة فينقطع عنده ، كما اعترف بذلك كثير من الظائين حيث قالوا : إن ساجقلى زادة طالع كتب التجويد فأحدث تلك الدعوة^(١) .

وعن على المقدسى ومن تابعه يقول الحافظ / القونوى :

وغاية سندهم على المقدسى^(٢)

وقال الشيخ / الأزميرى :

وكذا سمعت من العلماء الذين نثق بهم ومن جملتهم أحمد أفندى الشهير بباشا يكافى حين قال متحيراً : إن حروف القرآن لا بد أن تكون متواترة ، وضاد المرعشيين مخالف للتواتر . فقلت : كيف هذا ؟ قال : كنت متحيراً في الأمر ، فسألت حسن أفندى المرعشى — وهو شيخ ساجقلى زادة — عن هذه الضاد فقلت : هل أخذت من مشايخك هذه الضاد الشبيهة بالطاء في السمع ؟ قال : لا ، ولكن حولنى ساجقلى زادة بأن قال : يقتضى ما كتبوا أن تكون شبيهة بالطاء في السمع ، فعلم الناس ذلك ، فعلمت ونشرت .

(١) وقال أيضاً : وضادهم غير متسلسل .. يعنى غير متصله الإسناد — ومخالف للتواتر والتواتر حجة قطعية . ا . ه .

رسالة الأزميرى في الرد على المرعشى ورقة ١٨ . ١٣ .

(٢) الضاد وأحكامها للقونوى ورقة ١٩ ورسالة الماجستير ص ٢٣٩ .

ولقد أجمع أئمة القراءة على أن الإسناد ركن هام من أركان صحة القراءة وهو شرط أساسى فيها . قال ابن الجزرى (٢) : الإسناد الصحيح هو الأصل الأعظم والركن الأقوم (٣) .

وقال أئمة القراءة : لاتعملوا فى شىء من حروف القرآن على الأفشى فى اللغة أو الأقيس للعربية ، بل على الأثبت فى الأثر والأصح فى النقل والرواية ، وإذا ثبتت عنهم لم يردّها قياس عربية ولا فشو لغة ، لأن القراءة سنة متبعة يلزم قبولها والمصير إليها (٤)

(١) قال الأزمرى : ومن العجيب أن التلميذ حوّل شيخه عما أخذه عن مشايخه ، هذا هو الواقع فى نفس الأمر ، والمنكر إما معاند أو جاهل لما وقع ، كيف لا وقد قال ساجقلى زادة فى حاشية جهد المقل له : إني أخذت عن حسن أفندى القلعوى وهو عن مشايخ مصر . أقول : يتقنا أن مشايخ مصر بريئون من تلفظ الضاد الشبيهة بالطاء فى السمع على ما نواترت به الأخبار ١ . هـ . رسالة الأزمرى ورقة ١٨ ، ٨ ب ورسالة الماجستير ص ٢٣٩ .

(٢) هو الحافظ المقرئ شيخ الإقراء فى زمانه شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن محمد بن على بن يوسف الدمشقى الشافعى ولد سنة إحدى وخمسين وسبعمئة هجرية وسمع من أصحاب الفخر بن البخارى ، وبرع فى القراءات ، وكان إماما فى القراءات لا نظير له فى عصره فى الدنيا حافظا للحديث .. ألف النشر فى القراءات العشر لم يصنّف مثله ، وله أشياء أخر وتخرج فى الحديث وعمل جيد ، وصفه الحافظ ابن حجر بالحفظ فى مواضع عديدة من الدرر الكامنة . مات سنة ثلاث وثلاثين وثمانمئة من الهجرة انتهى مختصرا من ص (٥٤٣ — ٥٤٤) تسلسل رقم (١١٨٥) باسم « ابن الجزرى » من كتاب طبقات الحفاظ للحافظ جلال الدين السيوطى . ط — القاهرة ١٩٧٣ م .

(٣) النشر فى القراءات العشر — ابن الجزرى ١ / ١٠ .

(٤) النشر فى القراءات العشر — ابن الجزرى ١ / ٢٨ ، ٤٠ ورسالة الماجستير ص ٢٣٩ .

ويبدو أن هذه الدعوى نشأت عن اعتقادهم أن النطق الصحيح بأصوات القرآن يكتسب ويوقف عليه بالتأمل في تراث العلماء السابقين بدون مشافهة الشيخ المجيد ، فقد جاء عنهم ما نصّه : لما طالت سلسلة الأداء تخلل أشياء من التحريفات في أداء أكثر الشيوخ ، والشيخ الماهر الجامع بين الرواية والدراية المتفطن لدقائق الخلل أعزّ من الكبريت الأحمر ، فوجب علينا ألا نعتد على أداء شيوخنا كلّ الاعتماد ، بل نتأمل فيما أودعه العلماء في الكتب ، فما وافقه فهو الحق ، وما خالفه فالحق ما في الكتب^(١) . وعندهم أيضاً : والشيخ المقرئ للنظم الكريم المنزل بالتجويد لا يجوز له الإكتفاء بتلقين شيخه ، بل يجب عليه طلب معرفة صفات الحروف من الكتب المبسوطة ، كالرعاية لمكي^(٢) ، والتمهيد لابن الجزرى فلعله أو

(١) حاشية على جهد المقل لساجقلى زادة ورقة ٣ ب .

قال العلامة / الأزميرى : إن المشايخ المسلمين — صانهم الله تعالى عن التحريفات — اتفقوا كلهم على أداء ضاد قوية غير شبيهة بالطاء في السمع ، وهذا الأداء يوافق ما أودعوه في كتبهم كما أسلفنا ، فوجب المصير إلى ما اتفقوا ، ولا نعتد على قول من نظر إلى الكتب وعمل بالرأى والقياس بلا سلسلة صحيحة ، أيها الإخوان : الحذر الحذر ، ولا تلتفتوا إلى قول من نظر الكتب وعمل بالقياس بلا سلسلة صحيحة ا . ه .

(٢) هو مكي بن أبي طالب بن حيوس بن محمد بن محمد بن مختار أبو محمد القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي ، إمام علامة محقق عارف ، أستاذ القراءة والمجودين ولد سنة خمسين وثلاثمائة بالقيروان ، وحجّ فسمع بمكة من أحمد بن فراس وأبي القاسم عبد الله السقطي ، وبالقيروان من أبي محمد بن أبي زيد وأبي الحسن القابسي . قرأ القراءات بمصر على أبي الطيب عبد المنعم بن غلبون وابنه طاهر ، وقراءة ورش على أبي عدى عبد العزيز ، وسمع من أبي بكر بن علي الأذفوي .

قال ابن الجزرى : ومن تأليفه التبصرة . والكشف عليها وتفسيره الجليل ومشكل

شيخه قد وهم في بعض الحروف فحرفها^(١).

ويبدو أن هذا الإعتقاد كان سلماً إلى ملتسمهم والذي على أساسه قامت دعواهم هذه ، وهذا ما أبعد الصواب عنه وأوقفه دونه .

فقد نصّ سيويه على أن الحروف لا تتبين إلا بالمشافهة^(٢) ، ونصّ ابن الجزرى على أن الإعتقاد في نقل القرآن على حفظ القلوب والصدور^(٣) ، وقال القاضى الباقلانى : قال قوم من المتكلمين إنه يسوغ إعمال الرأى والإجتهد في إثبات القراءة — أوجه وأحرف — إذا كانت تلك الأوجه صواباً في العربية ، وإن لم يثبت أن النبى ﷺ قرأ بها ، وأنى ذلك أهل الحق وأنكروه وخطأوا من قال به^(٤) . وقال ابن مفلح القلقبلى : القراءة سنة متداولة ، لا قياس ولا نظر^(٥) .

وقال الشيخ / المارغنى : لا مدخل للقياس في القراءة وإنما مدارها على ثبوت الرواية والنقل المتواتر ولا مجال للرأى فيها ، ومن عبّر من أئمة هذا الفن بالقياس فمراده به حمل الجزئى على نظيره

= إعراب القرآن والرعاية في التجويد والموجز في القراءات وتواليه تيف عن ثمانين تأليفا .
مات في ثانى المحرم سنة سبع وثلاثين وأربعمائة . انتهى مختصراً من غاية النهاية لابن
الجزرى ٣٠٩/٢ ، ٣١٠ .

- (١) السيف المسلول ورقة ١٢ ب . مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ١١٥ قراءات طلعت .
- (٢) الكتاب — لسيويه ٤٠٤/٢ .
- (٣) النشر — لابن الجزرى ٦/١ .
- (٤) الإتيان — للسيوطى ٧٨/١ .
- (٥) غنية المرید ورقة ٥١ ب .

الممثل به للكلية بعد ثبوت الرواية باطراد ذلك الكلّي في جميع جزئياته
وليس مراده به مجرد القياس من غير ثبوت الرواية^(١) ا. ه .

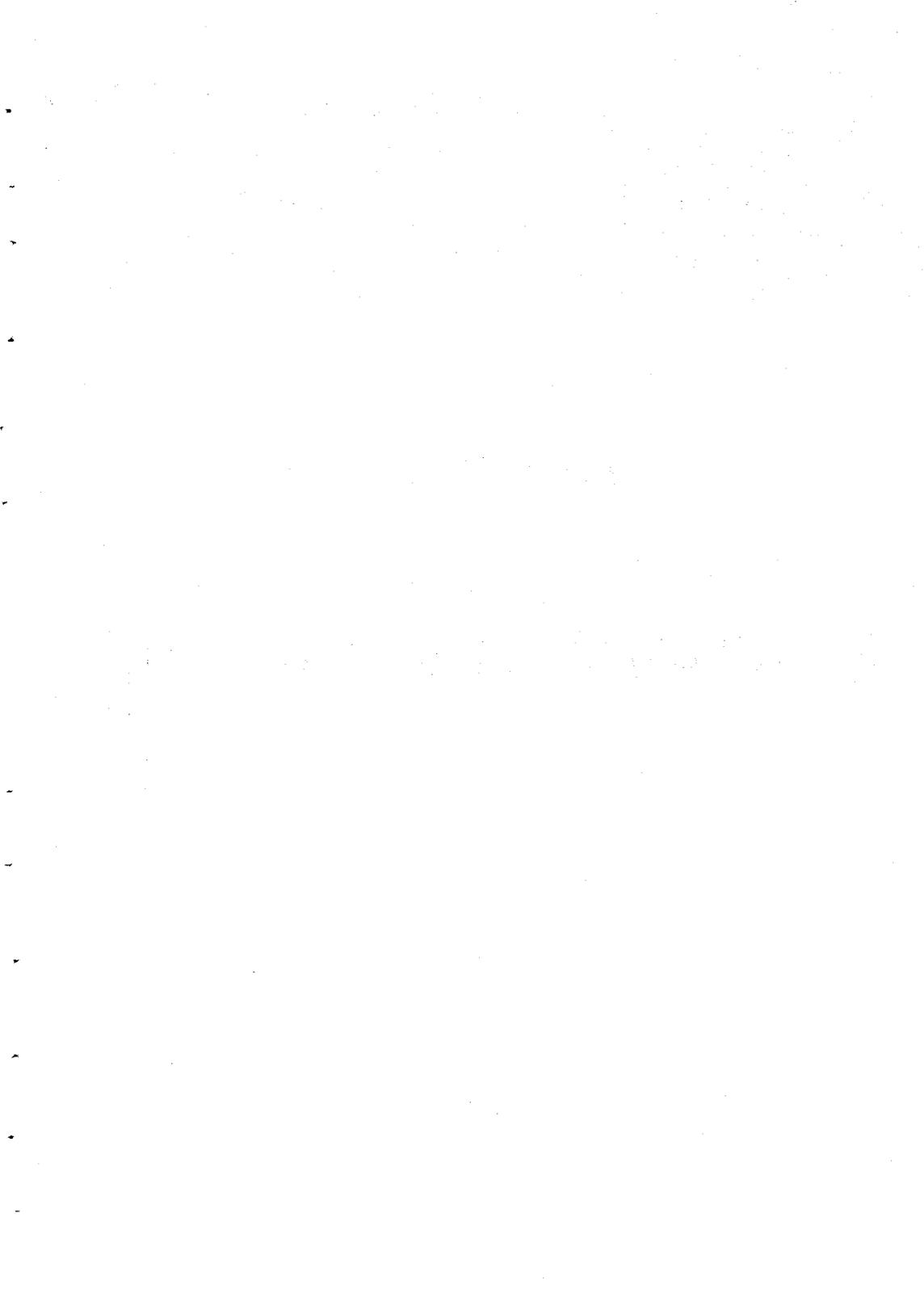
فكما ترى أن عامّة الكتب ناطقة بأن الأداء لا يعرف من مجرد
الكتب ويتوقف على السماع^(٢) ، ومن فم أستاذ محسن له سند
مشافهة ويتصل إلى أحد المشاهير من حذاق العلوم القرآنية^(٣) ، وأن
ليس كلّ ما جاز في قياس العربية تسوغ التلاوة به حتى ينضم إلى
ذلك الأثر المستفيض بقراءة السلف له وأخذهم به^(٤) ، لأن القراءة
سنة متبعة يلزم قبولها والمصير إليها^(٥) .



-
- (١) النجوم الطوالع - المارغني ١٤٥ ، ١٤٦ .
 - (٢) الضاد وأحكامها. للحافظ القونوي ورقة ١٧ ب.
 - (٣) الإقتصاد في النطق بالضاد - للشيخ / عبد الفنى النابلسي ورقة ٢ ب مخطوط بدار
الكتب المصرية - رقم ٣٠٥ مجاميع تيمور .
 - (٤) الحجّة في القراءات السبع - لأبي علي الفارسي ٢٩/١ .
 - (٥) النشر - لابن الجزري ١١/١ ، ٤٠ ، رسالة الماجستير ص ٢٤١ .

الفصل الثاني

بيان أن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر



بيان أن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر وأنه مذهب الجمهور ، وأن من لم يشترط التواتر اشترط الإستفاضة والشهرة ، وأن القرآن لا يثبت برواية الآحاد حتى وإن اتصل اسنادها ، وأقوال العلماء في ذلك .

أولاً : تعريف التواتر :

التواتر — كما عرّفه علماء الأصول — اتفاق طائفة على أمر تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ، أو وقوع الكذب منهم صدفة واتفاقاً .

فالتواتر من الأخبار ما يرويه جماعة تحيل العادة تواطؤهم وتوافقهم على الكذب أو وقوع الكذب منهم صدفة واتفاقاً عن جماعة كذلك من مبدأ السند إلى منتهاه ، ويكون مستند الطبقة الأخيرة منه الحسن من مشاهدة أو سماع ، فلا يتحقق التواتر إلا إذا وجد العدد الموصوف بما ذكر في كل الطبقات من بدء السند إلى نهايته ، فلو فقد هذا العدد في طبقة من طبقات السند انتفى التواتر ، والمتواتر يفيد العلم لسامعه^(١) .

(١) أبحاث في قراءات القرآن الكريم — عبد الفتاح القاضي ٢٤ — التعريفات

للحرجاني ٧٤ .

ثانياً : تعريف القرآن الكريم :

قال الغزالي رحمه الله تعالى : القرآن هو ما نقل إلينا بين دفتي المصحف تواتراً . هـ (١) .

وقال البيهقي في أصوله : الكتاب هو القرآن المنزل على رسول الله ﷺ ، والمنقول عن النبي ﷺ نقلاً متواتراً . ا . هـ .

واحترز بقوله : نقلاً متواتراً ، عما اختص بمثل مصحف أبيّ وابن مسعود ممّا نقل بطريق الأحاد (٢) .

وقال العلامة أبو شامة في شرح الشاطبية : القرآن كلام الله ، منقول نقل التواتر عن رسول الله ﷺ الذي أنزل إليه ، لم يزل في كل حين وجيل ينقله خلق لا يحصى (٣) . ا . هـ .

وقال الحافظ السيوطي في الإتقان : إنّ كلّ ما هو من القرآن يجب أن يكون متواتراً في أصله وأجزائه (٤) . ا . هـ .

ثالثاً : القراءة المقبولة والقراءة المردودة :

يقول الشيخ / القاضي في كتاب القراءات الشاذة : ذكر علماء القراءات قاعدة تعرف بها القراءات المقبولة وتميز بها عن غيرها من

(١) شرح منتهى ابن الحاجب ١٩/٢ - الأحكام للآمدى ٢٢٨/١ .

(٢) كشف الأسرار شرح أصول البيهقي ٢١/١ .

(٣) إبراز المعاني ٢ .

(٤) الإتقان ١٧٧/١ .

القراءات الشاذة المردودة ، وهذه القاعدة هي : كل قراءة وافقت اللغة العربية ووافقت رسم أحد المصاحف العثمانية وثبتت بطريق التواتر .

ثم قال : كل قراءة جتمعت فيها هذه الأركان الثلاثة : موافقة اللغة العربية ، وموافقة أحد المصاحف ، وثبوتها بطرق التواتر ، هي القراءة التي يجب قبولها ولا يحل جحدها وإنكارها وهي من جملة الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن الكريم ، ومتى لم تتحقق هذه الأركان كلّها أو بعضها في قراءة فهي قراءة شاذة مردودة .

ثم قال : وينبغي أن يعلم أن أهم هذه الأركان هو الركن الثالث (يعنى التواتر) والركنين الأولين لا زمان له ، إذ متى تحقق تواتر القراءة لزم أن تكون موافقة للغة العربية ولأحد المصاحف العثمانية ، فالعمدة هو التواتر^(١) . ا . ه .

ثم قال في موضع آخر : هذا وقد جنح الشيخ مكّي بن أبى طالب وتبعه المحقق ابن الجزرى إلى الإكتفاء بصحة السند وجعلاه مكان التواتر ، قال الإمام النويرى في شرح الطيبة : وهذا قول حادث مخالف لإجماع الفقهاء والمحدثين وغيرهم لأن القرآن عند الجمهور من أئمة المذاهب الأربعة منهم الغزالى وصدر الشريعة وموفق الدين المقدسى وغيرهم هو ما نقل بين دفتى المصحف نقلاً متواتراً ، فالتواتر جزء من الحدّ فلا تتصور ماهية القرآن إلا به — انتهى كلام النويرى .

(١) القراءات الشاذة — عبد الفتاح القاضى ٤ .

وعلى هذا لا بد من حصول التواتر عند أئمة المذاهب الأربعة لم يخالف منهم أحد فيما علمت بعد الفحص الزائد وصرح به جماعة لا يحصون منهم ابن عبد البر وابن عطية وابن تيمية والنووي والأذرعى والسبكي والزركشي وابن الحاجب وغيرهم ، وأما القراء فأجمعوا أول الزمان على ذلك ، وكذلك في آخره ، ولم يخالف من المتأخرين إلا أبو محمد مكّي وتبعه بعض المتأخرين .

ومن كلام علماء القراءات الدال على اشتراط التواتر ما صرح به الإمام الجعبري في شرح الشاطبية حيث يقول : ضابط كل قراءة تواتر نقلها ووافقت العربية مطلقا ورسم المصحف ولو تقديراً فهي من الأحرف السبعة وما لم يجتمع فيه ذلك فشاذا . هـ . (١) ببعض تصرف .

ويؤخذ من هذه النقول أن القرآن لا يثبت إلا بطريق التواتر ، وأن التواتر لم يتحقق إلا في القراءات العشرة وعلى هذا فكل قراءة وراء العشرة لا يحكم بقرآنتها بل هي قراءة شاذة لا تجوز القراءة بها لا في الصلاة ولا خارجها .

قال الشيخ / محيي الدين النووي : ولا تجوز القراءة في الصلاة ولا في غيرها بالقراءات الشاذة ، وليست قرآنا ، لأن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ، وأما الشاذة فليست متواترة ، فلو خالف وقرأ بالشاذ أنكر عليه ، سواء قرأ بها في الصلاة أو غيرها ، هذا هو الصواب

(١) القراءات الشاذة - عبد الفتاح القاضي ٥ ، ٦ - انحاف فضلاء البشر - البنا الدمياطي

الذى لا معدل عنه ، ومن قال غيره فهو غلط أو جاهل ا . ه .

وقد نقل ابن عبد البر إجماع المسلمين على أنه لا تجوز القراءة بالشاذ وأنه لا يصلّى خلف من قرأ بها .

وقال ابن الصلاح : وهو ممنوع من القراءة بما زاد على العشرة منع تحريم لا منع كراهة في الصلاة وخارجها ، وكذلك صرح ابن الحاجب وابن السبكي بتحريم القراءة بالشاذ ، واستفتى الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني عن حكم القراءة بالشاذ ، فقال : تحرم القراءة بالشاذ وفي الصلاة أشد ولا نعرف خلافاً بين أئمة الشافعية في تفسير الشاذ أنه ما زاد على العشر ، بل منهم من ضيق فقال : ما زاد على السبع^(١) ا . ه .

ويقول الدكتور لبيب السعيد في كتابه القيم : « الجمع الصوتي الأول للقرآن » : والنقل المتواتر هو عند الأصوليين وفقهاء المذاهب الأربعة والمحدثين والقراء — عنصر أساسى فى اثبات القرآنية ، حتى ليعرف الكتاب بأنه القرآن المنزل على رسول الله المنقول إلينا نقلاً متواتراً بلا شبهة . ثم قال : ويتجوّز ابن الجزرى فلا يشترط — لصحة القراءة — غير موافقتها لوجه من وجوه العربية ولرسم المصاحف ، وغير أن تكون صحيحة الإسناد ، ويقول فى طبيّته ونشره :

فكلّ ما وافق وجه نحو وكان للرّسم احتمالاً يحوى
واتصل اسناداً هو القرآن فهذه الثلاثة الأركان

(١) القراءات الشاذة — عبد الفتاح القاضى ٦ ، ٧ .

ولكنّ الصفاقسى يعيب هذا الرأى ويقول عنه: هذا قول محدث لا يعول عليه ويؤدى إلى تسوية غير القرآن بالقرآن^(١). ا. ه .

إلا ابن الجزرى رحمه الله يذكر في منجد المقرئين ما نصه: كلّ قراءة وافقت العربية مطلقا ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولو تقديراً، وتواتر نقلها هذه هى القراءة المتواترة المقطوع بها. ثم قال: وأما القراءة الصحيحة فعلى قسمين (الأول): ما صحّ سنده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط وهكذا إلى نهاية السند ووافق العربية والرّسم، وهذا على ضربين (ضرب) استفاض نقله واشتهر بين القراء ذكره، وتلقاه الأئمة بالقبول، كما انفرد به بعض القراء العشرة أو راو من رواهم وكمقادير المدود واختلاف مراتبها وأوجه حمزة وهشام على الهمز والأوجه الجائزة على العارض فهذا صحيح مقطوع به أنه منزل على النبي ﷺ ومن جملة الأحرف السبعة وهو يفيد العلم، وهذا الضرب يلحق بالقراءة المتواترة وإن لم يبلغ مبلغها. و(ضرب) لم يشتهر بالإستفاضة والذيوخ، ولم تتلقه الأئمة بالقبول، فهذا شاذ تمنع القراءة به منع تحريم فى الصلاة وغيرها^(٢).

قلت: فيؤخذ من كلام ابن الجزرى رحمه الله تعالى أنه اشترط لقبول القراءة الصحيحة الإسناد أن تكون مشتهرة ومستفيضة فتلحق حينئذ بالمتواترة.

(١) غيث النفع - الصفاقسى ٦، ٧ - الجمع الصوقى د. لبيب السعيد ١٣٢.

(٢) أبحاث فى قراءات القرآن الكريم - عبد الفتاح القاضى ٢٦، ٢٧.

لذا يقول الشيخ / القاضى : والحاصل أن القراءة إن خالفت العربية أو الرسم فهي مردودة إجماعاً ولو كانت منقولة عن ثقة ، وإن كان ذلك بعيداً جداً بل لا يكاد يوجد ، وإن وافقت العربية والرسم ونقلت بالتواتر فهي مقبولة إجماعاً ، وإن وافقت العربية والرسم ونقلت عن الثقات بطريق الآحاد فقد اختلف فيها ، فذهب الجمهور إلى ردّها وعدم جواز القراءة بها في الصلاة وغيرها سواء اشتهرت واستفاضت أم لا ، وذهب مكى بن أبى طالب وابن الجزرى إلى قبولها وصحة القراءة بها بشرط اشتهارها واستفاضتها ، أما إذا لم تبلغ حدّ الإشتهار والإستفاضة فالظاهر المنع من القراءة بها إجماعاً ، ومن هنا يعلم أن الشاذّ عند الجمهور ما لم يثبت بطريق التواتر وعند مكى ومن وافقه ما خالف الرسم والعربية ولو كان منقولاً عن الثقات أو ما وافق الرسم والعربية ونقله غير ثقة أو نقله ثقة ولكن لم يتلق بالقبول ولم يبلغ درجة الإستفاضة والشهرة^(١) . ا . ه .

وهنا ينبغي لنا أن نقول : إن القراءة بهذه الضاد (أعنى التى تشبه الظاء فى السمع) لا تثبت لها قرآنية لاختلال أهم الأركان فيها وهو التواتر ، أو الشهرة والإستفاضة عند من لم يشترط التواتر ، لأنها رواية آحاد ، والقرآن لا يؤخذ برواية الآحاد ، خاصة وقد علمت أن إسنادهم فيها لا يبد منقطع ، وأن سلفهم الذين قرأوا بها كانوا محلّ تعزير وعقاب من علماء عصرهم ، فروايتهم بها غير متصلة الإسناد فهي مردودة إجماعاً ، ولو سلّمنا جدلاً أنها متصلة الإسناد فحينئذ لا

(١) القراءات الشاذة — عبد الفتاح القاضى ٧ .

تتعدى كونها رواية آحاد ، ورواية الآحاد شاذة كما علمت ، فهي مردودة أيضاً إجماعاً .. فأين المفرّ ..

فإن قال قائل : إن كلّ ما ذكرته في هذا الفصل وأطلت في الكلام عليه إنما هو خاص بالقراءات ولا دخل له بحرف الضاد .

قلت : بل يشتمل على الضاد أيضاً ، لأنه حرف من كتاب الله تعالى وإثبات كيفية النطق به لا يقل أهمية عن إثبات أى حكم من أحكام التلاوة أو أى وجه من أوجه القراءة عند القراء ، كما يقول السيوطي : إن كلّ ما هو من القرآن يجب أن يكون متواتراً في أصله وأجزائه^(١) .

وكما يقول الحافظ / إسماعيل القونوي :

إن المخالفين لنا ادّعوا أن ما هو بعض من القرآن وحرف منه الضاد الظائية لا الضاد المشهورة ، ونحن معاصر أرباب التواتر نحكم بأن ما هو حرف من القرآن وبعض منه الضاد المتواترة لا الضاد المستحدثة فإنها ليست من حروف العربية فضلاً عن حروف القرآن^(٢) .

فالضاد حرف من القرآن ولا نقبل فيه نطقاً إلا إذا كان هذا النطق قد تواتر واستفاض ونقلته مئات الألسنة وسمعته مئات الآذان ، أمّا ما ينطق به لسان أو لسانان فلا حجة له علينا وهو مردود على صاحبه ، ولو لم يكن هناك دليل على بطلان الضاد الشبيهة بالطاء في

(١) الإتيان ١/ ١٧٧ .

(٢) الضاد وأحكامها ورقة ١٨ ، ٨ ب - وانظر رسالة الماجستير ص ٢٣٩ .

السمع إلا أنها لم تتواتر (فضلاً عن كونها غير متصلة الإسناد) لكفى بذلك دليل ، فإن القرآن — كما قال النويرى — لا تتصور ما هيته إلا بالتواتر .

قال العلامة الضباع فى شرحه على الشاطبية تعليقاً على ما ذكره الشاطبى رحمه الله من أن كلمة (نأى) من قوله تعالى : ﴿ نأى بجانبه ﴾ فى الإسراء وفصلت يقرأ السوسى بإمالة الهمزة فىهما باختلاف عنه (يعنى أن له الإمالة وعدمها) فقال : والخلاف الذى ذكره الناظم (يعنى الشاطبى) فى إمالة الهمزة فىهما للسوسى لا يقرأ به كما نبه عليه المحقق ابن الجزرى فى نشره لأنه انفرد بها فارس بن أحمد شيخ الدانى وتبعه الدانى والناظم على ذلك ولا يخفى أن كل ما انفرد به بعض النقلة لا يقرأ به لعدم تواتره ، وجميع الرواة عن السوسى من جميع الطرق على الفتح لا يعلم بينهم فى ذلك خلاف^(١) . أ . ه بلفظه .

فانظر رحمك الله كيف ردت رواية هؤلاء الأعلام وأعنى بهم أبا الفتح فارس وما أدراك ما أبو الفتح فارس ، قال الذهبى : فارس بن أحمد بن موسى بن عمران أبو الفتح الحمصى ،

المقرى الضرير مؤلف كتاب المنشأ فى القراءات الثمان وأحد الخذاق بهذا الشأن^(٢) ، وقال ابن الجزرى فى غايته : أبو الفتح الحمصى الضرير نزيل مصر الأستاذ الكبير الضابط الثقة . أ . ه .

(١) إرشاد المرید — الضباع ١٠٣ .

(٢) معرفة القراء الكبار — الذهبى ٣٠٤/١ .

وقال في موضع آخر : كان حافظاً حسن التأدية فهماً بعلم
صناعته واتساع روايته مع ظهور نسكه وفضله وصدق لهجته توفي
بمصر عام إحدى وأربعمائة رحمه الله^(١) . ه .

وأبا عمرو الدّاني وما أدراك ما أبو عمرو الدّاني ، قال الذهبي :
قال أبو الفتح : لم ألق مثله في حفظه وضبطه^(٢) أ . ه . وقال أيضاً :
قال ابن بشكوال : كان أبو عمرو أحد الأئمة في علم القرآن رواياته
وتفسيره ومعانيه وطرقه وإعراجه وجمع في ذلك كله تاليفاً حسناً
مفيدة يطول تعدادها أ . ه^(٣) .

والشاطبي وما أدرك ما الشاطبي وتكفيه شاطبيته وإجماع الناس
على ما فيها لتكون شاهداً على علمه وشرفه ويكفيه أن نظمه البديع
هذا كان سبباً في حفظ القراءات السبع إلى يومنا هذا .

وأعود فأقول : انظر — رعاك الله — كيف ردت رواية هؤلاء
الأعلام الأثبات في العلم المشهود لهم بالفضل لمجرد كونها رواية آحاد
والقرآن لا يثبت إلا بالتواتر ولا عجب أن تردّ روايتهم في هذه الحالة
فقد رُدّت روايات من هم أعلى منهم شأنًا ومنزلةً وعلمًا كعبد الله بن
مسعود وأبي بن كعب ومعلوم من هما ، وما ذلك إلا لعدم تكامل
أركان القرآن في بعض ما قرأ به رضى الله عنهما . وهذا أيضاً لا
عجب فيه لأنه من باب الذود والدفاع عن كتاب الله تبارك وتعالى

(١) غاية النهاية في طبقات القراء — ابن الجزرى — ٦٢٥ .

(٢) معرفة القراء الكبار — الذهبي ١٠٤/١ .

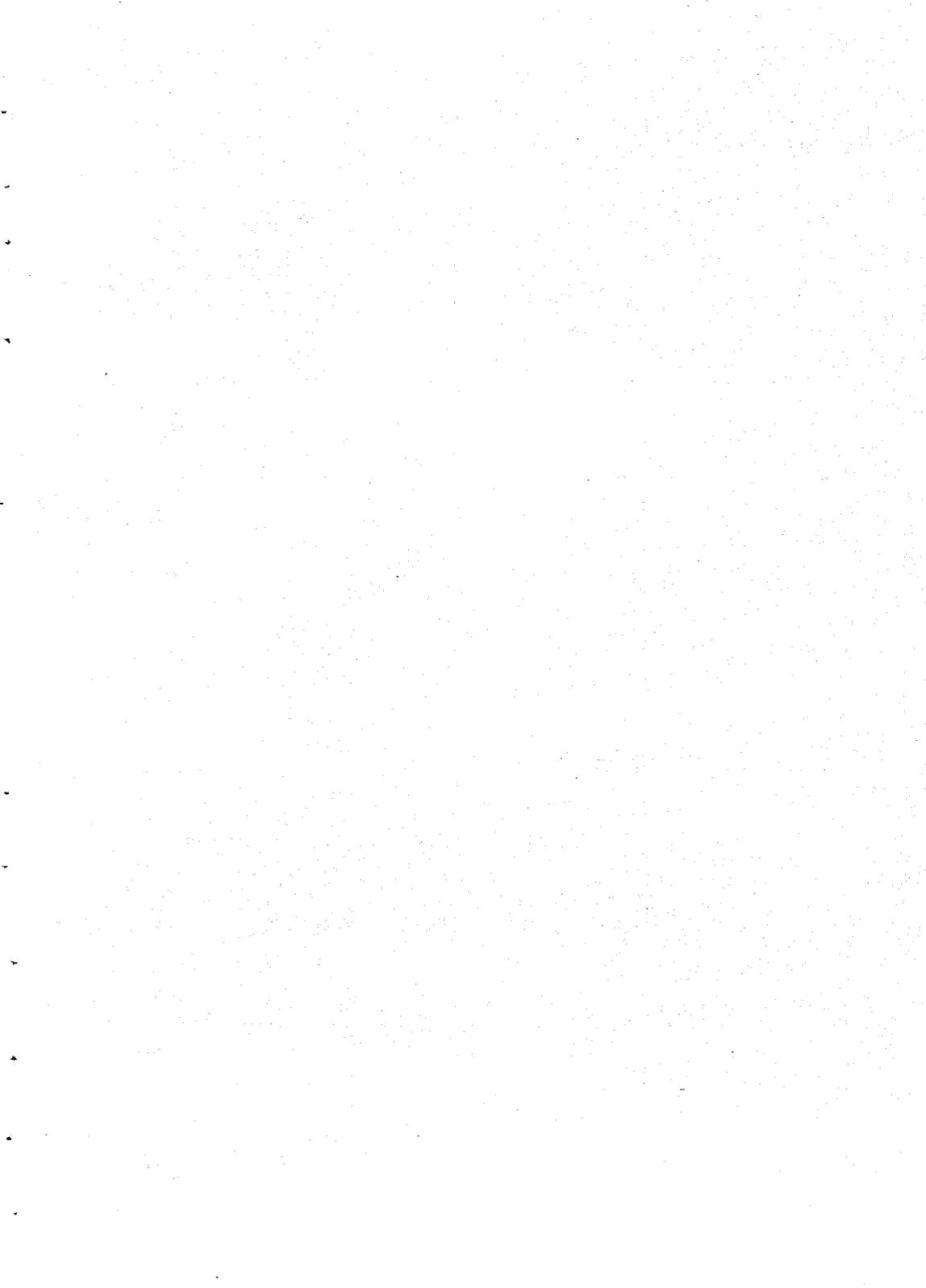
(٣) المرجع السابق ٣٢٧ .

أن يُدخل فيه ما ليس منه فعلماء المسلمين لا يعينهم أسماء من وردت عنهم القراءة ولا يهولهم كونهم جبلاً في العلم أو الدراية ، وإنما الذى يعينهم أن يحموا حمى القرآن الكريم فلا يثبتون لقراءة صفة القرآنية إلا إذا أطبقت الأمة عليها واجتمع العدد الوفير على أنها تليت من لدن محمد سيدنا ونبينا ﷺ إلى أن وصلتنا كيوم أنزلت ليس فيها تبديل ولا تحريف ولا خلط ، وما ذلك إلا بالشروط القوية التى اشترطها العلماء — جزاهم الله خير الجزاء — لإثبات القرآنية أو نفيها ولولا ذلك لقال من شاء ما شاء ولا دعى كل من استحسناً شيئاً أن هذا من القرآن ولوقع التحريف فى الكتاب العزيز كما وقع فى غيره من الكتب .

فإذا كانت رواية الأئمة الجهابذة قد ردت دفاعاً عن القرآن وصيانة له من أن يقال فيه برواية الآحاد فلأن ترد رواية من هم دونهم ممن يقولون فى القرآن بقول الآحاد أولى ، وإلا فإن روايتهم كما علمت لم يتصل اسنادها فهى واجبة الرد .

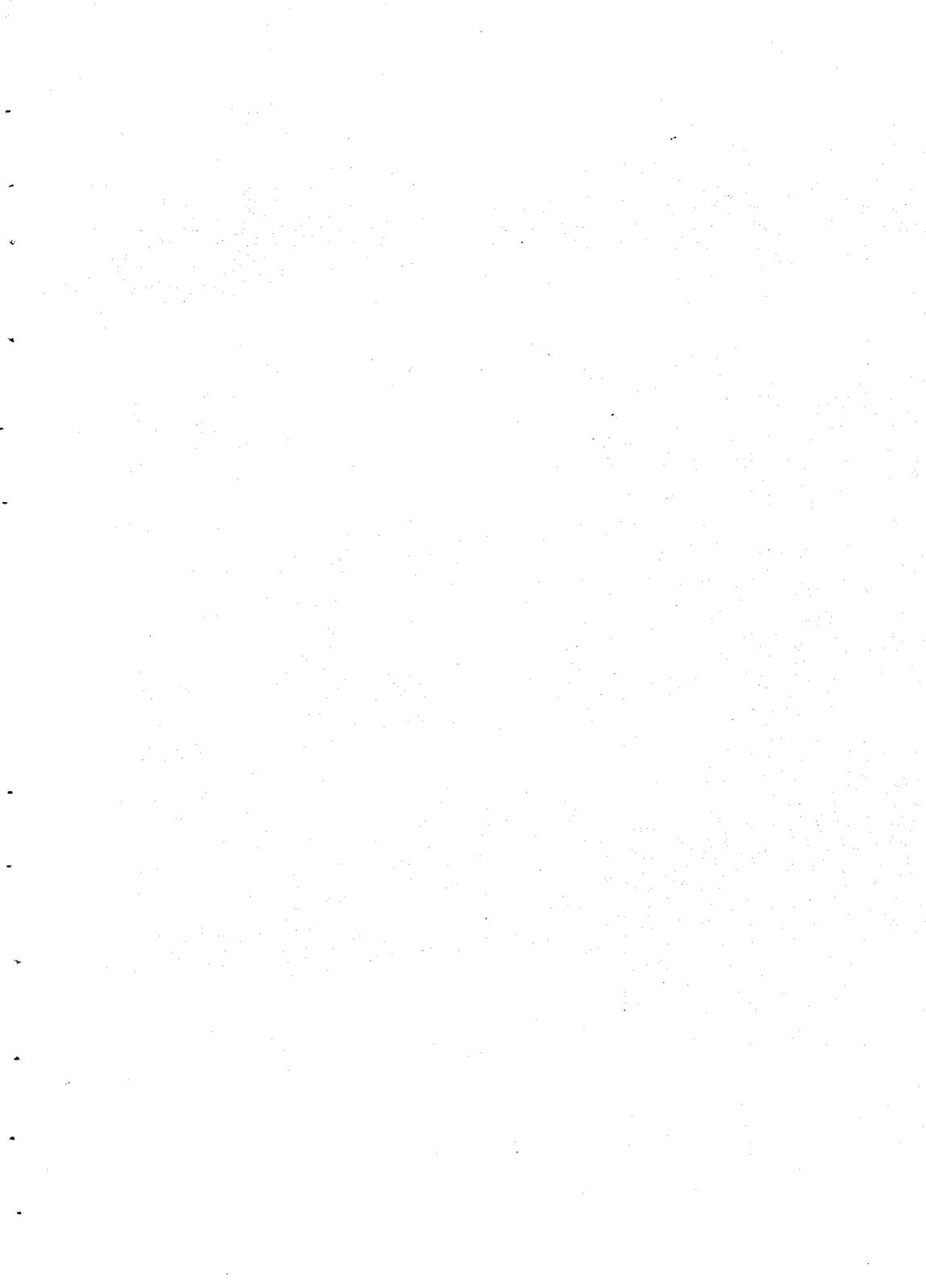
وأعود فأكرر : أنه لو لم يكن هناك دليل على بطلان القراءة بالضاد المذكورة إلا كونها لم تتواتر وكونها مخالفة لما أجمع عليه القراء المعتد بهم لكفى ذلك دليل ، ولكننا بعون الله شارعون فى تتبع هذه الضاد من كل جوانبها وفى الرد على كل الشبهات التى قد يحتج بها البعض حتى لا ندع مجالاً لشك ولا حجة لمجادل ، والله تعالى المستعان .





الفصل الثالث

نبذة مختصرة عن حرف الضاد
ومخرجه وصفاته المجمع عليها



أولاً : معنى المخرج :

المخرج لغة: اسم لمكان خروج الشيء ، أيًا كان ذلك الشيء .
واصطلاحاً: المكان الذي يخرج منه الحرف ويبرز ويتميز .
وقيل : هو الحيز المولّد للحرف بواسطة انحباس الصوت فيه تحقيقاً أو
تقديراً ، فحيث انحبس الصوت بالفعل فهو المحقق وحيث أمكن
انقطاع الصوت عنده فهو المقدّر (١) .

ثانياً : معنى الحرف :

الحرف لغة: الطرف في أى شيء ، يقال : هذا حرف كذا أى
طرفه .

واصطلاحاً: الصوت المعتمد على مخرج محقق أو مقدر .
والمحقق ما كان له اعتماد على جزء معين من أجزاء الحلق ،
واللسان والشفيتين ، وهى حروف الحلق والقم والشفيتين ، والمقدر
مالم يكن له اعتماد على شيء من ذلك ، وهى حروف الجوف الثلاثة ،
فإنها لم تعتمد على أجزاء القم بحيث ينقطع فى جزء معين من أجزاءه
بل هى قائمة بهواء القم ، ولذلك تقبل النقص والزيادة (٢) .

(١) أحكام قراءة القرآن - الحصرى ٣٥ .

(٢) الكتاب السابق ٣١ ، ٣٢ .

واعلم أن كل حرف مساو لمخرجه لا يتجاوزه ولا يتقاصر عنه .
ماعدًا حروف المدّ الثلاثة فإنّها دون مخرجها ، ولذلك قبلت الزيادة
على مقدار المدّ الطبيعي (١) .

ثالثاً : تعريف الصفة :

الصفة لغة : ما يقوم بغيره كالعلم والجهل والفرح والحزن
والجزع وما إلى ذلك من الصفات التي تقوم بالإنسان ، وكالسواد
والبياض والزرقة والإصفرار إلى غير ذلك من الصفات التي تقوم
بالإنسان وغيره فلا فرق في الصفة بين أن تكون معنوية أو حسية ..

وفي الإصطلاح : كيفية يوصف بها الحرف عند حلوله في
مخرجه وتوجب مراعاتها تحسين النطق بالحرف كالمهمس والجهر
والإستعلاء والإستفال وغير ذلك وبهذه الصفات تتميز الحروف
المشتركة في المخرج بعضها من بعض (٢) .

رابعاً . تحديد مخرج الضاد المعجمة :

تخرج الضاد المعجمة من أول إحدى حافتي اللسان — أي
جانبيّة — بعد مخرج الياء وقبل مخرج اللام ، مستطيلة إلى أول مخرج
اللام ، مع ما يلي الضاد من الأضراس العليا ، وأول الحافة مما يلي
الحلق ما يحاذي وسط اللسان بعد مخرج الياء وآخرها ما يحاذي آخر

(١) أحكام قراءة القرآن — الحصري ٣٩ .

(٢) الكتاب السابق ٥٤ ، ٥٥ .

الطواحن من جهة خارج الفم .

وخروج الضاد من الجهة اليسرى أسهل وأكثر استعمالاً ، ومن اليمنى أصعب وأقل استعمالاً ومن الجانبين معا أعز وأعسر وكان الرسول ﷺ يخرجها من الجانبين وكان عمر بن الخطاب يحاكي رسول الله ﷺ ويخرجها من الجانبين^(١)

خامساً : صفات حرف الضاد :

أولاً : الجهر : ومعناه في اللغة : الصوت القوى الشديد .

وفي الإصطلاح : انجباس جرى النفس عند النطق بالحرف لقوته وقوة الإعتماد عليه في موضع خروجه .

والمجهور عند سيويه : « حرف أشبع الإعتماد في موضعه ومنع النفس أن يجرى معه حتى ينقضي الإعتماد عليه ويجرى الصوت »^(٢) .

فحرف الضاد لقوته في نفسه وقوة الإعتماد عليه في موضع خروجه لا يخرج إلا بصوت قوى يمنع النفس من الجزى معه عند النطق به ، وبهذا الاعتبار سمى مجهوراً فإذا أردت أن أحقق صفة الجهر في الضاد فينبغي — كما يقول سيويه — أن أشبع الإعتماد عليه في موضع خروجه بحيث يمتنع النفس أن يجرى معه حتى ينقضي الإعتماد عليه ويجرى الصوت حينئذ .

(١) أحكام قراءة القرآن ٤٢ .

(٢) الكتاب — سيويه ٤٣٤/٤ .

ثم اعلم أن بعض الحروف أقوى في الجهر من بعض على حسب ما في الحرف من صفات القوة ، ولذلك يعدّ حرف الضاد ضمن الحروف القويّة في الجهر ، وذلك لاجتماع كلّ صفات القوّة فيه عدا صفة ضعف واحدة وهي الرخاوة كما سيأتي ، وعلى ذلك فإن اعتماد القارئ على مخرج الضاد ينبغي أن يكون اعتماداً قوياً يتلاءم وما في الضاد من قوّة الجهر وانحباس النفس .

أما الظاء فهي أنزل رتبة في الجهر من الضاد ، لأن صفات القوة التي اجتمعت في الظاء أقل من التي اجتمعت في الضاد .

ثانياً : الرخاوة : ومعناها في اللغة : اللين .

وفي الإصطلاح : لين الحرف وجريان الصوت عند التلفظ به لضعفه وضعف الإعتاد عليه في مخرجه^(١) . أو كما يعرفه ابن جنّي (أعنى الحرف الرخو) : هو الذي يجري فيه الصوت^(٢) .

ووصفت الضاد بالرخاوة للينها وضعف الإعتاد عليها في موضع خروجها فلم تقو على منع الصيوت من الجرى معها ، إلا أن جرى الصوت يكون داخل المخرج ولا يتعداه إلى مخرج حرف آخر كما يتوهم البعض .

قال في المطالب العليّة : والرّخاوة لغة : اللين ، سمّيت الرّخوة رخوة لأنها لينة قابلة للتطويل بسبب جرى الصوت في مخرجها حال

(١) أحكام قراءة القرآن الكريم ٦٠ .

(٢) سر الصناعة الاعراب ابن جنّي ٧٠/١ .

والأصوات الرخوة عند النطق بها ، لا يتجنس معها الهواء انجاساً محكماً وإنما يكفي بأن يكون مجراها عند المخرج ضيقاً جداً ويترتب على ضيق المجرى أنّ النفس في أثناء مروره بمخرج الصوت يحدث نوعاً من الصفير أو الخفيف تختلف نسبته تبعاً لنسبة ضيق المجرى^(٣) ، وعلى أنه رغم التقاء العضوين مع بعض الأصوات فقد يجد النفس له مسرباً يتسرّب منه إلى الخارج ، وحينئذ يمرّ الهواء بدون أن يحدث أي نوع من الصفير أو الخفيف^(٤) ، ولكون الضاد صوتاً

(١) المطالب العلية - ١٠ ، ١١ .

(٢) قال في هداية الطلاب : الرخوة في اللغة : اللين مطلقاً ، وفي الإصطلاح : جرى الصوت وهو مطلق أيضاً فاللين يطلق على الحجر الصلب بالنسبة إلى الحديد فيقاوت في جنس الحجر ، ثم يطلق على التراب الخالص اليابس بالنسبة إلى الحجر فيقاوت في جنس التراب ، وجرى الصوت كذلك يطلق على القليل والكثير ، فكذلك في حروف الهجاء - معنى الرخوة - متفاوتة في حروفها ، كثيرة في المهموسة قليلة في المجهورة لاسيما في المجهورة المستعلية المطبقة المصنعة فهي أقلّ كما في الضاد . ا . هـ .

وقال الأزمرى : ضعف الإعتاد مطلق يشتمل القليل والكثير كما صرح به بعض المجوّدين في رسالته ، قال على القارى وغيره من شراح الشاطبية : ما جمع جميع الصفات القوية كالطاء المهملة فهو أقوى الحروف وما جمع جميع الصفات الضعيفة فهو أضعفها كالهاء ، وما اجتمع فيه الأمران فهو متوسط فيها ، وضعفه وقوته بحسب ما تضمنه منها . ا . هـ . ثم قال : إن الضاد تضمن ما لا يتضمنه الطاء من الصفات القوية كما سمعته ، فنقل جريه فانطبق ما قالوا - أي الشراح - على الضاد المتسلسلة - أي الصحيحة الاسناد . ا . هـ .

(٣) الأصوات اللغوية د . إبراهيم أنيس ص ٢٤ .

(٤) الأصوات اللغوية د . إبراهيم أنيس ص ٢٤ واللغة العربية خصائصها وسماتها (دراسة =

رخواً تلتقى حافة اللسان الواقعة بين مخرج الياء واللام بما يقابلها. من الأضراس العليا التقاء غير محكم فيتسرب الهواء الخارج من الرئتين من بينهما محدثاً نوعاً من الحفيف^(١)، بيد أن الرخاوة متفاوتة في حروفها على حسب ما يحويه الحرف من صفات قوية، ويشير إلى هذا قول سيبريه في حديثه عن ادغام الظاء والذال والطاء وأختيها: «والبيان فيهن أمثل منه في الصاد والسين والزاي، لأن رخاوتهم أشد من رخاوتهم لانحراف طرف اللسان إلى أطراف الثنايا والإدغام فيهن أكثر وأجود»^(٢) بأنه يجوز ادغام الظاء وأختيها في الطاء والذال والطاء، ويجوز إدغامهن أيضاً في الصاد والزاي والسين، لكن البيان مع الطاء وأختيها أجود من الإدغام والإدغام مع الصاد وأختيها أجود وأحسن من البيان، وعلل لذلك بأن رخاوة الظاء وأختيها أكثر من رخاوة الصاد وأختيها، فمع ما بينهما من تناسب وتقارب صوتي لإشتراكهما في صفة الرخاوة، فيه أيضاً تقريب الحرف الضعيف من الحرف القوي، وهذا أمر مستحسن في باب الإدغام.

فلما كانت الضاد قد حوت من الصفات القويّة ما لم تحو الظاء.. كانت رخاوة الظاء أكثر من رخاوة الضاد كما يقتضيه نصّ

= في فقه اللغة) د. عبد الغفار حامد هلال ص ١٦٨ ط أولى ١٩٧٦ انظر رسالة

الماجستير ص ٤٧، ٤٨.

(١) انظر قضية الضاد في التراث اللغوي العربي - رسالة ماجستير كلية اللغة العربية

قسم أصول اللغة الباحث / أحمد عبد التواب - المكتبة المركزية رقم ٧١٠

ص ٦٥ ..

(٢) الكتاب لسيويه ٤١٩/٢.

سيويه السابق ، وكذا تصریح أبى حيان وغيره بأنّ الضاد أقوى من
الظاء فى الإطباق لاتصافها بصفات قوية ليست فى الظاء^(١) ، ونص
مكّى بن أبى طالب على أن الجهر الذى فى الضاد أقوى من الصفير
الذى فى الصاد^(٢) .

وإذا كان الأمر كذلك فما ذهب إليه ساجقلى زادة من أن
رنخاوة الضاد أكثر من رخاوة الظاء يجعله الظاء قريبة من الحروف
الشديدة ، والضاد قريبة من حروف المدّ حينما قال : « الحروف على
أربع مراتب : آنى — لايمتد أصلا وهى الحروف الشديدة ،
وزمانى — يمتد قدر ألف وهى حروف المد ، وزمانى — يقرب من
قدر ألف وهى الضاد وحروف التفشى ، وزمانى — يقرب من الآنى
وهى باقى الحروف »^(٣) ، بعيد عن الصواب ، لأنّه قد جعل الضاد
فى تقسيمه هذا قريبة فى جرى صوتها من حروف المدّ أى أن رخاوتها
تقرب من رخاوتهم ، بينما الظاء قريبة فى جرى صوتها من الحروف
الشديدة لأنّ رخاوتها قليلة وهذا يدفعه تصریح سيويه السابق^(٤) .

ثالثاً : الإستعلاء : ومعناه فى اللغة : العلوّ والإرتفاع ..

وفى الإصطلاح : ارتفاع اللسان عند النطق بالحرف إلى الحنك
الأعلى^(٥) .

(١) الرعاية مكّى بن أبى طالب ورقة ٤٢ ب ، التذيل والتكميل لأبى حيان ج ٦ / ١٢١٨ .

(٢) الرعاية — مكّى بن أبى طالب ورقة ١٢١ .

(٣) جهد المقل ورقة ١٢ ب .

(٤) رسالة الماجستير ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٥) أحكام قراءة القرآن ٦٤ والمنح الفكرية ص ٢١ — لطائف الإشارات ١ / ١٩٨ .

وسميت الضاد مستعلية لارتفاع اللسان عند النطق بها إلى الحنك الأعلى .

رابعاً: الإطباق : ومعناه في اللغة : الإصاق .

وفي الإصطلاح : التصاق طائفة من اللسان بما يحاذيها من سقف الحنك الأعلى والمحصر الصوت بينهما^(١) .

قال سيويه : ومنها (أى من الحروف) المطبقة والمنفتحة ، فأما المطبقة فالضاد والضاد والطاء والطاء ، والمنفتحة كل ما سوى ذلك من الحروف ، لأنك لا تطبق بشيء منهن لسانك ترفعه إلى الحنك الأعلى ، وهذه الحروف الأربعة إذا وضعت لسانك في مواضعهن انطبق لسانك في مواضعهن إلى ما حاذى الحنك الأعلى من اللسان ترفعه إلى الحنك ، فإذا وضعت لسانك فالصوت محصور فيما بين اللسان والحنك إلى مواضع الحروف ، وأما الدال والزاي ونحوهما ، فإنما ينحصر الصوت إذا وضعت لسانك في مواضعهن ، فهذه الأربعة لها موضعان من اللسان ، وقد بين ذلك بحصر الصوت^(٢) .

والإطباق أبلغ من الإستعلاء^(٣) ، ووجه هذا — كما قال الرضى — أنه يرتفع اللسان بهذه الثلاثة (الغين والحاء والقاف)^(٤) أيضاً لكن لا إلى حد انطباق الحنك عليها^(٥) ، فإذا ضممننا هذا إلى تصريح

(١) أحكام قراءة القرآن ٦٦ .

(٢) الكتاب لسيويه ٤٠٦/٢ .

(٣) المنح الفكرية ٢١ .

(٤) وهى حروف مستعلية غير مطبقة .

(٥) شرح الشافية للرضى ٢٦٢/٣ .

سبويه بأن لحروف الإطباق موضعان من اللسان يمكن القول بأن الإطباق عبارة عن استعلاء أقصى اللسان أكثر من استعلائه بالخاء والغين والقاف أى استعلاءً مبالغاً فيه بالإضافة إلى شيء آخر ، ولكن ما هو هذا الشيء الآخر ؟

إن النطق بحرف من الحروف يتم بالتقاء عضوى النطق التقاء محكما أو غير محكم ، فأخراج الضاد يتطلب أن يرتفع اللسان من بعيد مخرج الباء إلى أول مخرج اللام تجاه الحنك الأعلى حتى يمكن الإعتماد بحافته المقابلة لهذه المنطقة منه على ما يقابلها من الأضراس العليا اليمنى فقط أو اليسرى فقط أو كليهما بافتراض اللسان متحيزاً بينهما ويتطلب النطق بالطاء والظاء والصاد ارتفاع طرف اللسان ليلتقى مع الثنايا مع الصاد أو بأصولها مع الطاء أو بأطرافها مع الظاء ، فالشيء الآخر فى إطباق الضاد هو ارتفاع وسط اللسان تجاه الحنك الأعلى ، وفى الثلاثة الباقية ارتفاع طرفه ، هذا مع استعلاء أقصاه فى الجميع فاللسان مع هذه الأصوات الأربعة يقوم بعملين ، أحدهما: ما يقوم به مع العين والخاء والقاف وهو ارتفاع أقصاه والآخر: ما يتطلبه الإعتماد على مخارجهن ، أو بعبارة أخرى : ما يقتضيه التقاء عضوى النطق أحدهما بالآخر لحصول ذات الحرف ، فمع هذه الأصوات الأربعة يقوم موضعان من اللسان بحركات عضلية مقصودة لذاتها تجاه الحنك الأعلى ، وبهذا اتضح قول سبويه: فهذه الأربعة لها موضعان من اللسان^(١) .

(١) انظر قضية الضاد فى التراث اللغوى عند العرب — رسالة ماجستير للباحث / أحمد عبد التواب المكتبة المركزية كلية الدراسات الإسلامية رقم ٧١٠ ص ٥٠ ، ص ٥١ .

ثم اعلم أن حروف الإطباق بعضها أقوى من بعض في الإطباق أيضاً بحسب اجتماع صفات القوة فيها ، لذا يقول المحقق ابن الجزرى موازنا بين أحرف الإطباق :

فالطاء أقواها في الإطباق وأمكنها لجهرها وشدتها . والطاء أضعفها في الإطباق لرخاوتها وانحرافها إلى طرف اللسان مع أصول الثنايا العليا ، والصاد والضاد متوسطان في الإطباق^(١) . أ . ه .

فحرف الضاد أقوى من حرف الطاء اطباقا وبالتالي هو أقوى منه استعلاء ، لزيادة استعلائه في الفم بالإطباق الذى فيه .

وينبغى أن يعلم أن قول ابن الجزرى رحمه الله : « والصاد والضاد متوسطان في الإطباق » ليس معناه أنهما متساويان في قوة الإطباق ، بل معناه أن لهما رتبة متوسطة بين الطاء والطاء ، مع تفاوتها أيضاً في قوة الإطباق بحسب ما في كل منهما من صفات القوة ، ولا يخفى أن صفات القوة التى في الضاد أكثر من التى في الصاد ، فالضاد أقوى اطباقا من الصاد ، ولا يمنع ذلك أن يكونا في رتبة متوسطة بين الطاء والطاء^(٢) . لذا يقول الشيخ القارى : وأقوى درجاته في الطاء ثم في الضاد ثم في الصاد ثم أضعفه فى الطاء . ا . هـ^(٣) .

(١) التمهيد ٩٠ .

(٢) ومثال لذلك : أربعة إخوة أعمارهم ١٢ ، ٨ ، ٦ ، ٤ ، سنوات ، فالأول أكبرهم سناً ، والأخير أصغرهم سناً ، والآخرون متوسطان في العمر بينهما ، ولا يمنع أن يكون أحدهما أكبر من الآخر .

(٣) قواعد التجويد - للشيخ عبد العزيز القارى ٥١ بتصرف .

خامساً : الإصمات : ومعناه في اللغة : المنع ، لأنه من صمت
إذا منع نفسه من الكلام .

وفي الإصطلاح : امتناع انفراد حروفه في كلمة تزيد عن ثلاثة
أحرف بأن كانت أربعة أو خمسة^(١) .

سادساً : الإستطالة : ومعناها في اللغة : الإمتداد .

وفي الاصطلاح : امتداد الصوت^(٢) من أول إحدى حافتي

(١) أحكام قراءة القرآن ٦٨ ، ٦٩ .

(٢) تعريف الإستطالة بأنها امتداد للصوت فيه تسامح كبير ومصادمة لما عرفها به أكثر
العلماء المحققين من أن المقصود من الإستطالة هو امتداد المخرج وليس امتداد الصوت .

قال صاحب هداية الطلاب : وأما الإستطالة فمآلها الحرف الذي مخرجه أوسع من
مخرج سائر الحروف ، قال مكى في الرعاية : السابع والعشرون الحرف المستطيل وهي
الضاد سمي بذلك لأنها استطالت على الفم عند النطق بها حتى اتصل بمخرج اللام . هـ
وقال الإمام الزنجاني في كافية شرح الهادي : والمستطيل الضاد ، ويقال له الطويل أيضا
لأنه طال فأدرك مخرج اللام . هـ . وقال الرضي في شرحه على الشافية ويقال للضاد
طويل لأنه من أقصى الحافة إلى أدنى الحافة أي أول مخرج اللام ، فاستغرق أكثرها . هـ
وكذلك في جميع كتب التجويد ، ففهم مما ذكر أن المراد بقولهم ضاد مستطيل : أي
مخرجه ، وطويل أي مخرجه ، ويوضحه عدم ذكر الإستطالة صاحب التسهيل في
تسهيله وابن الحاجب في شافيته والزنجشري في مفصله وسيبويه في كتابه حتى اعترض
عليهم بأنهم لم يذكروا بعض الصفات مع أنهم إنما ذكروها للفصل لما بعده من الإدغام ،
لكن عدم ذكرهم اكتفاء بذكر المخرج يؤيد ما قلنا بل يصرح ، لأن صاحب التسهيل
ذكر في آخر الصفات : وما سوى هذه من القاب الحروف نسب إلى مخرجها أو ما
جاورها ، فقول بعض : الإستطالة امتداد الصوت ، تفوه منه وانفراد ولو سلم هذا فهو
مقيّد بعدم مجاوزة المخرج . هـ .

وقال الأزميري : إن الإستطالة هي الإمتداد من أول الحافة إلى آخرها على ما قاله =

قلت : وما ذكره الشيخ الإسقاطى رحمه الله متحقق والحمد لله
اللسان إلى آخرها ، وهى صفة لازمة للضاد المعجمة ، ووصفت
بالاستطالة لامتدادها فى مخرجها حتى تتصل بمخرج اللام^(١) .
قال ابن جزرى رحمه الله :

الحرف المستطيل هو الضاد المعجمة ، سميت بذلك لأنها
استطالت على الفم عند النطق بها حتى اتصلت بمخرج اللام وذلك
لما فيها من القوة بالجهر والإطباق والإستعلاء قويت واستطالت فى
الخروج من مخرجها . أ . هـ^(٢) .

والفرق بين الإستطالة والمدّ — مع أن كلاّ منهما امتداد — أن
بالإستطالة امتداد الحرف فى مخرجه المحقق مع انحصاره فيه ، وأما المدّ
فهو امتداد الصوت عند النطق بحروفه دون انحصار فى المخرج إذ ليس
له مخرج محقق حتى ينحصر فيه ، بل مخرجه مقدر فلا ينقطع المدّ إلا
بانقطاع الهواء^(٣) .

قال فى نهاية القول المفيد : ولما شارك المستطيل الممدود فى
امتداد الصوت وجريانه وإن لم يبلغ المستطيل قدر ألف فرق كما قال
الجعبرى بين المستطيل والممدود بأنّ المستطيل جرى فى مخرجه

= الجعبرى وغيره ، وينبغى أن يحمل الإمتداد على امتداد المخرج تطبيقاً لقوله : إن المستطيل
جرى فى نفسه ، وتطبيقاً لما صرح به ابن مالك والدامينى .. وإن الاستطالة صفة قوية
اتفاقا ومميزة للضاد من الظاء قسيمة للرخوة باعتبار كون الرخوة من الضعيف وأن
الصفة القوية تقوى موصوفها بعكس الضعيفة على ما صرح بكله الجعبرى وغيره . ا . هـ
رسالة الأزيمرى ورقة ٣ ب .

(١) أحكام قراءة القرآن ٧٦ ، ٧٧ .

(٢) التمهيد ٩٦ — النشر ٢٠٥/١ .

(٣) حكاه قراءة القرآن — الحصرى ٧٦ ، ٧٧ .

والممدود جرى في نفسه — بسكون الفاء بمعنى الذات — وتوضيح هذا الفرق أن للمستطيل مخرجا له طول في جهة جريان الصوت فجرى في مخرجه بقدر طوله ولم يتجاوزه لما عرفت أن الحرف لا يتجاوز مخرجه المحقق وليس للممدود مخرج فلم يجر إلا في ذاته إذ المخرج المقدر ليس بمخرج حقيقة فلا ينقطع إلا بانقطاع الهواء. أ. هـ. (١).

وفي العبارة السابقة نقطة غاية في الأهمية وهي قوله : « وإن لم يبلغ المستطيل قدر ألف » — فالحرف المستطيل حدّه أن يكون في مخرجه وألا يبلغ زمنه قدر ألف — أي حركتين — فإن بلغ قدر حركتين أو قبل الزيادة على ذلك فقد استطالته وجرى خارج مخرجه واشتبه حينئذ بحروف المدّ — فمخرج الضاد — وإن كان طويلاً نسبياً فهو أقصر من أن يمتد الصوت فيه بمقدار ألف ، وهذا يفسّر عدم قبوله لإطالة الصوت به كغيره من الحروف الرّخوة ، لأنّ الضاد امتازت عنهم الإستطالة لذا يقول الشيخ أحمد الإسقاطي تعليقاً على كلام الإمام الجعبري السابق :

يعنى أن امتداد المستطيل بمدّه من مبدأ مخرجه إلى أول اللام ، وامتداد الممدود بمد الصوت فيه من غير امتداد مخرجه ، ولهذا لو أردت الزيادة في المستطيل بعد اتصاله بمخرج اللام لم يمكن ، بخلاف الممدود فإنّ مدّه ممكن بل واقع إلى أن يقطع القارئء صوته (٢) . أ. هـ .

(١) نهاية القول المفيد ٥٨ .

(٢) حاشية الإسقاطي ورقة ١١٩ — والنكت اللوذعية للسيكي ورقة ٢٨ ب و ١٢٩ .

قلت : وما ذكره الشيخ الإسقاطى رحمه الله متحقق والحمد لله
فى ضادنا التى ننطق بها ، وأما الضاد الظائية فليست بمستطيلة ، لما
علمت أن حدَّ المستطيل أن لا يقبل الزيادة بعد اتصاله بمخرج اللام ،
والضاد الظائية تقبل الزيادة بل لو رام الناطق بها أن يطيل صوتها بأى
قدر شاء لثنى له ذلك ، ومعلوم أن ذلك تضييع لصفة الإستطالة
المجمع عليها فنحمد الله تعالى على ما وفقنا إليه من حسن تلاوة كتابه
الكريم .

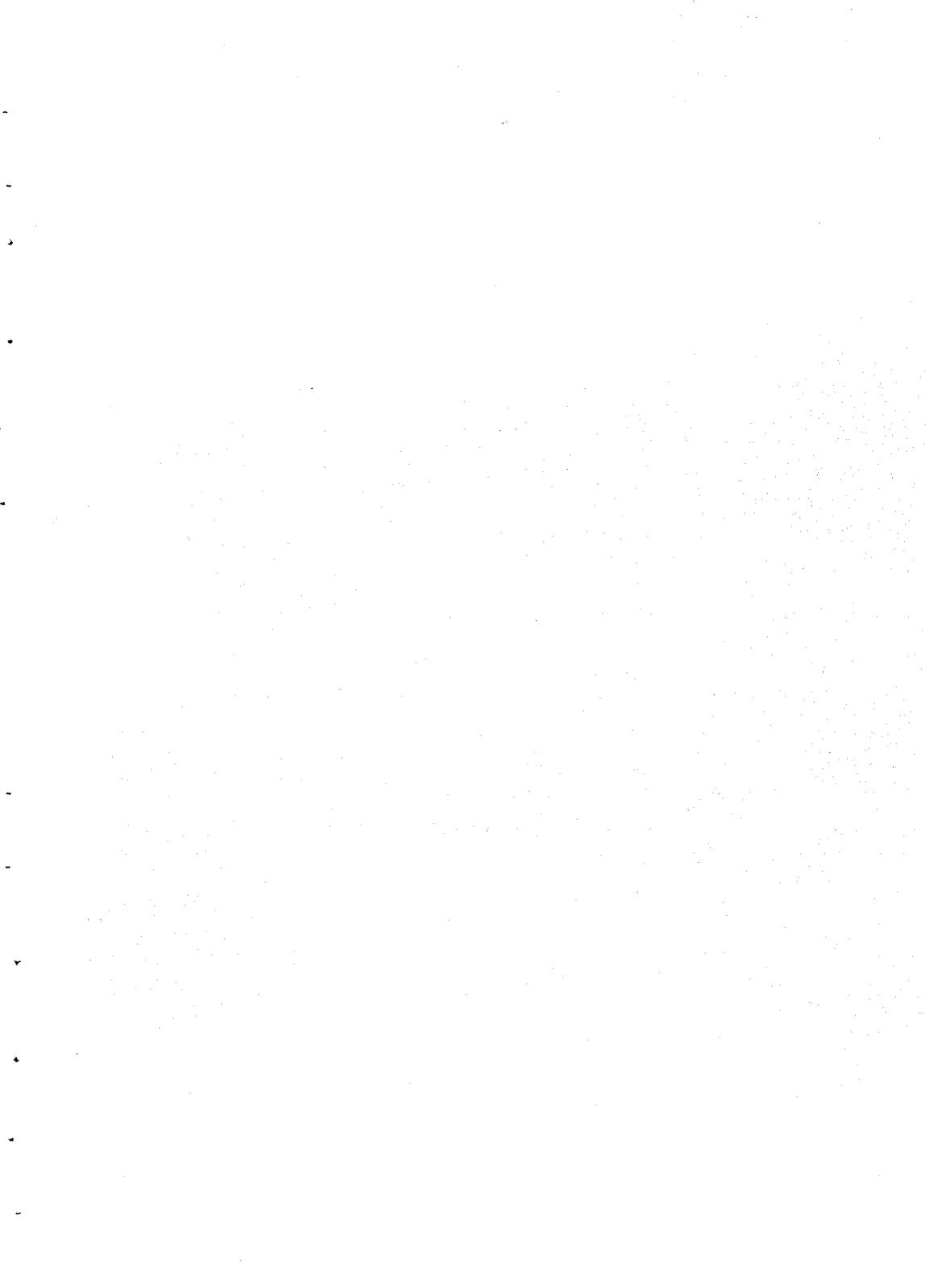


الفصل الرابع

بيان أن الضاد العربية الفصيحة

لا تشبه الظاء المشالة

بحال من الأحوال



بيان أن الضاد العربية الفصيحة لا تشبه الظاء المشالة بحال من الأحوال لاستقلال كل منهما بمخرجه وزيادة صفة الإستطالة في الضاد ، وأن دعوى تشابه هذين الحرفين في السمع دعوى غير قائمة على دليل واضح أو قياس صحيح .

خلق الله جلّت قدرته لكل حرف مخرجه المستقل ليتميّز به عن غيره من الحروف ، ولو اجتمع أكثر من حرف في مخرج واحد ففى هذه الحالة لا بد أن يتميّز كلُّ حرف من الحروف المشتركة في هذا المخرج ولو بصفة واحدة على الأقل ، وتكون هذه الصفة كافية تماماً لتمييز كل حرف عن الآخر تمييزاً صريحاً واضحاً بحيث لا يشبه صوت أحدهما صوت الآخر ، ولا يلتبس على السامع حرف بمحرف آخر .

فإن قدّرنا أن الصفات هى التى اشتركت بين حرفين فإن استقلال كل منهما بمخرجه عن الآخر هو الذى يميزه عن مثيله فى الصفات ، وفى هذه الحالة أيضاً لا يشبه صوت أحدهما صوت الآخر ، ولا يلتبس على السامع حرف بمحرف آخر (١) .

(١) قال الشيخ يوسف أفندى، زادة فى رسالته ص ٢ : أما عدم إثباته — يعنى اشتباه الضاد بالظاء فى السمع — فأمره بين لمن نور الله بصيرته إذا أمعن فكرته الصحيحة السالمة عن التعصب والعناد ، وأما كونه باطلاً فى ذاته فلما ذكره أبو محمد فى كتاب الرعاية حيث قال : واعلم أن الحروف تكون من مخرج واحد وتختلف صفاتها فيختلف لذلك ما يقع فى السمع من كل حرف ، وهذا تقارب بين الحروف من جهة المخرج وتباين من جهة الصفة، وتكون الحروف من مخرجين وهى مختلفة الصفات فهذا غاية التباين، إذ قد =

ولو ضربنا مثالا لحرفين اتحدا في المخرج ولم يختلفا إلا في صفة واحدة كالزاي والسين : نجد أنهما اشتركا في المخرج وفي الرخاوة والإستفال والإنتفاح والإصمات والصفير ، ولم يفترقا إلا في الجهر الذى فى الزاي والهمس الذى فى السين ، فلولا الجهر الذى فى الزاي لصارت سينا ، ولولا الهمس الذى فى السين لصارت زايا ، وعلى الرغم من هذا التشابه العظيم فى الصفات والاتحاد فى المخرج فإن صوت السين وصوت الزاي متميزان من بعضهما تميزاً خالصاً ، لا يشكك سماع أن هذه سين وهذه زاي ، ولم يقل أحد بضرورة اشتباه هذين الحرفين فى السمع أو بالنطق بأحدهما مشرباً بصوت الآخر لاشتراكهما فى المخرج وتقاربهما فى الصفات .

ولنأخذ الآن مثالا لحرفين تقاربا مخرجا وصفة ولم يفترقا إلا فى صفة واحدة ، وهما اللام والراء ، فإنهما متقاربان جداً فى المخرج ، بل من العلماء من عدّهما من مخرج واحد (كالفرّاء) ، كما أنهما اشتركا فى الجهر والتوسط والإستفال والإنتفاح والإذلاق والإنحراف ، ولم يفترقا إلا فى صفة التكرير التى تميزت بها الراء عن اللام .

=اختلفت فى المخرج والصفات، وتكون من مخرجين متفقة الصفات فهذا أيضا تقارب الحروف من جهة الصفات وتباين من جهة المخرج ، فافهم هذا فذلك مدار الحروف ، ولا نجد أحرفا من مخرج واحد متفقة الصفات البتة ، لأن ذلك يوجب اتفاقها فى السمع فلا تفيد فائدة فتصير كأصوات البهائم التى لا اختلاف فى مخارجها ولا صفاتها فلا بد أن يختلف الحروف إما فى المخارج وإما فى الصفات انتهى . اهـ قلت : الضاد والطاء من مخرجين مختلفين وصفاتهما مختلفة فهما فى غاية من التباين وليس — بالطبع — متشابهين فى السمع كما ادّعى مخالفوا التواتر والإجماع .

وعلى الرغم من هذا التقارب الشديد (أو قل الإتحاد) في المخرج ، وكذا التقارب الكبير في الصفات بين اللّام والرّاء إلا أن صوت الرّاء وصوت اللّام متميّزان من بعضهما تماماً ، لا يشكّ سامع أن هذه لام وهذه راء ، ولم يقل أحد بضرورة اشتباه هذين الحرفين في السمع أو بالنطق بأحدهما مشرباً بصوت الآخر لأنهما متقاربان في المخرج والصفات ، بل لو نطق شخص بلام يداخلها صوت الرّاء ، أو بالراء يداخلها صوت اللّام لما شكّ أحد أن في لسانه عيباً .

ولنأخذ الآن مثلاً لحرفين اشتركا في كلّ الصفات إلا أنّهما اختلفا في المخرج ، كالتاء والكاف ، كذا النون والميم ، فإن التاء والكاف اشتركا في كلّ الصفات وهي الهمس والشدة والإستفال والإنتحاح والإصمات ، والنون والميم أيضاً اشتركا في كلّ الصفات وهي الجهر والتوسط والإستفال والإنتحاح والإذلاق والغنة ، ولم يختلف أيّ من هذه الحروف عن مثيله في الصفات إلا بالمخرج ، وعلى الرغم من الإشتراك التام في الصفات فإن اختلاف المخرج كان كفيلاً بتمييز كلّ حرف عن الآخر بحيث لا يشكّ سامع أن هذه تاء أو كاف وأن هذه نون أو ميم ، ولم يقل أحد بضرورة اشتباه التاء والكاف أو النون والميم في السمع ولا بضرورة نطق التاء مشرباً بصوت الكاف أو النون مشرباً بصوت الميم لانحادهم في الصفات .

والآن لنأخذ حرفي الضاد المعجمة والطاء المشالة محلّ البحث وننظر أين هما من الأمثلة السابقة ، إلا أننا سنفترض هاهنا افتراضين : الأول : لو افترضنا أن الضاد والطاء يخرجان من مخرج

واحد (وهو افتراض غير صحيح بالطبع إذ أن لكل واحد منهما مخرجه المستقل فالطاء تخرج من طرف اللسان وما يحاذيه من أطراف الثنتين العليلين ، أما الضاد فتخرج من حافة اللسان مع ما يليها من الأضراس) ففي هذه الحالة يكفى الضاد الإستطالة التى فيها تميّزها عن الطاء المشتركة معها فى باقى الصفات تماماً كما تميّرت الزاى عن السين بالجهر الذى فى الزاى على الرّغم من اتحاد المخرج وبقية الصفات ، ولما التبس نطق الضاد بالطاء كما لم يلتبس نطق الزاى بالسين (وكذا القول فى اللام والرّاء على القول بأنهما من مخرج واحد) .

أما الإفتراض الثانى : فهو افتراض أن الضاد والطاء مشتركان تماماً فى الصفات وتناسينا ما فى الضاد من استطالة (وهو أيضاً افتراض غير صحيح للإجماع على استطالة الضاد) .

ففى هذه الحالة يكفى كون كلّ واحد منهما من مخرج مستقل لتمييز ذلك عن الآخر كما تميّرت التاء عن الكاف والميم عن النون ، ولما التبس نطق أحدهما بالآخر كما لم يلتبس نطق التاء بالكاف ولا الميم بالنون .

فما بالكم وقد جمعت الضاد بين الميزتين وهما اختلاف إحدى صفاتها (وهى الإستطالة) عن صفات الطاء ، وكذلك اختلاف مخرجها عن مخرج الطاء ، فهذان الحرفان أولى بالتمييز عن بعضهما من الزاى والسين والتاء والكاف واللام والرّاء والميم والنون ولو استجاز إنسان لنفسه أن ينطق بالضاد شبيهة فى السمع بالطاء أو مشربة

بصوتها بحجة تقارب المخارج والصفات لتحتم عليه بطريق الأولى أن ينطق بالزاي مشربة بصوت السين ، واللام مشربة بصوت الراء ، والتاء مشربة بصوت الكاف ، والميم مشربة بصوت النون ، ومعلوم ما في هذا من فساد ، وظهر بطلان الحجّة التي يتمسكون على أساسها بالنطق بهذه الضاد العجيبة ، وتعيّن النطق بالضاد خالصة خالية من صوت الظاء الدخيل عليها^(١) .

(١) قال صاحب هداية الطلاب : وأما الضاد الصحيحة المتواترة فيقرأ عند أهل الأداء والتحقيق بصوت لا يشبه صوت حرف آخر من حروف الهجاء لأن مخرجه وحده — وهو حافة اللسان وما يليها من الأضراس أو الأيمن عند سيويه — يميزها عما عداها ، لأنه لا يشاركها حرف آخر في مخرجها عنده ، قال في النشر : فكل حرف شارك غيره في مخرج فإنه لا يمتاز عن مشاركة إلا بالصفات ، وكل حرف شارك غيره في صفاته لا يمتاز عنه إلا بالمخرج . ا . ه .

وقال الشيخ / يوسف أفندي زادة ص ٢ : قال مكى : واعلم أنه لولا اختلاف الصفات في الحروف لم يفرق بين أحرف من مخرج واحد ، ولولا اختلاف المخارج لم يفرق في السمع بين حرفين أو حروف على صفة واحدة . ا . ه ثم قال ص ٣ : وفي المفيد شرح عمدة المجيد في علم التجويد للإمام العلامة بدر الدين ابن أم قاسم النحوى المقرئ : مخرج الظاء متميز من مخرج الضاد فلا اتصال بينهما ، ولولا اختلاف المخرجين وما في الضاد من الإستطالة لا تحدا في السمع .

وفيه أيضا : إن التحفظ بلفظ الضاد واجب لئلا يدخله شائبة لفظ الظاء والنال المعجمين .

وقيه أيضا : وإن أردت فصلها عن الظاء فأخرجها من مخرجها وبين استطالتها فبذلك يفترقان في اللفظ والسمع . ا . ه .

قال الزمخشري^(١) في الكشاف (وكذا نقله عنه أبو شامة في إبراز المعاني) : وإتقان الفصل بين الضاد والظاء واجب ، ومعرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقارىء ، فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين فإن فرقوا ففرقا غير صواب ، وبينهما بون بعيد .

فإن قلت : وضع المصلّى أحد الحرفين مكان صاحبه قلت : هو كواضع الذال مكان الجيم والثاء مكان الشين ، لأن التفاوت بين الضاد والظاء كالتفاوت بين أخواتهما^(٢) .

ففى هذه العبارة نصّ الزمخشري رحمه الله على أن بين الضاد والظاء فى أصل اللغة فرقا كبيرا لا يصعب إدراكه ولا تخفى حقيقته ، لأن تفاوتهما لفظاً وسمعاً كالتفاوت الذى بين الذال والجيم كالتفاوت الذى بين الثاء والشين ، ومن المقرر لدى عامة الناس فضلاً عن خاصتهم ما بين كل اثنين من هذ الأحرف من تفاوت كبير فكذلك الأمر والحال بين الضاد والظاء .

وقال ابن عطاء الله الملتجى فى التحرير السديد : فالواجب تمييز

(١) هو محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري أبو القاسم جار الله ، كان واسع العلم كثير الفصل ، وله من التصانيف : الكشاف فى التفسير - الفائق فى غريب الحديث - المفصل فى النحو - أساس البلاغة وغيرها . ولد فى رجب سنة سبع وتسعين وأربعمائة ، ومات يوم عرفة سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة للهجرة ١٠١ هـ . هداية القارى للشيخ / المرصفى ص ٧٢٨ ، ٧٢٩ .

(٢) الكشاف للزمخشري ٤ / ٥٧٠ - روح البيان لإسماعيل حقى ٤ / ٥٩٧ - إبراز المعاني

الضاد عن الظاء في التلّفظ بالمخرج والصفة لتفترقا في السمع^(١).

فلقد صرّح بأنّ الضاد إذا خرجت من مخرجها معطاة ما لها من صفات فارقت الظاء في السمع وبذا يستطيع السامع أن يفرّق بين الصوتين ويميّز كلّ واحدة منهما عن الآخري تمييزا تاما^(٢).

فهذه نصوص صريحة في أنّه لا اشتباه بين الضاد والظاء في السمع بل الحق أنّ بينهما بونا بعيداً ، وأنّ الذين يشبهه صوتا هذين الحرفين عندهم هم أكثر العجم ، فهذه لكنة أعجمية نعوذ بالله أن ندخلها بأيدينا إلى القرآن .

ويمكن تلخيص الفرق بين الضاد والظاء في النقاط الآتية :^(٥)

أولاً : من حيث المخرج :

١ - هناك اختلاف بين مخرجي الضاد والظاء ، فلكلّ منهما مخرجها الخاص بها ، فالضاد العتيقة - كما سبق تحقيقه - تخرج ممّا يحاذي بعيد مخرج الياء إلى أول مخرج اللام من حافة اللسان ، مع ما يقابلها من الأضراس العليا ، والظاء تخرج ممّا بين طرف اللسان

(١) التحرير السديد بشرح القول المفيد لابن عطاء المتجنى ورقة ١٢٧ ، نقلا عن شارح زبدة العرفان .

(٢) انظر رسالة الماجستير رقم ٧١٠ - المكتبة المركزية - كلية الدراسات الإسلامية ص ٢٣٨ .

(٥) انظر - قضية الضاد في التراث اللغوي عند العرب رسالة ماجستير للباحث / أحمد عبد التواب - كلية اللغة العربية - قسم أصول اللغة المكتبة المركزية - كلية الدراسات الإسلامية رقم ٧١٠ ص ٢١٢ - ص ٢١٥ .

وأطراف الثنايا^(١) ، فالضاد تخرج من حافة اللسان فلا يحرك معها طرفه ، ولا تشترك الثنايا في لفظها ، وبخلافها في الظاء والذال والثاء فإنها بأسرها تخرج من طرف اللسان مع استعانة الثنايا^(٢) ، ومن ثم فإن هواء النفس الخارج من الرئتين عند خروج الضاد يخرج من إحدى حافتي الفم أو منهما معا^(٣) ، بخلاف الظاء فإن هواء النفس معها يخرج من وسط اللسان لا من جانب الفم .

٢ - الضاد ليس شيء من موضعها غيرها^(٤) ، والطاء من حيز الذال والثاء ومخرجيهما^(٥) ، فالطاء والذال والثاء في حيز واحد^(٦) .

٣ - أن هناك تباعد بين مخرجيهما ، فبين مخرجي الضاد والطاء مخرج اللام لأن ابتداء مخرجها (أقرب من مقدم الفم من مخرج الضاد^(٧)) ، وكذا مخرج النون أخرج من مخرج اللام^(٨) ، ومخرج الراء أدخل من مخرج النون ، أخرج من مخرج اللام^(٩) ، وبينهما أيضا مخرج الطاء والذال والثاء والصاد والزاي والسين ، لأن أئمة اللغة قدّموا في ذكرهم المخارج وترتيبهم الحروف ترتيباً صوتياً مخرج الضاد على مخرج

(١) الكتاب لسيبويه ٤٠٥/٢ .

(٢) مجلة الضياء لليازجي ٥٣/١ .

(٣) علم اللغة العام - الأصوات - د . كمال بشر ١١٥ ، ١٣٦ .

(٤) الكتاب لسيبويه ٤٠٦/٢ - سر صناعة الإعراب لابن جنى ٧١/١ .

(٥) غنية المرید للقلقليل ورقة ١٥٢ .

(٦) العين - الخليل بن أحمد ٦٥/١ .

(٧) شرح الشافية الجاربردى ٣٣٦/١ .

(٨) المرجع السابق ٣٣٧/١ .

(٩) المرجع السابق ٣٣٧/١ .

هذه الحروف بينما أخرجوا الظاء عنها ، قال الجاربردى : وكلّ مخرج قدمناه في الذكر ، فهو أقرب إلى ما يلي الصدر وأبعد من مقدم الفم مما أخرناه عنه^(١) ، وقد فصل بين مخرجى الضاد والطاء بمخارج هذه الحروف^(٢) ، ودلّل بمسلكه في ترتيب الحروف فضلا عن تصريحه هذا على ما بين مخرجى الضاد والطاء من بعد كبير وأن مخرج الظاء متميز عن مخرج الضاد ولا اتصال بين مخرجيهما^(٣) .

ثانياً : من حيث الصفات :

١ - الضاد وإن شاركت الظاء في صفة الجهر إلا أنّ الضاد أقوى في الجهر من الظاء^(٤) ، بدلالة تعقيب ابن الحاجب في شرحه على شافيته على ما ذهب إليه السكاكي من أنّ الضاد والطاء والذال والزاي والعين والغين والياء من المهموسة ، كما هو مفاد من حصره والمجهورة في قولهم : « قدك أترجم منطال »^(٥) .

بقوله : لو قال إنّها بين المجهورة والمهموسة لكان أقرب ، مع أنّ الضاد بعيدة عن الهمس^(٦) .

(١) شرح الشافية للجاربردى ١ / ٣٣٧ ، ٣٣٨ .

(٢) المرجع السابق ١ / ٣٣٦ ، ٣٣٧ .

(٣) المفيد في شرح عمدة المفيد وعدة المجيد في النظم والتجويد لابن أمّ قاسم النجوى ورقة ١١٩ .

(٤) رد الإلحاد في النطق بالضاد لعلّى النصورى ورقة ٥ ب مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٢٣٢ - تفسير تيمور ، ورسالة محمد الأزميرى ورقة ١٤ .

(٥) مفتاح العلوم للسكاكى ص ٥ الطبعة الأولى - مطبعة عيسى الحلبي .

(٦) شرح الشافية للجاربردى ١ / ٤٣٤ - ورد الإلحاد في النطق بالضاد ورقة ٤ ب ، ٥ ب .

فبعض المجهورة أقوى من بعض على قدر ما فيها من صفات القوة غير الجهر^(١).

٢ - الضاد والطاء وإن اشتركا في صفة الرخاوة إلا أن الرخاوة في الضاد أقل منها في الطاء^(٢)، بدلالة تصريح سيبويه بأن رخاوة الطاء أكثر من رخاوة الصاد^(٣)، ومن الثابت أن الضاد أقوى من الصاد لأن الجهر الذي في الضاد أقوى من الصفيّر الذي في الصاد^(٤) فدلّ هذا على أنهما متفاوتان في صفة الرخاوة.

٣ - الضاد وإن شاركت الطاء في خروج مثل النفخ إلا أن بينهما تفاوت فيه على حسب ما يحويه كلّ منهما من صفات القوة، ولما كانت الضاد قد حوت من الصفات القويّة ما لم تحوه الطاء كان خروج مثل النفخ مع الضاد أقلّ منه من الطاء وذلك كما قال الأزميري: فلو وقفت على الضاد يخرج معها مثل النفخ ولكنه لما اتصف بصفات قوية غير موجودة في أخواتها الثلاث لم تكن مثل أخواتها في خروج مثل الريح^(٥).

(١) الرعاية لمكي بن أبي طالب ورقة ٣٧ ب - ولطائف الإشارات للقسطلاني ورقة ٨٧ ب.

(٢) رد الالحاد في النطق بالضاد لعليّ المنصوري ورقة ٥ - ورسالة ضاد/الحاج محمود ص ١٠ ب.

(٣) الكتاب لسبويه ٢ / ٤١٩.

(٤) الرعاية مكي بن أبي طالب ورقة ٢١ أ - والتذييل والتكميل لأبي حيان ج ٦ ورقة ٢١٣ أ.

(٥) رسالة الشيخ محمد الأزميري في الرد على رسالة المرعشي ورقة ٢٧ أ مخطوط في دار الكتب المصرية رقم ٢٣١ تفسير تيمور وانظر ما ذكرناه في البحث من أن الضاد كالراء في خروج مثل النفخ عند الوقف عليها.

٤ - إطباق الضاد دون إطباق الطاء وفوق إطباق الظاء^(١) ، كما صرح بذلك غير واحد من رواد الأداء القرآني .

٥ - لولا الإطباق لصارت الظاء ذالاً وخرجت الضاد من الكلام^(٢) ، قال على المنصوري : وذلك أنك لو نطقت بالضاد من حافة اللسان مع الإطباق ثم أردت النطق بها ثانياً من محل نطقك الأول . بلا إطباق لم يتأتى لك أن تنطق بحرف من حروف الهجاء ، بخلاف الطاء ، والظاء ، فإنهما إذا جردا عن الإطباق صارت الطاء دالا والظاء ذالاً^(٣) ، فالظاء نظير الذال المفخم^(٤) .

٦ - الضاد لا يشركها في صفة الإستطالة غيرها من الحروف ، والإستطالة نفسها قويت بها الضاد .

٧ - الضاد في ذاتها قوية والظاء ضعيفة^(٥) ، إذ على قدر ما في الحرف من الصفات القوية تكون قوته وعلى قدر ما فيه من الصفات الضعيفة يكون ضعفه^(٦) ، والضاد قد حوت من الصفات القوية ما لم تحو الظاء ومن ثم كانت الضاد من أقوى الحروف بعد الطاء^(٧) ،

(١) جهد المقل لساجلي زادة ورقة ١٤ ب .

(٢) الكتاب لسبويه ٢ / ٤٠٦ سر صناعة الإعراب لابن جنى ١ / ٧٠ ، المتع لابن عصفور ٢ / ٧٤ .

(٣) رد الإلحاد في النطق بالضاد لعلي المنصوري ورقة ٥ أ .

(٤) المدخل إلى علم اللغة الدكتور رمضان عبد التواب ص ٤٥ .

(٥) رد الإلحاد في النطق بالضاد ورقة ٥ ب .

(٦) الرعاية لمكي بن أبي طالب ورقة ٢٠ .

(٧) الدر النضيد في المسائل المتعلقة بالتجويد للفاضل البركوي ورقة ٣ ب .

والظاء من أقوى الحروف بعد الضاد^(١) .

٨ — الظاء والذال والطاء لثوية^(٢) ، لأن النفس المصاحب لهذه الأحرف ينتشر ويتصل بالثة^(٣) ، بينما الجيم والشين والضاد شجرية لأن مبدأها من شجر الفم أى مفرج الفم^(٤) .

فمن كل هذه الفروق التي ذكرناها يظهر لكل منصف ما بين الضاد والظاء في أصل اللغة من بون شاسع وفرق كبير يحتم اختلافهما التام في اللفظ والنطق .

ولا يعقل إنسان أن يظهر أثر صوت أحد الحروف في أثناء النطق بحرف آخر إلا إذا كان الحرف الأول قد شارك مخرجه في عملية النطق بالحرف الثاني ولو بجزء ضئيل من هذا المخرج ، فلو أراد شخص أن ينطق بالهمزة مسهلة بينها وبين الواو مثلا فإنه لا يعتمد على مخرج الهمزة فقط وإلا لجاء الحرف همزة خالصة ، ولا يعتمد على مخرج الواو فقط ، وإلا لجاء الحرف واواخالصة، وإنما يشرك مخرج الحرفين في النطق حتى يخرج مزيجا منهما وينتج عن هذا الحرف المطلوب .

فالذين ينطقون بالضاد مداخلها صوت الظاء يشركون مخرج الظاء معهم في أثناء نطقهم بالضاد إلا أن هذه المشاركة لا تستوعب

(١) المرجع السابق ورقة ٣٣ أ

(٢) العين للخليل بن أحمد ١ / ٦٥ .

(٣) جهد المقل ساجقلى زادة ورقة ٦ ب ، ٧ أ .

(٤) العين للخليل بن أحمد ١ / ٦٥ .

مخرج الظاء بالكلية وإلا لتحولت الضاد إلى ظاء خالصة ، ولكنهم يستعملون جزءاً صغيراً من المخرج وهو الذى يعطى للضاد أثناء نطقهم بها الإشتباه بالطاء حتى يتقاربا فى السمع ، ومن أراد أن يتقن من هذا فلينطق بالضاد على الهيئة التى ينطقونها بها ويرى من نفسه كيف امتد صوت الضاد الناشئ من عدم إحكام الإعتماد على مخرج الضاد حتى اتصل بمخرج الظاء الذى شارك بدوره فى النطق حتى ظهر أثره ونتج من الحرفين حرف لا هو بضاد ولا هو بطاء ، وهو ما يسميه العلماء بالضاد الضعيفة قال ابن يعيش رحمه الله تعالى : «والضاد الضعيفة من لغة قوم اعتاصت عليهم فرما أخرجوها طاء وذلك أنهم يخرجونها من طرف اللسان وأطراف الثنايا . وربما راموا إخراجها من مخرجها فلم يأت لهم فخرجت بين الضاد والطاء » ا . هـ (١) .

فهذه الضاد الضعيفة — التى يظنون أنها الضاد الفصيحة — هى حصيلة لعدم تحقيق إخراجها من مخرجها المنصوص عليه ، ولعدم تحقيق الجهر والإستطالة والرخاوة فيها مع اعطائها استعلاء وإطباقاً لا يتلاءمان مع قوة الحرف ، فنتج من ذلك حرف لا هو من مخرج الضاد ولا له صفاتها فنسميه ضادا ، ولا هو من مخرج الظاء ولا له صفاتها فنسميه ظاء ، إنما هو مزيج عجيب من الصفات ، لا يجد له مخرجا يخرج منه فهو حائر بين حافة اللسان وطرفه ، لا يعرف له من أين ابتداء ولا أين ينتهى ، وحروف الهجاء الأصلية لا تكون هكذا .

(١) شرح الفصل ١ / ١٢٧ ، ١٢٨ .

والضاد حرف أصلي لا يترد بين المخارج ، بل له مخرج لا يشاركه فيه غيره من الحروف ، أما ما ينطقون به فليس بأصلي لاختلال صفاته وتردده بين المخارج ، فهو حرف فرعى غير فصيح بل قد صرح الكثير من أئمة اللغة على أن النطق بالضاد على هذه الكيفية مستهجن مردول غير مقبل ، فقد قال على بن أحمد القوشجي في عنقود الزواهر ، بعد ما ذكر الحروف الفرعية المستحسنة: والثانية (يعنى الحروف المستهجنة) الكاف الشبيهة بالجيم والجيم الشبيهة بالشين والضاد الشبيهة بالطاء والضاد الشبيهة بالسین ا. هـ (١) .

وقد ذكره أيضا الشيخ ملاءلّي ، وعدّه من أنواع اللحن الذي يقع فيه الناس حال نطقهم بالضاد ، فقال : وقد انفرد الضاد بالإستطالة حتى تتصل بمخرج اللام لما فيه من قوة الجهر والإطباق والإستعلاء ، وايس في الحروف ما يعسر على اللسان مثله ، وألسنة الناس فيه مختلفة ، فمنهم من يخرجه ظاءً ومنهم من يخرجه دالا مهملة أو معجمة ، ومنهم من يخرجه طاء مهملة كالمصريين ، ومنهم من يشمه ذالا ، ومنهم من يشربها بالطاء المعجمة ا. هـ (٢) .

فالشاهد في العبارة السابقة هو قوله : ومنهم من يشربها بالطاء المعجمة ، أى يخلط صوتها بصوت الطاء ، لأنه قد ذكر في أول عبارته أن هناك من يخرجها ظاء خالصة ، فانظر رعاك الله كيف غاير بين إخراجها ظاء وبين اشرابها بالطاء ، فكل منهما مختلف عن

(١) عنقود الزواهر في نظم جواهر لعلی بن أحمد القوشجی ورقة ٢٧ أ مخطوط بدار الكتب

رقم ٣٥ صرف تیمور .

(٢) المنح الفكرية ٢٨ .

الآخر ، وإلا فما معنى التكرار ، بل الظاهر الذى لا محيد عنه أن من الناس من ينطق بالضاد ظاء خالصة ومنهم من يشرها بالطاء فيمزج صوتها بصوتها ، وكلاهما لمن لا تجوز القراءة به إلا لمن لا يحسن غير ذلك فيعذر .

ويجدر بنا هنا أن نذكر ما سبق أن ذكرناه من كلام العلامة الزمخشري حيث قال : واتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب ومعرفة مخرجيهما مما لا بد منه القارئ ، فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين ، فإن فرقوا ففرقا غير صواب ، وبينهما بون بعيد . ا. هـ (١) .

فالضاد العربية الفصيحة لا شبه لها بالطاء البتة بل لكل منهما نطقه الخاص الناشئ من انفصالهما في المخارج واختلافهما في الصفات تماما كغيرهما من الحروف المتباينة في النطق نتيجة لتباينهم في المخرج أو الصفات أو فيهما معا .

وأما عبارة (٢) ابن الجزرى التى ساقوها سنداً لدعواهم بل

(١) الكشف للزمخشري ٤ / ٥٧٠ روح البيان لإسماعيل حقي ٤ / ٥٩٧ وإبراز المعاني . ٤٩٣ .

(٢) عبارة ابن الجزرى كما في التمهيد : فمنهم من يجعله ظاء مطلقاً لأنه يشارك الظاء في صفاتها كلها ويزيد عليها بالإستطالة ، فلولا الإستطالة واختلاف المخرجين لكانت ظاء ، وهم أكثر الشاميين وبعض أهل المشرق ، وهذا لا يجوز في كلام الله تعالى مخالفة المعنى الذى أراد الله تعالى إذا لو قلنا : « الضالين » بالطاء كان معناه الدائمين ، وهذا خلاف مراد الله تعالى ، وهو مبطل للصلاة ، لأن الضلال بالضاد هو ضد الهدى ، كقوله : « ضلّ الله تعالى ، وهو مبطل للصلاة ، لأن الضلال بالضاد هو ضد الهدى ، كقوله : « ضلّ

واعتبروها أقوى دليل على ما ادعوه ، فإنهم في تعقيبهم عليها اعترفوا بأن مشابهة الضاد بالطاء في السمع كمشابهة الصاد بالسين في السمع^(١) ، ولقد صرح مكى بن أبى طالب بأن الصاد وإن شاركت السين في المخرج وأكثر الصفات إلا أنهما مختلفان في السمع ومتميزان فيه تميزاً واضحاً ، وعبارته : يجب أن تعرف أن السين حرف مواخ للصاد لإشتراكهما في المخرج والصفير والهمس والرخاوة ، ولولا الإطباق والإستعلاء اللذان في الصاد وليس في السين لكانت السين صاداً ، فاعرف من أين اختلف السمع في هذه الحروف والمخرج واحد والصفات متفقة ، فإذا علمت ما بين السين والصاد من التقارب والتشابه فحسن لفظك بالسين حيث وقعت ومكن الصفير فيها ، لأن الصفير الذى فى السين أبين منه فى الصاد للإطباق الذى فى الصاد ، فيتمكن اظهار الصفير الذى فى السين ويصفى لفظها فتظهر وتخالف لفظ الصاد ، وبإظهار الإطباق الذى فى الصاد يصفى لفظها وتميز من السين ، فاعرف الفرق فى اللفظ بين السين والصاد^(٢) فإذا كانت السين والصاد مع اتفاقهما فى المخرج واشتراكهما فى أكثر الصفات مختلفتان فى السمع فكيف الأمر بين الضاد والطاء وقد

= من تدعون إلا إياه ، و « ولا الضالين » ونحوه بالطاء هو الدوام كقوله : « ظل وجهه مسوداً » وشبهه ، فمثال الذى يجعل الضاد طاء فى هذا وشبهه ، كالذى يدل السين صاداً فى نحو قوله : « وأسروا النجوى » و « وأسروا واستكبروا » ، فإن الأول من السر والثانى من الاصرار . ه التمهيد ص ١٣٠ مكتبة المعارف - الرياض .

(١) الضاد وأحكامها للحافظ / القونوى ١٣٢ .

(٢) الرعاية - مكى بن أبى طالب ورقة ١٥٣ ، ٥٣ ب .

اختلف مخرجيهما وتباعدا في أكثر الصفات (١).

فإن قال قائل : لقد ذكر مكى في الرعاية أن الظاء المعجمة شبيه لفظها في السمع بلفظ الضاد . فما قولك في ذلك ؟

أقول : قال العلامة على المنصوري : هذا افتراء على الرعاية فإني راجعت فلم أجد فيها هذه العبارة بل في الرعاية ما ينفي ذلك ، وهو قوله : لولا اختلاف مخرجيهما لم يختلفا في السمع ، ولولا حرف امتناع لوجود فتدلّ على عدم الإشتباه في السمع ، وقال في شرح عمدة المفيد : ولولا اختلاف المخرجين وما في الضاد من الإستطالة لكان لفظهن واحدا ولم يختلفا في السمع . انتهى ما قال المنصوري (٢).

أقول : لو سلّمنا صحّة التّقل ، فالجواب على ذلك ما قاله صاحب قضية الضاد ، حيث قال : أمّا ما نقلوه عن مكى فلا ينفعهم الإستدلال به ، لأنّ في كتابه الرعاية أماكن كثيرة تشهد بأنّه لم يرد ظاهر هذا الكلام المنقول عنه ، لأنّه أمر بالتحفّظ بلفظ الضاد أيّا كان موقعها من الكلمة ، وأيّا كان الحرف المجاور لها (٣) ، وأمر ببيان الضاد من الظاء (٤) ، فيجب أدائه على وجه يتمييز به عن الظاء عند كل السامعين مهرة وغيرهم (٥) ، وصرح بأن النطق بالضاد ظاء أو

(١) قضية الضاد في التراث اللغوي — رسالة ماجستير ص ٢٣٦ .

(٢) رسالة الأزميري ورقة ١٥ .

(٣) الرعاية ورقة ٤٤ ب .

(٤) الرعاية ورقة ٤٥ ا .

(٥) الضاد وأحكامها للقونوي ورقة ٢ ب .

ذالاً تغيير وإخراج للضاد عن نهجه العربي الصحيح^(١)، ونصّ على أن الضاد لها مخرجها الخاص بها^(٢)، وأنها تنفرد بصفة الإستطالة^(٣)، وصرح ابن جنّي أنّ أصوات الحروف تختلف وتباين باختلاف مخرجها وتتميّز بها عن غيرها^(٤)، ومن ثم يلزم من اختلاف مخرجي الضاد والظاء اختلاف صوتيهما وعدم تشابههما في السمع، لأن الحروف إذا خرجت من مخرجها لم يشارك صوتها شيئاً من غيرها فهي تميزها وتعرف مقدارها كما يفعل الميزان^(٥)، فالمخرج كاف في تمييز الحروف الغير مشتركة فلم يضطر في تمييزها عن غيرها إلى الصفة وأما المشتركة فالمخرج فيها ليس مميز لذواتها وإن كان مبيّناً لمقاديرها فاضطر إلى الصفات معها تمييز ذواتها^(٦).

أما قول مكّي رحمه الله عند وصفه لنطق الضاد: فيظهر صوت خروج الريح عند ضغط حافة اللسان لما يليه من الأضراس عند اللفظ بها.

فبيان ذلك:

ما ذكره العلماء أنّ من الحروف حروفاً — عند الوقوف عليها — يخرج معها صوت يشبه النفخة، وأنّ هذه الحروف متفاوتة

(١) الرعاية ورقة ١٤٥ .

(٢) الرعاية ورقة ٤٤ ب .

(٣) الرعاية ورقة ١٢٦ .

(٤) سر صناعة الإعراب ١ / ٦ ، ٩ .

(٥) لطائف الإشارات — القسطلاني ١ / ١٩٦ نقلًا عن الجعري .

(٦) حاشية الإسقاطي ورقة ١١٤ . وانظر قضية الضاد . رسالة ماجستير ص ٢٣٣ ، ٢٣٤ .

في قوة هذه النفخة وضعفها ، وأن منها ما يعسر على السامع إدراك صوت هذه النفخة فيها كما في حرف الضاد ، وحرف الراء .

قال سيويه (في باب الساكن الذي يكون قبل آخر الحروف فيحرك لكرهتهم التقاء الساكنين) : واعلم أن من الحروف حروفا مشربة ضغطت في موضعها وهي حروف القلقل ، ومن المشربة حروف إذا وقفت عندها خرج معها نحو النفخة ولم تضغط ضغط الأولى وهي الزاي والطاء والذال والضاد لأن هذه الحروف إذا خرجت بصوت الصدر انسل آخره ، وهو قد فتر من بين الثنايا لأنه يجد منفذاً نحو النفخة ، والضاد تجد منفذاً من بين الأضراس^(١) (يعني التقاعير التي فيها) ولو وضعت لسانك في مواضع الأربعة لأسقطت النفخة فكان آخر الصوت حين يفتر نفخا ، والراء نحو الضاد ، واعلم أن هذه الحروف التي يسمع فيها الصوت والنفخة في الوقف لا يكونان فيهن في الوصل إذا سكن لأنك لا تنتظر أن ينبو لسانك ولا يفتر الصوت حتى تبدأ صوتاً^(٢) .

وسلك مسلكه ابن جني فعالج الحروف من هذه الجهة تحت مصطلح المشربة^(٣) : والمشربة الزاي والطاء والذال والضاد والراء ، والمشربة حرف يخرج معه عند الوقف عليه نحو النفخ إلا أنه لم يضغط ضغط المتقلقل ، ألا ترى أنك تسمع في الوقف عليه نبرة^(٤) ، لأنك

(١) الكتاب لسيويه ٢ / ٢٨٤ .

(٢) الكتاب لسيويه ٢ / ٤٨٥ .

(٣) سر صناعة الإعراب لابن جني ١ / ٧٣ — شرح الشافية للجاربردي ٣ / ٢٦٣ .

(٤) المتع في التصريف لابن عصفور ٢ / ٦٧٥ ، ٦٧٦ .

أخرجت اللسان عنها إلى صوت آخر فجاءت بينه وبين الإستقرار
وهذه الحروف بعضها أشد حصرا من بعض (١) .

وحذا حذوه أبو حيان في كتابه ارتشاف الضرب فقال في
حديثه على صفات الحروف: المشزبة الزاى والطاء والذال والضاد
والراء أ . هـ (٢) .

وخلاصة القول أن الضاد العربية عند الوقف عليها يخرج معها
من بين الأضراس شبه النفخة ، وأن الزاى والطاء والذال تشارك
الضاد في هذه الخاصية النطقية ، إذ يجدن عند الوقوف عليهن منفذا
بين الشا' . ولكن خروج مثل النفخ مع الضاد قليل ، وليس
كخروجه مع هذه الأحرف الثلاثة ، كما هو مفاد من قول سيبويه :
« والراء نحو الضاد » (٣) وقول ابن جنى : « والراء شبيهة
بالضاد » (٤) .

ولا شك أن خروج مثل النفخ مع الراء قليل جداً بل لا يكاد
يحسّه الناطق (٥) .
أما قولهم بأن الإشتراك في أكثر الصفات يوجب التناسب في

(١) التذليل والتكميل لأبي حيان ٢١٨/٦ ب .

(٢) ارتشاف الضرب (رسالة دكتوراه) ص ٦ .

(٣) الكتاب لسيبويه ٢٨٤/٢ .

(٤) سر صناعة الإعراب ابن جنى ٨٣/١ .

(٥) انظر قضية الضاد في التراث اللغوى العربى - رسالة ماجستير كلية اللغة العربية -

قسم أصول اللغة الباحث / أحمد عبد النواب - المكتبة المركزية رقم ٧١٠

السمع واستدلّاهم على ذلك بما صرح به الجعبرى بأن الضاد والطاء أكثر الحروف تناسبا في الصفة ، يجاب عنه بأن الضاد أشبه الحروف بالسين ، لأنها من مخرجها وفيها من الصغير والهمس مثل ما في السين^(١) ، مع هذا هما مختلفان في السمع كما صرح بذلك مكى في الرعاية^(٢) ، وكذا الطاء ليس حرف أقرب إليها ولا أشبه بها من الدال^(٤) ، وليست الدال كالطاء في السمع^(٣) ، إذا من الثابت أن ليس المشبه بشيء مثله في كل أحواله^(٥) ، ومن ثم فلا يلزم من الإشتراك في أكثر الصفات التناسب في السمع وبان بذلك أن لا تشابه في أصل اللغة بين الضاد والطاء في السمع^(٦) .

فإن قال قال : لقد ذكر العلماء أن في الضاد تفشيا قليلا فما قولك ؟ فنقول وبالله التوفيق :

إن التفشى ليس من صفات الضاد المجمع عليها ، فإن مع العلماء من عدّها متفشية ومنهم من لم يعدّها كذلك ، والذين قالوا بتفشيتها ذكروا أنها تفشى حتى تتصل بمخرج اللام لا بمخرج الطاء ، فهى بالإشتباه باللام أولى ، ثم إن العلماء قد فرقوا بين تفشى الضاد وتفشى الشين ، وبينوا أن تفشى الضاد يحمل معنا مختلفا عن معنى التفشى

(١) الرعاية لمكى بن أبى طالب ورقة ٥٥ .

(٢) الرعاية لمكى بن أبى طالب ورقة ٥٣ .

(٣) الكتاب لسيويه ٤١٦/٢ .

(٤) الكتاب لسيويه ٤١٧/٢ .

(٥) غنية المرید للقليل ورقة ٥٨ ب .

(٦) فضية الضاد - رسالة ماجستير ص ٢٣٦ .

بالنسبة للشين ، فهو للضاد اتساع مخرج وللشين انتشار صوت وريح^(١) .

لذا يقول صاحب رسالة قضية الضاد :

ولقد فرق الجعبرى بين تفشى الشين وتفشى الضاد ، فقال :
والتحقيق أن الضاد انتشر بمخرجه وذلك (يعنى الشين) انتشر
بصوته ا. ه^(٢) .

أى أن الشين انتشر فى الفم بصوته ، أما الضاد فقد انتشر مخرجه
لا صوته .

ثم قال : والأولى ألا يعد الضاد من حروف التفشى لأن المراد
من التفشى فى هذا الباب كما قال ابن الجزرى : هو كثرة انتشار
خروج الريح ، وهذا غير ظاهر فى الضاد لأن النفس عند النطق
بالضاد لا ينتشر فى جنبات الفم كما هو الحال فى الشين بل يقتصر فى
تسربه إلى الخارج على ما بين الحافة والأضراس^(٣) .

فإن قيل : إن اللام والنون مع كونهما من حروف التوسط إلا

(١) قال العلامة الأزمرى : إن تفشى الضاد ليس مثل تفشى الظاء بناء على ما نقل عن مكى
أن المراد من تفشى الضاد اتصالها بمخرج اللام ، وقال الجعبرى بعد بيان تفشى الشين
والظاء والثاء : وحكى عن بعض الضاد ، أى تفشها — ثم قال : والتحقيق أن الضاد
انتشر بمخرجه وذلك بصوته ، ثم ضرح بأن التفشى صفة قوية ا. ه . رسالة الأزمرى
ورقة ١٤ .

(٢) شرح الشاطبية للجعبرى ج٢ / ورقة ١٣١١ :

(٣) قضية الضاد فى التراث اللغوى — رسالة ماجستير ٦٨ .

إنك إذا رمت تطويل الصوت بهما طال الصوت معك ، أما الضاد
التي تنطقها إذا رمت تطويل صوتها لم تتمكن من ذلك مع كونها
رخوة والرخو أولى من المتوسط في جريان ضوته .

فيجاب عن ذلك بما ذكره الشيخ المرعشي في شرح جهد المقل
حيث قال : « واعلم أن جريان الصوت في البنية دون جريانه في
الرخو لكن جريانه في ثلاث منها ليس في المخرج وهي النون والميم
واللام ، أما الأوليان فالجاري فيهما الغنة وهي تجرى في الخيشوم
واللسان لاصق فيهما لموضع الحرف فإذا أمسكت أنفك لم يجر منهما
صوت البته ، كذا قاله علي القارى ، وأما اللام فاللسان لاصق فيها
لموضعه وإنما يجرى الصوت من الطرفين المجاورين للمخرج ا. هـ .

أما الضاد فبالرغم من كونها رخوة إلا أنها امتازت عن مثيلاتها
في الرخاوة بالإستطالة وقد علمت أن المستطيل لا يبلغ قدر ألف
وأنك إذا رمت تطويل صوتك به لم يمكن كما صرح بذلك العلامة
أحمد الاسقاطى .

أما قول بعضهم : إنه يتحتم عدم إصاق اللسان بالأضراس عند
النطق بالضاد متعللاً لذلك بأن ابن الجزرى قال في مقدمته: والضاد
من حافته إذوليا الأضراس من أيسر أو يميناها .. فهم يزعمون أن كلمة
« ولى » تعنى عدم إصاق اللسان بالأضراس وهو تأويل فاسد لغويًا
وتجويدياً ، وليس من شراح الجزرية من قال بهذا القول ، وكل من
وصف هيئة النطق بالضاد تفصيليًا ذكر فيها أن القارىء يلصق لسانه
بأضراسه ومنهم مكى بن أبى طالب حيث ذكر في رعايته أن حافة

اللسان تنضغط على الأضراس عند النطق بالضاد^(١) .

وقال أحمد العفيف في المواهب المكية :

والثامن — (يعنى من المخارج) — وهو بعيد مخرج الياء مما يحاذيه من إحدى حافتي اللسان مع ما يحاذيه من الأضراس العليا ، ومبدأه من نصف الطاحن الأول مما يلي الطاحنين إلى الضاحك ، وطريق إخراجه بأن تلتصق الحافة المذكورة بالأضراس المذكورة على الحد المذكور إصاقا لطيفا لا عنيفا مع انطباق اللسان بما يحاذيه من الحنك الأعلى مع فراغ نهاية طرف اللسان مع انفراج لطيف في الفك بحيث ما يقتضيه الطبع بسهولة من غير تعسف وإفراط أو تفريط ، وكذا سائر الحروف. ينبغي أن يكون بل يلزم إخراجها من مخارجها المعلومة من غير اعتمال (اعتماد) العضو في مكان آخر بكمال حصر صوت الحرف عند اعتماده على مخرجه المعلوم مع سهولة في الفك بلا صعوبة إذ هي علة الإفراط. ، وبلا قصور عن مخرجه إذ هو علة التفريط وكلاهما مذمومان إلا لغرض صحيح ا. هـ^(٢) .

وقال الحافظ إسماعيل القنوي :

ونحن معاشر أصحاب التواتر (أى المتلقين بالنطق المتواتر لألفاظ القرآن الكريم) نخرج الضاد من حافة اللسان ، وحافة اللسان ينطبق عليها الأضراس التي هي الطواحن ، وباقي اللسان ينطبق عليه الحنك

(١) الرعاية — لكتي بن أبي طالب — مخطوط بالمكتبة الأزهرية رقم (٢٩٢) ٢٢٢٩٩

قراءات ص ١٥ .

(٢) المواهب المكية في تعريب الأدوات لأحمد العفيف ورقة ١٥ ، ٥ ب .

مع مراعاة صفاتها من استطالة والرخوة وغيرها^(١).

وقال الشيخ على المنصوري : إن الضاد والطاء وإن اشتركا في الإطباق لكنه في الضاد ينطبق على حافة اللسان الأضراس وباقي اللسان ينطبق عليه الحنك بخلاف الطاء فإنه ينطبق الحنك على مخرجه كما قال الرضى ا. هـ^(٢).

فإن قال قائل : قال ابن الجزرى رحمه الله في مقدمته :

والضاد باستطالة ومخرج ميم من الطاء .. إنح فهذا دليل على أن بينهما تشابه في اللفظ وإلا لما طلب من القارئ أن يحرص على بيان كل منهما من الآخر ، فكيف يستقيم ذلك مع قولك : إنه لا شبه بين الضاد والطاء ؟

فقول وبالله التوفيق : إن الاستدلال بهذا البيت من المقدمة على أن الضاد تشبه بالطاء في السمع من باب تحميل الألفاظ مالا تحتمله من المعاني ، بل لا أكون مبالغا إن قلت : إنه من باب قلب الحقائق واتباع الهوى بتطويع نصّ لخدمة فكرة معينة جاء هذا النصّ نفسه لإبطالها ، وهو سبيل من أعيته الحيلة في أن يأتي بدليل ظاهر لإثبات ما يدعيه فأخذ في تتبع التشابهات من أقوال العلماء ليضيفها — بغير

(١) الضاد وأحكامها للحافظ إسماعيل محمد القونوى ورقة ١٤٤ مخطوط بدار الكتب

المصرية رقم ٦٠ قراءات — طلعت

وانظر رسالة قضية الضاد ص ٧٩ .

(٢) رد الإلحاد في النطق بالضاد ورقة ٥ ب .

حق — إلى رصيد أدلته ليلبس بها على الناس ، فيزعم أن ابن الجزرى يقول بقوله من اشتباه الحرفين في السمع .

ولكن الحق دائماً — والحمد لله — أبين من أن تطمس معاله فليس في كلام ابن الجزرى رحمه الله ما يفهم أن النطق الصحيح للضاد أن تكون شبيهة بالطاء في السمع إذن لصرح بذلك تصريحاً بيناً بلا شبهة ولذكر ذلك واضحاً في كتبه وما أكثرها ، فإنه لا يليق بإمام محقق كابن الجزرى أن يعلم الحق في نطق أحد الحروف القرآنية والتي يترتب على صحة النطق به صحة الفاتحة التي هي ركن من أركان الصلاة ، ولا يصرح ولو مرة واحدة في أى من مؤلفاته الكثيرة — لا هو ولا غيره من العلماء — بأن الضاد الفصيحة هي المشبهة بالطاء ، ويكتفى بذكر بيت قد يحتمل هذا المعنى وقد لا يحتمله^(١) ، والواقع أنه لا يحتمله ، فلم يقل أحد من شراح الجزرية إن هذا البيت هو الدليل على اشتباه الحرفين . فالإستدلال به من بنات أفكار أصحاب هذه الضاد الضعيفة ليعضدوا موقفهم وليواجهوا من خالفهم في دعواهم بأنه ليس بأعلم من ابن الجزرى الذى نسبوا إليه قولاً هو منه برىء .

بل الذى صرح به ابن الجزرى رحمه الله ، أن حرف الضاد حرف عسير على اللسان وأن كثيراً من الناس لا يجيدون النطق به فمنهم من يجعله ظاء خالصة ومنهم من يجعله لاماً مقحمة ومنهم من يخرجهم مزوجاً بالطاء المهملة ، وليس في ذلك كله دليل على اشتباه

(١) والدليل إذا تطرق إليه الإحتمال سقط به الإستدلال

اللفظ بالحرفين وإلا لصّرح به ، بل مفاده أن يحتز الإنسان من الوقوع فيما وقع فيه هؤلاء من اللحن في حرف الضاد بأن يحقق مخرجه وصفاته تحقيقاً دقيقاً ، وهذا ما قصده بقوله : « باستطالة ومخرج ميم » فقوله : « ميم » معناه : افصل. وغاير بينهما في النطق لأن لكل مخرجه وصفته ، ولم يقل أحد من الأولين ولا الآخرين أن معنى كلمة « ميم » أى قارب بينهما في اللفظ حتى يلتبس كل منهما بالآخر في السمع ، فهذا ولا شك من باب قلب المعاني والتعنت في استخراج دليل مما لا دلالة فيه ، فهذا البيت من المقدمة عليهم وليس لهم ، وإلا : فليأتونا باسم عالم واحد استدل بهذا البيت على ما استدلوا هم عليه ، وبالطبع لن يجدوا ولو بحثوا مائة سنة .

فإن قيل : إن لم يكن بين الضاد والطاء تشابه في السمع كما تزعم فلماذا اختص الطاء بالذكر دون بقية الحروف التي ذكرتها ؟

فالإجابة على ذلك من وجوه :

أن هذا النظم كما اسماه مؤلفه ابن الجزرى رحمه الله « المقدمة فيما على قارئه أن يعلمه » فالمقدمة — على علو شأنها — لا تتعدى كونها مقدمة ومدخل إلى علم التجويد وإلا فالذى لم يذكره ابن الجزرى في مقدمته من الأحكام التجويدية بتفصيلاتها الموجودة في المطولات يبلغ قدر ما ذكره عشرات المرات ، فلذلك فقد اكتفى في مقدمته بما هو بالغ الأهمية ، وترك التفصيل وبقية الأحكام اكتفاء بذكرها في كتبه وكتب غيره .

ولا ينبغي أن ننسى أن المقدمة الجزرية ما هي إلا نظم وأبيات

ومعلوم ما يتطلبه هذا النظم من الإختصار وتناسق الألفاظ وسهولة المعاني ، فلا يعقل أن يذكر حرف الضاد والحروف التي اختلط صوت الناس فيها فأبدلوها بها أو أشربوها صوتها فيفرق بينهم واحداً واحداً ، فيقول تارة : والضاد باستطالة ومخرج ميم من الظاء ، وتارة أخرى : والضاد باستطالة ومخرج ورخاوة ميم من الطاء ، ويقول في ثالثة : والضاد باستطالة ومخرج وإطباق واستعلاء ورخاوة ميم من الدال ، وهكذا حتى يستوعب جميع الحروف التي صرح بأنها منطوقة من بعض الناس بدلا من الضاد ، ومعلوم ما في هذا من تطويل ، وصعوبة على المبتدىء في تناول أحكام التجويد ، فهو رحمه الله قد اكتفى بذكر الظاء كمثال لبقية الحروف التي ذكرناها وترك بقية الحروف ليذكرها خارج النظم في كتبه ، أولاً : حرصاً منه على الإختصار والسهولة بالاكتفاء بالجزء عن الكل ، وثانياً : وهو الأهم أن أكثر من استمع إليهم يلحنون في حرف الضاد كانوا يدلونها ظاءً خالصة أو تشبهه عليهم بالطاء ، فأعطى لها الصدارة وأنزلها دون غيرها هذا المنزل من قصيدته بل وأتبع ذلك بذكر الكلمات التي وردت في القرآن بالطاء ليعلم أن ما عداها يُقرأ بالضاد الخالصة .

لذا يقول صاحب رسالة قضية الضاد :

إن منشأ الإلتباس بين الضاد والطاء والذي كان حاقراً لعدد غير قليل من العلماء على حصر الألفاظ التي بالضاد والتي بالطاء ليس هو شدة مشابهة الضاد بالطاء في أصل اللغة واشتراكها معها في السمع بحيث لا يميز بينهما إلا مهرة أهل الأداء كما ادَّعى ، وإنما الإلتباس بين

الصوتين ناشيء عن التقصير في النطق بالضاد على وجهها الصحيح لصعوبة هذا الحرف على من لم يدرب به كما صرح بذلك مكى بن أبى طالب في الرعاية^(١) ، كما أن هذا العمل وذلك الحصر الذى قام به العلماء للكلمات التى بالضاد والتى بالطاء يحمل في طيه التحذير من وضع أحد الحرفين مكان الآخر لما يترتب على ذلك من تغيير المعنى وقلبه في كثير من الأحيان ، ويحمل في طيه أيضا ذم مرتكبه ، لما بين الحرفين في أصل اللغة من بون بعيد ، فاللغويون ورواد الأداء القرآنى قاموا بهذا العمل ليكون أساساً يحتذيه ونبراساً يهتدى به من يخف عليه هذا الفرق ويلتبس عليه الأمر ليخلصه من الإضطراب والتناقض ويأخذ بيده إلى الطريق الواضح المعالم والسمات لا ليس فيه ولا غموض ولا خلط ولا اضطراب ، فهذا المستك من أئمة اللغة إنما كان لمعالجة انحراف شاع في ألسنة بعض الناس تسرب إليهم من العجم ولم يكن الدافع إليه أن الطبيعة الصوتية للضاد في أصل اللغة تقتضى مشابهتها للطاء في السمع ، بل لا يقول هذا إلا مبطل للحقائق ومشكك في الحسيات^(٢)

وأما عن القول بأن أهل مكة ينطقون بالضاد شبيهة بالطاء ، فقال صاحب هداية الطلاب : هذا كذب صريح وباطل في ذاته ، فانظروا وجربوا ، التجربة شاهد ، وإني قد جربت فوجدت كثيراً منهم ينطقون هكذا — يعنى ينطق بالضاد غير مشوبة بصوت حرف

(١) الرعاية ورقة ٤٤ ب .

(٢) قضية الضاد في التراث اللغوى رسالة ماجستير ص ٢٢٢ .

آخرت - ودخلت مكة والمدينة سنة سبع وثلاثين بعد مائة وألف ثم دخلتها مرة أخرى في تسع وأربعين بعدهما ، وسمعت القرآن من أئمتها وقرائها وحفاظها وجربتُ كلام أهلها فوجدتهم ينطقون بالضاد الخالصة^(١) .

فإن قالوا : لقد ذكر ابن الجزرى رحمه الله أن حرف الضاد حرف عسير على اللسان بينما الضاد التى تريدنا أن نتطق بها يسيرة فى النطق فيما نرى فما قولكم ؟

فنقول وبالله التوفيق : إن هذا من فضل الله علينا ورحمته أن تكرم علينا ومنحنا لساناً عربياً ميبناً نستطيع به أن نتطق الحروف بكل يسر ، ونجود القرآن بكل براعة ، وبدلاً من أن نشكر الله تعالى على ما فطرنا عليه من فصاحة البيان وقوامه اللسان ، تركنا ما نحن عليه من سهولة النطق بهذا الحرف وصرنا نحاكى الأعاجم ومن ضعف لسانه من العرب فى نطقهم بحجة أن ابن الجزرى ذكر أنه حرف عسير ، حتى وإن يسره الله علينا ، نعسر نحن على أنفسنا ظناً منا أن هذا الحرف لا يكون إلا عسيراً ، ولا يمكن له أن يكون يسيراً ، وإن صار يسيراً شككنا فى أمره وقلنا : ليس هذا بحرف الضاد فإن حرف الضاد ذكر ابن الجزرى أنه حرف عسير فى النطق ، وهذا والله من أعجب أساليب الاستدلال ومن أبعداها عن المفهوم الحقيقى للكلام ، بل المفهوم الحقيقى لكلامه رحمه الله أن من الناس

(١) هداية الطلاب فى النطق بالضاد على سبيل الصواب ورقة ١١١ أ ، ١١٦ ب وانظر رسالة

قضية الضاد فى التراث اللغوى ص ٢٢٢ .

من لا يمتكّن من التّطق به على الصورة الصحيحة ، وهم أغلب العجم وبعض أحياء من العرب ، وليس معناه أن هذا الحرف عسير على الجميع فإنه لا يعقل أن الله قد أنزل في كتابه حرفاً ليعجز به الناس وليوقعهم به في اللحن تعالى الله عن ذلك ، فإن هذا مناف لقوله تعالى ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ ، بل هو حرف يسير على من يسره الله عليه ، وهم كثيرون حتى يظل التواتر قائماً ، وهم الذين فطرهم الله على السجية العربية الفصيحة ، وهذا ما صرح به ابن الجزرى رحمه الله نفسه في التمهيد حين قال : واعلم أن هذا الحرف خاصة إذا لم يقدر الشخص على إخراجها من مخرجه بطبعه لا يقدر عليه بكلفة ولا بتعليم .^(١)

فالشاهد من قوله : « بطبعه » أن هناك من فطره الله على الفطرة العربية فهو ينطق الضاد بفطرته سهلة عذبة بلا تكلف ولا تعسف وأن منهم من يعجز لسانه عن نطقها حتى بعد أن يُبين له الصواب فيها .

بل قد زاد الصفاقسى أن الذين يصعب عليهم نطق الضاد يمكنهم أن ينطقوا بها صحيحة لو علّموا^(٢) ، وفي قوله هذا دلالة على أن هذا الحرف وإن كان صعباً على البعض في بداية الأمر إلا أنه بالتعليم والممارسة يصير يعون الله سهلاً على ألسنتهم تحقيقاً لوعده تعالى من تيسير قرآنه للذكر .

(١) التمهيد ١٣١ .

(٢) تنبيه الغافلين ٨٧ .

فمن هذا يظهر أن قول ابن الجزرى وغيره إنه حرف عسير على اللسان ليس معناه أن نتعمد تعسيره على أنفسنا وأن نتشج أثناء النطق حتى نشعر بعسر ومشقة ، فعندئذ نسعد ونهلل لأننا قد أفلحنا في جعل أحد الحروف اليسيرة علينا بالفطرة حرفاً عسيراً لمجرد أن نوافق ما قد كتب في حق غيرنا ممن عسر عليه النطق به ، ولكن معناه الحث على العمل على إخراجها من مخرجه الخاص به كما فعلوا في الحث على ضبط مراتب المدود وكيفية الإختلاس في الحركات في بعض الروايات والإشمام بأنواعه بين حركتين أو حرفين وتسهيل الهمزات بالمعنى المقرر في الأداء ونحو ذلك مما لا يحكم إلا بالمشافهة والسماع من لفظ الشيخ المتقن^(١) .

فإن قالوا : لقد صرح ابن الجزرى في التمهيد بأن أكثر المصريين لا يوصلون الضاد إلى مخرجها بل يخرجونها دونه ممزوجة بالطاء ، فاللسان المصرى فيه لحن في الضاد فما قولك^(٢) .

(١) رسالة الشيخ / الضبَاع ص ٤ .

(٢) التمهيد ص ١٣١ .

قال في رسالة ضاد : وجواب قولك نقرأه كالطاء المهملة من طرف اللسان كالمصريين أخذاً من كلام ابن الجزرى في تمهيد ، خطأه في قوله هذا ، لأن هذه الدعوى غير مسلمة وإن صدرت عنه ، لقوله تعالى ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ولقوله عليه السلام : ﴿ لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ ﴾ ، كفى بالمرء نيلاً أن تعدّ معايبه ، قال على القارى في شرحه للجزرية : إن المصنّف صنّف التمهيد أولاً في سنّ البلوغ والعمدة على النشر فإنه وقع آخراً ، وهو الحق كما جزم به القسطلاني انتهى . وكذا صرح ابن الجزرى في نشره بقوله : وهو ممّا ألقناه حال اشتغالنا بهذا العلم في سنّ البلوغ انتهى . وإذا كان صنّف التمهيد أولاً في سنّ البلوغ وولادته بدمشق سنة اثنين وخمسين وسبعمائة فيبعد أن يكون رأى مصر قبل تأليفه ، وقول على المقدسى : ألقه =

= بالقاهرة المُعزّية غير مرضية، ليست لأحد مُعزّية، فيكون المراد بأكثر المصريين الذين في بلاده كالحجارة والجمالة ونحوهما، وأما حملة المصريين فيبعد نسبة الغلط إليهم، قال عليه السلام: أشرف أمتي حملة القرآن. على أنا نقول: ذكر في طبقات القراء بأنه ولد في التاريخ المذكور، وأنه رحل إلى الديار المصرية في سنة تسع وستين، فجمع القراءات الأثني عشر على الشيخ/ أبي بكر عبد الله بن الجندي، والسبعة على العلامة/ أبي عبد الله محمد بن الصايغ، والشيخ/ أبي عبد الرحمن البغدادي، ثم رجع إلى دمشق، ورحل رحلة ثانية فجمع على ابن الصايغ للعشرة وابن عيصن والأعمش والحسن البصري، وسمع الحديث ممن بقي من أصحاب الديماطي، ثم عاد إلى دمشق، ثم رحل إلى الديار المصرية وقرأ بها المعاني والبيان، ورحل إلى الإسكندرية فسمع من أصحاب ابن عبد السلام وابن نصر وغيرهم كثيراً من كتب القراءة بالسّماع والإجازة انتهى.

وصرح في نشره أيضاً في إسناده كتاب التيسير والشاطبية والعنوان والمهادي والمهادية والتجريد ومفردة يعقوب والتلخيص والإعلان وكتاب البستان تأليف شيخه ابن الجندي وغيرها بأنه قرأ هؤلاء الكتب في الديار المصرية على شيوخ كثيرة فأجازوا له ١. هـ ملخصاً، ثم رحل بابنه الكبير في ثمانين وثمانين بعد سبعمائة فأخذ الإجازة له بعد قراءته من أبي الفتح محمد بن أحمد بن القسطلاني آخر أصحاب ابن الصايغ القراءات الأثني عشر بمضمن عدّة كتب ثم رحل رحلة خامسة بابنه الصغير فسمع الشاطبية من إبراهيم الشامي، وما صرح بتاريخ هذه الرحلة، لكن صرح بتاريخ ولادته وهو تسع وثمانين وسبعمائة، فلا أقل من ثمانمائة، وهذا من طبقاته أيضاً، انظر أيها الطالب للحق كيف كان أحوال ابن الجزري أكثر ما استفاده من علوم القرآن ووجوه وترتيله وتجويده من مشايخ القراء المصريين كما عرفت، وكيف تواضع وأنصف وتأدّب حتى رحل بابنه الكبير مرة والصغير مرة أخرى، وأخذ لهما الإجازة عنهم كما أخذها لنفسه، وكيف استيقن أحوال حفظته وقراءته، وهم استيقنوا أحواله وأحوال أولاده، وقد عرف قدهم وهم عرفوا قده، واستفادوا منه واستفاد منهم أعظم فوائد، ومدحوه بأبلغ أشعار وقصائد، فجزاهم الله عنا خير الجزاء.

ولهذا تاب ورجع عما قاله في تمهيده من مزج الضاد المعجمة بالطاء المهملة حتى =

فنقول وبالله التوفيق : عبارة ابن الجزرى بنصّها كما في التمهيد
هى : ومنهم من لا يوصلها إلى مخرجها بل يخرجها دونه ممزوجة
بالطاء المهملة لا يقدرّون على غير ذلك ، وهم أكثر المصريين وبعض
أهل المغرب : هـ

فابن الجزرى رحمه الله يأخذ على المصريين وبعض أهل المغرب
أنهم يخرجون الضاد ممزوجة بالطاء المهملة ، ويرجع ذلك لعدم
قدرتهم على غير ذلك ، وعلى الرغم من أن كلام ابن الجزرى هذا
ليس له مجال لتطبيقه على المصريين فى هذه الأيام لأنّه ليس فيهم من
ينطقها ممزوجة بالطاء المهملة ، بل الذى يشاع عنهم الآن أنهم
ينطقونها دالا مفخمة ، إلا أننا سنذكر تعقيب الإمام الصفاقسى على
كلام ابن الجزرى السابق ثم نتبعه بالردّ على من زعم أن المصريين
ينطقون الضاد كالدال المفخمة .

قال العلامة الصفاقسى فى تنبيه الغافلين تعقيباً على كلام ابن
الجزرى السابق : « وفى قوله : « لا يقدر » صوابه لا يعرف ، إذ من
المعلوم أنهم غير عاجزين عن ذلك بل لو علّموا لتعلّموا ، وقوله :
« وبعض أهل المغرب » يريد الأقصى وأما الأدنى فإنهم يدلّونها ظاء
معجمة كما تقدم وليس هذا مختصاً بأهل مصر والمغرب بل يفعله كثير

= بلغ رتبة كانت نسبياً منسياً ، وترك فى نشره بل لم يعزها لأحد قط فيه ، ولذلك لم
يدخله فى مؤلفاته فى طبقاته فانظره ، وتوفى رحمة الله عليه بشيراز سنة ثلاث وثلاثين
وثمانمائة على ما ذكره النويرى ، إذا علمت هذا فقول المرعى أخذنا من كلامه فى
تمهيد : ولعلّ غلط المصريين قد شاع ، فى غايه من السقوط . هـ .

رسالة ضاد للحاج / محمود ورقة ١٧ ، ب ورقة ١٨ ، ب .

من الناس ممن يدعى العلم ومعرفة التجويد لأنه ميسر على اللسان لأن الحرفين متقاربان واشتركا في الصفات ولولا اختلاف المخرج وما في الضاد من الإستطالة لكان لفظهما واحداً ولم يختلفا في السمع . هـ (١) .

فيؤخذ من كلامه رحمه الله أن المصريين (٢) غير عاجزين عن النطق بالضاد صحيحة ، بل لو علموا لتعلموا ، وهو بالفعل ما حدث فلم نعد نسمع من أحدهم الآن ضادا ممزوجة بالطاء المهملة ، بل صاروا ينطقونها صحيحة لمجرد أن وجدوا من يلقنهم إياها على الوجه المرضي السليم من شيوخهم المصريين أيضا الذين رحل إليهم ابن الجزرى وغيره من العلماء ليتلقوا عليهم ولينهلوا من بحار علمهم .

ويؤخذ من كلامه رحمه الله أيضاً أن من نطق بالضاد من مخرجها المنصوص عليه مع اعطائها الإستطالة التي اختصت بها فإن لفظ الضاد حينئذ لا يكون مشتبهاً في السمع بالطاء ومن قصر في ذلك اشتبه عنده الحرفان في السمع ، ويؤخذ ذلك من قوله : ولولا اختلاف المخرج وما في الضاد من الإستطالة لكان لفظهما واحداً ولم يختلفا في السمع . هـ ولولا حرف امتناع لوجود فلما كان المخرج مختلفا والإستطالة متحققة تعين الإختلاف في السمع بين الحرفين فتأمل .

أما قول من قال : إن المصريين يسمع منهم الآن دالا مفخمة بدلا

(١) تنبيه الغافلين ٨٧ .

(٢) والمقصود بالمصريين هاهنا عوامهم بالطبع وليس الأساتذة المهرة المحققين .

من الضاد ، فهو من باب إلقاء التَّهْم جزافا بغير تحرّ ولا علم ومن باب سوء الظن بأهل القرآن الأماجد أصحاب الأسانيد العالية ، ومحاولة التعالي عليهم برواية الغرائب وتتبع التفردات ، ولا أدري من يقصدون بقولهم: «المصريين» هل يقصدون عوام المصريين أم العلماء منهم ؟

فإن كانوا يقصدون العوام فلا يعنينا ذلك من قريب أو بعيد لأننا لا نتلقى القرآن على كل عابر سبيل أو طارق بياب ، وإن كانوا يقصدون العلماء المتخصصين المجازين الإجازات الصحيحة المشروطة بشروطها عند أهل هذا الفن فليس منهم من ينطق الضاد من طرف لسانه مع الثنيتين العلويتين بل يخرجونها من مخرجها الصحيح وهو حافة اللسان مع ما يليها من الأضراس مع اعطائها صفاتها الخاصة بها بقدرها المضبوط بلا إفراط ولا تفريط^(١) . ولو أن الذين يلقون التهم ويحطّون من قدر العلماء كلّفوا أنفسهم بعض العناء بطرق أبواب أهل العلم لسؤالهم عن الضاد لسمعوا ما يشفى غليلهم ويروى ظمأهم ولكنهم — وبالأأسف — فرحوا بما لديهم من العلم ، واستكبروا أن يستمعوا لمن خالفهم وإن استمعوا إليهم لم يعملوا بقولهم ، وربما ذهبوا يخوضون فيهم وينتقصونهم ، حتى لا يبقى في الساحة أحد يعي في كتاب الله شيئا غيرهم ، وعندئذ تكون لهم الغلبة فيفتقر بقولهم المبتدعون وقليلوا العلم .

(١) انظر دفاع العلامة التتولى عن ضاد القراء المصريين في رسالة الضاد له مخطوط بمكتبة الأزهر (٣١٨) ٢٢٣٢٥ . قراءات .

فالذين يتهمون القراء المصريين بأنهم ينطقون الضاد دالا مفخمة بنوا حكمهم على أصل أصلوه هم لأنفسهم من كون الضاد لا بد وأن تكون شبيهة بالطاء في السمع ، فكل من نطق الضاد غير مشتبهة بالطاء فهو — في حكمهم — من الذين يدلون الضاد دالا مفخمة ، حتى وإن أخرجها من حافة اللسان مع اعطائها كل صفاتها ، فلا نقاش — عندهم — في أنها دال مفخمة ومن هنا صار كل قرائنا لحانين في تقديرهم ، لأنه ليس منهم من ينطق الضاد كالطاء ، وهذا تقدير فاسد وحكم غير صحيح لأنه منبى على أصل باطل ، وكل ما بنى على باطل فهو باطل مثله .

فإلى الذين أساءوا إلى علمائهم ومشايخهم من المصريين أسوق نماذجا من هؤلاء العلماء من متقدميهم ومتأخريهم ليعرف الجميع من سلفهم وخلفهم من القراء المصريين الذين علموا الدنيا بأسرها ولا يزالون هكذا والحمد لله فهم حملة القرآن وحامته ، والطعن فيهم طعن في القرآن نفسه لأنه لا وسيلة إلى تلاوته إلا من خلالهم فكل أسانيد الدنيا في قديم أو حديث لا بد وأن يكون المصريون فيها ، ولا عجب في ذلك ففيهم من فحول العلماء والمقرئين من تقرُّ بهم الأعين ، وتستلذ الآذان بسماع أسمائهم ، فإليك بعضهم رحمهم الله أجمعين ونفعا بعلومهم .

فمنهم : الإمام ورش المصري ت سنة ١٩٧ هـ — والإمام سقلاب ابن شبيه المصري ت سنة ١٩١ هـ — والإمام أبو يعقوب الأزرق — والإمام داود بن أبي طيبة المصري ت سنة ٢٢٣ هـ —

والإمام سليمان بن داود الرشدني المصري ت سنة ٢٢٣ هـ —
 والإمام يونس بن عبد الأعلى ت سنة ٢٦٤ هـ — والإمام أبو الحسن
 النحاس ت سنة ٢٨٠ هـ — والإمام أبو بكر التجيبي المصري ت سنة
 ٣٠٧ هـ — والإمام أبو بكر الأصبهاني ت سنة ٢٩٦ هـ — والإمام أبو
 عبد الله الأنماطي المصري — والإمام أبو بكر الرازي نزيل مصر ت
 سنة ٣١٢ هـ — والإمام أبو جعفر الأزدي المصري ت سنة
 ٣١٠ هـ — والإمام أبو جعفر الخولاني المصري ت سنة ٣٤٠ —
 والإمام ابن أبي الأصغ الحرائي نزيل مصر ت سنة ٣٣٩ هـ — والإمام
 أبو بكر المعافري المصري ت بضع وخمسين وثلثمائة هـ — والإمام أبو
 أحمد السامري البغدادي ت سنة ٣٨٦ هـ — والإمام محمد بن الحسن
 الأنطاكي نزيل مصر ت سنة ٣٨٠ هـ — والإمام مظفر بن
 أحمد الأذفوي المصري ت سنة ٣٨٨ هـ — والإمام عبد المنعم
 بن غلبون نزيل مصر ومقرؤها ت سنة ٣٨٩ هـ — والإمام
 طاهر بن غلبون ت سنة ٣٩٥ هـ — والإمام أبو مسلم الكاتب
 البغدادي نزيل مصر ت سنة ٣٩٩ هـ — والإمام خلف بن إبراهيم
 خاقان المصري ت سنة ٤٠٢ هـ — والإمام أبو عمرو الداني نزيل
 مصر ت سنة ٤٤٤ هـ — والإمام عبد الجبار بن أحمد الطرسوسي ت
 سنة ٤٢٠ هـ — والإمام أحمد بن علي بن هاشم المصري تاج الأئمة
 ت سنة ٤٤٥ هـ — والإمام يحيى بن عليّ أبو الحسين المصري
 المعروف بابن الخشاب ت سنة ٥٠٤ هـ — والإمام ابن بليمة نزيل
 الإسكندرية ت سنة ٥١٤ هـ — والإمام عبد الرحمن ابن أبي بكر
 الفحام ت سنة ٥١٦ هـ — والإمام ناصر بن الحسن الشريف الخطيب

ت سنة ٥٦٣ هـ - والإمام القاسم بن فيره الرعيني الشاطبي أحد
الأعلام وساكين مصر ومقرؤها ت سنة ٥٩٠ هـ - والإمام أبو الجود
اللخمي ت سنة ٦٠٥ هـ - والإمام عبد الصمد بن سلطان المعروف
بابن قراقيش ت سنة ٦٠٨ هـ والإمام عبد السلام بن عبد الناصر
المعروف بابن عديسة ت سنة ٦١٣ هـ - والإمام علي بن علي بن نجم
المصرى المعروف بابن لبلان ت سنة ٦٣٦ هـ - والإمام أبو عمرو بن
الحاجب ت سنة ٦٤٦ هـ - والإمام عبد الله بن محمد المصرى
المعروف بابن فار اللين ت سنة ٦٦٤ هـ - والإمام منصور بن سرار
الإسكندراني المعروف بالسدى ت سنة ٦٥١ هـ - والإمام علي بن
موسى المصرى المعروف بابن الرهان ت سنة ٦٦٥ هـ - والإمام
الكمال المحلى ت سنة ٦٧٢ هـ - والإمام المكين الأسمر ت سنة
٦٩٢ هـ - والإمام التقى الجرايدى ت سنة ٦٨٨ هـ - والإمام
سحنون المالكي ت سنة ٦٩٥ هـ - والإمام مجد الدين علي بن ظهير
المصرى المعروف بابن الكفتى ت سنة ٦٨٩ هـ - والإمام محمد بن
عبد الله الكنانى المصرى المعروف بابن الصوّاف ت سنة ٧١٥ هـ -
والإمام محمد بن مجاهد الملقب بالورّاب - والإمام عبد الرحمن
البغدادى - والإمام محمد بن أحمد بن عبد الخالق المصرى المعروف
بالإمام ابن الصانع المصرى ت سنة ٧٢٥ هـ - والإمام موسى بن علي
بن سنان المعروف بالقطبى ت سنة ٧٣٠ هـ - والإمام محمد بن محمد
بن عمير السراج ت سنة ٧٤٧ هـ - وشيخ الإسلام زكريا
الأنصارى - والإمام علي بن شجاع بن علي العباسى المصرى صهر
الشاطبي - والإمام النويرى شارح الطيبة - والإمام محمد القلقبلى

والشيخ العقبي - والإمام الناصر الطبلاوى والحافظ السخاوى
والإمام شحادة اليمنى والإمام عبد الرحمن اليمنى والإمام شمس الدين
محمد بن قاسم البقرى ت سنة ١١١١ هـ والإمام أحمد بن رجب
البقرى - والإمام الرميلى والإمام السنودى الشهير بالمتير ت سنة
١٢٩٩ هـ - والإمام عبد الله الهبطى - والإمام المحب أبو الجوب بن
إبراهيم السمديسى والعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد السنباطى
والإمام النور الشبراملسى - والإمام الضياء سلطان بن أحمد
المزاحى - والعلامة أحمد بن محمد بن عبد الغنى الدمياطى الشهير
بالبنا الدمياطى صاحب اتحاف فضلاء البشر ت سنة ١١٥٩ هـ -
والشيخ أحمد بن عمر الإسقاطى ت سنة ١١٤٣ هـ - والشيخ صالح
الزجاجى - والعلامة الشيخ سليمان البيبانى - والشيخ أحمد سلمونة
والشيخ أحمد الدررى التهامى - والشيخ أحمد السجاعى ت سنة
١١٩٠ هـ - والشيخ أحمد الدمنهورى ت سنة ١٢٩٢ هـ - والشيخ
عبد الرحمن بن حسن الأجهورى ت سنة ١٢٩٨ هـ والشيخ على
الميى - والعلامة الشيخ سليمان الجمزورى ت سنة ١١٢٤ هـ -
والعلامة الشيخ محمد المتولى - والشيخ الجريسى - والشيخ خالد
الأزهرى - والشيخ حسن الكتبى - والشيخ الخطيب الشعار -
والعلامة الشيخ على محمد الضباع - والشيخ محمد خلف
الحسينى - والشيخ خليل الجنائنى - والشيخ عبد الفتاح هنىدى -
والشيخ العلامة عبد الفتاح القاضى - والشيخ قاسم الدجوى -
والشيخ محمد جابر المصرى - والشيخ الإبيارى - والشيخ

الطباخ — والعلامة الشيخ أحمد^(١) عبد العزيز الزيات حفظه الله

(١) هو أحمد بن عبد العزيز بن أحمد بن محمد الزيات ، علامة كبير وإمام في القراءات بلا نظير ، آية الدهر ، ووحيد العصر في العام والحياء والفضل والنبل ، زكى القلب يقظ الضمير تقى الخاطرة ، من أجلة علماء العلوم الشرعية والعربية ، وقد نفع الله به طويلا الأمة . ولد بالقاهرة سنة سبع وتسعمائة وألف من ميلاد عيسى ابن مريم صلى الله على نبينا وعليه وسلم ، والتحق بالأزهر الشريف بعد أن حفظ القرآن الكريم وحصل على كثير من العلوم العربية والشرعية ثم أخذ القراءات العشر الصغرى من طريقى الشاطبية والدرة والعشر الكبرى من طريق طيبة النشر عن كل من الشيخين الكبيرين الشيخ / خليل الجنائى وفضيلة العلامة الشيخ / عبد الفتاح هنىدى ، وهما قد أخذنا عن العلامة الكبير شيخ مشيخة الديار المصرية في القراءة والإقراء في وقته الشيخ / محمد بن أحمد الشهرير بالتولى غفر الله له .

ثم جلس للإقراء بمنزلة بجوار الأزهر الشريف بالقاهرة وانقطع له مدة ، ثم اختير مدرّساً للقراءات بقسم تخصص القراءات التابع لكلية اللغة العربية بالأزهر الشريف وظل هكذا إلى أن أحيل للتقاعد .

ومن أقرانه المرّزين في العلم وإخوانه المشهورين في أسانيد إجازات القراءات في مصر صاحب الفضيلة الشيخ / محمد على خلف الحسينى الحدّاد شيخ عموم المقارء المصرية — في وقته — والعلامة الشيخ / على محمد الضبّاع الذى ولى الشيخ / محمد على خلف الحسينى فى رئاسة مشيخة المقارء بالديار المصرية ، والمحقق الكبير الشيخ / على سبيع ومن فى طبقتهم .

وذلك لأنّ أولهم قرأ على عمّه العلامة الشيخ / حسن خلف الحسينى والثانى أخذ عن الأستاذين الشيخ / حسن الكتبى والشيخ / الخطيب الشعّار ، والثالث أسند عن العلامة المحقق الشيخ / حسن الجريسي الكبير ، وهؤلاء جميعاً — الشيخ / حسن خلف والشيخ / حسن الكتبى والشيخ / الخطيب الشعّار والشيخ / حسن الجريسي الكبير كلهم أخذوا القراءات عن خاتمة المحققين الشيخ / محمد بن أحمد المعروف بالتولى ، فالتقت أسانيدهم مع اسناد المترجم له من هذا الوجه فصاروا أقرانه بذلك وإن تقدّمه بعضهم فى السن . وقد أفاء الله نعمته على يدى المترجم له إلى خلق كثير من الديار المصرية =

ونفع به وبتلامذته وبتلاميذه من ذكرناهم من علمائنا الأفاضل
الأعلام ، رحمهم الله جميعاً وجمعنا بهم والمسلمين في روضات جنّاته
إنّه سميع مجيب .

فإلى الذين حرّفوا الضاد ، واغترّوا فيها بنطق بعض عوام العرب
ممن ضعف لسانهم عن الإتيان بالضاد بالصورة الصحيحة ، أقدم
هؤلاء الأعلام المصريين الذين حملوا راية القرآن قديماً وحديثاً ،

= وخارجها، وحصلوا منه على إجازات في التجويد والقراءات السبع والعشر الصغرى
والكبرى يخطّهم العدّ فأنه تعالى يشبه ويدم النفع به ، فمن تلامذته الذين قرأوا عليه
القراءات العشر الكبرى بمضمن طيبة النشر: الشيخ / عبد الفتاح السيد العمجى
المرصفى والشيخ / عبد المحسن شطا والشيخ / حسن المرى والشيخ / محمد إسماعيل
الهمداني والشيخ / حسنين إبراهيم محمد عفيفى جبريل والشيخ / على المرازق ، والشيخ /
أحمد مصطفى ، والشيخ / أحمد الأشموني ، والشيخ / أحمد إسماعيل عيطة ، والشيخ /
أمين الخطيب والشيخ / قاسم الدجوى ، والشيخ / عثمان خليفة والشيخ / مصطفى
خضر ، والشيخ / فرج ضبة ، والشيخ / أمين سويد . هذا ولا يزال شيخنا الزيات حيا
إلى الآن يقرأ القراءات لطلابه الذين يرحلون إليه من كل أقطار الأرض لأنه أعلى القراء
استناداً في مصر في هذا العصر ، بارك الله في عمره وعمله وأحسن حياته الأولى ومنقلبه
في الأخرى .

ملخصاً من هداية القارئ للشيخ / المرصفى ص ٦٣٤ - ٦٣٨ .

قلت : ولقد أكرمنى الله تبارك وتعالى برؤيته والجلوس معه واستمع فضيلته إلى
رسالتى كاملة ، وكتب لنا كلمة موجزة تقرّظاً لهذا العمل ، وتصديقاً لما فيه من الحق ،
وأخبرنى - حفظه الله - أن القلة المتفرّدة بالضاد الظائفة لم يتلقوها عن شيوخهم وإنما
اجتهدوا في نطقها من مجرد مطالعة الكتب ، وأن هذا مخالف لكل القراء ، والإجماع
والتواتر يؤيد ضادنا الخالصة الغير مشبهة بأى حرف آخر ، فجزاه الله عن الإسلام
والمسلمين خير الجزاء .

وكانوا ولا يزالون قبلة الطلاب والمتعلمين ، آملاً أن يراجعوا أنفسهم
وأن يثوبوا إلى رشدهم ويتوبوا إلى ربهم ، ويرجعوا عما وقعوا
وأوقعوا الناس فيه من بدعة ، والحق أحق أن يتبع .

عافانا الله والمسلمين من الإبتداع في الدين ، وأصلح نياتنا
وبصّرنا بعيوبنا وألهمنا الرشد والصواب .. آمين .

وهذا آخر ما يسرّ الله تبارك وتعالى جمعه من هذه الرسالة ، نفع
الله بها المسلمين ، وجعلها ذخراً لصاحبها يوم الدين يوم لا ينفع مال
ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

وصلّى الله على سيدنا محمد النّبى الأّمى وعلى آله وصحبه
وسلم ، والحمد لله رب العالمين .



المصاحف المرتلة للمشايخ محمود الحصرى وعبد الباسط عبد الصمد
ومحمود الينا ومحمد صديق المنشاوى وغيرهم ، وكان تسجيلهم
للمصحف أمام العلماء وبحضور المستمعين لهم كالشيخ عبد الفتاح
القاضى والشيخ أحمد على مرعى والشيخ رزق خليل حبة والشيخ
شعبان محمد إسماعيل وغيرهم والله سبحانه وتعالى أعلم .

أحمد على مرعى

شيخ المقارئ بوزارة الأوقاف لرعاية المصحف
ورئيس لجنة تصحيح المصاحف بالأزهر

المراجع والمصادر

المخطوطات

- الاقتصاد فى النطق بالضاد — على النابلسى —
دار الكتب المصرية رقم ٣٠٥ مجاميع تيمور
- بغية المرتاد — على المقدسى —
المكتبة الأزهرية رقم (١٨٨) ١٦٢٢٦ قراءات
- التحديد فى الإتيان والتجويد — أبو عمرو الدانى —
دار الكتب المصرية رقم ١٥ قراءات — حلیم
- التحرير السديد بشرح القول المفيد — الملتجى —
المكتبة الأزهرية (١٣٨٨) قراءات
- التذيل والتكميل — أبو حيان الأندلسى —
مصورة بجامعة فؤاد الأول (جامعة القاهرة)
بالمكتبة العامة رقم ٢٦٠٥٨
- التمهيد فى علم التجويد — ابن الجزرى —
المكتبة الأزهرية رقم (١٨٨) قراءات
- جهد المقل — ساجقلى زادة —
دار الكتب المصرية رقم ١٧٣ تفسير تيمور
- حاشية الإسقاطى على الدقائق المحكمة —
المكتبة الأزهرية رقم (٣٣) قراءات
- حاشية على جهد المقل — ساجقلى زادة —
المكتبة الأزهرية رقم (١٨٧) قراءات

- الدر النضيد — البركوى —
المكتبة الأزهرية رقم (٣٠٥) قراءات
- ردّ الاحاد — على المنصورى —
دار الكتب المصرية رقم (٢٣٢) تفسير تيمور
- رسالة العلامة / محمد الأزيمرى —
دار الكتب المصرية رقم ٢٣١ تفسير تيمور
- رسالة ضاد — الحاج / محمود —
دار الكتب المصرية رقم ١١٩ قراءات طلعت
- رسالة فى الضاد — الشيخ يوسف أفندى زادة —
دار الكتب المصرية رقم ٢٥٦ قراءات طلعت
- رسالة فى الضاد — أحد تلاميذ يوسف أفندى زادة —
دار الكتب المصرية رقم ٢٣٢ تفسير تيمور
- رسالة الضبّاع فى الضاد — هدية من السيدة / ثريا الضبّاع .
— الرعاية لتجويد القراءة — مكى بن أبى طالب —
دار الكتب المصرية رقم ٧٨ قراءات طلعت
- السيف المسلول —
دار الكتب المصرية رقم ١١٥ قراءات طلعت
- شرح الشاطبية للجعبرى —
المكتبة الأزهرية رقم (١٥١) قراءات
- شرح الواضحة فى تجويد الفاتحة — ابن أم قاسم النحوى
المكتبة الأزهرية رقم (١٢٩٧٩) مجاميع حسونة
- الضاد وأحكامها — القونوى —

- دار الكتب المصرية — رقم ٦٠ قراءات طلعت
 — عنقود الزواهر — علاء الدين القوشجى —
 دار الكتب المصرية رقم (٣٥) صرف تيمور
 — عمدة المفيد وعمدة المجيد — السخاوى —
 دار الكتب المصرية رقم (٣٠٥) مجاميع تيمور
 — غنية المرید لمعرفة الإتيقان والتجويد — ابن مفلح القلقلي —
 المكتبة الأزهرية رقم (١٣٩٣) قراءات
 — الكافي على متن الهادى — الزنجابى —
 دار الكتب المصرية رقم (٢٠٠٢) نحو
 — كيفية أداء الضاد فى تلاوة القرآن — سليمان أفندى —
 دار الكتب المصرية رقم (١١٥) قراءات طلعت
 — كيفية أداء الضاد — ساجقلى زادة —
 دار الكتب المصرية رقم (١١٥) قراءات طلعت
 — المواهب المكيّة فى تعريب تجويد الأدائية — أحمد العفيف —
 المكتبة الأزهرية رقم (٢٧٦) قراءات
 — النكت اللوذعية — حاشية السنيكى على الدقائق المحكمة —
 المكتبة الأزهرية رقم (٢١٢) مجاميع
 — هداية الطلاب فى النطق بالضاد — الحاج / محمود —
 دار الكتب المصرية رقم (١١٩) قراءات طلعت

الرسائل العلمية

- ارتشاف الضرب من لسان العرب — أبو حيان الأندلسى —

- (تحقيق) — رسالة دكتوراه مقدمة إلى كلية اللغة العربية جامعة الأزهر — اعداد د . مصطفى أحمد خليل التماس — المكتبة رقم ١٥٥ .
- قضية الضاد في التراث اللغوي عند العرب — د . أحمد عبد التواب المكتبة المركزية بكلية الدراسات الإسلامية رقم (٧١٠)

المطبوعات

- أبحاث في قراءات القرآن الكريم — عبد الفتاح القاضي — المشهد الحسيني .
- آخاف فضلاء البشر — البنا الدمياطي —
- تصحيح الشيخ علي محمد الضباع — القاهرة — (بدون تاريخ)
- الإتقان في علوم القرآن — السيوطي — ط . ثالثة — مصطفى الحلبي القاهرة ١٣٧٠ هـ — ١٩٢١ م
- أحكام تلاوة القرآن الكريم — الحصري — مطبعة الشمري
- ارشاد المرید — الضباع — صبيح القاهرة
- الأصوات اللغوية — د . إبراهيم أنيس — ط . خامسة — دار وهدان — القاهرة ١٩٧٩ م
- الأعلام — الزركلي — ط . رابعة — بيروت ١٩٧٩ م

- ايضاح المكنون — إسماعيل باشا البغدادي —
 ط . ثالثة — تبريز ١٣٧٨ هـ — ١٩٦٧ م
- البدر الطالع — الشوكاني —
 ط — أولى — مطبعة السعادة — القاهرة ١٣٤٨ هـ
- التجويد والأصوات — د . إبراهيم محمد نجا —
 مطبعة السعادة — القاهرة ١٣٩٦ هـ — ١٩٧٦ م
- التطور اللغوي — د . رمضان عبد التواب —
 ط — أولى — المدني القاهرة ١٩٨١ م
- الجمع الصوتي الأول للقرآن — د . لبيب السعيد —
 دار المعارف
- الحجة في القراءات السبع — أبو علي الفارسي —
 الهيئة المصرية العامة للكتاب
- خلاصة الأثر — المحبّي —
 دار صادر — بيروت
- دراسات في علم اللغة — د . كمال بشر —
 دار المعارف القاهرة ١٩٦٩ م
- الدرر الكامنة — ابن حجر العسقلاني —
 ط — ثانية — القاهرة ١٩٦٦ م
- روح البيان — إسماعيل حقّي —
 القاهرة ١٢٧٦ هـ
- سر صناعة الإعراب — ابن جنّي —
 مصطفى الحلبي — القاهرة ١٩٥٤ م

— سلك الدور — المرادى —

مكتبة المثني — بغداد

— شرح ابن يعيش على المفصل — إدارة الطباعة المنيرية

— شرح أبو شامة على الشاطبية (إبراز المعاني)

القاهرة ١٣٤٩ هـ

— شرح الجاربردي — على الشافية — الأستانة — ١٣١٠ هـ

— شرح الشافية — للرضي — مطبعة حجازي — القاهرة

— شيوخ الأزهر ولحات عن نظامه المعاصر — الأزهر

— الضوء اللامع — علم الدين السخاوي — بيروت

— علم اللغة العام — د . كمال بشر —

دار المعارف — القاهرة ١٩٧٠ م

— العين — الخليل بن أحمد — مطبعة العاني — بغداد ١٩٦٧ م

— غاية النهاية — ابن الجزري —

القاهرة ١٣٥١ هـ — ١٩٣٢ م

— القراءات الشاذة — عبد الفتاح القاضي —

عيسى الحلبي القاهرة

— قواعد التجويد — عبد العزيز القاري

— الكتاب — سيويه — ط — أولى — بولاق ١٣١٧ هـ

— الكشاف — الزمخشري —

ط — ثانية — الإستقامة القاهرة ١٩٥٣ م

— كشف الظنون — حاجي خليفة — مكتبة المثني

— الكواكب السائرة — نجم الدين الغزي — بيروت

- لطائف الإشارات لفنون القراءات — المجلس الأعلى للشئون
الإسلامية القاهرة ١٩٧٢ م
- اللغة العربية خصائصها وسماتها — د. عبد الغفار هلال —
ط — أولى — القاهرة ١٩٧٦ م
- المدخل إلى علم اللغة ومناهج البحث — د. رمضان عبد التواب
ط — أولى — المدنى — القاهرة ١٩٨٢ م
- المطالب العليّة — ابن بشير الغزى — القاهرة
— معجم المؤلفين — عمر رضا كحالة — دمشق ١٩٥٧ م
- معرفة القراء الكبار — الذهبى — القاهرة
— مفتاح العلوم — السكاكى —
- ط — أولى — مصطفى الحلبي — القاهرة ١٩٣٧ م
- الممتع فى التصريف — ابن عصفور — بيروت
- المنح الفكرية على متن الجزرية — على القارى — القاهرة
- النجوم الطوالع — المارغنى — تونس
- النشر فى القراءات العشر — ابن الجزرى —
دار الكتب العلمية
- نهاية القول المفيد — محمد مكى نصر — مصطفى الحلبي
— هداية القارى — الشيخ عبد الفتاح المرصفى — القاهرة
- هدية العارفين — إسماعيل البغدادى —
- ط — ثالثة — استانبول ١٩٦٧ م



الفهرس

الصفحة

الموضوع

- شكر وتقدير ٣
- كلمة فضيلة الشيخ / أحمد عبد العزيز الزيات ٧
- كلمة فضيلة الشيخ / رزق خليل حبة ٩
- كلمة فضيلة الشيخ / عبد العزيز عبد الحفيظ ١١
- تقديم ١٥

الفصل الأول :

- بيان بأسماء من قالوا بتشابه الضاد والطاء
في السمع وموقف علماء المسلمين من هؤلاء المتدعين ١٧
على المقدسى أول من ابتدع هذه البدعة وتبعه
في ذلك ساجقلى زادة ٢١
تصدى الشيخ / شحاذة اليمنى وغيره من العلماء
على المقدسى ٢٢
تصدى الشيخ / يوسف أفندى زادة وقراء وقته

- لساجقلى زادة ٢٢
 على المقدسى وساجقلى زادة استحدثا الضاد الظائية
 من مجرد مطالعة الكتب بدون أخذ من فم شيخ مجيد ٢٤
 تجدد دعوى الضاد الظائية على يد / سليمان أفندى
 ومن جاء من بعده وموقف العلماء منهم ٢٨
 تصويب العلامة الضباع للضاد الخالصة المتواترة
 ووصفه للضاد الشبيهة بالطاء في السمع بأنها لكنة أعجمية ٣٣
 انقطاع إسناد الضاد الظائية ٣٤
 الإسناد المتصل هو أهم أركان صحة القراءة ٣٧
 القراءة سنة متبعة لا قياس فيها ولا نظر ولا اجتهاد ٣٩

الفصل الثاني :

- بيان أن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ٤١
 تعريف التواتر ٤٣
 تعريف القرآن الكريم ٤٤
 القراءة المقبولة والقراءة المردودة ٤٤
 كيفية أداء الحروف القرآنية يجب أن تكون
 متلقاة بالتواتر ٥٠

الفصل الثالث :

نبذة مختصرة عن حرف الضاد ومخرجه وصفاته

٥٥	المجمع عليها
٥٧	معنى المخرج
٥٧	معنى الحرف
٥٨	تعريف الصفة
٥٨	تحديد مخرج الضاد المعجمة
٥٩	صفات حرف الضاد

الفصل الرابع :

	بيان أن الضاد العربية الفصيحة لا تشبه الظاء المشالة
٧١	بحال من الأحوال
٧٩	الفروق التي بين الضاد والطاء
	الضاد الشبيهة بالطاء في السمع هي الضاد الضعيفة
٨٥	المستهجنة المرذولة
٨٧	شبهات والردّ عليها
١٠٩	القراء المصريون هم حملة القرآن وحماة قديماً وحديثاً
١١٧	كلمة ختامية للشيخ / أحمد مرعي
١١٩	المصادر والمراجع
١٢٩	فهرس الموضوعات

تم بحمد الله تعالى