

عنوان المخطوطة: رسالة في الفلك (1)

المؤلف: —

تاريخ النسخ: ٩٥٠ هـ

عدد الأوراق: ٥٠

المقاس: ٢٢ x ١١,٥ سم

نوع المادة: أصلية

الرقم: ١٠٠

مخطوط في الرياضيات
أحمد بن محمد بن عارف
سنه ٩٥٠ هـ





بقدره من غير ان يحدده واصلت على محمد والكلام الباين في الكتاب مشتقان
 في تعيينه الى اولى طبقاته الى التي فيها بيان مراد من الاول ان الانسان في حقيقته
 مركبة من عدة اجزاء كما ان الغايه بعقل واحد وبها يعطى العنصر في نوع الخلق
 في ذاته من حيثها فكانت الان في حقيقته اربعة اركان متصلة بعضها

شأنه الذي
 العنصر الاول

لابعض الاخر كما في صور الجسمانية والاشغال المنزلة بالادراك العقلية
 والاشغال فيها اذ المراد من السيطرة والكمية من مجموع العقول والاشغال
 التي في الوجود والاشغال والسيطرة على العنصر فالاشغال والاشغال والاشغال
 كما هو في العنصر الثاني لان السيطرة على الوجود هي كونه حيلة كذا اذ كل واحد من هذه

او من حيثها الخفق بعض جوانبها بغيره دون اخرى وذلك كما في بعض
 وفي احوالها جميعا بل كل من العقل والاشغال وان لم يكن الى النطفة بسيطرة العنصر
 فتشابهت الاجزاء بل كانت في بعضها على اى اى بيطور الاشغال والاشغال
 في بيطور الكثرة الغير واحدا الى النطفة والاشغال في مثلها بطلان الاجزاء في

الان في حقيقته اركان متصلة ببعضها البعض لان الغايه بعقل واحد
 ح فمن بسيطة الفقه البسيطة اذ في الماده البسيطة كالمعنى كالمعنى كما هو
 السبب خارج وهو المطلب ان العلم بالخبر نفس الانسان او نفس الروح في ذاته
 من الخلق ان لم يكن متورقا فيما هو موجود في الماده او مع الماده لان النفس انما
 اعضائها او مع الماده والاشغال في نفس الانسان كما في علمها بجميع اجزاء الاعضاء
 واما في علمها في النظر في الخلق والاشغال في ذاته وان نفس الروح في حقيقته



كذلك

...

النفس وان افترقت اليه لا يفتقر الى العطفية لعدم ورود الاتصال
 به على وجه مخصوص بل يكون جبراً وهو عالم وانهم لم يروا بالجمية
 اختصاص العلم بغيره ونحوه ولا يفتقر الى العلم بالذات بل العلم بالذات
 والحق القوي المحيية غير المتأخر عن الملائكة والجمية ليس في العلم بالذات
 بعينه بل بالذات والذات المحيية العقل التي هي في العلم بالذات
 من النوع والذات من العلم بالذات المتأخر عن العقل المانعة من
 الاتصال والذات العقلية تفتقر الى العلم بالذات من غير ان يفتقر الى
 الانسان على شكله اذ هو من بعض الاعراض العقلية التي هي في العلم
 بالذات من الشكل الذي هو العلم بالذات الذي هو العلم بالذات
 التي هي في العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 وانما العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 في ذلك العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 وهم وكل من يفتح فيقول ان ذكوره من العلم بالذات
 بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 بظان ان ذكوره في العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 ذواتهم مع العلم بالذات وان كان جميع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات

لينظر

من علمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 ويصير بعد العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 الا وهو العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 جزوا وانما العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 من علمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 كون العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 كون علمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 انما العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 لعلمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 الا وهو العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 ان علمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات
 ان علمه ان علمه مع العلم بالذات العقلية التي هي في العلم بالذات

الصفة التي هي المبدأ للبدن والقلب الله عز وجل خلقه من نور الشمس والحرارة
 مشرقاً على ذلك الله فلا يركبها الا بها واما الله عز وجل فانه لا يركبها من غير الله
 في العباد بالعدم وفيها ما الله الذي يركبها في العلم والحرارة
 كما يركبها الله في الابدان التي لم ين من واحد كما قاله الخبير فلا يخرج في وقت
 انساني لان الخبير يخرج بالحرارة وفي غير ذلك ان الله الذي يركبها في العلم
 فلا يخرج في وقتها لان الله الذي يركبها في العلم وفي وقتها في العلم
 المفسر في الخبير بالعدم او في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 في الخبير بالعدم والحرارة في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 فكان ان يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 الماوية التي هي المبدأ للبدن والحرارة في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 لان الخبير بالعدم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 فان كان جسم الماوية في البدن اذا الماوية في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 ويخرج في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 والماوية الفاعلة والفاعل لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 احد ان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 فان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم

واحد وهو على في الماوية وفيه نظير اول يمكن ان يكون النظر عدم
 تبديكون الغالب على النفس وهو شخص تحت نوع واحد
 يمكن ان يكون من ان لوق الوارث الماوية اياها ان كان
 بسبب الفاعل كان لانها لها لوان ان يكون الفاعل متعدداً
 او لا تشبه هو الاول لكون ان في شتى كما واعتد على
 وان منعت اشياء مطلقاً يدين في علمها بعد البدن فانه كذا
 يكون متعلقاً في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 انما اصحاب الشئ في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 على كثره متعلقاً في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 من بدن التي انما في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 بعض الشمس لانها في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 فيعلم بالبدن الماوية بعد الماوية الى اوان زوالها في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 الهيات في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم
 ولا تنبع منه واول الطيور من الشمس الا شياً ما تنبع في الابدان
 تنبع في علمها يدين ان في وقتها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم لان الله الذي يركبها في العلم

هذا
 أي التشرودي
 ينقل

ارجس من مركزه ومنتفخة البقرة لا يقبل لو كانت اى النفس
 انطقت متبقية قبل بطلان البدن بدون ان لو كانت موجودة
 قبل بطلان البدن فزوجة والذالى بطلانها لو كانت متبقية
 في عضوها المنقطع اى عن هذا البدن فلا سئل بعد او تحول
 لو كانت النفس ان طرقت في كذا كانت موجودة قبل البدن
 موجودة والذالى بطلانها لو كانت متبقية في غيره فلا سئل
 به لما تحول لانها لو كانت متبقية عنه لا يعلق به لحوالان
 يكون ان استغنا وشروطها بعد بطلان البدن فاذا استغنا
 البدن اى الشرط ما اثنى الاستغنا وكما لا يحتاج فشق
 به والامر ان زوجه لحوالان استغنا ايضا عنه وعلقها
 به بشرط احد وقد وافق اى النفس انما لم يتردد في
 البدن والاكليات فسادها بفساد صورتها
 لان فساد الجوهر يدلون فساد الصورة غير
 معقول وحيث يكون فيها شئ يفسد بالفعل وشئ
 يقبل الفساد واحدهما غير الآخر لان القابل

للفساد

للفساد وشئ من الفساد والذالى لا يلقى من كذا اى من مادة متبقية
 لا يكون بفسادها وان اى انما يتبقوا الا ان كان لها قوت
 الفساد وقوة النبات والشئ الواحد اى السطلا
 يكون لها قوت القوتان لانها لا يكونان لا من
 مادة على ان قابل الفساد يجب ان يكون فيه شئ يقبل الفساد
 لان القابل يجب ان يلقى من القبول وشئ يقبل فليس
 تركها يفسد والقابل ان يمنع ان فساد الجوهر يدل
 فساد الصورة غير معقول لحوالان فسادها بانها
 عن الحارج وذلك لا يتوقف على فساد صورة على ان
 تحول الصورة جوهرية من فسادها لا يكون لفاد صورتها اذ لا
 صورة للقوتة ولو كانت الصورة فسادها مثل الكلام اليها
 ليس اى الصورة لا يكون فسادها الا انما تصاحب الحارج وشئ
 اى العقلية ان اراد الفساد ما هو من الجوهر فسادها
 فساد الجوهر دون فسادها غير معقول بل هو التفرغ لقوله عرج
 الى اخره فانها لا تقوم الكليات من المادة لا سيما وان ارادها الصورة

بسطا

للفساد

بالمدخل في قوام جوهر فيعتبر المسمى المذكور له غير المركب
 في جوهر لوزان كون ذلك الشيء امر خارجا عنه اللهم الله
 اذا فصل الكلام الى جوهر ويقول في رد ونقصي ان يكون فيه
 شيء يعقل الشيء وفي كون التقرن الثاني فيهما كما قال وفيه
 نظر لان الثاني دليل آخر من ذلك لانه تام الاول حتى يكون
 متناهي الاول ان من انفسه ذلك ان يكون فيه شيء يعقل
 الغرض وان الشيء الواحد اى وان منع ان الشيء
 الواحد لا يكون فيه قوة الثبات والفساد بمعنى
 الاراضاع في الخارج فان قوة الفناء وبهذا المعنى
 لا يفتنى محله كونه عما قالوا في ابطال التناسخ ان
 النفس حادثة مع حدوث البدن على معنى
 ان عند حدوث كل بدن لا بد ان يحدث
 نفس لان النفس حادثة لما يرتب وجودها
 عن علمها على استعداد المادة ومادة النفس
 البدن فالعلم النائم لحده وبقا يتوقف على حده
 الذي

البدن الصالح لقبول النفس على معنى انفسا بعد
 بعده وتحقق بتحققها للجان وجودها قبل البدن
 وعند مباح حلا وتوحيها لالان وفي استعماله
 الثاني نظر فانه عين النزاع وفي توحاشي الفطرية لا يعلم
 بغير العقلة التامة بغير البدن بولم تحقق تحصيله لزم ان
 يكون العقل التام مع البدن واذا لم يكن مع البدن فاما ان
 انضمت على البدن ولم وجودها قبل البدن وهو محال او
 ما فرضت عنه ولم مع وجوده وفي استعماله لفظ لان
 الواجب ان يكون كذلك يجب هذا الفرض ومع مقتضى
 من العقلة العاقلية نفس عند مدته فلو تعلقت به نفس
 اخرى على مسبب التناسخ كان للبدن الواحد
 نفسان متواترتين بوطول كل واحد مجلد
 مدته بحد واحد وفيه نظر لوزان يكون
 اشنان ولا يرتب فيها او يوصف على حدوث
 النفس المبني على فساد التناسخ فيكون دورا

دوراً ولهم بهذه المقادير في الآلات في الممكن
 الوحي والنبوة وأعلم أن الله إن قوى حسنة بطنة
 منها المتخذ وهي التي من شأنها تركيب العصور وتفضلها على
 الشان في رأيين أو تديم الحواس والأخرى الحسنة
 المتشرك وهي التي برتقم فيها صور مخرج المحسوسات على
 سبيل المشاهدة وإن هذه العصور قد يرد عليها من
 خارج كحاشية اللاب والموجودة في الخارج وقد يرد عليها
 من داخل كالاشياء التي يراها العاقلون والمبرورون
 فإنها ليست مأخوذة من الموجودات الخارجة بل مراد
 عليها من العقول وإن الخارج من ذلك الورد إنما أتى
 الحسنة المتشرك بالصور الواردة عليها من الخارج لا من الخارج
 لم يتسبب هذه العصور وهذا ما عايد إلى العاقل وإنما ان
 النفس أو الوهم اشتمت العقول فلم تضرع للأفعال نفسها
 حاشية وهذا ما عايد إلى العاقل فلو وجد الأفعال معاً لم يحل
 الاضغاض اصلها ولو زال احد هما كما في خاتمة النوم التي

والمحورون

سكن

سكن فيها الالاق الاول اذ في حاله من التي يمكن فيها ما عايد الله
 لا يشق ال النفس حينئذ بتدبير البدن فربما تسبب العمل على
 الحسنة المتشرك فلو فيها العصور المحسوسة فمما هذه ال
 جميع الامور الحاشية في العالم كما تحقق او يستحق او هو محقق
 في الحال فربما تسبب في البداية في العالم من العقول المحسوسة والنسب
 العقلية لكونها عايد بجمعها ضرورت انما اسباب هذه ال
 صور اما العقول فعلى الوجه العقلي واما النفس فعلى الوجه
 المحسوس على رأي المشايخ وعلى الوجهين جميعاً على رأي
 الشيخ وان النفس التي تطهر يمكنها ان تحصل بتلك المبادئ
 المتعارفة وشقت بالصور فربما تسبب انما اذ لو تها فاعلم
 ايضا انه يمكن وجود نفس قوية لوجودها كقوة القوة وانها
 بالجو انب التي ذب بحيث لا يكون اشتغالها بتدبير البدن
 بالخاص الاتصال بتلك المبادئ ويمكن ايضا ان يكون
 القوة المتخيلة قوية بحيث يقدر على الاستغناء عن الحسنة المتشرك
 عن تعلقات الحواس الظاهرة اذ في عن العصور الواردة عليها منها

سكن

وإذا كان كذلك فلا بد لثل هذه النفس ان تجعل حاله النطق
تلك الجهادى الغير ذيرك ما رتبته فيها من المعينات وإذا
ادركت النفس تلك الاقوال المرشدة فيها على وجه كلى نحو كى
المخيلة تلك المعنى الكلية المنطقية فيها بصورة غير مباشرة لها لان
المخيلة من شأنها ان تكون ان تلك القوة غير مستعدة
من المخيلة الى الحس المسترك غير مشاهد بعقد الحس المسترك
فربما يشهد في مخاطبة الكلام عليهم من احوال او سمع كلاما
محصل الاظم من بانف وان لم يشهد كما تكلم من الاضمار
عليها السلام من من مدة صور الالكه والاشع كلامهم وربما
يكون في اجل احوال الرتبة وهو ما يعرف من مدة وحسبه
الكلام هو اشع كلامه من غير واسطه وانى ما ذكرنا ان رقبوله
كان للانسان القوة التمثيلية هى التى فى البطن الاوسط
الذراع وشانها تركيب العقود والاشع وقوة الحس المسترك
وهى التى فى مقدم التبريف الاول من الذراع وكفى عندها
صور جميع الحواس على بعد وجود نفس قوية يتصل

بالقول

بالقول والنومس الفلكية ويدرك ما عندها
بها من المعينات على وجه كلى فيما كبرها المحملة
جزئية مناسبة لها كى كات الخيرات والفضائل
يصور جملة ومحاكما فى الشرور والرزائل باضدادها
يرل منها الى الحس المسترك فيصير مشاهدة محسوسة
لصفا الحس المسترك بقوة النفس على اشكالها
عن تعلقات الحواس الطاهرة كما يقع اربى الاشكال
في حالة النور اى هذه الحالة يقع في حالة القطع كما ذكرنا
وحوالوى ان كان صاحب النفس حيا واليهما ان
كان صاحبها ميتا كما يقع في حالة النوم وانما حاس هذه الحالة
على تلك الحالة لان التعارف والتسامح يشهدان الحس واحد
توقع اطلاع النفس على العيب في تلك حالة النوم ليس
احد من الناس الا قد حرب ذلك من نفسه على وجه
وجه القصد من به اللغصه ان يكون ماسد الدماغ فى
القول والذكر على ما ذكره الشيخ فى النطق الخارج من الالذات

الاشكال
المحتملة

بالقول

وقوله لان المناطات منها صاد ولعل السبب
 ومنها كما بدأ ان اذ ان الفرق بين الوحي والمقام كما قد
 يكون صاد للشيء المذكور في الوحي وقد يكون كما بدأ
 وهو الفلانة لان النفس او الحسنة التي توسطها
 ثلاث بصورتها ولعل كرونها في الخيال هي القوة التي
 في موضع التوافق الاول من الوجود من شأنها حفظ العقول
 عند النوم برسم في الحس المشترك وهذا السبب كثر الوجود
 اولها هي لان النفس او المشيئة التي في ارتب
 الفس صرحت والقصاص عند النوم يمثل فيه اي في
 الحس المشترك لا شعاعا عن الخيال عند النوم الى الازل
 ثم انه الى الحس المشترك اوله لان مزاج الاصماغ بل مزاج
 المرح يحال للقوة التجدد تغير في اعمال التجدد بحسب
 تغيراته فمن حال مزاج الى كبري الزمان ومن حال مزاج
 الى البرودة جري التلويح وعلى هذا القياس وانما حصلت
 هذه وانما هي في التجدد عند غلبه بالوجه لان الكيفية التي في

من قول السبب
 حارة العقول
 يكون انما صاد
 كقوله السبب

موضع كما تحدثت الى الخي ورواها في كتابي في نور الشمس
 الى الاجسام بمعنى انه يكون سببا لرواها وعلقت الاشياء
 موجودة لوجودها بما يشاء على غير والقوة التجدد متعلقة
 بالجسم المكلف تلك الكيفية فيها شريطة ما لم يبق بطبيعتها
 وهي ليست بحس حتى يقبل نفس الكيفية الخاصة للاجسام
 فيقبل منها ما في طبيعتها فقولها على الوجه المذكور والمناطات التي
 يكون سببا احد هذه الامور لا عبرة لها بل هي اضعافها لان
 ذوات الوحي فلا يكون الا صاد فافهم ان هذا هو الصواب وانما
 سبب روية العقول التي يراها المرء من المرؤدين وغيرهم
 فان النفس مع كون مشيئة براسه يد على ما ذكرنا فلا
 تفرغ بعضه المشيئة في حق سلطانها عليها ما حدثت في
 نوع العقول التي من شأنها ان يركبها في الحس المشترك
 فيصير تلك العقول سادة وما يبري في حال الخوف من هذا
 القبول ايضا فان خوف المستوي على النفس بعيدا عن
 القسط بل جرم يعقري التجدد على التلويح فيصير العقول اليه كقوة

من قول الشمس الى الاجسام
 مشترك عام



من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون

القول وانما هما من سنة في نفس لم يتك نشأته وانما
 امکان البنية لان مجرد التصور النفساني قد يكون سببا
 لحدوث الحوادث ويحل على ذلك وجه الاول ايضا
 توهم لما شئ على وقوعه بل قد اذ كان الموجد فوق فضاؤه
 بل قد اذ كان على قرارة من الارض التي ان توهم الا
 السان قد تغير راجعا على التدرج والوقفة فيسقط روجه
 ويتعفن وتكونه وتبعثه وقد منع هذا الوجه البصير
 البدني العجيب بسببه ايضا والمرتفع من حيث الثالث قوله
 والى اى لولم يكن التصورات النفسانية سببا لحدوث
 الحوادث لا يمكن للنفس تدبر البدن وهي الحواسي الخفية
 لا حاجة الى هذا اى الى البدن اذ كان مكتوبا عليه وتوكله
 ما سذكره بمجرد اى مجرد التصور النفساني لكن ان
 يدرك ان تدبرها بمجرد التصور النفساني فالقدم تدبر
 اى وعلى هذا التقدير هو يكون التصور النفساني سببا
 لحدوث الحوادث يكون العنصرية مطبوعه للتصور النفساني

في الجلا في الحواسي الخفية من نظر لان الله ذمها في النفس في
 الهيولى التي اتصلت لها في غير ما فهمه اقول هذا النظر
 انما متوجه ان لو فرض قولهم بقدر يكون تدبر النفس البدن
 بمجرد التصور النفساني وانما اذا اقتصر بالتقدير الذي فرضناه به
 فلا على ما لا يخفى وللحل ان لا يتوجه على ما ذكره المعنى هنا
 النظر قال صاحب الحواسي انما لا حاجة الى البدن
 اى الواجب الاقتضاه على التدبر للبرهان من ظاهر انه يتوجه
 مما ذكره المصنف في التبرير المقصود بها لولم يتدرج ما حوجه والله اعلم
 ان يقول التقدير الذي فرضتم قوله هو يكون التصور
 النفساني سببا لحدوث الحوادث في البدن لا المطلقا اذ
 هو الله ذم من الدليل لا غير فالقدم من ايقظنا تدبر النفس
 في الهيولى التي اتصلت لها في فعل التدبير في البدن
 زاد عليه شئ يلزم تدبر النفس في الدير المانية وله
 حاجة الى قوله لا حاجة على ما قلناه في قولهم فاعقبه بمجرد وجود
 نفس توهمتها الى عالم الكون والفساد رتبة النفس

الى البدن اى جان البدن مطبق النفس كقولنا
العالم العفري مطبق تلك النفس القوية حتى يكون تصور
انها سببا لخلق العادات يصدر عنها في اجسام هذا العالم
خصوصا في جسم صار اوليها لما سببه كخصه مع هذا الاثر
القوية التي اى الميزات اذا كانت مفرقة بالتحدي مع
 عدم المعارض فاذا الميزان خارج العادة مفرود
 بالتحدي مع عدم المعارض فقولنا المرشئل القول في الفعل
 وذلك توافق العادة للخلق بالاكون حادقا للعادة فانه
 لا يكون متجاوزا وقوله مفرود بالتحدي ليعبر عن الكرامة
 قولنا مع عدم المعارض ليعبر عن التجرد والادان للمص
 لما كان كلاله في النبوة وهي انما تحقق بالحدى فلا حزم لم
 متعرض لهذا البعد وذكر الشيخ في آخر القسط العشر من
 الاشارات نصيحا وحاصله التي عن هذا بسبب المغلفة
 الذين يرون الحادق بالاكون به على وحكمة الميزات
 والكرامات وبالحدك كل ما يكون على خلاف العادات

على ان الخلق الحادق بالاكون انما وليه من الحق في
 الاعراف بالملحوف نبوة والامر بالاقتسام كمال التوفيق
 الى ان يقوم عليه البرهان على نبوت احد طرفي ذلك
 الشيء وهذا هو الحق فان الحزم بالقبضه المقتضى من غيرهما
 من الحادق هو الاكوان في الانبئات كما يكون من العوام او
 النبي كما يكون من المتفلسفة ويجعل ان يقال ان الحق
 الاول اقرب الى الله فلما انه موافق للشرع وقية
 من الصالح ما به بخلاف الثاني فانه منافي للشرع ومبغض
 الفساد ما به واتم ما قال الشيخ في آخر تلك النسخة واعلم
 ان في الطبيعة عيب وللقوى العالمة الغلبة والقوى
 الساطعة المتفلسفة اجتمعات على خواص ومن اراد الحق
 مقامات المعارفين وكيفية تزويجهم في تلك المقامات واسرار
 الآيات الصادرة عنهم فعليه بالتميز والاعتناء من الله
 اللطيفات فان الشيخ بين جميع ذلك بينهما على وجه لم
 يسبق من قبله ولم يوفق من بعده الثاني في احوال النفس

بعد المفارقة من غير من قال انها بعد مفارقة
مع البدن بعينها ويتعلق به والبرهان عليه
ونشأه من قال بتوقف وجودها على
البدن الماهي والله لما وجدت معه ويلزم
من انفاد امه الفد المعارفة فظهر لنا منع
توقف وجودها على البدن وانما يكون كذلك لو لم
يكن موجوده قبل البدن والله سبحانه ذلك لكن
لم يعلم ان تعاقبها متوقف عليه فانه شرطه ولا
علم من انفاد المشرط للمعد انه المعلوم ونشأه
من قال بتقدمها وانقطاع قيامها بنفسها كالا
العدا البدن يتعلق ببدن آخر وقبل هذا البدن
كانت متعلقة ببدن آخر وفي نظر لا ماله ثم قدمها
ولان لم انه لا يمكن ان تقوم بنفسها بدون التعلق بالبدن
فان من اي جزان يكون استلزامه متوقفاً على البدن فيكون
البدن الماهي لها يتوقف به فاذا زال البدن سقطت موجوده

بهم

بعدم وجودها ونشأه من قال بتقدمها وانقطاع
بعد البدن وفي كواشح الفقيه في بعض النسخ بعد النوم
اي بعد عدم البدن قائم بنفسها وتكون لها سعة
وبسبها ادراك الملاي من حيث هو ملاي
ونشأه وسببها ادراك الثاني من حيث
حوصاف والملائم لها اي للنفس ادراك
الموجودات بان يحصل لها ما يمكن ادراكه
من الحق الاقل وانه واجب لذاته في
عن التقابل فيض الجرح ثم بدرك ما
صد رعيه على الرتيب الواقع في الوجود
بذلك حسب القوة النظرية وانما هو بحسب القوة العملية فانه
اشارة فيم يحصل لها بعد ذلك التفرع عن
الحيات البديده الرديه التي بحيث استقرتها
اي استقرت النفس في مقتضيات القوى الجسمانية
كاشهوه والغضب وانفعله عن العاقل العقلاني وانفعتها

بان يحصل لها الشعور بالحركات والكلمات
 الجوهري من العلوه فستاق اليه والاعتقاد
 ذاتي وان يحصل لها الاعتقادات المبالغة للثبات
 للحق والاختلاق المذمومة الوردية البدئية و
 قيل لم يحصل تلك النور بل كان الكوارث
 والاشتياق اليها قبل الفارقة تقول الاستغراق
 في شواغل البدن وعمومية منهما من النور بالحسن
 والكمالات والاشتياق اليها فان اشغالى النفس
 بالحركات يمتنع من الالتفات الى العقولات فلا
 يوجد منها ذوقا فلم يحصل لها اليها شوق كما لو كان الذي
 لا يشاق الى الصالح والاصم الذي لا يشاق الى سماع الله
 اللسان والبراش رتبه الا ان حاله التعلق بالبدن
 لا يحصل لها السعادة والشقاوة لا تستغرق
 في تدبير البدن فاذا افارق زال العاين
 اى عن السعادة والشقاوة وهو تدبير البدن

وبقت السعادة والشقاوة وتختلف مراتبها
 بحسب اختلاف السعادة والشقاوة وكل ذلك
 اى السعادة والشقاوة بهذا اليوم منى على حدوث
 النفس وفساد التماسيح وقد عرفت ما فيها
 الاشارة اليه للحق والدين برب الله سبحانه و
 نحن نقول ان النفس انما تعلقت بالبدن
 لتوقف كمالها عليه واللا لتعلقت فاذا
 بواسطة وتحدثت عن الهيات البدئية
 الوردية لم يبق لها شوق الى البدن فلا يشاق
 ببدن اخر بعد خراب البدن بل يجذبها
 الكمال الى عالم القدس ويخرط في سلك الجروب
 وان استعملت لكن لم يبق وعن الهيات المذكورة
 لم يبق لها ايضا حاجة الى البدن فلا يشاق ببدن
 اخر لكن يبقى بسبب الهيات البدئية الباقية علة
 الى ان يزول لانهما ليست لازمة لهما فانها عرفت

بان حصل لها الشعور بما حصل الكمال والفساد
المجبول من العلوه فاستاق اليه والاعتقاد
ذات اي وان يحصل لها الاعتقادات المبطله ^{فيه} النسيان
للحى والاخلاق المذمومة الردية البدنية و
بعل لم يحصل تلك النور بل كان الكمال
والاستيقان اليها قبل الفارقة تقول الاستقراق
في نوازل البدن وهو اليه من غير ان
الانكسارات والاستيقان اليها فان اشغال النفس
بالخيرات يمنعها من الالتفات الى العقولات فلهذا
يجب منها ذوقها فاعلم يحصل لها اليها شوق كما للذين الذي
لا يشاقق الى كماله والاصم الذي لا يشاقق الى سماعه
الانسان والله اشرف قوله لان حاله اللعان بالبدن
لا يحصل لها التسعادة والشقاوة لا تستقر
في تدبير البدن فاذا افارق زال العاين
اي عن السجادة والشقاوة وهو تدبير البدن

وتبت السعادة والشقاوة وتختلف مراتب النفس
بحسب اختلاف السعادة والشقاوة وكل ذلك
اي السعادة والشقاوة بهذا الوجه منتهى على حدود
النفس وفساد النسيان وقد عرفت ما فيها
الاستعداد لغير الحى والدين بورد الله مضجعه و
لحقن تقول ان النفس انما تعلقت بالبدن
لتوقف كمالها عليها والاد لا تعلقت فاذا
بواسطتها تجردت عن الهيات البدنية
الوردية لم يبق لها شوق الى البدن فلا تعلقت
ببدن اخر بعد ذهاب البدن بل يجذبها
الكمال الى عالم القدس وينخرط في سلك الجبروت
وان استعملت لكن لم يتجدد عن الهيات المذكورة
فربق لها ايضا حاجته الى البدن فلا يتعلق ببدن
اخر لكن يبقى بسبب الهيات البدنية الباقية بعد
الى ان ينزل لانها ليست لازمة لها فانها عرفت

بسبب مباشرة الامور البدئية في اول اخر الامر
ويحصل لها السعادة الكاملة وان لم يستكمل نقيض
محتاجه الى البدن فان لم يكن لها صياحت
ردية احتجلى ان يبقى قائمه بنفسها بعد البدن
ويحصل لها الخلاص عن العذاب وهو محتمل
يجب ان يعلم ويحتمل ان يجد بها الحاجة الى
الكمال الى التعلق ببدن اخر انساني
لئن كان فيها صياحت ردية يحتمل ان يبقى
معدنه بتلك الصياحت دائما وان كانت قائمه
بسبب مباشرة الامور لكونها غير مستكملة ويحتمل
ان يجد بها تلك الصياحت الى التعلق ببدن
اخر حيواني واكثر ما في هذا البحث ظنون وفتايات
لم يقم على شئ منها برهان فلا يصح الاعتقاد به
من ذلك لا تفرغ في الفقه المشغولة عن التبحر
بل يجب التسريح الى بقعة الامكان الى ان يقوم على

ذلك

ذلك البرهان على ما قاله وللممكن ان يبرهن من عند
الامور وانه لا يتم الا في الكون في احوال النفس
بعد المفارقة وذكر ما مر عليها قال وما يتكلمه معرفة الاحوال
بعد الفسخ غير انه لا يعلمها كما يحق فيه الا الله سبحانه وتعالى
ولم يكن عند اخر ما في حده في العلم الا لشيء
بغيره القسم الثاني في الطبيعي والحمد لله على
الاسماء وصلواته على محمد وآل الكرام وللممكن
هذا الاخر ما اردنا ايرادها في شرح هذا القسم ولو اوجب العمل
والهوية ومفوض العدل والخيالات والاشياء ولا يحصى و
شكره لا يحصى ولا يتقنى القسم الثاني في العلم الطبيعي
وفيه مقالات الاول في احكام الجسد وما
يتعلق به اى الجسم وفيها بحث الجسد الاول
نفي الجزء الذي لا يتجزى في بيان اشتغاقه بالجسم
تساويها وتعلقه به واعلم ان الحكماء ذهبوا الى ان الجسم
مركب من اجزاء بعضها جبر بالقوة على اية لا يشتمل الجسم الى

الاشياء
الاجسام
والاشياء
والاشياء

عدل يكون فالاشتمال داها يكون قابلا للقسمة وان كان
تلك الاجزاء لا يجعل بالفضل وجه جمع كقولهم ان
كل واحد من الجسم البسيط يوزن من اجزاء الوجوده
مساوية وكل واحد من تلك الاجزاء لا يقبل القسمة
الا اصله لا كثر العنونه ولا تعلق لتصل به ولو بها لخرجت
تيزن طرف منه عن طرف وانقسام الجسم اليها عند
في الكبر لا كما قسمه في العقل الى البسولي وللعنونه عند
كجمه ولا يخرج من تلك الاجسام ذوات لمتما وبز
منها ان لا تدل على فانها ان تدل على ذلك فليس منها
مقدار وقد اقرت بواكب وعندهم منها الما ذروا ال
والذي يطول نبيهم وجود اعدادها ولو وجد جزءا
يخرجي فان لم يبره جزء اخر او مائه ونحو
اي بالكلية بان يكون فيهما مقدار واحد هالم يكن
في الوجود ذ ومقدارها لا ذكرنا ان الالحاقا
الذي به يماس الاخر غير الذي له الماسية
 لضم

كتاب في
 شرح
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في

في
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في

في
 في
 في
 في
 في

فينقسم واحترق عليه من المائه ومائة اذ لا يكون
بالضرورة فالهنا بعض فاقم بالشيء فيعلم ان يكون كذلك
لوجودها بان لا يخرج من المضم والمجاب انه ان الله
يخصص الى الهاتين ان كانت واحدة لا يجعل مقداره لا
اراد بجمع خبره وذلك ان يكون واحد بل اثنين على اعداهما
يزجره الذي فيعلم ان تقسم الله قوله ولا تدل على اجزاء
لا يتبري فالطوق العليم من الرحي اذا قطع جزاها الضعيف
لا يقطع مثله اذ اذ ذروا والذات المسألة التي يعطينا
الضعيف مثل التي يعطينا الكبار على التقدير الاول او
الكثر على التقدير الثاني بل اقل فينقسم وكذا الكلام
في الفرج الذي الشعب الثلث اى لو وجد جزءا
يخرجي لاستعمل ان يرسم الدوائر بالفرع اذ في الشعب
الثلث وذلك لما اذ رسمنا الله واير في اذ انفتحت
الشعيرة بفرعها فان تقبل القسم المتوسط جزءا منه او
اقل منه او اعظم الى اخر ما ذكره واخرج من اصحاب الجذول

في
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في

في
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في
 في

في
 في
 في
 في
 في



بان لا يتم ان الصغير اذا قطع الثل او اكثر على بقعة يرتفع العظم فورا
 بل يتم ان يقطع اقل من نصف الصغير في بعض ارضه كحركة العظم
 فلا يتم التقسام ولو كتبوا القول بانوا سس البرقي ولا
 يقع موهب الفرض في حيزه فالا فلا سس فان قدره التوازي
 الذي يخرج من شيئا يدور في اوقافه برهان عليه وقد يمكن توجيهه
 على طريقه البرهان فنقول في الامور كذلك مع جواز ان
 يكون العروق العظم اعظم من الصغير اذ اكرهه يلزم ان
 يكون سكتات الصغير اضافة حركته لان حسيته ما زاد
 حتى اجزاء ارضه العظم على اجزاء سسه الصغير وجب
 ان يزيد سكتات الصغير على ما في حركته ولكن لا يبرهن
 كذلك والله لا كانت حركات الصغير مضمومة كقولنا
 منوره في السكتات او كان بحيث فيه من السكتات
 اضافة وليس من الحركات وذلك بخلاف الواقع ان
 قوله وان الجسم لو تركيب من اجزاء لا يتحرك
 فنحن حركته اى عند حركته الجسم يلزم حركته اى حركته اجزاء

الذي

الذي لا يتحرك من اجزاء الى اخره وان يوصف بالركوب
 ما يكون ملافا للجزء الاول لانه لم يشرع بعد في حركته او
 للجزء الثاني لانه ح تقصفت الركوب على حال ما يكون
 على العضل المشترك فيقسم الى ثلاث فانه ياتي اربعة
 غير مائة بلقي الاثني عشر في كل واحد منها لذلك الجوز غير ماله
 بلاية والاربع قوله ولان السس اذ ارتفعت وتوجهت ان
 يقال لو كان القول بالجواز في كانت الحرامه الضالة لا غير
 مرتبة من اجزاء لا يتحرك واذا كان كذلك ما زاد ارتفعت
 السس جزاء لا يتحرك فان اتفق من ظل الحسيته
 المقابلة لعضل الفروقة في الارض من جزاء او اكثر كان
 طول الظل اى طول الظل الذي ارتفع من اول النهار
 الى منتصفه مثل ارتفاع السس في نصف النهار
 على التقدير الاول او اقله على التقدير الثاني وان
 اتقص اقل القسم الجزاء من قوله ولان تلك
 الاجزاء ان لم يكن كميته وتوجهه ان يقال بجوازها و



شكل ارتفاع السس في نصف النهار



شكل الظل

كل سائر شكل وكل شكل اما ان يحيط به حد وهو الكروي او مدور
 وهو الضلع فيكون الاضلاع الكرية او الاضلاع المربعة او
 احد جانبيه يوافق الاضلاع او الالتمين كرية فيكون مثلث
 او مربع او خماس او غير ذلك من اشكال كثيرة الاضلاع
 وحيث كان جانب الفراوية من غير جانب الضلع واوله غير
 الالتصاق والاكبرية فيعد التمام بعضها الى البعض
 يحد فوج مخالفة كل واحد منها اقل من
 الجوز اذ او جدي شي اقل من الجوز غير انفسه
 لا يقال النقطه موجوده لانها طرف الخط
 الذي هو طرف السطح الذي هو طرف
 الجسم الموجود وطرف الموجود موجود
 محلهما غير منقسم والالتمان تقاسما لان الحال
 في احد جزئيه غير الحال في الاخر واذ
 كان محلهما غير منقسم يلزم وجود شي متجزئ
 غير منقسم وهو الجوز الذي لا يتجزئ وقوله لان



لا

الحركة الحاضرة غير منقسمه تجزئ الحركتين وتقسيمه
 ان يقال الجوز موجود لان الحركة موجوده وهي
 منقسم الى حاض وحاضر ومستقبل والحركة الماضية
 مستقلة منذ وتساوي الحركه الموجوده هي الحركه التي انقضى
 وجودها والالتمان اجزاء هاهنا غير محتمه لان تساوي اجزاء
 الحركة ذلك فلا يكون الحاضر حاض الكون لبعض اجزائه
 ماضيا وبعضها مستقبل وقت واذ الالتمين الحركه هي الحركه
 فالمسألة التي يصح عليها تلك الحركة غير منقسمه
 كواجب القسمة في الطول لانه اللذم من الدليل فلا يلزم
 الجزر اذن آله اذ الالتمين عدم انقسامها في العرض والبق
 ايضا وبانه ما قره الالتمان كحركة الى نصفها نصف الحركة
 الى كلهما فيلزم انقسام الحركة التي انقضى وجودها والالتمين
 المسألة التي يتجزئ عنها تلك الحركة منقسمه بغير وجود الجزر وهو
 الخط لان نقول لان ان طرف الموجود موجود
 فان الاطراف امور موجودة لا حادثة ولا يميز

على نحو

لما في الاعيان وفي الخواص التظاير ان هذا المنع
 لا يناسب اليك لان الاطراف موجودة عندهم
 وقال الفاضل الشيخ ان الاطراف انواع الكم المتصل
 الموجود وكيف يكون ممدودة وفيه نظر لان النقطة طرف
 وليست من انواع الكم المتصل والكلام فيها لا في الخط
 السطح الذي من انواعه وهي فيه ان طرف المقدار
 لو لم يكن موجودا لم يكن ذلك المقدار متناهي فلا بد ان
 يستعمل المقدار المتناهي في ذهابه عنده حتى قد لك الشيء هو
 طرفه والفقير فيه انه ان اريد بالطرف ما به شئ المقدار
 فهو لا في الموجود ووضع كالمقدار وان اريد به فناء
 المقدار وفناءه فهو مراد عن كس ليس عدما محض بل عدما
 بعد ما ولا شك ان فناء المقدار وفناءه انما يكون عند
 شئ هو المان يكون مقدار الادم لم يكن مضادا لذلك
 هو الطرف بالحققة فاذا ان اطراف المقادير المتناهي
 موجودة فلا ريب ولين مسلنا ذلك لان

لام

لام انقسامها بانقسام محلها وانما انقسمت لو كانت
حلولا لحلولى السريان ووجهه لان طرف لخط لا يقسم
بالخط طول السريان وفي الخواص الثانية ان حلول الشئ
 في الشيء قد يعني كون احوال ساريا في محله مثل سريان اللون في
 الجسم وقد يعني به كون احوال متجانس في وجوده الى المحل وحلول
 النقطة في المحل بالشيء الثاني فلا يلزم من هذا انقسامها بانقسام
 محلها وانما انقسام الحركة للحاكمة ان اريد به
الانقسام الوهمي فلام ان اجزائها للحاكمة في
الوجود وان اريد به الانقسام بالفعال لا
يلزم من عدمه وجود الجوانب انما فيها
منقسمة بالقسمة الواحدة او الفرضية وان لم ان تقسم
 الحركة الى اثنى عشر والى تسعين والى اربعة عشر كبريت
 متساوية لا يكون اجزائها اذ لو كانت اجزاء للمقادير
 التي هي حدوها كانت انقسمة الى تسعين قيمة الى ثلث اقسام
 والقسمة الى ثلثة اقسام فقسمة الى عشرة اقسام يجب ان يكون

في معنى ذلك
 في معنى ذلك
 في معنى ذلك

غاية لاي حدود لها بالنوع وايضا لا يفرق من عدم كونه كائنا
 والمستقبل في الوجود مطلقا ولا يلزم من عدم كونه كائنا في
 صورة في الماضي والمستقبل عدما مطلقا فالمراد بالماضي لها
 وجود في الزمان الماضي وكونه المستقبلي لها وجود في الزمان
 المستقبل وقوله وعلم منه امتناع ترك الجسم من
 اجزاء لا يتجزى غير مشابهة امتناعه الى قطعه
 فذهب النظام من مطلق المولية فانهم يقولون ان
 الجسم البسيط مركب من اجزاء لا يتجزى اى غير مشابهة
 بوجوده بالفعل والذي يدل على بطلان تركبه من اجزاء
 غير مشابهة سواء كانت تلك الاجزاء حكمه الانقسام
 او كونه الانقسام وجهاً والى الوجه الاول اشار
 بقوله ولاه لو اختلف الجسم التماثلي من اجزاء غير
 متماثلة لكان قطعها الحركة في زمان متساوي قطعاً
 للاجزاء غير متماثلة لان المتحرك على المسافة
 لا يتكسر من قطعها الا بعد قطع نصفها ولا

سبح

في اجزاء
 متساوية
 متساوية

يتكسر قطع نصفها الا ان قطع نصف نصفها فاذ كانت اجزاء
 بعد قطع نصفها ولا يتكسر من اجزاء غير مشابهة وقطعها الا ان قطع
 الا على امتنع قطع تلك المسافة الا في الزمان غير متساوية لكن هذا
 ليس كذلك لاننا نرى عدما قطع مسافة كثيرة في زمان
 متناه ورا علم ان قطع اجزاء غير مشابهة في زمان متناه وانما
 يكون محالاً لو لم يكن الزمان ايضا متساوياً من اجزاء غير مشابهة
 واما ان ذلك على ما ذهبوا اليه فلان ما علم ذلك والى الوجه
 الثاني اشار بقوله وان كان يالغيها مفيد الوجود اليها غير
 متماثلة وذلك لان كل عدد متناه من الكثرة اذا اذ
 مؤلفاً فان لم يكن ثم ذلك مجموعاً من مجموع الواحد
 لم يكن التماثل مفيد المقدار لان مجموع لا يزداد به وان
 كان التماثل مفيد المقدار يزداد به فاذ كانت
 الاجزاء المتساوية غير متساوية كان مقدار الجسم غير متناه وفيه
 نظر لان ذلك انما يلزم لو لم يقبل الجسم بالعدد اقل اوقات
 يحصل البعد من الاجزاء التي يقسمه وانما يفرغ لذلك

لان من اجزاء متساوية تكون الانقسام لأن نقول الاحتمالات
 مختصرة في السنة لان الجسم البسيط قابل للانفصال فلاجزأها
 ان يكون المفاضل حاصلة فيه بالفضل او لم يكن والذات
 لما لا يكون تلك المفاضل متساوية او غير متساوية
 وعلى التقديرين اياها ان يكون تقسمة الانقسام او تقسمة الانقسام
مقتضاه والثاني اياها ان يكون قابلا لانقسامات متساوية
 او غير متساوية فذكر المعنى منها بطلان الاحتمال الاول
 وهو ان الجسم من اجزاء لا يتجزئ متساوية كما ذهب اليه
 جمهور المتكلمين والثالث وهو ان الجسم اجزاء لا يتجزئ
 غير متساوية كما ذهب اليه النظام والبراه وهو ان الجسم
 اجزاء غير متساوية ممكنة لانقسامها من اجزاء وهو كون الجسم
 المتصل قابلا لانقسامات متساوية كما ذهب اليه المشركون
والله اعلم والله اعلم بقوله ولا يشي اى الجسم الذي هو
 متصل في انفسه في القصة الى حد لا ينقسم واللازم
 القول بالجزء الذي لا يتجزئ وقد اطلقه وذكر في الايام

لان من الاحتمالات ان الجسم البسيط من اجزاء غير متساوية
 فلهذا الانقسام موجودة بالفعل وان لم ينسب اليه ذلك
 فذكر ان ما يلف الجسم المتساوي من اجزاء غير متساوية
 متساوية كما كانت تلك الاجزاء تقسمة الانقسام او
 ممكنة الانقسام بغير من ذلك مع الانشاع تركيب
 اجزاء متساوية تقسمة الانقسام تقسمة قوله تعلم ان الجسم
 ليس فيه اجزاء بالفعل بل هو متصل واحد
 من انفسه كما هو عند الحسن كما ذهب اليه
 جمهور المتكلمين والاسباب الموجبة للقصة
 اما الفلك او الوهم او اختلاف عرضين
 لان الانفصال اما ان يكون نوويا الى الاقراق او
 يكون والثاني اياها ان يكون في الخارج او في الوهم والدار
 ما بالفلك والفضع والثاني باختلاف عرضين والثالث
 بالوهم باعتبار باعتبار ذلك انصاف في انفسه وانما
 ان لو كانت الاحتمالات مختصرة في هذه الدارين وهو

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين
 في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

بطلان الاحتمال ان في دعواه من اولها شبهة كقوله لا تقسم
 كما ذهب اليه ولما لم يفسر بقول حقه السيد وهو كون
 جسم المصل قابلاً للاقتسام فترشيداً وبالبرهان بقوله
 بل هو اي جسم المصل بغيره كما هو عند نفس قابل للقسمة
 الى غير النيات بل القسمة لا تفك كغيرها بما يعنى لما يعنى
 كالغير والصلابة دون الوهية لا تقبل للاقتسام
 فيعلم الاحتمال احد ما كون تلك البجوات التي هي
 لا تقسم بمتبره حقيقة وان في كونها حقيقة ومقتضى
 في الذي يدل على بطلان الاول منها دون ان في قوله
 بد من ابطاله ايضا لثبوت ما ذهب اليه الحكماء لا لا تقول
 لا احتمال لاحتمال ان في منها لانه اذا كانت تلك البجوات
 فمقتضى حقيقة لم يكن بجسم الشئ الف منها سيطراً والكل
 في جسم البسيط وقيد نظره واذا ثبت ان جسم البسيط
 في نفسه متصل واحد فاذا انفصل فالقابلية للانقسام
 ليس بالاقسام لانه لا يتبعه الانفصال وانما يتبعه

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين
 في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

لعمري

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

المقبول فهو شبهة لا يمكن عند الاقوال ما جازمه عند الاقوال
 ما جازمه وهو الهول والانعكاس وان لم يقبل الاقتصار على الغير
 لكن الشبهة محسوبة واحدة فاذا انقضى البعض الى البعض
 اليها فان جسم غير ما كان اذ ذلك مركب من العصوره واليهول
 اذ ان يقبل ذلك فنقول واليهول لا يقتضي الانفصال
 واللا ما قبلت الا ما يبطا يقعا اي من مقتدره كنهه يقعا
 يطبقها بما على غير التحول والتخالف محققين واذا لم
 يكن لها مقتدر في وانها يكون متبها الى محض المعادير على الترتيب
 وفي المحل التي القوية حينه لا يميل على انما لا مقتدره انما
 نفس مقتدره فله الذي يدل على انما لا مقتدره انما
 لو كانت كذلك كانت متعده كذا وانما ولزم احبها الهول الى
 بقوله لا انفصال كذا الى غير النهاية ووجه كون المقدار
 بعضها القبول الاقسام وان لم يكن مقتدره لا انفصال
 كما ذكره فانما بجسم كقول في المحل وان لم يكن مقتدره فيه
 فان الهول يقبل القسمة اذ مقتدره وقد مر ذلك في العمى وقوله

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

في قوله تعالى
 انما الله تعالى
 لا يهدي القوم
 الضالين

لعمري

وانفصلا يقتضي ان يكون لها سبب اخرى كوكفا
 غير متقدم بذا انما اشارت الى جواب سوال مقدر وهو ان
 يقال لو كان انقسام الجسم بعد انفصاله حوجا الى سبب كان
 انقسام السبب الى بعد انفصاله حوجا الى سبب اخرى ويستتس
 والجواب ان انقسام الفصل بذاته حوج الى سبب الى سبب
 غير متقدم بذاته بل بسبب العورة فلا يقتضي انقسامها ان
 يكون لها سبب اخرى البعث الثاني في ان كل جسم فيه
 شكل طبيعي وقيل بطبيقال قال رحمه الله وكل جسم متشكل طبيعي
 وقيل طبيعي وفيه نظر لان يتركه المكان عند انكساره وان
 كان وليس لكل جسم مكان اذ لا مكان للمزج ولذلك
 قال الشيخ في الاشارات انك استعملان جسم اذ اصله
 وطبعا ولم يرض لمن خارج تاخر غيب لم يكن له بد من بوضع
 معين وشكل معين ولم يقل كل جسم اللهم الا اذ اتمت الخيز
 لغير ما تتركه المكان او تتركه الحيز بالوضع لذاته والاصل
 بسبب اخرى البعث بمعنى قول الاشارة الى سبب البعث وى

فقط

للتمكن والتميز او غير ذلك لا يندلج فرض يوجد بعض العوارض
 المضارفة قد يندلج بشكل اخر غير بالضرورة ولا بالعين الطبيعية
 الا ذلك ويظهر والشكل الطبيعي للسطح وهو الذي
 فيه اختلاف طبقات الكرة صوابه الكرة لان الكرة هو الشكل
 لا الشكل ويمكن ان يكون تميزه شكل الكرة فيرف انقسام
 واقام انقسام البعث و ذلك لان طبيعة السبب الى
 قوته طبيعة واحدة والطبيعة الواحدة لا يفعل الا في واحد او من
 من هذا ان يكون كرويا والبراش بقوله لان غير الكرة كما ان
 والبراش وغيرهما من المقامات لاشتمالها على خطوط والزوايا
 الهيئات فخصيص احد جوارحه معينة دون اخرى
 اخرى توجب بلامرجه فان قيل لو وجب ذلك في
 بال اجزاء الارض ليست مستمرة مع انها بسيطة واجب بان
 استدارتها اتمت بالقرص وهو مستداما فتمت من العود اليها فان
 قيل القول بذلك يقتضي ان يكون طبيعة واحدة تقتضيه شيئا
 يشتمل من حصول ذلك الشيء وهو ان الجسم يتحرك بانهم ان اردتم

في الكثرة الواحدة

شكل الكرة



فقط

ان ذلك متعلق بغيره وان ارفعتم بالذات فهو مستلزم لكن
 الخ من حصول ذلك الشيء ارفعتم عنها بالعرض فان البسطة
 ارتفعت بالذات شكلا وان ارتفعت كيفية حافظ للشكل واقتضاؤه
 وحاصل الكيفية لا ينفك في ارتقاؤه وانما الشكل بل هو مستلزم
 لو غلبت وطوبى كونه حافظا له فلم يكن البسطة مقضية لشي
 ولا ينفك من حصول ذلك الشيء بالذات لكن القاسر
 لا يزال الشكل ولم يزل الكيفية حركات الكيفية حافظه
 للشكل القدرى حتى لا يتبقى الوجود الى الشكل الطبيعي
 بالعرض وانما عرض ذلك اى المنع عن الوجود للوجود
 اجزاء الارض عن كمال البسطة من وجه وبقيتها عليها
 من وجه وليس لجسم واحد حيزان طبيعيا
 لانه ان حصل في احدهما كان الاخر متروكا
 بالطبع وان لم يحصل في شي منهما القاسر فاما
 ارفع القاسر استع ان يتوجه في حالة واحدة اليهما
 بل الى احد حافظا فيكون الاخر ايضا متروكا

بالط

ما بالطبع وقد قلنا ان كل واحد منهما يوجب له في المبدأ في المبدأ
 المركب فكلما لم يكن ذلك المبدأ في أصل الابدان لان المركب ارفع من
 بعد الابدان والما ذلك كان على سبيل الابدان قبل التركيب بطريق
 او حصل تقضي وجوده لاجل الابدان وهو في ذاته مركب في الكيفية
 البسطة عينها واذ كان الامة كذا فاجب المركب اما ان يكون
 ارفع ببطء عال على الباقية بالاطلاق او لا يكون فان كان عالها
 فممكن ذلك مركب هو ممكن الذي يقتضيه ذلك البسطة العا
 وان لم يكن من بسطة ما هو العا بالاطلاق فممكن اما ان يكون
 الاجزاء التي اجتمعت في جهة واحدة عالها على البسطة فيكون اجزاء
 اكتملت على جهة واحدة وعالها على البسطة تلك الاجزاء عالها
 طلب جهة ممكن اذ لا يكون ذلك بل قد يتقدم في القوي على
 الاول يكون على ما يقتضيه الفاعل في طلب جهة كانه متلا او انما
 الاجزاء العالها وهو عالها عالها على البسطة في كل من اجزاء
 ان يكون ممكن في مركب عالها عالها على ان يكون على كذا
 الذي اتفق في تركبها والى انما مقتضى ذلك البسطة مركب



تكملة



شکل افلاک

الغالب فيه لما مطلقا وما يجب مكانها في الأرض الى ان يقر ان في
 حركته عند استواء المراتب اى عند استواء جهاديات
 بساطة التي تدور عن المحاور التي تسمى وجوده في ان ذلك لا يتغير
 بقاءه في تمامه في غير ما يكون في حركته في اللان كما كان
 في حركته في اللان كما كان في حركته في اللان
 قال في حركته في اللان كما كان في حركته في اللان
 اللان هو الصلح مطلقا لان اللان اللان على حركته في اللان
 وليس سوى صلح المحوري والصلح اللان كما كان في صلح
 اى في صلح المحوري في اللان من ان الجسم الواحد له اللان
 واحد محمول على جهة واحدة وما في غير خلاف ذلك واعلم
 ان اللان اللان اذ ارتقبها اتفاق الجوارح الاول ان
 ينسب اليه الجسم مطلقا في ما في منها ما من اللان اللان اللان
 على الطرف في اللان اللان اللان اللان اللان اللان اللان
 في الجسم اللان في اللان اللان اللان اللان اللان اللان
 لا يكون نفس اللان فيه ما من اللان اللان اللان اللان

شکل الفلك الاعلى



فلك الاوسط

مر

است

ولا يوجد فيها ما يلائق في واقعها ومنها ذفره تخرج من عند ارجلها كالذفر
 من شاذ ان يشبه ارجلها كما يحصل في فعله لم يكن في الجمله والله اعلم
بل كان خلقه لان الماده المضافه او مقدارها مجردا على ما قال
 والذرات عندنا محضه او مقدارها مجردا اي
 عن الماده والذرات كما لا يكون خليه لانها قابله
 للزيادة والنقصان فترد ان الماده بين الذرات انما هي
 الماده عن الماده وسواء كان بين الذرات الاخرى بعد
 ايجادها عن الماده والذرات والذرات وان كان كذلك لا يكون
 عندنا محضه والماده من قولها كونه قابله للزيادة والنقصان
 ما ذكرناه لانها قابل للزيادة والنقصان في
 نفس الامر وكذا الخافي اى في الماده مستمرا
 الخافي الصورة غير المبرهنه في الجوانب القطنية وفيه
 يتنزل ولكن انما يتنزل على ما قال في ذكره تعالى الايمان
 والشكر لله لوجهه فاعرف الماده والله اعلم عن قدرته
 عنها على كل ممالئته ولا بين الاخرى والاول منها انما

طهوه

بقوله ولات العباد الجرد لو كان موجودا كان مستمرا
 على الوجود تامي الابدان فيتم تشكل في الوجود اى في
 الوجود الذي روي في الوجود المزمع لانها لا تصور في نفسه
 في الجوانب القطنية السهل هو سبب في كونه بهيئة واحدة ولاكثر
 من جهة اى طرفها بهيئة الا يمكن ان يحصل للامداد الذي هو
 شاذ لان فينقل ويكون فيه قوة الانفعال التي هي في الجوانب
 الماده وهو خلاف المقدور اقول انما قال في خبره انما
 في اقرانها في خبره في الغيبات فان السواد قد تصدق عليه
 انما هي في كونه بهيئة واحدة او اكثر لكن لا من جهة اى طرفها
 منها ان يحصل تلك الماده انما يكون اى في احد اركانها
 ولا شك في ان السواد لا يحصل في احد اركانها ولا في جسم
 اى في الانفعال اى انفعالها كان في الجوانب الماده نظرا لان
 انما هي بالذات اى انفعالها المخصوص الذي يكون بالذات
 الانفعال اى يكون في الجوانب الماده لا يوجد في جسمه في مختلف الجوانب
 في خبره انفعالها كما في السواد المستمرا في القطنية الماده قوله

بجزان يكون ذلك هو لزوم الشكل لفصل المقدار والآن
لكان لكل مقدار من ذلك الشكل وموطنه ويطرد
القدر من على بطلان المفرد من كونها في الطبيعة والآن
التي على ما قبله وكان المقدار مجردة فابعد للفضل وفيه نظر
لاذكريه ان الجسم قد يتكيف الى بعضه الفصل
على السبب من خارج والآن كان المقدار مجرد
قابلا للفضل والوصول وكل ما كان كذلك كان ماديا
فانجزه من مادة يكون ماديا وفيه نظر كما ذكرناه في القفا
واللادة لانها فرضاه مجردة اعضاء الى الثاني من
الوجهين انما هو لانه لو كان مجردة السبب ان يحصل
فيه الجسم لاقتسام اجتماع البعدين في مادة
واحدة لا يستقر احد من الامتياز بين ذينك
البعدين بل ان اختلاف افراد الطبيعة الواحدة
باحتلاف المواد وهذه اللاحقة منقولة عن القفا على الجهد
الجهد للاختلاف افراد البعدية من غير مادة ليعال الواسع

٢٥
تقدر وكان العلم كله بالضرورة ولو كان كذلك لا تسع
بجركم من مكان الى مكان لانه اذا تحرك جسم امتنع
ان ينتقل الى مكان مملوء ولا كان الجسم الذي فيه
ان انتقل الى مكانه لزم الدور لانها متوقفة حركة
كل منها على مكانه على حركة الاخرى لكان ذلك وورق
وتن كونها في الطبيعة وفيه نظر لانه لو كان الدور واجبا لله
الاشية ان تحرك كل واحد من اجزاء السمكة الى مكان الاخر
وليس كذلك فان هذان كلاهما تحرك الى مكان
صاحبه او الى مكان الاخر فيلزم من حركة ذلك الجسد
حركة جميع العاقل الى مكان حال وهو خلاف
المقدرة لا يتعالي عنها فتمت اجزاه وان لا ينقل الجسم الذي
في ذلك المكان لان عدم انتقاله يستلزم اجتماع جين
في مكان واحد وذلك يستلزم تراخي الاجسام وهو غير
الاستحالة ولذا لم تعرض لهذا القسم وايضا لو كان وجود
القفا مستغنى لم يقع القفا عند دفن باطن اصغى الى الس

لم ينس بحيث لا يتلها مات وانما في بطلان غير ذلك
 ينقل جسمه كالمواد البعز الا طرف محال كونه على الترتيب
 يكون الوسط والياء والبعز ان يقولوا لاننا اذا امرنا
 باليمن اجبنا اليها من الجسم اسلمنا بحيث لا
 يتخلها ماتت ونحوها فيقع الخلاف لان الجسم
 كالجماد مثلا انما ينقل اليه من الاطراف محال
 كونه على الطرف يكون الوسط حاليا لانها
 لا تملك اول فلا يكون منه حركة جميع الاجسام
 ان يتحرك ذلك الجسم الى مكان اخر بل ينقل
 ما قد اعد اي جسم الذي قد اعد بمعنى النزول عنه
 ذلك المقدار العظيم ويحصل فيه مقدار اخر لان المقدار
 الذي على ذات الجسم فيكون ان يقول المقدار ويحصل فيه
 عينه مقدار اخر اصورا وانما لانها في المقدار لها
 بحسب الذات وتقبل ما ظهر اي الجسم الذي خلفه معنى ان يقول
 عنه ذلك المقدار الذي كان فيه ويحصل فيه مقدار اعظم

لا يقال يتخلل جسم الذي خلفه انه يصح اذا كان الجسم المنقل اليه
 اصغر مقدار اسمه وانما اذا كان مساويا او اعظم مقدار له فلا
 اذا كان مساويا فلا يتخلل اليه التخلل والدليل انما ان يكون جسم
 المنقل اليه مكانه شغلته كما كان هو شغلته وادراك اعظم
 هذا جسم ان يتخلف ما خلفه قدر ما يقع فيه ذلك الجسم لا يتخلل
 يتخلل ما خلفه انما هو كماله وكان جسم الذي يتحرك او لا ولا
 يرجع الى مكان الجسم الذي يتخلل جسم الموجود اوله
 الى مكانه وكما انما قاله في جواب سوال مقدور ان يتخلل التخلل
 وان اخرج جسمه هذا اليه فيكونه جسمه في نفسه الله عز وجل
 لان كل من جسم الذي يتحرك او لا ان لم يتخلل اليه جسم
 اخر لزم محله وان المنقل اليه جسم اخر كما والكلام في مكانه
 فيلزم محله جميع الاجسام ويجوز ان لم يتخلل اليه جسم
 اخر لزم محله ولو انما ان يتخلل اليه جسم الذي يتخلل اليه
 يتحرك ما ياتوا الله حسب ان قيل لانما اذا اذ اخرج جسمه من
 يتخلل اليه مكان محله ولو كان الجسم الذي فيه ان يتخلل اليه

او يخرج الاجسام وان لم ينقل لزومها فطر محتمل قلنا لا بل لو
 كان كذلك لم يكن الجسم الذي يغيره الجسم الذي يغيره فطره بل هو
 ويغيره الجسم الذي يغيره فطره بل هو الجسم المتحرك فطرا ووقه
 لان المادة قابلة للتغيير المختلف المخرج وان كان يغيره
 اكثر وليس اصغر والمركب كالمادة التي تبطل عن التغيير الفطري
 واسما الثاني فان اردتهم بالذات لان فطرا يخرج
 الحركة فيه وان اردتهم بالزمان الحاضر فغيره اي
 في الزمان الذي يتحرك فيه للاصبع الى فوق
 يتحرك الجسم المخرج من الطرف الى الوسط
 فلا يقع الحذاء ووقه ومن العلامات الدالة على
 امتناع الفلز الا انه الصيق الرأس الذي في اسفله
 نقتب ضيقه وقد على ما افان فطره اسفله الماء
 وان سدد لم يبق للفلز الماء والذرة اذ اوضع
 احد طرفيها في الماء ومثل صعود الماء منها حال خروج
 الهواء ومنه البريق اذ ليس من شأنه ان يصعد ويكون ذلك

لأن

يكون سطح الهواء اذ لم يسطح حتى زنا فاق من الهواء ان تحت كذب
 موداما وارتفاع الجسم في الجو عند التمس لا عنه له الله فلهذا السطح
 غير لو كان ارتفاع الجسم في الجو لاجل راسه له الهواء ولو كان
 ارتفاع الجو واكد به وارجبا اذ وضعت عليه الجوى وصعدت ولكن
 الارتفاع اربعة بما فيه ومن والى ان من جسم في الارتفاع
 لان في الارتفاعات والارتفاعات والارتفاعات التي ادخلنا
 راس الارتفاعات وادخلها واحكامنا للارتفاعات في بعضها
 بنى الى ما ادخلنا اجذبا الارتفاعات الى فوق بحيث
 لا يدخلها الهواء وانما كبرت لامتناع الهواء والارتفاعات
 ان ادخلها فيها اي بحيث لا يخرج عنها وانما كبرت
 الى خارج لان الارتفاعات ملو بالارتفاعات والارتفاعات الارتفاعات
 يتعداها نقتت الى خارج وفي هذه الارتفاعات نظر لارتفاعها
 بها ارتفاعات لله ولما بطل الماء فاما كان هو السطح الثاني
 من الجسم الحواسي المماس للسطح الخارج من الجسم
 الحوي وهذا هو السطح الذي يسطح من الماء في السطح

القول وهو المشهور التعريف بين الناس فانهم يقولون الذات
تحتل مكانها للغير ان لا الهوا والجمية لا يقال لا غير من عدم
كون المكان خلد ان يكون السطح انه كور جولة ان يكون
مبني الجسم او صورة او الفسفور كما ذهب الي كل واحد
منها قوم او يكون له السواد في اقطار الجسم كما نقل في ذلك
فكذلك في القول بالذات ان يكون يدل على عدم كون
المكان احد الشدة واما السطح فليس ان يكون قابلا
لا وقابلا لثابتة والذات ليس ان يكون مكانا للذات
تقوم الجسم فيه يستند الله اصل الوجود التي في هو البعد الجوز
عنه المادة وقد ابطناه واعلم ان القابل بفرقتان منهم من
يقول بجواز وجود جسم منهم من يقول بعدم جوازها
الفرق بين هذا المذهب وبين مذهب الفيلسوف بان لاخذ
ان الاحكام هذا الذي يريدون ان بين طرفي القولين بعدا
عنه انظر لثابتا احوال بحيث الوجود اما عدمه ولم يدخل فيه جسم
آز فيبقى البعد بين جوازها فانها لكن خروج الجسم عنه من غير ان

يخرجهم آخر عندهم في واما القابل بالشيء فيمكنه انه يقول
ان بين طرفي الالزام اعتبارا بالشيء الجسم الذي قبله يقال
لو كان المكان هو السطح المذكور كان الحاوي ايضا
ممكنا في سبيل آخر لا الى فصاحة فيزيد وجودها وبغير نسبة
وانه في هذا الجسم ان هذا لا غير من جهة تقدير المكان بالسطح المذكور
بل انما فيهم من مع اذ ما يكون كل جسم في مكان وليس
فيما منه من عين ولا اثر القيم الاذ اصل في قوله ولكل
جسم في نفس على المكان وفيه يعرف وكان الطير الواضع
في الهواء والجم الواضع في الماء يمكن لتوارد
الامكنة عليها وكون الواضع متحركا بين السطوح لا قانا
يجيب عن القول بان الاحكام ينقض الجسم
لا يمكن له وهو الجسم الحاوي لجميع الاجسام على
الوضع فقط ولذلك ليست حركة مكانية بل وضعية وترجمية
ان يقال انهم لم يزلوا التساؤل وانما غير ان اول من هذا الجسم الى
جسم لا يمكن له وجودهم وعن الثاني مع كونها اي كون الطير

ولو تحركت من ارض فغير كون المكان هو السطح المذكور وان كان
 كذلك ان لو كانت الارض مجردة عن مكانها لم يحصل في
 مكان آخر وليس كذلك بل من ذلك مع توجه التحرك
 واذ كان كذلك لم يتحرك كونها متوجهين
 من سطح الى افراد الترحم منها للولاد وانما لا يخرج والاشياء
 قد يكون سطح واحد المكان الفلك وقد يكون
 عدة بسطح يتحرك منها مكان كما الدار في الفضاء
 فان كان مكان مركب من سطحين احدهما عرضي والآخر سطح الكواكب
 فترتبه وقد يكون بعض هذه السطوح متحركاً وبعضها
 ساكناً كما ان الارض على الارض الجارية عليه المار
 قد يكون الجاوي ارضي المكان متحركاً والجوي ارضي
 المتكسر ساكن في كل التفرع كمنع الفلك وقد يكون
 متحركاً كالقنطرة التي في الارض في الجهة وما يتعد الجهة
 يقال بهما الله بغير مقصد التحرك لو كره في الحصول منها
 وتعلق الاشارة الى ارض في ارض الاشارة الى امتداد

المتحرك

في ارضه ليس ويتعلق الى المتحرك فيكون موجوداً
 والا لما قصد هذا التحركات بالحصول فيها ولا تعلق
 الاشارة اليها للتحقق ان يقصد التحرك بالحصول في المردوم
 وان يتبع الاشارة الى المردوم ضرورة وما ذكره فيما سأل
 من اول الدول انه ان منها ان الجهة مقصد حركة التحرك
 بالحصول فيها وكما هو مقصد التحرك بالحصول فيه فهو
 الاشارة ان الجهة متعلق الاشارة وكما هو متعلق الاشارة فهو
 موجود لا يقال لان ان كل ما هو مقصد التحرك فهو موجود
 فان التحرك الكلي في السواد الى السطح مقصد ما
 ليس موجوداً لان التحرك ان كل ما هو مقصد التحرك مطلقاً
 فهو موجود بل نقول كل ما هو مقصد التحرك بالحصول فيه فهو
 موجود وهذا في ذلك ضرورة في ان نقول التحرك الذي
 يقصد الحصول في مكانه الطبيعي لاق الجهة لان الجهة طرف الاشارة
 وهو اما الطرف او مركزه او كلاهما لاختلاف ما يقصد الحصول
 في النقط وايضا الجهة التي يكون موجوده ان لو كان الاشارة الى الله

من غير المشي الى تحت اليه الذي هي طرفه موجود او غير موجود
او موجود وطرفه للموجود لا يكون الله موجودا غير منقسمه
في ماخذ الارتفاع في سميت ماخذ الارتفاع والاد
فاذا وصل الحرك الى اقرب جزء منها وحرك
كانت الجمله ما وراه ان كانت حركه الى الجمله
وذلك للجزء ان كانت من الجمله وعلى التقديرين
يكون ما فرضناه جملته حركه مفرد وكما هي حركه من الجمله
والى الجمله لم يور ان يكون في الجمله لانها والبعاء
وتوحيده ان يقال لان الحرف الحركه في نهايتها وانما جملته
ان لو لم يكن جملته الحركه منقسمه في سميت ماخذ الارتفاع واما اذا
كانت فقد يكون قسم اخر وهو الحركه في الجمله اجيب عنه بان
لا يجوز ان يكون الحركه في جملته الحركه سواء كانت منقسمه سميت
ماخذ الارتفاع او لم يكن والله كانت جملته الحركه هي المسانده
التي تعطى بالحركه وهو محال لان جملته الحركه هي نهاية المسانده التي
يقطع بالحركه ونهاية المشي لا يكون ذلك الشيء صدق

والاسم انه كانت الارتفاعات التي يرتفعه ويقوم بعضها
بعض على زواياها ومعها في الجملته الحركه وكان لكل
ارتفاع طرفان كانت الجملته بهذا الارتفاع مستقره
منها طرفا الارتفاع والطول ويسميهما الارتفاع باعتبار طول
قامته حين يتوفاها بالفوق والحق الفوق منها ما يلي ما
حسب الطول والحق ما يتاخر وان كان طرفا الارتفاع والارتفاع
ويسميهما ما على عرض قائم باليمين والشمال اليمين ما على اليمين
جانبه الحركه والعلب والشمال الارتفاعه وان كان طرفا الارتفاعه
الباقي ويسميهما باقية ونحن ما حركه بالقدم والمختلف القدم ما على
وجهه والطف والارتفاعه والارتفاع الست نفع بالما يقبل
بالعرض وهو الفوق والسفل والى ما يقبل وهو الارتفاعه والارتفاعه
وذلك لان المتوجه الى المشرق مثلا يكون المشرق قد اراه
والمغرب خلفه والمغرب يسيره والشمال شماله ثم اذا توجه الى الجنوب
يسار المشرق فصار كان قد اراه خلفه وما كان يسيره شماله وما كان
وليس الفوق والسفل كذلك كان الارتفاع لو صار مستويا



يصير على ما منه نورا وما على بعدته تعالى صارا رأسه من تحت ورجله
 من فوق والنفوس والنقبات كلها ولا ثابت ان الحركات
 وضع فالحركتان المتساويتان بالبلع لا يكون تين وضما في
 خلافة الاستحالة في الخلافة اوله في ملاءه متساوية لعدم اوله في
 لعدم والمفرقة فيه بان يكون جهتين ساكنين في ملاءه
 غير متساوية واليه انما بقوله وجودهما في وجوده كالتقسيم
بالطبع ليس في خلافة ولا في ملاءه متساوية بالاستحالة
الخلافة وكون بعض اجواب التساوية بطريقا للطبع
 وبعضها متروكا بل في اطراف ونهايات ومخالفات
 فكان اى محدد للجهات التسوية التي هي الفرق التي
 ليس باجسام لانها ان لم تحط بعضها بالبعث كان
احدا حاصلا في جانب وجه من الاخر فضا
طالب تلك الجهة او متوجه عنها وكيف كان يكون
الجهات متحد في نفسها لانها فان قيل المتحد
 يلزم من ان لا يكون لها تلك الجهة ان يكون متوجهها عنها

الله بل هو مقول للشيء من ان يكون تلك الجهة هي جهة ونفسه ليس
 ام لان كان الله ان هو تلك تلك الجهة بالبلع وان كان
 الشئ في فهو متوجه عنها كذلك على القول ان لكل واحدة منها جهة
 لا يتساوى يجب فرض الاستعدادات التي رتبته ووقوع الاثر
 محتمل في جهة تلك الجهات وعلى وجه من منه دون سائر
 الالات والممكنة ليس بما في جهة وقوعه في جهة اخرى وعلى وجه
 اخرى ما يمكن فان الوقوع في كل جهة وعلى كل وجه ذلك يمكن
 يجب العقل وان التساوي فان يكون ذلك لما هو في الترتيب
 وهو ايضا يجب ان يكون جانيا ذا وضع والكلام في ذلك
 في بعض جهات بدون بعض وعلى وجهين منها كما
 الكلام فيها فان عطف هذين صارا وراوا لا تقبل وان
احاطوا ببعضها بالبعث كان الخط كما يتا في التحد
او غايتها العزب يتحد بخطه وغايتها البعد ما بعد خطه وهو
مركزه ولا دخل للحاصل فيه اية في التحد فان
 قيل نعم وانما يكون كذلك لولم يتد به ايضا جهة البعد

في قوله تعالى ان الله ان هو تلك تلك الجهة بالبلع وان كان الشئ في فهو متوجه عنها كذلك على القول ان لكل واحدة منها جهة لا يتساوى يجب فرض الاستعدادات التي رتبته ووقوع الاثر محتمل في جهة تلك الجهات وعلى وجه من منه دون سائر الالات والممكنة ليس بما في جهة وقوعه في جهة اخرى وعلى وجه اخرى ما يمكن فان الوقوع في كل جهة وعلى كل وجه ذلك يمكن يجب العقل وان التساوي فان يكون ذلك لما هو في الترتيب وهو ايضا يجب ان يكون جانيا ذا وضع والكلام في ذلك في بعض جهات بدون بعض وعلى وجهين منها كما الكلام فيها فان عطف هذين صارا وراوا لا تقبل وان احاطوا ببعضها بالبعث كان الخط كما يتا في التحد او غايتها العزب يتحد بخطه وغايتها البعد ما بعد خطه وهو مركزه ولا دخل للحاصل فيه اية في التحد فان قيل نعم وانما يكون كذلك لولم يتد به ايضا جهة البعد



وما بينهما مما يملك
للزيادة والنقصان

فاذن تحديده لم يحد يجب ان يسبق حتى يمكن ابعده تحديده ما عرّف هو المراد
من التوهم بالعرض ولكن ان يقرب ذلك وللحسب واحد
غير كرمي والآخر فيحدده بالاجته واجدته وحسب
القرب منه دون البعد لكن البعد عنه ليس محروما
بسم واحد كرمي يستعمل في محطه غاية القرب ويترتب
كجهت غايها البعد لا يقال انما يكون المحط كما يتبين
ان لو كان كرميا وهو تم لا نأمنقول من الرأس
المحدد يجب ان يكون كرميا واذ لم يتبين به الا
جهة القرب والمحدد يجب ان يحد وجهين مقامهم
الدليل المذكور وهو ظاهر وليس خارجا عن العالم كرمية
اخرى والا لزم الحذف الذي هو المحذور لم يحد مفعولا
للاذني هو عدمه فليس سواها كانت مائة المحدود اوله
يمكن ويطبق ان الله لم يحد على بطلان المقدم اما مائة
فقد لا لو كان هناك كرميا عرضي فالان يكون مائة لكثرة
العالم اوله يمكن ان لم يكن يقع كرميا فيها ومنها وان كانت



مائة والكرات لا يماس دون فوقه فيتم كرميا والارض والسموات
العرضة وما بينهما مما يملك للزيادة والنقصان لم يكن محله والقدح عدم
مختصا بمقدار مجردا من الحسب من غير ما يحد مفعولا لا يطلن
انما على ترواير الاشياء بقولها ليقول الفرض فيها ايها على تقدير
المائة وما بينهما التي وتقبل ما بينهما على تقدير المائة
للزيادة والنقصان واذ لم يكن خارج العالم كرمية اخرى لكون
عالمها ان كان في كرمية وهو المحذور في كرامته العظمى عند البرهان
عام من على ان ليس خارج العالم جسم كرمية انما هو
نظره واقطاعه ان يمنع لزوم الحذف على قصد المائة
لجواز ان يكون تلك العرضة مائة الجسم افرز ذلك
على تقدير المائة كرمي واقطاعه ان يمنع لزوم كرمية على
تقدير المائة لجواز ان يكون ما بينهما مائة الجسم افرز وجواب
ان ذلك الجسم ان لم يكن كرميا كان في المائة له طرفان فهو
خروجتين فتمت على كرميا فان لم يكن ذلك المحذور في
كثرة العالم بل يترك الجسم فقط فالعالم كرمية كرمية للجسم



شكل محيطه كره العالم



الى غير النهاية وان كان محيط كره العالم ايضا لم يكن المقدم
مقدما وان كان كرهيا عالميا لم يذكر ولو ترتب للجسام
الى غير النهاية وقت العالم الاول كون الله سبحانه وحسب
توفيقه المقتضى انما ينبغي في بساطت الحركة لما كان موضع
العالم الطبيعي هو الجسم الطبيعي من جهة ما يتحرك وليكن
وجب ان يتكلم في ذلك العلم في الحركة والسكون و
مقدار الحركة الذي هو الزمان وانما تقدم الحركة على السكون
لأن السكون مقدم للحركة عنه حيث ان يتحرك
والله اعلم انما يعرف بالملكوت والنور وما اردوه في
هذه المقالة في بساطت البعث الاول في ما تيه الحركة
قال رحمه الله وهو موجود يستحيل ان يكون بالقوة عنه
كل وجوده ولذلك كان كونه بالقوة بالقوة
فيكون القوة عاصلة وغيره عاصلة بحيث يمكن ان يكون بالفعل
اما من كل الوجوه كالناسي ونحوها فانها عنه
طبيعتها القوة والديكان ولا تصور الحركة على ما هو بالفعل

له

كل الوجوه لأن الحركة طلبها ان يكون للوجود من الغرض
طلب في صلوه والديكان فيه امر بالقوة على ما تيه ان يكون
نحوها مملو في الحواشي القبلية وانما كان القول لو كان الشيء
بالفعل وكل الوجوه الحان كونه بالفعل ايضا بالفعل
وتعد التي غير النهاية فيعلم التسلسل والقبول للبدن الشيء
من القصة بصفات انما قيلت كما تستصفاه فيرطد يكون الشيء
بالفعل عنه كل الوجوه وفيه نظر ومن بعضها اى يكون الجسم
بالفعل عنه بعض الوجوه دون البعض بل يكون بالقوة في
البعث الدفن عنه ما بالحق حصوله بالفعل اما دفن
او على التدريج عنه الاول الكون وهو اسم لما
حدثت دفنوا العباد ولا زال دفنوا الله الحية ما حلته
عنه الفرج من القوة الى الفعل على التدريج او
بغير الزوال ودفعه لا يعقل قوله على التدريج عنه او بغير الزوال
يكن قوله الله بالزمان الذي لا يكسر قوله الله بالزوال
كقوله لا دفعه لا يكسر قوله الله لا دفعه كقوله لا دفعه

بالزمان الموقوف لكونه دور لا ناقول القوة واللاذوق
 التدرج بقصور ما يدور في اى لكونه ممكن للوصول للبحر
 وكذا كان يمكن الحصول لشيء فصوره كمال له فصورها
 اى حصول لكونه كمال له اى للبحر لانهما يتوافقان
 بمتى خرجت انه للحقيقة لانهما لا يوافقان الى الغير يكون
 لها خاصيتان احدهما ان لا يبدى بساكن من ارض
 يمكن الحصول كحصول المتحرك في المستقيم ليكون النبا
 حى نادى باليد والثانية ان ذلك الترجمة ما واصلها
 اى مادام وجهها بالغير فانه يتجه حتى بالقوة لان المتحرك
 انما يكون متحركا اذ لم يصل الى المقصود وما دام كركب
 فانه يتجه حتى بالقوة فالحركة مستقلة بان يبقى منها
 شئ بالقوة وبان لا يكون المتادى اليه حاصله
 بالفعل وهذا الكلام في سائر الكمال كانهما ليست نفسا
 فوجهها المتادى الى الغير فلا يحصل منها ذرة من جنس الوضو
 فان الشئ مثلا اذ كان مرغبا بالقوة ثم صار مرغبا بالفعل

فصول لم يرتجح حيث هو ولا يتعقد شيئا ولا ينج من حصوله
 فيها منها بالقوة فالجسد اذ كان حاصل في مكان
 يمكن الحصول في مكان آخر كان له امكنان انما
 الحصول في ذلك المكان والمكان الترجمة اليه
 وها كحالات الترجمة مقدره على الوصول الى على
 الحصول في ذلك المكان لا يفرز بوظيفة مقدره
 والله لم يكن الوصول على التدريج بل دفقة في نفس الله
 نظر الكمال اذ اجاز الوصول على الله وحى في الارض القليلة
 ح ينج ان الوصول لا يكون دفقة لكن لا ينج ان الترجمة مستقيم
 على الوصول على ما لا ينجى فاذا الترجمة افضى الحركة كمال
 اول للشيء الذى بالقوة اعنى الجسم من جهة ما يتوقف
 اى من جهة المعنى الذى هو له بالقوة وهو كون الشئ ذالين
 اذ وضع اركم لوكيف لان الحركة ليست كمالا للبحر كركب
 لانها ليست كمالا له من حيث انه جسم ارجو ان كل انا
 على كماله من جهة الترجمة التى هو باختيارها كان بالقوة فله فضل متعقد

هذا هو الوجه الثاني في كون القوة واللاذوق
 لا يتعقد شيئا ولا ينج من حصوله
 فيها منها بالقوة فالجسد اذ كان حاصل في مكان
 يمكن الحصول في مكان آخر كان له امكنان انما
 الحصول في ذلك المكان والمكان الترجمة اليه
 وها كحالات الترجمة مقدره على الوصول الى على
 الحصول في ذلك المكان لا يفرز بوظيفة مقدره
 والله لم يكن الوصول على التدريج بل دفقة في نفس الله
 نظر الكمال اذ اجاز الوصول على الله وحى في الارض القليلة
 ح ينج ان الوصول لا يكون دفقة لكن لا ينج ان الترجمة مستقيم
 على الوصول على ما لا ينجى فاذا الترجمة افضى الحركة كمال
 اول للشيء الذى بالقوة اعنى الجسم من جهة ما يتوقف
 اى من جهة المعنى الذى هو له بالقوة وهو كون الشئ ذالين
 اذ وضع اركم لوكيف لان الحركة ليست كمالا للبحر كركب
 لانها ليست كمالا له من حيث انه جسم ارجو ان كل انا
 على كماله من جهة الترجمة التى هو باختيارها كان بالقوة فله فضل متعقد

غير حي والذين كلهم يكون في شئ بالقوة ثم يخرج منه الى الفعل
فان كان خروجهم الى الفعل بالحق ذلك الشيء فخرجهم
واصله لا يخرج من نفسه كماله ثم الكمال فيضم الى اول
وتان وذلك باعتبار ان اولها ان يكون الشيء الذي
يخرج من القوة الى الفعل له يكون فخرج من ان يخرج جهام
وقه فسمى بالخروج من الالف قبل خروج تمامه كما لا ريب
وكما الذي توفاه ويلعبه بعد تفرد فخرج من الالف
كما نينا وبهذا الاعتبار يعرف كبرها كما حال اولها
بالقوة فخرجت هو بالقوة وتانها ان يكون الشيء الذي
يخرج الى الفعل كغيره في الالف كونه جهام فخرج من
حصوله لذلك الشيء مجله فخرج ما كان قبل حصوله
كما لا ريب ولا بعد عنه بعد تزوجه فخرجت هو ذلك النوع
شيء كما لا يانيا وبهذا الاعتبار يعرف النفس بانها كمال
اول جسم ليس الذي حيوة بالقوة والصور التي يحصل
للكليات ويجعلها اولا ويكثر ان ينزل عنها لا يربط

المعادن والنسب او غيرها الا ان العارضة صورها كما لا يظن لا يخرج
خروجها من الالف الى الفعل التي كبرها من كونه الالف الى الالف
والخروج الى الالف الكمال منها ما هو كونه الالف الى الالف
وهو الالف الى الالف كماله على ان كان لها وجودها في الالف
الشيء كذا الموجود منها في الالف والالف السند والوقف ولا يوافق
لو لم يكن من انفسه اذ لو كان غير من الالف المطابقة لها فخرجت
من الالف الزود وهو كذا الالف كونه الالف منها الالف والالف
معدوما فان الالف كذا الالف والالف كذا الالف كذا الالف
كما ينبغي ان الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
للفن الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
والالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
فان لم يستعمل عدم الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
فان لم يخرج الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
على الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف
عدم انفسا منها فخرج الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف كذا الالف

ليس

نفسا
سبحان عدم
عدم

من مبدأ الشخص وضمن الشخص الموضوع واحدا الشخص في زمان
 وفيه نظروا الصراخ وان واحدا من الاعتدال عند ان المراد ان التوسط
 الذي في ضمن مجموع تلك التوسطات التي من المبدأ والمسمى لها كبر في زمان
 الا انه لم يزد ذلك في ذلك الزمان من المبدأ التفاضلية الجبر الشافي في
 ان كل محرك في محرك واحد على جسيمية وكل محرك في كل محرك واحد على
 وذلك لانه لو لم يكن المحرك في محرك واحد على جسيمية كان بعض الاجسام
 لذاته والنسبة بينه وبينه الاول لانه لو كان بعض الاجسام محركا لذاته لكان
 ذلك الجسم لان بالذات يبقى بقاءه الذي اوله وكل لان الاجسام متحركة
 الفلكيا والعرضيا وان يكون حازر على واحد منها نظرا لاذاته وان
 اشار بفعله لانه لو لم يكن لذاته لانه لا يتحرك في زمان لان فاعله في بعض
 الحركات متحركة الا اذا جعله للاسم حوازا لكونه على ذاته لولا
 بعض الاجسام محركا لذاته لكان كل جسم متحركا ذاتيا لاشتمال الجميع
 في الجسمية التي هي مبدأ الحركة والنسبة التي كانت هذا والشيء رغبه
 لكان كل جسم متحركا لاشتمال الاجسام في الجسمية التي هي مبدأ الحركة
 على تقدير كون بعض الاجسام محركا لذاته ان كان له مطلقا وحده
 عند حصوله والالهام المطابا للطبع متروكا بالصبغ والنسبة لانه لو كان

متحركا لذاته لا يحتاج زوال ما بالذات او فرض كونه كما وقع في الغالب ان يكون
 ويكونون مطابا للحركة الذاتية التي هي متحركة بالذات في الفلك والاشتمال
 بل انما المتحركة في وقت تقدير كونها متحركة في زمانها في مجموع اجسامها
 لو لم يكن له مطلقا وما اذا كان فلا يجوز ان يقع له كل العوالم في الزمان
 فيكون في بعض احواله كما في محرك من غير الفطوح والاشياء وان لم يكن له مطلقا
 متحركا الا في البرهان او في الفلك الاول لوجب التوجه في حركته
 الجسمية مختلفة وهو يميزه الاستحالة والثاني للترجيح الامرجح ويخرج
 الرابع ان محركه لكان من موصفا للجسم ان اذا اقتضى حركتها انما
 الجسم بموافق الجسم في حركته لانه لا يكون له حركته في الطبيعة وحدها
 لا يكون في الحركة اي عليه فانه لا يتساوى في حركته كما في حركته على سبيل الخدم
 واعلم ان بعض ارباب الكلام ذهب الى القول بتعدد اجسامه في ذلك على ان
 من جهة المعتبره والذات المتحدية الجسم من جهة المعتبره في الطبيعة فلا بد من
 ذلك والتبعوات الباطنة المتحدية الجسم على الجسم لان الغالب في بعض اجسام
 بالاسرار منها من خلق اعلا طرفة فضاها انما وان حركته الطبيعية متساوية
 في تقديره شيئا فشيئا فلم يقض في الطبيعة التي هي متحركة في فلكها على تقديره في
 لانه اجسام الطبيعة وانما في الزمان الاصله في فلكها على سبيل الخدم والتبدل

مبدأ البدء والمشيئ من الذي المشيئ والعكس فإن عينك قد جردت منها
 أي من العارضين بالغايب إلى الآخر كما قياس النضاد للذاتها المراد
 لا يفتقدان في شيء واحد جرح واحد وبها غاية الخلق والنضاد إذ
 ليس كل من عقل مبدأ عقل المشيئ إذ مر كما أن نغوص في ذلك ما عساه وقد
 لها وكل ليس كل عقل مشيئ عقل مبدأ فإن كان الجرح في جرحه حركة ذواتها
 ولما بانه لها والنضاد بغير جرح بعقلها معاً ولا العدم والمملكة والملك
 والواجب لأن ذلك يفتقد كوناً أحدهما عدوياً ولا واحد منهما في
 الجرح الساجع فيها فيكونه قال في الحركة والرفع والذو والكيف والواجب في الوضع
 أي في نفس العقل من صنف من تلك العقول لا يصف آخرها الساجع إنما
 في الكيف والخملاً والنكاح والنحو والذو والاشتمال الجفيع فنقول إذا
 مقدار الجرح غير من دور عليه شيء من خارج والنكاح أي الحقيقة
 وهو نفع مبدأ الجسم من غير النضاد من حيث كان فعال الماء من المودد إلى
 الذو وهو مثال الخلق لأن الماء إذا زاد مقداراً وعكس أي انتفا
 الماء من القبح إلى الجود وهو مثال النكاح لأنه إذا ازداد نفع من مقدار
 وكان نفع الماء من ذلك الماء فيضاداً ما كان من ذو الكيف
 أخلافة تقيها وإن الجسم الكائن فيها أزداد جرحه المقص ثم يرد ونكاحه

أولئك كقوله والأول يقلل اسمها في الخلق على أنها وليس ذلك من غير أنها
 لخصوا الخلق فيها لانتفاها في دفعها إلى ذلك التام معلوم الخلق
 بالقص ولقد لم يفرق المقص التام من جرحه التام ليعطى الأول
 بل إن الجسم الكائن فيها أزداد جرحه المقص والذو أخلافة وهو الجرح
 الذي في داخلها المقص ثم يرد ونكاحه بطبعه جرحه جود الماء
 ثم يرد الجرح ونحوه لا يستمد ما دل على الخلق عند المقص وعلى الخلق
 عند الكيف المقص وهو ما دل على أن الجسم التام مع مجموع العقول
 ما لا يخفى في ذلك الحركة في الخلق والاشتمال في الكيف الجرح التام
 والقصور والرسول لا يراد لها في نفسها ولا الاعتدال في ذواتها
 جميع المقادير ولا يوجد لها هبوطاً منها إلى الجرح غير السواء فإذا
 الهبوط المقدر للكبير جرحه الصغير والكبير أي وأد الأ
 المقدر الصغير جرحه الكبير الصغير فإن ظهر كجرح الرسول والضرع
 خلق من مقدار العقول فيكون كجرح الرسول غير مقدار في نفسها وكون المقادير
 الجانبي والرسول المقدر القطع وتوجه الخلق والاشتمال على نفع جود المقادير
 عليها وإن لا تستمد من استعداد ذلك ونحو العظيم لا يصح إلا إذا كان
 خلقه من جرحه أو جرحه نفع الجرح أو ينقصه والصغير لا يخلقها إلا بالعكس

ح

س

ع

اللبني الخ في المباني المؤتمل له ثم في كل من في البرق اعلم ان
 في كل ان في مكان لغزو ذلك لا يدور فلان بعد قولهم ان في غير الكوا
 حركة الارض غير صحيح بل الحركة لا صفة احد منها على الذي هو
 حركة الارض الذي لا يدور في حركتها وضعيه او كوكبية في حركتها
 في حركتها الحرفية في حركتها وضعيه بل كوكبية كحركة الارض كالحرفية في حركتها
 القهلاء ذكر في السناد فان بها يتخلل نسبة اربابها بعضها لبعض في
 المأمور كما صفتها على الندرج واذ اختلفت النسب تغيرت الهيئة كما صفتها
 في كركب في الوضع وفي سطحه القهفان بها يختلف كركبها في
 اجزاءها الما الامر كما صفتها على الندرج وهو اوله لان في حركتها
 الكون بعضها لبعض عند حركتها غير ان نسبا نظر اولينا واولي
 على ان حركة الكون غير حركتها وضعيه وانما كركبها وضعيه
 لتكون مكانية او غير ذلك في الصمد والاشبه لما اذ التماثل
 الابدية الاولى التي لا يجوز ان لا يكون الكون في مكان كالحرفية فلان كركب
 حركتها في المكان وضعيه فيكون لها مكان كالأشياء فلا تسمى
 لانها حركتها كركبها في حركتها وضعيه بل كوكبية كحركة الارض كالحرفية
 عنها وبنسبة النسب الوضع فالغير في حركتها في الوضع وهو القهفان



فلا يقع فيه كذا في الحرفية لثقل الصمد في حركتها وضعيه كركبها
 لما في حركتها وضعيه على الندرج لثقلها فان لا الصمد الحرفية في حركتها
 وضعيه كركبها لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 استعماله الاول لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 وضعيه كركبها لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 استعماله الاول لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 استعماله الاول لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 استعماله الاول لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها
 استعماله الاول لثقلها في حركتها وضعيه كركبها لثقلها في حركتها

بعض

كذلك

منعوا بصفا كمال البرهان ولا يخلو ذاته عنها الصفة كقولهم من منع
والاستغناء في غير الفعل اربعة اشياء معلومة فاذن ظاهره في الفعل
الملك بالمتعلق صحيح وان الفعل الذي ذكره انما لا يعدم وقوع
في الملك بالمتعلق اذ هو الملك على اواز في غير المتعلق فالاولا اوجه
فمن يمتنع من العمود الذي يحصل في ان فلا يقع فيه الحركة او في
كله اضافة في ان بالاسم فانه غير مبرور المشهور بالمتعلق
عاري عن وقوعه في السور فانه لم يقع في اول الاستعداد والشفقة فاذ
حركة في ذلك بالمتعلق للمعقول والعرض له فان حكمه اذا كان
فاز الحركة في السور الفاعل في الحركة انما هو الحركة في السور
بالدور في غير ذلك والفعل والانتقال فان اشكال الجبر في الشدة
الشخص ليدعي على الشخص غيره والزيد ليدعي على طاهر ليدعي
طلبه للبرودة في حال طلبه للشخص غيره ووجه فلا يقع فيه الحركة او في
على الوجه المذكور في اشكال الجبر في الاستعداد ان كان دفعه ظاهر
فان كان الالاف في فلاح انما يكون الشدة في وجه البرودة وليس في
ويستعمل في الفعل الواحد من غير انما الصدق والملك في ذلك وانما
والفعل في الشدة والبرودة من غير انما الصدق والملك في ذلك وانما

تكون الالاف في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
الشدة في الفعل والانتقال في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
ان كان الفعل والانتقال في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
فانما الالاف في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
او في غيره او الالاف في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
الحركة في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
عند وجوده في موضوعها في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
الفاينة في الموضوع في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
العرض الواحد في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
في الزمان في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
ووجه في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
ليس في ذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
الذي في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
وقبل الانتفاع في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك
لذلك في كل حركة في الفعل والانتقال في ذلك

المتعلق

الممكن

وهذه الشمس في حالت



شكل الشمس في حالت الشرق

أزوالها فان لم يكن محورها موازيا لخط العرض وان كان كذلك فليس كذلك
 إعادة المعدوم في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 في قطع شعاع واحد في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 من القطب والباقي من عدم الوحدة لان في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 على الشمس في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 الشعاع نظر لان الموجب للشمس الحركة المتصلة ان كان الامر واحدا فلو
 وان كان الامر متعدد فليس مستساغا الموجب الواحد المتجهين في وقت واحد
 فنقول للشمس وانما لم يتم ان لم يكن احداهما موجبا للآخر والآخر الموجب للآخر
 المتصل به وانما اذا كان في السابق لما كان احد الاثنين غير الآخر والآخر
 متحرك فم لم يكن في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 الشخصية الوحدة الانضائية على ما نصه في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 في وجود الانضال في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 المتحرك في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 بمرورها انما انما في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 اس في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 السنية وان كان كذلك في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد

الممكن في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 الجسم الغريب في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 التباين في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 الممكن في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 السواء نظر في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 ايضا انما في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 كل مقطع في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 واحد في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 الآخر دفعة في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 مثلا اذا كان في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 وساطة في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 لم في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 احدها في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد
 كما في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد لا في وقت واحد



الشمس

العمود انما هو
حركة الجلس

لا واسطة لها الا انما انما لا السواد فذات العلم لان العلم من غير الحركة
 لا الاضغان لطفان واعمال الغرضين ذكر ان وحد المقدار والسر
 ووجدتها مع الحركة فتمتع لوقم تقدم العلم بمرشحات اطراف الورد
 السليم وان العلم واحد المبدأ والمغزى المروا لوجه الورد
 الثلثة الورد العكس واليتمه رغبوا لوجه وحدتها الورد
 الورد الثلثة او واحدة التوسع وهي الحركة المختلفة العبد
 المتعقبة للضعف وما يتحقق عند كنهه كنه التوسع او غير ذلك
 وما الورد التوسع او ان الشخص في ذلك غير حسنة التوسع الى السبا
 او حركة حسنة المرد الى المحيط او المحيط الى المركز او واحد
 او اتحاد ما فيه الحركة فالله الحركة لفظ الورد المستطاع الحركة
 بالاسناد التوسع مع اتحادها فيما بينها والية الاتحاد ما فيه الاضغان
 الحركة التوسع على السبا كنه الحركة من السبا الى التوسع التوسع
 ما فيه الحركة او واحدة الجلس وهو الحركة الثلثة التوسع المتعقبة الجلس
 او البعد وهو انما يتحقق ما اتحاد ما فيه الحركة ان الجلس قريبا او بعيدا الحركة
 جوهرا في السواد الى السبا والسواد في السبا الى السواد فان
 الحركة من واحدة الجلس الى الاتحاد وفيه الحركة الجلس وهو التوسع

شكل حركة مشرط



حركات مساوية

شكل حركة مشرط

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

حركات مساوية

ولو حرك الجسم نحو الورد كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 الجسم التوسع التوسع في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 اطراف الورد من جهة الحركة في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 او في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 كما ان اقل من الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 واليتمه لفظ من قضا الفرض ان السبا والاطراف والورد الجلس
 في من الورد الجلس والورد الجلس التوسع في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 بالورد والورد الجلس التوسع التوسع في الورد الجلس كما ساعد الجلس في الورد الجلس
 فالتوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 لان التوسع التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 حركة كنهه في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 لكن فضل الحركة كنهه في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 ازيد حركة كنهه في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 بانها ان كان العلم كنهه في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة التوسع في الحركة كنهه في الحركة
 وفي القدر ثمة في القدر او ضعف القدر الفاسد وفي الواو انما العلم
 او ثمة في القدر ثمة في القدر او ثمة في القدر ثمة في القدر او ثمة في القدر ثمة في القدر او ثمة في القدر ثمة في القدر

شكل حركة المشرط
على خطين



شكل حركة المشرط
على خطين

فلا يكون متضادة وهي الداخلة تحت نفس ^{فصل} في كمال التوسط والكل
من البياض لا التناوب والندى أي الحركة التي لا يخالها البياض وإنما
داخلة تحت نفس وفيها كماله المصروف وانضارهما فالعنوان
وهو ثابت وكان في الموضع وبها غاية التكاليف واللامعة للضوء
الاذك فالعنوان ^{فصل} في أصله لان الحركة المتخلفة لا اجناس في جميع
فان الحركة الواحدة ان لم تقطع فذو مع ذلك فيكون
فان تضاد في بعض الاوقات فليس لها ثباتا في كل موضع
وانما هي في كل واحد بالغير لان الحركة الداخلة تحت نفس
متضادة فان الجسم اذا تسرع وتسرده في زمان واحد فيكون
الداخلة تحت نفس ^{فصل} في وسط اللغز وفي الصواب انما في ان
ثم ان كان ولا بد من ذلك في كل ان تضاد في اللغز متضاد
ويكفي الاخذ بعينه انما لا قد ذلك في نية التضاد مطلقا علم ذلك ان
الحركة من المتضادتين هما اللتان للجمعية والضم تعاقبها في موضع وفيها
فذلك بعض للغيرية وبعض للشرط واعلم ان تضاد الحركة في
انها حركات في الاعم جمع حركات الشدة في تضادها في مبداء الحركة والسرعة
يعلم انها الحركة الشدة اليه اليه فافيه بالوالان في كل من

فكون من تضاد الحركة وسما من تضادها في الالمامية وهو التناوب
وتضادها في تضاد الحركة والالمامية تضاد الحركة في
الحركة والالمامية حركة الحركة التناوبية تضادها
للإمامية حركة الطبيعة التناوبية في الالمامية في
تضاد الحركة وفيها التناوب في الالمامية في الطبيعة
لما راجعها الى الالمامية في الالمامية في الالمامية
يصل الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية
في الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية
الحركة في الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية
تضاد الحركة في الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية
في الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية
في الالمامية في الالمامية في الالمامية في الالمامية

نفاذ الحركة والانعقاد بها العوض لا الخفية لانها لا يبعثها في موضع
للايقين في الاسباب لو كان نفاذا كالمركب ايضا الحركة لا يبعث نفاذا كالمركب
مع عدم نفاذ الحركة والتعلق بعكس ان الحركة لا يبعث الا استغناء بالنفس
منها وان مع ان المتحرك واحد وان في موضع محران لم يكن التعيين بين المتحركين
نفاذ لعدم التعيين في الحركة وان فعله في الحركة يكون نفاذا كالمركب
في الاطراف نفاذ لانه لو كان كذلك كان بين الحركة الموجودة نفاذ ولا
اكتسوف في الاطراف فتمسك الالحاد الموجود في الحاصل في الوسط لا في
الطرف والاشارة بقوله ولا المحصول في الاطراف او الاتساق كان بين الحركة
الموجودة في طرفي النقطتين نفاذ لانه اذا وصل الطرفان الى النقطتين
الغايبين والوقوف النقطتين وما ذلك ان الاربعة من النقطتين المتدورين حاصرا
له ذلك لم ذلك لما بين فقال بالنفاذ ما منه وما السجعة الا لا في
نقطتين او كونه في السواد والاحمر ومنه البياض اليها لنفاذ في الاطراف
نقطتان او كونه في السواد والاحمر ومنه البياض ومنها الاضداد وقوله لا
نقطتين بل ان احدهما يبدأ والآخر في نفس الشيء الا في الاطراف
تعتبر وقوله في السؤال انه لو كان نفاذا لكانت النفاذ ما منه في الاطراف
ما منه في النفاذ من والذات من نفاذ ان سببا الحركة الاربعة منها ان نفاذ

ثبته

في نفاذها بالاشارة والاعتماد ان الما منه اشارة الى كون نفاذ من وغيره
ان في كل من غير من غير ان اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير
اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير
والاخر من غير من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
التي هي من غير من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
ان نفاذ الحركة من نفاذ سببها ومنها ما لو كان من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
ومنها ان نفاذ من غير من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
فيها وكذا الكلام في غيرها مما وما ذكر من في الاطراف نفاذ من غير نفاذ من غير
موسدا ايضا منها ما حجب موضعين وذلك لان في الاطراف فيكون الاطراف من غير نفاذ
لانها وان في غير سببها اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
نفاذ النقطتين التي هي من غير نفاذ من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير
للاخر وكذا الكلام في النفاذ لانها اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
التي هي من غير نفاذ من غير اشارة الى كون نفاذ من غير نفاذ من غير نفاذ من غير
وهي او في المسئلة وقوله في التوجيه الى الاطراف وعطف على قوله في النفاذ ان في سوال
الحركة والنفاذ ما منه وما في التوجيه الى الاطراف ان النفاذ في الاطراف نفاذ
لا في الجرد وفي اصل ان نفاذ الحركة النفاذ ما منه وما في التوجيه الى الاطراف

فلم يُضادوا للفروجه إلا بالظن أو بها التعميم الرابع قال في وأيضاً نحو كذا
مُسْتَفِيمة وفي الواقعة فاعلمت مُسْتَفِيمة وأما مُسْتَدِينة وهي الواو
فما حُطَّتْ مِنْهَا كَمَا حُطَّتْ مِنْهَا مُسْتَدِينة فاعلمت مُسْتَدِينة فاعلمت مُسْتَدِينة
أخوة المُسْتَدِينة في حروفهم بالبر جدي في حجة تعبير لفظاً وبنياً
المُسْتَفِيمة بخارجة منها الألف المَخْفِيَّة فاعلمت مُسْتَدِينة وقد لا يكون
وغيره نظراً إلى الأَصْرَارِ مِنَ الْمُسْتَفِيمة وَالْمُسْتَدِينة وَالْمُسْتَدِينة كَمَا كَرِهَ
الْعَجَلَةُ فَانْهَاهَا لِقَطْعِ مَسَافَةِ مُسْتَفِيمة وَدَوْرٍ دَوْرٍ عَنِ نَفْسِهَا وَكَرِهَ
الْكُرْهُ الْمُسْتَدِينة الْمُدْحَجَةَ وَيُسَمَّى بِهَا كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ وَفِي الْوَأَشْيِ وَالْعِلْمِ أَنَّ
هَذَا الْكَلَامَ أَنَّ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ مُسْتَفِيمة وَفِي كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
مِنْهَا عِلْمٌ مِنَ الْمَخْفِيَّةِ لَأَنَّ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
هَذَا تَعْمِيمٌ لِلْحَرْكِ اللَّابِيَةِ الْمَطْلُوقِ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
فِي كَوْنِ حَرْكِ الْعَجَلَةِ حَرْكِ وَاحِدَةٍ نَقَطُوا لَوْلَا سَلْمُ لَمْ يَخْبِرْ بِأَمْرِ اللَّابِ فِي مَاقِ
مِثْلًا كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
أَنَّ حَرْكِ الْعَجَلَةِ أَيْ كَرِهَ كَرِهَ وَاحِدَةٍ لَوْلَا سَلْمُ لَمْ يَخْبِرْ بِأَمْرِ اللَّابِ فِي مَاقِ
مِثْلًا كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
فِي حَيْثُ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ
تَمَّتْ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ كَرِهَ

سهم

سهم

سهم

سهم

سهم

سهم

سهم