

الرسالة الفقهية

للشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي زيد
القيرواني

المُتوفى سنة ٣٨٦

مع

غُررُ المقَالِةِ فِي شَرْحِ غَرِيبِ الرِّسَالَةِ

لأبي عبد الله محمد بن منصور بن حمامة المفلوي

إعداد وتحقيق

الدكتور الهادي حمّو الدكتور محمد أبو الأجمان



دار الغرب الإسلامي

الطبعة الأولى

1986 = 1406

جميع الحقوق محفوظة

دار الغرب الإسلامي

صت. ب: ٥٧٨٧/١١٣

بيروت - لبنان

الرشالة الفقهيّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله العلي القدير، نحمده حمد الشاكرين، ونستعين به ونتوكل عليه، والصلاة التامة على نبيه المختار الذي بعثه بالنور المبين، وأرسله رحمةً للعالمين، يهدي إلى طريق الحق ويبلغ الوحي بلسان عربي.

وبعد، فإن نهضتنا الإسلامية المباركة حفزت كثيراً من الهمم لإحياء جانب من تراثنا العربي النفيس، في مجال الفقه الذي يتيح معرفة الحلال والحرام، ويتضمن الأحكام التي يسير المؤمنون على هديها.

وقد فكرنا في إحياء أثر فقهي مالكي يسد شيئاً من الفراغ الذي شعر به شبابنا، ويشمل جميع الأبواب الفقهية بعبارةٍ جزلةٍ وأسلوبٍ مناسب، فوقع اختيارنا على «الرسالة» التي شاعت في الأقطار التي انتشر فيها المذهب المالكي، وذاعت لصاحبها أبي محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني شهرةً فائقة.

ورأينا إخراج هذه الرسالة الفقهية في ثوبٍ جديدٍ، يسهل إدراك ما تضمنته من العقيدة السنية والفروع الفقهية، والأسرار الشرعية والآداب المرعية.

ثم فكرنا في إرفاقها بأحد الشروح المناسبة التي لم يسبق نشرها من قبل.

وعندما كانت نوازح الاختيار تتجاذبنا حلت فرصة إقامة الاحتفال
بذكرى مرور ثلاثة عشر قرناً على تأسيس الزيتونة، (25 محرم - 2 صفر
1400/21 ديسمبر 1979) فكان اللقاء العلمي المبارك الذي حضره علماء
من أنحاء الأقطار الإسلامية، من بينهم العلامة الباحثة المغربي فضيلة الشيخ
محمد المنوني أبقاه الله. وقد ألقى دراسة هامة عن (الصلات الثقافية بين
المغرب وتونس الحفصية) تحدث فيها عن الكتب الدراسية التي وقع تبادلها
بين القطرين على امتداد العهد الحفصي، وبين فضيلته الاهتمام البالغ لعلماء
المغرب المريني بالرسالة القيروانية التي قال ابن عباد عنها: (طلبوا الفقه في
غير الرسالة فأصلوا) وتجلّى اهتمامهم بها في وضع الشروح والتقايد عليها
وفي نظمها. وأشار الشيخ في دراسته الضافية إلى الشرح الذي تناول غريب
الرسالة، وهو لأبي عبدالله محمد بن منصور بن حماسة المغراوي
السجلماسي.

وكانت هذه الإشارة باعثة لنا للبحث عن نسخة الخطية، فعثرنا على
نسختين، إحداهما من رصيد المكتبة الكتانية الملحقة بالخزانة العامة
بالرباط، وثانيتها: من رصيد مكتبة صفاقس الملحقة بدار الكتب الوطنية
بتونس، وبعد القراءة تبين لنا أهمية هذا الكتاب اللغوية، ومدى عنايته
بتفسير غريب المفردات الواردة في الرسالة المذكورة.

ولم تصرفنا الأخطاء الكثيرة والتحريفات التي اشتملت عليها النسختان
عن اختيار هذا الشرح للتحقيق والإعداد، حتى يبرز مع متن الرسالة منيراً
سبيل فهم عباراتها الصعبة.

فهو شرح لغوي يعين على فهم نص الرسالة، ويعرفنا بنوع من جهد
أعلامنا القدامى في خدمة الكتب الفقهية، وتوطئتها للناس؛ وصاحبه عالم
لغوي محدث فقيه سخر مقدرته العلمية - وخاصة في المجال اللغوي -
للاستفادة من كتب فقهية وحديثية، ومع ذلك كان من المغمورين الذين لم

يحفظوا بلفتة المترجمين الذين عرفنا كتبهم،

وهكذا تولد فينا الحافز لاختيار (غرر المقالة في شرح غريب الرسالة) لإبرازه مع الرسالة القيروانية، التي حفزت همم كثير من أعلام المغرب والأندلس إلى الشرح والتعمق في بيان الأحكام الفقهية والمعاني اللغوية والأسرار الشرعية.

ويمثل كتاب (غرر المقالة) صورةً من الصور الرائعة الدالة على العناية المغربية بهذا الأثر المالكي الذي كان إفريقيّ النشأة، ولم يلبث أن أصبح كتاباً دراسياً في مراكز المذهب المالكي شرقيها وغربيها، وقد برهن هذا الأثر النفيس أن تراثنا العلميّ مشترك لا يعاب بالحواجز.

وأملنا أن نكون بإبراز الأثرين القيرواني والمغربي وإخراجهما إلى روادِ الفقه المالكي مجددين للصلات العلمية الوثيقة بين القطرين الشقيقين، وهي صلات وطيدة عبر عصور حضارتنا الزاهية.

ورجاؤنا من كل من يطلع على هذا العمل من إخواننا القراء والطلبة الدارسين إذا ما لاحظوا ما لا يبرأ منه أي عمل بشري من سهو أو خطأ أو نقص، أن يرأسلونا بذلك مع ما يرونه من اقتراحات ليتمكن تداركها في طبعات قادمة - إن شاء الله - ورجاؤنا أخيراً من الله سبحانه وتعالى أن يُيسر الانتفاع بهذا العمل لكلِّ راغبٍ في تعلم شرعه العزيز. وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، وأن يهب لنا به من الخير العميم ما وعد به رسوله الكريم القائل: (من أراد به خيراً يفقهه في الدين).

وبالله التوفيق.

الدكتور الهادي حوُّ
الدكتور محمد أبو الأجنان

تونس في 25 صفر 1405
19 نوفمبر 1984

رموز وإشارات

- ر : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط
ص : مخطوطة دار الكتب الوطنية بتونس
ت : توفي أو متوفى
/ : الرقم قبل الخط للجزء وبعده للصفحة
ن، م : المصدر نفسه
..... : نقط متواصلة للفصل بين الرسالة وشرح الغريب
— : خط غير متواصل للفصل بين شرح الغريب وتعليق المحققين
◀ : لخصر الآيات القرآنية ▶

التقريف بمؤلف الرسالة

أبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني

عصره:

عاش أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني في القرن الهجري الرابع

(*) ترجمته في:

- الأعلام، للزركلي: 230/4 - 231
- أعلام الفكر الإسلامي، لمحمد الفاضل بن عاشور: 44 - 49
- تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: 286/3
- تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين المجلد 1/166 ط جامعة الإمام ابن سعود - الرياض
- تذكرة الحفاظ، للذهبي: 211/3
- تراجم المؤلفين التونسيين لمحمد محفوظ: 443/1
- ترتيب المدارك، للقاضي عياض: 392/4 - 497، ط بيروت
- دائرة المعارف الإسلامية، محمد بن شنب: 80/1
- الديباج، لابن فرحون: 427/1 - 430
- شجرة النور، لمحمد مخلوف: 96
- شذرات الذهب، لابن العماد: 131/3
- طبقات الفقهاء، للشيرازي: 150
- عنوان الأريب: 34/1
- فهرست ابن خير: 244
- الفهرست، لابن النديم: 201/1
- كشف الظنون: 841 - 880
- مجلة دعوة الحق المغربية، عدد 3 سنة 21 - بحث للأستاذ أحمد سحنون بعنوان: ابن أبي ورسالته
- مرآة الجنان: لليافعي: 441/2

وعاصر الدولة الفاطمية الشيعية التي نشر ملوكها سلطانهم على ربوع البلاد الإفريقية، فحكموا بأنفسهم مدة تزيد على ستين سنة، ثم عيَّنوا عمالاً من بني زيري الصنهاجيين لما انتقلوا إلى مصر.

وقد تأسست هذه الدولة على يد أبي محمد عبدالله المهدي الذي بنى المهديّة واتخذها عاصمة سنة 308 هـ؛ وتولى بعده من أبنائه وأحفاده من واجهوا ثورات داخلية كثورة مخلد بن كيداد الأباضي، واهتموا بفتوحات خارجية وتنظيم مملكة صقلية.

وانتقل أبو تميم المعز إلى مصر سنة 326 هـ مستخلفاً بلكين أبا الفتوح يوسف بن زيري بن مناد الصنهاجي الذي بويع بعده ابنه منصور المتوفى في نفس السنة التي توفي فيها عبدالله بن أبي زيد (386) هـ.

وكان أغلب الفقهاء والعلماء غير موالين لهذه الدولة العبيدية التي صادمتهم واضطهدتهم، للاختلاف المذهبي المعروف القائم بين الفاطميين من الشيعة والفقهاء من أهل السنة.

يقول القاضي عياض: (كان أهل السنة بالقيروان أيام بني عبّيد في حالة شديدة من الاهتضام والتستر كأنهم ذمة تجري عليهم، في كثرة الأيام، مَحَنٌ شديدة، ولما أظهر بنو عبّيد أمرهم ونصبوا حُسيناً الأعمى السباب - لعنه الله تعالى - في الأسواق للسب بأسجاع لُقْنها، يتوصل منها إلى سبّ النبي ﷺ في ألفاظ حفظها... وعلقت رؤوس الأكباش والحرمر على أبواب

-
- =
- معالم الإيمان، للدباغ وابن ناجي: 135/3.
 - معجم المؤلفين، لعمد رضا كحالة: 73/6.
 - الموسوعة المغربية، لعبد العزيز عبدالله: 28/1.
 - النجوم الزاهرة، لابن تغري بردي: 200/4.
 - هدية العارفين، للبخاري: 447/1 - 448.
 - الوفيات، لابن قنفذ القسطنطيني: 221.

الحوانيت، عليها قراطيسٌ معلقةٌ مكتوبٌ فيها أسماء الصحابة، اشتد الأمرُ على أهل السنة، فمن تكلم أو تحرك قُتل ومثَّل به⁽¹⁾.

وممن قُتل بتهمة تفضيل بعض الصحابة على الإمام علي بن أبي طالب الفقيه أبو علي الحسن بن مفرج والزاهد محمد الشذوني، وذلك سنة 309 هـ⁽²⁾.

وقد أدى هذا الوضعُ إلى التفجر والثورة، فناصر أهل القيروان وعلمائوها الثائر مخلد بن كيداد، لَمَّا أعلن اتجاهه السنيّ وآزروه في قتال الشيعة على أسوار المهديّة، ولكن لم يكتب لهم الانتصار، وأظهر مخلد نزعته الخارجية، وأمر جنده بضربهم فقتل منهم كثيرون واستشهد من أئمة القيروان خمسة وثمانون.

وكانت القيروان في هذا العهد القاسي تحتضن حركةً فكريةً دائبةً، وتشهد نشاطاً لتركيز مذهب مالك: فهناك إقبالٌ على دراسة الفقه المالكي والتصنيف فيه، وتركز الاهتمام خاصةً على «المدونة الكبرى» للإمام سحنون⁽³⁾ وقد كان ممن ألف عليها أبو القاسم عبد الرحمن الليدي⁽⁴⁾ شيخُ عبدالله بن أبي زيد، وشملت العناية العلمية كثيراً من فروع المعرفة العقلية والشرعية مثل علوم القرآن والحديث والفقه.

وامتدت الصلاتُ العلمية بين هذا المركز المالكي الإفريقي وبين سائر

(1) المدارك: 318/3.

(2) البيان المغرب: 187/1.

(3) كتب الإمام سحنون المسائل الفقهية في مدونته الكبرى لما ارتحل من القيروان إلى المشرق وأخذ عن ابن القاسم - وكانت عمدة أهل إفريقية في دراسة المذهب المالكي. انظر (مقدمة ابن خلدون 21).

(4) له ملخص في اختصار مسائل المدونة وكتاب آخر عليها حافل يشمل أكثر من مائتي جزء، انظر: المدارك: 708/4.

المراكز المالكية الأخرى ببلاد المشرق والمغرب والأندلس بواسطة اللقاء بين العلماء خلال الرحلات العلمية أو رحلات الحج، وبواسطة الهجرة للاستقرار في بعض المراكز: فقد كان ممن هاجر من القيروانيين من معاصري عبدالله بن أبي زيد عَلَمَان شهيران استقرا بالأندلس وذاع لهما فيها صيت علمي طيّب، وهما أبو عبدالله محمد بن حارث بن أسد الخشني⁽¹⁾. وأبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي المقرئ⁽²⁾.

نسبه وولادته:

هو عبدُ الله بن أبي زيد عبد الرحمن القيرواني النفزي⁽³⁾ أبو محمد ولد بمدينة القيروان سنة 310 على الأرجح. إذ يبعد ما ذهب إليه بروكلمان من أن سنة ولادته 316 وأن مكانها نفاوة⁽⁴⁾، فقد أجمع المؤرخون أن ولادته بالقيروان، وفيهم من ذكر أنه أُلّف «الرسالة» وعمره سبع عشرة سنة، في عام 327 هـ وهذا مما يؤيد القول بأن ولادته كانت سنة 310⁽⁵⁾.

دراسته وشيوخه:

نشأ عبدالله بن أبي زيد بالقيروان التي كانت في عهده وارثةً لتراث

(1) ترجمته ومصادرها في الأعلام: 303/6.

وانظر دراسة عنه بعنوان: من الآثار الفقهية لابن حارث: أصول الفتيا، لمحمد أبي الأجنان - بالنشرة العلمية للكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين - السنة الرابعة، العدد الرابع - 1976.

(2) ترجمته في: بغية الملتمس: ٩٣٣ - جذوة المقتبس: 737/4 - المدارك: 737/4، معجم الأدباء: 167/19.

(3) اعتبر محمد بن شنب أن نسبه إلى نفزة من أعمال الأندلس (دائرة المعارف الإسلامية: 80/1) وعند الشيخ أحمد زروق أن نسبه إلى نفزي من بلاد الجريد (شرح الرسالة: 5/1).

(4) تاريخ الأدب العربي: 286/3.

(5) ممن ذكر أن ولادته كانت سنة 316 الشيخ يوسف الأنفاسي (شرحه للرسالة: 1 أ - ب، مخطوط دار الكتب بتونس: 12250).

زاخر، أثله أقطاب من رجال المذهب المالكي بجامع عقبة بن نافع أو غيره من مواطن العلم التي كانوا يثون بها دروسهم في مختلف الفنون. إذ كان ابن أبي زيد أحد الطلبة النابهين، يحفظ القرآن الكريم، ثم يدرس علوم الوسائل وعلوم المقاصد، متمتعاً باستعداد ذهني أهله أن يستفيد من بيئته العلمية استفادة أبرزت نبوغه المبكر الذي تجلّى خاصة في ثمره عهد شبابه وباكورة عطائه العلمي، وهي «رسالته في الفقه المالكي»، هذه الرسالة التي سيأتي حديثنا عنها.

وقد أمدتنا كتب التراجم بجملة من الشيوخ الذين أخذ عنهم بالقيروان والذين اتصل بهم في رحلته الحجازية التي مكنته أن يُثري زاده العلمي، وجعلته يتفتح على البيئة المشرقية ويستفيد من أعلامها البارزين فضلاً عن شيوخه الإفريقيين الذين نذكر منهم:

- أبا الفضل العباس بن عيسى الممسي (نسبة إلى قرية ممس بإفريقية) وهو فقيه فاضل عابد يقول عنه ابن حارث الحُشني: (كان يتكلم في علم مالك كلاماً عالياً ويفهم علم الوثائق فهماً جيداً وينظر في الجدل، وفي مذاهب أهل النظر على رسم المتكلمين والفقهاء مناظرة حسنة)⁽¹⁾.

وقد نال الشهادة سنة 333 هـ بالوادي المالح قرب المهديّة وهو يقاتل بني عُبيد، لما كان يعتقد في كفرهم⁽²⁾.

- وأبا سليمان ربيع بن عطاء الله بن نوفل القطان الذي كان من الفقهاء والنسك الورعين، وكان عالماً بعلوم القرآن حافظاً للحديث عالماً بمعانيه وعِلِّله ورجاله معتنياً بالأحكام الفقهية، يلقي دروسه بجامع القيروان فيحضر حلقاته أحمد بن نصر وابن شبلون وأضرابهما للفقهاء عليه.

(1) المدارك: 313/3، الشجرة: 83/1.

(2) تراجم المؤلفين التونسيين: 381/4. معالم الإيمان: 29/3.

توفي شهيداً حوالي سنة 333 هـ⁽¹⁾.

- وأبا بكر محمد بن محمد المعروف بابن اللباد القيرواني من أصحاب يحيى بن عمر وابن طالب وحمديس القطان، له حفظ كثير وعناية بجمع الكتب مع حظ وافٍ من الفقه⁽²⁾.

توفي شهيداً سنة 333 هـ.

- وأبا العرب محمد بن أحمد بن تميم القيرواني مؤلف «طبقات علماء إفريقية». وهو مشهور بالثقة والصلاح عالم بالسنن وتاريخ الرجال، جماع للكتب، وقد شارك في جهاد العبيدين⁽³⁾ توفي سنة 333 هـ.

- وأبا عبدالله محمد بن مسرور العسال المشهور بعلمه وصلاحه⁽⁴⁾ توفي سنة 346 هـ.

- وأبا العباس عبدالله بن أحمد بن إبراهيم بن إسحاق الإبياني عالم إفريقية في زمانه وحافظ المذهب بها⁽⁵⁾ توفي سنة 352.

- وحبیباً مولى أبي سليمان بن الربيع الذي كان فقيهاً عابداً يميل إلى الحجة، عالماً بكتبه حسن الأخلاق باراً سمحاً، يروي عن مولاه أحمد بن سليمان وعن يحيى بن عمر⁽⁶⁾ وغيرهما. توفي سنة 339 هـ.

وقد شارك عبد الله بن أبي زيد بعض شيوخه في السماع من المعمر أبي

(1) الشجرة: 83 تراجم المؤلفين التونسيين: 92/4.

(2) المدارك: 304/3، معالم الإيمان: 21/3 - 27، الديباج: 197 - 196/2.

تراجم المؤلفين التونسيين: 199/4.

(3) ترجمته في المدارك 334/3 - 335 الديباج 198/2 طبقات الخشني: 173 تذكرة الحفاظ: 150/3 الشجرة: 83 - 84.

(4) الشجرة: 84 - 85.

(5) المدارك: 347/3 الديباج: 425/1، الشجرة: 85 - تراجم المؤلفين التونسيين: 44/1.

(6) المدارك: 343/3.

عثمان سعدون بن أحمد الخولاني الذي كان من الفقهاء المتعبدين بقصر المنستير⁽¹⁾.

واهتبل ابن أبي زيد فرصة نزول عالم فاس الفقيه النظار أبي ميمونة درّاس بن إسماعيل الجروي عنده بالقيروان فأخذ عنه واستفاد منه، وروى عنه «الموازية»⁽²⁾. ودرّاس هذا له فضل كبير في نشر المذهب المالكي بالمغرب الأقصى، وهو أول من أدخل «مدونة سحنون» مدينة فاس⁽³⁾ توفي حوالي سنة 357هـ. وذكر إبراهيم بن فرحون بعض الذين سمع منهم ابن أبي زيد في رحلة حجه، فقال: (رحل فحج وسمع من ابن الأعرابي وإبراهيم بن محمد بن المنذر وأبي علي بن أبي هلال وأحمد بن إبراهيم بن حمّاد القاضي⁽⁴⁾ وسمع أيضاً من الحسن بن بدر ومحمد بن الفتح وعثمان بن سعيد الفرابلي وغيرهم)⁽⁵⁾.

ويبدو أن مترجمنا كان يتمتع بحظوة وتقدير لدى شيوخه.

فهذا أبو إسحاق السبائي يتيح له أن يتذاكر بمحضره مع العلماء الذين كانوا يرجعون إليه فيما أشكل عليهم أو اختلفوا فيه⁽⁶⁾.

(1) الشجرة: 82 - 83.

(2) شرح الأنفاسي على الرسالة: 12.

(3) المدارك: 395/4، الشجرة: 103، النيل: 146.

(4) من أجلّ قضاة مصر، كان فاضلاً ثقة في الحديث توفي سنة 329، ترجمته ومصادرها في (الأعلام: 32/1) وتاريخ وفاته يدلنا أن عبدالله بن أبي زيد قد قام برحلة الحج، وهو لم يتجاوز التاسعة عشرة من عمره.

(5) الديباج: 428/1.

ويعلق الشيخ الفاضل بن عاشور على تخرجه على شيوخ من مختلف الأمصار بقوله: (فاجتمعت لديه بذلك نفائس الأئثار وتلاقى في كنفه متباعد الأنظار) (أعلام الفكر الإسلامي في تاريخ المغرب العربي: 47).

(6) حاشية الأجهوري على شرح الرسالة: 39 ب، وهو ينقل عن تكميل التقييد الذي ينقل بدوره عن القاضي عياض

وهذا أبو محمد عبدالله بن أبي القاسم بن مسرور التجيبي عندما يشتد به المرض يقترح عليه أصحابه أن يُحبسَ كتبه حتى لا يستولي عليها السلطان بعد وفاته، فيوزعها أثلاثاً ويكون من نصيب ابن أبي زيد أحد الأثلاث، وتشاء الصدفة أن يستردها لأنه أصابه أرق لفقدتها، فرد الثلاثين وفاضت روحه قبل رد الثلث الذي كان في دار ابن أبي زيد وقد سَلِمَ من استيلاء السلطان العبيدي عليه⁽¹⁾.

إجازاته وسنده:

كانت لابن أبي زيد عنايةً بالرواية التي كانت عمدة علمائنا في نقل الأحاديث والآثار وأقوال الفقهاء، وكان قد استدعى للإجازة بعض المشاهير من معاصريه الذين لهم إشعاعهم العلمي في مراكز أخرى، ويمثلون أهم حلقات السند في ذلك العهد مثل ابن شعبان المصري⁽²⁾ والأبهري العراقي⁽³⁾ والمروزي⁽⁴⁾ وأبي سعيد ابن الأعرابي ووغيرهم⁽⁵⁾.

ونال مترجمنا إجازات عالية الإسناد، وهي مما يفخر به العلماء ويعتزون.

قال أحمد بن غنيم النفراوي: (من أعظم أوصافه (يعني ابن أبي زيد)

(1) المدارك: 341/3.

(2) أبو إسحاق محمد بن القاسم بن شعبان رئيس المالكية بمصر، له كتاب «الزاهي وأحكام القرآن» وغيرهما، ت 355 هـ وسنه فوق الثمانين ترجمته في: طبقات الفقهاء للشيرازي: 155، المدارك: 293/3.

(3) أبو بكر محمد بن عبدالله بن صالح الأبهري فقيه نظار، انتهت إليه رئاسة المذهب المالكي ببغداد له فقه جيد وعلو إسناد وتصانيف مهمة، ولد قبل سنة 290 وتوفي وقد تجاوز الثمانين، (الأعلام 98/7، الشجرة: 91، المدارك: 466/4).

(4) الديباج: 28/1 - 29.

(5) معالم الإيمان: 109/3.

علو سنده، لأنه كان يروي عن سحنون بواسطة وعن ابن القاسم بواسطتين وعن مالك بثلاث⁽¹⁾.

وقد أفادنا عبدالله بن أبي زيد نفسه بذكر بعض أسانيده إلى بعض الكتب التي اعتمدها في تصنيف كتابه «النوادر والزيادات».

فالمستخرجة من السماعات حدثه بها أبو بكر بن محمد عن يحيى بن عبد العزيز عن العتبي محمد بن أحمد.

والمجموعة حدثه بها حبيب بن الربيع عن محمد بن بسطام عن محمد بن عبدوس عن سحنون عن رجال مالك.

وكتاب ابن المواز رواه عن درّاس بن إسماعيل عن علي بن عبدالله بن أبي مطر عن محمد بن إبراهيم بن المواز.

والواضحة والسماع رواهما عن عبدالله بن مسرور عن يوسف بن يحيى المعالي عن عبد الملك بن حبيب.

وكتاب محمد بن سحنون سنده فيه عن محمد بن موسى عن أبيه عن ابن سحنون.

كما أفادنا أن ما ضمنه كتاب «النوادر والزيادات» من المسائل المنقولة عن بكر بن العلاء وأبي بكر الأبهري وأبي إسحاق بن الفرضي إنما كان طريق أخذه لها كتابتهم بها إليه⁽²⁾.

والمكاتبة كانت إحدى وسائل اتصال ابن أبي زيد بالشيوخ، ومن ذلك أنه كان كلما نزلت به نازلةً مشكّلةً كتب بها إلى شيخه عبدالله الإيباني فيبينها له مكاتبةً⁽³⁾.

(1) الفواكه الدواني: 9/1.

(2) النوادر والزيادات (المقدمة) بالجزء الأول مخطوط دار الكتب الوطنية بتونس 5728.

(3) المدارك: 347/3.

أشهر تلاميذه:

عرفت القيروان الشيخ أبا محمد بن أبي زيد من ألمع مدرسيها الذين يقومون ببث العلم واتخاذ التعليم وسيلةً ناجحةً لنشر المذهب المالكي وتحليل مسائله، وبيان أصولها وربطها بقواعدها وتوضيحها وتفصيلها للناس.

وقد أهله للنجاح في مجال التدريس سعةً اطلاعه وكثرةً مروياته وغزارة حفظه وفصاحة لسانه، وذلك ما جعل الطلبة يرحلون إليه من مختلف الأقطار⁽¹⁾ فمن الإفريقيين الذين أخذوا عنه:

- أبو سعيد خلف بن أبي القاسم الأزدي المعروف بالبراذعي وهو من كبار فقهاء المالكية، ألف التهذيب والتمهيد واختصار الواضحة قال عنه عياض: «كان من كبار أصحاب أبي محمد بن أبي زيد وأبي الحسن القابسي وحفاظ المذهب المؤلفين فيه»⁽²⁾.

- أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن الخولاني القيرواني، من أعلام المذهب في عصره تخرجت على يديه طبقة هامة من الشيوخ أمثال ابن محرز والسيوري⁽³⁾ وكانت وفاته سنة 432 هـ.

أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الليدي⁽⁴⁾ الحضرمي القيرواني كان من مشاهير العلماء والمؤلفين، ينظم الشعر، توفي بالقيروان سنة 440 هـ⁽⁵⁾.

- أبو عبدالله الحسين بن أبي العباس بن عبد الرحمن الأجدابي أحد

(1) معالم الإيمان: 10/3، شذرات الذهب: 131/3.

(2) معالم الإيمان: 146/3.

(3) الشجرة: 107.

(4) نسبة إلى ليبة من قرى الساحل التونسي.

(5) الديباج: 484/1 - 485؛ وفي الشجرة: 109 أن وفاته سنة 446.

فقهاء القيروان، واسع الرواية له رحلة حجازية وتأليف في مناقب بعض العلماء ت 432 هـ⁽¹⁾.

- أبو عبدالله محمد بن العباس الأنصاري الخواص المشتهر بالعلم والعبادة والفضل⁽²⁾ توفي بعد سنة 426 هـ.

- أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي القيرواني الفقيه المقرئ نزيل قرطبة⁽³⁾ ت سنة 437.

- أبو زكرياء يحيى بن علي الشقراطي القرشي من أهل توزر نشأ بها ثم رحل إلى القيروان للأخذ عن ابن أبي زيد وأضرابه؛ وكان عالماً أديباً شاعراً مجيداً، توفي حوالي سنة 429 هـ⁽⁴⁾.

- أبو عمر أحمد بن محمد بن سعدي الإشبيلي المهدي، كان فقيهاً عالماً محدثاً أخذ عن الأبهري، وحدث عنه أبو عمر الطلمنكي وابن عابد، واستوطن المهديّة وكان يفتي بها، وكان حياً سنة 410 هـ توفي بالمنستير ودفن بها⁽⁵⁾.

- أبو بكر عتيق بن خلف التجيبي الذي كان فقيهاً مؤرخاً سمع ابن التبان والقاسبي ورحل إلى المشرق فأخذ عن جماعة، وألف كتاب الافتخار وكتاب الطبقات، توفي حوالي سنة 422 ودفن بباب سلم بالقيروان⁽⁶⁾.

ومن أهل المغرب الآخذين عن ابن أبي زيد:

(1) الشجرة: 98.

(2) معالم الإيمان: 169/3، المدارك: 710.

(3) ترجمته ومصادرها في الأعلام: 214/8.

(4) الأعلام 196/9، عنوان الأديب: 41/1.

(5) شجرة النور: 106.

(6) تراجم المؤلفين التونسيين: 224/1.

- أبو عبد الرحمن عبد الرحيم بن أحمد بن العجوز الكتامي السبتي الفاسي العلامة الحافظ شيخ الفتيا، وكان قد رحل إلى أبي محمد بن أبي زيد، ولازمه وحمل عنه كتبه،⁽¹⁾ ولد سنة 340 وتوفي سنة 413 هـ.

- أبو محمد بن غالب.

خلف بن ناصر.

- ابن أحمد كنو السجلماسي⁽²⁾.

ومن أهل الأندلس الآخذين عنه:

أبو الوليد عبدالله بن محمد بن يوسف بن نصر الأزدي المعروف بابن الفرضي؛ وهو المؤرخ الحافظ الأديب قاضي بلنسية، وكانت رحلته سنة 332 هـ وهو صاحب تاريخ علماء الأندلس وكتاب المؤتلف والمختلف في الحديث والمتشابه في أسماء الرواة وكناهم وأخبار شعراء الأندلس⁽³⁾ توفي سنة 463.

- أبو بكر محمد بن موهب المقبري التميمي القرطبي، وقد أخذ عن شيوخ قرطبة ثم رحل إلى القيروان فاخص فيها بأبي محمد وأخذ عنه وعن أبي الحسن القاسبي⁽⁴⁾ توفي سنة 406.

أبو المطرف عبد الرحمن بن هارون بن عبد الرحمن الأنصاري المعروف بالقنازعي القرطبي، وقد كان فقيهاً زاهداً عالماً محدثاً، راوية، لقي ابن أبي زيد في رحلته المشرقية وأخذ عنه تأليفه، وأجازته، وله مؤلفات في

(1) الديباج: 4/2 - 5 شجرة النور: 115.

(2) ذكر هؤلاء الثلاثة إبراهيم بن فرحون وعطف عليهم بقوله: (ومن لا يعد كثرة) الديباج (1/429).

(3) الأعلام: 265/4.

(4) الصلة: 497/2 رقم 1079.

الشجرة: 111.

التفسير والحديث والوثائق⁽¹⁾ توفي حوالي سنة 413 هـ بقرطبة.

- أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أحمد بن الحذاء التميمي الإمام المحدث الخطيب، حمل تأليف ابن أبي زيد عنه في رحلته. له مؤلفات اهتم في بعضها بأحاديث الموطأ ورجالته⁽²⁾ توفي سنة 410 هـ أو بعدها.

- أبو عبدالله محمد بن غالب الهمداني الذي سمع من ابن أبي زيد بالقيروان جميع كتبه⁽³⁾ توفي سنة 434 هـ.

- أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن سعيد بن عابد المعافي القرطبي، لقي الشيخ أبا محمد في رحلته سنة 381 فسمع منه «الرسالة» وغيرها، وحج في ذلك العام، وكان له اعتناء بالأخبار والآثار وحظ في الفقه وبصر بالمسائل⁽⁴⁾ توفي سنة 439 هـ ثم إن كثيراً من الطلبة استجازوه فأجازهم، ومنهم ابن ماجد البغدادي⁽⁵⁾.

هذا وقد كان لابن أبي زيد أسلوب (بيداغوجي)، ممتاز فهو يفتح دروسه بإثارة الأسئلة المتعلقة بالمسائل الدقيقة الغامضة، ويشجع الطلبة على إلقائها، ويذكر هو نفسه ما يتوقعه منها ثم يجيب عنها بما يشفي الغليل⁽⁶⁾.

أخلاقه ومستواه العلمي:

أفاض المترجمون في تحلية عبدالله بن أبي زيد بما يستحق من صفات الفضل التي يصور جانب منها أخلاقه الإسلامية وسلوكه الاجتماعي وما بلغه

(1) المدارك: 728/4، الشجرة: 112.

(2) الشجرة: 122، كحالة: 135/7.

(3) الشجرة: 14.

(4) نفع الطيب: 239/2.

(5) المدارك: 493/4.

(6) معالم الإيمان: 116/3، وقد عد ابن ناجي ذلك من كراماته.

من درجات التقوى والورع، ويعرفنا جانب آخر منها بالمستوى العلمي الذي كان عليه والملكة التي حصلت له، وبالتالي تدلنا كل تلك الصفات على نبوغه، وتلقي أضواء على شخصيته، وعلى ما ناله من مكانة، وما تركه من آثار على امتداد عصور تاريخ المالكية منذ القرن الرابع.

فمن الصفات التي تصور لنا ملامح أخلاقه وسلوكه:

- الورع وحسن السمات، والوقار وارتفاع الهمة⁽¹⁾.

- الصلاح التام والعفة⁽²⁾.

قال عياض: (كان أبو محمد بن أبي زيد من أهل الصلاح والورع والفضل)⁽³⁾.

- الخضوع للحق وتأنيده، قال الداودي: (كان سريع الانقياد إلى الحق)⁽⁴⁾.

- الكرم وإنفاق المال في وجوه الخير ومساعدة الفقراء ومواساة المصابين.

- الشجاعة في إعلان الحق والتنويه بأهله، وذلك ما يتضح في مؤلفاته التي أيد فيها آراء أهل السنة، وفي رثائه لشيوخه.

قال الشيخ الدباغ عنه: (كان رحمه الله - من الأجواد وأهل الإيثار والصدقة، كثير البذل للفقراء والغرباء وطلبة العلم، كان ينفق عليهم ويكسوهم ويزودهم).

(1) الدباغ، معالم الإيمان: 110/3.

(2) ابن ناجي، ن، م: 110/3.

(3) المدارك: 492/4.

(4) ن، م: 492/4.

وهذه بعض مواقفه المجسمة لكرمه وإحسانه، والدالة على أن الرجل كان يحسن اختيار المواطن الصالحة لبذل المال، تحقيقاً للمصلحة وإعانةً للمحتاجين، ودفعاً لشبح الفاقة، وتأليفاً للقلوب:

- بعث إلى القاضي أبي محمد عبد الوهاب البغدادي بألف دينار من العين، وذلك عندما بلغه إقلاله، ولما وصل هذا المقدار إلى القاضي عبد الوهاب، قال: هذا رجل وجبت عليّ مكافأته؛ وتمثلت المكافأة في شرح الرسالة.

- وهب ليحيى بن عبدالله المغربي عند قدومه إلى القيروان مائة وخمسين ديناراً ذهباً.

- أرسل إلى الفقيه أبي القاسم بن شبلون بخمسين ديناراً ذهباً، عندما بلغه أنه أصيب بمرض.

- جهز ابنة الشيخ أبي الحسن القاسمي بأربعمائة ديناراً عيناً قائلاً: (كنت أعددتها من حين إملاكها، لئلا يشتغل قلب أبيها من قبلها).

أهدى الفقيه أبا بكر بن أبي العباس الصقلي - عندما كان طالباً بالقيروان، يرتاد مجالس ابن أبي زيد - جارية أنجب منها ولداً، وكان إذا ذكر شيخه المحسن الكريم يفيض في سرد فضائله، وتنهمر من عينيه دموع التأثر⁽¹⁾.

وفي إهداء الجارية دليل على تقدير ابن أبي زيد للحاجة إلى إعفاف النفس في إطار طاهر شريف، وقد تكرر هذا التقدير في موقفين آخرين مع طلبته: زوج في إحداهما أحد طلبته فتاة كان قد كفلها ورباها، وزوج في

(1) معالم الإيمان: 113/3.

ثانيهما طالباً آخر ابنته وقد ذكر الموقف الأول الشيخ الدباغ، والموقف الثاني الشيخ ابن ناجي⁽¹⁾.

وعندما ولدت ابنة الشيخ محرز بن خلف خصص لها شيئاً من ماله وجعله بيد من يتجر به، فلما كبرت وطلبت للبناء أرسل إليها ما أثمرت التجارة، وهو مقدار خمسين ألف دينار⁽²⁾.

هذا وقد كان مترجماً من ذوي الثراء واليسر، فقد آتاه الله بسطةً في الرزق ويسره للحسنى، قال يوسف الأنفاسي: (قيل: كان مورده كل يوم ألف درهم ولم يجتمع عنده نصاب زكاة، لأنه كان يصرفه للفقراء والمساكين وغيرهم)⁽³⁾ وقال النفراوي: (كان ممن من الله عليه بسعة المال وبسطة اليد)⁽⁴⁾.

وأما صفاته الدالة على نبوغه العلمي فكثيراً ما يذكرها المترجمون ممتزجة بصفاته الأخرى السالفة، وهي في الغالب منقولة عن معاصرين من العلماء والطلبة.

فها هو عصره الشيخ أبو الحسن القابسي يقول: (كان أبو محمد إماماً مؤيداً موثقاً به في درايته وروايته).

وها هو أبو الحسن علي بن عبدالله القطان يقول: (ما قلدت أبا محمد حتى رأيت السبائي يقلده)⁽⁵⁾.

(1) ن، م: 114/3 - 115.

(2) حاشية الأجهوري على الرسالة: 9/1 ب.

(3) شرح الأنفاسي: 2 أ.

(4) الفواكه الدواني: 8/1.

وقد بُلغ في شأن ثرائه، إلى أن قيل: إنه كان يملك ثلثي القيروان، وكان يدخل له يومياً ألف دينار (حاشية الأجهوري: 7 ب).

(5) معالم الإيمان: 110/3 - والسبائي هو أبو إسحق إبراهيم ت 356 هـ، قال عنه الأجدابي: (كان =

أما الدباغ فيقول عنه: (كان رحمه الله تعالى متفنناً في علوم كثيرة منها علوم القراءات وتفسير القرآن وحديث رسول الله ﷺ تسليماً، ومعرفة رجاله وأسانيده وغريبه، والفقهاء البارِع وآثار العلماء وكتب الرقائق والمواعظ والآداب)⁽¹⁾.

وأما أبو المحاسن جمال الدين بن تغري بردي فيحليه بقوله: (كان واسع العلم كثير الحفظ ذا صلاحٍ وعفةٍ وورع)⁽²⁾.

وأما أبو محمد عبدالله الياضي ت 768 فيقول عنه: (الإمام الكبير الشهير شيخ المغرب، وإليه انتهت رئاسة المذهب)⁽³⁾.

وأما أحمد النفراوي فيقول عن مناقبة: إنها (كثيرة شهيرة منها كثرة حفظه وديانته، وكمال ورعه وزهده)⁽⁴⁾.

وأما الأجهوري فيقول عنه: (كان واسع العلم كثير الحفظ والديانة، جمع مع ذلك صلاحاً تاماً وورعاً وعفةً وكرماً، وحباه الله بثلاثة أشياء: صحة البدن، والسعة في المال، والعلم)⁽⁵⁾.

وأما شيخنا محمد الفاضل بن عاشور فيتحدث عن خصائص شخصيته قائلاً: (قد زكى سمعته العلمية الذائعة مازان سلوكه الشخصي من الزهد

= من العلم بالله وأمره في خطة ما انتهى إليها أحد من أهل وقته، حتى لقد كان من بالقيروان من أهل العلم والدين، إنما ينظرون إليه إذا نزلت الحوادث والمعضلات فإن أغلق بابَه فعلوا مثله وإن فتح فعلوا مثله، وإن تكلم تكلموا بمثله، لتقدمه عندهم ومكانه من العقل والعلم، وكان شديد الأخذ على نفسه، شديد الورع) (المدارك: 376/3 - 377).

(1) ن، م: 113/3.

(2) النجوم الزاهرة: 200/4.

(3) مرآة الجنان: 441/2.

(4) الفواكه الدواني: 8/1.

(5) حاشية الأجهوري على الرسالة: 9 ب.

والورع مع العقل الراجح والأدب البارع، فكانت قوة عارضته وجزالة رأيه مع ما أوتي من فصاحة اللسانين الشفهي والكتابي ممكنة له مقدرة في خدمة الفقه تدريساً وتالياً يعزُّ أن تُتاح لغيره، حتى عرف في عصره بشيخ المذهب ولُقّب مالكا الأصغر⁽¹⁾.

وهو لم يُعط هذا اللقب إلا لما بذل من جهد في خدمة هذا المذهب بتخليص مسائله ولمّ نشره والدبّ عنه واقتحام ميدان التأليف الفقهي اقتحاماً أثمر إنتاجاً زاخراً ستتحدث عنه وقد كان من الشائع عند الناس قول بعضهم: (لولا الشبخان والمحمدان والقاضيان لذهب المذهب)⁽²⁾.

وكان مترجمنا يتحلى بتواضع جم ويمتاز بإحساس مرهف بالمسؤولية، وهو إحساس يدفعه إلى مراقبة نفسه ومحاسبتها في تأثر بالغ، يدلنا على ذلك ما حصل عند لقائه العابد الصالح عيسى بن ثابت، فقد جرى بينهما بكاء عظيم وذكر) وعند الافتراق طلب عيسى من الشيخ أبي محمد أن يكتب اسمه في البساط الذي تحته ليدعوله كلما رآه، فما كان موقف أبي محمد بن أبي زيد إزاء هذا الطلب؟ لقد بكى وتلا قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾⁽³⁾ ثم قال لعيسى: فهبني دعوت لك، فأين عمل صالح يرفعه؟⁽⁴⁾.

هذا وقد كان ابن أبي زيد زوجاً مثالياً حسن المعاشرة لتحليلته صبوراً على أذاها الذي يعتبره عقوبة على دينه، قال الإمام أبو بكر بن العربي عند

(1) أعلام الفكر الإسلامي: 48، ومن الذين أشاروا إلى تسمية ابن أبي زيد بمالك الصغير الشيرازي في (طبقات الفقهاء: 160).

(2) معالم الإيمان: 110/3 والشيخان: ابن أبي زيد والأبهري، والمحمدان: ابن سحنون وابن المواز، والقاضيان: عبد الوهاب وابن القصار.

(3) فاطر: 11.

(4) المدارك: 496/4.

تفسيره قوله تعالى: ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (1):

(أخبرني أبو القاسم بن أبي حبيب بالمهدية عن أبي القاسم السيوري عن أبي بكر بن عبد الرحمن، قال: كان الشيخ أبو محمد بن أبي زيد من العلم والدين في المنزلة المعروفة، وكانت له زوجة سيئة العشرة، وكانت تقصّر في حقوقه، وتؤذيه بلسانها، فيقال له في أمرها، فيسدل بالصبر عليها، وكان يقول: أنا رجل قد أكمل الله عليّ النعمة في صحة بدني ومعرفتي، وما ملكت يميني، فلعلها بُعِثَتْ عقوبة على ديني؟ فأخاف إذا فارقتها أن تنزل بي عقوبة هي أشد منها) (2).

وفاته وراثؤه:

يروى القاضي عياض: أن ابن أبي زيد رُئِيَ يوماً في مجلسه، وهو مستغرق في التفكير وعليه مسحة كآبة، فَسُئِلَ عن سبب ذلك فأجاب بقوله: (أرَيْتُ باب دارِي سقط، وقد قال فيه الكرمانِي: إنه يدل على موت صاحب الدار، فقيل له: الكرمانِي مالِكٌ في علمه؟ قال: نعم هو مالِكٌ في علمه أو كأنه مالِكٌ في علمه)، ولم يلبث ابن أبي زيد إلا يسيراً، ثم فارق هذه الحياة الدنيا (3).

ففي أي سنة فارق ابن أبي زيد الحياة؟

يختلف المؤرخون في تعيين هذه السنة: فالشيخ علي الأجهوري (4)

(1) النساء: 19.

(2) أحكام القرآن: 363/1.

(3) المدارك: 497/4.

(4) حاشية على الرسالة: 6/1 ب.

يسوق روايتين إحداهما تجعلها سنة 396 هـ وثانيتها تجعلها سنة 386 هـ وتدرج طائفة من المترجمين على اعتبارها سنة 389 هـ وفي هذه الطائفة أبو محمد عبدالله الياضي⁽¹⁾ وأبو المحاسن يوسف بن تغري بردي⁽²⁾ وأبو الفلاح عبد الحي بن العماد⁽³⁾ وتابعهم حاجي خليفة⁽⁴⁾. والصحيح أن وفاته كانت في الثلاثين من شعبان سنة 386 هـ 14 سبتمبر 996 م.

وهو التاريخ الذي درج عليه القاضي عياض⁽⁵⁾ وابن فرحون⁽⁶⁾ والدباغ وابن ناجي⁽⁷⁾ وأحمد زروق⁽⁸⁾ ومخلوف⁽⁹⁾ وأصحاب دائرة المعارف الإسلامية⁽¹⁰⁾ وكحالة⁽¹¹⁾ والزركلي⁽¹²⁾.

وصلّى عليه في اليوم الموالي لوفاته رفيقه الشيخ أبو الحسن القاسبي بالريحانية عند باب أصرم في جمع غفير، ودفن بداره بالقيروان.

وجادت قرائح الشعراء بمرآث مؤثرة، تشيد بفضائله وتعدد مناقبه وتعبر عن لوعة فقده، من ذلك مرثية أديب القيروان ابن الخواص الكفيف التي منها: (كامل)

هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ أَوْلَ مَضْرَعٍ تُزْرِي بِهِ الدُّنْيَا وَآخِرُ مَضْرَعٍ

(1) مرآة الجنان: 441/2.

(2) النجوم الزاهرة: 200/4.

(3) شذرات الذهب: 131/3.

(4) كشف الظنون: 841.

(5) المدارك: 496/4.

(6) اللدياج: 430/1.

(7) معالم الإيمان: 118/3.

(8) شرح الرسالة: 5/1.

(9) الشجرة: 96/1.

(10) 80/1.

(11) معجم المؤلفين: 73/6.

(12) الأعلام: 230/4.

كَادَتْ تَمِيدُ الْأَرْضُ خَاشِعَةَ الرَّبِيِّ وَتَمُورُ أَفْلَاكُ النُّجُومِ الطُّلُعِ
عَجَباً أَيْدِيِ الْحَامِلُونَ لِنَعْشِهِ كَيْفَ اسْتَطَاعَتْ حَمَلَ بَحْرِ مُتْرَعِ
عِلْمًا وَحُكْمًا كَامِلًا وَبِرَاعَةً وَتَقَى وَحُسْنَ سَكِينَةٍ وَتَوْرَعِ
وَسَعَتْ فِجَاجُ الْأَرْضِ سَعِيًّا حَوْلَهُ مِنْ رَاغِبٍ فِي سَعِيهِ مُتَبَرِّعِ
يَبْكُونُهُ وَلِكُلِّ بَاكِ مِنْهُمْ ذُلُّ الْأَسِيرِ وَحَرْقَةُ الْمُتَوَجِّعِ⁽¹⁾

- ومن ذلك قصيدة لأبي علي بن سفيان جاء فيها: (كامل):

غَصَّتْ فِجَاجٌ حَتَّى مَا تُرَى أَرْضٌ وَلَا عِلْمٌ وَلَا بَطْحَاءُ
مَا زِلْتَ تَقْدَمُ جَمْعَهُمْ، رَهَبَ لَهُمْ فِي مَوَكِبٍ حَفَّتْ بِهِ النَّجَبَاءُ⁽²⁾

- ومن ذلك مرثية تلميذه أبي زكريا يحيى الشقراطي جاء منها قوله:

(بسيط)

خَطْبُ أَلَمٍ فَعَمَّ السَّهْلَ وَالْجَبَلَ وَحَادِثٌ جَلَّ يُنْسِي الْحَادِثَ الْجَلَلَ
نَاعَ نَعَى ابْنِ أَبِي زَيْدٍ فَقُلْتُ لَهُ: أَشْمُسْنَا كَسَفَتْ أَمْ بَدْرُنَا أَفَلَ
أَمْ مَادَتْ الْأَرْضُ أَمْ رُجَّتْ بِسَاكِنِهَا أَمْ الْحِمَامُ بَعَبِدَ اللَّهِ قَدْ نَزَلَا
فَإِنْ يَكُنْ صَدْرُنَا حَامَ الْحِمَامِ بِهِ فَالْصَّدْرُ صَادٍ وَمِنْ نَارِ الْأَسَى شِعْلَا
رَزِيَّةٌ عَظُمَتْ أَتْرَاحُهَا أَفَلَ أَبْكِي وَهَلْ سَلْوَةٌ وَالْبَدْرُ قَدْ أَفَلَ
رُجَّتْ لِمَوْعِعِهَا الْأَرْجَاءُ وَارْتَجَفَتْ وَزُلْزِلَتْ لَضَجِيحِ بِالْعَوِيلِ عَلَا
وَالنَّاسُ مِنْ فَرَقِ سَكْرَى عَلَى فَرَقِ وَكُلُّهُمْ كَلَّهُمْ خَطْبُ بِهِ ذَهَلَا
عَلَى الْجَلِيلِ الَّذِي جَلَّتْ مَفَاخِرُهُ وَمِنْ مَآثِرِهِ أَضَحَتْ لَنَا جُمَلَا
كُلُّ الْبَسِيطَةِ بُسْطَ الْحُزْنِ قَدْ بَسَطَتْ وَقَبْرُهُ بِسْنَا أَنْوَارِهِ ابْتَهَلَا

(1) المدارك: 496/4 - 497.

(2) ن، م: 497/4.

وَكَيْفَ لَا وَوَلِيُّ اللَّهِ حَلَّ بِهِ
 مَا بِالصَّلَاةِ وَلَا بِالصَّوْمِ فَاتَهُمْ
 لَكِنْ يَسِرُ مِنَ الرَّحْمَنِ أَوْ قَرَّهُ
 يَا عَيْنَ سَحَى دَمْعاً فَالِدَمْعُ فَاضَ لِمَا
 لَا تَعْجَبُوا مِنْ شَجِي فِي تَوَلَّهِهِ
 قُطِبَ الْمَشَائِخِ نُورٌ لِلْهُدَى اكْتَمَلَا
 لَوْ كَانَ هَذَا لَكَانَ الْأَمْرُ قَدْ سَهَلَا
 بِصَدْرِهِ فَلِيَهِنَ الصَّدْرُ مَا حَصَلَا
 أَصَابِنِي، وَهَمِي سَحَاً وَمُنْهَمَلَا
 بَلْ اعْجَبُوا لِخَلِيِّ الْبَالِ كَيْفَ خَلَا(1)

عقب ابن أبي زيد:

يذكر الشيخ علي الأجهوري أن عبدالله بن أبي زيد لم يكن له عقب يرثه، ولهذا كان يدعو الله إثر كل صلاة أن يحبب (الرسالة) للخلق، وأن يقيمها له مقام وارث.

ويبدو أن هذا الخير ليس له نصيب من الصحة، لأنه ورد ذكر ولد لابن أبي زيد في سند إجازة «الرسالة». فقد قال عبد الحق بن عطية: (جاءني إجازة أبي الحسن يحيى بن إبراهيم بن أبي زيد المرسي بخطه يخبرني فيها بجميع روايته، وفي جملتها «رسالة» ابن أبي زيد، حدثني بها عن ولد ابن أبي زيد عن ابن أبي زيد)⁽²⁾.

ولئن لم يعين اسم هذا الولد الراوي فإن كتاب «معالم الإيمان» يتضمن ترجمة ابنين لعبدالله بن أبي زيد، وهما أبو بكر⁽³⁾ وعمر⁽⁴⁾.

(1) معالم الإيمان: 118.0243، عنوان الأريب: 41/1-42.

(2) فهرس ابن عطية: 84.

(3) أبو بكر أحمد كان فقيهاً فاضلاً صاحب روايات كثيرة، ولي قضاء القيروان للمعز بن باديس، وكان أبو سعيد البراذعي يوالي الثناء عليه. توفي بعد سنة 460 ودفن قرب قبر أبيه. (معالم الإيمان: 187/3).

(4) أبو حفص عمر كان فقيهاً صالحاً فاضلاً، سمع على جماعة من العلماء، وكان له ولد فقيه صالح حافظ للحديث مهتم بفروع المذهب، هو أبو القاسم عبد الرحمن توفي أبو حفص بعد سنة 460 وتوفي ابنه أبو القاسم بعده بنحو خمسة عشر عاماً. (معالم الإيمان: 190/3).

مؤلفاته:

كان التصنيف مجالاً هاماً بذل فيه ابن أبي زيد جانباً كبيراً من جهده العلمي، وقد أثمر هذا البذل عديداً من المؤلفات في الفقه وأصول الدين والقرآن الكريم والزهد والرفائق والردّ على المبتدعين المناوئين للسنة. ويمكن تنوعها - بصفة عامة - إلى نوعين أولهما: الكتب التي تتناول مسائل الفن الذي يكون موضوع التأليف، وثانيهما: الكتب التي تهتم بمواضيع معينة تبحثها وتعرض أحكامها، وهذه الأخيرة كثيراً ما يكون تأليفها استجابة لظرف خاص ومعالجة لأمر طارئ استدعى البيان والتفصيل، وسرى النوعين عند سرد عناوين هذه المصنفات التي عدها بعضهم خمسة وعشرين⁽¹⁾ وذكر بعضهم أنها نيف وثلاثون⁽²⁾.

وقد أفادنا عياض أن كتابين من هذه المصنفات كان عليهما المعول⁽³⁾ لدى رواد المذهب المالكي وطلاب فقهه، وهما النوادر والزيادات⁽⁴⁾ ومختصر المدونة⁽⁵⁾.

(1) حاشية الأجهوري على الرسالة: 7/1 ب.

(2) أعلام الفكر الإسلامي: 48.

(3) المدارك: 494/4.

(4) توجد منه نسخ خطية في مكتبات مختلفة منها نسختان بالقرويين إحداهما تحت رقم 841 وثانيتهما تحت رقم 901، ومنها نسخة دار الكتب الوطنية بتونس وتقع في أجزاء أرقامها 5728، 5729، 5730، 5731، 5770، ويقول الباحث أحمد سحنون: (توجد قطعة فريدة من كتاب النوادر في موضوع الإقرار وقع الفراغ من مقابلتها بنسخة المؤلف سنة 383 هـ وهي من الذخائر العريقة في الأصالة والقدم كتبت في حياة مؤلفها وتعتبر من نوادر المخطوطات بمكتبة القرويين، ووقفت بالخزانة العامة بالرباط. على ثلاثة أجزاء منه تحت الأرقام الآتية 1731 د، 425 ق - 695 ق وبالخزانة الملكية على جزء تحت رقم 5050).

(5) توجد منه قطعة بدار الكتب الوطنية بتونس في مجموع رقمه 14894 تبدأ من 9 ب وتنتهي في 298 ب وتصدر بالعنوان التالي: (كتاب القذف والأشربة والجنايات من مختصر المدونة والمختلطة باستيعاب المسائل واختصار اللفظ في طلب المعنى وطرح السؤال وأسباب الآثار وكثير من الحجاج والتكرار مما عني بجمعه واختصاره عبدالله بن أبي زيد القيرواني) وأصل هذا =

يقول شيخنا محمد الفاضل بن عاشور عن الكتاب الأول: (لم يزل على قلة نسخه الخطية من أعظم الكتب الفقهية وأعونها على تكوين الملكة الحق والتخريج على حسن الفهم ودقة التنزيه وبراعة التعليل فقد جمع فيه صور الحوادث التي لم تنص أحكامها في المدونة واهتم بأكثر الصور التي تعرض في عصره في القيروان فبين أحكامها حسب تنزيل النقول وتحقيق مناطها أو بالجواب عنها مما يتخرج من الأصول أو من النقول على سنة الاجتهاد في المسائل)⁽¹⁾.

وابن أبي زيد يؤثر بهذا الكتاب الضخم ذوي الدراية والملكة الفقهية والاختصاص في الشريعة، فقد قال في مقدمته -: (اعلم أن أسعد الناس بهذا الكتاب من تقدمت له عناية بالعلم، واتسعت له دراية، لأنه اشتمل على كثير من اختلاف العلماء المالكين، ولا ينبغي الاختيار من الخلاف للمتعلم ولا للمقصر، ومن لم يكن فيه محل لاختيار القول فله في اختيار المتعقبين من أصحابنا مقنع)⁽²⁾.

وبالإضافة إلى النقول الفقهية والفقه المقارن داخل المذهب، فإن في هذا الكتاب شذرات من الأخبار والسير وآراء مالك في العقيدة ووصفاً لأحداث وأدوات وأمتعة، مما كان متعارفاً في عهود الإسلام الأولى، وهذا ما يجعل منه مادة صالحة للبحث التاريخي والاجتماعي⁽³⁾.

كما أنه يمتاز بأنه استقى من كتب نادرة، وبعضها أصبح مفقوداً؛ ومما

= المختصر في أربعة أسفار كما يشير تحسيسها الذي نص عليه فهرس المكتبة العتيقة بالجامع الأعظم بالقيروان اللوحة 45.

(1) أعلام الفكر الإسلامي: 48.

(2) النوادر: 2/1 ب.

(3) استفاد الدكتور محمد الطالبي من فصل الجهاد من النوادر فوائد عسكرية في بحثه المنشور بالكراسات التونسية عدد 15 سنة 1956.

قال ابن خلدون عن عمل المؤلف في هذا الكتاب: (جَمَعَ ابنُ أبي زيد جميع ما في المذهب من المسائل والخلاف والأقوال في كتاب «النوادر» فاشتمل على جميع أقوال المذهب، وفروع الأُمّهات كلها في هذا الكتاب)⁽¹⁾.

وأما «مختصر المدونة» فيذكر ابن خلدون أن أبا سعيد البراذعي لخصه في كتابه المسمى بالتهذيب الذي (اعتمده المشيخة من أهل إفريقية، وأخذوا به وتركوا ما سواه)⁽²⁾ بينما يقول الدباغ عن كتاب «التهذيب» هذا: إنه (في اختصار المدونة اتبع فيه اختصار أبي محمد بن أبي زيد إلا أنه جاء به على نسق المدونة وحذف ما زاده أبو محمد)⁽³⁾.

وللقاضي عبد الوهاب البغدادي شرح لمختصر ابن أبي زيد سماه (الممهد في شرح مختصر أبي محمد)⁽⁴⁾.

كما صنف العالم الأندلسي أبو عبدالله محمد بن فرج القرطبي المعروف بابن الطلائع ت 497 هـ تأليفاً في زوائد مختصر ابن أبي زيد⁽⁵⁾.

ومما يدلنا على أن مختصر المدونة لابن أبي زيد كان يدرس بالربوع الأندلسية في القرن الخامس ما ذكره القاضي المفسر عبد الحق بن عطية من

(1) المقدمة: 322. ويذكر ابن خلدون تأثير كتاب النوادر في المؤلفات الموالية له فيلاحظ أن ابن يونس نقل معظمه في كتابه على المدونة.

(2) ن، م: 321.

(3) يتعقب ابن ناجي كلام الدباغ قائلاً: (ما ذكر من كونه تبعاً؟ غير صحيح وكثيراً ما يختصر... خلاف ما في مختصر أبي محمد مما هو معروف وإنما هو مبين لاختصاره) (معالم الإيمان: 146/3 - 147) ويقول ابن فرحون: اتبع فيه طريقة اختصار أبي محمد إلا أنه ساقه على نسق المدونة وحذف ما زاده أبو محمد (الديباج: 349/1) ويذكر ابن النديم: أن مسائل هذا المختصر تبلغ خمسين ألفاً (الفهرست: 201/1).

(4) الديباج: 28/2.

(5) فهرس ابن عطية: 67.

أخذه لهذا المختصر عن شيخه أبي عبدالله محمد بن فرج الطلاع المذكور⁽¹⁾.

وقد نشر من هذا المختصر كتاب الجامع⁽²⁾.

ولنذكر الآن الكتب الأخرى التي ينسبها المترجمون لعبدالله بن أبي زيد القيرواني:

- كتاب الرسالة في الفقه الذي نقدم له ولشرح غريبه. وستحدث عنه وشيكاً.

- كتاب الاقتداء: وقد أفادنا مؤلفه نفسه أنه بحث فيه مسائل الإجماع وإجماع أهل المدينة⁽³⁾.

- كتاب الذبّ عن مذهب مالك⁽⁴⁾.

- تهذيب العتبية⁽⁵⁾.

- رد المسائل.

- المضمون من الرزق.

- التنبيه على القول في أولاد المرتدين.

(1) ن، م: 67.

(2) حقيقه محمد أبو الأحفان وعثمان بطيخ وأصدرته مؤسسة الرسالة والمكتبة العتيقة سنة 1982 في طبعة أولى - وستة 1983 في طبعة ثانية

(3) النوادر: 1/1 ب المقدمة، مخطوط دار الكتب بتونس: 5728.

(4) توجد منه نسخة خطية بمكتبة تشستريتي، رقم: 4475 (153 ورقة). ر. تاريخ التراث العربي لسزكين: 173/3/1.

(5) أصل العتبية لمحمد بن أحمد بن عبد العزيز العتبي الأندلسي ت 254 أو 255 تلميذ عبد الملك بن حبيب وقد كان أهل الأندلس يعتمدونها كثيراً وكان العتبي حافظاً للمسائل جامعاً لها عالماً بالنوازل.

- الحبس على أولاد الأعيان .
- تفسير أوقات الصلوات .
- الثقة بالله والتوكل عليه .
- المعرفة واليقين .
- المضمون من الرزق .
- المناسك .
- رسالة إلى أهل سجلماسة في تلاوة القرآن .
- رسالة في من تأخذه على تلاوة القرآن والذكر حركة .
- مناقضة رسالة البغدادي المعتزلي .
- الرد على القدرية؛
- رسالة النهي عن الجدل .
- رسالة في أصول التوحيد .
- إعجاز القرآن .
- رد الخاطر من الوسواس .
- قيام رمضان والاعتكاف .
- إعطاء الزكاة للقراءة .
- كشف التليس .
- الرد على أبي مسرة المارقي⁽¹⁾ .
- حماية عرض المؤمن .
- رسالة في وعظ محمد بن الطاهر القائد .
- أحكام المعلمين والمتعلمين .
- حكايات عن أبي الحداد .

(1) لاحظ سزكين أن قطعة منه في طبقات علماء إفريقية، لأبي العرب التميمي ر. تاريخ التراث العربي: 173/3/1.

- التبويب المستخرج⁽¹⁾.

وجاء في دائرة المعارف الإسلامية أن المصنفات الثلاثين التي نسبها إلى ابن أبي زيد كتاب سيرته لم يبق منها إلا ثلاثة:

- مجموعة أحاديث نسختها الخطية بالمتحف البريطاني (فهرس المخطوطات الشرقية ج 2 رقم 8°888).

- الرسالة: التي نشرها / رسل / وعبدالله المأمون السهرودي مع ترجمة إنكليزية وتعليقات وترجمة لمؤلفها، لندن 1906.

- قصيدة في مدح الرسول ﷺ بنفس المتحف⁽²⁾ رقم 1617 11'.

والملاحظ أن رسوم التحبیس على خزانة الجامع الأعظم بالقيروان تدلنا على أن أكثر كتب ابن أبي زيد رواجاً في القرن الثامن والتاسع، وما بعدها: النوادر ومختصر المدونة والرسالة بشروح القاضي عبد الوهاب وابن ناجي والزناتي⁽³⁾.

والملاحظ أيضاً أن عبد الرحمن بن خلدون قد اعتمد كتابه «أحكام المعلمين والمتعلمين» عند بيان الحكم الشرعي في تأديب المتعلمين⁽⁴⁾.

هذا وإن ابن أبي زيد كما اتجه في أغلب مؤلفاته إلى دعم مذهبه

(1) من الذين ذكروا بعض هذه المؤلفات ابن النديم في (الفهرست: 201/1) والدماغ في (العالم: 111/2) والبغداد في (هدية العارفين: 447/1). ومخلوف في (الشجرة: 96/1) وابن فرحون في (الديباج: 429/1).

وينسب إليه أبو إسحاق الشيرازي الشافعي ت 476 هـ تعليقاً على شرح مختصر ابن عبد الحكم لأبي بكر الأبهري (طبقات الفقهاء: 7).

(2) دائرة المعارف الإسلامية: 80/1.

(3) انظر اللوحات: 43، 44، 45 من فهرس خزانة المكتبة العتيقة بجامع القيروان للشيخ طراد.

(4) انظر المقدمة: 406 فصل في أن الشدة على المتعلمين مضرة بهم.

ويشك سزكين في نسبة هذا الكتاب إليه (تاريخ التراث العربي: 173/3/1 الهامش ب).

ونصرته وتركيز أسسه وتوضيح أحكامه، فإنه اتجه إلى مقاومة ما ظهر من انحرافات عن المنهج الإسلامي الرشيد، ومن ذلك أنه ألف كتاب كشف التلبيس» وكتاب «الاستظهار في نقض كتاب لعبد الرحيم الصقلي» يركز فيه فكرة خوارق العادات وهي فكرة تبث التواكل وتقلل من أهمية ربط الأسباب بمسبباتها في هذا الكون ومن السنن الطبيعية فيه، وقد - أدّى ذلك إلى تعرض ابن أبي زيد إلى هجوم فرق الصوفية عليه وتشنيع أصحاب الحديث عليه وإشاعتهم أنه ينفي الكرامات، وقام البعض بالتأليف في الردّ عليه من الأندلسيين والمشرقيين مثل أبي الحسن بن الهمداني وأبي عبدالله بن شق الليل وأبي عمر الطلمنكي، ولكن ابن أبي زيد لم يكن يُنكر الكرامات الثابتة للأولياء الصالحين، وقد أوضح هذه الحقيقة وأنصف ابن أبي زيد من المؤلفين في هذه القضية المثارة القاضي أبو بكر الباقلاني. واعتبر الطلمنكي ابن أبي زيد راجعاً عن رأيه في إنكار الكرامات.

يقول القاضي عياض: (كان أرشدهم في ذلك وأعرفهم بغرضه ومقداره إمامً وقته القاضي أبو بكر بن الخطيب الباقلاني فإنه بيّن مقصوده؛ قال الطلمنكي: كانت تلك من ابن أبي زيد نادرة لها أسباب أوجبها التناظر الذي يقع بين العلماء صحّ عندنا رجوعه عنها)⁽¹⁾.

أما يوسف الأنفاسي فينقل تبريراً لإنكار الكرامات، وهو أن البدع كثرت في زمانه، فكان ينكر ما كانوا يزعمون به من الأشياء مع بدعهم⁽²⁾.

(1) المدارك: 495/4.

(2) شرح الأنفاسي على الرسالة: 2 أ.

الرسالة الفقهية :

إن أول التآليف الذي دونها عبد الله بن أبي زيد هو «الرسالة»⁽¹⁾ فقد ألفها في سن الحداثة، وهو لم يتجاوز السابعة عشرة من عمره⁽²⁾ وذلك سنة 327 هـ، وضمنها - ما عبر عنه في مقدمته (جُمْلَةٌ مَخْتَصِرَةٌ من واجب أمور الديانة، مِمَّا تَنْطِقُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ وَتَعْتَقِدُهُ الْقُلُوبُ وَتَعْمَلُهُ الْجَوَارِحُ وَمَا يَتَّصِلُ بِالْوَجِبِ مِنْ ذَلِكَ مِنَ السُّنَنِ مِنْ مُؤَكِّدِهَا وَنَوَافِلِهَا وَرَغَائِبِهَا وَشَيْءٍ مِنَ الْأَدَابِ مِنْهَا، وَجُمَلٍ مِنْ أَصُولِ الْفَقْهِ وَفُنُونِهِ، عَلَى مَذْهَبِ الْإِمَامِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَطَرِيقَتِهِ مِمَّا سَهَلَ سَبِيلَ مَا أَشْكَلَ مِنْ ذَلِكَ مِنْ تَفْسِيرِ الرَّاسِخِينَ وَبَيَانِ الْمُتَفَقِّهِينَ)⁽³⁾.

وكان سبب تأليفها الاقتراح الذي تقدم به إليه رفيقه الشيخ الصالح المعلم لكتاب الله بمدينة تونس المؤدب أبو محفوظ مُحَرَّرَ (بفتح الراء) بن خلف الصدفي الذي (كان سعد بتعليم القرآن وبخت فيه وحمل عنه القرآن إلى آفاق كثيرة فأراد أن يشفعه بالفقه في الدين فتم له من ذلك مراده)⁽⁴⁾.

تم له مراده بهذه الرسالة الدراسية التي تضمنت ما يحتاجه المبتدئون من علم الفقه، وكان محرز بن خلف متفائلاً بهذه الرسالة مقدراً أهميتها راجياً بركتها: فعند اتصاله بها وولادة بنت له سماها (بركة) تفاؤلاً بالكتاب الواصل إليه⁽⁵⁾.

(1) يلاحظ العدوي أنها سميت رسالة للسلوك بها مسلك الرسائل الجارية بين الناس عادة (حاشية على كفاية الطالب الرباني: 4/1).

(2) معالم الإيمان: 111/3.

(3) متن الرسالة بهامش شرحي ابن ناجي وزروق: 11/1 - 3 أ.

(4) حاشية الأجهوري على الرسالة: 9/1 أ.

(5) ن، م: 9/1 ب - وبركة بنت محرز بن خلف هي التي أسلفنا أن أبا محمد بن أبي زيد أرسل إليها لما كبرت وطلبت للبناء خمسين ألف دينار.

ويذهب الشيخ الدباغ⁽¹⁾ إلى أن طالب تأليف الرسالة هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد السبائي، ويلاحظ الشيخ زروق⁽²⁾ أن المؤرخين اقتصروا على ذلك كما يلاحظ أنه (يُحتمل اتفاقية الجمع) ثم يرجح أن طالب تأليفها محرز بن خلف.

أما الشيخ ابن ناجي فيؤكد أنه يصح عنده ما نقله عن أبي عبد الله محمد بن سلامة التونسي وأبي علي ناصر الدين البجائي من أن سائل تأليف «الرسالة» هو الشيخ المؤدب محرز بن خلف التونسي لأن ابن أبي زيد يخاطب في مقدمة «الرسالة» طالب تأليفها بقوله: (لما رغبت فيه من تعليم ذلك للولدان كما تعلمهم حروف القرآن) والذي اشتهر بتعليم القرآن للأطفال هو محرز بن خلف لا السبائي الذي لم يشتهر عنه أنه كان مؤدباً، وينفي ابن ناجي احتمال اتفاقهما على طلب تأليفها فيقول: (لا يقال: لا مانع أن يكونا معاً سألاه وأسعفهما، لأن أفراد الضمير في قوله (وإياك)⁽³⁾ (يأباه)⁽⁴⁾.

ومنذ ظهور «الرسالة» أخذت طريقها إلى الانتشار والشهرة واستقطبت أقلام كثير من الشراح، وجلبت اهتمام كثير من العلماء عبر عصور حضارتنا العلمية.

يقول الشيخ أبو زيد الدباغ ت 696 هـ: (انتشرت الرسالة في سائر بلاد المسلمين حتى بلغت العراق واليمن والحجاز والشام ومصر وبلاد النوبة وصقلية وجميع بلاد إفريقية والأندلس والمغرب وبلاد السودان وتنافس الناس

(1) معالم الإيمان: 111/3.

(2) شرح الرسالة: 11/1.

(3) أعني ابن أبي زيد في مقدمة رسالته (أعاننا الله وإياك على رعاية ودائع).

(4) معالم الإيمان: 111/3.

في اقتنائها حتى كتبت بالذهب. وأول نسخة منها بيعت ببغداد في حلقة أبي بكر الأبهري بعشرين ديناراً ذهباً⁽¹⁾.

وقد عد القرافي «الرسالة» من جملة خمسة كتب عكف عليها المالكيون شرقاً وغرباً⁽²⁾.

والذي يَسَّرَ أمامها طريق الانتشار كونها موجهة لمستوى الأطفال المبتدعين في تلقي العلم مراعية لمستواهم الذهني وملكاتهم التي هي في طريق التكوّن، كما جمعت ميزات أخرى سيرد ذكرها.

وكان ابن أبي زيد - بعد أن أتمَّ تأليفها - وجَّهَ بنسخة منها إلى الأبهري وبثانية إلى أبي بكر بن زرب الفقيه الأندلسي⁽³⁾. وهذا الأخير أخفى «الرسالة» لما وصلته وشرع في تأليف كتاب عوضها، وبعد فترة ظهر كتابه الشهير الموسوم بـ «الخصال» على مذهب مالك وقد عارض به كتاب الخصال لابن كاس الحنفي، وإزاء هذا الموقف كتب ابن أبي زيد إلى الأبهري يخبره بالأمر فوصلته من الأبهري رسالة تتضمن الأبيات التالية: (مخلع البسيط).

أَعْجَبُ مَا فِي الْأُمُورِ عِنْدِي إِظْهَارُ مَا تَدَّعَى الْقُلُوبُ
تَأْبَى نَفُوسَ نَفُوسِ قَوْمٍ وَمَا لَهَا عِنْدَهُمْ ذُنُوبُ
وَتَضْطَفِي أَنْفُسَ نَفُوساً وَمَا لَهَا عِنْدَهُمْ عُيُوبُ

(1) ن، م: أما ابن ناجي فيعقب على هذا القول بالحديث عما أظهره أبو بكر الأبهري لما وصلته نسخة «الرسالة» حيث أشاع خبرها بين أهل بغداد وأثنى عليها وعلي مؤلفها ثم أمر ببيعها ليحسن بثمنها إلى الرسول الذي وصل بها مقترحاً أن تباع بوزنها ذهباً فكان المقدار ثلاثمائة دينار ونيّف.

(2) الذخيرة: 34/1.

(3) محمد بن بقي بن زرب القرطبي قاضي الجماعة بها كان إماماً حافظاً، ولد سنة 317 وتولى القضاء سنة 367 توفي وهو يتولاه سنة 381 (الشجرة: 100/1).

مَا ذَاكَ إِلَّا لِمُضْمَرَاتٍ يَعْلَمُهَا الشَّاهِدُ الرَّقِيبُ⁽¹⁾
ونحن لا نعجب من هذا الموقف، فكثيراً ما رأينا التنافس بين
العلماء المتعاصرين؛ وهو تنافس يؤدي في بعض الأحيان إلى إخفاء محاسن
النبغاء، ومحاولة طمس إبداعهم.

ومن مظاهر الحظوة التي لقيتها «الرسالة» أنها اشتهرت بأنها (باكورة
السعد وزبدة المذهب) فأما الوصف الأول فهو نتيجة ما ظهر لدى الطلبة من
أثرها وبركتها، وأما الوصف الثاني فهو ناتج عن كونها (أول مختصر ظهر في
المذهب بعد التفريع لابن الجلاب لأنه لم يوجد في ذلك الوقت للمالكية إلا
الأمهات الكبار، فسمي التفريع مختصراً بالنسبة لها)⁽²⁾.

وكان الاعتقاد سائداً ببركتها حتى قيل: (إن من حفظها وعني بها وهبه
الله تعالى ثلاثاً أو واحدة من الثلاث: العلم والصلاح والمال الطيب)⁽³⁾ ولعل
هذا من عوامل سعة انتشارها في الأقطار بالإضافة إلى العوامل الأخرى التي
منها:

- خفة مؤونتها، والعامية يميلون إلى ما خفت مؤونته حملاً ونسخاً
ونظراً.

- اشتمالها على كل أبواب الشريعة، مع الاقتصاد في كل باب على ما
يلزم المملك فعله، ولا يسعه جهله، بحيث تكون مسائل الأبواب معرفتها من
قبيل فرض العين الذي يحرم تركه.

(1) معالم الإيمان: 112/3.

(2) حاشية الأجهوري على الرسالة: 9/1 أ، ويقول النفاوي في مقدمة شرحه: (قد كثر اشتغال
الناس برسالة الإمام أبي محمد الملقبة بباكورة السعد وبزبدة المذهب لما ظهر في الخافقين
من أثرها وبركتها، لأنها أول مختصر ظهر في المذهب بعد تفريع ابن الجلاب وكثرت الشروح
عليها ولم يكن يستغنى بواحد منها عن غيره) (الفواكه الدواني: 2/1).

(3) مقدمة شرح الرسالة للقلشاني، ومقدمة حاشية الأجهوري عليها.

- كون مسألها - رغم أنها في الظاهر من قبيل الرأي - مستمدة من الآثار التوقيفية، جاريةً على منهج أهل الأثر والحديث في الفقه.

- جريان العادة لدى الناس بالمبادرة إلى ما يقبل عليه الجمع الغفير منهم، وبذلك يزداد الإقبال على ما كان مألوفاً⁽¹⁾.

- تركيز مسألها على العبارة الدقيقة الحكيمة التي صاغها مؤلفها، وذلك ميسر للمراجعة⁽²⁾ ومهيء للانطلاق منها نحو التوسع في عرض المسائل، فقد كان أبو علي بن مخلوف الراشدي ت 857 يستخرج من متنها عند تدريسها جميع فقه مختصر ابن الحاجب ومدونة سحنون وغيرهما من الأمهات⁽³⁾ وكان محمد بن يحيى المديوني المتوفى بعد 950 هـ عندما يدرس «الرسالة» بتلمسان يدرس ما يناسبها من ابن الحاجب الفرعي، وعندما يقرئ ابن الحاجب يربط مسائله بما يناسبها من «الرسالة» وهو في ذلك يتبع طريقة شيخه محمد بن موسى⁽⁴⁾.

وقد نظم القاضي أبو محمد عبد الوهاب البغدادي في مدح الرسالة الأبيات التالية: (طويل)

رِسَالَةٌ عِلْمٍ صَاغَهَا الْعِلْمُ النَّهْدُ قَدْ اجْتَمَعَتْ فِيهَا الْفَرَائِضُ وَالزُّهْدُ
أَصُولُ أَضَاءَتْ بِالْهَدَى فَكَأَنَّمَا بَدَا لِعُيُونِ النَّاطِرِينَ بِهَا الرُّشْدُ
وَفِي صَدْرِهَا عِلْمُ الدِّيَانَةِ وَاصِحٌ وَأَدَابُ خَيْرِ الْخَلْقِ لَيْسَ لَهَا نَدُ
لَقَدْ أُمَّ بَانِيهَا السَّدَادَ فذِكْرُهُ بِهَا خَالِدٌ مَا حَجَّ وَاعْتَمَرَ الْوَفْدُ⁽⁵⁾

(1) حاشية الأجهوري على الرسالة: 10/1 أ - 10 ب.

(2) الشيخ ابن عاشور: أعلام الفكر الإسلامي: 48، 49.

(3) البستان: 87.

(4) البستان: 262.

(5) معالم الإيمان: 112/3، وأوردها الأجهوري في مقدمة شرح الرسالة: 10/1 أ مع إسقاط البيت الثالث منها.

وجهود الشارحين للرسالة كانت تنصبُّ على توضيح متنها والتعليق على مسائلها وإرجاعها إلى أصولها، منذ عهد حياة مؤلفها، وكانوا من مراكز علمية مختلفة من عالمنا الإسلامي، وفيما يلي نذكر طائفة منهم:

- أبو بكر الأبهري: أفرد للرسالة كتاباً سماه «مسلك الجلالة في مسند الرسالة» تتبع فيه جميع مسائلها التي تبلغ أربعة آلاف فرغ لفظها ومعناها إلى رسول الله ﷺ أو إلى أصحابه رضي الله عنهم⁽¹⁾ وبذلك دعم الفروع بحججها.

- تلميذ ابن أبي زيد أبو بكر محمد بن موهب المقبري الذي سلف ذكره، صاحب تأليف مفيدة منها شرح رسالة شيخه⁽²⁾.

- القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن نصر البغدادي، شرح الرسالة في نحو ألف ورقة منصورى ويبت أول نسخة من هذا الشرح بمائة مثقال ذهباً⁽³⁾.

ويذكر أبو العباس أحمد القلشاني أن أول شارح للرسالة هو القاضي عبد الوهاب⁽⁴⁾ وهذا لا يصح إذا ثبت ما أورده الأجهوري من أن القاضي عبد الوهاب صنف الشرح بعد أن استقر بمصر⁽⁵⁾ مع ما ذكره ابن فرحون من أنه

(1) حاشية الأجهوري على الرسالة: 10/1 ب.

وقد لوحظ أن ابن أبي زيد لم يسند مسائل الرسالة مراعاة للاختصار من جهة وللتنبية على أن ما ذكره من المسائل كان من المعمول به المتداول عند أهل العلم السالفين.

(2) الشجرة: 111/1.

(3) معالم الإيمان: 112/3.

ويوجد من هذا الشرح جزء مخطوط بالخزانة العامة بالرباط رقم: 625 ق.

(4) شرح الرسالة للقلشاني: 3/1 ب، ويذكر القلشاني أن القاضي عبد الوهاب سلك في شرحه مسلك الإسهاب والإطناب (ن، م: 2/1 أ).

(5) حاشية الأجهوري: 10/1 أ، ويذكر الأجهوري أن الحظوة التي نالها عبد الوهاب بمصر إنما كانت =

مات لأول ما دخلها⁽¹⁾ ومعلوم أن وفاته كانت سنة 422 هـ بينما كانت وفاة أبي بكر محمد المقبري سنة 406 هـ وعلى هذا يكون أول شرح هو شرح المقبري.

ويذكر بروكلمان في تاريخ الأدب العربي أن كرافت عدّ من شروح الرسالة ثمانية وعشرين شرحاً، منها:

- شرح داود المالكي⁽²⁾ ت قبل 731 هـ.
- شرح يوسف بن عمر الأنفاسي⁽³⁾ ت 761 هـ.
- شرح عبدالله بن يوسف البلوي الشيبلي ت 782 هـ.
- شرح قاسم بن عيسى بن ناجي⁽⁴⁾ ت حوالي 837 هـ.
- شرح أبي العباس أحمد القلشاني⁽⁵⁾ ت 863 هـ.
- شرح سعيد بن الحسين الحميدي المسمى (مرشد المبتدئين) أتمه سنة 864 هـ.
- شرح أحمد زروق ت 899 هـ.
- شرح أبي الحسن علي بن محمد المنوفي⁽⁶⁾ المولود بالقاهرة سنة 857 هـ والمتوفي سنة 939 هـ.

= يفضل شرحه للرسالة التي كان للمصريين شغف بها، وقد قيل له لما وصل مصر: تحبب إلى القوم بمذهب مالك وخصوصاً بزيادة المذهب، ولما شرحها: نظر إليه من أجلها بعين الرئاسة والجلالة، وهذا يدل على أهمية الرسالة لدى أهل مصر في أوائل القرن 4.

(1) الديباج: 27/2.

(2) توجد منه نسخة خطية بدار الكتب الوطنية بتونس 14869.

(3) توجد منه نسخة بدار الكتب الوطنية بتونس 12250.

(4) طبع مع شرح زروق على نفقة سلطان المغرب الأقصى عبد الحفيظ بمطبعة الجمالية بمصر سنة 1332 - 1914، وترجمة ابن ناجي في نيل الابتهاج: 223.

(5) نسخته الخطية بدار الكتب الوطنية بتونس 12251 و 12252 وقد وصف أحمد زروق هذا الشرح بأنه صحيح النقل (شرح زروق: 4/1).

(6) الملاحظ أن الشيخ أبا الحسن المتوفي له ستة شروح على الرسالة تحدث عنها الفيشي فذكر أن الأول غاية الأمانى وهو الكبير، والثاني تحقيق المباني وهو الوسط والثالث توضيح =

- شرح محمد بن إبراهيم التائي ت 942 هـ وقد كتب عليه علي الأجهوري حاشية⁽¹⁾.

- شرح أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي⁽²⁾ ت 1125 هـ.

ولتاج الدين عمر بن أبي اليمن الفاكهاني اللخمي المالكي ت 734 هـ شرح⁽³⁾ اعتمده أبو الحسن المنوفي وغيره، واختصره الشيخ الصالح أبو محمد الشيببي؛ وقد اعتمد زروق هذا المتخصر في أوائل شرحه⁽⁴⁾.

وللشيخ أبي العباس أحمد اليزليني⁽⁵⁾ المعروف بحلولو شرح هام على الرسالة اعتمده زروق كذلك.

وللقاضي أبي إسحاق إبراهيم التسولي التازي ت حوالي 749 هـ شرح ممتع حسن⁽⁶⁾.

= الألفاظ والمعاني، والرابع تلخيص التحقيق، والخامس الفيض الرحماني، والسادس كفاية الطالب الرباني/.

وقد قال أبو الحسن في مقدمة شرحه الأخير: (هذا تعليق لطيف لخصته من شرحي الوسط والكبير على رسالة ابن أبي زيد القيرواني).

وللشيخ علي بن أحمد الصعيدي العدوي المالكي ت 1189 هـ حاشية على / كفاية الطالب / مطبوعة معه وإلى عهد قريب كان هذا الشرح بهذه الحاشية من الكتب المقرر للدراسة بجامع الزيتونة بتونس وجامع القيرويين بفاس.

ولهذا فقد تكررت طبعتهما، ومن ذلك طبعة مصطفى البايي الحلبي بمصر سنة 1357/1938.

(1) توجد من الحاشية نسخة خطية بدار الكتب الوطنية بتونس في جزئين 14870 و 14871.

(2) طبع هذا الكتاب في جزئين، ومن طبعاته طبعة دار الفكر ببيروت والملاحظ أن الشروح المذكورة أعلاه واردة في (تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: 287/3 - 289).

(3) ذكره حاجي خليفة وسماه (التحرير والتحبيب) وعنده أن وفاة صاحبه سنة 731 هـ (كشف الظنون: 841).

(4) شرح زروق: 4/1.

(5) ترجمته في الضوء اللامع: 260/2.

(6) المرقبة العليا: 136.

ويذكر حاجي خليفة من الشراح عبدالله بن طلحة ت 518 هـ وجلال الدين التباني⁽¹⁾.

ولصالح عبد السميع الآبي الأزهري شرح موجز مطبوع متداول يسمى (الشر الداني في تقريب المعاني)⁽²⁾.

ولأبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق شرح يسمى مسالك الدلالة في شرح متن الرسالة⁽³⁾.

وللقاضي عبدالله بن مقداد الجمال الأقفهسي القاهري المالكي ت 823 هـ شرح على الرسالة يذكر السخاوي أنه (انتفع به من بعده)⁽⁴⁾.

ولإبراهيم بن محمد بن أحمد الدفري ت 877 هـ شرح على الرسالة في مجلد⁽⁵⁾.

ولمحمد بن عبدالله السوسي شرح عليها⁽⁶⁾ وهو موجز.

(1) كشف الظنون: 841.

(2) طبع بمصر سنة 1375 هـ / 1956 بمطبعة حجازي القاهرة المكتبة التجارية الكبرى لمصطفى محمد.

(3) يشعرا مؤلف هذا الشرح في مقدمته أنه كان وضع على الرسالة كتاباً خرج فيه دلائل ما اشتملت عليه من الفروع الفقهية وسماه تخريج الدلائل لما في رسالة القيرواني من الفروع والمسائل، ثم اختصره في / مسالك الدلالة / الذي كان أصله لم يتعرض فيه لجميع المتن بل حذف منه ما هو ظاهر لا يحتاج إلى دليل.

ويبدأ / مسالك الدلالة / بالكلام على أحاديث خطبة الرسالة، ثم ينتقل المؤلف إلى القسم الفقهي منها دون أن يتعرض لعقيدة الرسالة، والطبعة الأولى لهذا الكتاب صدرت بتصحيح ومراجعة أبي الفضل عبدالله الصديق الغماري عن مكتبة القاهرة للحاج علي يوسف سليمان سنة 1374 هـ / 1954 م.

(4) الضوء اللامع: 71/5.

(5) كحالة: 84/1.

(6) توجد منه نسخة بدار الكتب الوطنية بتونس: 15194 بها نقص.

ولأبي الحسن علي القلصادي القرشي الأندلسي⁽¹⁾ المتوفى بباجة إفريقية 891 هـ شرح عليها.

هذا وقد كان من عادة الطلبة تقييد ما يرد في دروس شيوخهم من شروح لمتن الرسالة وتوضيح لمسائلها، وذلك مثل تقييد طلبة الشيخ عبد الرحمن بن عفان الجزولي ت حوالي 740 هـ.

ويصرح الشيخ زروق بأن هذه التقييد لا تسمى بتأليف وهي تهدي ولا تعتمدوا بأنه سمع أن بعض الشيوخ أفتى بأن من أفتى من التقييد يؤدب⁽²⁾.

والرسالة تفتح بفصول تتعلق بالعقيدة التي تمثل أصول الدين وترتبط بمسائل علم الكلام وجعلها المصنف ضمن (باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفتدة من واجب أمور الديانات) ولما كانت لهذه المسائل الاعتقادية أهميتها في تركيز الإيمان وتوضيح أسسه وبيان أدلته فإن هناك من الشارحين والمعلقين من أولى اهتماماً بهذه المسائل وخصها بالتأليف مثل الإمام أبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري الأشبيلي المعروف بالخفاف⁽³⁾.

ويذكر الشيخ زروق أن عمدة الشراح في عقيدة الرسالة شرح الشيخ ناصر الدين المشدالي 731 وأنه اعتمده في شرح العقيدة⁽⁴⁾.

وللعامة المحقق أبي عبد الله محمد بن قاسم جسوس شرح لعقيدة الرسالة وآخر لفقها لقي إقبال الطلبة⁽⁵⁾.

(1) ترجمته في (الستان لابن مريم: 141؛ الشجرة: 261/1؛ الأعلام: 465/5؛ النيل: 209؛ كحالة:

230/7؛ نفع الطيب: 692/2؛ الضوء اللامع: 14/6).

(2) شرح زروق: 4/1.

(3) توجد من كتابه عقيدة الرسالة نسخة خطية بدار الكتب الوطنية بتونس 13761 نسخت سنة 731 هـ بقابس تقع في 58 ورقة، بأولها نقص يسير.

(4) شرح زروق: 4/1.

(5) شرح الرسالة لجسوس طبع على الحجر بفاس ويقع في جزئين، يشملان شرح العقيدة والفقہ.

وقد عُني بعضُ المستشرقين بالرسالة وتُرجمت إلى الإنجليزية والفرنسية فالمستشرق أدرسل ترجمها إلى الإنجليزية مع عبد الله المأمون السهروردي، ونشرت الترجمة مع النص العربي بلندن سنة 1906، والمستشرق فانيان ترجمها إلى الفرنسية ونشر الترجمة بباريس سنة 1914. وكذلك ترجمها إلى الفرنسية وقدم لها الدكتور الفرنسي ليون برثر Lion Bercher وطبعت مرات بالجزائر.

وقد تولى الشيخ أحمد بن مشرف الأحسائي المالكي ت 1285 هـ نظم عقيدة الرسالة في أبيات تجاوزت التسعين⁽¹⁾.

وللشيخ محمد بن أحمد الملقب بالداه الشنقيطي الموريطاني شرح على نظم الرسالة سماه «الفتح الرباني» أتم تأليفه سنة 1379 وطبع بمصر سنة 1389 مكتبة القاهرة - (دار القومية العربية للطباعة) - (ثلاثة أجزاء في سفر واحد - الجزء الأول 170 ص والثاني والثالث: 208 ص).

وهكذا كان للعلماء في مختلف العصور عناية بالرسالة وهي عناية متعددة المظاهر، ميسرة للاستفادة منها ونشرها عبر المراكز التي عرفت المذهب المالكي.

(1) نشرت الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة 1395 هذا النظم مع ترجمة موجزة لابن أبي زيد، ومع مقدمة رسالته المتعلقة بالعقيدة وكان الطبع في مؤسسة مكة للطباعة والاعلام، وتقوم الجامعة الإسلامية بالمدينة بالتوزيع.

التقريف بمؤلف "غررالمقالة"

أبي عبدالله محمد بن منصور بن حمامة المغراوي

هناك طائفة من العلماء أهملتهم كتب التراجم وتاريخ الرجال، وبقيت مصنفاتهم تشير إلى قيمهم، وتدلل على ما كان لهم من مكانة علمية في عصرهم. ومن هؤلاء العلماء الأفاضل أبو عبدالله بن منصور المغراوي شارح غريب رسالة عبدالله بن أبي زيد القيرواني.

وبفضل جهود الشيخين عبدالله كنون⁽¹⁾ ومحمد العابد الفاسي اللذين اهتما بدراسة مؤلفات ابن منصور المخطوطة واستنباط بعض الفوائد أمكن معرفة القليل عن شخصيته ومنهجه في بعض تأليفه.

فالأول كتب معرفاً به في مجلة «دعوة الحق» المغربية⁽²⁾.

والثاني قدم عنه لمحات عند عرض أحد مؤلفاته في فهرس مخطوطات خزانة القرويين⁽³⁾.

(1) تفضل العلامة الشيخ عبدالله كنون بمراسلتنا بتاريخ 17 صفر الخير 1402 مباركاً إقبالنا على تحقيق شرح غريب الرسالة، وأعلمنا أنه اهتم بالبحث عن ترجمة ابن منصور منذ عهد الطلب عندما رأى اسمه في بعض مصادر شرح صحيح البخاري، وأنه لم يظفر بخبر عنه في أي كتاب من كتب التراجم فكتب عنه الترجمة المنشورة بدعوة الحق بعد تفحص بعض مؤلفات ابن منصور المخطوطة.

(2) العدد التاسع من السنة الثالثة بتاريخ ذي الحجة 1379 - يونيو 1960.

(3) الجزء الثاني ص 303 - 304 - الطبعة الأولى سنة 1400.

وسنعمد في التعريف بابن منصور على ما أورده الشيخان المذكوران
وعلى ما أمكن التوصل إليه من مؤلفاته المخطوطة .

سمى مؤلفنا نفسه في بعض كتبه بهذه العبارة: (قال أبو عبدالله
محمد بن منصور)⁽¹⁾ وسمي في نسخة من شرحه لمقامات الحريري بأبي
عبدالله محمد بن منصور بن حمامة)⁽²⁾، وفي نسخة من شرحه لغريب الرسالة
- (أبي عبدالله محمد بن منصور بن حمامة الزناتي المغراوي)⁽³⁾ وعبارة
القسطلاني عند ذكره شرح البخاري هي: (. . . محمد بن منصور بن حمامة
المغراوي السجلماسي)⁽⁴⁾ .

وعصره الذي عاش فيه لم يمكن تحديده بالضبط، وإنما أشار الشيخ
عبدالله كنون إلى القرون التي يمكن أن يكون عاش فيها اعتماداً على ما ذكره
في بعض تأليفه من شيوخه وشيوخهم المعروفين ومن نقول عن شرح
للبخاري، وعلى ما ورد من إشارة بعض شرح البخاري إليه .

فقد ذكر ابن منصور سندين روى عن طريقيهما بعض الأحاديث عرفنا
فيهما بشيخين من شيوخه رويًا عن عالمين أندلسيين معروفين، فأحد
السندين نقله عند شرح حديث: (الصبر عند الصدمة الأولى) مبيّنًا أن سنده (ما
حدثه به الشيخ الحافظ أبو الحسن علي بن عبد الرحمن عن الشيخ الحافظ
أبي علي الحسين بن محمد الصدفي عن أبي الوليد الباجي عن أبي
ذر . . .)⁽⁵⁾ . وثانيهما نقله عند شرح حديث: (أفضل الفضائل أن تصل مَنْ

(1) لاحظ الشيخ عبدالله كنون أن ابن منصور سمي نفسه أثناء شرحه الحديث: إياكم ودعوة
المظلوم، في كتاب الشرح الفقهي للشهاب (دعوة الحق: 30) .

(2) نسخة الخزانة العامة بالرباط 1090 ق .

(3) كذا في نسخة الخزانة العامة بالرباط 815 ك - التي اعتمداها .

(4) إرشاد الساري: 43/1 .

(5) نقلًا عن محمد العابد الفاسي: فهرس مخطوطات خزانة القرويين: 303/1 .

قَطَعك)، حيث قال: (حدثني الشيخ الصدوق علي بن أحمد بن أبي بكر الكلاعي عن الفقيه الأوحدي أبي عبد الله محمد بن الطلاع عن القاضي أبي الوليد يونس بن عبد الله بن مغيث⁽¹⁾).

ففي السند الأول نلاحظ وجود أبي علي الصدفي، وهو الحسين بن محمد بن فيرة بن حيون السرقسطي⁽²⁾ الساكن بمرسية، الإمام الفقيه الذي استشهد في وقعة كتندة⁽³⁾ سنة 514.

وفي السند الثاني نلاحظ وجود أبي عبد الله بن الطلاع، وهو محمد بن فرج القرطبي الفقيه المشاور⁽⁴⁾ الذي توفي سنة 497.

وهكذا نقدر أن مترجمنا عاش في النصف الثاني من القرن السادس، ومما يرجح لنا هذا التقدير أن المغراوي لم يستند ولو مرة واحدة في شرحه اللغوي لغريب الرسالة على لسان العرب لابن منظور الإفريقي الذي عاش من سنة 630 إلى سنة 711 هـ وهو من أهم المعاجم اللغوية، ولا يمكن أن يكون ذلك إلا لتقدم المغراوي على ابن منظور في الزمن.

وبناءً على نقله عن شارحي البخاري الخطابي (من أهل القرن الرابع) والمهلب (من أهل القرن الخامس) وعلى ذكره للصدفي، وبناءً على ذكر القسطلاني له، قدّر الشيخ عبد الله كنون أن عصره (انحصر بين القرن

(1) نقلاً عن ن، م: 304/1.

(2) ترجمته في: أزهار الرياض: 151/3 - بغية الملتمس: 353 - شجرة النور: 128، شذرات الذهب: 43/4 - الصلة: 145/1 - فهرس ابن عطية: 74 - كحالة: 56/4 - النفع: 90/2.

(3) يقال أيضاً قُتِنْدَة (بالقاف) من حيز، ورقة من عمل سرقسطة بالثغر الأعلى كانت بها وقعة بين المسلمين والإفرنج، وكانت قيادة المسلمين للأمير إبراهيم بن يوسف بن تاشفين: وكانت الهزيمة على المسلمين الذين قتل من مطوعتهم نحو من عشرين ألفاً وذلك سنة 514 - انظر: (الحلة السيرة: 118/2 - نفع الطيب: 460/4 - 461، ياقوت: قتندة).

(4) ترجمته في بغية الملتمس: 112 - الديباج: 242/2 - شجرة النور: 123/1 - الصلة: 534/2 - فهرس ابن عطية: 67 - هدية العارفين: 78/2 - الوافي بالوفيات: 318/4.

السادس والتاسع) وقال: (علينا بعدما ذكر تقريب الشقة بين هذه الفجوة الواسعة، وتعيين تاريخه بالضبط، وذلك ما نؤمل الوقوف عليه في يوم من الأيام بحول الله)⁽¹⁾ وقد عد الشيخ كنون كتبه ضمن المؤلفات العلمية التي صنفت في العهد المريني، واعتبره من أعلام المغرب في عصر المرينيين.

ومؤلفات ابن منصور في اللغة والحديث والفقه، وهو مولع - خاصة - بشرح الغريب وتفسير العبارات الغامضة، وقد اهتم بخمسة كتب من أهم المؤلفات في الحديث والفقه، وأكثرها رواجاً في ربوع المغرب والأندلس، فشرح غريبها تيسيراً لفهمها وتقريباً لمعانيها، وهذه الكتب هي التالية:

- موطأ الإمام مالك بن أنس⁽²⁾.

- صحيح الإمام البخاري⁽³⁾.

- كتاب الشهاب المؤلف من حديث رسول الله ﷺ في الحكم والمواعظ والوصايا والآداب للقاضي أبي عبدالله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي⁽⁴⁾ المتوفى سنة 454 هـ.

- المدونة الكبرى للإمام سحنون رواية عن ابن القاسم⁽⁵⁾.

(1) دعوة الحق: 30، العدد المشار إليه سابقاً.

(2) سوف يلاحظ القارئ إشارة المؤلف إلى شرحه لغريب الموطأ في عدة مواطن من شرحه لغريب الرسالة.

(3) ذكرها كنون في: النبوغ: 230/1 - وفي دعوة الحق: 30.

(4) أطلعنا على نسخة خطية منه بالخزانة العامة بالرباط ثانية مجموع رقمه 585 ك تبدأ من الورقة 314 وتنتهي في الورقة 400، وانظر: النبوغ: 230/1.

(5) أحال ابن حماسة على شرحه لغريب المدونة في كتابه هذا «غرر المقالة» وذلك في باب الزكاة، فاستفدنا أنه سمى هذا الشرح بـ «التهديب لشرح ما في المدونة من الغريب». ونحن لم نعثر على نسخة من هذا الشرح فيما عثرنا عليه من المؤلفات المخطوطة لابن حماسة.

- الرسالة الفقهية للشيخ أبي محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني (1).

يقول الشيخ كنون عن شرح غريب حديث الشهاب:

(رأيناه كتاباً قيماً يدل على اطلاع واسع ومادة غزيرة من معاني المفردات اللغوية وشواهدا من كلام العرب بحيث لا يقل عن أي كتاب من كتب الغريب التي ألفها الأقدمون في هذا الصدد، وقد حلني في أوله بما حليناه به هنا، وهو الفقيه الحافظ، إذ جاء في طالعته هذه العبارة: (قال الفقيه الحافظ أبو عبدالله محمد بن منصور رحمه الله تعالى ورضي عنه شارحاً لغريب الشهاب..)(2).

وبالنسبة إلى كتب الحديث الثلاثة المذكورة لم يكتف مترجمنا بشرح غريبها، بل اتجهت عنايته إلى شرح نصوصها شرحاً فقهياً مستنبطاً الأحكام، موضحاً المعاني، مبيّناً التوجيه النبوي الذي تضمنته، فالموطأ وضع عليه شرحاً سماه «الروض الأنيق» (3) وصحيح البخاري وضع عليه كتابه «حل أغراض البخاري المبهمه في الجمع بين الحديث والترجمة» (4)، والشهاب وضع عليه شرحاً فقهياً أشار إليه مرات في كتابه شرح غريب الشهاب (5).

(1) عدد الشيخ محمد المنوني شرح الرسالة من المغاربة في العصر المريني وذكر منهم محمد بن منصور بن حمامة، انظر: (ورقات عن الحضارة المغربية في عصر بني مرين: 332 والهامش رقم 155 ص 350).

(2) دعوة الحق: 29.

(3) النبوغ: 226/1.

(4) ن، م.

وذكره أبو العباس شهاب الدين أحمد القسطلاني المتوفى سنة 923 في مقدمة شرحه صحيح البخاري، فقال: (للفقيه أبي عبدالله محمد بن منصور بن حمامة المغراوي السجلماسي حل أغراض البخاري المبهمه في الجمع بين الحديث والترجمة، وهي مائة ترجمة) (إرشاد الساري: 43/1).

(5) توجد منه نسخة خطية بخزانة القرويين وصفها محمد العابد الفاسي بقوله: (جزء متوسط بخط مغربي في كاغد متين في الأصل أصابه يسير خرق السوس ولا ديباجة بالكتاب - ضمن مجموع =

قال الشيخ عبدالله كنون بعد وقوفه على بضعة كراريس من هذا الشرح الفقهي: (هو مفيد جداً يتعرض فيه لبيان غرض الحديث ودلالته الفقهية بعبارة واضحة، وكثيراً ما يستدل عليه بالآيات القرآنية ويورد بعض الأشعار التي تناسب المعنى، وربما أشار إلى مخرج الحديث أو شاهده من رواية أخرى، والطريف أنه يطبق الحديث على واقع الحياة، فلا يبقى فيه غموض ولا إبهام)⁽¹⁾.

ولابن منصور كتاب موسوم بـ «المسائل الفقهية المنوطة بالأحكام الشرعية»⁽²⁾.

وبه - كذلك - شرح لمقامات الحريري⁽³⁾.

ولإعطاء صورة عن منهج ابن منصور في بعض تأليفه نقدم نماذج من شروحه التي ما تزال مخطوطة.

في كتابه شرح غريب الشهاب يبدأ بقوله:

(باب قوله ﷺ الأعمال بالنيّات: النية من كلام العرب: عزيمة القلب وقيل: الطلب، وقيل: القصد والوجه الذي تذهب فيه، وقيل: أنويت إلى كذا: أي ذهبت في وجه من الوجوه)⁽⁴⁾.

ويقول في موطن آخر شارحاً عبارة الجُنة: (الجُنة: الوقاية والستر،

= من 55/ب إلى 100/ب - وقع الفراغ من نسخه عام 1002 على يد كتابه محمد بن علي السناني بداره برباط الولي الصالح ابن يعزى) انظر: فهرس خزنة القرويين: 304.

(1) دعوة الحق: 29.

(2) النبوغ: 227/1.

(3) توجد منه نسخة بالأسكوريال: 496، حسب فهرس ديرنبورغ الذي سمي فيه هذا الكتاب اقتراح سميري في شرح مقامات الحريري) واطلعنا على نسخة ثانية منه بالخزنة العامة في الرباط: 1090 ق بها 77 صفحة وبآخرها نقص.

(4) نقلاً عن دعوة الحق: 29.

يقال: جنة الشيء أستره - وجن عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾، وكل شيء غاب عنك فقد جن عنك، ولهذا تسمى الملائكة جنّاً لاستتارهم، ومنه قول الشاعر في سليمان صلى الله على نبينا وعليه: (طويل).
وسخر من جن الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر
ومنه سمي الجنين جنيناً، ومنه أيضاً سمي المجن مجناً، لأنه يستر من خلفه⁽¹⁾.

وفي كتابه شرح أحاديث الشهاب يبدأ بقوله بعد البسملة والصلاة:
(باب حديث الأعمال بالنيات: ابتداء القضاءي رحمه الله هذا الحديث في أول كتابه لينبهك - والله أعلم - على أن مقصوده بتأليفه ابتغاء ثواب الله وكذلك فعل البخاري)⁽²⁾.

ويقول في شرحه حديث: كِيلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ فِيهِ:

(قيل في هذا الحديث: إن أقواماً شكوا إليه ﷺ سرعة فناء طعامهم، فقال ﷺ: أتكيلون أم تهيلون؟ قالوا: نهيل، قال: كيلوا ولا تهيلوا يقال لكل شيء أرسلته إرسالاً من رمل أو تراب أو طعام أو نحوه: قد هلته هيلاً إذا أرسلته فجرى، ومعنى الحديث: الحظ على صيانة الأموال عن الأهل وغيرهم، لأن الإنسان إذا اكتال طعامه وعلم أهله أنه مكيل انقبضت أيديهم عنه فلم يسرع ذهابه، وإذا تركه غير مكيل ربما خانوه فيه فذهبت بركة الطعام).

ويقول في شرحه حديث: اسْتَعِينُوا عَلَىٰ أُمُورِكُمْ بِالْكَثْمَانِ:

(وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام: (استعينوا على نجاح الحوائج

(1) شرح غريب الشهاب: 321 - مخطوط الخزانة العامة بالرباط: 585 ك.

(2) نقلاً عن فهرس مخطوطات خزانة القرويين: 304/2.

بالكتمان) هو كما قاله عليه الصلاة والسلام، لأن الإنسان قد ييئس سره إلى من يفشييه وهو لا يريد إفشاءه، وربما حضر أيضاً عند ذكرها من يعكر فيها عند غيبته، وربما أيضاً يريد أمراً ولا يقضي بوقوعه كمن يريد حجاً أو سفراً وغير ذلك فإذا لم يفعل شيئاً من ذلك عرض نفسه لأن يَهْزَأَ به الناس⁽¹⁾.

وفي مقدمة كتابه (شرح مقامات الحريري) جاء قوله: إن بعض من خلص لنا وده،، رغب في شرح إعراب المقامات وما أشكل من إعرابها ونسبة ما سبك من الأقوال إلى أربابها، فأجبت إجابة مسعف، وعاملته معاملة سخي مضيف⁽²⁾.

وهو يبدأ شرح كل مقامة بإيراد سبب وضعها، ويفسر الأمثال ويذكر أصلها، ويعرض مسائل بلاغية خلال الشرح، ويستشهد أحياناً بنصوص من الحديث النبوي وأقوال أهل اللُغة كما يستشهد بالشعر.

وإن المؤلفات المذكورة لأبي عبدالله بن منصور المغراوي قد بقيت شاهدةً أنه كان لغوياً ماهراً وفقياً حافظاً⁽³⁾ وهي تنتظر أن تشملها عناية الدارسين والمحققين حتى تهيأ للنشر وتبرز قيمة صاحبها بعد إهمال المترجمين له.

(1) نقلاً عن دعوة الحق: 29.

(2) مقدمة شرح المقامات - مخطوط الخزانة العامة بالرباط: 1090 ق.

(3) يذكر الشيخ عبدالله كنون في (دعوة الحق: 29) أنه حلي في أول نسخة شرح غريب الشهاب بالفقيه الحافظ، ونلاحظ في أول نسخة شرح مقامات الحريري المذكورة بالهامش الذي قبل هذا أنه حلي بـ (الفقيه الحافظ الإمام الفاضل).

كتاب لغريب

أنزل الله تعالى كتابه الكريم بلسان عربي مبين، وجاءت السنة النبوية بهذا اللسان العربي الذي شاءت حكمته الإلهية أن يكون الوسيلة المؤدية لمعاني وحيه المتضمن هدياً للناس، وإرشاداً إلى الطريق المستقيم وأحكام الدين الحنيف الذي يؤدي اتباعه إلى سعادي الدنيا والآخرة.

ومعرفة هذه المعاني للاهتداء بها واتباع ما ترشد إليه من أشرف المقاصد التي يهدف إليها رواد الثقافة الإسلامية في كل العصور تطبيقاً لأحكام الدين الذي ختمت به الرسالات السماوية.

وحذق اللسان العربي وسيلةً لتحقيق هذا المقصد، وقد شرفت بشرفه وسمت بسموه، يتم بها فهم التعاليم الإلهية وإدراك الأحكام الشرعية التي أوجب الله بيانها وتعلمها، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب كما قرر الأصوليون.

وقد نشأ عن هذا الأصل حرص شديد على العناية بلغة نصوص الوحي الإلهي واهتمام بها ويتقيد قواعدها، وضبط شاردها والاستعانة على ذلك بالشعر المعروف بديوان العرب.

يقول أحمد تقي الدين بن تيمية:

(إن الله لما أنزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلغاً عنه الكتاب

والحكمة بلسانه العربي، وجعل السابقين إلى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيلاً إلى ضبط الدين ومعرفته إلا بضبط هذا اللسان، وصارت معرفته من الدين، وصار اعتياد التكلم به أسهل على أهل الدين في معرفة دين الله وأقرب إلى إقامة شعائر الدين، وأقرب إلى مشابھتهم للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار في جميع أمورهم⁽¹⁾.

ومن نتائج العناية الفائقة باللغة العربية ظهور عدة علوم لخدمتها وحمائتها وتيسير فهمها واكتساب ألفاظها وحسن استعمال صيغها، ومنها علم يهتم بالألفاظ التي يصعب على بعض الناس فهم المراد منها، يُعرف بعلم الغريب.

وقد عرّف الإمام أبو سليمان الخطابي الغريبَ فقال:

(الغريب من الكلام إنما هو الغامض البعيد من الفهم، كما أن الغريب من الناس إنما هو البعيد عن الوطن المنقطع عن الأهل)⁽²⁾.

ومنذ عصر الصحابة ظهرت الحاجة إلى علم الغريب، فقد وقع التساؤل عن معاني العبارات القرآنية التالية: ﴿وَفَاكِهَةٌ وَأَبَّأُ - فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ - وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا - غَسَلِينَ - أَوَاه - الرَّقِيمِ -﴾.

استعصى فهم هذه العبارات على بعض من العرب وهم الذين نزل القرآن بلغتهم.

ومن البواعث الداعية لظهور هذا العلم تحريض الرسول ﷺ على فهم معاني الألفاظ القرآنية، فقد أخرج البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «اعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَالتَّمَسُّوا غَرَائِبَهُ»، وأخرج عن ابن عمر

(1) اقتضاء الصراط المستقيم: 162 - 163.

(2) كشف الظنون: 1203.

مرفوعاً: من قرأ القرآن فأعربه كان له بكل حرف عشرون حسنة ومن قرأه بغير إعراب كان له بكل حرف عشر حسنات .

قال الإمام السيوطي موضحاً المقصود من الإعراب مبيناً أهميته ومضان معرفته: (المراد بإعرابه معرفة معاني ألفاظه وليس المراد به الإعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو يقابل اللحن، لأن القراءة مع فقدته ليست قراءة ولا ثواب فيها، وعلى الخائف في ذلك التثبت والرجوع إلى كتب أهل الفن وعدم الخوض بالظن)⁽¹⁾.

والذين صنفوا في هذا الفن كثيرون، وأولهم أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري المتوفى سنة 210، وقد اقتفى أثره أبو عبيد القاسم بن سلام المتوفى سنة 224، وقد صار كتابه عمدة في هذا الشأن وقد حذا حذوه أبو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري⁽²⁾ المتوفى سنة 266.

ثم توالى الكتب في ميدان الغريب⁽³⁾ وكان منها كتاب الغريبين لأبي عبيد أحمد الهروي⁽⁴⁾ المتوفى سنة 401 وقد اختصره أبو المكارم علي بن محمد النحوي⁽⁵⁾ المتوفى سنة 561.

وقد تقرر أن الإحاطة بعلم الغريب ضرورية للمفسر⁽⁶⁾.

وكما تأكدت الحاجة إلى علم الغريب لدراسة الآيات القرآنية

(1) الإتقان في علوم القرآن: 113/1.

(2) صدر كتابه في ثلاثة أجزاء بتحقيق الدكتور عبدالله الجبوري عن وزارة الأوقاف بالعراق (إحياء التراث الإسلامي 23).

(3) كشف الظنون: 1204.

وقد تحدث عن جهود طائفة كبيرة من العلماء الذين شرحوا الغريب الأستاذان طاهر الزاوي ومحمود الطناحي في مقدمة تحقيق كتاب النهاية في غريب الحديث، انظر (النهاية: 3/1 - 8).

(4) نشر بتحقيق محمود الطناحي القاهرة: 1390 - 1970.

(5) كشف الظنون: 1209.

(6) الزركشي، البرهان: 292/1.

والأحاديث النبوية، فإنها تأكدت لدراسة الدواوين الفقهية التي اشتملت في كل مذهب على الفروع الفقهية التي لا حصر لها. وذلك لوثيق الصلة بين علوم العربية وآدابها وبين علم الفقه الذي جمعت مسائله وفصلت فروعه بلغة العرب.

قال أبو محمد عبد الله ابن السيد البطلوسي ت 521:

(إن الطريقة الفقهية مفتقرة إلى علم الأدب، مؤسسة على أصول كلام العرب، وإن مثلها ومثله قول أبي الأسود الدؤلي: (طويل)

فإِلَّا تَكُنْهَا أَوْ تَكُنْه فَإِنَّهُ أَخُوهَا غَذَتْهُ أُمُّهُ بِلِبَانِهَا⁽¹⁾)

وهذه الحقيقة كانت جلية لدى فقهاءنا القدامى، ومن ذلك أن الإمام الشافعي مؤسس المذهب الشهير (أقام يطلب علم العربية عشرين سنة فقيل له في ذلك؟ فقال: ما أردت بهذا إلا الاستعانة على الفقه)⁽²⁾.

وقد أدت العناية بلغة الفقهاء وتعابيرهم إلى ظهور صنف من كتب الغريب يتركز فيه الاهتمام على شرح الغريب الفقهي تيسيراً لفهمه، وبياناً للمعنى اللغوي.

ألف أبو عبدالله أصبغ بن الفرغ المصري المتوفى سنة 225، بمصر كتابه المسمى: (تفسير غريب الموطأ)⁽³⁾.

(1) الإنصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجبت الاختلاف: 22.
(2) ألف أبو عبدالله محمد بن الأزرق الأندلسي كتاباً هاماً في بيان أهمية العربية ودراساتها خدمة للشرعية الإسلامية، سماه (روضة الأعلام بمنزلة العربية من علوم الإسلام) توجد منه نسخة خطية بالخزانة الملكية بالرباط، رقمها 2567 ومنه نقلنا قول الشافعي المذكور أعلاه.
وفي هذا الكتاب ينقل ابن الأزرق عن ابن رشد اشتراطه في المفتي القاصر عن رتبة الاجتهاد المطلق أن يفهم من اللسان ما يعرف به الخطاب، وعن ابن الصلاح انتقاده الإخلال بعلم اللغة والعربية لدى أهل الاجتهاد المقيد.
(3) الديباج: 300/1.

وَأَلَّفَ مَعَاصِرَهُ أَحْمَدُ بْنُ عِمْرَانَ بْنِ سَلَامَةَ الْأَخْفَشِ أَيْضاً تَفْسِيراً لَغَرِيبِ
الموطأ⁽¹⁾.

كما شرح غريب الموطأ ابن السيد البَطْلِيُّوسِي⁽²⁾.

وَأَلَّفَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَتَوْفَى سَنَةَ 543 (شرح غريب
الرسالة)⁽³⁾ فسبق ابن حمامة في العناية بغريبها.

وَأَلَّفَ أَبُو مَنْصُورٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْأَزْهَرِيَّ اللَّغْوِيَّ الْمَتَوْفَى سَنَةَ 370
فِي غَرِيبِ الْفَقْهِ الْمَوْسُومِ بِالزَّاهِرِ فِي غَرِيبِ الْأَفْظَانِ الشَّافِعِيِّ وَهُوَ الَّذِي قَالَ
عَنْ حَاجِي خَلِيفَةَ: (جمع فيه الألفاظ التي يستعملها الفقهاء في مجلد، وهو
عمدة في تفسير ما يشكل عليهم من اللغة المتعلقة بالفقه)⁽⁴⁾.

وَأَلَّفَ الْإِمَامُ أَبُو الْفَتْحِ نَاصِرُ بْنُ عَبْدِ السَّيِّدِ الْمَطْرُزِيِّ الْمَتَوْفَى سَنَةَ
610 كِتَابَ «الْمَغْرِبِ فِي اللُّغَةِ» الَّذِي قَالَ عَنْهُ ابْنُ خَلِّكَانَ: (هو للحنفية
ككتاب الأزهري والمصباح المنير للشافعية، تكلم فيه على الألفاظ التي
يستعملها الفقهاء من الغريب)⁽⁵⁾.

وَأَلَّفَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الْفَيُومِيِّ الْمَتَوْفَى سَنَةَ 770 كِتَابَهُ

(1) تاريخ التراث العربي: 134/3/1.

(2) كتابه يسمى التعليق وهو من المصادر التي اعتمدها الشيخ محمد الطاهر بن عاشور في كتابه
(كشف المغطى) كما جاء في مقدمته ص 6.

وأفادني الأخ الدكتور عبد الرحمن العثيمين أنه منكب على تحقيقه.

(3) نسب أبو العباس المقري هذا الكتاب لابن العربي في: نفع الطيب: 36/2.

وترجمة ابن العربي في: المرقبة العليا، للنباهي: 105 - نفع الطيب: 25/2.

(4) كشف الظنون: 1207.

نشرته وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت بتحقيق الدكتور محمد جبر الألفي
ومراجعة محمد بشير الأدلبي وعبد الستار أبو غدة، سنة 1979/1399.

(5) ن، م: 1747. ونشر كتاب المغرب بسوريا سنة 1399.

«المصباح المنير في غريب الشرح الكبير» الذي قال عنه حاجي خليفة: (جمع فيه غريب شرح الوجيز للرافعي وأضاف إليه زيادات من لغة غيره من الألفاظ المشتبهات وجمع أصله من نحو سبعين مصنفاً مطولاً ومختصراً، فرغ من تأليفه سنة 734)⁽¹⁾.

وألف الجبي «شرح غريب ألفاظ المدونة» متبوعاً بالألفاظ اللغوية الواردة في كتاب المدونة أم كتب فقه المذهب المالكي شارحاً لها حسب ورودها في أبواب المدونة⁽²⁾.

(1) ن، م: 1710 والمصباح منشور متداول.

(2) قام البحانة الشيخ محمد محفوظ الصفاقسي بتحقيق كتاب الجبي في شرح غريب المدونة وصدر عن دار الغرب الإسلامي ببيروت سنة 1402 - 1982، ويذكر الشيخ محفوظ في مقدمة التحقيق أن المترجمين أهملوا التعريف بالجبي ويرجح أن يكون تونسياً أو ليبيا اعتماداً على بعض القرائن الواردة في كتابه.

النسخ المعتمدة من كتاب «غرر المقالة»

أثمرت جهودنا في البحث عن نسخ كتاب «غرر المقالة» في شرح غريب الرسالة» الحصول على نسختين خطيتين دلتنا عليهما بعض الفهارس. أولاهما: نسخة الخزنة العامة بالرباط وثانيتها نسخة دار الكتب الوطنية بتونس، وكلتاها مشحونة بالأخطاء والتصحيف، وما إن حققنا النص بالاعتماد عليهما حتى ظفرنا بنسخة ثالثة بمكتبة العالم العارف بالله الشيخ محمد أبي خبزة التطواني الذي تفضل مشكوراً بمدنا بمصورة منها، فإذا هي لم تسلم من الأخطاء وتحريف الناسخ، بالإضافة إلى ما اعترها من طمس، فلم نستفد منها كثيراً، ولكننا استأنسنا بها في بعض المواطن المستعصية في النسختين.

وهذا وصف النسختين المعتمدتين:

الأولى: نسخة الخزنة العامة بالرباط، من رصيد المكتبة الكتانية ضمن مجموع رقمه: 815 ك.

يقع كتاب «غرر المقالة» أول المجموع من ص 1 إلى ص 38.

ويليه كتاب في شرح الرسالة مبتور الأول، من ص 40 إلى ص 214.

وأوراق المجموع قديمة يعترها شيء من الترهل.

الخط مغربي مجوهر مستحسن في جملته، دقيق مدموج ملون (أسود

وأحمر) وفي بعض الصفحات توجد تخريجات بالطرة. المسطرة: 20.

ولم يثبت بهذه النسخة اسم الناسخ، كما لم يذكر تاريخها، وقد رمزنا لها بحرف: (ر).

الثانية: نسخة دار الكتب الوطنية بتونس، من رصيد المكتبة النورية بصفاقس، رقمها: 19283.

أوراقها: 18.

خطها: تونسي متوسط يميل إلى الوضوح، وإلى نوع المبسوط كتبت بمداد أسود.

المسطرة: 25.

المقاس: 10×15 .

خالية من اسم ناسخها.

أما تاريخ نسخها فهو أوائل رجب سنة 1049.

وقد أدرج في آخرها شرح كلمات ليست من غريب الرسالة، وقد رمزنا إليها بحرف (ص).

منهجنا في الإعداد والتحقيق

شمل عملنا متن رسالة عبدالله بن أبي زيد القيرواني، ونص شرح غريبها لمحمد بن منصور بن حمادة المغراوي.

وكانت الرسالة نشرت عدة مرات تارةً بصفة مستقلة وتارةً أخرى مصحوبة بأحد الشروح.

وقد اخترنا من طبعاتها القديمة طبعة المكتبة العتيقة بتونس لصاحبها علي العسلي والطبعة المرفقة بشرح أحمد بن غنيم النفراوي المالكي الموسوم بالفواكه الدواني، ورأينا فيهما ما يساعدنا على إخراج نص سليم، ويغنينا عن الطبقات الأخرى.

وجزأنا متن الرسالة إلى فقر حسب المعنى، لما رأينا من فائدة في ذلك للطلاب الذين يلاقون عناء في دراسة النص المسترسل، مما يعسر معه استحصال بعض الأحكام الفقهية.

ولم نتدخل بالتعليق على هذا المتن إلا في مواطن قليلة، اشتدت الحاجة فيها إلى التدخل، فكانت الإشارة إلى الكلمة التي علق عليها بنجمة، أما العبارات الغريبة التي تناول ابن حمادة شرحها فقد جعلنا عليها أرقاماً متصاعدة من أول الباب إلى آخره، بحيث يبدأ الترقيم أول كل باب، وقد تكون الكلمة المشروحة في عنوان الباب.

وبالنسبة إلى «غرر المقالة في شرح غريب الرسالة» فإن النسخ التي

بين أيدينا كانت مشحونة بالتصحيف وأخطاء الإملاء والنسخ، وخاصةً في الشواهد الشعرية مما يدل على ضعف ملكة العربية لدى الناسخين، ولهذا فقد قمنا بالمقابلة بين النسخة الكتانية المغربية والنسخة النورية التونسية، واستعنا في بعض المواطن بنسخة الشيخ العالم محمد أبي خبزة التطواني .

واعتمدنا على جملة من المعاجم اللغوية والدواوين الشعرية، ولكن استفادتنا الجلى كانت من «لسان العرب» لابن منظور، وهو المعجم الثري والأثر الخالد الذي لاحظ عنه الشيخ عبدالله العلائي بقوله: إنه ما دام لسان العرب لم يمت فإن التراث كله لم يمت، لاحظ ذلك في مقدمته للطبعة المجددة التي أعدها يوسف خياط، ، صدرت عن دار لسان العرب ببيروت .

ونحن يدورنا نقول: حقاً لولا «لسان العرب» لاعتبرنا كتاب «غور المقالة» من صنف التراث الضائع، لأن أغلب ما استشهد به ابن حمامة ورد محرفاً مشوهاً يصعب الاهتداء إلى إصلاحه، وبفضل معجم «لسان العرب» يسر لنا الله إنقاذ هذا الأثر اللغوي الذي لم تصلنا منه نسخة بقلم المؤلف ولم نظفر منه بنسخة مقابلة أو نسخة جيدة بقلم ناسخ حاذق للعربية .

ولم نر فائدة في إثقال الهوامش بإثبات كل ما صادفناه من تصحيف وتشويش في التعبير لأن ذلك لا يجدي القارىء، ولا يثري المعنى .

ولاحظنا أن كلا المؤلفين: ابن أبي زيد القيرواني وابن منصور المغراوي يقتصران من الآية والحديث على ما تتم به حاجة الاستشهاد، فقمنا بإكمال النص وتخريجه، كما خرجنا ما أمكن من الأبيات الشعرية وشرحنا بعض كلماتها التي رأينا داعياً لشرحها .

هذا وقد جعلنا متن الرسالة بأعلى الصفحة، وتحت نص «غور المقالة» مع الفصل بينهما بخط نقط طويل، وإذا استدعى هذا النص أن نعلق عليه جعلنا التعليق تحته مع الفصل بخط أسود صغير .

بسلمون الدال البعل ويلسرها الاسم بعلى هماذا يدون المشد يد احسن لانه
 الاسم الذي يوصف بالخروج البعل وكذا اشبعنا القول به في كتاب التقديب -
 لمشرح ما في المدونة من مزيج وفوله بالانعكاس قال الخليل زعلني ذكر الرجل ينع
 نعلنا ونعولنا يعني انتبه وانعطف الرجل وانعطت المرأة اذا علاها الشو وانعني
 الجب قال الشاعر: اذا غرنا المعصوم بالمدني انعكته تحليلته وانذا خراجا
 تمجده وبروي متاعها وسبب ما في البيت ان رجلا اراد ان يشترى برسا مديعرا
 با متنع باربعه فقال فيه البيت ويدكر ايضا ان رجلا اشترى برسا بوجده مديعرا
 بخاضر فيه باربعه منه التي شترج با وحب شريح على الباع اخذ برسه ورد الثمن
 فقال له الباع ايمنعه هذا القيب من مطعم او مشرب او ينقص من قوته او
 جريه قال الخليل من امر قول الشاعر زعم ما زعم وبقول شاعر يرد على فقال
 شريح فد صار عيبا عند الناس فخذ برسا ودعنا من صا او الاشكالها ايضا
 بمعنا الانعكاس يقال منه شفا العرس واشفا اذا خرج عن قوله قال الشاعر
 : اذا اجعت نسا وكم اليه ماشك لانه مسد مخان وفوله او التذكار
 ما كذا افعال التذكار يعنى التذكار والترداد والتفتال وفوله الودي الصوابي ماذا
 ان يقول الودي غير معجمة ومن واء بدل المعجمة بخدجه والكيبه وجمان
 ان شئت قلت ودي بتشديد الياء وان شئت خذفتها فان ذلك ابو عبيد عن الخبر
 وطائفة او فتح اذ ب اللطاب لاني فتية بخلاب المعنى وان اردت تصريف بعلة قلت
 وداو او داو ونديل ودا بتشديد الدال لانه ابو السيد في الاقتصاد والودي ما ابيغ
 خاثر يخرج بالربو او قال ثابت في خلق الاسرار ما الودي ما الذي يخرج مع البرو او الخ
 صاحب الكفاية المدونة الودي في ال معجمه وما لاء تبع فيه الا بصر وفله قال ابن
 السيد في الاقتصاد لادري من اين نقله الا بصره وفوله المعنى يعني الماء الدافق
 وهو المعنى تضعيبه الياء وبعضهم يفرق المعنى في تضعيبه قال الشاعر: وضما
 واعتقها ساعة تحتها اذا كان نزول المعنى ويقولون بعلة منا وامنا وفنا
 واجمع ما ذكروه منا وفوله الصلح يعني اول حمل الخلة بماذا اشرفيل له
 الضحك وفوله المستخاضة قال الخليل هي التي لا يبر فاد معا يعني لا يقطع

صفحة من نسخة دار الكتب الوطنية بتونس (ص)

الرسالة الفقهية

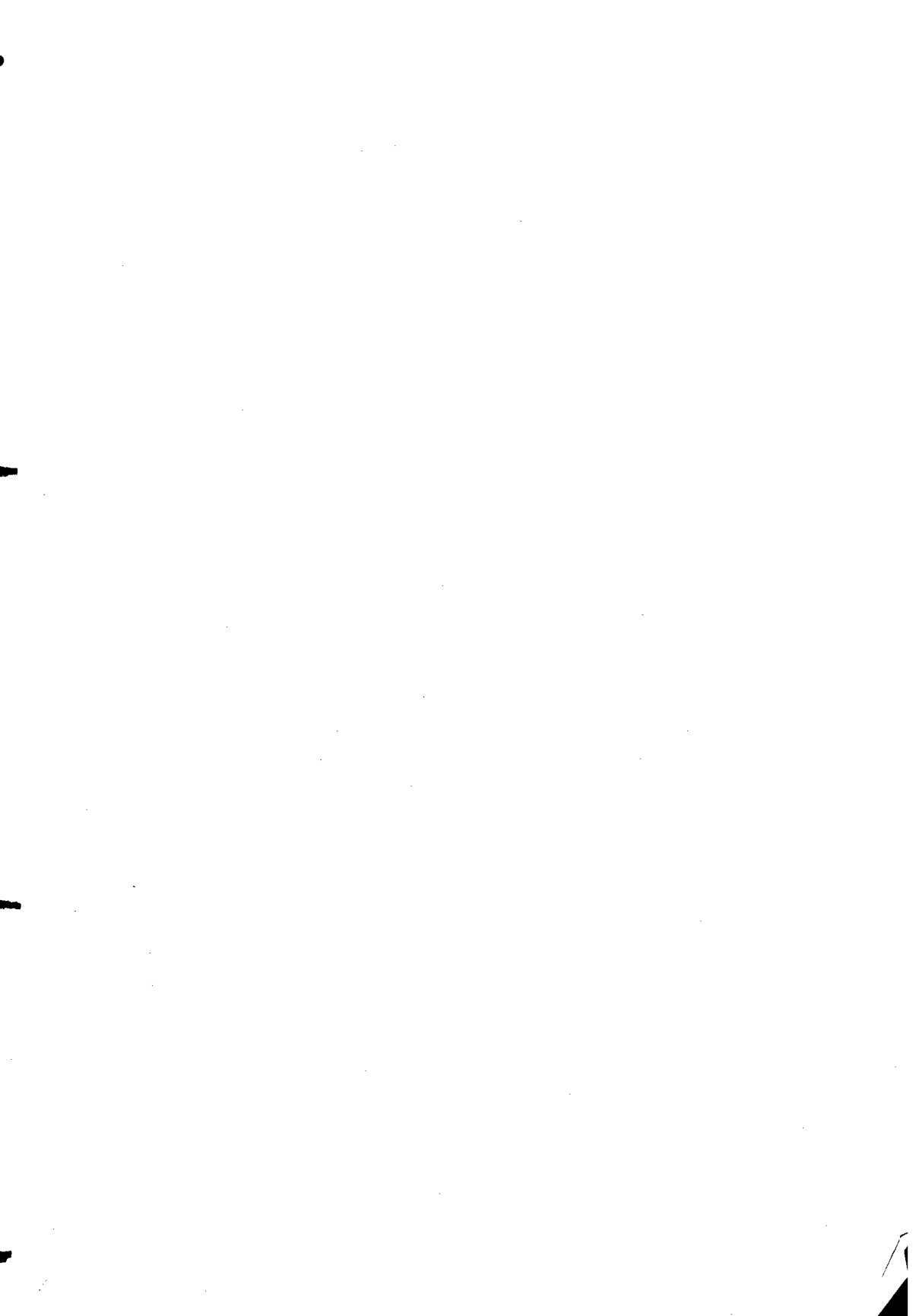
للسيخ أبي محمد عبد الله بن أبي زيد

القيدواني

المتوفى سنة ٣٨٦ هـ

غُرِّ المَقَالَةُ فِي شَرْحِ غُرَيْبِ الرِّسَالَةِ

لأبي عبد الله محمد بن منصور بن حمامة المفسر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

[مَقْدَمَةٌ مَوْلَفِ الرَّسَالَةِ]

قال أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَاهُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

[مَقْدَمَةٌ مَوْلَفِ "عُرْرِ الْمَقَالَةِ"]

قال الفقيه الأستاذ النحوي أبو عبد الله محمد بن منصور بن حمادة الزناتي المفاوي رحمه الله تعالى ورضي عنه بمنه وكرمه:

الحمد لله ذي الفضل والنعمة؛ والمن والآلاء، والقدرة والبأساء، كاشف الكرب وسامع الدعاء، ومسبل السُّرِّ ودافع البلاء، منقذنا من ظلمات الجهلاء، بما اقتبسناه من أنوار العلماء.

(وصلى الله على سيدنا محمد خاتم الأنبياء، وداعياً إلى الملة السمحاء)^(١) ورضوانه عن خليله أبي بكر نخبة الأصفياء، وعن عمر الفاروق ذي العزم والإمضاء، وعن عثمان ذي النورين أفضل الشهداء، وعن علي بن أبي طالب ضرغامه^(٢) الهيجاء.

(١) ما بين القوسين لم يرد في (ص) والقياس: السمحة، لأن (فعلاء) مذكرة (أفعل).

(٢) يقال للأسد: الضرغم، والضرغام، والضرغامه ويقال: رجل ضرغامه: شجاع (لسان العرب: ضرغم).

الحمدُ لله الذي ابتدأ الإنسانَ بنعمته، وصوّره في الأرحامِ بحكمته، وأبرزه إلى رفقه وما يسره له من رزقه، وعلمه ما لم يكن يعلم، وكان فضلُ الله عليه عظيماً، ونبّههُ بآثارِ صنعته⁽¹⁾ وأعذر إليه⁽²⁾ على السنة المرسلين الخيرة من خلقه⁽³⁾ فهدى مَنْ وَفَّقَهُ بِفَضْلِهِ، وَأَضَلَّ مَنْ خَذَلَهُ بِعَدْلِهِ، وَيَسَّرَ الْمُؤْمِنِينَ لِلْيُسْرَى، وَشَرَحَ صُدُورَهُمْ لِلذِّكْرِى، فَأَمَنُوا بِاللَّهِ بِأَلْسِنَتِهِمْ نَاطِقِينَ، وَبِقُلُوبِهِمْ مُخْلِصِينَ، وَبِمَا أُنْتَهَمَ بِهِ رُسُلُهُ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ، وَتَعَلَّمُوا مَا عَلَّمَهُمْ، وَوَقَفُوا عِنْدَمَا حَدَّ لَهُمْ، وَاسْتَعَنُوا بِمَا أَحَلَّ لَهُمْ عَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ.

أَمَّا بَعْدُ، أَعَانَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ عَلَى رِعَايَةِ وَدَائِعِهِ⁽⁴⁾ وَحِفْظِ مَا أَوْدَعْنَا مِنْ

= وبعد، فإني وضعت هذا الموضوع مشتتلاً على نُبذ من غرر المقالة، في شرح غريب الرسالة، مما يتذكر به المنتهي، ويتوصل به المبتدي، إلى ما يشتهي. جعل الله ذلك في ذاته، ومقرباً إلى مرضاته، بقدرته وحوله وعميم فضله وطوله، لا رب غيره، ولا معبود سواه.

وهذا ابتداء شرح غريب الرسالة بحول الله تعالى وقدرته:

[شرح غريب مقدمة الرسالة]

- 1- قوله: بآثارِ صنْعَتِهِ، إذ بالمصنوعات يُعرف الصانع، فبالنظر في هؤلاء المخلوقات المختلفة يعرف صانعها، وفي كلامه أربع تنبيهات: منبّه، وهو الله سبحانه، ومنبّه وهو الإنسان ومنبّه به، وهو آثار الصنعة، ومنبّه عليه، وهو ما تضمنته الآثار⁽³⁾.
- 2- قوله: أَعْدَرَ إِلَيْهِ، يعني: بالغ في طلب العذر، ومنه الإعذار في الحكم.
- 3- قوله: الخيرةُ مِنْ خَلْقِهِ، وقع في كتاب العين: الخيرة، ساكنة الياء، مصدر اخترت والخيرة، بفتح الياء، المختار.

وقال الله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ﴾ (68)

القصص (28).

- 4- قوله: وَدَائِعِهِ، قسم بعضهم الودائع إلى ثلاثة أقسام: وديعة من الله تعالى وهي الشهاداتان، ووديعة من المرسلين إلى غيرهم وهي طريق المهتدين، ووديعة العباد إلى بعضهم⁽⁴⁾.

(3) الفقرة كلها لم ترد في (ص) وهي في (ر) واردة بالهامش بخط دقيق.

(4) الفقرة كلها لم ترد في (ص) وهي في (ر) واردة بالهامش بخط دقيق.

شَرَائِعِهِ⁽⁵⁾، فَإِنَّكَ سَأَلْتَنِي أَنْ أَكْتُبَ لَكَ جُمْلَةً مُخْتَصِرَةً مِنْ وَاجِبِ
 أُمُورِ الدِّيَانَةِ مِمَّا تَنْطِقُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ، وَتَعْتَقِدُهُ الْقُلُوبُ، وَتَعْمَلُهُ الْجَوَارِحُ، وَمَا
 يَتَّصِلُ بِالْوَاجِبِ مِنْ ذَلِكَ مِنَ السُّنَنِ مِنْ مُؤَكِّدِهَا وَنَوَافِلِهَا وَرَغَائِبِهَا،
 وَشَيْءٍ مِنَ الْآدَابِ مِنْهَا، وَجُمَلٍ⁽⁶⁾ مِنْ أَصُولِ الْفِقْهِ وَفُنُونِهِ⁽⁷⁾ عَلَى مَذْهَبِ
 الْإِمَامِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَطَرِيقَتِهِ، مَعَ مَا سَهَّلَ سَبِيلَ مَا أَشْكَلَ
 مِنْ ذَلِكَ مِنْ تَفْسِيرِ الرَّاسِخِينَ⁽⁸⁾ وَبَيَانِ الْمُتَفَقِّهِينَ، لِمَا رَغِبْتَ فِيهِ مِنْ تَعْلِيمِ
 ذَلِكَ لِلْوِلْدَانِ كَمَا تُعَلِّمُهُمْ حُرُوفَ الْقُرْآنِ، لِيَسْبِقَ إِلَى قُلُوبِهِمْ مِنْ فَهْمِ دِينِ
 اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ مَا تُرْجَى لَهُمْ بَرَكَتُهُ وَتُحْمَدُ لَهُمْ عَاقِبَتُهُ، فَأَجَبْتُكَ إِلَى ذَلِكَ، لِمَا
 رَجَوْتَهُ لِنَفْسِي وَلَكَ مِنْ ثَوَابِ مَنْ عَلَّمَ دِينَ اللَّهِ أَوْ دَعَا إِلَيْهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ خَيْرَ الْقُلُوبِ أَوْعَاهَا لِلْخَيْرِ⁽⁹⁾ وَأَرْجَى الْقُلُوبِ لِلْخَيْرِ مَا لَمْ
 يَسْبِقِ الشَّرُّ إِلَيْهِ. وَأَوْلَى مَا عُنِيَ⁽¹⁰⁾ بِهِ النَّاصِحُونَ وَرَغِبَ فِي أَجْرِهِ الرَّاغِبُونَ
 إِيْصَالَ الْخَيْرِ إِلَى قُلُوبِ أَوْلَادِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَرْسَخَ فِيهَا، وَتَنْبِيَهُمْ عَلَى مَعَالِمِ

5- قوله: شَرَائِعِهِ، هو جمع شريعة وهو الدين يقال: أشرعت في الدين شريعة،
 والشريعة أيضاً الطريقة، الشرائع: جمع شريعة وهي الطرائق أيضاً.
 6- قوله: وَجُمَلٍ، بالخفض عطفاً على قوله من السنن، ومن رواه: وجملاً، عطفه على
 قوله جملة مختصرة.

7- قوله: وَفُنُونِهِ، يعني أنواعه.

8- قوله: الرَّاسِخِينَ يعني الثابتين، يقال: رسخ في العلم رُسُوخاً: إذا ثبت، ومنه النخل
 الراسخات يعني الثابتات.

9- قوله: أَوْعَاهَا لِلْخَيْرِ. يعني أحفظها له: ومنه الحديث: (رَبُّ مَبْلُغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ)⁽⁵⁾
 يقال منه: وعيت العلم أوعيه قال الله تعالى: ﴿ وَتَعْيِيهَا أَذُنٌ وَأَعْيَةٌ ﴾ (12 - الحاقة 69).

10- قوله: عُنِيَ. يعني شغل، من قولهم: عُنَيْتَ بِجَاجِكَ، أَعْنَيْتَ بِهَا: إذا شغلت بها.

(5) نص الحديث: نَصَرَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً سَمِعَتْ مِنْ شَيْئٍ فَبَلَّغَتْهُ كَمَا سَمِعَتْ قُرْبَ مَبْلُغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ،
 رواه الترمذي في (العلم) وقال: حسن صحيح.

الدِّيَانَةِ، وَحُدُودِ الشَّرِيعَةِ لِيُرَاضُوا عَلَيْهَا⁽¹¹⁾ وَمَا عَلَيْهِمْ أَنْ تَعْتَقِدَهُ مِنَ الدِّينِ قُلُوبُهُمْ، وَتَعْمَلَ بِهِ جَوَارِحُهُمْ؛ فَإِنَّهُ رُوِيَ أَنَّ تَعْلِيمَ الصَّغَارِ لِكِتَابِ اللَّهِ يُطْفِيءُ غَضَبَ اللَّهِ، وَأَنَّ تَعْلِيمَ الشَّيْءِ فِي الصَّغَرِ كَالنَّقْشِ فِي الْحَجَرِ.

وَقَدْ مَثَلْتُ لَكَ مِنْ ذَلِكَ مَا يَتَّفِعُونَ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - بِحِفْظِهِ، وَيَشْرَفُونَ بِعِلْمِهِ، وَيَسْعَدُونَ بِاعْتِقَادِهِ وَالْعَمَلِ بِهِ؛ وَقَدْ جَاءَ أَنْ يُؤْمَرُوا بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ سِنِينَ، وَيُضْرَبُوا عَلَيْهَا لِعَشْرِ، وَيُفَرَّقَ بَيْنَهُمْ فِي الْمَصَاجِعِ، فَكَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يُعَلِّمُوا مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ قَبْلَ بُلُوغِهِمْ لِأَيِّهِمُ الْبُلُوغُ وَقَدْ تَمَكَّنَ ذَلِكَ مِنْ قُلُوبِهِمْ، وَسَكَنَتْ إِلَيْهِ أَنْفُسُهُمْ، وَأَنْسَتْ بِمَا يَعْمَلُونَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ جَوَارِحُهُمْ.

وَقَدْ فَرَضَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ عَمَلًا مِنَ الْاِعْتِقَادَاتِ وَعَلَى الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ عَمَلًا مِنَ الطَّاعَاتِ.

وَسَأَفْصِلُ لَكَ مَا شَرَطْتُ لَكَ ذِكْرَهُ بَابًا بَابًا لِيَقْرُبَ مِنْ فَهْمِ مُتَعَلِّمِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَإِيَّاهُ نَسْتَخِيرُ⁽¹²⁾ وَبِهِ نَسْتَعِينُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا.

11 - قوله: لِيُرَاضُوا عَلَيْهَا. أي ليزلوا عليها، ومنه: رضى الدابة: إذا ذلتها. قال امرؤ

القيس في هذا المعنى: (طويل)

وَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةً أَي إِذْلالاً^(١)

12 - قوله: نَسْتَخِيرُ، أي: نَسْأَلُ الْحَيْرَةَ.

(٦) انظر - ديوان امرئ القيس ص 141.

باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفئدة⁽¹⁾
من واجب أمور الديانات

مِنْ ذَلِكَ الْإِيمَانُ بِالْقَلْبِ، وَالنُّطْقُ بِاللِّسَانِ أَنَّ اللَّهَ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَلَا شَبِيهَ لَهُ، وَلَا نَظِيرَ لَهُ، وَلَا وَدَّ لَهُ، وَلَا وَالِدَ لَهُ، وَلَا صَاحِبَةَ لَهُ، وَلَا شَرِيكَ لَهُ.

ليس لأوليئته ابتداءً، ولا لآخريته انقضاءً، ولا يبلغ كنه صفته⁽²⁾ الواصفون، ولا يحيط بأمره المتفكرون، يعتبر المتفكرون بآياته، ولا يتفكرون في مائته ذاته⁽³⁾ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه

1- وهي جمع فؤاد، قال الله تعالى: ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفئِدَةِ﴾ (6) - 7 - الهمزة - 104.

2- قوله: كنه صفته، يعني حقيقة صفته، ويقال أيضاً: ماله كنه، أي غاية (وفي مختصر العين: ماله كنه أي غاية وفي بعض المعان وقت ووجه، قال النابغة الذبياني: (طويل) وَعِيدُ أَبِي قَابُوسٍ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ أَتَانِي وَدُونِي رَاكِسٌ وَالضُّوَاجِعُ⁽¹⁾)
3- قوله: مائة ذاته، المائة: حقيقة الشيء وذاته والمائة⁽²⁾ أيضاً السؤال بما أي ما هو؟ فكانه قال: لا يتفكرون في كيفية ذاته، ويقال: مائة وماهية، كما يقال: إنك وهنك، قال الشاعر: (طويل)

(1) البيت في ديوان النابغة ص: 80.

في غير كنهه في غير حقيقته وموضعه، دوني: أمامي، راكس: اسم واد، الضواجع: جمع الضاجة أي منحني الوادي
(2) في (ر): والماهية.

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يُؤَدُّهُ⁽⁴⁾ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ.

العَالِمُ الْخَبِيرُ الْمُدَبِّرُ الْقَدِيرُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ وَأَنَّهُ فَوْقَ عَرْشِهِ، الْمَجِيدُ بِذَاتِهِ، وَهُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ ~~صَلَوَاتُ~~ بِصَلَاةِ

بِعِلْمِهِ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَيَعْلَمُ مَا تُوسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ، وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ⁽⁵⁾ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ.

على العرش استوى⁽⁶⁾ وعلى الملك احتوى، وله الأسماء الحسنى

= أَلَا يَأْتِنَا بَرَقٌ عَلَى قُنَنِ الْجَحْمِيِّ لَهْنُكَ مِنْ بَرَقِ عَلِيِّ كَرِيمٍ⁽³⁾
أراد: لأنك.

4- قوله: يؤوده، يعني: يثقله، يقال آده، يؤوده: إذا أثقله، ومنه قول الشاعر.

فَتَى إِنْ هُوَ اسْتَعْنَى تَحَرَّقَ فِي الْغِنَى وَإِنْ عَضَّ دَهْرٌ لَمْ يَضَعْ مَتْنَهُ الْفَقْرُ⁽⁴⁾

5- قوله: حبل الوريد، هو عرق تزعم العرب أنه من الوتين، وهما وريدان، قال عبد

الرحمن بن حسان بن ثابت: (وافر)

فَأَمَّا قَوْلُكَ: الْخَلْفَاءُ مَنَا، فَهَمْ مَنَعُوا وَرِيدَكَ⁽⁵⁾ مِنْ وَدَاجِ

6- قوله: استوى، يعني: علا، ومنه قول الشاعر: (طويل)

وَصَبَحَهُمْ مَاءٌ بِفَيْفَاءٍ قَفْرَةٍ وَقَدْ حَلَقَ النَّجْمُ الْيَمَانِيَّ فَاسْتَوَى⁽⁶⁾

يعني: علا، وقد يكون الاستواء بمعنى القهر والغلبة، قال الشاعر: (رجز)

قَدِ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مَنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ⁽⁷⁾ مُهْرَاقِ

وقد يكون: استوى⁽⁸⁾، بمعنى سوى، كما يقال استبقى واستلقى بمعنى أبقى وألقى.

(3) أورد ابن منظور هذا البيت في لسان العرب دليلاً على أن من العرب من يبدل همزة (أن)

هاء مع اللام... فتقول: لهنك لرجل صدق قال سيبويه: وليس كل العرب تتكلم بها.

(4) صحف عجز هذا البيت في كلتا النسختين، وقد أوردناه من لسان العرب: آد.

(5) في (ص): وريد دون كاف الخطاب.

(6) صحف هذا البيت في المخطوطتين، وأثبتناه كما جاء في لسان العرب مادة.

(7) في (ر): وَلَا دَمٍ، والبيت في لسان العرب: سوى.

(8) في (ص): الاستواء.

وَالصِّفَاتُ الْعُلَى، لَمْ يَزَلْ بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ، تَعَالَى أَنْ تَكُونَ صِفَاتُهُ مَخْلُوقَةً، وَأَسْمَاؤُهُ مُحَدَّثَةً، كَلَّمَ مُوسَى بِكَلَامِهِ الَّذِي هُوَ صِفَةٌ ذَاتِهِ لَا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِهِ، وَتَجَلَّى لِلجَبَلِ فَصَارَ دَكًّا مِنْ جَلَالِهِ، وَأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ فَيَبِيدُ وَلَا صِفَةٌ لِمَخْلُوقٍ فَيَنْفَذُ⁽⁷⁾ وَالإِيمَانُ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ حُلُوهُ وَمُرُّهُ، وَكُلُّ ذَلِكَ قَدْ قَدَّرَهُ اللَّهُ رَبَّنَا، وَمَقَادِيرُ الْأُمُورِ بِيَدِهِ، وَمَصْدَرُهَا عَنِ قَضَائِهِ، عَلِمَ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلَ كَوْنِهِ فَجَرَى عَلَى قَدَرِهِ لَا يَكُونُ مِنْ عِبَادِهِ قَوْلٌ وَلَا عَمَلٌ إِلَّا وَقَدْ قَضَاهُ، وَسَبَقَ عِلْمُهُ بِهِ: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (14 - الملك - 67) يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ فَيَخْذُلُهُ بِعَدْلِهِ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَيُوقِفُهُ بِفَضْلِهِ فَكُلُّ مُيسَّرٍ بِتَسْيِيرِهِ إِلَى مَا سَبَقَ مِنْ عِلْمِهِ وَقَدَرِهِ، مِنْ شَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ.

تَعَالَى أَنْ يَكُونَ خَالِقٌ لِشَيْءٍ⁽⁸⁾ إِلَّا هُوَ، رَبُّ الْعِبَادِ وَرَبُّ أَعْمَالِهِمْ، وَالْمَقْدَرُ لِحَرَكَاتِهِمْ وَأَجَالِهِمْ، الْبَاعِثُ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ لِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ. ثُمَّ خَتَمَ الرِّسَالَةَ وَالنَّذَارَةَ⁽⁹⁾ وَالنُّبُوَّةَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ فَجَعَلَهُ آخِرَ الْمُرْسَلِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجِنًا مُنِيرًا.

وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابَهُ الْحَكِيمَ وَشَرَحَ بِهِ دِينَهُ الْقَوِيمَ، وَهَدَى بِهِ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ.

7- قوله: فَيَنْفَذُ، معناه يذهب، وقوله: فينفذ يعني بمعنى يتم، يقال: منه نَفَذَ، يَنْفَذُ، نَفَادًا، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِذَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ (109 - الكهف - 18) وكلاهما منصوبان على جواب النفي الذي هو ليس.

8- قوله: أن يكون خالقٌ لشيءٍ، هكذا بالرفع، على أن (يكون) من كان تامة، تكتفي باسم واحد.

9- قوله: النَّذَارَةُ، يعني الإعلام، وهي النذارة بكسر النون والذال مُعْجَمَةٌ.

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ يَمُوتُ كَمَا بَدَأَهُمْ
يُعُودُونَ.

وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ ضَاعَفَ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَسَنَاتِ، وَصَفَحَ لَهُمْ بِالتَّوْبَةِ
عَنْ كَبَائِرِ السَّيِّئَاتِ، وَغَفَرَ لَهُمُ الصَّغَائِرَ بِاجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ وَجَعَلَ مَنْ لَمْ يُتَبَّ مِنْ
الْكَبَائِرِ صَائِرًا إِلَى مَشِيئَتِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ
لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (48 - النساء - 4) وَمَنْ عَاقَبَهُ بِنَارِهِ أَخْرَجَهُ مِنْهَا بِإِيمَانِهِ فَأَدْخَلَهُ بِهِ
جَنَّتَهُ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (7 - 8 - الزلزلة - 99) وَيُخْرِجُ مِنْهَا
بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَفَعَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِهِ.

وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ قَدْ خَلَقَ الْجَنَّةَ فَأَعَدَّهَا دَارَ خُلُودٍ لِأَوْلِيَائِهِ وَأَكْرَمَهُمْ فِيهَا
بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَهِيَ الَّتِي أَهْبَطَ مِنْهَا آدَمَ نَبِيَّهُ وَخَلِيفَتَهُ إِلَى
أَرْضِهِ بِمَا سَبَقَ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ، وَخَلَقَ النَّارَ فَأَعَدَّهَا دَارَ خُلُودٍ لِمَنْ كَفَرَ بِهِ،
وَالْحَدَّ فِي آيَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَجَعَلَهُمْ مَحْجُوبِينَ عَنْ رُؤْيَيْهِ.

وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿وَالْمَلَكُ صَفَاءً صَفَاءً﴾
(22 - الفجر - 89) لَعَرَضِ الْأُمَمِ وَحِسَابِهَا وَعِقُوبَتِهَا وَثَوَابِهَا، وَتَوْضُوعِ
الْمَوَازِينِ لِوَزْنِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾
(8 - الأعراف - 7)، وَيُؤْتُونَ صَحَائِفَهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ: فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ
فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا، وَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَأُولَئِكَ يُصَلُّونَ
سَعِيرًا.

وَأَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ يَجُوزُهُ الْعِبَادُ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ، فَتَنَاجُونَ مُتَفَاوِتُونَ فِي

10 - قوله: وَالْحَدَّ، يعني ظلم، وفيه لغتان: يقال لحد وألحد، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ
بِالْحَدِّ يَظْلَمْ نَذَقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (25 - الحج - 22).

سرعة النجاة عليه من نار جهنم، وقوم أوبقتهم⁽¹¹⁾ فيها أعمالهم.

والإيمان بحوض رسول الله صلى الله عليه وسلم تردّه أمته⁽¹²⁾ لا يظماً من شرب منه ويذاد⁽¹³⁾ عنه من بدل وغير.

وأن الإيمان قول باللسان، وإخلاص بالقلب، وعمل بالجوارح يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها، فيكون فيها النقص وبها الزيادة ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل.

ولا قول وعمل إلا بنية، ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة.

وأنه لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة.

وأن الشهداء أحياء عند ربهم يُرزقون، وأرواح أهل السعادة باقية ناعمة إلى يوم يُبعثون، وأرواح أهل الشقاوة مُعذّبة إلى يوم الدين.

وأن المؤمنين يُفتنون⁽¹⁴⁾ في قبورهم ويُسألون: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (27 - إبراهيم - 14).

وأن على العباد حفظة يكتبون أعمالهم، ولا يسقط شيء من ذلك عن علم ربهم، وأن ملك الموت يقبض الأرواح بإذن ربّه.

11 - قوله: أوبقتهم، يعني أهلكتهم، والبائقات: المهلكات والبائقة: الداهية؛ يقال منه: باقتهم، توبقتهم: إذا أهلكتهم.

12 - قوله: تردّه أمته، يعني تقدم عليه للشرب، ويكون أيضاً ورد بمعنى وقف يقال منه: ورد، يرد، وروداً قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ (23 - القصص - 28)

13 - قوله: يذاد، يعني يُبعَد ويطرد، قال الشاعر: (منسرح)
أذودُ عن حوضِهِ وَيَمْنَعُنِي يَا قَوْمُ مَنْ عَاذِرِي مِنَ الحُدَعِه؟
14 - قوله: يُفتنون، يعني يُخَبَّرُونَ، وقد أشبعت القول فيه في غريب الموطأ.

وَأَنْ خَيْرَ الْقُرُونِ (15) الْقُرْنُ الَّذِي رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَمَنُوا بِهِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، وَأَفْضَلُ الصَّحَابَةِ الْخُلَفَاءُ
الرَّاشِدُونَ الْمَهْدِيُّونَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
أَجْمَعِينَ.

أَنْ لَا يُذَكَّرَ أَحَدٌ مِنْ صَحَابَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا بِأَحْسَنِ
ذِكْرٍ، وَالْإِمْسَاكُ عَمَّا شَجَرَ (16) بَيْنَهُمْ، وَأَنْهُمْ أَحَقُّ النَّاسِ أَنْ يُلْتَمَسَ لَهُمْ
أَحْسَنُ الْمَخَارِجِ، وَيُظَنَّ بِهِمْ أَحْسَنُ الْمَذَاهِبِ.

وَالطَّاعَةُ لِأَثَمَةِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ وُلاَةِ أُمُورِهِمْ وَعُلَمَائِهِمْ، وَاتِّبَاعُ السَّلَفِ
الصَّالِحِ وَاقْتِفَاءُ آثَارِهِمْ، وَالاسْتِغْفَارُ لَهُمْ.

وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَالْجِدَالِ فِي الدِّينِ وَتَرْكُ كُلِّ مَا أَحَدَتْهُ الْمُحَدِّثُونَ.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا
كَثِيرًا.

15 - قوله: الْقُرُونُ، جمع قرن، ولا يسمى القرن قرناً حتى يكون على ملة واحدة أو على
ملك واحد، قاله الخطابي (9): والقرن ثمانون سنة، وقيل: ثلاثون سنة، قاله ابن
قتيبة (10).

16 - قوله: شَجَرَ: يعني اشتبك واختلط، وأصله من الشجر وهو الملتف، ومنه قوله تعالى:
﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ (65 - النساء - 4)

(9) الخطابي: هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي أديب لغوي محدث. (ت
388 هـ). الأعلام ج 2 ص 304.

(10) هو أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ت 276 هـ ألف في علوم القرآن والحديث
واللغة والأدب والتاريخ لسان الميزان ج 3 ص 357.

باب ما يجب منه الوضوء (1) والغسل (2)

الْوُضُوءُ يَجِبُ لِمَا يَخْرُجُ مِنْ أَحَدِ الْمَخْرَجِينَ مِنْ بَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ (3) أَوْ

1- الوُضُوءُ: مشتق من الوَضَاءِ وهي النظافة، ومنه: رجل وَضِيَ الوجه إذا كان حسن

الوجه، وكذلك امرأة وَضِيَتْ، والجمع وَضَاءٌ، قال الشاعر: (وافر)

مَرَايِحُ الْعُقُولِ ذُووُ أَنْاءٍ مَسَامِيحٌ وَجُوهُهُمْ وَضَاءٌ

وقال ابن قتيبة في (أدبه): قولهم لغسل الوجه واليد: وضوء أصله من الوضوء

وهي الحسن والنظافة، فكان الغاسل وجهه وضاً: أي حسنه ونظفه.

والوُضُوءُ بالفتح: اسم الماء، وهو أيضاً اسم الفعل وهو مذهب سيبويه، وعكس غيره.

قال الأصمعي: سألت أبا عمرو بن العلا عن الوُقُودِ بالفتح؟ فقال: الحطب،

وسألته عن الوُقُودِ بالضم؟ فقال: التَّاجِجُ، وسألته عن الوُضُوءِ بالفتح؟ فقال: الماء،

وسألته عن الوُضُوءِ بالضم؟ فقال: لا أعرفه.

وقال الأصمعي (1) أيضاً: الوُضُوءُ بضم الواو ليس من كلام العرب وإنما هو

قياس قاسه النحويون.

وقال ثعلب (2): الوُضُوءُ هو الفعل، والوُضُوءُ: الاسم وهو مذهب مشهور عن الكوفيين.

2- قوله: الغُسلُ، لا خلاف أعلمه أن الغُسلَ بفتح الغين اسم الفعل، وبضمها اسم

الماء.

3- قوله: الغَائِطُ، يعني قضاء الحاجة وهو من باب تسمية الشيء بما قرب منه وحقيقة

الغائط: ما انخفض من الأرض، قاله ثابت (3) صاحب (الدلائل).

(1) هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب الباهلي (ت 216هـ)، من أعلام الرواة في اللغة وأوثقهم فيها الأعلام ج 4 ص 307.

(2) هو أبو العباس ثعلب أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني (ت 291 هـ) كان إمام أهل الكوفة في النحو واللغة ورواية الشعر تذكراً الحفاظ ج 2 ص 214

(3) ثابت بن علي سعيد الكوفي ممن صنف في خلق الإنسان كان حياً قبل سنة 224 هـ.

ريح؛ أو لِمَا يَخْرُجُ مِنَ الذَّكْرِ مِنْ مَدْيٍ^(٤) مع غَسَلِ الذِّكْرِ كُلِّهِ مِنْهُ.
وهو ماءٌ أبيضٌ رقيقٌ يَخْرُجُ عِنْدَ اللَّذَّةِ بِالْإِنْعَاطِ^(٥) عِنْدَ الْمَلَاعِبَةِ أَوْ

= وقيل: الغائط المطمئن من الأرض، قاله الخليل وغيره، قال الشاعر: (طويل)
لعمري لقد جاء العراق كُثَيَّرٌ بأعجوبةٍ من إفيكه المتكذب
أتاني وبتي في البقاع محلّه ليُهَيِّبُنِي لِغَائِطِ الْمُتَصَوِّبِ
4- قوله: المدي: ماء رقيق يُغسل منه الذكر.

وقال ثابت في خلق الإنسان: وأما المذي فالذي يكون مع الشهوة من القلب.
وقال ابن عباس: المذي الذي يكون مع الشهوة يعرض من القلب ومن الشيء
يراه الإنسان، وسئل عنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: هو الفطر قال أبو عمر:
الفطر أقوى والله أعلم، إنما سمي فطراً لأنه شبه بالفطر في الحلب وهو الحلب
بأطراف الأصابع فلا يخرج اللبن إلا قليلاً، وكذلك يخرج المذي، وليس المني كذلك
لأنه يحذف حذفاً.

وقال بعضهم: إنما سمي فطراً لأنه شبه بفطر ناب البعير يقال: فطر نابه إذا
طلع، فشبه طلوع هذا من الإحليل بطلوع ذلك ويقال منه مَدَى يَمْدَى مَدْيًا، ومنه
قولهم في المثل: (كُلُّ فحل يمذي وكُلُّ أنثى تقذي)^(٤) ويقال أيضاً: أمذى يُمْدِي
إمذاءً وَمَدَى يُمْدِي تمذية.

وقال ثابت في «خلق الإنسان»: المذي يسكون الذال الفعل، وبكسرهما
الاسم، فعلى هذا يكون التشديد أحسن لأنه الاسم الذي يوصف بالخروج لا الفعل،
وقد أشبعت القول فيه في كتاب التهذيب لشرح ما في المدونة من غريب.

5- قوله: بالإنعاط، قال الخليل: نعظ ذكر الرجل، ينعظ نعظاً ونُعُوْظاً يعني: انتبه، وأنعظ
الرجل وأنعظت المرأة: إذا علاهما الشوق. أعني الحب، قال الشاعر: (طويل)
إِذَا عَرِقَ الْمَهْقُوعُ^(٥) بِالْمَرِّ أَنْعَظْتَ حَلِيلَتُهُ وَأَبْتَلُ مِنْهَا إِزَارَهَا^(٦) =

(٤) المثل وارد في (لسان العرب: مادة مذي) وما بين القوسين لم يرد في (ر).

(٥) الهقعة في وسط زور الفرس أو عُرض زوره.

وهي دائرة الحزم تُسْتَحَبُّ، وقيل: هي دائرة تكون بجانب بعض الدواب وتشاءم بها وتكره،
ويقال: إن المهقوع لا يسبق أبداً.

قال ابن قتيبة: الدوائر ثماني عشرة دائرة يكره منها (الهقعة) وهي التي تكون في عُرض
زوره - أي: ملتقى أطراف عظام الصدر، ويقال: إن أبقى الخيل المهقوع انظر - أدب الكاتب:
باب الدوائر في الخيل وما يكره من شياتها ص: 105.

(٦) البيت في لسان العرب نعظ.

التَّذْكَارِ⁽⁶⁾، وأما الودِي⁽⁷⁾ فهو ماء أبيضُ خَائِرٌ يخرجُ بَأَثْرِ البَوْلِ يَجِبُ منه ما يَجِبُ من البَوْلِ .

= وسبب هذا البيت أن رجلاً أراد أن يشتري فرساً مهقوعاً فامتنع بائعه، فقال فيه البيت .

ويذكر أيضاً أن رجلاً اشترى فرساً فوجده مهقوعاً فخاصم فيه بائعه منه إلى شريح^(٧) فأوجب شريح على البائع أخذ فرسه ورد الثمن، فقال له البائع: أَيْمَنُعهُ هذا العيب من مطعم أو مشرب، أو ينقص من قوته أو جريه؟ قال: لا، قال: فمن أجل قول الشاعر زعم ما زعم! ويقول شاعر يرده علي! فقال شريح: قد صار عيباً عند الناس، فخذ فرسك ودعنا من هذا .

والإشطاط أيضاً بمعنى الإنعاط، يقال منه: شط الفرس وأشط إذا خرج غرموله، قال الشاعر: (وافر)

إِذَا جَمَحَتْ نِسَاؤُكُمْ إِلَيْهِ أَشَطَّ كَأَنَّهُ مَسَدٌ مُغَارٌ^(٨)
6- قوله: أو التذكار، هكذا يقال التذكار بفتح التاء كالترداد والتقتال .

7- قوله: الودِي، الصواب في هذا أن يقول الودي - بدال - غير معجمة، ومن رواه بذلك معجمة فقد صحف ولك فيه وجهان: إن شئت قلت وديّ بتشديد الياء، وإن شئت خففتها، قال ذلك أبو عبيد^(٩) عن الأبهري^(١٠)، وهكذا وقع في (أدب الكاتب) لابن قتيبة بخلاف المنى .

وإن أردت تصريف فعله قلت: ودي وأودي، وقد قيل: ودي بتشديد الدال، ذكره ابن السدي في (الاقتصاد) .

والودي: ماء أبيض خائر يخرج إثر البول، وقال ثابت في خلق الإنسان: وأما =

(٧) شريح بن الحارث الكندي ولاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه قضاء الكوفة توفي سنة 85/1 شذرات الذهب: 85/1

(٨) مغار: أي مقتول قتلاً شديداً، - لسان العرب: مغر .

(٩) أبو عبيد لعله يعني العالم اللغوي أبا عبيد القاسم بن سلام المتوفي سنة 224 هـ صاحب كتاب الغريب المصنف .

(١٠) الأبهري: هو نسبة أطلقت على نفر من العلماء ولعل المراد هنا محمد بن عبدالله أبو بكر التميمي الأبهري (ت 375) شيخ المالكية في العراق وصاحب التصانيف في شرح مذهب مالك والرّد على مخالفيه: انظر الأعلام للزركلي ج 7 ص 98 .

وَأَمَّا الْمَنِيُّ (8) فَهُوَ الْمَاءُ الدَّافِقُ الَّذِي يَخْرُجُ عِنْدَ اللَّذَّةِ الْكُبْرَى بِالْجَمَاعِ رَائِحَتُهُ كَرَائِحَةِ الطَّلْعِ (9)، وَمَاءُ الْمَرْأَةِ مَاءٌ رَقِيقٌ أَصْفَرٌ يَجِبُ مِنْهُ الطَّهْرُ، فَيَجِبُ مِنْ هَذَا طَهْرُ جَمِيعِ الْجَسَدِ كَمَا يَجِبُ مِنْ طَهْرِ الْحَيْضَةِ.

وَأَمَّا دَمُ الْاسْتِحَاضَةِ (10) فَيَجِبُ مِنْهُ الْوُضُوءُ، وَيُسْتَحَبُّ لَهَا وَلِسَلْسِ الْبَوْلِ (11) أَنْ يَتَوَضَّأَ لِكُلِّ صَلَاةٍ.

وَيَجِبُ الْوُضُوءُ مِنْ زَوَالِ الْعَقْلِ بِنَوْمٍ مُسْتَقْبَلٍ أَوْ إِغْمَاءٍ أَوْ سُكْرٍ أَوْ تَخَبُّطِ جَنُونٍ.

وَيَجِبُ الْوُضُوءُ مِنَ الْمَلَامَسَةِ لِلذَّةِ وَالْمُبَاشَرَةِ بِالْجَسَدِ لِلذَّةِ، وَالْقُبْلَةِ لِلذَّةِ وَمِنْ مَسِّ الذَّكْرِ.

= الودعي بذال معجمة، وما أراه تبع فيه إلا الأبهري، وقد قال ابن السيد في الاقتصاب: لا أدري من أين نقله الأبهري.

8- قوله: الْمَنِيُّ، يعني الماء الدافق، وهو المني بتضعيف الياء وبعضهم يقول: الْمَنِيُّ، من غير تضعيف.

وتقول في فعله: مَنَى وَأَمْنَى وَمَنَى، وأفصح هذا كله أمني.

9- قوله: الطَّلْعُ، يعني أول حمل النخلة، فإذا انشق قيل له: الضُّحْكُ (11).

10- قوله: الْمُسْتِحَاضَةُ، قال الخليل: المستحاضة هي التي لا يرقى دمها يعني لا ينقطع.

11- قوله: وَلِسَلْسِ الْبَوْلِ، هكذا يقال: سَلَسٌ بكسر اللام لأنه فاعل من قولك: سلس بوله، يسلس فهو سَلَسٌ كَأَثِيرٍ وَيَطِرُ وَأَمَّا السَّلَسُ بفتح اللام فهو المصدر.

ولا يصح أن يقال في المصدر، ويستحب لها ولسلس البول أن يتوضأ لكل صلاة، إلا أن يكون على حذف المضاف ويكون التقدير: ويستحب لها ولصاحب سلس البول أن يتوضأ لكل صلاة.

ومعناه فيما قاله الثعالبي: أن يكثر بول الإنسان بلا حرقة.

(11) يقال: أضحكت النخلة وضحكت: أخرجت الضحك - لسان العرب: ضحك.

واختُلف في مَسِّ المَرأةِ فرَجَها في إيجابِ الوضوءِ بِذَلِكَ .

ويجبُ الطُّهُرُ مِمَّا ذَكَرْنَا مِنْ خُرُوجِ المَاءِ الدَّافِقِ لِلذِّدِّ فِي نَوْمٍ أَوْ يَقْظَةٍ (12)
من رجلٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ انْقِطَاعِ دَمِ الحَيْضَةِ أَوْ الاسْتِحْضَاةِ أَوْ النَّفَّاسِ أَوْ بِمِغِيبِ
الحشفة (13) فِي الفَرْجِ وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ .

ومِغِيبُ الحشفةِ فِي الفَرْجِ يُوجِبُ الغُسْلَ وَيُوجِبُ الحَدَّ، وَيُوجِبُ
الصَّدَاقَ (14) وَيُحْصِنُ الزَّوْجَيْنِ، وَيُحِلُّ المَطلَّقةَ ثَلاثاً لِلذِّدِّ طَلَّقَها، وَيُفْسِدُ
الحَجَّ، وَيُفْسِدُ الصَّوْمَ .

وَإِذَا رَأَتْ المَرأةُ القِصَّةَ البِيضَاءَ (15) تَطَهَّرَتْ، وَكَذَلِكَ إِذَا رَأَتْ

12- قوله: أَوْ يَقْظَةٍ: هكذا يقال: البقظة، بفتح القاف ولا يجوز إسكانها، وقد غلط
التهامي (١٢) حيث يقول: (كامل)

فَالْعَيْشُ نَوْمٌ وَالْمَيْبَةُ يَقْظَةٌ وَالْمَرءُ بَيْنَهُمَا خَيَالٌ سَارِي
13- قوله: الحشفة ويعني رأس الذكر وهي الكمرة أيضاً، ومن العرب من يسمي الحشفة
الفيشة والفيشلة، وفي الحشفة الحوق (١٣) وهي حروفها المحيطة بها وهي إطار
الحشفة التي (١٤) عند الختان، [وبه فسر قوله (١٥)]: قد وجب المهر إذا غاب
الحوق.

14- قوله: الصَّدَاقُ، الصداق معلوم وفيه لغتان يقال: صَدَاقٌ وَصِدَاقٌ بالفتح والكسر،
ويقال أيضاً: صَدُوقَةٌ وَصَدَقَةٌ، قال الله تعالى: ﴿ وَأَتَوَاتَى النِّسَاءَ صِدْقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ (4)
- النساء - (4).

15- قوله: القِصَّةُ البِيضَاءُ، قال أبو عبيدة: القصة: التراب الأبيض فإذا رأت المرأة بياضاً
على الخرقه استدلت بذلك على براءة رحمها، ومنه تقصيص القبور وهو تجصيصها.

(١٢) هو أبو الحسين التهامي (416هـ)، شاعر مشهور من أهل تهامة (بين الحجاز واليمن) والبيت
في قصيدته التي مطلعها:

حُكْمُ المَيْبَةِ فِي البَرِيَةِ جَارِي مَا هَذِهِ الدُّنْيَا بِدَارٍ قَرَارِ
(١٣) الحوق والحوق: وهو ما استدار بالكمرة من حروفها (لسان العرب: حوق).

(١٤) في (ص) وهو إطار الحشفة الذي.

(١٥) ما بين القوسين زيادة من لسان العرب.

الجُفُوفَ⁽¹⁶⁾ تَطَهَّرَتْ مَكَانَهَا: رَأَتْهُ بَعْدَ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ أَوْ سَاعَةٍ، ثُمَّ إِنْ عَاوَدَهَا دَمٌ، أَوْ رَأَتْ صُفْرَةً أَوْ كُدْرَةً تَرَكَتِ الصَّلَاةَ، ثُمَّ إِذَا انْقَطَعَ عَنْهَا اغْتَسَلَتْ وَصَلَّتْ، وَلَكِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ كَدَمٍ وَاحِدٍ فِي الْعِدَّةِ، وَالِاسْتِبْرَاءِ حَتَّى يَبْعُدَ مَا بَيْنَ الدَّمَيْنِ، مِثْلَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ أَوْ عَشْرَةٍ فَيَكُونُ حَيْضًا مُؤْتَنَفًا.

وَمَنْ تَمَادَى بِهَا الدَّمُ بَلَغَتْ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا، ثُمَّ هِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَتَطَهَّرُ وَتَصُومُ وَتُصَلِّي وَيَأْتِيهَا زَوْجُهَا.

وَإِذَا انْقَطَعَ دَمُ النُّفْسَاءِ⁽¹⁷⁾، وَإِنْ كَانَ قُرْبَ الْوِلَادَةِ⁽¹⁸⁾ اغْتَسَلَتْ وَصَلَّتْ، وَإِنْ تَمَادَى بِهَا الدَّمُ جَلَسَتْ سِتِّينَ لَيْلَةً، ثُمَّ اغْتَسَلَتْ، وَكَانَتْ مُسْتَحَاضَةً تُصَلِّي وَتَصُومُ وَتُوطَأُ.

16- قوله: أما الجُفُوفُ، فمعلوم، يقال: جُفُوفٌ وَجَفَافٌ بفتح الجيم - من جفاف - وهما اسمان من جف الشيء، يَجِفُّ جُفُوفًا ذَكَرَهُمَا صَاحِبُ الْإِيضَاحِ.

17- قوله: النُّفْسَاءُ، النفساء معلومة سميت بذلك لمكان الدم، والدم في اللغة يسمى النَّفْسَ، وفيها لغات، يقال: نَفْسَاءٌ عَلَى وَزْنِ عَشْرَاءٍ، وَنَفْسَاءٌ - عن اللحياني⁽¹⁶⁾ عَلَى وَزْنِ حَمْرَاءٍ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ نَفْسَاءٌ، بِفَتْحِ النُّونِ وَالْفَاءِ، وَإِذَا جَمَعْتَ قَلْتَ نَفَّاسًا، وَنَفَّسًا وَنَفْسَاوَاتٍ، وَقَدْ ذَكَرَ هَذِهِ اللَّغَاتِ الثَّلَاثُ ثَابِتٌ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ.

18- قوله: الْوِلَادَةُ: يعني خروج الولد، يقال: الْوِلَادَةُ وَالْوِلَادَةُ، بِفَتْحِ الْوَاوِ وَكسرها.

(16) هو أبو الحسن علي بن حازم اللحياني، أخذ عن أبي زيد وأبي عبيدة والأصمعي، وكان من أكابر أهل اللغة، تتبعها لدى الفصحاء من الأعراب، وأطال التطواف من أجلها في بواديهم وجمع نوادرهم، وعنه أخذ أبو القاسم بن سلام، وقد ذكر ابن القديم نوادر اللحياني ولم يترجم له. انظر الفهرست ص 88.

بَابُ طَهَارَةِ الْمَاءِ وَالثُّوبِ وَالبُقْعَةِ وَمَا يُجْزِي مِنَ اللِّبَاسِ فِي الصَّلَاةِ

والمُصَلِّي يُنَاجِي رَبَّهُ (1) فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَأَهَّبَ (2) لِذَلِكَ بِالْوُضُوءِ أَوْ بِالطَّهْرِ إِنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الطَّهْرُ، وَيَكُونُ ذَلِكَ بِمَاءٍ طَاهِرٍ غَيْرِ مَشُوبٍ (3) بِنَجَاسَةٍ، وَلَا بِمَاءٍ قَدْ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ لِشَيْءٍ خَالَطَهُ مِنْ شَيْءٍ نَجِسٍ أَوْ طَاهِرٍ إِلَّا مَا غَيَّرَ لَوْنَهُ الْأَرْضُ الَّتِي هُوَ بِهَا مِنْ سَبْخَةٍ (4) أَوْ حَمَاءٍ (5) أَوْ نَحْوَهُمَا.

وماء السماء، وماء العيون، وماء الآبار وماء البحر (6) طيب طاهر مطهر للنجاسات.

- 1- قوله: يُنَاجِي رَبَّهُ أصل المناجاة المُسَارَّةُ ومنه قوله عليه السلام: (لَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ) (1).
- 2- قوله: يَتَأَهَّبُ، يعني يستعد: من قولهم: أعددت لهذا الأمر أهبتة، أي استعددت له.
- 3- قوله: غَيْرِ مَشُوبٍ، يعني غير ممزوج.
- 4- قوله: سَبْخَةٌ، السبخة معلومة وهي أرض ذات ملح ورشح، يقال: سبخت الأرض وأسبخت، هكذا في اختصار العين (2).
- 5- قوله: وَأَمَّا الحَمَاءُ، فطين أسود مُتَّنِنٌ، قاله الخليل - رحمه الله -.
- 6- قوله: البحر، اسم لكل ماء مستبحر عذبا كان أو أجاجا قال الزبيدي (3) في كتاب =

(1) رواه أحمد بن حنبل في مسنده ج 2 ص 43 بهذا اللفظ: إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد.

(2) هو كتاب مختصر العين للزبيدي الآتي ذكره.

(3) هو أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي (ت 379 هـ) تتلمذ على أبي علي القالي، فكان من كبار علماء اللغة والأدب بالأندلس، له (مختصر كتاب العين).

وما غَيْرَ لَوْنُهُ بشيءٍ طاهرٍ حلٍّ فيه، فذلك الماء طاهرٌ غيرٌ مُطَهَّرٍ في
وضوءٍ أو طَهْرٍ أو زوالِ نَجَاسَةٍ، وَمَا غَيْرَتَهُ النِّجَاسَةُ فليسَ بِطاهرٍ ولا مُطَهَّرٍ،
وقليل الماءِ يُنجسه قَلِيلُ النجاسةِ، وإن لم يُغَيَّرْ.

وقِلَّةُ الماءِ مع إحصاءِ الغُسلِ سُنَّةٌ، والسَّرْفُ (7) مِنْهُ غُلُوٌّ (8). وبِدْعَةٌ (9)
وقَدْ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمُدٍّ وهو وَزْنُ رَطَلٍ وَثُلُثٍ، وَتَطَهَّرَ
بِصَاعٍ، وهو أربعةُ أمدادٍ بِمُدِّه عليه الصلاة والسلامُ.

وطهارةُ البقعةِ للصلاةِ واجبةٌ، وكذلك طهارةُ الثوبِ، فقول: إِنَّ ذَلِكَ
فيهما واجبٌ وجوبُ الفرائضِ، وقيل: وجوبُ السُّنَنِ الْمُؤَكَّدَةِ.

= لحن العامة، قال الله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ
أُجَاجٌ ﴾ (53 الفرقان - 25) ولكن الفقهاء يطلقون اسم البحر على البحر المعلوم.

7- قوله: السَّرْفُ، يعني الإكثار، واشتقاقه من السَّرْفَةِ وهي دودة سوداء الرأس وسائرهما
أحمر تبني لنفسها بيتاً حسناً من دقيق العيدان وتضم بعضها إلى بعض بلعابها ثم
تدخل فيه، والمثل يضرب بها فيقال: (أصنع من سُرْفَةٍ) (4).

8- قوله: غُلُوٌّ، يعني بعداً من قولك: غلا سهم، إذا أبعد ومنه قوله تعالى: ﴿ يَا أَهْلَ
الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ (171 - النساء - 4) والغلوة
أيضاً مسافة مقدرة.

9- قوله: بِدْعَةٌ، يعني شيئاً محدثاً، ومنه قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَمَا
أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ (9 - الأحقاف - 46) أي حدثاً وقد أشبعت الكلام عليه في
غريب الشهاب.

(4) في (ر): أسرع، والمثل في لسان العرب، وفي الدرر الفاخرة في الأمثال السائرة لحمزة بن
الحسن الأصبهاني (ت 351 هـ). وذكر أن محمد بن حبيب قال: هي دودة تنسج على نفسها
بيتاً فهو ناووسها حقاً، والدليل على ذلك أنه إذا نقض هذا البيت لم توجد الدودة فيه حية
أصلاً، وزاد بعض رواة الأخبار على ابن حبيب زيادة فرعم أن الناس في أول الدهر كانوا
يتعلمون الحِجْلَ من أفعال البهائم تعلموا من السُرْفَةِ بناء النواويس على موتاهم وأنها في خَرْطٍ
وشكل كبيت السُرْفَةِ. انظر الدرر الفاخرة ج ص 264.

وَيُنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي مَعَاظِنِ الْإِبْلِ⁽¹⁰⁾ وَمَحَجَّةِ الطَّرِيقِ، وَظَهَرَ بَيَّتِ
اللَّهُ الْحَرَامِ، وَالْحَمَامِ حَيْثُ لَا يُوقَنُ مِنْهُ بَطْهَارَةٌ، وَالْمَزْبَلَةَ⁽¹¹⁾ وَالْمَجْزَرَةَ،
وَمَقْبَرَةَ الْمُشْرِكِينَ وَكَنَائِسِهِمْ⁽¹²⁾.

وَأَقْلُ مَا يُصَلِّي فِيهِ الرَّجُلُ مِنَ اللَّبَاسِ ثَوْبٌ سَاتَرَ مِنْ دِرْعٍ⁽¹³⁾ أَوْ رِدَائٍ،
وَالدَّرْعُ: الْقَبْصُ، وَيُكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِثَوْبٍ لَيْسَ عَلَى أَكْتَافِهِ مِنْهُ شَيْءٌ، فَإِنْ
فَعَلَ لَمْ يُعَذِّ.

وَأَقْلُ مَا يُجْزِيءُ الْمَرْأَةَ مِنَ اللَّبَاسِ فِي الصَّلَاةِ الدَّرْعُ الْحَصِيفُ⁽¹⁴⁾

10 - قوله: مَعَاظِنِ الْإِبْلِ، يعني أما كنها على الماء، واحدها مَعَطْنٌ، ويقال أيضاً: عطن،
وقد يكون أيضاً على غير الماء، ذكره يعقوب⁽⁵⁾ في الألفاظ له، ولا يسمى العطن
عطناً حتى يكون على الماء.

11 - قوله: الْمَزْبَلَةَ (يقال: مزبلة ومزبلة)⁽⁶⁾ بضم الباء وفتحها.

12 - قوله: وَكَنَائِسِهِمْ، يعني موضع تعبدهم، واحدها كنيسة بفتح الكاف وكسر النون، قال
الشاعر: (خفيف)

إِنَّ مَنْ يَدْخُلُ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا يَلْقَى فِيهَا جَاذِرًا⁽⁷⁾ وَظَبَاءً
(يعني صغار الضباء)⁽⁸⁾.

13 - قوله: الدَّرْعُ، يعني القميص، إلا أن درع الرجل مؤنث، ودرع المرأة مذكر.

14 - قوله: الْحَصِيفُ، من رواه بالحاء أراد الساتر من قول الله تعالى: ﴿ وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ
عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾ (22 - الأعراف - 7)، هذا: إن صححت هذه الرواية ومن رواه
بالحاء غير معجمة أراد الكثيف أعني المتين. وقال في مختصر العين: أحصفت
النسج: إذا شدته⁽⁹⁾ ورجلٌ حَصِيفٌ وَحَصِيفٌ.

(5) هو: يعقوب بن إسحاق أبو يوسف بن السكيت (ت 244 هـ) من أئمة اللغة والأدب من تصانيفه
كتاب الإبدال وكتاب إصلاح المنطق.

(6) ما بين القوسين ساقط من (ر).

(7) في (ر) جَاذِرٌ، الجَوْدِرُ والجَوْدَرُ: ولد البقرة، وفي الصحاح البقرة الوحشية، والجمع كجَاذِرٍ
(لسان رعب: جذر).

(8) ما بين القوسين ساقط من (ر).

(9) أي: أحكمته، من قولهم ثوبٌ حَصِيفٌ: إذا كان محكم النسج صفيقه، ويقال: أحصفت
الناسج نسجه (لسان العرب: حصف).

السابعُ الذي يَسْتُرُ ظُهُورَ قَدَمَيْهَا، وَخِمَارٌ⁽¹⁵⁾ تَتَّقَعُ بِهِ، وَتُبَاشِرُ بِكَفَيْهَا الْأَرْضَ
فِي السُّجُودِ مِثْلَ الرَّجْلِ .

15- قوله: الخِمَارُ، يعني ثوب تجعله المرأة على رأسها ثم تسبله على خديها، سمي بذلك لأنه يخمر الرأس أي يغطيه.

باب صفة الوضوء ومسنونه ومفروضه وذكر الاستنجاء⁽¹⁾ والاستجمار⁽²⁾

وليس الاستنجاء مما يجب أن يوصل به الوضوء لآ في سنن الوضوء ولا

1- قوله: الاستنجاء، هو الاستفعال من النجوة، والنجوة: ما ارتفع من الأرض، قال الله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِيَدِنَا لِنَكُونَ لِمَنْ خَلَقْنَا آيَةً﴾ (92 - يونس - 10) أي نلقيك على نجوة من الأرض قيل: إن الاستنجاء من النجوة لأن الرجل كان إذا أراد قضاء حاجته صعد على نجوة لينظر موضعاً مطمئناً ليقضي حاجته به، وأنكر أبو علي⁽¹⁾ أن يكون الاستنجاء من النجوة، إذ ليس من شأن الناس أن يقصدوا المرتفع من الأرض، ولكنه عنده فيما قال: استفعال من النجوة، والنجوة: الغائط، فمعنى استنجى: مسح النجوة، وقيل ذلك لكونه مستتراً بالنجوة، ويقال للرجل: ما أنجيت شيئاً وما نجا المريض شيئاً وما أنجى، لغتان، وقال الأصمعي: (اللحم أفل نجوى)⁽²⁾.

وقد قيل: إن اشتقاقه من النجا وهو التخلص من الشيء والنزع منه، يقال نجوت الرطب: إذا أجنيته فيسمى مستنجياً لتخلصه من الأذى، ولذلك قال عليه السلام في الإبل: (- انجوا - عليها بنفيها)⁽³⁾ أي أخلصوا.

2- قوله: وأما الاستجمار (فالمسح)⁽⁴⁾ بالأحجار، سئل ابن عيينة رحمه الله عن قوله عليه =

(1) هو: أبو علي إسماعيل بن القاسم القالي (ت 356 هـ) صاحب كتاب البارع في اللغة، والأماالي في الأدب الأعلام: 319/1 - بغية الملتمس 216.

(2) أي أفل إفراز للنجوة وذكر محب الدين الزبيدي قول بعض العرب: أفل الطعم نجواً للحم، وقال: النجوة هنا: العذرة نفسها انظر: تاج العرب من جواهر القاموس: نجوة.

(3) لم نثر على هذا الحديث فيما بين أيدينا من المراجع، ومما ذكر ابن دريد في هذه المادة (نجاء) ما يلي: يقال: نجوت الجلد عن الناقة إذا كشطته، قال الشاعر عبد الرحمن بن حسان: (طويل) فقلت أنجواً عنها نجا الجلد إنه سيرضيكما منها سنأماً وغارِبُ
انظر: جمهرة اللغة: نجاء.

(4) في (ر): فالمسح.

في فرائضه، وهو من باب إيجاب زوال النجاسة به أو بالاستجمار لئلا يُصَلِّي بها في جسده؛ ويُجزىء فعله بغير نيّة، وكذلك غسل الثوب⁽³⁾ النجس.

وصفة الاستنجاء أن يبدأ بعد غسل يديه فيغسل مخرج البول ثمّ يمسح ما في المخرج من الأذى بمدّر⁽⁴⁾ أو غيره أو بيده ثمّ يحكّها ويغسلها ثمّ يستنجي بالماء ويواصل صبه، ويسترخي قليلاً ويجيد عرك ذلك بيده حتى يتنظف، وليس عليه غسل ما بطن من المخرجين.

ولا يُستنجى من ريح.

ومن استجمر بثلاثة أحجارٍ يُخرج آخرهنّ نقيّاً أجزأه⁽⁵⁾ والماء أظهر وأطيب وأحبُّ إلى العلماء.

ومن لم يخرج منه بول ولا غائط تَوْضاً لِحَدِيثٍ أو نَوْمٍ، أو لغير ذلك ممّا

= السلام (مَنْ اسْتَجْمَرَ فُلْيُوتِرٌ)⁽⁶⁾؟ فسكت فقيل له: أترضى بقول مالك؟ فقال: وما قال مالك؟ قيل: الاستجمار: الاستطابة بالأحجار. فقال: إنما مثلي ومثل مالك كما قال الشاعر: (بسيط)

وَأَبْنُ اللَّبُونِ إِذَا مَا لُزَّ فِي قَرْنٍ لَمْ يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقَنَاعِيسِ⁽⁷⁾
وقد ذكرنا اشتقاقه وصفته في غريب الموطأ.

3- قوله: الثوبُ النجس، هكذا يقال: النجس بفتح النون والجيم إذا كان مفرداً، فإن ذكرت معه رجساً قلت: رجس نجس بكسر النون وإسكان الجيم.

4- قوله: بمدّر، يعني الطين اليابس، هكذا قال الخليل فيه.

5- قوله: أجزأه، يعني كفاه، وهو من ذوات الهمز، وأما أجزى عنه فمعناه ناب عنه ولا همز فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (48 - البقرة - 2)

(5) رواه أحمد في مسنده ج 2 ص 236 هكذا: «من تَوْضاً فليشر ومن استجمر فليوتر».

(6) القرن والقرنين: البعير المقرون بآخر، أو الحبل يشد به البعيران، والقرينة: الناقة تشد إلى أخرى القناعيس واحدها قنعاس: الجمل الفخم العظيم، بزل: واحدها بازل البعير إذا استكمل السنة الثامنة أو التاسعة، وطعن في السن وفطر نابه، لسان العرب: قرن، قنع، بزل.

يُوجِبُ الوُضوءَ فَلَا بُدَّ⁽⁶⁾ مِنْ غَسْلِ يَدَيْهِ قَبْلَ دُخُولِهِمَا فِي الإِنَاءِ، وَمِنْ سُنَّةِ الوُضوءِ غَسْلُ اليَدَيْنِ قَبْلَ دُخُولِهِمَا فِي الإِنَاءِ.

والمَصْمُضَةُ⁽⁷⁾ والاسْتِنشَاقُ⁽⁸⁾ والاسْتِنشَارُ، وَمَسْحُ الأذُنَيْنِ سُنَّةٌ وَبَاقِيهِ فَرِيضَةٌ.

6- قوله: فَلَا بُدَّ، معناه هو لازم له، من قول العرب: أَبَدُّ الرَّاعِي الوَحْشَ: إذا لَزِمَ كُلَّ وَاحِدٍ (منهما) حَتْفَهُ، قال أبو ذؤيب: (كامل)

فَأَبَدُّهُنَّ حُتُوفَهُنَّ فَهَارِبٌ بِذِمَائِهِ أَوْ بَارِكٌ مُتَجَجِّعٌ^(٧)
هذا قول ابن الأنباري، وقال غيره إنما هو مأخوذ من التفوق والتبديد وقوله: لا بد منه، أي لا يفارقه، وقوله في البيت: فأبدهن معناه فرق فيهن حتوفهن، فأوصل كل واحد حتفه.

7- قوله: المضمضة، بضادين غير مشالتين: معلومة، وفي اشتقاقها وجهان، قيل: هي من مضمضي الدهر: أي عركني، فالمضمضة، عرْكُ الماءِ في فمك وتحريكك إياه بلسانك من شدة إلى شدة وقد قيل: من تمضمض النوم في العين إذا تحير بذلك، وعلى ذلك قول الشاعر: (رجز)

وَصَاحِبِ نَبْهَتُهُ لِيَنْهَضَا إِذَا الْكَرَى فِي عَيْنِهِ تَمَضُّضًا
يَمَسِّحُ بِأَلْكَفَيْهِ وَجْهًا أَيْضًا فَقَامَ عَجْلَانٌ وَمَا تَأْرَضَا^(٨)

وقال صاحب الإيضاح، يقال: ما مضمضت عيني بنوم، وأما المضمضة بالصاد غير معجمة: فأقل من المضمضة، وقال أبو عبيد في «الغريب المصنف» فرق بين المضمضة والممصضة كفرق ما بين القبضة والقبضة لأن المضمضة أبلغ وأشد إيعاباً.

8- قوله: الاستنشاق، هو جذبك الماء بخيشمك من قولك: نشق، ينشق: إذا شم، ويقال فيه الاستنشاء أيضاً قاله الخطابي^(٩) وأنشد: (طويل)

إذا ما أتاه الركب من نحو أرضها(؟) تنشق يستنشي برائحة الركب

(٧) البيت وارد في جمهرة أشعار العرب معزواً إلى مرثية لأبي ذؤيب الهذلي هكذا:
فَأَبَدُّهُنَّ حُتُوفَهُنَّ فَهَارِبٌ بِذِمَائِهِ أَوْ هَارِبٌ مُتَجَجِّعٌ
الحتف: الموت - الذماء: بقية النفس.

انظر: أبو زيد القرشي: جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام: ج 2 ص 8.

(٨) تأرض بالمكان: أقام به، تناقل إلى الأرض، وفي المخطوطتين تقديم وتأخير في شطري البيت الأخير من هذا الرجز وقد ذكرناهما على ترتيب ابن منظور في لسان العرب: أرض.
(٩) هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن حرب الخطابي من نحاة الكوفة (الفهرست لابن النديم ص

(70).

فَمَنْ قَامَ إِلَى وُضُوءٍ مِنْ نَوْمٍ أَوْ غَيْرِهِ فَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: يَبْدَأُ
فَيَسْمِي اللَّهَ، وَلَمْ يَرَهُ بَعْضُهُمْ مِنَ الْأَمْرِ الْمَعْرُوفِ، وَكَوْنُ الْإِنَاءِ عَلَى يَمِينِهِ
أَمْكَنُ لَهُ فِي تَنَاوُلِهِ.

وَيَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا فَإِنْ كَانَ قَدْ بَالَ أَوْ
تَغَوَّطَ غَسَلَ ذَلِكَ مِنْهُ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، ثُمَّ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَيَأْخُذُ الْمَاءَ
فِيْمُضْمِضُ فَاهُ ثَلَاثًا مِنْ عَرْفَةٍ وَاحِدَةٍ إِنْ شَاءَ أَوْ ثَلَاثَ عَرَفَاتٍ، وَإِنْ اسْتَاكَ
بِأَصْبُعِهِ فَحَسَنٌ.

ثُمَّ يَسْتَنْشِقُ بِأَنْفِهِ الْمَاءَ وَيَسْتَنْثِرُهُ⁽⁹⁾ ثَلَاثًا يَجْعَلُ يَدَهُ عَلَى أَنْفِهِ
كَامْتِخَاطِهِ، وَيُجْزِئُهُ أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثٍ فِي الْمَضْمَضَةِ وَالْاسْتِنْشَاقِ وَلَهُ جَمْعُ
ذَلِكَ فِي عَرْفَةٍ وَاحِدَةٍ، وَالنَّهَائَةِ أَحْسَنُ.

ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ إِنْ شَاءَ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا، وَإِنْ شَاءَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى فَيَجْعَلُهُ فِي
يَدَيْهِ جَمِيعًا، ثُمَّ يَنْقُلُهُ إِلَى وَجْهِهِ، فَيَفْرِغُهُ عَلَيْهِ غَاسِلًا لَهُ بِيَدَيْهِ مِنْ أَعْلَى
جَبْهَتِهِ، وَحَدَّهُ مَنَابِتُ شَعْرِ رَأْسِهِ إِلَى طَرْفِ ذَقْنِهِ وَدَوْرُ وَجْهِهِ كُلِّهِ مِنْ حَدِّ عَظْمِي
لِحْيَتِهِ إِلَى صُدْغِيهِ⁽¹⁰⁾ وَيُمِرُّ يَدَيْهِ عَلَى مَا غَارَ مِنْ ظَاهِرِ أَجْفَانِهِ وَأَسَارِيرِ

9- قوله: يستنثر، أصله من النثرة وهي الخيشوم، فسمي بذلك لخروجه عنها من الخيشوم
كما يقال: الاضطباع من لفظ الضبعين⁽¹¹⁾ وقيل: إنما سمي بذلك لوقوعه متناثرًا حين
تطرحه بريح أنفك، ويقال فيه: الاستنثار أيضاً لتفرقه عند نثره إياه، وقيل لبعض
العلماء: لم يطير الماء على ثيابك عند الوضوء؟ فقال: لا أملك نثر الماء.

10- قوله: صدغيه، الصدغ ما يلي مؤخر العين ويقال: صدغ بضم الدال، قال الشاعر:
(رجز)

قَبَحْتُ مِنْ سَالِفَةٍ وَمِنْ صُدْغٍ

(١٠) الضبع: العضد- الاضطباع: إدخال الرداء تحت الإبط على اليسار مع إبداء المنكب الأيمن
كما يفعل المحرم، سمي بذلك لإبداء حد الضبعين، وهو التابط أيضاً.

جَبْهَتِهِ⁽¹¹⁾ وَمَا تَحْتَ مَارِنِهِ⁽¹²⁾ مِنْ ظَاهِرِ أَنْفِهِ يَغْسِلُ وَجْهَهُ هَكَذَا ثَلَاثًا يَنْقُلُ الْمَاءَ إِلَيْهِ وَيُحَرِّكُ لِحْيَتَهُ فِي غَسْلِ وَجْهِهِ بِكَفِّهِ لِيُدَاخِلَهَا الْمَاءَ لِيُدْفَعَ الشَّعْرَ لِمَا يَلَاقِيهِ مِنَ الْمَاءِ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ تَخْلِيلُهَا فِي الوُضُوءِ، فِي قَوْلِ مَالِكٍ وَيُجْرِي عَلَيْهَا يَدَيْهِ إِلَى آخِرِهَا.

ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا أَوْ اثْنَتَيْنِ يُفِيضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ، وَيَعْرُكُهَا⁽¹³⁾ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَيُخَلِّلُ أَصَابِعَ⁽¹⁴⁾ يَدَيْهِ بَعْضَهَا بِبَعْضٍ

ثُمَّ يَغْسِلُ الْيُسْرَى كَذَلِكَ وَيَبْلُغُ فِيهِمَا بِالْغَسْلِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ يُدْخِلُهُمَا فِي غَسْلِهِ، وَقَدْ قِيلَ: إِلَيْهِمَا حُدُّ الْغَسْلِ فَلَيْسَ بِوَاجِبٍ إِدْخَالُهُمَا فِيهِ، وَإِدْخَالُهُمَا

= وقال ثابت في الصدغين⁽¹¹⁾: هما ما انحدرتا من الرأس إلى مركب اللحين.
11- قوله: أَسَارِيرُ جَبْهَتِهِ، يعني التكاثير التي فيها، والجهة موضع السجود، والجبينان يكتنفانها عن يمين وشمال، وبعض الجهلة يجعلون الجبين الصدغ، وقال ثابت: الجبينان ما اكتنفتا الجهة من جانبيها فيما يلي الحاجبين مصعداً إلى قصاص⁽¹²⁾ الشعر اللين.

12- قوله: مَارِنِهِ، قال ثابت في خلق الإنسان: المارن هو اللين الذي إذا عطفته ثني وفيه الأرنبة وهو طرف الأنف قال ذو الرمة: (بسيط)
تَثْنِي الْغِمَامَ عَلَى عَرْنِينَ⁽¹³⁾ أَرْنَبَةٍ شَمَاءَ مَارِنُهَا بِالْمِسْكِ مَرْتُومٌ⁽¹⁴⁾
13- قوله: يَعْرُكُ، يعني يَذْلُكُ، ولذلك يقال: لأعركنه عرك الأديم، أي لأدلكنه ذلك الجلد.

14- قوله: يُخَلِّلُ أَصَابِعَهُ، أي يدخل هذه بين فروع هذه.

(11) الصدغين: واحدها: صدغ؛ وهو ما بين العين والأذن، ويطلق على الشعر المتدلّي على هذا الموضع.

(12) قصاص الشعر (بتثنية القاف) حيث ينتهي نبتة من مقدمه أو مؤخره.

(13) العرنين: الأنف كله أو ما صلب منه.

(14) في النص مرتوم وفي ديوان ذي الرمة: بالمسك مرتوم وفسر المحقق للديوان كلمة: مرتوم، الرثمة بياض في شفة الفرس العليا، يقول: تمسح أنفها بالمسك، فيكون كالرثمة لها. ويقال: رثم أنفه إذا ضربه.

انظر: ديوان ذي الرمة: 655.

فِيهِ أَحْوِطُ لِرِزْوَالِ تَكْلِيفِ التَّحْدِيدِ.

ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى فَيُفْرِغُهُ عَلَى بَاطِنِ يَدِهِ الْيُسْرَى، ثُمَّ يَمَسْحُ
بِهِمَا رَأْسَهُ يَبْدَأُ مِنْ مُقَدِّمِهِ مِنْ أَوَّلِ مَنْابِتِ شَعْرِ رَأْسِهِ، وَقَدْ قَرَنَ أَطْرَفَ أَصَابِعِ
يَدَيْهِ بَعْضَهَا بِبَعْضٍ عَلَى رَأْسِهِ، وَجَعَلَ إِبْهَامِيَهُ عَلَى صَدْغِيهِ، ثُمَّ يَذْهَبُ بِيَدَيْهِ
مَاسِحًا إِلَى طَرَفِ شَعْرِ رَأْسِهِ مِمَّا يَلِي قَفَاهُ، ثُمَّ يَرُدُّهُمَا إِلَى حَيْثُ بَدَأَ، وَيَأْخُذُ
بِإِبْهَامِيَهُ خَلْفَ أُذُنِهِ إِلَى صَدْغِيهِ. وَكَيْفَمَا مَسَحَ أَجْزَاءَهُ إِذَا أَوْعَبَ (15) رَأْسَهُ.
وَالأَوَّلُ أَحْسَنُ، وَلَوْ أَدْخَلَ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا مَبْلُولَتَيْنِ وَمَسَحَ بِهِمَا رَأْسَهُ
أَجْزَاءَهُ.

ثُمَّ يُفْرِغُ الْمَاءَ عَلَى سَبَابِئِهِ وَإِبْهَامِيَهُ وَإِنْ شَاءَ غَمَسَ ذَلِكَ فِي الْمَاءِ ثُمَّ
يَمَسْحُ أُذُنَيْهِ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا.

وَتَمَسْحُ الْمَرْأَةُ كَمَا ذَكَرْنَا وَتَمَسْحُ عَلَى دَلَالِيهَا (16) وَلَا تَمَسْحُ عَلَى
الْوِقَايَةِ، وَتَدْخُلُ يَدَيْهَا مِنْ تَحْتِ عِقَاصِ شَعْرِهَا (17) فِي رُجُوعِ يَدَيْهَا فِي
الْمَسْحِ.

15 - قوله: أَوْعَبَ، يعني أَعَمَّهُ حتى لم يترك منه شيئاً ومنه قول العرب: بيت وعيب إذا
كان يستوعب كل ما جعل فيه قاله أبو زيد (15) في كتاب (حيلة ومحالة) (17) له.

16 - قوله: دَلَالِيهَا، يعني ما استرسل (17) من شعرها.

17 - قوله: عِقَاصِ شَعْرِهَا، قال الخليل رحمه الله: العقاص (18) أن تلوي الخصلة من
الشعر، ثم تعقدها حتى يبقى فيها التواء ثم ترسلها، وكل خصلة عقيصه، والجمع =

(15) هو سعيد بن أوس أبو زيد الأنصاري، كان أحد أعلام الأدب والرواية وأحفظ الناس في
اللغة، أخذ عنه الأصمعي وعمر طويلاً، ت 215 - تاريخ بغداد: 77/9.

(16) في (ص) حلية ومحانية.

(17) في (ص) انسدل.

(18) في (ص) العقص.

ثم يُغْسِلُ رِجْلَيْهِ يَصُبُّ الْمَاءَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى، وَيَعْرُكُهَا
بِيَدِهِ الْيُسْرَى قَلِيلًا يُوعِبُهَا بِذَلِكَ ثَلَاثًا، وَإِنْ شَاءَ خَلَّلَ أَصَابِعَهُ فِي ذَلِكَ، وَإِنْ
تَرَكَ فَلَا حَرَجَ، وَالتَّخْلِيلُ أَطْيَبُ لِلنَّفْسِ، وَيَعْرُكُ عَقْبِيهِ وَعُرْقُوبِيهِ⁽¹⁸⁾ وَمَا لَا
يَكَادُ يَدْخُلُهُ الْمَاءُ بِسُرْعَةٍ مِنْ جِسَاوَةٍ⁽¹⁹⁾ أَوْ شُقُوقٍ فَلْيُبَالِغْ بِالْعَرِكِ مَعَ صَبِّ الْمَاءِ بِيَدِهِ
فَإِنَّه جَاءَ الْأَثَرُ: وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ⁽²⁰⁾ وَعَقِبَ الشَّيْءِ: طَرَفُهُ وَأَخْرَهُ.

= العقاوص والعقاوص⁽¹⁹⁾، والخصلة لفيفة من الشعر كالخصائل إلا أنها مضمفورة، ولا
يقال للرجل لعقصة، قاله الخليل وربما أخذت المرأة عقصة⁽²⁰⁾ من شعر غيرها
فوصلته بشعرها.

18- قوله: وَعُرْقُوبِيهِ، العرقوب: مجتمع مفصل الساق من المقدم ومنهم من يجعل الكعب
والعرقوب شيئاً واحداً، وقال صاحب الدلائل العرقوب: قصبة في مؤخر الساق فوق
العقب تلي الساق (وأنشدوا)⁽²¹⁾: (بسيط)

يا ابن اللكيعة ما أوعدت مربع⁽²²⁾ وإن كشفت عن العرقوب والساق

19- قوله: مِنْ جِسَاوَةٍ، الجساوة: غلظ في الجلد مع تشنج.

20- قوله: (في الحديث)⁽²³⁾ وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ⁽²⁴⁾ (الويل واد في جهنم)⁽²⁵⁾، وقال

ثابت: العقب: ما يفصل في مؤخر القدم عن الساق وقال في موضوع⁽²⁶⁾ آخر: وهو

في موضع الشراك من خلفها، يقال: عَقِبٌ وَعَقَبٌ والعقب مؤنثة، والعرقوب: القصبة

التي وُصِلت بين العقب والساق من ظاهره، ومنه قول النابغة: (بسيط)

لَيْسَتْ مِنَ السُّودِ أَعْقَابًا إِذَا انْصَرَفَتْ وَالْبَائِعَاتِ بِشَطِي نَخْلَةَ الْبُرْمَا⁽²⁷⁾

(19) في (ص) العقاوص.

(20) في (ص) عقصة.

(21) هذا الشاهد ساقط من (ر).

(22) مربع من الربع وهو إشالة الحجر ورفع لإظهار القوة (لسان العرب: ربع).

(23) (في الحديث) سقطت من (ص).

(24) رواه مسلم في كتاب الطهارة.

(25) ما بين القوسين ساقط من (ر).

(26) في (ر) باب.

(27) صحف عجز هذا البيت في النسختين وقد أثبتناه كما أنشده ابن بري للنابغة الذبياني.

البرما: ج: برمة: قدر من حجار أو القدر مطلق، انظر - لسان العرب: برم.

ثم يفعل باليسرى مثل ذلك.

وليس تحديداً غسل أعضائه ثلاثاً ثلاثاً بأمرٍ لا يُجزئُهُ دُونَهُ، ولكنه أكثرُ ما يُفعل، ومَنْ كَانَ يُوعِبُ بِأَقْلٍ مِنْ ذَلِكَ أَجْزَأُهُ إِذَا أَحْكَمَ ذَلِكَ، وَلَيْسَ كُلُّ النَّاسِ فِي إِحْكَامِ ذَلِكَ سَوَاءً.

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ⁽²¹⁾ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ؛ فَتَحَّتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ.

وقد استحَبَّ بعضُ العُلَمَاءِ أَنْ يَقُولَ بِأَثَرِ الْوُضُوءِ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ.

ويجبُ عليه أَنْ يَعْمَلَ عَمَلَ الْوُضُوءِ احْتِسَاباً لِلَّهِ تَعَالَى لِمَا أَمَرَهُ بِهِ يَرْجُو تَقَبُّلَهُ وَثَوَابَهُ وَتَطْهِيرَهُ مِنَ الذُّنُوبِ بِهِ وَيُشْعِرُ نَفْسَهُ⁽²²⁾ أَنَّ ذَلِكَ تَأْهَبُ وَتَنْظَفُ لِمُنَاجَاةِ رَبِّهِ وَالْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ لِأَدَاءِ فَرَائِضِهِ، وَالخُضُوعِ لَهُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَيَعْمَلُ عَلَى يَقِينٍ بِذَلِكَ، وَتَحْفَظُ فِيهِ، فَإِنَّ تَمَامَ كُلِّ عَمَلٍ بِحُسْنِ النِّيَّةِ فِيهِ.

21- قوله: طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ، يَعْنِي بَصْرَهُ، وَهُوَ الطَّرْفُ سَاكِنُ الرَّاءِ.

22- قوله: وَيُشْعِرُ نَفْسَهُ، يَعْنِي: يَعْلَمُ نَفْسَهُ، يُقَالُ: شَعَرْتُ بِالشَّيْءِ إِذَا عَلِمْتَ بِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: لَيْتَ شَعْرِي: مَعْنَاهُ لَيْتَنِي أَعْلَمُ.

باب في الغسل

أَمَّا الطَّهْرُ فَهُوَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَمِنَ الْحَيْضَةِ وَالنَّفَاسِ .

فَإِنْ اقْتَصَرَ (1) الْمُتَطَهِّرُ عَلَى الْغُسْلِ دُونَ الْوُضُوءِ أَجْزَأُهُ .

وَأَفْضَلُ لَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ بَعْدَ أَنْ يَبْدَأَ بِغُسْلِ مَا بَفَرَجِهِ أَوْ جَسَدِهِ مِنَ الْأَدَى،
ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ، فَإِنْ شَاءَ غَسَلَ رِجْلَيْهِ، وَإِنْ شَاءَ أَخْرَهُمَا إِلَى آخِرِ
غُسْلِهِ .

ثُمَّ يَغْمِسُ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ وَيَرْفَعُهُمَا غَيْرَ قَابِضٍ بِهِمَا شَيْئًا، فَيُخَلِّلُ بِهِمَا
أَصُولَ شَعْرِ رَأْسِهِ، ثُمَّ يَغْرِفُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غَرَفَاتٍ غَاسِلًا لَهُ بِهِنَّ .

وَتَفَعَّلُ ذَلِكَ الْمَرْأَةُ، وَتَضَعْتُ شَعْرَ رَأْسِهَا (2) . وَلَيْسَ عَلَيْهَا حَلٌّ عِقَاصِهَا .

ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ، وَيَتَدَلَّكَ بِيَدَيْهِ
بِأَثَرِ صَبِّ الْمَاءِ حَتَّى يَغْمَّ جَسَدَهُ، وَمَا شَكَّ أَنْ يَكُونَ الْمَاءُ أَحَذَهُ مِنْ جَسَدِهِ

1- قوله: فَإِنْ اقْتَصَرَ، يعني فإن اكتفى بالغسل وأصله من القصر وهو الحبس فإنه حبس

نفسه عن الغسل، لأن معنى القصر الحبس والمنع .

2- قوله: تَضَعْتُ شَعْرَ رَأْسِهَا، يعني تداخله الماء، وأصله من الضغث وهو الأخلاط من

الحشيش، والضغث بالفتح الخلط، ومنه قول الله تعالى: ﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا

نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ (44 - يوسف - 12) .

عَاوَدَهُ بِالْمَاءِ وَدَلَّكَهُ بِيَدِهِ حَتَّى يُوعِبَ جَمِيعَ جَسَدِهِ .

وَيَتَابِعُ عُمُقَ سُرَّتِهِ⁽³⁾ وَتَحْتَ حَلْقِهِ، وَيُخَلِّلُ شَعَرَ لِحْيَتِهِ، وَتَحْتَ جَنَاحِيهِ⁽⁴⁾، وَيَبِينُ أَلْيَتَيْهِ⁽⁵⁾ وَرُفْعِيهِ⁽⁶⁾ وَتَحْتَ رُكْبَتَيْهِ، وَأَسَافِلَ رِجْلَيْهِ، وَيُخَلِّلُ أَصَابِعَ يَدَيْهِ، وَيَغْسِلُ رِجْلَيْهِ آخِرَ ذَلِكَ يَجْمَعُ ذَلِكَ فِيهِمَا لِتَمَامِ غَسْلِهِ، وَلِتَمَامِ وُضُوئِهِ إِنْ كَانَ آخِرَ غَسْلِهِمَا .

وَيَحْذَرُ أَنْ يَمَسَّ ذَكَرَهُ فِي تَدَلُّكِهِ بِبَاطِنِ كَفِّهِ، فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ وَقَدْ أُوْعِبَ طَهْرَهُ أَعَادَ الْوُضُوءَ، وَإِنْ مَسَّهُ فِي ابْتِدَاءِ غُسْلِهِ، وَبَعْدَ أَنْ غَسَلَ مَوَاضِعَ الْوُضُوءِ مِنْهُ فَلْيُمِرَّ بَعْدَ ذَلِكَ بِيَدَيْهِ عَلَى مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ بِالْمَاءِ عَلَى مَا يَنْبَغِي مِنْ ذَلِكَ وَيَتَوَبَّهُ .

3- قوله: عُمُقَ سُرَّتِهِ، يعني ما غار منها، وقد يقال فيه عمق بالمعجمة، وفتح بعضهم بينهما فقال: العمق بالعين غير المعجمة فيما قارب الاستواء، والغمق بغيرين معجمة فيما كان غائراً.

4- قوله: تَحْتَ جَنَاحِيهِ، يعني إبطيه.

5- قوله: يَبِينُ أَلْيَتَيْهِ، الألية هي المجتمعة فوق الجاعرة⁽¹⁾ يقال: رجل أليّ مثل أعمى إذا كان عظيم الألية، وامرأة ألياء، وقد يروى: أليا مقصوراً، ورجل أليان، وامرأة أليانة، كل هذا قاله صاحب الدلائل.

6- قوله: رُفْعِيهِ، قال الأصمعي: أصل الفخذين من باطن الرُفْعَيْنِ، والواحد رفع وهو المراق⁽²⁾ أيضاً.

(1) الجاعرتان: حرفا الوركين المشرفين على الفخذين انظر: (لسان العرب: جعر).

(2) مراق البطن: أسفله وما حوله ممّالان واسترق ولا واحد له من لفظه، لسان العرب: رق.

باب فيمن لم يجد الماء وصفة التيمم

التَّيْمُّمُ (١) يَجِبُ لِعَدَمِ الْمَاءِ فِي السَّفَرِ إِذَا يَثَسُّ أَنْ يَجِدَهُ فِي الْوَقْتِ .

1- أصل التَّيْمُّمِ: الْقَصْدُ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ: (رَجَز)
لَمَّا تَيَمَّمْنَا أَبَا تَيْمِيمٍ أَعْطَى عَطَاءَ اللَّحْزِ (١) اللَّئِيمِ
وقال امرؤ القيس: (طويل)
تَيَمَّمَتِ الْعَيْنُ النَّبِيَّ عِنْدَ ضَارِحٍ (٢) يَفِيءُ عَلَيْهَا الْفِيءُ عَرْمَضُهَا طَامِي (٣)

(١) اللَّحْزُ: الْبَخِيلُ لَا يَعْطِي شَيْئاً فَإِنْ أُعْطِيَ فَقَلِيلٌ، قَالَ الشَّاعِرُ: (وَأَفْر):
تَرَى اللَّحْزَ الشَّيْخَ إِذَا أَمِرْتُ عَلَيْهِ لِمَالِهِ فِيهَا مُهِيناً
(٢) فِي (ر) قَارِحٌ وَفِي (ص) مَازِحٌ وَالصَّوَابُ مَا أُثْبِتَاهُ .
(٣) هَذَا أَحَدُ بَيْتَيْنِ وَرَدَا فِي دِيْوَانِ الشَّاعِرِ مُرْتَبَيْنِ هَكَذَا

وَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الشَّرِيعَةَ هَمُّهَا وَأَنَّ السَّبِيَّاضَ مِنْ فَرَائِصِهَا دَامِي
تَيَمَّمَتِ الْعَيْنُ النَّبِيَّ عِنْدَ ضَارِحٍ يَفِيءُ عَلَيْهَا الْفِيءُ عَرْمَضُهَا طَامِي
الشَّرِيعَةُ: مَوْرِدُ الْمَاءِ، فَرَائِصُهَا: حُجُوبُهَا: اللِّحْمَةُ بَيْنَ الْجَنْبِ وَالكَتْفِ تَرَعَدُ عِنْدَ الْخَوْفِ،
العَرْمَضُ: الطَّلْحُ، الطَّامِي: الْمَرْتَفِعُ .
وهذان البيتان يصف بهما امرؤ القيس حمراً وحشية، قد ولت هاربه إلى عين ضارح، لأنه لا
رُمةً يوجدون حولها .

وذكر الرواة أن هذين البيتين قد هديا إلى الماء وفدأ من اليمن كان قادماً على النبي محمد عليه
السلام بعد أن ضلَّ الوفد طريقه ولبث ثلاثة أيام دون ماء فمر بهم راكب فتمثل أحدهم بهذين
البيتين، فقال الراكب: لمن هما؟ فقيل: لامرؤ القيس، فقال: لم يكذب فيما ذكر فهذا
ضارح عندكم... فجنوا على الركب إلى ماء هناك وجدوا عليه العرمض وافيء عليه الطلح
بظله، فشربوا وحملوا ما يكفيهم مؤونة الطريق، انظر - ديوان امرئ القيس ص 168 .

وقد يَجِبُ مَعَ وجودِهِ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى مَسِّهِ فِي سَفَرٍ أَوْ حَضَرَ لِمَرَضٍ
مَانِعٍ أَوْ مَرِيضٍ يَقْدِرُ عَلَى مَسِّهِ، وَلَا يَجِدُ مَنْ يَنَاوِلُهُ إِيَّاهُ، وَكَذَلِكَ الْمُسَافِرُ
يَقْرُبُ مِنْهُ الْمَاءَ وَيَمْنَعُهُ مِنْهُ خَوْفُ لُصُوصٍ⁽²⁾ أَوْ سَبَاعٍ.

وَإِذَا أُثِقِنَ الْمُسَافِرُ بِوُجُودِ الْمَاءِ فِي الْوَقْتِ أُخْرِيَ إِلَى آخِرِهِ، وَإِنْ يَثَسَّ مِنْهُ
تَيْمَمٌ فِي أَوَّلِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهُ عِلْمٌ تَيْمَمٌ فِي وَسْطِهِ⁽³⁾ وَكَذَلِكَ إِنْ خَافَ
أَنْ لَا يُدْرِكَ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ وَرَجَا أَنْ يُدْرِكَهُ فِيهِ.

وَمَنْ تَيْمَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ ثُمَّ أَصَابَ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ بَعْدَ أَنْ صَلَّى، فَأَمَّا
الْمَرِيضُ الَّذِي لَمْ يَجِدْ مَنْ يَنَاوِلُهُ إِيَّاهُ فَلْيُعِدْ، وَكَذَلِكَ الْخَائِفُ مِنْ سَبَاعٍ
وَنَحْوِهَا، وَكَذَلِكَ الْمُسَافِرُ الَّذِي يَخَافُ أَنْ لَا يُدْرِكَ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ وَيَرْجُو أَنْ
يُدْرِكَهُ فِيهِ.

وَلَا يُعِيدُ غَيْرُ هَؤُلَاءِ.

وَلَا يُصَلِّي صَلَاتَيْنِ بَتَيْمَمٍ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ إِلَّا مَرِيضٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَسِّ
الْمَاءِ لَضَرَرٍ بِجَسْمِهِ مُقِيمٍ، وَقَدْ قِيلَ: يَتَيْمَمُ لِكُلِّ صَلَاةٍ.

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ مَالِكٍ فِيمَنْ ذَكَرَ صَلَوَاتٍ أَنْ يُصَلِّيَهَا بَتَيْمَمٍ وَاحِدٍ.

وَالْتَيْمَمُ بِالصَّعِيدِ الطَّاهِرِ، وَهُوَ مَا ظَهَرَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْهَا مِنْ تُرَابٍ
أَوْ زَمَلٍ أَوْ حِجَارَةٍ أَوْ سَبْحَةٍ يَضْرِبُ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ، فَإِنْ تَعَلَّقَ بِهِمَا شَيْءٌ
نَفَضَهُمَا نَفْضًا خَفِيفًا.

2- قوله: لُصُوصٍ، جمع لص، واللص السارق، ويقال فيه لصت بالشاء وفي الجمع
لصوص ولصوت.

3- قوله: فِي وَسْطِهِ، هكذا يقال: الوسط بفتح السين في هذا الموضع لأنه اسم وليس
بظرف، ولو كان ظرفاً لكان ساكن السين.

ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ كُلَّهُ مَسْحًا ثُمَّ يَضْرِبُ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ فَيَمْسَحُ يَمْنَاهُ
يُسْرَاهُ يَجْعَلُ أَصَابِعَ يَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى أَطْرَافِ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يُمِرُّ
أَصَابِعَهُ عَلَى ظَاهِرِ يَدِهِ وَذِرَاعِهِ، وَقَدْ حَتَّى عَلَيْهِ أَصَابِعَهُ حَتَّى يَبْلُغَ الْمِرْفَقَيْنِ⁽⁴⁾
ثُمَّ يَجْعَلُ كَفَّهُ عَلَى بَاطِنِ ذِرَاعِهِ مِنْ طَيِّ مِرْفَقِهِ قَابِضًا عَلَيْهِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكُوعَ⁽⁵⁾
مِنْ يَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يُجْرِي بَاطِنَ بَهْمِهِ عَلَى ظَاهِرِ بَهْمِ يَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَمْسَحُ
الْيُسْرَى بِالْيُمْنَى هَكَذَا، فَإِذَا بَلَغَ الْكُوعَ مَسَحَ كَفَّهُ الْيُمْنَى بِكَفِّهِ الْيُسْرَى إِلَى
آخِرِ أَطْرَافِهِ.

ولو مسح اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى كيف شاء وتيسر عليه
وأوعب المسح لأجزأه.

4- قوله: الْمِرْفَقَيْنِ، المرفق معلوم، وهو المرفق بكسر الميم وفتح الفاء لا غير وهكذا
قال فيه // كراع//⁽⁴⁾ إنه بالكسر لا غير، وكذلك مرفق الغائط أعني موضعه وأما
المرفق من الارتفاق ففيه لغتان مَرْفَقٌ ومِرْفَقٌ بكسر الفاء وفتح الميم وبفتح الفاء وكسر
الميم.

5- قوله: الْكُوعُ، الكوع (6) رأس الزند الذي يلي الابهام وهو الإنسي قال الكمي⁽⁶⁾:
(طويل)

كجالية عن كوعها وهي تبتني صلاح أديم ضيعته وتعجل⁽⁷⁾
ويقال أيضاً منه كاع كما يقال كوع، ذكرهما ابن قتيبة، وأما الكرسوع فرأس
الزند الذي يلي الخنصر، وهو الوحشي⁽⁷⁾.

(4) هو أبو الحسن علي بن الحسن الهنائي الأزدي (ت: 309) عالم بالعربية لقب (كراع النمل)
لقصره أو لذمامته، من كتبه المنضد في اللغة والمجرد ومختصره والمنجد (خ) رتبته على ستة
أبواب في أعضاء البدن وأصناف الحيوان والطيور والسلاح والسماء والأرض وله أمثلة غريب اللغة
والمصحف والمنظوم والأوزان، (الأعلام للزركلي ج 5 ص 79 - 80).

(5) الكمي بن زيد من المولدين المجيدين للشعر توفي في خلافة مروان بن محمد سنة 126 هـ.

(6) في (ص): وتعمل.

(7) في (ص): للوحشي، وأنسي القدم ما أقبل منها على القدم الأخرى ووحشيها ما خالف إنسيها
(لسان العرب: وحش).

وإذا لم يجد الجُنُبُ أو الحائِضُ الماءَ للطُّهْرِ تيمُّماً وصلِّياً، فإذا وجدَ،
الماءَ تطهراً ولم يُعيداً ما صلِّياً.

ولا يطأ الرجلُ امرأته التي انقطع عنها دمُ حيضٍ أو نفاسٍ بالطُّهْرِ
بالتيمُّمِ حتَّى تجِدَ مِنَ المَاءِ مَا تَتَطَهَّرُ بِهِ المَرَأَةُ، ثُمَّ مَا يَتَطَهَّرَانِ بِهِ جَمِيعاً.
وفي بَابِ جَامِعٍ لِلصَّلَاةِ شَيْءٌ مِنْ مَسَائِلِ التَّيْمُمِ.

باب في المسح على الخفين

وله أن يمسح على الخفين في الحضر والسفر ما لم ينزعهما، وذلك إذا أدخل فيهما رجله بعد أن غسلهما في وضوء تحل به الصلاة فهذا الذي إذا أحدث وتوضأ مسح عليهما وإلا فلا.

وصفة المسح: أن يجعل يده اليمنى من فوق الخف من طرف الأصابع⁽¹⁾ ويده اليسرى من تحت ذلك، ثم يذهب بيديه إلى حد الكعبين⁽²⁾ وكذلك يفعل باليسرى ويجعل يده اليسرى من فوقها واليمنى من أسفلها ولا يمسح على طين في أسفل خفه أو روث ذائبة حتى يزيله بمسح أو غسل وقيل: يبدأ في مسح أسفل من الكعبين إلى أطراف الأصابع لكلاً يصل إلى عقب خفه شيء من رطوبة ما مسح من خفيه من القشب⁽³⁾

- 1- قوله: من طرف الأصابع، هكذا يقال طرف بتحريك الراء، وكذلك طرف كل شيء.
- 2- قوله: الكعبين، هما اللذان عند معقد الشراك، وقيل: الناتان في طرف الساق، وقال النحاس⁽¹⁾: كل مفصل عند العرب كعب، وقيل: الكعب هو الدائر بمغز الساق، وهو مجتمع العروق من ظهر القدم وقد أشبعت القول فيه في غريب الموطأ.
- 3- قوله: من القشب، يعني الحشيش وغير ذلك مما يتعلق بالخف وهو القشب ساكن الشين وهكذا قال فيه صاحب تليق الجنان وهو القشب بالقاف والشين المعجمة وأما =

(1) هو أحمد بن محمد أبو جعفر النحاس (ت 338 هـ) مفسر أديب كان من نظراء نبطويه وابن الأنباري، له إعراب القرآن ومعاني القرآن وشرح المعلقات السبع وتفسير أبيات سيبويه.

وإن كان في أسفله طينٌ فلا يمسح عليه حتى يُزيله.

= القسب بالسين المهملة فضرب من التمر، قال الشاعر: (طويل)
وأسمَرَ خَطِيئاً كَانَ كُعْبُوهُ نَوَى الْقَسْبِ قَدْ أَرَمَى ذِرَاعاً عَلَى الْعَشْرِ (٢)

(٢) صحف هذا البيت في النسختين تصحيفاً ذريعاً وأثبتناه كما ورد في لسان العرب والقسب: التمر اليابس يتفتت في الفم صُلبَ النواة، لسان العرب: قسب.

باب في أوقات الصلاة⁽¹⁾ وأسمائها

1- الصلاة في كلام العرب على خمسة أضرب:

- تكون بمعنى الدعاء، ومنه قوله عليه السلام: (إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى وِلِيمَةٍ

فَلْيَجِبْ (1) فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ لَهُمْ)⁽¹⁾ وقال الأعشى: (بسيط)

تَقُولُ ابْنَتِي وَقَدْ غَدَوْتُ مُرْتَجِلًا⁽²⁾ يَا رَبِّ جَنَّبْ أَبِي الْأَوْصَابَ وَالْوَجْعَا

عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّى فَاعْتَمَضِي نَوْمًا⁽³⁾ فَإِنَّ لِحْتَبِ الْمَرْءِ مُضْطَجِعًا

- وتكون الصلاة بمعنى الرحمة، قال الشاعر: (سريع)

صَلَّى عَلَيَّ يَحْيَى وَأَشْيَاعِهِ رَبُّ كَرِيمٍ وَإِنَّهُ مُطَاعٌ⁽⁴⁾

- وتكون أيضاً بمعنى الدعاء، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ

سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (103 - التوبة - 9).

- وتكون أيضاً بمعنى السبق ومنه: المصلي من الخيل.

- وتكون بمعنى اللزوم، ومنه قول القائل: مَا صَلَّى عَصَاكَ كَمُسْتَدِيمٍ⁽⁵⁾ أي فما =

(1) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ج 2 ص 37 برواية ليس فيها قوله: فإن كان صائماً... الحديث.

(2) في (ر): قربت مرتجلاً، وفي الصدر خلل في الوزن.

(3) في (ص): فاعتصمي يوماً وهو تصحيف.

(4) ذكره ابن منظور هكذا:

صلى على يحيى وأشياعه رب كريم وشفيع مطاع
ثم نقل عن ابن الأعرابي قوله: الصلاة من الله رحمة، ومن المخلوقين الملائكة والإنس
والجن: القيام والركوع والسجود والدعاء والتسبيح، والصلاة من الطير والهوام: التسبيح،
لسان العرب: صلا.

(5) في (ص) بمستديم. وهذا عجز بيت لقيس بن زهير ذكره ابن منظور هكذا: (وافر) =

أما صلاة الصُّبْحِ (2) فهي الصلاة الوُسْطَى عند أهل المَدِينَةِ، وهي صلاة الفَجْرِ، فأوَّلُ وقتها انْصِدَاعُ الفَجْرِ (3) المَعْتَرِضُ بالضياء في أَقْصَى المَشْرِقِ (4) ذاهباً من القِبْلَةِ إلى دُبُرِ القِبْلَةِ حَتَّى يَرْتَفِعَ، فَيَعُمُّ الأفقَ، وآخِرُهُ الوَقْتُ الإسْفَارُ (5) اليَئِنَّ الَّذِي إذا سَلِمَ منها بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ (6) وما يَبِينُ هَذَيْنِ وَقْتُ وَاسِعٌ، وأَفْضَلُ ذَلِكَ أَوَّلُهُ.

وَوَقْتُ الظُّهْرِ إذا زَالَتِ الشَّمْسُ عَن كَبِدِ السَّمَاءِ (7)، وأَخَذَ الظِّلُّ (8) في الزِّيَادَةِ.

- = لزم عصاك، كل هذا حكاه ابن الأنباري وغيره.
 والمراد بها في الشرع: الركعات والسجدة.
- 2- الصُّبْحُ، اشتقاق الصبح من الصباح وهو البياض وأما كراع فقال: الصباح لون يقرب من الغيبة (٦) والفجر من الانفجار.
- 3- قوله: انْصِدَاعُ الفَجْرِ، يعني انشقاقه.
- 4- قوله: في أَقْصَى المَشْرِقِ، يعني في أبعده.
- 5- ويعني بالإسفار، الظهور.
- 6- قوله: حاجب الشمس، يعني أولها، وقال ابن قتيبة في حاجب الشمس: إنها نواحيها (٧).
- 7- قوله: عَن كَبِدِ السَّمَاءِ، يعني وسطها.
- 8- قوله: الظِّلُّ، أصل الظل الستر، ومنه قول القائل أنا في ظلك، أي في دارك وسترك، ومنه ظل الجنة وظل شجرها إنما هو سترها ونواحيها، وظل الليل: سواده لأنه يستر كل شيء أي يغطيه قال ذو الرمة: (بسيط)

= فَلَ تَعَجَّلْ بِأَمْرِكَ وَاسْتَدِمَّهُ فَمَا صَلَّى عَصَاهُ كَمُسْتَدِيمٍ
 والمعنى: ما قومٌ عصاك مثل الأمر الذي تُدَاوِمُ عليه - كنى بتصلية العصا عن تسوية الحال وإصلاحه لأنه يقال: صَلَّى العَصَا على النَّارِ وبالنَّارِ: لَوَّحَهَا وَلَيَّنَهَا وَقَوْمَهَا.
 (٦) في (ر): الهبة. وذكر ابن منظور: الصُّبْحَةُ والصُّبْحُ: سواد إلى الحمرة وقيل: لون قريب إلى الشبهة، وقيل لون قريب من الصُّهْبَةِ، لسان العرب: صبح.
 (٧) في (ص): حواجيها.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ تُؤَخَّرَ فِي الصَّيْفِ إِلَى أَنْ يَزِيدَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ رُبْعَهُ بَعْدَ الظِّلِّ الَّذِي زَالَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَقِيلَ: إِنَّمَا يُسْتَحَبُّ ذَلِكَ فِي الْمَسَاجِدِ لِيُدْرِكَ النَّاسُ الصَّلَاةَ، وَأَمَّا الرَّجُلُ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ فَأَوَّلُ الْوَقْتِ أَفْضَلُ لَهُ وَقِيلَ: أَمَّا فِي شِدَّةِ الْحَرِّ فَلْأَفْضَلُ لَهُ أَنْ يُبْرِدَ بِهَا⁽⁹⁾، وَإِنْ كَانَ وَحْدَهُ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ»⁽¹⁰⁾ وَأَخْرُ الْوَقْتِ أَنْ يَصِيرَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ بَعْدَ ظِلِّ نِصْفِ النَّهَارِ.

قد اعتسف النازح المجهول معسفه في ظل أغضف يدعو هامة اليوم⁽⁸⁾

أي في ستر ليل أسود.

فكان معنى ظل الشمس ما سترته الشخوص من مسقطها، ويسمى ظللاً غدوة

وعشيا.

- ويكون الظل بمعنى الدنو، يقال: أظلنا شهر رمضان: أي دنا منا، قاله

الخطابي.

9- قوله: أن يُبْرِدَ بِهَا، معنى الإبراد أن تفتياً الأفياء وينكسر وهج الحر قاله الخطابي، ومنه

قول الشاعر: (طويل)

دأبتُ إلى أن يثبَّتَ الظلَّ بعدما تَقَاصَرَ حَتَّى كَادَ فِي الْإِلِّ يُفْصَحُ

وجيف المطايا ثم قلت لصحبتى ولم ينزلوا: أبردتُم فترَوُحُوا⁽⁹⁾

10- قوله: من فَيْحِ جَهَنَّمَ، الفَيْحُ لَهَبُ النَّارِ وَسَطْوَعُهَا يُقَالُ: فَاحَتْ النَّارُ وَتَفُوحُ فَيْحًا،

وكذلك الشَّجَّةُ إِذَا فَارَ دَمُهَا، وَأَمَّا فِي الطَّيِّبِ فَيُقَالُ: فَاحَ يَفُوحُ فَوْحًا وَحَكَى ابْنُ

(الْقَوْتِيَّةُ)⁽¹⁰⁾ فِي كِتَابِ الْأَفْعَالِ فَيْحًا وَحَكَى عَنِ الْجَرْمِيِّ⁽¹¹⁾ أَنَّهُ رَوَى مِنْ فَوْحِ

جَهَنَّمَ.

(8) صحف البيت في النسختين وأثبتناه من ديوان الشاعر، عسف، اعتسف سار على غير هدى،

النازح: البعيد، أغضف: يعني الليل، الهام: ذكر اليوم، في ظل أغضف: في ظل ليل

أسود، (ديوان ذي الرمة: 565).

(9) في البيتين نقص وتصحيف في النسختين (ص) واعتمدنا في تصحيحهما على نسخة الشيخ

أبي خبزة.

(10) في (ص): ابن (الفريضة) وهو خطأ لأن صاحب كتاب الأفعال هو ابن القوطية النحوي أبو

بكر محمد بن عمر القرطبي المتوفى (267 هـ).

(11) غير واضحة في (ر) (لعلها الجرمي) وهو أبو عمر صالح بن إسحاق (ت 225 هـ) لغوي

وأول وقتِ العَصْرِ⁽¹¹⁾ آخِرُ وقتِ الظُّهْرِ⁽¹²⁾ وآخِرُهُ أَنْ يَصِيرَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ بَعْدَ نَصْفِ النَّهَارِ، وقيل: إذا اسْتَقْبَلَتِ الشَّمْسُ بِوَجْهِكَ وَأَنْتَ قَائِمٌ غَيْرُ مَنْكَسٍ رَأْسِكَ وَلَا مُطَاطِيءٍ⁽¹³⁾ لَهُ، فَإِنْ نَظَرْتَ إِلَى الشَّمْسِ بِبَصْرِكَ فَقَدْ دَخَلَ الْوَقْتُ، وَإِنْ لَمْ تَرَهَا بِبَصْرِكَ فَلَمْ يَدْخُلِ الْوَقْتُ وَإِنْ نَزَلْتَ عَنْ بَصْرِكَ فَقَدْ تَمَكَّنَ دُخُولُ الْوَقْتِ، وَالَّذِي وَصَفَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَنَّ الْوَقْتَ فِيهَا مَا لَمْ تَصَفَّرَ الشَّمْسُ.

ووقتِ المَغْرِبِ⁽¹⁴⁾، وهي صلاةُ الشَّاهِدِ يَعْنِي الحَاضِرِ يَعْنِي أَنَّ المُسَافِرِ

11- قوله: العَصْرُ، سميت بذلك حيث كانت آخر النهار، ومنه قولهم عصرت الجارية،

وقال ابن قتيبة في أدبه: والعصر أن تميل الشمس يعني إلى غروبها.

12- قوله: الظهر، سميت بذلك من لفظ الظهيرة وهي شدة الحر، وقيل من الظهور لأنها أول صلاة ظهرت.

13- قوله: مُطَاطِيءٌ، يعني مُمِيلًا، يقال منه: طَاطَأَ رَأْسَهُ يُطَاطِئُهُ: إذا أماله؛ قال امرؤ القيس: (طويل)

كَأَنِّي بَفَتْخَاءِ الْجَنَاحَيْنِ لَفْوَةً صَيُودٍ مِنَ الْعِقَابِ طَاطَأَتِ شِمَالِي⁽¹²⁾

والتطاطؤ: أخفض من التنكيس، لأن التنكيس إطراق الجفون إلى الأرض، قال

الفرزدق: (كامل)

وَإِذَا السَّرْجَالُ رَأَوُا يَزِيدَ رَأْيَتْهُمُ خُضْعَ الرِّقَابِ نَوَاسِرَ الْأَبْصَارِ⁽¹³⁾

والتطاطؤ: الانحناء على حسب ما يريد الإنسان.

14- قوله: المغرب، سميت بذلك لغروب الشمس في وقتها، وهي صلاة الشاهد كما

قال، وقد قيل: إن الشاهد نجم يطلع في ذلك الوقت، فسميت الصلاة باسمه والذي

قال أبو محمد أشهر.

= مشهور روى الحديث وأخذ عن الأخفش وأبي عبيدة والأصمعي، وهو منسوب بالولاء إلى

جَرَمٍ وهو بطن من قبيلة طيء انظر: الزبيدي تاج العروس: جرم.

(12) فتخاء الجناحين: ليهنهما طوليهما، اللقوة: العقاب السريعة تخطف كل شيء، صيود:

كثيرة الصيد، طاطأ فرسه: دقه بفخذه وحركه للحضر والركض، شِمَالِي: فرسي السريع.

(13) صحف البيت في النسختين وقد أثبتناه كما أورده أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني ج

21 ص 369 وكما ورد في العقد الفريد لابن عبد ربه الأندلسي وقد حكى ما قاله أبو العباس =

لا يَقْصُرُهَا، وَيُصَلِّيْهَا كصلاةِ الحَاضِرِ، فَوْقَهَا غُرُوبُ الشَّمْسِ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ⁽¹⁵⁾ وَجَبَّتِ الصَّلَاةُ وَلَا تُؤَخَّرُ وَلَيْسَ لَهَا إِلَّا وَقْتُ وَاحِدٌ لَا تُؤَخَّرُ عَنْهُ.

ووقت صلاة العتمة⁽¹⁶⁾ - وهي صلاة العشاء، وهذا الاسم أولى بها - غَيْبِيَّةُ الشَّفَقِ⁽¹⁷⁾، والشَّفَقُ: الحُمْرَةُ الباقِيَةُ فِي المَغْرِبِ من بقايا شعاعِ الشَّمْسِ، إِذَا لم يَبْقَ فِي المَغْرِبِ صُفْرَةٌ وَلَا حُمْرَةٌ فَقَدْ وَجَبَ الوَقْتُ، وَلَا يُنْظَرُ إِلَى البَيَاضِ فِي المَغْرِبِ، فَذَلِكَ لَهَا وَقْتُ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ لِمَنْ يُرِيدُ تَأْخِيرَهَا لِشُغْلٍ أَوْ عُدْرٍ، وَالمُبَادَرَةُ⁽¹⁸⁾ بِهَا أَوْلَى، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُؤَخَّرَهَا أَهْلُ المَسَاجِدِ قَلِيلاً لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ وَيُكْرَهُ النُّومُ قَبْلَهَا، وَالحَدِيثُ لِغَيْرِ شُغْلٍ بَعْدَهَا.

15 - قوله: تَوَارَتْ، يعني غابت، ومنه قوله تعالى: ﴿يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ﴾ (59 - النحل - 16).

ويعني بالحجاب: الستر.

16 - قوله: العتمة، سميت بذلك لطلوع نجم يطلع في وقتها يسمى العائم؛ وقد قيل سميت بذلك لتأخره من قولهم: أَعْتَمَ القَوْمُ: إِذَا حَبَسُوا لِإِلْهَمِ بالمرعى إلى ذلك الوقت - وقيل: إِذَا أَخْرَجُوا قَرَاهِمَ، وَقَالَ المَبْرَدُ⁽¹⁴⁾ فِي كِتَابِ الأَزْمَنَةِ: إِذَا مَضَى ثَلَاثُ مِنَ اللَّيْلِ الأَوَّلِ بَعْدَ غَيْبِيَّةِ الشَّفَقِ فَتِلْكَ العَتْمَةُ، وَقَالَ أَيضاً عَتَمُوا تَعْتِماً إِذَا صَارُوا فِي ذَلِكَ الوَقْتِ.

17 - قوله: الشَّفَقُ، قَالَ ابن قتيبة فِي أدبه: هُمَا شَفَقَانِ الأَحْمَرِ وَالأَبْيَضِ فَالأَحْمَرُ مِنْ لَدُنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ العِشَاءِ، ثُمَّ يَغِيبُ الشَّفَقُ الأَحْمَرُ وَيَبْقَى الأَبْيَضُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ.

18 - قوله: المُبَادَرَةُ، يعني المسارعة.

= محمد بن يزيد النحوي من أن في هذا البيت شيئاً مستظرفاً عند أهل النحو وذلك أنه جمع فاعل على فواعل وإذا كان هكذا لم يكن بين المذكر والمؤنث فرق لأنك تقول: ضاربة وضوارب، ولا يقال في المذكر فواعل إلا في موضعين: وذلك قولهم: فوارس وهوالك، ولكنه اضطر في الشعر فأخرجه عن الأصل ولولا الضرورة ما جاز ذلك، انظر: العقد الفريد ج 2 ص 306، 307 وقد ذكر هذا البيت محب الدين الزبيدي عن الجوهرى وقال إنه للفرزدق يمدح يزيد بن المهلب، تاج العروس: خضع

يوجد في النص بعد هذا الشاهد بضع كلمات مضطربة تركناها لأننا لم نهتد إلى تصحيحها. (14) هو أبو العباس محمد بن يزيد المبرد (ت 285 هـ). كان شيخ أهل اللغة والنحو في البصرة، من تصانيفه كتاب المقتضب في النحو وكتاب الكامل في الأدب الأعمرم 15/8

باب في الأذان والإقامة

والأذان^(١) واجب في المساجد والجماعات الراتية.

فأما الرجل في خاصة نفسه فإن أذن فحسن، ولا بد له من الإقامة.
وأما المرأة فإن أقامت فحسن وإلا فلا حرج.

ولا يؤذن لصلاة قبل وقتها إلا الصبح، فلا بأس أن يؤذن لها في
السُدس الأخير من الليل.

والأذان: الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله
إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله ثم ترجع
بأرفع من صوتك أول مرة فتكرّر مرة فتكرّر التشهد فتقول: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد
أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله،
حيّ على الصلاة، حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح^(٢) حيّ على الفلاح.

1- الأذان، الإعلام^(١) وفيه لغتان: أذان وأذین قال الشاعر: (وافر)

فلم نشعر بضوء الصبح حتى سمعنا في مساجدنا الأذينا
وقيل: الأذین: المؤذن.

2- قوله: حيّ على الفلاح، هلّموا إلى البقاء، والفلاح: البقاء^(٢) ومعنى: حيّ: المبادرة

(١) قال ابن قتيبة: الأذان هو إعلام الناس للصلاة. غريب الحديث: 172/1.

(٢) قال ابن قتيبة: الفلاح هو البقاء في الجنة والخلود. غريب الحديث: 172/1.

فإن كُنْتَ في نداءِ الصُّبْحِ زِدْتَ ههنا: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، لَا تَقُلْ ذَلِكَ فِي غَيْرِ نداءِ الصُّبْحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (مرة واحدة).

والإقامة وتُر: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

والمسارعة، قال الشاعر: (طويل)
بِحَيْهَلٍ يُزْجُونَ كُلَّ مُطَيِّبٍ أَمَامَ الْمَطَايَا سَيْرُهَا الْمُتَقَاذِفُ^(٣)
(يقال حيّ على، وحيّ هلاً، الحَيْعَلَةُ قول المنادي: حيّ على الفلاح، قال الشاعر^(٤)): (وافر)
أَقُولُ لَهُ وَدَمَعُ الْعَيْنِ جَارٍ أَلَمْ يَحْزُنْكَ^(٥) حَيْعَلَةُ الْمُنَادِي
وقال الخليل: الحَيْعَلَةُ: قول المنادي: حي على الصلاة.

(٣) في (ر) ورد البيت مصحفاً وقد نسه ابن منظور إلى الشاعر (مزاحم) وقال: حَيْهَلٌ وَحَيْهَلًا وَحَيْهَلًا - منوناً وغير منون -: كلمة يستحث بها وذكر محققا اللسان أن آخر البيت في كتاب التهذيب ورد هكذا: سَيْرُهُنَّ تَقَاذِفُ، انظر: لسان العرب: حيهل.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ر).

(٥) في (ر): تخبرك.

باب صفة العمل في الصلوات المفروضة وما يتصل بها من النوافل والسنن

الإحرام في الصلاة أن تقول: اللَّهُ أَكْبَرُ، لا يُجْزَىءُ، غير هذه الكلمة، وترفع يديك حذو منكبيك⁽¹⁾ أو دون ذلك، ثم تقرأ فإن كنت في الصبح قرأت جهراً بأَمِّ القرآن لا تَسْتَفْتَح بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَمِّ الْقُرْآنِ وَلَا فِي السُّورَةِ الَّتِي بَعْدَهَا، فَإِذَا قُلْتَ: وَالضَّالِّينَ، فَقُلْ؛ آمِينَ⁽²⁾ إِنْ كُنْتَ وَحْدَكَ أَوْ

1- قوله: حَذَوْ مِنْكَبِيهِ، يعني إزاء منكبيه.

2- قوله: آمِينَ، وقع في «الدلائل» قال يعقوب: آمين بقصر الألف وتخفيف الميم، وآمين مطولة الألف مخففة الميم: لغة لبني عامر ولا تقول آمين بالتشديد قال الشاعر:

(طويل)

تُبَاعَدَ مِنِّي فَطَحَلْ إِذْ سَأَلْتُهُ آمِينَ فزَادَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بَعْدًا⁽¹⁾

وقال آخر⁽²⁾ في تطويل الألف: (بسيط)

يَا رَبِّ⁽³⁾ لَا تَسْلِبْنِي حُبَّهَا أَبَدًا⁽⁴⁾ وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ: آمِينَ

وذكر بعضهم أن ألف النداء أدخلت على آمين ووقع في (الزاهر) لابن =

(1) صحف البيت في النسختين فأوردناه كما أورده ابن منظور وقد أشار إلى ما ذكره الزجاج في

قول القاريء بعد الفراغ من فاتحة الكتاب: آمين، أن فيه لغتين للعرب، تقول: آمين بقصر

الألف، وآمين بالمد وأن المد أكثر، وأنشد في لغة من قصر هذا البيت، (لسان العرب:

أمن).

(2) هو عمر بن أبي ربيعة.

(3) في (ر) فيارب

(4) كذا ورد صدر البيت.

خَلَفَ إِمَامٍ ، وَتُخْفِيهَا ، وَلَا يَقُولُهَا إِلَّا إِمَامٌ فِيمَا جَهَرَ⁽³⁾ فِيهِ وَيَقُولُهَا فِيمَا أَسْرَرَ فِيهِ .

وفي قوله إِيَّاهَا فِي الْجَهْرِ اخْتِلَافٌ .

ثم تقرأ سورة من طَوَالِ الْمُفْصَلِ⁽⁴⁾ وَإِنْ كَانَتْ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ فَحَسَنٌ بِقَدْرِ التَّغْلِيْسِ وَتَجَهَّرُ بِقِرَاءَتِهَا .

= الأنباري⁽⁵⁾: قال ابن عباس والحسن: معنى آمين كذلك يكون⁽⁶⁾.

وقال مجاهد: آمين اسم من أسماء الله عز وجل.

وفتحت نون آمين لسكونها وسكون الياء قبلها، وكسرت في بيت أبي حمزة حيث

يقول: (بسيط)

وَلَا تَقُولِي⁽⁷⁾ إِذَا يَوْمًا نَصَبْتِ لَنَا⁽⁸⁾ أَلَا يَا مَيِّنِ رَبِّ الْعَرْشِ أَمِيْنِ

لأنه جعله اسماً فأضافه إلى ما بعده⁽⁹⁾.

وانتصاب آمين على وجهين: على إضمار فعل نحو: ادع آمين، أو على

مذهب المصدر⁽¹⁰⁾.

3- قوله: جَهَرَ، يعني أعلن، ويقال فيه: جهر بالقراءة وأجهر، ويعني بأسر: أخفى.

4- قوله: الْمُفْصَلُ: يعني سُمِّيَ بذلك لكثرة الفصل فيه بالبسطة.

(5) ابن الأنباري: هو أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار (ت 328 هـ) كان فبرزاً في

اللغة والنحو والقراءات. والأنباري نسبة إلى الأنبار بلد على شاطئ الفرات وكان والده

المحدث أبو محمد القاسم الأنباري (ت 304 هـ) هو أيضاً من أئمة اللغة والقراءات.

(6) مما تحتمله آمين وآمين من المعاني: ما ذكره ابن منظور من أن معناهما: اللهم استجب،

وقيل: هو إيجاب ربِّ أفعَل، وقال: وهما موضوعان في موضع اسم الاستجابة كما أن صه

موضوعة موضع سكوت، (لسان العرب: أمن).

(7) في (ر): تقل.

(8) في (ر): نعت، والصواب نصيت، لأنه يقال: نصبت الماشطة المرأة ونصتها فتنصت، وفي

الحديث: (أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ: تَسَلَّبْتُ عَلَى حَمْرَةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَدَعَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَهَا أَنْ تَنْصِيَ

وَتَكْتَحِلَ) قوله: أن تنصي: أراد أن تنصي فحذف التاء تخفيفاً: أي تسرح شعرها لسان

العرب: نصا.

(9) تعليل غير واضح لأن حكم المضاف بحسب العوامل قبله، والمضاف إليه هو المجرور.

(10) المصدر النائب مناب الفعل يكون منصوباً مثل: سمعاً وطاعة.

فإذا تَمَّتْ السورة كَبَّرْتَ في انحطاطِكَ للرُكُوعِ فتمكَّنْ يديكَ من
رُكْبَتَيْكَ وتُسَوِّي ظَهْرَكَ مُسْتَوِيًّا ولا تَرْفَعْ رَأْسَكَ ولا تُطَاطِئُهُ وتجاوِي بِضَبْعَيْكَ⁽⁵⁾
عَنْ جَنْبَيْكَ، وتَعْتَقِدُ الخُضُوعَ بِذَلِكَ بِرُكُوعِكَ⁽⁶⁾ وسُجُودِكَ⁽⁷⁾ ولا تَدْعُو في
رُكُوعِكَ، وَقُلْ إن شِئْتَ سُبْحان رَبِّي العَظِيمِ وبِحَمْدِهِ، وَلَيْسَ في ذَلِكَ
تَوْقِيتٌ⁽⁸⁾ قَوْلٌ، ولا حَدٌّ في اللَّبْثِ⁽⁹⁾.

5- قوله: بِضَبْعَيْكَ يعني باطن ذراعيك.

6- قوله: بِرُكُوعِكَ^(١١) يعني بانحنائك، والركوع عند العرب الانحناء، قال الشاعر:

(طويل)

الْيَسْرُ وَرَأْيِي إِنْ تَرَاحَتْ مَنِيَّتِي لُزُومُ العَصَا تُحْنِي عَلَيْهَا الأَصَابِعُ
وأخْبِرُ أَخْبَارَ القُرُونِ الَّتِي مَضَتْ أَدَبٌ كَأَنِّي كُلَّمَا قُمْتُ رَاكِعٌ^(١٢)

7- قوله: سجودك، أصل السجود في كلام العرب من قولهم: سجد الحمار إذا طأطأ
رأسه، يقال منه: سجد وأسجد.

8- قوله: تَوْقِيتٌ، يعني تحديد، والتوقيت في كلام العرب التحديد.

9- قوله: اللَّبْثُ، معناه: الإقامة، يقال: لبث بكذا إذا أقام، ويقال: ما لبث أن فعل كذا،
والاسم اللَّبْثُ واللَّبَاثُ، قاله كراع.

(١١) قدم شرح هذه اللفظة وما بعدها على شرح قوله بضبعيك في النسختين (ر) و(ص).

(١٢) أورد هذا الشطر ابن منظور في لسان العرب ونسبه إلى لييد (انظر مادة ركم) وأورد البيهقي ابن

عبد ربه هكذا: لما بلغ لييد بن ربيعة عشرًا ومائة سنة قال:

الْيَسْرُ وَرَأْيِي إِنْ تَرَاحَتْ مَنِيَّتِي لُزُومُ العَصَا تُحْنِي عَلَيْهَا الأَصَابِعُ
أخْبِرُ أَخْبَارَ القُرُونِ الَّتِي مَضَتْ أُنْسُوءُ كَأَنِّي كُلَّمَا قُمْتُ رَاكِعٌ

وذكر ابن عبد ربه أنه لما بلغ تسعين قبل هذا، قال: (كامل)

وَلَقَدْ سَنَّمْتُ مِنَ الحَيَاةِ وَطَوَّلُهَا وَسُؤَالَ هَذَا النّاسِ كَيْفَ لَيْسِيذُ؟

وأنه لما بلغ ثلاثين ومائة وحضرته الوفاة قال: (طويل)

تَمَّتْ أَيْبَتَايَ أَنْ يَعْيشَ أبُوهُمَا وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ رَيْبَعَةٍ أَوْ مُضَرٍّ
وَلَا تُخْمِشَا وَجْهًا وَلَا تُخَلِّقَا شَعْرًا قَقُومًا فَقُولًا بِاللَّذِي تَعَلَّمَانِيهِ
أَضَاعَ وَلَا خَانَ الحَلِيلَ وَلَا غَدَرَ وَقُولًا: هُوَ المَرءُ الَّذِي لَا صَدِيقَهُ
وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ إِلَى سَنَةِ ثُمَّ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا

العقد الفريد ج 1 ص 307.

ثم ترفع رأسك وأنت قائمٌ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ⁽¹⁰⁾. ثم تقول: اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ⁽¹¹⁾ إن كنت وحدك، ولا يقولها الإمام، ولا يقول المأموم: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، ويقول: اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَتَسْتَوِي قائماً مُطْمَئِنًّا مترسلاً.

ثم تهوي ساجداً⁽¹²⁾ لا تجلس، ثم تسجد وتكبر في انحطاطك للسجود، فتمكن جبهتك وأنفك من الأرض، وتباشر بكفك الأرض باسطاً يديك مستويتين إلى القبلة تجعلهما حدو أذنيك أو دون ذلك، وكل ذلك واسع غير أنك لا تفتش ذراعيك في الأرض ولا تضم عضديك إلى جنبيك ولكن تجنح⁽¹³⁾ بهما تجنحاً وسطاً⁽¹⁴⁾.

10- قوله: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، معناه استجاب الله له؛ وقيل: اللهم اسمع لمن حمدك

قاله ابن الأنباري، وأنشدا: (وافر)

دَعَوْتُ اللَّهَ حَتَّى خِفْتُ أَنْ لَا يَكُونَ اللَّهُ يَسْمَعُ مَا أَقُولُ

والدليل على صحة ما قال إتيانه باللام في قوله: لمن حمده، ولو كان السماع

على بابه لقال: سمع الله ممن حمده⁽¹³⁾.

11- قوله: وَلَكَ الْحَمْدُ، تقديره عند من أثبت الواو: ربنا تقبل ولك الحمد، وذهب

بعضهم إلى أنها زائدة، قال أبو عمرو بن العلاء⁽¹⁴⁾ قلت لأعرابي: يعني الثوب،

قال: وهو لك، وأظنه أراد هولك.

12- قوله: تَهْوِي ساجداً، الصواب في هذا الفعل أن يكون رباعياً يقال منه: أهوى إلى

كذا: إذا مال إليه.

13- قوله: تَجَنَّحُ، يعني تميلهما، وأصل التجنح من الجناح وهو الميل، ومنه قوله تعالى:

﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (61 - الأنفال - 8).

14- قوله: وَسَطاً، هذا أيضاً تقول فيه وسطاً بتحريك السين لأنه اسم.

(13) في اللسان: قد أتى سمعت بمعنى أجب، ومنه قولهم: سمع الله لمن حمده، أي أجاب

حمده وتقبله، يقال: اسمع دعائي، أي أجب لأن غرض السائل الإجابة والقبول وعليه أنشد

أبو زيد البيت المذكور، مادة سمع.

(14) أبو عمرو بن العلاء هو زيان بن العلاء (ت 154 هـ) من القراء السبعة وأحد الرواة الكبار =

وتكون رجلاك في سُجودك قائمتين وبُطونُ إبهاميهما إلى الأرض،
وتَقولُ إن شئتَ في سجودك: سُبْحَانَكَ رَبِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءًا
فاغْفِرْ لي، أو غَيْرَ ذَلِكَ إن شئتَ، وتَدْعُو في السُّجود إن شئتَ وليسَ لِطولِ
ذَلِكَ وَقْتٌ وَأَقْلَهُ أَنْ تَطْمِئِنَّ مَفَاصِلُكَ مُتَمَكِّنًا.

ثم تَرْفَعُ رَأْسَكَ بِالتَّكْبِيرِ فتجلسُ فَتُشَنِي رِجْلَكَ اليُسْرَى في جُلوسِكَ بين
السجديتين، وتَنْصِبُ اليُمْنَى وبُطونُ أصابعِها إلى الأرض، وترْفَعُ يَدَيْكَ عن
الأرض على رُكْبَتَيْكَ.

ثُمَّ تَسْجُدُ الثَّانِيَةَ كَمَا فَعَلْتَ أَوَّلًا.

ثم تقوم من الأرض كما أنت مُعْتَمِدًا على يَدَيْكَ، لا تَرْجِعُ جَالِسًا
لِتَقومَ مِنْ جُلوسٍ، ولكن كما ذَكَرْتُ لَكَ، وتُكَبِّرُ في حالِ قيامك ثم تَقْرَأُ كَمَا
قَرَأْتَ في الأولى أو دُونَ ذَلِكَ، وتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ سِوَاءً، غَيْرَ أَنَّكَ تَقْنَتُ بَعْدَ
الرُّكُوعِ، وإن شئتَ قَنَّتْ قَبْلَ الرُّكُوعِ بَعْدَ تَمَامِ القِرَاءَةِ.

وَالْقُنُوتُ⁽¹⁵⁾: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ

15- قوله: القنوت، القنوت على أربعة أوجه:

- يكون بمعنى الطاعة، قال الله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لُهُ قَانِتُونَ﴾ (116 - البقرة - 2).

- ويكون بمعنى الصلاة قال الله تعالى: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي
وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (43 - آل عمران - 3).

- ويكون طول القيام ومنه قوله عليه السلام: (أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ فِي
الْقِيَامِ)⁽¹⁵⁾.

= تلمذ عليه الخليل بن أحمد وأبو سعيد الأصبغي، وأبو عبيدة معمر بن المثنى وكانت مؤلفاته
تملاً بيتاً إلى سقفه فقيل له: حَتَّى مَتَى يَحْسُنُ بِالْمَرْءِ أَنْ يَتَعَلَّمَ؟ قال: مَا دَامَتِ الْحَيَاةُ تَحْسُنُ
بِهِ.

(15) عن جابر قال: قيل للنبي ﷺ: أي الصلاة أفضل؟ قال: طول القنوت - صحيح الترمذي، =

وَنَخْشَعُ لَكَ وَنَخْنَعُ⁽¹⁶⁾ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَكْفُرُكَ، اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي
وَنَسْجُدُ، وَإِيَّاكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ⁽¹⁷⁾ نَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخَافُ عَذَابَكَ الْجِدِّ⁽¹⁸⁾ إِنَّ
عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحَقٌ⁽¹⁹⁾.

ثُمَّ نَفْعَلُ فِي السُّجُودِ وَالْجُلُوسِ كَمَا مِنْ الْوَصْفِ فَإِذَا جَلَسْتَ بَعْدَ
السَّجْدَتَيْنِ نَضَبْتَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى، وَبَطُونَ أَصَابِعَهَا إِلَى الْأَرْضِ، وَثَبَّتِ
الْيُسْرَى، وَأَفْضَيْتِ بِأَيْتِكَ إِلَى الْأَرْضِ، وَلَا تَقْعُدُ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى، وَإِنْ
شِئْتَ حَنَيْتِ الْيُمْنَى فِي انْتِصَابِهَا فَجَعَلْتِ جَنْبَ يَهْمِهَا إِلَى الْأَرْضِ فَوَاسِعُ،
ثُمَّ تَتَشَهَّدُ.

= - ويكون بمعنى السكوت، قال الله تعالى: ﴿ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ (238)
- البقرة - 2).

16 - قوله: نَخْنَعُ، يعني نخضع، وكذلك نخلع، وقيل معناه: الخلع من أمور الدنيا.
17 - قوله: نَحْفِدُ، معناه نخدم، ومنه سمي الحفيد حفيداً وفيه لغتان: يقال حفد وأحفد
حكاهما أبو عبيدة⁽¹⁶⁾ قال الشاعر: (بسيط)
تَخْتَالُ فَحَوْلَهَا نُوقٌ ثَمَانِيَةٌ إِذَا الْحُدَاةُ عَلَى آثَارِهَا حَفَدُوا⁽¹⁷⁾
وتقول منه: حفد يحفد بكسر الفاء في المستقبل وفتحها في الماضي وكل هذا
بالدال غير معجمة.

18 - قوله: الجِدِّ، يعني الصدق، وأصل الجد الانكماش في الأمر، قال الشاعر: (بسيط)
هَتَاكَ أَخِيَّةٍ وَأَلْجُ أَبْوَيْةٍ يُخَلِّطُ الْجِدُّ مِنْهُ الْبِرَّ وَاللَّيْنَا
19 - قوله: مُلْحَقٌ، يعني موصلاً، وبعضهم يقول فيه ملحق بفتح الحاء وهو ضعيف.

= أبواب الصلاة، باب ما جاء في طول القنوت في الصلاة.
قال ابن العربي: تتبعت موارد القنوت فوجدتها عشرة: الطاعة والعبادة. ودوام الطاعة،
والصلاة، والقيام، وطول القيام، والدعاء، والخشوع، والسكوت، وترك الالتفات.
صحيح الترمذي بشرح ابن العربي ج 2 ص 178.
(16) أبو عبيدة: هو معمر بن المثنى (ت 209 هـ) من كبار الأخباريين وعلماء اللغة في البصرة كان
معاصراً للخليل بن أحمد وأبي زيد الأنصاري، ومن تصانيفه: غريب القرآن، وغريب
الحديث، ومجاز القرآن الأعلام: ج 8 ص 191.
(17) الشاهد غير واضح في كل النسخ، وقد اقترناه على النحو المذكور.

والتَّشَهُدُ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ (20).

الزَّكَايَاتُ (21) لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ (22).

الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ

20- قوله: التحيات لله، وأصل التحية الملك ومنه قول عمر بن معديكرب: (وافر) أسيرُ به إلى النُّعْمَانِ حَتَّى أَنْبِخَ عَلَى تَحِيَّتِهِ بِجُنْدِي وقال بعضهم: التحية البقاء، واحتجوا بقول زهير بن جناب الكلبي: (مجزوء) وَلِكُلِّ مَا نَالَ الْفَتَى قَدْ نَلْتُهُ إِلَّا التَّحِيَّةَ (١٨)

معناه: إلا البقاء في أحد تأويلات البيت، وقال قوم: التحية السلام، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ (86 - النساء - 4) ومنه قول الشاعر: (طويل)

أَلَا قُلْ لِمَيِّ بَعْدَ مُدَّتَيْهَا: اسْلَمِي تَحِيَّةً مُشْتَقًا إِلَيْهَا مُتَمِّمٌ
وقال أبو سعيد الضرير (١٩): ليست التحية الملك بعينه، ولكن التحية التي يُحَيِّي بها الملك، وقال أنس بن مالك (٢٠): هي أسماء الله تعالى السلام المؤمن المهيمن العزيز الحي القيوم الأحد الصمد.

21- قوله: الزكايات، يعني ناميات الأعمال، يقال: زكا عمله: إذا نما، كما يقال: زكا ماله.

22- قوله: الطيبات، يعني طيبات الأعمال.

(١٨) صحف البيت في كلتا النسختين وأورده ابن منظور، معزواً لزهير بن جناب الكلبي ضمن

أبيات أنشدها لما حضرته الوفاة هكذا:

أَبِينِي إِنْ أَهْلَكَ فَإِنِّي قَدْ بَنَيْتُ لَكُمْ بَنِيَّةً
وَتَرَكْتُكُمْ أَوْلَادًا سَا دَاتٍ، زِنَادُكُمْ وَرِيَّةً
وَلِكُلِّ مَا نَالَ الْفَتَى قَدْ نَلْتُهُ، إِلَّا التَّحِيَّةَ
لسان العرب: حياً.

(١٩) الضرير: سقطت من (ر)، وأبو سعيد الضرير هو أحمد ابن أبي خالد، أحد أئمة اللغة من الكوفيين، روى عن أبي عمرو إسحاق بن مرار الشيباني، (ت 213 هـ) له كتاب الرد على أبي عبيد في غريب الحديث وكتاب الأنبياء، انظر: ياقوت الحموي معجم الأدباء ج 3 ص

15.

(٢٠) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم التجاري الخزرجي الأنصاري أبو ثمامة أو أبو حمزة صاحب رسول الله ﷺ وخادمه روى عنه البخاري ومسلم 2286 حديثاً مولده بالمدينة وأسلم =

عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ،
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

فَإِنْ سَلَّمْتَ بَعْدَ هَذَا أَجْرَكَ، وَمِمَّا تَزِيدُهُ إِنْ شِئْتَ: وَأَشْهَدُ أَنَّ الَّذِي جَاءَ
بِهِ مُحَمَّدٌ حَقٌّ وَأَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ، وَأَنَّ النَّارَ حَقٌّ، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا⁽²³⁾
وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، وَارْحَمْ
مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَرَحِمْتَ
وَبَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مَلَائِكَتِكَ الْمُقْرَبِينَ، وَعَلَى أَنْبِيَائِكَ وَالْمُرْسَلِينَ، وَعَلَى أَهْلِ طَاعَتِكَ
أَجْمَعِينَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلَائِمَّتَنَا، وَلِمَنْ سَبَقْنَا بِالْإِيمَانِ مَغْفِرَةً عَظِيمًا،
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ سَأَلْتُكَ مِنْهُ مُحَمَّدٌ نَبِيَّكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ
اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ مُحَمَّدٌ نَبِيَّكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا مَا قَدَّمْنَا وَمَا أَخَّرْنَا وَمَا أَسْرَرْنَا وَمَا
أَعْلَنَّا، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنَّا، رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ
الْمَسِيحِ⁽²⁴⁾ الدَّجَالِ⁽²⁵⁾ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَسُوءِ الْمَصِيرِ، وَالسَّلَامُ أَيُّهَا النَّبِيُّ

23- قوله: لَا رَيْبَ فِيهَا، يعني لا شك فيها. وقد أشبعت القول في الريب في غريب
الشهاب.

24- قوله: الْمَسِيحُ، هكذا يقال في الدجال أيضاً بالحاء غير معجمة، وهو فعيل بمعنى
مفعول، سمي بذلك لأنه ممسوح إحدى العينين، وقيل: ممسوح من الرحمة. وأما
المسيح عيسى بن مريم عليه السلام فهو فعيل بمعنى فاعل. وقد كتبناه في غريب
الموطأ.

25- قوله: الدَّجَالُ، معلوم ولفظه مأخوذ من قولهم: دَجَلَّ فِي الْأَرْضِ إِذَا ضَرَبَ فِيهَا
وِطَافَهَا، وَقِيلَ: مَنْ دَجَلَ إِذَا مَوَّهَ وَلَبَّسَ. وَقِيلَ: مَنْ دَجَلَ إِذَا سَتَرَ وَغَطَى، وَسُمِّيَ =

= صغيراً وخدم النبي ﷺ إلى أن قبض، ثم رحل إلى دمشق ومنها إلى البصرة فمات فيها وهو
آخر من مات بالبصرة من الصحابة (طبقات ابن سعد ج 7 ص 17).

ورحمةُ اللهِ وبركاته السَّلامُ عَلَيْنَا وعلى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ .

ثم تقول: السَّلامُ عَلَيْكُمْ، تَسْلِيمَةً واحدةً عن يَمِينِكَ تقصدُ بها قِبَالَه وَجْهَكَ وتَيَامُنُ برأسِكَ قليلاً هكذا يَفْعَلُ الإمامُ والرَّجُلُ وحده .

وأما المَأْمُومُ فَيُسَلِّمُ واحدةً تَيَامُنُ بِهَا قليلاً وَيُرَدُّ أخرى على الإمامِ قِبَالَته يُشِيرُ بِهَا إِلَيْهِ، وَيُرَدُّ على مَنْ كَانَ سَلَّمَ عَلَيْهِ على يَسَارِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ أَحَدٌ لَمْ يُرَدِّ على يَسَارِهِ شَيْئاً .

وَيَجْعَلُ يَدَيْهِ فِي تَشَهُدِهِ على فَخْذَيْهِ، وَيَقْبِضُ أَصَابِعَ يَدِهِ الِئْمْنَى، وَيَسْطُ السَّبَابَةَ⁽²⁶⁾ يُشِيرُ بِهَا وقد نَصَبَ حَرْفَهَا إلى وَجْهِهِ، وَاخْتَلَفَ فِي تَحْرِيكِهَا فَقِيلَ: يَعْتَقَدُ بِالْإِشَارَةِ بِهَا أَنَّ اللهَ إِلَهَ واحِدٌ، وَيَتَأَوَّلُ مَنْ يُحَرِّكُهَا أَنِهَا مَقْمَعَةٌ⁽²⁷⁾ لِلشَّيْطَانِ، وَأَحْسِبُ تَأْوِيلَ ذَلِكَ أَنَّ يَذْكَرُ بِذَلِكَ من أَمْرِ الصَّلَاةِ مَا يَمْنَعُهُ إِنْ شاء اللهُ عَنِ السَّهْوِ فِيهَا وَالشُّغْلِ عَنْهَا، وَيَسْطُ يَدَهُ اليُسْرَى على فَخْذِهِ الأَيْسَرِ، وَلَا يُحَرِّكُهَا، وَلَا يُشِيرُ بِهَا .

وَيُسْتَحَبُّ الذِّكْرُ بِأَثَرِ الصَّلَوَاتِ: يَسْبِحُ اللهُ ثلاثاً وثلاثينَ، وَيَحْمَدُ اللهُ ثلاثاً وثلاثينَ، وَيُكَبِّرُ اللهُ ثلاثاً وثلاثينَ، وَيَخْتِمُ المائَةَ بِلاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ وَلَهُ الحَمْدُ وهو على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

وَيُسْتَحَبُّ بِأَثَرِ صَلَاةِ الصُّبْحِ التَّمَادِي فِي الذِّكْرِ وَالاسْتِغْفَارِ وَالتَّسْبِيحِ

= بذلك لأنه يستر الحق، ومن ذلك سميت الدجلة دجلة، لأنها لما فاضت سترت مكانها، كل هذا ذكره ابن الأنباري .

26- قوله: السَّبَابَةُ، يعني الإصبع التي تلي الأنهام سميت بذلك لأن العرب كانت تساب بها، وتسمى أيضاً الدِّعَاءُ والمُسَبِّحَةُ لأنه يُسَبِّحُ بِهَا .

27- قوله: مَقْمَعَةٌ، يعني أنها تقمع الشيطان، وهي المَقْمَعَةُ بفتح الميم إذا جعلتها محلاً لقمعه، فإن جعلتها آلة لقمعه قلت: مَقْمَعَةٌ بكسر الميم .

والدُّعَاءِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَوْ قُرْبِ طُلُوعِهَا، وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ، وَيَرْكَعُ رَكَعَتَيْ
الْفَجْرِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ الْفَجْرِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِأَمِّ الْقُرْآنِ يُسْرِهَا.

والقراءةُ في الظُّهْرِ بِنَحْوِ الْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ مِنَ الطُّوَالِ أَوْ دُونَ ذَلِكَ
قَلِيلًا، وَلَا يَجْهَرُ فِيهَا بِشَيْءٍ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَيَقْرَأُ فِي الْأُولَى وَالثَّانِيَةَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ
بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ سِرًّا وَفِي الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَحَدَّهَا سِرًّا، وَيَتَشَهَّدُ فِي
الْجَلْسَةِ الْأُولَى إِلَى قَوْلِهِ: وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

ثُمَّ يَقُومُ فَلَا يُكَبِّرُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا هَكَذَا يَفْعَلُ الْإِمَامُ وَالرَّجُلُ وَحَدَّهُ،
وَأَمَّا الْمَأْمُومُ فَبَعْدَ أَنْ يُكَبِّرَ الْإِمَامُ يَقُومُ الْمَأْمُومُ أَيْضًا إِذَا اسْتَوَى قَائِمًا كَبِيرًا،
وَيَفْعَلُ فِي بَقِيَةِ الصَّلَاةِ مِنْ صِفَةِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَالْجُلُوسِ نَحْوَمَا تَقَدَّمَ
ذَكَرَهُ فِي الصُّبْحِ، وَيَتَنَفَّلُ بَعْدَهَا.

وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَتَنَفَّلَ بِأَرْبَعِ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ، وَيُسْتَحَبُّ
لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ قَبْلَ صَلَاةِ الْعَصْرِ.

وَيَفْعَلُ فِي الْعَصْرِ كَمَا وَصَفْنَا فِي الظُّهْرِ سِوَاءَ إِلَّا أَنَّهُ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ مَعَ أَمِّ الْقُرْآنِ بِالْقِصَارِ مِنَ السُّورِ مِثْلَ الضُّحَى وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَنَحْوَهُمَا.

وَأَمَّا الْمَغْرِبُ فَيَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْهَا، وَيَقْرَأُ فِي كُلِّ
رَكَعَةٍ مِنْهُمَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ مِنَ السُّورِ الْقِصَارِ، وَفِي الثَّلَاثَةِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ
فَقَطْ⁽²⁸⁾ وَيَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَنَفَّلَ بَعْدَهَا بِرَكَعَتَيْنِ، وَمَا زَادَ فَهُوَ خَيْرٌ، وَإِنْ تَنَفَّلَ بِسِتِّ
رَكَعَاتٍ فَحَسَنٌ.

28- قوله: فَقَطْ، معناه حسب، فلذلك سكتت طاؤها، ولو كانت بمعنى الدر لكانت
طاؤها مضمومة.

والتنفل بين المغرب والعشاء مُرغَّبٌ فيه، وأما غير ذلك من شأنها فكما
تقدَّم ذكره في غيرها.

وأما العشاء الأخيرة وهي العتمة - واسم العشاء أخصُّ بها
وأولى - فيجهر في الأوليين بأَمِّ القرآن وسورة في كلِّ ركعة، وقراءتها أطولُ
قليلاً من قراءة العصر، وفي الأخيرتين بأَمِّ القرآن في كلِّ ركعة سراً، ثمَّ يفعلُ
في سائرهما كما تقدَّم من الوصف، ويكره النوم قبلها والحديث بعدها لغير
ضرورة.

والقراءة التي يُسرُّ بها في الصلاة كلها هي بتحرك اللسان بالتكلم
بالقرآن، وأما الجهر فإن يُسمع نفسه ومن يليه إن كان وحده.

والمرأة دون الرجل في الجهر، وهي في هيئة الصلاة مثله، غير أنها
تنضمُّ ولا تفرج فخذَيها ولا عضدَيها، وتكون منضمةً منزويةً في جلوسها
وسجودها وأمرها كله.

ثمَّ يصلي الشفع⁽²⁹⁾ والوتر⁽³⁰⁾ جهراً وكذلك يستحبُّ في نوافل الليل

29- قوله: الشفع، يعني الزوج، ويقال فيه أيضاً: الزو والزكا^(٢١).

30- كما أن الوتر، والتو^(٢٢) والخسا كله بمعنى واحد وهو الفرد.

(٢١) في (ص) الزجا، وما في (ر) هو الصواب لأنه يقال: خساً أو زكاً، أي فرد أو زوج، قال
الكميت: (طويل)

مَكَارِمٌ لَا تُحْصَى إِذَا نَحْنُ لَمْ نَقْلُ خَساً وَزَكاً فِيمَا نَعُدُّ خِلَالَهَا (؟)

ويقال خاساه، أي لابعه زوجاً أو فرداً وهو يخاسي أي يقامر. قال الكميت أيضاً: (رجز)

وشرُّ اصْنَافِ الشُّيُوخِ ذُو الرِّيَا أَحْسَنُ يَخْنُو ظَهْرَهُ إِذَا مَشَى

الزُّورُ أَوْ مَالِ الْيَتِيمِ عِنْدَهُ لِعَبِّ الصَّبِيِّ بِالْحَصَى خَساً زَكاً

(لسان العرب: خسا).

(٢٢) التو: الفرد، وفي الحديث: الاستجمار تو، والسعي تو، والطواف تو، وفي الحديث أيضاً:

// إنَّ الاستنجاء بتو// أي بفرد وتر من الحجارة، وأنها لا تشفع، انظر: لسان العرب: توو.

الإجهار وفي نوافل النهار الإسراء وإن جهر في النهار في تنفله فذلك واسع .
وأقل الشفع ركعتان، ويستحب أن يقرأ في الأولى بأَم القرآن وسبح
اسم ربك الأعلى . وفي الثانية بأَم القرآن وقُل يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، ويتشهد
ويُسَلِّم، ثُمَّ يُصَلِّي الْوَتْرَ رَكْعَةً يقرأ فِيهَا بِأَم القرآن، وقُل هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ،
والمُعَوِّذَتَيْنِ⁽³¹⁾، وإن زاد من الأشفاع⁽³²⁾ جَعَلَ آخِرَ ذَلِكَ الْوَتْرَ.

وكان رسول الله ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً: ثُمَّ يُوتِرُ
بِوَاحِدَةٍ، وقيل: عَشْرَ رَكْعَاتٍ ثُمَّ يُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ.

وأفضل الليل آخِرُهُ في القيام فَمَنْ أَخَّرَ تَنَفُّلَهُ وَوَتْرَهُ إِلَى آخِرِهِ فَذَلِكَ
أَفْضَلُ إِلَّا مِنَ الْعَالِبِ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْتَبِهَ فَلْيَقْدِّمْ وَتْرَهُ مَعَ مَا يُرِيدُ مِنَ النَّوَافِلِ أَوَّلَ
الليْلِ، ثم إن شاء إِذَا اسْتَيْقَظَ فِي آخِرِهِ تَنَفَّلَ مَا شَاءَ مِنْهَا مَثْنِي مَثْنِي⁽³³⁾ وَلَا
يُعِيدُ الْوَتْرَ.

وَمَنْ غَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ عَنْ حِزْبِهِ فَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ.
وأول الاسفار⁽³⁴⁾ ثم يُوتِرُ وَيُصَلِّي الصُّبْحَ، وَلَا يَقْضِي الْوَتْرَ مَنْ ذَكَرَهُ بَعْدَ أَنْ
صَلَّى الصُّبْحَ.

وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ عَلَى وَضوءٍ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ إِنْ كَانَ
وَقْتُ يَجُوزُ فِيهِ الرُّكُوعُ، وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ. وَلَمْ يَرْكَعِ الْفَجْرَ أَجْزَأَهُ لِذَلِكَ

31- قوله: الْمُعَوِّذَتَيْنِ هكذا يقال المعوذتين بكسر الواو وتشديدها، ومن فتحها فقد أخطأ.

32- قوله: الأشفاع، هو جمع شفع، وقد فسرناه.

33- قوله: مَثْنِي مَثْنِي، يعني اثنين اثنين كما يقال: مَوْحَدٌ فِي الْوَاحِدِ، ومثلث في
الثلاثة، ومربع في الأربعة.

34- قوله: الإسفار، يعني اشتهاار الضوء، يقال: أسفر الصبح إذا اشتهر ضوءه، كما يقال في
المرأة سَفَرَتْ إِذَا كَشَفَتْ عَنْ وَجْهِهَا، إِلا أَنْ هَذَا ثَلَاثِي.

رَكَعَتَا الْفَجْرِ، وَإِنْ رَكَعَ الْفَجْرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ فَقِيلَ يَرْكَعُ
وقيل: لَا يَرْكَعُ.

ولا صلاة نافلة بعد الفجر إلا ركعتا الفجر إلى طلوع الشمس.

باب في الإمامة وحكم الإمام⁽¹⁾ والمأموم

ويؤمُّ النَّاسَ أَفْضَلُهُمْ وَأَفْقَهُهُمْ.

وَلَا تَوُؤُّ الْمَرْأَةُ فِي فَرِيضَةٍ وَلَا نَافِلَةٍ لِرِجَالٍ وَلَا نِسَاءً.

يَقْرَأُ مَعَ الْإِمَامِ فِيمَا يُسْرُّ فِيهِ وَلَا يَقْرَأُ مَعَهُ فِيمَا يَجْهَرُ فِيهِ، وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً فَأَكْثَرَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْجَمَاعَةَ فَلْيَقْضِ بَعْدَ سَلَامِ الْإِمَامِ مَا فَاتَهُ عَلَى نَحْوِ مَا فَعَلَ الْإِمَامُ فِي الْقِرَاءَةِ، وَمَا فِي الْقِيَامِ وَالْجُلُوسِ فَفِعْلُهُ كَفِعْلِ الْبَسَائِي الْمُصَلِّي وَحَدَهُ.

وَمَنْ صَلَّى وَحَدَهُ فَلَهُ أَنْ يُعِيدَ فِي الْجَمَاعَةِ لِلْفَضْلِ فِي ذَلِكَ إِلَّا الْمَغْرِبَ وَحَدَهَا.

وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً فَأَكْثَرَ مِنْ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ فَلَا يُعِيدُهَا فِي جَمَاعَةٍ، وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْ إِلَّا التَّشَهُدَ أَوْ السُّجُودَ فَلَهُ أَنْ يُعِيدَ فِي جَمَاعَةٍ.

وَالرَّجُلُ الْوَاحِدُ مَعَ الْإِمَامِ يَقُومُ عَنْ يَمِينِهِ، وَيَقُومُ الرَّجُلَانِ فَأَكْثَرَ خَلْفَهُ، فَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةٌ مَعَهُمَا قَامَتْ خَلْفَهُمَا، وَإِنْ كَانَ مَعَهُمَا رَجُلٌ صَلَّى عَنْ يَمِينِ

1- سمي: الإمام إماماً لتقدمه من قولك: أمه، يؤمُّه إذا تقدمه، ولذلك سميت الراية إماماً لتقدمها الجيش.

الإمام والمرأة خلفهما، ومن صلى بزوجه⁽²⁾ قامت خلفه والصبي إن صلى مع رجلٍ واحدٍ خلف الإمام قامة خلفه، إن كان الصبي يعقل لا يذهب. ويدع من يقف معه.

والإمام الراتب⁽³⁾ إن صلى وحده قام مقام الجماعة:

ويكره في كل مسجد له إمام راتب أن تجتمع فيه الصلاة مرتين.

ومن صلى صلاة فلا يؤم فيها أحداً.

وإذا سها الإمام وسجد لسهو فليتبعه من لم يسه معه ممن خلفه ولا يرفع أحد رأسه قبل الإمام، ولا يفعل إلا بعد فعله ويفتح بعده ويقوم من اثنتين بعد قيامه: ويسلم بعد سلامه وما سوى ذلك فواسع أن يفعله معه، ويعدّه أحسن.

وكل سهو سهاه المأموم فالإمام يحمله عنه إلا ركعة أو سجدة أو تكبيرة الإحرام أو السلام أو اعتقاد نية الفريضة.

وإذا سلم الإمام فلا يثبت بعد سلامه ولينصرف، إلا أن يكون في محله فذلك واسع.

2- قوله: إمام راتب، يعني متصبأ، قال الخليل: رتب الرجل يرتب، رتباً: إذا انتصب.

3- قوله: بزوجه⁽¹⁾، الأوضح فيه زوج كالرجل، قال الله تعالى: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ

الْجَنَّةِ﴾ (35 - البقرة - 2) وقد جاء زوجه من كلام العرب.

(1) تأخر شرح قوله (بزوجه) عن قوله (إمام راتب) في النسختين (ر) و (ص).

باب جامع في الصلاة

وأقلُّ ما يُجزيءُ المرأةَ من اللباسِ في الصلاةِ الدَّرْعُ الحَصِيْفُ السَّايغُ
الَّذِي يَسْتُرُ ظُهُورَ قَدَمَيْهَا، وهو القَمِيصُ والخِمَارُ والحَصِيْفُ⁽¹⁾.

ويُجزيءُ الرَّجُلَ في الصلاةِ ثَوْبٌ واحدٌ.

ولا يُغَطِّي أنْفَهُ أو وَجْهَهُ في الصلاةِ أو يَضُمُّ نِيَابَهُ أو يَكْفُتُ⁽²⁾ شَعْرَهُ،

وكلُّ سَهْوٍ في الصلاةِ بَرِيَاةٌ، فَلْيَسْجُدْ لَهُ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ السَّلَامِ يَتَشَهَّدُ
لَهُمَا وَيُسَلِّمَ مِنْهُمَا، وُكُلُّ سَهْوٍ بِنَقْصٍ فَلْيَسْجُدْ لَهُ قَبْلَ السَّلَامِ إِذَا تَمَّ يَتَشَهَّدُ
وَيُسَلِّمُ وَقِيلَ: لَا يُعِيدُ التَّشَهُدَ.

ومن نَقَصَ وَزَادَ سَجَدَ قَبْلَ السَّلَامِ.

وَمَنْ نَسِيَ أَنْ يَسْجُدَ بَعْدَ السَّلَامِ فَلْيَسْجُدْ مَتَى مَا ذَكَرَهُ، وَإِنْ طَالَ
ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ قَبْلَ السَّلَامِ سَجَدَ إِنْ كَانَ قَرِيباً، وَإِنْ بَعْدَ ابْتَدَأَ صَلَاتَهُ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ نَقْصِ شَيْءٍ خَفِيفٍ كَالسُّورَةِ مَعَ أُمَّ الْقُرْآنِ أَوْ تَكْبِيرَتَيْنِ أَوْ
التَّشَهُدَيْنِ وَشِبْهِ ذَلِكَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

1- قد تقدم الكلام على قوله: الحَصِيْفُ والخِمَارُ.

2- قوله: يَكْفُتُ، معناه يَضُمُّ، ومن هذا قوله تعالى: ﴿لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ
وَأَمْواتًا﴾ (25 - المرسلات - 77).

ولا يُجزيء سُجُودُ السُّهُوِ لِنَقْصِ رُكْعَةٍ وَلَا سَجْدَةٍ وَلَا لِتَرْكِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا أَوْ فِي رُكْعَتَيْنِ مِنْهَا وَكَذَلِكَ مِنْهَا وَكَذَلِكَ فِي تَرْكِ الْقِرَاءَةِ فِي رُكْعَةٍ مِنَ الصُّبْحِ .

واختلفَ في السُّهُوِ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي رُكْعَةٍ مِنْ غَيْرِهَا فَقِيلَ: يُجْزِيءُ فِيهِ سُجُودُ السُّهُوِ قَبْلَ السَّلَامِ، وَقِيلَ: يُلْغِيهَا وَيَأْتِي بِرُكْعَةٍ، وَقِيلَ يَسْجُدُ قَبْلَ السَّلَامِ، وَلَا يَأْتِي بِرُكْعَةٍ، وَيُعِيدُ الصَّلَاةَ احْتِيَاطًا وَهَذَا أَحْسَنُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

وَمَنْ سَهَا عَنْ تَكْبِيرَةٍ أَوْ عَنْ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مَرَّةً أَوْ الْقُنُوتِ (4) فَلَا سَجُودَ عَلَيْهِ .

وَمَنْ انْصَرَفَ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا فَلْيَرْجِعْ إِنْ كَانَ

3- قوله: ينقض (1) (هكذا يقال) (2) بضم القاف؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ (91 - النحل - 16) .

4- قوله: القنوت، في كلام العرب على أربعة أقسام، قال أبو عبيد: أصل القنوت في أشياء فمنها القيام، وبهذا جاءت الأحاديث في قنوت الصلاة لأنه إنما يدعو قائماً، وقد قال ﷺ لجابر حين سأله: أي الصلاة أفضل؟ فقال: طول القنوت (يريد طول القيام) ومنه قوله تعالى: ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ﴾ (9 - الزمر - 39) ومما يؤيد هذا قوله عليه السلام: (مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم) قال أبو عبيد: يريد بالقانت المصلي .

وقد يأتي القنوت أيضاً بمعنى الطاعة، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ (238 - البقرة - 2) .

ويأتي أيضاً بمعنى الطاعة، ومنه قوله تعالى: ﴿ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ (116 - البقرة - 2) وقد تقدم هذا في باب صفة العمل في الصلوات .

(1) لا توجد هذه الكلمة التي فسرها ابن حمامة ضمن نص الرسالة .

(2) ما بين القوسين: ساقط من (ص) .

بُقْرَبِ ذَلِكَ، فَيَكْبُرُ تَكْبِيرَةً يُحْرِمُ بِهَا ثُمَّ يُصَلِّي مَا بَقِيَ عَلَيْهِ وَإِنْ تَبَاعَدَ ذَلِكَ أَوْ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ابْتَدَأَ صَلَاتَهُ. وَكَذَلِكَ مَنْ نَسِيَ السَّلَامَ.

وَمَنْ لَمْ يَدْرِ مَا صَلَّى أَثَلَاثَ رَكَعَاتٍ أَمْ أَرْبَعًا؟ بَنَى عَلَى الْيَقِينِ وَصَلَّى مَا شَكَّ فِيهِ وَأَتَى بِرَابِعَةٍ وَسَجَدَ بَعْدَ سَلَامِهِ.

وَمَنْ تَكَلَّمَ سَاهِيًا سَجَدَ بَعْدَ السَّلَامِ. وَمَنْ لَمْ يَدْرِ أَسَلَّمَ أَمْ لَمْ يَسَلَمْ؟ سَلَّمَ، وَلَا سُجُودَ عَلَيْهِ.

وَمَنْ اسْتَنَكَحَهُ (5) الشُّكُّ فِي السَّهْوِ فَلْيَلُهُ عَنْهُ (6) وَلَا إِصْلَاحَ عَلَيْهِ، وَلَكِنْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ بَعْدَ السَّلَامِ وَهُوَ الَّذِي يَكْثُرُ ذَلِكَ مِنْهُ يَشُكُّ كَثِيرًا أَنْ يَكُونَ سَهَا زَادَ أَوْ نَقَصَ وَلَا يُوقِنُ فَلْيَسْجُدْ بَعْدَ السَّلَامِ فَقَطْ. وَإِذَا أَيْقَنَ بِالسَّهْوِ سَجَدَ بَعْدَ إِصْلَاحِ صَلَاتِهِ، فَإِنْ كَثُرَ ذَلِكَ مِنْهُ فَهُوَ يَعْتَرِيهِ (7) كَثِيرًا أَصْلَحَ صَلَاتَهُ، وَلَمْ يَسْجُدْ لِسَهْوِهِ.

وَمَنْ قَامَ مِنْ اثْنَتَيْنِ رَجَعَ مَا لَمْ يُفَارِقِ الْأَرْضَ بِيَدَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ، فَإِذَا فَارَقَهَا تَمَادَى وَلَمْ يَرْجِعْ وَسَجَدَ قَبْلَ السَّلَامِ.

وَمَنْ ذَكَرَ صَلَاةً صَلَّاهَا مَتَى مَا ذَكَرَهَا عَلَى نَحْوِ مَا فَاتَتْهُ، ثُمَّ أَعَادَ مَا كَانَ فِي وَقْتِهِ مِمَّا صَلَّى بَعْدَهَا.

وَمَنْ عَلَيْهِ صَلَوَاتٌ كَثِيرَةٌ صَلَّاهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ وَعِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا وَكَيْفَمَا تَيَسَّرَ لَهُ، وَإِنْ كَانَتْ يَسِيرَةً أَقَلَّ مِنْ صَلَاةٍ

5- قوله: اسْتَنَكَحَهُ، يعني داخله، وأصل النكاح دخول الشيء في الشيء، ومنه نكحت

الحصى أخفاف الإبل وغيرها من الدواب: إذا آذتها.

6- قوله: فَلْيَلُهُ عَنْهُ، معناه: فليضرب عنه، أي فَلْيُنْكَفُ عَنْهُ.

7- قوله: يَعْتَرِيهِ، معناه يعتاده.

يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بَدَأَ بِهِنَّ وَإِنْ فَاتَ وَقْتُ مَا هُوَ فِي وَقْتِهِ، وَإِنْ كَثُرَتْ بَدَأَ بِمَا يَخَافُ
فَوَاتَ وَقْتِهِ.

وَمَنْ ذَكَرَ صَلَاةً فِي صَلَاةٍ فَسَدَّتْ هَذِهِ عَلَيْهِ.

وَمَنْ ضَحِكَ فِي الصَّلَاةِ أَعَادَهَا وَلَمْ يُعِدِ الوُضُوءَ وَإِنْ كَانَ مَعَ إِمَامٍ
تَمَادَى وَأَعَادَهُ، وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي التَّبَسُّمِ وَالنَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ كَالكَلَامِ
وَالْعَامِدُ لِذَلِكَ مُفْسِدٌ لِصَلَاتِهِ.

وَمَنْ أخطأَ القِبْلَةَ أَعَادَ فِي الوَقْتِ، وَكَذَلِكَ مَنْ صَلَّى بِثَوْبٍ نَجِسٍ أَوْ
عَلَى مَكَانٍ نَجِسٍ، وَكَذَلِكَ مَنْ تَوَضَّأَ بِمَاءٍ نَجِسٍ مُخْتَلَفٍ فِي نَجَاسَتِهِ.
وَأَمَّا مَنْ تَوَضَّأَ بِمَاءٍ قَدْ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ أَعَادَ صَلَاتَهُ أَبَدًا
وَوُضُوءَهُ.

وَرُخِّصَ فِي الجَمْعِ بَيْنَ المَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ لَيْلَةَ المَطَرِ وَكَذَلِكَ فِي طِينِ
وَطُلْمَةِ يُودُنُ لِلْمَغْرِبِ فِي أَوَّلِ الوَقْتِ خَارِجَ المَسْجِدِ ثُمَّ يُؤَخَّرُ قَلِيلًا فِي قَوْلِ
مَالِكٍ ثُمَّ يُقِيمُ فِي دَاخِلِ المَسْجِدِ وَيُصَلِّيهَا ثُمَّ يُودُنُ لِلْعِشَاءِ فِي دَاخِلِ
المَسْجِدِ وَيُقِيمُ ثُمَّ يُصَلِّيهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ وَعَلَيْهِمْ إِسْفَارٌ قَبْلَ مَغِيبِ الشَّفَقِ.

وَالجَمْعُ بِعَرَفَةَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ بِأَدَانٍ وَإِقَامَةٍ
لِكُلِّ صَلَاةٍ، وَكَذَلِكَ فِي جَمْعِ المَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالمُزْدَلِفَةِ إِذَا وَصَلَ إِلَيْهَا.

وَإِذَا جَدَّ السَّيْرُ بِالمُسَافِرِ فَلَهُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي آخِرِ وَقْتِ
الظُّهْرِ، وَأَوَّلِ وَقْتِ العَصْرِ. وَكَذَلِكَ المَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ. وَإِذَا ارْتَحَلَ فِي أَوَّلِ
وَقْتِ الصَّلَاةِ الأُولَى جَمَعَ حَيْثُ دُ.

وَلِلْمَرِيضِ أَنْ يَجْمَعَ إِذَا خَافَ أَنْ يُغْلَبَ عَلَى عَقْلِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ وَعِنْدَ

الْغُرُوبِ، وَإِنْ كَانَ الْجَمْعُ أَرْفَقَ بِهِ لِبَطْنِ بِهِ وَنَحْوِهِ جَمَعَ وَسَطَ وَقْتِ الظُّهْرِ
وَعِنْدَ غَيْبَةِ الشَّفَقِ.

وَالْمُعْمَى عَلَيْهِ لَا يَقْضِي مَا خَرَجَ وَقْتُهُ فِي إِغْمَائِهِ، وَيَقْضِي مَا أَفَاقَ فِي
وَقْتِهِ مِمَّا يُدْرِكُ مِنْهُ رَكْعَةٌ فَأَكْثَرَ مِنَ الصَّلَوَاتِ.

وَكَذَلِكَ الْحَائِضُ تَطَهَّرُ فَإِذَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ بَعْدَ طَهْرِهَا بَعِيرِ تَوَانٍ خَمْسُ
رَكَعَاتٍ صَلَّتِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ، وَإِنْ كَانَ الْبَاقِي مِنَ اللَّيْلِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ صَلَّتِ
الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ، وَإِنْ كَانَ مِنَ النَّهَارِ أَوْ مِنَ اللَّيْلِ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ صَلَّتِ
الصَّلَاةَ الْأَخِيرَةَ. وَإِنْ حَاضَتْ لِهَذَا التَّقْدِيرِ لَمْ تَقْضِ مَا حَاضَتْ فِي وَقْتِهِ، وَإِنْ
حَاضَتْ لِأَرْبَعِ رَكَعَاتٍ مِنَ النَّهَارِ فَأَقَلَّ إِلَى رَكْعَةٍ أَوْ لِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ
إِلَى رَكْعَةٍ قَضَتْ الصَّلَاةَ الْأُولَى فَقَطَّ وَاخْتَلَفَ فِي حَيْضِهَا لِأَرْبَعِ رَكَعَاتٍ مِنَ
اللَّيْلِ فَقِيلَ: مِثْلُ ذَلِكَ وَقِيلَ: إِنَّهَا حَاضَتْ فِي وَقْتِهَا فَلَا تَقْضِيهَا.

وَمَنْ أَيَقَنَ بِالْوُضُوءِ وَشَكَ فِي الْحَدِيثِ ابْتِدَاءَ الْوُضُوءِ، وَمَنْ ذَكَرَ مِنْ
وُضُوءِهِ شَيْئاً مِمَّا هُوَ فَرِيضَةٌ مِنْهُ، فَإِنْ كَانَ بِالْقُرْبِ أَعَادَ ذَلِكَ وَمَا يَلِيهِ، وَإِنْ
تَطَاوَلَ ذَلِكَ أَعَادَهُ فَقَطَّ. وَإِنْ تَعَمَّدَ ذَلِكَ ابْتِدَاءَ الْوُضُوءِ إِنْ طَالَ ذَلِكَ. وَإِنْ كَانَ
قَدْ صَلَّى فِي جَمِيعِ ذَلِكَ أَعَادَ صَلَاتَهُ أَبَدًا وَوُضُوءَهُ، وَإِنْ ذَكَرَ مِثْلَ الْمَضْمُضَةِ
وَالِاسْتِنْسَاقِ وَمَسْحِ الْأُذُنَيْنِ فَإِنْ كَانَ قَرِيباً فَعَلَ ذَلِكَ وَلَمْ يُعِدْ مَا بَعْدَهُ، وَإِنْ
تَطَاوَلَ فَعَلَ ذَلِكَ لِمَا يُسْتَقْبَلُ وَلَمْ يُعِدْ مَا صَلَّى قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ.

وَمَنْ صَلَّى عَلَى مَوْضِعٍ طَاهِرٍ مِنْ حَصِيرٍ، وَبِمَوْضِعٍ آخَرَ مِنْهُ نَجَّاسَةً
فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ. وَالْمَرِيضُ إِذَا كَانَ عَلَى فِرَاشٍ نَجِسٍ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَسْطُرَ عَلَيْهِ
تَوْباً طَاهِراً كَثِيفاً⁽⁸⁾ وَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ.

8- قوله: كَثِيفاً، يعني متيناً.

وصلاة المريض إن لم يقدر على القيام صلى جالساً إن قدر على التربع وإلا فبقدر طاقته، وإن لم يقدر على السجود فليوميء بالرُكوع والسجود، ويكون سجوده أخفض من ركوعه؛ وإن لم يقدر صلى على جنبه الأيمن إيماءً⁽⁹⁾ وإن لم يقدر إلا على ظهره فعل ذلك ولا يؤخر الصلاة إذا كان في عقله وليصلها بقدر ما يطيق. وإن لم يقدر على مس الماء لضرره به أو لأنه لا يجد من يناوله إياه تيمم فإن لم يجد من يناوله تراباً تيمم بالحائط إلى جانبه إن كان طيناً أو عليه طين فإن كان عليه حصص⁽¹⁰⁾ أو جبير⁽¹¹⁾ فلا تيمم به.

9- قوله: الإيماء، قال الخليل رحمه الله: أوما برأسه أو بيده ووما إذا أشار، وقال غيره: أوما برأسه ووماً ووماً إذا أماله إلى أسفل، ويقال أيضاً: أوبا بمعنى أوما، قال الشاعر: (طويل):

تَرَى النَّاسَ مَا سِرْنَا يَسِيرُونَ خَلْفَنَا وَإِن نَحْنُ أَوْمَاتُنَا إِلَى النَّاسِ وَقَفُوا⁽³⁾
وقال الأصمعي: لا أعرف أوبات، وجعلها الكسائي بمعنى واحد:

وقال أبو عبيد: أومات إليه إذا كان أمامك فأشرت إليه بيديك، وأوبات إذا كان خلفك وتأمره بالتأخر عنك، وأنشد الفراء (طويل)

فقلت: سلاماً، فاتقت من أميرها فما كان إلا وموها بالحواجب⁽⁴⁾
10- قوله: جبس، صوابه حصص، وأما الجبس فالرجل الجافي⁽⁵⁾

11- قوله: الجبير، صوابه الجيار، وذكره الزبيدي في لحن العامة.

(3) ذكر ابن منظور هذا الشاهد من شعر الفرزدق، وحكى أنه قيل: الإيماء أن يكون أمامك فتشير إليه بيديك، وتقبل بأصابعك نحو راحتك تأمره بالإقبال إليك، وهو أومات إليه، والإيماء: أن يكون خلفك فتفتح أصابعك إلى ظهر يدك تأمره بالتأخر عنك، وهو أوبات، (لسان العرب: وياً).

(4) حرف البيت في كلتا النسختين فأثبتناه كما أورده ابن منظور وقد أسند إنشاده إلى القناني، وقال: الإيماء أن توميء برأسك أو بيديك كما يوميء المريض برأسه للركوع والسجود، وتقول العرب: أوما برأسه أي قال: لا، وتقول أوميء بأصبعه كما في قوله: (طويل)
إذا قل مال المرء قل صديقهُ وأومت إليه بالسُيوب الأصابعُ
لسان العرب: وما.

(5) قال ابن منظور: الجبس الجبان، القدم، وقيل: الضعيف اللثيم، وقيل: الثقل الذي لا =

والمُسَافِرُ يَأْخُذُهُ الْوَقْتُ فِي طِينٍ خَضَخَاضٍ (12) يُومِيءُ بِالسُّجُودِ لَا يَجِدُ
أَيْنَ يُصَلِّي فَلْيَنْزِلْ عَن دَابَّتِهِ وَيُصَلِّ فِيهَا قَائِماً يُومِيءُ بِالسُّجُودِ أَخْفَضَ مَن
الرُّكُوعِ ، فَإِن لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَنْزِلَ فِيهِ صَلَّى عَلَى دَابَّتِهِ إِلَى الْقِبْلَةِ .

وللمُسَافِرِ أَنْ يَتَنَفَّلَ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَفَرِهِ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ إِنْ كَانَ سَفِراً
تَقْصِرُ فِيهِ الصَّلَاةُ وَلْيُوتِرْ عَلَى دَابَّتِهِ إِنْ شَاءَ وَلَا يُصَلِّي الْفَرِيضَةَ وَإِنْ كَانَ مَرِيضاً
إِلَّا بِالْأَرْضِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ إِنْ نَزَلَ صَلَّى جَالِساً إِمَاءً لِمَرَضِهِ فَلْيُصَلِّ عَلَى
الدَّابَّةِ بَعْدَ أَنْ تُوقَفَ لَهُ ، وَيَسْتَقْبِلَ بِهَا الْقِبْلَةَ .

وَمَنْ رَعَفَ (13) مَعَ الْإِمَامِ خَرَجَ فَعَسَلَ الدَّمَ ثُمَّ بَنَى مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ أَوْ
يَمْشِ عَلَى نَجَاسَةٍ ، وَلَا يَبْنِي عَلَى رُكْعَةٍ لَمْ تَتِمَّ بِسُجُودَتَيْهَا وَلْيُلْغَهَا وَلَا يَنْصَرِفْ
لِدَمٍ خَفِيفٍ وَلْيَقْتُلْهُ بِأَصَابِعِهِ إِلَّا أَنْ يَسِيلَ أَوْ يَقْطُرَ وَلَا يَبْنِي فِي قِيءٍ (14) وَلَا
حَدَثٍ .

وَمَنْ رَعَفَ بَعْدَ سَلَامِ الْإِمَامِ سَلَّمَ وَأَنْصَرَفَ ، وَإِنْ رَعَفَ قَبْلَ سَلَامِهِ
أَنْصَرَفَ ، وَعَسَلَ الدَّمَ ، ثُمَّ رَجَعَ فَجَلَسَ وَسَلَّمَ .

وَلِلرَّاعِفِ أَنْ يَبْنِي فِي مَنْزِلِهِ إِذَا يَثْسُ أَنْ يُدْرِكَ بَقِيَّةَ صَلَاةِ الْإِمَامِ إِلَّا فِي
الْجُمُعَةِ فَلَا يَبْنِي إِلَّا فِي الْجَامِعِ .

12 - قوله: الخَضَخَاضُ، يعني غير يابس.

13 - قول؛ رَعَفَ، صوابه رَعَفَ بفتح العين وأصل الرعاف السبق فسمي الدم السابق
رعافاً.

14 - قوله: فِي قِيءٍ: صوابه الْقَيْءُ بالهمزة.

= يجيب إلى خير، وذكر للكلمة معاني أخرى، وقال أيضاً: هو الذي يبني به.
(لسان العرب: جيس).

وَيُغَسَلُ قَلِيلُ الدَّمِ مِنَ الثُّوبِ، وَلَا تُعَادُ الصَّلَاةُ إِلَّا مِنْ كَثِيرِهِ.
وَقَلِيلٌ كُلُّ نَجَاسَةٍ غَيْرِهِ وَكَثِيرُهَا سِوَاهُ، وَدَمُ الْبَرَاعِثِ لَيْسَ عَلَيْهِ غَسْلُهُ
إِلَّا أَنْ يَتَفَاحَشَ.

باب في سجود القرآن

وَسُجُودُ الْقُرْآنِ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً وَهِيَ الْعَزَائِمُ لَيْسَ فِي الْمُفْصَلِ مِنْهَا شَيْءٌ.

في ألمص عند قوله: ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ (206- الأعراف - 7) وهو آخرها، فمن كان في صلاة فإذا سجدها قام فقرأ من الأنفال أو من غيرها ما تيسر عليه ثم ركع وسجد، وفي الرعد عند قوله: ﴿وِظَلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (15- الرعد - 13) وفي النحل: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (50- الرعد - 16) وفي بني إسرائيل: ﴿وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَتَّكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ (109- الإسراء - 17) وفي مريم: ﴿إِذَا تَتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ (58- مريم - 19) وفي الحج أولها: ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَالَهُ مِنْ مُكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (18- الحج - 22) وفي الفرقان: ﴿أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ (60- الفرقان - 25) وفي الهدمد: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (26- النمل - 27) وفي آل تنزيل: ﴿وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (15- السجدة - 32) وفي ص: ﴿فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ (24- ص - 38) وقيل عند قوله ﴿لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَآبٍ﴾ (25- ص - 38) وفي حم تنزيل: ﴿وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (37- فصلت - 41).

وَلَا يَسْجُدُ السَّجْدَةَ فِي التَّلَاوَةِ إِلَّا عَلَى وُضُوءٍ وَيُكَبِّرُ لَهَا وَلَا يُسَلِّمُ مِنْهَا
وَفِي التَّكْبِيرِ فِي الرَّفْعِ مِنْهَا سَعَةٌ، وَإِنْ كَبَّرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْنَا.
وَيَسْجُدُهَا مَنْ قَرَأَهَا فِي الْفَرِيضَةِ وَالنَّافِلَةِ، وَيَسْجُدُهَا مَنْ قَرَأَهَا بَعْدَ
الصُّبْحِ مَا لَمْ يُسْفِرْ، وَيَعْدَ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفِرْ الشَّمْسُ.

باب في صلاة السفر

وَمَنْ سَافَرَ مَسَافَةً أَرْبَعَةَ بُرْدٍ⁽¹⁾ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَأَرْبَعُونَ مَيْلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَقْصُرَ الصَّلَاةَ، فَيُصَلِّيَهَا رَكَعَتَيْنِ إِلَّا الْمَغْرِبَ فَلَا يَقْصُرُهَا.

وَلَا يَقْصُرُ حَتَّى يُجَاوِزَ بُيُوتَ الْمَضَرِّ وَتَصِيرَ خَلْفَهُ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا بِحَدَائِهِ مِنْهَا شَيْءٌ ثُمَّ لَا يُتِمُّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهَا، أَوْ يُقَارِبُهَا بِأَقْلٍ مِنَ الْمَيْلِ .

وَأَنْ نَوَى الْمُسَافِرُ إِقَامَةَ أَرْبَعَةِ أَيَامٍ بِمَوْضِعٍ، أَوْ مَا يُصَلِّي فِيهِ عَشْرِينَ صَلَاةً أَتَمَّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَظْعَنَ مِنْ مَكَانِهِ ذَلِكَ.

وَمَنْ خَرَجَ وَلَمْ يُصَلِّ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَقَدْ بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ قَدْرُ ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ صَلَّاهُمَا سَفَرِيَّتَيْنِ، فَإِنْ بَقِيَ قَدْرُ مَا يُصَلِّي فِيهِ رَكَعَتَيْنِ أَوْ رَكَعَةً صَلَّى الظُّهْرَ حَضْرِيَّةً وَالْعَصْرَ سَفَرِيَّةً.

وَلَوْ دَخَلَ لِخَمْسِ رَكَعَاتٍ نَاسِيًا لهُمَا صَلَّاهُمَا حَضْرِيَّتَيْنِ فَإِنْ كَانَ بِقَدْرِ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فَأَقْلَّ إِلَى رَكَعَةٍ صَلَّى الظُّهْرَ سَفَرِيَّةً وَالْعَصْرَ حَضْرِيَّةً.

وَأِنْ قَدِمَ فِي لَيْلٍ، وَقَدْ بَقِيَ لِلْفَجْرِ رَكَعَةٌ فَأَكْثَرُ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى

1- قوله: أَرْبَعَةَ بُرْدٍ، والبريد اثنا عشر ميلاً. والبريد أيضاً من غير هذا: الرسول يرسله الملك أو غيره.

المغرب والعشاء صَلَّى المغرب ثلاثاً والعشاء حَضْرِيَّةً.

ولو خَرَجَ وقد بَقِيَ مِنَ اللَّيْلِ رَكْعَةٌ فَأَكْثَرَ صَلَّى المغربَ ثُمَّ صَلَّى العِشَاءَ
سَفْرِيَّةً.

باب في صلاة الجمعة

وَالسَّعْيُ إِلَى الْجُمُعَةِ⁽¹⁾ فَرِيضَةٌ، وَذَلِكَ عِنْدَ جُلُوسِ الْإِمَامِ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَأَخَذَ الْمُؤَذِّنُونَ فِي الْأَذَانِ.

وَالسُّنَّةُ الْمُتَقَدِّمَةُ أَنْ يَصْعَدُوا حِينَئِذٍ عَلَى الْمَنَارِ فَيُؤَذِّنُونَ وَيَحْرُمُ حِينَئِذٍ الْبَيْعُ، وَكُلُّ مَا يَشْغَلُ عَنِ السَّعْيِ إِلَيْهَا، وَهَذَا الْأَذَانُ الثَّانِي أَحَدَثَهُ بَنُو أُمَيَّةَ.

وَالْجُمُعَةُ تَجِبُ بِالْمِضْرِ وَالْجَمَاعَةِ، وَالْخُطْبَةُ فِيهَا وَاجِبَةٌ قَبْلَ الصَّلَاةِ.

وَيَتَوَكَّأُ⁽²⁾ الْإِمَامُ عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا⁽³⁾، وَيَجْلِسُ فِي أَوَّلِهَا وَفِي

وَسَطِهَا.

1- هَكَذَا يُقَالُ الْجُمُعَةُ - بِتَحْرِيكِ الْمِيمِ - لِأَنَّهَا سَبَبُ لاجْتِمَاعِ النَّاسِ فِيهَا فَكَانَتْهَا

جَامِعَةً لَهُمْ، فَجَاءَتْ عَلَى فُعْلَةٍ كَمَا قَالُوا هُرْأَةٌ وَضُحْكَةٌ بِالتَّحْرِيكِ فِي اسْمِ الْفَاعِلِ، وَقَدْ

قَالُوا: جُمُعَةٌ - سَاكِنَةُ الْمِيمِ - كَمَا قَالُوا: ضُحْكَةٌ وَهُرْأَةٌ فِي اسْمِ الْمَفْعُولِ، فَمَنْ سَكَنَ

مِيمَهَا جَعَلَهَا مَحَلًّا لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ، وَقَدْ أَنْشَدَ أَبُو الْعَبَّاسِ فِي الْكَامِلِ فَعَلَ: (رَجَز)

أَزْمَانٌ لَا أُدْرِي وَإِنْ دَرَيْتِ فَرَقَ مَا بَيْنَ جُمُعَةٍ وَسَبْتِ

2- قَوْلُهُ: يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصَا، يَعْنِي يَعْتَمِدُ عَلَيْهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَلْكَ بِيَمِينِكَ يَا

مُوسَى قَالَ: هِيَ عَصَايَ أَنْتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهْشُرُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ (18 طه: 20).

3- وَهَكَذَا يُقَالُ: عَصَا، وَلَا يُقَالُ: عَصَاةٌ، وَهُوَ أَوَّلُ لِحْنٍ سَمِعَ بِالْبَصْرَةِ⁽¹⁾ قَالَ =

(1) قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: لَا يَجُوزُ مَدُّ الْعَصَا وَلَا إِدْخَالُ النَّاءِ مَعَهَا وَقَالَ الْفَرَّاءُ: أَوَّلُ لِحْنٍ سَمِعَ

بِالْعِرَاقِ: (هَذِهِ عَصَاتِي) بِالنَّاءِ انظُرْ (لِسَانَ الْعَرَبِ: عَصَا).

وَتُقَامُ عِنْدَ فَرَاغِهَا، وَيُصَلِّي الْإِمَامُ رَكَعَتَيْنِ يَجْهَرُ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ يَقْرَأُ فِي
الْأُولَى بِالْجُمُعَةِ وَنَحْوِهَا، وَفِي الثَّانِيَةِ بِهَلٍ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ وَنَحْوِهَا.

وَيَجِبُ السَّعْيُ إِلَيْهَا عَلَى مَنْ فِي الْمِصْرِ وَمَنْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ مِنْهُ
فَأَقْلُ.

وَلَا تَجِبُ عَلَى الْمُسَافِرِ، وَلَا عَلَى أَهْلِ مِثْنَى وَلَا عَلَى عَبْدٍ وَلَا أَمْرَأَةٍ وَلَا
صَبِيٍّ.

وَإِنْ حَضَرَهَا عَبْدٌ، أَوْ أَمْرَأَةٌ فَلْيُصَلِّهَا، وَتَكُونُ النِّسَاءُ خَلْفَ صُفُوفِ
الرِّجَالِ، وَلَا تَخْرُجُ إِلَيْهَا الشَّابَّةُ.

وَيُنْصَتُ لِلْإِمَامِ (4) فِي خُطْبَتِهِ، وَيَسْتَقْبِلُهُ النَّاسُ.

وَالغُسْلُ لَهَا وَاجِبٌ وَالتَّهَجِيرُ (5) حَسَنٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ.
وَلْيَتَطَيَّبْ لَهَا وَيَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ.

وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يَنْصَرِفَ بَعْدَ فَرَاغِهَا، وَلَا يَتَنَفَّلُ فِي الْمَسْجِدِ وَلْيَتَنَفَّلْ إِنْ
شَاءَ قَبْلَهَا وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الْإِمَامُ، وَلْيُرِقْ الْمِنْبَرُ (6) كَمَا يَدْخُلُ (7).

= شاعرهم: (طويل).

عَصَانُكَ مَعُوجٌ تَفْضُ فَمَ الْكَلْبِ وَتَفْعَلُ فِعْلَ السَّمْهَرِيَّاتِ (٧) فِي الْحَرْبِ
4- قوله: يُنْصَتُ لِلْإِمَامِ، يعني يصغى إليه، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا
لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (204 - الأعراف - 7).

5- قوله: التَّهَجِيرُ، يعني السعي في الهاجرة، وهو عند زوال الشمس.

6- قوله: وَلْيُرِقْ الْمِنْبَرُ، يعني يصعد، تقول منه رقى يرقى بغير همز.

7- قوله: كَمَا يَدْخُلُ، تقديره وقت يدخل، فهو على هذا ظرف.

(٧) فِي النسختين: السمهرات والصواب ما أثبتناه، والرَّمَاحُ السَّمْهَرِيَّةُ هِيَ الصَّلْبَةُ.

باب في صلاة الخوف

وصلاة الخوف في السفر إذا خافوا العدو: أن يتقدم الإمام بطائفة ويدع طائفة مواجهة العدو فيصلّي الإمام بطائفة ركعة، ثم يثبت قائماً ويصلون لأنفسهم ركعة، ثم يسلمون فيقفون مكان أصحابهم.

ثم يأتي أصحابهم فيحرمون خلف الإمام، فيصلّي بهم الركعة الثانية، ثم يتشهد ويسلم، ثم يقضون الركعة التي فاتتهم وينصرفون.

هكذا يفعل في صلاة الفرائض كلها إلا المغرب، فإنه يصلي بالطائفة الأولى ركعتين، وبالثانية ركعة.

وإن صلى بهم في الحضر لشدة خوف صلى في الظهر والعصر والعشاء بكل طائفة ركعتين ولكل صلاة أذان وإقامة.

وإذا اشتد الخوف عن ذلك صلوا وحداناً بقدر طاقتهم مشاةً أو ركباناً ماشين أو ساعين مستقبلي القبلة وغير مستقبليها.

باب في صلاة العيدين والتكبير أيام منى

صلاة العيدين سنة واجبة:

يَخْرُجُ لَهَا الْإِمَامُ وَالنَّاسُ ضُحُوَّةً بِقَدْرِ مَا إِذَا وَصَلَ حَانَتْ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ فِيهَا أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ، فَيُصَلِّي بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا جَهْرًا بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَالشَّمْسِ وَضَحَاهَا وَنَحْوَهُمَا، وَيُكَبِّرُ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ يَعُدُّ فِيهَا تَكْبِيرَةَ الْإِحْرَامِ، وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ تَكْبِيرَاتٍ لَا يَعُدُّ فِيهَا تَكْبِيرَةَ الْقِيَامِ، وَفِي كُلِّ رَكَعَةٍ سَجْدَتَانِ، ثُمَّ يَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ.

ثُمَّ يَرْقِي الْمِنْبَرَ وَيَخْطُبُ وَيَجْلِسُ فِي أَوَّلِ خُطْبَتِهِ وَوَسَطُهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ. وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَرْجِعَ مِنْ طَرِيقِ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّتِي أَتَى مِنْهَا وَالنَّاسُ كَذَلِكَ.

وَأِنْ كَانَ فِي الْأَضْحَى خَرَجَ بِأُضْحِيَّتِهِ إِلَى الْمُصَلِّي، فَذَبَحَهَا أَوْ نَحَرَهَا لَيَعْلَمَ ذَلِكَ النَّاسُ فَيَذْبَحُونَ بَعْدَهُ.

وَلْيَذْكُرِ اللَّهُ فِي خُرُوجِهِ مِنْ بَيْتِهِ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى جَهْرًا حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلِّي الْإِمَامَ، وَالنَّاسُ كَذَلِكَ، فَإِذَا دَخَلَ الْإِمَامُ لِلصَّلَاةِ قَطَعُوا ذَلِكَ وَيُكَبِّرُونَ بِتَكْبِيرِ الْإِمَامِ فِي خُطْبَتِهِ وَيُنْصِتُونَ لَهُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

فإن كانت أيام النحر فليُكَبِّرِ النَّاسُ دُبَرَ الصَّلَوَاتِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ مِنْ
يَوْمِ النَّحْرِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنَ الْيَوْمِ الرَّابِعِ مِنْهُ، وَهُوَ آخِرُ أَيَّامِ مِنْى يُكَبَّرُ
إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ يَقْطَعُ.

والتَّكْبِيرُ دُبَرَ الصَّلَوَاتِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، وَإِنْ جَمَعَ مَعَ
التَّكْبِيرِ تَهْلِيلًا وَتَحْمِيدًا فَحَسَنٌ، يَقُولُ إِنْ شَاءَ ذَلِكَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ.

وقد رُوِيَ عَنْ مَالِكٍ هَذَا وَالْأَوَّلُ، وَالْكُلُّ وَاسِعٌ.

وَالْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ النَّحْرِ الثَّلَاثَةِ، وَالْأَيَّامُ الْمَعْدُودَاتُ أَيَّامُ مِنْى؛
وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ.

وَالغُسْلُ لِلْعِيدَيْنِ حَسَنٌ وَلَيْسَ بِإِلْزَامٍ، وَيُسْتَحَبُّ فِيهِمَا الطَّيْبُ وَالْحَسَنُ
مِنَ الثِّيَابِ.

باب في صلاة الخُسوف

وصلاة الخُسوف (1) سنة واجبة.

إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ خَرَجَ الإِمَامُ إِلَى المَسْجِدِ، فَافْتَتَحَ الصَّلَاةَ بِالنَّاسِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، ثُمَّ قرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً سِرًّا بِنَحْوِ سُورَةِ البَقَرَةِ، ثُمَّ يَرْكَعُ رُكُوعًا طَوِيلًا نَحْوَ ذَلِكَ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ: سَمِعَ اللّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، ثُمَّ يَقْرَأُ دُونَ قِرَائَتِهِ الأُولَى، ثُمَّ يَرْكَعُ نَحْوَ قِرَائَتِهِ الثَّانِيَةِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ سَمِعَ اللّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ تَامَّتَيْنِ.

ثُمَّ يَقُومُ فَيَقْرَأُ دُونَ قِرَائَتِهِ الَّتِي تَلِي ذَلِكَ ثُمَّ يَرْكَعُ نَحْوَ قِرَائَتِهِ ثُمَّ يَرْفَعُ

1- الخُسوف: يستعمل في الشمس والقمر، ومنه قوله عليه السلام (لا يخسفان لموت صاحبٍ ولا لحياته) (1) (وقد أشبعت القول في هذا في غريب الموطأ) (2).

(1) الحديث مروى عن عائشة أم المؤمنين ونصه: (قَالَتْ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللّهِ ﷺ بِالنَّاسِ فَقَامَ فَاطَلُ الْقِيَامِ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَلُ الرُّكُوعِ ثُمَّ قَامَ فَاطَلُ الْقِيَامِ وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَلُ الرُّكُوعِ وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ. ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكُوعَةِ الأُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ انْصَرَفَ، وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمَدَ اللّهُ وَأَثَمَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللّهُ وَكَبِّرُوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ مَا مِنْ أَحَدٍ أُغْيِرَ مِنَ اللّهِ أَنْ يَزِيَنِي عَبْدُهُ أَوْ تَزِيَنِي أُمَّتِي، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللّهِ لَوْ تَعَلَّمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا).

الموطأ: العمل في صلاة الكسوف.

(2) ما بين القوسين ساقط من (ص).

كَمَا ذَكَرْنَا، ثُمَّ يَقْرَأُ دُونَ قِرَاءَتِهِ هَذِهِ ثُمَّ يَرْكَعُ نَحْوَ ذَلِكَ ثُمَّ يَرْفَعُ كَمَا ذَكَرْنَا ثُمَّ
يَسْجُدُ كَمَا ذَكَرْنَا ثُمَّ يَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ.

وَلِمَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ مِثْلَ ذَلِكَ أَنْ يَفْعَلَ.

وَلَيْسَ فِي صَلَاةِ حُسُوفِ الْقَمَرِ جَمَاعَةٌ، وَلْيُصَلِّ النَّاسُ عِنْدَ ذَلِكَ أَفْذَاذًا
وَالْقِرَاءَةُ فِيهَا جَهْرًا كَسَائِرِ رُكُوعِ النَّوَافِلِ.

وَلَيْسَ فِي أَثْرِ صَلَاةِ حُسُوفِ الشَّمْسِ حُطْبَةٌ مُرْتَبَةٌ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَعْطَى
النَّاسَ وَيَذَكِّرَهُمْ.

باب في صلاة الاستسقاء

وصلاة الاستسقاء⁽¹⁾ سنة تقام.

يَخْرُجُ لَهَا الْإِمَامُ كَمَا يَخْرُجُ لِلْعِيدَيْنِ ضَحْوَةً، فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ يَجْهَرُ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ يَقْرَأُ بِسِيحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَالشَّمْسِ وَضَحَاهَا، وَفِي كُلِّ رَكَعَةٍ سَجْدَتَانِ وَرَكَعَةٌ وَاحِدَةٌ وَيَتَشَهُدُ وَيُسَلِّمُ.

ثُمَّ يَسْتَقْبِلُ النَّاسَ بِوَجْهِهِ فَيَجْلِسُ جَلْسَةً، فَإِذَا اطْمَأَنَّ⁽²⁾ النَّاسُ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا، فَخَطَبَ ثُمَّ جَلَسَ ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ، فَإِذَا فَرَغَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَحَوْلَ رِذَاءَهُ يَجْعَلُ مَا عَلَى مَنْكِبِهِ الْأَيْمَنِ عَلَى الْأَيْسَرِ، وَمَا عَلَى الْأَيْسَرِ عَلَى الْأَيْمَنِ، وَلَا يَقْلِبُ ذَلِكَ.

وَلْيَفْعَلِ النَّاسُ مِثْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ وَهُمْ قُعُودٌ، ثُمَّ يَدْعُو كَذَلِكَ ثُمَّ يَنْصَرِفُ وَيَنْصَرِفُونَ.

وَلَا يُكَبِّرُ فِيهَا، وَلَا فِي الْخُسُوفِ، غَيْرَ تَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ وَالْخَفْضِ وَالرُّفْعِ، وَلَا أَذَانَ فِيهَا وَلَا إِقَامَةَ.

1- الاستسقاء في كلام العرب الاستدعاء، يقال: استسقيت الرجل، إذا سأله السقي.

2- قوله: اطْمَأَنَّ، يعني سكن، وإن شئت قلت اطبان بالباء، ذكر ذلك أهل اللغة.

باب ما يُفعل بالمحتضر⁽¹⁾

وفي غسل الميت وكفنه وتحنيطه وحمله ودفنه

وَيُسْتَحَبُّ اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ بِالْمُحْتَضِرِ، وَإِعْمَاضُهُ⁽²⁾ إِذْ قَضَى، يُلَقَّنُ⁽³⁾ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، عِنْدَ الْمَوْتِ، وَإِنْ قُدِرَ عَلَى أَنْ يَكُونَ طَاهِرًا وَمَا عَلَيْهِ طَاهِرٌ فَهُوَ أَحْسَنُ.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَقْرَبَهُ حَائِضٌ وَلَا جُنْبٌ.

وَأَرْخَصَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي الْقِرَاءَةِ عِنْدَ رَأْسِهِ بِسُورَةِ يَس، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عِنْدَ مَالِكٍ أَمْرًا مَعْمُولًا بِهِ.

وَلَا بِأَسَ بِالْبُكَاءِ بِالْدُمُوعِ حَيْثُذِ، وَحُسْنُ التَّعَزِّيِ وَالتَّصَبُّرِ أَجْمَلُ لِمَنْ اسْتَطَاعَ. وَيُنْهَى عَنِ الصُّرَاخِ وَالنِّيَاحَةِ.

وَلَيْسَ فِي غُسْلِ الْمَيِّتِ حَدٌّ وَلَكِنْ يُنْقَى وَيُغْسَلُ وَتَرَأَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ⁽⁴⁾ وَيُجْعَلُ فِي الْأَخِيرَةِ كَافُورٌ وَتُسْتَرُّ عَوْرَتُهُ، وَلَا تُقْلَمُ أَظْفَارُهُ، وَلَا يُحْلَقُ شَعْرُهُ

1- الْمُحْتَضِرُ: الْمَيِّتُ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ أَجَلَ حَضْرِهِ، أَوْ لِكَوْنِ النَّاسِ حَاضِرِينَ مَعَهُ.

2- وَيَعْنِي بِإِعْمَاضِهِ: إِغْلَاقَ أَجْفَانِهِ.

3- قَوْلُهُ: يُلَقَّنُ الْمَيِّتَ، يَعْنِي: يَلْقِيهِ إِلَيْهِ.

4- قَوْلُهُ: بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، السِّدْرُ: النَّبَاتُ اللَّيْنُ لَهُ رَائِحَةٌ ذَكِيَّةٌ يَكُونُ بِالشَّرْقِ، وَقَالَ الْخَلِيلُ

رَحِمَهُ اللَّهُ: السِّدْرُ النَّبْتُ وَوَرَقُهُ غَسُولٌ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَوْلَى بِالصُّوَابِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَيُعْصِرُ بَطْنَهُ عَصْرًا رَفِيقًا، وَإِنْ وُضِيَءٌ وَضُوءَ الصَّلَاةِ فَحَسَنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ،
وَيُقَلَّبُ لِجَنبِهِ فِي الْغَسْلِ أَحْسَنُ، وَإِنْ أَجْلَسَ فَذَلِكَ وَاسِعٌ.

وَلَا بَأْسَ بِغَسْلِ أَحَدِ الزَّوْجَيْنِ صَاحِبِهِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ.

وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ فِي السَّفَرِ لَا نِسَاءَ مَعَهَا وَلَا مَحْرَمَ مِنَ الرِّجَالِ فَلْيَمِّمْ
رَجُلًا وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا، وَلَوْ كَانَ الْمَيِّتُ رَجُلًا يَمِّمُ النِّسَاءَ وَجْهَهُ وَيَدِيَهُ إِلَى
الْمِرْفَقَيْنِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُنَّ رَجُلٌ يُغْسَلُهُ، وَلَا امْرَأَةً مِنْ مَحَارِمِهِ، فَإِنْ كَانَتْ
امْرَأَةً مِنْ مَحَارِمِهِ غَسَلْتَهُ وَسَتَرَتْ عَوْرَتَهُ، وَإِنْ كَانَ مَعَ الْمَيِّتِ ذُو مَحْرَمٍ غَسَلَهَا
مِنْ فَوْقِ ثَوْبٍ يَسْتُرُ جَمِيعَ جَسَدِهَا.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْفَنَ الْمَيِّتُ فِي وَتْرٍ: ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ أَوْ خَمْسَةِ أَوْ سَبْعَةٍ، وَمَا
جُعِلَ لَهُ مِنْ أَرْزَةٍ (5) وَقَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ فَذَلِكَ مَحْسُوبٌ فِي عَدَدِ الْأَثْوَابِ الْوَتْرِ.

وَقَدْ كُفِّنَ النَّبِيُّ ﷺ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ (6) أُدْرِجَ فِيهَا
إِدْرَجًا ﷺ.

5- قوله: وَرَزَةٌ، صوابه أَرْزَةٌ، ويريد به تأزيره بثوب، ومن قال: وزره كما وقع في بعض
النسخ فقد غلط.

6- قوله: سَحُولِيَّةٍ، يعني ببيضاً من قولهم: سحلت الشيء إذا قصرته، منسوبة إلى سحولة
قرية معلومة (1).

(1) في لسان العرب ما يلي:

في الحديث: كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَحُولِيَّةٍ، كُرِّسَفَ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا
عِمَامَةٌ، يَرُوى بِفَتْحِ السِّينِ (سَحُولِيَّةٍ) وَضَمِّهَا (سَحُولِيَّةٍ) فَالْفَتْحُ مَنْسُوبٌ إِلَى السَّحُولِ وَهُوَ
الْقِصَارُ، لِأَنَّهُ يَسْجُلُهَا أَيْ يَغْسَلُهَا، أَوْ إِلَى سَحُولِ قَرْيَةٍ بِالْيَمَنِ، وَأَمَّا الضَّمُّ فَهُوَ جَمْعُ سَحَلٍ وَهُوَ
الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ النَّقِيُّ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قَطْنٍ، وَفِيهِ شَدُودٌ، لِأَنَّهُ نَسَبٌ إِلَى الْجَمْعِ، وَقِيلَ: إِنْ
اسْمُ الْقَرْيَةِ بِالضَّمِّ أَيْضًا.

(لسان العرب: سحل).

(الكرسف: القطن واحدها كرسفة).

وَلَا بَأْسَ أَنْ يُقَمَّصَ الْمَيْتُ وَيُعَمَّمُ، وَيُنْبَغِي أَنْ يُحْنَطَ وَيُجْعَلَ الْحَنُوطُ⁽⁷⁾
بَيْنَ أَكْفَانِهِ وَفِي جَسَدِهِ وَمَوَاضِعِ السُّجُودِ مِنْهُ.

وَلَا يُغَسَّلُ الشَّهِيدُ فِي الْمَعْتَرِكِ وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَيُدْفَنُ بِشِيَابِهِ.
وَيُصَلَّى عَلَى قَاتِلِ نَفْسِهِ، وَيُصَلَّى عَلَى مَنْ قَتَلَهُ الْإِمَامُ فِي حَدِّ أَوْ قَوْدٍ
وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ الْإِمَامُ.

وَلَا يُتَّبَعُ الْمَيْتُ بِمَجْمَرٍ، وَالْمَشْيُ أَمَامَ الْجَنَازَةِ أَفْضَلُ وَيُجْعَلُ الْمَيْتُ
فِي قَبْرِهِ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ وَيُنْصَبُ عَلَيْهِ اللَّبْنُ⁽⁸⁾ وَيَقُولُ حِينَئِذٍ:

اللَّهُمَّ إِنَّ صَاحِبَنَا قَدْ نَزَلَ بِكَ، وَخَلَّفَ الدُّنْيَا وَرَاءَ ظَهْرِهِ وَافْتَقَرَ إِلَى مَا
عِنْدَكَ، اللَّهُمَّ تَبَّتْ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ مَنْطِقُهُ، وَلَا تَبْتَلِهِ فِي قَبْرِهِ بِمَا لَا طَاقَةَ لَهُ بِهِ
وَالْحَقُّهُ بِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ.

وَيُكْرَهُ الْبِنَاءُ عَلَى الْقُبُورِ وَتَجْصِيصُهَا.

وَلَا يُغَسَّلُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا يُدْخِلُهُ قَبْرَهُ إِلَّا أَنْ يُخَافَ أَنْ يَضِيعَ
فَلْيُؤَارِهِ.

7- قوله: الْحَنُوطُ، هكذا يقال الحنوط بفتح الحاء، وقال عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة:

(طويل)

فَلَيْتَ طَهُورِي كَانَ رِيْقِكَ كُلُّهُ وَلَيْتَ حَنُوطِي مِنْ مُشَائِكَ وَالْدَّمِ^(٧)
8- قوله: اللَّبْنُ، هكذا يقال اللبن بفتح اللام وكسر الباء جمع لَبْنَةٌ ويقال أيضاً لَبْنَةٌ وَلَبْنٌ
بفتح اللام وسكون الباء وإن شئت قلت لَبْنَةٌ وَلَبْنٌ كَمَعْدَةٍ وَمَعْدٌ.

(٧) هو أحد أبيات ثلاثة ذكرت في ديوانه هكذا:

فِيَا لَيْتَ أَنِّي حَيْثُ تَدْنُو مَيَّتِي شَمَمْتُ الَّذِي مَا بَيْنَ عَيْنَيْكَ وَالْفَمِ
وَلَيْتَ طَهُورِي كَانَ رِيْقِكَ كُلُّهُ وَلَيْتَ حَنُوطِي مِنْ مُشَائِكَ وَالْدَّمِ
وَلَيْتَ سُلَيْمِي فِي الْمَنَامِ ضَجِيعِي لَدَى الْجَنَّةِ الْخَضْرَاءِ أَوْ فِي جَهَنَّمَ

شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة لمحمد محي الدين عبد الحميد ص 501.

وَاللَّحْدُ⁽⁹⁾ أَحَبُّ إِلَى أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ الشَّقِّ وَهُوَ أَنْ يُحْفَرَ لِلْمَيِّتِ تَحْتَ
الْجُرْفِ فِي حَائِطِ قِبْلَةِ الْقَبْرِ. وَذَلِكَ إِذَا كَانَتْ تُرْبَةٌ صُلْبَةً لَا تَتَهَيَّلُ وَلَا تَتَقَطُّعُ،
وَبِذَلِكَ فَعَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

9- قوله: اللَّحْدُ، قال الخليل رحمه الله: اللحد: ما حفر في عرض القبر يعني في ناحية القبلة وأما الشق ففي وسط القبر.

باب في الصلاة على الجنائز⁽¹⁾ والدعاء للميت

والتَّكْبِيرُ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلَاهُنَّ وَإِنْ رَفَعَ فِي

1- الْجَنَائِزِ، جمع جنازة، ومذهب الخليل أن الجنازة بالكسر خشب الشرجع⁽¹⁾ يعني سرير الموتى، وبالفتح الميت نفسه وعكس الأصمعي، وقال الفراء: هما لغتان، وقال ابن قتيبة في كتاب المسائل له: الجنازة بكسر الجيم الميت، وإنما سمي النعش جنازة باسم الميت، وقال ابن الأعرابي: الجنازة النعش يعني بكسر الجيم النعش إذا كان عليه الميت ولا يقال له دون الميت جنازة.

واشتقاقه من جنز: إذا أثقل، ومنه قول صخر⁽²⁾ (طويل):

وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ أَكُونَ جِنَازَةً عَلَيْكَ. وَمَنْ يَغْتَرُّ بِالْحَدَثَانِ؟

وقال ابن دريد: جنزت الشيء⁽³⁾: سترته، ومنه سمي الميت جنازة لأنه يستر، وفي الخبر أنه أنذر الحسن الصلاة على ميت فقال: إذا أجنزتموها فأنذروني⁽⁴⁾ أي كفتتموها.

(1) الشرجع: السرير يحمل عليه النعش، الميت والشرجع الجنازة وأنشد ابن بري لعبدة بن الطيب (كامل)

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ قَضْرِي حُفْرَةٌ غَبْرَاءُ يَحْمِلُنِي إِلَيْهَا شَرْجَعُ
انظر لسان العرب: شرجع.

(2) صخر بن جعد الحضري توفي نحو سنة 40 هـ = 757 م: شاعر فصيح من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية كان مغرماً بفتاة اسمها كأس بنت بجير وأشهر شعره ما قاله فيها (الأعلام ج 3 ص 287).

(3) جنز الشيء يجنزه جنزاً: ستره.

(4) الذي في لسان العرب: ذَكَرُوا أَنْ التَّوَارَ لَمَّا اخْتَضِرَتْ أَوْصَتْ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهَا الْحَسَنُ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: إِذَا جِنَزْتُمُوهَا فَأَذِّنُونِي، انظر لسان العرب: جنز.

كُلُّ تَكْبِيرَةٍ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ شَاءَ دَعَا بَعْدَ الْأَرْبَعِ ثُمَّ يُسَلِّمُ وَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ مَكَانَهُ.

وَيَقِفُ الْإِمَامُ فِي الرَّجُلِ عِنْدَ وَسْطِهِ وَفِي الْمَرْأَةِ عِنْدَ مَنْكَبَيْهَا.

وَالسَّلَامُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً خَفِيَّةً لِلْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ.

وَفِي الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ قِيْرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ وَقِيْرَاطٌ فِي حُضُورِ ذَنْفِهِ؛ وَذَلِكَ فِي التَّمَثِيلِ مِثْلُ جَبَلٍ أُحَدِّثُ ثَوَابًا.

وَيُقَالُ فِي الدُّعَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ غَيْرُ شَيْءٍ مَحْدُودٍ، وَذَلِكَ كُلُّهُ وَاسِعٌ، وَمِنْ مُسْتَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي ذَلِكَ أَنْ يُكَبَّرَ، ثُمَّ يَقُولُ:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي آمَنَ وَأَحْيَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يُحْيِي الْمَوْتَى لَهُ الْعِظَمَةُ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْمُلْكُ وَالْقُدْرَةُ وَالسَّنَاءُ⁽²⁾ وَهُوَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَرَحِمْتَ وَبَارَكْتَ عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أُمَّتِكَ أَنْتَ خَلَقْتَهُ وَرَزَقْتَهُ، وَأَنْتَ أُمَّتُهُ وَأَنْتَ تُحْيِيهِ، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهِ وَعَلَانِيَتِهِ جَنَّاتِكَ شُفَعَاءُ لَهُ فَشَفِّعْنَا فِيهِ.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَجِيرُ بِحَبْلِ جِوَارِكَ⁽³⁾ لَهُ إِنَّكَ ذُو وَفَاءٍ وَذِمَّةٍ⁽⁴⁾ اللَّهُمَّ قِهِ مِنْ

2- قوله: السَّنَاءُ، يعني الجلال، وهو السناء ممدود، وإذا كان بمعنى الضياء فهو مقصور.

3- قوله: بِحَبْلِ جِوَارِكَ لَهُ، الحبل: العهد، قال الله تعالى ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ (103 - آل عمران - 3).

4- وكذلك: الذِّمَّةُ، معناها العهد، وفي الحديث: (فَلَا تَخْفَرُوا لِلَّهِ ذِمَّتُهُ)⁽⁵⁾: أي عهده.

(5) في (ص) فلا يخفروا ذمة، ونص الحديث فيما أخرجه أحمد عن جندب أن رسول الله ﷺ =

فِتْنَةِ الْقَبْرِ⁽⁵⁾ وَمِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ .

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَاغْفِرْ عَنْهُ وَعَافِهِ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ
وَاعْسِلْهُ بِمَاءٍ وَثَلَجٍ وَبَرِدٍ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ
الدَّنَسِ ، وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ
زَوْجِهِ .

اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ .

اللَّهُمَّ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرٌ مَنْزُولٍ بِهِ، فَغَيِّرْ إِلَيَّ رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ
غَنِيٌّ عَنْ عَذَابِهِ .

اللَّهُمَّ ثَبِّتْ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ مَنْطِقَهُ وَلَا تَبْتَلِهِ فِي قَبْرِهِ بِمَا لَا طَاقَةَ لَهُ بِهِ .

اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تَقْتِنَا بَعْدَهُ .

تَقُولُ هَذَا بِأَثَرِ كُلِّ تَكْبِيرَةٍ، وَتَقُولُ بَعْدَ الرَّابِعَةِ :

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَحَاضِرِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأَنْشَانَا
إِنَّكَ تَعْلَمُ مَتَقَلِّبِنَا وَمُثَوِّنَا وَلِوَالِدِينَا وَلِمَنْ سَبَقْنَا بِالْإِيمَانِ وَلِلْمُسْلِمِينَ
وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ .

اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى
الْإِسْلَامِ ، وَأَسْعِدْنَا بِلِقَائِكَ وَطَيِّبْنَا لِلْمَوْتِ وَطَيِّبُهُ لَنَا وَاجْعَلْ فِيهِ رَاحَتَنَا
وَمَسْرَتَنَا .

5- قوله: فِتْنَةِ الْقَبْرِ، يعني اختبار الملكين، وقد أشبعت القول في هذه الفتنة في غريب
الموطأ .

= قال: «مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا تَخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا يَطْلُبْكُمْ
بِشَيْءٍ مِنْ ذِمَّتِهِ» المسند: 312/4 .

ثُمَّ تُسَلِّمُ.

وَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةً قُلْتَ: اللَّهُمَّ إِنَّهَا أَمْتُكَ، ثُمَّ تَتَمَادَى بِذِكْرِهَا عَلَى التَّائِيثِ، غَيْرَ أَنَّكَ لَا تَقُولُ: وَأَبْدِلْهَا زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهَا، لِأَنَّهَا قَدْ تَكُونُ زَوْجًا فِي الْجَنَّةِ لِزَوْجِهَا فِي الدُّنْيَا، وَنِسَاءَ الْجَنَّةِ مَقْصُورَاتٌ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ لَا يَبْتَغِينَ بِهِمْ بَدَلًا. وَالرَّجُلُ قَدْ يَكُونُ لَهُ زَوْجَاتٌ كَثِيرَةٌ فِي الْجَنَّةِ، وَلَا يَكُونُ لِلْمَرْأَةِ أَزْوَاجٌ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ تُجْمَعَ الْجَنَائِزُ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ وَيَلِي الْإِمَامَ الرَّجَالُ إِنْ كَانَ فِيهِمْ نِسَاءٌ وَإِنْ كَانُوا رِجَالًا جُعِلَ أَفْضَلُهُمْ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ، وَجُعِلَ مِنْ دُونِهِ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ إِلَى الْقِبْلَةِ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُجْعَلُوا صَفًّا وَاحِدًا، وَيُقَرَّبَ إِلَى الْإِمَامِ أَفْضَلُهُمْ.

وَأَمَّا دَفْنُ الْجَمَاعَةِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ فَيُجْعَلُ أَفْضَلُهُمْ مِمَّا يَلِي الْقِبْلَةَ.

وَمَنْ دَفِنَ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ وَوُورِيَ فَإِنَّهُ يُصَلَّى عَلَى قَبْرِهِ.

وَلَا يُصَلَّى عَلَى مَنْ قَدْ صُلِّيَ عَلَيْهِ.

وَيُصَلَّى عَلَى أَكْثَرِ الْجَسَدِ وَاخْتَلَفَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى مِثْلِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ.

باب في الدعاء للطفل والصلاة عليه وغسله

تُسْنِي عَلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَتُصَلِّي عَلَى نَبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ، ثُمَّ تَقُولُ:
اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ، أَنْتَ خَلَقْتَهُ وَرَزَقْتَهُ وَأَنْتَ أُمَّتُهُ
وَأَنْتَ تُحْيِيهِ.

اللَّهُمَّ فَاجْعَلْهُ لِرِوَالِدَيْهِ سَلَفًا وَذُخْرًا وَفَرْطًا⁽¹⁾ وَأَجْرًا وَثَقْلًا بِهِ مَوَازِينَهُمْ
وَأَعْظَمُ بِهِ أَجْوَرَهُمْ، وَلَا تَحْرِمْنَا وَإِيَّاهُمْ أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنْنَا وَإِيَّاهُمْ بَعْدَهُ.

اللَّهُمَّ أَلْحِقْهُ بِصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ فِي كِفَالَةِ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ
دَارِهِ، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَعَافِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ.

تَقُولُ ذَلِكَ فِي كُلِّ تَكْبِيرَةٍ، وَتَقُولُ بَعْدَ الرَّابِعَةِ:

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَسْلَافِنَا وَأَفْرَاطِنَا وَلِمَنْ سَبَقَنَا بِالْإِيمَانِ.

1- قوله: فرطاً، يعني مقدمة، ومنه الحديث (وَأَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ)⁽¹⁾ ويقال فرط
وفارط أي متقدم.

(1) أخرجه البخاري في كتاب الفتن ومسلم في الطهارة والنسائي في الطهارة وابن ماجه في
المناسك، ولفظه في كتاب الفتن من صحيح البخاري هو التالي: (أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ
لَيُرْفَعَنَّ إِلَيَّ رِجَالٌ مِنْكُمْ حَتَّى إِذَا أَهْوَيْتُ لَأَنَا وَأَلَهُمْ اخْتَلَجُوا دُونِي فَأَقُولُ: أَيُّ رَبِّ، أَصْحَابِي،
فَيَقُولُ: لَا تَذْرِي مَا أَحَدُنَا بَعْدَكَ) ومعنى: أنا فرطكم على الحوض: أنا أتقدمكم عليه لأهيه
لكم، انظر (إرشاد الساري للقسطلاني: 167/10).

اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى
الْإِسْلَامِ وَاعْفِرْ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ
وَالْأَمْوَاتِ.

ثُمَّ تَسَلَّمُ.

وَلَا يُصَلِّي عَلَى مَنْ لَمْ يَسْتَهْلِ صَارِحًا، وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ.

وَيُكْرَهُ أَنْ يُدْفَنَ السَّقَطُ فِي الدُّوْرِ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يُغَسَّلَ النِّسَاءُ الصَّبِيَّ الصَّغِيرَ ابْنَ سِتِّ سِنِينَ أَوْ سَبْعٍ وَلَا
يُغَسَّلُ الرَّجَالُ الصَّبِيَّةَ، وَاخْتَلَفَ فِيهَا إِنْ كَانَتْ لَمْ تَبْلُغْ أَنْ تُشْتَهَى، وَالْأَوَّلُ
أَحَبُّ إِلَيْنَا.

باب في الصيام

وَصَوْمٌ^(١) شَهْرَ رَمَضَانَ فَرِيضَةً.

يُصَامُ لِرُؤْيَةِ الْهَلَالِ ، وَيُفْطَرُ لِرُؤْيَتِهِ ، كَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا أَوْ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا ، فَإِنْ غَمَّ الْهَلَالُ فَيَعْدُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا مِنْ غُرَّةِ الشَّهْرِ الَّذِي قَبْلَهُ ثُمَّ يُصَامُ ، وَكَذَلِكَ فِي الْفِطْرِ .

وَيُبَيِّتُ الصَّيَامُ فِي أَوَّلِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ الْبَيَّاتُ^(٢) فِي بَقِيَّتِهِ وَيُتَمُّ الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ .

- 1- أصل الصَّوْمُ: الإمساك، ومنه قول امرئ القيس: (طويل)
فَدَعُ ذَا وَسَلِ الْهَمَّ عَنكَ بِجَسْرَةٍ ذَمُولٍ إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَهَجْرًا^(١)
وقال آخر: (بسيط)
خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتَ الْعَجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلُكُ اللَّجْمَا^(٢)
- 2- قوله: الْبَيَّاتُ، يعني المبيت.

(١) البيت في ديوان امرئ القيس: ص 94 ط. دار صادر.

الجسرة: الناقة القوية.

الذمول: السريعة.

صام النهار: قام واعتدل.

(٢) البيت للنابغة الذبياني.

صام الفرس صوماً: إذا قام على غير اعتلاف، وقيل: الصائم من الخيل: القائم الساكن الذي لا يطعم شيئاً، لسان العرب: صوم.

وَمِنَ السَّنَةِ تَعْجِيلُ الْفِطْرِ، وَتَأْخِيرُ السُّحُورِ، وَإِنْ شَكَّ فِي الْفَجْرِ. فَلَا يَأْكُلُ.

وَلَا يُصَامُ يَوْمَ الشُّكِّ لِيُحْتَاطَ بِهِ مِنْ رَمَضَانَ، وَمَنْ صَامَهُ كَذَلِكَ لَمْ يُجْزِهِ وَإِنْ وَاقَفَهُ مِنْ رَمَضَانَ، وَلِمَنْ شَاءَ صَوْمُهُ تَطَوُّعًا أَنْ يَفْعَلَ.

وَمَنْ أَصْبَحَ فَلَمْ يَأْكُلْ وَلَمْ يَشْرَبْ ثُمَّ تَبَيَّنَ لَهُ أَنْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنْ رَمَضَانَ لَمْ يَجْزِهِ وَلَيْمَسِكَ عَنِ الْأَكْلِ فِي بَقِيَّتِهِ وَيَقْضِيهِ.

وَإِذَا قَدَّمَ الْمَسَافِرُ مَفْطَرًا أَوْ طَهَّرَتِ الْحَائِضُ نَهَارًا فَلَهُمَا الْأَكْلُ فِي بَقِيَّتِهِ يَوْمَهُمَا.

وَمَنْ أَفْطَرَ فِي تَطَوُّعِهِ عَامِدًا أَوْ سَافِرًا فِيهِ فَأَفْطَرَ لِسَفَرِهِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَإِنْ أَفْطَرَ سَاهِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْفَرِيضَةِ.

وَلَا بَأْسَ بِالسُّوَائِكِ لِلصَّائِمِ فِي جَمِيعِ نَهَارِهِ وَلَا تَكْرَهُ لَهُ الْحِجَامَةُ إِلَّا خِيفَةَ التَّغْرِيرِ.

وَمَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ⁽³⁾ فِي رَمَضَانَ فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ، وَإِنْ اسْتَقَاءَ فَقَاءَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ.

وَإِذَا خَافَتِ الْحَامِلُ عَلَى مَا فِي بَطْنِهَا أَفْطَرَتْ وَلَمْ تُطْعَمْ، وَقَدْ قِيلَ تُطْعَمْ، وَالْمُرْضِعُ إِنْ خَافَتْ عَلَى وَلَدِهَا، وَلَمْ تَجِدْ مَنْ تَسْتَأْجِرُ لَهُ أَوْ لَمْ يَقْبَلْ غَيْرَهَا أَنْ تُفْطِرَ وَتُطْعَمْ.

وَيُسْتَحَبُّ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ إِذَا أَفْطَرَ أَنْ يُطْعِمَ.

وَالْإِطْعَامُ فِي هَذَا كُلُّهُ مُدٌّ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ يَقْضِيهِ.

3- قوله: ذَرَعَهُ الْقَيْءُ، يعني غلبه، ومثل هذا قولهم: ضاق ذرعي أي: ضعفت قوتي.

وَكَذَلِكَ يُطْعِمُ مَنْ فَرَطَ فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ آخِرًا .
وَلَا صِيَامَ عَلَى الصَّبِيَّانِ حَتَّى يَحْتَلِمَ الْعِلَامُ، وَتَحِيضَ الْجَارِيَةِ وَبِالْبُلُوغِ
لَزِمَتْهُمْ أَعْمَالُ الْأَبْدَانِ فَرِيضَةً، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ
مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ (59 - النور - 24) .

وَمَنْ أَصْبَحَ جُنْبًا وَلَمْ يَتَطَهَّرْ أَوْ امْرَأَةٌ حَائِضٌ طَهَّرَتْ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَمْ
يَغْتَسِلْ إِلَّا بَعْدَ الْفَجْرِ أَجْزَأُهُمَا صَوْمُ ذَلِكَ الْيَوْمِ .

وَلَا يَجُوزُ صِيَامُ يَوْمِ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمِ النَّحْرِ، وَلَا يَصُومُ الْيَوْمَيْنِ اللَّذَيْنِ
بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِلَّا الْمَتَمِّعُ الَّذِي لَا يَجِدُ هَدْيًا، وَالْيَوْمُ الرَّابِعُ لَا يَصُومُهُ مُتَطَوِّعٌ
وَيَصُومُهُ مَنْ نَذَرَهُ، أَوْ مَنْ كَانَ فِي صِيَامٍ مُتَتَابِعٍ قَبْلَ ذَلِكَ .

وَمَنْ أَفْطَرَ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ نَاسِيًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ فَقَطْ وَكَذَلِكَ مَنْ أَفْطَرَ فِيهِ
لِضُرُورَةٍ مِنْ مَرَضٍ .

وَمَنْ سَافَرَ سَفْرًا تَقْصُرُ فِيهِ الصَّلَاةُ فَلَهُ أَنْ يُفِطَرَ، وَإِنْ لَمْ تَنَلْهُ ضُرُورَةٌ،
وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ، وَالصَّوْمُ أَحَبُّ إِلَيْنَا .

وَمَنْ سَافَرَ أَقَلَّ مِنْ أَرْبَعَةِ بُرْدٍ فَظَنَّ أَنَّ الْفِطَرَ مُبَاحٌ لَهُ فَأَفْطَرَ فَلَا كَفَّارَةَ
عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ .

وَكُلُّ مَنْ أَفْطَرَ مُتَأَوَّلًا فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا الْكَفَّارَةُ عَلَى مَنْ أَفْطَرَ
مُتَعَمِّدًا بِأَكْلِ أَوْ شُرْبِ أَوْ جِمَاعٍ مَعَ الْقَضَاءِ .

وَالْكَفَّارَةُ عَلَى مَنْ أَفْطَرَ سِتِّينَ مِسْكِينًا لِكُلِّ مِسْكِينٍ مِدَّةُ بِمُدِّ النَّبِيِّ ﷺ
فَذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيْنَا، وَلَهُ أَنْ يُكْفَرَ بِعِتْقِ رَقَبَةٍ أَوْ صِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعِينَ .

وَلَيْسَ عَلَى مَنْ أَفْطَرَ فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ مُتَعَمِّدًا كَفَّارَةٌ .

وَمَنْ أغمِيَ عَلَيْهِ لَيْلًا فَأَفَاقَ بَعْدَ طُلُوعِ الفَجْرِ فَعَلِيهِ قَضَاءُ الصَّوْمِ وَلَا يَقْضِي مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا مَا أَفَاقَ فِي وَقْتِهِ.

وَيُنْبَغِي لِلصَّائِمِ أَنْ يَحْفَظَ لِسَانَهُ وَجَوَارِحَهُ وَيُعْظَمَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وَلَا يَقْرُبُ الصَّائِمُ النِّسَاءَ بِوَطْءٍ وَلَا مُبَاشَرَةٍ، وَلَا قُبْلَةَ اللِّذَّةِ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ وَلَا يَحْرُمُ ذَلِكَ عَلَيْهِ فِي لَيْلِهِ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُصْبِحَ جُنْبًا مِنَ الوَطْءِ.

وَمَنْ التَّدَّى فِي نَهَارِ رَمَضَانَ بِمُبَاشَرَةٍ أَوْ قُبْلَةٍ فَأَمْدَى لِذَلِكَ فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ، وَإِنْ تَعَمَّدَ ذَلِكَ حَتَّى أَمْنَى فَعَلِيهِ الكَفَّارَةُ.

وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَإِنْ قُتِمَتْ فِيهِ بِمَا تَيْسَّرَ فَذَلِكَ مَرْجُو فَضْلُهُ وَتَكْفِيرُ الذُّنُوبِ بِهِ.

وَالقِيَامُ فِيهِ فِي مَسَاجِدِ الجَمَاعَاتِ بِإِمَامٍ، وَمَنْ شَاءَ قَامَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ أَحْسَنُ لِمَنْ قَوِيَتْ بَيْتُهُ وَحَدَهُ.

وَكَانَ السَّلْفُ الصَّالِحُ يَقُومُونَ فِيهِ فِي المَسَاجِدِ بِعِشْرِينَ رُكْعَةً ثُمَّ يُوتِرُونَ بِثَلَاثٍ، وَيَفْصِلُونَ بَيْنَ الشُّفْعِ وَالوَتْرِ، وَكُلُّ ذَلِكَ وَاسِعٌ، وَيُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رُكْعَتَيْنِ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً بَعْدَهَا الوَتْرُ.

باب في الاعتكاف

والاعتكاف⁽¹⁾ من نوافل الخير.

والعكوف: الملازمة. ولا اعتكاف إلا بصيام ولا يكون إلا متتابعاً ولا يكون إلا في المساجد، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ (187 - البقرة - 2)، فإن كان بلد في الجمعة، فلا يكون إلا في الجامع إلا أن ينذر أياماً لا تأخذه فيها الجمعة.

وأقل ما هو أحب إلينا من الاعتكاف عشرة أيام.

ومن نذر اعتكاف يومٍ فأكثر لزمه، وإن نذر ليلة لزمه يومٌ وليلة.

ومن أفطر فيه متعمداً فليبتديء اعتكافه، وكذلك من جامع فيه ليلاً أو نهاراً ناسياً أو متعمداً.

وإن مرض خرج إلى بيته، فإذا صحح بنى على ما تقدم، وكذلك إن حاضت المعتكفة، وحرمة الاعتكاف عليهما في المرض وعلى الحائض في

1- الاعتكاف: اللزوم، يقال عكف على كذا: إذا أقام عليه ولزمه، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْظِرْ إِلَىٰ إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفاً لَنْحَرِقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفاً﴾ (97) طه - 20.

الْحَيْضِ ، فَإِذَا طَهَّرَتِ الْحَائِضُ ، أَوْ أَفَاقَ الْمَرِيضُ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ رَجَعَا
سَاعَتَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ .

وَلَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ مِنْ مُعْتَكِفِهِ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ ، وَلِيَدْخُلَ مُعْتَكِفَهُ
قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ اللَّيْلَةِ الَّتِي يُرِيدُ أَنْ يَتَّيَدِيَ فِيهَا اعْتِكَافَهُ ، وَلَا يَعُودُ
مَرِيضاً⁽²⁾ وَلَا يُصَلِّي عَلَى جَنَازَةٍ ، وَلَا يَخْرُجُ لِتِجَارَةٍ .

وَلَا شَرْطُ فِي الْاِعْتِكَافِ ، وَلَا بَأْسٌ أَنْ يَكُونَ أَمَامَ الْمَسْجِدِ ، وَلَهُ أَنْ
يَتَزَوَّجَ ، أَوْ يَعْقِدَ نِكَاحَ غَيْرِهِ .

وَمَنْ اِعْتَكَفَ أَوَّلَ الشَّهْرِ أَوْ وَسَطَهُ خَرَجَ مِنْ اِعْتِكَافِهِ بَعْدَ غُرُوبِ
الشَّمْسِ مِنْ آخِرِهِ .

وَإِنْ اِعْتَكَفَ بِمَا يَتَّصِلُ فِيهِ اِعْتِكَافُهُ يَوْمَ الْفِطْرِ فَلَيْتَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي
الْمَسْجِدِ حَتَّى يَعُدُّ مِنْهُ إِلَى الْمُصَلَّى .

2- قوله: وَلَا يَعُودُ مَرِيضاً، العيادة في المرض كالزيارة في الصحة، قال النابغة: (كامل)
نَظَرْتُ إِلَيَّ بِحَاجَةٍ لَمْ تَقْضِهَا نَظَرَ السَّقِيمِ إِلَى وُجُوهِ الْعُودِ⁽¹⁾

(1) البيت في ديوان النابغة: ص 147 .

باب في زكاة (1) العين والحَرْث والماشية وما يخرج
من المعدن وذكر الجزية (2) وما يؤخذ من تجار أهل
الذمة والحريين

وزكاة العين (3) والحَرْث والماشية فريضة.

فأما زكاة الحَرْث فيوم حِصَادِهِ، والعين والماشية ففي كُلِّ حَوْلٍ مَرَّةً.
ولَا زكاة مِنَ الحَبِّ والتَّمْرِ فِي أَقَلِّ مِنْ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ (4) وَذَلِكَ سِتَّةُ أَقْفِزَةٍ
وَرُبْعُ قَفِيزٍ. وَالْوَسْقُ: سِتُّونَ صَاعًا بِصَاعِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ أَرْبَعَةُ أَمْدَادٍ بِمُدِّهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ.

وَيُجْمَعُ القَمْحُ والشَّعِيرُ والسَّلْتُ فِي الزَّكَاةِ، فَإِذَا اجْتَمَعَ مِنْ جَمِيعِهَا

- 1- أصل الزكاة، النمو وهي الزيادة، ورجل زكاة: إذا كان حاضر النقد قاله الخليل (1)
- ولذلك سمي الزوج في العدد زكا لأنه زيادة على الواحد.
- 2- قوله: الجزية، يعني التوظيف على الجماجم، وسميت جزية لأنها تجزي عنهم.
- 3- قوله: العين، يعني الذهب والورق وقد تقدم الكلام على الذمة.
- 4- قوله: أوسق، جمع وسق، والوسق في اللغة: ضم الشيء بعضه إلى بعض (وقد أشبعت القول فيه في كتاب التهذيب لشرح ما في المدونة من غريب، وكذا القفيز ذكرته هنالك) (2).

(1) الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 170 هـ - م 786 م) أستاذ سيبويه وأحد أئمة اللغة والأدب وضع علم العروض. ألف كلام العرب على الحروف في كتاب // العين // الأعلام ج 2 ص 363.

(2) ما بين القوسين ساقط من ط.

خَمْسَةٌ أَوْسُقٍ فَلْيَزَكْ ذَلِكَ، وَكَذَلِكَ تُجْمَعُ أَصْنَافُ الْقُطْنِيَّةِ⁽⁵⁾ وَكَذَلِكَ تُجْمَعُ
أَصْنَافُ التَّمْرِ، وَكَذَلِكَ تُجْمَعُ أَصْنَافُ الزَّيْبِيبِ، وَالْأَرْزِ.

وَالدُّخْنُ، وَالدُّرَّةُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا صِنْفٌ لَا يُضَمُّ إِلَى الْآخِرِ فِي الزَّكَاةِ.

وَإِذَا كَانَ فِي الْحَائِطِ أَصْنَافٌ مِنَ التَّمْرِ أَدَّى الزَّكَاةَ عَنِ الْجَمِيعِ مِنْ
وَسَطِهِ.

وَيُزَكَّى الزَّيْتُونُ إِذَا بَلَغَ حُبَّهُ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ أُخْرِجَ مِنْ زَيْبِهِ.

وَيُخْرَجُ مِنَ الْجُلْجُلَانِ، وَحَبِّ الْفُجْلِ مِنْ زَيْبِهِ، فَإِنْ بَاعَ ذَلِكَ أَجْزَأَهُ أَنْ
يُخْرَجَ مِنْ ثَمَنِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَلَا زَكَاةَ فِي الْفَوَاكِهِ وَالْخَضِرِ.

وَلَا زَكَاةَ مِنَ الذَّهَبِ فِي أَقَلِّ مِنْ عِشْرِينَ دِينَارًا، إِذَا بَلَغَتْ عِشْرِينَ
دِينَارًا فِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ وَرُبْعُ الْعُشْرِ، فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ وَإِنْ قَلَّ.

وَلَا زَكَاةَ مِنَ الْفِضَّةِ فِي أَقَلِّ مِنْ مِائَتِي دِرْهَمٍ، وَذَلِكَ خَمْسُ أَوْاقٍ،
وَالْأَوْاقِيَّةُ: أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا مِنْ وَزْنِ سَبْعَةِ أَعْيُنِي أَنَّ السَّبْعَةَ دَنَانِيرَ وَزْنُهَا عَشْرَةُ
دَرَاهِمٍ، إِذَا بَلَغَتْ مِنْ هَذِهِ الدَّرَاهِمِ مِائَتِي دِرْهَمٍ، فَبِحِسَابِ رُبْعِ عَشْرِهَا خَمْسَةُ
دَرَاهِمٍ، فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ.

وَيُجْمَعُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ فِي الزَّكَاةِ، فَمَنْ كَانَ لَهُ مِائَةٌ دِرْهَمٍ وَعَشْرَةُ
دَنَانِيرَ، فَلْيُخْرَجْ مِنْ كُلِّ مَالٍ رُبْعُ عَشْرِهِ.

وَلَا زَكَاةَ فِي الْعُرُوضِ حَتَّى تَكُونَ لِلتَّجَارَةِ، إِذَا بَعْتَهَا بَعْدَ حَوْلٍ فَأَكْثَرُ

5- قوله: الْقُطْنِيَّةُ، يقال: الْقُطْنِيَّةُ وَالْقُطْنِيَّةُ بِكسر القاف وفتحها، وأصلها من قطن
بالمكان: إِذَا أَقَامَ بِهِ.

مِنْ يَوْمٍ أَخَذْتَ ثَمَنَهَا أَوْ زَكَيْتَهُ فَفِي ثَمَنِهَا الزَّكَاةُ لِحَوْلِ وَاحِدٍ أَقَامَتْ قَبْلَ الْبَيْعِ
حَوْلًا أَوْ أَكْثَرَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مُدِيرًا لَا يَسْتَقِرُّ بِيَدِكَ عَيْنٌ، وَلَا عَرَضٌ، فَإِنَّكَ تُقَوِّمُ
عُرُوضَكَ كُلَّ عَامٍ وَتُزَكِّي ذَلِكَ مَعَ مَا بِيَدِكَ مِنَ الْعَيْنِ.

وَحَوْلُ رِبْحِ الْمَالِ حَوْلٌ أَصْلُهُ وَكَذَلِكَ حَوْلُ نَسْلِ الْأَنْعَامِ حَوْلُ
الْأَمْهَاتِ.

وَمَنْ لَهُ مَالٌ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مِثْلُهُ أَوْ يَنْقُضُهُ عَنْ مِقْدَارِ مَالِ
الزَّكَاةِ فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ مِمَّا لَا يُزَكَّى مِنْ عُرُوضِ مُقْتَنَاةٍ أَوْ
رَقِيقٍ أَوْ حَيَوَانٍ مُقْتَنَاةٍ أَوْ عَقَارٍ أَوْ رِبْحٍ مَا فِيهِ وَفَاءً لِذَيْنِهِ فَلِزَكَاةِ مَا بِيَدِهِ مِنْ
الْمَالِ فَإِنْ لَمْ تَفِ عُرُوضُهُ بِذَيْنِهِ حَسَبَ بَقِيَّةِ ذَيْنِهِ فِيمَا بِيَدِهِ، فَإِنْ بَقِيَ بَعْدَ ذَلِكَ
مَا فِيهِ الزَّكَاةُ زَكَاةً.

وَلَا يُسْقَطُ الدَّيْنُ زَكَاةَ حَبٍّ وَلَا تَمْرٍ وَلَا مَاشِيَةٍ.

وَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ فِي دَيْنٍ حَتَّى يَقْبِضَهُ. وَإِنْ أَقَامَ أَعْوَامًا فَإِنَّمَا يُزَكِّيهِ لِعَامٍ
وَاحِدٍ بَعْدَ قَبْضِهِ. وَكَذَلِكَ الْعَرَضُ حَتَّى يَبِيعَهُ، وَإِنْ كَانَ الدَّيْنُ أَوْ الْعَرَضُ مِنْ
مِيرَاثٍ فَلَيْسَتْ قَبْلَ حَوْلًا بِمَا يَقْبِضُ مِنْهُ.

وَعَلَى الْأَصَاغِرِ الزَّكَاةُ فِي أَمْوَالِهِمْ: فِي الْعَيْنِ وَالْحَرْثِ وَالْمَاشِيَةِ، وَزَكَاةُ
الْفِطْرِ.

وَلَا زَكَاةَ عَلَى عَبْدٍ، وَلَا عَلَى مَنْ فِيهِ بَقِيَّةُ رِقٍّ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ إِذَا أُعْتِقَ
فَلْيَأْتِنْفَ حَوْلًا مِنْ يَوْمِئِذٍ بِمَا يَمْلِكُ مِنْ مَالِهِ.

وَلَا زَكَاةَ عَلَى أَحَدٍ فِي عَبْدِهِ وَخَادِمِهِ وَفَرَسِهِ وَدَارِهِ، وَلَا مَا يَتَّخِذُ لِلْقَنِيَةِ
مِنَ الرَّبَاعِ وَالْعُرُوضِ وَلَا فِيمَا يَتَّخِذُ لِلْبَاسِ مِنَ الْحَلِيِّ.

وَمَنْ وَرِثَ عَرْضًا أَوْ وُهِبَ لَهُ أَوْ رَفَعَ مِنْ أَرْضِهِ زَرْعًا فَزَكَاهُ فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى يُبَاعَ وَيَسْتَقْبَلَ بِهِ حَوْلًا مِنْ يَوْمٍ يَقْبِضَ ثَمَنَهُ.

وَفِيمَا يُخْرَجُ مِنَ الْمَعْدِنِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ الزَّكَاةُ إِذَا بَلَغَ وَزْنَ عِشْرِينَ دِينَارًا أَوْ خَمْسَ أَوَاقٍ فِضَّةً فَبِئْسَ ذَلِكَ رُبْعُ الْعُشْرِ يَوْمَ خُرُوجِهِ، وَكَذَلِكَ فِيمَا يُخْرَجُ بَعْدَ ذَلِكَ مُتَّصِلًا بِهِ وَإِنْ قَلَّ، فَإِنْ انْقَطَعَ نَيْلُهُ بِيَدِهِ وَابْتَدَأَ غَيْرَهُ لَمْ يُخْرَجْ شَيْئًا حَتَّى يَبْلُغَ مَا فِيهِ الزَّكَاةُ.

وَتُؤَخَذُ الْجِزْيَةُ مِنْ رِجَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ الْأَحْرَارِ الْبَالِغِينَ، وَلَا تُؤَخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَصِبْيَانِهِمْ وَعَبِيدِهِمْ، وَتُؤَخَذُ مِنَ الْمَجُوسِ وَمِنْ نَصَارَى الْعَرَبِ.

وَالجِزْيَةُ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةُ دَنَانِيرَ، وَعَلَى أَهْلِ الْوَرَقِ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَيُخَفَّفُ عَنِ الْفَقِيرِ.

وَيُؤَخَذُ مِمَّنْ تَجَرَ مِنْهُمْ مِنْ أَفْقٍ إِلَى أَفْقٍ عَشْرُ ثَمَنٍ مَا يَبِيعُونَهُ. وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي السَّنَةِ مَرَارًا، وَإِنْ حَمَلُوا الطَّعَامَ خَاصَّةً إِلَى مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ خَاصَّةً أُخِذَ مِنْهُمْ نِصْفُ الْعُشْرِ مِنْ ثَمَنِهِ.

وَيُؤَخَذُ مِنْ تِجَارِ الْحَرَبِيِّينَ الْعُشْرَ، إِلَّا أَنْ يَنْزِلُوا عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ.

وَفِي الرِّكَازِ، وَهُوَ دَفْنُ الْجَاهِلِيَّةِ، الْخُمْسُ عَلَى مَنْ أَصَابَهُ.

باب في زكاة الماشية

وزكاة الإبل والبقر والغنم فريضة.

ولا زكاة من الإبل في أقل من خمس ذود، وهي خمس من الإبل :
ففيها شاة جذعة أو ثنية من جل غنم أهل ذلك البلد من ضأن أو معز، إلى
تسع .

ثم في العشر شاتان إلى أربعة عشر، ثم في خمسة عشر ثلاث شياه
إلى تسعة عشر، فإذا كانت عشرين فأربع شياه إلى أربع وعشرين .

ثم في خمس وعشرين بنت مخاض وهي بنت ستين، فإن لم تكن
فيها فابن لبون ذكر، إلى خمس وثلاثين . ثم في ست وثلاثين بنت لبون،
وهي بنت ثلاث سنين، إلى خمس وأربعين .

ثم في ست وأربعين حقة، وهي التي يصلح على ظهرها الحمل
ويطرقها الفحل وهي بنت أربع سنين، إلى ستين .

ثم في إحدى وستين جذعة وهي بنت خمس سنين، إلى خمس
وسبعين . ثم في ست وسبعين بنتا لبون، إلى تسعين . ثم في إحدى وتسعين
حقتان إلى عشرين ومائة .

فما زاد على ذلك ففي كل خمسين حقة، وفي كل أربعين بنت لبون .

ولا زكاة من البقر في أقل من ثلاثين فإذا بلغت فيها تسبع عجل جذع
قد أوفى سنتين. ثم كذلك حتى تبلغ أربعين فيكون فيها مسنة، ولا تؤخذ إلا
أنثى: وهي بنت أربع سنين، وهي ثنية.

فَمَا زَادَ فِيهِ كُلُّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً، وَفِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعُ.

ولا زكاة في الغنم حتى تبلغ أربعين شاة، فإذا بلغت فيها شاة جذعة
أو ثنية، إلى عشرين ومائة، فإذا بلغت إحدى وعشرين ومائة ففيها شاتان،
إلى مائتي شاة، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه، إلى ثلاثمائة.
فَمَا زَادَ فِيهِ كُلُّ مِائَةٍ شَاةً.

ولا زكاة في الأوقاص⁽¹⁾ وهي ما بين الفريضتين من كل الأنعام.

ويجمع الضأن⁽²⁾ والمعز⁽³⁾ في الزكاة والجواميس⁽⁴⁾ والبقر والبخت⁽⁵⁾

1- الأوقاص: ما بين الفريضتين واحدها وقص.

2- قوله: المعز، المعز معلوم واشتقاقه من المعزاء وهي الأرض التي لا نبات فيها، ويقال
لجماعة المعز أيضاً: المعزاء والأمعاز قال امرؤ القيس: (وافر)

أَلَا إِنْ لَا تَكُنْ إِبِلٌ فَمِعْزَى كَأَنَّ قُرُونٌ جَلَّتْهَا الْعِصِيُّ⁽¹⁾

3- وأما الضأن، فسمي بذلك لبياضه، وكل ضائن عند العرب أبيض، قاله كراع، ويقال
أيضاً في جماعته: الضئين والضئيين بفتح الضاء وكسرهما، قاله الخليل وغيره.

4- والجواميس⁽²⁾: نوع من البقر معلوم، وأصله من بقر إذا شق، فسمي بقرأ لأنه يشق
الأرض.

5- قوله: البخت، هي الإبل الخراسانية، قاله الخليل واحدها بختي، ويجمع أيضاً على
بخاتي، قاله ابن سهل في كتاب التذكير والتأنيث، قال النابغة: (وافر)

كَأَنَّ مُشْعَشَعًا مِنْ خَمْرِ بَصْرَى نَمَتْهُ الْبُخْتُ مَشْدُودَ الْخِتَامِ⁽³⁾

(1) البيت في ديوان امرئ القيس: ص 179، الجلة مفردها الجليل أي المسن.

(2) في (ص): والجاموس.

(3) صحف البيت في النسختين تصحيفاً كثيراً وأثبتناه كما ورد في ديوان النابغة الذبياني ص 95.

والعِرابُ⁽⁶⁾ وَكُلُّ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَادَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوْمَةِ .

وَلَا زَكَاةَ عَلَى مَنْ لَمْ تَبْلُغْ حِصَّتَهُ عَدَدَ الزَّكَاةِ، وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمَعٍ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ خَشِيَةَ الصَّدَقَةِ، وَذَلِكَ إِذَا قَرُبَ الْحَوْلُ، فَإِذَا كَانَ يَنْقُصُ أَدَاؤُهُمَا بِافْتِرَاقِهِمَا أَوْ بِاجْتِمَاعِهِمَا أُخِذَا بِمَا كَانَا عَلَيْهِ قَبْلَ ذَلِكَ .

وَلَا تُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ السُّخْلَةُ، وَتُعَدُّ عَلَى رَبِّ الْغَنَمِ، وَلَا تُؤْخَذُ الْعَجَاجِيلُ فِي الْبَقْرِ، وَلَا الْفُضْلَانُ فِي الْإِبِلِ وَتُعَدُّ عَلَيْهِمْ، وَلَا يُؤْخَذُ تَيْسٌ وَلَا هَرِمَةٌ وَلَا الْمَآخِضُ⁽⁷⁾ وَلَا فَحْلُ الْغَنَمِ وَلَا شَاةُ الْعَلْفِ، وَلَا الَّتِي تُرَبِّي وَلَدَهَا، وَلَا خِيَارَ أَمْوَالِ النَّاسِ، وَلَا يُؤْخَذُ فِي ذَلِكَ عَوْنٌ وَلَا ثَمَنٌ، فَإِنْ أُجْبِرَهُ الْمُصَدِّقُ عَلَى اخْتِذِ الثَّمَنِ فِي الْأَنْعَامِ وَغَيْرِهَا أُجْرَاهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَلَا يُسْقَطُ الدِّينُ زَكَاةَ حَبِّ وَلَا تَمْرٍ وَلَا مَاشِيَةٍ .

6- قوله: العِرابُ، يعني الحسان، قال الشاعر: (وافر)

سَرَاةً مِنْ بَنِي بَكْرِ تَسَامَوْا عَلَى كَأَنَّ الْمُسُومَةَ الْعِرَابِ⁽⁴⁾

7- قوله: الْمَآخِضُ، يعني ذات اللبن.

(4) يستشهد بهذا البيت على زيادة (كان) بين العامل ومعموله انظر (لسان العرب: كون).

باب في زكاة الفطر

وَزَكَاةُ الْفِطْرِ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى كُلِّ كَبِيرٍ أَوْ صَغِيرٍ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى حُرًّا أَوْ عَبْدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ صَاعًا عَنْ كُلِّ نَفْسٍ بِصَاعِ النَّبِيِّ ﷺ. وَتُؤَدَّى مِنْ جُلِّ عَيْشِ أَهْلِ ذَلِكَ الْبَلَدِ مِنْ بُرٍّ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ سُلْتٍ أَوْ تَمْرٍ أَوْ أَقْطِ أَوْ زَبِيبٍ أَوْ دُخْنٍ أَوْ ذُرَّةٍ أَوْ أُرْزٍ.

وقيل: إن كان العَلَسُ قوتَ قومٍ أُخْرِجَتْ مِنْهُ، وهو حَبٌّ صَغِيرٌ يَقْرُبُ مِنَ خِلْقَةِ الْبُرِّ.

وَيُخْرِجُ عَنِ الْعَبْدِ سَيِّدَهُ، وَالصَّغِيرُ لَا مَالَ لَهُ يُخْرِجُ عَنْهُ وَالِدُهُ.

وَيُخْرِجُ الرَّجُلُ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ مُسْلِمٍ تَلَزَّمَهُ نَفَقَتَهُ وَعَنْ مُكَاتِبِهِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَنْفِقُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ عَبْدٌ لَهُ بَعْدُ.

وَيُسْتَحَبُّ إِخْرَاجُهَا إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ.

وَيُسْتَحَبُّ الْفِطْرُ فِيهِ قَبْلَ الْغَدْوِ إِلَى الْمُصَلَّى، وَلَيْسَ ذَلِكَ فِي

الْأَضْحَى.

وَيُسْتَحَبُّ فِي الْعِيدَيْنِ أَنْ يَمْضِيَ مِنْ طَرِيقٍ وَيَرْجِعَ مِنْ أُخْرَى.

والسبيلُ الطَّرِيقُ السَّابِلَةُ وَالزَّادُ الْمُبْلَغُ إِلَى مَكَّةَ وَالقُوَّةُ عَلَى الْوُصُولِ
إِلَى مَكَّةَ إِمَّا رَاكِباً أَوْ رَاجِلاً مَعَ صِحَّةِ الْبَدَنِ .

وَأَمَّا يُؤَمَّرُ أَنْ يُحْرَمَ مِنَ الْمِيقَاتِ .

وَمِيقَاتُ أَهْلِ الشَّامِ وَمِصْرَ وَالْمَغْرِبِ الْجُحْفَةُ، فَإِنْ مَرُّوا بِالْمَدِينَةِ
فَالْأَفْضَلُ لَهُمْ أَنْ يُحْرِمُوا مِنْ مِيقَاتِ أَهْلِهَا مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ .

وَمِيقَاتُ أَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتُ عِرْقٍ، وَأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمُ، وَأَهْلِ نَجْدٍ مِنْ
قَرْنٍ .

وَمَنْ مَرَّ مِنْ هُوَلاءِ بِالْمَدِينَةِ، فَوَاجِبٌ عَلَيْهِ أَنْ يُحْرِمَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ إِذْ
لَا يَتَعَدَّاهُ إِلَى مِيقَاتِ لَهُ .

وَيُحْرَمُ الْحَاجُّ أَوْ الْمُعْتَمِرُ بِأَثَرِ صَلَاةِ فَرِيضَةٍ أَوْ نَافِلَةٍ يَقُولُ: لَبَّيْكَ⁽³⁾
اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ⁽⁴⁾ وَالْمُلْكَ لَا
شَرِيكَ لَكَ .

= يعني الزائر.

وقيل: أصل العمرة أيضاً الفصدُ مفتعل من العمارة⁽⁴⁾ وهي العمامة.

3- قوله: لَبَّيْكَ: أي أَلْبَابَا لَكَ بعد الباب، أي لزوماً لطاعتك بعد لزوم، وهي من قولك:

أَلْبُ بِالْمَكَانِ إِذَا أَلْزَمَهُ وَهُوَ مُصَدَّرٌ مَثْنَى عَلَى جِهَةِ التَّكْيِيدِ، وَمَعْنَاهُ: إِجَابَةٌ بَعْدَ إِجَابَةٍ
وَأَصْلُهُ: مِنْ أَلْبُ يَأْلُبُ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ؛ وَقَدْ أَشْبَعَتْ الْقَوْلَ فِيهِ وَفِي إِعْرَابِهِ فِي
غَرِيبِ الْمُوطَأِ .

4- قوله: إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ، فِيهِ وَجْهَانُ: فَتَحَ الْهَمْزَةَ وَكَسَرَهَا عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ، إِذْ هُوَ

أَبْلَغُ فِي الْمَدْحِ وَالتَّسْلِيمِ مِنْ فَتْحِ الْهَمْزَةِ .

(4) العمارة: هي كل شيء على الرأس من عمامة أو قلنسوة أو تاج، وقد اعتمر: أي تعمم

بالعمامة، ومنه قول الأعشى: (متقارب)

فَلَمَّا أَتَانَا بُعِيدَ الْكَرَى سَجَدْنَا لَهُ وَرَفَعْنَا الْعِمَارَا

وَيُنَوِّي مَا أَرَادَ مِنْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، وَيُؤْمَرُ أَنْ يَغْتَسِلَ عِنْدَ الْإِحْرَامِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَيَتَجَرَّدَ مِنْ مَخِيطِ الثِّيَابِ.

وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَغْتَسِلَ لِدُخُولِ مَكَّةَ، وَلَا يَزَالُ يُلَيِّي دُبُرَ الصَّلَوَاتِ وَعِنْدَ كُلِّ شَرْفٍ وَعِنْدَ مَلَاقَةِ الرَّفَاقِ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ كَثْرَةُ الْإِلْحَاحِ بِذَلِكَ فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ أَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ حَتَّى يَطُوفَ وَيَسْعَى ثُمَّ يُعَاوِدُهَا حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَيُرَوِّحَ إِلَى مُصَلَّاهَا.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءِ⁽⁵⁾ الثَّنِيَّةِ الَّتِي بَأَعْلَى مَكَّةَ، وَإِذَا خَرَجَ خَرَجَ مِنْ كُدَى، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِي الْوَجْهَيْنِ فَلَا خَرَجَ.

فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ فَلْيَدْخُلِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَمُسْتَحْسَنٌ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ بَابِ بَنِي شَيْبَةَ⁽⁶⁾ فَيَسْتَلِمَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ بِفِيهِ إِنْ قَدَّرَهُ، وَإِلَّا وَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ وَضَعَهَا عَلَى فِيهِ مِنْ غَيْرِ تَقْبِيلٍ، ثُمَّ يَطُوفُ وَالْبَيْتُ عَلَى يَسَارِهِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثَلَاثَةً خَبِيئًا⁽⁷⁾

5- قوله: من كدَاء، بالفتح والمد، هو الفلق الذي في الجبل على المحصب، وهو الموضع الذي بركت فيه ناقة النبي ﷺ يوم الفتح، قال حسان بن ثابت: (وافر) عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُثِيرُ النَّقْعَ مَرَّعِدَهَا كَدَاءً⁽⁵⁾ وَأَمَّا كَدَا بِالضَّمِّ⁽⁶⁾ وَالْقَصْرُ: فَهِيَ طَرِيقُ التَّنْعِيمِ فِي عَقْبَةِ بَنِي مَجَاشِعٍ⁽⁷⁾.

6- قوله: باب بني شيبية، يعني الباب الكبير من أبواب المسجد، وجملة أبواب المسجد ثلاثة وعشرون باباً، وكان باب بني شيبية قبل هذا يعرف بباب عبد شمس بن عبد مناف.

7- قوله: خبيئاً، يعني ضرباً من المشي، والخبيب من الفرس هو أن يستقيم بهادية⁽⁸⁾ =

(5) البيت في ديوان حسان بن ثابت الأنصاري: ج 1 ص 17.

(6) في (ر) بالرفع، وهو خطأ لأنه لقب للأعراب ولا إعراب في أول الكلمة.

(7) مجاشع بن دارم: بطن من حنظلة من العدنانية، انظر (كحالة: معجم قبائل العرب: ص 1038).

(8) هادية كل شيء أوله وما تقدم منه الهادي: العنق لأنها تتقدم البدن ولأنها تهدي الجسد، يقال: أقبلت هوادي الخيل: إذا بدت أعناقها.

ثم أربعة مشياً⁽⁸⁾ وَيَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كُلَّمَا مَرَّ بِهِ كَمَا ذَكَرْنَا وَيُكَبِّرُ وَلَا يَسْتَلِمُ
الرُّكْنَ الِيَمَانِي بِيَدِهِ، ولكن بِيَدِهِ ثم يَضَعُهَا عَلَى فِيهِ، مِنْ غَيْرِ تَقْبِيلٍ، فَإِذَا تَمَّ
طَوَافُهُ رَكَعَ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ اسْتَلَمَ الْحَجَرَ إِنْ قَدَرَ.

ثم يَخْرُجُ إِلَى الصَّفَا⁽⁹⁾ فَيَقِفُ عَلَيْهِ لِلدُّعَاءِ ثُمَّ يَسْعَى إِلَى الْمَرْوَةِ⁽¹⁰⁾

= ويرأوح بين يديه ويقبض رجله⁽⁹⁾.

8- قوله: يَسْتَلِمُ، يعني يلمسه بيده، يقال: استلمت الحجر، ولا يقال: استلمته، قاله
الأصمعي، وقال أبو حاتم: قلت فقد قاله قوم فأنكره، وقال: إنما هو استلمت بغير
همز على أنه من استلمت وأنشد قول العجاج:
بَيْنَ حَاطِمِ الْبَيْتِ وَالْمُسْتَلَمِ
يعني الحجر الذي يُسْتَلَمُ.

قال المؤلف رحمه الله: وأما اسْتَلَمْتُ فهو من اللأمة وهي من سلاح الحرب،

قال امرؤ القيس: (مقارب)

إِذَا رَكِبُوا الْخَيْلَ وَاسْتَلَمُوا تَحَرَّقَتِ الْأَرْضُ وَالْبُهْمُ⁽¹¹⁾

9- قوله: الصَّفَا، الصفا جمع صفاة، وهو الحجر العريض الأملس، وكذلك الصفوان
والصفواء، قال امرؤ القيس: (طويل)

كُمَيْتٍ يَزِلُّ اللَّبْدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُتَنَزِّلِ⁽¹¹⁾

وفي المحكم: إن الصفا الزلات التي لا تثبت عليها أقدام الغلمان الطبع.

10- قوله: الْمَرْوَةُ، قال ابن دريد: المروة الحجار البيض البراقة في الشمس، وقال غيره:
المروة من الحجار مما كان صلباً شديداً الصلابة، والمرو جمع مروة، قال امرؤ
القيس: (طويل)

رِكَابِي وَرَحْلِي وَالْقِرَابُ وَنَمْرَقِي إِذَا شَبَّ لِلْمَرْوِ الصَّغَارُ وَمِيضُ

(9) الخبب: ضرب من العدو، وقيل: هو مثل الرمل، وقيل: هو أن ينقل الفرس أيامه جميعاً
وأيا سره جميعاً، وقيل أن يرأوح بين يديه ورجليه انظر لسان العرب: خبب.

(10) في المخطوطتين البوم ولعلها البهم وأحدها بهمة وهو الشجاع الذي يستبهم على أقرانه متأه
فلا يدرون من أين يدخلون عليه وكيف يقاتلونه من شدة بأسه، وبهم يطلق أيضاً على جماعة
الفرسان، ويقال للجيوش: بهمة وهم الكمامة، قال متمم بن نويرة: (طويل)
وَلِلشَّرْبِ فَابْكِي فَالِكَا وَبِهُمَةِ شَدِيدِ نَوَاحِيهَا عَلَى مَنْ تَشَجَّعَا
ولم نثر على هذا البيت في ديوان امرئ القيس انظر لسان العرب: بهم.

(11) هذا البيت في ديوان امرئ القيس. ص 53 ط. دار صادر ص 20 ط. ذخائر العرب.

وَيُخَبُّ فِي بَطْنِ الْمَسِيلِ ، فَإِذَا أَتَى الْمَرْوَةَ وَقَفَّ عَلَيْهَا لِلدُّعَاءِ ثُمَّ يَسْعَى إِلَى الصِّفَا يَفْعَلُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، فَيَقِفُ بِذَلِكَ أَرْبَعَ وَقَفَّاتٍ عَلَى الصِّفَا ، وَأَرْبَعًا عَلَى الْمَرْوَةِ .

ثُمَّ يَخْرُجُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ⁽¹¹⁾ إِلَى مَنَى فَيُصَلِّي بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ .

ثُمَّ يَمْضِي إِلَى عَرَفَاتٍ⁽¹²⁾ وَلَا يَدْعُ التَّلْبِيَةَ فِي هَذَا كُلهِ حَتَّى تَزُولَ

11- قوله: يَوْمَ التَّرْوِيَةِ، قال الخليل: التَّرْوِيَةُ يَوْمٌ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ، لِأَنَّ النَّاسَ يَتَرَوُونَ مِنْ مَكَّةِ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ يَتَزَوَّدُونَ قَرَبًا مِنَ الْمَاءِ .

قال المؤلف: وهي التروية خفيفة الياه مصدر من قولك تَرَوَى يَتَرَوَى تَرْوِيَةً .
12- قوله: عَرَفَاتٍ، إنما هي عَرَفَةٌ واحدة، فجمع المكان وما حوله، وسميت عرفة لأن جبريل عليه السلام كان يرى إبراهيم المناسك ويقول له: عرفت، وقيل: سميت بذلك لصبر الناس فيها على القيام والتذلل لله تعالى والعارف في اللغة الصابر، وقيل: الصابر المتذلل، وقيل: إنما سميت عرفة من التعريف وهو التطيب مأخوذ من العرف وهو الرائحة الطيبة فكان مني لما فيها من إقرار الدماء ليست بطيبة وعرفة ليس فيها شيء من ذلك فهي طيبة، وفي الحديث: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَهْبَطَ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ نَزَلَ بِالْهَيْدِ وَنَزَلَتْ حَوَاءُ بِجُدَّةٍ ثُمَّ التَّقِيَا فِي عَرَفَةَ فَعَرَفَتْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ)⁽¹³⁾ .

وقيل: سميت عرفة لعلو الناس على جبالها، والعرب تسمى ما علا عرفة وعرفات ومنها سمي عرف الديك .

وهي معظم الحج لقول النبي ﷺ: «الْحَجُّ عَرَفَةَ»⁽¹³⁾ وقد يجمع ما حولها فيقال: عرفات، قال الله تعالى: ﴿ فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ﴾ (198 - البقرة - 2)، ولقد أحسن القائل في ذلك: (طويل)
وَقَامَتِ تَرَاوِي يَوْمَ جَمْعٍ فَأَنْتَ بِرُؤْيَيْهَا مِنْ رَاحٍ مِنْ عَرَفَاتِ

(12) لم تتمكن من تخريج هذا الحديث .

(13) عن بكير بن عطاء: سمعت عبد الرحمن بن يعمر الديلمي، قال: شهدت رسول الله ﷺ، وهو واقف بعرفة، وأتاه ناس من أهل نجد، فقالوا: يا رسول الله، كيف الحج؟ قال: (الحج عرفة، فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة جمع، فقد تم حجه) سنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع .

الشَّمْسُ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَيُرْوَحَ إِلَى مُصَلَّأِهَا، وَلِيَتَطَهَّرَ قَبْلَ رَوَاحِهِ (13) فَيَجْمَعُ
بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ مَعَ الإِمَامِ، ثُمَّ يُرْوَحُ مَعَهُ إِلَى مَوْقِفِ عَرَفَةَ.

فَيَقِفُ مَعَهُ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ.

ثُمَّ يَدْفَعُ بِدَفْعِهِ إِلَى الْمُزْدَلِفَةِ (14) فَيُصَلِّي مَعَهُ بِالْمُزْدَلِفَةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
وَالصُّبْحِ، ثُمَّ يَقِفُ مَعَهُ بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ يَوْمئِذٍ بِهَا.

ثُمَّ يَدْفَعُ بِقُرْبِ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى مَنَى، وَيُحَرِّكُ دَابَّتَهُ بِيَطْنٍ مُحَسَّرٍ (15)
فَإِذَا وَصَلَ إِلَى مَنَى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ مِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ (16)
وَيَكْبُرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ.

13- قوله: قَبْلَ رَوَاحِهِ، أصل الرواح بالعشر كما قال الشاعر: (كامل)

حَتَّى تَهْجَرَ فِي الرُّوَّاحِ وَشَاقَهُ طَلَبُ الْمُعَقَّبِ حَقَّهُ الْمَظْلُومَا

ثم تجوز فيه فقيل لمن جاء ومضى: غدا وراح.

14- قوله: الْمُزْدَلِفَةُ، يعني منسكاً من مناسك الحج سميت بذلك لأنها زلفة وقربة يتقرب
بدخولها إلى الله تعالى، وقيل: عن آدم السلام كان يزدلف بها إلى حواء، وتزدلف
إليه أي يقرب إليها وتقرب إليه فسميت مزدلفة بذلك.

15- وَيَطْنُ مُحَسَّرٌ، أيضاً هو موضع، وهو محسر بكسر السين لا غير.

وكذلك الْمَشْعَرُ، أيضاً موضع، وقد أشبعت القول فيه في غريب الموطأ.

16- قوله: حَصَى الْخَذْفِ، يعني حصى الرَّمِي وهو أن يجعل الحصى بين إصبعيه فيرمي
بها، قاله الخطابي، قال امرؤ القيس: (طويل)

كَأَنَّ الْحَصَى مِنْ خَلْفِهَا وَأَمَامِهَا إِذَا نَجَلْتَهَا رِجْلُهَا خَذْفُ أَعْشَرَ (١٤)

يعني رمي أعسر وهو الخذف بالخاء المعجمة والذال المعجمة وسكونها.

(١٤) في الديوان: نجلته وهو جائز لعود الضمير على (الحصى) وهو اسم جمع، النجل: الرمي
بالشيء، الأعسر: الذي يعمل يسر له ورميه لا يذهب مستقيماً، انظر ديوان امرئ القيس
ص 94، طبعة دار صادر الخذف: رميك بحصاة أو نواة أو نحوهما تأخذ بين سبابتك تخذف
به أو بمخدفة من خشب (الفيروز آبادي، القاموس خذف).

الخذف بالعصا والخذف بالحصى (الزمخشري: أساس البلاغة: مادة خذف).

الخذف بالحصى والرمي بالأصابع (محمد بن أبي بكر الرازي مختار الصحاح: خذف).

ثُمَّ يَنْحَرُ إِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ ثُمَّ يَحْلِقُ .

ثُمَّ يَأْتِي الْبَيْتَ فَيُفِيضُ وَيَطُوفُ سَبْعًا، وَيَرْكَعُ .

ثُمَّ يُقِيمُ بِمِنَى ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ رَمَى الْجَمْرَةَ (17) الَّتِي تَلِي مِنَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَتَيْنِ كُلَّ جَمْرَةٍ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَيُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، وَيَقِفُ لِلدُّعَاءِ بِإِثْرِ الرَّمْيِ فِي الْجَمْرَةِ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ، وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَلْيَنْصَرِفْ .

فَإِذَا رَمَى فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ وَهُوَ رَابِعُ يَوْمِ النَّحْرِ أَنْصَرَفَ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ نَمَّ حُجَّهُ .

وَإِنْ شَاءَ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ مِنْ أَيَّامِ مِنَى فَرَمَى وَأَنْصَرَفَ .

فَإِذَا خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ طَافَ لِلوَدَاعِ وَرَكَعَ وَأَنْصَرَفَ .

وَالْعُمْرَةُ يَفْعَلُ فِيهَا كَمَا ذَكَرْنَا أَوَّلًا إِلَى تَمَامِ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ يَحْلِقُ رَأْسَهُ وَقَدْ تَمَّتْ عُمْرَتُهُ .

وَالْحِلَاقُ أَفْضَلُ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَالتَّقْصِيرُ يُجْزِيءُ وَلِيَقْصُرَ مِنْ جَمِيعِ شَعْرِهِ، وَسُنَّةُ الْمَرْأَةِ التَّقْصِيرُ .

17- قوله: الجِمارُ، قال ابن الأنباري: الجمار عند العرب الحجار الصغار وبه سميت جمار مكة، ويقال: قد جمر الرجل تجميراً: إذا رمى جمار مكة، قال عمر بن

عبدالله بن أبي ربيعة: (طويل)

فَلَمْ أَرَ كالتَّجْمِيرِ مَنْظِرَ نَاطِرٍ وَلَا كَلْيَالِي الْحَجِّ أَقْتَلَنَ ذَا هَوَى (١٥)

ويروي أفتن بالفاء .

(١٥) في (شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ص 459) أَقْتَلَنَ ذَا هَوَى من قصيد مطلقه: وَكَمْ مِنْ قَتِيلٍ لَا يُبَاءُ بِهِ دَمٌ وَمَنْ غَلَقِي رَهْنًا إِذَا ضَمُّهُ مِنَى

ولا بأس أن يُقتَلَ المُحرَّمُ الفأرة⁽¹⁸⁾ والحيَّة والعقرب⁽¹⁹⁾ وشبهها والكلب العقور⁽²⁰⁾ وما يعدُّو من الذئب والسباع ونحوها، ويُقتل من الطير ما يُتقى أذاه من الغربان والأحديَّة⁽²¹⁾ فقط.

ويجتنب في حجِّه وعمرته النساء والطيب ومخيط الثياب والصيِّد وقتل الدواب وإلقاء التفت⁽²²⁾ ولا يُغطِّي رأسه في الإحرام ولا يحلقه إلا من ضرورة، ثم يفتدي بصيام ثلاثة أيام، أو إطعام ستة مساكين مدين لكل مسكين بعد النبي ﷺ، أو ينسك بشاة يذبحها حيث شاء من البلاد.

وتلتبس المرأة الخفين والثياب في إحرامها، وتجتنب ما سوى ذلك مما يجتنبه الرجل.

وإحرام المرأة في وجهها وكفِّها، وإحرام الرجل في وجهه ورأسه، ولا

18- قوله: الفارة، صوابه الفارة بالهمز، وهو الصواب عند أهل اللغة، ويقال: أرض فارة إذا كثر فيها ذلك.

19- والعقرب، معلومة.

20- قوله: الكلب العقور، يعني العادي وليس لفظ العقور مختصاً بالحيوان بل قد جاء في غير الحيوان، قال الشاعر: (وافر)

وَلَا يَبْقَى عَلَى الْأَيَّامِ إِلَّا بَنَاتُ الدَّهْرِ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ
21- قوله: الأحديَّة، صوابه الحدأة بالهمز والقصر، قال النابغة: (وافر)

فَأَوْرَهْنَ بَطْنَ الْإِثْمِ شُعْثًا يَصْنُ الْمَشِيَّ كَالْحَدِيدِ التَّوَامِ^(١٦)
وتجمع على حداء، وحكي عن أبي علي: حداي وهو شاذ.

22- قوله التفت، يعني تقليص الأظافر وشف الإبط وحلق الشعر، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (29 - الحج - 22).

(١٦) بطن الأثم: اسم مكان، شعثاً: متفرقين، يصن من صان يصون صوتاً. الحداء: جمع الحدأة وهو طائر من الجوارح، التوام: جمع التوام: الطيور التي تطير، انظر ديوان النابغة الذبياني ص 98، تحقيق فوزي عطوي، طبعة الشركة اللبنانية للكتاب 1969.

يَلْبَسُ الرَّجُلُ الْخُفَيْنِ فِي الْإِحْرَامِ، إِلَّا أَنْ يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

وَالْإِفْرَادُ بِالْحَجِّ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنَ التَّمَتُّعِ وَمِنَ الْقِرَانِ، فَمَنْ قَرَنَ (23) أَوْ تَمَتَّعَ (24) مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ فَعَلَيْهِ هَدْيٌ يَدْبَحُهُ أَوْ يَنْحَرُهُ بِيَمْنَى أَنْ أَوْقَفَهُ بِعَرَفَةَ، وَإِنْ لَمْ يُوقَفْ بِعَرَفَةَ فَلْيَنْحَرْهُ بِمَكَّةَ بِالْمَرَّةِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ بِهِ مِنَ الْجِلِّ: فَإِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ بِمَعْنَى مَنْ وَقْتُ يُحْرِمُ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ، فَإِنْ فَاتَهُ ذَلِكَ صَامَ أَيَّامَ مِنْى وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ.

وَصِفَةُ التَّمَتُّعِ أَنْ يُحْرِمَ بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ يُحِلُّ مِنْهَا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ يَحُجُّ مِنْ عَامِهِ قَبْلَ الرَّجُوعِ إِلَى أَفْقِهِ (25) أَوْ إِلَى مِثْلِ أَفْقِهِ فِي الْبُعْدِ، وَلِهَذَا أَنْ يُحْرِمَ مِنْ مَكَّةَ إِنْ كَانَ بِهَا.

وَلَا يُحْرِمُ مِنْهَا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْتَصِرَ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى الْجِلِّ.

وَصِفَةُ الْقِرَانِ أَنْ يُحْرِمَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا، وَيَبْدَأُ بِالْعُمْرَةِ فِي نِيَّتِهِ، وَإِذَا أَرْدَفَ الْحَجَّ عَلَى الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ وَيَرْكَعَ فَهُوَ قَارِنٌ.

وَلَيْسَ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ هَدْيٌ فِي تَمَتُّعٍ وَلَا قِرَانٍ.

23- قوله قَرَنَ، يعني جمع بينهما، يقال: قَرَنَ يَقْرُنُ بفتح الراء في الماضي وضمها في المستقبل.

24- قوله: أَوْ تَمَتَّعَ، أصل: التمتع الانتفاع، ومنه متعة النكاح، قال الشاعر: (وافى) وكُلُّ غَضَارَةٍ لَكَ مِنْ حَلِيلٍ (١٧) لَهَا بِكَ إِذِ الْمَوْتُ بِهِ مَتَاعٌ (١٨)

25- قوله: إِلَى أَفْقِهِ، يعني إلى بلده، والأفق أيضاً الناحية، وفيه لغتان: ضم الفاء وإسكانها.

(١٧) في (ر) خليل، لها به (وهو تصحيف) والصواب ما أثبتناه لأن الحديث عن متعة النكاح والحليل هو الزوج والحليلة الزوجة.

(١٨) ورد عجز البيت غير مستقيم الوزن.

وَمَنْ حَلَ مِنْ عُمْرَتِهِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ حَجَّ مِنْ عَامِهِ فَلَيْسَ بِمُتَمِّعٍ .
وَمَنْ أَصَابَ صَيْدًا فَعَلَيْهِ جَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ
مِنْ فُقَهَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَمَحَلُّهُ مِنِّي إِنْ وَقَفَ بِهِ بِعَرَفَةَ وَإِلَّا فَمَكَّةَ وَيَدْخُلُ بِهِ مِنَ
الْحِلِّ وَلَهُ أَنْ يَخْتَارَ ذَلِكَ، أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسَاكِينَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى قِيَمَةِ الصَّيْدِ
طَعَامًا فَيَتَّصِدُقُ بِهِ، أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ هِيَامًا⁽²⁶⁾ أَنْ يَصُومَ عَنْ كُلِّ مَدٍّ يَوْمًا، وَلِكَسْرِ
الْمَدِّ يَوْمًا كَامِلًا.

وَالْعُمْرَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ.

وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ أَنْصَرَفَ مِنْ مَكَّةَ مِنْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَنْ يَقُولَ: آيُّونُ⁽²⁷⁾
تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ
وَحَدَّهُ.

26 - قوله في الآية: ﴿ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِه ﴾ (95 - المائدة - 5) اختلف
أهل اللغة في العدل بالفتح وفي العدل بالكسر، قال الخليل بن أحمد: عدل
الشيء، بالفتح مثله وليس بالنظير، وعله بالكسر نظيره، وقال يحيى الفراء: العدل
بفتح العين ما عدل الشيء من غير جنسه، والعدل بالكسر المثل وقال ابن دريد:
العدل بفتح العين من قولك: عدلت الشيء بالشيء إذا جعلته بوزنه والعدل بالكسر
العظم يعدل به.

27 - قوله: آيُّونُ، يعني راجعون من قولك: آب إلى كذا: إذا رجع إليه، ومنه قول امرئ
القيس: (وافر)

وقد طَوَّفْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْأَيَابِ⁽¹⁹⁾

(19) ديوان امرئ القيس ص 73 طبعة دار صادر.

باب في الضحايا^(١) والذبايح والعقيقة^(٢) والصيد والختان وما يحرم من الأطعمة والأشربة

والأضحية سنة واجبة على من استطاعها.

وأقل ما يُجزىء فيها من الأسنان الجذع من الضأن وهو ابن سنة،

1- الضحايا: جمع ضحية كعطية وعطايا، ومن قال: أضحية، قال في الجمع: أضاحي،
ومن قال: أضحاة، قال في الجمع: أضحي (2) كقطاة وقطي^(١) وأرطاة وأرطي^(٢)،
ومن العرب من يقول: ضحية بكسر الضاء.

2- قوله: العقيقة، أصل العقيقة شعر المولود ثم اتسع في ذلك فسميت الشاة التي تذبح
عليه عقيقة، قال امرؤ القيس: (متقارب)

أَيَا هِنْدُ لَا تَنْكِحِي بُوَهَةَ^(٣) عَلَيْهِ عَقِيقَتُهُ أَحْسَبًا^(٤)

ويقال: العقيقة والعقة، وأنشد أبو عبيد في العقة: (بسيط)

تَحَسَّرَتْ عِقَّةٌ عَنْهُ فَأَنْسَلَهَا وَأَجْتَابَ أُخْرَى جَدِيدًا بَعْدَمَا ابْتَقَلَا^(٥)

(١) الفطاة ج قطا وقطوات وقطيات: طائر في حجم الحمام.

(٢) الأَرطِي: شجر ثمره كالعنب واحدته: أرطاة.

(٣) كلمة غير واضحة في كلا النسختين، البوهة: البومة العظيمة تضرب مثلاً للرجل الضعيف
الذي لا خير فيه ولا عقل، انظر ديوان امرئ القيس ص 74 طبعة دار صادر.

(٤) الأحسب، من معانيه: رجل في شعر رأسه شقرة أو من ابيضت جلده من داء ففسدت شعرته
فصار أبيض وأحمر، ومن معانيه: الأبرص.

(٥) صحف البيت في النسختين، وأثبتناه كما أورده ابن منظور مع البيت التالي: (بسيط)
مُؤَلَّعٌ بِسَوَادٍ فِي أَسَافِلِهِ مِنْهُ احْتَدَى، وَيَلُونُ مِنْهُ اِكْتَحَلَا
انظر: لسان العرب: عقق.

وقيل: ابن ثمانية أشهر، وقيل: ابن عشرة أشهر، والثني من المعز: وهو ما
أو في سنة، ودخل في الثانية.

ولا يُجزىء في الضحايا من المعز والبقر والإبل إلا الثني والثني من
البقر ما دخل في السنة الرابعة، والثني من الإبل ابن ست سنين.

وفحول الضان في الضحايا أفضل من خصيانها، وخصيانها أفضل من
إنائها، وإنائها أفضل من ذكور المعز ومن إنائها، وفحول المعز أفضل من
إنائها، وإنات المعز أفضل من الإبل والبقر في الضحايا.

وأما في الهدايا، فالإبل أفضل ثم البقر ثم الضان ثم المعز.

ولا يجوز في شيء من عوراء ولا مريضة ولا المرعاء البين ضلعها، ولا
العجفاء التي لا شحم فيها ويستقى فيها العيب كله ولا المشقوفة الأذن إلا أن
يكون يسيراً، وكذلك القطع.

ومكسورة القرن إن كان يدمى فلا يجوز وإن لم يدم فذلك جائز.

ولئيل الرجل ذبح أضحيتيه بيده بعد ذبح الإمام أو نحره يوم النحر
ضحوة.

ومن ذبح قبل أن يذبح الإمام أو ينحر أعاد أضحيتيه.

ومن لا إمام لهم فليتحرروا صلاة أقرب الأئمة إليهم وذبحه.

ومن ضحى بليل أو أهدي لم يجزه.

وأيام النحر ثلاثة يذبح فيها أو ينحر إلى غروب الشمس من آخرها،
وأفضل أيام النحر أولها، ومن فاته الذبح في اليوم الأول إلى الزوال، فقد
قال بعض أهل العلم: يستحب له أن يصبر إلى ضحى اليوم الثاني.

ولا يُبَاعُ شَيْءٌ مِنَ الْأُضْحِيَّةِ جِلْدٌ وَلَا غَيْرُهُ.

وَتُوجَّهُ الذَّبِيحَةُ عِنْدَ الذَّبْحِ إِلَى الْقِبْلَةِ، وَلَيُقَلِّ الدَّابْحُ: بِسْمِ اللَّهِ،
وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَإِنْ زَادَ فِي الْأُضْحِيَّةِ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

وَمَنْ نَسِيَ التَّسْمِيَةَ فِي ذَبْحِ أُضْحِيَّةٍ أَوْ غَيْرِهَا، فَإِنَّهَا تُؤْكَلُ وَإِنْ تَعَمَّدَ
تَرَكَ التَّسْمِيَةَ لَمْ تُؤْكَلْ، وَكَذَلِكَ عِنْدَ إِرْسَالِ الْجَوَارِحِ عَلَى الصَّيْدِ.

ولا يُبَاعُ مِنَ الْأُضْحِيَّةِ وَالْعَقِيقَةِ وَالنُّسْكِ لَحْمٌ وَلَا جِلْدٌ وَلَا وَدَكَ* وَلَا
عَصَبٌ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ.

وَيَأْكُلُ الرَّجُلُ مِنْ أُضْحِيَّتِهِ، وَيَتَصَدَّقُ مِنْهَا أَفْضَلَ لَهُ، وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ
عَلَيْهِ وَلَا يَأْكُلُ مِنْ فِذْيَةِ الْأَدَى وَجِزَاءِ الصَّيْدِ، وَنَذْرِ الْمَسَاكِينِ وَمَا عَطَبَ مِنْ
هَذِي الْمُتَطَوِّعِ قَبْلَ مَحَلِّهِ، وَيَأْكُلُ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ إِنْ شَاءَ.

وَالذَّكَاءُ: قَطْعُ الْحُلُقُومِ وَالْأُودَاجِ، وَلَا يُجْزِيءُ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ، وَإِنْ رَفَعَ
يَدَهُ بَعْدَ قَطْعِ بَعْضِ ذَلِكَ ثُمَّ أَعَادَ يَدَهُ فَأَجْهَزَ فَلَا تُؤْكَلُ وَإِنْ تَمَادَى حَتَّى قَطَعَ
الرَّأْسَ أَسَاءَ وَلِتُؤْكَلْ، وَمَنْ ذَبَحَ مِنَ الْفَقَا لَمْ يُؤْكَلْ.

وَالْبَقْرُ تُذْبَحُ، فَإِنْ نُحِرَتْ أَكَلَتْ، وَالْإِبِلُ تُنَحَّرُ فَإِنْ ذُبِحَتْ لَمْ تُؤْكَلْ،
وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي أَكْلِهَا، وَالغَنَمُ تُذْبَحُ، فَإِنْ نُحِرَتْ لَمْ تُؤْكَلْ، وَقَدْ اخْتَلَفَ أَيْضاً
فِي ذَلِكَ.

وَذَكَاءُ مَا فِي الْبَطْنِ ذَكَاءُ أُمِّهِ إِذَا تَمَّ خَلْقُهُ وَنَبَتَ شَعْرُهُ.

وَالْمُنْخَنِقَةُ بِجَبَلٍ وَنَحْوِهِ، وَالْمَوْقُودَةُ بَعْصاً وَشِبْهَيْهَا، وَالْمُتَرَدِّيةُ⁽³⁾

(*) الوردك: دسم اللحم وشحمه (هذا اللفظ لم يشرحه المؤلف صاحب الغريب).

3- قوله: الْمُتَرَدِّيةُ، يعني التي تردت من جبل أو غيره.

وَالنَّطِيحَةُ⁽⁴⁾ وَأَكِيلَةُ السَّبْعِ⁽⁵⁾ إِنْ بَلَغَ ذَلِكَ مِنْهَا فِي هَذِهِ الْوُجُوهِ مَبْلَغًا لَا تَعِيشُ
مَعَهُ لَمْ تُؤْكَلْ بِذَكَاءٍ.

وَلَا بَأْسَ لِلْمُضْطَّرِّ أَنْ يَأْكُلَ الْمَيْتَةَ وَيَشْبَعَ وَيَتَزَوَّدَ، فَإِنْ اسْتَعْنَى عَنْهَا
طَرَحَهَا.

وَلَا بَأْسَ بِالانْتِفَاعِ بِجِلْدِهَا إِذَا دُبِغَ، وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يُبَاعُ.

وَلَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى جُلُودِ السَّبَاعِ إِذَا دُكِّتْ، وَبَيْعِهَا.

وَيُنْتَفَعُ بِصُوفِ الْمَيْتَةِ وَشَعْرِهَا وَمَا يُتْرَعُ مِنْهَا فِي حَالِ الْحَيَاةِ، وَأَحَبُّ
إِلَيْنَا أَنْ يُغْسَلَ، وَلَا يَنْتَفَعُ بِرَيْشِهَا وَلَا بِقَرْنِهَا وَأَظْلَافِهَا وَأَنْيَابِهَا.

وَكُسْرَةُ الْانْتِفَاعِ بِأَنْيَابِ الْفِيلِ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ.

وَمَا مَاتَتْ فِيهِ فَارَةٌ مِنْ سَمْنٍ⁽⁶⁾ أَوْ زَيْتٍ أَوْ عَسَلٍ⁽⁷⁾ ذَائِبٍ طَرِحَ وَلَمْ

4- ويعني بالنطيحة: المنطوحة^(٦).

5- وأكيلة السبع: التي يأكلها وأما أكيلة الراعي فهي التي يسمنها لنفسه.

6- قوله السمن، يقال: السمن بإسكان الميم، قال الشاعر^(٧): (وافر)

إِذَا مَا مَاتَ مَيْتٌ مِنْ تَمِيمٍ وَيَسْرُكُ أَنْ يَعِيشَ فَجِيءَ بِزَادٍ
بِخُبْزٍ أَوْ بِتَمْرٍ أَوْ بِسَمْنٍ أَوْ الشَّيْءِ الْمُلْفَفِ فِي الْبِجَادِ^(٨)

7- قوله: العسل، محرك السين، قال تعالى: ﴿ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ﴾ (15) - محمد -

(47).

(٦) يأتي فعيل بمعنى مفعول كجريح، بمعنى مجروح.

(٧) قال ابن بري: يُقال: إن هذين البيتين لأبي المهوس الأسدي، ويقال: إنهما ليزيد بن عمرو
ابن الصعق، قال: وهو الصحيح. (لسان العرب: بجد، لفف).

(٨) صحف البيتان في النسختين وأثبتناهما كما أوردهما ابن منظور والشيء الملفف في البجاد:
كساء مخطط من أكسية الإعراب ج بجد، ومنه ذو البجادين وهو دليل النبي ﷺ غنسة بن نهم
الزمني. قال ابن سيدة: أراد كان يلبس كساءين في سفره مع سيدنا رسول الله ﷺ، وفي
حديث جبير بن مطعم: نظرت والناس يقتلون يوم حنين إلى مثل البجاد الأسود يهوي من
السماء. البجاد: الكساء، أراد الملائكة الذين أيدهم الله بهم. (لسان العرب: بجد - لفف).

يُؤْكَلُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُسْتَصْبَحَ بِالزَّيْتِ وَشِبْهِهِ فِي غَيْرِ الْمَسَاجِدِ وَلِيَتَحَفَّظَ مِنْهُ،
وَإِنْ كَانَ جَامِداً طُرِحَتْ وَمَا حَوْلَهَا وَأَكِيلَ مَا بَقِيَ، قَالَ سَحْنُونَ: إِلَّا أَنْ يَطْوَلَ
مُقَامَهَا فِيهِ، فَإِنَّهُ يُطْرَحُ كُلُّهُ.

وَلَا بَأْسَ بِطَعَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَذَبَائِحِهِمْ، وَكُرِهَ أَكْلُ شُحُومِ الْيَهُودِ
مِنْهُمْ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيمٍ.

وَلَا يُؤْكَلُ مَا ذَكَاهُ الْمَجُوسِيُّ.

وَمَا كَانَ مِمَّا لَيْسَ فِيهِ ذَكَاةٌ مِنْ طَعَامِهِمْ فَلَيْسَ بِحَرَامٍ.

وَالصَّيْدُ لِلَّهِ مَكْرُومُهُ وَالصَّيْدُ لِغَيْرِ اللَّهِ مُبَاحٌ.

وَكُلُّ مَا قَتَلَهُ كَلْبُكَ الْمُعَلَّمُ أَوْ بَأْرُكَ الْمُعَلَّمُ فَجَائِزٌ أَكَلَهُ إِذَا أُرْسَلَتْهُ عَلَيْهِ،
وَكَذَلِكَ مَا أَنْفَذَتِ الْجَوَارِحُ مَقَاتِلَهُ قَبْلَ قُدْرَتِكَ عَلَى ذَكَاتِهِ وَمَا أَدْرَكَتَهُ قَبْلَ
إِنْفَازِهَا لِمَقَاتِلِهِ لَمْ يُؤْكَلْ إِلَّا بِذَكَاءٍ.

وَكُلُّ مَا صِدَّتْهُ بِسَهْمِكَ أَوْ رُمِحِكَ فَكُلَّهُ، فَإِنْ أَدْرَكَتْ، ذَكَاتُهُ فَذَكَّهُ، وَإِنْ
فَاتَ بِنَفْسِهِ فَكُلَّهُ إِذَا قَتَلَهُ سَهْمُكَ مَا لَمْ يَبْتَ عَنكَ وَقِيلَ إِنَّمَا ذَلِكَ فِيمَا بَاتَ
عَنكَ مِمَّا قَتَلْتَهُ الْجَوَارِحُ، وَأَمَّا السَّهْمُ يُوجَدُ فِي مَقَاتِلِهِ فَلَا بَأْسَ بِأَكْلِهِ.

وَلَا تُؤْكَلُ الْإِنْسِيَّةُ بِمَا يُؤْكَلُ بِهِ الصَّيْدُ.

وَالْعَقِيْقَةُ: سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ.

وَيُعَقُّ عَنِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ بِشَاةٍ مِثْلَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ سِنَّ الْأُضْحِيَّةِ
وَصِفَتِهَا، وَلَا يُحْسَبُ فِي السَّبْعَةِ الْأَيَّامِ الْيَوْمِ الَّذِي وُلِدَ فِيهِ.

وَتُدْبِحُ ضَحْوَةً وَلَا يُمَسُّ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ دَمِهَا وَيُؤْكَلُ مِنْهَا وَيُتَصَدَّقُ
وَتُكْسَرُ عِظَامُهَا.

وَأَنَّ خُلِقَ شَعْرُ رَأْسِ الْمَوْلُودِ وَتُصَدِّقَ بِوَزْنِهِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَذَلِكَ
مُسْتَحَبٌّ حَسَنٌ، وَإِنَّ خُلِقَ رَأْسُهُ بِخُلُوقٍ⁽⁸⁾ بَدَلًا مِنَ الدَّمِ الَّذِي كَانَتْ تَفْعَلُهُ
الْجَاهِلِيَّةُ، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

وَالخِتَانُ: سُنَّةٌ فِي الذُّكُورِ وَاجِبَةٌ، وَالخِفَاضُ: فِي النِّسَاءِ مَكْرَمَةٌ.

8- قوله: الخلق، يعني الزعفران، وهو بفتح الخاء قال الشاعر: (رجز)
قَدْ عَلِمْتُ إِنْ لَمْ أَجِدْ مُعِينًا لَتَخْلِطَنَّ بِالْخُلُوقِ طِينًا⁽⁹⁾

(9) الخلق: ضرب من الطين، أو الزعفران.

والبيت عزا ابن منظور إنشاده إلى أبي بكر ومعناه: أنه إذا لم يجد من يعينه على سقي الإبل
قامت امرأته فاستقت معه، فوقع الطين على خلوق يديها. انظر: (لسان العرب: خلق).

باب في الجهاد⁽¹⁾

وَالْجِهَادُ فَرِيضَةٌ يَحْمِلُهُ بَعْضُ النَّاسِ عَنِ بَعْضٍ .
وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُقَاتَلَ الْعَدُوَّ حَتَّى يُدْعَوْا إِلَى دِينِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ
يُعَاجِلُونَا، فَإِمَّا أَنْ يُسَلِّمُوا أَوْ يُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ وَإِلَّا قُوتِلُوا .
وَإِنَّمَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ إِذَا كَانُوا حَيْثُ تَنَالَهُمْ أَحْكَامُنَا فَأَمَّا إِنْ بَعَدُوا مِنَّا
فَلَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ إِلَّا أَنْ يَرْتَحِلُوا إِلَى بِلَادِنَا وَإِلَّا قُوتِلُوا .
وَالْفِرَارُ مِنَ الْعَدُوِّ مِنَ الْكِبَائِرِ إِذَا كَانُوا مِثْلِي عَدَدِ الْمُسْلِمِينَ فَأَقَلُّ، فَإِنْ
كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ .
وَيُقَاتَلُ الْعَدُوُّ مَعَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ مِنَ الْوَلَاةِ .
وَلَا بَأْسَ بِقَتْلِ مَنْ أُسِّرَ مِنَ الْأَعْلَاجِ ، وَلَا يُقْتَلُ أَحَدٌ بَعْدَ أَمَانٍ وَلَا يُخْفَرُ
لَهُمْ بِعَهْدٍ .
وَلَا يُقْتَلُ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ وَيُجْتَنَّبُ قَتْلُ الرُّهْبَانِ وَالْأَخْبَارِ إِلَّا أَنْ يُقَاتِلُوا
وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ تُقْتَلُ إِذَا قَاتَلَتْ .

1- أصل الجهاد، من الجهد وهو المشقة.

2- قوله: لَا يُخْفَرُ لَهُمْ بِعَهْدٍ، يعني لا ينقض لهم عهدهم.

وَيَجُوزُ أَمَانُ أَذْنَى الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَقِيَّتِهِمْ، وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ، وَالصَّبِيُّ إِذَا عَقَلَ الْأَمَانَ، وَقِيلَ: إِنَّ أَجَازَ ذَلِكَ الْإِمَامُ جَازٌ.

وما غَنِمَ الْمُسْلِمُونَ بِإِيْجَافٍ فَلْيَأْخُذِ الْإِمَامُ خُمْسَهُ، وَيُقَسِّمُ الْأَرْبَعَةَ الْأَخْمَاسَ بَيْنَ أَهْلِ الْجَيْشِ؛ وَقَسْمُ ذَلِكَ بِبَدَلِ الْحَرْبِ أَوْلَى. وَإِنَّمَا يُخَمَّسُ وَيُقَسَّمُ مَا أُوجِفَ⁽³⁾ عَلَيْهِ بِالْخَيْلِ وَالرَّكَّابِ⁽⁴⁾ وَمَا غُنِمَ يُقْتَالُ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ أَنْ تُقَسَّمَ الطَّعَامُ وَالْعَلْفُ لِمَنْ أَحْتَاجَ إِلَى ذَلِكَ.

وَإِنَّمَا يُسَهَّمُ لِمَنْ حَضَرَ الْقِتَالَ أَوْ تَخَلَّفَ فِي شُغْلِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَمْرِ جِهَادِهِمْ، وَيُسَهَّمُ لِلْمَرِيضِ وَاللِّفْرَسِ الرَّهِيصِ⁽⁵⁾ وَيُسَهَّمُ لِلْفَرَسِ سَهْمَانِ، وَسَهْمُ لِرَاكِبِهِ.

وَلَا يَسَهَّمُ لِعَبْدٍ وَلَا لِامْرَأَةٍ وَلَا لِصَبِيٍّ إِلَّا أَنْ يُطِيقَ الصَّبِيُّ الَّذِي لَمْ يَحْتَلِمِ الْقِتَالَ، وَيُجِيزُهُ الْإِمَامُ، وَيُقَاتِلُ فَيُسَهَّمُ لَهُ وَلَا يُسَهَّمُ لِلْأَجِيرِ إِلَّا أَنْ يُقَاتِلَ.

وَمَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْعَدُوِّ عَلَى شَيْءٍ فِي يَدِهِ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ لَهُ حَلَالٌ.

وَمَنْ اشْتَرَى شَيْئًا مِنْهَا مِنَ الْعَدُوِّ لَمْ يَأْخُذْهُ رَبُّهُ إِلَّا بِالثَّمَنِ وَمَا وَقَعَ فِي

3- قوله: بأوجف، يعني أسرع، يقال: أوجفت الخيل إذا أسرعت، وقيل: معنى الإيْجاف التحريك والإيقاف والسير للقتال، وهذا القول أولى بالصواب.

4- ويعني بالركاب: الإبل، واحِدُ الرِّكَّابِ: راحِلَةٌ من غير لفظها.

5- قوله: الرهيص، الذي أصابته رهصة في حافره من حجر أو غيره.

المَقَاسِمِ مِنْهَا فَرُبُّهُ أَحَقُّ بِهِ بِالثَّمَنِ، وَمَا لَمْ يَقَعِ فِي المَقَاسِمِ فَرُبُّهُ أَحَقُّ بِهِ بِبَلَا
ثَمَنِ.

وَلَا نَفَلَ إِلَّا مِنَ الخُمْسِ عَلَى الاجْتِهَادِ مِنَ الإِمَامِ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ
القَسَمِ، وَالسَّلْبِ مِنَ النِّفْلِ.

وَالرِّبَاطُ⁽⁶⁾ فِيهِ فَضْلٌ كَبِيرٌ وَذَلِكَ بِقَدْرِ كَثْرَةِ خَوْفِ أَهْلِ ذَلِكَ الثُّغْرِ⁽⁷⁾
وَكَثْرَةِ تَحْرُزِهِمْ مِنْ عَدُوِّهِمْ.

وَلَا يُغْزَى بِغَيْرِ إِذْنِ الأَبَوَيْنِ إِلَّا أَنْ يَفْجَأَ العَدُوُّ مَدِينَةَ قَوْمٍ وَيُغِيرُونَ
عَلَيْهِمْ فَفَرَضَ عَلَيْهِمْ دَفْعَهُمْ، وَلَا يُسْتَأْذَنُ الأَبَوَانِ فِي مِثْلِ هَذَا.

6- قوله: الرِّبَاطُ، أصل الرِّبَاط المِلازِمة.

7- قوله: الثُّغْرُ يعني الموضع الذي يقترب من العدو فيخاف أهله، وهكذا شرحه ابن

الأنباري وقال الشاعر: (كامل)

كُنْتُ المُدَافِعَ عَنِ أُرُومَتِنَا⁽¹⁾ وَالمُسْتَبَاحَ وَمَنايِعِ الثُّغْرِ⁽²⁾

(1) الأرومة: أصل الشيء والحسب: يقال: هو شريف الأرومة.

(2) صحف البيت في كلتا النسختين تصحيفاً.

باب في الأيمان والنذور

وَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصُمْتُ .

وَيُؤَدَّبُ مَنْ حَلَفَ بِطَلَاقٍ أَوْ عِتَاقٍ وَيَلْزَمُهُ .

ولا تُثْنِيَا⁽¹⁾ كَفَّارَةً إِلَّا فِي الْيَمِينِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْ بِشَيْءٍ مِنْ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَمَنْ اسْتَثْنَى فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ إِذَا قَصَدَ الِاسْتِثْنَاءَ وَقَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَوَصَلَهَا بِيَمِينِهِ قَبْلَ أَنْ يَصُمْتَ؛ وَإِلَّا لَمْ يَنْفَعُهُ ذَلِكَ .

وَالْأَيْمَانُ بِاللَّهِ أَرْبَعَةٌ: فَيَمِينَانِ تُكْفَرُ إِنْ وَهَوَّ أَنْ تَحْلِفَ بِاللَّهِ إِنْ فَعَلْتُ أَوْ يَحْلِفَ لِيَفْعَلَنَّ؛ وَيَمِينَانِ لَا تُكْفَرُ إِنْ إِحْدَاهُمَا لَعَنُ الْيَمِينِ⁽²⁾ وَهُوَ أَنْ يَحْلِفَ عَلَى شَيْءٍ يَظُنُّهُ كَذَلِكَ فِي يَقِينِهِ، ثُمَّ يَتَّبِعُ لَهُ خِلَافَهُ فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَلَا إِثْمَ . وَالْأُخْرَى الْحَالِفُ مُتَعَمِّدًا⁽³⁾ لِلْكَذِبِ أَوْ شَاكًّا فَهُوَ إِثْمٌ، وَلَا تُكْفَرُ ذَلِكَ الْكَفَّارَةُ، وَلِيُتَبَّ مِنْ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

1- قوله: ولا تُثْنِيَا، يعني استثناء ويقال أيضاً ثنوي بفتح الثاء والواو والنون كفتوى وفتياً وبقوى وبقياً .

2- قوله: لَعَنُ الْيَمِينِ: ما لا فائدة فيه وقيل: اللغو الباطل، وقد أشبعت القول فيه في شرح غريب الموطأ .

3- قوله: مُتَعَمِّدًا، يعني قاصداً .

والكفارة: إطعامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْأَخْرَارِ مُدًّا بِكُلِّ مِسْكِينٍ بِمُدِّ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ تُوزَّادَ عَلَى الْمُدِّ مِثْلُ ثُلُثِ مُدٍّ، أَوْ نِصْفُ مُدٍّ، وَذَلِكَ بِقَدْرِ مَا يَكُونُ مِنْ وَسْطِ عَيْشِهِمْ فِي غَلَاءٍ أَوْ رُخْصٍ، وَمَنْ أَخْرَجَ مُدًّا عَلَى كُلِّ حَالٍ أَجْرَاهُ، وَإِنْ كَسَاهُمْ، كَسَاهُمْ لِرَجُلٍ قَمِيصٌ، وَلِلْمَرْأَةِ قَمِيصٌ وَخِمَارٌ أَوْ عَتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ ذَلِكَ، وَلَا إِطْعَامًا، فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يُتَابِعُهُنَّ فَإِنْ فَرَّقَهُنَّ أَجْرَاهُ. وَلَهُ أَنْ يُكْفَرَ قَبْلَ الْحِنْتِ أَوْ بَعْدَهُ، وَبَعْدَ الْحِنْتِ أَحَبُّ إِلَيْنَا.

وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

وَمَنْ نَذَرَ صَدَقَةَ مَالٍ غَيْرِهِ أَوْ عَتَقَ عَبْدٍ غَيْرِهِ لَمْ يَلْزِمَهُ شَيْءٌ.

وَمَنْ قَالَ: إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَعَلَيْ نَذْرُ كَذَا وَكَذَا، لِشَيْءٍ يَذْكُرُهُ مِنْ فِعْلِ الْبِرِّ مِنْ صَلَاةٍ أَوْ صَوْمٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ صَدَقَةِ شَيْءٍ سَمَاءً، فَذَلِكَ يَلْزِمُهُ إِنْ حِنْتٌ، كَمَا يَلْزِمُهُ لَوْ نَذَرَهُ مُجَرَّدًا مِنْ غَيْرِ يَمِينٍ وَإِنْ لَمْ يُسَمِّ لِنَذْرِهِ مَخْرَجًا مِنَ الْأَعْمَالِ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ.

وَمَنْ نَذَرَ مَعْصِيَةً مِنْ قَتْلِ نَفْسٍ أَوْ شُرْبِ خَمْرٍ أَوْ شِبْهِهِ أَوْ مَا لَيْسَ بِطَاعَةٍ وَلَا مَعْصِيَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَيْسَتْغْفِرَ اللَّهُ.

* قوله: إِنْ تَحَرَّى^(١) يعني إِنْ قَصِدَ وَمِنَهُ الْحَدِيثُ: (تَحَرَّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ)^(٢) وَمِنَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ (١٤ - الجن - ٧٢) وَيَكُونُ التَّحَرِّيُّ أَيْضًا بِمَعْنَى التَّوْحِيهِ وَهُوَ طَلَبُ أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ.

(١) لَا تَوْجِدُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ فِي النَّصِّ.

(٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَيَقُولُ: تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ) (صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ: كِتَابُ صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ، بَابُ تَحَرِّيِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ).

وَأَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ لَيَفْعَلَنَّ مَعْصِيَةً فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا يَفْعَلْ ذَلِكَ، وَإِنْ تَجَرَّأَ وَفَعَلَهُ أَثَمَ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ لِيَمِينِهِ.

وَمَنْ قَالَ: عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ، فِي يَمِينٍ فَحَنَيْتَ فَعَلَيْهِ كَفَّارَتَانِ.

وَلَيْسَ عَلَى مَنْ وَكَّدَ الْيَمِينَ فَكَّرَرَهَا فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ غَيْرُ كَفَّارَةٍ وَاحِدَةٍ.

وَمَنْ قَالَ: أَشْرَكَتُ بِاللَّهِ أَوْ هُوَ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ إِنْ فَعَلَ كَذَا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَا يَلْزُمُهُ غَيْرُ الْاسْتِغْفَارِ.

وَمَنْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ شَيْئًا مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، إِلَّا فِي زَوْجَتِهِ، فَإِنَّهَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ زَوْجٍ.

وَمَنْ جَعَلَ مَالَهُ صَدَقَةً أَوْ هَدِيًّا أَجْرَاهُ ثَلَاثَةً.

وَمَنْ حَلَفَ بِنَحْرِ وَلَدِهِ فَإِنْ ذَكَرَ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ أَهْدَى هَدِيًّا يُذْبِحُ بِمَكَّةَ، وَتُجْزئُهُ شَاةٌ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ الْمَقَامَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

وَمَنْ حَلَفَ بِالْمَشِيِّ إِلَى مَكَّةَ، فَحَنَيْتَ فَعَلَيْهِ الْمَشِيُّ مِنْ مَوْضِعٍ حَلَفَ بِهِ فَلْيَمْشِ إِنْ شَاءَ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْمَشِيِّ رَكِبَ، ثُمَّ يَرْجِعُ ثَانِيَةً. إِنْ قَدَرَ فَيَمْشِي أَمَاكِنَ رُكُوبِهِ فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ قَعَدَ وَأَهْدَى؛ وَقَالَ عَطَاءٌ: لَا يَرْجِعُ ثَانِيَةً، وَإِنْ قَدَرَ، وَيُجْزئُهُ الْهَدْيُ.

وَإِذَا كَانَ ضَرُورَةً جَعَلَ ذَلِكَ فِي عُمْرَةٍ فَإِذَا طَافَ وَسَعَى وَقَصَرَ أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ بِفَرِيضَةٍ وَكَانَ مُتَمَتِّعًا، وَالْحِلَاقُ فِي غَيْرِ هَذَا أَفْضَلُ، وَإِنَّمَا يُسْتَحَبُّ لَهُ التَّقْصِيرُ فِي هَذَا اسْتِيقَاءً لِلشُّعْبِ فِي الْحَجِّ.

وَمَنْ نَذَرَ مَشِيًّا إِلَى الْمَدِينَةِ أَوْ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ أَتَاهُمَا رَاكِبًا إِنْ نَوَى الصَّلَاةَ بِمَسْجِدَيْهِمَا، وَإِلَّا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

وَأَمَّا غَيْرُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ مَسَاجِدَ فَلَا يَأْتِيهَا مَاشِياً وَلَا رَاكِباً لِصَلَاةٍ نَذَرَهَا،
وَلْيُصَلِّ بِمَوْضِعِهِ .

وَمَنْ نَذَرَ رِبَاطاً بِمَوْضِعٍ مِنَ الثُّغُورِ فَذَلِكَ عَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهُ .

باب في النكاح⁽¹⁾ والطلاق والرجعة والظهار والإيلاء
واللعان والخلع والرضاع

وَلَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَصَدَاقٍ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ .

فَإِنْ لَمْ يُشْهَدَا فِي الْعَقْدِ فَلَا يَبْنِي بِهَا حَتَّى يُشْهَدَ .

وَأَقْلُ الصَّدَاقِ رُبْعُ دِينَارٍ .

وَلِلَّأَبِ إِنْكَاحِ ابْنَتِهِ الْبِكْرِ بغيرِ إِذْنِهَا وَإِنْ بَلَغَتْ وَإِنْ شَاءَ شَاوَرَهَا، وَأَمَّا
غَيْرُ الْأَبِ فِي الْبِكْرِ - وَصِيٌّ أَوْ غَيْرُهُ - فَلَا يُزَوِّجُهَا حَتَّى تَبْلُغَ وَتَأْذَنَ وَإِذْنُهَا
صُمَاتُهَا .

وَلَا يُزَوِّجُ الشَّيْبُ أَبٌ وَلَا غَيْرُهُ إِلَّا بِرِضَاهَا، وَتَأْذَنُ بِالْقَوْلِ .

وَلَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ إِلَّا بِإِذْنِ وَلِيِّهَا أَوْ ذِي الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا كَالرَّجُلِ مِنْ
عَشِيرَتِهَا⁽²⁾ أَوْ السُّلْطَانِ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي الدُّنْيَا أَنْ تُؤَلَّى أجنبيًّا .

وَالْإِبْنُ أَوْلَى مِنَ الْأَبِ، وَالْأَبُ أَوْلَى مِنَ الْأَخِ، وَمَنْ قُرِبَ مِنَ الْعَصْبَةِ
أَحَقُّ، وَإِنْ زَوَّجَهَا الْبَعِيدُ مَضَى ذَلِكَ .

1- أصلُ النِّكَاحِ: دخول الشيء في الشيء، من قولهم: نَكَحَتِ الْحَصَى أَخْفَافَ الْإِبِلِ .

2- قوله: مِنْ عَشِيرَتِهَا، يعني من قرابتها .

وَلِلْوَصِيِّ أَنْ يُزَوِّجَ الطِّفْلَ فِي وِلَايَتِهِ وَلَا يُزَوِّجَ الصَّغِيرَةَ إِلَّا أَنْ يَأْمُرَهُ
الْأَبُ بِإِنْكَاحِهَا.

وَلَيْسَ ذُوو الْأَرْحَامِ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ، وَالْأَوْلِيَاءُ مِنَ الْعَصْبَةِ.

وَلَا يَخْطُبُ أَحَدٌ عَلَى خِطْبَةِ أُخِيهِ، وَلَا يَسُومُ عَلَى سَوْمِهِ، وَذَلِكَ إِذَا
رَكْنَا وَتَقَارَبَا.

وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ الشُّغَارِ⁽³⁾ وَهُوَ الْبُضْعُ⁽⁴⁾ بِالْبُضْعِ.

وَلَا نِكَاحُ بَغَيْرِ صَدَاقٍ، وَلَا نِكَاحُ الْمُتَعَةِ: وَهُوَ النِّكَاحُ إِلَى أَجَلٍ، وَلَا
النِّكَاحُ فِي الْعِدَّةِ، وَلَا مَا جَرَّ إِلَى غَرَرٍ فِي عَقْدٍ أَوْ صَدَاقٍ وَلَا بِمَا لَا يَجُوزُ
بِيعَهُ.

3- قوله: الشُّغَارُ، يقال: شَغَارَ وشَغَارًا⁽¹⁾ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، وَالْكَسْرُ أَجْوَدُ، لِأَنَّهُ فَعَلَ مِنْ
اِثْنَيْنِ، وَأَصْلُهُ مِنْ شَغَرَ الْكَلْبُ: إِذَا رَفَعَ رِجْلَهُ لِيَبُولَ وَقِيلَ: مِنْ قَوْلِهِمْ بِلَدِ شَغُورٍ: إِذَا
قَلَّ مَطَرُهُ.

4- قوله: الْبُضْعُ، يَعْنِي الْفَرْجَ، وَالْمُبَاضَعَةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: الْوَطءُ، وَقَالَ تَابُطُ شَرًّا:
(مُقَارَب)

وَطَّالِبْتُهَا بُضْعَهَا فَالْتَوْتُ بِوَجْهِ تَغَوْلٍ فَاسْتَغَوْلًا⁽²⁾

(1) نِكَاحُ الشُّغَارِ: يَكُونُ بَدُونِ صَدَاقٍ فَهُوَ الْبُضْعُ بِالْبُضْعِ، وَقِيلَ لَهُ شَغَارٌ لِأَنَّ ثَمَنَ مَنْ يَعْطِي رِفْعَ
سَاقِ التِّي يَأْخُذُ وَثْمَنَ مَنْ يَأْخُذُ رِفْعَ سَاقِ التِّي يَعْطِي، (شَرْحُ غَرِيبِ الْفَاطِمَةِ الْمَدُونَةِ: 84).

(2) تَغَوْلٌ: مِنْ قَوْلِهِمْ: تَغَوْلْتُ الْغَوْلَ: تَخَيْلْتُ وَتَلَوَّنتُ.

قَالَ جَرِيرٌ:

فَيَوْمًا يُوَافِينِي عَبْرَ مَاضِي وَيَوْمًا تَرَى مِنْهُنَّ غَوْلًا تَغَوْلُ
(لِسَانُ الْعَرَبِ: غَوْلٌ).

وَمَا فَسَدَ مِنَ النِّكَاحِ لِصِدَاقِهِ فُسِّخَ قَبْلَ الْبِنَاءِ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا مَضَى،
وَكَانَ فِيهِ صِدَاقُ الْمِثْلِ.

وما فسَد من النِّكَاحِ لِعَقْدِهِ وَفُسِّخَ بَعْدَ الْبِنَاءِ فَفِيهِ الْمُسَمَى، وَتَقَعُ بِهِ
الْحِرْمَةُ كَمَا تَقَعُ بِالنِّكَاحِ الصَّحِيحِ، وَلَكِنْ لَا تَحِلُّ بِهِ الْمُطَلَّقةُ ثَلَاثًا وَلَا يُحْصَنُ بِهِ
الرِّوَجَانُ.

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مِنَ النِّسَاءِ سَبْعًا بِالْقَرَابَةِ، وَسَبْعًا بِالرُّضَاعِ وَالصَّهْرِ،
فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ
وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ (23 - النساء - 4) فهؤلاء من القرابة.

وَاللَّوَاتِي مِنَ الرُّضَاعِ وَالصَّهْرِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ
وَأَخَوَاتُكُم مِّن الرُّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن
نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ
سَلَفَ﴾ (22 - النساء - 4).

وقال تعالى: ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾
(22 - النساء - 4).

وَحَرَّمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالرُّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النِّسَبِ، وَنَهَى أَنْ تُنَكَحَ الْمَرْأَةُ
عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا (*).

* - جاء في كتاب النكاح من صحيح البخاري (باب وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ، ويحرم =

فَمَنْ نَكَحَ امْرَأَةً حَرَمَتْ بِالْعَقْدِ دُونَ أَنْ تُمَسَّ عَلَى آبَائِهِ وَأَبْنَائِهِ وَحَرُمَتْ عَلَيْهِ أُمَّهَاتُهَا، وَلَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ بَنَاتُهَا حَتَّى يَدْخُلَ بِالْأَمِّ، أَوْ يَتَلَدَّدَ بِهَا بِنِكَاحٍ أَوْ مِلْكٍ يَمِينٍ أَوْ بِشَبْهَةٍ مِنْ نِكَاحٍ أَوْ مِلْكٍ.

وَلَا يَحْرُمُ بِالزَّوْنِ حَلَالٌ.

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَطَاءَ الْكُوفَرِ مِمَّنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ بِمِلْكٍ أَوْ

نِكَاحٍ.

وَيَحِلُّ وَطَاءُ الْكِتَابِيَّاتِ بِالْمِلْكِ، وَيَحِلُّ وَطَاءُ حَرَائِرِهِنَّ بِالنِّكَاحِ، وَلَا يَحِلُّ وَطَاءُ إِمَائِهِنَّ بِالنِّكَاحِ لِحُرِّ وَلَا لِعَبْدٍ.

وَلَا تَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةُ عَبْدَهَا وَلَا عَبْدٌ وَلَدَهَا وَلَا الرَّجُلُ أُمَّتَهُ وَلَا أُمَةٌ وَلَدَهُ وَلَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ وَالِدِهِ وَأُمَّهُ أُمَّهُ.

وَلَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِنْتِ امْرَأَةٍ أَبِيهِ مِنْ رَجُلٍ غَيْرِهِ، وَتَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةُ ابْنَ زَوْجَةِ أَبِيهَا مِنْ رَجُلٍ غَيْرِهِ.

وَيَجُوزُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ نِكَاحُ أَرْبَعِ حَرَائِرَ مُسْلِمَاتٍ أَوْ كِتَابِيَّاتٍ، وَلِلْعَبْدِ

= من الرضاة ما يحرم من النسب).

قال القسطلاني: وهو مروى في الصحيحين.

ومن الأحاديث الواردة في هذا الباب قوله ﷺ: (الرِّضَاعَةُ تُحْرِمُ مَا تُحْرِمُ الْوِلَادَةُ).

انظر (إرشاد الساري: 28/8 — 29).

عن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أَنْ تُنَكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا.

البخاري: كتاب النكاح: باب لا تنكح المرأة على عمتها.

نِكَاحٍ أَرْبَعِ إِمَاءٍ مُسْلِمَاتٍ وَلِلْحَرِّ ذَلِكَ إِنْ خَشِيَ الْعَنَتَ⁽⁵⁾ . وَلَمْ يَجِدْ لِلْحَرَائِرِ طَوْلًا⁽⁶⁾ .

وَلِيُعَدَلَ بَيْنَ نِسَائِهِ، وَعَلَيْهِ النِّفَقَةُ وَالسُّكْنَى بِقَدْرِ وُجْدِهِ .

وَلَا قَسَمَ فِي الْمَيْبِتِ لِأُمَّتِهِ وَلَا لِأُمَّ وَوَلَدِهِ .

وَلَا نَفَقَةٌ لِلزَّوْجَةِ حَتَّى يَدْخُلَ بِهَا، أَوْ يُدْعَى إِلَى الدُّخُولِ، وَهِيَ مِمَّنْ يُوطَأُ مِثْلَهَا .

وِنِكَاحِ التَّفْوِضِ جَائِزٌ، وَهُوَ أَنْ يَعْقِدَاهُ وَلَا يَذْكُرَانِ صَدَاقًا، ثُمَّ لَا يَدْخُلُ بِهَا حَتَّى يَفْرِضَ لَهَا، وَإِنْ فَرَضَ لَهَا صَدَاقَ الْمِثْلِ لَزَمَهَا، وَإِنْ كَانَ أَقْلٌ فَهِيَ مُخَيَّرَةٌ، فَإِنْ كَرِهَتْهُ فُرِقَ بَيْنَهُمَا، إِلَّا أَنْ يُرْضِيَهَا أَوْ يَفْرِضَ لَهَا صَدَاقَ مِثْلِهَا فَيَلْزَمَهَا .

وَإِذَا ارْتَدَّ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ انْفَسَخَ النِّكَاحُ بِطَلَاقٍ، وَقَدْ قِيلَ بِغَيْرِ طَلَاقٍ .

وَإِذَا أَسْلَمَ الْكَافِرَانِ ثَبَتَا عَلَى نِكَاحِهِمَا، وَإِنْ أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا فَذَلِكَ فَسَخٌ بِغَيْرِ طَلَاقٍ، فَإِنْ أَسْلَمَتْ هِيَ كَانَ أَحَقَّ بِهَا إِنْ أَسْلَمَ فِي الْعِدَّةِ، وَإِنْ أَسْلَمَ هُوَ وَكَانَتْ كِتَابِيَّةً ثَبَتَ عَلَيْهَا، فَإِنْ كَانَتْ مَجُوسِيَّةً فَأَسْلَمَتْ بَعْدَهُ مَكَانَهَا كَانَا زَوْجَيْنِ، وَإِنْ تَأَخَّرَ ذَلِكَ فَقَدْ بَانَ مِنْهُ .

5- قوله: العنت، يعني الزنا، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ (25) - النساء - (4) وأصله من أكمة عنوة إذا كانت صعبة المسلك⁽³⁾ .

6- قوله: طَوْلًا، يعني فضلاً، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ (25 - النساء - 4) .

(3) انظر (شرح غريب - ألفاظ المدونة: 85) .

وَإِذَا أَسْلَمَ مَشْرِكٌ وَعِنْدَهُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعٍ فَلْيَخْتَرْ أَرْبَعًا وَيُفَارِقْ بَاقِيَهُنَّ .
وَمَنْ لَاعَنَ زَوْجَتَهُ لَمْ تَحِلَّ لَهُ أَبَدًا، وَكَذَلِكَ الَّذِي يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ فِي
عِدَّتِهَا وَيَطْوُؤُهَا فِي عِدَّتِهَا .

وَلَا نِكَاحَ لِعَبْدٍ وَلَا لِأَمَةٍ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ السَّيِّدُ .

وَلَا تَعْقُدُ امْرَأَةً، وَلَا عَبْدٌ وَلَا مَنْ عَلَى غَيْرِ دِينِ الْإِسْلَامِ نِكَاحَ امْرَأَةٍ .
وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَأَةً لِيُحِلَّهَا لِمَنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَلَا يُحِلَّهَا
ذَلِكَ .

وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْمُحْرَمِ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَعْقُدُ نِكَاحًا لِغَيْرِهِ .

وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْمَرِيضِ وَيُفْسَخُ، وَإِنْ بَنَى بِهَا فَلَهَا الصَّدَاقُ فِي الثَّلَاثِ
مُبَدَأًا وَلَا مِيرَاثَ لَهَا، وَلَوْ طَلَّقَ الْمَرِيضُ امْرَأَتَهُ لَزِمَهُ ذَلِكَ وَكَانَ لَهَا الْمِيرَاثُ
مِنْهُ، إِنْ مَاتَ فِي مَرَضِهِ ذَلِكَ .

وَمَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا لَمْ تَحِلَّ لَهُ بِمِلْكٍ وَلَا نِكَاحٍ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا
غَيْرَهُ .

وَطَلَّاقُ الثَّلَاثِ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ بَدْعٌ (7) ، وَيَلْزَمُ إِنْ وَقَعَ .

وَطَلَّاقُ السَّنَةِ مُبَاحٌ وَهُوَ أَنْ يُطَلِّقَهَا فِي طَهْرٍ لَمْ يَقْرُبَهَا فِيهِ طَلِّقَةً، ثُمَّ لَا
يُتْبِعُهَا طَلَّاقًا حَتَّى تَنْقِضِيَ الْعِدَّةَ، وَلَهُ الرَّجْعَةُ (8) فِي الَّتِي تَحِيضُ مَا لَمْ تَدْخُلْ
فِي الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ فِي الْحُرَّةِ أَوِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَمَةِ، فَإِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَمْ تَحِيضْ أَوْ

7- قوله: بدعة، يعني شيئاً محدثاً، والبدع في كلام العرب: المحدث، قال الله تعالى:

﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أُدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي ﴾ (9 - الأحقاف - 46).

8- قوله: الرجعة، يقال: الرجعة والرجعة بالفتح والكسر، وكسر الراء أجود.

مِمَّنْ قَدْ يَبَسَتْ مِنَ الْمَحِيضِ طَلَّقَهَا مَتَى شَاءَ، وَكَذَلِكَ الْحَامِلُ، وَتُرْتَجِعُ
الْحَامِلُ مَا لَمْ تَضَعِ، وَالْمُعْتَدَّةُ بِالشُّهُورِ مَا لَمْ تَنْقُضِ الْعِدَّةَ، وَالْأَقْرَاءُ: هِيَ
الْأَطْهَارُ.

وَيُنْهَى أَنْ يُطَلَّقَ فِي الْحَيْضِ، فَإِنْ طَلَّقَ لَزِمَهُ، وَيُجْبِرُ عَلَى الرَّجْعَةِ مَا
لَمْ تَنْقُضِ الْعِدَّةَ، وَالتِّي لَمْ يَدْخُلْ بِهَا يُطَلِّقُهَا مَتَى شَاءَ، وَالْوَّاحِدَةُ تُبَيِّنُهَا
وَالثَّلَاثُ تُحَرِّمُهَا إِلَّا بَعْدَ زَوْجٍ، وَمَنْ قَالَ لِرِزْوَجَتِهِ: أَنْتِ طَالِقَةٌ فِيهِ وَاحِدَةٌ
حَتَّى يَنْوِي أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ.

وَالخُلْعُ طَلْقٌ لَا رِجْعَةَ فِيهَا، وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ طَلَاقًا إِذَا أَعْطَتْهُ شَيْئًا فَخَلَعَهَا
بِهِ مِنْ نَفْسِهِ.

وَمَنْ قَالَ لِرِزْوَجَتِهِ: أَنْتِ طَالِقٌ الْبَتَّةُ⁽⁹⁾ فِيهِ ثَلَاثُ، دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ
يَدْخُلْ، وَإِنْ قَالَ: بَرِيَّةٌ أَوْ خَلِيَّةٌ أَوْ حَرَامٌ أَوْ حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ⁽¹⁰⁾ فِيهِ ثَلَاثُ
فِي التِّي دَخَلَ بِهَا، وَيُنْوِي فِي التِّي لَمْ يَدْخُلْ بِهَا.

وَالْمُطَلَّاقَةُ قَبْلَ الْبِنَاءِ لَهَا نِصْفُ الصَّدَاقِ إِلَّا أَنْ تَعْفُو عَنْهُ هِيَ إِنْ كَانَتْ
تَيْبًا، وَإِنْ كَانَتْ بَكْرًا فَذَلِكَ إِلَى أَبِيهَا، وَكَذَلِكَ السَّيِّدُ فِي أُمَّتِهِ.

9- قوله: الْبَتَّةُ، الْبَتُّ هُوَ الْقَطْعُ، يُقَالُ: بَتَهُ يَبُتُّهُ إِذَا قَطَعَهُ وَهَكَذَا يُقَالُ: الْبَتَّةُ بِالْأَلْفِ
وَاللَّامِ وَهُوَ مَذْهَبُ سَيِّبُوهِ.

10- قوله: حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ، أَصْلُهُ أَنْ يَجْعَلَ زِمَامَ الْبَعِيرِ عَلَى عَاتِقِهِ ثُمَّ يَرْسُلُ⁽⁴⁾ وَمِنْهُ
قَوْلُ الشَّاعِرِ: (طَوِيلُ)

وَلَمَّا عَصَيْتُ الْعَادِلِينَ وَلَمْ أُطِغْ مَقَالَتَهُمُ الْقَوَا عَلَى غَارِبِي حَبْلِي

(4) فِي (ص): يَرْسُلُهُ.

قَالَ الْجُبِّيُّ: حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ: أَي أَنْتِ مُطَلَّاقَةٌ كَالنَّاقَةِ إِذَا طَرَحَ رَسْمَهَا عَلَى حَبْلِهَا وَعَلَى
ذِرْوَعِهَا، عَلَى أَعْلَى شَيْءٍ مِنْهَا، (شَرْحُ غَرِيبِ الْأَفَاظِ الْمَدُونَةِ: 88).

وَمَنْ طَلَّقَ فَيُنْبِغِي لَهُ أَنْ يُمْتَعَ وَلَا يُحْبَرُ، وَالتِّي لَمْ يَدْخُلَ بِهَا وَقَدْ فَرَضَ
لَهَا فَلَا مُتْعَةَ لَهَا وَلَا لِلْمُخْتَلِعَةِ.

وَأَنْ مَاتَ عَنِ التِّي لَمْ يَفْرَضْ لَهَا وَلَمْ يَبَيِّنْ بِهَا فَلَهَا الْمِيرَاثُ وَلَا صَدَاقَ
لَهَا؛ وَلَوْ دَخَلَ بِهَا كَانَ لَهَا صَدَاقُ الْمِثْلِ إِنْ لَمْ تَكُنْ رَضِيَتْ بِشَيْءٍ مَعْلُومٍ .
وَتُرَدُّ الْمَرْأَةُ مِنَ الْجُنُونِ وَالْجُدَامِ وَالْبَرَصِ وَدَاءِ الْفَرْجِ ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا
وَلَمْ يَعْلَمْ وَأَدَّى صَدَاقَهَا، رَجَعَ بِهَا عَلَى أَبِيهَا وَكَذَلِكَ إِنْ زَوَّجَهَا أَخُوهَا، وَإِنْ
زَوَّجَهَا وَلِيٌّ لَيْسَ بِقَرِيبِ الْقَرَابَةِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَا يَكُونُ لَهَا إِلَّا رُبْعُ دِينَارٍ .
وَيُؤَخَّرُ الْمُعْتَرِضُ سَنَةً، فَإِنْ وَطِئَ وَإِلَّا فُرِّقَ بَيْنَهُمَا إِنْ شَاءَتْ .

وَالْمَفْقُودُ يُضْرَبُ لَهُ أَجَلٌ: أَرْبَعُ سِنِينَ مِنْ يَوْمِ تَرَفَعَ ذَلِكَ وَيَنْتَهِي
الْكَشْفُ عَنْهُ، ثُمَّ تَعْتَدُ كَعِدَّةِ الْمَيِّتِ، ثُمَّ تَتَزَوَّجُ إِنْ شَاءَتْ وَلَا يُورَثُ مَالُهُ حَتَّى
يَأْتِي عَلَيْهِ مِنَ الزَّمَانِ مَا لَا يَعِيشُ إِلَى مِثْلِهِ .

وَلَا تُخَطَّبُ الْمَرْأَةُ فِي عِدَّتِهَا وَلَا بِأَسِّ بِالْتَّعْرِیضِ ⁽¹¹⁾ بِالْقَوْلِ الْمَعْرُوفِ .
وَمَنْ نَكَحَ بَكْرًا فَلَهُ أَنْ يُقِيمَ عِنْدَهَا سَبْعًا دُونَ سَائِرِ نِسَائِهِ، وَفِي الشَّيْبِ
ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ .

وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ فِي مِلْكِ الْيَمِينِ فِي الْوَطْءِ، فَإِنْ شَاءَ وَطِئَ
الْأُخْرَى فَلْيُحْرَمَ عَلَيْهِ فَرَجُ الْأُولَى بِبَيْعٍ أَوْ كِتَابَةٍ أَوْ عِتْقٍ وَشِبْهِهِ مِمَّا تَحْرُمُ بِهِ .
وَمَنْ وَطِئَ أُمَّةً بِمِلْكٍ لَمْ تَحِلَّ لَهُ أُمَّهَا وَلَا ابْنَتُهَا، وَتَحْرُمُ عَلَى آبَائِهِ
وَأَبْنَائِهِ كَتَحْرِيمِ النِّكَاحِ .

11 - قوله: التَّعْرِیضُ . معناه: أَنْ يَجْعَلَ مَقْصِدَهُ فِي عَرْضِ كَلَامِهِ .

والطلاق بيد العبد دون السيد، ولا طلاق لصبي، والمملكة والمخيرة
لهما أن يقضيا ما دامت في المجلس، وله أن يناكر المملكة خاصة فيما فوق
الواحدة، وليس لها في التخيير أن تقضي إلا بالثلاث، ثم لا نكرة له فيها.

وكل خالف على ترك الوطء أكثر من أربعة أشهر فهو مول، ولا يقع
عليه الطلاق بعد أجل الإيلاء وهو أربعة أشهر للحر وشهران للعبد حتى يوقفه
السلطان.

ومن تظاهر من امرأته فلا يطؤها حتى يكفر بعنق رقة مؤمنة سليمة من
العيوب ليس فيها شرك ولا طرف من حرية، فإن لم يجد صام شهرين
متتابعين، فإن لم يستطع إطعام ستين مسكيناً مدين لكل مسكين، ولا يطؤها
في ليل أو نهار حتى تنقضي الكفارة، فإن فعل ذلك فليتب إلى الله عز
وجل، فإن كان وطؤه بعد أن فعل بعض الكفارة بإطعام أو صوم فليبتدئها،
ولا بأس بعنق الأعور في الظهر وولد الزنا، ويجزيء الصغير، ومن صلى
وصام أحب إلينا.

واللعان بين كل زوجين في نفي حمل يدعى قبله الاستبراء أو رؤية
الزنا كالمروء في المكحلة، واختلف في اللعان في القذف.

وإذا افترقا باللعان لم يتناكحا أبداً، ويبدأ الزوج فيلتن أربع شهادات
بالله، ثم يخمس باللعنة، ثم تلتعن هي أربعاً أيضاً، وتخمس بالغضب كما
ذكر الله سبحانه وتعالى، وإن نكلت هي رجعت إن كانت حرة محصنة⁽¹²⁾

12 - قوله: مُحْصَنَةٌ، هكذا يقال محصنة بفتح الصاد، وهي الفاظ معلومة نذكرها في غير
هذا الكتاب والإحصان يكون بالتزويج وبالاسلام وبالعفاف وبالحرية، ويكون بالبركة
أيضاً.

بِوَطءِ تَقَدَّمَ مِنْ هَذَا الزَّوْجِ أَوْ زَوْجٍ غَيْرِهِ، وَإِلَّا جُلِدَتْ مِائَةً جَلْدَةً، وَإِنْ نَكَلَ
الزَّوْجُ جُلِدَ حَدَّ الْقَدْفِ ثَمَانِينَ، وَلِحَقِّ بِهِ الْوَلَدُ.

وَالْمَرْأَةُ أَنْ تَفْتَدِيَ مِنْ زَوْجِهَا بِصَدَاقِهَا أَوْ أَقْلٍ أَوْ أَكْثَرَ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَنْ
ضَرَرٍ بِهَا، فَإِنْ كَانَ عَنْ ضَرَرٍ بِهَا رَجَعَتْ بِمَا أَعْطَتْهُ وَلِزِمَهُ الْخُلْعُ.

وَالْخُلْعُ: طَلْقَةٌ لَا رِجْعَةَ فِيهَا إِلَّا بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ بِرِضَاهَا.

وَالْمُعْتَقَةُ تَحْتَ الْعَبْدِ لَهَا الْخِيَارُ أَنْ تُقِيمَ مَعَهُ أَوْ تُفَارِقَهُ.

وَمَنْ اشْتَرَى زَوْجَتَهُ انْفَسَخَ نِكَاحُهُ.

وَطَلَّاقُ الْعَبْدِ طَلْقَتَانِ، وَعِدَّةُ الْأَمَةِ حَيْضَتَانِ، وَكَفَّارَاتُ الْعَبْدِ كَالْحُرِّ،

بِخِلَافِ مَعَانِي الْحُدُودِ وَالطَّلَاقِ.

وَكُلُّ مَا وَصَلَ إِلَى جَوْفِ الرَّضِيعِ فِي الْحَوْلَيْنِ مِنَ اللَّبَنِ فَإِنَّهُ يُحَرِّمُ وَإِنْ
مَصَّةً وَاحِدَةً، وَلَا يُحَرِّمُ مَا أَرْضِعَ بَعْدَ الْحَوْلَيْنِ إِلَّا مَا قَرُبَ مِنْهُمَا كَالشَّهْرِ
وَنَحْوِهِ، وَقِيلَ: وَالشَّهْرَيْنِ، وَلَوْ فُصِّلَ قَبْلَ الْحَوْلَيْنِ فَصَالًا اسْتَغْنَى فِيهِ بِالطَّعَامِ
لَمْ يُحَرِّمُ مَا أَرْضِعَ ذَلِكَ.

وَيُحَرِّمُ بِالْوَجُورِ⁽¹³⁾ وَالسَّعُوطِ⁽¹⁴⁾ وَمَنْ أَرْضَعَتْ صَبِيًّا فَبَنَاتُ تِلْكَ الْمَرْأَةِ

وَبَنَاتُ فَحْلِهَا مَا تَقَدَّمَ أَوْ تَأَخَّرَ إِخْوَةٌ لَهُ، وَلَاخِيَهُ نِكَاحُ بَنَاتِهَا.

13 - قوله: الْوَجُورُ، هو ما صُبَّ في وسط الحلق⁽⁹⁾، واللَّذُودُ: ما صب في جانبيه.

14 - وَالسَّعُوطُ، في الأنف، والمسعط: الأنف، وكل هذا بالفتح، على وزن ضَرُوبٍ
وقَتُولٍ.

(9) قال الجيبي: الوجور: دواء فيه لبن النساء يدخل في أحد شقي الصبي أو في كليهما إذا أصابه
الداء الذي يقول له النساء: الحر وشبهه، (شرح غريب ألفاظ المدونة: 92).

باب في العدة والنفقة والاستبراء

وَعِدَّةُ الْحُرَّةِ الْمُطَلَّقةِ ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ⁽¹⁾ كَانَتْ مُسْلِمَةً أَوْ كِتَابِيَّةً، وَالْأَمَّةُ، وَمَنْ فِيهَا بَقِيَّةُ رِقِّ قُرْآنٍ، وَكَانَ الزَّوْجُ فِي جَمِيعِهِنَّ حُرًّا أَوْ عَبْدًا، وَالْأَقْرَاءُ هِيَ الْأَطْهَارُ الَّتِي بَيْنَ الدَّمِينِ.

فَإِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَمْ تَحْضُ أَوْ مِمَّنْ قَدْ يَسَّتْ مِنَ الْمَحِيضِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ فِي الْحُرَّةِ وَالْأَمَّةِ.

وَعِدَّةُ الْحُرَّةِ الْمُسْتَحَاضَةِ أَوْ الْأَمَّةِ فِي الطَّلَاقِ سَنَةٌ.

وَعِدَّةُ الْحَامِلِ فِي وَفَاةٍ أَوْ طَّلَاقٍ وَضَعُ حَمْلِهَا كَانَتْ حُرَّةً أَوْ أَمَّةً وَكِتَابِيَّةً.

وَالْمُطَلَّقةُ الَّتِي لَمْ يَدْخُلْ بِهَا لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا.

وَعِدَّةُ الْحُرَّةِ مِنَ الْوَفَاةِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ كَانَتْ صَغِيرَةً أَوْ كَبِيرَةً دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ مُسْلِمَةً كَانَتْ أَوْ كِتَابِيَّةً، وَفِي الْأَمَّةِ وَمَنْ فِيهَا بَقِيَّةُ رِقِّ شَهْرَانِ وَخَمْسُ لَيَالٍ مَا لَمْ تَرْتَبِ الْكَبِيرَةَ ذَاتُ الْحَيْضِ بِتَأْخِيرِهِ عَنْ وَقْتِهِ فَتَقَعْدُ حَتَّى

1- قوله: قُرُوءٌ، هو جمع قرء بفتح القاف كسطر وسطور ويجمع أيضاً على أقراء، وأصل القرء الوقت، يقال: جاء فلان لقرئه: أي لوقته، فلما كان الطهر يجيء لوقت سمي قرءاً، وقد أشبعت القول فيه في غريب الموطأ.

تَذْهَبَ الرَّبِيبَةُ، وَأَمَّا الَّتِي لَا تَحِيضُ لِصَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ وَقَدْ بُنِيَ بِهَا فَلَا تُنْكَحُ فِي
الْوَفَاةِ إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ.

والإحْدَادُ⁽²⁾ أَنْ لَا تَقْرَبَ الْمُعْتَدَّةُ مِنَ الْوَفَاةِ شَيْئًا مِنَ الزَّيْنَةِ بِحُلِيِّ أَوْ
كُحْلِ أَوْ غَيْرِهِ، وَتَجْتَنِبُ الصَّبَاغَ كُلَّهُ إِلَّا الْأَسْوَدَ، وَتَجْتَنِبُ الطَّيْبَ كُلَّهُ، وَلَا
تَخْتَصِبُ بِحِنَاءٍ وَلَا تَقْرَبُ دَهْنًا مُطَيَّبًا، وَلَا تَمْتَشِطُ بِمَا يَخْتَمِرُ فِي رَأْسِهَا⁽³⁾.

وَعَلَى الْأُمَّةِ وَالْحُرَّةِ الصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةِ الْإِحْدَادُ وَاخْتَلَفَ فِي الْكِتَابِيَّةِ.
وَلَيْسَ عَلَى الْمُطَلَّقَةِ إِحْدَادٌ.

وَتُجْبَرُ الْحُرَّةُ الْكِتَابِيَّةُ عَلَى الْعِدَّةِ مِنَ الْمُسْلِمِ فِي الْوَفَاةِ وَالطَّلَاقِ وَعِدَّةُ
أُمِّ الْوَالِدِ مِنْ وَفَاةِ سَيِّدِهَا حَيْضَةٌ وَكَذَلِكَ إِذَا أَعْتَقَهَا، فَإِنْ قَعَدَتْ عَنِ الْحَيْضِ
فَثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ.

وَاسْتِبْرَاءُ الْأَمَةِ فِي انْتِقَالِ الْمَلِكِ حَيْضَةٌ، انْتَقَلَ الْمَلِكُ بِيْعٍ أَوْ هِبَةٍ أَوْ
سَبْيٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، وَمَنْ هِيَ فِي حِيَارَتِهِ قَدْ حَاضَتْ عِنْدَهُ ثُمَّ إِنَّهُ اشْتَرَاهَا فَلَا
اسْتِبْرَاءَ عَلَيْهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ تَخْرُجُ وَاسْتِبْرَاءُ الصَّغِيرَةِ فِي الْبَيْعِ إِنْ كَانَتْ تُوَطَّأُ

2- قوله: الإحْدَادُ، أَصْلُ الْإِحْدَادِ: الْمَنْعُ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الْبَوَابُ حِدَادًا وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى
قَوْلُ الشَّاعِرِ: (مِتْقَارِب)

فَقُمْنَا وَلَمَّا يَصْحُ دِيكُنَا إِلَى جَوْنَةٍ⁽¹⁾ عِنْدَ حَدَادِهَا
يعني الخمار سماه حدادا لمنعه خمرة إلا بثمان، ويقال منه: حدث⁽²⁾ المرأة
وأحدثت فهي حاد ومحد سميت بذلك لامتناعها من الزينة، ومنه سمي حد الدار حدًا.
3- قوله: يَخْتَمِرُ فِي رَأْسِهَا، يعني ما تشتم رائحته، والخمرة: الطيب.

(1) في (ص) توبة وهو تصحيف.
والجونة: الخابية مطلية بالقار ونسب ابن منظور البيت للأعشى، انظر (لسان العرب:
جون).

(2) في (ص) حدثت.

ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ، وَالْيَائِسَةُ مِنَ الْمَحِيضِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ، وَالتِّي لَا تُوْطَأُ فَلَا اسْتِبْرَاءَ فِيهَا.

وَمَنْ ابْتَاعَ حَامِلًا مِنْ غَيْرِهِ أَوْ مَلَكَهَا بِغَيْرِ الْبَيْعِ فَلَا يَقْرُبُهَا وَلَا يَتَلَذَّذُ بِشَيْءٍ حَتَّى تَضَعَ.

وَالسُّكْنَى لِكُلِّ مُطَلَّغَةٍ مَدْخُولٍ بِهَا، وَلَا نَفَقَةَ إِلَّا لِلتِّي طَلَّقَتْ دُونَ الثَّلَاثِ وَلِلْحَامِلِ كَانَتْ مُطَلَّغَةً وَاحِدَةً أَوْ ثَلَاثًا، وَلَا نَفَقَةَ لِلْمُخْتَلِعَةِ إِلَّا فِي الْحَمْلِ، وَلَا نَفَقَةَ لِلْمُلاعِنَةِ وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَلَا نَفَقَةَ لِكُلِّ مُعْتَدَةٍ مِنْ وَفَاةٍ، وَلَهَا السُّكْنَى إِنْ كَانَتْ الدَّارُ لِلْمَيْتِ أَوْ قَدْ نَقَدَ كِرَاءَهَا.

وَلَا تَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهَا فِي طَلَاقٍ أَوْ وَفَاةٍ حَتَّى تُتِمَّ الْعِدَّةَ، إِلَّا أَنْ يُخْرِجَهَا رَبُّ الدَّارِ، وَلَمْ يَقْبَلْ مِنَ الْكِرَاءِ مَا يُشْبِهُ كِرَاءَ الْمِثْلِ فَلْتَخْرُجَ وَتُقِيمَ بِالْمَوْضِعِ الَّذِي تَنْتَقِلُ إِلَيْهِ، حَتَّى تَنْقُضِيَ الْعِدَّةَ.

وَالْمَرْأَةُ تُرَضِعُ وَلَدَهَا فِي الْعِصْمَةِ⁽⁴⁾ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلَهَا لَا يُرَضِعُ وَلِلْمُطَلَّغَةِ رَضَاعٌ⁽⁵⁾ وَلَدَهَا عَلَى أَبِيهِ، وَلَهَا أَنْ تَأْخُذَ أُجْرَةَ رَضَاعِهَا إِنْ شَاءَتْ.

وَالْحَضَانَةُ⁽⁶⁾ لِلْأُمِّ بَعْدَ الطَّلَاقِ إِلَى احْتِلَامِ الذَّكَرِ، وَنِكَاحِ الْأُنْثَى وَدُخُولِهَا. وَبَعْدَ الْأُمِّ إِنْ مَاتَتْ أَوْ نَكَحَتْ لِلْجَدَّةِ ثُمَّ لِلْخَالَةِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ ذَوِي رَحِمِ الْأُمِّ أَحَدٌ فَالْأَخَوَاتُ وَالْعَمَّاتُ. فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا فَالْعَصْبَةُ.

4- قوله: فِي الْعِصْمَةِ، يعني عصمة النكاح، وأصل العصمة أيضاً: المنع، لأنه منع الزوجين من الإيقاع في الفواحش، قال الله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ (43 - هود - 11). أي لا مانع.

5- قوله: رَضَاعَةٌ، يقال: الرُّضَاعُ والرُّضَاعُ والرُّضَاعَةُ بفتح الراء وكسرها، قاله أبو عبيدة وغيره.

6- قوله: الْحَضَانَةُ وَالْحِضْنُ؛ أصله من حضن الطائر فراخه: إذا غطاها بجناحيه.

ولا يَلْزَمُ الرَّجُلَ النَّفَقَةُ إِلَّا عَلَى زَوْجَتِهِ كَانَتْ غَنِيَّةً أَوْ فَقِيرَةً، وَعَلَى أَبِيهِ
الْفَقِيرَيْنِ وَعَلَى صِغَارِ وَلَدِهِ الَّذِينَ لَا مَالَ لَهُمْ، عَلَى الذُّكُورِ حَتَّى يَحْتَلِمُوا وَلَا
زَمَانَةَ⁽⁷⁾ لَهُمْ، وَعَلَى الْإِنَاثِ حَتَّى يُنْكَحْنَ وَيَدْخُلَ بِهِنَّ أَزْوَاجُهُنَّ، وَلَا نَفَقَةَ لِمَنْ
سِوَى هَؤُلَاءِ مِنَ الْأَقَارِبِ.

وإن اتَّسَعَ فَعَلَيْهِ إِخْدَامُ زَوْجَتِهِ وَعَلَيْهِ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى عِبِيدِهِ وَيُكْفِنَهُمْ إِذَا
مَاتُوا.

واخْتَلَفَ فِي كَفْرِ الزَّوْجَةِ فَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ: فِي مَالِهَا، وَقَالَ عَبْدُ
الْمَلِكِ: فِي مَالِ الزَّوْجِ، وَقَالَ سَحْنُونُ: إِنْ كَانَتْ مَلِيَّةً فَفِي مَالِهَا وَإِنْ كَانَتْ
فَقِيرَةً فَفِي مَالِ الزَّوْجِ.

7- قوله: الزَّمَانَةُ، يعني مرضاً دائماً، حتى صار أعرج⁽³⁾.

(3) حتى صار أعرج: سقطت من (ر)، قال الجيبي: الزَّمَانُ من الناس من به علة باقية مع الزمان
قد أبطلت جوارحه أو جارحة من جوارحه، وجمعه زَمَنِي، مثل مريض ومَرْضَى.
(شرح غريب ألفاظ المدونة: 91).

باب في البيوع وما شاكل البيوع

وأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ
الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا، وَأَحَلَّ اللَّهُ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى
اللَّهِ، وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا
وَيُرِي الصَّدَقَاتِ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿ (275 - 276 - البقرة - 2).

وكان ربا الجاهلية في الدين، إما أن يقضيه وإما أن يربي⁽¹⁾ له فيه.

ومن الربا في غير النسبة بيع الفضة بالفضة يداً بيد متفاضلاً، وكذلك
الذهب بالذهب، ولا يجوز فضة بفضة ولا ذهب بذهب إلا مثلاً بمثل يداً بيد
والفضة بالذهب رباً إلا يداً بيد.

والطعام من الحبوب والقطنية وشبهها مما يدخر من قوت أو آدم لا
يجوز الجنس منه بجنسه إلا مثلاً بمثل يداً بيد، ولا يجوز فيه تأخير، ولا
يجوز طعام بطعام إلى أجل، كان من جنسه أو من خلافه مما يدخر أو لا
يدخر.

1- قوله: يربي، يعني يزيد، فأصل الربا الزيادة، واشتقاقه من الربوة: وهو ما ارتفع من
الأرض.

ولا بَأْسَ بِالْفَوَاكِهِ وَالْبُقُولِ وَمَا لَا يُدْخَرُ مُتَفَاضِلًا، وَإِنْ كَانَ مِنْ جِنْسٍ
وَاحِدٍ يَدًا بِيَدٍ

وَلَا يَجُوزُ التَّفَاضُلُ فِي الْجِنْسِ الْوَاحِدِ فِيمَا يُدْخَرُ مِنَ الْفَوَاكِهِ الْيَابِسَةِ
وَسَائِرِ الْأَدَامِ وَالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا الْمَاءَ وَحْدَهُ.

وما اختلفت أجناسه من ذلك، ومن سائر الحبوب والثمار والطعام فلا
بأس بالتفاضل فيه يداً بيد، ولا يجوز التفاضل في الجنس الواحد منه إلا
في الخضبر⁽²⁾ والفواكه.

والقمح والشعير والسلت كجنس واحد فيما يحل منه ويحرم.

والزبيب كله صنف، والتمر كله صنف والقطنية أصناف في البيوع،
واختلف فيها قول مالك ولم يختلف قوله في الزكاة إنها صنف واحد، ولحوم ذوات
الأربع من الأنعام والوحش صنف ولحوم الطير كله صنف، ولحوم دواب
الماء كلها صنف، وما تولد من لحوم الجنس الواحد من شحم فهو ك لحمه،
والبان ذلك الصنف وجبته وسمته صنف.

ومن ابتاع طعاماً فلا يجوز بيعه قبل أن يستوفيه إذا كان شراؤه ذلك
على وزن أو كيل أو عدد بخلاف الجزاف⁽³⁾، وكذلك كل طعام أو أدام أو
شراب إلا الماء وحده، وما يكون من الأدوية والزرايع⁽⁴⁾ التي لا يعتصر منها

2- قوله: في الخضبر، هو جمع خضرة لا خضراء، ولو كانت جمع خضراء لقليل خضر
كحمراء وحمير.

3- قوله: الجزاف، أصل الجزاف الجهل بالشيء، وقال الخليل رحمه الله: الجزاف⁽¹⁾
بيع الشيء بالخرص بلا كيل ولا وزن.

4- قوله: الزرايع، صوابه الزرايع لأن الواحدة زريعة خفيفة الرء، والتشديد من لحن =

(1) الجزاف من الجزف، فارسي معرب. انظر: مختار الصحاح: جزف.

زَيْتٌ فَلَا يَدْخُلُ ذَلِكَ فِيمَا يَحْرُمُ مِنْ بَيْعِ الطَّعَامِ قَبْلَ قَبْضِهِ أَوْ التَّفَاضُلِ فِي
الْجِنْسِ الْوَاحِدِ مِنْهُ.

ولا بَأَسَ بِبَيْعِ الطَّعَامِ الْقَرْضِ⁽⁵⁾ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفِيَهُ.

ولا بَأَسَ بِالشَّرِكَةِ وَالتَّوْلِيَةِ وَالْإِقَالَةِ فِي الطَّعَامِ الْمَكِيلِ قَبْلَ قَبْضِهِ.

وكلُّ عَقْدٍ بَيْعٍ أَوْ إِجَارَةٍ أَوْ كِرَاءٍ يَخْطُرُ أَوْ غَرَرٍ⁽⁶⁾ فِي ثَمَنِ أَوْ مُثْمَنِ⁽⁷⁾ أَوْ
أَجَلٍ فَلَا يَجُوزُ.

ولا يَجُوزُ بَيْعُ الْغَرَرِ وَلَا بَيْعُ شَيْءٍ مَجْهُولٍ وَلَا إِلَى أَجَلٍ مَجْهُولٍ.

ولا يَجُوزُ فِي الْبَيْعِ التَّدْلِيْسُ وَلَا الْغِشُّ⁽⁸⁾ وَلَا الْخِلَابَةُ⁽⁹⁾ وَلَا

الْخَدِيْعَةُ⁽¹⁰⁾ وَلَا كِتْمَانُ الْعُيُوبِ وَلَا خَلْطُ ذَنْبِيٍّ بِجَيِّدٍ، وَلَا أَنْ يَكْتُمَ مِنْ أَمْرٍ

= العامة، وقد ذكره الزبيدي في كتابه.

5- قوله: القرض، يعني السلف.

6- قوله: الغرر، أصل الغرر النقصان، من قول العرب غارت الناقة: إذا نقص لبنها.

7- قوله: مئمن^(٢)، هكذا يقال: مئمن، ولا يقال: مئمون.

8- الغش، أصله من الغشش، وهو الماء الكدر، قال ابن الأنباري في زاهره.

9- قوله: الخلابة، يعني الخداع يقال منه: خلبه يخلبه خلباً وخلوباً، ومنه الحديث: (إذا
بعت فقل لا خلابة)^(٣).

10- قوله: الخديعة، الخدع الفساد، يقال: خدع الرقيق^(٤) إذا فسد، قال الشاعر: (رمل)

أَبْيَضُ اللَّوْنِ لَدِيدٌ طَعْمُهُ طَيِّبُ الرَّيْقِ إِذَا الرَّيْقُ خَدَعُ^(٥)

(٢) مئمن: غير موجودة في متن الرسالة.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب ما يكره من الخداع في البيع، والإمام أحمد في

مسنده: 80/2 بصيغة أخرى، وكلاهما عن ابن عمر. ونصه عند البخاري: (أن رجلاً ذكر

للنبي ﷺ أنه يُخدع في البيوع، فقال: إذا بايعت فقل: لا خلابة).

(٤) في (ر) غير واضحة والصواب ما أثبتناه.

(٥) نسبه ابن منظور لسويد بن أبي كاهل يصف ثغر امرأة، وذكر أنه يقال: خدع الرقيق خدعاً أي

نقص، وإذا نقص خشر، وإذا خشر انتن، انظر (لسان العرب: خدع).

سَلَعَتِهِ⁽¹¹⁾ مَا إِذَا ذَكَرَهُ كَرِهَهُ الْمُبْتَاعُ، أَوْ كَانَ ذِكْرُهُ أَبْخَسَ لَهُ فِي الثَّمَنِ.

وَلَا يُفَيْتُ الرَّبَّاعَ حَوَالَةَ الْأَسْوَاقِ.

وَلَا يَجُوزُ سَلْفٌ يَجْرُ مَنْفَعَةً، وَلَا يَجُوزُ بَيْعٌ وَسَلْفٌ، وَكَذَلِكَ مَا قَارَنَ
السَّلْفَ مِنْ إِجَارَةٍ أَوْ كِرَاءٍ، وَالسَّلْفُ جَائِزٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي الْجَوَارِي،
وَكَذَلِكَ تُرَابُ الْفِضَّةِ.

وَلَا تَجُوزُ الْوَضِيعَةُ مِنَ الدَّيْنِ عَلَى تَعْجِيلِهِ، وَلَا التَّأخِيرُ بِهِ عَلَى الزِّيَادَةِ
فِيهِ، وَلَا تَعْجِيلُ عَرَضٍ عَلَى الزِّيَادَةِ فِيهِ إِذَا كَانَ مِنْ بَيْعٍ، وَلَا بَأْسٌ بِتَعْجِيلِهِ
ذَلِكَ مِنْ قَرْضٍ إِذَا كَانَتِ الزِّيَادَةُ فِي الصِّفَةِ.

وَمَنْ رَدَّ فِي الْقَرْضِ أَكْثَرَ عَدَدًا فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِي
ذَلِكَ، إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَرْطٌ وَلَا وَأَيُّ⁽¹²⁾ وَلَا عَادَةٌ فَاجَازَهُ أَشْهَبُ، وَكَرِهَهُ ابْنُ
الْقَاسِمِ وَلَمْ يُجْزِهِ.

11- قوله: السلعة، هكذا يقال السلعة بكسر السين قال عنترة: (رجز)

- مَا رَزَاتُ أَخَا حِفَاظٍ سِلْعَةً إِلَّا لَهُ هَدْيٌ بِهِ مِثْلَاهَا^(٦)
والجمع سلع وسلعات، وقال الزبيدي يقال: سلع الرجل إذا كثرت سلعته،
وأنشد المبرد: (طويل)

وَقَدْ يُسَلَعُ الْمَرْءُ اللَّئِيمُ اضْطِنَاعُهُ وَيُقْبَلُ نَفْلُ الْمَرْءِ وَهُوَ كَرِيمٌ^(٧)
والسلعة: اسم يُطلق على جميع الأمتعة.

12- قوله: وأَيُّ، يعني وعد، يقال منه وأَيُّ وأَيًّا، وهو في الحقيقة وعد ليس بكامل، كأنه
تعريض بالعدة، ومنه قول الشاعر: (طويل)

إِذَا مَا يَقْلُ حُرٌّ لِطَالِبٍ حَاجَةٍ: نَعَمْ يَقْضِيهَا، وَالْحُرُّ لِلْوَأْيِ^(٨) ضَامِنٌ

(٦) حرف البيت في (ص) ولم نعرقله فيما بحثنا من أشعار تنسب إلى عنترة.

(٧) في (ص) شطر البيت هكذا: ويقتل نقد المرء وهو كريم.

(٨) ذكر ابن منظور حديث عبد الرحمن بن عوف: كَانَ لِي عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَيُّ، أَي وَعْدٌ
وحديث أبي بكر: مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَيُّ فَلْيَحْضُرْ، وحديث عمر رضي الله عنه =

وَمَنْ عَلَيْهِ دَنَانِيرٌ أَوْ دَرَاهِمٌ مِنْ بَيْعٍ أَوْ قَرْضٍ مُوجَّلٍ فَلَهُ أَنْ يُعَجِّلَهُ قَبْلَ أَجَلِهِ، وَكَذَلِكَ لَهُ أَنْ يُعَجِّلَ الْعُرُوضَ وَالطَّعَامَ مِنْ قَرْضٍ لَا مِنْ بَيْعٍ .
وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ ثَمَرٍ أَوْ حَبِّ لَمْ يَبْدُ صِلَاخُهُ، وَيَجُوزُ بَيْعُهُ إِذَا بَدَأَ صِلَاخَ بَعْضِهِ، وَإِنْ نَخِلَةٌ مِنْ نَخِيلٍ كَثِيرَةٍ .

وَمَنْ ابْتِاعَ عَبْدًا فَوَجَدَ بِهِ عَيْبًا فَلَهُ أَنْ يَحْبِسَهُ وَلَا شَيْءَ لَهُ أَوْ يُرِّدَهُ وَيَأْخُذَ ثَمَنَهُ، إِلَّا أَنْ يَدْخُلَهُ عِنْدَهُ عَيْبٌ مُفْسِدٌ فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ بِقِيمَةِ الْعَيْبِ الْقَدِيمِ مِنَ الثَّمَنِ أَوْ يَرِدَهُ وَيُرِّدَ مَا نَقَصَهُ الْعَيْبُ عِنْدَهُ .

وَإِنْ رَدَّ عَبْدًا بِعَيْبٍ وَقَدْ اسْتَعْلَمَهُ فَلَهُ غَلَّتُهُ .

وَالْبَيْعُ عَلَى الْخِيَارِ جَائِزٌ إِذَا ضَرَبَا لِذَلِكَ أَجَلًا قَرِيبًا إِلَى مَا تُخْتَبَرُ فِيهِ تِلْكَ السَّلْعَةُ أَوْ مَا تَكُونُ فِيهِ الْمَشُورَةُ⁽¹³⁾ .

وَلَا يَجُوزُ النَّقْدُ⁽¹⁴⁾ فِي الْخِيَارِ وَلَا فِي عَهْدَةِ الثَّلَاثِ وَلَا فِي الْمَوَاضِعَةِ بِشَرَطٍ .

وَالنَّفَقَةُ فِي ذَلِكَ وَالضَّمَانُ عَلَى الْبَائِعِ ، وَإِنَّمَا يَتَوَاضَعُ لِلِاسْتِبْرَاءِ الْجَارِيَةِ الَّتِي لِلْفِرَاشِ فِي الْأَغْلَبِ أَوْ الَّتِي أَقَرَّ الْبَائِعُ بِوَطْئِهَا وَإِنْ كَانَتْ وَخْشَاءً .

13- قوله: المشورة، هكذا يقال مشورة بفتح الميم، وأصله من شرت العسل: (إذا استخرجته، لأن المستشار يخرج ما عنده)⁽⁹⁾ .

14- قوله: النقْد، يعني العطاء، قال الخليل رحمه الله نقدت الرجل: إذا أعطيته .

= مَنْ وَآيَ لَامْرِيءٍ بَوَآيَ فَلَيْفَ بِهِ، وَحَدِيثُ وَهَبٍ: قَرَأْتُ فِي الْحِكْمَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي قَدْ وَآيْتُ عَلَى نَفْسِي أَنْ أَذْكَرَ مَنْ ذَكَرَنِي، قَالَ ابْنُ مَنْظُورٍ: عَدَاهُ بَعَلِي لِأَنَّهُ أَعْطَاهُ مَعْنَى جَعَلْتُ عَلَى نَفْسِي، وَوَأَيْتَ لَهُ عَلَى نَفْسِي أَيِ وَآيَا: ضَمِنْتُ لَهُ عِدَّةً، وَأَنْشَدَ أَبُو عَيْدٍ: (طويل)
وَمَا خَنْتُ ذَا عَهْدٍ وَأَيْتُ بِعَهْدِهِ وَلَمْ أُحْرِمِ الْمُضْطَرَّ إِذْ جَاءَ قَانِعًا
انظر (لسان العرب: وآي).

(9) ما بين القوسين محرف في كلتا النسختين شار العسل يشوره شورا وشيارة: استخرجه واجتناه من الوَقْبَةِ أَي الكوة يسكنها النحل. وذكر ابن منظور عن أبي عبيدة أنه يقال: شرت العسل واستشرته أي اجتنيته وأخذته من موضعه، انظر لسان العرب: شور.

وَلَا تَجُوزُ الْبَرَاءَةُ مِنَ الْحَمْلِ إِلَّا حَمَلًا ظَاهِرًا، وَالْبَرَاءَةُ فِي الرَّقِيقِ جَائِزَةٌ
مِمَّا لَمْ يَعْلَمْ الْبَائِعُ.

وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ الْأُمِّ وَوَلَدِهَا فِي الْبَيْعِ حَتَّى يَثْغَرَ (15).

وَكُلُّ بَيْعٍ فَاسِدٍ فَضْمَانُهُ مِنَ الْبَائِعِ فَإِنْ قَبِضَهُ الْمُبْتَاعُ فَضْمَانُهُ مِنْ
الْمُبْتَاعِ مِنْ يَوْمِ قَبْضِهِ، فَإِنْ حَالَ سَوْفُهُ أَوْ تَغَيَّرَ فِي بَدَنِهِ، فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ يَوْمَ
قَبْضِهِ وَلَا يَرُدُّهُ، وَإِنْ كَانَ مِمَّا يُوزَنُ أَوْ يُكَالُ فَلْيُرَدِّ مِثْلَهُ.

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ مَا فِي الْأَنْهَارِ وَالْبَرَكَ (16) مِنَ الْحَيْتَانِ، وَلَا بَيْعُ الْجَنِينِ فِي
بَطْنِ أُمِّهِ، وَلَا بَيْعُ مَا فِي بَطُونِ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ، وَلَا بَيْعُ نِتَاجِ مَا تُنْتِجُ النَّاقَةُ،
وَلَا بَيْعُ مَا فِي ظُهُورِ الْإِبِلِ، وَلَا بَيْعُ الْأَبْقِ وَالْبَعِيرِ الشَّارِدِ.

وَنُهِيَ عَنِ بَيْعِ الْكِلَابِ، وَاخْتَلَفَ فِي بَيْعِ مَا أُذِنَ فِي اتِّخَاذِهِ مِنْهَا وَأَمَّا
مَنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ.

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ مِنْ جِنْسِهِ، وَلَا بَيْعَتَانِ فِي بَيْعَةٍ، وَذَلِكَ
أَنْ يَشْتَرِيَ سِلْعَةً مَا بِخَمْسَةِ نَقْدًا أَوْ عَشْرَةَ إِلَى أَجْلِ قَدْ لَزِمَتْهُ بِأَحَدِ الثَّمَنِينِ.

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ، وَلَا الزَّيْبِ بِالْعَنْبِ لَا مُتَفَاضِلًا وَلَا مِثْلًا
بِمِثْلِ وَلَا رَطْبٌ بِبَابِسٍ مِنْ جِنْسِهِ مِنْ سَائِرِ الثَّمَارِ وَالْفَوَاكِهِ، وَهُوَ مِمَّا نُهِيَ عَنْهُ
مِنَ الْمُرَابَنَةِ (*).

15- قوله: يَثْغَرُ، يقال منه: أثغر الصبي: إذا نبت أسنانه وأثغر، وأثغر بالباء المشددة إذا سقطت رواضعه.

16- قوله: البرك، جمع بركة بكسر الباء.

(*) سيأتي شرحها مع غريب هذا الباب (رقم 23 في ترتيب الكلمات المشروحة) فقد أخرجها المؤلف ابن حمامة عن ترتيبها الأصلي.

ولا يُبَاعُ جُزَافٌ بِمَكِيلٍ مِنْ صِنْفِهِ وَلَا جُزَافٌ بِجُزَافٍ مِنْ صِنْفِهِ إِلَّا أَنْ يَتَيَّنَ الْفَضْلُ بَيْنَهُمَا، إِنْ كَانَ مِمَّا يَجُوزُ التَّفَاضُلُ فِي الْجِنْسِ الْوَاحِدِ مِنْهُ .

ولا بَأْسَ بِبَيْعِ الشَّيْءِ الْغَائِبِ عَلَى الصَّفَةِ، وَلَا يُنْقَدُ فِيهِ بِشَرَطٍ إِلَّا أَنْ يَقْرَبَ مَكَانَهُ أَوْ يَكُونَ مِمَّا يُؤْمَنُ تَغْيِيرُهُ مِنْ دَارٍ أَوْ أَرْضٍ أَوْ شَجَرٍ فَيَجُوزُ النَّقْدُ فِيهِ .

والعَهْدَةُ جَائِزَةٌ فِي الرَّقِيقِ إِنْ اشْتَرَطْتَ أَوْ كَانَتْ جَارِيَةً بِالْبَلَدِ . فَعَهْدَةُ الثَّلَاثِ الضَّمَانِ فِيهَا مِنَ الْبَائِعِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَعَهْدَةُ السَّنَةِ مِنَ الْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَالْبَرَصِ .

ولا بَأْسَ بِالسَّلْمِ⁽¹⁷⁾ فِي الْعُرُوضِ وَالرَّقِيقِ وَالْحَيَوَانَ وَالطَّعَامِ وَالْأَدَامِ بِصِفَةِ مَعْلُومَةٍ وَأَجَلٍ مَعْلُومٍ، وَيُعْجَلُ رَأْسَ الْمَالِ أَوْ يُؤَخَّرُهُ إِلَى مِثْلِ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ وَإِنْ كَانَ بِشَرَطٍ .

وَأَجَلُ السَّلْمِ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يَكُونَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَوْ عَلَى أَنْ يُقْبَضَ بِبَلَدٍ آخَرَ، وَإِنْ كَانَتْ مَسَافَتُهُ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً .

مَنْ أَسْلَمَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقْبِضُهُ بِبَلَدٍ أَسْلَمَ فِيهِ أَجَازُهُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَكَرِهَهُ آخَرُونَ .

ولا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَأْسُ الْمَالِ مِنْ جِنْسٍ مَا أَسْلَمَ فِيهِ .

ولا يُسَلَّمُ شَيْءٌ فِي جِنْسِهِ أَوْ فِيمَا يَقْرُبُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يُقْرِضَهُ شَيْئًا فِي مِثْلِهِ صِفَةً وَمَقْدَارًا .

17- قوله: السَّلْمُ، يعني السَّلْفُ، وإنما سمي سلماً لأنه يُسَلِّمُ إليه دراهمه ويتركه عنده، من قولهم: أسلمته مائة أي تركتها، وسمى السلف سلفاً من قولهم: كان هذا في سالف الدهر، لأن صاحب الدين يقول: كان لي عنده فيما سلف كذا.

وَالنَّفْعُ لِلْمُتَسَلِّفِ .

وَلَا يَجُوزُ عَيْنٌ بِدَيْنٍ وَتَأْخِيرُ رَأْسِ الْمَالِ بِشَرْطِ إِلَى مَحَلِّ السَّلْمِ أَوْ مَا
بَعْدَ مِنَ الْقِيَمَةِ مِنْ ذَلِكَ .

وَلَا يَجُوزُ فَسْخُ دَيْنٍ فِي دَيْنٍ ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَيْءٌ فِي ذِمَّتِهِ فَتَفْسِيخُهُ
فِي شَيْءٍ آخَرَ لَا تَتَعَجَّلُهُ .

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ عَلَى أَنْ يَكُونَ عَلَيْكَ حَالًا .

وَإِذَا بَعْتَ سِلْعَةً بِثَمَنِ مُؤَجَّلٍ : فَلَا تَشْتَرِيهَا بِأَقَلِّ مِنْهُ نَقْدًا . ، أَوْ إِلَى
أَجَلٍ دُونَ الْأَجَلِ الْأَوَّلِ ، وَلَا بِأَكْثَرِ مِنْهُ إِلَى أَعْبَدَ مِنْ أَجَلِهِ .

وَأَمَّا إِلَى الْأَجَلِ نَفْسِهِ فَذَلِكَ كُلُّهُ جَائِزٌ ، وَتَكُونُ مَقَاصَةً .

وَلَا بَأْسَ بِشِرَاءِ الْجِرَافِ فِيمَا يُكَالُ أَوْ يُوزَنُ سِوَى الدَّنَانِيرِ وَالدَّرَاهِمِ مَا
كَانَ مَسْكُوكًا .

وَأَمَّا نِقَارٌ (*) الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فَذَلِكَ فِيهِمَا جَائِزٌ .

وَلَا يَجُوزُ شِرَاءُ الرَّقِيقِ وَالثِّيَابِ جُرَافًا وَلَا مَا يُمَكِّنُ عَدَدُهُ بِلَا مَشَقَّةٍ
جُرَافًا .

وَمَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ (18) فَثَمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ ،
وَكَذَلِكَ غَيْرُهَا مِنَ الثَّمَارِ .

18 - قوله: أُبْرَتْ ، يعني لقحت ، والتأبير: التلقيح يقال منه: أُبْرَتِ النخلة وأُبرَتْ بتضعيف
الباء وأبرته بتطويل الهمزة قال الشاعر في اللغة الأولى: (رمل).

وَلِي الْأَصْلُ السَّيِّدُ فِي مِثْلِهِ يُضْلِحُ الْأَبْرُ زَرَعَ الْمُؤْتَبِرِ (١٠)

(*) نِقَار جمع نقرة وهي السبيكة أو القطعة المذابة من الذهب أو الفضة القاموس: نقر، سبك .
(١٠) حرف هذا البيت في كلتا النسختين وسقط شطره الأخير من نسخة ص وأثبتناه كما ذكره ابن =

والإِبَارُ: التَّذْكِيرُ، وإِبَارُ الزَّرْعِ: خروجه مِنَ الأَرْضِ .
 وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ .
 وَلَا بَأْسَ بِشِرَاءِ مَا فِي الْعِدْلِ عَلَى الْبِرْنَامَجِ (19) بِصِفَةِ مَعْلُومَةٍ .
 وَلَا يَجُوزُ شِرَاءُ ثَوْبٍ لَا يُنْشَرُ وَلَا يُوصَفُ أَوْ فِي لَيْلٍ مُظْلِمٍ لَا يَتَأَمَّلَانِهِ
 وَلَا يَعْرِفَانِ مَا فِيهِ، وَكَذَلِكَ الدَّابَّةُ فِي لَيْلٍ مُظْلِمٍ .
 وَلَا يَسُومُ أَحَدٌ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ، وَذَلِكَ إِذَا أُرْكَنَا (20) وَتَقَارَبَا لَا فِي أَوَّلِ
 التَّسَاوِمِ .

وَالْبَيْعُ يَنْعَقِدُ بِالْكَلامِ، وَإِنْ لَمْ يَفْتَرِقِ الْمُتَبَاعِيَانِ .
 وَالإِجَارَةُ جَائِزَةٌ إِذَا ضَرَبَا لَهَا أَجَلًا وَسَمَّيَا الثَّمَنَ .
 وَلَا يُضْرَبُ فِي الْجُعْلِ (21) أَجَلٌ فِي رَدِّ آبِقٍ (22) أَوْ بَعِيرٍ شَارِدٍ أَوْ حَفْرِ بَشْرٍ

19 - قوله: البرنامج، يعني الواحاً يكتب عليها أعداد الأثواب وهو البرنامج بفتح الميم،
 قاله صاحب تلقيح الجنان .

20 - قوله: أركنا، صوابه ركنا بغير ألف .

21 - قوله: الجعل، الجعل معلوم سمي بذلك لأنه شيء يجعل .

22 - قوله: آبق، يعني هارب، يقال منه: آبَقَ يَأْبُقُ وَيَأْبُقُ وَيَأْبُقُ بفتح الباء وكسرها وضمها
 في المضارع، ويقال أيضاً: آبَقَ يَأْبُقُ بكسر الماضي وفتح المضارع، وفتح
 الثعالبي (11) بين آبق وهرب آبق: إذا هرب من غير كد، هرب: إذا فعل ذلك من
 كد .

= منظور غير أنه استشهد به على استعمال ثالث من هذه المادة - أبروهو قوله: أُتْبِرْتُ فلاناً:
 سألته أن يأبر نخلك، وكذلك في الزرع إذا سألته أن يصلحه قال طرفه، وأنشد البيت المذكور،
 انظر (لسان العرب: أبر).

(11) هو أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي (ت 429 هـ) شيخ الأدباء في
 عصره من تآليفه الكثيرة: فقه اللغة وسر العربية وسحر البلاغة وسر البراعة وبيتمة الدهر في
 شعراء أهل العصر الأعلام: 311/4 - مفتاح السعادة: 187/1 .

أَوْ يَبِيعُ ثَوْبٍ وَنَحْوِهِ، وَلَا شَيْءَ لَهُ إِلَّا بِتَمَامِ الْعَمَلِ .

وَالْأَجِيرُ عَلَى الْبَيْعِ إِذَا نَمَّ الْأَجَلَ وَلَمْ يَبِعْ وَجَبَ لَهُ جَمِيعُ الْأَجْرِ، وَإِنْ بَاعَ فِي نِصْفِ الْأَجْلِ فَلَهُ نِصْفُ الْإِجَارَةِ .

وَالكِرَاءُ كَالْبَيْعِ فِيمَا يَحِلُّ وَيَحْرُمُ، وَمَنْ أَكْتَرَى دَابَّةً بِعَيْنِهَا إِلَى بَلَدٍ فَمَاتَتْ أَنْفَسَخَ الْكِرَاءُ فِيمَا بَقِيَ، وَكَذَلِكَ الْأَجِيرُ يَمُوتُ، وَالذَّارُ تَنْهَدُمُ قَبْلَ تَمَامِ مُدَّةِ الْكِرَاءِ .

وَلَا بَأْسَ بِتَعْلِيمِ الْمُعَلِّمِ الْقُرْآنَ عَلَى الْحِذَاقِ وَمُشَارَطَةِ الطَّبِيبِ عَلَى الْبُرءِ .

وَلَا يَنْتَقِضُ الْكِرَاءُ بِمَوْتِ الرَّائِبِ أَوْ السَّاكِنِ وَلَا بِمَوْتِ غَنَمِ الرِّعَايَةِ وَلِيَّاتِ بِمِثْلِهَا، وَمَنْ أَكْتَرَى كِرَاءً مَضْمُونًا فَمَاتَتْ الدَّابَّةُ فَلِيَّاتِ بغيرِهَا، وَإِنْ مَاتَ الرَّائِبُ لَمْ يَنْفَسَخِ الْكِرَاءُ وَلِيَكْتَرُوا مَكَانَهُ غَيْرَهُ .

وَمَنْ أَكْتَرَى مَاعُونًا أَوْ غَيْرَهُ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ فِي هَلَاكِهِ بِيَدِهِ، وَهُوَ مُصَدِّقٌ إِلَّا أَنْ يَتَبَيَّنَ كَذِبُهُ .

وَالصُّنَاعُ ضَامِنُونَ لِمَا غَابُوا عَلَيْهِ، عَمَلُوهُ بِأَجْرٍ أَوْ بِغَيْرِ أَجْرٍ .

وَلَا ضَمَانَ عَلَى صَاحِبِ الْحَمَّامِ، وَلَا ضَمَانَ عَلَى صَاحِبِ السَّفِينَةِ، وَلَا كِرَاءَ لَهُ إِلَّا عَلَى الْبَلَاغِ .

وَلَا بَأْسَ بِالشَّرِكَةِ بِالْأَبْدَانِ، إِذَا عَمِلَا فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ عَمَلًا وَاحِدًا أَوْ مُتَقَارِبًا .

وَتَجُوزُ الشَّرِكَةُ بِالْأَمْوَالِ عَلَى أَنْ يَكُونَ الرَّبْحُ بَيْنَهُمَا بِقَدْرِ مَا أَخْرَجَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، وَالْعَمَلُ عَلَيْهِمَا بِقَدْرِ مَا شَرَطَا مِنَ الرَّبْحِ لِكُلِّ وَاحِدٍ، وَلَا يَجُوزُ

أَنْ يَخْتَلِفَ رَأْسُ الْمَالِ ، وَيَسْتَوِيَا فِي الرَّبْحِ .

وَالْقِرَاضُ جَائِزٌ بِالذَّنَائِرِ وَالذَّرَاهِمِ ، وَقَدْ أُرْحِصَ فِيهِ بِتَقَارِ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ ، وَلَا يَجُوزُ بِالْعُرُوضِ ، وَيَكُونُ إِنْ نَزَلَ أُجِيرًا فِي بَيْعِهَا ، وَعَلَى
قِرَاضٍ مِثْلِهِ فِي الثَّمَنِ .

وَلِلْعَامِلِ كِسْوَتُهُ وَطَعَامُهُ إِذَا سَافَرَ فِي الْمَالِ الَّذِي لَهُ بَالٌ ، وَإِنَّمَا يُكْتَسَى
فِي السَّفَرِ الْبَعِيدِ .

وَلَا يَقْتَسِمَانِ الرَّبْحَ حَتَّى يَنْضَ رَأْسُ الْمَالِ .

وَالْمَسَاقَاةُ جَائِزَةٌ فِي الْأُصُولِ عَلَى مَا تَرَاضِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَجْزَاءِ .
وَالْعَمَلُ كُلُّهُ عَلَى الْمُسَاقِي وَلَا يَشْتَرِطُ عَلَيْهِ عَمَلًا غَيْرَ عَمَلِ الْمَسَاقَاةِ وَلَا عَمَلِ
شَيْءٍ يُنْشِئُهُ فِي الْحَائِطِ إِلَّا مَا لَا بَالَ لَهُ مِنْ شِدِّ الْحَظِيرَةِ⁽²⁴⁾ وَإِصْلَاحِ
الضَّفِيرَةِ⁽²⁵⁾ وَهِيَ مُجْتَمَعُ الْمَاءِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْشِئَ بِنَاءَهَا .

وَالتَّذْكِيرُ عَلَى الْعَامِلِ .

23- قوله: المَزَابِنَةُ^(١٢) أصل المزابنة المدافعة، يقال زابنه^(١٣): إذا دافعه^(١٤)، ومنه

سميت الحرب زبوناً، لأنها محل المدافعة قال الشاعر: (وافر)

فَوَارِسُ لَا يَمَلُونُ الْمَنَايَا إِذَا دَارَتْ رَحَى الْحَرْبِ الزَّبُونِ^(١٥)

24- قوله: الحَظِيرَةُ، هنا ما حظرته على النخل بغير الجذور، وهو الحظار أيضاً، وكله لا
بالطاء، المرفوعة أي المشالة.

25- قوله الضَّفِيرَةُ، فمحبس الماء، والصفيرة بالضاء غير المشالة.

(١٢) المزابنة غير واردة بالمتن.

(١٣) في (ص): زينه.

(١٤) في (ص): دفعه، وفي (ر): أدفعه، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(١٥) في (ص): الزبونا وهو نعت لا يصح إلا على القطع إلى النصب بتقدير أعني.

وَتَنْقِيَةُ مَنَافِعِ الشَّجَرِ، وَإِصْلَاحَ مَسْقَطِ الْمَاءِ مِنَ الْغَرْبِ (*). وَتَنْقِيَةُ
الْعَيْنِ وَشِبْهُ ذَلِكَ جَائِزٌ أَنْ يُشْتَرَطَ عَلَى الْعَامِلِ .

وَلَا تَجُوزُ الْمُسَافَاةُ عَلَى إِخْرَاجِ مَا فِي الْحَائِطِ مِنَ الدَّوَابِّ .
وَمَا مَاتَ مِنْهَا فَعَلَى رَبِّهِ خَلْفُهُ .

وَنَفَقَةُ الدَّوَابِّ وَالْأَجْرَاءِ عَلَى الْعَامِلِ ، وَعَلَيْهِ زَرْيَعَةُ الْبِيَّاضِ الْيَسِيرِ وَلَا
بَأْسَ أَنْ يُلْغَى ذَلِكَ لِلْعَامِلِ وَهُوَ أَحْلَاهُ .

وَإِنْ كَانَ الْبِيَّاضُ كَثِيراً لَمْ يَجْزُ أَنْ يَدْخُلَ فِي مَسَاقَاةِ النَّخْلِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
قَدَرُ الثُّلُثِ مِنَ الْجَمِيعِ فَأَقْلٌ .

وَالشَّرِكَةُ فِي الزَّرْعِ جَائِزَةٌ إِذَا كَانَتْ الزَّرِيْعَةُ مِنْهُمَا جَمِيعاً وَالرَّبْحُ
بَيْنَهُمَا، كَانَتْ الْأَرْضُ لِأَحَدِهِمَا وَالْعَمَلُ عَلَى الْآخِرِ، أَوْ الْعَمَلُ بَيْنَهُمَا وَاکْتَرِيَا
الْأَرْضِ، أَوْ كَانَتْ بَيْنَهُمَا .

أَمَّا إِنْ كَانَ الْبَدْرُ مِنْ عِنْدِ أَحَدِهِمَا وَمِنْ عِنْدِ الْآخِرِ الْأَرْضُ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ
أَوْ عَلَيْهِمَا وَالرَّبْحُ بَيْنَهُمَا لَمْ يَجْزُ .

وَلَوْ كَانَا اكْتَرِيَا الْأَرْضَ وَالْبَدْرُ مِنْ عِنْدِ وَاحِدٍ وَعَلَى الْآخِرِ الْعَمَلُ جَازٌ إِذَا
تَقَارَبَتْ قِيَمَةُ ذَلِكَ .

وَلَا يُنْقَدُ فِي كِرَاءِ أَرْضٍ غَيْرِ مَأْمُونَةٍ قَبْلَ أَنْ تُرَوَى .

وَمَنْ ابْتَسَعَ ثَمَرَةً فِي رُؤُوسِ الشَّجَرِ فَأُجِيعَ بِبَرْدٍ⁽²⁶⁾ أَوْ جَرَادٍ أَوْ

* - الغرب: بوزن الضرب: الدلو العظيمة، (القاموس: غرب).

26 - قوله: بَرْدٌ، يعني الحجر النازل مع مطر السماء وهو البرد بتحريك الراء، قال النابغة:

(بسيط)

جَلِيدٍ⁽²⁷⁾ أَوْ غَيْرِهِ فَإِنْ أُجِيعَ قَدْرُ الثُّلْثِ فَأَكْثَرَ وَضِعَ عَنِ الْمُشْتَرِي قَدْرُ ذَلِكَ مِنَ الثَّمَنِ وَمَا نَقَصَ عَنِ الثُّلْثِ فَمِنَ الْمُبْتَاعِ .

وَلَا جَائِحَةٌ⁽²⁸⁾ فِي الزَّرْعِ وَلَا فِيمَا اشْتَرِيَ بَعْدَ أَنْ يَسَّ مِنَ الثَّمَارِ .
وَتُوضَعُ جَائِحَةُ البُقُولِ - وَإِنْ قَلَّتْ - وَقِيلَ: لَا يُوضَعُ إِلَّا قَدْرُ الثُّلْثِ .

وَمَنْ أَعْرَى ثَمَرَ نَخْلَاتٍ لِرَجُلٍ مِنْ جَنَانِهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِيهَا إِذَا أَزْهَتْ⁽²⁹⁾ بِخَرِصِهَا ثَمْرًا يُعْطِيهِ ذَلِكَ عِنْدَ الْجَذَاذِ إِنْ كَانَ فِيهَا خَمْسَةٌ أَوْ سِتٌّ فَأَقْلُ، وَلَا يَجُوزُ شِرَاءُ أَكْثَرَ مِنْ خَمْسَةٍ أَوْ سِتٍّ إِلَّا بِالْعَيْنِ وَالْعَرَضِ .

= سَرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجُوزَاءِ سَارِيَةً تَرْجِي الشَّمَالَ عَلَيْهِ جَامِدُ البَرْدِ^(١٦)
وليس البرد الثلج كما زعم بعضهم ألا ترى أن النبي ﷺ قال: (اغسله بماءٍ وثلجٍ وبردٍ)^(١٧)، وذكر البرد مع الثلج.

27- قوله: الجليد، يعني الماء الجامد في زمان البرد يبدو له بريق مثل الزجاج، قال الشاعر: (وافر)

إِذَا انْقَرَضَ الشُّتَاءُ فَيَسِرُ فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ مِنَ أَلْمِ الجَلِيدِ^(١٨)
28- قوله: الجَائِحَةُ، يعني الآفة، يقال منه: جاحتهم السنة تجوحهم جوحاً وإجاحةً قاله ابن قتيبة.

29- قوله: أَزْهَتْ، يعني احمرت، يقال زها النخل وأزهى^(١٩)، والفعالان المذكوران في كتاب الأفعال لأبي إسحاق الرُّجَّاجِ^(٢٠).

(١٦) حرف البيت في (ص) تحريفاً يدل على أن ناسخها لا يدرى ما ينسخ وقد أثبتناه كما هو في لسان العرب وكما هو في ديوان النابغة ص 12، الجوزاء: أحد أبراج السماء، الشمال: الريح البارد.

(١٧) ورد هذا القول ضمن الدعاء المستحسن الذي يُقال عند الصلاة على الجنائز، انظر فيما سلف: باب في الصلاة على الجنائز والدعاء للميت.

(١٨) البيت محرف في جميع النسخ، ولعل الصواب بما اقترحناه.

(١٩) زها النحل من باب عدا وأزهى لغة حكاها أبو زيد ولم يعرفها الأصمعي، انظر مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي: زها، زها البُسْرُ وأزهى: تَلَوْنٌ، الفيروز آبادي: باب الواو والياء فصل الزاي.

(٢٠) هو أبو إسحاق إبراهيم بن السري الرُّجَّاجِ (ت 310 هـ) له كتب منها كتاب الاشتقاق والأمال في الأدب واللغة، ومعاني القرآن، وغيرها، انظر (الأعلام: 33/1).

باب في الوصايا والمدبر والمكاتب والمعتق وأم الولد والولاء

وَيَحِقُّ عَلَى مَنْ لَهُ مَالٌ يُوصِي فِيهِ أَنْ يُعَدَّ وَصِيَّتَهُ، وَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ.
وَالْوَصَايَا خَارِجَةٌ مِنَ الثَّلَاثِ، وَيُرَدُّ مَا زَادَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يُجِيزَهُ الْوَرَثَةُ.

وَالْعِتْقُ بَعِيْنُهُ مُبَدَأٌ عَلَيْهَا، وَالْمُدَبِّرُ فِي الصَّحَّةِ مُبَدَأٌ عَلَى مَا فِي الْمَرَضِ
مِنْ عِتْقٍ وَغَيْرِهِ وَعَلَى مَا فَرَطَ فِيهِ مِنَ الزَّكَاةِ فَأَوْصَى بِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ فِي ثُلُثِهِ مُبَدَأٌ
عَلَى الْوَصَايَا، وَمُدَبِّرُ الصَّحَّةِ مُبَدَأٌ عَلَيْهِ.

وَإِذَا ضَاقَ الثَّلَاثُ تَحَاصَّ أَهْلُ الْوَصَايَا الَّتِي لَا تَبْدِئَةٌ فِيهَا.

وَلِلرَّجُلِ الرَّجُوعَ عَنْ وَصِيَّتِهِ مِنْ عِتْقٍ وَغَيْرِهِ.

والتَّدْبِيرُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِعَبْدِهِ: أَنْتَ مُدَبِّرٌ، أَوْ أَنْتَ حُرٌّ عَنْ دُبْرِ مَنِيَّ،
ثُمَّ لَا يَجُوزُ لَهُ بَيْعُهُ وَهُوَ خِدْمَتُهُ، وَهُوَ انْتِزَاعُ مَالِهِ مَا لَمْ يَمْرُضْ، وَهُوَ وَطْؤُهَا إِنْ
كَانَتْ أَمَةً.

وَلَا يَطَأُ الْمُعْتَقَةَ إِلَى أَجْلِ وَلَا يَبِيعُهَا، وَهُوَ أَنْ يَسْتَخْدِمَهَا، وَهُوَ أَنْ يَنْتَزِعَ
مَالَهَا مَا لَمْ يَقْرُبِ الْأَجْلُ.

وَإِذَا مَاتَ فَالْمُدَبِّرُ مِنْ ثُلُثِهِ، وَالْمَعْتَقُ إِلَى أَجْلِ مِنْ رَأْسِ مَالِهِ.

وَالْمُكَاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

وَالْكَتَابَةُ جَائِزَةٌ عَلَى مَا رَضِيَهُ الْعَبْدُ وَالسَّيِّدُ مِنَ الْمَالِ مَنْجَمًا قَلَّتِ
النُّجُومُ أَوْ كَثُرَتْ، فَإِنْ عَجَزَ رَجَعَ رَقِيقًا وَحَلَّ لَهُ مَا أَخَذَ مِنْهُ، وَلَا يُعَجِّزُهُ إِلَّا
السُّلْطَانُ بَعْدَ التَّلُومِ إِذَا امْتَنَعَ مِنَ التَّعْجِيزِ.

وَكُلُّ ذَاتِ رَحِمٍ فَوَلَدُهَا بِمَنْزِلَتِهَا مِنْ مُكَاتِبَةٍ أَوْ مُدْبِرَةٍ أَوْ مُعْتَقَةٍ إِلَى أَجْلِ
أَوْ مَرَهُونَةٍ.

وَوَلَدُ أُمِّ الْوَالِدِ مِنْ غَيْرِ السَّيِّدِ بِمَنْزِلَتِهَا.

وَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ إِلَّا أَنْ يَنْتَزِعَهُ السَّيِّدُ فَإِنْ أَعْتَقَهُ أَوْ كَاتَبَهُ وَلَمْ يَسْتَنْ مَالَهُ،
فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَنْتَزِعَهُ، وَلَيْسَ لَهُ وَطْءُ مُكَاتِبَتِهِ.

وَمَا حَدَّثَ لِلْمُكَاتِبِ وَالْمُكَاتِبَةِ مِنْ وَلَدٍ دَخَلَ مَعَهُمَا فِي الْكِتَابَةِ وَعَتَقَ
بِعْتَقِهِمَا.

وَتَجُوزُ كِتَابَةُ الْجَمَاعَةِ، وَلَا يُعْتَقُونَ إِلَّا بِأَدَاءِ الْجَمِيعِ (1).

وَلَيْسَ لِلْمُكَاتِبِ عِتْقٌ وَلَا إِتْلَافٌ مَالِهِ حَتَّى يُعْتَقَ، وَلَا يَتَزَوَّجُ. وَلَا يُسَافِرُ
السَّفَرَ الْبَعِيدَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ. وَإِذَا مَاتَ وَلَهُ وَلَدٌ قَامَ مَقَامَهُ، وَأَدَّى مِنْ مَالِهِ مَا

1- قوله: بأداء الجميع، هكذا يُقال: الأداء، بفتح الهمزة وتخفيف الدال، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ...﴾ (178 - البقرة - 2).

قال زهير: (وافر)

بِأَيِّ الْجَيْرَتَيْنِ أَجْرْتُمُوهُ فَلَمْ يَصْلُحْ لَكُمْ إِلَّا الْأَدَاءُ (1)

(1) صحف البيت في النسختين فأثبتناه كما ورد في ديوان الشاعر، وقوله بأي الجيرتين: أراد
الكفالة والتلاء، أي الحوالة وهما المذكورتان في البيت قبله:

جِوَارٌ شَاهِدٌ عَدْلٌ عَلَيْكُمْ وَسِيَانُ الْكِفَالَةِ وَالْتِلَاءُ

انظر ديوان زهير بن أبي سلمى ص 13، ط. دار صادر بيروت 1384 هـ / 1964 م.

بَقِيَ عَلَيْهِ حَالًا وَوَرِثَ مَنْ مَعَهُ مِنْ وُلْدِهِ مَا بَقِيَ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَالِ وَفَاءً فَإِنَّ
وُلْدَهُ يَسْعُونَ فِيهِ وَيُؤَدُّونَ نُجُومًا إِنْ كَانُوا كِبَارًا ، وَإِنْ كَانُوا صِغَارًا وَلَيْسَ فِي
الْمَالِ قَدْرُ النُّجُومِ إِلَى بُلُوغِهِمُ السَّعْيَ رُقُوعًا ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَوَلَدٌ مَعَهُ فِي
كِتَابَتِهِ وَرَثَةٌ سَيِّدُهُ .

وَمَنْ أَوْلَدَ أُمَّةً فَلَهُ أَنْ يَسْتَمْتَعَ مِنْهَا فِي حَيَاتِهِ ، وَتُعْتَقُ مِنْ رَأْسِ مَالِهِ بَعْدَ
مَمَاتِهِ ، وَلَا يَجُوزُ بَيْعُهَا وَلَا لَهُ عَلَيْهَا خِدْمَةٌ وَلَا غَلَّةٌ وَلَهُ ذَلِكَ فِي وُلْدِهَا مِنْ
غَيْرِهِ ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ أُمِّهِ فِي الْعِتْقِ يُعْتَقُ بِعِتْقِهَا ، وَكُلُّ مَا أَسْقَطَتْهُ - مِمَّا يُعْلَمُ أَنَّهُ
وَلَدٌ - فَهِيَ بِهِ أُمٌّ وَوَلِدٌ ، وَلَا يَنْفَعُهُ الْعَزْلُ إِذَا أَنْكَرَ وَوَلَدَهَا وَأَقْرَبَ بِالْوَطْءِ ، فَإِنْ ادَّعَى
اسْتِبْرَاءً لَمْ يَطَأْ بَعْدَهُ لَمْ يُلْحَقْ بِهِ مَا جَاءَ مِنْ وَوَلِدٍ .

وَلَا يَجُوزُ عِتْقُ مَنْ أَحَاطَ الدَّيْنُ بِمَالِهِ .

وَمَنْ أَعْتَقَ بَعْضَ عَبْدِهِ اسْتَمْتَعَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ لِغَيْرِهِ مَعَهُ فِيهِ شَرِكَةٌ قَوْمٌ
عَلَيْهِ نَصِيبُ شَرِيكِهِ بِقِيَمَتِهِ يَوْمَ يُقَامُ عَلَيْهِ وَعِتْقٌ ، فَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ لَهُ مَالٌ بَقِيَ
سَهْمُ الشَّرِيكِ رَقِيْقًا .

وَمَنْ مَثَلَ بَعْبِدِهِ مَثَلَةً بَيْنَهُ مِنْ قَطْعِ جَارِحَةٍ وَنَحْوِهِ عِتْقٌ عَلَيْهِ .

وَمَنْ مَلَكَ أَبُوْنِهِ أَوْ أَحَدًا مِنْ وُلْدِهِ ، أَوْ وُلَدَ وُلْدِهِ أَوْ وُلَدَ بَنَاتِهِ ، أَوْ جَدَّهُ أَوْ
جَدَّتَهُ أَوْ أَخَاهُ لَأُمَّ أَوْ لِأَبٍ أَوْ لِأَخَاهُ جَمِيْعًا عِتْقٌ عَلَيْهِ .

وَمَنْ أَعْتَقَ حَامِلًا كَانَ جَنِيْنَهَا حُرًّا مَعَهَا .

وَلَا يُعْتَقُ فِي الرِّقَابِ الْوَاجِبَةِ مِنْ فِيهِ مَعْنَى مِنْ عِتْقٍ بِتَدْبِيرٍ أَوْ كِتَابَةٍ أَوْ
غَيْرِهِمَا وَلَا أَعْمَى وَلَا أَقْطَعُ الْيَدِ وَشَبَّهُهُ ، وَلَا مَنْ عَلَى غَيْرِ الْإِسْلَامِ .

ولا يجوزُ عِتْقُ الصَّبِيِّ ولا المَوْلَى عَلَيْهِ (2).

والوَلَاءُ لِمَنْ أُعْتِقَ، ولا يَجُوزُ بَيْعُهُ ولا هِبَتُهُ.

وَمَنْ أُعْتِقَ عَبْدًا عَنِ رَجُلٍ فالوَلَاءُ لِلرَّجُلِ.

وَلَا يَكُونُ الوَلَاءُ لِمَنْ أُسْلِمَ عَلَى يَدَيْهِ وهو لِلْمُسْلِمِينَ، وَوَلَاءٌ ما أُعْتَقَتِ المَرْأَةُ لَهَا، مَنْ يَجُرُّ مِنْ وُلْدٍ أو عَبْدٍ أُعْتَقَتْهُ، ولا تَرِثُ ما أُعْتِقَ غَيْرُها مِنْ أبٍ أو ابنٍ أو زوجٍ أو غَيْرِهِ، وميراثُ السَّائِبَةِ لجماعةِ المُسْلِمِينَ.

والوَلَاءُ لِلأَقْعَدِ مِنْ عَصْبَةِ المَيِّتِ الأَوَّلِ، فإن تَرَكَ ابْنَيْنِ فوَرِثًا ولاءَ مَوْلَى لأبِيهِمَا، ثُمَّ ماتَ أَحَدُهُمَا: وَتَرَكَ ابْنَيْنِ رَجَعَ الوَلَاءُ إلى أُخِيهِ دُونَ بَنِيهِ، وإن ماتَ واحِدٌ وَتَرَكَ وُلْدًا، وَمَاتَ أُخُوهُ وَتَرَكَ وَلَدَيْنِ، فالوَلَاءُ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ أَثلاثًا

2- قوله: المَوْلَى عَلَيْهِ، يعني الذي عليه الولاية، يقال منه: مَوْلَى عليه ومَوْلَى عليه، فهو مَوْلَى كموصَى ومَوْلَى كَمَقْضِي [ولا يقال: مَوْلَى بفتح الواو وتشديد اللام، فأما المقضي عليه فلا يقال فيه مَقْضِي عليه بضم الميم كما قيل في المَوْلَى عليه] (٢).

(٢) تضاربت النسختان فيما بين المعقفين ولعل الصواب فيما اقترحناه.

باب في الشفعة⁽¹⁾ والهبة والصدقة والحبس والرهن والعارية⁽²⁾ والوديعة⁽³⁾ واللقطة⁽⁴⁾ والغصب

وإِنَّمَا الشُّفْعَةُ فِي المُّشَاعِ ، وَلَا شُفْعَةَ فِيمَا قَدْ قُسِمَ وَلَا لِجَارٍ وَلَا فِي
طَرِيقٍ وَلَا عَرَصَةَ دَارٍ⁽⁵⁾ قَدْ قُسِمَتْ بِيُوتُهَا ، وَلَا فِي فَحْلٍ نَخْلٍ⁽⁶⁾ أَوْ بَيْتٍ ، إِذَا

1- هكذا يقال الشُّفْعَةُ ، ساكنة الفاء ، واشتقاقها من الشفع وهو الزوج لأنها ضم جزء إلى
جزء فيصير به شفعا .

2- قوله : العَارِيَّةُ ، هكذا يقال العارية بتشديد الياء لَأَنَّ الأَصْلَ فِيهَا عَاوَرَهُ ، من قولك :
تعاور القوم الشيء إذا تداولوه بينهم قال الشاعر : (وافر)
إِذَا رَدَّ المُّعَاوِرَ مَا اسْتَعَارَا⁽¹⁾

ويقال فيه أيضاً : عارة ، قال الشاعر : (طويل)
فَأُخْلِفَ وَأَتْلَفَ إِنَّمَا المَالُ عَارَةٌ . وَكُلُّهُ مَعَ الدَّهْرِ الَّذِي هُوَ آكِلُهُ⁽²⁾

3- قوله : الودِيْعَةُ ، هي فعيلة بمعنى مفعولة⁽³⁾ .

4- قوله : اللُّقْطَةُ ، يعني الشيء الملتقط ، وكان القياس أن يقال فيه : لُقِطَ (ساكنة القاف)
ولكنها مما شذ على القياس ، وقد قيل : لُقْطَةٌ وَلِقَاطَةٌ وَلُقْطَةٌ .

5- قوله : عَرَصَةَ دَارٍ ، هكذا يقال : العَرَصَةُ بفتح العين ، والجمع عَرَصَاتٌ ، قال امرؤ
القيس : (طويل)

(1) ذكر ابن منظور هذا الشطر وأسند إنشاده لابن المظفر وأعطى بيانات لهذه المادة منها قوله :
العارية والعارة : ما تداولوه بينهم ، وقد أعاره الشيء وأعاره منه وعاوره إياه والمعاورة والتعاور :
شبه المداولة والتداول في الشيء يكون بين اثنين . . . انظر لسان العرب : عور .

(2) حرف البيت وصحف فأثبتناه كما ذكره ابن منظور : منسوباً إلى ابن مقبل ، انظر لسان العرب :
عور .

(3) في (ر) : مفعولاً .

قُسِمَتِ النَّخْلُ أَوْ الْأَرْضُ.

وَلَا شَفْعَةَ إِلَّا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا مِنَ الْبِنَاءِ وَالشَّجَرِ.

وَلَا شَفْعَةَ لِلْحَاضِرِ بَعْدَ السَّنَةِ، وَالْعَائِبُ عَلَى شَفْعَتِهِ، وَإِنْ طَالَتْ غَيْبَتُهُ.

وَعُهْدَةُ الشَّفِيعِ عَلَى الْمُشْتَرِي، وَيُوقَفُ الشَّفِيعُ فِيمَا أَخَذَ أَوْ تَرَكَ.

وَلَا تَوْهَبُ الشَّفْعَةُ وَلَا تُبَاعُ، وَتُقَسَّمُ بَيْنَ الشَّرَكَاءِ بِقَدْرِ الْأَنْصِبَاءِ.

وَلَا تَتَّمُّ هَبَةٌ وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا حُبْسٌ إِلَّا بِالْحَيَاةِ، فَإِنْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ تُحَازَرَ

عَنْهُ فَهِيَ مِيرَاثٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي الْمَرَضِ فَذَلِكَ نَافِذٌ مِنَ الثَّلَاثِ إِنْ كَانَ لِيَغْيَرِ وَارِثٌ.

وَالْهَبَةُ لِصَلَةِ الرَّحِمِ أَوْ لِفَقِيرٍ كَالصَّدَقَةِ لَا رُجُوعَ فِيهَا، وَمَنْ تَصَدَّقَ عَلَى وَادِهِ فَلَا رُجُوعَ لَهُ.

وَلَهُ أَنْ يَعْتَصِرَ⁽⁷⁾ مَا وَهَبَ لِوَلَدِهِ الصَّغِيرِ أَوْ الْكَبِيرِ مَا لَمْ يُنْكَحْ لِذَلِكَ أَوْ

تَرَى بَعْرَ الْأَرَامِ فِي عَرَصَاتِهَا وَبِعَانِهَا كَأَنَّهُ حَبٌّ فَلُفْلُ⁽⁴⁾

والعرصة فيما قاله الثعالبي: كل بقعة ليس فيها نبات.

6- قوله: فَحَلَّ النَّخْلُ، الأشهر عند أهل اللغة فَحَالُ النَّخْلِ بضم الفاء وتضعيف الحاء وقد جاء فَحُولٌ، وأنشد يعقوب: (رجز)

إِنْ ظَنَّ أَهْلُ النَّخْلِ بِالْفُحُولِ⁽⁵⁾

والفحول جمع فحل، وأما الْفُحَالُ فجمعه فحاحيل⁽⁶⁾.

7- قوله: يَعْتَصِرُ، يعني يضطر ويلجأ وأصله من العصرة وهي الملجأ.

(4) حرف البيت في النسختين وأثبتناه كما هو في معلقة امرئ القيس بديوانه ص 30، طبعة دار صادر.

(5) حرف هذا الشاهد في جميع النسخ.

(6) حكى ابن منظور عن الليث أنه يقال للفحل الذي يلقح به حوائل النخل: فَحَالُ الْوَاحِدَةِ فَحَالَةٌ، وقال ابن سيدة: الفحل والفحال: ذكر النخل وهو ما كان من ذكوره فحلاً لإنائه ثم =

يُدَايِنُ أَوْ يُحَدِّثُ فِي الْهَبَةِ حَدَثًا.

وَالْأُمُّ تَعْتَصِرُ مَا دَامَ الْأَبُ حَيًّا، فَإِذَا مَاتَ لَمْ تَعْتَصِرْ، وَلَا يُعْتَصَرُ مِنْ يَتِيمٍ⁽⁸⁾ وَالْيَتِيمُ مِنْ قَبْلِ الْأَبِ.

وَمَا وَهَبَهُ لِابْنِهِ الصَّغِيرِ فِحْيَارَتُهُ لَهُ جَائِزَةٌ، إِذَا لَمْ يَسْكُنْ ذَلِكَ أَوْ يَلْبَسَهُ⁽⁹⁾ إِنْ كَانَ ثَوْبًا، وَإِنَّمَا يَجُوزُ لَهُ مَا يَعْرِفُ بِعَيْنِهِ وَأَمَّا الْكَبِيرُ فَلَا تَجُوزُ حِيَارَتُهُ لَهُ، وَلَا يَرْجِعُ الرَّجُلُ فِي صَدَقَتِهِ وَلَا تَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا بِالْمِيرَاثِ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَشْرَبَ مِنْ لَبَنٍ⁽¹⁰⁾ مَا تَصَدَّقَ بِهِ، وَلَا يَشْتَرِي مَا تَصَدَّقَ بِهِ.

وَالْمَوْهُوبُ لِلْعَوَضِ إِمَّا أَثَابَ الْقِيَمَةَ أَوْ رَدَّ الْهَبَةَ، فَإِنْ فَاتَتْ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا، وَذَلِكَ إِذَا كَانَ يُرَى أَنَّهُ أَرَادَ الثُّوَابَ مِنَ الْمَوْهُوبِ لَهُ.

8- قوله: الْيَتِيمُ، اليتيم من قبل الأب، وقد قيل: إنه من قبل الأم، يقال منه يتم بيتم يتماً وقد أشبعت القول فيه في غريب الشهاب.

9- قوله: يَلْبَسُهُ، يقال منه ليس يلبس على وزن علم يعلم وأما في اختلاط الأمر فتقول لبس يلبس على وزن علم يعلم وأما في اختلاط الأمر فتقول لبس يلبس على وزن خلط يخلط قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ (9 - الأنعام - 6).

10- قوله: لَبَنٍ، هكذا يقال اللَّبَنُ محرك الباء، ولا يجوز تسكينها، قال الله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ...﴾ (15 - محمد - 47).

= ذكر عن اللحياني الأزهري عن أبي زيد أنه: يجمع فُحَالُ النخل على فحاحيل ثم أسند الشطر المذكور إلى أحيحة بن الحلاج ضَمَّنَ شطرين آخرين هكذا:

تَأْبِرِي يَا خَيْرَةَ الْفَسِيلِ .

تَأْبِرِي مِنْ حَنْدِ فُشُولِ .

إِذْ ظَنَّ أَهْلُ النَّخْلِ بِالْفُحُولِ .

انظر لسان العرب: فحل .

وَيُكْرَهُ أَنْ يَهَبَ لِبَعْضِ وَلَدِهِ مَالَهُ كُلَّهُ، وَأَمَّا الشَّيْءُ مِنْهُ فَذَلِكَ سَائِعٌ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْفُقَرَاءِ بِمَالِهِ كُلِّهِ لِلَّهِ.

وَمَنْ وَهَبَ هِبَةً فَلَمْ يَحْزَها الْمَوْهُوبُ لَهُ حَتَّى مَرِضَ الْوَاهِبُ أَوْ أَفْلَسَ فَلَيْسَ لَهُ حِينَئِذٍ قَبْضُهَا، وَلَوْ مَاتَ الْمَوْهُوبُ لَهُ كَانَ لَوَرِثَتِهِ الْقِيَامُ فِيهَا عَلَى الْوَاهِبِ الصَّحِيحِ.

وَمَنْ حَبَسَ دَاراً فِيهَا عَلَى مَا جَعَلَهَا عَلَيْهِ إِنْ حَبِزَتْ قَبْلَ مَوْتِهِ، وَلَوْ كَانَتْ حُبْساً عَلَى وَلَدِهِ الصَّغِيرِ جَازَتْ حَبِزَتُهُ لَهُ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ، وَلْيُكْرَهُ لَهُ وَلَا يَسْكُنُهَا، فَإِنْ لَمْ يَدْعُ سُكْنَاهَا حَتَّى مَاتَ بَطَلَتْ، وَإِنْ انْقَرَضَ مَنْ حَبَسَتْ عَلَيْهِ رَجَعَتْ حُبْساً عَلَى أَقْرَبِ النَّاسِ بِالْمَحَبَسِ يَوْمَ الْمَرْجِعِ.

وَمَنْ أَعْمَرَ⁽¹¹⁾ رَجُلًا حَيَاتَهُ دَاراً رَجَعَتْ بَعْدَ مَوْتِ السَّائِكِ مِلْكَاً لِرَبِّهَا، وَكَذَلِكَ إِنْ أَعْمَرَ عَقِبَهُ فَأَنْقَرَضُوا، بِخِلَافِ الْحُبْسِ، فَإِنْ مَاتَ الْمُعْمِرُ يَوْمَئِذٍ كَانَتْ لَوَرِثَتِهِ يَوْمَ مَوْتِهِ مِلْكَاً.

وَمَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْحُبْسِ فَنَصِيْبُهُ عَلَى مَنْ بَقِيَ، وَيُؤْتَرُ فِي الْحُبْسِ أَهْلُ الْحَاجَةِ بِالسُّكْنَى وَالغَلَّةِ، وَمَنْ سَكَنَ فَلَا يَخْرُجُ لِغَيْرِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي أَصْلِ الْحُبْسِ شَرْطٌ فَيُمَضَى، وَلَا يُبَاعُ الْحُبْسُ وَإِنْ خَرِبَ، وَيُبَاعُ الْفَرَسُ الْحُبْسُ يَكْلَبُ⁽¹²⁾ وَيُجْعَلُ ثَمَنُهُ فِي مِثْلِهِ أَوْ يُعَانُ بِهِ فِيهِ، وَاخْتَلَفَ فِي الْمَعَاوِضَةِ بِالرَّبْعِ الْخَرِبِ⁽¹³⁾ بِرَبْعِ غَيْرِ خَرِبٍ.

11- قوله: أَعْمَرَ، هو من العمر وهو أن تُسْكِنَ الرَّجُلَ دَارَكَ عُمَرَكَ.

12- قوله: يَكْلَبُ، يعني يسعر، ويكون أيضاً بمعنى يفسد ومنه كَلَبُ الزَّمان وهو فساده.

13- قوله: الْخَرِبُ، يعني الخالي، يقال منه خَرِبَ يَخْرِبُ فهو خَرِبٌ كَبَطَرٌ يَبْطَرُ فهو بَطْرٌ.

وَالرَّهْنُ جَائِزٌ، وَلَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْحِيَازَةِ، وَلَا تَنْفَعُ الشَّهَادَةُ فِي حِيَازَتِهِ إِلَّا بِمُعَايِنَةِ الْبَيْتَةِ.

وَضَمَانُ الرَّهْنِ مِنَ الْمُرْتَهَنِ فِيمَا يُغَابُ عَلَيْهِ وَلَا يَضْمَنُ مَا لَا يُغَابُ عَلَيْهِ، وَثَمْرَةُ النَّخْلِ الرَّهْنُ لِلرَّاهِنِ، وَكَذَلِكَ غَلَّةُ الدُّورِ، وَالْوَلَدُ وَهْنٌ مَعَ الْأُمِّ الرَّهْنِ تَلْدُهُ بَعْدَ الرَّهْنِ، وَلَا يَكُونُ مَالُ الْعَبْدِ رَهْنًا إِلَّا بِشَرْطٍ، وَمَا هَلَكَ بِيَدِ أَمِينٍ فَهُوَ مِنَ الرَّاهِنِ.

وَالْعَارِيَةُ مُؤَدَّاةٌ يَضْمَنُ مَا يُغَابُ عَلَيْهِ، وَلَا يَضْمَنُ مَا لَا يُغَابُ عَلَيْهِ مِنَ عَبْدٍ أَوْ دَابَّةٍ إِلَّا أَنْ يَتَعَدَّى.

وَالْمُودَعُ إِنْ قَالَ: رَدَدْتُ الْوَدِيعَةَ إِلَيْكَ، صُدِّقَ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَبَضَهَا بِإِشْهَادٍ، وَإِنْ قَالَ: ذَهَبَتْ فَهُوَ مُصَدِّقٌ بِكُلِّ حَالٍ.

وَالْعَارِيَةُ لَا يُصَدِّقُ فِي هَلَاكِهَا فِيمَا يُغَابُ عَلَيْهِ.

وَمَنْ تَعَدَّى عَلَى وَدِيعَةٍ ضَمِنَهَا، وَإِنْ كَانَتْ دَنَانِيرَ فَرَدَّهَا فِي صُرَّتِهَا⁽¹⁴⁾، ثُمَّ هَلَكَتْ، فَقَدْ اخْتَلَفَ فِي تَضْمِينِهِ.

وَمَنْ اتَّجَرَ بِوَدِيعَةٍ فَذَلِكَ مَكْرُوهٌ، وَالرَّبْحُ لَهُ إِنْ كَانَتْ عَيْنًا، وَإِنْ بَاعَ الْوَدِيعَةَ وَهِيَ عَرْضٌ - فَرَبُّهَا مُحَيَّرٌ فِي الثَّمَنِ أَوْ الْقِيَمَةِ يَوْمَ التَّعَدِّي.

وَمَنْ وَجَدَ لِقْطَةً فَلْيَعْرِفْهَا سَنَةً بِمَوْضِعٍ يَرْجُو التَّعْرِيفَ بِهَا، فَإِنْ تَمَّتْ سَنَةٌ وَلَمْ يَأْتِ لَهَا أَحَدٌ فَإِنْ شَاءَ حَبَسَهَا، وَإِنْ شَاءَ تَصَدَّقَ بِهَا. وَضَمِنَهَا لِرَبِّهَا

14 - قوله: فِي صُرَّتِهَا، يعني الخرقه التي تكون وعاء الدراهم قال الشاعر: (بسيط)
لَا يَأْلَفُ الذَّرْهَمُ الطَّيَّارُ صُرَّتَهَا لَكِنْ يَمُرُّ عَلَيْهَا وَهُوَ مُنْطَلِقٌ
ومنه صرار الناقة.

إِنْ جَاءَ، وَإِنْ انْتَفَعَ بِهَا ضَمِنَهَا، وَإِنْ هَلَكْتَ قَبْلَ السَّنَةِ أَوْ بَعْدَهَا - بِغَيْرِ تَحْرِيكِ - لَمْ يَضْمَنْهَا، وَإِذَا عَرَفَ طَالِبُهَا الْعِفَاصَ وَالْوِكَاءَ (15) أَخَذَهَا.

وَلَا يَأْخُذُ الرَّجُلُ ضَالَّةَ الْإِبِلِ (16) مِنَ الصَّحْرَاءِ، وَلَهُ أَخْذُ الشَّاةِ وَأَكْلُهَا، إِنْ كَانَتْ بِفَيْفَاءَ (17) لَا عِمَارَةَ (18) فِيهَا.

وَمَنْ اسْتَهْلَكَ عَرَضًا فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ، وَكُلُّ مَا يُوزَنُ أَوْ يُكَالُ فَعَلَيْهِ مِثْلُهُ.

وَالْعَاصِبُ ضَامِنٌ لِمَا غَصَبَ، فَإِنْ رَدَّ ذَلِكَ بِحَالِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَإِنْ تَغَيَّرَ فِي يَدِهِ فَرُبُّهُ مُخَيَّرٌ بَيْنَ أَخْذِهِ بِنَقْصِهِ أَوْ تَضْمِينِهِ الْقِيَمَةَ، وَلَوْ كَانَ النِّقْصُ

15 - قوله: العِفَاصُ والوِكَاءُ: العِفَاصُ الخيط الذي يربط به الوعاء، والوِكَاءُ هو الوعاء. وقيل: بالعكس (٧) تقول منه: عِفَصْتَ الوعاء وأعِفَصْتَهُ، قاله الخليل وغيره، وتقول من الوِكَاءِ أوكَيْتَ وذكر (٨) ابن جني في كتاب سر الصناعة له (٩): وكَيْتَ.

16 - قوله: ضَالَّةَ الْإِبِلِ، يعني ما ضاع (منها) (١٠) والجمع ضَوَالٌ ولا تكون الضوَالُ إلا في الحيوان خاصة، كما لا تكون اللقطة إلا في غير الحيوان.

17 - قوله: بِفَيْفَاءَ، يعني القفر والجمع فيافي.

18 - قوله: لَا عِمَارَةَ فِيهَا، يعني لا عِمْرَانٌ وهي العِمَارَةُ بكسر العين، قال الله تعالى: 31 =

﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ... ﴾ (19 - التوبة - 9).

(٧) قال ابن منظور: الوِكَاءُ: كل سِيرٍ أَوْ خَيْطٍ يَشُدُّ بِهِ فَمِ السَّقَاءِ أَوْ الْوِعَاءِ وَذَكَرَ فِي حَدِيثِ اللَّقْطَةِ: أَعْرَفَ وَكَاءَهَا وَعِفَاصُهَا... ثُمَّ قَالَ: وَكُلُّ مَا شُدَّ رَأْسُهُ مِنْ وَعَاءٍ وَنَحْوِهِ وَكَاءٌ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْحَسَنِ: يَا ابْنَ آدَمَ، جَمْعًا فِي وَعَاءٍ وَسَدًّا فِي وَكَاءٍ، جَعَلَ الْوِكَاءُ هَهُنَا كَالْجِرَابِ... انظُرْ لِسَانَ الْعَرَبِ: وَكَيْ. قَالَ ابْنُ مَنْظُورٍ: الْعِفَاصُ: صِمَامُ الْقَارُورَةِ وَجَاءَ فِي حَدِيثِ اللَّقْطَةِ أَحْفَظْ عِفَاصَهَا وَوِكَاءَهَا، وَنَقَلَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ الْعِفَاصَ هُوَ الْوِعَاءُ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ النِّفْقَةُ إِنْ كَانَ مِنْ جِلْدٍ أَوْ مِنْ خِرْقَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ... انظُرْ: لِسَانَ الْعَرَبِ: عِفْصٌ. وَالَّذِي يَسْتَخْلَصُ مِنْ كَلَامِ اللَّغَوِيِّينَ أَنَّ الْعِفَاصَ وَالْوِكَاءَ يَشْتَرِكَانِ فِيمَا يَطْلُقَانِ عَلَيْهِ: مَرَّةً عَلَى مَا يُرْبِطُ أَوْ يُسَدُّ بِهِ الْوِعَاءَ، وَمَرَّةً عَلَى الْوِعَاءِ نَفْسِهِ.

(٨) فِي (ص) وَحِكْيٍ.

(٩) لَهُ سَقَطَتْ مِنْ (ر).

(١٠) سَقَطَتْ مِنْ (ر) وَفِي (ص) عَنْهَا، وَالصَّوَابُ: مِنْهَا.

يَتَعَدِّيهِ خَيْرٌ أَيْضاً فِي أَخْذِ مَا نَقَصَهُ، وَقَدْ اخْتُلِفَ فِي ذَلِكَ، وَلَا غَلَّةَ لِلْغَاصِبِ،
وَيُرَدُّ مَا أَكَلَ مِنْ غَلَّةٍ أَوْ انْتَفَعَ وَعَلَيْهِ الْحَدُّ إِنْ وَطِئَ وَوَلَدَهُ رَقِيقٌ لِرَبِّ الْأَمَةِ،
وَلَا يَطِيبُ لِغَاصِبِ الْمَالِ رِبْحُهُ حَتَّى يُرَدَّ رَأْسُ الْمَالِ عَلَى رَبِّهِ، وَلَوْ تَصَدَّقَ
بِالرَّبْحِ كَانَ أَحَبُّ إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِ مَالِكٍ، وَفِي بَابِ الْأَقْضِيَةِ شَيْءٌ مِنْ
هَذَا الْمَعْنَى.

باب في أحكام الدماء والحدود

ولا تقتل نفسُ بنفسٍ إلاَّ ببيِّنةٍ عادلةٍ أو باعترافٍ وبالقسامة^(١) إذا وجبت.

يُقَسِّمُ الْوَلَاةُ خَمْسِينَ يَمِينًا وَيَسْتَحِقُّوْنَ الدَّمَ، وَلَا يَحْلِفُ فِي الْعَمْدِ أَقْلٌ مِنْ رَجُلَيْنِ.

ولا يُقتلُ بالقسامةِ أكثرُ من رجلٍ واحدٍ، وإنما تجبُ القسامةُ بقولِ الميِّتِ: دمي عند فلان، أو بشاهدٍ على القتلِ أو بشاهدينِ على الجرحِ، ثمَّ يعيشُ بعدَ ذلكُ ويأكلُ ويشربُ.

وإذا نكل^(٢) مدعو الدم حلف المدعى عليهم خمسين يميناً، فإن لم

1- قوله: القسامة، هكذا يقال القسامة بتخفيف السين، قال الشاعر: (مجزوء الكامل).

وخليفكم بالله رب الناس مُجْتَهِدُ الْقَسَامَةِ اذْهَبْ بِهَا اذْهَبْ بِهَا طَوْقُ الْحَمَامَةِ^(١)
2- قوله: نكل، يعني رجع يقال منه: نكل عن الحق ينكل نكولاً بفتح الكاف في الماضي وضمها في المضارع^(٢) المستقبل وحكى عن ابن درستويه^(٣) نكل بكسر الكاف.

(١) لم نعر على مرجع لهذا الشاهد وقد أثبتناه كما في (ر) وأما في (ص) فهو هكذا:

وخليفكم بالله رب الناس يجتهد القسامة اذهب بماء طوقها طوق الحمامة

(٢) المضارع: سقطت من (ص).

(٣) ابن درستويه هو: أبو محمد عبدالله بن جعفر (ت 347 هـ) إمام في اللغة روى كتاب العين =

يَجِدُ مَنْ يَحْلِفُ مِنْ وُلَاتِهِ مَعَهُ غَيْرَ الْمُدَّعَى عَلَيْهِ وَحَدَهُ حَلْفَ الْخَمْسِينَ .

ولو ادَّعَى الْقَتْلَ عَلَى جَمَاعَةٍ حَلَفَ كُلُّ وَاحِدٍ خَمْسِينَ يَمِينًا وَيَحْلِفُ مِنَ الْوَلَاةِ فِي طَلَبِ الدَّمِ خَمْسُونَ رَجُلًا خَمْسِينَ يَمِينًا وَإِنْ كَانُوا أَقْلًا قُسِمَتْ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ ، وَلَا تَحْلِفُ امْرَأَةٌ فِي الْعَمْدِ ، وَتَحْلِفُ الْوَرَثَةُ فِي الْخَطَأِ بِقَدْرِ مَا يَرْتُونَ مِنَ الدِّيَّةِ⁽³⁾ مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ وَإِنْ انْكَسَرَتْ يَمِينُ عَلَيْهِمْ حَلْفُهَا أَكْثَرُهُمْ نَصِيبًا مِنْهَا وَإِذَا حَضَرَ بَعْضُ وَرَثَةِ دِيَةِ الْخَطَأِ لَمْ يَكُنْ لَهُ بُدٌّ أَنْ يَحْلِفَ جَمِيعَ الْإِيمَانِ ثُمَّ يَحْلِفُ مَنْ يَأْتِي بَعْدَهُ بِقَدْرِ نَصِيبِهِ مِنَ الْمِيرَاثِ .

وَيَحْلِفُونَ فِي الْقَسَامَةِ قِيَامًا ، وَيُجَلَّبُ إِلَى مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَيَبِيتُ الْمَقْدِسَ أَهْلُ أَعْمَالِهَا لِلْقَسَامَةِ ، وَلَا يُجَلَّبُ فِي غَيْرِهَا إِلَّا مِنَ الْأَمْثَالِ الْيَسِيرَةِ .

وَلَا قَسَامَةٌ فِي جُرْحٍ وَلَا فِي عَبْدٍ وَلَا بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا فِي قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ ، أَوْ وَجِدَ فِي مَحَلَّةِ قَوْمٍ .

3- قوله: الدِّيَّةُ، يعني قيمة القتل، وهي الدية خفيفة الباء، قال الله تعالى: ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ... ﴾ (92 - النساء - 4)، تقول منه وداه يديه دية، والأصل ودية، قال جميل: (رجز)
أَهْلُكَ يَا بُثَيْنُ أَوْ عَدُونِي أَنْ يَقْتُلُونِي ثُمَّ لَا يَدُونِي⁽⁴⁾

= المنسوب إلى الخليل بن أحمد، وشرح كتاب الفصح لشعيب أبي العباس أحمد بن يحيى إمام الكوفيين في اللغة والنحو والحديث...
(4) بحثنا عن هذا البيت في مظان الشعر المنسوب إلى جميل فلم نجده ووجدنا أبياتاً مشبهة له شكلاً ومضموناً منها: (طويل)

إِذَا مَا رَأَوْنِي طَالِعًا مِنْ ثَنِيَّةٍ يَقُولُونَ: مَنْ هَذَا؟ وَقَدْ عَرَفُونِي
يَقُولُونَ لِي: أَهْلًا وَسَهْلًا وَمَرْحَبًا وَلَوْ ظَفَرُوا بِي خَالِيًا قَتَلُونِي
وَكَيْفَ، وَلَا تُوفِي دِمَاؤَهُمْ دَمِي وَلَا مَالَهُمْ ذُو نَدَاهِ فَيَدُونِي

انظر: ديوان جميل بثينة ص 124، ط. دار صادر.

وَقَتْلُ الْغَيْلَةِ⁽⁴⁾ لَا عَفْوَ فِيهِ.

وَلِلرَّجُلِ الْعَفْوُ عَنْ دَمِهِ الْعَمْدِ إِنْ لَمْ يَكُنْ قَتَلَ غَيْلَةً، وَعَفْوُهُ عَنِ الْخَطَا فِي ثُلُثِهِ؛ وَإِنْ عَفَا أَحَدُ الْبَيْنَيْنِ فَلَا قَتْلَ وَلِمَنْ بَقِيَ نَصِيْبُهُمْ مِنَ الدِّيَةِ، وَلَا عَفْوَ لِلْبَنَاتِ مَعَ الْبَيْنَيْنِ.

وَمَنْ عُفِيَ عَنْهُ فِي الْعَمْدِ ضُرِبَ مِائَةً وَحُبِسَ عَامًا.

وَالدِّيَةُ عَلَى أَهْلِ الْإِبِلِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ، وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ، وَعَلَى أَهْلِ الْوَرَقِ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ.

وَدِيَةُ الْعَمْدِ إِذَا قُبِلَتْ خَمْسُ وَعِشْرُونَ حِقَّةً، وَخَمْسُ وَعِشْرُونَ جَذَعَةً وَخَمْسُ وَعِشْرُونَ بِنْتُ لَبُونٍ، وَخَمْسُ وَعِشْرُونَ بِنْتُ مَخَاصٍ.

وَدِيَةُ الْخَطَا مُخَمَّسَةٌ عِشْرُونَ مِنْ كُلِّ مَا ذَكَرْنَا وَعِشْرُونَ بَنُو لَبُونٍ ذُكُورًا.

وَأِنَّمَا تُغْلَظُ الدِّيَةُ فِي الْأَبِ يَرْمِي ابْنَهُ بِحَدِيدَةٍ فَيَقْتُلُهُ فَلَا يُقْتَلُ بِهِ، وَيَكُونُ عَلَيْهِ ثَلَاثُونَ جَذَعَةً، وَثَلَاثُونَ حِقَّةً، وَأَرْبَعُونَ خَلْفَةً⁽⁵⁾ فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا، وَقِيلَ: ذَلِكَ عَلَى عَاقِلَتِهِ⁽⁶⁾ وَقِيلَ: ذَلِكَ فِي مَالِهِ.

4- قوله: الغيلة، يعني الغدر، وهي الغيلة^(٥) مكسورة الغين، وأجاز الأخصس^(٦) الغيلة بفتح الغين ولم يقلها غيره.

5- قوله: الخليفة من النوق: التي في بطونها أولادها وهي الخليفة بفتح الخاء وكسر اللام.

6- قوله: عاقلته، يعني قبيلته التي تعقل عنه، العقل: الدية وقد تقدم الكلام على المارين، والحشفة.

(٥) الغيلة: سقطت من (ر).

(٦) هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة (ت 211 هـ) أكبر أئمة النحو البصريين بعد سيبويه. انظر شوقي ضيف: المدارس النحوية ص 94 - 108.

وَدِيَّةُ الْمَرْأَةِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ دِيَّةِ الرَّجُلِ وَكَذَلِكَ دِيَّةُ الْكُتَابِيِّنَ وَنِسَاؤُهُمْ
عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ .

وَالْمَجُوسِيُّ، دِيَّتُهُ ثَمَانِمِائَةٌ دِرْهَمٍ ، وَنِسَاؤُهُمْ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ ،
وَ دِيَّةُ جِرَاحِهِمْ كَذَلِكَ .

وَفِي الْيَدَيْنِ الدِّيَّةُ، وَكَذَلِكَ فِي الرَّجْلَيْنِ أَوْ الْعَيْنَيْنِ وَفِي كُلِّ وَاحِدَةٍ
مِنْهُمَا نِصْفُهَا، وَفِي الْأَنْفِ يُقَطَعُ مَارِنُهُ الدِّيَّةُ، وَفِي السَّمْعِ الدِّيَّةُ، وَفِي الْعَقْلِ
الدِّيَّةُ، وَفِي الصُّلْبِ يَنْكَسِرُ الدِّيَّةُ، وَفِي الْأَنْثَيْنِ الدِّيَّةُ، وَفِي الْحَشْفَةِ الدِّيَّةُ،
وَفِي اللِّسَانِ الدِّيَّةُ، وَفِيمَا مَنَعَ مِنْهُ الْكَلَامَ الدِّيَّةُ، وَفِي تَذْيِيبِ الْمَرْأَةِ الدِّيَّةُ وَفِي
عَيْنِ الْأَعْوَرِ الدِّيَّةُ، وَفِي الْمَوْضِحَةِ (7) خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ ، وَفِي السِّنِّ خَمْسٌ ،
وَفِي كُلِّ أَصْبُعٍ عَشْرٌ، وَفِي الْأَنْمَلَةِ (8) ثَلَاثٌ وَثَلَاثٌ . وَفِي كُلِّ أَنْمَلَةٍ مِنَ
الْإِبْهَامَيْنِ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ ، وَفِي الْمُنْقَلَةِ عَشْرٌ وَنِصْفُ عَشْرِ .

وَالْمَوْضِحَةُ: مَا أَوْضَحَ الْعَظْمَ، وَالْمُنْقَلَةُ: مَا طَارَ فَرَأَشُهَا مِنَ الْعَظْمِ وَلَمْ
تَصِلْ إِلَى الدِّمَاغِ ، وَمَا وَصَلَ إِلَيْهِ فَهِيَ الْمَأْمُومَةُ فَفِيهَا ثَلَاثُ الدِّيَّةِ، وَكَذَلِكَ
الْجَائِفَةُ .

وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ الْمَوْضِحَةِ إِلَّا الْأَجْبَهُادُ، وَكَذَلِكَ فِي جِرَاحِ الْجَسَدِ .
وَلَا يُعْقَلُ جُرْحٌ إِلَّا بَعْدَ الْبُرْءِ .

وَمَا بَرِيءَ عَلَى غَيْرِ شَيْئٍ مِمَّا دُونَ الْمَوْضِحَةِ فَلَا شَيْءَ فِيهِ .

7- قوله: الْمَوْضِحَةُ، يعني الشجعة التي ظهر منها وَضَحُ الْعَظْمِ وهو بياضه .
8- قوله: الْأَنْمَلَةُ، يعني (12) ما تحت الظفر لأطراف (13) الأصابع، وفيه لغات أفصحهن
فتح الميم .

وفي الجراحِ القِصاصُ⁽⁹⁾ في العَمْدِ، إلا في المَتَالِفِ مثلُ المأمومةِ
والجائفةِ والمُنْقَلَةِ والفَحْدِ والأنثيينِ والصُّلبِ ونحوه، ففي كلِّ ذلكِ الدِّيَّةُ.

ولا تحمِلُ العاقلةُ قتلَ عَمْدٍ ولا اعترافاً به، وتحمِلُ من جراحِ الخطيِّ
مَا كَانَ قَدَرَ الثُّلْثِ فَأَكْثَرَ، وَمَا كَانَ دُونَ الثُّلْثِ فِي مَالِ الْجَانِيِ.

وأما المأمومةُ والجائفةُ عَمْدًا، فَقَالَ مَالِكٌ: ذَلِكَ عَلَى الْعَاقِلَةِ، وَقَالَ
أَيْضًا: إِنَّ ذَلِكَ فِي مَالِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَدِيمًا فَتَحْمِلُهُ الْعَاقِلَةُ لِأَنَّهُمَا لَا يُقَادُ⁽¹⁰⁾
مِنْ عَمْدِهِمَا، وَكَذَلِكَ مَا بَلَغَ ثُلْثَ الدِّيَةِ مِمَّا لَا يُقَادُ مِنْهُ لِأَنَّهُ مُتْلَفٌ.

وَلَا تَعْقِلُ الْعَاقِلَةُ مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ عَمْدًا أَوْ خَطَأً.

وتُعَاقِلُ الْمَرْأَةُ الرَّجُلَ إِلَى ثُلْثِ دِيَةِ الرَّجُلِ فَإِذَا بَلَغَتْهَا رَجَعَتْ إِلَى عَقْلِهَا.
وَالنَّفَرُ⁽¹¹⁾ يُقْتَلُونَ رَجُلًا فَإِنَّهُمْ يُقْتَلُونَ بِهِ.

وَالسُّكْرَانُ إِنْ قَتَلَ قُتِلَ.

وَإِنْ قَتَلَ مَجْنُونٌ رَجُلًا فَالدِّيَةُ عَلَى عَاقِلَتِهِ.

وعَمْدُ الصَّبِيِّ كَالخَطَاِ وَذَلِكَ عَلَى عَاقِلَتِهِ إِنْ كَانَ ثُلْثَ الدِّيَةِ فَأَكْثَرَ وَإِلَّا
فَفِي مَالِهِ.

9- قوله: القِصاصُ، سمي قِصاصاً لأنه يقصُ الخصومات أي يقطعها.

10- قوله: يُقَادُ مِنْهُ، يعني يُقْتَصُّ والقِصاصُ والقَوْدُ: شيء واحد يقال: أقاد السلطان فلاناً
من فلانٍ أي أقصه، وأقصه وأمثله^(٧) وأصبره كل بمعنى واحد.

11- قوله: النَّفَرُ، وهو من الثلاثة إلى العشرة.

(٧) قال ابن منظور: يقال: أمثله إمثالاً وأقصه إقصاصاً بمعنى، والاسم: المثل والقصاص، وفي
حديث سويد بن مقرن: قال ابنه معاوية لَطَمْتُ مولى لنا فدعاه أبي ودعاني ثم قال: امثل منه،
وفي رواية: امثل، فعفا، أي اقتص منه، يقال: امثل السلطان فلاناً إذا أقاده، لسان
العرب: مثل.

وَيُقْتَلُ الْمَرْأَةُ بِالرَّجُلِ وَالرَّجُلُ بِهَا، وَيُقْتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ فِي الْجِرَاحِ .

وَلَا يُقْتَلُ حُرٌّ بِعَبْدٍ وَيُقْتَلُ بِهِ الْعَبْدُ، وَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَيُقْتَلُ بِهِ الْكَافِرُ، وَلَا قِصَاصَ بَيْنَ حُرٍّ وَعَبْدٍ فِي جَرْحٍ وَلَا بَيْنَ مُسْلِمٍ وَكَافِرٍ .
وَالسَّائِقُ⁽¹²⁾ وَالْقَائِدُ⁽¹³⁾ وَالرَّابِئُ ضَامِنُونَ لِمَا وَطِئَتِ الدَّابَّةُ .

وَمَا كَانَ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ فَعَلِهِمْ، أَوْ وَهِيَ وَاقِفَةٌ لِغَيْرِ شَيْءٍ فَعِلَ بِهَا فَذَلِكَ هَدْرٌ⁽¹⁴⁾، وَمَا مَاتَ فِي بَيْتٍ أَوْ مَعْدِنٍ مِنْ غَيْرِ فَعِلَ أَحَدٌ فَهُوَ هَدْرٌ .
وَتُنَجَّمُ الدِّيَّةُ عَلَى الْعَاقِلَةِ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ، وَثُلُثُهَا فِي سَنَةٍ وَنِصْفُهَا فِي سَنَتَيْنِ .

وَالدِّيَّةُ مَوْزُوئَةٌ عَلَى الْفَرَائِضِ .

وَفِي جَنِينِ الْحُرَّةِ غُرَّةٌ عَبْدٌ⁽¹⁵⁾ أَوْ وَلِيدَةٌ تُقَوِّمُ بِخَمْسِينَ دِينَارًا أَوْ سِتِّمِائَةَ دِرْهَمٍ، وَتَوَرَّثُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ .

وَلَا يَرِثُ قَاتِلُ الْعَمْدِ مِنْ مَالٍ وَلَا دِيَّةٍ، وَقَاتِلُ الْخَطَا يَرِثُ مِنَ الْمَالِ دُونَ الدِّيَّةِ .

12 - قوله: السَّائِقُ، يعني الذي يكون خلف الدابة، والسائق عند العرب ما كان خلفاً .
13 - قوله: الْقَائِدُ، ما كان أماماً، قال الله تعالى: ﴿ وَنَفَخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ (20 - 21 - ق 50) .

14 - قوله: هَدْرٌ، يعني باطلاً، تقول منه: هَدَّرَ دمه فهو مَهْدُورٌ، وأَهْدَرَ فهو مَهْدَرٌ .

15 - قوله: غُرَّةٌ عَبْدٌ، يعني العبد نفسه، فعبر عنه بالغرة، والغرة: البياض، وكل شيء يضي عند العرب غرة، وفيه روايتان غُرَّةٌ عَبْدٌ بالتثوين على البدل، وغُرَّةٌ عَبْدٌ على الإضافة، والتثوين أحسن .

وَفِي جَنِينِ الْأُمَةِ مِنْ سَيِّدِهَا مَا فِي جَنِينِ الْحُرَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِهِ فَفِيهِ
عَشْرُ قِمَتِهَا، وَمَنْ قَتَلَ عَبْدًا فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ.

وَتُقْتَلُ الْجَمَاعَةُ بِالْوَاحِدِ فِي الْحِرَابَةِ وَالغِيَلَةِ، وَإِنْ وَلِيَ الْقَتْلَ بَعْضُهُمْ.

وَكَفَّارَةُ الْقَتْلِ فِي الْخَطَا وَاجِبَةٌ: عَتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ
شَهْرَيْنِ مُتَّابِعَيْنِ وَيُؤْمَرُ بِذَلِكَ إِنْ عُفِيَ عَنْهُ فِي الْعَمْدِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ.

وَيُقْتَلُ الزُّنْدِيقُ⁽¹⁶⁾. وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ، وَهُوَ الَّذِي يُسِرُّ الْكُفْرَ وَيُظْهِرُ
الْإِسْلَامَ، وَكَذَلِكَ السَّاحِرُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ.

وَيُقْتَلُ مَنْ ارْتَدَّ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ، وَيُؤَخَّرُ لِلتَّوْبَةِ ثَلَاثًا، وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ.

وَمَنْ لَمْ يَرْتَدَّ وَأَقْرَبَ بِالصَّلَاةِ، وَقَالَ: لَا أَصَلِّي، أَخْرَجَ حَتَّى يَمْضِيَ وَقْتُ
صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ، فَإِنْ لَمْ يُصَلِّهَا قُتِلَ.

وَمَنْ اِمْتَنَعَ مِنَ الزَّكَاةِ أَخَذَتْ مِنْهُ كَرَاهًا، وَمَنْ تَرَكَ الْحَجَّ فَاللَّهُ حَسْبُهُ.

وَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ جَحْدًا لَهَا فَهُوَ كَالْمُرْتَدِّ يُسْتَأَبُ ثَلَاثًا، فَإِنْ لَمْ يَتُبْ
قُتِلَ.

وَمَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ، وَمَنْ سَبَّهُ
مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ بِغَيْرِ مَا بِهِ كَفَرَ أَوْ سَبَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِغَيْرِ مَا بِهِ كَفَرَ، قُتِلَ إِلَّا
أَنْ يُسَلِّمَ.

وَمِيرَاثُ الْمُرْتَدِّ لِجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ.

وَالْمُحَارِبُ لَا عَفْوَ فِيهِ إِذَا ظَفَرَ بِهِ، فَإِنْ قَتَلَ أَحَدًا فَلَا بُدَّ مِنْ قَتْلِهِ وَإِنْ لَمْ

16- قوله: الزُّنْدِيقُ، أصلُ الزُّنْدِيقِ مَنْ قَوْلَهُمْ: تَزُنْدَقُ الرُّطْبَةُ: إِذَا خَرَجَتْ عَنْ حُدُودِهَا،
وَالزُّنْدِيقُ: هُوَ الَّذِي يَنْكُرُ الْبَعْثَ وَالرُّبُوبِيَّةَ، قَالَهُ الْخَلِيلُ.

يَقْتُلُ فَيَسْعُ الْإِمَامَ فِيهِ اجْتِهَادُهُ بِقَدْرِ جُرْمِهِ (17) وَكَثْرَةَ مَقَامِهِ فِي فَسَادِهِ فَإِمَّا قَتَلَهُ أَوْ صَلَبَهُ ثُمَّ قَتَلَهُ أَوْ يَقَطُّعُهُ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يَنْفِيهِ إِلَى بَلَدٍ يُسَجِّنُ بِهَا حَتَّى يَتُوبَ، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ حَتَّى جَاءَ تَائِبًا وَضَعَّ عَنْهُ كُلَّ حَقٍّ هُوَ لِلَّهِ مِنْ ذَلِكَ، وَأَخَذَ بِحُقُوقِ النَّاسِ مِنْ مَالٍ أَوْ دَمٍ.

وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ اللَّصُوصِ ضَامِنٌ لِجَمِيعِ مَا سَلَبُوهُ مِنَ الْأَمْوَالِ.

وَتُقْتَلُ الْجَمَاعَةُ بِالْوَاحِدِ فِي الْحِرَابَةِ وَالغِيلَةِ وَإِنْ وَلِيَ الْقَتْلَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ، وَيُقْتَلُ الْمُسْلِمُ بِقَتْلِ الدَّمِيِّ قَتْلَ غِيلَةٍ أَوْ حِرَابَةٍ.

وَمَنْ زَنَى مِنْ حُرٍّ مُحْصِنٍ رُجِمَ حَتَّى يَمُوتَ، وَالْإِحْصَانُ: أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً نِكَاحًا صَحِيحًا، وَيَطَّأَهَا وَطْأً صَحِيحًا، فَإِنْ لَمْ يُحْصِنْ جُلْدًا مِائَةً جَلْدَةً وَغَرَبَهُ الْإِمَامُ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ، وَحُبِسَ فِيهِ عَامًا.

وَعَلَى الْعَبْدِ فِي الزَّانَا خَمْسُونَ جَلْدَةً، وَكَذَلِكَ الْأَمَةُ، وَإِنْ كَانَا مُتَزَوِّجَيْنِ، وَلَا تَغْرِبَ عَلَيْهِمَا وَلَا عَلَى امْرَأَةٍ.

وَلَا يُحَدُّ الزَّانِي إِلَّا بِاعْتِرَافٍ أَوْ بِحَمَلٍ يَظْهَرُ أَوْ بِشَهَادَةِ أَرْبَعَةِ رِجَالٍ أَحْرَارٍ بِالْغَيْنِ عُدُولٍ يَرُونَهُ كَالْمَرُودِ فِي الْمُكْحَلَةِ وَيَشْهَدُونَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، وَإِنْ لَمْ يَتِمَّ أَحَدُهُمُ الصِّفَةُ حُدُّ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ اتَّهَمُوهَا.

وَلَا حَدٌّ عَلَى مَنْ لَمْ يَحْتَلَمْ، وَيُحَدُّ وَاطِيءُ أَمَةٍ وَالِدِهِ وَلَا يُحَدُّ وَاطِيءُ أَمَةٍ وَوَلَدِهِ وَتَقَوْمُ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ تَحْمِلْ، وَيُؤَدَّبُ الشَّرِيكُ فِي الْأَمَةِ يَطْوُهَا وَيَضْمَنُ قِيمَتَهَا: إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ، فَإِنْ لَمْ تَحْمِلْ فَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ بَيْنَ أَنْ يَتَمَاسَكَ، أَوْ تَقَوْمُ عَلَيْهِ.

17- قوله: جُرْمِهِ، يعني ما اجترمه من ذنب.

وإن قالت امرأة بها حمل: استكرهت. لم تصدق وحدت إلا أن تعرف
بينة أنها احتملت حتى غاب عليها، أو جاءت مستغيثة عند النازلة، أو جاءت
تدمي.

والنصراني إذا غصب المسلمة في الزنا قتل.

وإن رجع المقر بالزنا أقبل وترك.

ويقيم الرجل على عبده وأمه حد الزنا إذا ظهر حمل، أو قامت بيته
غيره أربعة شهداء أو كان إقراراً، ولكن إن كان للامة زوج حر أو عبد لغيره
فلا يقيم الحد عليها إلا السلطان.

ومن عمل عمل قوم لوطٍ بذكرٍ بالغٍ أطاعه رجماً أحصنا أو لم يحصنا.
وعلى القاذف الحر الحد ثمانون، وعلى العبد أربعون في القذف
وخمسون في الزنا، والكافر يحد في القذف ثمانين.

ولا حد على قاذف عبد أو كافر، ويحد قاذف الصبية بالزنا إن كان مثلهما
يوطاً ولا يحد قاذف الصبي، ولا حد على من لم يبلغ، في قذف ولا وطء.
ومن نفى رجلاً من نسبه فعليه الحد، وفي التعريض الحد، ومن قال
لرجل: يا لوطي، حد، ومن قذف جماعة فحد واحد يلزمه لمن قام به،
منهم ثم لا شيء عليه.

ومن كرر شرب الخمر أو الزنا فحد واحد في ذلك كله، وكذلك من قذف
جماعة.

ومن لزمته حدود وقتل فإلقتل يجرىء عن ذلك إلا في القذف فليحد
قبل أن يقتل.

وَمَنْ شَرِبَ خَمْرًا أَوْ نَبِيذًا⁽¹⁸⁾ مُسْكِرًا حُدَّ ثَمَانِينَ سِكْرًا أَمْ لَمْ يَسْكُرْ، وَلَا سَجَنَ عَلَيْهِ، وَيُجَرَّدُ الْمَحْدُودُ وَلَا تُجَرَّدُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مِمَّا يَقِيهَا الضَّرْبُ وَيُجْلَدَانِ قَاعِدَيْنِ.

وَلَا تُحَدُّ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ، وَلَا مَرِيضٌ مُثْقَلٌ حَتَّى يَبْرَأَ، وَلَا يُقْتَلُ وَاطِءُ الْبَهِيمَةِ، وَلِيُعَاقَبَ.

وَمَنْ سَرَقَ⁽¹⁹⁾ رُبْعَ دِينَارٍ ذَهَبًا أَوْ مَا قِيَمَتُهُ يَوْمَ السَّرِقَةِ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ مِنَ الْعُرُوضِ أَوْ وَزْنَ ثَلَاثَةِ دَرَاهِمَ فِضَّةً قُطِعَ إِذَا سَرَقَ مِنْ حِرْزٍ وَلَا قُطِعَ فِي الْخُلْسَةِ، وَيُقَطَعُ فِي ذَلِكَ يَدُ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ قُطِعَتْ رِجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ، ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَيْدُهُ، ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَرِجْلُهُ، ثُمَّ إِنْ سَرَقَ جُلْدًا وَسُجِنَ، وَمَنْ أَقْرَبَ بِسَرِقَةٍ قُطِعَ وَإِنْ رَجَعَ أُقِيلَ وَعَرِمَ⁽²⁰⁾ السَّرِقَةُ إِنْ كَانَتْ مَعَهُ وَإِلَّا اتَّبَعَ بِهَا.

وَمَنْ أَحَدَّ فِي الْحِرْزِ⁽²¹⁾ لَمْ يُقَطَعْ حَتَّى يُخْرِجَ السَّرِقَةَ مِنَ الْحِرْزِ، وَكَذَلِكَ الْكَفْنُ مِنَ الْقَبْرِ.

وَمَنْ سَرَقَ مِنْ بَيْتٍ أُذِنَ لَهُ فِي دُخُولِهِ لَمْ يُقَطَعْ، وَلَا يُقَطَعُ الْمُخْتَلِسُ.

18 - قوله: نَبِيذًا، فعيلًا بمعنى مفعول، لأنه نبذ حتى أدرك من قولك نبذت الشيء: إذا تركته، ومنه قوله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ فَبَيَّنَّا لَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴾ (143 - 145 - الصافات - 37)

19 - قوله: سَرَقَ، هكذا يقال سَرَقَ بفتح الراء في الماضي وكسرها في المستقبل، قال الله تعالى: ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ... الآية ﴾ (77 - يوسف - 12).

20 - قوله: غَرِمَ، الألفصح أن يقال في هذا الفعل: غَرِمَ يَغْرِمُ غَرْمًا كَثِيرًا يَشْرَبُ شُرْبًا، وقد قيل فيه: غَرِمَ يَغْرِمُ عَلَى وَزْنِ ضَرَبَ يَضْرِبُ.

21 - قوله: الْحِرْزِ، يعني الْحِمَى.

وإِقْرَارُ الْعَبْدِ فِيمَا يَلْزِمُهُ فِي بَدَنِهِ مِنْ حَدِّ أَوْ قَطْعٍ يَلْزِمُهُ وَمَا كَانَ فِي رَقَبَتِهِ
فَلَا إِقْرَارَ لَهُ .

وَلَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ مُعَلَّقٍ ، وَلَا فِي الْجُمَارِ فِي النَّخْلِ ، وَلَا فِي الْغَنَمِ
الرَّاعِيَةِ حَتَّى تُسْرَقَ مِنْ مَرَاحِهَا⁽²²⁾ وَكَذَلِكَ التَّمْرُ مِنَ الْأَنْدَرِ .

وَلَا يُشْفَعُ لِمَنْ بَلَغَ الْإِمَامَ فِي السَّرِقَةِ وَالزَّانَا ، وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ فِي
الْقَذْفِ .

وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْكُمِّ قَطَعَ ، وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْهَرِيِّ⁽²³⁾ وَبَيْتِ الْمَالِ
وَالْمَغْنَمِ فَلْيُقَطَّعْ ، وَقِيلَ : إِنْ سَرَقَ فَوْقَ حَقِّهِ مِنَ الْمَغْنَمِ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ قُطِعَ .

وَيُتَّبَعُ السَّارِقُ إِذَا قُطِعَ بِقِيَمَةِ مَا فَاتَ مِنَ السَّرِقَةِ فِي مَلَانِهِ وَلَا يُتَّبَعُ فِي
عُدْمِهِ ، وَيُتَّبَعُ فِي عُدْمِهِ بِمَا لَا يُقَطَّعُ فِيهِ مِنَ السَّرِقَةِ .

.....
22 - قوله : مَرَاحِهَا ، يعني حيث تروح .

23 - قوله : الْهَرِيُّ ، هكذا يقال بضم الهاء وإسكان الراء - البيدر ونحوه - .

باب في الأفضية والشهادات

والبينة على المدعي، واليمين على من أنكر.

ولا يمين حتى تثبت الخلطة أو الظنة، كذلك قضى حكام أهل المدينة، وقد قال عمر بن عبد العزيز: تحدث للناس أفضية بقدر ما أحدثوا من الفجور.

وإذا نكل المدعى عليه لم يقض للطالب حتى يحلف فيما يدعي فيه معرفة.

واليمين بالله الذي لا إله إلا هو، ويحلف قائماً، وعند منبر الرسول ﷺ في رُبع دينار فأكثر، وفي غير المدينة يحلف في ذلك في الجامع، وموضع يعظم منه، ويحلف الكافر: بالله حيث يعظم.

وإذا وجد الطالب بيته بعد يمين المطلوب، لم يكن علم بها قضى له بها، وإن كان علم بها فلا تقبل منه، وقد قيل تقبل منه.

ويقضى بشاهد ويمين في الأموال، ولا يقضى بذلك في نكاح أو طلاق أو حد، ولا في دم عمد أو نفس إلا مع القسامة في النفس، وقد قيل: يقضى بذلك في الجراح.

وَلَا تَجُوزُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ إِلَّا فِي الْأَمْوَالِ ، وَمِائَةٌ أَمْرًا كَأَمْرَاتَيْنِ وَذَلِكَ
كَرَجُلٍ وَاحِدٍ يُقْضَىٰ بِذَلِكَ مَعَ رَجُلٍ أَوْ مَعَ الْيَمِينِ فِيمَا يَجُوزُ فِيهِ شَاهِدٌ
وَيَمِينٌ .

وَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ فَقَطْ فِيمَا لَا يَطَّلَعُ عَلَيْهِ الرَّجَالُ مِنَ الْوِلَادَةِ وَالِاسْتِهْلَالِ
وَشِبْهِهِ جَائِزَةٌ .

وَلَا : تَجُوزُ شَهَادَةُ خَصْمٍ وَلَا ظَنِينٍ⁽¹⁾ ، وَلَا يُقْبَلُ إِلَّا الْعُدُولُ ، وَلَا تَجُوزُ
شَهَادَةُ الْمَحْدُودِ وَلَا شَهَادَةُ عَبْدٍ وَلَا صَبِيٍّ وَلَا كَافِرٍ .

وَإِذَا تَابَ الْمَحْدُودُ فِي الزَّانَا قَبِلَتْ شَهَادَتُهُ إِلَّا فِي الزَّانَا .

وَلَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْإِبْنِ لِلْأَبِ وَالْأَبِ لِلْإِبْنِ وَلَا هَمَالِهِ وَلَا الزَّوْجِ لِلزَّوْجَةِ وَلَا هِيَ لَهُ .

وَتَجُوزُ شَهَادَةُ الْأَخِ الْعَدْلِ لِأَخِيهِ ، وَلَا تَجُوزُ شَهَادَةُ مُجْرَبٍ فِي كَذِبٍ
أَوْ مُظْهِرٍ لِكَبِيرَةٍ ، وَلَا جَارٍ لِنَفْسِهِ ، وَلَا دَافِعٍ عَنْهَا ، وَلَا وَصِيِّ لِيَتِيمِهِ ، وَتَجُوزُ
شَهَادَتُهُ عَلَيْهِ .

وَلَا يَجُوزُ تَعْدِيلُ النِّسَاءِ ، وَلَا تَجْرِيحُهُنَّ .

وَلَا يُقْبَلُ فِي التَّزْكِيَةِ إِلَّا مَنْ يَقُولُ : عَدْلٌ رِضًا ، وَلَا يُقْبَلُ فِي ذَلِكَ . وَلَا
فِي التَّجْرِيحِ وَاحِدٌ .

وَتُقْبَلُ شَهَادَةُ الصَّبِيَّانِ فِي الْجِرَاحِ قَبْلَ أَنْ يَفْتَرِقُوا ، أَوْ يَدْخُلَ بَيْنَهُمْ
كَبِيرٌ .

وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايِعَانِ اسْتُحْلِفَ الْبَائِعُ ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْمُبْتَاعُ أَوْ يَحْلِفُ
وَيَبْرَأُ .

1- قوله: ظنين، يعني متهماً، يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَأَهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ وَمَا هُوَ عَلَى
الْغَيْبِ بِظَنِينٍ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (23 - 25 - التكاوير - 81) على قراءة من قرأ
بالظاء المشالة .

وَإِذَا اِخْتَلَفَ الْمُتَدَاعِيَانِ فِي شَيْءٍ بِأَيْدِيهِمَا حَلْفًا وَقَسِمَ بَيْنَهُمَا وَإِنْ أَقَامَا
بَيْنَتَيْنِ قُضِيَ بِأَعْدِلِهِمَا، فَإِنْ اسْتَوِيَا حَلْفًا، وَكَانَ بَيْنَهُمَا.

وَإِذَا رَجَعَ الشَّاهِدُ بَعْدَ الْحُكْمِ أُغْرِمَ مَا أَتْلَفَ بِشَهَادَتِهِ، إِنْ اعْتَرَفَ أَنَّهُ
شَهِدَ بِزُورٍ، قَالَهُ أَصْحَابُ مَالِكٍ.

وَمَنْ قَالَ: رَدَدْتُ إِلَيْكَ مَا وَكَلْتَنِي عَلَيْهِ أَوْ عَلَى بَيْعِهِ أَوْ دَفَعْتَ إِلَيْكَ ثَمَنَهُ
أَوْ وَدِيعَتَكَ أَوْ قِرَاصَكَ، فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ.

وَمَنْ قَالَ: دَفَعْتُ إِلَى فُلَانٍ كَمَا أَمَرْتَنِي، فَأَنْكَرَ فُلَانٌ فَعَلَى الدَّافِعِ البَيِّنَةُ
وَالْأُضْمِنُ، وَكَذَلِكَ عَلَى وَلِيِّ الأَيْتَامِ البَيِّنَةُ أَنَّهُ أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ أَوْ دَفَعَ إِلَيْهِمْ،
وَإِنْ كَانُوا فِي حَصَانَتِهِ صُدِّقَ فِي النِّفْقَةِ فِيمَا يُشْبَهُ.

وَالصُّلْحُ جَائِزٌ إِلَّا مَا جَرَّ إِلَى حَرَامٍ، وَيَجُوزُ عَلَى الإِقْرَارِ وَالْإِنْكَارِ.

وَالأُمَّةُ الغَارَةُ⁽²⁾ تَتَزَوَّجُ عَلَى أَنَّهَا حُرَّةٌ فَلَسِيذُهَا أَخْذُهَا، وَأَخْذُ قِيَمَةِ الوَلَدِ
يَوْمَ الْحُكْمِ لَهُ، وَمَنْ اسْتَحَقَّ أُمَّةً قَدْ وُلِدَتْ فَلَهُ قِيَمَتُهَا وَقِيَمَةُ الوَلَدِ يَوْمَ الْحُكْمِ،
وَقِيلَ: يَأْخُذُهَا وَقِيَمَةُ الوَلَدِ، وَقِيلَ: لَهُ قِيَمَتُهَا فَقَطُّ إِلَّا أَنْ يَخْتَارَ الثَّمَنَ فَيَأْخُذُهُ
مِنَ الغَاصِبِ الَّذِي بَاعَهَا، وَلَوْ كَانَتْ بِيَدِ غَاصِبٍ فَعَلَيْهِ الحَدُّ وَوَلَدُهُ رَقِيقٌ مَعَهَا
لرَبَّهَا.

وَمُسْتَحَقُّ الأَرْضِ بَعْدَ أَنْ عَمَّرَتْ⁽³⁾ يَدْفَعُ قِيَمَةَ العِمَارَةِ قَائِمًا، فَإِنْ أَبَى
دَفَعَ إِلَيْهِ المُشْتَرِي قِيَمَةَ البُقْعَةِ بَرَّاحًا⁽⁴⁾، فَإِنْ أَبَى كَانَا شَرِيكَيْنِ بِقِيَمَةِ مَا لِكُلِّ وَاحِدٍ.

2- قوله: الغارة، يعني التي تدل بالغرور.

3- قوله: عمّرت، هكذا يقال من العمارة بفتح الميم، وأما من العمر فيقول عمر الرجل
بكسر الميم.

4- قوله: برّاحاً، البراح: كل أرض تنهياً للزراعة.

وَالْغَاصِبُ يُؤْمَرُ بِقَلْعِ بِنَائِهِ وَزَرْعِهِ وَشَجَرِهِ، وَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ رَبُّهَا قِيَمَةَ ذَلِكَ النُّقْضِ⁽⁵⁾ وَالشَّجَرُ مُلْقَى بَعْدَ قِيَمَةِ أَجْرٍ مَنْ يَقْلَعُ ذَلِكَ، وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِيمَا لَا قِيَمَةَ لَهُ بَعْدَ الْقَلْعِ وَالْهَدْمِ.

وَيُرَدُّ الْغَاصِبُ الْغَلَّةَ وَلَا يَرُدُّهَا غَيْرُ الْغَاصِبِ.

وَالْوَالِدُ فِي الْحَيَوَانِ وَفِي الْأُمَّةِ إِذَا كَانَ الْوَالِدُ مِنْ غَيْرِ السَّيِّدِ يَأْخُذُهُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْأُمَّهَاتِ مِنْ يَدِ مُبْتَاعٍ أَوْ غَيْرِهِ.

وَمَنْ غَضِبَ أُمَّةً ثُمَّ وَطَّئَهَا فَوَلَدَهُ رَقِيقٌ وَعَلَيْهِ الْحَدُّ.

وإِصْلَاحُ السُّفْلِ عَلَى صَاحِبِ السُّفْلِ وَالْخَشْبُ لِلسُّقْفِ عَلَيْهِ وَتَعْلِيقُ الْغُرْفِ عَلَيْهِ إِذَا وَهِيَ السُّفْلُ وَهَدْمٌ، حَتَّى يُصْلَحَ وَيُجَبَّرَ عَلَى أَنْ يُصْلَحَ أَوْ يَبِيعَ مِمَّنْ يُصْلَحُ.

وَلَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ فَلَا يَفْعَلُ مَا يَضُرُّ بِجَارِهِ مِنْ فَتْحِ كُوَّةٍ⁽⁶⁾ قَرِيبَةٍ يَكْشِفُ جَارَهُ مِنْهَا أَوْ فَتْحِ بَابٍ قِبَالَةَ بَابِهِ، أَوْ حَفْرِ مَا يَضُرُّ بِجَارِهِ فِي حَفْرِهِ، وَإِنْ كَانَ فِي مَلِكِهِ.

وَيُقْضَى بِالْحَائِطِ لِمَنْ إِلَيْهِ الْقُمُطُ⁽⁷⁾ وَالْعُقُودُ.

وَلَا. يُمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُمْنَعَ بِهِ الْكَلَاءُ⁽⁸⁾ وَأَهْلُ آبَارِ الْمَاشِيَةِ أَحَقُّ بِهَا

5- قوله: النُّقْضُ، هكذا يقال: النُّقْضُ بضم النون وإسكان القاف.

6- قوله: كُوَّةٌ، المشهور عند أهل اللغة كُوَّةٌ بفتح الكاف.

7- قوله: الْقُمُطُ، يعني معاهد الحيطان، وأحدها قماط والقُمُطُ الشَّدُّ، ومنه قمط الصبي وهو لُفُّهُ فِي الْخَرَقِ وَشَدُّهُ وَهُوَ صُورَةُ الْقَمِطِ.

8- قوله: الْكَلَاءُ، يعني المرعى رطبه ويابس، إذا كان رطباً قيل له: كَلَاءٌ، وإذا كان يابساً قيل له: حَشِيشٌ، وهو الكَلَاءُ مهموز مقصور، سمي كَلَاءً لانه يكلأ بالعين أي يحفظ =

حَتَّى يَسْقُوا، ثُمَّ النَّاسَ فِيهَا سَوَاءً.

وَمَنْ كَانَ فِي أَرْضِهِ عَيْنٌ أَوْ بَيْتٌ فَلَهُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ تَهْدِمَ بَيْتَ جَارِهِ، وَلَهُ زَرْعٌ يَخَافُ عَلَيْهِ فَلَا يَمْنَعُهُ فَضْلُهُ، وَاخْتَلَفَ هَلْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ ثَمَنٌ أَمْ لَا. وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَمْنَعَ الرَّجُلُ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ، وَلَا يَقْضَى عَلَيْهِ.

وَمَا أَفْسَدَتِ الْمَاشِيَّةُ مِنَ الزَّرْعِ وَالْحَوَائِطِ بِاللَّيْلِ، فَذَلِكَ عَلَى أَرْبَابِ الْمَاشِيَّةِ، وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِمْ فِي فَسَادِ النَّهَارِ.

وَمَنْ وَجَدَ سِلْعَتَهُ فِي التَّفْلِيسِ⁽⁹⁾، فِيمَا حَاصَصَ وَإِلَّا أَخَذَ سِلْعَتَهُ إِنْ كَانَتْ تُعْرَفُ بِعَيْنِهَا، وَهُوَ فِي الْمَوْتِ أَسْوَأُ الْغُرَمَاءِ.

وَالضَّامِنَ غَارِمٌ، وَحَمِيلُ الْوَجْهِ إِنْ لَمْ يَأْتِ بِهِ غَرِمَ حَتَّى يَشْتَرِطَ أَنْ لَا يَغْرَمَ.

= ويدلك على ذلك قول الشاعر: (وافر)
إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعَيْنَاهُ⁽¹⁾ وَإِنْ كَانُوا غَضَاباً
يعني: حفظه.

9- قوله: التَّفْلِيسُ، يعني الإعدام⁽²⁾، يقال منه أفلس الرجل: إذا صار ذا فلوسٍ بعد أن كان ذا دراهم.

(1) في (ص) وعيناه وهو خطأ ووجه الدلالة في البيت أن الغضب يصدر من قوم يكلاون ويحفظون ما ينجم من كلاً بسبب سقوط السماء أي مطر السماء.
ونسب ابن رشيح القيرواني هذا البيت لجريز بن عطية وبحثنا عنه في القوافي البائية التي اشتمل عليها ديوانه فلم نجده.
انظر العمدة ج 1 ص 237.
(2) يقال: أعدم الرجل: إذا صار معدماً، أي فقيراً.

وَمَنْ أُحِيلَ بِدَيْنٍ فَرَضِي فَلَا رُجُوعَ لَهُ عَلَى الْأَوَّلِ ، وَإِنْ أَفْلَسَ هَذَا إِلَّا
أَنْ يَغْرَهُ مِنْهُ ، وَإِنَّمَا الْحَوَالَةُ عَلَى أَصْلِ دَيْنٍ ، وَإِلَّا فَهِيَ حَمَالَةٌ ، وَلَا يَغْرَمُ
الْحَمِيلُ لَّا فِي عُدْمِ الْغَرِيمِ أَوْ غَيْبِهِ .

وَيَحِلُّ بِمَوْتِ الْمَطْلُوبِ أَوْ تَفْلِيْسِهِ كُلُّ دَيْنٍ عَلَيْهِ ، وَلَا يَحِلُّ مَا كَانَ لَهُ
عَلَى غَيْرِهِ ، وَلَا تُبَاعُ رَقَبَةُ الْمَأْذُونِ (*) فِيمَا عَلَيْهِ ، وَلَا يُتَّعُ بِهِ سَيِّدُهُ وَيُحْبَسُ
الْمِذْيَانُ لِيُسْتَبْرَأَ ، وَلَا حَبْسُ عَلَى مُعْدِمٍ .

وَمَا انْقَسَمَ بِلَا ضَرَرٍ قَسِمَ مِنْ رَبْعٍ وَعَقَارٍ ، وَمَا لَمْ يَنْقَسِمُ بِغَيْرِ ضَرَرٍ ،
فَمَنْ دَعَا إِلَى الْبَيْعِ أُجْبِرَ عَلَيْهِ مِنْ أَبِيهِ .

وَقَسْمُ الْقُرْعَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي صِنْفٍ وَاحِدٍ ، وَلَا يُؤَدِّي أَحَدُ الشَّرَكَاءِ
ثَمَنًا ، وَإِنْ كَانَ فِي ذَلِكَ تَرَاجُعٌ لَمْ يَجْزِ الْقَسْمُ إِلَّا بِتَرَاضٍ .

وَوَصِيُّ الْوَصِيِّ ، وَلِلْوَصِيِّ أَنْ يَتَّجَرَ بِأَمْوَالِ الْيَتَامَى وَيُزَوِّجَ إِمَاءَهُمْ ،
وَمَنْ أَوْصَى إِلَى غَيْرِ مَأْمُونٍ ، فَإِنَّهُ يُعْزَلُ .

وَيُبْدَأُ بِالْكَفَنِ ، ثُمَّ الدَّيْنِ ، ثُمَّ الْوَصِيَّةُ ثُمَّ الْمِيرَاثُ .

وَمَنْ حَازَ دَارًا عَلَى حَاضِرٍ عَشْرَ سِنِينَ تُنْسَبُ إِلَيْهِ ، وَصَاحِبُهَا حَاضِرٌ عَالِمٌ
لَا يَدْعِي شَيْئًا فَلَا قِيَامَ لَهُ ، وَلَا حِيَازَةَ بَيْنَ الْأَقَارِبِ وَالْأَصْهَارِ فِي مِثْلِ هَذِهِ
الْمُدَّةِ .

وَلَا يَجُوزُ إِقْرَارُ الْمَرِيضِ لِوَارِثِهِ بِدَيْنٍ أَوْ بَقْبُضِهِ .

وَمَنْ أَوْصَى بِحَجٍّ أَنْفَذَ . وَالْوَصِيَّةُ بِالصَّدَقَةِ أَحَبُّ إِلَيْنَا ، وَإِذَا مَاتَ أَجِيرٌ

(*) المقصود: العبد المأذون له في التجارة.

الْحَجَّ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ فَلَهُ بِحِسَابِ مَا سَارَ وَيُرَدُّ مَا بَقِيَ، وَمَا هَلَكَ بِيَدِهِ فَهُوَ مِنْهُ
إِلَّا أَنْ يَأْخُذَ الْمَالَ عَلَى أَنْ يُنْفِقَ عَلَى الْبَلَاحِ، فَالضَّمَانُ مِنَ الَّذِينَ
وَأَجْرُهُ⁽¹⁰⁾، وَيُرَدُّ مَا فَضَلَ إِنْ فَضَلَ شَيْءٌ.

10 - قوله: وأجره، الصواب: أجره⁽³⁾.

(10) أجر يأجره أجرأ فهو ماجور، وأجره يؤجره إيجاراً فهو مؤجر. وأجر المرأة مهرها، وفي التنزيل: يَا
أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي أَتَيْتَ أُجُورَهُنَّ، انظر لسان العرب: أجر.

باب في الفرائض

وَلَا يَرِثُ مِنَ الرَّجَالِ إِلَّا عَشْرَةٌ: الإِبْنُ وَابْنُ الإِبْنِ، وَإِنْ سَفَلَ، وَالْأَبُ
وَالجَدُّ لِلْأَبِ وَإِنْ عَلَا، وَالْأَخُ وَابْنُ الأَخِ وَإِنْ بَعُدَ، وَالْعَمُّ وَابْنُ الْعَمِّ وَإِنْ
بَعُدَ، وَالزَّوْجُ وَمَوْلَى النُّعْمَةِ.

وَلَا يَرِثُ مِنَ النِّسَاءِ غَيْرُ سَبْعٍ: البِنْتُ وَبِنْتُ الإِبْنِ وَالْأُمُّ وَالجَدَّةُ وَالْأَخْتُ
وَالزَّوْجَةُ وَمَوْلَاةُ النُّعْمَةِ.

فَمِيرَاثُ الزَّوْجِ مِنَ الزَّوْجَةِ إِنْ لَمْ تَتْرِكْ وَلدًا وَلَا وَلدَ ابْنِ النِّصْفِ، فَإِنْ
تَرَكْتَ وَلدًا أَوْ وَلدَ ابْنٍ مِنْهُ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ فَلَهُ الرُّبْعُ.

وَتَرِثُ هِيَ مِنْهُ الرُّبْعُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلدٌ، وَلَا وَلدَ ابْنٍ، فَإِنْ كَانَ لَهُ وَلدٌ
أَوْ وَلدَ ابْنٍ مِنْهَا أَوْ مِنْ غَيْرِهَا فَلَهَا الثُّمْنُ.

وَمِيرَاثُ الأُمِّ مِنَ ابْنِهَا التُّلْثُ إِنْ لَمْ يَتْرِكْ وَلدًا أَوْ وَلدَ ابْنٍ، أَوْ اثْنَتَيْنِ مِنَ
الإِخْوَةِ مَا كَانُوا فَصَاعِدًا لَا فِي فَرِيضَتَيْنِ فِي زَوْجَةٍ وَأَبْوَيْنِ فَلِلزَّوْجَةِ الرُّبْعُ
وَلِلْأُمِّ ثُلُثُ مَا بَقِيَ وَمَا بَقِيَ لِلْأَبِ، وَفِي زَوْجٍ وَأَبْوَيْنِ فَلِلزَّوْجِ النِّصْفُ، وَلِلْأُمِّ
ثُلُثُ مَا بَقِيَ، وَمَا بَقِيَ لِلْأَبِ. وَلَهَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ التُّلْثُ إِلَّا مَا نَقَصَهَا الْعَوْلُ⁽¹⁾ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ لِلْمَيِّتِ وَلدٌ أَوْ وَلدَ ابْنٍ أَوْ اثْنَانِ مِنَ الإِخْوَةِ مَا كَانَا فَلَهَا السُّدُسُ حَيْثُ نِدِ.

1- قوله: العَوْلُ، يعني الزائد على الفريضة، من قولك: عال يعول: إذا زاد، ومنه:
عالني الأمر يعولني: إذا لحقه منه ما يخرج عن المقدار.

وميراث الأب من ولده إذا انفرد ورث المال كله، ويفرض له مع الولد الذكر أو ولد الابن السدس فإن لم يكن له ولد، ولا ولد ابن فرض للأب السدس، وأعطى من شركه من أهل السهام سهامهم، ثم كان له ما بقي.

وميراث الولد الذكر جميع المال إن كان وحده أو يأخذ ما بقي بعد سهام من معه من زوجة وأبوين، أو جد أو جدة، وابن الابن بمنزلة الابن إذا لم يكن ابن فإن كان ابن وابنة فللذكر مثل حظ الأنثيين، وكذلك في كثرة البنين والبنات وقتلهم يرثون كذلك جميع المال، أو ما فضل منه بعد من شركهم من أهل السهام، وابن الابن كالابن في عدمه فيما يرث ويحجب.

وميراث البنت الواحدة النصف والإنتيين الثلثان، فإن كثرت لم يزدن على الثلثين شيئاً، وابنة الابن كالبنات إذا لم تكن بنت، وكذلك بناته كالبنات في عدم البنات، فإن كانت ابنة وابنة ابن فللابنة النصف ولابنة الابن السدس تمام الثلثين، وإن كثرت بنات الابن لم يزدن على ذلك السدس شيئاً إن لم يكن معهن ذكر، وما بقي للعصبة، وإن كانت البنات اثنتين لم يكن لبنات الابن شيء إلا أن يكون معهن أخ، فيكون ما بقي بينهما وبينه للذكر مثل حظ الأنثيين، وكذلك إذا كان ذلك الذكر تحتهن كان ذلك بينه وبينهن كذلك، وكذلك لو ورث بنات الابن مع الإبنة السدس، وتحتهن بنات ابن معهن، أو تحتهن ذكر كان ذلك بينه وبين أخواته، أو من فوقه من عماته، ولا يدخل في ذلك من دخل في الثلثين من بنات الابن.

وميراث الأخت الشقيقة النصف والاثنتين فصاعداً الثلثان، فإن كانوا إخوة وأخوات شقائق أو لأب فالمال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين قلوا أو كثروا، والأخوات مع البنات كالعصبة لهن يرثن ما فضل عنهن، ولا يرثي

لَهُنَّ مَعَهُنَّ، وَلَا مِيرَاثَ لِلْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ مَعَ الْأَبِ، وَلَا مَعَ الْوَالِدِ الذَّكَرِ، أَوْ مَعَ وَلَدِ الْوَالِدِ، وَالْإِخْوَةُ لِلْأَبِ فِي عَدَمِ الشَّقَائِقِ كَالشَّقَائِقِ ذُكُورِهِمْ وَإِنَائِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ أُخْتُ شَقِيقَةً أَوْ أُخْتُ أَوْ أَخَوَاتٍ لِلْأَبِ، فَالْنِّصْفُ لِلشَّقِيقَةِ وَلِمَنْ بَقِيَ مِنَ الْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ السُّدُسُ وَلَوْ كَانَتَا شَقِيقَتَيْنِ لَمْ يَكُنْ لِلْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهُنَّ ذَكَرٌ فَيَأْخُذُونَ مَا بَقِيَ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ.

وَمِيرَاثُ الْأُخْتِ لِلْأُمِّ وَالْأَخِ لِلْأُمِّ سَوَاءً السُّدُسُ لِكُلِّ وَاحِدٍ، وَإِنْ كَثُرُوا فَالثَّلَاثُ بَيْنَهُمُ الذَّكَرُ وَالْأُنثَى فِيهِ سَوَاءً، وَيَحْجُبُهُمْ عَنِ الْمِيرَاثِ الْوَالِدُ وَبَنُوهُ وَالْأَبُ وَالْجَدُّ لِلْأَبِ، وَالْأَخُ يَرِثُ الْمَالَ إِذَا انْفَرَدَ كَانَ شَقِيقًا أَوْ لِأَبِ، وَالشَّقِيقُ يَحْجُبُ الْأَخَ لِلْأَبِ، وَإِنْ كَانَ أَخٌ وَأُخْتُ فَكَثُرَ شَقَائِقُ أَوْ لِأَبِ فَالْمَالُ بَيْنَهُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ، وَإِنْ كَانَ مَعَ الْأَخِ ذُو سَهْمٍ بَدِئًا بِأَهْلِ السَّهَامِ، وَكَانَ لَهُ مَا بَقِيَ، وَكَذَلِكَ يَكُونُ مَا بَقِيَ لِلْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ، فَإِنْ لَمْ يَبْقَ شَيْءٌ فَلَا شَيْءَ لَهُمْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي أَهْلِ السَّهَامِ إِخْوَةٌ لِأُمٍّ قَدْ وَرِثُوا الثَّلَاثَ وَقَدْ بَقِيَ أَخٌ شَقِيقٌ أَوْ إِخْوَةٌ ذُكُورٌ أَوْ ذُكُورٌ وَإِنَاثٌ شَقَائِقُ مَعَهُمْ، فَيُشَارِكُونَ كُلَّهُمُ الْإِخْوَةَ لِلْأُمِّ فِي ثُلُثِهِمْ، فَيَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالسَّوَاءِ وَهِيَ الْفَرِيضَةُ الَّتِي تُسَمَّى الْمُشْتَرَكَةَ، وَلَوْ كَانَ مِنْ بَقِيَ إِخْوَةٌ لِأَبٍ لَمْ يُشَارِكُوا الْإِخْوَةَ لِلْأُمِّ لِخُرُوجِهِمْ عَنِ وِلَادَةِ الْأُمِّ، وَإِنْ كَانَ مِنْ بَقِيَ أُخْتًا أَوْ أَخَوَاتٍ لِأَبَوَيْنِ أَوْ لِأَبٍ أَعْيِلَ لَهُنَّ. وَإِنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ الْأُمِّ أَخٌ وَاحِدٌ أَوْ أُخْتُ لَمْ تَكُنْ مُشْتَرَكَةً، وَكَانَ مَا بَقِيَ لِلْإِخْوَةِ، إِنْ كَانُوا ذُكُورًا، أَوْ ذُكُورًا وَإِنَاثًا وَإِنْ كُنَّ إِنَاثًا لِأَبَوَيْنِ أَوْ لِأَبٍ أَعْيِلَ لَهُنَّ.

وَالْأَخُ لِلْأَبِ كَالشَّقِيقِ فِي عَدَمِ الشَّقِيقِ إِلَّا فِي الْمُشْتَرَكَةِ، وَابْنُ الْأَخِ كَالْأَخِ فِي عَدَمِ الْأَخِ، كَانَ شَقِيقًا أَوْ لِأَبٍ وَلَا يَرِثُ ابْنُ الْأَخِ لِلْأُمِّ.

وَالْأَخُ لِلْأَبَوَيْنِ يَحْجُبُ الْأَخَ لِلْأَبِ، وَالْأَخُ لِلْأَبِ أَوْلَى مِنْ ابْنِ أَخٍ

شَقِيقٍ، وَابْنُ أَخٍ شَقِيقٍ أَوْلَى مِنْ ابْنِ أَخٍ لِأَبٍ، وَابْنُ أَخٍ لِأَبٍ يَحْجُبُ عَمَّا
لِأَبَوَيْنِ، وَعَمُّ لِأَبَوَيْنِ يَحْجُبُ عَمَّا لِأَبٍ، وَعَمُّ لِأَبٍ يَحْجُبُ ابْنَ عَمِّ لِأَبَوَيْنِ
وَابْنُ عَمِّ لِأَبَوَيْنِ يَحْجُبُ ابْنَ عَمِّ لِأَبٍ، وَهَكَذَا يَكُونُ الْأَقْرَبُ أَوْلَى.

وَلَا يَرِثُ بُنُو الْأَخَوَاتِ مَا كُنَّ وَلَا بَنُو الْبَنَاتِ وَلَا بَنَاتُ الْأَخِ مَا كَانَ وَلَا
بَنَاتُ الْعَمِّ وَلَا جَدُّ لَأُمٍّ وَلَا عَمُّ أَخُو أَبِيكَ لِأُمِّهِ.

وَلَا يَرِثُ عَبْدٌ وَلَا مَنْ فِيهِ بَقِيَّةُ رِقٍّ.

وَلَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ وَلَا ابْنُ أَخٍ لِأُمٍّ وَلَا جَدُّ لَأُمٍّ
وَلَا أُمٌّ أَبِي الْأُمِّ.

وَلَا تَرِثُ أُمُّ أَبِي الْأَبِ مَعَ وَلَدِهَا أَبِي الْمَيِّتِ.

وَلَا تَرِثُ إِخْوَةٌ لِأُمٍّ مَعَ الْجَدِّ لِلْأَبِ، وَلَا مَعَ الْوَالِدِ وَوَالِدِ الْوَالِدِ ذَكَرًا كَانَ
الْوَالِدُ أَوْ أُنْثَى.

وَلَا مِيرَاثٌ لِلْإِخْوَةِ مَعَ الْأَبِ مَا كَانُوا.

وَلَا يَرِثُ عَمُّ مَعَ الْجَدِّ، وَلَا ابْنُ أَخٍ مَعَ الْجَدِّ.

وَلَا يَرِثُ قَاتِلُ الْعَمْدِ مِنْ مَالٍ وَلَا دِيَّةً.

وَلَا يَرِثُ قَاتِلُ الْخَطَا مِنْ الدِّيَّةِ وَيَرِثُ مِنَ الْمَالِ.

وَكُلُّ مَنْ لَا يَرِثُ بِحَالٍ فَلَا يَحْجُبُ وَارِثًا.

وَالْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا فِي الْمَرَضِ تَرِثُ زَوْجَهَا إِنْ مَاتَ مِنْ مَرَضِهِ ذَلِكَ وَلَا
يَرِثُهَا، وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ الطَّلَاقُ وَاحِدَةً وَقَدْ مَاتَ مِنْ مَرَضِهِ ذَلِكَ بَعْدَ الْعِدَّةِ.

وإن طلق الصحيح امرأته طلقه واحدة، فإنهما يتوارثان ما كانت في العدة فإن انقضت، فلا ميراث بينهما بعدها.

ومن تزوج امرأة في مرضه لم ترثه ولا يرثها، وترث الجدّة للأُمّ السُّدُس، وكذلك التي للأب فإن اجتمعتا فالسُّدُس بينهما إلا أن تكون التي للأُمّ أقرب بدرجة فتكون أولى به لأنها، التي فيها النص، وإن كانت التي للأب أقربهما فالسُّدُس بينهما نصفين.

ولا يرث عند مالك أكثر من جدتين أم الأب وأم الأم وأمهاتهما، ويذكر عن زيد بن ثابت، أنه ورث ثلاث جدات: واحدة من قبل الأم وأنتين من قبل الأب، أم الأب، وأم أبي الأب، ولم يحفظ عن الخلفاء توريث أكثر من جدتين.

وميراث الجد إذا انفرد فله المال وله مع الولد الذكر أو مع ولد الولد الذكر السُّدُس، فإن شركة أحد من أهل السَّهَمِ غير الإخوة والأخوات، فليُقَضَّ له بالسُّدُس، فإن بقي شيء من المال كان له، فإن كان مع أهل السَّهَمِ إخوة، فالجدُّ مُحَيَّرٌ في ثلاثة أوجه: يأخذ أي ذلك أفضل له: إما مُقَاسِمَةَ الإخوة، أو السُّدُسَ من رأس المال، أو ثلث مما بقي، فإن لم يكن معه غير الإخوة فهو يُقَاسِمُ أخاً أو أخوين، أو عدلتهما أربع أخوات، فإن زادوا فله الثلث فهو يرث الثلث مع الإخوة إلا أن تكون المُقَاسِمَةُ أفضل له.

والإخوة للأب معه في عدم الشَّقَاتِي كَالشَّقَاتِي، فأن اجتمعوا عادة⁽²⁾

2- قوله: عادة أي داخلوه في أعداده، وهو اسم فاعل من العدد كما قال: ماد فلان
فلاناً من المدة.

الشَّقَائِقُ بِالَّذِينَ لِلْأَبِ، فَمَنْعُوهُ بِهِمْ كَثْرَةَ الْمِيرَاثِ، ثُمَّ كَانُوا أَحَقَّ مِنْهُمْ بِذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَ الْجَدِّ أُخْتُ شَقِيقَةٍ وَلَهَا أُخٌ لِأَبٍ أَوْ أُخْتُ لِأَبٍ أَوْ أُخْتُ لِأَبٍ فَتَأْخُذُ نِصْفَهَا مِمَّا حَصَلَ وَتُسَلِّمُ مَا بَقِيَ إِلَيْهِمْ.

وَلَا يُرَى لِلْأَخْوَاتِ مَعَ الْجَدِّ إِلَّا فِي الْغَرَاءِ وَحَدَّهَا، وَسَنَذْكُرُهَا بَعْدَ هَذَا.

وِيرِثُ الْمَوْلَى الْأَعْلَى إِذَا انْفَرَدَ جَمِيعَ الْمَالِ كَانَ رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً، فَإِنْ كَانَ مَعَهُ أَهْلٌ سَهْمٍ كَانَ لِلْمَوْلَى مَا بَقِيَ بَعْدَ أَهْلِ السَّهَامِ، وَلَا يَرِثُ الْمَوْلَى مَعَ الْعَصْبَةِ، وَهُوَ أَحَقُّ مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ الَّذِينَ لَا سَهْمَ لَهُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

وَلَا يَرِثُ مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ إِلَّا مَنْ لَهُ سَهْمٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ.

وَلَا يَرِثُ النِّسَاءُ مِنَ الْوَلَاءِ إِلَّا مَا أُعْتَقْنَ، أَوْ جَرَّهُ مَنْ أُعْتَقْنَ إِلَيْهِنَّ بِوِلَادَةٍ أَوْ عِتْقٍ.

وَإِذَا اجْتَمَعَ مَنْ لَهُ سَهْمٌ مَعْلُومٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَكَانَ ذَلِكَ أَكْثَرَ مِنَ الْمَالِ أُدْخِلَ عَلَيْهِمْ كُلَّهُمُ الضَّرْرُ، وَقُسِمَتْ الْفَرِيضَةُ عَلَى مَبْلَغِ سِهَامِهِمْ.

وَلَا يُعَالُ لِلْأُخْتِ مَعَ الْجَدِّ إِلَّا فِي الْغَرَاءِ وَحَدَّهَا، وَهِيَ امْرَأَةٌ تَرَكَتْ زَوْجَهَا وَأُمَهَا وَأُخْتَهَا لِأَبَوَيْنِ، أَوْ لِأَبٍ وَجَدَّهَا، فَلِلزَّوْجِ النِّصْفِ وَلِلْأُمِّ الثُّلُثُ وَلِلْجَدِّ السُّدُسُ، فَلَمَّا فَرَّغَ الْمَالُ أُعِيلَ لِلْأُخْتِ بِالنِّصْفِ ثَلَاثَةً، ثُمَّ جُمِعَ إِلَيْهَا سَهْمُ الْجَدِّ فَيُقَسَّمُ جَمِيعُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَلَى الثُّلُثِ لَهَا وَالثُّلُثَيْنِ لَهُ فَيَبْلُغُ سَبْعَةً وَعِشْرِينَ سَهْمًا.

= والصواب: عادةً لوجوب تجريد الفعل المسند إلى الفاعل من علامة التثنية والجمع إلا في لغة أزدشنوة وحتى على هذه اللغة فيجب أن يقال: عادته لأن الفاعل جمع مؤنث.

باب جَمَلٍ من الفرائض والسنن الواجبة والرغائب

الْوُضُوءُ لِلصَّلَاةِ فَرِيضَةٌ، وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنَ الوَضَاءِ، إِلَّا المَضْمَضَةَ
وَالاسْتِنْشَاقَ وَمَسْحَ الأُذُنَيْنِ مِنْهُ فَإِنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ، وَالسَّوَاكُ مُسْتَحَبٌّ مُرَغَّبٌ فِيهِ،
وَالْمَسْحُ عَلَى الخُفَّيْنِ رُخْصَةٌ (1) وَتُخْفِيفٌ.

وَالغُسْلُ مِنَ الجَنَابَةِ وَدَمِ الحَيْضِ وَالنَّفَاسِ فَرِيضَةٌ.

وَعُسْلُ الجُمُعَةِ سُنَّةٌ.

وَعُسْلُ العِيدَيْنِ مُسْتَحَبٌّ.

وَالغُسْلُ عَلَى أَسْلَمٍ فَرِيضَةٌ لِأَنَّهُ جُنُبٌ.

وَعُسْلُ المَيِّتِ سُنَّةٌ.

وَالصَّلَوَاتُ الخَمْسُ فَرِيضَةٌ، وَتَكْبِيرَةُ الإِحْرَامِ فَرِيضَةٌ، وَبَاقِي التَّكْبِيرِ

سُنَّةٌ.

وَالدُّخُولُ فِي الصَّلَاةِ بِنِيَّةِ الفَرَضِ فَرِيضَةٌ، وَرَفْعُ اليَدَيْنِ سُنَّةٌ، وَالقِرَاءَةُ

1- قوله: رُخْصَةٌ، معنى الرخصة: التيسير والتسهيل والتوسيع، ومنه يقال: رخص، إذا كان لينا سهلا، وفي الرخصة لغات ثلاث يقال: رُخْصَةٌ ساكنة الخاء، ورُخْصَةٌ مفتوحة الخاء. ورُخْصَةٌ مضمومة الخاء.

بِأَمِّ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ فَرِيضَةٌ، وَمَا زَادَ عَلَيْهَا سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ.
 وَالْقِيَامُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ فَرِيضَةٌ، وَالْجَلْسَةُ الْأُولَى سُنَّةٌ، وَالثَّانِيَةُ
 فَرِيضَةٌ، وَالسَّلَامُ فَرِيضَةٌ، وَالتَّيْمُنُ بِهِ قَلِيلًا سُنَّةٌ.
 وَتَرَكَ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ فَرِيضَةٌ، وَالتَّشَهُدَانِ سُنَّةٌ، وَالقُّنُوتُ فِي
 الصُّبْحِ حَسَنٌ وَلَيْسَ بِسُنَّةٍ، وَاسْتِجَابَةُ الْقِبْلَةِ فَرِيضَةٌ.
 وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ وَالسَّعْيُ إِلَيْهَا فَرِيضَةٌ.
 وَالْوِتْرُ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ، وَكَذَلِكَ صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ، وَالخُسُوفِ، وَالاسْتِسْقَاءِ.
 وَصَلَاةُ الْخَوْفِ وَاجِبَةٌ أَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهَا، وَهُوَ فِعْلٌ يَسْتَدْرِكُونَ
 بِهِ فَضْلَ الْجَمَاعَةِ.

وَالغُسْلُ لِدُخُولِ مَكَّةَ مُسْتَحَبٌّ.
 وَالْجَمْعُ لَيْلَةَ الْمَطْرِ تَخْفِيفٌ، وَقَدْ فَعَلَهُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ.
 وَالْجَمْعُ بِعَرَفَةَ وَالْمَزْدَلِفَةَ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ.
 وَجَمْعُ الْمَسَافِرِ فِي جَدِّ السَّيْرِ رُخْصَةٌ.
 وَجَمْعُ الْمَسَافِرِ فِي جَدِّ السَّيْرِ رُخْصَةٌ.
 وَجَمْعُ الْمَرِيضِ يَخَافُ أَنْ يُغْلَبَ عَلَى عَقْلِهِ تَخْفِيفٌ، وَكَذَلِكَ جَمْعُهُ
 لِعِلَّةٍ بِهِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَرْفَقَ بِهِ.

وَالْفِطْرُ فِي السَّفَرِ رُخْصَةٌ، وَالْإِقْصَارُ⁽²⁾ فِيهِ وَاجِبٌ.

2- قوله: الإقصار، يعني الانحطاط⁽¹⁾ وفيه ثلاث لغات يقال: الإقصار من أقصر يقصر، =

(1) في (ص): الانحصار.

وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ مِنَ الرَّغَائِبِ، وَقِيلَ: مِنَ السَّنَنِ.

وَصَلَاةُ الضُّحَى نَافِلَةٌ، وَكَذَلِكَ قِيَامُ رَمَضَانَ نَافِلَةٌ وَفِيهِ فَضْلٌ كَبِيرٌ، وَمَنْ قَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

وَالْقِيَامُ مِنَ اللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ مِنَ النَّوَافِلِ الْمُرَغَّبِ فِيهَا.

وَالصَّلَاةُ عَلَى مَوْتَى الْمُسْلِمِينَ فَرِيضَةٌ، يَحْمِلُهَا مَنْ قَامَ بِهَا وَكَذَلِكَ مُوَارَاتُهُمْ بِالذَّفَنِ، وَغَسَلُهُمْ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ.

وَكَذَلِكَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَامَّةٌ يَحْمِلُهَا مَنْ قَامَ بِهَا إِلَّا مَا يَلْزُمُ الرَّجُلَ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ.

وَفَرِيضَةُ الْجِهَادِ عَامَّةٌ، يَحْمِلُهَا مَنْ قَامَ بِهَا، إِلَّا أَنْ يَعْشَى (3) الْعَدُوَّ مَجْلَّةً قَوْمٍ فَيَجِبُ فَرَضًا عَلَيْهِمْ قِتَالُهُمْ إِذَا كَانُوا مِثْلِي عَدَدِهِمْ.

وَالرِّبَاطُ فِي تُغُورِ الْمُسْلِمِينَ وَسُدُّهَا وَحِيَاطَتُهَا وَاجِبٌ يَحْمِلُهُ مَنْ قَامَ بِهِ.

وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَرِيضَةٌ، وَالِاعْتِكَافُ نَافِلَةٌ وَالتَّنْفُلُ بِالصَّوْمِ مُرَغَّبٌ

.....
= والتقصير من قَصَرَ يَقْصِرُ، والقَصْرُ من قَصَرَ يَقْصِرُ، وهي أفصح اللغات، دليلاً قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ (101 - النساء - 4).
3- قوله: يَعْشَى، يعني يغطي ومنه العاشية (وقد تقدم كلامنا على الرباط والثغور).

= في الدعاء: حَطَّ اللهُ وَرَزَكَ، وضعه، مثل بذلك أي خفف الله عن ظهرك ما أفعله من الوزر، حَطَّ اللهُ عَنْكَ وَرَزَكَ وَلَا أَنْقَضَ ظَهْرَكَ، الحط: الحدر من علو، حطه يحطه حَطًّا فَانْحَطَّ، وأنشد: كَجَلْمُودٍ صَخِرَ حَطُّهُ السَّيْلُ مِنْ عُلٍ: قال الأزهري والفعل اللازم: الانحطاط انظر لسان العرب: حطط.

فِيهِ، وَكَذَلِكَ صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ (4) وَرَجَبٍ (5) وَشَعْبَانَ (6)، وَيَوْمِ عَرَفَةَ،
وَالْتَّرَوِيَّةِ، وَصَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ لِغَيْرِ الْحَاجِّ أَفْضَلُ مِنْهُ لِلْحَاجِّ.

وَرَكَاتُ الْعَيْنِ وَالْحَرْثِ وَالْمَاشِيَةِ فَرِيضَةً، وَرَكَاتُ الْفِطْرِ سُنَّةٌ فَرَضَهَا رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ.

وَحَجُّ الْبَيْتِ فَرِيضَةٌ وَالْعُمْرَةُ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ.

وَالْتَّلْبِيَةُ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ، وَالتَّيَّةُ بِالْحَجِّ فَرِيضَةٌ، وَالطَّوَافُ لِلِإِفَاضَةِ فَرِيضَةٌ،
وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَرِيضَةٌ، وَالطَّوَافُ الْمُتَّصِلُ بِهِ وَاجِبٌ، وَطَوَافُ
الِإِفَاضَةِ آكَدُ مِنْهُ، وَالطَّوَافُ لِلْوَدَاعِ سُنَّةٌ.

وَالْمَبِيتُ بِمِنَى لَيْلَةٌ يَوْمِ عَرَفَةَ سُنَّةٌ، وَالْجَمْعُ بِعَرَفَةَ وَاجِبٌ، وَالْوُقُوفُ
بِعَرَفَةَ فَرِيضَةٌ، وَمَبِيتُ الْمُرْدَلِفَةِ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ وَوُقُوفُ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ (7) مَأْمُورٌ
بِهِ، وَرَمِيُّ الْجِمَارِ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ، وَكَذَلِكَ الْحِلَاقُ، وَتَقْبِيلُ الرُّكْنِ سُنَّةٌ وَاجِبَةٌ.

4- قوله: عَاشُورَاءَ، يعني اليوم العاشر من الأيام، نظير هذه البنية تأسوعاء في اليوم
التاسع، ولا يقال فيما سوى ذلك من الأيام، ذكره الخليل وغيره.

5- قوله: رَجَبٍ، يعني الشهر المعلوم وَسُمِّيَ رَجَبًا من الترجيب، وهو التعظيم (٢).

6- وأما شعبان، فلأجل تشعب القبائل فيه (٣).

7- ويعني بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ: منسكاً من مناسك الحج، وفيه لغتان يقال فيه: مَشْعَرٌ بكسر
الميم وفتحها (٤).

(٢) سموه بذلك لتعظيمهم إياه في الجاهلية عن القتال فيه وَلَا يستحلون القتال فيه، وفي الحديث:
رَجَبٌ مُضَرٌّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ... وإنما قيل: رجب مضر، إضافة إليهم لأنهم كانوا
أشد تعظيماً له من غيرهم، لسان العرب: رجب.

(٣) قال ابن منظور: سمي بذلك لتشعبهم فيه أي تفرقهم في طلب المياه، وقيل في الغارات، ونقل
عن ثعلب قول بعضهم: إنما سمي شعبان لأنه شَعَبَ أي ظهر بين شهري رمضان ورجب...
لسان العرب: شعب.

(٤) ﴿ فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ
قَبْلِهِ لَمِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (198 - البقرة - 2).

وَالغُسْلُ لِلإِحْرَامِ سُنَّةٌ، وَالرُّكُوعُ عِنْدَ الإِحْرَامِ سُنَّةٌ، وَغُسْلُ عَرَفَةَ سُنَّةٌ،
وَالغُسْلُ لِدُخُولِ مَكَّةَ مُسْتَحَبٌّ.

وَالصَّلَاةُ فِي الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً.
وَالصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَدَا أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي سَائِرِ الْمَسَاجِدِ، وَاخْتَلَفَ فِي مِقْدَارِ التَّضْعِيفِ بِذَلِكَ
بَيْنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَمْ يُخْتَلَفْ أَنَّ
الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ وَسِوَى
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِنَ الْمَسَاجِدِ، وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ: إِنَّ الصَّلَاةَ فِيهِ أَفْضَلُ
مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِدُونَ الأَلْفِ، وَهَذَا كُلُّهُ فِي الْفَرَائِضِ، وَأَمَّا
النَّوَافِلُ فَفِي الْبُيُوتِ أَفْضَلُ.

والتَّنْفُلُ بِالرُّكُوعِ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الطَّوَافِ، وَالطَّوَافُ لِلْغُرَبَاءِ
أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الرُّكُوعِ لِقَلَّةِ وُجُودِ ذَلِكَ لَهُمْ.

وَمِنَ الْفَرَائِضِ غَضُّ الْبَصْرِ⁽⁸⁾ عَنِ الْمَحَارِمِ، وَلَيْسَ فِي النَّظَرِ الْأَوَّلَى
بِغَيْرِ تَعَمُّدٍ حَرَجٌ⁽⁹⁾، وَلَا فِي النَّظَرِ إِلَى الْمُتَجَالَّةِ⁽¹⁰⁾ وَلَا فِي النَّظَرِ إِلَى الشَّابَةِ
لِعُدْرِ مِنْ شَهَادَةٍ عَلَيْهَا وَشِبْهِهِ، وَقَدْ أُرْحِصَ فِي ذَلِكَ لِلْخَاطِبِ.
وَمِنَ الْفَرَائِضِ صَوْنُ اللِّسَانِ عَنِ الْكَذِبِ وَالزُّورِ⁽¹¹⁾ وَالْفَحْشَاءِ⁽¹²⁾

8- ويريد بغض البصر: كسره عن النظر إلى ما لا يسوغ.

9- ويعني بالحرَج: التضيق، يقال منه: حَرَجَ يَحْرُجُ حَرَجًا.

10- ويعني بالمتجالَّة: التي أبرزت وجهها من الكبر وهو من التجلي وهو الظهور.

11- ويعني بالزور، الباطل وهو مشتق من تزور السور يعني اعوجاجه، لا من تزوير الكلام

لأن تزوير الكلام تحسينه، ومنه قول عمر: زورْتُ فِي نَفْسِي كَلَامًا، ومن هذا المعنى

قول الشاعر: (طويل)

وَالْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ وَالْبَاطِلِ كُلِّهِ، قَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمْتُ، وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ.

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَعْرَاضَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَلَا يَحِلُّ دَمٌ أَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ إِلَّا أَنْ يَكْفُرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ أَوْ يَزْنِي بَعْدَ إِحْصَانِهِ، أَوْ يَقْتُلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ، أَوْ يَمْرُقَ⁽¹³⁾ مِنَ الدِّينِ.

وَلْتَكُفَّ يَدَكَ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَكَ مِنْ مَالٍ أَوْ جَسَدٍ أَوْ دَمٍ، وَلَا تَسَعَّ

= وَأَبْلَغُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ رِسَالَةً تَزَوَّرْتُهَا مِنْ مُحْكَمَاتِ الرَّسَائِلِ⁽⁵⁾
12- ويعني بالفحشاء، كل شيء تجاوز القدر فهو فاحش هكذا شرحه الثعالبي في كتابه قال كل شيء تجاوز القدر فهو فاحش.

- قوله: عَصَبْتُهُ⁽⁶⁾ يعني أقرباءه إليه وبنيه، سماوا عَصَبَةً، لأنهم عصبوا به أي أحاطوا، وكل شيء استدار حول شيء فقد عصبه، والقياس أن يُقال لواحدهم عاصب والعصابة من هذا المعنى، والعصبة الجماعة لأن بعضهم قد التأم مع بعض حتى صاروا كالشيء الواحد، ويوم عصبب يوم مجتمع فيه مكروه، كل هذا قاله النحاس⁽⁷⁾ في كتاب الاشتقاق له.

13- ومعنى، يَمْرُقُ، يخرج من الدين، ومنه مروق السهم وقد أشبعت القول فيه في غريب الموطأ.

(5) نسبه ابن منظور لنصر بن سيار، ومما أورده من أمثلة هذه المادة: حديث قول عمر رضي الله عنه: مَا زَوَّرْتُ كَلَامًا لِأَقُولُهُ إِلَّا سَقَيْتَنِي بِهِ أَبُو بَكْرٍ، وفي رواية: كنت زَوَّرْتُ فِي نَفْسِي كَلَامًا يَوْمَ سَقَيْتَنِي بَنِي بَنِي سَاعِدَةَ: أي هيات وأصلحت.
انظر لسان العرب: زور.

(6) لم ترد هذه الكلمة في نَصِّي الرسالة بهذا الموضع.

(7) هو أبو جعفر أحمد النحاس توفي نحو سنة 338هـ/950م من تلاميذ الزجاج والأخفش الأصغر وابن الأنباري. له مؤلفات في اللغة والأدب وعلوم القرآن.

بِقَدَمَيْكَ فِيمَا لَا يَحِلُّ لَكَ، وَلَا تُبَاشِرْ بِفَرْجِكَ أَوْ بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِكَ مَا لَا يَحِلُّ لَكَ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ... إِلَى قَوْلِهِ: فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (5 - 7 - المؤمنون 23).

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ، وَأَنْ يُقْرَبَ النِّسَاءَ فِي دَمٍ حَيْضِهِنَّ أَوْ نَفَاسِهِنَّ.

وَحَرَّمَ مِنَ النِّسَاءِ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُنَا إِيَّاهُ.

وَأَمَرَ بِأَكْلِ الطَّيِّبِ وَهُوَ الْحَلَالُ، فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا وَلَا تَلْبَسَنَّ إِلَّا طَيِّبًا، وَلَا تَرْكَبَ إِلَّا طَيِّبًا، وَلَا تَسْكُنَ إِلَّا طَيِّبًا، وَتَسْتَعْمِلَ سَائِرَ مَا تَنْتَفِعُ بِهِ طَيِّبًا، وَمِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ مُشْتَبِهَاتٌ مَنْ تَرَكَهَا سَلِمَ، وَمَنْ أَخَذَهَا كَانَ كَالرَّاتِعِ (14) حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ (15) أَنْ يَقَعَ فِيهِ.

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَكْلَ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ، وَمِنَ الْبَاطِلِ الْغَضَبُ وَالتَّعَدِّيُّ وَالْخِيَانَةُ وَالرِّبَا وَالسُّحْتُ (16) وَالْقِمَارُ (17) وَالغَرْرُ وَالغِشُّ وَالْخَدِيعَةُ وَالْخِلَابَةُ.

14 - ويعني بالراتع، الحائم حول الحمى، والحمى مقصور.

15 - ومعنى: يوشك، يسرع، هكذا يقال يوشك بكسر الشين / لا غير، وقد ذكرته. ر = 34

16 - ويعني بالسُّحْتُ، الحرام، وأصله من سحته يسحته (31) إذا قشره، قال الشاعر:

(طويل)

وَعَضَ زَمَانٍ يَا أَبْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنْ أَمَالٍ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا (٨)

17 - ويعني بالقمار: الخطر، وأصل المقامرة في كلام العرب المغابنة، يقال منه: قامره يقامره قماراً ومقامرة: إذا غابنه.

وقد تقدم الكلام على الغرر وكذلك الغش والخلاية والخديعة.

(٨) حرف وصحف البيت في المخطوطتين وهو للفرزدق وقد أثبتناه كما ورد في اللسان، والمجلف: الذي أخذ من جوانبه، وقال ابن منظور: يروي: إلا مُسْحَتٌ أَوْ مُجْلَفٌ - أي بالرفع =

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَكَلَ الْمَيْتَةِ وَالْدَّمِ وَلَحْمِ الْخِنْزِيرِ، وَمَا أَهْلٌ (18) لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَمَا ذُبِحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَمَا أَعَانَ عَلَى مَوْتِهِ تَرَدُّ (19) مِنْ جَبَلٍ أَوْ وَقْدَهُ بَعْصًا أَوْ غَيْرَهَا وَالْمُنْحِقَةَ بِجَبَلٍ أَوْ غَيْرَهَا إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِلَى ذَلِكَ كَالْمَيْتَةِ، وَذَلِكَ إِذَا صَارَتْ بِذَلِكَ إِلَى حَالٍ لَا حَيَاةَ بَعْدَهُ، فَلَا ذَكَاةَ فِيهَا.

وَلَا بَأْسَ لِلْمُضْطَّرِّ أَنْ يَأْكَلَ الْمَيْتَةَ وَيَشَبَّعَ وَيَتَزَوَّدَ، فَإِنْ اسْتَغْنَى عَنْهَا طَرَحَهَا، وَلَا بَأْسَ بِالِانْتِفَاعِ بِجِلْدِهَا إِذَا دُبِغَ، وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يُبَاعُ.

وَلَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى جُلُودِ السَّبَاعِ إِذَا ذُكِّتَ وَيَبَّعَهَا، وَيُنْتَفَعُ بِصُوفِ الْمَيْتَةِ وَشَعْرِهَا وَمَا يُنْزَعُ مِنْهَا فِي الْحَيَاةِ، وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُغْسَلَ، وَلَا يُنْتَفَعُ بِرَيْشِهَا، وَلَا بِقَرْنِهَا وَأَطْلَافِهَا (20) وَأَنْيَابِهَا.

وَكُرِّهَ الْإِنْتِفَاعُ بِأَنْيَابِ الْفِيلِ .

وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْخِنْزِيرِ حَرَامٌ وَقَدْ أُرْحِصَ فِي الْإِنْتِفَاعِ بِشَعْرِهِ .

وَحَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى شَرِبَ الْخَمْرِ قَلِيلًا وَكَثِيرًا، وَشَرَابُ الْعَرَبِ يَوْمَئِذٍ فَضِيحٌ (21) التَّمْرِ، وَبَيَّنَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ كُلَّ مَا أَسْكَرَ

18 - قوله: أهل، يعني رفع، وأصل الإهلال: رفع الصوت، ومنه استهلال المولود.

19 - ويعني بالتُرْدِي: السقوط من علو.

- ومعنى وَقْدَهُ (٩): رماه، وأصله في الحجر، يقال: وقده بحجر وضربه بالعصا.

20 - ويعني بالأطلاف، الأخفاف.

21 - ويعني بفضيح التمر: ما فضخ في الماء (١٠).

في الكلمتين ومن رواه كذلك جعل معنى // لم يدع // لم يتقار: ومن رواه: إلا مُسْحَتًا، جعل لم يدع بمعنى لم يترك، ورفع قوله: أو مُجْلَفٌ بإضمار، كأنه قال: أو هو مُجْلَفٌ، انظر لسان العرب سحت، وجلف.

(٩) لم يرد هذا اللفظ في متن الرسالة.

(١٠) قال الفيروز آبادي: فضخ الشيء يفضحه: كسره ولا يكون إلا في شيء أجوف، والفضيحة: =

كثيرة من الأشرية فقليله حرام.

وكل ما خامر⁽²²⁾ العقل فأسكره من كل شراب فهو خمر، وقال الرسول عليه الصلاة والسلام: إن الذي حرم شربها حرم بيعها، ونهي عن الخليطين⁽²³⁾ من الأشرية، وذلك أن يخلطاً عند الانتباز وعند الشرب، ونهي عن الانتباز في الدباء⁽²⁴⁾ والمزفت.

ونهي عليه الصلاة والسلام عن أكل كل ذي ناب من السباع، وعن أكل لحوم الحمير الأهلية، ودخل مدخلها لحوم الخيل والبغال لقول الله تبارك وتعالى:

﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرَ لَتَكُنَّ بِهَا وَزِينَةً﴾ (8 - النحل - 16).

ولا ذكاة في شيء منها إلا في الحمير الوحشية.

ولا بأس بأكل سباع الطير وكل ذي مخلب منها.

22- ومعنى خامر: خالط.

23- ويريد بالخليطين: الممتزجين.

وقد تقدم القول على معنى الانتباز.

24- وأما الدباء، فالقرع، وأحدها دُبَاءَةٌ قال امرؤ القيس: (متقارب).

إذا أقبلت قلت: دُبَاءَةٌ من الحضر مغموسة في الغدر⁽¹¹⁾

وهو الدباء بالمد، وكذلك الواحدة.

= عصير العنب وشراب يتخذ من بسر مفضوخ، ولين غلبه الماء، والمفضحة: حجر يفضخ به البسر.

انظر: القاموس: فضخ.

(11) صحف البيت في النسختين، وأثبتناه كما هو في ديوان الشاعر وهو من قصيدة يصف بها فرسه وخروجه إلى الصيد، الدباء: القرعة شبه بها الفرس لأن أولها رقيق وآخرها غليظ - الغدر جمع غديرة وقد أراد غدر النبات لأنه يكف الدباء من الشمس فتكون مشبهة لها في ذلك اللون. انظر: ديوان امرئ القيس ص 13.

وَمِنَ الْفَرَائِضِ : بُرُّ الْوَالِدَيْنِ، وَإِنْ كَانَا فَاسِقَيْنِ، وَإِنْ كَانَا مُشْرِكَيْنِ
 فَلْيَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا لَيِّنًا، وَلْيُعَاشِرْهُمَا⁽²⁵⁾ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يُطْعُهُمَا فِي مَعْصِيَةٍ، كَمَا
 قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
 عِلْمٌ فَلَا تُطْعُهُمَا﴾ (8 - العنكبوت - 29).

وَعَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَسْتَعْفِفَ لِأَبْوَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ، وَعَلَيْهِ مُوَالَاةُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالنَّصِيحَةُ لَهُمْ.

وَلَا يَبْلُغُ أَحَدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ الْمُؤْمِنِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ،
 كَذَلِكَ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَعَلَيْهِ أَنْ يَصِلَ رَحِمَهُ.

وَمِنْ حَقِّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيَعُودَهُ إِذَا
 مَرَضَ وَيُسَمِّتُهُ⁽²⁶⁾ إِذَا عَطَسَ، وَأَنْ يَشْهَدَ جَنَازَتَهُ إِذَا مَاتَ، وَأَنْ يَحْفَظَهُ إِذَا
 غَابَ فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَلَا يَهْجُرُ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ، وَالسَّلَامُ يُخْرِجُهُ
 مِنَ الْهَجْرَانِ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتْرَكَ كَلَامَهُ بَعْدَ السَّلَامِ.

وَالهَجْرَانُ الْجَائِزُ هَجْرَانُ ذِي الْبِدْعَةِ أَوْ مُتَجَاهِرِ الْكِبَايِرِ لَا يَصِلُ إِلَى
 عُقُوبَتِهِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى مَوْعِظَتِهِ، أَوْ لَا يَقْبَلُهَا.

وَلَا غِيْبَةَ فِي هَذَيْنِ فِي ذِكْرِ حَالِهِمَا، وَلَا فِيمَا يُشَاوِرُ فِيهِ لِلنِّكَاحِ أَوْ
 مُخَالَطَةِ وَنَحْوِهِ، وَلَا فِي تَجْرِيحِ شَاهِدٍ وَنَحْوِهِ.

وَمِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ أَنْ تَعْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ،
 وَتَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ.

25 - معنى يُعَاشِرُهُمَا، يصاحبهما، العشير: الصاحب.

26 - قوله: يُسَمِّتُهُ، سئل ثعلب عن تسميت العاطس أو تسميته فقال: من قال سَمَّتهُ معناه:
 لَا نَأْتِكَ (حالة) تَلَحُّقَكَ (47) فِيهَا سَمَاتَةٌ، وَلَا أُسَمِّتَ اللَّهُ بِكَ، وَمَنْ قَالَه بِالسَّيْنِ
 فمعناه: لَا زَلْتَ عَلَى سِمَةٍ حَسَنَةٍ، أَي عَلَى طَرِيقَةٍ.

وَجَمَاعٌ⁽²⁷⁾ آدَابِ الْخَيْرِ وَأَزِمَّتْهُ تَتَفَرَّعُ عَنْ أَرْبَعَةِ أَحَادِيثَ: قَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلَّذِي اخْتَصَرَ لَهُ فِي الْوَصِيَّةِ: لَا تَغْضَبْ، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ الْمُؤْمِنِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ.

وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَتَعَمَّدَ سَمَاعَ الْبَاطِلِ كُلِّهِ، وَلَا أَنْ تَتَلَذَّذَ بِسَمَاعِ كَلَامِ امْرَأَةٍ لَا تَحِلُّ لَكَ، وَلَا سَمَاعِ شَيْءٍ مِنَ الْمَلَاهِي وَالغِنَاءِ⁽²⁸⁾ وَلَا قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بِاللُّحُونِ الْمُرْجَعَةِ كَتَرْجِيْعِ الْغِنَاءِ، وَلِيَجَلَّ كِتَابُ اللَّهِ الْعَزِيزُ أَنْ يُتْلَى إِلَّا بِسَكِينَةٍ وَوَقَارٍ، وَمَا يُوقِنُ أَنَّ اللَّهَ يَرْضَى بِهِ وَيُقَرِّبُ مِنْهُ مَعَ إِحْضَارِ الْفَهْمِ لِذَلِكَ.

وَمِنَ الْفَرَائِضِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى كُلِّ مَنْ بُسِطَتْ يَدُهُ فِي الْأَرْضِ، وَعَلَى كُلِّ مَنْ تَصِلُ يَدُهُ إِلَى ذَلِكَ، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَبِقَلْبِهِ.

وَفَرَضَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يُرِيدَ بِكُلِّ قَوْلٍ وَعَمَلٍ مِنَ الْبِرِّ وَجَهَ اللَّهُ الْكَرِيمِ، وَمَنْ أَرَادَ بِذَلِكَ غَيْرَ اللَّهِ لَمْ يُقْبَلْ عَمَلُهُ، وَالرِّيَاءُ الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ.

وَالتَّوْبَةُ فَرِيضَةٌ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ مِنْ غَيْرِ إِصْرَارٍ، وَالْإِصْرَارُ⁽²⁹⁾: الْمَقَامُ عَلَى الذَّنْبِ وَاعْتِقَادُ الْعُودِ إِلَيْهِ.

27- ويعني بجماع آداب الخير: جملتها، وجماع الأمر: جملته هكذا قال ابن قتيبة.

28- ويعني بالغناء: ترجيع الصوت، والغناء ممدود، قال الشاعر: (بسيط)

تَغَنَّ بِالشُّعْرِ إِمَّا كُنْتَ قَائِلُهُ إِنَّ الْغِنَاءَ لِهَذَا الصَّوْتِ مِضْمَارٌ

29- ويعني بالإصرار: الإقامة على الذنب كما قال تعالى: ﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ =

وَمِنَ التَّوْبَةِ رُدُّ الْمَظَالِمِ وَاجْتِنَابُ الْمَحَارِمِ ، وَالنِّيَّةُ أَنْ لَا يَعُودَ وَلَيْسَتْ غَفْرَ رَبِّهِ ، وَيَرْجُو رَحْمَتَهُ وَيَخَافُ عَذَابَهُ وَيَتَذَكَّرُ نِعْمَتَهُ لَدَيْهِ وَيَشْكُرُ فَضْلَهُ عَلَيْهِ بِالْأَعْمَالِ بِفَرَائِضِهِ وَتَرَكَ مَا يُكْرَهُ فِعْلُهُ ، وَيَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ بِمَا تَيَسَّرَ لَهُ مِنْ نَوَافِلِ الْخَيْرِ ، وَكُلُّ مَا ضَيَّعَ مِنْ فَرَائِضِهِ فَلْيَفْعَلْهُ الْآنَ ، وَلْيُرْغَبْ إِلَى اللَّهِ فِي تَقْبُلِهِ ، وَيَتُوبَ إِلَيْهِ مِنْ تَضْيِيعِهِ وَلْيَلْجَأْ إِلَى اللَّهِ فِيمَا عَسَرَ عَلَيْهِ مِنْ قِيَادِ نَفْسِهِ ، وَمَحَاوَلَةِ أَمْرِهِ مُوقِنًا أَنَّهُ الْمَالِكُ لِصَلَاحِ شَأْنِهِ (30) وَتَوْفِيقِهِ وَتَسْدِيدِهِ لَا يُفَارِقُ ذَلِكَ عَلَى مَا فِيهِ مِنْ حَسَنٍ أَوْ قَبِيحٍ ، وَلَا يَيْئَسُ (31) مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ .

وَالفِكْرَةُ فِي أَمْرِ اللَّهِ مِفْتَاحُ الْعِبَادَةِ ، فَاسْتَعِنْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ وَالْفِكْرَةِ فِيمَا بَعْدَهُ ، وَفِي نِعْمَةِ رَبِّكَ عَلَيْكَ ، وَإِنْمَهَالِهِ لَكَ ، وَأَخْذِهِ لِغَيْرِكَ بِذَنْبِهِ ، وَفِي سَالِفِ ذَنْبِكَ ، وَعَاقِبَةِ أَمْرِكَ ، وَمُبَادَرَةِ مَا عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ مِنْ أَجْلِكَ .

وَلَا تَخْرُجُ امْرَأَةٌ إِلَّا مُسْتَتِرَةً فِيمَا لَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ مِنْ شُهُودِ مَوْتِ أَبَوَيْهَا أَوْ ذِي قَرَابَتَيْهَا ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا يُبَاحُ لَهَا ، وَلَا تَحْضُرُ مِنْ ذَلِكَ مَا فِيهِ نَوْحٌ نَائِحَةٌ أَوْ لَهْوٌ مِنْ مِزْمَارٍ (32) أَوْ عُودٍ أَوْ شِبْهِهِ مِنَ الْمَلَاهِي الْمُلْهِمَةِ ، إِلَّا الدَّفَا (33) فِي النِّكَاحِ ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي الْكَبِيرِ (34) .

وَلَا يَخْلُو رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ لَيْسَتْ مِنْهُ بِمَحْرَمٍ ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَرَاهَا لِعُدْرِ مَنْ

= لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا وَاسْتَكْبَارُوا ﴿

(7 - نوح - 71) .

30 - ويعني بشأنه : أمره .

31 - ويعني يئأس : يقنط وفيه لغتان : يئأس ويئس .

32 - قوله مِزْمَارٌ يعني أداة من أدوات اللهو .

33 - وكذلك الدَّفَا ، وهو بضم الدال وفتحها وأما الحنب ففيه لغة واحدة لا غير .

34 - وَالْكَبِيرُ أيضاً من آلات اللهو وهو ذف له وجه واحد .

شَهَادَةٍ عَلَيْهَا، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، أَوْ إِذَا خَطَبَهَا، وَأَمَّا الْمُتَجَالَّةُ، فَلَهُ أَنْ يَرَى وَجْهَهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ.

وَيُنْهَى النِّسَاءُ عَنْ وَصْلِ الشَّعْرِ، وَعَنِ الوَّشْمِ (12).

وَمَنْ لَبَسَ خُفًّا أَوْ نَعْلًا بَدَأَ بِيَمِينِهِ، وَإِذَا نَزَعَ بَدَأَ بِشِمَالِهِ وَلَا بَأْسَ بِالِاتِّعَالِ قَائِمًا، وَيُكْرَهُ الْمَشْيُ فِي نَعْلِ وَاحِدَةٍ.

وَتُكْرَهُ التَّمَاثِيلُ فِي الْأَسِرَّةِ (13) وَالْقَبَابِ (14) وَالْجُدْرَانِ (15) وَالْخَاتِمِ، وَلَيْسَ الرَّقْمُ (16) فِي الثَّوْبِ مِنْ ذَلِكَ، وَتَرْكُهُ أَحْسَنُ.

وَاخْتَلَفَ فِي لِبَاسِ الْخَزْرِ فَأَجِيزٌ وَكُرِهٌ، وَكَذَلِكَ الْعَلَمُ فِي الثَّوْبِ مِنَ الْحَرِيرِ إِلَّا الْخَطَّ الرَّقِيقَ.

وَلَا يَلْبَسُ النِّسَاءُ مِنَ الرَّقِيقِ مَا يَصِفُّهُنَّ إِذَا خَرَجْنَ.

وَلَا يَجْرُ الرَّجُلُ إِزَارَةَ بَطْرًا، وَلَا ثَوْبَةً فِي الْخِيَلَاءِ (17) وَلْيَكُنْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ فَهُوَ أَنْظَفُ لِثَوْبِهِ، وَأَتْقَى لِرَبِّهِ.

12- ويعني بالوشم: النقش، ومنه الحديث (لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ) (17) وهو أن تغرز إبرة في يدها وتملأ موضع الثقب إثمداً.

13- والأسيرة، جمع سرير، وهي بكسر السين.

14- والقَبَاب، جمع قبة.

15- والجُدْرَانِ، جمع جدار.

16- والرقم، التزيين، ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلْيَيْنَ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلْيُونَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (18- 21- المطففين - 83) يقال: رقمت الثوب إذا نمقته.

17- والخِيَلَاءُ، الزهو، وفيه لغتان ضم الخاء وكسرها، وكلاهما ممدودان.

(17) أخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال: لعن النبي ﷺ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة. (كتاب اللباس، باب الموصولة).

وَيُنْهَى عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ⁽¹⁸⁾ وَهِيَ عَلَى غَيْرِ ثَوْبٍ يَرْفَعُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةٍ
وَاحِدَةٍ وَيَسْدُلُ الأُخْرَى، وَذَلِكَ إِذَا لَمْ يَكُنْ تَحْتَ اشْتِمَالِكَ ثَوْبٍ، وَاخْتَلَفَ فِيهِ
عَلَى ثَوْبٍ.

وَيُؤَمَّرُ بِسِتْرِ العَوْرَةِ، وَإِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ⁽¹⁹⁾ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ، وَالْفَخْذِ
عَوْرَةً، وَلَيْسَ كَالْعَوْرَةِ نَفْسِهَا، وَلَا يَدْخُلُ الرَّجُلُ الحَمَامَ إِلَّا بِمِثْرَةٍ، وَلَا تَدْخُلُهُ
الْمَرْأَةُ إِلَّا مِنْ عِلَّةٍ، وَلَا يَتَلَاصِقُ رَجُلَانِ وَلَا امْرَأَتَانِ فِي لِحَافٍ وَاحِدٍ.

18- قوله: اشْتِمَالُ الصَّمَاءِ، هو أن يُجَلَّلَ نفسه بثوبه ولا يرفع شيئاً من جوانبه ولا يترك
ليديه مخرجاً فيصير قد أغلق على نفسه فتكون الصَّمَاءُ على هذا من الصمم لأن
الأصم قد أغلق عليه منفذ الكلام، وقال الفقهاء: اشتمال الصماء أن تجلل نفسك
بثوبك وتخرج يدك اليمنى من فوق الثوب؛ وهذا هو الاضطباع الذي قال فيه ابن
القاسم: الاضطباع من ناحية الصَّمَاءِ.

وقال ابن قتيبة: الاضطباع أن تجمع بين طرفي إزارك على منكبك الأيسر وتخرج
أحد طرفيك من تحت يدك اليمنى وتبرز منكبك الأيمن.

19 قوله: إزرة المؤمن: يعني إزاره - واختار الخطابي بكسر الهمزة، وقال: إنما يراد الهيئة
كالركبة والمشية.

باب في الفطرة والختان وحلق الشعر واللباس وستر العورة وما يتصل بذلك

وَمِنَ الْفِطْرَةِ خَمْسٌ: قَصُّ الشَّارِبِ وَهُوَ الْإِطَارُ⁽¹⁾ وَهُوَ طَرَفُ الشَّعْرِ
الْمُسْتَدِيرِ عَلَى الشَّفَةِ لَا إِحْفَاؤُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَقَصُّ الْأَطْفَارِ، وَتَنْفُ الْجَنَاحَيْنِ،
وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَلَا بَأْسَ بِحِلَاقٍ غَيْرِهَا مِنْ شَعْرِ الْجَسَدِ.
وَالخِتَانُ لِلرِّجَالِ سُنَّةٌ، وَالخِيفَاضُ لِلنِّسَاءِ مَكْرُمَةٌ⁽²⁾.

وَأَمَرَ النَّبِيُّ أَنْ تُعْفَى⁽³⁾ اللَّحْيَةُ وَتُوفَّرَ وَلَا تُقَصَّ. قَالَ مَالِكٌ: وَلَا بَأْسَ
بِالأُخْذِ مِنْ طُولِهَا إِذَا طَالَتْ كَثِيرًا، وَقَالَ غَيْرٌ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ.
وَيُكْرَهُ صِبَاغُ الشَّعْرِ بِالسَّوَادِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيمٍ، وَلَا بَأْسَ بِهِ بِالحِنَاءِ⁽⁴⁾
وَالكَتَمِ⁽⁵⁾.

وَنَهَى الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الذُّكُورَ عَنِ لِبَاسِ الحَرِيرِ وَتَخْتَمِ
الذَّهَبِ، وَعَنِ التَّخْتَمِ بِالحَدِيدِ.

1- وقد شرح أبو محمد الإطَارَ، وقد أشبعت القول فيه في شرح جامع أبي محمد.
2- قوله: مكرمة، يعني كرامة، وهي المَكْرُمَةُ بفتح الميم وضم الراء لا يجوز فيها غير ذلك.

3- ومعنى: تُعْفَى اللَّحْيَةُ أي توفّر.

4- والحِنَاءُ، معلومة، وهي: الحناء بالمدّ وأحدها حناة وجمعها حنات على غير قياس.

5- والكَتَمُ: ورق السلم وهو مفتوح التاء.

وَلَا بَأْسَ بِالْفِضَّةِ فِي حِلْيَةِ الْخَاتِمِ وَالسَّيْفِ وَالْمُصْحَفِ، وَلَا يُجْعَلُ
ذَلِكَ فِي لِحَامٍ، وَلَا سَرَجٍ وَلَا سَكِّينٍ وَلَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ.

وَيَتَخْتَمُ النِّسَاءُ بِالذَّهَبِ، وَنُهِيَ عَنِ التَّخْتُمِ بِالْحَدِيدِ، وَالِاخْتِيَارُ مِمَّا
رُويَ فِي التَّخْتُمِ: التَّخْتُمُ فِي الْيَسَارِ، لِأَنَّ تَنَاوُلَ الشَّيْءِ بِالْيَمِينِ، فَهُوَ يَأْخُذُهُ
بِیْمِينِهِ، وَيَجْعَلُهُ فِي يَسَارِهِ.

باب في الطعام والشراب

وَإِذَا أَكَلْتَ أَوْ شَرِبْتَ، فَوَاجِبٌ عَلَيْكَ أَنْ تَقُولَ: بِسْمِ اللَّهِ وَتَتَنَاوَلَ بِيَمِينِكَ، فَإِذَا فَرَعْتَ فَلْتَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَحَسَنٌ أَنْ تَلْعَقَ يَدَكَ قَبْلَ مَسْحِهَا.

وَمِنْ آدَابِ الْأَكْلِ أَنْ تَجْعَلَ بَطْنَكَ ثُلُثًا لِلطَّعَامِ وَثُلُثًا لِلشَّرَابِ وَثُلُثًا لِلنَّفْسِ، وَإِذَا أَكَلْتَ مَعَ غَيْرِكَ أَكَلْتَ مِمَّا يَلِيكَ، وَلَا تَأْخُذُ لُقْمَةً حَتَّى تَفْرَغَ الْأُخْرَى، وَلَا تَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ عِنْدَ شُرْبِكَ، وَلِتُبْنَ الْقَدْحَ عَن فَيْكَ ثُمَّ تَعَاوِدْهُ إِنْ شِئْتَ وَلَا تَعْبُ الْمَاءَ عَبًّا، وَلِتَمُصَّهُ مَصًّا.

وَتَلْوُكُ⁽¹⁾ طَعَامَكَ وَتُنْعِمُهُ⁽²⁾ مَضْغًا قَبْلَ بَلْعِهِ وَتَنْظِفُ فَأَكْ بَعْدَ طَعَامِكَ، وَإِنْ غَسَلْتَ يَدَكَ مِنَ الْعَمْرِ⁽³⁾ وَاللَّبَنِ⁽⁴⁾ فَحَسَنٌ، وَتُخَلِّلُ⁽⁵⁾ مَا تَعَلَّقَ بِأَسْنَانِكَ مِنَ الطَّعَامِ.

1- قوله: تلوكه، أي تمضغه، قال الشاعر: (بسيط)
خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتَ الْعَجَاجِ، وَخَيْلٌ تَأْكُ⁽¹⁾ اللُّجْمَا
ويروى: تعلق.

2- تُنْعِمُهُ، تُبَالِغُ فِي دَقِّهِ.

3- ويعني بالغمر، الودك، وهو الغمر بفتح الغين والميم.

4- واللبن: معلوم وهو بفتح الباء، وقد تقدم.

5- ومعنى: يُخَلِّلُ: يُزِيلُ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ.

(1) ألك الرس اللجام: علكه، (القاموس: ألك).

وَنَهَى الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ بِالشُّمَالِ .
وَتَنَاوَلُ إِذَا شَرِبْتَ مَنْ عَلَى يَمِينِكَ .

وَيُنْهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الطَّعَامِ وَالشُّرَابِ وَالكِتَابِ، وَعَنِ الشُّرْبِ فِي
آنِيَةِ⁽⁶⁾ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ .

وَلَا بَأْسَ بِالشُّرْبِ قَائِماً .

وَلَا يَنْبَغِي لِمَنْ أَكَلَ الكُرَّاتَ⁽⁷⁾ أَوْ الثُّومَ⁽⁸⁾ أَوْ البَصَلَ⁽⁹⁾ نِيئاً⁽¹⁰⁾ أَنْ يَدْخُلَ
المَسْجِدَ .

6- ويعني بالآنية: جمع إناء قال زهير: (واف)

لقد زارت بيوت بني (عليم)^(٢) من الكلمات آنية ملاء

7- والكُرَّاتُ، معلوم وهو بتشديد الراء .

8- وكذلك الثُّومُ، معلوم، ويقال: ثوم وفوم قال الشاعر: (طويل)

فَطَوْبَى لِمَنْ يَسْتَبْدِلُ السَّهْلَ بِالْقُرَى وَمِصْراً بِبِقْطِينِ العِرَاقِ وَفُومَهَا^(٣)

9- والبَصَلُ، بفتح الصاد، معلوم .

10- قوله: نِيئاً، يعني غير مطبوخ، وهو النياء بالمد وكسر النون قاله ابن الأنباري في
الزاهي .

(٢) (عليم) صحفت في النسختين إلى سليم وقد أثبتناها كما هي في ديوان الشاعر، وبنو عليم من
قبيلة كلب، يريد بالكلمات قصائد الهجو، آنية ملاء: أي مملوءة شراً، انظر: ديوان زهير بن
أبي سلمى (ص) 13 .

(٣) قال ابن منظور: القوم الزرع أو الحنطة، وأزد الشراة يسمون السنبل فوماً، نقل ابن منظور
أقوال اللغويين في معنى هذه الكلمة (القوم) بالفاء ومما ذكره قول الزجاج: القوم: الحنطة
ويقال الحبوب لا اختلاف بين أهل اللغة أن القوم الحنطة وسائر الحبوب التي تختبر يلحقها
اسم القوم، قال- أي الزجاج- ومن قال: القوم ههنا (يعني في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَادْعَ لَنَا
رَبُّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ﴾ (61 - البقرة 2):
الثوم، فإن هذا لا يعرف، ومحال أن يطلب القوم طعاماً لا يبر فيه وهو أصل الغداء وعن الجوهري
يقال: هو الحنطة وأنشد الأخصف لأبي مهجن الثقفي: (كامل)
قَدْ كُنْتُ أَحْسَبُنِي كَأَنِّي وَاحِدٌ نَزَلَ المَدِينَةَ فِي زِرَاعَةِ قُومٍ
(لسان العرب: فوم).

وَيُكْرَهُ أَنْ يَأْكَلَ مُتَّكِنًا، وَيُكْرَهُ الْأَكْلُ مِنْ رَأْسِ الثَّرِيدِ، وَنُهِيَ عَنِ
الْقِرَانِ⁽¹¹⁾ فِي التَّمْرِ، وَقِيلَ: إِنَّ ذَلِكَ مَعَ الْأَصْحَابِ الشَّرَكَاءِ فِيهِ، وَلَا بَأْسَ
بِذَلِكَ مَعَ أَهْلِكَ، أَوْ مَعَ قَوْمٍ تَكُونُ أَنْتَ أَطْعَمْتَهُمْ.

وَلَا بَأْسَ فِي التَّمْرِ وَشِبْهِهِ أَنْ تَجُولَ يَدُكَ فِي الْإِنَاءِ لِتَأْكَلَ مَا تُرِيدُ مِنْهُ.
وَلَيْسَ غَسْلُ الْيَدِ قَبْلَ الطَّعَامِ مِنَ السُّنَّةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِهَا أَدَىٌ وَلْيُغْسَلْ
يَدُهُ وَقَاهُ بَعْدَ الطَّعَامِ مِنَ الْغَمْرِ، وَلْيُمَضِّضْ فَاهُ مِنَ اللَّبَنِ.
وَكُرِهَ غَسْلُ الْيَدِ بِالطَّعَامِ، أَوْ بِشَيْءٍ مِنَ الْقَطَانِيِّ وَكَذَلِكَ بِالنُّخَالَةِ، وَقَدْ
اِخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ.

وَلتُجِبْ إِذَا دُعِيَتْ إِلَى وَلِيمَةِ الْعُرْسِ إِنْ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ لَهُوَ مَشْهُورٌ وَلَا
مُنْكَرٌ بَيْنَ، وَأَنْتَ فِي الْأَكْلِ بِالْخِيَارِ، وَقَدْ أَرْحَصَ مَالِكٌ فِي التَّخْلُفِ لِكَثْرَةِ
زَحَامِ النَّاسِ فِيهَا.

11 - ويعني بالقران، أن يقرن بين تمرتين أو ثلاث أي يجمع بينها.

باب في السلام والاستئذان والتناجي⁽¹⁾ والقراءة والدعاء وذكر الله والقول في السفر

وَرَدُّ السَّلَامِ وَاجِبٌ، وَالْإِبْتِدَاءُ بِهِ سُنَّةٌ مُرَعَّبٌ فِيهَا.
وَالسَّلَامُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، وَيَقُولَ الرَّأْدُ: وَعَلَيْكُمْ
السَّلَامُ، أَوْ يَقُولَ: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَمَا قِيلَ لَهُ، وَأَكْثَرُ مَا يَنْتَهِي السَّلَامُ إِلَى
الْبَرَكَةِ أَنْ تَقُولَ فِي رَدِّكَ: وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، وَلَا تَقُلْ فِي
رَدِّكَ: سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْكَ.

وَإِذَا سَلَّمَ وَاحِدٌ مِنَ الْجَمَاعَةِ أَجْزَأَ عَنْهُمْ، وَكَذَلِكَ إِنْ رَدَّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ.
وَلَيْسَلَّمَ الرَّكَّابُ عَلَى الْمَاشِي، وَالْمَاشِي عَلَى الْجَالِسِ.
وَالْمُصَافِحَةُ⁽²⁾ حَسَنَةٌ، وَكَرِهَ مَالِكُ الْمُعَانِقَةَ وَأَجَازَهَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، وَكَرِهَ
مَالِكُ تَقْبِيلَ الْيَدِ، وَأَنْكَرَ مَا رُوِيَ فِيهِ.

وَلَا تُبْتَدَأُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ، فَمَنْ سَلَّمَ عَلَى ذِمِّيٍّ فَلَا يَسْتَقْبِلُهُ،
وَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ الْيَهُودِيُّ أَوْ النَّصْرَانِيُّ فَلْيَقُلْ عَلَيْكَ، وَمَنْ قَالَ: عَلَيْكَ السَّلَامُ
بِكسر السين، وَهِيَ الْحِجَارَةُ، فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ.

1- التناجي: المشاورة.

2- قوله: المُصَافِحَةُ، يعني الأخذ باليد.

- ويعني بالقُدَى ما تلقيه العين من رمص - وهذه العبارة لم ترد في متن الرسالة.

وَالْأَسْتِئْذَانُ وَاجِبٌ، فَلَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ أَحَدٌ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ ثَلَاثًا فَإِنْ أُذِنَ لَكَ وَإِلَّا رَجَعْتَ، وَيُرْغَبُ فِي عِبَادَةِ الْمَرْضَى.

وَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ، وَكَذَلِكَ جَمَاعَةٌ إِذَا أَبَقُوا وَاحِدًا مِنْهُمْ، وَقَدْ قِيلَ: لَا يَنْبَغِي ذَلِكَ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

وَذَكَرَ الْهَجْرَةَ قَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ قَبْلِ هَذَا، قَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ: مَا عَمَلَ آدَمِيٌّ عَمَلًا أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ كَذَكَرَ اللَّهُ، وَقَالَ عَمْرٌ: أَفْضَلُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ بِاللِّسَانِ ذِكْرَ اللَّهِ عِنْدَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ.

وَمِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَلَّمَا أَصْبَحَ وَأَمْسَى: اللَّهُمَّ بِكَ نُصَبِحُ وَبِكَ نُمْسِي، وَبِكَ نَحْيَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَيَقُولُ فِي الصَّبَاحِ: وَإِلَيْكَ النُّشُورُ، وَفِي الْمَسَاءِ: وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ.

وَرُوي مَعَ ذَلِكَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَعْظَمِ عِبَادِكَ عِنْدَكَ حَظًّا وَنَصيبًا فِي كُلِّ خَيْرٍ تَقْسِمُهُ فِي هَذَا الْيَوْمِ وَفِيمَا بَعْدَهُ مِنْ نُورٍ تَهْدِي بِهِ أَوْ رَحْمَةٍ تَنْشُرُهَا، أَوْ رِزْقٍ تَبْسُطُهُ أَوْ ضُرٍّ تَكْشِفُهُ، أَوْ ذَنْبٍ تَغْفِرُهُ أَوْ شِدَّةٍ تَدْفَعُهَا، أَوْ فِتْنَةٍ تَصْرِفُهَا، أَوْ مُعَافَاةٍ تَمُنُّ بِهَا بِرَحْمَتِكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

وَمِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ النَّوْمِ أَنَّهُ كَانَ يَضَعُ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ الْاَيْمَنِ، وَالْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْاَيْسَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ وَضَعْتَ جَنبِي وَبِاسْمِكَ أَرْفَعُهُ، اللَّهُمَّ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَاغْفِرْ لَهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَالْجَأْتُ (3) ظَهْرِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ (4) أَمْرِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ رَهْبَةً مِنْكَ وَرَغْبَةً

3- معنى: الْجَأْتُ، أَسَدْتُ.

4- ويريد بفوّضتُ: أسلمت أمري إليك.

إِلَيْكَ، لَا مَنجِي وَلَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، آمَنْتُ
بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَاعْفُرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا
أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ.

وَمِمَّا رُوِيَ فِي الدُّعَاءِ عِنْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْمَنْزِلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ، أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزَلَ، أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلِمَ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ⁽⁵⁾ عَلَيَّ.

وروي في دبر كل صلاة أَنْ يُسَبِّحَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَكْبِّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا
وَثَلَاثِينَ، وَيَحْمَدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَخْتَمِ الْمَائَةَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

وعند الخلاء⁽⁶⁾ تقول: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي لَذَّتَهُ، وَأَخْرَجَ عَنِّي
مَشَقَّتَهُ، وَأَبْقَى فِي جِسْمِي قُوَّتَهُ.

وتتعوذ من كل شيء تخافه، وعند ما تحل بموضع أو تجلس بمكان أو
تنام فيه تقول: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ.

وَمِنَ التَّعَوُّذِ أَنْ تَقُولَ: أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ، وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ
الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ، وَبِأَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى كُلِّهَا مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَمَا
لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ⁽⁷⁾ وَبَرَأَ⁽⁸⁾ وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ مَا

5- ومعنى يُجْهَلَ عَلَيَّ، يسفه عليّ، تقول: جهلت الشيء، إذا لم تعرفه، وجاهلت على
كذا، إذا سفهت عليه قال الشاعر: (وافر)

أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَنجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ⁽¹⁾

6- ويعني بالخلاء: موضع قضاء حاجة الإنسان، وهو ممدود.

7 و8- قوله: ذَرَأَ، يعني خلق، وكذلك بَرَأَ.

(1) من معلقة عمرو بن كلثوم.

انظر: شرح المعلقات السبع للزوزني، ص 136 - ط. دار الثقافة، بيروت 1969.

يَعْرِجُ فِيهَا، وَمِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ، وَمِنْ شَرِّ مَا يُخْرَجُ مِنْهَا، وَمِنْ فِتْنَةِ
اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ.
وَيُقَالُ فِي ذَلِكَ أَيْضًا: وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ رَبِّي أَخِذْ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ دَخَلَ مَنْزِلَهُ أَنْ يَقُولَ: مَا شَاءَ اللَّهُ، لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.
وَيُكْرَهُ الْعَمَلُ فِي الْمَسَاجِدِ مِنْ خِيَاطَةٍ وَنَحْوِهَا، وَلَا يَغْسِلُ يَدَهُ فِيهِ، وَلَا
يَأْكُلُ فِيهِ إِلَّا مِثْلَ الشَّيْءِ الْخَفِيفِ كَالسُّوْبِقِ وَنَحْوِهِ، وَلَا يَقْضِي فِيهِ شَارِبَهُ، وَلَا
يَقْلَمُ فِيهِ أَظْفَارَهُ، وَإِنْ أَخَذَهُ فِي ثَوْبِهِ، وَلَا يَقْتُلُ فِيهِ قَمَلَةً وَلَا بُرْعُونًا.
وَأُرْحِصْ فِي مَيْبِيتِ الْغُرَبَاءِ فِي مَسَاجِدِ الْبَادِيَةِ.
وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ فِي الْحَمَّامِ إِلَّا الْآيَاتِ الْيَسِيرَةَ، وَلَا يُكْثِرُ.

وَيَقْرَأُ الرَّابِعُ وَالْمُضْطَجِعُ وَالْمَاشِي مِنَ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ، وَيُكْرَهُ ذَلِكَ
لِلْمَاشِي إِلَى السُّوقِ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ ذَلِكَ لِلْمُتَعَلِّمِ وَاسِعٍ.
وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي سَبْعٍ فَذَلِكَ حَسَنٌ، وَالتَّفَهُّمُ مَعَ قِلَّةِ الْقِرَاءَةِ أَفْضَلُ،
وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَقْرَأْ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ.

وَيُسْتَحَبُّ لِلْمُسَافِرِ أَنْ يَقُولَ عِنْدَ رُكُوبِهِ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ
الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ (9)
السَّفَرِ، وَكَأَبَةِ (10) الْمُتَقَلِّبِ (11)، وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ.

9- والوعْثَاءُ: المشقة.

10- والكأَبَةُ: الحزن.

11- والمتقلِّب، المرجع، قال الله تعالى: ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾

(227 - الشعراء - 26).

وَيَقُولُ الرَّاِكِبُ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الدَّابَّةِ: سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ (12). وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ.

وَتَكَرَّهُ التَّجَارَةُ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ وَبِلَدِ السُّودَانِ، وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ.

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُسَافِرَ الْمَرْأَةُ مَعَ غَيْرِ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا سَفَرِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَأَكْثَرَ، إِلَّا فِي حَجِّ الْفَرِيضَةِ خَاصَّةً، فِي قَوْلِ مَالِكٍ فِي رُفْقَةٍ (13) مَأْمُونَةٍ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ فَذَلِكَ لَهَا.

12 - قوله: مُقْرِنِينَ: أي مطيقين (3) قال الله تعالى: ﴿ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (13 - الزخرف - 43).

13 - قوله: رُفْقَةُ الرُّفْقَةِ معلومة بضم الراء ولا تسمى رُفْقَةً حتى يكونوا مجتمعين في موضع واحد لارتفاق بعضهم ببعض، قاله الثعالبي رضي الله عنه.

(3) مقْرِنِينَ من أقرن الشيء إذا أطاقه، وأصله: وَجَدَهُ قَرِيْنَتَهُ إِذِ الصَّعْبُ لَا يَكُونُ قَرِيْنَةَ الضَّعِيفِ، وقرئ به بالتشديد والمعنى واحد، تفسير البيضاوي ص 469.

باب في التعالج وذكر الرقي والطيرة ⁽¹⁾ والنجوم والخصاء والوسم والكلاب والرقي بالمملوك

ولا بأس بالاسترقاء من العين وغيرها والتعوذ والتعالج وشرب الدواء ⁽²⁾
والفصد ⁽³⁾ والكّي.

- 1- قوله: الطيرة، هكذا يقال الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وأصلها من الطيران بسرعة فراراً من الإنسان عند سماعها له ومن الطيرة أن العرب كانت تزجرها، قال الكمي: (طويل)
- وَلَا أَنَا مِمَّنْ يَزْجُرُ الطَّيْرَ هَمُّهُ أَصَاحَ غُرَابٌ أَمْ تَعَرَّضَ نَعْلَبُ ⁽¹⁾
- 2- قوله: الدواء هو معلوم بفتح الدال، وفيه لغتان بفتح الدال وكسرها وكلاهما ممدود.
- 3- قوله: الفصد، قال الخليل: الفصد هو قطع العروق وافتصد فلان إذا قطع عرقه وفصده، والفصد دم كان يجعل في معي ⁽²⁾. من فصد عرق الإبل، فيشوي ثم يؤكل في الجاهلية قال أبو عمر: وربما سُمِّيَ الدم فصدًا.

(1) حرف البيت في كلتا النسختين وأثبتناه كما هو في شرح الهاشميات لمحمد محمود الرافعي 36، الزجر: المنع والنهي والزجر أيضاً أن تزجر طير أو ظيياً سانحاً أو بارحاً فتطير.

والكميت بن زيد بن الأخنس الأسدي (60 - 126هـ) عده أبو زيد القرشي من الشعراء أصحاب الملحقات. انظر جمهرة أشعار العرب ج 1 ص 10 وج 2 ص 983) وهو من أشهر شعراء الكوفة المقدمين في عصره وكان معروفاً بالتشيع لبني هاشم مشهوراً بذلك وهذا البيت من قصيده الذي يناهز المائة وأربعين بيتاً في مدح آل محمد ومطلعه:

طَرَبْتُ وَمَا شَوْقاً إِلَى الْبَيْضِ أَطَرَبْتُ وَلَا لِعِبَاءِ مِنِّي وَدُو الشُّوقِ يَلْعَبُ

(2) المعني: أخطأت النسختان في رسم هذا اللفظ، وهو مصران البطن ويشكل: معني ومعني ويجمع: أمعاء.

وَالْحِجَامَةُ حَسَنَةٌ، وَالْكُحْلُ لِلتَّدَاوِي لِلرِّجَالِ جَائِزٌ وَهُوَ مِنْ زِينَةِ النِّسَاءِ .
وَلَا يَتَعَالَجُ بِالْخَمْرِ وَلَا بِالنَّجَاسَةِ وَلَا بِمَا فِيهِ مَيْتَةٌ وَلَا بِشَيْءٍ مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

وَلَا بَأْسَ بِالْاِكْتِوَاءِ وَالرُّقَى (4) بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِالْكَلَامِ الطَّيِّبِ .

وَلَا بَأْسَ بِالْمَعَاذَةِ (5) تُعَلَّقُ وَفِيهَا الْقُرْآنُ .

وَإِذَا وَقَعَ الْوَبَاءُ (6) بِأَرْضٍ قَوْمٍ فَلَا يُقَدَّمُ عَلَيْهِ، وَمَنْ كَانَ بِهَا فَلَا يَخْرُجُ
فِرَارًا مِنْهُ .

وَقَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فِي الشُّؤْمِ (7): إِنْ كَانَ فِيَّ
الْمَسْكِنِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ .

وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَكْرَهُ سَيِّئَ الْأَسْمَاءِ وَيُحِبُّ الْفَالَ (8) الْحَسَنَ .

4- قوله: الرُّقَى، جمع رقية، تقول منه: رقيت الصبي أرقيه رقية.

5- قوله: بالمعاذة، يعني التميمة والمعوذ من العنق موضع القلادة.

6- قوله: الوباء بالمد والقصر، يعني الطاعون، يقال منه: أرض وباءة على وزن ربة. قاله
صاحب الفصيح.

7- قوله: الشُّؤْمُ، يعني المكروه وهو ما يتشاءم به الإنسان وهو الشؤم بالهمز، قال الشاعر:
(بسيط)

وَمَنْ تَعَرَّضَ لِلْغُرْبَانِ يَزْجُرْهَا عَمَّا تَنْكَرَ مِنْهُ فَهَوَ مَشْوُومٌ (3)

8- قوله: الفأل، هكذا يقال الفأل بالهمز، وجمعه فؤول (4) قاله أبو عبيد، ومنه قول =

(3) حُرْفُ الْبَيْتِ فِي ر - وَفِي ص : عَجَزَ الْبَيْتُ وَاضِحٌ وَلَعَلَّ الصَّوَابَ فِيمَا اقْتَرَحْنَاهُ .

والشؤم: خلاف اليمن، يقال: رجل مشؤوم على قومه - والجمع مشائيم نادر، وحكمه
جمع السلامة، وأنشد سيبويه للأخوص اليربوعي: (طويل)

مَشَائِيمُ لَيْسُوا مُضْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بِشُؤْمٍ غُرَابُهَا

انظر (لسان العرب): شأم).

(4) فِي (ص) فَوَل .

وَالغَسْلُ لِلعَيْنِ أَنْ يَغْسَلَ العَائِنُ وَجْهَهُ وَيَدِيَهُ وَمِرْفَقِيهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ، وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ⁽⁹⁾ فِي قَدَحٍ، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى المَعِينِ⁽¹⁰⁾.

وَلَا يَنْظُرُ فِي النجومِ إِلَّا مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى القِبْلَةِ وَأَجْزَاءِ اللَّيْلِ وَيُتْرَكُ مَا سِوَى ذَلِكَ.

وَلَا يُتَّخَذُ كَلْبٌ فِي الدُّورِ فِي الحَضَرِ وَلَا فِي دُورِ البَادِيَةِ إِلَّا لِرُزْعٍ أَوْ مَاشِيَةٍ يَصْحَبُهَا فِي الصُّحْرَاءِ، ثُمَّ يَرُوحُ مَعَهَا، أَوْ لِيَصِيدَ يَصْطَاذَهُ لِعَيْشِهِ لَا لِلنُّهُو.

وَلَا بَأْسَ بِخِصَاءِ الغنمِ⁽¹¹⁾ لِمَا فِيهِ مِنْ صَلَاحٍ لِحُومِهَا، وَنُهْيٍ عَنِ خِصَاءِ الخَيْلِ.

وَيُكْرَهُ الوَشْمُ⁽¹²⁾ فِي الوَجْهِ، وَلَا بَأْسَ بِهِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ.

وَيُتَرَفَّقُ بِالمَمْلُوكِ، وَلَا يُكَلَّفُ مِنَ العَمَلِ مَا لَا يُطِيقُ.

= الشاعِر: (مِيقَارِب)

إِلَيْكَ سِنَانُ أَعْدَى الرَجِيَلَا وَأَعْطَى النُّهَاءَ⁽⁵⁾ وَأَمْضَى الفُؤُولَا

9- قَوْلُهُ: دَاخِلَةَ إِزَارِهِ، يَعْنِي مَا يَلِي فَرْجَهُ، وَهُوَ مِنْ حَسَنِ العِبَارَةِ وَلَطِيفِ الإِشَارَةِ.

10- قَوْلُهُ: عَلَى المَعِينِ، صَوَابُهُ العَائِنُ⁽⁶⁾، يُقَالُ مِنْهُ عَانَهُ يَعِينُهُ عَيْنًا إِذَا أَصَابَهُ بِالعَيْنِ.

11- قَوْلُهُ: بِخِصَاءِ الغنمِ، هَكَذَا يُقَالُ خِصَاءَ بِالمَدِّ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي كِتَابِ الهِجَاءِ مِنْ

أَدَبِهِ.

12- قَوْلُهُ: الوَشْمُ يَعْنِي النَّقْشَ وَالتَّرْيِينَ وَمِنْهُ الحَدِيثُ (لَعَنَ اللَّهُ الوَاشِمَةَ وَالمُسْتَوْشِمَةَ)⁽⁷⁾.

= الفِئَالُ: ضِدُّ الطَّيْرَةِ وَالجَمْعُ فُؤُولٌ وَقَالَ الجَوْهَرِيُّ: الجَمْعُ أَفْؤُلٌ وَأَنشَدَ لِلكَمِيثِ: (مِيقَارِب).

وَلَا أَسْأَلُ الطَّيْرَ عَمَّا تَقُولُ وَلَا تَتَخَالَجُنِي الأَفْؤُلُ

ر- لِسَانِ العَرَبِ- فِئَالٌ، وَفِي الحَدِيثِ: (لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَيُعْجِبُنِي الفِئَالُ الصَّالِحُ)، وَالفِئَالُ

الصَّالِحُ: الكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ انظُرْ (القَامُوسُ: فِئَالٌ).

(5) نِهَاءٌ: الوَدْعَةُ جَ نِهَاءٍ، النُّهْيُ: ضَرْبٌ مِنَ الخَرْزِ وَاحِدَتُهُ: نِهَاءٌ، وَالنُّهَاءُ أَيْضًا: الوَدْعَةُ جَمْعُهَا

نُهْيٌ.

(6) يَبْدُو أَنَّ الأَصُوبَ مَا فِي المَتْنِ وَيُؤَيِّدُهُ النُّفْرَاوِيُّ فِي شَرْحِهِ: 273/2.

(7) تَقْدِمُ تَخْرِيجَ هَذَا الحَدِيثِ.

بَابُ فِي الرَّؤْيَا (١) وَالتَّائِبِ (٢) وَالْعَطَاسِ وَاللَّعْبِ بِالنَّزْدِ وغيرها والسَّبْقِ بِالخَيْلِ والرَّمْيِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الرَّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ
وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ، وَمَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَا يَكْرَهُ فِي مَنَامِهِ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ
فَلْيَتَفَلَّحْ عَنِ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا رَأَيْتُ فِي
مَنَامِي أَنْ يَضُرَّنِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ.

وَمَنْ تَنَاءَبَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ، وَمَنْ عَطَسَ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ،
وَعَلَى مَنْ سَمِعَهُ يَحْمَدُ اللَّهَ أَنْ يَقُولَ لَهُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، وَيُرُدُّ الْعَاطِسُ عَلَيْهِ:
يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ، أَوْ يَقُولُ: يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصَلِّحُ بِالْكُمْ (٣).

1- الرؤيا، جمع رؤية، كالدنيا والدين وأما قوله عليه السلام في الحديث (مالي أرى
رؤياكم) فهكذا وقع بلفظ الأفراد، وكان القياس رؤاكم.

2- قوله: التائب، هكذا يقال: التائب بالمد والهمز، يقال منه: تئاب الرجل يتئاب
تئاباً: إذا فتح فاه، وهي التوباء.

3- قوله: بالكم يعني حالكم، ومنه قول امرئ القيس: (طويل)
فأصبحت معشوقاً وأصبح بعلها عليه القتام سيء الظن والبال (١)

(١) من القصيد الذي مطلعها:

ألا عم صباحاً أيها الطلل البالي وهل يعمن من كان في العُصير الخالي

انظر- ديوان امرئ القيس ص 142، ط دار صادر.

وَلَا يَجُوزُ اللَّعِبُ بِالزَّرْدِ⁽⁴⁾ وَلَا بِالشُّطْرَنْجِ⁽⁵⁾، وَلَا بِأَسٍّ أَنْ يُسَلَّمَ عَلَى مَنْ
يَلْعَبُ بِهَا، وَيُكْرَهُ الْجُلُوسُ إِلَى مَنْ يَلْعَبُ بِهَا وَالنَّظَرُ إِلَيْهِمْ.

وَلَا بِأَسٍّ بِالسَّبْقِ⁽⁶⁾ بِالْخَيْلِ وَالْإِبِلِ وَبِالسَّهَامِ بِالرَّمْيِ، وَإِنْ أَخْرَجَا شَيْئاً

4- قوله: بالزرد، هي لعبة ظهرت في أيام الهند جعلوها مثلاً للمكاسب وإنها لا تنال
بالكيس وقيل: إن أزدشير هو الذي وضعها وجعلها اثني عشر بيتاً عدد الشهور وفي
ذلك يقول بعض الشعراء: (بسيط)

لَا خَيْرَ فِي الزَّرْدِ لَا يُعْنِي مُمَارِسَهَا فَضْلُ الذِّكَاةِ إِذَا مَا كَانَ مَحْرُوماً
تُرِيكَ فِعْلاً قَضَتْ فِيهِ بِحِكْمَتِهَا ضِدِّينَ فِي الْأَمْرِ مَيْمُوناً وَمَشُوماً
فَمَا تَكَادُ تَرَى فِيهَا أَخَا أَدَبٍ يَفُوتُهُ الْأَمْرُ إِلَّا كَانَ مَظْلُوماً

وقال أبو نواس: (طويل)

وَمَأْمُورَةٌ بِالْأَمْرِ تَأْتِي بغيره وَلَمْ تَتَّبِعْ فِي ذَاكَ غِيّاً وَلَا رُشْداً
إِذَا قُلْتَ: لَا تَفْعَلْ فَلَيْسَتْ مُطِيعَةً وَأَفْعَلْ مَا قَالَتْ فَصِرْتُ لَهَا عَبْدًا

5- قوله: بالشطرنج، هي أيضاً لعبة ظهرت في أيام^(٢) الهند، ويقال فيها: الإشرنج،
وإياها يعني الشاعر بقوله: (سريع)

نَوَادِرُ الْإِشْرَنْجِ فِي وَقْتِهَا أَحْرُ مِنْ مُلْتَهَبِ الْجَمْرِ
كَمْ مِنْ ضَعِيفِ اللَّهْوِ كَانَتْ لَهُ عَوْنًا عَلَى مُسْتَحْسِنِ الْأَمْرِ^(٣)

وليست الشطرنج ميسراً ولا من الميسر لأنها فارقت تلك الصفة وتلك الهيئة،
وإنما هي رفق واحتيال، قاله ابن سيرين.

6- قوله: بالسبق، أصل السبق أنهم كانوا إذا تسابقوا إلى غاية من الغايات وضعوا الخطر
على رأس قصبه أو في جوفها، وركزوها في الغاية التي يتجاوزون إليها، فمن سبق =

(٢) هنا تنتهي نسخة ص من غريب الرسالة، والفقرة الأخيرة منها تشرح كلمة (الأجراس) وعبارة (ليت
شعري) وبعدها ما يلي: يقول الناسخ: كمل كتاب غرر المقالة في غريب الرسالة للإمام
المغراوي رحمه الله ونفع به وبأمثاله أمين، يارب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلّم، وكان الفراغ من نسخته عشية السبت أوائل شهر رجب الأصم عام تسعة
وأربعين وألف، غفر الله لناسخه ولقارئه ولمن نظر فيه.

(٣) في (ر) القمرية والإصلاح من نسخة الشيخ محمد أبي خبزة.

(٤) الخطر بفتحيتين: السبق الذي يتراهن عليه، خاطره على كذا... تخاطروا: تراهنوا، ومن
معانيه الإشراف على الهلاك كما هو معروف، ويقال: رجل خطير: أي له قدر وخطر. انظر
(مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي، والقاموس لمجد الدين الفيروز آبادي: خطر).

جَعَلَا بَيْنَهُمَا مُحَلَّلًا، يَأْخُذُ ذَلِكَ الْمُحَلَّلُ، إِنْ سَبَقَ هُوَ وَإِنْ سَبَقَ غَيْرُهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ شَيْءٌ، هَذَا قَوْلُ ابْنِ الْمُسَيْبِ.

وَقَالَ مَالِكٌ: إِنَّمَا يَجُوزُ أَنْ يُخْرِجَ الرَّجُلُ سَبَقًا فَإِنْ سَبَقَ غَيْرُهُ أَخَذَهُ، وَإِنْ سَبَقَ هُوَ كَانَ لِلَّذِي يَلِيهِ مِنَ الْمُتَسَابِقِينَ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ غَيْرُ جَاعِلِ السَّبَقِ وَآخِرُ فَسَبَقَ جَاعِلُ السَّبَقِ أَكَلَهُ مَنْ حَضَرَ ذَلِكَ.

وَجَاءَ فِيمَا ظَهَرَ مِنَ الْحَيَاتِ بِالْمَدِينَةِ أَنْ تُؤَذَّنَ ثَلَاثًا، وَإِنْ فُعِلَ ذَلِكَ فِي غَيْرِهَا فَهُوَ حَسَنٌ، وَلَا تُؤَذَّنُ فِي الصَّحْرَاءِ، وَيُقْتَلُ مَا ظَهَرَ مِنْهَا.

وَيُكْرَهُ قَتْلُ الْقَمَلِ (7) وَالْبَرَاعِيثِ بِالنَّارِ.

وَلَا بَأْسَ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - بِقَتْلِ النَّمْلِ إِذَا آذَتْ (8) وَلَمْ يُقَدَّرْ عَلَى تَرْكِهَا،

إِلَيْهَا أَخَذَهَا فَصَارَ مَثَلًا لِكُلِّ مَنْ غُولِبَ فَغَلَبَ وَالسَّبَقُ بِسُكُونِ الْبَاءِ الْمَصْدَرُ وَبِفَتْحِهَا اسْمُ الْخَطَرِ بَعِينُهُ، قَالَ رُوَيْبَةُ بْنُ الْعِجَاجِ:

لَوْ حُبَّهَا مِنْ بَعْدِ نَبْوَةٍ وَسَيِّئِ فَضْمِيرِكَ السَّابِي يُطَوَّى لِلسَّبَقِ (9)

7- قوله: قَتْلُ الْقَمَلِ، هكذا يقال بإسكان الميم، ومنه قول الآخر: (رجز)

لَا يَجِدُ الْقَمَلُ بِهَا تَأْسِيًا

وتقول في فعله: قَمِلَ بِقَمَلٍ بِكسر الميم في الماضي وفتحها في المستقبل

وأنشد الخليل في كتاب العين: (كامل)

تَلَقَى لَهُ أَيَّامٌ يَقْمَلُ لِمَةً تحكي لمُبصرها شعاع السَّنْبِلِ (10)

8- قوله: آذَتْ، هكذا يقال بتطويل الهمزة قال الله تعالى: (17) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

تَكُونُوا كَالَّذِينَ أُدْوُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾

(69 - الأحزاب - 33).

(5) كذا ورد هذا البيت.

(6) اللمة: شعر الرأس إذا كان فوق الوفرة يجاوز شحمة الأذن، فإذا بلغت المنكبين فهو جمعة

(لسان العرب: لمم).

شع السنبل شعاعاً (مثلث الشين) إذا يبس.

وقد أشع الزرع: أخرج شعاعه.

وَلَوْ لَمْ تُقْتَلْ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْنَا.

وَيُقْتَلُ الْوَزْغُ⁽⁹⁾ وَيُكْرَهُ قَتْلُ الضَّفَادِعِ⁽¹⁰⁾.

وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ
الْجَاهِلِيَّةِ⁽¹¹⁾ وَفَخَرَهَا بِالْآبَاءِ، مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ، أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ، وَأَدَمٌ مِنْ
تُرَابٍ.

وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي رَجُلٍ تَعَلَّمَ أَنْسَابَ النَّاسِ: عِلْمٌ
لَا يَنْفَعُ وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ.

وَقَالَ عُمَرُ: تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ.

وَقَالَ مَالِكٌ: وَأَكْرَهُ أَنْ يُرْفَعَ فِي النُّسْبَةِ فِيمَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ مِنَ الْآبَاءِ.

وَالرُّوْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءاً مِنَ النَّبُوَّةِ وَمَنْ رَأَى فِي
مَنَامِهِ مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَّقِ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَتَّعُودْ مِنْ شَرِّ مَا رَأَى.

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُفَسَّرَ الرُّوْيَا مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِهَا، وَلَا يُعْبَرُهَا عَلَى الْخَيْرِ
وَهِيَ عِنْدَهُ عَلَى الْمَكْرُوهِ.

9- قوله: الْوَزْغُ يعني (سام أبرص) وهو الوزغ بفتح الزاي، والواحدة وزغة محرك الزاي
أيضاً وقد يجمع على أوزاغ ذكره الزبيدي في لحن العامة^(٧).

10- قوله: الضَّفَادِعُ، هي أفصح اللغات، وأحدها ضفدع بكسر الضاد وكسر الدال.

11- قوله: عُيْبَةُ الجاهلية يعني كبرها، يقال: عُيْبَةٌ وَعَيْبَةٌ بالضم والكسر، وأصله من العبء
وهو الثقل^(٨).

(٧) قال الفيروز آبادي: الوزغة: محرّكة: (سام أبرص) سميت بها لخفتها وسرعة حركتها، جمع
وزغ وأوزاغ ووزغان ووزاغ وأزغان، والوزغ أيضاً: الرعشة والرجل الحارص الفتل والأوزاغ
الضعفاء، (القاموس المحيط: وزغ).

(٨) قال الفيروز آبادي: العبء - بالكسر - الحمل والثقل من أي شيء كان العبد والمثل - وَعَيْبَةٌ
الشمس: ضيؤها، القاموس: عبأ.

وَلَا بَأْسَ بِإِنْشَادِ الشُّعْرِ، وَمَا خَفَّ مِنَ الشُّعْرِ أَحْسَنُ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْتَرَّ
مِنْهُ وَمِنْ الشُّغْلِ بِهِ.

وَأَوْلَى الْعُلُومِ وَأَفْضَلُهَا وَأَقْرَبُهَا إِلَى اللَّهِ عِلْمُ دِينِهِ وَشَرَائِعِهِ مِمَّا أَمَرَ بِهِ،
وَنَهَى عَنْهُ، وَدَعَا إِلَيْهِ، وَحَضَّ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ، وَعَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ، وَالْفِيقَهُ فِي
ذَلِكَ وَالْفَهْمُ فِيهِ، وَالتَّهَمُّمُ بِرِعَايَتِهِ، وَالْعَمَلُ بِهِ.

وَالْعِلْمُ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ، وَأَقْرَبُ الْعُلَمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَأَوْلَاهُمْ بِهِ
أَكْثَرُهُمْ لَهُ حَشِيَّةً، وَفِيمَا عِنْدَهُ رَغْبَةً. وَالْعِلْمُ دَلِيلٌ إِلَى الْخَيْرَاتِ، وَقَائِدٌ إِلَيْهَا.
وَاللَّجَأُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ⁽¹²⁾ عَزَّ وَجَلَّ، وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، وَاتِّبَاعِ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ. وَخَيْرِ الْقُرُونِ مِنْ خَيْرِ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ نَجَاةً: فَفِي الْمَفْرَعِ إِلَى
ذَلِكَ الْعِصْمَةِ وَفِي اتِّبَاعِ السَّلَفِ الصَّالِحِ النَّجَاةُ، وَهُمْ الْقُدُوةُ⁽¹³⁾ فِي تَأْوِيلِ
مَا تَأْوَلَوْهُ وَاسْتِخْرَاجِ مَا اسْتَبْطَوْهُ، وَإِذَا اخْتَلَفُوا فِي الْفُرُوعِ، وَالْحَوَادِثِ لَمْ
يُخْرِجْ مِنْ جَمَاعَتِهِمْ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ.

قال أبو عبدالله بن أبي زيد:

قَدْ أَتَيْنَا عَلَى مَا شَرَطْنَا أَنْ تَأْتِيَ بِهِ فِي كِتَابِنَا هَذَا مِمَّا يُنْتَفَعُ بِهِ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى مِنْ رَغَبٍ فِي تَعْلِيمِ ذَلِكَ مِنَ الصَّغَارِ، وَمِنْ احْتِاجِ إِلَيْهِ مِنَ الْكِبَارِ،
وَفِيهِ مَا يُؤَدِّي الْجَاهِلُ إِلَى عِلْمٍ مَا يَعْتَقِدُهُ مِنْ دِينِهِ وَيَعْمَلُ بِهِ مِنْ فَرَائِضِهِ،
وَيَفْهَمُ كَثِيرًا مِنْ أُصُولِ الْفِقْهِ وَفُنُونِهِ، وَمِنْ السُّنَنِ وَالرَّغَائِبِ وَالْآدَابِ.

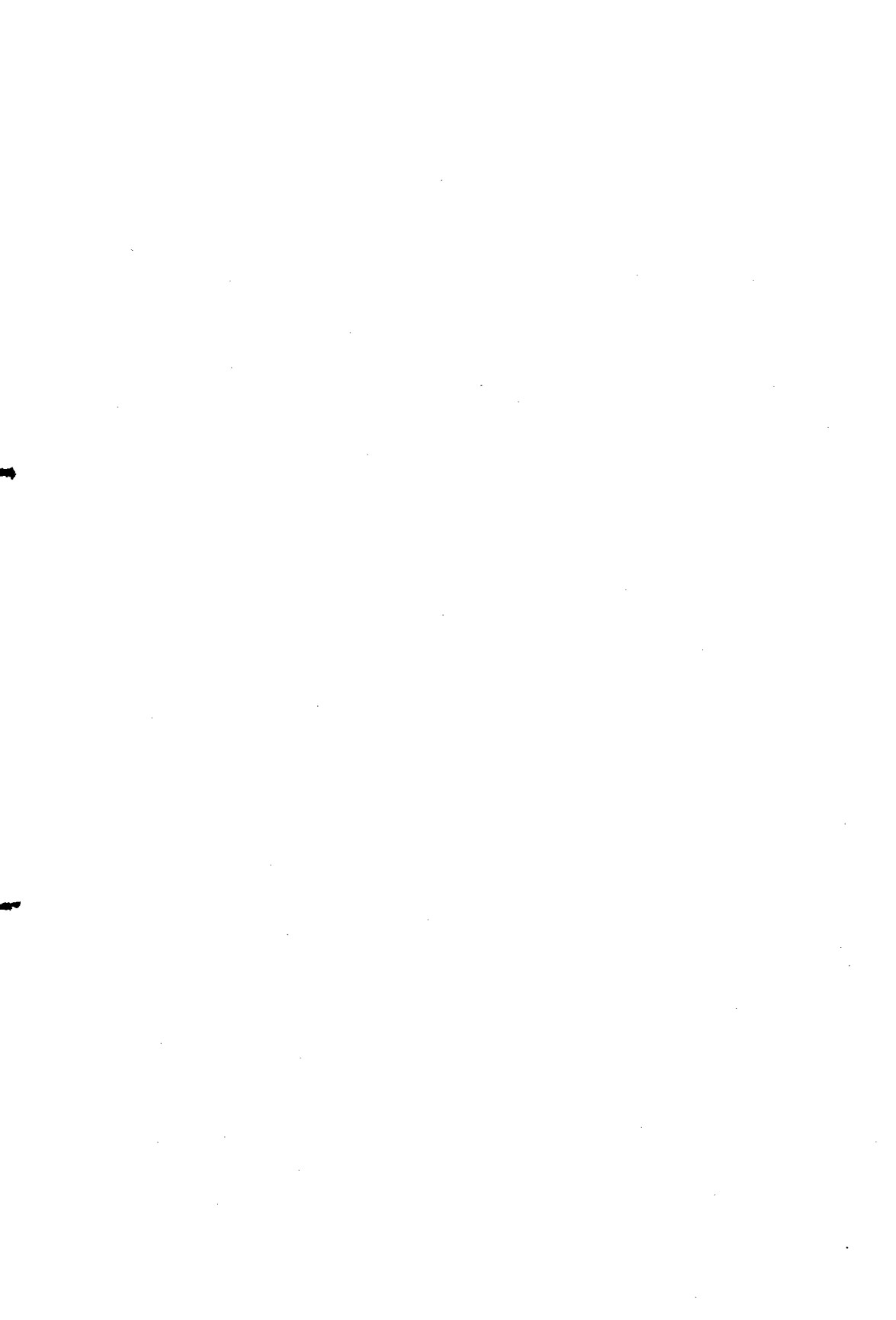
12- قوله: اللجأ إلى كتاب الله تعالى، يعني الرجوع، والملجأ المرجع.

13- قوله: القدوة، يعني الأسوة وما يقتدى به ويتأسى. وفيه لغات، يقال: قُدْوَةٌ وَقُدُوةٌ
بضم القاف وبكسرهما، ويقال أيضاً: قُدْوَةٌ بفتح القاف، كلُّ حكاة كُرَاعٍ وَغَيْرِهِ.

انتهى وتم غريب الرسالة بحمد الله تعالى وحسن
عونه وتأيدته ونصره، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم، والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله
ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الفهارس

الآيات القرآنية
الأحاديث النبوية
الأمثال
شواهد النظم
أنصاف الآيات
غريب الرسالة
المصادر والمراجع
فهرس عام



الآيات القرآنية

الآيات	الصفحة
سورة البقرة 2	
- ﴿ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ﴾ (48)	92
- ﴿ فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها ويصلها ﴾ (61)	275
- ﴿ له ما في السموات والأرض كل له قانتون ﴾ (116)	118
- ﴿ كل له قانتون ﴾ (116)	130
- ﴿ فمن عَفِيَ له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ﴾ (178)	224
- ﴿ ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد ﴾ (187)	163
- ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين ﴾ (198)	261
- ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام ﴾ (198)	177
- ﴿ وقوموا لله قانتين ﴾ (238)	130 - 119
- ﴿ الذين يأكلون الربا... ﴾ (275 - 276)	210

سورة آل عمران 3

- ﴿ يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ﴾ (43)	118
- ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ (103)	154

سورة النساء 4

- 85 - ﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ (4)
- 198 - ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (22)
- 198 - ﴿ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ (23)
- ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ وَبَنَاتِ
198 الأَخِ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ ﴾ (23)
- 200 - ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ﴾ (25)
- ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا
200 مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ
بَعْضٍ ﴾ (25)
- 78 - ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (48)
- ﴿ وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ
120 شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ (86)
- ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ
260 خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ (101)
- ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾
88 (171)

سورة المائدة 5

- 182 - ﴿ أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾ (95)

سورة الأنعام 6

- 229 - ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴾ (9)
- 55 - ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ (76)

سورة الأعراف 7

- 78 - ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (8)
- 89 - ﴿ وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾ (22)
- 142 - ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (204)
- 137 - ﴿ وَيَسْبُحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ (206)

سورة الأنفال 8

117 - ﴿ وَإِنْ جُنِحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (61)

سورة التوبة 9

232 - ﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (19)

سورة يونس 10

- ﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لَتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ﴾ (92)

سورة هود 11

208 - ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ (43)

سورة يوسف 12

99 - ﴿ قَالُوا أَضْغَاثِ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ (44)
243 - ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلِ ﴾ (77)

سورة الرعد

137 - ﴿ وَظَلَالِهِمْ بِالْغَدْرِ وَالْأَصَالِ ﴾ (15)

سورة إبراهيم 14

79 - ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾
(27)

سورة النحل 16

266 - ﴿ وَالخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾ (8)
137 - ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (50)
111 - ﴿ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ﴾ (59)
130 - ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ (21)

سورة الإسراء 17

137 - ﴿ وَيَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ يَتَّبِعُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعاً ﴾ (109)

سورة الكهف 18

- ﴿ قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربِّي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربِّي ولو جئنا بمثله مدداً ﴾ (109)

77

سورة مريم 19

- ﴿ إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سُجداً وبيكياً ﴾ (58)

137

سورة طه 20

- ﴿ وما تلك بيمينك يا موسى قال هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ﴾ (17 - 18)

141

- ﴿ وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً ﴾ (97)

163

سورة الحج 22

- ﴿ ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء ﴾ (18)

137

- ﴿ ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ﴾ (25)

78

- ﴿ ثم ليقتضوا تفهيم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ﴾ (29)

180

سورة الفرقان 25

- ﴿ وهو الذي مرج البحرين هذا عذبٌ فراتٌ وهذا ملحٌ أجاج ﴾ (53)

88

- ﴿ أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً ﴾ (60)

137

سورة الشعراء 26

- ﴿ وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ﴾ (227)

280

سورة النمل 27

- ﴿ الله لا إله إلا هو ربّ العرش العظيم ﴾ (26)

137

سورة القصص 28

- ﴿ ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ﴾ (23)

79

- ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ﴾ (68)

72

سورة العنكبوت 29

- ﴿ وإن جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما ﴾ (8)

297

سورة السجدة 32

137 - ﴿ وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (15)

سورة الأحزاب 33

287 - ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا
وكان عند الله وجيهاً ﴾ (69)

سورة الصافات 37

243 - ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ فَبِذْنَاهُ
بالعراء وهو سقيم ﴾ (143 - 145)

سورة ص 38

137 - ﴿ فَاسْتَغْفِرْ رَبِّهِ وَخَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابَ ﴾ (24)
137 - ﴿ لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَأَبٍ ﴾ (25)

سورة الزمر 39

130 - ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ﴾ (9)

سورة فصلت 41

137 - ﴿ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (37)

سورة الزخرف 43

281 - ﴿ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ
لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استوتيتم عليه وتقولوا
سبحان الذي سخَّر لنا هذا وما كنا له مقرنين ﴾ (12 - 13)

سورة الأحقاف 46

201-88 - ﴿ قُلْ مَا كُنتُ بَدْعاً مِّنَ الرِّسْلِ وَمَا أُدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ (9)

سورة محمد 47

229 - ﴿ مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنهَارٌ مِّنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّنْ لِّبْنِ
لم يتغير طعمه ﴾ (15)

سورة ق 50

- ﴿ وَنَفَخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ (20 - 21)

239

سورة الملك 67

- ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (14)

سورة الحاقة 69

- ﴿ وَتَعَبَّهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ ﴾ (12)

73

سورة نوح 71

- ﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (7)

260

سورة الحسن 72

- ﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلَتْكَ تَحَرَّوْا رَشْدًا ﴾ (14)

193

سورة المرسلات 77

- ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴾ (25 - 26)

129

سورة التكوير 81

- ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمَبِينِ وَهُوَ عَلَى الْغَيْبِ بَظُنِينٍ وَهُوَ يَقُولُ شَيْطَانٌ رَجِيمٌ ﴾ (23 - 25)

246

سورة المطففين 83

- ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلْتَيْنِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلْتَانٌ كِتَابَ مَرْقُومٍ يُشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ (18 - 24)

270

سورة الفجر 89

- ﴿ وَالْمَلِكِ صَفًا صَفًا ﴾ (22)

78

سورة الزلزلة 99

78 - ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (7)

سورة الهمزة 104

75 - ﴿ نَارَ اللَّهِ الْمَوْقُودَةَ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفْتِنَةِ ﴾ (6 - 7)

الأحاديث النبوية

الصفحة	نص الحديث
	- أ -
109	- «أبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»
107	- «إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليجب، فإن كان صائماً فليصل لهم»
124	- «الاستجمار تو، والسعي تو، والطواف تو»
55	- «استعينوا على نجاح الحوائج بالكتمان»
232	- «اعرف وكاءها وعفاصها»
118	- «أفضل الصلاة طول القنوت في القيام»
50	- «أفضل الفضائل أن تصل من قطعك»
157	- «أنا فرطكم على الحوض»
124	- «إن الاستنجاء بتو»
	- «إن أم سلمة تسلبت على حمزة ثلاثة أيام فدعاها رسول الله ﷺ وأمرها أن تنص وتكتحل»
115	- «إن تعلم الصغار لكتاب الله يطفىء غضب الله، وإن تعليم الشيء في الصغر كالنقش على الحجر»
74	- «إن رجلاً ذكر للنبي ﷺ أنه كان يخدع في البيوع، فقال: إذا بايعت فقل: لا خلافة»
212	- «إن كان (الشؤم) ففي المسكن والمرأة والفرس»
283	- «إن الله أذهب عنكم عبيّة الجاهلية وفخرها بالآباء مؤمن تقي أو فاجر شقي؛ أنتم بنو آدم، وآدم من تراب»
288	

- 177 - «إن الله تعالى لما أهبط آدم إلى الأرض نزل بالهند»
- ت -
- 193 - «تحروها (ليلة القدر) في العشر الأواخر»
- ح -
- 177 - «الحج عرفة»
- خ -
- 146 - «خسفت الشمس في عهد رسول الله ﷺ فصلى رسول الله ﷺ بالناس»
- ر -
- 285 - «الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»
- 73 - «رب مبلغ أوعى من سامع»
- 199 - «الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة»
- س -
- 281 - «السفر قطعة من العذاب»
- ط -
- 130 - «طول القنوت - قال ﷺ ذلك لجابر حين سأله أي الصلاة أفضل؟»
- ع -
- 288 - «علم لا ينفع، وجهالة لا تضر»
- ف -
- 154 - «فلا تخفروا لله ذمته»
- ك -
- 193 - «كان رسول الله ﷺ يجاور في العشر الأواخر من رمضان»
- 283 - «كان عليه الصلاة والسلام يكره سيء الأسماء، ويحب الفال الحسن»
- 150 - «كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب بيض سحولية»
- 55 - «كَيْلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ»

- ل -

- 284 - «لا عدوى ولا طيرة»
87 - «لا يتناج اثنان دون واحد»
270 - «لعن النبي ﷺ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة»
- «اللهم باسمك وضعت جنبي، وباسمك أرفعه، اللهم إن أمسكت نفسي فاغفر
278 لها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحين من عبادك»
278 - «اللهم بك نصبح وبك نمسي، وبك نحيا وبك نموت»

- م -

- 285 - «مالي أرى رؤياكم»
130 - «مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم»
92 - «من استجمر فليوتر»
- «من توضع فأحسن الوضوء، ثم رفع طرفه إلى السماء، فقال: أشهد أن لا إله
إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب
98 الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء»
- «من صلى صلاة الفجر فهو في ذمة الله فلا تخفروا ذمة الله عز وجل ولا
155 يطلبنكم شيء من ذمته»
73 - «نصر الله امرأة أسمع منا شيئاً فبلغه كما سمع»
199 - «نهى رسول الله ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها»

- و -

- 97 - «ويل للأعقاب من النار»

- ي -

- 74 - «يؤمرون بالصلاة لسبع سنين، ويضربون عليها لعشر ويفرق بينهم في
المضاجع»

الأمثال

88

82

107

- أَضْنَعُ مِنْ سُرْفَةٍ
- كُلُّ فَحْلٍ يَمْدِي، وَكُلُّ أَنْثَى تَقْدِي
- مَا صَلَّى عَصَاكَ كَمَسْتَدِيمِ

شواهد النظم

الصفحة	القاتل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
(أ)					
89	؟	1	الخفيف	وظباء	إن من يدخل
224	زهير	1	الوافر	الأداء	بأي الجيرتين
224	زهير	1	الوافر	والتلاء	جوارنا
175	حسان بن ثابت	1	الوافر	كداء	عدمنا خيلنا
275	؟	1	الوافر	ملاء	لقد زارت
81	؟	1		وضاء	مراجيح
(ب)					
183	امرؤ القيس	1	المتقارب	أحسبا	أيا هندُ
83	؟	1	الطويل	الركب	إذا ما أتاه
171	؟	1	الوافر	العراب	سراة
142	؟	1	الطويل	الحرب	عصاتك
91	عبدالرحمن بن حسان	1	الطويل	وغارب	فقلت انجوا
82	؟	2	الطويل	المتكذب	لعمري
134	الفراء	1	الطويل	بالحواجب	فقلت
249	؟	1	الوافر	غضابا	إذا سقط
282	؟	1	الطويل	ثعلب	ولا أنا ممن يزجر

الصفحة	القائل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
		(ت)			
141	؟	1	الرجز	وسبت	أزمان
177	؟	1	الطويل	عرفات	وقامت
		(ج)			
76	عبد الرحمن بن حسان بن ثابت	1	الوافر	وداج	فأما قولك
		(ح)			
109	؟	2	الطويل	يفصح	دأبت
		(د)			
286	؟	2	الطويل	رشدا	ومأمورة
164	النايعة	1	الكامل	العود	نظرت إلي
120	عمرو بن معد يكرب	1	الوافر	بجندي	أسير به
114	؟	1	الطويل	بعدا	تباعد مني
119	؟	1	البيسط	حفدوا	تختال فحولها
222	؟	1	الوافر	الجليد	إذا انقرض
186	؟	2	الوافر	يزاد	إذا ما مات
113	؟	1	الوافر	المنادي	أقول له
116	ليبد	1	الكامل	ليبد	ولقد
173	؟	1	رجز	عادي	كأنما
		(ر)			
83	؟	1	الوافر	مغار	إذا ما جمحت
266	؟	1	المتقارب	الغدرد	إذا أقبلت

الصفحة	القائل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
173	المخبل السعدي	1	الطويل	لاكبرا	ألم تعلمي
268	؟	1	البسيط	مضمار	تغن بالشعر
116	لييد	4	الطويل	مضر	تمنى ابتتاي
85	أبو الحسن التهامي	1	الكامل	قرار	حكم المنية
222	النابعة	1	البسيط	البرد	سرت عليه
159	امرؤ القيس	1	الطويل	وهجرا	فدع ذا
85	أبو الحسن التهامي	1	الكامل	ساري	فالعيش
174	الأعشى	1	المقارب	العمارا	فلما أتانا
191	؟	1	الكامل	الثغر	كنت المدافع
286	؟	2	السريع	الحمر	نوادر
110	الفرزدق	1	الكامل	الأبصار	وإذا الرجال
106	؟	1	الطويل	العشر	وأسمر
173	المخبل السعدي	1	الطويل	المزغفرا	وأشهد
55	؟	1	الطويل	أجر	وسحر
180	؟	1	الوافر	الفقور	ولا يبقى
217	؟	1	الرمل	المؤتبر	ولي الأصل
173	؟	1	السريع	المعتمر	يهل بالفرقد
173	المخبل السعدي	1	الطويل	المزغفرا	وأشهد
(س)					
22	؟	1	البسيط	القناعيس	وابن اللبون
(ش)					
124	؟	1	الرجز	مشى	وسر
(ص)					
170	امرؤ القيس	1	الوافر	العصي	ألا إن لانتكى
(ض)					
176	امرؤ القيس	1	الطويل	وميض	ركابي

الصفحة	القائل	عدد الأبيات	الوزن	القافية	أول البيت
93	؟	2	الرجز	تمضمضا	وصاحب
(ع)					
134	؟	1	الطويل	الأصابع	إذا قلّ مال
212	؟	1	الرمل	خدع	أبيض اللون
79	؟	1	المنسرح	الخدعة	أذود
116	ليبد بن ربيعة	2	طويل	الأضالع	أليس
173	؟	1	المنسرح	واندفعوا	أو وجد شيخ
107	الأعشى	2	البيسط	والوجعا	تقول ابنتي
107	؟	1	السريع	مطاع	صلّى على يحيى
93	أبو ذؤيب الهذلي	1	الكامل	متجعجع	فأبدهنّ
93	أبو ذؤيب الهذلي	1	الكامل	متجعجع	فأبدهنّ
75	النابعة الذبياني	1	الطويل	والضواجع	وعيد
181	؟	1	الوافر	متاع	وكل غضارة
153	عبدة بن الطيب	1	الكامل	ترجع	ولقد علمت
214	؟	1	الطويل	قانعا	وما خنت
(غ)					
94	؟	1	الرجز	صدغ	قبحت
(ف)					
264	؟	1	الطويل	مجلف	وعضّ
113	؟	1	الطويل	المتقادف	بحيهلاً
(ق)					
97	؟	1	البيسط	والساق	يا ابن اللكيفة
76	؟	1	الرجز	مهراق	قد استوى
231	؟	1	البيسط	منطلق	لا يالف
287	؟	1		السبق	لو حبّها

الصفحة	القائل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
(ل)					
285	امرؤ القيس	1	الطويل	الخالى	ألا عم صباحا
284	؟	1	المتقارب	الغزولا	إليك سنان
287	؟	1	الكامل	السنبل	تلقي له
228	امرؤ القيس	1	طويل	فلفل	ترى بعز
117	؟	1	الوافر	ما أقول	دعوت الله
227	؟	1	الطويل	آكله	فأخلف
285		1	الطويل	والبال	فأصبحت
74	امرؤ القيس	1	الطويل	إذلال	وصرنا
197	جرير	1		تقول	فيوما يوافيني
110	امرؤ القيس	1	الطويل	شملاي	كأنى
176	امرؤ القيس	1	الطويل	المتنزل	كميت
183	أبو عبيد	1	البيسط	اكتحل	مولع
263	؟	1	الطويل	الرسائل	وابلغ
197	تأبط شرا	1	المتقارب	فاستغولا	وطالبتها
284	الكميت	1	المتقارب	الأفؤل	ولا أسأل
202	؟	1	الطويل	حبلي	ولما عصيت
103	الكميت	1	الطويل	وتعجل	كجالية
(م)					
176	امرؤ القيس	1	المتقارب	والبهم	إذا ركبوا
120	؟	1	الطويل	متيم	ألا قل لى
76	؟	1	الطويل	كريم	ألا يا سنا برق
95	ذو الرمة	1	البيسط	مرتوم	تتني الخمار
101	امرؤ القيس	1	الطويل	طامي	تيممت
274-159	النابعة	1	البيسط	اللجما	خيل صيام
109	ذو الرمة	1	البيسط	الْيَوْم	قد أعسف
180	النابعة	1	الوافر	التوام	فأوردهن

الصفحة	القائل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
151	عمر بن أبي ربيعة	1	الطويل	والغمم	فيا ليت أني
151	عمر بن أبي ربيعة	1	الطويل	والدم	فليت طهوري
275	؟	1	الكامل	قوم	قد كنت أحسبني
170	النابغة	1	الوافر	الختام	كان مشعشعا
213	المبرد	1	الطويل	كريم	وقد يسلع
101	؟	1	الرجز	اللثيم	لما تيمّنا
286	؟	3	البيسط	محروما	لا خير في
97	النابغة	1	البيسط	البرما	ليست من
213	؟	1	الطويل	كريم	وقد يسلع
283	؟	1	البيسط	مشؤوم	ومن تعرض
101	امرؤ القيس	2	الطويل	دامي	ولما رأته

(ن)

235	جميل	3	الطويل	عرفوني	إذا ما رأوني
213	؟	1	الطويل	ضامن	إذا ما يقل
279	عمرو بن كلثوم	1	الوافر	الجاهلينا	ألا لا يجهلن
235	جميل	1	البيسط	لا يدوني	أهلك بابتين
101	عمرو بن كلثوم	1	الوافر	مهينا	ترى اللحن
112	؟	1	الوافر	الأزينا	فلم نشعر
220	؟	1	الوافر	الزبون	فوارس
188	؟	1	الرجز	طينا	قد علمت
119	؟	1	البيسط	اللينا	هتاك
179	عمر بن أبي ربيعة	1	الطويل	منى	وكم من قتيل
115	أبو حمزة	1	البيسط	أمين	ولا تقولي
	صخر بن جعد	1	الطويل	بالحدثان	وما كنت
153	الخضري				
114	؟	1	البيسط	آمينا	يا رب لا تسلبني

(هـ)

124	الكميت	1	الطويل	خلالها	مكارم
-----	--------	---	--------	--------	-------

الصفحة	القائل	عدد الآيات	الوزن	القافية	أول البيت
82	؟	1	الطويل	إزارها	إذا عرق
275	؟	1	الطويل	قومها	فطوبى
207	الأعشى	1	المتقارب	حدادها	فقمنا
213	عترة	1	الرجز	مثلاها	ما رزأت
283	؟	1	الطويل	غرابها	مشائيم
(ي)					
120	زهير بن جناب	3	الكامل المجزوء	بنية	أبني
120	زهير بن جناب الكلبي		المجزوء الكامل	التحية	ولكل ما نال
(و)					
179	عمر بن أبي ربيعة	1	الطويل	ذا هوى	فلم أر كالتجمير

أنصاف الآيات

227	إذا ردَّ المعاورُ ما استعار
228	إنَّ ظنَّ أهلَ النَّخْلِ بالفُحُولِ
218	بين حطيم البيت والمستلم
94	قبحت من سالفةٍ ومن صدغ
287	لا يجد القمل بها تأسياً

غريب الرسالة

- بخت: البخت: 170.
 بدع: بدعة: 201-88.
 برح: براحا: 247.
 برد: برّد: 221.
 أن يبرد بها: 109.
 المبادرة: 111.
 البريد: 139.
 برك: البرك: 215.
 برنامج: البرنامج: 218.
 بصل: البصل: 275.
 بضع: البضع: 197.
 بطن: بطن محسر: 178.
 بوب: باب بني شيبه: 175.

(ت)

- تفت: التفت: 180.
 توو: التو: 124.

(ث)

- ثأب: الثأوب: 285.
 ثغر: يثغر: 215.

(أ)

- أبر: أبرت: 217.
 أبق: آبق: 218.
 أثر: آثار: 72.
 أجر: أجره: 251.
 أدي: الأداء: 224.
 أذن: الأذان: 112.
 أذي: آذت: 287.
 أزر: إزرة المؤمن: 271.
 أفق: الأفق: 181.
 أكل: أكلة السبع: 186.
 ألي: أليته: 100.
 أمم: الإمام: 127.
 أمن: أمين: 114.
 أنملة: الأنملة: 237.
 أني: الأنية: 275.
 أهب: يتأهب: 87.
 أود: يؤوده: 76.
 أيب: آيون: 182.
 بحر: بحر: 87.

(ب)

- بحر: بحر: 87.

(ح)

- حبل: حَبْلُ الجوار: 154.
حجب: حاجب الشمس: 108.
الحجاب: 111.
حدأ: الحدأة: 180.
حدد: الإحداد: 207.
حذو: حذو منكبیه: 114.
حرز: الحرز: 243.
حري: تحرّی: 193.
حشف: الحشفة: 85.
حصن: محصنة: 204.
حصي: حصي الخذف: 178.
حضن: الحضانة: 208.
حظر: الحظيرة: 220.
حفد: نحفد: 119.
حمأ: الحمأة: 87.
حمد: إن الحمد: 174.
حناء: الحناء: 272.
حنط: الحنوط: 151.
حيض: المستحاضة: 84.
حيي: حي على الفلاح: 12.
الحيعة: 113.
التحيات لله: 120.

(خ)

- خبب: خبيأ: 175.
خدع: الخديعة: 212.
خرب: الخرب: 230.
خصف: الخصيف: 89.

الثغر: 191.

ثمن: مثن: 212.

ثني: ثنيا: 192.

مثنى مثنى: 125.

ثوم: الثوم: 275.

(ج)

- جاموس: الجواميس: 170.
جرم: جرمه: 241.
جزأ: أجزاء: 92.
جزف: الجزاف: 211.
جزبي: الجزية: 165.
جسو: جساوة: 97.
جصص: جص: 134.
جعل: الجعل: 218.
جَفف: الجفوف: 86.
جلد: الجليد: 222.
جلي: المتجالة: 262.
جمر: الاستجمار: 91.
الجمار: 179.
جمع: الجمعة: 141.
جماع: 268.
جمل: جُمَل: 73.
جنح: تنجح بها: 117.
تحت جناحيه: 100.
جنز: الجنائز: 153.
جهد: الجهاد: 189.
جهر: جهر: 115.
جهل: يُجهل علي: 279.
جوح: الجائحة: 222.
جير: الجيار: 134.

ذمم: الذِّمَّة: 154.
ذود: يُذَاد: 79.

(ر)

رأى: الرؤيا: 285.
ربط: الرباط: 191.
ربي: يربي: 210.
رتب: إمام راتب: 128.
رتع: الراتع: 264.
رجب: رجب: 261.
رخص: رخصة: 258.
رسخ: راسخين: 73.
رضع: رضاعة: 208.
رعف: رعف: 135.
رفع: رَفَعِيهِ: 100.
رفق: رفقة: 281.
المرفقين: 103.
رقي: ليرق: 142.
الرقي: 283.
ركب: الركاب: 190.
ركع: بركوعك: 116.
ركن: أركنا: 218.
رهص: الرهيص: 190.
روح: الرواح: 178.
روض: يراضوا عليها: 74.
روي: التروية: 177.
ريب: لا ريب فيها: 121.

(ز)

زبل: المزبلة: 89.

خفر: يخفر: 189.
خضر: الخُضْر: 211.
حلب: الخِلاَبَة: 212.
خلف: الخليفة: 236.
خلق: الخلق: 188.
خلط: الخليطين: 266.
خلل: يخلل أصابعه: 95.
تخلل: 274.
خلو: الخلاء: 279.
خمر: خامر: 266.
يختمر: 207.
الخمار: 90.
خنغ: نخنع: 119.
خير: نستخير: 73.
الخيرة: 72.

(د)

دباء: الدباء: 266.
دجل: الدجال: 121.
دخل: كما يدخل: 142.
داخلة إزاره: 284.
درع: الدرع: 89.
دقف: الدف: 269.
دلل: دَلَّالِيْهَا: 96.
دوي: الدواء: 282.

(ذ)

ذرا: ذرا: 279.
ذرع: ذرعه القيء: 160.
ذكر: التذكار: 83.

(ش)

- شام : الشؤم : 283 .
شان : شأنه : 269 .
شجر : شجر : 80 .
شرجع : الشرجع : 153 .
شرع : شريعة : 73 .
شطرنج : الشطرنج : 286 .
شطط : الإشطاط : 83 .
شعر : يُشعر نفسه : 98 .
المشعر الحرام : 261 .
شغر : الشغار : 197 .
شفع : الأشفاع : 125 .
الشفع : 124 .
الشفعة : 227 .
شفق : الشفق : 111 .
شمت : يُشتمته : 267 .
شمل : اشتمال الصماء : 271 .
شوب : غير مشوب : 87 .
شور : المشورة : 214 .

(ص)

- صبح : الصبح : 108 .
صدع : انصداع الفجر : 108 .
صدغ : صدغته : 94 .
صدق : الصدق : 85 .
صرر : الإصرار : 268 .
صرتها : 231 .
صفا : الصفا : 176 .
صفح : المصافحة : 277 .
صوم : الصوم : 159 .

- زبن : المزبنة : 220 .
زرع : الزراع : 211 .
زمر : مزمار : 269 .
زمن : الزمانة : 209 .
زكو : الزكاة : 165 .
زندق : الزنديق : 240 .
زهو : أزهت : 222 .
زوج : زوجه : 128 .
زور : الزور : 262 .

(س)

- سبب : السبابة : 122 .
سبخ : سبخة : 87 .
سبق : السبق : 286 .
سحل : سحوليّة : 150 .
سدر : السدر : 149 .
سرر : أسارير : 9595 .
سرق : سرق : 243 .
سعط : السعوط : 205 .
سفر : الإسفار : 108-125 .
سقي : الاستسقاء : 148 .
سلس : سلس البول : 84 .
سلع : السلعة : 213 .
سلم : يستلم : 176 .
السلم : 216 .
سمع : سمع الله لمن حمده : 117 .
سمن : السمن : 186 .
سني : السناء : 154 .
سوق : السائق : 239 .
سوي : استوى : 76 .

عتم : العتمة : 111 .
 عدد : عادُوهُ : 256 .
 عدل : العَدْلُ : 182 .
 عذر : أَعذر : 72 .
 عرب : العراب : 171 .
 عرض : عَرَصَة : 227 .
 عرض : التعريض : 203 .
 عرف : عرفات : 177 .
 عرقب : عرقوبه : 97 .
 عرك : يَعرُكُ : 95 .
 عرو : يعتريه : 131 .
 عري : العارية : 227 .
 غسل : العسل : 186 .
 عشر : يعاشرهما : 267 .
 عاشوراء : 261 .
 العشير : 267 .
 العشيرة : 196 .
 عصا : عصاً : 141 .
 عصب : عصبته : 263 .
 عصر : يعتصر : 228 .
 العصر : 110 .
 عصم : العصمة : 208 .
 عطن : معاطن الإبل : 89 .
 عقص : العِقاَص : 232 .
 عفى : تعفى : 272 .
 عقب : العقب : 97 .
 عقر : العَقُور : 180 .
 عقص : عِقاَص : 96 .
 عقق : العقيقة : 183 .
 عقل : عاقلة : 236 .
 عكف : الاعتكاف : 163 .

صلي : الصلاة : 107 .

(ض)

ضأن : الضأن : 170 .
 ضبع : بضبعيك : 116 .
 ضحي : الضحايا : 183 .
 ضغث : تضغث : 99 .
 ضفدع : الضفادع : 288 .
 ضفر : الضفيرة : 220 .
 ضلل : ضالة الإبل : 232 .

(ط)

طأطأ : مطأطأء : 110 .
 طرف : طرفة : 98 .
 من طرف الأصابع : 105 .
 طلع : الطلُع : 84 .
 طمان : اطمأن : 184 .
 طول : طولاً : 200 .
 طيب : الطيبات : 120 .
 طير : الطيرة : 282 .

(ظ)

ظلف : الأظلاف : 265 .
 ظلل : الظل : 108 .
 ظنن : ظنين : 246 .
 ظهر : الظهر : 110 .

(ع)

عبي : عبيّة : 288 .

- فأر: الفأرة: 180 .
 فأل: الفأل: 283 .
 فتن: يُفْتَنُونَ: 79 .
 فتنة القبر: 155 .
 فحل: فحل النخل: 228 .
 فرط: فرطاً: 157 .
 فصد: الفصد: 282 .
 فصل المَفْصَل: 115 .
 فضخ: فضيخ التمر: 265 .
 فطر: الفطر: 82 .
 فقط: فقط: 123 .
 فلس: التفليس: 249 .
 فنن: فنون: 73 .
 فوض: فَوُضت: 278 .
 فيح: فيح جهنم: 109 .
 فيفاء: فيفاء: 232 .

(ق)

- قتل: قتل القمل: 287 .
 قدو: القدوة: 289 .
 قذي: القذي: 277 .
 قرأ: قرؤ: 206 .
 قرص: القرص: 212 .
 قرن: قرَن: 181 .
 قرون جمع قرَن: 80 .
 القرآن: 276 .
 مقرنين: 281 .
 قسَم: القَسَامَة: 234 .
 قَشَب: القَشَبُ: 105 .
 قصر: اقتصر: 99 .

- عمر: أعمر: 230 .
 عمرت: 247 .
 عمارة: 232 .
 عمق: عمق سرته: 100 .
 عنت: العنت: 200 .
 عني: عُنِيَ: 73 .
 عود: يعود مريضاً: 164 .
 عوذ: المعاذة: 283 .
 المعوذتين: 125 .
 عول: العول: 252 .
 عين: العين: 165 .
 المعين: 284 .

(غ)

- غرب: المغرب: 110 .
 غرر: الغرر: 212 .
 الغرة: 239 .
 الغارة: 247 .
 غرم: غرم: 243 .
 غسل: الغسل: 81 .
 غشش: الغش: 212 .
 غشي: يغشي: 260 .
 غضض: غض البصر: 262 .
 غلوا: غلوا: 88 .
 غمر: الغمر: 274 .
 غمض: إغماضه: 149 .
 غني: الغناء: 268 .
 غيظ: الغائط: 81 .
 غيل: الغيلة: 236 .

(ف)

- فأد: أفئدة: 75 .

لبث : اللَّبِثُ : 116 .

لبس : يلبسه : 229 .

لبن : اللَّبْنُ : 274-229 .

اللِّين : 151 .

ليبي : لبيك : 174 .

لجأ : أَلْجَأْتُ : 278 .

اللجأ : 289 .

لحد : أَلْحَدُ : 78 .

اللحد : 152 .

لحق : مَلَحَقُ : 119 .

لصص : لَصُوصُ : 102 .

لغو : لَغَوَالِيْمِيْنُ : 192 .

لقط : اللَّقْطَةُ : 227 .

لَقْنٌ : يُلَقِّنُ : 149 .

لها : فَلَيْلُهُ عَنْهُ : 131 .

لوك : تَلُوْكُهُ : 274 .

(م)

متع : التمتع : 181 .

مخض : الماخض : 171 .

مدر : مَدَرٌ : 92 .

مذي : مَذِي : 82 .

مرح : مَرَاْحُهَا : 244 .

مرق : يَمْرُقُ : 263 .

مرن : مَارِنُهُ : 95 .

مروة : المروة : 176 .

مزدلفة : المزدلفة : 178 .

مسح : المَسِيْحُ : 121 .

مضمض : المضمضة : 93 .

معز : المَعَزُ : 170 .

مني : المَنِيُّ : 84 .

الإقصار : 259 .

قصص : القصة البيضاء : 85 .

القصاص : 238 .

قصي : أقصى المشرق : 108 .

قطن : القطنية : 166 .

قلب : المنقلب : 280 .

قمر : القمار : 264 .

قمط : القمط : 248 .

قمع : مُقْمَعَةٌ : 122 .

قنت : القنوت : 130-118 .

قود : يُقَادُ مِنْهُ : 238 .

القائد : 239 .

قيأ : القياء : 135 .

(ك)

كأب : الكأبة : 280 .

كبد : كبد السماء : 108 .

كبر : الكبر : 269 .

كثف : كثيفا : 133 .

كداء : كداء : 175 .

كرث : الكراث : 275 .

كرم : مكرمة : 272 .

كفت : يكفت : 129 .

كلأ : الكلا : 248 .

كلب : يكلب : 230 .

كنس : كنائسهم : 89 .

كنه : كنه صفته : 75 .

كوع : الكوع : 103 .

كوو : كوة : 248 .

(ل)

لا بد : لا بد له : 83 .

مهبي : مائية ذاته : 75 .

(ن)

نبد : نبيذاً : 243 .

نثر : يَسْتَثِرُه : 94 .

نجس : النَجَس : 92 .

نجو : الاستنجاء : 91 .

نجي : ينجي ربه : 87 .

التناجي : 277 .

نذر : النَّذَارَةُ :

نرد : الرد : 286 .

نشق : الاستنشاق : 93 .

نصت : يُنصت : 142 .

نطح : النطيحة : 186 .

نعظ : الإِنْعَاط : 82 .

نقد : فينقد : 77 .

نفر : النفر : 238 .

نفس : النَّفْسَاء : 86 .

نقد : التقد : 214 .

نقض : ينقض : 130 .

النقض : 248 .

نعم : تنعمه : 274 .

نكح : استنكحه : 131 .

النكاح : 196 .

نكل : نكل : 234 .

نيا : نِيَاءً : 275 .

(هـ)

هجر : التهجير : 142 .

هدر : هدر : 239 .

هري : الهُري : 244 .

هقع : الهقعة : 82 .

هلل : أهل : 265 .

هوي : تهوي ساجداً : 117 .

(و)

وأي : وَأَيُّ : 213 .

ويأ : الويَاء : 283 .

وبق : أُوْبِقَتْهُمْ : 79 .

وتر : الوتر : 124 .

وجر : الوجور : 205 .

وجف : أوجف : 190 .

ودع : الوديعه : 227 .

ودائع : 72 .

ودك : الودك : 185 .

ودي : الودية : 235 .

الودي : 83 .

ورد : ترده أمته : 79 .

حبل الوريد : 76 .

وري : ثوارت : 111 .

وزر : وزرة : 150 .

وزغ : الوزغ : 288 .

وسط : الوسط : 117-102 .

وسق : أوسق : 165 .

وشك : يُوشك : 264 .

وشم : الوشم : 284 .

وضؤ : الوضوء : 81 .

وضح : الموضحة : 237 .

وعب : أوعب : 96 .

وعث : الوعثاء : 280 .

ويل: الويل: 97

(ي)

يئس: يئأس: 269

يتم: اليتيم: 229

يقظ: يقظة: 85

يمم: التيمم: 101

وعى: أوعاها للخير: 73

وقت: توقيت: 116

وقص: الأوقاص: 170

وكأ: يتوكأ: 141

ولد: الولادة: 86

ولي: المولى عليه: 226

وما: الإيماء: 134

المصادر والمراجع

(أ)

- ابن أبي زيد ورسائله لأحمد سحنون: بحث منشور بمجلة دعوة الحق المغربية عدد 3 سنة 21.
- الإتقان في علوم القرآن (2-1) للسيوطي: جلال الدين عبد الرحمن ط مع إعجاز القرآن للباقلاني المكتبة الثقافية، بيروت 1973.
- أحكام القرآن (4-1): لابن العربي أبي بكر محمد بن عبد الله تحقيق علي محمد البجاوي، ط 1376-1 هـ 1957 م دار إحياء الكتب العربية مصر.
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: للقسطاني: أبي العباس شهاب الدين أحمد، ط مع شرح صحيح مسلم دار الفكر، بيروت.
- أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض (5-1): للمقري، شهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني، تحقيق مصطفى السقا ومن معه، ط القاهرة 1942.
- أعلام الفكر الإسلامي في تاريخ المغرب العربي: لابن عاشور، محمد الفاضل مكتبة النجاح تونس.
- الأعلام (قاموس تراجم) (10-1) مع مستدركاته للزركلي: خير الدين، ط 3 مصر.
- اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم: لابن تيمية أحمد تقي الدين، مطبعة السنة المحمدية القاهرة، ط 1950/1369.2.
- الأغاني: الأصبهاني أبو الفرج الأصفهاني تحقيق عبد الستار أحمد فراج، دار الثقافة بيروت، 1380 هـ 1961 م.
- الإنصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم للبطلوسي، ابن السيد أبي محمد عبد الله بن محمد، تحقيق: محمد

رضوان الداية دار الفكر سلسلة: دراسات أندلسية.

(ب)

- البستان في ذكر الأولياء والعلماء بتلمسان، لابن مريم التلمساني أبي عبد الله محمد بن محمد بن أحمد المط الثعالبي بالجزائر 1326 هـ - 1908 م.
- بغية الملتمس في تاريخ رجال أهل الأندلس، للضبي: أحمد بن يحيى بن أحمد بن عميرة، ط مجريط 1885.
- البيان المغرب (1-4) لابن عذارى المراكشي، تحقيق: ج س كولان بروفنسال دار الثقافة - بيروت.

(ت)

- تاج العروس من جواهر القاموس السيد محمد مرتضي الحسيني الزبيدي ط 1 المطبعة الخيرية بمصر (1306-1307 هـ).
- تاريخ الأدب العربي: لبروكلمان كارل، ترجمة، عبد الحلیم النجار نشر جامعة الدول العربية ط دار المعارف بمصر 1962 م.
- تاريخ التراث العربي، لفؤاد سزكين تعريب محمود حجازي ط جامعة الإمام ابن سعود بالرياض - 1983/1403.
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة أعلام مذهب مالك: للقاضي عياض، أبي الفضل بن مولى، أ - ط الرباط، منشورات وزارة الثقافة، ب - نشر دار مكتبة الحياة، بيروت.
- تراجم المؤلفين التونسيين (1-5): لمحفوظ محمد، دار الغرب الإسلامي بيروت 1982-1985 م.
- تذكرة الحفاظ (1-3): للذهبي، شمس الدين محمد، حيدر آباد الدكن 1334-1333 هـ.

(ج)

- الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ لابن أبي زيد عبد الله القيرواني،

تحقيق د. محمد أبو الأجفان ود. عثمان بطيخ مؤسسة الرسالة والمكتبة العتيقة
ط 1 1982/1402.

- جذوة الاقتباس: لابن القاضي: أبي العباس أحمد، ط. فاس.
- جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام للقرشي أبي زيد محمد بن أبي الخطاب، دار صادر بيروت 1383 هـ - 1963 م.

(ح)

- حاشية الأجهوري على شرح الرسالة: للأجهوري علي، مخطوط دار الكتب الوطنية، بتونس 14870.
- حاشية على كفاية الطالب الرباني (2-1) للعدوي، علي الصعيدي، ط مع شرح أبي الحسن على الرسالة ط مصطفى البابي الحلبي، بمصر 1938.

(د)

- دائرة المعارف الإسلامية نقلها إلى العربية محمد ثابت أفندي ومن معه 1933، مقال محمد بن شنب عن ابن أبي زيد القيرواني، المجلد الأول العدد 2 شعبان 1352/ديسمبر 1933.
- ديوان امرىء القيس: ط دار صادر بيروت دون تاريخ.
- ديوان جميل بثينة، ط دار صادر بيروت 1386 هـ - 1966 م.
- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب (2-1): لابن فرحون برهان الدين إبراهيم تحقيق: د. محمد الأحمد أبو النور دار التراث بالقاهرة.
- ديوان النابغة الذبياني: النابغة الذبياني تحقيق فوزي عطوي الشركة اللبنانية للكتاب 1969.

(ذ)

- الذخيرة: الجزء الأول، للقرافي، شهاب الدين كلية الشريعة الجامعة الأزهرية 1381 هـ - 1961 م.

(ر)

- روضة الأعلام بمنزلة العربية من علوم الإسلام: لابن الأزرق أبي عبد الله محمد
مخطوط الخزانة الملكية بالرباط 2567.

(س)

- سنن ابن ماجه (2-1) ابن ماجه تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ط، الحلبي،
مصر.

(ش)

- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمخولف محمد، المط السلفية القاهرة
1350 هـ.
- شخصيات مغربية: ابن منصور المغراوي (مقال منشور بمجلة دعوة الحق
المغربية العدد 9 - السنة الثالثة).
- شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - ط 2
دار الأندلس 1403 = 1983.
- شرح الرسالة (2-1) لجسوس أبي عبد الله محمد بن قاسم - طبع على الحجر
بفاس.
- شرح الرسالة (2-1) للقلشاني أبي العباس أحمد، مخطوط دار الكتب الوطنية
بتونس 12251-12252.
- شرح الرسالة (2-1): ابن ناجي قاسم بن عيسى التنوخي القروي (ط مع شرح
زروق علي الرسالة) ط بمطبعة الجمالية، بمصر 1332 هـ - 1914 م.
- شرح الرسالة (2-1) زروق: أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البرنسي
الفاصي (ط مع شرح ابن ناجي علي الرسالة) ط بمطبعة الجمالية بمصر 1332 هـ
- 1914 م.
- شرح الرسالة الفقهية لابن أبي زيد للأنفاسي يوسف، مخطوط دار الكتب بتونس
12250.
- شرح غريب ألفاظ المدونة: للجبي تحقيق محمد محفوظ، دار الغرب الإسلامي
بيروت 1982.

- شرح غريب الشهاب: لابن منصور أبي عبد الله محمد بن حمامة المغراوي مخطوط الخزانة العامة بالرباط 585 ك.
- شرح الموطأ (4-1) للزرقاني: محمد بن عبد الباقي نشر حنفي مصر.
- شرح مقامات الحريري: لابن منصور أبي عبد الله محمد بن حمامة المغراوي مخطوط الخزانة العامة بالرباط 1090 ق.
- شرح المعلقات السبع: للزوزني أبي عبد الله الحسيني بن أحمد، ط دار الثقافة بيروت 1388 = 1969.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب (8-1) لابن العماد، أبي الفلاح عبد الحي الحنبلي، سلسلة ذخائر التراث العربي المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع بيروت.

(ص)

- صحيح البخاري (9-1) للبخاري أبي عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي ط الحلبي مصر: 1347-1345.
- الصلة (2-1) لابن بشكوال، أبي القاسم خلف بن عبد الملك، سلسلة: تراثنا، المكتبة الأندلسية 4 و 5، الدار المصرية للتأليف والترجمة - 1966 (مطابع سجل العرب).

(ض)

- الضوء اللامع (12-1) للسخاوي: شمس الدين محمد مكتبة القدسي - مصر.

(ط)

- طبقات الفقهاء: للشيرازي، أبي إسحاق الشافعي، تحقيق: إحسان عباس دار الرائد العربي بيروت 1970.
- الطبقات الكبرى: لابن سعد ط دار صادر بيروت 1380 هـ - 1960 م.

(ع)

- عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي للإمام الحافظ ابن العربي المالكي

ط الضاوي 1353 هـ.

- العقد الفريد: لابن عبد ربه الفقيه أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (328 هـ) تحقيق: محمد سعيد العريان ط 1359 هـ - 1940 م.
- العملة في محاسن الشعر وآدابه ونقده، تأليف أبو علي الحسن بن رشيق القيرواني الأزدي تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ط 2 - 1374-1955.
- عنوان الأريب عمن نشأ بالمملكة التونسية من عالم أديب (1-2) للنيفر: محمد مط الإرادة ط 1 تونس 1351 هـ.

(غ)

- غريب الحديث (1-3) لابن قتيبة: عبد الله بن مسلم، تحقيق د. عبد الله الجبوري، ط وزارة الأوقاف - العراق 1977.

(ف)

- الفهرست: لابن النديم، المكتبة التجارية الكبرى القاهرة.
- فهرس ابن عطية: لابن عطية، أبي محمد عبد الحق المحاربي الأندلسي تحقيق: د. محمد أبو الأجنان ومحمد الزاهي، ط 1-1980، دار الغرب الإسلامي - بيروت.
- فهرس مخطوطات خزانة القرويين (1-2) للفاسي محمد العابد، ط 1 دار الكتاب الدار البيضاء المغرب 1399-1979.
- الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني (1-2) ابن غنيم: أحمد النفراوي دار الفكر بيروت.

(ك)

- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون (1-2) لحاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله ط استانبول (أعيدت بالأوفسات).

(ل)

- لسان العرب: لابن منظور، محمد بن مكرم، ط دار صادر ودار بيروت 1955.

(م)

- مرآة الجنان: لليافعي، أبي محمد عبد الله بن أسعد بن علي - منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت.
- المرقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، للنباهي: أبي الحسن عبد الله المالقي، تحقيق أليفى بروفنسال، نشر، دار الكتاب المصري القاهرة 1971.
- معجم قبائل العرب، عمر رضا كحالة، ط دمشق.
- معجم المؤلفين، تراجم مصنفى الكتب العربية (1-15): لكحالة عمر رضا، مطبعة الترقى، دمشق 1961-1957.
- معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان (1-4) للدباغ: عبد الرحمن بن محمد الأنصاري بإفادات أبي القاسم بن ناجي المط العربية بتونس، المكتبة العتيقة بتونس.
- المقدمة، لابن خلدون عبد الرحمن ط دار المصحف مصر.
- المنتقى (شرح الموطأ) (1-7) للباجي: أبي الوليد سليمان ط 1 - السعادة، مصر 1331.

(ن)

- النبوغ المغربي في الأدب العربي (1-3) لكنون عبد الله ط 3-1395-1975 مكتبة المدرسة ودار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر بيروت.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة (1-14) لابن تغري بردي: جمال الدين أبي المحاسن الأتابكي، سلسلة: تراثنا ط مصر.
- نظم عقيدة الرسالة: للأحسائي أحمد بن مشرف نشر الجامعة الإسلامية بالمدينة 1395.
- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب (1-8): للمقري، شهاب الدين أحمد بن محمد، تحقيق: إحسان عباس ط دار صادر بيروت 1968.
- النهاية في غريب الحديث والأثر (1-5): لابن الأثير مجد الدين أبي السعادات

- الجزري . تحقيق محمود محمد الطناحي و طاهر الزاوي ط 1 . 1963 . المكتبة الإسلامية ودار إحياء التراث العربي .
- النوار و الزيات : لابن أبي زيد القيرواني ، مخطوط دار الكتب الوطنية بتونس .5728
- نيل الابتهاج بتطريز الديقاج للتبكتي : أحمد بابا (مط بهامش الديقاج) ط 1 السعادة مصر .

(ه)

- هدية العارفين : للبغدادي ، إسماعيل باشا ، اسطنبول 1951 . مكتبة المشنى بغداد .

(و)

- وراق عن الحضارة المغربية في عصر بني مرين : المنوني محمد ، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط مطابع الأطلس .
- الوفيات : لابن قنفذ القسنطيني أبي العباس أحمد بن حسن بن علي بن الخطيب ، تحقيق : عادل نويهض ، منشورات دار الآفاق الجديدة بيروت .

فهرس عام

5 المقدمه
8 رموز وإشارات

التعريف بمؤلف الرسالة أبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني

9 عصره
12 نسبه وولادته
12 دراسته وشيوخه
16 إجازته وسنده
18 أشهر تلاميذه
21 أخلاقه ومستواه العلمي
27 وفاته وراثؤه
31 مؤلفاته
38 الرسالة الفقهية

التعريف بمؤلف غرر المقالة أبي عبد الله محمد بن منصور بن حمامة المغراوي

57 كتب الغريب
63 النسخ المعتمدة من كتاب غرر المقالة

65 منهجنا في الإعداد والتحقيق
67 الصفحة الأولى من النسخة الكتانية بالخزانة العامة بالرباط
68 صفحة من نسخة دار الكتب الوطنية بتونس (ص).
69 الرسالة الفقهية
71 مقدمة مؤلف الرسالة
75 باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأئمة من أمور الديانات
81 باب ما يجب منه الوضوء والغسل
87 باب طهارة الماء والثوب والبقة وما يُجزى من اللباس في الصلاة
91 باب صفة الوضوء ومسنونه ومفروضه وذكر الاستنجاء والاستجمار
99 باب في الغسل
101 باب فيمن لم يجد الماء وصفة التيمم
105 باب في المسح على الخفين
107 باب في أوقات الصلاة وأسمائها
112 باب في الأذان والإقامة
 باب صفة العمل في الصلوات المفروضة وما يتصل بها من النوافل
114 والسنن
127 باب في الإمامة وحكم الإمام والمأموم
129 باب جامع في الصلاة
137 باب في سجود السهو
139 باب في صلاة السفر
141 باب في صلاة الجمعة
143 باب في صلاة الخوف
144 باب في صلاة العيدين والتكبير أيام منى
146 باب في صلاة الخُسوف
148 باب في صلاة الاستسقاء
149 باب ما يُفعل بالمحتضر وفي غسل الميت وكفنه وتحنيطه وحمله ودفنه

153 باب في الصلاة على الجنائز والدعاء للميت
157 باب في الدعاء للطفل والصلاة عليه وغسله
159 باب في الصيام
163 باب في الاعتكاف
	باب في زكاة العين والحراث والماشية وما يخرج من المعادن وذكر
165 الجزية وما يؤخذ من تجار أهل الذمة والحريين
169 باب في زكاة الماشية
172 باب في زكاة الفطر
173 باب في الحج والعمرة
	باب في الضحايا والذبائح والعقيقة والصيد والختان وما يحرم من
183 الأطعمة والأشربة
189 باب في الجهاد
192 باب في الأيمان والندور
	باب في النكاح والطلاق والرجعة والظهار والإيلاء واللعان والخلع
196 والرضاع
206 باب في العدة والنفقة والاستبراء
210 باب في البيوع وما شاكل البيوع
223 باب في الوصايا والمدبر والمكاتب والمعترك وأم الولد والولاء
	باب في الشفعة والهبة والصدقة والحبس والرهن والعارية والوديعة
227 واللقطة والغصب
234 باب في أحكام الدماء والحدود
245 باب في الأقضية والشهادات
252 باب في الفرائض
258 باب جمل من الفرائض والسنن الواجبة والرغائب
	باب في الفطرة والختان وحلق الشعر واللباس وستر العورة وما يتصل
272 بذلك

274	باب في الطعام والشراب
	باب في السلام والاستئذان والتناجي والقراءة والدعاء وذكر الله والقول
277	في السفر
	باب في التعاليج وذكر الرقى والطيرة والنجوم والخصاء والوسم والكلام
282	والرفق بالمملوك
	باب في الرؤيا والتأؤب والعطاس واللعب بالنرد وغيرها والسبق بالخيال
285	والرمي وغير ذلك
291	الفهارس
293	الآيات القرآنية
300	الأحاديث النبوية
303	الأمثال
304	شواهد النظم
311	أنصاف الأبيات
312	غريب متن الرسالة
321	المصادر والمراجع
329	الموضوعات



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان

لصاحبها: الحبيب المصبي

شارع الصوراتي (المعماري) - الحمراء - بناية الاسود

تلفون : 340131 - 340132 - ص . ب . 5787 - 113 بيروت - لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI - B.P.:113-5787 - Beyrouth - Liban

الرقم 5000/9 / 4 / 1986

التنفيذ : كوميو تايب للصف الطباعي الالكتروني

مؤسسة جملة للطباعة والتصوير



مخاطف: ٨٣٧٧٠٢-٨٣٨١٥٧ - بيروت - لبنان