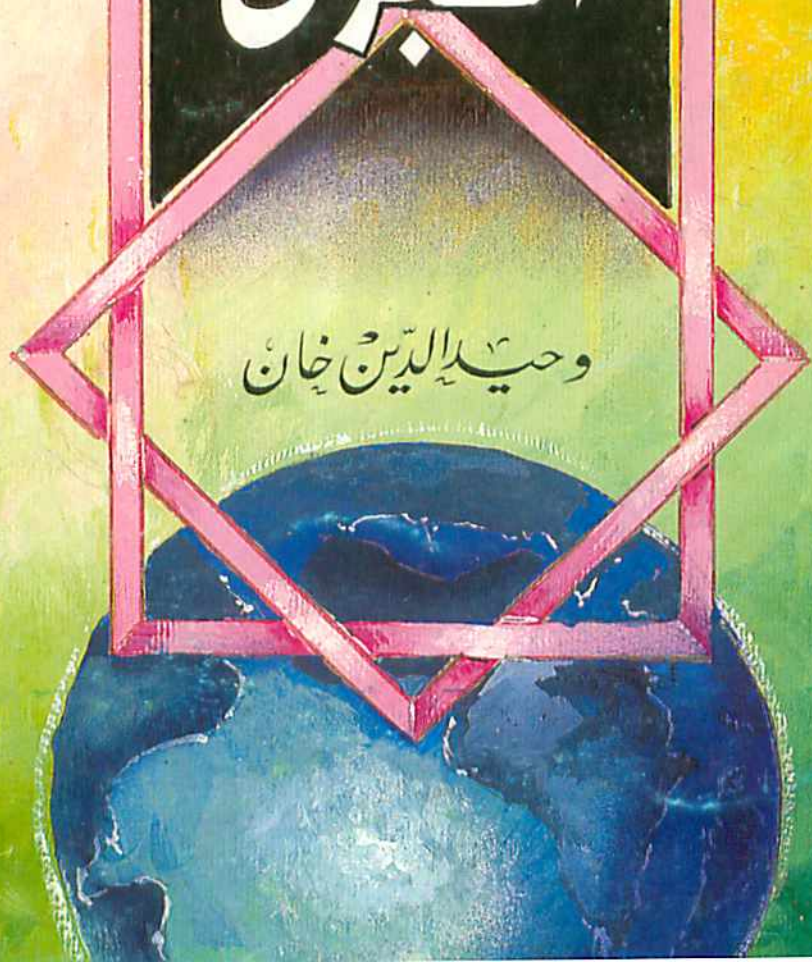


# القضية الكبرى

وحيد الدين خان



AL-RISALA Book Centre  
I, Nizamuddin West Market  
New Delhi - 110013.  
Tel. 467333, 461182.

Rs 70/-

الاخ سليم

القضية الكبرى

القضية الكبرى  
القضية الكبرى  
القضية الكبرى  
القضية الكبرى

هذا الكتاب هو من تأليف المؤلف الذي قدّم فيه  
معلومات قيمة عن تاريخ الحضارة الإسلامية  
والتطور العلمي والثقافي الذي شهدته  
عبر العصور المختلفة. الكتاب يهدف إلى  
توضيح دور الحضارة الإسلامية في  
التقدم البشري والعلوم الحديثة.

المؤلف قدّم في هذا الكتاب دراسة شاملة  
للمساهمات العظيمة للحضارة الإسلامية  
في مختلف المجالات العلمية والفنية.

من خلال هذا الكتاب، يمكن للقارئ  
التعرف على الأثر الكبير للحضارة الإسلامية  
على العالم، وكيف ساهمت في  
التقدم البشري والعلوم الحديثة.

هذا الكتاب هو من تأليف المؤلف الذي قدّم فيه  
معلومات قيمة عن تاريخ الحضارة الإسلامية  
والتطور العلمي والثقافي الذي شهدته  
عبر العصور المختلفة. الكتاب يهدف إلى  
توضيح دور الحضارة الإسلامية في  
التقدم البشري والعلوم الحديثة.

### حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

## مقدمة ..

إن الموت هو الإعلان النهائي لإنهاء مدة السعي والجهاد، وليست الآخرة إلا المكان النهائي الذي يرى فيه الإنسان نتيجة مساعيه ولن تتاح للمرء فرصة أخرى للسعي بعد الموت، وإن حياة الآخرة حياة أبدية لا نهاية لها كم كان هذا الوضع مهماً لو أدرك الإنسان هذه الحقيقة قبل الموت لإن إدراك ذلك بعد الموت لا يُجدي شيئاً !

إن الانتباه بعد الموت لا يعني إلا أن يتأسف الإنسان على فداحة خطئه في الماضي الذي لا يمكن تداركه حينئذ.

إن الإنسان غافل عن المصير الذي ينتظره، فالأيام تجري بسرعة كبيرة لتبلغ به إلى ذلك الوقت الذي هو وقت حصاد المحصول، إنه مشغول في الحصول على المنافع الدنيوية ويظن أنه يعمل عملاً مثمراً ولكنه في الحقيقة يضيع أوقاته الثمينة.

إن أمامه فرصة عظيمة يمكن أن يستغلها ليصنع لنفسه مستقبلاً زاهراً، ولكننا نراه يلعب بالحصى، إن ربه يدعوهُ إلى جنته التي أعدها لتكون مكاناً للراحة والعزة الأبدية ولكنه لا يزال منعماً في اللذات الكاذبة التي لا تدوم، إنه يظن أنه في طريق الكسب والمنفعة، والحقيقة إنه في طريق الضياع، إنه يظن بعد بناء داره في هذه الدنيا أنه يقيم حياته على أسس مستقيمة ومتينة، والحقيقة أنه يبني جدران الرمال التي لا تبني إلا لتنتهار.

إعرف نفسك أيها الإنسان ..... ماذا تفعل؟ وماذا ينبغي لك أن تفعل .

## بسم الله الرحمن الرحيم

— ماهى القضية الكبرى للإنسان اليوم ؟

لو طرح هذا السؤال فى جلسة لكانت إجابات الناس مختلفة وردودهم شتى فمنهم من يقول إن القضية الكبرى هى فرض الحظر على اختبار الأسلحة النووية ومنهم من يقول إن ازدياد سكان العالم هو القضية الكبرى وآخرون يقولون إن الإنتاج وتوزيع الثروات هو أهم وأعظم القضايا .

وخلاصة القول أنك تسمع ردوداً وإجابات متنوعة تظهر بوضوح أن الناس عامة لا يدركون حقيقة أنفسهم حتى الآن ، إذ لو عرف الإنسان نفسه لكانت ردود الناس واحدة ، ولقال الجميع بأن قضية الإنسان الكبرى اليوم هى أنه قد نسى حقيقة نفسه ، وأنه غافل عن حقيقة هامة وهى أنه سيموت يوماً ويذهب بعد الموت إلى ملكه ليحاسب على أعماله ، ولو فهمنا حقيقة الحياة لقلنا يقيناً إن الآخرة هى قضيتنا الأصلية والأساسية وليست الدنيا .

إن أغلبية سكان العالم اليوم يؤمنون بالله وبالآخرة ، ولا يصح أن نقول إنهم منكرون لهما ولكن يمكن أن نقول إنه لا علاقة لهذا الإيمان بعملهم ، فكل إنسان فى هذه الحياة يعمل ليلاً ونهاراً من أجل إنجاح دنياه الحاضرة .

لو أعلنت مراكز الإحصاء يوماً ما أن الأرض قد فقدت جاذبيتها ، وأنها بدأت تقترب إلى الشمس بسرعة ستة آلاف ميل فى

الساعة لحدثت ضجةً في العالم أجمع لأنّ مثل هذا النبأ يعنى انعدام الحياة بجميع صورها على وجه الأرض في بضعة أسابيع ، ولكنّ هناك خطراً أشدّ منه يواجه العالم كل لحظة ولا أحد يحسّ بضرورة الفرع منه ، ماهو هذا الخطر ياترى ؟ إنه خطر يوم القيامة الذى قدّر لهذا العالم يوم خلقت الأرض والسماء ، ونحن جميعاً نتجه نحو هذا القدر بسرعة رهيبية .

إنّ الناس جميعاً يعترفون بذلك على مستوى العقيدة ولكن قليلون هم أولئك الذين يحسّون بضرورة التفكير فيه .

لو وقفنا في أحد الأسواق العامة ذات مساء وراقبنا حركة الناس ومداعيتهم ثم فكرنا في ذلك قليلاً لعرفنا ما الشيء الذى جعله إنسان اليوم قضيته الكبرى تأملوا قليلاً : لماذا يتكرر ذهاب السيارات وإيابها في الأماكن المزدهمة ولماذا يزين أصحاب المتاجر متاجرهم ؟ وإلى أين تذهب جماعات الناس ومن أين تأتى ياترى ؟ ماهو موضوع الناس ؟ ماذا يريد الناس ؟ ولأىّ غرض تتم لقاءاتهم ؟ وفي أىّ شيء ينفقون أموالهم ؟ ولأىّ شيء تنصرف مواهبهم وكفاءاتهم العالية ؟ بأىّ شيء يبتهج المبتهجون ؟ والوجوه الكثيرة لماذا تبدو كثيرة ؟ ماذا يحمل الناس معهم حين يخرجون من بيوتهم ؟ وماذا سيحملون معهم عند عودتهم ؟ .

لو أدركنا إجابة هذه الأسئلة ونحن نتأمل حركة الناس وهم منهمكون في أعمالهم ونسمع أصواتهم التى تخرج من أفواههم ونزقب أفعالهم لعرفنا كذلك جواب ذلك السؤال ، أعنى أىّ

شئ، يعتبره إنسان اليوم قضيته الكبرى وما الذى يريد تحقيقه ؟ الحقيقة أن حركة الأسواق ورونقها وحركة الناس المستمرة من ذهاب وإياب عبر الشوارع المزدحمة تعلن أن إنسان اليوم يجرى وراء رغباته وشهواته، ويريد أن يحصل على الدنيا لا على الآخرة؛ فإذا رأيت الإنسان متهجأ فاعلم أن رغباته وأمانيه الدنيوية قد تحققت أو أوشكت أن تتحقق ، وإذا رأيت حزينا فاعلم أن رغباته وأمانيه الدنيوية لم تتحقق بعد وليست على وشك التحقق ، وإن تحقيق حاجات اليوم وراحة اليوم وعزة اليوم واغتنام فرص اليوم هو الذى يسمى نجاحاً عند الناس اليوم ، والحرم من هذا هو الذى يسمى عندهم الفشل والخيبة ، وهذا هو الذى تمشى وراءه القافلة الإنسانية بأسرها ولا أحد فيها يفكر فى اليوم القادم ، وبالجملة فإن كل إنسان أصبح كالمجنون لاهثاً وراء دنيا اليوم .

وهذه الحالة ليست قاصرة على المدن الكبرى ، بل نجدها فى أى مكان يوجد فيه جماعة من الناس ، فأنت إذا رأيت واحداً منهم وجدته غارقاً فى نفس الحالة وتسيطر عليه نفس الفكرة سواء فى ذلك الرجل أو المرأة الغنى أو الفقير المسن أو الشاب الجاهل أو العالم المدنى أو القروى بل حتى المتدين والملاحد كلهم سائرون إلى وجهة واحدة ليس غير .

إن أكبر أمنية للإنسان اليوم هى أن يحصل فى هذه الدنيا على كل ما يستطيع أن يحصل عليه ، ويعتبر ذلك هو عمله فلأجله يصرف أحسن أوقاته وكفاءاته ومواهبه ويظل غارقاً فى التفكير فيه



ليلاً ونهاراً ، حتى إنه يُضْحَى من أجله بضميره وإيمانه ، ولا يجد في ذلك بأساً ، إنه على استعداد لتقديم ضميره وإيمانه قرباناً لهذه الآلهة ، وهو يريد أن يحرز الدنيا بأية وسيلة ومهما كان الثمن .

ولكن هذا النوع من النجاح هو نجاح دنيوي فحسب ، ولا يمكن أن ينفع في الآخرة البتة ، فمن كان جُلُّ همّه أن يبني دنياه اليوم وهو غافل عن جانب الآخرة ، فإن مثله كمثل من لا يدّخر لكهولته أيام شبابه حتى إذا انهارت قواه وتزعزعت ، وأصبح عاجزاً عن العمل ، أدرك أنه لا ملجأ له ولا سكن ، إنه يرى نفسه آنذاك بدون منزل وهو لا يستطيع أن يبني لنفسه منزلاً ، إنه يرى نفسه بدون ملابس وبدون فراش يحمى به نفسه من شدائد فصول السنة وهو لا يجد في نفسه قوة يوفر بها لنفسه الملابس والفرش ، وإنه يرى نفسه غير قادر على تدبير طعامه .

إنه سيلجأ إلى ظل حائط وسيلتفّ بخرقة والكلاب تنبح عليه من كل جانب والأطفال يقذفونه بالحصى .

إننا نرى هذه المشاهد بأعيننا ، ويمكن لنا أن نتصور من خلالها كيف تكون حياة الآخرة لمن لم يُعدِّ العدة لها ، ولكن بالرغم من ذلك لا نشعر بشيء من القلق تجاهها ، كلُّ منا منشغل ببناء وتعمير يومه فقط ولا أحد يفكر في غدّه أبداً .

عندما تنطلق صفارة الإنذار معلنة عن غارة جوية خلال أيام الحرب وتعلن بصيحتها المروعة والخيفة أن سرباً من طائرات العدو متوجه إلينا وحامل القنابل المدمرة وأنه سيملاً المدينة بنيرانها ودخانها

في بضع دقائق وأنه على كل شخص أن يتوجه إلى مخبأ قريب منه ،  
وفجأة تصبح الشوارع العامرة خالية ، حتى إنه من لا يفعل ذلك يقال  
عنه أبله أو مجنون .

هذا شأن خطر صغير في الدنيا ، فما بالك بخطر أكبر وأهم من  
هذا الخطر ، إنه خطر سيحدث حتماً ، قد أخبر عنه وأنذر به مالك  
هذه الكائنات ، لقد أعلن الله تبارك وتعالى على لسان رسله : أيها  
الناس اعبدوا الله ربكم ، وليؤد كل منكم حق الآخر ، واقضوا  
حياتكم وفق مرضاة الله ، ومن لم يفعل ذلك فسوف يعاقب عقاباً  
شديداً لأحد يستطيع تصوره ، إنه عذاب أبدى يتألم فيه الإنسان  
المعذب أبداً ولا يمكن له الخلاص منه إلى الأبد .

لقد سمعت هذا الإعلان كل أذن ، واعترف به كل إنسان بأى  
شكل من الأشكال ولكن إذا نظرت في أحوال الناس وجدت هذا الأمر  
ليس جديراً بالاهتمام ، يعمل الناس كل مالا ينبغي عمله للحصول على  
منافع دنيوية ، وتندفع قافلة الحياة بسرعة إلى الطريق المحذور التوجه  
إليه ، ويجرى الناس فوراً استجابة لصفارة الإنذار التي انطلقت من مركز  
القيادة العسكرية ، ولكن لا أحد يقلق من هذا الخطر الذي أعلن عنه  
مالك الكائنات ، ولا يُهرعُ الناس استجابة لندائه الذي جاء على لسان  
رساله .

ما هو السبب في ذلك ؟

إن السبب هو أن الخطر الذي تعلن عنه صفارة الإنذار

العسكرية يتصل بعالم اليوم الذى يراه الإنسان بأَم عينه ويحسّ بنتائجه فى الحال ، ولكنّ الخطر الذى أعلن عنه مالك الكائنات سيحدث بعد الموت ، ويحول بيننا وبينه جدار الموت وهو لا يتراءى لأعيننا اليوم ، إننا لا نرى طائراته أو قنابله أو ناره أو خطر دخانه ، لذلك فإننا نوقن بصفارة الإنذار الجوية ونستجيب لندائها فوراً ، ولكن لا يتولّد فينا أى خوف بعد الاستماع إلى نبيّ العذاب الذى أنذرنا منه الله وأخبرنا به على لسان رسله ، ولا ينشأ فينا بسببه ذلك اليقين الذى يحدث فينا استجابة للعمل .

ولكن الله سبحانه وتعالى لم يمنحنا فقط العينين اللتين تبدوان تحت الجبهة وتريان الأشياء الموجودة أمامها ، إنّ لدينا عيناً أخرى غيرهما تستطيع أن ترى إلى مدى أبعد ، إنها ترى الحقائق المحتفية أيضاً . وهذه العين هى عين العقل .

إن سبب انعدام اليقين فى الناس هو أنهم لا يستخدمون عينهم الأخرى هذه ، فيظنون أنّ ما يرونه هو عين الحقيقة ، غير أنهم لو نظروا فى الأمر بإمعانٍ وأعملوا الفكر فيه لأدركوا أنّ ما يرونه بأعينهم ليس أكثر يقيناً من الغائب عن نظرهم .

لو سأل أحد هذا السؤال :

— ماهى الحقيقة التى يؤمن بها كل شخص فى هذا الكون ؟

لكان الجواب واحداً فقط وهو الموت ...

إنّ الموت يعتبر من الحقائق التى يضطر للاعتراف به كل صغير وكبير ، فكلنا نعلم أن الموت يمكن أن يدركنا فى أية لحظة ، ولكن

الموت إذا خطر ببال أحد منا فإنه لا يفكر في الغالب إلا في هذا السؤال : ماذا سيحدث لأولادى بعد وفاتى ؟ .

إنّ الناس يفكرون كثيراً في حياتهم وفي أنفسهم قبل الموت ولكنهم إذا اقترب منهم الموت فإنهم لا يفكرون إلا في مصير العائلة والأولاد بعد الموت.

إنّ الناس يصرفون جلّ عمرهم في حفظ وتأمين مستقبل أولادهم ولكنهم لا يسعون ولا يبذلون أىّ جهد في المستقبل الذى سيواجهونه هم أنفسهم حتماً ، كأنه لا يبقى بعد وفاتهم إلا وجود أولادهم وأنه لا يكون لهم وجود يحتاج إلى الاستعداد ولعلّ تفكير الناس بهذا الأسلوب ينبىء بأنهم لا يحسون بحياة بعد الموت ، رغم أنّ الحياة الأصلية إنما تبدأ بعد الموت فقط ، إنهم لو كانوا على يقين بهذا الواقع الذى سيواجهونه حين يدفنون في قبورهم — لأنهم في الحقيقة لا يدفنون في قبورهم ولكنهم يدخلون في عالم آخر — لو أدركوا ذلك لخطر ببالهم سؤال آخر بدل تفكيرهم في مستقبل أولادهم وهو : ماذا ستكون عاقبتى بعد الموت ؟

الحقيقة أنّ أغلبية سكان العالم سواء المتدينين أو الملحدين قد أصبحوا مجرّدين من هذا اليقين ، وهو أنّ الإنسان لا يفنى بل إنه يدخل في حياة جديدة ، حياة ذات حقيقة أكثر من هذه الحياة الدنيوية .

مّم يتولد الشك في الحياة القادمة بعد الموت ؟

إن سبب ذلك شيان : أحدهما : أنّ كلّ إنسان يندثر في

التراب بعد الموت وحين نرى فناء الإنسان بعد الموت لا نفهم كيف  
يبعث مرة ثانية .

وثانيهما : أن العالم الذى سيوجد بعد الموت غائب عن أنظارنا  
تماماً ، فكل شخص يرى عالم اليوم بعينه ولكن أحداً لم ير بعد عالم  
الغد وعالم الآخرة ، لذا لا يوجد فينا اليقين بوجود حياة أخرى بعد  
هذه الحياة أو أية حياة غير الحياة التى نعيشها ، لنفكر الآن فى هذين  
الأمرين :

أولاً : الحياة بعد الموت

— عندما أموت وأصبح تراباً هل يمكن أن أبعث مرة ثانية ؟

قليل من الناس يفكرون فى هذا السؤال بهذه الكيفية إلا أن هذا  
السؤال يوجد حتماً فى ذهن كل شخص لا يؤمن من أعماق قلبه أنه  
سيواجه بعد الموت حياة جديدة ، إنه غير ظاهر ولكنه موجود بلا  
ريب ، والشخص الذى لا يفكر فى حياته الحاضرة عن حياته فى الغد  
يقدم الدليل على أنه فى شك من حياة الغد سواء فكر فى هذه المسألة  
أم لا .

إننا لو فكرنا جدياً فى هذه المسألة لأدركنا حقيقتها بسهولة  
وبدون عناء ، حيث إن الله سبحانه وتعالى قد أخفى عن أعيننا  
الحقائق والوقائع التى ستعترينا بعد الموت بسبب امتحانه إيانا ولكن  
آيات كثيرة لا تحصى نجدتها مبثوثة فى الكون لو أمعنا النظر فيها  
لفهمنا من خلالها جميع الحقائق ، فالكائنات مرآة تعكس صورة العالم  
الآخر .

إنكم تعلمون جيداً أننا لم نكن على صورتنا الحالية منذ اليوم الأول لوجودنا وأن الإنسان ينشأ من مادة حقيرة — ليس لها شكل المادة — تكبر في رحم الأم وتنمو لتتخذ لها شكل الإنسان ، ثم إن هذا الإنسان يخرج إلى النور وترعرع حتى يصبح إنساناً كاملاً .

إن مادة حقيرة غير واعية ومتناهية في الصغر حتى إننا لا يمكن أن نراها بالعين المجردة تصبح بعد النمو إنساناً طوله ستة أقدام ، وهذا الحادث يقع أمامنا كل يوم في هذا العالم ، فأى صعوبة تواجهنا في الفهم بعد ذلك إذا قلنا إن أجزاء أجسامنا المنتشرة في الأرض بعد أن تتحول إلى ذرات متناهية في الصغر يمكن أن تتخذ شكل الإنسان مرة أخرى .

إن كل إنسان تراه اليوم يمشی على قدميه هو في الحقيقة مجموع ذرات كثيرة في صورة إنسان ، تلك الذرات كانت منتشرة قبل ذلك في أرجاء أرضنا وفضائنا المجهول ثم أخذ الهواء والماء والغذاء هذه الذرات وجمعها في صورة « الإنسان » .

إذن مجموع تلك الذرات المنتشرة في أرجاء الكون نراها الآن في شكل إنسان يتحرك ويمشی على قدميه ، وهذا الحدث ذاته سوف يتكرر مرة أخرى فنتشر أجزاء وجودنا بعد موتنا في الهواء والماء والتراب ، ثم يصدر أمر الله سبحانه وتعالى فتتجمع هذه الأجزاء وتتخذ شكل الإنسان وتتجسد كما تجسدت في المرة الأولى .

فأية غرابة في حادث ظهر من قبل ثم تكرر حدوثه مرة ثانية !  
وأية غرابة في هذا الحدث ونحن نرى أمثلة كثيرة في هذا العالم المادى

تشير إلى نفس الحقيقة وهي أن الحياة يمكن أن تعاد مرة ثانية ، مثلاً : تأتي الأمطار في موسمها من كل عام لتكسو سائر أرجاء الأرض خضرة وجمالاً ، ثم يأتي فصل الصيف ليقضي على هذه الخضرة فتصبح الأرض مقفرة جرداء ، إذ الأماكن التي كانت تغمرها الخضرة أصبحت ميادين جدد قاحلة ، وهكذا تنشأ حياة ثم تنتهى ، ولكن إذا جاء موسم الأمطار في المرة الثانية وأمطرت السماء تدب الحياة في تلك الأعشاب لتبدأ حياة جديدة ، فتغمر الخضرة من جديد الأرض الجدداء ، وكذلك الأمر بالنسبة للإنسان فإنه سيبعث ليحيا حياة جديدة بعد الموت ، دعنا نأخذ جانباً آخر من القضية .

إن الشك في الحياة بعد الموت ينشأ فينا لأننا نتصور أنفسنا مجرد الوجود الجسماني الذي يظهر لنا ، فنظن أن الجسم الذي يبدو متحركاً وماشياً على القدمين هو الإنسان الحقيقي والأصلي ، فإذا أصبح عفناً وباليأ وأجزاء منتشرة في التراب فلا يمكن بعثه في صورة إنسانٍ مرة أخرى ، وإنما نرى بأعيننا الموت وهو يدرك إنساناً حياً فيصبح صامتاً ساكناً لا حراك فيه ، إذ تنتهى فاعليته وقدراته ثم هو يدفن بعد ذلك في الأرض أو يحرق ويلقى في الأنهار وفق طقوس بعض الشعوب ، ثم بعد أيام قليلة يندثر جسمه وتنتشر أجزاؤه ويصبح جزءاً من الأرض بعد أن تحول إلى ذراتٍ واندثر حتى لا يتراءى لنا أى وجود له .

وهكذا نرى كل يوم إنساناً حياً يدركه الفناء والموت ولكننا لاندرک كيف يُبعث هذا الإنسان مرة ثانية بعد أن فنى واندثر . ولكن في الحقيقة إن وجودنا الأصلي والحقيقي ليس مجرد جسمنا

هذا الذى نراه متحركاً وماشياً ، بل هو ذلك الإنسان الداخلى الذى لا يظهر للعين والذى يفكر ويحرك الجسم ويجعله إنساناً حياً ، والذى يغادر الجسم بعد الموت فيتركه جسماً خالياً من أى نوع من الحياة .

والحق أنّ الإنسان ليس مجرد جسم بعينه بل هو ذلك الروح التى توجد فى داخل الجسم ، وكما هو معروف لدينا فإنّ الجسم يتكون من ذرات كثيرة صغيرة تسمى ( الخلايا الحية ) وهذه الخلايا تحتل فى جسمنا نفس المكانة التى تحتلها اللبنة فى بناء ما ، إنّ لبنة بنائنا الجسمانى أو بعبارة أخرى ( الخلايا ) لا تزال تتكسر خلال حركتنا وأعمالنا بشكل مستمر ، ونحن نكمل الخلايا عن طريق الغذاء ، فالغذاء يصنع بعد عملية الهضم مختلف الخلايا التى تكمل ما يتكسر أو ينقص من الجسم ، وهكذا يتغير جسم الإنسان دائماً فتتكون الخلايا القديمة لتحل محلها الخلايا الجديدة ، ويجرى هذا العمل كل يوم ، حتى إنّ الجسم كله من أوله إلى آخره يصبح جديداً بعد فترة وجيزة ، وهذا العمل يستغرق عشر سنوات تقريباً ، وبتعبير آخر فإنّ جسمك الذى كان قبل عشر سنوات لم يبق منه اليوم شئ فجسمك اليوم جسم جديد والأجزاء التى تكسرت وانفصلت عن جسمك خلال عشر سنوات لو أمكن جمعها كلها لأمكن بناء شخص آخر يشبهك تماماً ، حتى إنك إذا بلغت من العمر مائة سنة فإنه يمكن بناء عشرة أشخاص مثلك تقريباً ، هؤلاء الأشخاص مثلك فى الظاهر ولكن فى حقيقة الأمر ماهى إلا أجسام ميتة أنت لست موجوداً فيها لأنك قد اتخذت لنفسك قلباً جديداً وتركت الأجسام القديمة .

وهكذا يستمر جسمك فى عملية البناء والهدم دون أن يحدث



أىّ تغيير فى ذاتك ، إنّ الشئ الذى نسميه ( أنا ) لا يزال باقياً كما هو ، فلو عقدت معاهدة مع أحد قبل عشر سنوات ، فإنّك ستعرف دائماً بأنك أنت الذى عقدت هذه المعاهدة مع أن جسمك القديم لم يبق معك ، فلم تبق على جسمك تلك اليد التى وقّعت على وثائق المعاهدة ، ولم يبق ذلك اللسان الذى كان قد تفاوض على المعاهدة ولكنك أنت مازلت موجوداً وبقياً وتعترف بأنّ المعاهدة التى وقعت قبل عشر سنوات هى معاهدتك ومازلت ملتزماً بها ، وهذا هو الإنسان الداخلىّ الذى لا يتغيّر رغم تغيّر الجسم بل يبقى هو نفسه حتى بعد وقوع تغيّرات عديدة فى الجسم .

ويثبت من هذا كله أنّ كلمة الإنسان ليست اسماً لجسم خاص يموت الإنسان بموته بل هى اسم لروح تحتفظ لنفسها بوجود منفصل ومستقلّ عن الجسم ، وتبقى كما هى حتى بعد اندثار الجسم وانتشار أجزائه ، ولعلّ تغيّر الجسم وعدم تغيّر الروح يدلّ بوضوح على أنّ الجسم فإنّ وأنّ الروح باقية لا تقبل الفناء .

يقول بعض الجهال إنّ الحياة والموت عبارتان تطلقان على تجمّع بعض الأجزاء المادّية ثمّ انتشارها ، فإذا اجتمعت هذه الأجزاء تكوّنت الحياة وإذا انفصلت وقع الموت ، ويشير إلى هذه النظرية شاعر أوربى يدعى ( جكبست ) حيث يقول :

ليست هذه الحياة إلاّ تركيباً وترتيباً جيداً  
لعناصر الكون وأجزائه والموت عبارة عن انتشار  
هذه الأجزاء وانفصال بعضها عن بعض

إن هذا الكلام كلام ساقط ليس له أساس علمي ، وإذن لو كانت الحياة عبارة عن تركيب وترتيب بعض الأجزاء والعناصر وظهورها في الوجود ، لكان ينبغي أن تبقى هذه الحياة مابقي ترتيب هذه العناصر ، ولأمكن لأي عالمٍ بارع وذكي أن يجمع هذه العناصر ويهبها حياة جديدة ، ولكننا نعلم أن كلا الأمرين مستحيل .

إننا نرى أنه لا يوجد بين الموتى مجرد أولئك الذين تحدث لهم حادثة فتقطع أجسامهم إرباً إرباً ، ولكن الموت يأتي في صور مختلفة ويعتري كل الناس مهما كانت أحوالهم وأعمارهم ، فأحياناً يصاب إنسان يتمتع بالصحة والعافية بنوبة قلبية فتوقف حركة قلبه فجأة حتى إن الطبيب يعجز عن معرفة سبب توقف حركة قلبه ، وإننا نرى جسم الميت كجسم إنسان نائم ، وإن عناصر ومكونات جسمه باقية على ترتيبها ونظامها السابق إلا أن الروح التي كانت موجودة فيه قد فارقت .

إن جميع العناصر موجودة فيه بنفس ترتيبها السابق وكما كانت موجودة فيه قبل دقائق ولكن لا توجد فيه الحياة ، إذن ترتيب العناصر المادية لا يخلق الحياة ، والحياة شيء آخر منفصل عنها تماماً ولها وجودها المستقل .

لا يمكن أن يُصنع إنسان حي في معمل كيمائى أو علمي ، وإن كان يمكن أن يُصنع شكل الجسم في أى وقت ، وقد علمنا أن أجزاء الجسم الحي تتكون من ذرات كيميائية بسيطة ، حيث نجد فيها الكربون الذي نراه في الفحم ونفس الهيدروجين والأكسجين اللذين هما أصل الماء ونفس النيتروجين الذي تكونت منه معظم أجزاء الهواء

وكذلك الأشياء الأخرى ، ولكن هل الإنسان الحي مجرد مجموعة ذرات بسيطة قد رتبت بطريقة غير عادية أم هو شيء آخر غيرها ؟ إن العلماء يعترفون بأنه رغم علمهم بأن جسم الإنسان مصنوع من تلك الأجزاء المادية المعروفة إلا أنهم لا يستطيعون أن يخلقوا الحياة بتركيب تلك الأجزاء أو بتعبير آخر فإن جسم الإنسان الحي ليس مجرد الذرات الجامدة ولكنها الذرات والحياة معاً ، فتبقى مجموعة الذرات منظورة بعد الموت ولكن الحياة تنتقل إلى عالم آخر ، ولعله بهذا التفصيل يتضح لنا أن الحياة ليست من الأشياء التي تفتى وتزول بل من الأشياء التي تبقى وتدوم ، ومن ثم نستطيع أن نقبل ونفهم مدى معقولية نظرية الحياة بعد الموت وحققتها .

إن هذه الحقيقة تنادى بأعلى صوت : إن الحياة ليست مجرد تلك التي تبدو للعيان قبل الموت بل يجب أن تبقى أحياء حتى بعد الموت ، وعقلنا يعترف بأن عمر الإنسان وهذا العالم الذي يعيش فيه من الأشياء التي لا بقاء لها ولكن للإنسان وجوداً يبقى بعدهما أيضاً ، عندما نموت لا نموت في الواقع ولكننا ننتقل إلى عالم آخر لكي نحيا ونعيش هناك ، وحياتنا الحالية مجرد فترة قصيرة من عمرنا المستقر والمنظم .

### ثانياً : العالم الآخر

دعنا نفكر في هذا السؤال : كيف تكون طبيعة الحياة في العالم الآخر ؟ يقول رسل الله مجيبين عن هذا السؤال : سيكون هناك جنة ونار وكل إنسان إما أن يدخل الجنة أو يدخل النار ، من أطاع الله

وعمل عملاً صالحاً في العالم الحاضر ينال ثواب الله ويكون مثواه الجنة ، ومن عصى الله وعمل عملاً سيئاً يلقي في النار ويعذب فيها . ولكي نفهم هذا الأمر جيداً ، يمكن أن نلتفت إلى الوقائع حيث نجد أن عمل الإنسان له صورتان :

إحدهما : أن هذا العمل يظهر في هذا العالم كسائر الحوادث الأخرى التي تقع في الكون .

وثانيتهما : أن هذا العمل يقع من الإنسان بإرادته الذاتية . إننا نستطيع أن نقول عن الحالة الأولى بأنها ليست إلا أمراً من أمور الحوادث ونقول عن الحالة الثانية بأنها حالة معنوية ( إرادية ) . وخذ مثلاً يوضح القضية من زاوية أخرى :

لو مررت تحت شجرة وسقطت حجارة من فوقها صدفة فإنها ستخدش رأسك ، ولكنك مع هذا لا ترد على هذه الشجرة ولا تغضب عليها ولا تهاجمها بل ستمضى إلى بيتك واضعاً يدك على رأسك في صمت وبدون رد فعل ، وعلى العكس من ذلك لو رماك شخص بحجارة متعمداً فأصاب وجهك بخدوش فأنتك ستغضب عليه غضباً شديداً وتعمل من أجل الرد عليه بالمثل .

لم هذا الفرق بين الإنسان والشجرة ؟

لماذا لا تنتقم من الشجرة وتريد أن تتأثر لنفسك من الإنسان ؟ ليس هناك إلا سبب واحد لهذا الأمر وهو أن الشجرة خالية من ذلك الإحساس والشعور الذي يتمتع به الإنسان ، إن عملها ليس إلا

أمراً من أمور الحوادث بينما عمل الإنسان يعد من الأمور المعنوية ( الإرادية ) علاوة على أنه أمر من أمور الحوادث .

ولعله مما تقدم يتبين لنا أن عمل الإنسان له صورتان :

إحداهما : أن تظهر حادثة ما بسبب هذا العمل .

وثانيهما : كون هذا العمل مباحاً أم غير مباح ، وهل أنجز هذا العمل تحت تأثير عاطفة مسيحية أم خاطئة ؟ وهل كان ينبغي له أن يفعل ذلك أم لا ؟ أما ما يتعلق بالحالة الأولى فإن نتيجتها تظهر في العالم ذاته ، أما الحالة الثانية فإن نتيجتها لا تظهر في هذا العالم ، وإن ظهرت أحياناً فإنها تظهر في شكل ناقص تماماً .

إن نتيجة عمل ذلك الذى رماك بالحجر ظهرت فوراً حين خُذش أو تضرر رأسك ، ولكن الجانب الآخر لعمله وهو أنه أساء استخدام قوته ليس من الضروري أن تظهر نتيجته أيضاً ، وإنه أراد أن يخذش رأسك وقد خُذش ، كما أراد أن يعمل عملاً سيئاً ولكن لم تظهر أية نتيجة لإرادته الثانية أمامنا ، فالنتيجة عبارة عن ظهور الإرادة الإنسانية في الخارج ، ونحن نرى نتيجة الإرادة الإنسانية وهى تظهر أمامنا دائماً في صورتها الحديثة ، فلا بد إذاً أن تظهر النتيجة الثانية ألا وهى النتيجة المعنوية أو الخلقية للإرادة الإنسانية .

إن الآخرة هى مكان ظهور النتيجة الكاملة لهذا الجانب الآخر للعمل الإنسانى ، فكما أن أحد جانبي عمل الإنسان يسبب ظهور بعض الأحداث ، فإن الجانب الآخر لعمله يخلق أحداثاً أخرى ، ولا فرق بينهما إلا أن حوادث الجانب الأول نراها بأعيننا في هذا

العالم ذاته بينما أحداث النوع الآخر نراها بعد الموت . كل من يعيش في هذا العالم مشغول بتحقيق نتيجة ما لنفسه عن طريق عمله ، وسواء أكان منهمكاً في عمل ما أو عاطلاً فإنه سيخلق رد فعل موافق لعمله أو معارض له ، وسوف يبنى الناس آراءهم حسب أخلاقه وعاداته ، وعمل الإنسان يكون مستقيماً أو معوجاً حسب استخدامه لقواه ويثبت حقه أيضاً فيما يبدل فيه جهده .

وخلاصة القول أنّ كل شخص ينشئُ حوله عالماً مطابقاً لعمله وهذا وجه واحد لعمل الإنسان يتعلق بهذا العالم الحاضر ، أما الوجه الثاني لعمله من حيث كونه خطأً أو صواباً فإنه يخلق نتيجة تُدخّر لعالم آخر .

فالجانب الخلقى لعملنا ماضٍ في خلق نتيجة له على نحو مستمر وذلك ما يسمّى في مصطلحات الدين بالجنة والنار فكل منا مشغول ببناء الجنة أو النار لنفسه في كل حين ، وقد وُضعت الجنة والنار في عالم الغيب .

والإنسان خُلِق في هذا العالم لمجرد الامتحان والاختبار ، فإذا ما انقضت مدة الامتحان والاختبار وقامت الساعة فإن كل شخص سينتقل إلى العالم الذي بناه لنفسه ، وهنا سؤال يطرح نفسه وهو : إذا كانت هناك نتيجة خلقية لعملنا فلم لا تظهر لأعيننا ؟ بناء الدار مثلاً له نتيجة وهي أن يقوم ببناء الدار وهذه النتيجة تظهر أمام أعيننا ولكن الجانب الآخر لهذا العمل هو : هل

كان بناء الدار بطريقة مشروعة أم غير مشروعة ؟ فإن كان لهذا العمل نتيجة فأين هي ؟ أيمن أن توجد نتيجة في هذا العالم لا يمكن لمسها أو النظر إليها ؟

إن جواب هذا السؤال موجود في هاتين الصورتين للعمل ، فالصورة الأولى للعمل يراها كل إنسان بل حتى عدسة التصوير الجامدة يمكن أن تراها بوضوح ، أما الحالة الثانية ( الخلقية ) للعمل فهي ليست مما يظهر للعين ، إنها من الأشياء التي نحسها بدون أن نراها .

ولعل الفرق بين صورتى العمل الإنساني يشير بوضوح إلى إمكانية ظهور نتائجهما ، إنها إشارة صريحة إلى أن نتيجة الصورة الأولى للعمل ينبغي أن تظهر في هذا العالم الحاضر الذي نراه بأعيننا ، ونتيجة الصورة الثانية للعمل نراها في ذلك العالم الغائب عن أنظارنا الآن ، فكأن الذى تظهر نتائجه هو الذى يظهر في الواقع أيضاً .

إن حديثنا هذا ليس حديثاً عن إمكانية وقوع هذا الأمر على المستوى العقلى فحسب ، أى ليس حديث الإمكان العقلى فقط ، بل إن دراسة الكون أيضاً تُنبئنا أن النتيجتين تقعان بالفعل . ، سواء في ذلك النتيجة التى نراها بعد الحدث فوراً أو تلك النتائج التى لا تبدو لأعيننا إلا أنها توجد كحقيقة ثابتة ، فوجود أمثال هذه النتائج غير المرئية في الكون يشير بوضوح إلى إمكان وجود نتائج غير مرئية أخرى مثلها أيضاً .

إن بناء الكون يقرّ بوجود أمثال هذه النتائج في داخله ، خذ

الصوت مثلاً : إنك تعلم أنّ الصوت عبارة عن موجات لا يمكن أن تُرى بالعين وحين نحرك ألسنتنا للكلام فإن حركتها تنشئ موجات في الهواء نسميها ( الصوت ) فالصوت صورة غير مرئية تحدث في الهواء بسبب حركة ألسنتنا ، وكلّما يتكلم الإنسان يظهر صوته في شكل موجات ويبقى بصورة دائمة حتى إن العلماء يرون أن كل صوت أخرجته أيّ إنسان قبل آلاف السنين وكلّ حديث أو خطبة أُلقيت من قِبَل إنسان ما هي موجودة في شكل موجات في الأثير ، وإن كنا لا نرى تلك الأصوات ولا نسمعها اليوم إلّا أنّه إذا توفرت لدينا أجهزة تستطيع التقاطها فإنّه يمكن إعادتها في شكلها أو صورتها الأولى في وقت ما .

إننا نستطيع أن نفهم من خلال هذا المثال قضية عالم الآخرة بشكل واضح فكما يوجد غلاف للهواء حولنا ترتسم فيه كلّ أصواتنا بعد خروجها من أفواننا مباشرة ، ونحن لا نرى الهواء ولا نرى ارتسام أصواتنا ، فكذلك وبنفس الأسلوب يحيط بنا العالم الأخرى من الجهات الأربعة ، والذي يتمّ فيه تسجيل نوايانا وإرادتنا بصورة دائمة ومستمرة ، ولا تزال أعمالنا معروضة على شاشة العالم الأخرى وسوف تظهر لنا بعد الموت .

إذا وضعت الإبرة على اسطوانة مسجلة فإن لوحها الصامتة ستنتطق فوراً كما لو كانت تنتظر من يضع الإبرة عليها وستبدأ في إخراج أصوات كانت بداخلها ، كذلك الحال بالنسبة لاسطوانة سائر أعمالنا فهي في طريق الإعداد والتسجيل ، وإذا صدر أمر مالك الكون ظهرت كافة الاسطوانات أمامنا وحينئذ يقول الإنسان بعد أن



يراها ويستمتع إليها: ﴿ ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة  
إلا أحصاها ﴾ الكهف: (49) أى أنه كتاب عجيب هذا الكتاب  
الذى حفظ وسجل كل أعمالنا دون أن يترك منها شيئاً .

## كلمة أخيرة

والآن أعيد أيها القارئ الكريم إلى ذهنك ماذكرته فى السطور  
السابقة ، إن حياتك حياة مستمرة وطويلة للغاية وليس الموت حداً  
نهائياً لهذه الحياة ولكنه بداية عهدها الثانى .

إن الموت يقيم حداً فاصلاً بين رحلتى حياتنا ، ولتوضيح ذلك  
نأتى بهذا المثال : إن المزارع يزرع محصولاً ويبدل فيه مساعيه  
ويستثمر فيه أمواله حتى ينضج المحصول ثم يحصده لكى يحصل على  
غلته ويدبر به شئونه الغذائية الأخرى لسائر أيام السنة ، فحصاد  
المحصول هو نهاية عهد وبداية عهد ، كان عليه قبل الحصاد أن يزرع  
المحصول ويرعاه ثم لا يبقى له بعد ذلك إلا أن يحصل على ثماره  
ويقضى بها حاجته ، وكان عليه أيضاً قبل الحصاد أن يبذل كل ما فى  
وسعه وأن ينفق أمواله ، فلا يبقى له بعد الحصاد إلا أن يحصل على  
نتائج مجهوداته وينتفع بغلته . وينطبق نفس الأمر على حياتنا أيضاً إننا  
مشغولون فى هذا العالم بزرع محصولنا للآخرة فلكل منا مزرعة  
فى الآخرة يزرعها أو يتركها بدون زراعة ، ويتركها بعد زرع  
البذور فيها أو يسهر عليها ويرعاه على نحو مستمر ، يزرع فيها  
الأشواك أو الأزهار والثمار ، يُوظف جميع قواه لتحسين  
هذه المزرعة أو يضع أوقاته فى أمور تافهة أخرى

لا علاقة لها بالمزرعة . إن مدة نضج المحصول تمتد إلى الوقت الذى يدركنا فيه الموت والموت هو يوم حصاد هذا المحصول ، وعندما نغلق أعيننا فى هذا العالم تتفتح فى العالم الآخر ، وهناك تظهر أمامنا مزرعتنا التى أعدناها بأعمالنا فى الحياة التى قضيناها فى هذا العالم .

والجدير بالذكر أنه لا يحصد يوم الحصاد إلا من زرع قبله ولا يحصد إلا ما زرعه فى مزرعته ، كذلك لا يجد كل شخص فى الآخرة إلا المحصول الذى كان قد زرعه فى هذا العالم قبل الموت ، فكل مزارع لا يجلب إلى بيته من الغلة إلا بقدر ما بذل من جهد ولا يأتيه إلا ما زرعه ، كذلك لا يجد الإنسان فى الآخرة إلا مقدار جهده وسعيه ولا يحصل له إلا الذى سعى لأجله ، فهناك : ﴿ ... ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ النجم : (39) .

إنّ الموت هو الإعلان النهائى لانتهاؤ مدة السعى والجهاد ، وليست الآخرة إلا المكان النهائى الذى يرى فيه الإنسان نتيجة مساعيه ، ولن تتاح للمرء فرصة أخرى للسعى بعد الموت ، وإنّ حياة الآخرة حياة أبدية لا نهاية لها ، كم كان هذا الواقع مهماً لو أدرك الإنسان هذه الحقيقة قبل الموت ، لأن إدراك ذلك بعد الموت لا يُجدى شيئاً !

إنّ الانتباه بعد الموت لا يعنى إلا أن يتأسف الإنسان على فداحة خطئه فى الماضى الذى لا يمكن تداركه حينئذ .

إنّ الإنسان غافل عن المصير الذى ينتظره ، فالأيام تجرى بسرعة كبيرة لتبلغ به إلى ذلك الوقت الذى هو وقت حصاد المحصول ، إنه

مشغول في الحصول على المنافع الدنيوية ويظن أنه يعمل عملاً مشمراً ولكنه في الحقيقة يضيع أوقاته الثمينة .

إنَّ أمامه فرصة عظيمة يمكن أن يستغلها ليصنع لنفسه مستقبلاً زاهراً ، ولكننا نراه يلعب بالحصي ، إنَّ ربّه يدعوهُ إلى جنته التي أعدّها لتكون مكاناً للراحة والعزة الأبدية ولكنه لا يزال منغمساً في اللذات الكاذبة التي لا تدوم ، إنّه يظن أنه في طريق الكسب والمنفعة ، والحقيقة أنه في طريق الضياع ، إنّه يظنّ بعد بناء دار في هذه الدنيا أنه يقيم حياته على أسس مستقيمة ومتمينة ، والحقيقة أنه يبني جدران الرمال التي لا تُبنى إلّا لتنهار .

اعرف نفسك أيّها الإنسان ..... ماذا تفعل ؟

وماذا ينبغي لك أن تفعل ؟

### الدعوة إلى الله

ما هو الهدف من خلق الإنسان على وجه الأرض ؟ وما هي الخطة الإلهية من وراء إرساله عليها ؟ إذا تفحصنا القرآن وجدنا الإجابة واضحة بيّنة ألا وهي : أن القصد من ورا ذلك كله هو ابتلاء الإنسان واختباره ، يقول الله تعالى : ﴿ خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ... ﴾ الملك : ( 2 ) .

إنَّ هذا الاختبار هو أمر في غاية الخطورة ، إذ إنَّ قضية الجنة والنار سيتم إبرامها بناء على هذا الاختبار الحاسم ، والخطورة الأمر وجديته فإنَّ الله قد وضع ترتيباً لإحاطة الإنسان بالعلم حول خطة الله

من وراء الخلق ( Scheme Of things ) وقد صاغ الله فطرة الإنسان في شكل خاص بحيث تقدّم شهادة داخلية على هذا الأمر ناهيك عن المظاهر الطبيعية التي تظهر في آفاق هذا الكون الفسيح ، والتي تقدّم شهادة صامتة على هذا الأمر أيضاً<sup>(١)</sup> ومن جهة أخرى فإنّ الله قد رتب أمر اصطفاء الرسل والأنبياء من بنى البشر أنفسهم ، مزوداً إياهم بعلم الحقائق مباشرة عن طريق الملائكة المطهرين ، وأمرهم بأن يطلعوا الناس على الخطة الإلهية من وراء الخلق ، ويعلنوا عنها بلغة مفهومة ومدركة ، ويجعلوا إرادة الله أمام عباده شيئاً مألوفاً .

ويتضح لنا — من خلال القرآن — أن جميع الرسل المصطفين كان عندهم هذا الأمر وهو الرسالة المشتركة بينهم ليس إلا ، وكانت مهمتهم الأساسية هي أن يحيطوا البشر المعاصرين لهم بهذه الخطة الربانية لئلا يكون للناس حجة في الآخرة بعد الرسل بأنه لم يخبرهم أحد عن الحقيقة : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ... ﴾ النساء : ( 165 ) .

### القبيلة الموقوتة :

إذا كنت على علم بأنّ هناك قبيلة قد وضعت داخل أحد المباني ، وهي على وشك الانفجار ، لا يفصلها عن ذلك سوى خمس دقائق . ترى ما الذى ستفعله في تلك اللحظات الحرجة ؟ إنك

(١) المزيد من التفاصيل في كتاب ( الإسلام والعصر الحاضر ) و ( الإسلام يتحدى ) .

سوف تركز جل محاولتك على إعلام كل من يوجد في داخل المبنى بخطورة هذه الحقيقة وجديتها وبأنها ستقع حتماً ، وفي مثل هذا الوضع الحرج سوف لن تعبأ بأمور أخرى مهما كانت هامة في ظاهر الأمر ، أن الأمر نفسه ينطبق على عالم الدنيا أيضاً ، إذ إن العالم بأسره يقف على قبلة إلهية موقوتة ألا وهي القيامة . إن القيامة بدون شك هي لحظة حرجة وذات خطورة قصوى بالنسبة للإنسان الذي سيقبل عليها ، وهي آتية لا ريب فيها ، ويمكن أن نفاجأ بها في أى لحظة ، ولا أحد يعلم موعد قيامها إلا الله .

إن هذا الوضع المدهش والخير للقيامة يجعل الإنسان أمام خطر داهم ، مما يقتضى منه التزوّد بمعلومات كافية حولها ، فليس للإنسان مشكلة أبلغ صعوبة منها ، فيتوجب عليه إذن أن يكون يقظاً دائماً ، لأنها ربما تظهر أمامه في أى لحظة في صورة انفجار هائل وعظيم .

هذا هو السبب الذى جعل القرآن يعبر عن الداعي بالمنذر ، وعن الدعوة بالإنذار ، أى الإنذار من اليوم الرهيب المرّوع . وورد في السنة أن النبي ﷺ كان إذا خطب الناس وتعرض إلى ذكر تلك اللحظة الحرجة ، يبدو وكأنه ينذر من هجوم عسكري مفاجئ ( كأنه منذر جيش ) فما هو الأسلوب الذى كان يستخدمه النبي — ﷺ — في هذا الشأن ؟ يتضح من خلال الخطبة التى خطبها عليه الصلاة والسلام عقب نزول الأمر القرآنى : ﴿ قم فأندر ﴾

(2) : المنذر

« روى البخارى : حدثنا محمد بن سلام حدثنا أبو معاوية حدثنا

الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي — صلى الله عليه وآله — خرج إلى البطحاء فصعد الجبل فنادى : يا صباحاه . فاجتمعت إليه قريش فقال : أرأيتم إن حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم تصدقوني قالوا : نعم قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقام أبو لهب ينفذ يديه وهو يقول تبا لك سائر اليوم ألهذا جمعنا .

هذا هو أسلوب الخطاب الذي استخدمه النبي — صلى الله عليه وآله — في الدور المكى ، وهو نفس أسلوب الخطاب الذي استخدمه في الدور المدني أيضاً ، وقد أورد ابن هشام في سيرته<sup>(١)</sup> أول خطبة ألقاها النبي — صلى الله عليه وآله — أمام الناس بعد وصوله إلى المدينة ويظهر لنا من خلالها نفس الأسلوب الأخرى الذي كان قد اختاره النبي — صلى الله عليه وآله — في الطور المكى .

والواقع أن الإنسان إذا أحسَّ بجديّة قضية الآخرة فإنه سيعدّ ماعداها من القضايا هباءً منثوراً مهما بلغت ضخامتها وكبرها ، وهو لن يعبأ بها بل سيعرض عنها إعراضاً . وهذا هو شأن الأنبياء . إنهم يرون الآخرة رأى العين ، لذا فإنها تصبح أكبر وأعظم شيء في نظرهم ، وينذرون الناس ويحذرونهم من خطرها . وهذا الإنذار هو نقطة البداية والنهاية في رسالتهم .

---

(١) الجزء الثاني .

## ختم النبوة :

إنَّ النبي — ﷺ — كان آخر أنبياء الله في الأرض ، وأصبح الدين بعده محفوظاً للأبد ، إذ لا نبي بعده حتى يوم القيامة ، وهذا الاعتقاد هو ما يسمى بختم النبوة .

إن ختم النبوة — ببساطة — لا يعنى نهاية حلقة النبوة وكفى ، بل إنه في الأساس مؤشر على نوعية جديدة من مهام النبوة ، أى أن مهمة تبليغ رسالة الله التي كانت تتمّ من قبل على مستوى الأنبياء والرسل ستتمّ الآن وتستمرّ في تسلسلها على مستوى أمة النبي — ﷺ . إن المراد الأصلي من عقيدة ختم النبوة ، بالنسبة للأمة المحمدية ، هو أنها بعد ختم النبوة تكون في مقام النبوة ، ومن ثمّ يتعين عليها أن تكمل تلك المهمة الدعوية التي كان يعث من أجلها الرسل .

وقد فهم المسلمون المعاصرون معنى ختم النبوة بشكل خاطيء حين اعتقدوا أنها تعنى إذا قام رجل مختل العقل بدعوى النبوة ، فهم على استعداد لمقاومته ونقده أو الخوض معه في مناظرات على أقل تقدير . بينما في حقيقة الأمر فإنّ هذه البحوث والمناظرات وهذا الجدل لا يمتّ بأية صلة إلى عقيدة ختم النبوة ، إذ المسؤولية التي تلقىها عقيدة ختم النبوة على عاتق المسلمين هي اعتبار جميع الأمم بمثابة المدعو ، وتبعاً لذلك ينبغي عليهم أن يصرفوا جل طاقاتهم وجهودهم في سبيل تعريف كافة الأمم بالدين الإسلامي الخنيف .

إن الخوض في القتال ضد شخص منكر للنبوة أو جماعة منكرة

لها ، ليس من عقيدة ختم النبوة في شيء ، وليس هو من المهام الملقاة على عاتق المسلمين ، إنما تقتضى عقيدة ختم النبوة — في الواقع — إنهاء كل أنواع الصراع والقتال ، وذلك لكي ينشأ جو معتدل قوامه التسامح والعفو بين المسلمين والأمم الأخرى ، حتى يمكن بذلك تعبيد الطرق لإبلاغ دين الله الحنيف ، والمسلمون ينبغي أن تنشأ لديهم نظرة صائبة تحمل في طياتها تصوراً بأنهم حملة دين الرحمة ، ولا يظنوا عكس ذلك بأنهم أمة محاربة في جوّ تسوده روح المغامرة والقتال ، إن مثل هذا التصور الصائب والعميق ينبغي أن يأخذه المسلمون بعين الاعتبار ولا يدخلون بشيء في سبيله ولو اقتضى منهم التضحية ببعض حقوقهم المشروعة .

### سؤال :

إن من يطالع سيرة الرسول وأصحابه يجد أنهم قد تبناوا في بداية انطلاقهم أسلوب الإنذار والتبشير الخالصين لمدة غير قصيرة ، إلا أنهم — كما يبدو — في الدور اللاحق قد انشغلوا في ساحة الحرب والفتوحات ، والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : ما هو وجه التوافق بين هذين الطورين أو بالأحرى بين هذين المنهجين ؟ إننا نجد البعض قد أخطئوا في فهم العلاقة بين هذين الطورين فاعتبروها علاقة النشوء والتطور ، أو البداية والنضج ، ولكن الحق هو أن العلاقة القائمة بينهما هى علاقة الحقيقة والإضافة ، ويعنى ذلك أن النبى — صلّى الله عليه وآله — باعتبار وظيفته ورسالته الأساسية كانت مهمته الحقيقية هى ما يضطلع به بصفته المنذر والمبشر ، أما الأعمال الأخرى التى تمت



بواسطة النبي — ﷺ — وأصحابه فما هي إلا أعمال إضافية وليست من صلب الرسالة ، أى أنها أعمال قد ألحقت بمهمته النبوية وأدخلت ضمنها ، إلا أنها لا تتسم بسمات مهمة الرسالة الأساسية .

إن رسالة النبي — ﷺ — هي نفس رسالة الأنبياء السابقين ، ودين التوحيد الذى جاء به هو نفس الدين الذى جاء به الأنبياء الآخرون : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ... ﴾ الشورى : ( 13 ) ، وإن القيام بإظهاره وإبلاغه هي المهمة والوظيفة الأصلية التى أمر بها النبي بصفته رسولاً .

ويذكر القرآن فى إحدى آياته بعض الأنبياء ، ثم يعقب بقوله تعالى : ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ... ﴾ الأنعام : ( 90 ) . وإذا كانت رسالة الأنبياء بما فى ذلك نبينا — ﷺ — هي رسالة واحدة مشتركة ، فإن صلب رسالة النبي — ﷺ — هي القاسم المشترك بين كافة الأنبياء على اختلافهم ، فإذا ما وجدنا شيئاً قد تميز به النبي — ﷺ — دون غيره من الأنبياء فإن ذلك يعد عنصراً إضافياً قد أضيف إلى مهمته النبوية الأصلية ولا يصح أن نعهده من صميم مهمته الأساسية .

والحرب أو القتال يدخل ضمن ذلك العنصر الإضافى ، وقد شرع — طبقاً للقرآن — لاستئصال الفتنة وإزالتها ، وهو ليس مهمة مستقلة ومطلقة بل نشاط مؤقت قد شرع لمواجهة الأنشطة التخريبية التى قام بها الفريق الآخر ، ولقد قام النبي وأصحابه بهذا الدور على أكمل وجه وبلغوا به إلى غاية الكمال .

## استئصال الفتنة :

جاء في القرآن في موضعين مع فارق طفيف بينهما : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾ ، ويتلور من ذلك أن الحرب التي خاضها النبي — ﷺ — وأصحابه لم تكن حرباً بالمعنى المعروف ، بل إنها كانت نوعاً من العمليات العسكرية ( Military Operation ) التي تستهدف استئصال الفتنة من على وجه الأرض ، وقد انتهت تلك الفتنة فلم تعد هناك حاجة لتكرار مثل هذه العملية ، وقد كان ذلك واضحاً في كلام عبد الله بن عمر ، حيث روى : « عن نافع عن ابن عمر قال : أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا : إن الناس ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي — ﷺ — فما يمنعك أن تخرج فقال : يمنعني أن الله حرم دم أخى . قالوا : ألم يقل الله ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ﴾ فقال : قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة وحتى يكون الدين لغير الله » [تفسير ابن كثير الجزء الأول صفحة 227].

إن الفتنة كلمة مرادفة للاضطهاد والظلم ( Persecution ) والمقصود به ذلك القهر السياسي الذي اتسمت به الامبراطوريات في أرجاء المعمورة في الزمن القديم ، زمن الامبراطوريات التي كانت تتمتع بحرية مطلقة ( Empirical absolutism ) حيث كان الامبراطور في منزلة الإله ، من حقه أن يفعل ما يشاء غير عانى بما إذا كان ذلك موافقاً للمصلحة العامة أم لا ، وبذلك سادت في ذلك العصر عقيدة تذهب إلى أن الملك معصوم من ارتكاب الأخطاء : ( The King Can Do No Wrong ) .

هذا المبدأ العقائدى كان قد أعطى الملوك مزيداً من الدفع لبسط سلطتهم المطلقة والطاغية على رعاياهم ، وبذلك يكون المجتمع قد انقسم إلى طبقتين اثنتين : طبقة الملوك ، وطبقة الرعايا . وتحت هذا القهر السلطوى والحكم الطاغى نشأت بوادر الفساد فى الأفق ، وكان من أشدها وأعظمها فحشاً ما كان متصللاً بتبليغ الدين ، حيث أصبح ذلك أمراً عسيراً ، لأن التوحيد يعنى الإعلان عن المبادئ الإنسانية الخالدة ، والتي من بينها : أن الكبرياء لله وحده ، وأن الناس كلهم سواسية كأسنان المشط ، وليس لأحد حق فى التسلط على الآخرين . ولا ريب أن مثل هذه الدعوة — دعوة التوحيد — قد قامت على أنقاض ذلك النظام الامبراطورى القديم ، ولهذا فإنها قد استخدمت قوة القمع السياسى لقمع دعاة التوحيد .

إن مهمة إضافية قد أسندت إلى دعوة التوحيد التى اضطلع بها النبى وأصحابه ألا وهى إنهاء ذلك القهر السياسى القديم لإزالة العراقيل من طريق الدعوة ، وتهيئة البيئة لينشأ فيها عالم التوحيد ، ويسود مناخ الأخوة الإنسانية .

وفى عصر النبى — ﷺ — كانت هناك امبراطوريتان اثنتان : الامبراطورية الساسانية ، والامبراطورية البيزنطية ، وقد فرضتا سيطرتهم على معظم بلاد العالم آنذاك ، كما اتسمتا بالقهر السياسى فى صورته القديمة ، ومن ثم أصبح بقاءهما يعنى بقاء القهر السياسى ، القديم ، وإزاحتهم تعنى إزاحة القهر القديم ، إلا أنه بفضل التضحيات الجبارة التى قدمها الرسول وأصحابه قد انكسرت شوكة

ذلك القهر السياسى ، وليس عملهم ذلك من نوع ( الفتوحات ) كما هو معروف لدينا ، بل إنه كان عملية جراحية ربانية ، أجراها أناس مثاليون بكل المعايير الإنسانية .

إن انطلاقة الحرية والديمقراطية والمساواة كانت نتيجة لهذا الانقلاب الذى غير مسار التاريخ . ولو لم يقم أصحاب النبى بتلك العملية فما أظن أن دور الحرية كان سيظهر إلى حيز الوجود . ولقد اعترف المؤرخون الغربيون بهذا الواقع ، خاصة المؤرخ الفرنسى هنرى برين ( Henri Pirenne ) ولم يتوقف عند ذلك الحد ، بل إن تحليلاته التاريخية قد أعطت هذه الواقعة طابع مدرسة فكرية مستقلة فى أسسها ومقوماتها ، وله كتابان يعالج فيهما هذا الموضوع : كتابه ( تاريخ أوروبا ) ( History Of Europe ) وكتابه ( محمد وتشارلمان ) ( Mohammad and Charlemagne ) .

وقد طرح الأول نظرية خلاصتها : أن الانفصال الأساسى بين العالم القديم والعالم الجديد كان قد تحقق — فى الواقع — عن طريق الفتوحات العربية ، حيث قال : « إن الإسلام قد غير وجه الأرض وأزاح النظام التقليدى للتاريخ »

Islam Changed the Face Of the globe . The traditional order Of history Was overthrown ( p . 46 ) .

إن قول ابن عمر الذى سلف ذكره يقدم شرحاً وافياً وعميقاً لهذا الموضوع ، يتبلور من خلاله أن الفتنة المذكورة فى الآية القرآنية

ليس المقصود بها فتنة المسلمين ، بل المقصود بها فتنة الشرك ، والمراد استئصال تلك الأنظمة التي تتسم بالقهر السياسى من النوع القديم وقد تحقق ذلك بمدد من الله تعالى ، فلم تعد دعوة التوحيد ولا إعلان الحرية يلقيان أية عقبة فى طريقيهما كتلك التي كانت سائدة فى أرجاء المعمورة والتي ظهرت تحت قناع تلك الأنظمة السياسية .

ولوصرفنا هذه الفتنة إلى الحكام المسلمين ، وأطلقنا على فسادهم أنه فتنة ، فإن ذلك سيدفعنا إلى مقاومة هؤلاء الحكام والإطاحة بهم بكل قسوة ، كما أنه سيفتح الباب على مصراعيه أمام الفتنة الجديدة ، وسينتج عن ذلك أن الحكام سوف يعدون الدعوة الإسلامية جبهة معارضة سياسية ، وبالتالي يلزم قمعها وإخمادها بهدف البقاء فى السلطة وهكذا تعود الفتنة من جديد .

### ستار التاريخ :

سبق أن قلنا إن المهمة الأساسية للنبي — ﷺ — هى نفسها التي كانت للأنبياء السابقين ، وهى الدعوة إلى الله وقد تمت هذه المهمة حين أوصل النبي — ﷺ — الدعوة إلى مرحلة إكمال الحججة أما ما قام به النبي — ﷺ — من حرب وفتوحات فقد كانت عنصراً إضافياً ( Relative part ) إلى رسالته ، ولم تكن عنصراً حقيقياً ( Real part ) .

وكانت بداية انطلاق هذا العنصر الإضافى ( الحرب والفتوحات ) منذ هجرته — ﷺ — إلى يثرب ، واستمر إلى أواخر

أدوار الصحابة وقد تم تحت هذا العنصر من رسالته فتح معظم مناطق آسيا وإفريقيا ناهيك عن الدول العربية ، وانهار سلطنة الروم وفارس ، وقد كان لهذه الوقائع الحربية منها والسياسية أبعاد وأعمق الأثر في نفوس الأجيال التالية ، حيث أصبحت مسيطرة على عقولهم وأفكارهم ، حتى إنهم نسوا أن هذه العملية إنما هي عنصر إضافي قد أضيف إلى مهمة الرسالة ، وليس عنصراً حقيقياً فيها .

كما نرى أن المؤلفات الإسلامية التي نشأت في الأدوار التالية ، قد تأثر معظمها بتلك الوقائع إلى حد بعيد لنأخذ الأحاديث مثلاً على ذلك : تلك التي تم تدوين وتبويب معظمها في عصر تابعي التابعين ، فلا نجد كتاباً من كتب الأحاديث يخلو من باب الجهاد ، وفي المقابل لا نجد أى كتاب من كتب الحديث المشهورة قد عنى بالدعوة والتبليغ أو أقام لها باباً مستقلاً بها أو جمع أحاديث تحت عنوان الدعوة إلى الله .

وكذلك هناك عدد هائل من الكتب تعنى بقضايا الفقه ، وتجد باب الجهاد يحتل فيها كلها دون استثناء مكاناً بارزاً ، ولا تجد في المقابل باباً فيها يعالج قضية الدعوة والإنذار والتبشير .

وهناك كتب عدة تزخر بها مكتباتنا مما ألفت في القرون الماضية ، قد عنيت بشرح الدين وبيان حكمه ، مثلاً : كتب : عز الدين ابن عبد السلام — والغزالي — وابن تيمية — وابن القيم وغيرهم ممن ألفوا مئات الكتب إلا أنه من الصعب أن تعثر على كتاب من بين هذه الكتب المتراكمة على أرفف مكتباتنا الضخمة مما ألفت حقاً في

موضوع الدعوة إلى الله ، حتى إن الكتاب الذى أُلِف مؤخرًا فى أسرار الشريعة وهو ( حجة الله البالغة ) نجد فيه كل الأبواب المتنوعة إلا أنه خاو من ذكر باب الدعوة إلى الله .

ولا يعنى ذلك أن الدعوة الإسلامية قد اختفت أو انمحت خلال القرون الماضية ، ولكن الشئ الذى اختفى وانعدم هو الشعور والإحساس بالدعوة وليس الدعوة ذاتها . إن الواقع ينبىء بأن نشاط الدعوة وعملية تبليغها قد استمر طيلة القرون الماضية دونما توقف ، وهو فى أغلب الأحوال يتم بطريقة تلقائية لما للإسلام من قوة وصلابة ذاتية ، ولم يتم ضمن شعور دعوى أو خطط تبليغية . والتحققة أن القرون الماضية قد خلت من الشعور الدعوى الحقيقى ، إلا أن عملية الدعوة ظلت مستمرة كواقع حتى فى كل لحظة من لحظات التاريخ .

وطبقاً لما أعرفه ، فإن عمر بن عبد العزيز ( 62 - 101 هـ ) هو آخر شخص بعد عصر الصحابة يتمتع بعقلية دعوية بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى ، وكما هو معلوم لدينا أن عمر بن عبد العزيز حين قدم إليه عامله تلك الشكوى من الناس الذين يقبلون على الإسلام بشكل هائل ، والذى نتج عنه تدهور ملحوظ فى معدل الخراج ، مما يندر بنضوب المخزون الاقتصادى لبيت المال ، فإنه فور سماعه لتلك الشكوى عيب عامله ، وقال له : ويحك إن محمداً بعث هادياً ولم يعث جايياً .

إن هذا الشعور والإحساس بالدعوة الذى نلمسه ونحسه من

مقولة عمر بن عبد العزيز لم يتمكن التاريخ من إعادتها مرة ثانية بعده .

قلت ذات مرة وأنا ألقى خطاباً : إن جدران قصر الحمراء تقف حائلاً بين الإسلام والمسلمين نعم لا شك في أنها حقيقة مرة في عصرنا الحاضر ، فالواقع أن تاريخ الفتوحات وإدارة الحكومات كلها قد أصبحت حائلاً أو سداً منيعاً بين الإسلام والمسلمين المعاصرين ، إنها قد حالت دون تمكن المسلمين المعاصرين من رؤية الإسلام في شكله الطبيعي ، وإن الجانب الأهم الذى تعامى عنه المسلمون هو جانب الدعوة إلى الله ، ولا ريب في أن القوة الساحرة للإسلام تكمن في الدعوة ، وهى العمل الوحيد الذى تترتب عليه الفتوحات والغلبة التى وعد بها القرآن بصريح العبارة ، إلا أن أكثر شئء يجهله المسلمون اليوم هو هذا العمل الجاد والثقيل ، وقد وصلت بهم الغفلة إلى حد جعلهم يقومون بأنشطة أخرى متفاوتة يطلقون عليها اسم الدعوة ، ولكن عملاً كهذا لا يجلب لهم الأنعام والمكافأة بل يؤدى بهم إلى نتائج سلبية .

### الحاجة إلى الاكتشاف من جديد :

كنت قد قرأت مقالة في إحدى الجرائد العربية ، وكانت تحمل عنوان ( الدعوة إلى الله ) وقد أعرب فيها بعض كبار مفكرى العرب عن آرائهم حول موضوع الدعوة . وقد انطلق الكاتب من عدة تساؤلات تتعلق بتجديد مفهوم الدعوة ، فذهب يقول : فما غايات الدعوة ، هل هى إصلاح الفرد أم إصلاح المجتمع والأسرة أم إصلاح



الدولة أم هداية المسلمين إلى الإسلام الصحيح أم هداية غير المسلمين إلى الإسلام ؟ .

وبعد هذه التساؤلات تطرق الكاتب إلى موضوع أعداء الإسلام والمسلمين ، والذي ختم به الصفحات السبعة التي كانت حصيلة المقالة ، لكنني لم أجد بين الباحثين من ذهب إلى أن الدعوة التي وردت في القرآن تعنى في الأساس نشر الإسلام بين الأمم الأخرى .

ويتضح من هذا المثال أن المسلمين رغم أنهم يكثر من ذكر لفظ ( الدعوة ) ، إلا أنهم يجهلون — في الواقع — المقصود من الدعوة ، وقد شمل هذا الجهل كل صغير وكبير من أبناء المسلمين ، وفي مثل هذه الحالة صار لزاماً عليهم أن يكتشفوها من جديد ، إنه أمر قد نسيه المسلمون ، لذا يجدر بهم أن يعيدوه إلى ذاكرتهم مرة أخرى .

ولا شك أن أكبر مهمة يمكن القيام بها الآن هي مهمة إيقاظ شعور المسلمين وتأهيلهم فكرياً ليقدروا على اكتشاف الدعوة من جديد ( Rediscover ) وهذا الأمر هو من أكبر مقتضيات العصر من الناحية الدنيوية ، كما أنه العمل الوحيد الذي ننال به الفلاح في الآخرة .

**مثال مهاتما غاندى :**

لمزيد من التوضيح ، فإنني سأضرب لكم مثال مهاتما غاندى ( 1869 - 1948 ) : كانت انطلاقة الحركة التحررية في الهند سنة 1857

واستمرت حتى 1919 تقريباً ، وكان الأسلوب الذى اختير لتحقيق تلك الغاية هو أسلوب التشدد والتعصب ، ومعلوم أن القوة هى الفيصل فى مثل هذا الأسلوب ، وكانت القوة كل القوة — آنذاك — فى يد الإنجليز ، ولذا فقد أصبح أسلوب التشدد هذا عاجزاً عن عمل أى شئ ، وهذا ما حدث فعلاً فقد ذهبت كل المحاولات دون جدوى وقد اقتحم مهاتماغاندى ساحة السياسة ، وبدأ يقرب الأمر رأساً على عقب ، ويصرخ منادياً بتبنى الأسلوب السلمى من أجل إنجاح الحركة التحررية ، وهو الأسلوب الذى يطلق عليه المؤرخون السياسيون اسم ( العملية السلمية ) .

ولم تكن هذه المرة الأولى التى يطرح فيها هذا الأسلوب ، بل سبقه كثيرون فى هذا الأمر منهم هنرى تارو ( Henry Thoreau ) وجان رسكن ( John Ruskin ) وتولستوى ( Tolstoy ) وجارجز سوريل ( Georges Sorel ) إلا أن الفضل الأكبر فى تطبيق هذه النظرية على المستوى العملى ، وتبنيها تبنياً حقيقياً يرجع إلى مهاتماغاندى دون غيره .

فقد ابتدع مهاتماغاندى مصطلح العصيان المدنى ( Civil Disobedience ) وعدم التعاون ( Non Cooperation ) بهدف دفع الأسلوب السلمى دفعاً حثيثاً إلى مزيد من الفعالية ، وإنجاح هذا الأسلوب كامن فى استخدام الطاقة البشرية مكان الأسلحة النارية ، ومن هذا المنطلق أخرج مهاتماغاندى الناس من بيوتهم وأوقفهم فى الشوارع ، لقد انطلق غاندى من سياسة المقاطعة والإضراب ، ومقاطعة الأجهزة التشريعية والمحاكم ، ومقاطعة الدوائر الحكومية

والمدارس والكليات الحكومية حتى أعلن رفضه إعطاء الضرائب المفروضة عليهم ، مما أسفر عن اعتقال ( 60 ) ألف مواطن بسبب رفضهم إعطاء ضريبة الملح سنة 1930 وقد بدأ هذا النوع من الإجراءات منذ سنة 1920 م واستمر حتى سنة 1947 م .

إن القوة الشعبية التي انتظمت خلال هذه الفترة غير القصيرة ، زلزلت الأرض تحت أقدام الحكومة البريطانية ، وأرغمت الإنجليز على ترك الهند سنة 1947 أى بعد الحرب العالمية الثانية . وهكذا أثبت أسلوب مهاتماغاندى جدارته فى إزاحة الإنجليز وإجلائهم ، إلا أنه فى نفس الوقت أسفر عن جانب آخر سلبى ألا وهو رواج العصيان المدنى على نطاق واسع حتى عدت الأعمال الإجرامية من الأعمال القومية المقدسة ، وأصبحت الخطب الساخنة أسلوباً فعالاً ورائعاً ومنبعاً لخلق شخصية بارزة ولامعة بدلاً من التعليم ، كما صار التعلق بالسلطة أمراً مزمياً وتحديها أمراً يجعل المرء بطلاً بين عشية وضحاها ، وكافياً لإبراز صورة البطل على صفحات الجرائد .

إن كل تلك الأمور قد محت معالم وآثار المبادئ السابقة من عقول الناس ، فلم يدركوا أن العصيان المدنى كان علاجاً مؤقتاً وليس منهجاً يحتذى به ، ولذا أصبح إعادة اكتشاف القوانين واحترام النظام بين الناس أمراً ملحاً وضرورياً ، وكذلك انتشال المشاعر من تحت الأنقاض ، إلا أنه لم يكن ليتحقق ذلك ، مما جعل تحرير الهند أمراً لا جدوى فيه .

إن مهاتماغاندى — حسب اعتقادهى — هو أول قائد هندى

أحسّ بأبعاد هذه القضية بكل جدية لذا نراه فور إكاله لعملية الاستقلال يخوض محاولات جادة لتهدئة الأوضاع ونشر الأمن ، حتى إنه تقدم باقتراح لحل حزب المؤتمر كحزب سياسى وإحلال حزب غير سياسى مكانه هدفه البناء والتعمير ، إلا أنه فشل فشلاً ذريعاً فى إيقاف فيضان العصيان وإحلال السلام مكانه ، حتى ذهب ضحية تلك الجهود حيث أردى قتيلاً بعد خمسة أشهر من إعلان الاستقلال وذلك فى 20 يناير سنة 1948 .

لقد انطفت بوادى الآمال الجديدة من أفق الهند مع موت غاندى ، فلم تكتشف الهند تلك المبادئ التى تبناها غاندى فى خضم العملية التحررية السلمية حيث أصبحت الدولة كلها تجرى فى نهر العصيان ، ولم يبق هناك بصيص أمل لتغيير مسارها بعد مرور 50 سنة من الاستقلال .

### مشال اليابان :

إن الدور الذى أطلق عليه فى تاريخ اليابان بدور ( إصلاح مييجى ) ( Meji Restorstion ) كان قد بدأ فى منتصف القرن التاسع عشر . والامبراطور مييجى رجل شغوف بالرقى والازدهار ، كان قد أولى عناية بالغة بالعلوم والصناعات الغربية فى هذا الدور بشكل خاص ، وبدأ الناس يتعاملون مع الإنجليزية واللغات الأخرى ، حتى سافر عدد هائل إلى أوروبا وأمريكا من أجل الدراسة .

إلا أن انقلاباً آخر قد ظهر في أواخر القرن التاسع عشر ، حيث ظهرت حركة تمرد عرفت باسم السيتسوما (Statsuma Rebellion) كان لها أثر فعال في نشأة عقلية جديدة تنادى بأخطار الثقافة الغربية على الأمة اليابانية وهكذا نرى دوراً جديداً قد لاح في سماء اليابان وهو الدور العسكري ، حيث وصلت إليها الحركة الفاشية تحت الهيمنة الألمانية واستولت على الجنود في 26 فبراير 1936 وبدأت تكتسح المفكرين والعلماء المعتدلين وبدءوا ينادون بأن الحرية اليابانية كفيلة بالقضاء على الروح العسكرية (Militaty Spirit) كما بدأ يسود بين الناس بأن بناء القوة العسكرية هو السبيل الوحيد للحصول على الأخلاق الوطنية (National ideal) وبدأ اليابانيون يحلمون بأنهم قادرون على بسط سيطرتهم على القوى العظمى بشكل كامل (7/188) .

هذا هو المزاج العسكري الذى دفع اليابان إلى الدخول في الحرب العالمية الثانية إلى جانب قوات المحور (Axis Powers) ضد قوات الحلفاء (Allied Powers) فقد أبدت اليابان حماسها الحربية إلى حد الجنون ، ونجد مثلاً على ذلك في قاذفات كامى كاز (Kamikaze Planes) وهى قاذفات للقنابل الصغيرة يهبط بها طيارها في هدف محدد ، ليتفجر معها في عملية انتحارية ، فيحدث بذلك خراباً ودماراً جسيمين . إلا أن النجاح لم يخالف اليابانيين ، إذ نزلت بهم الهزيمة الساحقة وزلزلتهم قبلتان نوويتان أمريكيتان وألحقت أضراراً فادحة في الأرواح والممتلكات .

إنها حادثة غريبة حدثت بدون أدنى توقع من قبل اليابان ، ولكن الأمر الأشد غرابة هو رد الفعل التي قامت بها اليابان إثر تلك الحادثة ، إنها قد أعادت النظر في الأمور كلها وتناولتها بالتحليل والدقة المتناهية ، كما أنها خضعت للأمر الواقع وآمنت باستحداث خطط لتجنب الحروب وتسيير المحاولات المبذولة على المستوى القومى فى ساحة العلوم والتقنية ، وبذلك تكون اليابان قد اكتشفت من جديد ( Rediscovery ) أهمية العلوم التي كانت قد جهلتها طوال السنوات الماضية .

إن هذا الاكتشاف الجديد كان له بالغ الأثر فى تغيير مسار حياة اليابان ، فلم يكذب مير جيل حتى وصلت اليابان إلى أعلى وأرق مراحل التطور الصناعى والعلمى ، الأمر الذى طالما انتظرت تحقيقه عبثاً عن طريق الحروب والنزاعات .

إن ما عبرت عنه بإعادة الاكتشاف ( Rediscover ) ربما ظهر بصورة جلية ورفيعة فى حياة اليابان .

### مسلمو العصر الحديث :

يتضح لنا من خلال مطالعة القرآن والسنة أن الأهمية الأساسية تعزى إلى الدعوة ، أى إيصال رسالة الله تعالى إلى أمم غير مسلمة . إلا أن المسلمين المعاصرين نسوا أو تناسوا هذا الأمر الخطير لسبب أو لآخر ، إنهم فقدوا الأحاسيس الدعوية إلى حد أنهم لا يكادون يميزون بين الدعوة ونقيضها ، فأصبحوا يطلقون لفظ الدعوة على

ما لا يمت إلى الدعوة بصلة ، ويكافحون من أجل منافع قومية  
ويضعون لها عنوان الدعوة ، مثلهم في ذلك مثل جماعة لا تعباً  
بالصلاة في حين أنها تُفَرِّط في إقامة حفلات لعيد ميلاد النبي —  
عليه صلى الله عليه وآله — معتقدة أنها بذلك تؤدي فريضة دينية كما تؤدي الصلاة  
تماماً .

إن غفلتهم هذه قد وصلت إلى آخر مطاف لها ، إذ إن الأمر  
لا يقف عند عدم قيامهم بالدعوة فقط ، بل إنهم نتيجة لفقدانهم  
الشعور الدعوى قد انشغلوا بأعمال كفيفة بأن تقضى على فرص  
الدعوة وإمكاناتها . والدعوة تقتضى ألا يكون هنالك أى نوع من  
الصراع — مادياً كان أو قومياً — بين الداعى والمدعو ، لأن  
الصراعات المادية أو القومية التى تقوم بين الداعية والمدعو تكدر  
صفو الدعوة ، ومن ثم يتوجب على الداعية أن ينهى كافة أعمال  
الصراع بينه وبين المدعو حتى يتسنى له أن يسوى الطرق ويعبدها  
للقيام بأنشطة ومهام الدعوة .

لكن واقع المسلمين المعاصرين هو أنهم نتيجة لفقدانهم الشعور  
الدعوى قد انصرفوا إلى صراعات سياسية ومادية وقومية مع الأمم  
المدعوة ، وهذا النوع من الصراعات مهما تراءى للمسلمين بأنه ذو  
فوائد ومنافع إلا أنه بمثابة السم فى الدسم بالنسبة إلى الأنشطة الدعوية  
وحيثئذ يصبح اللاشعور الدعوى الذى يتمتع به المسلمون جريمة  
عظيمة لذا فالمسلمون ملزمون بإنهاء كافة أنواع النزاع مع الأمم  
المدعوة وإلا تورطوا فى مخالفة قانون الله ، كما هو شأن اليهود الذين  
تجاوزوا فى قعر الهلاك ، وأصبحوا بمعزل عن رحمة الله إن الأمر الذى

ينبغي أن يُعنى به المسلمون أولاً وقبل كل شيء هو أن يعملوا جادين من أجل إيقاظ مشاعر وأحاسيس الدعوة في نفوسهم ، وأن يبعثوا فيها الحياة والديناميكية من جديد .

ماهى الدعوة ؟ وماهى المهام التى تنضوى تحتها ؟

وكيف أن نصره الله تتوقف أولاً وأخيراً على القيام بأنشطة دعوية ؟ إن مثل هذه الأمور قد اتمحت من أذهان المسلمين ، وأصبحت نسياً منسياً ، والمسلمون كلهم عامتهم وخاصتهم راحوا ضحية عدم الشعور الدعوى ، إن أكبر وأهم عمل يمكن أن يقوم به المسلم المعاصر هو إيقاظ ذلك الشعور أو الإحساس المفقود ، وأن يكتشفه من جديد ( Rediscover ) أما الأعمال الثانوية الأخرى فهى تبع لذلك الأمر ، كما أن بقاءها يتوقف على حيوية ذلك الشعور الدعوى فحسب .

على نقيض الواجب :

إن ملكاً أرسل بعثة إلى منطقة منكوبة ، أصابها القحط ، وقد زودهم بالمال وكافة الحاجات الضرورية ، ليقوموا بتوزيعها في تلك المنطقة المنكوبة ، ولما وصلت البعثة إلى المنطقة خاضوا صراعاً مع سكانها ، مما أسفر عن تشبثهم بكل ما زودهم به الملك ، لقد أعلنوا شكواهم واحتجاجتهم بهذه العبارات : إنهم لم يحسنوا استقبالنا ، ولم يقدموا لنا بيتاً لنسكنه ، وإن أطفال القرية قد أساءوا معاملتنا ... وغير ذلك من عبارات الاحتجاج .



وحين علم الملك بالأمر اشتد غضبه وسخطه على أعضاء بعثة الإنقاذ وأصدر حكماً بإلقاء القبض عليهم وسجنهم ، وقال لهم : إني قد أرسلتكم إلى المنطقة المنكوبة لتقوموا بعملية الإنقاذ وليس لخوض حرب وصراع ضدهم . وعلى أى أساس تطالبونهم بأن يعاملوكم معاملة فائقة ، نفترض أنهم أساءوا معاملتكم ، رغم ذلك فإنكم ملزمون بأن تقدموا لهم كل ما زودتكم به بكل صدق وأمانة ، ثم ترجعوا إليّ بكل هدوء وطمأنينة لتحصلوا على مكانة لائقة من قبل ليس من قبلهم ولو قمتم بأداء مهمتكم رغم إساءتهم لكم لثمنت جهودكم وكافأتكم أضعافاً مضاعفة ، لكنكم حين تورطتم في المطالبة بحقوقكم وبدأنتم تفكرون فيها ، فلن أقدم لكم شيئاً سوى السجن ، اذهبوا إلى السجن وذوقوا جزاء عملكم .

إن هذا المثال ينطبق تماماً على المسلمين المعاصرين ، إذ إن الله تعالى قد أعطاهم الكتاب والهداية وكلفهم بأن يبلغوا الآخرين بذلك ، ويقوموا بإيصال رسالة الله إلى عباده إلا أن المسلمين على نقيض ذلك ، خاضوا أنواعاً من الشكاوى والاحتجاجات ضد الأمم المدعوة ، وأشعلوا نيران الحرب الضارية معهم ، مما أسفر عن بقاء رسالة الله تعالى محفوظة داخل بيوت المسلمين بدل أن يقوموا بتبليغها إلى الأمم الأخرى ، وبدأ التناحر والتخاصم بينهم ، في صورة احتجاج شفوى حيناً ، وفي صورة قتال حيناً آخر .

إن المسلمين بعملهم هذا يستحقون عقاباً جزاء ما يعملون ، كما هي الحال بالنسبة للبعثة التي أرسلها الملك لإنقاذ المنطقة المنكوبة ، إلا

أن عقاب المسلمين وجزاءهم سيكون أشد وأنكى ، لأن بعثة الإنقاذ إنما كانت مكلفة بحل أزمة مؤقتة بينا المهمة التي أنيطت بالمسلمين هي في غاية الخطورة ، فهي مهمة لإنقاذ الناس من العذاب الأليم الذي لا نهاية له ، لذا فإن جرم المسلمين هو أعظم وأكبر من جرم بعثة الإنقاذ والفارق بينهما باعتبار المأزق الذي يؤول إليه كلا الفريقين ، فمأزق البعثة محدود وله نهاية بينما مأزق المسلمين غير محدود وليس له نهاية .

إن الدعوة إلى الله هي بمثابة التمثيل عن الله بين عباده ، وهي أمر يتناوله الداعية باعتباره مسئوليته الوحيدة دون أن يطمح إلى أية حقوق ، والداعية يعطى ثم يأخذ أجره من الله ، وحين يؤذيه الناس يصبر ويثابر من أجل الله ، وهو يتلقى الحرمان من قبل الناس ، إلا أنه يبقى جاداً في مهمته المقدسة دون أن يعتربه أى وهن .

إن الداعية يبذر بذوره في الدنيا ليجدها في الآخرة وقد أصبحت شجرة يانعة شائخة ، وأنشطة الدعوة لا تنبت إلا في أرضية الصبر ، فالذين لا يستطيعون الصبر هم غير قادرين على القيام بالدعوة ﴿ وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ﴾ .

فصلت (35)

## خاتمة

يولد فى العالم كل يوم مئات الألوف من الناس ، ويموت مئات الألوف من الناس ، يأتون إلى الدنيا بعيون مغلقة ، ولا يعرفون شيئاً عن هدفهم فى الحياة ، وما الذى يجب عليهم أن يعملوه فيها ، ثم يفعلون ما يعتقدون أنه صواب أو خطأ ، ثم يغلقون أعينهم مرة ثانية ويعودون من حيث أتوا ، لا يعرفون إلى أين يذهبون ، وماذا سيكون شأنهم فيما بعد !!؟ .

هذا هو الخطر العظيم الذى يواجهه الجنس البشرى ، فمثل الدنيا كمثل قطار يمضى بسرعة كبيرة على قضبانه لا يدرى ماذا أمامه وفى طريقه قنطرة محطة يصل إليها فينقلب ، وهكذا يتعرض المسافرون فيه سواء من كان داخله أم فوقه ، وسواء من كان يركب فى الدرجة الأولى أم الثانية ، إلى نهاية فظيعة ، ويواجهون جميعاً نفس المصير السيء ، ولن تكون هناك سلسلة ، ولن يكون هناك حبل ليتعلق به أحد طلباً للنجاة من هذا الدمار المحتوم .

هذا هو يوم الحساب الذى سنواجهه بعد الحياة الدنيا ، يوم الحساب الذى سنتعرض له وستعرض له الدنيا كلها ، وهذه هى القضية الأساسية التى سنواجهها ، ومن خلالها نمضى إلى حيث المستقبل الدائم ، نتيجة لما نقوم به من أعمال يومية ، وتلك الحياة إما أن تكون حياة سارة جداً ، وإما أن تكون حياة مؤلمة جداً .

إن أهل الدنيا يضطربون من خطر القنبلة الهيدروجينية ، إلا أنهم بعد الموت سيواجهون خطر عذاب جهنم ، وهو أكثر رعباً منهم

خطر هذه القبلة ، وعليكم أن تطلعوا الدنيا على هذا الخطر ، فكروا ماذا ستفعلون لتحمل هذه المسؤولية الثقيلة فالدنيا جاهلة ، وأنتم تمتلكون العلم ، إن السؤال الذى سيوجه إلى أهل الدنيا هو هل طبقوا أحكام الله أو لا ؟ أما السؤال الذى سيوجه لكم فهو ماذا فعلتم لهداية هؤلاء الضالين إلى الطريق المستقيم ، فالدنيا وأهل الدنيا سيجيبون على الجزء الخاص بهم أما أنتم فستسألون عما سئلمت عنه وستسألون عن أهل الدنيا أيضاً .

إنها مسؤولية عظيمة تقع على عاتقكم ويكفى تذكرها لأن تضطربوا وتهتزوا ويحرم عليكم نوم الليل وسكون النهار ، وهنا لن يبقى لديكم أى شوق للذات الدنيا أو متاعها ، فتنسون أن لكم ضروريات وتذكرون فقط أن الآخرة هى الضرورة التى يجب أن تفكروا فيها ، ففكروا فى إصلاح أخراكم أكثر من إصلاح بيوتكم وأكثر من إصلاح ممتلكاتكم وأهلكم وعيالكم ، ... لقد انشغلتم بهذه الدنيا كثيراً فأضعتم وقتكم ولن تستطيعوا أن تفيدوا أهلها شيئاً... فإذا تحركت أقدامكم، تحركت على هذا الطريق لأن الطرق الأخرى إما أنها خاطئة وإما أنها بلا فائدة ، وأوقاتكم إما أن تضيعوها فى سد حاجاتكم الضرورية التى تضطرون إليها ، وإما فى الجهاد من أجل الدعوة ، ولن يبقى هناك أى مصدر آخر لأمانيتكم ومآثرتهم ، فعليكم أن تقطعوا كل علاقة لكم بكل شئ وأن ترتبطوا بهذا العمل الوحيد ، فهذا الواجب فرض عليكم وله كل الحق فى أرواحكم وفى أموالكم ، أى أنكم بأنفسكم وبما تمتلكون حق للدعوة الإسلامية ، فكونوا على أهبة الاستعداد الكامل لأداء

واجبكم كرجال المطافئء ولا تغفلوا أبداً عن هذا الواجب ، فهناك بضعة من الناس من هذا الحشد الهائل نهضوا من أجل الحق ، فإذا لم يقف هؤلاء الناس وإذا لم يفردوا حياتهم لهذا العمل ، فمن أين يأتي الآخرون الذين يقومون به ؟!

وهناك مئات الآلاف من الناس ينهضون في الصباح للعمل ولكسب الرزق في ضوء النهار ، وينامون في الليل ليزيلوا عن أنفسهم عناء العمل الشديد الذى مارسوه حتى يتمكنوا من العمل في اليوم التالى ، يسافرون أحياناً ، للنزهة أو يسافرون من أجل البحث عن الرزق ، ووسط هذا الزحام الشديد ، عقدتم العزم على المضى على طريق جديد ، تبغون الآخرة بدلاً من الدنيا ، ويتطلب المضى على هذا الطريق أن تقضوا ليلكم فى تبتل وفى أنين وحزن لأن هذه الدنيا التى تعيشونها سيطر عليها الشيطان وسيطر عليها الطاغوت ، وعليكم أن تتذكروا كل صباح أن الله الذى جعل الشمس تضىء كل جاف ورطب يمكن أن يضىء حياة الإنسان بالهداية أيضاً ، إذا خرجتم خرجتم فى سبيل الله ، وإذا حللتم مكاناً حللتموه فى سبيل الله ، أنتم تبغون الجنة وتعرفون كيف تنالونها ، ولن يظاً بقدمه الجنة من لم يُغير قدمه بتراب السبيل الإلهى ، ولن يرى الجنة من لم تدمع عيناه خوفاً من الله ، ولن يدخل الجنة من لم يتحمل مصائب الدنيا من أجل الآخرة ، وفكروا إلى أى مدى وإلى أى حد استكملتم هذه الشروط .

نحن الآن نواجه طوفاناً مهولاً تحرّب خمسمائة قرية من هذه

المحافظة في عدة أسابيع<sup>(١)</sup> وأضر بآلاف الناس أما المدينة ، فقد أحاطتها المياه من جميع الجوانب ، وأصبحت كالجزيرة وسط المياه . وغادر سكان المدينة بيوتهم وودعوها وجدرانها تتهاوى ، لقد حطم هذا الفيضان الأرقام السابقة منذ مائة سنة ، وصنعوا حول المدينة سدًا وارتبط مصير البلد بهذا السد الذي تجمع الماء من خلفه وارتفع إلى عدة أمتار ، وصار ذكر السد على كل لسان وفي كل بيت ، ولم يعد على ألسنة الناس من ذكر سوى ذكر هذا الموضوع ، وفي منتصف ليلة ٢٦ / ٢٧ يوليو ١٩٥٥ م أعلنت مكبرات الصوت : « إن السد على وشك الانهيار ، أيها الناس عليكم أن تذهبوا إلى الأماكن البعيدة واصعدوا إلى الأماكن العالية ، انجوا بأرواحكم » وفي الساعة الواحدة من تلك الليلة حدث ضجيج شديد وبدأت أصوات عجيبة تسمع وخرج الناس من بيوتهم الطينية والحجرية ، وبدءوا يجرون تجاه السد ، بدأ مئات الناس يتجهون إليه يحملون الشكائر والأجولة المليئة بالرمال والتراب ، وبدءوا في وضعها أمام الماء من حيث انهار السد ، ومن الناس من لم تطأ أقدامهم الطين إلا أنهم بدءوا يضعونه على رؤوسهم ، وظل هؤلاء الناس يعملون على ضوء الكشافات طوال الليل واستمر العمل حتى ظهر اليوم التالي وأعلن المهندسون في النهاية أن السد خرج عن حدود السيطرة ، وبعد الساعة الثانية عشرة تحطم السد تماماً ، وبدأت المياه تغطي الشوارع ، وارتفع الصياح والعويل في المدينة كلها وأغلقت المحلات ، وبدأ الناس يهربون إلى مآمنهم ، والمياه من خلفهم كأنها

(١) إشارة إلى الفيضان الذي حدث في موسم المطر سنة ١٩٥٥ وأصاب شرق الهند بخسائر فادحة.

تجربى وراءهم . وتعقدت أمور الحياة وتشابكت جميعها تدور حول هذا الفيضان وبدا منظر القيامة يسيطر على المدينة لعدة أيام .

ومن أحداث هذا الفيضان تكتسب العبرة والنصيحة ، ولكن ما أريد أن أوجه إليه أنظاركم فى هذا الوقت أن الفيضان الذى حدث لم يحدث فى هذه المحافظة فقط ، بل هناك فيضان يعم الدنيا كلها ويكتسح فى طريقه حياة جميع الناس . وخطر الفيضان خطر يمكن لكل إنسان أن يشاهده بعينه ، ويعرف كل شخص جيداً الآن ماهو الضرر الذى يصيب حياته من جراء هذا ولكن الخطر الذى يحيق به من جراء عدم اتباعه للحق لا يمكن أن يُشاهد ولا يمكن أن يعرفه أحد . وإخبار الناس بخطر الفيضان إنما يكفى الإعلان عنه بمكبر الصوت ، إلا أن الخطر الآخر يصعب على الدنيا فهمه إذا ما حاولنا إطلاعها عليه ، فنظريات أينشتاين ونظريات الذرة أمكن إفهامها للناس ، إلا أنه من الصعب إفهامهم أن ابتعادهم عن الحق هو بمثابة جلوسهم على بركان يمكن أن ينفجر فيطيح بهم فى أية لحظة .

وواجبنا لا يمكن أن يكون مجرد أن نضع فى أذهان الناس رسالتنا فقط بل يجب أن ندلل عليها ، ونضعها أمامهم وأن نكافح من أجلها لفترة طويلة ، ومثل هذا الشيء الذى يعد بمقياس الوقت أكثر الأمور انعداماً للوزن إذا ما عرض بأسلوب طيب سيصبح من أكثر الأمور وزناً أمام كل الأمور ، وسيشعر الناس بأن المضى على أى طريق آخر غير طريق الحق خطأً كامل ودمار ، ومن أجل هذا الأمر علينا أن نبذل جهودنا الفكرية والجسدية ، وأن نضحى بأكبر قسط من كسبنا فى سبيل هذا الهدف العظيم كله ليس لليلة واحدة أو ليوم

واحد ، بل للعديد من السنوات ، بل للعمر كله ... يجب أن نضحى  
في سبيل هدفنا ، ويجب أن نعيش حياتنا على هذا الطريق ، وحين  
يدرك الناس رسالتنا ، وحين يعرف الناس الخطر القادم ، فيمكنهم أن  
يعدوا عدة النجاة من هذا الخطر ، ثم من هذا الذى يضحى من أجل  
الحق ؟ من هذا الذى يمكن أن يضحى بالروح من أجل النجاة من  
دمار الدنيا؟! من هذا الذى يترك ما هو كائن أمام عينيه ليجد ما هو  
بعيد عن ناظره؟! إنهم الفائزون أولئك هم الذين يمتلكون العزيمة  
والهمة لأنهم هم جوهر الإنسانية الأساسى ، وأولئك هم الذين لهم  
حق الفلاح والنجاح فى الحياة .



من المصنفين بالقرن الرابع عشر (العصر الذهبي للحسينية) فكانت تتحدث عن  
 رسالته، كما عرفت سابقاً، وهو رسالته من بعد، وهذا ما  
 يلاحظه في رده في بيان غرضه من الرسالة التي علمت شعرك  
 فقد لا يخفى من ينظره، سيما المصنف في هذا العهد، وهذا  
 كما يقال في الحديث.

في كتابه وتكون في كتابه رسالة في شرحه ونحوه ما  
 ليس في نسخة رابعة غير ما ذكرناه في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا

## الدعوة الإسلامية

في نسخة كتابنا المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا

في نسخة كتابنا المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا  
 المجلد الثاني في باب الحديث في نسخة كتابنا

## تمهيد

إن الضوء المنبعث نتيجة لاحتكاك حجرين سرعان ما ينطفئ ،  
أما الضوء المنبعث من الشمس فهو مختلف عنه تماماً . فالشمس  
لا ينبعث شعاعها لاحتكاكها بشيء آخر بل هي في ذاتها تمثل  
الضوء ، فهي ملتببة في الفضاء الرحب ، وتصدر عن مخزن لا ينفد  
من الأشعة والحرارة .

إن هذه الحالة تنطبق على الحركات الإسلامية أيضاً ، إذ إن  
الحركات الإسلامية منها حركات نشأت كرد فعل مؤقت ، ومنها  
حركات نشأت كضوء منعكس من نور الله الأزلى فكانت مظهراً  
دنيوياً لمحاسن أخروية أبدية . وتبدو كلتا الحركتين إسلاميتين في  
شكلهما الخارجى ، إلا أنه في الحقيقة ثمة فارق جوهري بينهما كالذى  
بين الشمس والشرر الصادر من احتكاك حجرين ، إذ إن الأولى  
حركة تنشأ نتيجة لرد فعل إنسانى ، ونتيجة للأوضاع المحيطة بها ،  
وهي لا تصدر إلا شعاعاً مؤقتاً وعابراً ، أما الثانية فهي عبارة عن  
ظهور حبّ العبد لربه وتعلقه به ، وصورة منعكسة للحياة الأخروية  
الراقية ، وحصيلتها فتح باب الجنة الأبدية .

إن الحركة الإسلامية الإيجابية تنهل من فيض الله ، بينما تنهل  
حركة ردّ الفعل من تأثرها بالأوضاع المؤقتة ، كما أن الحركة  
الإسلامية الإيجابية كان زمن النبى — صلى الله عليه وسلم — هو بداية انطلاقها أما  
حركة ردّ الفعل فهي قد نشأت مؤخراً نتيجة أوضاع سياسية تارة  
وغير سياسية تارة أخرى .

إن هذا الفارق يخلق تبايناً بين الحركتين ، فبينما تردّد هاتان الحركتان نفس العبارات والمصطلحات الدينية إلا أنّ مفاهيم تلك المصطلحات أو العبارات الإسلامية تختلف في أذهان كلا الفريقين كاختلاف مفهوم كلمة « بوبى poppy » عند الهنود والإنجليز إذ إن « بابى » عند الهنود تحمل معنى « المذنب » وعند الإنجليز تعنى « الخشخاش » .

إن أصحاب الحركة التي تعبر عن الدين متأثرة بطقوس سياسية مؤقتة يفهمون الدين — استناداً إلى عقليتهم السياسية — كلفظ مرادف للحكومة ( السلطة ) وبالنسبة لعلاقة العبد بربه فهم لا يجعلون في نصيب العبد سوى المباحث السياسية ، وبذلك فهم يجرّمونه من الصعود إلى مرتبة العبودية اللطيفة ، أمّا الذين يحملون تصوراً دينياً صادراً من ينبوع نبوى فهم يفهمون علاقة العبد بربه بأنها علاقة يفقد فيها العبد أنانيته ، ويرمى فيها بنفسه أمام ربه وكذلك الحركة التي وضعت تصوراً دينياً متأثرة بمذهب « صوفى » فهي تجعل الذكر بمعنى « التتمّة » في حين أن الذى يأخذ مفهوم الذكر من حياة النبى صباحه ومساءه يفهمه كتجربة نفسية عظيمة ، ويعنى الذكر عنده تذكّر ربه ، ومنشأ ذلك قلب قد غرق في تجليات الله تعالى . والذين عنده ليس ترديد أعداد أو الانهماك في الحسابات أو الدخول في المغامرات السياسية . إنّ الذكر الحقيقى هو ما يندوب له القلب ، بينما الذكر الذى يعتمد على العدّ والحساب ، يوجّه الاهتمام فيه إلى تكميل العدد المقرّر فحسب .

إنّ الدّين لا يعنى إثارة الشغب فى الخارج ، ولا يعنى العمليات الإشراقية ، وإنما يعنى إنبات الزهور المرضية لله فى حديقة الله ، وأن يطهر المرء نفسه من الرغبات الشهوانية لتصل نفسه إلى أعلى مستوى من الطهارة والبراءة كالمستوى الشعورى لعالم الملائكة .

والمرء بتلك الصفات المثلى والكيفيات السامية يؤهل نفسه ، لأنها تتيح له فرصة التقرب من الله ، وتمنحه حقّ الإقامة فى بيئة الجنة المطهرة .

### حقيقة التوحيد

أصل الدين هو التوحيد ، ويعنى الاعتماد على الله وحده ، وجعله مركزاً لدوافع الحبّ والخوف . إن هبة التفكير والشعور التى زوّد بها الإنسان تتجه إلى مركز آماله وتطلعاته ، والإنسان — بحكم فطرته — يحرص على أن يتخذ لنفسه شيئاً يهرع إليه ، ويجعله مركز رجائه ، كما يعتمد عليه ، ويتخذ من تذكره زاد حياته . وهو لا يستطيع العيش بدون أن يتخذ لنفسه مركزاً يتوجه إليه ، سواء أكان ذلك أموالاً أم سلطة أم قبوراً أم آلهة أم أشياء أخرى . لكن الإنسان إذا اتخذ من غير الله ملجأً فذلك شرك ، أما إذا كان الله هو مركز وجوده فذلك التوحيد .

إنّ الإسلام يقتضى أن تكون تطلعات الإنسان وآماله موجهة إلى الله فحسب ؛ حتى لا يتخذ من شيء آخر ملجأً له .

إن التوحيد حقيقة تعجز الكلمات عن التعبير عنها ، إلا أن القرآن يعلمنا أن التوحيد هو اسم لعلاقة بين العبد وربّه تتمتج فيها دوافع الحب والخوف والتوكل معاً ، وإنّ العبد يصبح موحداً حين يجد الله هو محبوبه الوحيد ، فلا يعتمد إلا عليه ، ويظلّ حذراً جداً حتى لا يصدر عنه فعل يكون سبباً في حرمانه من رحمة ربّه ، فالتوحيد هو أن نجعل الله وحده مركزاً لكافة أنواع رغباتنا الإنسانية . ونورد هنا بعض الآيات القرآنية المتعلقة بالموضوع :

يقول الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحبّ الله والذين آمنوا أشدّ حباً لله ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أنّ القوة لله جميعاً وأنّ الله شديد العذاب ﴾ البقرة : (165) ﴿ الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ التغابن : (13) ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين ﴾ الأنبياء : (90) وطبقاً لهذه الآيات ، فإن التوحيد من حيث الاعتقاد هو أن يصبح الإنسان أشدّ حباً لله ، وألا يعتمد إلا على الله ، وأن يصبح رجاؤه وخوفه متعلقاً بالله ، وحتى يجد نفسه ينادى ربّه نداء الظمآن آناء الليل وأطراف النهار .

### المقتضى العملي للتوحيد :

إن المقتضى العملي للتوحيد يمكن أن يقسم إلى قسمين : ١ - العبادات . ٢ - الأخلاقيات . فالكائنات التي خلقها الله التي لا تحصى ولا تعد ، كلها منصرفة إلى عبادة الله طوعاً أو كرهاً ، وكلها قد اختارت لنفسها دين التوحيد والذي يلزم على الإنسان أن يختاره في حياته بإرادته : ﴿ أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات

والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ﴿ آل عمران: (83). إن الأشجار وكل ماله ظل يتفياً على الأرض ، تعبّر عن سجدتها لربّها : ﴿ أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داحرون ﴾ النحل: (48) . هذه هي حقيقة العبادة . وهي أن يضع العبد جبهته بين يدي ربه ويركع أمامه ويفرش كيانه أمام ربه كما تفرش الشجرة ظلالها على الأرض . ماهي أخلاق الكائنات ؟ أخلاقها هي أن تظلّ أجزاءها ملتزمة كيفية معينة قد قدرها الله لها : ﴿ الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾ الفرقان: (2) . وبذلك يعمل كل جزء مع الأجزاء الأخرى في انسجام تام : ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴾ يس: (40) . لا ينحرف عن المجال المقرر له قدر شعرة ، ويجرى في مساره في انسجام تام ودائم مع أجزاء الكائنات الأخرى . تلك هي أخلاق الكائنات . ويجب على الإنسان أيضاً أن يتحلى بنفس الأخلاق فعليه أن يلتزم بتلك المسؤوليات الملقاة على عاتقه ، وأن ينجز واجباته مع الاتحاد الكامل والانسجام التام مع أولئك الإخوة الذين يحيطون به ويعيش بينهم . وينبغي أن يكون مثل المجتمع البشري كممثل الجسد الواحد — كما في الحديث — فإذا أقدم عضو من الجسد على عمل صحيح ، صحته أعضاء الجسد الأخرى بأسرها ، كما أن راحة عضو أو تعبه يعدّ راحة وتعباً لأعضاء الجسد الأخرى . إن هذا الشعور بالمسؤولية الاجتماعية مطلوب من الإنسان أيضاً في حياته . إن هذا الدرس درس العبادة والأخلاق الذي أودع في النظام الصامت للكائنات قد تبلور — على مستوى البشر — في حياة النبي — ﷺ — حيث إن حياته كانت نموذجاً عملياً ومقياساً للطاعة : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ الأحزاب: (21) .

إن النبي — ﷺ — هو الإنسان الكامل الذى تبنى التوحيد بشكل مثالى عملياً واعتقادياً والله سبحانه قد حفظ سيرة رسوله وأولاها عناية خاصة فى سجل التاريخ للأبد . فالذى يريد أن يقابل ربه فى حالة يكون فيها راضياً عنه عليه أن يعلم دين الله من خلال كتابه ويطبّقه فى حياته على ضوء سنة رسوله ، ولا يوجد عدا هذا الطريق أى طريق آخر يمكن أن ينجى الإنسان من قبضة الله أو يجعله مستحقاً لإنعامه .

### نوعان من الحياة :

يوضح القرآن — من خلال ذكره لمثال الشجرة الطيبة والشجرة الخبيثة — حقيقة تلك الحياة التى تنشأ على أساس الشرك وتلك التى تنشأ على أساس التوحيد . يقول الله تعالى : ﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء . تؤقى أكلها كل حين بإذن ربّها ويضرب الله الأمثال للناس لعلّهم يتذكرون . ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار . يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾ إبراهيم (24 - 27) .

هناك نوعان من الشجر على الأرض ، منه ما هو مثل شجرة السيسم التى تقف صامدة متصلبة ، ترتفع شامخة نحو السماء ، ترسل فروعها إلى أطرافها ، ومنه ما ينبت مثل الشجيرات الصغيرة التى

لا تكاد تمتد إليها يد إلا قلعها . إن هذين النوعين من الشجر يرمزان بلسان الحال إلى حياة الموحد والمشرک ، فالموحد شجرة مرموقة عند سائر الكائنات ، وحين يصبح المرء موحداً تستعد جميع الكائنات لتزويده بالرزق ، ويبدأ في نموه كالشجرة الضخمة الراسخة بجذورها في الأرض ، الشاخنة المرتفعة نحو السماء بفروعها ، مخضرة مترعرة تصاحبه نصره الله ، ويبدى خصوبته في كلا الفصلين ، في الدنيا والآخرة .

وعلى عكس ذلك تبدو حياة المشرک كأنها شجيرة ، حين تظهر فلا تكاد تبعد عن الأرض كأنها تهمس إليها ، فحياته لا تحظى بنصرة الله ، ولا تتمتع بالرسوخ في الدنيا ، كما لا تثمر أية ثمرة في الآخرة ، إنها يمكن أن تظهر مؤقتاً — كنبته — فوق سطح الأرض من أجل تلك المهلة التي منحها الله إياها بناء على مبدأ الاختبار ، إلا أنها سرعان ما تقلع بعد انتهاء فترة الاختبار، ومن ثم يرمى بها إلى عالم النار فتصبح وقوده ، ثم يرث أرض الله هذه بعد إعادة تصميمها وترميمها هؤلاء الذين أثبتوا في حياتهم الدنيوية أنهم عباد الله المخلصين .

رغم أن الفرق بين حياة التوحيد وحياة الشرك يظهر بشكل حاسم في الآخرة إلا أن بداية ظهوره تكون في الدنيا . إن الموحد تخفق في مواجهته قوى الباطل رغم بذلها كل الجهود في سبيل إخماد صوته ويظل رغم ذلك منتصراً من الوجهة النظرية وينعم بنعم الله ، كما يُمنح أهل التوحيد الغلبة السياسية والاجتماعية أيضاً حين يجتمعون بعدد معتبر .



## مصادر الدين القرآن والسنة وليس التاريخ

إن رجلاً ولد في ذرية تعاني الفقر والفاقة ، فلم يكن له بد في حياته من أن يعتمد على جهده ويجعل لنفسه المكانة والشرف بين أبناء مجتمعه ، وقد جعل من ركوب المشقة وممارسة الدين قاعدة له ، فظل أسلوبه ناهجاً ، وتقدم بعمله إلى حد كبير للغاية . لقد شيّد منزلاً فخماً وبني حديقة ومزرعة وأقام تجارة ، وكسب الزملاء والمعاونين . وبعد أن اشتغل في مطلع حياته كأجير بسيط بلغ في أواخر عمره درجة أصبح فيها رجلاً كبيراً ذا نفوذ وتأثير في منطقته . وقد أوصى أولاده على أن يسلكوا مسلكه فأقسموا له وعاهدوه على أن يقتدوا به ويسيروا على نهجه . إن هذا الرجل ذو طبيعة تميل إلى العمل البناء وتحب الأمن والسلام ولكن في أواخر عمره دفع به بعض المفسدين إلى قفص المحاكمة ، فبدأت القضية تأخذ مجراها وهو يتردد على المحكمة حيناً بعد حين ، ولم تنته المحاكمة حتى بعد وفاته .

وخلفه أبناءه ، وانطلقوا من النقطة التي فارقه فيها . إنهم كانوا ورثة التاريخ المتأخر ولم يرثوا — في الحقيقة — المبادئ التي تبنّاها أبوه في حياته . لقد كانت الحياة عند أبيهم عنواناً لتحمل المشقة وممارسة الدين ، وأصبحت في نظر أبنائه اسماً للمجادلات القانونية ضد معارضتهم ، والعمل على منافستهم . كان الأب قد عثر على مبدأ الحياة في العمل الإيجابي ، أما الأبناء فكان مبدأ الحياة يترأى لهم في تحطيم منافسيهم . لقد أنهى الأب عمره في أعمال مفيدة وبناءة ، أما

الأبناء فقد صرفوا عمرهم في الصراع والتناحر مع أعدائهم المزعومين حتى إنهم ضيعوا تركة أبيهم من أجلها ، ومع ذلك فإنهم يظنون أنهم عاملون على أسوة أبيهم .

هذه الحالة نلاحظها في حركات إسلامية معاصرة . لقد نشأ الإسلام في القرن السابع الميلادي وكان عبارة عن إنشاء العلاقة مع الله والتفكير في الآخرة ، والسير في معترك الحياة وفق منهج الرسول ، وكان عبارة عن رفع النفوس إلى مراتب الملائكة ، والخوف من النار والشوق إلى الجنة ، وتأدية العبادات ، وتبني سلوك إرادة الخير للآخرين وإنصافهم . ولكن بعد هذه البداية صار للإسلام تاريخ دنيوي وأصبح يشق طريقه ، حتى صار الإسلام قوة عظمى في العالم كله ، واستمر هذا الوضع ألف سنة وبعد ذلك بدأ التاريخ يتجه إلى مسار آخر : لقد قوّت الأمم الأخرى نفسها مسلّحة بأسلحة حديثة ، وفرضت سيطرتها على المسلمين ودفعت بهم إلى الوراء في كل الميادين

لقد تأثر المسلمون بهذا الوضع الأليم ، وأخذت الحركات تنهض ، كردّ فعل له في القرن التاسع عشر في العالم الإسلامي ، ظهرت بأسماء مختلفة ، وتبنت كل حركة برنامجاً متميّزاً عن غيرها ماعداً أمراً واحداً قد اتفقت فيه جميع الحركات ، ألا وهو قيامها جميعاً بناء على طابع رد الفعل ، فظلّ هدفها هو مواجهة القوى المعادية ، وبعبارة أخرى لم تنهض متأثرة بحالة حياة « الأب » في بدايتها بل متأثرة بالحالة التي عاشها « الأب » في أواخر أيامه ، ولم

يخلق هذه الحركات عقل إيجابي بل خلقتها الدوافع السلبية التي تسببت في إثارتها . وفي صدر الإسلام كان الإسلام — عند المسلمين — يعني أن تصطبغ الحياة بصبغة الله ، ليدخلهم الله الجنة في الحياة القادمة ، ولكن — على العكس تماماً — صار الإسلام عند مسلمي العصر الحديث عبارة عن الكفاح من أجل استرداد حقوقهم ونيل مطالبهم من الآخرين . لقد كان الاتجاه — عند الأوائل — إلى حقائق سماوية لكنه تحوّل الآن إلى أمور دنيوية وإلى مواجهة المعارضين الدنيويين ، ولقد اعترف بعضهم بهذا الفارق وأقرّوا بأنّ حركاتهم هي حركات لحماية الأمة ، والدفاع عنها ، وليست لمجرد إحياء الرسالة النبوية حتى إنّ بعضهم قد أظهروا جرأة حين لم يقتنعوا بهذا المفهوم الأخير ، وأعلنوا بأنّ المقصد الانقلاي الذي قاموا به هو الهدف الأصليّ والأبدى ، وأنّ الأنبياء كلهم قد بعثوا لمحاربة القوى الطاغية وإقامة حكومة تطبق الشريعة الإسلامية .

هكذا أصبح دين الأمن في إطار التفسير الجديد دين الحرب والقتال ، واتخذ منهج الإصلاح الذاتي صورة الانقلاب الخارجي . كما أن تردد الأبناء على المحكمة لم يبق عملاً مؤقتاً وإضافياً بل أصبح الهدف الأصليّ لحياتهم ، وهاهي ذى الحركات أصبحت ديناً أصلياً سيحكم الله بناء عليه بالجنة والنار .

هذه هي القضية الكبرى في مسيرة التاريخ الإسلامي الحديث ، فالناس يطلقون صرخة الإسلام مع أنهم بعيدون عنه بكثير وهم يهتفون ويكبرون باسم ﴿ الله ﴾ رغم أنهم لم يعرفوا الله بعد . لقد

ظهرت حركات إسلامية اعتبرت فريضةها هي التناحر مع عدو مزعوم كائناً من كان ، واعتبرت هذا الصراع هو خدمة للدين والأمة ، لذا نرى من بينها من دخل في صراع مع القوى الاستعمارية المغتصبة ، ومنهم من قاد سياسة الاحتجاج ضد أكثرية غير مسلمة ، ومنهم من يشم رائحة الجنة في إسقاط حاكم مسلم وخلعه من منصبه أو في إطلاق النار على معاونيه .

لقد أصبح الدين يفهم في طابع قتالي ، ولا أحد يفهمه في طابعه المستقيم الحق كما أنزله الله بواسطة الرسل والأنبياء ، فتبعاً للمثال المذكور سالفاً يظهر سبب انطلاق الناس في تفكيرهم الديني من نقطة « المحاكمة » ، وعدم انطلاقهم من مرحلة « المشقة والتدين » .

والضرر الشنيع الذي ألحقه هذا الوضع بالدين هو حرمان الناس من أمر أصيل كان المطلوب الحقيقي للدين ، فنتج عن ذلك أن ممارسة الدين أصبحت أمراً ذا اتجاه خارجي مع أن طبيعة الدين تعبر عن اتجاه داخلي ، لا أحد — الآن — يشعر بضرورة محاسبة نفسه رغم أن الخطب الحارة ماثلة في كل مكان ، وإن المرء ليظلم أحد بجواره ولكنه لا يسمعه ولا يجد فرصة ليؤدي له حقه رغم أنه في يقظة تامة بالنسبة لما يقع بعيداً عنه ، حتى إنه يتصل أحياناً بمكان الحادث بهاتف أو يطير إليه فوراً على متن طائرة . وإن المرء لا يعير اهتماماً إلى الجوانب الروحية رغم نشاطه فيما يحظى باهتمام إعلامي حيث يسبق الواحد الآخر ، وهو لا يحسّ بضرورة محاربة القوى الشرسة الكامنة

في داخله ، رغم أنه لا يبخل في إدلاء التقارير والخطب فيما يتعلق بالعيوب الظاهرية . وهذا كله نتيجة للتصور الخاطئ للدين .

## ماهو الجهاد الإسلامي ؟

قد أعطى الإسلام لـ « الجهاد » مكانة عليا بين العبادات كلها ، لذلك فإننا نجد كل من يقوم بنشاط معين يطلق عليه اسم « الجهاد » لتصعيد نشاطه إلى درجة العمل الأعلى . فمنهم من يقوم بالاحتجاج ضد الآخرين للحصول على حقوق مادية ، ويطلق على هذا العمل اسم الجهاد الإسلامي ، ومنهم من يعتبر الجهاد هو القيام بأعمال تخريبية ، وإعمال القتل في أوساط المسلمين أو إثارة القتال بينهم باسم إقامة الحكومة الإسلامية ، ومنهم من ينكب على المناظرة والمجادلة ضد عادات بدعية ، ومنهم من يحظى بلقب المجاهد الإسلامي من خلال خطبه الحارة ومحاضراته المثيرة ، ومنهم من يحظى بهذا اللقب بجعله الإسلام عنواناً للقيام بأعمال الشغب الدنيوية . ولكن كل هذه الصور هي مظهر للاستخدام الخاطئ لكلمة الجهاد وليست جهاداً إسلامياً . بل هي قتل للإسلام باسم الجهاد ، وهي جهاد ضد الله وليست جهاداً في سبيل الله .

إنّ نداءات ( الطائفية والعصبية ) هي نداءات جاهلية ، فكيف يسوغ لنا أن نسميها جهاداً إسلامياً ، والأقوام الأخرى تمثل « المدعو » بالنسبة إلى المسلمين؟! وأين نضع تلك النشاطات التي تقوم من أجل المطالبة بالحقوق ، ونحن نعلم أن المطالبة بأجر دنيوي

من المدعويين هو خلاف صريح لما جاء في سنة الأنبياء؟! ﴿ وما أسألكم عليه من أجر ﴾ والإسلام يمنع أسلوب المناظرة والمجادلة بصراحة ، ويأمر بتبني طريق الحكمة والنصيحة فكيف يسوغ لنا أن نعتبر معترك الجدل والمناظرة جهاداً مطلوباً عند الله ورسوله؟! وكيف يصح لنا إطلاق اسم الجهاد على أعمال الشغب بالمظاهرات وإقامة الجلسات أو على إنشاء الحركات لأهداف دنيوية رغم أنها مخالفة صريحة لطريق الله ورسوله!؟ .

إن الحروب الداخلية بين المسلمين قد منعت منعاً باتاً ، وثبت إجماع الجمهور على حرمة التمرد على الحكام المسلمين في محاولة لإستتاطهم وإزاحتهم عن مناصبهم ، وإن كانوا قد استولوا على السلطة بالجبر والقهر أو كانوا حكاماً ظالمين أو فاسقين ، وقد علق الإمام النووي على حديث « ستكون بعدى أثره وأموراً تنكرونها .... » قائلاً : وفيه الحث على السمع والطاعة وإن كان المتولّى عسواً فيعطى حقه من الطاعة ولا يخرج عليه بل يتضرع إلى الله تعالى في كشف أذاه ودفع شره وإصلاحه » [ شرح مسلم للنووي ] وما دام الأمر كذلك فكيف يسوغ لنا أن نطلق اسم الجهاد على ما يحدث — باسم إسقاط الحاكم الظالم — من تقسيم للمسلمين إلى فئتين متناحرتين ، تقاتل هذه تلك ، وهل هذا جهاد إسلامي؟! ولا شك في أن الحديث الذي ينص على أن « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » المراد منه الإدلاء بكلمة حق عند سلطان جائر ، ولا يعني هذا العمل على إسقاطه وإزاحته من منصبه .

والجهاد في اللغة العربية يعني : بذل أقصى الجهد وغاية الوسع ،  
وتستخدم هذه الكلمة في المواضع التي تبذل فيها أقصى الجهود  
للحصول على أمر ما . يقول الله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ  
أَيْمَانِهِمْ ﴾ فاطر : ( 42 ) يعني أغلظ الأيمان ، ﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ  
تَشْرَكَ لِي ﴾ لقمان : ( 15 ) أى بذلا أقصى المحاولات لإبقائك على  
الشرك ، ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا ﴾ العنكبوت : ( 69 ) أى تحملوا  
المشاق من أجل الله ، ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ أى  
مردود المشقة ويتضح من هذه الاستعمالات لكلمة « الجهاد » معنى  
« الجهاد الإسلامى » وهو : بذل أقصى الجهد وغاية الوسع ، تبعاً لما  
يتطلبه دين الله بعد اعتناقه وقبوله .

ماهو الدين إذن ؟ الدين هو أن يقبل الإنسان الله خالقاً له  
ومالكاً ومعبوداً ، فلا يشرك مع الله أحداً في حبه له و يقينه فيه ،  
وهو يخافه ويعتمد عليه كلياً ، وحين يضممر المرء هذه الكيفية  
الشعورية إزاء الله تتبلور أمامه حياة جديدة فهو يضع نصب عينيه كل  
ما وصل إليه من الله بواسطة رسوله ليطبقه ، ويعتبر الفلاح الحقيقى  
في رضا الله بل ونيل العزة منه ويظل ذلك هو الأمر الوحيد المهم  
لديه ، أما النجاح الدنيوى فلا قيمة له بالنسبة إليه وهو يعتبر السير في  
الطريق الذى بيّنه الله ورسوله سيراً إلى الجنة ، ومخالفة ذلك الطريق  
تعنى عنده إقبالاً على لب جهنم ، ويصبح الله وحده مركز تطلعاته ،  
وتكون عباداته خاصة بالله وخالصة له ، وهو يراعى في أخلاقه  
ومعاملاته ما حرّمه الله وحلله ، ويظلّ الله بجبروته وقوته رقيباً عليه ،  
فيقضى حياته وهو يشعر بمراقبة الله له حتى يموت ويعود إليه .

إن الدنيا هي موضع الامتحان ، ويظل الإنسان هنا في مواجهة إجراءات النفس وانفعالاتها والسيطرة هنا — في الغالب — تكون للشيطان وعبدة الباطل . إن هذا الوضع يخلق ضرورة ما نسميه بالجهاد ، فلا مناص للإنسان إلا أن يتمسك بدينه في مواجهة كافة أنواع الإغراءات والعقبات — ويلزم عليه أن يعيش مع الله في بيئة غير ربانية ، وهو حين يتمسك بالدين يستلزم ذلك أن يكون مجاهداً . فالجهاد هو هذه الجهود الشاقة التي يبذلها الإنسان للتمسك بدينه .

استخدم القرآن كلمة « الجهاد الإسلامى » بمعنى :

١ — الاستقامة ٢ — بذل الجهد فى سبيل الدعوة ٣ —

القتار . فالمعنى الأول للجهاد يعنى : التمسك بالدين مع التغلب على تلك الصعوبات التى تعرقل سبيل اختيار الدين ، كأن تقع أية خسارة مالية فينبغى الصبر عليها ، أو خوف من فقدان المكانة والعزة فى المجتمع فينبغى أن تتحمله ، أو اضطررنا إلى تحمل المعاناة الجسدية فعلىنا بالصبر والمصابرة على ذلك ، ولو كانت الضرورة تستدعى قمع النفس وكبح جماحها لكان علينا أن نقبل على ذلك بدون تردد . إنه لا شئ من الشدائد يقف حائلاً بين المؤمن وبين سيره فى طريق الحق : ﴿ من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم ﴾ ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه إن الله لغنى عن العالمين . والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيتهم أحسن الذى كانوا يعملون ﴿ العنكبوت ( 5 - 7 ) .

إن هذا النوع من الجهاد لا علاقة له بالقتال والحروب ، إنما هو



يسرى كل حين في كل ميادين الحياة يقول السيد الحسن البصرى :  
« إنَّ الرجل ليجاهد وما ضرب يوماً من الدهر بسيف » [ تفسير ابن  
كثير مجلد ٣ ص (29) ] .

والمعنى الثانى : للجهاد هو ما يُفعل عند تبليغ رسالة الله إلى  
الآخرين ، وهذا أمر أكثر صعوبة يتطلب — لإنجازه — مجهودات  
شاقة للغاية ، ولذلك يطلق القرآن اسم الجهاد على هذه النشاطات  
الدعوية . قال تعالى : ﴿ ولقد صرفناه بينهم ليدكروا فأبى أكثر  
الناس إلا كفوراً . ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيراً . فلا تطع  
الكافرين وجاهدوهم به جهاداً كبيراً ﴾ الفرقان : ( 50 - 52 ) . أى  
أبذل معهم أقصى الجهود بالقرآن . إنَّ الدعوة والتبليغ هى الرسالة  
الأصلية للمسلمين ، وشغلهم الشاغل وهى الآن — بعد ختم  
النبوّة — مسئولية ملقاة على عاتق المسلمين ليبلغوا رسالة الله إلى كافة  
شعوب العالم — كائناً من كان — وفى سبيل ذلك ينبغى تحمّل كافة  
أنواع المصائب والمشقات وتوظيف جميع الإمكانيات ، بداية من  
الوقت إلى المال والجسم والروح : ﴿ وجاهدوا فى الله حق جهاده  
هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم إبراهيم  
هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم  
وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا  
بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير ﴾ الحج : ( 78 ) .

والمعنى الثالث للجهاد هو القتال : إنَّ أهل الإيمان يصبرون على  
المصائب التى تنزل عليهم من المخالفين وهم يواصلون عمل الدعوة

رغم ما يقاسونه من المتاعب ، ولكن قد يتجاوز الأعداء حدود أسلوب المعارضة ، ويُعدّون العدة للقتال والحرب ، وفي مثل هذه الحالة ، وحين يثبت البدء في الحرب من قبل الأعداء فالمطلوب القتال : ﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدْعُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقَّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ التوبة : ( 13 ) .

### « الجهاد أن تقاتل الكفار إذا لقيتهم » الترغيب والترهيب

إلا أنّ المسلمين ينبغي أن يكونوا في تنظيمهم ووسائلهم ووضعهم على مستوى يتوقع منه تحقيق النصر في الدفاع ، حينئذ يمكن أن يتصدّوا للخصم وأن يجيبوا على تحدياته الحربية في ساحة القتال . وليست الحرب بالنسبة للمؤمنين حرباً عادية كما هي الحال الآن ، بل إنها في الأصل امتحان لصبرهم واستقامتهم ، وهي حرب يتعرض لها المؤمن حسب وضعه وحالته . حين يتمسك المؤمن بإيمانه ، ويشرع في أداء مسئوليات الدعوة ، فإنّه ينغمس من يومه الأول كلياً في الحرب في مواجهة دوافع نفسية ونزغات شيطانية وحالات غير مواتية تطوّقه ، كل هذه يدخل في حرب معها وهذا النوع من الحرب هو ما يعرف بـ « الصبر » . وهذا الصبر حين يصل إلى أقصى حدّ نسّميه « الجهاد » وهو بمثابة امتحان صعب لإيمان المؤمن واستقامته على الحقّ . لذا يرشدنا النبي — ﷺ بقوله : « لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتم فاصبروا » متفق عليه وفيما يتعلق بالجهاد بالسيف فيأتى إرشاد القرآن : ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا

وثقلاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴿التوبة: (41)﴾ .

ورد في الحديث « إن الجنة قد حفت بالمكاره » . والإنسان حين يشرع في سفره إلى الجنة فهو يتعرض لبعض العقبات ولأوضاع غير مواتية ، فالجهود التي يبذلها للتغلب على تلك العقبات ولتجاوز تلك الصعوبات من أجل مواصلة السفر هي الجهاد نفسه . إن الإنسان حين يترك الطريق الذي خطه لنفسه ، ويختار طريق الحق فهو يمارس الجهاد ، وحين يضحي بالمكانة الظاهرية ومنافعها في سبيل شوقه للحصول على منافع « الغيب » فهو يمارس الجهاد ، وحين يضبط لسانه خوفاً من الله رغم امتلاكه لذخيرة من الألفاظ فهو إذن يجاهد ، وحين يترك طريق الشهرة ليبقى مجهولاً فهو يجاهد أيضاً .

إنه إنسان يقتحم الصعوبات ويؤثرها على الطرق السهلة ، فهو بدل أن يغذى أنانيته يكبح جماحها ، وهو بدلاً من أن يجعل العقبات وسيلة للاعتذار يعبرها ببذل أقصى الجهود . وهذا هو الجهاد الذي يستمر مع المؤمن في حياته كلها . والحرب مرحلة ممكنة الوقوع في إحدى مراحل الجهد والمشقة هذه والفرق بين القتال والجهاد العام هو أن الجهاد العام يصحب المؤمن في حياته كلها وفي جميع الأحوال ، بينما الحرب تأتي نتيجة لظروف خاصة ، ويتم خوضها بعد توفر شروطها الخاصة وما دام الجهاد القتالي لا يكون إلا في ظروف خاصة ، وبعد توفر شروطه المحددة ، فإنه إذا قام به أحد دون توفر شروطه سالفة الذكر فلن يكون هذا جهاداً بل فساداً يتبرأ منه الله ورسوله .

إنَّ الجهاد هو أن تجتهد من أجل أن تكون ورعاً في الدنيا التي تسودها بيئة غير ربانية ، فهو كما يطلق على حماية النفس من النزغات الشيطانية من جهة يطلق كذلك على السير إلى الله تعالى بعد اقتحام كافة أنواع العقبات الخارجية التي تعترض طريق الإنسان ، إنَّ الجهود التي تبذل في سبيل مواصلة السير في سبيل الرب في الدنيا المشحونة بالفتن هو الجهاد نفسه ، وهذا يقع في داخل الإنسان حيناً ويقع خارجه حيناً آخر .

الجهاد عند البعض عبارة عن ثورة ضدَّ حكام قائمين لإزاحتهم عن مناصبهم ، وانتزاع مقاليد « السلطة » منهم بغية تطبيق الإسلام على الأرض من حيث هو نظام سلطويّ كامل ، ولكن نظرية كهذه لا علاقة لها بالإسلام أو الجهاد ، حتى إننا لا نجد أى نص في ثنايا القرآن والحديث يؤيد هذا النوع من الانقلاب أو ينصّ على خوض مثل هذا الجهاد الانقلابي .

إنَّ الأمر الذي يطلبه الله من الإنسان — طبقاً للقرآن الكريم — هو أن يختار الإنسان حياة الإيمان وحياة العمل الصالح ، وحين تتبنى مجموعة معتبرة مثل هذه الحياة تمنح مكافأة لها سلطة الأرض أيضاً : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ النور : ( 55 ) .

أما تلك النظرية فهي تتطلع إلى القيام بأعمال هي في الحقيقة من

شأن الله وأمره وحده ، وتدع ما هو من صميم واجبها . إن هذه النظرية تقلب أمور الإسلام رأساً على عقب ، فهي تجعل الإسلام ، في الواقع ، عنواناً لأنشطة سياسية كما هي الحال في الشيوعية . والإسلام يحرص على أن تكون أنشطة الإنسان كلها موجهة إلى الآخرة ، على أن يتوجه هو إلى ذلك العالم القادم بكليته ، بينما هذه النظرية توجه كافة النشاطات الإنسانية إلى الدنيا القائمة وينجم عن ذلك نشوء حياة ذات نزعة دنيوية أو سياسية بدلاً من حياة ذات نزعة أخروية والإنسان تبعاً لذلك — يوجه كل اهتماماته في سبيل إشعال نار الثورة السياسية بدلاً من أن يوجه أفكاره واهتماماته في سبيل النجاة من عذاب الآخرة ، هذه هي نتائجها ، ومن نتائجها أيضاً أن ينصرف الإنسان من نقد نفسه إلى نقد الآخرين ، ويكون ذلك هو شغله الشاغل وأن يجعل هدف مساعيه وجهوده العالم الخارجي بدلاً من ذاته ، وهو بدل أن يقلق من أجل إصلاح نفسه يتوجه إلى مقاومة الحكام ، ويعتبر ذلك أسمى أعماله ، وذلك ليزيجهم من مناصبهم وينتزع مقاليد السلطة من أيديهم ويجعل الإسلام نظاماً كاملاً نافذاً في كل شعب الحياة .

إن هذا الإسلام الكامل — الذي تقدمه هذه النظرية — هو ناقص إلى درجة أن أى جزء منه يصعب وجوده في مكانه الصحيح ، فهو يحرم الأفراد من نعمة كبرى هي نعمة ( القرب من الله ) بخلق مزاج سياسى . وهو يشغل ذهن المرء في أبحاث سياسية خاوية فلا ينصرف إلى تذكّر الله ، ويخلق أفراداً يضعون الحكومة نصب أعينهم ويجعلونها جزءاً من أمرجتهم فإذا سنحت الفرصة قاموا بأعمال

الشعب كالأحزاب المعارضة ضد حزب حاكم ، وفرّقوا الأمة إلى فريقين متناحرين ، وشحنوا البلاد فساداً وقتلاً .

إن الثمرة الكبرى التي تمنحها شجرة الإسلام الكاملة هذه هي صورة معكوسة للإسلام ، أما دين الله فهو رحمة لعباده ، جاء ليقدّم للإنسان مثال ( بيئة الجنة ) ، لكنّ نظرية كهذه ينجم عنها تصوّر أن الدين عبارة عن التناحر وممارسة الشعب الدنيويّ باسم الدين ، وإطلاق النار على الحكومة ، والقمع السياسى . إنّ هذا التصور قبيح للغاية حتى إنّ الناس يظّلون يصرخون « إذا كان هذا هو الإسلام فغير الإسلام أفضل » .

قبل حوالى ثلاثين سنة ، اطّلت على صورة في إحدى الصحف الإسلامية ، وكانت تمثل بيت المقدس مكتوب تحتها هذه الكلمات ، بحروف بارزة : « أرض القدس ضحيتها أربعمئة مليون مسلم » نعم لا شك في أن المسلمين الذين راحوا ضحية أرض القدس عددهم كبير في السنوات الماضية ولكن النتيجة لم تكن لصالح المسلمين — بل العكس — لأنّ الصهاينة قد استولوا على مزيد من الأراضي إضافة إلى مااحتلوه من قبل . وممايزيدنا حيرة ودهشة أنّ عدد المسلمين خلال الثلاثين سنة الماضية زاد على أربعمئة وبلغ ضعفه ، وهيات أن يحققوا أىّ نجاح ملحوظ ضد أعدائهم ! ولكن لماذا يخفق المسلمون رغم كثرة عددهم ورغم مقاومتهم الصلبة؟! لا شيء وراء ذلك سوى أنّهم لا يقومون بأداء مسؤوليتهم الأصلية . إنّ كافة وعود الله الاجتماعية الخاصة بالمسلمين سيّفى الله بها بشرط أن يقوم المسلمون بالأعباء الملقاة على عاتقهم ، الأعباء التي خصّهم الله بها فحسب .

ولو لم ينهض المسلمون لأداء مسئوليتهم فهم في عداد المجرمين عند الله في الدنيا والآخرة .

ولكن ماهى هذه المسئولية ؟ وما هو هذا العبء ؟

إنه توصيل رسالة الله تعالى إلى البشرية جمعاء . إن هذا العبء ليس عملاً قومياً ولا علاقة له — من قريب أو بعيد — بالمقاصد السياسية والاقتصادية ، إنه مجرد عمل أخروى وإلهى . إن الله خلق الإنسان للامتحان ، لذا منحه حياة محدودة على الأرض ثم سيجمعهم جميعاً في الآخرة ، وهناك سيجازيهم طبقاً لأعمالهم إما الجنة وإما النار .

رغم أن الله عليم بأفعال عباده إلا أن الأسلوب الذى قرره — لعدله — هو أن فئة من البشر يقومون بإبلاغ الناس عن يوم الحساب القادم ، وهؤلاء الأفراد الذين يبلغون رسالة الله إلى الناس هم أنفسهم سيكونون شهداء لله ، إنهم سيقفون أمام محكمة الآخرة ويشهدون على من قبل رسالة الله وعلى من رفضها ، والله سبحانه يراعى شهادتهم ويصدر الحكم طبقاً لها .

إن الذنب الذى يرتكبه المسلمون هو أنهم أغفلوا مهمتهم ، فهم لا يقفون كشهداء لله أمام الأمم الآخري . والشاهد مطلوب عند الله طبقاً لعدله : ﴿ ويتخذ منكم شهداء ﴾ آل عمران : ( 140 ) .

ولكن العالم الإسلامى بأسره قد غفل عن هذه المسئولية فهو لا يدخل نفسه في خطة الله وهذا الوضع الذى دفع بالمسلمين إلى

حظيرة المجرمين هيئات أن يستحقوا به نصر الله . مما لاشك فيه أن المسلمين قد استمدوا قوة كافية من طاقة النفط الطبيعي .  
هب أنهم لم يُعطوا هذه النعمة الهائلة ولم تظهر لهم ، فكيف سيكون حالهم ؟ لو كان الأمر كذلك لوصلوا إلى درجة منحطة على المستوى العالمى ، وذلك نظراً للأعمال الحمقاء التى ارتكبوها خلال القرن الحاضر .

### الإسلام والسياسة

من الصور التى تسهم فى إفساد الدين ما ذكر فى القرآن باسم « مضاهاة » : ﴿ ذلك قولهم بأفواههم يرضعون قول الذين كفروا من قبل ﴾ التوبة : (30) . « والمضاهاة » تعنى : « المشابهة » يقال : هو ضهيك أى يشبهك ، والمراد منها : عرض الدين بعد اصطبائه بصبغة الضالين متأثراً بنظرياتهم وعقائدهم . ويكفيها هنا مثل اليهود الذين اعتبروا نبي الله عزير ( عزرا ) ابن الله ( المجازى ) . والمسيحية التى اعتبرت عيسى نبي الله ابنه ( المجازى أو الحقيقى ) . إن عقيدة حلول الله أو تجسده قد سادت المجتمعات المشركة منذ عصور سحيقة ، ونلاحظ ذلك النموذج فى عقيدة « أوتار » فى الهند ، والتى هى عبارة عن بروز الله فى هيكل إنسانى ، فاليهود والمسيحيون أخذوا يطلقون على أنبيائهم تلك المصطلحات والكلمات من أجل تعظيمهم ، وقد استخدمها المشركون حين أرادوا تعظيم عباقرتهم وكبرائهم ، وعبروا عن عظمة سلاطينهم وأشرفهم فقالوا إنهم ( تجسد الله ) ( Incarnation ) على الأرض . وهكذا شرع اليهود



والنصارى فى القول بأن المسيح وعزيراً ابناً لله وقد ظهر الله تعالى فى صورتهم فى الحياة الدنيا .

### الفهم السياسى للإسلام :

لقد استمر هذا الفساد والخلل فى الدين باقياً طوال عصور غابرة ، وظلت تلك الصورة إلى عصرنا الراهن . فالذين لم يجدوا الدين كنموذج للعظمة الإلهية أعطوا الدين مكانة العظمة الدنيوية . وبعيد الحرب العالمية الثانية حين ازدهرت النظريات الاشتراكية ، رأى البعض أن الدليل القوى لإثبات عظمة القرآن هو إثبات مطابقتها للاشتراكية ، ففى نفس العصر تم وضع مصطلح ( الاشتراكية الإسلامية ) حتى قيل إن محمداً هو أول رجل اشتراكى فى التاريخ البشرى . وهؤلاء الذين لم يصلوا إلى حقيقة كيفية هم يعبرون عن الحقيقة بلسان كتمى ويجهلون لجعلها جديرة بالفهم ، ومثال ذلك إبراز الإسلام فى صورة مصطلح سياسى ، ففى عصرنا الحديث حين ازدهرت النظريات السياسية رأى بعض الناس أن الصورة الراقية لإعلاء شأن الإسلام هى أن يعرض الإسلام فى صورة نظام سياسى كامل .

إن هذه الفكرة الأخيرة قد حظيت الآن بالقبول كما حظيت نظرية التثليث فى المسيحية قديماً ، والتي كانت من وضع المتكلمين المسيحيين كجواب عن « الأقانيم الثلاثة » اليونانية . وكان وراء قبول هذا التفسير السياسى للإسلام سببان اثنان :

أحدهما : أن هذا التفسير يبدو في شكله ذا روعة وعظمة  
ظاهرية بارزة وثانيتها : نفسيات رد الفعل .

إن المعارضة السياسية التي تعرض لها المسلمون من القوميات  
المختلفة كان نتيجتها نشوء دوافع ردود الفعل السياسي في أوساط  
المسلمين . لذا نهضت حركات سياسية عدة تحت عناوين مختلفة في  
أوساط المسلمين ، وظل تصور النظام السياسي للإسلام سناً فكرياً  
لجميع هذه الحركات .

إن التصور السياسي كان يمثل عند بعض الأفراد عموداً فقرياً  
بالنسبة للإسلام مناسباً لمقتضى وقته ، وكان ذريعة طمأنينة فكرية  
لنزعات رد الفعل عندهم . إنها حقيقة بارزة ، ومن الأمور المسلمة  
في تاريخنا المعاصر أن الحركات التي نشأت عندنا معظمها ظهرت  
كنتيجة رد فعل لأوضاع خارجية وخاصة الأوضاع السياسية —  
وكان من نتائجها أن المحاولات التي قامت لإحياء الإسلام قد تحولت  
إلى المعارضة السياسية ، ودخلت خضمها وإلى جانب هذا الخطأ  
العملي ، فإن الخطأ الفكري قد زاد الأمر تفاقمًا ، إذ إن المساعي التي  
بذلت من أجل تقديم الدين وعرضه في أسلوب وقته ( عصري ) قد  
اتجهت أخيراً إلى تصور سياسي للدين ، تماماً مثلما حصل للجهود  
التي بذلت لحل قضايا الطبقة الكادحة في حقل الصناعة في القرن  
التاسع عشر ، والتي أسفرت في النهاية عن نشوء فكرة مادية  
( الماركسية ) على صفحات التاريخ .

إن العلاقة الروحية ( الملائكية ) بين الله وعبه قد اتخذت

صورة سياسية ، وتميّزت بها وغدا الإسلام عنواناً لممارسة الشغب السياسى  
فى حين أنّ الإسلام — فى جوهره — عبارة عن خلق علاقة نفسية ،  
وروحية بين العبد وربّه ليعيش فى رحاب الله تعالى ، ويتنفس فى بيئته وجوّ  
أخروى ، وينمو بين جنبهه إنسان طاهر يمكنه أن يسكن فى عالم الجنة  
الأبدى .

إنّ عرض الدين فى أسلوب عصرى ضرورة ملحّة ، بينما اصطباغ  
الدين بصبغة فكرية وقتية أمر بالغ الخطورة ، لأنّ الأول يهدف إلى تجديد  
الدين بينما الثانى يهدف إلى تحريفه فلكل عصر لسانه ، ولكل زمن أساليب  
وألفاظ يفكر الإنسان عن طريقها ، ويعبّر عن مشاعره وأحاسيسه من  
خلالها . وحين يتجدد العصر تنقطع علاقة الذهن بالألفاظ . إن لفظه  
ماكانت تحرك مشاعر الإنسان فى عصر ما سوف تفقد فعاليتها الثورية بحلول  
عصر جديد . عندئذ تصبح الحاجة ماسّة إلى بناء العلاقة من جديد بين  
العقول والألفاظ . على أن هذه « الحداثة » تتسم بها الكلمات والأساليب  
وليس الأفكار .

### ماهى الحركة الإسلامية :

إنّ الحركة الإسلامية هى حركة إنسانية تشبه البستانى الذى  
يوجّه عناية خاصة إلى كل شجيرة على حدة ، فهو يبذل جهده  
لتصبح كل شجيرة شجرة متكاملة كذلك الحال بالنسبة إلى الحركة  
الإسلامية فهى تجعل من كل فرد هدفاً لها ، وتسعى إلى جعل كل من  
ولد على وجه الأرض عبداً لله مخلصاً له بالمعنى الحقيقى ، وتغرس فى  
كيانه تلك الخصائص التى تضمن دخوله الجنة والسكن فيها . إنّ  
النجاح المنشود فى نظر الحركة الإسلامية هو خلق هؤلاء العباد الذين

يعيشون في الله على وجه الأرض عباداً يملكون قلوباً طاهرة من العقد النفسية (Complex - Free soul) . هذا هو الإنسان الذي يتذوق متعة ولادة جديدة . الولادة الأولى في صورة إنجاب من بطن أمه ، والآن هو يولد للمرة الثانية في كنف الإسلام — هذه الولادة الجديدة تنجب أرواحاً تقبل الحق حين تراه ، ولا يقف دون قبولها للحق أية مكانة أو عزة « فهو يأكل الطعام ويمشي في الأسواق » . هذا المولود الجديد يتجاوز هيكل الإنسان ، ويكمن في أعماقه إنسان يشكر الله على نعمه حين يتمتع بها ، ويسير في أرض الله ويخبر الناس عن أحوالها . ويكشف عن قدرات خارقة كامنة في داخل إنسان عادى بسيط ، وهو يهتف لا شعورياً : ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ﴾ آل عمران : (193) وتصبح روحه غضة متألفة تتألف الأشجار بعد سقوط المطر .

إن الإيمان الذي لا يخلق مخافة الله هو إيمان كاذب . القروء حين تسمع صيحات الأسد في الغابة تتساقط من فوق الأشجار كتساقط أوراق الأشجار في فصل الخريف . إن الإنسان حين لا تصيبه هيبه إلهية مثل التي تصيب القروء بمجرد تصوّر الأسد هيئات أن تتسنى له معرفة الله .

إن هدف جهود الدعوة الإسلامية الأفراد ، الذين سوف يصدر بشأنهم حكم الجنة أو النار وليس « الحكومة » أبداً . وليست الحكومة هي التي ستقف أمام محكمة الله ، إنما الذين سيقفون أمامها هم الأفراد ، ليقدم كل فرد للحساب بمفرده . والمحرك الحقيقي

لنشاطات الداعية الإسلامي هو درء ذلك الخطر عن الإنسان —  
والحقيقة أنّ الغرض من وراء الدعوة الإسلامية ليس إصلاح أنظمة  
الحكم إنما المقصود هو إصلاح الإنسان . ولا تنحصر أهمية هذا المبدأ  
في اعتبار الأفراد هم الأساس لإقامة الأنظمة أو إفسادها ، على اعتبار  
أنه لا وجود لنظام بدون أفراد ، بل يتجاوز ذلك إلى القضية الأصلية  
للحياة ألا وهي قضية الجنة والنار ، ومن سيكون من أهل الجنة ،  
ومن سيكون من أهل النار ، حيث ستتمّ تصنيفهم على مستوى  
الأفراد كل فرد على حدة وبشكل جماعي ، وهذا هو السبب الذي  
جعل الدعوة الإسلامية تستهدف الأفراد ومحاولاتها تتركز على جعل  
الأفراد مؤهلين ليحكم الله لهم بالجنة لا بالنار حين يلاقونه بعد  
موتهم .

إنّ الإسلام فكرٌ مستقلّ وحقيقة إيجابية ، موحيه هو ذلك الإله  
الأزلي الأبدى . إنّه صدى للفطرة الإنسانية الثابتة غير القابلة للتغيير .  
إنّه الدين الذي تتابع وجوده بشكل مستمر في أوساط البشر منذ أول  
يوم . وحين يجد الإنسان الإسلام على هذا المستوى وبهذه الحقيقة  
فهو قد دخل في زمرة الملائكة . وحين يغمره هذا الإحساس الفطري  
القوى ينبعث في داخله إنسان جديد . وهو حينئذ ينعم بنعم الله  
ويصبح الله قرّة عينه ويظل يقضى صباحه ومساءه بجوار ربه . هذه  
هي الحياة الربانية التي تسمى بـ « الإيمان » إنها حياة يمكن أن يلمسها  
الإنسان بشعوره في حياته الدنيوية ، وبصورة حسية وحقيقية في  
حياته بعد الموت ، والتي نسميها الجنة .

## استغلال الإسلام كهتاف سياسي :

لكن الإسلام حين يتحول إلى السياسة يحرم الإنسان من هذا الإسلام الحقيقي . ففي غمرة ضجة السياسة يضيع ذلك الأمر الذي كان هدفاً أصلياً للإسلام ، وهكذا يتحول الإسلام إلى عنوان لإثارة الفتن والشغب والضوضاء ، كما هي الحال بالنسبة للشيوعية والاشتراكية — على سبيل المثال — بل إن هذا النموذج من الحركة يحطّم إمكانات قيام نظام إسلامي ، لأنّ النظام الإسلاميّ يؤسسه الأفراد الإسلاميون ، أما هذه الحركات فإنها تقف عقبة أمام خلق أفراد إسلاميين حقيقيين .

قد تنهض حركة بهتاف « مكافحة الفقر » على أنّ أعضاء هذه الحركة يتجمعون حول رجل هو ليس بفقير ألبتة ، بل هو قائد ثرى ، وهناك أفراد ينهضون من أجل قضية الطبقة الكادحة ويتمتعون بشعبية ومركز اجتماعي حتى يصبح أحدهم قائداً يمتلك ثروة طائلة مثل الإقطاعي الكبير . هذه الوقائع إنما يرجع سببها إلى أنّ « الفقير » مهين وحقير عند الناس إلى حد أنّه لا يتراءى في أنظارهم . فهو لا يصبح مركز اهتمام الناس مطلقاً ، فالناس يتجمعون حول شخصية كبيرة يرونها كفواً لهم ، وهي تلتقى معهم في صورة « قائد » وإن لم تربطها بالفقر أو بالطبقة الكادحة أية علاقة .

هذه الصورة تنطبق على الدين أيضاً ، فماهو الدين ؟ هو أن يجد المرء ملاذه ومرجعه وحين يجتمع — باسم الدين — هؤلاء الذين آمنوا بالغيب فسيظلّون ينظرون إلى الله رغم أنهم لا يرونه ،

وسيعيشون في بيئة الآخرة رغم أنهم لا يزالون في الدنيا . مثل هؤلاء الأفراد يجعلون الله ملاذهم ومركزهم . والحقيقة الكبرى عندهم هو الله ، ولا يخطر ببالهم فكرة التوجه لغير الله ، كما لا يجعلون غير الله هدفاً أو ملجأ لهم أبداً .

ولكن حين يجتمع حول الدين أناس ليسوا على مستوى الإيمان بالغيب ممن يتطلعون إلى أشياء أخرى أكثر مما يتطلعون إلى الله ، ويرون الدنيا المبسوطة أمامهم أكثر من العالم الغيبي المستتر ، حينئذ فإن وضعهم يشبه هؤلاء الذين ينهضون من أجل الفقراء والأجراء وهم يقومون باسم الله لكنهم سرعان ما ينحرفون عن سبيل الله بسبب شغفهم بالظاهر وهم يرددون هتافات النظام الأخروي لكنهم لا يعملون إلا من أجل نظام دنيوي . أما إسلامهم فمجرد عنوان للحصول على المكانة الدنيوية وليس هدفه الفلاح الأخروي أو الحصول على المكانة الأخروية .

### الإسلام ليس محكمة الجنايات :

ثمّة بعض الحركات في عالمنا المعاصر تنادى بتطبيق حدود الإسلام وعقوباته ، وأسموه « تنفيذ النظام الإسلامي » . وهذا خطأ فاحش للغاية فهذا التصور ( الجنائي ) الخاطيء قد أدى إلى قتل روح الإسلام ومغزاه . إن تطبيق العقوبات بالسوط — مثلاً — في مدرسة ما ، يتصل بالنظام المدرسي وليس له علاقة — في حد ذاته — بهدف تعليمي أصلي ، مثله مثل عقوبات الإسلام التي تهدف إلى تنظيم

المجتمع الإسلامي ، فهي — في حد ذاتها — ليست الهدف ، وحتى حين وصل الإسلام في الدور الأول إلى السلطة ، ونفذ قوانين الإسلام بالمفهوم الذي سلف ذكره ، مازال في المجتمع ذاته « مسلمون » أعلن عنهم القرآن الكريم بقوله : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ .

الحقيقة أن المقصد الأصلي للإسلام تركية الأفراد التي تخلق في كيانهم تلك الأوصاف الكامنة التي تجعلهم مستحقين للجنة . والإسلام يستهدف من خلال مساعيه جعل الأفراد أناساً يقطنون الجنة ولا يهدف إلى جلدتهم أو إعدامهم شنقاً ، هب أن شخصاً قد ارتكب جرائم . فهل ستتوجه حملة لواء النظام الإسلامي بالدعاء له ؟ وهل سيقدمون له النصيحة بعطف وحنان وفي خلوة . وهل سيبدلون جهوداً جادة لتحسين وضعه وإصلاحه كما يفعل الأب من أجل ابنه ؟ كلا . بل كل ما سيفعلونه هو التأهب لجلده أو شنقه ، هؤلاء هم حملة لواء قوانين الجنايات باسم إقامة النظام الإسلامي ، أما الذين يطبقون قوانين الإسلام فهم هؤلاء الذين يحاولون جاهدين من أجل إيصال عباد الله إلى جنته ، إنهم نشيطون في إصلاح الناس خضوعاً لكافة قوانين الحكمة والنصيحة ، وليسوا مندفعين بحماس انتقامي بل بشعور اصلاحي يطبقون أحكام الله تعالى على الآخرين يستوى لديهم في ذلك القريب والبعيد .

الهدف من القوانين تنظيم المجتمع :

إن معظم الحركات القائمة اليوم باسم الإسلام هي حركات ردود فعل ، وليست — في حقيقتها — حركات إسلامية إيجابية .



ففى القرون الماضية تسلّح الغرب بأسلحة حديثة وأثبت غلبته على العالم الإسلامى بأسره ، وفرض سيطرته ليس على الساحة السياسية فحسب بل على الحياة الفكرية والعقلية أيضاً ، وكان من الطبيعى أن تنشأ ردود فعل فى أوساط المسلمين فقام الكثيرون من أجل مواجهة هذا العدو الجديد ، وقد كان هذا — عملاً دفاعياً ، فلو تمّ تحت عنوان الدفاع لما كان هناك داع للهرج ، لكن المشكلة هى جعل هذه العملية الهدف الأسمى للدين ، حتى إنّ البعض قد صوّر الدين بأكمله بناءً على هذا التفسير فحسب . وذهبوا يفسرون القرآن والأحاديث من الوجهة التى تنبئ أن الرسالة الحقيقية للأمم الإسلامية هى مقاومة الشعوب الأخرى وفرض السيطرة السياسية عليهم ، وفى بداية الأمر كان مرمى هذا الصدام شعوباً غير مسلمة ، إلا أن المسلمين حين تحرروا من السيطرة السياسية التى فرضت عليهم من قبل شعوب غير مسلمة ، وذلك بعيد الحرب العالمية الثانية ، أصبح الحكام المسلمون أنفسهم هدفاً لتلك الحركات ، وذلك لأنهم لم يطبقوا ما تنشده الأمة المسلمة ( تنفيذ القوانين الإسلامية ) . ولذا أصبحت الحاجة ماسة إلى إزاحتهم عن طريق النضال والكفاح ليتمّ تنفيذ القوانين الإسلامية بعد السيطرة على السلطة .

والنتيجة التى أدت إليها هذه النظرية هى أن السياسة التى كانت جانباً إضافياً للدين أصبحت جزءاً لا يتجزأ من العقيدة الدينية . والحقيقة أن القوانين الاجتماعية للإسلام هى من أجل تنظيم المجتمع الإسلامى وينبغى تنفيذها بالنظر إلى مدى صلاحية المجتمع لها ، ولكن التفسير السالف الذكر جعلها من مسألة ( الجنة والنار ) : « ناضلوا

نضالاً مستميتاً تدخلوا الجنة وإلا فالنار في انتظاركم » . هذا هو الخطأ الذى اقترفته فرقة ( الشيعة ) في القرن الأول الهجرى . إذ كانوا يتطلعون إلى رؤية رجل من بنى هاشم على منصب الخلافة — كما أبدعت هذه الفرقة عقيدة الخلافة الأسرية في محاولة لإثبات شرعية تلك النزعة السياسية وهكذا أدخلت القضية السياسية ضمن المسائل العقائدية .

ولقد تكرر الخطأ نفسه لدى مصلحى العصر الحديث . إذ إن تطبيق القوانين الإسلامية كان ضرورة تنظيمية للمجتمع الإسلامى كما أن المسجد كان ضرورة بنائية لمجموعة من المصلين لكنهم جعلوها من ضروريات العقائد لدى المسلمين ، وقد أسفر ذلك عن أسوأ فساد فى تاريخ الإسلام المعاصر ، ففى كل دولة مسلمة انقسم المسلمون إلى فئتين فئة تضمّ الحاكم ومساعديه ، والأخرى تضم حملة لواء الحركة السياسية الإسلامية ، وكلاهما يخوضان حرباً لا يتوقع انتهاءها ، ويستبيحان أرواح المسلمين وأعراضهم وأموالهم التى تعدّ حراماً على كلّ من الطرفين . إنّ هذه الحرب التى كان ينبغى أن تقوم ضدّ النزعات النفسية أو الكفار هى الآن تقوم فى أوساط المسلمين — فيما بينهم — على أوسع نطاق والغريب أنّ هذه الحرب غير الإسلامية قد نالت لقب ( الجهاد الإسلامى ) من قبل الجميع .

### عودةُ الفتنة :

إنّ الخطر الفاحش الذى جاء نتيجة جعل الإسلام سياسة هو أن الفتنة التى أتهاها النبى وأصحابه بعد تضحيات بالغة ، قد عادت من

جديد في التاريخ الإسلامى .

كانت السياسة قد امتزجت بالشرك فى العصور القديمة ، وكانت الأسرة الحاكمة تحكم الناس بعد أن ترسخ فى قرارة نفوسهم العقيدة القائلة بأنهم أبناء الآلهة ، وأنهم شركاء فى ألوهية الرب ، ومظهر دنوى لآلهة سماوية . وبناء على ذلك كلما نهضت دعوة للتوحيد الخالص كان هؤلاء الحكام — الذين كان حكمهم يقوم على أساس عقيدة الشرك — يعتبرونها حركة تمرد ضد حكوماتهم ، ومن ثم كانوا يبذلون كل رخيص وغال فى سبيل قمع هذا النوع من النشاط . وبذلك أصبحت الدعوة فى انطلاقتها عرضة للعقبات ، إذ كانت تشكل معارضة صارمة للحكام ومن ثم يأمر القرآن بقوله : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾ الأنفال : (39) والمقصود أن ينتهى شأن أهل الشرك الذى يشكل الفتنة للموحدين ويمنعهم من اختيار دين التوحيد ، وأن يتم فصل العقيدة الإلهية عن الإدارة السياسية ليصبح الدين كله نشاطاً ربانياً محضاً ، وليس نشاطاً سياسياً . فلا تبقى أية علاقة بين العقيدة وشمون السلطة ، وضرورة الدين كله لله هو أن تنتهى حالة الفتنة بحيث لا تبقى السلطة حائلاً بين البشر وعقيدة التوحيد .

إن الانقلاب التاريخى الذى حققه النبى — ﷺ — وأصحابه قد أزاح الشرك من منصب السلطة وأنهى العلاقة بين العقيدة الدينية والإدارة السياسية للأبد . ومن ثم نشأت فرصة لأول مرة فى التاريخ بإمكانية الاستمرار فى الدعوة للتوحيد بدون مخاطرة الصدام مع الإدارة السياسية إلا أن المسلمين قد أعادوا تلك المشكلات فى طريق

نشاطات الدعوة تحت عناوين جديدة . وكان أول مثال على ذلك :  
جعل خلافة أهل البيت من قضايا العقيدة وهو ما حدث في القرن  
الأول الهجري .

والمثال الآخر نجده في العصر الحديث تحت شعارات « المسئولية  
المطلقة للأمة الإسلامية تنفيذ القوانين الإسلامية كاملة » . وقد جعل  
هذا التصور الأعمال السياسية من قضايا العقيدة ومن ثم بدأ  
المسلمون يتناحرون مع الحكام باسم « تنفيذ قوانين الإسلام الكاملة »  
وأصبحت الإدارة السياسية — تحت عنوان جديد — معارضة  
للإسلام كما كان الوضع قبل خمسة عشر قرناً .

لقد ثبت من أحاديث الرسول أن أخطر شيء أحسّ به ونبه  
إليه — صلى الله عليه — ما يطرأ بعده من تناحر المسلمين فيما بينهم . وقد  
ثبتت مصداقية هذا الإحساس بشواهد التاريخ والواقع ، إنها حقيقة  
أن المسلمين منصرفون إلى التناحر فيما بينهم مما لا نجد له مثلاً عند  
الشعوب الأخرى ، بل إننا نرى الشعوب الأخرى متفوقة في حروبها  
ضد الآخرين بينما المسلمون وصلوا إلى القمة في التناحر والقتل وإراقة  
الدماء فيما بينهم ، ويرجع سببه — إلى حد بعيد — إلى ما حدث من  
جعل السياسة عقيدة ، ولواستقصينا الحروب الأهلية التي نشبت بين  
المسلمين في الماضي لوجدنا أن وراءها يداً محرّكة لهؤلاء الذين سبق أن  
جعلوا من العقيدة أمر جعل الخلافة حقاً تحتفظ به أسرة بعينها ،  
وما عدا ذلك لا يجوز لأئى واحد أن يحكم أو يسيطر على المسلمين ،  
ولقد أزاحت الحركة العلمية المعاصرة والفكرة الديمقراطية هذه  
العقيدة من عقول الناس ، إلا أنه في الوقت نفسه نشأت نظرية تنص

على الوجوب المطلق لتطبيق القوانين الإسلامية وقد نفخت الروح من جديد وتحت عنوان جديد في تلك الحرب الأهلية مما أحيها من جديد في أوساط المسلمين .

### ما السبيل إلى تطبيق القوانين الإسلامية ؟

والنقص الذي يضاف إلى نظرية « الإسلام السياسي » هو أنها لا تنجح في أي حال من الأحوال في إقامة السياسة الإسلامية المزعومة . إن مثلها مثل أن نعقد العربة أمام الفرس بدلاً من أن تكون خلفه . إن الأشجار تنبت في التربة الخصبة وهي لا تنبت في الأرض الصخرية . وهكذا تماماً فإنه لا يتسنى تنفيذ القوانين الإسلامية دائماً إلا في المجتمع الإسلامي الحقيقي . وعند عدم وجود المجتمع الإسلامي لا يمكن إنبات شجرة الإسلام السياسية من خلال حركات سياسية أو بفرض قانون الإعدام شنقاً أو رمياً بالرصاص .

إن الشخص الذي يحرص على الحصول على منصب ما هو — في نظر الإسلام — ليس جديراً بذلك المنصب بل هو غير كفاء له إلى حد كبير . وقد أثبتت الأحاديث الصريحة هذا المبدأ الشرعي ، وهذا بعض منها : « إن أخونكم عندنا من طلبه » ( أبو داود ) « إنا والله لا نولّي على هذا العمل أحداً سألناه ولا أحداً حرص عليه » ( متفق عليه ) « لا نستعمل على عملنا هذا من أراده » ( متفق عليه ) . « تجدون خير الناس أشدهم كراهية لهذا الأمر حتى يقع فيه » ( متفق عليه ) .

من خلال هذه الأحاديث تتجلى لنا صورة المجتمع المهيأ لتطبيق

النظام الإسلامي ، فهو ذلك المجتمع الذي خلت قلوب أفراده من حبّ السلطة ، وبلغ وجهأوه مرحلة من الشعور النفسى الذى يدفعهم إلى الإقرار بعدم أهليتهم . وهو ذلك المجتمع الذى يتميز أفرادُه بنظر ثاقب فهم — ينفون ذاتهم فى شأن تولى المناصب — وحين تثار مسألة الترشيح للمنصب — فى مثل هذا المجتمع — يبرز الأفراد الأكفاء من بين الآخرين ، وحين يتمّ تنصيبهم على مسئولية ما يرضى عنهم الجميع ، ويحدث عكس ذلك تماماً فى المجتمع الذى يدعى أفرادُه المقدره ويظهرون الفخر . إنه لن ينشأ فى هذا المجتمع سوى التناحر والصدام بين أفرادِه . وبذلك لن تتأق إقامة النظام الإسلامى فيه أبداً .

والصحابه الذين تجمّعوا حول النبى — ﷺ — كانوا هم أولئك الذين لم يحرصوا على المناصب ولم يتطلّعوا إليها ومن ثمّ أمكن للنظام الإسلامى أن يطبّق على ذلك المجتمع ، وأن يواصل مسيرته بنجاح — وهذا النوع من الأفراد كانوا فى عهد الخليفة الأول والثانى أيضاً ، ولذا ظل نظام الإسلامى وقوانينه قائمة بصورة مستمرة إلا أن الوضع قد تبدّل غير الوضع فى عهد الخليفة الثالث والرابع ، إذ كثّر أولئك الذين يدعون الكفاءة لأنفسهم ، وبرز المدعون للمناصب والخلافة ، فبدأت تلك الحروب الأهلية التى تسببت فى جعل النظام الإسلامى مشتتاً مترامى الأطراف .

إن المجتمع الذى لا يعرف أفرادُه كيف ينفون ذاتهم — حرصاً على أنفسهم — تكون وظيفة الحركة الإسلامية بينهم محاولة إيجاد أفراد جادين فى حمل مسئولياتهم الملقاة على عاتقهم غير حريصين على المناصب حتى يمكنهم أن يتصوّروا أنفسهم بدون مناصب .

هذا هو السبيل الوحيد الذى يمكن عن طريقه إقامة نظام إسلامى ،  
أما ماعدا ذلك من استخدام سياسة المطالبة والمظاهرة فى محاولة  
لفرض القوانين الإسلامية فكله هراء لا معنى له إلا فى إيجاد شقوق  
وتناحرات بين أفراد المجتمع ، فضلاً عن أن هذا النوع من الحركة  
يؤدى إلى تقوية السلطة القائمة ، ويزيد من شدة الفساد فى المجتمع  
بدلاً من إصلاحه .

إن دافع حب السلطة من أبرز الدوافع لدى الإنسان ، وهذا  
الذى جعل الحرب من أجل السلطة تظهر — بشكل مستمر — فى  
كل حقبة من الزمن . وثمة عدد كبير من أفراد المجتمع ممن يتطلعون  
للوصول إلى مكانة أو منصب ما بأية وسيلة . والتاريخ خير شاهد  
على أن المجتمع البشرى ينظم على الدوام مباريات المصارعة بين أولئك  
الذين يحرسون على السلطة أو المكانة . وإذا كان الوضع كذلك فإن  
أول مسؤولية تلقى على عاتق الحركة الإصلاحية هى أن تدخل إلى  
الناس من باب قلوبهم لتخفف من حدة دافع حب السلطة لديهم . إن  
الذين يصرخون ويشيرون الشغب من أجل المطالبة بإقامة « الحكومة  
الإسلامية » دون أن يمهدوا بتلك البداية الإصلاحية إلى درجة  
ملحوظة فهم لا يضيفون إلا فساداً . إذ إن هذا النوع من ملاحم  
المطالبة يعنى إضافة مزيد من الأفراد فى قائمة المطالبين بالسلطة ،  
وهذا يعنى أن مباريات السلطة التى تجرى بين الدنيويين عموماً  
سينضم إليها حشد من المتدينين أيضاً . وسيترتب على ذلك أمر آخر  
أكثر شناعة وهو أن الحرب القائمة من أجل السلطة والتى كانت

تجرى باسم السياسة أصبحت تجرى الآن باسم الدين ، وأصبح دين الله تجارة سياسية في سوق المطالبة بالمكانة والعزة .

## القدرة على اتخاذ قرار بدون اندفاع

إن تحويل الحركة الإسلامية إلى حركة سياسية أمر يثير الانفعال والاندفاع في الناس في حين أن إقامة الدين الإسلامي يحتاج إلى جماعة قادرة على اتخاذ قرار بدون أى اندفاع أو انفعال .

لنفترض أن ذلك النوع من سياسة الانفعال قد نجح في إزاحة حكومة ما من السلطة إلا أنه سرعان ما يخفق في بناء حكومة جديدة صالحة ، إذ إن ذلك هو نتيجة الفطرة ذاتها ، وهو ما حرم منه هؤلاء الأفراد الذين ليس لهم القدرة على إدارة الحكومة الإسلامية بوجه صحيح .

اتفق لى ذات مرة أن زرت مصنعا ، فرأيت آلة قد ضغط صاحب المصنع على زرّ من أزرارها ، فبدأت عجلة الآلة (Fly Wheel) في الدوران فوراً وبسرعة خاطفة فكانت العجلة تدور بأقصى سرعة في اتجاه واحد ثم ضغط على زرّ آخر فسرعان ماغيّرت العجلة مسارها بدون أن تتوقف تقريباً ، وواصلت دورانها بنفس السرعة في الاتجاه الآخر . هذه القدرة التي تجعل الآلة تنجح في عملها هي نفسها ينبغي أن تتوفر في السياسة الإسلامية لتكون ناجحة . فالسياسة الإسلامية يمكن أن يديرها أولئك الأفراد القادرون على ضبط أنفسهم إلى حد أنهم يستطيعون تغيير اتجاههم بمجرد أن يطرأ وضع جديد عليهم .



إن إقامة نظام إسلامي يتطلب أفراداً قادرين على تغيير اتجاههم في وقت واحد فيمكنهم أن ينزلوا على قرار الصلح فور انتهاء المعركة المجنونة ، وأن يعفوا ويصفحوا رغم انتقاد نار غضبهم وانتقامهم . ويرضوا على أن يوضعوا في قائمة المهجولين رغم مكانتهم القيادية العظيمة ، ويقدرروا على اتخاذ قرار بارد وهم واقفون أمام حادثة مشتعلة ، ولهم القدرة على إبراز سلوك غير المنتصرين رغم كونهم في غمرة النصر .

هذه الخصائص المتناقضة يمكن أن تنشأ في هؤلاء الأفراد الذين مزقوا غشاء (أنا) بخوف الله تعالى . وقد وضعتهم محاسبة أنفسهم في حالة يرون فيها ربهم كما يراهم ، وجعلهم إيمانهم ذوى شعور يضبطون فيه أنفسهم وليس العكس فالذين ينفذون القوانين الإسلامية هم حملة هذه الأوصاف . ولكن أخطر ضرر ينتج عن صيرورة الإسلام حركة سياسية هو إنهاء إمكانية نشوء هذا النوع من الأفراد البتة . فالقيام بحركة سياسية إسلامية بمثابة قلع الشجرة — باسم بناء « الوكر » — وهى الشجرة نفسها التى ينبغى أن يتم عليها بناء الوكر .

### شُمُولِيَّةُ نَشَاطِ الدَّعْوَةِ

إن الدعوة إلى الله هى رسالة المسلم التى تضمن نجاحه فى الدنيا والآخرة ، إنه لو أنجز تلك المسئولية لاستحق أن يبعث حين يبعث كأمة محمدية ، وهى العمل الذى يضمن حفظه ونجاحه فى الحياة . فإذا ما نبذ المسلم هذا النشاط أصبح لا يتمتع بقيمة عند الله كما هى

حال اليهود بعد نبذهم لهذا العمل . ولنطالع هذه الآية فيما يتعلق بهذا الموضوع : ﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ المائدة : ( 67 ) . إن الآية — في ظاهرها — تخاطب الرسول — ﷺ ، لكنها تخاطب ضمناً الأمة بأسرها تبعاً للرسول — ﷺ — ويتبين من الآية أن تبليغ ما أنزل الله إلى الناس هو ما يطلبه الله من المسلمين ويدعوهم للقيام به . يقول الله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ البقرة : ( 143 ) .

وقد أوضح الحديث أيضاً هذه المهمة والمكانة بقوله « أنتم شهداء الله في الأرض » إنها حقيقة بأن شخصاً ما لو وُكِّل إليه شغل منصب فإن مستقبله يتوقف على أدائه للأمر المكلف به أو عدم أدائه له ، إذ إنه لو قام بواجبه على أكمل وجه لحظي بكل تقدير ومكافأة ، أما إذا لم يقم بواجبه ذلك ، وقام بعمل آخر أكبر حجماً من الأول فإنه لن يكسب رضى صاحب العمل ولن يحظى بأى تقدير منه .

فعلى المسلمين أن يحذروا هذا الإنذار الذى وُجِّه إلى اليهود — الذين بشروا بهم — حين تركوا مهمة التبليغ ، وقاموا بأعمال أخرى نسبوها إلى الله : ﴿ وإذا فعلوا فحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ﴾ الأعراف : ( 28 ) . وقال تعالى : ﴿ وإذا أخذ الله ميتقى الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم

واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون لا يحسنّ الذين يفرحون بما أتوا ويحبّون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فلا تحسّبهم بمفازة من العذاب ولهم عذابٌ أليمٌ ﴿ آل عمران : ( 187 - 188 ) .

إن الأمة التي تحمل كتاب الله ، تفقد مكانتها عند الله حين لا تقوم بإيصال هداية الله المنزلة — حسب إرشاده — إلى الآخرين ، إن نبت الدعوة إلى الله والقيام بأعمال أخرى وإعطائها عنوان العمل المطلوب لا يضيف إلا جرماً وعصيانياً ، ولا يمكن الأمة من أن تصبح موضع ثقة دينية أبداً .

### الدعوة الإسلامية هي الحلّ لجميع القضايا

إن الله أمر بالدعوة وقال : ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾ وهذا يوضح بصراحة بأن حلّ المشاكل التي يواجهها المسلمون يكمن في نشاط الدعوة . إن المسلمين يواجهون أو يتوقعون مواجهة مشاكل عدة من قبل الذين يحيطون بهم إلا أنهم ليسوا في حاجة إلى استنزاف طاقتهم لحلّ كل قضية على حدة . إذ إنّ المسلمين قد منحهم الله مفتاحاً لحلّ كافة القضايا التي تواجههم وهو « الدعوة إلى الله » .

إن المرء في حياته يحتاج إلى قضاء ضرورات شتى لكنه لا يركز جهده على كل ضرورة بمفردها بل إنه يبذل قصارى جهده للحصول على ما يسمى بـ « النقود » لأنه يعرف أنّ النقود تضمن قضاء كل الحاجات وحلّ كل المشكلات ، إن النقود في حدّ ذاتها شيء واحد ولكن حين يحصل المرء عليها فإنها ستقضى له كل ضروراته . إن هذه

الحالة تنطبق على الدعوة إلى الله أيضاً . إذ إن الدعوة هي الحل لجميع ما يواجهه المسلمون من المشاكل في حياتهم . إن سرّ العصمة من الناس يكمن في الدعوة إلى الله . ﴿ إن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ معناه أن معارضى المسلمين يكونون في حالة — عقب بدء نشاط الدعوة — لا يجدون معها الفرصة لتحقيق نواياهم ضد المسلمين وأن الطرق تسدّ عليهم نتيجة لنشاط الدعوة .

هذا هو الجانب السحري للدعوة إلى الله والذي نجده في إرشاد النبي — ﷺ — الذى أدلى به أمام الكفار في مكة حيث قال : « كلمة واحدة تعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم » ( البداية والنهاية / المجلد 2 ، ص ( 123 ) .

إن حياة النبي — ﷺ — نموذج شامل لتلك التعاليم القرآنية حيث إنه ركّز كل اهتماماته على الدعوة ولم يجعل القضايا التي واجهها هدفاً ينوى حلّه . ففتح الله أمامه طرق حلّ القضايا كلها من خلال الدعوة . مثلاً : ما حدث في صلح الحديبية ( ٦ هـ ) حين غمره المشركون بالقضايا والمشاكل حتى إنهم منعوه من زيارة الكعبة . فما الذى فعله النبي ﷺ لمواجهة هذا الموقف ؟ إنه قبل شروط المشركين ، ورضى باتفاقية الهدنة لعشر سنوات ، وهذا كان فتحاً لطريق الدعوة . لقد كانت القضية على مستوى الحرب إلا أن النبي بحث : الحل على مستوى الدعوة . وحين استتب الأمن بعد هذا الصلح أخذ النبي يبعث الوفود بقصد الدعوة إلى الرؤساء كما أجرى نشاط الدعوة في القبائل العربية بكل قوة ومن نتائج هذه الخطوة أن عدد المسلمين بدأ يتضاعف بسرعة ملحوظة ، إذ إنّ النبي عند

عودته من صلح الحديبية كان معه ألف وخمسمائة مسلم . وبعد سنتين أتم النبي ﷺ فتح مكة دون إراقة للدماء ومعه عشرة آلاف مسلم إن هذا هو نفس الأسلوب الذي ساعد المسلمين في القرن السابع الهجري ضد التتار حيث إن حجم جيش التتار كان إلى حد أنه قيل : « إذا قيل لك إن التتار انهزموا فلا تصدق » ولكن القضية التي كاد السيف أن يعجز أمامها قد حلتها الدعوة ، إذ إن عدداً كبيراً من التتارين دخلوا الإسلام بفضل مجهودات المسلمين الدعوية ، فالذين كانوا قد خرجوا للنيل من المسلمين قد دخلوا تحت راية الإسلام وأصبحوا جزءاً من الأمة المسلمة .

إن القضايا التي طرأت على المسلمين في الأدوار التالية ما هي إلا نتيجة لفقدان المسلمين عقلية الدعوة ، إذ إنهم أخذوا يقومون بأنشطة أخرى باسم « المساعي الدينية » وواضح أنه ليس في دنيا الله أية نتيجة لتلك الطرق المصطنعة ، إنك لو نحتت من الحجر ما يشبه حبة القمح وزرعته في التراب فإنه لن ينبت نبات القمح من هذه القطعة الحجرية ، وإن بذلت كل جهدك في صنع هذه القطعة لتكون شبيهة بالقمح . إن محاصيل القمح تخرج من حبات القمح نفسها ، وليس من قطعة الحجر التي تشبهها . وسنوضح هذا الأمر هنا ببعض الأمثلة :

### نتائج الغفلة :

١ — إن قضية الاستعمار تعتبر من أهم القضايا التي برزت لدى المسلمين المعاصرين . فالاستعمار لم يهزم المسلمين فحسب بل أوقعهم في ورطة ومشاكل شتى ، فلو أن الدعوة كانت تجري في

أوساط الإنجليز لكان من الممكن جداً أن تتحوّل إنجلترا — على أفضل وجه — إلى تركيا الثانية . ويكفينا دليلاً على وجود الاستعداد لقبول الإسلام بين الإنجليز بأن أفراداً منهم دخلوا إلى الإسلام في فترة سيطرتهم ، إلا أنه في السنوات الماضية لم تنشأ في المسلمين عقلية تتوجه إلى دعوة الإنجليز ، حتى إنه لو تقدم أحد باقتراح من هذا القبيل قيل عنه بأنه عميل للإنجليز وينوى إزاحة المسلمين عن جبهة التحرير والجهاد .

على أنني لا أريد أن أذكر غفلتنا بهذا الشأن في العصر الحديث ، وأشير هنا إلى موضوع للكاتب « جبريل روني » الذي صدر في الصحيفة اللندنية ، ( Sunda . Times ) في 28 أكتوبر 1978 م ، وجبريل روني هو مصنف كتاب طبع من جديد باسم « إنجليز تاتارخان »<sup>(٥)</sup> ، وقد كتب المصنف الإنجليزي مشيراً إلى بعض الوثائق التاريخية :

“ For Acrucial Moment in the Thirteenth Century England Faced the Prospect Of being totally Converted - lock Stock and barrel - into amuslim Country ” .

في فترة حرجة من القرن الثالث عشر قد كان من المحتمل أن تتحول إنجلترا كلياً إلى دولة مسلمة ، وخلاصة الأمر ، أن حاكم

---

\* Gabriel Ronay , The Tartar Khan's Englishman , Cassel , London , 1978 .

إنجلترا — آنذاك — جان لوك ليند ( ١١٦٧ — ١٢١٦ ) كان قد  
نَفَرَ مِنَ المسيحية بسبب سلوك الكنيسة ، وقد عقد العزم على أن  
يسلم هو وجميع أفراد شعبه وأن يقبل طاعة خليفة المسلمين ، فبعث  
في سنة ١٢١٣ م بوفد سرى يضم ثلاثة أشخاص إلى أمير المؤمنين  
وقدناك الناصر لدين الله . فشَقَّ الوفد طريقه إلى مراكش واتصل  
بالأمير الناصر لدين الله وقَدَّم له رسالة الملك جان ، وأطلعه على رغبة  
الملك وحرصه على قبول الإسلام على يد الأمير ، إلا أن الناصر لدين  
الله لم يكن لديه مزاج الدعوة والتبليغ . فلم يستطع أن يقبل هذا  
العرض مما خيَّب آمال الوفد فعادوا إلى وطنهم ، وحين أُخبر الملك  
بهذا النبأ بكى بكاءً شديداً ، فلو أدخل الأمير ملك إنجلترا إلى  
الإسلام لكانت بلا ريب إنجلترا كلها مسلمة ، ولتحوّل بعد ذلك  
مجرى تاريخ الاستعمار ، ولكان للنهضة الأوروبية الثانية تاريخ آخر .  
ولتحوّل الذين يتصدون لإسقاط راية الإسلام — في القرن  
الحاضر — إلى حملة لواء الإسلام ، حتى إسرائيل التي أحكمت  
قبضتها على العالم الإسلامي ما كان ليكون لها أذى وجود على  
صفحات التاريخ .

صحيح أن إسرائيل نشأت في حضارة الإنجليز إلا أن أمريكا —  
اليوم — هي دعامة الأولى وقضية إسرائيل قد أثرت في العالم الإسلامي  
إلى حد بعيد . مما دفع العالم الإسلامي إلى التحالف ضدها ، إلا أن  
مساعدى المسلمين وجهودهم التي بذلوها ضد إسرائيل — طيلة ثلاثين  
عاماً — قد أخفقت وباءت بالفشل ، إننا لا نتفاءل كثيراً فيما يتعلق  
بشأن قبول اليهود الإسلام بالرغم من أننا ملتزمون بإيصال الدعوة

إليهم لإتمام الحجّة عليهم ، إنّ الأمل في إقبال اليهود على الإسلام — في عدد ملحوظ — أمل ضئيل جداً ، ولكن الجدير بالذكر — هنا — أن نشاط التبليغ يمكن أن يثبت فعاليته — هنا — أيضاً ، ليس عن طريق تبليغ اليهود مباشرة ولكن عن طريق الوساطة ، وتلك إمكانية كانت متوفرة لدى المسلمين إلا أنهم لم يتبنوا هذا الأسلوب بسبب فقدانهم مزاج الدعوة . إنّ أسلوب الوساطة يعنى تبليغ أمريكا ، ومن المعروف أنّ أمريكا هي الدعامة الأولى لإسرائيل ، وهي القوة التي نفخت فيها روح الحياة .

إنّ أمريكا باعتبارها مجتمعاً علمياً كان من الممكن أن تصبح حلاً ناجحاً لنشاط الدعوة إلا أنّ نشاط المسلمين الدعوى في أمريكا ظلّ في درجة الصفر ، في حين أنّ الهندوسية والبوذية وجدتا فيها أرضاً خصبة لأنشطتها .

وأودّ أن أذكر هنا أنّ السيد جمال الدين الأفغاني حين كان في باريس سنة ١٨٨٤ مع تلميذه المفتى محمد عبده ، قال السيد جمال الدين لتلميذه : « إن أهل أوروبا مستعدون لقبول الإسلام إذا أحسنت الدعوة إليه ، فقد قارنوا بين الدين الإسلامي وبين غيره فوجدوا البون شاسعاً من حيث يسر العقائد وقرب تناولها ، وأقرب من أهل أوروبا إلى قبول الإسلام أهل أمريكا لأنه لا يوجد بينهم وبين الأمم الإسلامية عداوات موروثية ولا أضغان مدفونة مثلما هو الحال بين المسلمين والأوروبيين » جمال الدين الأفغاني / تأليف : محمود أبو ربه ، ص ٥  
و حين سمع محمد عبده هذه العبارات من أستاذه قال له : إذن لماذا



نحن لا ننبذ المشاحنات السياسية وننصرف إلى الدعوة والتبليغ في أمريكا ، فاعتبر جمال الدين الأفغانى — بسبب ذوقه السياسى — هذا الاقتراح تافهاً ، وردّ عليه قائلاً : « إنما أنت مشيط » .

إنّ السيد جمال الدين الأفغانى كان ذا مقدرة نادرة ، فلو أنّه ركّز كلّ جهوده فى سبيل الدعوة والتبليغ لكان بإمكانه تحقيق نجاح كبير فى أمريكا وتوسيع أنشطة الدعوة فيها . ولو أنّه بدأ بهذا العمل قبل مائة عام فلا نستغرب أن تكون أمريكا اليوم دولة مسلمة أو بعبارة أخرى ، لكان ذلك إعادة للتاريخ بشكل جديد ، أى إعادة لما حدث بُعيد إسلام ستة آلاف من قبيلة هوازن ، وهو إلقاء ثقيف لأسلحتهم<sup>(١)</sup> .

إن المشكلة الخطيرة التى يعانى منها مسلمو اليوم هى تخلفهم العلمى والصناعى ، ومن نتائجه أن المسلمين رغم تضحياتهم النادرة التى حررتهم من سيطرة الغرب السياسية ، عادت إليهم تلك السيطرة فى صورة سيطرة صناعية ، لدرجة أن ما تحصل عليه الدول المسلمة المصدرة للنفط من عملات صعبة تعود مرة أخرى — بشتى الطرق — إلى تلك الدول الغربية التى فرضت سيادتها على كافة أنشطة العالم الإسلامى نظراً لتقدمها العلمى والصناعى .

وفى بادىء الأمر لا تبدو لهذه القضية أيّة علاقة بنشاط الدعوة والتبليغ . إلا أنها فى الحقيقة ذات علاقة وثيقة وعميقة بهما ، إذ إنّ

---

(١) ظهور الإسلام .

مبدع العلم والصناعة أخيراً هو الإنسان ، ومعنى ذلك أننا لو استطعنا السيطرة على الإنسان امتلكتنا الصناعة والعلم آلياً . إن النبي لم يكن يعرف الكتابة ﴿ وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون ﴾ العنكبوت : ( 48 ) إلا أنه بفضل دعوته دخل الإسلام أناس يعرفون الكتابة ، وهم الذين سجّلوا ما أنزل عليه من الوحي في شكل مكتوب . ويمكننا أن نمثّل فيما يتعلق بهذا الموضوع باليابان :

إنّ اليابان — نظراً إلى تطورها الصناعي والعلمي — تعدّ اليوم من أولى الدول المتقدمة . والعجيب أنه كان في اليابان إمكانيات خارقة — في أواخر القرن التاسع عشر — لنشر الإسلام وإشاعته إذ إنّ ملك اليابان مييجي ( ١٨٦٨ — ١٩١٢ ) كان متخوّفاً من دخول المسيحية إلى اليابان ، ورأى أن المسيحية قد دخلت تحت ستار الدين ، وهي في الحقيقة العميلة الأولى للقوى الاستعمارية ، لذلك فقد دبرّ لنشر الإسلام في اليابان ليحول دون دخول المسيحية إليها . وكان يرى أن الإسلام لا يشكل ضرراً بالنسبة لها ، بينما دخول المسيحية كان يعنى — عنده — فتح باب الاستعمار إليها .

وفي عام ( ١٨٩١ م ) أوفد الملك مييجي إلى سلطان تركيا عبد الحميد الثاني وفداً رسمياً يحمل رسالة من ملك اليابان يطلب فيها من السلطان أن : أرسلوا مبلغكم إلى اليابان لينشروا في أوساط اليابانيين تعاليم الدين الإسلامي لتقوم بذلك علاقة معنوية بين اليابان والعالم الإسلامي .

ولكن السلطان لم يكن لديه مزاج الدعوة والتبليغ وكذلك من حوله من العلماء . وكانت النتيجة هي الردّ على الرسالة بالشكر والامتنان ، ولم تكن أية بداية لأىّ نشاط بهذا الشأن . إنها فرصة لو تمّ استغلالها ، وبدأت أعمال التبليغ في ( ١٨٩١ م ) في اليابان كان يمكننا أن نقول بكل ثقة بأن اليابان اليوم كانت دولة مسلمة ، وكونها دولة مسلمة يعنى سدّ ثغرة التخلف في حقل الصناعة والعلم لدى المسلمين .

لنأخذ قضية المسلم الهندي ، فهي أيضاً نتاج غياب الدعوة والتبليغ . فلم تكن في الهند طيلة تاريخ الإسلام — أية محاولات جادة في حقل الدعوة والتبليغ ، فالذين انضموا إلى حلقة الإسلام كان معظمهم قد دخلوا عن رغبة شخصية وليس نتيجة مساع دعوية حقيقية بذلها المسلمون . إن الكثيرين قد اعتنقوا الإسلام على أيدي الصوفيين إلا أنه من الصعب القول بأنّ حوادث تغيير الدين هذه كانت في حد ذاتها نتاج محاولات التبليغ . إنها كانت — غالباً — بناءً على أوضاع قديمة ، حيث لم يكن ثمة أىّ تعصب ديني ، وكان الناس — أيضاً — يقدمون على تغيير دينهم لأسباب بسيطة . يقول جواهر لال نهرو : « إن دخول الإسلام إلى الهند كان ذا أهمية بالغة بالنسبة لتاريخها فإنه قد أراح تلك العيوب التي كانت قد نشأت في المجتمع الهندوسي بسبب الفروق الطبقيّة والجنسية وحب حياة العزلة المفرط ، إن نظرية الأخوة الإسلاميّة والمساواة العمليّة بين المسلمين قد تركت أثراً عميقاً في عقول الهندوس خصوصاً هؤلاء الذين حرّموا من حق المساواة في المجتمع الهندي ، إنهم قد تأثروا إلى حدّ

كبير ، مما أثار في البلاد ضجة بأبعاد مختلفة ، إذ إن الكثيرين قد ارتدوا عن دينهم وانضموا إلى هذا الدين الجديد ، وكان أغلبهم من الطبقة الدنيا .

والجدير بالملاحظة — هنا — أن الهندوس — عموماً — يسلمون بشكل جماعى ، ويمكننا من خلال هذا التصور ، معرفة عمق الأثر الذى حصل فى تلك الجماعات ، وقد كان هناك من قام بتغيير دينه من أبناء الطبقة الراقية ، وقد تمّ ذلك فى صورة فردية ، ولكن فى المقابل فإنّ الجنسيات التى كانت تنتمى إلى الطبقة الدنيا فى أىّ منطقة ، كانت تعتنق الإسلام على هيئة جماعات ، وربما كانت القرية كلها تعتنق الإسلام « ويمضى جواهر لال نهرو قائلاً : « حينذاك ، سواء أدخل الناس الإسلام بشكل جماعى أو انفرادى ، فإنّ الهندوس لا يعارضونهم ، ولم يكونوا يحفلون بمن يرتد عن دينه ليعتنق ديناً آخر أو يغيره ، إلا أن اليوم قد تغير الوضع غير الوضع . فلو دخل أحد الإسلام أو المسيحية فإن نار الحزن والغضب تتأجج من أجله فى كل الأطراف ، إنّ هذه الجلبة والضوضاء التى تثار اليوم هى نتاج العوامل السياسية فلو ارتد أحدٌ ودخل ديناً آخر فإنه يعدّ ممن يهدفون إلى تقوية ذلك الدين ، وزيادة الفرص أمامه ليحصل على أصوات فى الانتخابات السياسية » (١) .

ثمّة حوادث تاريخية عديدة تثبت أنّه لو كان فى الهند محاولات جادة لتبليغ الإسلام لكانت هناك إمكانية خارقة لنشر الإسلام

(١) د سكورى آف انديا ، ١٩٤٥ م — ص ( ٨١ — ٢٧٩ ) .

وتبليغه ، ففى سنة ( ١٨٥٧ م ) مثلاً : حين بدأت عملية الاعتقال بُعيد جهاد الاستقلال ، اختفى عدد كبير من علماء المسلمين ، واقتحمت جماعة منهم غابات الهماليا ، وانشغلوا فى الدعاء ، والتعاويد . وقد تأثر بهم سكان تلك المنطقة ، فدخلوا إلى الإسلام بشكل هائل . ويوجد الآن فى القرى الصغيرة المتناثرة فى المنطقة الجبلية الممتدة من آسام إلى كشمير سكان مسلمون بأعداد هائلة ، بقيت دليلاً على ذلك الحدث كما دخل العلماء أيضاً إلى مناطق البنغال الشرقية المتخلفة باعتبارها مناطق يصعب على الإنجليز الدخول إليها لعدم توفر خطوط المواصلات ، فاتخذ كل منهم زاوية ، ولزموا الصمت ، إلا أنهم قد أثروا كثيراً فى تلك المنطقة مما أسفر عن إسلام الكثير من أبنائها ، إن هذا النشاط لو تمّ بشعور حقيقى تحت تخطيط وتنسيق للجهود لكان للدولة تاريخ غير الذى نراه ، وكان للمسلمين حال غير هذه الحال .

لقد نشأت فى العصر الحديث حركات كثيرة حتى إن الجوى يكاد ينفجر من ضجيجها إلا أنها لم تؤد تلك المسئولية التى أكد الله على فرضيتها ، ألا وهى إيصال دين الله إلى كافة عباداه ، وبالرغم من عدم وجود أية محاولات من قبل المسلمين نجد الإسلام — دين الفطرة — يشق طريقه إلى قلوب الناس ويسكنها ، إلى حدّ أنه لا ينقضى يوم من الأيام فى ربوع العالم إلا وتصادفنا حادثة دخول عبد من عباد الله إلى الإسلام .

إن المسلمين لم يوفقوا بعد لإقامة مؤسسة تقوم بإحصاء المسلمين

الجدد ، ونشر الإحصائيات . ولكن هناك المؤسسة الدينية العالمية ( World Religions Institute ) قد أصدرت ونشرت بعض الإحصائيات ورد فيها : أنّ السنوات الخمس من ( ١٩٧١ م ) إلى ( ١٩٧٥ م ) قد دخل فيها زهاء خمسمائة ألف شخص إلى الإسلام ، وهذه الإحصائيات تخصّ أوروبا وأمريكا فقط . وفي إفريقيا — بالرغم من تخلف المسلمين وتقدم الحركة التبشيرية المسيحية التي تبذل جهوداً شاقّة لتحقيق أهدافها — لا يقلّ عدد المقبلين على الإسلام من الذين يقبلون على اعتناق المسيحية . إنّ السيد ( خشونت سنكة ) رئيس التحرير السابق لمجلة ( السريد ويكلي ) كتب حين سجل وجهة نظره — خلال قيامه بجولة في إفريقيا — قائلاً : خلال الأيام الأخيرة لجولتي في كينيا وأوغندا ، استقصيت الوضع حول حركة التبشير وحركة الدعوة الإسلامية المائلتين في أوساط القبائل الزوج ، وقد اعترف المسيحيون أنّ السود الأفارقة — رغم ذكرياتهم المساوية التي لاقوها من العرب — يعتقدون الإسلام بأعداد كبيرة أكبر من عدد المعتنقين للمسيحية<sup>(١)</sup> .

ورغم أننا لا نملك إحصائيات قاطعة ، ولكننا لا نبالغ إذا افترضنا ، أن المعدل السنوي لمعتنقي الإسلام اليوم ، وبدون أية محاولات دعوية خاصة ، يفوق « مائتي ألف نسمة » ولو تمّ ربط العلاقة مع هؤلاء المسلمين الجدد ، وعرفت منهم الخاصية أو الميزة التي أثرت فيهم ودفعتهم إلى اعتناق الإسلام ، واتخذت الخطط

(١) السريد ويكلي آف انديا — ٧ حولي ١٩٧٤ م / ص ٢٧ .

على ضوء تلك المعلومات للقيام بنشاط الدعوة على المستوى العالمى ،  
لو تمَّ كل ذلك لكان من الممكن أن يتحقق حلم إعلاء كلمة الإسلام  
فى غضون عشر سنوات ، والذى كنا نتطلع للحصول عليه بطرق  
أخرى خلال سنين إلا أنه أمل بعيد لا يمكن أن يحدث<sup>(١)</sup>.

### البعد النظرى للإسلام :

فى سنة ١٩٤٨ م ، كان أخى عبد العزيز خان ( ١٩٢٠ م )  
قد أصيب بألم حادٍ فى بطنه ، وقد تمَّ إحضار الطبيب المسئول عن  
الجراحة فى منطقة ( أعظم كره ) ويدعى الدكتور أنيس ، وعند  
إجراء الفحوصات صرَّح بأن الألم كان بسبب التهاب الزائدة  
الدودية ، ولا سبيل إلى علاجه إلا بإجراء عملية جراحية  
لاستئصالها ، وقد أشار علينا بنقله إلى ( لكهنو ) فوراً . لكننى قلت  
له : إن التهاب الزائدة الدودية يعتبر هذه الأيام مسألة بسيطة ، فلماذا  
تنصحنا بنقله إلى ( لكهنو ) ولا تجرى له العملية الجراحية فى  
مستشفى ( أعظم كره ) ؟! سكت الدكتور أنيس هنيهة بعد أن  
استمع إلى كلامى ، ثم قال : صحيح ماتقول ، ولكن المشكلة أنه  
ليس لدينا يد مجربة ، مثلاً إذا ما فتحنا البطن وأجرينا الجراحة ، ثم  
حان وقت لَمَّ الجرح عن طريق استعمال الخيط ، حينئذ سنكون فى  
حاجة ماسة إلى رجل مجرَّب يعرف بنفسه أى نوع من الخيوط

---

(١) هذه المقالة محاضرة ألقيت فى ندوة المجاهدين بمنطقة ملابور فى ١١ آذار / مارس

يستعمل ، إننا لو احتجنا إلى خيط رقيق والرجل الذى معنا [ المساعد ] قد ناولنا خيطاً غليظاً بعد أن أدخله فى الإبرة ، فإن ذلك قد يؤدى إلى فساد كل شئ ، إنها لحظة حرجة للغاية ، وليس لدينا الوقت الكافى لتفحص أعمال صاحبنا أو نصحه ليغير الخيط الغليظ الذى قدمه لنا .. فهو يجدر به أن يعرف ما يجب عمله من الأعمال التى تطرأ بين الحين والآخر ، وينبغى أن يدرك جيداً مساهمته فيها . وقد أنهى مسئول الجراحة حديثه قائلاً : « يجدر بمساعدى أن يعرف ما الذى سأفعله الآن » .

إن هذا ينطبق تماماً على ما يتعلق بإصلاح الأمة ، فتنشأ أوضاع — على مر العصور — لدى كل قوم لتفتح أمامهم سبيل الوصول إلى أهدافهم . إن هذه الأوضاع لن تأتى معلنة على مكبر الصوت إنها تندمج بعالم الواقع فى صمت ، وهى بمثابة الامتحان لأفراد الأمة وهل يتمتعون بحساسية وشعور إلى درجة أنهم يدركون واجبهم الذى ينبغى أن يؤدوه فى المشروع الربانى !

إن أفراد الأمة لو استطاعوا — بفراسطهم — أن يتعرفوا على دورهم ، فإن ثلاثاً وعشرين سنة تكفيهم للوصول إلى قمة النجاح ، وإذا ما أغفلوا هذه الإشارات الإلهية ، ولم يفهموها ، فسوف لن تثمر ضوضاؤهم وجلبتهم بوسائل أو طرق أخرى أية ثمار ولنضرب لذلك مثلاً : إن الدعوة التى قامت فى مكة تحت إشراف النبى — صلى الله عليه وسلم — قد بلغت أطراف الجزيرة خلال حوادث مختلفة ، حتى إن عشرات الآلاف من العرب كانوا قد أيقنوا بحقيقة الإسلام بقلوبهم ،



ولكن الذى حال بينهم وبين إعلان إسلامهم هو أنهم كانوا يتخوفون من إعلان إسلامهم ، لأن ذلك بمثابة إعلانهم الحرب على قريش كلها ، لقد كانت فترة حرجة للغاية ، لأن قريشاً قد زادت في تعذيبها واضطهادها للمسلمين ، وهم قد صدوا المسلمين عن المسجد الحرام ، وشردوهم بعيداً عن أهلهم ومنازلهم وضيقوا عليهم معاشهم ، وخاضوا حروباً ضارية لاستئصالهم من فوق الأرض ، لقد جعلوا الوضع متوتراً وسيئاً للغاية حتى إنه كان من الممكن أن يسفر عن تأجيج نار الحقد والعداوة في قلوب المسلمين ضد قريش إلا أن الصحابة قد أدركوا الإشارات الإلهية بإرشاد النبي — ﷺ — وعرفوا أن دورهم في الخطة الإلهية هي التزام الصبر فحسب ، وليس إظهار الشجاعة في ساحة القتال ، ومعنى ذلك إنهاء وضع القتال والجدل لتمكين الناس من أن يتقدموا للدخول في الإسلام بعد أن أمنوا من حرب قريش . فأغمد الصحابة سيوفهم ، وقبلوا بمطالب قريش الظالمة ، وتعاهدوا على هدنة لمدة عشر سنوات ومن ثم التزمت قريش بآلا تحارب المسلمين أو من يعتنق الإسلام حديثاً .

إن صلح الحديبية كان بمثابة إدخال أنفسهم في ( مشروع الله ) ، ولذلك أثمر ماأثر من نتائج ، وكان بمثابة تحمل مالا طاقة لهم به ، إلا أن المسلمين حين فعلوا ذلك متوكلين على الله بدأت نتائجه تبرز شيئاً فشيئاً ، وحين شاع خبر اتفاقية الصلح التي عقدت بين المسلمين وقريش — والتي كانت تنص على عدم خوض الحرب من الطرفين — بدأت القبائل — التي تأثرت بالدعوة — تعتنق الإسلام آمنة من هجوم قريش عليها وأخذ عدد المسلمين في ازدياد متوال ،

فبعد أن كان عدد المسلمين عند صلح الحديبية ألفاً وأربعمائة نسمة زاد بُعِيد انعقاد الصلح حتى وصل في غضون سنتين إلى عشرة آلاف نسمة . وتحولت موازين القوة لصالح المسلمين حتى خضعت مكة - مركز العرب - لسيطرة المسلمين بمجرد الرعب وبدون إراقة قطرة من الدم .

تلك هي خطة الله ، والتي برزت في عالمنا المعاصر بشكلها الحديث ، لقد ظل المسلمون طوال السنوات المائة الماضية في حرهم وتناحرهم ضد الشعوب الأخرى ، ولعلّ مالقيه المسلمون منهم من قسوة ومرارة هو الذى خلق في المسلمين طبيعة عدائية انتقامية أدت إلى خوضهم الحرب ضدهم مما دفع الشعوب الأخرى إلى مزيد من العناد إزاء المسلمين ، إلا أنه في نفس الوقت - وحين لم يصل ذلك الوضع المتأرجح إلى نتيجة حاسمة - برزت حركة أخرى في ربوع العالم ، ألا وهي الحركة الفكرية التي نشأت كرد فعل للنظرية الإلحادية في القرن التاسع عشر . إذ إنّ كلاً من دراسة مقارنة الأديان ، وخبية الأمل في الحضارة الصناعية ، والتساؤلات حول الأديان في توافقها مع العلم قد أنشأ عقلية جديدة في أنحاء العالم . فالناس بدءوا يتطلعون إلى دراسة التعاليم الدينية من جديد ، إلا أن الإسلام لا يزال متخلفاً في قائمة الرغبات الدينية الجديدة ، ويرجع السبب في ذلك إلى الخصومات الكلامية وغير الكلامية التي خضناها ضدّ الشعوب الأخرى في ربوع العالم .

لقد بدأت الإمكانيات الجديدة المواتية منذ مئات السنين بلسان ربانتي صامت ، معلنة أن المسلمين اليوم في حاجة إلى « صلح

الحديبية « مرة أخرى .

إنّ الدين لا يطالبنا — الآن — بالمبادرة القتالية ، بل هو في حاجة إلى تراجع وصبر وتحمل إن الدين يطالبنا — الآن — بإنهاء كافة أنواع الأنشطة السياسية والاحتجاجية ضد الآخرين بشكل كلي ، حتى يتلاشى جو التنافس بين الطرفين ، ويمكن الناس من دراسة الدين في جو هادئ ، وبهذه الطريقة سيتحوّل معارضو الدين إلى المدعويين إليه ، وستبدأ المصادقية العلمية للإسلام — والتي زودنا بها العصر الصناعي — في عملها ، ولا ينتهي جيل واحد حتى تتحقق مصادقية ذلك التنبؤ الذي أدلى به النبي — ﷺ — في قوله : « لا تبقى خيمة ولا مكان إلا دخلها الإسلام » .

### إمكانيات جديدة :

نورد بعض ما نشأ من إمكانيات جديدة في مجال الدعوة والتبليغ في العصر الحديث :

١ — اكتشاف أن جميع الكائنات من أصل مادة واحدة ، وكلها خاضعة لقانون واحد ومن ثمّ أصبحت حقيقة التوحيد جليلة قريبة من العقل أكثر من ذي قبل .

٢ — وثمة اكتشافات تقرب فهم الآخرة إلى العقل ، مثلاً جهاز التلفزة يقرب لنا إمكانية وجود عالم آخر كامن في عالم الدنيا رغم أننا لا نراه بأعيننا الظاهرة .

٣ — اكتشاف أن الإنسان — باعتبار محدوديته — يستطيع

الوصول إلى علم جزئى فحسب ، وبذلك تثبت مصداقية الوحي والإلهام .

٤ — لقد أثبتت دراسة مقارنة الأديان فى العصر الحديث أن الإسلام هو الوحيد من بين سائر الأديان الذى حظى بالمصداقية التاريخية .

٥ — المبادرة التى كان الإسلام قد بدأها أثناء انطلاقه لفصل العقيدة عن المؤسسات السياسية ، قد وصلت بها الحركة الفكرية الغربية إلى الكمال ، ومن ثمّ يمكن المضى بالدعوة الإسلامية قدماً دون مواجهة العراقيل التى كانت تعترض طريق الدعوة من قبل بسبب سلطة مشرّكة .

٦ — إن الحركة الديمقراطية المعاصرة قد أثبتت أن حرية الفكر والتعبير هى حق طبيعى للإنسان ، ومن ثمّ فهى قد منحت — لأول مرة فى التاريخ — فرصة للدعوة لتتمضى قدماً بدون أية مصادمة سياسية .

٧ — إن اكتشاف آلة الطباعة وتطور وسائل المواصلات وظهور الوسائل الحديثة فى حقل الإعلام العام ، قد منحت فرصة لأن ينتشر الإسلام بشكل واسع مستخدماً هذه الوسائل الحديثة للتبليغ والدعوة له .

٨ — إن النظم الاقتصادية الجديدة قد أوصلت المسلمين إلى كافة أرجاء العالم ، ومن ثمّ يمكن البدء بالدعوة على مستوى عالمى ، وبتنظيم إسلامى ، وهذا لم يكن متيسراً قبل اليوم .

٩ — إن الكثير من الحقائق العلمية والمعرفية المكتشفة في العصر الحديث مما يؤيد الإسلام يمكن بواسطتها بناء صرح علم الكلام الإسلامي الجديد استناداً إلى حقائق خالصة ، والذي سيكون أقوى وأقدر بكثير من علم الكلام القياسي القديم .

١٠ — إن إنسان اليوم وقف على عتبة خيبة الأمل بعد سعى طويل وشاق للحصول على فلسفة صحيحة ، وحياة أفضل مما أنشأ إمكانية أن يقدم الإسلام كأفضل وأصح نظرية يجد فيها الإنسان ما ينشده ثم لا يسعه إلا أن يعتنقه .

### بعض الأمثلة :

في مطلع القرن العشرين كان قد اتضح أن أوروبا كانت تعاني من فراغ رغم تقدمها وتطورها المادّي ، وقد بدا لها أنّ العلم والتكنولوجيا قد زوداها بالآلات ووسائل النقل إلا أنها لم تعثر على فلسفة الحياة التي تزودها بالسعادة الحقيقية .

قال الفيلسوف الإنجليزي « برادلي » « ١٩٢٤ — ١٨٤٦ ، في الربع الأول من القرن الحاضر : « إن العالم في حاجة إلى دين جديد » .

ولقد ظهرت في الدول العربية شخصيات تذكّر المسلمين بأنّ الأمانة الربانية التي في حوزتهم يمكن أن تملأ الفراغ في الفكر الأوروبي ، فينبغي لهم أن يقوموا بأدائها وأن يبلغوها إلى العالم ،

وبذلك يؤدون الفريضة التي فرضها الله عليهم . إن لاردنى — ايچ —  
لوتيهن ( ١٨٨٢ — ١٩٤٠ م ) كان قد حضر إلى الهند قبل أربعين  
سنة وكان يرأس حفلة توزيع الشهادات التي أقيمت في جامعة  
( عليكرة ) الإسلامية سنة ١٩٣٨ م ، وقال في خطاب ألقاه  
بالمناسبة : « إن أوروبا لم تكتشف بعد حلاً مقنعاً للقضايا السياسية  
والحياتية والأسرية ، ونسمع دعوى سيادتكم أن الإسلام أسلوب  
الحياة الكامل ، وفيه حل شاف للقضايا الاجتماعية ، وأنا أقترح  
عليكم أن تذهبوا إلى الدول الغربية وتزودوا سكانها بالتعاليم  
الإسلامية » [ خطاب حفلة توزيع الشهادات ]

ولقد كتب البرفيسور ( منتغمرى وات — ١٩٠٩ ) في كتاب  
ألفه عن شخصية نبينا محمد — ﷺ — قائلاً : « إن المسلمين  
يعلنون أن محمداً هو مثال الوفاء والأخلاق الإنسانية جمعاء ، وهم  
بذلك يدعون الرأى العام العالمى إلى الحكم على محمد ، ولم تنل هذه  
المسألة — حتى الآن — سوى اهتمام ضئيل فى الرأى العام العالمى ،  
ولكن هذه المسألة بسبب قوة الإسلام يجب أن تكون موضع اهتمام .  
فهل نستطيع أن نستخلص من حياة محمد وتعاليمه مبادئ قادرة على  
منح عالم المستقبل نظاماً خلقياً موحداً ؟ لم يحصل العالم حتى الآن على  
إجابة لهذا السؤال ، وإن كل ما يبذله المسلمون ويقولونه فى سبيل  
ادعاءاتهم حول محمد يمثل خطبة افتتاحية للدفاع لم تقنع سوى القليل  
من غير المسلمين ، وتبقى القضية مع ذلك بأكملها حتى هذه  
اللحظة . ما هو رد الفعل الذى يبرزه العالم حول محمد ؟ إنما يتحدد  
ذلك بمدى ما يفعله المسلمون من أجل محمد ، ولا تزال

لديهم إمكانية يُعرض محمد — بشكل أفضل وأكمل — على العالم ، وهل يمكن للمسلمين أن يثبتوا أن حياة محمد — ﷺ — حياة مثالية بالنسبة لأخلاقيات العالم الموحد؟! لو أن المسلمين أحسنوا عرض قضيتهم ودفاعهم لوجدوا في أوساط المسيحيين أناساً مستعدين للإصغاء إليهم » ص 333 .

هكذا يمكن سرد أمثلة عديدة ولكن ما أعجب مافعله المسلمون ، إنهم ظلوا يقضون عمرهم في التناحر السياسي مع الشعوب الغربية ، ولقد كانت الغلبة — في هذا المجال — دائماً لصالح الغرب ، ولكن الحقل الفكرى والاعتقادى الذى هو نقطة الفراغ بالنسبة للغرب ، لم يبذل المسلمون فيه أية مجهودات ، إن هذا الضرب من الحمافة والجهالة ربما لا نجد له مثلاً في التاريخ كله .

وسنضرب مثلاً من تاريخ الغرب الحديث أثناء الحرب العالمية الأولى ( ١٩١٤ — ١٩١٨ م ) لنوضح أهمية البعد الفكرى النظرى :

لقد سيطرت الشيوعية على روسيا ، وكانت هذه بمثابة إشارة تحذير بالنسبة لبريطانيا العظمى ، إذ إنها كانت تشكل خطراً على الجزء الشرقى لبريطانيا ، وفى نوفمبر تشرين الثانى ١٩١٨ م وصل وفد من ضباط الجيش الإنجليزى لمراقبة الوضع ، إلى سمرقند ، رغم أنه قال متنكراً ، بأنه وفد تجارى ، جاء من أجل تجارة القطن فى وسط آسيا ، وكان من أعضاء ذلك الوفد كل من : « كولونل / كرنل بيلى — كولونل / كرنل ايتيرتن — وكولونل / ميجر بليكر » وبعد

عودتهم من تلك المهمة ، ألف « كرنل ايتهرتن » كتاباً أسماه « في قلب آسيا الوسطى » وكان مما كتبه في كتابه ذلك قوله :

The new Set Of ideas the Bolsheviks Was Potentially Much More Of a Menace to English domination in the Orient than all the Czar's armies in the past .

إن نظريات البلشفيين كانت أخطر بالنسبة إلى القوة من تلك التي كان يمكن أن تكون لجيش قيصر كله . إن القوة النظرية للإسلام المنزل من الله تفوق كثيراً النظريات الأخرى ، ولو استخدمها المسلمون فإن جيوش القوى الكبرى لا تستطيع أن تقف في وجه فعاليتها الساحرة .



## الفهرس

الصفحة	الموضوع
	..... القضية الكبرى
٥	..... ما هي القضية الكبرى للإنسان اليوم
٩	..... ما هو السبب في ذلك ؟
١١	..... مم يتولد الشك في الحياة القادمة
١٢	..... الحياة بعد الموت
١٨	..... العالم الآخر
٢٤	..... كلمة أخيرة
٢٦	..... الدعوة إلى الله
٢٧	..... القبلة الموقوتة
٣٠	..... ختم النبوة
٣١	..... سؤال
٣٣	..... استئصال الفتنة
٣٦	..... ستار التاريخ
٣٩	..... الحاجة إلى الاكتشاف من جديد
٤٠	..... مثال مها تما غاندي
٤٣	..... مثال اليابان
٤٥	..... مسلمو العصر الحديث
٤٧	..... الدعوة والمهام التي تنضوى تحتها
٤٧	..... على نقيض الواجب
٥٠	..... خاتمة

## الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥٧	الدعوة الإسلامية .....
٥٨	تمهيد .....
٦٠	حقيقة التوحيد .....
٦٥	مصادر الدين القرآن والسنة وليس التاريخ .....
٦٩	ما هو الجهاد الإسلامي ؟ .....
٨٠	الإسلام والسياسة .....
٨١	الفهم السياسي للإسلام .....
٨٣	ما هي الحركة الإسلامية ؟ .....
٨٦	استغلال الإسلام كهتاف سياسي .....
٨٧	الإسلام ليس محكمة جنائيات .....
٩٠	عودة فتنة .....
٩٣	ما السبيل إلى تطبيق القوانين الإسلامية .....
٩٦	القدرة على اتخاذ قرار بدون اندفاع .....
٩٧	شمولية نشاط الدعوة .....
٩٩	الدعوة الإسلامية هي الحل لجميع القضايا .....
١٠١	نتائج الغفلة .....
١١١	البعد النظري للإسلام .....
١١٥	إمكانيات جديدة .....
١١٧	بعض الأمثلة .....

الناشر

الرسالة للإعلام الدولي

٧ ش الشيخ محمد النادى - مدينة نصر - القاهرة

ت : ٢٦٢٤١٠٥