

البدر هيبتها

في المحزب الأول

من القرآن الكريم



تأليف
أ.د. فهد بن محمد الرحمن بن سليمان الرومي
أستاذ ورئيس قسم الدراسات القرآنية
كلية المعلمين - بالرياض



دراسات قرآنية

٥

البَيِّنَات

فِي الْحَرْبِ الْأَوَّلِ

مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تأليف

أ.د. فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي

أستاذ ورئيس قسم الدراسات القرآنية
كلية المعلمين - بالرياض

مكتبة

التوبة

ح مكتبة التوبة، ١٤١٧ هـ.

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الرومي، فهد عبد الرحمن

البدهييات في الجزء الأول من القرآن الكريم: دراسة استقرائية.. الرياض.

... ص؛ ... سم

ردمك ٣ - ٢ - ٩١٣٠ - ٩٩٦٠

١ - القرآن - إعجاز ٢ - القرآن - بلاغة ٣ - القرآن - مباحث عامة

أ - العنوان

١٧/١٥٤٧

ديوي ٢٢٩,٩

رقم الإيداع: ١٧/١٥٤٧

ردمك ٣ - ٢ - ٩١٣٠ - ٩٩٦٠

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

عنوان المؤلف:

أ.د فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي

ص.ب. ١٥١٧٦ الرياض ١١٤٤٤

السعودية. هاتف: ٤٧٦٦٢٧٩



المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

أما بعد..

فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٢.

(٢) سورة النساء: الآية ١.

(٣) سورة الأحزاب: الآيتان ٧٠ - ٧١.

وأن معين هذا القرآن لا ينضب، وعطاءه لا ينفد، على كثرة الرد، وكثرة الدلاء، فلا يزال معينه يتجدد، وفيضه يتدفق، مهما درسه الدارسون، وتدبره المتدبرون، ونهل منه الناهلون.

ما فتىء المسلمون منذ أن نزلت أول شعاعة منه يتدارسونه فيما بينهم ومضت الأيام والشهور، والأعوام والدهور، وهو هو لا يزال مهوى قلوبهم، ومعين علمهم، ومنهل عطائهم، يتدبرونه ويستخرجون حكمه، ويستنبطون أحكامه ويكشفون وجوه بلاغته، وصور بيانه، وأساليب نظمه، ويخرجون وقد ارتوتوا وما بلغوا منه مبلغاً، وما أتوا إلا على القليل منه وهو كثير.

وبلاغه القرآن من أظهر وجوه الإعجاز فيه لا ينكرها إلا ملحد مكابر، أو معاند مستكبر، لا تزال الصور البلاغية فيه متجددة، كشف منها العلماء وجوهاً ولعله غاب عنهم وجوه.

ففي القرآن الكريم آيات ظاهرة الدلالة، واضحة المعنى بحيث لا تخفى على أحد بل إن الناظر فيها، والمتدبر لها ليقف متسائلاً عن حكمة إظهار معناها إلى هذه الدرجة من الوضوح، وفي القرآن آيات أخرى تذكر قضية لا يختلف فيها اثنان بل هي أمر بدهي يدركه الإنسان لأول وهلة.

ولا شك أن لهذا حكمة وفائدة وإلا كان حشواً يتنزه عنه كلام البلغاء فضلاً عن القرآن الكريم.

وقد سبق لي أن كتبت دراسة عن هذا النوع من الآيات بعنوان:

«البدهيات في القرآن الكريم» قمت فيها بتعريف البدهيات وبيان صلتها بالبلاغة وأنواع البدهيات والأمثلة لكل نوع منها، ثم رغبت في أن أقدم مثلاً لدراسة استقرائية تطبيقية للبدهيات في القرآن تكون توطئة

وتمهيداً لمن أراد أن يخوض عباب هذا البحر، واقتصرت في هذه الدراسة على الحزب الأول من القرآن الكريم من أول القرآن الكريم إلى نهاية الآية الرابعة والسبعين وسميته «البدهيات في الحزب الأول من القرآن الكريم».

وقد بذلت وسعي في استخراجها وبيان الفوائد والحكم منها ولا أظن الأمر يستدعي اعترافي بالتقصير بل أعتقد أنه أمر بدهي أسأل الله أن يجعله عملاً خالصاً لوجهه إنه سميع مجيب.

وقد نشر هذا البحث في مجلة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية العدد السادس عشر صفر ١٤١٧ والله الموفق.

فهد بن عبد الرحمن الرومي

١٤١٥/١٢/٢١ هـ

تعريف البدهيات وذكر أنواعها

البدهاة: أول كل شيء، وما يفجأ من الأمر.

والبديهية: البدهاة، وسداد الرأي عند المفاجأة، والمعرفة يجدها الإنسان في نفسه من غير أعمالٍ للفكر، ولا علمٍ بسببها.
والبديهية: قضية اعترف بها، ولا يحتاج في تأييدها إلى قضايا أبسط منها، مثل:

«أنصاف الأشياء المتساوية متساوية»^(١) والبديهي لا يتوقف حصوله على نظرٍ وكسب^(٢).

وَعَدَّ ابن حزم رحمه الله تعالى من معارف النفس ما أدركت بحواسها الخمس ثم عَدَّ الإدراك السادس علمها بالبديهيات ومثل لذلك بعلمها أن الجزء أقل من الكل، وأن الضدين لا يجتمعان، وأنه لا يكون فعل إلا لفاعل وغير ذلك^(٣).

وينبغي أن نفرق بين البدهيات والمُسَلَّمات واليقينيات، وقد عرفنا الأولى أما المُسَلَّمات فقد عرفها الجرجاني بأنها: «قضايا تُسَلَّم من

(١) المعجم الوسيط: ج ١ ص ٤٤.

(٢) التعريفات: الجرجاني ص ٥٣.

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل: ابن حزم ج ١ ص ٥ - ٦ بتصرف.

الخصم ويُبنى عليها الكلام لدفعه سواء كانت مُسَلِّمَةً بين الخصمين أو بين أهل العلم كتسليم الفقهاء مسائل أصول الفقه^(١) ولهذا يبدو أن العلاقة بين البدهيات والمُسلِّمات علاقة عموم وخصوص فكل بدئية مسلمة، وليست كل مسلمة بدئية فالمُسلِّمات أعم من البدهيات.

وندرک الفرق بين البدهيات واليقينيات إذا علمنا أن البدهاة تعني الإدراك المباشر للموضوع البدهي الذي يفرض نفسه فرضاً على العقل بحيث لا يدع مجالاً للشك فالبدهاة هي بدهاة الموضوع المدرك في حين أن اليقين هو الأثر الذي تخلفه هذه البدهاة في النفس والشعور الباطني الذي تولده فيها^(٢).

ومن أمثلة المسلمات الاحتجاج بالمبدأ وهو مُسَلِّم لإثبات المعاد على من ينكره كقوله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ^(٣).

ومن أمثلة البدهيات كلمة «بجناحيه» في قوله تعالى:

﴿وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾^(٤) فإن أول ما يفجأ ذهنك من قوله: ﴿وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ﴾ أن طيرانه بجناحيه من غير حاجة لذكرهما فمن البدهي أن الطير لا يطير إلا بجناحيه ومع هذا فقد أورد القرآن هذه المعلومات البدهية. ولذا فإنه ينبغي توجيه الذهن للتدبر في السر في ذكر ما هو معلوم بدهاة فلذلك حكمة بلا شك.

والبدهيات أنواع مختلفة ذكرت منها في دراسة سابقة:

(١) التعريفات: الجرجاني ص ٢٤١.

(٢) معجم المصطلحات والشواهد الفلسفية: جلال الدين سعيد ص ٧٦ بتصرف.

(٣) سورة يس: الآية ٧٨.

(٤) سورة الأنعام: الآية ٣٨.

١ - البديهية الحسابية: كقوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ بعد قوله سبحانه: ﴿فَمِثْلًا ثَلَاثَةً أَيَّامٍ فِي لَيْلٍ وَسَبْعًا إِذَا رَجَعْتُمْ﴾^(١).

٢ - البديهية اللغوية: كقوله تعالى: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ فمن البدهي أن السقف لا يخر إلا من فوق.

٣ - البديهية العادية: كالجمع بين الشيء ولازمه، أو آله، أو إثبات الشيء ونفي نقيضه، أو الأمر بالشيء والنهي عن نقيضه، أو الأمر بالشيء والنهي عن نقيضه، أو الجملة الخبرية القطعية الثبوت.

ومن أمثلة هذا النوع قوله تعالى: ﴿يَغْيِرِ الْحَقِ﴾^(٢) بعد قوله سبحانه: ﴿وَيَتَثَلَّثُونَ النَّبِيَّ﴾^(٣) فإن من لازم قتل الأنبياء أن يكون بغير حق، وكقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾^(٤) وقوله سبحانه: ﴿وَلَا ظَلِمَ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ﴾^(٥).

بقيت أمور مهمة ينبغي التنبيه عليها وإدراكها، منها:

أولاً: أن البديهية قد تكون ظاهرة للجميع لا تخفى على أحد وقد لا تكون ظاهرة للجميع مع أنها في ذاتها بديهية فإن قلت: كيف تكون بديهية وهي لا تظهر للجميع؟ قلت: هي كالشمس لا يُنكر ضوءها ولا يخفى نورها ومع هذا فقد يرى وقد لا يرى إما لحائل بين الراي والمرئي أو لعجز في الراي أما هي فلا ريب فيها. والبديهية قد تكون بديهية في ذاتها ولا يدركها إلا من كُشِفَ له الحجاب. خذوا مثلاً قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٦)

(١) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٢) سورة النحل: الآية ٢٦.

(٣) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٤) سورة البقرة: الآية ٧٩.

(٥) سورة الأنعام: الآية ٣٨.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٩.

وقوله سبحانه: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرٌ بِمَبْدُوهِ لَيْلًا﴾^(١) وقوله عز شأنه: ﴿وَلَا تَعْتَوْنَ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾^(٢) فإن هذه من البدهيات وقد لا يُدرك بدهياتها كلُّ أحدٍ فإذا قيل له: إنَّ الصَّيْبَ في اللغة لا يكون إلا من السماء والإسراء لا يكون إلا بالليل والعتو هو أشد الفساد أدرك بدهيتها واستبان له الأمر.

ومن البدهيات ما لا يكاد يخفى على أحد كقوله تعالى: ﴿وَلَا طَلْمُ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ﴾^(٣) فإن إدراك أن الطير لا يطير إلا بجناحيه ظاهر لا يخفى ولا يحتاج إلى بيان، وليس هذا بقوة في البدهية هنا أو ضعف بالبدهية هناك ولكن الأمر يرجع إلى التالي لا المتلو.

ولذا فإننا سنذكر من البدهيات ما يحتاج إلى شيء من البيان؛ لكشف البدهية فيه ومن ثمَّ الحكمة أو الفائدة من ذكرها.

كما ينبغي أن ننبه ثانياً إلى أن اختلاف المفسرين في ذكر الفائدة من المسألة البدهية لا يلزم منه أن الصواب مع أحدهم دون الآخر فقد يكون لذكر البدهية أكثر من فائدة ويذكر كل مفسر ما يراه والصواب معه ومع غيره وهذا مبنيٌّ على أن الأوجه البلاغية لا تتزاحم، وقد نصَّ على ذلك الإمام الشوكاني حين ذكر فائدتين لإحدى المسائل ثم قال: «ولا تزاحم بين المقتضيات فقد يكون التكرير للأمرين - يعني للفائدتين - معاً»^(٤).

وأقول - ثالثاً - وهذا أمر قد عانيته - أن البدهيات لشدة وضوحها قد لا ينتبه إليها القارئ عند التلاوة وكأنها لظهور معناها لا تحتاج إلى أي وقفة للتأمل والتدبر: فليس فيها جساءة في المعنى تلفت انتباه الذهن

(١) سورة الإسراء: الآية الأولى.

(٢) سورة البقرة: الآية ٦٠.

(٣) سورة الأنعام: الآية ٣٨.

(٤) فتح القدير، الشوكاني ج ١ ص ٦٩.

فينظر إليها ويتأملها بل يتجاوزها، ولا يدركها إلا الباحث المتمعن الذي يكرر التلاوة ويقف عند كل لفظة.

رابعاً وأخيراً فإن إظهار وجه البداهة في الآية وبيان فائدته لا يخرجها عن كونها بدئية، فقد يخطر ببال القارئ حين تُكشَف له الحكمة من ذكرها ويزول الإشكال عنده، انتفاء البداهة وهذا غير صحيح فالذي أزيل من ذهنه هو اعتقاده انتفاء الفائدة لا انتفاء البداهة نفسها في الآية وقريب من هذا المعنى كتب تأويل مشكل القرآن التي تعنى بإيراد الإشكال في الآية أو الآيتين أو الآيات ثم توفق بين النصوص، أو هكذا يبدو لي.

ولما ذكرتُ فقد أُورِدُ نَصّاً تبدو فيه البدئية غير ظاهرة لِمَا قُلْتُهُ أولاً، وتتعدد أجوبته لما قلته ثانياً، وبيان الفائدة لا يُخرج الأمر عن البدئية لِمَا قلته رابعاً، أمّا ثالثاً فهو اعتراف ودعوة.

اعتراف بأنه قد يفوت عليّ كثيرٌ مما لم انتبه إليه ولم أدركه إمّا من النصوص أو من ذكرَ الفوائد والحكم.

ودعوة إلى أهل الذكر إلى هذه الفكرة وهذا الميدان ليخرجوا بالدراسة الأفضل والأكمل، وكفى هذه الدراسة شرفٌ هذه الدعوة. وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

البدهيات في سورة الفاتحة

١ - قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ (١).

فإن قيل قوله تعالى: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿٤﴾ معلوم من قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ومتبادر إلى الذهن تبادراً يُغني عن ذكره فالرب هو المالك المتصرف (٢) والعالمين كل ما خلق الله في الدنيا والآخرة كما قال الزجاج وصححه القرطبي وحكاه ابن كثير (٣) وعلى هذا فرب العالمين مالك كل ما في الدنيا والآخرة فكيف يقول بعده ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿٤﴾.

قلنا: قال أبو حيان: «إن في التنزيل تقدّم العام ثم ذكر الخاص منه «الخالق الباريء المصوّر». فالخالق يعم، وذكر المصوّر لما في ذلك في التنبيه على الصنعة ووجوه الحكمة ومنه ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ بعد قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ (٤) ثم قال: «وفائدة تخصيص هذه الإضافة وإن كان الله تعالى مالك الأزمنة كلها والأمكنة

(١) سورة الفاتحة: الآيات ١ - ٣.

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٢.

(٣) المرجع السابق: ج ١ ص ٢٣.

(٤) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٢ وانظر تفسير ابن عطية: ج ١ ص ١٠٨.

ومن حَلَّها والمُلْكُ فيها التنبيه على عظم هذا اليوم بما يقع فيه من الأمور العظام والأهوال الجسام من قيامهم فيه لله تعالى والاستشفاع لتعجيل الحساب: والفصل بين المحسن والمسيء واستقرارهما فيما وعدهما الله تعالى به، أو على أنه يوم يرجع فيه إلى الله جميع ما ملكه لعباده وخولهم فيه، ويزول فيه مالك كل مالك^(١) وهذا على أن رب العالمين بمعنى مالك.

وأجاب ابن عاشور بجواب آخر فقال: «والأظهر أنه مشتق من رَبَّه بمعنى رَبَّاهِ وَسَاسَهُ لا من رَبَّه بمعنى مَلَكَهُ لأن الأول الأنسب بالمقام هنا إذ المراد أنه مدبر الخلائق وسائس أمورها، ومبلغها غاية كمالها، ولأنه لو حمل على معنى المالك لكان قوله تعالى بعد ذلك: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ كالتأكيد، والتأكيد خلاف الأصل ولا داعي إليه هنا، إلا أن يجاب بأن العالمين لا يشمل إلا عوالم الدنيا فيحتاج إلى بيان أنه ملك الآخرة كما أنه ملك الدنيا»^(٢).

٢ - قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾^(٣) السورة.

فيقال: الصراط المستقيم معلوم قطعاً أنه ليس صراط المغضوب عليهم ولا صراط الضالين بل هو صراط الذين أنعم الله عليهم فما الحكمة في النص على ما هو معلوم قطعياً؟

والجواب أن ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ﴾... الآية بدل أو عطف بيان من ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ولهذا فائدتان:

(١) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٢ وانظر تفسير ابن عطية: ج ١ ص ١٠٨.

(٢) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ١٥٢ - ١٥٣.

(٣) سورة الفاتحة: الآيتين ٦ - ٧.

الأولى: أن المقصود من الطلب ابتداء هو كون المُهْدَى إليه وسيلة للنجاة واضحة سمحة سهلة، وأما كونها سبيل الذين أنعم الله عليهم فأمر زائد لبيان فضله^(١).

الثانية: قال الزمخشري: فإن قلت ما فائدة البدل وهلا قيل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم؟ قلت: فائدته التوكيد لما فيه من الثنية والتكرير والإشعار بأن الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وآكده كما تقول: هل أدلك على أكرم الناس وأفضلهم فلان، فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الأكرم الأفضل لأنك تُنَيِّتُ ذَكَرَهُ مجملاً أولاً ومفصلاً ثانياً وأوقعت فلاناً تفسيراً وإيضاحاً للأكرم الأفضل فجعلته عَلَمًا في الكرم والفضل فكأنك قلت: من أراد رجلاً جامعاً للخصلتين فعليه بفلان فهو الشخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع^(٢).

وقال أبو حيان: «صراط الذين.. جيء بها للبيان لأنه لما ذَكَرَ قبلُ اهدنا الصراط المستقيم كان فيه بعض إبهام فعينه بقوله: صراط الذين ليكون المسؤول الهداية إليه قد جرى ذكره مرتين وصار بذلك البدل فيه حوالة على طريق من أنعم الله عليهم فيكون ذلك أثبت وأوكد وهذه هي فائدة نحو هذا البدل، ولأنه على تكرار العامل فيصير في التقدير جملتين ولا يخفى ما في الجملتين من التأكيد فكأنهم كرروا طلب الهداية^(٣)» وقال ابن عاشور: الفائدة الثانية: ما في أسلوب

(١) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ١٧٨.

(٢) الكشاف الزمخشري ج ١ ص ١١.

(٣) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٧.

الإبدال من الإجمال المُعَقَّبِ بالتفصيل ليتمكن معنى الصراط للمطلوب فَضْلُ تمكن في نفوس المؤمنين الذين لُقِّنُوا هذا الدعاء فيكون له من الفائدة مثل ما للتوكيد المعنوي، وأيضاً لِمَا في هذا الأسلوب من تقرير حقيقة هذا الصراط وتحقيق مفهومه في نفوسهم فيحصل مفهومه مرتين فيحصل له من الفائدة ما يحصل بالتوكيد اللفظي^(١) ثم قال:

«وإن إعادة الاسم في البديل أو البيان ليبنى عليه ما يراد تعلقه بالاسم الأول أسلوب بهيج من الكلام البليغ، لإشعار إعادة اللفظ بأن مدلوله بمحل العناية وأنه حبيب إلى النفس، ومثله تكرير الفعل كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(٢) وقوله: ﴿رَبَّنَا هَاتُوا لَنَا مِنْ رِزْقِكُمْ أَجْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَحْمَلُ﴾^(٣) فإن إعادة فعل مروا وفعل أغويناهم وتعليق المتعلق بالفعل المعاد دون الفعل الأول تجد له من الروعة والبهجة ما لا تجده لتعليقه بالفعل الأول دون إعادة وليست الإعادة في مثله لمجرد التأكيد لأنه قد زيد عليه ما تعلق به^(٤).

تم ذكر ابن عاشور فائدة جلييلة في الإعادة بقوله: «ثم إن في اختيار وصف الصراط المستقيم بأنه صراط الذين أنعمت عليهم دون بقية أوصافه تمهيداً لبساط الإجابة. فإن الكريم إذا قلت له أعطني كما أعطيت فلاناً كان ذلك أنشط لكرمه، كما قرره الشيخ الجد قدس الله سره في قوله ﷺ: كما صليت على إبراهيم، فيقول السائلون: اهدنا الصراط المستقيم الصراط الذي هديت إليه عبيد نعمك، مع ما في ذلك من التعريض بطلب أن يكونوا لاحقين في مرتبة الهدى بأولئك

(١) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ١٧٨.

(٢) سورة الفرقان: الآية ٧٢.

(٣) سورة القصص: الآية ٦٣.

(٤) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ١٧٨ - ١٧٩.

المنعم عليهم، وَتَهَمُّمًا بِالِاقْتِدَاءِ بِهِمْ فِي الْأَخْذِ بِالْأَسْبَابِ الَّتِي ارْتَقَوْا
بِهَا إِلَى تِلْكَ الدَّرَجَاتِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (١)
وتوطئة لما سيأتي بعد من التبريء من أحوال المغضوب عليهم
والضالين فَتَضَمَّنَ ذَلِكَ تَفَاؤُلًا وَتَعَوُّذًا (٢).

قلت: ولو لم يكن في هذا الأسلوب إلا تلك الفائدة العظمى لكفت.

(١) سورة الممتحنة: الآية ٦.

(٢) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ١٧٩.

البدهيات في سورة البقرة

١ - قوله تعالى: ﴿وَمَا رَزَقْتَهُمْ يُفْقِرُونَ﴾^(١).

ولا يخفى على أحد أن الإنفاق لا يمكن أن يكون إلا من رزق الله فما الحكمة من ذكره مع العلم به؟ قلت: الذي يظهر لي أن في الإشارة إلى أن ما ينفقونه هو من رزق الله لهم زيادة حث على الإنفاق وأدعى إلى القبول والمبادرة، كما يقول السائل أعطني مما أعطاك الله، وحين يُذَكَّرُ صاحبُ المال بأن ما ينفقه في سبيل الله إنما جاءه من الله يسهل عليه إخراجه.

٢ - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(٢) بعد قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾^(٣).

فإن قيل: الإيمان بالغيب متضمن للإيمان بما أنزل إلى الرسول ﷺ وما أنزل على من قبله والإيمان بالآخرة. فما الفائدة من ذكره؟

والجواب: أن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ - الآية معطوف على قوله: الذين يؤمنون بالغيب وهما صنفان لا صنف

(١) سورة البقرة: الآية ٣.

(٢) سورة البقرة: الآية ٤.

(٣) سورة البقرة: الآية ٣.

واحد فإن المتقين ينقسمون إلى قسمين الأول الذين آمنوا بعد الشرك وهم أهل مكة وغيرهم ممن كانوا يعبدون الأوثان ووصفهم بالذين يؤمنون بالغيب لأنهم لم يكونوا يؤمنون به حين كانوا مشركين، والصنف الثاني من المتقين هم الذين آمنوا بما أنزل من الكتب الإلهية قبل بعثة محمد ﷺ ثم آمنوا بمحمد ﷺ بعد بعثته وهؤلاء هم مؤمنوا أهل الكتاب وهم يومئذ اليهود الذين كانوا كثيرين في المدينة وما حولها في قريظة والنظير وخيبر مثل عبد الله بن سلام وبعض النصارى مثل صهيب الرومي ودحية الكلبي. فلما كان تخصيصهم بالذكر يستلزم عطفهم وكان العطف بدون تنبيه على أنهم فريق آخر يوهم أن القرآن لا يهدي إلا الذين آمنوا بما أنزل من قبل فيُظن أن الذين آمنوا بعد الشرك لا حَظَّ لهم في هذا الثناء وفيهم من هم من خيرة الصحابة دفع هذا الإيهام بإعادة الموصول لِيُؤدِّنَ بأن هؤلاء فريق آخر غير الفريق الذي أجريت عليهم الصفات الثلاث الأول^(١).

٣ - قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ الآية^(٢).

وفي هذه الآية بدهية لغوية ونقصد بها ما يدل على بدهيتها المدلول اللغوي لكلمة أو جملة سابقة.

فكلمة «صَيْبٍ» في هذه الآية معناها اللغوي: السحاب ذو الصَّوْب، والصَّوْبُ هو نزول المطر وقال أبو إسحاق الصيب هنا المطر^(٣)، وقال أبو حيان: الصيب المطر.. والسحاب أيضاً^(٤) وقال

(١) انظر التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٢٢٣ - ٢٢٤.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٩.

(٣) لسان العرب: ج ١ ص ٥٣٤ مادة (صوب) ومعجم المقاييس في اللغة: ابن فارس ص ٥٨٠.

(٤) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٨٣.

الزمخشري: والصيب المطر الذي يصبوب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضاً^(١).

وإذا كان الصيب هو المطر أو السحاب فإن من البدهي أنه لا يكون إلا من السماء ومع هذا فقد نَصَّت الآية على أنه من السماء وقد اختلف المفسرون في بيان فائدة ذلك فذكروا أكثر من وجه وقد تكون كلها صواباً وحقاً فمن ذلك:

أ - ما ذهب إليه الزمخشري حيث قال: «فإن قلت» قوله: «من السماء» ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون إلا من السماء: (قلت): الفائدة فيه: أنه جاء بالسماء معرفة فنفي أن يتصبوب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق لأن كل أفق من آفاقها سماء، كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله: ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهُ﴾^(٢).. والمعنى «أنه غمام مطبق آخذ بآفاق السماء»^(٣) وكذا قال الفخر الرازي^(٤) ومحمد بن أبي بكر الرازي^(٥) والقمي النيسابوري^(٦) والشوكاني^(٧).

وقال بديع الزمان سعيد النورسي: «وإن ذكر ﴿تَبَّتْ السَّمَاءُ﴾ مع بدهاة أن المطر لا يجيء إلا من جهتها إيماء بالتخصيص إلى التعميم، وبالتقييد إلى الإطلاق نظير التقييد في ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ

(١) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٤١ وتفسير الرازي: ج ٢ ص ٧٩.

(٢) سورة فصلت: الآية ١٢.

(٣) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٤١.

(٤) التفسير الكبير: الرازي ج ٢ ص ٧٩.

(٥) مسائل الرازي وأجوبتها: محمد الرازي ص ٤.

(٦) غرائب القرآن و رغائب الفرقان: الحسن القمي النيسابوري ج ١ ص ١٨٤.

(٧) فتح القدير: الشوكاني ج ١ ص ٤٨.

يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴿١﴾ أَي مَطْبِقٌ آخِذٌ بِأَفَاقِ السَّمَاءِ ﴿٢﴾.

وقال الألوسي: «والمراد بالسماء هنا الأفق، والتعريف للاستغراق لا للعهد الذهني كما ينساق لبعض الأذهان فيفيد أن الغمام آخذ بالأفاق كلها فيشعر بقوة المصيبة مع ما فيه من تمهيد الظلمة ولهذا القصد ذكرها»^(٣) إلا أن الألوسي أورد هذا ورجح غيره.

وقد استبعد ابن عاشور ذلك في تفسيره معللاً ذلك بأنه لم يُعهد دخول لام الاستغراق إلا على اسم كُلِّي ذي أفراد دون اسم كل ذي أجزاء فيحتاج لتنزيل الأجزاء منزلة أفراد الجنس ولا يعرف له نظير في الاستعمال^(٤).

ب - وهو ما ذهب إليه الألوسي فبعد أن ذكر القول الأول قال: وعندي أن الذكر يحتمل أن يكون أيضاً للتهويل، والإشارة إلى أن ما يؤذيهم جاء من فوق رؤسهم وذلك أبلغ من الإيذاء كما يشير قوله تعالى: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾^(٥) وكثيراً ما نجد أن المرء يعتني بحفظ رأسه أكثر مما يعتني بحفظ سائر أطرافه، حتى أن المستطيع من الناس يتخذ طيلساناً لذلك، والعيان والوجدان أقوى شاهد على ما قلنا^(٦).

ج - وهو رأي لابن عاشور فبعد أن ضعف القول الأول واستبعده قال: فالذي يظهر لي إن جعلنا قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ قيّداً

(١) سورة الأنعام: الآية ٣٨.

(٢) إشارات الإعجاز في مغان الإيجاز: بديع الزمان سعيد النورسي ص ١٣٨.

(٣) روح المعاني: الألوسي ١ ص ١٧١.

(٤) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٠٤.

(٥) سورة الحج: الآية ١٩.

(٦) روح المعاني: الألوسي ج ١ ص ١٧١.

للصيب أن المراد من السماء أعلى الارتفاع، والمطر إذا كان من سمت مقابل وكان عالياً كان أدوم بخلاف الذي يكون من جوانب الجو، ويكون قريباً من الأرض غير مرتفع^(١).

د - وكما ترى فإن الأقوال السابقة على أن قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ قيد للصيب وهو مرجوح عند ابن عاشور الذي يقول: والظاهر أن قوله من السماء ليس بقيد للصيب وإنما هو وصف كاشف جيء به لزيادة استحضار صورة الصيب في هذا التمثيل إذ المقام مقام إطناب كقول امرئ القيس: كجلمود صخر حطه السيل من عل^(٢).

إذ قد علم السامع أن السيل لا يحط جلمود الصخر إلا من أعلى ولكنه أراد التصوير، وكقوله تعالى: ﴿وَلَا طَلْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ﴾^(٣) وقوله: ﴿كَأَنِّي أَسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾^{(٥)(٦)}.

هـ - وهو قول أورده الرازي في تفسيره فجعل قوله تعالى: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ رداً على من قال إن المطر إنما يحصل من ارتفاع أبخرة رطبة من الأرض إلى الهواء فتتعدد هناك من شدة برد الهواء ثم تنزل مرة أخرى فذاك هو المطر فأبطل الله سبحانه وتعالى ذلك المذهب ههنا بأن بين أن ذلك الصيب نزل من السماء، وكذا قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾^(٧)

(١) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٠٤.

(٢) وصدر البيت: «مكرر مفر مقبل مدبر معاً».

(٣) سورة الأنعام: الآية ٣٨.

(٤) سورة الأنعام: الآية ٧١.

(٥) سورة الأنفال: الآية ٣٢.

(٦) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٠٣.

(٧) سورة الفرقان: الآية ٤٨.

وقوله: ﴿وَيُنزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ (١)(٢).

هذا ما ذكره الرازي وهو قول ضعيف إذ لا يلزم من قوله ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ أن يكون منشأه وخلقه فيها فإذا تبخر الماء وارتفع إلى الهواء ثم نزل صح وصفه بأنه من السماء فليس في الآية رد على من قال بذلك والله أعلم.

٤ - قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ (٣).

ومعنى قاموا: وقفوا وثبتوا في مكانهم^(٤) وقيل وقفوا متحيرين^(٥) ومعلوم أن قوله كلما أضاء لهم مشوا فيه يدل على أنهم يقفون عندما يظلم عليهم ويغني عن التصريح به. ولم أجد أحداً من المفسرين ذكر فائدة ذلك بل ولم يُظهر أحدٌ منهم هذا المعنى إلا أبو حيان الذي أظهره عَرَضاً لا قصداً وذلك أن المفسرين عللوا تصدير الجملة الأولى بكلمة والثانية بإذا بأن المنافقين حراس على إمكان المشي فكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها وليس كذلك التوقف^(٦) فرد أبو حيان ذلك بقوله: «ولا فرق في هذه الآية عندي بين كلما وإذا من جهة المعنى لأنه متى فهم التكرار من ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ لزم منه أيضاً

(١) سورة النور: الآية ٤٣.

(٢) تفسير الرازي: ج ٢ ص ٧٩.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٠.

(٤) الكشاف: ج ١ ص ٤٣ وتفسير الرازي ج ١ ص ٨٠ وغرائب القرآن: القمي النيسابوري ج ١ ص ١٨٧ والبحر المحيط: ج ١ ص ٩١ وتفسير أبي السعود ج ١ ص ٥٥.

(٥) البغوي: ج ١ ص ٥٤ وابن كثير: ج ١ ص ٥٥.

(٦) انظر الكشاف: ج ١ ص ٤٣ والرازي ج ١ ص ٨٠ والدر المصون: ج ١ ص ١٤٢ وغرائب القرآن ج ١ ص ١٨٧ والتحرير والتنوير: ج ١ ص ٣٠٧ وتفسير أبي السعود ج ١ ص ٥٥.

التكرار في أنه إذا أظلم عليهم قاموا لأن الأمر دائر بين إضاءة البرق والإظلام فمتى وجد هذا فقد هذا، فيلزم من تكرار وجود هذا تكرار عدم هذا على أن من النحويين من ذهب إلى أن إذا تدل على التكرار ككلمة^(١) مع أن ما ذكره أبو حيان ليس هو المعنى الذي نريده فهو يشير إلى التلازم بين تكرر الضوء والظلمة وتعاقبها فإذا وجد الضوء زالت الظلمة وإذا ذهب الضوء عمت الظلمة، والمعنى الذي نقصده هو التلازم بين مشيهم عندما يضيء لهم ووقوفهم عندما يظلم فإذا وجد المشي انتفى الوقوف وإذا وجد الوقوف انتفى المشي، وفي تنبيه أبي حيان للمعنى الأول إشارة إلى المعنى الثاني.

ولم أجد أحداً من المفسرين بين الفائدة في ذلك إلا إشارة سريعة ومعنى لطيفاً ذكره بديع الزمان النورسي في الآية حيث قال: «وأما» أظلم بالإسناد إلى البرق فإشارة إلى أن الظلمة بعد الضياء أشد، وإيماء إلى أن خيال المصاب لما رأى البرق طرد الظلمة ثم ذهب وامتلاً موضعه بالظلمات يتخيل أنه انطفأ وأورث دخاناً وأما «عليهم» المُلَوَّح بالضرر فإشارة إلى أن الإظلام ليس تصادفياً بل جزاء لعملهم، ورمز إلى أن المدهوش يتخيل الظلمة المائلة للفضاء كأنها تقصد - من بين الأشياء - ذلك الإنسان الصغير الذليل وتجعله خاصة هدف هجومها وإضرارها. وأما «قاموا» بدل سكنوا فإشارة إلى أنهم بالمصيبة وشدة التثبث تقوسوا كالراكعين كما هو شأن المجدين في العمل^(٢).

قلت: ولو لم يكن في ذكر الظلمة بعد الضوء والوقوف بعد المشي إلا هذه الفوائد لكفى.

(١) البحر المحيط: ج ١ ص ٩١.

(٢) إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز بديع الزمان سعيد النورسي ص ١٤٤.

ومع هذا فإني أرى أن ذكر الحالة الثانية «إذا أظلم عليهم قاموا» للمطابقة بين المشبه والمشبه به فإن المنافقين يترددون بين حالتين: حالة إظهار الإيمان وحالة إبطان الكفر وهم بينهما يترددون حائرين مرة إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا، ومرة إذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إنا معكم إنما نحن مستهزؤون فاقضى الأمر مطابقة التشبيه لواقعهم في التردد بين الحالتين فذكر ما يقابل حالة إظهار الإيمان بإضاءة البرق وما يقابل حالة إبطان الكفر بالإظلام وفي ذكر إحدى الحالتين دون الأخرى عدم مطابقة لحال المشبه وقصور في التصوير حاشا أن يكون في القرآن والله أعلم.

٥ - قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾^(١).

فقد يقال: من المعلوم أن إنزال الماء لا يكون إلا من السماء فما فائدة قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾؟ ونقول: إن مثل هذا يقع كثيراً في القرآن فقد مر بنا قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٢) ومثله قوله تعالى: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٣) وقوله سبحانه: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾^(٤) وقوله عز شأنه: ﴿وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾^(٥) وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^(٦) الآية وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^(٧) وغير ذلك.

(١) سورة البقرة: الآية ٢٢.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٩.

(٣) سورة الأنفال: الآية ٣٢.

(٤) سورة الفرقان: الآية ٤٨.

(٥) سورة النور: الآية ٤٣.

(٦) سورة لقمان: الآية ١٠.

(٧) سورة الأنعام: الآية ٩٩.

ومع أن لكل آية مناسبتها وتعليلها الخاص بها وقد تشترك معها آيات أخرى إلا أننا نرى المفسرين لم يقفوا عند تعليل ذلك في كل آية بل ذكروا التعليل في قوله: ﴿أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(١) وقوله: ﴿فَأَمْطَرَ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنْ السَّمَاءِ﴾^(٢) ولم يذكروا الفائدة في بقية الآيات.

ولا يصح أن نعلل ذكر السماء في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ..﴾ الآية بما عللناه بها في قوله: ﴿أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ فالمقام هناك مقام تخويف وتهويل وتصوير لحالة فئة من الناس والمقام هنا مقام امتنان واستدلال، ولكل مقام مقال. فلا يصح أن تكون الفائدة واحدة والحكمة مشتركة من جميع الوجوه وإن كان الاشتراك قد يقع في بعض الوجوه ويمكن الرجوع إلى ما ذكرته في قوله تعالى: ﴿أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ لإدراك ذلك.

ويظهر لي أن الذي يناسب التعليل هنا هو ما ذكره ابن عاشور ورجحه على غيره وهو القول الرابع في ما ذكرته من أقوال في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٣) ويمائله القول الخامس للرازي وهو قول رأيت ضعفه وبطلانه.

كما يظهر لي أن ذكر السماء مع العلم بأن المطر لا ينزل إلا من السماء لأن المقام مقام امتنان وإظهار قدرة الله عز شأنه فالنص على المكان البعيد الذي أنزل منه الماء فيه زيادة امتنان وقوة قدرة كما لو قلت لصاحبك الذي رأيت منه جفاء. أنا الذي جئت إليك من مكان كذا وكذا (وتذكر له مكاناً قصياً) لأزورك وأسلم عليك تعاملني مثل

(١) سورة البقرة: الآية ١٩.

(٢) سورة الأنفال: الآية ٣٢.

(٣) انظر ص: ٢٠ من هذا البحث.

هذه المعاملة، تقول له هذا وهو يعرف المكان الذي جئت منه وإنما حسن هذا أن المقام مقام إظهار امتنان يقابل الجحود الذي توحى به معاملته لك، والذي يأتي لك بالشيء من مكان بعيد أكثر فضلاً عليك ممن يأتي لك بالشيء نفسه من مكان قريب، والذي يحمل الشيء من مكان بعيد أقوى ممن يحمله من مكان قريب، وعلى هذا فذكر إنزال الماء من السماء فيه زيادة امتنان وعظم فضل كما أن فيه إظهار لقدرة الله تعالى هذا ما يظهر لي والله الموفق.

٦ - قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(١).

فإن قيل أن قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ بعد قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ مشعر بأن النار إنما أعدت لهم فما فائدة قوله: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾؟

ولم أجد أحداً من المفسرين ذكر الحكمة من ذلك ويظهر لي أن التصريح بإعدادها للكافرين فيه وصف لهم بالكفر وبيان لحكم من لم يتبع الحق منهم فالمقصود من الفاصلة بيان حكمهم أيضاً وليس بيان من أعدت له فحسب.

قال بديع الزمان النورسي: «وأما جملة» أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ «فاعلم أن الموضوع موضع أُعِدَّتْ لكم لكن القرآن يذكر الفذلكة والقاعدة الكلية في الأغلب في آخر الآيات ليشير بالتعميم إلى كبرى دليل الحكم، إذ أصل الكلام أعدت لكم إن كفرتم لأنها أعدت للكافرين، فلهذا أقيم المظهر مقام المضمرة»^(٢).

(١) سورة البقرة: الآية ٢٤.

(٢) إشارات الإعجاز: بديع الزمان النورسي ص ١٩٠.

ولعل ابن عاشور يقصد معنى آخر حين قال إن جعل: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ خبراً أهول وأفخم وأدخل للروع في قلوب المخاطبين وهو تعريض بأنها أعدت لهم ابتداءً لأن المحاوراة معهم^(١).

٧ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾^(٢)

الآية .

وذلك أنه من المعلوم أن النقض لا بد أن يكون قبله ميثاق وإلا فلا يسمى نقضاً فما فائدة ذكر «من بعد ميثاقه» وهو معلوم؟

وقد بحثت في كثير من كتب التفسير قديمها وحديثها ولم أجد أحداً أشار إلى ذلك . والميثاق كما قال أبو السعود: «أما اسم لما يقع به الوثيقة والإحكام، وأما مصدر بمعنى التوثيق كالميعاد بمعنى الوعد فعلى الأول أن رجع الضمير إلى العهد كان المراد بالميثاق ما وثقوه به من القبول والالتزام، وإن رجع إلى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وإنذار رسله عليهم السلام، والمضاف محذوف على الوجهين أي من بعد تحقق ميثاقه، وعلى الثاني أن رجع الضمير إلى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام، أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بإنزال الكتب وإنذار الرسل، وإن كان مصدراً من المبني للمفعول فالمعنى من بعد كونه موثقاً إما بتوثيقهم إياه بالقبول، وإما بتوثيقه تعالى إياه بإنزال الكتب وإنذار الرسل»^(٣).

وكما قلت لم أجد أحداً من المفسرين ذكر علة النص على «من بعد ميثاق» بعد ذكر النقض مع أن النقض لا يكون إلا لموثق ويبدو

(١) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٣١.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٧.

(٣) تفسير أبي السعود: ج ١ ص ٧٦.

لي إن كان الميثاق هو العهد نفسه لا غيره أن في النص على ذلك زيادة في التبكيث والتقريع واللوم كما تقول لصاحبك مستنكراً أترجع عن وعدك الذي وعدت به؟. وهو يعلم أنه صاحب الوعد ولكن زيادة في تبكيثه وإقامة الحجة عليه والله أعلم.

٨ - قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١).

فالإحياء الثاني هو الرجوع إليه سبحانه وتعالى فما الحكمة في قوله ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ وهو معلوم.

ومع أنه قيل أن المراد بالإحياء الثاني هو الإحياء في القبر والرجوع هو النشور إلا أن ابن كثير وصف هذا القول بأنه غريب وصحح ما روي عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم أن المراد بالإحياء الإحياء يوم القيامة للبعث والنشور (٢).

ولم أجد أحداً من المفسرين نص على علة ذكر الرجوع إليه بعد الإحياء للبعث وهو معلوم إلا إشارة سريعة من أبي حيان رحمة الله تعالى حيث قال: «والرجوع إلى الله تعالى حاصل عقب الحياة التي للبعث فدل ذلك على أن تلك الحياة المذكورة هي للمسئلة» (٣) وعلى هذا فإنه يرى أن الإحياء الثاني هو الإحياء في القبر للمسئلة وليس الإحياء للبعث والنشور وقد مر بنا وصف ابن كثير لهذا التفسير بالغرابة.

والبدئية لا تتحقق بل تنتفي على تفسير أبي حيان الذي ذهب

(١) سورة البقرة: الآية ٢٨.

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٦٨.

(٣) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ١٣٢.

إليه وإنما تتحقق إذا قلنا أن الرجوع إلى الله تعالى حاصل عقب الحياة التي للبعث وأولنا الإحياء الثاني بالبعث.

ويظهر أن في ذكر الرجوع إليه تعالى مع أنه معلوم من الإحياء الثاني «من الترهيب والترغيب ما يزيد المسيء خشية ويرده عن بعض ما يرتكبه، ويزيد المحسن رغبة في الخير ويدعوه رجاءه إلى الازدياد من الإحسان وفيها رد على الدهرية والمعطلة ومنكري البعث إذ هو بيده الإحياء والإماتة والبعث وإليه يرجع الأمر كله» قاله أبو حيان^(١).

وأجمل الألووسي الإشارة إلى ما يعنيه قوله تعالى: ﴿وَإِيَّاهُ تُرْجَعُونَ﴾ بأن المراد بالرجوع إليه الجمع في المحشر حيث لا يتولى الحكم سواه ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ثم قال: «وراء هذا من المقال ما لا يخفى على العارفين»^(٢).

واستظهر ابن عاشور معنى آخر بتقديم المتعلق على عامله بأنه مفيد للقصر وهو قصر حقيقي سيق للمخاطبين لإفادتهم ذلك إذ كانوا منكرين ذلك، وفيه تأييس لهم من نفع أصنامهم إياهم إذ كان المشركون يحاجون المسلمين بأنه إن كان بعث وحشر فسيجدون الآلهة ينصرونهم^(٣).

ومن مجمل هذه الإشارات يظهر لي أن الحكمة في ذكر الرجوع بعد الإحياء الثاني وهو معلوم منه الترهيب للمسيء بأن الرجوع إلى الله لا إلى غيره فيحسب لذلك حسابه ويراجع نفسه وفيه ترغيب للمحسن بالاستمرار على مسلكه في الإحسان وأنه سيجد ما وعد به حين يرجع

(١) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ١٣٢.

(٢) روح المعاني: الألووسي ج ١ ص ٢١٤.

(٣) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٦٣.

إلى الله فيزداد ثباتاً ويزداد إحساناً والله أعلم .

٩ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١).

وفي هذه الآية بدهيتان:

الأولى قول الملائكة: ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ معلوم من قولهم عليهم السلام: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ فتسبيحهم لله تقديس فما فائدة قولهم: ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾؟

ف قيل: أن ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ كالتوكيد لأن التقديس هو التطهير، والتسبيح هو التنزيه والتبرئة من السوء فهما متقاربان في المعنى. قاله أبو حيان في تفسيره^(٢).

ومن المفسرين من حمل التسبيح على معنى وحمل التقديس على معنى آخر دفعاً للتكرار فقال الألوسي: «والتقديس - في المشهور - كالتسبيح معنى واحتاجوا لدفع التكرار إلى أن أحدهما باعتبار الطاعات والآخر باعتبار الاعتقادات. وقيل التسبيح تنزيهه عما لا يليق به، والتقديس تنزيهه في ذاته عما لا يراه لائقاً بنفسه فهو أبلغ ويشهد له أنه حيث جمع بينهما آخر نحو - سبوح قدوس - ويحتمل أن يكون بمعنى التطهير والمراد نسبحك ونظهر أنفسنا من الأدناس أو أفعالنا من المعاصي فلا نفعل فعلهم من الإفساد والسفك، أو نظهر قلوبنا عن الالتفات إلى غيرك»^(٣).

(١) سورة البقرة: الآية ٣٠.

(٢) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ١٤٣.

(٣) روح المعاني: الألوسي ج ١ ص ٢٢٢.

وكذا قال ابن عاشور «فمعنى ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك نحن نعظمك ونزهك والأول بالقول والعمل، والثاني باعتقاد صفات الكمال المناسبة للذات العلية، فلا يتوهم التكرار بين نسبح ونقدس»^(١).

١٠ - الثانية: قول الله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وهي قضية بدئية لا تنكر فضلاً عن أن تنكرها الملائكة عليهم السلام. فكيف يخبرهم بشيء يعلمونه ولا ينكرونه.

وقد ذكر بديع الزمان النورسي بعض الوجوه لهذا فقال: «إني أعلم» للتحقيق ورد التردد والشبهة وهو إنما يكون في حكم نظري ليس بمُسَلَّم مع بداهة ومُسَلَّمِية علم الله تعالى بما لا يعلم الخلق وحاشاهم عن التردد في هذا. فحينئذ يكون «إن» مناراً على سلسلة جمل لخصها القرآن الكريم وأجملها وأجزها بطريق بياني مسلوكة. أي: أن في البشر مصالح وخيراً كثيراً تغمر في جنبها معاصيه التي هي شر قليل، فالحكمة تنافي ترك ذلك لهذا، وإن في البشر لسراً أهله للخلافة غفلت عنه الملائكة وقد علمه خالقه.. وإن فيه حكمة رجحته عليهم لا يعلمونها ويعلمها من خلق.

وأيضاً قد يتوجه معنى «إن» إلى الحكم الضمني المستفاد من واحد من قيود مدخولها أي لا تعلمون بالتحقيق.. وأيضاً ﴿أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من قبيل ذكر اللازم وإرادة الملزوم أي يوجد ما لا تعلمون، إذ علمه تعالى لازم لكل شيء فنفي العلم دليل على عدم المعلوم كما قال تعالى: ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾^(٢) أي لا يمكن ولا يوجد، ووجود العلم

(١) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٨٤.

(٢) سورة يونس: الآية ١٨.

دليل على وجود المعلوم . . ثم إنه قد ذكر في تحقيق هذا الجواب الإجمالي أن الله عليم حكيم لا تخلو أفعاله عن حِكم ومصالح فالموجودات ليست محصورة في معلومات الخلق فعدم العلم لا يدل على العدم . .^(١) .

«قلت» وتدبر اقتصاره تعالى على ذكر جانب من العلم في قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ولم يذكر الجانب الآخر وهو ﴿مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ مع أنه سبحانه يعلم ما لا يعلمون وما يعلمون وهي البديهية الكاملة وإنما ذكر هنا جزءاً من البديهية فذكر أنه يعلم ما لا يعلمون ولم يذكر علمه بما يعلمون لأن الغرض لا يتعلق بذكره وإنما تعلق بذكر علمه تعالى بما شَدَّ عنهم وقد كان هذا تنهيةً للمحاورة، وإجمالاً للحجة على الملائكة بأن سعة علم الله تعالى تُحيط بما لم يُحط به علمهم، وأنه حين أراد أن يجعل آدم خليفة كانت إرادته عن علم بأنه أهل للخلافة وتأكيد الجملة بأن لتنزيل الملائكة في مراجعتهم وغفلتهم عن الحكمة منزلة المترددين^(٢) ولعله يظهر بهذا أن قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ليس لمجرد إخبارهم بما يعلمونه بداهة وإنما لإتمام الحجة وتنزيلهم في غفلتهم عن إدراك الحكمة في خلق الله سبحانه لأدم عليه السلام منزلة المتردد.

وقال أبو السعود في تفسيره: «إني أعلم ما لا تعلمون» ليس المراد به بيان أنه تعالى يعلم ما لا يعلمونه من الأشياء كائناً ما كان فإن ذلك مما لا شبهة لهم فيه حتى يفتقروا إلى التنبيه عليه لا سيما بطريق التوكيد بل بيان أن فيه - يعني آدم - عليه الصلاة والسلام معاني

(١) إشارات الإعجاز في مغان الإيجاز: بديع الزمان سعيد النورسي ص ٢٣٦ - ٢٣٧.

(٢) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٨٥.

مستدعية لاستخلافه إذ هو الذي خفي عليهم وبنوا عليه ما بنوا من التعجب والاستبعاد، فما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن تلك المعاني، والمعنى إني أعلم ما لا تعلمونه من دواعي الخلافة فيه وإنما لم يقتصر على بيان تحققها فيه عليه السلام بأن قيل مثلاً إن فيه ما يقتضيه من غير تعرض لإحاطته تعالى به وغفلتهم عنه تفخيماً لشأنه وإيداناً بابتناء أمره تعالى على العلم الرصين والحكمة المتقنة وصدور قولهم عن الغفلة^(١).

١١ - قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾.

والأمر البدهي هنا قول الملائكة لربهم سبحانه وتعالى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ فمن البدهي أنه لا علم لهم إلا ما علمهم فما الفائدة من هذا القول؟

والجواب: أن قولهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ لا يريدون به الإخبار عن حالهم لأنهم يوقنون أن الله يعلم أنه لا علم لهم إلا ما عَلَّمَهُمْ وإنما المراد به الاعتراف بعجزهم^(٣) وقصورهم عن إدراك جواب ما سئلوا عنه مما لم يعلمهم الله إياه.

١٢ - قوله تعالى: ﴿..وَقُلْنَا أَسْمِعُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ جَيْنٍ فَتَلَقَّىٰ آدَمَ مِن رَّبِّهِ كَيْفَ تَرَىٰ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ

(١) تفسير أبي السعود: ج ١ ص ٨٣.

(٢) سورة البقرة: الآيتان ٣١ - ٣٢.

(٣) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٣٩٢ وروح المعاني: الألوسي ج ١

ص ٢٢٦ وتفسير أبي السعود ج ١ ص ٨٥.

الْوَابِ الرَّجِيمِ ﴿٣٧﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴿١﴾.

فكر الأمر بالهبوط مع أن الأمر الأول يفيد بمضمون الثاني
ومعلوم منه فما فائدة ذلك؟

وقد ذكر المفسرون عدة أجوبة منها:

أ - أن الأمر الثاني للتوكيد^(٢) فالفصل لكمال الاتصال، والفاء في
«فتلقى» للاعتراض، إذ لا يجوز تقدم المعطوف على التأكيد، وفائدته
الإشارة إلى مزيد الاهتمام بشأن التوبة وأنه يجب المبادرة إليها - ولا
يمهل - فإنه ذنب آخر مع ما في ذلك من إظهار بصلاح حاله عليه
السلام وفراغ باله...»^(٣).

ب - وقيل كُرِّرَ ليتعلق عليه معنى آخر غير الأول، فالهبوط
الأول للتعادي وعدم الخلود والأمر فيه تكويني، والهبوط الثاني ليهتدي
من يهتدي وَيَضِلُّ والأمر فيه تكليفي ويُسمى هذا الأسلوب في البديع -
الترديد - بالفصل حيثُذ للانقطاع لتباين الغرضين^(٤).

ج - وقال أبو السعود في تفسيره: «كُرِّرَ الأمر بالهبوط إيذاناً
بتحتم مقتضاه وتحققه لا محالة ودفعاً لما عسى يقع في أمنيته عليه

(١) سورة البقرة: الآيات ٣٦ - ٣٨.

(٢) الكشاف: ج ١ ص ٦٤ والبحر المحيط: ج ١ ص ١٦٧ والدر المصون: السمين
الحلبي ج ١ ص ١٩٧ وتفسير الرازي ج ٣ ص ٢٦ وفتح القدير: الشوكاني ج ١
ص ٦٩ والمحزر الوجيز: ابن عطية ج ١ ص ٢٦٢ فتح الرحمن: الأنصاري
ص ٢٢.

(٣) روح المعاني: الألويسي ج ١ ص ٢٣٨.

(٤) المرجع السابق ج ١ ص ٢٣٨ وانظر البحر المحيط ج ١ ص ١٦٧ والدر المصون:
السمين الحلبي ج ١ ص ١٩٧ وابن كثير ج ١ ص ٨٤ وفتح القدير: ج ١ ص ٦٩
والمحرر الوجيز: ابن عطية ج ١ ص ٢٦٢ وفتح الرحمن: الأنصاري ص ٢٢.

السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك وإظهاراً لنوع رافة به عليه السلام لِمَا بين الأمرين من الفرق النَّيِّرِ كيف لا، والأول مَشُوب بضرب سخط مُذَيِّل ببيان أن مهبطهم دار بلية وتعاد لا يخلدون فيها، والثاني مقرون بوعد إيتاء الهدى المؤدي إلى النجاة والنجاح وأما ما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصداً أولياً بل إنما هو دائر على سوء اختيار المكلفين. قيل: وفيه تنبيه على أن الحازم يكفيه في الردع عن مخالفة حكم الله تعالى مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين فكيف بالمقترن بهما فتأمل»^(١).

وكذا قال الرازي بعد أن ذكر قولين: «وعندي فيه وجه ثالث أقوى من هذين الوجهين وهو أن آدم وحواء لما أتيا بالزَّلة أُمراً بالهبوط فتابا بعد الأمر بالهبوط ووقع في قلبهما أن الأمر بالهبوط كَمَا كان بسبب الزَّلة فبعد التوبة وجب أن لا يبقى الأمر بالهبوط فأعاد الله تعالى الأمر بالهبوط مرة ثانية ليعلما أن الأمر بالهبوط ما كان جزاء على ارتكاب الزلة حتى يزول بزوالها بل الأمر بالهبوط باقٍ بعد التوبة، لأن الأمر به كان تحقيقاً للوعد المتقدم في قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٢).

وبهذا ترى أن أصحاب هذا القول يرون أن الأمر الثاني إنّما هو لبيان أنّ الإهباط لا بد منه حتى مع قبول التوبة فالأمر الأول أمر بالهبوط والأمر الثاني لبيان أن الهبوط غير داخل في ما عفى عنه بقبول التوبة، والله أعلم.

(١) تفسير أبي السعود: ج ١ ص ٩٢ وانظر روح المعاني: للكلوسي ج ١ ص ٢٣٨ والتحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٤١٩.

(٢) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٢٦.

د - وذكر الألوسي قولاً واستبعده فقال: «ويحتمل - على بعد - أن تكون فائدة التكرار التنبيه على أنه تعالى هو الذي أراد ذلك، ولولا إرادته لما كان ما كان، ولذلك أسند الإهباط إلى نفسه مجرداً عن التعليق بالسبب بعد إسناد إخراجهما إلى الشيطان، فهو قريب من قوله عز شأنه: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ (١)(٢).

هـ - وقال ابن عاشور: «كُرِّرَتْ جملة (قلنا اهبطوا) فاحتمل تكريرها أن يكون لأجل ربط النظم في الآية القرآنية من غير أن تكون دالة على تكرر معناها في الكلام الذي خوطب به آدم فيكون هذا التكرير لمجرد اتصال ما تعلق بمدلول ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ وذلك قوله: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ وقوله ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتَنُكُمْ مِثِّي هُدَىٰ﴾ إذ قد فصل بين هذين المتعلقين ما اعترض بينهما من قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيَّ إِنَّهُ هُوَ الثَّوَابُ الرَّجِيمُ﴾ فإنه لو عقب ذلك بقوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتَنُكُمْ مِثِّي هُدَىٰ﴾ لم يرتبط كمال الارتباط ولتوهم السامع أنه خطاب للمؤمنين على عادة القرآن في التفنن، فلدفع ذلك أعيد قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ فهو قول واحد كُرِّر مرتين لربط الكلام ولذلك لم يعطف، قلنا لأن بينهما شبه كمال الاتصال لتنزل قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ من قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ منزلة التوكيد اللفظي ثم بنى عليه قوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتَنُكُمْ مِثِّي هُدَىٰ﴾ الآية وهو مُغَايِر لما بنى على قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ ليحصل شيء من تجدد فائدة في الكلام لكي لا يكون إعادة ﴿اهْبِطُوا﴾ مجرد توكيد ويسمى هذا الأسلوب في علم البديع بالترديد نحو قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ

(١) سورة الأنفال: الآية ١٧.

(٢) روح المعاني: الألوسي ج ١ ص ٢٣٨.

أَلْعَذَابِ ﴿١﴾ وإفادته التأكيد حاصلة بمجرد إعادة اللفظ ﴿٢﴾.

وهذا القول يخالف القولين الأول والثاني في أن الفصل لكمال الاتصال كما جاء في القول الأول وللانقطاع كما جاء في القول الثاني أما هنا فلشبهه كمال الاتصال وقد وَضَحَ هذا الفرق ابنُ عاشور نفسه معلقاً في الهامش على ما قاله أعلاه فقال: «أَزَدْتُ أن أنبه على أن ما وقع في الكشف أنَّ اهبطوا الثاني تأكيد أراد به ما يقارب التأكيد وهو أن يحصل من مجرد إعادة اللفظ تقرير لمدلوله في الذهن وإن لم يكن المقصود من ذكره التأكيد وعليه فالفصل ليس لكمال الاتصال كما توهمه الشيخ عبد الحكيم عند قول البيضاوي كرر للتأكيد» ﴿٣﴾.

و - وهناك قول ذكره عدد من المفسرين ﴿٤﴾ وردوا عليه وقد ترددت في ذكره لسقوطه وتهافته وهو قول للجبائي بأن الهبوطين متغايران فالهبوط الأول من الجنة إلى السماء الدنيا والهبوط الثاني من السماء الدنيا إلى الأرض وهو ضعيف من وجهين:

الأول: أنه قال في الهبوط الأول ﴿وَلَكُّمُ فِي الْأَرْضِ مُمْسَقَرٌ﴾ فدل على أنه هبوط إلى الأرض وليس إلى السماء ولو كان الاستقرار في الأرض إنما حصل بالهبوط الثاني لذكره بعده لا قبله.

الثاني: أنه قال في الهبوط الثاني ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ والضمير في

(١) سورة آل عمران: الآية ١٨٨.

(٢) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٤١٨.

(٣) التحرير والتنوير: ابن عاشور هامش ص ٤١٨.

(٤) تفسير الرازي ج ٣ ص ٢٦ والبغوي ج ١ ص ٦٥ وغرائب القرآن: ج ١ ص ٢٨٧

والبحر المحيط: ج ١ ص ١٦٧ والدر المصون ج ١ ص ١٩٧ وابن كثير ج ١

ص ٨٤ وتفسير أبي السعود ج ١ ص ٩٢ وروح المعاني: ج ١ ص ٢٣٨ والتحرير

والتنوير ج ١ ص ٤١٨ وفتح الرحمن: الأنصاري ص ٢٢.

﴿مِنْهَا﴾ عائد إلى الجنة فيدل على أن الهبوط الثاني من الجنة لا من السماء الدنيا.

وحكى النَّقَّاشُ أن الهبوط الثاني إنما هو من الجنة إلى السماء، والأول في ترتيب الآية إنما هو إلى الأرض وهو الآخر في الوقوع فليس في الأمر تكرار على هذا^(١).

١٣ - قول الله تعالى: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾^(٢).

فإن قوله: ﴿الَّتِي أَنْعَمْتُ﴾ معلوم بداهة من قوله نعمتي فلو قال: يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي عليكم لاستقام الكلام فما فائدة ﴿الَّتِي أَنْعَمْتُ﴾.

وقد بحثت في كثير من كتب تفسير القرآن ومعانيه وإعرابه ولم أجد إلا إشارتين سريعتين:

الأولى: لأبي حيان رحمه الله تعالى في تفسيره «النهر الماد من البحر» حيث قال: «والوصف بـ«التي أنعمت عليكم» مشعر بسبق علمهم إياها، وتعظيم لها إذ أسندها إلى ذاته في قوله: «نعمتي» و «أنعمت»^(٣).

والثانية لابن عاشور رحمه الله تعالى حيث قال: «فقوله «التي أنعمت عليكم» وصف أشير به إلى وجوب شكر النعم لما يؤذن الموصول وصلته من التعليل فهو من باب قوله تعالى: ﴿وَلِيُحَمِّمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٤)،^(٥).

(١) تفسير ابن عطية: ج ١ ص ٢٦٢ - ٢٦٣ ونقله السمين عن ابن عطية بلفظ (والأولى في ترتيب الآية.. إلخ) ج ١ ص ١٩٧.

(٢) سورة البقرة: الآية ٤٠.

(٣) النهر الماد من البحر: أبو حيان حاشية البحر المحيط له ج ١ ص ١٧٢ - ١٧٣.

(٤) سورة المائدة: الآية ٦.

(٥) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٤٣٠.

١٤ - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ قَاتِلُونَ﴾^(١).

والأمر البدهي هنا أنهم إذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتموا الحق
فما الحكمة من ذكره وهو معلوم مما قبله؟

وقد أجاب المفسرون على ذلك بأجوبة منها:

أ - قول الزمخشري: «فإن قلت»: لبسهم وكتمانهم ليسا بفعالين
متميزين حتى يُنْهوا عن الجمع بينهما، لأنهم إذا لبسوا الحق بالباطل
فقد كتموا الحق (قلت) بل هما متميزان لأن لبس الحق بالباطل ما
ذكرناه من كتابتهم في التوراة ما ليس منها، وكتمانهم الحق أن يقولوا
لا نجد في التوراة صفة محمد ﷺ أو حُكْمَ كذا أو يَمْحُوا ذلك، أو
يكتبوه على خلاف ما هو عليه»^(٢).

ب - وقال الأنصاري: «إن قلت: لا تغاير بينهما، فكيف عطف
أحدهما على الآخر؟

قلت: بل هما متغايران لفظاً كما في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ
صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾^(٣) أو لفظاً ومعنى^(٤) ثم ذكر ما ذكرناه
أولاً.

ج - وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه «وتكتمون
الحق» خرجت على أنها جملة في موضع الحال وقدره الزمخشري

(١) سورة البقرة: الآية ٤٢.

(٢) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٦٦ وانظر فتح الرحمن: ص ٢٣ ومسائل الرازي
وأجوبتها: ص ٥.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٥٧.

(٤) فتح الرحمن: أبو يحيى زكريا الأنصاري ص ٢٣.

«كاتمين»^(١) قال أبو حيان^(٢): «وهو تقدير معنى لا إعراب» وَعَلَّلَ ذلك بقوله «لأن الجملة المثبتة المُصَدَّرَة بمضارع إذا وقعت حالاً لا تدخل عليها الواو» وقد رد الآلوسي هذا المذهب بقوله «وفي جواز اقتران الحال المُصَدَّرَة بالمضارع بالواو قولان وليس للمانع دليل يعتمد عليه»^(٣) ثم رجح أبو حيان أن التقدير الإعرابي هو «أن تُضمَر قبل المضارع هنا مبتدأ تقديره وأنتم تكتُمون الحق» أما تخريجها على الحال فرده بقوله «ولا يظهر تخريج هذه القراءة على الحال لأن الحال قيد في الجملة السابقة وهم قد نهوا عن لبس الحق بالباطل على كل حال فلا يناسب ذلك التقييد بالحال إلا أن تكون الحال لازمة وذلك أن يقال لا يقع لبس الحق بالباطل إلا ويكون الحق مكتوماً»^(٢) ووصف الآلوسي من ذهب إلى أن هذه الحال لازمة بأنهم بعض المحققين ثم بين فائدة هذا القيد بقوله: «والتقييد لإفادة التعليل كما في - لا تضرب زيداً وهو أخوك - وعليه يكون المراد بكتمان الحق ما يلزم من لبس الحق بالباطل لا إخفائه عن لا يسمع»^(٣).

د - وذهب أبو السعود رحمه الله تعالى إلى أن «وتكتموا الحق» مجزوم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال ونهوا عن الإضلال بالتلبيس على من سمع الحق والإخفاء عن من لم يسمعه»^(٤).

هـ - ثم ذكر مذهباً آخر فقال: «... أو منصوب بإضمار أن على أن الواو للجمع أي لا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وبين

(١) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٦٦.

(٢) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ١٨٠.

(٣) روح المعاني: الآلوسي ج ١ ص ٢٤٦.

(٤) تفسير أبي السعود: ج ١ ص ٩٦.

كتمانه ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود وتكتمون أي وأنتم تكتمون أي كاتمين وفيه إشعار بأن استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق^(١).

١٥ - قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(٢).

فإن قلت: من البدهي أن الأمر بالصلاة أمر بالركوع فما الحكمة من ذكره وهو معلوم مما قبله؟

قلت ذكر المفسرون لذلك عدة فوائد:

أ - ف قيل إن الآية خطاب لبني إسرائيل فلما أمرهم بالصلاة أزال اللبس بأن الصلاة المرادة صلاة المسلمين التي فيها ركوع وليست صلاتهم التي لا ركوع فيها، وذكر هذا القول الرازي^(٣) والزمخشري^(٤) والبغوي^(٥) والنيسابوري^(٦) وابن عطية^(٧) وابن عاشور^(٨) وغيرهم.

ويظهر لي - والله أعلم - بطلان هذا القول إذ إن الركوع في دينهم فقد خاطب الله نبيه إبراهيم عليه السلام بقوله: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَيْكَ وَإِبْرَاهِيمَ لَأَتَّخِذَنَّ لَكَ مَثَلًا وَنَبِيَّكَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهَّرْنَا بَيْتَكَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ﴾^(٩)

(١) تفسير أبو السعود ج ١ ص ٩٦.

(٢) سورة البقرة: الآية ٤٣.

(٣) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٤٥.

(٤) الكشاف: ج ١ ص ٦٦.

(٥) معالم التنزيل: ج ١ ص ٦٧.

(٦) غرائب القرآن: ج ١ ص ٢٩٩.

(٧) المحرر الوجيز: ج ١ ص ٢٧٤ - ٢٧٥.

(٨) التحرير والتنوير: ج ١ ص ٤٥١.

(٩) سورة البقرة: الآية ١٢٥.

وقوله: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾^(١) وأمر مريم عليها السلام بقوله: ﴿يَمْرُؤُا أَتَىٰ رَبِّكَ وَأَسْجُدَىٰ وَأَزْكَىٰ مَعَ الرُّكَّعِ﴾^(٢) وأخبر عن داود عليه السلام بقوله: ﴿وَطَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهٗ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾^(٣).

ب - وقيل: إن «وأقيموا الصلاة» أمر بإقامتها وأما «واركعوا مع الراكعين» فأمر بإقامتها جماعة فهو أمر بصلاة الجماعة قال الرازي: وعلى هذا يزول التكرار لأن في الأول أَمَرَ تَعَالَىٰ بِإِقَامَتِهَا وَأَمَرَ فِي الثَّانِي بِفَعْلِهَا فِي الْجَمَاعَةِ^(٤) وذهب إلى هذا أيضاً الزمخشري^(٥) والبنغوي^(٦) والنيسابوري^(٧) وابن عطية^(٨).

ج - وقيل: إن الأمر بالصلاة والأمر بالركوع متغايران فالمراد بالأمر بالركوع الأمر بالخضوع وليس أمراً بالصلاة قال الرازي: «لأن الركوع والخضوع في اللغة سواء، فيكون نهياً عن الاستكبار المذموم وأمراً بالتذلل كما قال للمؤمنين: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٩) وكقوله تأديباً لرسوله عليه السلام: ﴿وَأَخْفِضْ جَانِحَكَ لِمَنِ أَبْعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١٠) وكمدحه له بقوله: ﴿فِيمَا

(١) سورة الحج: الآية ٢٦.

(٢) سورة آل عمران: الآية ٤٣.

(٣) سورة ص: الآية ٢٤.

(٤) تفسير الرازي ج ٣ ص ٤٥.

(٥) الكشف ج ١ ص ٦٦.

(٦) معالم التنزيل ج ١ ص ٦٧.

(٧) غرائب القرآن: ج ١ ص ٢٩٩.

(٨) المحرر الوجيز: ج ١ ص ٢٧٥.

(٩) سورة المائدة: الآية ٥٤.

(١٠) سورة الشعراء: الآية ٢١٥.

رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِ بِآيَاتٍ لَأَكْفُرَنَّ بِهِ إِنَّهُ كَانَ يَكْفُرًا مُبِينًا ﴿١﴾
وهكذا في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَآتَوْنَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾ (٢) فكانه تعالى لما أمرهم بالصلاة
والزكاة أمرهم بعد ذلك بالانقياد والخضوع وترك التمرد (٣) وذكره
الزمخشري (٤) والنيسابوري (٥).

إلا إن الألوسي قد ردَّ تفسير الركوع بالخشوع لأن من قواعد
التفسير تقديم المعنى الشرعي على المعنى اللغوي فقال: «ولعل الأمر
به - يعني بالركوع - بعد الأمر بالزكاة لما أنها مظنة ترفع فأمروا
بالخضوع لينتهوا عن ذلك إلا أن الأصل في إطلاق الشرع المعاني
الشرعية» (٦).

١٦ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَطُّنُونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ﴾ (٧).

فإن الرجوع إلى ربهم أمر بدهي معلوم من قوله: ﴿مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾
فما الفائدة من ذكره؟

قلت: مع ظهور هذا السؤال إلا أنني لم أجد أحداً من المفسرين
الذين رجعت إلى تفاسيرهم آثاره، أو أجاب عليه إجابة مباشرة إلا
الإمام زكريا الأنصاري الذي آثاره وأجاب عليه فقال: «إن قلت: ما

(١) سورة آل عمران: الآية ١٥٩.

(٢) سورة المائدة: الآية ٥٥.

(٣) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٤٥.

(٤) الكشاف: ج ١ ص ٦٦.

(٥) غرائب القرآن: ج ١ ص ٢٩٩.

(٦) روح المعاني: الألوسي ج ١ ص ٢٤٧.

(٧) سورة البقرة: الآية ٤٦.

فائدة ذكر الثاني، مع أن ما قبله يُغني عنه؟ قلت: لا يُغني عنه لأن المراد بالأول أنهم ملاقوا ثواب ربهم على الصبر والصلاة، وبالثاني: أنهم موقنون بالبعث، وبحصول الثواب على ما ذكره^(١) وكذكرك الإمام محمد بن أبي بكر الرازي فقد أثار أيضاً ذلك صريحاً فقال: فإن قيل: قوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ما فائدة الثاني والأول يدل عليه ويقتضيه؟ قلنا: قوله: ﴿مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ أي ملاقوا ثواب ربهم وما وعدهم على الصبر والصلاة، وقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ أي موقنون بالبعث، فصار المعنى أنهم موقنون بالبعث وبحصول الثواب الموعود، فلا تكرار فيه^(٢).

أما ابن عاشور فقد حمل الملاقة والرجوع على المعنى المجازي لهما وصرفهما عن المعنى الحقيقي فقال: «والملاقة والرجوع هنا مجازان عن الحساب والحشر، أو عن الرؤية والثواب، لأن حقيقة اللقاء وهو تقارب الجسمين، وحقيقة الرجوع وهو الانتهاء إلى مكان خرج منه المنتهى - مستحيلة هنا»^(٣).

١٧ - قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ يَوْمًا لَا يُجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(٤).

وذلك أن قوله تعالى: ﴿لَا يُجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ يدل دلالة بدهية أن لا أحد ينصرهم ومع هذا فقد ختم الآية بقوله سبحانه: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾.

(١) فتح الرحمن: أبو يحيى زكريا الأنصاري ص ٢٤.

(٢) مسائل الرازي وأجوبتها: ص ٥.

(٣) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٤٥٩.

(٤) سورة البقرة: الآية ٤٨.

وقد أجاب على ذلك الإمام الرازي فقال: «السؤال الأول» الفائدة من قوله: ﴿لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ هي الفائدة من قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ فما المقصود من هذا التكرار؟ والجواب: المراد من قوله: ﴿لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ أنه لا يتحمل عنه غيره ما يلزمه من الجزاء، وأما النصرة فهي أن يحاول تخليصه عن حكم المُعاقِب^(١).

١٨ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ الآية^(٢).

وإذا علمنا أن التوبة لا تكون هنا إلا إلى الله «الباريء» ولا تكون لغيره فإننا نتساءل عن الحكمة في ذكر «الباريء» مع تعينه.

وقد أثار الإمام الرازي هذا السؤال وأجاب عنه فقال: «السؤال الثاني: ما معنى قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ والتوبة لا تكون إلا للباريء؟ والجواب: المراد منه النهي عن الرياء في التوبة كأنه قال لهم: لو أظهرتم التوبة لا عن القلب فأنتم ما تبتم إلى الله الذي هو مطلع على ضميركم، وإنما تبتم إلى الناس وذلك مما لا فائدة فيه، فإنكم إذ أدنبتم إلى الله وجب أن تتوبوا إلى الله»^(٣).

وأظهر من هذا القول ما ذكره أبو حيان وغيره تعليلاً لذكر «الباريء» في هذا الموضع حيث قال: «لما كان السامري قد عمل لهم من حلبيهم عجلًا قيل لهم توبوا إلى باريكم أي منشئكم وموجدكم من العدم إذ موجد الأعيان هو الموجد حقيقة وأما عمل العجل واتخاذة

(١) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٥٤.

(٢) سورة البقرة: الآية ٥٤.

(٣) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٨٠.

فليس فيه إبراز الذوات من العدم إنما ذلك تأليف تركيبى لا خلق أعيان فنبهوا بلفظ البارئ على الصانع أي الذي أوجدكم هو المستحق للعبادة لا الذي صنَّعه مصنوع مثله فلذلك - والله أعلم - كان ذكر البارئ هنا^(١).

وقريب منه ما ذهب إليه الشوكاني حيث قال: «وفي ذكر البارئ هنا إشارة إلى عظيم جرمهم: أي فتوبوا إلى الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره»^(٢) وكذا قول الآلوسي: «وفي ذكره في هذا المقام تقرير بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم بلطيف حكمته حتى عرضوا أنفسهم لسخط الله تعالى». .. إلخ^(٣).

وفي ذكر «البارئ»، هنا إشارة إلى أن من اتصف بهذه الصفة فبرأهم هو الذي يستحق العبادة ويستحق الشكر فكيف يقابل بالجحود وعبادة غيره فإن هذا الفعل يوجب التوبة والاستغفار والاعتذار إليه، كما لو رأيت إنساناً يعتدي على من أحسن إليه فتقول له مستنكراً «أسأت إلى صاحب الفضل عليك» فوصفته بالصفة التي يستحق لأجلها الشكر مُؤَبِّخاً ومُقَرِّعاً هذا المنكر لحق صاحبه. والله أعلم.

١٩ - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾^(٤).

قوله: «مفسدين» أمر بدهي من قوله: ولا تعثوا لأن العثو هو أشد الفساد^(٥) فما الحكمة من قوله مفسدين بعد قوله: «ولا تعثوا» وللإجابة على ذلك وجوه:

(١) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٠٦.

(٢) فتح القدير: الشوكاني ج ١ ص ٨٦.

(٣) روح المعاني: الآلوسي ج ١ ص ٢٥٩.

(٤) سورة البقرة: الآية ٦٠.

(٥) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٧٢ والبسيط: الواحدي ج ٣ ص ٩٥٧ والدر

المصون: السمين ج ١ ص ٢٣٨ وغيرهم.

أولها: ما قاله محمد بن أبي بكر الرازي الذي أورد الإشكال ثم أجاب عنه فقال: «فإن قيل: قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ العثو: الفساد، فيصير المعنى ولا تفسدوا في الأرض مفسدين. (قلنا): معناه: ولا تعثوا في الأرض بالكفر وأنتم مفسدون بسائر المعاصي»^(١).

ثانيها: ما ذهب إليه ابن عطية أن تكرر المعنى لاختلاف اللفظ^(٢) ولم يزد على ذلك.

ثالثها: ما ذهب إليه الأنصاري^(٣) وابن عاشور^(٤) أن «مفسدين» حال من فاعل تعثوا فهي حال مؤكدة كما في قوله: ﴿ثُمَّ وَاسْتَمُّ مَدِيرِينَ﴾^(٥) قال السمين: «وَحَسَّنَ ذَلِكَ اخْتِلَافُ اللَّفْظَيْنِ»^(٦).

رابعها: ما ذهب إليه السمين والأنصاري أيضاً حيث قال عن «مفسدين» بعد أن قال إنها حال مؤكدة «أو حال مؤسسة إذ العثو لكونه التماذي في الفساد أخص من الفساد فالمعنى - كما قال الزمخشري^(٧) - لا تمادوا في حال فسادكم»^(٨).

خامسها: وذهب إليه فريق من المفسرين حيث فسروا العثو بغير معنى الفساد فقد نقل أبو حيان عن ابن عباس وأبي العالية معناه ولا تسعوا وقال قتادة ولا تسيروا... وقيل معناه: لا تخالطوا المفسدين

(١) مسائل الرازي وأجوبتها: ص ٥.

(٢) تفسير ابن عطية: ج ١ ص ٣١٣.

(٣) فتح الرحمن: أبو يحيى زكريا الأنصاري ص ٢٨.

(٤) التحرير والتنوير: ج ١ ص ٤٩٨.

(٥) سورة التوبة: الآية ٢٥.

(٦) الدر المصون: السمين: ج ١ ص ٢٣٨.

(٧) الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٧٢.

(٨) فتح الرحمن: ص ٢٨ وانظر الدر المصون: ج ١ ص ٢٣٨.

وقيل معناه لا تتمادوا في فسادكم وقيل لا تطغوا «ثم قال» وهذه الأقوال كلها قريب بعضها من بعض»^(١).

٢٠ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْشُومِنَ لَنَا نَصِيرَةً عَلَيَّ طَعَامٍ وَاجِدِ قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَائِبِهَا وَفُؤْمِهَا وَعَدَسِيهَا وَيَصَلِّهَا﴾^(٢) الآية.

والأمر البدهي هنا أن الإنبات لا يكون إلا من الأرض فما الحكمة من ذكرها وهي متعينة ولم يقل مما ينبت من البقل.. إلخ؟ وهذا النوع من البدهيات كقوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٣) إذ الصيب لا يكون إلا من السماء وقوله سبحانه: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(٤) فالسقف لا يكون إلا من فوق وقوله هنا: ﴿مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ﴾ من هذا النوع إذ الإنبات لا يكون إلا من الأرض.

ولم أجد أحداً من المفسرين أشار إلى هذه البدهية أو توقف عندها فخطر لي وجه جرأني على قوله - مع أنني لست من أهل التفسير - أنني أنسئت فيه بتفسير ابن عاشور لحرف (من) من قوله تعالى: ﴿مِنَ بَقْلِهَا﴾ بأنها تبعية لأنهم لا يطلبون جميع البقل بل بعضه... ثم قال... وفيه تسهيل على المسؤول^(٥) وقد انطلقت من هذه اللفتة فرأيت أن الأمم إذا طلبوا برهاناً من أنبيائهم فإما أن يكون للتعجيز ويتمنون عدم تحققه وإما أن يكون لشهوة يطلبونها أو رغبة يريدونها ويتمنون تحققها.

(١) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٣١.

(٢) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٩.

(٤) سورة النحل: الآية ٢٦.

(٥) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٥٠٠.

أما النوع الأول فيشددون في شروطه، ويبعدون في مطالبهم حتى يروا أن تحقيقه مستحيل. وهذا مثل قولهم: ﴿أَوْ سُقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتَىٰ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝٩٦﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّن زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفُوقِكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ۝٩٧﴾^(١) الآية فطلبوا أن ما يسقط من السماء (كسفاً) وطلبوا إتيان الله تعالى إليهم!! والملائكة!! والبيت طلبوا أن يكون من زخرف حتى رقية في السماء لا يؤمنون به حتى ينزل عليهم كتاباً يقرؤونه!!.

وكقوله: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِن عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ ۝﴾ الآية^(٢) فاشترطوا أن يكون المطر حجارة!! وغير ذلك من الآيات فانظر مدى التعجيز - حسب اعتقادهم - فيما طلبوه.

وأما إذا كان طلبهم لشيء يرغبونه وتشتيه أنفسهم فإنهم يسهلونه على المسؤول ويقربونه ويظهرون فائدة أو فوائد تحقيقه وأحياناً الحاجة التي ألجأتهم إليه فهم هنا مثلاً يقولون: ﴿يَنْصُرُونِي لَنُصَبِّرَنَّ عَلَىٰ طَعَامِهِ وَجَدِي ۝﴾ فبينوا حاجتهم واستجداءهم في ذلك ثم قالوا: ﴿فَأَذِعْنَا لِنَا رَبِّكَ ۝﴾ فوصفوه بما يدعو للإجابة ثم قالوا: ﴿مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ ۝﴾ إشارة إلى قربه وعدم المشقة في تحقيقه كما تقول لشخص أمامك لو سمحت أعطني الكتاب الذي بجانبك فالجملة الأخيرة لتسهيل الطلب عليه.

ومثل هذا قولهم: ﴿وَقَالُوا لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ حَتَّىٰ تَنْجِرُنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا ۝٩٥﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّن نَّجِيلٍ وَعَسَىٰ فَتُنَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَافَهَا تَفْجِيرًا ۝٩٦﴾ فلم يضعوا فيما طلبوه شرطاً تعجيزياً وذلك لكونه مما يرغبونه.

(١) سورة الإسراء: الآيتين ٩٢ - ٩٣.

(٢) سورة الأنفال: الآية ٣٢.

وحتى إذا طلبوا شيئاً من السماء فإنهم يسهلونه ويبينون آثار
تحقيقه فهم حين طلبوا أن ينزل الله عليهم مائدة من السماء ذكروا
أربعة آثار لذلك فقالوا: ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبَنَا وَنَعْلَمَ
أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(١).

وبهذا يظهر لي والله أعلم أن ذكرهم للأرض في قولهم: ﴿مِمَّا
تُنزِلُ الْأَرْضُ﴾ فيه تسهيل للطلب وتقريب لتحقيقه فإن يكن صواباً
فمن الله وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان واستغفر الله منه.

٢١ - قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٢).

والبدهي هنا أن قتل النبيين لا يكون يحق مطلقاً فمن لازم
يقتلون النبيين أن يكون بغير الحق إذ لا يجوز أن يُقتل نبيٌّ بحق
أبداً^(٣).

وقد ذكر المفسرون لذلك وجوهاً عديدة منها:

أ - ذكر القيد ليبين أنه بغير حق حتى في اعتقادهم قال
الزمخشري: «فإن قلت: قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فما فائدة
ذكره (قلت) معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم لأنهم لم يقتلوا ولا
أفسدوا في الأرض فيقتلوا وإنما نصحوهم ودعوهم إلى ما ينفعهم
فقتلوه، فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهاً يستحقون به
القتل عندهم»^(٤) وقال أبو السعود «وفائدة التقييد مع أن قتل الأنبياء
يستحيل أن يكون بحق الإيذان بأن ذلك عندهم أيضاً بغير الحق إذ لم

(١) سورة المائدة: الآية ١١٣.

(٢) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٣) تفسير السبب: الواحد ج ٣ ص ٩٧٧.

(٤) الكشاف للزمخشري ج ١ ص ٧٢.

يكن أحد معتقداً بحقيقة قتل أحد منهم عليهم السلام وإنما حملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿يَا عَصَا وَكَانُوا يَمْتَدُونَ﴾^(١) أي جرهم العصيان والتمادي في العدوان إلى ما ذكر من الكفر وقتل الأنبياء عليهم السلام^(٢) وقال بهذا أيضاً محمد بن أبي بكر الرازي^(٣) وقال ابن عاشور: «أي بدون وجه معتبر في شريعتهم فإن فيها ﴿أَنْتُمْ مَنْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلْتُمُ النَّاسَ جَمِيعًا﴾^(٤) فهذا القيد من الاحتجاج على اليهود بأصول دينهم لتخليد مذمتهم وإلا فإن قتل الأنبياء لا يكون بحق في حال من الأحوال»^(٥).

ب - وقيل إن القيد وصف للقتل وذلك أن القتل يوصف بالحق تارة وبغير الحق تارة فبين أن صفة قتلهم أنه بغير الحق قال البغوي: «وهو مثل قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾^(٦) ذكر الحق وصف للحكم لا أن حكمه ينقسم إلى الجور والحق»^(٧) وقال بهذا السمين^(٨) ومحمد بن أبي بكر الرازي^(٩).

ج - وقيل إن القيد للتشنيع لقتلهم والتقبيح لفعلهم مع أنبيائهم^(١٠) قال الأنصاري: «فإن قلت: قتل النبيين لا يكون إلا بغير

(١) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٢) تفسير أبي السعود: ج ١ ص ١٠٧.

(٣) مسائل الرازي وأجوبتها: ص ٦.

(٤) سورة المائدة: الآية ٣٢.

(٥) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٥٠٨.

(٦) سورة الأنبياء: الآية ١١٢.

(٧) معالم التنزيل: البغوي ج ١ ص ٧٨.

(٨) الدر المصون: السمين ج ١ ص ٢٤٥.

(٩) مسائل الرازي وأجوبتها: ص ٦.

(١٠) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٣٧.

الحق فما فائدة ذلك؟ قلت: فائدته التصريح بصفة فعلهم القبيح لأنه أبلغ في الشناعة^(١) وقال بهذا ابن عطية^(٢) والقرطبي^(٣) وغيرهما.

د - وقيل جاء ذلك على سبيل التأكيد كقوله: ﴿وَلَكِنْ تَمَى الْقُلُوبُ﴾^(٤) إذ لا يقع قتل نبي إلا بغير الحق^(٥) وقال بالتأكيد أيضاً الرازي في تفسيره^(٦) والواحدي^(٧).

هـ - وهو قول ذكره الرازي أيضاً حيث قال: «إن الله تعالى لو ذمهم على مجرد القتل لقالوا أليس أن الله يقتلهم، ولكنه تعالى قال القتل الصادر من الله قتل بحق ومن غير الله قتل بغير حق»^(٨) ولم يوضح المراد بقتل الله بهم هل هو أن يَقْضِي عليهم بالموت كغيرهم، أو تمكينه لهؤلاء من قتلهم فإن كان الأول فتلك سنة الله في خلقه كلهم وإن كان الثاني فقد أجاب القرطبي رحمه الله تعالى بقوله: فإن قيل: كيف جاز أن يُخلى بين الكافرين وقتل الأنبياء؟ قيل ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذلان لهم^(٩).

٢٢ - قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَذْعُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ

(١) فتح الرحمن: الأنصاري ص ٢٩ - ٣٠.

(٢) تفسير ابن عطية: ج ١ ص ٣٢٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن: القرطبي ج ١ ص ٤٣٢.

(٤) سورة الحج: الآية ٤٦.

(٥) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٣٧.

(٦) تفسير الرازي ج ١ ص ١٠٣.

(٧) تفسير البسيط: الواحدي ج ٣ ص ٩٧٧.

(٨) تفسير الرازي: ج ١ ص ١٠٣.

(٩) الجامع لأحكام القرآن: القرطبي ج ١ ص ٤٣٢ وانظر تفسير ابن عطية ج ١

ص ٣٢٢ - ٣٢٣.

إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿١﴾.

والبدهي أن الصفرة لا تكون إلا لوناً قال الزمخشري: «فهلا قيل: صفراء فاقعة وأي فائدة في ذكر اللون؟ ثم أجاب بقوله: «الفائدة فيه التوكيد لأن اللون اسم للهيئة وهي الصفرة، فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها»^(٢) وقال أبو حيان: «وجاء صفراء فاقع لونها ولم يكتف بقوله صفراء فاقعة لأنه أراد تأكيد نسبة الصفرة فحكم عليها أنها صفراء ثم حكم على اللون أنه شديد الصفرة فابتدأ أولاً بوصف البقرة بالصفرة ثم أكد ذلك بوصف اللون بها فكأنه قال: هي صفراء ولونها شديد الصفرة، فقد اختلفت جهتا تعلق الصفرة لفظاً إذ تعلقت أولاً بالذات ثم ثانياً بالعرض الذي هو اللون واختلف المتعلق أيضاً لأن مطلق الصفرة مخالف لشديد الصفرة ومع هذا الاختلاف الظاهر فلا يحتاج ذلك إلى التوكيد»^(٣) ثم ذكر بعده قول الزمخشري فكأنه يرد على الزمخشري الذي ذهب كما نقلنا عنه إلى أن الفائدة فيه التوكيد.

وقد ذهب ابن عاشور إلى نحو ما ذهب إليه أبو حيان إلا أنه خالفه في ترتيب التعلق فهو عند أبي حيان أولاً بالذات ثم ثانياً بالعرض (اللون).

أما ابن عاشور فقال: «.. عدل عن أن يقال صفراء فاقعة إلى صفراء فاقع لونها ليحصل وصفها بالفقوع مرتين، إذ وصف اللون بالفقوع، ثم لَمَّا كان اللون مضافاً لضمير الصفراء كان ما يجري عليه من الأوصاف جارياً على سببيه»^(٤) والله أعلم.

(١) سورة البقرة: الآية ٦٩.

(٢) تفسير الكشاف: الزمخشري ج ١ ص ٧٤ وانظر الرازي ج ١ ص ١٢٠ وغرائب القرآن: النيسابوري ج ١ ص ٣٤٢ وتفسير أبي السعود: ج ١ ص ١١١.

(٣) البحر المحيط: أبو حيان ج ١ ص ٢٥٢ - ٢٥٣.

(٤) التحرير والتنوير: ابن عاشور ج ١ ص ٥٣١.

٢٣ - قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لِمَا يُنْفَجِرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَشَقُّ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ (١).

ومن البدهي أن الأنهار هنا أنهار الماء فكأنه يقول وإن من الحجارة لما يتفجر منه الماء وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وعلى هذا فالجملة الثانية معلومة بداهة من الجملة الأولى فما الحكمة من ذكرها؟

قال محمد بن أبي بكر الرازي بعد أن أورد الآية «كلاهما بمعنى واحد، فما فائدة الثاني؟ قلنا: التفجر يدل على الخروج بوصف الكثرة والثاني يدل على نفس الخروج وهما متغايران فلا تكرار» (٢) وذكر مثل هذا الإمام ابن ريان (٣).

ويعد...

هذا ما حسبته يدخل في غرضنا على قصورٍ مِنِّي في العلم وقِلَّةٍ في الفهم، ذلكم أن هذه المعاني تحتاج إلى ذهن وقَاد، وعلمٍ واسعٍ، ويكفي هذا البحث بل صاحبه شرف دعوة من يملك القدرة إلى هذا الميدان ليكشف لنا عن كنوزه ودرره وجواهره، أمّا ما قدمته فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان غير ذلك فمِنِّي ومِنَ الشيطان واستغفر الله منه، والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المؤلف

صبيحة يوم السبت ٢١/١٢/١٤١٥ هـ

الرياض

(١) سورة البقرة: الآية ٧٤.

(٢) مسائل الرازي وأجوبتها: محمد بن أبي بكر الرازي ص ٦.

(٣) الروض الريان في أسئلة القرآن: ابن ريان ج ١ ص ١٤.

المصادر والمراجع

- ١ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم: (تفسير أبي السعود) أبي السعود محمد بن محمد العمادي - الناشر دار المصحف - القاهرة.
- ٢ - إشارات الإيجاز في مظان الإعجاز: بديع الزمان النورسي ترجمة إحسان قاسم الصالحي (٥) كليات رسائل النور الطبعة الثانية ١٤١٤ دار سوزلر للنشر القاهرة.
- ٣ - البحر المحيط: أبو حيان الأندلسي - الطبعة الثانية ١٤٠٣ - دار الفكر.
- ٤ - البسيط: أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي - تحقيق د. محمد بن صالح الفوزان (رسالة دكتوراه) مطبوعة على الاستنسل ١٤٠٩ قدمت إلى كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - (الفاحة والبقرة حتى آية ٧٤).
- ٥ - التحرير والتنوير: محمد الطاهر بن عاشور الطبعة الأولى ١٣٨٤ عيسى الحلبي القاهرة.
- ٦ - التعريفات: علي بن محمد السيد الشريف الجرجاني تحقيق د. عبد المنعم الحفني - دار الرشد - القاهرة.
- ٧ - تفسير ابن كثير: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي تعليق عبد الوهاب عبد اللطيف وتصحيح محمد الصديق: مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة الطبعة الأولى ١٣٨٤.
- ٨ - التفسير الكبير: الفخر الرازي - الطبعة الثالثة - دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٩ - الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي إعادة طبعة بالأوفست دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة الثانية.
- ١٠ - الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: للإمام شهاب الدين أبي العباس بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي تحقيق علي محمد عوض وآخرين مكتبة دار الباز مكة المكرمة الطبعة الأولى ١٤١٤.

- ١١ - روح المعاني: شهاب الدين الألوسي - دار إحياء التراث العربي - بيروت
مصورة عن الطبعة المنيرية.
- ١٢ - الروض الريان في أسئلة القرآن: شرف الدين بن ريان - تحقيق
عبد الحلیم السلفي - مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة - الطبعة
الأولى ١٤١٥.
- ١٣ - غرائب القرآن و رغائب الفرقان: نظام الدين الحسن بن محمد بن
الحسين القمي النيسابوري تحقيق إبراهيم عطوة عوض شركة مكتبة
ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الأولى ١٣٨١.
- ١٤ - فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن: أبو يحيى زكريا الأنصاري -
تحقيق محمد علي الصابوني - دار القرآن الكريم - بيروت - الطبعة
الأولى ١٤٠٣.
- ١٥ - فتح القدير: محمد بن علي الشوكاني شركة مكتبة ومطبعة مصطفى
البابي الحلبي وأورده بمصر - الطبعة الثانية ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٤ م.
- ١٦ - الفصل في الملل والأهواء والنحل: أبو محمد علي بن حزم - دار
المعرفة - بيروت الطبعة الثانية - ١٣٩٥ هـ.
- ١٧ - الكشاف: أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري - دار الباز - مكة
المكرمة.
- ١٨ - لسان العرب: ابن منظور - دار صادر - بيروت.
- ١٩ - المحرر الوجيز أبو محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي - تحقيق الرحالي
الفاروق وآخرين الطبعة الأولى ١٤٠١ - على نفقة الشيخ خليفة بن حمد
آل ثاني.
- ٢٠ - مسائل الرازي وأجوبتها: محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي -
مصطفى الحلبي وأولاده بمصر - الطبعة الأولى ١٣٨١.
- ٢١ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: محمد فؤاد عبد الباقي - دار
الحديث - القاهرة.
- ٢٢ - معالم التنزيل (تفسير البغوي): أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء
البغوي تحقيق خالد العك ومروان سوار دار المعرفة - بيروت الطبعة
الأولى ١٤٠٦ هـ.
- ٢٣ - معجم المصطلحات والشواهد الفلسفية: جلال الدين سعيد - دار
الجنوب للنشر تونس - ١٩٩٤ م.

- ٢٤ - معجم المقاييس في اللغة: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا حقه
شهاب الدين أبو عمرو - دار الفكر - بيروت الطبعة الأولى ١٤١٥هـ -
١٩٩٤م.
- ٢٥ - المعجم الوسيط: مجمع اللغة العربية - دار إحياء التراث العربي -
بيروت.
- ٢٦ - النهر الماد من البحر: أبو حيان الأندلسي على هامش البحر المحيط -
الطبعة الثانية ١٤٠٣ - دار الفكر.

للمؤلف

تأليف:

- ١ - منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير (مجلدين) الطبعة الخامسة ١٤١٤.
- ٢ - اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر (٣ مجلدات) الطبعة الثانية ١٤١٤.
- ٣ - الصلاة في القرآن الكريم مفهومها وفقها الطبعة السادسة ١٤١٤.
- ٤ - خصائص القرآن الكريم الطبعة الثامنة ١٤١٤.
- ٥ - دراسات في علوم القرآن الكريم الطبعة الرابعة ١٤١٥.
- ٦ - بحوث في أصول التفسير ومناهجه الطبعة الثالثة ١٤١٧.
- ٧ - قصة عقيدة الطبعة الأولى ١٤١٤.
- ٨ - البدهيات في القرآن اكريم (دراسة نظرية) الطبعة الأولى ١٤١٧.
- ٩ - البدهيات في الحزب الأول من القرآن الكريم (دراسة تطبيقية) الطبعة الأولى ١٤١٧.
- ١٠ - وجوه التحدي والإعجاز في الأحرف الهجائية المقطعة في أوائل السور الطبعة الأولى ١٤١٧.
- ١١ - التفسير الفقهي في القيروان حتى القرن الخامس الهجري الطبعة الأولى ١٤١٧.
- ١٢ - منهج المدرسة الأندلسية في التفسير (صفاته وخصائصه) الطبعة الأولى ١٤١٧.
- ١٣ - مسألة خلق القرآن وموقف علماء القيروان منها الطبعة الأولى ١٤١٧.

تحقيق:

- ١ - تفسير سورة الفاتحة للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الطبعة الخامسة ١٤٠٩.

- ٢ - تفسير سورة الفلق للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الطبعة الثالثة ١٤١٤.
- ٣ - تفسير سورة الناس للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الطبعة الثانية ١٤١٤.
- ٤ - تفسير سورة الفاتحة للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى (مختصر) الطبعة الثانية ١٤١٥.
- ٥ - فضائل القرآن الكريم للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الطبعة الأولى ١٤١٧.

بالاشتراك:

- ١ - الموسوعة الإسلامية الميسرة (مجموعة من الباحثين من العالم الإسلامي) ١٠ مجلدات.
- ٢ - طرق تدريس التجويد وأحكام تعلمه وتعليمه (مع الدكتور محمد الزعبلوي) الطبعة الأولى ١٤١٧.

المحتويات

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٩	تعريف البدهيات
١٠	أنواعها
١١	تنبيهات
	البدهيات في سورة الفاتحة:
١٤	١- ﴿الحمد لله رب العالمين * الرحمن الرحيم * مالك يوم الدين﴾
١٥	٢- ﴿اهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم﴾
	البدهيات في سورة البقرة:
١٩	١- ﴿ومما رزقناهم ينفقون﴾
١٩	٢- ﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك ..﴾ الآية
٢٠	٣- ﴿أو كصيب من السماء﴾
٢٤	٤- ﴿كلما أضاء لهم مشوا فيه ..﴾ الآية
٢٦	٥- ﴿وأنزل من السماء ماء﴾
٢٨	٦- ﴿أعدت للكافرين﴾
٢٩	٧- ﴿الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه﴾
٣٠	٨- ﴿كيف تكفرون بالله ..﴾ الآية
٣٢	٩- ﴿ونحن نسيح بحمدك ونقدس لك﴾
٣٣	١٠- ﴿إني أعلم ما لا تعلمون﴾
٣٥	١١- ﴿لا علم لنا إلا ما علمتنا﴾
٣٥	١٢- ﴿ورقلنا اهبطوا ..﴾ الآية
٤٠	١٣- ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم﴾
٤١	١٤- ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق ..﴾

- ٤٣ ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين﴾
- ٤٥ ﴿الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون﴾
- ٤٦ ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً..﴾ الآية
- ٤٧ ﴿وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم﴾
- ٤٨ ﴿ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾
- ٥٠ ﴿وإذ قلتُم يا موسى لن نصبر على طعام واحد..﴾ الآية
- ٥٢ ﴿ويقتلون النبيين بغير الحق﴾
- ٥٤ ﴿قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها..﴾ الآية
- ٥٦ ﴿وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار..﴾ الآية
- ٥٧ المصادر والمراجع
- ٦٠ للمؤلف

