Converted by Tiff Combine - unregistered

تفسیر

سورة

الذّٰریٰت ۵۱

من

نظام القرآن

تاویل الفرقان بالفرقان

تالیف

المعلم عبد الحمید الفراہی

طبع فی مطبعۃ معارف اعظم گڑھ

الھند

Converted by Tiff Combine - unregistered

تفسیر

سورۃ الذاریات (۵۱)

فہرس مطالب التفصیل۔

(۱) فی عمود السورۃ واتصالہا بما قبلہا ونظمہا اجمالا۔ ۱

(۲) تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۱-۱۴)۔ ۳

(۳) بیان وجہ الاستشہاد بالریاح والسماء علی الدیونۃ۔ ۷

(۴) نظم ہذہ الآیات لبعضہا ببعض وبما بعدہا۔ ۹

(۵) تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۱۵-۱۹)۔ ۱۰

(۶) بیان نظم ہذہ الآیات ودلالتہا وموقعہا بما قبلہا وبما بعدہا۔ ۱۱

(۷) تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۲۰-۲۳)۔ ۱۲

(۸) بیان وجہ الاستدلال بہذہ الآیات علی وقوع الدیونۃ۔ ۱۴

(۹) بیان الاستدلال بالنطق علی المعاد وفیہ بیان سبب اختیار النطق من جہات ثلاث:۔ ۱۵

" الجہۃ الاولی ۱۶

" الجہۃ الثانیۃ "

" الجہۃ الثالثۃ۔ "

" وجوہ الاستدلال بالنطق "

" الوجہ الاول ۱۷

" الوجہ الثانی "

" الوجہ الثالث ۱۹

" الوجہ الرابع "

(۱۰) نظم ہذہ الآیات وما قبلہا بما بعدہا ۔ ۲۰
(۱۱) تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۲۴-۳۷) ۔ ۲۲
(۱۲) نظم ہذہ القصۃ بما قبلہا وبما بعدہا ۔ ۲۵
(۱۳) تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۳۸-۴۶) ۲۶
(۱۴) بیان جوخص بما ذکرنا لنظم جملۃ ہذہ القصص بما بدء بہ السورۃ من القسم ۔ ۲۹
(۱۵) بیان ان قوم لوط اہلکوا بالریح الذاریۃ ۔ ۰
تنبیہ علی خطأ دخل فی تراجم التوراۃ ۔ ۳۰
(۱۶) ان فرعون وقومہ اغرقوا بالریح المشرقۃ ۔ ۳۱
تنبیہ علی خطأ من اہل الکتاب فی موضع عبور بنی اسرائیل وعلی خطأ من ۳۲
زعم بان موسیٰ نجی بالجزر واغرق فرعون بالمد ۔
(۱۷) ان عادا اہلکوا بالصرصر والصاعقۃ وثمود اہلکوا بالصاعقۃ ۔ ۳۲
(۱۸) ان قوم نوح اہلکوا بالریح الشدیدۃ ۔ ۳۳
تنبیہ علی خطأ من اہل الکتاب فی قصۃ طوفان نوح ؑ ۔ ۳۵
(۱۹) نظرۃ فی ترتیب ہذہ القصص ونظمہا بالمقسم بہ وبما بعدہ من ذکر الآیات ۳۵
(۲۰) نظم ہذہ الجملۃ بما بعدہا ۔ ۳۶
(۲۱) تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۴۷-۵۱) ۳۷
(۲۲) الاستدلال بخلق الزوجین من کل شی علی التوحید ومایلزمہ من الایمان بالمعاد والرسالۃ ۳۸
بوجہین: الوجہ الاول ۳۸
الوجہ الثانی ۳۹
(۲۳) نظم ہذہ الجملۃ فی نفسہا وبما سبق وبما لحق ۔ ۴۰
(۲۴) تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۵۲-۶۰) ۴۱

(۲۵۰) تاویل قولہ تعالیٰ [وما خلقت الجن والانس] الی قولہ [ذوالقوۃ المتین.] ۴۴
(۲۶۱) نظرۃ فی نظم الآیات الخاتمۃ وفیما تضمنت من المطالب المہمۃ ۴۷

Converted by Tiff Combine - unregistered

Converted by Tiff Combine - unregistered

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَالذّٰرِيٰتِ ذَرْوًا (١) فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا (٢) فَالْجٰرِيٰتِ يُسْرًا (٣) فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا (٤) اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ (٥) وَّاِنَّ الدِّيْنَ لَوَاقِعٌ (٦) وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧) اِنَّكُمْ لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ (٨) يُّؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ اُفِكَ (٩) قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ (١٠) الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ غَمْرَةٍ سَاهُوْنَ (١١) يَسْـَٔلُوْنَ اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ (١٢) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ (١٣) ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ ۔ هٰذَا الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ (١٤)

---

(١) (فی عمود السورة و اتصالها بما قبلها و نظمها فی نفسها اجمالا)

اعلم ان هذه هی السورة الثانیة من جملة السور السبع التی تثبت الرسالة و القرآن من جهة کونه خبرا عن الجزاء و نذیرا لمن اشرک بالله و کذب برسله و ما انزل معهم. فعمود هذه السور کلها امر واحد و لکن من جهات مختلفة کما مر بیانها فی تفسیر السورة السابقة و انما نذکر ههنا من جهات ذلک العمود ما یخص هذه السورة و ما یبین الفرق بین هذه و التی قبلها فاعلم ان فی السابقة اثبات البعث و ابطال شبههم فیه و فی هذه السورة اثبات الجزاء فبدء السابقة بقوله (ق و القرآن المجید. بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الکفرون هذا شیء عجیب ۔ ءاذا متنا و کنا ترابا ذلک رجع بعید) ثم اتبع ذلک استدلالا علی البعث و اشار الی عاقبة المکذبین فقال تعالی (کذبت قبلهم قوم نوح و اصحب الرس و ثمود. و عاد و فرعون و اخوان لوط. و اصحب الایکة و قوم تبع. کل کذب الرسل فحق وعید) و لم یفصل قصصهم بل اکتفی بالاشارة الیها و بذکر الدلائل الفطری الواضحة

علی البعث و ختم السورۃ بامر النبی بالصبر و الصلوٰۃ و التذکیر و جعل آخرہا قولہ [یوم تشقق الارض عنہم سراعا ذلک حشر علینا یسیر] نحن اعلم بما یقولون و ما انت علیہم بجبار فذکر بالقرآن من یخاف وعید] و اما ہذہ السورۃ فلما جعل عمودہا جہۃ الدینونۃ و الجزاء بدء ہا بالشہادات علیہا و صرح بہا حیث قال تعالٰی بعد ایراد الشہادۃ [انما توعدون لصادق و ان الدین لواقع] و ہذا الوعد و الدینونۃ کلاہما یعم الرحمۃ و النقمۃ فان الوعد قد جاء بکلیہما و کذلک لفظ الدین عام فانہ ایفاء کل ذی حق حقہ و بحسب ہذا العموم جاء ما بعد ذلک فان اللہ تعالٰی ذکر فیہا من القصص ما فیہ جہتان کما ستعلم و کما قال [و فی السماء رزقکم و ما توعدون] فما توعدون یعم الجہتین و بعد ذلک قال [ہل اتاک حدیث ضیف ابرہیم المکرمین] و ہذا الحدیث ہو البشری باحیاء قوم و اماتۃ قوم کما صرح بذلک فی سورۃ الحجر حیث قال تعالٰی [نبئ عبادی انی انا الغفور الرحیم و ان عذابی ہو العذاب الالیم و نبئہم عن ضیف ابرہیم] و لکن لما جعل فی ہذہ السورۃ الانذار غالبا ذکر وقائع اہلاک الامم و لکن فی کلہا عذاب و رحمۃ کما ستعلم و انما لم یذکر جانب الرحمۃ بالتصریح فی ہذہ القصص لما نبہ علیہا و عقد علیہا سورا اخر حیث ذکر نجاۃ المومنین فی کل ہذہ القصص و لذلک بعد ایراد الوقائع المنذرۃ اشار الی اصل ذلک و ہو انہ تعالٰی وحدہ خالق کل شئ بقوۃ و حکمۃ فجعل الخلق زوجین لاتمام الفائدۃ فلم یخلق عبثا و لا ترک خلقہ سدی فلا بد من الاجل لاتمام الغایۃ و لا بد من النقمۃ لاجل الرحمۃ فدعا الی التوحید علی وجہ خاص یدل علی الجزاء و الدینونۃ و سیاتیک تفاصیل الامور فی مواضعہا ان شاء اللہ تعالٰی .

(۲) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۱-۱۴)

[وَالذّٰرِیٰتِ] ای الریاح الذاریات قال تعالیٰ الذر وہو نثر الغبار والرماد والاوراق ونحو ذلک من الوصف المعلوم للریاح قال اعشی بکر بن وائل ؎

فجری بالغلام شبہ حریق فی یبیس تذروہ ریح شمال

فاکتفیٰ بہ عن تسمیۃ الموصوف کما ہو شائع فی کلام العرب وکثیر فی القرآن۔

[فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا] عطف الصفات بالفاء دلیل علی ترتیب فی الصفات وذلک یدل علی کونہا صفات شیٔ واحد بل ربما یعطف بالواو مع کون القسم بشیٔ واحد کما ترمی فی اول سورۃ المرسلت فالقول بان ہذہ الصفات لاشیاء مختلفۃ یخالف النظائر وکلام العرب مثلا۔ [والعدیٰت ضبحا فالموریٰت قدحا فالمغیرات صبحا فاثرن بہ نقعا فوسطن بہ جمعا] وقال بن زیابۃ

یالهف زیابۃ للحارث الصابح فالغانم فالآب

ثم لاحاجۃ الی جعل ہذہ الصفات لاشیاء متعددۃ۔ فانہا کلہا مناسبۃ بالموصوف الواحد کما سنری ولو قر الثقل والحمل وہہنا مطلق فیعم کلما تحمله الریح وسیاتیک بیانہ فیجوز ان یراد بہ السحاب ثقلہ کما قال تعالیٰ [وینشئ السحاب الثقال] ومن وصف الریاح حمل السحاب کما جاء فی القرآن [وہو الذی یرسل الریح بشرا بین یدی رحمتہ حتی اذا اقلت سحابا ثقالا سقنٰہ لبلد میت فانزلنا بہ الماء]

[فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا] قسم الامر میزہ وفرق بین وجوہہ وکذلک قسم الامر فی الاول مبالغۃ مثل کسر وکسر قال المرار بن المنقذ یصف الحمار الذی ینظر مواقع العشب ؎

ظل فی اعلی لفاع جاذلا یقسم الامر بقسم المومتر

والریاح تبصار بہا تفرق بین قوم وقوم فتکون رحمۃ لہذا ونقمۃ لذاک کما سیاتیک بیانہ ونسبۃ الافعال الارادیۃ الی غیر ذوی العقول شائع جدا فی کلام الناس والقرآن۔

[اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ] توعدون من الوعد ای ما وعدکم اللہ علی لسان

رسلہ واقام علیہ دلائل بینۃ وقد کثر فی القرآن ان القیامۃ والبعث والجزاء حسب الاعمال الحسنۃ والسیئۃ کل ذلک وعد من اللہ تعالی مثلا [الیہ مرجعکم جمیعا وعد اللہ حقا انہ یبدء الخلق ثم یعیدہ لیجزی الذین آمنوا الآیہ] ایضا [واقسموا باللہ جہد ایمانہم لایبعث اللہ من یموت بلی وعدا علیہ حقا] ایضا [کما بدأنا اول خلق نعیدہ وعدا علینا انا کنا فاعلین] ایضا [لیعلموا ان وعد اللہ حق وان الساعۃ آتیۃ لاریب فیہا] وہذا کثیر ثم لیشمل ہذا الوعد ایضا ما وعد اللہ المومنین من النصرۃ والکافرین من الخذلان فی ہذہ الحیاۃ وقد جاء ذکر ذلک فی القرآن فمنہ قولہ تعالی [وعد اللہ الذین آمنوا منکم وعملوا الصلحت لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم الآیہ] وہذا ایضا کثیر فقولہ [انما توعدون] بظاہرہ یعم کلما وعدوا ولکن موقعہ یخصہ بما وعدوا من البعث کما جاء بذا ذکرنا من الآیات وکما یفسرہ ما تتبعہ من ذکر وقوع الدین۔

[وَاِنَّ الدِّیْنَ لَوَاقِعٌ] ای الدینونۃ والجزاء وذلک داخل فی ما توعدون فالعطف من قبیل عطف الخاص علی العام او الجزء علی الکل وذلک یکون لبیان الاعتناء بالمعطوف وہو ظاہر ہہنا فان الدین ای الجزاء ہو المقصود من البعث بعد الموت کما صرح بذلک فی کثیر من المواضع۔

[وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ] السماء یطلق علی معان ومنہا السحاب کما فی قولہ تعالی [وقیل یا ارض ابلعی ماءک ویا سماء اقلعی] وہو المراد ہہنا وذلک لوجوہ:-

الاول ان القسم السابق ہو بالریاح والمناسبۃ بین الریاح والسحاب اظہر وقد ذکرا معانی مواضع۔ والثانی ان المناسبۃ بین المقسم علیہ والمقسم بہ تقتضی ذلک کما سیاتیک بیانہ فی موضعہ والثالث ان الوصف بذات الحبک یدل علیہ دلالۃ واضحۃ وبیانہ ان الحبک ہو العقد کما قال ابوذؤاد ؎

کان العضون من الفہدتین الی طرف الزور حبک العقد

ومنه الاوماج والاحكام فى النسج ومنه الجاك وجمعه الجُنُك للطرائق والاسرة التى توجد فى الثوب المحكم النسج وغيره قال زهير بن ابى سلمى يصف ما هبت عليه الريح فانشأت فيه غضونا ؎

مكلل باصول النبت تنسجه ريح خريق لضاحى مائه جُنُك

قال الفراء فى قوله تعالى [والسماء ذات الحبك] "الحبك تكسر كل شئ كالرملة اذا مرت عليها الريح الساكنة والماء القائم اذا مرت به الريح" وفى حديث الدجال "ان شعره جُنُك جُنُك" والسحاب يوصف بذلك فان الحبك فيه تجعد قطعاته مثل الموج المزبد المتراكم او كسبائب القطن. قال امرؤ القيس يصف القصور الشامخات المكللة بالسحب ؎

تطاعب اولاد الوعول رباعها دوين السماء فى رؤس المجادل

مكللة حمراء ذات اسرة لها جُنُك كانها من وصائل

اى مكللة بسحب حمراء ذات طرائق. وهذا وصف سحاب الشتاء من جهة لونه وقطعاته قالت الخنساء تصف السحاب الشتوى ؎

حين الرياح بلائل نكب هوا جُنُها صوارد

ينفين عن ليط السما رظلائلا والماء جامد

سرقا تطردها الريا ح كانها خرق طرائد

وما قيل من ان المراد به السماء التى فيها النجوم اما لاحكامها او لكونها مجدرة بالكواكب فلا يصح فان الحبك ههنا ليس بالمصدر انما هو جمع بمعنى الخطوط والتكسر والغضون فلا يكون وصفا لهذا السقف المكوكب لا من جهة احكامه ولا من جهة نجومه.

[إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ] اى فى امر وقوع الدين كما قال تعالى [عم يتساءلون. عن النبأ العظيم. الذى هم فيه مختلفون. كلا سيعلمون.] وموقع الجملة مستأنف

قولہم ولیست بجواب للقسم فانہ قد سبق بعد القسم السابق فاغنی عن ذکرہ وجملۃ التشنیع ربما تاتی بعد القسم وجواب القسم یفہم ولا یذکر مثلا قولہ تعالٰی [ق. والقرآن المجید. بل عجبوا ان جاءہم منذر منہم فقال الکفرون ہذا شئ عجیب] ایضا [والسماء ذات البروج والیوم الموعود وشاہد ومشہود قتل اصحب الاخدود.] وہذا کثیر.

[یُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ] ہذہ جملۃ مستقلۃ ولیست بصفۃ لقول مختلف والمعنی انہ یصرف عن الایقان بالدینونۃ من اصیب فی بصیرتہ فان الافک ہو قلب الشی ظہرا لبطن ومنہ الافک للکذب والمأفوک لفاقد البصیرۃ وانشد اللیث ع

مالی اراک عاجزا افیکا۔

[قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ] خرص النخل والکرم خمن ما علیہ من الثمر. خرص فی الحدیث قال مالم یعلم ای القائلون فی امر القیامۃ اقوالا مختلفۃ بمحض الظن کما قال تعالی [بل ادارک علمہم فی الآخرۃ بل ہم فی شک منہا بل ہم منہا عمون] کما ذکر قولہم فی القیمۃ [ان نظن الا ظنا وما نحن بمستیقنین.]

[الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ] فی غمرۃ ای غفلۃ شدیدۃ کما یقال فی غطاء وغایۃ وکل ذلک مستعمل فی کلامہم۔ ساہون خبر بعد خبر. وفائدۃ بیان عدم انفکاک الغفلۃ حتی انہم لا یشعرون بما ینبغی ان یشعروا بہ وہذا ذکر حالتہم التی کانت اصل دارہم المذکور ای ہم منغمسون فی غفلۃ والشہوات ولذلک لا یذکرون العاقبۃ ومفاد الجملۃ التشنیع لشکہم الناشی من کمال الجسارۃ وعدم المبالاۃ بالآخرۃ وبما جاءربہ المنذرون من ربہم وذلک یظہر من سوالہم الآتی.

[أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ] ہذا السؤال تتضمن الانکار والاستعجال والاستہزاء وکل ذلک من غایۃ العصیان کما جاء فی سورۃ القیمۃ [بل یرید الانسان لیفجر امامہ. یسأل ایان یوم القیمۃ] ولذلک اجابہم حسب سؤالہم.

[يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ] نصب یوم علی الظرفیۃ ای یوم الدین یقع یوم ہم یفتنون والیوم بمعنی الوقت کما قال تعالے [فذلک یومئذ یوم عسیر] ای وقتئذ۔ وقیل موضعہ الرفع وانما نصب لاضافتہ الی غیر المتمکن وہذا وان کان جائزا من جہۃ الاعراب ولکن لایلیق ہہنا فان السوال المتقدم انما ہو عن موقع یوم الدین لاعن نفس ذلک الیوم نعم یمکن ان یکون الجواب جمیعا فہم من سوالہم کانہم قالوا ایان ہذا الدین فقیل انہ یقع یوم کذا۔ فتنہ استحنہ قال تعالے [وفتناک فتونا] ومنہ انفتنہ لکل مایختبر بہ عقل الانسان وعزمہ من لذۃ او الم ومنہ فتنۃ المرۃ ولدتہ والشیطان اغواہ وفتنت الذہب ادخلتہ فی النار لتنظر ما جودتہ ومنہ دینار مفتون۔ ورق فیتی ای فضۃ محرقۃ ویقال للحرۃ فیتن کان حجارتہا محرقۃ۔ وکل ذلک وجوہ لمعنی واحد فقولہ تعالے [یفتنون] یلمح اولا الی معنی الاحراق وثانیا الی ان ہذہ النار ہی التی کنتم بہ فی الدنیا من شہواتہا وزخارفہا التی انتم یوم الدین فصرتم فی غمرتہا ساہین کما بینہ ما بعدہ۔ ولما کان سوالہم علی سبیل المکابرۃ والاستہزاء اجابہم بما یلیق بہ [ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ] ای ما فتنکم فی الدنیا من شہواتہا فہی الآن ظہرت علیکم بحقیقتہا وکنتم ہناک فی غمرۃ الغفلۃ فلم تحسوا بذوقہا فالآن فذوقوہا۔ وموقع الجملۃ التفات ولیس ہہنا حذف بل لکی یجعل الغیب مشہودا خاطبہم فکان یوم الدین قد حضروا کانہم قد عرضوا علی النار فخوطبوا بہذا القول۔

۳ (بیان وجہ الاستشہاد بالریاح والسماء علی الدینونۃ)

قد تبین مما ذکرنا ان قولہ تعالے [والذریت ذروا فالحملت وقرا فالجریت یسرا فالمقسمت امرا] اشہاد بالریاح وقولہ تعالے [والسماء ذات الحبک] اشہاد بالسماء الشتویۃ التی تتکثف فیہا الرعد والصاعقۃ وکونہا اظہر فی الانذار والتخویف بین شناعۃ استمرارہم فی غفلۃ وغرور واختلاف وظنون کما جاء فی قصۃ عاد [قالوا ہذا عارض ممطرنا بل ہو ما استعجلتم بہ ریح فیہا عذاب الیم] فلم ینتہوا عن غفلتہم وقد جاءہم العذاب ورأوا

هيئة في السماء المقطعة السحب ذات الحبك .

واعلم ان كلا الاشهادين في الحقيقة اشهاد بآيات الله الظاهرة واوامره الجارية فتاتي بريح فتحمل السحاب الثقال فتسوقه الى الارض الجرز وتحمل السفن الموقرة وتجري بها الى المنافع وربما تعصف فتذر والرمال وتقلب حاصبا فتمطر الحجارة وربما تنقلب صرصرا فتاتي بالبرد الصواعق وربما تصير طوفانا فتاتي بالمطر الشديد وتهيج البحر في ذلك لتقسيم الامور فان من عجائب قدرة الله تعالى وحكمته وتسخيره الرياح انها ربما تنفع بشدتها وربما تهلك بلينتها كما سترى في قصة فرعون. بل الامر الواحد ليشتمل نعمة للمؤمنين ونقمة على الكافرين مفرقا بين الرحمة والعذاب ومقاما لامر الرب كنفس ذوي العقول ويشبه ذلك ما جاء في مزمور ١٤٧ ف (١٥ - ١٨) « يرسل كلمته في الارض سريعا جدا يجري قوله. الذي يعطي الثلج كالصوف ويذري الصقيع كالرماد ويلقي جمده كفتات. قدام برده من يقف. يرسل كلمته فيذيبها. يهب بريحه فتسيل المياه ». فسمى الريح كلمة الرب وقوله وهذا من اللطف البديع فان في العبرانية لفظة واحدة مشتركة بين الكلام والريح ومن اجمع الآيات فيه قوله تعالى ﴿ ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون ﴾ اي آيات على التوحيد والقدرة والربوبية والرحمة والحكمة والعدل. وبالجملة ففي تصريف الرياح والسحب لنفعها العام وضررها المخصوص حسب مشيئته دلالة على ان امور الخلق لا يجري باطلا وعبثا وتنبه على ذلك تقسيم الرياح وتفريقها في جريانها بين البر الفاجر وايضا على احاطة امره فان كل شئ حتى هذه الرياح التي لا ترى انها تعقل شيئا يجري بامر الله تعالى حسب حكمته وعدله كما قال تعالى ﴿ لله جنود السموات والارض ﴾ وعلى غلبة حزبه ففيه بشارة وانذار

كما صرح بذلك في سورة والصّٰفّٰت التي اقسم في اولها بجنوده الموكلة فقال تعالى [ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين . انهم لهم المنصورون . وان جندنا لهم الغلبون] وفي كل ذلك دلالة واضحة على الدنيونة وسيأتيك مزيد بيان لدلالة الرياح والنشار في تفسير قصص الامم التي اهلكت بالرياح والصواعق .

(٤) (نظم هذه الآيات لبعضها بعض وبما بعدها)

لما كان الاشهاد بالرياح جامعا للرحمة والنقمة كما مر وكما ذكرنا في تفسير سورة المرسلت والقرآن قد اكثر من ذكر جانب النفع فيها وربما نبه على ما فيها من العذاب تنبيها على كونها مسخرة بامر الرب الحكيم فاتبعه قولا يعم الرحمة والنقمة وهو قوله تعالى [انما توعدون لصادق وان الدين لواقع] ولما كان الاشهاد بالسماء ذات الحبك غالبا فيه جانب الانذار بل صورة هذه السماء هي صورة الزجر الشديد والانذار اتبعه ذكر المستهزئين المستعجلين وعذابهم ثم لما كان هذا ذكرا لاحد جانبي الوعد والدنيونة حسن ان يذكر الجانب الثاني وايضا من اسلوب القرآن ضم الترغيب بالترهيب وبيان الضد بالضد وقد ذكر العصاة وبعض اوصافهم فحسن بعد هولاء ذكر اضدادهم باوصافهم تعريضا بان هولاء المستهزئين ليسوا كذلك كما صرح به في مواضع من القرآن فقال عز من قائل حكيم :—

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (۱۵) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ (۱۶) كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (۱۷) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (۱۹)

(۵) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۱۵-۱۹))

[الْمُتَّقِينَ] صفة جامعة فارقة كما مر بيانها فی تفسير سورة البقرة وسوقها ههنا يشير الى اتصافهم بعد ما ذكر فی الجملة السابقة من اوصاف المنكرين.

[فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ] عبارة عن الفوز والسرور ای دائمون فی النعمة.

[آخِذِينَ] حال وهو احسن لما فيه دلالة على استمرار الانعام فلم يقل انهم اخذوا ما آتاهم ليعلم ان ما اعطوا يبقى معهم لان الجملة السابقة قد دلت على الاستمرار فالمعنى انهم دائمون فی جنات وعيون وعطايا من ربهم.

[إِنَّهُمْ كَانُوا] وصف وضع فی محل الدليل وبذلك ايضا دل على ان المنكرين على خلاف هذه الاوصاف كما جاء فی القرآن كثيرا. وموقع الجملة شبيه بالاعتراض فيشبه ما مر من قوله تعالى [ذوقوا فتنتكم] كان يوم القيامة قد حضر فيوصفون بما عملوا فی الدنيا.

[مُحْسِنِينَ] عام واظهر فی الصلوة والزكوة لكونهما اولى واهم ولما صرح بكونها علامة فارقة ولما بين ذلك بما اتبع من اوصافهم من قلة الهجوع والجود.

[كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ] الهجوع هو النوم ای مشتغلون فی الليل بالصلوة والذكر كما قال تعالى [تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون] وكما قال تعالى [يا ايها المزمل قم الليل الا قليلا الآية] والجملة تعطف لانها بيان لما ذكر من كونهم محسنين. وفی تاليف الجملة وجوه كلها راجع الى معنى واحد

اى انهم كانوا قليلا ما يهجعون ما يهجعون فيه من الليل او كانوا يهجعون قليلا من الليل واما انهم كانوا قليلين وانهم لا يهجعون من الليل كما ذكره الرازى فبعيد جدا.

[وَبِالْأَسْحَارِ] السحر قبيل الانفجار وهو اولى الاوقات بالاستغفار كما جاء في وصف المتقين [الصبرين والصادقين والقنتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار] وجاء تصريح ذلك في صحيح الخبر. وقد بينا سبب ذلك في تفسير سورة آل عمران. وذهب الحسن الى جعل الواو وليلا على اتصال الوصفين فانه قال «مدوا في الصلوة ونشطوا حتى كان الاستغفار بسحر» وليس ذلك بظاهر المعنى ولكنه اشارة غير بعيدة والله اعلم.

[الْمَحْرُومِ] موقعه بعد [السائل] يدل على معناه اى من لا يسأل الناس مع فقره عن قتادة هو المسكين الذى لا يسأل وعن الزهرى هو المتعفف لعلها نظرا الى قوله تعالى [للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف، تعرفهم بسيمهم، لا يسئلون الناس الحافا].

(٦) (نظم هذه الآيات ودلالتها وموقعها بما قبلها وبما بعدها)

جمع بين الكافرين والمومنين على سبيل التقابل ومن الايجاز ان دل باذكر على ما لم يذكر فاذ وصف المنكرين بانهم فى غمرة الغفلة علمنا ان المتقين على بصيرة ويقين من لقاء ربهم ونبه على ذلك باسماهم المتقين فان التقوى هى اصل البصيرة كما هو مبسوط فى موضعه وكذلك اذ وصف المتقين بالاحسان والصلوة والزكوة علمنا ان المنكرين اشحاء قاسية القلوب كما ذكر وصفهم فى قوله تعالى [قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين] وهذه الجملة بما قبلها من قوله تعالى [انكم لفى قول مختلف] جاء معترضة بعد ايراد دلالة على الجزاء فبدء بتشنيع امر المنكرين ثم اتبعه ذكر مقابله فبدء بالاعقب الدليل الترهيب والترغيب ثم بعد ذلك اخذ مرة آخرى فى اثبات الجزاء فانه عمود الكلام فلذلك وصل بالواو واراد ان ينبه على ان ما سبق من القسم ففيه دلائل وآيات فقال عز من قائل حكما:

وَفِي الْأَرْضِ اٰيٰتٌ لِّلْمُوْقِنِيْنَ (۲۰) وَفِيْٓ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ (۲۱) وَفِي السَّمَآءِ
رِزْقُكُمْ وَمَا تُوْعَدُوْنَ (۲۲) فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ لَحَقٌّ
مِّثْلَ مَآ اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ (۲۳)

(۷) (تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۲۰-۲۳))

[وَفِي الْأَرْضِ] الجملة معطوفة علی مافهم من الاقسام السابقة کانه قیل ان فی تصریف الریاح والسحاب لآیات علی المعاد وهکذا فی الارض وفی انفسکم وقوله [للموقنین] هذا من نمط قوله تعالیٰ [هدی للمتقین] وقوله تعالیٰ [ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب او القی السمع وهو شهید] ایضا [تبصرة وذکری لکل عبد منیب] وایضا [آیات لمن خاف عذاب الاخرة] وایضا [آیات لقوم یعقلون] وهذا کثیر جدا ای انما هی آیة لمن ینتفع بها کما یقال قد اسفر الصبح لذی عینین عامشتان ذلک فیها نوعان من التقیید الاول ان الدلائل لیس فیها الاکراه فیکون نافعا لکل الناس فان لم ینتفع بها الکافرون فانما هو من قبلهم ولا نقص فی ظهور الدلائل. والثانی التنبیه علی الشرط المناسب للانتفاع ویجب التدبر فی هذه المناسبات فلنذکر مایلیق بهذا المقام فاعلم ان قید الموقنین یدل علی ان الآیات انما ینتفع بها من یستدل بها وذلک بان الاستدلال مبنی علی الایقان بامرین بما ینبغی علیه الدلیل من المقدمات السلمیة والادلیات والثانی بلزوم الانتاج فالذین لایوقنون قسمان اما هم اهل السفسطة الذین قد انکروا بالاصول الادلیة فکیف بالادلة واما هم المقلدون والفجار فهؤلاء بالاینکرون بالادلیات ولکن ینکرون بما یلزمها وینتج منها وذلک یخص الاکابر وفی القرآن کثیرا ما یبین هذا التناقض منهم بمثل قوله [فانی تؤفکون] [فانی تسحرون] وبالجملة فنبه علی اول شرط لما یکتسبه الانسان من العلم بطریق الاستدلال فمن خلا عنه فهو کالبهائم بل اضل منها وخرج ممن یخاطب وقد

اشار فیما بعد الی ما ہو اصل الیقین کما سیاتیک عن قریب ہذا۔ ولم یذکر للموقنین مفعولا بہ لیعم کل ما یوقن بہ واولہ واساسہ التوحید ثم القیامۃ ثم الرسالۃ۔ ولیس المراد بہ الایقان بمحض المشہود فان ذلک مایستوی فیہ المومن والکافر بل الانسان والبہائم فالمراد بہ الایقان بالاستدلال بالآیات وذلک ہو کمال رسوخ العقل کما مر فی تفسیر قولہ تعالی [الذین یومنون بالغیب] ومع العموم یدل موقع الکلام علی ان اول النظر ہہنا الی الایقان بالمعاد وربما جاء بہ التصریح کما فی قولہ تعالی [وبالآخرۃ ہم یوقنون] [افلا تبصرون] استفہام استنکاری فان آیات النفس اعظم الآیات واقربہا وابنیہا۔ قولہ تعالی [وفی الارض آیات۔ الی قولہ۔ وما توعدون] جامع لما لا یحصی من الآیات علی التوحید والربوبیۃ والحکمۃ کما قال تعالی [وکاین من آیۃ فی السموات والارض یمرون علیہا وہم عنہا معرضون] وقد اکثر القرآن من ذکر ہذہ الآیات اجمالا وتفصیلا فلا حاجۃ الی ذکرہا ہہنا وسیاتیک بعضہا فی ہذہ السورۃ ومقتضی المقام ان یراد بہا ما یدل علی المعاد وکل آیۃ من آیات الربوبیۃ والقدرۃ والحکمۃ والرحمۃ تدل علی المعاد کما ہو مذکور فی موضعہ۔ واعلم ان نظم الکلام ہہنا جاء علی اسلوب خاص من الایجاز وہو الاکتفاء بما ذکر فی احد القرینین عن ذکرہ فی الآخر فذکر الآیات مع الارض اغنی عن ذکرہا مع السماء وہکذا ذکر الرزق والموعود مع السماء اغنی عن ذکرہما مع الارض وقد جاء فی غیر ہذا الموضع التصریح بکون الآیات فی السماء وہکذا جاء التصریح کثیرا بکون الرزق فی الارض وما کون ما یوعدون فی الارض فکنا قال تعالی فی امر القیامۃ [ثقلت فی السموات والارض] فکانہما قد اثقلتا بحملہا وکانہما منتظران امرا رب بوضعہا۔

[فورب السماء والارض] ہذا القسم یتضمن الدلیل علی المعاد وذلک ظاہر مما ذکر من آیات الارض والسماء ثم الشہد بہما ولا ذلک لما جاء بقاء

التعقیب فهذه الجملة فی غایة الاتصال بما قبلها ثم فی کلمة الرب اشارة الی اصل الاستدلال وهو ان کل آیة فی الارض والسماء والنفس انما هی آیات علی الربوبیة ودلائل المعاد کلها مبنیة علیها وسیاتیک بعض البیان لذلک فی الفصل الثانی۔

[انه لحق] المقسم علیه ههنا هو المقسم علیه فی اول السورة وهو قوله تعالی [انما توعدون لصادق وان الدین لواقع] وقد مر ایضا ذکر ما توعدون آنفا فاکتفی ههنا بالضمیر کانه قیل فورب السماء والارض ان بعثکم وجزاءکم حق لا ریب فیه۔

[مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ] نصب مثل علی کونه حالا عن الضمیر فی [انه] وعاملها حسب اصطلاحهم شبه الفعل ای لحق کقولک زید حسن ضاحکا ای ما توعدون من البعث والرجوع الی ربکم والجزاء حسب اعمالکم فهو حق لا مجال فیه للشک وحاله شبه حال نطقکم ولا خلاف فی هذا التاویل بین السلف ولکنهم اختلفوا فی محل من الذین ینصبونه من ینطقه مرفوعا فی المحل ولکنه نصبه لاضافة الی غیر المتمکن مثل یومئذ واما حمزة والکسائی وابوبکر فقرؤه بالرفع وکل ذلک راجع الی معنی واحد وموقع هذا التمثیل الاستدلال بطریق الاولی کما سیاتیک بیانه فی الفصل التاسع ان شاء الله تعالی۔

(۸) (جملة الکلام فی الاستدلال علی الدیونة بالآیات السابقة)

اعلم ان هذه الآیات الاربع جامعة لکلما فی الارض والسماء والنفس من الشواهد وذلک بان الله تعالی جعل فی انفسنا وفی الارض والسماء وما بینهما من عظائم الخلق وعجائب الصنع وتقدیر بعضها بعض وتیسیرها لمصالحها وتدبیرها لمصالح آخری ما فیه دلائل واضحة علی التوحید والربوبیة من جهة اتصاف الرب تعالی بکمال الملک والقدرة والعلم والحکمة

والعدل والرحمۃ وفی کل ذلک دلالۃ علی الدینونۃ فاول الاستدلال انما
ہو علی صفات الرب تعالی الدالۃ علی التوحید ثم یستدل بہ علی الدینونۃ کما
بینہا القرآن فی مواضع وقد ذکرناہا فی کتاب الحجج فاشار ہہنا الحجۃ الی
دلائل الربوبیۃ عامۃ والی دلائل الدینونۃ خاصۃ ونبہ علی ذلک بقولہ [و
فی السماء رزقکم وما توعدون] فان الرب الذی یرزقکم من السماء والارض
لم یخلقکم عثبا ولن یترکم سدی کما قال تعالے [افحسبتم انما خلقنکم عثبا وانکم
الینا لا ترجعون] ثم بین ذلک بما اتبعہ من قولہ [فورب السماء والارض انہ
لحق مثل ما انکم تنطقون] فاستدل علی الدینونۃ بکونہ رب السماء والارض و
ہما مشتملتان علی ما لا تحصی من الآیات فی الآفاق والانفس الدالۃ علے
الربوبیۃ وعلے الدینونۃ وہذا الذی ذکرنا جار باوضح بیان فی موضع آخر
والقرآن یفسر بعضہ بعضا فقال تعالے [سنریہم آیتنا فی الآفاق وفی
انفسہم حتی یتبین لہم انہ الحق (ای المعاد کما بینہ فیما بعد فقال) اولم یکف
بربک انہ علی کل شی شہید (ای فی کونہ رباشہید اعلے کل شی دلیل کاف علی
المعاد کما بینہ فیما بعد فقال) الا انہم فی مریۃ من لقاء ربہم الا انہ بکل شی محیط] احاطۃ
بالعلم والقدرۃ والملک والتدبیر والحکمۃ والرحمۃ تستلزم الجزاء وہذا جملۃ
الکلام فی وجہ الاستدلال وہذہ الادلۃ مفصلۃ فی مواضعہا من القرآن فلا
نشتغل ہہنا بتفصیلہا ولکن نبین ببعض البسط ما یخص بہذا المقام من
الاستدلال علے المعاد ونقول وباللہ التوفیق،

۹ (الاستدلال علی المعاد بالنطق الانسانی)

لا یخفی ان المفہوم من قولہ تعالی [مثل ما انکم تنطقون] مع ما قبلہ ان بعثکم و
جزاءکم حق ای واقع ولا ریب فیہ مثل ما انکم تنطقون فلا تشکون فیہ وہذا القدر

فی غایة الظهور من الکلام ثم فی هذا التمثیل من الحکمة ما یحتاج الی التدبر و قد نبه علی ذلک بما اختار مثال النطق فلم یقل مثل ما انکم تنظرون او تسمعون او تاکلون او تشربون او غیر ذلک من الافعال الظاهرة فاذا تفکرت فی حکمة اختیار هذا المثال هُدیت الی امرین عظیمین الاوّل هو کون النطق اولی بالیقین من سائر اطوار النفس و الثانی کونه متضمنا لما یستدل به علی المعاد کما سیاتیک بیانه عن قریب وستجد فی کلا الامرین من بوالغ الحکمة ما یربی العقول و یشفی الصدور.

اما الامر الاول وهو کون النطق اولی بالیقین فمن ثلاث جهات

الاولی ان النطق اقرب الی النفس من سائر اطوارها وذلک بان النفس مختبیة علی کل شی بوساطة الفکر واما الفکر فلیس بینه وبین النفس واسطة والفکر هو النطق الحقیقی ولذلک سمی العقل نفسا ناطقة والنطق المسموع انما هو ظهور ذلک النطق الحقیقی فعلم النفس بنطقها الحقیقی هو ابده البدیهیات واولی الیقین

والثانیة ان النطق ارسخ فی النفس وذلک بانه داخل فطرة الانسان و خاصته ولذلک عرفوا الانسان بالحی الناطق وقد عرفت العرب ذلک قال المرقش الاکبر

هل بالدیار ان تجیب صمم لو ان حیا ناطقا کلم

والثالثة انه لیس فی اطوار النفس ما یساوی النطق فی کثرت الشهادات المتواطئة ولا یخفی ان تطابق الشهادات علی شی امر زائد علی کونه بدیهیا او فطریا والیقین انما یتم بکثرة الشهادات فاذا نظرت الی النطق من هذه الجهة وجدته اوفر نصیبا من غیره وذلک بان الناطق اذا لم یفکر وهو النطق الحقیقی ثم یری فکره یجری علی لسانه مطابقا لما فکر ثم یسمع باذنه ما نطق به لسانه فیجدها

مطابقین ثم لیسمع الجواب من المخاطب مناسبا لما تکلم به ثم هذه الشهادات تتکثر بان فی کل کلمة بل کل حرف شهادة علی هذه المطابقات فلا شئ کالنطق دلیلا علی وجود النفس ومن ههنا حسن اختیار فعلیة النطق فلم یقل مثل نطقکم بل قال تعالی [مثل ما انکم تنطقون] وتبین ما قدمنا ان الیقین بکل شئ فرع علی الیقین بالنطق فهو اصل الیقینیات والاستدلالات.

واما الامر الثانی وهو کون هذا المثال متضمنا للدلیل علی المعاد فلا یخفی ان التمثیل ربما یکون محض دعوی کما تجد کثیرا فی کلام الشعراء وربما یکون دلیلا وذلک اذا علم من نفس الکلام او العقل ان بین المثل وبین ما ضرب له المثل امرا جامعا یستلزم اشتراکهما فی الحکم کما تقول فی مسکرا ته حرام مثل الخمر فانک بهذا التمثیل قد دللت علی علة الحرمة وهذا الجامع یسمی مناط الحکم. ثم اذا کان مناط الحکم فیما ضرب له المثل اقوی مما هو فی المثل کان اثبات الحکم فی الاول بطریق الاولی ویسمی قیاس الاولی کما تری فی قوله تعالی [مثل نوره کمشکوة فیها مصباح الآیة] فعلی هذا تمثیل النطق ههنا لیس دعوی محضا ولکنه دلیل استدل به علی ثبوت المعاد فانک اذا تاملت نظم الکلام اتضح لک وجوه من الاشتراک والمماثلة بین النطق الانسانی وقضیة المعاد والآن نذکر هذه الوجوه وبالله التوفیق

الوجه الاول ما یدل علیه نفس القسم ههنا فان القسم هو الاشهاد کما بیناه فی کتاب الامعان فالاشهاد بکونه تعالی رب السماء والارض وقد سبق انهما آیتان من آیات الربوبیة الدالة علی المعاد اشهاد بها وبآیات فیهما فهی تشهد بانکم مربوبون ومجازون وهذا النطق منها واضح لاولی النهی کما قال تعالی [انطقنا الله الذی انطق کل شئ] وقال تعالی [وان من شئ الا یسبح بحمده] فکانه قیل کما انکم تنطقون فکذلک هذه تنطق بان المعاد الی الرب تعالی حق لاشک فیه.

والوجه الثانی مایدل علیه التدبر فی امر النطق فان اللہ تعالے جعل الانسان قادرا علی تالیف الکلمات فیلفیها جسما یرید ثم یجد نفسه قادرا علی اعادة ما فکر و نطق به بل علی ان یاتی به احسن و ابین و ذلک من کماله و اکبر نعم الرب کما قال تعالے [خلق الانسان. علمه البیان.] فاذا تامل الانسان فی هذه القدرة منه لم یمکنه الانکار بان الرب تعالے قادر علی ایجاد الخلق بعد فناء فان الخلق منه تعالی انما هو بمجرد نطقة فان الرب تعالی یخلق ما یشاء بکلمة منه من غیر احتیاج الی مادة و آلة کما قال تعالے [انما قولنا لشی اذا اردناه ان نقول له کن فیکون.] و اذ لیس الخلق الا کلمة منه و قد خلق السماء و الارض بکلمة منه و اذا شاء اعاده بکلمة بل هو علی اعادته مرة اخری اقدر کما قال تعالی [و هو الذی یبدء الخلق ثم یعیده و هو اهون علیه] و اذا کان ذلک کذلک فهو علی اعادة الانسان اقدر کما قال تعالے [اولیس الذی خلق السمٰوٰت و الارض بقدر علی ان یخلق مثلهم (ای یعیدهم بعد اماتتهم فان سیاق الکلام فی اثبات المعاد و قد صرح بذلک فی مواضع اخر فان نفس خلق السمٰوٰت و الارض دلیل علی قدرته علی اعادة الانسان و قد صرح بذلک فی آیات اوردت فی اثبات المعاد بناء علی محض کمال صفة الخلق و العلم کما تجد فیما اتبعه ههنا فقال تعالے] بلی و هو الخلاق العلیم. انما امره اذا اراد شیاء ان یقول له کن فیکون. فسبحن الذی بیده ملکوت کل شی و الیه ترجعون.] و هکذا قال تعالی فی المعاد [انا کل شی خلقنٰه بقدر و ما امرنا الا واحدة کلمح بالبصر.] و بالجملة ففی انکم تنطقون لکم شهادة بینة علی ان الرب تعالیٰ اکبر قدرة علی بعثکم منکم علی اعادة ما نطقتم به ثم هو اهون علیه لما انکم فی نطقکم محتاجون الی اسباب جعلها اللہ لکم و ربما لا تقدرون علی بعضها فتعجزون عنه و ربما تنسون ما نطقتم به فلا تقدرون علی اعادة کلا و بعضا و اما الرب تعالی فقدرته علی النشاة الآخرة کقدرته علی الاولی فقد

صرح ما ذكرنا في مواضع مثلا [أيحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى قادرين على ان نسوي بنانه] واليضا [ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون] واليضا [قال من يحي العظام وهي رميم. قل يحييها الذي انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم] وهذا كثير. وهذا الاستدلال لاثبات المعاد على من انكره لمحض الاستبعاد فجوابهم البطال ذلك .

والوجه الثالث - ان النطق يرجع الى الناطق والا لكان اصم والاصم لابد ان يكون اخرس واذ كان امر النطق هكذا فالخلق منه تعالى اكبر واعظم مثلا من نطق الانسان كامر فلا بد من رجوع الخلق الى الخالق وذلك لكمال ملكه فان الخلق قائم بامره ولا يخرج عن ملكه وقدرته وعلمه والى ذلك اشارة في قوله تعالى [اوليس الذي خلق السموات والارض بقدر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما امره اذا اراد شيا ان يقول له كن فيكون. فسبحن الذي بيده ملكوت كل شي واليه ترجعون] وعلى هذا فكيف يمكن ان يخلق الرب تعالى ولا يرجع اليه كلمة انيطق الرب ولا يسمع و يخلق ولا يرى او يأتي بالخلق من العدم ثم يفوت من قبضته او يدبره ثم لا يملك منه شيا وهذا الاستدلال لافحام من يستبعد المعاد من جهة رجوع المعدوم كما جا ذكرهم في قوله تعالى [ءاذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد. قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتب حفيظ] واليضا [قالوا ءاذا متنا وكنا ترابا وعظاما ءانا لمبعوثون. لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا اساطير الاولين. قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون. سيقولون لله قل افلا تذكرون. قل من رب السموت السبع ورب العرش العظيم. سيقولون لله قل افلا تتقون. قل من بيده ملكوت كل شي وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون. سيقولون لله. قل فانى تسحرون.] فانظر كيف اكد على كون الخلق في ملكه بان كله آته وآته ربه وآن ملكوته بيده وآنه مجيره حفيظه

وہذا الاستدلال بالملک علی اعادتہم کثیر ولا حاجۃ الی الاستقصاء۔

والوجہ الرابع وہو الاستدلال بصفۃ الربوبیۃ وما تتشہا بالنطق مع زیادۃ العدل وہو اصل الاستدلال وقد جاء فی القرآن کثیرا علی وجوہ والعدل داخل فی الربوبیۃ فان السماء والارض قیامہما بالعدل کما قال [ولو اتبع الحق اہواءہم لفسدت السمٰوٰت والارض ومن فیہن] فبعد ذکر السماء والارض وآیاتہما استدل بالربوبیۃ علی المعاد وذکر مثل النطق فکانہ قیل ان کلما تفعلون وتعلمون فبدایتہ من تدبر ونطق نفسی منکم وبہذا تمتازون من اشیاء غیر ذات نفس ناطقۃ ثم الرب تعالی حکیم عادل فکلما ترون فی السمٰوٰت والارض من عجائب الصنع والتقدیر فہو دلیل علی تدبر وامر من حکیم مدبر آمرناہ وذلک یدل دلالۃ ظاہرۃ علی تقدیر وغایۃ وحکمۃ ورحمۃ فذلک دلیل علی انکم لم تخلقوا عبثا ولا بد من ایفاء کل ذی عمل حقہ لیفرق بین المحسن والمسی وقد صرح بذلک فی کثیر من المواضع مثل قولہ تعالی [افحسبتم انما خلقنکم عبثا وانکم الینا لا ترجعون۔] وقولہ تعالی [افنجعل المسلمین کالمجرمین مالکم کیف تحکمون۔] وقولہ تعالی [انہ یبدء الخلق ثم یعیدہ لیجزی الذین آمنوا وعملوا الصلحت بالقسط] وقولہ تعالی [وما خلقنا السماء والارض وبینہما باطلا ذلک ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار۔ ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصلحت کالمفسدین فی الارض ام نجعل المتقین کالفجار۔] وہذا النمط کثیر فی القرآن وعلی وجوہ اصلہا ان الحکمۃ والرحمۃ والعدل کل ذلک یستلزم المعاد وبالجملۃ فکانہ قیل کما تنطقون عن فکر ومقصود فکذلک خلق السماء والارض والنفوس انما ہو عن غایۃ یؤل الیہا بل ہذا اثبت واظہر لکون الرب متصفا بکمال الحکمۃ والعدل۔ ومما ذکرنا تبین ان کل ہذہ الادلۃ فیہا الاستدلال بطریق الاولیٰ۔ ہذا ولا یحیط بمعانی کلامہ الا ہو۔

(۱۰) بیان نظم ہذہ الآیات فی نفسہا و بالسابق واللاحق

مما تقدم یتبین مافی ہذا القول الجامع من رعایۃ حسن الترتیب وذکر الاقرب فالاقرب ففی قولہ [وفی الارض اٰیٰت الی قولہ وما توعدون] ذکر الارض ثم النفس ثم السماء فالنفس متوسطۃ بینہما ولہا جانبان الیہما ونبہ علی مافی ہذہ الثلاث من الآیات ثم فی قولہ تعالی [فورب السماء والارض انہ لحق ترقی الی الدلیل الجامع الاصلی وہو الاستدلال بالربوبیۃ ثم بقولہ [مثل ما انکم تنطقون] اکد ذلک بتمثیل ماخوذ من صفۃ النفس التی ہی مرات مافی السماء والارض فاشار بہ الی ما تقدم من قولہ تعالی [وفی انفسکم افلا تبصرون] وکذلک ضرب المثل بالنطق وہو اصل الیقین والاستدلال فوجہک الی قولہ [اٰیٰت للموقنین] فہذا نظم ہذہ الآیات فی نفسہا واما بالسابق واللاحق فقد مر ان ہذہ الجملۃ اعنی [وفی الارض اٰیٰت للموقنین الی قولہ تعالی مثل ما انکم تنطقون] معطوفۃ علی ما بدء بہ السورۃ من الدلائل فمن اول السورۃ الی آخر ہذہ الجملۃ استدلال بامور الفطرۃ فاشہد بالریاح والسحاب والارض والسماء والنفس ثم انتہا ذکر الحوادث ونذیر ہذا النمط ترمی فی سورۃ الشمس کما بیناہ ہنالک وذلک حسب ما تجد کثیرا فی اسلوب القرآن من تشہید ما فی الفطرۃ بما فی الوقائع التاریخیۃ فعلی ہذا حسن ان یذکر من القصص المشہورۃ ما یمثل لہم امثلۃ الدنونۃ الواقعۃ لینذرہم بہا ولیکون ذلک آیۃ ودلیلا علی الدنونۃ الکبری کما قال تعالی [وکذلک اخذ ربک اذا اخذ القری وہی ظالمۃ ان اخذہ الیم شدید. ان فی ذلک لآیۃ لمن خاف عذاب الآخرۃ] ہذا اشہر لرعایۃ حسن مواقع الکلام اختار من الوقائع ما یناسب ویمثل بالخصوص ما اقسم بہ فی اول السورۃ من الریح والسحاب لیکون القسم من براعۃ الاستہلال کما ستعرف بعد تمام ہذہ القصص فقال عز من قائل حکیم.

هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ (۲۴) اِذْ
دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ، قَالَ سَلٰمٌ ، قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ (۲۵) فَرَاغَ
اِلٰى اَهْلِهٖ فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ (۲۶) فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ فَقَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ
(۲۷) فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيْفَةً ، قَالُوْا لَا تَخَفْ ، وَبَشَّرُوْهُ بِغُلٰمٍ
عَلِيْمٍ (۲۸) فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ فِىْ صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ
عَجُوْزٌ عَقِيْمٌ (۲۹) قَالُوْا كَذٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ ، اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ
(۳۰) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ (۳۱) قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ
اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ (۳۳)
مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِيْنَ (۳۴) فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا
مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (۳۵) فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ
(۳۶) وَتَرَكْنَا فِيْهَآ اٰيَةً لِّلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ (۳۷)

---

۱۱ (تفسیر الکلم وتاویل المجمل فی آیات (۲۴-۳۷))

قد مرذکر القصة فی سورة هود ولکن نبین ههنا بعض ما یخص بهذا المقام.

[اَلْمُكْرَمِيْنَ] یدل علی ان اکرام الضیف بالبشاشة والترحیب اول ما یجب علی المضیف وعلی ان ابراهیم کان کریما سمحا.

[قوم منکرون] هذا کلام ابراهیمؑ فی نفسه فانهم کانوا فی زی الصلحاء وهم فی ذلک الزمان شرذمة قلیلة وکانوا من اصحاب ابراهیم ورجاله.

[فراغ الی اهله] یدل علی حسن خلق ابراهیم وکرمه فان الکریم یخفی عن ضیفه الاهتمام لضیافته لکیلا یثقل علیه وهذا البعد من المن وادخل فی باب اسرار العطاء.

[اَلَا تَاْكُلُوْنَ] ای بعد ما قرب الطعام الیهم لم یاکلوه فدعا هم الیه بالرفق.
[فاوجس منهم خیفة] اوجس احس فی نفسه ویستعمل خاصة للخوف. خیفة ای خوفا یسیرا. وذلک بانهم اصروا علی الامتناع من الاکل فعظموا فی نفسه اجلالا واذدادت النکارة کما جاء فی سورة هود [فلما رای ایدیهم لاتصل الیه نکرهم واوجس منهم خیفة.

[بَشَّرْنٰهُ] ای جهرا حتی سمعت سارة فانها کانت قریبة کما جاء فی سورة هود [وامرته قائمة فضحکت فبشرناها باسحق] ولما کانت البشارة الیها عرضا لم تنسب الی الملائکة فانهم لم یتکلموا ها اولا.
[عَلِيْمٍ] یدل علی ان البشارة بالولد لاتتم ان لم تکن البشارة بصلاحه واکتفی بالعلم لکونه منبعا لصفات الخیر والصلاح.
[فَاَقْبَلَتِ] بعد ما سمعت البشارة توجهت واقدمت علی اظهار ما فی قلبها من التعجب کما یاتیه مابعده.
[فِيْ صَرَّةٍ] ای تقبض واستنکار من صر الفرس اذنیه نصبها وهذا لما سمعت من الامر العجیب
[فَصَكَّتْ وَجْهَهَا] ای ضربت جبهتها بید باسطة وتصویر لاستعجاب النساء واستنکارهن کما جاء فی سورة هود [قالت یویلتی ءالد وانا عجوز وهذا بعلی شیخا - ان هذا لشیء عجیب.]
[حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ] ای حصبا، ویقال لها سجیل معرب من (سنگ گل) کما جاء فی ذکر هذه القصة فی سورة هود [وامطرنا علیها حجارة من سجیل] فبین ههنا معنی سجیل والقرآن یفسر بعضه بعضا.
[مُسَوَّمَةً] صفة للحجارة او حال. اما معنی المسومة فقال الاخفش فی قوله تعالی

مسومین ، معلمین ویکون مرسلین من قولک سوّم فیہا الخیل ای ارسلہا ، قال ابو زید ، الخیل المسومۃ المرسلۃ وعلیہا رکبانہا وہو من قولک سومت فلانا اذا خلیتہ وسومہ ای ومایرید ، فان کان من العلامۃ فمعنی مسومۃ مناحۃ مقدرۃ کان علی کل منہا کتابۃ من الرب فلا تصیب الا من کتبت لہ . وان کان من التخلیۃ فانہا معدۃ عند الرب للمسرفین ویناسب ذلک ما جاء فی سورۃ ھود [من سجیل منضود . مسومۃ عند ربک ، وماہی من الظلمین ببعید] ومآل التاویلین واحد [لِلْمُسْرِفِیْنَ] الاسراف ہو التجاوز عن الحد وہو لفظ یعم کل ذنب صغیر او کبیر کما قال تعالیٰ [قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من الرحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعا] والعام یتعین حسب القرینۃ فہہنا اُرید بہ علی طریق الکنایۃ ما کان قوم لوط یرتکبون من المنکر قولہ تعالیٰ [فاخرجنا - الیہ] ہذا لیس من قول الملائکۃ . وانما ہو من قول اللہ تعالیٰ اخبارا عما فعل بہم فان الملائکۃ انما اخرجوا لوطا والذین آمنوا معہ بعد ذہابہم من عند ابراہیم علیہ السلام . وقد دل علی انہ من کلام اللہ تعالیٰ لقولہ [فیہا] کما سنذکرہ .

[فِیْہَا] لم یذکر المرجع وہو ارض قوم لوط وقریتہم المؤتفکۃ والارض من الاسماء التی یرجع الیہا الضمیر من غیر ذکرہا لدلالۃ القرینۃ والقرینۃ انہ من کلام اللہ تعالیٰ فہو متصل بما سبق من قولہ تعالیٰ [وفی الارض آیات للموقنین] وقد جاء بالقصۃ بیانا لآیات الارض وقد ذکرنا فیما سبق ان العرب کانوا قد تبین لہم آیات ہذہ القری وقد صرح بذلک فیما اتبعہ من قولہ [وترکنا فیہا آیۃ للذین یخافون العذاب الالیم] یعنی الآیۃ علی الدینونۃ .

[مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ] لم یکن ہناک الا بیت واحد من المسلمین وہو بیت لوط علیہ السلام وفیہ من ہو مومن وقد اخرجہم اللہ ونجاہم ولکن امرۃ لوط

لم یکن من ہولاء المومنین وانما کانت داخلۃ فی جماعتہم بحسب الظاہر فلذلک اختار اسم المسلمین فی ذکر البیت۔

(نظم ہذہ القصۃ بما قبلہا وبما بعدہا) ۱۲

فی الجملۃ الاسابقۃ ذکر ان فی الارض آیات للموقنین ولا یخفی ان فی الارض آیات علی رحمۃ الرب بما یرزق بہ العباد وایضا فیہا آیات علی نقمۃ الرب بما ترک فیہا من آثار عذاب المجرمین وکذلک ذکر فیما سبق ان فی السماء رزقکم وما توعدون ففی ہذہ قصۃ ابراہیمؑ المشتملۃ علی قصۃ لوطؑ مثل لہم الرحمۃ والبشارۃ والنقمۃ والانذار فہذہ القصۃ منظومۃ فی سلک ما سبق من قولہ تعالٰی [وفی الارض آیٰت] وقولہ تعالٰی [وفی السماء رزقکم وما توعدون] ودل علی ذلک بما ختم بہ ہذہ الجملۃ فقال تعالٰی [وترکنا فیہا آیۃ للذین یخافون العذاب الالیم] وبما وصل ہذہ الجملۃ بما سبق بقولہ [فیہا] کما قدمنا فی الفصل السابق وبما اختار من اسلوب العطف فیما الحق بہا من القصص الاخر فقال [وفی موسی الآیۃ] فدل علی ان فی قصۃ ابراہیمؑ ضیفہ وما انزل علی قوم لوطؑ لآیۃ لکم۔ ثم ہذہ القصۃ تمثیل لما یدرء بہ السورۃ کما سیاتیک بیانہ وکذلک ما بعدہا من القصص فاتبعہا امثالہا فقال عز من قائل حکیم:۔

وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٣٨) فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَ
قَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ
مُلِيمٌ (٤٠) وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (٤١) مَا
تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ (٤٢) وَفِي ثَمُودَ إِذْ
قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ (٤٣) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ
الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنظُرُونَ (٤٤) فَمَا اسْتَطَاعُوا مِن قِيَامٍ وَمَا
كَانُوا مُنتَصِرِينَ (٤٥) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ
كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٤٦)

(١٣) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (٣٨-٤٦))

[فِي مُوسَىٰ] ای کذلک فی قصة موسیٰ و وقائعه بفرعون آیة علی انتقام الله تعالی من المجرمین ونصرته للمومنین کما جاء فی سورة الشعراء [وانجینا موسی ومن معه اجمعین ثم اغرقنا الآخرین، ان فی ذلک لآیة]

[بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] ای بقوة وغلبة ظاهرة وکلمة سلطان جامعة لما اعطاه الله تعالی من الآیات الواضحة علی رسالته ولما اعطاه بها من الغلبة والنظفر والهیبة وهکذا وصفه بمبین یوافق معنا بالجامع وبین ماذکرنا ما جاء فی قوله تعالی [قال سنشد عضدک باخیک ونجعل لکما سلطانا، فلا یصلون الیکما، بآیتنا انتما ومن اتبعکما الغلبون. فلما جاءهم موسی بآیتنا بینت الآیه] وایضا [فاذهبا بآیتنا انا معکم مستمعون فاتیا فرعون فقولا انا رسول رب العلمین.] وبعید ذلک [قال اولو جئتک بشیء مبین. قال فات به ان کنت من الصدقین.]

[فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ] ای اعرض انکارا واستکبارا فالرکن ههنا هو المنکب

والباء للتعدية كما قال تعالى [واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأ بجانبه] ويشبه هذا المعنى قوله تعالى في قصة فرعون وقومه [فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين . وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا] فلم يكن انكارهم من شك فان الآية كانت مبصرة ولكنهم استكبروا وجحدوا بها ظلما وعلوا .

[مُلِيمٌ] الام جاء بما يلام عليه اى بهنا ظهر خسرانه وصار بحيث يلومه كل من علم به

[الرِّيحَ الْعَقِيمَ] اى الريح التي لا تاتي بمطر ونفع وهذا كما سميت الرياح لواقح اذا ورت بالمطر كما قال تعالى [وارسلنا الرياح لواقح فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه] والمراد به الريح الباردة كما قال تعالى [فارسلنا عليهم ريحا صرصرا في ايام نحسات] وسياتيك بيان ذلك .

[كَالرَّمِيمِ] اى البالي المنكسر من الحبل والعظم والشجر . فان الرميم يطلق على كل ذلك اذا صار واهنا وهيا . والريح الشديدة تكسر وتزعزع وتدرك والصرصر لبرودها وفيها تذهب بالقوة والنضارة والحياة ويشبه ذلك قوله تعالى في ذكر عاد [انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر . تنزع الناس كانهم اعجاز نخل منقعر]

[تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ] وعدهم بنبيهم صالح بعد ما عقروا الناقة ان العذاب ياخذهم بعد ثلاثة ايام كما جاء في سورة هود [فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلثة ايام ، ذلك وعد غير مكذوب]

[فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] العتو هو العصيان والاستكبار والصلة لتدل على تضمنه معنى الاستكبار والاستنكاف .

[الصَّيْحَةُ] القراءة بالالف هي الحجة ويؤيدها ما جاء من ذكرهم في سورة هود [واخذ الذين ظلموا الصيحة] ومن قرء بغير الالف فاراد التفسير

لما انهم صعقوا لشدة الصيحة كما بينه ما بعد ذلك

[وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] جامع لوجوه من المعاني :-

الاول انه كان عيانا وجهرا لم يشكوا فيه كما جاء في قصتهم [فاخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء] ونظير الجملة بهذا المعنى قوله تعالى [واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون] وهذا كثير.

والثاني كون عذابهم سريعا بغتة فلم يمهلوا كما قال تعالى في ذكرهم [انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتضر]

والثالث انهم بقوا حيارى لا يهتدون لحيلة ويبين ذلك ما يتلوه.

[فَلَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ] اي لما سمعوا الصاعقة من السماء اخذهم الخوف والرعدة الشديدة فالقوا على الارض كما جاء من ذكرهم في سورة الاعراف [فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جثمين] اي اخذتهم الرعدة فلصقوا بالارض [مُنْتَصِرِينَ] مدافعين عن انفسهم كما قال امرؤ القيس ؎

فالنشب اظفاره في الـ ـارض فقلت هبلت الا تنصر

وهذا بيان لما اشتمل عليه ما قبله من نفي استطاعتهم على قيام.

[وَقَوْمَ نُوحٍ] دل بالعطف على المعنى المفهوم في هذه القصص وقد صرح به في قصة فرعون حيث قال تعالى [فاخذنه وجنوده] فالمعنى انا اخذنا هذه الامم وكذلك اخذنا قوم نوح من قبل. ويؤيد ذلك نظائره قال تعالى [فكذبوه فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جثمين وعادا وثمود] الى ان قال تعالى [وقارون وفرعون وهامان] الى ان قال تعالى [فكلا اخذنا بذنبه الآية] ويشبهه قوله تعالى [وانه اهلك عادا الاولى. وثمود فما ابقى. وقوم نوح من قبل.] اي اهلك قوم نوح فهكذا ههنا والفرق بين اخذ واهلك والاصل في امثاله ما يدل عليه القرينة

۱۴۔ (بیان وجہ اخص مما ذکرنا لنظم ہذہ القصص بما بدء بالسورۃ من القسم)

اعلم ان ذکر قوم لوط و فرعون و عاد و ثمود و قوم نوح جاء فی مواضع من القرآن و جمل فی موضع و فصلہ فی موضع آخر حذرا عن محض التکرار و اختیارا للایجاز و اکتفاء بما یکفی للعظۃ و العبرۃ و ربما یلمع الیہ الما عا کما قال تعالے [ہل اتاک حدیث الجنود، فرعون و ثمود بل الذین کفروا فی تکذیب] و ہکذا تری فی الزبور تلمیحات الی الوقائع المعلومۃ فمن مر علیہا من غیر تامل خفی علیہ وجوہ نظامہا ولیس ہذا موضع تفصیلہا ولکن نور وہہنا مایستبین بہ من ہذہ السورۃ براعۃ استہلالہا وحسن مواقع امثالہا فاعلم ان انتقام اللہ تعالی من ہذہ الامم ونصرہ المومنین علیہم کان بتصاریف الریاح او بالصاعقۃ او بکلیتہا کما سیاتیک بیانہ فی الفصول الآتیۃ فعلی ہذا بدء السورۃ بشواہد الریاح والسماء ذات الحبک وقد مر ان المراد بہا سماء الشتاء التی تاتی بالبرد والصواعق الہائلۃ۔

۱۵۔ (ان قوم لوط ہم اہلکوا بالریح الذاریۃ)

اعلم ان اللہ تعالی ارسل علی قوم لوط ریحا ذاریۃ فاشتدت وانقلبت حاصبا فامطرت علیہم حجارۃ من طین وبلغت من شدتہا الی ان انفکت مساکنہم کما قال تعالے [فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا] وکما قال تعالے [فجعلنا عالیہا سافلہا وامطرنا علیہم حجارۃ من سجیل منضود] ای ہبت الریح عاصف فہدمت بیوتہم وعروشہم وعظتہم بالحصی والرمال کما قال تعالے [والمؤتفکۃ اہوی فغشہا ما غشی]۔ فی لسان العرب والمؤتفکات الریاح التی تقلب الارض ای یجعل بطنہا ظہرا کالذی یحرث الارض واذا جاء سیل عظیم فغطت الارض بما ترک علیہا من الطین والرمال فہی ایضا مؤتفکۃ واجرت ریح فغطتہا قلیلا فہی مؤتفکۃ (لسان العرب اختصارا)

تنبیه - یری فی بادی النظر ان التوراة تخالف القرآن فیما امطر علی قوم لوط وفی الحقیقة لا مخالفة بینهما الا من سوء الترجمة فانه قد اخطأ مترجموا التوراة فی فهم ما امطر علی قوم لوط فجعلوه نارا وکبریتا. فاما النار فلیس المراد بها الا الصاعقة وبیان ذلک ان التوراة کثیرا ما تعبر عن الصاعقة بالنار وهذا یظهر مما جاء فی التوراة من ذکر آیات موسی التی وقعت علی فرعون فقد جاء فی سفر الخروج ص ۹ ف ۲۳ "وارسل الله علیهم الرعد والبرد والنار تسعی علی الارض" والقرآن ذکر هذه الآیة فقال [وارسلنا علیهم الطوفان] فعبر عن هذه الامور الثلاثة بکلمة جامعة وهی الطوفان کما بینه فی قصة نوح ع. ومما یؤید ذلک ان التوراة لم تذکر فی قصة هذه آیة موسی ان النار احرقت شیأ مع انها ذکرت البرد والرعد سبع مرات وصرحت مرة بانها کانت مطرا حیث جاء "وحین رأی فرعون ان المطر والبرد والرعد سکن عصی مرة اخری" وقد ذکرت ما کان من ضرر المطر البرد حیث جاء "کانت الشعیر فی سنابلها والکتان فی طلعها" ولم تذکر من ضرر النار شیأ ویشبه ذلک ما جاء فی مزمور ۱۰۵ : ۸ "النار والبرد والصقیع والغمام والصرصر متمین کلمته" فالظاهر ان المراد من النار هو البرق والصاعقة. واما ما ذکرت التوراة فی قصة قریة لوط من ان ابراهیم رأی من بعید ارتفاع الدخان فلیس الا مارأه من ارتفاع الغبار الاسود من بعید هذا واما الکبریت کما جاء فی سفر التکوین ص ۱۹ ف ۲۴ "وامطر الملک علی سدوم وعمورة کبریتا ونارا" فلیس المراد به الا الحجارة وبیان ذلک ان الکلمة التی ترجموه کبریتا هی الحصباء ودخل من هذا الباب غلط فی لسان الانکلیز فی معنی برم اسطون (الحجر المحروق) فظنوا انه الکبریت

ولكن التوراة شاهدة على ان المراد به الحصباء فانك ترى فى سفر ايوب ص۱۰ ف۱۵ حيث يذكر موت الاشرار "ليكن فى بيته من ليس له (اى الاجنبى الذى ليس من اهله) يذر على مربضه كبريت" اى ينضد على قبره جنادل كما هو العادة و لامعنى لذرور الكبريت على مرقده. فتبين مما ذكرنا ان الله تعالى ارسل على قوم لوط ريحا ذاريه شديدة فغطتهم وسماتهم وان صح ما فى نسخة التوراة فانزل عليهم الصاعقة ايضا.

۱۶- (ان فرعون وقومه اغرقوا بالريح الشرقية)

اعلم انه قد كثر ذكر قصة موسىٰ وفرعون فى التوراة والقرآن اجمالا وتفصيلا و لم يستوعب كل الاستيعاب فى سورة بل ربما اكتفى بمحض التلميح لشهرتها ومعرفة الناس بها وهى مفصلة فى التوراة وفيها التصريح بعمل الريح العجيب فى هذه الواقعة فاكتفى فى القرآن ببعض الاشارة اليه وبيان ذلك انه جاء فى سفر الخروج ص۱۴ ف۲۱ "ومد موسىٰ يده على البحر واذهب الله البحر بريح شديدة من المشرق طول الليلة وجعل البحر يبسا وانفلق الماء" ثم ابتداء الريح فى الصبح فحين اشتدت الريح حملت الماء الغمر الى المغرب فى خليج سويز وترك ارض الخليج الشرقى خليج عقبة يبسا وحين جرت ليسرا رجعت بالماء فى محله فغشى الذين اتبعوا طريق موسى فى البحر وجاء تصديق ذلك فى القرآن ففى سورة الدخان [فاسر بعبادى ليلا انكم متبعون. واترك البحر رهوا، (اى ساكنا فان الرهو هو السكون وسكون البحر يكون بسكون الريح) انهم جند مغرقون.] وفى سورة طٰهٰ [ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى. فاتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم] وفى سفر الخروج فيما خاطب به موسىٰ ربه ص۱۵

ف" انت ارسلت ريحك فغشيهم البحر" وفي سفر التثنية ص ٣٣ ف ٢ والتي عملها يحيش مصر بخيلهم ومراكبهم حيث اطاف مياه بحر سوف على وجوههم حين سعوا وراءكم فاباد هم الرب الى هذا اليوم" وجملة القول ان الله تعالى نجى موسى وقومه بالريح الشديدة واهلك فرعون وجنوده بالريح اللينة وذلك من اغرب تصاريفها.

تنبيه قد اختلف اهل الكتاب في موضع عبور بني اسرائيل واكثرهم على انهم عبروا خليج سويز ولكن الصحيح انهم عبروا خليج عقبة وكذلك وهم بعض المتكلمين في زماننا ان الله تعالى نجى موسى بالجزر واغرق فرعون بالمد والبطلان هذين الوهمين مبسوط في غير هذا الموضع.

٧-(ان عادا اهلكوا بالصرصر والصاعقة واما ثمود فاهلكوا بالصاعقة فقط) مما جاء في القرآن من ذكر عاد لا يخفى على المتوسم ان الصرصر التي اهلكوا بها كانت مصحوبة بالسماء الثانية التي تاتي بالصاعقة فانه كما صرح بانهم اهلكوا بالريح كذلك تجد التصريح بان جاءهم سحاب خال وصاعقة. ففي سورة الاحقاف [فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شيء بامر ربها] ولا شك ان هذا كان في الشتاء حين تهب الشمال بالصرصر في ايام النحس والسعبة كما جاء في سورة القمر [انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر] وكما جاء في حم السجدة [فارسلنا عليهم ريحا صرصرا في ايام نحسات] ولا يخفى ان هبوب الصرصر والايام النحس من احوال الشتاء قالت ليلى الاخيلية ؎

ولا تاخذ الكوم الجلاد سلاحها لثوبة في نحس الشتاء الصنابر

وقال الفرزدق ؎

بعثت له ذهجا ليست بلحقة تدر اذا ماهب نحساشمالها

فهذه الريح الشتوية كثيرا ماتاتى بالسحب المقطعة الحمر ذات الجبك وبالبرد والصواعق كما جاء ذكرها فى كلام العرب وقد سبق بعضه فى الفصل الثانى. ثم ترى التصريح بالصاعقة فى عذاب عاد كما جاء فى حم السجدة [فان اعرضوا فقل انذرتكم صعقة مثل صعقة عاد وثمود] وهذا لا يفيد شبهة فى ان ارسل عليهم صاعقة فقد تبين مما ذكرنا ان الله تعالى ارسل عليهم سحابا خاليا وريحا شديدة تحمل الوقر الثقيل وصاعقة هائلة. وانما اكثر ذكر الريح لان عملها كان اشد فيهم فحملتهم والقتهم صرعى على الارض. وكذلك تبين ان الصاعقة من آثار السماء الشتوية فعلمنا استدلالا من الاثر على المؤثر بان ثمود ارسل عليهم السحار ذات الجبك التى انزلت عليهم الصاعقة الهائلة والصيحة الصاخة كما ارسل على عاد عارضا ذا صاعقة واذ كان هلاك ثمود بمحض الصاعقة كما جاء فى سورة القمر [انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر] اكتفى بذكر الصاعقة ولم يذكر السحاب وهى تدل عليه التزاما وهذا كما اكثر ذكر الريح فى قصة عاد وانما ذكر السحاب مرة واحدة والقرآن كثيرا ما يترك تفاصيل القصص لاسباب قدمناها فى اول الفصل الرابع عشر.

١٠ (ان قوم نوح اهلكوا بالريح الشديدة)

لم يذكر فى هذه السورة من قصة نوح وقومه غير اشارة الى انهم اخذوا مثل هذه الامم ولكن النظر فيما ذكر منها فى التوراة والقرآن يدل تصريحا واشارة على انهم اهلكوا بالريح الشديدة وذلك بانه جاء فى سورة العنكبوت [ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظلمون.] ولا شك ان الطوفان هنا مصدر بمعنى الدوران ويستعمله العرب لما يطوف من

الریح الشدیدۃ قال الراعی یصف الناقۃ ؎

تمسی اذا العیس اورکنا نکاثتہا خرقا یتاہ بہا الطوفان والزبد

وہکذا تجد اسماء ہا فی السنۃ اُخر مثلا فی الفارسیۃ تسمی گرد باد (الریح المدورۃ) وفی الانکلیزیۃ سائکلون (الدوارۃ) وفی الہندیۃ بگولا (دائرۃ الریح) وکان المصریون یزعمون بالہۃ للریح الشدیدۃ لیمونہ طائفون ومن خاصتہ ہذہ الریح شدۃ المطر وفوران الماء من البحر وقد شاہدنا ذلک من طوفان جاء من مشرق بحر الہند الی مغربہ وحینئذ کنت فی مدینۃ کراچی فانزل مطرا شدیدا وقذف السفن علی الجبال وفعل ما فعل۔ ویطابق بذلک ما جاء فی تصویر طوفان نوحؑ فی القرآن والتوراۃ قال تعالی فی سورۃ القمر [ففتحنا ابواب السماء بماء منہمر وفجرنا الارض عیونا فالتقی الماء علی امر قد قدر۔] وفی سفر التکوین ص ۷ ف ۱۱ ..... فی ذلک الیوم انفجرت کل ینابیع الغمر العظیم وانفتحت طاقات السماء ،، و فی سورۃ ھود [وہی تجری بہم فی موج کالجبال] ومن رکب البحر علم ان الامواج کالجبال لانشأ الاریح شدیدۃ وفی ذکر الاثر دلالۃ علی الموثر وقد صرح القرآن فی غیر ما آیۃ بما بین نشأۃ الامواج والریح من الملازمۃ کما قال تعالی [ہو الذی یسیرکم فی البر والبحر حتی اذا کنتم فی الفلک وجرین بہم بریح طیبۃ و فرحوا بہا جاءتہا ریح عاصف وجاءہم الموج من کل مکان] وفی قولہ تعالیٰ [وہی تجری بہم الآیۃ] دلالۃ علی الریح کما یؤیدہ قولہ تعالی [ومن آیاتہ الجوار فی البحر کالاعلام۔ ان یشأ یسکن الریح فیظللن رواکد علی ظہرہ] وقولہ تعالے [و من آیاتہ ان یرسل الریح مبشرات ولیذیقکم من رحمتہ ولتجری الفلک بامرہ] وبذا القدر یبین ان اللہ تعالی ارسل علی قوم نوح ریحا شدیدۃ دوارۃ معصفۃ انزلت مطرا شدیدا وہیجت الماء من بحر حول ارضہم وانشأت الامواج

العظیمۃ واجرت سفینۃ نوح الی جبل الجودی ثم سکنت۔
تنبیہ۔ فی سفر التکوین ص ۸ ف ۱ "..... واجاز اللہ ریحا علی الارض فہدأت
المیاہ ۲ وانسدت ینابیع الغمر وطاقات السماء فاقلع المطر۔"
ویتبادر من ذلک ان اللہ سکن الطوفان بریح آخری لینۃ ولکن الاقرب
ان المراد بہ مجرد امر الرب کما جاء فی سورۃ ھود [وقیل یارض ابلعی ماءک
ویاسماء اقلعی وغیض الماء وقضی الامر] وذلک لما فی العبرانیۃ من کلمۃ مشترکۃ
بین الریح والامر والکلمۃ فجاء القرآن بصحیح الخبر وانہ ربما یاتی بما یصلح ما ادخلوہ
فی کتاب اللہ من التحریف والتبدیل کما ہو مبسوط فی موضعہ
۹ النظرۃ فی ترتیب ہذہ القصص ونظمہا بالمقسم بہ وبما بعدہ من ذکر الایات
قد تبین مما سبق ربط ہذہ القصص اجمالا بما اقسم بہ فی اول السورۃ وبقی النظر فی
ترتیبہا علی سبیل التفصیل ولما کان قصص القرآن مشتملۃ علی وجوہ من العبر
والدلائل جاءت علی ترتیبات مختلفۃ حسبما یلیق بمواضعہا فہہنا نکتفی بما یبین
نظمہا المرعی فی ہذا الموضع فاعلم ان قصۃ ابراہیم ولوط واضحۃ فی
جمع البشارۃ والانذار وہکذا امر الریاح فانہا مبشرات عموما واحیانا
تکون منذرۃ فجعل قصۃ ابراہیم تمہیدا لما ذکر بعدہا من النذر ثم کانت العرب
تمر کثیرا علی قریۃ لوط وتری آثار ما امطر علیہم فکانوا اقرب الی ذکرہا ثم ہی
مطابقۃ بما ہو مقدم فی المقسم بہ وہو قولہ تعالی [والذریت ذروا فالحملت
وقرا] فان اللہ تعالی اہلکہم بریح ذرت علیہم الرمال والحصباء وحملت
منہا وقرا ثقیلا حتی غطتہم ومساکنہم ثم ہذہ القصۃ منظومۃ فی سلک ما تقدم آنفا
من قولہ تعالی [وفی الارض ایت للموقنین] کما مر فی الفصل الحادی عشر
فقد مہا لہذہ الوجوہ الاربعۃ۔ واما قصۃ موسی فہی اکثر القصص ذکرا فی القرآن

والبقي اثرا في الكتاب ثم هي مطابقة لما هو التالي في المقسم به وهو قوله تعالى [فالحملت وقرا فالجريات يسرا] جميعا سبق من تاويله ثم صدر هذه القصة والتي قبلها باسماء الانبياء وكانتا اولى بالتبشير فضمنها بمثلها ثم ذكر ما فيه الانذار فذكر قصة عاد وثمود باسميهما وكان عذابهما من آيات السماء ذات الحبك كما علمت فذكرهما بعد الاولين وحسب ذلك جاء القسم بالسماء بعد القسم بالرياح وقدم عاد لتقدمها زمانا ولكون قصتها جامعة للريح والسماء فكانت اولى بما قبلها .. واما قصة نوح فقد جعلها الله آية باقية لرحمته على جميع الامم كما قال تعالى [انا لما طغى الماء حملناكم في الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية] وقد علمت في الفصل السابق ما كان فيها من ظهور آيات الارض والسماء والريح والسحاب والفلك والماء فكانت جامعة لآيات الله في الانفس والآفاق فكانت مناسبة بما بدء به السورة من القسم بالريح وبما ختم به الدلائل من جوامع الكلم في آيات الارض والنفس والسماء فحسن توسطها بعد ذكر الآيات الخاصة تمثيلا جامعا لما تقدم من الدلائل وايضا كان قوم عاد وثمود خلائف بعد قوم نوح فوصل بينهما كما تجد ذلك حيث يذكرهم على ترتيب الزمان واشبه الآيات بذلك قوله تعالى [وانه اهلك عادا الاولى وثمود فما ابقى وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم اظلم واطغى] واكتفى بمجرد الالماع اليها لشهرة امرها وبعد عهدها واشتراك جميع الامم فيها فذكرها اتماما واستطرادا ثم رعاية للايجاز المرعي فيما سبق دل على كونها مستقلة لقطعها عن نسق ما تقدم بتغيير الاسلوب فلم تقل "وفي نوح" كما قال فيما تقدم [وفي موسى] [وفي عاد] [وفي ثمود] وكذلك لم يات بها في نسق حديث ابراهيم (٢٠)

(نظم هذه الجملة بما بعدها)

لا يخفى ان اهم مطالب الدعوة الاولى ثلاثة اصول :- التوحيد والديونة والرسالة ولما بين هذه الثلاثة من الاتحاد والاتصال ربما تذكر معا وربما تخلص من بعضها الى بعض وقد سبق في اوائل الفصل الثامن ان دلائل الديونة والرسالة متفرعة على التوحيد وراجعة

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَّإِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ
الْمَاهِدُونَ (۴۸) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹)
فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ. إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (۵۰) وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ
اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ. إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (۵۱)

الیہ فعلی ہذا بعد ذکر الادلۃ علی الدنونۃ اتمہا بالاستدلال علی التوحید ولکن لم یقطعہا بل وصلہا وتخلص منہا الیہا وضمنہا المطلب الثالث وہو ذکر الرسالۃ فقال عز من قائل حکیم خبیر

(۲۱) (تفسیر الکلم وتاویل الجمل فی آیات (۴۷-۵۱))

[والسماء الا-] عطف علی ما سبق من دلائل الوقائع فان الدلائل الفطریۃ شہادۃ اخری

[بایید] ای بقوۃ. ایدہ قواہ. کما قال تعالی [ءانتم اشد خلقا ام السماء بنہا. رفع سمکہا فسوہا] والسماء مظہر القوۃ العظمۃ والحکمۃ الباہرۃ کما فصل فی غیر ما آیۃ

[لموسعون] ای ذو سعۃ فی الاقتدار فلا نہایۃ لقدرتہ کما ہو ظاہر علی کل من نظر فی السماء وبنائہا وسعتہا واحاطتہا ورفعتہا.

[فرشناہا الا-] ای جعلہا فرشا موطأ لنا کما قال تعالی [جعل لکم الارض فراشا] وایضا [الم نجعل الارض مہادا] وایضا [ہو الذی جعل لکم الارض ذلولا فامشوا فی مناکبہا]

[خلقنا] موقع الآیۃ انہ علی ان بناء السماء وفرش الارض داخل فی قولہ تعالی [خلقنا] ای کما انہ بنی السماء وفرش الارض واخرج من ہذین الزوجین منافع لعبادہ فکذلک من کل شئ خلق الزوجین لعلکم تذکرون المعاد وتعترفون بکونہ ربا واحدا فوق الخلق کلہ مدبرا قدیرا حکیما وسیاتیک بیان ذلک فی الفصل التالی.

[زوجین] فی معنی الزوج وجہان الاول کون احدہما تماما للاخر یصلح ہذا الذاک

حتی تاتیا بنتیجۃ من بینہما کما قال تعالی [واصلحنا لہ زوجہ] والثانی کون احدہما قسما متقابلا للاخر کما قال تعالی [وانزل من السماء ماء فاخرجنا بہ ازواجا من نبات شتی] وشذہ [وانبتنا فیہا من کل زوج بہیج]

[مِنْہُ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ] منہ ای من عندہ ولیست صلۃ للنذیر فانہ لایقال انذرہ منہ بل انذرہ ایاہ کما جاء فی القرآن کثیرا۔ وہذا القول لم یکرر لمحض التاکید بل لکل تاویل علی حدۃ حسب محلہ فان محل الاول الترغیب فتاویلہ انہ تعالی من رحمتہ ارسل الیکم نذیرا لینذرکم عواقب الغفلۃ والرکون الی الموبقات لکی تفروا منہا الی ربکم الرحیم التواب والثانی محلہ الترہیب فتاویلہ۔ ان الشرک اثم عظیم ولا عذر لکم فانہ ارسل الیکم نذیرا مبینا من عندہ۔

۲۲ (الاستدلال بخلق الزوجین علی التوحید وما یلزمہ من الایمان بالرسالۃ والمعاد)

اعلم ان الدلیل علی اللہ الواحد واضح علی العقول فطرۃ ولذلک تری اکثر الملل مذعنۃ بہ لان ہذا الخلق المشہود لعجائبہ وعظمہ وسعتہ کلہ شاہد علیہ ولکنہم ذاہلون عن النظر الصحیح فیہ فمع الایمان باللہ کانہم لم یومنوا بہ کما قال تعالی [وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون] فالقرآن کثیرا ما یدعو الی الخالق بوجوہ تنفی الشرک وتستاصل جرثومہ وبنیہ علی ما یلزم التوحید من الایمان بالمعاد والرسالۃ وقد اکثر القرآن من ہذا النمط اجمالا وتفصیلا ولیس ہذا موضع البسط فلنکتف ہہنا بقدر الحاجۃ فنقول وباللہ التوفیق۔ اعلم ان الاستدلال ہہنا بخلق الزوجین من کل شیء علی وجہین حسب معنیین للزوج۔ اما الوجہ الاول فان الخلق مع سعتہ واختلافہ فی الطبائع شاہد علی رب واحد مدبر قاہر علیہ فانہ لو کان فی کل خلق رب یدبرہ لم یکن بین طبائع افرادہ تواطؤ علی نتیجۃ لیست عائدۃ الیہا فانک تری افرادہا مسخرۃ لنفع البعد ہا زعم الملحدون ان کل موجود نشأ وتم وترقی لقوی مستترۃ فیہ فابرز اعضاء لما یصلح بشوٴنہ ویقضی حاجاتہ فہذا مع سخافتہ لایکشف عن امر خارج عن نفس الشیء وہو مناسبتہ لما ہو فی غایۃ البعد عن علمہ وحاجاتہ فمناسبۃ زوج لزوج

تستدعی خالقا خارجا عنهما عالما بمصالحهما کی یجعل احد الزوجین موافقا للآخر ولا یخفی ان هذا العالم باسره شیء واحد وفیه امور غیر تامة تقتضی تمامها زوجا تیم به وتتم به مصلحة کلیهما وهی الدار الآخرة فهذا الاستدلال یتضمن امرین عظیمین: الاول اثبات خالق قادر حکیم جعل الخلق بعضه تماما وزوجا لآخر واصلح هذا لذلک حتی ینجا منافع لعباده والثانی اثبات معاد ودار آخری لهذه الدار المشهودة وهذا الاستدلال مبسوط بعض البسط فی تفسیر سورة الشمس فراجعه واما الوجه الثانی فانکم ترون الخلق مختلف الانواع یخالف بعضها بعضا مع اتحادها فی الاصل وما حولها من الاسباب العامة فهذا یدل علی رب مدبر یربی هذه الانواع کلها علی نهجها فلا بد انه واحد فوق کل ذلک ویسوسها مع تضادها وتشاکسها بحیث لا یتعدی بعضها علی بعض فلا خبط ولا شطط وهذا کما یدل علی تفرده بالقدرة والتصرف والعلم والحکمة فکذلک یدل علی جعل الکل حسبما یلیق له فلا بد انه لا یجعل المحسن کالمسیء ولا الطائع کالعاصی وهذا برهان واضح علی صحة المعاد وقد فصل ذلک فی مواضع من القرآن فاکتفینا ههنا بایجاز القول. وهذا الاستدلال بخلق الزوجین بکلا الوجهین کما یدل علی خالق واحد مدبر لما خلق فکذلک یدل علی رب رؤف ودود احاط الکل علما ورحمة فجمیع الخلق من السماء الی الارض مسخر مقهور تحت قدرته ومجری الی المنافع لعباده واذا احاطت قدرته ورحمته فهو الملجأ والمستعان وحده وبیده الخیر کله وباذنه یقع الضر لمن خالف امره والتمس الخیر من غیره کما صرح به القرآن کثیرا ومنه قوله تعالی [ما یفتح الله للناس من رحمة فلا ممسک لها وما یمسک فلا مرسل له من بعده وهو العزیز الحکیم. یا ایها الناس اذکروا نعمت الله علیکم، هل من خالق غیر الله یرزقکم من السماء والارض، لا اله الا هو فانی تؤفکون] ای فانی تصرفون عنه وهو الملجأ والمولی وترون نعمه السابغة ورحمته الواسعة. ومن کمال رحمته انه یبعث الرسل لیحذروا الناس عن سیات اعمال الذین یحیدون عن سبیل الخیر ویؤفکون عن

المولی الحق فوظیفة الرسل ان ینذروا الناس لیفروا الی مولاهم ویبین لهم ما اطل علیهم من العقاب. فمن استکبر عن الاصغاء الی رسله الناصحین لهم بقول واضح وبرهان مبین فقد اورد نفسه الهلاک فلا لوم الا علیه وذلک بانه ابق عن مولاه ثم لم یسمع لداعیه وانکر بما یقع علیه من نتائج اعماله السیئة فذلک ثلثة امور وهذه الایات ناظرة الیها وداعیة الی التوحید بوجه تیضمن الدعوة الی الرسالة والایمان بالمعاد وبین انهما من لوازم الایمان بالله الواحد الرحیم القادر الحکیم.

(۲۳) (نظم هذه الجملة فی نفسها وبما سبق وبما لحق)

اتضح مما سبق ان حاصل هذه الآیات الدعوة بآیات الفطرة الی ان الله تعالی هو ربکم الذی آواکم ورزقکم وقد تبین لکم النذر والامثال ممن عصوه ولم یسمعوا رسله فان سلکتم طریق هولاء یخاف علیکم بعض ما وقع علی تلک الامم کما قال تعالی [فان اعرضوا فقل انذرتکم صعقة مثل صعقة عاد وثمود.] والیضا تبین انه لا رب ولا مجیر سواه کما قال تعالی [وهو یجیر ولا یجار علیه] وقد تبین لکم من کل شیء آثار رحمته وقدرته واحاطة علمه وحکمته ففروا الیه واسمعوا لمن ارسله الیکم داعیا الیه والی جمیع الخیرات لیغفر لکم فانه واسع المغفرة وتری مثل هذه الدعوة فی رسالة نوح کما قال تعالی [انا ارسلنا نوحا الی قومه ان انذر قومک من قبل ان یاتیهم عذاب الیم. قال یقوم انی لکم نذیر مبین. ان اعبدوا الله واتقوه واطیعون. یغفر لکم من ذنوبکم ویؤخرکم الی اجل مسمی الایه] وهذا من باب جمع الترغیب بالترهیب وتری رعایة ذلک فی قصص القرآن کثیرا مثل قوله تعالی [نبئ عبادی انی انا الغفور الرحیم. وان عذابی هو العذاب الالیم. ونبئهم عن ضیف ابراهیم] فهکذا ههنا اورد قصص الامم لا لمحض الانذار بل لکی تیوبوا الی الرب الرحیم. ثم بعد ما فرغ من التنبیه علی الدلائل الواضحة من کل باب ومن الدعوة الی الرب تعالی الوحید وهو الاصل

كَذٰلِكَ مَآ اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ (۵۲) اَتَوَاصَوْا بِهٖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ اَنْتَ بِمَلُوْمٍ (۵۴) وَّذَكِّرْ فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ (۵۵) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ (۵۶) مَآ اُرِيْدُ مِنْهُمْ مِّنْ رِّزْقٍ وَّمَآ اُرِيْدُ اَنْ يُّطْعِمُوْنِ (۵۷) اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ (۵۸) فَاِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذَنُوْبًا مِّثْلَ ذَنُوْبِ اَصْحٰبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُوْنِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ يَّوْمِهِمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ (۶۰)

من المطالب الثلاث عطف الى تسلية النبي المتضمنة لمطالب مهمة وهذا كثير في القرآن وربما تراه في اواخر السور كما مر ذكر ذلك في تفسير السورة السابقة مع بعض الشواهد فعلى هذا الاصل ختم السورة بالتسلية على اسلوب جامع لمطالب مهمة كما سياتيك ذكره فقال عز من قائل حكيم

(۲۴) (تفسير الكلم وتاويل المجمل في آيات (۵۲-۶۰))

[كَذٰلِكَ اللّٰهِ] دل بالاستئناف على الشروع في خطاب آخر واشار بكذلك الى ما سبق من انكار الامم بالرسل فكانه قيل كما ان هؤلاء المذكورين السابقين كذبوا فكذلك كل امة قبل قومك المنكرين كذبوا برسلهم فلا تحزن عليهم ولا يضيق صدرك من تاخر غلبة الحق فتستعجل بالفتح.

[قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ] قد مر فيما سبق من ذكر قول فرعون لموسى [فتولى بركنه وقال ساحر او مجنون] فهكذا كان قول امته مكذبة وقد جاء في القرآن ان كفار العرب قالوا مثل ذلك لنبيهم فهذا اشير الى قولهم.

[اَتَوَاصَوْا بِهٖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ] الاستفهام للاستنكار ورد للاضراب ليذكر ما هو الحقيقة كانه قيل ما الباعث لهم على قولهم تواصوا به فاختلف يتبع السلف تقليدا فلا يعملون

قولهم ثم اضرب عنه فقال بل ذلك لعتوهم وطغيانهم.
[فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ] اى اعرض عنهم واهملهم والامر بذلك لايكون للاعراض الكلى بل للامهال لتسكن شدتهم وللصفح عن سئ قولهم تكرما وتوكيلا لامرهم الى ربهم كما قال تعالى [فذكر انما انت مذكر لست عليهم بمصيطر الا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر. ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم] وكما قال تعالى [فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب] وللكف عن الالحاح الذى هو من شنشنة الانبياء كما تراه فى امثال قوله تعالى [لعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا] ومنها قوله تعالى [فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم بما يصنعون] ولهذه الوجوه يقرن هذا الامر بالتهديد للمنكرين وبوعد النصر للمومنين وتسلية النبى بانه برئ الذمة بعد اتمام الحجة والبلاغ المبين فلا يلح على المنكرين وبامر النبى بالتوكل والصلوة والرضى بما جعل الله للكفار من المهلة فان الله تعالى هو الوكيل ويعطى الهداية لمن يشاء حسب علمه باحوال عباده ولايعجل بالعذاب بل يمهل لكى يتوب بعضهم فعلى النبى والمومنين ان يصبروا ويصفحوا وينتظروا اغلبة الحق والفرقان وعلى ماذكرنا شواهد كثيرة فمنها قوله تعالى [واصبر على مايقولون واهجرهم هجرا جميلا. وذرنى والمكذبين اولى النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا انكالا وجحيما وطعاما ذا غصة وعذابا اليما] وقوله تعالى [واعرض عن المشركين. انا كفيناك المستهزئين - الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون. ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون، فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين. واعبد ربك حتى ياتيك اليقين.] وقوله تعالى [ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين. انهم لهم المنصورون. وان جندنا لهم الغلبون. فتول عنهم حتى حين. وابصرهم فسوف يبصرون. افبعذابنا يستعجلون. فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين. وتول عنهم حتى حين. وابصرهم فسوف يبصرون.] وسورة الشعراء كلها تبين طرفا

من هذا التاويل وهو ان الله تعالى لا يعجل بالاخذ وان اكثر المنكرين لا يؤمنون فعلى النبي ان لا يحزن ليتطوّل الفضل فذكر فيها قصص الامم ورجع بعد كل قصة بقوله [ان في ذلك لآية] وما كان اكثرهم مؤمنين. وان ربك لهو العزيز الرحيم. [وَذَكِّرْ] اى مع الاعراض عن هولاء لا تترك التذكير العام كما بين حكمة ذلك فيما بعد. [الذِّكْرَى] هي عامة ولكن غالب النظر ههنا الى التذكير بالمعاد كما قال تعالى [وذكرهم بايام الله] وجاء كثيرا بعد دلائل البعث مثل قوله تعالى [ان في ذلك لذكرى] او كقوله [تبصرة وذكرى] [ذَوِ الْقُوَّةِ الْمَتِينُ] لكون الوقف على المتين لا يظهر اعرابه فلا يكون موضعا لاختلاف القراءة فيه وانما اختلفوا في فهم اعرابه فمنهم من نظر جرًّا على انه وصف للقوة فان القوة في الاصل هي طاقة الحبل والحبل يوصف بالمتين عموما فجاء وصفا للقوة وانما لم يؤنث لكونه فعيلا كما ترى في قوله تعالى [ان رحمة الله قريب من المحسنين] ومنهم من نظر رفعا على انه وصف لذي القوة ولكن المتين لا يوجد في صفات الرب تعالى فلا بد ان يكون بتقدير فاعله اى المتين قوته فلا اختلاف بين الاعرابين من جهة التاويل. [ذَنُوبًا] الذنوب الدلو الملاى ولا يقال لها ذنوب وهي فارغة ومنها للحظ والنصيب قال ذؤيب ؎

لعمرك والمنايا غالبات ... لكل بني اب منها ذنوب

وقال علقمة بن عبدة يمدح حرثا ؎

وفي كل قوم قد خطت نبعته ... فحق لشاش من ذلك ذنوب

والمراد ههنا والله اعلم ان لهولاء الظالمين حظا محدودا من المدة يتمتعون فيها حتى تملأ هذه المدة من جهة الرب ما قدر لهم من الرزق والتمتع ومن جهتهم مما يعملون من سيئات اعمالهم فحق عليهم العذاب وما احسن كلمة ذنوب دلالة على هذا المعنى وبين هذا التاويل ما بعد ذلك وعليه شواهد كثيرة فمنها قوله تعالى [وربك الغفور

ذو الرحمة، لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب، بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا] اى لهم زمان موقت فالمراد بالذنوب هو الزمان الذى اعطى لهم فاذا امتلأ بما قدر لهم من التمتع وعلوا ما هم عاملون فيه فكان ذلك ذنوبهم اى حظهم من الزمان والمهلة

(۲۵۱) تا. يل قوله تعالى [وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون] الى قوله [المتين]

لما كان هذه الآيات الثلاث مشتملة على مطالب جمة من بيان غاية خلقنا ولزوم المعاد منها وبشارة للمؤمنين وانذار للمنكرين كما سنذكرها فى هذا الفصل مع امور آخر وكان نظمها مقتضيا للاستدلال على المعاد وازالة شبهة تعترى المنكرين لعدم اخذهم بالفور وبذلك يتبين اتصالها بما سبق ونحن من الامر بالاعراض والانتظار احتجنا الى بيانها ببعض البسط فنقول بعون الله وتوفيقه. اعلم ان سياق هذه الآيات بيان حكمة الاعراض عن هؤلاء المنكرين الطاغين وامهالهم لمدة كما صرح بذلك فى مواضع وقد سبق بعض الشواهد عليه. نموقتها موقع الدليل لما سبق من قوله تعالى [فتول عنهم فما انت بملوم] الى قوله [المؤمنين] وتفصيل هذا الاستدلال ان الله تعالى لم يخلق الجن والانس لاستخدامهم كما يستخدم السادة خدامهم ليجعلوا لهم الارزاق ويكونوا لهم قوة وشوكة فانه تعالى هو المتكفل برزق عباده وبالجملة فانه تعالى لم يخلقهم ليستخدمهم ومع ذلك لم يخلقهم عبثا ولهوا فلا بد انه تعالى خلقهم لكى يسعدوا وينعموا برحمته فمن تامل ذلك تبين له ان سعادته فى ان يعبد ربه لانه لم يامرهم الا لما فيه نفعهم وكمالهم ولذلك قد خلقهم وذلك بان غاية الخلق الكمال وجوده فان الخيرات مكونة فبالخلق تظهر وتخرج من القوة الى الفعل فتوجد خيرات اخر حتى يرتقى الخلق الى كمال رفعته وسعادته كما قال تعالى [من كان يريد العزة فلله العزة جميعا. اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه] واذ كان ذلك كذلك فلا بد من

امرین الاول انہ تعالی لا یستعجل بعذابہم اذ الا بطل ما بقی فی الخلق من الخیرات کما قال تعالی [ولو یواخذ اللہ الناس بظلمہم ما ترک علیہا من دابۃ ولکن یوخرہم الی اجل مسمی] فلذلک یمہلہم حتی یرجع من کان فیہ ادنی استعداد او یتم علیہم حجتہ و الامر الثانی انہم اذا لم ینتہوا عن السیئات و تمت علیہم حجۃ الرب فلا بد من اہلاکہم کما قال تعالی [وتلک القری اہلکنہم لما ظلموا وجعلنا لمہلکہم موعدا] وقولہ تعالی [ذو القوۃ المتین] جامع لوجہین الاول ان ہولا لیسوا مثل الخدم سادتہم ذریعۃ لکسب الارزاق وسببا للقوۃ والشوکۃ حتی اذا خرجوا عن الخدمۃ دخل الضرر فی منافعہم او الخلل فی ملکہم فان اللہ تعالی لا ضعف فی ملکہ والثانی انہ تعالی اذا امہلہم لمدۃ فلیسوا خارجین عن بطشہ فانہ محیط بہم فاذا شاء اخذہم فلذلک جعل للمنکرین مہلۃ ومدۃ کما بین ذلک فیما وصل من قولہ [فان للذین ظلموا ذنوبا الآیہ] وعلی ہذا فقولہ تعالی [وما خلقت الجن والانس] الی قولہ [المتین] کما یدل فی جانب المنکرین علی امرین امہالہم لمدۃ واہلاکہم بعدہا کامر آنفا فہکذا یدل فی جانب النبی علی امرین علی محض الدعوۃ حسب امر ربہ وعلی جعل باقی اوقاتہ مشغولا بالصلوۃ والتضرع وذکر اللہ وحمدہ وتسبیحہ فان کلیہما عبادۃ ویدل علی ذلک نظیر ہذہ الآیات وہو قولہ تعالی [وامر اہلک بالصلوۃ واصطبر علیہا لا نسالک رزقا نحن نرزقک والعاقبۃ للتقوی] ففی کلا الموضعین دل علی نفی الاستخدام ووجوب العبادۃ وقد جاء الامر بالصلوۃ والتبتل الی الرب وتوکیل امر المنکرین الیہ فی مواضع کثیرۃ ہہکذا ہہنا دل علی ان کلنا عباد اللہ والامور تجری حسب مشیتہ وحکمتہ. ہہنا امور مما ذکرنا اتضح ان ہذہ الآیات اشتملت علی حکم عظیمۃ ونذکرہا الآن :-

(۱) حکمۃ الخلق وغایتہ وہی العبادۃ للہ وحدہ

(۲) الفرق بین العبادۃ و الخدمۃ و ذلک بین حقیقۃ الربوبیۃ.

(۳) ضرورۃ الامہال من جہۃ حکمۃ الخلق و رحمۃ الرب.

(۴) لزوم الدنیونۃ و غلبۃ الحق من جہۃ حکمۃ الخلق و عدل الرب.

(۵) عدم التمنی لفصل الامر بالفور بل الرضی بما یجری اللہ من الامور حسب حکمتہ و عدلہ و رحمتہ.

(۶) کون الصلوۃ و ذکر اللہ راس العبادات لتضمنہا الخضوع والتوکل. وعمود ہذہ الآیات المعاد فان کون الخلق لغایۃ یدل علی ان العباد یسئلون ویجزون ثم ذلک ایضا یدل علی انہم لا یموتون الا لمدۃ حسب مقتضی الحکمۃ وہذا یدل علی غلبۃ الحق وان الباطل انما ہو لوقت وقد صرح بذلک فی مواضع ومنہا قولہ تعالی [وکم قصمنا من قریۃ کانت ظالمۃ وانشانا بعدہا قوما آخرین. فلما احسوا باسنا اذا ہم منہا یرکضون. لا ترکضوا وارجعوا الی ما اترفتم فیہ ومساکنکم لعلکم تسئلون قالوا یویلنا انا کنا ظلمین. فما زالت تلک دعوٰہم حتی جعلنٰہم حصیدا خامدین. وما خلقنا السماء والارض وما بینہما لٰعبین. لو اردنا ان نتخذ لہوا لاتخذنٰہ من لدنا ان کنا فعلین. (ای ہو اعلی من ان یتلہی بشیء من ہذا العالم الاسفل) بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغہ فاذا ہو زاہق، ولکم الویل مما تصفون. ولہ من فی السمٰوٰت والارض، ومن عندہ لا یستکبرون عن عبادتہ ولا یستحسرون ہ یسبحون الیل و النہار لا یفترون.] فبین انہ تعالی انما اہلک الامم الظالمۃ واستخلف بعدہا امۃ اخری لانہ لم یخلقہم لہوا فیتلہی ناظرا الی ما یفعلون لا یدینہم ولکنہ یرید الحق فیقذفہ علی الباطل وکل شیء ماسوی اللہ باطل وانما وجودہ من قبل ارتدائہ جلباب الحق بعبودیتہ للہ الحق حتی الملائکۃ المقربون باقون للہ وام عبودیتہم فانہم یصلون اللیل و النہار فان بہا استحقاق الوجود فمن تخلی عنہا جلب علی نفسہ الہلاک

والعذاب . وكل ذلك يدل على كبريائه وحكمته وعدله ورحمته وفي ذلك انذار شديد للظالمين الطاغين وبشرى عظيمة للمحسنين

(۲۶) نظرة في نظم هذه الجملة الخاتمة وفيما اشتملت عليه من مهمات المطالب

قد تبين مما سبق ان هذه الآيات التسع جاءت على وجه التسلية ولكنها اشتملت من المطالب المهمة على امور: على تعليم المداراة والصفح عما يقول الظالمون . وعلى تعليم الصبر والانتظار لغلبة الحق وعلى اتصاف الرب تعالى بالحكمة والرحمة والعدل وعلى حكمة الامهال وعلى تدبيره الامور حسب الآجال . وعلى ذكر غاية الخلق وكماله وعلى بيان حقيقة الربوبية والعبودية وعلى لزوم المعاد - وجعل نظم هذه المطالب في غاية الاتساق والاعتناق بمراتبها ترتيبا

يستدل بعضها على بعض ويستخلص من السابق

الى اللاحق حتى بلغ الكلام الى عمود السورة

وهو الانذار والتخويف لكي يتوبوا الى

ربهم - هذا آخر ما تيسر لنا ذكره

من تفسير هذه السورة

والحمد لله

رب العالمين والصلوة على رسوله الامين

محمد وآله وصحبه اجمعين

فہرس مصنفات صاحب ہذا الکتاب

اجزاء من التفسیر المسمی نظام القرآن

آنات

تفسیر سورۃ تبت یدا ابی لہب ۴ر

تفسیر سورۃ التحریم ۴ر

تفسیر سورۃ عبس وتولی ۴ر

تفسیر سورۃ القیامہ ۴ر

تفسیر سورۃ والتین ۴ر

تفسیر سورۃ الکفرون ۴ر

تفسیر سورۃ والعصر ۴ر

تفسیر سورۃ والذریت ۶ر

امعان فی اقسام القرآن ۶ر

الرای الصحیح فی من ہو الذبیح ۱۰ر

اسباق النحو، سہل طرز پر عربی گرامر بزبان اُردو حصہ اول ۴ر حصہ دوم ۶ر

دیوان حمید بزبان فارسی ۱۲ر

خردنامہ ترجمۂ مثال حضرت سلیمان علیہ السلام منظوم بزبان دری ۰ر

تحفۃ الاعراب عربی کی نحو جدید اُردو نظم میں ۲ر

نسلب من مدرسۃ الاصلاح، سرائے میر، اعظم گڈھ۔

Converted by Tiff Combine - unregistered