

لا اله الا الله محمد رسول الله
صادق الوعد الامين

(1)

تحفة الحمدية في تفضيل فاتحة الكتاب

٤٠٩



وصف السلطان السعيد الامير وعلمه الحكيم
العدل والاحسان وموضع جمال الامور
الطاهرة والبركات والبركات
محمود حسن بن سلطان مصطفى حسن
الظاهره وحده خلافة لعمدة النابره وانا
سبحان والحمد لله رب العالمين
السلطان المنصور
عمره



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي...

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي عيّن الاعيان بفيضه الاقدس وكون الاكوان جل جلاله
ذاته وعظم كمال صفاته عن شوائب النقص والامكان وجعل نوع الانسان
من بينهم مخصوصا ان يكون قابلا للعلم والعرفان كما قال الرحمن علم القرآن خلق
الانسان عليه البيان والصلوة والسلام على اهل خلقه واتم خلقه محمد الكافي
توقد من مشكات وجوده انوار الانبياء بالكمالات والعرفان وعلى الله
وصحبه يتبعون الفضل من الله والرضوان اما بعد فيقول الفقير الى الله
الغنى القدير السيد عبد الله بن السيد حسين غفر الله ذنوبهما بحق شهيد
بدر حنين لما كان المقصد الاقصى للعلماء الاعلام وزاوية الانبياء عليهم
السلام وهي منحصرة الى توفيق العلم مع العمل اذا العلم بلا عمل الاطائل فيه
كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم
وانما السبيل على ذلك المطلب الجليل بالوقوف على مواقف التنزيل والتدبر
في آياته الكريم اذ هي المظهرة تفاصيل سر الدنيّة السلمية والمفسرة مشكلات
الايات الحكيم اذ بها يتوصل الى سعادات الدنيا والاخرة كما قال الله تعالى
خطاياك مجيبه عليه السلام كتاب انزلناه اليك ليديروا آياته وليتذكر

اولها

اولها الابواب وقال عز شانه افلا يتدبرون القرآن وفيها الاشارة
الى التأويل وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل آية ظهر وبطن ولكل
حرف حد ولكل حد مطلع عليه وفيما بيناه من الايتين والحديث دلائل واضحة
على التأويل بانه لا يتوقف على السماع بل الموقوف عليه انما هو العلم بسبب النزول
فعلى هذا لا بد للعلماء التدبر في كلامه القديم الذي من اتبع هداه فقد نال
بمنه واما من عاند وعصاه واتخذ الهه هواه فقد هاهم في مواجئة الهوى
فمن لم يجعل الله له نورا فما له من نور اعادنا الله عن كان كذلك وراس الحكمة
المرء ان يكون مظهر اسرما ورد في كلامه المجيد ومن ثوت الحكمة فقد
او قريبا كثيرا وذلك لا يحصل بمجرد ظاهر التفسير بل بكتشاف الاسرار
المتعلقة بظواهر الايات وباطنها ولهذا كان التدبر من كمال الايمان
ومحض العرفان فقد نسخ الى ان اجمع تأليف بعض المحققين والمؤلفين كتابا
يحتوي اسرار تأويل البسملة وفتحة الكتاب مع ان البشرية محل التقايص
ولكن الله ولي الارشاد والتوفيق لا صوب نهج وطريق نعم المولى ونعم النصير
ومن يتوكل عليه فهو حسبه وسميته تحفة الحديّة لما فيه من اسرار
تاويلات معانيها مستعينا بالله وعليه التكلان وهو المستعان
منه في كل ان فيها انا اشرف على ما هو المقصود بعون الله الملك المعبود
اعلم ان وجود العالم مسبب للاسماء الالهية وانها فان لكل اسم من الاسماء
الالهية المتعلقة بالعالم كما لا خصوصها يرجع اليه وذلك الكمال انما يحصل
ويبدو ويتم بظهور احكامه في الاعيان الوجودية التي هي مجاله ومعيناته
ومحل ظهور سلطنته وذلك لسؤال الاسم بلسان مرتبته من الاسم الاعظم
وهو الله فاذا ورد اسم من الاسماء الالهية بحيث لم يتقدم عليه كون ولم
يتأخر عنه مثل الله والرحمن فالعارف ما يفهم منهما عند التأمل الا كونهما
دالا على الذات بدون ملاحظة المعنى الوصفي المهوم منه ويطلبه الكون

وإذا وقع الكون بعده كما في قوله تعالى الرحمن علم القرآن قالوا وقع بعد الرحمن
كون فالكون يتعلّق به ويصدر عنه فيكون يتبعه فان الاسم الالهي اظهر
عين الانسان فبالنظر الى وقوع الكون بعد الاسم يكون برهاننا لانه انتقال
من العلة الى المفعول والخالق الى المخلوق واذا ذكر الكون قبله كما في قوله تعالى الله
فالتقوى لكون وما يتقوى منه الاسم وهو الله فالكون يكون دالا على اسمه تعالى
فيكون الاسم نتيجة على عكس الاول فيكون برهاننا انيا اذ هو انتقال من المعلوم
الى العلة فلا شبهة ان الاول من البرهان افضل من الثاني لان الاول يفيديلية
الشيء بحسب الواقع والثاني يفيديتيته اى وجوده في الذهن فحاصل الكلام
ان العالم اثر الاسماء الالهية والصفات الالهية فكما تقدم الاسم الالهي
على الاسم الكوني فالاول مؤثر والثاني اثره وكما تقدم الاسم الكوني على الاسم
الهي فالكوني يكون دالا عليه وان كان في الحقيقة اثره فعلى هذا القياس
المذكورة تلاوة العارفين كلام الله تعالى اذ كما هم كما لا يخفى على من كان
من زميرهم فاذا عرف هذا فالباقي في بسم الله ان كان للاستعانة يكون
تقديره باسم الله ظهر وجود العالم وبه يتم امره نقل عن جعفر الصادق
انه قال حقيقة بسم الله في كان ما كان وفي يكون ما يكون انتهى كلامه و
ان كان للاصباح يكون تقديره باسم الله اتصال قلبي اليه وبما جاء به النبي
او اتصال العالم بالصانع بمعنى اتصال المعلول بالعلة الموجدة والمبينة
والمعدمة والمعيدة فكانت تعاقبا لقال في قام كل شيء وظهر فان قيل ما
الحكمة في افتتاح كلامه المجيد بالباء من بين الحروف واسقاط الالف
من الاسم وتطويل الباء عوضا عن اسقاطها قلنا الباء بحسب الجمل اشارة اذ به
يشاء الى المرتبة الثانية واما الالف فواحد به يشار الى المرتبة الاولى
لان الالف يدل على الذات المحضة في مقام الوحدة بلا اعتبار الابدان والبا
باستبعاد الابدان يدل عليه فلذلك كان الباء احق من الالف لعين الابدان

بالنقطة

بالنقطة التي تحته وهي المتحورات كلها ولهذا قيل ظهرت الموجودات كلها من باب
بسم الله اذ الباء على الالف الموضوع بازاء ذات الله تعالى فكانت نقطة اشارة
الى العقل الا والذلي يسمى بالقلم وبجقيقة المحرّبة فالكل واحد وهو اول
ما خلق الله المخاطب بقوله تعالى في حديثه القدسي ما خلقت خلقا احب الي منك
ولا اكرم علي منك بك اعطى وبكء اخذ وبك ائيب وبك اعاقب وبك اعفوا
وقال بعض العارفين الباء بداية مراتب الشهادة ونهاية مراتب الغيب يعني
بالله ظهرت الاشياء وبخفيت وقال بعضهم افتتاح كلام الله تعالى واقع
بالباء واختتامه بالسين فيركب منهما النقطة بسم يعني حسب فيكون معناه
حسبك ما اعطيناك من الكونين بين هذين الحرفين وقال بعض من اهل الاشارة
الباء اشارة الى بعض اسماء الله تعالى مثل البر والباسط والباطن والباقي وقال
سلطان العارفين وبرهان الواصلين في الملة والدين قدس سره بالباء
ظهر وجود الامكان وتميز العابد عن المعبود وهذا وروى عن امير المؤمنين علي بن
الرضا كرم الله تعالى وجهه ونفعنا الله تعالى بشفاعته انه قال ان النقطة تحت
الباء في البسملة وقيل للتبلي قدس سره انت البسملة في ام لا فقال انا النقطة تحت
باء البسملة والنقطة تميز وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية في قولهم
ودوى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الباء بره بانبيائه بالهام
النبوة والرسالة والسين سره مع اصفياؤه باعطاء القرب والانس
والميم منه اعلى اهل ولانه المرادين بدوام نظره اليهم ثم لما كان مراتب
الموجودات اربعة الالهية والروحية والجسمانية والحيوانية اشارة
اليها بقوله بسم الله الرحمن الرحيم الاسم والذات وصفتهما الجلال و
الجمال فبالباء اشارة عز شانه الى ان وجود هذا العالم قائمة في وليس لغيري
وجود حقيقي هذا واعلم ان للعالم وجودا اسميا مجازيا لا حقيقيا لان المراد
بالوجود الحقيقي كونه واجبا لذاته مستقلا غير محتاج الى المؤثر فما كان

محتاجا الى المؤثر يكون ممكنا كما كان ممكنا يكون حادثا وما كان حادثا فهو محتاج
الى المؤثر فينتج ان المؤثر في وجود الممكن هو اليجاد بعد ان لم يكن فلا بد
ان ينتمى التسلسله الى علة لا تكون معاولا لشيء قط والا لتسلسل وهو
محال والموقوف على المحال فالله تعا واجب الوجود ووجوده عين ذاته
والعقل يحكم بدهاه بان الشيء اذا لم يكن موجودا لم يكن موجودا اذا اليجاد
فرغ الوجود فلو كان الوجود علة لنفسه لزم تقدم اليجاد على الوجود
وهو محال ايضا فما كان ممكنا يكون محتاجا اليه تعا كما قال عز شانه وله
اسلم من في السموات ومن في الارض طوعا وكرها اي انقاد والانتقاد
انما يوجد بايجاد وبتعدم باعدامه فيكون في طرفي وجوده وعدمه
محتاجا فكان مجازيا مرة للمعنى الحقيقي والى هذا المعنى اشار بعض العارفين
بقوله ما نظرت شيئا الا ورايت الله فيه وبعضهم قال ما نظرت شيئا الا ورايت
الله قبله في كل شيء له اية يدل على انه واحد فالاول كلام المردين والثاني
كلام المرادين لان الاول انتقال من الاثر الى المؤثر وهو برهان ابي والثاني
انتقال من المؤثر الى الاثر وهو لمي فلا حرم ان اللى افضل من الاثي كما ذكرنا
فتحقق معنى يسلم الله الرحمن الرحيم كونه بعني ان وجودي وصفاتي وسماتي
كلها قائمه بذاتي وما سواي وهو العالم موجودا بايجادى وقائم بيقوميتي
انتهى واعلم ان صفة الجمال ما يتعلق باللطف والاحسان بخض كرمه تعالى
لعبده لا باستحقاق لعبده وصفة الجلال ما يتعلق بالفتور مجرد عدله بظهوره
العبد مطلقا لا بالنظم تعالى الله علوا كبيرا وباجتماعها يحصل الكمال
فيوجد الجلال في الجمال كالهيمان الحاصل من الجمال الالهي وهو عبادة عن
انقهار العقل منه وتخييره فيه ويوجد الجمال في الجلال ايضا وهو عبادة عن
لطف الالهي في قهر الالهي كما قال عز كرم الله وجهه سبحانه من اشعت رحمته
لاولياته واشتدت نعمته لاعدائه هذا وقال سلطان العارفين في الملة

والدين

والدين قدس سره ان معنى الالهية هو استغناء الاله عما سواه واحتياج
جميع ما سواه اليه تعالى والا ولمفيد الجلال والثاني مشير الى المحال والكمال
عبارة عن مجموع الصفتين المندرجتين في ذات الله تعا كقوله تعا فاعبده
عبدوا الله فخلصين له الدين وقوله تعا انتم الفقراء الى الله فامر الله تعالى
عباده في الايتين بملازمة هذا الاسم وجعله للعباد سببا للفلاح كما في قوله
تعا واذكروا الله كثيرا العلكم تقبلون وامر حبيبه صلى الله عليه وسلم بقوله
قل الله ثم درهم في خوضهم يلعبون اي عرض عما سواي واقبل الي بذكر هذا
الاسم انتهى **ثم اعلم** ان بسم اسم ناسوتي دال على المسمى الملا هو توتي وهو الله
تعالى ولفظة الله اسم لاهوتى لذات واجب الوجود المستجمع لجميع المحامد الموصوف
بالصفة الجبروتية والفعل الملكوتى فيتن الله تعا بالابتداء ان دار
الكسب عالم الناسوت وبالحنم على الرحيم الفعلى ان دار الاقامة والجزاء علم
الملكوت فالالف في الله يدل على الاظهار والاثبات كما في قوله تعالى
لست بربكم تدل على النفي والعدم فلما ادخل الالف على لست فدل على الاثبات
والايجاد وهذا دل على انه تعا هو الموجد والمظهر والتظاهر على ان تكرار
اللامين الدلالة على انه تعالى هو الذي له اللطف مخلوقة مرة بعد اخرى فما
لها يكون ضميرا في بعض الاحيان في هذه الحروف الاربعة المركب منها اسم
الذات دلالة على ان الله تعالى بفضله ولطفه وكرمه انعم على مخلوقاته با
نعمة الظاهرة التي من جملتها نعمة اليجاد بعد ما لم يكن وبالنعمة الالباس
بالصورة في الظاهر مما كان مخفيا في عالم الارواح كما في قوله تعالى ولقد
خلقناكم ثم صورناكم وبالنعمة الباطنة التي من جملتها نعمة الابقاء
في الوجود ونعمة اعطاء الروح في الاجساد فاذا سبقت رحمته على
غضبه بايجاد الخلق بالصفة الرحمانية التي هي عامة على جميع الموجودات
بالايجاد والرزق في النشأة الاولى وبالالقاء بالصفة الرحيمية في

الست بربكم

الاخرى هذا وقيل ان الالف الاولى في الله اشارة الى الوجودانية واللام
الاولى الى المعرفة واللام الثاني الالاء والمنعماء والسطر الذي بين اللامين
الى مخاطبات الامر والنهي والهاء الى نهاية ما يمكن العبارة عنه من الحقيقة
لا غير وقيل ان الالف اشارة الى قيام الحق بنفسه وانفصاله عما عداه فلا
يمكن ان يتصل به شيء من خلقه كما متناع الالف بان يتصل بشيء من الحروف
ابتداءً لاستغنائه عنها بل يتصل الحروف به على حد الاحتياج اليه قال
الشيخ العارفي بالله ما نطقنا بسلم الله الرحمن الرحيم فلم يظهر الالف
وجود فصار الاتصال من الذات فالله والرحمن اسمان للذات فرجع على
نفسه بنفسه وهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اعوذ بك منك هذا
وقال بعض المحققين في حال ما انا الله يعني انا الكلمة الجامعة الدالة
على مسي الله كما ان كلمة الله جامعة للاوصاف دالة عليه وقال هذا
القول بعض من الصوفية في مقامين مختلفين فشتان بين مقام المعنى
ومقام الحرف الذي وحد به الله تعالى فكان الحرف مثل اعوذ برضائك من
سخطك وكان المعنى مقابلاً بالمعنى مثل اعوذ بك منك فهذا الوجه غاية
المعرفة فقد اشار بهذا القول الى من تجلت الالف عليه بارتفاع حجب
الاكوان انه توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال انه
رضى وسلم ومن تجلى عليه الذات بانكشاف حجب الصفات بان يكون منظره
بقوله تعالى لا تبقى ولا تزدق في الوحدة فصار موحداً مطلقاً فاعاد
ما فعل وقادراً في توحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات وتوحيد
الصفات مقدم على توحيد الذات والى هذه الثلاثة اشار النبي صلى الله
عليه وسلم في سجوده بان قال اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضائك
من سخطك واعوذ بك منك معناه اعوذ بفعلك من فعلك واعوذ بصفتك
من صفتك واعوذ بذاتك من ذاتك انتهى وذكر ابو الحامد الغزالي قدس سره

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تخلقوا باخلاق الله وهذا القول يقتضي ان يكون
للعباد من كل اسم من الاسماء الالهية حظ يليق العبد بالله تعالى فاقول حظ العبد
من اسميه الرحمن الرحيم ان يكون العبد كثير الرحمة بان يرجح اولاً على نفسه ثم على
غيره اما الرحمة لنفسه في استكمال العبد القوة النظرية بتزكيتها عن الجهل وتخليتها
بالعلم الحقيقي وهو المعرفة والقوة العملية بحفظ النفس عن طرف الافراط و
التفريط والزاهر على الطريق المستقيم وهو التوسط بينهما باوامر الشريعة
ونواهيها كما قال الله تعالى خطاباً لحبيبه عليه السلام واسمعا لامته
فاستقم كما امرت وعدم الاسراف في المطعوم والمشروب كما في قوله تعالى كلوا
واشربوا ولا تسرفوا فهذه المرتبة مرتبة الكاملين واما الرحمة على الغير فيتعلم
العبد لغیره كلام الله القديم وارشاده الى الطريق المستقيم بالصدق مع الحق
والخلق مع الخلق فهذه المرتبة مرتبة المكملين واما المرتبة العظمى فمنحة
بكمالها الرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال الله تعالى في حقه وما
ارسلناك الا رحمة للعالمين وقال عز شانه وبالمؤمنين رؤوف رحيم
وقال عز شانه فيما رحمة من الله لنت لهم فجعله سبباً لوجود الخلق ورحمة
لهم لان الله تعالى خلق روع محمد صلى الله عليه وسلم من نور جماله كما رو
ان الله تعالى قال في حديثه القدسي خلقت محمداً اولاً من نور وجهي اظهره
وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري واول ما خلق الله
روحي واول ما خلق الله القلم واول ما خلق الله العقل والمراد منها شيء
وهو الحقيقة المحمدية سمي روحاً لانه امر الله تعالى كقوله تعالى يسألونك
عن الروح قل الروح من امر ربي ولا يذهب عليك ان الامر صفة الامر
وتورا لكونه صافياً عن ظلمات الجلاولية كما قال الله تعالى لقد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين وعقلاً لكونه مدركاً للحكيات وقلاً لكونه سبباً لنقل
العلم كما ان القلم سبب له في عالم الحروف فالروح المحمدية اصل الكائنات

وأولها وخلاصتها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أنا من الله والمؤمنون
متى فعلم من هذا أن ارواح الأنبياء عليهم السلام كانوا متعينا من نوره بلا واسطة
في عالم الآهوت ثم الارواح في احسن تقويم وهو الوطن الاصل ثم خلق العرش
من نور عينه وخلق بواقي الكائنات من العرش ثم الامثال فالامثال حتى مدح النبي
صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله عنه بالرحمة فقال ارحم امتي يا امي ابو بكر
فان قيل لم خص هذا الاسم من بين الاسماء بالذكر قلنا اختلف فيه فبعضهم
جعلوه بدلا وقلوا هو اسم الذات بدليل قوله تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن
ولهذا لا يطلق على غيره تعالى وبعضهم جعلوه اسم صفة ولكن من اخص اسماء
الصفات الى الذات لان الاسماء على نوعين اسماء صفات اللطف واسماء
صفات القهر والرحمن خصوصية بالصفاتين بان يوجد فيه اللطف والقهر كما يوجد
في الذات المقدس ويوجد فيه الابدال والافاء وهذا من خصايص الذات الا
لهي دون سائر الصفات فثبت انه اخص الاسماء الى الذات ولهذا تفرق بين
اسم الله والرحمن والرحيم فالله اسم ذات ليس فيه ظهور معنى الاشتقاق
وهذا لما قال الله تعالى عبدوا الله ما انكروا الكفار وما قالوا ما الله وكذلك
قوله تعالى ولئن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله وكفوله تعالى
وقالوا وما نعبدكم الا ليقربونا الى الله ولما قيل اسجدوا للرحمن فقالوا وما
الرحمن لان فيه معنى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم فحافوا
من ان يكون معبودهم من جنسهم فانكروا وقالوا وما الرحمن هذا واما الفرق
بينهما مع انهما اسمان من الرحمة فان الرحمن خاص لتسمية الله تعالى اذ لا يسمى به
غير الله تعالى وعمام في الفعل لانه تعالى يرحم به البر والفاجر واما الرحيم فعام
في التسمية اذ يسمى به غيره تعالى كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى في حق جيبه عليه السلام
وبالمؤمنين رؤوف رحيم لانه يرحمهم في الدين بالرفيق كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه بالرفق والرحمة واعفوا عنهم

سبائهم

سبائهم كما امر الله تعالى بقوله فاعف عنهم واصبح انتهى وفي قوله تعالى
وبالمؤمنين رؤوف رحيم في حق نبيه صلى الله عليه وسلم وفي قوله تعالى
لنفسه تعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم لطيفة دقيقة شريفة و
هي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان مخلوقا كانت رأفته ورحمة مخلوقه
فصارت مخصوصة بالمؤمنين لضعف الخليفة وان الله تعالى لما كان
خالقا كان رحمة ورأفته قديمة وكانت عامة للناس لقوة الخالقية فمن
كان قائلا من الله للرافة والرحمة المحصورة للنبوة فكانت رحمة من نتائج
الرافة والرحمة كقوله تعالى فيما رحمة من الله لنت لهم اي فبرحمة من الله وما
رائدة لتأكيد وقال الله تعالى في حق اله واصحابه رضوان الله تعالى عليهم
اجمعين والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم فعلم من هذا المقهور
انهم اذا لم يكونوا رحما بينهم لم يكونوا اشداء على الكفار وخاص في
الفعل اذ به يرحم المؤمن دون الكافر روى ابو سعيد الخدري رضي الله
عنه ان عيسى عليه السلام قال الرحم الدنيا والرحيم رحيم الاخرة
وقال ابن عباس رضي الله عنهما الرحمن البار على البر والفاجر والرحيم
مخصوص بالمؤمنين وقال السري الرحمن العاطف على عباده بالرفق
من حيث لا يحسبون والرحيم مخصوص بالمؤمنين بان يغفر لهم ما يتوبون
وقيل ان الرحمن من صفات جلاله والرحيم من صفات جمالها والفرق
بينهما ان الجلال متوسط بين الذات الهي الذي من شأنه القهر والغرة
التي اقتضت الوحدة ونفي شركة الوجود وبين صفة الجمال التي من شأنها
اللطف والرحمة التي اقتضت الابدال والابقاء فنسبة احد طرفي الجلال
الى مهارية الذات فيه طرف من القهر ونسبة احد طرفي الرحمة الى رحيمية
الجمال فيه رحمة فالرحمة تقوت بقوة مهارية فصارت اقوى من
رحيمية الجمال فاعطيت له اللباغة في الرحمة فصارت فيه القهر مسبوقا ونحوها

كما في الحديث القدسي ان رجمي سبقت على غضبي وفي رواية ان رجمي غلبت
 على غضبي وفي رواية ان رجمي غلبت على غضبي فالقهر المسبوق بالرحمة و
 الرحمة المنقوية بالقهر مخصوص للرحمن فثبت ان الرحمن من صفة الجلال
 والرحيم من صفة الجمال ولهذا توسط الرحمن بين الله والرحيم في بسم الله
 الرحمن الرحيم فاذا كان الرحمن متوسط بين القهر الصرف وبين اللطف
 المحض فتارة يقتضي الافاء كما اخبر الله تعالى عن صفة افائه به بقوله يوم
 تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا للملك يومئذ الحق للرحمن ونارة
 يقتضي الاثبات كما اخبر الله تعالى عن صفة ايجاده واثباته بقوله الذي
 خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن فظهر
 ان الرحمن اكثر مبالغة في الرحمة من الرحيم وفيه طرف من هيبة الالهية
 وهي مختصة به دون الرحيم ولا يخفى ان من له عقل سليم وطبع مستقيم ان
 عنوان كل مكتوب مشير الى ما فيه فالو لم يكن رحمته وسعت كل شيء لما وقع
 بسم الله الرحمن الرحيم مفتحا وعنوانا لكتابه الكريم فان الله تعالى على
 القدرة السرمدية والرحمن على الرحمة الازلية والرحيم على الرحمة الابدية
 فعند انظام هذه الثلاثة بعضها على بعض اشارة الى ان غضبان المذنبين
 يتلا شئ نعم قيل اذا فاض بحر الرحمة يتلا شئ كل ذلة وزحمة هذا يروى
 ان فتي قريه وفاته واغتيل لسانه عن شهادة ان لا اله الا الله فانوا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقام عليه السلام فدخل
 عليه وعرض عليه الشهادة فلا يقدر ان يعمل لسانه فقال عليه السلام
 اما كان يهلي ويترك ويصوم قالوا بلى فقال عليه السلام هل عاق والدك
 فقالوا نعم فقال عليه السلام ها نوا امه فاقب بجوزة عوراء فقال
 صلى الله عليه وسلم هل لا عفوت عنه قالت لا اعفوانه لظني فقفا عني
 فقال عليه السلام ها تواب بالخطب والنار قالت ما تصنع بالنار فقال

عليه

عليه السلام اصرقه بالنار بين يديك جزاء بما عمل فقالت عفوت لاني
 حملته تسعة اشهر ورضعته سنتين فاين رحمة الامم فعند ذلك
 انطق الله لسانه وقال اشهد ان لا اله الا الله فيها النكتة اللطيفة
 العجيبة وهي انها يحسب ان كانت امه فقد رحمته ولم يجوز الاضراق فالرحمن
 الرحيم كيف يجوز اضراق عبده داود على الرحمن الرحيم منذ مقدار سنة فقد
 انتهى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ما نة رحمة
 انزل منها واحدة بين الانس والجن والطير والبهائم وكل الاشياء بها
 يتعاطفون ويتراحمون واخر تسعا وتسعين رحمة الى الاخرة يرحم بها عباده يوم
 القيمة ولعل هذا على سبيل التقييم والتمثيل والافكرمه ورحمة بلا غاية وبلا
 نهاية ولا سيما اختتام البسملة بالرحيم دليل واضح على ان اختتام كل
 اهل الايمان على الرحمة والغفران فالحمد على ما انعم علينا بالجوهر والاحسان بحض
 كرمه ولطفه على عباده ذنوب الجرم والعصيان والطغيان ثم اعلم ان لفاتحة
 الكتاب سماها لاهوتي ومنها جبروتي ومنها ملكوتي ومنها ناسوتي
 فاللاهوتي فاتحة الكتاب سميت بها لان الله تعالى فتح ابواب خراش الحقائق
 التي ما فتح الله ابوابها على احد من العالمين الا على اشرف خلقه واتم خلقه
 محمد صلى الله عليه وسلم اولان الله تعالى بها فتح لكل مناجاة فكانت
 فاتحة لكل خير اولان الله كتابين كتابا كبيرا جسما وكما وهو ما سواه مما سوى
 الانسان الكامل وكتابا صغيرا جسما كبيرا شانا وهو الانسان الكامل وهذه
 المسورة الشريفة لتضمها الحمد الذي هو اظهر اكمال المحمود الباعث على الانشاء
 الكتابين فاتحة هما لان الامم محل الابدان والموجود فيها هو القرآن ومضمونه
 من مراتب الربوبية من ان المستحق للربوبية لا شريك له في ذاته وصفاته
 ومستأهل للحمد وهو المالك والمتصرف مطلقا واما الملكوتي فمضمونها
 سميت به لانه سبع ايات بالاتفاق ولان هذه الايات السبع مشي باعينا

واما الجبروتي فقام القرى
 سميت بها

ان تصفها تناء العبد لله تعالى وتصفها عطاء الله لعبده واما الناسون
فسورة الحمد سميت به لان منها يفهم ان الحامد والمحمود هو الله تعالى وهما
اسماء اخرى راجعة الى اسمها الاربعة المذكورة كاسم الكتاب وسورة المنة
وسورة الواقعة وسورة الكافية وسورة المخرجة وسورة المنجية وسورة
الاساس وسورة الشفاء وسورة الرقية وسورة السؤال وسورة التقليل
وسورة المستر وسورة الصلوة وسورة المكافات وسورة الواقعة
وسورة مجمع الاسماء وسورة المكنز وسورة القرب وسورة للنجات
وسورة الخطاب وسورة الاجابة وسورة العناية وسورة الحضور
وسورة الكمال وسورة المني وسورة التكميل وسورة التجميل وسورة
التمجيد وسورة التمجيد وسورة التقديس وسورة التشريف وسورة
الاغناء وسورة الاحياء وسورة الجمع وسورة العفو وسورة السرور
وسورة المفاوضة وسورة المعافات وسورة الوصل وسورة الحمد
فاما وجه تسميتها بها يعرف بالتأمل والتدبر الحاصل بالرياضات الشاقة
وبارشاد الاستاد الكامل المتكامل كما لا يخفى وقيل اسماؤها ترتقى الى تسعة
وتسعين وذهب الاكثرون من الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين على انها مكية يستدلون عليه بقوله تعالى في سورة الحجر
ولقد اتيناك سبعا من المثاني وقد فسره صلى الله عليه وسلم بفاتحة
الكتاب كما في الصحيح قيل في سبب نزول اية سورة الحجر ان عسيرا قدمت من الشام
لابي جهل بمال عظيم وسبع فرق ورسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ينظرون
اليها واكثر الصحابة بهم عري وجوع فحضر بيال النبي صلى الله عليه وسلم حاجة
اصحابه فنزل قوله تعالى ولقد اتيناك سبعا من المثاني اي بدل سبع قوافل الابد
جهل وسورة الحجر مكية بالاتفاق وعلى ان الصلوة فرضت بمكة لاختلاف
فيه ولم يعلم انها كانت بغیر قراءة الفاتحة ذكره ابن عطية وغيره واما كونها

غير جائرة بغیر قراءة الفاتحة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واما
في وقت الفقهاء ليس كذلك لان الامام ابي بقوله تعالى فاقروا ما تنسرون
هذا وقد روى الواحدى والثعلبى من طريق علا بن مسيب عن الفضل بن
عمر وعن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت فاتحة الكتاب بمكة من كنز
تحت العرش بل انها اول ما نزل وحجته ما اخرج به البيهقي في الدلائل والاول
من طريق يونس بن بكير عن يونس بن عمر وعن ابيه عن ابي ميسرة عن يونس
شرحيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة اني اذا خلوت
وحدي سمعت نداء خفي فقد والله خشيت ان يكون امرأ فقالت معاذ
ما كان الله ليفعل بك فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق
الحديث فلما دخل ابوبكر ذكرت خديجة حديثه له وقالت اذهب مع محمد
الى ورقة بن نوفل فانطلقا وقصنا عليه فقال عليه السلام اذا خلوت
وحدي سمعت نداء خفي يا محمد يا محمد فانطلق هاريا في الارض ورقة بن
نوفل لا تفعل اذا اتاك نداء فابثت حتى تسمع ما يقال ثم ايتني فاخبرني
فلما اخطى ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ
ولا الضالين الحديث هذا مرسل رجاله ثقات واشتهر عن مجاهد عن ابي
هريرة رضي الله عنه ان ابليس رن حين انزلت فاتحة الكتاب وانزلت
بالمدينة وذهب بعضهم الى انها نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة مبالغة
في شريفها وفي قول نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة وقيل نزلت
فاتحة الكتاب في وقت فرضت الصلوة فيه فسبب نزولها فرضية الصلوة
وهذا ايضا دليل على انها مكية والملكى ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعد
كما لا يخفى سواء نزلت بمكة او بالمدينة او في سفر من الاسفار فالحمد
للذي انعم على اهل الايمان بان نجيه من عذاب النيران والصلوة
على من هو صاحب اللطف والاحسان وعلى الدواب والحيوان وذوي الكرامة والايقان

الحمد هنا شامل للثناء والشكر والمدح والحمد مراتب حمد الحامد وحمد المحمود
 وحمد الحمد وحمد المخلوق وحمد الحامد هو الذي حمد الله تعالى بذاته لذاته في الذات
 لأن الحمد يصدر منه وصفة له وحمد المحمود هو وقوع الحمد من الذات للذات
 في ذاته تعالى فاذا وقع الحمد من ذاته لذاته في ذاته يكون الحمد حمد المحمود لأن الله
 يكون محموداً بوقوعه عليه وحاصل الكلام ان اختصاص الحمد له تعالى
 اعتبارين احدهما صدور الحمد منه تعالى والاخر وقوع الحمد له تعالى باعتبار
 صدوره منه تعالى يكون حمد الحامد وباعتبار وقوعه له تعالى يكون حمد
 المحمود وهذا واما حمد الحمد فلا يتحقق الا بين الحمدين لأن الحمد نسبة و
 النسبة تقتضي المنسوب والمنسوب اليه فبالنسبة الى قيامه به يكون
 صفة له تعالى وبالنسبة الى صدوره منه تعالى يكون اثر له تعالى كما قال
 العارف بالله محي الملة والدين فحمد الحمد فيه وتولا الحمد ما كان الحميد اي
 موجوداً لكن وجود الحميد مقدم عليه كما قررنا فيكون لمياً لأنه انتفاء
 من الموصوف الى الصفة فحمد صفة وصفته عينه انتهى انتهى وهو
 اشارة الى ان المحمود هو الذي له الكمال التام وهو لا يوجد في غيره تعالى
 لأن معنى الالهية استغناء الاله عما سواه واحتياج جميع ما سواه
 اليه من جميع الوجوه فالاول مفيد للجلال والثاني مشير الى الجلال و
 باجتماعهما يحصل الكمال التام كما قال الله تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال
 والاكرام وفي الحمد حمد فحق الحمد وهو الحاصل لكل حرف من حروف الحمد وجملة
 وحروف الحمد خمسة الالف واللام والحاء والميم والدال فاما الحمد بالالف
 فهو ان الالف موضوع بازاء ذات الله تعالى فكان تقدير معناه انا الله
 غني عن العالمين فكونه غنياً عن العالمين يوجب الحمد والاخبار عن الحمد يكون حمداً
 واما الحمد باللام فهو ان اللام اشارة الى الاسم اللطيف فكان تقدير معناه

انا اللطيف

انا اللطيف على عبادي وهو فعيل بمعنى الفاعل فعلى هذا منه صمد اللطيف
 بعباده قرّة بعد اخرى فكان اللطيف مخصوصاً له تعالى وخصوصه له تعالى
 يوجب الحمد فيكون حمداً له تعالى واما الحمد بالحاء فهو ان الحاء عبارة عن الح
 الحفظ الحليم الحكيم فتقدير معناه اخبار بيان له صفات هي الحياة والحفظ
 والحلم والحكم والحكمة وهذا الاخبار يجمع هذه الصفات يوجب الحمد
 فيكون حمداً له تعالى بطريق الاوتوية واما الحمد بالميم فهو ان الميم عبارة
 عن الملك المصور المعز المنزل المحيب وعن امثاله فاحمد الله بالاولى
 المذكورة لنفسه والخير عنها لنفسه تعالى يوجب الحمد فيكون حمداً له عن
 شأنه واما الحمد بالدال الدال على الدائم والديان فهو اخبار عن دوامه
 وديمومية فيوجب الحمد فيكون حمداً له تعالى واما الحمد بجميع حروفه فظهر
 الحمد له تعالى فيكون حمداً مخصوصاً له تعالى كما لا يخفى واما حمد المخلوق له
 تعالى فهو اعتراف العبد ومعرفة واقراءه بان الله تعالى موصوف بالحمادة
 والمحمودية اذ لا يمكن للمخلوق ان يحمده الله بحقيقة الحمد لان المخلوق حادث
 وما يصدر عن الحادث فهو حادث فلا يمكن قيام الحادث بالقديم لأن
 القديم لا يكون محلاً للحوادث لان محل الحادث حادث وهو محال على الله
 تعالى بل قيام الحوادث قائمة بتأثير قيومية فكمال حمد العبد اقراره و
 اعترافه وكل كمال موجود في المخلوق فابيض من نعامه فالحمد الصادق اللايق
 بذات الله تعالى هو الذي حمد به ذاته الا قدس ولسان البشر قاصر عن ادائه
 كما قال عليه السلام سبحانك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك
 عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اي لا موجود الا انت فهذا الفخر نفي وقوع
 اثر عن نفسه واثبات الكمال له تعالى هذا ومن غريب احكام الحمد هو حمد الحق الحمد
 وحمد الحق الخالق وذلك كان باظهار عين الحمد حيث شاء من العوالم وجعله صفة
 من اراده من اهل ذلك العالم فيظهر حكم الحمد فمن قام المحببه وصار الحمد منفعة له

لان المعاني توجب احكامها لمن قامت به واما الحمد الحق او حمد الحق نفسه
 او كون الحمد بقيام الحمد بالمجود و يظهر حكمه فيه اذ علم المحدث لم يبلغ كنه
 صفة من صفات الله تعالى كما قال الله تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما
 حتى يمكن النجدة او بشئ عليه بمعرفة كنه صفة من صفاته لان حمد المخلوق و
 شأؤه فرع معرفته فاحمد وما اشئ احد على الله تحقيقا الا تقليدا واما الشكر
 وهو ثناء عليه تقابله اعطاء النعمة على المخلوق فلا يقدر المخلوق ان
 يشكر الله تعالى حقيقة الا بروية العجز عن ادائه لان العجز عن الادراك ادراك
 كما حكى ان داود عليه السلام قال اني كيف اشكره وانا الا اصل شكره الا بتعمد
 فاعى الله تعالى الله لان شكرتى وذلك لان توفيق الشكر نعمة موجبة للشكر
 فلا نهاية لنعمة فكيف يدرك الشاكر الحادث نعمة التي لا تقبل التناهي كما قال
 الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها هذا اما حمد على ذاته الجليل والجميل
 في مقام الاحمال فهو على ثلاثة اقسام قول وفعل فاما القول فهو الذي
 حمد الله تعالى ذاته في الكتب السماوى باكمل الصفات واما الفعل فهو اظهار
 الكلمات الجلالية والجمالية المحرقة في الغيب الباطن واظهار العلم في عالم الشهادة
 والظاهر واظهار العين في محل الولايات واما الحال فهو محلي الذات بالذات
 بفيضه الاقدس الاقوى وظهور نوره الاذنى بمقتضى تجلياته واما حمد تعالى
 في مقام التفصيل وان المظاهر عبارة عنه فهو على ثلاثة اقسام قول وفعل وحال
 اما القول فهو حمد لسان الانسان بان يحمده بصفة فعل او بصفة تنزيه كما ورد
 في كل شريعة الملة على السنة الانبياء عليهم السلام واما الفعل فهو اتيان
 العبد بالاعمال الصالحات والطاعات والعبادات البدنية بحيث يصرف العبد
 جميع ما انعم الله عليه الى مخلق له واما الحال فهو اشتغال الروح في القلب بالتصا
 الكلمات العلية واكتساب الاخلاق الالهية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 تخلقوا باخلاق الله هذا في مقام الصحو واما في مقام الجمع فالحامد والمجود والشاكر

والشكور

والمشكور والذاكر والمذكور هو الله تعالى استغنى نظم لقد كنت دهر قبل ان يكشف
 الغطاء اخالك اني ذا كرك شاكر فلما اصنا الليل اصبحت شاهدا
 بانك مذكور وذكر وذاكر

رب العالمين

اى موجودهم ومبقيهم ومفتيهم ومعيدهم ومبديهم ومجزئهم قال العار
 بالله محي الملة والدين في الفتوحات الرب مالكا والرب مصلحا والرب
 متبنا لانه الثابت في ذاته لولا وجودى وكون الحق اوجدنى ما كنت
 ادري بانى الكائن الفات فالحق اوجدنى منه وايدنى به لذلك
 ادعى الناطق الصامت وللربوبية خمسة احكام الثبوت على التكوين والسطا
 على اهل النزاع والنظر في مصالح الممكات والعبوده التي لا تقبل العقو و
 ارتباط الحيوة بالاسباب المعتادة واما الثبوت على التكوين كونه تعالى احال
 كل يوم هو في شأن كقوله تعالى يقرب الله الليل والنهار وقوله محي الارض بعد
 موتها وقوله تعالى تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي واما السلطان
 على اهل النزاع وهو ان المقالات اختلفت في حق الله تعالى اختلفا كثيرا
 من قوة واحدة وهي الفكر في اشخاص كثير من تخلفي الا فرجة الحاصلة من
 الامشاج المختلفة فيحكم الرب بين اصحاب هذه المقالات بما يقتضيه الشرع
 المنزل بقى العقول وافقه في ادلته ويرجع اختلفا في صاحب المقالات الى
 المواد الشرعية بعدما كانت ناظرة اولا بالنظر العقلي فكون الربوبية بمعنى
 المخالفة والمالكية والسيادة عام فيكون مجازا مسالا من قبيل ذكر الاسم
 وارادة المسمى واما كون الربوبية بمعنى التربية فخاص فيكون حقيقة
 لا استعمالها في المعنى الموضوع له اذا التربية متفاوتة بحسب الموجودات
 فربية الاشياء بمواد النعم وتربية قلوب المشتاقين باداب الطريقة و
 تربية نفوس العابدين باحكام الشريعة وتربية الباطن بالرحمة الموافية

وتربية الظاهر بالنعمة المتنوعة وتربية الارواح بزوايد الكرم وتربية
 المؤمن بنعيم ولكم فيها ما تشبهه الانفس وتلد الامين في العقب وتربية
 الكافر بمتع الدنيا وتربية العشاق بتشرف جمال المولى واما النظر في
 المحركات فهوان المحركات من حيث هي لا يتعين لقبوها طرف من الاطراف
 التي تكون المحركات به اولى الا بصنع الرب فينظر الرب بالاولوية في وجودها
 وعدمها واختصاصها بوجه واما العبادة التي لا تقبل العتق فهي العبادة
 لله لان العبادة على ثلاثة اصنام عبودة لله وعبودة الخالق وعبودة
 الخلق واما العبادة لله فهي العبادة من حيث الاجر والنهي واما العبادة
 للخال فهي عبودة العبادة لان الخال عبودة في نفسها حاصلة من عبادة
 الله تعالى بسبب الرياضات الشاقة وارشاد الاستاد الكامل المحمل فكانت
 عبودة العبودة واما العبادة للخال فهي على قسمين عبودة في حرية وعبودة
 في الملك اما العبودة في حرية فهي العبودة للاسباب لانهم وان كانوا اجارا
 لكنهم عبيد الاسباب واما العبودة في الملك فهي العبودة المعروفة التي
 كانت في العموم التي يدخلها البيع والشراء فيدخلها العتق فيخرجه اي
 الملك عن ملك الخلق بقبول الحرة فيملك الاسباب هل يخرج من استرقاق
 الاسباب ام لا فمن يرى ان الاسباب حاكمة عليه وانه لا بد وقال لا
 يصح العتق من رقا لاسباب فالحال عنه الخروج وعتقه معرفته فاذا
 عرف خرج عن رقا لاسباب والا فلا واما في العبودة لله وفي العبودة
 للخال وهي عبودة العبودة فلا يصح العتق فيها واما ارتباط الحيوة بالاسباب
 المعتادة فهو اظهر ما يكون فيما يقع به الغذاء ككل متغذ من الغذاء المحسوس
 والمعنوي فالغذاء المحسوس معلوم واما الغذاء المعنوي فهو ما يتغذى به
 العقل والقلب والروح والسر فغذاء العقل حياة بالقلم الرباني واستكمالها
 بالفيض الصمداني وغذاء القلب تقوية الروح فيه وغذاء الروح بتحصيل اسبابها

يستكمل

يستكمل وكان مترقيا عن مقامات الرومانية الى درجات قربات الربانية وكان
 معضاضا مسويا لله ولا يكون متأسفا على شيء من المخلوق الا على القلب وذلك لان
 القلب مرآة جمال الحق لانه لا يشاهد الا فيه لان فيه حرات وهو الفؤاد كما في قوله
 تعا ما كذب الفؤاد ما رأى ولذلك فيه السر بان يكون طلب الحق في القلب لا في القلب
 لان قلب المؤمن عرش الله العظيم ويكون وجدانه في القلب كما قال موسى عليه السلام
 الهى اين اجدك فقال لله تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم لاجلى اى لاجل محبتى فيه
 ايها ما كانت تعالى قال فيك محبة لاجلى فاطلبني فيك اى في قلبك اذ القلب عرش
 الرب تبارك وتعالى دون ما سواه كما قال الله عز شأنه لا يسعني ارضى ولا سماء
 واما يسعني قلب عبدي المؤمن وغذاء السرا اجتماعه مع الروح واجتماع الروح
 مع الفؤاد واجتماع الفؤاد مع القلب حتى تحصل السلطنة بسبب ذلك
 الاجتماع للروح فيقهر الاعداء هذا معنى الرقوبة التوحيد الكمال والتفرد
 بالوحدة على سبيل الاستقلال فصارا الكمال من رغبت الهية وصار محبوبا بالقطع
 للانسان والكمال في تقرب الانسان بالوجود فهو محال لانه يقتضى المشاركة في
 الوجود وهو نقص على الله عز شأنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا فجميع ما سواه اثر
 من آثار قدرته وحصول الآثار على قدر استعدادهم بالقدره الالهية كماله
 تعا اذ لا شيء يضاهاه اويسا وبه كقوله تعا ليس كمثل شيء وهو السميع العليم
 كما ان اشراق نور الشمس في اقطار الافاق ليس نقصا ناهيا بل هو من جملة كمالها
 ولو كان شمس اخرى يضاهاها او تساويها لكان نقصا لها فوجود جميع العالم
 يرجع الى اشراق انوار القدره فيكون تابعا فالرب يكون متفردا في الوجود وتما
 الكمال هو ولا سم الرب اختصاصا لاجابة الدعاء حتى قيل انه اسم اعظم واستدل
 عليه بان الانبياء عليهم السلام والاولياء عليهم الرحمة والغفران اجمعوا
 على الدعاء به لجلب المنافع مثل ربنا اتنا في الدنيا احسنة ورب اغفر وارحم
 ودفع المضار مثل ربنا لا نزع قلوبنا وفيه نظر اذ فيه ظهور معنى الاستغفار

فيكون تأسفا على شهادة
 جمال الحق

وان كان له اختصاصاً بالاجابة لان الاسم الاعظم هو الذي لا يكون فيه ظهور
معنى الاشتقاق وانه دال على الذات مطلقاً بلا اعتبار معنى الوصفية وانه
مستجمع لجميع الصفات كما قد ناقبل وهذا المعنى مختصة بلفظة الله عن شأنه وما
عداه من الاسماء الهية ليس بمثابة هذا والعالم ما يعلم به الصانع اعلم ان العالم
الجزئية التفصيلية وان كانت غير متناهية ولكن العوالم الكلية المحيطة بجميع
العوالم الروحانية والجسمانية والعلويات والتفليات والعقليات والنفسيات
والفلكيات والعنصريات والنباتات والحيوانات والانسانية منحصرة
في خمس عوالم عالم اللاهوت وعالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم الملك
وعالم الناسوت واما عالم اللاهوت فهو عالم الذات البحت والوجود المطلق
وهوية الغيب والغيب المجهول والاحدية ولا التعيين وعالم الجبروت وهو عالم
الصفات والواحدية واول التعيين ومحيط الاعيان الثابتة وعالم الملكوت
وهو عالم الافعال والارواح والربوبية والغيب والامر والباطن والنفوس
والعقول وعالم الملك وهو عالم الانوار والاجسام والربوبية والشهادة والحواس
والظواهر والكشف والاجرام والمحوسات وعالم الناسوت وهو عالم الانسان
الكامل والمظهر وحقيقة الانسان هو عينها الثابتة التي هي عبادة عن نسبة
معلوماتية وتميزه في حضرة الاحسب مرتبة وعلم ربه وسكون الانسان دليل
دال عليه سبحانه وتعالى انه نسخة جامعة من كل شيء ففي قوة ومرتبة ان يدرك
على كل شيء بما فيه من المعلومات الدالة على ذلك الشيء فقد يعنى في الدالة
عن كل شيء على كل شيء حتى ان من عباده من يكون الحق مبداء فتحة فيعرف الحق
بالحق فاذا تحقق بمعرفة وشهوده سوى حكم تلك المعرفة وذلك الشهود
في مراتب وجوده فيعلم كل شيء بالحق حتى نفسه التي هي اقرب الاشياء اليه نسبة
فانه لا خلاف في تفاوت التجليات عند المحققين فانما التفاوت في المراتب
والاطلاع عليها بحسب العلم قال العارف بالله محي الملة والدين ان المقفوك

عليه

عليه سوى الحق او سمي العالم هو بالنسبة الى الحق كما نزل للشخص فمراده ان ما
يطلق عليه اسم الغير يقال له ما سوى الله فهو بالنسبة الى الحق بمنزلة ظل
الشيء فلا وجود لهذا الشيء استقلالاً بل وجوده بسبب المظل فكذلك العالم
بمعنى ما سوى الله لان وجوده ظهر من ايجاد الله فثبت ان سمي العالم بالنسبة
الى الحق كما نزل للشخص هذا وازضافة الرب الى العالم بيان لعموم سلطنته ربوبية
وشمول حكم الوهية واثبات نفوذ امره في العالم وقدرته في المقدورات على ما يشاء
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فان من ذلك المذكور يستفيد المنعم
عليه معرفة بالمنعم في كل حضوره في الحمد فلا يحرم ان ذكرهما بعد الاسمين
المذكورين اشارة الى ان الانعام والاحسان من توابع هذه من الاسمين لانه
لولا الرحمة وسبقها لم يوجد الكون ولا ظهر عين لاسم المنعم والمحسن ولهذا قال
الرحمن الرحيم تأسيس باعتبار ارشاده للكفاف مجرد استيناساً برحمته سبحانه
عليه تعالى بالجلال والجمال للقرية والرضوان ليعلم هذا المكلف ان التكليف المستتر
وان كان شاقاً بحسب الظاهر لكنه لطف محض ورحمة تكون سبباً لتطهير الارواح
عن شوائب العالوق البدنية وتحصيل الكمالات التي لا تكاد لخصاؤها كما
قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وفي تكرار ذكرها اشارة الى
الحامد المؤمن ممن اتصف بهما مرحوم لان معصية اهل العصيان متناهية
والمسأله يفتحل في جنب غير المسأله فيمكن حامداً لله تعالى ومصلياً على رسوله عليه
السلام وعلى اله واصحابه اجمعين وسلم تسليماً وعلى جميع الانبياء والمرسلين
وعلى اله واصحابهم اجمعين وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين والحمد لله رب
العالمين فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور اذا امتحن الدنيا
لبيب تكشفه عن عدو في ثياب صديق فسبحان من تفرقة بتربية عباده بالكشف
بغير الوسائط وحجب من حجب بالوسائط بيد كل الخيز واليه ترجع الامور ولا يبعد
ان يقال ان المراد بالرحمن الرحيم في البسملة هو المتجلى بصور الاعيان الثابتة

بغضه الا قدس اذ هو باعتبار هذا الفيض واطلاقه هو الرحمن وباعتبار
تخصيصه وتخصيصه هو الرحيم والمراد فيما بعدها هو المتجلى بصور الاعيان
الوجودية باعتبارين المذكورين فعلى هذا لا يكون التكرار في ذكر الرحمن مالك
يوم الدين قال ابن عباس رضي الله عنهما قاضي يوم الحساب والجزاء واما
المالك في الحقيقة فهو الذي له كمال العلم والقدرة بحيث تكون قدرته نافذة
في المقدوراة والمملوكات من المملكات باى وجه اراده من الابدان والاعدام
والانعام والامساك والابقاء والافناء والاعطاء والمنع والهداية والضلالة
والاعزاز والاذلال والابداء والاعادة والاحياء والاماتة ولذا قيل
المالك الحقيقي هو الذي لا يزال ملكه ولا يقدر مملوكه ان ينارعه وجهان الوجه
ابداً فاذا تفكر اللبيب هذا المعنى ونظر بعين البصيرة في الافاق والانفس فخرج له
ابواب العرفان وبصير قلبه وروحه معموراً بمشاهدة الرحمن ويجري من لسانه
ينابيع الحكمة والبيان وبصير روجه في بدنه بمنزلة المالك المتصرف
كالسلطان وانما يحصل له هذه المنزلة والشان بعد منارعة الهوى مع
الروح عليه بعون الله الملك المنان وذلك لانما نازع الهوى على الروح
باستعانة النفس فعزم الروح على قتله وبرز بجنود التوحيد والملاء الاعلى
وكذلك الهوى برز بجنود الاماني والغرور والملاء الاسفل فقال الروح له
متى اليك ان ظفرتني وهرمتني فالملك لك وان ظفرت بك فالقوم والملك
والحكم لي فلا يهلك القوم بينما يفترز الروح مع الهوى وحاربة ثم قتله بسيف
الصدق وبعده حارب بالنفس وظفرها بعد الجذب والجهد التام فانقادت
تحت سيفه متذلة متواضعة واسلمت وكانت متطهرة وجميع الحواس امنوا
على انهما كانت مؤمنة ودخلوا كلهم في انقياد الشريعة الغراء وسلبت عنهم
الدعوى الفاسدة واتحدت كلماتهم بان ماسوى الله مقدور تحت قدرته لا
وابداً عنهم سقطت الاضافة بان قالت هذا لي وهذا مني وهذا بي كما قيل التقى

اسقاط

اسقاط الاضافات بحيث لا يطلبون الا من الله ولا يستغيثون الا من الله ولا
يجتوبون الا الله ولا يتكلمون الا بالله كما في الحديث القدسي لا يزال العبد يتقرب
الي بالنواقل حتى يحبه فاذا احبته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويدياً فبى سمع
وبى بصيرة وبى ينطق وبى يبسط وما ذكرناه من المنازعة المذكورة تسمى بالجهاد
الاكبر كما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من مقاتله الكفار فقال
رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فاذا وصل العبد الى هذه المقامات
بسبب تصاف هذه الصفات مالكة ومعبوده وصار فانياً في الله وباقياً بالله
بسبب عبوره عن حجابات النفس لان الحجاب بين العابد والمعبود والحامد
والمجود والخالق والمخلوق انما هي النفس فاذا عبر السالك عن هذه الحجاب وما
بالموت الاختياري المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل ان تموتوا
وعلم ان المنعم بانواع النعم الجليلة المتعلقة بالدنيا والعقبى والصورة و
المعنى هو الله تعالى وكانت قوة المتحركة متناهية وفانية في هذا المقام و
يتصل دائرة الشاء من نقطة مبداء الرتبوية الى منتهى نقطة المالكية وتقرب
الى الله بقربة ظهر له حكم قوله تعالى في حديثه القدسي من تقرب الى شبراً
اتقرب اليه ذراعاً وحصل له مرتبة الاحسان المشار اليه بقوله صلى الله
عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك
فصار له البيان كالعيان وكان العبد عبداً مملوكاً لا يقدر على شئ وهو
كل على مولاه فيرحمه مالكة ويذكره بفيضه وكرمه وقضية وعده بقوله
فاذكروني اذ كرمم وخطب لنفسه بقوله يا ايها النفس المطمئنة تمجديني
عن غيبة نفسه الى شهود مالكية بحذبة خطابة ارجعي الى ربك فيشاهد
جمال مالكة وخطاب مالكة بخطابة عبد خاضع ذليل عاجز بان يقول
اياك نعبد واياك نستعين والاصل في المعنى العبادة الانقياد بالخشوع
والخضوع والطاعة والذلة ولذا يسمى العبد عبداً هذا فاذا قال العارف

اياك وحد الحق بحروف الخطاب متوجها عليه تعا امتنا لا كما اشترنا اليه في معرض
التعليم وفي تقديم اياك على تعبد ونستعين الذي يفيد المحضر اشادة الى ان
العابد والمستعين يجب عليه ان ينظر اولا الى معبوده ومستعانه ثم الى نفسه
وعبادته من حيث هما كانتا سببا لوصول العبد الى الحق لا من حيث انها صادرة
عنه لان وصول العبد العارف انما يحصل اذا استغرق في ملاحظة جناب
القدس وغاب عما سواه حتى انه لا يقدر على ملاحظة نفسه ولا حالها من حولها
وهذا الطريق هو الطريق المحمدي صلى الله عليه وسلم وهذا السير سير الله على
ما يقتضيه الاطوار السبعة اولها سير الى الله كقوله تعا الا الى الله تصير
الامور وثانيها سير على الله كقوله تعا فاذا عزمت فتوكل على الله وثالثها
سير مع الله كقوله تعا لا تخزن ان الله معنا ورابعها سير لله كقوله تعا
اتي وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حكاية عن ابراهيم عليه السلام
وخامسها سير في الله كقوله تعا والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وسا
دسها سير عن الله كقوله تعا وما لاحد عنده من نعمة تجرى الا ابتغاء وجه ربه
الاعلى وقوله جزاؤهم عند ربهم جنات عدن وسابغها سير بالله كقوله تعا
قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ومراتب النفس ايضا سبعة
امارة كقوله تعا ان النفس لامارة بالسوء ولواممة كقوله تعا بالنفس
المؤاممة وملهمة كقوله تعا فاطمها فجورها وتقورها ومطمئنة كقوله
تعا يا ايها النفس المطمئنة وراضية كقوله تعا راضية مرضية كقوله
تعا مرضية وصفية كقوله تعا فاذا دخل في عبادي واذا دخلت في الامر
بلا قيد والفاء للترخي كما لا يخفى ولذا سميت صفة وانما نهاية المقامات
وكل واحدة منها متعلقة بالسير من السير السبعة فالامارة بالسير
الى الله والواممة بالسير على الله والملهمة بالسير مع الله والمطمئنة با
السير لله والراضية بالسير في الله والمرضية بالسير عن الله والصفية

بالسير

بالسير بالله وابتداء سير الامة من السير الى الله الى السير بالله واما سير
الانبياء عليهم السلام فمن السير لله الى السير بالله فالثلاثة الاوّل منها
للامة والبواقي من الثلاثة للانبياء عليهم السلام لان النبوة لم تبعث قبل
الاطمئنان لان الانبياء معصومون والعصمة بعد ظهور الاطمئنان
فثبت ان سير الانبياء من المطمئنة الى الصفة انتهى ولا سيما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اتى الانبياء عليهم السلام وانتم واصلمهم كقوله
عليه السلام انا ابوالارواح اي الارواح كانوا متعينا من نوري هذا ولما
من كان نظره الى نفسه اولا ثم الى معبوده ومستعانه فكان طريقه طريق
الموسوي لانه قال اذ في نظر اليك فاذا غوطب بلن ترى في يما فيه من شائبة
الانانية للحقانية فشتان بين المرسلين واما رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال سبحانك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك عز جارك
وجبل ثناؤك ولا اله غيرك فاعترف بالعبادة في هذا العجز كان كما لا يصح الله
عليه وسلم فالعابد المخلص اذا فتح بذكر الله بالصفات التي ذكرت من
اول سورة الينا يصير مستغرقا بمشاهدة نور جماله فلما قام بالعبادة
فعرّفك الهداية والتوفيق بالمعبود وعلم ان العبادة انما تعرف بالمعبود
ولا يعرف المعبود بالعبادة اذ العارف يستدل بالسبب الى المعنى لا بالمعنى
الى السبب فلا مرتبة في كون نظره الى معبوده اولا ثم الى نفسه وعبادته
الحاصلة بتوفيق الله تعالى فكن من الشاكرين على الانعام عليك باتباع افضل
الطرق وبكونك من خيرة نبيته صلى الله عليه وآله من نوم الغفلة ونفد مشتق
من العبادة او من العبودية واصل العبودية العبودية والماضي من الاوك
بفتح العين ومن الثاني بضمها والمضارع منها بضم العين فصاحب العبادة عابد
وجمعة عباد وصاحب العبودية عبد وجمعه عباد وقيل العبادة عمل الفعل فيه
رضاء الله والعبودية محبة الفعل فيه رضاء الله واصول العبادة ستة الصلوة

بلا غفلة والصوم بلا غيبة والزكوة بلا ممتة والحج بلا اراية والذكر بلا
ملاية ومحافظة الامر والنهي بلا سمعة واركاز العبادة ايضا سنة الرضاء
بلا خصومة والصبر بلا شكاية واليقين بلا شبهة والشهود بلا غيبة و
التوجه بلا فتره والاتصال بلا قطيعة فمن اتصف بهما لا بد ان يجاز
من العبادات الصوم الذي هو صوم عن لذات الدنيا جميعا ومن المعاملات
الرهن الذي يكون قلبه رهينا عند ربه ومن المناكحات الطلاق الذي
يطلق الدنيا ثلاثا ومن الجراحات التي تترك فيجب به القصاص فيكون
نفسه هالكا في سبيل ربه فيلزم الحياة لصاحب هذه النفس كما في قوله
تعا ولكم في القصاص حياة يا اولي الابواب واعلم ان كل فعل يصدر من
الانسان من الافعال البرية يقصد به امر غير الحق كما ان ما كان فهو بعيد
من الاجراء لا من العبد ومتى يصدر منه الفعل المستبرأ ولا يقصد به
امر بعينه بل يفعله لكونه برآ فقط او يفعله من حيث انه مأثور ^{مطلقا} يفعله
من حيث المأمورية والحضور فيه مع الامر فينشد يكون هذا الفاعل الرجل
فان ارتقى من حيث ان لا يقصد بما عمله غير الحق كان تاما في الرجولية فان
ارتقى من حيث انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما يصدق عليه الحديث القدسي
وهو في سماع وبي بصر وبي بيطش كان اتم في الرجولية فان ارتقى من هذا
المقام بان جعل حضوره مع الحق ويشهده بعين الحق بان لا يرى حضوره
وشهوده من نفسه بل بان اضافها الى الحق فهو صار العبد الخالص فان ظهر
عليه احكام هذا المقام والمقام الذي قبله من مقام في سماع وبي بصر مع
سريان حكم شهوده الاحدى دون غفلة ولا حجاب فهو صار الكامل في
العبودية والرجولية والمعرفة والحلوة والاحاطة والاطلاق وفقني
الله وآياكم آمين والاستعانة طلب العون لحصول الامال مطلقا واما
عند العارفين طلب المعانية اذ العابد يطلب ان تكون عبادته عن قلب

حاضر اذ لا صلوة له الا بحضور القلب بسبب حصول التجلي له وينظر الى جمال
معبوده لا يكون مناجاته وخطابه مع الله تعا فكان صلوة حقيقة
ومقبولة عند الله تعا والى هذا اشار النبي صلى الله تعا عليه وسلم بقوله
حبب الى من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقرعة عيني الصلوة واما اذا كان
قلبه في هذا الخطاب مشغولا بغيره تعا فيكون ذلك الغير متابة معبوده
يعوذ بالله ان يكون كذلك والى ذلك اشار عز شانه بقوله افرأيت من
اتخذ الهه هواه وقال صلى الله تعا عليه وسلم ابغض الي عبد في الارض فيكون
صلوته مردودة ولذا قدم تعبد على استعانة فمن اقر باياك تعبد فقد
برى من الجبرية لانهم اسندوا الفعل الى انفسهم ومن اقر باياك تستعين
فقد برى من القدرية فانهم يقولون ان العبد خالق لفعاله من الخيرو
الشرا فذهب كليهما باطل لان النبي صلى الله تعا عليه وسلم قال القدرية
نجوس هذه الامة واما التكرار في اياك فلنفي الاشتراك في الاستعانة
بغيره تعا فبالله خصص الاستعانة بان يقول لا استعين بغيرك
وهذا اتباع لابراهيم الخليل صلوات الله علي بيتنا وعليه فانه لا يقبل
الاستعانة حين وضعه نمرود في المنجوق والقاءه في النار فجا جبرئيل
وقال له هل لك من حاجة قال اما اليك فلا فقال له جبرئيل عليه السلام
فاستل حاجتك من الله تعا فقال حسبي علمه بحالي وهو غني من سؤالي
فالعايد العارف يقول بلسان الحال الهى خليلك لما صار مشرقا على نار
نمرود فما رضى بالاستعانة بغيرك فخلصته من ناره فانا عبدك الذي
مشرق على نار جهنم فلا استعين بغيرك اتباعا لخليلك وجيبك فخلصني
برحمتك منها فيصير مستحقا للرحمة تعا حتى تقول جهنم جزيا مؤمن فقد
اطفاء نورك الهى هذا مرتبة لسان العبد واما لسان الربوبية فهذا
المقام فهو انه تعا انزل هذه السورة على عباده وامرهم بعبادته على هذا

الوجه لانه تعالى علم ان قابو عباده وان كانت مفطورة على معرفة ذاته
ولعبادته والجماء اليه لكن الشواغل والغفلات التي من خصنا بصر هذه
النشأة تذهل من الانسان في بعض الاوقات ما يجب تذكره واستحضاره
فاحتاج الى التذكير والتعين ما هو الاولى له من الدوام عليه اذا ما لا يتعين
لا يثر ولا يؤثر فامر الله تعالى ان يقول بعد تقديم الشاء عليه تعالى اياك
نعبد واياك نستعين تذكر العباد ان الذي تجده من العلم والقوة
لا تحسبونها انهم فيه مستقل ولهم اختصاص في شئ من الكمالات بل كل
منى ولى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم انما نحن به وله فالمرتبة الربانية
تعرف للعبد عدم الاستقلال في الطرفين فهذا التذكري كان من غاية فضله
واحسانه وقيل لا يعبدان تجعل العباد اشارته الى الفناء في الله لان غاية
الخضوع الرجوع الى عدم الاصل والاستعانة اشارته الى طلب البقاء بعد الفناء
ليكون السير يسيرا من السير في الله الى السير عن الله وحينئذ كان وجه
تقديم نعيد على نستعين ظاهرا وفي اتيان نعيد بلفظ الجمع اشارته الى ان
العابد يجب ان يكون بشر اشرو وجوده الظاهر والباطن على عبادة الله تعالى
بحيث يصرف جميع ما انعم الله عليه الى ما خلق له لان حكم الصلوة قد عمم الى
ظاهرا وباطنا بحيث لم ينفر منها جزء من اجزائه نعيد بنون الجمع ليعلم ان تعبا
يريد من عبده ان يعبد بكليته وتمامه يمكن العبد بهذه المثابة كان كاذبا
في قوله نعيد ونستعين لانه لم يكن بجميع الحواس والقلب والفؤاد والروح
والستر كما ذكر ابو حامد الغزالي قدس سره العالي في قوله صلى الله عليه وسلم
صلوة الجماعة افضل صلوة الفر بسبع وعشرين درجة وقال صاحب الكلمة
الفارضية المعرفة بملاوء القلب مهابة والعين عمرة وعمرة والصدد خشوعا
وحرمته والجوارح استكانة وخدمة وطاعة واللسان ذكرا وصدرا والسمع اصغاء
وتفهما والخواطر خورا في مراقبة المناجاة والوسواس اضحلالا انتهى وقيل محتمل

الذكي

ان يكون لفظ الجمع في نعيد ونستعين اشارته الى وصول العبد الى مقام
الجمع في حينئذ يرى العبد جميع العبادات والاستعانات والافعال كلها
صادرة عن الله تعالى انتهى اعلم ان الجمع عبادة عن زوال الحدوث بنور القدم
وهلاك كل ما ظهر وجوده من العدم اى من الوجود العلي الى الوجود العيني
ولا نغنى بهذا القول ان الموجودات تنعدم مطلقا حتى يبقى الواحد القهار
بلا ملك لا استيلاء الهلاك عليه لان ذلك من متوهمات ارباب
الحجاب بل المراد به ان الحق سبحانه وتعالى كان الان كما كان كقوله عليه السلام
كان الله ولم يكن معه شئ فكذلك يشاهد السالك الواصل الى مقام
ان الحق هو الموجود فقط وليس هنا سالك ولا مسالك اليه ولا سلوك
بل كل بل كل العالم وما فيها السمي بالغير مستهلك في تحلي عن ذات الهوتية
وفي مراتبها المختلفة بصور مختلفة كما قال الناظم لقد كنت دهر اقبل ان
يكشف الغطاء اذ لك اتي ذاكرتك شاكر فلما اضاء الليل اصبحت شاهدا
بانك مذكور و ذكر و ذاكر في حينئذ لا يكون في نظره شئ غير الحق مع ان
وجود العبدانية وان كان متحققا في نفس الامر ولكن هذا الناظر لا يشاهد
الا الوجود المطلق لكونه مغلوبا بانوار تجليات الحق فلا يبقى عنده عيب مع
الرب الا الرب وحده في حينئذ ان الخدب بانوار الالهية القاهرة للعقور
والاوهام يلحق بالمهمين في جمال الله سبحانه وتعالى بما في تلك المدة
لا يعرف التكليف الشرعي من الصوم والصلوة وغيرها فيكون صومه
الامساك عن غير الله تعالى وصلوته استغراقه في مجار عظيمة تعالى وان لم
ينجذب بان يكون باقيا على حاله ممتا زاكل الاشياء بمرتبة ومنظرا بلطف
الاهي وحفظه عن وقوع الذنقة والاباحة وظهوره له حكم الطبيعة
المحضية التي تجرجه عن التكليف الشرعية مع رؤيته الكل حقا ان يتمكن
في هذا المقام فيدخل الى مقام الفرق بعد الجمع فيشاهد الحق والحلق معا

من غير ان يجيب باجدهما عن الاخر لشهوده الموحدة في عين الكثرة والكثرة
في عين الموحدة ويسمى هذا الفرق صحو بعد المحو في اهل الله المكملين وهذا
المقام مقام الكملين ويستوى عنده الحلو والحلو والارزواء من الخلق
والخالطة معهم لعدم احتجاب بالخلق عن الحق ولا بالخلق عن الحق فينبذ يلازم
ويواصب مقام العبودية ولا يظيف شيئا الى نفسه من الكمال الا العجز
والانكسار والاحتياج فصار هذا المقام اعلى من مقام الجمع هذا الهدى
الصراط المستقيم اى المنهاج الواضح الذى لا عوجاج فيه واهدنا مستقوا
من الهداية او الهدى ولا فرق بينهما عند اكثر المفسرين وقال بعضهم ان الهدى
بمعنى اراية الطريق في الدين والاهتداء فيه والهداية بمعنى اراية الطريق
مطلقا في الدين وغيره وهدى ليجى لازما ومتعديا ومختص بالدين واما
الهداية لا يجرى الامتعديا وليست بمختصة به ووصف الصراط بالاستقامة
لانه يؤدى الى رضا الله تعالى والخلود في النعيم المقيم روى عن علي بن ابي
طالب كره الله وجهه وابن مسعود رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال الصراط المستقيم كتاب الله تعالى واخرج الحاكم وصححه من
طريق ابي العالية عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى الصراط المستقيم
انه قال هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبا وروى عن علي
ابن ابي طالب كرم الله وجهه وابي بن كعب رضى الله عنهما انهما قالوا
اهدنا اى ثبتنا على الهداية وهبتهما منا اى من اجلنا كما في قوله تعالى ربنا
لا ترزع قلوبنا بعدا زهدتينا وهبنا من ليدك رحمة انك انت الوهاب
او طلب المراتب المزية عليه وطا مراتب فان الله تعالى هدى جميع الحيوانات
لجد المنافع ودفع المضار كما في قوله تعالى ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه
ثم هدى فهذه الهداية للعامة فلا تختص باحد واما هداية الخاص فهى
هداية المؤمنين الى الجنة كقوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم واما هداية

الاخص

الاخص فهى الهداية التى من الله الى الله باالله كقوله تعالى معرض الامتنان
على رسوله صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى اى حار اى به وجودك
فطلبك بجوده ووجدك بفضله وهداك بجنابات عنايته ونور هدايته
وجعلك نورا فبك اهداك الى من شاء من عبادى فمن اتبعك وطلب رضائى
اخرجهم من ظلمات الوجود البشرى الى الوجود النور الرحمانى ونهدهم الى صراط
مستقيم كما قال الله تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله
قال النبى صلى الله عليه وسلم عرفت بربى ولولا ربى ما عرفت ربى
فطريق الهدى هنا هو معرفت ما خلقه من اجله حتى يكون عبادة على ذلك
فيكون على بنية من ربه وقيل اهدنا اى ارضا السبيل اليك ووفقنا السير
فى سلوك طريقك ثم اجذبنا بجناباتك وانشاء النبى صلى الله عليه وسلم الى الاول
بقوله ارضا الاشياء كما هى والى الثانى سير واسبق المغردون والى الثالث جنابة
من جنابات الرحمن توارى عمل الثقلين وقيل اهدنا بفناء او صافنا الى طريق
او صافنا التى لم تنزل ولا تزال والوجه فى اهدنا بلفظ الجمع ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ادعوا الله بالسنة ما عصيتموه بها قال الويار رسول الله
ومن فينا بتلك السنة قال يدعوا بعضكم لبعض لانك ما عصيت بلسان
وهو ما عصى بلسانك ولو قال اهدنى لم تتعين الاستجابة بخلاف اهدنا
فكان العابد العارف يشترك بجميع المؤمنين في دعائه ترغيبا في استجابة الدعاء
ومحصيلا للنفعة العامة وهو الغبطة وهذه الحفلة رأس مال جميع مكادم الاصلاح
فينبذ تثبت شفاعته كل واحد من افراد المؤمنين لجميع المؤمنين ولا شك ان شفاعة
النبى صلى الله عليه وسلم حق لجميع اهل العصيان لانه عليه السلام قال شفاعة
لاهل الكبار من امتى الحديث فاذا قال العارف اهدنا وكان سائلا وبان هدى
الله تعالى باسمه الهادى الى الصراط المستقيم الذى هو صراط التوحيد من توحيد
الافعال والصفات والذات ولهذا قيل ان الصراط المستقيم هو خلق النبى

صلى الله عليه وسلم فمن تبعه فهو المهدي الى الصراط المستقيم مع النبيين
والشهداء والصالحين والآفلا والتليس بهمة الحالة وان كانت اصعب
من حرفة القتادة لكنها غزيرة وشريفة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
سببتني سورة هود وهذه اشارة الى قوله تعالى فاستقم كما امرت ولا
يذهب عليك ان اهدنا سوال ودعاء من العبد والله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم صراط الذين انعمت عليهم بالاستقامة بعد الهداية
ولما كان الطريق الى الله بعدد انفس الخلائق بين الله تعالى ان الصراط
المستقيم هو النعم الذي هدى الله اليه خواص عباده وهم الذين انعم الله
عليهم بكشف الحقيقة كما في قوله ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ثم قال
ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما فهذه المراتب الاربعة كالاجناس
والانواع لما أحتمها من مراتب استعداد والصلحاء فيكون هذا النوع الاخير
وفي تكرير الصراط فائدة وهي التنبية بان الصراط على قسمين صراط من
العبد الى الرب وهو طريق مخوف كم قطع فيه القوافل وانقطع به الرواصل
كما قال الله تعالى عن قاطع هذا الطريق لا تعدن لهم صراطك المستقيم
ثم لا يتهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمنهم وعن شمائلهم وصراط
من الرب فهو طريق امن وسالكه مخوف بالكرامة وعابره موصل بالسعادة
والانعام عبادة عن ايصال المنفعة الى الغير على جهة الامة ولما ايسر
النفع الذي كان جلب المنافع ودفع المضار فهو لا يسمى انعاما لان فيه
غرضا كما لا يخفى فعلى وجه الاول يعلم من ان المنعم هو الله تعالى لانه تعالى منعم
بلا عوض ولا عرض ونعم الله وان كانت لا تخصي ولكن النعم الواصلة
الى عبادة على قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية فالنعم الذاتية كل ما يظن
الاشياء من الحق من حيث حقايقها بالسنة استعدادا لها الكلية الغيبية

وهذه

وهذه السنة الذوات لا تأخر عنها الاجابة ولا تعويضا في حقها بل هي اجابة
ذاتية كالسؤال في عين المسؤل وهذه النعم من حيث الاصل نعمة واحدة
وتعدتها انما هو من حيث تكيفها وتنوعها في مرتبة كل حقيقة ويحسبها والنعم
الاسمائية على انواع تنحصر في جنسين دينوي واخروي وكل واحد منهما اما
ظاهرة او باطنة كما في قوله تعالى واسبع عليكم نعمة ظاهرة وباطنة فا
لا ولي كخلق الانسان ونفخ الروح فيه واشراقه بالعقل ونبوة الانبياء
عليهم السلام بانزال الكتب وتبويق العامة بقبول دعوة الرسل وتزكية
النفس عن الرذائل وتخليتها بالاخلاق والملكات المرضية بامثال ما امر
الله والاجتناب عما نهى عنه والاثبات على قدم الصدق والاخلاص في العبودية
والثانية كالانعام الله تعالى على اطلاق الاسرار بانواع العناية وعلى الارواح
باسرار الهداية في بداية الفطرة باصابة رشاش نوره كما في قوله عليه السلام
ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصاب به من ذلك النور
فقد اهتدى ومن لم يقع عليه ذلك النور فقد ضل وكان فتح باب صراط الله
رشاشا من ذلك النور ليعرفه بذلك النور اذ بالحق يعرف الحق كما في قوله عليه
عليه السلام عرف ربي بربي ولولا ربي ما عرفت ربي ولا يلزمه النقصان
بما ذكرناه كالشمس بشعاعها تعرف وهذا كمال الشمس وانما يكون لها نقص
لو وحدها شمس اخرى تشاركها او تضاهيها فالله عز شأنه عال عن النظر
علوا كبيرا ولا يذهب عليك ان مجموع النعم الاسمائية ايضا بالعناية الذاتية
والاستعداد الكلي الغيبي يتم التحقق بالنسبة الى الكمال والالتحاق
بالنسبة الى من سواهم بما هو اهل له فاضافة الصراط الى العبادة تدل على ان لهم
اختيارا وانهم مخصوصون بالهداية وازافة الانعام الى الله تعالى تخصيص
الهداية له تعالى وبها يتبين الاضافتين بطل الجبر والقدر واخرج ابن جرير وابن
الوجاهتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى صراط الله المستقيم انهم

انه قال هو طريق من نعمت عليهم من الملائكة والنبين والصدقيين و
الشهداء والصالحين الذين اطاعوك وعبدوك وقيل معناه ان نعمت
على العارفين بالمعرفة وعلى الاولياء بالصفوة وعلى الابرار بالحلم و
الرفقات وعلى المرهدين بجلالة الطاعة وعلى الموحدين بالاستقامة
وقيل نعمت عليهم بمشاهدة جمال المنعم دون النعمة التي غير المغضوب عليهم
ولا الضالين هذا كمال اللطف والكره والامتنان من الله تعالى على عباده
بانه ارشدهم الى المسئلة بعد طلب زيادة الهداية على الصراط المستقيم
وهو طلبهم ان لا تسلب النعمة العظمى عنهم لان كمال النعمة ان لا تسلب عن
المنعم عليه فكان السالك يطيبها صريحا توفيق الهداية والنيات على الصراط
المستقيم وضمننا البعد عن المغضوب عليهم ولا الضالين اشارة الى
ان رحمة تعالى سبقت على غضبه فاللايق للعبد في هذه المسئلة ان يكون
مقصده الاقصى النيات على طريق الاستقامة راجيا بها عفوية و
غفران امتثال بقوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وخائفا
عن غضبه الذي هو اخذ الانتقام عن المغضوب عليهم وعن الضالين
تفكر في قوله تعالى ولا يا من مكرا لله الا القوم الخاسرون فيكون ايمانا حاصلا
بين الرجاء والخوف واخرج وكيع عبد بن حميد وابن جرير عن عبد الله بن
شقيق العقيلي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر اهل واد
القرى فقال رجل يا رسول الله من هؤلاء قال عليه السلام هؤلاء
المغضوب عليهم يعني اليهود وقال ومن هؤلاء وقال عليه السلام هؤلاء
الضالون يعني النصارى واعلم ان هذا الحديث وان دل بحسب الظاهر
على ان المغضوب عليهم اليهود والضالين النصارى ولكن في الحقيقة
ليس كذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم اراد التعليل بذلك القول

عليهما

عليهما والتشبيه بشياطين الجن لان المغضوب عليهم والضالين غير منحصر
كما لا يخفى فان حكم الغضب الالهي تكمل مرتبة القبضة الشامل فانه وان كانت
كتايبه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة منها يخالف الاخر كما في
قوله تعالى والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فليد الواحدة للضال
اليها عموم رحمة السعداء والآخرى المضاف اليها القهر والغضب ولو ارضها
ولكل واحدة منها دولة وسلطنة يظهر حكمها في السعداء القائمين بشرط
العبودية ومراعات حقوق الربوبية حسب الاستطاعة وفي الاشقياء المقيد
لجابر المنخرقين عن سنن الاعتدال المفرضين بترك رعاية حقوق الالهية
فلا جرم انهم استحقوا العقاب بسبب ذلك المذكور لا يقال احكام الغضب
بهم ولان يكونوا هدايا لغيرهم ومن اسمائه تعالى الحكم والعدل فهما يوجبان حق
الالهية ويحكما بينهما وبينهم بالغضب عليهم لكونهم جاهلا عن سر الالهية
فلولا سبق الرحمة على الغضب ما تأخرت عنهم السطواط الالهية واليه
اشار عن مشانه بقوله وتوليوا اخذ الله الناس بما كسبوا اما ترك على ظهرها من
دابة الالهية ولكن استواء الرحمة العامة من حيث اسمه الرحمن على العرش المحيط
بصور العالم واحدة الفعل من الفاعل من حيث الاصل منع هذه العقوبة
عاجلا وتأخرت سلطنة الحكم والعدل الى يوم القيمة الذي هو يوم الكشف
والفصل والقضاء الظاهر فيظهر فيه الامر بما لهم ولهذا قال سبحانه وتعالى
مالك يوم الدين اي قاضي يوم الحساب كما ذكرنا قبل والخطاب في اياك والدعاء
في اهدنا لا يبد للقارى فيها ان يكون بتوجه تايح وحضور قلب فمن كان
في خطابه ودعائه وصلوته يشهد الغير معربا عن شهود الحق فلا يكون جنبا
ولا داعيا ولا مصليا ربه لانه تعالى لا يباحي بالالفاظ فقط بل انما يباحي بالحضور
التام وبكل الجوارح اذا الداعي والمصلي اذا قال الحمد لله رب العالمين بلسانه
فقط فلا يستحق قوله تعالى حمدني عبدي بل يستحق حمدني لسان عبدي بتقدير المضاف

وانما يستحق لذلك القول اذا صمد عينيه بجميع حواره فيكون حامدا لله تعالى
فيستحق قوله تعالى محمد بن عبدى هذا الدعوام واما العارف بالله تعالى فهو لم
ينفسه اهلا لمناجاة ربه الا بعد طهارة المعنوية امثالا لقوله تعالى
وثيابك فطرها اي فاجعل قلبك مظهر افشيتبه القلب بالثوب اذ من شأنه
ان يغفل فيكون استعارة مكينة على مذهبه من انها عنده هي التشبيه
المظرف في النفس واثبات ملايم الثوب عليه يكون تخيلية واعلم ان المراد
بتطهير القلب هنا هو البراءة عن نفسه ورد الامور كلها الى الله تعالى
فيحرمي للانسان اذا قرأ هذه الآية ان يستحضر في نفسه معاني ما فيها
على قدر فهمه حتى يكون الجواب مطابقا لما استحضره فلا يفوتك هذا
المقدار في القرآنية اذ به يتم مراتب العلماء بالله في الناس في دعائهم و
صلواتهم وهذا يختلف احوال الذاكرين في صلواتهم ومناجاتهم واجابة
الحق لهم بحسب مراتبهم اخرج الدارقطني والديلمي عن ابي هريرة رضي الله
عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي قسمت هذه
السورة بيني وبين عبدى نصفين فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم فيقول الله
تعالى ذكرني عبدى اذا كان قوله بعينه وجميع حواره واما ان كان يلسانه فقط
فيستقدر المضاعف كما ذكرنا قبل كما في قوله عليه السلام ان في جسد ابن ادم مضغعة
اذا صلح بها ساير الجسد واذا فسدت فسدت بها ساير الجسد الا وهي القلب
اذا العبد ليس عبارة عن اللسان فقط بل عن الشخص الذاكر بجميع اعضائه مثله
اذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله عز شأنه محمد بن عبدى واذا قال
الرحمن الرحيم فيقول الله تعالى انى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين فيقول
محمد بن عبدى واذا قال مالك يوم الدين فيقول محمد بن عبدى وفي بعض الروايات
فوق ذلك عبدى اموره وكل وجهه والاول للخواص لان التمجيد لجنابه تعالى
من حيث ما يقتضيه ذاته ومن حيث ما يقتضيه نسبة العالم اليه والثاني

الدعوام

الدعوام كما لا يخفى فهذا النصف كله لله تعالى ليس فيه شيء للعبد واذا قال اياك
نعبد واياك نستعين فيقول هذه الآية بيني وبين عبدى نصفين واذا قال
اهدنا الى اخر السورة فيقول لعبدى وله ما سأل لان هذه الآية تدل على عبادته
ومعبودته ومستعين ومستعان منه فلا بد للعارف ان يعيده ويستعين
منه بقلبه ولسانه وبجميع حواره بحيث انه حاضر في مناجات ربه حتى يقال له
صدق في قولك ومتى لم يكن المصلي كان كاذبا في قرآنه لان الله يراه ملتفتا
في صلواته الى غيره تعالى وهو مع هذا يقول اياك فيقول الله تعالى تكذبا او
توبيخا كذبت في عبادتك على لانك لم تلتفت بعينك الى من تصنع بسبعك المكثر
بفكرتك فاين صدقك بالحصر والقصر في قولك اياك فالأخرى له ان يكون
حاضرا بجميع قلبه وحواره في قوله اياك لئلا يقال له كذبت عصمتي الله
واياكم عن هذه الغفلة امين واعلم ان امين اسم المفعول الذي هو استجب وجاء بمد
الالف وقصرها قال مجنون بن عامر يا رب لا تسلبني جنبها ابدا ويرحم الله
عبدا قال امينا وانه ليس من القران اتفاقا ولكن يسكن به ختم الفاتحة لقوله
عليه السلام علمني جبرئيل عليه السلام امين عند فراغى من قرأت الفاتحة وقال عليه
السلام انه كل الختم على الكتاب قال اسماعيل بن مسلم وكان الحسن معه اذا سئل
عين امين ما تفسيره فقال اللهم استجب وفي رواية اخرى لمسلم عن ابي هريرة رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين
فقولوا امين فان الملائكة تقول امين فمن وافق تأمينة تأمينا الملائكة تغفر له
ما تقدم من ذنبه واخرج الديلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال امين
لم يبق ملك مقرب في السماء الا استغفر له واخرج الطبراني في الدعاء وابن عبدى
عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امين
خاتم رب العالمين على لسان عباده المؤمنين والحاصل ان العبد اذا قرأ سورة

الفاتحة بحضور القلب تقول الملائكة آمين ويقول باطن الانسان الذي
هو روحه المشارك في النشأة بالملائكة بانهم كانوا ارواحاً آمين فحينئذ
تحصل الموافقة المذكورة في قوله عليه السلام من وافق بأمينه تأمين
الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ثم اعلم لما كانت الحسنات تحبطها السيئات
كالرياء والشرك كما في قوله تعالى لئن اشركت ليجننك ولتكن السيئات تحبطها
الحسنات كما في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات جعل الله تفضلاً و
احساناً على عباده آمين ختم قراءة الفاتحة المشتملة على كوز المعارف
اشارة الى ان خاتمة امرهم ثابتة على الصراط المستقيم وقراءتهم محفوفة
مخوفة الى يوم الدين ولحمد لله رب العالمين آمين ثم الحمد لمن صدق منه
الحمد ووقع عليه الحمد من الذات للذات في الذات والشكر على من انعم
على باتمام هذا المؤلف الذي جمع من مؤلفات المحققين والمؤلفين
لاستتمام تفسير المسمى بجامع الاسرار ومن كلمات
الاحرار والابرار قد جمعت بحجة النبي المختار حقيق
بان اشتاق اليه العلماء الاخيار ذوى الابد
والابصار وصلى الله على خير خلقه وامن خلقه محمد
وعلى اله وصحبا بته الاطهار وسلم تسليماً
كثيراً انا الليل واطراف النهار قد
وقع تمامه في غرة شعبان
المعظم في سنة اربع و
اربعين ومائة
بجدا الف
تمت