

القول في الاستعاذة من الشيطان عند قراءة القرآن الاستعاذة بالله عن قراءة القرآن لغة  
والدليل عليه قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى الاستعاذة  
الاستجادة والقائل اذا قال اعوذ بالله فعناه استجى بالله ولغظا اعوذ وان كان للمعنى فهو  
معنى السؤال كما يقول روح الله فلا نامعناه اللهم ارضهم والشيطان في كل العرب كل متمرده  
من الامم البعيدة والانس والذوات ولذلك قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي خصما واشياطين  
الا على شيطان ما نزلت عنه حتى انكرت نفي وسمى شيطانا المقادير اخلاقه في التمره اجلاء  
اجناسه وبصره من الخير يقال شطنت دار من دار كاي بصرت فشيطان فيقال من شيطان  
والنور فيه اصلية وقيل ان من شطط شيطا فهو شيطان على وزن فعلان وذهب  
الحسن الى ان نونه ليست باصلية فكان بقاء في موضع الرفع الشاطون واما معنى  
الرجيم فهو فصيل بمعنى مغمور كقولهم كرهت فصيل اي مخضوب وهو مخرج من رحمته  
بالثيب وقيل مرعى باللمن والطرده وقيل معنى رجيم مشوم وروى ابن عباس رضي الله  
عنهما ان اوريا بن جبريل على محمد عليهما السلام قال يا محمد قل استعذ بالتميع المعلم  
من الشيطان الرجيم ثم قل اللهم الله الرحمن الرحيم ثم قال اقرأ بسم ربك ومعنى  
قوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله اي فاذا اردت قراءة القرآن فاستعذ بقوله  
كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم واي اذا اردتم الى الصلوة  
واكثر القراءة يقولون اعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند استفتاح القراءة  
و روى عن حمزة بطريق خلف اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
واستفتح الله وهو خير الفاحين وروى السوسى عن ابن  
عمر في رواية اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
ان الله هو السميع المعلم تغير لمام  
فشيرى رحم الله

End of

84

297-1-95-5

٢٢٣٠  
٢٢٢  
٢

هذا التفسير بوفاوى



Handwritten marks or scribbles below the stamp.



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ

بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ

الآ اجزاء الجزئين والسور المعودة والسور بين شيخ العالم قدس سره  
 خنك آن صد بنگان که در صدر اول اسرار این کتاب ریافتند ایشان در بند معنی  
 بودند تا صحیحی رضی الله عنه میگوید در نحو آیتی یک ماه می ماند و یک سال  
 می ماند هر لحظه سری اشکارا می شد پند فهم خود را با استقبال فرست تا بجایه  
 است بعد که قطره ازین بحر نصیب تو شود که منبع فیض قدسی دل است و تو  
 از آن غافل ان فی ذلك لذكری لمن كان له قلب و چون خواننده دل حاضر دارد  
 و بنور تعظیم آراسته کرد و اند همان خاصیت که از ملازمت بر ذکر  
 زوی نماید از تلاوت قرآن بجاصل آید باز و آید و قو ابد و جزو تجلیات صفای  
 مختلفه و حقایق علوم و دقائق فنوم نادر اثر است قرآه القرآن افضل  
 الذکر هر هفتی از قرآن بمنزله گوئی است که بر وجود بشریت واقع میشود  
 و او را قلم میگردد و آثار او را دفع میکند و اگر چه چو نور ذکر صفت آنی گردد  
 فاضله و روی و کاملتر علی بعد از او از افضله سخن نماز است که عبارت نامه حضرت  
 است اما مؤمن را در هر مرتبه هر آینه حظی از تلاوت قرآن و از حفظ  
 نمی باید از سب تا جمیع و اقل و اکثر لا جرم پس این ترجمه و تفسیر قرآن کریم فرقی  
 عظیم است مستنبط از مشارب صحافیه و مقتبس از مشکات کلمات

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
 وعلى من تبعهم الى يوم الدين يقول الفقير الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن  
 محمود الخليلي البخاري وفقه الله عز وجل لما يجبه ويرضاه من القول والعمل چون افضل  
 عبارات قرأت قرآن مجيد است خاصه بنظر در صحف با تفكر وتدبر نادر  
 اثر است ختمی از صحف بهفت ختم برابر است و در خبر است روز قیامت انما بيته  
 وح شفيح نبيت نزود اي تعا بزرگوار تر از قرآن نبغا مبر و نه فرشته و نه پيغمبر  
 آن وكفته اند لان يقراء الرجل آية من القرآن بالندبر والوقوف على معانيها حب من القرآن  
 كلمة غير تدبر وقد كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم من لا يحفظ







بجز قول زبان دور نشود و سواکس نفس اصل و سواکس شیطان است و قوی تر  
و صعب تر و غم و سوخته نفس حب دنیا و لول اصل است حقیقت استعانت  
بی صدق مجاهدت در استقامت ظاهر و باطن و ترک لذت و شهوت و ظهور  
نور خشت و دوام شهوت افتقار بکفرت او جل ذکره بی شرمی شود و حقیقت استعانت  
هر ب من بعد و طلب القرب و تعلق بین بد الرب سبحانه و تطهیر القلب از جمیع  
ما یکنوز مانعاً عن الاستغراق فی شهود تعالی بسم الله الرحمن الرحیم  
بنام معبود بکن بخشنده بخشاینده بر خلق جل ذکره خوانم کلام او را آغاز میکنم بنام بزرگوار و بزرگ  
استعانت است بسم اعظم او جل و علی که اسم الله است و بصفت رحمان  
و رحیمی او بر رعایت حقوق قرآن و قیام بواجب او و حفظ معارفم سر را و توفیق  
همه از است از ملاحظه نفس و مشام خلق و دید غیر که محل القاء شیطان است و تسمیه  
استعانت است بکن سبحانه و باسما حسنه او بر استقامت محبت و معرفت الحق  
و بر ستودن در مشام جمال و جلال او جل ذکره را اثر است نوزده حرف  
که مکتوب است در تسمیه امان است از نوزده زبانیه و نوزده ضربت و برکت  
دین و دنیا درین کلمه موقوع است الحسن بن الفضل البجلی رحمه الله اذا حسنت ان  
تقول بسم الله تحققت الاشیاء بقولک كما تحققی بقوله سبحانه کن جعفر الصادق

رضی الله عنه بسم الله بی ماکان و بی ما یکنوز الحسین رحمه الله ان اهل المعرفه نفوس عن  
فان یجسم کل شئ سوی الله عزوجل و صفوا قلوبهم لله سبحانه فکان اول ما وثق  
تعالیم فنادهم عز کل شئ سوی الله جل و علی فقال لهم من قابل قولوا  
بسم الله ای بی فتمسوا و دعوا انبکم الی آدم ای التمسوا و تخلقوا بالسلوات  
الربانیة و دعوا انکم و اتصافکم بالصفات الجسمانیة بعض الکبر و بعض اللطیف  
و ذکر الاسم لبقاء میا کل الخلق فلو افتتح سبحانه کتابه باسمه الله لذاب تحت حقیقتها  
الخلایق الا من کان محفوظاً من ربی او ولی مذهب عامه قرآء امصار رحمهم لله  
تسمیه است بعد از استعانت چون افتتاح کنند از اول سوره با از میا سوره  
اگر بلند خوانند بیرون نماز بلند گویند و اگر بیست خوانند بیست گویند و مختار است  
و حضرت مولانا تاج الدین ابو عبد الله اکتصد در البخاری رحمه الله فرموده اند  
علامه ابن علم خمس المله و الدین اخالدی رحمه الله مر اجنبین اقرأ فرسودند و در  
مخلف قرآء همچنین بر ایشان می خوانند بجمع قرآءت و بقول العنقی از ائمه اهل  
رحمهم لله اگر افتتاح از غیر او ایل سوره کنند قار مخیر بود میا جهرد و اخفا و  
ترک و اگر قار سوره با سوئ وصل کند باجماع قرآء اول فاکه گوید و بر اول سوئ  
توبه نکوید و امراد با وصل منها قرآء السوره اثر سوره و عامه و این

رضی الله

4

بجز قول زبان دور نشود و سواکس نفس اصل و سواکس شیطان است و قوی تر  
و صعب تر و غم و سوخته نفس حب دنیا و لول اصل است حقیقت استعانت  
بی صدق مجاهدت در استقامت ظاهر و باطن و ترک لذت و شهوت و ظهور  
نور خشت و دوام شهوت افتقار بکفرت او جل ذکره بی شرمی شود و حقیقت استعانت  
هر ب من بعد و طلب القرب و تعلق بین بد الرب سبحانه و تطهیر القلب از جمیع  
ما یکنوز مانعاً عن الاستغراق فی شهود تعالی بسم الله الرحمن الرحیم  
بنام معبود بکن بخشنده بخشاینده بر خلق جل ذکره خوانم کلام او را آغاز میکنم بنام بزرگوار و بزرگ  
استعانت است بسم اعظم او جل و علی که اسم الله است و بصفت رحمان  
و رحیمی او بر رعایت حقوق قرآن و قیام بواجب او و حفظ معارفم سر را و توفیق  
همه از است از ملاحظه نفس و مشام خلق و دید غیر که محل القاء شیطان است و تسمیه  
استعانت است بکن سبحانه و باسما حسنه او بر استقامت محبت و معرفت الحق  
و بر ستودن در مشام جمال و جلال او جل ذکره را اثر است نوزده حرف  
که مکتوب است در تسمیه امان است از نوزده زبانیه و نوزده ضربت و برکت  
دین و دنیا درین کلمه موقوع است الحسن بن الفضل البجلی رحمه الله اذا حسنت ان  
تقول بسم الله تحققت الاشیاء بقولک كما تحققی بقوله سبحانه کن جعفر الصادق

اطلاق اسم اکمل  
علی الجنان

ماده امح دوایه و درایه منالسنات بدطاهان



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

كثير وكسنا وقالون نصف القران السبعة رحمهم الله بين السورتين  
يكون يدور غير سورة توبه واختيارا بين است در همه قرأت بنا بر کتاب  
تسمیه در او ایل سوره در مصحف بفلم وحی اگر چه بخطی علی حد است الباقی  
وهم در شش و الوعد و ابن کثیر و ابن عامر و حمزه رحمهم الله تبرکون التسمیه بین  
السورتين وقد اتفق السبعة على الايمان بها عند الابداء في كل سورة واتفقوا  
على تركها في برآة في الحائز ودر تفسیر احقاق روایت شاذة است که اگر ابتدا  
ار سوره توبه کند تسمیه کوید هذا حکما فيما يرجع الى القراءة واما فيما يرجع الى  
اعتقاد كونها آية من كل سورة وواقفهم حمزه رحمه الله على الفاتحة خاصة بهذا  
نقل عنهم ولم يعتقدوا بالباقي آية من الفاتحة ولا من غير ما كذا المنقول عنهم وقالوا رحمهم  
الله منهم وان كان ممن يترجمها في قرآني في الحائز للتبرک والتبرک واما ورد من  
مع كل سورة وللايدان بالانقضاء والابتداء ومعنى قول من ترك التسمية  
بين السورتين ان القرآن كله عندك كالسورة الواحدة واثبات التسمية على  
السورة انما هو للفصل بينها من غير جعلها آية من كل سورة كتبت في اولها  
فاراوان يؤذن بهذا المعنى تبرک تلاوتها وقال لا حاجة الى الايدان بالانقضاء  
والابتداء لان مواضع السور قد عرفت وهذا من غير ان يكررها

من القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

من القرآن والحمد لله رب العالمين في ابتداء السورة بالتسمية ان هذه الحالة حاله افتتاح  
القراءة وافتتاح السورة معا بخلاف ما اذا لم يجتمع السببان ومنه يصح  
انت كذا امام اعظم ابو حنيفة وماك واوزاعي رضي الله عنهم من قول  
كالتسمية من القرآن ليست تكرار سورة التمل كدر ان سوره بعض آيت است  
منقولت از نافع و ابو عمرو و ابن عامر رحمهم الله و از حمزه بن محمد رحمهم الله و غيرهما  
طريق ثبوت قرآن جزواته و اجماع نيست باصلا و محلا اگر چه بطريق نقل و نقل غير  
متواتر قرأت شاذة که منسوخة تلاوة است ثابت ميشود قال العلماء التسمية  
رحمه الله في الكافي في هذه المسئلة لما اختلف الاخبار وادنى درجات  
اختلف الأئمة والعلماء ابراش الشبهة و القرآن طريق ثبوت اليقين لانه اصل  
التبرک و ثبتت الرسالة و قامت الحجية على الفصالة علمنا بالمنته و النافية  
فعلمنا النافية على ان التسمية ليست من الفاتحة و لامن رأس كل سورة و المنته على  
انها من القرآن و بنا برين اختلاف علماء رحمهم الله و بين سبب كفا را جانشده  
است و اجماع اهل عدد است رحمهم الله بر تبرک عند تسمية آية من سورة و  
اختلاف ايشان در فاتحه است لا غير مكي و كوفي تسمية از فاتحه شمرده اند  
و آنچه اعداد و در سوره اعداد اهل كوفه است الاستاذ رحمهم الله لما اعاد الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين











ومندو نسخ حروب وزلازل وصواعق وحفف الجبر ايل نسخ اعمال را  
بسماعيل صاحب آسمان دنيا ووي ملكي عظيم است نسخ مصائب را  
بملك الموت عليهم السلام حين نزل الفضل ارحم الله سوال كره ند قد قدر  
لها المقادير قبل ان يخلق السموات والارض فمما عتبه ليله القدر فرسوق  
المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر واظهاره للملائكة المحيية  
والموت والاجل والعمل والملك والعزل وما يكون في تلك السنة وقد  
مصدر است بمعنى تقدير ليقال قدر الله الشيء يقدر ويقدر قدر او  
قدرا وقدره تقدير بمعنى والقدرة والقدر ايضا ما يقدره الله عز وجل من  
سبل نبي عبد الله رحم الله ليله القدر ليله قدرتها فيها الرحمة على عبادي الا  
سنا رحم الله ليله القدر ليله قدر فيها الرحمة لا وليا ليله يجد العابد  
فيها قدر نفوسهم ويشهد العارفون فيها قدر معبودهم فستان بين  
وجود قدر وبين شهوة قدر فلهولاء وجود قدر ولكن قدر انفسهم وتو  
شهوة قدر ولكن قدر معبودهم ليله القدر ليله هي قصيرة على الاحباب  
لانها في سامة وخطاب وقيل ليله القدر شب عظيم وشرف وفضل  
وحط كونه لفلان عند فلان قدر اي جاة ومنزلة وقد الشئ مبلوغ وان

هذا هو القدر الذي...

هذا هو القدر الذي...

هذا هو القدر الذي...

يكون

وان يكون مساويا لغيره غير زيادة ولا نقصان وقد رت فلان اعظمته  
وما قدره الله حق قدره اي ما خلقه من تعظيمه وما حوزة حوزة موفقة وعين  
عباس رضي الله عنهما انه سماها ليلة العظمة وبين شب ظهور انار عظمت  
التي است وشي با قدر وشرف وعت است انزل فيها كتاب ذو  
قدر على رسول ذي قدر لاجل امته ذات قدر ودرنكرار كلمة قدر سه بار  
ايشارت باين است وقيل لانه ينزل فيها الى الارض من الملائكة او لو قدر  
وذو وخطم وقيل لان كل عمل صالح يوجد فيها من المؤمنير يكون ذا قدر  
عند الله عز وجل ابو بكر الوراق رحمه الله سميت بذلك لان من لم يكن  
ذا قدر وخطم بصير من اللبلة ذا قدر اذا ادركها واحياها وقال  
اخليل بن احمد رحمه الله سميت بذلك لان الارض تضيق فيها بالملائكة من قوله  
سجانه ومن قدر عليه رزقه اي ضيق الاستماله رحمه الله كلام العزيز عزوه  
علا منزل على قلب الرسول صلعم في الحقيقة بسفارة جبر ايل دم والكلام من الله  
سجانه غير منفصل وبغيره عز وجل غير متصل وهو على الحقيقة لا على الجاه  
منزل العظم الازال والتزييل بسد عبان العاوة والسفل ولا يتصور  
بنا العلو المكاني فتعين غلو المكانة والمرتبة واول مراتب العلو مرتبة



الذات ثم مرتبه الاسماء ثم مرتبه الصفات ثم مرتبه الوجود الا اول فالاول بحسب  
الصفوف الى آخر مراتب عالم الارواح ثم مراتب السفلى من اصل عالم الاجسام  
الى آخر مراتب الوجود وفي الحديث فضل كلام الله عز وجل على سائر الكلام كفضل  
سبحانه على خلقه مرتبه هر كلامي بر حسب مرتبه متكلم بوجه و چون ذات قدیم چنانچه  
متفرد است بجلال و عظمت كلام او همچو منفرد باشد بجلال و عظمت و اگر چه  
از روی افلاک و نفع مردم نیک نزدیک است و لیکن از جهت صفت  
مرتبت و علو منزلت بغایت دور است بر مثال آفتاب که بحجم دور است  
و بشعاع و و اوست نزدیک اگر بانوار و منافع او نگری در غایت قرب  
و ظهورش بینی و اگر کینه و حقیقت او نگر در نهایت بعد و بطولش با  
هم قریب است هم بعد است هم ظاهر هم باطن و فرق میان کلام الهی و کلام  
نبوی آنست که کلام الهی جمیل بواسطه جبریل عام بر دل رسول صلعم منزل شده است  
صوت و معنی او دلها احاطت را معنی نیک و وحی است و صورت کلام رسول صلعم  
و دیگر آنکه حدیث نبوی بعضی با واسطه جبریل عام آمده است در محل شهود چنانکه  
فرمود ما و الی عبیدنا و وحی و چون اهل قرب را او را که معنی و فهم کلمات  
از حق سبحانه و بواسطه بشر بتعلیم الهی و تفهیم ربنا حاصل آید اگر نه بتبعیت بلکه

باشد

باشد و وحی باشد و اگر بواسطه متابعت انبیاء حاصل شود الهام بود و مراد از نزول  
جبریل عام تنزل اوست از صورت ملکوتی در صورت بشری و حکمت در آنکه وحی سبحان جبریل را  
و اسطه کلام خود کرد اینست که آیه است را با بشریت چه نسبت نیست و حکمت  
میان رو کس صورت نبندد الا بوجه تناسب و تجانس پس حکمت ربانی هر عمل را هم  
کردنی در عالم قدرت او و روحی در عالم حکمت و اسطه ساخت میان خود و میان  
بشریت رسول صلعم نمایان روی که در عالم قدرت او و تلقی وحی کند و بدین  
روی که در عالم حکمت او و مظهر صورت بشری گردد و محالست بدید آید  
صورت نبندد و مثال این در عالم صوت آنست که کسی خواهد که طوطی را تعلیم کند آنرا  
بر این صورت لوطی نصب کند و از پس آن پنهان با لوطی سخن گوید لوطی چون مثل خود  
در آینه مقصور ببیند پندارد که از صورت لوطی بشنود و بدان واسطه تعالیم کلام  
کند و شرح این معانی جز با یما و ابشارت دست ندید قرآن بذات خویش سخن خدا  
عز وجل حقیقت نه بجز از صفت حی و نامخلوق و خواندن بند مخلوق و همه کتابها  
خدا عز وجل کلام و لست و صفت حی و نامخلوق کاغد و مداد و قلم و صحیف  
مخلوق است و لیکن آنچه در صحیف نوشته است حقیقت کلام خدا ای ایت عز وجل  
نامخلوق اگر متبدعی لغز کند و گوید قرآن یکی ایت و صحیف چندین بگوی آفتاب



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بکس و روشنایی او در هر روزی و در افند چو بونی هر روشنایی است و بیکر بند  
همچنین این جهت را نگاه دارا مسلمان پاک پشی پس هر که گوید آنچه در صحفهاست  
قرآن نیست نزیل قرآن را که خداوند عزوجل در آتات بسیار بیان فرموده  
است منکر شود نفوذ بالله من ذلک پس باید دانست که حق سبحانی در حق گفت با  
حرف بی او از وی در وقت و نه پس از وقت حیرت بر عالم شنید بگرف و بیجا  
رسول صلعم قرآن خواند حروف از پس حروف و می از پس حجاب و صوت از پس  
صوت و رسول صلعم قرآن هم بگرفت شنید و هم بگرفت خواند و ما نیز بگرفت خوانیم  
و بگرفت و نویسیم و لیکن روا نباشد که گویم این شسته در صحف قرآن نیست  
بنده به افعال خویش مخلوق و حق تعالی همه صفات فویشن الخلق و الله سبحی الهی  
وما ادریک ما لیللة القدر و چه دانا که ترا که چست شب قدر در آت  
و دانش تو بکنه قدر و وی و غایت و فضل وی و عجایب آنچه در وی است کجا  
رسد و فی الکشاف یعنی و لم نبلغ در آتنگ غایة فضلها و منتهای علو قدرها  
و فی شرح السنه قال ابن عبینة رقی لله عن عائله القران و ما ادریک فقد علمه  
و ما قال و ما بدریک فانه لم یعلم و درین کلام تعجب است باز بیان کرد مرا و یا  
صلی الله علیه و سلم فضیلت این شب را و فرموده **لیلة القدر فی شهر الف شهر**

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

لا ما سجدوا مستانفذه

کذا مشرحا انما و بکس  
10

شب قدر به است از هزار ماهی که در وی این شب بخود مر او این عهد  
تمیل کثرت است توقيت و قصر برین عهد نیست خود که سبحی ان تسعیر لهم  
سبعین مرة فلن يغفر الله لهم و در حکمت این عهد و تخصیص این مدت روایت  
کرده اند که رسول صلعم ذکر فرمودی کردی از بنی اسرائیل که هزار ماه شب  
عبادت میکرد و روز و روزه و اسلح گرفته بود و در راه خدای حق  
با کفار حرب می مؤمنان را عجب آمد و گفتند عمر ما کوتا هست و اعمال ما اندک  
حق تعالی فرمود شمار این شبی و اوده ام که عبادت در وجه از هزار ماه است که مدت  
آن غازی است و قیاس در تمامه از ماه کسی عبادت نکردی او را عابد  
نکفتندی و مستجاب الدعوه گشته خداوند سبحانی است این است را شبی که امت کرد  
که هر که آن شب اجبا کند بنام عابد و مستجاب الدعوه شدن سزاوارتر بود  
عبادت زمان پیش محمد رسول الله صلعم و لیل و اناست متابعان خود را از و مقصود  
میرساند و لیل و اناست متابعان خود را از و مقصود می رساند الی زیارت عمر  
برگشته است نادمی برابر سالی بود و شبی به از هزار ماهه ششاد و سه سال  
بود و چهار ماهه فکر سال نکرد برای آنکه سال بی این ماه بود اما ماه بود مالک الله  
انه سمع من شیخ به من اهل العلم ان رسول الله صلعم آری اعلم انکس قبله و ما شاء الله







اند از سر اوقات عرش که نشسته مزار سراق است بعد طول و عوض و سخن و کلام  
 آسمانها و طبقات زمین در مقابل از سر اوقات عرش اندکی است باز این عرش در  
 مقابل فرشتگان که در عرش می گردند همچو قطره در مقابل بحر است باز این عرش در  
 لوح اندک اشباح اسرافیل اند و ملائکه که جنود جبرائیل عم و علم بشر با حصه اجناس  
 و اوصاف اصناف و مدت اعمار و کیفیت عبادت ایشان نرسد از این عرش  
 از عظمت حق بجانده معلوم کرده که همه اصناف خلایق در قبضه قدرت میندازند  
 و در آن همه وی است فسیانه ما غنیم شان و قد قال عز من قائل و ما یعلم جنود ربك  
 الا هو و عظمت کلام بر مقدار عظمت مشکلم است جمال و عظمت قرآن را که سوره و  
 پوشیده اند نماز بانها و در باطراف آن وارد اگر حقیقت معاین جروف  
 استبکار اشهر مومقت آسمان و هفت زمین را طاق تجلی آن بود و بعضی گفته  
 لفظ ملائکه درین آیت مخصوص است بعضی فرق ایشان و در تفسیر بسیار  
 است جبرائیل عم با جمله فرشتگان که ایشان را بر زمین آمدند باشد و باز منبیا  
 علقه شباحت دارند فرو و آیند بر زمین بفرمان خداوند خود عزوجل و بجانها  
 در وی مرده اند مگر در خانه که انجاسوری یکی یا چیزی از معارف با اسباب قمار  
 یا نخر باشد که در آنجا نروند و از هر بلای که بپندد تواند رسید او را امان دهند

و آن

این عرش در مقابل فرشتگان است  
 و در آن عرش است که جنود جبرائیل عم و علم بشر با حصه اجناس  
 و اوصاف اصناف و مدت اعمار و کیفیت عبادت ایشان نرسد از این عرش  
 از عظمت حق بجانده معلوم کرده که همه اصناف خلایق در قبضه قدرت میندازند  
 و در آن همه وی است فسیانه ما غنیم شان و قد قال عز من قائل و ما یعلم جنود ربك  
 الا هو و عظمت کلام بر مقدار عظمت مشکلم است جمال و عظمت قرآن را که سوره و  
 پوشیده اند نماز بانها و در باطراف آن وارد اگر حقیقت معاین جروف  
 استبکار اشهر مومقت آسمان و هفت زمین را طاق تجلی آن بود و بعضی گفته  
 لفظ ملائکه درین آیت مخصوص است بعضی فرق ایشان و در تفسیر بسیار  
 است جبرائیل عم با جمله فرشتگان که ایشان را بر زمین آمدند باشد و باز منبیا  
 علقه شباحت دارند فرو و آیند بر زمین بفرمان خداوند خود عزوجل و بجانها  
 در وی مرده اند مگر در خانه که انجاسوری یکی یا چیزی از معارف با اسباب قمار  
 یا نخر باشد که در آنجا نروند و از هر بلای که بپندد تواند رسید او را امان دهند

و آن بشارت تمام پوسته باشد تا آنگاه که صبح دم که هر روز این سوره را 12  
 بخواند در شب قدر سلام جبرائیل عم بدو رسد و رسال از بلاها باین باشد  
 و از کعب اخبار رضی الله عنه منقول است که سدره المنتهی بر حد آسمان منقسم است  
 پیوسته جنت و تنه وی در جنت است و اعصاب وی فرو در کرسی درسد  
 ملائکه اند که عدد ایشان را جز خداوند بخوانند اند و مقام جبرائیل در وسط سدره  
 است و خداوند کسی اند در فرشتگان سدره رافقه و رحمت مؤمنین و مؤمنات  
 را و دعوت نهاده است در شب قدر همه با جبرائیل عم فرو می آیند هیچ بقوه از زمین  
 مانند مگر که بروی ملکی از ایشان ساجد با قائم بود و دعاء مؤمنین و مؤمنات گوید  
 و جبرائیل عم همه را مصافحت کند و علامت مصافحت جبرائیل اشعور جلده و رقت قلب  
 و اشک چشم بود هر که درین شب سه بار لا اله الا الله بگوید بیکبار گفتن او را مغفرت  
 بود و بیکبار و یک نجات از نار و بیکبار و یک در دخول جنت و بعضی اکبر آورده اند نزل  
 الملائکة فی تلك الليلة لا تسروا قلوب العارفين بعضهم بأذن الله تعالى للملائکة  
 فی زیارتهم عبادة المؤمنین و قبیل باذن ربهم یدل علی انهم استأذنوا اولاً و ذلک  
 یدل علی غایة المحبة لنا و کمال الشوق الینا و قبیل برغبون الینا مع علمهم اجماعاً  
 کثیرة معاصینا لانهم لا یقفون علی تفضیل المعاصی روی انهم یطالعون الکون فیرون

این عرش در مقابل فرشتگان است  
 و در آن عرش است که جنود جبرائیل عم و علم بشر با حصه اجناس  
 و اوصاف اصناف و مدت اعمار و کیفیت عبادت ایشان نرسد از این عرش  
 از عظمت حق بجانده معلوم کرده که همه اصناف خلایق در قبضه قدرت میندازند  
 و در آن همه وی است فسیانه ما غنیم شان و قد قال عز من قائل و ما یعلم جنود ربك  
 الا هو و عظمت کلام بر مقدار عظمت مشکلم است جمال و عظمت قرآن را که سوره و  
 پوشیده اند نماز بانها و در باطراف آن وارد اگر حقیقت معاین جروف  
 استبکار اشهر مومقت آسمان و هفت زمین را طاق تجلی آن بود و بعضی گفته  
 لفظ ملائکه درین آیت مخصوص است بعضی فرق ایشان و در تفسیر بسیار  
 است جبرائیل عم با جمله فرشتگان که ایشان را بر زمین آمدند باشد و باز منبیا  
 علقه شباحت دارند فرو و آیند بر زمین بفرمان خداوند خود عزوجل و بجانها  
 در وی مرده اند مگر در خانه که انجاسوری یکی یا چیزی از معارف با اسباب قمار  
 یا نخر باشد که در آنجا نروند و از هر بلای که بپندد تواند رسید او را امان دهند



ففيها ناسا المكاف مفضلة فاذا وصلوا الى معاصم ارجى السرو لا يرونها في حبيد  
يقولون سبحان من اظهر الجبل وستر على القبيح ثم اذا نزلوا يرون في الارض من انواع  
الطعام ما لم يروها في السموات كاطعام الطعام وانبين العصاة الذين  
الى الله عز وجل من اجل المسبحين الروح ودين آيت مفسر كبير است عم برقول  
اكثر مفسران وتخصيصا وبتكريرا في زبوات شرف وروى في غار من الناس  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة القدر نزل جبرئيل عم  
كتيبة من الملائكة يصاون ويسلمون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى في  
جبرئيل عم شب قدره و آيد وركبته از ملائكة و با او لو آه اخضر لو آه اخضر  
برابم كعبه زنده و ملائكة و رزمين منتشر شوند و بر مؤمنان درود و سلام  
كوبند بر هر قائم با قاعد كه در ذكر حق سبحان بود و مصافحت كند و دعائا ثوابنا  
را آمين كويند چون صبح صادق دند جبرئيل ندا كند كويد الرجيل الرجيل ملائكة جمع  
از جبرئيل سوال كند اين شب حق تعال با امت محمد صلى الله عليه وسلم چه كرد و  
وايشان را چه كرامت فرمود جبرئيل كويد همه را امر زيد و بر همه رحمت كرد مگر  
مؤمن خمر و كينه و اركاهن و آزارن بپدر و ماور را بد حال كسي كه از رحمت  
خام و مغفرت عام محروم ماند و قيل الروح اعظم خلقا من الملائكة و اشرف

و قوله سبحان من اظهر الجبل و ستر على القبيح  
يقولون سبحان من اظهر الجبل و ستر على القبيح

و قوله و آيد و ركبته از ملائكة  
و قوله و آيد و ركبته از ملائكة

ففيها ناسا المكاف مفضلة فاذا وصلوا الى معاصم ارجى السرو لا يرونها في حبيد  
يقولون سبحان من اظهر الجبل و ستر على القبيح ثم اذا نزلوا يرون في الارض من انواع  
الطعام ما لم يروها في السموات كاطعام الطعام وانبين العصاة الذين  
الى الله عز وجل من اجل المسبحين الروح ودين آيت مفسر كبير است عم برقول  
اكثر مفسران وتخصيصا وبتكريرا في زبوات شرف وروى في غار من الناس  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة القدر نزل جبرئيل عم  
كتيبة من الملائكة يصاون ويسلمون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى في  
جبرئيل عم شب قدره و آيد وركبته از ملائكة و با او لو آه اخضر لو آه اخضر  
برابم كعبه زنده و ملائكة و رزمين منتشر شوند و بر مؤمنان درود و سلام  
كوبند بر هر قائم با قاعد كه در ذكر حق سبحان بود و مصافحت كند و دعائا ثوابنا  
را آمين كويند چون صبح صادق دند جبرئيل ندا كند كويد الرجيل الرجيل ملائكة جمع  
از جبرئيل سوال كند اين شب حق تعال با امت محمد صلى الله عليه وسلم چه كرد و  
وايشان را چه كرامت فرمود جبرئيل كويد همه را امر زيد و بر همه رحمت كرد مگر  
مؤمن خمر و كينه و اركاهن و آزارن بپدر و ماور را بد حال كسي كه از رحمت  
خام و مغفرت عام محروم ماند و قيل الروح اعظم خلقا من الملائكة و اشرف

منهم

و قوله و آيد و ركبته از ملائكة  
و قوله و آيد و ركبته از ملائكة

منهم قرب مرتب العالمين جل ذكره لا يعلم عظيم الا الله سبحانه و قيل هو ملك  
خلق الله عز وجل بعد العرش خلقا اعظم منه و قيل ملك عظيم  
لو اتفق السموات و الارض كانت له لقمة واحدة و قيل طائفة من الملائكة  
لا يربهم الملائكة الا ليلة القدر كما انهم الذين لا يربهم الناس الا يوم العيد  
و قيل خلق من خلق الله على صور بنى آدم يأكلون و يشربون و يشبهون الناس  
و ليسوا بناس و ما ينزل من السماء ملك الا و معه واحد من الروح و قيل  
الروح صنف من الملائكة فبعثوا حفظة على سائرهم و الملائكة لا يروهم  
كما لا يرون نحن الملائكة و قيل الروح بنو آدم و ارواح الناس و قيل  
الروح عيسى دم ينزل في سوا فقة الملائكة و قيل روح نبينا صلعم  
سلام هي حتى مطلع الفجر سلامت است از آفات و هي يعني شب قدر  
نا و ميدن سپيده در شب تقد بر خير و سلامت است به بلاد وقت  
لا يقدر الله لها فيها الا السلامة و الخير و بعضه في غير ما بلاد و سلامة  
فما هي الا سلامة او ما هي الا سلامة لكثرة ما يستعمل على المؤمنين  
سلام است شب قدر ناصح ملائكة بر مؤمنين و مؤمنه و قيل  
بر اهل طاعتا و صوم و صلوة و ذكر سلام كويند از سببا و سلام

مطلوبه از كتاب  
و قوله و آيد و ركبته از ملائكة  
و قوله و آيد و ركبته از ملائكة

و قوله و آيد و ركبته از ملائكة  
و قوله و آيد و ركبته از ملائكة



ان ثبت اسلام كفت كويند السلام عليك يا مؤمن و قبل كويند سلم الله لقا  
 المؤمنين من كل طرف و با بقره سهل بن عبد الله رفته الله من كل اسلام اى سلم  
 من القطع اوقات العارفين به و الظالمين معه على حدود الاحكام في الامور السوائ  
 و قد فرم من اسلام الذين كفروا و جى يد رضى الله عنه لا تجتهد فيها اذ و لا بس طبع فيها  
 سلطان و تيسر لغة و طيلة البراة الاجال و الارزاق و في ليلة القدر الامور التي فيها الخير  
 و البركة و السلامة و اعزاز الدين و النفع العظيم للمسلمين و اما ليلة البراة فبكت فيها السماء  
 من بخت و قيل ليلة القدر سالمة عن الريح الشديدة و الصواعق و حجر  
 المودى و البرد المودى و الغبار و الاذى لا يكون فيها شئ من انواع البلاء  
 و يسهل فيها المرض على المرضى و البلاء على اصحاب البلاء و يجد التعمير و ن  
 فيها زيادة رقة في قلوبهم و يجد ارباب القلوب فرقا كثيرا بينها و بين سائر  
 الليا و قيل انها من اولها الى مطلع الفجر سالمة في ان العبادة في كل جزء من  
 اجزائها خير من عبادة الف شهر ليست كسائر الليالي في ان يستحب للفجر الثلث  
 الاول و للنفل النصف الاخير و للدعاء السحر و قيل نظر الملائكة على الارواح  
 و نظر البشر على الاشباح ثم ان الملائكة لما روار و حك محلا للصفات  
 الذميمة من الشهوة و الغضب قالوا اتجولوا فيها من يفسد فيها و ابواك

و في ليلة القدر  
 تنزل الملائكة  
 على رسلهم  
 و ينزل عليهم  
 الوحي و ينزل  
 عليهم السلام  
 و ينزل عليهم  
 الوحي و ينزل  
 عليهم السلام

وما

و لما روار و حك محلا للصفات  
 الصورة احسنه مالا اليك فكذا الملائكة لما روار و حك معرفة الله عز وجل  
 و طاعة اجنوك فزلوا اليك معذرين عما قالوا فاذا انزلوا و روار و حك  
 ظلمة القوى الجسمانية استغفروا لك و سلموا عليك ثم بحبتك لا يحقرها  
 السلام لان سبعة من الملائكة سلموا على الخليل عم فصار نارهم و برد او سلاما  
 عليه فلان بعين ناره نوح سيرة تسلم الملائكة علينا برد او سلاما او ليكن  
 ضيافة الخليل لهم كانت مجلا مشوقا و هم يريدون منا قلبا مشوقا  
 ثم فيه اظها رفضل هذه الامة فان هناك نزلت الملائكة على الخليل و منا نزلوا  
 ايت الحبيب و انه تعالى و عد في الاخرة ان الملائكة يدخلون عليهم من كل باب  
 سلام عليكم و مهنا في الدنيا قال ان استغلت بعبادتي انزلت عليك ملايكتي  
 حتى يدخلوا عليك للتسليم و الزيادة روى عن النبي صلى الله عليه و آله انهم ينزلون ليستمعوا  
 و يشفقوا الناس من اصابتهم غفيرة ذنبه و ازين جاشية معلوم شوق حركت  
 بالخذ او نذع و جعل و رتعلق روح الشا بقالب او چه آدمي بي اير تعلق  
 استحقاق آينكي جمال و جلال حق سبحانه و خلافت حضرت او بنا فتى و در توحيد  
 و معرفت مشهود ذات و صفات عالم الغيب و الشهادة عز و على بمقام







في ليلة القدر ليلة القدر هي النبوة المحمدية صلعم حال احتجابة عليه الصلوة والسلام  
 بمقام القاب بعد اشهره الذاتي لان الانزال لا يمكن الا في هذه الحال  
 والقدر هو خطر عليه الصلوة والسلام وشرفه اذا لا يظهر قدره ولا يعرفه  
 هو الا في غمها ثم عظمها بقوله وما ادرى بك ما ليلة القدر اى اى شئ يوفقك  
 كنه قدرها وشرفها خبر من الف شهر قد علم ان اليوم يعبر به عن احوال كقوله  
 سبحانه وذكرهم بايام الله وكل كآين يوم اول ليلة واذا بنى على هذه الاستقامة  
 كان كل نوع شهر لا شتمه على الايام والتبالي اشتمال النوع على الخاص وكل جنس  
 سنة لا شتمها على اشهر اشتمال اجنس على الالواع والالف هو العدد  
 التام الكثرة فوجه الا بال تكرار وبالاضافة فكفى بها عن الكل اى هذا الشخص  
 وخصه من كل الالواع ثم بين وجه تفضيله وسبب خيرته فقال تنزل الملائكة  
 والروح فيها باذن ربهم اى القوي الروحانية والنفسانية بل الملكوت  
 السماوات والارضية والروح من كل امر اى من جنه كل امر هو معرفه جميع الاشياء  
 وجوداتها وذواتها وصفاتها وخواصها واحكامها واولها وتدبيرها  
 وتسخيرها سلام هي سلامه عن جميع التناقض والعيوب حتى وقت طلوع فجر  
 الشمس الطالعة من مغربها وقرب الموت فحينئذ لا يكون سلامه اى سلمه

او سلام في نفسها لكثرة السلام عليها من الله تعالى والملائكة والناس جميعا  
 بكثر او قاييل شب قدر ورماه رمضان است وعشرا واخر در طاقها  
 واشهر شب بيت وحفتم است واز بعض صحابه رضي الله عنهم منقول است  
 انها كانت على عهد رسول الله صلعم ثم رقت وقيل القسط وكانت مرة  
 وقالوا ليلة القدر في السنة التي انزل فيها القرآن كانت في شهر رمضان  
 قالوا لا يبدل القرآن على ان في كل سنة في شهر رمضان ليلة القدر ولا يفي  
 ذلك ايضا بل هو ساكت وايضا لا يبدل على ان كل ليلة قدر يكون في شهر  
 رمضان كمن روى ان عيد الفطر كان في سنة حمر الصيف في زمن النبي صلعم  
 لا يبدل ذلك على ان كل عيد فطر يكون هكذا وقد قيل ايضا في قوله عز وجل  
 انا انزلناه في ليلة القدر انزلنا هذا الذكر في بيان شرفها وقيل ايضا في  
 قوله سبحانه شهر رمضان الكذا انزل فيه القرآن انزل في شأن القرآن  
 وهو قوله سبحانه كتب عليكم الصيام وجمهور بر انك كهي باقية الى يوم  
 القيامة ومجيبين ان رسول صلعم منقول است بهمين عبارت كهي باقية الى  
 يوم القيامة ابن عمر رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلعم عن ليلة القدر  
 انا سمع فقال صلعم هي في كل رمضان قال ابو داود ودر حمة الله وروى موفوقا

وهذا قول من  
 وفي الامتياز والاضاف  
 بهذا القول



عليه واز محمد بن ابي حنيفة رضي الله عنه منقول است شب قدر در هر صفت  
 سالی يكبار است و بعضی از علماء رحمه الله ابن يقطين از حضرت او در  
 گذشته و جمهور علماء رحمه الله بر آنند كه شب قدر در هر ماه رمضان است باز  
 در بعضی زمان او اختلاف است ابو زر عقیله رضي الله عنه از منقول است  
 كه شب اول رمضان است و از حسن بصری رضي الله عنه و ابو بكر عبد الرحمن  
 بن ابي عمار بن مثنى رضي الله عنه منقول است كه شب هفتم رمضان است  
 الليلة التي كانت صحتها وقته بدر في السنة الثانية من الهجرة ابن مسعود  
 رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلعم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع عشرة  
 من رمضان ليلة احدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين ثم سكت اخرج ابو داود  
 رحمه الله و انس رضي الله عنه منقول است مرفوعا انها التاسعة عشر و صحیح است  
 كه شب قدر در عشر آخر ماه رمضان است و صحیح في اواخرها ارجح و بعضی گفته اند  
 و سبع او آخر رمضان است و در روایات صحیحین است ابن عمر رضي الله عنهما  
 قال قال رسول الله صلعم من كان متحيرا فليتحير في السبع الاواخر و في رواية  
 اخرى قال رأى رجل ان ليلة القدر ليلة سبع وعشرين فقال ابن صلعم ارى  
 رؤياكم في العشر الاواخر فاطلبوها في الوتر اخرج البخاري و مسلم رحمه الله

وكانت ليلة القدر ليلة سبع وعشرين  
 ورواه ابن مسعود رضي الله عنه  
 ورواه ابن عمر رضي الله عنهما  
 ورواه ابو داود رحمه الله  
 ورواه الترمذي رحمه الله  
 ورواه البيهقي رحمه الله  
 ورواه الحاكم رحمه الله  
 ورواه ابن حبان رحمه الله  
 ورواه العسقلاني رحمه الله  
 ورواه المنذرى رحمه الله  
 ورواه المصنف رحمه الله

و مسلم

و مسلم رحمه الله في رواية اخرى قال رسول الله صلعم التمسوها في العشر  
 الاواخر يعني ليلة القدر فان ضعف احدكم او عجز فلا يفلحن عن السبع  
 و بهم و صحیحین است عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلعم في  
 و العشر الاواخر في رمضان و يقول نحر و ليلة القدر في العشر الاواخر من  
 رمضان اخرج البخاري و مسلم رحمه الله و در صحیح مسلم است ابو هريرة رضي  
 ان رسول الله صلعم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظت بعض املي فبينتها فتمسوها  
 في العشر الغواير و قال حكمة فبينتها اخرج مسلم رحمه الله و ابو سعيد خدر  
 رضي الله عنه و از محمد بن اسحاق رحمه الله منقول است كه شب قدر ببيت و بكم رمضان  
 است و ميل الشافعي رحمه الله الى هذا و ربما مال الى ليلة الثالث والعشرين  
 لا حديث و روت فيها قال ابو عيسى الترمذي رحمه الله و روى عن النبي  
 صلعم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين و سبع  
 وعشرين و اخر لبل من رمضان قال الشافعي رحمه الله كان هذا عندى و الله  
 اعلم ان ابني صلعم كان يحب علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقال له نلتها ان ابني صلعم  
 كان يحب علي بن ابي طالب رضي الله عنه كذا قال الشافعي رحمه الله  
 و اقوى الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين كذا في شرح السنة و در حد

لذا في شرح الامام النووي  
 انما في ليلة القدر  
 ليلة سبع



















احتساباً طلباً للنواب من الله طيبة نفس لا رياءً وسمعةً او استنجاباً من الناس  
 ولا استنقلاً للتصيام والقيام ولا استنبیلاً للنبأ والایام بل راغباً خالصاً  
 مغتنماً عظماً والقائمون شهر رمضان علی خاطر من منهم القيام رمضان  
 هو اتم ومنهم القيام ليلة القدر والتاسعا والاکل شمس فمن قام رمضان  
 فقيامه لله توفی بالنفس من قام من اجل ليلة القدر فقد قام لنفسه فان  
 انما سنا لها انما هو لما ينالها من خير ما في دار البقاء فما التمسنا بالعبادة  
 الا لخط نفسی بقی فی الدار الآخرة <sup>من</sup> پوشیده داشتن این شب برای اینست  
 تا مؤمن شبها را احیا کند با مید انگ درین میان بآن سعادت برسد شب  
 قدر در سال یکی پیش نیست اما هر شبی که قدر او در آن شب قدر تو بود و  
 هر روزی که غنیمت دار و بطاعت صرف کنی روز بعد تو بود وقت سا  
 عزیز دار که درین عمر اندک کار آید می باید ساختن در خیر است هر روز  
 نوشته بگورستانها از آسمان بزین می آید و می گوید یا اهل القبور رند است  
 شما بر چیست و آرزوی شما چیست گویند است ما بر عمر مضایع شدن  
 و آرزوی ما نماز جماعت صاحب رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلعم  
 يقول ان فی اللیل ساعة لا یوافقها رجل مسلم یسأل الله تعالی فیها من امر الدنیا

والآخرة

والآخرة الا اعطاه آباءه و ذلك کل ليلة اخرج مسلم رحم الله و اخفاء این شب  
 حکمت و رحمت است و تحریض است بر عبادة و طلب زیادة و ترک التکمال بر  
 اعمال جهانگردی و در طاعات پوشیده که و سخط خود را در معاصی او لیس  
 خود را در خلق و صلوة و سطر را در صلوات و اجابت را در دعوت و اسم عظیم  
 در اسما و ساعت مر جوة را در روز آذینه و قبول خود را در توبه و تفسیر  
 بصایب است از حضرت علیه السلام حکایت کند که آن مساعی که در روز آذینه وقت  
 استخبات دعاست بس از غار دیگر است و تجرید این روایت را تصدیق می کند  
 و هر کس که قدری باشد نزدیک ایند تعالی حال او بر اغیار پوشیده ماند و در خود آنم  
 که شب را تمامند هیچ کس مگر بدوشن یکی کسی که زاهد باشد و از خود او اندازد که از خداوند  
 خود دنیا فواید و دیگر کسی که در کارها بی غور باشد و چون این شب را در یابند اند  
 که هر خواهد تا شب بر روز بدل شود و این شب را اعلات است که بر فرگفتند  
 و ارباب بصیرت انرا فهم کنند و درستراست کرد آن باشد در شب اول  
 از ماه رمضان و شب هفده و شبها و طاق و در دهه آخر و شب عید فطر  
 و بسیار کس از اهل علم و اصحاب تفسیر گفتند که بیشتر سالها شب و بیست و  
 پنجم و بیست و هفتم ماه رمضان باشد و در سال و نیم از هجرت شب قدر



بمقدم ماه رمضان بود که روز آن شب روز بزر بود و در آن شب پیغمبر صلعم  
 ابو بکر رضوان الله علیه گفت که این شب را در باب و در سنه ثمان و ثلثه شیش  
 و ثمانی شب قدر شب مفتدیم ماه رمضان بود و در آن شب قطره چند  
 باران آمدی آنکه در هوای ابری بود و دیگر اگر بدانند ترک حرمت او بکنند  
 عقاب و عتاب و اضعاف مضاعفه شود منقول است که رسول الله صلعم در آن شب  
 در آمدی بوی بوی رفته بود علی را رضی الله عنه فرمود بپوشد علی رضی الله عنه او را پدید  
 کرد و گفت یا رسول الله انت سابق الی الخیرت فلیکم تمهید فقال صلعم لان ربه  
 علیکم لیس بکفر و ابن بشارت عظمی که در در باب شب قدر است متضمن  
 و عید شد بدین جهت چه گناه کار را و عید و تهدید بدخول نار فرموده است  
 عموماً و اگر چه شب قدر را در یافتنی بود و درین نهم تعظیم حال معاد و ثواب  
 است اعان الله عزوجل منها بفضله و سبب فضیلت این شب علی بحقیقت فتح  
 ابواب خزان منن الهی است و اظهار کنوز فضل نامتناهی و شیخ عارف ابو  
 عبد الله محمد بن علی الترمذی قدس الله تعالی روحه و در نوادیر الاصول استادی خود  
 از رضوان بن مسلم از انس بن مالک رضی الله عنه روایت کرده است قال قال  
 رسول الله صلعم اطلبوا الخیر و تحرمکم و تعرضوا النقیات رحم الله عزوجل فان الله

سجده

بسم الله الرحمن الرحیم

سورة لم یکن

سجده نقیات من رحمة یصیب بها من یشاء من عباده و اسأله الله لئلا یمن  
 بستر طور انکم و یومیزو عنکم و هم یستأذون فی روات کرده است از کتب صاحب  
 بن سعید انصاری رضی الله عنه که گفت و حدیثی قاضیه محمد بن مسلم رضی الله عنه  
 کتاب فیه بسم الله الرحمن الرحیم سمعت رسول الله صلعم یقول ان ربکم  
 فی بقیة ایام و هر کم نقیات فتعرضوا لها لعل و تحق نوافی رحمة فیستعد بها  
 ثم لا یشتی بعدھا ابدًا فالنقیة الذیعة من العولیة یعطی فی ذیعة واحدة  
 ما یستغرق اجمع و النقیات من نقیات ابواب خزان المنن جود او عطفاً  
 لا علی مقدار و لا علی طریق اجزاء و خزان الثواب بمقدار و علی طریق اجزاء  
 فوقت الفتح غیر معلوم و اما غیب لبد او موعی طلبها بالسؤال المندارک  
 و التوضیح له فی کل وقت و فایما و فاعداً و مضطجماً و فی وقت الترفیح  
 اشغال الدنیا فمن و ام علی ذلك کان و شبکاً ان توافی دعوته الوقت فیکون  
 بالفنی الاکبر و سعید سعادۃ الابد سورة **لم یکن** مدینه و عن قناره کاتبه ثمان  
 آيات حر و فيها ثمانیة وستة و تسعون و کلامها اربع و تسعون و در حدیث ابی  
 است رضی الله عنه من قراءه سورة لم یکن کان یوم القیمة مع جم البریه تمیناً و مقیلاً  
 سعید بن المسیب از ابو الدرداء رضی الله عنه از رسول صلعم روایت کرده که فرمود

بسم الله الرحمن الرحیم  
 لا یؤمن الا انصاری  
 فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة

الطیب الطیب  
 ای طیب و طیب  
 ای طیب و طیب  
 ای طیب و طیب

الماخذ الاصل  
 ای الماخذ الاصل  
 ای الماخذ الاصل

ثمان و تسع آیات فی  
 العوی تخلفی  
 له لادین آیه  
 عند جمع

مسألة الخ کما و مستقر  
 کما و مستقر  
 کما و مستقر

بسم الله الرحمن الرحیم  
 لا یؤمن الا انصاری  
 فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة  
 و کان من فضل العصابة







او بود رتبه مباهه بالا بود که کونا که در نظر حقیر غایبند به اول در آنکه میانی  
غایب با هم در از بالا که استادی از و در از ترغودی در شب چهارده ماه  
منظری کردند و در روی او نور و حسن ماه در مقابل روی جبهه افروز  
او ناقص می نمود عایشه رضی الله عندها در حجره جزئی کم کرده بود حجره تاریک بود  
نمی بینت رسول صلعم در آمد بنور جبین او حجره روشن شد عایشه کم شده را با  
تبسم کرده از مشک خوش بوی تر بود عرق او را صلعم ضعف آدر طیب صرف میکرد  
خلق حسن با خلق حسن بر سبیل کمال بی تغییر و تبدیل در تصاریف احوال دلیل ظاهر  
و معجز با هم او بود معجز استخارج خود بسیار و بی شمار بود و الامم فی البیته للتعمیر  
ای الذ سبق ذکره فی التوریه و الانجیل و لتفخیم ای هو البیته کل البیته التي  
لا ترید علیها قیداء بالتعریف ثم ثنی بالتشکیر فقال رسول ای رسول و منظره ما ذکره  
لقد انشاء علی فقال ذوالعش المجد فقال ما یرید و نسبت تلاوت  
صحف مطهره بحفرت وی صلعم بانکه ای امی است از آن جهت است که ذاتا  
مثل المسطور فیها کان تالیما لها و تلا ما تضمنته عن ظهر قلبه و قد جاء فی  
کتاب منسوب الی جمع الصادق رضوان الله علیه انه صلعم کان یقر من کتاب و ان  
کان لا یکتب لعل هذا کان من معجزاته صلعم و قبیل البیته القرآن او لم تأییدهم

کتاب منسوب الی جمع الصادق رضوان الله علیه انه صلعم کان یقر من کتاب و ان کان لا یکتب لعل هذا کان من معجزاته صلعم و قبیل البیته القرآن او لم تأییدهم

ارواح الاموات

او بود رتبه مباهه بالا بود که کونا که در نظر حقیر غایبند به اول در آنکه میانی  
غایب با هم در از بالا که استادی از و در از ترغودی در شب چهارده ماه  
منظری کردند و در روی او نور و حسن ماه در مقابل روی جبهه افروز  
او ناقص می نمود عایشه رضی الله عندها در حجره جزئی کم کرده بود حجره تاریک بود  
نمی بینت رسول صلعم در آمد بنور جبین او حجره روشن شد عایشه کم شده را با  
تبسم کرده از مشک خوش بوی تر بود عرق او را صلعم ضعف آدر طیب صرف میکرد  
خلق حسن با خلق حسن بر سبیل کمال بی تغییر و تبدیل در تصاریف احوال دلیل ظاهر  
و معجز با هم او بود معجز استخارج خود بسیار و بی شمار بود و الامم فی البیته للتعمیر  
ای الذ سبق ذکره فی التوریه و الانجیل و لتفخیم ای هو البیته کل البیته التي  
لا ترید علیها قیداء بالتعریف ثم ثنی بالتشکیر فقال رسول ای رسول و منظره ما ذکره  
لقد انشاء علی فقال ذوالعش المجد فقال ما یرید و نسبت تلاوت  
صحف مطهره بحفرت وی صلعم بانکه ای امی است از آن جهت است که ذاتا  
مثل المسطور فیها کان تالیما لها و تلا ما تضمنته عن ظهر قلبه و قد جاء فی  
کتاب منسوب الی جمع الصادق رضوان الله علیه انه صلعم کان یقر من کتاب و ان  
کان لا یکتب لعل هذا کان من معجزاته صلعم و قبیل البیته القرآن او لم تأییدهم







بعض الصفات على البعض ومن معناه في الحقيقة ابتداء الغاية وكونها محضة  
 ومبتنية ومزيدة راجح الى هذا وكذا كونها للتعليل في قوله تعالى من اجل ذلك  
 فاذا قلت اخذت من الدر اسم فقد جعلت ابتداء ما اخذته من الدر اسم وقوله  
 سبحانه فاجتنبوا الريس من الاوتان معناه الذي ابتداءه من هذا الصنف على التفرقة  
 ومن في قولك ما جاني من رجل لا ابتداء اجنس الى التسمية والتقدير من رجل  
 الى ما فوقه وقولك زيد افضل من عمرو معناه انك ابتداءت في اعطائه الفضل  
 من حيث عرفت فضل عمرو وتلك المعنى المتولدة من مواضع لاطلاق التسمية

بعض الصفات على البعض ومن معناه في الحقيقة ابتداء الغاية وكونها محضة  
 ومبتنية ومزيدة راجح الى هذا وكذا كونها للتعليل في قوله تعالى من اجل ذلك  
 فاذا قلت اخذت من الدر اسم فقد جعلت ابتداء ما اخذته من الدر اسم وقوله  
 سبحانه فاجتنبوا الريس من الاوتان معناه الذي ابتداءه من هذا الصنف على التفرقة  
 ومن في قولك ما جاني من رجل لا ابتداء اجنس الى التسمية والتقدير من رجل  
 الى ما فوقه وقولك زيد افضل من عمرو معناه انك ابتداءت في اعطائه الفضل  
 من حيث عرفت فضل عمرو وتلك المعنى المتولدة من مواضع لاطلاق التسمية

بعض الصفات على البعض ومن معناه في الحقيقة ابتداء الغاية وكونها محضة  
 ومبتنية ومزيدة راجح الى هذا وكذا كونها للتعليل في قوله تعالى من اجل ذلك  
 فاذا قلت اخذت من الدر اسم فقد جعلت ابتداء ما اخذته من الدر اسم وقوله  
 سبحانه فاجتنبوا الريس من الاوتان معناه الذي ابتداءه من هذا الصنف على التفرقة  
 ومن في قولك ما جاني من رجل لا ابتداء اجنس الى التسمية والتقدير من رجل  
 الى ما فوقه وقولك زيد افضل من عمرو معناه انك ابتداءت في اعطائه الفضل  
 من حيث عرفت فضل عمرو وتلك المعنى المتولدة من مواضع لاطلاق التسمية

بعض الصفات على البعض ومن معناه في الحقيقة ابتداء الغاية وكونها محضة  
 ومبتنية ومزيدة راجح الى هذا وكذا كونها للتعليل في قوله تعالى من اجل ذلك  
 فاذا قلت اخذت من الدر اسم فقد جعلت ابتداء ما اخذته من الدر اسم وقوله  
 سبحانه فاجتنبوا الريس من الاوتان معناه الذي ابتداءه من هذا الصنف على التفرقة  
 ومن في قولك ما جاني من رجل لا ابتداء اجنس الى التسمية والتقدير من رجل  
 الى ما فوقه وقولك زيد افضل من عمرو معناه انك ابتداءت في اعطائه الفضل  
 من حيث عرفت فضل عمرو وتلك المعنى المتولدة من مواضع لاطلاق التسمية

من تلك المواضع بحسب الفرائض العرفية لاغوية كالمعنى المتولدة من الاستفهام  
 بمعونة القرآين مما يناسب المقام ويرفون بعض علماء رحمهم الله بحسب اهل كتاب  
 داخل اندكان لهم كتاب فرغ من بينهم واز عبد الله بن مبارك رحم الله ما ندين  
 منقول است واكم ذلك بعض العلماء رحمهم الله والاشوا اعلم رسول من الله  
 بنالوصفا مطهر فيها كنب قيمة رسول من الله بدل البينة است اين  
 حجت بعدا بفهم است از خداوند عزوجل كه بنحو اندك اسهاني را كاغد باي را  
 با كبره کرده شده از باطل و شك و شرک افك و منزله از وساوس شياطين  
 در بن گراستها و كاغد با كنبو بالت سورت مستقيم بعدل و صدق  
 قائم و بحق و حكمت ناطق و شريف و نمايشين را ناسخ و بر روی روزگار بنا  
 و قيل مطهر لايت الا المطهرون فيل تلبوا ابتلاوية القرآن صحفا مطهرة  
 يعني النوع المحفوظ او صحف ابراهيم و موسى عليهما السلام او ذكر القرآن  
 بلفظ جمع لا راجح ما في كنب الله فالقرآن في تلك الكتب وتلك الكتب في القرآن  
 قال سبحانه وان لفي زبرالا و ليزوقا ل عزوجل هذا ذكر من معي و ذكر من قبلي وقال  
 فتارة رضي سمي الله تعالى كتابه باسم السما و اثني عليه حسن الثناء و الصفاء  
 جمع محيضة و هي ظرف المكتوب في الاصل رسول محمد صلعم و قيل خير ابل عام وهو التا

هذا هو الوجود بالذات في كل وقت و مكان  
 كشفا و كذا

بعض الصفات على البعض ومن معناه في الحقيقة ابتداء الغاية وكونها محضة  
 ومبتنية ومزيدة راجح الى هذا وكذا كونها للتعليل في قوله تعالى من اجل ذلك  
 فاذا قلت اخذت من الدر اسم فقد جعلت ابتداء ما اخذته من الدر اسم وقوله  
 سبحانه فاجتنبوا الريس من الاوتان معناه الذي ابتداءه من هذا الصنف على التفرقة  
 ومن في قولك ما جاني من رجل لا ابتداء اجنس الى التسمية والتقدير من رجل  
 الى ما فوقه وقولك زيد افضل من عمرو معناه انك ابتداءت في اعطائه الفضل  
 من حيث عرفت فضل عمرو وتلك المعنى المتولدة من مواضع لاطلاق التسمية











**مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وذلك**  
**دين القيمة** و نه امر کرده شدند اهل کتاب و اهل و اولاد آخر ایشان در تورات  
 و انجیل و در ان کتابها که با ایشان فرستاده شده است بزبان پیغمبر  
 ایشان تا بآنکه در کتب ایشان است مگر برای آن تا برستند معصوم بکلی را اجل ذکر و بیا  
 شناسند خالص کنندگان برای رضای او سبحانه عبارت طاعت را گذارند  
 کان مثل باطله را و روی آرنج کان بدین حق و دین ابراهیم را اعم متابعت نمایند  
 کان و نابری پای دارند غار را در او فانی و تابندند زکوات مفروضه را در عمل و حج  
 کنند جو در ابا سجد و وردی با مردی بر بوجوب از فرزند و خرافت و تبدیل کردند  
 و اگر امر کرده شدند با و در کتب اسمانی دین ملت ستم است هر چه جو این  
 است کفری و ناراستی است دین راست درست اینست که همیشه ماند و منسوخ نشود  
 عز این عباس رضی الله عنهما انه قال کل عبادت فی القرآن مخصوصه لی یعنی التوجه الی به لانه  
 افضل العبادات وهو مع ذلك اساس کل عبادت فلا يجوز عبادت الاله ولا یعنی الا  
 قنصار علیه المنفرد بما ذکر النوع الا قرب الی الا همام من جنس من الکلمه و لا یعنی غیره و ا  
 لعبادت فی الشرح اسم لكل طایفه لله تعالی او دبت له علی وجه التذلل و الهباته فی التعظیم  
 و الا خلاص هموان بونی بالفعل خالصا له اویر و احدی و لا يكون بغير هذا الدواعی

تا بآنکه  
 مخلصین

تاثر فی الدعاء الی ذلك الفعل و فی نصب مخلصین علی حال تنبیه علی انه بکلیه تحصیل  
 الا خلاص من اینداه المفضل الی استقامت و المخلص هو الذی یأتی بالفعل علی وجهه فبنا  
 فی باحس کسنة و بالواجب بوجوبه المخلص المعجودیه و امتثال احکام من غیر نظر الی  
 عوض و عوض مع رویت کونه بوجه الله عزوجل و من عبد الله الحق للتوابع فامعصوم  
 فی حقیقه هو التوابع و اهل سبأ و اسطه فالمخلص یأتی بالفعل لوجه عزوجل لاریه  
 و لاسمعه و لا لغرض آخر و لا یجعل طلب العینه مقصودا و لا اتجاه من النار مطلقا و ا  
 کان لا بد من ذلك و فی التوریه ما ارید به و حجی فقبله کثیر و ما ارید به بغير حجی کثیر  
 هایل و قد خلت عبارات السلف فی تقسیم مخلصین بعضهم قاصدین بقا و هم رضاء  
 الله سبحانه فی العباده الرجاء موحدين له لا یعبدون معه غیره سعید بن جبیر فی  
 فایلین الحمد مع قولهم لا اله الا الله الذین التوحید و الطاعة و قبل الذین  
 الخالص هو الدائم کقول السلف و لا الذین و اصبا ای دایما و الحنف الماعوجاج فی الخلل  
 و هو ان یقبل احدی ابهامی رجله علی الاخری و قبل هو اقبال القدم باصابعها علی القدم  
 الا فی اهل الذی یمشی علی ظهر قدمه من شقیها الذی یلی الخنصر و عن ابن ارید الخنصر  
 انما یلبس القدم حتی یغیر لطنها و یخفف رجله و اصله المیل و منه الخنصر الطایل من کل  
 دین باطل دین الحق و قد غلب هذا الوصف علی ابرهیم علیه السلام و اسلام











لا يتم الا بالاخلاص فيه والهداؤه عليه ابراهيم الخواص رحمه الله النفس صتم و  
 الروح شريكها فمن عبى النفس فهو يعبد الصنم ومن عبى الله تعالى بالاخلاص  
 فهو الذي قد نفسه جعفر بن محمد بن تميم الخلدى رحمه الله سالت ابي جعفر رحمه الله  
 عن الصدق و الاخلاص فخرج الصدق هو تخرى موافقة الله في كل موطن  
 فالصدق غير مفارق للعبد و الاخلاص لا يكون الا بعد ادخال في الاعمال  
 و ذلك قوله سبحانه و ما امر و الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ابو يعقوب  
 التوسى رحمه الله الاخلاص هو اد الله تعالى بالاعمال الصالحة ابو عثمان سعيد بن  
 سلام المنزوى رحمه الله لا يعرف الا شئ من لا يعرف ضده لذلك لا يصلح مخلص  
 الا بعد معرفة الرباء و مفارقتة له ابي جعفر رحمه الله الاخلاص ما رار يديه الله سبحانه  
 من اى عمل كان و يوم رحمه الله الاخلاص ارتفاع رؤيتك من الفعل ابو بكر بن ابي  
 اسحاق رحمه الله سمعت فارسا رحمه الله يقول قدم على ابي بكر القحطى رحمه الله  
 قوم من الفقراء من اهل خراسان فقال لهم ابو بكر بم يا مكرم شيخكم لعني ابا  
 عثمان رحمه الله فقالوا يا مكرمنا بكثرة الطاعة مع التزام رؤيتك التقصير فيها فقال  
 و بحمى الالباب مكرم بالغيبه عنها برؤية مبد بها ابو العباس بن عطاء رحمه الله الخالص  
 من الاعمال ما خالص من الآفات كما ابو يعقوب التوسى رحمه الله الخالص من

من الاعمال ما لم يعلم به ملك فيكتمه و لا عدو فيفسده و لا النفس فتجب به سونا  
 انقطاع العبد الى الله عز و جل و الرجوع اليه من فعله و در خبر است رسول الله ص  
 خداى تعالى مىگويد باخلاص سر نسبت از سر از من و در دل بنده منهم که و بر او است  
 دارم اخلاص ترک ترک است چون بنده بچاکى حق متوآند مؤمن مخلص شد و چنان  
 نکه در اعتقاد ذات مخلص است در صفات و افعال نیز شبیه نگوید در صفات  
 و افعال نیز مخلص باشد باز ازین برتر عمل که بيارد اندران ربا و عجب بنابر  
 تا عمل خالى کرد و از معاني مفسده الربا و الاستبشار بر ربه الاظهار سهولت  
 الطاعة بمشبهه اجماعه ملاحظه الاشكال في الاعمال الاعجاب استنثار الطاعة  
 و دعوى الاستطاعة تذكر العمل و سببان الزلل المعنى عن رؤيتك التوفيق و ترك  
 اخذ النفس بالتحقيق باز ازین برتر است که از ان عمل که بيارد مراد وى حق  
 سبحانه و تعالى باشد نه طبع ثواب تا و بر او مراد و کون اگر هیچ مساکان نباشد  
 برضای حق سبحانه پسند کند باز ازین برتر است که هر چه کند کرده خوش  
 نه بیند چنانکه وى حق نیست کرده وى هم حق نیست چون بیند که من چه کردم  
 اخلاص نیست اخلاص از غیر حق سبحانه بنه ی کردن و بگانه حق را بودن است  
 چون فعل خویش بنید بخود نکرده و خود بین خداى بین نباشد بغير صادم نومو

الاعمال



در حدیث صحیح الا حسن ان تعبد الله كأنك تراه حق غر و جل جهان برت که کوبی  
و برای بنی نه چنانکه عبادت خویش را ای بنی و شک نیست که چون بنده را حال بد بخارسد  
نه بد نفس ماند و نه بد فعل و چون بایشتن را اندر طاعت مقصر بید طاعت دیده شد  
باز تقصیر دین در و بد منت حق که در از او بر این قسمت که چنانکه مشغول کرد  
که بدید خویش و عمل خویش نبرد از و بری جمع ما بحصل از من الا حسن انما هو من عمل الخیر  
و الا متنان بری عمل محض الموجهه اجراه الله لقا علی بدید کیف استحق بر تو با و  
کیف بطلب جز آنکه ما ~~بجای~~ عمل بری نفس عبد الله تعالی و العبد لا یستحق الاجر کیف  
و هو عبد ذلیل لا حول له و لا قوة الا بالله و العمل انما یكون بالیوم و القوة فی لم  
یکن له بنفسه حول و لا قوة لم یکن له عمل فلا یتحسّن عمله و لا یرضی به و لا یقف محبه  
لا ینتظر جز آنکه علیه لای الدنيا و لای الآخرة بل سیر آن عمل حتی یكون خالصا لله  
لبس له فیه نصیب لایری ان المطلق منه انما هو العمل لا غیر و انه قد قام بما یکب  
علیه بل یعلم ان المراد منه معرفة الله تعالی و الفناء فی التوحید حینئذ بسقط عنه  
العمل و یلزمه ان یعمل برؤیه نقص العمل من نقص العمل کطول الوجود فی المرآة الطولیه  
و ملوحة الماء العذب یجر بانه علی السبحة و مع ذلك ینبذ بل اجهد و الطاقه للقیام  
بحق العبودیه فانه عبد مأمور لا بد له من امتثال امر السبده و یعلم بری ان التوحید

حال الباطن بحری حکم علیه لا علی الظاهر فلا بد له من تجرد فی الامتثال مع رؤیه العمل  
فی نور التوفیق من عین الطهر و الاحتمال من حکم ذلک الشهور و هو ترک الاجتهاد فی  
التحرر من الخوف و التشمیر فی الوطایف ترک السج فی التقوی و الاحتمال من  
ساخت المولی و انین بر ترانت که چون فعل خویش نباید که بد اند که کار  
بناید بد فعل بس او را هر لحظی و در هر خطری از خویش و از فعلها و اوصاف  
خویش تبری می باید کرد و استغفاری باید آورد همچنان که عاصی را از معصیت  
و بنا برین الاستتمار الامام رحمه الله فرموده است الا خلاص عمل غیر خالص است  
اعمال بسیار است و رباهر یک ازین طاعت هر دو کون را او بران کند و الا  
خلاص تصبفه العمل من کل شوب من الربا و طلب التزین به عند الناس و  
غیرها و کفته اند کنا هیکه بان هیچ طاعت سوندار و کبر است و در غیر  
در بهشت نشود کسی که در دل وی مقدار یک حبه یا خرد که کبر بود و حقیقت  
کبر آنست که حضور از و بگری بهتر داند و ازین سبب در وی با نشاط  
آید حقیقه الکبر ان بری نفس فوق غیره فی صفة الکمال فیحصل فیه نفی و ممة  
من هذه الرؤیه و العقیده و حقیقه العجب استعظام النفس حضالها الیهی  
من النعم و الکرکون الیهام نسیان اضافتها الی المنعم و الامن من زوالها فالتفان







فيما اى في حكم الله تعالى او في يوم القيامة وجاء بلفظ انما كالكثير الفاظ القبا  
 لان قوله زيد في الدار بوجوب كونه فيها حالة الاخبار قال سبحانه وان تجتنب  
 المحيطة بالكافرين ولم يقل انها سخط وقال سبحانه انا اعندنا للظالمين ناراً  
 احاط بهم سرادقها ولم يقل انها تحيط بهم ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله  
 صلعم الجنة اقرب الى احدكم من شراك نغاي والنار مثل ذلك في اخره البخاري  
 رحمه الله حجة الاسلام رحمه الله سرقوه تسبح كلاً لو تعلمون علم اليقين لترون  
 اعجبهم اى ان اعجبهم في باطنكم فاطلبوا ما بعلم اليقين لترون ما قبل ان تذكروها  
 بعين اليقين هذا سرقوه صلعم خير عن الله سبحانه اتمام اعمالكم ثم عليكم بل هو  
 سرقوه تسبح انا اعندنا للظالمين ناراً احاط بهم سرادقها ولم يقل تحيط بهم وهو  
 معنى قول من قال ان الجنة والنار مخلوقتان وقد اطلق الله سبحانه لسانه الحق  
 ولعله لا يطلع على سر ما يقول وقد ظهر له بما يشاهد ظهوراً اوضح من العيان  
 ان اصناف عذاب الآخرة اعني الروح حثها ثلاثة مرقرة فرقة المشبهات  
 وفخرى مجلدة المفضيات وحسرة فوت المحبوبات فمدت ثلاثة انواع من التبر  
 الروحانية تتعاقب على روح من اثر احوال الدنيا الى ان ينتهي الى مفاسد النار  
 احكامية فان ذلك يكون في الآخرة الامر وهذه الاصناف الثلاثة لها اثر

قال صف

قال صف لاول الذي يلقاه الميت المعذب هو فرقة المشبهات ثم بعد ذلك  
 ينكشف له ارواح الاعمال وحفايقها القبيحة وذلك عند الاقتمار النام في  
 الموت وبعد العهد بغشاوة صفات الدنيا وكلما كان امعاناً في الموت اشتد  
 فهو المكشف اقبل فيقبض عند ذلك عليه خزي الفضيحة واما حسرة فوت المحبوبات  
 فتتولى عليه آخر عند القرار في النار وتظهر جلالة الغائبات ويورق عظيم  
 قدره وهذا كله مقدمات العذاب الحسنى البدنى وذلك ايضا حتى لو استعاد  
 معلوم كما ورد في الشرع به والغرض من هذا التاويلات مع التشويق الى الا  
 ستقصاء فيه ينكشف اسرار علوم الدين ولا يفتر عن طلبه الا مشغوفاً بالدنيا  
 لا يطلب من العلوم الا ما يتخزن شبكة للحطام والآلة لكسب احم بعض الحارث  
 رحمهم من حمل النشأة الآخرة على امور عقبة غير محسوسة جهل ان ثم نشأتين نشأة  
 الاجسام ونشأة الارواح ونشأة نفوس بما قاله من ابناات النشأة الروحانية  
 لا بما خالف فيه والقابل بالارواحى فقط فهم بعرض اذ الشارع ونقصه علم  
 ما فهم من اثبات محسوس في الاجسام المحسوسة والميزان المحسوس  
 والارواح المحسوس والنار واجنة المحسوسين كل ذلك حق وعظيم في  
 القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية الى مدت غير متناهية وان







والاجار المنقح من الخمر والجبن ليهيها ويجمع ما يخلق فيها من الآلام فمن صفة الغضب لا  
تبقى لا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها من اجن والانس مني ويحلقها واما اذا لم يكن  
فيها احد من اهلها فلا اثم فيها في نفسها ولا نفس من اهلها لاهي ومن فيها من ياتيتها  
رحمة الله عز وجل مستغنون ملتذون بسجون الليل والنهار ولا يفزعون في خلقه  
غير مخلوقه كرجل اراد ان يبنى دارا فاقام حيطانها كلها احاطة به على سائر الدواب  
على قضائها فيقال قد بنى دارا ثم بعد ذلك ينشئ بيوتا على حبال السالكين فيها و  
يجعل البيوت من الآلات التي ينبغي ان تكون فيها قال بعض المكاشفة لرسول الله  
تعالى ان تمثل لي من شأنها ما شاء وتمثل لي حاله خصام اهل النار فيها واهل النار الذين  
هم اهلها الذين يعبرونها ولا يخرجون منها بمنازلة من الذين يخرجون منها بشفاقة  
الشافعي وسابن العناية الالهية في الموحدين قال سبحانه ان ذلك لفي تحاميل اهل  
النار فيما شئتم خصامهم فيها الا بخصام اصحاب الخلف في مناظرهم اذا استد  
احدهم فاذا رأيت ذلك تذكرت الحالة التي اطلعني الله سبحانه عليها ورأيت  
الرحمة كلها في التسليم والتلقي من النبوة والقوف عند الكتاب السنة وحضور  
حديثه صلى الله عليه وسلم حضوره ولا فرق عند اهل الله بين صوت النبي او حكاية  
قوله فمعي قيل قال الله او قال رسول الله ينبغي للسامع ان يقبل ويتأدب ولا  
يرفع

38  
يرفع صوته على صوت القائل ولا يداخل القائل وساروا حديث النبوة ابو هريرة  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدون جز من سبعين جز من نار  
جهنم قالوا والله ان كانت لكافية قال صلى الله عليه وسلم فانها فضلت عليها بتسعة وسبعين  
جزا كلها مثل حرها **الخرقة البخاري** ومسلم والموطان والترمذي رحمهم  
وليس عند الموطان **بكلها** مثل حرها **ابو هريرة** رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم او قد على النار الف سنة حتى اتمت ثم او قد عليها الف سنة حتى اتمت  
ثم او قد عليها الف سنة حتى اتمت في سواد مظلمة **الخرقة الترمذي**  
وزاد زين رحمه الله ولو ان اهل النار وجدوا مثل ناركم هذه لقالوا اجنات  
الترمذي رحمه الله وروى موقوف على ابي هريرة رضي الله عنه وهو اصح وفي رواية  
الموطان انه صلى الله عليه وسلم اشر ونهاهم ان يذكروا ناركم هذه لهي اسود من الفارو الفاروق  
اخذرى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادق النار اربع جدر كنف  
كل جدر سيرة اربعين سنة **الخرقة الترمذي** رحمه الله ابن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان رصاصة مثل هذه و اشار الى مثل  
الجمجمة ارسلت من السماء والارض وهي سيرة خمسماية سنة لباغت الارض قبل  
الليل ولو انها ارسلت من رأس التسلسلة لسارت اربعين خريفا الليل والنهار







غيره سبحانه ونفاله التبر من حوله وفوته بحسن معاذة الله العمل الصالح ما يصلح له  
يلقى به الله عز وجل ولا يستحق منه في موقف العوض عليه ابو عبد الله القرشي رحمه الله  
العمل الصالح الذي ليس للنفس اليه التفات ولا يطلب ثوابه جزاء سهل من  
عبد الله رحمه الله العمل الصالح المقيد بالسنة والنظام التوبة ودكت الالبته على  
فضل المؤمن من البشر على الملائكة وان اخيرة بالاجان العمل الصالح وان  
الكفرة شر البرية آية وعبد كافر ان راب آية وعن مؤمنان تقديم كماله  
الوعيد كالدواء والوعيد كالقضاء ويجب تقديم الله وآدم حتى اذا صار البدن  
تعباً النفع باخذ آفة فان البدن غير النفع كلما غدونه زودته شرراً فاصل الدين التوبة  
من الشر والاعمال الفعلية قريبة واقصاها المواظبة على ذكر الله عز وجل بقلب  
واللسان وانما الشان في معرفة ما يفسد الاعمال والاحوال وينوش القلوب  
فان ذلك مما يغلب سبب الحاجة اليه ويعتم به البلوى في السلوك وصاحبه ينزل منزلة  
شارب الدواء ونصير على مرارة رجاء الشفاء مع ان اكثر الخلق يفرعون الى اعمال  
الظاهرة ولا يهتمون بمعرفة صفات القلب مهلاً منهم الى الاسهل والاولى لطبايعهم  
عنه فان تطهير القلب عن الصفات المذمومة يشبه نزع الروح على الدوام كحقها  
مرة والوقوف عليه صعب وطريقة مستوحش وقد قال ضد يفة رضي الله عنه كان الناس

العمل الصالح الذي ليس للنفس اليه التفات ولا يطلب ثوابه جزاء سهل من عبد الله رحمه الله

يسألون

40 يسألون رسول الله صلعم عن الخيرة وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدر كني كذا  
في الصالحين ولان في تقديم الوعيد بشاره كانه تعالى يقول لما لم يكن يد من الامرين  
اضم امرك بالخيرة الت كنت نجسا او في مكان نجس ثم اخرجك الى الدنيا طاهراً  
افلا اخرجك الى الجنة طاهراً وفي قوله سبحانه ان الذين آمنوا وادون ان يقولون ان المؤمنون  
اشارة الى انهم رضي الله عنهم اقاموا سوق الاسلام حال الكافي وبنوا  
المهج والاموال في نصرة الدين واجلهما ولهدوا استحقوا الفضيلة العظيمة  
وفي قوله سبحانه وعملوا الصالحات مقابلة اجمع بالجمع ولا يكلف الواحد جميع الصالحات  
لحيت بل لكل مؤمن على حسب حاله في مواجبه التكليف جملة من الاعمال الصالحة التي  
دلالت كره بر فضيلت اهل ايمان اراد مبين بر فرشتگان وفي تفسير الامام  
الرازي رحمه الله روى ابو هريرة رضي الله عنه انه صلعم قال انجيبون من منزلة  
الملائكة من الله عز وجل والذي نفسي بين لمنزلة العبد المؤمن عند الله سبحانه يوم  
القيامة اعظم من ذلك وارقوا ان شئتم ان الذين آمنوا وعمل الصالحات اولئك هم  
مهم في البرية كما واهل قبلة را اختلاف است كفرشتگان فاضلته اند يا زمينان  
قول معتزله وجماعتهم از اهل سنت است كه ملائكة را تفضيل كند بر آدم وهو  
اضيقا الرجاء وبروي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما وجمهور اهل سنت

والفقيهين لا يجيبون الا كونه في الجمع



و جماعت رضی اللہ عنہم او میانرا بر ملائکه فضل نهند اگر چه و شکران را عمر  
 در از تر و طاعت بیشتر است بسجود الليل والنهار لا یفرعون اما علت  
 قرب تقرب حق است و طاعت صفت بند ثواب فضل حق است و عقاب عدل  
 سبحانه طاعت و معاصی امارات و علامات اند و رضا و خطا و عذو و جل و صفت  
 قدیم مصطفی صلعم بیت و سه سال اداء رسالت کرده و نوح عم هزارم پنجاه  
 سال و مصطفی از نوح علیها الصلوٰة والسلام فاضله و نیز امر که خداوند جل و جل ملا  
 بکه را بجهنم آدم را و اصح اقاویل آنست که سخن مرآدم را بجهنم اما سخن تجت  
 نه سخن عبادت و اصح آنست که امر جمیع ملائکه را بجهنم اول اسرافیل مبعوث کرده  
 سر از جهنم بر آورد تمام قرآن بر پیشانی نوشتند بجهنم و لایحاله مسجی له فاضله  
 از ساجد بجهنم و نیز خدای عزوجل اندر دو جهان فرشتگان را بخدمت آدمیان مشغول  
 کرده و بهیچ جای آدمیان را خدمت ملائکه نکرد و نیز ملائکه را از مقام بندگی نکند  
 و ایشان را دوست خویش خواند و آدمیان را بنده خواند و دوست خواند و در قصه  
 خلیل عم کفرت اخذ الله ابراهیم خلیلاً و در لغت است حبیب صلعم فرمود که بجهنم  
 و چگونه بند مرید و دوست مراد مقام بندگی مقام ذل است و مقام دوستی  
 مقام عزت و دوست از دوست چه باز ندارد المحبته و المنع لا یجتمعان هر چه

بسم الله الرحمن الرحیم  
 الحمد لله رب العالمین  
 انما اعلم العلم بالحق  
 انما اعلم العلم بالحق  
 انما اعلم العلم بالحق

و در این کتاب  
 از کتب معتبره  
 در بیان فضائل  
 و مناقب ائمه  
 علیهم السلام  
 و در بیان  
 فضائل و مناقب  
 ائمه اهل بیت  
 علیهم السلام  
 و در بیان  
 فضائل و مناقب  
 ائمه اهل بیت  
 علیهم السلام

در خزینه رحمت سبحانه عطا است که خلق را خواهد داد اگر بیک تن دهد برابر آن بنهند  
 که مر او را دست دارد خدمت بندگی بجهنم و اندک از دوست بسیار باشد ملا  
 بیکه را مقام بندگی بجهنم خدمت ایشان را ثواب بنهد او بسیار مقام دوستی بجهنم یک  
 ساعته خدمت ایشان را ثواب جاودانی روی لای حفظ احمد البیهقی رحمه الله فی شعب  
 الایمان عن جابر رضی الله عنه ان نبی صلی الله علیه و سلم قال لما خلق الله فی آدم  
 قال للملائکه بارئ خلقکم یا کلون ویشربون وینکحون ویرکبون فاجعل لهم  
 الانبیا و لنا الآخرة قال الله لانی لا اجعل من خلقه عبداً و نفخت فیهم من روحي  
 کن قلت لکن فی کان سید ان ملائکه جبرئیل و میکائیل اند علیها السلام و هر دو را خدا  
 عذو و جل شب موحی خاتم مصطفی صلعم کرد ایند و در رقابت همچنین باشند و چون  
 مصطفی صلعم با جبرئیل دم بسدره المنتهی رفت جبرئیل دم کف تقدیم با محمد مصطفی صلعم  
 کف استرگنی با جبرئیل و تخلف جبرئیل کف استرگنی من هو خیر لک منی و کف و ما منا  
 الا مقام معلوم محمول مقام چون محمول رب بنحو بزرگان اهل نفیس چنین گفتند من کان  
 مع المقام کیف یوازی من کان مع الرب سبحانه و کبر و کبر و کبر اهل بیت  
 او میانرا مطلق تفضیل نهادند گفتند آدمی را عقل راه غایب است و نفس بد  
 فرما ملائکه را نفس بد فرما نیست و حیوانات را عقل راه غایب است و نفس بد

و در کتب معتبره  
 از کتب معتبره  
 در بیان فضائل  
 و مناقب ائمه  
 علیهم السلام  
 و در بیان  
 فضائل و مناقب  
 ائمه اهل بیت  
 علیهم السلام  
 و در بیان  
 فضائل و مناقب  
 ائمه اهل بیت  
 علیهم السلام



بر عقل او غالب آید از حیوان فرو نرست او بیک کالانعام بل هم افضل و  
 اگر عقل او نفس او را قهر کند از ملائکه برزست و بعضی جنبش تفصیل کردند و  
 گفتند که رسل او میان فاضل تر اند از جمله ملائکه و ملائکه که رسل اند فاضل تر اند از  
 ملائکه و مؤمنان بشیر که رسل نبیند و عامه مؤمنان فاضل ترند از ملائکه که رسل  
 نبیند و قبل بنفصل عموم الملائکه علی عموم البشر و علیه کثیر من الشافعیة والآشوتیة  
 رحمهم الله و هو ایضا مروی عن اصحابنا رحمهم الله و قبل بعض عوام المؤمنین  
 افضل من عوام الملائکه و قبل عوام المؤمنین افضل من عوام الملائکه و هو  
 مروی عن اصحابنا رحمهم الله و یحتمل ان من لم یفضل اراد مثل ما یفهم من قولنا  
 الرجال افضل من النساء اذ لا یلزم منه فضل کل فرد علی فرد و بر مذمت تفصیل  
 چون سوال کنند که ملائکه فاضل ترند یا آدمیان بعضی جواب بر اطلاق دهند که  
 آدمیان فاضل ترند بحکم تعظیم انبیا چه بعضی از مشایخ گفته اند اجماع است میان  
 محققان علماء و کبر و در تفصیل انبیا بر ملائکه و بعضی بر اطلاق جواب دهند که  
 ملائکه فاضل ترند قال محمد بن الفضل البلخی و هو من مشایخ الطبقة الثانیة من آل سمرقند  
 و بها توفی رحمه الله جملة الملائکه افضل من جملة المؤمنین و فی المؤمنین من هو افضل  
 الملائکه چه جمله ملائکه مؤمن آید و مطیع و از آدمیان مؤمن و کافر مطیع و عاصی

مستند

مستند و بعضی درین سلسله توقف کرده اند قالوا الفضل لمن فضل الله عزه و جل لیس  
 ذلك بوجه و لا بالعمل و لم یرد احد الامیرین بینه و لا عقل و گفتند این مقدار تحت  
 ایما نرا بسندیده است و این طریق سلامت است و ایله مال الشیخ ابو بکر ابن  
 اسحق رحمه الله و منهم من فضل الکره و بین من الملائکه مطلقا ثم ارسل من البشر  
 ثم الیکل منهم ثم عموم الملائکه علی عموم البشر و بر بشر کلام الامام حجة من سلام رحمه الله  
 فی مواضع من کتبه و علیه من امام الرازی رحمه الله قال حجة الاسلام رحمه الله للملائکه  
 درجات فمنهم الارضیة و منهم السماویة و منهم المقربون المرغوبون عن التفات الی  
 السماء و الارض القاصرون نظریهم علی جمال احفرة البویته و ملاحظه الوجوه  
 و هم ابد فی دار البقاء اذ ملو ظلم هو الوجه البی و ما عدا ذلك فالی الضناء و غیره  
 اعنی السماء و الارض و ما یعلق بهما من المحسوسات و المنجلیات و هو هو ما و هو  
 معنی قوله کل من علیها فان و یقی وجه ربک ذو الجلال و الاکرام و این  
 العوالم منازل سفر الان لیترقی من حیض و رجة البهائم الی بیاع رتبة الملائکه  
 ثم یترقی من رتبتهم الی رتبة العشاق منهم و هم لعاکفون علی ملاحظه جمال الوجوه  
 الوجه و یقدسونه باللیل و النار لا یفترقون عند ربهم جنات  
عدن تجری من تحتها الانهار فلدین فیها ابداء رضی الله عنهم

Handwritten marginal notes in Persian script, including a large section at the top left and a large section at the bottom left, both containing dense text and some diagrams or lists.



وَرَفَعُوا بِعَدُوِّهِمْ مَا ذَلِكُ بِالْمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ بِأَدْوَانِش كَرُوا إِيثَانِ نَزْوِ بَرُورِ  
 دكار ایشان عذو و جل جیشتهای جاودانی است بساتین اقامت است بی  
 زوال و انتقال بسبب سرما و کر ما از آنجا نخواستند که بی رود از زیر حضور  
 و اشجار آن در پیش نشست جایهای آن جویمای بزرگ آب و شیر و می  
 و انگبین جاودان باشند کان در روی همیشه ایشانند و ساکنان ولایت  
 خوش دلکش بهشت مخلد و مویده خشنود کشت خداوند عذو و جل ایشان  
 و خشنود کشتند ایشان از خداوند عذو و جل خداوند کشتند ایشان خشنود  
 بحسن معاملت ایشان در د از تکلیف ایشان از خداوند سببی خشنود  
 بنیل کرامات در د از تشریف خدای تعالی ایشان خشنود و تقصیرهای  
 ایشان را ایشان بخشید و ایشان از خدای عذو و جل خشنود و از فضل و  
 باو مبدای خود سبب اینچنین نیکو بهامان کسی است که نرسید از پرور  
 دکار خود عذو و جل در دنیا از خداوند نرسید و از ترس او دست از معصیت  
 کشید و بعمل خود مجرب شد و با او ننازید و محل صالح را جمع کرد با ایمان و توحید  
 نهری بزرگ است بر سوی جدول و کمتر از کعبه چون و در جل و فرات  
 و نیل است از جنت تجری بلا اعدو و در روی زمین هموار و در بی آنکه

بحراء

این کتب در کتابخانه  
 جامع مسجد اعظم  
 قم موجود است  
 شماره ثبت کتاب  
 ۱۳۰۰/۱۰۰۰  
 تاریخ ثبت کتاب  
 ۱۳۰۰/۱۰/۱۰

بحراء او منخ باشد چنانکه بالای آب در نظر بود کرانها هم در نظر بود آب  
 روان در ریاض نعمت عظمی و لذت کبر است و اگر نبوده هر چند باغ خوش باشد منغص  
 صورتی بود بی جان انس اعظم قایت و سرور او فرمفقوه بود حی سببانه هر کجا  
 جنت کرد ذکر آب روان که قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ان فی الجنة بحر  
 العسل و بحر الخمر و بحر اللبن و بحر الماء ثم تشق الارضها بعد فی افرج النردی  
 رحم الله انس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ان فی الجنة  
 انهار نهران ظاهرا و نهران باطنا فاما الظاهران فالتیل و الفرات و اما الباطنا  
 طمان فنهرا فی الجنة و او تیت بنلانه افداح قدح فیه لبن و قدح فیه عسل و قدح  
 فیه خمر فاخذت الة فیه اللبن فقیل له اصبت الفطرة فی افرج النردی رحم الله علیه  
 مثل الجنة التي و عدل لمتقون الآیة صفت آن بهشت که بر مبر کاران را روشن  
 شد اینست که در آن بساتین خلد برین جویماست از آبی نه منغیر شود و مره  
 او و بوی او و جویماست اند شیری که نه بر کشته مره او نه شری که از میان شتر  
 و دم برون آید بل که حق سبحانه آفرید در بستان جنان نه در بستان حیوان  
 و جویماست از می با من مرد کشتند کانز صرف آت و خالص و ق مقل را زابل  
 نکلند و بر اثر او خمار نبوده و نخرج او در د سر بنا و از آفات دیگر که در خمر دنیا

این کتب در کتابخانه  
 جامع مسجد اعظم  
 قم موجود است  
 شماره ثبت کتاب  
 ۱۳۰۰/۱۰۰۰  
 تاریخ ثبت کتاب  
 ۱۳۰۰/۱۰/۱۰











المقبولين بعبادتها عليهم كما بان شواهد المطر ودين بظلمها فاني شفيح  
ذلك الماوان المصفرة والاقدام المنتفضة والاكمام المقصرة جعفر الصادق  
رضوان الله عليه رضي الله عنهم بما سبق لهم من الغاية والتوفيق ورضوا عنه بما من  
عليهم بما بعثهم لرسوله صلى الله عليه وسلم الواسطي رحمه الله استعمل الرضا جده كذا لان  
الرضا يستعمل فكلون بجا بلذته عن حقيقة ما تطالع بعد درجته محمد بن الفضل رحمه  
الروح والراحة في الرضا واليقين والرضا بان الله اعظم محمد بن خفيف رحمه الله الرضا  
به ربنا ومدبراً والرضا عنه فيما يقضي من اصول التوحيد بعضهم الرضا رضى الغنيا  
ذو النون رحمه الله الرضا سرور القلب بمر الرضا احارت رحمه الله سكون القلب  
حتى جريان احكم ابو عمر والدمشق رحمه الله الرضا نهاية الصبر ابو بكر بن طاهر رحمه الله  
الرضا استقبال الاحكام بالفح ابن عطاء الله هو النظر الى قديم اختيار  
الله تعالى للعباد علم انه يختار الافضل فيترك السخط عليه ابو سليمان الكاراني  
رحم الله الرضا الذي لا يسأل الله ثواب الجنة ولا يستعبد به من ناره الواسطي رحمه الله  
الرضا هو النظر الى الاشياء بعين الرضا حتى لا يسخطها شي الا ما يسخط مولانا  
عز وجل علي بن عبد الحميد رحمه الله سمعت السري رحمه الله يقول اذا لم ترض عن الله عز وجل  
فكيف تساله الرضا بعضهم ولذكر الله اكبر اى اقدم حتى قال رضي الله عنهم ورضوا  
عنه

الرضا هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله

الرضا هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله

عنه ابو علي القلانسي رحمه الله الرضا ان ثلاثة راضى بالقضاء قبل نزول  
القضاء وهو السابق وراضى بالقضاء عند نزول القضاء وهو المقصد  
وراضى بالقضاء بعد نزول القضاء وهو الظالم محمد بن الفضل رحمه الله  
اسم الرضا من رياضة العبد لنفسه حتى انقالت ورضيت ضمن راي القضاء  
ذكر اذكره به ربه عز وجل عاين او ايل الصبر الاستقام رحمه الله رضي الله عنهم  
ورضوا عنه فلم يبق لهم مطابنة الا حققها لهم وقال ايضا الرضا ان لا يرضوا  
مع العطاء على البلاء تسوية التسرين احووا والمر في المعارضة وترك  
المعاوضة تلقى المهالك بوجه ضاحك فهو المحنة بيمين المنته وقال  
عند رابعة رضي الله عنها اللهم اخلصهم ارض عنا فقالت له اما تستحي ان  
رضوا من انت عنه براحم سهل رحمه الله اذا اتصل الرضا بالرضوان القلت  
الطمانينة فطوبى له من حسن ما يب يري قوله عز وجل رضي الله عنهم  
ورضوا عنه فعناه الرضا في الدنيا تحت مجارى الاحكام وفي الآخرة بما  
جبره به الاقلام قال الله عز وجل وقضى بينهم بالحج وقيل الحمد لله رب العالمين  
فهو قول الفريقين من اهل الجنة والنار من الموحدين من اهلها فان  
المشركين لا يؤذن لهم في الحمد لانهم محجوبون وفي قوت القلوب الرضا  
الرضا هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله

الرضا هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله

الرضا هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله والرضا بامر الله هو الرضا بامر الله











سبحانه في كل ما قدر وقضى فما يصح باسئوادها آلات عند العبد وسبقها لظهوره  
مع الخلق وبإخلاص عن المسئلة بالحق فبما وى عند النعمة والبلاء والشفقة و  
الرخاء والسرور والضرر والليل الى شئ ليس بينه وبين كل ما قسم له وهما  
الي ففى اى شئ يخاصم الخلق والرضا برضا الله تعالى اعلى من الرضا عن الله تعالى كل ما  
قضى لان الرضا برضا الله تعالى هو الحق سبحانه صفات العبد بصفاته فيقوم ارادة  
الحق مقام ارادة العبد ورضاه مقام رضاه ومخطط مقام مخططه فلما يرى العبد  
رضاه ولا يخطأ بل يكون ارادة العبد فرج ارادته سبحانه وكذلك جميع صفاته فيسبغ  
رضاه برضا الله تعالى على نرك الخلق اى الحكم فى الاشياء بالثبته على جسم الاله  
واسقاط التمييز ولو ادخل النار فلو ادخله الله تعالى النار لم يميزها من الجنة و  
لا يختار الا النار ولا يكون ذلك الا اهل مقام المحبة الصارفة وبعضهم فى  
هذا المقام كلام قال قد ذقت هذا المقام واحمد الله سبحانه ونحقت محنتى واخذت  
حاله فذكرت فيها ان افارق نفسى بعد غيبة حسنى فلما انفصلت عنى نظمت  
نحالا **انا فى عنان ارادة المحبوب اجرى لى لى** اما الى محض الهدى طوعا  
وامرا للضلالة **انما احببت اجبت فى كل حاله** ثم انى بعد ذلك انفصلت عن  
هذا المقام وعدت الى اختيار الذات على الالام وان كان قد نفض  
سبحانه

سبحانه في كل ما قدر وقضى فما يصح باسئوادها آلات عند العبد وسبقها لظهوره  
مع الخلق وبإخلاص عن المسئلة بالحق فبما وى عند النعمة والبلاء والشفقة و  
الرخاء والسرور والضرر والليل الى شئ ليس بينه وبين كل ما قسم له وهما  
الي ففى اى شئ يخاصم الخلق والرضا برضا الله تعالى اعلى من الرضا عن الله تعالى كل ما  
قضى لان الرضا برضا الله تعالى هو الحق سبحانه صفات العبد بصفاته فيقوم ارادة  
الحق مقام ارادة العبد ورضاه مقام رضاه ومخطط مقام مخططه فلما يرى العبد  
رضاه ولا يخطأ بل يكون ارادة العبد فرج ارادته سبحانه وكذلك جميع صفاته فيسبغ  
رضاه برضا الله تعالى على نرك الخلق اى الحكم فى الاشياء بالثبته على جسم الاله  
واسقاط التمييز ولو ادخل النار فلو ادخله الله تعالى النار لم يميزها من الجنة و  
لا يختار الا النار ولا يكون ذلك الا اهل مقام المحبة الصارفة وبعضهم فى  
هذا المقام كلام قال قد ذقت هذا المقام واحمد الله سبحانه ونحقت محنتى واخذت  
حاله فذكرت فيها ان افارق نفسى بعد غيبة حسنى فلما انفصلت عنى نظمت  
نحالا **انا فى عنان ارادة المحبوب اجرى لى لى** اما الى محض الهدى طوعا  
وامرا للضلالة **انما احببت اجبت فى كل حاله** ثم انى بعد ذلك انفصلت عن  
هذا المقام وعدت الى اختيار الذات على الالام وان كان قد نفض

سبحانه

سبحانه في كل ما قدر وقضى فما يصح باسئوادها آلات عند العبد وسبقها لظهوره  
مع الخلق وبإخلاص عن المسئلة بالحق فبما وى عند النعمة والبلاء والشفقة و  
الرخاء والسرور والضرر والليل الى شئ ليس بينه وبين كل ما قسم له وهما  
الي ففى اى شئ يخاصم الخلق والرضا برضا الله تعالى اعلى من الرضا عن الله تعالى كل ما  
قضى لان الرضا برضا الله تعالى هو الحق سبحانه صفات العبد بصفاته فيقوم ارادة  
الحق مقام ارادة العبد ورضاه مقام رضاه ومخطط مقام مخططه فلما يرى العبد  
رضاه ولا يخطأ بل يكون ارادة العبد فرج ارادته سبحانه وكذلك جميع صفاته فيسبغ  
رضاه برضا الله تعالى على نرك الخلق اى الحكم فى الاشياء بالثبته على جسم الاله  
واسقاط التمييز ولو ادخل النار فلو ادخله الله تعالى النار لم يميزها من الجنة و  
لا يختار الا النار ولا يكون ذلك الا اهل مقام المحبة الصارفة وبعضهم فى  
هذا المقام كلام قال قد ذقت هذا المقام واحمد الله سبحانه ونحقت محنتى واخذت  
حاله فذكرت فيها ان افارق نفسى بعد غيبة حسنى فلما انفصلت عنى نظمت  
نحالا **انا فى عنان ارادة المحبوب اجرى لى لى** اما الى محض الهدى طوعا  
وامرا للضلالة **انما احببت اجبت فى كل حاله** ثم انى بعد ذلك انفصلت عن  
هذا المقام وعدت الى اختيار الذات على الالام وان كان قد نفض  
سبحانه

سبحانه في كل ما قدر وقضى فما يصح باسئوادها آلات عند العبد وسبقها لظهوره  
مع الخلق وبإخلاص عن المسئلة بالحق فبما وى عند النعمة والبلاء والشفقة و  
الرخاء والسرور والضرر والليل الى شئ ليس بينه وبين كل ما قسم له وهما  
الي ففى اى شئ يخاصم الخلق والرضا برضا الله تعالى اعلى من الرضا عن الله تعالى كل ما  
قضى لان الرضا برضا الله تعالى هو الحق سبحانه صفات العبد بصفاته فيقوم ارادة  
الحق مقام ارادة العبد ورضاه مقام رضاه ومخطط مقام مخططه فلما يرى العبد  
رضاه ولا يخطأ بل يكون ارادة العبد فرج ارادته سبحانه وكذلك جميع صفاته فيسبغ  
رضاه برضا الله تعالى على نرك الخلق اى الحكم فى الاشياء بالثبته على جسم الاله  
واسقاط التمييز ولو ادخل النار فلو ادخله الله تعالى النار لم يميزها من الجنة و  
لا يختار الا النار ولا يكون ذلك الا اهل مقام المحبة الصارفة وبعضهم فى  
هذا المقام كلام قال قد ذقت هذا المقام واحمد الله سبحانه ونحقت محنتى واخذت  
حاله فذكرت فيها ان افارق نفسى بعد غيبة حسنى فلما انفصلت عنى نظمت  
نحالا **انا فى عنان ارادة المحبوب اجرى لى لى** اما الى محض الهدى طوعا  
وامرا للضلالة **انما احببت اجبت فى كل حاله** ثم انى بعد ذلك انفصلت عن  
هذا المقام وعدت الى اختيار الذات على الالام وان كان قد نفض











در چیزی مراد را طالب نبوه و شایسته که مر آن را جوین باشد و بلا بروی  
لغت کعبه بعضی از بزرگان رحمة الله در قصه ابوبکر م که گفت ای مسئمی  
انصر کفتند این نه زبان شکایت بود بلکه زبان شکر بود دانسته بود که بلا  
از حق مراد بسیار خوف و عظمت جو محبت را نعمت برد است و گفت و است  
ارحم الراحمین کف و انت امیر القاهرین متصرف عالم و حکیم است عالم خطا نکند  
و حکیم چیزی بنا جایگاه نهد چون بند حسن اختیار حق سبحانه و تعالی را  
و بداند ایمان که اصل همه چیزهاست در فروع نیز باید که همان بپند سخن سبقت  
و در حضور رابعه که یارب از ما شرفه باش از مقام معاملات بود سخن  
رابعه در جواب او که شرم ندارد رضای کسی میجویی که از او رضی نه از مقام  
معرفت بود اهل معاملات عارفان را نبیند و عارفان اهل معاملات را ببیند  
اهل معاملات میباشند که شکرند امید ثواب را و امید رضا را و اهل معرفت  
تسلیم کرده اند نه خویشی ببیند و نه خود را معامله دانند و تقاضا شان  
بکار نیاید تقاضا اهل تمیز است چون تمیز نمایند تقاضا و سوا آن نمایند رضا  
برضوان پیوسته است رضا صفت بند است و رضوان صفت حق و جل  
هم چند بند خود را از حق راضی تر یا بدی از وی راضی تر بود و رضوان

من الله

من الله اکبر در خبر است از پیغمبر صلعم خدای عز و جل چون مؤمنان را بهشت  
فرد آورد دست بر بختنهای زمین کرامت فرماید بر آنجا نوشته است اهل  
عنی فانی عنک راضی مران زردا قیمت نباشد که دیوار کوشکهای بهشت  
خود زمین بود و لکن قیمت مران سخن نوشته را باشد رصادر از سبب کشت  
قسمت ایمان و توحید را و لا محاله ایمان از بهشت بهتر اتصال رضا بر صواب  
آن بود که چون بازل راضی باشد باید هم راضی باشد مؤمنان که ایشان را بهشت  
آرند حمد گویند مؤمنان مؤجد که ایشان را سوی دو رخ بر ندیم حمد گویند  
از ان معنی که بخشش ایشان را نماید که از شمار راضی است و این عذاب  
تا ذیب است نه عذاب قطیعت یا چون ببندد که ایمان با ایشان باقی است  
دانند که با ایمان مرایشان را خلو نباشد یا در لذت حلاوت دوستی الم  
عذاب نفس را خطر نماید آنکس که ویرا ایمان درست بود چون عذاب  
دو رخ راضی خواهد بود و حمد خواهد گفت بخت دنیا اولی که راضی باشد حمد  
گوید چه همه دنیا با یک ساعت عذاب آخرت برابر نباشد و بزرگان  
دین رحمة الله چنین گفته اند رضای مؤمن عذاب قیامت و حمد وی  
بر آن از بهر آن باشد که مؤمن را بدو رخ پیش حسن شود چه حسن



این کتاب در بیان عقوبت است و دوست او در عقوبت نکند و این حسن است  
 و در فقر نماید و کثرت همه عالم و بر اقل نماید اگر از پس آنکه یافته است  
 و کثرت و غنا دنیا جوید از همه فقیران فقیر تر و از همه قلیلان قلیل تر و  
 همه ذلیلان ذلیل تر کرده و خود برضاه عز و جل من سخطه سجانه بعضی که  
 الدین کفر و ای حیوا اما عن الدین و طریق الوصول الی الحق کامل الکتاب  
 و اما عن الحق ایضا کاملش کین منقلبین عما هم فیه من الضلالة حتی تأتیم  
 البینه ای حجج الواضحة الموصلة الی المطلق و ذلك ان الفرق المختلفة المحببة  
 ما هو ایتیم و ضلالتهم من الیهود و النصارى و المشرکین کما نوا تخاصمون  
 و یبغضون و تدعی کل حزب حقیقه ما هو علیه و بدعوا صاحب الیه و ینسب  
 الیه الی الباطل ثم یتفقون علی ان لا ینفک عما کمن فیه حتی یخرج البنی الموطوع  
 فی کتابین المأمور بان یباعد فیهما فیتبعه و تنفق علی الحق علی کلمه و اصح  
 کما علیه الان بعینه حال هو الی المتعصبین من اهل المذاهب المنفرقة  
 و انتظار هم خروج المهدی فی آخر الزمان و و عدیم اجتماعهم علی انج  
 تنقین علی کلمه و اصح و لا احسب حالهم الا مثل حال اولئک اذا خرج اعاد  
 الله عز و جل من ذلک فحی الله تعالی اولهم و بین انهم ما تفرقوا تفرقا قویا

بوی زنده اند چون سلطان و زویرا بزند ان فرستد زندانبان چون بروی اینتر  
 چشم ملک بند چشم آر و صعب تر از ملک باز چون ملک فرزند خویش را بپوش  
 خاص خود را بعلبانی بزند ان فرستد هر کس مراد را خدمت کردن آغاز زندان  
 یکی را خیمه شونند و این یکی خیمه شفیق کردند نفس کافران بهشت ایشان  
 و ندول ایشان معرفت روانه کوش ایشان سلام را و نه چشم ایشان  
 را آمد بر چه آرند که مگر شکر نعمت است و بیزاری و قطیعت نعمت نباشد  
 و ایشان از خداوند عز و جل محجوب باشند دستوری که چون بایند باز  
 مؤمن عامی هر چند بد باشد چون نفس خویش را سزای بهشت ببیند و دل خویش  
 جای معرفت بندد و کوش خویش را محال سلام موی و چشم خویش را اهل نظر باید  
 و خویش را از بیزاری و قطیعت این ببندد با این چندین نعمت و زرخ نزد حق  
 خطر نماید اگر هزار چندان باشد و کاشکی ما ازین کرده بودی و اول الرضا  
 القناعه جویند بکده حق سجانه قانع گشت همه چیز را رضی گشت و همه تارکها  
 و بر انور گشت و همه تلخها و بر افوش گشت کثیر صحبت حق باف و مقام  
 حضور و مشایخ بید آید از همه غنبا غنی تر است و از همه کمتر ان

کثیر

کثرت تر و از همه عزیزان عزیز تر عزتم عالم و بر اذل نماید و غنای همه عالم  
 و بر افقر نماید و کثرت همه عالم و بر اقل نماید اگر از پس آنکه یافته است  
 و کثرت و غنا دنیا جوید از همه فقیران فقیر تر و از همه قلیلان قلیل تر و  
 همه ذلیلان ذلیل تر کرده و خود برضاه عز و جل من سخطه سجانه بعضی که  
 الدین کفر و ای حیوا اما عن الدین و طریق الوصول الی الحق کامل الکتاب  
 و اما عن الحق ایضا کاملش کین منقلبین عما هم فیه من الضلالة حتی تأتیم  
 البینه ای حجج الواضحة الموصلة الی المطلق و ذلك ان الفرق المختلفة المحببة  
 ما هو ایتیم و ضلالتهم من الیهود و النصارى و المشرکین کما نوا تخاصمون  
 و یبغضون و تدعی کل حزب حقیقه ما هو علیه و بدعوا صاحب الیه و ینسب  
 الیه الی الباطل ثم یتفقون علی ان لا ینفک عما کمن فیه حتی یخرج البنی الموطوع  
 فی کتابین المأمور بان یباعد فیهما فیتبعه و تنفق علی الحق علی کلمه و اصح  
 کما علیه الان بعینه حال هو الی المتعصبین من اهل المذاهب المنفرقة  
 و انتظار هم خروج المهدی فی آخر الزمان و و عدیم اجتماعهم علی انج  
 تنقین علی کلمه و اصح و لا احسب حالهم الا مثل حال اولئک اذا خرج اعاد  
 الله عز و جل من ذلک فحی الله تعالی اولهم و بین انهم ما تفرقوا تفرقا قویا

این کتاب در بیان عقوبت است و دوست او در عقوبت نکند و این حسن است  
 و در فقر نماید و کثرت همه عالم و بر اقل نماید اگر از پس آنکه یافته است  
 و کثرت و غنا دنیا جوید از همه فقیران فقیر تر و از همه قلیلان قلیل تر و  
 همه ذلیلان ذلیل تر کرده و خود برضاه عز و جل من سخطه سجانه بعضی که  
 الدین کفر و ای حیوا اما عن الدین و طریق الوصول الی الحق کامل الکتاب  
 و اما عن الحق ایضا کاملش کین منقلبین عما هم فیه من الضلالة حتی تأتیم  
 البینه ای حجج الواضحة الموصلة الی المطلق و ذلك ان الفرق المختلفة المحببة  
 ما هو ایتیم و ضلالتهم من الیهود و النصارى و المشرکین کما نوا تخاصمون  
 و یبغضون و تدعی کل حزب حقیقه ما هو علیه و بدعوا صاحب الیه و ینسب  
 الیه الی الباطل ثم یتفقون علی ان لا ینفک عما کمن فیه حتی یخرج البنی الموطوع  
 فی کتابین المأمور بان یباعد فیهما فیتبعه و تنفق علی الحق علی کلمه و اصح  
 کما علیه الان بعینه حال هو الی المتعصبین من اهل المذاهب المنفرقة  
 و انتظار هم خروج المهدی فی آخر الزمان و و عدیم اجتماعهم علی انج  
 تنقین علی کلمه و اصح و لا احسب حالهم الا مثل حال اولئک اذا خرج اعاد  
 الله عز و جل من ذلک فحی الله تعالی اولهم و بین انهم ما تفرقوا تفرقا قویا







الى رم وعقد الموافقة وان كبيرها ما كره ويرضوا ما رضى سهل رحمه الله خشية  
 سر و اختص غياهم ابن عطاء رحمه الله خشية ثم من خوف لانه صفة العلماء جوهر في الله  
 خشية العلماء من ترك حرمة في العبادات وترك حرمة في الاخبار عن حق سبحانه وترك  
 حرمة في منابذة الرسول صلعم وترك حرمة في خذعة الا ولباء والصدقير النصارى  
 رحمه الله خشية العلماء من الانبساط في الدعاء والسؤال الواسع رحمه الله ارحم الناس  
 العلماء خشية من الله سبحانه واشفاقهم بما علمهم الله وقال ايضا اهل العلم خشية  
 ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الخشية ثم الفناء فاذا فنيت هدت حيز نبيت افعالها  
 الاستاذ رحمه الله من فقد العلم بالله سبحانه فلا خشية له من الله والخشية اذا حصلت  
 كبت صاحبها فيبقى مع الله اخوف قضية الايمان قال سبحانه وخافوا في ان كنتم مؤمنين  
 وخشية قضية العلم والحيية موجب المعرفة وخشية العلماء من تقصيرهم في اداء حق  
 عز وجل ومن استجابهم من اطلاق سبحانه ومن ان يحصل منهم سوء ادب وترك احترام  
 وانبساط في غير وقت باطلاق لفظ او ترخص بترك والى ابو عبد الله محمد بن علي الزاهد  
 رحمه الله خشية اماننا عند كشف العظام والشرع الصدر بالنور وولوج ذلك النور  
 في القلب حتى يوصله الى الحجب بين بدي الله سبحانه فيحل به من الهول ما يموت منه كل شهوة  
 فيظهر القلب ويظهر الاركان والفرق هو مفارقة القلب جميع شهوات النفس وخوف

دون

خشية العلماء من ترك حرمة في العبادات وترك حرمة في الاخبار عن حق سبحانه وترك حرمة في منابذة الرسول صلعم وترك حرمة في خذعة الا ولباء والصدقير النصارى

خشية العلماء من الانبساط في الدعاء والسؤال الواسع رحمه الله ارحم الناس العلماء خشية من الله سبحانه واشفاقهم بما علمهم الله وقال ايضا اهل العلم خشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الخشية ثم الفناء فاذا فنيت هدت حيز نبيت افعالها الاستاذ رحمه الله من فقد العلم بالله سبحانه فلا خشية له من الله والخشية اذا حصلت كبت صاحبها فيبقى مع الله اخوف قضية الايمان قال سبحانه وخافوا في ان كنتم مؤمنين وخشية قضية العلم والحيية موجب المعرفة وخشية العلماء من تقصيرهم في اداء حق عز وجل ومن استجابهم من اطلاق سبحانه ومن ان يحصل منهم سوء ادب وترك احترام وانبساط في غير وقت باطلاق لفظ او ترخص بترك والى ابو عبد الله محمد بن علي الزاهد رحمه الله خشية اماننا عند كشف العظام والشرع الصدر بالنور وولوج ذلك النور في القلب حتى يوصله الى الحجب بين بدي الله سبحانه فيحل به من الهول ما يموت منه كل شهوة فيظهر القلب ويظهر الاركان والفرق هو مفارقة القلب جميع شهوات النفس وخوف

دون ذلك هو ان يخف من مكانه وينزع عن موضعه ولا يكون له من الصفة و  
 الرب هرب القلب من خوف الذي حل به من الله سبحانه الى الله فجازا لقلبه هرب  
 حتى بهر اى علاه البهر و صار بحال لا يعقل فحفظه خشية تلك وعظمت خشية مساوية  
 كلها وقيل بعضهم ذلك من خشية ربه بين الآيات نازلة في حق اهل العلم ان الله سبحانه  
 ذكر الايمان والعمل الصالح والنجاة واجر آيات جنات عدن واخلاق فيها والوعود  
 بالرفاء وعلق جميع ذلك بخشية وقد ذكر الموصوفين بخشية في قوله انما يخشى الله  
 من عباده العلماء اسمعيل بن محمد الكرامى رحمه الله معنى الآيتين يقتضي كون اهل العلم  
 خير البرية وانهم هم المكرمون بما ذكر سبحانه في هذه الآيات من المواعيد لبعض العارفين  
 رحمهم الله اجتهاد من اهل طريقنا يقولون يشرف بحال على العلم لجهلهم بحال ما هو والا  
 حوال يستعد منها الاكابر من الرجال في هذه الدار وهي من اعظم عجب الاحوال هو  
 والمقام مكاسب الدنيا عند الاكابر دار كسب لادرجال فان الكتب بعليكم رجة  
 والحال خيسر صاحبها وقتة فلا يرتقى به بل هو من بعض نتائج مقامه سبحانه في الدنيا  
 الحاصل في الآخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام في الدنيا والآخرة امر الله سبحانه  
 نبيه صلعم بطلب باره من العلم فقال له وقل رب زدني علما ولم يأمره بطلب البركة  
 من احوال فلو عرف هذه القابل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لوافق كذا

55

خشية العلماء من ترك حرمة في العبادات وترك حرمة في الاخبار عن حق سبحانه وترك حرمة في منابذة الرسول صلعم وترك حرمة في خذعة الا ولباء والصدقير النصارى

خشية العلماء من الانبساط في الدعاء والسؤال الواسع رحمه الله ارحم الناس العلماء خشية من الله سبحانه واشفاقهم بما علمهم الله وقال ايضا اهل العلم خشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الخشية ثم الفناء فاذا فنيت هدت حيز نبيت افعالها الاستاذ رحمه الله من فقد العلم بالله سبحانه فلا خشية له من الله والخشية اذا حصلت كبت صاحبها فيبقى مع الله اخوف قضية الايمان قال سبحانه وخافوا في ان كنتم مؤمنين وخشية قضية العلم والحيية موجب المعرفة وخشية العلماء من تقصيرهم في اداء حق عز وجل ومن استجابهم من اطلاق سبحانه ومن ان يحصل منهم سوء ادب وترك احترام وانبساط في غير وقت باطلاق لفظ او ترخص بترك والى ابو عبد الله محمد بن علي الزاهد رحمه الله خشية اماننا عند كشف العظام والشرع الصدر بالنور وولوج ذلك النور في القلب حتى يوصله الى الحجب بين بدي الله سبحانه فيحل به من الهول ما يموت منه كل شهوة فيظهر القلب ويظهر الاركان والفرق هو مفارقة القلب جميع شهوات النفس وخوف

خشية العلماء من ترك حرمة في العبادات وترك حرمة في الاخبار عن حق سبحانه وترك حرمة في منابذة الرسول صلعم وترك حرمة في خذعة الا ولباء والصدقير النصارى

خشية العلماء من ترك حرمة في العبادات وترك حرمة في الاخبار عن حق سبحانه وترك حرمة في منابذة الرسول صلعم وترك حرمة في خذعة الا ولباء والصدقير النصارى



عز وجل في الذي شرف العلماء به وصفه العلم من التي وصف الحق سبحانه بها الخواص  
من عباده و ملائكته و من جاء عن نفسه بان جعل احوال اشرف من العلم فهو عظمى عن العلم احوال  
و اما اصحاب الاحوال الاكبرية الصالحة رضي الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم احوال  
و مطلوبهم العلم فان احوالهم يحل بينهم و بين ما خلقوا له فينبغون منه و حسب احوالهم  
فراه عند الموت يتبرأ منه و يزول عنه و ينتمى انه لم يكن صاحب حال و احوال ليس  
بامر مقرب الى الله سبحانه و الدنيا محل اسباب التقريب الآخرة محل القرب  
فاحال حكمه في الآخرة و العلم حكمه في الدنيا و الآخرة و في كل موطن فشرق العلم  
هو الاتم كما بعض الكبرياء رحمتهم الله علوم و بنى چهارست العلم بالله است  
که علم است بدان و صفات و انا صفات و این کجایی با بایانست العلم الله است  
که علم اخلص است و معظم ترین این علم علم معرفت نفس آفات وی است تا صفات  
ناستوده و بر او کند و بجای هر یک صفت خوبی ثبت کند و سیم علم با یام الله است  
که علم مبداء عالم است و علم احوال موافقان و احوال مخالفان و معاملات موی  
عز وجل با موافقان و مخالفان در دینی و عقوبتی که جزای ایشان چه کرده و اگر چه  
کردند شهنشاه ایشان را چه باطل کرده چهارم علم با حکام الله است و آن علم  
اول چون ادویه اند که جالب صحت اند و علم چهارم چون اغذیه است که حافظ

اند

اند تا صحت باد و به حاصل نشود اغذیه عمل نکند بل که ضرر کند چنانکه چهارم اغذیه و در مرض  
زیاده شود پس جهد در آن سه علم پیش باید کرد و ازین بود که ناصحانه در مباد  
دعوت بدان سه علم پرورده نشوند و محبت حق شیخ و بی مهری دنیا و بی مهری  
که نفس که نتیجه آن سه علم است ظاهر نشود احکام شریعت نیامد و ازین است که  
پیشتر آیات قرآن در آن سه علم است از جمله شش هزار و اند آیت قرآن  
زیاده از بانصد و هشت آیت در احکام نیست باقی در آن سه علم است و الله  
الموفق و کفته اند ذلک لمن حشی ربه درین آیت لعل است بر آنکه مؤمن  
در همه مراتب و ام حشیت می باید حقیقت نوحید زینین است میان خوف  
و رجای بند از خدا و ندو و جل نشاید که بمن کرده دامن از مکر خدای شیخ کفر است  
فلا یا منکر الله الا القوم الخاسرون و نشاید که نوبید کرده که نوبیدی هم  
کفر است و من یقینظ من رحمة ربه الا لئلا یزعل حج غالب تر از غایت همه  
سطیعان است و فضل او غالب تر از جفای همه گناه کاران بنده و بی خدای  
که هر که خدای و بر او دست دارد و بی بآن ولی است که وی حق را دوست  
دارد آنچه بنده کند وقتی است و الا لانی یغلب الوقی حکم عداوت هنر ناپیوست  
و حکم محبت عیب و بد نیست اگر از حق بنده را محبت رفته است در ازل



57

ظهور و طلب خاطر و حافی باسمانی است نسبت به وجود خود را بکلی تمام نکرده  
 الهی کرده اند و در جهت را از التفات بوجود دفعه پاک افشانه آما باین همه  
 خشیت و مهیبت عظمت و جلال الوهیت ایشانرا بجای خوف و ترس نشسته است  
 و کجب ترقی در درجات و ولایت ادای حق عظمت الهی لازم ذات شرف  
 و رجه و ولایت که الفناء فی الله عزوجل و البقاء به است بعد از فنا و مطلق بود  
 از هر حظوظ و تعلقات جسمانی در **سورة اذا زلزلت** عمر مکیه فی روایت  
 عطاء عن ابن عباس و معمر عن قتادة و به قال جماعة و ابن المبارک و هی مدینه  
 فی خیراتی و مجاهد عن ابن عباس و بهام عن قتادة رضی الله عنهم و هی ثمانی آیت  
 فی الکوفی و المدنی الاول و هو ابو جعفر و تسع فی الباقر اشنا تابه عند الباقی  
 و هی خمس و ثلاثون کلمه و حر و ضا مائیه و تسعه و اربعون روی الثعلبی ابو  
 اسحق محمد بن محمد بن ابراهیم البیضا بوری رحمه الله باسناده عن علی بن موسی  
 الرضا باسناده عن آتیه الکرام عن علی رضی الله عنهم اجمعین عن رسول الله صلعم انه  
 قال من قرأه اذا زلزلت اربع مرات کان یکن قراءه القرآن کلمه و عن انس رضی الله  
 انه قال قال رسول الله صلعم من قرأه سورة اذا زلزلت عدلت له بنصف القرآن  
 و من قرأه قبل یا ایها الکافرون عدلت له بربع القرآن و من قرأه قبل هو الله حد

عبد الله بن عباس  
 و هی ثمانی آیت  
 فی الکوفی و المدنی الاول  
 و هو ابو جعفر و تسع فی الباقر  
 اشنا تابه عند الباقی  
 و هی خمس و ثلاثون کلمه  
 و حر و ضا مائیه و تسعه و اربعون  
 روی الثعلبی ابو اسحق محمد بن محمد بن ابراهیم البیضا بوری رحمه الله باسناده عن علی بن موسی الرضا باسناده عن آتیه الکرام عن علی رضی الله عنهم اجمعین عن رسول الله صلعم انه قال من قرأه اذا زلزلت اربع مرات کان یکن قراءه القرآن کلمه و عن انس رضی الله انه قال قال رسول الله صلعم من قرأه سورة اذا زلزلت عدلت له بنصف القرآن و من قرأه قبل یا ایها الکافرون عدلت له بربع القرآن و من قرأه قبل هو الله حد

غیوبه وقت را غلبه کند و اگر عداوت رفته است در ازل موافقا وقت  
 را غلبه کند تا بنده سرازل نماید یعنی و نویدی روی نیت و بدان سمر رسیدن  
 راه نیت غسی عدم کف تعلم ما فی نفسی و لا اعلم ما فی نفسک پس جز عجز و جبرت جلالت  
 نیست طمع وصال را و هم فراق را بنده کی بجای آرد و بدو نثار غنایا و در مهابرتان  
 خوف عاقبت از بنده ممتنع نیست لیکن خوف جلال و تعظیم و مهیبت با است و بدین  
 حق سجا مرتبه را بر خلاف صعب تر از عذاب باشد بنده تا از مشا هه بچوب نکره و قدم  
 بر فلک نهند و رخص است آن اختری و العار لیلینج بالعیدیوم القیامه حتی یتمنی النار  
 سبعین مره اگر شرم جلال حق سجا سخت تر از عذاب و وزخ بودی عذاب  
 و وزخ آرزو نکره ندی الاستاذ رحمه الله الهیبه الخلاء الا وصال الشیخه الجلال  
 الخناس الوصف عند توار و الکشف التعظیم اجلال الحق باقله الخلق کشف اسرار نعت  
 الانکسار کی ابو عبد الله بن محمد بن علی الترمذی رحمه الله الانبیاء و الرسل صلوات الله  
 سلامه علیهم لم یأتوا المکر بعد البشر و لیس المکر عندنا یعقل العامه فالذ یعقله العامه  
 خوف التحویل فذلک غیر مأمون فاذا او من و بشر من فاما المکر الذی لا یجوز منه  
 و عظیم شانا سجد انبیاء صلعم فرموده است انا اعلمکم بالله و خشیکم الله و فی روایت  
 الصحیحیه فی الله انی لا اعلمهم بالله و استندیم شیه و اولیاءا اگر چه خوف و ترس که سبب

ظهور















التابى الى نظر القاطع هو السلامة التى هى خير محض ثم لما كان السبيل الباطل  
 البعد قصد قطع البعد لاجلها فكانت السلامة مطلوبا لاذاتها اولاً والقطع مطلوباً  
 لغيره ثانياً لالذاته فهما دخلان تحت الارادة ولكن احداهما مراد لذاته والاخر  
 مراد لغيره والمراد لذاته قبل المراد لغيره ولا جلة قال سبحانه سبقت رحمتى غضبى  
 غضبه عز وجل ارادته للشتر والشتر ببارادته ورحمة ارادته للخير والخير ببارادته  
 ولكن اراد الخير للخير نفسه و اراد الشتر لالذاته ولكن كما ضمنه من الخير فان الخير مفضى  
 بالعرض وكل بقدره وليس في ذلك ما ينافى الرحمة اصلاً فالآن ان خطر كل نوع من  
 الشتر لا ترى تحته خير او خطر كانه كان يحصل ذلك الخير محتملاً لاني ضمن الشتر فاما  
 عقلك القاصر في هذين الخاطرين اما في قولك ان هذا الشتر لا خير تحته فان هذا انما يقصر  
 العفول عن معرفته ولعلك فيه مثل ام الصبي التى ترى حجة شراً محضاً ومثل الغنى  
 الذى ترى القتل قصاصاً شراً محضاً لانه ينظر الى خصوص شخص المقتول لانه في حقه  
 ثم محض و يذبل عن الخير العام احاصل للناس كافة ولا يدري ان التوصل بشتر  
 احاصل الى الخير العام خير محض لا ينبغي ان يهمل وانهم عقلك في الخاطر النافى وهو قولك  
 ان يحصل ذلك الخير لاني ضمن ذلك الشتر ممكن فان هذا ايضا وبقى غامض فليس  
 كل محال وممكن مما يدرك امكانه واستحالته بالبدنه ولا بالنظر القريب بل يعرف

ذلك

61  
 ذلك بنظر غامض فيق تعصر عنه الاكثرون فانهم عقلك في هذين الطرفين ولا شك  
 اصلا في انه سبحانه ارحم الراحمين وانه سبقت رحمة غضبه ولا شترين في ان  
 مراد الشتر للشتر لا للخير غير مستحق اسم الرحمة و تحت هذا امر عظيم من الشتر  
 عن افشائه فاقنع بالاباء ولا تطمح في الافشاء ولقد نهت بالرمز والاباء  
 ان كنت من اهل قنابل لقد سمعت لونا دبت جبالا ولكن لاجوة لمن تارة  
 هذا حكم الاكثرين و اما انت ابها الاخ المقصود بالشرح فما اظنك استبطراً  
 يسر الله تعول في الفدرته مستغنيا عن هذه التوجيهات والتنبهات كما  
 الى هذا الكلام حجة الاسلام رحمه الله . . . . . اذا انزلت الارض لالمها  
**واخرت الارض انقالمها وقال الانسان مالها يومئذ**  
**تحدث اخبارا ما بان ربك اوحى لها كفاركم وديكر مشركان**  
 هي برسيدند كه اين قيامت كه تو مار ابا وى ترستا كي همد بوه خداوند تو بربا  
 كه كه چون اين اينها كه در اول اين سوره است و مانند اينها بد اشوه با دين  
 وفرمود چون جنبان بشنوه زمين جنبانيدن او يعنى جنبانيدنى كه در فور  
 زمين بوه كه بر و بحر و سهل و جبل جنبيد و هر چه بر روى زمين بود بشكند  
 و هر چه در اندرون زمين بود بپرون آيد و بپرون آرد زمين بار بار

ان قاصر است وعلمه لا يستخرج من قوله  
 ان قاصر است وعلمه لا يستخرج من قوله  
 ان قاصر است وعلمه لا يستخرج من قوله

الارض من تحتها  
 الارض من تحتها  
 الارض من تحتها

قوله فخام بمقابل احكام الطائر وغيره  
 اي دارون  
 الجوارح  
 في يوم حود  
 عن قوله  
 حذفت عما اذا اى ان كان  
 حذفت عما اذا اى ان كان  
 حذفت عما اذا اى ان كان



Handwritten marginal notes at the top of the right page, written in a dense, cursive script.

اورا پرو ن اندازد آنچه در ضمن او ست از مردگان کجها و دفينها  
همه را پرو ن اندازد و آشکارا کند و کوبد و آدم چه بودت مری زمین  
که چنین سخت جنبید و آرام نمی یابد و هر چه در وی نهان بودت پرو ن  
اندازد و آشکارا می کند در آن وقت که بیدار آدمی که مثل آن عیس  
ندین بود از غایت هشت و هجرت را چنین کوبد در آن روز بسخت آید زمین  
و باز کوبد ضم آید در آن کس بر و طاعت کردت و کدام کس  
معصیت کردت کوی دهد بر مردم درونی با آنچه کردت برو کوبد  
فلا و فلان در فلان روز و فلان شب این کرده و این کرده حق تو لرزید را کوبد  
کرد اند علی حقیقه کویا و قبیل تحدیث زمین مجاز است از احداث خداوند  
تو در زمین او ای را که بنزله سخن گفتن است بزبان آن روز کوبد زمین  
خبر آید او را بسبب آنکه بدستی پروردگار تو عزوجل و حی فرستاد زمین  
و اورا الهام داد و قوت کوبانی بخشید و هم کار را بر وی بار آورد  
و اشارت کرد و امر کرد سخن گفتن تا همه راست کوبد و هیچ چیز را نشاند  
او حی لها قبل او حی البها و قبیل لعل سجانه اما قال لها بلعنی فعلنا ذ  
لاجلها حتی تتوسل الارض بذلك الى التثقی من الغصاة مجاهد الهم الکلی

ام

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text or providing commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

رسید و شدت این است

ایم السدی اذ قال الر اجزا و حی طی الفرار فاستقرت ای امر با الفرار و  
قبیل الآیه تقدیم و تأخیر و المعنی یومئذ یحدث اخبار یا فیقول الانسان ما لها  
ابو هر بره رضی الله عنه قال قراء رسول الله صلعم هذه الآیه یومئذ یحدث اخبارا  
قال صلعم اتدرون ما اخبارها قالوا الله ورسوله اعلم قال صلعم فان اخبارها ان  
تشهد علی کل عبد او آیه بما عمل علی ظهرها نقول عمل یوم کذا و کذا و کذا فحدث  
اخبارها کما افرجه الترمذی رحمه الله هر که چه کند امر و زبر زمین فرد از زمین  
خبر خواهد که او می بقیامت کویا مان با خود می بره و در قبر است فرد ابر هر نفسی  
هفت کس کویا می دهند یکی شب و روز هر روز که نومی شود این ندای کند و با  
او می کوبد انا یوم جدید و انا علیک غدا شهید هر شب نیز همین میگوید  
دوم زمین یومئذ یحدث اخبار با سبوم اعضا و جوارح او یوم شهید  
علیهم السلام و ایدهم و ارجلهم چهارم مؤمنان و کذک جعلناکم آیه  
و سطا لنگو لوان شهد آ علی الناس یحسم ملائکه و جارات کل نفس مع سابق  
و شهید ششم پیغامبر صلی الله علیه و سلم فکیف اذا جینا من کل آیه بشهد و جینا  
بک علی هو الادی شهید آ عبد الله بن مسعود رضی الله عنه فرمود روزی رسول صلعم  
مرگفت یا ابن مسعود قرآن خوان تا بشنوم آغاز که م سورة النساء را با هم الکلی

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in a dense, cursive script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.



انقوا ربكم من بؤ اندم ورسول صلعم مكر ليت تابا بن ايت رسيدم فكيف  
 اذا جينا او ازكرب ورسول صلعم بلند شد فرمود پس باشد دل بپوش از بن  
 نداد و اول حديث في الصبي جبر و غيرهما بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول  
 الله صلعم اقرأ على القرآن فلفت يا رسول الله افراد عليك و عليك انزل قال  
 صلعم اني اتب ان اسمع من عبري و ديكرد او ندعو و جل خود بر سر همه كواه  
 است و از سر همه آگاه و هم در جبر است هر روز كور باد و سخن می كويد من  
 خانه فلكم بساط از طاعت آماده كن من عمل صحاحا فلا انصمهم لم يدون هر كرايك  
 كه بر اي خود بستر بگو فرستاد از هر بر جا خوب رحمت خویش آماده كرده خانه  
 تاريخم از ذكر مشعل ما خود بيار خانه و نهنايم مونس از عمل صلح مهتاب ساز  
 و نظم السورتين ان سورة لم يكن لبيان وصف معاملة المؤمنين و الكافرين  
 و بيان جزايتهم و سورة اذا زلزلت لبيان وقت تخفيف جزايتهم في احوال  
 القيامة و مباد بها و احوال الخلق فيها و نقول ان السورتين في الاضواء الا  
 شرار و المؤمنين و الكفار و كانه نزلت لما قال جزايتهم عند ربهم فكان المؤمن قال  
 و متى يكون ذلك يا رب قال سبحانه اذا زلزلت الارض زلزالها فالقفلون  
 يكونون في خوف انت في ذلك الوقت تنال جزايتك و تكون انما فيه كما قال عز من

و انما نزلت في الاضواء الا شرار و المؤمنين و الكفار و كانه نزلت لما قال جزايتهم عند ربهم فكان المؤمن قال و متى يكون ذلك يا رب قال سبحانه اذا زلزلت الارض زلزالها فالقفلون يكونون في خوف انت في ذلك الوقت تنال جزايتك و تكون انما فيه كما قال عز من

قائل

قائل و هم من فرغ بو مبدا آمنون كلمهم فرو زلزالها بكسر الزاي و في النواذ  
 عن عاصم اجدري رحمه الله زلزالها بفتح الزاي و كذا قرأ اجدري رحمه الله  
 زلزالا بفتح الزاي في سورة الاحزاب و عن يعقوب بن ميسرة رحمه الله انه  
 قال يجوز زلزالها بضم الزاي و ذكر عن الجليل ايضا رحمه الله في سورة الاحزاب  
 زلزالا بضم الزاي و لم يذكر بهنا فالكسور مصدر و المفتوح اسم و ليس الا  
 فعلا بفتح الالف في المضاعف كالوسواس و القلقال و قال الزجاج مصادر  
 المضاعف انما تكون بالكسر و الفتح تكون نادرا في مصادر و انما يكون الفتح  
 في الاسماء منه كصلصال و زلزالها بالاضافة معناه الذي تستوجب في  
 الحكمة و شية الله عز وجل و هو الزلزال الشديد الذي ليس معناه زلزالها  
 كلة و جميع هو ممكن منه فالاضافة للتعجب لانه مصدر مضاف فتح كل الزلزال  
 و كل الارض لا كما طعمه في البعض و في البعض و قيل اضيف الزلزال  
 الى الارض لاختصاصه بها تقدير ازلها و المعنى ان القضاء سبب الارض  
 بالزلزال فذلك لا محالة كما ين فاضيف اليها كقولك لا اعطيتك عطاك  
 اي ما جعلت على نفسي ان اعطيتك كذا في التفسير و الاحقاق و عادة  
 ذكر الارض لزيادة المهو يله و التفخيم و انما لعدس من زلزال الارض الموت

و انما نزلت في الاضواء الا شرار و المؤمنين و الكفار و كانه نزلت لما قال جزايتهم عند ربهم فكان المؤمن قال و متى يكون ذلك يا رب قال سبحانه اذا زلزلت الارض زلزالها فالقفلون يكونون في خوف انت في ذلك الوقت تنال جزايتك و تكون انما فيه كما قال عز من



سبق الموت شيئي نفض الموت الغنا والفقير او زلزلة مكر من زلزل  
فالتكرير للمبالغة ايضا والدلالة على بلوغ الغاية فان زلزال الحركة المعتادة و  
زلزال الحركة الشديدة العظيمة كما قال سبحانه ان زلزلة الساعة شيء عظيم و  
من اشراط الساعة خارجة من زبد رضى الله عنهما تكون يوم القيامة والزلزال  
التحريك الشديد اى حركت الارض تحريكاً شديداً لهول ذلك اليوم حتى تنفخ ما رفق  
فيها من جبال الرواسى في الاودية فتستوى الارض فلا يبقى فيها مهبوط ولا صخرة  
كقوله تعلى لا ترى فيها عرجا ولا امنا وكقولنا اذا رجبت الارض رججا وبست الجبال  
بسات فكانت مهاداً منبثاً قيامت كاه باشد كزميز لزاين شعور لزاين شعور  
سخت ترو در هم شكسته شود كوهها در هم شكستى كه بپشت شود پس كوهها جزاى كوهها  
جون در تارماؤ براكنن فاذا قنيت اجبال وتلاشت بقبت الارض مستوية وصارت  
غير تلك الارض كقول سبحانه يوم تبدل الارض غير الارض وقد قيل تبدلها توحيماً فاتها  
وتحريكها ومدحها وفي جز الامام الواحدي رحمه الله اذا زلزلة زلزالها اذا  
حركت حركته شديداً لقيام الساعة وفي جامع الاحوال في باب اشراط القيامة  
وعلاماتها في الفصل العاشر من هذه الباب في اشراط متفرقة اليوم بركة رضى  
الله عنه قال رسول الله صلعم نفثى الارض اخلا وكيدها مثل الاسطون من

الذهب

صحة القول في قوله  
فالتكرير للمبالغة  
ايما كان في قوله  
فالتكرير للمبالغة  
ايما كان في قوله  
فالتكرير للمبالغة

الذهب الفضة فيجئ القابل فيقول في هذا قطعت رضى ويحيى السارق فيقول في  
هذا قطعت يدي ثم يدعو فلما يأخذون منه شيئاً اخرجهم مسلم رحمه الله  
وفي رواية الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر السارق وقطع يدي ابو هريرة  
رضي الله عنه قال قال رسول صلعم لا تقوم الساعة حتى تجسر القرب عن جبل من ذهب  
يقتل الناس من كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعل ان اكون انا كذا  
وفي رواية قال رسول الله صلعم بوشك القرب ان تحسب عن كثر من ذهب فمن  
حضره فلما يأخذ منه شيئاً اخرجهم البخاري ومسلم رحمه الله واهل البيت  
والترمذي رحمه الله الرواية الثانية كاه ابى بن كعب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله  
يقول بوشك القرب ان تحسب عن جبل من ذهب فاذا ارسم الناس ساروا اليه يقول  
من عند لبن تركنا الناس يأخذون منه لينذهب به كاه قال صلعم فيقتلوا عليه  
فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون اخرجهم مسلم رحمه الله كاه يهد رضى الله عنه  
اذا زلزلة الارض زلزالها جدي النقي الا والى لفتاً الدنيا والارادة  
الزلزلة الثانية تحرك الارض الثانية عند البعث لا يخرج الموتى قال سبحانه يوم  
نرجف ارجفة تبوعها اترادفة هم آينه از حاك برانگينه شوبت زنه شوبت  
ان روزك ببرز در زنه يعني در ان واقعه صعب كه زمير وكوهها از روزك



وهم خلق میرزینی روی کند نغز او بی را نغز ثانیه اسرافیل هم بار دوم در  
و مدینه زلزله شوند و قبل را جف زمین است و کوهها و راهها و آسمان و  
کان که بعد از زلزله زمین و کوهها آسمان پاره پاره شود و کوهها فرو  
ریزند و لها و در آن روز زلزله باشد و چشمها چنانکه نشان خوار و در آن  
در آن شبها می توان دید روی آن زلزله الارض من شدة صوت اسرافیل هم  
لما انها قدرت تعذیر الحی کانه لقا یقول ان اجماع لضطر بسهل القیامة اما  
ان لك ان تضطرب و تنبیه عن غفلتك و یقر من قوله سبحانه لو انزلنا هذا  
القران علی جبل لرأیته خاشعا متصدعا من خشية الله الآیه توبیح فرموده  
را بر قلت تخشع و اثرنا کردن مو اعظ و زواج قرآن و جزالت لطم و جالت  
معنی آورد آوجی دل جو سنگین بود تأخیری نکرد و رنه بجران تو تقصیری  
نکرد حکانه لیس المراد من زلزله حرکت بل حرکت و اضطرب لیكون داخل فی  
التهو بل و قال آخرون هین الزلزله هی عند النفیة الثانیة حین تزلزل الارض  
و تلفظ امواتها اجباء ابو هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلعم ما بین  
النفیة الثانیة و الثالثیة یوم یوما قال ابو هريرة رضی الله عنه ابیت قالوا یعون  
شهر قال ابیت قالوا یعون سغته قال ابیت ثم بنزل من السماء ماء فینبتون

کما

کما نبیت البقل و لیس من الانسان شیء الا ابلی الا عظیم واحد و هو عجب الذنب منه  
بر کب الخلق یوم القیامة اخرجه البخاری و مسلم رحمهما الله و فی رواية مسلم  
و للموطاء و ابی داود و النسائی رحمهم الله قال قال رسول الله صلعم کل شیء آدم  
ناکله الا ارض الآجب الذنب منه خلق و قیه بزرگ کما ابن عباس رضی الله عنهما  
فی قوله لقا فاذا یقرخ النا قور الصور قال و ارجفة النفیة الاولی و الاودیة  
الثانیة اخرجه البخاری رحمهم الله فی ترجمه باب کفنه اندجوا بن سوره بیامد بر  
رسول صلعم چهار یکی از شب گذشته بود نباشند نار و زشور هم در وقت  
پند داد و وحی بر صحابه رضی الله عنهم خواند و گفت ای باران من قیامت آمد  
بر غیرت و خدای عزوجل پاک کینت منکران قیامت آمنتا بهی برسیدند کربا  
کی خود بود موال ایشان از کی بود خداوند سبحانه از جگونی خبر داد که چون  
خود بود ما خلق از خواب غفلت بیدار کردند در غیرت خداوند عزوجل  
اسرافیل را عدم بفرماید بکبار و در صورت در مد از هول آن زمین بر خف بر زود  
و آسمان از رفتن باز ایستد و اقباب و ماه و ستارگان تار یک شوند و فر  
زند ان از مادوران خود بازمانند و مادوران از نومند فرزندان روی کردند و سوز  
پشیمان خود بگذارند و زنان باردار برهنند و زنان شیردار شیر بار ایشان خشک

عجیب الذنب  
الذي يكون في اصل العنق و اصل الذنب



شود چنانکه خداوند سبحان فرموده و بوم یفخ فی الصور ففرغ من فی السموات  
ومن فی الارض الا من شاء الله وکل الوحی وخرین الآیه و چون بکند و روز  
بگذرد و با آن عادت کند در دل ایشان سبک شود و هر کس بکار خود بازگردد  
و بر سر پیشه خود باز رود و چهل سال بر آن بگذرد و ناکاه اسرافیل دم  
دیگر بار در صورت او رود و از موی آن هیچ جانور زنده نماند و جهان از جانور  
خالی شود بعد از آن چهل سال مرده بمانند ابرو باران و کبانه و در زمان بر حال خود  
و هیچ جانیک نمیدهد فی ناکاه خداوند حضرت جبار جل ذکره بر آید این حیات و این  
الملوک و الفراغه و ابن الذین اکلوا رزقی و عبید و اغبری لمن الملک الیوم لله  
الواحد القهار چون چهل سال دیگر برین بگذرد و آنگاه ابری بدید آید و چهل  
شبان روز بپوشد بارانی بمانند منی مردان بسیار در جانوران بدان آب  
برویند بمانند کشتهها که بآب باران بیسان بروید و بادی نرم تر خاک بود  
و اجزای بر آکنده هر جانوری را فراموش آر و پس اسرافیل دم باریم در صورت  
و صد و جانها بکشد باز آید و مردگان از خوابگاهها خود زنده بر خیزند  
و رو به آرزو کرد و کور میفشانند و روی جگر گاه نهند و صبح فوج می روند  
تا اینجا حمله حافر شوند قال سبحانی شأن ما بین یخسین و یفخ فی الصور ففرغ من

فی السموات و من فی الارض الا من شاء الله ثم یفخ فیها خری فاذا هم قیام  
ینظرون الآیه و قیل زمین و جنبانیدن خواهد بود بیک جنبانیدن همه  
خلق بپیند و بدیکر جنبانیدن همه خلق زنده کردند یوم ترجف الکره فتهتبعها  
الرادفة و کفته اند سوره اذ انزلت مدینه است و سوره اچ بر قولی  
اکثرهم مدینه است و نزول سوره اچ بعد از سوره اذ انزلت است  
صلعم در سفری می رفت در شب بی غافله بنی المصطلق و الناس تسمیرون  
که این آیت یا ایها الناس اتقوا ربکم ان زلزله الی عظیمه یعنی عظیم الی قوله  
سبحان و لكن عذاب الله شدید بروی منزل شد و شتمی که حمول او صلعم بود پستی  
و دستها و پایها از هم باز کشید و نزدیک آمد که شکم بر زمین نهادی و گشتی آنها  
او در هم گشتی و رنگ روی رسول صلعم بگشت و قطرات لایق بروی مبارک  
و پیشانی او بنشست بمانند شتی مرد آید که آن را بروی آینه پیشی  
جوارح وی صلعم از کار بماند و نفس تنگ شد و پوخته و چشم در راه افتاد  
و زبان از سخن باز استی و در زمان عجمان بود ناخوشی با آید و زان  
کردن کرد و کف یا ایها الناس اتقوا ربکم و این آیت بر ایشان خوانند  
و آنکار استی در صفت کردن هو لهاء قیامت انما به روز باشد که



چو آنان بی بیری بر شوند و هوشیاران بی مستی مست گردند و زمان چاهل بار  
بهند و زمان شیم دار از خواران بی خبر شوند و مردان غنچه اند که مردند و  
زمان ندانند که زنند می روند بپندارند که ایستاده اند و می استند بپندارند  
که می روند و سخن گویند و زبان در زبان گردانند و ندانند که چه می گویند و سخن  
مشوه ندانند که گرامی بینند آنکاکفت صلح دانید که آن چه روز است آن  
روزی است که پدر ما آدم درم فرمان آید که بخشش و زرع از فرزند آن خود جدا  
کرد ایشان را بجای ایشان فرست که بیدای بار خدای فرمان چیست از هر چند  
چند جدا کنیم فرمان آید از هر داری نهصد و نود و نه از جهت و زرع جدا کرد آن  
یکی را بگذرانم بنگرم که با وجود باید کرد آنگاه پیغام صلح باجهل باران رضی الله عنهم  
کرمان و لرزان شدند و آوازها از چپ راست برخواست پیغام صلح کذا  
عز وجل زنها رخواست از عذاب دفع و هوار و زقیامت آنگاه ایشانرا کففت  
صلح استه با شیب که رو ادرید که یک ربع از اهل بهشت شما باشید و سرب  
دیگر امتان از وقت آدم تا این دم باز کففت پسندت اگر نلتی از اهل  
شما با شیب و وثلت و بکران باز کففت رضا و میت که یک نیمه از اهل بهشت  
شما با شیب و یک نیمه دیگران آنگاه کففت صلح من خود از اقبله میدارم که بیشتر

اهل بهشت شما با شیب و خداوند سبحان آستان با جوج و ما جوج را که از نسل آدم  
اندوم اولاد یافت بر نوح و موم جمله کند و ایشان چند ان باشند که هیچ امتی نفا  
بل نشود که زایشان زیارت آیند و جکوز چنین نباشد که هیچ کس از ایشان نبردنا  
از فرزند آن خود هزار تن را پیش خود روان و در آن نه بیند و اخرج البخاری  
في باب ان زلزلة آل عنته مني عظيم عن ابي سعيد اخذت في رضى الله عنه انه قال قال  
الله صلعم و يقول الله تعا با آدم فيقول ليتك و سعد بك و اخبرني بدبك قال صلعم يقول  
سجانه اخرج بعث النار قال سجانه من كل الف تسع مئة و تسعة و تسعين فذلك  
صين شيب الصغير و تضح كل ذاة حمل حملها و نرى الناس كاري و لكن عند الله  
شدید فاشتهد ذلك فقالوا يا رسول الله اتينا ذلك الرجل قال صلعم ابشر و اتان  
من باجوج و ما جوج الف و منكم رجل ثم قال صلعم و الذي نفسي بيده اني لاطلع ان يكونوا  
ثلث اهل الجنة قال محمد بن الله سجانه و كبرنا ثم قال صلعم و الذي نفسي بيده اني  
طلع ان يكونوا شرط اهل الجنة ان منكم في لائم كمثل الشجرة البيضاء في جبل الثور  
الاسود او كالرفعة في زراع الخمار في روية اخرى للبخاري رحمه الله فاشق  
ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فقال النبي صلعم من باجوج و ما جوج تسع مئة  
و تسعة و تسعون و منكم واحد ثم انتم في الناس كالشجرة السودا في جبل الثور



الابيض او كالشعره البيضاء في جنب الثور الاسود واني لا رجوا ان تكونوا ربح  
اهل الجنة فكبرنا ثم قال صلح ملك اهل الجنة فكبرنا ثم قال صلح شرط اهل الجنة فكبرنا  
حجة الاسلام رحمه الله في احوال الميت من وقت نزع الصور الى آخره استقررت في  
جنة او النار وتفصيل ما بين يديه من الاله والافطار قد عرفت ان الموت  
عظيم ما يبل وبعين عظيم منه وعرف شدة احوال الميت في سكرات الموت وخطره  
في خوف العاقبة ثم مفاسد الظلمة القبور وديوانه ثم منكر وكبر وسوء الكهان ثم عند  
القبور وخطره ان كان مغضوبا عليه وعظم من ذلك كماله الا احوال التي بين يديه من نزع  
الصور والبعث يوم النشور والوض على اجمار وعز وجل والسؤال عن القبور  
لكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير ثم جواز النظر اذ على وقته وصدته ثم انتظار  
النداء عند فصل القضاء اما بالاسعاد واما بالاشقاء فلهذا احوال الاله وال  
لا بد لك من معرفتها ثم الايمان بها على سبيل اجرام والتصديق ثم تطويع الفكر فيها  
لينبعث من قلبك وواعي الاستعداد بها واكثر الناس لم يدخل الايمان باليوم  
الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويده اذ اقيمتهم وابدل على ذلك شدة شتمهم  
واستعدادهم كطير الصيف في برد الشتاء وتهيأ منهم كبر قلوبهم وزهر برحها  
مع ما يكتنفه من المصاعب والاهوال ثم نظفت السننهم ثم غفلت قلوبهم وشر

انظر

ومن اجربان ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه صدقت وما اليد لتناول  
كان مصدقا بلسانه ومكذبا بعمله وتكذيب العمل يبلغ من كذب اللسان  
واما فتور النوازل عن قوة التصديق بالبعث والنشور فلهذا الفهم في هذا العلم  
لا مثال تلك الامور ولو لم يشاهد الانسان توالد اجيوسا وقيل له ان صانعها  
يصنع من النطفة القذرة مثل هذا الا وهي المصور العاقل المنكلم الالهي  
نفورا باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله تعالى ولم ير الانسان ان خلقناه من  
نطفة فاذا هو خصم مبين وقال سبحانه ايجب الانسان ان يترك حدى  
المكب نطفة من متي يمضي ففي خلق الادمي مع كثرة عجائبه واخلاقه تركيب  
اعضائه اعاجيب تزيد على الاعاجيب في بعثه واعادته ثانياً فكيف  
ينكر ذلك من حكمة الله تعالى وقدرته من يشاهد ذلك صنع وقدرته فان كان  
في ابناك ضعف فتقوا الايمان بالنظر في النساء الاولى فان الثانية منها  
واسهل منها وان كنت قوتى طهر الايمان فاشعر قلبك ملك المخاض والاطلاق  
واكثر فيها التفكر والاعتبار لتسلب عن قلبك الرأفة والقرا في شغل  
بالشتم للعرض على اجمار وعز وجل وتفكر اولاً فيما يقع سمح سكان القبور  
من شدة نزع الصور فانها صيحة واحدة ينفر منها القبور عن رؤس



الموتى في قبورهم وادوية فتوهم نفسك وقد ثبت متغيرا وجهك  
متغيرا بدلك من فرقك الى قدمك في تراب قبرك مبهوتا من شدة الصعقة خشيا  
الغير نحو النداء وقد نارا خلق لثورة واحدة من الصبور التي طال فيها بلاؤهم  
وقد انزعجهم الغزع والرعب مضا فالى ما كان عندهم من الهوم والغموم وشدة  
الانتظار لعاقبة الامر فلولا لم يكن بين يدي الموتى الا هول تلك النفخة لكان جديرا  
بان نسفي فاتها نفخة وصيحة يصعق بها من السموات والارض اى يموتون  
الا من شاء الله وهم بعض الملائكة وهم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وملك  
الموت عم ثم يا مرسجا ملك الموت ان يقبض روح جبرائيل وميكائيل ثم  
اسرافيل ثم يا مرسجا ملك الموت فيموت ثم يلبث خلق في البرزخ اربع سنين  
ثم يجيى الله تعالى اسرافيل ثم يا مرسجا ان ينفخ في الصور اخرى فاذا هم قيام  
على ارجلهم ينظرون الى البعث قال مقاتل رضى الله عنه الصور هو القرن و  
دايرة راس القرن كعرض السموات والارض واسرافيل عم واضع فاه  
على القرن كهيئة البوق التقر وهو شاخص بيصره نحو العرش قد حنى اجنبه الصغ  
بالاذن ينتظر منى يوم فينفخ فيه ابو سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلعم  
كيف النعم وقد انعم صاحب القرن القرن وحناجهته والصور سمع ينتظر ان يومر من

ثم رجع

فكان

فكان ذلك نقل على صحابه رضى الله عنهم فقالوا كيف نضعل يا رسول الله او نقول  
قال صلى الله عليه وسلم قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله لو كلنا وربما قال تو  
كلنا على الله فى اخرجه الترمذي رحمه الله ابو سعيد رضى الله عنه قال ذكر رسول  
الله صلعم صاحب الصور عليه السلام وقال عن يمينه جبرئيل وعن يساره ميكائيل  
اخبره ابو زر بن العوفي رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كيف  
يعيد الله سبحانه الخلق وما آية ذلك في خلقه قال صلعم اما مرتت بو ادى قومك  
جد يا ثم مرتت به برتت خفرا قلت نعم قال صلعم فتلك آية الله سبحانه في خلقه  
كذلك يحيى الله الموتى فى اخرجه من تنه كلام حجة الاسلام رحمه الله فتفكر في خلقه  
وذلكم وانكسارهم واستكانتهم عند الابغاث خوفا من من الصعقة  
والانتظار كما يقبض عليهم من سحابة او شقارة وانت فيما بينهم منكسر  
بانكسارهم متحيرة كنجبر بهم بل ان كنت في الدنيا من المترفين والاعيناء  
المتتبعين فملوك الارض في ذلك اليوم هم اذل اجمع واصغرهم واقرهم  
يوطؤون بالاقدم مثل الذر وعند ذلك يقتل الوجود من البرارى والحيوان  
منكسرة رؤسها مختلطة بالخالق بعد توحشها ذليله ليوم النشور من غير خطيئة  
تدلت بها ولكن شربهم شدة الصعقة وهول النفخة وشغلهم عن الهرب







فهى مسألة عظيمة جاز فيها الالتماس واما ما فيه من الضيق فانه ليس وسع الخيال  
ان يقبل امر من الامور المحسوسة والمعنوية الا بالصورة ولورام ان تدرك  
شيئا من غير صورة لم تعط حقيقة ذلك فهو لا يخرج المتأخر عن المواد الصلبة وهو  
مع هذه السعة العظيمة ضيق في غايته الضيق قد عجز ان يقبل المتأخر عن  
المواد كالماء في ذواتها في العلم في صورة ليل او نهار ويرى القرآن في صورة  
قيد ويرى كجانه في صورة النساء وفي صورة نور فهو الواسع الضيق الله  
واسع على الاطلاق عليم بما اوجد عليه خلقه وانما كان هذا حتى لا يتصف شيئا بالاطلاق  
ويكون فعالا لما يريد الا الله تعالى وحده ليس كمثل شيئا وانما كون ان من نور فان  
النور سبب الكشف والظهور اذ لولا النور ما ادرك البصر شيئا فجعل الله  
تعالى هذا الخيال نور ايدرك به تصوير كل شيى اى امر كان كما ذكرناه فتوره يتفقد  
في العدم المحض في صورته وجوده اى الخيال فاختيال اى باسم النور من جميع المخلوقات  
موصوفة بالنورية فتوره لا يشبه الانوار وبتدرك الخبيات وهو نور عين  
الخيال لا نور عين احسن واختيال يدرك بنوره ما يدرك وما له حكم وانما الحكم  
لغيره وهو العقل كما ان ادراك صحيح والحكم لغيره لا اليه والحكم اخطا في بعض  
مدركات احسن لا احسن فافهم ثم ان اكثر العقلاء غلطوا في هذا القرن فجمعوا

اسفله وضيقة المركز من العالم واعلاه واسوه الفلك الاعلى الذى لا فلك  
وقه وليس الامر كما زعموا بل لما كان الخيال كما قلنا نصور كجانه فمن  
دونه من العالم حتى العدم كان اعلاه الضيق واسفله الواسع وبمقدار خلق الله  
تعالى القرن فاقل ما خلق منه الضيق واخر ما خلق منه وهو الذي يلي رأس الجوان  
الواسع ولا شك ان حضرة الافعال والاكوان اوسع ولهذا لا يكون للعالم  
النساع في العلم الا بقدر ما يعلمه من العالم ثم انه اذا اراد ان ينتقل الى العلم  
باجرة الله تعالى لا يزال يرتقى من السعة الى الضيق قليلا قليلا فنقل علومه كلها  
رتقى في العلم بهذه كجانه كشافا الى ان لا يبقى له معلوم الا هو عز وجل  
وهو فاضيق ما في القرن هو الاعلى على حقيقة وفيه الشرف التام والاول  
الذى ظهر منه الخلق وهو لا يتغير عن حاله كما قال صلعم اول ما خلق الله تعالى القلم  
او قال العقل فهو المخلوق الاول وان الله سبحانه اذا قبض الارواح من هذه  
الاجسام الطبيعية والعنصرية او دعها صور اجسدية في مجموع هذا القرن النورى  
فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة  
التي هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيقى ومن الصور منها تلك  
مقبدة عن التعرف ومنها ما مطلقه كارواح الانبياء وكلام عليهم السلام



وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظير الى عالم الدنيا في هذه الدار ومنها ما  
تجلى للناس في حفرة الخيال وكل روي يفتيها قوة ولا تخطي فاذا اخطات فهي ما  
اخطا ولكن العابر الذي يعبرها المخطي حيث لم يعرف ما المراد بتلك الصورة وقوم فرعون  
يعرضون على النار في تلك الصورة غدو او عشبا ولا يدخلونها فانها محبوبون  
في ذلك القرن وفي تلك الصورة ويوم القيامة يدخلون اشدا العذاب وهو هذا  
المحسوس لا المتخيل الذي كان لهم في الدنيا **بعضها** حال موتهم بالعرض وكل انسان في البرزخ  
مرهوب بسببه محبوب صور اعماله الى ان يبعث يوم القيمة من تلك الصور في النشأة  
الآخرة والله تعالى يقول الحق وهو سميع عليم بعد السبيل وعليك ان تعلم ان البرزخ  
الذي يكون الارواح فيها بعد المفارقة من النشأة الدنيوية هو غير البرزخ الذي  
بين الارواح المجردة والاجسام لان مراتب تنزلت الوجوه ومعارج روية  
والمرتبة التي قبل النشأة الدنيوية هي مراتب التمرلات ولها الاولية  
والتي بعدها من مراتب المعارج ولها الآخرة وايضا الصور التي يلج  
الارواح في البرزخ الاخر انما هي صور الاعمال ونتيجة الافعال السابفة  
في النشأة الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون كل منهما عين الاخر  
لكنهما يستران في كونهما عالما روحانيا وجوهما نورا نيا غم ما وى شتملا

على

على صور العالم وليس بعالم عرضي ونظير ما في اول في الشهادة ولا يرجع  
ما في الثاني البسالة الآخرة وقليل من يكشف الثاني بخلاف الاول وكثير من  
المكاشفين يكشف البرزخ الاول فيعلم ما يريد ان يقع في العالم الدنيوي من  
الحوادث ولا يقدر على المكاشفة احوال المؤمنين واللايمان العليم **انجيليا**  
**يؤمئذ يصدرون الناس اشتتانا ليه و اعمالهم فممن يعمل**  
**مشقال ماؤرة ما خير ما يبره ما ومن يعمل مشقال ماؤرة ما شر ما يبره**  
ان روز باز کردن در دمان از کورها بر آکنده كان بموقف حساب  
بعضه سپید روی و امن و نامه بدست رهن و بعضه سیاه روی  
و خایف و نامه بدست چب یا آن روز باز کردند از موقف حساب  
و وضکاه بر آکنده كان فریق فریق بجان بهشت روند و بدان بدفخ  
فریق فریق بکنه و فریق فریق السعیر از پس هر که آمدنی بفر فریض آن روز  
باز کردند از شمار گاه مردمان گروه گروهی خوارگان بگروه زانجا  
یک گروه طامان یک گروه مطیعان و عالمان بگروه و علی هذا  
هر گروهی را پیش روی و هر گروهی زیر علم و اذا النفوس روجت  
بنگرتا امر و صحبت تو با کیست فردا باوی خبری و باوی باشی



له و اعمالهم تا نموده شوند جزاء اعمال ایشان را و قری فی الشواذ لیروا  
 بفتح الباء تا بینند با دوش کردار یا خود را چون بنمایند نشان بینند و  
 چه اندازه عمل باید تا بینند من بیل بس هر که کند هم سنگ مورچه خورد با هم  
 سنگ کردی که در شعاع آفتاب می نماید یکی بیند آن رو ثواب آن  
 بیاید و هر که کند برین وزن و با این مقدار بدی بیند آن را و جزای  
 آن بیاید هر یک ازین دو آیت را جامع می گویند هر یک ازین دو آیت  
 تمام است و در و عدد در و عید هر چند طاعت اندک بود و معصیت  
 اندک بود جزا و بد چون دانستی که ذره از خیر ضایع نیست کاهلی چرا  
 و چون دانستی که ذره از شر ضایع نیست دلبر چرا می فرماید زمین  
 را از بهر آن جنابم و ترا از بهر آن میرانم و باز زنم که دامنم و از کور  
 برون آرم و زمین را بر تو بگو ای آرم تا بنمایم ترا آنچه کرده لطیف  
 هر نیکو کاری که درین سرای کردار خود را بیند و بدان معجب شود  
 بهم آن بود که در سرای آخرت دیگر بیند و بوی آن عمل باطل کرده  
 و هر بدی که درین سرای کردار خود را بیند و از آن پشیمان  
 شود امید آن باشد که اگر مبرحل ذکر بقیامت آن ز

شنتها

رشتیناء اورا با و باز نه نماید و فی الشواذ عن ابن عباس و زید بن علی  
 و غیرهما رضی الله عنهم بیره بضم الیاء فی الموضعین و یکی آن اعا یا آخر  
 غیره بیره قبیل له قدمت و آخرت ففک خدا بطن هر شئی او قفایا  
 فانه کلا جانبی هر شئی لخص طریق و لعل الاعرابی اراد آنه لا باس بالتقديم  
 و لنا غیر فیما يتعلق بالعمل و الا فلا یخفی علی بلین حسن موقع التقديم فی الآیه  
 اذا المقدم اشرف القسین و المقصود بالاصالة صدر و اعلم ان الماء قد  
 و صدر و صدر المسافر عن مقصد رج فالصدر ضد الورد و وجه  
 شتا الامر شتا و شتانا و امر شت و شنت و جاد و شتانا  
 ای متفرقین الواحد شت و تفوا شتی و شتانا و قبل شتی جمع الا  
 شتات بصدرون عن مخارجهم من القبور الی الموقوف الی موضع  
 قراءة الكتب متفرقین من کل ناحیه من اقطار الارض لیروا اعمالهم  
 فی کتبهم ای لیروا صحایف اعمالهم لان الكتاب بوضع بین یدی الرجل  
 فیقال هذا بطاقتک و سکت هل تراه فالمرئی هو الكتاب و شرح  
 التاویلات اعین الاعمال لائری و لکن بری ما بدل علیها و هو المكتوب  
 و فیه ابضا قوله سبحانه منقال ذرة لبس علی ارادة حقيقة الذرة

این آیه من قرآن است  
 و در بعضی نسخ  
 این آیه را در بعضی  
 نسخ حذف کرده اند  
 و در بعضی نسخ  
 این آیه را در بعضی  
 نسخ تغییر داده اند  
 و در بعضی نسخ  
 این آیه را در بعضی  
 نسخ حذف کرده اند  
 و در بعضی نسخ  
 این آیه را در بعضی  
 نسخ تغییر داده اند



ولكن على التمثيل و برحون من موضع العرش على الكرسي سبحانه و بردون الى  
الميزان ليرى اعمالهم في صحايفهم او برحون عن موقف احساب مختلفين بمينا  
وشمالا اهل كل عمل على حد الى الجنة و الى النار ليرى اجزاء اعمالهم و الجنة  
و النار و قد سمي جزاء العمل بفعل لمن عوقب على ذنب هدا عمك فانظر اليه و اما  
او قاسم العمل على اجزاء لانه و فاء و جزاء و فاق فكانه نفس العمل بل مجاز في ذلك  
ادخل من الحسنة و قيل بره اى يصيب جزاء عمله و قيل و هو بروى عن ابي موسى  
رضي الله عنه الشمس فوق الناس يوم القيمة فاعمالهم تظلم او تصحى و قيل ليرى  
ليحاسبوا جزاء جزاءه شريرة بقاسم عناه و قيل برة في كتابه  
فسيرة و يسوة و قيل عند المعانية و قيل يعرفه ابن عباس رضي الله عنهما  
يعرف المؤمن عقار شره بالبلايا و الكافر ثوب جزه بالعطايا و في الدنيا  
سئل بن عبد الله رحمه الله بصدره صلى الناس استنانا يمتنع كل احد ما كان  
معتاده فمن اعتمد فضل الله عز وجل اتبع فضله و من اعتمد عمله اتبع عمله و من  
اعتمد الشفاعة اتبع الشفاعة ابو بكر الواسطي رحمه الله ليرى اعمالهم اذا كان  
من اصل الاسلام ان الاعراض لا ترى و لا تبغى و قيل فكيف يجوز ان ترى الاعمال  
قيل القرآن صفة الله تعالى و ان الصفة لا تبين من الموصوف و هو يرى في الاض

مكتوبا

مكتوبا كذلك الاعمال و معنى هذه الآية على ما صح من الاخبار عن النبي صامم لا على ما  
قالت المشككون بعض العارفين رحمهم الله الانسان في لونه و بعد موته يرى الا  
عروض صوراً قابلاً بنفسه بما تحاط به و يحاط بها اجساداً لا يشك فيها و المكثف  
يرى بقلته ما يراه النايم في حال لونه و الميت بعد موته في البرزخ كما يرى في الا  
قصة صور الاعمال توزن مع كونها احوالاً و يرى الموت كبت العلم يذبح  
الموت نسبة مفارقة عن اجتماع باقى يحيى عليه السلام و بين الشفة تفيض  
يذبح بين الجنة و النار و ليس النار في ذلك الوقت الا اهلها يرى و  
يدرك في حال القبلة بعين احسن و اما في النوم فبعين الخيال قطعاً و يوضع الموازين  
بوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا و اخر ما يوضح في الميزان قول الحمد  
و لهذا قال صامم الحمد لله تملأ الميزان و كفة ميزان كل احد بقدر عمله من غير  
زيادة و لا نقصان و كل ذكر و عمل يدخل الميزان الا لاله الا الله لان هذا  
الكلمة لا يقابلها الا الشرك و لا يجتمع لوجوده شركه ميزان احد و لا يدخل  
الموازين الاعمال اجوارح السمع و البصر و اللسان و اليد و البطن و الفرج  
و الرجل و اما الاعمال الباطنة فتقام فيها العدل بالميزان المعنوي يقابل كل  
شيء بمثل محسوس محسوس و معنى بعني فلهذا توزن الاعمال من حيث

مكتوب في قول العرش



مكتوبة فلا تفضل عن الفكر في الميزان و تطاير الكتب الى الشمال والايان و  
 هذه حاله باله يطيش منها عقول الخلابين و تشخص الابصار الى الكتب ثم الى  
 الميزان و روى الاجام الوحدى رحمه الله و غيره عن مقاتل رضى الله عنه انه  
 قال نزلت فمن يعمل الآيات في رجلين كان احد هما ابية السبل فيستقل ان  
 يعطيه التمرة والكسرة و الحوزة و يحوها و يقول يا هذا نبئني انما يوجب علي ما  
 فطعتي و نحن نجدة قال سبحانه و يطعمون الطعام على حبه قبرة صغرا و كان الآخر  
 ينهاون بالذنب اليسير الكذبة و الغيبة و النظره و شباهاها و يقول بس على  
 من هذا نبئني انما اوعده الله تعالى بالنار على كباير فانزل الله تعالى الابتن برعبهم  
 في القليل من اجر ان يعطوه فانه يوشك ان يكثر و يكثرهم البسر من الذنب  
 فانه يوشك ان تكثر فالاسم الصغير في عين صاحبه يوم القيامة اعظم من الجبال و لجميع  
 محاسنه اقل في عينه من كل غشي و عن كعب رضى الله عنه لا يحقر و شيئا من  
 المعروف فان رجلا دخل الجنة باعارة ابره في سبيل الله عز وجل و ان امره  
 اعانت بجبهه في بناء بيت المقدس فدخلت الجنة و عن عابثه رضى الله عنها  
 انه كان بين يديها عنق قدمته الى نسوة هنرنها فجا و سائل فامرت له بجنين  
 العنب فنظم بعض من حضر فقالت ان فيما ترون مثاقيل كثيرة و نلت هذه الآية  
 وكان

وكان عرضها التعليم و يصدق عمر ايضا رضى الله عنه بكه من عنب قال خبا منشا  
 قيل و ذكر كثير و يصدق سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه بنمر بن قفص السبل  
 يده فقال سعد رضى الله عنه و بكه تقبل الله تعالى منقال الذرة و اخر ذلك و  
 كابين في هذه مثاقيلها و قال ابن مسعود رضى الله عنه احكم آية في القرآن فمن  
 يعمل منقال ذرة خير ابره و من يعمل منقال ذرة شر ابره قيل اذا كان  
 الامر الى هذه الخد فابن الكرم قيل هذا هو غير الكرم اذا المعصية و ان قلت  
 استخفاف و الكرم لا يحتمله و الطاعة و ان قلت تعظيم و الكرم لا يضيع  
 و العمل التليل يعظمه النية و قد قرن سبحانه التشرىف بالتكليف و التخفيف  
 بالتخفيف و ذلك من مقتضى رحمة لعباده و كان رسول الله صلعم سبحانه  
 اجماعة الفاذه اخرج البخارى رحمه الله عليه عن ابى هريرة رضى الله عنه انه  
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمر فقال صلعم لم ينزل على فيها شيئا  
 الا هذه الآية اجماعة الفاذه فمن يعمل منقال ذرة خير ابره و من يعمل  
 منقال ذرة شر ابره كما عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال انى رجل  
 النبى صلعم فقال اقرأنى يا رسول الله فقال صلعم ثلاثا من ذوات الرق فقال  
 كبرت سننى و اشتد قلبى و غلظت لى فى قال صلعم فاقرأ ثلاثا من ذوات

ما انزل الله من انزل  
 فيها شيئا







رسول الله صلح فقه الابي او فقه الرجل كما اى فهم الامر فمكذركون الفقه  
من فقه ما في السورة من شأن الارض فاذا جعل بها ومن شأن النفس حين ترمى  
بها الارض وما تجر الارض وما تنطق عن سر ابره وذكر الصدر من بين يدي الله  
اشنانا لير واما لهم ثم وجد اعماله موزونة بما قبل الذر من الحجر والشتر  
فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين الله تعالى ومن فقه عن الله قوله سبحانه  
وتضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا الآية فكيف  
لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين العباد حتى يتصف الخلق من نفس و يوعا  
الى كل ذي حق حقه من نفس وماله كما والذرة النملة الصغيرة وقيل الذر ما  
يرى في شعاع الشمس من الحبات وقيل مثقال ذرة وزن غلبة حمراء  
اصغر ما يكون من العمل ضرا ابره في كتابه فيسره وشر ابره في كتابه فيسوه  
ابن عباس رضي الله عنهما اذا وضعت راحتك على الارض ثم رقتها فكل  
واحد مما لرقب من الكرب مثقال ذرة وسئل تغلب عن الذرة فقال  
ان مائة مثقال ذرة حبة والذرة واحدة منها وقال يزيد بن مبرون زعموا  
ان الذرة ليس لها وزن ومعنى المتقال الوزن وهو من الثقل وفي  
شرح التاويب قوله سبحانه مثقال ذرة لیس علی ارادة حقيقة الذرة

ولكن

رسول الله صلح فقه الابي او فقه الرجل كما اى فهم الامر فمكذركون الفقه من فقه ما في السورة من شأن الارض فاذا جعل بها ومن شأن النفس حين ترمى بها الارض وما تجر الارض وما تنطق عن سر ابره وذكر الصدر من بين يدي الله اشنانا لير واما لهم ثم وجد اعماله موزونة بما قبل الذر من الحجر والشتر فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين الله تعالى ومن فقه عن الله قوله سبحانه وتضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا الآية فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين العباد حتى يتصف الخلق من نفس و يوعا الى كل ذي حق حقه من نفس وماله كما والذرة النملة الصغيرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الحبات وقيل مثقال ذرة وزن غلبة حمراء اصغر ما يكون من العمل ضرا ابره في كتابه فيسره وشر ابره في كتابه فيسوه ابن عباس رضي الله عنهما اذا وضعت راحتك على الارض ثم رقتها فكل واحد مما لرقب من الكرب مثقال ذرة وسئل تغلب عن الذرة فقال ان مائة مثقال ذرة حبة والذرة واحدة منها وقال يزيد بن مبرون زعموا ان الذرة ليس لها وزن ومعنى المتقال الوزن وهو من الثقل وفي شرح التاويب قوله سبحانه مثقال ذرة لیس علی ارادة حقيقة الذرة

رسول الله صلح فقه الابي او فقه الرجل كما اى فهم الامر فمكذركون الفقه من فقه ما في السورة من شأن الارض فاذا جعل بها ومن شأن النفس حين ترمى بها الارض وما تجر الارض وما تنطق عن سر ابره وذكر الصدر من بين يدي الله اشنانا لير واما لهم ثم وجد اعماله موزونة بما قبل الذر من الحجر والشتر فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين الله تعالى ومن فقه عن الله قوله سبحانه وتضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا الآية فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين العباد حتى يتصف الخلق من نفس و يوعا الى كل ذي حق حقه من نفس وماله كما والذرة النملة الصغيرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الحبات وقيل مثقال ذرة وزن غلبة حمراء اصغر ما يكون من العمل ضرا ابره في كتابه فيسره وشر ابره في كتابه فيسوه ابن عباس رضي الله عنهما اذا وضعت راحتك على الارض ثم رقتها فكل واحد مما لرقب من الكرب مثقال ذرة وسئل تغلب عن الذرة فقال ان مائة مثقال ذرة حبة والذرة واحدة منها وقال يزيد بن مبرون زعموا ان الذرة ليس لها وزن ومعنى المتقال الوزن وهو من الثقل وفي شرح التاويب قوله سبحانه مثقال ذرة لیس علی ارادة حقيقة الذرة

ولكن على التمثيل ويقال من يعمل وزن ذرة من خير على حال ذرة اى ولم يشرك  
بالله سبحانه كما ان الذرة لا تشرك بالله بل سبحانه ويعظمه قال سبحانه وان  
من شئ الا بسبح بحمده فكانه سبحانه يقول لا تحسب مثقال الذرة من خير صغيرا  
فانك مع لؤمك وضعفك لم تصبح الذرة بل اعتبرت بها ونظرت فيها وا  
ستدلت بها على ذاتي وصفاتي واتخذتها مكرها به وصلت الي فاذا لم  
تصبح ذرة في قاصح ذرتك ثم البتة اذا كانت خالصة حصل المقصود  
ان كان العمل قليلا وان كانت النية فائزة فالمقصود فائز وان كان العمل  
كثيرا ثم ان معنى الاثني عشر يري اجمع في الآخرة ما عمل في الدنيا من خير وشر فيغير  
للمؤمن ما يشاء الله عز وجل من سبائة وشاب على سبائة ولو اخذ الكافر  
سبائة وبطل سبائة فما من عبد مؤمن او كافر عمل في الدنيا خيرا او شرا  
قليل او كثيرا الا اراه الله تعالى اياه يوم القيمة وكذا روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما انه قال ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا او شرا  
في الدنيا الا اراه الله تعالى اياه فاما المؤمن فيغير له سبائة وثبته بحبائه  
واما الكافر فيره حسنة وبعد به بسبائة كما وقيل المعنى من يعمل مثقال  
ذرة شرا من فرين الا شقيا لانه جاء بعد قوله سبحانه بصدر الناس

رسول الله صلح فقه الابي او فقه الرجل كما اى فهم الامر فمكذركون الفقه من فقه ما في السورة من شأن الارض فاذا جعل بها ومن شأن النفس حين ترمى بها الارض وما تجر الارض وما تنطق عن سر ابره وذكر الصدر من بين يدي الله اشنانا لير واما لهم ثم وجد اعماله موزونة بما قبل الذر من الحجر والشتر فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين الله تعالى ومن فقه عن الله قوله سبحانه وتضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا الآية فكيف لا يكون هذا حجة فيما بينه وبين العباد حتى يتصف الخلق من نفس و يوعا الى كل ذي حق حقه من نفس وماله كما والذرة النملة الصغيرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الحبات وقيل مثقال ذرة وزن غلبة حمراء اصغر ما يكون من العمل ضرا ابره في كتابه فيسره وشر ابره في كتابه فيسوه ابن عباس رضي الله عنهما اذا وضعت راحتك على الارض ثم رقتها فكل واحد مما لرقب من الكرب مثقال ذرة وسئل تغلب عن الذرة فقال ان مائة مثقال ذرة حبة والذرة واحدة منها وقال يزيد بن مبرون زعموا ان الذرة ليس لها وزن ومعنى المتقال الوزن وهو من الثقل وفي شرح التاويب قوله سبحانه مثقال ذرة لیس علی ارادة حقيقة الذرة











من فريش على عايشة شبا رضى الله عنهما وهي بنتي وهم يضحون فقالت  
 ما يضحى لكم فقالوا فلان خر على طلب قسطا فكاوت عنقه او عينه ان تذب  
 فقالت لا تضحوا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم  
 شكا من شدة شوكه فخافوها الا كتبت له بها درجة ومحبته عندها خطيئة هذه آروا به لم تتركه  
 محمد بن رجم الله في كتابه كذا اخرج مسلم رحمه الله واخرجه البخاري رحمه الله  
 والترمذي الثالث والموطأ الرابعة وفي رواية لواء الصول  
 لا تصيب المؤمن شوكه فخافوها الا رفعه الله بها درجة او خطيئة  
 كما قال ابو عبد الله رحمه الله معناه ان المغفور له ترفع له درجة والذلم يفر له  
 نخطه عنه بها خطيئة ومن مهننا قيل ان المرض اذا كان عقوبة لم يقبل الله  
 لانه قد جزي به في الدنيا وانما الداء الذي يجذب من الطبع من غير عقوبة  
 لانه انما انزل الداء للداء الحادث وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انزل الله تعالى من آية الا انزل له دواء فاذا كان المرض عقوبة فلا دواء  
 له حتى ينقض مدة العقوبة وينزل العفو البوميرة رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال من يرد الله عز وجل به ضيرا يصيب منه كذا اخرج البخاري  
 طاب روحهما الله حسا برضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما يضحى لكم فقالوا فلان خر على طلب قسطا فكاوت عنقه او عينه ان تذب

في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

القيمة

يوم القيمة يعطى اهل البلاء الثواب لو ان جلوه بهم كانت قرضت في الدنيا  
 بالمقاريف كما اخرج الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضى الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمننة نفع نفسه وولده  
 وماله حتى يلقى الله عز وجل وما عليه خطيئة كما اخرج الترمذي رحمه الله وفي رواية  
 بن الموطأ ما يزال المؤمن يضار وفي ولده وعاملته حتى يلقى الله سبحانه وتعالى  
 له خطيئة مصعب بن سعد عن ابيه رضى الله عنه ان قال قلت يا رسول الله  
 اني الناس اشتد بلاءا وقال صلى الله عليه وسلم الا انبأ انتم الا مثل فالامثل مثل الرجل  
 على صلبه وبنه فان كان ابنه صلبا اشتد بلاءه وان كان في دبره رجمه ابتلاء  
 ولا رجل على صلبه وبنه وما يرح البلاء بالعبد حتى ينزله على الارض وما  
 عليه خطيئة كما اخرج الترمذي رحمه الله محمد بن خالد السلمي عن ابيه عن جده  
 وكانت له صحبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لعبد اذا سمعت  
 له من الا نوح منزلة فلم يبلغها ابتلاءه الا تعالي في حبه او في ماله وفي  
 ولده زاد في روايته ثم صبره على ذلك ثم انقضى حتى يبلغه المنزلة التي يبلغه  
 له من الا عز وجل كما اخرج ابو داود رحمه الله ابو عبد الله محمد بن علي بن  
 مدي رحمه الله قال سجدت من جعل سواها بحرابه الا به تحمل ففضل خيمه البر

فاضلا  
 ما لا يضر  
 ما لا يضر  
 ما لا يضر

حيا الفهم الا مثل والامثل



والمؤمن والكافر والوالي والعدو ثم نبير رسول الله صلعم في حديث  
بين المؤمنين والكافرين بذلك السوء في احد الموطئين ايا في الدنيا واما  
في الآخرة وليس يحج على المؤمن اجرة في الموطئين ثم نبير صلعم في حديث اخر  
بين الغريبيين فانهم ان المؤمن يجزي بالسوء في الدنيا بنو ابي الدنيا ومنها  
فهو في كل ذلك صابر محتسب بنفسه على الله والله عز وجل قد اذعن له سبحانه  
في التوايب جميع المؤمنين ورضوا بها عنه فصر المقربين رضاء القلب ورضاء  
النفس وصر المقصد من رضاء القلب مع حفظ اجوارح وفي النفس مرة  
وعسر وصر المخلصين رضا الايمان فقط لم يسخطوا على ربهم عز وجل لا بايمان  
ولم يوروه وعلما انه عدل عليهم في ذلك ولكن ايملاوا اجوارحهم المعاصي  
فصرهم صبرهم خروج بالخرج ورضاهم رضا الايمان **الحج** الفصل بن محمد بن محمد بن  
**مصطفى** الحنفي **الحج** بقبه عن اسمعيل بن عبيد الله عن عاصم بن رجا بن حيوة عن  
ابي عمران عن ابي سلام عن ابن غنم الاشعري عن ابي موسى رضي الله عنه  
انه قال سمعت رسول الله صلعم يقول الصبر رضا كما معناه انه رضا اذا  
حفظ جوارحه لانه لا يملك غيره ذلك وقد ادى وسوء الكافر نصيبه في الدنيا  
ما اصحاب المؤمن من التوايب ليس ذلك له جزاء بالسوء الذي قد عمل قد

مؤخره

اخبرنا ورواه الى يوم القيمة الى العذاب الاكبر هناك يجزي بالسوء لانه  
ساخط على ربه عز وجل في توايبه مضمرة سبحانه على عداوة قد جوزه  
حكما وجاش قلبه بالغيظ ولكن لا يقدر فلو قدر لاني بالعبايب ان صبر فصر  
نجد ودف عار لاسبته وتسلم قد عرف الكافر ربه عز وجل موقف جهل وجر  
وجبلته لا يقدر ان يحج وقد روي عن الله تبارك وتعالى انه قال في كلامه  
يوم السبت يوم **الغيب** اقبال على خلفه واليه امه اباهم ربوبية ليس ينسخ لا  
حيوان ينكرني وكيف ينكرني من جبلته يوم خلقته على معرفتي ولا يعرف الكافر ربه  
عز وجل معرفة الموقدين فاذا اخذته احوال المكاره بغيظ واضمر على السوء  
وتكلم بما في ضميره كما قالت اليهود بيد الله مغلوله وذلك انه سبحانه فتر عليهم الرزق  
والمؤمن حبيب اليه الايمان ووصل النور الى حبه قلبه فالتذت لغف وطاب  
بما وجدت من الروح والملاوة فان جاءت احوال المكاره تخلمها وهو  
في ذلك اليه النفس راض عنه عز وجل يحج بلسانه وبرجوه وبامل معرفته  
ولا يتخط ولا يراه سببا يحتسب به قدرته حسنة وسانية سيئة وطابت  
لما يرى من رحمة الله عز وجل عليه بانه قد محصه وطره فاذا كان عند خوفه من  
الدنيا انقطع رجاءه من جميع خلقه وتعلق به سبحانه فكما رجاءه واطم خالفه



فاذا اخطى عتبه يوم القيمة فاني على سبانه قيل له بخا وزعن قرآنها فقد تجاوزنا  
عنك بما اصابك في الدنيا وانما اصابك ذلك في الدنيا من جميل نظري لك  
ومجتي اياك ولا ينبغي لك وعطف عليك هكذا برت لك ان نصيبك تلك  
المصائب لا جزك سبانه قبل ان تصير الي فاستحي من ان اسدبك وانت  
ولي ومختاري ومن اهل رحمتي والكافر لم يوالني وذهب برقبته من عاكا  
ونظر الي صنابع بعين السقم فخرج ما اصابه من النوائب الدنيا كان من سخطي  
عليه فلم يزودها الا سخطا وعداوة في فاليوم قد احاط به غضبي ونار الحامية  
قال الله سبحانه وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ويعفو عن كثرة الآيات  
فقوله عز وجل بما هو اقتصاص كقولك هذا ايداك ثم قال سبحانه ويعفو عن  
كثيرا الذي لم يصيبك به فهو مصيبة فهو عفو فلم يعف ويعفو عما يقع فيخوز ان  
يبقى بعد الكثير شيئا الا ان الكثير من الله تعالى لا يحصى وعن الحسن رضي الله عنه انه  
قال قال رسول الله صلعم قال الله عز وجل لانا اكرم واعظم عفواً من ان استر  
عبدني سلم في الدنيا ثم افضحه غدا بعد اذ سترته فاح بذلك الفضل بن ملح  
سلم بن يحيى الطائفي ح سوبد بن عبد العزيز ح لوط بن ذكوان عن اخيه ابيوب  
عن الحسن بن فسن ستر الله عز وجل عليه ودام هذا الستر له يكون الالسنه قائم

بالنساء

بالنساء عليه بالخبر وباطنه مدخول فهذا الستر **الاستر** اماراة العفو عنه وحسن  
رضي الله عنه انه قال في قوله عز وجل من يعمل سوءا يجز به الآية انما ذلك لمن اراد الله سبحانه  
هو انه فاما من اراد كرامته فانه لا يجزي والله مؤمن يوم القيامة بسوء عمله ثم  
قرأ اوليك الذين يتقبلونهم وحسن ما عملوا وبخا وزعن سبانه ثم الآية في  
وقال عن سبانه عن اسود الذي عملوا كما قال سبحانه ولا تجزيهم اجرهم حسن ما  
كانوا يعملون كما ثم قال ابو عبد الله رحمه الله البلاء على ثلثة اضرب منها  
تجيب عقوبة للعبد ومنها امتحان ليرزما في ضمير فتنظر لخلقته ورجته ابن هو من ربه  
سجاً ومنها كرامته ليرزاد العبد عن عز وجل قربة وكرامة فاما تجيب العقوبة  
فمثل ما نزل بسوء عم من ليش في السجن بالثمة الكرامة به ومن لينة بعد مضي المرق  
في السجن بقوله اذكرني عند ربك كما قال سبحانه فانساه الشيطان ذكر ربه  
فلبت في السجن بضع سنين وانما يستغف العبد عن الناس اذا استغنى بالله  
عز وجل ففيه اخرج من القرق الى الطربة ومن لم ينقطع لعه عن الخلق فهو على خط عظيم  
من ام الله عز وجل وهو مفتون واما الامتحان فمثل ما نزل بابوب عم قال الله  
عز وجل انا وجدناه صابرا لم العبد انه او اب واما الكرامة فمثل ما  
نزل يحيى من زكرا وعم الذي لم يعمل خطيئة ولم بهم بافزع ذبكا واهد

مجلس



راسته الى النبي من بغايا بني اسرائيل و جاء في الخبر اذا اراد الله عز وجل ان يخف  
عبد المؤمن سخط عليه من نظامه كما قد هتاء سبحانه في دار الدنيا للمؤمنين امور  
من طاعة يوفقم لها و بلوى الدنيا كثير فاذا اراد عز وجل ان يخف احدا  
منهم سخط عليه ظالما و مجتنة مسكن المؤمنين ثوابا لا اعمالهم فاذا اراد  
عز وجل ان يخفهم فيها بعث اليهم بطر آيها ليس عندهم مثلها فاذا اظلم العبد  
اشتدت فجعة و بضاعف اللوعة في قلبه و الام عليه و التحفة مني الطرفه  
فالهدية مني العظيمة يعطيه ليميل بقلبه اليه و تركيب الهدية بدل على الميل و منه  
الهدى و الطرفه شئى يعطيه بعد الاستماله و بعد ان صادق و ليا و نقة  
يريد بذلك بتره بشئى و ليس عنده الجنة اياه ليتجدد به عليه جميع النعم و في ذلك البر  
سبحانه لعبد و بذلك البر عند العبد اعظم موقه يمتلي به سر و رأ و فرجا بسخط  
سجانه على عبد ظالما اذا اراد ان يخف و يطرفه اى يحده له شئام يكن  
فان مصائب الدنيا هدا من رب العالمين سبحانه و تسليط الظالم  
تحفه اذ هو نادر في المصائب ثم يرزقه الرضا بذلك فيكتب اسمه في ديوان  
اهل الرضا حتى يوجب له عند رضوانه الاكبر هذا المن جعلت الجنة له ثوابا  
و من جعلت له الجنة هدية فتخف العبد من مجالسه عز وجل و من لطفه

سبحانه

و من لطفه سبحانه في تلك المجالس فالعبد لسبب ربه عز وجل العافية من البلاء  
كله و العافية ان يكون سبحانه في كل وجه من هذه الوجوه من اضرب البلاء  
اذا حل بالعبد شئى من ذلك لا يكله الى نفسه و لا يخذله و يكلاه و يرعاه  
كل من الوجوه هذا وجه و الوجه الاخر ان يعاقبه من كل شئى فيه شدة فان الشدة  
انما يحل اكثرها من اجل الذنوب و ذلك بان يحفو عنه عن الذنوب التي من اجلها  
تحل الشدة بالنفس و ان يدوم له العافية فلا تنقطع و ان تكون عافية  
لا شوب فيها و ان يوفق للشكر على العافية فان الشكر به ترتبط النعمة  
و يجلب المزيدها ابو بكر رضوان الله عليه قام على المنبر ثم بكى فقال قام رسول  
صلعم عام اول على المنبر ثم بكى صلعم قال سلوا الله سبحانه العفو و العافية  
فان اجدكم يعط بعد اليقين خيرا من العافية كما اخرجته الترمذى رحمه الله  
النسرى رضي الله عنه ان رجلا جاء الى ابني صلعم فقال يا رسول الله اى الدعاء  
افضل فقال صلعم سئل ربك العافية و المعافاة في الدنيا و الآخرة ثم اتاه  
في اليوم الثاني فقال يا رسول الله اى الدعاء افضل فقال صلعم له مثل ذلك  
ثم اتاه في اليوم الثالث فقال صلعم له مثل ذلك قال صلعم فاذا اعطيت  
العافية في الدنيا و اعطيتها في الآخرة فقد اخلت كما اخرجته الترمذى

الدعاء



رحمة الله بعضهم بلسان الاشارة اذ زلزلت ارض الابدان عند نزول الروح  
 الانسانية فاضطرب الروح الجواني والقوى زلزالها الذي استوجبت في تلك  
 الحالة الموت بجزائها وانتفاض بينيها وافرجه الارض انفعالها اي امتعها  
 التي هي بها ذات قدر من القوى والارواح وبنات الاعمال والاعتقادات  
 الراسخة في القلب جمع نقل وهو منع البيت وقال الانسان مالها اي مالها  
 زلزلت واضطربت باطرافها ما وادها الاخر والمزاج ام لغبة الاصل  
 يؤميد تحذرت اخبارها بلسان حالها بان ربك اوجي لها اشارتها  
 وامرنا بالاضطراب والخراب واخراج الاثقال عند زهوق الروح وتحقيق  
 الموت بويميد لصدور الناس عن مراقبهم ومخارج ابدانهم الى مواضعهم  
 ومواطن حسابهم وجزائهم اشتتاً متفرقين سعد ابيهم وشقياء ليرى  
 اعمالهم اي جزائهم بما اشتهت في صحيف نفوسهم من حوريات وميائنها فمن عمل  
 من السعداء متقال ذرة خير ابره ومن يعمل من الشقياء متقال ذرة شر  
 ابره والمختص ليوم من في عمل في الموضوع قول سبحانه اشتتاً لان  
 خربت الشقياء محيطه بالكفر والاحتجاب وشرور السعداء موفوة بالان  
 والتوبة وغلبة اخيرت وسلامة الفطرة والله تعالى اعلم

**سورة العنكبوت** احدى عشرة آية هي مكتبة في قول الاكثر وكذا روى  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله  
 بن المبارك مدينة والله تعالى اعلم وهي احدى عشرة آية بخلاف كلماتها  
 اربعون كلمة حروفها مائة وثلاثة وستون حرفاً وقد عني صدورهن الائمة  
 رضي الله عنهم بالقرآن عنابة كبدية حتى عدوا آياتها وكلماتها وحروفها وصدق  
 لهم في ذلك اختلاف ليس باختلاف على حقيقة ولا بدعي احد منهم في القرآن  
 زيادة نكرها الاخر وعد بعضهم المشدود حرفين وبعضهم حرفاً مثل هذا  
 ودر حديث أبي رضي الله عنه منقول است از رسول صلعم ومن قرأ سورة  
 والعنكبوت اعطى من الاجر عشرة حسنة بعد من باب بالمدولفة وشهد جميعاً  
 وفي رواية وشهد جمعهم وفي اخرى من قرأها اعطا الله عز وجل بكل من  
 امره دلفة والمشهور احرام من اجاز عشرة حسنة ودر حديث امام جعفر صادق  
 رضوان الله عليه منقول است از رسول صلعم سورة العنكبوت راجحت وضع  
 چشم زخم سه بار بخواند و بهم در خبر است از رسول صلعم بهر كه ابن سوره  
 والعنكبوت را بخواند نواب هزار غازی و هزار حج بايد كى الله الرحمن الرحيم  
 بنام محبوبى بخشنند بخشاش بن بر خالق جل ذكره مى خوانم كلام او را و آغاز

للمزيد في تفسيره  
 انما هو في سورة العنكبوت  
 مواضع المشدود  
 والمشهور العنكبوت  
 الحاشية على قوله  
 لفة الله اعلم  
 وقالوا انما  
 المشدود الحروف  
 بالمدولفة  
 قوله يفظ عليه  
 الامام وليد  
 المبطله







مثل الغضب والآلام فهو عن الرحمة من حيث الوجود كشفاً وتحقيقاً وظهور  
 الفضل لا يعظم الآفة العصاة واهل الجرائم ومن عذبت العوم اضاف لكل اليه  
 مع اسرافهم ونهاهم ان يقنطوا من رحمة من غير المنة فلو قنطوا لكان زيادة  
 معصية منهم فرحمة الامتنان وسعت كل شئ لا يختص محلاً من محل ولا داراً  
 من دار بل هي دار الوجود ودار الآخرة واما الرحمة الواجبة فلها متعلق  
 خاص بالصفات المخصوصة يظهر فيها آثار الرحمة واهل الرحمة داخل في الرحمة  
 الامتنانية ودخل النوع في جنس برحمهم سبحانه ويخبرهم باعمالهم فمنازل الرحمة منه  
 الآبائنا التقوى منهم وهو اجر آء الوفاق والجر آء بوافي الاعمال والعمل  
 منقطع ولا انقطاع لفضل الله عز وجل في بعضهم الرحمن بذاته وآخيم بنعونه  
 وصفاته وجل الحى سبحانه ان يدرك حقيقة اساميهم اهدوا لما ينظر الخلق  
 نصيبهم من الاسماء رحمة لهم لا اشراق على صفاته فمن ظن انه يفسد اساميه  
 على حقيقة فقد ضل ضلالاً بعيداً بل هو موجود لكل موجود وخالق لكل موجود  
 جل وتعالى الواسطي رحمه الله الرحمن لا يتقرب اليه الا بصرف رحمة بئنه والرحيم  
 يتقرب اليه بالطاعة بعضهم في اسم الرحمن جلاوة المنة ومشاهدة القربة  
 ومحافظه الحرمة وعونه ونصرتة وفي اسم الرحيم ومودته ومحنة جوعه الصديق

الاسم الذي لا يفسد  
 والاسم الذي لا يفسد  
 والاسم الذي لا يفسد

رضي الله

رضي الله عنه اسم الرحمن للمؤمنين كما ستر اقم في الافوار والحقايق واسم  
 الرحيم للمؤمنين ابقا بهم مع انفسهم واستغاثهم باصلاح الطواهر بعضهم الرحيم  
 لغت محمد صلى الله عليه وسلم كما قال سبحانه بالمومنين رؤوف الرحيم بمعنى  
 التسمية بمحمد وصلتم الى الله والى اسمه الرحمن ومسه التي تدوم وتبقى و  
 المخلوق عاجز عن اعطاء شئ يدوم ويبقى والرحيم هو الذي يملك كنج  
 عيوبك اذا قبلت عليه وحفظك ثم الحفظ في العاجلة وان ادبرت عنه  
 لا استغنايه عنك مقبلاً ومدبراً الاستان رحمة الله الرحمن الرحيم اسما موعوداً  
 للمبالغة ولا فضل بينهما عند اهل التحقيق وقيل الرحمة اشد مبالغة وانما  
 في الاقادة وبرحمة عاف الخلق انه الرحمن الرحيم ولولا انه الرحمن الرحيم لنتلا  
 العبد اذا تعرض لعقابه عند اول ساطع من ادميات عمره وقبل ان  
 امدح والرحيم الطف والعاذيات **يا صبيحاً يا عالمو ربان**  
**قد جاءك فالكفريات صبحاً فانهن به نقعاً فوسطن به جمعاً**  
**ان الانسان لربه لكنوف وانه على ذلك لشهيد وانه لخبير**  
**شديد سورة اذا زلزلت في احوال القيامة ومباديها وحوال**  
**الخلق فيها من المنكرين لها والمقرين فيها وبين آسورة بيان لمع**

والعاذيات بالسنن  
 والعاذيات بالسنن  
 والعاذيات بالسنن



المطيعين من الغزاة والهجاء واقام بالاقام الثلاثة على خلفين  
قبيلتين مفسدين لمصالح الدنيا وسعاده الاثرة كفران النعم وشرع وبالطال  
ثم ذكر شفاء هذه الادوية واحث على الاستعداد للمعالي بذكر البعث و  
الحب فانظمت من هذه الوجوه السورتان والله تعالى اعلم بالحقايق  
واسرار نظم القرآن كما حق سبحانه قسم فرسوه بمراتب غزاة تابشنا سي  
فضل ومرتب غزاة بان ر قال سلمة رضي الله عنه سمعت رسول الله صلعم  
يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقبانه وان مات فيه جرى عليه  
عمل الذي كان يعمل واجرى عليه رزقه وامن الفتان في اخرجه مسلم رحمه الله  
واخرجه الترمذي والنسائي رحمهما الله بحج وقال النسائي رضي الله عنه  
ان رسول الله صلعم قال لغزوة وفر سبيل الله عز وجل او روه  
خير من الدنيا وما فيها اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله قال صلعم  
ما من عبد يموت له عند الله سبحانه خير يسره او قال كعبان يرجع الى الدنيا  
وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لا ير من فضل الشهادة فانه يكسب او  
بشره ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى اخرجه البخاري والترمذي  
رحمهما الله واخرجه مسلم والنسائي رحمهما الله كونه في وقت صلعم من سأل الله

عز وجل

عز وجل الشهادة بصدق بلم الله توه منازل الشهادة وان مات  
على خراشه اخرجه مسلم والترمذي وابوداود والنسائي رحمهم الله في  
وقال صلعم مثل المجاهد في سبيل الله عز وجل والله توه اعلم بمن يجاهد في  
سبيله كمثل الصائم القائم اخرجه البخاري رحمه الله زاد النسائي رحمه الله  
انما شح الراكع الساجد وفي رواية الموطأ مثل المجاهد في سبيل الله  
عز وجل كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر من صلوة وصيام حتى يرجع  
اخرجه مسلم والترمذي رحمهم الله وفي رواية للبخاري رحمه الله جاء  
رجل الى رسول الله صلعم فقال ولقي علي بن ابي طالب بعد اجها قال صلعم لا احد ثم  
قال صلعم هل تستطيع اذا اخرجه المجاهد ان تدخل سجدة فنقوم ولا نفتر  
نصوم ولا نلفظ قال ومن يستطيع ذلك قال صلعم للشهيد عند الله  
عز وجل ست خصال يفخر الله توه له اول وضوء ويرى مقعد من الجنة وكما  
من عذاب الفبر وبأمن من الفزع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوفاق البيا  
قوته من خير من الدنيا وما فيها ويروح اثنتين وسبعين زوجة من اجور العين  
ويشفع في سبعين من اغاربه اخرجه الترمذي رحمه الله في حديث  
اخر اخرجه مسلم والنسائي رحمهما الله ثم قال صلعم واخر برقع الله توه بها



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
مبشرين ونذيرين  
والذين هم أمة واحدة  
أجمعين  
والسلام على من اتبع الهدى  
الذي هو خير الأمتين  
والله أعلم بالصواب  
والله المستعان

العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجة كما بين السماء والارض وقال  
يا رسول الله قال صلعم اجمار في سبيل الله اجمار في سبيل الله اجمار في سبيل الله  
وجل وقال صلعم ما اغبرت قدما عبدا في سبيل الله عز وجل فتمسه النار اقره  
البحار والزمرد والكتا رحمهم الله وقال عبيان لانتسهما النار عين بكت من  
خشية الله عز وجل وعين بابت تحرس في سبيل الله عز وجل اقره الزمرد رحم الله  
وقال صلعم لا يجتمع غبار في سبيل الله عز وجل ودخان جهنم في جوف عبد ابد  
ولا يجتمع الشئ والابان في قلب عبد ابد وفي اخرى في قلب مسلم في الموضين  
اخرجه النسائي رحمه الله وفي اخرى له وفي رواية الزمرد رحمهما الله لا يجتمع على  
عبد غبار في سبيل الله عز وجل ودخان جهنم في كفه غرات وودائس  
ودونج بريك تن كره نبايد هي سجانه قسم فرموده بگومت ووزن سپان ووزن  
شناين غاربان كه مي دوند و مي شتابند در موكه با آواز و خروش  
و از غابت شتاب و سرعت دم سخت مي زنند چنانكه آواز دم زدن  
اشبان شبنگ مي شود و در حال دو بدن آوازي از دمان ايشان  
و از نهي گاه ايشان مي براييد زكرو فرو طلب و حرب كه آن آواز  
در كلوي ايشان افتاده بود و آن آوازه صهيل بود و نه حجه و ملان

عبد  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
مبشرين ونذيرين  
والذين هم أمة واحدة  
أجمعين  
والسلام على من اتبع الهدى  
الذي هو خير الأمتين  
والله أعلم بالصواب  
والله المستعان

ابن عباس رضي الله عنهما  
ان من اعراض عن الله عز وجل  
ان من اعراض عن الله عز وجل

عباس رضي الله عنهما انه حكى الصبح وهو صوت النفاس فيجبل اذا عدون  
فقال اخ و قبل الصبح لا يكون الا للفرس والكلب والثعلب و قبل  
اصل الصبح والضحك في الثعلب اذا عدت ثم استبرخ في جبل اذا جهت  
في اجري وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس شئ من التو اب نضج غير الفرس  
والكلب والثعلب و قبل الصبح من قول العرب صبحه النار اذا اغبرت لونه  
وانما نضج من اجيواتها اذا اغبرت حالها من فرخ او صلح او نصب الغيب  
انتصاب ضججا بر مصدر است اي يضيح ضججا و ابن قول زجاج است  
با انتصاب ضججا العاريت است كانه قبل والضاجات ضججا لان الصبح  
يكون في العدو ضجج لازم عدو است و ابن قول فرات است ما نصب على  
حال است كانه قبل والعاريت ضججات و ابن قول نجاه بصره  
است فلكوريات قد كما ليس آتش برون آرنده كان از سماه خورش  
آتش زوني يعني بدان اسبان غازبان كه در ششها نار يك برسند لاهها  
تبارند و بد و ند و ميان سنگ و سم ايشان آتش هبه فني توري  
نار احباب و همي ما ينفج من حواها قد كفا فاد حات صا كات  
بجوا فرها اججارة و تضرب بجوا فرها الجبل ضربا و الفصح الصكح الابرار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم خاتم النبيين  
مبشرين ونذيرين  
والذين هم أمة واحدة  
أجمعين  
والسلام على من اتبع الهدى  
الذي هو خير الأمتين  
والله أعلم بالصواب  
والله المستعان

تقلقل العودان  
في القف وقل هو صوت  
ارفاة ما قرها اذا  
اعلنت كلفها  
الثعلب حمر



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان النار اذا خرجت  
من الارض فخرجت  
من بين يديها  
والنار اذا خرجت  
من السماء فخرجت  
من بين خلفها

اخراج النار يقال قدح فاورى اذا خرج النار وقبح فاصلا اذا لم يخرج  
وانتصب قدحا بما انتصب به ضيقا فالكوربات قدحا قال عمرته وعطاو  
القحى كهر خيل تورى النار كجوا فرها اذا سارت في البحارت والارض  
المحسنة وقال قتادة هرا خيل تهيج كحرب وناره العداوة بين **الخصم**  
اصحابها وفرسانها وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه  
قال هرا خيل تغبر في سبيل الله عز وجل ثم تاوى الى الليل فبصنعون طعامهم و  
بورون نارهم وقال مجاهد وزيد بن اسلم هرا كرا رجال رجال الحرب ويقول  
الرجل اذا اراد ان يكر بصاحبه اما والله لا قدح من لك ثم لا ورين وعن  
عكرمة عن السنه الرجال رجال الحرب تورى النار من عظيم ما تكلم به ونوضح  
الشبه بانوار الحج وعن ابن جريج عن بعضهم هرا المنجات عمل كنجاح الزند اذا  
اورت اى خرج نارها وعن ابن عباس رضي الله عنهما هرا ايقاد الغزاة نيرانا  
كثيرة اربا بالعدو ليظن العدو وكثرتهم فاشتعال تلك النيران كثرتهم  
واضافة نحو هذا الى الخيل كوصفهم الخيل بطلب الاوتار يعنون بذلك اصحابها  
فالمعبرت صبيحا ليس بدان اسبان غازبان كذا ان اسبان غارت كتد  
كانند در وقت صبح و سپيد دم و كان صلح اذا انى قوم با بيليل لم يغز

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان النار اذا خرجت  
من الارض فخرجت  
من بين يديها  
والنار اذا خرجت  
من السماء فخرجت  
من بين خلفها  
والنار اذا خرجت  
من الارض فخرجت  
من بين يديها  
والنار اذا خرجت  
من السماء فخرجت  
من بين خلفها

حتى يصبح اخرجه اصحاب لاصول السنة رحمهم الله النعم من مقرين **في الله**  
قال غزوت مع رسول الله صلعم غزوات فكان اذا اطلعت الفجر امسك عن القتال  
حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل حتى اذا انتصف النهار امسك حتى  
تنزل الشمس فاذا زالت قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم قاتل  
وكان يقول عند هذه الاوقات بهج رباح النصر ويدعو المؤمنون بحسبهم  
في صلواتهم من رواية الترمذ رحمهم الله واختصره ابو داود ورواه الله  
قال شهدت رسول الله صلعم اذا لم يقاتل من اول النهار اخر القتال حتى تنزل  
ول الشمس وتهدى الرياح وينزل النصر كما استأذ غارت باسبان  
بجازت غارت خدان وندان اسبان كئند الا انك حون قوت و  
استظها راين مردان باسبان بوع غارت باسبان اضاقت فرموده كوني غارت  
كئند اسبانند رسول صلعم بهر كجا لشكر بغزوات فرستاد فرمودى  
تا آخر شب كه بر كره ايشان فروه آيند و كوشند اكر بانك نماز نشنوند  
بارگردند و اكر نشنوند آنجاه بوقت سپيده دم غارت كند زبرا كره و شب نشنوند  
نشان ديد و از مكر او ايمن نتوان بود و در روز و شب ترا ايند و خود را  
بدست نوند بهر بس هر آينه اين كار در چنين وقت بهتر باشد فاشترن به نفعها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان النار اذا خرجت  
من الارض فخرجت  
من بين يديها  
والنار اذا خرجت  
من السماء فخرجت  
من بين خلفها  
والنار اذا خرجت  
من الارض فخرجت  
من بين يديها  
والنار اذا خرجت  
من السماء فخرجت  
من بين خلفها



پس برانگیختند آن اسپان در آن وقت و بدان جایگاه که بغارت رفتند  
 باشند کردی را در آن جولان و دو بدن در زمین خاک ناک دو نکره  
 و خاک برانگیزند چنانکه در زمین سنگ ناک دو نداشتن انگیزند از غبار  
 انگیزی بر روی او مانند ابری پیدا کردند و النفع الغبار و قبیل  
 الغبار المرتفع و قبیل الغبار الساطع و قری فی الشوآذ فاشرن بالثبید  
 بمعنی فاشرن به غبارم لان الثابیر فیہ معنی الاظہار او قلب ثورن الی  
 و ثرن و قلب الو او همزة کذا فی الکشاف فو سطن به جمعا در میباشند  
 آن اسپان غار زبان با آن کرده و جولان جمع از مجموع کافر الزرا و دشمنان  
 با و پایان آتش طبع چون اجل ناکهان بر سر دشمنان می رسند و خود را  
 در میان جمع ایشان می اندازند و جمع ایشانرا متفرق می سازند و بر هم  
 می زنند و می شکنند با بقاء تعدیه است در آو رند کرده را در جمع اعدا  
 وسطه بمعنی توسطه و قری فی الشوآذ فو سطن بالثبید للتعدیه والباء فرب  
 للتوکید و همی مبالغه فی و سطن ای افحمت بالقرآه فی صفوف العداة بدو  
 الخوف و المبالا و عطف فاشرن علی الفعل الذی وضع اسما الفاعلین  
 موضعه لان المعنی و الخبل اللانی عدو ن فاو رین فاغون فاشرن وقد

و از زمین که در زمین

وقد اکثر الناس في وصف الفرس و هذا القليل الذي ذكره الله عز وجل  
 و فيما ذكره سبحانه نبيه على انه يجب على الانسان ان يسلك لا للزينة الفرس  
 انفا ضرب لهن للمنافع الدينية قال صلعم الا اجرکم بخیر الناس رجل مسک  
 بعنان فرسه فی سبیل اللہ عز وجل الا اجرکم بالذی ینلوه رجل معتزل فی  
 غنیمة له یودی حق اللہ عز وجل فیها الا اجرکم بشر الناس رجل یسال باللہ عز وجل  
 ولا یعطیه اخرج الترمذی رحمہ اللہ و اخرج الموطا و السنن رحمہما اللہ کوفہ  
 و قال صلعم من الجنس فرسا فی سبیل اللہ عز وجل ایمانا باللہ سبحانه و  
 تصدقاً بوعده فان شبع و ربه و روثه و بوله فی میزان یوم القیامة  
 یعنی سنات اخرج البخاری و السنن رحمہما اللہ و قال صلعم لعن عبد اللہ  
 و عبد اللہ رحمہ و القطیفة و الخمصة ان اعطی رضی و ان لم یعط سخط لعن  
 انکسر و اذا شیک فلا انتقش طوبی لعبد اخذ بعنان فرسه فی سبیل اللہ  
 جل اشعث راسه مغبره قد ماہ ان کان فی احر استه کان فی احر استه و ان  
 کان فی ات خفة کان ات ساقه ان استاذن لم یؤذن له و ان شفع لم یشفع  
 اخرج البخاری رحمہ اللہ و قال صلعم من انفق نفقة فی سبیل اللہ عز وجل کتب اللہ  
 له سبعاً به ضعف اخرج الترمذی و السنن رحمہما اللہ و قال صلعم لعن عبد اللہ

سج

کذا جاء في القرآن  
 و قوله عز وجل  
 قل يا ايها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا بالثنايب  
 و قوله عز وجل  
 و قل يا ايها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا بالثنايب  
 و قوله عز وجل  
 و قل يا ايها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا بالثنايب



عن ابن ابي عمير

انجيل الثالثة لرجل اجر ورجل شتر وعلی رجل و زر فاما الذي له اجر فجل  
ربطها في سبيل الله فاطل لها في مرج او روضه فما اصاب في طيلها ذلك  
في المريج و اروضه كان له حسنة ولو انما قطعت طيلها فاستنتت  
شرفا او شرفين كانت اثارها و اروضه حسنة له ولو انما مرت به  
فشرب منه و لم يرد ان يسقي به كان ذلك حسنة له فهي لذلك الرجل اجر  
و رجل ربطها تغنيا و تعففا ثم لم ينس حتى الله عز وجل في رقابها و اظلم  
عافيه له شتر و رجل ربطها في ارض رباة و نوا و ارضي على ذلك و زر في  
افرح البخار رحمته لله المريج الارض الواسعة ذات نبات كثير نجلى الدواب  
فيها فتسرح كيف شئت و الطول و الطيل بالكسر انجيل الطويل تشد  
طرفيه في و تدا و غيره و الطرف الاخر في يد الفرس ليد و رخ المريج و يرد  
يذهب لوجه فاستنتت اي جرت و عدت نشاكا و الشرف العالي المرتفع  
من الارض قبيل المراد هنا طلقا و طلقين تغنيا اي استغناء به و تعففا  
عن السؤال و الطمع فهي كستر نجية عن الفاقة و المكاسب الخبيثة و الدنية و نوا  
اي منا و اة و معاودة لامل الاسلام و اصل الكلمة الهمزة و قال صلعم من  
مات و لم يغير و لم يجدت به نفسه مات على شعبه من النفاق قال ابن المبارك

رحمة الله فيرى ان ذلك كان على عهد رسول صلعم اخبره مسلم و ابو داود و  
النسائي رحمهم الله الا ان ابا داود و رحمه الله قال شعبه نفاق كما و قال صلعم  
لا نزال من امتي و امة يقاتلون على الحق و تبرئ الله عز وجل لهم قلوب قوام  
و يرزقهم منهم حتى تقوم الساعة و حتى يأتي و عن الله عز وجل انجيل معفود  
في تو اصبها انجيل يوم القيامة كما اخبره النسائي رحمه الله و ابن قولبة كضم  
باسپان دو نون غار زبان است قول اكثر مفسران است منقول است  
از ابن عباس و عطاء و مجاهد و عكرمة و حسن و كلبی و ابو العباس و ربيع  
و مقاتل و عطية و قتادة و غيرهم رضي الله عنهم قالوا انجيل في اجهار و در  
نزول منقول است که رسول صلعم جماعتي را از باران بقبيل از قبائل بنو  
کنانه فرستاده بود و منذر بن عمر و انصار سر را که یکی از نقبات رضي الله  
عنه بر ایشان ابر کرد اينند و فرموده بود که فلان روز سببت دم  
بابد که بر سر ایشان رسبت و غارت کنت و باز بفلان روز من باز  
رسبت باران رضي الله عنهم رفتند آبي عظيم ميشس آمدن نگذشتن از آن  
آب و زکار رفت باز آمدن ایشان از آن مدت که رسول صلعم تبين  
فرموده بود تا خبر افتاد تا جنبه منقول است بعث رسول صلعم سرية الى











هو الذي لا يعطى الثابتة مع قومه وقبل من يكفر البسبر ولا ينكر الكفر الفصيل  
بن عباس رحمه الله هو الذي السنة اخضلة الواحدة من الالاف اخضال الكثير من  
الاحسان والشكر الذي السنة اخضلة الواحدة من الالاف اخضال الكثير من  
من الالاف وروى الثعلبي رحمه الله عن ابى امامة رضي الله عنه عن رسول الله  
صلعم انه قال في هذه الآيات تدرون ما الكونف قالوا الله ورسوله اعلم قال صلعم  
الذي ياكل وصرح ويمنع رفق ويضرب عبدا حتى تنهاخورد ارجح يا بدو خير من  
نهد وعطا ازيد بكر ان بازكرد وبنح خوف را وزبردستان خود را بزند و  
عنه صلعم الكونف البخل الذي يمنع رفق ويضرب عبدا واهله ولا يعطى الثابتة  
في قومه كما ابو عبد الله محمد بن علي المرتضى رحمه الله الكونف هو الذي ير النعمة ولا  
يرى المنعم سبحانه ابو بكر الوراق رحمه الله هو الذي يرى المنعم من نفسه وخواصه  
ابو بكر الواسطي رحمه الله هو الذي ينفق نعمة الله في مسأله عز وجل وعنه ايضا  
هو الذي يظالم ما جرى منه في ذوات الله عز وجل ولا يظالم ما جرى من الله سبحانه اليه  
فاذا شاهدت الارواح من استحقاقه سبحانه نيت قيامها بالطاعة  
عند مشاهدته بعضهم هو الذي رأسه على وسادة النعمة وقلبه في ميدان  
العقوبة بعضهم هو الذي يعامل ربه عز وجل على عقد العوض بعضهم هو الذي

بزر

بصرى مامنه ولا يرى ما اليه وقيل الكونف الكونف وقيل الكونف وقيل الكونف  
وقيل الكونف لقدره وفي الحكمة من جعل قدره هتلك سته اين معاني بيكيد  
نزديك است و او صاف جنت آدمي است اما بكونشش كه اثر بخشش است  
ابن جنصال ناسندند بافلا تمبين مبدل مي شود و بر بانف طبيعت حقيقت  
مي كرهه صد يقان فرشته بنوند و از مشك و عنب شسته في ابرار و اخيار  
به عين مآوه آب و كل بصدق كو شيدند بد و لتهار سبدند على عنب شش  
تا بدر جا عبد رسي بر پر سوي عواقب كني شكسته و كذا و ان على ذلك شيدند  
و بدرستي آدمي بر آن كه كونف است كواه است خود را بكونف مي دانند و نتوانند  
منكر شود و طبع خویش را بفعل خویش ظالم كنند است بشهد بدك على نفس  
ولا يقدر ان ينجح لظهور امره بل الاكس عاقل بصيرة مراند اندان بكونف  
كس كه من و انم قال ابو كيسان الكونف راجعة الى الانك بعني انه شاهد على  
بما يصنع و يدل على هذا القول رجوع الضمير الى الانك في قوله سبحانه و ان طبت  
انجر الآيات و هذا الوجه اختيار صاحب الكشاف وقيل و ان الانك على ما له  
في الدنيا شهيد في الآخرة بشهد جميع ذلك و يعلم و بشهد على نفسه بكونف  
و يعرف بذنوبه باضمير بالله كذا رجوع است و بدرستي خود را بكونف







و بجلی و عصیان خدا و ندع و جل و بی صبر و حرص بر جمع مال بروحی که مشغول  
میدارد از تحصیل کمال حقیقی و سعادت آخرت و دیگر بدیها و حیاتی از آوی سبب آن  
حاصل آید که او بس و ست در نیت مردنار آن صلی الله علیه و سلم حجت الدنیا  
رأس کل خطیبه و جبک الشیء یعی و یصم کما اورد حق سبحانه درین سوره بر  
شرف زبان و حاجیانا قسم پاک کرده بمر اکبر و احل ایشان بر آنک او نعمت  
پروردگار خود را غر و جل کفر آن مقابل است و از کار وین و سعادت حقیقی  
غافل است و بجز و بجل و جهل مایل و خود بر خود برین بدیها و حیاتی گوید و حق  
سبحانه از حال او آگاه است و جزا با و خواهد رسانیدن و بمر اکب این  
قد سبحان قسم پاک کرده ظاهر شد که ایشان ازین صفات ناسزا بترانموده اند و ازین  
اخلاق بد پاک گشته و غیر اشاره الی آنه بجهان اذ اعظم انارم اکب اهل الطاعة و حق  
بصنع اعمالهم و غیر تعریض بآن من راغب عن الحج بعد الوجوب موصوفیا بکنونه  
و هو الکفور کما قال سبحانه بعد ذکر فریضه الحج و من کفر قال الله غنی عن العالمین الایة  
آوی را میل طبع بشر و رو قبایح است بهزار تکلف او را از طبع آدمی  
باید بر کرد ایندن اکثر خلق چهارند از چهار خود خبرند از ندانک خبر مردار و او را  
غم جان خود نیست بر میز نمی کند کان الناس دو آدلا و آوله و هم الیوم و آدلا

لم پیش ازین مردمان هر یک از و بودند مقول با این نشستی صبح نشستی  
حر بیص نشستی زاهد خدی امر و ز مشکی بر عکس است با هر که نشستی حرص  
زیاد شود غفلت زیادت شود تنهایی بی زیار بد بسیار قرآن شفاء  
و دو آد قلوب است با در الفرفه قبل ان نکون غصه من علم ساد و تفهم از  
قرآن سبب نجاست از بنیادینا و عقی و فهم سخا و و عمل با آن و سبب  
بحضرت مولی جل و کرم قسم سبحانه فی هذه السورة مالا تصام الثلاث علیین  
جبل علیهما الانسان فیحیضه بن فاصحین مفسدین لمصالح الدنیا و سعاده الآخرة  
احدهما ان الانسان بطبعه کفوره و انتظم الکفر ان سبحان النعم الوافرة  
و ذکره الاسا هة القلیة و علی العبد ان یعلم انه لا بد من ضرر یا یحتمل من الخلق و  
المنعم من جملة الخلق و الله تعالی مقدر کل شیء و الدنیا دار بلاء و فی کتبه  
من لم یشکر الناس لم یشکر الله عز و جل کما فلا یشکر حق المنعم من الخلق فی الف  
نعمه لیبینه و احق و قد قبل فان یکن الفعل الذی ساء و احد افاعاله  
اللاتی سررن الوف و حتی عن ملک کبیر انه خرج علیه بعض اصحابه و کثر  
عدده فکتب الیه حسنت الی فی کذا و کذا حتی عد ما یتمه من خدمته و یقر  
ثم انک سأت اساءة واحدة فجعلنا تک الاسا هة با حسنا واحدة و حق

من و صاحب اعطی روحا  
و کما یقال  
و کما یقال  
و کما یقال



لك عندنا من احسانك تسعة وتسعون حقاً واجياً علينا فلما وصل اليه الكتاب  
ترك الخلق واقبل على الوفاق والكفر ان سبب لنفرة القلوب الكفر مخبئة  
لنفس المنعم والكفور لا يشرق به احد الا بالخلو احد عن تقصير او جنابة عن عمد او خطأ  
بفعل او قول او ضميراً او ضرورة ثم باب النجى مفتوح واخو اهل الكفاية كبرية  
والمسعاة لا ينامون الشياطين يوسوسون فيكون ذلك سبباً لكثرة الخلق  
من الجانبيين وطول العداوة والبغضاء والثاني شدة حب المال وهو يميل  
على الشهوة والحرم والطمع المكاسب الدنية ثم اذا حصل الملهة بين  
فلا بد في امساك من النخل ولا ينقطع الاطماع عنه الا بالفظاظة واظهار الفقر  
واعتياد الخساسة الى ان يصير ماله عليه وبالآ ولا يحصل منه الا على سخط الله  
عز وجل وتعب البدن وشغل القلب وصداع الرأس وعبادة الكس والمقتران  
وسوء مقالهم ولو كان فقيراً كان نصيبه من الصدقات اوسع وهو في قلوب  
الكس اجب مع شدة احساب العذاب يوم البعث والنتور كما نية عليه  
في آخر هذه السورة ثم ذات المال غير مراد وانما المراد مساع المعاش والمواك  
فاذا لم يحصل الانسان على المقصود من المال عدا على موضوعه بالنقص والوبال  
وهذا اذا لم يبلغ شدة حب المال حد العشق فان يبلغ وصار في من الانسان

قله

قله عقل فما اقل ما ينفع الوعظ وما اقر به من قول القابل مع عنك يومى فان  
اللوم اواء ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب والعق السبع وهو شهيد الآتية  
ورين كريباً كديم وعظ وتذكيرت مران راك مر او را الى بند بديرت  
ويروى ان الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها  
الا القوت فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على يدي فانما  
البيك تحسن وفي وصايا علي رضوان الله عليه لانه محمد بن كنفية رضى الله عنه الكرم  
عن كل دنية فانك لن تقاها مما تبذل من نفسك عوضاً وان استعنت ان لا يكون  
بينك وبين الله عز وجل ذنوبت فافعل وان اليسر من الله تبارك وتعالى الكرم  
واعظم من الكثير من خلقه وان كان كل منه والمغبون من غيب نصيب من الله عز وجل  
من الدنيا ما اتاك في قول عما تولى عنك فان انت لم تفعل فاجمل في الطلب يصف  
لك الكسب اياك في مقارن من ترميه على دينك وعوضك من باعد من السلطان  
ولا تأمن خدع الشيطان وتقول منى ارى غيباً انكر فانه هكذا يهلك من كان فيك  
فان نفسك ايت الاحب الدنيا او قرب السلطان فخالفت تكن كى طلب ليل  
غنائ سبل وكثير التجارب وخير ما جرت ما وعظك كما والكفر ان يداوى بالنظر  
معاينة ومنا ليم بالنظر في وجوب شكر النعمة شرعاً وعقلاً قال الله تعالى ان اشكر لى

م



ولو البك و فله سبى و قليل من عبادى الشكور و قله سبى و شكر و الى و لا تكفرون  
وقال عمر من قابل ما يفعل الله بعد ان شكرتم و آمنتم الآية و قال صلعم احمد رأس  
الشكر ما شكر الله تعالى عبدا لا يكثر كذا في شرح السنة قبل الحمد بالآلة و الشكر  
بالاركان فاحمد رأس الشكر كما ان كلمة التوحيد رأس الايمان و قبل الحمد الرضا و قال  
صلعم او من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يمجدون الله عز وجل في السر و الظاهر  
كما كذا في شرح السنة و قال صلعم افضل الذكر لا اله الا الله و افضل الدعاء الحمد لله  
في اخره الترمذي رحمه الله و روى عن النبي صلعم انه قال الحمد رد آفة الرحمن عز وجل الى  
فانكر من مقامها العالوية و هو مقصود في نفسه و لذلك لا ينقطع في الجنة و ليس  
نوبة و خوف و صبر و زهد لانها ليست مقصودة في نفسها و اما انما ادلجها  
و الشكر ايم في الجنة تحت الاسلام رحمه الله حقيقة الشكر ينظم من علم و حال  
و عمل و العلم هو الاصل و بغيره الحال و الحال يتم العمل فلهذا ثلثة اركان الركبن الاول  
العلم بالنعمة و المنعم مع العلم بان النعم كلها من الله عز وجل و هو سبحانه منق و بعبادها و الواسطة  
كلامه سبحانه و من مقهورون و انك اذا اعتقدت ان لغير الله كسب و خلا في النعمة الواسطة  
البيكم يصح حمدك لم يتم معرفتك و شكرك من الفتحة بصيرته علم يقينا ان الشكر و القدر  
و النجوم و الارض سبحات بامر الله عز وجل كالقلم و الكاغذ و الحبر في توفيق الملك الخالق

الوهلة

الوهلة البك و ان قلوب الخلق خرابين الله عز وجل و مفاتيحها بيد الله سبحانه فيفتوحها  
بالسبط عليها و اجازته حتى تعتقد ان خبر ما في البذل مثلا و عند ذلك لا يستطيع  
ترك البذل فيكون مصطرا الى الاختيار لما سطر عليه من الله عز وجل فانه لا يعطيك  
احد شيئا الا لغرض نفسه لستفيد به في الاجل فوابا و في العاجل شأنا و ذكر  
و غير ذلك و ما لم يعلم ان منفعة في منفعتك فلا يعطيك فاذا اليس هو مني عليك  
لان يسع لنفسه انما المنعم عليك من سخرة بتسليط هذه الكرامة عليه و قررت  
ان عوضه منوط بالاداء و الا انعام فان عوض الامور كذلك كنت موقعا و  
تصور منك الشكر بل من المعروفة بحسب عين الشكر الركن الثاني للشكر الحال  
الستنمة من المعرفة و هي الفرح بالمنعم مع بيته الخضوع و الاجلال و الفرح بالنعمة  
لا بالمنعم ليس من الشكر في شئ و كمال الشكر ان يكون الفرح بما منح الله عز وجل  
عليه من النعمة لا بالنعمة من حيث هي نعمة بل بها من حيث انها وسيلة الى سببها او نعمة  
تم الصالحات و علامة هذا ان لا يفرح بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله سبحانه بل يفرح بربوع  
بما يروى الله تعالى عنه من شغل الدنيا و فضولها الركن الثالث للشكر العمل  
ذلك ان يستعمل النعمة بحسب ما في معاصيه و هذا لا يقوم به الا من عرف حكمة الله  
تعالى في جميع خلقه و انه لما ذاق خلق كل شئ و شرح ذلك بطول و جملة ان يعلم مثلا ان



عينة من مسجتي ففكره ان يستعملها في مطالبة كتاب الله عز وجل وكتب العلم و  
 مطالبة السموات والارض ليغبر بها ويعظم خالقها سبحانه وان يستعمل قوة  
 برهما من المسلمين واما شكر القلب فاستعمال في الفكر والذكر والمعروفه واما  
 انجر للخلق وحسن البنية وكذلك في الاذن واللسان واليد والرجل واما  
 الاعطاء والاموال وذلك مما لا يخصر واما يتمكن من كمال الشكر من شرع الله  
 نتج صدره للام فهو على نور من ربه عز وجل يرى من كل شئ شيئا حكمة وسره  
 وجوب الله تعالى فيه ومن لم ينكشف له ذلك فعليه باتباع السنة وحدود  
 الشرع فتحتمل اسرار الشكر وليعلم انه لو نظر الى غير محرم مثلا فقد كفر بقرينة العنبر  
 ونوره الشمس وكل نعمة لا يتم النظر الا بها فان الابصار انما يتم بالعين ونور الشمس  
 والشمس انما يتم بالسموات فكان كفر انعم الله تعالى في السموات والارض وقيل  
 هذا كل معصية فاتمها انما يتمكن باسباب يستعسر وجود جميعها خلق السموات  
 والارض وبكفيك مهنا مثال واحد هو ان الله لو خلق الدرهم والذباير  
 لتكون حاكمه في الاموال كلها بعدل بها القيم ولو لا بالتعذرة المعاملات  
 اذ لا بدري كيف يشتري الثياب بالبر عنان والدواب بالاطعمه فانه لا منابه  
 بينهما وانما يشتركان في روح المالكه ومعيار مقدار ارواحهما هو النقد

ان

ان من كثر بهما كان من حسن حكام المسلمين حتى توطقت الاحكام  
 من اتخذ منها آية كما كن استعمال حكام المسلمين في اتي كانه والظاهر  
 التي يقدر عليها كل احد حتى يتعطل الحكم وذلك اشهره من خمس من اربعي فيهما  
 وجعلها مقصد تجارة بالمصارف بين جديها ورتبها كان من شغل الحكام عن  
 الحكم واتخذ سخرة لنفسي ليجتنب له ويكنش ويكتب له القوت وكل ذلك  
 ظلم وتغيير لحكمة الله في خلقه وعبارته ومعاداة الله عز وجل في محابه ومن لا يشف  
 له نور البصيرة هذه الاسرار عرفت على الشرح صورته دون مفاهه وقيل  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم بعد  
 البيم وقيل من شرب في اناء من ذهب او فضة فكانما كبر جرحه بطنه نارهم  
 وقيل الذين ياكلون الربوي لا يقومون الا كما يقوم الذي يجتنبه الشيطان  
 من المس فالصالحون يقفون على حدود ولا يعرفون اسرارها والمؤمنون  
 اذا اطلعوا على الاسرار بانفسهم وشاهدوا شواهد الشرع ازدادوا  
 نوراً على نور واليمان يجاهلون بحرمون الوقوف على حدود والعشور  
 على الاسرار جميعاً فلا هم كعبيد انقياد ولا كاهن كرام وهم الذين قال  
 الله تعالى فيهم لقد حق القول مني لا ملان منكم من اجنبه والناس جميعين

ان من كثر بهما كان من حسن حكام المسلمين حتى توطقت الاحكام  
 من اتخذ منها آية كما كن استعمال حكام المسلمين في اتي كانه والظاهر  
 التي يقدر عليها كل احد حتى يتعطل الحكم وذلك اشهره من خمس من اربعي فيهما  
 وجعلها مقصد تجارة بالمصارف بين جديها ورتبها كان من شغل الحكام عن  
 الحكم واتخذ سخرة لنفسي ليجتنب له ويكنش ويكتب له القوت وكل ذلك  
 ظلم وتغيير لحكمة الله في خلقه وعبارته ومعاداة الله عز وجل في محابه ومن لا يشف  
 له نور البصيرة هذه الاسرار عرفت على الشرح صورته دون مفاهه وقيل  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم بعد  
 البيم وقيل من شرب في اناء من ذهب او فضة فكانما كبر جرحه بطنه نارهم  
 وقيل الذين ياكلون الربوي لا يقومون الا كما يقوم الذي يجتنبه الشيطان  
 من المس فالصالحون يقفون على حدود ولا يعرفون اسرارها والمؤمنون  
 اذا اطلعوا على الاسرار بانفسهم وشاهدوا شواهد الشرع ازدادوا  
 نوراً على نور واليمان يجاهلون بحرمون الوقوف على حدود والعشور  
 على الاسرار جميعاً فلا هم كعبيد انقياد ولا كاهن كرام وهم الذين قال  
 الله تعالى فيهم لقد حق القول مني لا ملان منكم من اجنبه والناس جميعين

ان من كثر بهما كان من حسن حكام المسلمين حتى توطقت الاحكام  
 من اتخذ منها آية كما كن استعمال حكام المسلمين في اتي كانه والظاهر  
 التي يقدر عليها كل احد حتى يتعطل الحكم وذلك اشهره من خمس من اربعي فيهما  
 وجعلها مقصد تجارة بالمصارف بين جديها ورتبها كان من شغل الحكام عن  
 الحكم واتخذ سخرة لنفسي ليجتنب له ويكنش ويكتب له القوت وكل ذلك  
 ظلم وتغيير لحكمة الله في خلقه وعبارته ومعاداة الله عز وجل في محابه ومن لا يشف  
 له نور البصيرة هذه الاسرار عرفت على الشرح صورته دون مفاهه وقيل  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم بعد  
 البيم وقيل من شرب في اناء من ذهب او فضة فكانما كبر جرحه بطنه نارهم  
 وقيل الذين ياكلون الربوي لا يقومون الا كما يقوم الذي يجتنبه الشيطان  
 من المس فالصالحون يقفون على حدود ولا يعرفون اسرارها والمؤمنون  
 اذا اطلعوا على الاسرار بانفسهم وشاهدوا شواهد الشرع ازدادوا  
 نوراً على نور واليمان يجاهلون بحرمون الوقوف على حدود والعشور  
 على الاسرار جميعاً فلا هم كعبيد انقياد ولا كاهن كرام وهم الذين قال  
 الله تعالى فيهم لقد حق القول مني لا ملان منكم من اجنبه والناس جميعين







ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيئا ان غلبني ابا  
القاسم صلح دعاني فاجبته فقال صلح اتري احدا فنظرت ما على من الشمس وانا  
اظن انه صلى الله عليه وسلم بعثني في حاجته لم فقلت اراه فقال صلح ما يسرني ان لي  
مثله ذمبا اتفق كل الاثنته ونايبر ثم هو لا يجعون الدنيا لا يعقلون شيئا قال قلت  
مالك ولا فوانك من قریش لا تعتر بهم وتصيب منهم قال رضي الله عنه لا وربك اناسهم  
عن دنيا ولا استفتيهم عن دين جنى الحق بالله عز وجل ورسوله صلح هذا القط مسأله وهو عند  
النبى رضى الله عنه وفى رواية ثم يحيى فقد فقلت من هذا قالوا هذا ابو ذر قال  
ابو مايشى سمعتك تقول قبيل قال ما قلت الا شيئا سمته من نبيهم صلح قال قلت  
ما تقول في هذا العطاء فقال رضي الله عنه فخذ فان فيه اليوم موعنة فاذا كان فمنا لربك  
فدعه وفى اخرى قال رضي الله عنه كنت امش مع النبى صلح وهو ينظر الى احد فقال صلح  
ما أحب ان يكون لي ذمبا نعى على ثالثه وعندى منه شئ وفى رواية وعندى منه دينار  
الا دينار ارصده لدين الا ان اقول به في عباد الله عز وجل هكذا حتى بين يديه وهكذا  
بمنه وهكذا عن شماله الكناز ون جمع كناز وهو الذى يكنى الذهب والفضة ان جعلها  
كثرا والكناز المال المدفون الرصف جمع رصفه وهى الحجى وبرزك فى اللبس ليج حلة الله  
هى اجنة على رأسه لغض الكف غفره وضموا و اعتراه اذ اقصى بطلب رصفه

رصدت

رصدت فلانا تر قبته و ارصدت له اعدت له حتى يكون حيا او يحيى حيا وفى حديث  
آخر ثلاث حنثات من حنثات ربى تبارك وتعالى وهو كناية عن الكفاة فى الكثرة  
والا فلاكف ثم ولاحظى جل الله سبحانه عن ذلك وعظمتا وفى شرح السنة قال ابن  
عمر رضى الله عنهم كل مال يودى ذكوة فليس كغيره وان كان مدفونا وكل مال لا  
ذكوة فليس كغيره وان كان مدفونا وكل مال لا يودى ركونه فهو كثر وان لم يكن  
مدفونا وروى فى شرح السنة باسناده عن الامام محمد بن اسمعيل البخارى صاحب  
الصحيح رحمه الله باسناده عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلح من  
اتاه الله تعالى ما لا فله يودى ركونه مثل مال يوم القيمة شيئا اقرع له زبيبتان  
يوم القيمة ثم ياخذ بلهزمة يعنى شدة فيه ثم يقول انا مالك انا كترت ثم تلا صلح  
ولا تحسبن الذين يخجلون الآية لما هذا حديث صحيح الزبيبتان هما الكفتان  
السوادان فوق عيني اجنته وهو اوحش ما يكون من حنثات و اجنته ثم ياخذ  
بلهزيمة اللمزمة فاحدة اللمازم وهى اصول الكلبين وفى الاساس وضع  
لهزيمة وهما مجتمع اللحم من الماضغ والاذن وقيل لم الفكين وقيل اللمزمية  
فى الحديث بالشفق وهو قريب منه وفى شرح السنة ايضا باسناده عن  
ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلح يكون كثر احدكم يوم القيمة شيئا



اقرع بقرته ويطلبه ويقول انا كزرك قال والله ان بزرا يطليه حتى يسطير  
فيلقها فاهه ثم قال هذا حديث صحيح الشبلع الحية الذكر والاقرع الذي تحسر  
الشعر من راسه من كثرة ستمه كما ابو ذر رضي الله عنه قال انتهيت الى النبي صلعم  
وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال صلعم هم الاخسرون ورب الكعبة قال نعم  
فجئت حتى جلست فلم اتقار ان قمت فقلت يا رسول الله فداك ابني واتي من  
قال صلعم هم الاكثرون اموالا الا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه  
وعن يمينه وعن شماله وقيل ما هم ما من صاحب ابل ولا بق ولا غنم لا يودى ذكورها  
الا جاءت يوم القيمة اعظم ما كانت واسمها تنطج بقر ونها وتطوه باطلها  
كلما نفدت امرها عادت عليه او لا يا حنى يقضه بين الناس كما هذه رواية  
مسلم وفرقة البخاري رحمهما الله في موضعين واخرجه الترمذي والنسائي رحمهما الله بطوله  
وفيه بعد قوله صلعم وقيل ما هم ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بين لا يموت  
رجل فبدع ابلا ولا بقرا لم يودى زكوتها وذكر الحديث كما فلم اتقار يعني لم اقر  
ولم اثبت اي لم البت ان سألته النطف للبق والغنم بمنزلة الحافر للفرس  
البقيل ومنزلة الحنف للبعير وفي شرح السنة باستاها عن ابني ذر رضي الله عنه قال  
انتهيت اليه يعني النبي صلعم قال والذي نفسي بين او والذ لا اخبره او كما حلف

ما من

ما من رجل يكون له ابل او بقرا وغنم لا يودى حشمها الا انى بها اعظم ما يكون وسمنه  
نظاه باخفافها وتنطج بقر ونها كلما جازت آخرها ردت عليه او لا يا حنى يقضه بين  
الناس كما هذا حديث متفق على صحته كما وفي شرح السنة ايضا في باب حق المال  
قال الله سبحانه ويمنعون عن الماعون ويقال الماعون المعروف وكلمة وقال عمر بن الخطاب  
اعلاها الزكوة المفروضة وادناها عارية المتاع وروى بسنده عن الامام ابي  
عيسى الترمذي باسناد عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت سألت ابا عبد الله  
عن الزكوة فقال صلعم ان في المال لحقا سوى الزكوة ثم تلا صلعم هذه الآية التي في البقرة  
ليس ان تولوا او جوبكم الآية كما قال ابو عيسى رحمه الله هذا حديث استمال لبس بالقوى  
وروى اسحق بن سالم عن الشعبي رضي الله عنه هذا الحديث قوله ان في المال حقا  
سوى الزكوة وهذا الصريح كما ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلعم قال لو كان عند  
احد ذبيها لا حبيت ان لا تأتي ثلاث وعندي منه دينار ليس شيئا ارحم مني  
على احد من قبلي كما اخبره البخاري ومسلم رحمهما الله كما بهذين حكيم عن ابيه عن جده رضي الله  
قال سمعت رسول صلعم يقول لا بائي رجل مولاه بشا لم يرض عن من يرضه اباه  
الا ويحى له يوم القيامة شيئا ينظ فضل الذي منعه اخبره النبي صلى الله عليه وفي روايته



بالاداء ورحمة الله لا يسأل رجل مولاه من فضل هو عنده فيمنحه آياه الا دعي له يوم القيمة  
 فضله الذي منعه شجاعا اقرع كما قال ابو داود ورحمة الله الاقرع الذي قد ذهب  
 شعر راسه من السم الشجاع منها حية التلمظ تطعم ما يسقى في الفم من اثر الطعام  
 وفي شرح السنة باسناد الامام محي السنة رحمه الله عن الامام مسلم بن الحجاج صاحب  
 الصحيح رحمه الله باسناد عن ابى هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب  
 ولا فضة لا يودي منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صحت له صفائح من نار فاجمى  
 عليها نار جهنم فكلوى بها جنين وجبينه كلما ردت عبيدت له في يوم كان مقداره  
 خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار ولا يصح  
 ابل لا يودي منها حقها من حقها جلها يوم وروى ما الا اذا كان يوم القيمة يطبخ  
 له بقاء قرقر او فرما كانت لا تفقد منها فضيلا واحدا تطأه باخفافها وتعفن  
 بافواهها كلما تمر عليه او لا ياروت عليه اضرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة  
 حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار ولا يصح بقوله لا غنم  
 لا يودي منها حقها وذكر الحديث الى آخره ثم قال هذا حديث صحيح كما يقع  
 المكان المستوي ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض وهو القبة البضا والقرقر هو

اللبس من الارض او فرما كانت بر يد كمال حالها في القوة والشمس فتكون انفل  
 لوطا با ومن حقها جلها يوم وروى ما اراد به ان بسقى الباننا الماء من نبات  
 الماء من ابناء السبيل وروى البضا في شرح السنة باسناد عن رسول الله صلى  
 انه لا تحالط الصدقة مالا الا المكة كما وكحديث على تجليل الزكوة وتجدير البضا  
 للمحال عن اخترال شئ منها وخطهم آياه بعالمهم كما عبد الله بن النخعي رضي الله قال  
 آتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقف الاربك التكاثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابن  
 آدم مالي مالي وهل لك يا ابن آدم من مالك الا ما اكلت فافقت ولست فاقبت  
 او تصدقت فامضت كما اخبره مسلم وترمذي والس في رحمة الله امض  
 اي القوت فيه عطاك ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العبد  
 ما مالي وانا له من مال ثلاث ما اكلت فافقتي او لبس فافقتي او اعطيت فافقتي ما  
 سوى ذلك فهو ذاهب وناكث لنا في اوجه مسلم رحمه الله وعنه صلى  
 اسى شجرة نبت والجنة فلا يبل الجنة الا سقى والنجل شجرة نبت  
 في النار فلا يبل النار الا بخله وعنه صلى الله عليه وسلم استخ اليهود ارجب الى الله  
 عز وجل من العباد بالنجل وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ليعا  
 ببعض النجلى في جنة استخ عند موته وعنه ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي

ما اكلت فافقتي ما لبس فافقتي ما اعطيت فافقتي ما سوى ذلك فهو ذاهب وناكث لنا في اوجه مسلم رحمه الله وعنه صلى الله عليه وسلم يقول العبد اي القوت فيه عطاك ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العبد ما مالي وانا له من مال ثلاث ما اكلت فافقتي او لبس فافقتي او اعطيت فافقتي ما سوى ذلك فهو ذاهب وناكث لنا في اوجه مسلم رحمه الله وعنه صلى الله عليه وسلم استخ اليهود ارجب الى الله عز وجل من العباد بالنجل وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ليعا ببعض النجلى في جنة استخ عند موته وعنه ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي

عنه عن النبي







كذا رواه الشيخ الاسلام رحمه الله في روائحه  
التي روى عنها جماعة من  
فقهنا في الدنيا  
في

فراغك وانما تربيه للضرورة وبودك لو تخلصت منه فبئذا خرج عن النهي قوله  
صلعم لا تتخذوا الضيعة فحبوا الانبياء كما وفي شرح السنة باستمال الامام علي السنة رحمه الله  
عن ابي عبد الرحمن اجملي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلعم قال  
قد اطلع من اسلم و رزق كفافا و قنعه الله عز وجل بما آتاه كما هذا حديث صحيح  
اخرجه مسلم رحمه الله ثم قال في شرح السنة سئل سعيد بن عبد العزيز رحمه الله  
ما لكفاف من الرزق قال شبع يوم و جوع يوم و روى ايضا في شرح السنة سئل  
عن عبد الله بن المبارك رحمه الله باستارته عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي صلعم  
انه قال عرض علي ربي لي جعل لي بطحا دمكة ذهبيا فقلت لا يا رب و لكن شبع يوما  
و اجمع يوما و اقال ثلاثا او نحو هذا فاذا اجعت تصرفت اليك و ذكرتك اذ اشبع  
حمدك و شكرتك و روى ايضا في شرح السنة باستارته عن ابي هريرة رضي الله  
انه قال قال رسول الله صلعم اللهم ارزق آل محمد قوتا ثم قال هذا حديث متفق  
على صحته اخرجه مسلم رحمه الله و قال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا كما ثم قال  
قوتا اي يسك رمقه و كان الله على كل شئ مقبلا اي مقفرا يعط كل انك  
قوتك محبتة الاسلام رحمه الله في تفسير مقدار الكفاية ان تركت العمل في  
الملبس بكفيتك السنة و بنار ان لتنايك و صيفك فتخذه ثوبا حشنا

يدفع

يدفع عنك حر و البرد و ان تركت التعم في مطعمك الشبع من الطعام في جميع احوالك  
بكفيتك في كل يوم مدفون في السنة خمسمائة رطل و بكفيتك لا امكن ان لم تنوش  
فيه افقتت على القليل منه في بعض الاوقات ثلاثة دنابر على التقريب في  
السنة عند رقاء الاسعار فاذا امسح كفايتك خمسة دنابر و خمسمائة رطل  
وهو القدر الذي تقدره اذا فرضنا نفقة القريب فان كنت معبلا في ذلك و اجد  
منهم مثل ذلك و ربما لا يجمل بعض الاشخاص القناعة بالقدر المذكور الا شئ  
و مشقة الا بمشقة و شتة و لا يخرج في الدين فارقا انه الى الضعف من هذا القدر  
لا يصير من ابناء الانبياء و لا يخرج من حزب انبياء الآخرة و المسافر من الى الله عز وجل  
ما دام يقصد بذلك دفع الالم الشغل عن الذكر و العبادة دون التذذ و التعم  
في الدنيا ثم ما فضل من الطعام صرفه الى الالباس و الادام و هذا الذي ذكرته تقريبا  
يمكن الزيادة عليه و النقصان منه بالاجتهاد في بعض الاشخاص و في بعض الاحوال  
و لا ينبغي بعد من الرخصة و اعية الى الزيادة الا للتعم او للتصدق او للتطعم  
لوصاب المال آفة اما التعم فاعراض عن اللبس و شغل بالدينا و ما كتصدق  
فترك المال افضل منه قال عيسى صلوات الله و سلامه على نبينا و عليه باطال انبياء  
لنترك لها البر و البر و اما للاستظهار لحرف آفة فذلك لا مرد له و هو آفة

المطلب بالكلية  
الذي هو الغرض  
منه في هذا  
الكتاب و هو  
التعم في الدنيا  
و لا ينبغي  
بعد من الرخصة  
و اعية الى  
الزيادة الا  
للتعم او  
للتصدق او  
للتطعم  
لوصاب المال  
آفة اما التعم  
فاعراض عن  
اللبس و شغل  
بالدينا و ما  
كتصدق  
فترك المال  
افضل منه  
قال عيسى  
صلوات الله  
و سلامه على  
نبينا و عليه  
باطال انبياء  
لنترك لها  
البر و البر  
و اما  
للاستظهار  
لحرف آفة  
فذلك لا مرد  
له و هو آفة

في بيان النية والكفاية



سو ظن لا آخر له بل ينبغي ان يدفع ذلك بحسن الظن بتدبير الله عز وجل وهو انه  
 ان تصور ان تصيب المال آفة من حيث لا يتوقع فيصور ان يفتح للرزق  
 ايضا باب من حيث لا يحتسب من تيق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث  
 لا يحتسب الآية وان فرض على الله وخلقاً فلا ينبغي ان يعتقد العبد ان سلا  
 طول عمره عن البلاد محكوم بل بلاء هو الذي يصقل القلب ببركة ويخلصه  
 من خبايا قلبها ولذلك كان موثقاً بالانبياء ثم افاد كسائرهم الامثل  
 فالامثل فاكل على فضل الله تعالى واعلم انه لا يصيبك الا ما فيه فرك  
 وخبرتك فان مدبر الملك الملوك سبحانه اعلم بمصالحك ومثال المال مثال  
 حبة يأخذها الراعي ويستخرج منه الترابق و يأخذها الغافل فيقتله سمها  
 من حيث لا يدرك ولا يخلوا احد عن ستم المال الا بالي حفظه على حش وظاميف  
 الاولي ان يعرف مقصود المال وانه لما ذاخلق وانه لم يحتاج اليه حتى لا يكتب  
 ولا يحفظ الا قدر الحاجة ولا يعطيه من عنته فوق يستحقه الثانية ان يعرف  
 جهنم دخل المال فيجبت احرام المحض و ما الغالب عليه احرام كمال التسلسل واليزو  
 بحسب اجتهات المكروهة العادة في المروةة كالحدا بال التي فيها شوايب  
 الرثوة وكالتوا الذي فيه الذل وهنك المروةة وما يجزى من ذلك الثالثة

ان يبرهن المقدر الذي يكتبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل الفدر الواجب في معياره  
 الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم ولكل واحد ثلاث درجات اولى واسطوا  
 وما دام ما بلما الى جانب القلة ومقرباً من حدة الضرورة كان بعد من الخطر الرابعة  
 ان يعرف جهنم المخرج ويقتصد في الانفاق ولا يضيعه في غير حقه فان التام في الاخذ من غير  
 وفي الوضع في غير حقه سواد الخاسر ان يجعل نيته في الاخذ والترك والانفاق  
 والامساك فيما يأخذ ما يأخذ لئلا يتعبد به على العبادة وينترك ما يتبرك به في حقها  
 له اذا فعل ذلك لم يضره وجه المال ولذلك قال علي رضي الله عنه لو ان رجلاً اخذ جميع  
 الارض و اراد به وجه الله عز وجل فهو زاهد ولو ترك الجميع ولم يرد به وجه الله سبحانه  
 قلبه سزا يذكو ولكن لا يتأتى ذلك الا لمن رشح في الدين قدمه وعظم فيه علمه وقصده بما  
 فضل من الحاجة ان ينتفع به عبد من عباد الله سبحانه وكان جميع حركاته وسكناته  
 لله عز وجل مقصورة على عبادة الله او على ما يعين على العبادة كما وما من انسان الا وله  
 في نفسه حب للمال ولا جله يحفظ المال وبمسكته فلا بد من معرفة حد النحل الذي يوجب المالك  
 وقد قال قاتلون حد النحل منع الواجب وهذا غير كاف وقد قال قاتلون النحل هو الذي  
 يستضعف العطيته وهو ايضا قاصر بل حد النحل منع ما يوجب الشريعة او المروةة  
 ولا تظن ان من سلم الى زوجته او قريبه ما فرضه القاطن وضائق وراد ذلك في خليس

ان

ان يبرهن المقدر الذي يكتبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل الفدر الواجب في معياره  
 الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم ولكل واحد ثلاث درجات اولى واسطوا  
 وما دام ما بلما الى جانب القلة ومقرباً من حدة الضرورة كان بعد من الخطر الرابعة  
 ان يعرف جهنم المخرج ويقتصد في الانفاق ولا يضيعه في غير حقه فان التام في الاخذ من غير  
 وفي الوضع في غير حقه سواد الخاسر ان يجعل نيته في الاخذ والترك والانفاق  
 والامساك فيما يأخذ ما يأخذ لئلا يتعبد به على العبادة وينترك ما يتبرك به في حقها  
 له اذا فعل ذلك لم يضره وجه المال ولذلك قال علي رضي الله عنه لو ان رجلاً اخذ جميع  
 الارض و اراد به وجه الله عز وجل فهو زاهد ولو ترك الجميع ولم يرد به وجه الله سبحانه  
 قلبه سزا يذكو ولكن لا يتأتى ذلك الا لمن رشح في الدين قدمه وعظم فيه علمه وقصده بما  
 فضل من الحاجة ان ينتفع به عبد من عباد الله سبحانه وكان جميع حركاته وسكناته  
 لله عز وجل مقصورة على عبادة الله او على ما يعين على العبادة كما وما من انسان الا وله  
 في نفسه حب للمال ولا جله يحفظ المال وبمسكته فلا بد من معرفة حد النحل الذي يوجب المالك  
 وقد قال قاتلون حد النحل منع الواجب وهذا غير كاف وقد قال قاتلون النحل هو الذي  
 يستضعف العطيته وهو ايضا قاصر بل حد النحل منع ما يوجب الشريعة او المروةة  
 ولا تظن ان من سلم الى زوجته او قريبه ما فرضه القاطن وضائق وراد ذلك في خليس



بجبل وان كان له ذلك في الشرع فان معنى الشرع في هذه الامور قطع خصوصية النخل  
 بتقدير مقدار لطيفة النخل ولذلك قال سبحانه ان يسألكم بما فضيكم فنخلوا الآية بل لا  
 بد من مراعاة المروءة و دفع فيج الاحد وثمة وذلك يختلف بالاشخاص وقد رمال  
 ومن له مال وامكنه ان يقطع بموج شاعر و ذمة عن نفسه بقدر يسير ففعل  
 فهو بجبل وان لم يكن ذلك واجبا عليه صلوات الله عليه وسلم ما وفي المرءية عرضة  
 فهو له صدقة كما والنخيل في ان المال خلق لفائدة لاجلها يمسك وفي بذله ايضا  
 فائدة فمما ظهر له ان فائت الامساك ثم شق عليه البذل فهو بجبل محب للمال والمال  
 لا ينبغي ان يجب لذاته بل لفائده فيصرف الى اقوى فوائده وحفظ المروءة اقوى  
 وافضل من التمتع بالاكل الكثير مثلا وقد يحتمل النخل وحسب المال على ان يجهل اقوى الفائدين  
 واو لاهما وذلك غاية النخل فان علم وعسر عليه البذل فهو بجبل ايضا وان بذل  
 كتكفابل انما يبراء عن النخل بان لا ينقل عليه بذل المال فيما ينبغي ان يبذل فيه عقلا  
 وشرعا واما درجة السخا فلا تنال الا ببذل ما يزيد على واجب الشرع والمروءة  
 جميعا فالامساك حيث يجب البذل نخل والبذل حيث يجب الامساك تمييز بينهما  
 وسط وهو المحجوز وينبغي ان يكون السخا والجه عابرة عنه قال سبحانه والذين  
 اذا انفقوا لم يحرفوا ولم يقروا الآية والذي ينبغي واجب الشرع فهو النخل والذ

بينهم

بينهم محببت من ماله ولا يطيب له ان يعطي من اطيب ماله او من وسطه فهذا كله نخل ومن  
 يؤدي واجب الشرع وامروءة ولكن يستحق عليه ونفس تنازعه وهو يصابر باقا  
 بجبل بالطبع بل ينبغي ان لا يكون لقلبه علاقة مع المال الا من حيث براد المال لاجله  
 وهو صرفه الى ما يجب صرفه ومن كان يؤدي الواجب ويحفظ المروءة ولكن موعا  
 كثيرة فجمع وليس يفرق الى الصدقات والمحتاجين وبمسكه لدفع نوايب الزمان الغلب  
 عليه غرض الثوب ليكون رافعا لدرجاته في الآخرة فامساك المال عن هذا الغرض الا  
 بجبل عند الاكياس وليس بجبل عند العوام لان نظرهم كما المقصود على حفظ الدنيا  
 فبرون امساك المال لدفع نوايب الزمان مهما وربما يظهر عند العوام ايضا سمة  
 النخل عليه ان كان في جوارحه محتاجا فمنه وقال فادبت الزكوة الواجبة وليس على غيره  
 وبخلاف استيقاع ذلك باختلاف مقدار ماله وباختلاف شدة حاجة المحتاج  
 وصلاوة ودينه واستحقاقه فمن ادنى واجب الشرع وواجب المروءة اللابفة  
 فقد تبرأ من النخل ولكن لا يتصرف بصفة الجود والسخا او ما لم يبذل زبارة على ذلك  
 الفضيلة وينيل الدرجات فاذا انتشعت نفسه لبذل المال حيث لا يوجب الشرع  
 ولا يتوجه اليه الملامة في العادة فهو جواد بقدر ما يتسع له نفسه من قليل او كثير  
 وربما ذلك لا ينحصر وبعض الناس اجود من بعض واصطناع المعروف وراؤيهم



والمروة وهو الجود ولكن بشرط ان يكون عن طيبة نفس لا يكون عن طمع ورجاء خدي  
او كفاية او شكريا والتناء فهو باع وليس بجواد بشرط ان لا يبيع بالمال والمدح  
وهو مقصود في نفسه وهو بذل الشيء من غير غرض هذا هو الحقيقه ولا يتصور  
ذلك الا من الله كج فاما الادنى فاسم الجود عليه مجاز اذ لا يبذل الشيء الا لغرض ولكنه  
اذا لم يكن غرضه الا الثواب في الآخرة او اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن ذنوبه  
النجس حتى جوادا فان كان الباعث عليه الخوف من كراهة آء مثلا او من ملانة لخلق  
او ما يتوقعه من نفع يناله من المنعم عليه فكل ذلك ليس من جود لانه مضطر اليه بن  
البوئس وهي اعراض مجلبة له عليها فهو مغناض لاجلها والعطاء والبذل والابثار  
درجته السخا وفي الدنيا واما السخا في الدين فقد قال الحبيب ربه الله  
السخا في الدين ان تعبد الله لا جلا وجل منتعجا متلذذا باطاعته لا تريد على ذلك امر  
فمن تكون مولاك عز وجل يفعل بك ما يشاء وان تسبح لنفسك تبلغها الله عز وجل وسبح  
فليك يبذل محبتك وارافة ومك لله عز وجل سماحة من غير كراهة ولا تريد بذلك  
نواجا جلا ولا اجلا وان كنت غير مستغن عن الثواب ولكن يغلب عليك  
حسن جمال السخا بترك الاخذ بنا على الله عز وجل حتى يكون مولاك سخي هو الذي يفعل  
بك بالاجتنان ان تخاره لنفسك وقيل من اعطى البغض والبقى البغض فهو صاحب

سخاء

سخاء ووهن بذل الاكثر والبقى لنفسه بما هو صاحب جود ومن قال القرو  
واثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار وقيل الجود عطاء من غير مسألة على روية  
التقليل وقيل الجود التسرور بالسائل والفرح بالعطاء لا اكره وقيل الجود عطاء  
على روية ان المال لله والعبد لله عز وجل فبعطى عبد الله مال الله عز وجل على غير  
رؤية الفقر وكل من السخا والنحل تنقسم الى درجات ارفع درجات السخا  
الابثار وهو ان يجود بالمال مع الحاجة اليه والسخا عبارة عن بذل ما لا يحتاج اليه  
لمحتاج او لغير محتاج وليس بعد الابثار ودرجة في السخا وعنه صام انه قال ابنا  
امراء السخا شهوة فر وشهوة واثر على نفسه له كما قالت عائشة  
رضي الله عنهما ما شبع رسول الله صلعم ثلاثة ايام متوازية حتى فارق الدنيا  
ولو شئنا الشبعنا ولكننا كنا نوتر على انفسنا كما قال السخا خلق من اخلاق الله  
عز وجل والابثار اعلى درجات السخا وكان ذلك من اداب رسول الله صلعم  
حتى سماه الله سخيا عظيما فقال عز وجل قائل وانك لعلى خلق عظيم كما قال سهل  
بن عبد الله رحمه الله قال موسى عم يارب ارنى بعض درجات محمد صلعم  
انه قال عز من قائل يا موسى انك لن تطبق ذلك لكن اربك منزلة من منزلة  
جبلتك عظيمة فضلتها بها عليك وعلمت جميع خلقك قال فكشف له عن ملكوت

من







الذكر وان المعرفة لا تنال الا بعد وام الطلب الفكر ولا تتفرغ لهما الا من اعرض  
 عن شغال الدنيا ولا يستولى المعرفة والحج على القلب ما لم يفرغ من حجب غير الله سبحانه  
 ففراغ القلب عن غير الله عز وجل ضرورة اشتغاله بحج الله سبحانه ومعرفة من يتصور  
 ذلك الا المعرض عن الدنيا فانه منها بقدر الزاد والضرورة فان كنت من اهل البصيرة  
 فقد صرت من اهل الذوق والمشاهدة وان لم تكن كذلك فكن من اهل التقليد  
 والابمان وانظر الى تحذير الله اياك بالكتاب السنة ومن اطمان الى الدنيا وهو  
 يتيقن انه راحل عنها فهو في غاية الحاجة فانها دار ضيافة على المجتازين لتبزو ورواها  
 ثم تبركوا لمن يلحق بعدهم بطبيبة نفس من غير تعلق بالقلوب واعلم ان الاخلاق الكريمة  
 كثيرة ولا يكفيك تركيبة النفس عن بعضها حتى تتركى عن جميعها ولو تركت احد منها  
 غالباً عليك فذلك يدعوك الى البقية لان بعضهن يرتبط ببعضه ويتقافى بعض  
 الذميمة بعضاً ولا تجو الامن اى الله بقلب سليم فالسلامة المطلقة لا تنال بوضع بعض  
 الامراض بل انما تنال بالصحة المطلقة والانسان مركب من جسد وبدن بالهم ومن  
 روح وبدن بالبصيرة لا بالبصيرة ولكل واحد منهما مبنية اما قبيحة واما حسنة النفس  
 المدرك بالبصيرة اعظم قدراً ولذلك اضاف الله سبحانه الى النفس و اضاف البدن الى النفس  
 فقال سبحانه اى فالحق بشراً من طين فاذا استويته ونفخت فيه من روحي الاله وصف

سبحانه

بنى الروح بانه امر ربانى فقال عز من قائل قل الروح من امر ربي الآية واعني بالروح  
 والنفس منما معنى واحد وهو ايجوهر العارف المدرك من الانسان وكما ان  
 طي الصورة الظاهرة المسماة بالخلق اركانها كالعين والانس والسمع والشم  
 لا يوصف الظاهر بحسن بالمحس جميعها فكذلك طي الصورة الباطنة المسماة بالخلق  
 اركانها لا يبدن بحسن جميعها بحسن الخلق وهي اربعة معان قوة العلم وقوة الغضب  
 وقوة الشهوة وقوة العدل بينهن القوت الثلاثة فاذا استوت هذه الاربعة  
 الاربعة واعتدلت وتناست حصل حسن الخلق اما قوة العلم فاعتدلتها  
 وحسنها ان يصير بحيث يدرك بها الفرق بين الصدق والكذب في الاقوال وبين  
 الحق والباطل في الاعتقادات وبين الجميل والقبيح في الافعال فاذا انضمت بين  
 القوة هكذا حصل منها ثمره الحكمة وهي رأس الفضائل قال الله تعالى ومن يؤت  
 الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً الآية واما قوة الغضب فاعتدلتها ان تقطع انفعالها  
 وانبتسا عليها موجبات البشارة بالحكمة والشرع وكذلك قوة الشهوة واما قوة العدل  
 فهي ضبط قوة الغضب والشهوة تحت البشارة الدين والعقل فالعقل منزلة منزلة  
 وقوة العدل هي القدرة ومنزلتها منزلة المنفذ الممضي لاشارة العقل والغضب  
 والشهوة هما اللذان ينفذ فيهما الاشارة و هما ككلب الفرس للصباء فان حسن



بعض من دون بعض كان كما لو حسن بعض اعضاء الوجه ولا يطلق اسم حسن و اذا  
حسن جميع اعتدل الشعب منه جميع الاخلاق و انما معنى حسن الخلق في جميع وسط  
بين الافراط والتفريط في الامور و ساطرها وكلا طرفي قصد الامور  
ويمم و مهما مال واحد من ههنا بجملة الى الافراط و التفريط فبعدم بكل حسن الخلق  
و طريق اصلاح هذه الاخلاق كلها بما هدة و الرياضة و معنى الجملة ان يختلف  
الصفة المفرطة الغالبة خلاف مقتضاها فتعمل بنقبض موجهها و ينبغي ان تعلم  
ان يبدل تكلفا فليس بسخي و ان من يتواضع لتكلفا و هو ثقيل على نفسه فهو عاطل  
عن خلق النواضع بل الخلق عبارة عن هيئة للنفس لصدورها عنها الفعل بسهولة من غير  
روية و تكلف لكن التكليف هو طريق خصيل الخلق فانه لا يزال يتكلف و لا حتى يصير  
طبعاً و عادة و اعلم ان تفاوت الناس في احسن الباطن كتفاوتهم في احسن  
الظاهر و لن بسم احسن المطلق الاعلى التدور و انما سلم ذلك لرسول الله صلى  
الله عليه و آله حتى اشق الله تعالى عليه فقال من فائز و انك لعلى خلق عظيم و لبست النجاة موقوفة  
على الكمال البالغ لكن على ان يكون المييل الى احسن اكثر فان القبيح المطلق في ظاهر  
مفوت و احسن المطلق في ظاهر معشوق و ما بينهما درجات فذلك تفاوت سعاده  
حسب تفاوت حسن الصورة الباطنة و علم انك قد تظن بنفسك حسن الخلق و ان

عاطل

في بيان ما بين

عاطل عنه فاباك ان تختار و لكن ينبغي ان تحكم فيه غيرك فتسأل عنه صدقاً بصيراً  
لا بداهن و يجمد اذا نسبك غيرك الى سوء الخلق او شكك ان تكون كذلك لان اكثر  
الاخلاق تتعاقب بالغير فينبغي ان تظهر لهم و ينبغي ان تتفقد من الاخلاق من نفسك  
فتنداد بالالام فالالام و تقبل على الغلب من الصفات فتكسر التدرج و اظن  
ان لا تغلب عليك حب الدنيا و سائر المعاصي و الاخلاق الذميمة فتتبعها و لا ينبغي  
ان خلاص من حب الدنيا الا بان تطلب خلوة خالصة و تفكر في سبب قبلك على ذلك  
و اعراضك عن الآخرة فلا تجده سبباً الا محض جهل و الغفلة فان اقصى عمر  
الدنيا مائة سنة فب ان ملكة وجه الارض تسلم لك من المشرق الى المغرب في  
مائة سنة العيس بعونك بها الملكة الآخرة فان كان لا يدخل في خباياك طول الايام  
فقد رآه نبا كلهما مائة ذرة و قدر طائر اباخذ في كل الف سنة جنة و اذ  
تفتي الذرة و لم يتقص من الابد شيئا لان البتة لانها تارة كما كان قبل ذلك في الابد  
لانها تارة فتفكر فيه لينكشف لك جهلك على القرب و لعلك تقول انا افعل ذلك على توقع  
العفو من الله تعالى فان الله تعالى كريم رحيم فاقول و لم لانترك بحر انة و التجارة  
و طلب المال على توقع العفو على كثر في خواب فان قلت ذلك نادراً فاعلم ان توقع  
العفو مع خواب الاعمال و الاخلاق كن توقع اكثر في خواب بل العبد و اندر وقد







في ملكه والنخل من المعروف كما قال شيخنا الحريص الذي يحج بحلال وحرام فاذا توفي  
 من النخل ظهر المعروف فمن ذات يده وقال غيره من قابل ومن يوق شح نفسه يترك  
 بهم المفلحون الآية وروى لنا عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه انه كان يطوف  
 بالبيت دعاؤه رب قني شح نفسي هكذا يقال حاشا لشيء من طرد الصبر من النوا  
 لجو الى الصايد وكذلك صورة فعل كرم في باطن الادمي فاشح شح الظاهر وشح  
 في الباطن احد ما شق من الآخرة والنخل والنخل بمعنى واحد فاختلابة ان يخالغ الناس  
 في بيوتهم معاملاته والنخل ان يخالغ ربه عز وجل في بيعة ومعاملة في ما فانه قد يخالغ  
 كسحا في المعروف كما قال ابو عبد الله الترمذي رحمه الله في كتابه نوادر الاصول  
 في الاصل السابع والسبعين والمائة من حديثنا ابراهيم بن المسمي عن ابي جراح  
 محمد بن بكارة العفيل ح سعيد بن بشير عن الأعمش جبيب بن ابي ثابت عن ابي  
 الى صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله اني كنت اصلي في بيتي فاسته  
 فاطلع على رجل فاعجبني فقال رسول الله صلح لك اجران اجر السرة واجر العلابنة  
 بذلك ابي رحمه الله قال حدثنا ابو نعيم عن الأعمش عن جبيب بن ابي ثابت عن ابي صالح  
 ولم يذكر ابا هريرة قال قال رسول الله اني استر العمل فاذا اطلع عليه عجبني قال صلح  
 لك اجران اجر السرة واجر العلابنة كما وقد انشئ الله سبحانه على قوم وسماهم عبد الرحمن وبن

في النخل من المعروف  
 من النخل ظهر المعروف  
 بهم المفلحون الآية  
 بالبيت دعاؤه رب قني شح نفسي  
 ليجو الى الصايد  
 في الباطن  
 في بيوتهم معاملاته  
 كسحا في المعروف  
 في الاصل السابع  
 محمد بن بكارة العفيل  
 الى صالح عن ابي هريرة  
 فاطلع على رجل  
 بذلك ابي رحمه الله  
 ولم يذكر ابا هريرة  
 لك اجران اجر السرة

في النخل من المعروف

ان ثوابهم غفيرة الجنة وعد خصالهم التي انشئ بها عليهم وحكي عن عابدهم في قوله سبحي ربنا  
 بسببنا من اذوا جنا وذرا باننا فرقة اعين واجعلنا للمتقين امانا فتمهل الغرف في  
 اعلى الدرجة سألواهم ان يجعلهم ائمة لمن يقتدى بهم وكيف يؤتم بهم ان اسرو العمل  
 فلو كلف نفسي والله عز وجل والدعاة الى الله سبحانه في دعوتهم يدعون  
 بافعالهم التي يظنونها على اعين الخلق فيسرون الخلق على ذلك فلو ابا بكر امرا  
 وبالعبادة امر افانه لا اجر لمن لا يئتمه لانه قال من صاعف على العلابنة بسبعين ضعفا  
 وعبادته آت ابن المقرب مضاعف على سيرة سبعين ضعفا لان سره خلوة والظاهر على بعض  
 بره عز وجل ليلا يشكره عليه احد غيره واطلانه نصيحة لله عز وجل في عبارة ليس  
 في وقت سره التفات الى مدح الناس فيهرب منه عن ضعف يقين ولا في وقت  
 علابنة يتحرك منه في نفسه هوة المدح والحمى والمنزلة عند الناس والمقصود التمايز  
 العمل ليصفوله عمله لانه اذا احست نفسه لشعور الناس به فرحت بذلك فويت بما فعلها  
 من الفرح فاذا هو يطلب كبرياء من اللذيق والثواب من الخلق فخذ الذي في نفسه هذه  
 كانته يجاهد نفسه في وقت العمل اذا اعلن به فانه اغفل المجاهد بظرفه عين وجد  
 في عين هذه القننة فهو ضعيف اليقين فاذا هرب من الاعلى واسر العمل وهانه  
 وطلا بطاعة ربه وسم على نفسه باب الفرج لشعور الناس به ووصفا عندك بنك

حجة في قوله سبحانه وعبد  
 ان ثوابهم غفيرة الجنة  
 بسببنا من اذوا جنا  
 اعلى الدرجة  
 فلو كلف نفسي  
 بافعالهم التي  
 وبالعبادة امر  
 وعبادته آت ابن  
 بره عز وجل  
 في وقت سره  
 علابنة يتحرك  
 العمل ليصفوله  
 من الفرح فاذا  
 كانته يجاهد  
 في عين هذه  
 وطلا بطاعة



النية الصادقة في مبتدأ عمله وسلمت نية بما أسرته وتفرغ لله عز وجل قلبه من شغلي  
النفس ضوئاً له عملاً بسبعين ضعفاً وصارت الواحدة سبعين لأن الترتيب ألقى في التوحيد  
فهو الذي يربها فهذا لمن كان من المقصدين ولم يكن من رجال الاعمال ولم يبلغ قلبه من  
المنازل خلاصت فتنه نفسه وبفقد منهاج المدح من تخليق وفتح الربية العلو  
ومن بلغ قلبه من المنزلة واعلم العمل نهي لله عز وجل في عبارة وحسباً لان يعبد خلقاً  
صاحب السبعون مضاعفة بالاضحاف التي لا يحصيها الا الله سبحانه فالسابق المنفرد  
اذا اسر العمل فانما يسهل لخلق برية في تلك الطاعة فان الله تبارك وتعالى موجود بكل  
مكان فاذا اسر العمل وفلا برية عز وجل في العمل برز له وجوده سبحانه في صدره بين  
عيني قواؤه فمن يقدر ان يصف تصور قلبه ومثاشنه نفسه وهو قول رسول  
صلى الله عليه وسلم في حديث سواك جبرائيل عم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه  
وفي قصة حارثة قال مؤثماً حقاً قال صلح و ما حقيقته ايمانك قال كاني انظر  
الى الله في فوق عرشه وفي رواية اخرى كاني انظر الى عرش ربي سبحانه بارزاً  
والمقتصد اذا اسر العمل فلا بطاعة ربه عز وجل لا برية فبرز له توجده على قلبه في  
صدره وهو قول رسول الله صلح في حديث سواك جبرائيل عم فان لم تكن تراه فانه  
يراك كى فينوي تربية عملة توجده والابن المقرب بنوي تربية عملة ربه الجواد

الكريم عز وجل فاذا اسر السابق الذي من صفته عملاً من اعماله فانما يسهل لخلق برية  
عز وجل فيجده في ذلك العمل وذلك قول عامر بن عبد القيس رضي الله عنه ما نظرت  
الى شئى الا ورأيت الله تعالى اقرب منه وقول محمد بن اسحق رضي الله عنه ما  
الى شئى الا ورأيت الله تعالى فيه فقد تبين قولهما مع رضىة قولهما وجلالة  
خطبة ما قاله لقلوبين واذا عمل السابق على ما بهت القلب عظيم العمل وحسنه  
رتبه وبالغ فيه ثم جعله ورأى ظهره فلم يلبثت اليه وانما يسهل السابق عملاً من اجل انه  
يريد ان يطفى نار شوقه الى ربه بوجوده عز وجل في ذلك العمل واذا وجدته فاوّل  
ما يلقى قلبه برد الرحمة وقرّة العين فاذا قرب عينه وناله كبر الرحمة انطفأت نار  
الشوق فكنت فهذا وجهه ووجه آخر ان عين قلبه تمتد الى جلالة وعظمته  
في كبرياءه ومحج فيسأل باسرار العمل تراه اليقين وازداد اجماعاً بالله عز وجل ولا  
يسر العمل يريد بذلك نصيفته من فتنه النفس لان نفس هذا قد ماتت انقذت وسأوا  
وذهبت منها ما وصار القلب حراً وصدرة نزهة بنت الرحمة اليقين واطاب المعرفه وعلم  
الالاء في وجهه آخر ان السابق يجب ان يسر العمل يريد بذلك ان يغيبه  
عن اعين الخلق غيرة لربه عز وجل فاذا اسر محاسن عبوديته من الناس من هذا الوجه  
كان ممن بابي الله تعالى به ملائكة الى بهاد هذا العبد فواوا امره عجباً فلم يكن الله عز وجل



كسباً به ويشهد له بحقيقة العبودية وبني عليه عجايب ثم لا يفده شيئاً فكان اول ما يفتحه  
 ان بشر نساءه الذي ارثى به عليه في ملائكة على قلوب اهل الارض حتى ينظر واليه  
 بنلك الحين وتناسم الارواح بروية وتبشر القلوب بلفافة وتلذذ العيون الشخصية  
 اليه بروية حدثنا سهل بن العباس ح الفضيل بن عياض عن منصور عن مهران بن  
 قال قال عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه على نبيها وعليه اذا كان صوم يوم اهدى  
 فليد من شفيعه واذا تصدق فليخف يمينه عن شماله واذا صلى فليدل على باب  
 فان الله سبحانه يقسم النساء كما يقسم الرزق كما وفي حديث انس رضي الله عنه عن رسول  
 قالت الملائكة يا ايها من خلقك شئى اشد من الرج قال سبحانه نعم الانسان يتصدق  
 بيمينه تخفيها عن شماله كما وتاويل من الكلمة عندنا يتصدق بقلبه تخفيها عن  
 فالايان في القلب الهوى في النفس واذا بلغ القلب من المنزلة وما ربه من  
 فانما يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي  
 ثوابه لان صاحب هذا قلبه من الثواب ووله بالماجد الكريم سبحانه وقف  
 على مفرق الطريقين فاني طريق فتح له مرفيه وصار له طريقاً مستقيماً الى الله تعالى فوضي  
 الطريقين مستقيم وجهه عند الله عز وجل كما واسرار العمل من الخصال ان يبره خلف  
 ظاهره ولا يلفظ اليه ولا يجعله نصب عينيه حتى يعجب به او ينكل عليه ويرجو النجاة عدا

هذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي  
 وهذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي  
 وهذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي

بذلك

بذلك فالانفاس الى الاعمال النفاس الى النفس فاذا هو قد تعلق بالاعمال ونحنا  
 ولها من روده ونزع يده من اتعاق بالرحمة فكل الله شئ الى نفسه وعمله فنهبا بدا  
 ملاكة ولذلك قال عز من قائل يا اوددو بشر المذنبين وانذر الصديقين انفس  
 احد منهم انصبه للحساس واقم على عدلى الآ ملك كما فالملنف الى اعماله يريد ان  
 تجوز من ربه سبحانه باعماله فاذا هو ملك هو قول رسول الله صلى الله عليه وآله ان يتخذني  
 عز وجل برحمته من اللبثارى رحمه الله وزاد سلم رحمه الله ولكن كسبه وفي بعض  
 طرفه كما فالمقربون عملوا الله سبحانه نصب العيون كما هم بروية سبحانه ثم شغلهم الشراي  
 لجلاله وعظمته عن العمل فصار العمل من وراء وعظمته الله وبهاؤه وجلاله قبالة  
 القوا في الصدر وغاب العمل عن الانتصاب فاوان احد هم صار له عمل الاولين  
 والاخرين لشك في عينه اذا صار قبالة ما وصفنا وراى غناه في عظمته وزينته في  
 جماله وشرفه في جلاله ودر ك مناهج بهائم كما وما ذكر في قسمة النساء على مناهج  
 نزل العبادة في كينونتهم سبحانه عبداً وتسليمهم اليه فكل ولا امره النقيض ولا  
 علماً فاذا اهبته يابك الخلق واذا عظمت عظمك الخلق واذا اصبته اجبتك الخلق واذا  
 ونفت به النفس بك الخلق واذا انزمته نظر اليك الخلق بعين الترامنة والطهارة  
 بجلى لقلوب الخلق عن قلبك ما تراه من قلبك فان شئت فارود وان شئت

هذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي

هذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي

هذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي

هذا الحديث يدل على ان القلب هو الذي يستر العمل ولا يعلنه حتى يفندى الخلق به فيدخل عمله في ذلك التضعيف الكذابي



فانتقص فاما تنتقص من حظ نفسك فنتي قسمة الثناء ان يخلطه سبحانه ذكره تكبره  
ويجعل على نفسه طلاوة سماواته سماء كخطوط فاذا راوه ذكره والله كما وذلك  
حين يخرج من المهد ويقظم نفسه عن الشهوات والمنى وعن ارتضاء حلاوت الدنيا  
وعن اقتداره وتكبره وخبره وتملكه في ملك الله عز وجل ويرفع باله عن الخلق ومن لم  
يفارق بشهواته ونهايتها وهو من حيث بولد ركب هواه ومشيته فهو في  
مناه كالصبي في المهد يريد في كل امر ان يبر ويلطف به ويعطف عليه ويعمل بهواه  
ويعلل ويداري كالصبي في مشباه هذا حاله الى ان شيخ ويكفر هذا بفضله  
ولم يدخل في عبودية الله سبحانه قط ولا تولى الله عز وجل ولاية الحق انما تولاها سبحانه  
ولاية التوحيد ومن بما من عليه من عهد اليمان والاسلام ثم هو عبد الحق من خلق العباد  
سند خروجه من عبوديته وعبد بطنه وعبد فرجه وشهواته ومناه فمن اين  
يقدر هذا ان يعظم امر الله عز وجل ويعظم حقوقه ويتذلل له عبودية ومنى يصير  
هذا علما بالله سبحانه عارفا له عارفا لمنه واحسانه شاكرا فاشوقا فاضعا  
خائفا من روال النعمة مستحيبا منه سبحانه مهابتا من اعترف الله عز وجل من ريق  
النفس بالوار المهدى حاشا صدره من الوار كخطوطه ووسمه بسما كخطوط  
فالذي بنا كل ما تحت قدمه واخلق وراى ظهره والله لو لم نصب عينه يتخطى على عناف

اخلق

اخلق في الموقف الى الله تعالى بشق الصفوف صفافا وقال له اذن حتى يعيظ الكفا  
ظرون اليه من اهل القربة كما فاذا امر السابق العمل من هذا الوجه كان ممن باج الله  
به ملائكة واثنى عليه بالعبودية وشكر ثنائه على قلوب اهل الارض واذا عمل  
فانما يعلنه نصي الله عز وجل في ذاته ونصي له في كتابه ورسوله وحكما لان لعبد الله  
في ارضه حدث ابو الاشعث ح حزم القطعي عن الحسن البصري رضي الله عنه عن رسول الله  
صلعم انه قال خيرا عبدا لله عز وجل الذين يحبون الله سبحانه الى عبادة ويجنون العباد  
الى سبحانه ويمشون لله عز وجل في الارض نصي آدمي فاما الذي يعمل ويحب الله محبه  
على وجهين فان كان حبه لله لان تعلق منزله بذلك عند الخلق وتجدد بها عند ربه لا كرام  
والارتفاق بحطام الدنيا فاذا ثبت على هذا ورضي من نفسه فتمت فنته فاذا عمل  
على هذا وطلب الحق في العمل ان يحمد عليه على هذا السبيل فزده ولم يرض به نفسه لم يقبل  
قلبه ذلك فهو على حقيقه عظيم وفيه آية العصال ولكن لا يفسد عمله واذا كان حبه لله  
من تزامنه نفسه وشرف قلبه في الدين فطلب الجمال والحصية وان يجد في امور الله  
شيئا جميل يحب الجمال ودوى الحية فهو محمود لانه لم يطلب بذلك محمدا دنيا طلب مسكنة  
الدين والعصمة ليلا يذل في خلقه فيذل دينه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس  
لمؤمن ان يذل نفسه وقال صلعم في خطبة طوبى لمن لو اضع في غير مذلة في روي

اللفظ من مشهور  
من يعظف عليه ويعمل بهواه  
من يعظف عليه ويعمل بهواه  
من يعظف عليه ويعمل بهواه  
من يعظف عليه ويعمل بهواه







بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم ما من مسلم يوضع في قبره فينتفي عليه اهل  
 ثلثة ابيات من خير ان خير الا قال الله تعالى قلنا لئن لم يكن قلبك مثمرا في عبادة ربك  
 فيما ظهر لهم وغفرت لهم ما لا يعلمون وطهدا ما جاءنا في دعوات اجناسنا من  
 السلف رحمهم الله ان احدهم كان يقول اللهم هذا امهدك نزل بك انت خير  
 به ولا تعلم منه الا خيرا فاستجابوا ان يقولوا هذا في صلوة اجناسنا وخلف اجناسنا  
 بهذا ويخشون الكلام بذلك يكون ذلك غيبانا للميت رجعتنا الى ذكر عمل السلف  
 والعلائقة فمن بن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى ان تبد الصدقات فتنها  
 جعل الله سبيها صدقة السر النطوع بفضل علائقتها سبعين ضعفا وجعل  
 صدقة الفريضة علائقتها افضل من سترها بمائة وعشرين ضعفا وكذلك  
 جميع الفرائض والنوافل في الاشياء كلها وروى عن ابي جعفر محمد بن علي  
 في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فتنها قال الفرائض وان تخفوا ما قال النطوع  
 وجاد ما غاض ابو جعفر رضي الله عنه وحمل لعدن النبوة ان يكون هكذا وقد وصف الله  
 تعالى ابداء الصدقة و اظهارها بالنبوة فتع من النبوة وهو صدق ليس من النبوة فكل  
 شئ جسم واحتشى ورطب فهو نبوة وكل شئ يهزل وصار مدفولا وبس فهو نبوة  
 ثم نسب ما فعل نيم الى ما وما باطن الاشياء اى نيم باطن الابداء لا نه خريضة

بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم ما من مسلم يوضع في قبره فينتفي عليه اهل  
 ثلثة ابيات من خير ان خير الا قال الله تعالى قلنا لئن لم يكن قلبك مثمرا في عبادة ربك  
 فيما ظهر لهم وغفرت لهم ما لا يعلمون وطهدا ما جاءنا في دعوات اجناسنا من  
 السلف رحمهم الله ان احدهم كان يقول اللهم هذا امهدك نزل بك انت خير  
 به ولا تعلم منه الا خيرا فاستجابوا ان يقولوا هذا في صلوة اجناسنا وخلف اجناسنا  
 بهذا ويخشون الكلام بذلك يكون ذلك غيبانا للميت رجعتنا الى ذكر عمل السلف  
 والعلائقة فمن بن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى ان تبد الصدقات فتنها  
 جعل الله سبيها صدقة السر النطوع بفضل علائقتها سبعين ضعفا وجعل  
 صدقة الفريضة علائقتها افضل من سترها بمائة وعشرين ضعفا وكذلك  
 جميع الفرائض والنوافل في الاشياء كلها وروى عن ابي جعفر محمد بن علي  
 في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فتنها قال الفرائض وان تخفوا ما قال النطوع  
 وجاد ما غاض ابو جعفر رضي الله عنه وحمل لعدن النبوة ان يكون هكذا وقد وصف الله  
 تعالى ابداء الصدقة و اظهارها بالنبوة فتع من النبوة وهو صدق ليس من النبوة فكل  
 شئ جسم واحتشى ورطب فهو نبوة وكل شئ يهزل وصار مدفولا وبس فهو نبوة  
 ثم نسب ما فعل نيم الى ما وما باطن الاشياء اى نيم باطن الابداء لا نه خريضة

افترض

افترض الله تعالى على عباده واداء لا سقام قلوبهم لان القلوب سميت الى المال  
 ولذلك سمي مالا لان القلوب تميل بحبته من الله تعالى فامر العبد بالمحاربة المال على  
 سبيل التصديق وهو انظار صدق الایمان وصدق المبالغة التي يابح ربه  
 مؤذول فتسمت صدقة وسميت زكوة والزكوة النماء والنماء من البركة فتسمت  
 الابداء البركة افترض سبحانه عليك في مالك شيئا معا وما بعلمه وعدله وحكمة لا تجعل  
 ولا تجزاف ليكون ايتبارك بذلك واداء لسفكك فيرجع نور القبارك كسجنا  
 و ايتبارك بامر مؤذول في ذلك الى قلبك فيبطرك من اناس المييل وكنيتي  
 قلبك ذلك النور الذي رجع اليك لانه بقدر ما نقص من نور قلبك بميلك عن الله  
 تعالى الى المال لجبك آياه ارتحل عن قلبك من البركة احالة بالاشياء وعن مالك بقدر  
 ذلك لذلك حلف رسول الله صلعم فقال صلعم والذي نفسي بين ما نقصت صدقة  
 مالا قط كما وذلك ان الصدقة اذا خرجت من يد العبد فقد ازال ملكه عن  
 و ازال حبهما عن قلبه وكل ملك ملكك لكل ملك مؤذول فاذا ازال ملكه عن بين  
 فقد نحل عن الملكك سيدم الغرلة نول فاذا سلم الغرلة عز وجل جعل الله سبحانه  
 لمن عثرة حنظا فاعثره وقال عز من عز قائل والله العزة ورسوله للمؤمنين الانية  
 فاذا ازال حبهما عن قلبه صفا معدن حب الله تعالى في قلبه ذلك الحب الكذوضوه







الذين فصدوا في الله لولا انهم لم يدخلوا عليه حب ابائهم مما زعموا  
شوق حب الله تعالى الذي وضع في الاباء وعلامته ان يكون بما اعطى استدرقا  
منه بما نفي في يده ولذلك قال سبحانه لداود صلوات الله عليه فيما روى عنه نبار  
اسمه ياد او دهل ندرى ابي المؤمنين اعظم منزلة عندي الذي هو <sup>خط</sup> اشد فرقا منه  
بما حس في وعن سعد بن جبير رضي الله عنه ان ملك الموت انى ابراهيم وم  
فاخبره بان الله تعالى في الارض خليفا ففاك با ملك الموت من موته اكون له خارا  
قال فانك انت موفاى بما اذا قال بانك تحب ان تعطي ولا تحب ان تاخذ في قول  
عز من قائل انى احببت حب اخبر عن ذكر ربى الاية سماه خيرا لان اخبر الموعود  
عليه لاحقة بالملك الذي اعطاه ملك الدنيا ثم قال هذا اعطاء وانا الاية فحق له ان يسميه  
خيرا ولا عيب عليه حبه اياه وعن الضحاك انه قال هي خير منقوشة افرجت سليمان  
من البحر كما فلم يكن حبه حبه ففنة لانه اعطى الملك بلا حساب فعصم من الفتنه وكنت  
لما عرضت عليه اخبر اجتهال حب الله تعالى لانها عطية الله عز وجل فشتغل قلبه ذلك  
احب عن حب شئى هو اعظم منه وهو الصلوة لان في الصلوة اقبال الله تعالى على  
عبيد ولم يرفى العطية اقبالا ولا في اعترافه للعطية اقبالا فلما رأى فوت الاقبال  
ما حب منه حرفة فوت الاقبال فرمى بهذا الحب وتخلي عنه لان هذا الحب حظه

عن درجة حب الصلوة فنكر الله تعالى له ذلك فابده مكان هذا الخيل مركب الكرج وعطاه  
ما لم يعط احد من الادميين وهو الكرج والكرج اصلها من المشية بعثها الى الجنة ثم  
جعل للادميين حظا من ذلك في دنياهم لانفسهم ومعايشهم فكان عليه السلام يرب  
غداة يومه في موكب من زجاج مائة طبق في كل طبقة صنف من جنوده وخدمه وهو في  
اعلاها فيما روى لنا ثم تحمل الكرج من بيت المقدس اول النهار حتى ينزل في  
فارس التي بها قلعة سليمان وذلك مسيرة شهر فيقبل بها ثم يرجع منها مسيرا  
بل مسيرة شهر وذلك قوله تعالى غدا وهما شهر ورواها شهر ولا يتوهم على من  
انه عرض الخيل لذلك او انه يتأبالدنيا ولكن بنى الله وصفية انما اعترض عطية ربه عز وجل  
التي اعطاه بلا تبعة ولا حساب مثل ذلك بعطف الله تعالى وبرحمته وبعطية المحسن  
يشكره شكرا يملاء منه سماءه وارضه ويكون حجة الله تعالى على ملوك الدنيا المالكين  
بقولهم عن الله عز وجل حب الدنيا وعلى المالكين بقولهم من ارباب الاموال الدنيا لثاوي  
استقامته في الدنيا الله عز وجل قلبا وفعل حجة الله سبحانه على هؤلاء الاخرين وتصبر لهم  
وقوله عز وجل وانه لحب اخبرت رب الاية انباء سبحانه العباد ان هذا المال في  
الاصل قوام العباد في امر دينهم به يصلون ويصومون ويحجون ويذكرون و  
يتصدقون ويقربون الى ربهم عز وجل بالوسايل فاعمال الاركان لا تقوم الا

عبد الصالح وسلم

وعلى الدنيا يتقون بهم



بهذا المال وكيفية في الابدان لا تقوم الا بهذا المال منه بطعم وينثر بكسبي وسكن  
 من كبر و كبر و به يتوقى المشقة والاذى يدفع الشدايد من الاحوال فهذا المال  
 على ما وصفنا فهو حقيق ان يسمى خيراً لان اخيرت به تقوم فاذا اجبه واشترجه  
 له فهو غير محيب ولا موم ثم يفرق حبه فيصير على ضربين فان كان حبه للمال من اجل حب الله  
 فهو محمود وان كان حبه للمال من اجل حب نفسه للمال البالية عند ابي التراب فهو مذموم  
 لان حبه للمال هذا الوجه حبه فتنه والفتنة تؤدي الى النار لان ذلك شهوة والشهوة  
 بباب النار وقال رسول الله صلعم فيما روى عنه حقت النار بالشهوات وكان  
 من حب الله تعالى لانه لما علم العبد ان الله تبارك وتعالى قد امره بامور جعل مفضلة  
 في تلك الامور وان تلك الامور لا تقوم الا بالمال اقل من المال ان يحب شيئاً  
 من اجل حبه به عز وجل ثم يعلم ان ذلك الشيء لا يقوم ولا يتبين له الا بشيئ آخر  
 ثم لا يحب هذا الشيء الثاني وماذا يتوهم المؤمنون ما الذي جعل سليمان صلوات  
 الله وسلامه على نبينا وعليه على ان يسأل ملكاً لا ينبغي لاحد من بعث الله  
 كذا حمله على ذلك ام حب الدنيا فان توهم متوهم انه انما سأل ذلك ليجوز في دنياه  
 فقد عاب نبياً ورسولاً كما محموداً قد اثنى عليه ربه عز وجل في تنزيله ورد على الله  
 ولا آمن عليه الكفر من جهل هذا افتضح كما افتضح اغنام الزمان الذين قبلوا من

حمله  
 من حب الله تعالى لانه لما علم العبد ان الله تبارك وتعالى قد امره بامور جعل مفضلة في تلك الامور وان تلك الامور لا تقوم الا بالمال اقل من المال ان يحب شيئاً من اجل حبه به عز وجل ثم يعلم ان ذلك الشيء لا يقوم ولا يتبين له الا بشيئ آخر ثم لا يحب هذا الشيء الثاني وماذا يتوهم المؤمنون ما الذي جعل سليمان صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه على ان يسأل ملكاً لا ينبغي لاحد من بعث الله كذا حمله على ذلك ام حب الدنيا فان توهم متوهم انه انما سأل ذلك ليجوز في دنياه فقد عاب نبياً ورسولاً كما محموداً قد اثنى عليه ربه عز وجل في تنزيله ورد على الله ولا آمن عليه الكفر من جهل هذا افتضح كما افتضح اغنام الزمان الذين قبلوا من

121  
 جهلهم احاديث روتها الزنادقة كادوا ايها الاسلام مثل حديث مرعدي  
 واشباهه وكيف بنجر مسلم ان يقبل قول رجل يقول السليل بنى الله صلوات الله  
 باخاطي بن خاطي جعلت الآخرة تحت قدميك الدنيا فوق رأسك فان تجوب على  
 نجا واره وعزتك الدنيا وعزك هو اك ونفسك فهذا كله كلف عن استقبال رسولاً  
 من رسل الله عز وجل بمثل هذا وانا ان فقد هذا الخلق من الخطة حتى صار هذا  
 فتنه لهم لانهم اعرضوا عن الله تعالى وشغلواهم شهوات نفوسهم عن ذكر الله تعالى  
 علمهم بالله عز وجل قد نسوا بالشهوات والاعراض وجفوا عنه سبحانه وبره ولطفوا  
 على اهلهم فبعدوا عن الله عز وجل فكلمنا اعداد واعنه عز وجل بعد اعداد  
 عنه سبحانه نوفاً وغفلة وشكراً وموتاً وجهلاً فالكما فرمات عن الله تعالى هو  
 طالب الشهوة سكر عن الله تعالى بالثمة والعايد والزاهد نام عن الله تعالى بالغفلة  
 بقى العارف بالله تعالى العالم به سبحانه فمن هو الذي جنى بالله عز وجل فرأى بو  
 بينة في خلقه فلم يرض عن خلقه واستولى على قلبه ذكره سبحانه لما نظر الى ربوبية  
 تواد وكلمنا نظريعين رأسم نادى علم ذلك الى عيني فوادة فنظرت عيناً فواد  
 الى ربوبية في الاشياء بذلك المصباح الذي يتوقد في صدره من الشجرة المباركة  
 التي نبتت في ارضه فما زالت ربوبية تد له على ربه سبحانه وهو بصير اليه عز وجل باربنا



بغية كجيج ما ظهر في الدنيا من ربوبية مخافة ان بصطاده شئ منها فيكون هاربا منهم  
لا يطمين اليهم وينو في الفرج بهم حتى يصل اليه عرفه وعلمه فمعرفة وعلمه يؤدبانه  
اليه عز وجل فاذا قبل الكيفية فاذا اكتنفت فقد اضررت احصن وبقي معنى القبضة فان  
حبت الاشياء فحبة يجب ان عامرهم فحده يعاملهم وعلى موافقة يكون معهم  
سفين بن وكبح ابن بشير عن محمّد بن خالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما  
انه قال لما قتل ابي يوم اعيد دعاني النبي صلعم فقال احب الدير ايهم قلت نعم قال  
صلعم لو قد جاني دراهم اعطيتك هكذا وهكذا فقبض النبي صلعم قبل ان يعطيني فلما  
استخلف ابو بكر رضي الله عنه اتاه ماك من البحرين فدعاني فقال خذ كما قال رسول الله صلعم  
فاخذت بكفي جميعا واخذت الثانية اقل منه فقلت عدوا هذا فاعطوني  
مثلها مرتين فعدت فوجدت بعثتني وخمس فاعطوني مثلها مرتين كما فلو  
كان حب جابر رضي الله عنه للدراهم حب النفس والذبا لكان معيبا وكان  
رسول الله صلعم يطهره ويهدبه وبلغنا انه قيل لابن عون رضي الله عنه احب  
الدراهم قال نعم قيل لم ذلك قال لانها تنفعنا وعن معاوية بن عبد الله رضي  
قال سمعت كعبا رضي الله عنه يقول اول من ضرب الدر ايهم والذبا نير آدم صلعم  
الله عليهم وقال لا تصح المعيشة الا بهما وعن وهب بن ميثم رضي الله عنه انه قال

الدر ايهم

الدر ايهم والذبا نير خوايتهم رب العالمين سبحانه وفضل الله عز وجل معك  
لبن آدم لا يؤكل ولا يشرب من جابن في تم رب العالمين جل ذكره فضت حاجته كقوله  
والذبا نير احدي المسخرات التي قال الله تبارك اسمه وسخر لكم ما في السموات  
وما في الارض الآية فاذا وصلت اليك منافع السخرة جاء النبعة وعطرب  
اخذت فمن احب السخرة لاقامة الخدمة وفي باخدمته وسلم من حمة السخرة  
ومن احب السخرة للشهوة والتممة ضيع الخدمة وذهب بالكرمية كما  
اقلا يعلم اذا بعث ما في القبور وحصل ما في الصدور ان  
ربهم بهم يومئذ الخبير البس نداندين آدمي كه  
التيه كه براكيحة شوه ايجه در كور يا ست همه را از كور يا بر آرنه و  
شوند و كره كره شوه در نامها و ظاهرها آيجه در سينها ت محصلا  
بجوغا و مكنون ضمير هر يك بكي بد بد آيد البس نداندين آدمي كه بر آينه  
برورد كار ايشان عز وجل با ايشان وبهمه حالها ايشان وافعال ايشان  
در ان روز هر آينه آگاه وداناست جزاي هر يك مي دانند و جزا دادن  
بر متقاد براعمال ايشان مي تواند مفعول يعلم ان ربهم است جون در  
خبر لام در آمد براي تا كيد ان ان شد كقول سبحانه والله يعلم انك رسول

احب الدير ايهم  
والذبا نير احدي المسخرات  
وما في الارض الآية  
فاذا وصلت اليك منافع السخرة  
جاء النبعة وعطرب  
اخذت فمن احب السخرة  
للقامة الخدمة وفي باخدمته  
وسلم من حمة السخرة  
احب السخرة بدميه



فان في تاويل ان لوقوع العلم عليها وقرئ في التواضع الضحاك وغيره ان  
ربهم بفتح الهمزة خبير بترك اللام ومعنى علم حتى سبحا بانشان وحوال وعمال  
الشاوور روز قيامت جزا ادا ان حق است سبحا مر ايشان ابر مفاد وحوال  
وعمال ايشان و الا علم حتى سبحا بر روز قيامت امتنا به مقصود نيت امر وزي  
داند و تخلص آن روز برای بزرگی و شرف آن روز است كما قال سبحا مالك يوم الدين  
وهو عز وجل مالك يوم الدين وغيره والاية توهم ان علمه سبحا بهم في ذلك اليوم انما  
حصل بسبب البعثة وكانه عز وجل يقول من لم يكن عالما يصير بسبب الاختيار عالما  
فمن لم ينزل عالما الا يكون خبير باحوالك وايضا كم من عالم لا يعرف احوال غيره  
ثم تذكر فكان سبحا يقول انالت كذلك وقد نص تعالى في هذه الآية على كونه عز وجل  
عالما بكيفية احوالهم فيكون عالما باجزيات الزمانات وغيره فيكيف لا يكون منكر ذلك  
كافرا فمعنى علم الله عز وجل بهم يوم القيامة مجاز انهم علم على مفاد ابراهم لان ذلك  
ان خبره سبحا بهم وقيل افلا يعلم عامل في اذ بعثه ومفعولا العلم محذوف فان اى  
افلا يعلمهم عالين بما عملوا اذ بعث اى افلا تجاز بهم او اجرى العلم مجرى الفعل  
اللازم اى افلا يكون العلم من احوال ولا يقدر لفعل العلم حينئذ مفعول والمعنى  
ليس العلم الكامل بما عليه الامر في نفسه فذلك اليوم اى افلا يجاز بهم حينئذ يعنى

بجانبهم

بجانبهم ثم حقق ذلك بقوله سبحا ان ربهم بصم يومئذ خبير وقيل العامل في اذ بعث  
مادل عليه خبر ان وهو خبير والمعنى اذ بعث حوزوا ولا يجوز ان يعمل فيه خبير بنفسه لان  
ما بعد ان لا يعمل فيما قبله والعامل يومئذ خبير وجاز ان يعمل ما بعد اللام فيما قبلها  
لان الاصل في اللام ان تكون قبل المتبداء وانما دخلت اخبر لدخول ان على المنبذ  
فعمل الخبير فيما قبله وان كان فيه لام على اصل حكم اللام في الدخول على المتبداء ودخول  
الفاء في قوله عز وجل افلا يعلم للمتوحيين للكفور الذي يكفر نعم الله عز وجل ولا شك  
بعثه وبعثه بيك معنى است از بعث وبعث ورازا بدست از برای الخاق ربنا  
فما مر كبان من البعث والبعث مع راء مضمومة اليها فبعثه قبيل في معناه  
وبعثه ابر وقيل اخرج وقيل نشر وقيل قلب زبر و زبر كره شعور وقيل  
تحريك للبعث وقيل ابر و اظهر سورة بر آة را مبعثه كفته اند لانها بعث  
اسرار المنافقين وبعثت عنها والقبور تبعث بان يخرج ما فيها من الموتى احياء  
وقيل بان يخرج ما فيها من الذهب والفضة وذلك من شرط الساعة  
ثم يخرج موتا يانه فرمود من القبور و فرمود ان ربهم فقيل كما القبور  
من فيها وقيل ما الارض غير المكلفين اكثر فخرج الكلام على الاغلب وقيل انهم حال  
ما يبعثون ولا يكونون احياء عقلا وبل بعد البعث بصرون كذلك فذلك قال



آخر ان ربهم بهم اي رب الاموات وقال اولاً في القبور اي من الموتى ومعنى  
 حصل جمع في الصحف اي اظهر اتصالاً مجموعاً وقبل حصل اي ميز فابن حنن  
 علم على حقيقته ما فيها من خير وشر وجيل وسخاء واخلاب ورياء وخصيل  
 تميز است ويزن را محصل مبكوبند كه الت تميز است وقال الخليل حاصل  
 من كل شئ ما بقى وثبت وذهب ما سواه بذهب ما كان في صور الطاعن  
 ولم يكن لوجه الله سبحانه وبقى ما كان خالصاً لوجهه عز وجل وقرئ في التواتر  
 بخبر ما في القبور في حرف ابن مسعود رضي الله عنه وهي لغة وقرئ في التواتر  
 وبحث بغير راء وقرئ ايضاً وبحث و الفاعل هو الله تعالى وقرئ وحصل  
 على البناء للفاعل وقرئ وحصل بالتخفيف وفتح الحاء والصاد عن يحيى بن  
 يعمر ونصر بن عاصم وسعيد بن جبیر اي بقى فيها ما بقى وحوصله الطبر ما يحصل فيه  
 الغداة و قيل التحصيل اخراج اللب من القشور كما اخراج الذهب من حجر المعدن  
 والبر من التين قال محمد بن الاسود رحمه الله وحصل ما في الصد وراي يعرض  
 على الانسان حاصل ما في الصد وراي روحها وحقيقته ما في الاخرة يتكشف  
 ارواح الاشياء والاعمال وحقايقها واسرارها القبيحة وكسنة كى  
 لم يقل وحصل على القلوب لان القلب مطية الروح وهو بالطبع يحب لمعونة الله

سجانه وخدمته اي المنازع في يد الكلب هو النفس ومحلها ما يقرب من الصدور  
 ومراد ارام في الله ورجوع عمال است الا انك حنن سبى همه را بدل صفت  
 كه زير ابراهيم عملي از نبت خالي بنوع و آيت دليل است كه حسد وكينه و  
 اثر اجزاست وحق سجانه ودر صرح و ذم دل را اصل داشته است چنانكه فرمود  
 و جعلت قلوبهم اثم قلبه ان ربهم بهم جمع الضمير لان الانسان في معنى جمع كقول  
 سبحانه ان الانسان لغي خسر وقيل ان ربهم اي رب الاموات الخبير بعلم ربهم  
 وعلانتهم وقيل بما في نفوسهم و بما يؤول اليه مو رهم كما تجب آيات السلام رحم  
 لي هو الذي لا يعزب عنه الاخبار الباطنة فلا يجري في الملك والمملوك شئ  
 ولا يتحرك ذرة ولا تكون ولا تفرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها  
 وهو بمعنى العليم الا انه اذا اعتبر العلم مطلقاً فهو العليم واذا اضيف الى  
 الخفايا الباطنة فهو الخبير واذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد  
 وقد يعتبر مع هذا ان يشهد سجانه على خلق يوم القيامة بما علم و  
 منهم والعلم معناه ظاهر وكمال ان يحيط بكل شئ ظاهراً وبالطنة و دقيقة و  
 اذ له اخره عاقبة وفاخرة وللعبد حظ من وصف العلم لا يكاد يخفى ولكن  
 علمه علم الله سبحانه فوا من ثلاث احد ما ان معلوما العبد وان كثرت النعمت



فهي محصورة في قلبه فآتي تناسب ما لانهاية له والثاني ان كشفه ومشاهدته  
 وان تضح فلا يبلغ الغاية التي لا يمكن ورأى ما بل تكون مشاهدته للأشياء  
 كأنه يراها من وراء أستور رقيق ولا تنكرن درجات الكشف فان البصيرة  
 الباطنة كالبحر الظاهرة و فرقا بين ما يتضح في وقت الاسفار وبين ما  
 ينضح ضحوقة النهار والثالث ان علم الله سبحانه بالأشياء غير مستفاد من الاشياء بل  
 الاشياء مستفادة منه وعلم العبد بالأشياء تابع للأشياء وحاصل بهاد  
 العبد سبب العلم من حيث انه من صفات الله تعالى ولكن العلم الاشراف  
 ما معلوم اشرف واشرف المعلوم ما هو الله تعالى ومعرفة ساير الاشياء ايضا  
 انما تشرق لانها معرفة بافعال الله تعالى او معرفة للطريق الذي يقرب العبد من الله  
 والامر الذي يسهل به الوصول الى معرفة الله تعالى والقرب منه فلا نظر اذن الا في  
 الله عز وجل وحفظ العبد من اسمه الخبير سبحانه ان يكون خبيراً بما يجري في عالمه  
 قلبه وبدنه واخفايا التي يتصف القلب بها من الغش والخيانة والتطوف في  
 و اضمار الشر و اظهار الخير والتجمل باظهار الاخلاص مع الابلاس عنه لا يعرف  
 الاذ وخبرة بالغة قد ضرب نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبسها وهدمها في ذنبا  
 ونشر لمعالقاتها واخذ الحذر منها فذلك العبد جدير بان يسمى خبيراً في معظم

الخبير

الخبير بمعنى العليم والخبير هو الذي اخبر عن شئ بما شاء لا بتدبير الحكمة ولا تحويل القول  
 والخبرة هو العلم الحاصل بعد التبلد واليه الاشارة بقوله تعالى ولنبئكم حتى  
 تعلم وهو سبحانه يعلم ما يكون قبل كونه كعلمه به في حال نبوته ولكن تعلق علم الخبير  
 تعلق خاص وهو سبحانه شهيد بنفسه بان لا اله الا هو وخلق بما جاء وابه من الخبير  
 والشركاء لهم من عند الله عز وجل بالرحمة والوفاء ان فهو الذئ على الاسرار قريب  
 ومن الاخبار قريب وليس للعلم اشرف في المعلوم عند اهل الكشف خلافاً لما  
 انظر والعلم ايا ذاني وهو علم الحق سبحانه واما هو محبوب وهو ما لم يحظر  
 بالبال ولا لاكت في مدخل وهو علم الافراد يختص به الحق من شئ وكما  
 يختص به الخضر عم رحمة من عنده حتى كان الكليم صلوات الله ولامه عليه مع حالته  
 يستفيد منه فطريق تحصيل ذلك العلم معرفة الوجه الخاص وجده فان كل  
 موجود في عالم الخلق وجهها خاصاً الى موجوده تعالى الحق سبحانه له من ذلك الوجه  
 فيحصل له من العلم به عز وجل ما لا يعلم غير سواه على ذلك الموجود ان له وجهها  
 خاصاً وان له من الحق علماً من ذلك الوجه او لم يعلمه وتفاوت درجات الابدان  
 وتفاضلهم بحسب تفاوتهم في معرفة ذلك الوجه واما العالمون من عالم الامر  
 الذين هم سكان حظائر القدس فما لهم سوى الوجه الخاص فهم المبرتبة في جمال

في وجه الحق سبحانه



بهي عز وجل وكبريائه لا انقلهم الى السفلى واما كتب وهو ما يحصل بالحكمة  
والتعلم والداخل في الحضرة العلمية اما ان يكون ذائقا من طريق التقوى او  
ناظرا من طريق القوة الفكرية فصاحب الذوق هو العالم بالله عز وجل وانما  
والعلوم كثيرة وكل علم اهل فن دخل الحضرة العلمية بالعكس والنظر فانه ينال منها على  
لا قدر ما يقضي طوره ومن دخلها ذوقا من طريق التقوى فقد جاز الكمال وفاز به والله  
سبحانه الهادي لاهل الشوق الى مشارب الذوق انه عز وجل ولي التحقيق وبين  
التوفيق كما بعضهم لا يعلم حقيقة العلم وكيفية تعلفه بالمعنى الا الله عز وجل  
والرغم ببداهته انما ينشأ من عدم الفرق بين الظل وبين ما هو ظله لان العلوم لا تكون  
ظلال لوجوداتهم وايضا حصول العلم بدهته لا يلزم من بداهته العلم بحصول الشيء  
بداهته العلم بحقيقة ما هيته والعلم تابع للمعوم وهو الذنب الالهية وكما لا  
جلبت تعالت الصفات الاضافية لها اعتبار ان اعتبار عدم مغايرتها للذنب  
واعتبار مغايرتها للذنب فبالاعتبار الاول العلم والارادة والقدرة وغير  
من الصفات التي تعرض لها الاضافة ليس تابعا للمعوم والامر والمقدور لانها  
عين الذات ولا كثرة فيها وبالا اعتبار الثاني العلم تابع للمعوم وكذا الارادة  
والقدرة تابعة للمراد والمقدور وايضا ان شئ يعلم ذاته واسمائه

وصفاته

وصفاته ويعلم اعياها الممكنات والموجودات بعين ما يعلم به ذاته فكما لا يعلم من  
ذاته واسمائه وصفاته الا ما يعطيه الذنب والاسماء والصفات مما هو عليها كذلك  
لا يعلم من الاعيان الا ما يعطيه الاعيان واستعداد اثارها مما هو عليها فعلمه نوع  
تابع للمعوم من هذا الوجه وان كان المعوم تابعا للعلم من وجه آخر والقول  
باستحالة ان يكون ذاته لغا وعلمه الذي هو عين ذاته محلا للامور المتكثرة انما  
يصح اذا كانت غير شئ كما عند المحققين عن ائمة اذ كانت عينه لغا من حيث  
الوجود والحقيقة وغيره عز وجل باعتبار التعيين والتقدير فلا يلزم ذلك وحجج بحقيقة  
ليس شئ حالاً ولا محلاً بل شئ واحد ظهر بصورة المحلثة تارة والحالته اخرى فهو  
عز وجل هو بده مع كل شئ وبحقيقة مع كل شئ هو الاول والاخر والظاهر  
والباطن وهو بكل شئ عليهم فكونه عين الاشياء بظهوره في مراتب اسمائه  
وصفاته في عالم العلم والعين وكونه غير ما باختفائه في ذاته واستعلاية بصفاته  
عما يوجب المنقص والشين وتزيمه عن المحر والتعيب وتقدسه عن سمانه احد  
والتكوين وابداده للاشياء اخفاءه فيها مع اظهاره اياتها واعدادها لها  
في القيامة الكبرى ظهوره بوحده وفهره اياتها بازالته لغيباتها وسمانها وجعلها  
متكاثرة كما قال سبحانه لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وكل شئ با كلالا وحججه



وفي الصغرى قوله من عالم الشهادة الى عالم الغيب من صورة الى صورة في عالم  
واحد وهو القوم الثابت بذاته المثلث لغيره فكثير كجسب الصور وهو على وحدته  
الحقيقة وكمالاته السرمديه وهو اظهر من كل شئى محققاً وانبئة وخفى من جميع  
الاشياء ما بينه وحقيقة فصدق فيه ما قال اعلم الخلق به في دعائه ما عرفاك حتى عرفتك  
فلا يتحقق شئى في العقل ولا في الخارج الا به فهو المحيط بجميعها بذاته وليس امر  
اعتبارياً كما يقول الظالمون كقولهم يقولون لتحققه في ذاته مع عدم المعبرين  
ايه فضلاً عن اعتباراتهم ولا فدل ولا مثل وليس كجوه ولا عوض وبه يتحقق  
الضدان وينقوم المتلا بل هو الذي ينظر بصورة الضدين بلزم منه كجوه بين  
اذ كل منهما يستلزم سلب الاخر واختلفا اجنبيين تماماً هو باعتبار العقل وهو غير  
محض فهو منه وبه والاعتبار من حيث تعيناتها القديمة وامتيازها رجعت الى عدم  
وان كانت باعتبار حقيقة والتعينات الوجودية عين الوجود فاذا فرغ سمك  
من كلام العارفين ان عين المحلوق عدم الوجود كله لله تعالى بالقبول فانه يقول  
ذلك من بين الحق كما قال امير المؤمنين علي في حديث جميل رضي الله عنهما هو المعلوم  
مع جو الموهوم فليس وجه الغير في الحقيقة الا لفت من هو ما استقر ورسخ بالاشياء  
قوة الوهم ولسان الشيطان على القلب فمن اخلاصه الله تعالى من عباده حتى عنه

ذلك

ذلك الموهوم الموهوم فالوجه خير محض ومسمى المعصية انما هو التزك والترك  
الاشئى ولا عين له فهو مثل مسمى العدم فانه اسم لبس كنه شئى وجودى فاذ بال  
اقم الصلوة فلم يفعل فلبس لم يفعل الا امر عدتى لا وجود له وكذلك اذا  
قبل لا تفعل ولم تمثّل قد لول عدم الامثال عدم لا وجود له وقوامه سبحانه و  
له ابتداء ولا انتهاء وهو الاول والاخر والظاهر والباطن لرجوع كل ما ظهر  
في الشهادة او بطن في الغيب اليه وهو بكل شئى علم لا حاطة بالاشياء بذاته  
وحصول العلم لكل عالم انما هو بواسطة فهو اولى بذلك بل هو الذي يلزمه  
جميع الكمالات وبه يقوم كل من الصفا اذ به تلحق الاشياء كلها كما لا تها وكثرة  
ظهوراته لا تفتح في حين ذاته ولا يكبتون به علماً وبذكركم الله تفسر والله  
رؤف بالعباد بنه عبادك نوحطفا منه ورحمة ليلاً بضبحوا اعمارهم فيما لا ين  
فصوله ومن الاسرار المنهية للتوحيد بلسان الاشارة ووجه الفهم  
لا تنحصر فيما فهمنا وعلم الله عز وجل لا ينقيد بما علمنا والله سبحانه في كل  
من كل ما الفرقان اسرار تنفذ البحر دون نقاد ما فكيف السبيل الى احصر ما  
ونقاد ما والله تعالى اعلم بالحقايق عز وجل الهادي الى اقوام الطرايق الى  
بعضهم روى عن النبي الامي الصادق عليه افضل الصلوات والتسليم



من كل صامت وناظن انه قال ما نزل من القرآن آية الا ولها ظهروا بطن وكل  
 حرف قد وكل مطلع فالظن هو التفسير والبطن هو التأويل واحد ما ينشأ  
 اليه الفهوم من معنى الكلام والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شئ هو الملك  
 العلام وقبل من فسر القرآن براهية فقد كفر واما التأويل فلا يبقى ولا يذر  
 فانه يختلف بحسب احوال المستمع او قاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته وكلما  
 ارتقى عن مقامه انفع له باب فهم جديد واطلح به على لطيف معنى عتيد فاقول غير  
 حاتم حول بقعة التقية لاخايف في لجة مالا يسعه التقرب والعايش ضيقا الى النفوس  
 المحمدين والسيرة في سبيل الله عز وجل التي تعد من شرف سبورها ورياضتها  
 وجدها في سعيها كاجل العاوية وتنفس الصعداء من برحاء الشوق فالقوربان  
 قد حاققوري نار الفداح التناجيس وسر شغفها بوز الفعل بفتح زنا والنظر  
 وتركيب المعنى ما بالفكر فامغربت صبيحا التي تغير ما يتعلق بها مما في ظواهرها  
 وخارجها من المالتيا ومخاني بواطنها وداخلها من ميثاق صفات النفوس  
 وانا لا افعال ومبول الشهوات واللذذ ووساوس الوهم والخيال  
 صبح التجلي الاكهي وانشاء الوالع ومبادئ الوصول تركا وتجريدا قاترن به  
 بنور ذلك التجلي وصبح يوم القيامة الكبري نفع نرا بالعباد بانهاك وتلطيفه

وتخفيف

المعنى الذي هو المقصود من قوله

وتخفيفا كبرياضته ومنع احتفاظ لشدة التوجه الى الحق سبحانه والاقبال اليه  
 بالمشق والزرعاج القوي في مشايعة القلب الترويح عن جانب العبد وانشائها  
 عنه تبغى الانوار كما يقال انا رعد الغبار اى افناه واهلكه وجعله كالغبار  
 في التلاشى فوسطن به اى بذلك الصبح ونور حج عين ذمت فاستغرض فيه  
 او لطف كفاية نورا البدن حتى يصير كالنقعة في اللطافة فوسطن بذلك  
 النقع جمع الدب فان الوصول انما يمكن بالابدان كمر اجدهم فانه كان يلبس  
 اى اسم بالنفوس العاملة العالمات الناركات المحرقة بنور التجلي المنهكا  
 لا بدن بالكرياضته الواصلة ان الانسان لم يركنوا في كبرية التنا  
 كرين لا نعمة عز وجل باحتياج به بنوعه ووقوفه معها وعدم استعمال لها فيما  
 ينبغي ليتوسل بها اليه سبحانه وانه على ذلك شهيد لعلمه باحتياجه وشهادته  
 عقله ونور فطرته انه لا يقوم بحقوق نعم الله سبحانه ويقصر في جنب الله عز وجل  
 بكفرانه وانه ليجرث ربي اى وانه ليجرث المال قوى او لاجل المال  
 نجيل فلذلك يجب به غار زار اسمه في تخصيصه وحفظه وجمعه ومنع مشغولا  
 به عن الحق سبحانه معرضا عن جنبه عز وجل او انه ليجرث الموصل الى الحق  
 بغير حش منبسط اذ لا يعلم اى ابعدهم الا احتجاب ومخافة الفعل







و دانش تو بکنه عجیب آن کو پند کی رسد آن و افرو آن ساحت کوشن کجا  
و طاعت از شدت یافت لهار ابا قراع میکوید و اعدای خدای را از او جل  
بانواع عذاب میکوید و لهار از جای رو و از هول قیامت و افتدند هم بود  
اذا القلوب لدى كذا جبر انرا که از همه عالم عالم زارت صلوات الله علیه و سلم از دست  
و رسیدن بکنه احوال و احوال روز قیامت آتنا به معر و ل کرد ابد و فرموده  
وما ادرك ما القارعة اي وما اعلمك بمقدار اموالها حتى تشاهد ما  
والفرع الضرب الشديد و منقرع البنا و المقرعة و القوارع الدواحي  
و قوارع القرآن الآيات المخوفة و قيل الآيات التي نقرأ للمحرز و بزجر  
بها اهل الجنة و عن المبرر القارعة من الفرعة في رفع قوم و حفظ آخرين  
و ختلوا في سبب سمية يوم القيامة بالقارعة فقيل سببها الصيحة  
التي يموت فيها الخلائق في الصيحة الاولى تذهل العقول و تذهب في  
الثانية يموت الخلائق سوى اسرافيل و لم يم بئته الله و جل ثم يجيبه فينسخ  
الثالثة فيقومون و روى ان الصورة له شعب على هذه الاموات لكل  
واحد شعبة معلومة فيجى الله و جل كل جسد بنك النفس الواصلة  
اليه من تلك الشعبة المعينة قال الله سبحانه ما ينظرون الا بصيرة و اعدو

فانما

فانما هي زجرة واحدة و قيل ان الاجرام العلوية و السفلية تصطكان  
اصطكا كما شديد عند تحريك العالم بسبب تلك الفرعة سمي يوم القيامة  
و قيل القارعة هي الساعة التي تفرغ الناس بالاهوال و الاقراء و ذلك في اليوم  
بالاشفاق و الانفطار و في الشمس و القمر بالنكوب و في الكواكب بالانشطار  
اجبال بالكد و التسف في الارض بالطحى و التبديل و في قلوب الاعداء  
بانواع الاقتراع و بقال القارعة هي الصيحة و قيل هي النار القارعة  
مبند و خبير ما القارعة و الاصل القارعة ما هي قیامت چیست و ما ای  
ای شیئی می نخبی گمانها و تعظیمها لها و لهما موضع الظاهر موضع المضمر لانه  
اهوالها ما القارعة ما هذا الاسم ظاهر و در موضع ضمير برای مبالغت و زینت  
و صعوبت قیامت بعد و قال المبرر فيه اضمار ای انتم القارعة او سنانكم  
القارعة على ما اخبرت عنها في قولي اذا بعث ما في القبور و قال الزجاج انه  
تخدير و العرب تحذرو و تعترى بالرفع كما بالنصب و ما ادركت القارعة  
معنا لا علم لك بكنهها لانها في الشئ بحيث لا يبلغها و هم احد و لا فهم  
و كيف قدرته فهو عظيم من تقديرك و حصل لنا بهذا الخبر علم زائد لاننا كنا  
نظن انها قارعة كابر القوارع في الهول و الشئ فكانه سبحانه قال

انما هي زجرة واحدة و قيل ان الاجرام العلوية و السفلية تصطكان  
اصطكا كما شديد عند تحريك العالم بسبب تلك الفرعة سمي يوم القيامة  
و قيل القارعة هي الساعة التي تفرغ الناس بالاهوال و الاقراء و ذلك في اليوم  
بالاشفاق و الانفطار و في الشمس و القمر بالنكوب و في الكواكب بالانشطار  
اجبال بالكد و التسف في الارض بالطحى و التبديل و في قلوب الاعداء  
بانواع الاقتراع و بقال القارعة هي الصيحة و قيل هي النار القارعة  
مبند و خبير ما القارعة و الاصل القارعة ما هي قیامت چیست و ما ای  
ای شیئی می نخبی گمانها و تعظیمها لها و لهما موضع الظاهر موضع المضمر لانه  
اهوالها ما القارعة ما هذا الاسم ظاهر و در موضع ضمير برای مبالغت و زینت  
و صعوبت قیامت بعد و قال المبرر فيه اضمار ای انتم القارعة او سنانكم  
القارعة على ما اخبرت عنها في قولي اذا بعث ما في القبور و قال الزجاج انه  
تخدير و العرب تحذرو و تعترى بالرفع كما بالنصب و ما ادركت القارعة  
معنا لا علم لك بكنهها لانها في الشئ بحيث لا يبلغها و هم احد و لا فهم  
و كيف قدرته فهو عظيم من تقديرك و حصل لنا بهذا الخبر علم زائد لاننا كنا  
نظن انها قارعة كابر القوارع في الهول و الشئ فكانه سبحانه قال



فوارع الدنيا في جنب ملك القارعة كأنها ليست بقوارع و نار الدنيا في جنب  
نارا لاخرة كأنها ليست بنار و ليست بجارية فصارت آخر السورة مطابقا  
ولها من الوجه و لم يقل و ما دريك ما لها و تيه كما قال و ما دريك ما لها  
بل قال و ما دريك ما هيته و الفرق ان كونها قارعة امر محسوس اما كونها ماوية  
فليس كذلك و ايضا ذلك التفصيل لا سبيل لاحد الى العلم به الا باخبار الله  
ع و جل و بيانه لا تخبر عن وقوع الواقيات لا عن وجوب الواقيات  
فلا يعرف الا بالسمع ثم قبل القارعة اشتد من قوله الحاقه لان المذكور في  
المصحف آخر الآيات و ان يكون البلغ لان المقصود منه زيادة التنبية من  
الزيادة لاكتفيل الآيات اذا كانت قوی و ان نظرا الى ترتيب الترتول قلنا بعكس  
و قد صح ان الحاقه نزلت بعد القارعة و قيل بالنظر الى المعنى الحاقه اشتد  
لكونها راجعة الى معنى العدل و القارعة اشتد لما أنها نهيم على القلوب  
بالامر اليها بل قبات احاقه كفت بعني ساعني كحق است و واجب  
و ثابت و وقع او باسما كدر و هو اق امور است از حساب و ثواب  
و عقاب او التي بحق فيها الامور اي تعرف على حقيقة من قولك لا احق  
هذا اي لا اعرف حقيقة جعل الفعل لها و هو لا ملها و القارعة صفة من  
صفا

من صفات القيمة لانها تفرعهم و تفرغهم و تهصمهم و التناك فيها للتناكب  
او للمبالغة في الصفة و من جملة ما يجب المو اظبت عليه و صرف العناية  
التأمل و التدبر فيه القيمة و تفاصيل هو المها و هو المها تفر بر المها النفس  
المنجزة على صورة العاجلة و فظا كما لها عن الشهوات الفانية و يخذ غورها  
و ليكون مستعدا للرجيل و ليعلم ان الآخرة هي دار القرار و التأمل في  
القرآن سبب لكل سعادة في الدنيا و الآخرة فلذلك كرر ذكر القيمة القارعة  
كما يوم يكون الناس كالفراش المبثوث و تكون اجبال كالعهن  
المنفوش كما رواه ابن عباس و ابن قارعة ان روز باشد که بشند مردمان  
از غایت سرگردانی و حیرانی چون پروانگان چراغ که بر آتش نشین باشند  
مردمان در آن روز حشر از هر جانبی بسوی اسرافیل دم که در آتش  
بجسردوند و دوند و نداندند از غایت حیرت که از کجا آمدند و کجا  
خواهند رفت و راه ایشان کدامست فرغ قارعه ایشانرا متحیر کرد و  
تا برهم و درهم در افتند و اصل ذلك قوله تعالى و ترى الناس سكارى  
و ما هم بسكارى و لیکن عذاب الله شدید فكانه سجا قال ان الناس یصرون  
في کبره و الاضطراب من هو ذلك اليوم و شدته كالتأثير الذي لا يدري



ابن بطير و ابن بزل و ابن بيب و انتصاب يوم مجادلت علي القارعة  
يوم يكون الناس كالفرأش المبتوث و قيل العامل في يوم الفعل المفر  
على قول من يقول التقدير انتم القارعة او سنايتكم القارعة و الاول حسن  
و كلامه قرأ يوم يكون الناس بنصب الميم و في الشواذ عن عبيد بن عمر و زيد  
بن علي يوم يكون برفع الميم اي هو يكون و الفأش ما يتهاق في النار  
و المبتوث المفق و قيل الفأش المبرج و الحشاش من كل طائر عن الفأش و غيره  
ايضا الفأش غوغاء اجراد يركب بعضه بعضا من الجول و الفأش جمع  
فأشية و اما ذكر لظاهر اللفظ كما في قوله سبحانه اعجاز نخل منقعه قال جرير  
ان الفردق ما علمت و قوم مثل الفأش عشرين نارا المصطفى فانت و جمع  
على المعنى شبههم سبحانه بالفأش في الكثرة و في الانتشار و الضعف  
و الذلة و احمية و في انها لا تتجه جهة واحدة فان الناس اذا بعثوا  
اختلفوا في المقاصد على جهات مختلفة و في التطاير الى الداء من كل جانب  
كما تتطاير الفأش الى النار و تتساقط فيها الخفتها و في امثالهم فلان  
اضعف من فرأشة و ادل و اجهل و سمي فرأش لثقله و انتشاره  
و منه فرأش القفل و قيل الناس خاص في الكفار بها فتون في النار ذلك

و قوله المبتوث  
المبتوث المفق  
و قوله الفأش  
الفأش المبرج  
و قوله الحشاش  
الحشاش من كل طائر  
و قوله الفأش  
الفأش غوغاء  
اجراد يركب بعضه بعضا  
من الجول

الآية على حسن التشبيه و التمثيل و حسن التذكير و التخيير بالقيمة و قيل ان الناس  
يكفون او لا كبارا كاجراد ثم بصبر و ن صغارا كالفرأش بسبب اجزاء فهم كهم  
الشمس و يقال روى عنه صلعم انه قال الناس عالم و متعلم و سائر الناس  
يخرج رعاغ في فجلهم الله سبحانه الاخرة كذلك جزاء و فاقا و يقال انه لو  
انما دخل حرف التشبيه فقال عمن قائل كالفرأش لانهم يكفون في ذلك اليوم و قول  
من الفرأش لان الفرأش لا بعدت و هو لا يدع ذبون و نظير قوله سبحانه او كبتك  
كالانعام بل هم اضل صفت و كبر از صفات ان روز و يكون اجبال كالعفن  
المنفوش و بوند و كره ندكوها و در ان روز چون بنم رنگين بجانند  
از هم جدا شو و بغابت ميان نهي و سبب في وزن كشته ككثر از بار  
كه پيدا آيد انرا از جاي بردارد و بهر جانب كه خواهد بره بنم رارنگ كني  
كه روز چون بجانند زني سنت تر شو كه بهر دو سنگين از هول ان روز  
چنين كوفته شو تا فرغ فارغ بدل آدج چه رسد و بگرانك كه متاوان  
و بقيامت حسنت شو بنا برين دو وصف تشبيه كره به بنم رنگين و قال الوا  
في كتاب سباب نزول القرآن روى ان كفار مكة كانوا يسألون عن بني الفضة  
و يقولون متى الساعة و في هذا الوعد و يسألونك عن اجبال فزلت سورة القارعة

صدى حمدا لله



بیاناً لما فی القامه من اللفظایع و الفیایع و مغنیه کل فیه فی الخیر و الشر و اللغو  
اعلم فی شبه اجمال بالعلم ای بالصوف فی تفرقها و صغر اجزائها و خفته سیرها  
و فی الشواذ فی قرآه ابن مسعود و سعید بن جبیر رضی الله عنهما کما لفظ المنفوش  
و قبل العلم بالصوف المصنوع الواناً و قبل العلم بالصوف الابيض الاحمر و هذا  
عنه مثل صوف و حد و ذکر علی اللفظ و معناه جمع کالمش و النقش مدک الصوف  
حتى ینشر بعضهم عن بعض فالمنفوش هو المندوف شبه اجمال بالصوف المصنوع  
الواناً لان اجمال مختلفه الوان قال الله سبحانه و من اجمال جد و بیض و حر مختلف الوانها  
و غرابیه سحر ای و من اجمال ذو جد ای ذو طرائق و از کوهها بعض با خطها  
راههاست سیدها و سرخها مختلف رنگهای او و سیاهها در غایت سبک و سبک  
ناکب سوسه است کما بقال اسود غریب و اشتقاق او از غراب است کوی در  
غریب است و قبل تلو ان اجمال بومئذ و قبل یعنی ان جبال انهار نصیر کالعلم الشیده  
همزها الاستاذ الامام رحمه الله المعنی فی ان الصحاب کدعوی و ارباب القوه فی الدنيا  
یکنون فی القیمه اذا بعثوا اضعف من کل ضعیف ان القوی تسقط و الدعای  
منالک تبطل کما وقد وصف الله فی تغیر الاحوال علی اجمال من وجهه فقال سبحانه و یذکر  
عن اجمال فقال بنسفا ربی نسفا و قال یذکر و دکت اجمال دگا و قال یذکر

قابل

قابل و کانت اجمال کثیراً مبدلاً و شوه کوهها ریک توده روان شدت و صلابت  
جمال بر خاوت بدل شوه و قال تعالی و نری اجمال تحسبها جامد و غیره کما  
و قال سبحانه و سیرت اجمال فکانت سرابا و ران شوه کوهها از اماکن او و برداشته  
شوه و در هو او و ان شوه بس شوه و شوه چون سراب که آب نماید و آب شوه  
از تفرق اجزا و پراکنده کی در نظر نظر چیزی نماید اما بنوه نکفت بوم بکون  
الناس کالفرش المبتوث و اجمال کالعلم المنفوش لان تکرر الفعول من کل  
المقام الیغ فی التخبیر فاما من نقلت ما و ازینیه فمونی عیشیه  
راضیه و اما من ما خفت ما و ازینیه فمونی عیشیه  
و ما اذریک ما ما هیه ما ناز ما حابیه و لبس بر هر تقدیر آن  
نیکیست که اعمال خیر او راجع آید بر شر ترازوهای نیکهای او کرا ن سبک  
پس دی باشد در عیشی بسندین در زنده کانی خوشش که او از ان خوشش  
باشد و بدان رحمت طیبه عمر جاودان نعم عالی از محاره و بر هر وجه  
آن تن برست که اعمال شر او راجع آید بر خیر سبک آید ترازوهای نیکهای  
او پس آرام جای او مرجع و مأوی او ها و به باشد که نام در که است از در  
کات دوزخ در غایت عمق و منی جنانک مروی است چون کافر او رو







قلت فان لم التفت عند الميزان قال صلعم فاطلبنى عند كحوض فاني لا اخطي من النار  
الموطن كما اخرج الترمذي رحمه الله كما عايشه رضي الله عنهما قالت ذكرت النار  
فبكبت فقال رسول الله صلعم ما يبكيك قلت ذكرت النار فبكيت هل تذكر  
اهليكم يوم القيمة فقال صلعم امانا ثمانية مواطن فلا يذكر احد احد عند الميزان حتى  
يعلم يخفف ميزانه يتقل وعند نظائر الصحف حتى يعلم ابن بفتح كتابه في مبيته ام  
شماله ام من واطوره وعند الصراط اذا وضع بين ظهري جسم حتى يجوز في اخره  
الوداد ورحمة الله وفي رواية ذكرها رزين رحمه الله قالت قلت او قيل يا رسول  
هل تذكر ان اهليكم يوم القيمة قالت او قيل له فابن نجدك قال صلعم لا اخطي ثمانية  
مواطن عند الميزان وعند الصراط وعند كحوض كما قال المنكحون ان نفس كسنا  
والسبب لا يبع وزنها وخصوصا وقد نقضها بل المراد ان الصحف المكتوب  
فيها الحسنات والسبب توزن او يجعل النور علامة الحسنات والظلمة علامة  
السيئات او بصور صحيفات الحسنات بالصورة الحسنات وصحيفات السيئات بالصورة  
القيسية فيظهر بذلك النقل والخفة الاستدراك رحمه الله وزن الاعمال يكون بوزن  
الصحف ويقال يخلق سبحانه به كل جزء من افعال جوهرا فيوزن اجزاهم فذلك  
وزن اعماله واما من هفت موازينه من الطاعة وهم الكفار فامة باوينة

135  
اي ما واه باوينة ولم يبراد الخيران لاقوال توازن ويجازي كل بحاله كما ابو بكر واسم  
رحمة الله سبل بل كجزان يتقل الموازين باعمالنا فقال لو جاز ذلك لامن كل من  
كثرت اعماله وصفت بل الله عز وجل يتقل موازين من شئ الا ترى النبي صلعم يقول  
الميزان بيد الله سبحانه ليجفض اوقاما ويرفع آخرين رفعهم في ازيلته قبل كون  
كل كون ومعنى الآية على ما صح من الاخبار عن النبي صلعم لا على ما فلك المتكلمون في بعض  
الكبرياء رحمهم على كل ناصر نفسه الرجوع الى ما قاله الانبياء وارسل صلوات الله  
وسلامه عليهم اجمعين المفعول والمحسوس فالجمع بين العقل والحس  
اعظم في القدرة وانتم في الكمال الا الهدي فان جهنت فقد وفقت فندبر كلا  
هذا السعد و ام اليمان وهو سبحانه المستعان والقابل بالبر و حاجي فقط  
فهم بعض الشارح ونقصه على ما فهم غيره من اثبات كحس المحسوس الميزان  
المحسوس الصراط المحسوس والنار واجنة المحسوسين العلم الذرا طلع على الدين  
والمؤمنون بهم من قبل الحق سبحانه انتم تعلقوا من علم المنفردين بما يقتضيه العقول مجردة  
عن الغيب الا الهدي فعلم الله تعالى اوسع وانتم واجمع بين المفعول والمحسوس انتم  
في الكمال الا الهدي يستمر له سبحانه حكم عالم الغيب والشهادة في كل صنف من الممكنات  
ونبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف كما قيل العيش احيوة المخلصة

135  
موازين من شئ







لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تقدرهم لوم يكون الناس كالفراش المبثوث اذا  
 احترق في انبت بالكنار لظفر سبح الهم بعين الفناء وتكون اجمال اى الاكوان و  
 الوجود على اختلاف اصنافها وانواعها كالعمر المنقوش لصبر ورتبها جبارا  
 وانتفاها وتلاشها بالنجلى وان كان المراد بالناس المقرو وغير من اهل الكبري  
 كالفرش المبثوث المحترق بنور النجلى المتلاشى لا غير وتكون اجمال اى ذواتهم وصفاتها  
 مع اختلاف مراتبها والوانها كالعمر المنقوش في التلاشى الا ان قول من  
 نقلت موازينه ومن خفت موازينه لا باع من الانتفاء التفصيل هناك على  
 ان وجه الفهم لا يخص فيما ختمت على الله وجل لا يتقيد بما علمت وعيسى ان  
 لغوى وجه حسن مما لا يلى فان التاويل يختلف بحسب الاحوال المستعم او فانية  
 في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته انه سبحانه والى التحقيق وبينه لا وجل التوفيق  
 واعلم ان الميزان الحق لولا ان الخلق ادعوه الموزونات ارتقاها  
 فيه هو الثقل وهبوطها واخطاها وهو الخفة لان ميزان الحق هو العدل ميزان  
 الانسان ما به ينوسل الى معرفة الآراء الصائبة والاقوال السديرة والافعال  
 الجميلة وتميزها من اعداها وهو العدل الذى يثقل الوضوح الحقيقية المشتملة  
 على علم الشريعة والطريقة والحقيقة لانها لم يتحقق بها صاحبها الا عند تحققة بمقام

احتمية الحجج والفرق والعدل الا ترى لا يتحقق به الا الانسان الكامل والموزون  
 الثقيل اى المعبرة الراجحة عند الله تعالى التى لها قدر ووزن عند عز وجل  
 هى الباقية الصالحة ولا تقل ارجح من البقاء الابدى والحقيقة التى لا وزن  
 لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله سبحانه هى القابليات الفاسدة من اللذات  
 الحسية والشهوات والاشهات اخف من الفناء الصروف فمن نقلت موازينه بان كانت  
 من العلوم الحقيقية والفضائل النفسانية والكمالات القلبية والروحية فهو  
 في عينه ذات رضا اى جوده حقيقية في جنات الصفات فوق جنات الافعال  
 وجنة الافعال والاعمال اى اجنة الصورة من جنس المطامع اللذنية والمشار  
 الهنئية والمنكح البهية نوابا للاعمال الصالحة وجنة النفس جنة الاخلاق  
 الحاصلة بحسن متابعة النبي صلعم وجنة الصفات والاسماء الالهية وجنة  
 القلب وجنة الآدمية من مشاهير اجمال الآدمية وجنة الروح وجمال  
 هو جناب الحق سبحانه بعزته ان تعرفه احد كجفينة وهوتية كما يعرفه ذواته  
 فان ذاته سبحانه لا يراها احد على ما هي عليه الا هو عز وجل وجمال هو كجفينة  
 بوجه لذاته ومن خفت موازينه بان كانت من الاعمال السيئة والردائل  
 النفسانية فانه ما وية اى ما واه فخر جهنم الطبيعية بحسبانها التى

هي اجنة المعنوية  
 في جنات الصفات















لانهم كانوا اكثر عددا في اهل المدينة فانزل الله تعالى اليهم التكاثر والمعنى انكم  
 تكاثروا بالاجساد حتى اذا استوعبتم عدوهم صرتم الى مقابر فثمنا ثمرتم بالاموات  
 عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارت المقابر ثمها بهم واما ما كان منكم لان زيارت  
 القبور شرعت لتذكير الموتى ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر  
 وهو الاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سبيلا لمزيد التسوق والاستغفار  
 في حب الدنيا والتفاخر بالكثرة وعن بر بن رضى الله عنه انه قال قال رسول الله  
 صلعم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها كما منى رواية مسلم و  
 داود والنسائي رحمهم الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قد كنت نهيتكم  
 عن زيارة القبور ففداؤن ليجي في زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكركم  
 الاخرة كما في رواية ابي هريرة رضى الله عنه اني رسول الله صلعم قبر امي في  
 ابي من حوله كما اخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله وقيل كانوا يزورون  
 المقابر فيقولون هذا قبر فلان عند تغاخرهم والمعنى اليهم ذلك  
 وهو عما لا يعينكم ولا يجدي عليكم في دنياكم و اخرتكم عما يعينكم من امور الدين  
 الذي هو اتم واعنى من كل مهتم كما مرده شعري رازيارت كفت بطريق نهيتكم  
 يعني ابن كاري فابن نهيزه زيارت مبكرو يد مقابر راوي كفتند ابن كوريد

ما كان منكم لان زيارت المقابر ثمها بهم واما ما كان منكم لان زيارت القبور شرعت لتذكير الموتى ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهو الاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سبيلا لمزيد التسوق والاستغفار في حب الدنيا والتفاخر بالكثرة وعن بر بن رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها كما منى رواية مسلم و داود والنسائي رحمهم الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور ففداؤن ليجي في زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكركم الاخرة كما في رواية ابي هريرة رضى الله عنه اني رسول الله صلعم قبر امي في ابي من حوله كما اخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان عند تغاخرهم والمعنى اليهم ذلك وهو عما لا يعينكم ولا يجدي عليكم في دنياكم و اخرتكم عما يعينكم من امور الدين الذي هو اتم واعنى من كل مهتم كما مرده شعري رازيارت كفت بطريق نهيتكم يعني ابن كاري فابن نهيزه زيارت مبكرو يد مقابر راوي كفتند ابن كوريد

ما كان منكم لان زيارت المقابر ثمها بهم واما ما كان منكم لان زيارت القبور شرعت لتذكير الموتى ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهو الاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سبيلا لمزيد التسوق والاستغفار في حب الدنيا والتفاخر بالكثرة وعن بر بن رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها كما منى رواية مسلم و داود والنسائي رحمهم الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور ففداؤن ليجي في زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكركم الاخرة كما في رواية ابي هريرة رضى الله عنه اني رسول الله صلعم قبر امي في ابي من حوله كما اخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان عند تغاخرهم والمعنى اليهم ذلك وهو عما لا يعينكم ولا يجدي عليكم في دنياكم و اخرتكم عما يعينكم من امور الدين الذي هو اتم واعنى من كل مهتم كما مرده شعري رازيارت كفت بطريق نهيتكم يعني ابن كاري فابن نهيزه زيارت مبكرو يد مقابر راوي كفتند ابن كوريد

مات وان كورجد مات و بمقابر افارب فخر مبكرو ندر زيارت برای اعتبار  
 نه برای افتخار خريست نهاده گر آن خاموشند ميگویند بهر يك خاک توده این  
 همیای بهر يك خاموش این هم فریادی روايت کرده اند که یکی از صحابه رضى الله عنهم  
 بنزد رسول صلعم رفت و در آن حال سوره العنكبتم التكاثر منزل شد بعهد رسول  
 این سوره را بر خود بخواند آن صحابه که حضرت او رفته بود خود را باستماع این سوره  
 مستغرق کرده تا آنکه که رسول صلعم روی بسوی او کرد و فرمود بجزایه این  
 زاده ما را میگوید این مال من و آن مال من و خود او را از مال او بیست جزایه  
 بخورد و نیت کرد اند با بیوست و کهن سازد با صدقه دهد بدو و بيشنا  
 و بيش فرستد و هر چه جز آن است آن بخش برات داران است که روى بنى  
 باسناره عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن ابيه رضى الله عنه انه قال اتيت ابا  
 صلعم وهو يقرأ من الآية اليهم التكاثر قال صلعم يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك  
 من مالك الا ما اكلت فاقنيت او لبست فاقنيت او تصدقت فاقنيت فقال  
 في شرح السنة هذا حديث صحيح اخرج مسلم رحمه الله عن حداب بن خالد عن امام  
 عن قتاده عن مطرف كما وفي مشكات المصابيح في الفصل الاول من كتاب ارقا  
 عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلعم يقول العبد مالي مالي انما من مال الله

ما كان منكم لان زيارت المقابر ثمها بهم واما ما كان منكم لان زيارت القبور شرعت لتذكير الموتى ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهو الاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سبيلا لمزيد التسوق والاستغفار في حب الدنيا والتفاخر بالكثرة وعن بر بن رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها كما منى رواية مسلم و داود والنسائي رحمهم الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور ففداؤن ليجي في زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكركم الاخرة كما في رواية ابي هريرة رضى الله عنه اني رسول الله صلعم قبر امي في ابي من حوله كما اخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان عند تغاخرهم والمعنى اليهم ذلك وهو عما لا يعينكم ولا يجدي عليكم في دنياكم و اخرتكم عما يعينكم من امور الدين الذي هو اتم واعنى من كل مهتم كما مرده شعري رازيارت كفت بطريق نهيتكم يعني ابن كاري فابن نهيزه زيارت مبكرو يد مقابر راوي كفتند ابن كوريد



ما اكل فافنى ولبس قاني او اعطى فافنى و ما سوى ذلك فهو ذهاب و تاركه للتسبيح  
رواه مسلم رحمه الله في وجوه مال دار كجفت بكنه حال حاد است يوارث  
براي آيش و بيران رنج بر خود اخبار کرده است خشت حال حالي كه چون بار منزل  
رسد مژدی ستاند و وای رحمتی كه مژد او و بال و تبعه بود حلال رحبا  
و حرام را عذبه حاصل كار و حاصل جزا و جزا را باشد و بتعارف و تامل  
از خود بخت بد از شوق بهنا الله سبحانه بفضل قبل حلول مر اجل من نون القالين  
بعض الكبراء رحمهم الله الصبيك النكار حتى زرتم المقابر شغلكم النكار بموتكم على جوده  
بذكرى كما قال الشيخ العار ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله في كتابه نوادر  
الاصول في الاصل الثالث والخمسين في المايرح الفضل بن محمد ح ابراهيم بن محمد بن  
الغرياني ح سلام بن ابيدح ابو حمزة البشكري عن ابي اسحق المحمدي عن جرير بن عبد الله  
رضي الله عنه قال لنا رسول الله صلعم اني فاري عليكم سورة الصبيك من بكا  
فلا حجة ففرا صلعم فمنا من بكى و منا من لم يبكي فقال الذين لم يبكوا قد جردنا بابل  
ان يبكي فلم نعد رعبه فقال صلعم اني فاريها عليكم الثانية فمن بكى فلا حجة و من لم يقدر  
ان يبكي فليبتاك في قال ابو عبد الله رحمه الله فالبكاء على فروب و من سببا مختلفه  
بكاء من فجة النفس بكاء خدعة و بكاء مساعن و بكاء خوف الوعد و بكاء

الحزن و بكاء الفرح و بكاء الخشبة و بكاء الشوق و بكاء الحنين و بكاء الفضة  
فاما بكاء الفجة فصائب النفس بهان و يضرب و يظلم في نفسه و ما له فيكي و اما بكاء  
فبكاء الاصوص يكون و السرقة في احضانهم قال الله عز وجل و جاءوا اياهم عشاء  
فيكون الآية و يوسف عليه السلام في السلام في البير فاهل الذنوب يكون الذنوب  
في احضانهم لا يفارقونها و اما بكاء المساعن فبكاء النساء و اما بكاء  
خوف الوعد فمن الايمان آمن بوعد الله عز وجل ترق قلبه لفجة النفس و اما بكاء  
خشبة فمن العلم بالله سبحانه و وجه السبيل الى القربة رفق قلبه من الرحمة التي  
قرب قلبه منها و اما بكاء الحزن فمن المراقبة فد علم انه لا يكون الا ماشاء الله  
عز وجل و لا يدري ما يكون و هو في دار الاعداء و قد نخصت ما له نحوه سبحانه و لا  
يصل الى ذلك فلفقه ما يامل باذن الاحزان و اما بكاء الفرح فلو وجد ان ما يامل باذن  
لا حزان و اما بكاء الفرح فلو وجد ان ما يامل و اما بكاء الغنى فاذا حزن الله عز وجل  
على عبده و قسم لا اخط من اسمه احنان فراقت سبحانه منظاره عليه كتنقه و نحوه فغير  
منه البكاء من منافع الكرافة و اما بكاء الفضة و هو الذي لبقال له الله تو فره و الذي  
البكاء و هو قوس سبحانه و انه هو الضحك و ابكي و روى عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه رى رجلا يبكي في جنازة فقال هو الضحك و ابكي و روى عن ابن مسعود رضي الله عنه رجلا

الحزن

ما اكل فافنى ولبس قاني او اعطى فافنى و ما سوى ذلك فهو ذهاب و تاركه للتسبيح  
رواه مسلم رحمه الله في وجوه مال دار كجفت بكنه حال حاد است يوارث  
براي آيش و بيران رنج بر خود اخبار کرده است خشت حال حالي كه چون بار منزل  
رسد مژدی ستاند و وای رحمتی كه مژد او و بال و تبعه بود حلال رحبا  
و حرام را عذبه حاصل كار و حاصل جزا و جزا را باشد و بتعارف و تامل  
از خود بخت بد از شوق بهنا الله سبحانه بفضل قبل حلول مر اجل من نون القالين  
بعض الكبراء رحمهم الله الصبيك النكار حتى زرتم المقابر شغلكم النكار بموتكم على جوده  
بذكرى كما قال الشيخ العار ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله في كتابه نوادر  
الاصول في الاصل الثالث والخمسين في المايرح الفضل بن محمد ح ابراهيم بن محمد بن  
الغرياني ح سلام بن ابيدح ابو حمزة البشكري عن ابي اسحق المحمدي عن جرير بن عبد الله  
رضي الله عنه قال لنا رسول الله صلعم اني فاري عليكم سورة الصبيك من بكا  
فلا حجة ففرا صلعم فمنا من بكى و منا من لم يبكي فقال الذين لم يبكوا قد جردنا بابل  
ان يبكي فلم نعد رعبه فقال صلعم اني فاريها عليكم الثانية فمن بكى فلا حجة و من لم يقدر  
ان يبكي فليبتاك في قال ابو عبد الله رحمه الله فالبكاء على فروب و من سببا مختلفه  
بكاء من فجة النفس بكاء خدعة و بكاء مساعن و بكاء خوف الوعد و بكاء

الحزن و بكاء الفرح و بكاء الخشبة و بكاء الشوق و بكاء الحنين و بكاء الفضة  
فاما بكاء الفجة فصائب النفس بهان و يضرب و يظلم في نفسه و ما له فيكي و اما بكاء  
فبكاء الاصوص يكون و السرقة في احضانهم قال الله عز وجل و جاءوا اياهم عشاء  
فيكون الآية و يوسف عليه السلام في السلام في البير فاهل الذنوب يكون الذنوب  
في احضانهم لا يفارقونها و اما بكاء المساعن فبكاء النساء و اما بكاء  
خوف الوعد فمن الايمان آمن بوعد الله عز وجل ترق قلبه لفجة النفس و اما بكاء  
خشبة فمن العلم بالله سبحانه و وجه السبيل الى القربة رفق قلبه من الرحمة التي  
قرب قلبه منها و اما بكاء الحزن فمن المراقبة فد علم انه لا يكون الا ماشاء الله  
عز وجل و لا يدري ما يكون و هو في دار الاعداء و قد نخصت ما له نحوه سبحانه و لا  
يصل الى ذلك فلفقه ما يامل باذن الاحزان و اما بكاء الفرح فلو وجد ان ما يامل باذن  
لا حزان و اما بكاء الفرح فلو وجد ان ما يامل و اما بكاء الغنى فاذا حزن الله عز وجل  
على عبده و قسم لا اخط من اسمه احنان فراقت سبحانه منظاره عليه كتنقه و نحوه فغير  
منه البكاء من منافع الكرافة و اما بكاء الفضة و هو الذي لبقال له الله تو فره و الذي  
البكاء و هو قوس سبحانه و انه هو الضحك و ابكي و روى عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه رى رجلا يبكي في جنازة فقال هو الضحك و ابكي و روى عن ابن مسعود رضي الله عنه رجلا

انما اكل فافنى ولبس قاني او اعطى فافنى و ما سوى ذلك فهو ذهاب و تاركه للتسبيح  
رواه مسلم رحمه الله في وجوه مال دار كجفت بكنه حال حاد است يوارث  
براي آيش و بيران رنج بر خود اخبار کرده است خشت حال حالي كه چون بار منزل  
رسد مژدی ستاند و وای رحمتی كه مژد او و بال و تبعه بود حلال رحبا  
و حرام را عذبه حاصل كار و حاصل جزا و جزا را باشد و بتعارف و تامل  
از خود بخت بد از شوق بهنا الله سبحانه بفضل قبل حلول مر اجل من نون القالين  
بعض الكبراء رحمهم الله الصبيك النكار حتى زرتم المقابر شغلكم النكار بموتكم على جوده  
بذكرى كما قال الشيخ العار ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله في كتابه نوادر  
الاصول في الاصل الثالث والخمسين في المايرح الفضل بن محمد ح ابراهيم بن محمد بن  
الغرياني ح سلام بن ابيدح ابو حمزة البشكري عن ابي اسحق المحمدي عن جرير بن عبد الله  
رضي الله عنه قال لنا رسول الله صلعم اني فاري عليكم سورة الصبيك من بكا  
فلا حجة ففرا صلعم فمنا من بكى و منا من لم يبكي فقال الذين لم يبكوا قد جردنا بابل  
ان يبكي فلم نعد رعبه فقال صلعم اني فاريها عليكم الثانية فمن بكى فلا حجة و من لم يقدر  
ان يبكي فليبتاك في قال ابو عبد الله رحمه الله فالبكاء على فروب و من سببا مختلفه  
بكاء من فجة النفس بكاء خدعة و بكاء مساعن و بكاء خوف الوعد و بكاء















ربنا عز وجل ان تدخل عليه في كل صورة في صورها التي خلفت فيها فان كل شيء من  
 صورة قبو ذن لها قد دخل في تلك الصورة عليه ونور ونشرة وتبشيرة ونور  
 لاطال ما كنت تشي عاظري وانا البك مشتاقه ونبي ظهر الارض عليه سبعين  
 صباحا ونقول في بكائها بارب عبدك كان تذكر في فجي وبقا اسفا على ما  
 فانه واقف من ذلك والسماء نبي عليه فيقول بارب عبدك كان ينزل عليه  
 رزقي وبصعد على آي فلا يزال ذلك ابهاما في البكاء حتى روي عن عمر بن  
 العزيز رضي الله عنه انه لما مات بكت السماء والارض عليه اربعين عاما فاجل  
 الله سبحانه من الارض سحرة الا ترى لشكون له قواها وقطع العذرة وخلفه  
 للعبوة وهو اقامة حقوقه فاذا اشتغل العبد باقامة حقوقه وكان ذلك نعمة  
 واهمة وهو اه فالسحرة له سلبية لطيفة بلا وبال فاذا احدث في السحرة حدثا لم  
 يكن له عاذا عليه بالاه وهو ان يشتغل عن اقامة حقه بما سخر فيصير عليه فتنه  
 فقد تحوالت العبوة عن الواحد والى عدة قال الله تبارك اسمه ضرب الله مثلا  
 رجلا فيه شركاء من شركاء من اهل البيت فقال الله تبارك اسمه ضرب الله مثلا  
 اكثرهم لا يعلمون الاية فهذا الظاهر وباطن وما من آية الا ولها ظاهرو وبطن فاما  
 ظاهره فهو المشرك فيه شركاء بدعية الشيطان والتصميم وكل ما يعين من دونه  
 وجب ان يذكر في  
 من قوله

ورجلا سألما لرجل اي موحد الرب غرة جل و الباطن منه رجلا فيه شركاء قد سبج ادعوه  
 كل على ناحية تدعيه الشكس الضيق الخلق ومن الضيق بكاء ينقطع من حتى يصير انقاصا لكل  
 امة لها نقص من قلبه فقد صارت فيه شركاء كما احرز بافراح بالديه فخي قلبه افرح شهوات  
 الدنيا واولها اللذبة ككلام سلطان قائم على قلبه تزام صاحبها فهمت كسوان اي  
 متشاقون فيما بينهم فهو مفنون بكل شهوة قد سبت شعبه من قلبه وروي عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما انه باع حمارا فقال قد كان لنا موافقا ولكنه اذ يب شعبة من فاضعة  
 وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اشعبت به مومنة في دنياه لم يبالي الله عز وجل في آي  
 وادي ملك كما فهذا قلب فيه فتنه اهل و فتنه الامل و فتنه الولد و فتنه العز و فتنه  
 حب الربية و فتنه العلم و فتنه الفناء و فتنه الحين ورجلا سألما لرجل اي قلبا  
 للواحد الفرد سبحانه فالتخوول من عبادة قلبه بين من الشركاء فكلهم يدعيه وكلام  
 تسمين وكلام سخط عليه لانه لا يها غاية تهمة والمؤيد المجتبي قد اخذ الله تعالى قلبه  
 فخذ به اليه سبحانه فاقامة في فردية كما وجانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان حدث  
 الدنيا خفة حلوة فالقوت كما وقال صلح ان من المال خفر حلو فمن اخذ بحقه بورك  
 له فيه ونعم المعونة هو ومن اخذ بغيره لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع وقال  
 صلح في رواية اخرى ومن اخذ بشرة نفسه لم يبارك له فيه كما فاشه ان

في قوله  
 من اخذ بحقه بورك  
 له فيه ونعم المعونة هو  
 وقال صلح ان من  
 المال خفر حلو فمن  
 اخذ بحقه بورك له  
 فيه ونعم المعونة هو  
 وقال صلح ان من  
 المال خفر حلو فمن  
 اخذ بحقه بورك له  
 فيه ونعم المعونة هو



















الملكين منظرهما فظنح وسواهما عن رسول الله صلعم بكلام ما فيه تعظيم ولا تجليل في حق رسول  
 صلعم وذلك ان يقول لا ما تقول في هذا الرجل ومن هي فنة المشا المستعارة منها واما المشا  
 الانبياء عليهم الصلوة واسم منها فانهم سمو لول عن ارسل اليهم وهو جبريل علم كما  
 كما نقل نحن عن رسول الله صلعم وكان النبي صلعم يستعد في الشهادة الصلوة من فنة المشا  
 واما لعلي بن الانبياء عليهم الصلوة واسم نفيس في المشا كما نفيس المؤمنون فامر المؤمنون  
 بالاستعاذة من ذلك في الصلوة فان الانسان في الصلوة في مقام قريب من الله عز وجل بناجا  
 فيسأل على الكشف الوهيرة رضي الله عنه ان رسول الله صلعم اذا اشتهد احدكم فليستعد  
 بالله من اربع بقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فنة المشا  
 والمشا ومن فنة المسيح الدجال كما بهذا لفظ مسلم وواقفة البخاري رحمه الله على الاستعاذة  
 ولم يذكر الشهد في رواية ابى داود رحمه الله قال قال رسول الله صلعم اذا فرغ احدكم  
 من الشهد فليتبوء ذبالا من اربع وذكر با و زاد النسائي رحمه الله ثم يبدع لنفسه  
 بما بداه له كما عايشته رضي الله عنهما ان رسول الله صلعم كان يدعو في الصلوة بقول اللهم  
 اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فنة المسيح الدجال واعوذ بك من فنة المشا  
 والمشا اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قابل ما اكثر ما يستعبد من المغرم فقال  
 ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد واخلف وفي رواية قالت سمعت رسول الله

صلعم

سلم يستعبد في صلوة من فنة الدجال كما اخبر البخاري وسلم والوداد والنسائي 151  
 رحمه الله كما لا ما تمته للاسلام رحمه الله جدير من الموت مصرعه والنزيب مضو الود  
 ابنه ومنكر وكبير حبيب والفرقة وبطن الارض مستقرة والقبالة موعن واجنة  
 والنار سكة ومورده ان لا يكون له فكر الا في الموت ولا ذكر الآله ولا استعداد الآله  
 ولا اهتمام الآله وحقيق بان يجد نفسه من الموتى وبراهم في اصحاب القبور فان كل ما هو  
 قريب البعيد ما ليس بانى ولن يتيسر الاستعداد للشئ الا عند تجده ذكر على القلب ولا  
 يتجدد الذكر على القلب الا عند التذكر بالاصغار الى المذكرات له والنظرة المنهيات  
 عليه فينبغي لنا ان نذكر من امر الموت ومقدامة ولو احدث واحوال الآخرة والقبالة  
 واجنة والنار ما لا يد للعبد من تذكره على التكرار وملازمة بالافتكار والاستبصار  
 ليكون ذلك سخنا على الاستعداد بعد قرب الرجيل فما يقى من العمر الا قليل والخلق غافلون  
 واقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون واعلم انه لو لم يكن بين يدي العبد  
 المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرت الموت بجرده ما كان جديرا بان  
 بطول فيه فكرة ويعظم له استعداده وبان يتنفس عليه عيشة وبنكده عليه سروره  
 وبفارق سواه وغفلة لا سما وهو في كل نفس بصدده فان الامر بصد سواه ولا يدرك  
 منه بعشاه قال لقنم لانه رضي الله عنه يا بنى امر لا تدعى منى بلقاك استعداد قبل ان

وفي حديث اخر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد فقل اللهم صل على محمد وآل محمد  
 فان الله يحب العبد الغافل الدائم  
 وفي حديث اخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت المسجد فقل اللهم صل على محمد وآل محمد  
 فان الله يحب العبد الغافل الدائم  
 وفي حديث اخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت المسجد فقل اللهم صل على محمد وآل محمد  
 فان الله يحب العبد الغافل الدائم

فقلت لا والله اني  
 ام شتا قلته من انك تعلم  
 اني اذا دخلت المسجد  
 فقل اللهم صل على محمد  
 وآل محمد فان الله يحب  
 العبد الغافل الدائم  
 وفي حديث اخر قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا دخلت المسجد فقل  
 اللهم صل على محمد وآل  
 محمد فان الله يحب العبد  
 الغافل الدائم  
 وفي حديث اخر قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا دخلت المسجد فقل  
 اللهم صل على محمد وآل  
 محمد فان الله يحب العبد  
 الغافل الدائم



بفجك فالهذه الغفلة سبب الآ الجليل والعزور واعلم ان شدة الالم في سكرت  
 الموت لا يعرفها بحقيقة الآ من ذاقها ومن لم يذوقها فأنما يعرفها اما بالتقبس الى الآ  
 لام التي ادركها واما بالاستدلال باحوال الناس في النزاع على شدة ما هم فيه فاما  
 القياس الذي يشهد له فهو ان كل عضو لا روح فيه لا يحس بالالم فاذا كان فيه الروح  
 فالمدرك للالم هو الروح فاما اصاب العضو جرح او حرق سري الاثر الى الروح فيقدر  
 ما يسرى الى الروح يتألم والمولم يتفرق على اللحم والدم وسائر الاجزاء فلا يصيب  
 الروح الا بعض الاثر فان كان في الالم ما يباشر نفس الروح ولا يلبث في غيره فما أعظم ذلك  
 الالم وما أشد وآثره عبارة عن مولم نزل بنفس الروح فاستغرف جميع اجزائه حتى  
 لم يبق جزء من اجزاء الروح المنتشرة في اعماق البدن الا و قد جعل به الالم فلو اصابته شدة  
 فالالم الذي يجده النما يجري في جزء من الروح بلا في ذلك الموضع الذي اصابه الشوك واما  
 يعظم اثر الاقراض لان اجزاء النار تغوص في اجزاء البدن فلا يبقى جزء من العضو المحترق  
 ظاهرا و باطنا الا ونصيبه النار فتحس بالاجزاء الروحانية المنتشرة في اجزاء  
 اللحم واما المجرحة فانما نصب الموضع الذي لمسه احد يد فقط فكان لذلك المخرج  
 دون الم النار فالنزع بهم على نفس الروح ويستغرف جميع اجزائه فان المترجع  
 المحذوب من كل عرق من العروق و محصب من الاعصاب و جزء من الاجزاء و مفصل

من المفاصل ومن اصل كل شدة وبشرة من الفرق الى القدم فلا تسأل عن كربة و اللم  
 حتى قالوا ان الموت اشد من ضرب بالسيف و نشر بالمناشرو فرض بالمفاربض لا  
 قطع البدن بالسيف انما يؤلم لتعلقه بالروح فكيف اذا كان المتناول المباشر  
 نفس الروح و انما يستعيب المضروب و يصح لبقاء قوته في قلبه و في لسانه  
 و انما انقطع صوت الميت و صياحه مع شدة الالم لان الكرب قد بالغ فيه على قلبه  
 و غلب على كل موضع منه قوته و ضعف كل جرحه فلم يترك الكرب له قوة  
 الاستغاثة اما العقل فقد غشبه و سوسه و اما اللسان فقد ابلمه و اما الا  
 طرف فقد ضعفها و يود لو قدر على الاستراحة بالانيس و الصياح و الاستغاثة  
 ولكنه لا يقدر على ذلك فان بقيت فيه قوة سمعت له عند نزع الروح و جذب  
 فوار او غيرة من حلقه و صدره و قد تغير لونه و ارتد حتى كأنه ظهر منه الرب الذي  
 هو اصل خلقه و قد جذب منه كل عرق على خياله فالالم يستتر في داخله و خارج حتى  
 ترتفع احد قمتان الى اعلى جفونه و يتقلص اللسان الى اصم و يرتفع الاكسان الى  
 اعلى موضعها و تخفر انامله فلا تسأل عن مجذب من كل عرق من عروق و لو كان  
 المجذب و بعوا و اهد الكان اللم عظيم فكيف المجذب نفس الروح المتالم  
 الآمن عن و احد بل من جميع العروق ثم يموت كل عضو من اعضائه تدريجا فيردا

هذا الكلام على ما في النفاية  
 و العبدية له  
 و على الدنيا لونه  
 اي نفس الى النفس  
 الرية و حبه  
 على العروق  
 اذا انزلت  
 في الدنيا كما في رسول الله



Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'ناخذ' (Na'ad) and other religious or philosophical text.

فداه ثم سافاه ثم فذاه وكل عضو سكرة بعد سكرة وكرت بعد كرت حتى يبلغ بها  
الى الحاقوم فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا واهلها ويغلق دو زباب التوبة و  
يحبط به بحيرة والندامة قال رسول الله صلعم يقبل التوبة العبد ما لم يعثر وقال في  
رضي الله عنه في قول حتى اذا حضر احدكم الموت الآتية قال اذا عاين الرسول فعند  
ذلك يبذل نفسه وجهك الموت فلان شال عن علم مرارة الموت وكرت عند ترادف  
سكراته ولذلك كان رسول الله صلعم يقول اللهم هون علي محمد سكرات الموت كما  
هونت علي فاطمة و لا يستعملون له السلام فان الاشياء قبل وقوعها انما  
تذكر بنور النبوة والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء والا اولياء من الموت حتى قال  
عيسى م يا معشر اكلوا ريبين ادعوا الله لئلا ان يهون علي من السكره يعني الموت فقد  
خفت الموت مخافة او فعني خوفا من الموت على الموت وروى ان نورا من بني اسرائيل  
مرقا بمقبرة فقال بعضهم لبعض لو دعونم لله لئلا ان يخرج لكم من هن المقبرة ميتا فاسألوه  
فدعوا الله فاذاهم برجل حد فام وبين عيني انرا السبي قد خرج من قبر من القبور فقال  
يا قوم ما اردتم مني لقد ذقت الموت منذ خمس سنين عاغا ما سكنت مرارة الموت  
من قلبي وقالت عايشة رضي الله عنها لا اعلم قط احد ايهون عليه الموت بعد الذي  
رايت من شق موت رسول الله صلعم وروى انه صلعم كان يقول اللهم انك

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text or providing commentary.

ناخذ الروح من العقب والعصب والانا مل اللهم فاعني على الموت وهو علي وعلم  
رضي الله عنه ان رسول الله صلعم ذكر الموت وعمة والمه فقال صلعم به قد نزلت بما برت  
بالسيف وسبل صلعم عن الموت وشدة فقال صلعم ان ايهون الموت بقرتة  
في صوف فهل تخرج الحسكة من الصوف الا ومعها صوف لك ودخل صلعم على مريض  
ثم قال صلعم اتني اعلم ما يلقى في امة عرف الا ويألم للموت على حدة وكان علي رضي الله عنه  
يحض علي القتال ويقول ان لم تقتلوا الموتوا الذي نفسي بين لالف صرته بالسيف  
ايهون من موت علي فراش وقال الا وراي رحمة الله بلغنا ان الميت يجد الم  
ما لم يبعث من قبره وقال شدا بن اوس رضي الله عنه الموت فرح هو في الدنيا والا  
خررة على المؤمن وهو اشد من نشر من المناشير وقرض بالمقاريف وعلى في القدر و  
لو ان الميت نشر فاجر اهل الدنيا بالموت ما انتفعوا بعيش ولا النذوا يوم  
وعن زيد بن اسلم عن ابيه رضي الله عنهما انه قال اذا بقى على المؤمن من درجاته شئ  
لم يبلغنا بعمل شدة عليه الموت ليبلغ سكرات الموت وكرتة درجته في اجته و  
اذا كان لكافر معروف لم يجزيه في الدنيا هون عليه في الموت لبس كل نواب معروف  
فيصير الى النار وعن بعضهم انه كان يسأل كثر عن المرفي كيف نجد ون الموت فلما مرض  
قبل له فانت كيف نجد قال كان السمويت منطبقه على الارض وكان نفسي تخرج من ثقب



ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مودة النجاة راحة للمؤمن واسف على الفاجر وروى  
 عن كحول رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان شعرة من شجر الميت وضعت على اهل  
 اهل السموات والارض لما نواها باذن الله تعالى لان في كل شعرة الموتى لا بلوح  
 الموت لشئ الاثنا وروى لو ان قطرة من الم الموت وضعت على الجبال الارض  
 كلها لذابت وروى ان ابراهيم عم لما مات قال **اللهم** كيف وجدت الموت  
 يا خليلي كسفو جعل في صوف رطب ثم جذب فقال سبحان انا قد حوينا عليك وروى  
 عن موسى عمن وم انه لما صار روحه الى الله تعالى قال له ربه عز وجل يا موسى كيف وجدت  
 الموت قال وجدت نفسي كل عصفور حين يغفل لا الموت فيستريح ولا ينجو فيطرد في  
 رواية وجدت نفسي كشاة حبة نسلج بيد القصاب وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
 عن قريح من ياء عند الموت فجعل يدخل بيده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول  
 اللهم هون علي سكرات الموت انسى رضي الله عنه قال لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بتغشا الكرب فقالت فاطمة رضي الله عنها واكرب ابناة فقال صلى الله عليه وسلم  
 علي ابيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت ابناة اجاب ربنا دعاه با ابناة جنة  
 الفردوس يا ابناة الى جبرئيل شعا فلما دفن قالت يا انسى كيف طابت نفسك  
 ان تخشوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب الذي اخرج به البخاري رحمه الله وفي رواية التراب

عن موسى عمن وم انه لما صار روحه الى الله تعالى قال له ربه عز وجل يا موسى كيف وجدت الموت

ان فاطمة رضي الله عنها بكيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات فقالت يا ابناة من ربه ما اذ  
 يا ابناة الى جبرئيل شعا يا ابناة جنة الفردوس يا اوه وقال عمر رضي الله عنه الكعب الاخبار  
 رضي الله عنه يا كعب حدثنا عن الموت فقال نعم يا امير المؤمنين الموت كغضن كثير  
 الشوك ادخل في الرجل واخذ كل شوكة بعرق وجذبه رجل شديد يجذب فاخذ ما  
 اخذوا بنى ما بنى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد الصالح يلقى كرب الموت وسكر  
 الموت وان مفاصله يبتلم بعضها على بعض يقول عليك السلام نفا رقتي و  
 افارقك الى يوم القيمة كذ فهن سكرات الموت على او ليا الله عز وجل و اجابته  
 فما حالنا ونحن المنهكمون في المعاصي و بنوا الى علينا مع سكرة الموت بقية الله وان  
 وواهي الموت ثلاثة الالهة الاولى شدة النزاع كما ذكرنا الالهة الثانية مشقة  
 صورة ملك الموت و دخل الروح و الخوف منه على القلب مشا من الملكين المحاطين  
 قال وحبب رضي الله عنه بلغنا انه ما من ميت يموت الا يبرأ الى ابن الموت ملكاه  
 الكائنا و عمل فان كان مطبعا فلا جزاك الله سبحانه عنا خير اقراب مجلس صرف  
 قد اجلسنا و عمل صالح احضرنا وان كان فاجر فلا جزاك الله تعالى عنا خير اقراب  
 مجلس سوء قد اجلسنا و عمل غير صالح قد احضرنا و كلام قبيح قد سمعنا فلا جزاك  
 الله سبحانه عنا خير فذلك شخوص بصر الميت اليها ولا يرجع الى الدنيا ابدا فلوراسي صورة



ملك الموت التي عليها يقبض روح العبد المذنب اعظم الرجال فوثة لم يطلق رويته  
 قال اشعث بن اسلم قال ابراهيم ع ص م ملك الموت واسم عزر ايل وله عينان عيون  
 في وجهه وعين في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع اذا كان نفس المشرك ونفس المغرب  
 ووقع الوباء بارض والتقى الزحفان كيف تصنع قال ادعوا الارواح باذن الله تعالى  
 فتكون بين اصبعي هاتين قال ودجيت الارض فتركت مثل اطلست بين يديه  
 بنناو لمنا حيث يشاء قال وهو بشره بانه خليل الله تعالى وعن سعيد بن جبير  
 ان ملك الموت اتى ابراهيم ع م فاجزه بان الله تعالى في الارض خبيلا فقال يا ملك الموت  
 من هو حتى اكون له خادما قال فانك انت هو قال بماذا قال بانك تحب ان نعطي  
 تحسان تأخذ روي عن ابي خليل ع ص م انه قال لملك الموت هل تستطيع ان  
 تربي الصورة التي يقبض فيها روح الفاجر قال لا نطيع ذلك قال بلي قال فاعرض عني  
 فاعرض عن نعم النفت فاذا هو رجل اسود قائم الشعر متن الرج اسود الشبا يخرج من فيه  
 وناخره لهيب النار والدخان فغشي على ابراهيم ع ص م ثم افاق وقد عاد ملك  
 الموت الى صورته الاولى فقال يا ملك الموت لو لم يلق الفاجر عند موته الا صورته  
 كان حسبه ولو راى الفاجر صورة ملك الموت هبت في منامه ليلته لتنفص عليه  
 بقبته عكره فكيف بروية في مثل تلك الحال فمن داهية بلفايا العصاة ولا يلقاها

المطبوخون

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a circular diagram with text inside and around it.

المطبوخون فان المطبوخ يرفع ملك الموت في لسان صورة واجملها فقد روي عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما ان ابراهيم ع ص م كان رجلا خجورا وكان له بيت يتعبد  
 فيه فاذا خرج اغلقه فرجع ذات يوم فاذا هو برجل في جوف البيت فقال من ادخلك  
 واري فقال ادخلنيما ربهما فقال انار بهما فقال ادخلنيما من هو امك لهما مني ومنك  
 فقال فمن انت من الملائكة فقال ان امك الموت قال هل تستطيع ان تربي الصورة  
 التي يقبض فيها روح المؤمن قال نعم فاعرض عني فاعرض ثم النفت فاذا هو شاب  
 فذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه وطيب ربه فقال يا ملك الموت لو لم يلق المؤمن  
 عند الموت الا صورته كان حسبه الداهية الثالثة مشاهير العصاة مواعهم  
 من النار وخوفهم مثل المشاهير فانهم في حال السكرت وقد خاذلت فوامهم  
 واستسلمت للخروج ارجهم ولا تخرج ارواح الموتى مالم يسبحوا في ملك  
 الموت البشريين اما البشر بعدو الله بالنار واما البشر باو آي الله بالجنة فمن  
 هذا كان خوف ارباب الالباب وقد قال النبي صلعم من يخرج احدكم من الدنيا حتى يعلم  
 ابن مصيبه وحني يرى مفعول من الجنة والنار وقال صلعم من احب لقاء الله  
 وجعل احب الله تعالى لقاءه ومن كره لقاء الله وجعل كره الله لقاءه  
 قالوا اكلنا كره الموت قال صلعم ليس ذلك بذلك ان المؤمن اذا فرغ له اعمالا

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, including a circular diagram with text inside and around it.



هو قادم عليه احب لقاء الله عز وجل واحب الله لقاءه وروى ان خديجة بن  
اليمان رضى الله عنه قال لابن مسعود رضى الله عنه وهو لما روى في آخر الليل قم فانظراى  
ساعة فقام ابن مسعود ثم جاءه فقال فقد طلعت حمراء فقال خديجة اعوذ بالله  
عز وجل من صباح الى النار ولما احتضر ابو هريرة رضى الله عنه كى وقال والله  
ما اكي حزنا على الدنيا ولا جرحا من فراقك ولكن انتظر احدى البشر بين من ربي  
عز وجل الجنة او النار وروى عن النبي صلعم انه قال ان الله تعالى اذا رضى عن عبده  
قال يا ملك الموت اذهب الى فلان فانتى بروحه لا يرجع من عمل قد بلوته فوجدته  
حيث احب فينزل ملك الموت ومعه خمائة من الملائكة معهم قضبان الرجاك  
واصول الرخفران كل منهم يبشره ببشارة سوى بشارة صاحبه وتقوم  
الملائكة صقيلين كخرج روحه معهم الرجاك فاذا نظر اليهم الميس وضرب  
على رأسه ثم صرخ قال فتقول له جنوده مالك بسيدنا فيقول اما نرون ما اعطى  
هذا العبد من الكرامة ان كنتم عن هذا قالوا قد جردنا به فكان محصوما ما انا وقال  
حسن رضى الله عنه لا راحة للمؤمن الا لقاء الله عز وجل ومن كانت راحته  
في لقاء الله تعالى في يوم الموت يوم سروره وفروحه وامنه وعزوه وشرفه  
قيل الجابر بن زيد رضى الله عنه عند الموت ما تشتهي قال نظرة الى الحسن فلما

هذا الحديث يدل على ان لقاء الله عز وجل هو سرور المؤمن في يوم الموت  
والله اعلم بالصواب

دخل

156  
دخل عليه الحسن رضى الله عنه قيل له عند الحسن فرقع طرفه اليه ثم قال يا اخوتاه النساء  
والله افا راكم من النار او الى الجنة وقال محمد بن واسع رضى الله عنه عند الموت  
يا اخوتاه عليكم السلام الى النار او الى الجنة الله عز وجل وتعتى بعضهم ان يفي في  
الجنة الترحيب ابد او لا يبعث لالنواب ولا لعقاب يخوف سوء خاتمة قطع قلوب  
العارفين وفي من الدنيا العظمة عند الموت وهذا الموضع يلبق بان يذكر فيه  
معنى سوء الخاتمة وسبب خوف العارفين منه ولكن لا يقول بذلك وسبب  
في موضع آخر انشاء الله عز وجل وقد ذكر في الاحياء في كتابنا خوف وارجاء  
واعلم ان المحبوب عند الموت من صورة المحض ان يكون هو الهدى والسكون  
ومن لانه ان يكون ناطقا بالشهادة ومن قلبه ان يكون حسن الظن بالله  
عز وجل وروى عن النبي صلعم انه قال ارضوا الميت عند ثلاث اذا رضى حينه  
وذرف عيونه وبسبت شفاته فهي من رحمة الله عز وجل قد نزلت به واذا  
غظ غطبط المخنوق واحمر لونه وارتدت شفاته فهو من عذاب الله سبحانه قد نزل  
به وفي رواية خديجة رضى الله عنه فانتها نهدم ما قبلها من الخطايا فقال  
عثمان رضى الله عنه قال رسول الله صلعم من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة  
وقال عبيد الله وهو يشهد وقال عثمان رضى الله عنه اذا احتضر الميت فليقل  
الله اعلم بالصواب

هذا الحديث يدل على ان لقاء الله عز وجل هو سرور المؤمن في يوم الموت  
والله اعلم بالصواب

هذا الحديث يدل على ان لقاء الله عز وجل هو سرور المؤمن في يوم الموت  
والله اعلم بالصواب







الاعتراف بالله عند كتمان الشهادة بخمازة ولا تدري من بعزى احزن اجمع وقال حاتم  
 الاحتم رحمة الله من مر بالمقابر فلم يتفكر لفظ ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم  
 وللعارف في ذكر الموت قايدين ان اهدى بهما النفرة عن الدنيا والاخرى الشوق الى  
 الدار الآخرة والى الله سبحانه فان المحب لا يحال مشتاق ومعنى الشوق في المحسوس  
 استكمال الخيال بالتمتع في المشاهير فان المشتاق اليه مدرك لا محالة بالخيال وغائب  
 عن الابصار فكذلك للعارف معرفة كأنها نظر من وراء حجاب في وقت الا  
 سفار وضعف النور فهو مشتاق الى استكمال ذلك بالتمتع والمشاهير ويعلم ان  
 ذلك لا يكون الا بالموت فلذلك لا يكبر العارف الموت لانه لا يكبر لقاء الله عز وجل ولا  
 سبب لا قبيل الخلق على الدنيا الآفة التفكير في الموت ولعلك تشتهي ان تعرف حقيقة  
 الموت ان تعرف ذلك ما لم تعرف حقيقة الحيوة ولن تعرف حقيقة الحيوة ما لم تعرف حقيقة الروح  
 وهي نفسك وحقيقتك وهي اخص الاشياء عنك لا تطمع في ان تعرف ربك عز وجل قبل  
 تعرف نفسك اعني بنفسك وحكاية هي خاصية الانسان المضافة الى الله تعالى قوله  
 سبحانه قل الروح من امر ربي وفي قول سبحانه ونفخت فيه من روحي ولم بأذن الشرح  
 في ذكر حقيقة صفة ادلاجتملك اكثر عقول الخلق في حق الله سبحانه فلا تطمع في ذكر حقيقة  
 انظر بلوحي سبر من ذكر صفة بعد الموت وطريق الفكرة في الموت ان تفرغ الانسان

قلبه عن كل فكر سواه ويجلس في خلوة وبياض ذكر الموت بصميم قلبه ويتفكر في آفان  
 واشكال الذين مضوا ثم يتفكر في اجسادهم ثم يطرخ جسده وفي اعضائه والى هرقته كيف  
 بالكلمات ودود الالبس كيف يغير جفده في فيه فاذا فعل ذلك تنغصت عليه الدنيا و  
 كان سعيدا اذ السعيد من وعظ بغيره واصل الغفلة عن الموت طول الامل واليسيا  
 اهدى ما عين الجاهل والاخر حب الدنيا اما حب الدنيا فهو انه اذا انسى بها وشهواتها  
 ولذاتها وعلايقها نقل على قلبه مفارقتها فامتنع قلبه عن التفكير في الموت الذي هو  
 مفارقتها وكل من كره شيئا دفعه عن نفسه فان خطر له في بعض الاحوال امر الموت  
 والحاجة الى الاستعداد لسوف ووعده في اكثر اهل النار صبا حرم من سوف  
 يقولون واحزناه من سوف واصل الاماني الباطل الاماني الباطلة والمواهب الكاذبة  
 حب الدنيا والانس بها والغفلة عن معنى قوله صلح ان روح القدس نفث في روعي  
 احب ما احببت فانك مفارقة وعس مجزى به واما الجاهل فهو ان الانسان  
 قد جهل على شباب وليس يتفكر المسكين ان مشايخه يلبس لوعده والكالوا اقل من  
 عشر البلد واما قوا الان الموت في الشباب اكثر فالي ان بوشن بوجت الف  
 بيني وشاب وقد يستعيد الموت لصحة ويستعيد الموت في آفة ولا يدري ان  
 ذلك غير بعيد وان كان ذلك بعيدا فافكر في آفة غير بعيد وكل مرض فانما يقع في آفة



و اذا مرض لم يكن الموت بعيدا و اعلم ان العارف الكامل المستهتر بذكر الله و جعل  
مستغنى عن ذكر الموت بل احاله الفناء في التوحيد لا التفات له الى ما مضى و مستقبله لا  
الى حال من حيث انه حال بل هو ابد و فنه بمعنى انه كالميت المذكور له لست اقول متخذا  
تغفل فتخلط او نشئ الظن و كذلك يفارق العارف الكامل الخوف و الرجاء لانها هي  
يسوقان العبد الى هذه الحالة التي هو ملا بسها بالذوق و هي الاستهتار بذكر الله و  
و كيف يذكر الموت و انما براد ذكر الموت لينقطع علاقة قلبه عما يفارقه بالموت  
و العارف قد مات مرة في حق الدنيا و في حق كل ما يفارقه بالموت و قد نزع و تنزه  
عن الالتفات الى الآخرة ايضا فضلا عن الدنيا بل قد تنفخ عليه ما سوى الله تعالى و لم يكن  
له من الموت الا كشف الغطاء ليزداد به وضوحا لا ليزداد به يقينا و هو معنى ما روي عن  
علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا لك فان الناظر الى غيره من ورائه ستر لا  
يزداد برفع الستر يقينا بل وضوحا فقط فاذا ذكر الموت يحتاج اليه من لقلبه التفات  
الى الدنيا ليعلم انه سيقارنها فلا يعتكف بهتمه عليها والله سبحانه الموفق لها  
كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الحبيب ثم لترونها عبر  
اليقين ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم حقا كما  
دانت في در دنيا آنچه در پيش دريت چون دانستن امری که بيقين بود بادانستن

دانستن بيقين نه بجهان و تخمين چنانکه بدانيت بوقت مرگ و در آنوقت هر  
آينه مشغول کردی شماره آن دانستن بيقين ازین کار بهوده که نفاخ و کثرت  
و طلب پیشی و پیشی است در امور دنیا و فی الحدیث الثکالی بالاموال جمعها من  
غیر حقها و منغرها من حقها و قبل اگر شما بعلم یقین و معاینه بدانتی این طلب پیشی  
و پیشی را بماننی جواب لو محذوف است و بر علم یقین وقف مطلق است  
کثر بودن اند و قبل انفقوا علیه یعنی لو تعلمون ما بین ابد بکم من الامور علم الامرین  
ای که علمکم ما استبقون الامور التي و کلمه بعلمها بهمک و علما یقینا فاضیف الموصو  
الى الصفة کقولک سبح و لدار الآخرة و قبل ان یقین بهنا الموت قال قتاده رضي  
و قد سمي الموت يقينا في قوله سبح و اعبد ربك حتى بانك اليقين و البعث او الجزاة  
لانها اذا وقع آت اليقين و زال الشك كما اذا وقع الموت و المعنى لو تعلمون  
الموت و ما يلقى معه و يعرف في القبور و في الآخرة لشغل ذلك العلم عن الثکالی و التفات  
و لم يلکم الثکالی عن ذکر الله عزوجل و لفعلتم ما لا يوصف ولا تبته و لكنکم ضلال جهل و  
لو علمتم ما ذاب علیکم علم اليقين لغتمکم به او لو علمتم علم اليقين التي شئ خلقتم لا شغلتم  
به و حذف نحو اب فی مثل هذا الكلام و المقام احسن و ابلغ لان النفس فيه تذهب كل  
مذهب فيكون النهوب اعظم و الفایق اتم و هو كقول سبح و لوزی اذ فرغوا و لو

عنه



تري اذ وقفتوا لو يعلم الذين كفروا ونظائريما وابدل على حذف الجواب ان جواب لو فب  
انبات واثباته نفي فلو كان قوله سبحانه لترون الحجيم جوابا للوجوب ان لا تحصل  
الرؤية وذلك باطل فان من الرؤية واقعة قطعا وايضا قوله سبحانه ثم لتسئلون  
عن النعيم اخبار عن امر سيقع قطعاً فلو علم على ما يوجد ولا يقع غير الرؤية النظم  
وفي الآية تهديد عظيم للعلماء الذين لا يعلمون بعلمهم حيث دلت على ان من لا يملك  
التكثير والتفاخر لا يكون له اليقين حاصلًا فويل لهم ثم ويل لهم وقيل لترون  
الحجيم جواب لو والرؤية رؤية القلب في الدنيا والمضارع بمعنى الماضي ومن الرؤية  
غير واقعة وهذا القول خلاف الظاهر والصحيح ان قوله سبحانه لترون الحجيم مستأنف  
بعد وقف او عدمه سبباً مفصلاً بعد ما او عدمه مبهما فيسألهم ما انذرهم منه واو  
به وقد علم ما في ايضاح النبي بعد ابراهام من تفخيمه واعظامه وهو جواب قسم مؤذوف  
والقسم لتوكيد الوعيد وان ما او وعيدوا به ما لا يدخل فيه للريب وكرره معطوفاً  
بتم تغليباً في التدبير وزيادة في التحويل واعاد لفظ كلاً وانما است الاعادة  
لان سبباً عقبة في كل موضع بغير ما عقبة به في الموضع الآخر ومثل هذا التكرير ليس  
بمستكره عند البلغاء بل هو كالفرض عندهم عين اليقين اي الرؤية التي هي نفس اليقين  
وقالصة ويجوز ان يراد بالرؤية العلم والابصار لترون الحجيم جواب قسم است

وهينغان

و استئناف است والله كبر آية لو بينيد هر آينه دو زخ را بوقت مرگ در كور  
ثم لترونهما عين اليقين باز والله كبر آية لو بينيد او را بعين دو زخ را هر آينه ديدني كه  
مخض يقين وعين او بود چون در آيه در دو زخ و اهل عذاب را افتند و اهل جنان  
برگردند بوقت مرگ در كور عذاب از دو زخ رسانند و باز بقيامت  
بدو زخ در آرند و عذابى كه از جانبى بكسى رساني همان بنوعى كه انكسر را انجا  
در آرى و قيل تكرار رويت برآى تغليباً در تهديد است و حرف ثم برآى الترخ  
مرتب و هو اختيار صاحب الكشاف و قيل معناه لو بينيت باز بو بينيت و مراد  
تكرار است نه اقتصار بر دو بار كما في قوله سبحانه ثم ارجع البصر كرتين و قيل  
لترون الحجيم اي عند الورود بعني المؤمنين ثم لترونها اي عند الدخول بعني الكافرين  
و قيل في المحن ثم حين يؤتى بالصر اطلاقاً و يبصب على جسمه و قيل معناه لترون  
الحجيم بالابصار كما على البعد منكم ثم لترونها قربة رؤية لا خفاء فيها او رؤية بعد  
دائمة متصلة او الرؤية الاولى عند الورود و الثانية عند الدخول في الاولى را  
الحجيم لا تخيم و في الثانية را نفس المحفرة و كيفية السقوط فيها و ما فيها من كجوات  
المودبة و لا شك ان من الرؤية اجل و الحكمة في النقل من العلم الاخفى الى العلم الاجل  
التقريب على ترك النظر لانهم كانوا يقتضرون على الظن و لا يطلبون الزيادة و قيل



عين اليقين يدني كجشم يقين بعد وفي الوجيز عين اليقين عياناً استتم عنها بنافيس  
 ثم تسئل بوميسد عن النعيم باز والله كما مر ايته برسد شوبت هر ايته ثم ايته از اسانين  
 وتشم واز حرمه فتمنهاى دنياك مشغول كرمضان التذاذ بان ارشكرت وطاعت منوعه  
 ذكره وفي الكشاف عن النعيم عن اللهو والتشم الذي شغلكم الالذاد عن اللذبن و  
 تكاليفه وفي التيسير والمطلع عن النعيم اي عن النعيم الذي تكاليفه و المهمام  
 عن شكره طاعة الله عز وجل بقوله ابن عامر وكسباني رحمهما الله تعالى لترون حليم  
 يخو اند بضم تا و لا خلاف لها في فتح التاء في ثم لترونها الباقر بفتح التاء فيها  
 ومعنى قرأتها مخوده شوبت دو زح را پس بوبيت او را او الوجيز في قرأة  
 من قرأ لترون بضم التاء ان جعله فضلاً رباعياً من اربعة كذا بقرة اياه ميبنا للمفول  
 و اصله ترون كتركمون فالفيت حركة الهمزة على الراء وحذفت فصار لترون  
 فانقلبت الياء الفالحة كها وانفتح ما قبلها فالتقى ساكنان فحذفت الالف فصار  
 لترون ثم دخلت النون الثقيلة فبني الفعل معها وحذفت النون التي كانت على  
 للرفع ووجب تحريك الواو لالتقاء الساكنين ولم تحذف لانها علانية ايج وقبلها  
 فتحة ولو كان قبلها ضمة نزل عليها لحدفت لبقاء ما بدل عليها نحو ولا يصدنكم لم  
 تحذف اذا قبلها فتحة نحو اشتم والفضلاء ولا تنسو الفضل وايضا فانها لو حذفت

تأمل

لا تحل الفعل بذباب عينه وواو اجمع المنصلة به وذلك اختلال ظاهر والوجه في قرأة  
 من قرأ لترون بفتح التاء ان جعله فلان ثانياً ميبنا للفاعل و اصله ترون لتعلمون و  
 الكلام فيما فعل فيه الى ان صار الى اللفظ الذي هو عليه على ما ذكر في القرأة الاخرى وقرئ  
 في الشواذ عن مجاهد و ابن كثير وعاصم والاشعث بضم التاء في اكرفين والقوم كانوا  
 يكرهون سماع الوعيد فكرر الوعيد عليهم بنون التاكيد ويمن ان رؤيتهم اضطراراً  
 يعني لو حلتهم ورايكم ما رايتمو بالكنكم تخملون على رؤيتهم شتم او ايتم وقال القرأ  
 في ترجيح القرأة بفتح التاء في اكرفين من القرأة اشبه بكلام العرب لانه تغليظ فلما  
 ان يخلف لفظه وقال ابو علي في ترجيح من القرأة ايضاً المعنى في لترون ايجيم لترون عذآ  
 ايجيم فالوعيد في رؤيته عذابها لا في رؤيته نفسها لان ايجيم برايا المؤمنون ايضاً  
 لقول سبحوا وان منكم الا و ارد بافعل قول سبحوا و اذار الذين ظلموا العذآ  
 على ان فتح التاء ارجح وقرئ ايضاً في الشواذ عن الحسن رضي الله عنه لترون ايجيم  
 ثم لترونها بهمز الواو في اكرفين والواو المضمومة التي ضمها لارزة قبلها همزة قبيل  
 مطرد نحو ادور في جمع دار ومن الضمة عارضة لالتقاء الساكنين والنحوون يكرهون  
 بهمز الواو المضمومة التي ضمها عارضة وكانت شبيهت في من القرأة الضمة العارضة  
 بالضم اللازمة والله اعلم و ايجيم من اسماء التار وكل نار عظيم في مهواة قري



بحجیم من قول الله فابنوا بنا نافع لفقوه في الحجيم و اجام المكان الشديدا و حجيم عن  
النبي كلف عنه مثل الحجيم و في النهاية في غريب الحديث الحجيم اسم من اسماء جسم و اصل  
ما اشتد لحيه من اليزان و في الاساس نارجا حية شديده الحركه مضطربة و مكان حاصم  
و في الكشاف في سورة الاحقافه في قوله حجيم ثم لا تصالحوا الا بالحجيم و هي  
النار العظمى لانه كان سلطانا يعظم على الناس ثم لم يزل يوشك عن النعم ثم هبنا  
لترتيب الاخبار لا ترتيب الوجوه فان السؤال يكون قبل دخول النار في موقف  
احساب فعني ثم لنسكن ثم انتم تسألون يوم القيمة في موقف السؤال قبل مشاهير  
جنتهم و بحتم ان يكون هذا على ظاهره و يكون السؤال بعد رؤية الحجيم و دخولها كما قال  
سبحانه كلما انقضى فيها فوج سألهم خزنها الم بانكم نذير الآيه و لا شك ان محي الرسول غنة  
من اللذو و جل فيسألون عنها بعد دخولهم النار فيسألون توحي عن النعم الذي اهلها  
عن الذكر و الشكر فيقال لهم انما حل بكم هذا العذاب لانكم في الدنيا استغفتم بالنعم على العمل  
الذي يخيبكم من النار و لو صرفتم عمركم الى الطاعة ربكم عز وجل لكنتم اليوم من اهل الجنة  
و الظافرين القائمين بالدرجات و قيل يسألهم في ذلك الوقت عن شكر النعمه ليقروا  
عندهم انهم استوجبوا المعنة العقوبة لانهم لم يشكروا النعمه ثم قيل الذي يسأل  
عن النعم الكافر لان الكفار هم الذين الهامهم الشكر بالدين و لذاتها عن طاعة الله عز وجل

و شكر

و شكره فعند السؤال يظهر لهم ان الذي نلوه سببا لسؤالهم هو كان من اعظم اسباب  
الشفاعه في الآخرة و قيل انه عام في المؤمن و الكافر لكن سؤال الكافر ليعني لانه ترك الشكر  
وعصى و سؤال المؤمن تشريف لانه شكر و اطاع بعضه سؤال اذ عام دشته اند و كفته  
انده و سؤال بوجه تانتا كدر قيامت اذ كافر ممتاز شوه ثم ان النعم ليعم كل  
النعم و ما روى من التخصيص فهو ذكر لبعض النعم تبيينها على مثل سؤال نعمه كذا و برسد  
كدهت به كس بنوعه كمراد و بقدر حال اسوه كي بنا شد بالنعم الذي يسأل  
عنه الانسان و يعاتب عليه بترك الشكر فاما من احد الاول نعمه جواب نعمه كسي كدهت  
او استيفاي لذات باشد و زندگانی برای آن خواهد تا اطلب الطمخورد و بسا  
فاخر و نزم پوشد و اوقات عمر را در له و طرب گذارد و تحمل تكاليف و مشاق  
علم و عمل كند اما انك تمنع كبره از نعمه كه حق نشي مباح كرد اينه است و برای بندگان  
خلق کرده و بجهت آن خورد تا خوة با بد بردر است علم و قيام بعمل و شكر كويد بدل و  
زبان و جوارح و ارکان او ازین و عید بر کران بوجه متزهدی روزی در آمد در خا  
امام ماك بن انس رحمه الله اسباب تنعم و بدجامه كنان در خود كشيد و باسمه  
مشغول كفتان زنی صالحان نبوت امام ماك رحمه الله فرمود ان النار بالصدق  
في الكنان و التزدين في الخلقان خدا و صدق صدیق را در كنان و زندیق را در

ظفان



می دانند فی ترجمه العوارف و قوف بر حد ضرورت عزیمت و قوف است بخاور  
از ان بشرط علم رخصت استقامت نفس از اوجاج طبیعت صورت بنده الالوه  
قف بر حد ضرورت بران و در امتش حد ضرورت در چیز با علی غامض است نفس  
را بران حد داشتن عمل مشکل و اهل بدایت را اطلاع بران بی ارشاد منتهی معتقد  
و قوف بر آن بی مدد مرتبی معتقد **صوف** ساک مادام که هنوز از صفات  
نفس بکامل مخلص نشده باشد و نظر مجت او با نفس خود باقی بود اکثر حظوظ را حقوق  
خود دادند و بر آنچه خود دادند هم و قوف و استقامت نتواند و هر که نفس را در یک  
چیز بر حد ضرورت ندارد آنرا در دیگر چیزها سرایت کند خصوصاً در طعام که نهفته  
اوج جمیع شهواتهاست و اثر احوال طعام از حل و حرمت و کراهت و فروش  
و زیادت و جمیع احوال و افعال بنین ظاهر شود و هر چگاه که اخلاق نفس مبدل  
شود و بول طبیعت مسلمان گشت بجای متابعت او ادروی مطاوعت خدا  
جمله و علا بدید آمد بعضی از حظوظ او حقوق کرده بس انگاه او را از مضمین  
ضرورت بقضای سعت راه دهند و اهل تصوف این مرتبه را مقام سعت  
خوانند و انشاء و بتسطی که مشایخ طریقت را قدس الله تعالی ارواحهم در زبانها  
بوده است اشارت بوصول باین مقام است و مع هذا طریق سعت طریق

موقوف و پرافت است و منزله اقدام سالکان است علم سعت علمی غامض است  
چندین هزار ر و نوح را ابتصو را این مقام قدم لغزین است و طریق ادب و اجتهاد  
برایشان منقطع شد و بطریق فقهی بقدم اول باز آسن اسن و سعت در طریق  
ضرورت است و سخت حال سعت با در بدایت مقام قضای ارادت بود که از  
اختیار خود سلب کرده و محکوم و قوف باشد اگر او را از غیب بی اطلاع نفس زیادت  
بر حقوق چیزی از حظوظ دهند حکم و قوف از او که دو بان مخلوط نشود و این اخذ او  
فاضلتر از ترک باشد چه اخذش بچسباید و ترکش با اختیار و با در مقام بقا  
بچسباید از خدا که نواهی احوال در تصرف او بود و از سخت تصرف احوال بیرون  
رفته باشند مقید اخذ بود و نه مقید ترک کامی تناول حظوظ کند بنیت رفق با نفس  
خود بعد از آن که در سخت اعتقاد و مجاهدت و ریاضات رام شر باشد و در قبضه  
تصرف الهی و احکام او جل و علا منقاد و مستسلم گشته و بار او بخیر برده بی آنکه  
در صفای وقت او اثر کند و رستان بماند یا بنیت رحم و شفقت بر دیگران تا  
طریق رخصت که منقوح و متنقش ضعیف است بر طالبان منسند نشود و کامی بر حقوق  
و ضرورت اکتفا کند بنیت اقتدا با نبیا علیهم السلام و تقلل از دنیا و تربیت  
طالبان و دعوت ایشان بحد ضرورت چه زبان فعل در نفوس اثر بیش از آن دارد



كزبان قول ومع هذا اختاروا تناول حظوظ ربا الكفار حقوق رانكوه بوبوك بخار  
حتى سجا باشد واوران اختيار سيج حجاب في كذا في ترجمه العوارف و دلت الآية  
ان جنس النعيم بالعدو في الحديث ان هدا الكافرو و اما المسلم فلا يسأل  
عن قوت بعيش به وخرقة تنسره وبيت يوروه و اليه ذهب الصحابنا رحمهم الله  
ذكره محمد رحمهم الله في كتاب الكلب كذا في الاحقاف و فقه في حديث الكفافي في هذه  
الآية سه جز لا بداد بست و يراني و خلقاني و ناني ابن سمير سند و روى  
الشعبي رحمه الله في الكشف بالسناد عن يحيى بن ابي كثير رضي الله عنه انه قال فراد رسول  
الله صلعم الربيعم الكافتر على اسما به فلما بلغ لسئل يومئذ عن النعيم قال رسول الله صلعم  
هل تدرون ما ذلك النعيم قالوا الله ورسوله اعلم قال صلعم بيت بكنك وخرقة نواري  
عورتك و كسرة تشد بها صلبك ما سوى ذلك نعيم ثم روى الشعبي رحمه الله بسنده  
عن ثابت البناني رضي الله عنه عن النبي صلعم انه قال النعيم المسؤل عن يوم القيامة كسرة  
تقوية و ماء يرويه و نوب يوازيه و روى الشعبي ايضا رحمه الله بسنده عن ابن جريج  
عن جابر رضي الله عنه ان بومئذ عن النعيم قال عن كل لذة من لذة الدنيا ما و في عين  
المعاني في هذه الآية و عن الحسن رضي الله عنه ما سوى كن يوروه و نوب يوازيه و كسرة  
تقوية و روى مرفوعا كما التبرير رضي الله عنه قال لما نزلت لسئل بومئذ عن النعيم

قال

قال صلى الله عليه وسلم التبرير رضي الله عنه برسول و اتى نعيم سأل عنه و انما هما الاسود ان التمر و  
الماء قال صلعم اما انما سيكون كما اخرج الترمذي رحمه الله عبد الرحمن عوف رضي الله عنه  
قال ابتلينا مع رسول الله صلعم بالفضاء و ضمير بانم ابتلينا بالسر او بعون فلم نصبره  
اخرج الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال لما نزلت من الآية ثم لسئل بومئذ عن النعيم  
قال انس برسول الله عن ابي النعيم سئل و انما هما الاسود ان العذو خاص و سبؤ فتا على  
عوافتنا قال صلعم ان ذلك سيكون كما اخرج الترمذي رحمه الله و عن ابي هريرة رضي الله  
ان قال قال رسول الله صلعم اول ما يسأل عنه العبد يوم القيمة من النعيم ان يقال له المرح  
لك جسمك و تزورك من الماء الباروك كما اخرج الترمذي رحمه الله و في عين المعاني قال ابن  
التبرير رضي الله عنه من اتي شئ يسأل بس عندنا الا الاسود ان و جلوه الضان فقال صلعم  
س يكون ذلك فخر جبرئيل ام اليس الماء و التمر و ناول و النطالي و كخذون النعال  
روى الشعبي رحمه الله بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت ثم لسئل  
بومئذ عن النعيم قالت الصحابة رضي الله عنهم برسول الله و اتى نعيم كمن فيه و انما ناكل في  
النفاق بطوننا الشوق و حي الله شئ الى نبي صلعم فلهم اليس تخذون النعال و تشربون الماء  
البارد فهد من النعيم كما و روى الشعبي ايضا بسنده عن انس بن مالك رضي الله عنه قال  
لما نزلت ثم لسئل بومئذ عن النعيم جاء رجل محتاج فقال برسول جمل على من النعيم شئ



قال صلعم نعم النعلان والفل والماء البارد كما روى الثعلبي ايضا رحمه الله بكستان عن ابى  
مهيرة رضى الله عنه عن النبي صلعم انه قال في قول الله جل ثناؤه ثم لتسكن يومئذ من النعيم من  
اكل خبز البئر وشرب الماء المبرد وكان له ظل فذلك النعيم الذي يسأل عن ذلك ابو مهيرة رضى الله  
قال خرج رسول الله صلعم ذاة يوم الله او ليلة فاذا هو باى بكر وعمر رضى الله عنهما فقال صلعم  
ما اخرجكما من بيوتكما من الساعة قالوا اجوع يا رسول الله قال صلعم وانا والذى نفسي بين  
لا اخرجنى الذى اخرجكما فوموا فموا مع فاني رجلا من الانصار فاذا ببوليس في بيته  
فلما رات المرأة قالت مرحبا واهلا فقال لهما رسول الله صلعم ابن خلدان فالت في بي  
يستعذب لنا الماء اذ جاء الانصارى فنظر الى رسول الله صلعم وصاحبه ثم قال الحمد لله  
ما اجد اليوم اكرم اضيفا فامنى قال فانطلق فجادهم بعذق فيه بسر وعمر ورطب فقال كلوا  
المدنية فقال رسول الله صلعم اياك واحلوب فذبح لهم فاكلوا من الشاة ومن ذلك العذق  
وشربوا فلما ان شبعوا ورووا قال رسول الله صلعم لابي بكر وعمر رضى الله عنهما والذى  
نفسى بين لتسكن عن هذا النعيم يوم القيمة اخرجكم من بيوتكم اجوع ثم لم ترجعوا حتى اصابكم  
هذا النعيم كما بين روى اية مسلم رحمه الله وفي رواية الموطاء قال بلغنى ان رسول الله  
صلعم لا يدخل المسجد فوجد ابابكر وعمر رضى الله عنهما فسالهما عن خروجهما فقالا اخرجنا  
اجوع فقال رسول الله صلعم وما اخرجنى الا اجوع فذموا الى ابى الهيثم بن اليتيمان فامر

لهم

لهم بنوع عندهم فعمل وقام يذبح شاة فقال له رسول الله صلعم بك عن ذات الدرفج لهم شاة  
واستعذب لهم ماء معا في نخلة ثم التوا بذلك الطعام فاكلوا منه وشربوا من ذلك الماء فقال  
رسول الله صلعم لتسكن عن نعيم هذا اليوم كما وفي رواية الترمذى رحمه الله قال خرج النبي صلعم  
في ساعة لا يخرج فيها ولا يلقاه فيها احد فانه ابو بكر رضى الله عنه فقال صلعم ما جاء بك يا ابا بكر  
قال خرجت الفى رسول الله صلعم وانظر في وجهه والتسلم عليه فلم يلبثنا ان جاء عمر رضى الله عنه  
فقال صلعم ما جاء بك يا عمر قال اجوع يا رسول الله قال صلعم وان قد وجدت بعض لك فاق  
الى منزل ابى الهيثم بن اليتيمان الانصارى رضى الله عنه وكان رجلا كثير النخل والشاة ولم يكن  
خدم الى ان قال فاكلوا وشربوا من ذلك الماء فقال رسول الله صلعم هذا الذى نفسي بين  
من النعيم الذى تسألون عن يوم القيمة ظل بارد ورطب طيب وماء بارد فانطلق ابو  
الهيثم رضى الله عنه ليصنع لهم طعاما فقال النبي صلعم لانه يكن ذاة درفج لهم عننا قاء  
جديا فانهم به فاكلوا فقال النبي صلعم هل لك خادم قال لا قال صلعم فاذا اتانا منى فاننا  
الى اخر الحديث يقال استعذب القوم ما ذمهم اذا استنوه عذبا المدينة السكين احلوب  
الشاة التى مية مودة للهاب يقال شاة حلوبى وناقة حلوب بغير ما كتبت عن الشاة و  
مشدداً ومخففاً عدلت عنه وتركته الى غيره ذاة الدرذاة اللبن وحى احلوب ايضا  
العناق الاثني من ولد المعز كما وقد كثرت الافا وبل في تفسير النعيم في بينه الاية وقد اشهر



الى بعضنا وروى الثعلبي رحمه الله باستناده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فرأى رسول الله  
صلعم اليه في مكة ثم قال صلعم الشكاثر بالاموال جمعها من غير حقيقتها ومنعها من حقيقتها وغدا  
في الاودية حتى زرتم المغابر حتى دخلتم قبوركم كل اسوف تعلمون لو قد دخلتم قبوركم  
ثم كل اسوف تعلمون لو قد خرجتم من قبوركم الى مشركم كل اسوف تعلمون علم اليقين لو قد  
تطابرت الصحف فشتى وسعيد لنرون الحجيم ثم لئرونا عن البيهقي قال وذلك حين  
يوتى بالقرط فينصب بين جدي حنظل ثم لسكن بومبيد عن النعيم قال عن الحسن  
شرح البطون وبارد الشرب ولذة النوم وظلال المساكن وعند الخلق كما ورد في  
الثعلبي رحمه الله ايضا باستناده عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلعم قال عن النعيم عن  
الماء الباردي كما وروى ايضا باستناده عن علي بن موسى الرضي عن ابي رضى الله عنهم حديثي  
ابي قال حدثني ابي ان قال ابي علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم عن النعيم  
قال الرطب والماء الباردي وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما هو الماء الباردي في الصيف  
ويقال النعيم الماء الحار في الشتاء والماء الباردي في الصيف عن ابي حاتم رحمه الله  
قال الماء الباردي العذب يستخرج من جوف القلب قال مالك بن دينار رضي الله عنه  
قال رجل للحسن رضي الله عنه ان لنا جارا لا يأكل الا بالكل الفالودج ويقول لا اقوم بشكره فقال ما اكل  
جارك نعمة الله عز وجل عليه بالماء الباردي اكثر من نعيم الجنة كلها وروى وقال النسفي رحمه الله عن صف

رسول الله صلعم المفه ادين الاسود رضي الله عنه فقدم اليه طعاما فاكل ثم سفاه ما د باردا  
فاستطابه وقال يا ابا علي الكيد ثم قال صلعم اذا شرب احدكم الماء فليشرب ابردا ما يقدر  
فيل ولم قال صلعم لانه اطفاء للحمرة والقع للخلية والبث على الشكر كما وروى الثعلبي  
رحم الله باستناده عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلعم عن النعيم قال لا  
والقوة وروى ايضا باستناده عن ابي قلابة رضي الله عنه عن النبي صلعم في قول الله عز وجل عن  
النعيم قال ناس من امتي يعفدون العمل بالنعيم فيما كانوا في ذلك وروى ايضا باستناده  
عن منصور بن راذان عن ابن سيرين عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال لا تدخل الحمام  
فانه مما احدثوا من النعيم قال وكان منصور لا يدخل الحمام وروى ايضا باستناده  
عن ابي الاحوص عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلعم انه قال ان الله خلق ليوم النعيم على العبد  
حتى بعد عليه النبي فلان ان اذ وجبها باسمها فزوجها كما وروى ان  
شابا اسلم في عهد رسول الله صلعم فعلمه صلى الله عليه وسلم سورة الصمكم ثم زوجه رسول  
صلعم امرأة فلما دخل عليها وراى كجهاز العظيم والنعيم الكثير خرج وقال لا اريد  
فقال النبي صلعم فقال الست علمتني ثم لسكن بومبيد عن النعيم وانا لا اطيعك ارجو ان  
وقال ابن عباس رضي الله عنهما النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يشال الله  
العبد فيما استعملوها وهو سخي اعلم بذلك منهم وهو قوله عز وجل ان السمع والبصر



والقوا وكل اولئك كان عند مشيئته ابو سجد و ابو هريرة رضي الله عنهما قال قال رسول  
الله صلعم يوفى بالعبد يوم القيمة فيقول سبحي الم اجعل لك سمعا و بصرا و مالا و ولدا و بنت  
كذلك لانعام و احثت زكرك زاس و زرع و كنت تقن انك ملكا بومك هذا فيقول لا يقول  
سبحي لا اليوم انساك كما نسيتي كما اخرج الترمذي رحمه الله و قال معنا اليوم انساك  
اليوم انرك في الغد رب رأس القوم صار رئيسهم ترج اي تأخذ المرباع و هو ما يفتن  
رئيس الجيش لنفسه من المغام و هو ربحها و قدر و يترج بنائين من التعم و الرج  
يقال رعت الابل و ارتعها صاحبها اذا كانت في موضع حصب كما و عن عكرمة بن عبد الله  
عن النعيم عن الصحبة و الفراغ و قد فتح عن عبد الله بن المبارك و الفضل بن موسى قال انا  
عبد الله بن سعيد بن ابي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلعم  
لعمنان معجبون فبرها كبر من الناس الصحبة و الفراغ كما هذا حديث صحيح اخرج عبد الله بن  
البخاري رحمه الله عن النبي من ابراهيم عن عبد الله بن سعيد كذا في شرح السنة و عن عبد  
بن حيدر رضي الله عنه عن النعيم عن الصحبة و الفراغ و المال كما ابو هريرة رضي الله عنهما ان رسول  
صلعم قال لا تزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه و عن علمه ما عمل به  
و عن ماله من ابن الكسبة و فيما انفق و عن جسمه فيما ابلاه كما اخرج الترمذي رحمه الله كما ابن  
مسعود رضي الله عنه ان النبي صلعم قال لا تزول قدما ابن ادم من عند ربه عز وجل حتى يسأل

عن

عن خمس عن عمره فيما افناه و عن شبابه فيما ابلاه و عن ماله من ابن الكسبة و فيما انفق و ما  
دا عمل فيما علم كما و عن جابر رضي الله عنه و ابن عباس رضي الله عنهما عن النعيم ما اذا الما كوال  
و المشروب و عن الحسن رضي الله عنه الغداء و العشاء و قال ابو بصير عن محمد بن كنانة  
بن ميمونة رضي الله عنه فواينما رجلا اتم على مقعدا مجذوما مصابا فقلنا الوهب هل يفي على هذا  
شيء من النعيم قال نعم اعطيت ما ياكل و يشرب و يسهل عليه اذا اخرج قال بكر بن عبد الله  
بالرمان بن نعمة ابو عاتبة رضي الله عنه عن الاسود و السنة بحسن بن الفضل بن محمد عن  
الشرابي و بن سير الفزان ابو بكر الوراق رحمه الله عن الالاء و النعمان الاستاذ الامام  
عليه السلام و يقال النعيم الرضا بالقضاء و يقال القناعة بالمعينة و يقال هو المصطفى صلعم  
محمد بن كعب القرظي رضي الله عنه عما انعم عليكم محمد صلى الله عليه وسلم و ليله قوله سبحي يعرفون  
نعم الله ثم ينكرونها ابو جعفر محمد الباقر رضي الله عنه عن العافية و يروي ايضا عن جابر بن جعفر  
انه قال دخلت على الباقر رضي الله عنه و عن آباية الكرام فقال ما يقول اهل التأويل في  
قوله سبحي ثم لسكن يومئذ عن النعيم قلت يقولون الظل و الماء البارد فقال رضي الله  
لوانك ادخلت بيتك اهدا و اقدرته في ظل و سقية انتم عليه قلت لا قال قال الله عز وجل  
الكرم من ان يطعم عبده و يسقيه ثم يساله عند قلت ما تاو بل قال لي النعيم هو رسول الله صلعم  
النعيم الله عز وجل بعلى هذا العالم فاستفدهم من الظلال اما سمعت قوله سبحي لقد من



على المؤمن اذ بعث فيهم رسولا الآية ويقال عن النعيم عن الشكر النعيم بطالهم سبحانه بالشكر على نعم  
ما اعطاهم من النعيم والحق ان السؤال بعم المؤمن والكافر ولعم جميع النعم لا لا بد منه وما ليس  
كذلك لان كلاهما يكون مصروفا الى طاعة الله عز وجل لا الى معصية والمطابق من  
جميع منافع الدنيا واستعمال العبد لعبودية الله تعالى والنعيم اقسام ظاهرة وباطنة و  
متصلة ومنفصلة ودينية ودنيوية وتوحيديها كجسب الاضداد والاشياء التي يمكن  
واستعمل في معرفة نعم الله تعالى عليك في صفة بديك بالا طلباء ثم هم اشياء خلق غفيرة في  
معرفة نعم الله تعالى عليك بخلق السموات والاكواب بالبحرين وهم اشياء الناس جهل انفسهم  
جل ذكر وفي معرفة سلطان الله عز وجل بالملوك ثم هم اجهل الخلق واما الذي روي في تفسير  
النعيم انه الماء البارد فمنعناه هذا من جملته ولعله خص بالذكر لانه الامون موجود وغير  
مفقود ومن قول ابن السماك للرسيد ارباب لو اجمعت الى شربة ماء في قلاة كنت  
بتذل فيه نصف الملك اذ اشرف بها كنت بتذل كل الملك فلا تغتر بملك كانت الشربة الواحدة  
من الماء قيمة مرتين او لان اهل النار يطلبون الماء اشدهم لطلبهم لغيره قال الله  
تعالى ان افيضوا علينا من الماء الآية او لان السورة في المترفين وهم المخلصون بالماء  
البارد والظلمة وروى النجاشي رحمه الله باستناده عن ابراهيم رضي الله عنه انه قال من اكل  
فسي وخرج في الله عز وجل لم يسأل عن نعيم ذلك الطعام وروى الشيخ العارف

ابو

ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله في كتابه نوادر الاصول في الاصل الموفى مائة وثلاثة وسبعين  
باستناده فقال ح موسى بن عبد الله بن محمد بن زباد بن زبائن بن بشر بن حسين السلمي عن ابي  
بن عدي عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلوات الله عليه لو ان الدنيا كلها سجدت في  
في يد رجل من امتي ثم قال الحمد لله افضل من ذلك كما قال الشيخ ابو عبد الله رضي الله عنه  
عندنا انه لو اعطيت على ارضها من الكلمة حتى نطق بها كانت بمنزلة الكلمة افضل من الدنيا كلها  
لان الدنيا فانية والكلمة باقية هي من الباقيات الصالحات في الدنيا والباقيات الصالحات  
هي خير عند ربك نوابا وخيرا ملائكة وفضل في بعض الروايات ان ما اعطيت اكثر مما اخذت  
فصية الكلمة اعطاه من العبد والدنيا اخذ من الله سبحانه في هذا الذي التذير كذا يجري في  
الكلام ان من الكلمة من العبد والدنيا من الله سبحانه وكلاهما من الله عز وجل في الاصل  
الدنيا منه والكلمة منه سبحانه اعطاه الدنيا قريبا بها واعطاه الكلمة فشره بها في الآخرة  
كما قال حجة الاسلام رحمه الله نعمت حقيقي سعادة آخرة است كما ان مطلوب  
در نفس خویش نه برای نعمتی دیگر و رای آن و آن جها رجز است بقیای که فبا ر ابوی راه  
بنوه و شادی که باند و آینه بنوه و علی و کشفی که از کرد و رت و ظلمت جهلی  
بوی و بی نیازی که فقر و نیاز ابوی راه بنوه و فذلک ابن بلذت مشامی حضرت  
ابو بیت جل ذکره آید بر دوام لذتی که ملال و زوال ابوی راه بنوه نعمت حقیقی است



و پس در هر چه در دنیا نیست شمرند برای آنست که وسعت راه نیست و در نفس  
 خویش مطلوب نیست و لغت تمام آن بود که از وی و بر او خواهند چیزی دیگر را  
 برای این گفت رسول صلعم العیش و العیش الاخره و این یک راه رسول صلعم در غایت  
 شدت کف ناخورد از رنج دنیا سلوت دهد و یک راه در غایت شادمانی  
 حج و دعای کردن بکمال سبده بود و همه خلق روی بوی آورده بودند و وی  
 بر پشت اشتر بود و از وی اعمال حج می پرسیدند چون آن کمال بدید این کمال گفت  
 نادانوی بلدت دنیا باز شکر است آن غمناک در دنیا باشد هر چه وسعت  
 اخره نیست بحقیقت آن لغت نیست آدمی را برای اخره آفرین اندن برای دنیا  
 و هر چه آدمی را از آن نصیب است در دنیا برای آن آفرین اندن از او وی باشد  
 باخره چون بند لغت خداوند و جل در طاعت وی بکار برود تا بدان در چه قربت باید  
 بحضرت الهیست جل ذکرش که بود و اگر در معصیت صرف کند ناد و رتر شود کفران بود  
 و اگر معطل بگذارد و یا در تنعم مباح صرف کند و نزدیک تر شود و زود در ترمیم کفران  
 بود و لیکن بدان در چه نبود شکر معنی بدان باشد که محبوب حق تعالی صرف کند و این  
 ننواید الا کسی که محبوب خدای تعالی را از مکر و هوی باز شناسد و این بیای در دنیا  
 و بار یک است و تا حکمت آفرینش در هر چیزی نشناسد این معلوم نشود پس شرط

آنست

آنست که لغت در طاعت صرف کند چنانکه فرمان است این محل پیش ازین بیان  
 اضمحلال نکند اگر کسی زیاده ای خواهد از کتاب احبنا طلبد و مما فیها فی الاحیاء قوله  
 ولینبیز ما یجئیه اللہ و جمل عما یکرمه مد رکاب احبنا التبع و مستنده الآیات و  
 الاخبار و الثانی بصیرت القلب و هو النظر بعین الاعیان و هذا الاخیر سبب عزیز  
 فمن لا یطاع علی حکم الشرع فی جمیع احوال لم یکنه الفیام بحی الشکر فلذکذا رسل اللہ صلی  
 الیہ وسلم سهل به التفریق علی الخلق باید که بنین در همه احوال شادمانی بنماید ذکره  
 اظهار کند و آنچه کوبد و اگر شکایت بزه کار باشد اگر چه در بلا بود و چه  
 زشت تر بود از آن که از خداوند همه عالم جل ذکره بکند با مخلوق که بدست وی هیچ  
 چیز نبود بلکه بر بلا شکر باید کرد که باشد که آن سبب سعادت وی باشد اگر  
 ننواید باری صبر کند هر چه خدای تعالی و تقدیر آفرین است در حق آدمی چهار  
 قسم است یکی آنست که هم درین جهان سودمند است و هم در آن جهان چون  
 علم و خلق بنک و در دو جهان بحقیقت لغت نیست و دوم آنکه در هر دو جهان  
 زبان کار است چون نادانی و بد خوئی و بلا بحقیقت اینست سیوم آنکه درین  
 جهان با راحت است و در آن جهان با رنج چون بسیاری لغت دنیا و نفع بد  
 و این لغت است نزدیک ابلهان و بیانات نزدیک عاقلان و مثل این چون



گر گسسته است که انگین باید و لیکن در دزیم بود اگر ابله باشد و نداند که در وی زهر است  
 نعت شمارد و اگر عاقل بود بلا و اندر چهارم آنکه درین جهان ریخ است در آن  
 جهان را هفتون ریاضت و مجاهد و مخالفت شهوت و این نعت است نزدیک  
 عارفان چون در وی تلخ نزدیک بیمار عاقل و بلاست نزدیک بیهوشان هر چه خلق  
 آنرا خرد انداخته خوش است در حال با سوره مند و مستقبل باینکه در نفس خویش  
 خیر تمامتر است که این هر سه در وی جمع است و آن بنیت مکر علم و حکمت  
 و معرفت حق تعالی و عجایب صنع وی و شدت غماز جهل است که هم ناخوش است  
 و هم زشت و هم زیان کار و زشتی جهل در درون دست که صورت دل را  
 کز کرد اند و این زشتی ظاهر زشت تر است هیچ چیز از علم خوشتر نیست لیکن نزد  
 کسی دل وی بیمار نبود سبب دنیا بیشتر آنچه بود که در وی هم شروع  
 و هم خیر و لیکن هر چه منفعتی پیش از ضرر بود آن نعت است و این بود  
 بگردد که مال بقدر کفایت منفعتی پیش بود از ضرر و زیاده از کفایت ضرر  
 و بی پشت بود در حق بیشتر مردمان و کس باشد که اندکی نیز بر از زیان دارد  
 و بسیار آن شود که در وی زیاده بود و اگر چه نداشتی هیچ کس  
 باشد که کامل بود و بسیار ویر از زیان ندارد که بوقت حاجت باهل حاجت بوند

و او پس و ابود که یک چیز در حق یک کس نعت بود و در حق دیگری بلامردمان چنین  
 گویند که هر چه خوش بود نعت بود و خوشیها و لذتها بر سه درجه است یکی آنست که  
 ضعیف تر است و آن لذت شهوت شکم و فرج است که خلق بیشتر آن دانند و بد  
 مشغول باشند و هر چه طلب کنند برای آن کنند و دلیل سببسی این آنست که همه  
 بهایم و حیواناتنا مکس و مور و کرم با آدمی درین شریک اند چون کسی همگی  
 خویش بدین دهد درجه شش از زمین کفایت کرده بود درجه دوم لذت غلبه ریاضت  
 و بهتر آمدن است از دیگران و این اگر چه شریکتر است و لیکن هم ضعیف است که بعضی  
 از حیوانات را درین شریک است شیره را و پلنگ را شیره غلبه کردن و بهتر آمدن  
 درجه سوم لذت علم و حکمت و معرفت حق تعالی و عجایب صنع وی است این  
 شریف است و هیچ بهیچ را اینست بلکه از صفات ملائکه است بلکه از صفات حق تعالی  
 و تقدس است هر که لذت وی درین است و جز درین نیست کامل است و هر که  
 را درین هیچ لذت نیست اصلا ناقص است بلکه بیمار و بلکه است و بیشتر مومن  
 ازین دو قسم نباشند بلکه هم لذت این بایند و هم لذت دیگر چیزها چون لذت ریاضت  
 و لیکن هر که غالب بر وی لذت معرفت بود آن دیگر بدین مستور و محفوظ بود و هر که  
 آن دیگر غالب بود و این تکلف بود بدرجه نقصان نزدیک بود اگر چه آن نکند تا این غالب



ابد و معنی رجبی گفته حسنت این باشد که بیان کرده آمد و قال حجت الاسلام ایضا  
فی معنی شرح السوأل و احساب از بزرگان صحابه رضی الله عنهم یکی میگوید بنحو این که روز  
هزار دنیا از حلال کسب کنیم و در راه خدا ای تسبیح خرج کنیم و اگر چه بدان از غار جحالت باز  
نمانم گفتند چه گفت تا در موقف سوأل مرا فکونید که بنشینم از کجا آوردی و چگونه نفقه  
کردی که طاقت سوأل و حساب ندارم و رسول صلعم عبد الرحمن بن عوف را رضی الله  
عنه گفت بیشتر کسی از امتان من از تو انکران که در بهشت نشوند تو باشی و در توانی  
شد الا یجهد و حیلت خیزیدن بدست پای و چون عبد الرحمن بن عوف رضی الله عنه فرما  
بافت از وی مال بسیار ماند بعضی از صحابه رضی الله عنهم گفتند ما بروی میزنیم ازین  
مال بسیار که بگذشت کعب الاخبار رضی الله عنه گفت سبحان الله چه می ترسیت مالی از حلال است  
آورد و بخی خرج می کرد و آنچه گذشت حلال گذشت چه بیم بود این سخن به ابو ذر رضی الله  
عنه رسید چون آمد حشمکین اسحاق اشتری برداشته و وی را می حبت تا بزند بگریخت  
سرای امیر المؤمنین عثمان رضی الله عنه رفت و در پیش او پنهان شد ابو ذر رضی الله عنه  
آمد و گفت تا با چه وجهی تو میگوئی که باک از آن مال که از عبد الرحمن عوف باز ماند  
رسول صلعم روزی به احد میرفت و من با وی بودم گفت با ابا در کفتم لبیک یا رسول الله  
کفتم  
مال داران کمتر بنان و باز پس ترشان اند در قیامت الا انک از راست چه پیش

و پس مالی اندازد و خرج میکند یا ابا ذر نخوایم که مرا چندین کوه اُحد زرباشد و می در  
راه خدا ای تسبیح نفقه کنم و آن روز که میرم از پس من دو قبر ابا باز ماند رسول صلعم  
چین گفته باشند و توجهی چه چیز می گوئی در دفع میگوئی و در دفع زنی و در دفع  
گوئی این بگفت و هیچ کس بر اجواب ندادند و رسول صلعم فرمود مردی را  
بیارند روز قیامت آمنتی که مال از حرام کس کرده بود و کجرام خرج کرده و برا  
بدون بخ برد بگریه ای بارند که از حرام کس کرده بود و بجلال خرج کرده بدون  
فرستند دیگر بر ای بارند که از حلال کس کرده بود و کجرام خرج کرده بود بدون  
فرستند چهارم را بیارند که از حلال کس کرده بود و بجلال و بخی خرج کرده کوبند این را  
بدایت باشد که در طلب این حال در طهارت یا در نماز یا در رکوع یا در سجده  
کرده باشد یا بوقت و نه بشرط آورده کوبید یا رب از حلال کس کردم و بخی خرج  
کردم  
و در هیچ فرقیه تقصیر نکردم کوبید باشد که اسب و جامه تحلی داشته باشد و بر سیل خیزد  
نام خوانیده کوبید بار خدا یا پاک از حلال کس کردم و بخی خرج کردم و در هیچ فرقیه تقصیر  
نکردم و با این مال تفاخر نکردم کوبید باشد که در حق بیعتی یا سکنی یا در حق خویشاوند  
یا همسایه تقصیر کرده باشد کوبید بار خدا یا در حق هیچ کس تقصیر نکردم انگاه این بر کسان  
بیانند و روی آورند و کوبند بار خدا یا و برادر میان ما حال و نیت دادی



و بر از حق با بر س از یک یک سوال کند و در موقف صافات بداند که هیچ نفعی ندارد  
باشد که گویند اکنون شکر این نعمتها بیا و بر هر لقمه که خردی و بر هر لذتی که یافتی شکر آن بیا و  
همچنین می پرسند و می پرسند که و این سبب بچس از بزرگان در تو انگریز است  
اندر که از عذاب بندها حساب جاره و بندها بین صفت حساب بود باین صفت مشا چون  
مارت که روی زهرست و زبانی است و هر که از خون نداند چون دست بوی بزد  
هلاک شود و اگر مرد سوزم است با باشد آن او نیز که گوید مال مار نکند مگر بعد رحمت  
زیرا مار افسار اجابت ناکند و السلام و قال حجته الاسلام ایضا علیه السلام  
طول بوم القيمة و در او جهها و اسامیها و صفة المسألة استعد ما مسکین لهذا اليوم العظیم  
شأنه المدید زمانه الفاهر سلطان الفریح انه یقف فی الخلابین شاخصه ابصارهم منقذ  
قلوبهم لا یکتومون و لا یبظرون امرهم فادخلوا المجرور منهم مالا لطف لهم به کلمة بعضهم بعضا  
فی طلب من کبرم علی مولاه و جعل لیشفع فی حقهم فلم یعلقوا ببینی الا و دفعهم و قال و غی  
نفسی شیخی امری عن امر غیری و اعتذر کل واحد فکالوا و غضب بنسبنا ابوم  
غضبا لم یغضب مثله قبله و لا یغضب مثله بعد حتی یشفع نبینا صلح بان یؤذن له فی لا یکن  
الشفاعة الا من اذن له الرحمن و رضی له فوالا یقفون ثلثا عام لا یأکلون اكلة و لا  
یشربون شرابة و لا یبلغ وجههم روح نسیم فاکو ب قساکه رضی الله عنهما بوم بوم النکال

لرب

رب العالمین بومون مقدار ثلثمائة عام و قال عبد الله بن عمر رضی الله عنهما رسول الله صلعم  
هن من الآب بوم بوم الناس رب العالمین ثم قال صلعم کیف یکم اذا جمعکم الله و جعلکم  
بجج النبیل فی الکنازة جمین الف سنة لا یبظرون الیکم و قال الحسن رضی الله عنه ما ظنکم بوم  
فاموا علی اقدارهم مقدار الف سنة لم یأکلوا منها اكلة و لم یشربوا منها شرابة حتی اذا  
القطع اعنا قهرهم عطش و احترقت اجوارهم جوعا انصرف بهم الی اتنا فسقوا من  
عین انبته قد آن حرما و اشتد لحرمانها و اعلم ان من ظال انتظاره فی الدنیا للموت  
لکن مقاساة الصبر عن الشهوات فانه یغفر انتظاره فی ذلک الیوم فاصبر شکر رسول الله  
صلعم عن طول ذلک الیوم فقال دم و الذی نفسی من ان لا یخفف عن المؤمن حتی یتکون  
ایون علیه من الصلوة المکتوبة یصلیها فی الدنیا ما فاجتهد ان یتکون من اولیک  
المؤمنین فما دام یقفی لک نفس من عمرک فالامر الیک و الاستعداد بیدیک قال  
فی آیام فصلا لایام لحوال نرج رجلا منتهی له و لسروره و اجتهده و استخفه عمرک  
بل عمر الدنیا و هو سبعة الآف سنة مثلا لتتخلص من بوم مقداره حسنون الف سنة  
فلو فعلت ذلک لکان رجلا کثیرا و تحبک سیرا لک فالویل لک الویل لنا معشر العالمین  
ارسل اللہ فی الیناسید المرسلین صلعم و انزل علینا الکتاب المبین اخبرنا  
بهذه الاسای و الصفا من نوح بوم الدین لنقف بکثرة اسامیرها علی کثرة



معانيها فليس المقصود تكرار الاسماء والالقاب بل الغرض تنبيه اولى الالباب  
فتحت كل اسم من اسماء القيمة سترو في كل لغت من لغوتها معنى ففقدنا من  
قراءة القرآن بتجريك اللسان من غير تدبر معانيه والنظر في كثرة اوصاف هذا  
اليوم واسما فيه والاستعداد للفرار من دواهيهِ ولو كنا متفكرين فيما نقرأ  
لكننا جديرا بان نشق مراتنا وتفتت اكباده وناحرنا فنغوص في الله فوجل  
من هذه العظيمة ان لم يتداركنا الله سبحانه بوسع الرحمة كما تم تفكيرنا بمسكين  
بعد من الاله وال فيما يتوجه عليك من سؤال شفايا من غير ترجمان فتسل  
عن القليل والكثير والنقيض والقطمير فيينا انت في كرب القيمة وعرضها وثمن  
عظايمها اذ نزلت ملائكة من ارجاء السماء باجسام عظام واشخاص فخام  
غلاطشاد امر وانا ان ياخذوا بنو ارضي المجر من الى موقف العوض على  
اجبا رعو وجل قال رسول الله صلعم ان الله شفي ملكا ما بين عينيه سيرة مائة  
عام كما فما ظنك بنفسك اذا شاهدت مثل هذا الملائكة ارسلا اليك  
ليأخذوك الى مقام العوض وتزيهم على عظيم اشخاصهم منكسرين لشدة  
اليوم مستشعرون بما بدا من غضب اجبار سبحانه على العباد وعند نزولهم  
لا يبقى نبي ولا صديق ولا صالح الا يجرؤن لاذقانهم خوفا من ان يكونوا

173  
ما نودين فهذا حال المقربين فما ظنك بالعصاة المحجبين وعند ذلك يبادر اقوام من  
شدة الفزع فيقولون للملائكة انيكم ربنا وذلك لعظم موكبهم وشدة بينهم فتفرغ الملا  
كثير من سوالهم اجلا لا الى الفهم غر وجل عن ابن كيون فبهم فنادوا باصواتهم منفرجين  
للملكهم سبحان الله ما هو فينا ولكنة اني من بعد وعند  
ذلك تقوم الملائكة صفحا محذرين بالخلائين من نحو ابني على جمعهم شعارا للذل والخصوع  
وهيبة وخوف والمهابة لشدة اليوم وعند ذلك يصدق الله سبحانه قولنا فليستسلسل الذين  
ارسال اليهم ولنسلسل المرسلين ولنقصن عليهم بعلم و ما كنا غايين فربك لنسلسل  
اجمعين عما كانوا يعملون فيبداء بالانبياء ونوم بحج الله ارسلا فيقول ما ذا اقيم  
قالوا لا اعلم لنا الاية فيما لشرع يوم نذبل فيه عقول الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
ونهم غاومهم من شرع الهيبة اذ يقال لهم ما ذا اقيمتم وقد ارسلتهم الى اهل البين وكانوا  
قد علموا فندعش عقولهم فلا يدرون بما داكيبون ويقولون من شرع الهيبة  
لا اعلم لنا انك انت علام الغيوب وهم في ذلك الوقت صادفون اذا طارت  
في العقول والنحت العلوم الى ان يقولهم الله سبحانه في دعوى نوح عليه السلام فيقال له  
هل بلغت فيقول نعم فيقال لا امة هل بلغت فيقولون ما انا من نذير و بؤتي بعيسى  
عليه السلام فيقول الله سبحانه انت قلت للناس اتخذوني واتي الكبر من دون الله

بقربهم



في بي متسخطا تحت هذا السؤال سبب في العظم يوم يقام فيه اسباسة على  
الانبياء عليهم الصلوة والسلام بمنزل هذا السؤال ثم تقبل الملايكة فينادون واحدا  
واحد يا فلان بن فلان اقم الى موقف العوض وعند ذلك ترتعد الفرايض وتنظر  
اجواح وتبهت العقول وتتمنى اقوام ان يذهب بهم الى النار ولا تعرض في ايام  
على كبار سبحانه ولا يكشف سرهم على الخلائق وقيل الا ابتداء بالسؤال يظهر نور  
العوض واشرف الارض بنور ربها وايض كل عبد باقبال اجار عوج وجل ملكة  
العباد وظن كل واحد انه سبحانه لا يريد احدا سواه وانه المقصود بالاخذ  
دون من عداه فيقول اجار عوج وجل عند ذلك يا جبريل ابني باكتنا ربنا جبريل  
وقال لها يا جبريل اجبي لي خالفا مملوك فيصا دفها جبريل عم على تعظها  
فلم يلبث بعد ثباته ان صارت وفارت وزفرت الى الخلائق وشهقت وسمع  
الخلائق تعظها وزفيرها وانتفض خزانها متوثبين الى الخلائق غضبا على من  
الله تعالى وخالفه فاخطر بالكله احفر في قلبك قلوب العباد وقد انكأ فرعا  
رغبنا قسا قطا على ربهم وولوا مدبرين وترى كل امة جائنة الابه وسقط بجهنم  
على الوجوه مكبتين ينادي الظالمون بالويل والثبور وينادي الصديقون بنفسهم  
فينادونهم كذلك اذ زفرت البهرا ان زفرها الثانية فتصاعف خوفهم وتخاذلت

فخذ

قوام

قوام وقلنوا انهم ما يؤذون ثم زفوت الثالثة فاقطع الخلائق لوجوههم وشخصوا  
بابصارهم ينظرون من طرف حتى خاشع وانضمت وانهم من عند ذلك قلوب  
الظالمين فبلغت لدى الحناجر كاطمين وذهبت القلوب من السعداء والاشقياء  
اجمعين وبعد ذلك يقبل الله تعالى على الرسل عم فيقول ماذا اجبتهم فاذا راوا ما هم  
على الانبياء عليهم الصلوة والسلام استند الفرع على العصاة فقر الوالد  
من ذلك والآن من اخيه والزواج من زوجته وبقي كل واحد منتظرا لامرهم لو خذ كل واحد  
واحد ويسال الله تعالى عن امره شفايا عن قبيل عمله وكثيره وعن سيرة وعلايته وعن  
جميع جوارده واعضائه قال ابو هريرة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا  
وجل يوم القيمة قال صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤبة الشمس الظلمة ليست  
في سبحة ثم قال صلحتم هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس في سبحة قالوا لا قال صلحتم  
والذي نفسي بي لا تضارون في رؤبة ربكم عوج وجل فيلغ سخانة العبد فيقول له الم  
الركام اسودك واروجك اسحر لك الخيل والابل واذرك نراس وترتبع فيقول  
العبد نعم فيقول الله عز وجل اقلنت انك ملائقي فتقول لا فيقول سبحا فاني انك  
كما نسيت في فتوهم نفسك يا مسكين وقد اخذت الملايكة بعض ربك انت وحف  
بين يدي الله تعالى يسالك شفايا فيقول سبحا لك الم انعم عليك بالنسب فيما اذا

خف  
خف  
خف



ايته الم امهل لك في العر وفيما اذا اذينة الم ارزقك الاموال فمن ابن الكسب وفيما اذا  
انفتحت الم اركم بالعلم فما اذا علمت فيما علمت فكيف ترى حالك في جملتك وهو سبج  
يعد عليك النعام ومعاصبك ابا ديه و مساويك فان انكرت شهدهت عليك  
جوارحك قال انس رضي الله عنه كنا مع رسول الله صلح فضحك ثم قال صلح افتررون  
هل ندرن ثم اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال صلح من محاطة العبد ربه وجل  
يقول يا رب الم تجزي من النظم قال فيقول سبج ابي قال فيقول فاني لا جبر على نفسي الا  
شاهد امني فيقول سبج ابي بنفك اليوم عليك شهيد اوبالكرام الكائين شهيد  
قال فيحتم على فيه ويقال لا ركانه انطفي فتنتطق باعماله ثم يخلي بينه وبين الكلام فيقول بعد  
لكن وحقا فعنك كنت اناضل فتعوز بالله عز وجل من الافتضاح على رؤس اخلايقه  
الا عشاء الا ان الله عز وجل وعد المؤمن ان يستره ولا يطلع عليه غيره سأل ابن  
عمر رضي الله عنهما رجل فقال كيف سمعت الجوى من رسول الله صلح فقال قال رسول الله  
صلح بدوا احدكم من ربه عز وجل حتى يضح كنفه عليه فيقول سبج ابي عبدى علمت كذا  
وكذا فيقول نعم فيقول سبج ابي علمت كذا وكذا فيقول نعم فيقول سبج ابي سترها عليك  
في الدنيا واغفرها لك اليوم كما وقد قال رسول الله صلح من ستر على مؤمن مؤثره سن  
الله في طوره يوم القيمة كما فهذا انما يبرهن عبد مؤمن ستر على الناس وهو باهم

175 في حق نفسه فقصرهم فلم يحرك لسانه بذكر مساوهم ولا ذكرهم في غيبتهم بما يكونون  
لو سمعوا فهو جدير بان يجازي بمثل يوم القيمة وحب ان قد ستره عن غيرك البس قد فرغ  
سمعك النداء الى العوض فيفكها لك تلك الرعدة جراً عن ذنوبك اذ يؤخذ بناصيتك  
فتقاد وفوادك مضطرب جوارحك مضطربة و ذرايفك مرعدة ولو نك منغير  
لعالم عليك من شره الهول مظلم فقد رفسك انت بهن الصفة تحطى الرقاب وتحرق  
الصفوف وتعاك كما يفاك الفوس المجنون وقد رفع اخلايق البك ابصارهم فتوهم نفسك  
في ابدى الموكلين بك على من الصفة حتى انتهى بك الى عرش الرحمن عز وجل فرموك  
بين ايديهم فيناديك الله عز وجل تعظيم كلامه يا ابن آدم اذن منى حتى دونت بقلب  
خافق محزون وجل و طرف خاشع ذليل وفواد منك واعطيت كتابك لذي  
الابصار وصغيره ولا كبيره الا احصيا فكم من فاحشة تسبها فتذكرها وكم من طاعة  
سقطت عن اقامتها فانكشف لك عن مساويفك من خجل وحين وكم لك من حصر  
وجر قلب شعري باي قدم تقف بين يديه وباي لسان نجيب وباي قلب  
تفعل ما يقول سبج ابي ثم تفكر في عظيم عتابك اذا ذكرك الله توبك شفاعته  
با عبدى اما استجبت منى باذرتني بالقبيح واستترت من خلقى فاطهرت لهم جميل  
اكت اهو ان عليك من عبادى استخففت بنظر البك فلم تذكرت به واستعظمت نظري



افلم انعم عليك فماذا عترك منى اظننت اني لا اراك في انك لا تلقاني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما منك من احد الا ويسألك رب العالمين عز وجل ليس بينه وبينه حجاب ولا زحمان قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لنقصن احدكم بين يدي الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول سبحان  
 له الم او تك لا فيقول بل فيقول سبحان الم ارسل اليك رسولا فيقول بل في نظر عن بينه  
 فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليمتق احدكم النار ولو سبق بقره  
 فان لم يجد فكله طيبه له قال ابن مسعود رضي الله عنه ما منكم من احد الا سجدوا لله  
 عز وجل به كما سجدوا لآدم بالقر ليله البدر ثم يقول سبحان يا ابن آدم ما عرك يا ابن آدم  
 ما علمت فيما علمت يا ابن آدم ما ذا اجبت المرسلين يا ابن آدم الم اكن رقيباً على  
 عينك انت تنظر باي ما يجعل لك الم اكن رقيباً على اذنك وهكذا عن سائر الانبياء  
 قال مجاهد رضي الله عنه لا تزول قدمه يوم القيمة بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن  
 اربع خصال عن عمره فيما افضاه وعلية ما عمل به وعن حبه فيما ابلاه وعن ما له من بين  
 اكن وفيما انفقه في فاعظيتم باسمك عند ذلك ويخطر فأنك بين ان يقال  
 لك سترنا لك في الدنيا واغفرنا لك اليوم وعند ذلك يعظم سرورك في فركه يعظمتك  
 به الاولون والآخرون وبين ان يقال لك هذا هذا الخبز السوء فخالق ثم اجتمع صلوات  
 وعند ذلك لو بكت عليك السموات والارض لكان جديراً للعظيم مصيبتك وشدة حسرتك  
 على

اذنبك

على ما فرطت في طاعة الله عز وجل وعلى ما بعث به آخرتك من دنيا فائدة لم يبق معك  
 لها وقال تحب الاسلام ايضاً سمع الله في معنى علم اليقين من علماء علماء الاخرة  
 شدة العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو رأس مال الدين قال صاحب اليقين الياقوت  
 كثره لا بد من تعلم علم اليقين اعني او ايله ثم ينفتح للقلب طريقه ولذلك صاحب تعلم اليقين  
 ومعناه جالسوا الموقنين واسمعوا منهم علم اليقين والطبوا على الاقدار بهم لتقوية  
 يقينكم كما قوى يقينهم وقليل من اليقين خبر من كثير من العمل قال صاحب لما قيل له رجل حسن  
 اليقين كثر الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلح ما من آدمي  
 الا وله ذنوب ولكن من كان عززته العظيمة وسجدته اليقين لم تفره الذنوب الا كلما  
 اذنب تاب واستغفر وندم ففكر ذنوبه وبقي له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال صاحب  
 من اقل ما او يتيم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظاً منها لم يبيل ما فانه من قيام  
 الليل وصيام النهار وفي وصية لقنم لا بنة يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين  
 ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر حتى ينقص يقينه قال يحيى بن معاوية  
 ان للتوحيد نوراً وللشرك ناراً وان نور التوحيد احرق لسينات الموحدين من  
 نار الشرك لحنا المشركين و اراد الله به اليقين وقد اشار القرآن الكريم  
 الى ذكر الموقنين في مواضع دل به على ان اليقين هو رابطة للخير والانسواء

مطلق في اليقين







و اعلم ان اليقين لفظ مشترك بطلقة فترقان لمعينين مختلفين اما النظائر المتكاثرة  
 فيعنون به عدم الشك اذ ميل النفس الى التصديق بالشئ لاربع مقامات الاول  
 ان يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا استيلت عن شخص معين  
 كالحق باقربام لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه بانبات و  
 نفي بل يستوي عندك امکان الامر من قبسئ هذا شكاً و التناهي ان يميل نفسك الى  
 احد الامرين مع الشعور بامكان نقيضه و لكنه امکان لا يمنع ترجيح الاول كما اذا  
 سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى انه لو مات على من احالة هل يعاقب  
 فان نفسك تميل الى انه لا يعاقب اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علانية  
 الصلاح ومع هذا فانت تجوز افتقار امر موجب للخفا في باطنه وسيرة فيه التجوز  
 مساوق لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فانه شئ فناء والثالث ان يميل  
 النفس الى التصديق بشئ بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال بيقينه ولو اخطرت  
 النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك عن معرفة محققة اذ لو احسن صاحب هذا المقام  
 والاصغاء الى التشكيك والتجوز استغنى نفسه للتجوز وهذا استغناء افتقار المقارنات  
 لليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها اذ ارسخ في نفوسهم بحديث  
 حتى ان كل فرقة نشق بصحة مذهبها واصابته اماما و متبوعا ولو ذكر لاحد  
 خطأ

خطأ

خطأ اما من نفي عن قبوله و اراجح الموقفة الحقيقية احاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك  
 فيه ولا يتصور التشكيك فيه فاذا امتنع وجود الشك و امكنه سمي يقيناً عند  
 النظائر المتكاثرة و مثال انه اذا قيل المعامل هل في الوجود شئ قديم لا يمكن التصديق  
 بالبدية لان القديم غير محسوس لا كاشف و الغر فانه يصدق بوجوده مما بان من  
 العلم بوجوده شئ قديم او كذا ضرورياً مثل العلم بان الاثنين اكثر من الواحد بل مثل العلم  
 بان حدوث حادث بلا سبب محال فان هذا الضار و روي في حيزرة العقل بان  
 يتوقف عن التصديق بوجوده بالوجود القديم على طريق الارجال والبدية ثم من الناس  
 من يسمع ذلك يصدق باسما تصديقاً جزئياً و بسم عليه و ذلك محال اعتقاد وهو  
 حال جميع العوام و من الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان يقال له ان لم يكن في الوجود  
 قديم فالوجودات كلها حادثات و ان كانت كلها حادثات فمضى حادثات بلا سبب ذلك  
 محال و المؤدى الى المحال محال فلزم في العقل التصديق بوجوده شئ قديم بالضرورة  
 لان الاقسام ثلاثة و هي ان يكون الموجودات كلها قديمة او كلها حادثات او بعضها  
 قديماً و بعضها حادثاً فان كان كلها قديماً فقد حصل المطلوب اذ ثبت على محالة  
 قديم و ان كان الكل حادثاً فهو محال اذ يؤدي الى حدوثه بغير سبب فثبت القسم  
 الثالث و الاول و كل علم حصل على من الوجود يسمى يقيناً سواء حصل بتبصر مثل



ما ذكرناه او حصل بحس او بعزيرة العقل كالعلم بانحاله حادث بلا سبب وبنواتر  
كالعلم بوجود مكة او بخرقة كالعالم بان المطبوع سهل او بديل كما ذكرنا في الاطلاق  
الثاني في لفظ اليقين للفقهاء والمتصوفة واكثر العلماء رحمهم الله وهو ان  
لا يلتفت في اطلاق لفظ اليقين الى اعتبار التويز والشك بل الى استيلاء غلبة  
على القلب فمما الت النفس الى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب استوى على حال  
هو المتحكم والمتصرف بالنفس بالتحريض والمنع سمي ذلك يقينا ونحن اردنا بقولنا  
من شأن علماء الآخرة صرف العناية الى التقوية اليقين المعين جميعا وهو في الشك  
ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم المتصرف في النفس على هذا  
الاصطلاح بوصف اليقين بالضعف والقوة حتى يقال فلان ضعيف اليقين يكون مع انه لا يشك  
فيه ويقال فلان قوي اليقين في ايمان الرزق مع انه قد يجوزه لانه لا ياتيه ولا يشك في ان  
الناس مشركون في القطع بالهوية والانفكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت اليه  
والى الاستعداد لانه غير مؤمن به وفيهم من استولى في قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد  
له ولم يغادر فيه متسعاً لغيره فيغير عن مثل من كان يقوى اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأت  
يقينا لا شك فيه شبه يشك لا يقين فيه من الهوة وقد يكون العالم قوي اليقين في جميع  
ما ورد الشرع به وقد يكون اليقين في بعضه متعلقا اليقين وحجاريه جميعا ورد

بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وجميع المعلومات التي وردت بها الشرح لا مطر في  
احصايتها ولكنه ينسار الى بعض امهاتها فمن ذلك التوحيد وهو ان يرى الاشياء كلها من  
الاسباب جل ذكره لا يلتفت الى الوسائط بل يرى الواسطة مستخرجة لا حكم لها فالمصدق  
بهذا مؤمن فان تنفى عن قلبه مع الايمان امكان الشك فهو موقن باحد المعين ثم ان  
على قلبه غلبة بحيث زال منه الغضب على الوسايط وارضاه عنهم والشكر لهم وزل  
الواسطة في قلبه بمنزلة القلم واليد في حق المنع للتوقيع فانه لا ينكر القلم ولا اليد  
ولا يغضب عليهما بل يراهما التين واسطين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الا  
شرف وهو ثمة اليقين الاول وروح وفائده ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم  
مستخرجة بايديهم سبحانه حسب نسخ القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر  
لكمال استوى عليه التوكل والرضا والسليم وصار بربا من الغضب والحقد والحسد  
الخلق فخذ احد اب اليقين ومن ذلك الثقة بثمان الله عز وجل للرزق في قوله  
وما من دابة في الارض الا على الله رزقها واليقين بان ذلك يأتيه وان ما قدر له  
سبب ساق اليه ومما غلب ذلك على قلبه كان محملا في القلب ولم يشترطه وشرفه  
وتأسفه على بقوته وانتم هذا اليقين ايضا جملة من الطاعة والاخلاق الحميدة ومن ذلك  
ان يغلب على قلبه ان يمشي من جعل مثقال ذرة خيرا يره ومن جعل مثقال ذرة شرا يره



وهو اليقين بالنزوب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعة الى النوايب كنسبة الخبز الى الشعير  
 ونسبة الماء الى العفقا كنسبة السموم والاعا الى الصلاك فكما بحر من على خصيل الخبز طاب  
 الشبح فيحفظ قليلا وكثيره فكذا بحر من على الطاعة قليلا وكثيرها وكما يجنب قليل السم  
 وكثيره يجنب قليل الماء وكثيرها وصغرها وكبيرها واليقين بالمعنى الاول قد يوجد لمعوم  
 المؤمنين اما بالمعنى الثاني فيختص المقربون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في  
 امر كانت السمكات والخطرات والمبالغة في التقوى والاحترار عن الاسباب وكلما  
 كان اليقين اغلب كان الاحترار اشد والتشمر ابلغ ومن ذلك اليقين بان الله تعالى مطلع  
 عليك في كل حال ما يدلو حسن ضميرك وخفايا خوارك فترك هذا من يقين  
 عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم الشك واما بالمعنى الثاني وهو المقصود  
 فهو غير يختص بالصدق يقون وثمرته ان يكون الانسان في خلوته متاد باغى جميع احواله  
 كاجال بمشهد ملك عظيم ينظر اليه فانه لا يزال مطرفا متاد بائنا سكا تحترق من كل حركه  
 تخالف هيئة الادب ويكون في فكره الباطنة كهو في اعماله الظاهرة اذ يتحقق ان الله تعالى  
 مطلع على سريرة كما يطلع الخلق على ظاهره فيكون مبالغة في عمارة باطنه وتطهيره وتزنيته  
 لعين الله سبحانه الكائنة اشده من مبالغة وتزيين لوجهه ساير الناس وهذا المقام  
 في اليقين يورث احبابة واخوف ولا انكسار ولا كذل والاستكانة والخضوع وجملة

من الخفاء

من الاخلاق المحمودة ومن الاخلاق لوزرث النوايا من الطاعة ربيعة فاليقين في كل  
 باب من باب الابواب مثل الشجرة ومن الاخلاق في القلب كالاغصان المتفرعة منها  
 ومن الاعمال والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار والانوار المتفرعة من اجسامها  
 فاليقين هو الاساس والاصل وله مجاري وابواب اكثر مما عدناه ومن القدر  
 كافي في تعيينهم معنى اللفظ الان كما سهل بن عبد الله رحمه الله اليقين نار الاقرا  
 باللسان قبلة والعمل زينة وابتداء اليقين المكاشفة ثم المعانية والمشاهدة  
 النورية رحمه الله اليقين هو المشاهدة وعن سهل ايضا رحمه الله اليقين المكاشفة  
 كما قال لو كشف الغطاء ما زدت يقينا يحيى بن معاذ رحمه الله اليقين كشف الغطاء  
 عن القلب بعضهم اليقين شعبة من الايمان بعضهم بدو علم اليقين مومنة الله تعالى فاذا  
 استقر اليقين فهو مشاهد العيوب بكشف القلوب وملاحظة الاسرار بخاطبة الا  
 فكاره ابو بكر الوراق رحمه الله النفس اعى وقائدها القلب والقلب اعى وقايد الروح  
 والروح اعى وقائدها المولى عزرة وجل بعضهم اليقين عين القلب اجنبه رحمه الله اليقين  
 ارتفاع الشك بعطاء رحمه الله اليقين ما زالت عند المعارضه على دوام الوقت ذو النون  
 رحمه الله كل ما رآته العيوب نسب الى العلم وما علمته القلوب نسب الى اليقين بعضهم  
 علم اليقين علم لا يعترض الشكوك بعضهم علم اليقين استجلاء الدلائل وعين اليقين عين



الحكمة الحسين بن الفضل رحمه الله علم اليقين ما يستجاب له لا بل وعين اليقين علم لا منازع له  
والا نظر ابيه فارس رحمه الله علم اليقين لا اصطر ابيه وعين اليقين هو العلم الذي  
يودعه الله تعالى الاسرار والعلم اذا انفرد من تعب اليقين كان علماً بشبهته فاذا  
انضم اليه اليقين كان علماً بلا شبهة وحق اليقين هو حقيقة ما يبشيرا به علم اليقين وعين  
اليقين بعضهم علم اليقين حال التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين جمع الجمع  
التوحيد ابو سعيد اخبر ان الله بجاة القلب ثمانية في علم اليقين وفي وجود عين اليقين  
وفي ظهور حق اليقين اجنيد رحمه الله حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك هو يشاهد النبوة  
كما يشاهد المرئيات مشاهير العباد ويحكم على الغيب فيخبر عنه بالصدق كما اخبر الصادق  
رضي الله عنه حين قال لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا ابقيت لعبالك  
قال الله ورسوله كما النبي صلى الله عليه وسلم هو ما وصل اليه على لسان الرسل  
وعين اليقين ما وصله الله تعالى اليه من الاسرار القلوب من غير توسط  
وحق اليقين كما سبيل اليه بعضهم علم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال  
وعين اليقين ما كان من طريق الكشوف والنوادي وحق اليقين ما كان بتحقيق التفصيل  
عن لوث الصلصال بورود رابيد الوصال عبود الله صلى الله عليه وسلم اليقين اتصال اليقين واليقين  
ما بين اليقين كما الشيخ ابو بكر بن ابى اسحق البخاري رحمه الله معناه قول حارثه رضي الله عنه

كأن

عنه الله

كأن النظر الى عرش ربي بارز انصت رؤيته بالغيب وارتفع ما بينه وبين الغيب  
من يجب بعضهم لليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والكرسم للعوام  
العلم علم اليقين للاولياء وعين اليقين لخواص الاولياء وحق اليقين للانبياء  
وحقيقة حق اليقين اختص بها نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ابو سعيد اخبر  
عين اليقين هو ان يرفع الحجاب عن قلوبهم ويتجلى سبج لاسرارهم وارواحهم  
ويكشف عن باطنهم حتى يروه عين اليقين فيرجعوا عنه وجل سكرى ونزهة عنه  
حيرى كما احسن الفضل رحمه الله اذا كان الرجل في عين اليقين لا علم اليقين  
عن المكسب وضعف عن القيام وكان محم لا يسكن ولا يتحرك الا بيقين اليقين فطاب له  
نفسه بالحركة والاكثاشا فقال لست اعلم انه بقي لي اجل او رزق فتحرك فيه ثم  
عليه حركه اذا لم يكن له اهل في النفس الثاني سئل رحمه الله عن اليقين نفس اليقين  
بعضهم عين اليقين ووجه اليقين وهو ان تعبد الله عز وجل كأنك تراه ووجه  
اليقين كما شفته الحق سبحانه بشهادة اليقين وحق اليقين ما شهد الحق عز وجل لنفسه  
بانه الحق المبين بعضهم عين اليقين النظر الى الاشياء لله وباللهم عز وجل بعضهم  
اليقين هو عين البقاء بعضهم لمرورنا عين اليقين هو المشاهدة مع مشاهير محمد  
وفي ترجمة العوارف ليقين عبارات است از ظهور نور حقيقت در حال كشف

صلى الله عليه وسلم



استار بشریت بشماره وجد و ذوق و دلالت عقل و نقل و مادام که آن نور  
از و رای حجاب نماید از نور ایمان خوانند و چون از حجاب بیرون آید نور  
یقین خوانند و در حقیقت یک نور پیش نیست و همان نور ایمانست اما وقتی  
که مباحث دل کرد و بی حجاب بشریت نور یقین بود و تا بقای وجهت پیوسته  
از زمین بشریت غیبه صفات بشری متصاعد میشود و طلعت آفتاب حقیقت را  
می پوشاند و گاه گاه منفج و منقش میگردد و بطریق وجد و دلها از لمعان آن  
نور ذوقی بابد چون سرما زده که ناکاه نور آفتاب بروی تابد و از ان شعاع  
و ۱۶ است او ذوقی و راحتی باید افتاب بر امتثال حقیقته احقایق دان و نور او را از زمین  
از و رای حجاب نور ایمان و مکشوف از حجاب نور یقین و آن سرما زده را مثال کسی  
که بخواهد صفات بشری باشد پس نور ایمان پیوسته و ثابت بود و نور یقین گاه گاه  
لاسع و لایح چنانکه منقولست الا ایمان ثابت یقین خصلت است و یقین را سه درجه  
است اول علم یقین و مثالش آنست که کسی باشد که از مشاهد شعاع و ادراک  
۱۶ است در وجود آفتاب بی گمان شود و دوم عین یقین و مثالش آنست که  
کسی نباشد و اضمحلال نور ببرد در نور آفتاب در وجه آفتاب بی گمان بود در  
علم یقین معلوم و محقق و مبین شود و در عین یقین مشاهد و معاین در

حق یقین رسم دوی از مشاهد و مشاهد و معاین و معاین بر خیزد و بیند  
درین شود و درین بیند و این معنی در حال بفا کمالان و و اصلا از اجز بر سبیلند و  
و اتفاقا لمحه پیش دست ندهد مانند برقی که ناکاه در لمعان آید و فی الحال منقطع  
گردد اگر ساعتی باقی بود سکک ترکیب و ترتیب اضمحلال آید بر دو رسم و وجه بر خیزد  
لیح الله وقت عبارت از آن دم است عاشقان را چه چاره با تو جز آنک  
لب بد و زنده در نومی نگرند بر در نو مقیم نتوان بود و حلقه می زند  
و می گذرند پس ایمان یقین بود و علم یقین و عین یقین و حق یقین فروغ  
او بعضی از بعضی عالی تر و از آنست که حق تعالی مؤمنان را ایمان مأمور گردانید  
است و فرمود یا ایها الذین آمنوا آمنوا بالله و رسوله الآیه چه ایمان را امر  
بسیار است و قله سببی هو الذی انزل الیسکنة فی قلوب المؤمنین لیزدادوا  
ایمانا مع ایمانهم الآیه سکنه درین موضع عبارت است از یقین که دل را از  
اضطراب شکر آرام دهد و شرع انرا ایمان خوانند است و در حدیث آمده  
است که ایمان یقین کمال و انج بطریق استدلال عقلی معلوم شود ازین علم یقین دو  
رهنست چه ان علم استدلال است و این علم حال ظلمت شک بحر اغ عقل یکباره مرتفع  
نشود مگر بطریق آفتاب حقیقت اذ اطلع الصیاح انزع عن المصباح و الله سبحانه الخ



کما و همچنین توحید مراتب است اول توحید ایمانی دوم توحید علمی سوم توحید  
کما چهارم توحید الهی اما توحید ایمانی آنست که بنی توفیق حق سبحانه بوصف  
الکبیر و توحید و باسحقاف معبودیت تصدیق کند و اقرار دهد بزبان و این توحید  
نتیجه تصدیق محض و اعتقاد صدق خبر باشد و مستفاد بود از ظاهر علم و مستفاد  
خلاص از شرک جلی و انحراد در سلک اسلام این دهد و متصوفه حکم ایمان باقوم  
مؤمنان درین مرتبه توحید مشارک اند و بدین مرتبه مراتب منقرد و مخصوص و اما توحید  
علمی مستفاد است از باطن علم که انرا علم یقین خوانند و منشا توحید علمی نور مراقبت  
و توحید علمی آن بود که بنی در بدایت طریق تصوف از سر یقین بدانند که موجود حقیقی و مؤثر  
مطلق نسبت الّا خداوند و جل و جلال و هیئت و صفات و افعال را در ذمت مطلق  
شناسد و هر صفتی را بر توی از نور صفت مطلق دانند چنانکه هر کجا علم و قدرت  
و ارادت و سمع و بصری است انرا از علم و قدرت و ارادت و سمع و بصری  
دانند و علی هذا جمیع صفات و افعال را و این مرتبه از اول مرتبه توحید اهل خصوص  
و متصوفه است و مقدمه آن باساقه علم توحید پیوسته است و مشابه این مرتبه  
مرتبه است که کوه نظر انرا توحید علمی خوانند و نه توحید علمی باشد بل که توحیدی باشد  
رسمی ساقط از درجه اعتبار و آن جهان باشد که شخصی از سر ذکا و فطنت بطریق

مطالعه

مطالعه باسماه تصویری کند از معنی توحید و رسمی از صورت علم توحید در نظیر او  
مرتبه شود و از انجا در انشاء بحث و مناظره گاه گاه سخن بی مغز گوید چنانکه از  
حال توحید بیچ اثر در وی نبود و توحید علمی اگر چه فرو در مرتبه توحید عالی است لیکن  
از توحید مرتبه با و همراه باشد و مزاجه من تسنیم عینا بشر بیهام المفلون  
الآیه و صف شراب این توحید است و ازین جهت صاحب این مرتبه که توحید علمی  
است بیشتر اوقات در دوق و سر و ربه و به تأثیر مزاج عالی بعضی از فلک  
رسوم او مرتفع شود چنانکه در بعضی تصاریف احوال بر مقتضای علم خود عمل کند  
و وجه بسیار که روابط افعال الهی اند در میان نبیند است و در اکثر احوال  
بیب بقایا ظلمت وجود از مقتضای علم خود محجوب شود و بدین مرتبه که توحید  
علمی است بعضی از شرک خفی بر خیزد و هر که مبتدی بود در سلوک طریق تصوف  
بر فراغ و سنن از نماز اقتصار نماید و اوقات دیگر بگذراند بر دو مشایخ  
قدس الله ارواحهم از جمله اذکار ذکر لا اله الا الله کرده اند چه صورت این  
کلمه طیبیه مرکب است از نفی و اثبات تا ذکر در وقت جو بان این کلمه بر زبان  
بدل خاطر بود و مطابقت و موافقت میان دل و زبان نگاه دارد و در طرف  
نفی وجود جمیع میثبات را بنظر قیامت ملاحظه میکند و در طرف اثبات وجود قدیم را



عز و علا بعبین بقای نماید و بواسطه ملازمت برنگار این کلمه صورت معنی نوبت در  
دل قرار گیرد و بر مثال شجره طیبه اصل آن در زمین دل راسخ و ثابت شود و در غش  
در آسمان روح متصاعد گردد و منزل کلمه طیبه کثیره شجره طیبه اصلها ثابت و فرعها فی السماء  
الایه و درین مقام ذکر صفت لازم دل کرده و اعداد آن علی التعاقب و التوالی متوال  
شود و در اوقات فترات ذکر کثرت نور و حضور بذكر دل راه نیابد و بوزن  
بجای رسد که صفت کمال بخود کرده و حقیقت نگار با جوهر دل متحد شود و ذکر در ذکر  
محو و فانی کرده و درین مقام اگر صورت کلمه نوحیده معنی ذکر است از وجه ظاهر دل  
محو شود حقیقت آن کلمه در وجه باطن دل مثبت بود و عبارت ازین حال است آنچه  
گفته اند ذکر و ذکر و مذکور هر سه یک چیز شوند و متوسطان را مداومت بر تلاوت  
قرآن کریم بعد از ادای قرائت و سنن اولی است و همان خاصیت که اهل بدایت  
از ملازمت بر ذکر روی نماید متوسطان را از تلاوت حاصل کرده باز و آید دیگر  
چون تجلی صفات متنوعه بواسطه تلاوت آیت و معانی مختلفه و چون در قیام خروم و  
حقایق علوم و منتهمان را که نور ذکر صفت ذاتی ایشان گشته باشد فاضله نورانی  
و کاملتر علی صلاه است چه بهیهات صلوة عبادت است تا جامع که جمیع اجزای عبادت  
از ذکر و تلاوت و خشوع و خضوع قلب و روی مندرج اند و مادام که

نفس

نفس بطبع و رغبت در صلوة با دل موافق و مطابق بود امداد روح قرب و  
مناد است و ذوق انس و مناجات از بهیهات صلوة بوجود مصی منصل و منوات  
باشد و موافقت بر آن اولی و افضل بود و اگر در نفس کراهتی و سستی از صلوة  
حالت شود نزول از درجه صلوة بدرجه تلاوت و بکمال وقت اولی بود چه تلاوت  
باصلوة خفنی و سهولتی دارد و اگر تلاوت به نیر بلال انجا مد نزول از آن بدرجه ذکر  
اولی بود چه موافقت بر محراب ذکر و اعلمه کلمه حقیقه از محافظت الفاظ کثیره  
و معانی متنوعه بر نفس آسان تر بود و اگر در ذکر کثرت سبب ملالت فتوری  
افتد مداومت بر ذکر قلبی که اثر امر اقبوا عندا غنی مطالع اطلاق معنی سخن بر حوا  
خود اولی بود و اگر در امر اقبوا غنی فتور افتد اینجا شاید که ساعتی استراحت  
نماید و جوارح و حواس را از تعب اعمال بخواب آسایش دهد تا کلال و ملالت  
از نفس بر خیزد و دیگر باره از سر غیبت و اراده بر اعمال اقبال نماید و باید که جمیع  
اوقات را برین اوراد موزع دارد تا طریق و اراده غیبی کشاده شود و گفته اند  
من لا ورد له لا و ارد له هر که راورد نیست و این اوراد اول  
فلوات است و صحت خلوت موقوف است بر ریاضت و ای که ریاضت نفس است  
حتی اذا انخرطت النفس فی سلك ارادات القلب و قلت منازعتها اباه مغربه

السلوک



وتمرت لمطاوعته حال وفن آرياضه الثانية وهي رياضة القلب بالدخول في الخلوة بجزء  
القلب حينئذ عن عيائنه وموانعه ونحوه بمنزلة بانتقال التردد اذا ما دام العزم بتردد  
بالتجذبات الى جهة النفس تارة والى جهة الروح اخرى لم يكن رياضة القلب لا السلوك ولا  
يصح الخلوة لفقده ان الجمعية التي هي من شرطها وهذه الرياضة اتقاهم رياضة القلب ليست  
رياضة النفس لا تحتاج الى الخوف بل الى ارتكاب المخي القفا والاقدام على كسر النفس  
وقهرها بالمقاومات من انواع الزهد والعبادة وترك الرغبات البدنية واتعاب الآلات  
اجتهد في رياضة القلب انما هي بالنتزة عن صفاته وعلومه وكماله وتثوقه في  
سلوك طريق الفناء وطلب الشهوة واللقاء وذلك بعد العزيمة من استئصال النفس  
عليه وفي طلب النفس المبعول الى جهة السفلية وجذب القلب اليها وداعية استنزاه  
اليها بحيث لا تزول ابدان نور النفس بنور القلب وطاعته بالامر عارض حتى لا يدوم  
والقلب بعد النفس في اعمالها اذ بانها فان القلب وطلبه عين وذو جبهتين يترع باحدهما الى  
الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل بوجه الى من فلا شيء اقرب الى القلب من المبعول الى النفس  
بجهالة لو لم يعصم الله عز وجل بتغليب الجهة العليا واداه بانوار الملائكة على فلذا  
وجب على القلب الافتقار الى الله عز وجل ابدان قال رسول الله صلعم اللهم مفرق القلب  
مصرف قلوبنا على طاعتك كما رواه مسلم رحمه الله والبتة نشاهد كبرهات من اجبار

نفس ابراهيمي كذا ان ملول بوجه وطاقت ان دشوار دار الزام كذا قال رسول الله صلعم  
يا ايها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله عز وجل لا يمل حتى غلوا وان حث  
الاعمال الى الله سبحانه ما دام وان قل كما قال ذلك حين كان لرسول الله صلعم حصر وكان  
تجره بالليل فصلى فيه وبسطه بالتهنئة فيجلس عليه فجل الناس ينوبون الى النبي صلعم <sup>بصان</sup>  
بصلواته حتى كثروا فاقبل فقال صلعم يا ايها الناس احذوا من اخراج البخاري وسلم صلعم  
كما ورد اخباره او دست ومحاكاة عن رويته عز وجل بادا وادابك والميل  
والملل فاني اغفر الخلل ولا اغفر الملل كما واما توحيد عالي انت كحال توحيد وصف  
لازم موحد كهم وجميع فلما رسوم او الا اندك بيقية درغلبة اشراق نور توحيد  
منافسي ومضحي كهم ونور علم توحيد نور حال او مستر ومندرج شوه برشال اندك  
لوزكواك در نور افتاب **و** فلما استبان الصبح ادرج ضو باسفاره  
اضواء لوكواكب ودرين مقام وجود موحد در مشاهير جمال وجود واحد جل  
ذكرة نه در نظر شهوه او نيابته غابتي كراين توحيد رانبر صفت فهد و ابن ديدن رانهم  
صفت او عزو علا ببند و همتي او بيدن طريق قطره ارد در تصرف ناطم امواج بحر توحيد  
افتد و خوف جمع شهوه و انبجاست قول جنيد رحمه الله التوحيد معنى يضيء قلبه الرسوم و  
يندرج فيه العلوم ويكون الله عز وجل كالم بزل وقال ابن عطاء رحمه الله التوحيد نيران



التوحيد في مشاهير جلال الواحد جل ذكره حتى يكون قيا ميبك بالواحد سبحانه لا بالتعدد  
بدون توحيد حالي بشري از رسوم بشریت متقی شود و بیشتر از شرک خفی بر خیزد بر مثال  
نور آفتاب که در غلبه ظهور و بیشتر اجزای ظلمت و زمین بر خیزد و توحید علی  
بعضی از رسوم بشریت مرتفع شود بر مثال نور ماهتاب که بظهور و بعضی از اجزای  
ظلمت و زمین منقعی کرده و اکثری باقی ماند و سبب بعضی از بقایای رسوم بشریت  
در توحید حالی آنست که تا صد و رز نسیب افعال و تهذیب اقوال از موجد ممکن بود و آن  
جهت در حال حیات حق توحید چنانکه باید گزارده نشود و از نجاست قول استیلا علی  
دقائق الله التوحید غریب لا یغنی دینه و عزیز لا یودی حقه و خوال موجدان در حال  
حیات از حقیقت توحید صرف که یکبارگی انار رسوم وجود در وی مثلانی کرده گاه گاه  
لحم بر مثال بر خالط لامع کرده و فی الحال منقعی شود و بقایا رسوم بشریت دیگر باره  
معاود کند و درین حال یکی بقایای شرک خفی بر خیزد و و رای این مرتبه در توحید ادبی  
را مرتبه دیگر ممکن نیست با کا خداوندی که نهایت عقول را در بدایت معرفت او جز  
تخیر و تکلشی دلیلی نی و بصیرت صاحب نظر اندر اشعه انوار عظمت او جبر نفاغی  
سبیلی فی جمال احدیتش از وصمت ملا حظة افکار مبر او کمال حمدتیش از زحمت  
ملا بة اذکار مفرامبارزان میدان فصاحت را در وصف او مجال عبارت

تنگ

تنگ سابقان طریق معرفت در تعریف و پای ایشارت لنک ذات نامحدود او  
را بدین معنی و صفات نامحدود او را نهایت فی ازل و ابد مندرج در تحت احاطت  
و کون و مکان منظوی در طی بساطت او جمله او ابد او لبت او آخر و اول او خیر  
در آخرت او اول ظواهر اشیا در ظاهرت او باطن و باطن الکلوان در باطنیت او ظاهر  
هر چه در عقل و فهم و وهم و حواس و قیاس ابد ذات خداوند سبحان از ان منزقه  
و مفلس است چه این مخدرات اند و محدث جزا در اک محدث ننو اند کرده دلیل او وجه  
او هم وجه اوست و برهان شهوه او هم شهوه او محال جمال ازلی او بنوع غایت در آن  
درین مقام عجز است هیچ موجد بکنه و احد جل ذکره ننو اند رسیده و هر چه در اک او بدین  
کرده غایت در اک او بود نه غایت احد سبحان و هر که واحد را در معرفت خود منحصر دانند  
مکروه مغرور است از شبلی الله بر سیدند که توحید چیست فرمود من عجز عنده  
ملحد و من اشار الیه فهو ثنوی و من اوی الیه فهو وثنی و من نطق عنده فهو غافل و من  
عنه فهو جاهل و من توهم انه و اصل فلیس له حاصل و من اوی انه فرب فهو عبید و من  
ظن انه و احد فهو فاقد و کل ما ینزعه با و ما ینکم او ادر کتوی بعقولکم فی اتم معانیکم  
مصرف مردود البکم محدث مصنوع مثلکم و این اقوال ایشارت است بان که توحید یعنی  
تفرقه است و قوف بر هدیه و این وصف در بدایت توحید حالی لازم بود اما در نهایت



آن ممکن باشد کسی در عین تفرقه مستغرق عین جمع باشد و در عین جمع بعین جمع  
 ناظر تفرقه چنانکه هیچ یک از جمع و تفرقه مانع آن دیگر نباشد و کمال توحید خود درین است  
 و آن جمع کج کونید و در آن اهل انبشار استتار و عین حق سبحان در ظهور  
 وجود خلق تفرقه جمع بی تفرقه بعین زنده ادا کند و تفرقه بی جمع محض تعطیل باشد و جمع بی تفرقه  
 حق صریح و اعتقاد صحیح حکم جمع تعلق بر روح دارد و حکم تفرقه تعلق بر قالب مادام که این  
 ترکیب میان روح و قالب باقی است اجتماع جمع و تفرقه از لوازم وجود بود عارف  
 محقق بپوسته روح که محل مشابه است در عین جمع بود و بقالب که آن جای است  
 در مقام تفرقه ابو بکر و اسطی عمه الله فرموده اذ نظرت الی نفسک فرقت و اذ نظرت  
 الی ربک عوجل جمعت و اذ اکتفاینا بغیرک فانث فانی بلا جمع و تفرقه و این حال  
 را سوفیه رحیم الله جمع جمع خوانند و ابو سعید خزاز علیه الله فرموده کانا بینه فرفون  
 بانفسهم لا تقسم فصاروا بینه فرفون بالحق للحق کما قال صبیح بن سبیح و بی سبب هر اسمی  
 اسمائنا مورد و حق سبحان دلیل صفتی است و هر صفتی از صفاتنا محدود و عود و عکس  
 معرفتی و هر معرفتی معرفت ربوبیتی و هر ربوبیتی مطالب عبودیتی مشیت الهی از جمله  
 اسماء نامتناهی و نه اسم و هزار و یک اسم بحسب استعداد و فهم و طاقت بشری  
 از برده غیب بصیر ای ظهور را آورد و جمال صفات را در آن منظر بر روی مشتاقان

لقای خود جلوه داد تا هر لحظه بدان نجی ایشان آسای دهد و هر لحظه از در کجی اسبی  
 جمال صفتی بر نظر ایشان عرضه فرماید و ذوق بر ذوق و شوق بر شوقشان افزاید  
 چه هر گاه و چه صفتی جدید بر ایشان مکتشف شود ذوق تازه بدل ایشان رسد  
 و شوقی جدید بمشاهد جمال ذات در ایشان انجمنه کرده و از غیبشان بشارت  
 می رسد که بدین تعالیه میقات بوم اللقا نفعالی کند و اطباء اسرار ایشان بر شافعا  
 انتظار بعضی این دو بیت ترکیبی کنند - اذ اما ظلمت الی ریفه جعلت  
 جعلت المدامه من بد بلاه و این المدامه من ریفه و لکن اعدل قلبا غلبا و  
 بسیار از اسماء الهی در خزانه دعوت مکنون درج غیرت است و هیچ کس را  
 جز عالم الغیب هیل ذکر بران اطلاع فی و علم ازلی بآن متفرد از اسماء و صفات  
 الهی انج بنور سیر است و شریعت بر خلق و اتصاف بآن تخریض فرموده  
 تا با خود تصور نکنی که معنی او همان است که تو فهم کردی با تخیل همان که تو بد آن  
 متخلق شستی و هیچ کس را از و رای آن مرتبه نیست چه ان غایت او را کی  
 منت از ان اسم و نهایت حفظ تو از ان صفت و رای آن مراتب فی نهایت و در  
 بی غایت است و خوف کل ذی علم علیهم و رفعنا بعضهم فوق بعض درجا و جنبه  
 اسماء انما بنیست معانی و بطون هر اسمی را غایت نیست نهایت او را کی



هر مدركی از آن معنی معین و غایت حفظ هر طالبی از آن بطنی مخصوص است و باید که  
 انصاف حق را به ان صفت قیاس بر انصاف خلق کنی چنانکه ذرات و نواحی و تقدیر  
 همانند ذرات نیست صفات و سجا مشابیه هیچ صفات نیست اجماع منصوص و در حکم الله  
 بر آنست که هر صفتی از صفات الهی حقیقت است ثابت و معنی محقق و متمیز از صفتی  
 دیگر من حیث الصفة و عین او من حیث الذات بخلاف آنکه معطرا گویند که معاصفات  
 مجردتی اضداد است یعنی معنی علم لغی جهل است از وی سجا و معنی قدرت است  
 غیر و علی بن ابي طالب علیه السلام بقول الظالمون علوا کبیرا و اما آیت و اخبار که در صفات  
 واردند چون استوا و نزول و بد و قدم و ضحک و نوح همه آیتها و حدیثها و دلالات  
 و ذرات اند عقل من عقل و جهل من جهل باید که در آن بتبشیه و تعطیل تفرقی نرود  
 چه خلق ما مورند بایمان آوردن بوجه آن نه بد است کیفیت آن و اما توحید  
 دیگری همیشگی بود صفات آیت و لغت فرد آیت موصوف و معنوت بود که آن  
 عزوجل و لم یکن مع شیء و اکنون همچنان بر لغت انبی و احد و فرد است و الا ان کما  
 کان و تا ابد ابا که هم برین وصف بود کل شیء یا لک الا وجه الایة تکلف بهر کلمات معلوم  
 شود که وجود همه اشیا در وجود خود امروز پاک است و حوالت مشابه این حال  
 بفردا در حق مجربان است و الا ارباب بصایر و اصحاب مشاهدات که از مضمون

زمان

زمان و مکان خلاص یافته اند این در حق ایشان عین نقد است بوم برو نه بعد از و نراه  
 فریب اغرت فرد آیت و فخر و حد آیت و خود غیر را در وجود مجالی انداد و این است  
 حق توحید و این توحید است که از وصفت نقصان بری است و توحید ملائکه و ادب  
 بسبب نقصان وجود ناقص اند و شیخ ابوالاسمعیل عبداللہ بن محمد الانصاری القمی  
 قدس الله روحه درین معنی فرمود است **ما و احد الواحد من و احد**  
 اذ کل من و حق جا حد **توحید** آیه توحید **و لغت من بنعته لا حد**  
 توحید من بنطق عن لغت **عاریة** بطلها الواحد یعنی ما و احد الله الحق  
 توحید الله انی احد اذ کل من و حق اثبت فعله و رسمه توحید و قد حجج باثبات الخبر اذ  
 لا توحید الا بقاء الرسوم و الآثار کما توحید من بنطق عن لغت عاریة اذ لا لغت فی کفرة  
 الا حدیة و لا لفظ و لا رسم لشیء و اللفظ و اللفظ بقبضیان الرسم و کل ما یسمی راحة  
 الوجود هو الحق سجا عاریة عند النعم فجب علی غیر رد باالی مالکها حتی یصح التوحید و  
 الحق عزوجل و احد احد اذ کل بطل الواحد کحقیقی تکلیف العاریة التي هی ذلک التوحید  
 مع بقائه رسم غیر فانه باطل فی نفسه کحفرة الا حدیة توحید آیه توحید ای توحید  
 الحق عزوجل ذاته بذاته هو توحید کحقیقی و لغت من بنوعه لا حد ای وصف من بصف  
 مشرک جائز عن طریق کج ما یل عنه لانه اثبت اللفظ ثم و اثبت رسمه یا اثبات







و آن حضرت رسول مصلح که و عدد بکر انبیاءم نقد او آمد و چنانکه و عدد اولیا  
نقد انبیاست و عدد مؤمنان نقد اولیاست و رسول ما را صلح هم بحسب حال خود  
مقای موعود است که عبارت از و مقام ثمود است و هیچ کس ابا او در آن شرکت  
نیت و نجی که مراد از وی انکشاف شمس حقیقت است از غیوم صفای بشریت و  
تراکم فلک آن سه قسم است تجلی ذات و علایش اگر از بقایا وجود ساکن جبری مان  
باشد فضای ذیبت و تلاشی صفات است در سلوک انوار آن تجلی و این در اصغره خود از جنابک  
حال سوسی هم بود که او را با آن تجلی از خود بستند و فانی کردند چون از حق سببی طالب  
رویت و مشاهیر ذات کرده و منور ببقایا بعد از فنا رسید بود و بقایا صفای وجود  
بر اقرار بود بدالات از بی بوقت تجلی نور ذات بر طور نفس و جوهرش مندرک گشت  
و بقیه که طالب ذیبت و مشاهیر بود برخواست و اگر از بقایا وجود بکلی منحل شد  
و حقیقتش بعد از فضای وجود ببقای مطلق و اصلش بنور ازلی ذیبت ازلی را نشان  
کند و این خلعتی است که خاص حضرت رسول ما را صلح بخشیدند و شریعتی است که بخاتم  
حضرت او را چشاندند و از صبا تا این جام جرعه در کام جان خواص متابعا او صلح  
چکانند نذنا فرموده الاحسان ان تعبد الله کانگ ترا و این معنی اقتضای تفضیل  
ولی برینی نکرده او لیا این است این مرتبه را نه بخود یا بند بل بحال متابعت رسول صلح

بایند

بایند قسم دوم از اقسام تجلی نجی صفات است و علامات آن که ذات قدیم بصفت  
جلال تجلی فرماید از عظمت و قدرت و کبریا و جبروت جشوع و خضوع بود و اگر بصفت  
جلال تجلی فرماید از رفیع و رحمت و لطف و کرامت علامت آن سرور و انس بود  
و معنی این آنست که ذات ازلی کج و تقدس تبدیل و تحول موصوف باشد تا و قدر بصفت  
جلال تجلی شود و وقتی بصفت جمال و لکن بر مقتضای شبت ازلی و اختلاف استوار  
کامی بصفت جلال اظا هر بود و صفت جمال باطن و کلمی بر عکس آن قسم سوم از اقسام تجلی است  
تجلی افعال است و علامات آن تجلی قطع نظر است از افعال خلق و اسقاط اضافت خبر و شتر  
و نفع و ضرر ایشان و استوار مدح و ذم و قبول و رد خلق و اول تجلی که بر س لک آید  
در مقام اسوا که تجلی افعال بود و آنجا که تجلی صفات و بعد از آن تجلی ذات زیرا که  
افعال تجلی نزدیک تر از صفات بود و صفات نزدیک تر از ذات و شهود تجلی افعال  
می فرمودند و شهود تجلی صفات را کاشف و شهود تجلی ذات را مشاهیر مشاهیر حال  
ارواح است و کاشف حال اسرار و میضاره حال قلوب قال بعض الکبرایه رحمهم الله علامته  
تجلی سخن لکساران لا یشهد السر ما ینسلط علیه العبارة او کجود الفهم فمن غیر او فهم  
فرو خاطر استلال لاناظر اجلال و مشاهیر از کسی درست آید که بوجود شهود فایم بود  
بوجود خود چه حدثان را طافت نور قدیم نتواند بود خید البیظ کیف لاح فایم بطق نظراً



ای و رده اشجان تا شاهد در مشهور فانی نشود بدو باقی نکرده مشایخ نتواند که فی  
 الجملة تجلی حق سبحان استوار خلق است و استنار حق و عظمی و مولا موجب ظهور خلق ادا  
 بد او ان بد اغیبتی هر گاه حق سبحان با افعال خوف تجلی شود افعال خلق در آن ستر کرده و هر گاه  
 بذات خوف تجلی شود ذات صفات و افعال خلق در آن ستر کرده و حکیم مطلق جل ذکره از  
 مصالحت عالم حکمت و توسیع آثار رحمت بقایا صفات نفوس که منشا استنار اندر فوآن  
 حضرت خوف باقی گذارد تا رحمتی بود هم در حق ایشان تا بمصلح النفوس قیام نمایند و ببقایا  
 آن در جفا و جبر حاصل کند و هم در حق دیگران تا وجود ایشان سبب انتفاع دیگران گردد  
 عین فنا و کبر جمیع منکاشی و مستغرق نشوند لانه لولا مواضع الاستنار لم ینتفع بهم الاغتراب  
 فی جمیع احوال و بر و زیم لله الواحد القهار جل ذکره و قال کجیند رحمہ الله انما هو تادیب و توبیخ  
 و تذویب فالنآدیب محل الاستنار و هو للعوام و التہذیب للخواص و هو التذویب و التذویب  
 للاولیاء و هو المشاہد و بعضی از علما و ارباب قلوب رحمتهم الله کفر اند استغفار  
 رسول الله صلعم طلب این ستر بود تا مستغرق عین نشود نکرده و برابط وجود ستر  
 مردم از وی منتفع شوند و حق سبحان بکسبیت رسول صلعم بر امت منت نهاد و فرمود  
 لقد جاءکم رسول من انفسکم الایة محمدا السلام علیہ و علیٰ آله و سلم اول راه تصوف است که  
 سه درجه حاصل کرده بود یکی انکه نفس وی مظهر وی شود و در وی نشویند

مانن

مانن باشد و نهمه نمانگ از اصلش بود لیکن مغلوبش باشد تا در وی هیچ  
 نفوذ نتواند کرد جز باشاره شرع چون قلم که کشای شود و اهل آن قلم را کشند  
 لیکن منفعل شوند قلم سبب وی و همچنین بر دست سلطان شرع فتح افتاد بود که روحی باشند  
 که راه ریاضت تنجیمی روند و شهادت خویش مظهر کنند و حکمی خویش را بجان دهند و  
 پوست بر سر ذکر در زانو بنشینند و احوال ایشان را نمودن گیرند تا از چیزی که  
 خوانند خبر یابند و اگر تقصیری کنند بنیهری یابند و باشد که پیامبران و فرشتگان را در  
 صور زهد بگویدن گیرند و باشد که خویشتن را بمثل بر آسمان بنیند و فرشتگان را  
 بر آسمان بنیند و حقیقت این اگر چه درست بود همچو خوابی باشد که هم گز بود و هم راست  
 بود باین خیالی مغرور شوند کوبند هر چه در هفت آسمان و زمین است چندین بار بر ما  
 عرّفه کردند و پندارند که هر چه در وجود است همه آنست که ایشان دیدن در  
 نهایت کار او لیا خوف اینست ایشان را هنوز خوف یک سر موی از عجب  
 صنع خدا ای سبج در آفرینش او و عطا پیدانیت پندارند که کار تمام شد نشاید  
 این مشغول شوند و در طلب بیشتر نشوند و باشد که آن نفس که مقهورش بود آنک  
 اندک بیدار آمدن گیرد و پندارند که چون چنان چیزها بایشان نمودند ایشان خوف  
 از نفس خویش این شدند و بحال رسبند و این غرور عظیم است بل که برین

اعتماد نبود



اعتماد بر آن بود که نهادهای کرمه و مصلح شرع شود که هیچ صفت وی را در وی هیچ تصرف  
نماند هر چند راه باریک تری بود و مقصود غریز تری بود شبیه و پندار و غرور دروغ  
بیش افتد شیخ ابوالقاسم کرکافی رحمه الله گفته است بر آب رفتن و در هوای رفتن  
و از غیب خبر دادن این هیچ کرامت نبود کرامت آن بود که کسی همه امر کرده باشد  
وی طلوع فرمان شود که بروی او ام نرو داین اعتماد را شاید آما آن دیگر ممکن شد  
که از شیطان بود که شیاطین را نیز از غیب خبر است و کسانی که ایشان را کلمه  
گویند از بسیار کارها خبر دهند و چیزهای عجیب بر ایشان رود و شیاطین را از غیب  
که نسبت بعضی غیب بود خبر است اعتماد بر این است که وی و بابت وی از میان  
برخیزد و شرع بجای آن بنشیند اگر بر شیر نتوانی نشست باک مدار که آن سگ عظیم  
که در سینه نشست بر اجون در زیر پای او روی و مقهور کرده بر شیر نشستی اگر از غیب  
خبر نتوانی داد باک مدار که چون عیب و غرور نفس خویش بدانی و از آفت و تلبس وی  
اگر شدی غیب تو معرفت عیب است از غیب خبر بافتی و اگر بر آب نتوانی رفت در  
هوای نتوانی رفت باک مدار که چون برون از خیال و حس ترا مقام کاهی پیدا آید  
و بر آن رفتی بر آب رفتی و در هوای رفتی و اگر بادیه بیک شب بنگذاشتی باک مدار  
که چون از وادیهای دنیا برسی و مشغله دنیا پس پشت انداختی با بیکذاشتی

و اگر

و اگر سبک راه پای بر کوهی بزرگ نتوانی نهاد باک مدار که اگر پای بر بزرگ درم سبیم با  
شبیه بنهادهای عقیده بگذاشتی که خدای تعالی در قرآن عقیبه آنرا گفته است چنانکه فرمود  
فلا اقحم العقبة و ما در یک العقبة الآیه درجه دوم در راه تصوف آنکه  
جهت و آن جهت از پیش دل وی برخاسته بود و معنی این آنست که از عالم حس و خیال  
آید بهایم را در آن شرکت است و هم نصیب شهوة شکر و فرج است بهشت نیز از  
عالم حس و خیال برون نیست و هر چه جهت پذیر بود و خیال را با وی کار باشد  
زود بکوی همچنان شده باشد که گناه نزدیک کسی که لوزینه و مرغ بریان بافته بود چه دانست  
بود که هر چه در خیال آید حسیل است و نصیب الهان است اکثر اهل الجنة البله درجه  
سوم در راه تصوف آنکه گنگی دل وی حق تعالی و جلال و جمال حضرت وی سبب  
گرفته باشد و این آن باشد که جهت و مکان را در حس او خیال را با وی هیچ کار نباشد  
بلکه خیال و حس و علم را که از این خبر دباوی همچنان کار باشد که چشم را با او از و کوش را با او  
که بفرودت از آن خبر بود چون بیان درجه رسید بسیر کوی تصوف رسید و در  
این مقام و احوال باشد و بر ابا حق تعالی و تقدس که عبارت از آن دشوار آید تا که  
عبارت از آن بچکانگی و انجالی کنند و کوهی بجاول و هر که را قدم در علم رانج بنهاند  
و آن حال وی را پیدا آید از غای آن معنی عبارتة نتواند کرد و هر چه کوی به صریح کفر نماید



و آن در نفس خویش می بود و لیکن وی را قدرت عبارت از آن نبود اینست طوری  
از راه تصوف اکنون نگاه کن تا غرور و پندار اهل پندار یعنی که در میان هر قوم چند  
غرور و پندار نباشد که در میان اهل تصوف چه راه ایشان با یک تراست معقول  
ایشان غرور و پندار که روح که حقیقت آدمی است وی را فرار کاچ است که آنجا  
آمل است و وطن وی آنجا است و از آنجا وی را سفری است و وی را در راه منزل  
است و هر منزلی عالمی دیگر است و وطن و فرارگاه اول وی محسوسات است آنکه  
نخست آنگاه موهومات آنگاه معقولات و معقولات منزل چهارم وی است و از  
خود درین عالم چهارم خبر یابد و پیش ازین خبر ندارد و این علمها بمناسبتی فهم توانی  
و این آنست که تا آدمی در عالم محسوسات بعد درجه وی چون درجه و فرارگاه  
که خویش بر چو افعی زند که وی را حس چشم غمت و لیکن خیال و حفظ نیست که  
وی از ظلمت بگریزد و روزن طلب کند پندار که چو افعی روزنی است خویش  
بر وی چون درد آتش بیاورد در حفظ وی نماند و در خیال وی نماند که  
وی را خیال و حفظ نیست و بدان درجه نرسیده است از آن سبب دیگر باره  
خویش بر چو افعی زند تا ملامت شود و اگر وی قوت خیال و حفظ نخست بودی چون  
یک راه دردناک شد معاودت نکردی که حیوانا دیگر را یک راه بزنند چون خوب

192  
بیند بگریزد که خیال آن در حفظ ایشان مانع باشد پس محسوسات منزل اول است  
اما منزل دوم تخیل است و تا آدمی درین درجه بود با بهی بر ابر بود تا از چیزی بخور  
نشودند اندک از وی بیاید که بخت و لیکن چون یکبار بخور شود دیگر بار بگریزد و منزل  
سوم موهومات است چون بدین درجه رسد با گو سبند است بر ابر بود که با  
که از رنج نادیده بگریزد و بداند که رنج خواهد بود که گو سبند که هرگز کرک را ندین باشد  
و آب که هرگز شیر اندین باشد چون پیشین بار بیند بگریزد و بداند که دشمن است  
اگر چه از کا و و پهل و اشتر که بشکل عظیم تر اند بگریزد و این دبداری است که درین  
وی نهاده اند که دشمن خویش ببندد و این عجز از چیزی که فردا خواهد بود خدوتند  
که این در منزل چهارم باشد و آن منزل معقولات است چون آدمی اینجا رسد از  
حد جمله بهایم در گذرد و تا اینجا با وی بهایم همراه بودند و این حقیقت با اول عالم نسبت  
رسد و چیزهای بیند که حس و تخیل و وهم را بدان راه نباشد و از کار با که در  
مستقبل خواهد بود خد کند و روح حقیقت کار با را از صورت بیرون کند و  
یابد و حد و حقیقت هر چیزی که جمله صورها آن چیز را شامل بود در یابد و چیزها  
که درین عالم توان دید بی نهایت بود چه هر چه محسوس بود جز در لسان بنوع و ام  
چیز متناهی شود و ترقه و روش وی در عالم محسوسات همچون روض است



در زمین که کسی تواند و روش وی در عالم رابع در محض ارواح و حقایق کار  
چون رفتن است بر آب و تردد وی در موهوم تا چون بجهن است در کشتی که درجه  
وی میان آب و خاک است و در ای درجه معقولاً مفای است که آن مقام انبیا  
اولیا و اهل تصوف است که مثل آن چون رفتن است در هوا و برای این بود که  
رسول را عم گفتند که کسی هم بر آب بر رفت گفت راست گفتند و لوازداد  
بفینا لمشی فی الهوا آت گفت اگر درجه دیقین وی زیادت شدی در هوا بر رفتی و کسی که  
از محسوسات و متخیلات که منزلگاه اول است و طبع و کسوف خویش سازد هرگز وی  
حقایق و ارواح کار با مکتوف نگردد و روحانی نشود و احکام روحانیت اندامها  
سفر آدمی در عالمهای ادراکات بود از آن خود در جاهای ما اعلا در جاهای که منازل  
معراج روح آدمی است و وی در خطر است آنکه که یا با سفل افلیس فرود شود یا با  
علین رسد و عبارت از این خطر چنین آمد که انا عضا الا مانه الآیه و معنی تحمل آمان  
تقدیر عین خطر باشد هر چه جهالت است درجه وی خود نگردد و وی بی خبر بود پس  
خطر بود و مثلا بیکه را بنزول از درجه خویش نیست بل که درجه هر ملکی بر وی و  
است و ما منّا الا له مقام معلوم و بهایم را بر ترقی راه نیست پس چه آدمی را  
خود ممکن نیست که بار امانت کشد و در خطر کار بود و جملهها الا انسان الآیه و قال

بجه

حجۃ الاسلام ایضا علی الله بقصوه همه عبادات و سر همه و کتابی ذکر حق تعالی است  
اصل ستم کلمه لا اله الا الله است و وی عین ذکر است همه عبادات و دیگر  
تاکید این ذکر است و این با کس حق تعالی بر دوام می باید و اگر بر دوام نبود در  
بیشتر احوال می باید که فلاح در وی بسته است اگر امید فلاح بیدار است کلید وی  
ذکر بسیار است نه اندک و نه بیشتر احوال و نه در مکتب خداوند سبحان فرموده  
اذکر و الله ذکر اکثر العلم تفلحون و ذکر را چهار درجه است درجه اول آنکه زبان  
باشد و دل خاضل و اثر این ضعیف بود و لیکن هم از اثری خالی نبود چه زبانی را که  
بخدمت مشغول گردند فضل بود بر زبانی که بهر ده مشغول گردند با معطل گذارند  
درجه دوم آنکه در دل بود لیکن متمکن نبود و قرار نکرده بود و چنان بود که دل  
بکلف بران باید داشت تا اگر آن حجت و تکلف نبود دل بطبع خود باز شود  
بفعلت و حدیث نفس در چه بیوم آن بود که دل بزرگوار گیرد و ذکر مستوی  
و ممکن شود چنانکه تکلف و بر ابکار دیگر باید بر دو این عظیم بود درجه چهارم  
آن بود که مذکور که حق سبحانه است بر دل مستوی بود نه ذکر وی مغز و عا که فرق بود  
میان آنکه همگی دل دوست دارد و میان آن که همگی دل ذکر دوست دارد بلکه  
کمال است که ذکر و آگاه ذکر از دل بشود و مذکور ماند و بس که ذکر عینی بود



یا پارسی و این هر دو از حدیث نفس خالی نبود بل که عین حدیث بود و اصل آنست که اول  
از حدیث و پارسی و عربی و هر چه هست خالی نبود و همه وی گفته که هر چه بود بگردان  
کنج نماید و این نتیجه محبت مفرقه بود که از عاشق نامند و عاشق کرم را همگی معشوق دارد  
و باشد که از مشغولی که معشوق باشد نام وی فراموش کند و چون چنین مستغرق  
شود و خود را و هر چه هست جز حق تعالی فراموش کند با اول راه تصوف رسد  
و این حالت را صوفیان فنا گویند و بنیستی گویند یعنی که هر چه هست از ذکر و یاد  
نبست گشت و او نیز هم نبست گشت که خود را نیز فراموش کرده و چنانکه خدای تعالی  
را عالمهاست که ما را از ان خبر نبست و آن در حق ما نبست است بهست ما نیست  
که ما را از ان آگاه است از ان خبر است چون این عالمها که مست خلق است کسی  
فراموش شد نبست وی گشت و چون خودی خود را فراموش کرده وی نیز در حق  
خود نبست گشت و چون با وی هر چه نماید مگر حق تعالی هست و وی حق سبحانی باشد پس  
و چنانکه چون نوبتگاه کنی آسمان و زمین و آنچه در وی است بیش نبستی گویند خود  
عالم بیش ازین نبست و همه انبست این کس نیز هیچ چیز را نبندد جز حق سبحانی  
و گوید هم او است جل ذکر و جز وی خود نبست و این جایگاه جدیدی میان وی  
حق سبحانی بر خیزد و بجایگی حاصل آید و این اول عالم توحید و وحدانیت باشد

یعنی

یعنی خبر جدیدی بر خیزد که و بر از جدیدی و دوی آگاهی نباشد که جدیدی کسی داند که و  
چیز را بداند خود را و حق را و اولی و این کس درین حال از خود بی خبرست و خبری  
نمی شناسد جدیدی چون داند و چون بدین درجه رسید صورت ملکوت بروی  
کشف شدن انبست و ارواح انبیا و ملائکه هم بصورت های بنکودی رنود  
گردد و آنچه خواست حضرت اکرامت است پیدا آمدن کبره و احوال عظیم بدید آید که  
عبادت از ان نتواند کرد و چون با خود آید و آگاهی کار با بیدار آید اثر آن با وی  
مانند و شوق آن حالت بروی غالب شود و دنیا و هر چه در دنیا و هر چه خلق در آنند  
در اول وی نافوش شود و در میان مردمان باشد بن و بدل غایب باشد عجب  
می دارد از مردمان که بکارهای دنیا مشغول اند و بنظر رحمت با ایشان می نگرد  
که بی داند که از چه کار محروم رند و مردمان بروی می خندند که چرا وی نیز بکار دنیا  
مشغول نیست و کمان می برند که مگر جنونی و سودای وی را بیدید خواهد آمد پس اگر  
کسی بدرجه فنا و بنیستی نرسد و این احوال و مکاشفات وی را بیدید نیاید لیکن ذکر حق  
سبحانی بروی مستولی کرده این نیز کیمیای سعادت باشد که چون ذکر غایب شد انس و محبت  
مستولی شود تا چنان شود که حق تعالی را از همه دنیا و آنچه در وی است و دست دارد  
و اصل سعاده انبست که چون مرجع و مذهب با حق تعالی خواهد بود بمرک کمال لذت و شادمانی

نیز  
کبره



وی سجا بر قدر محبت بود و آنکس که محبوب وی دنیا باشد رنج و درد وی در فرقی  
دنیادر خورشق و محبت وی بود دنیا را عشق و بابت بهشت دل است و در ذم ذلت  
است با معشوق بود و در ذم است چون بی معشوق بود یک چیز هم سبب لذت است  
و هم سبب رنج لیکن در دو حال مختلف اگر دوستی خداوندی حاصل کرده بود و آنست که  
سجا یافته بود و محکم خویش بود و جل داده بود و استناد دنیا بر خود منقطع گشته  
باشد چون بر معشوق خویش رسید و مزاج و مشویش از میان برخت و برحت  
افتاد و بسعادت رسید و چون بر کبریا رسید آن را بدین حواس توان در پیش آرد  
بازستانند و حواس از وی بازستانند اگر این چیزها معشوق وی بود و محکم خویش  
بدان داده بود در عذاب فراق بماند ضرورت و از این است که عذاب القبر دنیا  
داران راست و کسافی را که محکم خویش بدینا داده اند و متقیان را نیست که دنیا را  
و هر چه در دنیا است دشمن دارند الا آن مقدار که زاد راه ایشان است پس  
اگر ذکر بسیار میکنند و آن احوال که صوفیان را باشد پیدا نیاید که نفور کرده که سعادت  
بر آن موقوف نیست که چون دل بنور ذکر آراسته گشت کمال سعادت را مهیا گشت  
هر چه درین جهان پیدا نیاید پس از مرگ پیدا آید چه باید که همیشه ملازم باشد  
مراقبت در انا با حق تعالی دارد و هیچ غافل نباشد که ذکر برود و ام کلید عجب است

و حضرت الرقیب است و این معنی است که رسول صلح فرمود هر که خواهد که در روزها  
بهشت نماشاند ذکر خدای تعالی بسیار باید کرد و ذکر حقیقی آن بود که بوقت امر و نهی  
پیش آید و خدا تعالی را یاد کند بوقت معصیت تا دست بدارد و بوقت فرمان تا  
بجای آرد اگر ذکر وی را برین ندارد نشان آن باشد که حدیث افضل بوده است و حقیقی  
نداشته است فان قلت فاتی الاذکار افضل فاعلم ان الافضل استلاء المذکور  
على القلب هو شئ واحد لا کثرة فيه حتى یجتاز افضله و ذکر عین کلمه التوحید و اما  
التفرقة و الکثرة قبل ذلك ما دمت فی مقام الذکر باللسان و القلب عند هذا قد  
ینقسم الذکر الی الافضل و غیر الافضل و فضل کجب الصفا التي یعتبر عنها بالاذکار  
و اما شرح توحید دراز است و علم وی نهایت همه علمهاست و لیکن با این مقدار  
اشارت کنیم باید که بدانی که توحید بر چهار درجه است وی را مغزی است و آن  
مغز را مغزی است و ویرا پوستی است و آن پوست را پوستی است و مغز دارد  
و پوست و مثل وی چون جوز تر بود که دو مغز و دو پوست دارد و یکی مغز  
وی معلومت و روغن مغز مغز وی است درجه اول آنست که بر زبان  
لا اله الا الله بگوید و بدل اعتقادی ندارد و این توحید منافق است درجه دوم  
آنکه معنی این کلمه بدل اعتقادی دارد و بتقلید چون عوام خلق یا بنوعی از دلیل چون



مشکمان اذلا بنیزون عن العوام الا بمعرفة الحيلة في دفع تشویش المبتدعة طهنة الا  
 غفلة ان الصبحی درجه سوم و هو اللب انک بمشاهن بیند و بنور الله نور و غلام  
 مشکف شود بروی حقیقت این توحید و ستروی با حقیقتی که از یک اصلی رود  
 و فاعل پیش از یکی نیست هیچ کس دیگر را فعل نیست و ذلک بان بوف سلسله الایا  
 و کیفیت سلسلهها و ارتباط اول السلسله بمسببها کما سببها ذکره این بوزی بود  
 پیدا شود که در ان نور این مشاهن حاصل آید و این هدایت خاص است و غیره  
 بجای هدایت است که در میان مجاهد و معاملات راه دین اندک اندک بدای آید و راه  
 حکمت کشی که در جنان فرموده و آذین جاید و افینا لنهذ بنهم سبلنا و این هدایت  
 براه حق بود و هدایت خاص خاص بحق بود و براه حق سبحانه و این نور در علم نبوت  
 و ولایت پیدا آید بر وجهی که عقل را قوه آن بنوعی که بخود باین رسد چنانکه فرموده  
 فلان هذا الله هو الهدی هدی مطلق اینست این را حیا خوانند در جای دیگر  
 چنانکه فرموده او من کان مینا فاحینا ه الا به و این درجه سوم نه چون اعتقاد  
 عای و مشکلم بود که اعتقادی بندی باشد که بر دل افکند با جملگی تقلید یا جملگی دلیل این  
 مشاهن شرح بود و بند هم بر گیرد و فرق بود میان کسی که خویش تن را بران دارد  
 تا اعتقادی کند که فلان خواب در سر است بسبب انک فلان کسی میگوید که در

مراتب

مراتب و این تقلید عای بود که از کار و پدش بند بود و میان انک استدلال  
 کند که وی در سرای است بدلیل انک اسب و غلام بر در سر است این نظر اعتقاد  
 مشکلم بود و میان انک وی را در سرای بمشاهن بیند و این مثل توحید عارفان است  
 و این توحید اگر چه بدرجه بزرگ تر است و لیکن بروی خلق راجع بیند و خالق  
 خود جل می بیند و می داند که خلق از خالق است سبحانه پس درین بسیار و کثرت  
 است و تا دور می بیند در تفرقه باشد و جمع بنوعی فصاحب هذابودن توفیق  
 لانه لایری الافعال و کثرتها و ارتباطها بالفاصل الحقیقی جل ذکره درجه چهارم کمال  
 توحید است که جز یکی را ند بیند و همه را خود یکی بیند و یکی شناسد و توفیق را  
 باین مشاهن هیچ راه نبود و این را اوصوفیان فنا گویند در توحید چنانکه حسین  
 بن منصور حلاج ابراهیم خواص را رحمتها الله دید که در بیابان میگردید گفت چو می  
 گویی گفت قدم خویش در نوکل درست می سازم گفت عمر در عمارت باطن  
 گذاشتی پس بدینستی در توحید کی رسی فالکدرجه الرابعه هی لب اللب و عی ان  
 لایری فی الوجود الا و اهدا و بعلم ان الموجه فی الحقیقة واحد و اما الکثرة فی  
 حق من تفرق نظره کاگذی بری من الانسان مثلا رجل ثم بن ثم وجه ثم رأس فغلب  
 علیه کثرة فان رای الانسان جملة و اهدة لم یختر بها الا هادی بل کان مکرر الشیء



الواحد فكذلك الموقد لا يفرق نظره روية السماء والارض وسائر الموجودات بل هو  
الكل في حكم الشيء الواحد وهذا هو سر استمداد كشف طويلا فالظلمة في كتاب التوحيد  
من كتب الماحيات لتقف على تلويح شامنه والفتاوى في التوحيد انما يقع في هذا التوحيد  
وذلك بان يصير مستغزقا بالواحد حتى لا يلتفت قلبه الى غيره ولا الى نفسه فان  
من حيث هو نفس غير الله تعالى وان لم يتحقق له معنى الغيرية بنظر آخر واعتبار على وجه  
وحقيقة التوكل انما يستمد من توحيد الفعل ولا يستمدى الفتاوى في توحيد الذات بل التوكل  
يكون ان يرى الكثرة والاشياء والمسبيات ولكن ينبغي ان يشاهد ارتباط السلسلة  
بمسببها سبحانه ولا يكفي الايمان بتوحيد الفعل والذات في اشارة حالة التوكل في  
ينضاف اليه الايمان بالرحمة والرحمة والحكمة اذ يحصل الثقة بالوكيل الحق عز وجل وهو  
رقت قد جزئا او ينكشف لك البصيرة ان الله تعالى لو خلق مخلوقا من كلامه على عقل اعظم من  
على اكل ما يتصور ان يكون عليه العقل ثم زادهم اضعاف ذلك علما وحكمة ثم كشف  
لهم عواقب الامور واطلوعهم على اسرار الملكوت ولطائف الحكمة ودقائق الخير والشر ثم  
امرهم ان يدبروا الملك والملكوت لما دبروه بحسن تمامه عليهم لم يكن لهم ان يدبروا  
عليه او ينقصوا منه جناح بعوضه ولم يمتصوا لواء البتة وضع مرض وعيب ونقص وفقر وحر  
وجهد وكفر ولا ان يغيروا اسم الله تعالى من رزق واجر وقدرة وعظم وطاعة

معينة

ومعينة بل شاهده وجميع ذلك عدلا محضاً لا جور فيه وحفا صرفا لا انقص فيه وسنفا  
تامة لا فطور فيها ولا تفاوت بل كل ما يرون نقصا فانه يرتبط به كمال آخر اعظم  
لا يتوسل الى ذلك النفع الا بعبادته وعلما قطعاً ان الله تعالى حكيم جواد رحيم لم يجعل على  
اخلاق اصلا ولم يدخر في اصلاهم امر او هذا الا ان بحر آخره المعرفة ببحر كماله  
سر القدر الذي منع من ذكره المكاشفون وتخير فيه الاكثرون ولا يعقله الا العاقلون  
ولا يدرك تاويله الا الراسخون واما حفظ العموم ان يعتقدوا ان كل ما يصيرهم لم يكن  
لخطيئتهم وان ما يخطيئهم لم يكن ليصيرهم ان ذلك واجب الحصول بحكم المشية الا  
زلية وانه لا راد لحكمه ولا معتقب لفضائله بل كل صغير وكبير مستظير وحصوله بقدر  
معلوم منتظر وحقيقة التوكل عبارة عن حالة تصدر عن التوحيد ونظير اثرها على  
الاعمال فهي ثلاثة اركان المعرفة والحال والعلل فانما يتوكل على الله من لا يرى عالما  
سوى الله عز وجل ويؤمن برحمته ووجهه وحكمته سبحانه فركن المعرفة هي الاصل في التوكل  
وكمال من المعرفة يتبرهنها فوك لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد  
وهو على كل شيء قدير اذ فيه ايمان بالتوحيد وكمال القدرة والوجود والحكمة الذي سبحانه  
به الحمد فمن قال ذلك صادقا مخلصا فقد تم توحيد وثبت في قلبه الاصل الذي ينشعب  
حالي التوكل واعني بالصدق فيه ان يصير معنى هذا القول وصفا لا زكاة غلبا على قلبه



لا یتسع لتقدیر غیر لکن پس این چهار مقامست در توحید اول توحید منافی است  
و آن پوست پوست است چنانکه پوست پر فیروزه را که زنی ناخوش بود و اگر  
در باطن وی نگری زشت بود اگر چه ظاهرش نرسیده بود و اگر بسوزی دو دکنند  
آتش بکشد و اگر نهی در خانه بکار نیاید و جای تنگ اردو میج کار را نشاید مگر  
انگ روزی چند بگذارد تا پوست درونی را تازه می دارد و از آفت نگاه میدارد  
توحید منافی نیز هیچ کار را نشاید مگر آنکه پوست بی را نگاه میدارد از شمشیر  
و پوست بی کالبد وی است بدین سبب از شمشیر خلاص میماند اما چون کالبدند  
و جان بماند آن توحید هیچ سود ندارد و چنانکه پوست درونی چون سوختن بر آید  
و آنرا شاید که بر مغز بگذارد تا همیشه مغز در حمایت بی می باشد و تبا نه شود  
لیکن در جنب مغز مختصر بود توحید عا و متکلم نیز آنرا شاید که مغز و پیرا آن چنان  
وی است از آتش و زخ نگاه دارد و لیکن اگر چه این کار بکند از لطف حق و در غنی  
دور باشد و خالی بود و چنانکه مغز جو ز مقصود است و مغز است لیکن چون بر وزن  
اضاعت کنی از نقل خالی نیست و در نفس خویش بحال صفات سید است در حسب  
سیوم در توحید نیز از تفرقه و کثرت و زبانی خالی نیست بل که صافی بحال در چه چهارم  
است در توحید که اندران حق و علا ماند و بس و جز یکی را نه بیند و خود را

بفر

بفر اموش کند و در حق دیدار خود نیست شود چنانکه دیگر چیزها نیز نیست شود در  
دیدار وی همانا که کون این کلمات توحید بر من مشکل است این را اثر حر باید که بدانم  
که از یکی چون بنید و اسرار بسیار می بینم و هم را یکی چون بنید و آسمان و زمین  
و خلق را می بیند و این همه یکی نیست پس بدانکه توحید منافی بزبان و توحید عا استفاق  
و توحید منافی بدلیل این همه فهم توانی کرد و اشکال درین دو درجه باز بسین بود در  
توحید و توکل را درجه سوم در کفایت است و درجه چهارم را در توحید در  
عبارت آوردن و شرح کردن با کسی که بآن رسیده باشد و شوار بود اما در جمله این  
مقدار بدان که روا باشد که چیزها بسیار بود لیکن آن چیزها را باید که بنظر آید  
بود چون بیک چیز شود چون در دیدار عارف آن وجه آید یکی دین بکشد و بسیار ندین  
باشد چنانکه مردم چیزها بسیار است کوشش پوست سر و پای و معدن و حجر و غیره  
و لیکن در معنی مردی یک چیز است تا باشد که کسی مردی را داند چنانکه بیک چیز را داند که  
از تقاضای اعضاء وی یاد نیاورد و اگر وی را کو بندد بدی کو بد که بیک چیز پیش  
ندیدم مردی بدیم و اگر کو بند از چه اندیشی کو بد از بیک چیز پیش نمی اندیشم از عشق  
خویش می اندیشم پس همگی وی معشوق وی کرده و آن یک چیز بود پس بدانکه معاشق  
است در معرفت کسی که بدان رسد بحقیقت پند که هر چه در وجود است بیک



دیگر مرتبط است و جمله چون یک حیوان است و نسبت اجزاء عالم چون آسمان و زمین  
و ستارگان با یکدیگر چون نسبت اندامهای یک حیوان است با یکدیگر و نسبت همه عالم با بدن  
از وجهی از جسم و جوهر چون نسبت ملکوتی حیوان است با روح و عقل که بر آنست  
و تا کسی این نشناسد که ان الله خلق آدم علی صورته این در فهم وی نیاید سخن  
کوتاه کردن دین او را نیز که این سلسله دیوانه از این بنا شد و هر کسی طاقت فهمیدن  
سخن ندارد اما توحید سیوم را که آن توحید است در فعل شری در از گفته ایم در کتاب  
اجیا اگر اهل آنی طلب کن و آن مقدار که در اصل شکر بگفته ایم اینجا کفایت است  
که بدانی افتاب ماه و ستارگان و میخ و باد و باران و هر چه از اسباب انی  
سخن اند چون قلم در دست کاتب و میخ بخونی جینند که ایشانرا میچینانند وقت  
خویش و بقدر خویش چنانکه بایده پس حواله با ایشان خطا چون حواله توقع خلعت  
باقلم و کاغذ اما آنچه در محل نظر است اختیار حیوانات است که پنداری که بدست آدمی  
جز نسبت این خطاست که آدمی در نفس اختیار خویش مجبور و مضطرب چنانکه گفته ایم  
که کار وی در بند قدرت است و قدرت در بند ارادت تا آن کند که خواهد که  
خواهند و چون خواست بیافرینند اگر خواهد و اگر نخواهد پس چون قدرت مستخر ارادت  
است و کلید ارادت بدست می نیست هیچ چیز بدست وی نبود و تمام این بدین

نشانی

شناختی که بدانی که فعلی که با دمی حواله کند بر همه درجه است یکی انگ مثلا اگر باری بر آب  
نهد آب فرو شود و گویند آب را خرق کرده و از یکدیگر جدا کرده و این فعل طبیعی گویند و دیگر  
انگ گویند آدمی نفس زدن و این را فعل ارادی گویند سیوم انگ گویند سخن گفت و  
برفت و این را فعل اختیاری گویند اما آن فعل طبیعی پوشیده نیست که بوی  
که چون وی بر روی آب حاصل آید لابد آب بسبب گرانی وی متحرک شود و این  
نبوی است که اگر خواهد و اگر نچیند بوی که اگر سنگی بر روی آب بندد آب فرو  
شود و فرو شدن فعل سنگ است بلکه بفرورت از گرانی سنگ آن حاصل آید  
و اما فعل ارادی چون نفس زدن بوی و چون تأمل کنی همچنین است که اگر خواهد که نفس  
باز گیر نتواند که بر اچنان آفریند که ارادت نفس در وی بدید می آید اگر خواهد  
و اگر نه و کسی که قصد کند که سوزنی در چشم کسی زند از دو ساکنین بفرورت چشم  
بر هم زدن گیرد و اگر خواهد که زند نتواند که بر اچنان آفریند که آن ارادت  
بفرورت در وی پیدای آید چنانکه بر اچنان آفریند که بفرورت بآید و شود  
چون بر روی آب بایستد پس اضطرار آدمی درین مورد و معلوم شد اما فعل اختیار  
چون رفتن و گفتن اشکال درین است که اگر خواهد کند و اگر نخواهد کند و لکن باید  
که بدانی کسی خواهد آن وقت خواهد که عقل وی حکم کند که خیر بود درین است و باشد که



این را باندیش حاجت آید چون حکم کرد که خبر درین است این ارادت بضرورتش بدید  
آید و اعضاء اجنبی نیند که بر چه چون چشم بر رسم زدن و قتی که سوزن ارزد و در بدید  
لکن چون علم آنک سوزن ضرر چشم است بر هم زدن خبرت همیشه حافظت بر بد  
بته معلوم است آنرا باندیش حاجت نبوده بی اندیشم خود دانست که آن خبرت از  
دانستن خبر در ان ارادت بدید آمد و از ان ارادت قدرت بضرورت  
در کار آمد اینجا چون از اندیشم فارغ شد هم بدان صفت گشت که آنجا بود و هم  
ضرورت بدید آمد چه اگر کسی چوبی بر کس و کسی را می زند و وی می کوبد بطبع  
تا اگر بکنار باج رسد و دانند که جستن آسان تر از جو بس خوردن است بجهت و اگر  
دانند که آن عظیم ترست بضرورت پای وی بایستد و طاعت ندارد که حرکت پای  
در بند ارادت است و ارادت در بند آنک بدانند که آن خبر است و بهتر است برای  
اینست که کسی جویش را نتواند گشت اگر چه دست دارد و کار دارد که قدرت  
دست در بند ارادت است و ارادت در بند آنک عقل بگوید که این خبرت در کوفی  
است عقل نیز مضطرت کردی چون اینست که آنچه باشد در وی صورت آن  
بدید آید چون گشت خبر نباشد بدید نیاید مگر و قتی که در بلای باشد که طاقت آن ندارد  
که گشتن از ان بهتر شناسد پس این را فعل اختیار می از ان گفتند که در بند آن

بوه که خبری وی در تمیز وی بدید آید اگر نه ضرورت این چون بدید آمد همچون ضرورت  
نفس زدن و چشم بر هم زدن است و ضرورت آن هم چون ضرورت باک فرو شدن  
است این سبب است در هم پیوسته است و خلعتهای سلسله اسباب بسیار و شرح آن  
در اینجا گفته ایم اما قدرت که در آدمی افزون اند یکی خلعتها آن سلسله است از اینجا  
بره که بوی خبری است و آن خطای محض است که تعلق آن بوی پیش از ان نیست  
که وی محمل آگشت و راه گذر آگشت بسوی راه گذر اختیار است که در وی می آفرینند  
و راه گذر قدرت که در وی می آفرینند پس چون در رفت سبب بادی جنبند و  
در وی قدرت و ارادت نیافرینند که وی را محمل این است اختند بضرورت  
آنرا اضطرار محض نام کرده اند و چون این را سبب است و توان آنچه کند قدرت وی بر بند  
بسی چیز نیست بیرون وی آنرا اختراع گفتند و چون آدمی نه چنین بود و نه چنان  
که قدرت و ارادت وی با سبب دیگر تعلق داشت که آن نه بدست وی بود  
فعل وی مانند فعل خدای عز و جل نبوده تا آن خلق و اختراع کونند و چون وی محمل  
قدرت و ارادت بود که بضرورت در وی می آفرینند مانند درخت نبوده  
تا فعل وی را اضطرار محض کونند بل که قسمی دیگر بود وی را تا دیگر طلب کرد  
و آن را کسب گفتند و ازین جمله معلوم شود که اگر چه کار آدمی با اختیار وی



است و لکن چون در نفس اختیار خویش مضطرب است اگر خواهد و اگر نخواهد بدست  
وی چیزی نیست همانا که گوئی که اگر چنین است تو آب و عقاب چراست و شریعت  
برای چیست که بدست کس هیچ چیز نیست بدانکه این جایگاه است که تو جسد در  
شرع کوید و شرع در تو جسد و در میان این ضعف بسیار غرق شوند و این مهربان که خلق  
یابد که بر روی آب تواند رفت اگر نتواند رفت با رحمتی تواند کرد و پیشتر خلق  
سگها انسان بافتند که خود درین باکی نشینند تا غرق نشوند و عوام خلق این صفت اند که  
این خوف ندارند و شفقت بر ایشان آن بود که ایشان را با حال دریا بگذارند که ناگاه غرق  
شوند و کسانی که در دریای توحید نشینند پیشتر غرق بدان شدند که حساب نشناختند  
و بعد نیز که فهم آن ندارند که بیا موزند یا خوف بخوبی بشین غرق شده باشند طلب نکنند و  
اندرین دریا غرق شوند که بدست ما هیچ چیز نیست و عوامی کند و آن را که بشناخت  
حکم کرده است بچند از آن نگردد و آنرا که بسعادت حکم کرده است بچند عیب نبوده  
و این همه جهل و ضلالت است و سبب هلاک و حقیقت این کار با ایشان است چنانچه  
که آنرا نشاید که در کتب بنویسند و لکن چون سخن با پیا کشته شد که گفته آید که بدست  
این کفنی که تو آب و عقاب پس چراست بدانکه عقاب نه از آن است که تو گویی  
که کسی بر تو چشم گرفت از انتقام عقوبت میکند باز تو شای شد ترا بگاف

خلعت

خلعت دهد که این از صفات المذیت و در دست لکن چنانکه خلق خون و مغز اباد بگری  
جو در باطن تو غلبه کند از آن چیزی تو که کند که آنرا بیمار گویند و چون دار و غلبه کبر از آن  
حالتی دیگر تو که کند که آن را تن درستی گویند همچنین شهوت و چشم بر تو غالب شد و تو  
اسیر آن شدی از آن آتشی تو که کند که در میان جان افتد که هلاک تو ان باشد  
این کف رسول صلی الله علیه و سلم الغضب قطعه من النار گفت این چشم است  
که تو از او بر خویش تن مسلط کنی و که آن پاره آتشت و چنانکه نور عقل چون فوت  
کیرد و آتش شهوت و چشم فرو کشد تا شهوت فرو کشد ابد نور ایمان آتش دوزخ  
را همچنان فرو کشد تا گوید جز با مؤمن فآن نورک اطفأ ناری که دوزخ از ایمان فریاد  
کند و حدیث در میان نبی که خوف طاقت نوروی ندارد و بهر نیت شود چنانکه  
بیشتر از بهی بهر نیت شود و تا شهوت از نور عقل بهر نیت شود پس از جای دیگر  
چیزی نخواهند آورد برای تو هم از آن تو با تو نخواهند داد اما هیچ اعمال کم نرد  
ایکم پس تخم آتش دوزخ شهوت و چشم است و آن با تو در درون است  
اگر علم یقین دانی می بینی چنانکه کف کلا لو تعلمون علم یقین لترون الحیم الایة  
پس بدانکه چنانکه زهر آدمی را بیمار برود و بیمار روی را بکویستان برود و چشم  
و انتقام در میان به معصیت و شهوت دل را بیمار کند و آن بیمار آتش وی



گردد و آن آتش از جنس آتش و زخ باشد از جنس آتش این چنانکه حکم بجانت چنانکه  
مغناطیس آهن بخوبی کشد و زخ و زخم را بخوبی کشد و چشم در میان  
دو جانب آب نیز چنین است و آن که شرح آن در از شود و این جواب است که گفته  
نواب و عقاب جبر است اما آن که گفته پس شریعت و فرستادن پیغامبر از جهت  
بدانکه این نیز قرری است تا خلق را بسلسله قهر بهشت برند چنانکه گفت العجی من  
قوم یقادون الی الجنة بالسکاسل و بکنند قصر نگاه دارند تا بد و زخ نشوند چنانکه  
گفت انتم نتمها فتون علی التار و انا آخذ بجزم شما چون پروانه فویشتن بر آتش  
زند و من بگر شما گرفتاری گذارم پس بدانکه یکی از حلقه سلسله جیاری و سخن  
پیغامبران است از آن فهم تو تولد کند راه از بی رایی بشناسد و از خوف و  
هر آس تولد کند و این معرفت و امر اس غبار از روی این عقل فرو شود تا این  
حکم که راه اخوت گرفتن بهتر از راه دنیا است در وی بنماید و این نمودن رفتن  
راه تولد کند و از اذات اعضا در کار افتد که مستح است اگر خواهد و اگر نه  
سلسله ترا بقهر از دوزخ باز می دارند و بهشت میهند و مثل انبیاءم چون  
است که رفته گو سفند دارد و بر است و می مغزاری است بمنزله و بر حسب  
غذای که روی کرک بسیار است این شبان بر کنار غار بایستد و چوبه جنباند

تا کوسفند ان بفرورست از هر اس چوب با شری جهند و از جانب غار بجانب مغزوار  
می آیند معنی فرستادن پیغامبران علیهم السلام این است اما آنکه گفته که اگر  
بشقا و حکم کرده است جهند چه سود دارد سخنی درست است از وجهی باطل است  
و این سخن درست سبب هلاکت است که نشان آنکه بشقاوت کسی حکم کرده است  
آن بود که این سخن در دل وی افکند تا جهند نکند و بخارد تا در رود و نشان  
آنکه هر که کسی حکم کرده باشد از کر سنی بمیرم مرانان چه سود دارد دست بنان  
ببرد و نان بخورد تا بفرورست بمیرد و گوید اگر بد رویشی حکم کرده است در تخم  
پاشیدن چه فایده باشد نگار تا در رود و آن را که بسعادت حکم کرده است  
و بر تعریف کند که بتواند حکم کرده است و بزندان حکم کرده است بسبب آن  
حکم کرده است که وی را از بهر هفت و تجارت و نان خوردن دارد پس  
این حکم بجززه نیست بلکه بسبب است و هر کسی که کاری را آفریند  
اسباب آن وی را میسر می کنند اینک بسبب بدان کار می رسند  
و برای گفت اَعْمَلُوا فَاَکُلُوا مِن ثَمَرِهِمْ لَئِنْ تَوَّابًا و احوال خویش که  
بر تویی رانند بقهر بشارت عاقبت خویش می بر خوان چون جهند و تکرار غایب شد  
بر توبه آنک این بشارتی است که می نماید که تر اسعادت امامت حکم کرده اند



اگر تمام بسبر بری و اگر بطالت و غفلت بر تو غالب کرده اند و این سه بود در دل افکنند  
اند که اگر در آن کجیل منجم کرده اند تکرار چه سود دارد از اینجا منشور جهات خویش  
برخوان بر خویش و بدانکه این نشان آنست که هرگز بدرجه امامت نخواهی رسید  
و در جمله کارها و اخوت بر دنیا قیاس کن و ما خلقیم و لا بعثکم الا کفیل و احق سواد  
مجاہد و ما نخصم الا به و چون این حقانق بشناختی این هر سه اشکال بر خیزد  
توحید و اریکیر و معلوم شود که میان شرع و عقل و توحید هیچ تناقض نیست  
نزد یک کسی وی چشم بصیرت کشاده اند که بعضی بلسان اشاره میمان  
السورة الیهیم التکاثر ای شغفکم الذات الحسیة و الخیالیه الفانیة من نعیم  
الحیوة التي اهنجتهم بها و حستم کما کم فیها و اذ هبت طیباً نکم من نور الاستعداد  
وصفاء الفطرة و العقده المعقولة لا یفرها عن الذات العقلية و کمال المنفوتة  
الباقية من نعیم الآخرة و ذهب بکم المفارقة و المباحات بهن الامور الفانیة من  
کثر الاموال و الاولاد و شرف الاء و الاجداد کل مذبح حتی ما کتفیه بلوجها  
منها و تفاخرتم بالمعروف و ما السالفة من العظام البالبة لشدة الحجا و غلبة لذة الخيال  
و سلطنة شیطان الوهم او حتی تم و اذیتهم عمر کم فیها و ما تبتهتم طول عمرکم علی ما هو  
سبب نجاتکم کلاً روع عن الاشتغال بها و نذیه علی و خاتمه عاقبتها و غفلت

عند

عند خراب البدن و کشف غطاء الاکوان حین لا تنفعکم العلم لانعدام الاستبانة و الاشیاء  
التي یتم بها الاستکمال بالموت و خاتمة عاقبة الاشتغال بهن الحسیات و الوهمیات العریة  
العظيمة کوالی بقاء بنعاتها و تغذیکم بهیاتها و استیلاء نار انارها ثم کلاً سوف  
تعملون علم الیقین ای لو ذقتم الذات الحقیقیة من العلوم البقیة و الادراکات النوریة  
المستعلیة علی هذه الحسیات و الخیالیات الفانیة لکان ما لا بدخل تحت الوصف من الندم و التمس  
علی قوت العز و زینها و الذمول عنهما بهما لتروان الحجیم ای و الله لتتروان لیسب  
اجنابکم بهن المحسوسات و الحجیم الطبیعیة الاثار به ثم لتذوقنها عیاناً یقیناً بالذوق  
و الوجدان فوق العلم ثم لتسألن لو مسز عن النعیم ای شیء هو الذنوی و لذاته  
الفانیة الذی بهن عاقبة و مال و نبعه ام الاخری الباقی ابد علی حاله الذی کنتم  
تکفرونه و یوزان بکون قوله لتتروان الحجیم ساداً مستجوب لولان القسم الشرط  
اذا اجتمعا اتحدوا بهما معنی و خصن بالقسم لفظاً ساداً مستجوباً بالشرط کقولکم  
ان اظنوهم انکم لتتروان ای و الله لو علمتم علم الیقین و وصلتتم الی مرتبة لرایتهم نار  
الحجیم الطبیعیة المخصوصة بالحجیم بین بهن الرذائل من الانحسار فی الشهوات و اللذات  
الوهمیة و الخیالیة و الکمال الحسیة و البدنیة التي غزتم روعکم فیها و تهاکم علیها  
فانتهت عن الانتهاء السالغ ثم وقفتم علی مرتبة العلم البقی لوجدانکم ذوق و معرفتکم

الزوال



لذته وبقائه وحسنه وشرفه وبهائه وبقائه تبعه ما انتم الا ان فيه وفاءه وفتنه وسنة  
 ووباله فترقيم الى رتبة العباد والمجاهدين فما بينكم الحقائق على ما هي عليه من الانوار  
 القدسية والصفات الالهية فاشهدتم بنور العيان حقيقة الحجيم ووباله من اللذات  
 وماله من الالام والهيئات وعذاب النيران والحرمان ثم لسانك يومئذ عن النعيم اي  
 شئ هو هذا الذي انتم الا ان فيه من النعيم الاخرى ام ذاك النعيم الذي اولو العلم  
 العلم اليقيني ايها المحبون بهن الزخارف والحقائق لترون الحجيم من شدة الشوق  
 واستيلاء نار العشق ثم ليرقون بذلك الشوق الى رتبة عين اليقين والمجاهدين  
 فترون حقيقة نار العشق عيانا ثم لسانك بعد من الذوق عن النعيم الذي هو حق اليقين  
 ما هو اي ثم ليجدن ذوق الوصول واثر مرتبة حق اليقين فيمكنكم الاحتيا عن غيرها والله اعلم

ك ك ك

وحكي مكية وقال المعدل عن ابن عباس وقادة انها مدينة وهي ثلاث آيات لا خلاف  
 في حملتها واختلفوا في آيين منها والعصر غير اسمعيل ونواصوا بالحق اسمعيل وقيل  
 والعصر غير الملكي والمدني الاخير بالحق كفي والمدني الاخير وكلماتها اربع عشرة كلمة وحروفها  
 ثمانية وستون فاق قيل ثلاثة وسبعون فاق قيل احد وسبعون حرفا وقيل

وروي

وروي الثعلبي عن الله باستارته عن ابى بن كعب رضي الله عنه قال رسول الله صلعم ومن قرأ  
 سورة والعصر ختم الله تعالى له بالعبودية وكان مع من اصحاب الحق يوم القيمة ك  
بسم الله الرحمن الرحيم بنام محبوبي بحسنه  
 بخشائني برخلي بخي انم كلام اورا و آغاز ميكنم بنام غير او تعليم استغانت  
 بذكر اسماء حسنى بر رعایت حقوق قرآن و فهم اسرار او والاستناد على الله  
 بسم الله كلمة من سمعها لم يدخر عنها مال لانه علم انه يحج ما له ومن فرها لم يوز عليها  
 لفسر لانه لم يجد بدونها لانه من صحتها لم يمنع عنها ربه اذا وجد حجة الابدية  
 لمنوحة الواسطي على الله الرحمن لا يتقرب اليه الا بصرف حمدانية والتميم يتقرب  
 اليه بالطاعة لانه شارك في رسول صلعم فقال عز من قائل يا مؤمنين روف رحيم ك  
والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات ونواصوا بالحق ونواصوا بالصبر  
 انتظام السورتين انها في التهيب والتهريب الالهي قسم مبغض ما يدرك  
 زكارة وقت كارت ودر تغلب او عجائب بنى شمارت كهراينه جنس  
 مردم در زبان است ومنتكن در خسران سرمايه عمر ادر بطالت حرف بيكنند  
 ودينار ابردين ميكنند مكر آنا كه ايمان اوردند و كرهند كارها شايسته اعمال

٢٠



صالح کس که کند و بر ما یاد می شود ملک ابد بدست آوردند و وصیت کرده اند یکدیگر را  
بلازمت حق و صواب و کل خیر است از توحید و طاعت و انبیا کتب و رسال و رعایت تقوی  
و زهد در دنیا و رغبت در آخرت و وصیت کرده اند یکدیگر را بصبر بر طاعت و صبر از  
معاصی و صبر در بیستای الی بیلو الله تعالی بر ما عبادان بر یکدیگر مشتفق بودند آن خود استند که در  
نجات یابند بنای دین ربنا کونوا است در حدیث صحیح است ان الدین النبی صلی  
و یکی از عجایب روزگار آنست که خویشانش بنوعی با یکدیگر توپنداری کردی خود  
ساکن است با تو قرار گرفته است و وی نه چنانست و از تو بردوام گریز نیست  
و لکن تدریج ذره ذره حرکت میکند و در ترا دماغ میکند و تو از آن بی خبر و  
مثال وی چون سایه است که نتواند کبیت مانند ساکنی در وی نگرانی ساکن بنمایند  
و بردوام میرود و مردم از گذشتن روزگار غافل روز روشن را بنگاه سایه  
می گردانند و مشب در از را بگویند غفلت کوتاهی می سازند مثال دیگر مردی چون در شکی  
نشیند و کشتی نزدیک کناره دریا باشد چنان پندارد که کشتی ساکن است و کناره  
دریا حرکت و آن غلط است زیرا که کشتی در حرکت است و کناره دریا ساکن روح  
انسانی را در کشتی تن نشانند و آن کشتی را در دریا دنیا اند خشنود مردی بنیاد  
که کشتی تن ساکن است و دریا روزگار در حرکت و آن غلط است زیرا که کشتی

جسما در حرکت است و دریا آرد و روزگار ساکن مرد را باید که فوت  
بصیرت بجای رسد که چیزی را چنان ببیند که باشد و در دعاء مأثور است ارنا  
الاشیاء کما هم و قال بعضهم فی الدعوات ما هو اعجب من کل عجیب و هو ان العقل لا یقوی  
علی ان یکلم علیه بالعدم فانه یجزأه مقسم بالسنة و الشهر و الیوم و الساعة و محکوم  
علیه بالزیادة و النقصان و المطابقة و کونه ماضیا و مستقبلا فکیف یکون معروفا  
ولا یمکنه ان یکلم علیه بالوجود و لان الحاضر غیر قابل للقسمة و الماضی و المستقبل  
معدومان فکیف یمکن الحکم علیه بالوجود فکان المعنی و العصر العجیب امره حبث یفرح  
الانسان بمضیته لفته انه وجد الیوم مع انه یمدم لیس و انه لیس فی غیره و الدعوات  
مع انه مشتمل علی الاعاجیب کحصول فی السراء و الفراء و الصبیحة و المسح و الغنا  
و الفقر و الحیوة و الموت فانه من جملة اصول النعم فلذلک قسم سبحا به و فی ذکر  
ذکر کل شیء و القسم کل شیء قسم بمنشئ سبحا لان کل شیء نظرت فی ذلک  
صانع و منشئ جل ذکره و نبه سبحا به هذا القسم علی ان اللیل و النهار  
بصنعهما المكلف لا یغتمهما و الیه الاشارة بقوله سبحا و هو الذی جعل اللیل  
و النهار خلفه لمن اراد ان یدکر او اراد شکورا الایة ثم انه سبحا اشاری  
المکان و الکاتبان فی قوله عز وجل قل لمن ما فی السموات و الارض قل لله الایة



صلوات کب که کند و بر ما یاد می شود ملک ابد بدست آوردند و وصیت کرده اند یکدیگر را  
 بلا زمت و محاسن و کمال خیرات از توحید و طاعت و انبیا کتب و رسال و رعایت تقوی  
 و زهد در دنیا و رغبت در آخرت و وصیت کرده اند یکدیگر را بصبر بر طاعت و غیر از  
 معاصی و صبر در بیستایا التي بیلوا لله تعالی بهما عبادان بر یکدیگر مشتفق بودند آن خود هستند که  
 نجات یابند بنای دین ربنا کونوا است در حدیث صحیح است ان الذین انفقوا من  
 و یکی از عجایب روزگار آنست که خویشانش بنویسند چنانکه تو پنداری که وی خود  
 ساکن است با تو قرار گرفته است و وی نه چنانست و از تو بردوام گریز است  
 و لکن تدریج ذره ذره حرکت میکند و در ترا دماغ میکند و تو از ان بی خبر و  
 مثال وی چون سایه است که بجز کبیت مانند ساکنی در وی تگری ساکن بنمایند  
 و بردوام میرود و مردم از گذشتن روزگار غافل روز روشن را بنگاه سایه  
 می گردانند و مثبت در از را بگویند غفلت کوتاهی می سازند مثال دیگر هر چون در شئی  
 نشیند و کشتی نزدیک کناره دریا باشد چنان پندارد که کشتی ساکن است و کناره  
 دریا حرکت و آن غلط است زیرا که کشتی در حرکت است و کناره دریا ساکن روح  
 انسانی را در کشتی تن نشانند و آن کشتی را در دریا دنیا انداختند مردی بنیاد  
 که کشتی تن ساکن است و دریا روزگار در حرکت و آن غلط است زیرا که کشتی

چنانچه در حرکت است و در بای آورد روزگار ساکن مرد را باید که فوت  
 بعبرت بجدی رسد که جز با ارچنان ببیند که باشد و در دعاء مأثور است ارنا  
 الاشیاء کما هی و قال بعضهم فی الدعاء ما هو اعجب من کل عجیب و هو ان العقل لا یقوی  
 علی ان یحکم علیه بالعدم فانه مجزأه مقسم بالسنة و الشهر و الیوم و الساعة و محکوم  
 علیه بالزیادة و النقصان و المطابقة و کونه ماضیا و مستقبلا فکیف یکون معروفا  
 و لا یکنه ان حکم علیه بالوجود و لان الحاضر غیر قابل للقسمة و اما و المستقبل  
 معدومان فکیف یکن حکم علیه بالوجود فکان المعنی و العصر العجیب امره حث یفرح  
 الانسان بمضیته لقلته انه وجد الیوم مع انه یهدم لیس و انه یفنی فی غیره و الدعاء  
 مع انه مشتمل علی الاعاجیب یحصل فی السراء و الفراء و الصیحة و السقم و الغنا  
 و الفقر و الحیوة و الموت فانه من جملة الصول انعم فلذلک قسم سبحا به و فی ذکر  
 ذکر کل شئی و القسم بکل شئی قسم بمنشئ سبحا لان کل شئی منشئ فی ذلک  
 صانع و منشئ جل ذکره و سبحا به بهما القسم علی ان اللیل و النهار یفرق  
 بصنعهما المکلف لا یغتمهما و الیه الاشارة بقوله سبحا و هو الذی جعل اللیل  
 و النهار خلفه لمن اراد ان یدکر او اراد شکورا الایة ثم انه سبحا اشاری  
 المكان و الکاتبین فی قوله عز وجل قل لمن ما فی السموات و الارض قل لله الایة



و اشار الى الزمان و الزمان بقوله عز و علا و لا ما سكن في الليل و النهار الآية و الزمان  
 اعلى و اشرف من المكان فالقسم بالعصر قسم باشرف القسامين ثم انهم كانوا يعينون  
 الخمر ان الى نواب الدهر فكانه سبعا اقسام بالعصر تينها على ان العصر و الدهر نعمة خالصة  
 لا عيب فيها اما الخامس المعيب هو الانسان ثم انه تعالى ذكر العصر الذي بمصيبة يتوقف  
 عمره فاذا لم يكن في مقابلة كسب عمل صالح منار ذلك النقصان عين الحسن و لذلك  
 قال في شرحه و كان المعنى و العصر العجيب امره حيث يفرح الانسان بمصيبة لفظه انه و هو الزمان  
 مع انه هم لعمري و انه ليعي خبر و منه قول القائل الالفح بالايام نقطعها و كل يوم  
 مضى بعض من الاجل ثم ان من شرف الزمان ان بقية عمر المرء لا قيمة له فلو بقيت  
 الفسنة ثم وقفت للتوبة في الكفر الآخرة من العزيمت في الجنة ابد الاباد ففعلت  
 حينئذ ان اشرف الالفح شيا هو تكفي تلك المحجة قبيس ان الدهر من  
 جملة النعم النعيم نفسى از انقاس عمر نمتى بزرگ است و جوهرى نفسى است  
 که از وی کنج باقی نوان نهایی پس در وی محاسن و حسنات او کثیر که سووی  
 ابدی است و سووی معاملات دنیا روئی چند بود و هر چه نماند نزدیک عال  
 به قدر است و چه زیان باشد آدمی را پیش از آنکه وقت ضایع کند و سووات  
 خویش از وی حاصل نکند در جزت فرود او و زبر که بیت و چهار ساعت

است

است بیت و چهار ساعت در پیش نبی نهنده یکی را در باز کند بر نور چند از  
 حسنا که در آن ساعت کرده باشد چند ان شادی و نشاط بدل وی رسد از  
 که اگر آن شادی را بر ابراهیل دو زخ قسمت کند از آتش و زخ بی خبر شوند و ان  
 از ان بود که اند که آن انوار و سیلت قبول وی خواهد بود بنزدیک خدای تو و یک  
 خزانه دیگر را در باز کند سیاه و مظلم بیند و بوی عظیم ناخوشی آید که خدای تو  
 وی بگیرند و آن معصیت باشد چند ان هول و خجالت بدل وی رسد که اگر ابراهیل  
 قست کند بهشت بر او منقخص شود و یکی خزانه دیگر را در باز کند فارغ بیند  
 و مظلم و زبر نور و آن است باشد که ضایع کرد باشد چند ان حسرت و اثر غم بدل  
 وی رسد که کسی که بر مملکتی عظیم و بر کنج عظیم قادر شن باشد و بهر وی ضایع کرد  
 همچین عمر وی یک ساعت بل که یک نفس بر وی عوض کند و فی الحقیقت  
 ما من ساعتی بانی علی ابن آدم لایذکر الله تعالی فیها الا کانت علیه حسرة و ان دخل الجنة  
 و فی لفظ آخره هو اشدا الا کانت علیه ترة يوم القيمة کی اقی مطالبته و مواخره و  
 الحسرة فی الجنة بعد دخولها و الظفر بنعیمها من حومان مزید العالمین و کون العبد فی  
 نقصان درجه غیره ثم هو محذوف في النقصان ابدا سرمد او مع ذلك لا یأبه به و لان  
 که کبلا ینتقص علیه نعیمه و الطرفه و النفس اذا خلنا من البقطة و الذکر فیها بمنزلة



بمخرجة الساعة الحالية لأن اسم الساعة مستعمل في أقل الزمان عند العرب قال الله سبحانه إذا  
جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون الآية وأيضا يستدل بذكر الساعة  
على ما دونها في القلعة من النفس والطفرة كما قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي والحسين  
والضحاک وغيرهم رضي الله عنهم في قوله سبحانه والعصر هو الدهر والزمان قبل ذلك سبحانه  
لم يذكر الدهر لعلمه عز وجل بأن الملحق مولى بذكر هذا اللفظ وتعظيمه وروى هذا التفسير الضحاك  
مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وآله في كتاب الكافي في وجوه القراءات المتواترة والشواهد كلام  
قرءوا والعصر أن الانسان لغير خسر وعن علي رضي الله عنه أنه قرأوا والعصر في قوله  
الدهر أن الانسان لغير خسر وأنه في آخرة الدهر الآ الذين آمنوا وتواصوا بالتقوى  
وتواصوا بالصبر وعن أبي بكر عن عاصم بن سمره رضي الله عنهما في تفسيره بضمين وعن أبي عمرو رحمه الله  
بالفتح كسر الكباء في الوقف كما وقيل التقدير ورب العصر وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
في قوله سبحانه والعصر قسم الدهر عز وجل بنو آيب الدهر كما وقيل قسم بضم  
وقيل قسم بامل ذلك العصر قسم سبحانه بزمانه صلى الله عليه وآله في الآية وبمكانه في قوله  
عز وجل وانت حل في هذا البلد ويعرج في قوله سبحانه لعمرك وذلك كل كالظرف فإذا  
وجب تعظيم الظرف ففسح حال المنظر وف ثم وجد القسم كأنه تعالى يقول انت يا محمد  
حضرهم ودعوتهم وهم اعرضوا عنك وما اتفقوا اليك فما اعظم خسرانهم وما

اجل

اجل أخذ لانهم كما عمران بن حصين رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله قال خير الناس قرني ثم الذين  
يلوهم ثم الذين يلونهم كما قال عمران رضي الله عنه فلا ادري اذكر بعد قرنيين او  
ثلاثة كما يحدث اخبره البخاري ومسلم والترمذي وابوداود والنسائي  
وقيل اقسام سبحانه بعصر كل نبي عليهم الصلوة والسلام وقيل انه لاقسام في ما يد  
بها رد بكرة افضل صلوات است قال الله تعالى والصلوة الوسطى اي الفضلى بالكثر اقبال  
صلوة وسطى نماز ديكراست ودر مصحف حفصه رضي الله عنها مكتوب است والصلوة  
الوسطى صلوة العصر وقال صلح من فائتة صلوة العصر فكانما وتراحمه وما لها اي نفض  
اهل وماه وقيل اي افر من اهل وماه وجعل وتراحمها مكر اغاز ديك فوت شد  
كوي اهل وماه او را از دم كه نند و از زوبن نند و او تنها ماند و مصيبت زه  
شده و لان التكليف في ادائها اشق لنهافت الناس في تجارتهم و مكاسبتهم في  
النهار و اشتغالهم بمعايشهم و لان الصلوة العصر ختم بها طاعة النهار فهي كالنوبة  
بها الاعمال كما يجب الوصية بالنوبة كذا الصلوة العصر لان الامور يخو ايتها فاقسم سبحانه  
بهذه الصلوة فغنيما لثانها و اشارت من عز وجل الى انك ان اديتها على وجهها  
عكس خسرانك ربكما كما قال الا الذين آمنوا الآية وليس بهذا القسم قسما بالصلوة من  
حيث انها فعلنا بل من حيث انها امر شريف لقبنا الله عز وجل بها وهذا قول يقال

علم الله



وقبل قسم فرمود بوقت نماز دیگر که از جمله اوقات فاضله است و من بعد زوال  
 الشمس الى غروبها وعن فراهة افر ساعه من ساعه النهار وهو مختتم الاعمال وقبل ورب  
 العصر في الاقوال وعن الحسن قتادة اقسام بعثني وعن ابن كين الليل والنهار ويقال لهما  
 العصران وقبل الغداة والعشي ويقال لهما ايضا العصران قال حميد ولن يلبث العصران  
 يوم ولبلة اذا طلبا ان يدركا ما يتما وفي الاحقاق العصر الدهر والعصر العر يقال كان  
 ذلك في عصر فلان ودلت الآية على شرف صلوة العصر وشرف وقتها ان اريد وقتها  
 وعلى شرف العر وقبل اقسام بالعشي كما اقسام بالفجر لما فيها جميعا من دلائل القدرة  
 افر روز وچاشتگاه درين دو وقت دلائل قدرت بسيار است اقسام في قوله  
 بالفجر وبشر الرسول صلعم ان امره الى الاقبال و اقسام في حق الخامس بالعصر ونوعه  
 بان امره الى الادبار كان سببا بقول بعض النهار باج كنهه على التدارك في البقية  
 بالتمتة وكان يقول عز وجل وعصر الدنيا قد دنت القيا وانت بعد لم تستعد تعلم  
 انك ست اعدا عن النعيم الذي بليت به في دنياك كنت فيه وتسال عن معانك  
 مع مخلوق وكل احد من المظلومين يدعي ما عليك فاذا انت خامس وهذا قول ابى  
 مسلم قال العصر احد طرفي النهار و ان كل كبره كانتها القيمة يخرجون من القبور ويصير  
 الاسواق احياء ويقام الموازين وكل عشيته يشبه تخريب الدنيا بالصعق والموت

فكل

فكل واحد من حاتين الحاتين ثم اذ لم يحكم الحاكم عقب شهارة الشاهدين  
 عند فاسر افكذ الانسان الغافل عنهما في خسر فاقسم سبحا بهذا الوقت تنبها على ان  
 الاسواق قد رنا وقت انقطاعها وانتهاء التجارة والكب فيها فاذا لم تكتب  
 ودخلت الدار وقتا العيال غلبك بسالك كل واحد ما يوحفه فحينئذ يحل فنكون  
 من الخاسرين ونظيره اقرب للناس بهم وهم في غفلة موزون والدليل على عظم  
 هذا الوقت قوله صلعم من حلف بعد العصر كما ذبا لا يكلمهم الله حتى ولا ينظر اليه يوم القيمة  
 وقبل في قوله تعالى تحبسوا نهما من بعد الصلوة فيستقمان بالله الآية انها صلوة الغنم  
 العصر الواحد تعالى الله في اسباب نزول القرآن قبل ثلاث من السورة في  
 تفضيل صلوة العصر قال مقاتل اقسام الله تعالى بصلوة العصر حين يصبو الشمس الى  
 الجنوب في وقت نماز ويكروفت بازكشتن فرشتگان روز و فرود آمدن فرشتگان  
 شب است ابو هريره رضي الله عنه ان رسول الله صلعم يتعاقبون فيكم ملائكة بالانهار  
 ويكمنون في صلوة الفجر و صلوة العصر ثم يخرج الذين باؤا فيكم في الهم غزوب كل  
 وهو اعلم بكم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصبون واتيناكم وهم يصبون  
 اخرج البخاري ومسلم والموطا والنسائي رحمهم الله تعالى عن ابن رويته رضي  
 قال سمعت رسول الله صلعم لن يبلغ النار احد صلى قبل طلوع الشمس وقيل غروبها



بعض الفجر والعصر فقال له رجل من اهل البصرة انت سمعت هذا من رسول الله صلعم  
 قال نعم فقال الرجل وانا اشهد اني سمعت من رسول الله صلعم كما اخرج مسلم عن النبي  
 وفي رواية اخرى قال داود قال سأل رجل من اهل البصرة اخبرني ما سمعت من رسول الله صلعم  
 فذكر احاديثه ولم يذكر بها بالفجر والعصر فقال له رجل انت سمعت من ثلاث مرات قال  
 نعم كل ذلك يقول سمعت اذ ناعى ووعاه قبلي قال الرجل وانا سمعت صلعم يقول ذلك واخرج  
 الترمذي في رواية مسلم الى قوله وقيل غرر بها ابو موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم  
 من صلى البروتين دخل الجنة كما اخرج البخاري ومسلم عنهما الله في التعاقب هو ان يجي  
 واخذ بعد واحد اى ان الملايكة الليل تصعد وتنزل ملايكة النهار تصعد ملايكة  
 النهار وتنزل ملايكة الليل عرج اذ اصعد البرهان مهننا الغداة والعشي في  
 النسخ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم لان اقدم قوم يذكرون الله عز وجل من  
 صلوة الغداة حتى تطلع الشمس احب الي من ان اعتق اربعة من ولد اسمعيل ولا ان  
 اقدم قوم يذكرون الله عز وجل من صلوة العصر الى ان تغرب الشمس احب الي من  
 ان اعتق اربعة كما اخرج ابو داود وهو الله ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلعم  
 لم يكن يدع مولاه الكلمات حين يبس وحين يصبح اللهم اني اسالك العافية في  
 الدنيا والآخرة اللهم اني اسالك العفو والعافية في ديني ودنياي واهلي واهلي

اللهم

اللهم استر عورتي واكن رو عاني اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني  
 وعن شمالي ومن فوقي واخوفا عظمتك ان اغتال من تحتك قال ابن كثير في تفسيره  
 اخرج ابو داود وهو الله ان الانسان لفي خسر بدرستي اذ هي اية درزيانت  
 رماية او عراوت وسر مائة اذ دستي رو دني شك ان زباني ظاهر است  
 وفي الكشاف الانسان للجنس والخسران كما قيل الكفر في الكفران والمعنى  
 ان الناس في خسران من تجارتهم الا الصالحين وهدم لانهم اشتروا الآخرة بالدنيا  
 ففجروا وسعدوا ومن اعدا لهم تجر واخلاف تجارتهم ففجروا في الخسارة والكثافة  
 لفي خسران من تجارتهم الخسران كالكفر والكفران والخسر والخسار  
 والخسارة والخسران بمعنى وهو ذهاب رأس المال او نقصه التعريف للجنس والتكبر  
 للتعظيم قتال خسر وامنار لهم واهلهم في اجنة وقيل هو قوله عز وجل خسرنا  
 الخسران واهلهم يوم القيمة لانه ما من احد الا وله منزل في الجنة واهل وقدام فاذا  
 آمن وعمل بالطاعة صار الى منزله واذا كفر ورث الله له منزله مؤمنا مطيعا  
 القراء في عقوبة من ذنبه كقول عز وجل وكان عاقبة امرها حسرا وقيل في  
 خسر من عمره فقد قال بعض الصالحين يا ابن آدم انت في هدم عمرك منذ سقطت  
 من بطن امك وقيل ايضا الانسان اذا تنفس تنقص ابن عون عن ابي ابي في

خسر



بالهزم الآ الذين آمنوا فان الله عز وجل توفي في حال نقص قوتهم وتكسب ما هم  
التي كانوا يعملونها عند الاسكان وان لم يعملوها وكذا قيل في ما قبل اسفل سافلين اي  
الهزم قتل في كشف الثعلبي ثم رد دناه اسفل سافلين يعني الى ارض العرجين بنقص ثمن  
ويضعف بدنه ويذهب عقله قال ابن عباس رضي الله عنهما هم نفر ردوا الى ارض  
العرجين عند رسول الله صلعم فانزل الله عز وجل عبد ربهم واخبر ان لهم اجر مما الذي عملوا قيل  
ان يذهب عقولهم قال عكرمة لم يضر هذا الشيخ الكبير الهزم كبره اذ ختم الله تعالى له ليس كان  
يعمل قال اهل المعاني السافلون الضعفي والهزمي والزمعي الآ الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات يعني ثم رد دناه اسفل سافلين قرأت عقولهم وانقطعت اعمالهم  
فلا يثبت لهم حسنة الآ الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم فانه يكتب لهم في كل يوم  
وخرقهم مثل الذي كانوا يعملونه في حال شبابهم وصحتهم وقوتهم فلم اجر غير ممنون  
غير منقص ولا مقطوع بغير عمل منهم وروى الثعلبي عن الله بالستار عن النبي صلى الله عليه  
انه قال قال رسول الله صلعم المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتبت له والدي فان  
عمل حسنة لم يكتب عليه ولا على والديه فاذا بلغ الحنث وجرى عليه القلم امر بها الملكين  
الذين معه بحفظهما ولبيد انه فاذا بلغ اربعين سنة في الاسلام امنه الله  
عز وجل من البلايا الثلاث من الجنون والجدام والبرص فاذا بلغ خمسين <sup>خفف الله</sup>

تفكر

تفكر حاسبه فاذا بلغ ستين رزقه الله سبحانه الا انه اليه فيما يكتب فاذا بلغ سبعين احببه  
اهل السماء فاذا بلغ ثمانين كتب له حسنة وتجاوز عن سبائة فاذا بلغ تسعين  
غفر الله عز وجل له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشقوة في اهل بيته وكان اسمه اسير الله سبحانه  
في ارضه فاذا بلغ ازيد اليه كمال العلم من بعد علم شيئا كتب الله تعالى له مثل ما كان يعمل في حسنة  
من الخير وان عمل حسنة لم يكتب عليه وقيل هو حسنة الاعمال فانهم لا ينتصون بها  
والمعنى في الخبر والرجح في الاعمال انه لا بد للناس من اعمال يعملونها والعاقلة لا يعمل الا  
بشيء نفعها الى نفسه فكان هذا النفع هو الرجح فمن عمل بما ينفعه فقد ربح ومن عمل بما لا ينفعه فقد  
خسر اي ذهب عمله باطلا وذلك في التقدير كانه باع عمله بما يجزى اليه من النفع فاذا لم <sup>ينفعه</sup>  
فقد خسر حاصله كافر ارباب جهنم وركا است ومؤمن مطيع راسو وعنه  
روزگار است ومؤمن عاصي رازبان وقت وقت است بعض الكبر او جهنم الله في  
خير اذ لم يراع حقوق الله سبحانه عليه واتبع الشهوة ولم يخش الله عز وجل الاستاذ  
الامام رحمه الله الخسران الذي يلحق الانسان على تسعين في الاعمال ويتبين ذلك  
في احوال وفي الاحوال ويتبين ذلك في الوقت وحال وهو القبط بعد البطل والحجة  
بعد القرينة والرجوع الى الرخص بعد ايقار الاشق والاولى كذا وقيل كل انسان في  
خير لان راس مال المرء الحيوة والبر عبارة عن ايام معدودة وانفاس محسوبة



وكل ساعة ينقص رأسه بلا جابر كبره ولا غوض بعد له ولا من يقابله و آى شىء يصل  
 في الدنيا عوضاً عن النفاس الم وكل نفس جوهره نفيسة يستعاض بها السعارة الآ  
 بدية في دار القوارح الاضبار والابرار و اما الجوع فتبتى على مائة و ستمائة كجوع  
 الفئيلة و يفتى الدهن كل ساعة و لمخذاقل و دعوت ربحي بالسلامة جابها  
 البصحة فاذا آتت السلامة داء ثم النفس الامارة و ولدنا السجارة و الحمايرة و الشيطان  
 و داعي الخسران فدل ان الانسان لفي خسر اللصم الآمن يخص بالحق و ثبت  
 عليه بالصبر و لا ذلك الآ بالتعاون و التناحر و التواصي و التذاكر و ذلك للذين استنوا  
 بعقائدهم و عملوا الصالحات بابدانهم فاولئك الذين استعاضوا بالانفاس  
 الفانية المالك الباقية و استبدلوا بالافاض المنقضية الجواهر الابدية فاولئك  
 الذين ركبوا نجاتهم و الباقية الصالحات خيرة و ذلك هو الفوز العظيم و في الحديث  
 من استوى يوم ما فهو مغبون و من كان يومه شراً من اسمه فهو ملعون و من لم  
 يكن في الزبارة فزوجة النقصان و من كان في النقصان فمكون خيره لفي خسر  
 النكير فيه ليعيد التحويل اى لفي خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله و الذنب يعظم لعظم من  
 حقه الذنب لانه و قد في مقابلة النعم العظيمة و كلاً الوجهين حاصلان في ذنب العبد  
 في حق ربه و جل فلا جرم كان في غابة العظم و يحتمل هذا التنكير التحقير و يكون المعنى

آن

ان خسران الانسان هو الفرض و ان خسران الشيطان و فيه بشارة ان في خلقه من هو  
 اعنى منك و التا و بل الصحيح هو الاول و و قد الخسر مع انه في النوع من الخسر لان  
 الخسر الحقيقي هو حرمانه عن خدمته ربه و معرفته عز وجل و اما البوائى و هو الخسران عن  
 اجتهاد و الوقوع في النار فبالنسبة الى الاول كالحدم و هذا كما ان الانسان في وجوده  
 و آبد ثم قال سبحانه و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون اى لما كان هذا المقصود  
 اقل المقاصد كما سائر المقاصد بالنسبة اليه كالحدم و اكد سبب الكلام بكلمة  
 ان و حرف الآم و بقوله لفي خسر فانه يقيد ان الانسان كما يخور في الخسران  
 و انه اعطاه من كل جانب ففيه من المبالغة بيان ان الانسان في طريق الخسر و انه  
 لا ينفك عن خسر لان الخسر هو تصغير رأس المال و رأس مال هو عمره و هو فلتا ينفك  
 عن التصغير لعموم و عن بعض السلف بحمهم الله انه قال تعلمت معنى السورة من  
 بالغ النيا كان بصبح و يقول ارحموا من رأس مال يذوب فقلت هذا معنى ان  
 نسان لفي خسر بمعنى عمره و لا يكسب خيراً فكل ساعة تمر بالانسان فان كانت  
 مسرورة الى المعصية فلا شك انه في الخسر ان وان كانت مشغولة بالمعاشاة قال  
 ايضا حاصل لانه كما ذهب لم يبق منه اثر مع انه كان متمكناً ان يجعل في من الساعته  
 ملكاً يعني اثره و أياً وان كانت مشغولة بالطاعة فلا طاعة الا و يمكن الا يتان بها



او بغير باعلى وجه حسن من ذلك لان مراتب الخفض والشموع لله عز وجل غير متناهية  
فان مراتب جلال الله سبحانه وقهره غير متناهية وكلما كان علم الانسان باكثر كان  
خوفه منه تعالى اكثر فكان تعظيمه عند الايمان بالطاعة اتم واكمل وترك الاعي والافتقار  
على الاولي نوع حسر ان فثبت ان الانسان لا يتفك البتة من نوع حسر ان  
لما وقد قيل حسر من تنفس في دنياه بنفس في غير ذم الله عز وجل ثم هذه  
كالتيه على ان الاصل في الانسان ان يكون في الخسار والخيبة وتقرره ان  
الانسان في حجب الآخرة والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى  
الآخرة خيفة والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظميرة وعلم الحس والخسار  
والغضب فلم هذا السبب صار اكثر الخلق مستغلبين بحب الدنيا مستغربين في طلبها  
وكانوا في الخسار والبوار ثم انه تعالى قال في سورة التين لقد خلقنا الا  
نسان في احسن تقويم ثم ردناه سفلى فليل فبناك بدل على ان الابد  
والانتهاء الى الكمال والنجح بينهما ان المذكور في سورة التين احوال البدن  
وبهنا احوال النفس فلا تناقض بين الكلامين في ثم اللام في الانسان للجنس  
وبدل عليه الاستثناء وان الفاظ التزييل جوامع الكلم ويجعل العهد وذكر  
المفسرين في القولين قال في عين المعاني الانسان الكافر قيل هو

وقيل

وقيل ابو جهم والاستثناء منقطع بعد وقف لم يعني لكن الذين آمنوا اليسوا  
ضم وقوله التفسير ان حمل الانسان على كل بني ادم فالاستثناء متصل وان كان  
الكافر الكفار فالاستثناء منقطع بمعنى لكن مقانل ان الانسان هو ابو جهم  
هو ابو جهم عكره يعني جميع الكفار الا الذين آمنوا يعني ابا بكر الصديق رضي الله  
وعنه والصالح يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه وتواصوا ابا جهم يعني عثمان بن عفان  
وتواصوا بالصديق يعني علي بن ابي طالب رضي الله عنه وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله  
عنه ان الانسان يعني جماعة المشركين منهم الوليد بن المغيرة والعامر بن ابي لهب  
بن عبد المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن قيس قالوا ان محمد بن عبد الله  
لغني خسر فاقسم الله عز وجل ان الامر بالهدى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم  
ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وابوعبيد وطلحة وزبير وعبد الرحمن وسعد  
وقيل والمهاجرون والانصار رضي الله عنهم اجمعين وروى الثعلبي  
عن ابن ابي عمير رضي الله عنه انه قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وامي يارسل الله وما تفسير ما فقال سلم اسم ربكم عز وجل يا خرا الزهارة ان  
الانسان يعني خسر ابو جهم بن هشام الا الذين آمنوا ابو بكر الصديق وعلموا  
عمر بن الخطاب وتواصوا ابا جهم عثمان بن عفان وتواصوا ابا جهم علي بن ابي طالب رضي الله عنهم

رضي الله عنه

وسلم

وسعد

الصالحين

الذين آمنوا



كما روى النجاشي ايضا بلتان عن علي بن رفاعه عن ابي رفاعه قال حجج في وقت  
علي بن عبید الله بن عباس رضي الله عنهما بخطب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراء  
بسم الله الرحمن الرحيم والعصر ان الانسان لفي خسر ابو جهم بن عتيق  
الا الذين آمنوا ابوبكر الصديق وعلمو الصالحين عمر بن الخطاب وتواصوا  
عثمان بن عفان وتواصوا بالبصر على ابي طالب رضي الله عنهم اجمعين وفي تفسير  
زاهد دروازچه بيو الله اوردہ است نزول ابن سوره در حق كلد بن ابيد  
كه بنش آمد صدیق - رضي الله عنه حضرت ابا بكر حيث تركت دين ابايك وعيادة  
الكاف والعزى صدیق رضي الله عنه جواب داد كه زبان كار بنوعه انچه حق را بول كند  
و رسول حق را صلى الله عليه وسلم متابعت كند و كار نيك كند بل كه زبان كار آن  
بوه كه بت برسند و خدای كج را شريك كويد خدای عزوجل بر مومنان گفت  
صدیق رضي الله عنه ابن سوره والعصر فرستاد كه الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالبصر مكراناك كرو بدين و كرو  
كارها شايسته و وصيت كرو نيكديكر را بكار خدا طاعتها كه خداوند  
عزوجل بر ایشان حقر لازم است چون نماز و زكوة و دوزخ و غير آن  
و وصيت كرو نيكديكر را بصبر بر طاعتها و از مومنان و در بليتان طاعتها

كزارند

كزارند و بلا و ناكامها را كه بتفدير حضرت اوست بصر تلقى نمايند قبل الوصية  
الى الغير بما يعمل به مقرونًا بوعظ و نصيحة ومن المجاز تقدمت اليه بكذا اذا امرته  
بالفعل قبل وقت الحاجة الى ذلك الفعل وقيل الا بصرا طلب شئ من غير ليفعل على  
غيب منه حال حيوة و بعد وفاته والوصية اسم في معنى المصدر مأخوذة من قولهم  
ارض و ارضه متصله النبات يقال وصى الشئ بالشيء و صلبه به قال دوارنه  
نفس الليل بالايام حتى صلوتنا مقاسمة ليشق الصاغرنا السفر و وصى البنت  
انصل و كثر و قد وصت الارض اذا اتصلت بنتها و وصى البلد بالبلد و سلم  
و اوصى فلان الى زيد المير و بكذا البصائر و وصى به توصيته و تواصى القوم  
اوصى بعضهم بعضا و في المثل ان الموصيين بنو سمره ان قيل معناه انه  
انما يحتاج الى الوصية من يسهو و يعقل و اريد بهم جميع الناس و التسهون بمعنى  
التسامح و المراد به آدم عليه الصلوة والسلام و في الاساس و من المجاز اوصيك  
بتقوى الله عزوجل و وصى بها ابراهيم بنيه و وصيتك بغلا ان تهره و بار  
ان يترها و استوص بغلان خيرا و الحق خلق الباطل و اسم من اسماء الله عزوجل  
و واحد الحقوق و تواصوا بالحق بالامر الثابت الالذي لا يسوغ الخاره و هو  
الخبر كل من توحيد الله عزوجل و طاعته و اتباع كتمه و سلمه و الرشد في الدنيا

و الوصية هي الخلق







ان يكون الخوف اشد كما ثم في هذا الاستثناء تسوية للمؤمن من فوت عمر وشبابه و  
بشارة لان العمل الصالح قد اوصله الى ما هو خير من عمر وشبابه ثم انه سبحانه ذكر  
في جانب الخسر الحكم ولم يذكر السبب ذكر في جانب البرج السبب وهو الايمان والعمل  
الصالح ولم يذكر الحكم الكفار بيان المقصود اشعار بان ما عدا ما عدا يودى الى  
خسر ونقص حفظ وتكرار ايضا بان الابهام في جانب الخسر والتفصيل في جانب البرج  
هو الابق بالكرم ثم انه سبحانه وصفهم بعد ذلك بانهم قد صاروا اشد في جهنم  
للعامة لا يقتضون على ما يحضرون بل يوصون غيرهم بمنزل طريقتهم كما قال يا ايها الذين  
اتقوا انفسكم واهليكم نار الاية ثم في هذه الآيات وعيد شديد وذلك انه  
تفاهم بالحسار على جميع الناس الا من كان آتيا بهن الاشياء الاربعة وهي الايمان  
والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر قد اولى ان كما يلزم المكلف تحصيل ما  
يخص نفسه فكذلك يلزمه في غيره امور منها الدعاء الى الدين والنصيحة والامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وان يجب لغيره ما يجب لنفسه ثم انه سبحانه كرر التواصي لتبين  
الاول الدعاء الى الله عز وجل والثاني الثبات عليه والاول الامر بالمعروف والثاني  
النهي عن المنكر وصدق سبحانه بما صدر عنهم في الدنيا ولم يقل ويتواصون مثلما يقع امر  
وذلك المصح يفيد غيرهم في الثبات المستقبل على ما صدر عنهم في الدنيا ودلت الآيات

على

على ان الحق تقبل فلذلك قرن بالتواصي ودلت الآيات على الصبر في كل ما ينسب من المحن  
وعلى الصبر ما ينسب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من اذى من يبعث على الخوف ويكر  
عليه الشر ومثل قول لقمان لابنه يا بني اتق الصلوة و امر بالمعروف والنهي عن المنكر و امر  
على ما تنبأ ان ذلك من عنم الامور اي ان ذلك مما عنم اللذات من الامور التي  
قطع قطع ايجاب الزام وحقيقة انه من تسمية المفعول بالمصدر والاصل من فروع  
الامور اي من مقطوعاتها ومغروضاها توحي بالحق والتواصي بالصبر دخل است  
در عمل صالحا فيكون هذا من عطف الخاص على العام لان كجس العمل بما يكون مقصودا  
على كماله مؤمن شايده مطيع باشد وديكر انزباطت نورايد توحي بالحق فرمود  
انما المؤمنون اخوة المؤمنون كنفس واحدة و فاء محبت و حق صحبت اتسب كه  
برجوه را خواهد هر مؤمن را همان خواهد و چون فرمايد در امر معروف و نهى منكر  
ربح لوى رسد مفسدان بدست يا بنى بان وى را بر بخانند و زحمت دهند  
صبر كنند تو احي بالصبر فرمود تا مؤمن در امر معروف و نهى منكر صبر را شعار خود سازد  
و در اندك جمله كشايشها در تحمل بار خلق است لوجه الله عز وجل بار كشيدن  
ربح بخود هر كه از ربح كار كرزوبى كار ماند بى كار را بر و قبول بار بخود  
با فخر او در بى مراد است و در بين ره جامه اذ بى مراد است



ورين ره زخمها بر بنی محاببت خیرت ابن امتین و فصلت است امر مرفوع  
و نهی منکر و امر و با هم و فخصنوا و انما عن المنکر تنفرو ابکار بنیک و بنید  
فرمایند تا از بلاها در حصن آیت از کار بد و ناشایسته نهی کنی  
تا برد دشمنان ظفر با بیت رساختن کسی که با فرمان او سجا نهی سازد و بنا  
دوستی را برانداختن است قال ابو بکر الصديق رضي الله عنه في خطبة بعد ان  
حمد الله تعالى و اثني عليه يا ايها الناس انكم تقرؤن من الآيات و تفسرونها على غير موضعها  
يا ايها الذين آمنوا عليكم النفسك لا يضركم من ضل اذا تمهتيم و انما سمعنا رسول الله  
يقول ان الناس اذا راوا الظالم فلم يأخذوا على يديه اوشك ان يعرهم كما بعقبا  
و اني سمعت رسول الله صلعم يقول ما من قوم يعجل فرهم بلمعنا ثم يقدر و ن على ان  
يعيروا ولا يعيروا الا لو شك ان يعرهم الله سبحانه بعقاب و قال شعبه في ما من  
قوم يعجل فرهم بلمعنا و هم اكثر من يعجل بها من رواية ابى داود و الايضاً و  
لترمى مختصراً الى قوله الا ان يعرهم الله عز وجل بعقاب الا و ابى جبرين عبد الله  
قال سمعت رسول الله صلعم يقول ما من رجل يكون في قوم يعجل فرهم بلمعنا يقدر و ن على  
ان يعيروا و اعلم و لا يعيروا الا اصابهم الله سبحانه بعقاب قبل ان يلووا و ابى داود  
رحم الله في حديثه رضي الله عنه عن النبي صلعم قال و الذي نفسي بيده تاملوا من يلعن و ف

و نهون

و نهون عن المنكر و ليو شكن الله سبحانه بعقاب منتم تدعون فلا يستجب  
خرج الرضوي رحمه الله ابو حسان حجة الاسلام الامام الغزالي رحمه الله الالبان نفيان  
نصف صبر و نصف شكر كما و رأت به الاخذ و شهدت به الآثار و قد ذكر الله  
العبرة القرآن في نيف سبحة موضعاً و اضاف اكثر خيرت و الدر جاني الصبر  
مرة و وجه الصابرين بين امور لم يحجها غيرهم و الصبر و الشكر و صفان من اوصاف  
و اسمان من اسماء الحسنى اذ سمي سبحان صبوراً و شكوراً افا جهل تحقيقه الصبر و الشكر  
بكل شطري الايمان ثم هو عطفه عن وصفين من اوصاف الرحمن و لا سبيل الى الوصول الى  
القرب من الله تعالى الا بالايمان و كيف نحو سلوك سبيل الايمان و ن معرفة ما به  
الابان و من به الايمان و اتقاعه عن معرفة الصبر و الشكر تقاعد عن معرفة من بالابان  
و عن ادراك ما به الايمان فما اوج كلاً الشكرين الى الايضاح و البيان و قال صلى الله  
القبر نصف الايمان و سئل صلى الله عليه و سلم مرة عن الابان فقال هو الصبر و روى  
جابر رضي الله عنه انه سئل صلى الله عليه و سلم عن الابان فقال الصبر و السجدة  
و قال صلعم افضل الاعمال ما كرهت عليه النفوس و قال صلى الله عليه و سلم من اقل  
ما و يتيم اليقين و عزيم الصبر و من اتقى حظاً من عالم يبالي بما فانه من قيام الليل و صيام  
النهار و لان الصبر و اعلى مثل ما انتم عليه احب الى من ان يوافي كل امرئ منكم بعمل عمل

كلم

جعلها

الله

عليه و سلم

اعطى



جميعكم ولكني اخاف ان يفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضا ويترككم اهل  
 السماء عند ذلك على صبر واحتساب فلنرجعكم ثوابه ثم قرأ صلح قوله تعالى ما عندكم يفتد  
 ما عند الله باقى ولنجزى الذين صبروا اجرهم بمحسن ما كانوا يعملون قد وجد  
 في رسالة عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري رضي الله عنهما عليك بالصبر وعلم  
 ان الصبر صبر ان اهدى افضل من آخر الصبر في المصيبة حسن افضل من الصبر في اوج  
 عز وجل قال ابن عباس رضي الله عنهما الصبر في القرآن على ثلاث مقامات الصبر  
 على اداء الفرائض وله ثلثمائة درجة وصبر عن محارم الله عز وجل وله ثمانمائة درجة  
 وصبر في المصيبة عند الصدقة الاولى وله سبع مائة درجة وقال علي رضي الله عنه الصبر  
 من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد لا يجسد لمن لا رأس له والايان لمن لا صبر له  
 وقال ابو الدرداء رضي الله عنه ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر  
 وفي الخبر ايضا الصوم نصف الصبر وهذا لان الصبر تارة يكون في مقابلة  
 داعي الشهوة والصوم هو بكسر داعية الشهوة ولاجل كون الصوم من الصبر فانه  
 نصف الصبر قال عز من قائل الصوم لي وانا اجزي به وقيل ادعى الله تعالى  
 الى اداء وعلية الصلوة والسلام تخلق باخلاقي وان من اخلاقي اني انا الصبور  
 هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل فاما من حيث النظر بعين الاعتبار فلا

نقده

نقده الا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه او معرفة الفضيلة والربنة معرفة صفة فلا  
 تحصل قبل معرفة الموصوف فلنذكر حقيقة الصبر ومعناه اعلم ان الصبر مقام من  
 مقامات الدين انما ينظم من ثلاثة امور معارف واحوال واعمال فالمعارف هي  
 الاسول وهي توارث الاحوال والاحوال ثمر الاعمال فالمعارف كالا شجار والاحوال  
 كالا غصان والاعمال كالثمار وعهد مطرد في جميع منازل السالكين الى الله عز وجل  
 واسم الايمان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على الكل فذلك الصبر لا يتم  
 الا بمعرفة سابقة وبجالية قايمة الصبر على التحقيق عبارة عنها ويعمل هو كالثمرة  
 ليعبر منها ولا يعرف هذا الا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة والانس والبهائم  
 فان الصبر خاتمة الانس ولا يتصور ذلك في البهائم والملائكة اما في البهائم  
 فلنقصانها واما في الملائكة فكما لها وبيان ان البهائم سلطت عليها الشهوة  
 وصارة مستخرة لها فلا باعث لها على الحركة والسكون الا الشهوة وسيل  
 فيها قوة تصادم الشهوة فترد ما عن مقتضاها حتى يسيئ ثبات تلك القوة في  
 مقابلة مقتضى الشهوة صبرا واما الملائكة فانهم هم مرد والشوق الى حفرة الربوبية  
 والابتهاج بدرجة القرب من تلك الحفرة جل ذكره ولم يسلط عليها شهوة  
 معارفة سارة عنها حتى يحتاج الى مصارمة ما يصرفها عن حفرة اجلال كل ذكر



بجذاه فغلب الصوارف واما الانسان فانه خلق في ابتداء الصبح ناقصا  
مثل البهمة لم يخلق فيه الشهوة الغذاء الذي هو محتاج اليه ثم يظهر فيه شهوة اللعب  
والترنبة ثم شهوة النكاح على الترتيب وليس له قوة الصبر البتة اذ الصبر عبارة  
عن ثبات جنده في مقابلة جنده آخر فام القتل بينهما التصار مقتضياتها ومطالبها  
وليس في الصبي الا جنده الهوى كما في البهائم ولكن الله تعالى بفضل وسعة جوده اكرم  
ابن آدم ورفع درجته عن درجة البهائم فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة القلوب  
البوح ملكين احدهما يهديه والآخر يقويه فتتمتع بجملة الملكين عن البهائم وخصص بصفتين  
احدهما معرفة الله عز وجل ومعرفة رسوله صلواته ومعرفة المصالح المتعلقة  
بالعقوبة كل ذلك حاصل من الملك الذي اليه الهداية والتعريف فكبرية لا هداية  
لها الى مصلحة الواجب بل الى مقتضى شهوتها في حال فقط فلذلك لا تطلب الا  
الذبيذ فاما الدواء النافع مع كونه مضرا في حال فلا تعرف ولا تطلب فصار  
الانسان بنور الهداية يوف ان اتباع الشهوات لها معيات مكرهة في  
العاقبة ولكن لم يكن هذه الهداية كافية ما لم يكن له قدرة على ترك ما هو مضر  
فكم من مضر يعرفه الانسان كالمريض النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه  
فقر الى قدرة وقوة يدفع بها عن الشهوات فيجاء بهما بتلك القوة حتى يقطع

علاوة

علاوة عن نفسه فوكل الله سبحانه ملكا اخر سبته ويؤثره ويقويه بكنهه لم يروها  
وامر هذا الجنه يقبل جنود الشهوات فتارة يضعف هذا الجنه وتارة يقوى وذلك  
بحسب امداد الله تعالى عباده بالتأييد كما ان نور الهداية ايضا يختلف في خلق  
اختلاف الا يخفى فلتن من الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في شهواتها  
وقهرها باعتمادها ونسب مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعث الهوى ونفهم  
ان القتل قائم بين باعث الدين وباعث الهوى والحرب بينهم سجالات ومحركة  
من القتل قلب العبد ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لا عهد الله سبحانه بالهوى  
عز وجل وحرص باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لا عهد الله سبحانه بالهوى  
عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة فان ثبت حتى قهره  
واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصره حزب الله عز وجل والحق بالصابرين  
وابن نخادال وضعف حتى غلبت غلبة الشهوة ولم يصبر في وقتها التي بانساع  
الشياطين فاذا ترك الافعال المشتهية عمل ثم حال الصبر وهو ثبات  
بباعث الدين في مقابلة باعث الشهوة وثبات باعث الدين حال يتمرها الموقفة  
بعد اذ الشهوة ومضادها لسباب التساوت في الدنيا والاخرة فاف  
اقوى يقينه اعلم المعرفة التي تسمى ايمانا وهو اليقين يكون الشهوة معدة واقفا



لطريق اللوح قوي نبات باعث الدين و اذا قوي ثباته تمت الافعال على خفا  
 يتقاضاه الشهوات فلا يتم الرزك الشهوة الابقوة باعث الدين المضار بسبب  
 الشهوة وقوة المعرفة والابحان يقع مغتبه الشهوات وهو دعا قبرها وهذا الملك  
 هما المتكلمان بهذين الجيزين باذن اللوح ونسخه آياتها وهما من الكرام الكائنين  
 وهما الموكلان لكل شخص من الادميين و اذا عرفت ان رتبة الملكات الهادي على  
 من رتبة الملكات المقوي بالخيف عليك ذلك جانب اليمين الذين هو اشرف ينبغي ان يكون  
 مسلما فهو اذن صاحب اليمين والاخر صاحب الشمال وللعبد لوردان في الغفلة  
 والذكري والاسترسال والجاهلية فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومسي اليه  
 فيكتب له حسنة وبالذكري مقبل عليه يستفيد منه الهداية فهو بحس اليه يكتب  
 له حسنة وكذلك بالاسترسال معرض عن صاحب اليسار نارك للاستعداد منه فهو يسي  
 اليه فيكتب له حسنة وبالجاهلية مستمد من جنوده فيكتب له حسنة وانما ثبت بين  
 الحسنات والسببات باثباتها فلذلك سميا كراما كائنين واما الكرام فلا  
 تتفاه العبد بكمهما ولان الملايكه تكلمهم كرام بررة واما الكائنين فلا تباهم  
 والسببات وانما يكتبان في صحايف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى  
 لا يطلع عليه في هذا العالم فانها وكما بترها وخطصها وصحها بغيرها وجملة ما يتبعان

بهما من عالم الغيب والملكوت لامن عالم الشهادة وشئ من عالم الملكوت لا يدركه  
 الابصار في هذا العالم ثم ينشر من الصحايف المطوية عند مرتين مرة في القيامة  
 الصغرى ومرة في القيامة الكبرى واعنى بالقيامة الصغرى حالة الموت اذ قال صلوات  
 من مات فقد قامت قيامته وفي من القيامة يكون العبد وحرر وعند  
 يقال لقد جئتونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وفيها يقال كفى بنفسك اليوم عليك  
 حسيبا استسنة القيامة الكبرى اجاسعة لكافة الخلايق فلا يكون وحرر بل ربها  
 على ملائكة من الخلق وفيها يساق المتقون والمجرمون الى الجنة والنار زمرا الا  
 اعدا والاول الاول هو هول القيامة الصغرى ولجميع الهول القيامة الكبرى  
 نظيرة القيامة الصغرى مثل زلزلة الارض مثلا فان ارتضك الخاص بك بتزلزل  
 بك في الموت فانك تعلم ان الزلزلة اذا انزلت يلد صدق ان يقال قد زلزلت  
 ارضهم وان لم تزلزل البلاء والمحيطه بها بل لو زلزل مسكن الانسان وداره فقد  
 حصلت الزلزلة في داره في حقه لانه انما يتفرب عند زلزلة جميع الارض بزلزلة  
 مسكنه لا بزلزلة مسكن غيره فخصه من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان وعلم  
 انك ارضي مخلوق من التراب وخطك الخاص من التراب بدنك فاما بدن غيرك  
 فليس بخطك والارض التي انت جالس عليها بالافاقه الى بدنك طرفه مكان



وانما تخاف من زلزال الارض ان يزلزل بدنك وسببه والافالهواء ابدًا من زلزال  
لا تخشاه اذا لم يزلزل بدنك فخطك من زلزلة الارض كلها زلزلة بدنك فقط فهي  
ارضك ترايبك الخاضع بك عظامك جبال ارضك وراسك سماء ارضك قلبك  
ارضك وسمك وبعرك وساير جو ارضك نجوم سمايك وصغيف العروق من بدنك  
بحر ارضك وشجورك نبات ارضك اطرافك اشجار ارضك هكذا الى جميع اجزائك  
فاذا انهدت بموت اركان بدنك فقد زلزلة الارض زلزالها فاذا انفصلت  
العظام من اللحم فقد حلت الارض والجبال فدكت اذنة واحدة فاذا رمت العظام  
فقد تسفت الجبال نسفا فاذا اظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا  
فاذا ابطت الحواس سمك وبعرك وساير جو ارضك فقد انكورت النجوم الكواكب  
فاذا انشق وما غك فقد انشق السماء انشقا فاذا انفجر من هول الموت عرق  
جبينك فقد فجرت البحار تفيجا فاذا انفتحت احدى ساقيك بالآخرى ومما يتباك  
فقد عظمت العشار تعظيلا فاذا فارقت الرحم الجسد فقد حلت الارض فحة  
حتى الفت ما فيها وتخت واذنت لربها وحقت ابي ولسن اللول بموازنة  
جميع الاحوال والاهوال ولكني اقول بجزء الموت لقد علمت هذه القيامة ولا  
يفوتك من القيامة الكبرى شيئا مما يحصك بل ما يخص غيرك فان بقاء الكواكب

في حق غيرك اذا انفجرك وقد انتشرت جو ارضك التي بها تنفع بالكواكب الاعلى يستوي عن  
الليل والنهار وكسوف الشمس والجلاد مما لا اله الا الله قد كشف في حقه في دونه واحسن  
حصة منها والاخلاد بعد ذلك حصة غير من انشق راسه فقد انشق سماءه والسماء  
عبارة عما على حصة الرأس فمن لارأس له من اين ينفع بقاء السماء لغيره فمن على  
القاعة الصفري والمخرج بعد اشغل والهدول بعد مدخر وذلك اذا جاءت القاعة  
الكبرى وارتفع الخوص وطلت السموات والارض ونسفت الجبال ونمت الالهوال  
وعن الصفري وان لولت في وصفها فان لم تذكر عشر عشيرا وسافر ما في النسبة  
الى القيامة الكبرى كالولادة الصفري بالنسبة الى الولادة الكبرى فان للانسان  
ولادتين احدتها الخروج من الصلب والترائب الى استودع الارحام وهو في الرحم  
في قرار معين الى قدر معلوم وفي سلوكه الى الكمال منازل والطوارق من لطفه و  
عطفه ونصغته وغيرها الى ان يخرج من مضيق الرحم الى فضاء العالم فله نسبة معلوم  
القيامة الكبرى الى خصوص القيامة الصفري كنسبة سعة فضاء العالم الى سعة  
فضاء الرحم ونسبة سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا ايضا الى الرحم بل اوسع  
اعظم ففسح الآخرة بالاولى فما خلقكم ولا بعثكم الا انفس واحية وما انشأه الله  
الاعلى فيلس انشأه الا اولى بل اعدوا انشأه لبيت محصوره في اثنين



والله الشارة بقوله تعالى ونسئلكم في ما لا تعلمون فالمقر بالقيامين الصوري  
والكبرى مؤمن بعالم الغيب والشهادة ومؤمن بالملك والملائكة والحق بالقيامة  
الصوري دون الكبرى ناظر العين العور او الى احد العالمين وذلك هو اجرام والظلال  
والافتد او بالاشور الذي جعل في اعظم غفلتك يا مسكين وكلنا ذلك المسكين وبين  
يديك من الاموال فان كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى يجرى والظلال اذ لا يفتدك  
والله القيامة الصوري وقد قال صلح كفي بالموت واعظا او ما سمعت كرب  
سيد الانبياء صلح عند الموت حتى قال صلح في وقت الموت اللهم هو ان  
على محمد سكرات الموتى او ما ينبغي من سنبط الكجوم الموة والساعة  
اقتداء برعاء الغافلين الذين لا ينظرون الا بصحة واحرق نافعهم وهم يحسبون  
فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون فبايتهم المرض نذرا من الموت فلا  
ينزجرون وبايتهم الشيب سولا منه فما يعتبرون فياستع على العباد ما ياتيهم  
من رسول الا كانوا به يستهزون افيظنون انهم في الدنيا خالدون او لم يروا  
كم امكننا قبيل من القرون انهم اليهم لا يرجعون ام يحسبون ان الموقف ساوون ان  
عندهم فهم يعوودون كلا ان كل ما يجمع لذي نيا محضرون ولكن ما ناتيهم من آية من آيات  
ربهم الا وهم عنها معرضون وذلك لانا جعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم

سدا فاعشينا ام فهم لا يبصرون فسوا عليهم انذرهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون  
ولسخر الى الغرض فان من نلويحت تشير الى امور على من علوم المعاطة فقول قد  
ظهران الصبر عبارة عن ثبات باعثة الدين في مقاومته باعثة الهوى وعن المقاومته  
من خاتمة الادميين لما وكل بهم من الكرام الكاتبين ولا يكتبان شيئا على الصيا والمجنين  
اذ ذكرنا ان المشتق في الاقبال على الاستفارة منها واثية في الاض وملتصيا  
والجنين سبيل الى الاستفارة فلا يتصور منها اقبال واعراض وبها لا يكتبان الا الا  
قبال واعراض من القاريين على الاقبال واعراض ولعمري يظهر مبادى اشراق  
نور الهداية عند سن التبين ويمنوا على التدرج الى سن البلوغ كما بيد ونور الصديق  
ان يطلع قرص الشمس ولكنها هداية قاصرة لا ترشد الى مضار الآخرة بل الى مضار  
الدنيا فلذلك يضرب على ترك العلوت ناجزا ولا باقبة الآخرة ولا يكتب  
عليه من الصبي كتميم ما ينشر في الآخرة بل على القيم العدل والولى البر الشفيق ان  
كان من الابرار وكان على سمع الكرام البررة الاخيار ان يكتب على الصبي كسنة  
وحسنه على حقيقة قلبه فيكتب عليه بالحفظ ثم ينش عليه بالتعريف ثم بعدة عليه  
بالتقرب وكل وكي من سجنه في حق الصبي فقد ورث اخلاق الملائكة واستعملها  
في حق الصبي فقال بها ورجة القرب من رب العالمين بكل ذكره كما نالته الملائكة فيكون



مع النبيين من المغرّبين من الصديقين واليه الإشارة بقوله صلعم انا وكافل النبيين  
كهايتين كما واما بيان كون الصبر نصف الايمان فاعلم ان الايمان نارة يحترق  
اطلاقه بالتصديقات واصول الدين ونارة يحترق للاعمال الصالحة منها ونارة  
يطلق عليها جميعا وللمعارف ابواب وللاعمال ابواب ولاشمال لفظ الايمان  
على جميعها كان الايمان نيفا وسبعين بابا واختلفت هذه الاطلاقا ذكرناه في كتاب  
العقائد من ريع العبارات فليكن الصبر نصف الايمان باعتبارين <sup>على مقتضى</sup>  
اطلاقين احدهما ان يطلق على التصديقات الاعمال جميعا فيكون للايمان ركنان احدهما  
اليقين والاخر الصبر والمراد باليقين المعاني القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى <sup>عنه</sup>  
اصول الدين والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين او اليقين بعرقه ان المعصية ضارة و  
نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة عليها وعلى الطاعة الا بالصبر وهو استعمال  
الدين في قهر باغث الهوى والكسل فيكون الصبر نصف الايمان بهذا الاعتبار  
لهذا حجج رسول الله صلعم بينهما فقال صلعم من اقل ما او يتيم اليقين وغزيرة الصبر  
احد بيت الى آخره الاعتبار الثاني ان يطلق على الاحوال الممتدة للاعمال الاعلى المعاني  
وعند ذلك ينقسم جميع ما بلاقيه العبد الى ما ينفعه في الدنيا والآخرة او يضره فيها  
وله بالاضافة الى ما يضره حال الصبر والاضافة الى ما ينفعه حال الصبر فيكون الشكر

احد

احد شرطى الايمان بهذا الاطلاق اعتبارا كما كان اليقين احد الشترين بالاعتبار  
الاول وبهذا النظر قال ابن مسعود رضي الله عنه الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر  
كما وقدير قبح ايضا الى رسول الله صلعم كما ولما كان الصبر صبرا عن باغث الهوى <sup>بنيته</sup>  
باغث الدين وكان باغث الهوى تسعين باغث من جهة الشهوة وباغث من جهة  
الغضب الشهوة لطلب اللذيق والغضب للهرب من الموم وكان الصوم صبرا  
عن مقتضى الشهوة فقط وهو شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب قال  
صلعم بهذا الاعتبار الصوم نصف الصبر لان كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة و  
دواعي الغضب جميعا فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الايمان فكذلك ينبغي ان  
نقوم بتقديرات الشرع لحدود الاعمال والاحوال ونسبها الى الايمان واللال  
فيه ان تعرف كثرة ابواب الايمان وان اسم الايمان يطلق على وجوه مختلفة و  
اما بيان الاسامي التي تجدد للصبر بالاضافة الى ما عنده الصبر فاعلم ان الصبر بان  
ضرب بدني كخمل المشاق بالبدن والنبات عليه وهو اما بالفعل كمتعاطي الا  
عمال الشاقة اما من العبادات او من غيرها واما الاجتهاد كالصبر على الصبر الشدة  
والمرض العظيم واجراحت الهائلة وذلك قد يكون محمدا اذا وقع الشرع  
ولكن المحمود التام هو الصبر الآخرو هو الصبر النفسى بالصبر عن شهوات



الطبع وتفضيلاً الهوى ثم هذا القرب ان كان صبراً عن شهوات البطل والفرح يسمى  
 عفة وان كان على احتمال مكروه اختلفت اساميه عند الناس باختلاف المكروه الذي عليه  
 الصبر فان كان في مصيبة اقتصر على اسم الصبر وبضارته حاله تسمى بهجوع والهلع وهو  
 الطلاق داعي الهوى ليرسل في رفع الصوت وضرب الحرد وشنق الجيوب  
 وغيره وان كان في احتمال الغنى يسمى ضبط النفس وبضارته حاله تسمى البطوان  
 كان في حوب ومقاومة تسمى شجاعة وبضارته الجبن وان كان في كظم الغيظ والغضب  
 سمي حليماً وبضارته الشره وان كان في نايبة من نواب آذان مضجعة تسمى سعة الصدر  
 وبضارته الضجر والتبرم وضيق الصدر وان كان في اخفاء كلام تسمى كتمان السر  
 يسمى صاحبه كتماناً وان كان عن فضول العيش تسمى زهداً وبضارته الحرص وان كان  
 صبراً على قدر كبير من الحفظ تسمى قناعة وبضارته الشره فكثر اخلاق الایمان في  
 في الصبر فلذلك كما قيل صلح مرة عن الایمان قال صلح هو الصبر لان اكثر اعماله  
 واعزها كما قال صلح الحج عرفة و قد حج الله عز وجل اقسام ذلك تسمى الصبر فقال  
 سخي والصابرين في البأس اى المصيبة والضراء اى الفقر وجبن البأس اى الخائفة  
 او ليك الذين صدقوا اوليك هم المنقون فان هذه اقسام الصبر باختلاف متعلقاتها  
 ومن يأخذ المعاني من الاسامي يظن ان من احوال مختلفة في ذواتها وحقايقها من حيث

راى الاسامي مختلفة والذي يسلك الطريق المستقيم وينظر نور اللوح بلحظ  
 المعاني او لا يظلم على حقايقها ثم يلاحظ الاسامي فاتها وصفت لاله على المعاني  
 فالمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع ومن يطلب الاصول من التوابع لا بد وان  
 يزل والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى ان من يمشى مكباً على وجهه اهدى من  
 يمشى سوياً على صراط مستقيم فان الكفار لم يفعلوا فيما غلطوا فيه الا بمثل  
 هذا الاتعاشاتى واما بيان اقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف  
 فاعلم ان باعث الدين بلاضافة الى باعث الهوى له ثلاثة احوال احدها ان يغير  
 داعي الهوى فلا يبقى لها قوة المنازعة ويتوصل الى ذلك بدوام الصبر وعند هذا  
 يقال من صبر ظفر والواصلون الى هذه الرتبة هم الاقلون فلا جرم انهم هم الصابرون  
 المقربون الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فهو لا يزالوا الطريق المستقيم  
 واستودعوا على الصراط القويم والما انت نفوسهم على مقتضى بواعث الدين  
 واياهم ينادى المنادى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك رغبة مربية  
 الى الة الثانية ان يغلب داعي الهوى ويحيط بالكلية منازعة باعث الدين فيسلم  
 نفسه الى جنود الشيطان ولا يجاهد لبأسه عن المباح وهو لا يدم الغافلون وهم  
 الاكثر ومن هم الذين استرقوا شهواتهم وغلبت عليهم شهواتهم فكموا احداء الله



في قلوبهم التي هي سر من سر الله عز وجل و امر من اموره و اليهم الاشارة بقوله سبحانه  
و لو شئنا لانتينا كل نفس بما تعملون و لكن حق القول مني لا ملجئ من الجنة و النار لمن  
و هو لا يهيم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فحق صرف قلوبهم و قيل من قصد اشداهم  
فاعرض عنهم تولى عن ذكرنا و لم يرد الا الحيوة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم و هذه الى على عدتها  
البئس و القنوط و الزور بالاماني و هو غابة الحج كما قال صلح الكبيس من د ان  
هو اما و نعتي على الله عز وجل كما و صاحب من الى الى اذا و عطف قال انا مشتاق الى التوبة  
و لكن قد تعذرت على فلست اطلع فيها و لم يكن شتافا الى التوبة و لكن قال ان الله  
غفور رحيم فلا حاجته به الى توبتي و هذا المسكن قد صار عقلة رقيقا بشهوة فلا يعمل  
عقله الا في استنباط دقائق الحيل التي بها ينوسل الى قضاء شهوته فقد صار عقلة في  
شهوته كسهم اسير في يد الكفار يستسخرون في عاربه الخنازير و حفظ الجوز و حملها  
و حمله عند الله تعالى محل من ينهر مسلما و يسلمه الى الكفار و يجعله اسيرا عندهم لان كمال  
جنانته سبه انه سخر ما حقه ان يستسخر و سلط من حقه ان يتسلط عليه و انما سخر المسلم  
ان يكون متسلطا لما فيه من موفقة الله عز وجل و باعث الدين و انما سخر الكافر ان  
يكون مسلطا عليه لما فيه من كبره بالدين و باعث الشياطين و حق المسلم على نفسه  
من حق غيره عليه فلهما سخر المعنى الشريف الذي هو من حرب الله و جند الملائكة للمعنى الخسيس

الذي هو من حزب الشياطين المحبدين عن الله تعالى كما ان ارق مسلم الكافر بل هو من  
قصد الملك المنعم عليه فاخذوا اولاده و سلموا الى البعض اعداؤه فانظر كيف يكون كفره  
لنوعه و استجابا بلفظة لان الهوى الغض اليه كعب في الارض عند الله تعالى و العقل  
موجود خلق في الارض الى الالة الثالثة ان يكون حرك سجالا بين اجندين فشارة له  
عليها و نارة لها عليه و هذا من الحجابين بعد الامن الظاهرين فاهل هذه الى الالهة الذين  
خلطوا اعمالا صالحة و اخرى شيا عسى الله ان يتوب عليهم هذا باعتبار القوة و الضعف  
و يتفرق اليه ايضا ثلاثة احوال باعتبار عدم ما يصير عنه فانه اما ان يغلب جميع  
او لا يغلب شيئا منها او يغلب بعضها دون بعض و تنزل قول الله تعالى  
عما كمال صالحي و اخرى شيئا على من يخرج عن بعض الشهوات دون بعض اولى و انما يكون  
للجانب مع الشهوات مطلقا يشتهون بالانعام بل هم اضل سبيلا اذ الهية  
لم تخلق لها المعرفة و القدرة التي بها يجاهد مقتضى الشهوات و هذا اول خلق الله عز وجل  
فانوا ناقصون حقا المدبر يقينا و لذلك قيل و لم ارفي عيون الناس شيئا  
كنقص القاديرين على التمام و يقسم القبر ايضا باعتبار البر و العسر الى ما يتفق  
على النفس فلا يمكن الدوام عليه الا بحمد جليل و تقب شديد و يسجد ذلك تقبرا و الى ما  
يكون من شدة تقب بل يحصل يادني مجاملة على النفس و يخص ذلك باسم القبر و اذا دام



التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من المحسنين بغير القبر ولذلك قال الله تعالى فاما من  
اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ومثال من القدرة المعاصرة على  
غيره فان الرجل القوي بقدر ان يصرع الضعيف باذني جملة و البسوق بحيث  
لا يلقاه في مضارعة الاعيان والتخوب ولا يضرب فيه نفسه المضارعة بين  
باعث الهوى و باعث الدين على التحديق صراع بين جنود الملائكة و جنود الشياطين  
والرجل الضعيف لا يقوى على ان يصرع الشديد الا بتعب و مزيد جهد و عرق  
جبين مهما اذ عنفت الشهوات و التمتع و تسلط باعث الدين و استولى و سبر  
الصبر بطول المواظبة او رث في ذلك مقام الرضا و الرضا اعلى من الصبر و قال  
بعض العارفين اهل الصبر على ثلاث مقامات اولها ترك الشكوى و هذه درجة  
التائبين و الثانية الرضا بالمقدور و هذه درجة الزاهدين و الثالثة  
المحبة لما يرضع مولاه و هو جل و هذه درجة الصديقين و مقام المحبة اعلى  
من مقام الرضا كما ان مقام الرضا اعلى من مقام الصبر و علوم الصبر و امراره  
كثيرة و بعضهم جعل الصبر من مقام العوام و المتوسطين و رفع رتبة المحبين  
و الموحدين عن مقام الصبر لان المحبة تقتضيه الانس بالمحبوب و الاغذاء و بالبلاء  
لشهو المبعلي فيه و الصبر يقتضي كراهته بالبلاء و المحبة تقتضيه اللذة بالبلاء لا يجيد

في البلاء و تقى على ذكر من محبوبه بغير يقرب و انسه و الكراهة تنافي الانس القهر  
و المحبة تنافيان و الصابر يدعى قوة ثبات و بظهور التجرد و دعوى الثبات و التجرد  
من دعوات النفس و التوحيد يقتضي فناء النفس فانبات النفس في طريق  
التوحيد من انكر المنكرات فالصبر في مذهب المحبة من اشتد المنكرات تكراراً و من انظر  
علامات العداوة طرأ قال و حين اظهار التجرد للعدوى و بفتح الهمزة  
عند المحبة و بعضهم املت القبر مع الله عز و جل لاهل الطهور المشاهير و القبر  
عن الله لاهل المحبة اذا اراد المحبوب فراق المحب كما قال اريد وصاله و يريد مجيبي  
فاترك ما اريد ما يريد و روى عن النبي صلى الله عليه و آله في معناه صابر القبر فاستغاث  
به الصبر فنادى فصاح المحب بالصبر و قال بعض العارفين بعلم الله ما من طبقة  
من رجال الله عز و جل الا لها لقب خاص من اهل الاحوال و المقامات التي عليها نظر  
في قولهم و معارج عليها يظرون و هم على طبقات كثيرة و احوال مختلفة  
فمنهم من كجج له احوال كلها و الطبقات و منهم من كجج من ذلك ما شاء الله  
سجانه و منهم من كجج عدو في كل زمان و منهم من لا عدو لهم لازم و يكون  
و كثير من فهم رضی الله عنهم الاقطار و هم الجاسون للاحوال و المقامات بالاصالة  
او بالنيابة قال ابو يزيد البسطامي و هو احد النواب لابن موسى الديلمي رحمه الله



بابا موسى اذا رأت من يؤمن بكلام اهل هذه الطريقة فقل له يدعوك فان جاب  
الدعوة والاقساط والابنة والاولاد هم الذين يحفظ الله فيهم العالم كما يحفظ  
البيت باركانه والبيت هو الدين القطب ينظر الحق سبحانه اليه فيبقى به هذا النوع  
في هذه الدار ولو كفر جميع الاقان الانسان لا يصدق عليه هذا الاسم الا ان يكون  
ذو جسم سبي وروح ويكون موجودا في هذه الدار كجسود وروح وتوفى رسول  
الله صلعم بعد ما قرأ الدين الذي لا يشيخ والشرع الذي لا يتبدل ودخلت اركان  
كلام في هذه الشريعة يقومون بها والارض لما خلقت من رسول حتى يحسنه هو قطب العالم  
الانسان في فاني الله تعالى بعد رسول الله صلعم من الرسل للاحياء باجسادهم في هذه  
الدار الدنيا ثلاثة منهم ادريس عليه الصلوة والسلام في جبا جسده واسكنه الله  
السموات الرابعة والسموات السبع هي من عالم الدنيا وتبقى بيتانها وتبقى موزنا  
بفنائها ففي جزء من الدار الدنيا فان الدار الاخرى تبدل فيها السموات والارض  
بغيرها كما تبدل من النشأة الزمانية من انشآت طبيعية جسمية لا تقبل  
الاتقال فلا يغوطون ولا يبولون ولا يمتشطون كما وردت الاخبار في السموات  
من الصفاء والرق واللطافة وكذلك اهل الشقاء والحق سبحانه ايضا في هذه  
الدار الكيس عيسى عليها الصلوة والسلام وكلاهما من المرسلين وهما قائما بالدين الحنفي الذي

جاء به محمد صلعم فممن ثلاثة من الرسل الخمسة عليهم اتم رسل واما الخضر وهو  
الذي فهو من المختلف فيه عند غيرنا لا عندنا فهو لا الباقون باجسادهم في الدار الدنيا  
فكلام الاوتاد واثنتان منهم الامان وواحد منهم القطب الذي هو موضع نظر الحق  
من العالم فانزال المرسلون ولا يزالون في هذه الدار الى يوم القيمة وان لم يسجدوا  
بشرع ناسخ ولا هم على غير شرع محمد صلعم ولكن اكثر الناس لا يعلمون والواحد من هؤلاء  
الاربعة الذين هم عيسى والياس وادريس والخضر عليهم الصلوة والسلام  
هو القطب وهو احدى اركان بيت الدين وهو ركن حجر الاسود واثنتان منهم الامان  
والاربعة هم الاوتاد فلو اوجد يحفظ الله فيهم الايمان وبالثنائي يحفظ الله فيهم  
الولاية وبالثالث يحفظ الله فيهم النبوة وبالرابع يحفظ الله فيهم الرسالة والجموع  
الدين الحنفي فالقطب من هو لا يلاموت ابدا اي لا يصعق ومن المعرفة التي ابرنا  
عندها للتناظرين لا يعرفها من اهل طريقنا الا الافراد الامتداد والحمل واحد من هؤلاء  
الاربعة من هذه الامة في كل زمان شخص على قلوبهم مع وجههم نواهيهم فاكثروا لبياد  
من عاتة اصحابنا لا يعرفون القطب الا ما بين ج الوتد الا النوب لا يولد المرسلين  
الذين ذكرناهم ولهذا يتطاول كل واحد من الامة لنيل هذه المقامات فاذا حصوا او  
خصوا بها فو عند ذلك انهم نواب لذلك القطب ونائب الامام يعرفون الامام



وانه نائب عنه كذلك نائب الوند فمن كرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جعل من امته واتباعه رسولا  
 وان لم يرسلوا منهم من اهل المقام الذي من يرسلون وقد كانوا رسولا واعلم ذلك  
 ولهذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله اسرايه بالانبياء عليهم الصلوة والسلام في السموات  
 ليصحب له الامامة على جميع حركات الجسمانية وحسبه فلما انتقل صلواته في الامم محفوظا  
 به ولا يزال فثبت الدين قائما بحمد سبحا ما انهدم ركن اذا كان له حافظ وان ظهر  
 الفسوق في العالم الى ان يرث الله الارض ومن عليها ومن نكته فاعرف قدرها فانك  
 لست انا في كلام احد منقول عنه اسرار من الطريقة غير كلامنا ولو لا ما القى عندي  
 في اظهارها ما اظهرت السر بعلم الله ما علمنا به ولا يعرف ما ذكرناه الا نوابهم خاتم  
 لا غيرهم من الاولياء فاحمدوا الله سبحانه يا اخواتنا حيث جعلكم الله وجل من قرع  
 اسرار الله عز وجل المنبوءة في خلقه التي اختص الله سبحانه بها من شاذ من عباده فكلوا  
 قابلين لها مؤمنين بها ولا تخرموا انفسكم التصديق بها فتحرموا خيرنا فاننا ان فعلنا  
 هذا جمعنا بين حمانين لا ترى ذلك من نفوسنا ولا تؤمن به من غيرنا ومائة دليل  
 يرد ما لا فادح يقدح فيها شرعا وعقلا وقد نبهت في الاطلاق في ستمون قطبا  
 كل من دار عليه مقام ما من المقامات والفرض في زمانه على انبائه وقد يستحي رجل البلد  
 قطب ذلك البلد وشيخ الجماعة قطب تلك الجماعة ولكن الاقطاب المصطلح على ان يكون

لحم

لهم هذا الاسم مطلقا من غير اضافة لا يكون منهم في الزمان الا واحد وهو الخوشت  
 ايضا وهو من المقربين وهو سيد الجماعة في زمانه ومن الاقطاب من يجوز اختلاف  
 الظاهر كما جاز اختلاف الباطنة من جهة المقامة كما في بكر وعمر وعثمان وعلي  
 والحسن وغيرهم رضي الله عنهم ومنهم من له الخلافة الباطنة خاصة ولا يحكم في  
 الظاهر كما محمد بن حارون الكرشيد السبتي وكما في يزيد البسطامي والله واكثر  
 الاقطاب لا يحكم لهم في الظاهر ومن الاولياء الصابرون والصابر رضي الله عنهم  
 نوابهم الله سبحانه بالصبر وهم الذين جسدوا انفسهم مع الله عز وجل على طاعته من غير  
 توقيت فجعل الله سبحانه جزاءهم على ذلك من غير توقيت فقال توحى انما بوتي الصابرون  
 اجرهم بغير حساب الاية فما وقت لهم فانهم لم يوتقوا فتم صبرهم جميع الموطن التي يطلبها  
 الصبر فحسبوا نفوسهم على الفعل بما امروا به جسدوها ايضا على ترك ما نهوا عن  
 فعله وحسبوا ايضا نفوسهم عند وقوع البلايا والرزايابهم عن سوا ما سوى الله عز وجل  
 وجل في رفعها عنهم بدعاء الغير او شفاعته او طلب ان كان من البلاد الموقوفة  
 ازالة على الطب لا يقدح في صبرهم شكواهم الى الله عز وجل في رفع ذلك البلاء عنهم الا  
 ترى ابوت سلى ربه عز وجل رفع البلاء عنه وعوض في ذلك بقوله سنى القروان  
 ارحم الراحمين ففي هذه النكحة اثبات وضع الاستبنا واثبت بقوله سبحانه فاستجبنا له دعاه



كان في رفع البلاء ومع هذا اني عز وجل عليه بالقصر وشهد له واشي عليه بالعبودية فقال  
عز وجل قائل انا وجدناه صابرا نعم العبد انه او اب اي رجاء البناء في ما بتليناه يا  
الذي اسباب بل عندنا من سوء الادب مع الله سبحانه ان لا يسأل العبد رفع البلاء عنه  
لان فيه ارجح من مقاومته القهر لا الهى بل ينبغي للعبد عند المحقق ان يتفرغ ويسأل الله سبحانه  
في ازالة ذلك الامر المولم عنه فان ذلك ازاله عن جناب الله سبحانه عند العار حسب  
الكشف جاء بعض العار في فكي فقال في ذلك من لا ذوق في هذا الفن معاتبه فقال  
العار انما جوعتي لا بكي وانما ابتلاني بالقهر لا سأل في رفع عني والعار وان وجد القهر  
الصبرية فليفر الى موطن الضعف والعبودية وحسن الادب فان القوة لله سبحانه جميعا  
فقال ربه عز وجل رفع البلاء عنه او عصية منه ان توهم وقوعه والابتلاء انما جعل  
للعبد بسبب الغفلة عن الله سبحانه او عن حرفة من حفراته الكلية وذلك من عبودية علي بن  
اذ اشتغل بغيره سبحانه ابتلاه ببلاء ليخرج اليه بالشكوى فيرفع عنه فضيحة الافتقار الذي  
هو صفة العبد وعين حقيقة لكونه لازما ذنبالا وببتميز العبد عن ربه سبحانه والصبر عند  
طائفة حمس النفس عن الشكوى وهذا عند اهل السلوك الذين لم يصلوا الى مقام  
التحقق بعد وليس ذلك بجد الصبر عندنا وانا نحن عندنا حمس النفس عن الشكوى لغير الله  
لا الى الله عز وجل لا الشكاية الى الغير يستلزم الاض من الله سبحانه وعدم الرضا ايضا

بالحكامه وذلك يستلزم ادعاء العبد العلم بالمال ولوتيه وكلها مذمومة وعلى العبد بذل  
النفس لربه عز وجل وهو ان يترك جميع مشتتاته لمشتبه سبحانه فان الله تبارك وتعالى خلقه  
لما شاء ودبر له في امر دنياه ما علم ان صلاحه فيه لا ما علم العبد فاذا بذل نفسه اجتهاد  
وهده وصرفه قبضته سبحانه يستعمل على محابة وشبهة وصار عبدا قد زالت عنه  
الهمة وصار امينا من امانيه فصار عبدا ما ذوقنا تدور وحي وكاته بالقطب والقطب  
هو الاذن فعند هذا صارت مشبهه ربه سبحانه في مشبهه فيما شاء العبد شيئا  
انفخ الرب عز وجل وكان ذلك الشئ الذي شاء العبد مشبهه ربه سبحانه هو الذي  
على ربه عز وجل وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من اشعث اخضر ذي ظلمن لا يؤبه  
لرؤسهم على الله سبحانه لا يره قال شقيق بن ابراهيم سمع الله لقبه ابراهيم بن اوسم  
سمع الله في بلاد الشام فقلت لم تركت خو سان قال ما نهشت بالعيش الا ههنا  
في بلاد الشام اقر بديني من شامق الى شامق يعني من جبل الى جبل فمن يراي يقول  
موسوس موسوس او حمال او ملاح ثم قال يا شقيق لم يدرك من ادرك عندنا  
بالحج ولا بالغزو ولا بالصوم ولا بالصلوة وانما ادرك من ادرك عندنا من كان  
يعقل ايش يدخل جوفه يعني الرغيفين من حله واما الشكاية الى الله عز وجل فهي  
تستلزم اظهار العجز والمسكنة والافتقار الى الله سبحانه واظهار ان الحق عز وجل



قال علي ازاله موجبات الشكوى وكلها مشهورة واما تجب هذه الطائفة من الشكوى  
نظريهم في ان الشاكي يفتح بالشكوى في الرضا بالقضاء سواء كانت الشكوى الى الله  
والى غيره وليس الامر كذلك فان الرضا بالقضاء لا يفتح فيه الشكوى الى الله عز وجل  
ولا الى غيره واما يفتح في الرضا بالمقتضى والنصر هو المقتضى لما هو عين القضاء لان  
القضاء حكم الله سبحانه في الاشياء على حد علمه بها وما يقع في الوجود المقتضى به الله  
يطلبه عين العبد يستعده من الاضطرار الالهي ولا شك ان الحكم غير الحكم  
به والحكم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من الرضا بالحكم الذي هو في  
طرف الحق سبحانه الرضا بالحكم به ولا يلزم من عدم الرضا بالحكم به عدم الرضا  
بالحكم والبلاء اما هو عين المقتضى به لا القضاء فيرضى بالقضاء ويسأل ربه عز وجل  
رفع البلاء فيكون راضيا صابرا من غير تناقض وهو لا يهتم الصابرون الذين  
اشى الله تعالى عليهم واما لزوم الرضا بالقضاء لان العبد لا يبدان يرضى بحكم سيده  
سبحانه واما المقتضى به فهو مقتضى عين العبد سواء الرضا بذلك او لم يرضى كما روى  
ابو ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز وجل انه قال يا عبدي انما  
على ائمتكم حصيبا لكم واوفيكم اباها يوم القيمة فمن وجد خيرا فليحسبها من ربه عز وجل  
ومن وجد غير ذلك فلا يلزمه الا نفي وهذا حديث صحيح اخرجه مسلم في صحيحه

ولو قال قابل المقتضى به لازم للقضاء وعدم الرضا باللائم الذي هو المقتضى به هو  
عدم الرضا بغيره وهو الذي هو القضاء قلت ان القضاء هو الحكم بوجود مقتضيات  
للاعيان وحوالها فوجد باللائم للحكم لانفسها والعيان اذا سأل الاسم  
الجاح الالهي لجميع الوجود والتعيينات في رفع الشرع وهو اسم الله الذي  
انما يكون قبليه احاطا والمطالب فانه لا يجب بهذا الاسم جاح عن  
الوجود الاخر التي هي الاسباب فان جميع الموجودات منظار كمن سأل كما يجب  
بغيره وحكم بالمغايرة بينه وبين الوجود الاخر مطلقا بل الحكم العارف بان الوجود  
كلها مجتمعة في حقيقة واحدة هي مجعها وهذا الوجه الذي صار قبليه الجاح  
في الشرع مجمل تلك الوجودات مجعها وهي تفصل فهي موقوفة حقيقة وجميع  
والتفصيل وقعت المغايرة لا بالحقيقة وهذا الم لازم طريقه ولا شك  
حقيقة الا لا بد باله من عبار الله عز وجل الامناء على امر الله سبحانه فان  
الله عز وجل امنا لا يوفهم من الموقوفة الا الله سبحانه ويوف بعضهم بعضا  
وقد نصحناك فاعمل واياه سبحانه فاسأل والله سبحانه الموفق في ذلك  
بعضهم في اشارت من السورة اسم سبحي بالعمري بامتداد بقاؤنا  
الذي هو الدم وما فيه ويديف مع تعظيم الظهوره عز وجل بصفاته وفعال



في مظهره على ان المحبوب به عند وهو الانسان في خسر طسارته برأسه الذي هو نور  
 الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلي باختيار الحيوة الدنيا والذات  
 الغائبة والاحتجاب بها وبالهدى وما فيه ويجد شمو و اضافة تعبيرات الامور التي  
 اليه وجعله مؤفرا مح ان المؤثر بالحقيقة هو الله تعالى وخصارته باضاعة الباقي الفاني  
 الا الذين آمنوا بالله عز وجل الايمان العملي اليقيني وعرفوا ان لا مؤثر بالحقيقة الا  
 الله وبرزوا عن حجاب الدهر وعملوا الصالحات اي اكتسبوا الباقيات الصالحات  
 والميزان فربحوا بزيادة النور الكماي على النور الاستعدادي الذي هو رأس الميزان  
 وتواصوا بالحق اي الثابت الدائم الباق على حاله ابدان التوحيد الذاتي والوحي  
 والفعلي فانه الحق الثابت فحسب وتواصوا بالقبر مع وعلمه سبحانه عن كل ما سواه  
 بالتمكين والاستقامة فان الوصول الى الحق سهل واما البقاء عليه والقبر مع الاستقامة  
 في العبودية فاعسر واعسر من الكبريت الحامد والعراب لا يبغض فالفى ان نوع الانسان  
 في غير الا الكماي في العمل والعلم المتمكن بهما ويجوز ان يؤخذ العصر بمعنى المصدر  
 من عصر يعصر اي وعصر الله سبحانه الانسان بالبلاء والمجاهرة والريافة حتى  
 يصفوا نفاوته ان الانسان التبا مع النقل الواقف مع حجاب البشرية في خسر  
 الذين تصفوا بالعلم والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذي هو الاعتقاد اليقيني

اللازم

اللازم للصفادة الباقية بعد ذهاب النقل وتواصوا بالحق على العصر والانفسار  
 بالبلاء والريافة ولهذا قال صلح البلاد سوط من سيات الله عز وجل يسوق عباده  
 اليه وروى مصعب بن سعد عن ابيه رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله  
 اي الناس اشند بلاء قال صلى الله عليه وسلم الانبياء ثم الامثل فالامثل ثم  
 الرجل على حب دينه فان كان دينه صلبا اشند بلاءه وان كان في دينه رقة اشند  
 على حب دينه وما يبرح البلاد بالعبد حتى يتركه يمشي على الارض وما عليه خطيته  
 اخرج الترمذي في صحيحه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا سبقت له  
 من الله عز وجل منزلة فلم يبلغها ابتلاه الله سبحانه في جسده او في ماله او في ولده  
 ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل اخرج ابو داود

بسم الله

مكتبة في قولهم جميعا وهي تسع آيات بلا خلاف وكلمتها ثلاث وثلاثون كلمة ورواها  
 مائة وثلاثة وثلاثون حرفا وعن ابي بن كعب رضي الله عنه عن رسول الله صلح انه قال  
 ومن قرأ سورة و بيل كل حنزة اعطى من الاجر اعطاه الله عز وجل عشر حسنات بعد  
 من استنزهه بحمد واصحابه صلح ورضي عنهم وهم منقول است هر كه ابن سورة  
 بخوانها ورا ثواب كسافي ومهند كه بر ايشان فسوس كتند و ايشان ان را كحافا



نکند و حکایت آن از خداوند خود عزوجل دارند و نیز منقول است در حدیث امام  
جعفر صادق رضی الله عنه این سوره را برای دفع بدکویان بسبب و بیکار بخوانند  
و انتظام السورین انهمافی وعید الکفار بالعذاب والخسار  
بسم الله الرحمن الرحيم بنام معبودی بخشنده بخشاینه  
بر خلق جل ذکره بخوانم کلام او را و آغاز می کنم بنام غیر او تعلیم استعانت است  
باسم الله و بصفت رحمانی و رحیمی او سبحانه بر رعیت حقوق قرآن و فهم هر  
او بعد از تعویذ که امر ازت از ملاحظه نفس و مشاغل خلق و در بدیغیر که اول  
الفاء شیطان است الاستاذ عمه الله بسم الله اسم من لا غرض له فی افعال  
اسم من لا غرض له فی جلاله و جماله اسم من لا یصیر العبد عنه مختارا اسم من لا یجید  
الفقر من ذوقه قرار اسم من لا یجید احد من حکم فراراً و یل لكل حمزة  
لمرزة - الذي - جمع - مالا - وعدده - یحسب ان ماله اقل  
کلاً - لیبذل - فی خطیمة - و ما اد ریک - مالم خطیمة -  
نار الله - الموقرة - التي - تطلع - علی الأفیة - انها عظیم  
موصوفه - فی محمد - محمد - شدت عذاب مرهبد کوی از پس  
و بدکوی در روی او و قیل علی العکس و قیل حمزة انت که باشارت مرهبد

افسوس کند و لمزة انت که بشارت بر ایشان افسوس کند و قیل و بل نام و ادب  
است در روز مهتاب بر اهله لمزة و حمزة شکستن است و لمر عیب کردن ایشان  
فالحمزة الکسر کالمزوم و اللمر اطلعن لقال لمزة و لهنه طعن قیل لاعرابی هل تمزوه  
الفارة فاره را هم می گویند بانی همز گفت الفرة تمزوها که او را شکند در زمین  
اعرابی اشارت است که کلمه فاره را بانی همزی باید گفت و بناء فعله دلیل است بر  
که عسرت او عیب کردن خلق است بدل علی آن ذکر عسرة منه قد ضربی بها و ابن بنا  
مرکزت و مبالغت را است کالضیحة بسیار خندند و کاللعبة و ما حسن مقابله  
الهمزة و اللمزة ما خطیمة فانه لما بولغ فی الوصف بما بدل علی الرسوخ و التکل بولغ فی جزاء  
لجس التعلو ل بین الفعل و اجراء و ایضا الهمز فی معنی الکسر من الاعراض و الخطیمة  
معنی الکسر من الاضلاع روی الواحدی عن مقال الخطیمة التي تحطم العظام و کمال  
اللحم حتی تهجم علی القلوب و ایضا النبذ فی استحقاق و استقلال و تشبیه بحصاة  
او بحصیات اخذها اخذ فی مکه فطرهما فی النار لانه کان یرحمه من اهل الکرامة  
و یرید ان یتفضل علی الناس و لا یجذ فی نفس ضعیفه یترفع بها فینسب العیب و التذلیة  
الیهم لینظر فضل علیه فاکفر و اللمر ذبلتان ناشیئان من الجمل و الغضب و الکبر  
و قرنی فی الشواذ عن اللمر رضی الله عنه و بل للهمزة اللمزة و کذا عن عبد الله رضی

و مراد شکستن بعض مردمان است  
و وقعت در خلق و عیب  
کرم ن صحیح



وقرى في الشواذ عن ابي جعفر والاعرج عمهما الله وبل لكل حمزة لمزة بسكون الميم فيهما ورو  
المسخرة الذي يأتي بالا وابد والا ضاحك فضحك منه ويشتم ويكلم على الاغتياب والنا  
بناء مفعول رت و اى مر مر مسخرة ر اكارى كند وسخى كويد كمر دمان برو خند  
وعن النبي صلعم وبل لمن يكذب ليضحك به الناس وبل وبل لم كما و اى مر ان را كرو و ك  
تامر دمان را بخند اى مر او را و اى مر او را نزول سورة در حق خاص من و ايل  
سهى و وليد بن المغيرة و محروى است هردوزشت كويان رسول صلعم بودند  
ان سو منان جه در روى وجه در غيبت خداوند سبحان اين سورة بفرستاد در  
نكوش و وعيد ايشان و قيل نزلت في جميل بن عامر الجهمي وهو مروى عن جماعة  
رضى الله عنه و قيل نزلت في الحسن بن شريك بن وعب بن عمرو و النقفى وكان يقع  
في الناس و يغتابهم مقيلين و مدبرين وهو مروى عن الكلبى و السدى و عمار  
وقال محمد بن اسحق بن يسار ما نزلت في الحسن بن شريك في امية بن  
خلف الجهمي و قيل نزلت في ابي بن خلف الجهمي و عن جماعة رضي الله عنه وغيره ليت  
بخافية لا حد ويجوز ان يكون السب خاصا و الوعيد عا كما بتنا و كل من  
باثر ذلك القبيح و ليكون جاريا مجرى التوبيخ بالوارديه فان ذلك از جمل و انك فيه  
و مذكور في اصول الفقه ان خصوص السب لا يغير عموم اللفظ و دخل في جملة

الاشارة

الاشارة بالعين مع انها خائفة الا عين و المحاكاة بجميع البدن وبالغ وبالشفتين  
والوجه واليدين و الاصابع و الرجلين و الافعال و الاصوات ليضحك الناس وقد  
عرفت ما في اذى الناس من شر العاجل و الاجل و خصوصا ايداء اهل الاسلام  
و الايمان الذين هم اولى اذى الرحمن و عرفت ان اللسان صغير الجرم عظيم الجرم  
سهل الحركة عظيم الاثر ثم الجاه المحبوب بالقلوب و المعشوق بالافئدة المتنا  
في المتنا رب عليه الذي ما امك الناس الا ارايته و فلما يعقل الانسان ماهية و ماهو  
الاهية و هميته في القلوب تثير الى العظمة و الجلال كاذبا و لا عظيمة و لا كبرياء و لا  
جلال الا الله عز وجل ثم للانسان في نفسه او همام كاذبه و مقاصد و امال املا  
الحرم لسان الطمع في ديوان الوسواس و الجاه نعم العون على تنقدها و بناءها  
على اساس الوسواس و قد تعلق به ايضا مصالح الانسان من وقع الاعداء  
و استماله الا و لياك و تخفيق المقاصد الدينية و الدنوية فلذلك كان الجاه محبوبا  
و معشوقا في ابلغ الغائب ثم انه يزول عن القلوب الضعيفة بلفظ و لخطبة  
و همزة و لمزة و المزبل غافل عن هذا الفر العظيم فعليك ايها العاقل بضبط  
لسانك و حفظ اطرافك حتى يسكت عينك من الغمز و يدك من الاشارة و  
جهك من المحاكاة لانك تهلك الناس و لا تدري و عن عريب ليصل اليك



ضرر خفک ۲ اذ اسکت من النعمة فلا تفرید فان العاقل اذا انعم عليه حال الشکر  
 وقال الامام محمد بن اسماعيل بن عیون رحمه الله بدانک زبان از عجایب صنع حق تعالی است  
 که بصورت پاره کوش است و بحقیقت هر چه اندر وجود است در زیر تصرف  
 او است بل که آنچه نیز اندر عدم است که وی نیز هم از عدم عبارت کند و هم از  
 وجود بل که وی نایب عقل است و چیزی از احاطت عقل بیرون نیست و غیره  
 عقل و وهم و خیال آید زبان از ان عبارت کند و دیگر اعضا چنین نیست  
 که جز الوان و اشکال اندر ولایت چشم نیست و جز او از اندر ولایت  
 کوش نیست و دیگر اعضا چنین ولایت هر یکی در یک کوشه مملکت پیش نیست  
 اما ولایت زبان در همه مملکت روان است همچون ولایت دل و چون زبان  
 در مقابل دست که صورتها از دل می گیرند و عبارت می کند و همچنین صورتها نیز  
 بدل می رسند و از هر چه زبان گوید دل از ان نیز صفتی میگیرد چون بزبان مثلا  
 تفرغ و زاری کند و گنجا آن گفتن گیرد و نودم کرمی آغاز ددل از وصف رقت  
 و سوز و اندوه گرفتن گیرد و بخار آتش دل قصد و مانع کند و کجاست بیرون آمدن  
 گیرد و همچنین از کلمه که بروی برو و صفتی بر وفق آن در دل پیدا شود چون سخن  
 و زشت گوید دل تار بک که همه و چون سخن گوید دل روشن شود و چون سخن دروغ

و کز گوید صورت دل نیز کز کرده تا چه ها راست به بندگی آینه که کوه و بیدن سبب  
 است که خوب شام و دروغ کوی بیشتر آن بعد که راست نیاید و هر که راست  
 گفتن عادت کند خاب و راست بود و هر که درون او کز خنده باشد از سخن  
 دروغ و کز چون بد ار جهان شود حضرت الهیت جل ذکره که مشا به او عا  
 ی لذتها اندر دل او کز نماید و راست نه بنید و از سعادت آن لذت محروم  
 ماند چنانکه روی نیکو در آینه کز زشت نماید چنانکه در پهنا آینه شمشیر باور  
 در انزای او نکند و جمال صورت باطل شود کارها و آن جهانی و حقیقت کارها  
 الهی چنانچه پس باشد پس راستی و کز دل تبع رستی و کز زبانت بر  
 این گفت رسول صلعم که ایمان راست و مستقیم نبود تا دل رست نباشد و دل را  
 نباشد تا زبان راست نبود پس از شر و آفت زبان هذر گره از زلفان  
 و این است و چون آفات زبان بسیار است و خود را از ان نگاه داشتن دشوار است  
 و چه تدبیر به ارتقا موشی نیست چندانکه توان پس باید که آدمی سخن جز بقدر ضرورت  
 نکوید و حق تعالی بیان کرده است و فرمود لا یخرفن کثیر من نخویم الا من امر بصدق  
 او معروف و اصلاح پس الناس در سخن هیچ خبر نیست در بسیاری از ان  
 گفتن بهمان هیچ خبر نیست مگر فرمان دادن بصدق و فرمودن بکفر و صلح دادن



و اصلاح میان مردمان و این معانی پوشیده است و در آن رسانده که  
اشکار برای این بگویم فرمود نصیحت بر ملا نصیحت است در نهان بجزوف فرمود  
و از ناشایست نهی کند و امر کند بصدقه دادن در سرتا و منزه از بجا که از  
شهرت هذر کند و تا محتاج را نیاز دارد بسا که هفت نیاز بود و اگر میان دو مؤمن  
خشونت و آزاری باشد بشیرین زبانی آن آزار را بردارد و بزم سخنی آن در  
راز ابل که اندر آن بلطف است بدو عتق بستر نشود نصیحت درشت ل را در  
کند سخن خوش گوی چندانی که گویی که خوش گویست اصل هر سگویی  
قال رسول الله صلعم ان الله يحب الرفق و يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف  
افترجه مسلم و ابوداود و هما الله و قال صلعم من حرم الرفق حرم الخير كله افترجه مسلم  
و ابوداود و هما الله و لم يذكر مسلم الله كله فضيل بن عياض ر ارضى الله عنه كقوله  
كسفيان بن عيينه رضى الله عنه جو ابرو عطا باء سلكا قبول ميکنند گفت آنچه کبر و در  
حق او باشد و در خلوت نصیحت کرد سفيان را گفت اگر از صاحبان ندایم اما صاحبان  
را دوست می داریم هر که بر عجز کار نیست ما از او بیزاریم و عطف فضیل در سفيان  
رضى الله عنهما اثر کند و عفا من تابعي التابعين ام جيبه رضى الله عنهما قالت قال  
رسول الله صلعم كل كلام ابن آدم عم لاله الا امر بمعروف و نهى عن منكر او ذكر الله

ع و جل افترجه الترمذى عنه الله ابو هريرة رضى الله عنه ان النبي صلعم قال من كان يؤمن  
بالله و اليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت افترجه الترمذى عنه الله هر که بخدای سخن و بعبادت  
ایمان دارد که جز خیر مگو یا خاموش باش ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلعم  
من صمت نجما افترجه الترمذى عنه الله گفت هر که خاموشن باستان برت ابو عبید  
افترجه رضى الله عنه برفع قال اذا أصبح ابن آدم فان الاعضاء كلها تستلكن اللسان  
فقول ان الله عز وجل ضينا فانما نحن بك ان استغفرت استغفنا و ان اعوججت اعوجبنا  
افترجه الترمذى عنه الله و افترجه البضا و لم يرفع قال و هو اصح و في رواية فان  
الاعضاء كلها تكلم للسان اى تذلل و تواضع و تخضع و التکفیر هو ان يخفي الانسان  
و يطأ على راسه قريبا من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه و منه حديث عمر و  
بن امية رضى الله عنه انه رأى الحبشة يدخلون على النبي من خوفه مكفونين فوالاه  
ظهوره و دخل كذا في النهاية في غريب الحديث هر با مداد جميع اعضا تواضع کنند  
مرزبانرا و از و امان خواهند و گویند از خدای بیزس در کار ما و ما را در بلا  
مینداز صلاح ما و در صلاح نیست و ضمای ما در ضمای تو اگر تو راست باشی ما نیز راست  
باشیم و اگر تو از راستی میل کنی ما نیز میل کنیم و رسول گفت صلعم بشته خطایا و این  
آدم در زبان وی است و گفت خبر دهم شمار از آسان ترین عبادت را زبان خاموش



و توی نگوید و گفت صلح هر که را از شرش کم و فوج و زبان نگاه داشتند تمام است  
و معاذ رضی الله عنه پرسید که یا رسول الله کدام عمل فاضلتر است رسول صلی الله علیه و آله  
از زبان بیرون کشید و انگشت بروی نهاد و عمیر را صلوات الرحمن و سلامه  
علی نبیا و علیه گفتند ما چیزی بیاموز که بدان بهشت شویم گفت هرگز حدیث  
مکنیت گفتند نتوانیم گفت بس جز حدیث خیر مکنیت و عمیر کسی گفت عم عبادت  
ده است نه خاموشی است و یکی گریختن از مردمان و بدانکس این هم فضل خاموشی  
از آن است که آفات زبان بسیار است و غمگینت به بود در شر زبان میچند و گفتن  
آن خوشتر است از آن بجهت و غمگین کردن میان نیک و بد دشوار بود و نجاموشی از وبال  
آن سلامت یابد و دل و عمت جمع باشد و بتفکر و ذکر بردارد و حقیقت  
این سخن که رسول گفت صلح هر که خاموش بود سلامت یافت نشناختن آفات  
زبان ندانی و قلهت الاحیاء و من عرف دقائق آفات اللسان علی سنده ان الله  
علم قطعا ان ما ذکره رسول الله صلی الله علیه و آله هو فضل کتف حیث قال من صمت نجاف لفظه  
و الله جوامع احکم و جوامع الکلم و لا یعرف ما تحت آحاد کلماته من جوارح الالوان  
العلماء و فیما سنده من الآفات و عسر الاحترار عنهما ما یعرف ک حقیقه ذلك  
ان شاء الله تعالی و نحن الان نعد آفات اللسان و نبتدی باحفظها و نترقی الی الاغلف

فالاغلف

فالاغلف و تؤخر الکلام فی الغیبه و التیمه و الکذب فان النظر فیها طول و محی عشرون  
آیه و در کجما به سوات فرموده است و آن با نر زده آفت است یک یک بگویم  
آفت اول آنکه سخن کوی که از آن مستغنی باشی که اگر نکوی هیچ ضرر نبوده بر تو درین  
و دنیا و فضول کلام آن بود که در وی هیچ باطل نبوده و هویتنا و ال مخصوص فیما  
لا یعنی و التیمه فیما یعنی علی قدر حاجه و هو ایضا مذموم و مهمانا ذی مقصوده  
بکلمه و احدی فذکر کلمتین فالکتاب فی فضول و وبال علیه و ان لم یکن ضیه ثم فلا ضرر علیه  
و لا علی سلم اصلا فانه به مضیع زمانه و یحاسب علی عمل لسانه و یستبدل الذی  
هو اذنی بالذی هو خیر لانه لو صرف الکلام الی الفکر ربما کان ینفتح له من نفی الله  
سوءه و جل عند الفکره ما بعظم جوده و لو بملک الله سبحا و سبحه و ذکره لکان خیر الیکم  
من کلمه محی کثر من کموز لجنه و یعنی بها قصر الی اجنه و المؤمن لا یکن صمته الافرک او نظیر  
الاخبره و نطقه الا ذکر امکذا قاله النبی صلعم و من اشتغل بمباح لا بعینه فانه و ان لم یأثم فقد  
خسر حیث فانه الريح العظیم بل رأس مال العبد او قاته و مهمما صرف و قته الی مال بعینه  
فقد ضیع رأس مال بل و رد ما هو اشد من هذا قال النضر رضی الله عنه استشهد غلام  
من منا یوم احد فوجد علی بطنه صحفه مربوطه من اجوع تمسخت امه التراب عن وجهه و قالت  
هینا لک اجنه بابنی فقال صلعم و ما یدر یک لعله کان یتکلم فیما لا یعینه و یمنع مال البصره



و معناه اما مترشداً اجتهاد لمن لا يجاسب من تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه فلا يهتد  
لا اجتهاد مع المناقشة في محاسن فانه نوع من العذاب و هر چه ميگويد آدوي بروي  
في نوري سند قال الله سبحانه ما يلفظ من قول الاله به رقيب عتيد و قال عطاء  
بن ابي رباح رضي الله عنه ان من كانوا قبلكم كانوا اكرمهم من فضول الكلام و عن بعض  
الصحابه رضي الله عنهم انه قال ان الرجل ليكلمني بالكلام و جوابه اشبهني الى من الماء البار  
الى النيران فانه كره و اذ خيفته ان يكون فضلاً و قال يزيد بن ابي حبيب رضي الله عنه  
من فتنه العالم ان يكون الكلام احب اليه من الاستماع و ان وجد من يكفيه و قال ابراهيم  
رضي الله عنه يهلك الناس في خصلتين فضول المال و فضول الكلام و عن محمد بن كعب  
رضي الله عنه انه قال قال علي الله عليه وسلم ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من  
اهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام رضي الله عنه فقام اليه الناس من اصحاب رسول الله  
فاخبره بذلك و قالوا اخبرنا با و ثن عليك في نفسك ترجمه به فقال رضي الله عنه اني  
لضعيف و ان اولئك ما رجوه به سلاية الصدر و ركن لا يعينني كما عمل من  
انكسرت ليكن هر چه مرا بخار نبايد كره آن نكردم و مردمان ابركوا هم و مطرف  
بن عبد الله رضي الله عنه ميگويد ليظنم جلال الله عز وجل في قلوبكم فلان ذكره عند مثل  
قول ابي الحكم للكلب و الحمار الكلب اخذه بايدك جلاله اذ اذ عز وجل و در ذل شما

بزرگتر

بزرگ تر از ان بود که نام وی برت در هر سخنی چنانکه ستود را و سر که بر  
گویت خدايت جنين و چنان کنای و قال بعض الحكماء اذ كان المرء في مجلس فاجبه  
احدث فليست و ان كان ساكناً فاجبه تسكوت فليدرت و اعلم ان فضول  
الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله عز وجل قال الله سبحانه لا خيرة في كثير من نحو بهم الا ان  
امر بصدق او معروف و اصلاح بين الناس و روى ان لقمان دخل على ابي ابي  
وهو يسرد در عا و لم يكن رايه قبل ذلك فجعل يتعجب مما يري فاراد ان يسال عن ذلك  
فتغته الحكمة فامسك نف و لم يسال فلما فرغ قام و داو و دم و لبسها ثم قال  
لعم الدرع للحرب فقال لقن الصمت حكم و قبله فاعله خاموشی حکمت است و ليكن  
هر کسی را در وی رعيت نيست الصمت حكم اي حصل العلم به من غير سؤال و استغنى  
عن السؤال و قيل كان يترقه اليه سنة و هو يريد ان يعلم ذلك فلم يسال لقن بكسال  
نزد يك او و دم می شد و وی زره ميگردد و ميخواست كه بداند كه چیست  
و نمی پرسید تا روزی داو و دم زره تمام كره و در پوشيد و گفت اين يك  
جامه ايت حبر او قال مجاهد سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول لا يكلم  
فيما لا يعينك و لا يتكلم فيما يعينك حتى تجد له موضعاً فانه رب يتكلم في امر يعينه قد  
وضع في غير موضعه فعينيت و قال عمر رضي الله عنه لا يتعرض لما لا يعينك و اغترل



عدوك واحذر صدقك من القوم الا الامين الامن في الله عز وجل ولا تحب  
 الفاجر ليتعلم من فجوره ولا تطلع على ترك واستنشق في امرك الذين يخشون الله سبحانه  
 و مثال ما لا يعني ان تجلس مع قوم فتنكي معهم اسفارك ما رأت فيها و ما وقع  
 لك فيها من الوقايح و ما استحسنته من الاطعمه و الثياب و ما تعجبت منه من احوال  
 البلا و فتنه امور لا تاثم بها اذ بالغت في الاجتهاد حتى لا يخرج بك ما ينك زيادة  
 و نقصان و لا تركية نفس من حيث التفاوت بشاعة الاحوال العظيمة و الاعتيايب  
 شخص و لا مزنة لشيء مما خلف الله تعالى و اتى تسليم من تلك الآفات و من امثلة ما لا يعني  
 ان تسأل غيرك عما لا يعينك و قد الجأت ما جئتك بوجوب الى تصحيح الوقت كما انت  
 بالسؤال مضيق و تشك هذا اذا كان الشيء مما لا يتصرف في السؤال عنه آفة و اكثر الاسئلة  
 فيها آفات فانك تسأل غيرك عن عبادة فتقول هل انت صائم فان قال نعم كان مظهر عبادة  
 فيدخل عليه الزيادة و ان لم يدخل سقطت عبادة من دبو ان السر و عبادة السر تفضل عبادة  
 الجهر بدرجة و ان قال لا كان كاذبا و ان كان مستخفرا اباك و نازيب و ان اجاب لداعة  
 اجواب انظر التي جهد و تعب فيه فقد عرضة بالسؤال اما للربابة او الكذب او للاحتقار  
 او للتعب في جملة الدع و كذلك سواك عن سائر عبادة و كذلك سواك عن المعاد و عن  
 كل ما يغيبه و سنجي منه و سواك عما يحدث به غير فتقول ماذا تقول و فيم انت و كذلك

كسب

تر

تري النساء في الطريق فتقول من اين فر بما يمنع مانع من ذكره فان ذكره تاذى و استحي و ان  
 لم يصدق وقع في الكذب كنت السبب في ذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك اليها و السؤال  
 ربما تسبح نفسك بان تقول لا ادري فيجيب عن غير بصيرة فقلت اعني بالثبوت بما لا يعني  
 من الاجناس فان هذا ينصرف اليه اثم او ضرب و انما مثال ما لا يعني من الاسئلة  
 عن لغمان من تركه السؤال عن الدرع فهدا و امثاله من الاسئلة اذا لم يكن فيها ضرر و  
 سر و توريط في رياء و كذب فهو مما لا يعني و اما السبب الباعث على ما لا يعني فلهو و  
 معرفة ما لا حاجة به اليه و المباشرة بالكلام على سبيل التقوى و انزجته الوقت كما يات  
 احوال لا فائدة فيها و علاج ذلك كله ان اعلم ان الموت بين يديه و انه مسؤل عن كل كلمة  
 و ان انفاسه رأسه و ان لسانه شبكة بقدر على ان يقنصن به احوال العين فاحكامه و  
 يضييع حسره ان هذا علاج من حيث العلم فاما من حيث العمل فالعزلة او ان يضع حجرة  
 في فيه و ان يلزم نفسه السكوت عن بعض ما يعينه لتيقن اللسان ترك ما لا يعينه و ضبط اللسان  
 في هذا على غير المعتزل شديد جدا و الله سبحانه الموفق كما اقتضت روح سخن گفتن است  
 اندر باطل و معصيت چون حکایات حال ضنق و فساد خوف و دیکران و حکایات احوال  
 مجلس که اندران مناظره رفته باشند میان دو کس که یکدیگر را محض کشف باشند و  
 بخابره یا احوالی حکایت کنند محضی که ازان خنده آید و این هم معصیت بود کفایت

در وقت خواب که از سر کتب خود در وقت خواب که از سر کتب خود در وقت خواب که از سر کتب خود



في الباطل والكلام في المعاني في كلمة النساء ووجع السحر ومعاملة الفساق  
وتسليم الاعيان ووجع الملوكة مرسم المذمومة وحوالهم المكرهية فان كل ذلك  
عما لا يجلي له الخوض فيه هو عام واما الكلام فيما لا يعنى او اكثر مما يعنى فهو ترك او لا يخرج  
فيه نوع من كثير الكلام فيما لا يعنى فلا بد من ان يغلب عليه الخوض في الباطل واكثر الناس يتجاهلون  
للتفريق للحدوث لا بعد وكلامهم التفكيك باحوال الناس او الخوض في الباطل وانواع الباطل  
لا يمكن ان تخصي اكثر منها وتفنتها فلا تخلص الا بالاقصا على ما يعنى من تمام الدين في الدنيا  
وفي هذه الجنس يقع ما يعنى ما يهلك صاحبها وهو تخلفها وقد بلال بن عمار في حديثه  
قال رسول الله صلعم ان الرجل يتكلم بالكلمة من رضوان الله عز وجل ما يظن ان تبلغ بها  
بكت الله سبحانه له بها رضوانه الى يوم يلقاه وان الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله سبحانه ما كان  
يظن ان تبلغ به ما بلغت بكت الله سبحانه عليه بها سخطه الى يوم القيمة كما وكان علقم في الحديث  
يقول كم من كلام منه عني حديث بلال بن عمار رضي الله عنه وقال ابن سيرين رضي الله عنه  
كان رجل من الانصار رضي الله عنهم يجلس لهم فيقولون توفوا فان بعض ما تقولون شر من  
احد شتمنا هو الخوض في الباطل وهو راء ما سياتي من الغيبة والنميمة والفحش وغيرها  
بل هو الخوض في ذكر محظورات سب ووجوه ما او تدبر في التوصل اليها من غير حاجة دينية الى  
ذكرها ويدخل فيه ايضا الخوض في حكاية البديع والمذاهب الفاسدة وحكايات ما جوى من قبيل

التصاير

التصاير رضي الله عنهم اجمعين علي وجوبهم الطعن في بعضهم وكل ذلك باطل والى  
في خوض في الباطل في آفة سيوم خلاف كونهت اندر سخن و جدل  
كفتن و آن را هر كوي بند و كس بود كه عادت وى آن بود كه هر كه سخني كويد بر و عا  
رد كند و كويد نه جنين است و معنى اين آن بود كه تو اجمعي و نادان و در و نه كوي  
و من زيرك عاقل و راست كويم و بين يك كلمه دو صفت مهلكه را توفيق داده باشد  
يكى تكبر و تفرغ بر غير و اظهار فضل خود و يكى سبقت كه در كسى افتد باظهار نقص وى  
و عايشه و تان باطنشان قوتيان و صفتان مذمومتان مهلكتان و براى اين كفت  
رسول صلعم من ترك المرآة و هو محق بنى له بيت في اعلى الجنة و من ترك هو مبطل بنى له بيت  
في ريف الجنة كما هر كه از خلاف و خصومت در حديث است بدارد و آنچه باطل بود  
نكويد براى وى خانه در ريف بهشت بنا كنند و اگر آنچه حق بود نكويد و ترك گفتن  
و خصومت كند براى وى خانه در اعلا و بهشت بنا كنند كما و ثواب اين زيادت  
از ان است كه هر كه نبرد در و عاقل دشوار تر بود من سب من غيره خطا و هو  
قادر على كشفه بعسر عليه القبر جدا خصوصا اذا هار المرآة بالمو اظنه عليه عداة و طبعها  
روى عن ابا حنيفة رضي الله عنه قال لداود الطائى سمع الله ثم اشركت المازن و آذ فقال  
لا جافنسى بترك اجدال فقال رضي الله عنه احضر المجلس و اسمع ما يقال ولا يتكلم قال رضي الله



فصحت ذلك فخاراً ببيت جبرائيل من ابي امامة رضي الله عنه انه قال قال  
رسول الله صلعم ما صل قوم بعد عدي كانوا عليه الا التواجدل ثم تلا صلى الله عليه وسلم  
ما ضربوه لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون كما اخرج الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انها قال قال رسول الله صلعم ان اول ما عهد الي ربي عز وجل ونهاني عنه عبادة الاوثان  
وشرب الخمر وملاحة الرجال وقال ايضا صلعم لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع  
المراءاة وان كان حقاً وقال مالك بن النضر صلعم الله ليس هذا الجدال من الدين في شيء  
وقال ايضا صلعم الله امر آد بفسى القلوب وبورش الضغائن وقال عيسى  
من كثر كذبه ذهب حماله ومن للع الرجال سقطت مروته ومن كثر حقه سقم جسده ومن ساء  
خلفه عذب نفسه كما وقال رسول الله صلعم يكفر كل لجاج ركعتان في كفارتهم لجاج  
كربسي كيني دو ركعت نماز است از جمله لجاج آن بود كه کسی سخنی گوید خطا تو بر  
گیری و خلیل آن با او نمایی اگر کسی گوید این انار شیرین است تو گویی ترش است تا گوید  
فلان جای فرسنگی است تو گویی نیست این همه مذموم است و عام است  
چون از آن رنجانیدن حاصل آید و هیچ مسلمان را رنجانیدن بی ضرورت نشناختند  
و خطا در چنین چیزها باز نمودن فریضه نیست بل که خاموش بودن از کمال ایمان  
است فلما آد طلعت في كلام الغير لاظهار دخل فيه من غير ان يربط به غرض سوى تحقير

لغير

لغير و اظهار مرزبة الكياسة و اجدال عبارة عن مرآة يتعلق باظهار المذاهب  
وتفريخها و مخصوصة لجاج في الكلام ليستوفى به مال او حق مقصود و ذلك  
نارة يكون ابتداء نارة يكون اعترافاً والمرآة لا يكون الا اعترافاً على  
كلام سبق من الغير باظهار دخل فيها أما في اللفظ و أما في المعنى و أما في قصد التكلم  
مثل ان تقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصدك من الحق و إنما انت فيه صاحب  
غرض و جدل در هذا وجه عقاید مذموم است مگر آنکه بطریق لطفی در خلوت  
بوجه حق کشف کنی چون امید قول باشد و چون بنوع خاموشی باشی و بجه آفت  
پیش از آن بنوعی که در شهری تعصب مذموم باشد که و محط طلب جاه و تبع کنند  
چنین نمایند که جدل گفتن از دین است و طبع سبعیت و تکبر خود نفاقاً در آن  
میگذرد آن در وی محکم شود که البته صبر نتواند کرد زیرا که نفس را در آن چند  
گونه شری لذت بود و همه سلفا فی الله عنهم از جدل منع کرده اند لیکن اگر بشود  
بوجه است بآیات قرآن و باخبار با و سخن گفته اند بنی لجاج و بنی تطویل چون  
سودند گشته است اعراض کرده اند و قال رسول الله صلعم علی الله عز وجل من  
كف لسانه عن اهل القبلة الا باس من يقدر عليه اوتى جوارح خصومت  
است در مال که در پیش بخار و در یا جاوید بگردد و آفت این غضب است رسول صلی الله علیه و سلم



ميكويدم كه في علم با كسي خصومت كند در سخط خداي تعالي بوي تا نگاه كه خاموش  
شود و گفته اند چي خير نيست كه دل را پراكنه كند و لذت عيشن ببرد و مرد  
و دين را نقصان كند چون خصومت در حال بد آن سبب كه بي زيادتي كفتن  
نشود و رع زيادتي نكويد اگر چه چيز بنوع باري بخشم سخن خوش نواند كفت  
و فضل سخن خوش كفتن بسيار است و قال بعضهم اياكم و خصومة فانها تمحي الدين  
بس هر كه خصومتي باشد اگر نواندم باشد دست از ان برداشتن و اگر نواند  
بجزر است نكويد و قصد بخايند نكند و سخن در رفت نكويد و طالب  
بلدي كه ان همه ملاك دين بود فان معلوم الذي يضر حجة بطريق الشرع من غير  
له و اسراف و زيادة لجاج على الحاجة و من غير قصد عناد و ايداء و فعله ليس بحرام  
و لكن الا في تركه ما وجد اليه سبيلا فان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال  
متعذر و اقل ما يقوته في الخصومة و المراد و الجدل ليلب الكلام و اقل درجات  
طيب الكلام اظهار المواضع و في احد بيش آن في اجتهد لغز قاري ظاهر محام  
باطنها اعد الله عز وجل لمن اطعم الطعام و اطاع الكلام و قال بعضهم الكلام اللين  
يغسل الصغائر المستكنة في الجوارح فهذا في فضل الكلام الطيب و بشاره  
الخصومة و المراد و اللجاج و قال سفين رضي الله عنه صاف من شئت ثم اعقبه

بالمراء

بالمراء فليز منك بد اجتهت تمنعك من العيش و قال ايضا لو خالفت اخي في زمانه فقال  
حلوه و قلت خامنه لسعي بي الى السلطان و قال لقمان عجم لانه يابني لا تجادل العلماء  
فيمفتوك كما الافت خامنه التفوق الكلام بالثقة و تكلف السجع  
و الفصاحة و التصنع فيه بالتشبيها و المقدمات و ما جرت به عادة المتفاضلين  
المدعين للخطابة فكل ذلك من التصنع المذموم و من التكلف المحفوت الذي قال  
فيه رسول الله صلعم انا و الاتقياء من امتي ابراء من التكلف كما و هذا ايضا  
من آفات اللسان و يدخل فيه كل سجع متكلف و كذلك التفاهة الخارج عن العفة  
و كذلك تكلف السجع المحاورت بيني ان يقصر في كل شئ على مقيد  
الكلام الفهم المعرض فما و راو ذلك تصنع مذموم و لا يدخل في هذا من الفاظ  
الخطابة و التذكير من غير افراط و اغراب لان المقصود منها تحريك القلوب  
و تشويقها و قبضها و بسطها و لرشاقه اللفظ تأثير فيه فهو لا يبق به فاما المحاور  
التي في قضاء الحاجة فلا يلبق بها التشجيع و التشدد في فلاشتغال به من التكلف  
المذموم و لا يثبت عليه الا الرباد و اظهار الفصاحة و التميز بالبرهنة و كل ذلك  
مذموم كبره الشرع و يزجر عنه كما آفت ششم فحش كفتن است و سبب  
و بداهة لسان است و اين منتهى عنده است و مصدر وى جنبه لوم است و در قيد



است اباکم و الفحش فان الله سبحانه لا يحب الفحش و الفحش كما و قد حش و حقیقتی  
تعبیر است از امور مستقبیه بعبارة امر کیه و در حدیث است الجنته ام علی فحش بدخلها  
بهشت ام هت بر هر که فحش کوید و ابراهیم بن یسره رضی الله عنه کوید فقال الفحش  
المتفحش یوم القيمة فی صورت کلبه فی خوف کلبه کفتم اندر که فحش کوید روز  
قیامت صورت مکی یاد و درون مکی خواهد بود و نهی رسول صلعم عن ان یسب  
قتلی بدر من المشرکین و قال لا تسبوا هو لاد فانه لا یخلص الیه من شیء مما تقولون تؤذون  
الاحیاء الا ان البذاء لوم و قال صلعم لبس المؤمن بالطعان و لا اللعان و لا الفحش  
و لا البذی و قال صلعم البذاء و البیان شعبتان من النفاق و لا یجوز ان یتکلم  
بالبیان هو کشف ما لا یجوز کشفه و یجوز البیان فی امور الدین فی صفاة الله عزوجل  
فان الفناء ذلک یجوز الی اسماء العوام اولی من المبالغة فی بیانہ اذ قد یجوز من غایة البیان  
فی شکوک و وساوس و اذا اجملت ما درت القلوب الی القبول و لم تضرب و لکن  
فکره مقرون بالبیان و یجوز ان یتکلم به المجرم بما یتنبی الی الناس من بیانه  
فان الاولی فی مثل الغماض و التغافل و ان الکشف و البیان و العبارة متفاوته  
و الفحش و بعضها الفحش من بعض و ربما اختلفت بعبارة البلاد و اولیها مکروهة  
و ادوا محظورة و بینها درجات و در فیه و یجری اکثر الفحش فی الفاظ الوقاع

و ما یبتلعون و العبارات الفحش یتحمل اکثر ما فی الشتم و التعبیر و الباطل فی فحش  
اما قصد الابداء و اما الاعتدال حاصل من مخالطة العشاق و اهل الخبث و اللوم من  
عادتهم السب و قال ابوی لرسول الله صلعم او منی فقال صلعم علیک بنقوی الله عزوجل  
و جل و ان امرؤ و غیرک شیء یعلیک فما تجیر شیء یعلیک فیه یکن و باله علیه و اجره کول  
سبین شیئا قال فما سبت شیئا بعدک و قال صلعم المسبان ما قاله علی  
البادی منها حتی یجندی المظلوم و قال صلعم ملحون من سبب الدیه و فی و ان  
من الکبائر ان یسب الرجل و الدیه قالوا یا رسول الله و کیف یسب الدیه قال صلعم  
یسب الرجل فیسب اباہ فیسب الاخا اباہ لکن فرمود لعنت بران بادی که مادر  
و پدر خویش را دشنام دهد گفتند یا رسول الله و این که کند گفت انکم مادر و پدر  
دکبر برادشنام دهد تا مادر و پدر وی را دشنام دهند آن وی داده باشد  
و در حدیث است در دوزخ کسانی باشند که از دهان ایشان بلبیدی بیرون رود و اهل  
دوزخ علی ما بهم من الاذی از بوی تا خوش آن بفریاد آیند کو نیند این کسیت مال  
بال الا بعد فداذانا علی ما بنا من الاذی کو نیند این است که هر جا سخن فحش  
بجوی وی دو ست اشتی گفتن آن که و چنانکه حدیث مباشرة بکتابت باید  
گفت نام زمان صریح نباید گفت برده کیان باید گفت لا تعالی فالت ز و جنک بل یقال قیل



في الحجر اوقيل من وراة اسرا و قالت ام الاولاد كذا و التلطف في هذه الالفاظ ثم  
وكسى راك عنت نشت بعد چون بو اسبر و برص و فرغ و غير آن انرا صريح نباید گفت  
بل که بیماری و عارض و ما بجری و اما باید گفت و ادب در چنین الفاظ که باید داشت  
اوقی حقیقت لعنت کردن است این مذموم است مرسور و حجاب و جامه مردم  
و هر چه را بگوید صلعم گفت مؤمن لعنت نکند المؤمن لبس بجان و گفته اند  
لعنت مؤمن با کشتن وی برابر بود فقال بعضهم لعن المؤمن لقتله و قال جماعة من زید بن  
بعد آن روی هذا الحدیث لو قلت انه مرفوع لم ابال لها و هر که کسی لعنت کند  
با خویش تنگوید که این صلابت دین است آن غور و شیطا باشد و بیشتر آن باشد  
که از تعصب بود و خودی و خودی و خودی خلق را ازین فضول و ازین خطر استغ  
کره است که اگر کسی در عین عطف بلیس لعنت کند فردای قیامت او را نخواستند گفت  
که جو لعنت نکرده و هر که لعنت کرد بر کسی در خطر سوال افتاد ناچو اگر و از بی گفت  
فقی اللعنة خطر لانه حکم علی الله تعالی بانه بعد الملعون و ذلك غیب لا یطلع علیه غیر الله تعالی  
و یطلع علیه رسول صلعم اذا اطلع الله علیه و اطلع علیه و الصفا المقنصیة للعن ثلاثة  
الکفر و البدعة و الفسق و اللعن من کل واحد ثلاث مراتب الا ولی اللعن بالوصف  
الائم چنانکه گوئی لعنت بر کافران و ظالما و متدعان و فاسقان و یهود و نصاری

و تجوس و قدریه و ذواج و روافض و زناه و اکلان ربایا و این همه جایز است  
ولیکن در لعن اصناف مبتدعه خطرست چنان که گوئی لعنت بر معتزلی و کرامی های  
درین خطری باشد و ازین فساد می تو که کند از آن حذر باید کرد لان معرفة البدعة  
غامض فحالم بره فیه لفظ ما نورضیخ ان یلیخ منه العوام لان ذلک مستند علی المعارضه بمنزل  
و تین نزاغاً و فساد این الناس و الثالث اللعن علی الشخص و در وی تفصیل  
گفتن که لعنت بر فلان بادی و قتی رو و باشد که بشرع دانند که بر کفر مرده است چون بو  
جهل و قارون اما جهوی معین را مثلا گفتن که لعنت بروی بادی درین خطر بود که  
باشد که سلم شود پیش از فرک و از اهل بهشت بود و باشد که ازین کس بهتر بود  
و اگر کسی گوید که مسلمانرا گویم که رحمت بر تو بادی اگر چه ممکن بود که مرند شود و میره  
پس کافر را چه او را نباشد که گویم لعنت بروی بادی کونه کافر کف الحاله ان امکان  
اسلامه فی المال جو اب گویم که این قیاس خطاست زیرا معنی الله یعنی رحمت خدا می  
عذو جل بروی بادی آنت که خدا می ثبات دهد وی را برستی او بر طاعت که سبب  
رحمت است و نشاید که گوئی کفر و برابر کافری بدارد فان هذا سوال الکفر و هو قی  
کفر بل یبزان یقال لعنه الله ان مات علی الکفر و لا لعنه ان مات علی الاسلام و ذلک غیب لا  
بدری و المطلق مقصود من جهتین فیه خط و ایست نرک اللعن حفظ و اذ عرفت هذا فی

خدا



زيد الكافر فهو في زيد المبتدع و زيد الفاسق او في فلعن الاعيان في خطرو من بان لنا  
موت على الكفر جازت لعنة و جاز ذمه ان لم يكن فيه اذنى على سلم فان كان لم يجز و قوله  
للاموات اشهد قال مسروق دخلت على عابثة فضالت ما فعل فلان لعنة الله قلت  
توفي قالت نعم الله قلت كيف هذا قالت قال رسول الله صلعم لا تسبوا الاموات فانهم  
اضوا الى ما قدموا و قال ايضا صلعم لا تسبوا الاموات فتوزوا الاجساد  
والركسي كوي بلعنت بريزيد و ابا شد كوي بيم اين قدر و ابا شد كوي لعنت بر شين  
حسين رضي الله عنه بالكر بيش از توبه بمره و كشتن بيش از كفر نبيست چون توبه كند  
لعنت نشايد كرون و شش همزه را رضي الله عنه بگشت و مسلما شد لعنت الله و ببقا  
اما حال بريزيد معلوم نيست و لا يجوز نسبة مسلم الى كيرة من غير تحقيق فضلا عن اللعنة  
نعم يجوز ان يقال قتل ابن بلعم عليا رضي الله عنه و قتل ابو لولة عمر رضي الله عنه فان ذلك  
ثبت متواترا و لم يثبت اصلا ان بريزيد قتل الحسين رضي الله عنه او ام تقبله كرو و عمر  
كفند فرمود و قوی گفتند فرمود و ليكن راضي بوجه و نشايد تهمة كشي را  
نسبت كرون و لا يجوز ان برمي مسلما بفسق او بكفر من غير تحقيق قال صلعم لا يبر  
رجل رجلا بالكم و لا يرميه بالفسق الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك و قال صلعم  
ما شهد رجل على رجل بكفر الا باء به احد هما ان كان كافرا فهو كما قال و ان لم يكن كافرا

كفر

كفر بتكفير آياه معناه ان يكفر و هو يعلم انه مسلم فان ظن انه كافر ببدعت او غير ما  
كان محظيا لا كافرا و قال رجل لرسول الله صلعم او صني مر او صني كني فقال صلعم او صنيك  
ان لا تكون لعانا كما و قال ابن عمر رضي الله عنهما ان البغض عبد الله الى الله عز وجل كل  
لعان لعان كما و قال ابن عيون رضي الله عنه انما هما كلمتان تخرجان من صحيفتي يوم القيمة  
لا اله الا الله و لعن الله فلانا فلان يخرج من صحيفتي لا اله الا الله احب الي من  
ان يخرج لعن الله فلانا و قدرتها و ان الناس باللعنة و اطلاق اللعنة للمؤمن  
ليس لعان و الا شتغال بذكر الله عز وجل او في فان لم يكن ففي السكوت سلامة  
و يقرب من اللعن كدعاء على الانسان بالكفر حتى الدعاء على الظالم كقول الانسان  
لا صلح الله عز وجل جسم و لا سلم الله سبحانه و ما يجري مجراه و كل ذلك مذموم و في  
اجز ان المظالم ليدعو على الظالم حتى يكافيه ثم يفي للظالم عن فضله يوم القيمة كقوله  
افس هشم سرود و شعراست و از سرود و غناد بعضي است و بعضي  
حلال و بيان اين تفصيل است كه بداني كه ايزه سجا و نجي را سرتبت در دل  
آدمي كه پوشيده است دروي چون آتش در آهن و چنانكه بزخم سنگ بر  
آهن آن آتش كه سرت است شكارا كه هه هه چنين سماع او از خوش و موزون  
جو هر دل را چنبايد و دروي چيز پيدا آردي آنك آدميرادران اختيار



باشد و سبب آن مناسبی است که جوهر دل آدمی را با عالم علوی است که آنرا  
عالم ارواح گویند و عالم علوی عالم حسن و جمال است و اصل حسن و جمال تشابه  
است هر جمال و حسن و تناسل که در عالم محسوس است همه نمره جمال و حسن آن عالم  
است و نمودار از جمال آن عالم است پس او از خوش و موزون و متناسب  
شبهی دارد و بجای آن عالم بس بدن سبب آگاه از عجایب و دل پیدا  
آرد و جو کئی و شوقی بدید آرد که باشد که آدمی خوفند اندک آن چیست آن دردی  
بوه که آن ساده بوه و از عشقی و شوقی که راه بدن عالم بره خالی بوه اما چون  
خالی بوه و چیزی دیگر مشغول بوه آنچه بدن مشغول بوه در حرکت آید و چون آشی  
که در وی و مند افروخته کرده و هر که را غالب در دل آتش دوستی خداست و  
باشد سماع وی را مهم باشد که آن آتش تیز تر شود و هر که را غالب در دل دوستی و  
حق است باشد که دون او سبب باطل است سماع وی را زهر قاتل بوه و بروی  
وام بوه بس حکم سماع از دل باید گرفت که سماع هیچ چیز در دل نیارد که  
در دل نباشد بل که آنرا که در درون دل باشد در جنبانند پس هر که در دل  
چیز نیست که آن در شرع محبوب است و قوت آن مطلوب است چون سماع  
آن را زیادت کند و برابر سماع ثواب باشد و هر که را در دل باطلیت

که آن

که آن در شریعت مذموم است وی را بر سماع عقاب بوه و روان باشد که  
سماع و ام بوه بدن سبب که خوش است که خوشبها حرام نیست و آنچه از  
خوشبها حرام است نه ازان حرام است که خوش است بل که ازان حرام است  
که در وی ضرری و فساد می باشد و اگر در دل شادی بگیری باشد که روا  
بوه که بدن شادی باشند و خواهند که آن را زیادت کنند بسماع سماع بوه  
چنانکه در عروسی و ولیمه و عقیقه در وقت آمدن فرزندان در وقت  
کهن و باز رسیدن از سفر و شادی نمودن بواجب یکدیگر و هر که را  
دوستی حق تعالی بر دل غالب نمیشد و بجد عشق رسیدن سماع وی را مهم  
بوه و باشد که اثر آن از بسیار جزئی است و پیش بوه و هر چه دوستی حق تعالی  
بدان سبب زیادت شود مردان پیش و سماع صوفیان در اصل که بوه است  
ازین سبب بوه است اگر چه اکنون بر سماع ایمنه شده است بسبب که هر  
که بصورت ایشانند در ظاهر و مفلس از معانی ایشان در باطن و سماع  
در افروختن این آتش اثری عظیم دارد و کس باشد از ایشان که در میان  
سماع ویرا ملاقات مکاشفات بدید آید و با وی لطفها رود که بیرون سماع  
بوه و آن احوال لطیف که از عالم غیب ایشان پیوستن کبره سبب سماع آنرا و بگویند



و باشد که دل ایشان در سماع چنان پاک و صاف شود که نفس را در آتش نهد و آن  
سماع آتش در دل افکند و همه کدورنهای از وی ببرد و باشد که بسیار رتبت  
آن حاصل نیاید که سماع حاصل آید و سماع آن ستر مناسبت که روح ادی هست  
با عالم ارواح بگفتارند تا بگویند که وی را بکلیت ازین عالم بستانند تا از هر چه درین عالم  
رو بوی خیر شود و باشد که قوت اعضا و عینها نیز ساقط شود و بیفتد و از هوش  
بشود و آنچه ازین احوال درست نرو با اصل تر باشد درجه آن بزرگ تر بود  
و کسی که او را بدان ایمان بود و حاضر بود از برکات آن بزم محروم نباشد و لیکن  
غلط اندرین بسیار باشد و خطاها و پندارها و خطا بسیار افتد و نشانی و باطل آن  
بر آن بخت و راه رفتند و مرید را مسلم نباشد که از سر خویش سماع کند بآن تقاضا  
که در دل وی بیدار آید علی هلال یکی بود از مریدان شیخ ابوالقاسم که گاهی سماع الله استوری  
خواست در سماع شیخ فرمود سه روز هیچ چیز نخورد پس از آن طعم خوش ساز اگر سماع  
اضیاری کنی بر طعام آنکه دانی که نفاضا سماع بکنی باشد و ترا مسلم بود اما میدی که وی با  
منور احوال دل پیدا نیامد باشد و راه جز بمعاملت نداند یا پیدا آید و لیکن  
بنور عام شکسته نشانی باشد و اجب بود بر هر که وی را از سماع منع کند که زبان وی از سماع  
بیش بود و هر که سماع او وجد را و احوال صوفیان را انکار کند از مختصر خوش انکار

کند

کند و سوز و رنج در آن انکار که چیزی که وی را نباشد بدان ایما و شوار توان آورد  
اگر نابینا لذت نظر در سبزه و آب و آن را انکار کند چه عجب که وی را چشم نداده اند  
و آن لذت بچشم توان دریافت و انکس که اندک مایه زیر کی دارد اقرار دهد و گوید  
که مرا این حال نیست لیکن رو دارم که ایشان را باشد و اما آن که هر چه وی را نبوده  
حال داند که دیگر بر احوال در غایت حماقت باشد و از آن قوم باشد که حق تعالی میفرماید  
و اذ لم یهتدوا به فسیقولون هذا افک قدیم و اما هر که اهل از هر دو صفت شود  
و مذموم مخالف است لیکن در سبیل بازی شنود و حکم طبع بآن لذت با بدین سماع اهل  
بود و اگر چه سماع بود و دنیا عمل بود بازی است این نیز از آن بود و سماع عوام  
که بعباده کنند بر طریق عشرت بازی این سماع باشد و لیکن بشرط آن که پیشه نگیرند و  
بر آن مواظبت نکنند که چنان که بعضی از کنایان صغیره است چون بسیار شود بدرجه  
گیره رسد بعضی از چیزها سماع است بشرط آنکه گاه گاه بود و اندک بود چون بسیار شود  
عوام شود که زنگیال یک راه در سبیل بازی کرده در سوال صلح منع نکرده که بازی و نظا  
در وی چون گاه گاه باشد عوام نیست اگر از سبیل بازی گاه ساختندی منع کرده و  
عایشه رضی الله عنها از نظاره منع نکرده و این خبر در صحیح است و اگر کسی بخت یا ایشان  
میگردد و پیشه میگیرد و او نباشد و مزاج کهن گاه گاه سماع است لیکن اگر کسی بعبادت



کبر و مسخره باشد و نشاید و سماع که میباید گفتیم پنج سبب است که می شود یکی آنکه پیشه  
کبر و بر آن مواظبت کند چنانکه گفتیم و دیگر آن که از زنی شنود یا از کودکی که در  
محل شهوت بود که این سبب بود اگر چه کسی را دل بکار حق سبحانی مستغرق باشد چون  
شهوت در اصل آفرینش هست صورتی نیکو در چشم آید شبها با معاشرت آن  
بر خیزد و سماع بکمال شهوت بود و او از زنان در اصل عورت نیست بجز روی کوه کمان  
و لیکن بکبر استن در کوه کمان بجهوت جای که بچشم فتنه باشد حرام است و او از  
زنان همچنین است اگر چه فتنه بود و ام بود و اگر چه میباید بود و این باحوال بکوه و کس  
باشد که بر خولیشتن ایمن باشد و کس باشد که ترسد دیگر آنکه با برود ریاضت جنگل بر  
و جزئی از رودها باشد یا نای عراق از رودهای آن است سبب آنکه  
عادت شراب خوارگان است هر چه بایشان مخصوص است و ام که اندک بنبغیت  
شراب بدن که شراب بیاد دهد و آرزوی آن بچیناند اما طبیب و شاهین و در  
اگر چه در وی جلاجل بود حرام نیست که اندرین چیزی بیاض است و این چون رودها  
که این در شارب خوارگان است بل که در خوف زده اند در پیش رسول صلعم  
و فرمود است بزود آن در و سوس و بان که جلاجل در افزایش ام نشود و طبیب حاجیان  
و غازیان را در سبب زدن اما طبیب مختشان ام بود که آن شارب ایشان است و آن

طلب

طایلی در از بوجه میان باریک و دو سر پهن اما شامخ من اگر بر سر فرو بود اگر نبرد  
حرام نیست سر فرو بود و تن بر بود حرام نیست که شبانان را عادت بود است  
که می زده اند و سبب دیگر آن که در سر و دقتش باشد یا همچا با طعن در اهل دین  
چون شور و اخف که در صی بر فی الله عنهم اجمعین کوبند با صفت زنی معروف باشد اما  
شعری که در وی صفت زلف و خال و جمال صورت و حدیث وصال و فراق و آن  
بوی ماند بود چنانکه عادت عشاق است گفتن و شنیدن آن حرام نیست و ام بدین  
که هر که کسی در اندیشه خوف آن بر زنی فرو آرند که وی را دوست دارد یا بر کودکی آنگاه  
اندیشه وی حرام باشد و اگر بر زن و کثیر که خورش سماع کند حرام نبود و اما صوفیان  
و کسانی که ایشان بدو سنی چون تعجب مستغرق باشند و سماع بران کنند این سببها  
ایشان را زیان ندارد که ایشان از هر یکی معنی فهم کنند که در خور حال ایشان باشد که از  
زلف ظلمت کفر فهم کنند و از نور روی نور ایمان فهم کنند و باشد که از زلف سلسله  
اشکال حضرت اکهبت فهم کنند چنانکه شاعر میگوید در کفتم بشمارم سر یک حلقه  
زلفش تا بوک زلفش سلسله سر جمله بر آرم و خندید بمن بر سر زلفینک مشکینش  
یکس پنج بوچسپید و غلط کرد شمارم گاه ازین زلف سلسله اشکال فهم کنند که کسی  
که خواهد که بتصرف عقل بوی رسد تا سر یک موی از عجایب حضرت اکهبت بشناسد



بیک بنج که در وی افتد و حسابها غلط شود و همه عقلها مدهوش گردد و چون  
 حدیث مسیحی و شراب بود در شغف آن ظاهر فهم کنند چنانکه شاعر گوید  
 کرمی و هزار رطل بر سبک نای خوری نباشد زبیا آن فهم کنند که کار دین  
 و تعلم رست نیاید بذوق است آید اگر چه بسیاری حدیث محبت و عشق و  
 زهد و توکل و دیگر معانی بگویند و درین کتب تصنیف کنی و کاغذ بسیار درین  
 کتب هیچ سود نکند تا بد آن صفت نکره آنچه در بینها افتد که بیدم چیزی دیگر فهم  
 کند مثلاً چون گویند هر کوی خراب است نشدنی نیست زیرا که خرابی اصول نیست  
 ایشان ازین خرابی خرابی صفت بشریت فهم کنند که اصول دین آنست که این صفات  
 که اباد است خراب شود تا آنکه ناپید است در کوه آدج پیدا آید و آبادان شود  
 و شرح فهم ایشان در از بود که هر کسی را در خور نظر خویش فهم دیگر باشد و سبب دیگر آن  
 که گشوده جوان باشد و شهوت بروی غالب بود و دوستی حق سبحانه خود نشناسد  
 که باشد چون حدیث زلف و خال و صورت نیکو شنود شیطان پای بگردد و وی  
 در افکند و شهوة وی را بجنبانند و عشق نیکو رویان در دل وی ارسته گرداند  
 و بسیارند از زنان و مردان که جامه صوفیان دارند و بدین کار مشغول شده اند  
 و عبارت طاعت این را عذر با نهند و گویند فلان را سوادانی و شوری بیدار آن

شده

است و خاشاکی در راه وی افتاده است و گویند عشق دام حق است و می راد رام  
 کشیده اند و گویند فلان پیر افغان نظری بود و این همیشه در راه بزرگان افتاد  
 است ازین جنس ترهات بهم باز نهند و قضیحت خویش بچین بهود یا بپوشند  
 و هر که اعتقاد ندارد که این حرامست و ضیق است اباحتی است و خون وی مساج است  
 و آنچه از پیران حکایت کنند یا دروغ باشد یا اگر نکرسته باشند شهوت بخواهد باشد  
 بل که چنانکه کسی در سببی سرخ نکره یا در شکوفه نکره یا باشد که آن پیر را نیز خطای  
 افتاده باشد که نه هم معصوم اند و بان که پیری را خطایی افتد یا معصیتی بروی برود  
 آن معصیت مساج نشود و قصه دو دو م برای این گفته اند تا کمان تیری  
 که هیچ کس از چنین صغایر و زلات ایمن بود اگر چه بزرگ بود و آن لوح و کربستن  
 و توبه و وی از آن حکایت کرد اند تا آن بخت گبری و خویشتن را معذ و رندای  
 و معنی دیگر است لیکن آن نادر باشد که کس بود که ویرا در آن حالت که صوفیان را بود  
 جز با نمایند و باشد که جوهر ملائکه و ارواح انبیا او را کشف اند بختی و آن کشف  
 بود که بر صورت آدمی باشد در غایت جاهل که مثال لا بد در خور حقیقت معنی بود و چون  
 آن معنی در غایت کمال بود در میان معانی ارواح مثال وی از عالم صورت ذرات  
 جاهل باشد و در عوالم کس نیکوتر از در حقیقت کمالی نبود و رسول صلعم حیرت آید



بر صورت وی دید پس شاید که جزئی ازین معانی گشت افتد بر صورتی نیکو و ازان  
لذتی عظیم باشد چون ازان حال باز آید آن معنی در حجاب شو و وی در شوق  
طلب آن افتد و باشد که چشم ظاهر وی بر صورتی نیکو افتد که بان صورتی مناسب  
دارد و آن حال بروی تازه شو و کشای که هر دو آن معنی کم شود و باز با بروی  
ازان وجدی و حالی برید آید و در جمله کار صوفیان کاری عظیم و با حفظ  
و بغایت پوشیده است در هیچ چیز چند آن غلط راه نیابد که در ان این مقدار اشارت  
کرده آمد و الله سبحانه و تعالی الموفق و اما اشعر فکلام حسن و قبیح فیج آلا ان الخیر  
که مذموم قال صلح لان یمنی بطن احدکم قبیحی بری غیر من ان مبتلی شعراهی و قال صلح  
ان من شعراکم لکماکی و دیگر اوقات سخت و تفسیر آن در احیاء و کیمیا مطالعه باید کرد  
از جمله آن اوقات استهزا و خندیدن است بر کسی قول و فعل وی حکایت کردن  
با و اندوختن وی چنان که خند آید و این چون آن کس رنج خواهد شد حرمت است اگر  
رنج نشود حرام نبود و از جمله مزاح باشد و در حدیث است ان المستهزین یفتح  
لا حدیم باب من یجته فیقال یلم یلم بکرمه و غمّه فاذا اتاه اخلق و ذنبا یزال  
کذلک حتی ان الرجل یفتح له الباب فیقال یلم یلم فما یأتمه کما فرمود کسانی که استهزا  
کنند و بر مردمان خندند و روز قیامت در بهشت باز کنند و کوبند بیابست چون

باید

باید در نگذارند باز خوانند و در دیگر بگشایند و ایشان در میان آن غم  
می کنند چون نزدیک میشوند در محلی بنده ناچنان شو که هر چند خوانند پیش سوی در  
نروند که دانند که برایشان استخفاف میکنند جمع مالا الی آخر آن سوره آن  
که جمع کرده مال را او بارها شمرد او را و هر زمان بسر حساسا باز رفت تا چه  
زیاده شده است و آن چنان مغرور شد که می پندارد که هر آینه مال او جاوید گذارد  
او را در دنیا چنان مغرور است بمال و در جمع و ادخار که گوی چنان بزرگی  
که خواهد مردن قصور بر می کشد و در انفاق بنیان میگذارد کوی از قصور بقبول  
نخواهد رفت کلا رده لعن سبحانه منع است ازین پندار نه چنان است که او را  
کمان است چه دور است آنچه وی پندارد و الله که هر آینه در انداخته شود در  
در که از دو نوح که هر چه را در و اندازند در ساعت بشکند و ریزه ریزه کند و بسوزد  
و چه دانا که ترا که چیست حطمه در آیت و دانش تو بکنه عجایب می کی رسد و دین  
کلام تعجب است از بیان که مر او را و فی شرح السنه قال ابن عیینة رضی الله عنه  
ما فی القرآن و ما در یک فقد اعلم صلح و ما قال و ما یدر یک فانه لم یعلم بیان حطمه  
کره و فرمود آتش خداست عزوجل که افزوده شراست برای انتقام عصاة  
اضاف بخداوند عزوجل که افزون است برای تحریف و توجیل است آن آتش







السكا و نوايب الدهر و مخافة الفقر قال اذ اندعه لمن لا يجدك و ترد على من لا  
 يعذرك حسن بصرى رضي الله عنه بعبارة لو انك ترى در آمد بهمار از حسن پسرید چو کوی  
 در هزار تا که عرض خود را با آن از یبسی نگاه ندانم و با آن با کربی تفضیل نکرده مقصود  
 از مال و قایت عرض است از لیبم و استیجاب ثنا و دعا از کریم قال الشاء الصون عرضی  
 بمالی لا دنسه لا بارک الله بعد العرض في المال حسن رضي الله عنه فرمود برای چه آماده  
 میداشتی گفت برای نوايب هر دو خوف فقر حسن رضي الله عنه فرمود پس کسی خویش  
 ماند که از نومنت ندارد و ترا نشاید و بجزت کسی خویش باز گشت که ترا معذور  
 ندارد و قرائی الشواذ و عده بالتحقیق فی منقوله عن الحسن رضي الله عنه ای جمع المال  
 و ضبط عده و احصاء آنکه جمع کرده مال را و ضبط کرده عده او را و قبیل معناه  
 جمع مال و قوم الذین بنفرونه من قولک فلان ذو عده و عده اذ کان له عده و افر  
 من الانصار و ما یصلحهم آنکه جمع کرده مال خود را و عده خود را یعنی انصار و خویش  
 را و الرجل متی کان كذلك کان دخل في التقاض و قيل و عده معناه و عده علی الزمان  
 التضعیف كما فی ضنیبوا فی قول الشاء مهلكا مامة قد جرت من خلقی انی  
 اجمول اقوام و ان یمنینوا و هو بعید الیس و قد جاز فی الشعر فی بعض الکبر آو  
 رحمهم الله من كان غناه بما له فهو فقير و من كان غناه بما حقه فهو فقير و من كان غناه بما حقه

فهو

فهو غلس و من كان غناه بعشيرة فهو ذليل و من كان غناه بولاه فهو الغني على حقيقة  
 و قال بعضهم جمع المال من علامة الجهل و حب المال من علامة النفاق و البخل بالمال من علامة  
 الكفر و ثم وصف سبى بهرب آخر من جهل فقال عاتق قائل بحسب ان مال اخرج من بل غنا  
 را که با شرت و عبارت بر مردمان افسوس کنند بدگوی از پس بدگوی در روی باشند  
 مردمان را بعیب و نقصان یاد کنند و خود را بر دیگران مزیت بینند بسبب مالى که بر حص جمع  
 کنند و بخل نگاه دارند و برای نوايب هر دو حادث روزگار آماده دارند و حی حدی  
 عذ و جل از آن نگذارند و بد رویشان بان مواسا کنند و بان چنان مغرور باشند که  
 که آنچه دارند از مال ایشان عمر قانی پایا دهد و قره اعاصم غیر الاشی و بمیره و ابن عامر و ابو  
 جعفر و حمز و محمد الله بحسب و بایه و هو الفعل المضارع من حسب حيث جاء في القرآن  
 بفتح السين و الباقون بكسر السين و هما لغتان الكسر لبني كنانة و الفتح لغيرهم و قيل الكسر  
 لغة رسول الله صلعم و قيل هذا من التداخل و قيل الكسر لغة اهل الحجاز و الفتح لغة بني نهم  
 و اللغتان صحیحان قضی بنی نهم بنی نهم و القياس في فعل ان بائی استقباله  
 علی یفعل نحو علم یعلم الا انه قد فتح عن العرب انهم قالوا بحسب العبر و اظن و خلق  
 بمعنى یقال خلق بالمكان و اخلد اطلال به الاقامة و خلق في السجن و خلق في النعم یعنی فی ابد  
 خلقه و خلقه و خلق الله و اخلن و من الحجاز فلان مخلد للذی ابطاء عند الشیب الذی



لا تسقط حسن الاخلاص على حالته الا ولى ونباته عليها وقيل هو يفتح اللام كان الله  
وجبل اخلع عليها واخلد الى الارض اطمان اليها وسكن كذا في الاساس وقال ابو زيد  
اخلد الرجل بصاحبه لزمه واخلد الى الدنيا اي ركن اليها ولزمها واما قال سجا اخلع  
على الماشي ولم يقل يخلد على المستقبل لانه اراد ان هذا الانسان الجاهل يحب ان  
المال ضمن له اخلوه في الحال واعطاه الامين من الموت حتى كأنه حكم قد فرغ منه فذلك  
او رد بصيغة الماشي وقيل في تفسيره بيقينه في الدنيا وقال عكرمة رضي الله عنه  
يخلد اي يزيد في عمره وقال الشدي بمنع من الموت وقيل يفتح بعد الموت  
وقال ابو بكر بن طاهر رحمه الله يظن ان ما له يوصله الى مقام اخلد في الموضع طول المال  
امل هذا الجاهل وناه الاماني البعيدة حتى اصبح لفرط غفلة وطول امله كسب المال  
تركه خالدا في الدنيا لا يموت ويعمل من تشييد النيران الموقن بالصح والاجر وعس  
الاشجار وعمارة الارض عمل من يظن ان ما له ابقاه حيا وهو تعريف بعمل الصالح وانه  
هو الذي اخلد صاحبه في النعيم المقيم فاما المال فما اخلد احد فيه فمذه ثلاثة اوجه فان  
الحسب اما حسبان اخلوه في الدنيا او في النعيم ابد كما قال الغائب من الكفر وليس  
رودت الى ربّي لا جدن خبرا منها منقلبا وقال العاص بن ابي لا وتين ما لا وولدا  
وعلى الاول اما ان يكون الحسب حقيقة لفرط غوره كما قال الحسن رضي الله عنه

ما رتب

ما رتب لعيننا لا شك فيه بشك لا يفس فيه كالموت او مجازا وانه يفعل فعل من  
اخلوه في الدنيا من تشييد النيران وغيره على الثاني في الآية تعريف بعمل الصالح وانه هو  
الذي يخلد صاحبه في الدنيا بالذكر الجميل وفي الآخرة بالنعيم المقيم فان المال والعلم ولا  
يخلد العلم والتصلاح ومنه قول علي رضي الله عنه مات خزان المال وهم احياء والعلماء  
باقون ما بقي الدهر كالأربع له عن جبانة وقال بعضهم اذا سمعت الله عز وجل يقول  
كلما فانا يقول سجا كذبت لينبذك الله تعالى الى الهامة لان الكافر كان يعتقد انه  
من اهل الكرامة وقراد الحسن الشواذ لينبذ ان بالالف على التثنية اي هو وما له  
والله كبر آينه ورا ند اخذت شموه ودر در كه حطمه او واهل او كره في روى بوى بوى وعمره  
ووجه روى ضابح كيه بوجه براهي زيادتي حشر او قراد في الشواذ ايضا لينبذك بضم  
الذال على الجمع يعني هو والنصاره او هو وما له وعشيرة او هو واما قال ان  
الناس سبع دركات او لاها جسم ثم لظي ثم لخطمة ثم التسعير ثم سقر ثم حجيم ثم العاوية  
وقال الصفي ان في الدركة الاولى اهل التوحيد الذين ادخلوا النار يعذبون بقدر ذنوبهم  
ثم يخرجون وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي  
المجوس وفي السادسة اهل الشرك في السابعة المناقون وقيل الطبايق النار او  
راكبها دركاتها اعلايا جسم للعصاة ينسب اليها جميع الدركات ثم لظي النصارى



ثم الحطمة لليهودي ثم السعير للمجوس ثم السقر للمشركين ثم الحجيم للصائبيين والتزاد في  
 باوية للمنافقين والفرعون وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان جهم لم يدع الربوبية  
 وظن لعبد النار الحطمة لعبدة الاصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والحجيم للصبيان  
 والهاوية للمؤمنين وقيل حرف ركة دوزخ اول جهنم كوزيد و دوزم راسعير  
 وسيوم راسفر وجهارم راجيم و بجم رالظي وششم راطم وسفم رهاوب و  
 قرى في الشواذ الحاطمة وهي منقولة عن زيد بن علي رضي الله عنهما وقال للزجل  
 الاكل انه حطمة اي شديد الاكل يأتي على زوال القوم في الحطمة في النار التي من شأنها  
 ان تحطم كل ما يلقي فيها اي تكسره وتدق وتناكله فالحطمة مهنان اسم النار ودركة  
 منها وعن الجبتي هي البنا السادسة من النار وقيل هي الدركة الثانية من دركات النار  
 وقال مقاتل هي تحطم العظام وتاكل اللحم حتى تهجم على القلوب وروى عن النبي صلعم  
 انه قال ان الملك لما اخذ الكافر فيكسره على صلبة كما توضع الخشبة على الركبة فتكسر ثم  
 يرمى بها الى النار وقيل سميت حطمة لانها تكسر العظم قبل ان يخرق الجلد وفي المثل  
 شر الدعاء الحطمة يقال راعي حطمة وحطم بغير باء ايضا كأنه يحطم المشيمة اي كسرها  
 عند سوقتها بعنف وفي الاصحاح ودلت الآية على قبح جمع المال والمضايقة في القدر  
 على سبيل الخلو اما مجرد جمع المال والمضايقة وعن فليس يحرام وهو من الكبائر المأمور

بالانفاق منه والافاق منه لا يوجد وجوده وهو ايضا من الرزية التي احلها الله سبحانه لعباده  
 والطيب من الرزق ودلت الآية ايضا على ان المشتغل بجمع المال يخرج ان الذي هو عمرة  
 لمرة يعتقد في المال التخليد ويستوجب للعقوبة العظيمة وهي النار الموقدة التي تطلع على الاذن  
 في وقتها كأنه يقول ان كنت همزة لمرة فورا كالحطمة والهمزة كسرها يبيض قدره  
 فليقتله في حضيض فورا كحطمة تكسره وتلقيه في حضيض جهنم والهمزة كسرها يبيض  
 اما الحطمة فانها تكسر كسر لا يبيد ولا يذو والهمزة ياكل لحم الناس والحطمة تاكل اللحم ويكبد  
 وقابل الهمزة والتمزة وهي انسان واحد وهو حطمة فكان سبأ كيف قابل الاثنين بالواحد  
 فقال سبأ انك لا تعرف كنه هذا الواحد وما دريك بالحطمة في وفي نوادر الاموال في الال  
 الثالث والسبعين والمائتين في حديث جندب بن عبد الله رضي عنه وهذا الحديث في بيان اخلاق  
 المؤمنين وفي آخره قال جندب في الله عند وعظني بهذا الحديث رسول الله صلعم وقال حق على كل  
 مسلم حفظه وتعليمه وهو حديث طويل في قوله صلعم ان المؤمن لا يجزع في القيف كما قال ابو عبد الله  
 رحمه الله فالقيف حرارة احرم فانه اذا جمعه كذلك لم يدعه احرم ان يتورع في مكاسبه حتى  
 ينفق وينفق في مكاسب السوء والرب ثم يورد به الى التقم في جوارهم محرام ولكن كجمع ان  
 جمع في لؤدة وهينة ونظروا رغبة ليعبد الله سبحانه بذلك كجمع فمن كان جمعه عبوة لله عز وجل  
 جل كان كما وصف رسول صلعم حدثنا بذلك صالح بن محمد قال ح سليمان بن عمر عن ابيان



عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
لا يجعل عالم ورع و الصافي حمزة لمزة حطمة كى طلب ليل لا يبالي من ابن كسب و فيما اتفق كما قيل  
ابن عباس رضي الله عنهما عن ابي بكر رضي الله عنه فقال اخبر كل فيمن رجل كان فيه حرقه و شغل من  
عمره رضي الله عنه فقال كالظير اخذ الذي يرى ان له في كل طريق شركا ياخذ من كل جمع المال ليغني  
عن المسألة و يسع على عياله و يعطف على جاره في عبودية الله تعالى كذلك جاءنا رسول الله صلى  
الله عليه وآله من طلب الدنيا حلالا و استغفا عن المسألة و سعي على عياله و تحفظا على جاره  
جاء يوم القيمة و وجهه كالقمر ليلة البدر و من طلب الدنيا حلالا مغاضوا كما تراهم اياما  
لقد الله عز وجل و هو عليه غضبان كما حدثننا بذلك ابي عبد الله محمد بن محمد الزاهد  
سفيان الثوري عن حجاج بن قراخضم عن كحول عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وآله الاضافة للتفخيم اي نار لا كساير النيران او قدحها الله سبحانه بغيره او او  
قدت بامر لا تكذبها ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
من احمر ثم او قد عليها الفسنة حتى ابيضت ثم او قد عليها الفسنة حتى اسودت فحجى  
سوداء مظلمة كى اخبره الترمذي رحمه الله و زاد رين رحمه الله ولو ان اهل النار وجدوا مثل  
ناركم ههنا لقالوا ايها الذي قال الترمذي رحمه الله و روى موقفا عن ابي هريرة رضي الله عنه و  
هو الصحيح و في اخرى لرزين ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر النار فقال اترونها حمر ام مثل ناركم

ههنا

ههنا لنا موافقا و قال لقالوا ايها الذي و في رواية الموطأ انه قال اترونها حمر ام كناركم  
ههنا من لهي اسود من القار و القار انزفت كى ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ناركم ههنا التي توقدون حمر من سبعين جزوا من نار جهنم قالوا او الله ان كانت كما في رواية رسول  
الله  
قال صلح فانها فضلت عليها تسعة و ستين جزوا اكثرها مثل حمر كى اخبره البخاري و مسلم  
و الموطأ و الترمذي رحمهم الله و ليس عند الموطأ كلها مثل حمر كى و في الصحيح اطلقت  
على اهل امره و هو افضل و اطلعته على امره و استطلعت راي فلان و المطلع موضع الا  
طلاع من اشراف الى اخصار و في حديث من هول المطلاع شبه ما اشرف عليه من امر الآخرة  
بذلك و في المغرب قال ابو زيد كل ما بدالك من علو فقد طلع كى و المعنى تطلع تلك النار كى  
او قد الله تعالى للانتقام من العصاة على اقدتهم اي تدخل في اجورهم و تصل الى اقدتهم  
وهي اوساط القلوب و لا شيء في بدن الانسان الطف من اوساط القلوب و  
اشد تأثر من البدن منها يادني اذني بمس فكيف اذا اطلقت عليه نار جهنم و استحو  
و قال الخزانة تطلع اي تبلغ يقال من اطلعت ارضنا اي مني بلغتها قالوا و لم تقاربه و هذا  
مخالطه و قيل اي تعلم ما في قلوب القوم ليكون العذاب بقدر فساده الا عقابا  
جعلها الله تخرف كل احد على استحقاقه لا تزيد و لا تنقص كانهما و قفت على مبلغ استحقاقه  
و علمت مقدارا ما ينبغي كل منهم من العذاب لما كان في قلبه من قو كى اطلع فلان على



على امرنا اي وقف عليه علم هذا كما وصفت بالتعظيم و بانها تدعو من ادبر وتولى  
ثم قيل ان الفؤاد مع استنشاء النار عليه لا يحترق اذ لو احترق لمات بل اذ اخلطت الا  
حراق الى الاقنية شارف صبي بها الموت وتاملوا اغابة العالم ولا يموتون ثم تعاد  
الاعضاء وانما لا تحترق القلب لئلا ينقطع الالم والعلم بالالم فيدوم العذاب فيم  
في حال من يموت منهم اجساد كما قال سفيان فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى وروى  
حديث ان النار تاكل اكلها حتى اذا اطلعت على اقبية نهم انتهت ثم ان الله تعالى  
يعيد عظمهم وطمعهم مرة اخرى كما قال الحسن البصري رضي الله عنه لانما كل النار الاقنية  
لانها لو اكلت الاقنية لم تحسن القلوب لشدة العذاب وكذا قال الكلبي تاكل كل  
حتى تنفث الى قواديه كما ومعنى الاطلاع هو ان النار تنزل من السم الى القوادير وقيل  
ان انشأه في حمية فخداه مغزول كل در آيد در همه اندامها و همه دلها بسوزد  
وليكن من حيز رانا جز شدن في ويكسظ از عذاب قابودن في كما والفؤاد  
كالقلب لكن يقال كما في آداب العبد في معنى التقوى اي التوقد من فادت اللحم اي  
شوته وكذا فنادته وطمع فييداي مشوتى سبي الفؤاد فؤدا لان الله تعالى او قد فيه  
نار المعرفة والمجته فاعرف جميع ما قرب منها ومنعت ان يكلم في شئ من الكونين  
وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رضي الله عنه في الحقايق في قوله تعالى نار الله الموقنة

الآية

الآية سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا القاسم الاسكندراني يقول سمعت  
ابا جعفر الملقب يقول سمعت علي بن موسى الرضا عن ابي عبد الله جعفر بن محمد رضوان  
الله عليهم اجمعين انه قال في قوله تعالى نار الله الموقنة التي تطلع على الاقنية  
اليزان شئى مختلفة فمنها نار الله تعالى المحبته والمعرفة تنفذ في اقنية الموقنين  
وزان جهنم تنفذ في اقنية الكافرين ويزان المحبته اذا انفتحت في قلب المؤمن وقت  
كل حبة من نيران الله تعالى وكل ذكر سوى ذكره سبحانه انها عليهم مؤصنه في عند قد  
هم آية عظمه بر ايشان در اندر بسته بود و طبقها در همه اندخته در ستونها  
در از آئين شيد و بر درها مؤصده باله فخر ابو عمر و محمد بن حفص المفضل  
وخلف يعقوب وكذا في سورة البلاء الباقون يغيرهم بالواو الا ان سهلا  
خبر في هذه السورة قيل اصدت الباب او صدت لغتان بمعنى واحد وقيل  
ابصار الباب ان يغلق فلا يفتح ابد او اغلاق الباب ان يغلق في وقت  
ويجمل ان يفتح في وقت في الصحاح اصدت الباب و اصدت اذا غلقت  
وقوله تعالى انها عليهم مؤصنه قالوا مطبقة والوصيدة كالخبرة تتخذ للمال الا  
انها من بحارة واخبرتم من الغضنة تقول منه استوصدت في اجبل اذا اتخذته  
وفي الكشاف مؤصنه مطبقة قال تخن الى اجبال مكة تافني ومن دونها







ای فحی مطه و فلا ریح العما ای شریف لرضه عمای خباکة الترفیف منه قال الکاشی  
طویل البیاض ریح العما یکنی المضاف بعطی الفقیر و تفسیر الآیة و جهان ذکرهما  
فی الکتاب احدیها انه یؤکد باسراهم من خروج و ینقضهم لیبس الا بد فتوصد علیهم  
الابواب و تعدد علی الابواب العداستیا فانی اشتیاق و قیل فی معنی الباء  
کما فی بعض شواذ الفرائد لم یقل یجد لانها لکم ثمها صارت کان الابواب  
فیها و هذا الوجه مناسب لما روی ان الآیة نزلت فی امیة بن خلف بن الولید بن  
المغیره و اضراهما و التثانی ان ینکون المعنی انها علیهم توصد مونیقین فی عمدة  
مثل المقاطر التي یقطر فیها اللصوص اللهم اجننا من النار باجر مستجار و هذا الوجه  
موافق لان برادیکل ممزوجة لعموم لان المغتاب سارق من اعراض الناس فتاب  
ان یعدت بالمقاطر كاللصوص فالطاعن فی الاعراض سارق الاموال و علی هذا لا  
یلتزم ظهورهم فی النار کما بن عباس رقی الله عنهما معنی الآیة و ظلم فی عمدة  
علیهم بجاری و فی اعناقهم السلاسل فعدت علیهم بها الابواب و عند رقیه الله عنده  
هی غلال فی اعناقهم ابوصاح فیوه فی ارجلهم و قال قتادة رقیه الله عنده بلغنا  
انها لعمد یعدون بها فی النار و قیل فی عمدة علی ابوابها لیتأكد باسراهم  
و عن الحسن رقیه الله عنده انه لجهنم سرادق کما قال سبأ احاط بهم سرادقها و السرادق عمدة

فاذا

فاذا مدت تک الکف طبقت جهنم علی اهلها و قیل النار لهم کالمراوق لمدودة  
بالاوتاد و العمد لک ابو سعید الخدری رقیه الله عنه قال قال رسول الله صلعم لسرادق النار  
اربع جدر کتف کل جدر مسیره اربعین سنه فی الفرج الترمذی عن عبد الله بن جرجس جدر  
هو الحیاط و الکف جمع کتف و هو الثخین الغلیظ و قیل ان یؤکد کجوه مؤمنان  
از آتش برون آیند طبقها آرد و زخ فرو پوشند و مهر کنند و عمود با زبر طبقها  
برکشند بمحل قدر نک در غایت نو میدی کافران را از برون آمدن و بجز آمده  
که چون طبقها طبق دو زخ فرو پوشند و از بیاید که همه اهل نار بشنود برسد  
که این چه بوده ملائکه عذاب کونینشان دو زخ فرو پوشیدند و عمود با بر افکند  
از ان در در بنا لند تا لبدن هول بیچار که اگر ایشان امرک بودی در ان ساعت  
از غایت در در اجر دندی اللهم قنا عذابک یوم تبعث عبادک کما و فی لغوا  
در الاصول فی الاصل الثالث و المائة حد ثنا نصر بن علی الحدادی حد ثنا ابی و بشر بن الفضل  
قالا حد ثنا یزید ابو جیب عن انس بن مالک رقیه الله عنه عن رسول الله صلعم انه قال  
یدخل قوم النار حتی اذا صاروا فیها اخرجوا فادخلوا الجنة فیقول اهل الجنة من هؤلاء  
فتقال اخرجیون حد ثنا ابی حد ثنا علی بن ابراهیم و ابو نعیم قال حد ثنا یزید بن ابراهیم  
ابو جیب الدریان سمعت انس بن مالک رقیه الله عنه عن رسول الله صلعم یختم قال ابو عبد الله



فهو لا يقوم بصدق وصدق الله سبحانه بالسننهم وقلوبهم وضوح العبوة فان  
من حق الله تعالى على العباد ان يعبدوه فانه قال وما خلقت الجن والناس الا ليعبدون  
فالعبودية الظاهرة خفية لما في الباطل او جبرها على خلق امتحانها فكان هو لار الضعف  
من الناس في الظاهر كذابين في الباطل مصدقون فقد تموا عليهم مع كذب الظاهر وصدق الباطل  
وانما وكل الحق بفعل الظاهر فهو يقتضي اخلق القيام بذلك في العبوة فاذا كان يوم  
الجزاء جاء الحق سبحانه يقتضي حقه فلم يجد عندهم شيئا فيحسبهم في النار ثم تدرهم رحمة  
فيترك ما وجب له من العبوة ويهبها منهم ويعتقهم ويكتب على جباههم الحجر ينميون  
عقائد الله تعالى وفي بعض الروايات محرر من الرحمن رحمهم بصدق الباطل انهم كانوا لا  
يلتفتون الى الاخر غير يشركون بالله قد ثنا صاحب بن محمد قد ثنا جعلي بن ملال عن ابي  
عن مجاهد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم انما الشفاعة يوم القيمة  
عمل الكبار من امتي ثم ما تواعلها في الباب الاول من جهنم بلاغلا ولا تقربون مع  
الشياطين ولا يفرجون بالمقامع ولا يطرحون في الاوراك منهم من يكتب فيها سعة  
ثم يخرجهم ومنهم من يكتب فيها بونان ثم يخرجهم ومنهم من يكتب فيها شهران ثم يخرجهم  
منهم من يكتب فيها سنة ثم يخرجهم واطولهم مكثا فيها يكتب فيها مثل الدنيا منذ يوم خلقت  
اليوم افيت ذلك سبعة الاف سنة ثم ان الله سبحانه اذا اراد ان يخرج الموحدين

منها

منها قد ف في قلوبهم لاربان فقالوا الهام كذا كذا وانتم جميعا في الدنيا فانتم  
وكفرنا وصدقتم وكذبنا وقررتم ووجدنا قبا اغني ذلك عنكم فخرجتم وانتم اليوم  
فيها جميعا سواء اخذون كما تعذب وتخلصون كما تخلد في غضب الله عز وجل عند ذلك  
غضبنا لم يغضب من شيء فيما مضى ولا يغضب من شيء فيما بقي فخرج اهل النور جميعا منها  
الى عيسى بن ابي ابيهم والصلوات يقال لها من ارجو فبرش عليهم من الماء فثبتون  
كما بينت الجنة في جميل السيل ما يلي النخل منها اخفرو ما يلي التمش منها اصفرتم  
يدخلون الجنة فيكتب في جباههم عقائد الله من النار الا رجلا واحدا فانه  
يكتب فيها بعدهم الف سنة ثم ينادى يا حنان يا منان فيبعث الله تعالى اليه ملكا  
فيخرج في النار في طلبه سبعين عاما لا يقدر عليه ثم يرجع فيقول يا رب انك  
امرتنى ان اخرج عبدك فلانا من النار واني طلبت في النار منذ سبعين سنة  
فلم اقدر عليه فيقول الله عز وجل انطلق فهو وادي كذا وكذا تحت صخرة فاخرج  
فيذهب فيخرج منها فيدخل الجنة ثم ان الحجر ينميون يطلبون الى الله سبحانه ان يحيى  
ذلك الاسم عنهم فيبعث الله تعالى ملكا فيخرج عن جباههم ثم انه يقال لاهل الجنة ومن  
دخلها من اهل الجنة اطلعوا الى النار فيطلعون اليهم فبري الرجل اباه وبرى اخاه  
وبرى جاره وبرى صديقه وبرى العبد مولاه ثم ان الله عز وجل يبعث اليهم



ملائكة باطلاق من نار و مسابرة من نار و بعد من ياتي على علمه بتلك الاطباق  
و بعد بتلك المسابرة و بعد بتلك الحد و لا يتبع فيها هل يدخل فيه روح و لا  
يخرج منها و ينسأهم اجبار على عرشه بنشأغل اهل الجنة بنعيمهم و لا  
يستغيثون بعد هذا ابدا و ينقطع الكلام فيكون كلامهم زفير و شهييق فذلك  
قول النبي انما عليهم مؤصدة في عذبة يقول مطبقة في عذبة عذبة فالتنظر  
اي صنف هو لانه هو لانه قوم لم يخلصوا من نفوسهم في دار الدنيا لانه  
عين في دار الله سبحانه في الجنان لم يخلصوا من النفوس حتى دعواهم الى ان يظلموا  
الى الله تعالى ان نحو ذلك ما ضربهم ان يكون مكتوبا على جباههم كبريتيون  
قد كتب عليها عتقا الله تعالى اقليم يكن في كتابته اسم على جباههم كيشفهم عن النظر  
الى ما سواه و كيف يجد قوم على جباههم مكتوبا اسم مولاهم على الاسماء و  
اجلها فتسبح نفوسهم على ما يطلبون الى ربهم ذلك طلبا اما لو كانوا المحبوبين له  
ابتلوا بهذا المبتلوه ابدا ان نحو اسم من جباههم و هو يظنونهم اما انما فقد وجد  
عليهم و جدا شديدا بما يشلون و لكن هو لانه قوم نفوسهم عليهم ستولية القوام  
هذا الاسم ان يسبوا الى جهنم و هي دار الاعداء و استجبوا من افواههم و ليس  
في الجنة اذنى انما هي حسنة بكرم رب العزة السيد المنان فلما من عليهم بالرحمة

جاء عليهم بالذي سألوا حتى عرفهم و انما كتب على جباههم ذلك ليظهر منه الله سبحانه  
عليهم بين ظهراني اهل الجنان فقد تأخروا و دخلهم الجنة فلما وردوا احب الله تعالى ان  
ينظر عند اهل الجنة منة عليهم و انهم عتقا الذي جاء عليهم فابت نفوسهم الاخر ما يام  
اذنى اهل الجنان و ما فهم ذنبي و الكتابة على جباههم في الجنان كذا كتب على جباه  
اهل الصفوة و الاولياء هو لانه المتحابون في الله عز وجل لي حد لنا قنينة و على  
بن حجر و صاح بن عبد الله قالوا احدنا خلف من خليفة الاشجعي عن حميد الاعمى عن عبد الله  
بن كحرف عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم ان المتحابين في الله  
لعلهم من باقوتهم حم آذ في رأسهم سبعون الف عرقه يفتي صنفهم اهل الجنة  
كما يفتي الشمس اهل الدنيا يقول بعضهم لبعض انظروا بنا ينظر الى المتحابين في الله  
فاذا اشرفوا عليها اضاءت من اهل الجنة كما يفتي الشمس اهل الدنيا عليهم ثياب  
خضر سندس مكتوب على جباههم هو لانه المتحابون في الله عز وجل لي حد لنا داود  
بن حماد القيسي حد لنا عبد بن سليم عن اسمعيل بن رافع عن محمد بن زياد الاصحاح  
عن محمد بن كعب عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم يكتب على جباههم  
عتقا الرحمن كبريتيون فيسئلون الله تعالى ان نحو عنهم ذلك الاسم فتجوز عنهم كك  
فاحب الله عز وجل ان يكون عذره تأخروا و دخلهم الجنة ظاهرا عند اهل الجنان و انهم



لم يدخلوا الآبرجحة ولم ينالوا جوارحه الا بكرمه واجبه لو كان يكون العقوبة التي خلت  
 بهم ستودة عليهم عند اهل الجنان ولا بدري احد انهم قد اتبلوا به ان الله سبحانه  
 وعقوبة الله وذلها بانفسهم وهي التي حطرتهم في دار الدنيا عن درجة العيشة  
 وفي الآخرة عن درجة الكرام فترك الله سبحانه خيبة على بهم وهي عظيم ذلك الاسم تكراما  
 ونفضلا وانما كالتس عليهم ولم يكن عند القوم من الانسانية والمنكرم وجودة  
 النفس ان يوثروا على ما هم عليه والاهم عندهم في قلوبهم من غليل المحبة ما يبذل  
 عندهم ما هم على آية وما ينسون انهم النفوسهم في جنبه ومن اجل ذلك بقواني  
 انما ما بقوا لانهم هم النفوس كانوا يعالجون الله سبحانه وبفضل هذه الاخلاق  
 بعضهم بلسان الاشارة في هذه السورة وبالكل ميمزة لمزة اي الذي  
 نفوسه بالذليلتين وضري بهما فان من الصبيغة للعادة والرهزاي الكسر من اعراض  
 الناس التمز اي طعن فيهم رذيلتان مركبتان من جهل والغضب الكبر لانها بتضمنا  
 الايداد وطلب الترفع على الناس وصاحبها يريد ان يتفضل على الناس ولا يكف في  
 نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب الرذيلة اليهم لينظر فضل عليهم والاشعر ان  
 ذلك عين الرذيلة وان عين الرذيلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفاق وشيطانه  
 موصوف برذيلتي القوة النطقية والغضبية ثم ابدل منه الوصف برذيلة القوة

الشهوانية بقوله الذي جمع مالا وعدده وفي عدده اشارة ايضا الى الجهل  
 لان الذي جعل المال عدة للنوايب لا يعلم ان نفس ذلك المال هو الذي كبر اليه النوايب  
 لاقتضا حكمته الله تعالى تفرقة بالنوايب فكيف يدورها وكذا في قوله بحسب  
 ان ماله اخلص اي لا يشعر ان المصائب المتخلقة لصاحبها هي العاوم و  
 الفضائل النفسانية الباقية للعروض والذخائر الجسمانية الفانية و  
 لكنه مخدوع بطول الامل مغرور بشيطان الوهم عن بخت الاجل والما حصل  
 ان الجهل الذي هو رذيلة القوة الملكية اصل جميع الرذائل ومستلزم لها  
 فلا حرم ان يستحق صاحبها المعوز فيها العذاب الابدتي المستوي على القلب المبطل  
 بطوره كلا رذوع عن حسابان وقوع الممتنع لينبذ ان اي يستحق عن مرتبة  
 فطرته الى رتبة الطبيعة الغالبة وهي الحطمة التي عادت تاكسر كل  
 ما وقع في رتبها باستيلاء قوتها عليه وهي النار الروحانية  
 المناجية بطور القلب المولمة له ايلاما لا يوصف كنهه المستعينة  
 عليه انا فذة في اشرف وجهيه و باطنه واعلاه الذي هو  
 الفؤاد المتصل بالروح انها عليهم موصن اي مطبقة  
 مغلقة الابواب لا يخاب القلب محملا بالمواد الجسمانية

الشهوا

اسماء اريد بقصد كسبها على آيات  
 قول من كرهه شبه غمها ان برم زيم كسبها على



