







محمد الله الذي خلقه على وحدانيته باعلاء وابانه المتعريف اولبانه باسمه ونعوت وصفاته سخن وبتوكل عليه  
 وتشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقبل بقاونا اليه وتشهد ان محمد عبده ورسوله ونبيه  
 وصفيته المبعوث اليه والاسود والاحمر الذي شهد بصديق دعوت الكائنات حتى الحجر والمدبر وصلى  
 الله تعالى عليه وعلى اله واعقابهم خصوصا على خلفائه الراشدين وجميع اصحابه الطيبين الطاهرين  
 الهمداني المهديين وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين وسلم تسليمًا **ابعد**  
 فيقول العبد المفتقر الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن محمود الحافظي البخاري وفقه الله عز وجل  
 لما يجده برضاه من القول والعمل وروح اسلافه واقاض عليه خصائص الطائفة **يدان** بتلك عز وجل  
 وايانا على السداد في القول والعمل والاعتقادك منسجج طريقت فدرسه تعالى اسرارهم كبر اذن مقدربان  
 اهل يقينند وجامعند حيان علوم ظاهر وباطن دارباب احوال اصحاب كماند عقاب صافية ايشان بنابر  
 اصول صحيحه است ان كتاب وسنت واجماع امت ومؤبد است به لا ينفك يوشو اهد عقليه وبابن همه  
 اهل ذوق وجدان وكشف وحياتند قد قبل سبحانه عليهم بلطفه وجزه غزير اليعطفه سبقت لهم تان  
 احسن في الزمهم كل النورى فهو اعين الله وسار والى الله واعضوا على الله عاوسى الله عز وجل بحسب انوارهم وجات  
 حوال العرش اسرارهم وارباب غرايم وخواص مؤمنانند وحققان ومؤبدان اهد عقاب اهل سنت جماعتند ارباب  
 وضلائها دورند نجوم اسمان هدايت رجوم شياطين ايند نور الكين وفضيحة المذنبين وقع المبتدين وحق اهل السنة  
 وضلائها دورند لعا انوار لابل انا كبريت ايشان زليل المؤمنين بكموت حمت خود مستفيض سبب كبر دايند اولئك في قلوبهم  
 الابال ايدهم روح منة فرعون واهم اونا اولهم كلك هو لا يشع بار ايشان طائفه منصوره الهه صفا بنيت مشهوره فيما بينهم كلك

منه الله الذي خلقه على وحدانيته باعلاء وابانه المتعريف اولبانه باسمه ونعوت وصفاته سخن وبتوكل عليه  
 وتشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقبل بقاونا اليه وتشهد ان محمد عبده ورسوله ونبيه  
 وصفيته المبعوث اليه والاسود والاحمر الذي شهد بصديق دعوت الكائنات حتى الحجر والمدبر وصلى  
 الله تعالى عليه وعلى اله واعقابهم خصوصا على خلفائه الراشدين وجميع اصحابه الطيبين الطاهرين  
 الهمداني المهديين وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين وسلم تسليمًا

# وقف

متفرذاند وعبارات وكلماتيست متدا ولد بينهم در اثنای محاورات ايشان بايكديگر على  
 بمضمون مايتضمنه تلك العبارات والكلمات وكنته حقايقها لا تدخل تحت الاشارة فضلا  
 عن الكشف بالعبارة فان مكاشفات القلوب ومشاهد الاسرار لا يمكن العبارة  
 عنها على التحقيق ولا يعرفها الا من نازل تلك الاحوال وحل تلك المقامات وچون  
 علوم ايشان علوم مكاشفات ومشاهد است و علم الهاميت نه حفظ مصطلحات  
 وكلمات ايشان تير مناسب لغوت واحوال اوصاف كمال ايشانست تا كفته اند  
 ما من طائفة تحمل علما من الاديان والفقهاء وغيرهم الا ولهم اصطلاح لا يعلمه الا الذين فهم  
 الا بتوقيف وتعريف من اهل لا يد من ذلك الابل هذه الطريقة خاصة فانه اذا دخل  
 هذه الطريقة الطالب الصادق وما عنده خبر با اصطلاح عليه وفتح الله سبحانه له عين  
 فهمه واخذ عن ربه عز وجل في اول اذواته ومواجبهه وتكلم على اصطلاحهم بتلك الالفاظ  
 التي لا يعرفها سواهم ومن اخذ عنهم وخدم مشايخهم وتبع كتبهم وتصرف كتابات المتحققين  
 منهم فهم هذا الطالب الصادق جميع ما يتكلمون به حتى كانه الواضع لذلك الاصطلاح  
 ولما يستغوب ذلك من تقبل بجد علم ذلك في نفسه علما ضروريا لا يقدر على دفعه وكانه  
 مازال يعلم ولا يدري كيف حصل له من غير توقيف وتعريف من اهل هذه الطريقة وعلى  
 الحقيقة اين زنده ولان اگاه بر روش حضرت رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم  
 وبر روش صحابه كرام او و تابعين وتبع تابعين وسلف صالحين رسول الله صلى الله عليه  
 عليهم اجمعين وحسن اقتدا باخبار وصدق اقتفا باثنا لا زنه ايشانست وبمجنين  
 صدق التجا حضرت وهاب جل ذكره وايمان حسن اعتصام على الدوام بفضل النبي ونص  
 نامتنا ايشان ووطهاي ايشان بوجدان محبت الهى از محبت دنيا واعراض او اعراض  
 كل نبوده است ودر صورت اعتقاد صحيح حتى صرح بر ايشان كشوده وسابقه عنانية  
 از ليدنچ هو او عناد و عرق تراغ وخلاف از وطهاي ايشان بر كشته ووطهاي ايشان  
 محل نظر رحمت خود كره داينده چنانكه فرمود ولا يزالون تخلفين الا من رحم ربك وبنابر  
 اين توفيق رفیق ايشان كشته تا بنظر رحمت وشفقت در كافه خلايق نظر كره زنده

طريقه

منه الله الذي خلقه على وحدانيته باعلاء وابانه المتعريف اولبانه باسمه ونعوت وصفاته سخن وبتوكل عليه  
 وتشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقبل بقاونا اليه وتشهد ان محمد عبده ورسوله ونبيه  
 وصفيته المبعوث اليه والاسود والاحمر الذي شهد بصديق دعوت الكائنات حتى الحجر والمدبر وصلى  
 الله تعالى عليه وعلى اله واعقابهم خصوصا على خلفائه الراشدين وجميع اصحابه الطيبين الطاهرين  
 الهمداني المهديين وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين وسلم تسليمًا



وآز عذاب عداوت و مخالفت بنجات یافتند و بت شریف شریف لقب فرقه ناجیه مشرف گفتند  
چنانکه در حدیث آمده است تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة او فرقه کلامه النار او قال  
الهادیة الا واحدة فالواحد من هی بارسول الله قال صلی الله علیه وسلم قال الذین علی ما انزلت به و  
وهی السوا والا عظم و اما ائمة الدین هادی و عاثة المسکین الامام رفیع المقام حجة الاسلام  
ابو جعفر محمد بن محمد بن احمد القرالی قدس سره در کتاب المنقذ من الضلال بعد از  
مبادی احوال خود فرموده است و انکشف لی فی اثنا هذه اکالات امور لا یکون احصاؤها و  
استقصاؤها و القدر الذی اذکره لیتنفع به انی علمت یقینا ان الصوفیة هم الساکون  
بطریق الدتعالی خاصه و ان سیرتهم احسن السیر و طریقهم اصوب الطرق و اخلاقهم از  
الاطلاق بل لو جمع عقل العقلا و حکمة اکمال علم الواقفین علی اسرار الشیخ من العلماء البغیر  
شیان من سیرهم و اخلاقهم و یبدلوه بما هو خیر من سیرهم و الیه سبیلها فان جمیع حو کاتهم و سکناتهم  
فی ظاهریهم و باطنهم مقبض من مشکوة النبوة و لیس فی راد النبوة علی وجه الارض فی سکنها  
به و باجملة فاذا یقول القائلون فی طریقه اول شریطتها تطییر القلب بالکلیة عا سوی الله  
و مقصدا حجاب جاری فیها مجری التحیر من الصلوة استغرق القلب بذكر الله عز وجل و اخرها  
القنابل کلکلیة فی الله عز وجل و اخرها بالاضافة الی ما یکاد یدخل تحت الاختیار و الکسب  
من اولها و هی علی التحقيق اول الطریقه و ما قبل ذلک کالدلیل للمساکن الیه و من اول  
الطریقه یتبذل المکاشفات و المشاهدات حتی انهم و هم فی نقطتهم شایدون الملائکة  
و ارواح الانبیاء علیهم الصلوة و السلام و یسمعون منهم اصواتا و یقتبسون منها  
فوا یدتم یترقی الحال من مشاهدة الصور و الامثال الی درجات یصیق عننا نطق  
فلا یکاول معبران یعبر عنها الا اشم لقطه علی خطا صرح لا یمکنه الا حراز عذ و علی الجملة  
ینتهی الامر الی قرب یکاد یتخیل منه طائفة اکحول و طائفة الاتحاد و طائفة الوصول  
و کل فی کک خطا و قد بینا وجه الخطا فی کتاب المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله عز وجل  
احسنی ثم قال حمد الله باجملة فمن لم یزق ششیما بالذوق فلیس یدرک من حقیقه النبوة  
الا الایهم و کرامات الاولیاء علی التحقيق هدیات الانبیاء علیهم الصلوة و السلام و هذه حالة

کتاب

و اتحاد

یتحققا بالذوق من سک سبیلها فمن لم یزق الذوق فلیتقبل بالتسامع ان کلم  
اهل الذوق الصیحة حتی یفهم ذلک بقوا من الاحوال یقینا فمن جالسهم استفا و منهم هذا الایمان  
فهم القوم لا یشفی جلیسهم و من لم یزق صحبتهم فلیعلم امکان ذلک یقینا بشیوة الایمان  
علی ما ذکرناه فی عجایب القلب من کتب الاحیاء و تحقیق بالبرهان و ملائمة عین  
تلك الحالة ذوق القبول بالتسامع و التجربة بحس الظن ایمان فبذرة ثلاث درجات و  
یرفع الذین امنوا منکم و الذین اتوا العلم درجات و وراة یقوم جمالهم للمسکون و ان  
ذلک المتعجبون من هذا الکلام لیس معون و یسخر و یقولون العجب انهم کیف یدون  
و فیهم قال الله تعالی و منهم من ستمح الیک حتی اذا خرجوا من عندک قالوا للذین اتوا العلم  
ماذا قال انما اولئک الذین طبع الله علی قلوبهم و اتبعوا البهوات هم و الذین استمدوا زادهم  
هدی و اتیم تقواهم و شیخ عالم عارف زاهد مجتهد شیخ الشیوخ قدوة اهل الطریقه کما  
اسرار حقیقه ابو الحسن علی بن عثمان ابن ابی علی الغزنوی که از قرآن سلطان  
و برهان حقیقت شیخ ابو سعید بن ابی خیر فضل الدین محمد المهدی است قدس سره الله  
روح و اقتداء هر دو بزرگوار در طریقت بزین او تا دو شیخ عبدا ابو الفضل محمد بن  
سرخسیست قدس سره روح در کتاب کشف سر المحجوب لاریاب القلوب اورد  
که چون بنده را از حقیقت کشف و نمایشی بدیداید و حال و قوی کرد و عبادت دست  
دهد و فضل و نبر بار ی کند سخن او منطلق شود و تا همان معبر و عبارت خود متعجب  
شود و عقول از ادراک آن بازماند و اگر جمعی اعتراض کلمات وی ارند بنابر فهم  
امتراج و حلول اعتراض ان معترضان بوجه و فهم ایشان باز کردند نه بدان معنی  
و حقیقت مقصود اهل بصیرت در ظاهر عبارت نیا و نزنند و بداند که ارباب احوال را  
امکان عبارت مطابق مقصود من غیرت بنا شد و با آنچه از ظاهر عبارت فهموم  
شود اقدانگند و اقدانچه از ظاهر عبارت ایشان فهموم شود تا یدینجا نکه عمل  
بظاهر یدانه فوق ایدیم مثلانی شاید و هم در کتاب کشف المحجوب فرموده است هوا  
هرگز با راستی موافقت نباشد پس چه چیزی می جوید از طریق اعوجاج تا اندران و زود

علم

تفصیلا



وی ۴

و نیز فرموده است در هر کاردی که غرض نفسانی بیدرکت بر خیزد و دل از طریق مستقیم بجز  
 اعوجاج میل نماید و از دو پیرون بنویسند یا غرضش بر آید یا نی اگر غرض نفس بر آید مال آنرا  
 بود و در روز را کلید جز حصول مراد نفس نیست اگر غرض بر نیاید بجات وی اندران  
 بود و کلید همیشه جز منع نفس از اغراض نیست قال الله سبحانه و تعالی و نهی النفس عن  
 الهوی فان اجتهت الی المأوی و بعضی از کبرایان روح الله تعالی را در اجماعین نیز  
 درین معنی به این عبارت فرموده اند المعارف الکشفیه بتجیل التعییر عن ما من غیر  
 فی عالم المتناظرین بحروف و الاصوات وان ذکر و تلك المعارف و الحقایق بان  
 عبارة و ارتق اشارت و انما خوطب ببنده الكلمات قوم لا یستعملون الی الالفاظ و  
 ان كانت متشابهة غایة التثابته عن درک حقایق المعانی و لا یقطع علیهم عالم الملك  
 طریق الانس بعالم الملكوت و نیز اهل معرفت گفته اند آنچه دل بند و مشاهده کند بایر  
 مکتشوف شود که در حقیقت عبارت از وی درست نیاید و علامت صحت  
 مشاهده باطن و شهود بر عجزت از عبارت کمالی نهایت را حد و نهایت بید  
 آوردن و احاطه کردن محال بود قال بعض الکبار رحمهم الله علامه تجلی اخی سبحانه علی  
 الاسرار ان لا یشهد السر یا یسلسط علیه التعمیر و یجوبه القوم فمن عبرا و فهم فو جازا  
 لاناظر اجلال کذا فی التعرف از کینه مقصود و مشهور و در باسما و صفات نشان نتوان  
 داد و چون بکنه رسد زبان کجک شود و تیر هر چند عرفا و بلغا به عبارتی که دانند و توانند  
 نشان دهند عاقبت از بیان فرومانند از اوصاف زسانند و از اینجاست که منقو  
 از امیر المؤمنین علی رضی الله عنه که فرمود من عرف الله سبحانه کل لسانه و نیز اهل معرفت گفتند  
 مشاهدات و منازل قلوب حیرتست و مکاشفات و مواجید اسرار و هشت ا  
 متجیر و مد هوش از نماند ویرا افتاده است و سیر انی بان مستغرق گشته چرخ دار دو  
 چون خیزند در چرخ خبر دهد و گفته اند این معنی حدیث قیامت روشن و مبرهن مسکود  
 مصطفی صلی الله علیه و علی و سلم چون ام المؤمنین عایشه را رضی الله عنها خبر داد که خلق را  
 بر آنکه بیز عایشه رضی الله عنها گفت و اسواته و اسواته و اسواته صلی الله علیه و سلم فرمود یا عایشه

و به نهایت ۴

بقیامت بر سینه ۴

یعقوب

العلوم ۴

ان روز مرد نداند که مردست و زن نداند که زنست چون قیامت که از دست از انان قدرت  
 حق سبحانه بچشم ظاهر این واجب کند و البته که مشاهده حق سبحانه بسیر این حیرت  
 واجب کند سرور عارفان انصح العرب و العجم صلی الله علیه و علی و صحبه و سلم که معجزان در  
 جنب عبارت وی حکمیت و کشف همه ماسوفان در مقابل کشف وی حجابست و  
 مقام کشف نیز چنان فرمود لا احصی ثناء علیک و شیخ زکوار مبین الطریق کاشف الاسرار  
 و احتقابق امام عالم عارف ربانی ابویوسف بن ایوب الهمدانی قدس الله تعالی روحه و نور  
 صرکه فرموده است علم بصیرت را قانونی و قاعده ایست جمله علوم در وی بیاید علی  
 در مرتبتی و متراتی جدا که نه بحسب استحقاق هر علمی چنانکه جوهرها در ریاست هر چند  
 جوهرها در دریا حکم نموده است لیکن جوهر باقی است و بعد بسیار و انکه در جو  
 در جوی تنهاست نه در دریا همچنین آنکه در علم مکاشفت هم در علم کشف است  
 هم در علمهای دیگر و آنکه در جوهرها علومست در دریا کشف نیست در کشف چنانکه  
 علم جوهرها در علم جوهرها میداند چون درین کردن کیر داعه افرض نباید کرد و منتظر باید بود  
 انگاه که بیان کند اساسی را که علم لدنی بر و بناست مثل و من ترک اللادب علی الباط  
 طرد و زدک الباط و حجة الاسلام امام غزالی رحمه الله میگوید معرفت حق سبحانه و تعالی معرفت  
 صفات و افعال حضرت ربوبیت جل ذکره و هو العلم بالله عز و جل و هو مطلوب لذاته و ما  
 سواه من مطلوب لاجله کما از جلالی نیست اگر کسی همه علوم روی زمین بخواند و همه  
 صناعات نیز بیاموزد در جلالی لیکن رنج برده باشد ویرا نرسد که بر جلاله اعراض کند  
 و اگر نیز در جلالی رنج برده باشد ویرا نرسد که بر کسی که از وی استاد تر بود و رنج بیشتر برده  
 باشد دران صنعت انکار کند بلکه باید که هر چه ویرا منکر نماید بر قصور فهم خویش حمل کند تا انگاه  
 که بروی روشن شود چون این قدر عقل او را یاری ندهد از وی اعراض باید کرد و جواب وی  
 مشغول نباشد قصه موسی با خضر علیهما الصلوة والسلام تنبیه است برین دقیقه کشتی  
 یتیمان سور اخ در ان حکمتی بود که اخلا هر چه پس باید که چنانکه حفظ مال تمام و وجوب انرا  
 موسی می شناسد خضر نیز علیه السلام این قدر هر آینه شناخته است اما سری دیگر بر و مکتشوف

عبارت همه ۴  
 بن بوسف ۴  
 در ریاست و هم در جوی زبیرا جوهرها در ریاست ۴

دانستن ۴



كشنة است وعمل وبنابران حكمت وبنابران سر بود و صحیح بخاری است در باب استیجاب  
 للعالم اذا سئل اي الناس اعلم ان يحل العلم الى الله تعالى باسناده عن ابي بن كعب رضي الله  
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في بني اسرائيل  
 فسئل اي الناس اعلم فقال انا اعلم فعتب الله عز وجل عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى اليه  
 سبحانه اليه ان عبدا من عباده يجمع البحرين هو اعلم منك الى اخر الحديث وهم در صحيح  
 بخاری است در غير اين باب در باب اخروج في طلب العلم قال ابي بن كعب رضي الله عنه سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما موسى عليه السلام في ملا من بني اسرائيل اذ جاء رجل  
 فقال هل تعلم احد اعلم منك قال موسى عليه السلام لا فاوحى الله الى موسى بلي عبدا حقا  
 السبل الى نقيية الى اخر الحديث قال العلامة المنبغ في شرح الحديث اورده هذا الخبر ههنا  
 ليبين ان من سئل من اعلم الناس في هذا الزمان وعنده انه اعلمهم بما اوتي من الرجمان  
 لا يستحب ان يقول انا بل يقول الله اعلم بذلك لانه قد يكون اعلم منه في زمانه وهو لا يعلم  
 بمكانه فعوتب موسى عليه السلام بترك الافضل مع فعل الفاضل فكذلك حال الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام لعلو قدرهم وعظم امرهم يعاتبون على ما يعاتب عليه غيره وهم وكان  
 نبينا صلى الله عليه وسلم يقول انا سيد ولد آدم والاخر اى لا اقول ذلك فتخار ابل انما را  
 لامر الله عز وجل قال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس سره  
 فالرسل عليهم الصلوة والسلام وان كانوا في اعلى الدرجات من العلوم وانبا الغيب  
 فهم فيما بينهم وبين الخلق نعم عليهم امورهم حتى يعاملوهم بما هو بغيرهم وبما يحملونه الا ان  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياتيه الوحي صباحا ومساء من عنده في العرش سبحانه وتعالى  
 ثم يعي عليه رؤية الملائكة في الصوم والظفر حتى شهد عنده شاهدين في الصوم وشهد عنده  
 في طلال الفطر فقبل شهدا منها وقال صلى الله عليه وسلم في انحصار ان بعضكم احب حجة من  
 بعض انما اقضى بها السمع منكم فمن قضيت له حقة اخيه شئنا فاما اقطع له فطقة من  
 النار الحديث ويكره بياد وانست كليس في شئ من اسرار المعرفة باطن ينقض ظاهر  
 الشرع بل باطن المعرفة يتم ظاهر الشرع ويكفر من هذا اذا نكثت على اهل كتمان اسرار الامو

بعض احكامها  
 في بيانها

انما نزلت في الدنيا  
 بالحق

على ما هي عليه نظر والى الالفاظ الواردة في الشرع فما وافق ما شاهدوه قرروه وما خالف  
 اولوه وعلى اجملة تشابهات دريات قران واحاديث صحیح وكلمات صحابة كرام سيدنا ام  
 ودر كلمات تابعين وتبع تابعين وبمجهزين ودر سخنان اكابر مشايخ طريقت كبر اؤين و  
 اهل يقينند قدس الله تعالى ارواحهم سيار واقع شده است تا اهل بصيرت گفته اند وقوع مشا  
 از ضروريات طريق تحقيق است فلماذا السر لم ينكلم الانبياء عليهم الصلوة والسلام في علوم  
 المكاشفة الا بالرمز والايام على سبيل التمثيل واليهما علمنا منهم بقصود افهام المؤمنين بل  
 بعض احوال ايضا على الاحتمال والعلماء والكبراء ورثة الانبياء فاهم سبيل الاعدول على نوح  
 الناس والاقدا قال الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب  
 واخر متشابهات الاية المتشابهات المتشبهات قيل شبهت معناه على من حمل وجوه خطاب  
 الرب سبحانه والحكمات اصول من جملتها يحصل العلم بالتوحيد وما قبل المتشبهه وقيل الحكم  
 مادل على صفات الله تعالى من علمه وقدرته وسمع وبصره وسائر صفاته والمتشابهه ما لا يد  
 فيه ان يعرف عن ظاهره الى وجبين وجوه التأويل فيه كقول سبحانه في جنب الله وحلقت  
 بيدي وبجى باعيننا ونحو ذلك وما يعلم تاويله الا الله منهم من وقف على هذا وقال لا يعلم  
 تاويل المتشابه الا الله تعالى واكثر اهل العلم على ان الراسخين في العلم يعلمون المتشابهه قالوا ولو  
 يكن الراسخين في العلم حظه المتشابهه الا ان يقولوا المتشابهه كل من عند ربنا لم يكن لهم فضل على  
 اجمال انهم جميعا يقولون ذلك ان الله تعالى لم يسو بين خلقه في العلم بالمتشابهه وقال من وقف  
 فائدة انزال المتشابهه الايمان به واعتقاد حقيقة ما اراد به ومعرفة قصود افهام الخلق عن الوقوف  
 على ما يحصل حسب السبيل ثم ان القران كله حكم في معنى ومعناه اذ متقن الاتفاض فيه فاق  
 الله تعالى الر كتاب احكمت آياته الاية وكلمة متشابهه في معنى ومعناه انه يوافق بعضها بعضها  
 ويشبه بعضها بعضها قال الله تعالى انزل احسن الحديث كقوله المتشابهه بالمتشابهه الاية وبعضه حكم وبعضه  
 متشابهه في معنى كما يجزم من هذه الاية في تفسير السبيل للعلامة نجم اخن والدين ابي حفص عمر بن  
 محمد بن احمد الشافعي في شرح التاويل في هذه الاية قال قوم الحكم مالى العقل سبانه والمتشابهه مالا  
 يدرك بالعقل وانما يعرف بمجوزة السمع وقيل الاية المحكمه بافهاما ذكر الامر بالتوحيد والايمان بالله

بهم

علم

الكبير

ارسان آيات متشابهات وكلمات

بها



وغير ما من الآيات منسابة وفيها بقا السلي قال الله تعالى محمد بن الفضل الحكيم هو سورة الأ  
 لأنه ليس فيها إلا التوحيد فقط وفي غير المعاني للمام محمد بن طيفور السجاني في قوله تعالى  
 وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون عطف على اسم الله ويقولون حال وعليه قول ابن عباس  
 رضي الله عنهما أنا من الراسخين في العلم وكجا يدنا من يعلم تأويله ابن جريح رضي الله عنه المتأ  
 مالا سبيل إلى معرفة والعبد مبتلي باعتقاد حقيقته لا غير كصفة الوجه واليد والاسنواء و  
 وفيه المتأ به ما خالف فيه السمع العقل لا شبهة لفظه كصفة بما لا يليق بمعناه والراسخون هم  
 الذين حققوا العلم بالمعنى والقول بالعلم في معالم التنزيل للمام محمد بن الحسن بن مسعود  
 الفراء البغوي صاحب كتاب المصاحح وشرح السنة وغيرهما اختلف العلماء في نظم هذه الآية  
 فقال قوم الواو في والراسخون للعطف ويقولون حال اي وهم مع علمهم يقولون وهذا قول  
 مجاهد والربيع وذهب الكثر من اليا والواو للاستيناف وهو رواية طلاس عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما وسئل عن الراسخين فقال العالم العالم بالعلم المشج وقيل الراسخ في العلم  
 وجد في علمه اربعة اشياء التقوى بينه وبين نفسه والذين في قلوبهم زيغ قبل هم جميع المشيئة  
 وقال عمر بن عبد العزيز انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا انما بطل من  
 رتبنا وهذا القول قيس في العربية واشبهه بظاير الآية والراسخون في العلم اي الداخول  
 في العلم هم الذين اتقوا علمهم حيث لا يدخلهم في معرفتهم شك فاهل من سويح الشيء في الشيء  
 وهو يتوهمه حال سخر الايمان في قلب فلان وفي اواخر التنزيل للمام ناصر الملكة والدين البيضا  
 ومن وقف على الآية فشر المتشابه بها استأثر الله بعلمه بكرة بقا الدنيا وقت قيام  
 وخواص الاعداد وكعد الزمانية او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على المراد  
 وفي تفسير الكبير للمام النوري نظام المناظر المتكلم المقصود صاحب التصانيف المشهورة في الدين  
 الرازي ابى عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي البكري التميمي الملقب بالممام عند علماء الاصول  
 نسبة الخلفين المبطل لها باقاصد البراهين في تفسير هذه العلماء ذكروا في فوايد المتشابهات  
 وجوبها منها انه متى كانت المتشابهات موجودة كان الوصول الى الحق اصعب واشق وزياد  
 يوجب مزيد الثواب ومنها ان القرآن اذا كان مشتملا على الحكم والمتشابهات افتقر الناظر فيه الى

وبين الله عز وجل والتواضع بينه وبين  
 لكن والزهد بينه وبين الدنيا والجاهدة

المشقة

الاصحاح

الاستعانة بدليل حينئذ يتخلص عن ظلمة التقليد ويصل الى ضياء الاستدلال ومنها وهو الو  
 الانسب الاقوى في هذا الباب ان القرآن مشتمل على دعوة الاطوار والعوام وطبائع العوام  
 تنبؤ في اكثر الامور ادراك الحقائق فمن سمع من العوام في اول الامر اثبات موجود ليس في  
 ولا متخير ولا مشار اليه لظن ان هذا عدم وتغني وقوع في التعطيل وكان الاصلح ان يجاطبوا بالق  
 والة على بعض ما يناسب ما توهموه وتخيّلوه ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على الحق الصريح  
 فالقسم الاو هو الذي يجاطبون به في اول الامر يكون من باب المتشابهات والقسم الثاني  
 وهو الذي يكشف لهم في احوال امر هو المحكمات فهذا ما حضرنا في هذا الباب والله تعالى اعلم  
 براده وفي حديثه احتياقي لسببنا ومولانا نتاج الحق والدين شمس العارفين امام الزمان ابو  
 جعفر بن محمد بن طيفور السجاني وندي في كونه وقف بر الله لازم است بذهب اهل وجهت  
 وشروط ايمان بقران على است به حكم وتسلم متشابهة بمعنى اوباظا هر لفظ في الف في ما يبد  
 واجبة واضع لغت ائين الفاظ متشابهات خواسته است مراد نيسبت ومتشابهات  
 وارداست ووصفات خداوند عز وجل انا وفعلا جرون وجد الله ويده وجاريك و  
 الرحمن على العرش استوى ودر احقاق كتحقق حقايق است وما ليف او يتج خا طاعا  
 سيد امام شهيد ناصر الملّة والدين ابو القاسم يوسف بن محمد الحسن المدني السمرقندي و  
 نور الله روحه فذكر است الكلام للافهام لا للاهتام ولكن دعوت الحكمة البالغة الى ابرا  
 المتشابهات في التنزيل كذلك الكتب الالفه والمتشابهة فذكر كور لقاصد لم يوضع لها  
 الكلام ولا يتجدد بها في الحكمة الا وحتج فيه اكثر من الظاهر وفي كلام الفصحى المحكي بالاستعانة  
 اكثر في شرح الكتف للطيبى معرفة بالانسان سبيل الى معرفة ومعرفة مالا سبيل الى معرفة  
 عين علوم الراسخين فمن اشرف منزلة العلماء الراخين انهم يميزون بين ما يمكن علمه وبين ما  
 لا يمكن ان يعلم ويعلمون بالذي يدرك ان طلب ما الذي لا يدرك وعلى ابي غايه يجب ان  
 يقف طالب العلم واني مكان تجاوزه وقال حضرة العلم الراسخ هو الذي يسخ في القلب  
 بحيث لا يمكن لصاحبه مخالفة وظه اثره في الاعضاء بحيث لا ينفك شئ منها عن مقتضاها و  
 قال ابو سعيد اخرا قد سرده الراسخون في العلم هم الذين كانوا في جميع العلوم وعرفوا باو

سنة

سيد ناصر الدين ابو القاسم يوسف بن  
 محمد الحسن المدني السمرقندي صاحب تفسير احقاق



على هم الخلق كلهم اجمعين وقال بعض الكبار وما يعلم باؤله الا الله ومن وجد علمه من الله  
وهم الذين جردوا اسرارهم لورود الالهام وما يذكره الا اولوا الالباب قيل الالباب العقول  
الصافية عن قشر التحليل والوهم لا تزغ فلو بنا قال ابن عطاء الزنج الميسل الى شئ سوى شئ سبحانه  
وقال الامام حجة الاسلام الرازي في العلم والعارفون من الاولياء وان جازوا في المعرفة  
حدود العوام وجالوا في ميدان المعرفة وقطعوا من بوابها امسا لكثرة فماتوا لهم  
مالم يبلغوه وهو بين ايديهم اكثر بل لانه لما طوى عنهم لمه ما كسفت لهم لكثرة المطوى  
وقلة المكشوف بالاضافة اليه فبالاضافة الى المطوى قال سيد الانبياء عليه الصلوة و  
السلام لا احصي ثما عليك انت كما اتيت على نفسك بالاضافة الى المكشوف قال  
صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله ولكون الحجة والتصور ضروري في اخلاص الامر بالاضافة الى  
منتهى الجلال قال سيد الصديقين ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك  
ادراك وقابل حجة الاسلام ايضا فان قلت فاني فائدة في مخاطبة الخلق بالايهيمون  
فجوابك انه قصد بهذا الخطاب تقييم من هو اهل وهم الاولياء والرايخون في العلم وفيه  
فهمه فليس شئ من مخاطبة العقلاء بكلام ان يخاطبهم بما يفهمه الصبيان والعوام بالاضافة  
الى العارفين كالصبيان بالاضافة الى البالغين ولكن على الصبيان ان يستفهموا  
عالم يفهمه وعلى البالغين ان يجيبوه بان هذا ليس من شأنكم ولستم من اهل فهمه فوضوا  
في حديث غيره وقيل للجمال فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فاسئلوا فان كانوا  
فهمه فهموه والا فالواهم وما اوتيتم من العلم الا قليلا لا تسئلوا عن شئ ان تبد لكم تسؤم ما لكم  
ولهذا السؤال هذه المعاني الايمان بها واجب والكيفية مجهولة اي مجهول لكم والسؤال  
بدونه هذا معنى قولنا لك الكيفية مجهولة يعني تفصيل المراد به غير معلوم وفي حقايق التفسير  
للشيخ الامام العالم العارفي ابى عبد الرحمن محمد بن حسين بن محمد بن موسى السلمى النيشابوري  
قدس سره قد روي عن علي بن ابي حمزة من قوله وقد روي هذا ايضا الى النبي عليه السلام انه لكل  
اية ظهر ويطن وكل حرف حد ومطلع وقال بعض الكبار في هذا الخبر المروي موتوا فادعوا  
وفي بعض واياته ان المقران ظهر ويطن وحد ومطلع ان الظاهر هو التفسير والباطن هو

المستور

من

در بيان ظهور بطن حد و مطلع  
ايه كبريه مظهره

واحد ما يتناهي اليه القهوم من معنى الكلام والمطلع ما يصعد اليه من فيطلع على شهود الملك العلم جل ذكره  
والتاويل يختلف بحسب احوال المستمع وواقفانه في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته وكل ما ترقى  
عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع برعلى لطيف معنى عتيده ولله تعالى في كل كلمة اسرار  
ينفذ البحر دون نفاذها فكيف السبيل الى حصرها وتعدادها في التيسير للتفسير علم تزل  
الاية وشانها وقصتها والاسباب التي تزلت فيها والاقوام الذين اريدوا بها والتاويل  
صرف الاية الى معنى يتحملها موافق لما قبلها او ما بعدها وقيل للتفسير كشف ظاهر الكلام  
والتاويل كشف باطنه وبالفارسية تفسير روشن كردن روي سخن است و تاويل سدا  
كردن مقرر سخن است فالتفسير هو علم التزل لا يتكلم فيها الا بالاسماع والتاويل سابع بالاسماء  
بشرط موافقة النص والاجماع وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي  
الحكيم الترمذي قدس سره من القوان لطايف تليك عن نفسك عن وارثك وتعلق  
قلبك بولي اللطائف ومنه اسرار اجيب لها قلوب خاصته من الانياء وقلوب نجباء  
الاولياء يخرجون احتمالها عامة الاولياء فمن دونهم من الموحدين وهي الحروف المنفردة في  
اوايل السور فيها علم جميع ما في تلك السورة وانما يفهم من احى الله تعالى قلبه به لا يعلمه قال  
علم الهدى رئيس ليل السنة واجماعة الشيخ الامام ابو منصور قدس سره في هذا البيان بطريق  
الرمز اطهار كمال القدرة الالهية فله سبحانه ان يضمن ما شاء من المعاني فيها شامرا الاشياء  
وله عز وجل ان يفهم المراد من اراد من خلقه وان قصرت العقول عن ذلك ودر ترجمه عوار  
هر كلمة از كلمات احاديث نبوي صلى الله عليه وسلم و سخنان مشايخ وكبار ابن ظهري و بطني  
وارد و هر بطني بطني ويكرتا اول بر مقتضا فهم ظاهر علمي بجاي بنا از فهم بطن اول نصبي  
نيابده تا بر مقتضاي فهم بطن اول عمل نكند از فهم بطن ثاني ان بهره ماند و على هذا من فهم ولي  
علمي ويكرتا و هر علمي سبيل فهمي ويكرتا نگاه كه منتها بطون كلام برسد و امكان رسيدن منتها  
بطون و حق بود كه امكان رسيدن بمقام حكم و درجه علم او باشد هاز انجام معلوم شود كه  
وصول منتها ي بطون كلام الهي و حديث نبوي قدس سره بود و اما كلمات مشايخ قدس سره  
تعارف و احكام هر كه اقتضا اشارت ايشان نمايد و يا به بايه از مدارج و معارج اعمال و فهم ا

در بيان تاويل تفسير



ترقی کند و قوت وصول بمقام متکلم دارد ممکن که بمنتهای بطول کلام وی رسد و دیگر سیاه بود  
که مذہب وقف بروما یعلیم تا ویدال الله و قول با ستیناف و مذہب عدم وقف و قول  
بعطف هر دو مذہب صحیح است و هر دو از مذہب اهل سنت و جماعت است و هر دو  
روایتست از عبد الله بن عباس رضی الله عنهما و غیره و بین المذہبین تنافی نیست عند اهل  
الحق و الحقیقه و بتامل شایسته در سخنان گذشته فصل الخطاب بین المذہبین روشن میشود  
میکرد و خواجہ امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب ہمدانی قدس سره  
فرموده اند که علم دین کمترین مقامی از وی معاملاتت و معاملاتت است که جمله فرایش  
قابلی و قلبی بجای آورد و علم دین کمترین رتبت وی آنست که جمع میان دو قول متضام  
بکنند و در تفسیر آقا و بل متضام بسیار است چون رتبت مفسر پیش از نقل نمودن شود  
از شنودن جز جبریت و سرگردانی نباشد مفسر باید که با فہم و درایت باشد و در شناخت  
عربیت و شناخت عقاید با حفظ بلوغ و در کمال رتبت باشد و دیدن عجایب قرآن متفقا  
بر حسب مقدار ساحتان فہم هر کس در خود مشرب باشد کسی که بمعاملت بنده خدای تعالی بود  
و برادر ایت و یکیا است راه خدای تعالی نباشد اما حکم در کتاب عزیز بسیار است  
لیکن جمال خویش جز بطال بی صاحب بصیرت نماید هر طبقه از طبقات اہل دین را فہمیت  
جدا گانه علم لغت و فقه و کلام مقدم علم اقدام است و علم اقدام مقصود ساکنان راه  
حقت سبحانہ خوف و رجا و شکر و محبت و شوق صبار اندر بلا و ابتداء انکسار  
در بلا و راتہا و ازیس این بعادت دل مشغول شدن است و معانیت اعدای دل عقل را میان  
بستن است و از عیب دیگران بعبودیت خود آزار و شدت نیست و از پس این مکر اندر آنکه مراد  
اقدام مخلصان است دیدن است و از پس این با سر از عیب بر بصیرت سیرت مطالعہ کرد  
و از پس این قدم خاص خود معلوم کردند و نیست چون مرد با بنجار رسید مبداء ارادت حق سبحانہ و  
بید آمد آن فہم را که خلفا را شنید را بود رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین و در یافتن معانی کتاب  
مہمین از پس اہلبا علیہم الصلوٰۃ والسلام کہ را بنور زہرا که صفای ہر شان و نقای قلبش  
پیش بود آنچه در میان خلق است اگر نہ مقدمہ آن از ایشان بودی دیگران راہ بندندی عصا

سلف

ذکر

آن ساد اتند اگر دیگران عصا تو اتند داشت وینند از بند تصرف نفسانی شہوانی در تقدیم  
و تا خیر قول با یکان هر کس با اندازه فہم خویش در دریای وحی پاک غوص کردند و بقدر ہمت  
خوش کوی ہر یافتند فہم عمیقی ز اہل دین را بود و فہم ہنر و عیب خود میرا از اہل بود و فہم  
بستیم با و بستیم با خود راہ روان را بود و محکم بحقیقت حق است سبحانہ ہر کس با اندازه  
صفای فہم مدوی ہد و از اجابا بود کہ سید انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام از ہر عالم تر بود کہ بدل  
از ہر پاکتہ و بس از ہر صاف تر بود قال اللہ تعالی و علیکم تا لم تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما  
و قال عز من قال الرحمن علم القرآن دیگر سیاید دانست کہ حکم کلمات متشابہات در شریعت  
با جماع صحابہ و تابعین و تبع تابعین و من بعد ہم من السلف الصالحین رضوان اللہ تعالی علیہم  
اجمعین و باخبار صحیحہ و استدالات بایات کہ سنن این با جماعت دانست کہ فرض الایم  
علی عموم الخلق نیست این عبارات و حقایق رعایت محبت و طیفہ التقدیس علیہم  
ثم الاعتراف بالجزم الکتوت باللسان عن الخوض فیہا ثم الامساک عن التصرف فیہا ثم کف  
الباطل عن البحت عنہ و التفکر فیہم التسلیم لایال المعرفہ و ہذہ امور بسیار ہر ما ہر ما فلنفسہما  
وظیفہ وظیفہ مقبت من فی ذلک من کلام الامام حجتہ الاسلام رحمہ اللہ فی کتابہ اجماع العوام فی علم  
الکلام و غیرہ الوظیفہ الاولی تقدیر الی رب عزوجل عما یقدم من طواہر ہذہ الالفاظ من الخلو قیۃ  
و ما یبہر عما من احسنہ ولو از ہر ما فعل العیاج و غیرہ ان یحقق قطعا و یقینا ان ذلک محال علی  
و ہو مقدر فان خطیبا لہ ان اللہ تعالی جسم فہو عابدہ صنم فان کل جسم مخلوق و عبادۃ الخلق  
کفر و عبادۃ الصنم کان کفر الالہ مخلوق و کان مخلوق الالہ جسم سو انکان مظلما کالارض او مشرقا کالشمس  
والقمر و الکواکب او مشفلا لاون کہ کالہوا او عظیما کالعرش و الكرسي و السماء و صغیرا کالذرة ذرۃ  
او جماد کالحجارة او حیوانا کالانسان و اجسم عبارة عن مقدار طول و عرض عن منع غیرہ من ان  
یوجد بحدیث ہو الابان تنفی عن ذلک المكان و قال الامام حجتہ الاسلام فی کتابہ المقصد الاسنی  
فی شرح اسمائہ الحسنی فی شرح اسمہ سبحانہ القدوس ہو المترہ عن کل وصف بدر کہ حسا و بنصوہ حیا  
او یبق اللہ و ہم او یجملہ بر ضمیر او یفشی بہ تفکر و است قول مترہ عن العیوب و النقای فان  
ذکر کیکاد یقرب من ترک المادب فلیس من الادب ان یقول القائل ملک البلد لیس یکاد و الاحجام



فان بقي الوجود بحدوثهم امكان الوجود وفي ذلك الابهام نقص بل اقول القدوس هو المنة عن  
كل وصف من واصف الكمال الذي يظنه كماله الخلق كما لا في حقهم لان الخلق اول انظر والى انفسهم  
خرفوا صفاتهم وادركوا انفسها الى ما هو كمال ولكن في حقهم مثل علمهم وقدرتهم ومعهم بصيرتهم  
وكلامهم وارادتهم واختيارهم ووضعوا هذه الالفاظ بآراء هذه المعاني وقالوا ان هذه  
الكمال ونظر ايضا الى ما هو نقص في حقهم من جهلهم وعجزهم وغممهم وخسهم فوضعوا  
هذه المعاني لا تصح في حقهم كان غايتهم في التنازل على الله تعالى ووصفان وصفوه بما هو وصف  
كالمهم وهو سبحانه منزه عن واصف كلامه كما انه عز وجل منزله عن واصف نقصهم بل كل صفة  
يتصور للمخلوق فهو سبحانه منزه مقدس عنها وعما يشبهها وبما تكلمها ولولا ورود الغيبة والاذن  
باطلاقها لم يخر اطلاق كماله وقال في جامع الاصول في اخرف الصادق في الكتاب العاشر في الصفات  
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذه الالفاظ ان تودوا الالفاظ  
الى اهلها اقول عز وجل ان الله كان سمعنا بصيرة ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ابهامه على  
اذنه والتي يليها الى عينه اخرج ابو داود قال ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قرأتم احدا  
فليحسب الوجوه فان الله تعالى خلق ادم على صورة اخرج مسلم رحمه الله واخرج البخاري رحمه الله الى قوله  
الوجه ثم قال في جامع الاصول قد تقدم فيما مضى من الكتاب وسبب في ما روي منه احاديث تضمنت اشياء  
من الصفات كالنفس واليد والقدم والروح والكلام والسمع والبصر لان تلك الاحاديث هي  
بموضعها التي هي فيها اولى فلم يذكرها ههنا اقتصرنا على ذكر هذه الاحاديث في هذا الكتاب مخوفا  
لئلا يخلوا الكتاب من شئ مخوفا في احاديث الصفات والله تعالى اعلم وقال الامام حجة الاسلام  
عز وجل لا انتم قاييس بين صفات الله تعالى وصفات نفسه وتعالى صفات الله تعالى  
وتعقدس عن ان تشبه صفاتنا فتكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الابهام والتشبه فينبغي  
يقدر بها المعرفة بنوع المشابهة اصلا وينبغي اصل المناسبة مع المشاكسة في الاسم فانهم ذكروا في  
النائية الايمان والتصديق وهو ان يعلم قطعا ان هذه الالفاظ اريد بها معاني يليق بجمال الله  
وان ما وصف الله تعالى به نفسه او وصف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما وصفه وتخي بالعبارة  
الذي اراده وعلى الوجه الذي قاله وان كنت لا اتف على حقيقة والتصديق وان كان بعد التصور

لى

لى

لكن التصديق بالامور بحكمة ليس بحال فان الايمان بالاجليات التي لم ت مفضلة في الذهن  
ممكن ولكن تقديره سبحانه الذي هو في حال غيبه عز وجل ينبغي ان يكون مفضلا فان المنفعة هي الحكمة  
ولولا زعمها ونقصها بالجسم ما سبق ذكره والفائدة في الحاجة لخلق بالالفاظ بمعرفة تصور  
افهام الخلق عن الوقوف على ما لم يجعل لهم اليه سبيلا والايان به واعتقاد حقيقة ما اراد به  
مع انه قصد بهذا الخطاب تعظيم من هو ابله وهم الاوليا والراسخون في العلم وقد  
قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمى خاطب الله تعالى عليه هذه الطائفة بالاشياء في كل  
الناس بالعبارة استعدهم الله تعالى باخلاص طاعته ووجود حقائق وحدانيته وابدانهم  
بداوة مناجاة والتف عليهم محبة واختر قلوبهم لذكروا وطهروا راجع محبة وتقوم بغيره  
واخرج عليهم مواهبه واظهر عليهم معاني كلامه واجرى على السنن الحكمة والنسبهم به وعظمهم  
في ظواهر الشواهد حتى كانوا في الارض منار الخلق وفي السما اعلا ما يظلمونهم بالله  
مشغلون والى الله منقطعون وان الله تعالى لا يكون لاحد حتى يكون له بل لا يكون له  
حتى يكون لهم اجتنابهم للعباد والبلاد وكان هو انبهم وجليلهم ومجديهم وتعم  
قلوبهم وقره اعينهم فصارت اجسادهم مع الخلق موجودة وقلوبهم عن الخلق متخوفة  
فتعوس هذه الطائفة في الدنيا وقلوبهم في العقبين وارواحهم عند الموت عز وجل الى  
اخر اوصافهم وقال الشيخ السلمى ايضا في حقائق التفسير وحكي عن الصادق جعفر بن  
محمد رضي الله عنهما انه قال كتاب الله عز وجل على اربعة اشياء العجالة والاشارة والالفاظ  
واكفائتي فالعجالة للعوام والاشارة للخواص والالفاظ للاوليا والحقائق للانبيا  
وفي الجامع الصحيح لامام الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري في باب كتاب العلم  
محمد بن سلام قال اخبرنا وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي جعفر قال قلت  
رضي الله عنك كتاب قال رضي الله عنه لا الاكثاب الله عز وجل اذ فهم اعطيت رجل  
مسلم اذ ما في هذه العجيفة الحديث وقال ايضا في الجامع الصحيح في باب حفظ العلم  
حدثنا اسماعيل قال حدثني اخي عن ابي ذئب عن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله  
انه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائش فانما احدهما فبشدة واما الاخر

تعظيم

بشدة قطع هذا البلعوم

بلغ المقابلة  
بعناثة الله تعالى  
١٣٢٠ ربيع الاول  
مدني



قالوا في شرح الصحيح المراد بالاول علم كلام والاخلاق وبالثاني علم الاسرار المصنوع عن الاعتبار  
 المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل العرفان وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم  
 اخاف عليه سواي نعمة واقبل النصب من علم المعرفة ان لا يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليقترب  
 ولكن معقوله التسليم لا يله فهو معقل المسلمين وفيه يسلمون من عدوهم وبما ينون البعخ في دينهم و  
 قال بعضهم العلم المكتون في السر المصنوع علم هذه الطائفة وهو يتجه اخذته وثمرة الحكمة والظهور  
 الا الفواصون في بحار المجاهدات والابحار المصطفون بانوار المشهدات واهل المعرفة بال  
 سبحانه لها منكرين وعنها مدبرون وقال الشيخ شهاب الدين ابو حفص عمر السهروردي في  
 علومهم كلها انبأ عن وجدان واعتراف الى استصعبت كتبت على الاشارة وطفحت على العبارة  
 تهاوتها الارواح بدلالة التثام والابتلاف وكرعت حقايقها من بحر اللطاف وقد انكر  
 كثير من وبقى علومهم كما انظم كثير من حقايق رسومهم وقد قال ابن حنبل رحمه الله علمنا هذا طوق  
 بساطه منذ كنا سنه ونحن نكلم في حواشيه وما انشد فيهم نظم هم القوم بما وافقنا مواضع  
 التثني لهم هم سوا العلم القود بحار احيا والعلم والحكم والتقى وبار السخا والعوذ  
 الشكر والحمد كنفوز الصفا والعشق والصدق والولاء لهم من بحار الغيب ورد على ورد  
 عليهم سلام الله ما هبت الصبيا قبل ان تمام الصبح في طالع سعد الوظيفة الثالثة  
 الاعتراف بالبحر ويجب على كل من لا يقف على كنه هذه المعاني وحقيقتها ولا يعرف تاويلها  
 والمعنى المراد بها ان يقرب بالبحر فان الصدق واجب في الواقع عن ذلك عاجز فان ادعى المعرفة  
 فقد كذب والراسخون في العلم والعارفون من الاولين وان جاوزوا في المعرفة حدود العوام فما  
 يقع لهم عالم يبلغوه اكثر الوظيفة الرابعة السكوت عن السؤال وذلك واجب على العوام لان  
 العامي بالسؤال متعرض لما لا يطيقه وخايب فيما ليس اطلاله فان سئل بما لا زاد به جوارحه  
 وربما ورطه في الكفر من حيث لا يشعور وان سئل بما لا يفهمه العارف عن تضييقه لقصودهم كما  
 عجز العال عن تعظيم ولده الصبي مصاح له بيته وتديره بل عن تعظيمه مصلحة وفروجه الى الكسب  
 بل عجز الصانع عن تعظيم الخمار وقابض مناعته فان الخمار وان كان بصير الصناعة فهو  
 عاجز عن وفائق الصياغة لانه انما فهمه وفاق الخمر باستغراقه العرفه تعاريفه وممارسة فذلك الصانع

عرفان

سره

يقوم الصياغة لانه صرف العرفه تعلمه وممارسة فامسغولون بالدين والعلوم التي لم يت من  
 معرفة الله تعالى عاجزون عن معرفة الامور الالهية بحج كانه المعرفين عن الصناعات عن فهمها بل  
 الصبي الرضيع عن الاعتدال باللحم والخبر لقصوره في فطرته لا لعدم الخبر واللحم ولا لانه قاصر عن تعديته  
 الاقوياء لكن طبع الضعفا قاصر عن التعدي به فمن اطعم الصبي الضعيف اللحم والخبر او مكنته من  
 تناولها فقد اهلكه فذلك العامي اذا طلب بالسؤال هذه المعاني وجب زجره ومنعه وضربه  
 بالذرة كما كان يفعل عمر رضي الله عنه بكل من كان يسئل من الايات المتشابهات كما فعله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في النكار على قوم راى بهم خاضوا في مسألة القدر وسئلوا عنه فقال  
 ابدا امرهم وقال صلى الله عليه وسلم انما اهلك من كان قبلكم بكثرة السؤال اولفطاهذ امعناه  
 اشتم في الخبر الوظيفة الخامسة الامساك عن التصرف في هذه الالفاظ الواردة ويجب على  
 الخلق اجود على الالفاظ هذه الاجازة والامساك عن التصرف فيها من ستمت اوجه التفسير والتاويل  
 والتصريف والتفريج واجمع والتفريق الاول التفسير واعني به تبديل اللفظ بلغة اخرى يقوم مقامها  
 في العوبة ومعناها بالفارسية والتركية بل لا يجوز النطق بالالفاظ الواردة لان من الالفاظ العربية  
 ما لا يوجد لها فارسية يطاقتها ومنها ما يوجد لها فارسية يطاقتها لكن اجرت عادة الفرس  
 باستعارتها فيها ومنها ما يكون مشتركا في العربية ولا يكون في العجم كذلك التصرف الثاني التاويل  
 وهو بيان معناه بعد ازالة ظاهره وهذا مما يقع من العامي بنفسه او من العالم الى العامي ومن  
 العارف بنفسه بينه وبين غيره من هذه ثلاثة مواضع الاول اذ قيل العامي على سبيل الاستقلال  
 بنفسه وهو حرام كخوض البحر المغرق مما لا يحسن السباحة ولا شك في تحريمه وجرمونه الله بعد عذورا  
 واكثر معاطب ومما كمن بحر الماء لان هناك بحر الجلا جوة بعده بحر الدنيا لا يزال الا بحياة  
 وذلك ينزل الجوة الابدية وشتان بين الخطيرين الموضع الثاني ان يقع ذلك من العالم  
 الى العامي وهو ايضا ممنوع ومثاله ان يحرك السباح الغواص في البحر مع نفسه عاجزا عن السباحة  
 مضطرب القلب البدين حرام لان غوصه يخطر الملاك لانه لا يقوى على حفظه في جهة البحر وان  
 على حفظه في القرب من السحل ولو امره بالوقوف بقرب السحل لا يطيقه وان امره بان  
 عند النظام الامواج واقبال السبح وقد فرت فابا واقعة للالتقام اضطرب قلبه ويدينه لم

في بيان المواضع الثلاثة



يسكن على حسب مراده لقصور طاقته هذا هو المثال الحق اذا فتح للعالم باب التأويلات والمقصود  
على خلاف الظاهر وفي معنى العوام الايب والنحو والمحدث والمفسر والتفقيه والمتكلم بل كل علم  
سوى المجزئين لتعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين اعمارهم عليه الصغار فين وجوههم عن  
الدينا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وسائر اللذات المخلصين لله تعالى في  
العلوم والاعمال القانين بجميع حدود الشرع وادبا في القيام بالطاعات وترك المنكرات  
المفوقين قلوبهم عن المال والجاه المستحقين للدينا بل الاخرة وللغفوس والاطم في جنب  
قوله اهل الغفوس في بحر المعرفة وهم مع ذلك كل على خطر عظيم يهلك من العشرة تسعة لان  
يسعد واحد بالدر المكنون والسر المحزون اولئك الذين سبقت لهم منا الحسنى فهم القفا  
و ركب يعلم ما كمن صدورهم وما يعلنون الموضع الثالث تأويل المعارف مع تقه في  
سبب بين وبين ربه عز وجل هو على ثلثة اوجه فان الذي اتقدح في سره انه المراد من لفظ  
الاستواء والفوق مثلا اما ان يكون مقطوعا به او مشكوكا فيه او مظنونا غالبا فان كان  
قطعا فليعتقده وان كان مشكوكا فليجتنبه ولا يحكم على مراد الله تعالى وعلى مراد رسول  
صلى الله عليه وسلم من كلام الاحتمال ان يعارضه من غير ترجيح بل الواجب على كل التوقف  
وان كان مظنونا فاعلم ان المظن متعلقين احدهما ان المعنى الذي اتقدح عنده هل هو جاز  
في حق الله تعالى او هو محال الثاني ان يعلم قطعا جوازه لكن تردده في انه هل هو مراد باللفظ  
ام لا مثال الاول تأويل لفظ الاستواء على العرش فانه اراد به النسبة الخاصة التي للعرش و  
ان الله تعالى تصرف في جميع الجهات صورة ما لم يجد في العرش كما لا يجد في العرش والكتاب  
صورة وكلمة على القوائم ما لم يجد في الدراع فبواسطة الدراع يدبر العلب امر عالم الذي  
هو بدينه فربما يرد في ان اثبات هذه النسبة للعرش الى الله تعالى هل هو جاز او لا وجوده في نفسه  
اولا شجاعة اجري بسنة وعادته وان لم يكن خلافا محالاً فاثبات هذه النسبة ان كان جاز  
فهل هو واقع وجوده اذ اتم تقديره ووجدنا في الاظن وجودها وهذا مثال المظن في نفس المعنى  
ومثال الثاني تأويل لفظ الفوق بالعلو المعنوي الذي هو المراد بقوله السلطان فوق الوزير  
فانما لا يشك في ثبوت معناه لله تعالى الكسار بانتردد في ان لفظ الفوق في قوله تعالى فانهم

نزد  
ظنا

ويذكر الامم السما والارض بواسطة  
العرش فانه جاز في العرش في العرش

من فوقهم بل اريد به العلو المعنوي ام اريد به معنى اخر يخلق بجمال الله تعالى دون العلو المكاني الذي هو  
محال على العين بحسب ولا هو صفة في جسم وكل من الظن ان اتقدح في النفس وحاك في الصدر  
فلا يدخل تحت الاختيار وضعه عن النفس لا يمكن ان لا يظن فان المظن اسبابا ضرورية لا  
يكن دفعا ولا يملك الله تعالى الا وسعها لكن عليه وطبقنا ان احدهما ان لا يدع نفسه  
لتظن اليه جو نام غير شعور بما كان الغلط فيه ولا يتبع ان يحكم مع نفسه بوجوب ظنه حكما  
والثانية انه ان ذكره لم يطلق القول ان المراد بالاستواء اذ المراد بالفوق كما لا يحكم  
بما لا يعلم وقد قيل ولا تقف باليسر لك به علم لكن نقول اننا ظن انه كذا فيكون صادقا في خبره  
عن نفسه وعن ضميره ولا يكون حكما على صفة الله تعالى ولا على مراده عز وجل كما هو على  
نفسه وبناعه ضميره فان قيل هل يجوز ذكر هذا الظن والتحدث به كما استعمل عليه ضميره وكذلك  
لو كان قاطعا قول ان يتحدث به قلنا انما يكون ذلك على اربعة اوجه فانه اما ان يكون مع نفسه او  
مع من هو مثله في الاستبصار او مع من هو مستعد للاستبصار بذكره وفطنته وجرده  
لطلب معرفة الله تعالى او مع العامي فان كان قاطعا فانه ان يتحدث نفسه بوجه من هو مثله  
في الاستبصار او مع من هو مجرد وطلب المعرفة مستعد له خال عن الميل الى الدنيا والشهوات والتعصب  
للذاهب وطلب اليها في المعارف والتطاهر بذكرها مع العلوم فمن اتصف بهذه  
الصفات فلا بأس بالتحدث وتتمتع العلم من اهل ظلم كشيء الى غيرهم واما العامي فلا ينبغي ان يتحدث به في  
العامي كل من لا يتصف بالصفات المذكورة بل مثاله ما ذكرناه من اطعام الرضيع الاطعم القوية  
التي لا يطيق واما المظنون فيحدث مع نفسه اضطرابا فان ما ينطوي عليه الله من ظن و  
شك وفتح لانزال النفس يتحدث به ولا قدره على اخلاص منه ولا منع منه ولا شك في منع  
التحدث بالمظنون مع العوام بل هو اول المنع من المقطوع واما تحذير المظنون مع من هو في  
مؤد رجة في المعرفة او مع المستعد لقبه نظر ولا يعذر ان نظر الرقيب حال السائل والمستمع فان  
علم انه يتفهم به تحدث بالمظنون وان علم انه يتضرر ترك التحدث وان ظل احد الامرين  
كما ظنه كالعلم المنصرف الثالث الذي يجب الامساك عنه التصريف ومعناه ان اذا و  
قوله تعالى استوى على العرش فلا ينبغي ان يقال مستوى ويستوى لان المعنى يجوز ان يحكف



الرابع الذي يجب الامساك عنه القياس والتفريع مثل ان يرد لفظ فلان بكذا ثابت الساعد  
واللفظ والعقد مصير الان هذا من لوازم اليد والبعد من هذا الثابت الفهم عند ورود  
واثبات الماذن عند ورود السمع وكل ذلك محال كذب وزيادة وقد يجازيه بعض المحققين  
المشبهة فذلك كراهه التصرف انما هو الذي لا يجب الامساك عنه اجماع بين المتفوقات  
فان هذه الكلمات متفرقة صدرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اوقات متفرقة متباعدة  
على قرآن مختلفة تفهم السامعين معاني صحيحة فاذا ذكرت مجموعها صار لتلك المتفوقات  
بورودها على السمع دفعة واحدة مرتبة عظيمة في تأكيد الظاهر وابهام التشابه التصرف والسلك  
الذي يجب الامساك عنه التفريق بين المجتمعات فان كل كلمة سابقة على كلمة اولها حقة طها  
تأثير في تفهيم المعنى الوظيفية السادسة كف الباطن عن التفكير في هذه الامور فذلك واجب  
على العوام كما وجب عليهم امساك اللسان عن التصرف في هذه الالفاظ وهذا الشد يجب على العوام  
وهو واجب عليهم كما وجب على العاجز الزمن ان لا يخوض غمرة البحر وان كان تقاضاه طبيعة  
يخوض في البحر ويخرج دررًا وجواهرًا الوظيفية السابعة التسليم لاهل المعرفة وبيان انه يجب  
العامة ان يعتقد ان ما انطوى عنه من معاني هذه الظواهر واسرارها ليس منطويًا عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن الصادقين والاكابر من الصحابة وعن الاولياء والعلماء الكرامين رضوان الله عليهم  
وليس ما يخوض عنه فادع العجايز يلزم ان يخلو عنه خرايب الملوك فقد خلق الناس اشياء متفوقة  
كمعادن الذهب والفضة وسائر اجواهر فانظر لالتقاء وتما وتباعدا فيها صورة ولو  
وخاصية وتفاوته فلذلك القلوب معادن لجواهر المعارف فبعضها معدن النبوة و  
الرسالة والعلم ومعرفه الله تعالى وبعضها معدن الشهوات البهيمية والاطلاق الشيطانية  
فان من قال العارفون يحيطون بكامل معرفة الله تعالى حتى لا ينطوى عنهم شيء فلنا شبهات قد  
بيننا بالبرهان القطيع في كتاب المقصد الاسخ في معاني اسما الله احسن ان لا يعرف الله تعالى  
معرفة الاله وان اختلفت معرفة فاذا اضعفت الى علم الله تعالى فاهل العلم من  
الاقليات في كتاب كشف المحجوب بلنكرهم عالم از لطيفه تحقيق محجوب ان بحر اولياي محجوب  
وبحقيقت كشف هلاك محجوب باشد خبا نكته حجاب هلاك مكاشف يعني خبا نكته ترك طاقه  
وي

اليد

نادر

نادر وطاقات نزيك نكي نادر وسپرون طريق معاني دشوار بود و خبر انكند او را براي ان افزيده باشد  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسر لما خلق له سخن اهل حقيقت كبريت اجراست هر كه بيايد  
كيميا سازد و انكه سنگ بسپارد مسر روي را نسخ كند و انكه در جمله هر كس ان دارد و طلبيد كه  
مواقف در روي باشد **بيت** وكل من في فؤاده وجع يطلب شيئاً يوافق الوجود كما سي را که دارد  
علت وي خبير ترين چيز با بود ويرا در و مرجان بنايد خلق جمله مشغول هو الاله و معرض از نظر حق  
رضوان الله سبحانه التأييد والتسديد قال الامام الرازي رحمه الله في سائر المعاد و بدأ  
ارواح بشرى فسمند اصحاب سعادت واصحاب شقاوت و در قرآن مجيد نام اصحاب  
سعادت اينست كه **فان كان من المؤمنين فروح وريحان و جنة نعيم و درجات سعادت**  
**ابن ان سه خيرة مود روح وريحان و جنة نعيم** بايد كوشيدن تا معلوم شود كه روح و ریحان  
و جنت نعيم کدام اند و اين سخن جزو قباير معلوم نشود و جز خدام بارگاه سلطان قرآن در بران  
و قوت نباشد و اما اصحاب سلامت صفت ابسان در قرآن اينست كه **واما ان كان من**  
**اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين و اما نام اصحاب شقاوت و صفت ابسان**  
**در قرآن اينست كه و اما ان كان من المكذبين الضالين فمزل من جيم و تصليبه حميم و درين**  
**آيات اسرار است كه** جوجان صديقان محرم ان نباشد و انرا در وهم او رول نكس بود  
و در كاغذها نوشتن روايات حكايه ان حالت اين بود كه **والر اسخون في العلم يقوون**  
**انما به كل من عند ربنا ليكن براي راه نمودن مثالي كويم نادران حقيقت كشاوه شود**  
**بدانكه اكثر اجزا بسيار با نهارها كوهها همه خاك تيره باشد و در وسج جزا از اجزا زيادت**  
**نشود و ليكن بعضي كوهها و خاكها باشد كه از اجزا زيادوي اميخته باشد و اين قسم هم بر**  
**تفاوتست حد من خاك و سنگي تخمه شود تا در ويك طوم در يافت شود و باشد كه پسته**  
**باشد و هم جنين زيادت ميشود تا نيامنم شود و باشد كه انكس كوه كند در طلب ذرنا كاه به**  
**غاري رسد كه جملگي ان غار پر از ذر خالص باشد ان سخت نادر است و در ادوار اعصار**  
**از يكبار يافت نشود مراتب ارواح برين قياس است اكثر ارواح اهل عالم از اميختگي محبت و**  
**معرفت حق خالي باشد و اگر دعوي معرفت محبت حق از راه تقليد كند و نفسى ان باشد**

واصحاب سلامت

بسيار



جوهر روح ایشان را با معرفت محبت حق سبحانه مناسبتی باشد **برای** آنکه دل از است  
 مست آوردند **جایز** از عدم دوست پرست آوردند **از** دیده قدم نهاده اند بر  
 سر جان **تایید** دل یوانه بدست آوردند **و** همچنانکه خاکی که با وی زراعت باشد از  
 مراتب بسیار است تا بدان حد رسد که جمله غار پر از زرخالی باشد **و** احوال نیز که با معرفت  
 و محبت و خدمت و عبودیت حق سبحانه آمیخته است در مراتب مختلف اند تا بدان  
 حد رسد که همگی روح او غرق در خدمت و عبودیت باشد سخن او از حق بود و ذکر  
 او از فضل حق بود و اعتقاد او بر عصمت حق بود و فطرت او در لایب حق بود و چون بلا باشد  
 گوید الضار هو و چون الایمنه کوید النافع هو چون همه کائنات خود را بروی عرض کند در  
 بسج چیز نکرده و گوید لا اله الا هو و بدانکه همچنانکه آن فارق بر از زرخالی باشد  
 او نشاند و جایگاه او ندانند و آنست که آن جایگاه داند و شناسد کس از وی خبر  
 ندهد و او با کس این خدمت در میان نهد و همچنین که آن روح که غرق محبت و معرفت و خدمت  
 و طاعت سبحانه باشد کس او را نشاندنی نام و نشان باشد و بی هر دو سامان زید و  
 بد آنکه تعلق روح بدین بدن تعلق عشق است و سخن در حقیقت این عشق سخن باریک  
 است و جوهر بیان حضرت را از آن خبر نیست لیکن جوهر این عشق سخن ظاهر است از آن  
 حکمت زیارت کردن که شکران از راه مکاشفه معلوم می شود و آینه را در برابر یکدیگر  
 بدارند هر دو بسبب یکدیگر روشن تر شوند زیارت کننده را فوت کسب با دینی عمل صالح  
 است و مزایای قوت کشف و تجلی است که بعد از حیات جسمانی از حق سبحانه در حجاب است  
 با خلق در شهود و حضور هر آینه کشف و تجلی نور حق هنر باشد دیگر بیاید دانست که چنانکه  
 آیات و احادیث و کلمات نوحیه و التثبیه که معنی مراد از آن کلمات با ظاهر لفظی الفحی  
 نماید و آنچه واضح لغت از آن کلمات فلسفیه است خواسته است مراد نیست که فوالو انشا  
 مذکور لکن در موضعها کلام پس بسیار است کالبعد و الاصحع و الوجه و القدم و غیره  
 چنین در سخنان ارباب حقایق که اصحاب اسرار و مقربان انوار مشکوه نبوت اند نیز بسیار  
 کالقب و الاتصال و غیره با پس بنا بر این معنی بعضی از عبارات و کلمات ایشان

سخن چنانچه در شهود و حضور و کشف است  
 از خلق محبت رسیده و حیات جسمانی

و اشارات ایشان بر مقدار فهم خویش مشروح می کرد و بتوفیق الهی عزوجل ان الله سبحانه  
 من انوارهم و مقصیبا لانا بهم کشف قلب ان العلم ما امكن کشفه و وصفا نطایر البیان  
 وصفه لیفهم من لم یفهم اشاراتهم و یدرکه من لم یدرک عباراتهم و یکون بیاننا لمن اراد سلوک  
 طریق مقتدر الی الله عزوجل فی بلوغ تحقیقه و از جمله عبارات و مصطلحات ایشان لفظ فنا  
 و بقیاست تا گفته اند ظاهر بیان در هیچ عبارتی از عبارات این طایفه متخیر تر از آن نیست که در  
 این دو عبارت فنا و بقیاست عبارات از حال فنا و بقیاست سفید تر از قدس و مودت  
 و طریقت خود را در این دو عبارت مضمحل گردانند و این دو عبارت در میان این حقایق مبتدیان  
 و وی نگرست و طبقه ثانیه از طبقات مشایخ قدس سرهم و در منافق شهوره در ریاضت  
 کرامات مذکور بسیار است و در علوم طریقت او را تصانیف متکالی و کلام و موزنات  
 و در جریده و انقطاع شانی عظیم داشت و بهر او احمد بن عیسی من اهل بغداد و صاحب النون المصری  
 و اباعبدالله النجاشی و اباعبیدالله البصری و صاحب ایضاً سری السقطه و بزرگن کارش و غیره و  
 ائمه القوم و جمله مشایخهم و امام القوم فی کل فن من علومهم طهرت برکات کرامات علیهم  
 و بهر او حسن القوم کلاما ما خلا اجمیده فانه الامام توفی قبل اجمیده رحمه الله سبعم و سبعین و مائین و قبل  
 توفی سبعم و اربعین و مائین و الاصل اصح و توفی اجمیده رحمه الله سبعم و سبعین و مائین و  
 صفات حق سبحانه لم یزل است و حق عز و علا باصفایش قدیم است و کس را در او حاضری و بی سجانه  
 با وی مشارکت نیست که در فی کتاب کشف المحجوب و المائمه پس این سجانه و بین الخلق لا یثبت  
 بالاشترک فی مجرد التسمیه و مراد از مشارکت منفعیه مشارکت که مثبت مماثلت باشد و قد  
 قال اللحنه حافظ المله و الدین ابوالبرکات عبیدالله بن محمد بن محمود النسخ قدس سره فی عمده ان  
 و المائمه عندنا یثبت بالاشترک فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلفا فی وصف لا یثبت المائمه ان  
 المسلمین یات احداهما مسدا لاخرهم علمنا فحدثنا جاز الوجود و علم الله تعالی الی واجب الوجود و لا یما  
 و قال الامام حجه الاسلام و لا یثبت ان یظن ان المشاركة فی کل وصف توجب المائمه اقرب ان  
 الضمیر بنائمان و هما یشتارکان فی اوصاف کثیره او السواد ثرک البیاض فی کونیه  
 و فی کونه و نادی کونه مدرک بالبرهیهات لیس الاثر کذک و کوان الامر کذک لکان الخلق شبهه

در بیان لفظ فنا و بقیاست



اذلا قل من اثبات المشاركة في الوجود وهو موهوم للمساوية ومعلوم شرعا وعقلا ان الله تعالى ليس  
 كسائر شئ وانما سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ بل المماثلة عبارة عن المشاركة في النوع والمماثلة  
 والغرس وان كان الغرس في الكمية لا يكون مثل الانسان المماثلة في النوع وانما يشابه بالكمية  
 التي هي عارضة خارجة عن الماهية المقومة لذات الانسان وانما صفة الماهية انما هي سبحانه الموجود  
 الواجب الوجود بذاته الذي عنه يوجد كل ما في الامكان وجوده على احسن وجوده النظام والكمال  
 وهذه الخاصية لا يتصور فيها مشاركة التيفية والمماثلة بها تحصل فكون العبد جها بصورا شكورا  
 سمعيا بصيرا عالما قارا جبالا لاجب المماثلة وللعبد حظ من وصف العلم لا يكاد يخفى ولكن  
 يفارق علمه علم الله تعالى فان معلومات العبد وان اتسعت فهي محصورة في قلبه فاني تنبيه  
 بالانهاية له وان كشفه وان انضج فلا يبلغ الغاية التي لا يمكن ورأوا بان يكون مشابها للاب  
 كانه برا من وراستة رقيق ولا تنكر درجات الكشف فان البصيرة الباطنة كالبصر الظاهر  
 وفوق بين ما يتضح في وقت الاسفار وبين ما يتضح ضجوة النهار وشرف العبد سبب العلم  
 من حيث انه من صفات الله تعالى ولكن العلم الاشراف ما معلومه اشرف اشرف المعلومات  
 هو الله سبحانه بل معرفته تباير الاشياء ايضا انما اشرف لانها معرفة لافعال الله تعالى او يوجب العبد  
 من الله تعالى والامر الذي سهل به الوصول الى معرفة الله تعالى والقرب منه فلان نظرا اذا الاتي الله  
 سبحانه وكل معرفة خارجة عن فلك فليس فيها كثر شرف وصاحب كتاب كشف المحجوب حرمانه من  
 كروبي را اندرین معنی یعنی فنا وبقا غلط افتاده است پندارند که این فنا بمعنی فقد است  
 ونیست کشتن شخص است واین بقا آنکه بقای حق سبحانه به بنده پیوند و این هر دو  
 محالست محال باشد کسی بصفت غیری قائم باشد که کسی صفت بنده بیقای صفت دیگر که  
 حوالته هر دو صفت به بنده باشد و با بود بقای صفت ما است و قای صفت ما و نذیب  
 نظور بان از رویان و نصاری آنست که گویند مریم مجاهدت از کل اوصاف ناسوت  
 فانی شد و بقای لاهوت بدو پیوست و وی بدان بقا یافت تا باقی شد بقای الهی عیسی  
 نتیجت آن بود پس وی و مادرش و خداوند عزوجل هر سه باقیانند یک بقا که ان قدیم است  
 و صفت حق است سبحانه و تعالی عما یقول الظالمون علوا کبرا و حشویان از جسد و مشبهه

معرفة للطریق الذي

خداوند

خداوند را عزوجل محل حوادث گویند و این هر دو ضلالت بود چه قدیم را و صحت محبت کوی و چه محبت را و صحت  
 قدیم و قال الامام حجة الاسلام رحمه الله المتجلي بلبس المتجلي فیه كما يلبس المؤمن من تسمي المرأة العنق  
 ان لون المرأة وكما يلبس لمن ما الزوجان فان لم يتضح له ما وراء ذلك اعتبر به ووقف عليه وملك به هذه  
 نظر النصاري الى المسيح فورا و اشراق نور الله تعالى قد تاملنا فيه فخلطوا فيه من يرى كوكبا في امرأة  
 او في ما يقطن ان الكوكب في المرأة او في الما فبذلك اليد اليه ليا تحده وهو مغرور وانواع المغرور في طريق  
 السلوك الى الله تعالى التحصي في مجلدات التحصي واصناف غرور على الاباحه التحصي وكل كلب بنا على  
 افا بطو وسواس فدمع الشيطان بها لا تستغلام بالمجاهدة قبل احكام العلم ومن غير اقتداء شيخ  
 متقن في الدين والعلم صالح الاقضاء واحصا اصنافهم يطول ودر ترجمه عوارف است بدانکه  
 فنا عبادت است از نهايت سیر الى الله عزوجل وبقا عبادت است از بدايت سیر في الله سبحانه و سیر الى الله  
 سبحانه و قتی منتهی کرد و که با دیده وجود را بقدم صدق کبار کی قطع کند و سیر في الله عزوجل انگاه محقق  
 شود و کبر بنده بعد از فناي مطلق در عالم اتصاف باوصاف الهی و حکم باخلاق ربانی زنی نماید و اختلاف  
 اقوال الشایخ و تعریف فنا و بقا و مستند است باختلاف احوال سایلان هر کسی با وجود فهم و صلاح  
 حال او جوابی گفته اند بعضی گفته اند مراد از فنا قیامی فحالفاتست و از بقا بقای موافقات و  
 این معنی از اولدم توبه نصوح است و بعضی گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی است و بقا بقای  
 رغبت و آخرت و این معنی لازم مقام زهد است و بعضی گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی و آخرت  
 و بقا بقای طلب حق سبحانه و این معنی لازم صدق است و بعضی گفته اند فنا غیبت است از  
 اشیا و بقا حضور است با حق سبحانه و این معنی بنیة شکر حال است و شیخ بزرگوار شیخ شهاب  
 الدین عمر سرودی قدس سره در عوارف فرموده است کل هذه الاشارات فيها معنى الفناء من  
 وكل الفناء المطلق هو باسئوى من امر الحق سبحانه على العبد فيخلب كون الحق سبحانه على كون العبد  
 و در کتاب کشف المحجوب آورده است خواص اهل قصه را بدین دو عبارت اشارت بعلم و حال  
 ایشان فنا و بقا جز در حبه کمال ولایت نکویند فنا مر بنده را از رتبت جلال حق سبحانه بود  
 کشف عظمت وی عز و علایر دل تا در غلبه حال دنیا و عقبه فراموش کرد و احوال و مقامات در نظر  
 همش غیب نماید و نمود کرامات در روزگارش منشا شای شود و از عقل و نفس فانی شود و از قیامی فنا  
 و

و محبت و است



اندر عین ان قنانه باشد یا حی سجاد ما طوق شود و تن خاشع و خاضع کل اوصاف خود را معیوب  
و معلول داند و تخی مشرب اعمال تخی عمل نباشد از پنج مجاهدت رسته باشد از عین مجاهدت و از  
بند مقامات و احوال حسنه که امات حجاب شده مقامات و احوال لباس آفت پوشیده مشرب از کل  
ساقط گشته در حالت وجود اوصاف از اذات اوصاف فانی شده و عوی نمانده از منقطع  
شده در عین مراد از مراد بی مراد گشته اذ افنی العین اوصاف او که البقا نمانده و مثال این  
چنان بود که هر چه در سلطان التشریف بقهر و بی بصفت وی کرد و چون سلطان آتش و صف  
شی را در شمی مبدل کند سلطان ارواح تخی سجان از سلطان آتش و لیه اما این تصرف آتش  
در وصف این است عین همان است که این هرگز آتش نکرد و در کشف المحجوب می فرماید  
کفار روی بود و کوبنده سجان و تعالی رسول گفت صلی الله علیه و سلم اتخی منقطع علی بن  
رضی الله تعالی عنه عن ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال ان الله تعالی  
جعل اتخی علی بن عمر و قلبه اخرجته التمدی رحمه الله عن ابو ذر رضی الله عنه قال سمعت رسول الله  
الله علیه و سلم يقول ان الله تعالی وضع اتخی علی بن عمر يقول به اخرجته ابو ذر رحمه الله ابو هریره  
رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لقد کان فیما کان فیکلم من الامم ناس  
محدثون من غیر ان یکونوا انبیاء فان یکن فی امتی احد فانه عمر رضی الله تعالی عنه و فی روایه مثله ولم ینکر  
من غیر ان یکونوا انبیاء قال ابن وینب تفسیر محدثون مایمون اخرج البخاری و مسلم رحمهما الله  
و هم در حدیث صحیح است خبر اعراب الله تعالی بی سماع و بی بصیرت بی منطق و بی عقل قال رسول الله  
صلی الله علیه و سلم قال الله تعالی من عادی لی ولیاً فقد اذنته بحرب و ما تقریب الی عبدی شیء احب الی  
من اذما قرئت علیه و لا یزال عبدی یتقریب الی التوافق حتی اوجه فاذا اجمیته کنت سمع  
الذی یسمع به و بصره الذی یرى به و یده التي یبطش بها و رجله التي تمشی بها و ان سلطنی اعطینة  
وان استعاضوا لی عندته و ما ترودت عن شیء انا فاعله ترودی عن نفس المؤمن یکره الموت و انا  
اکره هاتیه رواه ابو هریره اخرج البخاری و اورد هذا الحدیث فی جامع الاصول فی حرف الفاتی  
فضل اعمال و اقوال مشرکه و انگاه در کتاب کشف المحجوب فرمود با استیانت انک حق سجان  
امراج باشد با مخلوقات و یا اتحاد با مصنوعات و یا وی حال باشد از خبر با تعالی الله سجان

فی ذلک

عن ذلک عن جمیع ما وصفه بالملاحده علوا کبر او قال الاضافی کشف المحجوب پس روا بود که دوسی  
حق سجان بر او ننده سلطنت ظاهر کرده اند بخله و افراط ان عقل و طبایع انزل ان عاجز گردند  
و امر وی از کسب بی ساقط شود و انگاه این در جمع خوانند و چه و محققان تصوف نصر الله تعالی  
و جو هم در مجاری عبارات و رموز ایشان مراد بلفظ آفته کما سب باشد و بلفظ جمع موافق  
باشد یعنی مجاهده و مشاهدت و غنبنده در ان بود که افعال خود را در افضال حق مستغرق باید و  
مجاهدت را در حق هدایت منفی قیام وی بچون باشد و حق سجان نه نایب اوصاف و فعلش را جمله  
اضافات تخی سجان بود تا از نسبت کسب خود رسته باشد و بی سماع و بی بصیرت چون  
بمجاهدت با تقرب کند ما او را بدستی خود رسانیم و هستی و بر او روی فانی گردانیم و نسبت وی  
از افعال وی بزرگیم کسب وی از ذکر وی فاسد شود و ذکر ما سلطان ذکر وی کرد و نسبت افعال  
صفات آویست از ذکر وی منقطع شود و ذکر وی ذکر ما باشد تا در غلبه حال بدان صفت کرد  
که ابو یزید رحمه الله کشف سجان سجان با اعظم شای یعنی حری ذلک علی بن و فی حوض الکلیات عن  
الله تعالی سکر و غلبات حال کما و رو فی الحدیث الصحیح خبر اعراب الله تعالی فی منقطع و بی عقل  
و بی سماع و بی بصیرت و در کتاب کشف المحجوب فرموده است و مشهور است که یکی از فریدان  
تصد ابو یزید کرد چون به حضور محمد وی رسید و بزرگ ابو یزید رحمه الله گفت گویند و کراخوا  
گفت بویزید را گفت بویزید که باشد و کجا است و چه جزئیست من در تیسست ابو یزید ایام  
و نیافتیم چون انگس بازگشت و حال با ذوالنون گفت ذوالنون فرمود اخی ابو یزید و بستی  
الذاهبین الی الله عزوجل بیت خواهد که بیای و دست خود را کم کن کین کم شدن از برای  
آن یافتن است و ارجنید منقول است که فرمود و کار جنان بود که اهل سمان فرزند  
بر حیرت من میگردند باز چنان شد که من رغبت ایشان میکردم اکنون باز چنانست که  
از ایشان خبر دارم نه از خود و این اشارت نیکوست بحقیقت حضور مع الله عزوجل همه جاهلها و  
در حضور است و غیبت از خود است حضور یا حق سجان و المتجلی الی البصر بقدر فضلا  
عن غیره و اختفا لا غبار عند ظهور انوار الحق سجان نه فی نظر المتجلی که اختفا الکلواکب عند طلوع  
مع بقا اعیانها و اهل الله تعالی بحری علی الستمم فی غلبات الاحوال انهم متحققون با حق قانون فیبه

النون

شش

حقایق انهم



وهم در کتاب کشف المحجوب می فرماید و مسایح طریقت بر آنند که اقتدا بر سبقت قیامی از دور احوال  
 سستی باشد و درست نیاید و این سخن اشارتست با آنکه مرشد را وصول مرتبه تکلیف بشرط محنت  
 ارشاد است و مرشد یا ساک مجذوب بود و یا مجذوب ساک اگر مرید صادق و خود را در  
 تحت تصرف ساک بتر یا مجذوب بتر و اگر در استعداد کمال است بر وفاتش شود و در  
 رجال و مقام کمال رسد و گفته اند مرتبه ارشاد افرین مرتبه بقای حقیقی است بعد تعب و جمیع  
 مراتب القنا و مقام ارشاد برتر از مقام مقربست زیرا مقرب شاید در مقام نولین بود  
 مرتبه قرب موقوفست بر قبا جلا و صاف شریعت جسمانی و روحانی در نشأت دنیوی یا در  
 نشأت اخروی اول درجات قرب و اول درجات ولایت خاصه است که گفته اند الوالی هو  
 الغانی فی جماله الباقی فی مشاهدته الخ بجانده و نیز گفته الوالی من اید بالکرامات و غیب عینا  
 نواله علیه انوار التولی فلم یکن له عن نفسه اخبار و لام احد غیره و ان کذا فی الحقایق نیز  
 گفته اند ایشان هیچ سر فرو نیارند نه با شیئا خشیب مثل اتباع شهوات و استیفا لذت  
 و قبول خاص و عام و ظهور جاه و وصیت نام و نه با شیئا ریقه مثل فرقی عادات و ظهور کبر  
 و بیاید و آنست که در صفت که مراد او یا راست کمال آن حال مراد او یا راست علم الصلوة و  
 علی تفاوت درجات علی الخصوص حضرت مصطفی را صلوات الله علیه و سلم که افضل و اکمل اولین  
 افرین است و اهل حقایق گفته اند فی منازل المرسلین علی مراتب النبیین و ادنی منازل الانبیاء  
 اعلی مراتب الصدیقین و ادنی منازل الصدیقین اعلی مراتب الشهداء و ادنی منازل الشهداء اعلی الصالحین  
 و ادنی منازل الصالحین اعلی مراتب المؤمنین و در تفسیر و لسوف بعطیک ربک قرصی گفته اند همه  
 رضای با جویند و ما رضای تو خاصان هر چند که خواصند و جنب مقام تو عام اند خاص که از وی  
 خاصتر است آن تویی و سلطان العارفین شیخ ابو زریق قدس سره فرمود و لو بد الخلق من ربی  
 علیه الصلوة والسلام ذرة لم یقیم اماما دون العرش در شرح این سخن در شرح توفیق گوید  
 عجز ایشان از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه و سلم و قصور فهم خلق از بلوغ نهایت حقیقت  
 او و دلیل که در هر بحر خلق از ادراک کمال حق بجانده و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت  
 عز و علا و بنا بر حال مصطفی علیه الصلوة والسلام استغراق و در حالت فتاوی برتر از همه انبیا

و فی بیان الفرق بین منازل المرسلین و النبیین  
 فی بیان مراتب الاولیاء و الصدیقین  
 و منازل الشهداء و الصالحین مع الانبیاء  
 و المرسلین علیهم الصلوة و السلام

و اولیا بود و چون حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم مستغرق مقام فتاوی الله بود خداوند بجانده  
 در کلام قدیم بحسب کمال حضرت مصطفی علیه الصلوة والسلام و آن استغراق نسبت فعل از  
 دفع کرد و هر چند نشانه فعل او بود خداوند عزوجل فرمود و ما رمیت فی رمیت و لکن الله ربی ان  
 مشتقی خاک در تویی شمس تو انداختی ان ما انداختیم هم از ان جنس فعلی از او و علیه الصلوة  
 و السلام حاصل شد فرمود و فعل او و جالوت ای و او و جالوت را تو کشی تا فرو باشد میان  
 مرتبه مصطفی و مرتبه دیگر پیغمبران علیهم الصلوة والسلام فرق باشد میان آنکه فعل بنده  
 یا او اضافت کند و بنده محلات و حوادث و میان آنکه فعل بنده را بخصت خود اضافت کند  
 وی بجانده قدیم است و منزه از اوقات و حوادث و اهل حقایق گفته اند حضرت مصطفی  
 میخاست همه پیغمبران بداند و از همه در گذر آیند که موسی را علیه السلام از سنگ اب روان کردند  
 مصطفی را علیه الصلوة والسلام از انگشت اب روان کردند و اگر موسی را در باب کمال  
 برای مصطفی ماه بشکافتند و اگر بد عای عیسی علیه السلام مرده زنده کردند برای مصطفی  
 بی آنکه دعا فرمایند و همت مصروف دارند بر غایت مسموم رازنده کرد و آیندند و اگر سلیمان را  
 السلام با مسخر کرد و آیندند تا فرمودند و غد و با شهر و راجها شهر مصطفی را صلوات الله علیه و سلم  
 بیک شب بقاب قوسین بردند و باز آوردند و اگر سلیمان را ملک دنیا دادند مصطفی را  
 ملک قیامت دادند چنانکه فرمود و در تحت لویای کسی که زیر لویای وی شباطن باشند کسی  
 برابر باشد با کسی که زیر لویای وی خلق اولین و اخوس باشند من النبیین و المرسلین و غیرهم  
 و اگر او در اخلیفه خواندند که یا او دانا جعلناک خلیفة فی الارض مصطفی را علیه السلام بجای  
 رسانیدند که خداوند عزوجل خلیفه خویش خواند چون گفتند اختلف علینا بار رسول الله  
 فرمود الله عزوجل خلیفتی من بعدی لئلا یشخ التعرین تصریح فرموده بخلاف صدیق رضی الله  
 و لکن لشارة فرمود بقوله فی مرضه و ابا بکر یصلی بالناس و غیر ذلك من الاشارات الواردة  
 فی الصحیحین و غیرهما و اگر انشی را که نمرود از فرخت برابر ابراهیم علیه الصلوة والسلام سر کرد  
 انش و درخ را که خود از فرخت بر امت محمد علیه السلام سر کرد و چنانکه در حدیث است ان المؤمن  
 اذا وضع قدمه علی الصراط یقول النارجیا مؤمن فان نورک اطفا لهنی ان فی شرح التعریف قال

علیه الصلوة والسلام

ادم و من



موسی علیه السلام رب اشرح لي صدری ونبه لي امری وقال عز وجل الحمد لله على السلام المشرح لك صدری  
وقال موسی علیه السلام واجعل لی وزیرا من اهل بیارون وقیل لعل علی الصلوة والسلام وفعلا  
ذکرک فی القرآن فی الشهادة والاذان الا وازکرک بغیری لکن من اهل بیارون فانظر لک  
لا اله الا انت ذکرک بغیری ولا اعضدک سواي وقال موسی علیه السلام رب انظر لک ای فی  
محل العبودية وقال عز من قائل الحمد لله علی وسلم ما زاغ البصر واطغى ای فی مقام مشاهد  
الربوبية کذا فی قوت القلوب دیگر در کتاب کشف المحجوب فی فریاد چون فعل ظاهر کرد  
بر او می نه اینست افعال در میان احوال آن اثر فعل حق باشد جل جلاله و اعجاز و کرامات جل  
مقرون بتناقض عاوات بود و ناقض عادات جمع بود و افعال محتاجه توفیق بود و حق تعالی  
انبیاء و اولیاء خود را این کرامت داد و فعل خود را با ایشان اضافت کرد و از ان این ترا بخود  
من بطع الرسول فقد اطاع الله ان الذین سبوا یغنونک انما یتباعون الله و هر یک از مشایخ را  
در معنی فنا و بقا رمزی است لطیف ابو یعقوب زنجوری حرمله که در طبقه چهارم از کتاب  
طبقات مذکور است و هو ابو یعقوب اسحاق بن محمد من علماء مشایخ حجب اجمید و غیره من  
المشایخ اقام با هم سنین کثیره مجاور و توفی بهما سنه ثلاثین و ثمانمائة فرموده است صحیح بود  
فی الفنا و البقا تحت بندگی در فنا و بقا است یعنی تا بنده از کل نصیب خود تبرک کند  
شایسته خدمت با خلاص گردد و تبرک از نصیب آدمیت خناب و و اخلاص از عبودیت  
بقا و ابراهیم بن شیبان فرموده است علم الفنا و البقا یدور علی اخلاص الوجودانية و صحیح  
العبودية و ما غیر ذلك فخالط و زندقه قاعده علم فنا و بقا اخلاص و حدیث است یعنی  
چون بنده و حدیثه حق را مشاهده کند مغلوب و مغلوب شود و سبب بپندد و مغلوب فانی بود  
اند غلبه غالب چون فانی وی بر وی درست کرد و بجز خود و فرار و بدو میزند کی چاره بند  
چنگ در حلقه درگاه رضا زند و هر که فنا را ببقا را بغیر این عبارت کند یعنی که فنا را بقا  
و اندو بقا را بقا حق فریفته زندقه باشد و منتهی نصاری چنانکه پیش ازین رفت بیان  
این کتافی کتاب کشف المحجوب و قال ايضا فی وجوب سلطان هدایت مصمولى کرد و و لا  
کسب مجاهدت سلطنت شود تا امکان معامله و توانایی کسب و مجاهدت بود هرگز آن از

بلغ  
ابو یعقوب النهرجوری قدس سره  
ومن کلام الحسن قوله مغاور الدنيا تقطع  
بالاقدام ومغاور الاخرة تقطع بالقلوب

خود را صحیح

بنده ساقط نشود و جمع از تفرقه و هدایت از جهالت و حقیقت از شرع و یافت از طلب  
نباشد و از آنکه توفیق شرب اعمال توفیق عین نماید بر غلطی عظیم باشد و از آنکه ثقل مجاهدت  
برنج و کلفت آن از بنده بر خیزد و آبتنا شد که عین مجاهدت و تکلیف بر خیزد و در عین  
جز بعد از توفیق است که آن اندر حکم شرع عام باشد و قال فی کتاب کشف المحجوب این  
طایفه حلاوت طاعت و لذت کرامت و راحت نسرا شرب خوانند و هیچ کس کاری  
شرب نتواند کرد و شیخ زین الاوداد ابو الفضل محمد بن احمین اکتفا العسری قدس سره  
کفتی مرید بی شرب و عارف با شرب از ارادت و معرفت بیکانه باشند مرید را باید که از  
کرد کار خود مشربی بود تا حق طلبت ارادت بجای آورد و عارف را نباید که شرب باشد تا بدین  
حق عزوجل با شرب و راحتی که یافتند و دنیا را در دانه سجانا الموقی و قال بعض الکبراء  
العارفین اجملا من اهل طریقتنا یقولون بشرف احوال علی العلم بحکمهم باحوال اهل الجوار  
یتعبدونها الا کابر من الرجال فی هذا الدار و هی من اعظم الحجب و الاحوال مواهب و المقلات  
مکاسب و المذنیات عند الاکابر و اکرسان ان کسب یعلیک درجته و احوال خیر صاحب وقت  
فلا یرقی به بل هو من بعض نتائج مقام استجلیه الدینا فشریف احوال فی الاخرة لا فی الدینا  
و شرف العلم و المقام فی الدینا و الاخرة امر الله تعالی بنیة بطلب الزیاده من العلم فقال الربی  
علما و لم یأمره بطلب الزیاده من احوال فلو عرف هذا القایل شرف العلم و کان عنده ذوق  
صحیح لوانق الحق عزوجل فی الذی شرف به العلماء بسجانه و من جانی عن نفسه بان حقل  
احوال شرف من العلم فهو عینی عن العلم و احوال و ما اصحاب الاحوال الالهیه الصحیح فی الله  
فهم عالمون بشرف العلم علی احوال و مطلوبهم العلم فان احوال یحول بینهم و بین اخلقوا الیه  
منه و صاحب احوال ترا عند الموت یتبینه و یزول عنه و ینمی ان لم یکن صاحب حال و احوال  
بامر مقرب الی الله سجانه و الدینا محال اسباب التوقیر و الاخرة محال القرب فاحال حکم فی  
و العالم حکم فی الدینا و الاخرة و فی کل موطن فشریف العلم هو الائم و صفة العلم الیه الی و صفة الحق  
سجانه بها و احوال من عباده و طرائقه و هم در کتاب کشف المحجوب است و اهل معرفت  
کفته اند جمع بر دو گونه باشد یکی جمع سلامت و یکی جمع تکلیف جمع سلامت آن بود که

فی بیان الشرب

القول فی تفضیل العلم علی احوال

صلی الله علیه وسلم

القول فی جمع



حق سبحانه و در غلبه حال و قوت و جد و قوت شوق که در بنده پدید آید و حافظ بنده باشد و امر  
خود بر ظاهر وی میراند و دیر بگذارد و فرمان و بجا هدایت می آید و نگاه می دارد و جنانکه سهل  
بن عبد الله تستری و ابو حفص حداد نيسابوری و ابو العباس سیاری مروزی و ابو یزید  
و ابو بکر شیبلی و ابو الحسن خضری و جماعتی از اخبار مشایخ قدس سره پیوسته مغلوب بودند  
تا وقت نماز آمدن آنکه بجا خود باز آمدند و چون نماز گذارند و نذی باز مغلوب گشتند  
و جمع تکسیر آن بود که بنده اند حکم و که مغلوب شود و حکمش چون مجانب باشد پس ازین  
مغز بود و یکی مشکور و آنکه مشکور بود روزگارش قوی تر از آن بود که مغزور باشد  
من کتاب کشف المحجوب و عبد الطایفه الاستاد الامام ابو القاسم عبد الکریم بن هوزن  
در رساله نوح القلوب و اشارات مسائل النجوم اتقوا این سخن فرموده است اجمع علی ضربین  
جمع سلانه و جمع تکسیر کذلک باسمه القوم علی قسین جمع سلم صاحب فیه و حفظ آداب الشریع  
اوقات العیالات و جمع صاحبه مکسور الصلحه لم یحفظ علی مدعیه ادا ب العلم و جمع السلاه لقیاس  
و جمع التکسیر کثیر الفعل مختلف القیاس شکل البانی کذلک من حفظ علی شرط العالم فرعونی  
وقته و امام زمانه من موفی بدها الطریقه جمع تکسیر صاحب بالابندی الیها احد مردود  
من لای نصیب لمن الطریقه قوی عین النصرف من هو علی جانب من هذا الحدیث  
من لای التکلیف و کلا اجمعین فی الخطاب صحیح دان کان احدیها صوابا و الاخر غیر صوابا  
**نظم** الوانها شتی الفنون و انما تسعها واحد من مهمل و از جمله مصطلحات  
صوفیه لفظ جمع تفرقات و ابتدا ابو العباس سیاری طریقت خود را اندرین دو عبارت  
مضموم کرده اند و این دو عبارت در میان این حقایق متداول گشت و در کتاب طبقات المشایخ  
در طبقه خامسه مذکور است فالکتاب الطبقات منهم ابو العباس سیاری و اسم القاسم  
بن القاسم بن المدی بن بنت الامام احمد بن سيار کان مرابطا مروی و شیخهم و اول من تکلم  
عندهم من اهل بلدهم فی حقایق الاصول کان فیها عالما کتب الحدیث الكثير و رواه صحبا  
بکر محمد بن موسی الفرغانی الواسط الیه تنقیح فی علوم هذه الطائفة کان احسن المشایخ لسانی  
و قد جمع من یکوثره من اهل السنه فهم اصحابه توفی سنه اثنین و اربعین و ثمانمائة و فی کتاب تاریخ

کتاب لفظ اجمع و تنقیح

6

ی

الشیخ الصوفی

القلم

القاسم بن القاسم ابو العباس بن بنت الامام احمد بن سيار المرزوی لسان فی علوم الحقایق  
واحد من لغی من جمله من صحبه محمد بن محمد بن عمر بن شیخ ابو علی الشیبلی المرزوی الذی  
لسان الوقت بناجته و عدیم النقیه بها و هو الیوم اعلی شاننا و احسن قبولنا علی  
الواقی العده و یقی من عقب ابی العباس بناجته ابن اخته عبد الواحد بن علی السیاری  
و هو الیوم اوحد المشایخ فی الفتوة و فی احرام المشایخ و اللسان العالی فی علوم الحقیقه  
و دوام الاجتهاد و توفی عبد الواحد سنه خمس و سبعین و ثمانمائة و له بها اصحاب یلقون الیه  
و در کتاب کشف المحجوب است ابو العباس سیاری امام مروی و اندر همه علوم و صاحب  
ابوبکر واسطی و امرو زاندر مر و از اصحاب وی طبقه بسیارند و هیچ نذهب اندر  
بر حال خود چنان نمائند است که نذهب وی که هیچ وقت مرویان از عقیداتی  
خالی نبوده است که اصحاب ویرا بر قامت نذهب وی رعایت می کرده است  
الیوم من اهل سارا از اصحاب وی و اهل مرو و راس الهای لطیف است و هم  
در کتاب کشف المحجوب در ذکر مشایخ قدس سره و منهم اندر فرخ خود امام عالی حال و لطیف  
کلام ابوبکر محمد بن موسی الواسطی از محققان مشایخ بود اندر حقایق شانی عظیم داشت  
و در جنتی بلند و بزرگ جمله مشایخ ستوده بود و از قدما اصحاب چند بود و عبارتی غرض  
داشت و ظاهر باینرا چشم انداز نیفتادی و اندر هیچ شهر ارام نیافت و چون برآمد  
اهل مرو بکلم لطافت طبع و نیکو سیرتی خود و بر اقبال کردند و سخن وی شنیدند و عمر اینجا  
بگذشت و در کتاب کشف المحجوب ابوبکر شیبلی و جعفر خلدی را که از بزرگ اصحاب چند  
وقدما می شناسند از ابوبکر واسطی یاد کرده است و هم چنین در کتاب الطبقات ابوبکر  
شیبلی در طبقه رابو و جعفر خلدی در طبقه خامسه و ابوبکر واسطی در طبقه ثانیه مذکورند  
و احسن این منصور اهل الج و در طبقه ثانیه بعد از ابوبکر واسطی مذکور است فالکتاب الطبقات  
فی الطبقة الثانیه و منهم ابوبکر الواسطی و هو محمد بن موسی اصله من خراسان من زغانه و کان  
یعرف باین الفوغانی من قدما اصحاب ائمه التوری و هم من علمای مشایخ القوم لم یحکم احد  
فی اصول التصوف مثل ما حکم هو و کان عالما بالاصول العالم الظاهر و دخل خراسان و

شاه

ذکر محمد بن محمد بن عمر بن شیخ ابو علی الشیبلی المرزوی

ذکر عبد الواحد بن علی السیاری باخت  
ابی العباس سیاری المرزوی

ذکر ابو العباس سیاری مروی

تبع



ذکر ابو بکر واسطی

کوتزه مرو مات بهاب العسیرین و بلطانه و کلامه عندهم ولم ارب بالعراق من کلامه شیبا و دلک ان فرج  
من العراق و هو شاب و مشایخه احياء في القوايح الصوفية فمن موسى الواسطی ابو بکر المعروف  
بابن الفغانی و دخل بلسا بور و دخل طوس و فرج الى ابور و منها الى مرو و استوطنها الى ان  
توفي بها و طاقبه و بقی کلامه عندهم و هم الذين اخذوا طریقه کان حسن اللسان علی ما باصو  
العلم بلغنی انه قبل لم اخترت مرو من بلیدان خراسان قال لحدّه فهو هم و معنی آنکه طریقت خود را  
دین و عبارت جمع و تفرقه مضمون انداخت که امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف  
بن ابوبهمنانی قدس سره فرموده اند اول وجه در بیان جمع و تفرقه آنست که جمله حواس  
و اندامهای وی در ولایت دین و خانه مسلمانان و حیره تقوی مقیم و مستقر بود تا در وفات  
و حقوق دین جمع باشد و اگر یکی ازین حواس مخالف دین از بند و ناق امرونی و طاعت کتاب  
و سنت پرور شود در عالم دین تفرقه لازم او باشد و وجه دوم در بیان جمع و تفرقه  
که این حواس و اعضا اگرچه از حرکات دور بود در اجتناب از حرکات در مقام جمع بود لیکن  
در شهوات حلالی در عین تفرقه بود زیرا که شهوات حلالی چون بمقدار ضرورت و حاجت  
تن بود و نفس پرستی بود و نفس پرستی بایه همه که در آنها و حشمتها و ظلمتها عالم دل بود  
که قماری شهوات حلالی نه مات با بر شریع تفرقه عالم و نیست چون دل یکست خلقان را  
و این چهار وجه در عالم بنام دین جز این دل نبود و نشاید همان دل که یکی است در ذات  
شهوات مستغرق شد و طاعت و خدمت با رضای عزوجل انجا جمع کرد و علی الحکم  
میان حرام و حلال تفاوتست ازینجا که یکی بد زخ وان دیگر در عمده حساب افکنند لیکن  
ازینجا که مشاهد جلال حضرت چنانچه هر دو فریاد چون زندانی گشته از روضها و حیدرآباد  
نظر و بیان دور گشتی و از درگاه مالک الملوک جزو کرده باز ماند شهوات و هوای این جهان فی  
و فاجحرام و چه حلال زندان چه تنگ چه فراخ تن را از غل زور و سلک سپین چه بود و چون  
جمعیت نیتنا بحدی رسد که خوردن و پوشیدن و انواع نعمت کیشی نیت و مصیبت دور گشت  
شود و عبادت و طاعت پروردگار سلوت و زوره العینت کرد و در قمار طاعت و خدمت شود  
درین محل تفرقه کفر قماری شهوات حلالی رفت و در کفر قماری طاعت جمع گشت و در جمع و در بیان

درجات خمسہ جمع و تفرقه که امام عالم عارف  
ربانی ابو یعقوب یوسف امجدانی کرده اند  
قدس سره

ملح لقا

اندازد

جمع و تفرقه آنست که چون طاعت با رضای عزوجل مشرب و ندهب وی گشت و هم چنانکه  
در ابتدا و کان مکاسب پیوسته معهود استی بمعاملت تجارت اکنون کان نیاز و سوز و غلب  
نما و خویش دیدن بقدر وسع و طاقت آبادان دارد و درین معنی جمع باشد اما تفرقه وی درین  
وجه آن بود که بتن خدمت میکند لیکن بدل غایب می باشد بچشم میگردید لیکن باندیشه جزای  
میرود و زبان عذری خواهد بود بطبع هر جا میرود درمی آید و این عین تفرقه است و درین وجه  
انگاه ازین تفرقه بعالم جمع رسد که در ارادت پادشاه حل کرده بایستد و ایم قبری از جمله  
چنانکین است ایستاده است در قدمگاه طاعت معرض از همه بود تا چون دل جمع گشت در  
یک ارادت انگاه هر چند دل گرم تر و خسته تر و مقام طلب نیز تر و بر گذاردن و اجبات  
ارادت حریص تر و خصوصت اصدا و راه تمامه صفت جمعیت درست تر و از قید لغو و ارا  
شود و در چه چارم در بیان جمع و تفرقه آنست که دل اگرچه همه طاعت کرد و درین خدمت  
کرد و چنانکه در خدمت و طاعت هیچ شکر کنی از او و نفس نماند و این هر چند جمعیت طاعت  
لیکن تفرقه است از آنجا که نظر صادقان و مخلصان طاعتت از بر آنکه نظاره طاعت  
بودن در حال طاعت و نکریت در حال خدمت و در حال مستغرق شدن است از دید حال توفیق  
طاعت و نکریت بن بغیر است خدمت و طاعت هر چند محمود است لیکن بوی مشغول  
شدن از توفیق با رضای عزوجل نامبارکست معجز است معبدان ازین نظر خواست مؤمنان  
بجز کسی بر ظاهر و بدند بیدیده تحقیر نکرستند و خود را بدان چند کوه نماز بزرگ دانستند  
و این جرمی بزرگست توای قراچه دانی که این مجرم بظا هر کاری دیگر ندارد که سبب خلاص او بود  
و تودر سر عیبی نداری که سبب مالک تو بود عارفان آنچه بظا هر بنیت چشم شفقت و رحمت  
نکردند و او وارند که در سر ایشان کاری بود که بدان کار بسیار از متعبدان سبق برند عارف  
بیدیده قضا و قدر خلاق نکر و تا ویرا خلاق او بری نبود و نه بصلح نه بچنگ که دل یکست چون نمی صلح  
غارت شد و نمی بر جنگ نفعه شد عارف چه سر ما به با پادشاهان کرده تجارت کند و مقصود ازین  
سقوط امر معروف و نهی منکر نیست عارف بر منکر آنکار کند با مرغی سببی از برای حق هر چه شریع  
باشد نشان فرود جلال بند و در هر چه مشروع و مضرعی باشد نشان لطف و مجال بند کویدا عود

معاملات شریعت  
تفاوت معنی

سنتها

متعبدان

خدمت



برضا که من سختک و در کلام مجید فرموده است و لیکن حکم آنم بدین معنی است که هر که در این راه  
 و نهیون عن المنکر الا به باشد از شمار و هر که خواند بخیر و امر معروف و نهی منکر جای بارند کلمه در این  
 برای تبخیر است امر معروف و نهی منکر فرض کفایت با و ای بعضی از دیگران سزا  
 شود و دیگر معنی تبخیر در این است که امر معروف و نهی منکر کار هر کس نیست کار کسی  
 که معروف را از منکر اندوزد مراتب مشروعات و نامشروعات را بشناسد و ترتیب در امر و  
 نهی نگاه دارد و اگر نهی مقصود حاصل شود در شش تکیه و اگر دانند که عاصی بگوید در این کلام  
 و نیت طلب رضای خدای تعالی و اعزاز دین حق باشد و شفقت بر عاصی و صبر و حلم و در  
 از غضب و انواع شوائب طبع خود را دور و از این راه چینی به او رسد و هر که در امر  
 و نهی عن المنکر و اصبر علیما اصابت در این است دیگر فرموده است ایستادگی در این راه است  
 یافت مراد از این است ای چاره ترا که چندین ناز و دلالت است ای اگر هزار سال  
 گذازی که منت توفیق فرم جان و دولت جان و کبریا است از تو حقیقت ایمان و منت  
 است بر جان منان جل جلاله مطیع که دیده و طاعتهای خود را در غافل از توفیق  
 توفیق است تا دیده سرودان جان از طاعت برکنند و بتوفیق حق جل جلاله مستغرق  
 مستمک شود از دست توفیق بجای باید و هر چند دید توفیق پیش بود و جمعیت پیش و هر چند  
 جمعیت پیش بود و آنکه اوقات پیش بود و هر چند آنکه اوقات پیش بود و ارتفاع و  
 بجزرت چنانچه جل جلاله پیش بود و هر چند ارتفاع و اعتدالی بر چند بنده در نظاره توفیق  
 و لیکن چون در محل طمع و عوض و ثواب است در توفیق بود و نهی منکر که از بندگان خلق با جازیت  
 خداوندی ایشان و جازیت بنده کی ایشان عوض طلب کند در کار خویش و برانادانی و دول  
 همی نسبت کنند و چون با وی نگوید که در خور است او که نسبت بسندگان خداوند جل جلاله که بنده بر  
 حقیقت اند و وی جل جلاله خداوند مالک و پادشاه بر حقیقت اولیة کار او و عوض کنند تا  
 بی عقل نسبت نکنند و از خلاق او که امتیاز محرم نکردند دولت جمعیت نگاه روی نماید که خوا  
 عوض از دلش برک شود و طلب مزد از خاطرش سرده شود بدان مقدار که از این معانی از او میشود  
 از تفرقه خلاص می نماید و جمعیت متبصرین می گردد و الله الامر من قبل من بعد و علی هذا القیاس

در بیان آنکه امر معروف و نهی منکر  
 فرض کفایت است

بنو همه غالب است بی معنی

بحضرت جبار پیش بود مشاهده  
 پیش بود و در چشم در بیان جمع  
 و تفرقه است

خلفه

کفایت در وقت خود را در این دو عبارت قفا و بقا مضموم گردانند تا باطل مفهوم و معلوم می گردد  
 و درجات و مقامات قفا و بقا اجمالا و تفصیلا تا باطل متبع سخن ایشان روشن می شود و الله  
 سبحانه هو المغموم و الملام و در کتاب کشف المحجوب است حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم مجاهدت  
 نفس را بر جهاد و فضیلت نهاد و جهاد و کبر گفت در آن جهاد را ندانند و با او بود مجاهدت نفس  
 قهر بود و طریق مجاهدت نفس بسیار است او ظاهر است و واضح و مختص اینها را در این  
 بر عایت ان و سهل بن عبدالله در این اصل غلو بیشتر کند و وی از حشمان اهل تصوف بودند  
 و از کبر ایاتان و در وقت خود سلطان وقت بود از اهل حل و عقد اندیزین طریقت و ویرا  
 بر همین ظاهر بسیار است که او را که حکایت آن عقل عاجز شود و هو اصنام القوم و علمائهم  
 و المکلمون فی علوم الاخلاص و الرياضات و عیوب الافعال توفیق سنت است و ثانیین و ثانیین  
 و قبل سنت ثلاث سبعین و الاصل صح و هوند کورنی الطبقة الثانیة پرورش مریدان از بر  
 مجاهدت و ریاضات طریق سهل بیان بود و جدت در ایشان و خود معانیان طریق اوصاف  
 قصار که شیخ اهل ملامت بود و هوند کورنی الطبقة الاولى توفیق سنا حدی و سبعین و ثانیین  
 به نیشا بور و پرورش طالبان بمرقت باطن طریق چند بیان بود و اینچنین محمد رحمة الله  
 فی اول الطبقة الثانیة و مومن ائمة القوم و سادتم و مقبول علی جمیع الائمة توفیق  
 و تعیین ثانیین جمله تحقیقان مجاهدت اثبات کرده اند و مر از اسباب مشاهده گفته اند  
 و سهل بن عبدالله مجاهدت را علت مشاهده گفته است و مطلب را در کار حق سبحانه  
 تا ثبری عظیم نماده و وی زندگانی را در طلب فضل نهی بر حیات عقوبی در حصول مراد دیگر  
 گویند وصول حق را سبحانه علت نباشد که هر که بخواهد بفضول بفضول را با فعل جمع  
 کار بود و بخواهد به نسیب نفس راست حقیقت قرب را و هم در کتاب کشف المحجوب  
 که این خلاف عبارت است نه در معنی لغت از جمال تجلی خداوندی غر و علای باید تا آن  
 مجاهدت دلالت کند و بر آن بر بندگی و سهل بن عبدالله رحمه الله مجاهدتی بمرقت کردی  
 از او بود و در عین این عبادت و اوزان منقطع بود و در جمله مراد این قصه را مجاهدت  
 ریاضت موجود است با اتفاق روایت مجاهدت در مجاهدت اقتسب پس آنکه مجاهدت

ذکر سهل بن عبدالله نسری

ذکر ابوصالح قصار

در بیان پرورش مریدان  
 نفس الله تعالی اسرار مهم بدان خود را  
 ذکر چند بغدادی

کفایت



تقی کند مراد نه عین مجاهدت است بلکه مراد رزیت مجاهدت است و عین ناشدن به افعال خود در  
محل قدس بجزی از خودت است ان گرفت که چندین مشاطه کنی خود کنی مجاهدت دوستان فعلی  
سجانه باشد اندر ایشان بی اختیار ایشان و از قدر و کد ارتش بود که آرش که جمله نوازین بود و  
غافلان فعل ایشان باشد اندر ایشان با اختیار ایشان و بسبب غرور و دل بود پس آنوقت  
از فعل خود عبارت مکن و در هیچ صفت تقصیر را متابعت مکن مستی تو حجاب نیست چون  
کلیت تو حجاب نیست تا بکلیت فنا نگر دی شایسته لقا نگر دی لان النفس کل باغ و جلد  
الکلب لا یظهر بالذباغ و مجاهده تقصیر فها اوصاف تقصیر را بود نه قناعین او رالان النفس کل  
نیاح و امساک الکلب بعد الریاضة مباح و مشایخ را درین معانی سخن بسیار است و قال  
ابراهیم بن احمد و هو من كبار المشایخ الرقده وقتینا هم صحب ابن اجملا و ابراهیم بن داود  
و کان من ائمة المشایخ و احسنهم سيرة و هو نکر فی اواخر الطبقة الرابعة من کتاب الطبقات  
من توله رعایة الحق سجانه اجل من ان بود به سیاسته و قال الغضائسک سيرة بکر و فیک  
طایر یک نفس مع اسرهما و صولا و قال الشيخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی بن  
الترمدی قدس سره و دی یکی نامه وقت بود در جمله علوم ظاهری و باطنی و ویر تصانیف  
بسیار است و هو القائل ما صنفت حرفا عن تدبر و لکن کان اذا ضاق علی الوقت کنت لی  
صحب علی بن اجملا و احمد بن حنبل و یروون من كبار مشایخ خراسان کتب احدث الکثیر و رواه  
و کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول علیه السلام و هو الملقب بامه العارفين و ستان  
الموحدين و حقایق المؤمنین و فی سنة خمس و خمسين و مائین و هو نکر فی کتاب النوادر  
الطبقة الثانية مضمی في السلف الصالح من الصحابة و التابعین قوم اجروا بالذوق من  
احال قلبه و الصوت و الخلقان و اكلوا الحبوب و امتنعوا من الشهوات و ثمر و الشباب  
و امتنعوا من الخیطة صدقا و تورعا و احتیاطا لدهنهم و انما فعل القوم ذلك لضعف يقينهم  
بمنزلة من امتنع من دخول البرساته فخره الفرق لجزءه عن السباته فلم یکنتم غرور و عمل بکلام  
بل اجل لام الطبیات و الزینة و وسیع علیهم فابتدعوا ترجمار منه من الله تعالی و كانوا قبا  
صا و قین فلم یجابوا و هم یذو الامم عوا ما ابتدعوا من اللذایع صدق ما ابتدعوا

ذکر شیخ ابراهیم بن احمد رقی

هدت

ابتغا

افضلان

رضوان الله تعالی فخلعهم من بعدهم خلف اتبعوهم فيما اتبعوا و هم غیر صادقین فیه فاقبلوا علی البس  
و الخلقان و اكل الخال و اخبر المتكبر بریدون بذلك اظهار التمسك و فلو بهم مشحون بشهوات الدنيا  
فما رعو باحق رعايتها شتم روی محمد الله باسناده و عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه ان قال قال رسول  
الله صلی الله علیه و سلم یا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله صلی الله علیه و سلم بل تدری ای عینی  
الایمان اوتق قلت الله و رسوله صلی الله علیه و سلم قلت لبيك يا رسول الله فان اوتق عینی الایمان الولا یمنی  
و احب فی الله و البغض فیهم یا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات قال صلی الله  
و سلم فی ای الناس افضل قلت الله و رسوله اعلم قال علیه السلام فان افضل الناس افضلهم عملا  
اذا افتقروا فی دنهم یا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات قال صلی الله علیه و سلم  
بل تدری ای الناس اعلم قلت الله و رسوله اعلم قال صلی الله علیه و سلم فان اعلم الناس ابرهم باحق  
اذا اختلف الناس و ان کان مقصرا فی و ان کان یحرف علی سنة احدثت و روی الامام علی النعمان  
ابو محمد البغوی باسناده فی شرح السنة عن انس بن مالك رضی الله عن النبی علیه السلام عن  
جبرئیل علیه الصلوة والسلام قال بعول الله عزوجل من امان لی و لیا فقد بارزنی بالمحاربة  
و انی اغضب لایبائی كما یغضب اللبث اجدو ما تقرب الی عبدی المؤمن بمثل اذ اقرضت  
علیه و ما نال عبدی المؤمن تقرب الی بالنوافل حتی احبه فاذا احبته کنت له سمعا و بصرا و یبدا و  
مؤیدا ان و عانی اجبته و ان سألته اعطیته و ما تردت فی شیئی انا فاعلمه ترددی فی فیض  
قبض روح عبدی المؤمن بکرم الموت اکره مساءة نه و لا بد منه و ان تجبای المؤمنین من اللبنة  
الباب من العبادات فاكف عنه لا بد خلد عجب فیضه ذلك ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ابانه  
الا الغنا و لو افقره لافده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ابانه الا الفقر و لو  
اغنیته لافده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ابانه الا الصحة و لو اسقمته لافده  
ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ابانه الا السقم و لا یصح لافده ذلك انی اذ بر اعبادی  
بعلمی لقلوبهم انی علیهم خیر و دیکریا ید دانست که چندین گفتا ندوسعات و عمارات و تجویزات  
و کلمات بطریق تفصیل اهل معرفت را بیشتر و در حالت استغراق فنا و سکر حال و ان  
دلال و قدان و فی وصف المستانب من من المحبوبین **نظم** فوهم کالجهم زبول سیدم

اعلم قال رسول الله

ثلاث مرات قال صحیح

العمل صحیح

در بیان اکر خدای تعالی منع عبادت از بعضی بندگان کرده تا ضرر عجب مفید اعمال وی نه شود و سایر اعمال برین قبیل است



والعبد يري علمي مقدار مولاه وقال بعض العارفين الجيب الجاسب والعدو المحب ولا  
يحب الله تعالى هذا النوع من اللامال الامر قائم مقام الانس والايحس ذلك الامنه وقد قام  
سبحانه عليه السلام مقام البسط بين يديه واوجده حال الانس به فادله عليه  
له ذلك حيث قال لاي الاضتاك فقال الشيخ الامام القشيري رحمه الله تعالى  
فقال في حاشيته فقال صرح ان بي الاضتاك فضل به من نشا ونهدى من نشا ثم عقبه  
النسخ فقال يا عقولنا وارحمنا ولقد قدم الشافعي هذا الدعا فقال انت ولينا ولم يقل لولا ان  
السلام لما اقيم مقام القبط وخوف حتى عوقب بالسجون بطل الحوت الا ان هذا الغلط به  
في هذه الاحوال من زيادة التعريف وفضل مرتبة وتخويف وفيها طرائق للعارفين واحوال  
المقربين كذا في قوت القلوب وفيه ايضا ومن ادلال المحبوبين من المتساكين بيننا  
ربخ العبد الاسود الذي امر الله تعالى عليه السلام بتسبيح لبي ابراهيم بعد ان  
سبني فخرج موسى عليه الصلوة والسلام واستبقه لهم سبعين الفا فاحمى الله تعالى الى  
كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم دنوبهم سرايرهم خبيثة يدعونني على غيري وبان  
مكري ارجع فان عبد من عبادي يقال له ربخ قل فخرج حتى استجيب له فضل عنه موسى عليه  
فلم يعرف فينا موسى ذات يوم بمشي في طريق فاذا بعد اسود قد استقبله بين عينيه  
من اثر السجود في صلاة فوقف على عتق فحرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فلم يدر  
ما اسمك قال اسمي ربخ قال انت طلبتنا منذ جبر اخرج فاستسقى لنا فخرج فقال في كلام  
ما هذا من فعاك ما هذا من حلك وما الذي يدلك انقضت عليك عمونك ام عانك  
في طاعتك لم نعد ما عندك ام اشد غضبك على المذنبين انت كنت عفا اقبل خلق  
اخفا بين خلقت الرحمة وامرت بالعطفة فتكون لما يامر من المخلصين ام ترى انك  
مستخ ام تخشى القوت فتعجل العقوبة بما برح حتى اخضلت بنو اسرائيل بالقطر وانبت الله  
العشب لصف يوم حبل الكيل فوجرحوا واستقبلهم موسى فقال ربخ كيف رايت حين  
خاصمت بي عز وجل كيف انصفني فتم به موسى عليه السلام فاوحى الله تعالى اليه ان  
يفعل كل يوم تلك صفات واحوال اهل جمال را اذ انبيا واوليا در جاسب متقا

ان يسلم مع

قال

در بيان فضیلت اهل  
كمال بعضی بر بعضی

وقد علم كل انما مشربهم هريك اذا حوال شريفه ايشان را مرآب لي نهايت و درجات في غايت  
ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات وهو الذي جعلكم طبائف الارض فرفع بعضهم فوق  
درجات قال في حقايق السلم في قوله سبحانه ورفعا بعضهم فوق بعض درجات قال سهل فضلنا  
بعضهم بعضا في المعرفة والطاعة وقال الجنيد رحمه الله يعني رفعا بالتميز وحفظ السر وقب  
بعضهم بالسخا والاخلاق وقال بعضهم باكل الالهة وقال بعضهم بالثقة والتوكل قال بعضهم  
كيد النفس وسوسة الشيطان وازجمله ارباب احوال ومقامات عليه وكرامات برامه سنه  
مستغرق معنى ومستهلك صوت دعوى ابوالمغيب احمين بن منصور الحلاج بود قدس سره  
كشف المحجوب مكيو بذكر ارستان وشتا فان ابن طريقت بود وحوال قوي ومنت عالدا  
ووي وكتاب طبقات المشايخ وطبقة ثالثة مذكورة بيشل زمشاد ودينوري وجمير ساج  
وغيرهما وبعدها زابو بكر واسطه و ابراهيم خواص وغيرهما ويرا تصانيف طاهره است وروز و كلام  
مهندب در اصول فروع وكان احسن عبارة وشعر على طريقة التصوف قبل انخاص بالعام  
وكان يتكلم على اسرار الناس حده بعضهم يتكلم فيه كذا في انساب الامام عبد الكريم السمعي في  
الابن ايضا فارس ونشا بواسط العراق وصحب الجنيد و ابا احمين النوري وجمير عثمان المكي  
غيرهم من المشايخ رحمهم الله كذا في الطبقات ودر كتاب كشف المحجوب است جمله متاخران اورا  
قبول کرده اند ودر بعضي از متقدمان مشايخ اورا نه بمعنى طعن اند وبن دي بود و بوجوه معاملات  
مجهول اصن نشاد ودر فانه كتاب الطبقات سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت روم بن احمد  
يقول لا يزال الصوفية خيرة ما تا قروا فاذا اصطلموا اهلكوا وروى بن احمد ويقال روم بن محمد والاد  
اصح مذکور في الطبقة الثانية وهو من بني شيبان ومن اهل بغداد ومن اهل حلة شيبان و احمد  
زمانه وكان عالما بالفراغ في حرمه الله بيغداد سنة ثمان وثلاثمائة وقال الامام القشيري في كتابه  
لطائف المشاهدة النفس في قوله تعالى وقالت اليهود لبيت النصارى على شئ وقالت النصارى  
لبيت اليهود على شئ هم يتلون كتاب الله الاشارة في هذه الآية العكس من حكم الله سبحانه  
الاعدائيه بعضهم من بعض اليوم والاوليا من وجه كذلك قالوا لا زالت الصوفية خيرة ما تا  
فلا يقبل بعضهم بعضا الا في قبول بعضهم بعضا في بعضهم مع بعض ولكن الاعداء كلهم على الباطل

في بيان احوال ابوالمغيب احمين بن  
منصور الحلاج قدس سره تعالى سره

ذكر شيخ روم بن احمد

بعضهم



من بعض الاولاد كالم علي بن ابي عبد الله العجمي من بعض هذا ما ذكرنا من حكم العكس وباريختان  
بعض از منقدان كبا و مشايخ كه در شان حسين منصور رحمه تربيت و تكميل حالت او فرموده  
صاحب رساله و گفته است در فصل بيان حصول حضرت خداوندی جل جلاله فی اتصال و انفصال  
جون عاشق صادق حلكي شجره انسانی با شاخهای بشری و پنهانی ملكوتی روحانی بخوبی در  
حقیقیت دهد و شجره اخضر نفس انسانی فدای آتش حقیقیت گردد و آتش در حلكه اجزای وجود آن  
نصرت کند وصال حقیقیت اینجا بشود و نویدی من شاطی الوادی الامین فی البقعة المبارکة  
الشجره ان یا موسی انی انا الله مکین حسین منصور را چون آتش همگی شجره فرود گرفت نمودن  
نا سوخته شعلهای انا الحق از او خواست چون تمام سوخته بود آن شعلها از دو دانایت  
ظالم نبود و هم در کتاب کشف المحجوب است و اهل تحقیق متذکر شد که حال فضل و صفات حال و کثرت  
اجتهاد و ادب و اخلاص در اعزاز است بر دلها و بزرگست تر دهم و از متاخران سلطان طریقت  
در بیان حقیقت شیخ ابو سعید فضل الدین محمد المیهنی قدس سره در حق او فرموده است حسین منصور  
حلاج قدس سره در علو حالت در عروج و در مشرق و در مغرب کس چون او نبود و قطب زمانه در عهد  
خود بجان شیخ ابوالقاسم علی بن عبد الله الكوفي قدس سره و الا استاد الامام زین الاسلام ابوالقاسم  
عبد الکرم بن هوازن القشیری قدس سره و غیر ایشان از متاخران مشایخ در شری حدیث او  
داشتند و نیز در بیان بزرگ بود و بعضی از اهل اصول که بر بعضی از کلمات وی اعتراض دارند بنا بر  
فهم معنی ظاهر اتحاد ان شیع و عبارت نیست در معنی مراد چون معنی طویل عبارت مفقود و نکرده  
عبارت در حقیقت معنی مذکور باشد و او را کلمات بسیار است و کلمات جزوی تحقیق را نبود  
و او را در توحید مکتوباتی لطیف است و تجلیای هذب و از منقدان شیخ ابوالعباس بن عطاء  
و طبقه ناله مذکور است و کان من علماء المشايخ السابقین فی فهم القرآن یحفظون شیخ المشايخ  
ابوعبدالله محمد بن خفيف المقيم بشير زک و طبقه حاضر مذکور است شیخ ابوالقاسم ابراهیم بن محمد  
و کان او حد المشايخ فی ذمته علماء حالاً و هم در طبقه حاضر مذکور است صاحب ایدک الشیخ  
غیره و برهان محققان شیخ ابو علی دقاق که شیخ امام قشیری بود و در شیخ ابونصر ابا دی بود  
با جمله متاخران او را قبول کرده اند انوار علیهم صحیح الاصله و حلو اعنه کلامه و دو نوا کلامه و حلوه

و هم در کتاب کشف المحجوب

المحققین و کل من نوال المشايخ امام فی ذمته و مقبول علی جمیع الائمة وقال الشيخ ابو عبد  
الاستی سمعت الشيخ ابوالقاسم ابراهیم بن محمد النصر ابادی قال ان کان بعد النبیین الصید  
موجوده و احلاج و عرض اعتقاد احسین بن منصور علی ابی العباس بن عطاء فقال هذا  
اعتقاد صحیح و انا اعتقد هذا الاعتقاد و من لا یعتقد هذا فهو بلا اعتقاد فمن قال قبله  
و صحیح حاله و جمیع احد المحققین و لم یخرج عن ائمة الصوفیة العارفین الکلین المرشدین  
الشیخ الاجل المذکور من المتقدمین و المتأخرین المحققین الذین اعتقدوا و اعتمدوا  
و بالغوا فی تعظیمه و طب العالمان سنا و العارفین الشیخ النیب الحسینی الدین بن عبد  
بن موسی بن عبد الله بن یحیی بن محمد بن داود بن موسی بن عبد الله بن احسین بن علی بن ابی  
طالب اجدی رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و قد توفی رحمه الله سنة احدى و ستین و خمسمائة  
و فی هذه السنة توفی الامام تاج الاسلام ابوسعید عبد الکرم بن محمد بن منصور المروزی السعفی  
محدث المشرق صاحب کتاب الانساب و غیره من المتأخرین الذین صحوا حاله الشیخ الکبیر  
امام الطریفة و کتاب الحقیقة الشیخ شهاب الدین ابو حفص عمر بن عبد الله البکری السهروردی  
و قد توفی یوم الاربعاء من شهر المحرم سنة اثنین و ثمانین و ستمائة و غیرها ممن بطول کرم و شیخ  
حصره و شیخ الوفی ابوعبد الله محمد بن خفيف السجستانی مع علمه و جلالة و تقدسه و اما  
کان یقدم احسین بن منصور احلاج علی کثیر من مشایخه و یقول انک عالم ربانی و کان احسین  
بن منصور احلاج احد المحققین فی التوحید و یقال انما سمي احلاج لانه دخل واسط فقدم  
حلاج و بعثه فی شغل فقال احلاج انا مشغول بصنعة فقال اذهب انت فی شغل من عندک  
فی شغلک فذهب الرجل فلما رجع وجد کل قطن فی جانوته خلوجا شیخه بذلك احلاج و یقول ان کان  
یکلم فی ابدا امره علی الاسرار و یخبر عنها شیخه لذلک احلاج الاسرار فخلب علیه اسم احلاج و یقول ان  
کان احلاج قنب الیه کذا فی تاریخ الصوفیة و قال الشیخ ابوعبد الرحمن السیسی سمعت ابوعبد الواحد  
بن علی قال سمعت فارس البغدادی یقول لما جلس احلاج فبدا من کعبه الی کعبته ثلثة عشر  
و کان یصلی مع ذلک کل یوم و لیلته الف رکعة و قال الشیخ ابوعبد الرحمن السیسی سمعت  
الواحد السیاری یقول قال فارس البغدادی سئل احسین بن منصور عن المرید فقال هو الراء

ذکر شیخ عبدالقادر جمیلی قدس سره

ذکر شیخ شهاب الدین السهروردی

القصص



با اول قصده الاله سبحانه فلا يعجز التوسيع على الشيخ حتى يصل الى ارباب خارج من اسباب الابرار  
اثره لذلك على اهلها وفي ترجمه العوارف مرید و مراد برود و معنی اطلاق کنند یکی بر معنی عقدا  
و مقتدی و دیگری بر معنی محب و محبوب اما مرید معنی مقتدی است که دیده بصیرت منور هذا  
بینا کرد و در بنقصان خود دیگر و دانش طلب جمال دو دنیا و او برافروزد و ارام نگیرد الا  
بجصول مراد و وجود قرب حق سبحانه و هر که بسمت اهل ارادت موسوم بود جز خود بجایز در دو  
کون مراد دیگر و در اینجا نظر از طلب مراد بسیار مراد است بر وی غایت است و اما مراد معنی  
مقتدی است که قوت و ولایت او در تصرف بر تیره تجمل ناقصان رسیده بود و اختلاف  
انواع استعداد است و طریق ارشاد و تربیت بنظر عیان دیده و قال الشيخ ابو عبد  
الرحمن السمرقندی محمد بن محمد بن غالب الشافعی قال بحسب محمد الله ان الانبياء عليهم السلام  
سلطوا على الاحوال فلكونوا هم بصرفها لا الاحوال تصرفهم و غيرهم سلطت عليهم الاحوال  
فالا حوال تصرفهم لا هم بصرفون الاحوال و هذا كما قال بعض الكبار قدس سرهم البقا  
النبيين عليهم الصلوة والسلام البسوا الكسنة فبهم لا بمنعهم ما حل بهم عن فرضه و لا عن فضل  
و ذلك فضل الله عز وجل يؤتيه من يشاء كذا في التعريف و قال في شرح التعريف جلاله  
بابه لطف و ما يدركه بنده برحق و صواب باندا انرا سكينه خواست و اين مختلف بود  
که سكينه وی نعمت بود اگر و زال يدوين وی تباها کرد و کس باشد که سكينه وی بماند  
چنانکه در حديث است خبر عن الله تعالى اني اذ بر امر عبادي بعلمه بقاؤهم اني بعلمهم خير  
و کس باشد که سكينه نوي در سر بود و اين نیز مختلف بود بر مراتب باشد و مقام برترين  
انبياء بود عليهم الصلوة والسلام مراتب انرا بلكا و نعمت از حق مشغول گرداند كذا في شان  
از نعمت منع بيت و از بلا مبلي از مقام برترين از سكينه منزه عالم راست صلى الله عليه  
بلا و نعمت هر دو کون بیش او آوردند بران صفت که پیش از ان بود ما زاغ البصر و ما طغى  
عليه الصلوة والسلام تجلي بر کوه سيب تخم شد که فلما تجلي به ليجل و هو موسي صحفا قنا و بقاؤهم  
صفت مدحند هر چند بنده از خلق فاني تر بجای سجانده باقی تر و این بر مقدار قوت مشاهده باشد  
هر چند مشاهده سر وی هر حق افوی تر همی کرد و وی بجای فانی تر همی کرد و وار خلق فانی تر همی

در بیان آنکه انبیا عليهم السلام مسلط  
بر احوال خلف اولیا که حال برایشان  
مسلط شده است

در بیان سكينه بحسب  
مشرک بعضی کسان

توجه دکان

کرد

و بحکم آنکه حسین بن منصور قدس سره مستغرق و مغلوب بود فی سکر محبة الله سبحانه و الفنا  
عن ماسوا الله عز وجل المتجلى له لا يشعرونه فضلا من غيره ولا يرى ذاته ايضا لا منظر ارضي  
انحى سبحانه و اختفا الاعيان عند ظهور الواحد القهار في نظر المتجلى له كما اختفا الكواكب عند طلوع  
الشمس مع بقا اعیانها بر زبان او می گذشت آنچه می گذشت بلکه می گذشت از انبیا دیگر  
علی تحقیق نشان کفنا روی بود و گوینده حق سبحانه چنانکه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم  
على ان عمر رضی الله عنه و چنانکه در حدیث صحیح است خبر عن الله تعالى اني سمع و بي بصري  
بعقل ذي ينطق **نظم** خالی از خود بود پر از ذکر دوست پس زکوه آن ترا و در دوست  
در کشف المحجوب می گوید هر خاطر که از اندیشه غیر بر دل موحده کند و حجابی باشد و افضی و بر  
مقدار که ان خاطر بر سر موحده کند و وی از حقیقت توحید محجوب باشد حقیقت توحید  
آن بود که بنده چون میسکلی شود اندر جریان تصرف حق سبحانه بر وی خالی از احتیاج و ارا  
خود هم چنانکه از سید الطائفة جنید قدس سره منقول است که فرمود التوحید ان يكون  
شجائبین يدي الله سبحانه يجرى عليه نصارى فند بیره سبحانه و این قول شائست بقنا اوصاف  
بنده و صحت تسلیم اندر حال کشف جلال احدیت جل ذکره که بنده را از اوصاف خود فانی کرد  
تا مجرد الاهی گردد و شخصی وی تعبیه گاه اسرار حق سبحانه بودی تصرف از جمله فانی باشد و مراتب  
حجت را حکم شریعت بر و باقی و وی از کل اوصاف خود فانی و این صفت بجزیر است علیه  
الصلوة والسلام در شب معراج در فنا صفت متعجب شد خواست ثابت خراب شود و ما  
اند که بر جان باشن بدان قوت یافت و ان قوت قوت وی شد از بنی خود بستی حق عز وجل  
بیدار آمد و من کلام الشيخ شهاب الدين في كتاب العوارف و ما یجلی عن انی برید من قول تعالی  
حاشا ان یحتمد فی انی برید حمه الله ان یقول ذلك الا على معنی حکایه عن الله عز وجل و کذا  
ان یحتمد فی کلام من قولنا ان الحق کذا فی کلام حجة الاسلام و غیره من المحققین و باز استغراق  
امر را اعلا الاطلاق یک در جنیت در مقام فنا عا سوی الله و سایر مقامات اختصاص  
بلکه تفاوت درجات ان بحسب تفاوت استعدادات برین سیار و بی شمارست و انکه گفته اند  
چنانکه در تعریف مذکور است الفنا و غیره من مقامات الاختصاص صور با مختلفه و حقایقها

6

بی صفت

سجانی

و کلام



لانها ليست من جهة الكائن ولكن من جهة الفضل معني ان سخن چنانكه در شرح تعرف مذکور است ان  
 که مقصود و مقصد هر یک از ارباب احوال و مقامات خواست و سخن سجانه یکی است و نحو  
 در مقام بقرب حاصل آید و علت قرب بقرب سخن است نه تقرب بنده ولیکن هر بنده بنده  
 کردن است چون در بنده هر مقام بیکت وان نخست حقیقتی یکی باشد اما با هر کسی  
 بصفتی تجلی فرماید باضعفان مقدار ضعف ایشان و باقویان بمقدار قوت ایشان تا  
 اهل معرفت گفتند نه هر که طاقه در بانی دارد و طاقتی در زیری دارد آنکس که اهل مقام برتر است  
 او را فرو ترازی از یاس هلاک کرد و هر کس که در مقام فروتر است و بر مقام برتری در  
 هلاک شود و در حدیث الهی فرمود آنی در امر عبادی بعلیه بقلوبهم انی علم خیر یکی را غدا بلبابا  
 و یکی را غدا باشد تا سبب محال این هر دو کرده در صبر و شکر و در کتاب کشف الحجب  
 آورده است یکی از چهار مشایخ می گوید در روایتی که اندر آمد و در مشاهدۀ خانه یک سال نشست  
 که نزع عام خورد و نواب و نه خفت و نه بطهارت شد از اجتماع همشکر رویت خانه که از  
 حق سجانه بخود اضاقت کرده است غذای تن و مشرب جان وی گشته بود پس اولیت که  
 مشاهده سخن سجانه در سر بنده این استغراق و کمال ان حال واجب گرداند و فی السالفة الغیبه  
 للاستناد الامام زین الاسلام شیخ الشیوخ سید الطائفة ابی القاسم عبد الکریم بن هوزن القشیری  
 النیشابوری قدس سره و قد توفی رحمه الله سنه خمس و ستین و اربعهائه فی باب تفسیر الفاظ مدبرین بنده  
 الطائفة الغیبه غیبه القلب عن علم باجری من احوال الخلق للشفاع الحسن باور و علیه السلام و یغیب  
 عن احسانه بنفقه و غیره بوار و من نذر ثواب او فکفر فی عقاب کاروی ان ربع بن ختم رضی الله  
 کان ینهب الی ابن مسعود رضی الله عنه فمرحانوت حداد فرای احدیده المحامه غفشی علیه السلام و یقین  
 الغد فلما اتى قسطنطنیه عن ذلك فقال نذرت کون اهل النار فی النار فهدیه غیبه زاوت علی حداد  
 حتی صارت غیبه و در بما یكون الغیبه عن احسانه بمعنی یکاشفت من الحق ثم انهم یخلفون فی  
 ذلك حسب احوالهم فمنهم من لا یمتد غیبه و منهم من یدوم غیبه و اکثر غیبه بوار و قوی و الغیبه  
 یكون للعباد و بما یغلب علی قلوبهم من مقتضیات الخوف و الرجاء و اکثر لا یكون الا للمصالح الموعود  
 و فی التعرف السکر هو ان یغیب عن غیر الاشیا و لا یغیب عن الاشیا و هو ان لا یمیز بین الملائکة و الخدای

فی بیان الغیبه

علی

تعالیه

دنی

و فی التعرف در حال سکر منفعت از مضرت نداند و از لذت و الم غایب کرد و باجود لذت  
 و الم از نفس شیما غایب کرد و در این صفت مبت باشد بلکه از تمیز میان نفع و ضرر غایب  
 کرد و فان غلبات وجود الحق یقطع عن التیمیز من یاولم و بلذ غلبات یاقن حق ساقط گرداند  
 از تمیز کردن میان آنچه ویرا از وی الم باشد یا لذت پس هر که میان غرض و ذل جاه و سقوطش  
 تمیز کند علی الحقیقه محبت و سکر من مقامات الحجبین خاصه و قال بعض الکبر العارفین قد  
 کان الکمال نفس مره علی جلالة قدره فی استیلاء الحق علیه و فناه احسن الم عند وقوع البلاء  
 و عند ما احسن تغیر بشره بلطخ وجهه بدم غیره علی المقام فان حاله فی ذلک الوقت کان بعضی  
 ذلک هو القائل فی الوقت **شعر** ما قد لی عضو ولا مفصل الا و فی کلم ذکر و قارنه  
 ذلک الوقت **بضابطه** فلما وارت السیف و عاب بالنطح و الکاش کذا من یشرب الراح  
 مع التمسک فی الصیف فجعلتینا و حسب العارف بالمقامات من هذا انه صاحب المال الاضنا  
 سکر و فی کلام الامام القشیری اذا کوشف العبد بنعت اجمال حصل السکر و طرب الروح و هام  
 القلب و فی کلامه ایضا الک که الذی لم یتوفه الوارد یكون الماحساس فی مسامع و فی قلوب  
 فی مقام الانس یكون التعلق و المناجاة و معه یكون المحادثة فی المجال و عنده بوجد معنی من  
 فی حضور و القرب و لا یحجب الله تعالی هذا النوع من الاول الایمن اما مقام الانس و لا یحجب ذلک  
 الامنم و لا یلبس الا بهم و شیخ امام عالم عارف ابوابه اسمعین بن محمد بن عبد الله القدر المفسر  
 البخاری المعروف بالمستحلی رحمه الله علیه قد توفی بخارا یوم الاثنين بعد الظهر و فی عشرين من  
 القعدة سنه اربع و ثمانین و اربعهائه و مرقدہ بتل میانه المنسوب الی اخرا بیک هو من صحب  
 الشیخ العالم العارف الزاهد المجاهد ابابکر ابی اسحاق محمد بن ابرهیم بن یعقوب الکلابادی  
 البخاری رحمه الله و اخذ عن طریقه التصوف و الشیخ ابوبکر بن ابی اسحاق من كبار المشایخ  
 واقطاب السکین و کان النمازیه فی الزهد و دوام التبتل و ملازمه الریاضه و المجاهده و کفایه  
 التعرف قال فی المشایخ لولا التعرف ما عرف التصوف و توفی بخارا یوم الجمعة الثامن عشر من  
 جمادی الاولی سنه ثمانین و ثمانین و اربعهائه و مرقدہ مشهور زار و تبرک  
 و شرح تعرف آورده است فی شرح قولهم فی الغلبه الغلبه حال بید و للعبد لا یکن معها خلطه

ذکر امام مستحلی شارح تعرف

في مناقب الشيخ ابوبكر بن اسحاق وهو الملا بادي صاحب التعرف في التصوف

در بیان لفظ غلبه



السبب ولام اعادة الادب از الفاظ مصطلحه ایشان یک لفظ غلبه است وقت باشد که  
از تجلی عظمت حق در شیبی بدیداید که در رخ کسب بلاست در آن ساعت از سر وی ساقط  
گردد و ذات مغلوب برجای باشد ولیکن صفات وی از تاثیرات فروماند چنانکه نور  
غلبه کند چندان نور ایشان برجای باشد ولیکن کسین بندگی کس در برین صفت که با کرم  
حکایت ابو حامد و سنان است قدس سره تعظیم حق بر وی چنان غالب گشته بود که  
چون بنماز ایستادی و گفته اند پیش از آنکه کبر گفتی بهوش شدی و بپشتادی سالها برین  
گذاشت و هم برین وفات کرد باز مقام انبیا علیهم الصلوٰه والسلام برترین همه مقامات  
هر حالتی که بعضی از اولیایان مغلوب کردند قوت وقت انبیا از مغلوب کردند ایشان  
مشکور باشند نه معذور و غیر ایشان مشکور شاید و معذور شاید معذور اعتقاد را شاید  
اما اقتدار انشاید و ذکر فی التورث فی باب الغلبه قصه ابی بکر بن عبد المنذر رضی الله عنه غلب علی  
اخوف من الله تعالی اربط فی المسجد الی عمود من عمده و قال ابرح مکانی هذا حتی یتوب الله علی  
فیما صنعت و لیس فی الشریعه الارتباط بالسواری و العمد و قصه عمر رضی الله عنه لما غلب علی حمیه  
الذین جئنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصالح المشرکین عام الحدیبه و جئنا رسول الله  
الله علیه وعلی له و صحبه و ذریاته اجمعین ان یصالح علی عبد الله بن ابی راس المنافقین فکان عمر رضی الله  
بقوله فی زلت اصوم و انصدق و اصله و اعنق من ذالذی صنعت یومئذ حتی رجوت ان  
یکون خیر قال فحجت منی و من حراتی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم و ذکرنا قصه ابی طیبته  
رضی الله عنه حین حج النبوی علیه السلام فشرب دمه و ذکرت مخطور فی الشریعه و لکن فعله فی حال الغلبه  
ای غلبه الحجه فقال النبوی علیه السلام قد احتضرت بخطایر من النار قال فی التورث فنده و انما  
کثیره کلما یدل علی ان حال الغلبه حاله صحیح و یجوز فیها ما لا یجوز فی حال الکون فیها ما یجوز منه  
فی الحال و اتم و اکمل حکایان ابو بکر رضی الله عنه در شرح تعرف می فرماید که معنی این سخن غلبه  
که چون حال یک حال باشد و در تن باشند و هر دو را از اجناس شرب باشد یکی با سکون و یکی با  
این ساکنه مقام برتر باشد از آن مغلوب از بهر آنکه مغلوب از ضعف تغیر یابد و ساکن  
قوت برجای باشد اما چون مغلوب بر احالی باشد که ساکن از آن حال خبر ندارد و مغلوب از

مرشد تارک را  
غلبه کند باز چون انجا  
بر آید نور شکار را

و یکون الکلون

ساکن فاضله باشد پس کس در جنب آن مغلوب محجوب باشد و آن مغلوب در جنب آن ساکن  
که مقام و برتر کفیم محجوب باشد ابو بکر رضی الله عنه از آن حال که عمر داشت خبر داشت لیکن در آن  
مقام سکون بود و عمر را مقام غلبه اضطراب عمر رضی الله عنه حجت قال تحولت حتی فنت فی  
مقابله صلی الله علیه وسلم صوت اعتراض بود و اگر حال حال غلبه نبود می نمود بودی ابو بکر  
رضی الله عنه مشکور بود و عمر معذور مقام عمر فروتر از مقام ابو بکر و برتر از مقام دیگران شود  
و ازین تفاوت درجات در مقامات اختصاص معلوم و مفهوم می شود آنچه سلطان طریقت  
شیخ ابو سعید ابو انجیر قدس سره فرموده اند حسین بن منصور حلاج قدس سره در علو حالت  
در حمد وی در مشرق و مغرب کس چون او نبود و آنچه شیخ طریقت شیخ ابو عبد الرحمن السمرقندی  
مشایخ الصوفیه از شیخ کبیر ابو عبد الله محمد بن خفیف قدس سره نقل فرموده است و گفته است  
الوقت ابو عبد الله محمد بن خفیف قدس سره مع علم و جلالت و تقدیر و اما شکران مقدم حسین  
منصور قدس سره علی کثیر من مشایخه و دیگر اجماع منعقدست عند المشایخ المتأخرین الذین هم  
أئمة العلماء و المشایخ علی کون حسین بن منصور شهیدا و اجماع المتأخرین خلف المنقذین  
ان کان خلایق مبنیاً علی الاجتهاد و الصحیح و ذلک غیر واقع و المقربات الی قد استشرت فی قصته  
کثیره لا الاصل لها عند اهل العلم و الحجة کما یستظهر من الاحادیث المقربات بین الناس  
علی رسول الله صلی الله علیه وسلم و لیس لهنه الاحادیث اصل عند اهل العلم و الحجة باحدیث فاذا  
لا عبرة لما استشهد به من الناس الاصل عند اهل العلم و از جمله مقربات درین قصه فتوی  
دادند سید الطائفة جنید بغدادیست نقل او و نزد اهل علم بالتوازی بر روشن و مبسوط  
که این سخن اقربای محض است و وفات جنید پیش از شهادت حسین بن منصور به پانزده سال  
بوده است استشهد حسین بن منصور بغدادیاب الطاق بوم الثالث است بقین من  
القصه سنة تسع و ثمانیة و توفی سید الطائفة جنید شیخ و تسعین و مائین و هم السبت یوم  
انیر و تخلیفه و قیل یوفی باخر ساعة من یوم الجمعة و دفن یوم السبت کذا فی طبقات المشایخ  
و همچنین آنچه منقولست از بعض کبار علماء ائمة الحنفیست بر اینان و لایحقیق از ارواح  
کرده اند مثل امام عالم فقیه نبیه محمد بن داود بن علی الاخباری الظاهری که از کبار فقها و مجتهدین

شیخ علی بن محمد

برقع

تاریخ وفات حسین بن منصور حلاج  
در رعداوی ۶۲۷ هـ القعدة ۳۰۹



نچه از فضل کرده اند و شهرت گرفته که در من جمله من ائمتی افضل حسین بن منصور الحلاج افترای  
و اهل العلم بالاخبار این نوع افترا را با تحقیق کرده اند و قد توفی محمد بن اود الاخباری قول  
الحسین بن منصور با نعتی عشره سنه و آنگاه که بر علماء و مجتهدان ان عصر ابو العباس بن محمد  
بن سراج کان مجتهدا و ایتنی علوم الشریعه و بیاشته مذهب الشافعی فی الافاق و قبل ان  
بلغت اربعه و درین قصه عکس آنچه بطریق افترا از بعضی علماء نقل کرده اند از ایشان ثابت است  
بنقل صحیح کان لعظم المشایخ و ارباب الاحوال و مجتهدان و بقول عن کمال و عمره و علمه بنده روزی  
لا نرفها للقائم و کلامهم صولته ما بن بصوله مبطل و چون اجماع متأخران بدین معنی منعقد  
وان خلاف متقدم اگر ثابت شود مرتفع است به اجماع متأخر طاعنان درین زمان  
عین بدعت و ضلال باشد و خلاف اجماع بود و حقیقت ان و حفظ عقیدت بر همه  
مؤمنان در مثل این قصه فرض است و لازم و امام عارف عالم فقیه نبیه ابو محمد بن ابوعبیده  
بن اسعید بن علی السلفی الجعفی نزیل الحرمین الشریفین قصیده اش که کرده است و سماها  
بالدر المنصف فی حید الملاح فی بیان کون الحسین بن منصور شهیداً عند المشایخ لان الغایب  
بالحال ما علیه جناح با آنکه تعالی و تقدس را با دوستان خود الطاف خفیه است در کسب طاعت  
عظامی فرستد و کسوت محنت نعمتی فرستد عجایب غریب حکم الهی بسبب است ابرار  
قضا و قدر مد رک عقول ضعیفه بشر نیست از آنجا است که سنت انبیاء و سیرت اولیا  
رضای بقضا است **نظم** که بگرد و تراوگر بنوازد و بر خاک ریش نشین و زاری میکند **عظم**  
اذا احب الله تعالی عبد اصعب علیه البلاء اصعباً و سحی علیه سحاً یعنی چون خدی تعالی و تقدس بنده  
بدوستی برگزیند از سحاب قضا و قدر باران ببارسد و باران کند تا صدوق از کاذب و محسوس  
مبطل بدیدد محبت مرتبه بلند است مقام عالیه بر آن این دعوی صبر بر بلاست و رضا  
بقضا صبر کند در بلا در ابتدا نگاه شکورند در بلا در انتها شیخ بزرگوار با خطر و فانی از صفا  
بشر العالم العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی بن حکیم الزمردی در کتاب نوادر الاصول فی  
معرفة اخبار الرسول فی اصل السبع عشره و المائین فی شرح قولوا اسکنوا العافیه من کل بلطیه  
فرموده است قالینا علی لک اصعب منها تعجیل عقوبه للعبد و منها امتحان ائمه بر زفاف ضعیفه

ذکر ابن سراج الشافعی

در حدیث

شیخ عارف ابو عبد الله محمد بن علی بن حکیم الزمردی صاحب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول

ملکه اشرف

فینظر لخلق درجه ابن هومن ربه و منها کرامه لیزاد عنده قریه و کرامه فاما تعجیل العقوبه  
فمثل ما نزل بیهوسف علیه السلام من لبثه فی السجن بالهم الذي هم به و من لبثه بعد مضي المده فی  
السجن بقوله اذ کرمی عند ربک فافاه الشیطان ذکر ربه فلبث فی السجن بضع سنین و اما  
الامتحان فمثل ما نزل ابو سبله السلام قال الله تعالی انا وجدناه صابراً نعم العبد اذ اواب لانا لکرام  
فمثل ما نزل بحسین بن زکریا علیهما الصلوٰه والسلام الذي لم یعمل خطیئته قط و لم یهم بما فوج به بها  
و اهدی راسه الی یغی من بغایتی اسر انزل فی العافیه من کل ذلک العافیه ان یکون فی کل وجه من  
الوجه اذ احل شئ من ذلک ان لا یکلم الی نفسه و لا یخجل ان یکلمه و یرعاه فی هذه الآیة  
بذو وجه و الوجه الاخر ان سئل ان یعافیه من کل شیء فیه شدة فان الشدة انما یحل اکثرها من اجل  
الذنوب فکانه ان یعافیه من البلاء و یعفو عنه الذنوب التي من اجلها تحمل الشدة بالکس  
فقد قال عز وجل و اصابکم من مصیبه فبما کسبت یدیکم و قال تعالی و لنذیقنهم من العذاب  
دون العذاب الا کثیراً و نذیر و جل به حکمت خود کما هی بیگانگانرا سبب ابتلائی دوستان  
خود میکرد و اند چنانکه در حدیث ان رسول الله صلی الله علیه و سلم منقول است در تفسیر آیت ان  
الذین یکفرون بابایات الله و یقتلون النبیین بغير حق و یقتلون الذین یأمرون بالعدل من الناس  
فیشرهم بعدذاب الیم روی الامام محی السنه فی کباب معالم التنبیل فی تفسیر هذه الآیه باسناده عن  
الامام ابی اسحاق الثعلبلی باسناده عن ابی عبیده اجماع رضی الله عنه قال قلت لرسول الله صلی الله علیه و سلم  
اشد عذاباً یوم القیمه قال علیه الصلوٰه والسلام رجل قتل نبیا او رجلاً بالمنکر و منی المعروف  
تقرأ رسول الله صلی الله علیه و سلم هذه الآیه التي بعد ما اولئك الذین حبطت اعمالهم فی الدنيا و الآخرة  
و قال لهم من ناصرین ثم قال علیه السلام یا ابا عبیده قلت بنوا اسرائیل ثلثه و اربعین نبیا من اول  
النهار فی ساعده واحدة فقام مائة رجل و اثنی عشر رجلاً من عباد بنی اسرائیل فامر و امر قتلهم با  
و نهم علی المنکر فقلوا اجمعوا من اخر النهار فی ذلک الیوم فم الذین ذکرهم الله عز وجل فی کتابه  
انزل الایة فیهم و کما هی حکمت خود و اشتیایان را سبب ابتلائی دوستان خود میکرد و اند برادر  
یوسف علیه السلام در خروج سف کیدی اندیشیدند و حضرت ابراهیم علیه السلام در ذبح  
او کردند حق تعالی از راه تدبیر ایشان و ابراهیم بر ملک نشاند و القصه مشهوره فی القرآن

و الایه

در بیان آنکه ظهور شده از کثرت ذنوب است

کلی

فینظر



بحسب السنة وتفسيرات قولوا المناب الله وما اتزل اليها وما اتزل اليه ابراهيم واسماعيل واسحق  
ويعقوب والاسباط اورده است قبل الاسباط بنو يعقوب عليهم الصلوة والسلام  
من صلبي صاروا كلهم انبياء ودر تفسير اورده است ظاهر القرآن يدل على انهم انبياء لانه  
الانزال عليهم وقد اختلف فيه ودر قوت القلوب كجمع اسرار طرقتت وموت اليه شيخ  
الامام العارف العالم المحقق ابي طالب محمد بن علي بن عطية المكي قدس سره قالوا انهم  
في الاسلام مثله في دقائق الطريقة ولؤلؤة كلام في هذه العلوم لم يبق الي مثل وقد توفي  
بغداد في جمادى الاخرة من سنة ثمانين وثلاثمائة بكة اشرف بقعة على وجه الارض  
ستر الانبياء ومبسط الوحي ومنها اجريت ساير الارضين والقوى سميت ام القوي زادها  
تعالى شرفا ثم دخل البصرة وقدم بغداد وتوفي فيها وكان من اجل اجل وقد تبحر كلامه الامام  
جده الاسلام في تاليف اجبا العلوم فرموده است اجمل سبحانه لاخرة يوسف عليه السلام  
ما عزوا عليه واعقدوه وما فعلوه وباشروه من قولهم اقلوا يوسف واطرحوه ارضيا  
لكم وجه ابيكم الى نحو ذلك من الكلام والفعال ولقد عدت من اول قولهم ليوسف واخوه  
اجب الي بينا من ان الاخبار به سبحانه عنهم في قولهم وكانوا فيهم من الزميرين نيفا واربعين خطبة  
بعضها كبر من بعض وقد تبحر في الكلمة الواحدة الثلاثة والاربع والاربع والخمسة والاربعون  
وقوله بياتي الاستخراج ومعرفة خفايا الذنوب فغفر لهم ذلك اذ كانوا في مقام مجوس ولم  
يكن حل جلاله لغيره عليه السلام مسألة واحدة سئل عنها في القدر حتى روي مما اوحى الله تعالى اليه  
ان لم تنه لا تخون اسمك من ديوان النبوة فان سبحانه ان يعفو عفا عن العظايم فلم يعظم  
شي وصغر في فضله كل شي وان شاطرك نافر على الصغار فلما تصغر الذرة عن مطالبته  
يصغر ذنب من واجبه الملك اجبار سبحانه فقد كبر بانه وحسن استخراج تحقيق عدله وقدرته  
معه كل ولا يفتقره توبه ولا يفتقره عنه شفاعته له الخلق والامر يكلم بامره في خلقه ما بك كيف يات  
آمن ما ذكرنا انه اخوف وجوب عليه كذا فمن هذه المعرفة فرغ العارفون وبهذه الوصف عرفوا  
وذكر جون حكمت خدونه عز وجل يدستان او بواسطة بجانها اشيا بلا يدي وعنا يسي سدوان  
در مقام عفو ورحمت با شند ومقتضاي حال ومعام ايشان در مقام ان بود زيارت بخود

شيخ ابي طالب  
صاحب قوت القلوب  
الذي اوصف مثل ذوق  
الذي اطلق

ون

صلح وبنه با كس جنگ است از جمله مقامات ايشان مقام توست كه انزاهات مقامات سبيل  
الله عز وجل كفته اند والقوة اسم لمقام القلب الصافي عن صفات النفس ذلك الصفا هو زيادة  
الهدى بعد الايمان قال الله سبحانه انهم قسبة امنوا بربهم وزدناهم هدى واشرف خصال القوة وخفا  
التي بها تميز عن غيرهما هو ان لا تشبه لتفك فضلا على احد ولا تزي لك حقا تطالب به احد  
تري الخوف واجبة عليك لكل الك من خصوصية الصفا شهود فضل الناس في جوانب الشيطنة  
ورغوة النفس وحققة الفتوة يقتضيه كحريته عن ريق الكون وقالوا من اخرج عدوه لا شفاعة  
ولم تجل من المعذرة اليه لم ينم راحة الفتوة بد احسن عشرته مع العدو وكيف بالصديق والفتوة  
تقتضي السماح بالنفس استملاك الكل في طلب ضايع اصدق المحبة ولما سئل موسى عليه السلام  
رب عن الفتوة قال غم من قال ان ترد نفسك الى طاهرة كما قبلتها من طاهرة اما ايمن نتوان بود  
ان اذ قد اذنا تعا صفت انتقام خود بكت خود ظاهر كرد ان اذنا سنا حسنه حضرت اوجانه التفتيم  
داد وستان خود اذ ديكر ان سنانند و باز نيزي شايد كه ان انتقام را اگر چه صوت بلا بود حسب  
رحمت ديكر ان كرد ان فالتسقم هو الذي يقسم طيور العنقاة ويكسر الجناحة وذلك بعد الاعذار الا ان  
وبعد التكميل في الاعمال واستجابه غايه النكاح فان الله تعالى يميل اليه من امره على الصبور  
الذي ليكل العجالة على المسارعة الي الفعل قبل اوانه ولا يستعجل في حال من جئني الفتوت بل تسر الامور  
كلها بقدر معلوم على وفق حكمته وارادته ووقفت من عصاه تطهير الهمم ذلك ما في الدنيا بالان  
والالام وفيها واما في الاخرة بماث در قصة روضة شهيد شهيد الشهيد كبر بل احسن من علي  
رضي الله عنهما جنين كفته اند اگر چه شورجنت را ديكر وندوب الالاد وديا واخرت با خود اذ اند  
وكال رجب سعادت شهادت مران هروران دين را حاصل شد ان قصه را بيك سويته سخن خود  
كوانديت خود خور در وجود تو حال حزين ويزيدي است ميان ايشان حسب قائم است  
ديشد تا در برم دل زحمت تن ميكشد دوست مني چگونه رنج دشمن ميكشد وكال حال  
فتوت مرخانان بنوت راست ومن درجات الفتوة ان تقرب من يقصبت وتكم من بوديك  
تقتضيه ان من يحيى عليك في الحضر ادع علي من ظلمك فقال اني مشغول بخزن علي بن ابي طالب  
الله لا لنفسهم ولان بنامهم وقال بعض الحكماء لعل في اليه قطع الطريق واخذوا يا ابا اني ان

فان ٤

في فضيلة الفتوة  
در بيان فتوت

وغيره من الامور المشتمل على  
الله مشتمل على  
الله مشتمل على

تخصيص الله



فانما البهتان  
شبهت باليه

بعضي

بنام

در بیان کنایه غماز  
و منع شغف غم

التبیت

انه قد صار في المسلمين من يعمل اكثر من غمك لما لك فانصحت للمسلمين في قولك انك قد صار في  
علي من ظلمك فقال لا يظلم المسلمون الا انفسهم حتى ازيدوا شر او مقام مخصوص تفويض الامر اليه  
وترك التمسك به من بعده فهو عز وجل يطالب ويعاقب بحكم في الاخرة بما يريد كما قدر في المادية ما اراد  
حين من منصور بن نفيسه انه قد جمع من مستغنيان بطريق تلبس من حرد وعذر صوت  
فتولى ظاهره كدنه وجمعي انه فتوى قبل تحقيق حقيقة الحال بنا بران صورت جواب لو شئت  
موجب اتفاقا بترك تبنت واحتياط شريك سايل كنت وان عذر خبان كقولك كتمه به  
فيمت شريك في كرمه بانام در وبال بيمت بنا بترك تبنت واحتياط واز ايجام مضعوب  
زبير رضي الله عنهما كفاست ترو من بذر فتن غمرا غمرا تبست زيرا كغمرا واولايت تبست  
واثر ضراره عند قبوله بتفضيله طاهر كرمه واز ايجاد برين قصه كفته انه تبست چون قلم در  
غداري بوده لاجرم منصور برداري بوجه الاسلام ميفرمايد چون غماز غمرا كند بر شونده  
چند چيز لازم ميگردد وليكن با در نهار در زيرا كغمرا مخطا عدالت سخن غير عدل مسموع عياشه  
وتبين وتبنت بر شونده فرض است قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا حضرتكم سبيل الله  
فقتلوا وقال ايضا يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق فاستنوا فبينوا ان يعصوا فوايها الساجدة  
وقرأه كوفي غير عاصم في الصور بين فبينوا وقرأه الباقون فبينوا ومعنى العاين اطلبنا بيان  
الادوية والاتبوت كوا فيه من غير روية والاصل والبين فرج عليه لانه لا يبين الشيء الا بعد  
التبنت وديكر انك شونده غماز را نصيحت كند بزبان واز برين كناه بزرگي كند كه نهي منكروا  
و ديكر انك شونده بيان مؤمن كه در حق وي غمرا كند چنان بد بزرگي كه حال بد حرام است و ديكر  
انك اين فعل نموم را دشمن كبر و آزار كند مثل ان كند قال الله تعالى اني اعلمكم من القاييلين  
وقال لي بي مما تعلمون ويدا انك غمرا متضمن چند كناه بزرگي تبنت وعذر وحيات وقرآن حرد  
وتفاق و مردم فرسي تبنت نهادن چون افزا كرده باشد والله على البري اقل من سبع سموات  
وسبع ارضين في انجران داود عليه السلام سال سليمان عليه السلام ما اقل من قال فقال البهتان على البري  
وروي عبد الله بن المبارك بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يجابا العبد يوم القيمة فتوضع حسنة كقفة وسبائة في كفته فتخرج السبائة فتجى بطاقة فتقع في

و در بين قصه

سما  
و خلیط

كفته

احمد

احسان فخرج بها فيقول يا رب ما هذه البطافة فامن عمل علمته في ايام نهارى الا وقد استقبلت  
قال غمرا قال هذا ما قبل فكيف انت منه برى قال عليه السلام فينجو ابلك اخوجه الشيخ العارف ابو  
عبد الله الرمدي في الاصل الثاني والثلاثين من كتاب النوادر قال في عمري ابي عمر بن نعيم بن حماد بن  
المبارك بن ابن عجلان عن نافع بن ابن عمر رضي الله عنهما وروي الشيخ العارف في ذلك الاصل ايضا  
عن علي بن ابي طالب عنه انه قال البهتان على البري اقل من السمو او سمي سمنا لانه يهدت القلب  
من ظلمته فان الظلم قد يهدى الله عز وجل عنه وقرنه بالشرك فقال تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان  
واجتنبوا قول الزور والار وبقية الحكمة في عن صا صها وبتك تمام تبنتك كتب في شمس الزور  
واكر است فتنه انكيز باشد در حق وكفته انه غماز است كه راست از همه شك بود و كرا زوي  
در كتب بنى اسرائيل فخطا فقاد موسى عليه السلام با بنوا اسرائيل چند بار با سنسقاير و اول ايند باران  
نيامد وحي انك دعائي شما اجابت كنم كه در ميان شما نامي است موسى عليه السلام مناجات كه كفت  
ان كبت تا ويرابرون كنم وحي انك نامي مند كانه از بازي دارم خود نامي كنم موسى عليه السلام فرمود  
بنوا اسرائيل تا همه توبه كند همه از نامي توبه كه در ندي باران آمد و على اجملا كفته انه شمر مخطوط نام سر  
عظيم است خوار بنبايد داشت و با شده كه بسبب بي خونما رنجه شود و الله الموفقى والعاصم  
حسن بصرى كويدير كه سخن ديكران بنوار سخن ديكران بتوار سخن توبه ديكران برد از ديگر سخن  
و ديكره قنوي در مورد برين و بيان الاحكام فيما بين المسلمين را اشفاقا على خلق الله و نصيحة لهم و حجة  
بزرگست و خطر او نيز على حسب درجته است اجسام و خطره عظيم وكان الامام الاعظم ابو جعفر  
رحمة الله عليه اذ اراد ان يعقبي في مسئلة يسئل عنها بما سكت طويلا ثم تقف الصلح او فرغ راسه  
السمو عيناه تدمعان فقال اللهم لا تأخذنا اللهم انك تعلم اني انما اريد به وجهك ان اخوف ما اخاف  
ان يدخلني النار ما انا عليه من القيتا من حكم في شيء من العلم و تعلمه وهو يظن ان الله لا ياله  
عنه كيف اقيمت في ديني فقد سهل عليه تقب ودينه و لولا الفرق من الله عز وجل ان يضيح العلم ان  
قد اخذ المشفق من العلماء البيهتة للناس لا تكتمونه ما اقيمت احد يكون لهم المنها و على النور و  
كان حردا به بالاجيب عن مسئلة يسئل وكان الشافعي رحمه الله يقول دوت من الناس انفقوا  
العلم ولم ينسب اليه من شيء والصحابي رضي الله عنهم كان يتدافعون اربعة اشيا الامارة والوزيرة

في التحذير عن البهتان

ظلمات

در خبر است كه

في بيان درجته امر الفتوى  
وحكمه وخطره وابهائه



والوصية والقوي وقال عبد الرحمن بن ابي ليلى اذ كنت في هذا المسمى ما عشترون من ابي حنيفة  
 النبي عليه السلام ما منهم من احد سئل عن حديث او فتوى الا وادان اخاه كفاه ذلك وانه فتوى الكوفة  
 ثبتت واجتباط بجاي ارنه وبر تقدير خطايز مثاب باشد وجب نظام شرع من صيب  
 باشد وهذا معنى ما نقل عن الائمة الاربعة الى حنيفة وما لك الشافع واجمدهم الله ان كل من  
 مصيب ومراوهم انه اوى ما كلف به حتى صار معدورا بل اجوروا الا فال مصيب واحد با  
 الصحابة رضي الله عنهم وهذا اذا كان جامعاً لشرط الاجتهاد ولم يال جهده في طلب الحق  
 فهو يوجب على اجتهاده والاشتم في الخطا عن موضوع فاما من لم يكن محملاً للاجتهاد فهو متكلف لا  
 يعذر بخطا في الحكم بل يخاف عليه اعظم الوزر اما بظاهر فتوى عند الله است ويكره في  
 وفي الكافي شرح الهداية وغيره من شروح الهداية وشروح المبسوط وغيرها كل شيء قضى القاضي  
 في الظاهر بتجريم كذلك فهو في الباطن عند ابي حنيفة وكذا اذا قضى باحلال وهذا اذا كان  
 سبب معين كالبيع والتمه او النكاح والطلاق والاقالة والرد بالعيب اليه الصدية  
 غير روايتان وفي منظومة النسخ في كتاب ادب القاضي **نظم** وفي العقود والفسخ لو  
 باث هذا كاذب جاز ومضى **نظم** ابي حاز ظاهراً ومضى من الظاهر الى الباطن وقال ابو يوسف  
 محمد وفردك لا يكون في الباطن كذلك ولقب المسئلة قضاء القاضي العقود والبيع  
 والشراء والاجارة والنكاح والفسخ كالاقالة والفرقة بطلاق ونحو ذلك فنظما هو اي فيما  
 بيننا وباطنا اي فيما بيننا وبين الله وان كان بشهادة الزور وعند ابي حنيفة رحمه الله وعند ابي  
 لا ينفذ باطنا اذا كان بشهادة الزور وصورة المسئلة في العقود كثيرة منها اذا ادعى على  
 امرأة نكاحا وهي تحجب واقام عليها شاهدي زور وقضى القاضي بالنكاح بينهما حل للرجل  
 وطنها وحل لالة العكس من عند ابي حنيفة رحمه الله وعند الباقيات لا يحل اهل ذلك صورة المسئلة  
 في الفسخ ايضا كثيرة منها اذا ادعى احد المتعاقدين فسخ العقد واقام بينه زور ففسخ القاضي  
 يحل للبايع وطى اجارة المبيعة واجمعوا ان في الاطلاق المرسله منقذ ظاهرا وباطنا فاذا اد  
 ملكا مطلقا بان ادعى جارية انها ملكة ولم يدر السبب قام على ذلك بينه وقضى بها لا يحل طنها  
 بالاجماع وكذا لا ينفذ القضاء باطنا بالاجماع لو كان الشهود يد اوكفار او مجوس في القذف

كذلك  
 المسئلة المتعلقة بالفق  
 من الكافي وسبب الشرح

وكذا اذا ادعى على امرأة نكاحا وهي مكوفة الغير ولم تدعى الطلاق او هي معدة الغير او بغيرها  
 او اخته من الرضاع واقام على ذلك شاهدي زور وقضى القاضي لا ينفذ باطنا بالاجماع والاصل  
 هذه المسئلة ان البينة اذا ايمت عند القاضي وتفحص عن احوال الشهود وزكوا عنده سرا وعلانية  
 على القاضي القضاء حتى لو لم يرى الوجوب على نفسه يكفر ولو امتنع عن ذلك يفسق وباتم وتوزر  
 كذا في شرح الارتوحى للهداية وفي المصنف في بيان الاصل في هذه المسئلة والقضا انبات ما هو ثابت  
 واطهار ما كان لا اثبات ليس ثابت ولا اظهارا لم يكن المدعى متيقنا بالو يقين القاضي  
 امتنع من القضاء فلا ينفذ قضاءه في حقه ان كان القاضي معذورا لخطا حقيقة الاحمال عليه  
 ولكن ابي حنيفة رحمه الله على ما شرع في الدعوى واجتبه به فانه روي ان رجلا ادعى على امرأه نكاحا  
 بين يدي علي رضي الله عنه واقام شاهدين تقض على النكاح بينهما فحالت امرأة ان لم يكن بينا  
 المؤمنين فزوجه من فانه لا نكاح بينهما فقال علي كرم الله وجهه شاهدك زوجك ولو لم يصدق  
 بينهما لقضائه لا امتنع من تجديده العقد عند طلبها ورغبة الزوج فيها وقد كان في ذلك كتحصينا  
 من الزنا وكان الشهود زورا بل القصة لم يستحل رضي الله عنه بالنكاح بينهما كما ثبت بالنكاح  
 بقضائي وما نقل عنه رضي الله عنه كالمفروض الى سبيل الهداية عليه وسلم اذا طرقت له معرفة حقيقة  
 بالراي وبين بيان قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الاحكام الالهية وقال  
 صلى الله عليه وسلم قضيت لرجل مسلم فانا هي قطعة في الاطلاك المرسله به تقول المعنى في اثر  
 على رضي الله عنه انه قضى بامر الله في الالانث فيكون نافذا حقيقة وقضا القاضي في  
 من اثبت الخصم على اتقان ولو ان رجلا وامرأة اقرا بالنكاح وهما يعلمان ان النكاح بينهما لم  
 النكاح بينهما باطنا بهذا الاقرار مع انها يعلمان الاثان فان قيل لو كان قضاؤه متضمنات  
 العقد سابقا لطلب الشهود وعقد قوله قضيت قلت قد كان السنن الصري انه لا ينفذ باطنا  
 عنده بقوله قضيت بالجمهور ولا شك ان المحل شرطه لو كانت مكوفة الغير او حره عليه سبب  
 لا ينفذ قضاؤه لعدم المحل وكذلك الشهادة شرط الا ان تجلس القاضي لا يجلس بهدي وقيل  
 النكاح بغير حصر من الشهود لانه اثبت مقتضى صحة قضاؤه في الباطن وباتم مقتضى  
 صحة النكاح لا يثبت بشرط كالمبيوع في قوله اعقبت عبدك عن الف بخلاف ما اذا كان الشهود كفارا

بين ان مقصودنا اصل القضاء فقال ما كان ذلك  
 اي ان ما في القضاء بالنكاح

وعبد او حره في قذف لان الوضو على

اي حقه

وكذا



بذره الاشياء كمن والوقوف على حقيقة الصدق متعذر فتنى الامر على كون الشهود صدقاً عنده وقد  
وجد وبخلاف الاماكن المرسله لان الملك لا يبدل من سبب وليس بعض الاسباب اولى من البعض لتمام  
اسبابها فلا يمكن اثبات السبب بقا على القضا بطريق الاقضاء وفي الشكاح او الشرا انقدم الشكاح  
والشرا انقضاء تصحیح المقضاء واحكام ناب عن الله ولله تعالى الثبات وان لم يوجد الرضا  
لان للمولى ولاية اجبار العبد ولكن غيبه واما وه تحت هذا المعنى الفقهي حكيم بالقه وهي  
ان لا يجمع رجلان على امره واحدة احد هما شكاح ظاهر والاخر شكاح باطن وفي ذلك من  
القيح ما لا يخفى والذين مصون عن مثل هذا ليس بقواي سيج منفعة وحكم صحيح خليفه سلطان  
وقاضي بالارزاق حكم وقواي حضرت مصطفی صلوات الله عليه وسلم نزلت وصفت او در حد  
صحيح فتورده است واین اصول ستاست ام سلمه خ م طوت س ورضی الله عنهما ان رسول الله  
صلی الله علیه وسلم سمع جلیته خضم بيا سجره فخرج اليهم فقال صلوات الله عليه وسلم انما ابشر وانه ياتي  
كخضم فلعن بعضهم ان يكون ابلع من بعض فاحسب ان صادق فاقضي لم يرضت ارجحى سلم  
فانما هي نطقه من النار فليجاءها او يذرها وفي رواية انه قال عليه السلام انما ابشر وانه ياتي  
الى ولعن بعضهم ان يكون احسن بجمته من احض فاقضه نحو ما سمع من قضيت له حتى اجده فانما قطع  
له نطقه من النار وفي اخرى نحوه وقال عليه السلام من قضيت له من اخيه شيئا فلا يات به احد  
اخرجه البخاري وسلم جهما الله واخرجه الباقون الرواية الثانية وقال الامام الباقر في تاريخه  
سنة تسع وثمانين في اخر قصة الكلاج قالوا وكان قد جرى منه كلام في مجلس جليل العباس  
وزيرا المقيد بحضرة القاضي ابي عمر فاقن كل من كتب خطه بذلك وكتب مع من حضر المجلس  
الفقهاء وقال لم الكلاج ظهري حمي ودمي حرام وما يحل لكم ان تأكلوا علي يديه وانا اعتقاد  
الاسلام وذهبى السنة وتفضيل الائمة الاربعه وخلفاء الراشدين وبقية الخيرة من الصحابة  
ولى اتب في السنة موجود في الوراقين فانه السنن دمي ولم يزل يردد هذا القول وهم يلبثون  
خطوطهم الى ان يتكلموا اما احتاجوا اليه وانقضوا من المجلس وحل الكلاج الى السج وكتب الوراق  
المقيد بخبره بما جرى في المجلس فعا جواب المقيد بان القضاة اذا كانوا قد اقموا بقولهم فليسلم  
الى صاحب الشرطة وليتقدم يضرب الفسوط فان مات والا ضرب الفسوط اخرى لم يضرب

ملح العالم

عقده

فصل الزبير

بحر رقيه ثم

ايضا

فصل الزبير الشراي وقال الامام في المقدر وقال انه ان لم يلف بالطرب يقطع يده ثم رجم ثم يحرق  
جثته وان خدك وقال لك ان اجري لك الفرات ووجهه فيها وفضة فاقبل ذلك منه ولا تفرغ  
العقوبة منه فسلم الشراي ليليا واصبح يوم الثلث الثمانين من ذي الحجة من السنة المذكورة فاجريه  
الى باب الطاق وهو يتخترق قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربوا بجملها الف  
سوط ولم يتأوه ولما فرغ من ضرب قطع اطراف الاربعه ثم جزا ستم اجرت جثته ولما صارت  
رما والقهاه في الجلة ونصب على حجر راسه بيغدا وادعى بعض اصحابه انه لم يقبل ولكن القتي  
على عدو من اعداءه عز وجل شرح هذه القصة بطول وفيما ذكرناه كفاية وعبرة لاولي العقول  
قال الامام اليافع وقد اقتضت في هذه القصة على نقل ابن خلكان وهو الاقرب والانسب والاهل  
الذهبي خلايا سب ما قدمناه من المشايخ بل تناسب اعتقاد الطائفتين في شطجيات  
ويناسب عقايد الحشوية في السادات من اولي الاحوال السنية واكرهه حسين بن منصور حكيم  
شكفت ورافى كراوليا ابدا بلان محبوبه وبحسب مقتضاي مقام او همه راوعاى خبره  
واحضرت خرت جازي كرهه سوال كروك ان ترجم على من سعه في قتل ومبدا وعالي او حكم دلال  
بود الهى افنت ناسوتى في لاهوتيتك فبحي ناسوتيتى على لاهوتيتك ان ترجم على من سيع  
في قتل كذا نقل هذا الشيخ العارف نجم الحق والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدي الرازي  
في كتابه مرصا والعباد واميده وانقلى است كلف رويبت حكيم ان بورك من في النار ومن جابها  
چنانكه دران ايت فرمود فلما جازها نودي ان بورك من في النار ومن جابها وسبحان الله رب  
العالمين وورابت ديكر فرمود فلما ايتها نودي من شاطي الوادي اللابن في البقعة المباركة من شجرة  
ان يا موسى اني انا الله رب العالمين دعاي اورا هراينه مستجاب كروا نيده باشدا ما بهر خط  
بنا بر حكمت سنت الهى صور انتقامات واقم في شوا اسرار قضا وقدر مدرك عقول ضعيفه  
بشربنت وانه سبحانه اعلم بالاسرار الالهية والحكم ودر كتب نوابخ درين قصه مذکور است  
وزير خليفه دران محل جابدين العباس واسط بود وسيع نام درين معنى في غرور والغضب استوى  
كاد وفي الحديث ان الغضب حمرة من نار جهنم ينشق الشيطان في تلك الحجرة ان الغضب لفسد  
الايان كما يفسد الصبر العسل وكان رسول الله صلوات الله عليه وسلم اذا غضب غضبت تعالى ولا يغضب

شرح الدين ابو بكر الرازي الذي صاحب كتاب مرصا والعباد

نص



والله يشاه واذا كان الغضب لله فله في تلك الحجة والابفة ذلك الغضب الايمان تغير عليه  
فغير قطع قلبه واوحشها بعد ان قطعت يده ورجلاه واحرق داره ونهبت وحليفه دران  
وقت المقدد ابو الفضل جعفر بن المعصب الي الجاس احمد بن طلحة بن الموفق بن المنوكل الي  
الفضل جعفر بن المعصم محمد بن الرشيد بارون بود قاسم خوش الحاد من المقدد وچهره  
العاكر الي بغداد وكان معظم جيش من البربر فحطف جماعة من البربر على المقدد فقتلوه  
رجل من خلفه ضربة وسقط على الارض وجزاسه بالسيف ورفعه على رمح ثم سكب عليها عليه  
ونقي هتوك العورة حتى نثرها في شح خور حفرة وعق اثره قالوا وكان مسرفا مبتدرا في  
الدرابي يورث اللعب والشهوات غير ناهض عبا الخلة فلو اذني اياه انما حلت ودوله الخلة  
العباسية وضعفت وخذلوا سحابة دركلام مجيد فرموده وما اصابكم من مصيبة فما سببت  
ابديكم وبغض من كثير ميفر يايد مصايب وينا جزاي مكاسب شامت وعقو ميكنند حتى سجانه  
از بسياري از كتابان ثباني رخ وبي مصيبت اصاب مصيبت مؤمنرا محض حمت وكفارت  
كناست ودر حدیث ما بصيب اين ادم خدش عود ولاخرة قدم ولا احتلاج عرق الاذن  
وليعفو سجانه عن ذنبه الكبرية مؤمن را خاشاك بحر اشد دركي نه چنبد كاور اذان كرا  
آيد الراج مكر كناه او شود و آنچه عفو مي كند خداوند سجانه از بنده مؤمن برخص حمت كرا  
رحمتي بيتر است فال محمد بن حامد الزندي وهو كوفي الطبقة الثالثة من كتاب الطبقات  
بقى قدما المشايخ بليغ مثل احمد بن خضر و من دونه العبد ملازم للجنايات كل وقت جنابا  
في طاعة اكثر من جنابا في معاصية لان جنابة المعصية من وجه وجنابة الطاعة من وجه  
يطهر عبده من جنابا في انواع المصايب بخفف عنه القالة في القيمة والعبد بذا خرية وحلم  
الحكمة بكثرة ذنوبه وعصيانه وغاية كم ربه عز وجل وعفوه وعفوانه ومنقولست كه حين ك  
منصور روزي بخاطر كذرايند حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم در شب عراج تنها نماز را  
درخواست كه جوامه را در خواست نكرد وكلفت همه را به من بخش في الحال حضرت مصطفی  
صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وسلم متمثل و مخد كشته از در در آمد كه اينك آدم فرموده كه ما  
بفرمان حق عز وجل منخواهيم آنچه میخواهيم و در ان فرمان خانه اوست از غير ارادت و فرمان ابوباك

مونس

ونكافه

ذكر محمد بن حامد الترمذي

و مصوم

و مصوم شده است اگر فرمودی که همه را بخواجه بخوانست حسین منصور دستار از سر برداشت  
يعني در حضرت مصطفی علیه الصلوة والسلام بغرامت بی اسم مصطفی علیه السلام فرمود و در  
غرامت بر نیز باد ستار می باید تا راضی شوم سبب صلب ان بود و ان بنامه شد و او بر سر  
دار میگفت که من می دانم که این از کجاست و این خواست کجاست از خواست او روی نکر دانم  
و عاشق صادق مرا بچنین چون او درین سکر و غلبات حال صادق بود و معذرت فرزند زبان  
او میگذاشتند لاجرم عالمها را حقیقت حال او روشن شد و تحقیق گشت اگر کاذبی بیدعوی انا  
گوید بفرعون مکنی که دو و تصادق از کاذب و حقیقت از مجاز نماز شود **مثنوی**  
بود انا حق و لب منصور نور بود انا رب و لب فرعون زور آن انا رب العباد  
در عقب و بن انا رحمة الله الی محب این انا گفت و ز خود بر باد شد و بن  
انا گفت و ز خود از اشد این انا هو بود در ساری مقبول ز اتحاد نورانه از راه حلوه  
چند کن تا سنگیت کمتر هر شود تا بلعلی سنگ توانو شود صبر کن اندر جهاد و  
عنا دم بدم بینی بف اندر فنا هر که برنجی و بد کنی شد پدید هر که بد کنی دور  
خدی رسید و دیگر خداوند را عز وجل امر حکم در اطهار امار نغم به نسبت همه  
خلا یقین بسیار است و خداوند سجانه مجازی علی الاطلاق است در کلام مجید فرموده  
جز اذفا فی غیره التفسیری جوز و اعطی وفق اعالم و علی وفق ما سبق به التقدير و جوی به  
الحکم فی الازل و هم خداوند در کلام مجید فرموده و اتقوا يوما ترجون فيه الله ثم توفی کل نفس  
ما کسبت و هم لا یظلمون و برسد از روزی که باز گرداننده شود در آن روز بخدا بی نغالی و بر نیز  
کنید از عذاب ان روز باز تمام داوه شود هر نفسی جزای آنچه کرده است صبر را ثواب و شر را  
عقاب و انشان یعنی کل نفوس هم کرده نشوند از ثواب نیکنان که گشتند و نه عقاب بد این مغراند  
این عباس رضی الله عنهما می گوید این آیت ازین آیتست که جبرائیل علیه السلام بر رسول صلی الله علیه  
وسلم آورد و گفت این آیت را بر سر دویست و هشتاد و نهمید از سوره البقره و رسول  
بعذر تروال این آیت انک بقایات و آمدن جبرائیل علیه السلام بوجی منقطع گشت مهاجروا  
رضی الله عنهم بی مشاهده روی مبارک سید ابرار مدینه بیت الاخران شد و هم در کلام مجید فرموده

عاصم بن سالم



بومند بصدور الناس اشتغالهم وادخالهم في كل مقال ذرة خرابه ومن جعل مقال ذرة شراره  
ان روز باز کردند مردمان از کور با کنگر کان بموقف حساب بعضی سپرد روی و آمن و نامه  
بدست راست و بعضی سپاره روی و خایف و نامه بدست چپ تا نموده شوند جزای اعمال  
ایش از این هر که کند هم سنگ مورچه خورد یا هم سنگ کردی که در شعاع آفتاب می نماید  
نیکی بنده انرا و ثواب ان بیاید و هر که کند برین وزن و بی این مقدار بدی بنده انرا و جزای  
آن بیاید هر یک ازین دو ایت تمام است در وعده و در وعده چون دانستی که ذره از خیر  
ضایع نیست کما علی جواد چون دانستی که ذره از شر ضایع نیست دلیری جواد قال و عن  
رضی الله عنه لا تحقوا مشیما من المعروف فان رجلا دخل الجنة باعارة فی شمس الله و ان امرأة  
اعانت بحیثی بنایت المقدس فدخلت الجنة قال لام الصغیر بصبر فی عین صاحبیه یوم یوم الجنة  
اعظم من اجمال و جمیع محاسن اقل من کل شیء فی عینه قبل ان کان الامر الی هذا الحد فان الکرم  
قبل ان یومعین الکرم اذ المعصیة وان قلت استخفاف و الکرم بالجملة و الطاعة وان قلت  
تعظیم و الکرم لا یضیع و قدر من سحابة التشریف بالتکلیف و التخصیف بالتخوف و هو  
من مقتضی الرحمة بعباده **نظم** درخونی هزاران المینی در سواد چشم چند ان روشنی  
روضه اندر آتش رخ و در درج و خلهار و بیان شده از بند و خرج عن الشيخ الامام العارف  
الولی عبدالله محمد بن علی حکیم الترمذی اسناده عن ابی بکر بن زهیر القفطی انه قال لما تزلت من عمل  
سوء یخبر به قال ابو بکر الصدیق رضی الله عنه کیف الفلاح یا رسول الله مع هذا کل شیء عملنا جزینا به  
فقال علیه السلام عقر الله تعالی الکب یا ابابکر السنه تصعب الکت تخون الکتس تخون یصیبک  
اللاواء قال رضی الله عنه بلی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فذلک ما تجزون به اللاواء الشدة  
وضیق اللیثیة ریج و بنا مؤمن را دفع ریج اخوتست تا کار او همین جا فذلک شود تا جزای  
بقیامت بنفست اما کافر عقوبت این جهان دفع عقوبت ان جهان نیست و ان کانت  
تخفف من عقوباته هر روز که تو بلای از حق سبحانه و تازد جفای از خلق ابو یزید نرسیده  
کفتی الی انان و ستادی نان خوش کوه و ابر المؤمنین علی رضی الله عندهم و است سبحان من  
انصف رحمة لا یبانه فی شدة نعمته و استترت بقمة علی عدانه و خواجته امام عالم عارف

بسم الله الرحمن الرحیم  
الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
والآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين  
اتواهم  
بالحق  
والهدى  
والرحمة  
والبرهان  
والنور  
والهدى  
والرحمة  
والبرهان  
والنور

ما سوز زخم

تینا

ذکر شیخ علی فارمدی

شیخ الشیوخ امام العارفین ابو علی الفضل بن علی الفارمدی الطوسی و کان لسان خراسان  
و شیخها و قال الشيخ عبد الغافر الفارسی الراوی الصحیح مسلم بهو شیخ الشیوخ فی عصره  
المتفرد بطریقه فی الفکر الذی لم یسبق الیهما فی حسن عبارته و طبع استعارته و حسن  
ادابه و رقة الطایفه صحب الاستاد ابی القاسم القشیری ثم الشیخ ابی القاسم علی بن عبد  
الکرکائی و اخذ فی الاجتهاد و البالیح الی ان نال ما نال و توفی سنه سبع و سبعین و اربع مائة و  
خواجته امام عالم عارف ربانی ابو یوسف ابن ابی یوسف محمد بنی در تصوف انتساب  
به شیخ ابو علی فارمدی کرده اند فرموده است در بیان بعضی از امرار قضا و قدر  
که مدد عقل ضعیف بشیر نتواند بود راه دین خویش را پاک کن که پیش از مرگ از شمار  
هر دو کان بنیاشی هر چه تو از خویش بدانی از عیب هنر نامه ذائب است با نش توبه یوز  
تا مور و این فتوی باشی که الذایب من الذنب کما الذنب له و بر قطع هر میدان که هر خاری که  
درین سهرای از راه خویش بر باید گرفت و بر نگیری روزی ان خار را بری که و اتند و بود  
زنند کلیم الرحمن محمد بن عمران علیه الصلوٰة والسلام او را از درگاه ربوبیت کار با  
نمودند که او را خود ان تما نمود و صد و پست و چهار هزار و چهارده کلمه و اسطر بر  
مسماح او کند را بنده هر کلمه که بر و اید یا متلاشی گشتی در نهاد خویش صد هزار و پست  
و چهار هزار و چهارده بار متلاشی گشتی و شواهد کلمه موسی بکلی او را و کرد با نیست  
می کرد هزار نواخت فرمادی بر دل موسی علیه السلام تا نقطه دل او در برده نواخت  
گشتن ان گاه صفای ان دل را با این قدر سنگ را کردند که و قلمت نصیب الی وحی ما  
قبلی با هلاک کردی در جهان نواخت خاری که در پای خویش موسی گذاشته بود و قصد دیده  
دولت او کرد و چه بداری که تو عزیز تر از موسی خواهی بود و هر تا گفتی هر تا کردی که گفته و کرده  
هر یک خاری است که بر راه دل خویش نهاده اگر پیش از مرگ بر نداری به تیغ جفای تو سر  
بر کبر نه مردار تیغ خویش باشی نه کشته تیغ دین عمر خطاب رضی الله عنه شنیده که شمشیر  
کشیده می آمد و جبرئیل علیه الصلوٰة والسلام از سدره المنتهی می آمد که یا محمد در حق محفوظ  
نام عمر رضی الله عنه بر بر نام صدیقان نهاد ایم دینک می آید مصطفی علیه السلام بر ش او باز

یعقوب

دیوان

موسی علیه السلام



شد بهت مصطفی علیه السلام اورا منزه کرد و تنگ از دست او بیضا و او اسلام  
 آورد و هر بار که این حدیث بر دل او نازل می شد بر بطیای ملک بیرون می شد و روی در خاک  
 مالدیدی و گفتی اللهم اغفر لی غیر خایب خداوند جان منم و کبریا پیش در آینه جنای خود  
 نیاید و بد با تو گفتند یا عزیزان جفا می خویشی با منی باید کرد زخم آن تیغ را در جان خویش  
 جایی باید داد و ابولو را فرستادند تا او و خنجر جان عمر ز برای آنکه دو قدم پیش را کنار  
 مصطفی علیه السلام برنگرفته بود اقدام دیگر همه در حیرت و ترس و بود و گفتند و دو قدم بانکار  
 و خنجر را خراست نهادیم اگر آنکار زیادت بودی خنجر زیادت زدی اگر دو قدم انکار از عمر  
 با آنکه الاسلام بهمدم ما کان قبله دار دست ضایع نیکو بزرگ و بگفت خود پیش حکام  
 میفرمایند چندین مرتبه از شرح مصطفی علیه السلام می فرمودند که داشت حمزه زین  
 عبدالمطلب چندین روز در گاه عزت اسلام آثار شجاعت داشت که از غیب او این  
 لقب فرستادند که اسد الله تعالی و اسد رسول علیه السلام و علی ابن ابی طالب دو شتر  
 داشت یکی مصطفی علیه السلام با و خشنیده بود و یکی از غنایم نصیب آمده و حمزه علیه  
 ان شتر را که بنام فاطمه بود در رضی الله عنهما شکم بردارند در حال سگ روان وقت می میوز  
 حرام شده بود علی رضی الله عنه بر سر حال آمد و ازین حال خبر داد رسول علیه السلام رخسار  
 و پیراهن بر کوه مبارک زد و انداخت و بخانه حمزه آمد آن سگ خوردن در حمزه اثر کرده  
 بود بزبان بر جزئی می آمد میگفت مصطفی علیه الصلوة و السلام چون او را چنان دید  
 بر گشت روز احد و وحشی را بر کاشتنند تا شکم حمزه رضی الله عنه بدر اند مصطفی را  
 خبر کردند و ز زرب لب می فرمودند شرف فاطمه بیخ نام حمزه مصطفی علیه السلام خبر داد که از عصر  
 ادم علیه الصلوة و السلام تا سنجید انبیا و علیهم الصلوة و السلام هیچ قدم در  
 شهادت پیش از حمزه تمیز برای آنکه زخم خورد و شتر فاطمه با بود رضی الله عنهما زخم خورد و پیر  
 فاطمه را بر حکمت الهی چنین در شهادت حکم حدیث بحاصل آید که زخم خورد و حضرت حضرت  
 مصطفی را حکمت الهی در جبهه بلند در شهادت و در بدنه علو حالت و در او کبر و کبریت مقام  
 ولایت و مینان اولیامت بحاصل آید از حکمت و رحمت الهی عجیب و غریب نباشد

ذکر سبب شهادت  
 حمزه رضی الله عنه

شعر ناز سرشادی بیرون تهنند مردان صفا دست تواند ز دور بارگاه مصطفی  
 خونی کی باشد اندر کوی دین کز بهر حق خون روان گشته است از خلق چنان در کوی  
 و فی الحدیث ان العبد اذا سبقت له من الله سبحانه منزلة فلم يبلغها ابتلاه الله ثم صبره  
 على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله اخرجوه ابو داود عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ايضا انه قال يؤد اهل العافية يوم القيمة حين يعطى اهل البلاء الثواب لو ان جلودهم  
 كانت قرصت في الدنيا بالمقاريض رواه جابر رضي الله عنه اخرجوه الترمذي وقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يصيبه رواه ابو هريرة رضي الله عنه اخرجوه البخاري  
 والموطا وقال الامام حجة الاسلام في مقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى علم انه اما حتمنى  
 على ذكر هذه التبيينات روف هذه الاسماء والصفات ويعني التبيينات ذكر حفظ العبد  
 من كل اسم من هذه الاسماء والصفات التي عليه السلام تخلقوا ابا خلاق الله وقوله صلى الله  
 وسلم ان الله تعالى ثابته وسبعة عشر خلقا من خلق بواحد منها دخل الجنة ومات اوله السنة  
 المشايخ الصوفية من كلمات بشير الى ذكرناه يعني حظ العبد من كل اسم من الاسماء الحسنى  
 لكن على وجه بوم غير المحصل شيئا من معنى الحمول والاخاد وذلك غير مظنون بعاقل  
 فضلا عن المتميزين بحقائق المكاشفات وقال ايضا وحيث يطلق الاتحاد يقال هو هو  
 لا يكون الا بطريق التوسع والتجويز لا بالنسبة بعبادة الصوفية والشعرا فانهم لا يحسن  
 موقع الكلام من الافهام بل يكون سبيل الاستعارة كما يقول الشاعر انا من ابوي  
 ومن ابوي انا وذلك ما دل عند الشعراء فانه لا يعني بانه هو حقيقة بل كانه هو وانه  
 مستغرق الهم به كما يكون هو المستغرق الهم بنفسه ومن قال انا الحق فهو باحدنا وطين  
 اما ان يكون جارا ذلك على ان في موضع الحكاية عن الله تعالى في سكر و غلبات حال واما  
 ان يكون مستغرا باجتناب سبانه حتى لا يكون في شمع لغیره واذالم يكن القلب الاجال الله  
 تعالى وجمال حتى صار مستغرا بعبير كانه هو لانه هو حقيقة في غير هذه الحالة بالا  
 على سبيل التجوز ويعني بها الاستغراق وعلیه يتبعه في كل كلام ابی زید حيث قال السلف من  
 نفس كما ينسلك احد من جلد با فظرت فاذا انا هو و يكون معناه انه منسوخ من شواهد

ذکر البلاء و ما جاء من فضيلة الصبر

القول في الاتحاد

و جوده



بقي في متع لغير  
الله تعالى ولا غيره

وهما لا يكون له هم سوى الله تعالى واذا لم يكن في القلب للاجل الله تعالى وجاله حتى صار مستغفرا  
به بصير كانه هو الله هو حقيقة وقرن بين قولنا كانه وبين قولنا هو هو ولكن قد يعبر بقولنا  
هو هو عن قولنا كانه هو كما ان الشارة تارة يقول كان من اهل بيوتنا من اهل بيوتنا من اهل بيوتنا  
قدم فان من لم يسل قدم راسخ في المعقولات ربما لم يميز احد بها عن الاخر فينظر الى حاله اذ قد  
تزين باطلا لا يميز من جليلة حتى سبحانه فيظن انه هو الحق وهو غلط غلط النصرار حيث يلو  
ذلك في ذات عيسى عليه السلام في اشرار نور الله تعالى فلا يخلطوا فيكون يرى كوكبا في  
ادنى ما فيظن ان الكوكب في المرآت او في المناقيد الباطنة وهو غلط والصواب ان المرآت  
في المرآت من ان الانسان في المرآت فذلك القلب في الصورة في نفسه وعن الهيات وانما  
هيته قبول معاني الظاهريات والصور والحقايق فلا يخلط القلب بكون كالمخبر بل انه متخبر  
تحقيقا ومن لا يعرف الزجاجة والخمر اذ اراي زجاجة فيها خمر لا يدرك تباينها بل يلبس على الزجاجة  
بالزجاجة فتارة يقول لا خمر وتارة يقول لا زجاجة كما عرفت ان عرفت قال  
في الزجاجة وقت الخمر وتاها وتاها كل الامور فكما نخرم ولا قدح وكما قدح ولا خمر  
وقال حجة الاسلام ولقد سمعت الشيخ ابا علي الفارسي يقول في كتابه في القام الكرام ان  
قال ان الاسماء النسبة والتعريف بصير او صا فاللعبدال كك وهو يعني في السوك غير اصل  
قال حجة الاسلام وهذا الذي ذكره ان اراد به شيئا ما ياسب ما اوردناه في التبيينات وبيان  
خط الاجد من كل اسم من اسمائه حتى هو صحيح ولا يظن بغير ذلك ويكون في اللفظ نوع من  
والاستغارة فان معاني الاسماء هي صفات الله تعالى وصفاته لا بصير صفاتنا غيره ولكن  
معناه انه يحصل له ما ياسب تلك الاوصاف ويكون مثلها من حيث الاسم والمثارة  
عموم الصفات دون خواص المعاني واما ان يثبت للعباد مثل صفات الله تعالى على التحقيق و  
بأن صفات العبد صفات الله تعالى مماثلة تامه فيقال ان من جعلتها ان يكون له علم واحد محيط  
بجميع المعلومات حتى لا تعرف عنه ذرة في الارض والسموات وان يكون له ذرة واحدة تشمل  
جميع الخلق حتى يكون بها حال الارض والسموات ما بينهما وكيف يكون العبد حال الارض  
السموات ما بينهما وهو من جملة ما بينهما فكيف يكون حاله في نفسه كل ذلك ترات في حالات ظاهر

شيخ ابو علي فارسي

الاشارة

الاشارة ومعنى قوله وهو يعني في السوك غير اصل هو ان السوك تزيين الاخلاق والاشارة  
والعارف وذلك اشتغال بعارة الظاهر والباطن العبد في جميع ذلك مشغول نفسه عن غيره  
الا انه مشغول بتصفية باطنه يستعد للوصول الى انما الوصول هو ان يتكشف له جليلة حتى يصير  
فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلا يميز له سواء فيكون كله مشغولا بعبادة  
مشاهدة وهما لا يكتفي في ذلك النفس وينسج من نفسه بالكلمة ويجرد له وجوده فيكون  
هو الى ههنا منقطع من كلام الامام حجة الاسلام وقال حجة الاسلام ايضا نقول فلا مطلقا ان  
قول القائل ان شيئا صارتا اخر فالتحذير على الاطلاق لاننا نقول اذ اعقل به وحده  
وحده ثم قبل ان زيد اصار عمر وانما تحذير فلا تجلو اعند الاتحاد وان يكون كلاهما موجودين  
او كلاهما معدومين او زيدا موجود وعمر معدوم او بالعكس فلا يمكن قسم وراه هذه الاقسام الاربعة  
فان كانا موجودين فلم يصرا احدهما عين الاخر بل عين كل واحد منهما موجودة وانما الثانية ان  
مكانهما وذلك لا يوجب الاتحاد فان العلم والارادة والقدرة قد تجتمع في ذات واحدة ولا  
يتباين محالها ولا يكون القدرة هي العلم والارادة ولا يكون قداسة البعض البعض وان كانا  
معدومين فما اتحادا بل عدما وتعلق الاتحاد وشي ثالث وهو الذي يكون بطريق التوسع والتجوز  
كقوله وان كان احدهما معدوما والاخر موجودا فلا اتحادا ولا يوجب حقيقة ولا يوجب وجودا  
قال الاتحاد بين شيئين مطلقا في حال هذا جاز في الذات المتماثلة فضلا عن المتماثلة فانه يستحيل  
ان يصير هذا السواد ذلك السواد كما يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك السواد وذلك القليل  
وجبت بطلان الاتحاد ويغالب هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز وان جاوزت هذه النوازل  
الى ظاهر معنى الاتحاد وقد كمال في قطع واعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقع العقل  
باستحالة ثم يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقصر العقل عنه بحيث انه لا يدرك مجرد العقل ومن  
يعرف بين ما يجبر العقل وبين ما يناله العقل فهو احسن من ان يخاطب فليترك وجوه  
الصوفية بنا عن مشاهدات النسخ لهم في طور الولاية وجرد العقل بقصر عن ذلك وان  
سبحانه الموفق الى ههنا ايضا منقطع من كلام الامام حجة الاسلام قال بعض المشايخ  
في تعريف الاتحاد المتعارف المتداول بين اهل التصوف الاتحاد هو تهود الواحد الحق

القول في الوصول وحقيقته

في بيان الاتحاد



توضیح در باب...

الذی الحکل موجود فاحتمالاً بجانه تجرد به کل من حیث کون کل شیء موجود به وجود ما  
لا من حیث ان له وجوداً خاصاً اتحادیه فانه حال وقال بعضهم الاتحاد هو ظهور سلطان  
الحق علی العبد بحیث یغلبه عن المتصرف وینوب منابه واثارة الی المعنی الحدیث صحیح  
حکایتی عن الله تعالی کنت سمع و بصره واذ اظهر سلطان الحق علی العبد بحیث یغلبه عن المتصرف  
وینوب منابه یرى فی الحس ظهور الصفا والافعال من العبد وینوب فی الحقیقة لمولاه وظهر  
المتصرف بصفاته الذاتیة فی العبد علی ادور فی نص کنت سمعاً و بصره او الوصف الذاتی  
للحق سبحانه هو احدیته ووجوده الذاتی غناؤه عن العالمین واعلم ان الصراط المستقیم  
طریق التوجیه وین الحق واحد به یجد طرق الانبیاء علیهم الصلوة والسلام کما قال  
قل اهل البیت تعالوا الی کلمة سوا یتنا و بینکم ان لا نعبد الا الله ولا نشکر بشیاً و تفسیر  
این آیه کفنه اندان راحت که حق پرستان از حق پرستی دارند هر کس سلاطین از ملک  
سلطنت ندارند این الملوک و این ابنا الملوک من هذه اللذات لذت حق پرستی و صفاتی  
و مشهوری غیبت و حضوری غفلت بهت نقد است نماز با بی نیاز از کفرتن  
استغناست تجریداً بظاهر و باطن روزه شرف الصوم لی وانا اجری به دارد  
تسبیح است بلا یکر روحانیت بر جسمانیت غالب می اید زکوة برهان محبت است  
تطهیر ذل است از تعلق با سوا حق حضرت حق تعالی سبوح بر مثال سوا فرستت بظاهر  
مقصد خانه است و باطن مقصد خداوند خارج کمال حال اسلام است نماز و حج  
روزه شکر نعمت زکوة شکر نعمت مال ذکر نور باطن شکر نعمت توان از حق  
قیام شب و عمر افزونست تجرد است از متزل غفلت به روح شرف است احدی شرف  
المؤمن قیامه باللیل عزه استغناء عن الناس هر عبادتی را چه است از لذت باطن دلیل  
فنا مزاج است عمل صالح وسیله قرب و زلفیت بحق تعالی و تقدس اهل کتاب را با کمال  
سعادت دعوت کن بگو ای اهل نوریه و انجیل ای خواننده کمال دو کتاب متزل تعالوا  
بیاید یعنی بفرم قبول و قصد سجده بر برابر است میان ما و شما در توبه و انجیل و قرآن  
دران سخن اختلاف نیست مجمع علیه است از حکمات است قابل نسخ نیست این العبد

علی

الذات...

ذکر و ص

الذات

الذات و لا تشکر بشیاً تفسیر کلمه است کلمه کونید و مراد کلام بود و اگر چه دراز باشد ان  
کلمه عدل که در کتب اسما نیا نیا ناطق است این است که هر چه میگویند که میگویند و حق را و شکر کنین بوی  
چیزی را در الوهیت ای لم یخلف فی کلمة التوجید بنی و الا کتاب قط سوا الی مستویه و سوا  
کل شیء وسطه و عند الامور و افضلها الاوسطها قال ابو بکر الواسطی هو اطوار العبودیة  
عند ملاحظة الصدیق و قال نعمان اعلمک سبحانه طرق التوجید فی هذه الایة و هو ان لا تطالع  
بسرک عند استغناک بالعبادة سوا سوي مجبودک و لا تفرح فی امر من امورک الی غیره یخیزد  
بذلك ریا و قال الامام القشیری هو ان لا تطالع بسرک مخلوقاً کمالاً لیکون غیره مجبودک  
لا لیکون غیر مقصودک و لا مشهودک و هذا هو اتقا الشکر ذلت اول الماغبار الذین یسب  
ان لا تشکرهم و یجب اتحاد الطریق الموصلة الی الله عزوجل فان اختلاف الطریق یوجب  
القوایه و الضلال قال عزوجل وان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم  
عن سبیل اتباع راهبها می مختلف مکنید که متفرق کرد اندان از صراط مستقیم و دور افکنید  
و در بودی منطلقات حیران شود و راه بجانت کم کنید و طریق التوجید اعظم الطریق اتقا  
الطریق استعملها و اوصحها و الصراط فی اللغة الطریق الواضح و العبادة و هی الطریق الاعظم الذی  
یجمع الطریق و لا بد من المرور علیه المستقیم المستوی الذی لا یزغ فی و لا اعوجاج و من سلكه  
افضی الی المقصد و هو الله تعالی و من تولاه الله تعالی بر عناية و جذباته اندر جنت صفاء  
جميع المقامات فی حاله و لم یفید بمقام و ان دعا امیر المؤمنین علی رضی الله عنه و اشک  
بهو جیدک الذی فطرت علیه العقول و اخذت به المواثیق و ارسلت الی رسال علیهم الصلوة و السلام  
و انزلت به الکتاب جعلته اول فرائضک و نهایت طاعتک فلم تقبل حنة الامم و لم یخیر شیئاً  
الا بعده و استغناة هذه الطریق جملة کل ما یصلح العباد و الاعمال و الاخلاق و الاحوال  
و مقامات المعرفة و جمیع ابواب العبودیة و کل منها طرفاً افراداً و تفریطاً و الوقوف علی الوسط  
لحقیق الاغدا الی من کل منها فی عناية الصعوبة ثم العبودیة صعباً هو منزلة الاقدام من الخصال  
و العوام و نال الله تعالی الثانیة و التثبید و اللام فی قوله تعالی انما یهدنا الصراط المستقیم  
للهدى و المعهود طریق التوجید وین الحق الذی جمیع الانبیاء علیهم الصلوة والسلام و متابعینهم

علیه



ولا يرشد الى حق ابي التوحيد مجرد العقل والذكا بل في اسرارها يكشف بها من خطرة القدس  
قلوب الانبياء ثم متابعهم من الاولياء وقال اجضر الكبرياء في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم  
انه الاستقامة مع علي توحيد والاستغناء بهما تارة عن وسائط المقامات  
وقطع الحجب بالجدات الالهية والطرق الى الله تعالى وان كانت كثيرة كثيرة الالكافين  
استعدوا وانهم المتكثرة ولهذا قيل الطريق الى الله تعالى بعد انفسهم **والخلاف**  
الشيخ ابي زيد قدس سره انه قال للطرف الى الله تعالى بعد انفسهم والعباد من يهدى الى الطريق  
من تلك الطرق لكن الاختلاف والتعدد في صور سلوك طريق التوحيد وكيفية سلوكه  
ان المقصد والمراد حقيقة الطريق واحد فاصار طريق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد  
وان اختلفت اديانهم وشرايعهم لاجل اختلاف اممهم وذلك لان اهل كل عصر يختلف استعداد  
واحد على استعدادات افراد ذلك العصر وقابلية معينة كذلك مزاج يناسب ذلك العصر  
والنبي المبعوث اليهم انما يبعث بحسب قابليتهم واستعداداتهم فاختلقت شرايعهم  
باعتبار القوابل وذلك لا يتخرج في وحدة حقيقة الدين كما لا يتخرج اختلاف الشياطين  
في صفة نور الشمس وان اصل طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد صدق اللاحق  
منهم السابق وما وقع بينهم التخالف في التوحيد ولو ازمه والاختلاف الواقع في التوابع ليس  
الاني اجزيات من الاحكام بحسب اللازمه ولو اهتموا واختلاف صور الطرق مع اتحاد  
حقيقة طريق التوحيد مثلا الخطوط الواصلة بين المراكز ونقط المحيطة فانها طرق شتى باعتبار  
اختلاف محاذيات المراكز وكل واحدة من النقط المفروضة في المحيط مع ان اكل طريق من  
المحيط الى المركز والمعالمات المختلفة التي يعالج بها طبيب واحد لمرض مختلف فان المراد  
منها واحد وهو الصحة وكلها في كونها طريق ردا للمرض الى الصحة واحد طريق التوحيد واحد  
لكن اختلاف استعدادات الامم اقتضى اختلاف صور الشرايع فان اصلاح كل ام يكون بازالة  
نبا ويختص بها وهدايتهم الى الحق وطريق التوحيد انما يكون من مراكزهم ودرجاتهم المختلفة بحسب  
طبائعهم ونفوسهم ولما كان بينا عليه الصلوة والسلام صاحب الاسم الاعظم الاسم الجليل  
الالهي واستعداده اكل الاستعدادات واعظمها واسمها عن الالفات وكان استعدادات

امته بالنسبة الى سائر الامم كذا ختمت بحال نبوته ورسالة النبوة والرسالة ونسخ بحال  
شعره ودعوته كل دعوة ودلالة واندرجت طريق جميع الانبياء ومتابعيهم من الاولياء  
الابقيين واللاحقين بحسب الظهور والزمان في وحدة الصراط المستقيم المحمدي صلى  
الله عليه وعلى آله واصحابه وازواجه وذريته عليهم اجمعين وشريعته المرصنة عند الله تعالى  
قال الله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وقال بعض الكبراء الصراط المشروع الذي  
كان معناه في الدنيا ينصب في الاخرة محسوساً وهذا هو الصراط التوحيد ولو ازمه وحقوقه  
فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد والمشرك ما وجد الله تعالى هنا من الموقف الى النار **المعطلة**  
ومن هو من اهل النار الذين هم اهلها الا المنافقين فلما بد لهم ان ينظر الى الجنة وما فيها من  
التعجب فبطحوا فذلك نصيبهم من نعم الجنان ثم بصرفون الى النار وهذا من عمل الله عز وجل  
فقولوا يا عالم وقد جاني اجبر في صفة الصراط انه ادق من الشعر واحد من السيف وقوله  
في اجبر ايضا ان الصراط يظهر يوم القيمة منه للابصار على قدر نور الما بين عليه فيكون قريبا  
في حق قوم وغريبا في حق قوم آخرين والصراط على من جنت فاب فيها واخذت النار سعة  
بين الخافقين بسوء انظمة واجته من وراثتها وعن ابي عثمان النهدي رضي الله عنه انه قال كنه  
الصراط على الناس مثل حد موسى فترعدوا في فضل الملائكة فيقول ربنا من يجوز يا فيقول سبحانه من  
من خلقه وعن الحسن البصري رضي الله عنه انه قال الصراط مسيرة ثلثة الاف سنة ادق من الشعر  
واحد من السيف الف صعود والالف استواء الف هبوط وقال عليه السلام شعار المؤمنين  
الصراط يوم القيامة رب سلم رب سلم اخرج الزبدي رحمه الله وقال صلى الله عليه وسلم ايا ثلثة  
مواطن فلا بد كرا احد احد عند الميزان حتى يعلم ان يحفز ميزانه ام يشقل عند تطاير الصحف حتى يعلم  
ان يقع كتابه في ميزانه في حال او من وراة ظهره وعند الصراط واوضع بين ظهره جهنم حتى  
يجوز اخرج ابوداود ورحمته وان الله تبارك اسمه خلق الصراط من رحمة اخرجها للمؤمنين  
قال الصراط للموحدين خاصة والكفار لا يجوز لهم عليه لان النار قد انقطعت من الموقف جبارا  
وسائر الكفار قد اتبعوا ما كانوا يعبدون من دون الله عز وجل الى النار فقسم النور بين  
على قدر ما جاوا به من الدنيا والصراط يدق ويضع على حجب منازل الموحدين الذين لهم السجدة

المعطلة



والاصل الواسع للانبيا والاوليا يصير لهم كالسباط سعة وبسطا ولهم المعرفة والاباطا فاولهم كل  
 البصر واخرهم كثر الدنيا سبعة الاثمنة تزل قدم فتحرق ثم يكبر جوارحه فبتر من الرحمة ثم تزل قدم  
 والاخرى قد برات فالاسلام خرج لهم من الرحمة فلما قبلوه ولم يغوا به ضرب لهم جبر من تلك الرحمة  
 فبهر واغلب ما من ضيع منهم شيئا من اعمال الاسلام فاما ضيع الرحمة التي رجم بها فقلت قد مره فالت  
 والاتساع على قدر الرحمة من الله تعالى للعبد فيحفظ العبد من الرحمة التي قسمه الله في ايام الدنيا  
 ينسج الصراط هناك عليه والسرعة والاباطا في قطع الصراط على قدر القرب فيحفظ العبد من نور القوت  
 يسرع ويبطى فاولهم زمرة تقطع في مثل طرق العين ولحج البرق وهم الانبيا عليهم الصاوة والسلام  
 والانبيا في مثل البرج والطير وهم الصديقون والاوليا والثالثة مثل خضرة محمد وآل بيته واصحابه  
 انجل والركاب وهم الصادقون الذين جا بهد وانفسهم حتى صدقوا الله سبحانه في حركاتهم والصدقون  
 صدقوا الله في حركاتهم وخطراتهم ايضا والرابعة في مثل الركاب رحله وهم المتقون والخاصة  
 مثل سعي الرجل وهم العابدون والسادسة مشبها بهم العمال المستورون والسابعة جنودا  
 وهم المتسكون من الموحدين وكل زمرة طهار نور النبوة ونورا لولاية ونور الصدق ونور  
 التقوي ونور العبادات ونور السنن ونور التوحيد فمنهم من نوره مد بصره ومنهم من نوره عند  
 قدمه وهو اخرهم فليس النور هناك بكثرة الاعمال انما النور يعظم نور الاعمال وانما يعظم نور العمل  
 على قدر ما في القلب من النور وانما يعظم نور القلب على قدر القوت لكل ذي نور نوره اقرب الى الله  
 فوره اعظم وانف بصرا وانقل وزنا فكم من رجل قل عليه هناك سبق الى الجنة من اربى بعلمه  
 اضعا في الاتري الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعاد رضي الله عنه اخلص بك فيك العمل فلما  
 يصل العبد الى الاخلص الا يعظم النور وانما زكيت اعمالهم ونمت بعظم النور يحق ما قلنا ان  
 من هذه الامة قد سبق من غير الف سنة من الاولين في ذلك روي في الحديث يا جند نوم الا  
 ونظروهم كيف يغيبون سهر الحقي وصياهم ولشغال جنة من فردل من صاحب تقوى وتيقن  
 افضل عند الله من امثال الجبال عبادات من المفتقرين والنجاة من الله تعالى للعبد في هذا الموضع  
 على قدر حمله عنده وحمله على قدر ما من به عليه من المعرفة بسجانه وهو اليقين الذي جعل له من  
 ذلك خطا وفي ذلك عن الرسول عليه السلام انه قال يرد الناس النار ثم يصعدون عنها باعمالهم

في بيان اقسام النور

في بيان اقسام النور

وفي الله ح

اخرجه الترمذي وقدر روي هذا الحديث موقوف على بن مسعود رضي الله عنه فانما ذكر في الحديث  
 الاعمال لان العمل ظاهر وفي الباطن غيب الا عن خالق الخيب سبحانه فالظاهر صاحب معرفة  
 معرفة الباطن فاذا كان يوم اجزا جزي بالعمل فوضع فيه ذلك النور الذي خرج منه العمل وقدر العمل  
 في ذلك النور ثم يوم عمل اليوم اجزا فصارت اضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا  
 له اضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا فاضعا  
 بين ظهرانيهم فكون اول من يجوز من الرسل عليهم السلام بامته ولا يتكلم يومئذ احد الا  
 الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم رواه ابو هريرة رضي الله عنه ورواه البخاري  
 والترمي رحمه الله وقال عليه الصلوة والسلام ثم يضرب بجسمه على جبينه وتحت الشفاه ويثقب  
 اللهم سلم رواه ابى سعيد الخدري رضي الله عنه اخرج البخاري وسلم والناس في رحمة الله  
 الطائفة التي لا تخد في النار قد قال في تعذيب على الصراط تتسكهم اعمالهم على الصراط فلما انتهضون  
 الى الجنة ولا يتقون في النار حتى تدرهم الشفاعة والعناية الالهية فمن تجاوز منها من عبادة  
 الله تجاوز الله تعالى عنه هناك من انظر معتبرا انظر الله تعالى من عفا عنه ومن استقص  
 حقه بناس من عبادة استقصى الله تعالى حقه منه هناك من استعد على هذه الامة شدة والله تعالى  
 عليه وانما هي اعمالكم ترو عليكم فالتمزوا مكارم الاخلاق فان الله تعالى غدا يعاظكم بما عملتم به  
 عبادة اليوم كان العمل كان وكانوا ما كانوا فالصراط المستقيم طريق التوحيد وهو دين الحق الذي  
 جميع الانبيا والرسل عليهم الصلوة والسلام وعلى منابهم عليه وجميع الاحوال السنية وجميع  
 المقامات الكلبين في السيرة الالهية وعلم التوحيد انفع العاوم وارفعها بل اصفاها  
 ونقاوتها وهو المقصد الاقصي والمطلب الاعلى وليس في عبادة ان قربته ولا مطمح في النجاة الا  
 باقتنائه ولا فوز بالدرجات الا باجتناؤه ولعالم مرتبة ورفعة منزلة انقلب البصائر عنه  
 كلبلة والعقول غلبيلة والنواظر حواس خلق براه الهم العالية لقصد اذراكه في جو الطلب فخل  
 وبين الارب وجالت جبال العقول السليمة لطلب غايته في ميدان النظر فخرشي به اية غير مقتضية  
 الوط كما قال الشيخ ابو علي الحسن بن محمد الدقاق في سره التوحيد غير الا يقضي فيه وغريب  
 لا يوتي حقه وحقيقة التوحيد تجل عن ان يحيط بها فهم او يحول حوزم مما هو اذ هو محروقة

في بيان اقسام النور

في بيان اقسام النور

في بيان اقسام النور



العقول امتنع على الارواح والقنوب التي كنهه الوصول لملل الكاشفات الصريحة والاشارة  
 الصريحة والمواصلات الروحانية المنازلات القلبية والمعاملات النفسية الذين كشف  
 عن ابصارهم حجب الكون نفيوا عن فضل مواجبههم نفقة المصدود ودياروا بسيرة جديدهم  
 بفتح الكون المسرور وكلموا في علم التوحيد بلسان الذوق والاشارة لضيق ظروف  
 العبارة وغير هذه الطائفة من المستملين بالاشارة على الموثور وبالصوره على الصور والكشف  
 لهم هذا المطلوب عن وجهه نقله القناع الكمال التخرز والامتناع وهذا هو العلوم الذي يشه  
 الطمان الانبياء عليهم الصلوة والسلام علماء ومقاما وحالا وهو في الحقيقة علوم الوراثة  
 وغيره من العلوم من علوم الدراسة وقال الامام الغشيري في تعريفه التوحيد سقوط الهم  
 ظهور الاسم فنا لا غير عند طلوع الافاق تلاميذ الحكمايين عند ظهور احقايق تقدر وونه  
 الاغيار عند وجد في تجاربهم كره وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الغزالي في  
 شرح توحيد مراتب علم ودي نهائية علمها است ومبان شرح وعقل وتوحيد سبع مقامات  
 نيت ترويك كسي كجسم بصيرت وبركاته انه وقال الشيخ الامام العالم العارفي  
 الرباني شيخ شيوخ العالم ابو الفتح اجين محمد الغزالي رحمه الله عليه وكان صاحب الكرامات  
 والاشارات وصاحب قبول تام وكان يطلع الوعظ حسن المنطق وكان من الفقهاء غير انه مال  
 الوعظ والتصوف فغلب عليه ودرس بالنظامية نيابة عن اخيه ابي حامد طاهر الكندي  
 زادة في اخضر كتاب اخيه المسين باجبا علوم الدين في مجلد واحد وسماه لباب الاحياء  
 كتاب اخوه الذخيرة في علم البصيرة طاف البلاد وخدم الصوفية وخدمه وجمعهم و  
 صحبه وكان باطلا الى الانقطاع والغزاة التي عليه العلماء والاوليا توفي رحمه الله تقريبا سنة  
 عشرين وخمسة مائة قال الامام اليافعي اعمد الخواني زادكم الله تعالى انوار التوحيد في  
 ذروة عليا احوال است وعروة وثقى مقامات است وتاج انبياست وطلبة اوليا  
 وحقايق توحيد مرده روي كراهه رفعت جيافت هر كجوا هر كس بنافذ وبعادون تحقيق برسد  
 او نه لطيفت و نه فديست متزل و نه عشق است و نه شمس سبوم هست وبالاي است  
 نيت متزل و نه عشقت اشارت است نه مقامات حجت است اني كراهين مقاليت نهايت

ذكر امام احمد غزالي

مقامات

مقامات سب الى الله است متزل و نه شمس است اشارت است بهم مراتب سب في الله عز وجل  
 كه مراتب ثمانية الله است حيث يتولى الحق عز وجل انه امر عبده فلا انصرف للعباد اصلا ومقامات  
 الفنا بيدا المقف يعقل بعد هيات متزل سبوم هستي است اشارت است بمقامات بقا  
 بالله والمقامات التي تحصل للعباد بعد السكون والوصول وليس من اعباد ان فريه و في  
 كتاب كشف المحجوب معرفة خداوند عز وجل مرد وكونه است علمي وحالي معرفة على قاعدة هيم  
 خيرات دنيا و آخرت است و نه هم ترين جيز با و بنده را انذر همد اوقات واحوال شناخت خداي  
 و نه خلق از اين معرفت خداوند است سبحانه بركزيه است و انظلمات دنيا  
 بازر ما بنده و در طهاي ايشان بخود زنده كرايند فالله تعالى او من كان يثابا جيبناه پس  
 معرفت حجات دل بود بخي و احوال سوا از فروع و قيمتي هر كسي معرفتي بود هر كس معرفت بود و دي  
 بي قيمت بود و در زمان صحت علم را بخداوند سبحانه معرفت خوانند و مشايخ ابرن طباييفه صحت حال  
 با خداوند عز وجل معرفت خوانند و از ان بود كه معرفت را فاضله از علم گفته اند عارف نبود  
 بجز كماله و اما عالم بود كه عارف نباشد و از توحيد بخبر علم ان نتواند گفت هر خاطر كه از انديشه  
 غير بر دل موحه كند و حجابي باشد و آفتي و بدان مقدار كه ان خاطر بر سر موحه كند و دي از توحيد  
 محجوب باشد كه كشف جلال احديت جل كه بنده را از اوصاف بنده فاني كرايد شخص بنده تعبيه  
 كاه اسرار حق بود و مراتب حجت را حكم شريعت بروي باقي بود و دي از رويت كمال و كمال اين  
 حال صفت بغير است حله الله عليه و نه نفس منحل رسد و دل بر رجه جان و جان بر رجه سر و  
 سر بصفه قرب در همه حال از همه جدا از حقول خلق اعيد و از او هام منقطع كرد و كونه بر اكم  
 كند و دي خود را كم كند و نه صفت بي صفت مخير كرد و ترتيب طبابع واعندال من مشيوس  
 شود بنيت خواهد كه خواب شود و بگذارد و چون مراد حق از بنيت اقامه حجت بود و فرمان ايده كه بر حال  
 بدان قوت يابد و ان قوت قوت وي شود از نيت خود هستي حق بديدايد و انذر عبارات توحيد  
 قدس شرم سخن بيارست و كتاب كشف المحجوب ميگويد توحيد از حق سبحانه بنده اسرار است  
 و عبارات هويدا نشود تا كسي از عبارات بيارا عبارات و مغير غير باشد و انان غير در توحيد  
 شرك بود و انگاه اني موكرد و دو موحه آبي بودند لاهي محمد بن واسع رضي الله عنه ميگويد من عرف الله

في بيان ان معرفة الله تعالى في الطريقة على وجهين



قال كلامه وادام تجرته وادبوكر واسطر حمد الله ميكويد من عرف الله انقطع بل حسن التمعن وقال النبي  
 عليه السلام لا احصي ثنائيك فوان انك يا محمد لم تكن اذا سكت عن ثنائي فاكل من ثنائيك ثنائي الكو  
 تو كوي ما يكون هم هذا اجزاي عالم را نايب كروايم ثنائي ما كوييد وحوالت ان بنوكند جزيرا  
 كحقيقت ان در عقول نبات نيابد زبان ازان چگونه عبارت توان كرو وجزمخي جواز لان  
 المشاهدة تصور اللسان حضور اجنان حسن اندر ميخني سكوت ووجه برتر از نطق باشد  
 سكوت علامت مشاهدت بود و نطق علامت طلب مشاهدت در وجه دوشي يكانكي بود و در  
 يكانكي عبارت يكانكي بود انت كما اثبتت على نفسك يعني كفته تو كفته من باشد و ثنائي تو  
 ثنائي من تمثيت من ايهوي فلما رايت بيئت فلم امك لسانا و لا عيننا وقال الحق الاسلام  
 ان كل من اذنب ذنبا لله والى الله محمد رسول الله على ايجاز ما يضمن اثبات ذات الملائكة و اثبات  
 صفاته و اثبات افعاله و اثبات صدق الرسول عليه الصلوة والسلام فبنا الايمان على هذه  
 و اول ما يستقضى به من الاوارثيك من الاعتبار ما ارشدنا اليه القرآن فليس بعد بيان الله تعالى  
 بيان وقد قال تعالى لم يجعل الارض مما و اوجبال اونا و الا قوله تعالى و جنات الفا و ايسر حتى  
 على من عادي مسكة اذا تامل في فقرة مضمون هذه الايات على عجائب خلق الله في السموات و الارض  
 و بدائع فطرة النباتات و الحيوانات اربع بعد الامر العجيب و التركيب الحكيم الغريب لا يستغنى عن صلاح  
 يدبره و فاعل حكيم و بقدره بل تكا و فطرة النفوس تشبه بكونها مقدورة تحت شجرة و مصرفة  
 بمقتضى جبره و لذلك قال الله تعالى في الله شك فاطر السموات و الارض و لهذا بعث الملائكة عليهم السلام  
 كلهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله و ما امر و ان يقولوا التا و للعلم ان الله فان كان  
 ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من مبدات شام في عقولهم و لذلك قال الله تعالى في  
 سألهم من خلق السموات و الارض ليقولن الله و قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله  
 التي فطر الناس عليها فاذا في فطرة الناس سواء اهدى القرآن الشيخ عن اقامة البرهان و لكن على  
 سبيل الاستظهار و الاقناع بالعلماء النظائر نقول من بداية العقل ان احداث لا يستغنى  
 في حد و عن محدث كدنه العالم احداث فاذا لا يستغنى في حد و عن محدث كدنه العالم ان قال  
 فالعالم لا يخلو عن الحوادث و ما لا يخلو عن احداث فهو احداث فاذا ثبت حد و كان

الى المحدث من المدركات بالضرورة و اجسام العالم لا يخلو عن الحركة و السكون و هما حادثان  
 و من عقل جسم الساكن و لا متحرك كان المتحرك كالمثلين كالمثلين و كذا و من العقل ما كذا و يدل على حدوث الحركة و  
 السكون تعاقبهما و ذلك مشاهد في جميع الاجسام و ما لم نث بعد فامس ساكن الما و العقل قاض  
 بجواز حركته و كذا على القلب الطاري منها احداث لطريانه و السابق احداث لانه لو ثبت فده  
 الاستحالة فده و قال العلامة حافظ الدين ابو البركات عبيد الله بن احمد بن محمود النسخ في عمدة  
 عقايد اهل السنة و الجماعة ايمان المقلد صحيح لوجود التصديق وان كان عاصيا بترك الاستدلال  
 خلافا للمعتزلة و قال القاضي الامام الزاهد ابو زيد عبيد الله بن محمد بن عيسى البوسني صاحب الاسرار  
 التقويم للادلة و الامد الاقصى و غير ما قد توفى بخار في سنة ثلاثين و اربعه و اودن بقرب الامام  
 ابي بكر بن طرخان و زرت قبره غير مرة كذا في الانساب التقليدية راس مال الجمل و به بدل الدين  
 من بدل و قال بي عبد الله بن وقال الشيخ الامام الزاهد الاستاذ نور الملة و الدين احمد بن محمود  
 البخاري الصابوني في بداية الكلام اختلف اهل القبلة في صحة ايمان المقلد قال ابو حنيفة رحمه الله  
 و سفيان الثوري و مالك و الاوزاعي و عامة الفقهاء و اهل الحديث صح ايمانه و لكنه عاص  
 بترك الاستدلال و قال الشيخ الامام ابو الحسن الرستغيني عليه بن سعيد و الامام ابو عبد الله احمد بن  
 بن الحسن بن حليم الجلي شوط صحة الايمان ان يعرف صحة قول الرسول عليه الصلوة والسلام  
 بدلالة المعجزة و عند الشيخ ابي الحسن علي بن اسماعيل الاشعري ان يعرف ذلك بدلالة عليه و وجه  
 يكفيه دفع الشبهة لا يكون مؤمنا و الصحيح ما عليه عامة اهل العلم فان الايمان هو التصديق مطلقا  
 اخرج بغير قصد صح ان يقال آمن به و امن له و هذا الخلاف فبمنشأ على شاهن جميل و لم يتفكر في  
 العالم و لا في الصانع عز وجل اصلا فاجبر بما يجب الايمان به فصدقه فامرنا في بلاد المسلمين  
 و سجد الله تعالى عند ربه منا يوفيه و خارج عن حد التقليد و قال الامام حجة الاسلام سعادة  
 في ان يعتقدوا الشيء على ما هو عليه اعتقادا جازا باليقين فلو بهم بالصورة الموافقة بحقيقة  
 الحق حتى تاتوا و انكشف لهم الغطاء فهدوا الامور على اعتقاد و لم يقتضوا ولم يجر قواينا  
 اجزي و انجل لانا بجهنم ثانيا و صورة الحق اذا انتقش من قلبه فلا نظر الى السبب المغيب له اهو  
 دليل حقيقي و رسمي و اثناعي و قول الحسن الاعتقاد في قائله او يقول بحج و التقليد من غير

سفيان بن عيينة  
 ذكر قاضي ابو زيد البوسني

العقل عند المعتزلة ما لم يعرف كل سائر الا العقل



فليس المطلوب الدليل المقيد بل الفائدة وهي حقيقة الحق على ما هي عليه في الحقيقة حقيقة الحق في الله  
وصفاته وكتبه ورسوله واليوم الآخر على ما هو عليه فهو سعيد وان لم يكن ذلك بل خيرا كلما في علم  
يكلف عز وجل عباده الا ذلك وذلك معلوم على الضرورة بحكمة اخبار متواترة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في موارد الاعراب عليه وعرضه الايمان عليهم وقبولهم ذلك وانصافهم من غير  
تحليف اياهم التفرقة اوله الوحدانية وسائر الصفات فالواجب على الخلق الايمان والاباط  
عبارة عن تصديق جازم لا تردد فيه ولا يتصور صاحبه بان كان خطأ فيه وهذا التصديق الجازم  
على مراتب نعم لا تنكران للعارف ورجوعه على المقلد ولكن المقلد في الحق فهو من كمال العارفين  
ثم ما يعالج به المدين بحكم الضرورة يجب ان يوفق عنه الصحيح وليس الضرر في استعمال اللذات  
مع الاصحاب باقل من الضرر في افعال المداداة مع المرضي قال الله تعالى في السجدة ركب  
بالموعظة احسنه وجادلهم بالتي هي احسن الاية فالمدعو بالحكمة قوم وبالموعظة الحسنه قوم اخر  
وبالمجادلة بالاحسن قوم اخر والله الموفق وقال بعض العارفين لا شك عند ذوى البصائر المتأذنين  
في حجب الغيب مرادفات الملكوت في وجوده معنى صدر عنه الوجود على علم الوجود والاعمال وهو  
الذي عبر عنه خارج الحج في لسان الغرب بقوله الله واعنه بذوي البصائر من يدرك وجود  
المعنى من غير مقدمة علمية كما هو حال اهل النظر وذلك المعنى تعالى ويتفلس عن ان يطرح نحو  
حقيقة نظر ناظر سواه وسببانه على ان يطرح طامع في جواز ذلك فهو المتفرد ببداهة فذاته  
هي التي اقتضت هذا التعريف على غيره كما ان الشمس تدركها كما تقتضي في حال سلطنته اشراقها  
ان يكون منفرده عن ان يمتد اليها ابصار اخفايش وبها مثل الاعلى ومن اياته الشمس ولو لا  
اذا ذكره الغياض المقتضى للماذن لما اجترى احد من البشر على ضرب مثل فكيف بالسبحيل  
ضرب المثل في حقه اذ ليس كمثل شئ في هو منزه في بصائر العارفين عن الكمال الذي يكن ادركه  
للخلق حسب تنزهه عند لجا بل من عن كل نقصان وقال ايضا اهل النظر حققوا القول  
مسئلة اثبات بوجود قديم من وجوه كثيرة وبعضهم استدل على وجود القديم سبحانه من طريق  
النظر في الحركة وذلك ان كان طريقا واضحا والمقصود واقفا لوكه بطول وجتاج فيه الى  
اتقان مقدمات يستغنى عنها من سلك الطريق السقيم وكثير من اهل النظر سودوا اوراقا كثيرة

فانك

في تلك المسئلة وذلك فضول مستغنى عنه ونحن الباقين في اثبات القديم سبحانه من طريق النظر  
عليه بالوجود الذي هو اعم الاشياء اوله لم يكن في الوجود قديم لما كان في الوجود موجودا واصلا والبتة و  
ذلك لان الوجود ينقسم فمنه حاصرة الى الاحداث والقديم اعني الى الوجوده بداهة والى الثاني  
لوجوده بداهة فلم يكن في الوجود قديم لم يكن اصلا حادثا او لم يكن في طبيعة الاحداث ان يوجد  
بداهة فان الموجود بذاته يكون واجب الوجود والواجب بذاته لا يتصور له بداهة ويتضح من هذه  
الكلمات قياسا من ان يقال لو كان في الوجود موجودا لزم بالضرورة ان يكون في الوجود قديم  
ثم يقال الوجود معلوم قطعا فينتج من الاصلين وجود موجود قديم بالضرورة ومن حصل له  
علم ضروري يقيني من طريق النظر بوجود البارئ تعالى وتقدس وبوجود صفاته فينتج ان  
لا يسكن بذلك فورة طلبه ولا يزيد التبر في العلوم النظرية الا جدا في الطلب وشوقا الى اربابها  
ونظرا الى ما وراء العلم والعقل من كشف ذوقه فيختص به خواص الحق وبقوة من العلماء النظائر  
يسكون طريق البحث العقلي والنظر البرهاني الا انهم اذا قطعوا منازل العلم ظنوا انهم وصلوا  
الى الكمال الكلي فيما هم بصدده وخروجه لا يزال باحصلوا من العلوم النظرية عظيم فانهم يظنون ان  
تحصيل العلم بالله عز وجل مثلا وصول اليه سبحانه وهو عين السعادة المطلوبة وهذه حقا عظيمة  
يصعب اخلاص عنها الا من اخذ بضبعة عنانية اذ لا يتحصى لا يزيد التبر في العلوم النظرية الا جدا  
في الطلب ونظرا الى وراء العلم والعقل من الكشف الذوق وطلب المعارف لا يسكن بالعلم  
كما لا يسكن اجابح الما والعطفان باختر العلوم بذات المعشوق وصفاته مثلا ليس عمون  
الوصول اليه والمعونة بلزما شوق عظيم الى الحق سبحانه وطلب نام الالبصير العجالة عنه والعلم  
لا يترك ذلك الشوق ولكن التجلي الالهي على قدر هذا العلم وصورة ولا يسبح المؤمنون الى القائل  
الا بانوار هذا العلم وبازعقلا كما ان يكون كوربه بوجدانته يكون جلق كره وسفر كره في طريق  
ابسان باين بود كره چون نهاد عالم را بد نيكه بريك تدبير همي وروا ز نهاد خویش می نکره و مثلاً  
اقباب نگاه و ماه کا هد و اقرايد و روز و شب بريك تدبير همي وروا و خلقت جنوانات بريك  
نهاد دست و منافع آسمان با منافع زمین متصل است قال الله تعالى في خلق الرحمن من  
تفاوت نمی بینی ابي بپندره در آفرینش خداوند بخشا بنده جان كره مسج خلق و عدم مناسب

بصحة



والملائكة والكائنات در كشت بک نظم دار و چون بک سلسله است و هر چند که به اجزا  
متعدد و متفرق است و در تعلق بعضی بر بعضی حاجت بعضی بعضی روی دارد و کینه  
دارد و در سنت شدیدا نرا که در عالم جنون که به یکیت هر کار که و برآمد بر پیش از یکی باشد  
در آن کار خلاف افتد و خلل بان کار راه یابد و چون تدبیر یکی باشد آن کار متناسق و منتظم  
بود و قرآن کریم چنانچه معنی اشارت فرموده و قال تعالی لو کان فیها الهة الا اله الا الله لفسدت  
الارض و العرش عما یصفون و قال عز من قائل من یرید ان یتق الله فلیعزل نفسه عن  
المرءة التي من ربه و بازا این معرفت در یکا نکی خداوند تعالی عجایبها گفته اند و در عزی  
انست که در شرح تفسیر میفرماید و دست یکی اینست که خدمت تواند کرد و خلق اولین  
و آخرین در قضایک محذوم مقصد خدمت دو چگونه تواند کرد در هر عارفان بدین  
خوش است که در یکی است تا و بر خدمت تواند کرد و چون دو کرد و محبت منقسم کرد و  
انقسام اندر محبت دلیل تا بودن در محبت و نیز چون دو باشد این تراب آن ماندوان بدین  
مانندند اندر میان ضایع کرد و نیز اگر دو باشد اگر یکی را گذاری دیگری و بر ابد شود و اگر  
و بر ابد باشد و دستی شاید و نیز اگر دو باشد سر با هر دو پستد یا یکی اگر هر دو پستد شد  
و سر اندر محبت محال است و اگر یکی پستد از آن دیگر ممنوع کرد و دست ممنوع کشتن  
محال است دیگر دست یکی باید تا عزیز بود چون دو باشد خوار کردند و دست خوار کشت  
و اله الملم و المقوم و قال حجته الاسلام القران هو البحر المحیط و منه ینشعب علم الاولین و الاخرین  
کاین شعب عن سواحل البحر المحیط انهارا و جدا و لهما و سر القران و لباب الاصغر و مقصده  
الاقصى و عوذة العباد الی ابحار الاعلی رب الاخرة و الاولی خالق السموات العالی الارضین علی  
و ما بینهما و ما تحت الارضی و معرفة الله تعالی کما یشتمل علی معرفة ذات الحق و معرفة الصفات  
و معرفة الافعال و معرفة الذات اذ صیقا محی لا و اعسر یا مقالا و اعصا یا علی الفکر و ابعث  
عن قبول الذکر و لذلك لا یشتمل القران منها الا علی تلویحیات و اشارات و یرجع اکثرها الی  
ذکر التقدیس المطلق سبحانه لیس کلمه شمس و هو السمع البصیر و کسورة الاخلاص الی  
التعظیم المطلق کقوله تعالی سبحان عما یصفون و اما الصفات فالجمال فیها افسح و نظایر

۶  
لحق

القول فی فضل القران و رتبته

الذلف

النطق فیها اوسع و لذلك تکرر الایات الشتملة علی ذکر العلم و القدرة و الحیات و الحکام  
و الحکمة و السمع و البصر و غیره و اما الالفاظ فبعضها منقطع الالفاظ و بعضها متصل  
لیست الوجود الا الله و افعالها کما سواها فعلمه لکن القران اشتمل علی جمیعها الواقع فی  
عالم الشهادة کذا ذکر السموات و الکواکب و الارض و الجبال و البحار و الحیوان و النبات و  
انزال المائات و سایر اسباب النبات و الحیوة و هی التي طرقت للحی و فاشرف افعالها انفا  
و اجمیها و اذنا علی جلال صانعها و جعل الالباب للحسن بل هو من عالم الملكوت و هی الملكة  
و الروحانیات و الروح و القلب یعنی العارف بالله من جملة اجزا الادی فانها بضم عالم  
الغیب و الملكوت و خارج عن عالم الملك و الشهادة و اعلم ان اکثر افعال الله و اشرفها الالفاظ  
اکثر افعال بل در اکرم مقصور علی عالم الحسن و النجی و انما النبیجة الاخرة من نیاح عالم  
و هو القسمة الاقصی عن اللب الاصف و من لم یجاوز فیه الدرجة فکانه لم یبذل من الزمان  
الافشنة و من عجایب الانان الالبشریه و الایات الواردة فی معرفة الله عزوجل زبده القران  
و لبابه و قلبه و سره و مثال الطالب و المطلوب مثال صورة حاضرة مع مرآت و لکن  
بجای المرات بعد اذ فی وجه المرات فنی صفتها تجلت فیها الصورة لا بارخال الصورة  
الی المرات و لا بحکما المرات الی الصورة و لکن بزوال الحجاب فالحجة الاسلام فی کتاب الایام العوام  
فی علم الکلام ان قال قائل ما الذي دعی رسول الله صلی الله علیه و سلم الی اطلاق هذه الالفاظ  
الموهومة مع الاستغناء عنها فاجواب ان هذا الاشکال متجمل عند الالبصیرة و بیانها علیه  
السلام ما ذکر کلمة منهما الا مع فرائض و اشارات بزقل معهما ابهام التشبیه و قد اورد کما  
المشاهدون و اعظم القرائن المعرفة السابقة بتقدیس الله تعالی عن قبول محانی هذه الطوائف  
مثلا اذ اجری فی کلام الفقیه لفظ الصورة بین بدی الصبی و العالی فقال صورة هذه  
المسئلة کذا و اذ صورت هذه المسئلة صورة فی فایة الحسن ربما توهم الصبی و العالی الی  
لا یغرم مغل المسئلة ان الصورة انق و فم و عین علی ما اشتهر عنده اما من عرف خصیفة  
بانها عبارة عن علوم و رتبة قبل تصور ان یفهم عینا و انفا و فاما کصورة الاجسام  
بهسات بل یفهمه معرفة بان المسئلة منزهة عن اجمیه و عوارضها فان قبل لم یکتف

عن المرات

عوفه



لان ذلك يدعو الى التعطيل في حق الكثرة وهذا يعود الى التسمية في حق الما قبل علاج وهم التسمية  
 اسهل من علاج التعطيل في كلف مع هذه الظواهر ليس كذلك شي واهو من الضربين اولي الاحتمال  
 وكرايمية كفته لانه في جزي ازهر شش جمت في ان جبراست وجواب انست لشي  
 جزي ازهر شش جمت في ان جبر باشد اكر ان جبر اجمت باشد وخذوا جبر اجمت  
 ودر مكان است و بر مكان في و سلطان محمود و سبكتكين را اين شجره كرايمه راست  
 نموده است تا از استاد ابن فورك پرسیده است و او از استاد ابواسحق  
 اسفرائني سئوال کرده است وجواب كفته و الاستاد الشهير الامام الكبير الفقيه  
 الزاهد الاصولي المتكلم ابواسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الاسفرائيني توفي رحمه الله  
 يوم عاشوراء سنة ثمان مائة و اربع مائة ببور و حمل الى اسفراين و عند مشيده  
 يستجاب الدعوة كذا في الانساب قال الاستاد ابواسحق الاسفرائيني كنت في حنب الشيخ  
 الحسن النخعي كقطرة في البحر و سمعت الشيخ اباحسن الباهلي يقول كنت في حنب الشيخ  
 ابوالاشعري كقطرة في البحر و قال القاضي الباقلاني الاشعري محمد بن طه بن محمد بن  
 كنت انا و الاستاد ابواسحق الاسفرائيني و الاستاد ابن فورك معا في حنب الشيخ اباحسن  
 الباهلي تلميذ الشيخ ابوالاشعري و كان من كثرة اشتغاله بالله تعالى مثل اوله و اوله  
 و كان يدرس الثاني كل جمعة مرة واحدة و كان منافي حجاب برنجي ستر بيتا و بيته و لو  
 الامام الباقلاني سنة ثمان و اربع مائة ببور و توفي بها ايضا الشيخ ابوالاشعري  
 بعد سنة عشرين و قيل ثمان و قيل ثمانين و تلميذه و كان و اوله سنة ثمان  
 و مات من كذا في الانساب و غيره و قال الامام حجة الاسلام و اليعقوبي في تاريخه و قال  
 البه و الانقطاع اليه يكون بالاقبال عليه و الاعراض عن غيره و ترجمته قول الامام الاية و  
 الاقبال عليه انما يكون بملازمة الذكر و الاعراض عن غيره يكون بخالفه الهوا و التنقيح  
 عن كدورات الدنيا و تركه القلب عنها و الفلاح بالضرورة بتجربتها قال الله تعالى  
 من تركي و ذكر اسم ربه فصل في حمة الطرق الامران الملازمة و التي لفظة الملازمة لذكر اسم  
 و الخالفه لما يتخلل عن فكر الله تعالى و هذا هو السفر وليس هذه السفر حركة لامن جانب الملاز

و در جهنة نيت ۲

ذكر شيخ ابواسحق اسفرائيني

ذكر الشيخ ابوالحسن الاشعري

نقطاع

والاس

ولا من جانب الساق الاية فانها معا و ما سمعت قوله تعا و هو اصدق القائلين و نحن  
 اقرب اليه من جبل الوريد فانه تعالى متجا للذات لا يتخفى او يستجيب اخفا النور و بالنور يظهر  
 كل خفا و الله نور السموات و الارض و انما خفا النور على احد الامرين اما كذا  
 في الحدقة او لضعف فيها فلما يطبق احتمال النور العظيم الباهر كما لا يطبق نور الشمس  
 ابصار اخفا في شي عليك الا ان تتقي عن عين القلب كدورته و تقوى حدقة فاذا  
 هو في كذا الصورة في المرأة حتى اذا غاضك تجليته و لم يثبت فيه بادت و قلت انه فيه  
 الا ان يثبتك الله تعالى القول بالمايت فتعرف ان الصورة ليست في المرأة بل تجلت  
 لها و ما حلت فيها و لو حلت لما تصور ان تجلي صورة واحدة في مراتب كثيرة بل كان اذا  
 حلت في مرة ارحلت عن غيرها و هيها فانه تعالى تجلي تجلي من العارفين دفعة نعم تجلي  
 في بعض المراتب اصح و اوضح و اظهر و اقوم في بعضها اخفا و اصيل الالاعوجاج عن الاستقامة  
 و ذلك بحسب صفات المراتب و صفاتها و صحة استدارتها و استقامة سبط وجهها فلما  
 قال عليه الصلوة والسلام ان اية تجلي للناس عامة و لا يتركها الله تعالى خاصة و معرفة  
 السكوت الوصول ايضا يحتمل من بحار القوان و العلم الاعلى و الاشراف علم معرفة الله فان  
 العلم برادله و من اجله و هو لا يراو غيره و طرق التدبير في الترتي من الافعال الى الصفات ثم  
 من الصفات الى الذات فمثل طبقات اعلا ما علم الذات و لا تجليها كذا الافعال فعلم  
 معرفة الله تعالى اشرف العلوم و يتلو في الشرف علم الاخرة و هو علم المعاد و هو متصل بالحكمة  
 و حقيقة معرفة توبة العبد الى الله تعالى عند تحققه بالمعرفة او مصيره نحو بايجمل و يتلو اني  
 الشرف علم معرفة الله تعالى و هو علم المقصد العلم بالصراط المستقيم و طريق السكوت  
 و هو معرفة كيفية تركه النفس و قطع عقبات الصفات المملكات و تجليتها بالصفات  
 المتجسبات و العجب منك ايها المسكين المشغول بجبابك احقرا المنقصر و مالك البسب المشوش  
 فاعبا عن النظر الى جمال الحضرة الربوبية و جلالاتها فانه اظهر من ان يطلب و اوضح من  
 ان يفقد و لم يمنع القلوب من الاستهتار بذلك اجمال مع تركيزها عن كدورات سموات  
 الدنيا الا شدة الاشراف مع ضعف الاحراق فيحان الدنيا حتى عن بصائر الخلق نور



واحتجب عنهم بشدة ظهوره واعلم انك اذا ظننت ان هذا بقى البك فبعض من غير تقدم  
 الاستعداد لقبوله بالرياسة والمجاهدة واطراح الدنيا بالحكمة والاختيار عن غير احتياج  
 والاحتراف في حجة الخالق سبحانه وطلب الحق فقد استكبرت وعلوت علوا كبيرا على تلك  
 بخلق **نظم** حيثما في تعلمنا سر سعي **نظم** بخدي اني سر سعي شيخي بل لا يصلح اظهار  
 هذا الاعلى من انفس علم الظاهر وسلك في صفات المذمومة من النفس توب الخجيرة  
 حتى ارضاقت نعمة واستقامت على سوا السبيل فلم يبق لاحظ في الدنيا ولم يبق طلب  
 الا الحق وزرق مع ذلك قطنة وقادة وفرحة نقادة وذكابليغا وهما صافيا واعلم  
 ان سرار الملكوت محجوبة عن القلوب المذمومة بحجب الدنيا التي استغرق كبير همها طلب  
 العاجلة فاما ذكرنا هذا القدر تشويقا وترغيبا ثم ان صدقت غبتك ستمت للطلب  
 فيه باهل البصيرة واستمدت منهم في اراك نفع واستبدت فيه براك عطفك والله الموفق  
 وقال بعضهم المعرفة اخص من العلم لانها تطلق على معينين كل منها نفع من العلم اجدهما  
 العلم بامر باطن يستدل عليه باثر ظاهر قال الله تعالى ولولا اننا انزلنا العلم فلو فهمت باهم  
 في الحن القول وثابتها العلم بمشهور وسبق به عهد كما افاريت شخصا رتبة قبل ذلك مدة  
 تعلمت ان ذلك المعهود فقلت عرفته بعد كذا سنة عمدة فالعروف على الاول غائب على  
 الثاني ثابته من العارفين من ليس طريق الى معرفة الله تعالى الاستدلال بفعاله على صفته وصفته  
 على اسمه وباسمه على انه اولئك بنا دون من مكان بعيد ومنهم من خص حكم الغيبة الازلية  
 فيشبهه تعالى العبد المشاهدة الابقية في عهد التبركيم ويعرف به اسماؤه وصفاته  
 على ما يعرفه العارفين بان بين تعادلت بعبد الاول الغيبة معروفة وكيفية  
 يرى خيالها غير مطابق للواقع المشهور ومعروفة كمنظور مشهورا حقيقيا مطابقا للواقع  
 وانجي وحداني الذات والصفات والاسماء والافعال بمعنى ان كل شيء ينسب اليه ذاتا او  
 صفة او اسم او فعل فنسبها اليه مجازية لانها في الحقيقة مكوون الازار تحليات الذات و  
 والصفات الازلية والاسماء والافعال الالهية في مظهر الكون وليس لظاهر ما شئ منها  
 حقيقة كالمشاهدة من الصور المتخيلة فهما فالسمع والبصر وغيرهما من الصفات في اي موصوف

العلم

في تخصيص المعرفة من العلم

والثاني

لان

كان هو الله حقيقة وقوله تعالى وهو السميع العليم اشارة الى تخصيصه تعالى بالصفات  
 والاسماء والظواهر التي سر ذاته وصفاته ما كان لحقانه عليه قبل ذلك لكن ليتجلى باسمه الظاهر  
 اذ كما كان متجليا باسمه الباطن او لا والعجب كل العجب انه تعالى ما ظهر شي من مظاهر  
 الا وقد احتجبت وذلك لا تقان صنعة وبلغ حكمة ولا تعنى باللفظ بل بالاوله وهو الذات  
 الموصوفة بصفة كاللطيف والرحيم هذا معنى قول العلماء الاسم هو المسمى وعلامته المتحقق  
 باسم من اسم الله تعالى ان يجد في نفسه معناه كالمحقق باسمه الحق علامته ان لا يتغير شي في عالم  
 يتغير الحلاج قد سره تحقيقا لتحقيقه بهذا الاسم وقال بعض الكبار العارفين اوارك الحق لا يتغير  
 على ما هي الاشياء عليه من حقايقها في حال عدمها ووجودها اوارك واحد قلبه لم يكن سبحانه  
 في ايجاد الاشياء عن فقوله هذه هي منزلة قدم زل فيها كثره والتحقوا انما بمن دم الله تعالى في  
 كتابه من قولهم ان الله فقيه الالاهة فاجد الممكن ولا وجدت المعرفة لحدوثه الاكمال رتبة الوجود  
 وكمال رتبة المعرفة لاكمال الله تعالى بل هو الكمال في ذاته سواء وجد العالم او لم يوجد وعرف  
 بالمعرفة المحيثة او لم يعرف كما انه تعالى على الحقيقة لا يعرف فلا يعرف منه يمكن الا انفس في حتمته  
 العوارف اول تجلي برساك ايد ومقامات سلوكه تجلي افعال بود انكاه تجلي صفات بعد  
 ازان تجليات زير الة افعال خلق تزد بكرة اصفات بود وصفات تزد بكرة اوقات وهو  
 تجلي افعال افاضه خواصه وشهو وتجلي صفات رامكاشفة وشهو وتجلي اوقات راف ابد  
 ومشاهدة حال الرواحات ومكاشفة حال سرار ومخاضه حال قلوب مشاهدة اركسي  
 ايدك بوجوه مشهورة وقايم بوجوه حدنا اطاقات نور قد يم نتواند بود **نظم**  
 فيد ينظر كيف لاح فلم يطق نظرا اليه ورده اشجانه تامشاهد مشهور فاني وبدو  
 باقي نكر ومشاهدة نتواند وقال في التعرف في باب شرح قولهم في التوحيد واجتمعت الصوغيه  
 ان الله تعالى واحد احد فرد صمد موصوف بكل ما وصف به نفسه من صفاته مسمى بكل ما يسمى  
 به نفسه لم يزل قديما باسماؤه وصفاته غير مشابه للخلق بوجوه الوجوده لا يشبه ذاتا لذواته ولا  
 صفته الصفات لا قديم وغيره ولا الله سواه لانه اوله الاوقات ولا عينه الا اشارات ولا  
 مكان ولا يحس عليه زمان ولا يحيط به الا فكما ولا يحجب الاستار ولا تدركه الا بصار قال بعض  
 الكبراء

6

في بيان التجليات الثلاثة  
ومراتبها والقابها



في كلامه ان قلت مني فقد سبق الوقت كونه وان كنت قبل الفيل بعده وان قلت هو قائل  
والواو خلقه وان قلت كيف فقد احتجبت عن الوصف ذاته ان قلت ان فقد تقدم المكان  
وجوده وان قلت ما هو فقد بين الاشياء هو شبه لا يجمع صفتان لغيره في وقت ولا يكون بهما  
على التضاد وهو باطن في ظهوره ظاهر في استناره فهو الظاهر الباطن القريب البعيد  
بذلك عن الخلق ان يشبهه فله من غير مباشرة وهما من غير انما وليس له ان يكتسب ولا  
لفعله كلف وقال في قوام في الصفات اجمعوا ان الله تعالى صفات على الحقيقة هو بها  
موصوف وانما ليست باهام ولا اعراض ولا جواهر وان له تعالى سمعا وبصرا ووجها ويدا  
على الحقيقة ليست كالاسماع والابصار والابدي والوجه واجمعوا انها ليست هي هو ولا  
غيره وليس معنى اثباتها ان يحتاج اليها وان يفعل الاشياء بها ولكن معناها اني اصدادها و  
اثباتها في نفسها وانما قايما به وليس معنى العلم في اجمل فقط ولا معنى القوة في  
العلم ولكن اثبات العلم والقدره ومن جعل صفة الله تعالى صفة له من غير ان يثبت تعالى على  
الحقيقة فهو كاذب عليه في الحقيقة وذكره لغير وصفه وجمعوا انها لا تغاير وليس علم قدره  
ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع والوجه والبصر واليد سمع بصره ولا غير  
كما انه ليس هو ولا غيره وقالوا ان الله تعالى لم يزل خالقا باريا مصورا غفورا رحيم كورا  
وكذلك جميع صفاته التي وصف بها وصفها تارة بوصفها كلها في الازل وقار في التعرف  
ايضا في قولهم في الاسماء واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم اسما الله ليست هي الله ولا غيره  
كما قالوا في الصفات وقال بعضهم اسما الله تعالى هي الله واين كرهه حيث كرهه انما بان  
اسم سمي هو وكرهه جنس كفته انما اسم سمي حيث كرهه انما بان اسما الله تعالى هي الله  
انما بان بناسه كذا في شرح التعرف في قوله السلام رحمه الله عليه في كتاب مقصد الاسماء  
في شرح اسما الله الحق في بيان معنى الاسم والمسمى والتسمية فدائرة الاسماء في الاسم المسمى  
وتشعبت بهم الطرفين وزاغ عن الحق اكثر الفرق ثم قال في اخر هذا الفصل في هذا التقدير كلفيك  
في كيف هذه المسئلة وان كانت المسئلة لقله جدها بالابستحق هذا الاطلاق لكن قصدنا  
بالشرح تعليم طرق التعرف لامثال هذه المباحث لتسعمل في مسائل لهم من هذه المسئلة

في بيان الصفات

صفة

في بيان الاسماء

فان

فان انظر وانظر في هذه المسئلة حول الالفاظ دون المعاني وقال في التعرف في قولهم في  
القران اجمعوا ان القران كلام الله عز وجل على الحقيقة وانه ليس مخلوق ولا محدث وانه متكلم  
بالسنة و مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير حال غير ما كان الله تعالى معلوما  
بقولنا نذكره بالسنة مبرور في مساجدنا غير حال فيها واختلفوا في الكلام ما هو فقال اكثر من  
كلام الله تعالى صفة لله تعالى ذاته وانه لا شبهة لكلام المخلوقين بوجه من الوجود وليست له ماهية  
كما ان ماهية الامن جهة الاثبات **كلام** خدائي تعالى صفت خدائي واقام بذات ذي لم  
ينزل همارة متكلم بود في الكلام صفت بود ومانند كلام مخلوقا نيا بهج روي از ربهما  
كلام وبرا چه چیزی نیست چنانکه مرزات وبرا ماهية ليست الامن جهة الاثبات مكرار و  
هستی چون ما را گویند که خداوند تعالی است گویم هست چون گویند وبرا صفات  
گویم هست ازین مقدار جاره نیست واین مقدار جواب درست است که پرس ازین  
گویند ما هو گویم سؤال خطاست که ماهیت جنس جوید ویا جنس نیست جنس جمع  
انواع باشد و انواعی باید بسیار تا جمله کرد و باز جمله ان انواع را جنس کند بندها سؤال  
درست آید و چون خدای بگفت سؤال ماهیت بروی محالست که انی شرح التعرف  
وقال في التعرف و الحروف المعجزة المصاحفة من قراننا وسمي كلام الله قرانا والقران اذا  
ارسلوا طلق لم يفهم به غير كلام الله فهو اذا غير مخلوق وفي شرح الكشاف للطبسي في اواخر  
حم الزخرف على قول صاحب الكشاف وخلق قرانا وعبا الالاصول بوافقونهم في تحريف  
التوالي والكلمات المتعاقبة وحق معاشرة نقتضي انما رالسف الصالح في الامسالك عن  
هذه الجراة وبنيل اجمد في عظيم كلام الله تعالى المجد الاستماع وقد وضع الذكر موضع الضمير المقام  
بقتضى التثنية لقوله تعالى وانه في الكتاب لدينا لعلي حكيم وفي شرح التعرف واز ابو يوسف روي  
كرهه انما كذبت ناظرت ابا حنيفة رحمه الله عليه سنة اشهر فانفق رأيي اية على ان من قال  
القران مخلوق فهو كافر وعبد الله ابن المباركة رحمه الله من وقتي اخذوا فنهج بودم بر باطل فرود آمد  
واندر ان رباط هج سمن نمود از هم راهج خواب نيامد چون شب اندر اید او از قدم شنیدم  
بگناه که درم شخصه دیدم بمقدار اشبه بچه دو چشم و بی سینه برابر بر سیدم کفتم گویند گفت ابله

وانه ليست له صفة

يعني

ام

در بیان آنکه هر کس که قران مخلوق است در ظهیر امام اعظم رضی الله عنه کافر است

مقدم از کجا است



كفت اذ بعدا وكفتم بيغدا ووجه ميكردي كفت خليفتم برياي كردم تا خلق را كافر كنند كفت ان  
كبت كفت بخرم رسي كفت بخرم كافر كنند كفت بقران مجيد مخلوق كفت كفتم توجه كوي  
كفت من تير بزارم قران كلام خداست تا افریده من ويرا تكوشنام و صفت و برا  
نيكودانم وليكن لي فرماي كردم تا جنين كستم ليس جنين كسي كه ابن قول اشكارا كرد  
بشوي بوي بود مردمان و براستكسا كردند بكيخت و خوب بچين را بچيمه ابو يوسف رحمه  
اندر انداخت ابو يوسف مر اورا كفت يا صغيره اجنه عظيم الفتية ابن جديلاست  
خلق را اندر وي انداخت استادان تو اين نكفته اند توجه كفت وفي اللات بريسني  
الهبانين بشرين غياث مولى زبير ابن الخطاب اخذ الفقه عن ابي يوسف القاضى  
رحمه الله عليه لا انه شغل بالكلام و جرد القول بخلق القرآن وقال ابو يوسف رحمه الله  
المريسي طلب العلم اجمل بالكلام هو العلم وما يشتر في ذي الحجة سنة ثمانى عشرة و مائتين و  
يقال سنة عشر وقال احمد بن الدورق مات رجل من حيرتاشاب في السنة في الليل وقد  
شاب فضلت ما فصنتك قال فن بشر في مقبرة تفرقت جهنم زفرقة شاب منها كل  
من في المقبرة وفي الرسالة القشيرية بالاسناد عن ابراهيم الخواص رحمه الله قال اتهمت الى  
رجل في صرعه الشيطان فجعلت اذني في اذنه فنادى الشيطان من جوفه و في مقبرة فاقول  
القران مخلوق وفي الرسالة القشيرية في اولها وقد كتبها سنة سبع و ثمانين و ارجعها اما  
بعد رضي الله عنكم فقد جعل الله هذه الطائفة من بين الامة بطول انواره فم الفياض  
للخالق والدا برون في عوم احوالهم مع الحق باحق صفاهم من كدورات البشرية و رقايم  
الى حال المشاهدات بما تحل لهم من حقايق الاحدية و وفهم بالقيام باداب العبودية و  
مجاى الاحكام الربوبية فقاموا باادائها عليهم من واجبات التكليف و تحقوا بما منه حان  
لهم من التقلب و التصريف ثم رجعوا الى الله و جعل بصدق الاقرار و لم يكلموا على ما حصل  
منهم من الاعمال او صيغ لهم من الاحوال فلما منهم بانه تعالى يفعل بربوبية كما رسي في العبيد  
لا يحكم عليه خلق ولا يتوجه عليه مخلوق حق ثوابه ابتداء فضل عذابه حكم بعبد و امره فضا  
فضل فيها ايضا في اول ذكر باب المشايخ هذه الطريقة وما يدل من سيرهم واقوالهم على عظيم

بالكلام هو اجمل و صح

صنفة اوليائه و فضاهم على الكافة من عباده  
بعده و انبيا به جعل قلوبهم معادن اسرار  
واختصهم

اعلموا

اعلموا و حكم الله ان المسلمين بعد رسول الله لم يتسم افاضلهم عصرهم بنسبه علم سوى صحبه النبي  
اذ لا فضيلة فوقها فقبل لهم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ولما ادرك اهل العصر  
الثاني من صحبه الصحابة النابيين رضي الله عنهم اجمعين ورا ذلك اشرف ستم قيل  
من بعدهم اتباع النابيين رحمهم الله ثم اختلف الناس و تباينت المراتب فقبل لخواص  
الناس فمن لهم شدة غناية باهر الدين الزهاد و العباد ثم ظهرت البدع و خصل التباين  
بين الفرق فكل فريق ادعوا ان فيهم زهادا و افاضل السلف المرعون انفسهم مع ابيها  
الحافظون فلو بهم عن طوارق الغفلة باسم التصوف و اشهر هذا الاسم لاولا الكاثير قيل  
المائتين من الهجرة و نحن نذكر في هذا الباب اسامي جماعة من شيوخ هذه الطائفة من الطبقة  
الاولى في وقت المتأخرين منهم انه و تذكر جملا من سيرهم و افاضلهم بما يكون فيه تبيين على  
اصولهم و اداهم ان الله تعالى و فيها في بيان اعتقاد هذه الطائفة في مسائل الاصول  
اعلموا ان شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعدهم على اصول صحيحة في التوحيد صانوا  
عقائد عن البدع و داموا باوجدها و اعدوا السلف و اهل السنة من توحيد ليس فيه تشبه و لا  
تعطيل عرفا و ما هو الحق القديم و تحقوا بما هو نعت الموجود عن العدم و احكموا اصول  
بواضح الدلائل و لا يبالغ الشواهد و لم يقصر و اذ التوحيد الحقيقي عن شواهد و لم يجرؤوا في  
الطلب على تقصير فالتوحيد الطائفة التوحيد اذ القديم من احدث و سئل يوم عن اهل  
فرض انهم رضي الله تعالى خلقه ما هو فقال المعرفة لقوله تعالى و اخلق الجن و الانس  
ليعبدون قال ابو عباس رضي الله عنهما اي يعرفون وفي كلام بعضهم للعقل و الحكمة  
اشارة و المعرفة شهادة فالعقل يدرك الحكمة يشبه المعرفة تشهدان صفا العبادات  
لا ينال الا بصفا التوحيد في كلام احب بن منصور قدس سره معرفة توحيد و قوله  
تبيينه عن خلقه ما تصور في الايام فهو تعالى بكلامه و في كما شرح التعرف في شرح  
في التوحيد في قوله لم يزل سبحانه قديما باسماؤه وصفاته غير شبيهة للخالق بوجوه الوجوه  
و ابر حنان است كما اهل المؤمنين على رضي الله عنه برسيدنا زوحيد كفت توحيد است  
به حجة اندر صورت به بند و بداني كضاي و جعل حانست و في شرح التعرف ايضا

في اشترا اسم الصوفية

خواص

في بيان التوحيد

في بيان الفرق بين اهل السنة والبيع

بعضه



فی باب حقایق المعرفه اگر در هم خالق را جمله کنی بحال تعظیم حق را اندر میانند از هر آنکه حق  
 نهایت نیست و بد آنکه هر کون که اندر و هم خویشتن را صورت بند و خویشتن را خدایت  
 معنی قول علی رضی الله عنه چنین است من المعرفه فقال ان تعلم ان بالقصوره قلبک  
 عز وجل بخلافه و عن یوسف بن احسن رحمه الله قال من جعل بین یدی ذالنون المصری  
 قدس سره فقال اخبرني عن التوحيد ما هو فقال هو ان تعلم ان قدرة الله تكفي الاشياء بما  
 مزاج و صنع الاشياء بلا علاج و على كل شيء صنعه و لا على صنعه و ليس الله تعالى  
 و لا في الارضين السفلى مدبر غير الله و كل ما تصور في و حكاه الله تعالى بخلاف ذلك قال  
 سهل بن عبد الله الشري رحمه الله عليه ينظر اليه تعالى المؤمنون بالبعث من غير احاطة و لا  
 ادراك نهایت و قال ابو الحسن النوري شاه باطنی تعالی القلوب فلم يتركها اشوق اليك  
 قلب محمد صلي الله عليه وسلم فاكرمه بالمعراج تجميلا للرؤية و المكالمه و قال ابو سعيد  
 من ظن انه يبذل الجهد ليصل في حق ظن انه بغير جهد يصل في حق من قال الواصف رحمه الله  
 ادعى دعوى الربوبية على الكشف و ادعت المعتزلة على التبريق و انشئت فقلت و مثل  
 ابو علي الرودباري رحمه الله عن التوحيد فقال التوحيد في كل واحد كلمة واحدة كل صورة الا و با  
 و الافكار قاله تعالی بخلافه لقلوبه تعالی المسئلة شي و قال ايضا كل ما توهم متوهم باجمل  
 انك كذلك العقل على ان بخلافه و قال جبرئيل بن منصور رحمه الله من عرف حقيقة التوحيد  
 سقط عنه لم و كيف قيل ليجلي بن معاذ رضي الله عنه اخبرني عن الله تعالى فقال له واحد فقبل  
 له كيف هو فقال ملك فقبل ابن هو فقال ابنا لصا و فقال ان لم اسلك عن هذا فقال  
 ما كان غير هذا كان صفة الخلق فاما صفة عز وجل فما اخبرته عنه و قال اجنيد رحمه الله  
 اشرف المجالس و اعلاها اجلاس مع الفكرة في ميدان التوحيد فالاستاد الايام بن  
 الاسلام ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري رحمه الله عليه و لت هذه الحكايات على  
 ان عقابيد شيخ الصوفية توافيقا و ابل اهل الحق في مسائل الاصول و قد اقتصرنا على هذا المقادير  
 ختمين جزوا غنا انترناه من الايجاز و الاختصار و در كتاب عوارف است توحيد است  
 و منبر به ان قال الله تعالى شهد الله ان لا اله الا هو و الملائكة و الولا العلم الاله علماء متصوفة قدس

انست

كهار

ترجمه  
سرم

في حقيقة التوحيد

كاتب

که بسبب انقطاع از شواغل با معدن علم اتصال یافتند و قدم ارواح و قلوب ایشان در  
 مشرق بابت و راسخ گشت و دیده بصیرتشان بنور مشاهده جمال ازلی مکتحل شد بطریق  
 علم یقین و برهان مبین دانند و می بینند و می بینند و گواهی میدهند که هیچ کس و هیچ چیز  
 مستحق عبودیت و لایق مسجودیت نیست الا خداوند یگانه اله واحد صمد منزه از اولاد و  
 و معونت و مدد و مبارزان میدان نصیحت را در وصف او بحال عبارت تنگ  
 سابقان عصمت معرفت او جز تحیر و تامل است و لیلی فی و بصیرت صاحب نظران را در اشعه  
 انوار عظمت او جز تعامی و تعالی سبیل فی طوایر اشیا در ظاهرت او باطن و بوطن  
 اکنون در باطنیت او ظاهر جمله اوایل در ایت او افر و همه افر در افریت او اول جمع  
 از ال در ایت او حادث و جمله ابا و در بابت او ارث فی اجمل هر چه در عقل و وهم و  
 حواس و قیاس اند ذات خداوند از ان مقدس منزه است چه این محدثات اند و  
 محدث جز ادراک او بدان منتهی که در غایت ادراک بودند غایت واحد تعالی الهی و ذلک  
 علو اکبر او شملی جمله وجود کل ما میز نمونه با و ما یکم او او که تموه بعضو که تم معانی که تم  
 مصروف در دو عالم محدث مصنوع مشکلم و توحید امر است توحید ایمانی توحید علمی  
 توحید حال توحید ایمانی توحید ایمانی مستفاد بود از ظاهر علم و تمک بان خلاص از شرک  
 جللی نایده دهد و متصوف با همه مویمان بین توحید مشار کنند و بد بکر مراتب متفرد و توحید  
 علمی مستفاد است از باطن علم که از علم یقین خوانند و منشا توحید علمی نور مراقبت است  
 و باید که توحید علم فرجی از توحید حال بود همراه باشد و اگر نباشد توحید علمی باشد برمی  
 از وجه اعتبار یعنی از واقع بند که لم يتطعم الا و العلم والعقل من کشف و فنی شخص  
 به خواص الحق و ارباب الاحمال لایکن مجرد ذلک فوزه طلبیم و لا یزیدیم التجرفی العاوی  
 النظرية الاجتافی الطلب تشوقا الی فزیدا لا بتصار قال بعض العرفا و ما فضل فی حق العلماء  
 اخذوا من اهل النظر حکمهم بان حصول العلم بذات الله تعالى و صفاته من طریق التعلم غایت  
 السعاده و منتهی الدرجات و بذاجمل غنیمت قد استوفی الی اکثر من التجرفی العلم و الولا  
 فیه فضلا عن هو بعد فی السکون من ظن ان العلم بذات المعشوق و صفاته علی الوصو

العبد

معرفت از معرفت او با بی اشارت کند  
 با بابت عقول را در دیدن بابت معرفت

محدث خوانند که در ادراک هیچ متوجه کند  
 ادراک واحد از سبب و هر چه ادراک

فی بیان مراتب التوحید الاربعة  
 توحید ایمانی توحید علمی توحید توحید الهی



فقد نجب الضلال في بكة عليه ومن صار الى ان الوقوع في محراب السج الصادق والعلم بالواقع  
واحد فهو في ثواب عبيد من اجمل هذا مثل هؤلاء القوم في اغترارهم بظنهم الخايل و  
اراهم المشقة على ان الوصول اليها بعد عوز من العلم الحار اليه عز جدا ولا يتفق ذلك  
الاعلى الذور ولبعض الأشخاص في احاد الاعصار والطرق الى الله ولو سلكه صعب  
فيه ما لا يحصى من البحار المعروفة والنبهان المحرقة والاشواق والغوات المملوءة بالصواعق  
والعقبات التي تنفض على الاعين ويمنع وصفها على الالسن وكل واحد من الكثر  
بظن منفرد من الواصلين وقد تم الضلال جميع الخلق الا من عصم الله بفضله وكرمه  
حتى يفتدى الى الصراط والمنهج القويم والله تعالى يعيدنا من الاعتزاز بطامع السراب  
في الطريق عن القواطع المضلة حتى يربينا عذب الشراب انه تعالى كل شئ في قدر وفاق  
حجة الاسلام علم بالله تعالى حاصل كل دن بطريق تعلم راه علما مستجابين تبرئهم من كل  
مخترت باضافت با علم اوليا وانبياء كني واسطة تعليم آدميان از حضرت حق  
بر دل ایشان می ریزد و عالم اگر خوف تن خاله کند از عالم موخته و دل بدان مشغول ندارد  
ان علم که نشسته حجاب وی نباشد و ممکن بود که فتح باطنی و برابر آید هم چنانکه دل او از  
خیالات محسوسات خالی کند خیالات که نشسته ویران حجاب نکند و عالم چون بندد  
که همه آنست که وی دارد این بندار حجاب وی کرد و اگر ازین بندار برون آید علم حجاب  
وی نباشد و چون این فتح و برابر آید در جدوی بغایت کمال سه و راه وی ایمن تر و دور  
بود و نیز گفته اند ذکر الاله ذوق ذوق والمذوق نوره منازل السائرین فی آخر قسم الاحوال  
التي هي المواهب المحضه وقد ذكر في اول هذا القسم المحنة التي هي عنوان الطريقة جفا  
الاقبال في ترجمه العوارف توحيد حال آنست که حال توحيد وصف لازم موجد کرد  
و جميع طلما رسوم وجود او الا انک يقبه مغلبا شرقي نور توحيد متلاشي و محسوس کرد  
و نور علم توحيد در نور حال او مستتر و مندرج شود و بر مثال اندراج نور کوکب در نور  
اقاب و درین مقام وجود موجد در مشاهده حال وجود واحد ذکره چنان مستتر  
عین جمع کرد که جزوات و صفات واحد در نظر شود و نباید تا غایت که این توحيد را

کتاب الفقه العرفی  
در تفسیر کلمات و عبارات  
و تفسیر احادیث و روایات

المستقیم

نیصفت احدی بنده صفت خود و این دیدن را هم صفت او بیند و منی او بدین  
قطره وارد نظر تماطم امواج بحر توحید افتد و غرق جمع کرد و بدین توحید حالی بیشتر از  
رسوم بشریت منتفی شود بر مثال نور صبح که در غلبه اشراقی و بیشتر طلعت روی زمین  
برخیزد و بتوحید علی بعضی از ان رسوم بشریت مرتفع کرد و بر مثال نور ماهتاب که بظهور  
او بعضی از اجزای طلعت روی زمین منتفی شود و اکثر هم چنان باقی ماند و سبب وجود  
بعضی از بقایای رسوم بشریت در توحید خالی آنست که صد و نوزده تا افعال تهنییب  
احوال از بنده ممکن بود و به توحید حالی بیشتر از شرک خفی مضرب و خواص موجد از دار  
حال حیات از حقیقت توحید صرف که یکبارگی آثار رسوم وجود در وی منسحق کرد  
و گاه گاه بر مثال برق خاطف لامع کرد و در حال منطفی کرد و بقایای رسوم بشریت  
دیگر باره معاودت کند و درین حال بیکبارگی باقی شرک خفی مرتفع کرد و در وی این  
مرتبه در توحید او می رامر نه دیگر ممکن نبود و توحید الهی آنست که حق تعالی در از ان نفس  
خود نه بتوحید دیگری همیشه بوصف حدایت و لغت فردایت موصوفه منوعت  
بود مکان الله ولم یکن معشی و اکنون هم چنان بر نعت از لی احد و فواست و الان  
کما کان و تا ابد الابد و هم بدین وصف بود کل شئ بالکمال و جود کفایت ملک نامعلوم  
که وجود همه اشیا در وجود خود امر و مالکست و حوائث مشاهده این حال افراد در  
حق تعالی است و الا ارباب بصا بر و اصحاب مشاهدات که از مضیق زمان و مکان  
خلاص یافته اند ازین عده در خواتین عین توحید است یوم یرونه بعد او نریه و سبکو  
اینست حق توحید و این توحیدی است که از صمت نقصان بریست و توحید ملک  
و ادبی سبب نقصان وجود ناقص است در ترجمه عوارف است و تحقیق اسما  
وصفات الله قال الله تعا و الله الاسماء الحی خداوند اسما صغ و صفا علیا واحد و  
و ناخذ و است بر اسم و لیل صفتیت در صفتی تبیل مؤلفی و هر معرفتی ربوبیتی و هر  
ربوبیتی مطالب وجودی و از جمله اسما متناهی مثبت الهی بود و در اسم و هزار و یکبار  
بجسب استعداد و فهم طاقث بشری از پرده غیب بجزای ظهور کرد و در حال صفا

اجزای صحیح

در تحقیق اسما و صفات

تعرف

و از نظریه



بر دیده مشتاقان آقا خود جلوه کرد تا هر لحظه بدان بجای آید از تسلی دهد و هر لحظه از درج  
 اسمی حال صفتی بر نظر ایشان عرضه فرماید و چون مرزوق و مشوق بر شوق ایشان بیغرایه  
 و زینهار تا کمان تیری که اسما الهی را بچشم شبنده و بتوسیده است منحصر است چنان  
 اسما که در قرآن عزت مکنون درج خیر نیست و هیچ کس را خبر عالم الغیب بران اطلاع  
 نی و نیز از اسما و صفات الهی آنچه بتوسیده است و شریعت بر مخلوق و انصاف  
 به ان تحریف فرموده است تا با خود بقصور نکند که معنی او همان است که تو فهم کرده یا  
 مخلوق همانکه تو بدان مخلوق شده و هیچ کس را و رای ان مرتبه نیست چنان نهایت ادراک  
 نیست از ان اسم و نهایت حفظ نوازان صفت و در رای ان مراتب بی نهایت در درجات  
 بی نهایتست فوق کل ذی علم عظیم و چنانکه اسما را نهایت نیست معانی و بطون هر  
 اسمی را نهایت نیست نهایت ادراک هر مددگر از ان معنی محسوس است و غایت خط هر طالبی  
 انان بطنی مخصوص است و هم چنین باید که انصاف حق را سبحانه بان صفات  
 قیاس بر انصاف خلق نکند زیرا که هم چنانکه ذات او همان است هیچ ذات نیست صفات  
 او تا هیچ صفات نیست و مراد از اظهار ان اسما و صفات که بتوسیده است او که  
 است که کرم الهی لطف از ان استعداد ذات بنی آدم از قبول ان صفات شمه تعبیه  
 کرده است و نگاه تجلی صفات یابد و ثابته تعلیم نموده است تا ادب او تا خود را  
 از تلقای نفس خود اسمی و صفتی اقتضای ننگد بلکه او را غرض جل ان اسم خوانند که او خود را  
 بدان تعبیر کرد و بدان صفت وصف کنند که او خود را به ان وصف فرموده و فایده هر دو  
 و اجتماع بر آنست که هر صفتی از صفات الهی حقیقتی است ثابته و معنی محقق و متمیز از صفات  
 دیگر من حیث الصفة و معنی او من حیث الذات بخلاف آنچه معطله گویند که معانی  
 صفات مجرد و تعالی اصدا و است یعنی معنی علم تقی جمال است از روی و معنی قدرت سلبت  
 و علمه انعالی است بقول الطالمون علوا کبر او اما آیات و اخبار که در صفات متشابه  
 واردند چون استواء و تزلزل و دید و قدم و ضحک و تعجب همه آیات وحدانیت و دلالت  
 عقل من عقل و جل من جل باید که در ان بر تشبیه و تعطیل تقریر و وجه خلق با موارند

در کسوت اسما فرموده تا هر کس بقدر  
 استعداد آنچه نصیب او بود از ان صفات

ایمان آوردن بوجود ان نه بدانت من کبفیت ان فالهتدی من سلک فیها طریق التسلیم  
 و انما یض فیها زانغ و المنکر معطل و الکلیف مشبه تعالی عما یقول الطالمون علوا کبر  
 لبس کلمه شنی و هو السمع البصیر و فی کلام الشیخ سلطان الطریق برهان احصیه ابی حمید  
 ابن ابی نجیه قدس سره از خواستگارت باید خواست که همه اوست انصاف و نودونه  
 نامست او را از صفتهای او چون علامه عالمی را بصفتی خلق کرده است بران همه کدر  
 می باید کرد تا بدورسی صد هزار و پست و چهار هزار بیخایر علیهم الصلوة والسلام فرستاد  
 و گفت خوبشن شناختن و رای همه علمهاست نیکوتر از علم هیچ چیز نیست این باید  
 جست و دست درین باید زد و بنیاد برین محکم باید کرد و چون بنیاد محکم نشد بخت  
 ضایع شود این نفس غداره را بکش تا نه او ترا بکشد او را ز بر پای ارمانه او ترا ز بر پای  
 آورد خوبشن فدای باید کرد با این خداوند غرور و جل جز جزوی نیست چون خود را بجز  
 شناختن زودتر برابر با کشتند و قال الشیخ الامام العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحاکم  
 الترمذی رحمه الله علیه فی هذه الاسماء الثلاثة یعنی اسمه الله والرحمن الرحیم استکل خلقه تعالی  
 جمیع امورهم و یقی اسم رابع مکنون مخزون خجرت هذه الاسماء الثلاثة من ذک الاسم وهو  
 اول الاسماء فخرج الالاولیة المحدثین و هم خاصة الالولیة فخرج لهم الهدایا و الکلمات و  
 المنسج و مخزون فی قرابین القدس بین یدیر غرور و جل و قال ابنا ترجمه صاحب الحوارث  
 کل المقامات و الاحوال بالنسبة الی التوجید کالطریق و الاسباب الموصلة الیه هو المقصد  
 الاقصی و المطلب الاعلی و لیس و راجع ان قرینه و حقیقة التوجید یجل عن ان یحیط بهایم  
 او یحوم حولهما و هم و تکلم کل طائفة فی بعضهم بلسان العلم و العبارة و بعضهم یلبس  
 الذوق و الاشارة و ما قدره الله حق قدره و ما را اوبیا نهم غیر شمره شعر عبارات شایسته  
 و حسنک واحد و کل له ذاک اجمال بشیر و احاصل الاشارات ان التوجید افراد القدم  
 عن احدی و متنزیه الله تعالی عن احدی و اسقاط الاضافات و للتوجید مراتب  
 علم و معنی و حق کما للیقین علمه مظهر بالبرهان و عین ثابت بالوجدان و حقیقا  
 بالرحمن و المحقق شایسته بعقد المصیق علی الله انوار الابدان و بعلم یقینا بالدلیل القاطع ان

في الاستعانة منه سبحانه وتعالى

اندر مراتب توجید نبوی و کبر

بصورت



الحقيقى هو الله تعالى وما سواه معدوم الاصل وجوده ظل وجود الحق عز وجل فيعتقد انه  
 ليس هو الوجود فعل وصفه وذات الاله تعالى تعالى حقيقة لكنه لا يجدر به هذا العلم بين  
 التوحيد لتعوقه عنه بالتبنيات اجسامية والتعلقات النفسانية وقال حجة الاسلام  
 المعرفه احقيقه احاصله بطرق البرهان الذي لا يتك فيه ولا يتصور التشكيك فيه  
 يقينا عند النظار والمنكلمين واهل النصف لا يفتنون في اطلاق لفظ اليقين الى  
 مجرد اهل الاستيلاء وغلبته على القلب حتى يصير هو الحكم والمتصرف في النفس  
 بالتحريف والمنع وعلى هذا يوصف اليقين بالضعف والقوة حتى يقال فلان ضعيف  
 اليقين بالموت مع انه لا يتك فيه كذا او اجماع الاسلام وقال ايضا متعلقا اليقين  
 ومجاريه جميع ما ورد به الانبياء عليهم الصلوة والسلام وفي العوارف يقين عبارات  
 از ظهور نور حقيقته في حال كنه استا بشرية بشناوت وجدود ذوقه في مجرد ولا  
 عقل ونقل علم اليقين مماثل انست كس متلاشي واضحا لا يفر بصره نور انساب  
 وجود انساب في كمان شود ودر علم اليقين معلوم ومحقق شود ودر عين اليقين مشاهد  
 معين ودر حق اليقين رسم وويل از مشاهد ومشاهد معينين معينين بر خير وواين  
 و حال يقا كاطمان وواصلنا ز اجر بسيل ندر وروا اتفاق كنه بسيل ندر نهد مات  
 برقى كذا كاه در لجان ايد وفي حال منطفه شود كرا ساعته باقى بود سلك تركيب و  
 ترتيب اخلال ندر و رسم وجود بر خير ولى مع الله وقت عبارات ازان دم است  
 آنچه بطرق استدلال عقله معلوم شود ازين علم اليقين درست چه ان علم استدلال  
 و اين علم حال طلعت شك بجر اعقل كباره مرتفع نشود مكر بطول عاقب حقيقته اذا  
 طلعت الصباح اغنى عن الصباح ثم قال صاحب ترجمه العوارف واما التوحيد العيني  
 فهو ان يجد صاحب بطرق الذوق المشابهة غير التوحيد وهو على ثلاث مرات اللوح  
 توحيد الافعال وذلك اذا تجلى الله تعالى بافعال والتائيه توحيد الصفات وذلك اذا  
 تجلى الله بصفاته والتائيه توحيد الذات وذلك اذا تجلى الله له بنائه فيرى صاحب  
 التوحيد كل الذات والصفات والافعال متلاشيه في اشعة ذاته وصفاته وافعاله

القول  
 في بيان علم اليقين وعين  
 اليقين وحق اليقين

در بيان توحيد افعال وصفات وذات

ويجدر نفع مع جميع المخلوقات كانهما برة طاهيه اعضاها بالايتم بواحد منها شئ الا ويراه  
 ملما به ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها الاستيلاء كمالا الكلية في  
 عين التوحيد وليس للمان وراية المرتبة مقام في التوحيد ولما انجذب بصيرة الروح  
 الى مشاهدة جمال الذات استر نور العقل الفارق بين الاشياء في غلبته نور الذات القديرة  
 وارفع التمييز بين القدم والحدوث لانه هو الحق وبسبب هذه الحال تجعوا وجمع واوى  
 الى حجة التوحيد وفي منازل السائرين الشيخ العارف قدوة الاوليا الى اسمعيل بن عبد  
 بن محمد الانصاري الهروي قدس سره وجمع غايه مقامات الكليين وهو طرف بحر  
 التوحيد وفي شرح المنازل الى غايه المقامات في السير الى الله وفي الله لان مقام اعلى من جميع  
 بعد ذلك يكون السير بالله عن الله ومعنى كونه طرف بحر التوحيد نهايته التي لم يسبح بها  
 فان سار في هذا المقام لا يكون سيرة الابا الرجوع عن الحق الى الخلق ثم قال ايضا صاحب  
 ترجمه العوارف ولصاحب اجمع ان يضيف اليه كل اثر في الوجود وكل فعل  
 واسم لا يحصار الكل عنده في ذات واحدة فارة يحكي عن حال هذا وماره عن حال اذ ان  
 ولا تصح بقولنا قال فلان بل ان اجمع الابدان والتوحيد الرجائي هو ان شهد الحق على  
 توحيد نفسه باظهار الوجوداته واحدا لا شريك لها في شهادة از لية ابدية غير مستدة الى سبب  
 يقبلها او منزهة عنها وليس للمان ان في هذا المقام قدم الا ان يلمع برقى من جلال عدم  
 اتصافه ارجاسية وينطفئ سرعها واكثر كلام هذه العاطفة فيما حكوه من تحت المقدم  
 كان في هذا الوقت وكل موجود يختص بخاصية لا يشركه فيها غيره والالمانعين  
 ومنه الوحدة في كل موجود و دليل على وحدانية موجدته كما قيل نظم وفي كل شئ له آية  
 تدل على انه واحد واظهار كل موجود على صفة الوحدة صورة شهادة الحق على وحدانية  
 ذاته ويرشد فهم هذا المعنى الى تنزيه عقيدة اهل التوحيد عن المحال والتبسيط والتعطيل كما طعن  
 فهم طائفة من الجاهل من العاطلين من المعرفة والذوق لانهم اذا لم يشبوه في نظر شعورهم  
 فكيف يعتقدون حلوله في او تشبيهه به تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال حجة الاسلام  
 رحمه الله في بيان حقيقة التوحيد شرح توحيد دراز است وعلم وى نهايته همه علمها است

الباطل عند الحق صح  
 شرح الى اسمعيل بن عبد الله الانصاري  
 الهروي صاحب منازل السائرين

در بيان توحيد رجائي



القول في اقسام التوحيد و مراتب  
در بیان مراتب اربعه توحيد

فالتوحيد هو الاصل والاقول فيه بطول وهو من عالم الكاشفة وهو البحر الحقيق الذي لا سائل  
ولا يتم علم المعاملة الا به فاذا انكشف اللقدار الذي يتعلق بالمعاملة في بعض علوم  
الكاشفات يتعلق بالاعمال بواسطة الاحوال فتقول للتوحيد اربع مراتب هو يتقسم الى  
لبت ولبت اللبت التي تشر وتشر القشر وتمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز  
في قشر تشر العليا فان لم تشر بين ولا تبت اللبت بين هو لب اللبت يعني ويراعى مراتب  
وان مقرر مراتب وويرا بوضوح وان بوضوح مراتب بوضوح وان بوضوح مراتب بوضوح وان بوضوح مراتب بوضوح  
مقرر مراتب فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان بالله ان الله  
وقله غافل عنه او منكر له كالمناقض والناهية ان يصدق بمعنى اللفظ فكيف يصدق  
تقوم المسألة في هذا اعتقاد يعني معنى من كلمة رابد الاعتقاد واد بتقليد جوع عوام  
مؤمنان يا بنوع از دليل چون سخمان اذ لا يميزون عن العوام لا يعرفون حقيقة في دفع  
تشویش المبتدع عن هذه الاعتقاد الصحيحة والثالث وهو اللبيل يشاهد  
ذلك بطرق الكشف بواسطة نور الحق تعالى وهو مقام المقربين وذلك بان يرى اشياء  
كثيرة ولكن يرى على كثر تماصداة من الواحد القهار جل ذكره يعني في يوم در توحيد  
انست كه بشاهده ببند و بنور الله عز وجل مروى منكشف شود و حقیقت این توحيد  
وسروری بالحقیقه كه همه از يك اصل ميرو و و فاعل پیش از يكی نیست و بحسب دیگر از اول  
نیست غله الحقیقه و ذلك بان يعرف سلسلة الاسباب وكيفية تسلسلها و ارتباط  
السلسلة بسبب الاسباب و این نوری بود كه در دل پیدا شود كه در ان نور این مشاهده  
حاصل اید و این هدایت خاص است و ثمره حجاب نیست كه در میان مجاهده و معاملة راه  
وین اندك انك بعدای شود و راه حكمت كشاده میگرد و چنانكه در كلام مجید فرمود و الین  
جایده و انما الهدی لهم سبلنا و این هدایت بر او حق بود و هدایت خاص خاص حق بود و  
بر حق و این نور در علم نبوت و ولایت پیدا اید و وجهی كه عقل را قوت ان شود كه بخود بیان  
رسد چنانكه فرمود عز وجل قل ان هدی الله هو الهدی هدی مطلق اینست و اینرا حیات  
خوانند و جای دیگر چنانكه فرمود او من كان سائفا جیسا و این در جبهه سوم در توحيد

عالم

و متكلم بود كه اعتقاد بندي باشد كه بر دل فكند يا بجمله تقليد يا بجمله دليل و این مشاهده  
شرح بود و بنده بر كبر و وفرفی بود میان کسی كه خوب بن را بران دار و تا اعتقاد كنند كه فلان  
خواجه در سرای است بسبب آنكه فلان كسین كویید كه در سرای است و این تقليد عام بود كه  
از اورد و پدشمنده بود میان آنكه استدلال كنند كه وی در سرای است بدلیل آنكه آب  
و غلام بر در خانه است و این نظیر اعتقاد و متكلم بود میان آنكه و بر او سرای می باشد  
بیند و این مثل توحيد عارفان و مقرران است و این توحيد اگر چه بدرجه بزرگتر است ولیکن  
در وی خلق را می بیند و می اندك كه خلق از خالق بیستین من بسیاری و كثر قسمت و تا و می بیند  
در توفقه باشد و جمع نبود و فصاحب هذا بعد في تفرقه لان يرى الافعال اكثر مما و ارتباطها  
بالفاعل الحقیقه جل ذكره الرابع ان لا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهده الصفة  
وتسببه الصوفية الفناء في التوحيد لانه من حيث لا يرى نفسه ايضا و اذ لم يرف لكونه  
بالواحد كان فانبا عن نفسه في توحيد بمعنى انه قني عن ربه و نفسه يعني جبهه چهارم در توحيد  
كمال توحيد است كه چنانكه ان ببند و همه را خود یکی ببند و یکی شناسد و در جبهه سوم در توحيد  
كه مشاهده ببند كه همه از يك اصل ميرو و و اگر چه بدرجه بزرگتر است ولیکن از تفرقه و كثر  
و زیادتی خالی نیست و تا و می بیند در تفرقه باشد و جمع نه بود و بحال صفا رسیده بود  
بلکه صافی بحال توحيد در جبهه چهارم است كه كمال توحيد است و در ان حق مانند سخانه  
و بس و چنانكه ان ببند و خود را نیز فراموش كند و در حق دیدار خود نیست شود چنانكه  
دیگر چیزها در حق دیدار وی نیست شود و تفرقه را با این مشاهده هیچ راه نبود و این مشاهده  
فنا كویند در توحيد چنانكه حسین بن منصور حلاج ابراهیم خواص را دیدر حها الله كه در بیابان  
میکردید كه گفت چه میگردی گفت قدم خویش را توكل در دست میگردانم كه گفت عذر عمار  
باطن كذا شتی بنفسی در توحيد کی رسی و این فانیچه حجت مفرطه است كه از عشق  
نامند و عاشق كرم روم میكی و رامعشوق دارد و باشد كه از مشغولی كه او را بمعشوق  
باشد نام معشوق تفر فراموش كند و چون چنین مستغرق شود و خود را و هر چه هست فر  
حق تعالی فراموش كند با و راه تصوف رسد و این حالت را فنا كویند و بنی كویند یعنی هر چه  
كه خود را نیز فراموش كند

و خالق را عز و غلام ببندد

القول في الفناء في التوحيد و مراتب اربعه و بيان فضل

الواحد لا يرى

صوفیه

كه خود را نیز فراموش كند  
و خالق را عز و غلام ببندد

متكلم



چنانکه خدای تعالی با عالم است که ما را از ان خبر نیست و ان در حق ما نیست است که  
 ما را از ان اکاهیت و از ان خبر نیست چون این عالمها که متخلق است کسی را فراموش  
 نیست وی گشت و چون خودی را فراموش کرد وی نیز در حق خود نیست گشت و چون  
 با یاد وی هیچ چیز نماند مگر حق تعالی است وی توان شد و بس و چنانکه چون تو نگاه کنی آسمان  
 و زمین و آنچه در وی است پیش بینی کوی خود عالم پیش ازین نیست و همه اینست اینکس  
 هیچ چیز را ندید جز حق و گوید همه اوست جز آن که در وی خود نیست و این جایگاه جدید میان  
 وی و حق هر چیزی و بجا نماند حاصل آید و این اول عالم توحید است و وحدانیت است و همگی در وی  
 حق تعالی و جمال حضرت وی گرفته باشد و جنة و مکان و حسن و خیال را با وی کار نباشد  
 بلکه خیال و حسن و علم را که از ان خبر و با وی همچنان کار باشد که چشم را به او از او کوشش را با او  
 و در این مقامات و احوال باشد و با حق تعالی که عبارت از ان دشوار بود و هر که را قدم  
 علم را سخن نباشد و ان حال و را پیدا اید از تمامی ان معنی عبارت نتواند کرد و چون بدین درجه  
 صورت ملکوت بر روی کشف شدن کبر و ارواح انبیا و طهارت علیهم الصلوة و ال سلام بصورتی  
 نیکو و بر نمودن کبر و آنچه خواص حضرت الهیة است پیدا شدن کبر و احوال عظیمه پیدا آید  
 که عبارت از ان نتواند کرد و چون با خود آید و کاهم کار با یاد ایشان با وی بماند و شوق ان  
 حالت بر وی غالب شود و دنیا و هر چه خلق در اندر برد وی ناخوش شود و در میان مردمان  
 باشد شوق بدل غایب بود و ان قلت کیف تصور ان لایب اهدالا و احد او بیوت اهد  
 السماء و الارض و سایر الاجسام الحسوسه و هی کثیره فاعلم ان هذا غایه علوم المکاشفات و ان  
 الموجود الحقیقه فی الحقیقه واحد و اما الکثرة فی حق من تفرق نظره و الموحد لا یفرق نظره  
 رؤیة السماء و الارض و سایر الموجودات بل بری کل فی حکم الشیء الواحد این توحید چهارم را  
 نیز در عبارت آوردن و شرح کردن با کس می بان رسیده باشد و شوار بود و توحید منافی تر با  
 و توحید عامی با اعتقاد و توحید متکلم بدلیل این هر سه فهم توانی کرد اشکال در توحید در درجه پنجم  
 و در درجه چهارم است و توحید در درجه چهارم معاطه توکل را بدان حاجت نیست و معاطه  
 توکل را توحید در درجه پنجم کفایت و توحید در درجه چهارم غایت علوم مکاشفات

و متعلق

و متعلق علوم معاطه نیست و اسرار علوم المکاشفات لا تشر فی کتاب نعم ذکر ما یکسر سورة  
 استبعاد که مکن و هو ان الشیء قد یکون کثیرا بنوع مشاهده و اعتبار و یکون واحدا بنوع  
 اخر من المشاهده و الاعتبار و هذا کما ان الان کثیرا و انظر ربط الی روح و جسد و  
 و اجزائه و هو باعتبار اخر و مشاهده اخرى واحد اذ نقول ان ان واحد بالاضافه  
 الان شیء کم من شخص یا انسانا و لم یخبر بما کثیره اجزائه و اعضائه و تفصیل روح  
 و جسد و الفرق بينهما فمونی حال الاستغراق والاستتار به مستغرق بواحد لیس فی تقوی  
 و کانه فی عین اجمع و الملتفت الی الکثرة فی تفرقه فکذلک کل ما فی الوجود له اعتبارا و مشاهدات  
 کثیره مختلفه و هو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد و باعتبار اخر سواه کثیره بعضه  
 اشده کثیره من بعضه و مثال الان و ان کان لا یطابق القدر و کثرته ینبیه باجمل علیه  
 کیفیته مصیر الکثرة فی حکم المشاهده واحد و تفصیل هذا الکلام ترک الانکار و التحد  
 لمقام لم یبلغه و تو من به ايمان تصدیق فیکون کک من حيث انک مو من هذا  
 التوحید نصیب منه و ان کم یکن ما امنت به صفتک کما انک اذا امنت بالنبوة  
 کان کک نصیب منها بقدر قوه ايمانک و ان کم یکن نبیا و هذه المشاهده التي  
 لا یظهر فیها الا الواحد حتی تارة تدوم و تارة نظرا کالبرق الخاطف و هو الکثر و  
 الدوام تادیر عزیر و الی هذا اشار احسن بن منصور کما جرح حجت رای ابراهیم  
 قدس سره نماید و ر فی الاسفار فقال فماذا انت فقال ابراهیم ادور فی الاسفار لا یصح  
 حاله فی التوکل و قد کان من المتوکلین فقال احسن بن قد امنت عمرک فی عمر ان باطنک  
 فاین الفضا فی التوحید فکان الخواص کان فی تصحیح المقام الثالث من التوحید فطالبه  
 بالمقام الرابع و فی کتاب کشف المحجوب چون کفایت توحید است تا به طلیت فنا  
 نکردی سبابته لقا نکردی و اندر حکایات معروفست که حسین بن منصور در کوفه  
 ابراهیم خواص را گفت ضیعت عمرک فی عمر ان باطنک فاین الفضا فی التوحید و ابراهیم  
 در جواب الی تعلق به این طریقت داشته بود طریق توکل او را مسلم شده بود  
 و فی کتاب الطبقات فی الطبقة الثالثة و منهم ابراهیم خواص کثرت ابواسحاق و هو احد

ع

ذکر ابراهیم خواص قدس سره



من سلك طريق التوكل كان اوجده المشايخ في وقت كان من اقران اجنيد الشوري رحمه الله  
 ولفي السباحات والرياضات مقامات يطول شرحها توفى في جامع الرضى سنة احدى و  
 واثبت ان صح وتولى امره في غلبه ودفنه يوسف بن الحسين سمعت نصر بن محمد الطوسي  
 يقول سمعت جعفر بن محمد الخليلي يقول بت ليلة مع ابراهيم الخواص فالتفت فاذا  
 هو ينادي الى الصباح وهو يقول **رحمك الله** في التلواتي راحة **هل شيتي خل** بغير  
 خليله **سمعت ابا بكر الرازي** يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول ليس العلم بكثرة  
 الرواية اما العلم من اتباع العلم واستعماله واقتدائه بالنسب وان كان قليل العمل في شايخ  
 مشايخ الصوفية رحمه الله في ذكره ابراهيم الخواص احد من سلك طريق التوكل والتجريد  
 صحب ابا عبد الله المغربي وقال اجنيد يوم مات ابراهيم الخواص اليوم يطوي ساطع التوكل  
 توفى سنة احدى وتسعين واثبتين بالمدى وبها فبهره وقيل سنة اربع واثبتين واثبتين والله  
 ثم قال رحمه الاسلام رحمه الله فمذهبا معا اما الموحدين في التوحيد على سبيل الاجمال والتوحيد  
 في الدرجة الثالثة الذي هو سبب التوكل عليه اوجب التوحيد بالاعتقاد وتأكيد به بالدليل  
 لا يورث حال التوكل فلنذكر منه القدر الذي يرتبط التوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمل  
 مثل في الكتاب وحاصله ان ينكشف لك ان لا عمل الا لله وان كل موجود من خلقه في رزق  
 وعطا ومنع وحيات وموت مما ينطق عليه اسم فالمفرد باده واعترافه هو الله تعالى لا  
 شريك له فيه واذا انكشف لك كل الخلق المظهر الى غيره بكان منه خوفك واليه رجائك  
 وعليه شكائك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره وما سواه مسخر له الاستقلال لهم  
 تحريك ذرة من ملكوت السموات والارض واذا انفتحت لك ابواب المكاشفة انضج لك  
 هذا التضاخا اتم من المشاهدة بالبصر والكتاب عواضت در باب بيوم که در معارف  
 در فصل اول از فصول بن باب که تعريف معرفت عبارتست از بار شناختن  
 مجمل در صورتها صيقل چنانکه در علم خود مثلا بدانکه هر يك از عوالم القلبي ومعنوي چنانچه  
 کند این چنین دانستن بر سبیل اجمال علم خوب باشد و بار شناختن هر عالمی از ان علی  
 التفصیل در وقت خواندن سواد عربیت بی توفیق و رویتی و استعمال ان در محل خود

القول المعرفه وانواعها واقف بها

تعالی علم

مفید

معرفت خود و باز شناختن آن بفکر و رویت بمعرفه تقسین چنانکه در حدیث آمده است من  
 عرف نفسه فقد عرف ربه عبارات بود از بار شناختن ذات و صفات الهی در صورتها صیقل  
 افعال و حوادث و نوازل بعد از آنکه بر سبیل اجمال معلوم شده باشد که موجود حقیقی و قابل  
 مطلق اوست و تا صورت توحید مجمل علمی مفصل عینی نکرده و چنانکه صاحب علم توحید  
 در صورتها صیقل قایم و احوال متجدده و متضاده از ضرر و نفع و عطا و منع و قبض و  
 بسط ضار و نافع و مانع و محط و قابض و باسط حقرا بیند و شناسد بی توفیق و رویتی  
 او را عارف نگاشد و اگر با اول همت از ان غافل بود و عنقریب حاضر کرد و در عمل  
 مطلق را در صورتها صیقل و ارتباط با شناختن او را متعرف خوانند اگر کجای غافل بود  
 و تا ثبات افعال باحوالت بوسیله کند او را ساهن و غلامی و مشرک حق خوانند مثلا اگر  
 در معنی توحید تفریری کند و خود را مستغرق بحر توحید می نماید و دیگری از بار سبیل  
 انکار بر و باز گرداند و گوید این سخن نه از سر حال است بل نتیجه فکر و رویت است در  
 بر خیزد و بر خشم کبر و و نداند که این بخشش عین مصداق قول منکر است و الا غافل  
 مطلق را در صورت این انکار بار شناختن و بروی خشم نگرانی و هم چنین معرفت  
 تقسین تفصیل تعیین بار شناختن و از ان خد کند او را عارف خوانند و الا متعرف بود  
 یا غافل مثلا اگر بعلم دانند که صفت کبر و عجب در نفس صفت مذموم است و هر چه گاه که  
 این صفت در نفس ظاهر شود بی احوال انرا بار شناختن و بر در انکس رو توضع کز برود  
 تا نفس بکباره بر بار شناختن این دو صفت در خود عجب و کبر ظاهر نکرد و اما انکار  
 این صورت را معرفت نفس خوانند و اگر با اول همت حاضر نبود بل بی احوال حاضر کرد  
 و این صفت بار شناختن او را متعرف خوانند و اگر علم مجمل را در صورت تفصیل اصلا  
 بار شناختن او را غافل خوانند و علم او را سواد مند نباشد بل زبان کار بود و وظیفه  
 عارف رضا بقضاست و وظیفه متعرف صبر بران و وظیفه غافل کبر اهدت و  
 و معرفت الهی را اتم است اول آنکه هر اثری که یابد از فاعل مطلق دانند چنانکه گفته شد  
 دوم آنکه هر اثری که یابد از فاعل مطلق بیقین دانند که نتیجه کدام صفت است

معرفت خود و باز شناختن آن  
 معرفت خود و باز شناختن آن  
 معرفت خود و باز شناختن آن

در بیان عارف و متعرف و غافل  
 در بیان عارف و متعرف و غافل  
 در بیان عارف و متعرف و غافل

در بیان صفت با شنید که با علم اجالی  
 در بیان صفت با شنید که با علم اجالی  
 در بیان صفت با شنید که با علم اجالی

در بیان وظایف سالک



از صفات او سیوم آنکه مراد از تجلی هر صفتی بشناسد چهارم آنکه صفت علم الهی برادر  
صورت معرفت خود بازشناسد و خود را از ابره علم و معرفت بی وجود افواج کند چنانکه  
از چند قدس سره پرسیدند که معرفت چیست فرمود و المعرفه وجود جهلک عند مقام علمه  
گفت ز دنیا ایضا حاصل بود و العارف و المعرف و چند آنکه مراتب زب زیادت شود  
اما غلطت الهی ظاهر تر کرد و در علم بجهل منتهی حاصل شود و در معرفت نکره زیادت کرد  
و حیرت بر حیرت بیفزاید و زیادت زنی تخیل آفتاب از نهاد عارف برضد و این معنی که  
تقریری از قدس علم معرفت نه معرفت چه معرفت امر وجدانی است و تقریر از این قاص  
اما علم مقدم است پس معرفت بی علم محال باشد و علم بی معرفت و بال و از حجه الاسلام  
سوال کردند و گفتند چه گوید ما نام الامه حجه الاسلام در جواب گفتم که آنکه اعتراض میکشید بر  
از شما که در کتاب مشکوفا و کیمیاست مثل این سخن که لا اله الا الله توحید العوالم است  
لا اله الا هو توحید الخواص است امثال این کلمات را شرح حاجت تا اعتراض متعینان  
کوتاه شود و معنی سخن پیدا کرد و حاصل جواب آن بود که فرموده سایل باید که سوال از برای  
استرشاد کند نه برای تفت و تعصب خواهد که بداند و آنچه فهم نکند بر قضا فهم خویش  
حکم کند و با آنکه مستتر شد بود ز برک و نیز فهم بود و عقل هر دو غالب بود و مغلوب غضب  
و هوا نبود تا علاج پذیر بود و این چنین که در میان خلق با و راست و غریب پس اگر کسی  
یعنی که از این جواب شگافی وی حاصل نشود عجب بدارد و بدانکه معنی این سخن آنست که مجرد  
گفتن لا اله الا الله عام است و در آن با قصر و کامل شریکند و معنی این سخن تفاوت در جات  
توحید است اول درجه توحید گفتن لا اله الا الله است زبان و منافقان اندرین شریکند  
و این درجه را بر حرمی است که سعادت این جهان با حاصل شود تا مال و دم و وی معصوم  
کرد و درجه دوم اعتقاد معنی این کلمه است بر سبیل تقلید بی معرفت حقیقی و همه عوام  
خلق پس درجه رسیدند و این درجه چون تحقیق نزدیکتر است و نجات هر دو جهان  
ثمره وی است چون تصدیق جمله انبیا با آن بار بود پس این قوم اهل نجات باشند اندر  
جهان نیز اگر چه به کمال سعادت اهل معرفت نرسند که معنی این کلمه بر بیان محقق ایشان را

سؤال علی التوجه

جواب حجه الاسلام

مکتوب

مکتوب شود پس این سه درجه متفاوت است اول درجه صاحب مقاتلت و دوم درجه  
صاحب عقیدت و سیوم درجه صاحب معرفت و این سه درجه صاحب حال  
نیست و ارباب احوال دیگرند و ارباب معارف و اقوال دیگر درجه چهارم آنست که بر  
همچ معبود بنود مگر یکی و هر که را هوای بر وی غالب بود معبود وی هوای او بود و هر که هوای  
وی زبردست بود و بطبع فرمان حق باشد توحید ویرایم حالت بود و هم حالت اگر  
چنین بود از مقصود این کلمه محروم بود و نصیب وی گفت زبان و اندیشه و این بود و اگر  
این کلمه راست بود وی دروغ گوئی بود و اندرین کلمه قال الله تعالی افرات من اتخذ الهه هوا  
و درجه این کس هرگز نمی برابر بود با کسی که بجام تقوی بر سر هواهای خویش گزیدست  
و جز بر وفق فرمان حق سجانه هیچ کار نکند و توحید ویرایم صفت و یک صفت و یک  
معبود کرده باشد و این هر دو از اهل توحید اند و میان ایشان تفاوت است چنانکه  
میان زمین و آسمان درجه پنجم آنست که در هیچ کاری متبع هوا نباشد نه بر وفق  
شرع و نه برخلاف شرع بلکه یک صفت شود همه کادوی وی لله باشد لا یجرك الله ولا  
یسکن الا الله و لایسکت الا الله اگر آن خور و برای آن خور و تا وقت طاعت و عبادت  
یابد و اگر بخشد برای تخمید قوت عبادت بود و اگر نکاح کند برای سنت و کتب امت بود  
همچنین بود همه احوال وی اگر گوید و شنود و کیر و عمد برای حق تعالی بود و تفاوت میان  
درجه و درجه چهارم نیز بسیار است درجه ششم آنست که در پیش همت و نظر او را  
وی نه نفس وی ماند و نه هر چه در عالم است و نه دنیا و نه آخرت و خود را فراموش کند  
و هر چه فرقی است فراموش کند و از همه غایب شود و همه از وی غایب شوند و وی ماند  
و نه همه عالم همچو مانند و بس فلان دم در هم حال وی بود کل شیء مالک الا وجهه نقد وقت  
وی بود و اهل بصیرت این حالت را الفنا فی التوحید خوانند که جز از حق از همه فانی بود و بدان  
معنی که اگر بقضا خود و التفات کند بدین التفات از حق مشغول شود و دیگر کسی طاقت فهم او را  
این ندارد و بداند که این طامیتت بی حاصل و کمال توحید خود اینست صاحب چه پنجم با  
خود بود و با خود گوید و بر خود شنود و بخود بیند لیکن برای حق نه برای خود را همه چیز را بیند

ولا یتکلم الا الله

بیان الفنا فی التوحید

و از قضا فانی بود



لیکن خدا را با ان هم می بیند و میگوید ما را بت شایا الا ورا بت الله مع و صاحب در چشم  
 با خود نبود و بخود نه بیند و نشود و نه گوید و لیکن با خود و از و نشود و او را بیند و همه چه  
 بیند و خدای تعالی نه بیند و می گوید ما را ای الا الله و لیکن الوجود غیر الله آن مرد گوید  
 معبود نیست جز حق و این مرد گوید موجود نیست جز خدای و کمال توحید این باشد که  
 موجود نیست جز خدای و همانا گوئی این حال تا معقولست چه اسمان و زمین و ملائکه  
 و کواکب و شیاطین و غیران همه موجود اند جواب این شنوید آنکه اگر روز عید ملک صحرا  
 شود با غلامان خویش و همه اسب و تخم و چنانکه خود دارد پس اگر کسی بن مریدانند  
 و گوید این همه توانگر اند و در توانگری برابرند سخن وی راست نماید و در حق کسی که از سر  
 کار خبر ندارد اما کسی که از سر کار خبر دارد و داند که این ملک این نعمت با عاریت بایشان  
 داده است و چون نماز عید بکنند باز خواهند آمد پس گوید توانگریست الا ملک بحقیقت  
 راست گفته باشد چه اضافه عاریت با مستعیر جایزست و بحقیقت مستعیر همان  
 در ویش است که بود و توانگری بان مال مستعار از معیر منقطع نشود و اکنون بدانند چو  
 همه چیز را را عاریت است و از ذات چیز نماند بلکه از حق تعالی است و وجود حق تعالی ا  
 نه از جای دیگر بلکه است بحقیقت وی است دیگر چیزها هم نیست نماند در حق کسی که  
 داند که عاریت پس آنکه بحقیقت کار با ایشان است کل شیء باک الا وجهه ویرا عیان است  
 از لا و ابدانه آنکه وقتی مخصوص چنین باشد بلکه همه چیزها در همه وقتها از آنجا که ذات چیزها  
 معدومست پس این که لا هو الا هو درست بود که مواشحات بمعبود بود که خدای موجود  
 نیست بحقیقت هو جو و در حق درست نیست و اشارت بر بوی راست نیست معنی  
 لا هو الا هو اینست اگر کسی این فهم نکند معذورست که این بر اندازه فهمی نیست در  
 عوارفت در فصل هفتم در شرایط خلوت از باب پنجم که در سخنان متصوف است  
 شرط هفتم دوام عیست هر که مبتدی بود در این سنن از غار اقصا نماید و اوقات  
 دیگر بگذرد کس بر او و مشایخ از جمله او کار و کولاله الا الله اختیار کرده اند چه صورت  
 ان برکت از تعقی و اثبات تا در وقت جریان این کلمه بزبان حاضر کرد و وظایف

کیفیت سلوک مبتدی

دو کلمه

و مواطات میان دل و زبان نگاه دارد و در طرف نفی وجود جمیع محدثات را به نظر قیام  
 می کند و در طرف اثبات وجود قدیم را بعین بقا مشاهده می نماید و بواسطه ملازمت تکرار  
 این کلمه صورت توحید در دل قرار گیرد و بر مثال شجره طیبه اصل آن در زمین دل ثابت و در  
 شود و در عرش بر آسمان روح متصاعد و مرتفع گردد و قال فی کتاب التوحید الاسلامی  
 الانوار بهذه العبارة نسبة المستعار الى المستعیر مجاز محض افتری ان من استعار نابا اذ و سب  
 و مرکبا و سراجا و ركبته فی الوقت الذی ارکبه المعبر و علی احد الذی رسمه لغنی بحقیقة او مجاز  
 وان المعبر هو الغنی او المنعبر کما بل المنعبر فقیر فی نفسه کما کان و انما الغنی هو المعبر الذی منه  
 الاعارة و الاعطاء و الیه الاسترداد و الاشارة و لا شركة لاحد مع فی حقیقة هذا الاسم و لا بی  
 استحقاق هذا الاسم الا من جبت تسمیة به و لفضل علیه بالتسمیة تفضل المالك علی عبده  
 اعطاه مالا ثم سماه ماکا و هما انکشف للعبد بحقیقة علم انه و مالا ماکه علی التوفی و لا شریک  
 فیها اصلا و البته و قال بعض العرفاء حق تعالی متفردست با در اک گفته و حدایت غنم و متفردست  
 باسمی که از ان وحدایت منبئ باشد و توحید که حلقه حاکمانست از لطف حضرت ر  
 و عطف رحمت او سه نوع است توحید قوی و علمی و عملی و هر اوز توحید علمی توحید  
 حاکمانست که نتیجه سلوک و عمل باطنست من المراقبة و نحوها و توحید قوی آنست که بگوید  
 بشرط موافقت دل اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله و این قالب  
 صورت توحید است و نجات یافتن از شرک جلی و رستن از خلود و در و نوح و رسیدن  
 بنجیم مقیم ثمره اوست و این توحید عوام مؤمنانست و توحید علمی توحید خواص مؤمنان  
 و موقوف بر شناختن مکان و زمان و دانستن حقیقت ان و تقدس و شرف حضرت  
 حق از زمان و مکان جسمانیات علمی مراتبها و از مکان و زمان روحانیات علمی مراتبها و  
 تنگنای زمان و مکان بیرون شدن و شناختن ان معنی جز نبشاهده بصایر نیست و اما اگر  
 با بیان قبول کنی با خود روشن گردد و هر که حقیقت مکان و زمان جسمانیات و روحانیات  
 علمی مراتبها شناخت او را از معرفت ذات و صفات جناب مقدس از مکان و زمان  
 جدا کرده بهر بیشتر نباشد و بیشتر امر که مشایخ طریقت و کبریا حقیقت گفته اند در ان گفته اند

بجز جواب اخبر عن ذلک  
 السؤال علی التوحید

بیان انواع التوحید

نیت

۶



و الله الموفق و توجید علی توجید خاص خواص است و سه درجه است اول آنست که کفر از  
 نجات قدم و جذب از جذبات کوم بر وجه قبول با استقبال رونده اید و غشایه عقلت از  
 چشم حقیقت بین او بردار و طالب صادق زیرک در نوران نیز گردد و خوبتین را از  
 او را که توجید و حجاب و حصول از فرق تا قدم در زنا پند و نفس خود را مشاهده کند که در  
 پیش خرابت سجده میکند آتش غیرت که سوزنده غیرست در سینه او زبانه زدن کبر و  
 اب حضرت از دیده او دیدن کبر و مدتی بدر و بنالد و در طلب شغای این در در چیزها  
 بکالدا نگاه که او را روشن شود که راحت هم از آنجا تواند آمد که جرات آمد و ظنوا  
 ان لا اله الا الله روی بدان حضرت بنده نواز آرد و در زبان کار ساز جز آنکه  
 گوید و غم دل بر حضرت غلام الغیوب و کشف الکر و بعهده دار و حکم امن بحکم المصنط  
 اذ اعاه با او گویند هر چه هوای تست خدای تست اگر توجید خواهی قبله دل بکتاب کن  
 و از غیر ما بتر کن تا فعل تو مصدق قول تو باشد چون طالب مجاهد آغاز کند و بقطع علایق  
 مشغول شود و در آن هیچ تقصیر نکند و تاخیر و اندازد تا بد دعایت و حسن کفایت  
 همه آرزو با از وی فرد نیز و التفات با سوسوی الله در و نماند و از وساطت شود و دل  
 مجرد و بکنند و در مدح و ذم و قبول و رد خلق نرود و یکسان شود و بجا و مغرور او در کل  
 احوال مالک الملوک حضرت حق بود و چون رونده باین صفت کرد و بد درجه اول از توجید  
 علمی رسیده باشد درجه دوم آنست که چندان از نور ظهور حق بر رونده اشکارا شود  
 و همه اجزای وجود در نظر ظهور او در اشراق نور روی در نقاب تواریکی شد مثال  
 تواری ذره های هواد اشراق نور انقباب ذره در نور انقباب نتوان دیدند از آنکه ذره  
 شد بل از آنکه ظهور نور انقباب ذره را جز تواری روی نیست اذ تجلی الله تعالی  
 خشع له و ان تلامی و تواری نه از آن روی بود که بنده خدای شود یا بد و جانه بپوند و  
 منضم کرد و تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا و نه نیز از آن روی که بنده بحقیقت نسبت شود و  
 دیگرست و ناویدن دیگر چون در آینه تکراری آینه رانده بینی از بهر آنکه متفرق حال خودی  
 و نتوانی گفت که آینه نیست شد یا آینه جمال شد یا جمال آینه شد و این قدم را الفنا فی التوجید

خوانند و مکرر الاقدام بسیار است جبرئلات علم و استعداد و کما ویدر قدم پر صبا  
 بصیرت این را هر اقطع نتوان کرد و در و ندکان درین مقام متفاوت باشند کسی باشد که  
 در یک هفته یک ساعت برین حضرت حق پیش بر نیاید و کسی باشد که هر روز یک ساعت  
 و کسی باشد که دو ساعت و کسی باشد که بیشتر اوقات متفرق نه بود باشد و کس  
 و یکتف از آن حضرت فایب باشد از امام عالم عارف ربانی یعقوب ابویوسف بن  
 ایوب همدانی منقولست که فرمود هر که سه شبانه روز درین مقام مقیم تواند بود شریف  
 کسی بود و بیخ بود که در چنین ملکونی باین طول و عرض تراقد مکاهی بنا شد خداوند  
 عزیزانی را که روی بدین درگاه او زند و فرست تا بختهای این دولت برسند باز  
 یا فتنکان جمعیت خاطر را از وحشت تفرقه نگاه دارد و در حبه شیوم از توجید علی الفنا  
 عن الفناست و این است که کمال استغراق احساس رونده را بفنای خود و در این  
 از آنکه سلطان نور ظهور جمال و جلال است که بیک صدمت زحمت وجود را در نظر  
 بکنم عدم برده از و بند از درجه اکاهی رونده ازین همه اشارت بتفرقه میکنند عین الجمع  
 اینجاست که خود را و کل کاینات را در نور ظهور حق کم کند و اکاهی خود را ازین کم کردن هم کند  
 هیچ پند خرق محو و طمس طمس است اینجا و نه رسم نه وجود است درین قدم  
 و نه عدم نه عبارت نه اشارت نه عرش نه فرش نه خبر کل من علیه ما کل شیء باک الا وجه  
 توجید بی شکر جو درین مقام صورت نه بند و آنچه گفته آمد علم توجید است حقیقت  
 ازین مقدس است و فرقه فلاسفه چشم احوال در جمال توجید فکر کنند ظلمت دیدن خودی  
 برایشان کین کشاده در تیره حیرت سرکشند جمل صفات را منکر شدند و او را بسجانه جز  
 سلب صفات وصف نکردند گفتند ما موجودیم او را موجود نتوان گفت ما عالمیم او را  
 عالم نتوان گفت ما قادریم او را قادر نتوان گفت اما معدوم و عاجزیم نیست و همچنین  
 در همه صفات و اهل بصیرت از چندان نور ظهور حق در جان اشکارا شد که ماسوی آینه نگاه  
 در شعاع ان نور مقدس ناچیز نمود همه صفات کمال و نعوت جلال در حق و اثبات کردند  
 گفتند عالم اوست بحقیقت همه جا بلند قادر اوست بحقیقت دیگران همه عاجزند

بیان الفنا عن الفنا

۶

فان ۴



موجود است بحقیقت دیگران هم معدوم اند از عرض تا فرسش نظر نشود و ایشان  
عدم صرف نمود در حال وجود و درین مقام اقدام بسیارست و رای آنچه گفته شد هر  
دورونده در یک قدم توحید نبوده اند و نخواهند بود و هر قدم آنچه فرود است تا یک  
ناید و بقدم عدم بواسطه حدوث بقدم می باید رفت تا آنگاه که به عالم بقا رسد و بمناسبت  
مالا عین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر و اگر ترا در این دولت و دولت  
این درین باشد باری با بیان قبول کن تا عمارت مکتب این سلاطین دین بر چهره روزگار تو  
نشیند و طراز از آن تو شود و ازین جمله مباشرت که او لم یهد و اب فیقولون هذا فک  
قدیم آمد و لطف الهی و عاطفت پادشاهی نثار روزگار کسی یاد که درین سخنان بید  
انصاف نگاه کند نه بدیده خلاف و مضمون از از راه حق طلبی نفس ناید و قرآن اینها  
واجتماع امت محک معارف این صمد یقینست و چون پادشاه عالم به بنده خیری شود  
او را آنچه او را شناسد و اندو به قرب خودش بنا کرد و اند تا پیوسته از قرب او اندیشه میکند  
و پیوسته او را خودی بندد و می داند و هو معک ایما کنتم لا جرم صمت و تعظیم صفت او کرد  
و آن نظر بجزمت و تعظیم و متخل شدن باین حال کلید کنوز معرفت است و سبب رسیدن  
بعالم حقیقتت و فی الرسالة التفسیریه فی باب المراقبه علم العبد باطلاع الحق علیه و استناد  
اندا العلم مراقبه لربه تعالی و لا یجاء یصل العبد الی هذه الرتبة الا بعد فراغه عن المحاسن فاذا  
حاسب نفسه علی سلف و اصلح حاله فی الوقت و لازم طریق الحق و احسن بینه و بین  
مراعات القلب و حفظ مع الله الانفس را قب الله سبحانه فی عموم احواله و من تخاف عن بنده  
اجله فهو بمنزل عن بدایة الوصلة فلیف عن حقایق القربة و قال ابن جنید رحمه الله من تحقق فی  
المراقبه خاف علی قوت حظه من ربه لا غیر و قال ذوالنون رحمه الله علامه المراقبه انبارا اثره  
و تعظیم با اعظم الله و تصغیر ما صنع الله و قال بعضهم من راقب الله تعالی فی خواطره عظیمه  
فی جوارحه و قال النصر ابادی الرجا یجری الی الطاعة و الخوف یجری عن المعاصی المراقبه  
یؤدی الی طرف الحقایق و سنن جعفر بن نصیر الخلدی عن المراقبه فقال مراعاة السر  
للمحظة الحق تعالی مع کل خطرة و قال المرعش رحمه الله المراقبه مراعاة السر للمحظة الغیب

بیان المراقبه

مع کل لحظة و لفظه و سئل ابن عطاء رحمه الله ما افضل الطاعات فقال مراقبه الحق علی و ايام  
الاولیات و قال ابراهیم ان خواص رحمه الله المراتع تورت المراقبه و المراقبه خلوص السر العلاء  
لله تعالی و قال ابو عثمان رحمه الله افضل ما یلزم الانسان تقصیه فی هذه الطرقة الحی سببه و  
المراقبه و سببها منة علی العلم و بالله تعالی العصمة و منه التوفیق و قال فی قوت القلوب  
فی شهادة التوحید و وصف توحید المؤمنین لا یجلی سبحانه بوصف منین و لا یظهر فی صورة  
الاشیاء لانها لاجلیة و لا غایة لا یدرکها بالحواس و لا یفکر فیها بالکلیة و قال فی النفوس  
قال ابو القاسم فارس رحمه الله فی البشیرة فی بعض معنیها و قال فی شرح النور معنی این سخن  
اینست و الله تعالی علم که هم در حکم دنیا و هم در حکم اخرت بشریت از بنده نباشد و بیکه بیاید  
و آن سخن که همه نعمت او جنب بهشت فانیست و همه بلاها و جنب و فرخ فانی است و با  
حکم شریعت در دنیا همه نعمت او جنب بهشت فانیست و همه بلاها و جنب بهشت فانی  
کفر فانی اند و اندر قیامت تیر همه بلاهای دنیوی و جنب فراق فانیست و همه نعم بهشت در  
در جنب نعم و در فانی است قنای صفات بشریت را این معنی باشد و دیگر بیاید و آنست  
که از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس سرهم اتحاد است که در میان اهل حقایق متداول  
گشته است و هم چنانکه ابتدای عبارت از حال فنا و بقا مشایخ ابو سعید خراسانی قدس سرهم فرمود  
و وی از چهار مشایخ طبقات است چنانکه ذکر کرده شد و طریقت خود را اندر دو عبارت  
مضموم کرد و این دو عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت و همچنین که از جمله مشایخ  
صوفیه قدس سرهم لفظ جمع و تفرقة است و ابتدا ابو العباس سیاری که از چهار مشایخ طبقات  
قدس سرهم طریقت خود را اندرین دو عبارت مضموم کرد و این دو عبارت در میان اهل حقایق  
متداول گشت همچنین ابو المعش بن المنصور اصلاح قدس سره که از چهار مشایخ طبقات  
طریقت خود را در عبارت اتحاد مضموم کرد و این دو عبارت بان حالت سببه باین عبارت فرمود  
و شیخ بزرگوار که از چهار مشایخ صوفیه است و مذکورست در کتاب تاریخ مشایخ صوفیه که هم  
از تصانیف صاحب کتاب طبقات المشایخ است بان شیخ بزرگوار شیخ ابو عبد الرحمن سدید است  
شیخ ابو القاسم فارس بن عیسی البغدادی قدس سره از جمله خلفای حسین بن منصور است و کان

لفظ

بیان الفناء و البشیرة

برخی از پس فنا بر خاستن بشریت است

بیان لفظ الاتحاد

مصطلحات

تاریخ مشایخ صوفیه و طبقات مشایخ  
تذکره شیخ فارس بغدادی صاحب  
تاریخ مشایخ صوفیه و طبقات مشایخ

تاریخ مشایخ صوفیه



من يتكلم في مشيخ القوم والمدققين في العبارات كطلام حسن في الاحوال الاشارات  
فراسان واقام بسمرقند وتوفي بها كذا في كتاب تاريخ المشايخ الصوفية وكان معاصر المشيخ  
علم الهدى رئيس السنة والجماعة الشيخ ابي منصور المازندراني السمرقندي وقد توفي في سنة  
سنة خمس مائة وثلثمائة ووقعت بجاكروية وقبره مشهور بزواره ببركته وكان فارس حجة الله  
معاصر ايضا للشيخ ابي القاسم اسحاق بن محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن زيد الحكيم السمرقندي حجة الله  
من العلماء المشايخ وكان الشيخ ابو القاسم الحكيم مشيخ المشيخ ابي منصور واصطفا الى ان توفي  
بينهما وقد قالوا في وصف الشيخ ابي القاسم رحمه الله لم يكن نظيره من العرش الا ترى الا الى الله  
وكانت معاملته مع الخلق طلبا لمصلحة لهم وكون حظه في الناس في ذكر الشيخ ابي القاسم  
الحكيم من عباد الله الصالحين ومن يضرب به المثل في الحكم والحكمة وحسن العشرة قدوة  
حكيمته وانتشاره في شرق الارض وغربها بابي القاسم الحكيم كثره جكره ومواعظه وقد توفي  
في الحرم يوم عاشوراء سنة اثنين واربعين مائة بسمرقند ووقعت بجاكروية وزرت قبره  
غير مرة وهو مدفون في تعرف في باب رجال الصوفية وختم هذا الباب بذكره وفي شرح التوفيق  
في ذكره روزي در سر ايشسته بود ابو طاهر رحمه الله بياد و بديهي او نكروست حوض اب  
ديد و سر و بايد با ذكر ديد و بر و كان نشيخ شيخ ابو القاسم غلام را كفت تبري بيا و دان  
سرو با را بظن انك كفت برو و ابو طاهر را بخوان چون دما كفت يا ابا طاهر انك ترا از  
حق سبحان حجاب كره از زبان بره اشيم ليكن با حق صحبت چنان كن كه در حق ترا زوي حجاب  
تواند گشتن در زني شسته بود در ميان خلق همي كره ليكي از بزرگان زيارت وي در آمد  
و يرا چنان مشغول به سجاده برروي حوض انداخت و نماز گذار و چون فارغ گشت شيخ  
ابو القاسم رحمه الله مر او را كفت يا ابراهيم ابو القاسم اين خود كو كو كان گشته مر او است كه  
اندريان چند بن مشغول با خداي عزوجل نگاه تواند داشت و در تعرف بعد ختم هذا الباب بذكره  
في فرمايد كلامهم الاعلام المذكورون المشهورون المشهورين بالفضل الذين جمعوا علوم  
الموارث الى علوم الكتاب سمعوا الحديث و جمعوا الفقه والكلام واللغة و علم اللغات  
يشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم ولم تذكر المتأخرين و اول العصر وان لم يكونوا ابدون من ذكرنا

مجموعه شيخ ابو منصور مازندراني

ذكر الشيخ ابو القاسم حكيم سمرقندي

علماء بان الشهور و يغني عن الخبر عنهم وكان فارس رحمه الله مقبولا عند الجميع صحوا له حاله و  
دونوا كلامه و ممن روي عنه في كتبه كثيرة ابا اسطة الشيخ العارف ابو بكر بن ابي اسحاق الكلاري روي  
النجاري رحمه الله و ممن روي عنه في كتبه كثيرة ابا اسطة واحدة او اكثر الشيخ العارف ابو  
عبد الرحمن السلمي والشيخ ابو القشيري وغيرهما رحمهم الله وكان الشيخ فارس بن عيسى  
البغدادي حكيم عن شيخه الحسين بن منصور الكلاج كلامه و يعبر عن مقاصده و يفسر ما يشبه  
اليه الكلاج من حاله الا في استبلاء الحق و فناء فيه و لكل من المشايخ قدس سرهم من  
هذه الحالة تسريه لكن بمفاضل المشايخ و الكلاج على جلال قدره في تفسير كلامه الى منتهى  
الخاص من هذه الحالة السنية و جنانة حجة الاسلام رحمه الله فرموده است و قد مضى كلامه  
هذا يعبر عن هذه الحالة السنية بالاتحاد على سبيل التجوز و يغني به الاستغراق و قال بعض  
المشايخ و قد مضى كلامه هذا ايضا الاتحاد هو ظهور سلطان الحق عز وجل على العبد بحيث يغزل  
عن التصرف و ينوب منابه و هو اشارة الى معنى الحديث الصحيح حكايته عن الله تعالى كنت سمع  
و بصره الحديث و ابرج السنية را درجات بسن الى نهايت است اشارات حاله السنية  
حجة الاسلام فرموده است در بيان مراتب شهود و وحدانيت المرتبة الرابعة لا يرى  
في الوجود الا واحدا و من حيث لا يرى الا واحدا لا يرى نفسه ايضا و يكون فانيا عن ربه  
نفسه و فرموده است هذا غاية علوم المكاشفات و اگر چه اين مرتبه را غاية علوم المكاشفات  
فرموده است اما جزئيات درجات اين مرتبه را حضرت خوان و حضرت باغي عدد و مختص نظر اهل  
المكاشفة و كلييات درجات اين مرتبه را از باب مكاشفات و مشاهدات و جزئيات و حضرت  
كرده اند ليكي ازان انواع كلييه بفضا و صاف نفس متعلق است و گفته اند درين مقام تحقق است  
بمعنى كنت سمع و بصره و اين مقام متعلق بسبب محييت و بلي و بكار ازان انواع كلييه مرتب بر  
فناي صفات روح و گفته اند درين مقام تحقق است بهام ان الله تعالى قال على ان  
عبده و اين مقام مرتب بر سبب محيوي است و بلي و بكار ازان انواع كلييه مقام سنجي عاليت  
كه و ما ميت اذ ميت ولكن الله رحي اشارت بان مرتبه است و خصوص مقام حضرت  
محييت عليه الصلوة والسلام و كمالان اولياي اتم را حجب صحت متابعت قلا به او

كبار

الجه

في بيان مراتب الاتحاد

باطن

عنا



وبقدر کمال ان حال از ان مرتبه اگر شمه بهره ارزانی دارند و در نبود علم کمال اناس مشرب هم درین  
 اینه قل ان کنتم تحبون الله فانبعونی بحبکم الله انما اتت باین اشارت باین اشارت و سلطان العارفين  
 شیخ ابو یزید قدس سره فرموده بود بد الخلق من البنی علیہ الصلوٰة والسلام ذرة لم یقیم طامادون  
 العرش کذا فی التعریف و درین سخن بیان عجز خلق است از ادراک کمال مصطفی علیه الصلوٰة  
 و تقصیر فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت او با دلیل شود و بر عجز خلق از ادراک کمال  
 حق سبحانه و تقصیر فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت حق تعالی که از فی شرح التعریف فاما  
 الشیخ العالم العارف الربانی ابو یعقوب یوسف ابن ابی یوب الهمدانی قدس سره اگر همه  
 مقدسان درگاه و پاکان پیشگاه از اقدام سید رسول انبیا سلطان اولو الخرم و اولیا  
 خواهند که یک قدم بحقیقت بیان کنند باین مقام از مقامات و درین شان که کتب با  
 یک ترا از استوار اسرار سلطنت و ایمان کنند نتوانند زیرا که وی در همه اقدام ساکنان  
 با اقدام ساکنان بنمان و عیانست و در همه مقامات سایر ان بمقامات سایر ان بیان  
 و نشانست هر چند رنده راه جمال وی طلب کند صفت رنده را از خیال جمال خود  
 پوشاند و وی از صفت و خیال بنمان نقطه سید انبیا و مقدم اولیا علی السلام با همه بی  
 همه و بی همه با همه است قال الله تعالی و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین و بنا بر آنکه این نوع علوم  
 معارف مخصوص نظر ارباب مکاشفات و مشاهداتست و بعضی از کبار مشایخ قدس سره  
 گفته اند ان حق و باب علی الدوام فیاض علی الاستمرار فان استعد العبد تهیاً و صغیراً قلبه  
 و جلیاً حاصل له الوهب علی الدوام و یحصل له فی لحظة واحدة ما لا یقدر علی تعقیبه فی ارضته لا شیخ  
 ذلک و قضین هذا العالم المحسوس و کیف بنقضی الا ینصوره له نهایتاً و لا غایت یقف عندنا  
 کان یا خد عن الله تعالی کیف بنقضی کلامه ابد افشان بن من یقول خد منی فلان عن فلان بن  
 یقول خد منی قلبی عن ربی و هذا وان کان رفیع القدر فشان بنده و بن من یقول خد منی  
 ربی عن ربی و هذا هو العلم الذی یحصل للقلب من انما بدو الذاتیه و الله یرشنا و ایتامک عمل  
 صلح برضاه منا و لو تخنا الکلام علی هذه المعارف کتلت الیهمین و خفی القلم خد المراد  
 و ضاقت القراطیس و الا الواح و لیت هذه العلوم نتیج عن فکر و نظر من طلب العلم بنده

حقایق

احقایق من طریق النظر الفکری فقد استسمر فی ادرم و تقع فی غیر ضرر و من طلب الامر من غیر  
 طریق و لم یظفر بحقیقه و لا یحیط به احقایق النظر الفکری ابد افش کل علم و کماله الی الله ولی  
 من عرفة ان حق ذلک من رسول مرسل و ولی ملزم و فی حدیث ما التبت علیکم فکوه الی عالم  
 و هم بنابرین که این نوع از لطایف معارف مخصوص نظر مکاشفات و مشاهداتست امام  
 عالم عارف ربانی شیخ الشیوخ العالم شیخ احمد القزالی قدس سره فرموده است از مقام  
 توبه تا مقام مراقبت هزار مقام است و از مراقبت تا معرفت هفتاد هزار مقام است  
 و از مقام معرفت تا اسرار مکاشفات هفتاد هزار مقام است و از مکاشفات تا مقام  
 مشاهده هفتاد هزار مقام است و از مقام مشاهده تا مقام توحید و مقصد هزار  
 مقام است و در هر نفس صد هزار مرتبه در نظر است حق را با موجود و از توحید تا اتحاد  
 هزار حجاب عبودیت است و در هر حجابی مقصد هزار حجاب عبودیت است و در هر حجاب  
 صد هزار مرتبه که همه نطق الایز الی باعاشان فانی گوید چگونه رفیق مستعمل است لیکن این  
 قدر بخود اریست در مقامه تعالی و ایا کم صرف الخطاب بلا اعتبار و انما المتعان و علیه  
 النکلان و ما تداین سخن شرح تعریف در باب محبت آورده است بیاید ان من محبت  
 یکی باشد و مران یکی را مقامات باشد تا چنین گفته اند محبت را به مقصد هزار مقام است  
 کمترین مقام موافقت و تفسیر موافقت بزرگت کمترین موافقت انست که حکم دسترا  
 مخالف نباشی از مخلوقات که صدق این معانی کمترین است صدق مقام بزرگت که باشد  
 تا یکی از بزرگان فرموده است محبت بحقیقت صفت محبت مخلوقان مجاز است  
 و تا بر محبت حق است و حضرت امام عالم عارف محقق ابوطالب محمد بن علی بن عطیة  
 الکتبی قدس سره در فروع القلوب که جمع اسرار طریقت قالوا لم یصنف فی الاسلام مثله  
 فی ذائق الطریقه فرموده است فی احد المعانی من قوله تعالی یحو الیها و یثبت علیها و یحوا  
 الاسباب من قلوب الموحیدین و یثبت نفسه و یحو الیها من قلوب الناظرین و یثبت  
 الاسباب و حقیقه علم التوحید باطن المعرفة و هو سر المعرف الی من تعرف لعلوم العموم عن  
 درک سواد و ضعف العقول عن حمل مکاشفات و فوق علم التوحید علم الایمان و فوقها علم

در بیان انب توبه نسبت بر توبه در ان مرتبه  
 از توبه تا مقام معرفت و از معرفت تا مقام مکاشفات  
 و از مکاشفات تا مقام مشاهده و از مشاهده تا  
 مقام توحید و مقصد هزار مقام است  
 در هر یکی و نفس علی هذا

و حقیقت



وقوف ذلك علم الاحدية فمذهبا لها صفات واصناف لها انوارها ومنها علوم  
وعلمها مشاهدات بعضها فوق بعض فكل علم يعلم وعلم التوحيد اول هذه العلوم  
ومعوم هذه المشاهدات وظاهر هذه الظواهر انوارها التي هي الاحتكاك والاحتكاك من ذلك  
نور القلوب عن علم التوحيد والابدي لايمان منه من المزيد وصحة التوحيد بانها الصفات  
واوصاف النيات التي جاءت به النبي وشريعته الرسول عليه الصلاة والسلام مع النبي  
والملائكة وتعي اجسار الكيفية ثم ساكن القلب وطائفة العقل الى الايمان بهذا التسليم  
للاجل نور اليقين الموهوب لان هذا النور هو نور اليقين وعلمه لا يعلم العقل ونوره فنور  
اليقين مرارة التوحيد وفي هذا التور مشاهد الصفات وهو حقيقة الايمان واخر ما نزل  
من السماء وهذه الكلمات في ذكرها في شهادتها التوحيد ووصف توحيد الموقنين وان  
كبار علماء وشيوخ قدس الله تعالى ارواحهم انما تكدر لفظ الاحتكاك وطعن كرده اندان طعن بنا بر  
مفهوم ظاهر ان كلمة است كه ان اصلا وقطعا مراد اهل حق واهل حقيقت نيست وحقية  
الاسلام تحقيق اين معنى فرموده است وكفته است الاحتكاك بين اثنين مطلقا محال وحيث  
يطلق الاحتكاك ويقال هو والاكبحون الا بطريق التوسيع والتجاوز ويعني الاستغراق عليه  
بينه ان يحل كلام الشيخ ابن بريد قدس سره الى كلام حجة الاسلام وفي مرض كلامه هذا وقال مشايخ  
من المتقدين والمتأخرين انما تكلموا به في كلامه انما تكلموا به في كلامه انما تكلموا به في كلامه  
اي ان معنى توسعي وتجاوزي است وهو الاستغراق في حاله الفناء في الله عز وجل بينه وبين  
الكلامين المتناقضين بصورة تفيها وانما على الحقيقة تناقض نيست وتظهر هذه العبارة في  
الاطلاق على معنيين احدهما حق الاخر باطل عبارة المرجية والارجاف ان لها معنيين احدهما  
حق والاخر باطل فان كان معنى المرجية انهم هم الذين لا يقطعون على اهل الكبار برشي من عقوا  
عقوبته بل رحبون الكسوف في كسوفه في يوم القيمة فهذا المعنى حق وهذه الطائفة اهل الحق  
وهم اهل السنة واجماعه نصرهم الله تعالى واداءهم واية هم في الدارين وفواهم وان كان معنى  
المرجية انهم هم الذين يقولون بان الله تعالى لا يدخل احد النار بار تكلم الكتاب يروانه تعالى  
بغير ما دون الكفر لا محالة وان المؤمن العاصر بغيره وجل لعذب يوم القيمة على الصراط

بازم

من صفة

متن جنم بصيبي نفع النار وله بها قبحا لم يترك على مقدار المعصية ثم يدخل الجنة فهذا  
باطل واهل هذه المقالة اهل بدعة وضلال والبرجته من ارجات الامر واجتبه بالهجرة او اليها  
اذا اخرته وقال حجة الاسلام حمد الله واكثر الاغالب من شاه اجمل معنى الاسامي وشركه انما  
مسميات مختلفة وصاحب كشف المحجوب درين معنى فرموده است اعتراض متعوضان  
بوجه ايشان كردنه بمعني مراد هوارا كه مركز بار استي موافقت بناشد به سوسه جزى مجويد  
انظر في احوال تالاندران او بزود مراد ابتداي نمود باي خویش از حین منصور ودر كسره  
توتها بوده است بمعني بر ايشان پرسش از اين در شرح كلام وي كتابي ساخته ام بدلاي حج و  
كلام وصحت حالش ثابت كرده ودر كتاب وپكيزان من هاج نام ابتدا وانتهائش ياد  
كرده ام وقد قال العلماء النظارة ايضا موافقين في هذا المعنى لاهل الكشف والحقيقة من كبار  
الطريقة قدس الله سرهم لا يروى على الرمز لتوقف الروي على المراد لكن المراد غير المفهوم من  
الظاهر والمفهوم من الظاهر غير مراد وفي شرح التعرف وتصديق طائفة در موز قيصرت  
درست در توحيد وان النسب كه اندر همه علوم بنا اهل وادن حرام است واز اهل باز  
داشتن حرام چنانكه در حديث است لا تمنعوا العلم اهله قتلهم وهم ولا تمنعوا عنه غير اهله  
پس اين طائفة در كلام رزور و اشارات نهاده اند تا اهل فایده كبر ونا اهل بيان نرسد  
تا نبر علم ظلم باشد و نه بر اهل علم قول ايشان مغلوب ترست و سر مغلوب حق سبحانه  
اگر چیزی در حكايات قول ايشان خطا افتد عيب بر فهم خویش بايد نهاد صاحب تعرف  
عادت چنين بود كه اگر کسی بشنوي از کسی خطابي محض حكايات كردی بگفتي لاي خطا است  
وليكن گفتي نمیدانم مراد وي از اين چیست تهمت سوي خویش نهادی چنانكه شرط مستحبات  
و سخن بر مراد اشارت گفتن را در شريعت اصل موز است و اشارت اخوس را حكم عبارات  
ناطقانست اخوس كه از شاه جلال باشد قوی تر از خلق باشد اخوس خلق نيست  
وصفات خویش فاني است و اخوس مشاهده از صفات خویش فاني علم ايشان مدي است  
نه عدي الهاميت نه حقيقي معدود متناهي باشد و چون مدوازي كسي باشد كه و بر ايتها  
نيست مدور انهيست نباشد الهام صفت ملهم و ملهم انهيست في متر عارف را نيز اندر فرست

بيان لفظ المرجية

بيان موزين الطائفة

قطلموه

است







هم دیده دارم و هم قدم و هم مسافت معین است آنجا که راه حقیقت است صدور  
 و بهر آن نقطه نبوت و عنصر رسالت علیه الصلوة قدم زدند که نشان یک قدم ظاهر نیست چنانکه  
 گفته اند مردان رهنمون بهمت و دیده روند زان در ره عشق هیچ بی پیدایش  
 و مبتدی سگک این راه او از نظر دارد و نه قدم بیابانی چنین بی پایان یقین باشد که بی  
 دلیل دیده بخشش نتوان رفت و آنکه درین راه غزلات و اوقات و شبهاست بسیار است و  
 کوهی شمار تا فلاسفه به تنها روی در چندین ورطه مایل شبهاست افتادند و هم چنین بهر  
 و طبایعی و برابره و اهل تشبه و معطله و اهل اباحت و اهل اهو و ابدع جمله آنکه بی شیخی  
 مقتدایی بخجی در سلوک این راه شروع کردند عقبات و غزلات قطع نتوانستند کرد و بهر  
 در ولایت افنی و شیبندی دیگر از راه بیفتادند و هلاک شدند صاحب سعادتانی که در حجاب  
 ولایت مشایخ کامل سلوک کرده اند بسبب غزلات و غزلات رسیده اند و جمعی شبهاست  
 مطالعه کرده و باز دیده و دانسته که اهل هوا و بدیع را از کدام فرقه بدو رخ برده اند پس  
 سعادتان در پناه دولت صاحب ولایتان از ان غزلات سلامت گذشته اند و دیگر آنکه در  
 حضرت بادشاهان صورتی اگر کسی خواهد که در جنت پایدار گشته او استحقاق آن ندارد و خود حق  
 لایق آن منصب از دست او برنی خیزد چون بجایه مقرب از مقربان حضرت بادشاه بود  
 و خود بایز بنده بادشاه در عدم استحقاق و کم خدمتی او ننگ در در حقوق سابقه و مکانت و  
 ان مقرب نکر و آنها که ملوک و سلاطین دیدند و مقربان عالم بقیته ایشان از حضرت بادشاه  
 حقیقی ناز با و اب و ریاست رب اشعش اغرذی طیرین لایق بود که لوازم علی الله تعالی  
 لایق به اعدت لجنای الصالحی بن الاعمین رات و الاذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر و فای  
 فی شرح التعرف ایضا وجد در لغت عرب بر سه معنی میاید و چه بچید و چه بود او و جدا تا یافت  
 و چه بچیده توانگر شد و چه بچید و جدا غمناک شد و سوزان دل گشت هر اندوهی که با  
 سوزش ای باشد عرب انرا و چه گویند و هر گاه چیزی از احوال آن جهان بر سر برنده شده  
 شود و در انرا بیاید و سوز داین طائفه گویند و پیرا و جدا فاد و این بر انواعت شاید که  
 جدا از هم عذاب باشد و شاید که از در فراق باشد و شاید که از سوزش محبت و شوق باشد

اندر بیان لغت وجد

و وجد فراق بر مقدار محبت باشد هر چند محبت قوی تر و وجد صعب تر و وجد از وقت دل خیزد  
 و دل همچنان بشنود که گوش هم چنان بشنود که بصر قالد الوجد سمع القلب و بصر با و هر که عارف  
 باشد لا محاله محبت باشد و گویند که چشم چنان بشنود که بصر قالد الوجد سمع القلب و بصر با و هر که عارف  
 چنان نباشد سماع بروی حرام باشد و چون این وجد در سر پیدا آید ظاهر مضطرب گردد و  
 بنال در ابدان ناله و او از راتوا جد خوانند و تو اجد صفت ضعیفان باشد و حال مبتدیان  
 اول حرکت بیایان رسیده باشد تا از زوده و خونگرا که بناله و نعره در آیند تو اجد صفت رسیده  
 گانست چون بوطن رسند تو اجد مانند ساکن شوند چون سبک که بدر بارسد و قال التوری رحمه الله  
 الوجد لهب بنشانی الاسرار عن الشوق یعنی دل همچنان مانند آتش کده است لیکن این آتش  
 ارمیده است چون واردی بیداید و ان وارد مانند باد است آتش را بجهانند بر اثر وزو  
 آن آتش زبانه زدن کبر و دور بر اندامی که کند و گاه ناله و گاه اندر حرقت زرد و گاه هلاک شود  
 و گاه دیوانه گرداند و باشد که واکه گرداند و باشد که بیابانها و برار میده گرداند و این محبت  
 نیست پنبی که چون رسول علیه السلام از احوال آخرت چیزی خبر دادی مستحاضا از صفتی فنادی  
 و وی ساکن از بر ضعف ایشان و قوت وی علیه السلام و من یحیی بنده العبارة عن تکلیف الاحوال  
 السنیة اعنی عبارة الاتحاد و ان كانت العبارة فارسیة الشیخ العالم العارف الزاهد المجاهد شیخ  
 الشیوخ قدوة اهل الطريقة کاشف اسرار الحقیقه ابوالحسن علی بن عثمان الغزوی است رحمه الله  
 در کشف المحجوب فرموده است چیزی که حقیقت ان در عقول نبات نیاید بزبان آن حیوان  
 عبارت توان کرد و چه معنی جواز لان المشاهدة قصور اللسان بحضور اکتان بسبب نگاه فرمود  
 مشاهده در درجه دوستی یکانگی بود و در یکانگی عبارت یکانگی بود انت کما انیت علی  
 تفکی یعنی گفته من گفته تو باشد و تنای تو تنای من و از متاخران مشایخ الشیخ العالم العارف  
 قدوة ارباب الطائفة من الحق والدين مرشد الطلبة والکلیب الشیخ علاءالدوله احمد بن محمد بن  
 احمد السندی محمد السمنانی البیابانکی منشا و مولد رحمه الله وقد توفی بعد بقیة فلما بین و سبوا  
 در قطعه فارسی در هم این معنی صحیح که مفهوم ورموز الیه است بین الحقایق عبارت اتحاد  
 فرموده است قطع بشت من گشت و تا در طلب یکسانی با وجود بشری راه یکسانی

بیان التواجد

بیان ظهور وجد

گاه صبر کند

ذکر الاتحاد ایضا

ذکر الشیخ ابوالحسن علی بن عثمان الغزوی صاحب کتاب کشف المحجوب

اصل



شيخ عالم عارف صاحب  
علاء الدول احمد سناني صاحب  
كتاب العروة

كفت با من كه علا و ولد حقيقت در باب **سبع ما يبراز دبدبه** ما يبراز دبدبه ما يبراز دبدبه وقد كان الشيخ  
علاء الدول في الحرم سنة ست وثمانين وثمانين استعمل سنة بفتحك الموصول الى حضرتك صلى الله عليه وسلم وقول بل  
المسي بالعودة لاهل الخلوه واجلوه وقد انتهى بحربه يوم الاثنين الثالث والعشرين من محرم  
احرام سنة احدى وعشرين وسبعائة في صوفيا باد خدادا ولا زالت محط رحال رجال التلميح بحجارة  
ولا يبع عن ذكر الله في الفصل الاول من الباب السادس الذي هو احوال ابواب كتاب العروة  
حكايا عن ابتداء امره دخلت في اربع وعشرين من عمري فخرجت في زاجر الحق في صف القتال  
سنة ثلث وثمانين وثمانمائة في انشاء استغالي بالتكبير عند الكره واحتمت على العدو فرفعت الحجب  
من قوة الزاجر بحيث شاهدت الاخرة وما فيها على نحو ما نطق به الكتاب والسنة وصاحبني  
ذلك الزاجر القوي تلك الليلة الى وقت الفجوة من عنده الى اخر كلامه وقد كان اجاز الشيخ علا  
الدول للشيخ العالم ببقية حفاظ الحديث سراج الملة والدين ابي حفص عمر بن علي بن عمر العزوني  
رحمته رواية وما يجوز له روايته في يوم الخميس افرسوا من سنة ست وسبع ما يبراز دبدبه وقد  
كانت ولادة الشيخ سراج الملة والدين سنة ثلث وثمانين وثمانمائة وقد اجاز الشيخ سراج الملة  
والدين اجازة عامة لفظا وخطا في سنة اثنين وثلثين وسبعائة في يوم الخميس الرابع  
عشرين من شوال سنة ثمان مائة بقية السلف الصالحين حافظ الحق والدين الطاهري الخالدي الاوشي  
رحمته وقد اجاز شيخنا هذا المذوق الفقير اجازة عامة لفظا وخطا اولها بخار اعمرت عمر  
الطوي في العاقبة مع حسن العاقبة وصاحبها الله تعالى وجميع بلاد المسلمين بفضله عن الاوقات  
والخافات في افرسجان من سنة ست وسبعين وسبعائة وثمانين في واسط رجب من سنة ثمان  
وسبعين وسبعائة بخار كذلك ثانيا في واسط ذي القعدة من سنة ثمان وسبعين وسبعائة  
ببلدة اوش كذلك عصبها الله تعالى وجميع البلاد المسلمين بفضله عز وجل من نواب الزمان  
وطوارق اكدان وفي الشيخ علا الدول ايضا في اخوتهم سورة والفجر واعبدوا الله القوي  
العابدة لالهنا اهو انكم الله المعبود الحق الذي لا اله الا هو وليس في الوجود موجود مستحق للعبودية  
الا هو بل في الوجود الا هو لان رؤيتك وجوهك ذنب لا يقاس به ذنب ثم قال هذا  
الذي كتبت بتوفيق الله والهامة ما ورد على قلبي دفعة واحدة من تفسير بطن القرآن وانما

جميع مؤلفاته صح  
ذكر شيخ عمر محدث قزويني في علم  
حديث شيخ صاحب كتاب است  
بيك واسطه كحافظ الدين الطاهري  
الخالدي الاوشي است  
في بيان الاجازة له اي اجازة  
اكدت بالشيخ طاهر والشيخ طاهر لصاح  
الكتاب

حده فلا يمكن كتابته ولو كانت الاشياء اقلاما والجارمدا والسموات قرطاسا اللهم ثبت  
قلبي على دينك وقوتي على استعمال سنة بفتحك الموصول الى حضرتك صلى الله عليه وسلم وقول بل  
ليس في الوجود الا هو وقد مضى تفسير هذا الكلام من كلام حجة الاسلام وبعض المشايخ رحمته  
**بيت** هستي كه وجود او بخود نيست . هستيش نهادن از خود نيست . وبعضهم ايضا  
هر چه را هست كفتي از تنك وتار . كفتي اورا نيك هستش مبدار . هستناخت قدرت  
اويند . همه با او و او هم جويند . هسج دل را كنند او ره نيست . عقل جان از كاش  
اكنيست . عقل با ندماست سرگردان . در ره كنه او چو ما جسدان . بخودش كس  
شناخت نوانست . ذات او هم با و توان دانست . فعل او خارج از درون و برون  
ذات او بر تر از چگون و چون . عقل نيكي كل اشنايي او . بي خبر بوده از خبر اي او .  
عقل ره بر وليك تا در او . فضل او بر تر از بر او . فضل او در طرفي بهر راست  
صنع او سوي او دليل كواست . باك از انما كه عاقلان كفتند . با كتر زانكه عاقلان كفتند  
و در كتاب كشف المحجوب كرهى از ملاحظه خود را برين طابفة كه اهل حقند و مقبول و محققند  
برسته اند و عبارات اهل حق الله اظهار احاد و خود ساخته اند و ذل خود را در عرش ايشان  
نمان كرده اند اين سخن كفته ميشود تا طالبان از مكر ايشان بهر بنند و خود را عبادت كنند  
من كرهى ديده ام از ملاحظه بغداد و نواحي اكنة دعوى تولابك من منصور صلاح قدس سره  
داشته اند وكلام ويراجت زندقه خود كره دانند بوده اند اندر امر او غاوميكردن چون  
اندر تولاي على رضي الله عنه و بعضى مردمان ظاهر بنند از نكره حسين بن منصور صلاح قدس سره  
حسن بن منصور صلاح است كه از ملاحظه بغداد است خدا هم الله تعالى استاد و محذر كريا  
بودست و وقتي ابو سعيد قرمطي في الاناب للام السعيا القطيني هذه النسبة الى  
وهي هلمه بنا حجة الحق استولت عليه القرامطة ابو سعيد اجنابي ورجله و خيله واجنابي  
بفتح اجيم وتشديد النون وفي اخرها البنا المنقوطة بواحدة هذه النسبة الى جناب وهي بلدة  
بالبحرين والشهر منها ابو سعيد اجنابي في الزندقي الذي اغار على الحاج وقتل الصديقين  
الاوليا والقوم على بسير العاقف وسكون البراء وكلمة الميم وفي اخرها الطابفة النسبة الى المذهب

في بيان الملاحظة والقرامطة



المذموم والرابي الخبيث وهم جماعة من اهل نجد وبجور وكث قبل لهم القرامطة قتلوا واحدا  
 بيت الله تعالى في الحرم وفي رمل ببيروا ونامتوا الى جبل من اهل الكوفة يقال له فرمط وقيل  
 حمدان بن فرمط وكان ممن قيل دعوتهم ثم صار زاساني الدعوة وقد مر انه عليه و  
 احقها خوته عا ووثود والقصة في القرامطة وظهرهم ان جماعة من اولاد بهرام جور  
 كانوا جلسوا في مجلس فذكروا ابايهم واجدادهم وما كانوا فيه من الغر والشرف  
 والملك وما ل امرهم اليه وكان يفتي ايام ابي مسلم صاحب الدولة فقالوا ان ابا مسلم  
 كيف نقل الخلافة من بني مروان الي بني العباس وكان من الموالى ونحن من اولاد الملوك  
 فانفقوا خذلهم الله تعالى على ان يسعوا في رفع الاسلام فقالوا ابيدني ان نفوق دعوتهم  
 وتخرج بعضهم على بعض قالوا ان ملوكهم ظلمة قتلوا اولاد الرسول عليه الصلوة والسلام  
 وانتوا الاشعار في ذلك وشوشوا امر الرعية على الملوك فقاموا الله بنيل على ارباع الرعية  
 واخساروا اربعة من الرجال ونفذوهم الى الارباع الاقاليم فنقدوا واحدا الى المكوفة  
 فاول من اجاب حمدان بن فرمط واعانته على الدعوة وشبهه عالم لا يحسون قسبوا اليه وفي  
 تاريخ الامام جمال الدين الفرج عبد الرحمن بن محمد بن علي المعروف بابن بجوري رحمه الله في  
 ثمان وسبعين وما بين فيها وردت الاخبار بحركة قوم يعرفون بالقرامطة وهم الطائفة  
 وهؤلاء قوم يتبعوا طريق الخليل بن محمد والشرايع وطغوا في ابطال دين الاسلام وقالوا انما  
 بينهم خذلهم الله تعالى لا يكتفوا بخاربه اهل الاسلام اكثر منهم فالطريق التي اتت فيهم  
 قالوا فيهم فرقة اصغف عقولا من الرضة قتلوا وافتكوا بواو نوا فبقوا و  
 الى اسمعيل بن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم ثم سئل اهل الشيطان اراؤهم من  
 بعضهم من الجوس وبعضها من الفلاسفة وادعوا ان من ارتقى الى علم الباطن انخط من التكليف  
 واستراح من اعبائه وهم يتدرجون الى مذاهبهم الباطلة بما بقدرت عليه فظاهر مذاهبهم  
 الرضة باطنهم الا الحاد والكفر المحض ومنفتح مذاهبهم حصر مدارك العلوم في قول الامام المعصوم  
 وظهر مذاهب الامامية وبعضهم مذاهب الفلاسفة وهم المتغلبون على بلاد المغرب و  
 من اتباعهم طائفة انقطعت دولة اسلامهم بدولة الاسلام كابناء الكاسرة والدقائن

اخلاق

واولاد الجوس ومن اتباعهم الملاحدة الفلاسفة والشيعة ومن اتباعهم قوم قالوا الى  
 عاجل اللغات ولم يكن لهم دين ولا علم ومن اتباعهم قوم ضعف عقولهم وقلت بصائرهم  
 وغلبت عليهم البلادة والبله ولم يعرفوا شيئا من العلوم كاهل السواد والاكراة وحفاه الاعا  
 وسفها الاحلام ومن يذا بههم انهم لا يتكلمون مع عالم الا مع الجبال في كلام طويل ذكره  
 ابن بجوري في شأنهم وقال الامام النووي في الجوز على صبغة تشبه الجواسم لا فاليم  
 معروف والنسبة اليه بجراي بنون قبيل بالنسبة قال في النحل قال ايضا بجراي المذكورة في حد  
 الفلبيين بفتح الباء واجيم قرية بفرب مدينة النبي عليه السلام كانت هذه القلعة تعمل بها او  
 ثم علمت بالمدينة وغيرها وليست هذه بجراي من المدينة المعروفة التي قبلة الجوز بل هي  
 غيرها وفي الحديث ان النبي عليه الصلوة والسلام اتى بجراي من الجوس بجراي والمراوية بجراي  
 الجوز وفي الاسباب بجراي من بلاد اليمن من اقصاها وقلل حجر حروفه وفي الصحاح  
 بجراي من بلاد مصر وفي المثل كبضع تمر الى جبر والنسبة اليه باجوي على غير قياس  
 في تاريخ الامام الباقع في ذكر سنة ثمان وثمانين توفى في هذه السنة الطبيب الماهر ابو بكر محمد بن  
 زكريا الرازي المشهور في الطب كتبا كثيرة وكان المشار اليه في علم الطب ومن  
 كلامه مما قدرت ان تعالج بالاغذية فلا تعالج بالادوية وهما قدرت ان تعالج بدواء مفرد  
 تعالج بتركيب وكان اشتغالا بالطب بعد الاربعين وفي كتاب الكامل في التاريخ للامام  
 الاسلام علي بن محمد المعروف بابن الاثير رحمه الله وقد توفى في سنة ثمانين وستمائة وقد اختصر  
 كتاب الاسباب للشيخ واستدرك عليه في مواضع وراو شيئا وهو مفيد جدا وله  
 معرفة الصحابة وكتاب اخبار الصحابة رضي الله عنهم وغير ذلك وتوفى اخوه نصر الله بن محمد  
 المعروف بابن الاثير صاحب المثل السائر في ادب الكتاب والشعر وغير ذلك من النصاب  
 وكان رحمه الله كاتبنا بليغا في سنة سبع وثمانين وستمائة وتوفى اخوه الاخر ابو العباد  
 محمد الدين المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الاثير رحمه الله في اواخر يوم من  
 سنت وستائة وله المصنفات البديعة منها كتاب جامع الاصول في احاديث الرسول  
 عليه الصلوة والسلام ومنها كتاب النهاية في غريب الحديث قال في سنة ثمان وسبعين

التوبة

ذكريا بن زكريا رازي

كتب الكامل في التاريخ للامام  
 جمال الدين المعروف بابن الاثير  
 وقد اختصر كتاب السمعاني في  
 الاسباب وهو كتاب مفيد جدا  
 ولاخذ نظر الله في كتاب المثل السائر  
 ولاخيه الاخر زيد الدين المبارك  
 جامع الاصول وكتاب النهاية  
 في الحديث

في سنة ثمان وسبعين



تحرك بسواد الكوفة قوم يعرفون بالقرامطة وكان ابتداء امرهم في هذه السنة وظهر في سنة  
 وثمانين ومانين شخص من القرامطة يعرف بابي سعيد الجبائي بالبحرين واجتمعوا اليه جماعة  
 من الاعراب والقرامطة وقوى امرهم ثم سار الى القطيف واظهروا بهد البصرة في سنة  
 سبع وثمانين ومانين في ربيع الاول اعظم القرامطة بالبحرين واغاروا على نواحي بحر  
 وقرب بعضهم من نواحي البصرة في سنة احدى وثمانين قتل ابو سعيد الحسن بن بهرام الجبائي  
 كبير القرامطة قتل خادما له صقلبي في احكام وكان قد استولى على بحر وحى وقطيف  
 وسائر بلاد البحرين وكان ابو سعيد قد عهد الى ابنه سعيد وهو الاكبر فخرج عن الامر فغلبه الاصغر  
 ابو طاهر سليمان وكان شهما شجاعا وفي سنة ست وثمانين كانت وزارة حامد بن العباس  
 كان حامد سيفيا وفي سنة تسع وثمانين قتل الحسين بن منصور الحلاج الصوفي واخرق في  
 وفي ترجمة العوارف مراد از صوفيان واصلمان وكاملتا تلك كلام مجيد عبارات از ارباب  
 بفرمان وسابقان كند نه جماعتى كه بجز درسى و مطلق اسمى از ديكران متميز باشند و هر كه  
 بدرجه مقربان حضرت جلالت جل ذكره وسابقان صفت كمال رسيد اكابر طريقت و ارباب  
 حقيقت اورا صوفى خوانند خواه مرسوم باشد بر رسوم متصوفه و خواه دني و مترساز اصوفى  
 تحواتد بلكه منتهى بصوفيان كوئند وفي كتاب الكامل ايضا في سنة تسع وثمانين وكان حامدا  
 بخرج الحلاج الى جمل فلما نظر منه ما كرهه الشريعة المطهرة وطال الامر على ذلك وجاهد  
 محمد في امره فقال حامد الوزر للقاضي ابى عمر اكتب بكل من قد افعه ابو عمر فالزمه حامد فكتب  
 با باخه و كتب بعده من حضر المجلس ولما سمع الحلاج ذلك قال طاب ليل لعمري و اعتقالي  
 الاسلام و منى السنة وله فيها كتب موجودة فانه الله في و في نفوق الناس و كتب الوزر  
 الى الخليفة يساونه في قتل و ارسل الفضاوى اليه فاذن في قتل و قتل في الكامل ايضا و الحلاج  
 مع حامد فخص بطول شرحها و في سنة ست و عشرين و ثمانين في حال القرامطة و بعض  
 بعضا قال انه بقاء و كذلك نولى بعض الظالمين بعضا ما كانوا يكسبون و بكلى ز فواعده كتاب  
 اهل سنت و جماعت كه اهل حق و اهل حقيقت اند از علمائى شريعت و كبريائى طريقت  
 است كه لا يرون الخروج على الولاة بالسيف وان ظهر منهم احيى و خواج امام عالم نماز

كيفية شهادة منصور  
 حلاج قدس الله روحه

بيان نبي الخروج على الولاة

خواج

ابو القاسم

ابو القاسم حكيم سمرقندى قدس سره و بيان اعتقاد ابن حديث را از رسول الله صلى الله  
 روایت کرده است که فرمود که کافر بخود بخواند کسی را از اهل بیت شما بگناه و اگر چند گناه  
 کبیره دارد و سرهای ایشان بخدای خود جل کند از اید و هر که از اهل قبله شما میرود خود یا بزرگ  
 نیک یابد بر نماز کند و از بس هر نیک و بد نماز کند بیخ نماز و نماز او بدینه و نماز عید و نماز  
 خود را و عای نیکو کند و عای بد کند اگر چه ظالم باشد و بر امام خود بشمیرد و چون  
 میاید و اگر چند جور کند حدیث و انگاه دیگر امام ابو القاسم رحمه الله فرمود پس هر که از  
 بس هر نیک و بد و از بس هر امری جایز یا عادل نماز جماعت خود بخندد او کراهه و  
 مستنبح و هوادار و رافضی بود فالشیخ العارف ابو عبد الله محمد بن علی حکیم الترمذی  
 قدس سره فی کتاب نوادر الاصول فی الاصل السابع والسبعین و المائین باسناده عن  
 رسول الله علیه الصلوة والسلام انه قال السلطان ظل الله فی الارض یا ذی الیمن کل مظلوم  
 من عباده فاذا عدل کان الاجر له و علی العبد الشکر و اذا جار کان علیه الاصر و علی الوعیة  
 الصبر و اذا جارت الولاة تحطت السماء فی عقود العقاید للامام العالم الزاهد سدید الدین  
 ابن الامام شیخ الاسلام رکن الدین الماضي محمد بن ابی بکر المفتی البخاری المعروف بابن زاهد  
 و الامام سید الدین هدام من معاصری شیخ شیوخ الاسلام صاحب الهدایة رحمه الله علیه  
 فان بد العبد وان واجف من الامام و احتوی البلاء فالصبر و التوبة و الدعاء هو الخراج الشفا  
 ولا یجوز تصدده بالغر و البغ و العذر و سوء المکر فان فی من فساد الامر اکثر من ظلم الامام  
 العصر و من ابیات هذا الكتاب **بیست** سبحان من قدر اصناف الوری فهمت تاج  
 نوحی اصحاب الهدی و شبهة الدین لاتباع الهوی و فی آخر کتاب عقود العقاید  
 و انتظمت هذه العقود و احسنه في سبعة العیش و طیب الازمنة و قد مضت المائة المتحة  
 خمسمات ثم ستون سنة و قال في النعوت و لا یرون الخروج على الولاة بالسيف ان كانوا  
 ظلمة و قال فی شرح التعرف ابن فضل انه هر آن یا ذکر که نزدیک معتز چون سلطان ظالم کرد  
 مغرول گشته شود و نزدیک و افراط است نباشد مگر اولاد علی رضی الله عنه و نزدیک ما حکم سلطان  
 جایز چون حکم سلطان عادل بود و طاعت وی هر چه در و رعیتش بود باید داشت و از

شیخ ابو عبد الله محمد بن علی حکیم الترمذی  
 صاحب کتاب نوادر الاصول

و غایو بالعمی صح



پس وی نماز باید کرداردن و خروج بروی او و انبوه و حکمی عن الحسن البصری رضی الله عنه ذکر  
فساد السلطان فقال رضی الله عنه ما اصرح الله سبحانه علی بدیعهم اکثر من افدوا و در جواب  
دانش که فساد سلطان از فساد خلق آید در حدیث است اعلمکم عما کم و از محمد بن سیرین رضی  
الله عنه چنین منقولست که فرمود اگر از آسمان امر آمدی که مرا از امر و زهد و عبادت است  
همه دعای سلطان را خواستیم از بهر آنکه هر دعا که خوبست را خواهیم تنها ما را باشد و هر دعا  
که سلطان را خواهیم صلاح ان عامه مسلمانان را باشد و قائلست التوفی و اجمعوا علی تقدیم این  
رضی الله عنه ثم عرض رضی الله عنه ثم عثمان رضی الله عنه ثم علی رضی الله عنه و رواه الاقدم أبو الصعابة و السلف  
الصالح و سکتوا عن القول بما کان بهم من الشا جو لم یرو و ذلک ما و حافیما سبق لهم من  
الله من احسن و فی المغرب نقل الاقدم فاده و فی الناطق عن ابی حنیفة رحمه الله علیه من قال علی  
رضی الله عنه احب الی من اجمع فهو رجل نقل فی موضع اخر و غل هو ايضا تخفيف و هو الذي  
فيه و غل و فاد و رینه و النقل تخفيف النقل و هو لکه اننا و قال فی التوفی فی الثامن  
والسین فی تقوی القوم و مجاهداتهم سمعت فارسا رحمه الله يقول سمعت بعض الفقهاء  
قلت سنة البیوم مع الناس فان قلت ثم رجعت فقلت اطوف بین حجری قال فرأيت ابا  
محمد الحیرى و قد کان نبی علی المائة فقلت لیا شیخ ان لا تدعوان یکشف الله عزوجل  
ما تری فقال قد قلت فقال سبحانه انی فعل ما اشاء قال فاعدت علیه فقال اخرج لی شیخ  
وقت الدعاء هذا وقت الرضا و التسليم فقلت بک حاجت فقال انا عطف ان تجتنبه بما فاد  
وارا و ان یشرک فتنظر الیه فقال هو لا عطفان و انا اشرب لاکان هذا ابداء فاشهره فزده  
علی و مات رحمه الله من ساعته فارسا رحمه الله يقول سمعت بعض اصحاب اجیری رحمه الله  
قلت عشرین سنة لا یسمع فی الامن قلبی ثم حالت الحال و مکنت عشرین سنة لا  
یسمع قلبی الامن ساو و قال فی شرح التوفی ان سنة الهی سال یصعد و یاتر و ه بود که  
قرامطه ان سال حجج را یک شند و غات کردند و شانزده سال او به شد این بر پیش  
همی کو بد من ان سال بان مردمان بودم از دست قرامطه بچشم چون برقتند باز آمد  
تزدیک فافله شفقت اسلام را که خسته را اب و هم یا نظاره کنیم که حال ایشان چیست

التنقل

سمعت اجیری

میان

میان جمعه کان هم کتب ابو محمد جبرئیل را رحمه الله ویدم میان خنکان افاده و سال وی  
در گذشته بود و کتبم یا شیخ و عاکفی خدای تعالی این بلا را کشف کند مرا کشف گفتمش مرا خوا  
دا که ان کنم که من خواهم این بر معنی گفتن و جواب شنیدن باشد و لیکن این بر معنی  
سیر باشد که بدانند که خدای عزوجل ان کند که خواهد خدای سبحانه کافران را دوست و او را بسیار  
علیهم الصلوة والسلام بکشتند اگر قرامطه را بر کار و چه عجب باشد و اگر اعتراض کردن  
رو بودی در وقت بلا انبیاء علیهم الصلوة والسلام دعا کردند که دعای ایشان مستجاب  
تر بود پس این رویش گفت و یک باره این سخن را بروی کردانیدم مرا کشف ای برادر این  
وقت دعایت این وقت رضا و تسلیم است یعنی دعا پیش از ترول بلا باید چون بلا  
اند رضا باید داد و ان مکان هذا بحسب اغلب الاحوال لا یفقد روی عن نواذ الاصول فی  
اصل الحادوی السبعین و المائین بالاسناد و عن کحول عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل  
رضوان الله تعالی علیهم اجمعین انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سق حذر مرمع قدر  
وان الدعاء یفزع ما تراه مما لم یشرک فعملیکم عباده بالذم و روى ايضا فی هذا الاصل  
عن ابی هريرة رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس شی اكرم علی الله تعالی  
من الذم و روى ايضا فی هذا الاصل باسناده عن ثوبان رضی الله عنه انه قال قال رسول  
صلی الله علیه وسلم لا یرو القدر الا بالذم و لا یزید فی العمر الا بالذم و ان الرجل لیحرم الرزق بالذم  
بصیبه و قال فی ذلك الاصل و صار الذم من السلطان ما یرد القضاء و فی معانی الاخبار  
باسناده عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الدعاء یفزع  
ما تراه مما لم یشرک فعملیکم عباده بالذم و قال الشیخ رحمه الله معنی یفزع ما تراه قد حصل  
که شرف الاذن فی الدعاء و فتحت ابواب الرحمة و يجوز ان یکون الدعاء یحل ما نزل من البلا  
و یضاعف له ثواب ما تراه لانه یجوز ثواب البلا و ثواب الاقترار و الاضطرار الیه و یکون  
الدعای بعد ترول البلا سبب الصبر و الرضا و سبب العصمة عن اجمع الذی یحرم الثواب  
و قال ايضا فی شرح التوفی حلیان علیه الصلوة والسلام چون بائس اشیا خنند رضا پیش  
دانست که اگر بر این باشد که مرا بائس نبند از غایب اسباب انش مرا بائس از اجاب کرد و انیک

في رد الدعاء البلا النازل وغيره النازل

انه

الدعای سهل علی



با دعوى محبت محب را بر اختيار دوست اختيار نيت شيخ ابو محمد رحمه الله طلب كرد و  
خواست كه بخورد و بخورد خواست كه ايشان با نواب تشكر روند و وي محروم ماند و بغير بخت  
اسلام جهان واجب كند كه همه مسلمانان از ابتدا از خود خواهد بود بگر فرمود كه بخت سال بودم  
كه زبان من جز اول من سخن نگفت يعني آنچه در دل بود بر زبان نراندم تا ظاهر من باطن را  
فخالف نكشت مشايخ چنين گفته اند من بغير من غير مشايخه فهو شاهد زور و باز گفت سال  
ديگر بودم كه دل من جز از زبان سخن نشنيدى يعني ولم جهان مستوفى حتى سجدت كند كه از  
بج كس خبر نداشتم بلكه زبانم دل كشت و درم زبان كشت و هر چه شنيدم و گفتم مرا ميان دل  
و زبان فراق نمايد كه تو سخن دل خواست و زبانم ان فرمود كه دل كشت و لم اسير و  
كشت و جوارح اسير و دل من در طبقات المشايخ في اول الطبقة الثالثة منهم ابو محمد اجرى  
احمد بن محمد بن الحسن و قبل الحسن بن محمد بن كجار اصحاب اجنيد رحمهم الله و صاحب ايضا سهراب  
عبد الله التستري و هو من علماء مشايخ القوم واقعد بعد اجنيد رحما الله في جليلة تمام حاله و صحته  
علمه توفى سنة احدى و ثمان مائة و قال ايضا في التعرف في الباب الثامن و السنين في توفى القوم و  
فجلاها تم قيل ان ابا السواد رحمه الله كان وقف سنين و قفة و جعفر بن محمد اخذ له رحمه الله  
وقف نجيب و قفة و كان بعض المشايخ و اكثر ظن ان ابو حمزة الخراساني رحمه الله حج عن النبي  
عليه السلام عشر حجات و حج عن عشرة من اصحاب النبي عليه الصلوة و السلام عشر حجات  
ثم من نفسه حج بنو سبلك الحج الى الله تعالى قبول حجة في المغرب الحج القصد منه الحج الطارى  
قال الشافعي و يحون سب الزبير فان المرغرا اى بقصد و نه و يختلفون اليه  
العامة و قد غلب الحج على قصد الكعبة للنك المعروف و ايجد بالكسرة المرة و القياس  
الفتح لانه لم يسح من العرب على احكامه ثعلب يدل على ذلك في حجة الشهر الحج و يقال الحج في  
اللسان تكرار القصد الى المقصود و العرة الزيارة قاله بعض كبار العارفين و قال بعض  
العلماء الحج كثره القصد و التردد و يسمى قارة الطريق حجة كثره التردد فيها و يقال حج بنو  
فلان فلانا اذا طالوا الاختلاف اليه و يسمى قصد البيت حجا كثره تردد الناس اليه و  
يتروا الشخص المعين اليه و الحج في الشرح عبارة عن قصد مخصوص الى مكان مخصوص في زمان

بيت

ابو محمد سهرابى

ايضا في المجاهدة في بيان الحج

حج

مخصوصى

مخصوص و قال في ثبوت القلوب الحج في اللغة هو القصد الى من اعظم و كانت العرب تقول حج  
النعمان اى القصده تعظيما لقبيلته في ان يكون احراج معظما لم يقصد به الحج ليقصق معنى هذا الاسم  
و الحج ايضا سلوك الطريق الواضح الذى يخرج الى البغية و اشتقاقه من الحج و قال في التعرف في  
هذا الباب ايضا فالوا ان ابا عمر و الزجاجي رحمه الله اقام بكنتين كثيره لم يحدث في الحرم كان  
يخرج من الحرم يعوده و هو على الطهارة و في كتاب الطبقات في الطبقة الخامسة و منهم ابو عمرو  
الزجاجي و اسمه محمد بن ابراهيم بن يوسف بن محمد النبى بورى الاصل صاحب اجنيد و النورى  
و ابا عثمان و رويما و الخواص و دخل مكة و اقام بها فصارت حيا بهنا و منظور اليه فيها و حج قريبا  
من سبعين حجة و سمعت ابا عثمان المغربي رحمه الله كان يقول كان ابو عمرو من السالكين و فضل  
اكثر من ان يحصى مات بمكة و قبل ان لم يبل و لم يتخط في الحرم اربعين سنة و هو بها مقيم توفى  
ثمان و اربعين و ثمان مائة ثم قال في الطبقات في الطبقة الخامسة و منهم جعفر اخذ له هبة  
النسبة بمنى الى محمد بن نصير بن ابو محمد لخواص البغدادى المنشأ و المولود صاحب اجنيد و عرف بصحة  
و صحب الثوري و رويما و سمنون و ابا محمد اجرى و غيره هم من مشايخ الوقت و كان للحج  
اليه في علوم القوم و كتبهم و حكماياتهم و سينحرو كان من افاض المشايخ و اخلصهم و اجنبهم حالا  
و قبولوا حج قريبا من سبعين حجة توفى ببغداد في شهر رمضان سنة ثمان و اربعين و ثمان مائة و  
قبره بالشويزية عند قبر السرى و اجنيد رحمه الله و في الانساب و كان يقال عجايب  
ثلاث اشارت اليه و نكبت المرتضى و حكايات جعفر اخذ له في قبلة القضاوى في اول باب كتابه  
الحج و عن ابي سليمان الداراني رحمه الله انه قال حجت اربعين حجة و ما ارى اى قضيت في قبلة الله  
عن نفسي و قال ابو القاسم اكس رحمه الله من غزى في هذا الزمان غزوة واحدة ففاته الصلوة  
عن وقتها يحتاج الى امانه غزوة لثقلون كفارة لما فاته من الصلوة و عن ابي بكر الوراق رحمه الله  
انه خرج حاجا الى بيت الله عز وجل فلما سار مرحلة فقال لاصحابه ردوني لثقلت سجعانة كبيرة  
في مرحلة واحدة فردوه فقال شرح النفوس اني خمار اوان است كه بنمايد كه ابر طائفه  
انديك بوي بوده اندكاه بحرم دو بدندي كه ان مقام حضرت تا مكر انجا زد دوست اندي  
يا بند باز چون رفتندي و بنافتندي كفتندي و في ما حروف ما سب ما كفتندي باز رفتندي

شيخ محمد بن بوري زجاجي

و اياه صح

شيخ جعفر خلدي

و هو جعفر بن ع







واستطاعت حج عندهم الامكان من ابي وجبه كان ولا يشترطون الزاد والراحلة فقط قال ابن  
 عطار رحمه الله الاستطاعة اثنان خالوا بال فمن لم يكن له حال ثقيل قال سيلويه وقال في شرح واوه  
 نهيب ابن طائفة رحمهم الله انست كه در باب بن با حينا طعل كرون واجبت محتاطم  
 يحيى مانده ومتوسع كاه بخول وفره وكاه بيا طرد و حديث بر شهابا و جماعت بولن كه كرك  
 كوسفديكانه ربايد واين مثل است مرد بورا د بواهنك ربوون دين كند چون بنده با  
 مسلمانان كار كنند ديوبروي راه نيابد و ديكر كار چون با حينا ط بركيري بر نف و شوار  
 بود و سر همه طاغتها مخالفت نفس و طوق ابن طايفه اينست كه روانه اند كه بهم عريك  
 قدم بر مراد نفس نند و كفتند ان موافق النفس كعبه الصنم و نيز گفته اند ان النفس مع الصنم  
 الاكبر و ايشان وجوب حج بزجوب تن با مكان و طاقت بيشتر بر وجهي كه باشد و زاد و را  
 بنظر نكند هر ايند و در حال بنده نكرند اگر قدرت رفتن بي زاد و را حله ندر و معذ و باشد  
 بترك و اكبر بي زاد و را حله نوانند رفتن معذ و نياشندان عطار رحمه الله فرمود استطاعت  
 حج و و چيست حال مال حال را اصل في نهند و مال را بدك اذ حال قوت باطن خوابد و قول  
 درست و قيل قناعت و رضاهم كراقتاعتت مال في غناست و هر كرا قناعتت  
 باهمه دنيا فقير است و قبل حال قوت مجتهد هر چند مجتهد قوی تر شوق بيشتر و هر چند شوق  
 غالب تر حج كتر راه دراز با شوق كوتاهه كره در راه كوتاهه بي شوق دراز كره و انكلا و را شوق  
 بر دل رود سير اقدام با سير قلب برابر نياشيد پس كركسي را اين حال نياشيد بشرعت استطاعت  
 وي مفسر نيز دور احلاست و باز را خاص تقويت و راحله ايشان نوكل سفر عام  
 بنفس است سفر خاص بسرا نكته بنفس هر كند قدم قدم رود و انك بدل سفر كند كون كون  
 رود و انك بنفس سفر كند از وطن بغرب اقتد و انك بسفر كند از غيبت بوصل الله و قال  
 مالك رحمه الله يجب الحج على من قدر على المشي الى استطاع اليه سبيلا اذ كان يقدر عليه ما يوا  
 استطاعت الحج عنده مفسر سلة البدن و مفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة  
 بالزاد والراحلة قال ابن عمر رضي الله عنهما جاز رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابي جيب حج  
 قال عليه الصلوة والسلام الزاد والراحلة اخرج الترمذي رحمه الله وفي شرح السنة باسناده عن

الفوائذ الاستطاعة  
 وبيان حقيقتها

حج

بمال است و استطاعت في

الشافعي رحمه الله

باسناده

باسناده عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وفي حديثه فقام اخو فقال يا رسول الله ما السبيل قال السلام  
 الزاد والراحلة وفي قوت القلوب ومن كان ذا قوت على المشي او كان ممن يصلح له ان يواجر  
 نفسه وامر التملكه في خروج حج على ذلك كان فاضلا في فعله والحاج الماشي كل خطوه بخطوة يستحق  
 حسنة ولكل راكب بكل خطوه بخطوة يديه سبعون حسنة والقوة على المشي من الاستطاعة عند  
 بعض العلماء رحمهم الله وفي الكافي شرح الهداية ولا يضمن الاستطاعة وهي ان يملك ما لا فاضلا  
 عن مسكنه وفرشه وثياب بدنه وفرسه وسلاحه ونفقة عياله واولاده الصغار مدة ذمائه  
 و ايا به وان كفي ذلك الفاضل للزاد والراحلة محملا او راحلة او شق محملا وان امكنه ان مشي  
 يكثرى عقبة لا يجب عليه الحج وذلك بان يكثرى رجلا ن بعيرا يتعاقبان في الركوب وكذا لو  
 وجد ما يكثرى مرحلة ويمشي مرحلة لا يجب لبس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن جملهم الرعاة  
 لانه لا يلحقهم مشقة زائدة ومن الاستطاعة امن الطريق ثم هو شرط وجوب الا اذا غدا في شيا  
 وهو مروى عن ابي حنيفة رحمه الله عليه كملك الزاد والراحلة وكان ابو حازم القاضي حرم ابيه يقول  
 هو شرط حقيقة الادا قال ابو جيب الوصية وان كان الغالب في الطريق السلامة يجب الحج  
 ان كان الغالب الخوف والقطع ولو كان يئنه وبين يديه فهو كخوف الطريق وفي شرح الارزقي  
 رحمه الله الهداية تقلا عن الاسرار للقاضي الامام ابي زيد رحمه الله ولا يحصل القدرة الا بملك الزاد  
 والراحلة ولا يجب بالاباحة عندنا بخلاف الوضو فان يجب بالاباحة لان الماء في الاغلب يوجد  
 مباح الاصل ولا يجرى فيه المنع الا نادرا ولاجرة للتاخر بخلاف اعيان الاموال في العبادات  
 وكذا في الذخيرة وفي شرح السنة واختلفوا في وجوب ركوب البحري الحج اذا لم يكن طريق غيره فذ  
 جماعة الى وجوبه لما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا  
 يركب البحر ممن لا حاجا او معتمرا او غازيا في سبيل الله تعالى فان نحت البحر نار او نحت النار  
 و اراد بهذه الكلمة نهو الالم البحر وخوف الملك من كجائنا ومن ملامت النار وقال الشافعي رحمه  
 لابن تين لان وجوب عليه ركوب البحر للحج والعمرة والامام الرافع عليه السلام ان نحت البحر نار او نحت النار  
 والظاهر انه يلزمه ركوب البحر ان كان الغالب مناسلة وفي شرعة الاسلام ان حجة واحدة  
 افضل من عشرين سبيل الله تعالى في الحديث حجوا واستغنوا وسافروا تصحوا اغنموا فاني

ع

فمن جعله شرطا لوجوب الادا لا لوجوب  
 الوصية ومن جعله شرط حقيقة الادا

ابا يبي بكر الامم



وجود

وقت وجوب حج

حکمت سفر حج

ويعظم حرم ما يبلغ ما يقدر عليه واذا اراد ان ياكل او يقضي حاجته خرج الى كل ان استطاع  
 ولا يطيل في المقام فيلج جوارده او يقصر في تعظيمه في قوت القلوب فاذا وجد العبد ادا  
 اوراحله لزمه فرض الحج فان اخوه بعد ذلك كان مكره وان مات ولم يحج ومات عن عدم الاله  
 بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى حين امكته الى يوم موته ولم يكن كامل الاسلام وقال عمر بن  
 لقد هممت ان اكتب في الامصار بغير اجزية علي من الحج فيمن سئطع اليه سبطا وعين  
 بن حبيبه و ابراهيم النخعي و مجاهد و طاوس رضي الله عنهم لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ما  
 قبل ان يحج ماصليت عليه وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول من مات ولم يحج ولم يحج  
 سال الرجعة الى الدنيا وكان تفسيره في هذه الآية قال زب ارجعني لعلني اعمل صالحا فيما تركت  
 قال ازكي واجح وكان رضي الله عنه يقول هذه الآية اشهدني على ان الله عز وجل واجب على  
 لا يباح التأخير عن السنة الاولى وياتي بالتأخير الا اذا ادى في عمره فيرفع الامم فينشد وهو صح  
 الروايتين عن ابي حنيفة رحمه الله وذكر ابن شجاع عن ابي حنيفة رحمه الله انه سئل عن من كان  
 عنده مال مقدر بالحج وكان يريد التزوج ايضا الحج بهذا المال ام يتزوج به قال رضي الله عنه  
 بل يحج ويبدا بالحج فذلك دليل على ان الوجوب عنده على الفور وعند غيره رحمه الله يحسب  
 بياح له التأخير عن السنة الاولى والى ان ياتي بالتأخير الا اذا لم يود في عمره فينشد و هو صح  
 الشافعي رحمه الله لانه عليه السلام اخرج بعد نزول فرضه وقد نزلت فرضه سنة من الهجرة  
 وفتح مكة سنة ثمان و حج صلى الله عليه وسلم سنة عشر وعنده ابي حنيفة و ابي يوسف رحمه الله التأخير  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ممنوع لان فرضه الحج ثبت بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت  
 وهذه الآية تزلت في سنة عشر فاما التأخير في سنة ست فقوله تعالى وانتم اهل البيت والعمرة لله وهذا  
 الامر بالانعام لمن شرع فيه فلا يثبت به ابتداء الفرضية مع ان التأخير انما لا تجل لخوف الفتنة  
 وهو عليه الصلوة والسلام امين منه لعله وجب ان يدرك وقال في شرح التعريف وابن زبير ان  
 بسفر حج وعادة كرون ايشان مر انرا از بهر رياضت نفس است و از شبلي رحمه الله آورده اند  
 كه هر كه توبه كردى و به ارادت وى در آمدى و بر ابي را دورا حجاج فرستادى و خوشترين با حجاج  
 به نيش وى رفتى يك مترل و باز كشتى او را درين معنى گفتند فرموده ساله رياضت بين

برون

ان

ان نكند كه يك سفر يا ديشيح رحمه الله گفت معني اين خبر از شبلي آن است كه هر كه بار آيد  
 كسى بياد همه ان مراد اينست كه همگى و پرا و بدار شيخ فرود كبر و وحى را سبحانه و تعالى فراموش كند و پير  
 باشد كه برين پير را بدار رحمت داشتند هر چه مشغول كند حق را فراموش كند بشمار جمله اش را  
 بيا و به انداختن نا چون شبلي را اين افتدى همه را حق بدندى و شبلي نيز اگر راست كرون  
 مشغول كشتى از حق بازماندى كمال حال بنده آنست كه وي جزى را حجاب كرو و وز جزى و پير  
 اگر و برا جزى حجاب كوي ما بدان چيز است اگر وي خوشترين را حجاب جزى كند معبودان جزا  
 پس بكنان همه چيز از پيش بر داند تا عابد بخواند كه در حق معبود ايشان و خوشترين را از  
 پيشتر دل خلقى بر داند تا خلقى عابد بخورد و در حق معبود ايشان نصيبى صحبت و شفقت ابراست  
 اينست و بگوشا فن ايشان از حج معني و بگوشا فن ايشان و بگوشا فن ايشان و بگوشا فن ايشان  
 با علايق كار نيت و باطن قران نيت و باخبر چيزان نيت و از حاضر شدن بخدمت  
 دوست بد نيت و بيت كه مضافت بچيزان نيت و از حاضر شدن بخدمت  
 در آمدنست و هر كه دشمنان دارد چون نفس و شيطان و هوا و بگوشا فن ايشان و با روى نيت و  
 احرام نفس از مرد با باز داشتند و عارفان را با مرد با روى نيت و بگوشا فن ايشان  
 و قوفت بذكر مسكنت و بگوشا فن ايشان و بگوشا فن ايشان و بگوشا فن ايشان  
 مراد الله است و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات و عرفات  
 و هر كه در دوستى فتحى باشد خردوست كسرا نپسند و چون تنها و پرا و در بيا وى نيت  
 كرون روى نيت و محرم را در حج نيت روى نيت است از آنچه دارد و انداختند  
 مراد كه با وى است و عارف را بجا انداختن فعل خوشترين و با وى فعل خوشترين و با وى  
 نيت و محرم را طوافت طوافت كرون و در دوست بر كشتن است و شتاقى را كه بد يار و  
 راه نيا بد بگر و در دوست بر كشتن و خود را بدر و در دوست ماليدن و بگوشا فن ايشان  
 ارگان خانه روى نيت و هر چه استخوان صفا و مرده است و هر كه عارف نيت و هر كه  
 نيت مشتاقست و هر كه مشتاقست و مغلوب است و هر كه مغلوب است و مشتاقست و مشتاقست  
 و درين روى نيت و محرم را حقاقت و عارفان از سر و در مراد از دل خوشترين چاره نيت و

و مستحبر را حج



احوام و حج است و غیر از این چنین کشتن و در زیر مراد دوست آوردن روی نیست و در حج  
 مجرد کردن است و عارفان بجز چهاره نیست و احوام بستن نفس اندر بند آوردنست و نفس را  
 جز نیست داشتن روی نیست و جمله معنی آنست که هماره اشنا را نفس بر نظر کند و پیکانه را نفس  
 نظر دور از اسیرانجا آرد که نفس است و نزدیکان نفس انجا آرد که سر است پس متعلق خلق  
 حج نه با حیات است و لیکن حج حجاجه جاذب سرست و سر جاذب نفس و دیگر معنی در شفاقتن  
 سویی حج و شیفه کشتن عارفان به حج است که اینان قیامت نامده را پیش خویش  
 مثال کرده اند و حج از بهر تکریم قیامت نام را در بنا حاضرست و قیامت غایب و خاص را  
 و بنا غایب است و قیامت حاضر چنانکه در حدیث شریف است حاسبوا انفسکم قبل ان  
تحاسبوا و زوا انفسکم قبل ان توزنوا حال اینان با بحار سیده است که قیامت را رای  
 العین می بینند و هر که قیامت را می بیند و در نظر ظاهر می خلاف کند و نه بر روی خروج از اهل  
 و وطن و مال و از مراد با باز ماندن مثال بیماری و مرگست و برخی که در راه بوی سید و فی طره زدند  
 و کرد و عرب مثال فحاطه های حرکت و ان بودن اینان متاع حجاج را مثال بر بون خصمان  
 طاعات را چون بر یاد بر یاد بر یاد بر یاد دنیا طعام است و زوا و مرک طاعت بر که بی زاد  
 رود و بی ملک بود و قیامت بی طاعت رود و بی ملک بود و ان محل مثال جنازه است و گویان  
 تاب سر کوشش زودند حجاج را بر مشایخه تا سر یاد پیش نروند و غرت اب در با و به مثال  
 بنده است بدعای زندگان و انقطاع اخبار از حجاج مثال فراموش کردن دوستان است  
 مرگند شکان زاور سیدن بیفات مثال تقصیر است که از کور بیرون آیند و جامه بیرون کرد  
 مثال بر تنکی قیامت و ان لیک کشتن مثال اجابت داعیت در روز قیامت یوم یومکم  
 قیامت چون بگردد و از عمیال دور بودن مثال تبر از یکدیگر است یوم یومکم من اجیه فان ویدن  
 عرفات مثال ویدن خالق است بدشت قیامت یوم یوم حج چون من الاجدات سر اعوان جمع  
 عرفات مثال جمع قیامت یوم جمعکم یوم الجمع و ان و قوف بعرفات مثال قوف قیامت  
 یوم یوم الناس رب العالمین و ان پیش رفتن امام و حجاج بر اثر وی تا بوقت مثال ویدن  
 خلق است از بهر شفاعت سوی بیغایب علیه الصلوة و السلام و ان استادن بوقت مثال

6

شفاقت

شفاقت بیغیرست علیه الصلوة و السلام را و افاضت بمشهور احوام از عرفات سوی نمازگاه  
 و مشهور احوام بیغیرست باغرفه مثال منبر است که مراد را و بدین است که چون حجاج انجا رسیدند  
 اگر مرکب حلال دارند و مطعم و ملبس و مشرب حلال حج اینان قبول افتد و اگر حرام باشد  
 ریخ اینان ضایع شود چنانکه بخبر آمده است چون بنده گوید بیک اللهم بیک ندا آید  
 لا اله الا انت و لا اله الا انت و لا اله الا انت و لا اله الا انت و لا اله الا انت و لا اله الا انت  
 بسوی که بطواف زیارت مثال انتظار دیدارست تا اگر بار زدند که وجوه بومند ناخفته  
 ربه ناخفته و اگر بار زدند که کلام انهم عن ربهم یومند لحن بون و طواف خانه مثال کردن  
 دو دیدنست و بسایه عرش جای جنت و ان لب بر سنگ نهادن عهد را تازه کردنست  
 الامن ایمنه عند الرحمن و قد اوان طواف و اوج مثال بدو کردن اهل قیامت است  
 بعد از ان نه کافر مؤمن را پندونه مؤمن کافر را و ان از حوام بر جاده زمزم مثال کردن  
 امت محمد است علیه الصلوة و السلام بر عرض کوه و ان قربان کردن مثال کشتن سر است  
 میان بهشت و دوزخ و ان سوی باز کردن مثال سر با اشکارا کردنست یوم تبدی السرا  
 و ان در خانه باز کردن و بار دادن مثال حجاب برداشتن است و وجوه بومند ناخفته  
 الاربها ناظره تشبیح بقیامت اینست هر آن کسی که و بر از سر خیر است و حج بیست  
 تا قیامت را یاد کنند و ساخته باشند و نهایت طاعات حج است تا از نهایت اعمال که  
 یاد کنند پس این طایفه درام مایل باشند سوی حج تا ذکر قیامت از دل ایشان بیرون  
 نرود و ایما باست بخورد معاد مشغول باشند و انه الموفق و قال حجته الاسلام رحمه الله  
 یکی این اعمال حج سیر است و مقصود از وی عبرتی و تذکری و یاد آوردن کاری از  
 کارهای اخوت جهاد و حج درین است بدل ربه اینست و سیاحت است در امان  
 پیشین بسیار از میان خلق بیرون شدند و بسیر کوهی نمک عمر ریاضت و مجاهدت کردند  
 پس حق تعالی این امت را حج فرمود و بدل ربه اینست که در حج هم مقصود مجاهدت حاصل  
 و هم عبرت های دیگر روی ظاهر است حق سبحانه و تعالی که بر مسائل حضرت بلوک  
 بنهاد و او عزوجل متره است از مکان چون شوق عظیم بود هر چه بدوست

است

منسوب بود همه محجوب بود



و طبع ۴

و درین عبارت کار فرموده اند که هیچ عقل بدان راه نیاید هر چه عقل بدان راه یابد  
نیز بدان الهی باشد بر موافقت عقل حرکت کند و کمال بنده کی ان بود که محض فرمان کار  
کند و نظری محض بنده نباشد و هیچ نصب دیگر عقل او طبع را در آن نباشد تا ان  
خود جمله در باقی کند که سعادت بنده درستی نصیب ویست تا از وی جز حق تعالی و  
فرمان وی هیچ چیز نماند و او می راجد ان افزیده اند که کمال سعادت خویش نرسد  
تا اختیار خویش در باقی نکند و متابعت هوا سبب هلاک است و تا با اختیار خویش  
باشد در متابعت هوا بود و محاملت وی بنده و از نبود سعادت وی در بندگیست  
و سفر از وجهی بر مثال آخرت نموده اند تا از احوال این سفر احوال این سفر یاد  
کند و چون زاد سفر از همه نوعها ساختن کیر و دو همه احتیاجی جای ار و که نباید که در  
یا و بی حرکت ماند باید که با دیه قیامت در از تر و قبول تراست و آنجا از او حاجت  
پشتر است و هر چیزی که بزودی تیار شود ز او راه رانند بدیم چون بر طاعت  
که بر یا اینخته باشد ز او آخرت رانند و چون بر جازه نشینند که از جنازه یاد  
ار و که بیقین اند که مرکب وی در ان سفر ان خواهد بود و باشد که پیش از آنکه از جنازه  
فرو و آید وقت جنازه در آید و چون بلیک گفتن کیر و بداند که ان جواب ندای حق  
تعالی است و روز قیامت هم چنین ابوی خواهد رسید از ان هول باز اندیشه و باید  
که بخاطر ان ندا مستغرق باشد علی ان احسن رضی الله عنهما در وقت احوام زرد روی  
و لرزه بروی افتاد و بلیک نتوانست گفتن گفتند چرا بلیک نکوبی گفت ز بیم که اگر  
گویم گویند لا بلیک و لا سعید یک چون این گفت از شتر بیفتاد و بهوس شد  
و احمد این احوالی مرید ابوسلیمان دارانی رحمة الله حکایت کرد که ابوسلیمان در ان  
وقت که بلیک گفت تا میلی بر رفتند وی بهوش بود و چون بهوش شد که گفت حق تعالی  
بهوس علیه السلام وحی فرستاد که ظالمان امت خود را بگو که نام من نبرند و مرا یاد کنند  
که هر که مرا یاد کند من ویرایا کنم و چون ظالم باشد ایش ترا بگفت یا او کنم و گفت سینه  
که هر که نطق از شبیه کند و انگاه گوید بلیک و بر او گویند لا بلیک و لا سعید یک حتی نزد

ما فی بدیک این مقدار اشارت کرده اند از غیر تمایح حج تا چون کسی اینرا بشناسد بر  
صفای فیم و شدت شوق و تمامی جد و کار و بر امتثال این معنی نمودن کرد و از هر یک نصیبی  
یابد که حیات عبارت بدان بود و فی کتاب الطبقات فی الطبقة الاولى منهم ابوسلیمان  
عبد الرحمن بن عقیله و یقال عبد الرحمن بن احمد بن عطیله من اهل دار ایمن فری ان شام سنه  
سنة خمس و عشرين و مائین قال ذاع لرب العالمین ان خوف من القلب قال انجید قال ابوسلیمان  
الدارانی رحمة الله ربما يقع فی قلبی کلمة من نکت القوم فلا اقبل منه الا بشهادة عدلین من الکتاب  
السنة و قال ابوسلیمان کل عمل لیس ثواب فی الدنیا لیس جزا فی الاخرة و قال کل شیء صدق  
صدق نور القلب السبع و قال افضل الاعمال خلاف هو النفس و قال ان محزونایی فی امة  
رحم الله تعالی تلك الامم و قال فی الطبقات فی الطبقة الاولى ايضا منهم احمد بن الحواری  
کنیته ابو الحسن و ابو الحواری اسمه میمون من اهل دمشق حجب اباسلیمان الدارانی و غیره من  
الشیخ مثل سفیان بن عیینة و ابو عبد الله النبیاحی و اخ یقال محمد بن الحواری کجرحه  
فی الزهد و الوجود و ابن عبد الله بن احمد من الزهاد و ابوه ابو الحواری ايضا کان من العارفين و الوجود  
فی تبتیم بیت الوجود و الزهد فی سنة ثمان و مائین قال الدینار بن مهران و کلام و اقل من الکلب  
من علف علیها فان الکلب یأخذ منها حاجة و یضرب و المحب لها لا یزال یلها و قال من احب ان  
یعرف شیء من شیء او ینکر به فقد اشترک فی عبادته و قال اقل من طعم کرم و اجنت مراد و من  
نفسک علی الکفارة و قال لانی الاقوال القران فانظر فی انبیا فی عیال عقلی فیها و اعجب من حفاظ القرآن  
کعب بن عامر النعم و یسعم ان یسفلو بشی من الدنیا و هم یملون کتاب الرحمن لو هو اما یملون  
و عرفوا حق و نلذذوا الذمب عنهم النعم فرحان با زرقوا او و فقوا و فی شرح السنة فی باب  
الکسب و طلب اکمال من کتاب البیوع با سناده عن ابی هريرة رضی الله تعالی عنه قال قال  
رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ایها الناس ان الله تعالی طیب و لا یقبل الا الطیب و ان الله  
امر المؤمنین بما امر به المرسلین فقال عمر من قال ان ابیها المرسل کلوا من الطیبات و اعملوا احسانا  
یا ایها الذین امنوا کلوا من طیبات ما رزقناکم ثم ذکر علیه الصلوة و السلام الرجل یطیل السفر یلذ  
یده الی السماء یاب اشعث اغبر مطعم حرام و مشرب حرام و طیب حرام و غدی با حرام قال یسعی

شیخ ابوسلیمان دارانی

شیخ احمد حواری شامی

بحال ۴

فون له خمسة قال السهم لفضائل  
الله تعالی الا و لکجه بیت الله

نما لیسالی خیر لیسالی



في ذكر الحج الاسود  
واستيفانم الركن الثاني

لذلك هذا حديث صحيح اخرجوه مسلم رحمه الله وفي شرح السنة ايضا في كتاب المناسك في باب استيفانم  
الركنين البمانيين وقيل الحج الاسود باسناده عن سالم بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر  
قال لما ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح من البيت الا الركنين البمانيين في حديث متفق  
على صحته اخرج البخاري والمسلم رحمه الله قال رحمه الله والعمل على يد اعداء كثير من العلم انه لا  
يستلم الا الحجر الاسود والركن الثاني وروي عن معاوية رضي الله عنه انه كان مسح الاركان كلها  
يقول الكشي عن البيت هجورا وكذا للكنز الزبير رضي الله عنه انه كان يمسح الاركان كلها  
والاولى السنة قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما اري يقضي رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح  
استلام الركنين اللذين يليان الحجر الاسود الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلوة  
والسلام وهذا حديث متفق على صحته وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه نذر ان يمسح الركنين  
وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مسح كفاة للخطايا ومعنى الاستلام هو  
التمسح بالسلمة وهي الحجازة وقال الازهرى هو افتعال من السلام وهو التوجه والى اليمن  
يسمون الركن الاسود الطحيا اي الناس يحيونه وفي شرح السنة ايضا باسناده عن ابراهيم بن  
عائس بن ربيعة قال رايت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يستقبل الحجر ثم قال لا علم  
انك حجرت لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم تقدم فقبل يداه  
صحيح متفق عليه اخرج البخاري ومسلم رحمه الله وقال سويد بن عقبة رضي الله عنه رايت عمر بن  
الله تعالى عنه قبل الحجر والتره وقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بك حقيقا قال رحمه الله  
على يد اعداء العلم يستحبون تقبل الحجر الاسود فان لم يكنه استلم بيده وقبل به ويفعله  
كل طوفة فان لم يكنه فقف كل طرفان لم يصلح به اليد مستقبله اذا حازاه وكبر وروي في بعض  
الحديث ان الحجر بين الله تعالى في الارض للمعنى ان من صافحه في الارض كان لعن الله تعالى  
عنه فكان كالعهد بعقد الملك بالمصافحة لمن يريد من مولاه وكما يصفى على الملوك  
بالبيعة وروي عن نافع بن عمر رضي الله عنهما انه قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم وضع شفتيه عليه طويلا لكي تم التفت فاذا بهن حجر يسكني فقال عليه الصلوة والسلام  
يا عمر ههنا تسكب الخبثات وقاسم في شرح السنة ايضا وروي عن سعيد بن جبير عن ابن

كان صح  
يقول صح

ايضا في شرح السنة باسناد صح

رضي الله تعالى عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تل الحجر الاسود من اجنة وهو اثاب صبا  
من اللبن فسودته خطا باني ادم وفي شرح هذا الباب ايضا باسناده عن الاسود بن زيد  
عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت سئمت النبي عليه الصلوة والسلام عن اجدار  
ابن البيت هو قال صلى الله عليه وسلم نعم قلت فالهيم يخلوه في البيت قال صلى الله عليه  
وسلم ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فاشان بابه مرتفعا قال صلى الله عليه وسلم فعل  
ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ولولا ان قومك حديث عهد بمكة لكانت عليهم فاخاف  
ان تنكر قلوبهم ان ادخل اجد في البيت وان الصنوع بالارض هذا حديث متفق على صحته  
اخرج البخاري ومسلم رحمه الله ورواه عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما عن خالته عائشة  
رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان قومك حديث عهد بشرك لهدمت الكعبة  
فالزقها بالارض وجعلت لها بابين باشرقا وبيا غربا ووردت فيها ستة اذرع  
من الحجر فان قربت اقتصرتها جثت الكعبة ارا صلى الله عليه وسلم بالحجر  
الحجر في الحديث دلالة على جواز ترك بعض ما هو الاو الى ذالم يكن فريضة عند خوف الف  
من فعله وجواز ترك بعض ما خيرا وخافة ان يقصر عنه فم بعض الناس فقعوها في قبنة  
وفي قوله عليه الصلوة والسلام وان الصنوع بالارض بيان ان الناس غير محجوبين  
حق الدين عن دخول البيت اي وقت شاءوا وكان الحجر جزء من البيت والي الاجدان  
حجب الناس وما يتخذونه السنة من الناس على دخول البيت لا يطيب لهم وانما  
يجب اجرامهم على ما يتولوا في القيام بمصالح في بيت الماد قال ابو العالبة الرباعي رضي  
عنه في قوله تعالى عز وجل انزل العلم على امة تصاف الخس نفه لشرفه وسهم الله تعالى  
وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد وعلى القياس ام المباحد والمساهد والرباط والمنازل  
التي بين الناس لا قامة عبادة او نفع وارتفاق والابار واجياض المتعملة في المفاو  
ليس لاجدان ياخذ من بانيها شيئا الا ان يستأجره رجل او يعطيه شيئا على قيامه بمصالح  
من سقى ما او تطيب مكان او نحوه وقال في قوت القلوب في ذكر فضائل البيت في بعض  
جاء في الخبر ان الله تعالى وعد هذا البيت ان يحجبه في كل سنة ستائة الف وان يقصوا

و يمنعوا من شأوا صح

فان لله خمسة قال السهم المضاف الى  
الله تعالى انما هو للكعبة بيت الله صح

الحج صح



أن الحجر

يقبله كثير او روي انه صلى الله عليه واله وسلم

بالملاكمة وان الكعبة تحترق كالعرس المنرفوف وكل من جها متعاقبا ساريا يسعون حولها حتى تدخل الكعبة فيدخلون معها وفي الخبر باقوته من يواقيت الكعبة وانه يبعث يوم الجمعة ولدينا في لسان ينطق به شهيد من استلمه حتى وصدق وكان رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم سجد عليه وكان عليه السلام بطوف على الراحلة فبضع الحج عليه يقبل طرف الحجر وطاف عليه السلام على الراحلة لينظر الناس اليه ويبتدوا بشايد وقال عليه الصلوة والسلام خذوا عني مناسككم وفي شرح السنة في باب الطواف راجعا باسناده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت بالطواف على راحلة واستلم الركن بحجر معه وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وباسناده عن ابى الطفيل رحمه الله قال رايت النبي عليه السلام يطوف حول البيت على بعير يستلم الحجر بحجر معه وهذا حديث صحيح اخرجه مسلم رحمه الله وفي رواية اخرى عن ابى الطفيل ويستلم الركن بحجر معه ويقبل الحجر والحج عود ومعقف الراس يحرك الراس به بعيره يقال جنت الشئ واحجته اذا جذبه وضمة الفمك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحته بالبيت بين الصفا والمروة ليراه الناس اخرجه مسلم رحمه الله قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد حتى خرج الحواشي من البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بيده فلما كثر عليه ذلك ركب والمشى السبع افضل فيه دليل على جواز الطواف عن المحول وان كان مطيقا وكرهه قوم الامم عذروا خلفوا في الركاب بل برطنة الطواف ام لا وفي قوت القلوب ايضا في ذكر قضاي البيت وبعض ما جافه وقبله اي حجر رضي الله تعالى عنه ثم قال اني لاعلم انك حجر لانصر ولا تنفع ولو لا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك يا قبلك ثم يركبني الله حتى علام شجرة فالتفت اليه فانه قال علي رضي الله عنه فقال يا ابا الحسن ههنا تكب العير فقال علي رضي الله عنه بل هو يضر وينفع قال كيف قال ان الله تعالى لما اخذ البيات على النبي كتب عليهم كتابا ثم اتهموا الحجر فهو شهيد للمؤمنين بالوفاء وشهيد على الكافر بالحدود وقيل ذلك

لانت لقاله منة في عداتيه بيشع لال الله

اجاز من السبا سادع

من

هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم يا ناكب وتصديقا بكم ووفاء بعدكم يحنون هذا الكتاب والعهود وفي الخبر عن النبي عليه السلام انه قال تناول من شق عنه الارض ثم اتى اهل البقيع فبجسرون معي ثم اتى اهل مكة فاحش من احرمين وفي الخبر ان ادم عليه الصلوة والسلام لما قضى مناسك لقيته الملائكة فقالوا ابرحك يا ادم لقد حجنا هذا البيت قبلك بالفي عام وفي الاثر ان الله تعالى ينظر كل ليلة الى اهل الارض فاول من ينظر اليه اهل الحرم واول من ينظر اليه من اهل الحرم اهل المسجد احرام فمن رآه طائفا غفله وفي قوت القلوب ايضا كنت انا بك سنة فامتنى الغلابها حتى ضقت فرعا به فوايت في النوم شخصين بين يدي يقول احدهما للاخر كل شئ في هذا البلد خير كانه يعني الغلاب فقال الاخر الموضع خير فكل شئ في غير فان اردت ان ترخص الاشياء فضعها الى الموضع حتى ترخص وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر من كرهه المقام بكه كان سفيان الثوري رحمه الله يقول والله ما ادري اتي اللباد اسكن فقيل لخراسان فقال سفند اصب مختلفه واران فاسدة فيل فانك ام قال ربي االكب بالاصا فيل في العراق قال بلدة اجبا برة فيل مكة قال نيب الكلب والبدن وقد كان بعض السلف يكره المجاورة بلكه ويجب قصد البيت للحج والخروج منه اما لاجل الشوق اليه او خشية الخطا فيما وجبا للعود وقد قال الله تعالى واوجعنا البيت مثابة للناس وامنا اي يتوبون اليه يعودون مرة بعد اخرى ولا يقضون منه وطرا وكان بعضهم يقول يكون في بلد وقلبك مشتاقا متعلقا بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم بمفانك او قلبك متعلقا بالبلد غيره وقال بعض السلفكم من رجل يارض فراسان اقرب الى هذا البيت من بطون به وقيل ان الله تعالى عبا ويطوف بهم الكعبة وروي ابن عسمة عن الشعبي رحمه الله انه قال ان اقم حجك اعين احب الي من ان اقم بكه قال سفبان يعني اعطا ما لها ونوفيا عن الذنب فيها و عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يضرب الحجاج اذا جوا ويقول يا اهل اليمن منكم ويا اهل الشام شاكم ويا اهل العراق عراكم ولينفق الحجاج الهمم الردية والافكار الدنية فانه يقال ان العبد يواخذ بالهمة في ذلك البلد وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يواخذ العبد فيه بالارادة قبل العمل الا بكه ويقال ان السبات تضاعف بكه كما تضاعف الحسنات والسيئات

جده

عليك

بع

٦

لا تكف في منالك الا بمناك



كذا في قوت القلوب قبل هذا الباب وفي قوت القلوب ايضا قبل هذا الباب وكان ابو يعون  
 من السلف منهم عبد الله بن عمرو بن عبد العزيز وغيرهما رضي الله عنهم يضرب احد من طائر  
 قسطنطيني احرم وقسطنطيني احل فاذا اراد ان يصلي ويعمل شيئا من الطاعات دخل قسطنطيني  
 احرم واذا اراد ان ياكل او يكلم اهل بيته خرج الى قسطنطيني احل ويقال ان اجماع في سالف الدهر  
 كانوا اذا قدموا مكة خلعوا العالم بندي طوى تعظيما للحرم وتعظيما لعمارة الله تعالى فيها  
 لحرمه وامنه واعمال البر كلها تضاعف بمكة واحسنه بما في الف حنة على مثال الصلوة في  
 المسجد احرام روي ذلك عن ابن عباس وانس رضي الله عنهم وقال ايضا في قوت القلوب  
 واكثر الابدال في ارض الهند والخرج وبلاذ الكفرة ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا يطوف  
 بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطالع النجم من ليلة الاطاف به واحد من الاولاد واذا  
 انقطع ذلك كان سبب دفعه من الارض فيصبح الناس وقد نعت الكعبة لا يرون لها اثرا  
 وهذا الذي عليه سبع سنين لم يجبا احد ثم رفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فاذا  
 الورق الابيض بلوح ليس فيه حرف ثم نسخ القرآن من القلوب فلا يذكرونه كلمة ثم يرجع  
 الناس الى الاشعار والافاني واخبار اربابها ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه الصلوة  
 والسلام فيقتله والساعة عند ذلك بمثابة اكمال المقرب يتوقع ولادها وروينا عن  
 وهيب بن ورد الملك رضي الله عنه انه قال كنت ذات ليلة اصلي في حجر فسمعت كلاما بين  
 الكعبة والاستار يقول الله تعالى انكم اليكم يا جبريل الف من الطافن حولى  
 فكروهم في الحديث ولغوهم ولهوهم لمن لم ينتهوا عن ذلك لا يتقضن انفاضة يرجع كل  
 حجر مني الى اجماع الذي قطع منه وفي الخبر لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والمقام وفي الخبر  
 استكنروا من الطواف بهذا البيت قبل ان يرفع فقد هدم مرتين ويزرع في الثالثة وفي الكعبة  
 وعن النبي عليه الصلوة والسلام حجوا قبل ان لا يحجوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في  
 الثالثة وروي حجوا قبل ان لا يحجوا قبل ان يمتنع البرجانية عن ابن مسعود رضي الله  
 حجوا بهذا البيت قبل ان يبنيت في البادية شجرة لا تاكل بها اداة الا انفتحت ثم قال في قوت القلوب  
 ورفعه الذي ذكرنا يكون جدهم لانه يبين حتى اجد الى مثل حاله ويحج مرار ثم يرفع بعد ذلك

في بيان ان اول العلامه من شرائط  
 الساعة رفع الكعبة ثم رفع القرآن ثم خروج  
 الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام

وروينا في حديث ابى رافع عن ابى رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى  
 اذا اردت ان اجرب الدنيا بدات بيدي فخرته ثم اجرب الدنيا على ارضه ثم قال في قوت القلوب  
 وليس بعد مكة مكان افضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعمال فيها مضاعفة  
 روي عن النبي عليه الصلوة والسلام صلوة في مسجدى هذا خير من الف صلوة فيما سواه  
 الا المسجد احرام ولذلك قيل ان فضل الاعمال في المدينة كفضل الصلوة في كل عمل  
 عمل وبعد ذلك الارض المقدسة فان فضل الصلوة فيها بحسب ما في صلوة وكل عمل  
 بحسب ما في صلوة وروينا عن عطاء بن رباح عن ابى رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 صلوة في مسجد المدينة بعشرة الاف صلوة وصالوة في المسجد الاقصى بالف صلوة  
 ثم ليسوى الارض بعد ذلك فلا يبقى مندوب اليه مقصود لفضل ذلك الشرح عليه كما  
 في الخبر لا تشد الرجال الا لثلاثة مساجد المسجد احرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى وبعد  
 ذلك فاني موضع صلح فيه قلبك وسلم لك دينك فهو افضل المواضع لك قد جاني الخبر  
 البلاد بلا والله عز وجل واخلاق عباده سبحانه فاني موضع رايت فيه رفقا فاقم واحمد الله  
 وقال سفيان الثوري رحمه الله اذا سمعت في بلد برخص فاقصده فاذا سلم لديك واقل  
 لهك وكان يقول بنار زمان سؤلا يؤمن فيه علمي انما ملين فكيف بالشهورين وقد كان  
 الفقرا والمريدين يقصدون الامصار للقائه العلماء والصالحين للنظر اليهم والتبرك  
 التاديب بهم وكان العلماء ينتقلون في البلاد ليعلموا ويردوا الخلق الى الله تعالى ويخرجوا  
 الطرق اليه فاذا فقدوا العالمون وعدم المريدين فانهم موضع تارى فيه سلامة دين وصلاح  
 قلب وسكون نفس ولا تنزعج الى غيره فانك لانا من ان تقع في شر منه وتطلب المكان الاول  
 فلا تقدر عليه الله تعالى غالب على امره ولا قوة الا بالله جاز وقال في قوت القلوب ايضا  
 وروينا في خبر من طريق اهل البيت رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ان كان في اخر الزمان خرج الناس  
 للبحار اربعة اصناف سلاطينهم للترهبة واغنياءهم للتجارة وفقراءهم للسئلة وقراهم للسموات  
 وان الله تعالى قد يعطى الدنيا بنية الاخرة ولا يعطى الاخرة على نية الدنيا وقد جاني الخبر في قوله  
 الواحدة ثلثة الموصى بها والمنفذ للوصية والحاج لانه نبوي خلاص اخيه المسلم والقيام بقرضه

فضيلة مدينة النبي صلى  
 الله عليه واله وصحبه وسلم

في فضيلة بيت المقدس  
 ومسجد الاقصى شرفه

ولا حول

في بيان ان اول العلامه من شرائط  
 الساعة رفع الكعبة ثم رفع القرآن ثم خروج  
 الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام



يجل اجراء وترضع ولد باو في جامع الاصول في حرف الفاني فضائل الحج والعمرة ام سلمة رضي الله  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اهل حجة اعمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام عقوله  
ما تقدم من ذنبه وما تاخره وجبت له اجرة شك الراوي ايتهما قال اخرج ابو داود وحسنه  
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت سبعين مرة  
خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه اخرج الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم جها والكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة اخرج النسائي  
رحمه الله عابته رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله نرى اجسادنا افضل الاعمال فلما نجاها فانا  
عليه الصلوة والسلام لكن افضل اجسادنا واجمل حج مبرور ثم نردم انحصرت رضي الله عنها  
فلما اذع الحج بعد ما سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قالت رضي الله عنها  
قلت يا رسول الله لا يخرج فنجاه مبعك فاني لما ادري عمالي القران افضل من اجسادنا قالت  
الصلوة والسلام ولكن اجسادنا واجمل حج البيت حج مبرور اخرج البخاري رحمه الله  
الى قول حج مبرور واخرج الثانية النسائي رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال تابعوا بين الحج والعمرة فانها ينقيان الذنوب والنقص كما ينقى الكبريت  
الحديد والذهب والفضة وليس بحجة مبرورة ثواب الا بحجة وما من مؤمن بظن يوم  
محر ما الا غابت الشمس من ذنوبه اخرج الترمذي رحمه الله وانه ثبت رواية النسائي عنده قوله الا  
سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم بلبى الا بلى عليه  
وشماله من حجر او شجر او مدحني منقطع الارض من ههنا وههنا اخرج الترمذي وزاد رزين  
رحمه الله في رواية ابن مسعود رضي الله عنه وما من مؤمن بلبى الله تعالى الحج الا شهد له عالمي  
بمينه وشماله الى منقطع الارض حج مبرور اي تقبل مثاب عليه باجته وفي الصحاح اخصير  
البارية وفي كتاب كسف الجرب في كسف الحجاب في الحج خذلي عز وجل كفت والله على التنا  
حج البيت از فريضة ايمان بلى تحت برئته ودر حال صحت وعقل وبلوغ واسلام وحصول  
استطاعت وان احرام بود بمبقات ووقوف بعرفات وطواف زيارت باجماع وسعي  
مبان صفاء مروه باختلاف وبي احرام ودرم نشا بدشد وفي الكافي شرح الهداية اعلم ان

في فريضة الحج وواجبانه وسننه وادابه

فرض الحج الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة وواجب الوتوف بمزدلفة ورمي الجمار  
والسبع والكل طواف الصدر لغير المكي وغيره سنن واداب وتفصيل في مطابقتها  
مناك الامام اخصير رحمه الله ركن الحج شيطان الوقوف بعرفة وطواف الزيارة وقفا  
حجة الاسلام رحمه الله اركان حج كما في ان درست نيديخ است احرام وطواف  
وسنن زوى سعي وابتداء بعرفات وسوى ستر دن ريك قول وواجبات  
حج كما درست ازان بدر حج باطل نشود وليكن كوسفندي كستن لازم ايد  
نمش است احرام اوردن در ميقات كه اگر از انجا در كز دي احرام كوسفندي واجب يد  
وسننك انداختن وصبر كردن در عرفات تا اذ تاب فرو شود ومقام كردن شب بمزدلفة  
وهم جنبن نما وطواف وداع واندرين چهار باز بيبك قول بكراست كه كوسفند لازم  
نيايد چون است ازان بدار وليكن ابن چهار سنت بود في مناسك الشيخ الامام العار  
محمد بن الحسين بن فضل المعروف بمولانا جمال الملل والدين الساجي رحمه الله وقد توفى بخارا  
سنة اربع واربعين وسنة فرائض حج سه جز است اول احرام وادخلت دروي  
ركن دليل بر مسئله احرام در حالت بندگيت واداي افعال بعد از اذى كه اخرج فرض  
بنابت نذار و دوم وقوف بعرفات يوم طواف زيارت وفي قوت القلوب فاما  
فريضة الحج فخر جملته العلماء فتمت اختلفوا منها في ثلث وهي السعي والبيتوتة بمزدلفة عند  
لبلة الخورمي حجة العقبة يوم النحر واما بخلافه في ان ماسوي هذه سنة واجتباب في يدي  
في هذا وهو ذهب الاكث من العلماء ان فريضة الحج اربعة اوطها الاحرام به والوقوف بعرفة  
زوال الشمس من يوم عرفة واخر حد الوقوف قبل طلوع الفجر من يوم النحر وطواف الزيارة  
الوقوف بعرفة وبعد رمي حجة العقبة والسعي بين الصفا والمروة بعد الاحرام بالحج ان شئت  
قبل الوقوف بعرفة وان شئت بعده وما سوى ذلك فسنون مستحب وبعضه او كمن بعض  
في ترك بعضه كفارة وفي شرح السنن باب السعي بين الصفا والمروة اذا فرض الحج  
ليس على الفور ويجوز تاخره عن اول سنة الوجوب لان فرض الحج نزل سنة خمس من الهجرة  
واخذ النبي عليه الصلوة والسلام الى السنة العاشرة بلا عذر وفي شرح السنن ايضا في هذا الباب

وهو حال الدين بقية السلف محمود بن احمد  
بن عبد الله اخصير في حدوده من  
مقبرة يسي صوفيه بيشق منه

واجب اوله من الاحرام هو الوقوف  
بعرفة وطواف الزيارة مع حج



والطواف بين الصفا والمروة في الحج والعمرة واجب عند بعض اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام  
والعلماء لا يخلل الرجل عن الحج ولا عن العمرة ما لم يأت به وهو قول ثابتة وابن عمر وجابر  
رضي الله عنهم واليه ذهب مالك شافعي واحمد واسحق رحمهم الله وذهب جماعة الى انه  
تطوع وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال من طاف بالبيت فقد حل به قال ابن  
سيرين واليه ذهب سفيان الثوري واصحاب الرازي رحمهم الله وقال سفيان الثوري  
واصحاب الرازي رحمهم الله على من تركه دم ثم قال في كتاب كشف المحجوب حرم رابدان حرم  
خوانند که در مقام ابراهيم است عليه الصلاة والسلام وحل امن است و ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام دو مقام بوده است یکی مقام تن و یکی مقام دل مقام تن هر که در  
مقام دل خلت هر که قصد مقام تن وی کند از همه شهوات و لذات اجراض باید که در کفن  
در پوشید و دست از صید حلال بداشت و جمله حواس را در بند کرد و افعال حج بجای آورد  
و باز چون کسی قصد مقام دل وی کند از مالوفات و لذات و راحات اجراض باید که در  
وانه و اگر اغیار معرض باشد و التفات بکون مخطور باید داشت و انگاه بعرفات  
معرفت باید حاضر شد و از آنجا قصد فرود لفته زلفت باید کرد و از آنجا بر رباط فرود  
تفسیر حق تعالی باید فرستاد و سنگ هواها و خاطرهای فاسد باید بپنداخت بمناء  
امان و نفس را در منحرگاه مجاهدت قربان باید کرد تا بمقام خلت رسید و مقام تن ایمان بود  
از شمشیر دشمن و دخول مقام خلت امان بود از سیف قطیعت و حدیث است احیاج  
و فدایه عزوجل بعظیم ما سنا و اوستجیب لهم ما دعوا به و هدايتهم الى صراط مستقیم  
کنند با آنچه دعا کنند و این گروه دیگر نخواهند و نه وی کنند و مقام تسلیم باشند چنانکه  
ابراهم علیه الصلاة والسلام از علانی فرود و از غیر منقطع فرمود حسی من سوالی علیه  
بحالی و محمد بن الفضل که بدعجب دارم از آنکه در دنیا خانه وی جلبد حرام در دل مشاهده  
نه طلبید اگر زیارت سنگی که در سالی بد و نظری باشد فریضه بود ولی که روزی بد و  
و شصت نظر بود زیارت اولیتر باشد و لیل تحقیق را در هر قدم از راه مکه نشانیست  
بحرم رسند از هر یکی خلعتی بایند و ابو یزید قدس سره گوید هر که انواب و جزای عبادت بخود

اقتد خود امر و زوی عبادت نکرده است که ثواب هر نفسی از مجاهده در حال حاصل است  
و هم او گوید نخستین حج رفتم بخانه ندیدم و دوم بار هم خانه ندیدم و هم خداوند خانه و سوم  
هم خداوند خانه دیدم و هیچ خانه ندیدم و در جمله حرم انجا بود که مشاهده تعظیم بود و  
که کل عالم میعاد قربت و خلوت نگاه انس نباشد و پیرا از دوستی هنوز خبر نبود و چون بنده  
مکاشف بود همه عالم حرم وی باشد و چون محجوب باشد حرم و پیرا اظلم مواضع عالم بود  
اظلم الاشیاء و ارجیب بلا جیب پس قیمت مشاهده رضاست اندر محل خلت که خطا  
عزوجل سبب ان دیدار کعبه را کردانیده است نه قیمت کعبه راست اما بهر سبب تعلیق  
می باید کرد تا عنایت حق تعالی از کدام کین گاه روی نماید مراد مردان از قطع مفاز است  
و بودی نه حرم بوده است که بی دوست روی حرم حرام بود بلکه مراد ایشان مجاهدی بوده  
در شوق مقلقل و زکامی در حجت دایم یکی بنزد یک جنید قدس سره آمد و پیرا گفت  
از کجانی ای بی گفت حج بوده ام جنید گفت حج آوردی گفت بلی گفت از آنجا که از  
خانه بر فنی و از وطن رحلت کردی از عمر معاصی رحلت کردی گفت فی کف بس رحلت  
نکردی گفت در هر منزلی که مقام کردی مقامی از طریق خوانند ان مقام قطع کردی گفت فی  
گفت منازل سپردی گفت چون محرم شدی از صفات بشریت جدا شدی چنانکه از  
جامعاعادوات گفت فی کف بس محرم شدی گفت چون بعرفات واقف شدی در کشف  
مشاهده و خوفت برید آمد گفت کی گفت بس بعرفات ایستاد گفت چون بر دلفه  
شدی و مراد حاصل شد مراد ایا را ترک کردی گفت نه گفت بر دلفه نشدی  
گفت چون طوف کردی خانه ستر اندر محل تمیز به طایف حضرت حق جل و گره دیدی  
گفت نه گفت طواف نکردی گفت چون سعی کردی میان صفا و مروه مقام صفا  
و درجه مروت را دراک کردی گفت فی کف بس سعی نکردی گفت چون بمناء  
منبتها از تواسا قطبند گفت فی کف هنوز بمناء رفتی گفت چون بمناء گاه قربان  
کردی خواسته های نفسانی را قربان کردی گفت فی کف بس قربان نکردی گفت  
چون سنگ انداختی هر چه با تو صحبت داشت از معانی نفسانی انداختی گفت کی گفت



بس هنوز سنک بنداختی و چ نکردی باز کرد و باین صفت جی بکن با مقام پریم  
 علیه الصلح والسلام برسی و شنیدم که یکی از بزرگان در مقام بله کعبه شسته بود و  
 میگردیدت و این ابیات میگفت **شعر** فاصبحت يوم النحر والعيس ترحل و كان  
 حدایجادى بها وهو مجمل **اسأئل عن سلمي فضل من مخبر بان له علماءها این منزل**  
 لقد اشدت جی و نسکی و عمری **و فی البین لی شغل عن الحج مشغل سار جمع من**  
**عافی بحر قابل** فان الذی قد کان لا یقبل **و فی لطایف الاسرار فی التفسیر**  
**للام الفیثی رحمه الله فی قوله عز وجل** وقد منی الی ما عملوا فجعلنا همباء منثورا **الایة**  
**اصحاب الحفایق و ارباب التوحید یورح لقلوبهم من سماع هذه الایة ما یحصل به کمال و جهم**  
**وینادی الی قلوبهم من الراحات ما یضیق عن وصف شرحهم و لقد ظهرت بجمه اعمالهم**  
**جنت قال طی** و قد منا الی ما عملوا و اوجب لهم سماع قوله و قد منا من الارحیة بجمه  
 عن الایهام بقوله جعلنا همباء منثورا **و یقولون** لایبیت لنا اعمال اصل الدارین  
 ثم لا یقبل منها ذررة **و موسی بن یعقوب بسببها و قد منا الی ما عملوا من عمل و لا ینتم اذا**  
**تخلصوا من مواضع الحلال و موجب الخیال من عظام عدو و اذک من اجل ما یبانیون من کمال**  
**و فی معناه** انشدوا سار جمع من عافی الی الحج مقبلا **فان الذی قد کان لا یقبل**  
**ثم قال فی کشف المحجوب فضیل بن عیاض رحمه الله** کوبد جوانی دیدم در موقف خاستن  
 ایستاده بود و سر فر و انداخته هم خلق در دعا بودند و وی خاستن بودم  
 ای جوان تو نیز جدا دعا و انبساطی کنی گفت مرا وحشتی افتاده است و وقتی که  
 من داشتم از من فوت شده بیج روی دعا کردن ندا کردم کفتم دعا کن یا خدای عزوجل  
 برکات این جمع ترا بر سر مراد رساند گفت خواست که دست برگیرد و دعا کند زود  
 از وی ظاهر شد و جان بلان برآمد و النون مصری رحمه الله کوبد جوانی دیدم بمناسک  
 و همه خلق بفر با نهام مشغول من در وی نگاه میکردم آنچه کند و او کیست گفت بار خدایا  
 همه خلق به قویانها مشغولند و من نیز می خواهم تا نفس خود را قربان کنم اند حضرت نواز  
 من بید بر این بگفت و بانگشت سبب بیکو اشارت کرد و بیفتاد چون نگاه کردم **شسته**

من عمل

بر دو گونه بود یکی اندر غیبت و یکی اندر حضور آنکه اندر غیبت باشد چنان بود  
 که اندر خانه خود اندر غیبت بود و غیبتی از غیبتی اولیتر نباشد و آنکه اندر خانه خود حاضر  
 باشد چنان بود که بیکجا حاضر بود حضرتی از حضرتی اولیتر نباشد **سج** مجاهدی بود که کف  
 و مجاهدت علت مشاهده بنو بلکه سبب ان بود و سبب را اندر حقیقت معانی تأثیر  
 بیشتر نباشد پس مقصود حج نه مجرد دیدار خانه باشد بلکه مقصود کشف مشاهده باشد  
 اکنون من اندر مشاهده بابی که متضمن این معنی بود بیارم تا بحصول مقصود تو متقرب  
 باشم و بالله التوفیق **باب المشاهدة** بفتح علیة الصلوة والسلام فمؤذ **اجعوا**  
**بطونکم و دعوا احرص و اعدوا اجسادکم و قصر و الاصل و اظنوا الجادکم و دعوا الدینا لعلمکم**  
**ترونا الله بقلوبکم و تبرقروا علیه السلام** در حال سؤال جبرائیل علیه الصلوة والسلام از  
 ان تعبدوا الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک و وحی آمد بد او و علیه الصلوة والسلام  
 یاد او دادندری ما معرفی قال لا قال غم من قال جوده القلب مشاهدتی و مراد این طایفه **سج**  
 از عبادت مشاهده دیدار است که بدل حق تعالی را می بینند در خلا و ملا و ابوالعباس بن  
 عطار رحمه الله میگوید فی قوله تعالی الذی یترقا الوارینا الله ای بالمجاهدة ثم استقاموا الی علی  
 بساط المشاهدة و حقیقت مشاهده بر دو گونه باشد یکی از صحت یقین و دیگر از غلبه  
 محبت چون محبت بدرجتی رسد که کلمه وی هم حدیث دوست کبر و جود دوست را بینند  
 و محمد بن واسع رحمه الله میگوید ما رأیت شیئا الا و رأیت الله تعالی فیه ای بصحة الیقین ندیم  
 هیچ چیز الا حق را ندانم دیدم و شبیه قدس کرده کوبد ما رأیت شیئا قط الا الله عزوجل یعنی  
 بغیبات المحبة و غیبات المشاهدة پس یک فعل بینند و اندر بد فعل بچشم سرفاعل بینند و  
 بچشم سرفعل بینند و یکی را محبت فاعل از کل بر باید تا همه فاعل بینند پس طریق این است  
 بود و طریق ان جنبی بود یکی مستدل بود تا اثبات دلایل حقا بروی عیان کند و یکی مجرد  
 و ر بوده دلایل حقا را در احجاب آید من احب شیئا لا یطالع غیره و من عرف شیئا لا یبنا  
 غیره ترکها المنازعة مع الله عزوجل و الاغراض علیة فی الحکامه و افعالها انکبثنا سدا غیر  
 نیارند و آنکه دارد در غیر بینند پس بر فعل خصومت نکند یا منازع نباشد و برگردا عرض

کعبه

فی بیان قسمی المشاهدة

سج



اعراض نکلند تا متصرف نباشد و خداوند تعالی از رسول و معراج او خبر داد علیه الصلوة والسلام  
 وگفت ما زان بصیر و ما طغی ای من شده شوقة الی الله عزوجل چشم بدیدم باز کردنا آنچه نیست  
 بدل بدیدم هرگاه محبت چشم از موجودات فزاکند لاجاله بدل موجود را بنده و خدای تعالی  
 فرمود و قدرای من ایات رب العکبری و نیز فرمود قل المؤمنین بغضوا من ابصارهم الی ابصار  
 العیون عن الشهوات و ابصار القلوب عن الخلوقات پس هر که بجای دیده چشم سر از  
 شهوات بخواباند لاجاله حق را چشم سر به بندگی کان اخلص مجاهده کان اصدق مشاهده  
 پس مشاهده باطن مقرون بجای دیده ظاهر بود و سهیل بن عبد الله شری رحمه الله فرمود  
 من غمض بصره عن الله تعالی طرفه عین لا یبتدی الیه طول عمره هر که بصیرت بیک طرفه عین  
 از حق غرور و علفرا کند هرگز راه نیابد از آنکه التفات بغير باز گذاشتن بود بغير و هر که بغير  
 باز کند است هلاک شد پس اهل مشاهده را عمران بود که اندر مشاهده بود و آنچه در معاینه بود  
 از اعراض نکلند که ان مراتب ترا مرک بر حقیقت بود چنانکه از ابو بکر صدیق سر بر سپیدند که  
 تو چند است گفت چهار سال گفتند این چگونه باشد گفت بهر وقت و سال است تا اندر حجاب  
 و نیام اما چهار سال است که و برای بنام روزگار حجاب از عمر نباشد رسول علیه الصلوة والسلام  
 از شب معراج خبر داد بروایتی گفت حق سبحانه را ندیدم و بروایتی گفت حق سبحانه را ندیدم آنچه  
 گفت دیدم عبادت از چشم سر کرد و آنکه گفت ندیدم بیان از چشم سر کرد و سخن با هر یک بر اندازه  
 روز کاروی گفت پس چون سر دید اگر واسطه چشم نباشد چه زیان و جنید قدس سره  
 گوید اگر خداوند تعالی را گوید پس بینم کویم چشم اندر دست غیر از او بیکانه و غیرت غیرت  
 مرا از دیدار باز مبدار و دست را از دیده خود دروغ دارند که دیده بیکانه باشد **نظم**  
 انی لاحسد ناظری علیکا فاغض طرفی و نظرت البکا ان پیرا گفتند خواهی با خداوند  
 تعالی به بنی گفتا که گفتند چه گفت موسی علیه الصلوة والسلام بخواست ندیدم محمد صلی الله  
 وسلم خواست بدید پس خواست حاجب اعظم با بود و وجود ارادت در دست حق تعالی گفت  
 بود و مخالفت حاجب باشد چون ارادت اندر دنیا پیری شد مشاهده حاصل آمد چون  
 مشاهدهت نبات بافت دنیا چون عقیبی بود و عقیبی چون دنیا و ابو بکر صدیق سره فرمود ان

عباد و الحیوان عن الله تعالی الدنیا و الآخرة طرفه عین الارته و اخذوا و ندر را بندگانشان که کرد  
 و اخذ طرفه العینی از محبوب کرد و ندر نشوند یعنی بپوشند مرایشان را با او مشاهده  
 پرورد و بحیات محبت ان زنده مبدار و لاجاله چون کاشف محبوب کرد و مطر و شود  
 و در ترجمه عوارفت در فصل ششم از بیاب جهام که در بیان بعضی از اصطلاحات  
 مشتایح است مانند اولته السنتم من الکلمات تفهیم من بعضهم لبعض و اشاره منم الی  
 احوال چید و نهام معاملات قلبیه بفرقونها نفس عیان است از دوام حال مشاهده و تو  
 و تعاقب امداد آنکه حیات قلوب اهل محبت بدان مربوط است بر مثال تواتر و تعاقب امداد  
 انفس کس بقای حیات قوالب بدان مشروط است و هم چنانکه اگر ساعتی مددی انفس کس  
 جدیده و اثر ترویج ان از صورت قلب منقطع شود از شدت حرارت غریزی تخرق کرد  
 اگر یک لحظه و لمحده مشهود از حقیقت قلب محب مشتاق منقطع شود از شدت بوعطش  
 و حدت شوق بسوزد و نفس حال است دایم مجر از قدرت و وقوف و از تعاقب و تناوب  
 ظهور و خفا و از اینجا گفته اند الوقت للمبتدی و النفس للمنتهی و فی العوارف و یقال  
 النفس للمنتهی و الوقت للمبتدی و حال المتوسط و کانه اشاره منم الی ان المبتدی بطرفه عین  
 طارق لا یتقر و المتوسط صاحب حال قلوب علیه و المنتهی صاحب نفس من کمال  
 لا یتناوب علیه حال الغیبه و احتضور بیل کون المواجهه مقرونه بانفاسه مقیمه لا تتناوب  
 علیه و فی الرسالة النفسیه النفس تروج للقلوب بلطایف الخیوب و صاحب الانفس  
 ارق و صفای صاحب الاحوال و کان صاحب الوقت مبتدی و صاحب الانفس منتهی صاحب  
 الاحوال منتهی فی الاحوال و سایر و الانفاس نهیه الزنی فالاولات لاصحاب القلوب و الاحوال  
 لارباب الارواح و الانفاس لاهل السرار و قالوا انفس العبادات عبد الانفاس مع الله عزوجل  
 و قالوا خلق الله تعالی القلوب و جعلها محلا للتوحید ثم قال فی کشف المحجوب و ذوالنون قدس سره  
 گوید روزی اندر مصر رفتم که در کان دیدم که اندر جوانی سنگ می انداختند گفتم از وی چه میخوا  
 گفتند دیوانه است گفتم چه علامت جنون بروی پیدامی ای گفتند میگویند که من خدا را ندیدم  
 گفتم ای جوانم را این تو میگوئی یا بر تو میگویند گفتا که من میگویم که اگر یک لحظه حق را ندیدم

فی بعض اصطلاحات الصوفیه  
 رحمهم الله تعالی

معادن المعرفة و خلق الاسرار  
 و رادها و جعلها صحیح

لای حقیقتا التوحید است  
 ان فی حقیقت التوحید است



عظمى اقواوه است كما ان اهل بن قصه في بدار نذكر روية قلوب ومشايدة ان صورتي بود كرم  
 مرانز الالبات كند در حالت ذكر و با فكر و اين شبيه محض وضلالت هو يد ابو خدا و ندر ان  
 اندازه نيمت تا در دل نوبم اندازه كبر و با عقل بر كيفيت او مطلع شود تعالى الله عن ذلك و عما  
 بصفت به الملاحظة علو كبر امشاهده در دنيا چون رويت بود و عقبي چون با اتفاق  
 و اجاع جمله صحابه رضوان الله تعالى اجمعين در عقبي رويت روا بود در دنيا نيز شاهده  
 روا بود و مشاهده صفت سر بود و خبر دادن و عبارات زبان و چون زبان از سر خبر بود  
 تا عبارات كند ان مشاهده نيات كند دعوى بود از مشاهدين خبر دهند دعوى يعنى كويد  
 كد مشاهده و و بدار روا بود و نكويد كمر اديار بود ست و يا مشاهده مست جبري كد حقيقت  
 ان رد عقول ثبات نيايد بزبان ازان چگونه عبارات توان كرد و جبر معني جواز لان المشاهده  
 اللسان حضور و اجنان بس ان خبرين معني كوت را وجه بر تر از نظري باشد سكوت علامت  
 مشاهده و نظون نشان طلب مشاهده در وجه دوستي علامت يك نكي بود و در يك نكي عبار  
 يك نكي لا احصي نيا عليك انت كما اثبتت على نفسك انت احكام مشاهده به با حق سبيل  
 اختصار و بانه التوفيق وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله في كتابه المقصد الاسنى في شرح اسماء  
 الله الحسنى هذا الامر يعنى شرح اسماء الله تعالى خير من العلم بصعب المنال فامض المذكر فانه في العلو في  
 الذرة العلياء والمقصد الاقص الذي يخبر الالباب فيه و يتخفف البصار العقول دون  
 مباديه فضلا عن اقا صيد من ارب العقول البتة ان تلك في الصفات الربوبية سبيل  
 التقصص والتفتيش و اني يطبق نور الشمس با بصائر الكفاية و جناب الحق جل عن ان  
 يكون مشرفا لكل اراد و يتطلع عليه الا واحد بعد واحد ومن لم يكن خط من محال اسم الله تعالى  
 الابان يسمع لفظا ويعلم في اللغة تفسيره و وضعه ويعتقد بالقلب وجوده معناه الله تعالى يصح  
 على ذلك من غير كشف فهو نجوس الخط نازل الدرجه بالاضافة الى فرة الكمال ان جناب  
 الابرار سنيات المقربين بل خطوط المقربين من محال اسم الله تعالى لئنه الخط الاول معرفه نيز  
 المعاني على سبيل المكاشفة والمشاهده حتى يتضح لهم حقا يقربا بالبرهان الذي لا يتصور فيه  
 الخطا وينكشف لهم اتصاف الله تعالى بما اتصافا بحري في الوضوح والبيان بحري اليقين

تمت بيان ان المشاهدين  
 المشاهدين

في مراتب الخطوط المقربين من  
 اسماء الله تعالى المنحصرة الى الله

احاصل الالب ان بصفته الباطنة التي يدركها بمشاهدة باطنة لا باحساس ظاهر وكم بين هذا  
 بين الاعتقاد وقلبا و النعيم عليه وان كان مقرونا باذن و جديته كلامية الخطا الثاني من خطوط  
 المقربين استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات اجلال عن و جبري نبعث من الاستعظام  
 شوقهم الى الاتصاف بما ينكشف من تلك الصفات ليقتربوا بها من الله تعالى قريبا بالصقلا  
 ولكن يتصور ان يمتلي القلب باستعظام صفة واستنشاقها الا و يتبعه شوق الى تلك  
 الصفة و عشق لتلك الكمال اجلال و حوص على التحلي بتلك الوصف ان كان ذلك  
 المستعظم كماله فان لم يكن كماله فينبعث الشوق الى القدر الممكن من الاحمال ولا يتخلوا عن  
 هذا الشوق احد الا احدا من اما الضعف المعرفه و عدم اليقين بكون الوصف المعلوم  
 من اوصاف اجلال الكمال و اما لكون القلب ممليا بشوق اخر مستنورا به و لا يذنبغ  
 ان يكون الناظر في صفات الله تعالى خاليا بتقليد عن رايه ما سوى الله تعالى فان المعرفة  
 بغير الشوق و لكن مما صادف قلبا خاليا عن حركات الشهوات فان لم يكن خاليا لم يكن  
 البذر منجى الخط الثالث السبع في كتاب الممكن من تلك الصفات والتخلوها بالتحلي  
 بما استنها به بصير العبد بانها اي قريبا من الرب تعالى فان قلت فظاهرا هذا الكلام  
 الى مشابته بين العبد وبين الله تعالى اذا تخلوا باخلاقه تعالى معلوم شرعا و عقلا ان  
 ليس كذلك شئ وانما في الايشية شيئا ولا يشبه شيئا في قولهما عرفت المماثلة المنقبة عن الله  
 عرفت انه لا مثل ولا ينبغي ان نظن ان المشاركة في كل صفة توجب المماثلة فالضدان بينهما  
 غاية البعد الذي لا يتصور ان يكون بعد فوقه و هما متشاركان في اوصاف كثيرة اذ السواد  
 يشارك البياض في كونه عرضا و في كونه لونا و في كونه مدركا بالبصر و امور اخرى لو كان الامر  
 كذلك لكان اخلق كلام مشبهة اذ لا اقل من اثبات المشاركة في الوجود المماثلة عبارة  
 المشاركة في النوع والمادية والخاصة الالهية انه تعالى هو الموجود والواجب الوجود بذاته التي  
 عنها يوجد كل ما في الامكان وجوده على حسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية لا يتصور  
 فيها مشاركة البتة والمماثلة بما تحصل بالاقول الخاصية الالهية ليست الا الله تعالى ولا يفر  
 الا الله ولا يتصور ان يعرفها الا هو ومن هو مثلا اذ لم يكن له مثل فلا يعرفها غيره فاذا اخلق

في الصحاح ص 20 السور في قوله اي في  
 السكت اذا مضى في الظلم قطعنا اذا اصابنا  
 الفصل وقلوبنا قال طين 17

تعالى  
 تعالى

قاله الجنيدي رحمه الله

عمر



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

حيث قال لا يعرف الله الا الله ولذلك لم يعط اجل خلقه الا اسم حجيده به فقال سبحانه  
الا على فوانه ما عرف الله غير الله في الدنيا والاخرة وقيل النبي النون رحمه الله وقد اشرف على  
الموت ما ذاقته في فقال ان اعرف قبل ان اموت ولو بلحظة وفي كلمات الشيخ سلطان  
الطريقه ابى سعيد بن ابى الخير قدس سره هجره لزوجوني وسر بازردن ومنى بود بگردى  
هجره از فضل وكرم ورحمت خداوند عزوجل بود با تو بگرد و تو بسج نيميني اين غفلت حاج  
عظيم است پشيماني بايد خورد و از گردار بد خویش گدشتهها را درياب و باين غفلت  
مشو **نظم** در بجا گيت ندانستم همي پنداشتم دانم از اين پندار گوناگون و زمان نش  
پشيمانم مسلمانان ان باشد كه از مشغول و جهان رسته باشد و از هجره آفريده  
دش باك باشد و از ان پنداشتم گوناگون بيرون آمده باشد و از ازل ظلمت پنداشت  
او را بنور لقا آورده باشد مردم بايد كه در ممت اسما و زمين و در بين جهان وان  
جهان خراز خداوند تعالى بسج خبر پيش دل و در نياد در هر وقت كه باشد خداوند را  
فرا موش نكند و تا خود را فراموش نكني او را با و نتواني داشت چنان بايد كه يادت  
بنايد كرد باوكسي را بايد كرد كه فراموش كرده باشد **مصراع** يادت نكنم كه ني فراموش مني  
چنين خداوند را غر و حيل فراموش كني كرا ياد كني و تو خود او را ياد نتواني كرد تا او ترا  
نخت يا نكند و ياد كردن او ترا خود كردن است از تو يمي تو وكسي كجا است كه او را اين  
بخت است اين غريب است از واستعانت بايد خواست كه همه اوست اگر اين فضل او  
نيستي بدست ما باوستي و ما خود بخت ان كي كه اينك او بايد كرد خداوند تعالى بيداري  
كرامت كندا و ثم قال حبه الاسلام رحمه الله وهذا الان يمشوش قلوب اكثر الضعفاء و يوشم  
عندهم القول بالنفع والتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا الكلام وانا لوقول لو قال القائل  
لا اعرف الا الله كان صادقا ولو قال لا اعرف الله كان صادقا ومعلوم ان النفع والالتفات  
لا يصدقان معا ولكن اذا اختلف وجه الكلام تصور الصدق في النفع والالتفات وهو كما لو  
قال القائل غيره بل تعرف الصديق با بكر رض الله تعالى عنه فقال يتصور في العالم من لا يعرف  
مع اشتهاه وانتشار اسمه وظهوره فقبل على المنايا بالاحديته وهن في المساجد الاذكرة

مل

وبل على الاسنة الاتناؤه ووصفه لكان هذا القائل صادقا ولو قيل لا يعرفه فقال من اننا  
حتى اعرف الصديق رضي الله عنه بهيات لا يعرف الصديق صدوق هو مثلا او فوقه ومن ان  
لي ان ادعى معرفته او اطرح فيها وانما من لي سمع اسمه ووصفته فاما ان يدعى معرفته فذلك  
محال فهذا ايضا صدق وله وجه وهو اقرب الى التعظيم والاكرام هكذا ينبغي ان يفهم قول من  
اعرف الله وقول من قال لا اعرف الله وهو الاخرى والاصدق فانه في الحقيقة ما عرفه فذلك  
اخلق كلام لم يعرفوا الا احتياج هذا العالم المتظوم للحكم الى صانع مدبري عالم قادر جز ذكره و  
المعرفة لطا طرفان احدهما يتعلق بالعلم ومعلومه احتياجه اليه بربوا الاخر يتعلق بالله تعالى  
ومعلومه اسما مشتق من صفات غير داخله في حقيقة الذات فانا قد بينا انه اذا اشار  
المشير الى شيء قال ما هو لم يكن ذكر الاسما المشتق جوابا اصلا والمعرفة بالشيء هي معرفة  
حقيقته او معرفة الاسما المشتق له فلما اشار الى نار فقال ما هي فقيل حارة فليس ذلك كقول  
فان قولنا حار معناه شيء مبهم له وصف احمرارة وكذلك قولنا عالم قادر معناه شيء مبهم  
وصف العلم والقدرة فان قلت فقولنا انه سبحانه الواجب الوجود الذي عنه وجود  
يوجد كل ما في الامكان وجوده عبارة عن حقيقة وقد عرفنا هذا فاقول بهيات بهيات ان  
قولنا واجب الوجود عبارة عن استغناء عن العلة والفاعل هذا يرجع الى سلب السبب عنه  
قولنا يوجد عنه كل موجود يرجع الى اضافة الافعال اليه فاذا قيل لنا عن شيء ما هذا الشيء فنقلنا هو  
الفاعل لم يكن جوابا واذا قلنا هو الذي له علة لم يكن جوابا فكيف بقولنا هو الذي لا علة له  
لان ذلك ابناء عن غير ذاته وعن اضافة الى ذاته اما بنقلوا اثبات وكل ذلك اسما وصفات له  
واضافات وغايات الوصف ابهام وتشبه ومشاركة في الاسم لكن يقطع التشبيه بان  
ليس كشيء شئ فوجي لا كالا حيا وقادر لا كالقادرين فاعرف احد الانفة ثم قايس بين  
صفات الله تعالى وصفات نف وتعالى صفات الله تعالى ان تشبه صفاتنا فيكون  
هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الابهام والتشبيه فينبغي ان يقترن بها المعرفة بنق  
اصلا وينبغي اصل المناسبة مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك نهاية معرفة العارفين  
بالله تعالى عجزهم عن المعرفة ومعرفة بل حقيقة انه سبحانه ان يعرف الله تعالى المعرفة الحقيقية

بسم الله الرحمن الرحيم



بكنة الصفات الربوبية الا الله تعالى فاذا لم يتخلف من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحجة  
 والبرهان واما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة اسماء وصفاته فبقدر ما اكتشف للمعاني  
 من معلومات الله تعالى وحجاب مفهورة وبديع اياته في الدنيا والاخرة والملك والمملوك تزداد  
 معرفتهم بالله تعالى ويغيب معرفتهم من المعرفة الحقيقية والى ما يرجع تفاوت معرفة العاقل  
 تفاوته لا يتناهي لان ما لا يقدر الا على معرفة من معلومات الله تعالى لانها لا يقدر عليه  
 ايضا لانها لا يمكن ما يدخل منه في الوجود متناهيها ولكن مقدور الادمي من العلوم لانها  
 لا نعم الخراج الى الوجود متفاوت في الكثرة والقلية وبه يظهر تفاوت الناس في المعرفة فان  
 قلت فاذا لم يعرف حقيقة الذات واستحال معرفتها فهل عرف في حق اسماء والصفات معرفة  
 تامة حقيقية فلنا هيئات ذلك لا يعرف بالكمال والحقيقة الا الله عز وجل وحده فمن قال لا يعرف  
 الله الا الله فقد صدق ومن قال لا اعرف الا الله فقد صدق ايضا فان لم يتخلف الوجود  
 الله وافعاله فاذا نظر الالفه من حيث انها افعال وكان مقصود النظر عليها ولم يرها  
 من حيث سماها ورزق وشيخ من حيث انها صفة لا يمكن ان يقول لا اعرف الا الله وما راها  
 الا الله وما راها الا الله ولو تصور شخص للذي لا اسم له ونورها المستنيرة الا فاق لصحة  
 ان يقول ارى الا الشمس في النور القابض من حملتها ليس خارجا عنها وكل في الوجود نور  
 من انوار القدرة والزمين ابارها وكان الشمس ينبوع النور القابض على كل مستنير فذلك  
 المعنى الذي قصرت العبارة عنه فيعبر عنه بالقدرة الازلية للضرورة وهو ينبوع الوجود القابض  
 على كل موجود فليس في الوجود الا الله تعالى فيجوز ان يقول العارف لا اعرف الا الله ومن  
 العجايب ان يقول العارف لا اعرف الا الله ويكون صادقا ايضا ولكن ذلك بوجه وهذا  
 بوجه ولنقبض ههنا عنان البيان فقد خضنا لبحر لا ساحل له فامثال هذه الاسرار اذا  
 فيها وجوه الاعتبار لا ينبغي ان يتبدل بابداع الكتب في حقايق السلم حمة الله في قوله  
 عز وجل الله لطيف بعباده قبل اللطيف الذي لم يدع احد يقف على ما بين يديه من كلف الوجود  
 على ما بين يديه وصفه وذاته وقيل اللطيف الذي لم ينظر شيئا من الاكوان فيقف احد على ما بين يديه  
 جامع الاصول في حرف الصادق في الكتاب العاشر في الصفات عن ابي هريرة رضي الله عنه

٤

منها هو

ويقول ايضا لا يعرف الله الا الله  
ويكون صادقا

في بيان اسم اللطيف

قال

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزبه الآية ان الله باكرم ان نودوا الامانات الى اهلها  
 قوله تعالى ان الله كان مهيما بصيرا ورايت رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم يضع ايها  
 اذنه والتي يلها اخرج ابو داود رحمه الله وقال حجة الاسلام رحمه الله في شرح اسماء الله تعالى التسعة  
 والتسعين فاما قول الله في اسم الموجد والحق اجمع للصفات الماهية المنعوت بالنعوت الربوبية  
 المتفرد بالوجود الحقيقي فذكره فان كل موجود سواه فهو غير مستحق للوجود بذاته وانما استحقاق  
 الوجود منه تعالى فهو من حيث ذاته ما لك ومن اجتهت التي تليغ وعلمنا موجودا فكل موجود باك  
 الوجود ومن هذا الاسم الاعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات اجمالية للصفات  
 الالهية كلها ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لاحقيقة ولا جازا وسائر الاسماء قد  
 يسمى به غيره كالعليم والرحيم والشكور والصبور وان كان اطلاق الاسم على غيره تعالى  
 وجه اخر بيان اطلاقه على الله تعالى واما معنى هذا الاسم فخاص خصوصا لا يتصور فيه مشاركة  
 لا بالجواز ولا بالحقيقة فينبغي ان يكون حظ العبد من هذه الاسم التامة واعني بان يكون  
 مستغرق القلب الهمة بالله عز وجل لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخشى  
 الا اياه وكيف لا يكون ذلك كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه تعالى هو الموجود الحقيقي  
 وكل ما سواه فان وباطل الابد عز وجل فبى اول انقرب لو انك وباطل كل راه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صدق قائلة العرب بيت لبيد الكل شئ ما خلا الله  
 باطل وقال رحمه الله في شرح اسمه سبحانه الخي هو في مقابلة الباطل والاشياء يستبان  
 باضدادها وكل ما يعبر عنه فاما باطل مطلقا واما حق مطلقا واما حق من وجه باطل من وجه  
 فالمتنع لذاته هو الباطل مطلقا والواجب لذاته هو الحق مطلقا والممكن لذاته الواجب بغيره  
 هو حق من وجه باطل من وجه فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل وهو من جهة غير مستفيد  
 للوجود وهو من جهة الوجه الذي يلي مقبدا للوجود موجود فهو من ذلك الوجه حق من جهة فله باطل  
 فذلك كل شئ باك الوجود وهو كذلك ان لا ابد ليس ذلك في حال دون حال لان كل  
 ما سواه تعالى ان لا ابد من حيث ذاته لا يتخلى الوجود وهو من جهة تعالى استحق الوجود  
 فكل ما سواه عز وجل باطل لذاته حتى غيره وعند هذا يعرف الحق المطلق هو الموجود الحقيقي بذاته

بيت

الى عينيه

بيان اسمه الله

بيان اسمه الحق في مقابلة الباطل



الذي يوجد منه كل حقيقة فاقوى الموجودات بان يكون حقا هو الله تعالى واقوى المعارف بان يكون حقا هو العلم بالله تعالى فانه حق في نفسه اي مطابق للمعلوم ازلا وابد ليس هو كالعالم بوجود غيره فانه يكون حقا الاما دام ذلك الغير موجودا وحظ العبد من هذه الاسماء ان يرى نفسه باطلا ولا يرى غير الله تعالى حقا والعبد وان كان حقا فليس هو حقا بنفسه بل هو حق غيره وهو الله تعالى واهل التصوف لما كان الغالب عليهم رؤية فنا انفسهم من حيث وانهم كانوا على السنتهم من اسماء الله تعالى في اكثر الاحوال اسم الحق لانهم يلحظون الذات الحقيقية دون ما هو ملك في نفسه واهل الكلام لما كانوا يعنى الاستدلال بالافعال كان اجازي على السنتهم في الاكثر اسم الباري الذي هو بمعنى الخالق واكثر الحق برون كل شئ سواه سبحانه فيستشهد عليه عز وجل برون وهم الخاطبون بقوله تعالى ولم ينظروا في ملكوت السماوات والارض ما خلق الله من شئ والصديقون لا برون شيئا سواه عز وجل فيستشهدون به عليه وهم الخاطبون بقوله تعالى ولم يكف بربك انه كل شئ شهيد وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله في كتاب مشكوة الانوار ومصفاة الاسرار في اوله سلنتي بها الاخ اكرم قبضك الله تعالى لطلب السعادة الكبرى وشحك للعروج الى الذرة العليا وكل نور حقيقة تصيرتك وتقيتها سوى الحق سيرتكم ان ابنت اليك اسرار الانوار الالهية مقرونا بنا واول ما يشير اليه ظواهر الايات المتلوة والاخبار المرورية مثل قوله تعالى نور السموات والارض مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان لكم سبعين الف حجاب من نور وظلمة ولقد اتقيت بسواك هذا من شئ صعبا يتخفف انما يه اعيى الناظرين وقرعت بابا مغلقا لا يفتح الا للعلماء الراغبين ثم ليس كل من يكشف ويفهم ولا كل حقيقة توضح وتجلى لاصدور الاحرار قبول الاسرار وهما اكثر اهل الاغترار وحب حفظ الاستار على وجه الاسرار لكني اراكم منشرح الصدر بمتعة السر عن ظلمات الغور فلا اشح عليك في هذا الفرع بالاشارة الى الوامع والواجب والامر الى حقايق ووقائق فليس اخرج في كيف العالم عن اهل باقل منه في بيته التي يخرجها فافتح باشارا مختصرة وتاويجات موجزة فان حقيق القول في بيته تبيد اصول وشرح فصول ليس يتسع له الان وقتي وليس ينصرف الى ذلك هم وفكري ومفاتيح القلوب بيد الله تعالى فتحتها اذا شاء

مقام

قبضه لاي قدره وروان

الشيخ ان ترشح الام وله بالبين العليل  
يخط في قبة شام بعد شئ الى ان يعرض في القصر  
محتاج

دون صح

شيخ المشايخ اي بيته  
بعده في اليتيمى هم

بما شأنا وانما الذي يفتح في الوقت فصول ثلثة الفصل الاول في بيان ان النور الحق هو الله تعالى  
الفصل الثاني في بيان المشكوة والمصباح والزجاج والشجرة والزيت والنار الفصل الثالث  
في معنى قوله عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى سبعين حجابا من نور وظلمة وفي بعض  
الروايات سبعين حجاب وفي بعضها سبعين الف حجاب وقال في الفصل الاول العين  
عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة من عالم احسن والشهادة والباطنة من عالم اخوه هو  
عالم الملكوت وكل عين من العينين شمس نور عنده يصير كامل الابصار احد بها ظاهرة  
والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المحسوسة والباطنة من  
عالم الملكوت وهو القوان وكتب الله تعالى للمترة وهما انكشف لك هذا حقا بانفسه  
انفتح لك اول باب من ابواب الملكوت وفي هذا العالم عجائب تحقر بالاضافة اليها  
عالم الشهادة واعلم ان عالم الشهادة بالاضافة الى عالم الملكوت كالقشر بالاضافة  
الى اللب وكالصورة والقالب بالاضافة الى الروح وكالظلمة بالاضافة الى النور كالفصل  
بالاضافة الى العلو ولذلك سمى عالم الملكوت العالم العلوي والعالم الروحاني في مقام  
السفلى واجسماني والظلماني ولا تظن اننا نعني بالعالم العلوي السموات فانها علو وفوق  
في عالم الشهادة واحسن ذلك في ادراكه اليها من وجهته وم عن خاصية الان انية  
فالان مرود الى اسفل الفلين ومنه تير في العالم الاعلى ومن كان في عالم الملكوت  
كان عنده تعالى وعنده مفاتيح الغيب اي من عنده ينزل اسباب الموجودات في عالم  
او عالم الشهادة ان من انا ذلك العالم مجرى منه مجرى الظلمة بالاضافة الى الشخص مجرى النيرة  
بالاضافة الى النور والمصيب بالاضافة الى اللب ومفاتيح معرفة المصيبات لا توجد الا بالاسباب  
ولذلك كان عالم الشهادة مثلا لعالم الملكوت لان المصيب لا تجلو عن موازات السبب و  
محركاته نوعا من المحركات على قرب او على بعد وهذا الان له غور عميق ومن اطلع على حقيقة  
انكشف له حقايق امثلة القران على بسير والانوار السماوية التي يقبض منها الانوار الارضية ان كان  
طهارته يثبت يقبض بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول اسم النور لانه اعلى مرتبة  
ومثال ترتيبه في عالم الشهادة لا تدره الابان تفرض ضوا القمرا واخلاق كوة بيت واقعا على

الفصل الاول من الفصول الثلاثة في بيان النور  
والظلمة والحجاب من كتاب مشكوة الانوار  
الاسرار للامام الهمام حجة الاسلام عليه ختم الملك

والعالم النوراني

لا يعلمها الا هو

اولى

ما شأنا



مرة منصوبة على حايطة ومنعك منها الحايطة في مقابلتها منعطفا منها الى الارض  
 بحيث يستنير الارض فان تعلم ان ما على الارض من النور تابع لما على الحايطة وما على الحايطة  
 تابع على المرآة وما على المرآة تابع لما في القمر وما في القمر تابع لما في الشمس فمنها يشرق النور  
 على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها اعلى واكمل من بعضها وكل واحد مقام معلوم  
 ودرجة خاصة لا يتعداه واعلم انه قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار الملكوتية  
 انما وجدت على ترتيب كذلك وان المقرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلما بعد ان يكون  
 رتبة اسرافيل فوق رتبة جبريل عليهما الصلوة والسلام والملكوت من جملة عالم الملكوت  
 عاكفون في خطبة القدس ومنها يشرقون الى عالم الاسفل وفيهم الاقرب لقراب ورتبه  
 من حضرة الربوبية التي هي منبع الانوار كلها وفيهم الادنى وبينهم درجات ستقصي على  
 الاحصاء وانما المعلوم اكثرهم وترتبه في مقاماتهم وصفوهم وانهم كما وصفوا به انفسهم اذ قالوا  
 وانا نحن الصالحون وانا نحن الساجدون واذا عرفت ان الانوار لها ترتيب فاعلم انما السلسل  
 التي في النهاية بل يرتقي الى منبع اول النور لذاته وبذاته ليس ياتي النور من غيره ومنه يشرق  
 الانوار كلها على ترتيبها فانظر الان اسم النور اذ هو اول بالمتنبر المنعبر نوره من غيره او  
 بالمتنبر في ذاته المنير لكل ما سواه فما عتدى انه يفتي عليك الحق فيه وببب تحقيق ان اسم النور الحق  
 بالنور الاقصى الماعلى الذي لا نور في فوقه ومنه نزل النور الى غيره بل اقول ولا بال اسم النور بل  
 غير النور الاول مجازي لكل ما سواه اذا اعتبر ذاته فهو في ذاته بحيث ذاته لا نور له بل انيته مستع  
 من غيره ولا قوام لنور انيته المستعارة بنفسها بل بغيرها ونسبة المستعارة الى المستعير مجاز  
 محض اقترى من استعارة ثيابا وفرشا ومركبا ومركبا ومركبا في الوقت الذي اركبه المعبر وعلى  
 احد الذي رسمه لغنى بل حقيقة اوبال مجاز وان المعبر هو القدر والمستعير كل بل المستعير فقير  
 في نفسه كما كان واما الغنى هو المعبر الذي منه الامارة والاعطاء واليه الاستدوا والانتزاع  
 فاذا النور الحق هو الذي بيده الخلق والامر ومنه الانارة والاولاد والادارة والافاضة بانها  
 لا تتركه لاحد معه في حقيقة هذا الاسم والحق استحقاق هذا الاسم الامن حيث تسميته به وهو  
 عليه بتسمية تفضل الملك على عبده اذا اعطاه ما لا ثم سماه ما لكما وهما اذا انكشف للعبادة

لخصه

الحقيقة علم انه وما له ملكه على التفرد ولا شريك له فيه اسلا والبتة وهما عرفت ان النور خرج  
 الى الظهور والاطهار ومراتبه فاعلم انه لا ظلمة اسد من كتم العدم لان النظام سمي مطلقا لانه  
 ليس للابصار اليه وصول الا ليس يصير موجودا للبصر مع انه موجود في نفسه فالذي ليس  
 موجودا لا غيره ولا لنفسه كيف لا يستحي ان يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلة النور  
 فهو النور فان الشيء لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره والوجود ايضا ينقسم الى الثلثة من  
 ذاته والى ما له من غيره فالوجود من غيره فوجوده مستعارة لاقوام له بنفسه بل اذا اعتبر  
 ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو موجود من حيث نسبتته الى غيره وذلك  
 ليس بوجود حقيقي كما عرفت في مثال استعارة الثوب والغنى فالوجود الحق هو الله تعالى  
 كما ان النور الحق هو الله تعالى ومن ههنا ترقى العارفون من حضيض المجاز الى الرفاع  
 الحقيقية واستكملوا معارجهم فزوا بالمشاهدة العينية ان ليس في الوجود الا الله تعالى  
 وان كل شيء ملك الا وجهه لانه لا يصير بالكان في وقت من الاوقات بل هو بالكل انلا و  
 ابد لا يتصور الا كذلك فان كل شيء سواه اذا اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا  
 اعتبر من الوجود الذي سرى اليها الوجود من الاول الحق تعالى روى موجود الا في ذات  
 ولكن من الوجه الذي يلي وجوده فيكون الموجود وجه الله تعالى فقط وكل شيء وجهان  
 وجه الى الله ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجه الله تعالى موجود فاذا  
 لا موجود الا الله تعالى ووجهه فاذا كل شيء ملك الا وجهه اذ لا وابد ولم يقتصر هؤلاء  
 العارفون الى قيام القيمة ليس حواء المنادي لمن الملك اليوم لله الواحد القهار بل  
 هذا النداء لا يفارق سمعهم ابد ولم يفهموا من معنى قوله الله اكبر انه اكبر من غيره حاشي الله ليس  
 في الوجود معه غيره حتى يكون اكبر منه بل ليس لغيره وجود الا من الوجه الذي يليه فالوجود  
 وجهه فقط ونحو ان يقال انه اكبر من وجهه بل حناه انه اكبر من ان يقال اكبر بمعنى الاضواء  
 المقايبة واكبر من ان يكون غيره كنهه كبريانه بنيا كان او ملكا بل لا يعرف الله تعالى كنهه معرفته  
 الا الله عز وجل بل كل معروف داخل تحت سلطنة العارف واستيلائه دخولا ما وذلك  
 ينافي اجلاله والكبرياء وهذا التحقيق ذكرناه في كتاب المقصد للابن في معاني اسماء الله تعالى

في بيان قسسي الوجود

الرفع ما ارتفع من الارض وبلغ الغمام الى ارتفاع  
 فهو باق ولا يقال مرفوع وهو من النواذر صحاح

تحقيق معنى الله اكبر



والعارفون بعد العروج اليها حقيقة اتفقوا انهم لم يروا في الوجود الا الواحد المتكامل  
منهم من كان له هذه الحالة عرفنا علميا ومنهم من صار له ذلك جالادوقيا وانتفت عنهم الكثرة  
بالكلية واستغفروا بالفردانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم فصاروا كالمبروتين في يوم  
يقين فيهم تسع لالذكريات لثباتها والذكريات انفسهم ايضا فلم يكن عندهم الا الله تعالى فسكروا  
بمفعولهم فقالوا انهم انما الحق وقال الاخر سبحان ما اعظم شأنه وقال الاخر ما  
اجتبه الاله وكلام العاشق في حال السكر يطوي في الحكمة فلما خفف عنهم سكرهم وردوا الى  
العقل هو غير ان الله تعالى في الارض عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد بل شبه الاتحاد ولا يبعد  
ان يفاجئ الانسان مرة فينظر فيها ولم ير المرأة قط فظن ان الصورة التي يراها هي صورة  
المرأة متحدة بها واذا صار ذلك عنده بالوقار ورتج فيه قد استغفروا هذه الحالة الا  
عليست سميت بالاضافة الى صاحب الحال فربما في الغنا لانه في نفسه وفي غيره فبانه فانه  
ليس في نفسه ولو شعر بعدم شعوره بنفسه لكان قد شعر بنفسه ونسى هذه الحالة بالاضافة  
للمستغرق بها بل ان المجاز اتحادا وبل ان حقيقة وجودها وراية المتحابين  
يطول الخوض فيها ولعلك تشتهي ان تعرف وجه اضافة نوره الى السموات والارض بل وجه كونه  
في ذاته نور السموات والارض فلما بيني ان حقي ذلك عليك بجمان عرفت النور ولا نور سواه  
وانه كل النور وان النور الكلي ان النور عبارة عما الاشياء تنكشف به واعلم انه ما تنكشف  
به وله واعلم انه ما تنكشف به وله ومنه ان حقيقة ما تنكشف به وله ومنه وليس فوقه نور  
اقب سوادا سوادا بل ذلك له في ذاته لذاته من ذاته لا من غيره ثم عرفت ان هذا لم يتصف  
بالنور الا اول ثم عرفت ان السموات والارض مشحونة نورا من طبقتي النور اعني المنسوب الى البصر  
والبصيرة اي الى العقل والبصر فان هبة في السموات من الكواكب والشمس والقمر  
واما هبة في الارض من الاشعة المنبثقة على كل ما على الارض حتى ظهرت به الالوان المختلفة  
خصوصا في الربيع فالعالم الاعلى مشحون وهو جواهر الملكة والعالم الاسفل مشحون بهما  
هي الحيوة الجوانية ثم الالوان وبالنور الالوان في السفل في نظام عالم السفل كالنور

في تلك الحال ولا بعد شعوره بنفسه

بيان كون الله تعالى نور السموات والارض

ظهوره بل وجوده كما بان في الحس من الاشكال والمقادير يدرك طبعا للالوان

الملك في نظام عالم العلو وهو المعنى لقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة وقال تعالى ويجعلكم  
خلفاء الارض فاذا عرف هذا عرفت ان العالم باسره مشحون بالانوار الظاهرة البصرية والالوان  
الباطنة العقلية ثم عرفت ان السفلية فابضه بعضها من بعض فيضان النور من السراج  
وان السراج هو الروح القدس ان الارواح القدسية مقبسة من الارواح العلوية فيقاس  
السراج من النار وان العلويات مقبسة بعضها من البعض وان بيننا ترتيب مقامات  
ثم ترتقي حملتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها الاول ان ذلك هو الله وحده لا شريك له  
وان سائر الانوار مستعارة وانما النور الحقيقي نوره فقط وان الكل نوره بل هو الكل بل لا يتو  
لغيره الا بالمجاز فاذا الالوان هو سائر الانوار انوار من الوجود الذي يليها من ذاته فوجبه كل  
ذي وجه الوجود مولد شطره فانما تولدوا فتم وجه الله فاذا الاله الا هو فان الاله عبارة عما الوجودية  
نحوه بالعبادة والالتفات اعني وجوه القلوب فانها الانوار كمال الاله الا هو فلا هو الا هو لان هو  
عبارة عما الاله اشاره كيف كان ولا اشاره الا الاله بل اشارت اليه فهو بالحقيقة اشارته  
اليه وان كنت لا تعرف انت لغفلتك عن حقيقة الحق التي ذكرناها ولا اشارته الى نور  
الشمس بل الى الشمس كل في الوجود فنسبته اليه في ظاهر المثال كنسبة النور الى الشمس فاذا  
لاله الاله توحيد العوام ولا هو الا هو توحيد الحق اصل لان هذا الاله واحد في ذاته واحد في صفاته  
في الفردانية المحضة والوحدانية العرفية ومنه في معراج الخلق ملكة الفردانية فليس وراء ذلك  
مرقا فالمرقا في البصيرة فانه نوع اضافي مستعد في ذاته والارتقاء والارتقاء واذا اذغفت  
الكثرة حقت الوحدة وبطلت الاضافات وطاحت الاشارات فلم يتبق علو وسفل ونازل  
ومرتفع فاستحال الترتيب واستحال العروج فليس وراء الاعلى علو ولا مع الكثرة ولا مع  
الكثرة عروج فان كان من غير حال في النزول اعني بالاشارة من علو الى اسفل ان الاعلى الاسفل  
وليس اعلى منه غاية الغايات ومنتهى الطلبات يعلم من يعلم وينكره من يجمله وهو من العلم  
المكتون ولعلك لا تسمو هذا الكلام بغيرك بل تقصرون ذروته فهمك فهمك فخذ  
اليك كلما اقرب الي فهمك واوقف اضعفك واعلم ان معنى كونه تعالى نور السموات والارض  
تعرف بالنسبة الى نور الظاهر البصري فاذا رايت انوار الربيع وخضرة مثلها في ضياء النهار

واحق

الملك



فلمست تشك في انك ترى الالوان وربما ظننت انك تسترى مع الالوان غير فانك  
تقول لت اري مع احضرة غير احضرة ولعد اصبر على هذا قوم فتعوا ان النور لا ينعزل واليس  
مع الالوان غير الالوان فانك ووجود النور مع انه اظهر الاشياء وكيف لا يظن الاشياء وهو  
الذي يصر في نفسه ويصر بغيره لكن عند غروب الشمس غيب السراج ووقوع الظل وكروا  
تفرقة ضرورة بين محل الظل وبين موقع الضياء فاعترفوا بان النور معنى ورا الالوان بدر  
مع الالوان حتى كانت له ذاتها كما لا يدرك ولشدة ظهوره وكيفية ظهوره  
سبب اخفا والشيء اذا جاوز حده انعكس فاذ عرفت هذا فاعلم ان ارباب البصائر  
ماراوا شيئا الا ورايت الله قبل ان منهم من يرى الاشياء به ومنهم من يرى الاشياء فيده بالا  
والى الاول الاشارة بقوله عز وجل ولم يلق بربك انه على كل شيء شهيد والى الثاني الاشارة  
بقوله تعالى سترهم اياتنا في الافاق فالاول صاحب مشاهدة والثاني صاحب استدلال  
باياته والاول درجة الصديقين والثاني درجة العلماء الراغبين وليس بعدهما الا درجة  
العالمين المحجوبين فاذا عرفت هذا فاعلم ان كل ما ظهر كل شيء للبصر من النور الظاهر فقد ظهر  
كل شيء للبصيرة الباطنة بالله تعالى فهو مع كل شيء لا يفارقه ثم يظهر كل شيء به كما ان النور  
مع كل شيء به يظهر ولكن بقي بهما تفاوت وهي ان النور الظاهر يتصور ان يغيب بغروب  
الشمس ويختب حتى يظهر الظل اما النور الالهي الذي يظهر كل شيء لا يتصور غيبته بل  
بشئيل تغيره فبقي مع الاشياء اياها فانقطع طريق الاستدلال بالمنفعة ولو تصور غيبته  
لانهدت السماوات والارض ولكن لما اتت الاشياء كلها على منظر واحد في الشهادة  
بوحديته خالقها اذ كل شيء يحمد له لا بعض الاشياء وفي بعض الاوقات ارتفعت المنفعة  
وخطى الطرق الظاهر معرفة الاشياء بالاضداد اذ ما لا ضده ولا تغير له بشبه الاحوال في الشهادة  
له فلا يبعد ان يخفي ويكون خفاؤه لشدة جلالة العقلة عنه لا شراق ضياءه فيجانب من  
اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب عنهم لا شراق نوره وربما لم يفهم ايضا كلام بعض  
فيعلم من قولنا ان الله مع كل شيء كالنور مع الاشياء انه في مكان تعالى وتقدس عن النسبة الى مكان  
بل العمل لا يبعد عن اثاره هذا الخيال ان يقول انه قبل كل شيء وانه فوق كل شيء ثم يظهر كل شيء

في ذكر الروبنة

وراوانه تعالى مع ورازاو على هذا بعضهم  
فقال ما ارباب شيئا الا لله مع

ولا يدرك به من المعرفة ما يضطر معه  
الى المعرفة بما به ظهرت الاشياء مع  
جميع الاوقات لاني مع

والمنظر لا يفارق المنظر في معرفة صاحب البصيرة فهو الذي يعني بقولنا انه مع كل شيء لا يخفى عليك  
ايضا ان المنظر قبل المنظر ووقوعه مع انه لكنه مع وجوده وقبله بوجه فلا تظن ايضا انه متناقض  
واعتبر بالمحسوسات التي هي رجبك في العرفان وانظر كيف يكون حركة اليد مع حركة ظل اليد  
قبله ايضا ومن لم يسمع صدره لمعرفة هذا فليجرب هذا النمط من العلم فلكل عمل حال وكل يسر  
خلق له حال الامام حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثاني من كتاب مشكوة الانوار في بيان  
سر التمثيل فتمها جوه ووجوه ضبط ارواح المعاني بقول الله المثلثة اعلم ان العالم عالمان  
روحاني وجسماني وان شئت قلت جسمي وعقلي وان شئت قلت علوي وسفلي والكل متقاربا  
وانما يختلف العبارات باختلاف الاعتبارات فاذا اعتبرت في انفسها ما قلت جسماني و  
روحاني وان اعتبرتها بالاضافة الى العين المدركة لها قلت جسمي وعقلي وان اعتبرتها  
احدهما الى الاخر قلت علوي وسفلي وربما سميت احدهما عالم الملك والشهادة والاخر عالم  
الغيب والملكوت ومن يطلب الحقائق من الالفاظ بما تحي عن كثرة الالفاظ وتخييل كثر المعاني  
والذي ينكشف الحقائق يجعل المعاني اصلا والالفاظ تبعها وامر الضعيف بالعكس ان يظلم  
الحقائق من الالفاظ والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى ان من مشى طيبا على وجهه اهتدى الى  
بئس هو با على صراط مستقيم واذا عرفت معنى العالمين فاعلم ان العالم الملكوتي عالم غيب  
اذا هو غايب عن الاكثريين والعالم الحسي عالم الشهادة اذ شهد الحياثة والعالم الحسي مرفقة الى  
العقل فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لانت طريق الترتيب اليه ولو تعذر ذلك لتعذر السفر الى  
احضرة الربوبية والقرب من الله تعالى فلا يقرب احد من الله ما لم يطأ بحجوة خطيرة القدس العالم  
المرتفع عن مادراك احسن والخيال هو الذي يعنيه بعالم القدس فاذا اعتبرنا جلته من حيث لا يخرج  
منه شيء ولا يدخل فيه ما هو غيب منه سميناها خطيرة القدس وربما سميناها الروح البشري الذي هو  
جرحى لوانح القدس الواوي ثم هذا خطيرة فيها خطاير بعضها اشد اعاننا في معنى القدس  
ولكن لفظه لخطيرة يحيط بجميع طبقاتها فلا تظن ان هذا الالفاظ طامات غير معقولة  
عند ارباب البصائر واستغالي الان بشرح كل لفظ مع ذكره بصديني عن المقصد فطيك  
الشعر لقم الالفاظ فارجع الى الغرض واقول لما كان عالم الشهادة الى العالم الملكوت وكان

في بيان سر التمثيل

ني

مفارقة



سلك الصراط المستقيم عبارة عن الهدى الترفي وقد يعجز عنه بالدين وبنار الهدى فلو لم يكن  
 بينهما اتصال مناسبة لما تصور الترفي من احد مما الى الاخر فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة  
 على موازنة عالم الملكوت فامر شي في هذا العالم الا وهو مثال الشيء من ذلك العالم وربما  
 كان الشيء الواحد مثلا لاشياء من الملكوت وربما كان الشيء الواحد من الملكوت امثلة  
 كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثلا اذا ما تله نوعا من المماثلة وطابقه نوعا من المطابقة  
 واحصا تلك المماثلة بتدريج استقصا جميع موجودات العالمين بل سر باولن تغني به  
 القوة البشرية وما تطلع لفهمه القوة البشرية فلا يفي بشجرة الاعمار القصيرة فتعاني افرح  
 منها المنور جالتستد باليسير منها على الكثير وينفتح لك باب الاستبصار بهند النمط من  
 الاسرار فاقول ان كان في عالم الملكوت جوهر نورانية شريفة عالية يعبر عنها بالملكوت بفيض  
 الانوار على الارواح البشرية ولا جعلها قدسها ربا ويا يكون الله تعالى رب الارباب لذلك  
 ويكون لها مراتب في نورانية متفاوتة فيما حوى ان يكون مثلا لها من عالم الشهادة الشمس  
 والقمر والكواكب واللك للطرق ولا ينتهي الى ما درجة درجة الكواكب فيضج له اشراق نوره  
 وينكشف ان العالم الاسفل تحت سلطانه وتحت اشراق نوره وتوضح له من جماله وعلوه  
 ورجته ما ياد فيقول هذا بي هم اذا انضج له ما فوقه مراتبته رتبة القمراي اقول الاول في  
 الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لا احب الا قلبه وكذلك تفرق حتى ينتهي الى ما مثاله الشمس  
 فبراه ابرو اعلى قمره قابلا للمثال النوع مناسبة له مع والمناسبة مع ذي النقص بقول  
 ايضا فتمت بقول جنت وجهي للذي فطر السموات ومعنى الذي انارة مهمة لا مناسبة  
 لها اذ لو قال قائل منهما ما مثال مفهوم الذي لم يتصور ان يجاب عنه فالمشتركة عن كل من ههنا هو  
 الحق فذلك لما قال فرعون لموسى عليه الصلوة والسلام وما رب العالمين كالتاليل الهية لم  
 يجسه الا بتعريفه تعالى بافعال اذ كانت الافعال تظهر عند الال ولنرجع الى الامور فنقول  
 علم التعبير يعرفك منهاج ضرب الامثال واستقصا البواب التعبير يزيدك انما بهند الخشن ولا  
 يكتفى للاشغال بعدة ودر كتاب مرصا والعباد است در فصل مفيد هم از باب سوم که در  
 بيان مشاهدات انوار و مراتب آنست بدان که چون آینه دل بتدرج از تصرف مصفاه

در بیان انوار

القول في مشاهدة الانوار

لا الاله صقالت يا بديع بري انوار غيبی کرد در بدایت حال ان انوار بیشتر بر مثال بر  
 ولوامع و لواج بیداید بعد از بروق بر مثال چراغ و شمع و مشعل و انشما افروخته مشاهده  
 شود و آنکه انوار علوی بیداید ابتدا در صورت کواکب خرد و بزرگ و آنکه بر مثال قمر مشاهد  
 افتد و بعد از آن بر شکل شمس پیدا کرد و پس انوار مجرد از محال بیداید چون انوار کلی الحجب  
 بدون اید خیال با دران تصرفی مانند الوان بر خیزد و در بی رنگی بی صورتی و بی محلی بی  
 شکلی بی هیاتی و بی کیفیت مشاهده افتد و نور مطلق آن است که ازین همه پاک و منزله باشد  
 الی ان قال نگاه بود که بر تو انوار صفات حق تعالی از پس حجب روحانی و در عکس بر آینه دل  
 اندازد و بقدر صفای چنان که ابراهیم را علیه الصلوة والسلام در ابتدا بود چون دل از رکاب  
 طبع تمام خلاص یافت در صورت قمر مشاهده افتاد چون آینه دل بحال صافی شد در صورت  
 خورشید مشاهده افتاد آنچه از انوار حق سبحانه مشاهده دل شود همان نور معروف که برود  
 و تعریف حال خود هم بخود کند ذوقی در جان بیداید حضرتی که بدان ذوق دانند که آنچه در می  
 بینند از حضرتست نه از اغیار این معنی ذوقی است در عبارت دشوار کجند و این ذوق  
 متفاوتی افتد که معرفت از در سمع در اید چنان بود که موسی را علیه الصلوة والسلام انی انا  
 الهی و اسطه شمو و کلم الله موسی تکلیما و اگر معرفت از در نظر در اید و حجب باقی بود تو  
 اید چنانکه خلیل را علیه الصلوة والسلام بود فلما رای الشمس با زغرة قال هذا ربی هذا کبریا بحقیقة  
 ذوقی در جان بیداید از تعریف انار یک ترجمان زبان نکو بیداید چون حجب کلی خیزد  
 بواسطه اید چنانکه خواجه را علیه افضل الصلوة و اکمل الخیات ما کذب القواد ما رای انهار و نه  
 علی ما یری و امیر المؤمنین عمر را رضی الله عنه هم ازین چاشنی بود که میکفت را علی بنی  
 و خواجه علیه الصلوة والسلام در بیان مقام احسان اشارت بحصول این ذوق میکرد که ان  
 تعبد الله کانک تراه آنچه مشاهده نظر جان خلیل علیه الصلوة والسلام عکس بر تو انوار صفات  
 ربوبیت بود که در آینه دل مشاهده می افتاد و لیکن از پس حجب روحانی و در مقام تکوین  
 لاجرم اقول می بند رفت و اوسحانه متراسته از اقول دل چون دل بود دروغ نبدن حکم هذا  
 برنگی زان بر تو خیزد که مشاهده دل است و چون نور حق تعالی بی حجب روحی و در مشهود آید

چون آینه دل بقدر کوبی صفایافته بود ان نور بقدر کوبی مشاهده افتاد

در بیان معرفت احوال

می شد

لا اله الا الله



في زكي وبني بفتي وبني حدي وبني مشي وبني ضد الشكا لا كرو ومكلمين ومكلمين از لوازم او شود  
 اينجا نه طلوع مانند و نه غروب نه بين مانند نه بار نه فوق نه تحت نه مكان نه زمان نه قرب نه بعد  
 نه شب نه روز ليس عند الله تعالى صباح ولا مساء نه عرش نه عرش نه دنيا نه آخرت واگر کسی سوال  
 کند که ابراهيم را عليه السلام ان خود سيد و ماه و ستاره که مشاهده افتاد در عالم باطن بود يا در  
 عالم ظاهر جواب گويم تفاوت نكند چون اينده دل صافي بود كه باشد كراين مشاهدات در غيب  
 بيند از عالم دل بواسطه خيال و گاه بود كه در عالم شهادت بيند از عالم ظاهر بواسطه خيال  
 و گاه بود كه در عالم شهادت بيند از عالم ظاهر بواسطه حسن و جبري كه مناسبتی دارد و محل  
 ظهور انوار حق سبحانه تواند بود چون خود سيد و ماه و ستاره كه پذيرايي عكس بر تو انوار حق است كه  
 اند نور السموات والارض في الارض چه جفيفت بيند ان دل است و نماينده حضرت غرت  
 جل كه چون ذوق يداين از معرف حق سبحانه باشد غيب شهادت و ظاهر و باطن  
 بود و گاه باشد كه صفا دل كمال رسد و جب شفاف بود و آراوه سنه هم ابا تاني الانا  
 و في انفسهم بيد ايد كرو خود نكر و هم حق بيند و اگر در وجودات در هر چه نكر دوران حق بيند  
 چنانكه ان بركوار كفت ما نظرت في شئ الا و ايت الله فيه و چون جب بجلي بر خيزد و مقام  
 شهودي واسطه پيشه شود و كويد ما نظرت في شئ الا و ايت الله قبله و اگر در جبري بايان مستغرق  
 شود و وجود مشاهدي متلاشي كرو و وجود شاهد مانند و بس چنان بود كه جنيد قدس سره  
 كفت ما في الوجود سوى الله و از انجا كه حقيقت وحدت و وحدانيت است چون نظري  
 هر كجا در دو عالم نور و ظلمت است بر تو انوار صفات لطف و قهر است و غرض حضرت  
 خواجه عليه السلام در استدعا رنا الاشياء كما هي ظهور انوار صفات لطف قهر و طيبه زير كه  
 هر جبري را كه در عالم وجود است يا از بر تو انوار لطف دوست با از بر تو انوار قهر و الا  
 بهي جبري را وجود حقيقي كه قائم بذات خود بود نيست وجود حقيقي حضرت لم يزل ولا  
 يزالى راست چنانكه فرمود هو الاول والاخر والظاهر والباطن ثم قال حجة الاسلام رحمه الله  
 ولا تظن من هذا الامتزج و طرقت ضرب امثال خصه من في رفع الظواهر واعتقاد في  
 انطاطا حتى قول مثلا لم يكن مع موسى عليه الصلوة نعلان ولم يسمع لخطاب بقوله كما اخلع

و طابع

نعلك

نعليك حاشي مع فان ابطال الظواهر راى الباطنية الذين نظر و ابا العين العورا الى احد العالمين  
 ولم يبقوا الموازنة بين العالمين ولم يفهموا وجهه كما ان ابطال الاسرار من باب الحسوية فالذي  
 يجر الظاهر حسوي والذي يجر الباطن باطني والذي يجمع بينهما كامل لذلك قال صلى الله عليه  
 وسلم للقران ظاهر و باطن و حد و مطلع و ربنا نقل يداعن على رضى بعينه موقوفاً عليه بل افول  
 فهم موسى عليه الصلوة والسلام من الامم خلع النعلين اطراح الكونين فامثل الامر ظاهر الخلع  
 نعليه و باطنا باطراح العالمين و هذا هو الا اعتبار راى العجور من الشئ الى غيره و اول متكررة  
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام الترفي الى عالم المقدس عن كدرة الحس و الخيال فمما ذلك  
 المتكررات الواوي المقدس طوي ولا يمكن ذلك الواوي الا باطراح الكونين اعني الدنيا والاخرة  
 و التوجه الى الواحد الحق كان الدنيا والاخرة متقابلين و متخاذين و هما عارضان  
 للجوهر النوراني البشري بكل اطراحهما مرة و التلبس بهما اخرى فمثال اطراحهما عند الام  
 بالنوحي الى كعبة القدس خلع النعلين منبه على ترك الكونين فامثال في الظاهر حق و  
 اداؤه الى الله الباطن حقيقتة و لكل حق حقيقتة فاذا جمع بين الظاهر و الباطن جميعا فهو الكامل  
 و هو المعنى قبولهم الكامل من لا يظن نور معرفته نور و رعه و لا يسمع نفسه بترك حد محدود  
 الشرح مع كمال البصيرة و الاغلب انه يكون المعنى سابقا الى المشاهدة الباطنية ثم ليرف  
 منه الروح انجالي فينطبق انجالي بصورة موازنة للمعنى محاكبة و هذا انجالي الكشيف اذا  
 صنع و رقيق و هذب و ضبط صار موازيا للمعاني العقلية مؤدبا لانوارها و غير جار  
 عن شراق نورها منه و انجالي في بداية الامر محتاج اليه جدا تضبط به المعاني العقلية  
 فلا تضطرب و لا تنزل و لا تنفسه انتا راجح عن جدا الضبط فنعلم للمعاني  
 انجالية مع المعاني العقلية و قال في الفصل الثاني في نعليك هذا القدر من انوار  
 هذه الاية فافنع به و قال حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثالث من كتاب المشكوة  
 الانوار و مصفاة الاسرار ان الله تعالى منجلى في ذاته لذاته و يكون الحجاب بالاضافة الى الحجب  
 لا محالة و المحجوبون من اخلق ثلثة اقسام منهم من حجب بحر الظلمة و منهم من حجب بنور معرفون  
 بظلمة و منهم من حجب بالانوار المحض و اصناف هذه الالام ثيرة و في الحديث ان بعد تعاني معجز

في الفرق بين الحسوية والباطنية

فظاهر خلع النعلين

المحجوب من اخلق ثلثة اقسام



حجاب من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعة حجاب وفي بعضها سبعون الحجاب  
 وتحقق كثيرا فاما المحصر فذلك لا يتصل به الا القوة النبوتية مع ان ظاهر ظني ان هذه  
 مذكورة للتكثيف لا للتخفيف وقد تجرى العادة بذكر عدد ولا يراد به تحصيل التكثيف والله تعالى  
 اعلم بتحقيق ذلك فذلك خارج عن الواسع واما الذي يكلمني ان اعرفك فيه الا ان  
 وبعض اصناف كل قسم فاقول القسم الاول المحجوبون بالظلمة المختصة بهم الملاحظة الذين  
 لا يؤمنون بالله تعالى وباليوم الآخر وهم الذين استحبوا المحبة الدنيا على الآخرة لانهم لم يؤمنوا  
 بالآخرة اصلا وهؤلاء اصناف صنف تشوف الى طلب سبب هذا العالم فاحاله على الطبع  
 والطبع عبارة عن صفة مكررة في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة او ليس لها موهبة و  
 ادراك ولا خبر لها من نفسها ولا مما يصدر منها وليس نور يدرك بالبصر الظاهر ايضا  
 والصنف الثاني هم الذين شغلوا بانفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب ايضا بل عايشوا  
 البهائم وكان حجابهم تقوسم الكدرة والشهوات المظلمة ولا ظلمة اشد من الهوى  
 والنفس فهؤلاء انفسهم افرقا بفرقة زعمت ان غاية المطالب الدنيا ادراك اللذات  
 البهيمية رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة البهائم بل احسن منها وقررت ان غاية  
 العادات هي الغلبة والاستيلاء وهذا مذموم الكراد والاعراب وكثير من اصحابنا  
 وهم المحجوبون بظلمة الصفات السبعية فتعوا بان يكونوا بمنزلة السباع بل احسنها  
 وقررت زعمت ان غاية العادات كثرة المال واتساع اليسار فترى الواحد يجره طول  
 عمره يركب الاخطار في البوادي والبحار ويجمع الاموال ويشبع بها عنقه فضلا عن غيره  
 واي ظلمة اعظم مما يلبس على الانسان ان الذهب والفضة حجر البرادان باعنا  
 وقررت رابعة ترتقت من جهالة هؤلاء وتعاقبت وزعمت ان اعظم العادات في اتساع  
 اجهاد والصيت وانتشار الذكر وكثرة الاتساع وتفوز الامر المطاع قبراها لا هم لها الا  
 المرأة وعجالة مطرحة البصار الناظرين ويدخل في جملة هؤلاء جماعة يقعون بالسننهم  
 لاله الا الله كبريا حليم على ذلك مستظنا بالمشركين وتجلهم واستمدادوا لهم او تعصب  
 لغيره مذاهب الا باقول اذا لم يحلم هذه الكلمة على العمل الصالح فلا يخرجهم من الظلمة

محبوب كمن خلق ارحم بوجه  
 قسم است كمن عمل بر حيد صنف

بيان الطبع

القسم الاول من المحجوبين الثلاثة  
 متفرقة على اربعة فرق

لا النور

الى النور واما من اذرت فيه الكلمة بحيث سببته وسبته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة  
 وان كان كثيرا المعصية القسم الثاني طائفة محجوبون بنور معروف بظلمة وهم ثلثة اصناف صنف  
 من ظلمتهم من احسن صنف من ظلمتهم من الخيال وصنف من ظلمتهم من مقاييس  
 عقلية فاسدة الصنف الاول المحجوبون بالظلمة احسية وهم طوائف لا يخلوا واحدهم عن  
 مجاوزة الالتفات الى نفسه وعن التعلق والتشوق الى معرفة ربه عز وجل اول درجاتهم عبادة  
 الاوثان واخرهم التوبة وبينها درجات الصنف الثاني المحجوبون ببعض الانوار مرقون بالظلمة  
 انجاس هم الذين جاوزوا الحسن وابتغوا اورا المحسوسات لكن لم يكن لهم مجاوزة انجاس فوجدوا  
 موجودا فاعاد على العرش اخسهم رتبة اجسدية ثم اصناف الكرامية باجمعهم ولا يمكن شرح  
 مفالا لهم ولكن رفقهم درجة من تقي اجسدية وجميع عوارضها الاجمالية وخصصوه تعالى  
 بدرجة فوق لان الذي لا ينسب الى اجسام ولا يوصف بانه خارج العالم وداخله لم يكن عندهم  
 موجودا اذ لم يكن متجسدا ولم يدركوا ان اول درجات المعقولات تجاوز النية الى اجسام  
 الصنف الثالث المحجوبون بالانوار الالهية مقرونه بمقاييس عقلية فاسدة مظلمة والعقل  
 اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لا يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليها وفي تجرده  
 عسرة عظيم واما يمكن تجرده عن هذه النوازع بعد الموت وعند ذلك يتكشف الغطاء ويخلى  
 الاسرار ويصا فكل احد ما قدم من خبر او شر محض او يتهدك بالابغاد صغيرة ولا  
 كبيرة الا احصاها وترى العقلا يغلطون في نظرهم لان فيهم خيالات واما ما واد  
 يظنون احكامها احكام العقول الغلط منسوب اليها فقولوا عبدا والها سمعنا بصيرا  
 منكلما عالما فادامه بداجيا منترعا عن اجسام لكن فهموا هذه الصفات على حسب  
 مناسبة صفاتهم وربما صح بعضهم فقال كلامه تعالى الكلامنا وربما ترقى بعضهم فقال لا  
 بل هو كحدث نفسنا ولا صوت ولا حرف وكذلك اذا طولبوا بحقيقة السمع والبصر  
 والحيوة رجعوا الى التسمية من حيث المعنى وان اذكروا باللفظ اذ لم يدركوا اصلا معنى  
 هذه الاطلاقات في حق الله تعالى وفي بداية الكلام في القول في صفات الله تعالى قال امر  
 السنة ابدى الله تعالى ان الله موصوف بصفات الكمال منزهة عن النقص والزوال البت

القسم الثاني من المحجوبين الثلاثة  
 منقسمة على ثلثة اصناف

صوت ٤

في تحقيق صفات الله تعالى

بالحسن



تحدث ونعتمد على ازلية ابدية قائمة بذاته لا تشبه صفات الخلق بوجه من الوجوه قال بعض  
العرفاء اذا نظرت نظرا شافيا علمت ان كل ما وصف الله تعالى به نفسه او وصفه بغيره فهو  
باعتبار نسبة الى بعض الموجودات او الى جميعها واما الاسم الذي هو علم لشيء فباعتبار  
ان يكون موضوعا للدلالة على الموجود الذي انتهى اليه نظر الالك الذي سافر من طريق الوجود  
احسن الى الوجود العفلي ثم انتهى به السلوك الى ان فتحت له ابواب الملكوت فلما انتهى تخلخله في  
بحار الملكوت فظفر بدرجة النور ووضعه الاسم العلم للدلالة على تلك الدرجة لا باعتبار  
نسبته الى موجود صدر منها بل باعتبار ذاتها فقط من حيث زاهام وجوده واما الذي سمي تلك  
الدرجة قديمة فانما سماها بذلك من حيث راي مغايرتها لبر الذوات في الحاجة الى علم جديدة  
طها وكذلك اذا نظرت نظرت الى اسم احيى واخفى علمت ان واضعها نظر عند الوضع الى  
الغير وبطلانها واما الاسم الذي هو كالعالم فلما تجد في شيا من ذلك ثم قال كل موجود حاد  
وجوده مقدور فهو مقدور ولو لم يكن مقدورا لما وجد مصدر الوجود اذا قاد وكل موجود  
مقدور فهو مراد ولو لم يكن مرادا للوجود لما وجد مصدر الوجود اذا مر يد كل موجود فله  
الى الواجب نسبة ما وللواجب الى كل موجود وجه وكل موجود فهو حاضر للواجب الواجب  
مغاير لكل موجود والواجب حاضر للواجب فهو معدوم اذ ليس له وجه ولولا وجه الحقي فهو  
لم يكن للموجودات اصلا وجود كما يقال في النظر العاقي لولا وجه الشمس المقوم لوجود  
الشعاعات المنبثقة على الارض لم يكن للشعاعات اصلا وجود واذا كان للواجب الكلي  
شي وجه كان بالضرورة عالما بكل ذرة من ذرات الوجود فبذلك غاية العقل في عوجه  
ثم قال حجة الاسلام القم الثالث هم المحجوبون بحض الانوار وهم اصناف لا يمكن  
احصاؤهم وكلهم محجوبون بالانوار المحضه واما الواصول صنف وصلوا الى وجود  
منته عن كل ادراك بصير من قبلهم فاحرقت سبحات وجه الاول اللام على جميع ما ادركه  
بصر الناظرين وبصيرتهم والمحجوبون بالانوار المحضه اصناف لا يمكن احصاؤهم واشير  
الى ثلثة اصناف منهم الصنف الاول طائفة عرفوا معاني الصفات تحقيا وادركوا  
ان اطلاق اسم الكلام والارادة والقدرة والعلم وغيره على صفات عز وجل ليس مثل اطلاق

القسم الثالث من المحجوبين الثلثة  
المنقمة على ثلثة اصناف

على البشر فتحا تنوعا عن تعريف هذه الصفات وعرفوه تعالى بالاضافة الى الخلق كما عر  
موسى عليه الصلوات والسلام في جواب قول فرعون ومارب العالمين فقالوا ان الرب المقرب  
المنزه عن المفهوم الظاهر من معاني هذه الصفات هو محرك السموات والارضين ومديرها و  
والصنف الثاني نزلوا من هولاء حيث ظهر لهم ان في السموات والارضين كل ما هو خاصه موجود  
يسمى ملكا وفيهم كثرة وانما نسبتهم الى الانوار الالهية نسبة الكواكب ثم لاح لهم ان هذه السموات  
في ضمن فلما اخبروا بحركتها في اليوم واللييلة مرة فقالوا الرب هو المحرك للحرم الاقصى  
المنطوي على المفاك كلها اذ الكثرة منتفية عنه والصنف الثالث نزلوا من هولاء درجة  
قالوا ان محرك الاجسام بطريق المباشرة ينبغي ان يكون خدعة لرب العالمين جل جلاله وعباد  
له وطاعة من عباده بعبادة يسى ملكا نسبة الى الانوار الالهية المحضه نسبة القمر في الانوار  
المحسوسه فترجموا ان الرب تعالى هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب تعالى محرك الكل  
بطريق الامر لا بطريق المباشرة ثم في تفهيم ذلك الامر وما بينه غموض بقصر عنه اكثر الافهام ولا  
يحمل هذا الكتاب فهو لاء الاضافات كلهم محجوبون بالانوار المحضه وقال في التعريف في  
الباب السادس عشر شرح قولهم في التوحيد فخلق تعالى من غير مباشرة وتفهيمه من غير ملاقاة  
وهذا يتبين من غير ما لا تنازع الهم ولا تخالط الافكار ليس لانه تكليف لا الفعله تكليف ثم  
قال حجة الاسلام رحمه الله واما الواصول صنف رابع تجل لهم ان هذا المطاع ايضا هو  
بصفة تافى الواحدة المحضه والكمال البالغ لسر لا يحل الكتاب كشفه وان نسبة هذا المطاع  
نسبة الشمس في الانوار احببه فتوجوا من الذي حرك السموات ومن الذي امر بحركتها الى الذي  
نظر السموات وظهر الامر بحركتها فوصلوا الى وجود منته عن كل ادراك بصير من قبلهم فاحرقت  
سبحات وجه الاول اللام على جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم اذ وجوده تعالى مقدس  
عن جميع ما وصفناه من قبل ثم هولاء انفسهم وافتهم من احرق من جميع ما ادركه بصيرة  
انتهى وتلاشى لكن بقي هو ملاحظا لجمال القدس وملاحظا لانه في حاله الذي ناله بالوصول  
الى الحضرة الالهية فانحطت منه المبصرات دون المبصره وجاوزوا لاطائفة بهم خواص الخواص  
فاحرقهم سبحات وجههم في انفسهم وغشيتهم ليلان اجلالا فانحطوا وتلاشوا في ذواتهم فلم يبق لهم حظ

الفعل بالفتح مصدر فعل بفعل الفعل بالكسرة الاسم  
ويجمع الفعال مثل قدح وقداح مفتح

في ان الله تعالى فاعل  
لا بطريق المباشرة



الى انفسهم لفتايم عن انفسهم ولم يبق الا الواحد الحق وصار معنى قوله تعالى كل شئ باكل لاجلهم  
علم ذوقا وحالا وقد اشرفنا الى ذلك في الفصل الاول وذكرنا انهم كيف اطلقوا الاتحاد  
كيف ظنوه فتمده نيابة الواصلين ومنهم من لم يندرج في الترتيب والعروج على التفصيل  
ذكرناه ولم يطل عليهم الطريق فسبقوا في اول وهلة الى معرفة القدس وتنزيه الربوبية  
عن كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم اول ما غلب على الاخرين اخرا وهم عليهم القليل  
دفعه فاحرف سجات وجهه جميع ما يمكن ان يدركه بصري وبصيرة عقلية ويتبين ان  
يكون الاول طريق تحليل والتأني طريق اجيب عليهما الصلوة والسلام والله تعالى  
اعلم باسرارها قدامها ونوارقها فتمده اشارة الى اصناف من المحجوبين ولا يبعد ان يبلغ  
عددهم اذ فصلت المقالات وتتبع حجب الكليين سمعون الفا ولكن اذ انتت للتحجور  
منهم خارجا عن الاقام التي حصرنا بها فانهم اما محجوبون بصفتهم البشرية او باحس وبانحياز  
او بمقاربة العقل والنور المحض كما سبق فتمده اما حضري في الوقت في جواب هذه الاسئلة  
مع ان السؤال صاوفي والفكر منقسم منشعب الهم الى غير هذا الفن منصرف ومقترن على الاثر  
الكريم السبل ان ينزل الله تعالى العقوب عما طغى بالقلم او زلت به القدم فان خوض غمرة الاسرار  
الالهية خطير واستشفاف الانوار الالهية من وراء الحجب البشرية عسير غير يسير ولقد كان  
وجون ارنجيدان ارباب معارف واصحاب حقايق رؤس ومبرهن في شؤده كنه حق تعالى  
وغيب هويت او خروعا لاجتبيقت معلوم ومفهوم بهج كس نتواند بود سجان الملك الهادي  
مقربان وقد سبان بحال عجز خود از شهو و كبر يا وعزت او معرفت كنه سبحانك عنك حق  
معرفة سجان من لا يعلم ما هو الا هو واجه كفته انه لما عرفنا الله عز وجل بالاجمال انه موضوع  
بصفات الكمال فقد عرفناه سبحانه حتى معرفة بيان معرفة اجماليت في اينكه گفته شد  
بيان معرفة تفصيلي في التعرف في الباب الثاني والثلاثين في علوم الصوفية  
ثم لكل مقام بنو نهائية وبنها احوال متغايرة وكل مقام علم وكل حال اشارة ومع علم كل  
مقام اثبات ونفي وليس كل ما يقع في مقام كان متفيا بما قبله ولا كل ما اثبت متفيا  
فيما دونه هو كروي عن النبي عليه الصلوة والسلام قال الايمان لمن لا امانة له فنفى عن الله

ايان الامانة لا الايمان العقد والتحايطون اذ كروا ذلك كان عليه الصلوة والسلام مشرفا على  
احوالهم شرح مبادي معرفة تفصيلي كسبب ذوق ارواح انبياء واوليا ومقربان صفة  
در طی حروف وكتبا مكتبي طالبان حضرت فيو هيت وشتافان جمال صديقت كني خوانند  
كه بيزدبان تنوق وطلب خود از عناية اجب تقليد به فضا سئود و عيان رسالت بعضه  
اصحاب البحث الافكارند وبعضه اولوا الكشف والابصارند اهل حجت نظر منجوا هيكه  
تبركيب مقدمات وتقريج وبراهين بقصا واي مطالب خود رسندا وجود مكنات  
وجود واجب عظم و كبر استند لال ميگند اوليك بنا وون من مكان عجب قال بعض العاقلين  
مع ان العلم اليقيني الذي لا يرب فيه بعسر اقتضاه بالقانون الفكري والبرهان النظري  
والظفر بمعرفة الاشياء من طريق البرهان صده اما منعذر مطلقا في اكثر الامور وفي بعض  
لال البصائر والعقول السليمة ان تحصيل المعرفة الصحيحة من طريق البرهان بالنظر والاثبات  
وطريق البيان الحاصل في الكشف بتصفية الباطن والالتجاء الى الحق تعالى وكحال في المنة  
النظرية قد استبان با اسلفنا فحقين الطريق الاخر وهو التوجه الى الحق تعالى بتصفية الباطن  
والافتقار التام وتفريغ القلب ككلية من سائر التعلق الكونية والعلوم والقوانين  
وقد ذهب الرئيس ابن عسما الذي هو اسناد اهل النظر ومقننهم عند عثوره على هذا العلم  
من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة او بطريق الذوق كما يروي اليه في مواضع  
كلامه التي ليس في قدرة البشر الوقوف على حقايق الاشياء بل غاية الانسان ان يدرك خواص  
الاشياء ولو انهما وعوارضها وبين المقصود بيان منصف ضمير وسما فيما يرجع الى معرفة الحق  
وذلك في اواخره بخلاف المشهور عنه في اواخر كلامه وفي اواخر حياته ناب وتصديق بامومه  
على الفقر اورد النظام وكان يحفظ القرآن فيختم على كل ثلثة ايام ثم مات في يوم الجمعة الاو  
من رمضان سنة ثمان وعشرين واربعمائة ودفن بهمدان وكانت لادته في سنة سبعين وثلثمائة  
كذا قيل قيل ثلث وسبعين وثلثمائة وكان ابوه رجلا من اهل بلخ انتقل الى بخارا في ايام نوح  
منصور وتولى العمل بقرية خمسين وبقية افشنة وتزوج بها فولد ابو علي بها ثم انتقل الى بخارا  
واشتهر بالفقه وتروى الى الامام اسمعيل الزاهد رحمه الله وفي تاريخ الامام الباقر رحمه الله

است

تبيين معرفة التفصيل  
طريقين مع

تذكرة توبة ابو علي سينا ووفاته

تعالى



وگویی علی لم یکن فی غایب عشره سنه من عمره الا وقد فرغ من تحصیل العلوم باسرها و تصانیفه  
تقارب مانده تصنیف منها رساله الطیر و هو احد قلا سفة المایهین وقد ذکره و الذی تاب و  
اشغلی بالتشک و ذکره الله تعالی بانی عنایت و واسع رحمته و الله تعالی اعلم بحقیقه  
ذکر و اما اهل کفر بصیرت بتصفیه باطن و کمال بتقل و دوام توجیه بینهما مقاصد خود  
می رسند و هو الاستملاک فی شهود جماله و جلاله ایضا تمجید بانی لم یزل لا یزال و طهارت  
نظرت مانده اند و نظایم کوان و تفکیکات حدیثان در این اثر نکرده است و لیکن  
کتاب فی قلوبهم الایمان و ایدیم بروح منزه ایشان وجود و فریده کار رانی ترکیب مقدمات  
عقلی می شناسند فطره الله التي فطر الناس علیها لا تبدل الخلق الله ذلك الیهین القیم بنی  
در ادراک احوال با استدلال قوت مسرجه حاجت اقی الله شک فاطر السموات و الارض  
سید الطائفة را بر سیدند و دلیل علی وجود الصانع جل و علا فرمود اغنی الصباح عن الصباح  
عجز و جبرت ایشان از تضاد مشکوک و تعارض دل نبوده که ان جبرتی مذموم است بطریق  
استدلال چون از قبض انوار ربانی و امداد عنایت بی جای جز ذکره خالی بود عاقبت این  
جبرتی مذموم مؤدی گردد و بلکه عجز و جبرت ایشان از توالی تجلیات و مشاهد عجایب  
امور و احکام در بوبیت باشد رب زدنی فیک خیر سبحان من لم یجعل الخلقه سبیلا  
معرفة الابالبحر عن معرفة اشارت باین جبرتی محمود است پس بیاید انست که معرفه  
ذات حق بی جای از من جیت بی علم تفه و جمله غیره و معرفت سر وحدت و فنا ملک و ملکوت  
و سر کل شیء مالک الا وجهه اغض و اشرف علوم مکاشفات است و لوح این نوع علوم را  
خود مکتب و علمناه من لدنا علما تنویسند بعد از آنکه آینه دل را بمصقل ایمان و تقوی از  
رنگ مکنات بکلی زدوده باشند و از اوصاف شری شراب تجرد نویسند و لوان اهل  
القری امنوا و اتقوا الفتحن علیهم برکات من السماء و الارض بوبکر واسطه قدس سره  
فرمود جمله التوحید کل ما ینسج به الالبان و یثیر الیه البیان من تعظیم او تجرید و تفرید  
فهم معلول و بحقیقه ذلک کذا فی التعرف فی الباب الثالث السنین فی التوحید و با آنکه معلوم  
و مشهور اهل بصیرت است که ادراک هیچ موجد بکنه ادراک حقیقت احد جز ذکره نتواند رسید چه

و راجع

باز نقل

در عقل و فهم و حواس و قیاس بید ذات خداوند تعالی از ان مقدس و متبره است بصیرت صاحب  
نظران را در اشعه انوار عظمت او جز تجرد و تملک سبیل و دلالت نیست بعضی از کبریه و عظم  
اهل یقین قدس سرهم در عبارات و اشارات ایشان لفظ وجود و عبارات اطلاق وجود  
وارد است با آنکه در همه عبارات ایشان است لابقال هو الوجود و اذ به سجانه نظر الوجود  
و الوجود ما نحن فیها بظهور الوجود و کل شیء برینی ما به کان الظهور تجلی لعلوه  
و جل عنهما و من دون العیون له ستور و هم ایشان گفته اند حقیقه حانه غیر معلومه  
لما سواه و لیست حقیقه غرضه و جل عما نه عن الکل و الا عن الحسب و الحقیق و الحقیق  
المراد بها المصدر لان کل واحد منها عرض و هو سبحانه لیسن کج هر و لا عرض شیخ بر کواشیخ  
الشاخ الکبار مطلع الانوار و منبع الاسرار بر بان الطریقه و ترجمان الحقیقه شهاب الحق  
و الدیوانی حفص بن محمد البکری السهروردی قدس سره سنو الی ذمناز حال بعضی از کبریه  
و عظم اهل یقین که ذکر ایشان حالیکه شت فعاله و وصفه بعد ما جاله هو بحر الحقا  
و قد وصفه غیره ايضا من الشایخ و العلماء ابعوا المفاتیح و اخر و اعنه ما بطول ذکره من  
الکرامات و در شرح تعرف فرموده است فی شرح قوله فی خطبه التعرف المقدر بنده عن شیه  
ذوات الخلق و من المترفه صفات المحدثین بکانه است بذات خویش زماننده کی فاینها مخلوقا  
و مشغور و متفعل بود از فرد و فرد بکانه بود که با وی دیگری بنا شد پس خدای تعالی عزوجل بکانه  
بذات خویش ذات هستی بود هم چون وجود وی و نفس من همه عبارات از منی بود پس منی  
وی بدستی کس نماند زیرا که همه مستیها یا جسمند یا جوهری هستی خدای عزوجل جسم و جوهرت  
و همه ذاتها یا اندر مکاتد باندر زمان و ذات خدای را عزوجل است و انتم انتم نیست این است  
معنی قول امیرالمؤمنین علی رضی الله عنه که ویرا پرسیدند که توحید چیست فرمود ان است که  
بدانی که هر چه بر سر تو میگذرد خدای تعالی جبران است و متنزه متفعل بود از تراست و معنی آن  
بود که به خود باک است بصفات خویش از صفات آنها مخدثان نه بجزئی دیگر هیچ صفت  
وی بصفات مخدثان نماند صفت مخدثان عرضت و صفت خدای تعالی عرضت و غیره نیست  
ذات وی قدیست و صفت قدیم قدیم بود و غیر وی عز و علا همه مخدث اند و صفت مخدث

بصفا نه

است



محدث بود و وصف محمد ثمان هم اخراضند و عرض باقار و ابو دو صفات خدی تعالی  
 واجب البقا است مع تمتع القناست و بعضی از کبر اعلمی بخار از هم است که معاضد نبی حضرت  
 عالم ربانی صاحب الامه الشفق علی خلق الله تعالی المقول فی القابره متبع رسول الله صلی الله علیه  
 وسلم فی القول والعمل مولانا حافظ الدین البخاری و حضرت مولانا القیاسی فقه الامه  
 نوشته اند و مولانا امام الزاهد العالم العارف المحقق محمود بن محمد بن داود الاصبغی اللؤلؤ  
 طیب الله تعالی تربته و علی فی فرادیس لجان تربته در رساله بیان الاعتقاد در فصل دوم  
 که در بیان حقیقت نبوت و جماعت در بیان توحید این عبارات نوشته است  
 بذات خود بیکانه است بصفات خود هیچ صفت مر او را نوشونده نی هیچ صفت از وی  
 زایل شونده نی معنی ذات خبر سنی نی سنی وی جزوی نی سنی وی بغیر وی نی اصبت  
 وی از قلت نی ربوبیت وی به علت نی ذات وی جسمی جوهری عرض نی بلکه جزوی  
 جزوی است از جسم و جوهر و عرض علوی و سفلی نور و ظلمت همه افزیده وی استبان  
 و در خطبه این ساله فرموده اند تبرک کردم بالفاظ مشایخ بزرگ چون خواجگان نامزاهد  
 صفار بخاری و شیخ ابو المعین نسفی و مولانا شیخ الدین عسکری و خواجگان امام نور الدین  
 صابونی و مولانا شمس الدین کردی و به الفاظ استادان خوش خمنه الله علیه التعمیر  
 و بزرگان فارسی نی تکلف عبارت چنانکه نفهم اوقاف شیخ جمع کردم در بیان نه بکنت  
 و جماعت و مانو فیقی الایمانه و جعل علیه توکل الیه انید قال فی التعرف فی الباب السابع  
 فی قولهم فی القرآن کلام الله تعالی صفة الله فی ذاته لا یبشیر کلام الخلق فی وجه من الوجوه و نیست  
 له مایه کما ان ذاته تعالی است له مایه الامس جهة الاثبات و فانی شرح التعرف مر کلام  
 ویراجه جزئی نیست چنانکه مر ذات وی را مایه بنت الامس جهة الاثبات مکرار زوی  
 یعنی چون ما را گویند که خدی عزوجل است گویم است چون گویند و بر اصفیات است  
 گویم است ازین مقدار جباره نیست و این مقدار جواب درست است که پس از آن گویند  
 ما هو گویم سوال خطاست که مایه جنس جوید و اینجا جنس جنس جمع انواع با  
 انواعی باید ببارتا جمله کرد و باز جمله آن انواع را جنس گویند تا سوال درست آید و چون

ذکر مولانا محمود بن محمد بن داود  
 الاصبغی اللؤلؤی  
 رحمه الله علیه

جمله عوام ۴

خداوند

لمست

یکست سوال مایه بزوی مثال است و قال فی التعرف و اول بلزم العبد بعد احکام علم  
 التوجید و المعرفة علی طریقی الکتاب و السنة و اجماع السلف الصالح و التقوی علیه بل السنة  
 و اجماعه رضی الله عنهم الاجتهاد فی طلب علم الاحکام الشرعیة و احکامه من علم الصلوة و الصوم  
 و سایر الفرائض الی علم المعاملات و المبیعات علی قدر ما امكنه و وسع طبعه و قوی علیه فهمه  
 و بده علوم التعلم و الالساب فالعلم بین جمیدین جهد الطبیق قبل حصوله و جهد الاستماع  
 بعد حصوله فان کل مکان اغرف نفه کان اشد علی طالبه کذا فی التعرف لکان قال ثم و را  
 نبدأ علوم المشاهدات و المکاسفات و هو الذی تغردت به الصوفیة بعد جمعها بالعلوم  
 و در شرح تعرف میگوید در بیان علوم تعلم همه نعمتها شاید که خدی تعالی کسی را در پی تکلف  
 چون عاقبت این سخن مال ملک علم نعمتی غریزاست در دو جهان نعمتی نیست از علم بزرگتر  
 این نعمت غریزنی جهان کنندن و جهد نمودن بدست نیاید علم شریعت بدین صفت است  
 علم حقیقت چگونه باشد علم حقیقت علم و راست است و نتیجہ سلوک اعمال و علم باطن  
 من ریاضة النفس و تهذیب اخلاقها و معرفة اقاتها و مکایده العدو و فتنة الدنیا و طریق  
 الاحراز منها و رزم جوارح النفس و حفظ اطرافها و جمع حواسها حتى یکل العبد عند ذلک  
 مراقبة الخواطر و نظیر السرایر و اول علم و راست است که نفی از قیاسات قدم و جذب از جذبات  
 کرم بروجه قبول استقبالی رنده آید و غشاوه غفلت از چشم حقیقت پس با بردارد  
 و دیده را نور احیاء کجول کرد و این نوع از غایب غرت و غلظت بر بطریق خطابی در خلایق  
 حروف و کلمات نمیکند من عرف الله کل لسانه این باشد که عبارتی نیاید که بدان از کلمه معلوما  
 خود بیان تواند کرد و من لم یندق لم یعرف و غرض از این بر طریقت از گفتن و نوشتن این نوع  
 علم پیش از تفهیم و تشویق نبوده است و این طایفه اند که ارباب شهود و اصحاب معارف  
 تفصیلی اند و اولو المعارج و الابصار اند از طایفه خود خود به کلی خلاص یافته اند و تشبیه است  
 دل رسیده و هو الاستیلاک فی شهود و جلاله و جلاله بلجی در یابی و حدایت رسیده اند و از طلب  
 حد ثمان گذر کرده هر چه هم خلق را غیب است این از اعبانست هر چه مردم بکجا  
 شنیده اند این از ارباب بصیرة فاقه خود دیده اند بصفتی باطن و کمال تبتل و دوام توجیه کلمات

في طلب العلم و وجوبه و اتقان علم الشريعة

الزم تها کردن شتر ۳

عارف ۴



مقاصد خود رسیده اند و آن سلوک صراط مستقیم است که راه صد و بیست چهار جزایر است  
علیم الصلوة والسلام و اشرف ان طرز و اکمل ان ادیان ملت حنفی و دین مصطفوی  
علیه الصلوة والسلام و این طائفه اند که حضرت عزت جلز کرده سر الله نور السموات و الارض را  
کشوده با ایشان در میان نهاده است و حقیقت و سخن اقرب الیه من جبل الوردین لکن  
لا یصرون در خلوت خانه کل شیئی تا کمال الاوجه برایشان کشاده و کمال بان الله هو الحق و ان  
ما تدعون من دون الباطل لانه سبحانه الملك القدوس یصل بشیئی و لا ینفصل عنه شیئی  
و صول بحضرة خداوندی فی اتصال و انفصال است تعالی الله عما یوحیهم الزانیون علوا  
کبیرا و تجلیات را مراتب بی نهایت **بیت** هر چه از وی دلت مصغی تر ز و تجلی  
ترا همی تر **ان** الله تعالی تجلی للناس عامة و لابی بکر رضی الله تعالی عنه خاصة سبج ان  
و حدیقه علی السان عبده قال ابن عطار رحمه الله فی قوله تعالی قل هو الله احد هو سبحانه هو لا یقعد  
احدا ان یخبر عن هویته الا هو لا یعبارة لاحد حقیقته الا الله عن نفسه فیحبر عن نفسه بحقیقه حقه  
و الاخبار یخبرون عنه علی حد الاذن فیه و الامر فان سبجانه بانه هو الله اشار من نفسه  
نفسه اولم یستحی احدان یشیر الیه سواه فمن یبشر الیه فانما اشار الی اشارته الی التفتیح من تحقیق  
بإشارته الی اشارته بالنعظیم و الحکم كانت اشارته صحیح علی حد الصواب من وقعت اشارته  
علی حد الدعوی بطلت اشارته و بعدت عن معانی حقیقته و قال ابو سعید اخراجهم الله تعالی  
اول ما دعی عباده دعاهم الی کلمة واحدة فمن فهمها فهم ما و لا ما و هو قوله تعالی قل هو الله احد  
الواسطی فی قوله تعالی قل هو الله احد هو فی سبجانه و لا وصف لکنه کفایة و اشارته کفایة  
عن الثواتر و اشارته الی الذات و لما کان الغرض الاقصی من طلب العلوم باسرها معروفة ذات  
تعالی و صفاته و کیفیت صدور افعاله عنه و هذه السورة و الیه علی سبیل التعریف و الایمان  
جمع ما ینتاق بالبحث عن ذات الله تعالی فجعل هذه السورة معادلة لثلاث القرآن فی کتب  
المتفق علی صحته الخرج فی الاصول الستة فسیحانه ما اعظم شأنه و ما اقر سلطانة فهو الذي هو  
منتهی الحاجات و من عنده نیل الطلبات و لا یبلغ اذنی ما استأثر به من کمال العظمة  
و الغبطة و البهجة اقصی نعمت الناعین و اعظم و صاف الوصفین الی القدر المکمل ذکره

و سخن اقرب الیه منکم

تفسیر قل هو الله احد

از بدنه هو اندی ذکره فی کتاب العزیز و او دعوی و حیه المحسن و اموره اجملیه الرفیع و قال  
قل هو الله و هو امر من غیر اجمع و ارد علی مظهر التفصیل هو الله احد هو المطلق هو الذي لا یكون  
هو بیه موقوفه علی غیره و وجوده عین هو بیه کما سبق بالفارسیة فی سبجانه بیان الاعتقاد  
و الهویة الالهیة لجلالتها و عظمتها لا یکن ان یعب عنها الایمانه هو هو و لا یکن شریحا الایمان  
و اللوازم منها اضافیة و منها سلبیة و اللوازم الاضافیة اشده تعریفها من الامور السلبیة  
و الاکمل تعریف هو اللوازم اجماع لتوخی الاضافة و السلب فحقیق قوله تعالی هو بیکر  
اسم الله المتناو للامر من فان الله هو الذي ینسب الیه غیره و لا ینسب الیه غیره  
فانتساب غیره الیه اضافی و کونه غیر منتسب الی غیر سلبی کما ذکره بعض اهل النظر و  
الاستدلال الی اخر کلامه فی بده السورة المقدسة و الله تعالی محیط باساره هذه السورة  
و غاياتها و ترتب هذه السورة فی جواب قول المشرکین یا محمد صف لنا ربک انما  
ربک بین لنا جنه کما فی کتب التفاسیر و سمیت هذه السورة سورة الاخلاص لانه  
اخلاص فیها معانی التوحید **ع** علی بن موسی الرضا عن ابی جعفر بن محمد رضی الله عنهم  
انه قال فی قوله عز وجل قل هو الله احدان الحقایق مصنونة عن ان یبلغوا بهم و فهم و اظهار  
بالحروف لیهندی بهما من التی السمع و هو اشارة الی الخبیة عن الحواس و تنبیه علی معنی بابت  
و قال الشيخ الامام العارف الی ابو عبد الله محمد بن علی حکیم الترمذی قدس الله روحه و نور  
ضریحه فی کتابه نوادر الاصول فی اخبار الرسول علیه الصلوة و السلام فی الاصل التاسع عشر  
و المائین حدیثا عن ابی احمد العقلمانی قال حدیثنا المومل بن عبد الرحمن الشافعی عن  
عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالک رضی الله عنه انه قال جاء رجل الی رسول الله صلی الله علیه  
وسلم فقال یا رسول الله ای الاعمال افضل قال العلم بالله تعالی ثم اتاه فسلمه فقال علیه السلام  
مثل ذلك فقال یا رسول الله ایما اسئلك عن العمل فقال علیه الصلوة ان العلم ینفک مع قلیل  
العمل و کثیره و ان اجمل الی ینفک مع قلیل العمل و کثیره قال ابو عبد الله رحمه الله فالعلم ثلثة  
انواع علم بالله تعالی و علم بتدبیر الله تعالی و بری بیه و علم بامر الله تعالی و علم بالتدبیر  
فی باب العبودیة و العلم بالله تعالی هو الثانی الذي یظهر علی الالهیة من بین القلوب



فالعلم راس كل امر وخلق الله الخلق اصنافا والوانا ثم اعطى كل شئ علمه الذي ينبغي له العلم  
 يعرف العبد ربه وبالعلم يعرف ربه تعالى وهو جواب موسى عليه الصلوة والسلام لفرعون حيث  
 قال من بكيا موسى قال ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هي اى اعطاهم خلقهم ثم هديهم من  
 خلقهم وكونهم ومن يلكهم ويمن قوامهم فالله هو العلم الذي اعطى كل شئ من خلقه  
 هديهم الى نفسه اعطاهم ثم خلقهم نفسه وهديهم فالعلم جملة والمعرفة تميزه بجملة اعطى كل شئ خلقه  
 وهده اليه حتى يعلم ويعرف ويعبده فالجاجة بالادنى الى العلم بالله تعالى حسب خلقه وفي الترتيب  
 ذومعنى المصاحب يقتضى شيئين موصوفا ومضافا اليه يقال لاني رجل ذو مال تقول للثوب  
 امرأة ذات مال في الاصل الكلمة ثم اقتطعوا عنها مقتضيهما واجروا بجزى الاسماء المستقلة  
 بانفسها غير المقتضية لما سواها فقالوا ذات متميزة وذات قديمة او حادثة ونسبوا اليها  
 كما هي من غير تغيير علامتها التاني فقالوا الصفات الذاتية واستعملوا استعمال النفس والشئ  
 وعن ابي سعيد كل شئ ذات وكل ذات شئ على صاحب النكاح قول العرب جعل الله تعالى ما بيننا في ذاته  
 وعليه قول لي تمام ونضرب في ذات الالفرج قال شيخنا رحمه الله ان صح هذا فالكلمة اذا عرّبت  
 وقد اسمن المتكلمون في استعمال القعدة ولما قوله تعالى بذات الصدور وقولهم فلان قليل اذ  
 اليد وقلت ذاة به فمن الاول لان المعنى الاطال المصاحبة لليد وكذا قولهم اصلح الله ذات  
 بينهم وذو اليد حتى قال ايضا بعض الملوك وهم جنين معرفت حقائقها وصفات الهى في  
 غاية عظمت ونهاية جلالت جواهر صفوت وخلت رابر ان اطلاع تدهند وطيفه طالبان  
 مستعدان است كاول السما وصفاته حتى تعالى وتقدس به طريق ايمان از انبيا و متابعات  
 كاوليا اندكيد و بس راه ايشان برود تا بنور متابعت ايشان برحقائق اطلاع يابند و انقوا  
 الله ويعلمكم الله بنقل اقاويل فخلقهم وروايت مذاهب متنوعة وحفظ فحده اكلام وحكم فلسفه  
 قابل انعكاس اشعر انوارا سما وصفات حتى جل شانهم وغر سلطانة كي توان شده هر كره جبروت  
 علما وحكما واند عالم و حكيم بودونه هر كه صورت زهد وعبادت و رزوا و ايمان و جمال از  
 بنيابي ديمند قد علم كل الناس مشرهم جاني قدسي بايد اندك معاني سما وصفات او جليل علما  
 چه بود و در هر دلي نور غزت اسرار رخت او نكشي و هر كوش طاقت سماع سلوات جلال او

ندار و **بيت** اول ان به كه مستمع طلبى كه ندا تند بهند وان عروى انها كبحر و بضاغت عقل  
 منحرف و فطنت نبر او بصيرت خولاوران حقائق نصرت ميكنند جركف و ضلالت و حيرة مذموم  
 وجهالت نقد وقت ايشان نمكرد و دو قومي نقي صفات ميكنند و ذوق انبيا و اوليا بخلاف ايشان  
 كواهي ميديند و قومي ثبات صفات ميكنند و لكن مغايرة للذات حتى المغايرة و از انجا كقوله  
 و شريك بحت لازم مي آيد و قومي ذات او را سبحانه محل حوادثى و انند تعالى الله عما يقول الظالمون  
 علوا كبيرا اما ساوات و كبر اطرافت كه قرينه اسرار و حده تدين معاني و حقايق را از مشكوة  
 نبوت اقباس كرده اند و بر تعليم حق تعالى و تعريف و دانسته اند و بده اذ راه جدك كفت و كوكبا  
 چيزى نتوان دانست و **جبت** قال الشيخ او محمد بن الكرواني **بيت** اسرار طرفت نشود  
 حل سوال في تيزيد زباختن حشمت و جمال ما خون نكته مبدئه دل نجه سال هر كزنده  
 راهت از قال بحال چون كلبه اذ اجانفرا و الفتح از حضرت و عنده مفاتيح الغيب  
 لا يعلمها الا هو بفرستند و عقل بشرت ام على قلوبهم اقفالها را بر دارند نگاه غيبان خود  
 از خبر مستغنى كرد اندر آي بنيد و تشويق اربابى كروه شده و من الله التوفيق و الهداية و العزم  
 و لا حول و لا قوة الا بالله عز و جل و الامام الخميني المناظر المتكلم المفسر الامام فخر الدين  
 ابو عبد الله بن محمد بن عمر بن الحسين القرشي البجلي الكوفي و هو العالم المتكلم بالامام عند علماء  
 الاصول و هو المقر رتبة المناظرين المبطل لها باقائه البراهين و هو شافعي المذهب في الفروع  
 الاشعري المذهب في الاصول و مدحه الامام سراج الدين يوسف بن ابي بكر بن محمد السكاكي  
 انوار زمي صاحب المفاتيح جراه الله خيرا و خفت عنه بقوله **نظم** اعلم من علمنا يقينا ان رب  
 العالمينا لو قضى في عالمهم خدعة للا علمينا خدم الرازي فخر خدعة القن ابن سينا  
 و هو الذي جمع في القبر الكبير من القرايب و العجايب ما يطرب كل طالب و شرح سورة الفاتحة  
 في مجلد و له في الوعظ اليد البيضاء و كان يعظ باللسان العربي و العجمي و كان يلحقه الوجد  
 حال الوعظ و يكثر البكاء و كان يخضر جباة بدينية بهارة ارباب المتذاهب و المقالات و سنانة  
 و كان يجيب كل سائل يا حسن الاجوبة في المجاولات و رجح بسبب خلق كثير من الكرام و  
 غيرهم الى نذهب بل السنة و توفي بهارة يوم الاثنين يوم عيد الغفر من سنة ست و ستائة و كان

امام فخر الدين الرازي

ندارد



ولادته في الحادي عشر من شهر رمضان سنة اربع واربعين وخمسة مائة بالبراي كذا ذكر احواله  
الباقى حمد الله في تاريخه فرموده است في اوائل كتابه السبع المباحث المشرفة وقد جمع في كتابه  
الالفين واكثر في باب من كل باب قد ثبت ان كل ما كان احكاما علمانيا واكثر من  
ولما كان الوجود اعم من الوجودات المتعاشات المتعاشات اكثر من ان تقاسمها بغيره ثم قال وحقيقة  
الباري غير معلومة باتفاق الحكماء والبراهين المذكورة في موضعها ثم نقل ان حقيقة واجب  
الوجود هو الوجود المجرد عن سائر القيد وعند اكثر الفيلسوفين قال وحقيقة القول بذلك ان كان  
ذلك مذموبا لاكثر الفيلسوفين من القولين المنقولين عن الحكماء وغيرهم ظاهر انما  
في ما يدور في اذهاننا من سخاوتها اينده عن قريب كه اصحاب معرفت ارباب شهيد كفايت  
ومن هربك ابن دوقول وحكم وجهه ان معلوم ومفهوم في شود وفصل الخطاب بين  
القولين روشن ومبرهن ميگردود وحقيقة ان است که در تمام اول ثور مذکور  
لم تعلم لك ما بينه ولا فرقت الا وهام حجب الغيوب اليك اشارت بفصل الخطاب بين القولين  
وجنت وحكمت هربك ابن دوقول لسان الذوق درين بيت است **بيت** خدي شوق  
فريساد تا در و بجم كه نبت لاني بچشم ملك تعالى راه ومن هذه القصيدة **نظم**  
باب ده تو غبار و غم و كدورت راه بخواب ده تو مران كفت و كو غوغا راه صلوات  
عاشقان صادوقا رواين شويدي ميدان بي تمام راه و عبارات و اشارات كه بر اهل حجاب  
ميگذرد الهام و كشف است نه تعلم و كه اصحاب معارف و ارباب شهيد چنين گفته اند  
شود چون به غيب هويت نگرند همه بطون و جلال پند سجان من اليعلم ما هو الا هو چون  
بظاهري موجودات نگرند همه ظهور و اكرام بينند وان حضرت تجلي و باركاه تدلي سجان من  
ظرفي بطونه و بطن في ظهوره و بطني و جبريك ذوا جلال الالكرام دوام و بقا لازم و آني ان  
اهل شهود را اينجا سر حجاب غت و ردا كه با معلوم كرد و حقايق احكام اسم ظاهر باطن  
دانسته شود و چون ديدن نور معرفت شهودي پيدا كرد و اين معاني و حقايق ظاهر است  
لذراك وليات شود **نظم** عجب مدارا كرجان حجاب جانانست ربا ضمني كس و مگذار  
تقص و غوغا راه سزا است جسم بفرسوده اين چنين جازاه سزا است مشي على اللسان من

كذشته و از نامل شاني در سخنان

اتم ۴

عيمان ۴

است

تفاضلا

تفاضلا **نظم** اول ذوق شوق را ما مبعاد يوم اللقا هر لخطه باين تجلي سدي هند و ذوق هر ذوق  
و شوق بر شوق شان بقرانيد هر كج ذوق في بازه و شوق جديد است اهده جمال ذات در ايشان بر  
انكلمت شوق در دعانا ثورا است استملك الشوق الي القانك لذة النظر الي وجهك من كان  
اكمل معرفه كان اشده شوقا و في اخبار و هب بن منيبه رضي الله عنه و احى الله تعالى الي داود عليه  
و السلام انك تكثر مسئلتني و لست اني ان اهب لك الشوق قال ارباب و ما الشوق قال تعالى  
اني خلقت قلوبا لمساقي من رضواني و جعلت لراهم موضع نظري فيزدادون في كل يوم  
شوقا الي اني ادعو نجبا ملاكتي فاذا اتوني فقول لي و اجي اقول اني ادعوكم لعبادتي ارفعوا ذواكم  
ازيكم قلوب المساقين الي فوعزني و جلالي ان سمواتي لتقضي من نور قلوبهم كاتقضي الشمس الليل  
الدينا و احديث بطوله و بمعناه مذکور فاستقامت قوت القلوب معني قوله تعالى اليدا و عليه  
و لست اني ان اهب لك الشوق ليس اني تعال في يعطى الا و ليا ما لا يعطى الا نبيا عليهم الصلوة  
و السلام كما غلط في هذا بعض الناس و لكنه تعالى ذكره و عليه السلام ليس الا به فيعطيه فيكون ذلك  
له مزيدا في اوزيه مقام المشفقين من العارفين و اراد تعالى ان يجعل ذلك على لسانه ليريه فضل  
مكانه و يطره ذلك الميزان عن مسئلته ليفضله و يشرفه بدرجة اجابته و قد كان اليدا و عليه الصلوة  
و السلام في مقام النبوة مقامات و تجلي مشاهدات في الانس و القرب يندرج فيها مقام الشوق  
فكان الشوق زيادة على الحسن و تمام على الذي هو قول داود عليه السلام يارب و ما الشوق  
انه لم يعرف الشوق و قد اناه انه تعا احكمه و النبوة و لكن سكت بهن بديه تعالى منه و اعترف بهن بديه  
باجمل لانه عن علام الغيوب و اراد ان لا يبقه بالقول و ليزداد و بديه و صمته علما و اراد ان يسمع  
حقيقة و صفة منه لانه اصدق القائلين و امدح الواصفين كذلك ظننا بصفاة الخالصين و قال  
حجة الاسلام رحمه الله جل جمال حضرت البيت را نهايت نيست چون نظر دل بيدان بود كه حاضر  
حال دل هم فرج و شادي بود و از ايلانس كويند و چون نظر بيدان بود كه مانده است حال دل  
طلبك تفاضا بود از اشوق كويند و ايلانس و ايلانس اشوق را اخيرت نه و درين جهان نه  
دران جهان هيئت در اخيرت كويند و بنا لثم تا نورنا كسي خداي تعالى به كان خرد خداي تعالى شانه  
و چون بجمال نتوان شناخت به جمال هم نتوان ديد ليكن مشاقتا ز راه كشاده بود و بار و ا

حديث في الشوق

في قوت القلوب

استجاب

تحقيق انس و شوق



ان کشف دان دیدار حق از ایزد حقیقه لذتی نهایت در بهشت این بود و تعجب این است هر  
 تازه می شود و الا هر چه تمام شد و ایم شد دل از لذت آن آگاهی نیابد همه جهان سخن عالمی درین  
 جهان و در آن جهان میان آن و شوق میکردند الی همنامین کلام الامام حجه الاسلام  
 و حدیث من استوی بوماه فهو مغبون اشارت بر این معنی مذکور تواند بود و او عالم ان  
 السالفتین اکثرهم كانوا متاثرین بمؤمنین بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وكانوا لا ينفقون  
 احد من المتأثرين ما لم يصير به من كقبض مخلوق تارة ويلبب اخرى ثم اذا خلع فان  
 خرج الى عالم النور وان شأنا ظهر في عالم الزور وكان مرتبة المنطق عندهم ان يقر احد بعبادة  
 الاخلاق و تقويم الفكر ببعض العلوم البقينة كما يجب وقد قالوا واما ان البدن الذي  
 ليس بالنفی كلما عدونه انما تزید شر او وبالافضل لك من لم يهذب اطرافهم ولم ينظر  
 اعراقهم اذا شرعوا في المنطق سلکوا منج الضلال و انخطوا في سلك اجمال منحل من الصلوات  
 حجة وان الحكمة ترك الصور و لم يخطروا بالبال ان الصور منسوبة بمخاطباتها و طواها بالاشياء  
 مبنية علی حقايقها و ان حقيقة ترك ملاحظة العمل لا ترك العمل و الله تعالى شانه و حقايقها  
 ينصف منهم يوم تبلى السرار و تبدي الضمائر فانهم بعد الطوائف عن الحكم عقيدة و اظهر  
 المعاندين لهم سريرة و حقيقة اخلاوة عندهم هي ترك المحسوسات و المألوفات بحسب  
 و قطع انخواط الوهمية و الخيالية و الا فلو كان في بيت خيال و القوة الوهمية و الخيالية  
 بعد فليس هو في خلوة و شبح بزور کوار عالم عارف ابو بکر ابن ابی اسحاق الکلبا با دینی بخاری  
 و غیر ایشان از مشایخ کبار قدس سرهم در بعضی رسالتهای خود در بعضی مجال  
 حکما سالفتین انچه از باب حقايق و احوال بوده است موافق شرع مطهر نموده آورده اند  
 انظر الى ما قاله لا تنظر الى من قال و به حکم خدا صفا و روح ما که در الله تعالى العلم بالنبات السیرا پر  
 و في کلام حجة الاسلام ايضا همه عجایب عالم انار صنع و یست جمله کرده و دانستن ترکیب  
 اعضا و ی که انرا علم شرح خوانند علی عظیم است چون کسی در علم نظر برای آن کند تا عجایب  
 صنع خدای تعالی بشود نظر در تفصیل اثرش تن او را کلید معرفت صفات الهیت که در ذات  
 قدرت و علم و لطف و درافت و رحمت نه برای مجرد آنکه در علم طب استاد شود و علم نیز برای از معرفت

فی حکمة و ما يتعلق بها

و حکمت

الماضین

نقش

نفس است و لیکن مختصر است به اضافت با علم دل این علم است و شن چون مرکب است  
 و دل چون سوار و مقصود او فریشت و است طبیعی بچاره که چیزی با حرارت و برودت حوا  
 که در است گفت که اگر ایشان در میان اسباب الهی نبودند اسباب الهی نبودند و علم  
 طب باطل بودی و لیکن خطا از آن وجه که چشم وی مختصر بود و بیاری نداد و در اول منزل فرود  
 آمد و از وی اصلی ساخت نه مسخر و خداوندی ساخت نه چاکری با آنکه وی خود از جمله چاکران  
 باز پس است که در صف النعال باشند و مجسم که سناره را در میان اسباب الهی آورده  
 راست گفت که نه چنین بودی شب روز برابر بودی که افتاب سناره ایست در تابستان  
 بمیان آسمان نزدیک شود و زمستان دور شود و ان خداوندی که در قدرت وی هست که  
 افتاب را گرم و روشن فرزند و زهره را گرم و ترا فرزند چو چوب که زحل را سرد و خشک فرزند این  
 در مسلمانان بیخ فدی کند اما منج بچاره غلط از اینجا کرد که از نجوم اصل و حواله گاه ساخت  
 و مسخری ایشان ندیدند و دانستند که کواکب هم از چاکران باز پس اند اگر چه بدرجه ضعف  
 النعال نیند چون چهار طبع که در صف النعالند پس کواکب چاکران نه از جهت خویش  
 بلکه بکار داشتگان اند از جهت اعمال درشتگان و بیشتر خلاف میان خلقت چنین است  
 که از وجهی است گفته باشند و لیکن بعضی را بپند و بعضی را بنیند و پندارند که همه را درند  
 همه است گفتند و همه خطا کردند و قد قالوا اول من اظهر علم النجوم و بنده علی عجایب صنع  
 فی ترکیب الافلاک و تیسیر الکوکب ادریس علیه الصلوة والسلام و مثل ایشان یعنی طبایع و  
 منجم چون شهری بود که اهل آن شهر جمله نابینا بوده باشند و حکایات پهل شنوده باشند و منجم  
 که پهل ایشانند کاروانی رسید و بزبان شهر فرود آمد و در آن کاروان پهل بود جمله رفتند از شهر  
 بیرون و به تریک پهل بدند یکی دست از کرد و گوش پهل دست ی آمد چیزی بودیم چون  
 سپری اعتقاد کرد که پهل همچون سپر است یکی دیگر دست دراز کرد پای پهل دست ی آمد  
 چیزی بود همچون عمادی اعتقاد کرد که پهل همچون عمادی است تا دست توئی است یکی دیگر دست  
 دراز کرد و پشت پهل دست و آمد چیزی بود همچون نخعی اعتقاد کرد که پهل همچون نخعی است جمله  
 شادمان شدند و باز گشتند و هر یک بر اعتقاد خود دلیل گفتن آغاز کردند یکی گفت بعضی معلوم  
 است

که روشنی و گرمی و عالم از وی است  
 و گرمی تابستان از آن است که افتاب

حکایت بر بسبیل تمثیل

است



که بر او در روز جنگ در پیش لشکر میدانند و کرا از قفای پهلوی بستند پس هر اینه باید که پهل  
 همچون سپهری بود و دیگری گفت به بعضی معلوم است که پهل چندین باز میدارد و زخمی بوی  
 نمی رسد هر اینه باید که پهل همچون عمادی و ستونی باشد و دیگری گفت به بعضی معلوم است  
 که چندین کس تر فرقه واسوده بر پهل نیستند پس هر اینه باید که پهل همچون تختی بود اکنون نو  
 با خود اندیشه کن که ایشان باین دلایل و باین ترتیب مقدمات هرگز معرفت پهل کنند چنانکه  
 دانند که هر چند این نوع دلایل بیشتر گویند از معرفت پهل و در واقعند همچون سچا و سچا و سچا و سچا  
 هر یکی را چشم بر یکی از جاگران حضرت الهیت جلز کرده افتاد از سلطنت و استیلا و بی  
 عجب داشت و گفت یاد شاه خود اینست بذار بی باز کسی که پورا راه دلوند و نقصان همه  
 برید و ورای ایشان دیگری و بدگفت این در تصرف دیگر است و آنچه متصرف دیگری  
 باشد خدا بی انشا بدلا احب الافلین و فی کلام حجه الاسلام رحمه الله ايضا سعادت آدمی بی  
 معرفت خدای تعالی است سعادت هر چیزی در آنست که مقتضای طبع وی بود و مقتضای  
 طبع هر چیزی ان بود که وی را برای ان افزیده اند پس لذت دل در آنست که خاصیت  
 و ویر برای ان افزیده اند و ان معرفت حقیقت کار باست که خاصیت دل آدمی اینست  
 و هر چند معلوم شریفتر بود علم ان شریفتر بود و لذت وی بیشتر بود و هیچ موجود شریفتر از ان  
 نیست که شرف همه چیز با ویست و پادشاه و ملک همه اوست و همه عجب عالم انان صانع  
 وی است پس هیچ معرفت ازین معرفت شریفتر و لذت تر نبود و هیچ نظاره خوشتر از  
 نظاره حضرت ربوبیت نباشد چه مقتضای طبع دل ان است که اگر دلی باشد که در وی  
 نقاضا این معرفت باطل شده باشد همچون تنی باشد بیمار که در وی نقاضا خدا باطل  
 باشد و باشد که کل دوست تر در دازنان اگر ویر علاج نکند تا شهوت طبعی بجای خویش  
 ابد و این شهوت فاسد زوی دور شود بد بخت این جهان باشد و هلاک شود و آنکه شهوت  
 دیگر چیز با بر دل وی غالب تر شود از شهوت معرفت حضرت الهیت جلز کرده دلای بیمار است  
 اگر علاج ان نکند بد بخت ان جهان شود و هلاک کرد و نوزد با بد من دلاک و بدان که دوستی  
 خدای تعالی فریضه است و همه اهل اسلام را برین اتفاق است و خداوند تعالی میفرماید

لذت و راحت وی در ان باشد  
 و لذت هر چیزی در ان است

تحقیق معنی درستی با حق تعالی

بجهت و بجهت و رسول الله صلی الله علیه و سلم میفرماید که ایمان کسی درست نیست تا آنکه خدای تعالی  
 و رسول را علیه السلام از هر چه جز ایشان است دوست ندارد از اهل مال و جاه خلق و معنی  
 دوستی پهل است بجزئی که خوش بود و موافق بود لذت محسوسات موافق خواسته و محبوب  
 حواسند و این همه بهایم را نیز باشد و آنچه او می بداند تنها ز است از بهایم بصیرت دل است کسی  
 که عقل و بصیرت بروی غالب تر بود و از صفات بهایم دور تر بود چون جمال حضرت الهیت  
 و عجاب صنع وی و کمال جلال ذات و صفات وی در دل عملا و پراکشوف شود همه لذات محسوسات  
 در نظری حقیر تر گردد و نظاره همان جمال را دوست دارد و بداند که منحنی دوستی بچقیقت  
 خدای نیست هر که دیگری را دوست دارد از جبل بود مگر بان وجهی که تعلق به حضرت او  
 دارد و بداند که هیچ لذت چون لذت دیدن حق تعالی نیست و این مذهب همه مسلمانان است  
 بزبان و لیکر از خویش تحقیق ان باید جست شک نیست که علم و معرفت خوش است  
 و هر چند معلوم شریفتر علم بوی لذت تر و خوشتر و در وجود هیچ چیز شریفتر و عظیم تر و با کمال تر  
 و با جلال تر از خداوند عالم که آفریدگار همه کالها و جاهها و بی است نیست ممکن نبود و نظاره  
 حضرتی خوشتر از نظاره این حضرت باشد چه معلوم این معرفت از همه شریفتر است بلکه شریفتر  
 گفتن سخن است و خطا که هیچ چیزی دیگر را با وی اضافه کنی استحقاق ان مانند که شریف  
 گوئی تا توان گفتن که او شریفتر است و بستانی که غنا شاه عارف است کفاره ندارد و میداند  
 معرفت متنهای نیست و آسمان و زمین کفاره دارد و هر چند معرفت عارف بیشتر بود انرا و بان  
 جمال بیشتر بود و هر چه در خیال نیاید و عقل ان را در نیاید و در وجود دیگری را معرفت گویند  
 و ورای ان درجه دیگر است که انرا رؤیة و منشا بده گویند و نسبت ان با معرفت در کمال  
 روشنی هم چون نسبت دیدار است با خیال لذت در دیدار معشوق پیش از ان است که لذت  
 در خیال وی نه از ان که در دیدار صورت و بگراست بلکه همان است و لیکر و نفس تراست پس  
 چون مشاهده تمام تر است و رؤیة لا بد لذت ان بیشتر بود چنانکه در دیدار و خیال و تحقیق  
 ان است که همین معرفت است که در ان جهان بصفتی دیگر شود که با اول هیچ تر و یکی در دنیا  
 نطفه مردی شود و دانه فرما که در خلقی کرد و این مشا به جهت اقتضا کنند در ان جهان چنانکه



معرفت درین جهان جهت اقتضای آنکه در خود دیدار معرفت هرگز معرفت نیست از دیدار محسوس  
 و هرگز معرفت نامتد و دیدار و برانما متران الله تعالی بجای الناس عامه و بالایی بکر رضی الله عنه خاصه  
 و تفاوت دیدار خلق با آنکه حق تعالی بیکت چون تفاوت صور نما بود که در چند ایند مختلف  
 پیدا بد از یک صورت بعضی روشن و بعضی تاریک و بعضی که بعضی راست تابود که در یکی  
 بجای رسد که نیکو زشت نماید چون صورت نیکو در بالای سیمبر که با آنکه خوش نباشد بر ناخوش  
 و کرم باشد و هر که آینه دل بدان عالم برد تاریک تا که آنچه راحت دیگران باشد همان بعینه  
 بیخ و وی کرد و گمان مبر که آن لذت که پیغمبران علیهم الصلوٰه والسلام یابند از دیدار دیگران  
 یابند و آنچه عالمان یابند عایمان یابند و آنکه عالمان متغی و محب یابند عالمان دیگر یابند  
 و تفاوت میان عارفی که دوستی خدای تعالی بروی غالب بود و عارفی که دوستی بروی  
 غالب نبود و لذت بودند در دیدار که نخ دیدار معرفت و معرفت هر دو برابر است و اگر یکی  
 عاشق تر بود لذت وی نیز بیشتر بود پس معرفت هر کمال سعادت را کفایت نیست تا محبت  
 با آن بار نبود و محبت بدان غالب شود که محبت دنیا از وی پاک شود و این بجز زهد و تقوی  
 حاصل نیاید پس عارف زهد را لذت کامل بود و لذت دیدار از جنس لذت معرفت است و همانا  
 که از لذت معرفت خود خبری نداری که باشد که سخن چند بهم باز نهاده و یاد گرفته باشی از کفایت  
 یا از کفایت موخره و آنرا معرفت نام کرده هیچ حال از آن لذت نیابی اما آنکه حقیقت معرفت بخشد  
 در آن چند لذت یابید که اگر درین جهان بهشت بعوض آن دهند معرفت از بهشت دورتر دارد  
 و چنانکه لذتی که گرسنه یابد از بوی طعام بالذات خوردن مناسبتر از لذت معرفت  
 بالذات دیدار همچنین بود و بدانکه چشم اخوت نه چون چشم دنیا بود که این چشم خبر جهت یابند  
 و آن چشم بی جهت بیند و فی کلام بعضی اهل معرفت در اخبار آمده است این معنی که چون روی  
 علیه الصلوٰه والسلام خواست که بصر حسی او مشاهده حقیقه آن بجز نامتناهی کند درین  
 دنیوی و آن موقوف بود بر آن که بصرش بر بصیرت مقرر شود و روشن با نظر ظاهر بیکانه  
 کرد و بقلبه حکم این مقام احدیت جمع که اعلا بی درجات آن مقام مخصوص است بجز حضرت محمدی  
 علیه الصلوٰه والسلام پس بعد از صغیر در حالت افاقه او را گفتند پس دلگ گز که لکب لیتیم

بجوکر

بعد که لاجرم در تصدیق آن خطاب گفت سبحانک ای من فضل الیک احد الامن ارتضی لیتیمک  
 و خصصته با علی مقاماتک بنت البکای عما تصدیت لما لیس لک وانا اول المؤمنین ابی  
 محمد صلی الله علیه و سلم بهذا اللقام الاعلی من مقامات المشاهده و حضرت محمدی علی الصلوٰه والسلام  
 در آن خطاب نیز تمیز خوانند که الم بحدک بنما قافی ای متفر و بحال القابلیه متموجا بانقطاع  
 نسبتک عما سواک و اول الی حضرت احدیه اجمع التي هی المقام المختص یک و در آیه و لا تقر بوا  
 مال الینیم اشارت فرمود با آنکه غیری را درین مقام حقیقی نباشد و ازین مقام محروم و ممنوع بود  
 جز باتباع او علیه السلام ظاهر او باطن از ذوق این مقام اثری نیابد و فی کلام حجه الاسلام  
 ایضاً رحمه الله و هم انما کوی لذتی که لذات بهشت و آن فراموش گشته هیچ گونه نزدیک صورت  
 نمی بیند و تند سیر آن چیست تا اگر آن لذت نبود ایمان به آن حاصل آید بدان که علاج آن چند  
 چیز است یکی آنکه سخنها که گفته شد تا مل کنی سستی یک راه بر کوش بگذرد و در دل فرو  
 نیاید بسیار اندیشه کن تا معلوم شود و دیگر آنکه صفات او می در لذات یک راه بنا فریده اند و  
 لذت کودک در خوردن بود و جزان ندانند چون نزدیک صفت ساله لذت بازی کردن بدید  
 آید چنانکه باشد که طعام خوردن بگذارد و میبازی شود چون نزدیک ده ساله لذت زینت  
 و جامه نیکو روی بدید آید تا در آن لذت لذت بازی بگذارد و او در جات لذت دنیا لذت  
 ربانست و طلب جاه است چون ازین لذات دنیا در گذرد و بجلگی دنیا باطن او تبا نه کند  
 و دل او را بچار نگر و لذت معرفت عالم واقفید کار عالم بگذرد و واسرار ملک ملکوت روی  
 بدید آید و لذت گذشت در آن لذت مختصر شود و حقیق کرد و لذت بهشت لذت شکم و چشم  
 و غیر آن پیش نیست و کودک که بلذت جاه نرسیده است و اگر خواهی که او را لذت ربانست معلوم  
 کردانی نتوانی عارف در دست تو همچنان عاجز و در مانده است که تو در دست آن کودک علاج  
 دیگران است که در احوال عارفان نظاره کنی و سخن ایشان بشنوی بقرینه احوال این قوم و تا بل  
 ندان بفرورت ترا معلوم شود که لذت معرفت و دوستی خداوند و جلال از لذت بهشت بهتر است  
 و سبب در پوشیده کی معرفت خداوند آن است که چیزی شناختن متعذیر یا متعسر شود از  
 دو سبب بود یکی آنکه پوشیده باشد و روشن نبود و دیگر آنکه بغایت روشن بود و چشم طافت آن

تحقیق خفای معرفت  
و سبب آن



و بدین سبب است که خفاش بر روز بیدار و شب پند نه ازان که چهره اش شب ظاهر تر است و لیکس ازان که بر روز ظاهر است و چشم وی ضعیف است پس دشواری معرفت خدای تعالی از غایت روشنیت که بس ظاهر است و در لطافت دریافت ان نذر و هر چه در وجود است از آسمان و زمین و حیوان و نبات و سنگ و گل و هر چه در عالم و خیال آید همه یک صفت است که گوی می دهند بر جلال و عظمت صانع و کمال علم و قدرت وی جل کرده و تقدس اسما و از بسیاری دلیل روشنی پوشیده شده است و مثل این آنکه هیچ چیز روشن تر از آفتاب و نور وی نیست که همه چیز با وی ظاهر شود و لیکن اگر آفتاب شب فرو نشندی و با سبب سایه محجوب نشدی هیچ کس ندانستی که بر روی زمین مثل انوری است از صندوی و پیرا بضرورت شناختند همچین اگر بر افرید کار غیبت و عدم ممکن بودی آسمان و زمین بر هم افتادی و ناچیز شدی انگاه بضرورت و پیرا شناختندی و لیکن چون همه چیز با یک صفت اندر شهادت و این شهادت بروام است و بس روشن است از روشنی پوشیده شده است و دیگر آنکه در کوه کوهی این اشیا در چشم فرار گرفته است در وقتی که عقل ان نبوده است که شهادت این اشیا را بشنود و هر چشم ضعیف نیست هر چه پند صنع وی پند و ازان روی پند که صنع وی است در هر چه پند خدا بر او جل پند چنانکه کسی خطی پند ازان روی که چتر است و کاغذ است که این چنین کس خط نداند بر ازان روی پند که خطی منظوم است تا در وی قدرت و علم و جوده و ارادت کاتب را می پند و این خط منظوم این صفات را از باطن پند چنان روشن کند که او را علم ضروری حاصل بدید این صفات کاتب چون دوستی خداوند تعالی بر وی غالب شود چنانکه لیکس دل وی فرو گیرد و اگر این نبود باری غالب تر بود از دوستی دیگر چه پیرا بس علاج وی بشناس مهم است نه پروی انی است که روی از دنیا بگرداند و دل از دوستی دنیا پاک کند که دوستی خدای تعالی از دوستی وی مانع بود و این چون پاک کردن زمین بود از خار و گیاه انگاه طلب معرفت می کند که هر که و پیرا دوست نذر و جل و علایق بود که و پیرا شناسد و اگر نه کمال و جمال باطن محجوب است و معرفت او غرض حاصل کردن چون تخم در زمین نداشتن است انگاه بدوام ذکر و فکر وی مشغول بودن و بر دوام در جمال و کمال وی نظاره کردنست و این چون آب داود بود و چون

تمثیل

عالی ترین همه مقامات و غایت کمال بنده ان است که دوستی خدای تعالی

از اصل

از اصل محبت خالی نیست و لیکن تفاوت از سه سبب است یکی آنکه در دوستی و مشغولی دنیا مشغول است و دوستی هر چه بود در دوستی دیگر نقصان آورد و دیگر آنکه در معرفت متفقا و تند هر که بشناسد دوست دارد و دیگر آنکه در ذکر و عبادت که بدان انس حاصل می شود متفقا و تند هر که با او کسب بسیار کند لابد او را با او انس پیدا شود و تفاوت محبت از این سه سبب است و آنکه دوست ندارد اصلا از آن که بر اند اند محبت شکر معرفت و کمال معرفت حاصل کردن بدو طریق بود یکی بطریق صواب و ان مجاهده باشد و باطن صافی داشتن بدگر بردوام تا خود را و هر چه جز از حق تعالی است فراموش کند انگاه در باطن وی کارها بیدار شدن گیرد و عظمت حق تعالی بر او روشن شود و مثل این چون نابود که در افتد و باشد که در پیغمبر و تفاوت در بن عظیم بود و در حجب دولت و روزی بود و طریق دیگر اموختن علم معرفت نه علم کلام و علمهای دیگر و اول این تفکر بود در عجایب پس ازان ترقی کند به تفکر در جلال ذات وی تا حقایق اسما و صفات و پیرا مشکوف گردد و این علم دراز است و لیکن زیرک را بدین رسیدن ممکن است چون استاد عارف یا پادانا ملید بدین رسید و این نه چون وام است که صید در افتد بانه بلک چون تجارت و حرارت و نسبت و هر که محبت طلب کند جز از طریق معرفت طلب محال بود و هر که معرفت جز این دو طریق گفته طلب دنیا بدو هر که پندار که بی محبت حق تعالی سعادت اخرا رسد غلط پندار و اخرا عالم جا حضرت الهیه است پیدا شود و سعید کی است که انجا طبع خویش را با ان مناسب داده باشد تا ان موافق وی بود و همه ریاضتها و عبادتها و معرفتها برای این مناسب است و محبت خود عین این مناسب است قد افلح من زکینها و همه حصینها و شهوتها ضد این مناسب است و قد خواب من در سیهما محبت که هر کسی است دعوی محبت آسان است و بسنی نیاید تا او می رسد که از جمله نجان است و لیکن محبت را نشان و بر بیان است باید که ان در خود طلب کند و ان بهفت است اول آنکه مرکب را کاره بناشد هیچ دوستی ندارد دوست را کاره نبود و اما روا بود که محب بود و کاره بود و تجلیل مرکب را که زرادان بمنور ساخته باشد و نشان این این بود که در ساختن زراد پیرا بود دوم آنکه محبوب حق تعالی بر محبوب خویش اثار کند و هر چه دانند که سبب قربت می است نزد محبوب فرد نگذارد و هر چه دانند که سبب بعدوی است ازان

در بیان دریافت محبت و حاصل کردن ان که به دو طریق می باشد

در بیان مراتب محبت که ان به هفت مرتبه است



در بیان تفکر

دور بود و این کسی بود که خدای تعالی را به همه دل دوست دارد و اگر معصبت کند دلیل بر آن  
که محبت نیست بلکه بر آن که دوستی وی به همه دل نیست سپوم آنکه همیشه ذکر حق تعالی بر او بی تازگی بود  
و بر آن موعود بود بی تکلف هر که چیزی دوست دارد ذکر آن بسیار کند و اگر دوستی تمام بود خود  
بچ فراموش کند چهارم آنکه قرآن که کلام وی است و رسول را علیه الصلوة والسلام و هر چه  
بر وی منسوب است دوست دارد و چون دوستی قوی شد همه خلق را دوست دارد که همه بندگان  
وی اند بلکه همه موجودات را دوست دارد که همه افزیده وی است جسم آنکه بر خلوت و مناجات  
حرص باشد و دوست دارد که شب در ایام زحمت عوائق بر خیزد و وی بخلوت با دوست  
مناجات کند چون خواب و صحبت از خلوت بشب دوست دارد دوستی وی ضعیف بود  
ششم آنکه عبادت بر وی آسان بود و نقل آن از وی بیفتد و چون دوستی قوی شد هیچ لذت  
بلذت عبادت نرسد و شوار چگونه باشد و مغفتم آنکه همه بندگان مطیع و برابر طبع دوست  
دارد و بر همه رحیم و مشفق باشد و همه کافران عاصیان را دشمن دارد و اشد اعلی الکفار  
رحمانیهم این و اسماء این علامات بسیار است هر که دوستی وی تمام است همه در وی  
موجود بود و آنکه در وی بعضی ازین باشد دوستی وی بقدر آن بود و بدانکه در قرآن مجید  
تفکر و تذکر و نظر و اعتبار بسیار فرموده است و در حدیث تفکر ساعت خیر من عبادة  
سنة و باشد که باندیشه یک ساعت خاطی در آید که همه عمر از هر چه نشاید دوست بهار و فایده  
ان تفکر بکار باشد و مجال قدرت بی نهایت است و هر چه براه دین تعالی نهد در راه شرح ان مقصود است  
و براه دین معالمت بنده می خواهم که میان او و میان حق تعالی است که از ان راه بخی تعالی رسد  
و تفکر بنده که براه دین تعلق دارد و یاد خود بود با در حق سبحانه و آنچه در حق تعالی که از ان راه  
بخی بود یاد زرات و صفات وی بود با در حجاب مصنوعات وی اگر خود تفکر کند یا در حق تعالی  
بود که ان مکروه خبی است و و بر از حق تعالی دور گرداند و مثل این است چون عاشق است که اندیشه  
وی هیچ وجه از محشوق بیرون نبود و اگر بیرون بود عشق وی ناقص است پس از بنده فاش  
با در مجال محشوق و حسن صورت وی بود و یاد در اخلاق و افعال وی بود و اگر در خود اندیشه  
با از ان اندیشه که و بر اثر یک محشوق قبول نیادت کند تا طلب ان کند یا از آنکه محشوق را از ان

تمثيل  
یا در صفاتی که ان محبوب خبی است  
و وی را بخی سبحانه نزدیک گرداند

کرامت

ابد تا از ان حذر کند هر آنکه بداند که محکم عشق بود ازین چهار بیرون نبود و اندیشه عشق دین و دوستی تعالی  
و نفس هم چنین بود پس بنده باید که خویش را از معاصی ظاهری و خبیات اخلاقی باطن پاک  
گرداند و تفکر کند در طاعات و منجیات تا چیت که و بر اینست تا طلب کند و مجال قدرت  
اندرین بسیار است و تفکر در ذات و صفات حق تعالی و در افعال و مصنوعات وی بود  
مقام بزرگترین در ذات و صفات وی است و لیکن چون خلق طاقت ان ندارند و  
عقول بدان نرسد شریعت نمی فرموده است و گفته که در وی تفکر میکنند و این دشوار  
نه از پوشیده کی جمال حق است لکن از روشنی است که پس روشن است و بصیرت  
ادمی ضعیف است طاقت ان ندارد بلکه در ان مدیوش و متعجب شود و چنانکه خفاش بر روزنه  
بیند که چشم وی ضعیف است طاقت نور آفتاب ندارد و شب چون اندک مایه آفتاب  
مانده باشد بیند از آنکه چیز با شب ظاهر تر است و لیکن بر روز بس ظاهر است و چشم  
وی ضعیف است عوام خلق دین درجه اند اما صدیقان و بزرگان را طاقت این نظر  
باشد و لیکن بر دوام بر ان هم بی طاقت شوند چون مردم در چشمه آفتاب تواند نگر است  
لیکن اگر مدامت کند بنیم ان شود که نابینا شود و هم چنین دین نظر کنیم بی عقلی بود آنچه  
بزرگان از حقایق صفات حق تعالی دانند هم خصت نیست با خلق گفتن الا بقلی که به  
صفات خلق تردید بود پس اولیتر ان بود که ازین سخن نگویند و در تفکر نکند الا کسی که مجال  
باشد و نگاه وی نیز با خوار بجزت و دهبشت افتد عظمت وی باید که از عجایب صنع وی طلب  
کند که هر چه در وجود است همه نور است از انوار قدرت و عظمت وی و اگر کسی طاقت  
ان ندارد که در آفتاب نگر و طاقت ان دارد که در نور وی نگر و که بر زمین افتاده است خود را  
از باب قدرت گفته اند تا غفلت خویش شناسی چشم باز کن تا چند ان عجایب بینی که مدیوش  
مخبر کردی و فی کلام حجج الاسلام ابصار جمه اند یعنی مستخرج بنده و عنده من المعنی الذی یعنی  
نظیره فی حقنا باللذة والطیبة والفرح والسرور لا تدری و کما لها مال الا بخلی و صفات صف  
و لبق برین بطالعه جمال احضرة الربوبیة من الابهاج واللذة با برید علی انها هم جمال التفهم  
و فی کلام ابصار جمه اند و قول من قال ان حقیقه ذات ان الوجود المحض لما ما بهیة زائدة علی الوجود



في احسن والعقول ما يتعلق بها

علم بانته تعالى موجود و هذا امر عام و علم بنفي الماخذ و ليس علما باحقيقة المترتبة عن الماخذ لعلمك  
بان زيدا ليس بصانع ولا بخارج فانه ليس علما بحقيقة زيد بل هو علم بنفي شي عنده و ما سواه وجوده غير  
ما هيته وجوده بل ما هيته زائدة على الوجود هو منبع كل وجود ليس الا الله تعالى و هو اوجه امام عالم عارف  
رباني ابو يعقوب بن يوسف بن ابوب بن يوسف الهمداني قدس سره در كلمات قدسية اشارت  
سفر بیده دل است و دیده دل بغلیات شهوات بسته و چشم بسته هیچ بیند باید که شهوات  
بکلم ریاضت بندرج در خود بست و نیت کند تا غشا و هواز چشم دل بر خیزد و انگاه چشم  
بخیب شود بیده دل مدنی در افق عالم تماشا می کند و از حجاب اول ذره کم نمی کند بلکه هر روز در  
وظایف طاعات زیاده می کند تا دل دردمند تر شود و دیده دل بصیرت دیده کاشده ترکردد  
بمیز نور بصیرت زیادت دیدن که در دایره اباب و علامات کونی بر دیدن شش اشکار از می شود تا  
انگاه که صحای عزت بجای کردن کبر مدنی بر نماند تا شدت مجاهدت و کثرت خدمت با حضور نور  
و بصیر بصیرت مضاعف شود و نور دید اول ظاهر شدن کبر در چون بدین منزل رسید بابت معرفت  
بود که اکنون در چرخ کاشد چرخه که بجایه پیش می بود این در چرخ کاشده ترم شود تا انگاه که چرخه  
مصنوعات و پیران کرد و نماند بنده خیر صانع جز ذکره و چون با بخار رسید انبساطی نوحیدش بود  
درک اشیا پدید کردیم جلوه حق است و راست است و قبول حانی و حقایق قبول معانی بصیرت  
هم چنان واجبست هر بلای محل جای خویش سرالکنت تبارک تعالی و مثال ایشان در راه  
ساکنان راه خجی بجایه چنان است که براق و بر جبریل و روفی در منازل راه مصطفی علیه الصلوة  
والسلام براق منزل او را از که نایبست قدس و بر جبریل علیه الصلوة والسلام منزل دوم را از بیت  
المقدس تا اسمانها و ناسدرة المشی و روفت تا جبروة اعلا هر که مخصوص صل است بنزیم و حد  
عقل خواجهان نظاره اسرار صانع جان کرده شود ارکانش از اشتغال هو اعطل کرد و در  
انخواست منقود جهان برادر کرد و بگلی در ارادت باقت حقیقت جمع کرد چون ارکان اسرار  
از دل عقل و فکر و قیاس حقیقت کشند که دانسته عالم از حال بحال بر لطف و کرم بر روی  
و در کس امری و زاجری بداند چنانکه در حدیث است و اعط الله علی قلب کل مسلم ان واعطه دل  
هر چه قاطع راه بود و ارا اذان منع کند و بر هر چه اصل راه است حملش کند حواس را از نظاره صورتها

عقل

بجای

جهان باز دارد و بر معنی و سه صورت حث کند فکر و اندیشه را از صورت ازاد کند و مضموم سر افعال  
نظاره کند شهواته را موش کند در بطوس حکمت ربوبیت جویدر رعوت و لذت رعایت کند احکام  
وقفا و طبیعت رد نکند و در حرکات و سکونات جز فقا و ای فریده کار عالم طلب کند حصصا  
شهنما حلال را گذارد و جز ضرورات بقای جان و دل و تن بخوبی اوقات مختلف از دل پاک  
بشود جز در عاقبت نرزد و جز معرفت سر انجام طلب نکند چنان صحبت کند با عالم صوت که  
زندانی باز زندان و مسافر با یاق منترک به این هر دو اشارت از حضرت اعلی و بارگاه اقدس حل  
و کرمه بجان و دل مصطفی صلی الله علیه و سلم جمله جویندگان مرقات اعلی این است که دنیا بجز  
الدنیاقطره فاجربها و لا تغمروها و چون ازاد صوت آید و ازادی ازاد ازادی بدین عالم  
و تعظم در عالم معنی که صورتها عالم فشر و پوست و پوست باندازه اعراض از صورتها و افعال  
بر معانی صورت بروکش آن کبر دو هر چند از حظوظ عالم کزیرت بود و بهما عالمان متضاد  
چون شب روز بان مقدار که از شب صورت کم میشود در روز معنی زیادت میکرد و در جهان  
نباید بود که این دولت آید سعادت هر چه جایدی روی نیم چنان که کمان نشاید بر روی کمان  
راه که هر که میرود برسد بسیار روزه که با کمان نشکند و کرسنگی فادی و راه شد و بسا سالک را  
و خورده شیر و کرک پشته مرغزار شد رسیده بتمیز کسی آمده که بر جاده مسلوک فت باز و فقط و  
مرکوب و با بر جاده رفته با آنه سق که عرش و فانگردد راه جان بد او قال الله تعالی من خرج من  
بینه مهاجر الی الله و رسوله ثم یدرکه الموت فقد وقع اجره علی الله هم جنین مسافر دل که بر جاده مسلوک  
انبیا و رسل علیهم الصلوة والسلام نرود و دیده رعلم و نشان حرم عالم علیه الصلوة والسلام ندارد  
وزاد تقوی و اب بروطاعت و مرکب توکل و تقوی بنهار کشند شهواته شیطان و خورده نهامت  
نفی شود عصمت الی و حفظ سالتی از وی منقطع کرد و سر کشند هوای نفسی از حالت بی شود کجا  
جد و جهد بن طلب دنیا بنشیند و بجای شهوات مارات و فقط و بعد مشاهده نسوان و علمان بکاشند  
و این مصیبت بیشتر در عیان عصرست که مدعیان ولایت مترت صفه تند ازین مهاجران که خود را ملامتی  
و درویش نام کرده اند چون کوجویدند یکج کرده و در درون کور و ظلال انبیا با فاسقان بودند  
ببیا سبایان خدمت ایشان عوانا نرا بودند عالمناز او فایز منقبان ندرند علم جهان ندرند و روح

آویزان عالم پیش بودیم



الکتاب با یکدیگر  
خوبش داشتن

عالمان ندارند تو اضع مروضان ندارند سوز مشاقان ندارند صلوات صادقان ندارند  
تخل و اجدان ندارند مزاجیه محرقان ندارند مجابسه سوختگان ندارند معاینه عارفان ندارند  
و حدت موحدان ندارند برون جامه نبشان دارند اندرون تکالیب کرکان دارند اولک قوم  
طرد الله من باب و قد علم و اصمهم و اعماهم و چون مسافر از بر جاده انبیا و رسل علیهم الصلوٰه و السلام  
رو در هر قدمی که بردارند آن قدم سید انبیا طلبند فی جمیع افعال و اعماله انوار اول قدم منیر  
عالم بیند نگاه بر اثر قدم وی قدم زین چون رفتن برین جاده بود بیان صفت عطر راه نبود  
مجاهدات کل خلق بجای آورد چو برین دلیل زد و هر روز از مقصد دورتر افتد اگر چه اعمال هر خلق  
و مجاهدات همه یکی بود سجانه من خالق علم ماث و ارا دم قدرتم فضا و حکمتم بفضل و عدلتم اس  
و اسعدتم او بعد از عالم شفاوت و سعادت و بجزئی ساحت در هر مری روی رود چو با  
نصیب وی از عالم عدل و فضل است شفق شفاوت در سعادت بود و سعادت در شفاوت  
بود از میان امیرش شفا و سعد نصیب شفی شفاوت خالص هر چه از نبل خودی در  
خلق او خون شدی اسرائیل نلال صانع خودی آن یکی را عذو صفر امتوطن نهاد دست عمل در کس  
تلخ و آن یکی صحت متوطن خلق است غسل در دشتش برین باد شاه عالم را جل کرده فرشتگان  
نمی از برف و نمی از آتش شای ایشان این بود سبحان من العف بین الما و النار اگر شفی خواهد که زلال  
سعادت خورد نتواند که جوی خانه دلش از بجز شفا که ده است هر چند بجز سعادت باوی  
اینجه است چون تابش قسمت از آسمان عدل بود در جوی دلش نصیبی بجز شفاوت نباید  
اگر سانی سوال کند و گوید این اشارت بجز محض است شما جبر اصالات و بیعت کفیه بجز  
و بالله النوفین عالم بندگی و عبودیت نعلق وی بعقل و قدرت و طاقتت جای عهد و عهد  
و ابرو نهی است و او برش گاه ثواب و عقاب است و این کلمات که اکنون میرو و اشارت  
به خالقیت خالق است و خالقیت خالق جمل کرده عام و مطلق است اعیان و اراضی را  
استنباط تحقیق معانی راه رول و بر قاعده عقلیه مسلمان و در میان این دو اصل تناقض  
و شفاوت فضل و کم و غیر مظهر نیست حکمت و عدل منعونست جو و میل جیف را بفرجال و کلب  
و عظمت وی راه نیست اگر چه آنکه علوم جمله خلق از بد و عالم تا انتها عالم یک کس بدندان یک جنب

او عدل و بر انظار است و هم چنانکه  
بادشاه جل ذکره بکرم وجودش  
است حکمت مع

و کل

به حکمتی تعبیه کند و زای این علوم می رسد صد هزار عالم علم آفریند که این علوم در مقابل آن علوم  
چهل بود پس بعضی نشود این عالم را که این که تعبیه میکنند حکمت صرف است با حکمتیست بعثت  
اینجه پس حکمونه راه برده بر اسرار خلق و صنوع قدیم لم نزل الا بالزکال ابن فعل درجه درخت حکمت  
و عدل این خلق درجه مترسنت در فضل و عدل از اینجا که عقل و فطانت است بدان طریق گفتیم در  
یافت صنوع صانع قدیم در غنوت حکمت و عدل بر کمال حال است علم قدیم باید بی غایت و نیات  
تا کار و علم مبدع قدیم را در یابد محث در حسیض بود و نابود وجود خود بود نابود صفات خود  
و بود نابود علم و مثبت قدرت خود چقدر دارد از تعبیه اسرار حق تعالی در جواهر و اعیان ماکر خواهد که  
از ترکیب عین وجود هر خبر دهند نتواند حکمت ترکیب و تالیف وی که سر السرست پوشیده از  
و همما و فهمها چون داند و اتفاق غفلاست که خودش خودش نزدیکتر از همه اعیان و جواهر است  
و وی وجود و بها و عدم وی ناپیداست تا معلوم شود که طمع کردن در درک حقیقت کار و  
دعوی دریافت افعال صنایع وی باین گره بر کمال بجز جنون نخص نیست و فی کلام حجه الاسلام  
رحمه الله علیه و حی اندر بعضی از انبیا علیهم الصلوٰه و السلام که بنده کان مرا از صفات من خبرده  
و این ترا آن کوی که فهم نتوانند که درین شده باید که فهم عظمت وی از عجاب صنوع وی طلبیده چه  
در وجودست همه صنوع وی است و همه عجیب و غریب است علم اولین و آخر کار در میان و فرشتگان  
در جنب علم حق تعالی تا چنانچه است بلکه اگر همه عالم فراهم آیند تا عجاب حکمت و علم وی بجای در آفرینش  
مورچه بداند نتوانند و آن قدر که داشتند از وی دانند که در ایشان سپا فرزند هر که ویرا دوست  
ندار و یاد بگردانند و در دوزخ است و درستی وی از غایب جمل بود و جبر اومی را چون حساب  
بر کبری که چند است علم و قدرت وی در آن مختصر کرد و در کلام خبره من العرفا انچه انبیا و  
اولیا و انستند بر نسبت انچه دانستند فطره و بجز نیست و انچه گفتند بر نسبت انچه دانستند و  
نکفتند هم فطره و بجز نیست اخرا کار دانا در معرفت خدای عزوجل چیست و فی کلام حجه الاسلام  
ایضاً جمله حقیقه و روح نماز خشوع است و حاضر بودن دل در جمله نماز که مقصود نماز را  
داشتن دل است با حق تعالی و نازه کردن ذکر حق سبحانه بر سبیل محبت و تعظیم و بکنند اوابه  
قرآن که عظمت حق تعالی را که این سخن و بیست در دل حاضر کند و حقیقت سخن حق را در نیاید

القول في المتنوع

مع



الادلی باک از نجاست اخلاق و راسته نور عظیم و توقیر و هیچ کس غفلت قرار نشاند  
 تا عظمت حق تعالی نشاند و عظمت حق تعالی در دل نیاید تا از صفات و افعال و بی باز  
 نه اندیش چون عرش کرسی و هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در میان ایشان است  
 از طلا که و جن و انس و هیایم و حشرات و جماد و نبات و اصناف خدایان بر همه در دل  
 حاضر کند و بدانند که این همه در قبضه قدرت و بی است و افریننده و دارنده و روزی دهند  
 همه و بی است اگر همه را بکشد یا که ندارد و در زبرکی و پادشاهی و سلطنت و کمال و بی  
 جلز کوه هیچ نقصان نیفتد بلکه نقصان خود و حق خدای تعالی ممکن نیست و اگر صید  
 هزار عالم دیگر در یک خطه بیافریند تواند یک ذره از عظمت حق تعالی زیادت نشود که زیادت  
 بدان راه نیست این همه در دل حاضر کند نگاه باشد که شمه از عظمت حق سبحانه در دل او  
 شود و فانی قوت القلوب فی او افرا حکام مقام التوکل علی یقینان الله تعالی او جعل  
 اخلاق کلام من اهل السموات و اهل الارضین علی علم اعلمهم و عقل اعقلهم و حکمة احکمهم عنده ثم  
 زاد کل واحد من الخلق مثل عدد جمیع و اصنافه علماء و حکما و عقلاء ثم کلفهم العواقب  
 اطعمهم علی السرار و اعلمهم بواطن النعم و عرفهم وقایق العقوبات النعم و اوقفهم علی خفایا  
 وقایق الحکم فی اللدین و الاخرة ثم قال لهم ذروا الملک بما اعطيتکم من العلم و العقول عن شکرکم  
 عواقب الامور و اطلعا علی سرایر المقدر ثم اعانهم علی ذلك فوالله لما زاد ندمهم علی ما ترا  
 الان من تدبیر الله تعالی من الخیر و النور و النعم و البزج و الخراج بعوضه و لا تقصیرة و هذه شهادة  
 المتوکلین و ما یعقلها الال العالمون و یقال الصغیر ما خلق الله تعالی من الخلق او الموات البیضیة  
 و الخول و فی کل واحدة منها ثمان مائة و ستون حکمة ثم تنزید الحکم فی الخلق علی قدر تریا بید  
 العظم و المنافع و قال ایضا فی قوت القلوب لو تمنی اهل النبی من اول الالباب الذین کشف عن عقولهم  
 احجاب نهانی الامانی فکونت ما نهم علی ما تمنوا کان رضاهم عن الله تعالی فی تدبیرهم معرفتهم بحسن  
 تقدیر خیر لهم من کون امانهم و افضل لهم عند الله تعالی من قبل ان الله عزوجل حکم لکما کین  
 و قد قال عزوجل و یجالی لان یحلم الله لقله الا یمان م لان الله تعالی فقله الاخرة و الاو  
 ای حکم فیها بترک الامانی لانه تعالی قال لو اتبع الحق اهلهم یعنی امانهم لقتل السموات و الارض

و من قیس و هذا السو عظیم فی التدبیر و قوة جملة بعواقب المصیر و اختلاف احوالهم فی معانی البقید  
 و لا تختلف نما الذی ذکرناه عند المؤمنین الیوم بعد کشف حجاب العقل و سقوط سلطان النفس  
 و سبطلع العموم علی سرها من لطف التدبیر و باطن التقدر و هو سر القدر و لطیفه المقدر  
 کشف الغطاء و ظهور ما تحت و معانیه ما وراءه من عجایب الخبای و السموات و الارض و قد اطلع الله  
 تعالی عن ذلك العلماء عزوجل فی الدنیا قبل الاخرة و لغز و جل الحمد و الطرد و له الشکر علی ما اخرج و سر  
 فی کل واحد منها نعمه سابقة و رحمة واسعة و حکمة بالغة و لکن قد خلق الله العلماء باخلاقه  
 فلیکشف و تنام من سره الا بقدر ما کشف و لا یعرفون من وصفه الا من حيث عرف و تحقیقه  
 البیان محرم عن ذی الایمان لانه برفع حجاب الایمان و یجلی عقال العقل المعقول بالرسوم المصنوع  
 و الایمان و کان ابو سلیمان رحمه الله یقول اذا لاحظت الاشیاء من فوق و جدت طعما و فقا  
 بعض العارفین ذاربت الاشیاء کلها کسبی و احد من معدن واحدة طلبت عالم زفر فی کت  
 سمعت عالم تسمع و فتمت عالم انعم الخلق و قال بعضهم لا تری العجب حتی لا تری عجبا فاذا  
 لم تری عجایب العجب و هم در کلام خواجیه نام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن اب  
 همدانی قدس سره فعل و کسب و صنع و عمل بنده از اجا که است حقیقت است و ضرورت  
 و این چه چهار نام در کتاب کیمت یصنعون یعملون یکبون یفعلون و دفع ان ضرورت  
 و حقیقت هست و غفلت است و نهاد این صنع جرس که ضرورت است غایب حکمت  
 جبار اعظم تعالی و تعظیم جنس سرشت عالم حسن را که از نبات من و تو کار من و تو  
 کفت من و نور و بید عالم حسب طعم و تبت و جای تجت بعبیت است و او بزکام لمر و بی  
 تریقت و بزبنده احکام حلال حرام کتاب و سنت است و مصلحت این سرای و ان  
 سرای است و بزبنده مثلها و عبرت است و جای که خاضی و ضرورت عقل حاکم و شواهد  
 شریعت گواه بود و در کردن جنون و عتبه بود و در کردن ناهمادون کوری و نابینایی بود و سطر  
 مذہب ان بود که شریعت در و با ضرورت یار بود نه خصم و این جمله هم مذہب اهل سنت و هم  
 مذہب اهل قدر و عرف میان مذہب سنت و اهل قدر در عالم برهان عقل و عیان دل بود در برهان  
 عقل خالق و صانع و فاعل و جاعل و خالق بود و در عیان دل از مژده مصنوع از صانع بود و در صانع

لطیف

بعین واحدة ۴



فایم بود و بصانع جلوت کرد باقی بود اینست منکر علی بنده نیستند و با بر اصل حکم قائلند منکر آن  
 دو طائفه اند یکی طائفه حیران اند و طائفه دیگر طایمانند و با احتیاطند و منکر ضرورت  
 یا منعند و جامع حقیقت است یا بوانه با معتوه و معاند است و اگر اسلام در  
 تاریکی و کفری قریب بودی نفعی کنند گمان معامله از اولو الامر تغیر و تقوی و سیاست  
 بودی اگر معالمت برداری از میان خلق چه فرقی بود میان سباع و زنده و بهیام  
 کنگبلی عاقبت و میان انسان مکرم یا طغیان عاقبت و اگر معالمت برداری بین انسان  
 و تقصیر مفسران از انجام بدیاید و جهان بکلمت چگونه نهاده شود و چگونه سر انجام بود  
 کار جهان را که در وی فحش از مستی و عاقل نظام بدید نبود و پلیر باحت و اباحت  
 کفر ز سالیان است و زنده فرجه و دار است و درین ماطل مخان است و درین ماطل است  
 بر ستان است و اباحت درین راسته و عیب دانستن است و افرید کار را غر و علاب  
 سفید و بی نادر از منسوب کردن است و بعثت رسول علیهم الصلوٰه و السلام و تهنیت نبرد  
 افسانه شمر و است و تخصیص نلک را بملک پس و ملک نجات که مشیون بزرگ است  
 رسم و اباحت شناختن است و خود را و جمله حشرات نبین و طبع و هوا را بیک معنی دیدن  
 و بعثت و نشور را و تر از وحس بر امتکر شد نیست و نفوذ با نده غر و جل من الخلل و علیه السلام  
 و اهل قنبر بر اصل اول زیادت ندیدند و جز از حسن نیتکامی نشناختند و با طبع و تبرا  
 با استقلال کردند و یک چیز را که حسد بیوند و اوان چیز را نسبت بچسبانه حال  
 دیدند و تعلق تکلیف دین بچسبانی نام منوط ندیدند و شرکت در کردار و گفتار خارج حکمت  
 دیدند و بر مشرک عقوبت و جور ظلم دیدند و با زایل سنت و جماعت روح الله تعالی و اعم  
 مصورا جسام و اعراض و اصاف یک شناختند خالق را جل ز که در خالق کل مخلوقات  
 و اعراض شریک ندیدند چنانکه کتاب مجید اشارت کرد و هل من خالق غیر الله الاله الخالق و الام  
 و الله خلقکم و ما تعالون و چنانکه برهان عقل گفت عاقل به بدینه عقل نه تدبیر بسیار دریا  
 که محتاج در وجود خود بغیر ایجاد غیر از وی درست نیاید خودی خود ترویج است بوی  
 از غیر و چون خودی خود را بوجود ندهد و درین غیر را که درست از وی چگونه بوجود

در بطلان حیر و باحت

آیات

فخر انب احسن العقل

قدرت ادمی عرض است و تفسیر عرض است که ویر ابقا در و و حالت نبود و وجودی به  
 مفرون بود چون عرض که فاعل است موجود صحیح نیست چگونه ایجاد معدوم کند و اگر ایجاد  
 معدوم درست آمدی از وی خود را در وجود داشتی که استبقا موجود اسان بر است  
 از ایجاد مفقود فاعل باید که حقیقه فعل اند و کو هر فعل شناسد و از لاشی شی آوردن رشی  
 لاشی کردن و جهان دانه و عقلای جهان دانند که هیچ خلقی این علم و دانش ندارد و فعل بنده  
 محدث است و صانع و خالق افعال جز خداوند تعالی نیست و فعل در کو هر حدان  
 یکی است و نیست و آنچه این هر دو اصل اشارت کرد در است و این هر دو اصل  
 نهادن بار خدای است تا بنده نمود حسن بر کردار و عمل دین مقبل شود و در تقصیر طاعت  
 خود را علامت کند و بنمود عقل و بر بانی بر واضح حسن و عقل جان که متوکل شود و با و سجانه  
 استغانت نماید و بصیرت را الزام حقایق دین و اسلام کند نمود حسن قریب و بعد معرفت  
 و کفر و غیر و عین و من و تو بدید آید و بنمود برهان عقل جمله در جمله و تفصیل و جمله  
 در تفصیل و تفصیل و جمله خلق خدای غر و جل و افرید بنده را در وصف است یکی صفت و یکی  
 در عین دارد و نیست بر افرینش و ان جسم است و یک صفت روی در غیب دارد و نیست  
 بر عین بر اصل افرینش و ان عقل است هر چه طبع حس است از اعیان خلق او است همچنانکه حس  
 خلق او است و هر چه باقیه عقل است از غیب خلق او است همچنانکه عقل خلق او است تا  
 جمله صفت خلق بود و جمله خلق بود تعالی ان بکون لشریک فی النقص و التصور و الخلق و الا  
 و شتره ساخته سلطان عن العجب و الصفات فاعلی خلق در حس و حکمت نهاد و تفسیر  
 فاعلی بنده در عقل و روح حکمت نهاد تفسیر فاعلی خود در حس و طبع حکمت نهاد و اثبات فاعلی  
 خود در عقل و قلب حکمت نهاد همه از دست و بدوست و از همه باکست راه ساکنان را دین  
 واجب است از همه را هم را دشمن تر بود و از صبرت و سرگردانی دور تر بود و جمله را هم را بران  
 و علم بود و همه در پیرار احلا و صفا بود و افرینش حس و محسوس و عقل و حصول که دایره شناخت  
 موجودات عالم چنانست که با کردیم کجا بقای سلبی و صفای تری و ذکا فکری و جلا خاست  
 بشفای تمام رسید از آنچه شرح کردیم دل و سر سوخته و سوسا نفس غلی جان نجوب با جناس

غیب بر اصل



جفا یا و جرمها از ایجاد کردن مولی و جرم که گمان نوازیدند از کار اصل حقیقت اولی و آخری اهل  
 قدر و جبر خیال و هم طبیعت پنداشت ذهن طبیعت تنگ و گمان در افتاد و مقدم عقل  
 طبیعتشان مبتلائی نومن بیعض و تکفیر بعض است جبری را پای راست بشکست  
 شریعت در نوشت و قدری را پای چپ بشکست ترک است ایجاد مخلوقات را با خالق  
 محقق کرد و خود را نسبت خالق اثبات کرد آن یکی در ریاضی حساب افتاد و غرق شد و آن  
 یکی در انشغال افتاد و غرق شد و از درگاه مالک الملوک خلق کرده هر دو را اندامی از یک  
 و لکن با بد فکرم و لیکن غیری و حریفی را سمع شنودن ندانگی بود و صم بکم عمی فهم لا یعقلون  
 و سستی پسته به بصیرت تفسیرش از آن نه پند که حق را سبحانه و تعالی کار است و  
 بنده را کاری در یافتن حقیقت کار با بصیرت دل است و بصیرت دل مخصوص است  
 بکم شدگان در اکوان کائنات و این عزیز تر از آن که هر سرخ است در عالم شرط مستفید است  
 که تدبر کند در این و اصل که بیان کردیم و چنانکه حسن نمود فاعلی بنده تمام است چنان  
 داند و چنانکه عقل نمود فاعلی حق تمام است چنان داند و این هر دو عالم را با حقایق  
 هر یک فریده خدای عزوجل اند و چون به نصح و شفقت بر جان و تن خویش نایل کند  
 هر دو را ضروری یا بد و دفع یکی درون یکی محال یا بد و جهان اب و کل پیش از این بیان  
 و بدانکه حسن باصل خلقت در نهاد محکم تر است و در او نیز پیش مقدم تر است و از این جهت  
 و نافع نقیض و در تر است و از این جهت است خلایق در ملت و حکمت و مذمت و طر  
 خود را نقیض ملامت میکنند و اجماع اسأه غیر انکر و شکایت مقابله میکنند و جبری  
 و اباحتی که مدعی جودی است اگر کامش در خلق شکنی در خونست می کند و حقیقت است  
 که خلق جمله در نمودن محقق اند و در نمودن خلق حق سبحانه مدعی قدری و جبری و سنی افعال و در  
 کار بر ملک و تن و پیش و امیر و خواجگت و در افلیکی صد شهر بود بر نومن اگر یکی باشد  
 که در بناه رحمت و لطف خداوند تعالی بود عجایب العجایب بود جبری همواره اسیر بود  
 بر و پیش و کردار و دانش گفتار بحقیقت قدری بود و دعوی زبان و حدیث اهل جبری  
 بود عقل که جهان حیر است در تصرف و ولایت اسیر است و حسن جهان قدر است

ولایت

بولا و تصرف سلطان است حسن اصلی غریبی طبیعی بود عقل اصل غریب و السبیل خلقت  
 آمد و غریب همواره از قهر غریبی نشان دارد و در خانه و منزل اشک تنگی عیان دارد و  
 نادر بود که غریب خواجه و امیر شود و از ذل اسیر از او شود و خلق شهر او را اسیر شوند  
 و این انگاه بود که غریب دانا و علیم بود و در خلقت جسم و کرم بود و سائل می گوید که حاصل کار با  
 تمام و سفروی تا قالب پیشین بود و باز عقل کار با کوه هر و بعد دیداند و سر بر طوا میر  
 چتر با بحقیقت بنیند و سبر و سفروی در هفت آسمان و زمین بود و حسن چتر  
 مقدمت در نهاد وجود دیگر عقل سلطان وی است و دلیل بر نهایی وی است و صفت  
 وی کتابها عمل نکنند **اجواب** و باید انو توفیق عقل در نهاد خویش و کوه خویش بر  
 و عظمت و جلالت از آنست که گفتی حسن حقاقت و کوه خویش کمتر از آن است  
 که گفتی و لیکن غریب غریب بود و شهری شهری حسن بر اطراف و اعضاء هر ذره خانه  
 دارد استوار که آن خانه را جرمک و بر آن نکلند و مرکب اوراق جان بود و گاه بفرق کام  
 جهان بود و فرق جان در مباشرت ملک بود و فراق کام جهان در مشاهده ملک سبحانه  
 و در یکال صد هزار جان از قالب مباشرت ملک جدا شود و در صد سال بود که یک کام  
 جهان در مشاهده ملک سبحانه جدا شود و حسن نسبت جهان غرور بود تا کام جهان  
 در تن غالب است حسن امیر است و عقل اسیر و چون کام روی در یکی نهاد و تجلی حلال حق و عقل  
 عقل امیر است و حسن اسیر مثل طلوع انوار از راه عقل و لب بر زمین حسن چون افنا است  
 که از مشرق خویش روی نمودن گیرد هر چند ترطیب شود و نقاب ظلمت شود و روی شود و  
 خورشید بقدر آسمان شد ظلمت از زمین نماند تا زنیاد او و حسن است و حسن است  
 چراغ تخمین شمع تمیز و مشعل فکر راه نای بیست صد هزار کس رسد و برسد از افنا  
 و نای پیش نماند در شب از ماد بیدارید و در شب از زمین بیدار شود و نفس فرزند  
 و حسن در او نه مادر فرزند را داند و نه فرزند مادر را طبعی تا اینجا سفر کند در راه  
 راه بنیند مگر آنند این مقدار در دیدار شب دید لیکن آن کرده در نگرش تا کار کار و در  
 دیدی تا اسوده هر دوسرای کشته و دیگر کار سبحانه کار مقیمان الوهنت که از عالم

سوار تر

گردد



غایبان از حقت جان  
شاهد عیان شده است

بپوش

عبانی بانوار الوهیت غایب شده اند و چون واطحان بر الوهیت برآ  
گشته قیمت مخلوقا رخ از ساحت سر ایشان برداشته و متغیبات غیب و متغیبات  
عین هر دو شان در هم شده است و حاضر شان از علومت از دل دیده نهان شده است  
خانه شان و وطن شان بیان کافه نون شده است محسوس نام عام جمله در کتب  
بانواع صفات و نعوت ظاهری و باطنی تجدد و نو شدن و ی لحظه لحظه خطر خطره  
از عالم کنایان ایضاً یقین یقین دیده شده است نصب خلق از علم خلق و سبب  
باندازه انوار برآورد و علیاً بود انبیا علیهم الصلوٰه والسلام خصوصاً بنو انوار  
او جانی که لاجرم خطایان از ان علم پیشتر بود و اولیا را از درگاه غت و لطف و کرمی  
از زباد و عباده بیشتر است پس علم ایشان از زباد و عباده پیش بود هم برین ترتیب  
مغیر است از علم بکار و سبب آنکه محظوظه عاده بر آکنده دل شیب تا رنگند انبیا و  
علیهم السلام در روز رشتندی ابری و غباری و دودی که رحمت ضیاء روز کند و اولیا  
در روز روشن اند لیکن آینه نیست عالم ایشان از بر ربا و روت رایت راه و دود  
خودی خود و غبار غیبت و مردمان و مجتهدان برخی راصح صادق دیده است و برخی  
صبح کاذب دیده است برخی اقطاب روی از مشرق بر زده است و برخی را افتاب  
بلند شده است لیکن جوهر انبیا و دود و ابر منظم گشته است و عاده مصباح  
بدر و شیب بشریت برآمده است و بر بعضی نیک گشته و بعضی را بلال برآمده  
و بعضی را کواکب درخشانده است و از خلق محسوس سببانه و علم بکار او غر و غلاب روی  
دو طایفه اکامند چنانکه لایق بشریت بودند چنانکه لایق بصنع او غر و غلابیک طایفه  
انبیا علیهم الصلوٰه والسلام و یک طایفه اولیا رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و هم چنانکه دیده  
عاده قاصر است از دید بکار او سبحان اسمع ایشان هم قاصر است از سماع آن و تدبیر  
در کفایت ایشان است که جمله چیزی گفته شود تا عاده را از ان جمله خیالی شود و آن  
خیال داعی شود ایشان را بر بند عمل ارکان و فکر چنان و سخن سنجین بالله و جمل بیگانه  
طریق البیان طرفی اشتراک فی عقل العامة و الخاصة و لاجل لاقوه الایات العلیا العظیم

دانی

و سخن تعول هر چند که ما خود را باز مانده از جمل و دور گشته از مقامات قرب قرب میداریم  
لیکن در کرم درین جهان عرض سبط ناگسی یا هم که حوصله خورش این مسئله در چند  
که دایم و بیشتر آن که دایم بجز این سببانه که نشنا سم و ندانم طرفه علی الاجمال تفصیل بدیدیم  
تا و احدی طلب این سر را بمعاملت و محاسبت مثال حسن با عقل چون مثال هوای سرد  
و هوای گرم است تعدد تکون در مخلوقات است نه در خالق اگر عقل نشانی کرد  
که صنع نه است از ان اشارت کرد که برین صفت افزیده شده است و اگر حسن  
اشارت کرد که صنع مر است از ان اشارت کرد برین ترتیب افزیده شده است و کفیم  
که مثال حسن با عقل چون مثال سرد و هوای گرم است هوای سرد اب را می بندد و هوای  
گرم می کشاید و میگذارد تکون در هوای او آب است نه در کار کرد کار عالم جمل کرده و  
و بزیر کان داند که در کداخته چیزها توان دید و درسته نتوان دید و ان نشان عقل و حسن  
و حکمت در افینش این دو چیز در نهاد آدمی همان حکمت است که در هوای گرم و سرد در  
اگر کو بی ان حکمت چه حکمت گویم همفدا حکمت ربوی با اولیا نماید هر حکمتی بالای حکمت  
و جمله حکم سر قدر است و جهان هوا و شهوت طاقت کشش بر سر قدر ندارد و فو و بر حکمتی  
که بعلم نزدیک تر است و در کشف نقاب قدر نیست ان است که حسن فاعده امر و بی  
گشت بتمت هستی و عقل قابل امر و نهی گشت و منفرد گشت بدرک حقایق مخلوقا و  
جهان حسد بنو آدم نظام گرفت باین دو اصل زکوار علم بر حقیقت است که هر  
چیزی چنانکه ان چیز است و ان عقل حسن دو قانون نیست تا پیش در مملکت خدای  
عز و جل و و رای این دو قانون است از حجب طبیعت و ان ثابت و بشریت و ازین  
که هیچ خداوند طبع را و نفس و هوا را با ایشان راه نیست مخصوص به در کس این دو قانون  
اولیای خدایند و جمل از نفس و هوا ازاد گشته اند و از اسرار طبع و بشریت ان است  
گشته اند و اگاه شده اند به بصیرت اسرار از کوه بر این دو قانون و سر عمل ایشان دیده  
بیده باطن و در وسع هیچ کس نیست که تمام معنی این در عقل نفی از صحت کند که  
کاری که در عیان است اند به بیان راست نشود و مسائل و قوانین چنانست که رنگ

تا کتاب کشف الحجب خداوند سبحان اولیایند که اولیان ملک و بی اند و  
به انواع کرامات حضور صند و از ذات طبعی یک شده اند و تحت ان 9  
وی نیست و ان نشان جو با وی نیست پیش ازینا بوده اند و درون  
ماضیه اکنون هستند و ازین این الیوم یقیمه خوانند بود و درین  
دو که و با ما خالق تقبیل می معترفند و بر حسب کوه که گویند بوده اند و در  
اندم ایشان بار و از زمین بنات بصفا احوال ایشان زوید و  
کافران مسلمانان حضرت همت ایشان یابند و از ایشان چهار  
ندارند و در کل احوال از خود خلق مستور باشند و حال حال خود  
دارد است و سخن اولیا بدین ناطق در خود بگمده است  
این خبر عیان گشته است و اما آنچه خصل و عقده اند در  
در گاه حق اند سببانه سیصد تن اند که در ایشان از اخبار گویند  
و جمل دیگر ابداً گویند و هفت دیگر ابرار و چهار دیگر را  
گویند و این جمله بر کوه بر گشته اند و در امور باذن یکدیگر  
محتاج باشند و باین اخبار ناطق است و این کار بر صحت آن

۱۲



سپاهی و سیدی در عالم مرئیات پشایدند و عمل هر یکی مخالف بیکدیگر و سپاه و سپید  
 در حق زنگ از یک است و شریعت نمی رسد بناست و نمی بر عقل نباست بد آنکه  
 روندگان راه حق متفق گشته اند که هم چنانکه حسنها را است عقل بند راه است چنانکه  
 مرغ در سرت پخته تعبیه است لیکن موجودیت حرات و وصل نهند بپضه باید  
 که بپضه پیوندد در مدتی که برادران حرات می پروراند تا بپضه در حرات وصل اصل  
 از حال بحال از صفت بصفت بیکر در با جمله ماده که در پضه است بحرات اتصال  
 اصلی است ملک و دو نوعیه متواری که در مقرر پضه است ظاهر کرد و آنجا همه مرغ  
 پیدا آید هیچ جای مقرر نه و پوست انداخته آید بوی حاجت فی چون این مثال شنید  
 بد آنکه حسن رسال ان پوست است و عقل بر مثال ان مقرر نه از پوست سفید است  
 آید که انداختنی است و نه از مقرر سفید است آید که خوردنی است طبع ان کار  
 نه کار پوست انداخته و طعام خورده بخم جلال و بحال و الا کارم جان کرده باید که بر  
 عقل و حسن باید و بالطاق من و فضل عدل پروردن کبر از حال بحال و از صفت  
 بصفت و از نعت به نعت می گرداند تا آنکه که عقل کل منسک شود و از عین استیلاک  
 وی طایر و زنده راه حق بدیدنی آید نه پضه را این دولت بود که مرغ شود از صید  
 بود که با این دولت محکم مزین کرد و برخی بحال پرورش نرسد در مرغ فاسد شود  
 برخی مرغ شود و برخی مرغ شود و پرورده نشود که حسن و عقل همچنین است صید هزار  
 بود که شکسته شود از راه انکار و بخود بنده و از راه صدمت سلطان گردانده جل کرده  
 و هزار آن بود که خورده شود از راه اقرار و سجود و از راه رحمت رحمان مجید ان شکسته را  
 بزبان شرع دوزخی گویند و ان خورده را بزبان دین بیست گویند و صدان بود که در تاسک  
 سلطان خن و ملا و کوش عقل هر گردان شود نه راه پیش بردن از پس راه باید مرده راه  
 خن سحانه و تعالی شود این را بزبان مسلمانان ابا حنی گویند و زندق گویند جانش در ان جهان  
 منکر تراز جانها همه بیکانگان بود و ده ان بود که مرغ را گشته بود مرغ راه ان بود که از  
 شکل عالم حسن و عالم عقل ازاد بود و بعضی و بر التفات با قامت مستری این منازل

خنی

بود و التفاوت وی بمنازل از دون همی و مقصور مرتبت بود قال الله تعالی و للمآخرة  
 اکبر درجات و اکبر نفعی صلا هم چند آنکه اهل بنا را تفاوت است اهل عقبی را در عقبی  
 و هم چند ان تفاوت است که اهل دینی و عقبی است در دینی و عقبی هم چند ان اصفا  
 ان تفاوت است اهل الله را در معرفت مولی جان کرده و اگر نه چنین بودی کرد است  
 امدی قول سپید کونین صلی الله علیه و سلم ما فضلکم ابو بکر رضی الله عنه بکثرة صوم و الاصلوه  
 و انما فضلکم بشی و قدرنی صدره و کی صوت بستی تحقیق قول مصطفی علیه الصلوة والسلام  
 لو وزن ابان ابی بکر رضی الله عنه با بان اهل الماض لربح و قد اخرج الامام ابو عبد الله محمد بن  
 البخاری رحمه الله فی الصحیح فی باب ان زلزله الساعه شی عظیم با سناده عن ابی سعید الخدری  
 رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول الله تعالی یا ادم فبقول لیسک و سعید  
 و اجتر فی بدیک فال علیه الصلوة والسلام یقول سبحانه و تعالی اخرج بعث النار قال ما  
 بعث النار قال سبحانه من کل الف سمائة و تسعة و تسعین فذلک حبیب بنسب الصغیر  
 و تضع کل ذات عملها و ذری الناس کساری و ما هم بسکاری و لکن عذاب الله شدید فاشهد  
 ذلک علیهم فقالوا یا رسول الله انما ذلک الرجل قال صلی الله علیه و سلم ابشر و فان من باجوج و ما جوج  
 الفاء و منکم رجل تم قال علیه الصلوة والسلام و الذی نقضی آنی لاطع ان تکونوا شرط اهل الجنة  
 ان منکم فی الامم کمثل شعرة البیضاء فی جبل النور الاسود **و روی الامام محمد بن جریر**  
**فی شرح السنة فی باب صفة الجنة و اهلها و ما اعد الله للصالحین فیها با سناده عن اسامة بن زید**  
**رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یهل من مشیر الجنة و ان الجنة لا یخطها هی**  
**و رب الکعبة نور یبطل ما و رجانه تمیز و قصر مشید و نیر مطرد و عرصة فضیحة و زوجه حسنة جمیلة**  
**و حلک ثیبة و مقام فی ابد فی دار سلیمة و فاکنه و خضرة و حرة و نعمة فی محله عالیة بیته قالوا نعم یا**  
**رسول الله نحن المشیرون لها قال علیه السلام فلو ان الله تعالی قال القوم ان الله الرحمن**  
**و روی الامام محمد بن حنفی شرح السنة ابضا فی باب دعوة الله تعالی و رضاه عنهم با سناده عن**  
**عبد الله بن المبارک عن سفین عن رجل عن جابر عن ابی عمر رضی الله عنهما انه قال ان اذنی اهل**  
**الجنة منترلة لمن سیر فی ملک و سره الف سنة بری اقصاه کما یرى اذناه و لیس فیهم بنظر الی رب تعالی**

در عزو نبی

فی ذکر اهل الجنة و النار

آن بگویند اهل الجنة قال محمد بن اده  
 و کبر تا تم قال صلی الله علیه و سلم و الذی نفسی بیده  
 انی لاطع



بالغداة والعشي وروى ايضا في هذا الباب باسناده عن عبد الله بن محمد قال حدثنا عن  
عن ثوير قال سمعت بن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رذائل الجن  
من ينظر على وجهه غدوة وغيبته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها  
ناظرة قال ابو عيسى هذا حديث غريب ورواه غيره واحد عن اسرايل مرفوعا مثل هذا وقال  
في جامع الاصول بعد ما روي هذا الحديث مرفوعا كما ذكره اخرج الترمذي رحمه الله وقال  
وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يرفعه وقاسه شرح السنة ايضا ورواه محمد بن العلكان  
عبد الله الشجاع عن سفيان عن ثوير بن ابي ناجة عن جاهد بن ابن عمر رضي الله عنهما قوله  
ولانعلم احدا ذكر فيه مجاهد بن خزيمة النوري رحمه الله وروى ايضا في شرح السنة في باب صفة الجنة  
وابهلا وما اعد الله خيرا للصالحين فيها قال الله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون يا سينا  
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال يقول الله تبارك وتعالى اعد  
لعباد الصالحين ما لا عين رأت ولا اذت سمعت ولا خطر على قلب بشر فقرأ ما اطلعتم  
عليه ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ما تعلم نفس ما اخفيهم من قرعة اعين خرابا كانوا يعلمون هذا حديث  
متفق على صحته اخرج مسلم رحمه الله وقال بل ما اطلعتمكم ويروي بل ما اطلعتم قوله  
بل ابي دوح ما اطلعتم فانه يسير سهل في جنب ما ذفرته لهم وروى في هذا الباب ايضا  
عن عبد الله بن المبارك باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال ذلي من الجنة منزلة وما  
فيهم داني لمن يغدو عليه بروح عشرة الاف خادم مع كل واحد منهم طريقة يستمع صاحب  
وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله في كتاب الطبقات سمعت ابا القاسم النصر ابا دوي  
رحمة الله عليه يقول اذا بدا لك شيء من بوادي الحق فلا تلتفت معها الى الجنة ولا الى النار ولا  
يبالك اذا رجعت عن ذلك فاعظم ما عظم الله تعالى في الطبقات في الطبقة الخامسة ومنه ابو القاسم  
النصر ابا دوي واسمه ابراهيم بن محمد شيخ فواسان في وقته بنسبا بوري الاصل والمنشا والمولد  
يرجع الى نوع علوم من حفظ السنن وجمعها وعلوم التواريخ وما كان مختصا به من علم الحقائق  
كان او صد المشايخ في وقته علما وحالا صحب ابا بكر السباعي ابا علي الرودبار والمرعش

عليه وسلم

شيخ ابو القاسم نصر اباد

ديلم

وغيرهم اقام بنسبا بوري في اخبره الكفة زاد ما الله تعالى شرفا سنة وستين وثمانية  
واقام باكرم مجاورا ورواه ما رواه الله سنة سبع وستين وثمانية كتب الحديث الكنية ورواه  
كان ثقة وصح في جامع الاصول ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة مائة عام اخرج الترمذي عباد بن الصامت رضي  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة درجة كتابين السما  
والارض والفردوس اعلاها درجة منها تقبل الا انها الجنة الاربع ومن فوقها يكون العرش  
فاذا سلم الله تعالى فاسلوة الفردوس اخرج الترمذي عن ابو سعيد رضي الله عنه ان النبي عليه  
الصلوة والسلام ان في الجنة مائة درجة تلوان العالمين اجتمعوا في احد من لو سعتهم اخرج الترمذي  
رحمة الله ابو سعيد رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد  
السريع مائة عام ما يقطعها اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله واخرج الترمذي رحمه الله وزاد  
وذلك الظل الممدود ورواه ابو سعيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة ليلة  
اهل الفردوس من قوم كناية اوان الكوكب الدرري الغابر في الاقبح المشرق الى المغرب لتفصل  
ما بينهم قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شنادل الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يبلغها  
غيرهم قال عليه الصلوة والسلام بلي والذي نفسي بيده رجال انبوا بالله وصدقوا للمسلمين اخرج  
البخاري ومسلم رحمهما الله عليهما وفي الصحاح غار الماغورا وغورا ابي سفل في الارض غارت  
عينة تغور غورا وغورا دخلت في الراس غارت تغار لغة فيه وغارت الشمس تغور غارا ابي  
غرت قال ابو ذؤيب معني الدهر بالدمر الاليسه ونهارها ولا تطلع الشمس ثم غبارها  
وفي الاساس غول غارت عينك غورا وغارا واذك غورا وغارا وعلمت غار غبار عن سعد بن  
ابي وقاص رضي الله عنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو انما يقبل ظفر من الجنة بد الزحف لها  
بين خواق السما والارض ولوان رجلا من اهل الجنة اطلع قيدا سواره لظفر ضوء الشمس كما ان الشمس  
ضوء النجوم اخرج الترمذي وفي الصحاح الزخرف الذهب ثم يشبه به كل موه غور والمزخرف  
المزبن والمخافان افعال المشرق والمغرب قال ابن السكيت لان الليل والنهار يخفان فيها  
وفي جامع الاصول خواق السما جهات التي تخرج منها الرياح الاربع وهم دركيات في سيرة جارية

ضوءه

ذكر مسافر اراه حتى سبحانه



امام ربانی یعقوب بن یوسف بن ابوبن یوسف الهدانی است قدس سره مسافر  
 راه حق عقل نیست و ازین است که طبایعی و منجم و فلسفی هر چند برین در میان خانه برین  
 از صد هزار برنده یکی بود که برون کون برود و آنست که نشانش کردیم عقل  
 در فرود شد و ایستاد حسن از خود انداخته بود و کرمعت ربانی بر میان بسته بود و  
 طلب از نما اعیان برود و خند بود و قوت و طاقت قرب قادر بر حال چنان که در وی  
 بیدار بود و چنانکه گشتی و نبی عقلی حس از وی کوتاه گشته بود و این مثل نیست  
 که اسان اسان اهل طبیعت بشریت او را معلوم کنند زیرا که در عقل اصحاب نفوس چند  
 تفاوت میان حسن و عقل در حق خلق بیدار که حس حقیقی است و عقل حقیقی  
 رفیق و این بر تفاوت افتد در حق منافع خلق و اما از آنجا که ابداع مبدعست چنان که  
 حسن جو عقل است و عقل جو حسن است در تصور بر مصور سبحانه اشارت عقل نیست  
 و اشارت حسن بعین است و میان غیب عین تفاوتست در حق خلق و اما در حق  
 حق سبحانه عین و وجه غیب بدان که نجات یافتن از کون کائنات و از ادوات عقل  
 مخلوقا و سکونت بصنوعات و در گذشتن از حجب زمینها و سموات نتواند بود الا بجا  
 دو عالم عالم انان بنده از معیقات و عالم خبر دهنده از مغیبات و بدانکه مسافر  
 حق سبحانه نه حس است و نه عقل حس فرزند قابلیت پرواز گاه و بی ناخطوظ قالب  
 بشن نیست و عقل بد بر قلبت فرمان وی در ملک قلب شش است رونده راه فرزند  
 معاطه حس و عقل است باید که حس فرمان عقل شود و عقل جا که شرح کرد و کار و تقار  
 وی بر از وی تصدیق و احتیاط شرح سجده کرده و در همه چنانکه سوار سلطان مرکب آید  
 و مرکب مسخر و ار به اشارت بجام سواری نکرده و بران راست می رود حس مسخر عقل آید با نشان  
 می نکرده و عقل مسخر سلطان شرح آید با و می نکرده و بر اشارت او راست میرود نگاه ابتدای حرات  
 رونده راه بدید با و از واجی میان حس و عقل می باید تا انان از دواج تحفظ از زایل اخلاق  
 نصونی از قبایح اعمال در وجود آید چنانکه از دواجی میان رجوع مرآه می باید تا از میان آید  
 فرزند بی در وجود آید و اجتماع در میان این و سنگ می باید تا از شر وجود آید حس را بیخ در

بود و

در بیان آنکه مسافر راه حق حس است نه عقل است

واقوال

اطراف

اطراف منقشه است و ساختن در دیده و سمع و شم و ذوق و لمس بود و مبنیة اهل ذوق  
 بند بر عقل نهاده شود و هر چند دل از غل و غش و حب دنیا و خلقی که بود و مینوه پخته بود  
 و هر چند اطراف و ارکان از فضول کار از آن بود کل و بر یک پخته بود و مینوه در دل است  
 و کل و بر یک پخته اطراف حس و عقل و نام است چنانکه نفس و جان و سمع و بصر فالله اعلم  
 و علم ادم الا سما کلها ادم صلوة الله علیه و سلمه در تحت هر اسمی حقیقتی و گوهری جدا  
 گانه دید و این منقشت همه انبیا را علیهم الصلوة والسلام هست هر کسی با مقدار نبوت  
 او علم اسامیت و هم چنین رونده کان راه حق سبحانه اولیا و صدیقان رضی الله تعالی  
 عنهم اکاه شونت از سرهای اسامی تا اگر اسمی در یک اسمی حرف نماند نطفه از سر و در  
 سر و طلبند و گوهر جدا گانه جویند و اگر قناعت کنند از بحر اسرار و بحر اسامی غوص نکنند  
 نامها مختلفند چیزها هم مختلفند و این معنی در صورتهای غیبی و صفتهای سری از نفس و از  
 جان و سر و عقل و حس و سکینه و بصیرت و یقین و عین یقین و حقیقتی خبران از تعالی  
 اسرار مطر و ترست که معانی اسرار لطیف تر است چنانکه اصل از نیش نطفه است فروغ  
 ید و جل و قلب و فواد و گوهر و جوان و پیر و نفس و جان نه نطفه است بیدار صوت  
 میبندم خیالفت اصل با فرج هم چنین معانی اسرار که لطیف تر است اصل این جمله کاهیت و لیکن  
 فروغ عالمهای دیگر است چندین عجایب مختلف بگوهر مختلف بحال و وصف متغیض در  
 وجود منقسم در ظهور بیدارند و این را بحقیقت بصیرت بر در می باسیم و میدانیم عقل حلال  
 بار آمد و نهی است بد بر طینت بشریت و انانیتت کار ران و است بر همه گوهرها  
 مشرف و متحکم است حس بسیار خاندن وی است چون هر چه حس کند بصلی عقل  
 کند و هر چه عقل کند بموافقه حس بود و نما و کار ختم نشود میان حس و عقل نوری و ضیائی بید  
 آید اشکال افشا و متعلقه بیرون شرح را از فلاسفه و غیر ایشان در گوهر عقل ناکند و را  
 وی هیچ چیز نیست او را در بر جهان نهادند باز تصرف و دیده در آن راه با رخسای خرد و جل در  
 عقلان است که گفتند حس و عقل زمین است کیش آن کلمه طیبه و شجره مبارک است  
 و همچنانکه حس و مقابل عقل جا که بونده میشود عقل را عقل در مقابل آن بونده راه حق

در بیان آنکه حس را بیخ و شاخ و میوه است

کار



بیان منازل الابرار  
فی الله تعالی

چاکر و بنده می شود زیرا که عقل در نفعی ثابت صورت حقایق و معارف کثیف و لطیف بخود  
کردار است و روند راه حق جز در صورت نفع و ثبات و معانی اسرار و اسرار معانی  
بلطف خالق لم یزل و لا یزال جل جلاله کردار است و بیان منازل روند راه حق است  
منزل اول حس است و مترنم و عقل و منزل سوم نور است و نور در حین نور جسم الی  
افعال اسامی و مراد ازین نور همان است که صورت عقلها و فهمها شود و یاد و فهم خیال  
در اید که و رای این همه است و تصرف که رود در چیزی رود که تحت تصرف بود اما چیزی  
که و رای تصرف بود تصرف بود و در آنجا تصرف باز کنیم باصل سخن گفتیم که منزل  
اول حس است و حس در قالب آدمی دارد ولیکن شاخه های آن همه در باز این  
و آسمان است این جمله محسوس حس است و این عالم و شهوات و بی پیش ازین است  
که روی در حس دارد و چون این چیزها بحال حس را دست دهد دنیا بر مثال بهشت  
و بی شود بسیار بعد و بسیار آید و هر که درین لذتها با وی مشارکت جوید خصم دشمنی  
شود و اگر ما تمد خود و بر تر از خود در قضا این شهوات کسی بنده در زنده شود و حس  
هلاک شدن آنکس را فوت شدن مال آنکس روی پیدا آید و اگر آنکس بقا باید در لذت  
مرا در هر روز او را نفعی نگیرد شود آن حس در او حاصل شود و بر دلش آن جوهر احد گویند  
و بسبب نبل این لذات گاهی سبب شود در زنده و گاهی چون بیهوش شود با کل الطیعام کام  
تا کل الانعام بسبب این لذتها از عاقبت کار و دار قرار غافل شود و بیگویی بنده روی مقصود  
شود بر مرکب راه و ارو خانه با مراقب و منافع بسیار و لباسها الوان باقیمت جلیقه دار  
و طعمهای لذت از هر نوعی در اوقات لیل و نهار و بسبب این شهوات متکبر و جبار شود  
بر بندگان حق تعالی هر که مال ندارد که مایه کامرانی این جهان است تزدوی حقیر بود بر آن  
طریقت قدس الله تعالی و احرم اجمعین گفتند نزار عیب در ادمی صورت بند و اصل  
همه عیبها نبل و بافتن کام حس است سلطنت حس بیافتن مراد در قالب روان شود  
فالب کاه چون شیطان جبلت کتده بود و کاه چون سگ کتده بود و کاه چون  
خوک خورنده بود و تا با این حسن صفات نکو سیده و خصالت ناپسندیده بود و سامان شود که

ازدی

از روی رفتن راه بین اید با تظاره کردن آیات بنیات اقامی و انقسی در آیات توحید از روی  
درست اید علاج کار لاطن است که چهلتنی کنی که با ایامه و بطور و غفلت و حقد و حسد از روی  
وی بیرون اید اشارت قرآن مجید همین است و جا بدو ان الله عن جهاده و فتوی مصطفی  
صلی الله علیه و سلم همین است که اجهد و جهاد و ان جهاد الکفار و جهاد النفس و اشهد  
اجهد و ان النفس بایه لذات سمع و بصر و شم و ذوق است و سمع و بصر و شم و ذوق  
در سمع و مری و مشموم و مذوق است و سمع و مری و مشموم و مذوق در زرقوم  
وزر و سیم سنگی است از سنگها با کاه خداوند جل جلاله که خلق با کمال نیت را بنده  
کرد و گوهر همه چیز با بوی اشکارا کرد و جهاد و قربانها بوی قطع کرد و ان نظام ملک و  
اتاق امر را بسبب اجتماع وی کرد و انقطاع نظام و بر آنکندگی کار هم بدو کرد و احوال  
متعلق بداد و سبب او کرد و در رخ راه هم صید دام او کرد و بلا و سبب او بدست را هم  
دام او کرد و در هر دو عالم را بسبب وی موجود و مفقود کرد و باز کنیم بسبب سخن  
طریق گذشتن از حس و ان منزل اول است جدا کردن حس است از لذات و ادوا  
پروردن وی و ان لذت سمع و بصر در کجه شهوة النفس است و ذوق در کجه شهوات  
و در حدیث که بینه خلق از راه این دو شهوات بدو فرخ روند و خلقی در زهد خود  
درین دو شهوات متفاوتند بعضی را شهوات بطن غالب بود با جمل اندیشه این  
مستغرق شود و جمع کردن انواع خوردنیها و دران شهوات دیگر ساکنتر و آرامیده تر بودند  
و بعضی بر عکس این باشند آنکس که غالب شهوات وی شکم بود در باضت و مجاهدت وی باید  
که در فقر شکم بود از انواع او را بلوئی بازار و تدریج و چون بلوئی باز آورد کاه کاه منع کند  
و کاه کاه در بیخ ندارد و چون بیخ در جبهه رسید که شهوات الوان مطعومات در وی است  
شده و هر چه بر کند او را بسنده اید بیخ شهوات شکم شود و چون این شهوات کاه  
شهوات گویست معقول گشت شهوات دیگر بیخ این نیت شود و در نیت شدن شهوات  
اشکارا شدن عالم عقلست و ان از ثواب و عقاب عاقبت اندیشید است و حق فرما  
دین گذاردنست و اما آنکس که غالب شهوات وی این شهوات دیگر بود باید که تدریج

علاج خلاص شدن از نبل  
حکام یافتن جس که ره زن  
ساکنان است

پوست و هم بوی

ذکر مراتب شهوات نفسانی

و شم و ذوق است و ازین لذتها دو  
لذت قوی تر است لذت بصر و لذت  
ذوق بصر

فی ازاله الساکت شهوة البطنیة

مطعومات



في ازالة شهوة الاحمان  
والنفقات للسالك

في ازالة السالك شهوة  
جمع الدرهم والدنانير

خوبتر بازگشتن و این شغل بند بر و تفکر بر دل خود سر دهند و سرای خل و مستقر جا و بد  
بر حسن اشکار کنند در روی او بر دن باعمال صالحات و اما آنکس که اغلب شهوات و هیجان  
و غمها باشد سبیل ریاضت وی قهر این شهوت بود علی الاطلاق که هیچ او از و تشنگ  
نشود مثلاً او از خوش قاریان توان کردیم گوش خود از آن نگاه دارد تا این شهوت در نهاد  
وی مالیده شود و چون این شهوت مرده گشت در بجهت از درجه عالم سکینه و آرام  
در وی بدیداید و جمعیت خاطر غالب نماید و وی کرد و شهوت شمر را قهر کردن به  
تدریج از بهر آن تکفیر که از زواید شهوات است و شهوت شکم اصل همه شهوات است  
و قوام آن به سبب کرمی شکم حدت و پیوسته بود و برخواستن از وی دشوار تر بود لطف  
و رفیق با پدر که تا برخواستن از وی میسر شود و هم چنین در ریاضت آن شهوت دیگر باید  
که بریزان بود از صوت محرک شهوت نافتن پرواز نشود و اما آنکس که اغلب شهوات وی جمع  
درم و دنیا بود مانند بازگانان که کسی بود از ایشان که هزاران درم و دنیا بر بند خورج  
و نه پوشد و نه بخشد و مانند بازاریان که کسی بود که همواره خوابش و آرامش و سندر اس  
همه درم و دنیا بود و این در همه طبقات مردم از سلاطین و باقیین و عالمان و غیر  
ایشان باشد در بازار ایشان و بازارگان لیکن شس باشد و معالجت آن بود که عاقل  
بیندیشد که جمع کردن زر و سیم که در وی نفقه و رفیق این جهان و ان جهان نبود و  
وسنگ برابر بود و از آنجا که حکمت عقل است و از آنجا که حکمت شریعت است  
زیرا که جمع کننده سنگ از گانزان نیست و جمع کننده زر و سیم از گانزان است قاسم  
الله تبارک تعالی و الذین یکتون الذهب و الفضة و لا ینفقونها فی سبیل الله هم بعدا  
الیم و از روی معالمت طریق مجاهدت وی آن است که بگرد کرده اول غمت کند  
به گزیده نفس از انفق کند و دست از دکان داری و بازار گانی که در هیچ این شهوت بود  
بدارد نگاه بیاید جمع و شکر بود و از مواظبت برین کار و عزم جمعیت دل صفت  
روزگار شس شود نگاه از راه جمعیت روی با دای فریض و اجتنابات نواهی در درجه  
درجه می رود تا وادی حسن بروضه عقل رسد و اما آنکس که غالب شهوت وی عجب و کبر بود

و این

در ازاله کبر از سالك

و این همه در طبقات باشد لیکن در سلاطینان و توان کران و عالمان و قویان بیشتر بود  
و طریق مجاهده ایشان در بدایت تفکر است در شستی کبر و عجب اندیشیدن که متکبر و عجب  
دشمن داشته همه دطاست و انداخته صحنهاست و معارض خو است در کبر یا و عجب  
و هیزم و علف نار کبری است در سرای اخوی و چون این اندیش کرد به تکلف تو اضع کند  
و برین تکلف مواظبت نماید تا بتدریج کبر و عجب از خود دور کند و تو اضع سلاطینان در کبر بود  
و تو اضع عالمان در کبر بود و تو اضع پارسایان هم چنانکه کبر و عجب هر یکی از رنگی دیگر بود  
در شسته کبری کبر فرایان و پارسایان بود و علامت نفاق و ریا که معالمت ایشان آن  
بود که مخلص طاعت از همه خلقان متواضعتر بود و بر همه جوانان رخصتر بود و از همه  
کس حلیمتر و با کیش تر بود زیرا که این معانی تمامی خلاص عملش بود و مرانی و مناقق بر همه  
بار نمنده بود و از کسی را و روح کشنده نبود و از همه کس توقع تو اضع و حرمت  
بود و از عجب کبر که دارد در تو اضع کس نشنود این همه اوصاف ریا و نفاق است  
و از بس قویان و پارسایان کبر علمای دین شست بود که علامت و نشان آن بود  
که علم اموخته و دیگر برادر اموخته از هر حظوظ عاجل است نه از هر حظوظ اجلا  
عالم دین پرور به خشیت و خضوع بر همه مزید دار و اختیار را بکنند و قار و دین و سکینه  
اسلام بیب طو و ریش شرح ارد و نقایص و مطالب ادعی را بمثال آینه روشن  
در پیش طالبان راه حق سبحانه و تعالی دارد و تیر جفای خلق بر جهان و دل پیر برد  
و در همه عالم موری را بنیاز از و چون چنین بودند آن است که علمای عجم غرغرت  
و تعلیمت و عایم رکن و بیق است و بار خدای عزوجل میگوید و الذین اوتوا العلم و جاد  
و چون عالم علمش از بهر خلق بود و روش او نیز بین دنیا بود و در بدن جاه و حشمت  
بود از صحبت درویشان تنگ دارد و توانگر از اخدام و رعیت بود قبیل وی این  
و امثال این بود و توی در عالم صلی الله علیه و آله و سلم در حق وی این امس  
طلب العلم لیسای به العلام و بیماری به السفا اولی صرف به وجه الناس الیه کان الناس  
اولی به و طرفه معالج این دو طائفه است که گذشت و زیاده و بی در حق ایشان

است



پارسا اندیش در عرض کردن پارسایی بر خلق و خطاب حق سبحانه و روز عرض او کی باغادر  
 و با فاجر یا ملامی جبط غمگین بطل اجوک اطلب اجوک من غمگین و در اندیشه در عاقبت اخلاص  
 که پادشاه جل جلاله فخلص را درین جهان دل خوشی گرامت کند و در دل خلق منترتی و بجای  
 بنهند و دنیا را از لیل و ابر بر پی وی بپانند و در کورا و ارباب به شارت رضوان اکبر دل کرم  
 دارد و قیر او را از روضه از روضه های بهشت گرداند و بوضه قیامت او را از عذاب  
 و عقاب و حساب معاف دارد و در قرین سعد او اولیا و مقربان کند و چون منافق و  
 مرایی بود و مخالف این پادشاه جل جلاله بوی معالمت کند و برین مثال دانستند  
 تفکر کند که علم عمل است نه فروض را و عمل است که او را در کار اخوت به کار  
 از امر و نهی بیندیشد و بر این کار کند تا سعادت هر دو سرای بیاید و تمامی حواله علم  
 طبقاتیم در صورت دیگر شرح کنیم انشا الله و اما آنکس که اغلب بهوات وی جمع کرد  
 کتب و تحفظ انواع علوم بود بر سه درجه و سه حال بود درجه اول آن بود که همت  
 وی پیش از تحفظ و تعلم اعراب نحو و لغت نبود و غیر خود را نفقه راست کردن  
 سخن میکند واجب باشد برین کسی که خود را از تقویم زبان بنفوق شریعت آرد و هم  
 چنانکه به نحو سخن از قول بیرون آرد به نحو اخلاص سخن نفاق و ربا از قول عمل بیرون آرد  
 و از جمع کتب و لغات کج اعمال تری واردات دل آید و کسل و فصول کار از ترس و دل  
 بیرون بردن اتفاق همه دانایان برین است که اگر کسی واجبات در پیش شریعت  
 اداب دیانت بر زبان خویش بیاموزد و کار بندد و از جمله عبادت و فکالت بود  
 درجه دوم آن بود که بتالیف اسجاع و ترکیب اشعار مشغول بود و این غایت نهادن  
 بر نظر افشار و بنظم گفتار و با اسجاع و اشعار و از قوانین شرع و بنیادهای دین دور بود به  
 مراسم سنن و اداب اسلام ننگد و در عمل و کار سبب تمیلات و تشبیهات موزون  
 کسلان گردد و در مقامات صدق و منازلات اهل تقی و معاملات مردان دین و  
 علم و معارف ایشان تصرف به بداید و در مقابل و معارضه ایشان بی باک و دیگر  
 و اجیت برین کسی که ندر کند درین حال ناید بداید که بشهوت تر دیگر است یا حکمت

في إزالة شهوة جمع الكتب  
 وتحفظ انواع العلوم من  
 السالك

و چون داد تدبیر بر داده ابد جان شود که این همه شهوات است در ذره حکمت نیست  
 جمع دنیا از حکمت دور است و تو اضع نمودن مرکبی را که طمع حطام و منال دنیا بود و بی از  
 حکمت دور است و همت از بد نقص خود و در بافتن قشرنا نفس خود در سخن است  
 و بی بازار خرید و فروخت کردن از حکمت دور است بسبب مجاهده ایشان است  
 ازین معاینه که با کردیم براندیشند و از قرآن مجید بخوانند و اکتسابتیم الغا و  
 و از دیوان سید ولد اوم علیه الصلوة والسلام بخوانند لان بمنای خوف احکام فیما  
 خیر من ان بمنای شوا و از روی معالمت طریق مجاهدت ایشان است که از اند  
 شعر باندیشیدن دین شوند و از خواندن شعر بخواندن قرآن کریم آیند از متبوع  
 کلام و سخن بر نایع حکم دین و کلام دینی آیند چون اینجا رسد ابتدا معالمت دین است  
 بود درجه سوم آن بود که مایل از علوم بعلم نجوم و طبایع بود و تحفظ این علوم جمع  
 کردن کتبش و ندر در حقایق و اسرار آن حویض بود و بحقایق و اسرار دین نادان بود  
 و چنان دانند که معر علوم آن است که او دارد طریق مجاهده این طائفه از راه فکر است  
 که بعضی گفته که راه فلسفه راه پیغمبران است اگر گویند ما هم با حقایق علم فلسفه  
 و هم با علم پیغمبرانیم و عجب آن وقت به راه باید که منکر علم پیغمبران باشیم تویم  
 راه این متعلقه شرک بر شرکست و آن دیدن کار است از اسباب و علل راه  
 پیغمبران نوحید بر توحید است تا دیدن کار با اسباب و علل و با عقل در معنی و از راه  
 از خود غایب نماند و نیست وجود خود نیاید نه راه است و نه راه رونده تا از راه  
 مالک الملوک جل جلاله بر فی از بروق قرب و شعاعی از شهود بر جان طلب او ترند که  
 نشود که راه رفتن نه کار زبری و عقل است باید که از علوم فلاسفه کنار کند و از بنیاد  
 و عبان ایشان گناره کند و دست بسنت مصطفی علیه الصلوة والسلام زند و  
 چنانکه ترتیب ریاضت و دینت کار پیش گیرد و بران بایستد و مواظبت نماید  
 تا بداند که یافتن کار با دیدن حقایق بروجهی دیگر است و این سوره که با کردیم  
 منترل دوران است از علم شرع و منترل تر دیگران به علم شرع چون مفسران و محدثان

در خدمت شعر و شاعری

بلغ



و چون مذکور آن بر سه حال میگردد و حالت اول مفسران آن است که اقوال مفسران گفته  
با دیگرند و نقل کنند و غایه کار همین دانند و باین خود را از اسنان علم شناسند و در فکر  
درین دو چیز یاد گرفتن و نقل کردن بسر برند و اجبت برین طایفه که آگاه گردند  
از علم دین و عمل دین علم دین کترین رتبت وی است که جمع میان قول متضاد بکنند  
و در تعبیر اقوال متضاد و اقوال مختلف بسیار بود بعضی به لفظ عربیت لایقتر بعضی  
بسیاق قصه لایق تر بعضی حکمت نیکوی بود بعضی نشان ربوبیت بود بعضی دور الفاظ  
و دور از سیاق بود و چون همه اقوال بر یک وجه نقل کنند شونده را مشکل شود و در  
و حیرت برشل ز فایده و نفع بود و عمل دین کترین مقامی از وی معاطلت و معات  
ان است که جمله فرائض قالبی و قلبی بجای آرد آنگاه ب حفظ اقوال و نقل آن مشغول  
شود کی روا دارد مسافر را ه حق که خود بر نمند بود و دیگر از بیلا س می دوزد و  
برین طایفه که نام نقل کنند در کار خویش کویند از مابندی طلب کرده اند نه قال و نه قیل  
و قیل از نقل بفعل آید و از فعل بصدق و از صدف با خلاص و از اخلاص به تیری  
و تسلیم نگاه گاه شوند که چه دارند و چه ندارند پاک اند یا آلوده و چون کسی اصول علم  
محکم نگردد بود و به فروع مشغول شود محکوم و مغرور بود و حالت دوم مفسران است  
که با آنکه یاد گیرنده اقوال گفته اشکان باشند با فهم و درایت باشند و در شناخت عیبت  
در کمال رتبت باشند و از تیرگی و فهم نصیب و آفر دارند و از شناخت ندایب و  
عقاید با خطی بلیغ باشند در بیان مرام و توحید اکتده فرض و واجب ندب و عجا  
و جدا از باطل و بدعت از سنت باشند تا باینکه با این مقدار کار پسند نگنند  
و بدانند که سماع هر کس باندازه محل سماع وی بود و فهم هر کس در خود مشرب می بود هر  
طبقه از طبقات اهل دین را فهمی است جدا گانه مخصوص بایشان متقیان مخصوصند  
بفهم نقوی که بینه ایشانست و عباد مخصوصند بفهم عبادت و معاطلت برین قیاس  
مجان و مکاشفان مخصوصند بفهم محبت و سریرت طریقت امثال حکم در کتاب عزیز  
بسیار است لیکن جمال خویش جز به طالب صاحب بصیرت تمام اعلام بر وحدت

گفته حق

و دولاب بر فردا نیت در کتاب کریم بنما راست بکن خورشید مجید وی جز بر مجردی مفردی واجد  
تجاید ابر لغت تا لغت پیش نروند و اهل فقه تا حلال و حرام پیش نروند و اهل کلام تا شناخت  
حیر و قدر و تشبیه و تعطیل پیش نروند و این همه مقدمه علم اقدام است که مقصود و سالیگان  
راه حق است از خوف و رجاء و شکر و صبر و شوق و ارادت و محبت و زهد و بقیه جانان  
و راجبان و شاکران و صابران و مشتاقان و مریدان و مجبان دانند و بدینکه عمال این  
و باشند این منازلند و مفسران اول ازان اقدام خالی نبودند بعد از بن عباس رضی الله عنهما  
از سر صدر اول سبأ بود با قدری که داشت از درگاه سپید عالم علیه الصلوه و السلام زیاد  
فهم مخصوص بود تا بعد از رضی الله عنهم مایه توانگری بیشتر از وی یافتند هر چند که هر یک از  
دین خویش فوئما و قدرها داشتند فرنا بعد قرن اقدام کم گشت و نقلز با ده می شد و زندگان  
در مسکن شدند و دیگران پیشونده از ایشان فضا عت می کردند تا قرن ماکه جمانی زیر بار  
قدمی درست بنیابی مرد بطل خالی از همه خصال را با مفسری چه کار در عالم علیه السلام  
فرمود من قال فی کتاب الله تعابیر فاصاب فقد اخطار ای جای بود که سلطان به او  
نفس شیطان بود چون بنام دپای بیشتر خلقی و زکار مانفانی و شیطانی آید جنبش ایشان  
در معنی قرآن جز برای چه بود فتوی قرآن اینست که آن فی ذلک لایات کلم صبار شکور و بدین  
عجایب قرآن منفا و نشت بر حسب مقدار بسا لکان کترین است که صبار آید در پلا  
در ابتدا نگاه شاکر اند در بلاد رانتهما و از پس این بی عمارت دل مشغول گشتن است و مقام  
اعداء و اهل عقل را میان است و از پس این مکر الله را که مراد اقدام مخلصان است دید  
و از پس این قدم خاص خود معلوم گردنست و از پس این از عیب و بکران بعیب خود  
از او شنست چون مراد انجا رسید انبدا ارادت حق تعالی بد بداده بود که از فطره از  
در با پای قرآن آگاه شود آنچه گوید شناخته بود و نایبنا پیشین بنیابی بدل گشته بود و طبیب  
و طها بود و روح جانها بود و واجبت برین طایفه از مفسران که این نصیب بر دنگتند  
بدیده انصاف در وی نگردد و خود را ازین مقامات و منازل مشرط طلبند قرح اب که در  
میکنند بر جهانیان و از شنکی در کوه ایشان رتوج جات نمانده است ازان قرح سبزی

و روح



خود خیزند مشاطگی اغیار پیشین نجاست از خود بدگفتند فرض واجب پیش دارند و  
 سنت بهدعت ایستخته نگنند مگر دعوی مسلمانان را سلامت از عقبه بگذرانند آن فهم  
 که خلفا را شین رضوان الله تعالی علیهم اجمعین بود در در بافتن کتاب همین از پس  
 انبیا علیهم الصلوٰه والسلام کسر این بود زیرا که صفات ایشان و نقایبشان پیشین بود  
 لاجرم اکاهمی از ستر الهی پیشین بود و آنچه در میان خلق است اگر نه مقدّم آن از آن  
 بودی در یک ایت علم بندی که با یک ایت علم اکاهمی از ابیات ربوبیت راه نبردیدی  
 عصاکشان سادانند اگر دیگران عصا توانند داشت و نند از نذیرت نفس  
 سهوانی در تقدیم و تاخیر اقوال با کان سلف و این اصل بود که امر المؤمنین علی رضی الله عنه  
 پرسیدند که شما را که اهل بیت مصطفی اید از وی پاک و از اسرار غیب ملک الملوک جلال کرده  
 بجزئی مخصوص کرده اند بانی وی رضی الله عنه فرمود که مصطفی صلی الله علیه و سلم هیچ چیز  
 در وی که بد و اذکار است نذکره و کس را هیچ چیز مخصوص نکرد لیکن هر کس باندازه  
 فهم خویش در بیای و جوی پاک بنوی علیه الصلوٰه والسلام غوص کرد و نذیرت بهمت  
 خویش گوهر یافتند فهم عقیمی زاهدان و عابدان را بود و فهم هنر و عیب خود میدان را  
 بود و فهم سینه پانویستها خود راه روان را بود و حالت پیوم مفسران آنست که با کله  
 اقوال گذشتگان و در شناخت عربیت و در معرفت مذاهب و عقاید در کمال رتبت  
 باشند در سیرت نیز متصوّلان از صفایر باشند و دامن کشیده از صحبت فجار و الودکان  
 روزگار اما خور این طایفان بود که باین مقدار پسند کتند و نذاند که جایی که نادیدن  
 نقابص جملت بود و جمل با خلاق تقس و احوال قلب اسرار سر برت بود و بدین معانی کتاب  
 کریم که درین حجابها متوار است از جمله محال است بود انصاف این مندر لول و من بعد  
 رضی الله عنهم دادند هر چند عمال و عباد بودند و مجان و اولیا و اوتاد بودند علم قرآن  
 از کمال کسی در رتبت دین طلب کردند کامل تر کسی از پس خلفا را شین عبد الله بن عباس  
 رضی الله عنهما دانستند که چشمه حقایق و خزانه اسرار بود و این منقبت و مرتبت او را  
 از موهبت حضرت جبار بود جز ذکره لیکن بدعت سید اختیار بود علیه السلام فرمودم

در بیان  
 فی الدین

فی الدین و علم النوا و یل و التشریح و ترتیب علی بود و در منزلت ولی بود و در معاملات و فی  
 و در علمائیت نفعی بود و در سر برت صفتی بود و در علم موختن و مال نیک کردن سخی بود با این  
 همه رتبت از و پرسیدند از ابیات ان الذی فرض علیک القرآن لراک الی معاد و درجات اهل  
 بسیار است و درجات اهل عربیت بسیار است و درجات اهل معرفت بر مسالک و نذیرت  
 امت در عقاید و فروع بسیار و آنچه مجتهدان امت از معانی و حقایق استنباط و استخراج  
 کردند در حصر و عدنیان پس اصحاب له اجران و من اخطأ فله اجر واحد را که شاد است  
 تا نفع ضرور و این منقبت و شرف این امت راست زاده الله تعالی شرفا از میان  
 همه امتان و از مهنر عالم علیه الصلوٰه والسلام منقولست علماء امتی کان نبیا نبی اسرائیل  
 آقا با این همه بیاید و آنست که معلم بحقیقت خویش است هر کس را باندازه صفایم  
 مددی دهد هر که صافی فهمتر مدد علم از وی از درگاه حق تعالی بیشتر و از آنجا بود که سید انبیا  
 از همه انبیا علیهم السلام عالمتر بود که بدل از همه پاکتر و صافی تر بود زیادت علمش از ابیات  
 نقایب صفاتش بود قال الله تعالی علیک عالم تعلم و کان فضل الله علیک عظیما و علی کل  
 نبوت اکاهمی است و ولایت اکاهمیت و حکمت اکاهمیت و علم اکاهمیت است اکاهمی نبوت  
 بر مثال آفتاب در خشنانست زیرا که هر چشم و گوش سرست و هم چشم و گوش هر است  
 اکاهمی ولایت بر مثال بدر تابانست زیرا که چشم سر نه است و اکاهمی حکمت بر مثال  
 قمر و هلال در زیادت و نقصان است و اکاهمی علم بر مثال کوب و نخج ایستاده و روانست  
 انبیا علیهم السلام بنور آفتاب اسرار را بینند کما و لیا بینند و اولیا رحیم الله بنور بدر جز  
 بینند که حکمانه بینند و حکما بنور قمر هلال صفتها بینند که علمانه بینند و علمای به نوحوم و  
 کواکب قدمها در یابند که عامه مؤمنان در نیابند قدر علم کل الناس مشرب هم طریق این سه  
 صفت از مفسران آنست که درین حرف با انصاف تأمل کنند و یک سترای سترای  
 اقدام سالکان از پیشین بر اندازند و زیر کی خوش تر داری گذارند پرورش که واجب دین  
 مشغول شوند و چون چیزی از تفسیر بر خوانند از هر کس خوانند و دعوی تصرف در قرآن از  
 سر بیرون کنند بار خدا با غر و جل هیچ خابن را خزینه داری جوهر دین ندهد و هیچ سر از اسرار

گفتند نامم

در بیان مراتب اکاهمی انبیا و اولیا و حکمت و علم

علیه الصلوٰه والسلام



بیان درجات محمدیان  
واحوال ایشان

ملک او را اشرف نهد و معاشرت که کمتر از مشاهده اسرار است از وی دریغ است چگونه  
رتبت مشاهده بوی دهد از معاشرت تن ابتد کنند نگاه بمعاملت دل روند نگاه  
بمعاملت جان روند و التوفیق الایمانه العلی الکبیریم **و** همین منزهت محمدنا  
بر سه حال میگردد و یک حال ایشان است که جمله همت ایشان و غایت مراد ایشان همین  
سماع اخبار بود بر نظر او قرآن باین فخر گفتند که نبی فلان شیخ را در بافته ایم و سماع کرده  
و هزار و دو هزار فرسنگ پیوده ایم تا حدیث را بطریق عالم و استاد بلند شنوده ایم و  
بود که قدح کنند در بزرگان در علم و حدیث شرط مزید طلب این طایفه نیست که بپند  
که اسناد کار بندگان خدای تعالی نیست و رای اسناد و سماع علم متن حدیثت و و رای  
علم متن حدیث شناختن امر و نهی است و دانستن ثواب و عقاب است و نگاه  
شدن از امثال و عیاست و و رای این امثال امر و تراز جانی است و بعینت  
اینکه امثال نکرستن است و و رای این خلوص در گذاردن طاعت است و بنداری با  
ایستادن از خطیبه است چون این مقام مشرف است شود اول مقام بندگی حق تعالی  
و این درجه نقص و عیب بود آنچه که همت بود و عین بصیرت است او بود و چون این اندیشه  
مشرب وی شود از تصور همت خود نگاه شود و بچگونگی اخبار پسندنگردد و وی  
معاشرت اخبار را در و بداند که علم از بهر عمل است و وی هنوز در مقدمات علم اسیر است  
بعلم نرسیده است چگونه دلالت و فخرش بود حالت دوم محمدیان است که محدث روی  
در علم رجال ارد و صحیح از سفیم جدا کردن که دو مستند از مسلمانان دارند و عمر در از درین  
به سر بردن بکار خویش برانبار و روزگار و چون بگین پسند که بر مسائل کسی باشد که خاک  
نیمم کرد و میکند بخوار و هرگز نیم نکند در همه احوال سماع از بهر شناختن باید و شناخت  
از بهر کار باید و کار از بهر رضا ملک جبار باید و چون چنین نبود عیاضایع بود روزگار  
هر بود و حساب عمر در قفا بود فان الله و ان الله را چون چه در راست این معجزه و از  
قدحگاه بندگان عام تا کار بندگان خاص سه حال سوم محمدیان آن بود که محدث دانان  
بکمال بود و عالم بمعانی و اسرار بود و جمله همت وی با ملا و تصنیف مشغول بود پیوسته

غایت

باملا و تصنیف مشغول شدن در همه احوال سعادت آنها شناسد و بجهت دلالی که دارد از روح  
جبات سالکان راه خوبی سر و اندک مایه تر بود واجب است بروی که ندر کند که آنچه میخورد  
و عزیز بوی است سعادت کسی است که از ادای فرض و واجب قانع شده باشد اول فرایض  
پاک کردن دل است از غل و غش برادران و از حسد و کینه نهی داشتن بر اعدای ایشان و دوم  
آگاه شدن از مکر با کرم بود و دوستان وی است و شناختن نفس و جناب وی دانستن هوا  
و دمیدن وی است آنگاه بمعاملت و ریاضت ظاهر و باطن مترصد بود نیست این هر دو  
دشمن است بیوم شناختن دنیا و غرور وی است و مقابله کردن جب دنیا و جمع دنیا  
باملا و تصنیف است با آنکه شاید که چون تقیث این حال کند باطن املا و تصنیف طلب  
دنیا و طلب جاه و غرور دنیا بود و شاید که چون تقیث کند مضیع جمله فرایض را باشد و نیز از  
فرایض تن یکی اجتناب حرام و شبهه است و یکی از غیبت و وقعت در مسلمانان باز  
ایستادن است چون تصنیف و املا پس حقوق و واجبات است و چون با این همه شرطها  
بایستد هم جای منزلت کردن که راه بار خدای تعالی را نهایت پدیدست و وی مقیم بر راه  
نه رنده راهت و این همه مقدمه نظیر دالت ناشایسته روشن آید و نقطه دل و راه  
این عالمست بدرجات مغرور تر از آنکس بود که نه طهارت تن دارد و نه طهارت دل آنگاه در  
فدوه و اسوه شناسد در سنت و حفظ اخبار و آثار و خلافت مصطفی صلی الله علیه و سلم و حج  
شود و فخر کند سنت پس از فرض نیکو بود و فرض ظاهری و باطنی پیش از این است که گفته شد  
و وی بعشره کار نگردد با فایده سنت موجب بشود مکور و مغرور بود و من العصمه التوفیق و متر  
مذکران نیز بر سه حالت میگردد یک حالت آن است که معظم **و** بزرگ و موغظت جاه  
میان عامه خلق و قبول نیز سلطانین بیدادند بود سلطانین ایچور و ظلم در ظاهر غیب نسبت  
کنند و چون به سلطانین حاضر آید بهفت زبان مدح و ثنا ساخته گفتن که بر بند سلام  
از نیک مردان دریغ دارند و طامنا تر هر روز چندین بار خدمت کنند مجلسها در شرح حرام  
و حلال گویند و در فتن حرام جنگ و خصومت کنند و اولیا را جاهد و زاهد و اهل معرفت را  
دشمن و آنگاه دعوی بندگی خدای تعالی کنند و دعوی عقل و حکمت کنند بدان طامان و جرفا

غرض ایشان  
بیان احوال واعطان و مذکران

و نهاده ایشان را

باملا



توانگران باشند کار معاصی و فوآن حق را بر دل مردم سهل گشتند نفس اماره و شیطان رجم  
 معاون شوند از درگاه حق تعالی همواره توفیق برایت از عذاب می دهند و این یک طایفه  
 از مذکوران بیشترند در روزگار ما قدم در گمراهی نهاده اند و خلق را گمراه میکنند و خیال او پند  
 ایشان اینکه کار دین را با دوا می کنیم گمراهی جزئی درین باب است که مذکور است تکلف  
 ببل قصد نصیحت مؤمنان بود و عبادت باز داشتن ایشان از معصیت و خلاف فرمان  
 بود و حق اگر چه تلخ بود اختیار نکردن بود باطل اگر چه شیرین بود که زبوی از آن بود انش  
 هو و شهوت نشاندند آنکه شهوت ساکن گشته را بچینباند از قصه صبری گوید که دروغ  
 مستمعان بود و از اخبار صبری روایت کند که مجلسی از احث بر طاعت بود و از اقوال  
 مفسران قولی طلب کنند که در آن دعوت به بندگی از حکایات سلف حکایت گوید که شنونده  
 آینه دیدن عیبها بود منس و الطاف ایادی حق تعالی چنان گوید که مستمع گاه مجمل شود  
 که چنین لطف از وی و من چنین بی وفا گاه کرم شود که جرم مقیم نگردد در گاه این چنین  
 لطیفی گریس بر وفا و ما تواند با سر از قرآن و سنت شعر کند بان و دروغ زنان بنامند و  
 افسانه و حکایت فاسقان و جباران و فاشقان دنیا به لطایف قرآن و حقایق  
 خط ننگند و جمان فی الف کفره را بسید تندید دهد و دهامی سید گشته را بکف عیب  
 تن صیقل دهد هر چه گوید از نقایص و عیوب نفس اول در خود نکرده و انگاه بد بکران نکر  
 ناریانه سز نشن و علامت را صد بار بر خود زندانگاه یکبار بر ستم زنده دل از خوش خلق  
 برگیرد و به نیک آمد بدل کند قبول خلق در کف و اعظاف و اموش کند و اقبال حق تعالی در  
 گذاردن امانت با و کند راستی شنونده در شنودن شنونده ببنده خود را بر قدم شنونده  
 در قدم صدق راست کند در با حق تعالی و من دل را در راه حق تعالی آینه دل کند و ناراستی  
 و ناراستی خود را بتوبه نصیحت بدل کند تا وضع مردمان از بهر خدای تعالی پند گیرد و تحبب بر سر  
 بیرون کند تقولون مالا نفعولون بخود خواند چشم اغیار خاشاک صنعیف دید و در  
 با بار در دیده خود نکند از بل بر کند کمترین درجه و اعظاف است که یاد کردیم اگر ازین که آید  
 کشش تنها و هلاک طها بود و این صعب جرمی بود کسی که قاتل تنی بود کارش بر خطر بود

دربان و

دوران

مجلسی

بهر آن در گذر و هزار دل با بنکر جانش چگونه بود کسی که از خود بمعرفت از هزار چیز یک چیز نماند  
 پیدا کردن خفگیان از خود چون دانگ کسی که او را بر درگاه از خواشی اتباع کس نماند دیگر از  
 نزد یک کردن بقریب پادشاه چون تواند اول میدانی که در راه روزه کمال دین است  
 که هر کس را بر دیکان درگاه پادشاه نشینند و اگر غلامی از غلامان سلطان دنیا به بر دیکان  
 از دور و جفا طره چشم بر کند نشین بود و و هم بد کرد نشین بود و کفایت که دست دراز کند و  
 می بیند هیچ و زبر و ندیم راز هر ه بنود که در حق او شفاعت کند قال النبی علیه الصلوٰة والسلام  
 الا ان کل ملک حی و ان حی الله عز وجل محاربه و من جام حول الحی بوشک ان بوقوع من  
 اتقی المحارم فقد استبرأ لینه و فی شرح السنه فی باب الانقاع عن الشبهات اخبرنا عبد  
 بن احمد الملقب بخرنا احمد بن عبد الله النعمانی اخبرنا محمد بن یوسف اخبرنا محمد بن اسماعیل  
 اخبرنا ابو نعیم اخبرنا زکریا بن عامر قال سمعت النعمان بن بشیر رضی الله عنهما یقول سمعت رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم یقول احوال بین و احرام بین و بینها مشبهات لا یعلمها الا من اهلها  
 فمن اتقی المشبهات استبرأ لوجه و دینه و من وقع المشبهات کراعی بریح حول الحی بو  
 ان یوافق کل ملک عملی الا ان عملی الله عز وجل محاربه الا وان فی اجم مضغ اذا صلح  
 اجم و اذا فسدت فد اجم کله الله صلی الله علیه وسلم یقول اجم و اذا فسدت فد اجم کله الله صلی  
 صحه اخبرنا مسلم بن احمد بن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابيه عن زکریا قال ابو عیسی عن زکریا  
 و من وقع فی المشبهات وقع فی احرام اگر بندگان خدای تعالی آگاه شوند از سیاست  
 و به استدر که عتاب است همان فواج برای آن تنگ شود و از خجالت و شرم بکلیک الملب  
 جلن خلیل بسوزند لیکن فهم قرآن و فهم سنت در جهان کبریت اجرت و در بیان  
 سرو اشارت و حی پاک مقدس مسک از فراست و آگاه شدن از عتاب جبار و  
 و عید قمار جل ذکره زمره اخضر است و این ولایة انبیا است علیهم الصلوٰة والسلام که سلطان  
 درگاه اند و جلیت اولیا است که امر آرد گاه انبیا اند و دوم میدان درگاه پادشاه که بر شاه  
 راه روند گاه دینت که طاعتها و خدمتار که چون وام گذاردن است تمام گذاردن  
 واجب دانند و اگر مردی و امها بگذارد و یک دنیا بماند و خداوند و نام خواهد که او را بنزد

کسی که او را بر خواشی با طاعت حجاجات  
 جای نبود دوران را به با ط قرب پادشاه  
 چون خواند صح میدان اولیا است یعنی  
 دوران حال دست روزه گاه راه دین  
 درازی وی صح

جل ذکره میدان دوم  
 بدان یک دینار صح



کنند و او را مسلم بود و کیفیت کسی که هزار دینار بروی بود و وی هزار دینار دارد و یکی بوام  
 نهد بلکه همیشه پیشتر اهل و زکار است آنچه بگذارد قلب ناسره بود و بدل حاضر بنام  
 روزه و ام است آنچه از روزه گذارد با عقلمت بهستان و غیبت و حرام خوردن بود  
 چنین روزه را که ضمان تواند کرد که پسر برسد و برین مثال میدان زکوة و حج و جهاد و عطا  
 فاکر صورت بندد که کسی این وام بکمال بگذارد چنانکه بگذرد و وی نقص نبود و خیانتی  
 نبود هنوز بیرون شهرستان اسرار دینت و از جمله عوام امانت و ازین میدان  
 نامیدان سابقان میدان بسیار است این کس را بداعی و واعظ حاجت چگون  
 وعظ و دعوت او را رسد کسی که جامه بلبه دارد و دست و پای بلبه دارد و غم پاک کند  
 چگونه غم نجاست تو خوردانک که طافه بکمر بار ندارد صد من و دو بیست من چگونه  
 بردارد و غم بکنده بر چگونه ببرد و اگر بر دید بود چند برد از سگ پاسا گوشت  
 نباید و از مبتلای با یکی درست نیاید آنکس که از خاین امانت جوید در بادیه تبوک  
 رطب ترمی جوید آنکس که از حریفی محب دنیا و حسود و حقوق دار بر دنیا نصیحت  
 طلب کند از مار و گندم کرده نرسد تن و راحت دل طلب میکند کرک درنده و  
 کشنده با صیدان نکند که سخن هوای نفسانی بادل دین بنده مومن کند جان در حجاب  
 آنکه شود که بنده خاین با نفس مومن بختیانت صحبت کند سخن حکیم شنودن و یاد کردن  
 حکمت و شنودن سخن سفید خوردن شمشیر و خنجر است و اجبت برین طائفه از مذکران  
 که نصیحت بردار و دینی قبول کنند و اگر گمراه کنند خود را پیش گمراه نکنند و حرم آنست  
 که غم خویش بخرند و بار گران مردمان بان جهان نبرند و فردا را بامروز فراموش نکنند  
 و از بهر اتباعین خود را گمراه و دوزخ نکند از معبودی خلق نوبه کنند و درگاه خالق چون  
 بندگی درست کنند این جهان را سر زده و ریح بکار نهند تا دران جهان ملک ابد بردارند  
 و از دیران کاشته حضرت رحمان و تقدس یاد کنند و هر چیزی که بگویند و هر کاری که  
 بکنند فرمان او را جلان عطا نگاه نگاه دارند و رسولان او را جزیره بدهد و حرمت نکرند  
 ملک الموت را که خازن جانست یاد دارند و جانرا الوده نکند اول خود را بنده و مو

نیشتمان خداوند و ام  
 بنابر حال چون بودین  
 مسکن پیشتر  
 و غشی

کنند چون خود را راست کردند بر است کردن دیگران مشغول شوند از گفت کار طلب کنند و از  
 کار اخلاص کار طلب کنند و در هر حال که باشند رضا حضرت ملک چهار جل عطا طلب کنند از قدم  
 خویش و فای قدم زدن برست رسول علیه السلام طلب کنند چون تذکره گویند صلاح دین شنونده نکرند  
 نیک آمد معاود و اختیار کنند و به از روی نفس و نیک نکرند هر چه مسکن هوا بودان  
 و مانو فیق الا بالله الکریم التار طلب حالت دوم مذکران آنست که در قول و گفتار  
 متحفظ باشند و در گذاردن امانت و عهد و عهده بحسب طاقت متصون باشند صدق  
 قول اگر چه تلخ بود و اختیار کنند و چندانکه توانند از بهر و عز و افت نه غائبان  
 اخراج نمایند بنده دادن و نصیحت کردن و بر شنی معاصی گفتن و نیکو بی طاعتی  
 و عطا شناسند و معایب دنیا و غرور و روی شرح دادن و احوال کور و قیامت و حساب  
 و عذاب و عقاب بیان کردن تذکره دانند لیکن خانه همسایه چراغ خود روشن و خانه  
 سباه گذارند اگر همت این طائفه در راه دین خدای تعالی بلند بودی ابدان فک ثم بمن  
 یقول را کار بستندی چراغ و شمع و مشعل دیدند بگوئید تا اسرار شواهد و لطایف  
 سلطنت بد بدندی و اجبت برین طائفه که تذکره کنند که تذکره بیدار کننده خفتگان  
 باید که بیدار بود و خفته نبودند چون دلیل است باید که بمنزل راه بینا بود و با بینا  
 فایده باید تا راه برد چگونه دلیل دران شود طریق این طایفه از واعظان آنست که اول  
 دل را و حفظ کنند و نعمت بار خدای عز و اورد با دهنند و سر و جان را که نظر گاه ملکوت را عطا  
 از بهر مالک الملوک ببار آیند آنگاه و بیکر نشنکان را ازین اب نصیب دهند خلقها که در دنیا  
 علم معرفت ایشان بنام دوسنان و وفادار آنست بخیالی نکند و بمنحان رسانند  
 در جمله چون دل غالب شد بر تن و عقل سلطان شد بر جسم بدایت ارادت بود و ارادت چون  
 ظاهر شد تراکاه کند که رفیق سخن سجانه فاضله است یا دعوت خلق حالت سوم مذکران  
 آنست که مذکر از اخبار مصطفی صلی الله علیه و سلم و تفسیر قران و سایر سلف صالح رضوا  
 الله تعالی عنهم با بهره بود و از آن کتاب کبایر و معاصی بر خیزد بود و با داف ایض سن متحلی و  
 متیز بود در دل تخم خشیت و خوف خانت دارد و در همت سر را از لوث فضول دنیا

بلغ

ک



در ریغ دارد و این همه منقبت نقد و قشربود و عشق شریعت برانندیشه و بی غایت بود  
و چنین دانند که احبا خلق بنفوس ی بود و بازگشتن عصاة از معاصی به کفاری بود  
و مزه و طعم رفته کار با و عملها بقبول و کردی تازه بود چنین بود پندار کسی که از خانه  
خواب خود بگریز سفر کرده بود شیخ عجب مردان در معرکه جان بازی عاشقانه دیده بود که  
سوار گاه چو گاه کوهی سرگردان شدن نبود مرغی بر پرواز بر هوا چون کند مردی  
بای و دست سبکی چون کند درخت حفظ خرابی را راز و از سراب کرا دید که سیرا  
شود سنگ خاره اگر چه نرم بود طعام نشود زهر کشنده اگر چه بشهد همچون است شفا  
نشود اگر چه هزار سال بر پردی اول ترانند اگر صد سال بهیزم بسیار نش پستی سرش هم  
بر تو زند جهان در برینه عاشقان خود را کشنده است شب و روز در بریدن جان زندگان  
کوشنده است بهاری و فاد جهان سرست کتبی جای سلامت است با و فحاشی  
بود این طایفه از دیگران راه نرفته خوب فراموش کرد فاند و روی در راه دیگران دارند  
پشت خلی دشمن خود اند و دعوی دوستی خود می کنند در بای هلاکت خود را انداخته اند  
و از اسباحت نام می نهند بدست خویش که جان بقای خود می رند و از اعمال  
جان خود می شمرند این طایفه باید که تا نکند در کار خویش تا بدینها تمام دیده اند بانی و  
کردنهای تمام کرده اند بانی از خود فارغ گشته اند تا بیکران مشغول شوند که خود را  
فرض عین است و دیگران فرض کفایت چون این بجهان بصیرت رسیده اند  
و دیگران مشغول تا بر عین اند و مشغول کفایت و این ناروای شریعت و نظرت  
مذکری کسی را مسلم که بصیرت حد حقیقتش کشاده بود همه چیز با چنانکه آن چیز است  
بدیده بود و حجاب سنا و اجرام و انوار بدیده بود مقامات کرام ملائکه و اهل بیت  
در یافته بود این کسی دانند که راه جمال چه بود این که دانند که سلسله نفس و بند است  
سر و عجاب جان چه بود این که دانند که عالم علم و معرفت و عالم عیان و بصیرت و عالم عین  
و حقیقت چه بود نفس غلی را مقامات و منازل سفر و علو چند بود دل علوی را  
پرواز گاه در فضا درجات علو و سفلی چند بود نفس منقاد دل شود حقیقتش چه بود

واجام

دل که از دستان مگر نفس رهد علاحش چه بود نفس سفلی کشیدن بعالم علوی داس  
چه بود دل علوی را کس تن از علمای سفلی زماش چه بود باز کشیم باصل سخن این سخن  
که گفته شد هم آن مفسران و محدثان و مذکران است و هم آن فزاد و فقها و آجبت  
بر همه گویند کان علم که ازین افنهای تنواری آگاه شوند و نصیحت از برادر مسلمان  
بشنوند و مقابل بخصومت و جمل نکتته قرآن بهفت قرأت خواندن تطوع است  
با فرض کفایت و از غیبت و نیت و حد پاک آمدن فرض عین علم و فایع مردمان و جواد  
ایشان اموختن تطوع است با فرض کفایت و در حق کسی که فارغ شده است از فرض  
عین و بهر فرض عین مانند حلال طلب کردن و حلال خوردن و حلال پوشیدن و از کبر و  
دور بودن و بر برادران حسد ناخوردن و بعلم میاها تا کردن و به وی دنیا کسب  
ناکردن بر تو مانده است و تا از سلطنت نفس و هوا و شیطان و غرور دنیا خلاص  
نیابند باید که اعتقاد کنند که عمل خالص حق را جل جلاله کرده باشد از هزاران هزار مرتبه  
یکی ازین دام نجات نیافت و تا ازین سلطنت نفس و هوا و شیطان و غرور دنیا بختند  
ذوق حلاوت حقیقت ایمان نیافتند و اندک شمعان و اگر از همه دور شوی و بهر طایفه  
و امر و نهی که اموخته کار کنی از عامه بهشتیان باشی خصوصیت خاصکان هزار دور  
نه بینی که ایشان سبق از همه به صف اول بردند و صعب دون همین باشد کسی را که نام  
عالمش بود و از عامه بهشتیان باز پس بود اللهم لا یکن الی انفسنا و عملنا و معلولتنا  
طرف عین و لا اقل من ذلك و اجعلنا ممن ینسک بحب فضلک و یعمد فی جمیع ما ربه علی خود  
و کرمک و ینکل فی دینه و دنیا و علی طوکل و لطفک یا ارحم الراحمین و در کتاب مرصا  
العباد است شیخ الامام العالم العارف الربانی شیخ الطریق نجم الخدی الدین ابی بکر عبد الله  
محمد الاسدی الرازی قدس سره در فصل چهارم از باب پنجم که این باب در بیان سهول طوایف  
مختلفه است و این فصل چهارم در بیان سهولک علماست از مفسران و مذکران و فضلاء  
و بنا کتاب مرصا و العباد و پنجم باب چهل فصل است چنانکه در دیباچه کتاب مذکور است  
قال ینبارک تعالی الذین اولوا العلم درجات و قال تعالی انما یجتنبی الله من عباده العلماء



العلم

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دنانير ولا درهما انما  
ورثوا الحكمه فمن اخذ بغيره فقد اخذ بخطه واخرجه ابو داود والنسائي رحمهما الله رواه ابو داود  
رضي الله عنه وقال في شرح السنه هذا حديث غريب لا يعرف الا من حديث عاصم بن رجا  
ابن جنوده عن داد بن جبيل عن كثير بن قيس عن ابي الدرداء رضي الله عنهم بدان ان علم  
نبي يفر من وسيلتي است قرب حق صفة حتى است ولو سب علم بدرجات عالية ميتوا  
رسيدك والذين اتوا العلم درجات ولكن به ان شرطك با علم خوف و خشيت بود سر همه  
حكمتها و علمها از خدا رسيدن است و هر چند علم حق را به خشيت مي آرد چنانكه خواجيه  
عالم عليه الصلوٰه والسلام فرمود انما العلم بالله واخشاكم منه و ان خشيت ان است که  
بدان علم کار کند و انرا وسيله درجات اخرا سازد و شبلي رحمه الله في كتاب جاه و تمنع  
بهيم و علم ميراث انبياست و انبيا عليهم الصلوٰه والسلام دو نوع علم ميراث گذاشته اند  
علم ظاهر و علم باطن علم ظاهر علم نافع است که صحابه رضي الله عنهم از قول فعل خواجيه  
عليه الصلوٰه والسلام گرفته اند و باعين و ائمه سلف تنبغ ان کرده و خوانده و امخته  
و بدان عمل کرده از علم کتاب سنت و تفسير و اخبار و انار و فقه از توابع انهن است  
و علم باطن معرفت ان معانست کين و واسطه خير نيل عليه السلام از غيب الغيب در مقام  
او ادنی در حالت ای مع الله وقت رقيه جان خواجيه عليه الصلوٰه والسلام می کردند که  
فاوحی الی عبده ما وحي و از ولایت نبوت جرحه ازان جامها تا لامل بر جان جگر سوختن  
عالم طلب می رنجند که ماصب الله فی صدری شيئا الا و صيته في صدری ابي بكر الصديق رضي  
الله تعالى عنه و هم چنانكه علم ظاهر انواع بسیار است علم باطن از باطن ازان است چون  
علم ايمان و علم اسلام و علم احسان و علم ايقان و علم عيان و علم عين و علم توبه و علم زهد  
علم ورع و علم تقوى و علم اخلاص و علم معرفت نفس و علم معرفت دل و علم تزكية نفس و علم تصفيه  
دل و علم فرقی میان اشارات و الهام و خطاب و خدا و باطن و كلام حق تعالى و علم مشاهدت  
و علم مكاشفات و علم توحيد و علم بحقی صفات و علم بحقی ذات و علم مقامات و علم احوال  
و علم قرب و علم بعد و علم وصول و علم فنا و علم سكر و علم صحو و علم معرفت و غير ان از علوما

و آنچه

مشتبه است  
بيان انواع علم باطن

بني

بيان طبقات علم

غيبی که ساکنان اين راه را بتعليم معلم و علم ادم الا سوا کلمها حاصل شود و علمه طائفه اند  
یکی آنکه علم ظاهر و آنکه علم باطن و آنکه علم ظاهر و آنکه علم باطن و آنکه علم باطن و آنکه علم باطن  
ناد بود هر عصر اگر پنج کس در جمله جهان باشند بسیار بود بلکه برکت یکی از ايشان شرف و عزت  
عالم را فرارسد و قطب وقت بود و عالميان در پناه دولت و سايه نيمت او باشند  
و علما ظاهره طائفه اند معنيان و مذکران و فضاة اما معنيان اين را ستند و اهل  
تظواهر و قوی اند و اينها دو طائفه اند یکی آنکه علم دل و عالم زبان اند و در ايشان خوف  
و خشيت است با علم عمل دارند و بافتوی تقوی و رزق و تحصيل علم و نشر ان برای بکس  
و درجات کنند و نظر از باطن جاه و دنیا منقطع دارند ايشان انما بنده خداوند تعالی و قوت  
انما بخشش الهی من عباده العلماء و هم آنکه عالم زبان جاهل ان بود در اول از خدای تعالی خوف  
و جفا نبود و در علم اموضن و نشر کردن نيت تحصيل ثواب اخرا و قرب حق تعالی  
بناشد تنبغ علم تحصيل جاه و مال و قبول خلق و بافت مناصب کند لاجرم هوای بر وی غالب  
بود و علم او متابع هوای گردد و کار به هوا کند و بعلم عمل نکند و بر علم معتقد دین دارند  
بر دو روی هستند ايشان افتد و بر ايشان افتد و در مقام بحث بجهل پیش آید و اينها  
کنند و سخن متوجه نکند و حق را گردن نهند و خوابد که به جلدي و زبان او می خور باطن  
کند و باطل را در کسوت خویند و اظهار فضل کند و در حديث است انقوا کل منافع علم  
السان يقول ما تعرفون و بفعل ما تنكرون و خواجيه عليه الصلوٰه والسلام فرمود و احوذ بکس  
علم لا ينفع و علم لا ينفع و نوعی است که چون علم شريعت بدان کار نکند نافع نبود اگر چه نفع  
نافع بود و هم علم نجوم و هجراته و انواع علوم فلسفه که انرا حکمت مینوایند و بعضی را با کلام  
امیخته اند و انرا اصول نام کرده با بنام نیک کفر و ضلالت در کردن خلق عا جز که در ايقان  
تیز غیر نافع است فاته و اگر بدان عمل کند ملک مغوی و مضل بود و بسیر کشکان که بر این علم  
از راه درج داده استقامت نیتند و بغور انکه ما علم معرفت و شناخت حقیقت حاصل  
میکنیم نه استند که معرفت حق بروایت و قرات حاصل نشود الا بروش و متابعت ظاهر و  
باطن حضرت مصطفی صلى الله عليه وسلم چنانکه حق سبحانه و تعالی خبر میدهد و ان بذا صراطی مستقيما

بفرض

بيان علم لا ينفع

بيان طبقات علم



فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل ذلکم وصیکم به لعلکم تتقون بس مفتی باید  
 ازین انواع علوم و اوقات ان احراز نماید و در خلصیت گوشه تافتوی کرده و در س کوبید  
 و مناظره کند نظر او بر ثواب آخرت و فریت حق بود و نشتر علم و اظهار حق و بیان شرح  
 و تقویة دین کند نفس را از غیبت علم و از الایس حرص و طمع که مذلت علماء در ان است  
 پاک گرداند **شعر** الوده شد حرص درم جان عالمان و بن خواری از کزاف بربان نرسد  
 در داو حسرتا که پایان رسید عمر و بن حرص مرده لیک بیان نرسد و در قوی داد  
 احتیاط تمام بجای آورد تا میل نفس و غرض و علت فتوی ندید و اگر وقتی در دست او باشد  
 در ان تصرف فاسد نکند و مال حرام نشاند که چون لقمه اشفته و حرص و شهوت و حسد  
 در با بدید آید و هر چه در مدت عمر نریخ برده است بهمان شود و از بدعتها باید  
 کفرز باشد و بر جاده سنت و متابعت ثابت قدم بود و بر سبقت و اعتقاد سلف  
 صالح رود و مذمب اهل سنت و جماعت دارد و اوقات و ساعات خویش موظف  
 گرداند چنانکه از عمر عزیز هیچ در بطالت و هزل و لغو صرف نکند با مدد چون نماز صحیح  
 بگذارد نیکو و فرائض مشغول شود تا اقباب بر آید و بعد از نماز بدست ساعتی تا  
 شب هم نیکو مشغول شود تا به اشارت و اذکار اسم رب یک بکرة و اصیلا عمل کرده باشد  
 که در ان خیر بسیار است و چون اقباب طلوع کرد و رکعتی گذارد و بتدریس و افاده  
 و استفاده مشغول شود و چون اذان بپیداخت نماز چاشت بر پای دارد ان قدر  
 کتواند که در رکعت نادا زده رکعت بعد از ان بمصالح معاش خویش و فرزندان و  
 اسایش و رعایه حق ضروری نفس مشغول شود تا آخر روز پس نیکو مشغول شود تا  
 نماز شام گذارد و اگر پیش العشاءین اجباتواند کرد نیکو و فرائض و اورد سعادت شکر  
 بود و چون نماز خفتن گزارد سخن نگوید که سنت این است پس بمطالعه یا نیکو مشغول  
 شود تا دانگی از شب بگذرد پس غیبه روی بغیبت نشیند و نیکو مشغول شود و چون  
 خواب غلبه کند از بر جمعیت ذکر بر بلوی راست روی بقبله خستد و دل در زبان این  
 دعا که سنت است بخواند اللهم انی اسئلت نفسی البیک و وجهی البیک لاجلی و لاجنای

شیخانی تصنیف عقائد

تأیید الصلوة بین دیگر باره به بحث علمی با مطالعه یا فاده مشغول شود

بمفتی  
الالبیک

مذکر

البیک امننت بکتا بک الذی ازلت و بنیک الذی ارسلت قال رسول الله صلے الله علیه وسلم  
 یا فلان اذا اوبت الی انک فقل اللهم اسئلت نفسی البیک و وجهی البیک و فوضت  
 امری الیک و لجات ظهری الیک و رغبته و رهبة الیک لاجلی و لاجنای منک الالبیک  
 امننت بکتا بک الذی ازلت و بنیک الذی ارسلت فانک ان مت فی البیتک مت  
 علی الفطرة و ان اصیبت اصیبت خیرا هذه رواية البخاری و مسلم و هما الله و افرجه التریه  
 حرمه الله بنحو من ذلک و افرجه ابو و لور و و الله ولم یذکر و ان اصیبت اصیبت خیرا عطف  
 الیه الیه علی الرغبته ثم عمل لفظ الرغبته وحدها و لو عمل الکلمتین لقال رغبته البیک و  
 منک و لکنه اشایع فی العربیة کقول الشاعر **نظم** و زجنا احوجب و العیونا  
 و العیون لا ترجع انما تکمل کذا فی الجامع الاصول پس بدل و زبان ذکر میگوید تا  
 در خواب شود و در خبرت که هر که بزرگوار و وضو خستد روح او را بر عرش بر بندد  
 حق تعالی مشغول شود و هر خواب که بپند صدق و حق بود نوم العالم عباده این  
 خوابت پس چمد کند در میان شب ساعتی بر خیزد و نماز تجمید که سنت خواهد  
 علیه الصلوة و السلام مشغول شود و آن سیزده رکعت نماز است با و هر چند  
 قرات در از ترخواند فاضله بود دیگر باره اگر بخوابد و بختد تا وقت صبح بر خیزد و بخدید  
 وضو کند و نیکو مشغول شود تا وقت نماز و باید که ازین تعبدات بر صورت بی معنی  
 قانع نشود و بپوسته نفس از نوعی حیا بده فارغ نگذارد و دل خویش را با طلبه و از  
 آنچه در فصول باب معاش از ترکیه تقصیفه دل و تجلیه روح شرح داده ایم بقدر وسع  
 حاصل کنند تا بندریج بعضی حقیق و ارادی نماید و اسرگشت شود تا از دولت این  
 حدیث بی نصیب نبود **شعر** در ره دین اگر چه ان نکنی دست و پای من  
 زبان نکنی اما نه گران طافه اند بکی آنها که فصلی چند سخنان مصنع مسیح بی معنی  
 با و کبرنگ از علم دینی هیچ در ان نباشد و زبان بدان جاری کنند و بغرض قبول خلق  
 و جمع مال در جهان میکردند و بر سر منبره مداحی ملوک و امرا و وزرا و صدور و اکابرو  
 اصحاب مناصب مشغول شوند و بر جای پیغمبر علیه الصلوة و السلام در رخ و بخت و ا

بیان اقسام مذکران

در



و تویج خواهند تا گاه بود که از درویشان بگم بسا نند بد دل ناخوشی از ظالمان مال ستانند  
و احادیث صریح و مطعون روایت کنند و گویند حدیث صحیح است و خلق را رجا با  
نه موم گویند و بر خوش اندیشان سخن راست و خلق را در بیعت و منکالت اندازند و گاه بود  
که تعصبها کنند و قسرها انگیزند و عوام را بر تعصب اغرا و اغوا کنند آنها از قبیل عالم زبان  
جایز دهند و انشرف روز دروغ ایشانند و دوم طائفه آنم ضایع اند که سخن از پر خدای تعالی  
و ثواب اخرا گویند و از بدعت و منکالت دور باشند و از تفسیر و اخبار و آثار و سیر سلف  
صالح گویند بر جاده سنت و خلق را بوعظ و نصیحت و حکمت بخدای تعالی و جاده شریعت  
و توبه و زهد و ورع و تقوی خوانند چنانکه حق تعالی میفرماید اذع الی سبیل ربک یا حکم و العظمت  
اکنه نه خلق را بر جان موم دلبر گردانند و نه در مباله خویش از کرم حق سبحانه و تعالی گویند  
کنند که ان هم مذموم است و خود را بالایش طمع و نبوی ملوث نکند تا کلمه حق توانست  
و سخن بی طمع موزاید چون بجه دنیا و طمع الوده بود سخن هم الوده باشد و از منشا نفس بد  
نه آنچه آید حق بود و بر دل بید که بزرگان گفته اند آنچه از دل آید بر دل آید و عبدا بن عباس رضی الله  
عنه از خواججه علی الصلوة والسلام روایت میکنند که فرمود که علماء دنیا لاله در جلال و رحلتان  
ایده تعالی علماء فیه للناس ولم یأخذ علیهم طعاما ولم یشر به ثمناً فذلک یصلی علیهم طیب السما و حیثان  
الماء و و اب الارض الکرام الکاتبون بقدم علی الله تعالی بوم القيمة سید اشرفی بر افق  
المسلمین و رحلتان الله علماء فی الدنیا فتنس بعن عباده و جعلوا خذ علیهم طعاما و اشتری به  
ثمناً بحسب حتی یفرغ الله تعالی من حساب اکملایق این جمله را به حقیقت شناسند علماء دین  
حوص و دنیا و طلب ان بدین احزان نایند که درین باب و عید بسیارست برین اقتضای تویم  
چون مذکر طالب دنیا بود و به این شرط و اداب و او را که مفتی را نمودیم قیام نمایند از انما  
بود که برقع الله الذین امنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات در روایت می آید از ابن عباس  
رضی الله عنهما که علماء را بر مؤمنان فضیلت است به هفتصد درجه میان هر دو درجه با صد  
ساله راه هر نصیحت و وعظ که چنین عالم فرماید به خوبی او را در جنی و قوی حاصل شود و  
هر کس که بواسطه وعظ او توبه کند و به طاعت آید و روی بخوش بماند از جمله کفر و فسق است

علمای

وسیر سلف صالح

نایب شیخان  
محمد است

بیان فضل علماء بر عوام

بیان مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم

او باشد روز قیامت **سیرم** طائفه مشایخ آنند که بجد بات عنایت حق سبحانه سلوک راه دین مسیر  
بر عالم بقین حاصل کرده اند و از مکاشفات الطاف خداوندی علوم لدنی یافته اند و در پر تو انوار  
تجلی صفات حق تعالی بینایی حقایق و معانی و اسرار کشف کرده اند و بر احوال مقامات و سلوک راه  
حق تعالی و قوی تمام یافته و از حضرت عزت و ولایت مشایخ بدالات و تربیت خلق و دعوت  
به حق تعالی مکرر شده اند از آنکه عمری و اعظ نفس خویش بدهد و آنکه عظم نفسک هم عظم الناس  
والا فاشی منه و از واعظان در قلب کل مؤمن قبول و عظم کرده و کین گاه و عظم مکر و حیل  
نفس نگاه داشته به حکم و فرمان بدعوت خلق مشغول شده اند و خلق را از خرابات دنیا  
و غم شهوات و مستی غفلات بخطای برودن مجلس نشین و مقصد صدق و شراب طهور و خلی  
جمال ساقی و سفیر برهم می خوانند به حکم و ذکر هم با پیام الله و آب از از ذوق مشایخ بر  
می چنانند و سلسله شوق و محبت در دل ایشان می جنبانند و به حسب عقل و شناخت  
و ذوق و شوق هر طایفه از شریعت و طریقت و حقیقت بیان می کنند تا هر کس خط و  
خویش بقدر همت خویش بر می دارند که قد علم کل الناس مشربیم و اگر مرغ جهانی که از ایشان بگیم  
طیران کرده است بر شبکه ارادت می افتد و به دانه بچگونه در دام بلا عشق بندگی شود ان بی  
سپید باز را که سخت غریب و بدیع افتاده است در کر بر گاه خلوت خانه می کشد و چشم بر هوا  
نقر او را از مرادات دو جهان بردوزند و بطعم ذکر پرورش می دهند تا آنکه گاه که از او  
التفات بمساوی حق از او منقطع شود و مقام انس حاصل کند و مستعد و مستحق ان شود که  
نشین دست ملک را سازد و اینها خلاصه افونیست و خلیفه حق تعالی و نایب میراث دار  
انبیا اند علیهم الصلوة والسلام که علماء امی کاتبین اسرار الهی و دیده هر کس بر جمال کمال ایشان  
نبیند که در زیر قیاب غمخت حق منواری اند **بیان** مردان رهش زنده بجانی و کوانند  
مرفان هواشنش اشیا می دیگرانند منکر توبه بدین دیده بدیشان کایشان بیرون زدودن  
در جهانی دیگرند خلق از ایشان همین سروریش بدینند که از خویش قیاس احوال ایشان بخوش  
و دیگران کنند و آب از واعظان با عالمی از عالمان شمرند و ندانند که لایق با  
الملائکه بایک اویس اما قضاة هم طائفانند چنانکه خواججه علی الصلوة والسلام میفرماید القضاة

61

بیان طوائف قضاة



ثلاثة فاضيان في النار وفاض في الجنة عن ربيعة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الفضاة ثلثة فاحد في الجنة واثنتان في النار فاما الذي في الجنة فوجع الحنك ووضي به ورجل  
 عرف الحنك وجار في الحكم فهو في النار ورجل فضي للناس على عمل فهو في النار اخرج ابو داود ورواه  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فلا اجران واذا حكم فاجتهد فخطا  
 فلا اجر قال راوية فحدثت ابا بكر بن خرم فقال هكذا حدثني ابو سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه  
 اخرج البخاري ومسلم وابو داود ورواهم انه خواجه عليه الصلوة والسلام فرموه فاضيا كان  
 دود ووزخ وبلي ودرشت انها كما دروزخ اند بكي است كه به علم فضا جامل باشد فامر  
 جعل هو او ميل نفس فضا كند او دروزخ است دوم انكه به علم فضا عالم بود اما به علم كار  
 نكند بجزع هو كار كند و ميل و محابا كند و جانب خلق بر جانب خداي تعالي راجح نهد و شويت  
 ستاند و كتابت سجالات و عقود و نكح بضا دهد و در مال موارث و ايتام تصرف فاستند  
 و باطل اخي تا بد و حق را بپوشاند و تصرف در اوقاف بنا واجب كند و مناصب و جسا  
 و مدارس و خوابق بعلتها و غرضها بنا اعلان دهد و تقويت اهل دين نكند و كار اخيرا  
 و امر معروف و نهی منكر هم كند و با بواب ايتي تعلق دارد و بر قاضي واجب بود هم حواري  
 ضايع كند و با بن حمله مستوجب و زخ شود و اما ان قاضي در بشت است مگر قاضي  
 والا نكند و بنا قاضي بود رعابت حقوق بر وجه خویش كجا نواند كرد خواجه عليه الصلوة  
 از اينجا فرمود من جعل قاضيا فقد ذبح بغير سكين ان ضعيف ربلد اسلام شرق و غرب  
 قريب مي سال است كه ميگرد و پيچ قاضي نيافت كه از اين اقات مبر او مصون باشد الا ما  
 شاء الله تعالى مع هذا اگر از اين خصال ناپسندیده پا ك برابر بود و بصدان خصال حميده موصوف  
 باشد و بر جاوه شريعت بود و بالان سبب و سررت كه شرح داده شد عالم دل بود و او  
 خویش بدان او را داراسته دارد و ميان مسلمانان حكومت برنت و سبب سلف  
 صالح بكنند ولي من اولبا است باشد و خاص كزیده حتى بود و هر حكومتي كه بكنند و هر سفقته  
 كه بر احوال خلق ورزد و هر قاضي كه در حد و شرح بجاي آورد حتى و قريبي و رفعتي يابد و  
 نادره همان بود و بد و تقويت دن و تبرك صفت واجب باشد او هر بره رضي الله عنه ان رسول

الحديث في التحذير من القضاء

صلى الله عليه وسلم قال من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين وفي رواية من ولي القضاء فخرجه  
 داود رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين  
 ومعنى هذا الكلام التحذير من طلب القضاء والحصول عليه والذبح الذي يقع به اراحه الذبيحة وخلاصها  
 من الالم انما يكون بالسكين واذا ذبح بغير سكين كان ذبحه تعذبا فضر به هذا المشي ان يكون ابلغ  
 في التحذير وليعلم ان الذي اراد به ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه ابو هريرة رضي الله  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب قضاء المسلمين حتى ينيأ ثم غلبت حوزة عدله في النار  
 اخرج ابو داود ورواه انه رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابغى القضاء وسال  
 فيه شفعا وكل التقه ومن اكره عليه انزل الله تعالى كتابا فيه اخرج الترمذي رحمه الله وفي رواية  
 ابي داود قال سمعت النبي عليه الصلوة والسلام يقول من طلب القضاء فاستعان عليه وكل الله من  
 لم يطلبه ولم يستعن عليه انزل الله تعالى كتابا فيه ومن افراد الاسامي في رجال صحيح البخاري المفضل بن  
 فضالة بن عبيد الحميري المصري قاضيا سمع عقيل بن خالد روى عنه حسان بن عبد الله الواسطي  
 وفتية بن سعيد في قصر الصلوة وفي فضائل القرآن توفى سنا حدى وثمانين مائة وكان قتيانيا  
 سكن مصر وكان قاضي مصر وكان اماما محاب الدعوة وفتيان موضع بعدين من بلاد اليمن  
 وحدث المفضل في العجيبين وابنه فضالة بن المفضل واخوه عبد الله بن المفضل واهل الموقد لما  
 يجب و برضا باكرت تيم باصل سخن و هو موقود ذات الحنك من حيث يعلم نفسه و بجهل غيره اهل  
 شهود چون بغيب هويت نكند هم بطون و جلال بيتند سبحان الملك القدوس سبحان من لا  
 يعلم ما هو الا سبحانك ما عفاك حتى معرفتك و چون به مظاهير موجودات نكند هم بطور و اكرام  
 بيتند سبحان من ظهر في بطون و بطون في ظهوره چون ديدنه دل نبور معرفت شهود و پينا كرد  
 اين معاني و خفاي اول شهود را ظاهر را ز ادر كل اويئات شهود عالم اثار صنع و بي است  
 وقال بعض العرفا حضرت حق هم قيبست و هم بعيد هم ظاهر و هم باطن انك قد بر كسي هزار بار  
 هزار سال نكر بايد و در هر نفس هزار قدم بر كيرد و هر قدمي چندان بود از بالاي عرش تا تحت التراب  
 مقدس حق تعالي نتواند سبب بلكه سبب چندان حضرت جل جلاله محال است ابدالا با و چون بعد  
 معنوي چنين باشد ان قرب كه اشارت به ان قرب باين عبارت فرمود و كل من قرب اليه

عدله جوده فله الجنة وان غلب

الرجوع لا معرفة البارى غراسه

جلك عيب

تا انچه از خود



و دیگر فرمود و سخن اقرب الیه منکم و لکن لا تبصرون چه زبان دارند اگر کسی این سوال کند که چون  
 در کلک بنات هیچ ذره از ذرات از ذات مقدس او دور نیست لازم آید که حق تعالی بذاته در  
 مواضع قدرتهم باشد و این سخت شنید و مستنکر می نماید جواب او آنست که گذشت  
 و مثال این معنی آن است که آفتاب بر پاک بلبیدی تا بدیکسان و در هر یک ایستاده  
 و قابلیت است ظاهر می گرداند و آفتاب را نه از بوی خوش مشک و عنبر و پاک آن  
 هیچ افزونی و نه از ناپاکی نجاسات و قاذورات هیچ نقصانی همه نجاسات و قاذورات  
 حق تعالی می فریزند و جمله او نگاه مبدار دینی حفظ او بقا این همه محال است این همه  
 می کند و این همه عیبی و نقصانی بذات پاک و صفات مقدس او جل و علا راه نمی باید و  
 چون سخن در ذات و صفات او در ادب نگاه داشتن واجب بود نه بدینی که ابراهیم  
 علیه الصلوٰة والسلام گفت و اذ امرضت فیهوشفین کوجه بیماری جز او کس نتواند  
 داد مرض را ابراهیم علیه الصلوٰة والسلام به خود اضافه کرد و شفا را بخداوند  
**و در ترجمه** عوارضت در باب اول که در بیان اعتقاد آنست در فصل پنجم در کلام  
 الهی است هیچ شک نیست که قدر و مرتبه هر کلامی بر حسب مقدار منکلم بود هر چند  
 منکلم رفیع یا پست کلام او رفیع تر و پاینده او منبع تر و چون ذات قدیم متفرد است بجلال  
 و عظمت کلام او هم چنین متفرد بود بجلال و عظمت و اگر چه از روی افاده نفع مردم  
 نیک تر و بیکست لیکن از جهت رفعت مرتبت و علو منزلت بغایت دورست بر مثال  
 آفتاب که بجزم از خلق دورست و بر شعاع و حرارت نزدیک اگر به آثار و منافع آن نگری  
 در غایت قرب و ظهورش بنی و اگر بکنه حقیقت آن نگری در نهایت بعد و بطور شرمایی  
 هم فریست هم بعید هم ظاهر هم باطن **و فی کلام** بعض العرفاء فی تحقیق المكان الزمان  
 اما معرفة المكان بدانکه مکان یک قسم مکان جسمانیات است و یک قسم مکان روحانیات  
 و جسمانیات با کثیف است بالطبع با لطف مکان جسمانیات کثیف تر است  
 و مزاجه و مضایقت در وظاهرست تا یکی فراتر نشود دیگری بجای او نتواند نشست  
 و بعد و قرب در معلوم است نیشابور مثلاً نزدیکتر است و بغداد دور تر و درین مکان

فی تحقیق الزمان و المكان

از جایی

از جایی بجایی شدن بنقل اقدام قطع مسافت بود اما مکان جسمانیات لطیف مکان  
 با دست و درین مکان نیز هم مزاجه است تا با دوی که در خانه باشد از منفذی برود  
 نشود با دوی دیگر در و نتواند اندام و لیکن هر مسافتی که بمدت دراز در مکان جسمانیات  
 کثیف توان رفت فرخ چون درین مکان میبرد ساعتی چندان رود که بمدتی دراز  
 بر زمین نتواند سیرت و این مکان جسمانیات لطیف را هم بعد و مسافت است  
 چنانکه اگر در مکان با دخواهند تا مرغ از مشرق بمغرب رود مدتی باید و اما امکان  
 جسمانیات لطف مکان انوار صورتست چون نور آفتاب و ماهتاب و ستارگان و انش  
 و مانند آن و هر چه در مکان جسمانیات لطیف دورست در مکان جسمانیات لطف  
 نزدیکست بر بیان این است که چون آفتاب بر از مشرق برزند هم در حال نور او  
 بمغرب رسد بی درنگ و نورانش و جزان همین حکم دارد تا بدان جا که منقطع شود در  
 دیگر برین این است که چون شمع در خانه بری که بر پا دست نور شمع در خانه منتشر شود  
 بی آنکه با دور برودن باید شد پس بدانیم که نور را در مکان با و مکانی دیگرست لطیفتر  
 از مکان با و که هرگز با و در آن مکان نتواند رفت بسبب لطافت بر تقدیر خلق مکان  
 با و لیکن از غایت قرب این دو مکان به یکدیگر از یکدیگر تمیز نتوان کرد و باز شناس  
 این جز بر این عقل و مکاشفات قلبی و مشاهدات سری و معانیات روحی صورت  
 نیند و مثال دیگر به فهم نزدیکتر آن است که بگویم آتش ضد آبست به طبیعت جمع شدن  
 آب با آتش در یک مکان اجتماع ضدین است و این اجتماع واقع نیست چون این  
 بدانست که در آب سوزان آتش موجود است و آن آتش است که دست میسوزد نه آب  
 و آتش در میان آب مکانی دیگر است جز مکان آب و در مکان آب آتش است و در مکان  
 آتش نیست از بهر آنکه آب و آتش در یک مکان جمع نشوند با اجتماع ضدین لازم  
 نیاید اما این دو مکان به یکدیگر بغایت نزدیکست هیچ جزوی از آب سوزان نیست  
 که توان گفت که این آب است آتش یا این آتش است بی آب از غایت قرب این دو مکان  
 یکدیگر از یکدیگر تمیز نتوان کرد و نه متصل توان گفت و نه منقطع و چون این مکان جسمانیات

بمدتی کوتاه در مکان جسمانیات  
 لطیف توان رفت صحیح

به سبب کثافت و نه نیز نور در مکان  
 با و تواند رفت صحیح



الطف معلوم کردی بدانکه درین مکان مضایقت و مزاحمت نیست بخلاف مکان حیوانات  
 کثیف و لطیف چنانکه گذشت و بر بان این است که اگر یک شمع در خانه در آری نور  
 آن شمع بهم زاید بای خانه و هوای خانه برسد و اگر صد شمع دیگر در آری انوار همه در یک  
 مکان جمع شود بی آنکه شمع اول بیرون بیاورد و بدانکه این مکان را نیز بعد است و متنا  
 از برای آنکه نور آفتاب از جیب کثیف در نتواند گذشت و چون بعد مفروض شود منقطع  
 کرد و اما مکنه روحانیات انواع آن بسیار است هر چند روح لطیفه مکان او  
 لطیفه و حاصل آن چهار نوع باز میگرد اول ملائکه موکلند برین زمین و زمینها  
 دیگر که فرود زمین است و فرشتگان که بر دریاها و صحراها و کوهها موکلند از مهر  
 تربیت و انتظام عالم سفلی و روش ایشان در صعود آسمان اول پس نیست از اینجا البته میگذرند  
 اگر چه قدرت گذشتن دارند و یکس از راه ترتیب ایشان از ابدان شده اند هر یک سر  
 بیشتر نشوند و اما ملائکه مقام معلوم و در درجات و مقامات ایشان تفاوت  
 بسیار است و یکس همه را در درجه اول شمرده شده تا سخن از نشود و درجه دوم  
 ملائکه آسمانهاند و اهل بر آسمانی باشند و هم چنین جمله عرش و جافین  
 حول العرش که فرود عرشند و تفاوت مقامات ایشان نیز نهایت است اما روحانیات  
 اعلا که درجه بیوم اند مفر بان حضرت ربوبیتند و از راه تفاوت صفت مراتب ایشان  
 تیر نهایت نیست و مقامات ایشان در عالم غیبی است و ایشان نوعی لطیفند و لطافت  
 ایشان تا بحدی است که اگر خواهند خوشتر از طوائف ملائکه که فرود ایشانند باز  
 پوشند که هیچ گونه ایشان را نتوانند دید از فوط لطافت در اینند از دیوار هم چنانکه از  
 و در آنکه ایشان هم نوعیت از بعد از هر آنکه ایشان را بجز حرکت حاجت اگر چه بر یک  
 چشم زدن بمقصد رسد اما حاجت بجز کمال ایشانست در روحت و درجه  
 چهارم و درجه پنجم درجه ارواح است و درجات ارواح هم متفاوت است بحسب تفاوت  
 ارواح در لطافت و کمال در لطافت روح انسانی راست و این روح بغایه لطیف است و  
 هیچ مخلوقی بلطافت بدرجه او نرسد و هیچ ذره از عرش تا تحت التری از دور نیست و او را

بیان مکان روحانیات

بجز آن هیچ حاجت نیست هر گاه بخواهی بیایی و او نه متصل است و نه مفصل نه در آن  
 و نه خارج نه منحرک نه ساکن و این همه بر این عقل معلوم است و بر این عقل کسی را بکار آید  
 که مکاشفات قلبی مشاهدات سری و معانیات روحی ندارد چون آفتاب معرفت طالع  
 کشت بجز این عقل حاجت نیفتد روح انسانی چون بکمال سد قالب را بکمال روحانیت  
 کشد در آنش شمعند و نسوزند در دوزخ در اینند از مهر استیغاده و آن منکم الا و در باقی  
 اینند از دیوار در اینند چنانکه از دور خود را از چشم هر کس خواهند پنهان کردند و این همه کس  
 و همت و خواهد بود اما ممکن نیست و صورت بنند دور و اینهاست که خود تعالی در چیزی از  
 اکنه جسمانیات و اکنه روحانیات که یاد کردیم فرود آید با بدن سپوند و یا بران باشد  
 یا هیچ مخلوق بر علو مکانند و درجه قدوسیت او جل و علما برسد بهو سبحانه مقدس عن کل  
 مالا یلیق بجلاله من النقایصل الکوئیه مطلقا و عن جمیع ما بعد کمالا بالنسبه الی غیره و من الموجد  
 مجردة کانت او غیر مجردة و هو تعالی و کماله الذاتیه اعلی من کل کمال دیگر که عقل او فهم و خیال  
 ذات مقدس بچونش از نسبت زمان و مکان بری و متعالیت و صفات پس  
 از شباهت تشبیه و تمثیل عاری و خالی از ذات تزد عارف عالم برتر از آن و کیف از  
 بل عالم پاک از آنها که غافلان گفتند پاکتر از آنچه غافلان گفتند و آنچه در حدیث  
 واردست بروایت انس رضی الله عنه بقول الله تعالی و غنی و جلالی و وحدانی و فاع خلقی  
 الی و استوایی علی العرش و ارتفاع مکانی از استخبی من عبیدی و امینی شیعیان فی الاسلام  
 ان اعذبها و آنچه در حدیث دیگر وارد است من قول صلی الله علیه و سلم بقول الله تعالی و عظمی  
 و جلالی و ارتفاع مکانی در اینجا آمده است ان مکان بی مکانیت و ان ارتفاع اشارت به  
 علو ذاتیت و رفعت مکان و تقدس ذاتی اشارت بدان رفعت است قال الله تعالی  
 رفیع الدرجات ذوالعرش معیت روح باجد مسائل معیت خویش با کل کائنات من  
 عرف نفسه فقد عرف ربه و روح از اعراض اجسام چون دخول خروج و اتصال و انفصال و غیر  
 ان جان نیز نیست فلیف بر حق تعالی و فی کلام بعض العرفا قالب آدمی مرتبت از چهار خنصر  
 متضاد خاک باد و آب و آتش و این چهار در قالب بجهت جمع اند مکان خاک غالب ظاهر است

لا بدخل الجنة احد و قلبه مظلم و غیران  
 از احادیث که عبارت از ارتفاع مکان است

بیان عناصر و ترکیب آدمی از ان



و عیان و در خاک اب را مکانی دیگرست لطیف و لایق لطافت اب و درین اب با در  
 مکان دیگرست لطیفتر از مکان اب و درین با دانش را مکانی دیگرست لطیفتر از مکان  
 با و روح با همه ذرات قالب بحقیقت موجودست بی حلول در مکان حلول انتقال از  
 عوارض اجسام است و هیچ چیز از عوارض اجسام بر روح جایز نیست پس هم چنین  
 میدان که ذات مقدس رب العالمین حلز کرده و لا اله الا الله با همه ذرات با افرینش بحقیقت موجود  
 بی حلول و اتصال و انفصال و بی فاسد و بی کاذبات با همه ذرات با همه دور به هم نزدیک  
 نزدیک نه متصل و دور نه منفصل زهی نزدیک و دوری بنده زهی حاضر و غایبی  
 بنده زهی جمال کمال و با بینایی بنده زهی ناگذران در میان دل جان زهی حاصل دل  
 دل زوی حاصل در حدیث الهی است لم یعنی ارضی و الا سمانی و وسعنی قلبی عبدالمؤمن  
 انا جلیس من ذکرنی فانما معی اذا دعانی و عن ابی هریره رضی الله عنه انه قال قال النبی علیه  
 السلام یقول الله تعالی نامح عبدی ما ذکرنی و حرکت بی شغفاه اخرج فی شرح السنن  
 عن الاوزاعی باسناده عن ابی هریره رضی الله عنه احدیث فی کلام بعض العرفاء ایضا رحمهم  
 فی قوله تعالی الرحمن علی العرش استوی بادشاهان صوت را حرم خاص باشد و بارگاه  
 که نواختن کار خلعت انجا بخند و جرم از اسب است انجا کنند و ترتیب نظام مملکت  
 درین بارگاه عام بود و در حرم بادشاهی جز خاصکاران با نبود و عرش مجید بارگاه عام  
 مر بادشاه بادشاهان را جل ذکره و لفظ استوی اشارتست بیام ظهوری احتیاج  
 اقباب همگانه طالع است در نیم روز و غیر نیم روز و لیکن محتاجان بهره از نور او در  
 استوانه نام کبرند استوار امثال پیش زمین نتوان گفت دره المثل الاعلی و و رای این جزو  
 و مشاهده نیست و در حرم خاص جز انبیا و اولیای با زینت حله حقیقت انجا پوت  
 بادشاه عالم جل ذکره غیورست اسرار صمدیت با هیچ جاحد و معاند در میان نهند  
 و چون بادشاه به بنده چیزی خواهد و را بخود نشنا و بر قرب خودش بنیاد کند و  
 مالا عین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب شیء و الله تعالی الموفق فی کلام بعض الکرام  
 ما تم الارسم فاعلم لکن الاجسام محکفة النظام فتمها الارواح اللطائف منها

تفسیر الرحمن علی العرش استوی

عالم تعالی و نفس

الاشباح

الاشباح الکتاب من لا یقل مکان الا بقدره زمان اجعل اساس امرک کلمه علی الایمان و التقوی  
 حتی یبین لک الامور و انک ان تتخرج فان الشبه ما یظهر الابصار البراهین و فی کلام بعض  
 العرفاء فی معرفه الزمان و معرفه قوله تعالی انما امره اذا اراد شیء ان یقول لکن فیقول  
 زمان نیز یا زمان جسمانیات است یا زمان روحانیات نوع اول که زمان جسمانیات  
 دو مرتبه دارد مرتبه اولی زمان جسمانیات کثیف است و این زمان از حکایت فلک  
 خیز و چنانکه بار و امسال دی و امروز و فردا و درازی و کوتاهی این زمان است  
 سال دراز است و ماه کوتاه به نسبت با سال و درین زمان ماضی حال و استقبال  
 بود و درین زمان مضایقه و مزاحمه باشد تا دی زفت امر و زیاده تا امر و زود فردا  
 نیاید و مرتبه دوم زمان جسمانیات لطیف است و ان زمان جنیان است و هر چه  
 در زمان جسمانیات کثیف درازست درین زمان کوتاه است و هر که درین زمان  
 کند بروزی چندان کار کند که به ماهی یا با این زمان جسمانیات کثیف نتوان کرد  
 چنانکه شموذ از سرعت کار جن و شیاطین و نیز فرزندان جنیان بروزی چندان  
 میانند که فرزندان آدم بده سال سبب آنکه بالیدن ایشان در زمانی است که اندک  
 ان بسیارست و کوتاه آن دراز و این زمان را نیز ماضی حال و استقبال است دی  
 و فردای ایشان بار و امسال او میانست و این معنی بطریق تقرب است نه بطریق  
 تجدید و برین حجه نتوان آورد اما از باب بصیرت را درین شکی نباشد و اما نوع دوم زمان  
 روحانیات و ارواح است و این نیز ارقام بسیار است هر چه در زمان جنیان دراز  
 و بسیار در زمان ملائکه کوتاه است و اندک هزار سال درین زمان یک نفس کشند و در  
 زمان مضایقه و مزاحمه نیست هزار سال کشند با هزار سال آینده درین زمان جمع  
 شد و این زمان به ازل و ابد محیط نیست و نتواند بود از بهر آنکه این زمان متناسبت  
 و متناسبتی به نامتناهی محیط نشود و این زمان ملائکه است درین اقتضار اوقات ترا  
 نمودار بود و بدانی که جناب مقدس حلز کرده که وجوب وجود او از سمت برایت و منقصه  
 نهایت متره است و ذات چو نشانی زینت زمان و مکان متعالیست از مضیق زمان

فی بیان معرفه الزمان

تمثیل زمان جنیان

باشد و هر که درین زمان کار کند  
 هزار سال کار به یک نفس

تمثیل زمان ملائکه



که از دوران افلاک خیزد منزه و مقدس است سید عالم صلی الله علیه و سلم در شب معراج  
از تنگنای زمان و مکان پرواز شد و از مصیبتی از او بگذشت مفهوم خلق است برتر از عبد  
الرحمن بن عوف را رضی الله عنه بدید و با او سخن گفت در حال رفتن او در بهشت مکانی  
حقیقی نه مجازی که این حالت از راه صورت بعد از پنج هزار سال تواند بود در قصه معراج  
فرمود را بن عبد الرحمن بن عوف بدخل الجنة معجوب است فرمود او را گفت چه جوایز برامدی  
گفت با رسول الله ان سحبتما که بر روی من آمد که در کافران پدید آمدن از آن سحبتما چنین  
پنداشتم که پیش هرگز ترانه بنم احمدیست سخن بیجا نه و تعالی یک قدرت بر همه مقدرات نا  
متناهی فادریست به نسبت قدرت او سبحانه ازل و ابد کم از یک طرقة العین نماید منزه  
از ماضی و مستقبل که شنیدن و تعدد و تجدد و این چاشنی عالم قدم است این  
چون از انوار اسرار الهی محبوب ماند منکر قدم فراموشند و گفتند ان گاه که موسی علیه  
الصلوة والسلام نبود و کوه طور بشود خداوند با او چون میفرمود که فاحلح علیک  
انک بالواد المقدس طوی سحارگان اگر از مصیبتی زمان هیچ گذشت بودند و بر اثر  
روحانیات هرگز ایستادند از تنگنای عالم صوت یک نفس باز رستندگی  
بودی شبهه و خیالی بیاین یکی اه ایمان برایشان نژدی و بعد آنکه روح انانی  
قوت گیرد و بر انواع تصفیه و تزکیه در متابعت صاحب شریعت صلوات الله علیه  
سلامه موصوف شود و تواند که بزودی قالب کثیف را بزمان جسمانیات لطیف کند  
و بزودی چندانی کار کند که دیگری بسا می تواند و در قصه خضر است علیه السلام  
منقول است که در آن صورت بندی در یک روزان پاره کوه را بر کند و تنگ او را  
زمین راست و هموار گردانید و خاک از جای دیگر برد و این قصه در اخوان الصوفی  
بطولها منقول است و از شیخ ابوالحسن فرغانی قدس سره منقول است که فرمود  
ما را یک شب از ما ستانند جمله او را در ما بر ما برفت و چون ما را با باز دادند روی ما  
پهنوار از اب و وضو نوز بود و صاحب این مقالات و حالات می گوید از باران ما که هست  
که در کم از یک ساعت صد بار همه فغان را ختم کرده است حرف حرف دایره خوانده و این

و از تنگنای عالم صورت بیک  
نفس باز رسته بودندی

حالت او را بسیار آفتاب و اگر قوت روح به کمال برسد تواند بود که قالب را بزمان روحانی  
کش و در یک ساعت کار صد هزار سال کند و قصه معراج سید عالم علیه الصلوة والسلام  
درین مقام بود که در یک ساعت از تقاضای مملکت یکسان یکسان بروی عرض فرمودند و نوز  
هزار گله از خنثی و در چون باز آمد بنه نوز گرم بود و منقول است که یکی از اصحاب چند  
فدس هر گله را در جله رفت تا غسل کند و جامه بپوشد و در میان اب شد و هم در دم به بند  
رفت و اینجا تا هر گله در فرزند و وجود آمد و ساها بسیار اینجا بماند پس دیگر باره خود را در  
میان اب دید در جله و جاده خود همان جای که نهاده بود یافت و پوشید و بخانه رفت  
و اصحاب را دید که همان نماز را وضو می ساختند و چون رفته باین مقام رسید در یک  
هزار سال طاعت تواند کرد و از اینجا بزرگان طریق قدس الله ارواحهم فرموده اند یک نفس  
رونده هزار سال عمارت از زد و آنچه گفته اند از اسرار زمان و مکان قطره است از ان بسیار  
نی کران و بسیار در شاهوار در فرجه بماند کم من خبایاتی از او با و بداند که حق تعالی و تقدس  
ازلی و ابدی است و سخن او یکی است که تعدد و تجدد نه پذیرد و او از انانی اولیایان  
اخریان سخن مشکلم است بی نقطه و جمله کلمات را به یک کلنگ منقبکون ایجا کرده است  
و این کلمه بازل و ابد محیط است و به یک ارادت مرید است همه مرادات را از انانی ابدی  
بند اسباب الصفات همه مرادات بر وفق ارادت او بنده کم و نه پیش و نه پس و نه پیش مثلا  
طینت ادم را علیه الصلوة والسلام فرمود بسیار پیش فلان وقت در فلان مکان لاجرم در میان  
که و طایفه چهل هزار سال بود چنانکه حق تعالی خواست و اگر نقد بر اب یک طرقة العین در وجود  
خلاف ارادت و خلاف کن فیکون بودی و دانستن آنکه او مشکلم است از لا و ابدی انقطاع  
با آنکه سخن حق یکی است بی تعدد و تجدد و بعضی تفکر و شناختن این نوع معانی علی الحقیقه  
موقوف بر مشاهدات بصاریست اما قبول کردن به ایمان در اول فرض است تا در اخوان  
تصفیه و تزکیه بر سبیل متابعت صاحب شریعت صلی الله علیه و سلم روشن و مبرس گردد و در  
این دریای اندر راه عرفان نهان است و الله الهادی الی صراط المستقیم و  
المشاهدة و لاهل الشوق الی مشارب الذوق و بانه التوفیق و هو الی الهدایة و التوفیق فی الخلق

قصه بعض اصحاب مجتهد  
فی تمثیل طی الزمان

و دانستن سخالت خاموشی بر حق سبحانه



الصحيح لامام الدنيا ابو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله في باب حفظ العلم حدثنا اسماعيل  
قال حدثني اخي عن ابن ابي ذيب عن سعيد المقبري عن ابى هريرة رضي الله عنه انه قال حفظت  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائنين فاما احدهما فثبته واما الاخر فله ثبته فقطع هذا البلعوم  
وفي شرح الصحيح للبخاري رحمه الله قال المراد بالاول علم الاحكام والاخر في علم الاسرار  
المصون عن الاعتبار المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل العرفان وقال بعض العارفين من لم يكن  
لنصيب من هذا العلم خاف عليه سوء الخاتمة وافل النصيب من علم المعرفة ان لا يشهد ولا  
يخبر وان لم يعرف فليعرف ولكن معقدا التسلية لا يلهي فهو معقل المسلمين وفيه سلمون من  
عدوهم ويا منون البديع في دينهم وقال بعضهم العلم المكنون والسلم المصون علم نوره الطائفة  
وهو نتيجة الخدمة وثمرة الحكمة لا يظفره الا النواصون في بحار المجاهدات ولا يسحب الا  
بانوار المشاهدات واهل العزة بالله طامتكرون وعندها مدبرون وقال الشيخ ابو حفص شهاب  
الحق والدين السهروردي رحمه الله علوم اهل المعرفة انبأ عن وجدان واعتراف العرفان وقد اندرس  
العرفان كثير من دقائق علومهم كالنظم كثير من حقائق رسومهم وقد قال الجنيدي رحمه الله علمنا هذا  
طوى بساطه منذ كنا سنة ونحن نتكلم في حواشيه وقال الشيخ علاء الدولة السمناني في روح الله تعالى  
روح في نور خروجه لسان سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله في المعارج تعرج  
الملائكة والروح البنية في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فاصبحوا جبالا انهم يرونه بعيدا  
ونزيه قريبا ابها السائل عن العذاب الواقع الذي ليس له دافع غير الذكر الواقع قد صرح به  
العروج النافع في الرجوع اما بقراءة سورة المعارج تنفهم من ظاهرها تفسيرها كبقية عروجك  
الى بارئك من باطن تفسيرها حقيقة رجوعك الى ربك من الله في المعارج يعني حضرة الله  
عز وجل معارج اللطائف لطيفة تعرج البنية في يوم كان مقداره الف الف سنة ولطيفة تعرج البنية  
في يوم كان مقداره سبعة الف سنة ولطيفة تعرج البنية في يوم كان مقداره ثمانية وستين  
الف سنة ولطيفة تعرج البنية في يوم كان مقداره سبعين الف سنة ولطيفة تعرج البنية في يوم  
كان مقداره خمسين الف سنة ولطيفة تعرج البنية في يوم كان مقداره اقل من ذلك وهذه  
اللطيفة الانبائية الكاملة المستحقة للمراتبة وافق السر عارجهما المقدرة من حد القرآن

في علم هذه الطائفة

تفسيرية سائل

علايل

علايل الفتاوه تعرج الملائكة والروح بعني القوى الرحمانية والروح الانسي اليبا الى حضرة الله عز وجل  
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة لانهم ماكبوا من ارض المشددة استعدوا وادوة فاما الملائكة  
الامر التي اترها الله من السموات الى الارض فيم يعرجون البنية في يوم كان مقداره الف سنة كما قال  
عز من قال من يراد من السما الى الارض ثم يعرج البنية في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون ولا  
هذا السر فالشيخ الصمداني ابو الحسن خرفاني قدس سره اني صعدت ظهيرة لا طوفت بالعرش  
فرايت جماعة كثيرة يطوفون بالعرش طوافا ولا يجنبني طوافهم لبرودتهم وسكونهم فطفت بالعرش  
الف طوفة وما انما طوافا واحدا فالت منهم من انتم وما هذه البرودة في طوافكم قالوا نحن  
الملائكة وهذا طبعنا لا يكره لنا ان نتجاوز ما جبلنا الله تعالى عليه الكوني من انت وما هذه البرودة  
قلت انا ابن ادم وهذه البرودة نتيجته طبع الثابت الذي ركزت فبنا وفي عين المعاني يد بربر  
الملائكة بالتدبير مجاهد رضي الله عنه الامر يقضي لكل شي الف سنة ثم يلقب الى ملائكة فانا  
مضت قضى الف الف في يوم يعرج اي يصعد جبريل عليه الصلوة والسلام الى السما في مدة يعرج  
فيها ابن ادم لا يقطع الا بالف سنة قوله تعالى خمسين المراد من السما الى السدرة وقيل يدبر امر  
الدينا ثم يعرج اي يعود الامر اليه في يوم القيمة وللاول وليس راخرا والامام الغشيري خالط  
الائق على مقدار انعامهم وقال الشيخ علاء الدولة محمد بن محمد السمناني قدس سره تعالى روحه  
شاهدت في الغيب بطريق الواقعة تارة تجتمع مالت نفس اليهم فسلمت عليهم فاجابوني بان  
جواب ورجوني باحسن ترجيب فتعجب عن حسن مقالهم وصحة حالهم فتفتتت عن سببهم فقالوا  
نبينا الصوفية وطبقنا سبع طبقة الطالبين وطبقة المريدن وطبقة الكلبين وطبقة  
الابرار وطبقة الطاهرين وطبقة الواصلين والاباء القلوب وهو الواحد في كل من  
الازمان وقلبه على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما كان قلب قطب الابدال على قلب اسير اقبل عليه  
الصلوة والسلام فكما ان في السما قطبين قطبا جنوبيا وقطبا شماليا واقر الكواكب الى  
القطب الجنوبي السهيل والقطب الشمالي الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين وعين لكل  
واحد منهما مرتبة فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو الكبر الكواكب جرمها وضوءها ونفعا ومزا  
قطب الابدال مرتبة الجدي تتج عن عين الكبر الناس واعدادهم ثلثمائة وستون مثل عدد ابا

شيخ ابو الحسن خرفاني قدس سره

الف سنة

ذكر طبقات الصوفية



السنة الشمسية تقريبا لا تخفقا وولاية قطب الارشاد ولاية شمسية والكسرة من اعداد الايام الشمسية  
وهو الربع حقه في اعداد اعيان الربع الغير التام من يوم وليلة وعدد الايام الشمسية باحسب ثلثمائة  
وخمس سنون وربع غير تمام من يوم وليلة ولم ازوج واولاد واسباب واموال اطلاق  
والثامن كسروهم ويتكروهم ويؤذونهم كما يؤذون الانبياء عليهم الصلوة والسلام في  
دعوة الخلق الى الحق ولا يعرفهم احد حتى المعرفة الامن نور الله تعالى قلبه بنوره الفايض  
من الصفة الدال عليها اسم المرشد فهو يعرفهم وبراهم بذلك النور المنور عن بصيرة تحت  
فياهم وكل واحد منهم فية من الهبة الملائمة للبشرية ليكونوا محجوبين عن عين الاغيار  
بها وكل من عرف قطب الارشاد وخلفاه دخل في طبقة المرشدين وولاية قطب الابدال  
ولاية قرينة وطبقته ست كما اخبرنا النبي عليه الصلوة والسلام في حديث ابن مسعود رضي الله  
بقوله ان الله تعالى ثلث ثمانية نفس قلوبهم على قلب ادم عليه الصلوة والسلام ولا يكون قلوبهم  
قلب موسى عليه السلام واربعة قلوبهم على قلب ابراهيم عليه الصلوة والسلام وله خمسة قلوبهم  
على قلب جبرائيل عليه السلام وله ثلثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام وله واحد قلبه على  
قلب اسرافيل عليه السلام كما مات الواحد ابدال الله تعالى مكانه من الثلثة وكلمات واحد من  
الثلثة ابدال الله تعالى مكانه من خمسة وكلمات واحد من خمسة ابدال الله تعالى مكانه من السبعة  
وكلمات واحد من السبعة ابدال الله تعالى مكانه من الاربعة وكلمات واحد من الاربعة  
ابدال الله تعالى مكانه من الثلثة وكلمات واحد من الثلثة ابدال الله تعالى مكانه من العشرة  
بهم يدفع الله تعالى البلا عن هذه الامة وينقنا بوجودهم ومرتبتهم وطبقاتهم واعدادهم يقينا  
عبادنا وشاهدنا منهم كرامات عمانية من طي الارض والعبور على الماء جسر ولا سفينة على  
البحار الطويلة مساقمتها باقل ساعة زمانية والاختفاء عن اعيان الناس والاجتماع في مكان  
ضيق محلو من اهل الشهادة بحيث لا يلبس بدينهم غيرهم ولا يرى ظلمهم ولا يسمع  
صوتهم مع انهم يتلون القرآن بصوت عال في المجلس وينشدون الاشعار في السماع بين  
اهل السماع وبرقصون ويكفون وهم يلبسون الخسيس النقيس ويؤثرون على انفسهم  
المحتاجين وينتفون عن صدقهم وجميع سيرتهم في الاكل واللبس والخلق والادب والشمسية

مثل سيرة الصوفية وعندى ان الصوفية اخذوا هذه السيرة منهم وهم يدورون البلاد في الربع المسكون  
ويجمعون كل سنة مرتين مرة في عرفات ومرة في حبيب حيث امروا بالاجتماع في ذلك المكان وهم  
بدلائل الناس هم يعرفونهم والبدا لا يعرفهم والامان في زمان النبي عليه الصلوة والسلام كان  
من بدلائل السبعة ولا يراهم احد من حيث المعرفة الا واحد من اهل الشهادة في كل من الملائكة  
فاذات ذلك الواحد الشهادة يصاحبون بامر الحق واحد اخر وكان بينهم وبين النبي  
عليه الصلوة والسلام واحد من الصحابة وهو حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يلبس عليهم  
السلام الى النبي عليه الصلوة والسلام وعنه بهم ويجمعون عند النبي عليه الصلوة والسلام  
ويصلون معه ويستفيدون منه الشرايع من غير ان يعرفهم احد غير حذيفة وهو معروف  
بين الصحابة رضي الله عنهم بانه صاحب السيرة النبي عليه الصلوة والسلام وهم مأمورون  
بتابعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والتمسك بسيرة ابيهم والاقرب كملتي الشهادة و  
كان القطب في زمان النبي عليه الصلوة والسلام عصام القرني عم الاويس رضي الله عنها  
وكان مظهر اخصا من حيث الاصل للنجاة الرحمان كما كان المصطفى صلي الله عليه وسلم  
مظهر اخصا للنجاة الالهية المخصوص باسم الذات وهو انه فخرى ان يقول عليه السلام  
اني لاجد نفس الرحمن من قبل الرحمن فلما نوقاه الله تعالى عليه بن عطاء احمد العربي وهو من قرية بئر  
كرو واليمن والقطب المبارك الذي شرف الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين  
عبد الوهاب الباكستاني وهي قرية من قرى فريز من قرية من اهل اجدل الله تعالى على اريكته  
الرتبة القطبية بعد وفاة عمه الذي في ربيع الاخر سنة ست وعشرة وسبعمائة  
وكان ابن ست وسبعين مائة تقالي في عمره قد اوجله بين اخلاقي واحداث سدا وهو  
السابع عشر من الاقطاب من زمن النبي عليه السلام الى زماننا هذا وهم مثلنا في البشرية ياكلون  
ويشربون ويتخاطبون ويهولون ويمرضون ويداؤون ويتكفون قبل خلوهم في طبقة الابدال  
وام اولاد وبيوت واموال اطلاق لكنهم بعد اخروج من بينهم والخلق في دابة الابدال لا يخرجون  
الى ما تركوه والى مصاحبة الازواج والاولاد والضيقات ولا يجوز لهم التصرف فيها ولا في  
حجة الازواج والاولاد بحيث يعرفونهم ويبالغون في رعاية سنة النكاح بحيث لو دخل غيب

في بيان القطب الذي كان في  
زمان النبي عليه السلام وهو عصام  
القرني

قطب زمان در سنة ٧١٧ عماد الدين عبد الوهاب  
بارسيني بوده كه علاء الدوله سمند و حيات بود







في سوق منى وعرفات واكثر ونومه قليل ويجب الصوت الحسن ووجود عظيم في السماع يرض  
 وينجرك وربما يصير مغلوبا بوما ولبيلة ويدخل على بعض الصالحين ويصاحبهم بامر الحق ويعطيهم  
 في بعض الاوقات النقود والثواب وغيرهما من المروءات وربما يتقرب من شيا ولما  
 عجبت ذكرا مات غريبة تحننه به وهو من اولاد فارس جلده بلدة على فرجين من شيراز واليوم  
 سبعة وصاحب النبي عليه الصلوة والسلام قبل نزول الوحي وبعده من غير ان يعرف النبي  
 صلى الله عليه وسلم ويرى عنه احاديث كثيرة منها ما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ اربت الرجل  
 لوجوا محبا برأيه فقد نمت خسارته ومنها قال كان النبي في بيت من بيوت بني شيبه  
 مع كثير من اصحابه رضي الله عنهم وكانوا يخرجون ربه من اعدائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما من مؤمن يقول صلى الله عليه وسلم محمدا لا نقدر الله تعالى قلبه ونور وقال اخضر عليه السلام  
 كنت والياس بن ساسم مع اشمول وهو من بني ابي الله من بني اسرائيل ذاب في عذوق  
 كثره من اصحابه في ناحية البحر فقال اصحابه قولوا صلى الله عليه وسلم وتروا على العبد وكثره  
 فقالوا وكروا فمزوا عذوقهم واغرقوهم في البحر وكان ذلك حفرة تسمى بحفرة كثره على  
 ياجي باقيوم لاله الا انت اسالك ان يحيي قلوبنا بنور معرفتك ايداه وهو القطب واضحا  
 يصلون اليوم على وفق مذهب محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله وهم اصحاب الوجود والبقاء  
 خوفا من الله تعالى وجميع الناس بترهم وفاجهم بجنونهم بحبهم بواسون الفقراء والمساكين  
 ولا يحب الانبياء والمرشدين الا ائمتهم ومرادهم وهذه الحجة الراضية في قلوب الناس الكبار  
 واخضر والابدال لا تخفانهم عن اعيان الناس بسمعون كلامهم ولا يرون همتا لهم البشرية  
 الا يرى كيف يزورون قبور المشايخ وكيف يؤذونهم في جوتهم وكذلك كانوا اذفا  
 زمانهم وكثيرا يتفق عند استخلاف المظلوم عن بد الظالم للخضر والقطب واصحابها ان يضر يوم  
 ويستمونهم ومن عجائب الانفاقات ان اجمالين في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم جادل بعضهم  
 بعضا في هذه السنة باحارة فاصابت حجارة راس اخضر عليه السلام فاشبع راسه الماسك  
 وضرب البرد وتورم وبقيت جراحة ثلثة اشهر وكيف لا وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال شد الناس على الانبياء ثم الا مثل فالامثل اللهم احينا في عافية وامتنا في عافية

في بيان ان الاقطاب يصلون  
 على وفق مذهب الامام الشافعي

بعد وفاتهم

بسم الاولياء

واقرنا

في ذكر دعائم خمسة الاسلاميه  
 وادعائها شهادة ان لا اله الا الله

واخترنا معا فبين بفضلك العظيم **وفي** قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام المحسن  
 بنى الاسلام عليها فاول ذلك فرض شهادة التوحيد للوحدانية قال الله تعالى وصدقت ابناة لرسوله  
 عليه الصلوة والسلام فاعلم انه لا اله الا الله واستخفرتك نبيك وقال تعالى ليعبادوا يا ايها  
 بنو آدم انما انزلنا اليك العلم وان لا اله الا الله هو فرض التوحيد هو اعتقاد القلب ان الله تعالى  
 واحد لا من عدو اول الثاني لا وجود لا تشك فيه حاضر لا يغيب عالم لا يجمل في دار لا يخرج في الموت  
 قيوم لا يبغض حكيم لا يفسد سميع بصير تلك لا يزول ملكه قديم بغير وقت اخر بغير حد كائن  
 لم ينزل ولا ينزل وانه امام كل شئ ووراكل شئ وفوق كل شئ ومع كل شئ واقراب الى كل شئ من  
 نفس شئ انه مع ذلك غير محال لا شيا وان الاشياء الالهية محال الالهية في ذاته سواء  
 وليس في سواء من ذاته شئ لم ينزل موجودا بجميع اسماء وصفاته لا يجب عليه من الاحكام ما اجرا  
 علينا لا يشبه حكمته بحكمة خلقه ولا يقاس عمله بعامل عباده ولا ينزل من الاحكام ما لهم  
 ولا يعود عليه من الاسماء المذمومة ما يعود عليهم وان ما سوى اسمائه وصفاته وانواره  
 كلام من الملك المملوك محدث كل ومظهر كان بعد ان لم يكن لم يخلق شئ من ذاته كلام  
 بخلق شئ من ذاته تعالى عما يقول الملحرون علوا كبيرا فشهادة الموقنين ان يشهدوا قرب الله  
 منه ونظرة اليه وقدرته عليه وجبته به فيمضي نظره وهمه الى الله تعالى قبل كل شئ فيذكره  
 في كل شئ ويخجل قلبه له من كل شئ ويرجع اليه بكل شئ وتباليه دون كل شئ ويعلم ان الله  
 اقرب الى القلب من وريده واقرب الى الروح من حياته واقرب الى البصر من نظره واقرب الى  
 اللسان من ريقه يقرب هو وصفه لا يتقرب ولا يتقرب وانه تعالى على العرش في ذلك كله  
 وانه تعالى على العرش وانه رفيع الدرجات من الثرى كور رفيع الدرجات من العرش وان قربه  
 من الثرى ومن كل شئ كقربه من العرش لا يخلوا من علمه وقدرته مكان ولا يجده بمكان ولا  
 يفقد من مكان ولا يوجد بمكان والعرش والثرى فما بينهما احد الخلق الاسفل والاعلى بمترلة  
 خولت في قبضته وهو اعلى من ذلك ويحيط بجميع ذلك بما لا يدركه العقل ولا يكفيلوهم لا يحيط بشئ  
 عن شئ ولا يبعد عليه شئ قريب من كل شئ بوصفه والاشياء مبعدة باوصافها  
 والمساو والالتقاء مكان لسواء والنواعي والجماعات مواضع للتحرثات والاحكام والاشياء

من ذلك

بسم

بسم الاولياء



واقعة خلقه وهو تعالى تجاوز المقدار والاحكام وفات العقول والاوهام ليس كما ينبغي  
مكانه شئ هو اول في اخرية باوليه هي صفة واخر في اوليته باخرية هي غنة وباطن في ظهوره  
بباطنية هي قرب وطا هي باطنية بظهوره هو علوه لم يزل كذلك اذ لا يزال كذلك  
لا يعرف الا بشهوده ولا يرى الا بنوره هذا لا وليه اليوم بالغيب القلوب ولهم ذلك  
للمشاهدة في الابصار لا يعرف الا بمشاهدة انت وسعداني شئ وانت لم يبع كل شئ ان  
ارادوا كل شئ وان لم يرد لم يعرف شئ الا نهاية لتجدي لا غابة لا وصفه وجود الاشياء لا يسطر  
الى النظر اليها ان اراد الا عارض عنها الا اذ ابل والا واخر له كبر شئ واحد لا يخل الترتيب في  
صفاته وصفاته كلها احاد كالمات تامات غير محدودة ولا موقوفة الترتيب في النوع  
من وصف الخلق لا يسطره التكوين الى الكلام وكلامه اليه كيف شأ حجب الذات بالصفات  
وحجب الصفات بالافعال رآي خلقه قبل ان يخلقهم كما رآهم بعد ما خلقهم **وعن ابي سليمان**  
**الداراني** رحمه الله انه قال ادخلهم الجنان قبل ان يطيعوه وادخلهم النار قبل ان يعصوه  
والدجبر ما يكون في الدنيا وما يكون في القبر وما بعد ما يلفظ انه قد كان لا استواء ذلك  
في علمه اذ اكل ولا ترتيب في العلم ولا احد ولا مسافة ولا بعد في القرب وقال الله تعالى  
في سمع الاصوات قبل خلق الاشياح قد سمع الله قول النبي تجادوك في زوجها فاجر تعا  
انه سمع الاصوات في علم القديم قبل خلق المصنوعين فكيف لا يرى الكون عن اخره في  
العدم بعلمه قبل ظهورهم لم مصورين بفعلة تعالى فانه عالم بالكون قبل الكون وناظر  
الى العلم لا حجاب بينه وبين معلومه وسماع لما شهد ومنكم بما علمتم اظهر الخلق عما لما بعد  
عالم في وقت بعد وقت فجاءوا على نظره وسمعه وكلامه كما كانوا في علمه وقدرته ومشيته بغير  
زيادة ذرة ولا نقصا خذلة ولا يجوز ان يدرك تعالى اليوم ما لم يكن اذ ذكره في ازل سبق  
ذاتنا الكون والمكان وليس لها في قدرته قدم بشهد لان ما يكون في العاقبة والمال في  
الاحوال فمن شهد ما فصلناه بنور اليقين يدخل عليه قديم العالم ومن لم يشهد ما بيناه و  
وقف مع العقل دخلت عليه شبهة قدم العالم وليس كخلف اهل اليقين محمد الله تعالى في  
جميع ما ذكرنا كما لا يختلفون في صحة التوحيد وهذه شهادات المؤمنين وايمان المقر

بين

غيب

فليس بشئ ما ذكرناه من صفات الشهد بنور العقل وانما يشهد بنور اليقين لان خالق الاشياء  
مخلوق ومن كمثل شئ لا يشهد الا باليس كمثل شئ وهو نور اليقين وما ذكرناه من وصفه تعالى  
فهو ظاهر التوحيد المتصل بغير الشهادة لا يجري على ترتيب المعقول ولا يميل بقياس العقول  
خبرنا ان بعض الصديقين دعى الى الله بحقيقة التوحيد فلم يستجب له الا الواحد بعد الواحد فحجب  
من ذلك فادعى الى الله تعالى اليه يزيدان تسجيب لك العقول قال نعم قال تعالى الخجيني عنهم قال  
كيف احجيت عنهم وانا ادعو اليك فالتعليك تكلم في الاسباب وفي اسباب الاسباب  
قال فدعا الى الله تعالى من هذه الطرق فاستجاب له اجم الغفير فانما صحة التوحيد بانها  
الصفات واصناف الذات التي جاءت بها الين مع نفي الشبهة والمابهية والكيفية  
ثم سكون القلب طمانينة العقل الى الايمان بهذا التسليم لاجل نور اليقين الموهوب  
لان هذا ما يشهد بنور اليقين وعلمه لا يعلم العقل ونوره فالعقل مرة الدنيا بنوره يشهد  
ما فيها والايمان مرة الاخرة وبه ينظر اليها فيؤمن بما فيها والله تعالى يرى بنور اليقين فهذا  
مرة التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات وهو حقيقة الايمان واخر ما تزل من السما  
واربعة اشياء تسلمت وللتعارض اعراضا اخبار الصفات واصول للعبادات وفضائل  
الاصحاب وفضائل الاعمال ولذلك يدع المؤمنون بالغيب المستور ومن ذلك سبق المقبولون  
النور في احد المعاني من قوله تعالى محو الله تعالى ما يثبت قال محو الاسباب من قلوب  
الموحدين ويثبت نفي محو الوعدانية من قلوب الناظرين ويثبت الاسباب والاولان  
التوحيد لم يسمع عارف قط في كتاب ولا شفاعة عالم في الخطاب لغير علوم العموم عن ذلك  
وسبق انكار العقول الصنفها عن كل مكاشفة لذكرنا من ذلك ما بهر العقول ويثبت  
العقول لكننا كرمنا ان يتدع ما لم سبق اليه ونظرنا ببطون العقول باجيرة فيه وحقيقة علم التوحيد  
باطن المعرفة وهو المعروف الى من تعرف اليه بحسب مفرح مخصوص بصفة مخصوصة البسح  
معرفة ذلك للعامة واثباته لروية كفر فقوام الايمان واستقامة الشرع بعلوم الشريعة ووقع  
التدبير عليه وعليه انتظم الامر والنهي والله تعالى غالب على امره وقارنا العالم بعلوم علم  
ظاهريه لابل الظاهر وعلم باطن لا يسح اظهاره الا بالعلم وهو سر بين الله وبين العالم هو

ونفي اجنس

هذا العلم لا يكتفي به  
وسال الله تعالى



عليهم  
ذكر فرضية الشهادة  
لرسول عليه الصلوة والسلام

حقيقته ايمانه لا يظهره الا بالظاهر ولا بالباطن وقال بعض السلف رحمه الله قبل ما من عالم بحجة  
قوما يعلمون لا يبلغون عقولهم الا كان فتنه وانما ذكرنا من ذلك قوت القلوب من علم التوحيد والابدية  
للابيان منه من المزمع وقال ايضا في قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام اجتمعت في النبي صلى الله عليه  
في ذكر فرضية شهادة الرسول عليه الصلوة والسلام قال الله الكبير المتعال واذا اخذناه ميثاق النبيين  
لما اتينكم من كتاب وحكمه ثم جاكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وقال تعالى  
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فمَنْ اطاع الله  
شهادة الرسول عليه السلام ان تشهد ان محمد رسول الله خاتم الانبياء النبي بعده وكما جاء في  
الكتب لا كتاب بعده وهو مذهب على كل كتاب ومصدق لما سلف من الكتب قبله وان شريسته  
ناسخه للشرايع فاضية عليها الاما قره كتابه ووافقه كتابه على الكتب وحكم عليها  
وانه هو الذي بشر بعيسى عليه الصلوة والسلام امة وهو الذي اخبر به موسى عليه الصلوة  
والسلام امة وهو المذكور في التوراة والانجيل وسائر الكتب المتصلة وهو الذي اخذ اليه ميثاق  
النبيين ان يؤمنوا به وينصروه ولواذ كرهه قافرا وبذلك وشهد الله تعالى على شهادتهم وهو  
الذي اخذت الانبياء عليهم السلام شهادته الا هم على الايمان به وامرهم بتصديقه واخبرهم  
بظهوره وان عيسى وموسى عليهما السلام لو ادركاه لزمهما الدخول في شريعته وان طاعة ومجبة  
فرضية على الكافة كطاعة الله تعالى وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فرضية شهادة الرسول  
قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويبفر لكم دنوبكم وقال عليه الصلوة  
والسلام لا يؤمن من عبد حتى احب اليه من اهل بيته ومار والناس اجمعين وقال عليه السلام لا يؤمن  
موسى وعيسى عليهما السلام ما وسعها الا اتباعي وروينا في لفظ اخر ثم لم يؤمننا في الاكبرياء  
في النار وحدوثنا في الامة انما انما ان رجلا اعصى الله تعالى ما في سنة في كل ما يتم ويجري على  
فلما مات اخذ بنو اسرائيل رجلا بالقوة على خربة فاقوا جدي الله تعالى الى موسى عليه السلام ان يغسل  
وكفنه وصلى عليه في جميع بني اسرائيل ففعل ما امر به فخرج بنو اسرائيل من ذلك واخبروه انه لم يكن في  
بني اسرائيل اعنى على الله ولا اكثر معاصي فقال قد علمت ولكن الله تعالى امرني بذلك فقالوا  
فصل النار بك قال موسى عليه السلام ربه فقال يا رب قد علمت ما قالوا فادع الله تعالى اليه ان قد

في بيان ان من اركان الايمان  
حجة جيب الرحمن عليه السلام

صدقوا

صدقوا انه قد عصاني ما في سنة الا انه يوم من الالام فتح التوراة فقط الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم  
مكتوبا فقبله ووضع على عيني فسكرت لذلك وغفرت له ذنوب ما في سنة وحدثناه في معناه  
عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال كنت مواجبا بالي حلب مصاحبا له فلما مات  
واخبرته بكتابه ما اخبرت عن علي عليه واهمني امره فالت اليه حول الان بريني اياه في المنام  
فرايته بلبث نار ارفاهه عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب لا يخفف عني ولا يروح الا  
لبيلة الاثنين في كل اليلالي والالام فانه يرفع عني العذاب قلت وكيف ذلك قال ولذ في تلك  
اللبيلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاثني ائمة فبشرتني بولادة ائمة اياه ففرحت بولده واغفرت  
ولبده في فرح مني به فاثابني الله تعالى ان يرفع عني العذاب في كل لبيلة الاثنين لذلك فمن حجة  
الرسول عليه السلام ايشارة على الراي والمعقول ونصته بالمال والنفس والقول وعلمه بحجة  
اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرهم باطنا من اتباع ظاهره ادا القابض واجتناب الحرام و  
التخوف باخلاقه عليه السلام والتأديب بشمانه وادابه والافتقار لثاره والتجسس لاجباره  
والزهد في الدنيا والآخرة عن ابناءها ومجانبة اهل الغفلة والهوا والترك للنفاس والكافرين  
الدنيا والآقبال على الاعمال الآخرة والتقرب من اهلها والحب للفقراء والتجيب اليهم وتقربهم  
كثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على بنا الدنيا ثم احبته الله للتقرب المحبة وهم العلماء  
العباد والزهاد والبغض في الله تعالى للمبغض والمبغضة وحب المشيعين  
له ومن اتباع حاله السلام في الساطن مقامات اليقين ومشايدات علوم الايمان مثل الخوف  
والرجاء والشكر والحب والتسليم والتوكل والشوق والمجبة وفراخ القلب تعالى واقراء لهم بالله  
وجود الطمانينة بذكر الله تعالى في هذه معاملات اخصوص وبعض معاني باطن الرسول عليه الصلوة  
والسلام وهذا من اتباعه ظاهره باطنا فمن تحقق بذلك فله من الالبية نصيب موفور احق قوله تعالى  
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل قدس سره يقول علامة حجة ادم اتباع  
الرسول عليه السلام وعلامة اتباعه الزهد في الدنيا وقال صلى الله عليه وآله في قوله تعالى من يطع الله  
والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين قال يطع الله في فرضية والرسول في سنة  
فاذا اجتنب العبد البدع وتخلق باخلاق النبي عليه السلام فقد اتبعه وقد احب الله تعالى وكان

ومن علامة محبة الرسول عليه الصلوة والسلام  
اتباعه واجبا سنة ظاهرا وباطنا

٦

٦



في بيان معجزاته  
عليه الصلوة والسلام

غدا مرافقا في منزلة عليه السلام ومعجزات نبينا كقصة شايعة مستقبضة وانظر في جميع الاحكام  
وابقا على الازمنة والافات كتاب ابي عز وجل الذي لا ياتي الباطل من بين يديه ولا من خلفه  
تنزيل من حكيم حميد لا يتبع منه العلم الا بخلق عن كثرة الرد لا ينقض غيره ولا تقى عجايبه من النور  
المبين وهو جليل المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو البر والحق والصدق والعدل  
والمنهج الخارجه عن مناهج كلام العرب في خطبهم واشعارهم وسائر صنوف كلامهم مع خراج  
عن مقدور البشر وجزالة القرآن قد قضى كافة العرب منها العجب وبما يتفكر بعض من قصد العاكفة  
مراعاة هذا النظم العجيب بعد تعلمه من القرآن ولكن من غير التبلبل مع كل كلمة يتفكرها الفصيح او  
يستزجون بها وهو كتاب عزير تزل من رب عز وجل ذكره وهو البحر الذي لا ينقض عجايبه ولا  
ينتهي خزائره ومن معجزاته الباقيات شرعه المطهر وقدا عرفه العلماء والعرفاء بالبحر من بلوغ  
نهايات حكمه واسراره ومنها كلماته التامات الصحيحة التي تروى عنه عليه السلام بنقل العدل  
الضابط عن العمل الضابط فالعليه السلام بعثت نجوم الكون ونضرت بالربوبية وهذا  
حديث صحيح اخبره البخاري رحمه الله وغيره وباحاديثة فوام الدين والاحكام الى قيام الساعة  
ومنها كبريم اخلاقه وجميل افعاله وطهارة اخلاقه كلها طفلا وشيئا وكلاما ولبيل علم ان اجنبا  
كلها خارج عن العادة المستمرة وان كان وجود اقرانها على ما عليه العادة جازية في افرادها  
ومن معجزاته عليه السلام ما تقل من لطف صورته واوصاف خلقته وقد وصف خلقته  
بما لا يعرف احد بوصف بمثل حسنا وجمالا واصحاب علم الفراسة مجمعون على ان اجتماع هذه  
الصفات في البدن دال على ان النفس المخصوصة به اشرف النفوس وانها ومن هذا قال عبد الله بن  
رواحه رضي الله عنه في مدحه صلى الله عليه وسلم **نظم** لو لم يكن فيه ايات مينة كانت بديته  
تنبئك بالخبير ومن معجزاته عليه السلام جملة من الافعال الخارقة للعادات الخارقة من طوق  
البشر الميانية جبل الخالين الثابتة عند الجاحدين والمؤمنين كانت هاق التمر وتكلم الحجر  
انجذاب الشجر ونطق العجا وتفرق الماس بين اصابعه وسبح الحصى في كفه وكيفية الطعام  
القليل وحنين اجنح وشكابة الناقه وشهادة الشاة المسومة المضطربة وقد كلفه الضرب  
والبعير وطاب بريقه البر وما روي انه عليه السلام كان ربعة ثم لا يزعم طويلين الا قهما وغير ذلك

يتزل

علا بطي

مما لا يحصى كما خبره عن المغيبات وتكليم احوال له ونسبها عليه وانجبا واما اليه كما قال علي  
رضي الله عنه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخر جنتنا في بعض نواحيها في استقباله  
شجر والجيل والما وهو يقول السلام عليك يا رسول الله اخرجني الترمذي رحمه الله وقال ابن عمر  
رضي الله عنهما فقال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اعرابي انك رسول  
قال ان دعوت هذا الخلق من النحلة تشبه اني رسول الله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الخلق من النحلة حتى سقط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السلام عليك يا رسول الله ثم قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى موضعك فجا والى موضعك فاسلم الاعرابي عند ذلك  
الترمذي رحمه الله وغيره وزيادة الطعام والشراب وفي هذا المعنى احاديث طويلة في حجة  
الصحيحين وغيرهما واجابة دعائه صلى الله عليه وسلم وكف الاعداء عنه وفي كل ذلك احاديث  
مخرجة من الصحيحين وغيرهما وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم دخل غلام رومي المدينة وقال  
قوات في الانجيل لغة ولما وقع بصره عليه السلام وقال **شعر** مرت بقبر المصطفى  
فكأنما يكلمني القبر بكلمة على قبره نور النبوة ساطع بنى قلب كل سليم وان سلم  
ان احاد هذه الوقائع لم تبلغ مبلغ التواتر فان مجموع هذه الوقائع العجيبة يبلغ مبلغ التواتر  
كان شجاعة على رضي الله عنه معلوم على القطع تواترا وان لم يثبت احاد تلك الوقائع  
ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع ثبوت صفة الشجاعة له رضي الله عنه وقال الشيخ  
الامام الخطيب اجماعا قطبا ابو العباس جعفر بن محمد المعتز بن محمد المستغفر بن الفتح بن ادريس  
المطوع على المستغفر بن النضر رحمه الله وكان فقيها فاضلا ومحدثا مكثر اصدوقا يرجع اليه في  
ومعرفة واقبان جمع اجموع وصفه التصانيف واصن فيها ولم يكن بما ورد التهر في عصره  
من بحري حجة في اجماع والتصنيف فهم احدث وكانت ولادته سنة ثمان مائة وثلثمائة ووفاته  
في سابع جمادى الاولى سنة اثنين وثلثمائة اربع مائة وقبره بنصف على طرف الوادي كذا في  
لل امام السمعاني رحمه الله في ذلك الكتاب دلائل النبوة والمعجزات هذا كتاب الدلائل البينات والمعجزات  
النبات في صدق نبوة نبي المصطفى عليه السلام فالدلائل بسعة ابواب ويعني بالدلائل ما كان  
منها قبل بعثه عليه الصلوة والسلام والمعجزات عشرة ابواب ان قال رحمه الله الباب العاشر بعثته

صلى الله عليه وسلم

والتمام

اسلم

في ذكر الامام المستغفر  
صاحب كتاب الدلائل البينات  
والمعجزات النبوات في صدق  
نبوة نبينا عليه الصلوات  
مداومت السموات



من معجزة صلوات الله عليه وسلم في كرامات اولياء الله تعالى من امتة في كل وقت وزمان وكرامات  
اولياء الله تعالى نوع من معجزات الانبياء عليهم الصلوة والسلام لان كل كرامة لهم  
الله تعالى بها بعد امنه بنتي فهو دليل على صدق تلك النسب وان جازي حتى اذ لم يكن  
كذلك لم يستحق ذلك العبد من امتة تلك الكرامات والاولياء حتى يكتب الله تعالى  
الصحيحة المروية واجماع اهل السنة واجماع علي ذلك اما الكتاب فقوله تعالى كل من دخل عليها  
زكوا المحراب وجد عند بارز قافا **الكتاب** التفسير في ذلك ان كان يرى عند بارز قافا كونه  
في الشاؤفا كونه الشاؤفي الصبيف ومريم رضي الله عنهما تكن نبيته بالاجماع فهذه الاية  
على من ينكر الكرامات للاولياء واجمع عليهم من طريق الاثبات كثيرة منها قول ابى بكر الصديق رضي  
الله تعالى عنه لابنه عبد الله يا بني ان وقع بين العرب بوما اختلاف فانت الغار الذي كنت  
فيه انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وكن في قفانه يايتك رزقك بكبرة وعشبا وفي قوله  
رضي الله تعالى عنه فانه يايتك بكبرة وعشبا اثبات كرامات الاولياء وفي قوله رضي الله تعالى  
عنه ان وقع بين العرب اختلاف فانت الغار وكن فيه مجتلمن كان عند وقوع الفتنة على  
بابي سعد بن ابى وقاص ومن تابع من الصحابة رضي الله عنهم في اغزال الفرقين ومجانية مثل الصبيف  
وان كان علي رضي الله عنه على النبي **وروي** الامام المستغفرى محمد باسناده عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما قال امر ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقال اذا نامت في بيوتى الى الباب بعني  
باب البيت الذي فيه قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فادفعوه فان فتح لكم فادقوني قال جابر رضي  
الله عنه فانطلقنا ففتحنا الباب وقلنا ان هذا ابو بكر رضي الله عنه فادقوني ان يفتح  
عند النبي عليه السلام ففتح الباب ولا ندري من فتح لنا الباب قالوا ادخلوا اذقوه كرا  
والانرى شخصاً ولا ترى شيئا وروي المستغفرى باسناده عن مالك بن انس عن نافع عن  
عمر رضي الله عنهم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس بالمدينة فقال يا ايها الذين آمنوا  
اجعل من استرحى الذئب فقد ظلم قال فانك الناس ذكره سارية وسارية بالعراق فقال الناس  
لعلي رضي الله عنه انا سمعنا عمر يذكر سارية وهو باصر العراق على المنبر فقال وحكم دعوا عمر  
دخل في شبي الاخرج منه فلم يلبث ان جاز رسول ان سارية لقي العود ففرغ من كتاب الغنيمه الى

التاريخ

ذكر وفات ابى بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنه وعن نبيته

قصة سارية

سبح اجعل فاراد العدو ان يجولوا بينهم وبين الغنيمه وسبح اجعل فانهم ندموا من السما باسارية بن  
زويم اجعل اجعل من استرحى الذئب فقد ظلم قال فكانوا يرون ان صوت عمر رضي الله عنه هو الذي  
سمعوه وروي الامام المستغفرى ايضا باسناده انما فتحت مصر اذ لم يكن فيها الا عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه فقالوا ايها الامير ان ليلتنا هذا سنة لا يجزى الا بها قال لهم وما ذلك قالوا انك  
تنتا عشرة ليلة تطلون من هذا الشهر عندنا الى جارية بكر بين ابويها فارضينا ابويها فاحلنا  
من احلى والشياب افضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال عمر وان هذا امر لا يكون اذ في الام  
ان الاسلام بهدم ما كان قبله فاقا مواثقه اشهر لا يجزى قليلا ولا كثيرا حتى يتموا باجلا فاما روى  
ذلك عمر وكتب الى عمر رضي الله عنه بذلك فكتب عمر انك قد اصبحت الذي فعلت وان الاسلام  
بهدم ما كان قبله وبعث بطاقتي في داخل كتابه وكتب اليه اني قد بعثت اليك بطاقة في داخل  
كتابي فالقها في النيل فلما قدم الكتاب الى عمر بن العاص اخذ البطاقة ففحصها فاذا فيها عمر  
عمر امير المؤمنين النبي صلى الله عليه وسلم فلما خرجوا ان كان الله اولا  
القمار سحابة هو الذي يجربك فشا الله الواحد القهار ان يجربك فالق البطاقة في النيل وقد  
تتيا اهل مصر للحج واخرج منها لانها لا تقوم مصليتهم فيها الا بالنيل فاصبحوا وقد اجراه الله  
سنة عشرة ذراعا في ليلة واحدة وقطع الله تعالى تلك السنة السود عن اهل مصر الى اليوم وروي الامام  
المستغفرى باسناده هذا عن عبد الرحمن بن ابى حاتم قال حدثنا ابى قال حدثنا ابو صالح قال كنت  
قال حدثني عبد الله بن ابي عمير عن يزيد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
قد دعى على ال فرعون مجسداً رضي الله عنه النبي حتى ارادوا ان يجلوا ثم طلبوا الى موسى عليه السلام ان يرد  
الله فدعا ربهم وجعل رجلى ان يؤمنوا به فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى في تلك الليلة ستة عشرة  
ذراعا فاستجاب الله تعالى لخطه الا انه كما استجاب لموسى عليه الصلوة والسلام وروي الامام  
المستغفرى باسناده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال عثمان رضي الله عنه ليلة قبل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا عثمان انك مضطرب عندنا فقبل رضي الله عنه من يومه  
وروي ايضا باسناده لما نهضوا بعثمان رضي الله عنه كان على المنبر فحجبت فاكثروا عليه فدخل المذار  
ومعا ابو هريرة رضي الله عنه تنقل ارباب جف فقالوا انهم با امير المؤمنين سفيان فقال لابي

قصة روي نيل في ناه فرستان  
حضرت عمر بن الخطاب رضي الله عنه



ما الغريزة قال نعم قال غرمت عليك لما القبت سبقت قال فما القبة فما ادي ابن ذئب  
وروى الامام المستغفرى باسناده ان امير المؤمنين عليا رضي الله عنه سال رجلا عن حديث  
في الرجة فكذا به فقال انك كذبتني قال كذبتك قال فادع الله عليك ان كنت كاذبا  
ان يعي بصرك قال فادع الله عز وجل فاعلمه امير المؤمنين علي رضي الله عنه فعمى بصره فلم  
يخرج من الرجة الا وهو اعشى وروى ايضا باسناده عن علي رضي الله عنه قال خرجت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسب الاضام التي كانت على البيت فحلت رسول الله فلم استطع  
فحلتني قبلتها ولو اردت ففعلتها ان انما السما لتعلمها وروى الامام المستغفرى ايضا باسناده  
عن السدي قال بينا انا العبد انا اعلام بالمدينة عند حجار الزيت اذا قبل رجل ركب بعير  
فوقفت فسب عليا رضي الله عنه فحفت الناس به ينظرون اليه اذا قبل سعد بن وقاص  
رضي الله عنه فظن به فقال اللهم ان كان سب عبد الله صالحا فارسل اليه فخرية قال فلم  
البت ان تقر بعيره فقط فاندقت عنقه وروى ايضا باسناده عن محمد بن شريك  
نعم انسان من زاب تبعدين معاذ قبضته ففضها فاذا به مسك اذ فرغ من مجلس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عليه فبوره يومئذ فقال سبحان الله من بين حتى عرف في وجهه ثم  
قال الحمد لله لو كان ناهج من ضمة القبر احد ليجاسعد منها لقد فتم ثم فرج عنه وروى  
ايضا باسناده عن محمد بن المنكدر عن سفينة رضي الله عنه قال ركبت سفينة في البحر  
فانكسرت فعلقت بشئ منها فوقع في جزيرة فيها اسد فقلت يا ابا الحارث اني  
سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطأ طأ راسه وجعل يدقني كجنية ويدني  
على الطريق فتمهم فظننت انه يود عني وروى ايضا باسناده عن محمد بن واسع عن  
ابي العلاء ابن عبد الله بن شريح قال اجرني ابن اخي عامر بن عبد قيس ان عامر ارضي  
الله عنه كان ياخذ عطاءه فيجعله في ظرف ردائه فلما بلغ احد اماكن الكيس الا اعطاه  
فاذا دخل على امرئ بهما اليهم فبعد ونها فجد ونها سوا كما اعطيهما وروى ايضا باسناده  
عن موسى بن عمران البصري انه قال قبل عامر بن عبد القيس ان يشهوا في الصلوة قال  
نعم قيل ما سهوك قال ذكر والوقوف بين يدي الله عز وجل والانصاف من عند ربه

فنعلقت  
حتى اذا خرجت الى الطريق

جهنم وروى ايضا باسناده عن محمد بن زياد الاعمشاني عن ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه  
انه كان اذا غزا ارض الروم قروا بنهر قال جزوا اسم الله قال فتمر بن ابيهم فيرون بالنهر الغمر  
قال فربما لم يبلغ من الدواب التي الكركب او نحو ذلك قال فاذا جاوزوا قال الناس ان  
ذهب لكم شيء فان الله ضامن قال فالتعب بعضهم مخلاة عمد فلما جاوزوا قال الرجل فخلاني وقت  
في النهر قال فقال اتبعني فاذا المخلاة قد تعلقت ببعض اعواد النهر فقال له قد با وروى عنه  
باسناده عن احمد بن محمد بن عامر عن ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه قال كان ابو مسلم يكثر ذكر الله  
فراه رجل يدكر الله تعالى فقال لجنون صاحبكم هذا فسمع ابو مسلم فقال ليس هذا الجنون  
با بن اخي ولكن الجنون وروى الامام المستغفرى باسناده في ذكر ابي الليث بن عبد  
بن سرج البخاري الشيباني قال اخبرنا احمد بن محمد بن القاسم اخبرنا احمد بن سعيد بن سعيد  
الله بن سرج قال ولقد حضرت بعني ابا ه عذرة فلما كان عند فروع نفضت عنك  
سمع من كان حواله ومات رحمه الله يوم احنيت بعد الظهر فحلت اجازة يوم اجمعه  
بعد الصلوة وكان مرشدة احرما لا يوصف فلما اخرجت اجازة الى المصلى اتفجع  
عني فخرت من قول واكثر حتى انبط وكان الشيخ من اهل العلم يقول لنا بنعني واحد  
ولاندرى ما يعني به حتى وضعت اجازة عند اس القبر فكنيت اري القبط نصرت على  
كانها الذوق فجعل ذلك الشيخ يحمد الله تعالى ويقول انه اردت قد تم استعاكرا ما انما  
يذكر من علامات الابدال انه منظر السرا عند فاتهم وروى ايضا باسناده عن عثمان بن  
عن ابيه قال فخر بعني ابي القاسم رضي الله عنه ادر يا حيان مات ففاضل صبا جوفه  
قال فخر فاذا ابخرة محفورة ملحودة قال وانا فسواني كفته فنظروا فاذا في عيبته ثيابا  
ليس في ايسر بنوادم قال فكفوه في تلك الثياب ودفنوه في ذلك القبر وروى ايضا  
باسناده عن هشام بن الحسن قال مات مراد بن حيان رضي الله عنه في يوم صيف فمات  
سجادة قدر قبره لا تزيد فرشت ثم انصرفت وروى ايضا باسناده عن قدامة قال امطر  
قبر مراد بن حيان رضي الله عنه من يوم ونبئت العشب من يومه وروى ايضا باسناده  
عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان الحسن بن علي رضي الله عنهما عند النبي

قال  
من ذهب له شيء

عبد الله بن

الكفن

على الصلوة والسلام



وكان يجيبها شديد فقال ذهب الى بك فقلت ذهب مع فقال صلى الله عليه وسلم للحق  
 برقة من السنين حتى مضى له عنة في ضو با صني بلوغ وروى ايضا با سناده عن السري بن يحيى قال  
 كان جبيب العجمي يركى بالبصرة يوم التروية ويرى بعزة عتبة عرفة وروى ايضا با سناده  
 عن ابن المبارك رحمه الله انه قال كان جبيب العجمي رحمه الله يضع كعبه خاليا في حرة طان و  
 روى ايضا با سناده عن ابي عبيدة قال قال في الثوري كنت ذات ليلة في المسجد  
 فخرجت في بعض الاحراج فاذا انا ببعض كلاب احراس فيها نهي الله ان تجوز فاذا كلب  
 من الكلاب قال لي سفبان قال امض لا بأس عليك انما بأس على من يعض بايكرو  
 عمر رضي الله تعالى عنها وقال الامام المتغفري رحمه الله في ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله  
 اخبرنا محمد بن احمد القاسم اخبرنا احمد بن سعد اخبرنا عبد الله بن عبد الله بن سرج اخبرنا ابو  
 عبد الله محمد بن ابي حفص عن ابي وهيب قال قلت رجلا كان يجتلف مع عبد الله الى  
 الكتاب في صباه وقد كان يخدم على كبريته قال فاستقبلني عبد الله يوما فاني فقال يا  
 هذا متى تزل بك هذا قلت يا ابا عبد الرحمن تزل في ما ترى فادع لي قال فدعا علي  
 لي فرد الله تعالى علي بصري وكرخوه **وروى** الامام المتغفري با سناده عن عبيد الله بن  
 عبد الرحمن قال حج سفبان النوري مع شبان الراعي رحمه الله فوض له ما سجع  
 فقال سفبان ما ترى هذا السبع قال لا تخف فلما سمع السبع كلام شبان بصير  
 شبان اذنه فصر كما يصر بصوت حرك ذنبه فقال سفبان يا هذه الشبهة التي شبان اولها  
 الشبهة ما وضعت زادي الاعلى ظهره حتى اني مكته وروى الامام المتغفري رحمه الله با سناده  
 عن عبد الرحمن بن محمد بن يعقوب بن اسحاق المكي قال قدم علينا شيخ من هراة يكنى بالابا  
 شيخ صدق قال لي دخلت في السج فجلت الى زفرم فاذا شيخ قد دخل من باب زفرم  
 قد سدل ثوبه على وجهه فاني البرف فخرج الدلو واخذت فضلته فشربت فاذا اسوق لوز لم  
 اذوق قط اطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السج فجلت  
 الى زفرم فاذا الشيخ قد دخل من باب زفرم قد سدل ثوبه على وجهه فاني البرف فخرج الدلو  
 واخذت فضلته فشربت فاذا ما مضى بعسل لم اذوق قط اطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ

قال قلت سفبان ؟

الله تعالى ؟

ذكر كرامات ابي حفص  
فشر به

قد ذهب

قد ذهب ثم عدت من الغد في السج فجلت الى زفرم فاذا الشيخ قد دخل من باب زفرم قد  
 سدل ثوبه على وجهه فاني البرف فخرج الدلو فشربت فاخذت فضلته فشربت فاذا اسكر  
 مضروب بليل لم اذوق قط اطيب منه فاخذت لمحفنة فلففتها على يدي فقلت كنت  
 بخي هذه البنية عليك من انت قال تكلم علي قال قلت نعم قال حتى اموت قلت نعم قال  
 اناس سفبان بن سعيد الثوري قال سفبان الانصبي من كخصي من عندك قال  
 سفبان من استغنى بالله تعالى حوج الله الناس اليه وروى الامام المتغفري في ذكر الامام  
 ابي حفص احمد بن جعفر بن الزرقان بن عبد الله بن ابي العباس البخاري با سناده عن ابي  
 اسحق بن عبد الله الجوهري قال كان محمد بن طالوت الهمداني والبا علي بن ابي  
 الخشوية بن شداد ابابا عبد الله اني اريد ان ازور ابا حفص فقال لا تفعل فانك ان  
 زرت لا تقدر ان تكلم من هيبته قال بل ان تبس مع خصي لي والبس الثياب البيض قال وكان  
 ابو حفص رحمه الله يصلي في المسجد ما بين صلوة الظهر الى صلوة العصر فدخل اخصه  
 فقال الامير ستاذن فقال له قل لي بدخل وجلس ابو حفص رحمه الله مستقبلا  
 فدخل محمد بن طالوت وسلم وجلس هيبته فلم يقدر ان يكلم شي فقال ابو حفص  
 رحمتك اذ حاجتك فلم يقدر ان يتكلم ثم قام وذهب فقال له خشوية كيف رايت  
 ابا حفص اصلى الله تعالى الامير فقال له دعنا يا ابا عبد الله هو كما قلت بقيت حيرانا  
 لما رجعت بصره الي ان حرت شبه المدهوش ثم قال محمد بن طالوت دخلت على ابي حفص فقلت  
 وكلمته ولما دخلت على ابي حفص اخذني عدة ولم اقدر ان اكلمه بكلمة هكذا الصلاح واخبرني  
 له خشوية الم اقل لك قال يا ابا عبد الله لم اعلم ان كل هذه الهيبة وهذا من كرامة الله  
 اياه **وروى** الامام المتغفري رحمه الله ايضا با سناده عن عبد الواحد بن ربيع قال  
 سمعت ابا الليث البخاري رحمه الله يقول انبت ابا حفص رحمه الله وادت ان اخرج  
 للتجارة فقلت ارجع الله تعالى لي فدعالي ووضعت وعبت نزل ووضعت المتاع  
 النط فومع النط ففرق متاع الناس الامناع يعني كذا فعلت هذه دعوت ابي حفص  
 وروى الامام المتغفري ايضا با سناده عن عبد الواحد بن ربيع قال سمعت جبر بن







المستغفرى ايضا رحمه الله باسناده في هذا الباب عن علي بن زيد انه قال له سعيد بن المسيب  
 ابعت قابك بنظر الى هذا الرجل قلت اخبرني انت عنه قال البصير بن عبد الله قال فظن اليه فقال  
 سعيد رضي الله عنه هذا رجل كان بسبب اناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خرجت في وجهه فرجته ثم نقشت فاسود وجهه وروى الامام المستغفرى رحمه الله في هذا الباب  
 ايضا باسناده عن بعضهم ان رجلا كان بسبب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وقد صحبنا في سفر  
 فنهيناه فلم يمتنع فقلنا اجنبنا ففعل فلما اردنا الرجوع توهمنا فقلنا لو صحبنا حتى ترجعنا  
 غلاما له فقلنا قل لولاك يرجع البنا فقال ان مولاي قد حدثت به حدث سؤوف حدثت  
 يده يدي خبز قال فاقبناه فقلنا نحول البنا فقال انه قد حدثت به امر عظيم فاخرج ذراعيه  
 فاذا هما ذراعا خضرت ففعل البنا فكان معنا حتى انهينا الى قرية اخنا زير فلما راهما  
 بصياح كحنا زير ووثب من دابة فاذا به وضرب فاختلط مع اخنا زير فلم نعرف فجننا  
 بما عمو وعلامة الكوفة وروى الامام المستغفرى رحمه الله باسناده ايضا في هذا الباب  
 عن بعضهم قال كان لي جار يسم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قال قرأت النبي عليه الصلوة والسلام  
 في المنام وابوبكر وعمر عن يمينه فقلت يا رسول الله ان لي جاريا يوذني في نذير فقال  
 عليه السلام لرجل ذئب فاقتله قال فلما اصبحت قلت لا ذئب ففلا خبرته بالذي رايت قال  
 فلما دخلت مسكنه اذا انا بالولولة والصرح من داره فالت عن داره فقبل طرق البنا  
 فقتل او كلاما بهذا معناه وروى الامام المستغفرى رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن  
 عبد الله بن محمد بن يعقوب باسناده عن رجل كان يباع الساج بالبصرة انه قال لعن ساجا  
 لي من رجل من عظمى اهل الاهواز فقلت القاه اريده فاذا هو واقفي بذكر ابا بكر وعمر رضي الله  
 عنهما فلما كثر اختلافي اليه لازمته فاحد يقول فيها الصبح فقلت من عنده وانا مختم فانصرت  
 فما اظرت ليلتي وبت مغتم لما سمعت منه يقول في الشجيرة رضي الله عنهما فوايت النبي عليه  
 الصلوة والسلام في المنام فقلت يا نبي الله انا ترى فلان بن فلان وما تقول في ابي بكر  
 وعمر رضي الله عنهما فقال صلى الله عليه وسلم اوبسوك ذلك قلت بلى قال عليه السلام اذ يبع  
 قاتيني به فقال اصبحت فاصبحته يا ولدي صلى الله عليه وسلم شقوة فقال لي اذبح فقلت لبا

رسول الله اذ خرج وعلني النبي عليه السلام ثلاث مرات تعظيما للقبيل فقال صلى الله عليه وسلم  
 لي في الثالثة اذبح ويحك قد بحت فلما اصبحت قلت لا تبين هذا الحديث فاخبره بذلك قال  
 فمضيت فاذا انا بالولولة والصباح فقالوا فلان وجد البارحة مقتولا في فراشه فقلت  
 انا والله قاتله يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر بذلك ابنه فقال لي الله مالك  
 علي خذه وكف حتى توار به تحت التراب قال فاخذت مالي وروى الامام المستغفرى  
 ايضا في هذا الباب باسناده عن ابي بشير احمد بن محمد بن عمرو الثالث فانه قال سمعت الامير  
 ابراهيم بن اسماعيل بن احمد المبارك علي بن ابي ربيعة يقول كان لي مؤدب علي بن ربيب  
 القوم يعني الرافضة فتعلمت منه فكلت انا والابا بكر وعمر رضي الله عنهما فوايت فيما  
 يرى النائم كان القيمة قد قامت فاجتفل الناس نحو النبي عليه الصلوة والسلام و  
 مرت معهم فاذا النبي عليه السلام جالس عن يمينه كهل وعن يمينه كهل فلم عليه الناس  
 فدنوت لاسلم عليه صلى الله عليه وسلم فلما ان قربت منه قال احد الكهلين يا رسول الله  
 سل هذا ما يريد منا فقلت النبي عليه الصلوة والسلام ليخص علي فانتبهت وقد سقط  
 شعر حاجبي وصدغي فبقيت اربعة اشهر مبرسما قد دخل علي الامير نصر بن احمد فقال يا ابا  
 مادهاك قد اعجبنا اطبا من دواك وقد راي الامير ان في قلبه شيئا مما يكون في قلب الاحياء  
 فعرفته فقال سبحان الله هل لا اعتذرت الي رسول الله صلى الله عليه وسلم ونويت التوبة الا تعلم  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم بلغه الاعلام اذ اصلى عليه فدعى بطشت وارتقى فتهنأت  
 للصلوة وركعت ركعتين فقلت يا رب انا نائب اليك فابذل بفضل الشجيرة قال  
 اني اسبوع حتى يخرج الشعر مثل الشوك واستويت وقال الامير اسماعيل بن احمد فبجعت  
 ثلثة حجة بيني وبين الله تعالى سفيان بن سعد وعبد الله المبارك واحمد بن حنبل رحمهم الله و  
 روى الامام المستغفرى رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن صفوان بن ابي مهران  
 انه قال دخلت الشام فوافقت صلوة الغداة في مسجد فلما فرغ الامام دعا علي ابي بكر  
 وعمر رضي الله عنهما فلما كانت السنة المنقبلة دخلت الى الشام فوافقت صلوة الغداة  
 في ذلك المسجد فلما فرغ الامام دعا لابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقلت بيكم وانتم تدعون علي بن

لبيقبض



وعمر رضي الله عنهما فقالوا لا يسرك الى ذلك الامام فقلت نعم فادخلوني واما فاذا انما يكذب  
 واذا عيناه تذر فان فقلت انت الامام الذي دعوت عليه ابى بكر وعمر رضي الله عنهما فوافي  
 ابى بكر وقال بعض كبار العارفين اعلم ان رجال الله تعالى في هذه الطريقة على طبقات  
 كثيرة واحوال مختلفة فمنهم من يجمع الحالات كلها ومنهم من يحصل له من ذلك ما شاء الله تعالى  
 وما من طبقة الا وله القاب خاص ومنهم من يحضره عدد في كل زمان ومنهم من لا يحضره  
 فيقولون ويكثرون فمنهم الاقطاب وهم الجامعون للاحوال والمقامات بالاصلية  
 ومنهم الرجبيون وهم اربعون نفا في كل زمان لا يزيدون ولا ينقصون وهم رجال  
 حالهم القيام بغضه الله تعالى وهم ارباب القول الثقيل من قوله تعالى اناس خلقناك  
 قولنا نقبلنا وهم من الافراد ولا عدد يحصرهم وهم رجال خارجون عن دائرة القطب وخبر  
 منهم وبنينا عليه الصلوة والسلام كان قبل ان ينما من الافراد الذين نالوا الامم بتوحيد  
 الحق وتعظيم جلاله والانقطاع اليه ومقام الافراد بين الصديقية والنبوة وهو مقام  
 جليل حمله اكثر الناس من اهل طريقتنا كجاني حامد وامثال لان ذوقه عزيز ومقام الافراد  
 قد ينال اختصاصا وقد ينال بالعمل المشروع وقد ينال بتوحيد الحق والذلة له تعالى  
 من تعظيم جلال المنعم بالايجاد وكل شئ ينال به عاقل هذه المرتبة فان نبي ذلك الشئ من  
 هذا المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون سمو ارجبطين لان هذا المقام  
 لا يكون لهم الا في رجب من اول استئصال جلاله الى انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال من  
 انفسهم فلا يجدونه الى دخول رجب من السنة الانية وقليل من يعرفهم من اهل هذا الطريق  
 وهم متفرقون في البلاد ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن والاشام ويدر بار  
 لقبه واحدا منهم بدنيهم من وبار بكر ما رابت منهم غيره وكنت بالاشواق الى رجب  
 ومنهم من يبق عليه في سائر السنة امر ما كان بكاشف به في حاله في رجب منهم من المابقي  
 عليه من ذلك وكان هذا الذي راينه قد ابق عليه كشف الروافض من اهل الشيعة فكان براهم  
 خنازير في الرجل المستور الذي لا يعرف منه هذا المذهب قط وهو في نفسه مؤمن بيدين  
 به ربه عز وجل فاذا علمه براه في صورة خنزير فيسند عليه ويقول له تب الى الله فانك شيعي

في ذكر الرجبين ووجه تسميتهم

والافراد

والذلة له تعالى

من اهل طريقتنا كجاني حامد وامثال لان ذوقه عزيز ومقام الافراد قد ينال اختصاصا وقد ينال بالعمل المشروع وقد ينال بتوحيد الحق والذلة له تعالى من تعظيم جلال المنعم بالايجاد وكل شئ ينال به عاقل هذه المرتبة فان نبي ذلك الشئ من هذا المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون سمو ارجبطين لان هذا المقام لا يكون لهم الا في رجب من اول استئصال جلاله الى انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال من انفسهم فلا يجدونه الى دخول رجب من السنة الانية وقليل من يعرفهم من اهل هذا الطريق وهم متفرقون في البلاد ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن والاشام ويدر بار لقبه واحدا منهم بدنيهم من وبار بكر ما رابت منهم غيره وكنت بالاشواق الى رجب ومنهم من يبق عليه في سائر السنة امر ما كان بكاشف به في حاله في رجب منهم من المابقي عليه من ذلك وكان هذا الذي راينه قد ابق عليه كشف الروافض من اهل الشيعة فكان براهم خنازير في الرجل المستور الذي لا يعرف منه هذا المذهب قط وهو في نفسه مؤمن بيدين به ربه عز وجل فاذا علمه براه في صورة خنزير فيسند عليه ويقول له تب الى الله فانك شيعي

رافض فيبقى الاخر متعجبا من ذلك فان تاب وصدق في نوبته راه انانا وان قال بلسانه  
 نبت وهو يظن مذهبهم لا يزال خنزيرا فيقول الكذبت في فوكك نبت واذا صدق يقول  
 صدقت فيعرف ذلك الرجل صدقة في كشفه فيرجع عن مذهب ذلك الرافض ولقد جرى لهذا  
 مثل هذا مع رجلين عاقلين من اهل العدالة من اهل نوبة ما عرف منها قط الشيعية ولم يكونا  
 من بيت الشيعة اداهما الله نظرهما وكانا متمكنين من عقولهما فلم ينظرا ذلك واستراد  
 عليه بينهما وبين الله تعالى فكانا يعتقدان السوء في ابى بكر وعمر رضي الله عنهما ويتغالوا  
 في علمي رضي الله عنه فلما مر به ودخلا عليه امر باخراجهما من عنده فان الله تعالى كشف له  
 عن بواطنهما في صورة خنازير وهي العلامة التي جعلها الله تعالى في اهل هذا المذهب وكانا قد  
 من تقوسهما ان احد من اهل الارض ما اطلع على حالهما وكانا شادين بن عدلين مشهورين بالسنة  
 فقالا ذلك فقالا لهما خنزيرين وهي علامة بيني وبين الله تعالى فبين كان مذهبنا و  
 اخبرنا القوي في تقوسهما فقالا لهما انكما الساعة قد جمعنا عن ذلك المذهب فاني اراكم انتم  
 فتعجبا من ذلك ونا بالالله تعالى وهو الا الرجبين اول يوم يكون في رجب يحسدون اطبقت  
 عليهم السما فيجدون من الشغل كحبت لا يقدر على ان يطرقوا ولا يخرج فيهم جازحة فلا  
 يقدر على حركة اصلا ولا قيام ولا قعود ولا حركة يده ولا رجل ولا جفن عن يميني ذلك عليهم  
 اطل يوم ثم نجف في ثاني يوم فلبدا في ثالث يوم كذلك ويقع لهم المكشوفات والتجليات  
 والاطلاع على الغيبات ولا يزال احد منهم مضطجحا مستجحا تكلم بعد الثالث واليوسين تكلم  
 معه ويقال له الى ان يكمل الشهر فاذا مضى الشهر ودخل شعبان فام كانا انشط من عقاق ان  
 كان صاحب صناعة او تجارة اشتغل بشغله وسلب عنه جميع حاله الا من شيا الله ان شئ  
 عليه من ذلك شئ ابقاه الله عليه هذا حالهم وهو حال غريب مجهول السبب والذي جمعت به  
 منهم كان في رجب وكان في هذا الحال **قال الامام ابو العباس المستغفر احمد ابو محمد**  
**بن احمد بن حامد اخبرنا عبد الله بن محمد بن يعقوب باسناده عن عثمان بن عفان السجزي اخبرنا محمد**  
**بن عبد المصطفى وكان يوصى من العباد ومن زوسا القزاة قال عثمان قال لي محمد بن يحيى الا احد**  
**با عجب حديث سمعته قال قلت له حدثني برحمتك الله قال كان في جوار من ههنا رجل من الصالحين**

في ذكر علامة الرجبين

ويضبط جحون

في عقوبات النواصب  
في عقوبات الخوارج

المعالي  
في العاصم  
مس مع  
992



قبينا بموذاة ليلة نائم فرأى في منامه كان القيمة قد قامت وحشر الخلق إلى الحساب وقرب  
 إلى الصراط قال فلما جرت الصراط فإذا أنا بالنبى صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم جالساً على شفير الحوض  
 واحسن واحسن بقبا ان على الحوض الناس فقلت لهما اسبقيا انى فابيا فابيت النبى عليه السلام  
 فقلت يا رسول الله قل للحسن والحسين ان سبقاني فقال النبى عليه الصلوة والسلام لا يسبقان  
 قلت ولم ذاك يا رسول الله قال صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم لان في جوارك رجلا بلعص علياً رضى الله  
 ويتنقصه فلم تمنعه قلت يا رسول الله انى خشيت على نفسي ولم استطع ذلك فاجبت النبى  
 عليه السلام سكيناً مسلواً فرفعه الى وقال ذهب فاذهب فذهب في منامى ثم رجعت فقلت  
 فقلت يابى واملى انت يا رسول الله قد فعلت ما امرتني وديجتة فقال النبى عليه الصلوة والسلام  
 يا حسن اسبقه فقاني ففنا ولت الكناس فلا ادري شربت ام لا ثم انتهت من نوع فاذا بى  
 من الرعب غير قليل فقلت صاوتى فلم ازل الصلحى حتى انقح الصبح فاذا انا بالولولة واذا  
 قوم بنا دون الان فلما فرج علي فرأته واذا انا بالبحر والشرط ياخذون البرى والجران  
 فقلت سبحان الله العظيم هذا شى رأيت في المنام فحفظ الله تعالى قد ثبت الى الامير فقلت  
 اصلحك الله ان هذا انما قتلت والقوم برأى من ذلك فقال ليك ما تقول فقلت له يا ابا  
 الامير هذا روى باريت في النوم فان كان الله تعالى حقه فاذا نبى وذنبت بمولاه وقصصت عليه  
 القصة والرويا فقال الامير اذهب فخر الله خبر انت برئ والقوم برأوا وقال المستغفر  
 في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو عمر ومحمد بن احمد بن حنبل اخبرنا احمد بن محمد باسناده عن حماد بن  
 سلمة عن علي بن زيد انه قال سمعت ابن المسيب رضى الله عنه انظر الى وجه هذا الرجل قلت صدق  
 انت فحسبى قال ان هذا كان يقع في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في علي  
 وعثمان رضى الله عنهما فكنيت ارباه فباني فقلت اللهم ان هؤلاء القوم قد سبقتم اهل بيتك  
 سواي فان كان الذى يقول فهم لك سخط فارنى به اية قالوا سؤ وجه اخبرنا محمد بن احمد  
 بن حماد باسناده عن ابن رجاء قال لا تسبوا اهل بيت النبى فان جار الى من نبى  
 الهجيم حين قتل الحسين رضى الله عنه قال انظر والى هذا وستم فرماه الله تعالى بكوكبين من السماء  
 فظلم ابصره وروى الامام المستغفر في هذا الباب ايضا باسناده عن ابن بكير بن عباس

عنه

عن يزيد بن ابى زياد اخبرنا ابو الطفيل قال حكي بسبع روى فيهما راس عبيد الله بن زياد  
 ثم كفننا بافا واخبرنا في راس عبيد الله بن زياد ما كمل راسه تدخل من ههنا ويخرج من ههنا  
 فبحث برما الى المختار الى علي بن الحسين رضى الله عنهما وروى الامام المستغفرى رحمه الله  
 في هذا الباب ايضا باسناده عن الزهري قال قال لي عبد الملك بن مروان ما كانت  
 العلامة يوم قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما فقال قلت يا امير المؤمنين ما رفعت حصاة  
 في بيت المقدس الا وجدوا تحتها ما غيبط فقال انى واياك لغريبان في بيت المقدس  
 وروى الامام المستغفرى في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم انه قال قال الحسين بن  
 بن علي رضى الله عنهما مطرنا مطر كالم على البيوت واجد رقبنا ان كان بالشام وبأهله  
 وكراسان وروى الامام المستغفرى في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم انه قال  
 كنت اطوف بالبيت فاذا انا برجل اعشى يطوف بالبيت وهو يقول اللهم اغفر لي وما ارا  
 تفعل قال فقلت له يا سبحان الله اينذا المقام نفول هذا فقال لى انك انا قلت وما  
 شانك قال انى وصاحبى اى قلت لئن قتل عثمان رضى الله تعالى عنه ليطعنن جرح وجهه فخلنا  
 عليه ورأسه في حجر امراته فقال لها صاحبى اكشف عن وجهه قالت لم قال لى البيت ان  
 الطم جرح وجهه قالت اما تحفظ صحبته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج ابنته رسول  
 وما قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له في حفر قبر الروثة وما قال فيها في حفر قبر  
 العسة وما قال له عفر الله لك ما قدمت وما اخرت فاستحى الرجل فخرج ووديت منها  
 فقلت اكشف عن وجهه قد بيت تستر على فرفعت يدي فطمت جرح وجهه فقالت  
 مالك لا عفر الله لك ذنبك ويبس يدك واعى لبرك فلما وانه ان جاؤت عتبت الباب  
 حتى بيت يدي وعمى بصري وما ارى الله تعالى يخفى في نبى ثم روى الامام المستغفرى في هذا  
 الباب ايضا باسناده عن مطر الوراق قال كان رجل بالمدينة يتنابا ولعليا رضى الله تعالى عنه  
 وكان منى عن ذلك فلما انتهى فدا عليه سعد بن كك رضى الله عنه قال فند بعيره من دون  
 ندة حتى دخل المسجد فوثب الى الرجل وهو في حلقه من الناس فبرك عليه فجعله بين كرسيه  
 وبين الارض فلم يزل يجره عليه حتى فضحه قال النبى الاستاد والعلامة بقبية السلف

فبعث بهما المختار

في ظهور بعض العلامات يوم شهادة  
حسين بن علي رضى الله تعالى عنهما



الصالحين سيدنا ومولانا حافظ الحق والد بن ابوطاهر محمد بن محمد الطاهري الخالدي  
 الاوشي روح الله تعالى روحه وارواح اسلافه وبارك في اعمار اخلافه في مختصره في مناسك  
 الحج البتة در زيارت حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم تفصيل نكتته در آسمان وزمين مكانه  
 شريفتر انان موضع نيت كه روضه اوست چه حديث خاك برداشته بر فوسيت  
 ومدنيان بر مكيان به اين حديث غالب امده در تفصيل نظم كراب شود جهان و شمس  
 كبريا من خاك شوم تا بنوار دبادوم تا انجا كه فرمودند پس زيارت بقمع خردود  
 و امير المؤمنين عثمان رارضى الله عنه زيارت كنه و تفصيل نكتته پس از چهار صد سال  
 بيكي همانا به طرقي تهاون و خوار داشت بمشهد ارضى الله عنه زرفت كه دوست از  
 راه شعر بعبده على الكسلاں او ذى ملالة . ولكن على المشاق غير بعيد القصة  
 قافل بسلامت رفتند و سلامت باز گشتند و برادر ميان قافله سميع در آمد و باره  
 باره ساخت اهل ان روزگار دانستند كه ان بواسطه حرمى با حضرت عثمان بود فضي  
 الله تعالى عنه **مصرع** ان كنه راين عقوبت هم چنان بسيارست نظم خصم خردا  
 خصم رسواست خصم خوئش . ان بي چيكه دشمن عثمان با حياست نرضى الله عنه  
 و زقنا الله شفاعته يوم الدين بر محمدك بازم الراجين **وروى** الامام المتفقون رحمه الله  
 في هذا الباب ايضا قال اخبرنا ابو العباس جعفر بن محمد المكي اخبرنا ابو عبد الرحمن محمد بن  
 عبيد الله بن سريج باسناده عن محمد بن بشير بن ربه رحمه الله ان قال كان لنا جار احسن  
 قارى لكتاب الله عز وجل فزارع يوما معتليا فقال له المكفوف ان لم يكن القرآن محمولا  
 محي الله تعالى كل اية من صدره فاصبح المكفوف ولا يدري القرآن ابي شي قال فزما  
 استقره فبترمزم بشي لا يفتضح به قال فانق منه اهل بيته فحنقوه حتى مات قال بن دار  
 رحمه الله كتب الى السخري را بهو يراك كتب اليه بقصة المكفوف فكتبت اليه وقال الامام  
 المستغوي ايضا في هذا الباب سمعت ابا محمد احمد بن محمد بن ابراهيم الفقيه يقول سمعت  
 ابا عبد الله الفقيه البرقي رحمه الله كان يقول ابى ينكر عذاب القبر وكان يباظن ذلك  
 فلما يرجع عن قوله فكتبت محمد في ليلة في بيت وكان نائبا فانتهى من نومه فزعا وهو يقول يا

في عقوبات اجمعية والمعتزلة  
**القول في عقوبات**  
 اجمعية والمعتزلة

ابا عبد الله فمقا وقد السراج ففت فقال انظر باطن قدمي فنظرت في باطن احدي قدميه  
 فوايت عليها اثر احرقني قد نقطت نقطة فقال لي يا بني رايت في النوم كاني دخلت المقبرة  
 فساخت رجلي في قبر فاحترت وامن بعد ذلك بعذاب القبر وقال الامام المستغوي  
 في هذا الباب ايضا سمعت صالح بن ابي الصالح النيسابوري رحمه الله يقول لما ماتت جدتي ام  
 ابى ودفنت بجنب قبر ابيها كان ابى يزور قبرها بالبلا وبنهار فانفرت البنا بلبه بين العاشقين  
 وقال لها لما صليت المغرب دخلت المقبرة في زيارة قبر ابي فلما جلست على راس قبرها  
 سمعت في قبر جدتي ابى امي ضوضاء واصواتا كصوت احباب اذا تكلمت فيها لاني  
 ذلك فهدت اليكم يا بني ان تنظر في شي من كتبه التي فيها كلام المعتزلة قال الامام  
 وقد كان هذا الرجل من اوعر من لعنت من الشيوخ وازهدهم غير انه كان يري ابي  
 المعتزلة ويقول بخالق القران وانكار الزونية ونفى الصفات ثب الاله تعالى السلامة و  
**العصمة القول** في عقوبة من صاد في احرم وانتهك حرمة الاحرم وروى الامام  
 رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابى اسحق ابراهيم بن احمد المتدي باسناده عن محمد  
 عبد الجبار انه حج سنين حجة قال لبنا انا ذات يوم بعض سلك مكة في حاجة لي اذا اتى مجمع كثر  
 من الناس فقلت انظر ما هذا الجمع فدوت منه فاذا اسودنا اخذه الارض فجعل بعضهم  
 يقول لبعضنا وانا فاساها تواتر في نفوسهم ومرو فجعوا وجرؤوا الارض حان  
 الاسود فلما نظروا اليه ان لا ينفعهم امسكوا وجعل الاسود ينزل في الارض فقالوا له ويحك ما  
 كنت تصنع فلما برده عليهم شيئا حتى احدثه الارض الحفوة فقالوا له ويحك ما كنت تصنع  
 فلما برده عليهم وجعل يبكي حتى احدثه الصدرة فقالوا له ويحك ما كنت تصنع فلعل من هنا  
 على ما كنت انت عليه فبرجع فجعل يبكي وقال كنت الى حمام مكة فاذا جها واكلمها وروى الامام  
 المستغوي في هذا الباب ايضا باسناده عن ابى الوليد محمد بن عبد الله الازرق باسناده  
 عن عبد العزيز بن ابي رواد رضى الله عنه ان قوما انتهوا الى طوى فمروا بها فاذا اظلمت قدونا  
 منهم فاخذ رجل منهم بقميعة من قوامي فقال له اصحابه ويحك ارسله قال فجعل يضحك ويا ابى ان  
 برسلك فبعو الظبي وبالنهار اسلك قماموا في العالمه ثم انبته بعضهم فاذا بجي منطوية على اطن

فا تاكم

في عقوبة من صاد في احرم  
 وانتهك حرمة احرم

الارض  
 اعبد



الرجل الذي اخذ الظبي فقال اصحابه ويحك تحرك وانظر على بطنك فلم تنزل عيشة حتى كان منه من لحدث مثل ما كان من الظبي وروى الامام المستغفرى رحمه الله باسناده ايضا عن ابى الوليد محمد بن عبد الله الازرقى عن جده باسناده عن جده قال قوم دخلتة تجاران الشام في اجمالية بعد فصي بن كلاب فترلوا ذى طوى تحت شيرات يتظلمون بها فاخترت واملت لهم ولم يكن معهم اوم فقام رجل منهم الى قوسه فوضع عليها سهمها ثم رمى طيبة من ظبا احرم وهي حولهم ترتع فقاموا اليها فاستحوها وطبخوها لياتدوا فيها فقام على النار يغلي لحمه وكان بعضهم اذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة فاحترق القوم جميعا ولم تحرق ثيابهم ولا امتعتهم ولا نسيت التي كانوا تحتها وروى في عقوبات الظلمة واهل الغلول قال الامام المستغفرى في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو على زاهر بن احمد رحمه الله ثم ذكر اسناده الى بعضهم انهم كانوا في سفر فوافوا جنازة موضوعة وهم يحفرون قبره فانفرت لاقبره معهم اذا جاش شيخ ابيض الراس والحجة طيب الرائحة على دابة بيضا فقال من هذا الميت قالوا رجل مسلم قال من وليكم به قالوا هذا غلام قال باغلام بل كان سبتك عريفا او ولي سلطانا قال لا اعلم الا ان الغلام كان يغلق فقال لا اتصلوا عليه وثمانى صلبنا عليه وادبر فلم نره قال ونسبنا الفاس فقال الغلام انه واشترطوا على ان اردوه قال فترعنا التراب عن الميت فاذا هو جالس في عمقه حلقة الفاس وعود الفاس في يده قال فتركتاه وانصرفنا قال فاخبرت صاحب العرش فرب معى حتى راى مثل الذي رايت **والقول** في عقوبة من استخف بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الامام المستغفرى رحمه الله في هذا الباب باسناده عن الحسن بن شجاع المكي انه قال بلغ بعض الزنادقة ان النبي عليه الصلوة والسلام قال ان الملائكة تنضع اجنحتها لطالب العلم رضيا يصنع فقال الله لا طان اجنته الملائكة فاخذ نعليه فجعل فيها مسما احد به وند الى مجلس مالك بن انس رضي الله عنه وهو يدق الارض وقا ويقول لا كسر اجنته الملائكة فتعثر فسقط فلم يمكنه القيام فحمل الامة فوقعت الكلمة في جلي حتى قطعنا ثم صار مننا الى ان مات وكان في اخر هذه النسخة من كتاب دلائل النبوة والمعجزات

يشوى  
في عقوبات الظلمة

في عقوبة المستخفين بحديث الرسول صلى الله عليه وسلم تلبى كثير كثيرا

للإمام المستغفرى رحمه الله سمع الكتاب من اوله الى اخره من الشيخ الامام الاجل السيد الخطيب شمس الدين شيخ الاسلام والمسلمين جلال الخطيب ابى بكر محمد بن نصر بن منصور المدني رحمه الله برواية عن الامام ابى على الحسن بن عبد الملك بن ابي النسيغى رحمه الله عن الامام ابى المستغفرى المصنف بقراءة صدر الاسلام الامام الاجل السيد قوام الدين تاج الاسلام ابى سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني ابنة الامام ابى المنظر عبد الرحيم والامام ابى الفوارس الحسن بن عبد الله بن شافع الدمشقى وفلان النهماوندى وفلان الازرقى وفلان الطبرى ابى الن قال واجار الشيخ لهؤلاء وانه جميع مسموعاته وما يصح له رواية لفظا مشافهة وذلك في رابع عشرة صفر سنة تسع واربعين وخمسائة واهم الله تعالى وحده وذكر الامام حافظ عفيف الدين سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازرونى رحمه الله كازرون احدى بلاد فارس خرج منها جماعة من العلماء والفضلاء واهل الخير منهم ابو عمرو عبد الملك بن على بن عبد الله بن عمر الكازرونى رحمه الله كان بعد من الابدال من مجابى الدعوة وكان ثقة تديلا زاهدا توفي يوم الثلثا الحرس يقين من ذى الحجة سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة روى عنه ابو اسحق ابراهيم بن بكر الرازى وغيره وكازرون سكنوا الرضا وضموا لكندا في الانساب والامام عفيف الدين المذكور قرأ صحيح البخارى بتامه على والده بكازرون في مجالس اخرها في واخر ذى الحجة سنة تسع واربعين وسبعائة ليعلم والده على الشيخ سراج والدين ابى حفص عمر بن على بن القزوينى رحمه الله في جامع الخليفة ببغداد سنة احدى وثلاثين وسبعائة وكانت ولادة الشيخ سراج الدين رحمه الله في سنة ثلث وثمانين وستائة واسبغ اسما صح ما يوجد في الدنيا من الاسانيد واعلماها وقد تلفظ بالاجازة العلامة للاستاد العلامة حافظ الملة والدين ابى طاهر الخالدى الاوشى رحمه الله يوم سطره وهو يوم الخميس الرابع عشر من شوال سنة اثنين وثلاثين وسبعائة واسبغ اسما الشيخ سراج الدين المذكور مطورة في صحيفة على حدة فلتطلب للصبط والحفظ والامام عفيف الدين هذا وفق لتأليف الشرح لصحيح البخارى وقرع من تأليف هذا الشرح ونسبته وهو جليل بن تسع وثلاثين سنة في يوم السبت لست مضين من اول ربيعى سنة تسع وستين وسبعائة وذلك بمدينة شيراز

امام عفيف الدين كازرونى

حكاية النفا عن الامام



حامد الله تعالى ومصليا وسلم علي رسول محمد المصطفى وعلي اله الطاهرين وصحبه اجمعين  
 في كتابه بالفارسية في ذكر احوال المصطفى صلى الله عليه وسلم من المبدأ الى المنتهى في خانة هذا  
 الكتاب سبعة فصول فصل چهارم در بيان وجوب نعت حضرت رسالت صلوات الله عليه  
 وسلم وقوانيد بسیار در حديث است مع من اجبت والمرمع من احب من اجبني كان  
 معني في اجتهاد ودر حديث است برواية ابو هريرة رضي الله عنه قولي نعت نعت امت من  
 با من ان باشد که بعد از من باشد و دوست دارند که مرا بديدند اي هل ما لاند که در نعتي  
 ضعيفه نروا المومنين باث رضي الله عنهما رفت وگفت مرا قبر پيغمبر صلى الله عليه وسلم نماز  
 و چون بديدان قدر بگريست که وفاته کرد و در آرزوي حضرت رسالت صلوات الله عليه  
 وسلم ان است که حضرت او را بسیار با دکنيم و مشتاق لقا ي او باشيم و چون يا او  
 شنويم از تعظيم و توقير او شوع و مسکنت بسیار بجای اريم صحابه رضي الله عنهم چون  
 با د پيغمبر ميگردند خاشع و خاضع مي بودند و پوست بر تن ايشان مقلع مي شد  
 و گريه ميکردند و اکثر تابعين رضي الله عنهم اجمعين در راه محبت و اشتياق حضرت رسالت  
 صلى الله عليه وسلم چنين بودند و بعضي بگريستند از عظمت اين چنين مي شدند تعظيم و توقير  
 حضرت رسالت هم چنين که در حالت حيات لازم و واجب بود در حالت وفاة لازم و  
 واجب است چون يادان حضرت کنند يا حديث او خوانند يا اسم مبارک شنوند بايد  
 که تعظيم بجای آرند و خود را خاشع و خاضع و مسکن سازند و هيببت بخود فرو گيرند و بيا  
 در حضور حضرت او بنده صلى الله عليه وسلم امام مالک حمدا لله گفت ابوب خبيثاني را رضي الله عنه  
 ديدم که چون با د پيغمبر صلى الله عليه وسلم مي کرد چنداني ميگريست که بروي زخم منهدم و بعد  
 ازان روايت حديث ميگرد و حماد رضي الله عنه فرمود چون حديث پيغمبر صلى الله عليه  
 وسلم خوانند واجبست خاموش بود از بهر استماع هم چنانکه در استماع قرآن امام  
 مالک حمدا لله چون با د پيغمبر صلى الله عليه وسلم مي کرد و متغير و لال مي شد چنانکه براي مجلس شوار  
 مي نمود درين باب سخن گفتند جواب داد که اگر آنچه من ديدم ام شام ديدم انکار مي کرد و بد  
 محمد بن منكر را رضي الله عنه ديدند که چون سوال حديث از وي ميگردند چندان

و في هذه الخاتمة

في وجوب محبة النبي  
 عليه الصلوة والسلام  
 اللهم ارزنا ازاديا و محبة

موت را بر جبات گزید و از علامات محبت او

پيشت

في وجوب التعظيم عند ذكر اسمه الشريف  
 صلى الله عليه واله وصحبه وسلم

بلاگت

ميگريست که بروي زخم مي نمودند و جعفر بن محمد را رضي الله عنهما ديدند که مزاج کرد و يوس  
 ميغرمودي و چون نزد او و در حضرت رسالت مي گردند رنگ او زرد مي شد و از هيبت اب  
 در ديان او نمي ماند و نزد عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم رفت و چون با د پيغمبر صلى  
 الله عليه وسلم در آن مجلس ميگردند چندان بگريست که اشک در چشم او نمائدي و زمري با  
 رضي الله تعالى عنه ديدم که او از همه ايسه تر بود چون با د پيغمبر صلى الله عليه وسلم نزد او  
 گردند چنان متحير مي شد که کس را با زني شناخت و پيش حسن صفوان بن سليم رضي الله عنه  
 رفت و او از جمله متعبدان مجتهد بود و چون با د پيغمبر صلى الله عليه وسلم ميگردند چندان  
 گردند چندان مي گريست که خلايق ازان نجاس متعرق مي شدند و عمر بن ميمون رضي  
 عنه گفت که يك سال نزد و در عبد الله بن مسعود رضي الله عنه گروم و روايت احاديث را  
 از تعظيم حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم معظم مي داشت و در آن يك سال نگفتم که  
 پيغمبر صلى الله عليه وسلم چنين گفت الا روي که قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بر زبان وي  
 جاري شد و ديدم که بنوعي شد که عرف از پيشاني او ميچفت و گفت ان الله جنين يا  
 بالايي اين با کم از اين با تر و بگ اين منغبر شد و در گريه افتاد و در گهاي گردن او مشتق شد  
**فاده** رضي الله عنه ميگويد ميخوابد است که حديث پيغمبر پيشت و وضو بخوانند و  
 و اعش رضي الله عنه چون روايت حديث ميگرد و وضو داشت بيستم ميگرد و از جمله  
 تعظيم حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم انست منازل و مشاهد او را از که و ديدند  
 زادهها الله تعالفا و ديگر مواضع گرامي دارند امام مالک رحمه الله در ديدن سوار مي رفت  
 و ميگفت ان خدای تعالی شرم دارم که خاکی که پيغمبر عليه الصلوة والسلام در آنجا مدفون  
 باي د آبه من انجارسد و حکم عن الامام ابي قفا ابي عبد الله محمد بن اسحاق بن محمد بن يحيى  
 مندة الحاقط الاصبهاني رحمه الله صاحب کتاب اسما الصحبا رضي الله عنهم و غيره المتضا  
 الکتيرة و هو امام في العلم الحديث مشهور توفي سنة خمس و ثمانين و ثلثمائة انه قال دخلت  
 شيخ با شام للاطلاع من الاحاديث فجلس من و راجع و جلست اقرأ عليه فلما انتهيت  
 القراء اقدني التعجب من احتجاب عني فلما عرف اني من مندة قال يا ابا عبد الله ان تعلم لاي

في تعظيم المشاهد والمنازل

در ذکر امام ابي عبد الله محمد بن اسحق بن  
 محمد بن يحيى بن مندة الحاقط الاصبهاني  
 صاحب کتاب اسما الصحبا في الحديث



احببت عن الناس قلت لا قال ساخره خبري لانك من اهل العلم وبيتك بيت اجريت  
 اني حضرت عند بعض يوفى وكان يقرأ عليه هذا الحديث قوله صل على من اسلم ما يختم الذي  
 يرفع راسه قبل الامام ان يقول الله تعالي راسه راسي حمار فقرأه واتي به من طريق فقلت  
 انك وقلت كيف يكون ذلك بشقوني فبت من اهلتي فاصبحت قد جئت راسي اس  
 حمار فانا امتنع في مجالس اهل العلم لهذا السبب وكل من ياتني يطلب العلم اجلس  
 وارجح واما انت فقد ذكرت لك حالى كما تكلم من العلم والدين وحمد الله تعالى  
 عليك ان لا تخبر هذا الحال الا بعد موافقة الناس عند سماع احاديث النبي  
 الله عليه وسلم ولا يتداخلك فعاتبت الله تعالي ذلك فكشف السر واني  
 نقته فرايت جسد ابي در اس حمار ولم اخبر بذلك الا بعد موافقة الله تعالى واعلم  
 وقال الشيخ الامام العارف العالم الزاهد المجاهد قده اهل الطريقة كاشف اسرار الحقيقة  
 ابو الحسن علي بن عثمان بن علي القزويني رحمه الله في كتابه كشف حجب المحجوب القلوب  
 في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضي الله عنهم منهم شيخ اسلام وازيد انبيا  
 انام خليفة بن عمير عليه الصلوة والسلام وامت الامام سيد اهل تجريد وارتقاء  
 الزافات نفسا بعيد ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ويراكرامات مشهور است  
 وايات ودلائل ظاهرة در معاملات وحقايق و مشايخ قدس الله ارواحهم او مقدم  
 ارباب مشاهير داشته اند قلت حكايه در واپس دليل اين معنی است و امير  
 عمر رضي الله عنه مقدم ارباب مجاهدين و صلوات و معاملات دليل اين معنی است  
 و مقام مجاهدين در جنب مقام مشاهير چون قطره بود اندر بحري و از اين بود كه  
 صلى الله عليه وسلم مر عمر رضي الله عنه بالانت الاحسنه من جنات ابى بكر رضي الله عنه  
 پس چون عمر رضي الله عنه كه اسلام بدو بدو حنة بود از حنات ابو بكر رضي الله عنه نظر  
 كن تا عالميان چگونه باشند از ابو بكر رضي الله عنه ميبك فرمود دارنا فانية و احوا  
 عاربه و اتقاسنا معدودة و كلنا موجود يعني دينا را و دينا وي را چندان خطر  
 نيست كه خا بر اين مشغول بايد كرد هر گاه بفاقي مشغول كردد از ايقان محبوب

ذكر ابو بكر الصديق  
 رضي الله تعالى عنه  
 عبد الله بن عثمان

و دنيا حجاب اند از حق تعالى دوستان از هر دو اعراض كردند دانستند كه دنيا عايرت  
 عايرت ازان كسان بود و صرف از ملك كسان كوتاه كردند دل بر انفاص معدوده نهادن از  
 غفلت دانستند و شناختند كه دنيا مطبوعه عمل است نه مطبوعه كسب و هم از صدوق كبري  
 الله تعالى عنه في بيده كه در مناجات گفت اللهم اسطلي الدنيا وزينتها فيهما دنيا بر من شاه  
 كردان انگاه مر از اذات او نگاه دار دنيا بدهنا شكران بكنم و توفيق ده ما از بري تود  
 ازان باز دارم و روي ازان بگردانم تا هم درجه شكر و اتفاق یافته باشم و هم مقام صبر و  
 در اينجا رفريست يعني تا اندر فقر مضطر نباشم و فقر مرا به اختيار باشد و جمله مشايخ  
 متصوفه رحمهم الله برينند الا ان يك بركه گفت فقر با مضطر از نامر بود و گفت چون  
 وي از جلب فقر منقطع بود بهر آنكه به تكلف خود در جيبها زد كويم فقر ظاهر ترا نگاه  
 بود كه در حال غنا ارادت فقر برداش مستولي شود و چندان عمل كند كه او را از دنيا كجوى  
 ذريت اوم است باز ستانند كه در حال فقر خواست غنا برداش مستولي شود اهل  
 فقر آنانند كه از غنا فقر افتند كه در فقر طلب باست كند و صدوق كبري رضي الله  
 عنه مقدم هم خطايق است از پس انبيا و رسل عليهم الصلوة والسلام و روايت شده كه  
 قدم برش قدم وي نيز زمهرى رضي الله عنه روايت مي كند چون صدوق كبري رضي الله  
 بخلافت بيعت كردند بر منبر شد و خطبه كرد و در ميان خطبه فرمود والله كائن حيا  
 على الامارة يوما و ليلتي سر و لا علانية و مالي في الامارة من راحة به خدا كه من بر امارت  
 نيستم و نبودم و هرگز روزي و شبی ارادت ان بردم كدر نكرد و از خداوند تعالى در كنم  
 به سر و علانية و مر اندران را حتى نيست و چون بنده را خداوند عز وجل كمال صدوق  
 و به محل كلب مكرم كردند منتظر ارادت حق تعالى باشد تا بر هر صفت كه ايد بران ميسر و اگر  
 فرمان باشد فقير باشد چنانكه صدوق در ابتدا و اگر فرمان باشد امير باشد چنانكه صدوق  
 آنها و اندران نيز بخير تسليم نورزديس اقتداي اين طائفه در تجريد و تكبير و جود فقر و تمنا ترك  
 رياست به اوست رضي الله عنه امام همه مسلمانان و است عام و امام اهل اين طريقت است  
 خاص و طرفي از روزگار وي در باب التصوف گفته شده است الصفا صفة الصدوق

قطر ولا كنت فيهما اغبا ولا سا نهما عز وجل قط

اشارتست به انكه روشن سلسله خواجگان  
 ظاهر او باطن او بر روشن صدوق كبري است  
 رضي الله تعالى عنه



ان اردت موفیق علی تحقیق الصفا صفة الاحباب و هم شمس بلا سحاب صفا صفة ذویان  
 و انکه از صفة خود فانی و بی صفت دوست باقی بود دوست ان است و احوال ایشان  
 نزد ارباب معانی چون اقباب عیان است اهل بر قصه اخلاق و معاملات خود را مذهب  
 کردند و از اوقات طبیعت تبر اجتناب می نمودند و از صوفی خوانند صفارا اصحاب فریعت  
 انقطاع دلست از اغیار و فرعون خلو دست از دنیا غدار و این هر دو صفت صدیق  
 رضی الله عنه انقطاع دل وی از اغیار ان بود که همه صحابه رضی الله عنهم بر رفتن پیغمبر صلی الله علیه  
 و سلم در هم شدند صدیق اکبر بیرون آمد و از بلند برداشت و گفت من عجب ب محمد فانی  
 حی الاموت و بر خواند و ما محمد الرسول هر که در محمد صلی الله علیه و سلم بر عین حقیقت نرسد  
 نه چشم او میان رفتن و بودن او هر دو مرا و را یک ان بود بقاش را به خود پدید و قماش را  
 از حق دیدار تحول اعراض کرد و به تحول اقبال نمود قیام تحول به محول دید و به مقدار اکرم خود را  
 تعظیم کرد در سوید ای دل کس نیست و سواد عین بر خلق گشاده من نظر الی الخلق ملک  
 و من رجع الی الخلق ملک و مخلوق از دنیا غدار ان بود که هر چه داشت از جمله مال و منال  
 جمله بداد و کلیم در پیوست حضرت رسول صلی الله علیه و سلم فرمود ما خلقت لعیالک از مال  
 خود در عیال خود را چه گزاشتی گفت الله و رسول و دو فریبی نهایت و در کنج غایت یکی  
 محبت خداوند و جزو دیگر متابعت رسول و مشایخ این طریقت گفته اند لیس الصفا من  
 صفات البشر لان البشر مدرو المدرا لا یجلو من کدر اشارت بقضا بشریت است هر چه در  
 جز بر کدر نیست و بشر را از کدر گذر نیست و گفته اند ضیا الشمس والقمر اذا اشتراک من صفا  
 احب والتوحید اذا اشتبکا نور ماه و اقباب راجع مقدار بود انجا که نور محبت و توحید حضرت  
 جبار باشد جلز که راه در دنیا هیچ نوبی نیست ظاهر تر ازین دو نور در سلطان اقباب  
 و ماه آسمان را پیستند و دل بنور توحید و محبت بر عرش را پیستند و در دنیا بر عقیب مطلع شود  
 و بلکه مشایخ مجتمع اند بر ان که چون بنده از بند مقامات سست شود و از کدر احوال خالی گردد  
 و از محل تلویح و تغیر ازاد شود و بهما احوال محمود موصوف کرد و وی از جهل اوصاف جبار  
 در بند هیچ صفت محمود نبود و مرا ترا ندیدند و بران معجز نشود و حالش از ادراک عقول اقباب

صلی الله علیه و سلم

انوار

شود و در و ز کارش از صرف ظنون منزله گردد و کلویخ تر دوی یک ان شود و آنچه بر خلق دشوار  
 بود از حفظ احکام تکلیف بر وی آسان کرد و صوفی نامی است مرکب از کمالان و لایب و محققان  
 اولیا را به این نام خوانند و متعلقان و طالبان ایشان را متصوف گویند و مشایخ این  
 درین معنی رموز بسیار است و کلمه انرا احصا نتوان کرد ابو احوک نوری رحمه الله فرمود  
 لیس التصوف رسوما و لا علوما و لکنه اخلاق اگر رسوم بودی بجایه حاصل شدی اگر علومی  
 بودی معلوم بدست آمدی و لکن با اخلاق است و فوق میان رسوم و اخلاق ان بود  
 که رسوم فعلی بود به تکلف اسباب چنانکه ظاهر بخلاف باطن بود و فعل از معنی خارج  
 و اخلاق فعلی بود محمودی تکلف و ظاهر موافق باطن بود و باطن از دعوی خالی و ابو احوک  
 خوشنوی رحمه الله فرمود التصوف صارا سما و لا حقیقه و قد کان حقیقه و لا اسم تصوف  
 امروز نامی است بی حقیقت و پیش ازین در وقت صحابه و سلف حقیقتی بود بی نام  
 یعنی معامله معروف بود و دعوی مجهول اکنون دعوی معروف شد و معامله مجهول  
 و الله المستعان قالوا فی الفرق بین المقام و التکلیف مقام عبارتست از اقامت طالب  
 براد احقوق مطلوب بدست اجتهاد و صحت بت و تکلیف رفع تلویح است و حال  
 مقام بمعنی نزدیک است و مراد از تلویح کثرتن است از حال بحال مراد از تکلیف  
 که ممکن نرود بنا شد رخت یکسره بجزرت برده باشد و اندیشه غیر از دل سترده مقامات  
 منازل را هست و تکلیف قرار اندیشگر که تکلیف عبارتست از اقامت محققان در محل  
 کمال و درجه اعلی رسول الله صلی الله علیه و سلم متکلم بود از مکه تا بقباب قوسین در عین  
 بود از حال نکشت و تغیر نیار و دراب در رود روان باشد چون بدر بارسد قرار گیرد  
 قرار گرفت طعم را بگرداند هر که را ب باید بوی می نکلند صحبت وی ان طلبید که ویرا جواهر  
 باید و تا بزرگ جان نکو بدو سینه نکون نشود جوهر عزیز مکنون بدست نباید چون قطع  
 منازل و گذشتن مقامات بحال تکلیف سدا سباب تلویح از وی ساقط شود فاخلع  
 نعلیک و الق عصاک تلویح هر دو کس و عصا بیفک ان الت قطع است در حضرت  
 وصلت و حشمت مسافت محال باشد موسی علیه الصلوة و السلام متلون بود و خنی

في الفرق بين التكميل  
 التلویح و المقام



تمکین بر دو گونه بود

بیک نظر بر طور تجلی کرد و هوش زوی بشد و فرمودی صعبا و رسول صلی الله علیه وسلم  
متمکن بود و این درجه اعلی بود و تمکین بر دو گونه باشد یکی آنکه نسبت تمکین بر بیاید  
خود بود باقی الصفی بود و آنرا که حواله تمکین باشد حق بود فانی الصفی باشد و مر فانی  
الصفی را فنا و بقا و وجود و عدم درست نباید این اوصاف را موصوف با بیاید چون  
موصوف مستغرق باشد حکم وصف از وی ساقط شود و اندرین معنی سخن بسیار است  
و در ترجمه العوارف تمکین عبارت از دوام کشف حقیقت به سبب استقرار قلب  
در محل قرب و تلویح اشارت بتقلب قلب مبدان کشف و احتجاب به سبب تنایب  
و تعاقب غیبت صفات نفس و ظهور آن و مادام که ساکن از حد صفات نفس عبور  
نکرده باشد و به عالم صفات قلب نرسیده او را صاحب تلویح گویند چه تلویح  
بجست تعاقب احوال محسوس باشد و مقید صفات نفس را صاحب حال نخواهند پس  
تلویح ارباب فکوب را نواند بود که بنور از عالم صفات تجاوز کرده باشد و نبات نه  
رسیده چه صفات متعدد اند و تلویح جای نواند بود که تعدوی باشد و ارباب کشف  
ذات از حد تلویح گذشته باشند و بمقام تمکین رسیده چه در ذات بجهت وحدت غیر  
صورت نه بند و خلاص از تلویح کسی را بود که دل و از مقام قلبی مقام روحی عروج کند  
و از تحت تصرفات تعدد صفات بیرون آید و در فضیلت ذات متمکن گردد و اینجا  
لطیفه است و همان آنکه چون قلب از مقام قلبی مقام روحی رسد نفس نیز از مقام  
نفسی بمقام قلبی پیوندد و تلویحی که پیش از آن قلب را بود از قبضه وسط و عرض و سرور  
و خوف و رجاء درین مقام عارض نفس شود و نفس نیابت قلب صاحب تلویح گردد  
این تلویح در حقیقت تمکین قوی بنا شد بسبب عدم احتجاب نور کشف و بقی بودن وجود  
این تلویح و تمکین نسبت نارسم بشریت باقی بود و تغییر از طبیعت کلی و رفع شود و تمکین  
این تغییر صاحب تمکین را از مقام تمکین خارج نکرده اند و در العوارف تمکین یعنی با تمکین  
آن لا بکون للعبد غیر فانه بشر و انما یعنی به آن ماکوشف بر من الحقیقه لا یجاری عنه ابدا  
ولا یقنا نقص لی زید و صاحب تلویح قد یقنا فی نفسی فی حقه عند ظهور صفات نفس

و تمکین

و تغیب عنه الحقیقه فی بعض الاحوال بکون ثبوت علی مستقر الایمان و تلویح فی زواید الاحوال  
قال تمکین لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب و لا تجاوز القلوب و اربابها من  
عالم الصفات و ارباب تمکین فرجوا من مشایم الاحوال و فرجوا حجب القلوب و باثبات ارواح  
سطوع نور الذات فلما خلصوا الى مواطن القرب من انصبه تجلی الذات ارتفع عنهم التلویح  
و قال بعض کبار العارفین فی شرح الالفاظ التي تدلونها الصوفیة المحققون من اهل البیت  
السلویون تنقل العبد فی احواله و هو عند اکثرین مقام الناقص و عندنا هو اكمال المقامات و  
حال العبد فی حال قوله تعالی کل یوم هو فی شأن و التمکین عندنا هو التمکین فی التلویح و قبل حال  
اهل الوصول و انما قال عندنا هو اكمال المقامات لانه عباد اراد بالتلویح الفرق بعد الجمع  
اذالم یکن کثرة الفرق حاجیه عن وحدة الجمع و هو مقام احدیة الفرق فی الجمع و انکنا  
حقیقه معنی قوله تعالی کل یوم هو فی شأن و لا شک انه اعلم المقامات و عند اکثرین  
ذلک نهایت تمکین و قال فی شرح منازل السائرین تمکین اخر مقامات الولاية و نهایت  
مراتب التذانی و بیدایه مراتب التذلی لانه اذ ارد الی البقا و خلع علیه خلعة الوجود لا  
الشرح الله صدره بالذات تعالی و شاهد رسوم الخلق فی عین الحقیقه فاقی حقایق المعانی  
و احکم النبی من اسرار الاسم الهادی لتکمیل الناس بالاصالة ان کان نبیا و الا فبالاخلافة  
و الولاية ان کان ولیا و الله الهادی ثم قال فی کتاب کشف المحجوب لارباب القلوب  
ذکر انهم مشایخ الصوفیة من الصحابة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و منهم امام الخلق  
و اندر بحر محبت غریق سمرینک اهل ایمان و صفا و کمال اهل احسان ابو حفص عمر بن الخطاب  
رضی الله تعالی عنه و بر اکرامات مشهور است و فراسات فکوره و مخصوص بود به فراست و  
ویر الطایف و رموز بسیار است در طریقت و در فایق معانی و جمله احصا نتوان کرد از وی  
می آید که فرمود الفلوة راحة من خلط السوء از راحت غلت نشان داد و وی بظاهر اندر دنیا  
خلق به امارت و خلافت مشغول و این بر طایف واضح است که اهل باطن اگر چه بظاهر با خلق  
امیخته باشند دلشان بخ تعالی و بجهت باشد و اندر جمله احوال به او راجع باشند و ان مقدار  
صیغته که با خلق بکنند از حق بلا شکرند که هرگز در دنیا مرد و ستان حق را مصغف نکرده و احوال آن

ذکر عمر بن الخطاب  
رضی الله عنه







و از رسوم معوض باشد و جواد و میت حجاب ربوبیت است و حجاب جز بد و احوال و  
 پرورش اندر مقامات فانی نگردد و وصف نام ان خفاست و فانی الصفة بالباس اختیار  
 کردن محال بود و باین تکلف خود را از بدنی ساختن تا مکن چون قناعت پیدا اند و انت  
 طبیعت از میان نه برخواست اگر بجای آنکه او را صوفی خوانند نام دیگر گویند نزدی برابر  
 بود الصفا من الله انعام و الصوف من لباس الانعام شرط مرقعه است که از برای خفت  
 و فراغت سازد و چون اصل باشد هر کجا پاره شود مرقعه بر آن گذارد و مشایخ را قدس  
 الله ارحم درین دو قول است که روی گویند دوخت مرقعه را ترتیب نگاه داشتن  
 شرط نیست در آن تکلف نه کنند و گویند ترتیب شرط است و تکلف کردن  
 در راستی آن و نگاه داشتن تضریب از معاملات فخر است و تحت معالمت لیل صحت  
 اصل باشد و معنی این آن بود که اصل صفارت طبع و لطف فراجت و کثری اندر طبع  
 بنک و نباشد **بیت** طبع موزون از هدایت ای بجاری فطرت است طبع ناموزون  
 عجب آنکسب اگر موزون شود شغلا است در طبع موزون خوش نباشد و باز کردی  
 در هست و نیست لباس تکلف نکرند اگر خداوند عبای بی داد پوشیدند و اگر قبای بی داد  
 پوشیدند و **شیخ** من رضی الله عنه ابو الفضل حسن رضی الله عنه پنجاه و شش سال بگت  
 داشت که پارهایی بی تکلف بر آن میگذاشت مراد پوشیدن مرقعه بر زبانها و تحقیق  
 ثنوت دنیا است و صدق محبت حضرت مولی و گویند از مبتدعه جاهلترین اشعار  
 کرده اند و خلاف شعار مبتدعان اگر چه خلاف سنت بود و موافقت اولیا خداوند  
 تعالی چون لباسی پوشیده بود مدامت بر آن مبارک بود اگر به حقان قیام تواند کرد  
 و در جامه اولیا خبانت روا نباشد پوشیدن مرقعه هر دو قوم را راست است اید یکی به  
 منقطع جان دنیا را و دیگر مشتاقان مولی را جلز که و در عادات مشایخ رحم الله  
 چنان رفته است که چون مریدی بچشم تبرک تعلق به ایشان کند مراد از اسیال در سه  
 معنی ادب فرمایند اگر بچشم ان معانی قیام نماید و راقبول کنند و الا گویند طریقت مراد را  
 قبول نمی کنند بکسال چند من خلق نبی بجز همه را بهتر از خود دانند و خدمت جمله خود را ب

در بیان شرط مرقع پوشیدن

سنت بود

دار و خود را در آن خدمت بر مخدومان خود فضلی دهند و بگر سال بعبادت حق تعالی خطما  
 خود را از دنیا و عقبی منقطع کند و مطلق مرعی را پرستش کند از برای وی هر که و بر آن  
 برای چیزی می پرسند خود را می پرسند و بگر سال بر آن سال چنانکه همش جمع شده باشد  
 و هموم از دلش بر خاسته و در حضرة انس دل را از مواقع غفلت نگاه داشته و چون  
 این سه شرط حاصل آید پوشیدن مرقعه به تحقیق مسلم شود و اما پوشاننده مرقعه باید که  
 مستقیم الحال باشد که از جمله فراز و نشیب طریقت گذشت به بود و ذوق احوال حشیده  
 و مشرب اعمال یافته و فخر جلال و لطف جمال دیده و باید که مشرب بر حال بر طالب که در  
 نهایت بکجا خواهد رسید از ارجحان است باز واقفان باز با غافل اگر دانند که روزی  
 ازین طریقت باز خواهد گشت بگویند تا ابتدا نکنند و اگر بایستند بر معاملات فرماید و اگر  
 برسد و بر او بر سر دهد مشایخ طیبیان دلمانند و چون طیبیت علت چهارندانند بیمار را  
 بطب خود هلاک کند و غذا و شراب او مخالف علت وی سازد انبیا علیهم الصلوة والسلام  
 خلق را دعوت کردند بر بصیرت شیخ را نیز دعوت بر بصیرت باید کرد و نیز گفته اند  
 پوشاننده مرقعه را چندان سلطانی باید در طریقت که در بیکانه نکر و چشم شفقت  
 آشنا شود و چون جامه اندر عاصمی پوشد از اول بیا کرد **سید الطائفة** جعفر حمیری  
 می ار که بیاب الطاق ترسایمی بود سخت با جمال گفت بار خدا با این را در کار من کس که  
 سخت نکوش آفریده چون زمانی بر آمد ترسا بیامد و گفت ایها الشیخ شهادت بر من  
 عرض کن ان ترسایمی مسلمان گشت و یکی از اولیا شد و از شیخ ابو علی بسا و موزی  
 قدس سره پرسیدند که پوشانیدن مرقعه مکرر مسلم است گفت آنکس را که مشرف مملکت  
 خدای تعالی باشد چنانکه در روز اندر جویان چیزی نرود از احکام و احوال لاکه او را  
 آگاه کنند و اندر انار آمده است که عیسی علیه السلام مرقعه داشت که او را با سمان  
 بردند و یکی از مشایخ گفت او را خواب دیدم بان مرقعه صوفی و از مرقعه نوری  
 نافت گفتم ایها الشیخ این انوار چیست بر من جامه گفت انوار اضطرار است که  
 هر باره ازین بضرورت برد و ضعه ام **و فی الرسالة القشیرة** فی باب وصیة المریدین و هو

در بیان آنکه پوشاننده مرقعه باید که واقف باشد از تمامه حال طالب و مشرب وی



اخواب ال رسالة و ما لم يجرد المرید عن كل علاقة لا يجوز لشخص ان يلقنه شيئا من ال اذكار  
 بل يجب ان يقدم التجربة له واذا اتمد قلبه للمريد يصح الغم حينئذ بشرط عليه ان يرضى  
 بما يتقبله في هذه الطريقة من فنون تصاريف القضايا فخذ عليه العهد بان لا ينصرف  
 عن هذه الطريقة مما يتقبله من الفرو والذل والفق والاسقام والالام وان لا يخرج بقلبه  
 الى السهولة ولا يتبرخص عند مجوم الفاقات وحصول الضرورات ولا يؤخر الدعوة ولا يستنصر  
 الاكل فان وقتها لم يدر من فترته والفرق بين الطهني الفترة والوقفه ان الفترة جوع  
 عن الارادة وفروج منها والوقفه سكون عن السير باستحالات الكسل لكل مريد  
 وقف في ابتداء ابدته لا يجي منه شيء **وقال الشيخ سلطان الطريقة برهان الحقيفة**  
**مبدع الحقايق ومثني الدقايق مبسط الاسرار ومنبع الانوار في السنة والسنين**  
 ناقد احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الملة والدين ابو سعد شرف بن موبد  
 بن ابي الفتح البغدادي الشهيد روح الله تعالى روحه في كتاب تحفة البررة في اجوبة  
 المسائل العشرة في الباب الرابع في المسئلة الرابعة وهي ما قوله رضي الله عنه ما حده  
 الارادة وحقيقتها في قوله صلى الله عليه وسلم الناس معادن كعالم الذهب والفضة  
 فخيرهم في الجاهلية خبايرهم في الاسلام اذا فقهوا ان المعبر في الحضرة الالهية جل ذكره  
 هو جوهر الروح واذا كان جوهر الروح في اصل الخلقه واجملة كاطل مقبول لا محبو يا  
 لا يفره النلوث بالخالقات في ابتداء الامر واذا كان جوهر الروح ناقصا خبيثا  
 لا ينفعه التزيب بالمعاملات والعبادات الابري الى عمرو س بالصحابة رضي الله عنهم  
 اجمعين كيف كانوا منفيين في كبار الضلالة متجبرين في نية الحق ولكنهم لما كانوا في  
 اصل الخلقه من معادن الذهب وانما رسما العبودية وصعاليك الطريق استخلصهم  
 العناية الالهية وبلغتهم الى ذروة العلم والكمال وسرقات اجمال والى بلم ويز  
 وامثالها ما كان في اصل اجمله من المردودين المبعضين ما اغت عنهم العبادا  
 الكثيره والرياضات المستحقة حتى ردتهم بد التقدير الى مراتب البهايم والكلاب  
 واذا كانت الاحوال هكذا فلا يفترا احد بعمله ولا يعجب عبادة ولا يهديه وليكن على

شيخ محمد الدين بغدادى  
 صاحب كتاب تحفة البررة

بقبين من محبوب نفسه وعلى شك من محبوب الناس بل يكون حسن الظن بجميع الخلق الا  
 ولذلك قال ابو يزيد قدس سره من حج نفسه على دعوى من المنكبرين وقال الشيخ جدهم  
 اخوف و الرجاء بمنزلة جناح الطير وانما يبيد للطيور الطيران اذا لم يتفاوت جناحه كما رو  
 عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال بلغ خوفي ورجائي الى حد لو قبل ان لا يخرج الا اذا  
 لطفت اني فلنك الواحد ولو قبل ان لا يملك الا واصلظنت اني ذلك الواحد ثم قال في  
 كتاب كشيح المحبوب لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضي الله عنهم  
 ومنهم كنج حبا واعبد اهل صفا ومنعاق درگاه رضا ورونده طريق مصطف على الكمال  
 ابو عمرو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه اورافضائل هو جدا ومناقب ظاهراست اندر  
 كل معاني عبد الله بن رباح وابوقناده رضي الله عنهما روايت كتنه دروزجوب الدار ما  
 ندر يك امير المؤمنين عثمان رضي الله عنه بوديم چون غوغا بر درگاهه وي مجتمع شدند وغلان  
 وي سلاح برداشتند عثمان رضي الله عنه كفت هر كه سلاح بزكبر داد مال من از دست  
 چون برون امد يم حسن بن علي رضي الله عنهما مارا در راه پس ايد باوي باز كشيتم وبنزدك  
 عثمان رضي الله عنه اندر اهديم تا بدانيم كه حسن بن علي رضي الله عنهما چه كار ميشود چون حسن  
 بن علي اندر اهد وسلام كفت ووبرا بران بليت نغزيت كرد وكفت با امير المؤمنين  
 من بي فرمان تو بر مسلمانان شمشير نتوانيم كشيده وتوانام بر حفي مرا فرمان ده با بياي  
 اين قوم از تو دفع كنم عثمان وبرا كفت يا ابن اخي ارجع واجلس بيديك حتى ياتي بامر  
 فلا حاجة لنا في اهراف الدماي برادر زاده با ذكره وولشده واندراخانه خود بنين نافرمان  
 خدای تعالی و تقد بروی چه باشد که ما را بخون ریختن مسلمانان حاجت نبست و این علم  
 نسلم است در حال درو و دبلا در درجه خلعت چنانکه نمرودانشن برافروخت تا بر ابراهیم را  
 علیه السلام در بله منجنیق نهاد جبریل علیه السلام اهد وكفت هلك من حاجته كفت انك  
 اليك فلا يتزوج حاجت ندارم كفت پس از خدای تعالی بخواه كفت حسبي من سوغ علمه  
 مران بس كه او می داند كه من چه می رسد واو بمن دانا تر از من نمست واندك صلاح من در  
 چيست پس انجا حسن كجای جبریل بود علیه السلام اما ابراهیم را علیه السلام در بلاجات

ذكر عثمان بن عفان  
 رضي الله عنه

الله سبحانه



وعثمان رضى الله عنه در بلاهات و نجات رانغان به بقا بود و هلاک را بقنا و ايشان قنا و بقار جود و وجهه کمال بل و لايت نگویند اذنى العبد عن اوصافه ادرک البقا بما هم بس اقتدا  
 ابن طایفه در بزرگواران جبار تسلیم امور و اخلاص در عبادت بوی است رضى الله عنه و بوی  
 بر حقیقت امام بر حق است در حقیقت و شریعت و تربیت وی در دست ظاهر است  
**و ۲** تاریخ الامام العالم العارف ابی محمد عبد الله بن اسعد بن علی تزیل الحریین الشریفین  
 البیعی المعروف بالبلیغ فی سنة خمس و ثلثین فی اواخر السنة المذكورة حصر المصنفون عثمان را  
 عفان القریبى الاموی رضى الله عنه بلخ نقه من الخلفاء و لم یزالوا حاضرین له الی الوقت  
 الذی اصابتہ المصیبة فمد اخبر عنها رسول الله صلی الله علیه و سلم حيث قال لیلو ابی ماجا  
 عثمان رضى الله عنه بنادان انزل له و بشره بالجنة علی بلوی یصیبها فخرج البخاری رحمه الله  
 و اخرج مسلم رحمه الله من طرق قال فی احد ما فقال عثمان رضى الله عنه اللهم صبروا و الله المستعان  
 و فی شرح السنه باسناد عن ابی موسی الاشعری رضى الله عنه قال كنت مع رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 فی حدیقة بنی فلان و الباب علینا مغلق و مع النبی صلی الله علیه و سلم غود بنک فی الارض  
 اذ استفتح رجل فقال للنبی علیه الصلوة والسلام باعبد الله بن قیس قلت لیکت رسول  
 الله قال صلی الله علیه و سلم فافتح الباب و بشره بالجنة ففتحت ففتحت الباب فاذا انا  
 ابی بکر الصدیق رضى الله عنه فاخبرته فحمد الله تعالی و دخل و سلم فردد علیه و اغلقت الباب ثم  
 ذکر عمر عثمان رضى الله عنه و فی اخر الحديث هذا حدیث مشفق علی صحبه ثم قال الامام الیه  
 و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و قد صدقوا و معه ابوبکر و عمر و عثمان رضى الله عنهم اذ حقیقت  
 بهم انبت احد فلیس علیک الابی و صدیق و شهیدان قال الراوی و هو انس رضى الله عنه اظنه  
 رکنه برجله و قال مسلم اجد و احدث البخاری اخرج هذه الحدیث البخاری عن محمد بن  
 عن یحیی بن سعید القطان عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس رضى الله عنه ان  
 فی شرح السنه و اخرج فی شرح السنه نحوه بروایة سهل بن سعد اعدی رضى الله عنه و قال  
 شرح السنه فی رواة احمد بن منصور الرمادی عن عبد الرزاق عن معمر بن ابی حازم عن سهل  
 بن سعد ان جوارح و قال صلی الله علیه و سلم انبت ما علیک الابی و صدیق و شهیدان ثم

بلغ

قال الامام الباقی بحج اهل من رعا القبايل و اقموا علیه دارة فقتلوه قبل و كان  
 علیهم ربيعة الاف و الاخبار لبسوا بمعصومین من تزور الاثر او قد اشهر عنه رضى الله عنه  
 انه قال القابیه و كانوا مائة عبد و قبيل اربع مائة من اعد سيفه فهو حقه فاشهدوا سيرة لهم  
 الا واحد منهم فانه قال هل حتى قتل وان عليا رضى الله عنه ارسل الي الحسن رضى الله عنه بالبصرة و  
 قال له ان اخترت ان آتيك بالنصرة اتيت فقال رضى الله عنه لا فاني رايت النبي صلی الله  
 علیه و سلم يقول لي ان قاتلتهم نصرت عليهم وان لم تقا اظطرت اليلة عندها وان احب  
 ان اظطرت رسول الله صلی الله علیه و سلم و كان رضى الله عنه صابا و اوه رضى الله عنه اروي ام  
 اروي ام حكيم بنت عبد المطلب الملقبة بالببضا و امة عبد الله بن عبد المطلب فجد عثمان  
 من قبل امة حمة النبی صلی الله علیه و سلم و يقال ما نروى من نبي ادم ابنتي نبي هواه و روى  
 النبی علیه السلام ابنته رقية و ام كلثوم رضى الله عنهما و لذلك لقب بنی النور و جميع  
 ما انكر عليه المنتصبون احاب عنه و من مناقبه رضى الله تعالى عنه حفظه القرآن و كثرة  
 تلاوته و قيامه به فی صلواته و كثرة شكره و عبادته و ليس بحصى فضايل عثمان و ما رضى الله  
 من المحاسن و الاحسان و قال في كتاب كشف حجب المحجوب لارباب القلوب روايت  
 ارند از امير المؤمنين رضى الله عنه که روزی از فرماستاني ازان خود می آمد در حال خلافت  
 و خفته پهن بر سر نماده و و بی چو ما صد غلام داشت گفتند با امیر المؤمنین این چه  
 حالت است گفت اربدان اجرب نفسي مر افلا مان هستن که این کار کنند و لیکن میخواهم  
 که تن خود را تجرب کنم تا جاه خلق و برا از همه کار باز دارد و این حکایت صریحت و دلیل  
 بر اثبات مذمب علامت و ترک جاه و مشغولی خلق و دست باز داشتن از ریاست  
 ملامت غداي دوستان خواست ز برادران اثار قبولست و علامت فریست  
 و علامت مشرب اولیاست چنانکه همه خلق بقول خلق خرم باشند ایشان بر خلق  
 خرم باشند در اجبار آمده است از رسول علیه السلام از جبرئیل علیه السلام از خداوند تعالی  
 که فرمود اولیائی نخت قبایلی لا یعرفم الا اولیائی و مر علامت را اندر خلوص محبت تا بیری  
 عظمت و مشرب تمام و اهل حق مخصوصند به ملامت خلق از جمله عالم خاصه نزرگان

اثبات الملامة للسلافة



این امت و رسول علیه السلام که مقنن و امام اهل حق بود و پیشتر و مجابان با برهان حق  
 بروی پیدایش او و وحی ظاهر شده نزد همه نیک نام بود و بزرگ و کان صلی الله علیه  
 وسلم قبل النبوة حمد ایشان عند القوم امینا لكل احد و کانوا یسمونه محی الا یمن چون  
 خلعت دوستی و روی پوشیده اند و وقع فی نوره احواله بدلو اسم خلق زبان ملامت  
 بر و دراز کردن گرویی گفتند کاهن گرویی گفتند شاعر و گرویی گفتند کاذب و  
 گرویی گفتند مجنون و مانند این **نظم** اشاعوا لنا فی احوالنا فی اشنع قصیه  
 و کانوا لنا سدا فصاروا لنا خرابا و هكذا حدیث المحیة لا ینفک عن الملام  
 و لکن اجده الملامه فی هواک لذیذة حب الذاکر فلیکن فی اللوم و ما ذاع علیه  
 من قبیح فالترجم و احوالی تعالی بقول و لقد نعلم انک بضیق صدرک بما یقولون  
 فیحیح محمد ربک اری استرح من الم ما یقال فیک بحسن التنا علینا و خداوند تعالی  
 صفتة مؤمنان یا و کرد و گفت ایشان از ملامت ملامت کنندگان نترسند و  
 لا یخافون لومة الایم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله واسع علیم و سنت خداوند  
 تعالی چنین رفته است که هر که حدیث وی کند عالم را بجهل ملامت کشته و وی کرد  
 و بر و بر از مشغول شدن بلامت ایشان نگاه دارد و این غیرت حق باشد که در  
 خود را از ملاحظه غیر نگاه دارد تا چشم کش بر جمال ایشان نیفتد و نیز از رویت  
 ایشان مرایشان نگاه دارد تا جمال خود نیفتد و خود و محبت نشوند و به افت محبت نیک  
 در نه افتند پس خلق را ایشان کاشته است تا زبان ملامت بر ایشان دراز نکند  
 و نفس لواته را در ایشان مرکب کرده تا مرایشان را بر هر چه می کنند ملامت میکند اگر بکند  
 بر بدی و اگر نیک می کند بر نفس خدایند تعالی بر فضل خود راه عجب کبر برد و ستان خود در  
 بست با معاملات آن اگر چه نیک بود خلق نه پسندیدند از آنچه بحقیقت ندیدند و اصل  
 از جاه خلق و مدح ایشان خیزد و مجایزه دوستان اگر چه بسیار بود ایشان از احوال خود  
 خود ندیدند و مر خود را نه پسندیدند تا از عجب محفوظ بودند و این اصلی قویست اندر راه خداوند  
 تعالی که هیچ افت و عجب نیست اندر این طریق صعب تر از آنکه کسی بخورد و چون کرد از

در بیان آنکه اصعب امور مساکت  
 بخود معجب شدن است و از آن او  
 از قبیل واجبات است

خلق را پسند افتد و بر امدح گویند و خود را شایسته دانند معجب شود پس آنکه پسندیده خود  
 خلق او را نه پسندند و آنکه گزیده خود بود خود تعالی و بر آنکه زنده را بلیس را ملائکه قبول کردند و وی  
 خود را پسندید چون پسندید حق بنویسد ملائکه او را لعنت بار آورد و آدم علیه الصلوة و السلام  
 ملائکه پسندیدند و گفتند آنچه حق ما من یفد فیها و وی خود را نه پسندید گفت ربنا ظلمنا  
 انفسنا چون پسندیده حق بود فرمود فتنی فلم یجد له عزما پسندیدن وی خود را و نا پسندیدن  
 ملائکه و بر ارحمت بار آورد تا خلق عالم بدانند که مقبول ما مجبور خلق باشد و مقبول خلق  
 مجبور ما بود و لاجرم ملامت خلق اعدای دوستان حق است زیرا که اندران انا قبول  
 و گرویی از مشایخ قدس سرهم طریق ملامت سپرده اند اما ملامت بر سه وجه باشد  
 یکی است رفتن و دیگر قصد کردن و سوم ترک کردن و صورت ملامت راست  
 راست رفتن آن است که یکی معاملات دین مراعات می کند و خلق او را اندران ملامت  
 میکند و این راه خلق باشد اندر وی و وی از جمله فارغ و صورت ملامت قصد کرد  
 آن بود که کسی را جاه بسیار در میان خلق پیدا بداند و در میان ایشان نشان دهد و دلش  
 بجاه میل کند و طبعش در آن او بزد خواهد مادل خود را از خلق فارغ گرداند و بخی مشغول  
 به تکلف راه ملامت خلق کبر در چیزی که شرح را زبان ندارد و خلق از وی نفرت از ندوب  
 راه او بود اند خلق و خلق از وی فارغ و صورت ملامت ترک کردن آن بود که یکی را کفر  
 و ضلالت طبعی گریبان گیرد تا به ترک شریعت و متابعت بگوید و کوبد این طریق ملامت  
 و راه او بود اندر و این ضلالتی بود واضح و افنی ظاهر و از دایره اسلام بیرون آنکه طر  
 وی راست رفتن بود و نا و زربدن نفاق و بر از ملامت خلق پاک نباشد و اندر همه  
 احوال بر سر رشته خود باشد و **شیخ** ابوطاهر حرمی رحمه الله روزی بر خری نشسته بود  
 و در بازار همی رفت مریدی از آن وی عنان خر گرفته بود یکی از او که این بزرگوار بود  
 آن مرید چون این سخن شنید از غیرت ارادت خود قصد زخم آن مرید کرد و آمل بازار نشسته  
 شیخ مرید را گفت اگر خاموش باشی من ترا چیزی آموزم که از این سخن باز می مرید خاموش  
 شد چون بجا نگاه باز رفتند این مرید را گفتن صندوق را بیا و بر بیا و از وی نامها

در بیان آنکه ملامت بر سه وجه باشد



پرون کرد که هر کسی فرستاده اند در یکی بخاطره شیخ امام و در یکی شیخ زاهد و در یکی شیخ احمدی  
 و مانند این و گفت هر کسی بر حسب اعتقاد خود در الفی نهاده اند اگر آن بجا برتر بر حسب  
 اعتقاد خود سختی گفت این همه خصوصیت جبر و انا آنکه طریقتش قصد باشد در ملامت ترک  
 جاه و مشغولی خلق و دست برداشتن از ریاست چنان بود که از شیخ ابو زید رحمه الله می آید  
 که از جازمی آمد در شهری او از آن افتاد که بایزید مد مد مردم شهر جمله پیش باز رفتند تا به اکرام و پرا  
 در شهر در آنده وی به رعایت ایشان مشغول شد و از حق سبحانه باز ماند و متفرق خاطر  
 گشت چون به بازار درآمد فرصتی از استین پرون او رو خوردن گرفت و در راه رمضان  
 بود جمله از وی بر گشتند و بر آنکه اشتد مریدی با وی بود و پرگفت بدیدی یک مسئله  
 از شریعت کارستم خلق مراد کردند و صاحب کشف المحجوب شیخ علی بن عثمان میگوید  
 در آن زمانه طایفه افعالی می بایست مستنکر بخلاف عادت اکنون اگر کسی خواهد که مراد را  
 منافی در این خوانند که در رکعت نماز در از ترک و اما آنکه طریقتش ترک باشد و بخلاف  
 شریعت چیزی بردست گیرد و مقصودش از خلق قبول ایشان بود این ضلالتی بود و دل  
 و کاری از دایره اسلام پرون و شیخ اهل ملامت حمدون قصار رحمه الله در حقیقت ملامت  
 لطایف بسیار است از او پرسیدند از ملامت فرمود راه آن بر خلق دشوار است اما طریقی  
 بگویم رجاء که جسته و خوف القدر به هیچ چیز این طبع از درگاه خداوند تعالی نفور تر از آن نکرده  
 که بجایه خلق و آدمی را چون کسی ستودا و جان و دل بدو دهد و از خدای تعالی بدو بازماند  
 چند لغت از خلق گسیخته تر بود و بحق بگفته بود آنچه روی همه خلق عالم بدان بود اهل ملامت  
 پشت بدان باشد هم ایشان خلاف هموم بود و همیت ایشان خلاف هم حبس منصور  
 رحمه الله پرسیدند که من الصوفی قال حدانی الذات طالب را دو خطر پیش آید یکی خطر حجاب  
 خلق و یکی تعالی که خلق به آن فغله نه کار کردند و زبان ملامت در دراز کنند پس ملامتی را  
 باید که تحت خصوصیت دنیوی و اخروی را از خلق منقطع کند با آنچه ویرا گویند و مریجات  
 دل را فاعل کند که آن در شریعت نه کبیره باشد نه صغیره و در حقیقت دوستی هیچ چیز خور  
 از ملامت نیست زیرا دو دست بر دل دوست اثر باشد و اغیار را بر دل دوست خطرناک

در بیان لطایف ملامت که از شیخ  
 اهل ملامت حمدون قصار مروی است

مخصوصه

و مخصوصه این طایفه از نقلین با اختیار ملامت از برای سلامت دل و هیچ کس را از  
 خلافتی این در جنبه است بجز گروهی را ازین امت که ساکنان طریق انقطاع دل باشند چون  
 از خلق دل گسیخته شد حدیث بیخ خلق بر دل نکند و دل ازین بهره و معنی نزد و قبول خلق فایز  
 باشد و صحابا ز مهاجر و انصار من الابقین الاولین و الذین اتبعوا هم با حسان رضی  
 الله عنهم اجمعین همه اولیا الله اند و بیشتر و ایشان در معاطف و قدوة ایشان در انقاس و  
 قوادبان در احوال ازین انبیا علیهم الصلوٰة والسلام و قال الشيخ الامام العالم العارف  
 ابو عبد الرحمن محمد بن احمیس بن محمد بن موسی السلی النیسابوری رحمه الله فی رسالته سیالته  
 ان این ملک طرفا من طرق اهل الملامه و اخلافهم و احوالهم فالذین لقبوا بالملامیه هم الذین  
 زین الله تعالی بواطنهم با انواع الکرامات الزلفه و القریبه و اللانسه و الاتصال و غار کتبی علیهم  
 ان بحکامهم مکتوفین للخالق فاطمیر الخالق منهم ظواهرهم التي هی فی معنی الافتراق لمسلم لهم  
 حالهم مع الحق و بعد از این سنی احوال ان لا یوتوا الباطن علی الظاهر و یذاب شیبه بحال البنی  
 علیهم السلام لما رفع الالحل الاعلی من العرب و الدنو و کان قاب فوسین اولاد فی حجج الی  
 الخلق و تکلم معهم فی الاحوال الظاهره و لم یوتوا من حال الدنو و القریبه علی ظاهره شیء و  
 حال الصوفیه و هم الذین نظیر علیهم انوار اسرارهم سیمیه بحال موسی علیه الصلوٰة والسلام لم  
 یطوق النظر الی وجهه بعد ما کلمه الله تعالی و من اصول اهل الملامه ما قال عبد الله بن منازله  
 حين سئل عن اهل الملامه بهم قوم کم یکن لهم فی الظاهر مرآة للخالق و لا لهم فی باطنهم دعوی مع  
 تعالی و سرهم الذی بینهم و بین الله عزوجل لا یطلع علیها اقرار بهم و لا قلوبهم و قال بعضهم طریقه  
 الملامه اظننا مقام التفرقة للخالق و التحقیق بعین الجمع مع الحق و من اصولهم قضا الحقوق  
 و ترک اقتضا الحقوق و من اصولهم ان الغفلة هی التي اطلقت للخالق النظر الی افعالهم و احوالهم  
 و من اصولهم ترک الانتصار للنفس و الانتقام لها و بذل النفس لیسر بهمینها و قال ابو صالح  
 القصار حين سئل عن عبد الله الحجام احب الی من ان تدعی عبد الله الزاهد و عبد الله العارف  
 و کان ابو حفص رحمه الله اذا دخل البیت یلبس المرقعه و الصوف و غیر ذلك من ثياب القوم  
 و اذا خرج الی الناس خرج الیهم بزین اهل السوق و من اصولهم انهم اذا راوا لالتصم اجابه دعوه

عن ترک الکسب الزم الکسب  
 فلان تدعی عبد الله الحجام



خزنوا واستوحشوا وقال هذا كبر واستدراج ومن اصولهم في القراسته ان الانسان يحب ان  
 يتقى من فراسة المؤمنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا  
 فراسة المؤمن ومن يتقى فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة وقالوا يجب ان نطهر الغنى  
 والاستغناء ابان حيوتك فاذا امت اطهر ففكر بينك بعد موتك ومن اصولهم في  
 النفس في جميع الاحوال وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله اخلق نطقون ان الطريق الى الله  
 اشهر من الشمس وايبين منها وانما سؤالي منه تعالى ان يفتح علي من الطريق اليه ولا بمقدار  
 راس ابرة وكذلك كانت سيادات مشايخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى اصح واعلى كانوا  
 اكثر تواضعا واشد اذورا باحوالهم وانفسهم وقال بعض كبر العارفين في معرفة  
 منزل الملائكة من اخذته المحمد صلى الله عليه وسلم وبذا مقام رسول الله صلى الله عليه  
 والى بكر الصديق رضي الله عنه ومن تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وابوسعيد  
 الخزاز وابو يزيد البسطامي رحمهم الله فالملامة لا يميزون عن المؤمنين بحالة زائدة  
 يعرفون بها بطون في الاسواق ويتكلمون مع لا يبصر احد من خلق الله واحد منهم  
 يميز عن العامة بشي زائد على عمل مفروض او سنة معتادة في العامة قد انزل  
 الله راسخين لا يترنلون عن عبوديتهم مع الله طرفه عين لا يعرفون للرباسته طعنا  
 باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلهم ختمها قد اعلمهم الله تعالى بالمواطن وما يتحقق من  
 الاعمال والاحوال هم يعاملون كل موطن بما يستحقه وهم ارفع الرجال جازوا جميع الناس  
 وراوا ان الله تعالى قد احجب عن الخلق في الدنيا وهم الخواص له فاحجبوا عن الخلق  
 بحجاب سببهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سببهم فاذا كان في  
 الدار الآخرة تجلي الحق ظهر هؤلاء هناك بظهور سببهم عز وجل والصوفية متميزون عند  
 العامة بالدعاوى وخرق العوائد من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء وكل خرق عبادة  
 لا يتجشون من ظلماتها يودى الى معرفة الناس بغيرهم من الله تعالى فانهم لا يهابون  
 زعمهم الله عز وجل وهذا حال الذي هم فيه قليل السلامة من الكبر والاستدراج والملامة  
 لا يميزون عن احد فالشريعة كلها هي احوال الملائكة فالملامة اصحاب العلم الصحيح

و ذكر مشايخ طلامية از جمله  
 حمدون قصار و ابو سعيد خراز  
 و ابو يزيد بظامي قدس سرهم  
 الناس

فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى ولهم اليد البيضاء في علم المواطن واهلها وهم  
 علم الموازين واداء الحقوق وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من اجلهم قدرا ومن اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وهو مقام الاله في الدنيا ويتضمن هذا المنزل  
 من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة وعلم كشف الانسان باقوى نفس الملك وعلم الآخرة  
 الموحدة والدنيا المعجزة وبهذا القدر كاف والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال  
 في كتاب كشف حجب المحجوب لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة  
 رضي الله عنهم براكور مصطفى وغريق بحر بل وحر بنار ولا ومقتدا اوليا واصفيا ابوا  
 احسن علي بن ابي طالب رضي الله عنه اورا اندر طريق شانه عظيم ودر جنب رفيع است  
 و در ذمه عبارات از اصول حقايق خطه نام ناصدي كه جنيد رحمه الله فرمود شيخنا في  
 الاصول في السبل على المرتضى رضي الله عنه يعني امام در علم طريقت ومعاملات طريقت على  
 مرتضى است رضوان الله تعالى عليه علم طريقت را اهل طريقت اصول كو بند ومعاملات  
 طريقت به جمله خود بلكا بدن است و جنين جي ابد كه بي حضرت او رضي الله عنه امد  
 وكفت يا امير المؤمنين مر اوصيني في ماي لا تجعلنك كبر شغلك لملكك وكلك فان يكن  
 الملك ووليك من اوليا الله تعالى فان الله تعالى لا يضيع اولياؤه وان كان اهلك  
 ولدك من اعدائهم اهلك وشغلك لا اعد الله يعني نكر تا شغل اهل اولاد ارحم ترين  
 اشغال خود نكرد اني كما كرايت ان از دوستان خدائي دوستان خود را ضايع نكرد و دو  
 كرايت ان دشمنان خدائي عز وجل اندوه دشمنان خدائي عز وجل جراداري وتعلق  
 اين مسئله به انقطاع دل بود از دون حق جل جلاله هر گاه كه يقين تو صادق بود كه وي خود  
 عز وجل بندگان خود را چنانكه خواهد مي دارد مومي صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه  
 فرزند شعيب را عليه السلام برحالتي هر چه صعبه بكننا است و بچند او ند تعالى تسليم كرد و ابراهيم  
 باجر و اساعيل را عليهم الصلوة والسلام برداشت و بولوي غبروي ذرع برد و بخداوند  
 تسليم كرد و انبيا عليهم الصلوة والسلام اهل اولاد اكبر شغل خود شناختند و همه دل اندر حق  
 تعالى بستند تا بتسليم امور بخداوند تعالى مراد و وجهاني برآمد اندر حال اني مراد و در معني سخن

از ان جمله حضرت سلمان  
 عليه الرحمة والرضوان

ذكر علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه

عز وجل خداوند عز و علاجه

در بيان آنكه صوفيه سالم نيستند  
 از كبر و استدراج بخلاف طلاميه



امیر المؤمنین علی رضی الله عنه بنظم گفته اند **نظم** فرزند بنده است خدا را غمش مخور  
 ان نیستی که بز خدا بنده پروری که مقبل است کنج سعادت ازل او است و در دست  
 ریخ زیادت چه میری **و** قال جعفر الصادق رضی الله عنه فی قوله تعالی انما اموالکم واولادکم  
 فتنه و الله عنده اجر عظیم اموالکم فتنه لا شغلکم بجمعها من غیر وضعها فی غیرها و اولادکم  
 فتنه با شغلکم باصلاحکم فتنه و انتم و لا یصلحون بهم کذا فی حقا بقی السکة قال فی  
 کتاب الحجوب و مانند این سخن امیر المؤمنین علی رضی الله عنه است که سالکی از پرسید با کبر  
 ترین کسها چیست فرمود غنا القلب بالله یعنی هر دل که بخداوند تعالی تو انکر باشد سستی  
 دنیا و برادر و پیش نگیرد و بیستی دنیا شادمان نشود و درین معنی نیز گفته اند بیت  
 خاکش بر سر کزین سرای اندیشد بر جای ماند و ز جای اندیشد اندیشه نیستی چه  
 دامن گیرد از آنکه ز بهستی خدای اندیشد ثم قال فی کتاب کشف المحجوب و حقیقت این  
 سخن امیر المؤمنین علی رضی الله عنه به فقر و صفوت باز کرد و او را طریقت بخت او اقتدا  
 کنند و معنی فقر و صفوت و تجرد از معلوم دنیا و نظریه تقدیر حق سبحانه و در حقایق عبادت  
 و در ذقانی اشارات اقتدا بخت او کنند و لطایف کلام او رضی الله عنه پیش از است  
 که بعد در ابتدا از حقایق فقر و صفوت شمه گفته اید بدانکه در ویشی را مرتبه عظیم است  
 و در ویشی از اخطر بزرگ چنانچه خدای عزوجل فرمود للفقراء الذین احصوا انی سئل الله  
 تعلق لام یحذو فست والمعنی عجز و اللفقرا او جعلوا ما تنفقون للفقراء و الصدقات  
 التي سبق ذکرها للفقراء و قبل تقدیرها للفقراء الذین صفتهم کذا فی واجب بدیهه چه  
 نفقه میکنند مقرران آنرا که باز داشته شده اند در راه خدای جهاد ایشان از طبع  
 کرده است و بکاری مشغول نمی شوند محبوبند برای جهاد و احصر هم اجساد و عن الضرب  
 فی الارض کسب جسوا انفسهم علی اجماد فی سبیل الله لا یستطیعون ضربا فی الارض نمی  
 توانند رفتن در زمین برای کسب تن خود را وقف کرده اند این صبیح رضی الله عنه صارا  
 زمینی من اجز اخات قاده رضی الله عنه جلسوا انفسهم للغزو و حبسهم الفقراء عن الغزو  
 محمد بن الفضل البلیخی رحمه الله منعم علو هم هم عن رفع حوائجهم الا الی سبدهم و مولا بهم علی

وجها

في الفقر والصفوة

دقی

وقبل استغنون بعلم الله تعالی بهم عن السؤال و هو اول احوال الرضا و قضا مع الله بهم فلم یجوا  
 منه الی غیره سجدتین المسبب رضی الله عنه میگوید بدین فقراک انی بودند که در جروب و غزا  
 جراحات پایشان رسیده بود از مرض و جراحت نمی توانستند بکسب مشغول شدن و قبل  
 هم مهاجرت و پیش این عباس رضی الله عنهما هم اهل الصفة من الصحابة رضی الله عنهم كانوا یسرون  
 القرآن باللیل و یرضون النوی بالنهار و یقرون مع کل سریرة فی معالم التفریق لئلا یامم شی  
 ابو محمد البغوی رحمه الله هم الفقرا المهاجرون كانوا یخاضون من اربعه ارجل لم یکن لهم مساکن بالیة  
 و لا عشا یرکانوا فی المسجد یربعون القرآن باللیل و یرضون النوی بالنهار و كانوا یخرجون  
 فی کل سریرة و هم اصحاب الصفة و کان من عنده فضل انهم یأخذون المسحی حث الله تعالی علیهم  
 الناس اصحاب صفة صفة مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم چهار صد کس بودند از مهاجرا  
 نویسن در مدینه ایشان از مسکنی نبود و اقربا و عشا یرنداشتند مسکن ایشان صفة مسجد  
 شب نوان می دوختند و روزانه خرما می کوشتند و چتر کاز قوت بیان حاصل می کردند هرگاه  
 لشکر اسلام بر شستی ایشان بر دیکران سبقت کردند اگر کسی را شام فضل طعام بودی  
 برایشان میفرستاد و کان صلی الله علیه و سلم سفح بضعه البک المهاجرون رسول الله  
 صلی الله علیه و سلم در جوب ایشان نصرت طلب کرد **نظم** در چشم من ای ناتو  
 هم بینی بک تن که بعد از جان ماند روزی خیر رسول علیه السلام بسراشان رسید  
 فقر و فاقه و طیب قلوب ایشان در چنان شدت دید فرمود بشارت مر شمار ای  
 اصحاب صفة هر که از امت من برین نعمت و صفت بود که شما میدر اضحی کمال خود از فقرا  
 من بود در جنت یکبهم اجمال اغنیاء من التبعف بدار و ابان از نادان حال ایشان  
 توانگران از نعمت نیازی و خوبتن داری ترک سوال و استغنا از مردم و تنبها  
 طمع نغرم بیا هم شناس نوابشان از ایشان زردی روی و خشک لب و ریش  
 بیانات و تخشع و تواضع بنور جیاهم و بیته سجناتهم و استغنا هم فی الاحوال و صرف  
 اوقاتهم فی العبادات و طیب قلوبهم و حسن حالهم و با شسته و جوهم و نور اسرارهم  
 و جولان ارواحهم فی ملکوت ربهم و فرهم بفقیرم و غیرهم علی فقرهم و ملازمتم آباءه و استغنا

اصحاب صفة

تعرف



احوالهم عند مواريدهم ولبنا ما يملكون مع الحاجة اليه واستبشار قلوبهم عند  
 تقوسهم انهم عرفوا فقرا اهل الله لا يعرفون الله ومن هو منهم فانه ليس عليهم سرهم ذرة من  
 الالبات للاخبار فانهم وقفوا تقوسهم وجنسوا على طاعة الله تعالى وقلوبهم على  
 معرفته داروا حرم على محبة وادراسرهم على رؤيته ومشايدته تعاليم اغنيا في الظاهر  
 واشهد الناس انفقوا بالله تعالى واستغنا في الباطن لا يسلون الناس كالحاق الالبات  
 الاحياج وهو اللزوم وان لا يفارق الالبات يعطاه كحفة من فضل كاذبي اعطاني من فضل  
 ما عنده والحق كل لب تغيب به وعكبه كحفة والحاف وكحفة ثوبا وكحفة و  
 الحف به والحف ومن المجاز الحف السائل اذا سئل سؤال وهو مستغنى عنه والحق  
 فلانا لازمة وكحفتي فضل كاذبي اعطاني فضل عطائه **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** ان  
 الله تعالى يحب احب الحكيم المتعفف ويغض البذي السائل المتكبر حتى تعالى  
 فقير مسار بر وبار نهفت نياز دوست مبدار دو دشمن مبدار دراز زبان  
 خواينده احياج كنده را لا يسلون الناس كالحاقا بخا اينداز مردمان چيزي به احياج  
 و اگر خوايند با طيف خوايند به تعريفن بتبرج ومعناه ان سلوا سا لا يستطف  
 ولم يلجوا و قبل هو كسوال والاحياج جميعا كقوله على لا يجب الالبات بنار بر يد  
 يقع المناهلا بتدابه اكثر مفسران واهل تحقيق كفته اند مراد مني سوال است احياج  
 والمعنى ليس لهم سوال فيقع فيه احياج و الاحياج فلاب ان الناس اصلا لا يتكلموا  
 قال من التعفف والتعفف من العفة ونزك السؤال يقال عفف الشيء اذا كف عنه ولاية  
 تعالى قال عرفهم بجهنم ولو كانت المسئلة من شأنهم كانت حاجته الى معرفتهم بالعلم  
 اللهم الا ان يقال اثبات السؤال على الغرض والتقدير ومن ثمه جاني التقدير الاول  
 بان الله لا يتكلم و احيا فمفعول من اجله ومنصوب على المصدر لان السؤال بجان  
 نوع منه او على احوال وقال اجنيد رحمه الله كملت السنتم عن سوال من يملك الملك فكيف  
 لا يملكها وقال الامام القشيري رحمه الله ليست تلك السماء ما يوح للبير ملك بما تدرجما  
 البصير لا يشراف عليهم الابنور الا حذية وان جرى منهم من احيا سوال بدون الاحياج فيملك

من قولهم

ان المراد

صيانة

صيانة لهم وسر لقصتهم لئلا يظلموا لخلق يعين السؤال ليس عليهم ذرة من الالبات  
 للاخبار واما استفوا من خبر على ما التقه غنيا كان او فقيرا فان الله به عليهم اي بان  
 ذلك الاتفاق له او لغيره فيجازي بحسبه بس ورويشي را در راه خداوند تعاليم غني  
 هست و در و با ناز و خداوند تعاليم خطري بزرگ است و رسول عليه السلام فقرا اختيار  
 کرده و نیز فرمود ان الله تعالى يقول يوم القيمة او نوا مني اجبا نفي قبولا للملايكة من احياك  
 فيقول الله تعالى فقرا المسلمين ومانند اين در فضيلت فقرا از احاديث و ابات بسبب  
 و در وقت هجر عالم عليه السلام فقرا هم جرس بودند انانك اندر حكم اواب عبوديت وصحبة  
 متابعت پيغمبر صلى الله عليه وسلم نشسته بودند در مسجدي و از اشغال جمله اعراض  
 کرده و ترك معارضة كفتند و خداوند تعاليم را به اذن روزي خود با ورا شنسته و توكل  
 بروي کرده بس خداوند تعاليم فقرا مرتبي بزرگ داده است و فقرا بان در وجه مخصوص  
 كرده اند تا بزرگ اسباب ظاهري و باطني كفته اند و بگفته بشبه رجوع كرده ما فقر  
 ايشان فقر ايشان شد و اما فقر اسميت و حقيقتي انكه رسم و بد بار هم بيار اميد  
 و چون مراد ثبات از حقيقت بر مبد و انكه حقيقت بافت روي از موجودات  
 بر تافت و بفنا كل در رويت كذا ايضا كل ثبات من لم يعرف سوى رسمه لم يسمع سوا  
 اسميه پس فقيران باشد كه به هستي اسباب غني نكرد و نيتي اسباب احتياج او نشود  
 وجود عدم ان نزد او بسان بود و اگر از نيتي حرم تر بود و با باشد انانكه مشايخ قدس  
 سرهم كفته اند هر چند در و بشي است شك تر بود و او بود كه حال بروي كنده تر بود  
 وجود معلوم و در بشي شوم بود بهيچ چيز را در بند نكند الا بان مقدار در بند شود و مشايخ  
 دنيا متاع باشد از راه رضا و در حديث است الفقر غرا لاهله چيزي كه اهل غر بود  
 نا اهل فلن بود و غر شش است كه فقير محفوظ اجوار بود از زلل و محفوظ احوال از خلل  
 نيز بر شش زلت و معصيت روده بر حالش خلل و افت كند و ظاهرش مستغرق ظاهر  
 و باطنش منبع نعم باطن تنفس روحاني و در شش با نبي و خلق را بدو حوالت و ادم را بدو  
 نسبت نمانده از حوالت خلق و نسبت ادم فقير باشد و به ملك ابر عالم غني نكرد و كوين در پايه

ذكر اختلاف القوم  
 في الفقر والغنى



ترازوی فقر بر پریشانی و یک نفس فقیر در هر دو عالم ننگی و خلاف کرده اند مشایخ این  
 قصد در فقر و غنا تا کدام فاضله است از یکی من معاد از می و احمد بن احواری و حاکم  
 محاسبی و ابوالعباس بن عطاء و رویم و ابوالحسن بن سمعون و از متافران شیخ المشایخ  
 شیخ ابوسعید ابوالخیر هم آمده منقول است که غنا فاضله از فقر است غنا صفت  
 حق است و فقر بر وی روان باشد و آنکه بجز هر کسی را غنی خوانند نه چنان بود که غنی  
 بر حقیقت بود غنا نابوجود اسباب بود و وی مسبب الاسباب است و غنا و فقر  
 سبب نیست غنا حق آن است که و برابر هیچ کس نیاز نیست و هر چه خواهد مرادش  
 دفع نیست همیشه بر این صفت بود و باشد و غنا خلق منال معیشتی با وجود مسرتی با برین  
 از اقلی یا ارام بشاهتی و این جمله حدوث و فقر بود و در سایر بطل و بخشه و موضع عجز و تنزل  
 پس اسم غنا بنده را مجاز بود و حق را حقیقت قال الله تعالی یا ایها الناس انتم الفقراء لله  
 و غیر فرمود و الله الغنی انتم الفقراء بر نعمت شکر فرمود و شکر را زیادت نعمت کرد اند و بر فقر  
 صبر فرمود و صبر را زیادت قرب کرد اند و گفت ان الله مع الصابین و غنا که مشایخ امر  
 از افضل نیستند بر فقر نه این باشد که عوام مراد غنا گویند عوام کثرت دنیا و بافتن کام و مراد  
 غنا خوانند غنا تر و عوام بافت نعمت بود و نزد اهل حقیقت بافت نعمت و غنا را بگوید  
 قدس سره فرمود الفقیر هو الغنی بالله و مرادش ازین کشف ابندی باشد بشاهت گویم  
 مکاشف ممکن است با حجاب باشد اگر صاحب مشاهده را محبوب کرد اند محتاج مشاهده  
 باشد و چون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد غنی بخداوند تعالی قائم الصفه و ثابت المراد  
 باشد و با قائم مراد و اثبات او صانع او نیست غنا درست بناید که عین او می خود  
 مرغنا را قابل نیست از آنکه وجود بشریت عین نیاز باشد و علامت حدوث غنی احتیاج  
 پس باقی الصفه غنی نباشد و فانی الصفه هر چه اسم را شباهت نباشد پس الغنی من اغناة  
 پس اقامت بخود صحت بشریت بود و اقامت کجی بچو صفت غنا بر حقیقت بر  
 صفت درست بناید که بقا صفت محل علت بود و موجب افت بود و فنا صفت خود غنا  
 نباشد زیرا هر چه بخود باقی نبود از نامی نبود پس غنا را فنا صفت باید و چون صفت فنا

و در حقیقت غنا مرحق را سبحانه نامی است  
 بسزا و خلق مستحق آن نباشد و فقر مر خلق را  
 نامی است بسزا و بر حق جانانه روا نباشد

شد محل اسم ساقط شد بر کس نام فقر افتد و نه اسم غنا و باز جمله مشایخ و بیشتری از عوام  
 فضل نهند فقر را بر غنا از آنکه کتاب و سنت بفضول فقر ناطق است و بیشتری از امت برین  
 مجتمع و در حکایات یافتیم که روزی میان جنید و ابن عطار هم اندامین مسلمه برفت این  
 عطا و لیل آورد بر آن که اغنیاء فاضله ترند که با آن ان بقیامت حساب کنند حساب خوانند  
 کلام بی واسطه باشد در محل عتاب و عتاب از دوست بدوست باشد و جنید فرمود  
 اگر با غنی حساب کنی از درویشان عذر خواهد و عذر فاضله تر است از عتاب و اینجا  
 لطیفه عجب است گویم در تحقیق محبت عذر بیکانگی بود و عتاب مخالف بود دوست  
 و در تحقیق دوستی نه دوست از دوست چیزی طلبد و نه دوست فرمان دوست را ضایع  
 کند و دیگر گفته اند ظلم من ستمی این آدم امیر او قد سماه به فقیر او در حقیقت فقر سلمان چون  
 غنا سلیمان بود ایوب راعی الصلوة والسلام و شدت صبرش گفت نعم العبد و  
 سلیمان راعی الصلوة والسلام در استقامت ملکش فرمود نعم العبد چون رضای  
 رحمان جز آن که حاصل شد فقر سلمان چون غنا سلیمان کرد اند و از استاد امام ابوالقاسم  
 قشیری رضی الله عنه شنیدم که فرمود و فقر و غنا من ان اختیار کنی که حق تعالی برای من  
 اختیار کند و مراد آن نگاه دارد اگر تو آنکه در آدم غافل گذارند نباشیم و اگر درویش دردم  
 حریص معروض نباشیم پس غنا نعمت اعراض در وی افت و فقر نعمت حرص در وی افت  
 معانی جمله نیکو و شر اندران مختلف فقر فراغت از مادیات و غنا مشغولت در غیره و چون فرا  
 آمد فقر از غنا اولیتر نه و غنا از فقر اولیتر نه غنا کثرت متاع و فقر قلت ان و متاع جمله  
 ازان خداوند تعالی چون طالب تبرک ملک بگفت شرکت از میان برخواست و از هر دو اسم  
 فارغ شد و مشایخ طریقت را قدس سره هم هر یک را درین معنی بفرست رویم بن  
 محمد رحمه الله گوید من نعمت الفقیه حفظ سره و صیانه تقه و ادا فیضه از نعمت فقیران است  
 که سرش از اعراض محفوظ باشد مثل از اذیت مصون و احکام فرایض بروی جاری  
 آنچه بر سر گذرد ظاهر مشغول نگرداند و آنچه بر اظهار گذرد اسرار را مشغول نگرداند و غلبه  
 ان از گذارد امر باز ندارد و این علامت ازالت بشریت بود که بنده کمال موافق حق گردد و به

حکایت که میان جنید و ابن عطار گذشت است



و فرقای مقامات بنده باشد

حق کرد و طبعش از مراد خالی بود و بشر حافی رحمه الله گوید افضل المقامات اعتقاد الصبر علی  
الی القبر اعتقاد کردن بر مدامت بر صبر برد و پیشی و صبر و اعتقاد از جمله مقامات بنده باشد  
و ظاهر این قول تفضیل فقر است بر غنا و اعتقاد کردن که هرگز از طریق فقر روی نکرده ایم و  
شبهی رحمه الله گوید بالفقر لا یستغنی یعنی دون الله تعالی فقیر بدون حق هیچ چیز ارام نیاید  
از آنکه جنوی او را مراد و کام نباشد و ظاهر لفظ ان است که جزیه او توانگری نیاید چون  
او را باقی توانگر شدی پس سستی تو دون وی است چون توانگری بدون وی باقی تو حجاب  
توانگری گشتی و چون تو از راه بر خیزی توانگر که باشد و این معنی بنک غامض و لطیف  
بنزد اهل این و حقیقت معنی آن بود که الفقیر لا یستغنی عنه یعنی فقیران بود  
که مراد او هرگز غنا نباشد و این معنی است که ان پر کفست که اندوه ما ابدی است  
نه هرگز همت ما مقصود را بیاید و نه طلبت ما نیت کرد در دنیا و اخرت را تا نگردد  
چیز را بجا نماند باید و با وی سجانه بجا نماند نه و اعراض از حدیث و برا غفلت باید  
و در پیش غافل نباشد که فخری افادت همیشه و راه پیش اهدا مشکو ان دوست  
با آنکه کسب باید بیدار او راه نه وصال وی از جنس مقدور خلق نه و بر فنا بندل صوت  
و بر بقا غیر و آن هرگز فانی باقی شود تا وصلت بود و باقی فانی شود تا قربت بود باز  
دوستان وی از سر نماند دل عبارت از مرفوف ساخته و ارام جان را مقامات و منار  
و طریق هویدا کرده و عبارت نشان از خود وجود و مقاماتشان از جنس بخش و حق سبحان  
منزه از اوصاف و احوال خلق و شرح المشایخ ابو القاسم اجندی بن محمد رحمه الله  
گوید با معشر الفقیر انکم انما تعرفون بالله و تکرعون بالله فانظر و اکبت کونون مع  
اذا خلوت به یعنی چون خلوت را شمارا در پیش خوانند حق شما را بگذارند شما حق طرفین  
در پیشی چگونه خوابید کنار دبا پس ترازان کسی نباشد که خلق از ان اودانند و او را  
او نبود و خشک آن کسی را خلق از ان اودانند و از ان وجود و غیر ترازان ان بود که خلق  
او را نه از ان اودانند و او از ان او باشد و از مشغولی خلق فارغ و چشم خلق جمله از  
رو نکار او فرود خسته در پیش در کل معانی فقر عبارتست اما نگردد گاه اصرار بر باقی است

یا

آنچه بر وی گذرد و او راه آید نه راه رو پندار این حدیث مرد را علامت کمال لایب بود  
توانا کردن محال است پس طالب این قصه را چاره نیت از راه ایشان رفتن و مقامات  
ایشان سپردن و عبارات ایشان بدان من و راه معانی ان سپردن و بر عایت حق ان مشغول  
بودن و باز علما این طریقت را در تفضیل فقر بر صفوت و صفوت بر فقر خلافت  
نزد هر گروهی فقر تا متر از صفوت و نزد گروهی صفوت تا متر از فقر تا آنکه فقر را مقدم  
بر صفوت گویند فقر فنا کل بود و انقطاع اسرار و صفوت مقامی از مقامات فوجون  
حاصل مد مقامات جمله ناچیز گشت و آنانکه صفوت را مقدم دارند گویند فقر شمس  
موجود است اسم پذیر و صفوت صفاست از کل موجودات و صفات عین فنا بود و  
فقر عین غناست فقر عبارت از اسامی مقاماتست و صفوت از اسامی کمال و اندرین  
سخن دراز گذشته است اندرین زمانه و عبارات مجرد نه فقرست و نه صفوت با نفاق  
طریقت منزه است از ترهات مدعیان جمله اولیا بر محلی بر سنده محلی نماند و درجه و مقامات  
فانی کرد و عبارات از ان معنی منقطع شود نه شرب بماند نه ذوق نه صحیح نه نحو انگاه  
ایشان نامی طلبند ضروری تا بدان معنی رسند که اندر تحت اسم نیاید و مستعمل صفت  
نگردد و انگاه هر کسی نامی را که معظم تر بود و نیز دایشان بر ان معنی پوشند و در اصل  
تقدیم و تاخیر و انباشت تا کسی گوید این مقدم یا ان مقدم تقدیم و تاخیر در تسنیات  
بود که وی را نام فقر مقدم تر بود و بر دل ایشان معظم تر از آنکه تعلق ان بگذارش و وضع  
بود و گروهی را نام صفوت مقدم نمود و بر دل ایشان معظم تر بود از آنکه بر رفع کدورا  
و ثنائات نزد یکدیگر بود و مراد هم ازین دو تسمیه اعلام بود و نشان این معنی ان بود  
که عبارت از ان منقطع بود تا با یکدیگر در ان به اشارت سخن برین گروه را خلافت بنفشان  
اگر عبارت از فقر کرد دنیا از صفوت باز اهل عبارت و ارباب اللسان را که در تحقیق  
آن معنی پیچید بودند و در مجرد عبارت سخن رفت یکی را مقدم داشتند و یکی را مؤخران دو  
گروه رفتند با تحقیق معانی و این گروه مانند در ظلمه عبارت و در جمله چون کسی را  
معنی حاصل بود و مراد از قبله دل خود کرد و آینه باشد اگر او را فقیر خوانند با صوفی هر دو

في اختلاف العلماء في تفضيل الفقر  
على الصفة والصفة على الفقر

می گفتند



نام اضطراری بود مران معنی را که در تحت اسم نیاید و این خلاف از وقت ابو الحسن است  
 سمعون باز است که وی چون در کشف بودی که تعلق بقا داشتی فقر بر صفوت مقدم است  
 و باز چون در محلی بودی که تعلق بقا داشته صفوت را بر فقر مقدم داشتی آری با معانی  
 او را سوال کردند گفت طبع را در فنا و نکلونی مشیرتی تمام است و در بقا و علو  
 نیز هم چنین چون در محلی باشم که تعلق ان بقا بود صفوت را مقدم گویم بر فقر و چون  
 در محلی باشم که تعلق ان بقا بود فقر را مقدم گویم بر صفوت اینست فرق میان فقر  
 و صفوت معنوی اما صفوت و فقر معاملتی از روی تجرید دنیا و تعلق دست از ان خود  
 چیزی دیگرست و حقیقت ان فقر و مسکت باز کرد و ذکر و بی از مشایخ گفته اند فقیر  
 فاضله از مسکین بود از آنکه مسکین صاحب معلوم بود و فقیر ناک معلوم و صاحب معلوم  
 طریقت دلیل باشد که در حدیث است نفس عبدالمسلم و نفس عبدالدینار و ناک  
 معلوم غیر باشد اعتماد صاحب معلوم بر معلوم بود و اعتماد ناک معلوم بر خداوند  
 تعالی و باز کرد و بی از مشایخ گفته اند مسکین فاضله است از فقیر فقر ان  
 بود که متعلق سببی باشد و مسکین آنکه منقطع الاسباب بود و حدیث آمده  
 اللهم اجنبی مسکینا و امنی مسکینا و احضرنی فی زمره المسکین و کروی فی زمره المسکین  
 فقیر صاحب بلغه بود و مسکین محروم از بلغه پس این اختلاف اهل مقامات از مشایخ اختلاف  
 فقها رحیم الله متصل است و فی کتاب اداب المریدین للشیخ العارف الربانی ذی المقامات  
 العلیه و الکرامات السینه و النصاب المفیده الوثیقه فی الشریعه و الحقیقه ضیاء  
 اتحی والده بن ابی النجیب عبد القاهر بن عبد الله السهروردی القری فی البکری رحمه الله سینه  
 الی ابی بکر الصدیق رضی الله عنه سینه و بین ابی اثنی عشر ابا و قد توفی رحمه الله سینه ثلث  
 و ستمین و خمسائه و توفی فی الجا فط الثقه حیدر الشریح تاج الامام الامام عبدالمکرم  
 بن محمد بن منصور المروزی السنجاری صاحب کتاب الانساب و غیره سینه احدی و ستمین  
 و خمسائه و اجمعوا علی ان الفقرا افضل من الغنی اذا کان مفروفا بالرضا فان اخرج محتج  
 بقول النبی صلی الله علیه و سلم الی علی خیر من الی علی و ابی من تعول اخرج الحار

البحث فی الفقیر و المسکین

ذکر شیخ ابی نجیب سهروردی  
که صاحب کتاب اداب المریدین است

تفضیل الفقر علی العطا

رحمه الله و غیره و قال الی علی خیر من الی علی و ابی من تعول اخرج الحار  
 الفضیل باخراج ما فیها و الی علی خیر المنقصة بحصول الشی فیها فی تفضیل السخا و العطا  
 و لیل علی فضل الفقر فی فضل العنا لانفاق و العطا علی الفقر کان کن فضل العصبه علی  
 الطاعه لفضل التوبه و فی اخیرها الحدیث و من سعت یعق الله عزوجل و من سعت یعق الله  
 عزوجل اخرج البخاری رحمه الله قال الخطابی رحمه الله ان المنعفة فی الحدیث اولی من  
 لان الحدیث مسنون لذكر العفة عن السؤال لکان ذکر التعفف ولی من ذکر النفقة و  
 تعالی علم **تبرجته العوارف اهل معنی و فضیلت فقر بر غنا و غنا بر فقر سخن را نده اند**  
 وندست صحیح ان است که به نسبت با مبتدیان و متوسطان فقر از غنا فاضله است  
 و به نسبت با متقدمین هر دو مساوی اند چه صوت عتا معنی فقر و حقیقت انرا  
 از ایشان سلب نتواند کرد چنانکه گفته اند الفقرا ان لا یکن لک فاذا کان لا یکن لک  
 و هر چند صوت فقر و غنا و او را یکسان بود صدقه بذل و ایشار صوت غنا بر وی باقی نگذار  
 چنانکه توری رحمه الله فرمود نعت الفقیر الی کون عند العدم و البذل عند الوجود و بیکری  
 فرمود الا اضطراب عند الوجود و فقر احمق چند طائفه اند آنکه دنیا و اسباب انرا هیچ ملک  
 نبیند اگر چه در تصرف ایشان بود و هر چه بدست ایشان رسد بذل و ایشار کنند و بران نوع  
 غرضی در دنیا و آخرت ندارند طائفه دیگر آنکه با این وصف اعمال و طاعات را اگر چه از ایشان  
 صادر شود هم از خود نبینند و بران عوضی چشم ندارند و طائفه آنکه با این دو وصف هیچ صاحب  
 و مقام خود از ان خود نبینند بلکه بکلرا لطف حق و فضل او دانند و طائفه آنکه با این دو صفت  
 ذات و هستی خود از ان خود نبینند بلکه خودی خود از ان خود نبینند ایشان از ذات خود  
 و نه صفت نه حال نه مقام نه فعل نه اثر در هر دو عالم هیچ ندارند و خودی خودی خودی خودی خودی  
 فی محق و همانا الفقیر خیر اشارت باین معنی است و ان این فقرست که بعضی از صوفیه  
 رحیم الله و رای ان هیچ اثبات نکرده اند و صاحب این فقر را در دو کون هیچ کس نشناسد  
 مگر سجانه و عاچه خداوند جل و علا غیور است خواص و لیا خود را از نظر اعتبار مستور دارد  
 ناغایتی که از نظر ایشان مستور باشند که اولیانی تحت قبایلی ابرو غیری و این فقر مقام

طائفه

و این وصف که هیچ ندارند



صوفیان و منتویان است نه مقام ساکنان چه واصل یا بعد از عبور بر مقامات در هر  
 معانی قدم کاهی بود و در خور حال و ووری قدم کاه ساکن مثلاً در مقام توبه که اول مقام  
 از مقامات ساکنان واصل یا قدم کاهی بود که بعد از قطع جمیع منازل و عبور بر جمیع مقامات  
 میسر کرد و در جمیع درجه مقامات و هر چند غرض از ذکر مقامات معرفت منازل  
 ساکنان است و لیکن در هر معانی اشارتی به مرتبه واصل کرده می آید و اسم فقیر کسی که غیبت  
 دارد و دنیا از تزیین ملک ندارد و عاریت و مجاز است چه فقرا اسمی است و رسمی و حقیقتی  
 اسمش عدم تملک با وجود غیبت در دنیا و رسمش عدم تملک با وجود زهد یعنی صرف  
 رغبت از متاع دنیا و اعراض از اعراض او و حقیقتش عدم امکان تملک چه اصل حقیقت  
 بواسطه آن که جمیع اشیا را در تصرف و مالکیت مالک الملک جز آن ذکره نیستند امکان حوالت  
 مالکیت بغير او روان دارند و فقرا ایشان صفت ذاتی بود که بوجود اسباب و عدم آن متغیر  
 نگردد و اگر تقدیر مملکت عالم در حوزه تصرف ایشان ابد هم چنان خود را از تملک بری  
 دانند و مترسمان که از حقیقت فقر جز اثری و نشانی نیافته اند و معنی فقر در دنیا اینست  
 متجوهر و ذاتی نکتته است فقرا ایشان امر عارضی و مجازی بود و بحدوث اسباب  
 متغیر شود و خود را مملکت آن بیتند و صوفی را عبور بر مقام فقر از جمله شرایط و لوازم  
 و هر مقلی که از آن ترقی کند صفا و نفا و اثراتش نماید و رنگ مقام خودش دهد  
 پس فقرا در مقام صوفی وضع دیگر زاید بود و آن سلب نسبت جمیع اعمال و احوال و  
 مقامات است از خود چنانکه هیچ عمل و هیچ حال و هیچ مقام از خود نبیند پس او را نه وجود  
 بود و نه ذات بود و نه صفت محو در نحو بود و فنا در فنا بود این حقیقت فقر است که  
 مستخرج در فضیلت آن سخن گفته اند و آنچه پیش ازین در معنی فقر یاد کرده شد رسم فقر  
 و صورت آن و شیخ ابو عبد الله محمد بن خفیف قدس سره فرموده است فقر عدم  
 الاطمان و خروج عن احکام الصفات و این هدی جامع مثلین بر رسم فقر و حقیقت آن  
 نوبته مقام صوفی بر مقام فقیر چنانکه ابو العباس نیاوندی رحمه الله گوید نهی فقر  
 بدایه التصوف و شیخ ابو العباس نیاوندی رحمه الله ان الفقیر غیر التصوف بل نهیته بدایه

یعنی نهی فقر بدایه التصوف بدایه است که فقیر باراده فقر محبوب بود و صوفی با هیچ  
 اراده مخصوص نباشد و در صورت فقر و غنا اراده او در اراده حق سبحانه و تعالی باشد بل اراده  
 او عین اراده حق بود و فی شرح منازل السائرين قال الله تعالی یا ایها الناس اتقوا الله الفقیر الی الله  
 اسم للبراة من روبة المسکة و فی بعض النسخ للبراة من المسکة و الفقیر هو الذی لا یسأل الملک  
 الا الله فمن لم یخرج عن نفسه تعالی ولم یصل الی حقیقة معنی قوله عز وجل سلمت وجهی لله  
 فقدا دعی فی نفسه الملک لم یصل الی الفقر و قد اجمع هذه الطائفة ان من لم یحقق الفقر  
 لم یحقق الله تعالی من هذا المعنی شیئاً سنة الله التي قد خلقت فی عباده و هو علی ثلاث  
 درجات الدرجة الاولى فقر الزیاد و هو نقض البیدین من الدنیا ضبطاً و طلباً و اسکات  
 اللسان عنها مدحا و ذمما و السلامة عنها طلباً و ترکاً و هذا هو الفقر الذی حکموا فی  
 شرفه **شرح** نقض البیدین اخلاصاً عن ضبط الدنیا و طلبها و ترکها بالکل ای الامتناع  
 عن کلام الامرین فان آتته بذمها وان لم تاتها لم یطلبها و اسکات اللسان عن ذمها و  
 مدحها فان کلام الامرین اشتغال بها و تعرض لها و المطلوب هو الفراغ عنها و عن ذکرها  
 الی المقصود و السلامة منها طلباً و ترکاً بان لا یبتغى قلبه بها باطناً و لا یشتغل بها ظاهراً  
 و لا یطلبها و لا ینکرها فان التکرر مع کونه اشتغالا لا یفوت فی سبب افات کالعجز و العی  
 و الریا و طلب اجماعه کما قبل بعضهم ترک الدنیا للدنیا و اذا کان التکرر مضراً فکیف یطلب  
 فانه شاغل صارف عن المقصود و ینجیح المحرم و الشح و الطمع فالسلامة منها طلباً و  
 ترکاً هو الفلاح و هو ان لا یکون لها قدر عنده فتطلب او ترک و هذا هو الفقیر الذی  
 تکلموا فی شرفه و له مراتب فوق هذا **متن** و الدرجة الثانية الرجوع الی البیت مطالعة  
 الفصل و هو بورت الخالص من روية الاعمال و یقطع شهو و الاحوال و یخص من ارادنا  
 مطالعة المقامات **شرح** ای الرجوع الی سابقه الازل و هو عدم الذاتی فی علم ان  
 من الفیض الا قدس فعینه له فضلاً عن وجوده و کماله فی قبری ان وجوده و اعماله و احواله  
 و مقاماته و کلاماً بعد من کماله کلها فضل من الله محض من غیر استحقاق و فی تحقیق  
 من روية اعمال و شهو و احواله و یظهر من اذناس و نه مقاماته و یحقق ان کل ما کان نسبة

در بیان آنکه درجات فقر سه درجه است



الى نفسه ويعتد به من صفاته فاعتباره وزوبته ونسب لوث وهذا الشهود ذنب كما بقا  
**متن** وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فيخرج من الكل ويرجع الى الله تعالى فقير  
 والدرجة الثالثة صحة الاضطرار والوقوع في بد المنقطع الوجداني والاحتباس في بد  
 قيد التجرد وهذا هو فقر الصوفية **شرح** صحة الاضطرار تحقق اضطراره وشهود ان كفا  
 بحري عليه حكم سابقه الا ان فلما اختار له اذا فعل له ولا وصف له ولا وجود له فهو مضطر  
 في الوقوع في بد المنقطع الوجداني وهو حضرة اجمع ومحل النقطاع الاغيار فيه وعنه  
 حيث لا يبقى فيه رسم ولا ما يقع عليه اسم السوى **في اصطلاح الصوفية** الحق  
 وصفاته لان الرسوم هي الاثار وكل من سوى الله تعالى اثاره التاشية من افعال السوى  
 وسموه منقطعا بفتح الطاء اسم مكان لانقطاع الكل فيه والاحتباس في قيد التجرد اي  
 البقائي الحضرة الاحدية التي لا رسم فيها ولا اسم ولا وصف في هي حضرة الذاة وقيد  
 بقيد التجرد لان الاطلاق لا ينافي التعدد والاسمائي والتكثرة النسبي واما تعبير بقيد  
 التجرد والقوانية فمعناه ان لا يكون معشني قال وهذا فقر الصوفية ولم يقل فقر  
 المنصوفة لان المنصوف هو النحاق ونهاية مقام القوة الذي هو مبدأ السير الى مقام  
 الولاية الذي هو مقام الصوفي وهو المتحقق بحقيقة الحق فقفر الصوفية هو الفناء  
 في احدية جمع الذات وهو الذي ورد فيه الفقر سواد الوجه في الدارين اي الفناء الصرف  
 والعدم المحض في الدنيا والاخرة وهو استملاك في عين الذات لان العدم هو السوا  
 والظلمة والوجود هو البياض والنور والامقام اعلى منه **شرح** التعرف في الباب  
 التاسع والثلاثين في الفقر فقر اصلي بزرگت وحقبة فقر نياز منديست وبنده جز  
 نياز منديست بايد قال الله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله بس كبر بنده همه كون دارد  
 هم فقير است وهر غنا كه ان بدون خواست فقر است چون باغبر حق اراميد غناكي  
 باشد و فقر براهه مؤمن است و حديث است الفقيرين للمؤمن من العذار اجميد على  
 خدا فقرس و فقر براهه پيغمبر است صلوات الله عليه وسلم چنانكه و حديث است الفقير  
 الي من محبتى من السبل المنتهاه و چون محبت مصطفى عليه الصلوة والسلام اين آيت

في الترتيب بين الصوفية والمنصوفة

في عرفان الفقر وجره وبنده ودرست

ك

كند محبت حق سبحانه وتعالى وليتر وبنصر مصطفى صلى الله عليه وسلم دعا كرد اهل بيت خویش را و فرمود  
 اللهم اجعل رزق اهل بيتي كذا فاقوت يوم بيوم وشك نیست كه اهل بيت را ان كبرند كه بهتر بود  
 قال ابو محمد اجبري صحیح الفقرا لا يطلب المعروم حتى يفقد الموجود ودرستی فقر ان است كه  
 باوي هیچ از دنیا موجود است دیگر طلب نكند جوان كه داشت معدوم كشت انكون  
 طلب كند از حلال بقدر حاجت صلاح معاشه و تقويم نفس را و اقامه شریعت را تا نكند  
 و جمع و منع را و هر كه چیزی طلب كند كه بوي محتاج نیست از وى فایست شود آنچه بوي  
 محتاج است و چون قوه دارد و بانام فقر دنیا طلبد بتر از می خوردن و زنا باشد از بهر آنكه  
 ان طلب كردن را جز محبت دنیا علت نیست و حب الدنيا را س كل خطیئة دیگر معدوم  
 طلب نكند تا موجود كم نكند و موجود بحقیقه حق است سبحانه و خلق اند جز نب خ غر و حل  
 همه معدوم و طلب معدوم نشان است كه حق نیافند است و قال ابن اجملا رحمه الله الفقر  
 ان لا يكون فاذا كان لا يكون لك ابو عبد الله بن اجملا چنین كويد فقیری را ویدم كطعام  
 و شراب نخوردی مر او را از حال وى پرسیدم گفت روزی در با د به راه كم كرده بودم طعام و شراب  
 نیافتم باز بیدیدم رسیدم و شب پگاه بود بر سر تربت رسول الله صلى الله عليه وسلم ادم كفتم با  
 رسول الله انا صيفك اللبلة اند خواب شدم رسول الله را دیدم كه مر كرده و او نمى از ان نخورد  
 و بیدار كشم نیمه كرده اندر دست یافتم و لقمه اندر دهان پس ان نیمه باقی نخوردم انكون چهل  
 سال است تا مر ابطعام و شراب حاجت نیامده است پس آنكه مر او را مصطفی صلى  
 الله عليه وسلم اندر خواب طعام دهد چنین باشد آنكه مر او را اندر بیداری طعام مشاهده  
 و شراب محبت حق در چگونگی بود و ليكس طعام و شراب دنیا سیری و طعام و شراب عارفان  
 هر چند زیادت كرد و جوع و عطش نداشت شود كه سیری از دست كفر است ابن جمل  
 انه فرمود در ویش انست كه ترا نباشد و چون باشد هم ترا نباشد فقیر الملك نباشد و  
 چون بدید آید ایشا كند هر چند وى بدان معلوم محتاج بود و این سخن بدینا و عقبی درست  
 اید با خلق نيكويى كند و روادار كه حق سبحانه بلای حقن روى نهد و جمله سخن این است كه  
 فقیر از بهر خط خویش نخبید و چون جنبید بر اى اعتبار جنبید تا وى را از وى سناست چنانكه

خویش

در بیان آنكه زباد ترا قوت بوم طلب  
كردن بدتر از شرب خمر و زنا است



در حدیث است و الله فی عون العبد ما دام العبد فی عون اخیه چون سخن سجان معین شده بود و بر اضعف و فترکی بود و هذا ذکر بعض الفضائل الخلفاء الراشدين ذکر فضائل خلف الراشدين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين و بیان آنهم ائمه مشايخ الصوفیه و قد اجمع أهل السنة و الجماعة ان ابا بكر الصديق رضی الله عنه افضل الناس بعد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و افضل و اكثر المعتمدين و روى انه لما خرج من الغار قال صلی الله علیه و سلم بشر بالابا بكر فان الله تعالی تجلی للناس عامة و لك خاصة و هو رضی الله عنه اعظم الناس بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم و ما یسبهم فی صدورهم و اجلهم فی عیونهم و الا حدیث الصحیحة لدلالة علی هذا فلوب الصحابة و ائمه ائمه فی صدورهم و اجلهم فی عیونهم و الا حدیث الصحیحة لدلالة علی هذا ثم بعد عمر رضی الله عنه ثم بعد عثمان رضی الله عنه افضل من سواه علی قول ائمه اهل السنة الارواة ابو حنیفة رحمه الله علیه انه كان افضل علیا علی عثمان رضی الله عنهما و هو قول احب بن الفضل البلخی و محمد بن اسحق بن فریمة و نوف ابو العباس القلمانی فی ذلك و الصحیح ما علیه عانة السنة و الجماعة و هو قول ابو حنیفة رحمه الله و عن محمد بن احنفة رحمه الله انه قال قلت لابی ای الناس خیر بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم قال ابو بكر رضی الله عنه قلت ثم قال عمر و حشبت ان اقول ثم من فبقول عثمان قلت ثم انت قال انا الارجل من المسلمین اخرجه البخاری و ابوداود و رحمه الله ثم بعد علی رضی الله عنه و هو خاتم الخلفاء الراشدين رضوان الله علیهم اجمعین و برئمت خلفه النبوة كما تمت النبوة بالنبی علیه الصلوة و السلام ثم اعلم بان جمیع الصحابة مفضلون علی من عدلهم من الامة لقوله علیه السلام خیر الناس قرنی ثم الذین ینومون قال الراوی و هو عمر ابن ابن احصین رضی الله عنه فلا ادی اذکر بعد قرنه قرین او مله خیر البخاری و مسلم و الترمذی و ابوداود و النسائی رحمهم الله و الصحابة هم المختارون الصحابة و الله القائلون بنصرة دین الله تعالی فی السنة ان یعتقد مجتهد علی العموم و کیف اللسان عن الطعن و القبح فی احد منهم و لا ینکر ما شجر بینهم كما قال عمر بن عبد المظفر رضی الله عنه ملک دما قد طهر الله تعالی یدینا عنهما فلان لو ان الشقیة بما یحل امرهم الی الله تعالی و اما تفصیل الصحابة فقد قال بعضهم لا یفضل احد ابع الصحابة الا بالعلم و التقوی لكن الاصح ان ترتب اولادهم علی ترتیب اباؤهم الا اولاد فاطمة رضی الله عنها فانهم مفضلون علی اولاد ابی بكر و عمر

فی تفضیل الخلفاء الراشدين

فی تفضیل ابی بكر الصدیق رضی الله تعالی عنه

البخاری

الظاهر من

فی تفضیل اولاد الخلفاء

و عثمان

رضوان

رضوان الله تعالی لقریم من رسول الله صلی الله علیه و سلم فیم العرة الطاهرة و الذریرة الطیبة الذین اذهب الله تعالی عنهم الرجس اهل البیت و طهرهم تطهیرا و فی ترجمه العوارف فی التالی الاولی فی التمسك بالعقیده الصحیحة سبب اختلاف اراء الخلفاء هو است که نفوس بشری بران مجبولند و وجود تنازع مطالب و نبوی که شتر و لها بعلت طلب ان ابعولند و این اختلاف بتدریج در میان فرق منفرق گشته است و برعداوت و بغض کشیده و ان فرقا بعد قرن منگم شد و بجد جدال خصوصت رسیده و بر سبب و انکار امید بس هر کجا سابقه عنایت از ان خلق کبر و بیخ غناد و هو ارازدل و یکشید تا قابل صورت اعتقاد صحیح گردد و مشاهده حق صحیح او را میسر شود و در روزگار صحبت رسول صحیاً ببرکت امارت روحی و نواتر انوار نبوت از دنیا و اعراض او اعراض نموده بودند و روى باقر آورده و حق را طالب بود و بنور ایمان از روی حجاب مشاهده صورت غیب کرده لا جرم عقاید ایشان از وصمت اختلاف معوا و طهای ایشان از چاری هو ابر بود هر یک دل و یک راي و یک زبان بودند چون نور عصمت بنقاب غمت مخفی شد ظلمت هو ادر اشعه ان نور متلاشی گشته بود اندک اندک از یکدیگر بیرون آمد و مزاج فلوب از اعتقاد استقامت روى به انحراف نهاد و بر حسب بعد از عهد رسالت و بعد انحراف اختلاف پدید آمد الی بومنا هذا بس هر کجا طالب عقیده صحیحه باشد باید که بطبقه صحیحه افتد آنند و انرا با ایش از افتقاد نامید و روى ان محبت دنیا بگرداند تا دیده بصیرتش بنور یقین کشده شود و حق صرف بر و منکشف گردد و این معنی بجهت تقیة حسن النجا بحضرت و باب جز ذکره و اعتصام به فضل نامتناهی الهی دست ندهد و هر کرا حق سجان نعمت صرف رحمت از دنیا بخشد و بیخ خلاف و نزاع از دل او بر کشید او را محفل اول نظر خود گرداند و لا ینزلون مختلفین الا من رحم ربک و علامتشان بود که بنظر رحمت و شفقت در محجوبان ملت و در عموم خانی نظر کنند و با ایشان طرفی غناد و نزاع بر نبما رحمت من الله لنت لهم و از عذاب عدالت و محی الفت نجات یابد و در ان طایفه کفر و نجاچه ملقب گشته اند داخل گردد و شک نیست که محبت هر محجوبی اقتضا محبت کند با هر که

بیان العقیده الصحیحة فی الصحابة

مخ



نسبتی قریب و قرابت با او دارد و این نسبت و صحابه رسول علیه الصلوة والسلام بعضی است  
صورت و معنی داشتند و بعضی محض و نسبت معنی نسبت معنوی از نسبت صورتی کامل  
تراست و کی زوادر و مؤمن حقیقی که در صحابه رسول علیه السلام قریب و حال اند  
ایشان از جهت محبت او و معاشرت او و اوطان و مفارقت او آری و اختیار  
نمودند و اموال و از فواج را در قدم مبارکش شمار کردند و چگونه باشد که در و  
ایمان و محبت رسول بود و محبت اهل بیت او ممکن بود و طایف که اگر خود محض نسبت  
قرابت بودی واجب شدی محبت ایشان فکیف که با نسبت قرابت صورت  
نسبت قریب معنی هم داشتند و اگر طاعت عن در صحابه رضوان الله تعالی علیهم اجمعین  
از سر انصاف بود و تحقیق اند که منشا و مبدا بغض ایشان ان بوده است که از  
احوال ظواهر و آثار نفوس ایشان که در بعضی مخالفت و مشاجرات حکم بشریت گاه  
گاه در میان ایشان رفته است نفی چند به بعضی از ارباب ظواهر و اصحاب نفوس  
رسیده است و به کرات و مراتب از ایشانند و صفات نفی در آن تصرف نموده  
قیاس بر حال کرده و پسند آشته که ایشان را ظاهر این عواض حکمی متم و مقامی مستقر بود  
و این بنده در باطن ایشان تخم هوا و عصبیت کاشته و متماصل و متفرق شده و بطریق  
توارث خلف از سلف انوار مرتبه تقلید فرارفته و با خود تصور تحقیق و خروج از دایره  
تقلید کرده و او با هم افهام ایشان از ان برتر آمده و ندانسته که حرکات نفوس ایشان و غلبت  
صفات بشری بر صفات قلبی ایشان علی الذرور و در بعضی احوال بر سبیل امتداد امتیاز  
واقع شده است و عن قریب نفوس ایشان از حرکت رسیده و در طای ایشان از  
تشبیه کدورت صفات نفی اخلاص یافته و محل صفات خود جوهر کرده  
و در مرکز انصاف و اعتراف انابت و استغفار قرار گرفته و وجه دیگرشان افزوده  
حفظت شبها و غایت عنک شبها و ممکن نیست که تا علاقه بشری باقی بود خلاص کلی  
از ظهور صفات نفوس دست دهد و حکمت الهی را در ضمن ان اسرار نامتناهیست و حکم  
ربوبیت در محل عبودیت از جهت نصفیه قلوب و لیا و تزکیه نفوس اصغیا گاه گاه انبیا

آفتاب

کلمه

می کند و اصحاب رسول علیه الصلوة والسلام اگر چه بر برکت قبول انوار روحی مشاهده انوار اطوار نبوت  
صفا قلوب و طهارت نفوس یافته بوده اند و درین بصیرتشان بنویسند روشن شده  
و از دنیا ولذت او اعراض نموده و روی با خرد آورده و لیکن حکم بشریت گاه گاه از  
صفات نفوس خالی نبوده اند پس باید که نظر بر صفات قلوب ایشان کنند که اکثر  
اوقات در آن صفات بوده اند نه صفات بشری و نفی گاه گاه بر ظواهر ایشان  
جبهه و مورد ایشان صفا باطن و فطر رحمت بوده است چنانکه کلام مجید عبارت از  
آن کرد که رحمانینیم پس صاحب جعفر از فصل این خصوصیت بر حکومت الهی اقتضا  
اولی است و تبدیل بغض به محبت سبب اجتهاد الماوی و علامت صحت محبت است  
که اعمال صالحه و اخلاق مرضیه محبوب بر امتا بت کند و الا ایات کذب بر صحیفه احوال  
او واضح و لاج بود و قال الشيخ الامام العارف الصدیق شیخ الشیخ ابو حفص الشهرستانی  
قدس سره فی رساله المسماة باعلام الهدی و عقیدت ارباب التفرقة و قدرتها علی عشرة  
فصول و القربا و هو محجور بکلمة و قال فی اول رسالته فاستخرت الله تعالی و دعوت فی الملئ  
و المتجار و تمسکت بالارکان و سالت الله تعالی ان ینفع بما اذکره و یجعله لوجه خالصا  
و یجری فی من الخطا و الزلل و بعد الاستخارة و الدعاء استملکت فی المحض من باطنی و  
شرطت علی نفسی ان یکون القلب ناظر الی الله تعالی مستغینا به سبحانه و ربکا ان یجلی  
بقفصه شی من فاطوف حول الکعبه حتی یشرح الصدور المقبول فی الفصل التاسع عشر  
الرساله فی ذکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم و اهل بیته الطاهرين رضی  
الله عنهم اعلم ان میراث النبوة العلم و قد توارثه اصحابه و اهل بیته و قد وجب علیکم  
محبة اجمع فلکن ما لالی احدی اجمتین دون الاخری فان ذلک هو ی و لا یتخرج  
فدا المبل حی بنازل باطنک شی من محبة الله الخاصة فینتدب من الهوی و یکون  
عندک شغلی اعطیت فینتظر بصفا بصیرتک و تنکشف لک محاسنهم و تظلمت لک  
من احد منهم فالاستغمال بالعصیة و الخوض فی امرهم شغل الرطالین و قد استخرج  
قوم الی البطالة و تجر و اعلی الخالفات و ارتکاب المناهی و الخذ و امارعه محبة جنه انما

در بیان آنکه میراث پیغمبران علم است

شامل



نفوسهم ان ذلك يتفهم كفا حتى يستقيموا على جادة المستقيمة فلما تنفع محبتهم بغير التقوى  
 فمن قلبه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد له من حب اولاد رسول الله وانا اصحاب  
 فابوبكر رضي الله عنه لا يخبر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وكونك  
 عليا رضي الله عنه الى النبي عليه السلام بالصحة اكل في وصفه من نسبة القرابة والعمل على  
 نسبة القرابة نسبة صورة ونسبة الصفة بمعنى وكيف يسع قلب المؤمن ان يفهم في  
 اصحاب رسول الله وهم مع رسول الله كجد واحد بذلوا الاموال والارواح ووجوه والاولاد  
 وقاطعو الاقارب والارباب في محبة صلى الله عليه وسلم واعلم بها المبر من الهوى والعصية  
 ان اصحاب رسول الله مع تراهته بواظنهم وطهارة قلوبهم كانوا بشر او كانت لهم نفوس و  
 للنفوس صفات نظره فقد كانت نفوسهم نظره بصفته وقلوبهم منكورة لذلك فخرجون  
 الحكم قلوبهم وينكرون ما كان من نفوسهم فانتقل السب من اثار نفوسهم الى ارباب نفوس  
 عدوا القلوب فما اذركوا قلوبهم وصارت صفات نفوسهم مدركه عند نفوسهم  
 النقية فنبوا بصرف النفوس على الظاهر المفهوم عندهم ودفعوا في يدك وشبهه او ذمهم كل  
 مورد في وجرتهم كل شرب وبني فاستجمع عليهم صفات قلوبهم ورجوع كل واحد الى الانصاف  
 واذا فانه لما يجب من الاعتراف لان نفوسهم كانت محفوفة بانوار القلوب بغلما نوار  
 ذلك ارباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء القاهرة القلوب المحرومة النوار باور عندهم  
 العداوة والبغضا فان قلت النصح فامسك عن النصف في امرهم فامرهم اكرم من ان  
 يخوض فيه واعترف ان امير المؤمنين عليا رضي الله عنه اجتهد في الاخلافة واصحابه في الاجتهاد  
 وكان ائمة الناس باخلافة اذ ذاك وان معاوية اجتهد في ذلك اخطا في الاجتهاد ولم  
 يكن مستحقا مع علي رضي الله عنه والله سبحانه بنفعنا بحبهم وبخبرنا في زرعهم وقال الامام  
 ابو سعدي سما عجل بن علي السمان رحمه الله في كتابه الموافقة بين اهل البيت والصحابه رضوان  
 الله تعالى عليهم اجمعين فقد احتصر في الكتاب الامام العلامة القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر  
 الزمخشري صاحب الكشاف الملقب بكاراه لانه مجاور بركة تسعين كذف الاسانيد والتكرار  
 والاقتصار على فصوص الاخبار وقال انبانا بالاصل الامام الاستاذ ابو علي الحسين بن

رضي الله عنه  
 بن الحسين  
 في ذكر احوال ابو سعدي سما عجل بن علي السمان  
 صاحب كتاب الموافقة بين اهل البيت والصحابه

مروك الرازي قال انبانا المصنف ابو سعدي السمان وقال في الاتساب ابو سعدي سما عجل بن علي  
 بن حسين السمان الحافظ من اهل الري كان حافظا رجالا سا فورا الى العراق واهجاز وان  
 وديار مصر وادرك الشيخ وانصرف الى الرازي وكان شيخ المغتربة بها في عصره توفي حسين  
 واربعائة او قريب منها وكان شيخا ثقة في الرواية حافظا بغيرم ولكنه يقول تفويضا لعمال  
 الى العباد وينكر القدر قال بعضهم حدثنا ابو سعدي السمان الرازي لفظا مع براتي من  
 فيما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في فضل علي رضي الله تعالى عنه عن ابي بكر الصديق  
 رضي الله عنه قال حبشني من جنادة كنت جالسا عند ابي بكر الصديق رضي الله عنه فقال  
 كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عنة فلبثت فقام رجل فقال يا خليفته رسول الله  
 رسول الله مثلت حنيت من تمر فقال رضي الله عنه فقال ارسلوا الى علي فقال يا ابا حسن  
 ان هذا يزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعده ان حبشي له مثل حنيت من تمر فاحتميا  
 له قال فحاشا فقال ابو بكر رضي الله عنه عدو يا فعدو يا فوجد ويا في كل حنيتة سنين ثمرة لا تزيد  
 واحدة على الاخرى فقال ابو بكر صدق الله عز وجل ورسوله عليه السلام قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ليلة الهجرة ونحن خارجون من الغار نريد المدينة يا ابا بكر كفي وكف علي في العدة  
 سواء عن زيد بن عتيق رضي الله عنه انه قال سمعت ابا بكر يقول لولا اني رايت رسول الله خيم حنيتة  
 وهو منك على قوس عريته وفي اجمعه على وفاطمة وحسن وحسين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين اناسلم لمن سلم اليه اهل الجنة حرب لمن حاربهم  
 واتي لمن والاهم لا يجتهد الا سعيد اجد طيب المولد ولا يبغضهم الا شق اجد ذي المولد فقال  
 رجل يا زيارت سمعت منه قال اي وب الكعبة وعن عيسى بن ابي حازم انه قال التقى ابو بكر  
 وعلي رضي الله عنهما فبسم ابو بكر في وجه علي رضي الله عنهما فقال لعلي رضي الله عنه ما كنت تتدبر في  
 وجهي فقال ابو بكر سمعت النبي عليه السلام يقول لا يجوز احد الصراط الا من كتب لعلي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه اجواز فصحك علي وقال الا ابتكر با ابا بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تكتب اجواز الا لمن احب ابا بكر رضي الله عنه وقال فيما روى عن علي في فضل ابي بكر رضي الله عنهما  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجزى على الصلوة والسلام من مهاجر معي قال ابو بكر الصديق

ذكر ما روى ابو بكر في شأن علي  
 رضي الله تعالى عنهما

ذكر ما روى علي في شأن ابو بكر  
 رضي الله تعالى عنهما



رضي الله عنه فمن ذلك اليوم سمى الله عز وجل صديقا كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصلاة رضية لدينا فرضينا له ديننا و عن سعيد المسيب رضي الله عنه انه قال خرج علي رضي  
 الله عنه يوم يبيع ابوبكر رضي الله عنه فقال ايها الناس ايكم يوفرجلنا قدمه رسول الله فجاوبني  
 بكلمة لم ينجي بها احد ولما يبيع ابوبكر وبايعه علي واصحابه قام ابوبكر رضي الله عنه ثلثا يقول  
 قد اقلنتكم ببعثتكم هل من كارهه فيقوم علي او ايل الناس فيقول والله لا نقبلك ولا نستقبلك  
 ابدأ قدمك رسول الله فصل بالناس فمن ذا الذي يوفرك قال علي رضي الله عنه لا اجد احدا  
 يفضلني علي ابن ابي بكر الا جلدته جدا المفترى ابوبكر الصديق رضي الله عنه خير الناس بعد رسول الله  
 النبيين والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين وعن عقيب بن ابي طالب قال خطبنا علي رضي  
 الله عنه فقال ايها الناس من شجع الناس قلنا انت يا امير المؤمنين قال ذاك ابوبكر انه لما  
 كان يوم بدر وضعنا رسول الله العرش فقلنا من يقم عنده لا يدنو اليه احد من المسلمين  
 فقام عليه الا ابوبكر رضي الله عنه وانه كان شاهرا بالسيف علي اسم عليه السلام كلما دنا اليه احد  
 هوى اليه ابوبكر بالسيف ودخل ابوسفيان علي علي والعباس فقال علي وانت باعباس  
 ما بال هذا الامر في اذل قبيل من قريش واقبلها والله ليرثنث لاملانها علي خيلا ورجلا و  
 لا ذنبا علي من اقطار ما فقال له علي لا والله ما يريد ان يملكها علي خيلا ورجلا ولولا انارينا  
 ابوبكر لذلك اهلا ما خلتنا و ابا يا ابا سفيان ان المؤمنين قوم نضج بعضهم لبعض  
 متوادون وان بعدت ديارهم وابدانهم وان المناقبين قوم غشيت بعضهم لبعض  
 متخاونون وان فريت ديارهم وابدانهم ولما قبض ابوبكر الصديق رضي الله عنه ورجي  
 عليه ارجت المدينة بالبكا كيوم قبض رسول الله فجا علي باجها مسرعا متوجعا وهو يقول  
 اليوم انقطعت خلافة النبوة حتى وقف علي باب البيت الذي فيه ابوبكر فقال جك  
 الله يا ابوبكر كنت الف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانيه وستره وثقته وموضع سره  
 ومشاوثة كنت اول القوم اسلما واخلصهم اياما شديدا بعينا واخوهم واخوهم غنا  
 في دين الله عز وجل واحوهم علي رسول الله واشفقهم علي الاسلام وامنهم علي اصحابه وامنهم  
 صحبة واكثرهم مناقب واكثرهم سوابق وارضهم درجة واقرهم وسيلوا شهادتهم برسول الله

محمد بن ع

هذا ما ذكره علي بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها

اول مرتبة است

مسج

صلى الله عليه وسلم هديا وسمنا ورحمة ونصلا وخلقنا وشرقا ومنزلة واكرمهم عليه واوليهم عنده  
 فخرناك الله عز وجل عن الاسلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين خير اكنف عنده بمنزلة  
 والبصر صدقت رسول الله حين كذب الناس فساك الله تعال في تتر يد صدقها فقال عز وجل  
 والذي جابا بالصدق محمد وصدق به ابوبكر واسمه حين نجلوا وقت مع عند الكهارة  
 حين عنه فعدوا وصحبة في السنة احسن صحبة ثاني اثنين وصاحبني الغار والمسترل  
 عليه الكينة ورفقه في الهجرة خليفة في دين الله وامته احسن اخلافة حين انزلت  
 ومنت بالامر لم يقم به خليفة نبي نهضت حين من اصحابك وبرزت حين استكانوا  
 وقويت حين ضعفوا ووزمت منهاج رسول الله اذ كنت خليفة جهالم تنازع ولم  
 تغدع بزعم المناقبين وكبت الكافرين وكره الكاسدين وصغر الفاسقين وغنط الباطل  
 قمت بالامر حين فشاوا ونطقت اذا سكتموا ومضيت بنور الله اذ وقفوا فانسعوا  
 فهدوا وكننت اخفضهم صوتا واعلامهم فوقوا واقلمهم كلاما واصوبهم منطقا واطولهم  
 صمتا وابلغهم قولا واكبرهم رايانا وشجعهم نفسا واعزهم بالامور وشرهم عملا كنت والله  
 للدين بعو باو لاجين نفر الناس عنه واخراجين فشاوا كنت للمؤمنين ابا جبري اذا  
 صاروا عليك عبالا تخلت افعال ما ضعفوا عنه وغشيت ما اهلوا وحفظت ما اضرعوا  
 وعلوت اذا اهلوا وصبرت اذا اجرعوا فادركت اذ تار ما طلبوا وراجعوا رشدهم تراء  
 فظفروا ذنبا واكبت ما لم يجت بوا كنت على الكافرين عذابا صابا ونهبا للمؤمنين رحمة وان  
 وحصنا فطرت والله بقنا نهما ووزن بجائزها وذهبت بفضائلها وادركت سوابقها  
 لم تغفل جنتك ولم تضعف بصيرتك ولم تجين نفسك ولم يرع قلبك كنت كالجبل لا  
 تحركه العواصف ولا تزيه القواصف كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن الناس  
 عليه في صحبتك وذات يدك وكما قال ضعيفا في حديثك فويان في امر الله تعالوا ضعفا في  
 نفسك عظيما عند الله جل جلاله في عين المؤمنين كبير في انفسهم لم يكن في احد نبيك مغرولا  
 لفاك نبيك ممرولا لا احد نبيك مطمع ولا تخافون عندك بهوادة الضعيف الذي ليل عند  
 قوي عز حتى تأخذ له بحقه والقوى العزيز عندك ضعيف ذليل حتى ياخذ منه الحق القوي

ارذتبعوا







عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين رضي الله عنهما يذان سيدا شبا اهل الجنة وكان  
 في اختلاف ابى بكر وعمر رضي الله عنهما لما نقل اليه يكره ان يكره على الناس من كونه فقال يا ايها الناس  
 اني قد عمدت عمدا فترضونه فقال الناس رضينا يا خليفة رسول الله فقام على رضي الله عنه فقال  
 لا ترضي الا ان يكون عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال علي ايضا ما كنا نرضي الا بعمر بن الخطاب فذابوا  
 رضا انك رضيت به فقال ابو بكر لعبي رضي الله عنهما خيرا وعن علي انه قال لما حضرت ابابكر  
 اقعدي عندي راسه وقال يا علي اذا انامت فاعطني بالكف التي غسلت بها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وكفني واذهبوا بي الى البيت الذي فيه رسول الله فقال رايتم الباب قد انفتح فغيرمفتح  
 فادخلوني والافروني الى مقابر المسلمين حتى يحكم الله عز وجل بين عباده وقال في ذكر علي  
 ابابكر وعمر رضي الله عنهم عن علي رضي الله عنه انه قال كنت حال عند النبي عليه السلام فاقبل ابو بكر  
 وعمر رضي الله عنهما فقال يا علي يذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين  
 المرسلين با على لا تخبرهما وعن علقمة رضي الله عنه انه ضرب بيده على منبر الكوفة فقال خطبنا  
 علي على هذا المنبر فذكر ما شاء الله ان يذكر ثم قال انه بلغني ان ناسا يفضلوني على ابى بكر وعمر  
 رضي الله عنهما ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ولكني كرهت العقوبة قبل التقدي  
 فمن انتت به بعد معامتي هذا قد قال شيئا من ذلك فهو مغتري وعليه ما على المقرين ان  
 خير الناس بعد رسول الله ابو بكر ثم عمر رضي الله عنهما ثم اعدا علم بالخبر بعد وقال فيما روي عن  
 عن النبي في فضائل علي قال عمر سمعت النبي يقول لعوان السماء والارض وضعتاني كفته و  
 وزن ايمان علي لوزن ايمان علي رضي الله عنهما وعن عمر رضي الله عنهما ان النبي عليه السلام قال لعلي  
 من كنت مولاه فعلي مولاه وعن البراء رضي الله عنه انه قال كنا مع النبي فلما ابتغنا غير خرمنا  
 علينا فاخذ بيده ثم قال عليه السلام الست اول المؤمنين من انفسهم قالوا بدي قال عليه السلام  
 وهذا مولاي ومولاه من انا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقى عليا عمر  
 رضي الله عنهما فقال لعلي منيالك اصيحت مولاي كل مؤمن ومؤمنة وقال فيما روي عن  
 عن النبي في فضل عمر بن ابي عباس رضي الله عنهما انه قال لما فتح الله تعالى المدينة على اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام عمر لعمر رضي الله عنه بالانقطاع قبضت في مسجد رسول

في فضيلة الشيخين علي وعمر  
 رضوان الله تعالى عليهم

فيما روي عن عمر في فضيلة علي  
 رضي الله تعالى عنهما

فيما روي عن علي في فضيلة عمر  
 رضي الله عنهما

صلى الله عليه وسلم فاول من بدر اليه الحسن بن علي فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما فتح الله تعالى  
 على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحم الكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه عبد الله  
 بن عمر رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما فتح الله على المسلمين فقال بالرحم  
 الكرامة فامر له بخمسة درهم فقال يا امير المؤمنين اما رجل مشتد ضرب بالسيف بين يدي  
 رسول الله والحسن والحسين طفلان بدرجان في سكر المدينة تعطيهم الف الف الف وبنى  
 خمسمائة درهم قال نعم فاتبى باب كاهبها وام كاهبها وجد كجدهما وجد كجدتها  
 وعم كعمها وعمته كعمتها وحارة كحالاتها وحال كحالاتها فانك لانا تاني بي اما ابوهم فعلي  
 المرتضى واحمها فاطمة الزهراء وجدتهما محمد المصطفى وجدتها خديجة الكبرى وعمهما جعفر  
 وعتمتهما ام باني وحالها ابراهيم بن رسول الله وحالتهما رقية وام كلثوم بنتي رسول الله  
 بذلك علي فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعمر بن الخطاب سراج  
 اهل الجنة فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فقام ومعه جماعة من اصحاب رسول الله فاتي الي باب علي  
 فنقر الباب فخرج علي فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعمر بن الخطاب سراج  
 اهل الجنة قال نعم قال اكتب لي خطا فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن علي بن ابي  
 طالب لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبرائيل عليه  
 الصلوة والسلام عن ابي تبارك ونعالى ان عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة في الجنة فخذ  
 عمر واعطاهما احدا ولادود وقال انما امت وعستموني وكفتموني فادرجوا بهن حتى  
 وكفتموني حتى القي بهارتي عز وجل فلما اصابني غيب وكفرت وادرج معني كفته ودفن رضي الله  
 وقال في قول عمر في مناقب علي رضي الله عنهما وفي رجوعه اليه في الاحكام عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما انه قال خطبنا عمر فقال علي اقضانا واتي اقوانا واتي عمر باهراة مجنونة  
 جعلني قد زنت فاراد ان يرجعها فقال له علي يا امير المؤمنين اما سمعت علي قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم رفع القلام عن المجنون حتى يبرأ عن الغلام حتى يدرك وعن النابغ  
 حتى يسبقه فخطم عنهما وفي عدة من المسائل رجح عمر لاقول علي رضي الله عنهما ثم قال في حديث  
 ان يلدن مثل علي بن ابي طالب لولا ان علي لم يملك عمر وخطب عمر الناس فقال دوا اجمالات

ابنه

في فضيلة الحسن والحسين  
 رضي الله تعالى عنهما وعن اسلافهما  
 واخلافهما

عمد نامه نوشتن امام علي در حق  
 عمر رضي الله تعالى عنهما از حد شتر نرفت  
 ونهادن ان شان را حضرت عمر در حقش



وقال عمر رضي الله عنه ايضا اعوذ بالله من عضلة لا على لها واستعدى رجل على علي وكان علي  
جال في مجلس عمر فالتفت عمر الى علي رضي الله عنهما فقال له يا ابا الحسن قم فاجلس مع  
خصمك فقام علي فجلس مع خصمه فتناظرا وانصرف الرجل ورجع علي الى مجلسه فبين  
لعمري التغير في وجهه فقال يا ابا الحسن مالي اراك متغيرا اكرهت ما كان قال نعم يا امير  
المؤمنين قال ولم ذاك قال لانك كينني بحضرة خصمي فلما قلت لي قم يا علي فاجلس  
مع خصمك فاختبر براس علي ثم قال يا بني انتم بكم هدانا الله تعالى وبكم اخرجنا من  
النور وقاتلنا على علي بن ابي بكر وعمر رضي الله عنهما بسوء وفضل عليهما عن سويد بن  
غفلة رضي الله عنه انه قال قلت لعلي اني مررت بقوم من الشيعة يذكرون ابا بكر وعمر رضي  
عنهما ويتقصونها ولولا انهم يحلمون انك تضر ما هم عليهم يجزوا على ذلك فقال علي  
رضي الله عنه اخذ باه ان اضرمها الا احسن احسن احسن اخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ووزيره ثم انضى وامع العين بيكي فابضا على بدي حتى صعد المنبر فابضا  
على كنيته ينظر فيها وهي بيضا وقد اجتمع الناس فقام وخط خطبة موجزة بلبخة فقام ما  
اقوام يذكرون سبدي ويطشون ابوي المسلمين بما اتا عنه منتشرة وما يقولون بركي و  
ما يقولون معاقب فولاذي فائق اجته وبري النسمة اذ لا يجبرها الاموس ولا يبغضها الا  
فاجر ردي من لكم بملها من اجبها فقد اجبني ومن اغضبها فقد اغضبني انما من بري  
وقال علي ان اقواما يفضلونني عليهما في يقية من النفاق يريدون بذلك فرفة اهل الاسلام  
واجتلا في الامة وقد بناني بخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وامرني بقتلهم اخوان العلامية  
اعد السيرة بحسن الكذب عندهم وينظر الفجر بينهم يطلون ويتواصلون على الفجر  
وتفكرون فيهم اصحاب الرسول والواقعة فيهم واتباع ما شجر بينهم ما قد غفر الله تعالى لهم  
يتعلم الصغبر من الكبير ويروا على ذلك الصغبر حتى يكون كبير افتقدت السنة وتختل البدعة  
المتسكبة سنة رسول الله في ذلك الزمان افضل السهد او افضل العباد او افضل الخبيثين  
طوبى لهم بدرج علي وجبال الارض ان الغرض الى الله تعالى من الروافض ارض الله غضبي والتمسك بها  
كارتهم علمناهم يومئذ من اظلت السما من عندهم تخرج القنته ونهم تعود

وقبل بين عينيه

في انكار علي بن ابي بكر رضي الله عنهما  
رضي الله عنهم اجمعين

ذكر خطبة علي رضي الله عنه

قلوبهم

المصاحف

نحو

يستون في ملكوت السموات الارجاس والاشجار فاذا العن الاصحاب في الجلس والمخاض  
المسجد وجلاوه شعارهم انسلخت احكامه من الصدق فيمنح الله تعالى الروافض والبدع  
قالوا كيف يفضح با امير المؤمنين ان نحن ادركنا ذلك الزمان قال رضي الله عنه كونا اخوانا  
بن مريم صبر صبرا وتمسكوا بما نحن عليه وما امركم الله به من طاعة نبيه وحب محبائه و  
ترك مغارقتهم ان اصحاب عيسى عليه السلام نشره وابلنا شبر وعملوا على الخشب وانا اقول لكم  
الموت على الحق والجنة خير من اجبوة على المعصية والبدعة واعلموا ان خير الناس في هذه الامة  
بعدينا عليه السلام ابو بكر الصديق رضي الله عنه لم يكن احدا ولا ابا الاسلام منه ولا احب الي  
رسول الله منه ولا اكرم على الله تعالى من الامة بعد نبينا منه ولا خيرا منه ولا افضل في الدنيا و  
الآخرة منه ثم ان خير الناس في هذه الامة بعد نبينا وبعدينا ابو بكر الصديق عمر الفاروق في يوم  
عثمان ذي النورين رضي الله عنهم ثم انا وقد ربيت براني راتكم وما ظهروكم ولا حجة لكم على الله تعالى  
وانا استغفر الله العظيم اولكم وجميع اخواننا وبلغ علينا ان عبد الله بن سببا بفضل علي بن ابي  
وعمر رضي الله عنهما فقال والله لقد هممت بقتل ابي ابي احسب تقتله فقال رضي الله عنه لا جرم  
وانه لا يكتفي ببلدة انا فيها وفي كتاب معاني الاخبار المسمى من اهل العلم جبر الفوائد  
الامام العارف الزاهد ابي بكر محمد بن ابي اسحق ابراهيم بن يعقوب الكلابادي البخاري وكان  
من كبار المشايخ واقطاب السالكين وقد توفي سنة اربع وثمانين وثمانمائة وقبره بجوار مشهور  
بزار وبشركه وحكي انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشرة راها كان عليه السلام  
باقرة ربحان وقال له قمر حديثي ما وامت هذه طرية فانتهبه وهي في بده فكان يقتر حديث  
في هذا الكتاب الى اربابها اذ انا ومثل ذلك راها الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد  
علي الحكيم الترمذي مؤلف كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول الا انه باق في حسن  
وامرنا الى العلم حديثا في حديثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن  
بن خالد قال حدثنا محمد بن عثمان البصري قال حدثنا محمد بن الفضيل عن محمد بن اسحاق بن طيبة  
عن المقداد بن الاسود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد راحة من  
النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية لآل محمد ان من العذاب قال الشيخ اختلف

شيخ ابو بكر كلابادي صاحب كتاب  
معاني الاخبار المسمى بين الالائي بحرف الف

في معرفة آل محمد وحبهم  
صلوة الله تعالى عليه وآله وصحبه



في الالفعال قومهم ان الميت وقال آخرون بهم قوم الرجل وقالوا بل من ملته وقال قوم  
 هم ولد الرجل ونسبوه الى الشيخ باسناده عن زيد بن ارفم رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انتم امة الله واليه بيتي انتم امة الله واليه بيتي فلما فعلتم ما زيد بن ارفم من ان  
 قال رضي الله عنه ان علي بن ابي طالب والعباس بن عبد المطلب والعباس بن عبد المطلب والعباس بن عبد المطلب  
 معرفة محمد براءة من النار يجوز ان يكون معناه معرفة حق ال محمد ومعرفة ال محمد لا يجاز  
 حقهم وكانه يقول معرفة حق ال محمد ومعرفة حق ال محمد ومعرفة حق ال محمد ومعرفة حق ال محمد  
 ومن عرف النبي صلى الله عليه وآله بما خصه الله تعالى به وعرف ما اوجب الله عليه من عظيم حرمته اذ اراه  
 ذلك ال يوم القيام بما اوجب عليه من عظيم حرمته وعرف حرمته ال ووجب حقهم  
 عليه السلام ومن كان كذلك كانت له براءة من النار ومن قصر في القيام بواجبه فاعلم  
 وصدق به عقده واقرار كانت له براءة من النار وفي النار قال الشيخ المعرفة حكما ان العلم  
 الشئ بالليل والعلامة قال سمعت ابا القاسم الحكمي رحمه الله يقول المعرفة معرفة الاشياء  
 بصورها واسماها والعلم علم الاشياء بقرنها فاذا كانت المعرفة علم الشئ بصورته  
 وسمته كان معرفة ال محمد عليه السلام بصورته وسمته ال محمد عليه السلام وجوز على الصراط حدنا نصرت  
 رضي الله عنهم انهم ال النبي وقوله عليه السلام وجب ال محمد جواز على الصراط حدنا نصرت  
 الفصح قال حدنا ابو عيسى باسناده عن النضر بن ابي نعيم عن ابيه نعيم بن مالك رضي الله عنه  
 انه قال سئل النبي صلى الله عليه وآله ان يشفع لي يوم القيمة فقال انا فاعلمت يا رسول الله ان  
 اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم القك على الصراط قال اطلبني  
 الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال اطلبني عند الميزان فاني لا اخطئ من الثلاثة  
 المواطن فاذا كان النبي صلى الله عليه وآله على الصراط اجاز ال ومن احب ال فهو من ال ومع ذلك  
 النبي صلى الله عليه وآله والسلام المرام من احب وقوله عليه السلام والولاية ال محمد لان ال محمد  
 الولاية هو الموالاته والموالاته ضد المعاداته والولاية الصدقة والولاية النصره والولاية الاختصاص  
 والولاية المحالفة لان النصره والصدقة والحلف اختصاص ال محمد ومصادم  
 ونصره نصره النبي وموالاته النبي توجب ولاية الله تعالى وولاية الله توجب الامان من العذاب

ان بيان حد المعرفة ان  
 يعلم الشئ بالليل والعلامة

لان النبي صلى الله عليه وسلم عند الصراط

اللهم احشرني في جنتهم

والعذاب

والعذاب يكون في القبر ويكون في عرفة القيمة ويكون بالنار فمن من العذاب امنه من كل  
 ويجوز ان يكون معنى ال محمد ما جاني ال محمد كل تقي حدنا محمد بن عمر المعول قال حدنا  
 عبد الله بن محمد البغوي قال حدنا شيبان بن فروخ قال حدنا نافع ابو هريرة عن النبي صلى  
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان ال رسول الله من ال محمد قال عليه السلام لقد سألتموني  
 عن شئ من ال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبلكم ال محمد كل تقي قال الخنفه يا ابا حمزة كل تقي من ال محمد  
 كل تقي تقي من ال محمد وفي رواية في ال رسول من ال محمد قال كل تقي تقي مخوم القلب فاذا كان ال  
 فمعرفة ال التقيا مخالطتهم وداخلتهم ومن خالط قوم مخالطت باخلاقتهم واقدمي بانفسهم  
 ونسبوا الهم ومن شبه قوم ما فيهم فكل ال عليه السلام قال من خالط ال التقيا واقدمي  
 بافعالهم كان له براءة من النار قال عليه السلام كل تقي تقي فاجب ال التقيا كان محم لقوله عليه السلام  
 المرام من احب واخرى المحبة توجب محبة اوصاف المحبوب فكل من احب احد ال  
 اوصافه واخلاقه ومن احب شيئا اقتناه وحاز وسعى في تحصيله والولاية للتقيا الاختصاص  
 بهم والمصادقة معهم والمصاناة لهم وبين الاوصاف توجب الانصاف بصفتهم ومن انصف  
 باوصاف ال التقيا فهو نقي والمنفقون امنون من العذاب قال الله تعالى ومن نطق به بلفظ عنه  
 سيئاته ويعظم له اجرا ومن كلف سيئاته واعظم له اجرا حدنا ابن من العذاب لا محالة  
 وبالله التوفيق ومن يتولى ال التقيا تولاه الله تعالى وقال الشيخ الامام العارف ال ابو عبد الله  
 محمد بن علي الحكمي الترمذي في كتابه نوادر الاصول في معرفة اخبار ال رسول في الاصل الموقفي خمسين  
 حدنا نصير بن عبد الرحمن الوشائ قال حدنا زيد بن الحسن ال فاطمي عن جعفر بن محمد بن ابي نعيم  
 الله عنهم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة يوم عرفة  
 وهو على ناقته القمصاء يجتلب فسمعتة يقول ايها الناس قد زلت فيكم ما ان اخذتم  
 به لم تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي حدنا نصير قال حدنا زيد بن الحسن قال حدنا معاوية  
 بن خزيمة الملك عن ابني الطفيل عامر بن وانان بن جندب بن سيد الغفاري رضي الله عنه قال لما  
 صدر رسول الله من حجة الوداع خطب فقال ايها الناس قد نبأني اللطيف الخبير انه لن يعجز  
 غير ال مثل نصف العمر الذي يلبس من قهوان ال ظن ال في بوشك ان ادعى فاجيب ال في بوشك ان ادعى

مؤمن



وانى ساكنكم حين تزدون على التقليل فانظروا كيف تخلفوني في النقل الاكبر كتابه سبب  
بيد الله وطرف بايديكم فاستمسكوا ولا تضلوا ولا تندلوا وعرفني اهل بيتي فاني قد بنيتي للطف  
انجيز انما من تنفر قاصي برد اعلى الحوض قال ابو عبد الله فانه البيت هم قوم اصطفاهم الله عز وجل  
وهم كما روي عن النبي عليه السلام انه دعاهم ثم تلا هذه الآية انما يريد الله ليجعل عليكم الراجح اهل  
البيت ويظهركم تطهير اقدارهم منهم فمهم صفة وليسوا باهل عصمة انما العصمة للنبيين المختارين  
دونهم وانما يختار الله تعالى من كانت الامور محجوبة عنه فاما من صارت الامور له متجانية  
فقد ارتفع عن المحنة فقوله عليه السلام من تنفر قاصي برد اعلى الحوض وقوله ما ان اخذتم من  
واقع على الامنة الادة لا اعلى غيرهم وليس بالمسئ الخلف قدوة وكابن فيهم المخلطون والميسرون  
لانهم اذ يمتون لم يعرفوا من شوات الادميين ولا عصموا عصمة النبيين ولذلك كتاب ايدى  
من قبل ان من ناسخا ونسخوا فكم ارتفع احكم بالمنسوخ منه كذلك ارتفعت القدوة بالخير  
منهم وانما يلزمنا الاقدا بالفقهاء والعلماء منهم بالفقه والعلم الذي ضم اليه تعالى اهل احكامهم  
الا بالاصل والعصر فاذا كان هذه العلم والفقه موجودا في غير عصرهم لزمنا الاقدا بهم  
كما لاقتدوا به لادفد قال الله تعالى منزلة اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فانما يلي  
الامر منكم فمهم اليبين العلم في امر شريعة وكذلك روي عن جابر بن عبد الله وابن عباس وعده  
من الصحابة رضي الله عنهم في تفسير هذه الآية قال هم العلماء والفقهاء واولي الامر عليهم السلام فمما روي  
اليهم لان العصر اذا طاب كان معينا لعلي فمهم ما يحتاج اليه وطيب العصر يودي الى الحسن  
الاطلاق يودي الى اصف القلب وترايمه فاذا اتره القلب وصفه كان النور اعظم واشر في الصدد  
بنوره وكان ذلك على ما علمه في ما به الحاجة اليه من شريعة وقال عليه السلام اني لا ادري ما بقا لي  
فيكم فاقصدوا بالدين من بعدى لي يرد عرض الله عنهم اروا حديثه رضي الله عنه اخبرني  
وفي رواية واشار الى ابني بكر وعمر رضي الله عنهما قال الشيخ ابو عبد الله الترمذي فابو بكر وعمر رضي  
ومن ثم قالها قد لزم طاعتهم اكلان قلوبهم وصلحت اليه وصارت في القبضة في  
النبات من القبضة فاذا انطقوا فباي نحو ينطقون واذا حكموا باندك الحق فما العدل يكون كما  
ومس خلقنا انه يبدون الحق ويبدلون فانحوا العدل خطهم من الله تعالى وقد اعطيت هذه

منهم ٤

تفسيرية اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
عن الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما بهم الحاجة به

وحي حسن الاخلاق ٤

الامة في الجماعة والجماعة ما اعطى قوم موسى عليه السلام في الغزاة بفضل يقينهم وهم بفضل يقينهم  
اولوا الامر وامر الدين وقال بعض الكبار فالارادة لا تصح الا بالاخذ من الائمة والاقدا بهم  
في اداب العبودية والاهتداهم في طرق اخذهم وبركات نظرهم ولا يصح الاقدا الا بحسن  
بدايته وسلك سلوك السادة وان رفيعه بركات شواهدهم قال صلى الله عليه وسلم لانتس الناس سلما  
رائي ورائي من رائني اخبره الترمذي رحمه الله وفي رواية طوي لمن رائني قال الشيخ ابو عبد الرحمن  
فاز من ابرئت فيه روي في جامع الاصول قال زيد بن ارقم رضي الله عنه قال عليه السلام لعلي و  
فاطمة والحسين رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سلمت منهم اخبره الترمذي وقال زيد  
بن ارقم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فخطبنا بما يدعى خمسين مكة والمدينة فحمد الله  
واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الايا ايها الناس انما انا بشر خطيئكم يوشك ان يمشي  
رسول بني فاجيب في اني تارك فيكم نعليك انما كتاب الله اكافيه الهدى والنور فخذوا بكتبه  
الله واستمسكوا بحبله على كتاب الله تتقوا وغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل  
بيتي اخبره سلم رحمه الله قال زيد بن اهل بيته عليه السلام من حرم الصدقة بعدت الة على وال اعقل  
وال جعفر والعباس مني الله عنهم قبل زيد بن اهل بيته من اهل بيته ولكن اهل بيته وعصبة الذين  
الصدقة بعده كذا اخبره سلم عايشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله وعليه مطر حل  
اسود في الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم جات فاطمة فادخلها ثم جاء علي فادخله  
قال عليه السلام انما يريد الله ليجعل عليكم الراجح اهل البيت ويظهركم تطهير اخبره سلم  
وفي كشف الثعلبي في اخبره الحديث قالت عايشة فعلمت بارسول الله انما من اهل بيتك قال  
تخي فانك الى خير وفي اول هذا الحديث قال الراوي قلت لعائشة ارايت خروجك يوم اجعل  
قالت انه كانت قد رايت من الله تعالى من التبراعن على فديت وقالت خرج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الحديث والمطرك من اخرا او الصوف يتخطيه والمرحل الموشى المنقوش  
الذي فيه صور الرجال وقال ابو هريرة هو ازاره ففقه علم كذا في جامع الاصول وقال في التها  
في غيب الحديث ومنه حديث عائشة وذكرت نساء الانصار فقامت كل امرأة الى طرفها  
المرحل ومنه الحديث كالمسلم بصله وعليه من بن المرحلتا يعني المروط المرحة وفي الحديث

في فضيلة اهل البيت

قال نساؤه من اهل بيته

ذكر حديث الكا



ايضا انه عليه السلام كان يصلي في مروط شي ابي الكبيش من قول النبي صلى الله عليه وسلم ان عليه السلام  
 كان يبر باب فاطمة رضي الله عنها اذا خرج الى الصلوة حين نزلت هذه الآية فيسار من  
 اشر يقول الصلوة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فيظلم  
 تطهير اخرج الترمذي عن ابي سلمة رضي الله عنها قال نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم  
 في بيت ام سلمة فدعى النبي فاطمة وحسنا وحسين رضي الله عنهم فجلهم بكب وعلى خلفه  
 ثم قال هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهير اقلت ام سلمة وانا معهم يا  
 نبي الله قال عليه السلام انت على مكانك وانت الى خيرا اخرج الترمذي وذكره في  
 هذا الحديث قالت ام سلمة وهي جالسة عند الباب وانا معهم يا نبي الله قال انت على مكانك  
 وانت الى خيرا انت من ازواج رسول الله وفي كشف التعليل في الحديث قالت ام سلمة  
 فادخلت راسي البيت فقلت وانا معكم يا رسول الله قال انك الى خيرا انك الى خيرا وفي  
 المعاني في هذا الحديث ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الكفتل جبريل عليه الصلوة  
 والسلام بالآية ودخلت الكسبر كما بهم وفي عيين المعاني ايضا وقيل اهل بيته صحبا  
 رضي الله عنهم لان الهادي لا يدل الالف قاله اهل بيته من يؤل اليه وينتسب به  
 ويدخل في ذلك متبعوه والمنتسبون اليه الى يوم القيامة وذكر الترمذي هذا الحديث  
 برواية سلمة في تلك الرواية ثم قال عليه السلام اللهم هؤلاء اهل بيتي وها مني اذهب عنهم  
 الرجس وطهرهم تطهير احاطة القرابة القريبة وخاصة لان كذا في جامع الاصول  
 ابن ابي قاص رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية نزع ابناؤنا وابناؤنا ثم  
 الآية وعار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسين رضي الله عنهم فقال عليه  
 السلام اللهم هؤلاء اهل بيتي اخرج الترمذي ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
 عليه وسلم اجبوا الله لما يعبدكم من نعمته واجبوا لي بحب الله واجبوا لي بحبي اخرج الترمذي  
 وفي رواية معاني الاخبار اجبوا الله لما ارادكم به من نعمته الارفا والاعطاء والاعانة  
 حديث اخرج الترمذي ايضا رحمه الله في صحابي لا يتخذونهم غرضا بعدى فمن صهم  
 فجي اجهم ومن اجضهم فيبعضني اجضهم قال ابن عباس قال ان ابراهيم وال عمران

الله الله الله

من ال ابراهيم وال عمران واليسين وال محمد صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اولي الناس بنا  
 للذين اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا واولي المؤمنين اخرج البخاري رحمه الله بغير اسناد  
 وفي كشف التعليل في قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت يعني اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم  
 ثم اختلفوا فقال قوم عنى به ازواج النبي وهو قول سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 قال ثم تلا عبيد الله واذا كن ما يتلى في بيوتكم وهو قول عكرمة وقال عكرمة بنادي بهذه السوف  
 وهو ظاهر النسخة والى هذا ذهب مقاتل وقال اخرون عنى به رسول الله وعليها واحسن واحسين  
 وفاطمة رضي الله عنهم وعن ابن ابي مليكة عن اسماعيل بن عبد الله بن جعفر الطيار عن ابي عبد الله  
 رضي الله عنهم انه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرحمة بابطة من السماء قال عليه السلام  
 يدعوني مرتين فقالت زينب انما بار رسول الله فقال دعني عليا وفاطمة واحسن واحسين فحمل  
 حسنا عن يمناه وحسبنا عن يسراه وعليها وفاطمة وجا بهم ثم غشا بهم كسب جبريل ثم قال  
 اللهم ان لكل نبي اهلا وهؤلاء اهلي وفي رواية وهؤلاء اهلي واهل بيتي اخى ثم قال في كشف التعليل  
 فاقول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فقالت زينب رضي الله عنها  
 يا رسول الله ادخل محكم فقال عليه السلام مكانك فانك الى خيرا ان الله وقيل هم يتوسم  
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال عليه السلام قسم الله سبحانه الخلق قسمين فجعلني في خيرهما  
 فسموا وانا خير اصحاب اليهم وانا خير الصابقين وانا انقى ولد ادم واكرمهم على الله وللشرف جعل  
 القبائل يوتوا فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت  
 وقال عليه السلام انا خير الخلق نقا وخيرهم بيتا رواه العباس اخرج الترمذي وقال عليه السلام  
 من خير قرون بني ادم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه رواه ابو هريرة رضي الله  
 عنه اخرج البخاري واهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
 الله تعا اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش نبي اسلم و  
 اصطفاني من بني اسلم اخرج مسلم والترمذي رحمه الله في اخرى ان الله تعا اصطفى من  
 ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل كنانة وذكر الباقى وفي نوادر الاصول في اول  
 الثالث والعشرين والمائة من حديث ابي رحمه الله قال حدثنا ابي قال حدثنا ابن عمر بن عبد

الجنة في اهل البيت

في بيان نسبة الطاهر  
 صلى الله عليه واله وصحبه وسلم



عن ابان بن عثمان عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق  
بين ابان لما قال الشيخ ابو عبد الله فان ابن ميثم من خلفه من بعده علي منهاجه وهم الصديقون  
بهم تدفع المكارة عن اهل الارض والبلدان عن الناس فيهم يظنون وبزقون لا يموت الرجل منهم  
حتى يكون الله تعالى قد انشا من خلفه قوم خلفا من الانبياء قوم اصطفاهم الله لنفسه واخصاهم  
بعمله لنفسه بدل الله تعالى اخلاقهم فطيرها وطهرها واصفاها وكلما مات رجل ابدل الله مكانه مثله  
قد بينا لك في هذه واودبني يقوم مكانه وهم قوم من امة محمد صلى الله عليه وسلم يفضوا الناس  
بكثرة الصوم والاصوة ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن التبت وسلامة الصلوب  
لجميع المسلمين والتصحية للناس استغفار صفة الله بصبر وحلم ولب ورواضع في غير ذلك حديثنا  
ابن قال حدثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري قال حدثنا الصالح المري عن الحسن بن  
ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بدلائمي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلوة  
ولكن دخلوا ببرحمة الله تعالى وسلامة الصدور وسخاوة الانف والرحمة بجميع المسلمين  
والبيت من شؤبة الذكر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث النبي لذكره تعالى في  
الارض انما يكون من اهل البيت من توذكره تعالى على طريقه وكل انما يصفو ذكره على قدر  
صفا خلقه وطهارة قلبه فبيت رسول الله هو مستقر مسود ذكره وكان في البيت  
اشرف واعلى من البيت الذي بينا له في ارضي من النبي فكان كل من كان قلبه اجبا  
الى الله عز وجل على طريقه من اهل ذلك البيت فاهل البيت كل من حج اليك سبغ في الاصل فاهل  
اهل بيت الرسول اخذ الله تعالى من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره  
فكان في كل امر قلبه راجعا الى الله من عنده بصدره ومعبد ربه رجع الا ترى ان غلب  
على نسبة مما اكرم الله تعالى به من النسبة التي افاض على الامم فلما جاءت الكبرية غلب على  
اسمه هذا الاسم فقيل نبي الله ورسول الله فكذلك لما جاءت الكرامة والنبوة غلب على  
ذلك البيت بيت النسبة واهل بيت النسبة وان هذه الطبقة الزايفة قلوبهم  
المصنوعة بحب اهل بيت الرسول نبيانا ما زالت بهم فتنة حتى عمدوا الى كل شئ من مثله  
الاشيا فسبوه اليهم وجرموا غيرهم فذلك اعجابا بهم وقتلوا ان الله تعالى فضاهم بان طيب

فوكذلك ايضا الان الرسول

فمن قبل ذلك كان يقال له محمد بن عبد الله  
فاذا نسب

عنصرهم وطهر اخلاقهم فاخار فيعلمهم على القبايل ذلك لهم حنة المنفضل والاشرة ولهم  
حرة الاتصال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيح علينا ان نجدهم جبالا رجع علينا ابو بال وطلبة  
ويبلغ من افراط هذه الطبقة ان روادها وبث مختلفه يريدون ان يقيموا العلي بن ابي  
فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضي الله عنه باسما كثيرة قد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب تاو  
قوله عز وجل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا بان اهل البيت  
انما هم علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم وهي لهم خاصة وكيف يجوز هذا ومبدأ  
الخطاب بين هو كلام علي بن ابي طالب واحد فقال تعالى يا ايها النبي قل ان واجب  
وقال سبحانه يا ايها النبي قل انما اتى الله من الله ورسوله الى قوله و  
يطهركم تطهيرا وقال تعالى من بعد واذكر ان يتلى في بيوتكم وانما هذا شئ جرى في  
الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا الى الكفا فالفها عليهم ثم الوى بيده الى السما  
فقال عليه السلام بولاه اهل اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فخذوه دعوة  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول الآية احب ان يدخلهم في الآية التي خوطب بها  
الازواج فذهب المفقون فصيبر بالهم خاصة وهي في الاصل دعوة لهم خارجة من  
وانما قال في الآية ليذهب عنكم ولم يقل عنكم فخرج الكلام مخرج التذكير لقوله اهل البيت  
والاهل مذكرو في جامع الاصول ابو موسى قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قلنا لوجلسنا حتى نصلي معه العشاء قال جلسنا فخرج علينا فقال انتم ههنا قلنا يا رسول الله  
صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء قال عليه السلام احسنتم  
او احسنتم قال فرجع عليه السلام راسه الى السما وكان كثير ارفع راسه الى السما فقال عليه السلام  
النجوم امنة للسما فاذا ذهب النجوم اقل السما ما نوءعد وانا امنة لاصحابي فاذا ذهب  
اتي اصحابي ابو عدون واصحابي امنة لامنني فاذا ذهب اصحابي اقل السما ما نوءعدون  
مسلم حمزة بن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد من اصحابي  
يموت بارض الا بعث لهم نورا فايدوا يوم القيمة اخرجوه التردد في الصحاح الامنة الا ان  
ومن قولهم نورا فاعسا والامن ايضا لانهم يمشون في النار وكذلك الامنة مثال الهمزة

في فضل الصحابة  
رضي الله تعالى عنهم

الذي يثنى على كل احد مدله

تفهم



وروى الشيخ ابو عبد الله الترمذي ايضا في الاصل الثالث والعشرين والمائتين باسناده عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال النجوم امان لاهل السماوات امان للاصحاء واصحابي امان  
للمنقى ثم قال الشيخ فاصحابه اولياؤه واولياؤه المتقون في كل قرن وهم على سنة  
ويديده وخلقته كما قال عليه السلام في حديث عمر وابن العاصي رضي الله عنه فانهم حد  
الفضل بن محمد قال حدثنا الحسن بن علي الكلواني قال سمعت ابا جعفر محمد بن جعفر  
قال حدثنا شعبة بن سماعيل بن خالد عن قيس بن ابي حازم عن عمرو بن العاصي  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حمارا غير سزا الا ان اولياي منكم يسوا  
بينى ابي فلان ولكن اولياي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا وفي جامع  
الاصول في فضل العرب سليمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا  
تبغضني فتقارون بديك قلبا رسول الله كيف ابغضتك فبديك هدي ابي الله تعالى  
عليه السلام تبغض العرب فتبغضني فوجه الترمذي عثمان بن عفان رضي الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي اوجه  
الترمذي والشيخ ابو عبد الله الترمذي في الاصل السابع والستين حدثنا محمد بن ابي  
الخير قال حدثنا ابي محمد بن بشر العبدي قال سمعت ابا عبد الله بن عبد الله الاسود ابا ابي  
حسين بن عمر الاحمسي عن محارق بن عبد الله بن جابر الاحمسي عن طارق بن  
عمر بن عثمان رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في  
شفاعتي ولم تنله مودتي قال الشيخ ابو عبد الله فغش العرب ان يصد بهم عن سبيل الله  
او يحلهم على امر بعدون به عن رسول الله ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم فيما بينهم ومن  
رسول الله فمن كان سببا لذلك حرم شفاعته ومودته عليه السلام قال رحمه الله عن عثمان  
ان كذبهم على ما اتهم الله تعالى من فضله ويضع رفقهم ويغير شأنهم ويسويهم بالناس  
فمن فعل ذلك فقد سفه الحق وخط الناس وذلك عين الكبر ووضع ما رفعه الله عز وجل  
وعز فضل الله تعالى لجله وبأبي الله ان يكون مقهورا فضله عليهم فالاجابة قد اتم بفضلهم  
ماروي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اباي اباي اباي

في فضل العرب

ملحقات  
الاولى

الاحسن بشدة الصلبي  
الدين والفقان صحاح

عن ارقام ان الله تعالى خلق سبع سموات فاختر العلياء كنهها واسكنها اولاد من  
من خلقه وخلق سبع ارضين فاختر العلياء فاسكنها خلقه ثم اختر خلقه فاختر  
نبي ادم ثم اختر نبي ادم فاختر العرب ثم اختر العرب فاختر مصر ثم اختر مصر  
فوق ثم اختر قريشا فاختر نبي هاشم ثم اختر نبي هاشم فاختر نبي هاشم فاختر نبي هاشم  
ختيار الامم احب العرب فنجبى اجهم ومن ابغضهم فبغضهم ابغضهم ومن  
بن محمد بن ابي رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نبي جبريل عليه  
فقال يا محمد ان الله تعا بعثني فطفت شرق الارض وغربها وسهلها وجبالها فلم يجد  
جبا خير من العرب ثم امرني فطفت في العرب فلم اجد جبا خيرا من مصر ثم امرني  
فطفت في مصر فلم اجد خيرا من كنانة ثم امرني فطفت في كنانة فلم اجد جبا خيرا من  
ثم امرني فطفت فلم اجد خيرا من قريش ثم امرني فطفت في قريش فلم اجد خيرا من  
هاشم ثم امرني ان اختر من انفسهم فلم اجد خيرا من انفسهم قال الشيخ ابو  
عبد الله رحمه الله انما ذكر النفس لان اخلاق بني النفس حسنها وسيئها فهذا يدل على ما  
فلنا انما طاف في هذا الخلق لطلب النفوس الطاهرة الصافية الزاكية  
بحاسن الاخلاق فمن اجل ذلك اخترهم فلم ينظر الى اعمالهم فانهم كانوا اهل جلالنا  
نظر الى اخلاقهم فوجدوا خيرا في هؤلاء وجواهر النفوس متفاوتة بجودة النفاذ وذلك  
الله تبارك وتعالى خلق ادم من قبضة قبضتها من جميع الارض ثم روى الشيخ رحمه الله  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تبارك وتعالى خلق ادم من قبضة قبضتها  
من جميع الارض فجاءوا بني ادم على قدر الارض جاثمهم الاحمر والاسود والابيض ومن  
والسهل والخرن واجنبى والطيب فالشيخ قال تربة الطيبة نفوسها سهلة كريمة  
اجرا كرام ولدتهم اجرا هم اجرا من برق النفوس وشهواتها نجوا من برق النفوس  
فادوا الى الله تعالى سبيل الكرام بلا تعرج ولا تردد واجود والسماحة والسعد واللين وال  
والثاني والرفق من سهولة النفوس وطيبها نفوس العرب بارزة اخلاقها اخلاق  
الكرام لا ينكرها الا معان فبهذا فضلو الابلان العزلي والله تعالى يحب مجالس الاخلاق

قريش



وبغض ما بهما والاسلام تسليم النفس بذلها واجدادها ومن جاد بنفسه على الله تعالى  
 فلا احد احسن خلقا منه ولا اكرم منه ومن قبل محي الرسول عليه الصلوة والسلام كانت  
 تلك الاخلاق ظاهرة فيهم تلك على ذلك دعوة ابراهيم خليل الله عليه السلام حيث  
 القوا عند من البيت وانتم بناه فقال ربنا وجعلنا مسليمن لك قال ومن في بيتنا اهل  
 لك فانما سال في ذرية اسماعيل عليه السلام خاصة الابري انه قال على اثر ذلك بناوا  
 فيهم سوا منهم يعني محمد صلى الله عليه وسلم فلما جاء الرسول عليه السلام وجدهم منزهين  
 كراما فصاروا صديقين وابرارا وانقيا وحكما وعلما بالله بالذين يحبهم له تعالى  
 واموالهم السبوف على عواقرهم واجرح على طونهم من اجوع يفترون الله تعالى وسول  
 وبنوا اسرائيل لو موسى عليه السلام اذهب انت وربك فاقالما انا ههنا فاعدون  
 فهنا في العرب الى اسماعيل عليه السلام والشجرة واحدة وهو ابراهيم عليه الصلوة والسلام  
 ولت عبراني وانما ههنا غصنان اهذه الشجرة اسماعيل واسحق عليهما السلام اللذان  
 واسحق عليهما السلام في كل واحد من الغصنين خط من الله تعالى وفضيلة وكرامة وموئبة  
 نصارت وراثته في اولادهما الى الابد فظفر في ولد اسحق من تلك الموئبة والكرامة الجهد و  
 العبادة وظهر في ولد اسماعيل الاخلاق والسماحة والشجاعة فظفرنا الى الموئبة مثل  
 واحد منهما ومن اية خرافة اعطى السيد علي خطيبها فوجدنا الحمد والعبادة من خرافين الحكمة  
 والاخلاق من خرافين المنه فظفرنا الى الحكمة والمنه فوجدنا الحكمة من العدل والعدل من روية  
 الربوبية من الملك والقدرة ووجدنا المنه من العطف والعطف من الفضل والفضل من  
 اجمال فمن الملك العطف ومن جماله بنت الرحمة وظهر الفضل وانما هي نظرة وحفوة  
 فاهل الثواب حمد وامنه بنظرة واحدة واهل العقاب شقوا منه بحفوة واحدة ففهمنا  
 ببلوغنا علمنا من الطاهر باطن من حظيرها وموئبتيها او مكرمتيها عليهما الصلوة والسلام  
 ومن يحول رضاه عنه انه قال لما كتبوا بعد اغانيتهم ابعوان فارسا عليهم السلام  
 على عكر بن اسرائيل فيهم موسى وبارون عليهما السلام فملاوا ابيهم من الغنمة ورجعوا  
 بغنيتهم لم يستقدما في ابيهم في فقالوا موسى اغار علينا بنوا معد وهم قليل

حكيت بنو معد  
 بني اسرائيل

فليق

فليق لو كانوا اكثر وانتم فبنا فليق لو لم تكونوا فبنا فادع الله تعالى عليهم وكانت الانبياء  
 عليهم السلام تفرح الى الصلوة فصلح موسى عليه السلام فقال اللهم ان بني معد اغاروا على  
 ففعلوا وفتلوا وان قوتى امرؤى ان ادعو عليهم فقبل الله دعوتهم فانهم عبادي وانهم  
 يتهمون الى ارضي ارضي اغفر لهم اوليا يستخفوني قال ايا رب فاجعلهم من امتي قال نعم  
 قال رب فاجعلني منهم قال نعم قال بل استقدمت واستاخروا ووصف الله تعالى منزله  
 شان الامتين فوجدنا شان بني اسرائيل محرى على سبيل العدل واساس الربوبية وشان  
 من الامة محرى على سبيل الفضل والالوية فصاروا في حد الامنا وجعلت لهم نعمهم  
 الرابع واوسعها فم عبوديتهم في صورة الخدم وبنوا اسرائيل في عبودتهم في صورة  
 العبيد الغلة وعبيد الخدمة او الى السيد عبيد الغلة خاطبهم فقال يا بني اسرائيل انوا  
 اوف بعهدكم كما يقول الرجل لعبيده اوف بهذ الغلة عند كل مال اوف لك بالعق في سنة  
 كذا انسيهم اليهم فقال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وان فضلناكم على العالمين  
 اى عالمي زمانكم ولكن ان عالمكم قال هذه الامة يا ايها الذين امنوا اذ عاهم بالكنيسة  
 باطنها منة وظاهرها بدعة من عليهم في الباطن بالايان ثم نسب ذلك الظلم فقال  
 امنوا فم خدمهم بذلك مرم في الدنيا خروجا واخرنا وقد مناني اجته دخولا واخرهم  
**روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** انه قال اجته محرة على الانبياء حتى ادخلها على الامم  
 حتى يدخلها امتي فهذه الامة تفتح العبودية يوم الميثاق وهذه الامة تختم العبودية  
 يوم تقرم الدنيا وهذه الامة تفتح باب الرحمة فيخلون داره وكانت مكة سما عيل  
 عليه السلام بيت الله الذي خلقه قبل السموات والارض وكانت زبدة بيضا وعرضه على  
 المناقب والذكرة هناك فخلق ملكين سبحانه ويقدره على الزبدة فابيضت فمناك مطرة  
 ومعلنة ومبوا ذكره وموضع تقديسه والاسما والارض والخلق فوالى الله تعالى اسماعيل  
 رفع قواعد البيت مع ابيه ابراهيم ورون اسحق عليهم الصلوة والسلام وجعل حجاب البيت  
 ولد اسماعيل فتم حججون وبادون وابنت زفر لم يقبلوا ولولده من بعده وجميع  
 ام البيت معظما وساق الربيعين من عبود اجته ففتح فيه بيوتها وجعل البيت مبط

في فضل امة نبينا عليه السلام



في كل يوم ومئة من شدة الرحمة على اهل الدنيا فخص منها اهلها بمائة رحمة وعشرون لاهل الدنيا  
وكثرة استحقاق عليه الصلوة والسلام الصخرة التي اليها يجمع الخلق وبجاسمهم وهي صخرة  
من اجنة عليها الارضون السبعة وهي راس تلك الصخرة والسيد اذا كان له عبيد فاما  
بنيهم فحظوظ العبيد منه بمائة اياهم ويتبين جوارهم نفوسهم بمائة منهم اياه وانما كثر  
ولدا استحق في زمن يوسف عليها السلام بمصر ودخل اسرائيل وهو يعقوب عليه السلام  
مدلين مصر في سنة وسبعين نفقا من ولده وولد له ونسبهم فاني الله بعدد بهم  
بارك في ذرية حتى خرجوا الى البحر يوم فروعهم ستائة الف من المقابلة سوى الشيوخ  
والذرية والنسب وجاء عدد بهم الف الف فاني عدوهم وانزل فيهم الكتب وبث  
فيهم الانبياء وجعلهم اهل ديانة وعبادة وجمود وعهود ومواثيق واولاد اسماء عيل عليه السلام  
وجعل فيهم السحيا واولي الاصلاح والمكارم ومنهم من اخرا نبت تلك الاخلاق الطاهرة  
التي عيش اهلها عيش اهل الجنان فان صاحب تلك الاخلاق قلبه في راحة لان نفسه طيبة  
غنية كريمة وصاحب الضيق قلبه محزون لان نفسه شريك في شدة فقيرة فان بونا بعيدا  
قلب مستريح وقلب محزون يذم من قبل ان ياتيهم الهداية فلما جاءت الهداية والنجاة  
من الله تعالى وروى على قلوب بني اسرائيل نورا التوحيد وروحه وورد على قلوب هذه الامة  
نورا التوحيد وروحه ونور اليقين وروحه فقلوب بني اسرائيل قلوب مؤيدة بالتوحيد  
معدبة بكرة النفس وضيقها وقلوب هذه الامة مؤيدة بالتوحيد مستريحة بروح اليقين  
وهو قوله تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم قد علم من هو اهل ذلك كما  
قال تعالى وكانوا اخوة اهلها اي اهل الكلمة لا اله الا الله وهي على كلمة فيها بين الضيق  
الشرى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما اعطيت امة من اليقين اعطيت الجنة  
قال له اهل روح اليقين قالوا والقرية من الرحمة والعطف وليس في ما قلت شفا لانك لم تفتق  
والشفا لمن وصل فاحظ من ذلك ان النفس خرجت من الخلق في الوجود القوي في القرية  
فكل الطبيب هناك نظر الى قلوب هذه الامة واشي في هذه القلوب من مشن الله تعالى  
خزان فضله وانظر الى نفوس هذه وانظر الى اخلاق هذه النفوس اللهم اننا نتقرب اليك

الله تعالى

عن الحسن بن علي بن فضال  
عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن ابي بصير عن ابي بصير

قلوب

بجنتهم فانهم اجنوا ولم يجنوا حتى اجنهم فبجناك اباهم وصلوا اليك من الفصل الجنتهم  
ليك الا يحفظنا فتم لنا ذلك حتى نلتق بك بها يا ارحم الراحمين مساحت بنو اسرائيل ابدانهم في مفاد  
الدنيا غزاة بالابدان من اشرف كي يصعد قوا الله في طلبك عزمهم ويوفوا بعهده عليهم وسات  
انه حرم عليه الصلوة والسلام بعلو بهم في مغاور الملكوت الى خالق العرش عزلة بالقلوب عن النفوس  
كي يصعد قوا الله تعالى في طلبه والوصول اليه فان الله تبارك وتعالى دعا اليه فلما علم تلك نفوسهم  
وتباطؤهم في اجابته دعاهم الى دار السلام ليسع نفوسهم وتخف للماجبة نفسا وصفيا  
لهم وعلموا انها دار الشهوات فقال تعالى مضي من قوله الى اهل الموت والفتن الا اخرجنا  
قضيت بالرحمة على نفسي واجبت المغفر لمن استغفرني وانا العفو اعفون عن صغير الذنوب  
وكبيرها ولا اباي قال عز من قائل في تنزيه عليتنا يا ايها الذين امنوا استجبوا له ولا  
اذا دعاكم لما يحكمكم وقال سبحانه وتعالى واستجبوا لربكم من قبل ان ياتي يوم لا مرد  
من الله تعالى فلما ابطلت النفوس في الاجابة قال تعالى والله يدعو الى دار السلام فانه  
لا بد له من لقاسمه اذا فرغ من العبادة ولقاه في دار السلام فان لم يجيبني اذ دعوتكم  
من اجلي فاجيبوني من اجل دار السلام كي استجبوا اذا القيموني وانكشف الغطاء عن  
المعانيه فاهل اللغات الى التواب والعقاب في هذه اجبا من القرن الى القدم بين يد  
عذابا نفوسهم لم تسبح بالعبودية بها عز وجل بالاسرار والاعقاب وهرب العقاب  
فمنه عبودية برشوة وعربون في كسب من عبودية الانبياء والاصفيين ولا اوليا اركان  
هذه عبودية عبادة النفوس والشهوة الخاطبة سياتهم كخاتمهم وفي حشوا اعمالهم الظاهرة  
من العجايب بالبوليت السراير وحصل ما في الصدور يوم المكشاف الغطاء لهم بامر الله عز وجل  
بمكاشفتها من الله تعالى فجعل حظوظ بني اسرائيل على قلوبهم في دار الدنيا حقوقه وعهده وفي الآ  
جنات نوابه لرعاية حقوقه والوفاء بعهده وجعل حظوظ بني اسرائيل هذه الامة على قلوبهم  
في دار الدنيا جلاله وعظمت سلطانه ومعززة الامة وفضلته ورحمته في الاخرة فرب وفتح  
الحجاب فيما بينه وبينهم فقدم في الدنيا فرجوا واخرنا وقد منا في الجنة دخولا واخرهم  
فبرز ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام وهم العرب على سائر الناس كي منحهم الله تعالى

وقضا الاماني

بهم



في بيان ان الله تعالى ما له وسبعم خبير  
خلق من ابي بواحدة منها دخل الجنة

الهم يبرن

في بيان فضيلة السخاوة  
وذم الامسك والبخل

من اخلاقه وجاتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ما له وسبعم خبير خلق من  
ابي بواحدة منها دخل الجنة حدثنا بنو اسحق قال حدثنا يحيى بن ابراهيم قال حدثنا عبد الواحد بن  
قال حدثنا عبد الله بن راشد قال حدثني مولا ابى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بذلك فكانه يدل على ان من اياه خلق واحد منها وسبب جميع سبانه وغفر  
له ذنوبه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا خلق في اخلاق في اخرايين فاذا اراد الله  
بعبده خيرا منحه خلقا منها الا يرى ان الرجل المفترط في دينه المتضيق لحقوه وقد كان  
صاحب خلق من هذه الاخلاق وينطق السنة العامة بالثنا عليه والمؤمنون يهود  
كذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحب خلق خلقه كثير وتضيق بغيره  
اذا مات انطق السنة المؤمنين بالثنا عليه فيقال كان سخي النفس فيقبل الله تعالى شهاده يوم  
عليه ويدخل الجنة بسخاوة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اجتهدوا في الاخلاق  
وما جبل الله تعالى وليا قط الا على السخاوة والجامل سخي حتى احب الى الله من عابد يخل بموت احد  
فيقال الحمد كان حسن الخلق فيموت احد هم كان جليلا ويموت احد هم فيقال رزينا و  
احد هم فيموت احد هم فيقال كان عطايا ويموت احد هم فيقال كان برا متوددا ويموت  
احد هم فيقال كان موليا منبسطا ويموت احد هم فيقال كان سهلا كريما ويموت احد هم  
فيقال كان عفوا حمولا ويموت احد هم فيقال كان لينيا رقيقا ويموت احد هم فيقال  
كان عفيفا تعاف نفسه من ابي الامور ويموت احد هم فيقال كان شكورا يابونا في اليه  
ويموت احد هم فيقال كان شجاعا جليلا صامرا فمذه اخلاق الله عز وجل اكثر ما تسمى  
به والذي لم يسم به فلانها لفظه ينسب المخلوقون اليها وانما تسمى لها بالافرع والآيات  
وتلك داخلها تسمى لان اللين الرزانه من احكام والرحمة والعفاف من التزاهد والاطمئنان  
فمنحه الله تعالى اياه واحسن من هذه الاخلاق ان يعطيه نوره ذلك الاسم الذي تسمى به  
ربنا فيسرق نوره على قلبه وفي صدره فيصير لنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعبادها وخلق  
بها فيحقق عليه اذا اكره بذلك ان يهب له مساويه ويستبره بمغفوره ويدخل الجنة فانما  
اعطاه ذلك حين اجبت ذلك في عبده وقد جانا في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الارض

خلق

في فضل المسح

ما يحقق ما قلنا من ذلك ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ينهار جرح حوسب فلم  
يوجد له حسنة فقال الله تعالى ذكر شيئا كنت تعلمه في الدنيا فاذا ذكر العبد فقال لا اذكر شيئا  
يارب الا اني كنت اسامح الناس وامرني ان اسامحهم في اقساما لي منهم فيقول الله تعالى  
فانا اخوان اسامحك اليوم ومثل هذا كثيرة في الاخبار وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان امة يحب كل عبد طلق سهل لين بين وحره على النار وقال صلى الله عليه وسلم الرا  
يرحمهم الرحمن ارحم من في الارض برحمك من في السماء وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق  
ذهب بخير الدنيا والاخرة ويدرك درجة الصائم القايم وقال صلى الله عليه وسلم التوا  
والتوادة من الله تعالى فكانت هذه اخلاق العرب ومنساج الله تعالى لهم بالتحجيد  
ثم طيبهم باليقين فجدوا له تعالى على مطلع عظيم وكانهم بجهدونه عن روية فشن لهم  
اسما من اسمائه وشرح لهم اوسع الشرائع واسمها وسنة عليهم ذنوبهم وجعل خردهم  
بينها بالندم والاستغفار واعطاهم جوابه الكلم والكلام كل قوم عند ربهم علمهم عليه  
فتنوا اسرائيل لم يلبث عندهم من اليقين ما عند هذه الامة فلما اذنبوا قيل لهم قولوا احطه  
اي حط عنا هذه الامة بفضل يقينها استجبت من الله تعالى من الذنب الذي تعموا به  
المنذ راى نفعه خارجا من ستر الله تعالى بانا واعطى الكلمة التي تكون دوا لما حزن  
نفسه بتلك الكلمة فيقول اى استر وعظ فان اصل المغفرة الستر والتغطية ومن حذر  
عن روية هذا قيل ان حطة فمن قدر ان يحصى ما اعطيت من الامة من السبر والعلوم والجاه  
والبر واللطف والكرامة والفضل البارز وهم اهل العلم عز وجل وخاصة قيل ان رسول الله من اهل  
قال عليه السلام اهل القرآن وما زال موسى عليه السلام يقول يارب اني اجذب في الالواح امة  
اهم كذا ويجعلون كذا فا جعلهم امتي ويقول الله تعالى هم امة محمد صلى الله عليه وسلم حتى قال  
فباروى باليتنى كنت منهم غبطة بهم وروى في الخبر عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول  
عليه الصلوة والسلام اشتاق الى روية فقال الله تعالى له بطور سينا يحب ان سمعك اصوام  
فكان يارب فنادى يا امة محمد فاجابوه من الاصلاب لبيك اللهم لبيك فقال عز من قائل  
اعطيتكم قبل ان تسالوني واجبتكم قبل ان تدعونني ورحمتكم قبل ان تعصوني وغفرت لكم

لهم

في فضيلة امة محمد عليه الصلوة والسلام



قبل ان يتخفف وني من لغني منكم بهمدان لاله الا انا وان محمد اعبدى وسوى  
 ادخلت جنتي فذلك قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك عز وجل  
 على نبيه عليه السلام اي لم تكن يا محمد بجانب الطور اذ نادينا المتك ولكن كانت مني  
 عليهم من قبل ان اخلقهم حدثنا ابى صالح ابو نعيم قال حدثني حنبل بن ابي اسحاق  
 عن ابى ذرعة عن عمرو بن جبير عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنهما عن ذلك قال ابو عبد  
 الله رحمه الله قال لعرب رأس الامة ومناجعا الهه من المكرمة العظيمة اجليد وقال  
 تعالى واذ لذكركم ولقومك وسوف تسألون عن شكره الشرف وهم الذين اباها  
 الدين ووازر وارسول الله ونصره والله ورسوله للجنبي المصطفى على الرسول عليه  
 السلام وعلى جميع الانبياء والمرسلين قال له قال ان الذي ذكرت من مناب  
 هذه الامة لم تنفرد بها العرب دون العم وهم شركاء في جميع هذه المواهب التي ا  
 هذه الامة فالتنعيم هو كما ذكرت ولكن سبق لهم في ذلك والمعنى بالعظيمة  
 الاخلاق الكرام وتلك الاخلاق غير موجودة في الجملة الا في الواحد بعد الواحد خلقا  
 لا طبعها فاما اجليد فهي للعرب وهذه المكارم وراية فيهم وذلك منهم طبع وانما اخرج  
 الله تعالى صفة محمد عليه السلام من خيار من خيار بنان لك من خوجه منهم ان غصنهم  
 خير الغنص حدثنا عمرو ابى عمر قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن عن مروان القزاز  
 عن ثابت بن عماره عن غنيم بن قيس عن ابى موسى الاشعري رضي الله تعالى عنهم  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني دعوت للعرب فقلت اللهم من قبلك منهم مؤمننا مو  
 بك مصداق بلقتك فاغفر له ايام حياته وهي دعوة ابي ابراهيم عليه السلام ولو ا  
 اجبيدي يوم القيمة ومن اقرب الناس الى الواسي يومئذ العرب وجماعتهم  
 فلنا قول الله تبارك وتعالى هو الذي بعث في الامة مبين رسولاً منهم نبوا عليهم  
 آياته ويزكيهم ثم قال تعالى واخرى منهم لما لم يخفوا بهم وهو العزيز الحكيم فهم العجم  
 فصيرنا منهم ولم تكن ظهوراني في ذلك الزمان ثم قال تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء  
 والله ذو الفضل العظيم فهم الراس ونحن منهم لا انهم منا والحمد لله بالفضل والمنتهى

وسوف تسألون اي شرفك  
 ولقومك وسوف تسألون اي شرف  
 لك ولقومك صح

دفر

وقال تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم نبوا عليهم آياته و  
 يزكيهم وبعثهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين فهم الممنون عليهم و  
 المعجبون بالعظمة ومن ههنا قبل حبه في ايمان وبغضهم نفاق فانما يحب جسم الاقبا  
 الله تعالى عليهم وافضاله عليهم رحمة وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كانوا عشيرة  
 ومنهم انتخبه الله تعالى فنبوا اليه انهم فقيل عرب ومن سواهم تخم الاروم وما والاها  
 فليس في اللسان بايزرون به على العالم كل هذا انما البر في طم والفضل طم بما ذكرنا حيا  
 منهم الله تعالى من مكارم فمن لم يوجد فيه من الاخلاق فهو بحسب والجنة كضائرة حتى  
 اخيل فكيف بالاداميين حدثنا عيسى بن احمد الحقلاني قال حدثنا عبد الله بن ابي  
 المصري قال اخبرني عبد الله بن كليب قال بلغني ان سليمان بن داود وعليهما السلام  
 اخيل من صنعوا اليه من تقدم فسان من اخيل فقال المبعوث لسابئ اولوا الجنة في  
 ادر كنتي من ثمانى عشرة جده ما سبقته وقد قال الله تعالى في سورة الصافات وهي كريمة  
 في الاقاويل كلها في قصصه الياس عليه السلام وذكرا عليه في الاخرين سلام على الياسين  
 انا ذلك بخري المحبين انه من عبادنا المؤمنين فوالا ان عامر ونافع ورويس عن  
 يعقوب رحمه الله الياسين يفتح الالف ويدها وكسر اللام على انها كلمتان وقد قيل  
 الياسين بكسر الالف وتسكين اللام على ان كلمة واحدة وهي لغة في الياسين وقيل الياسين  
 وقوله ولعل زيادة الباء والنون في السريانية بمعنى ولا يجوز ان يكون جمع الياس لانه  
 لو كان جمعا لخرق بالالف واللام كذا في الكشاف وذا القول لهم مجيبون والمجيبون  
 الخيب والمطلب وقومها ومن قرأ الياسين فعلى ان ياسبين اسم الى الياسين ضيف اليه  
 كذا الكشاف اي اضيف اليه الال والمراد من الال الياسين من انبياء بني اسرائيل  
 وفي عن المعاني في هذه القراءة اي الحمد صلى الله عليه واله وصحبه وسلم وفي التفسير وقيل ياسبين  
 رسول الله والياسين ال محمد وقيل هم اهل القرآن وياسين سورة منها والاضافة اليها  
 اضافة الى كل القرآن معنى كما ورد في حديث حنين بن ابي اسحاق في سورة البقرة وقا  
 بحرقا بق في قراءة المد من قرأ الياسين بالمد فانه اراد الحمد عليه الصلوة والسلام

والفضيلة صح

الاخلاق صح

في ذكر الياسين والياسين والياسين



بعضهم وقيل اراد الباس وهو التوبى سابق الالبه ويعضده قراءة المدرسه في المصحف الكريم  
منفصلا كذا في المال الغريبه في شرح القصيدة الشاطبية وفي بحر الحقائق للشيخ صاحب  
المصاحف في اشارة هذه الايات فليدونه فانهم لمحضرون الاعباد والمخلصين من  
غير الحق وهم القلت والسر وادها فها وتركتا عليه اي على الباس الروح سلام على ال  
باسين اي الطيب والسر وادها فها فانهم اليا بين الروح ان كذلك بحسب الحنين  
نحو حشمتهم بتقديم سلامنا عليهم سلامة السلامة في العبور على الدارين واخلاص عن  
افات الكونين والمحنون الذين احسنوا عبودتنا واسموا ربوبيتنا ان من عبادنا  
المؤمنين المخلصين عن عبودية الهوى والذنب العقبى وقال في سورة حم عسق ذلك  
الذي يشهد به عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات قال الله عليهم السلام في المودة في  
ومن يعرف حسنة نزل فيها حسنا ان الله غفور شكور وبن السورة مكتبة وعن ابن عباس  
وقناة رضي الله تعالى عنهم اجمعين الارب ايات منها ترن بالمدينة هذه الالبه التي  
تعالى والكافرون لهم عذاب شديد وقال في عين المتكلم الاصح ان السورة كلها مكتبة والاشارة  
منقطع عن الزجاج اي لكن ذكر المودة في القرني وصلة الرحم ومن يعرف حسنة اي  
حب ال محمد نزل فيها حسنا اي الثناء الحسن من علم في الدنيا حتى تصفها  
طها بحس التوفيق وتضعيف الثواب في الاخرة ان الله غفور ريسر التقصير بشكرك  
البحرنة نكره است وعام است مودة ذوقني اول متناول ابن حسنة وساب حسنة  
توايع وي حسنة نيزكره است ميعر ما يد من ان نيكوبي ويرامك فات كنم نيكوبي  
والواع نيكوبيها سبار است از جمله آن دورا خاص كدند نيكو كرههم خلق حبان انند  
بكي امرزشي خناه وديك قول طاعت با خليس فرمود بكم امت خود را بر آنچه شمارا معوزم  
وبراه نجات منجواتم از شمار ذوقني طليم چه كار براي كسي ميكنم كه بكم او دارد و بهر چه  
حاجت ندارد از حضرت وي سجانده و نماز چه فرودماند بگفت كه از شمارم و خواهم و بن  
يعرف حسنة اي بكتب بعينه تحقيق ان دوستي را بزبان نيكويد و به اعضا اوجارح  
نيكوبي كند وفي الكشاف في هذه الالبه روي انه اجتمع المشركون في مجمع طم فيقال بعضهم

فليدونه اي النفس وصفاتها فانهم  
لمحضرون الاعباد والمخلصين

٥٠ ٥٠

خلل

ازون

اترون محمد اب علي ما يتعاطاه اجرا فنزلت الالبه الالمودة في القرني يجوز ان يكون اشتنا  
متصلا اي لاسالكم اجرا الالهذا هو ان تودوا الهل فرابي فلم يكن هذا اجرا في الحقيقة لان  
قربته فرايتهم فكان صلته لازمة لهم في المودة ويجوز ان يكون منقطعا اي لاسلكم  
اجرا قط ولكني اسالكم ان تودوا فرابي الذين قربانكم ولا تودوهم القرني مصدر كالتفني  
والتبسيع بمعنى القرباة والمراد في الالمودة في القرني في نصلة المودة كاللحم اذا قلت الالمودة  
للقرني وانما هي متعلقة بمخروف وتغذبه الالمودة بآية حال كونه في القرني وتكثرت  
فيها جعلوا امكانا للمودة ومقراتها كقولك في ال فلان مودة ولي فهم هوى وحب  
شديد تزيد اجهم وهم مكان جبه ومحل قيل وهذا التاويل السبب بظاهر التفسير لان  
السورة مكتبة واختلف العلماء في معنى الالبه فروي الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحد  
باسناده عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس رضي الله عنهم انه قال سأل رجل ابن  
عباس رضي الله عنهما عن هذه الالبه قال لاسالكم عليه اجرا الالمودة في القرني فقال سبعة  
جبر قرني ال محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس عجلت ان النبي لم يكن بطن من  
الكاكان لرقيم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة واتخذت صحب اوجه  
النجاري عن محمد بن ثار عن محمد بن جعفر عن شعبة واخرجه الترمذي ايضا الالبه فا  
عوض عجلت كقول الشعبي اكثر الناس عليهما في هذه الالبه فليكننا الى ابن عباس  
رضي الله عنهما لا فليكن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اوسط التمس في  
قريش من بطن من بطونهم الا وقد ولده فقال الله تعالى لاسالكم عليه اجرا الالمودة في القرني  
ان تودوني بقرابتي وتحفظوني لها وقال الحسن رضي الله عنه الا ان تودوا الله تعالى وتو  
اليه بطاعته وهو روايه مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
لما قدم رسول الله المدينة كانت تنويه نوابه وحقوقه وليس يدبره لذلك ففالت  
الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرك الله تعابيه وهو ابن اختكم تنويه نوابه وحقوقه  
وليس يدبره لذلك سعة اجمعوا له من اموالكم الا لاضرركم ففعلوا ثم نوه فقالوا يا رسول  
الله انك ابن اختنا وقد يدركنا الله تعابيك ونعول نوابه وحقوقه ذلك سعة فربنا ان جمع

٧ هم  
٧ ليست

علماء ادعوكم صح



في محبة اهل البيت والبحث في هذه  
الآية وما ورد فيها من الاقوال

من اموالنا فتعجب به علي بن ابي طالب فتمت من الآيات التي يحتملها في قوله تعالى علي مودة علي الصلوة والسلام  
ومودة اقربانه وورد رسول الله صلى الله عليه وسلم المال في الكشاف ومن يفرق حسنة عن السدي  
انها المودة في ال رسول الله صلى الله عليه وسلم في بي بيكر الصدوق رضي الله عنه ومودة فيهم والظاهر العموم  
في اي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقب ذكر المودة في القرني دل ذلك على انها كانت  
المودة تما ولا اوليا كان سائر احساناتها فورد في الامام الواحد ايضا باسناده  
عن الاعشى عن سعيد بن جبيرة بن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية قال لا اقول الا  
عليه اجر المودة في النفس قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين امرنا بمودتهم ووجبت علينا  
مودتهم قال علي بن ابي طالب وولد بهما وروى الامام الواحد ايضا باسناده عن زاذان  
علي رضي الله عنه انه قال فينا في ال حسنة لا يحفظها الا كل من لم يفرق بين الله وبين خلقه  
عليه اجر المودة في القرني وروى الامام ابو اسحق الثعلبي باسناده عن الامام محمد بن اسلم  
الطوسي قال حدثنا علي بن عبيد بن اسماعيل بن ابي خالد بن ابي حازم عن جريز بن  
عبد الله الجباري رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب ال محمد  
مات شهيدا الا ومن مات على حب ال محمد مات مغفورا الا ومن مات على حب ال محمد فخرج قبره  
يا بيان من اجنة الا ومن مات على حب ال محمد يثمه ملك الموت باجنته ثم منكره ولا ومن مات  
على حب ال محمد يرف ال اجنة كما يرف العروس الي بيت زوجها الا ومن مات على حب ال محمد  
جعل الله نكاحه وارقبه على ملك ال رحمة الا ومن مات على حب ال محمد مات على السنة واجماع ال  
ومن مات على حب ال محمد مات تائبا الا ومن مات على حب ال محمد مات مؤمنا مستكمل ال ايمان  
الا ومن مات على بغض ال محمد جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى  
من مات على بغض ال محمد لم يسم راجحة اجنة وروى الامام ابو اسحق الثعلبي باسناده عن  
عبد الله الحافظ باسناده عن زيد بن علي بن ابي حنيفة عن ابي عبد الله عن علي رضي الله عنه انه  
قال تسكوت الي رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس فقال علي السلام اما ترضون ان يكون  
رابع اربعة اول من يدخل اجنة انا وانت والحسين والحسين واروا جناح ال ايماننا وشاغلنا و  
ذريتنا خلفنا وارجنا وروى ابو حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال نظر رسول الله صلى

لمح

عليه

عليه سلم الي علي وفاطمة والحسين فقال علي الصلوة والسلام انا حاربتم لما حاربتم وسلم  
لمن سلمتم وفي جامع الاصول في فضائل اهل البيت زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسين والحسين رضي الله عنهم انا حارب لمن حاربهم وسلم  
لمن سلمتم اخرجوه الترمذي رحمه الله وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن  
اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نحن ولدا المطلب سادة اهل الجنة انا خمره وجعفر وعلي الحسن  
والحسين والمهدي وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله عليه باسناده عن علي  
ابن موسى الرضا قال حدثني ابي قال حدثني ابي علي بن الحسين قال حدثني ابي الحسين  
بن علي قال حدثني ابي علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حرمت اجنة علي من ظلم اهل بيته واذا نفي في عمرتي ومن اصطنع  
صنعة الي حد من ولد عبد المطلب لم يجاز به عليها فانا اجاز به عند اذ القيني يوم  
وروى الامام ابو اسحق الثعلبي ايضا رحمه الله عليه باسناده عن مقسم بن ابي عباس رضي  
الله تعالى عنهم انه قال قلت الانصار فعلنا وفضلنا وكانهم فخر وافعال عباس واين  
العباس شك عبد السلام بن الزيادة الراوي عن مقسم لنا الفضل عليكم فبلغ  
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتابهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار ألم  
تكونوا اذلة فاعتزكم الله تعالى بي قالوا بلى قال ألم تكونوا اضلما لا تفيدكم الله تعالى قالوا  
بلى يا رسول الله قال اقلما يجيبوني قالوا ما نقول يا رسول الله قال لا تقولون لم يخرجك  
قومك فاوتيناك اولم يلدنك فصدتناك ألم يخذلوك فنصرتناك قال فاذال يقول  
حتى جنبوا علي الركب وقالوا العوانا وما في ايدينا ورسولنا قال فتمت الآية و  
قال في حقايق السلم رحمه الله في هذه الآية ال المودة في القرني قال سهل بن مقرن التي  
باتباع سنتي وقال ابن عطار رحمه الله لا اسلككم علي عونكم اجر الا ان تتودوا الي توحيد  
الله تعالى فتقر بوا اليه بدوام طاعته تعالى وملازمته او امره وقال جعفر بن محمد بن علي  
الا ان تتودوا اليي بما يفر بكم الي ربكم عز وجل من الاعمال وروى الشيخ ابو عبد الله

يا رسول الله صلى الله عليه واله وصحبه وسلم



السلمى رحمه الله عليه باسناده عن الربيع بن انس عن الحسن بن احمد عن ابيه عن ابي بصير قال في هذه

الاية كل من تقرب الى الله تعابطة وجبت عليك محبته وفي لطائف النقيب

للإمام القسيري رحمه الله من بشر بالخبر احد اطلب عليه اجر افادته تعالى بامر المؤمنين عليه

سان نبيه عليه الصلوة والسلام بالكرامات الالهية يتم قال قل لا اسالكم عليه اجر الى النبي  
اجر الا ان الله تعالى لم يطلب منكم على الفضل الكبير عوضا فانا ايضا لا اسالكم على  
التبشير اجر فان المؤمن اخذ من الله تعالى خلقا حسنا فكلما ان الله تعالى بفضله  
يوقى العبد بالاجاب يعطى الثواب لمن امن به وليس يرضى ان يعطيك فضله  
مجانا كذلك ليس يرضى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان لا يطلب منك اجر اعلى التبليغ  
والتبشير بل يشفع لك ايضا وكل من امن به ومن يعترف حسنة زود فيها حسنا  
يقال اذا اتى بالمجاهدين زودناه بفضلتنا لتحقيق المشاهدة ويقال تلك الزيادة ما لا  
يصل العبد اليه بوسعه مما لا يدخل تحت طوق البشر ويقال من يعترف حسنة  
الوظائف زود فيها حسن اللطائف وقال الامام الخليلي المناظر المنكح المفسر  
صاحب التصانيف المشهورة في الملل والدين الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين  
القرشي القسيري البكري رحمه الله في التفسير الكبير في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا في لطيفة وهي ان الرجس قد يزول عن  
ولا يطهر المحل فقوله تعالى ليذهب عنكم الرجس اي يزيل عنكم الذنوب وقوله تعالى  
ويطهركم تطهيرا اي يلبسكم خلع الكرامة تطهيرا لا يكون بعده تلوث ثم ان الله تعالى  
ذكر خطاب نساء النبي عليه الصلوة والسلام ورضي الله تعالى عنهن ثم خاطب نساء  
المذكورين بقوله تعالى ليذهب عنكم ليدخل فيهن اهل بيته عليه السلام ورجالهم رضي  
الله عنهم اجمعين واختلف الاقوال في اهل البيت والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه  
عليه السلام واحسن واحسن رضي الله عنهم منهم وعلى كرم الله وجهه منهم لانه كان من اهل بيته  
بسبب معاشرته بنت النبي عليه السلام وملازمته للنبي عليه السلام واذا ذكرن ما يتلى في  
بيوتكن من آيات الله تعالى في القرآن واكثر اي كلمات النبي عليه السلام وفيه اشارة الى  
ان التكليف غير منحصر في الصلوة والزكاة وما ذكر في هذه الآيات ان الله كان لطيفا  
بعلمه يصل الى كل شئ خبير بالباطن وقال ايضا في قوله تعالى قل لا اسالكم عليه  
اجر الا المودة في القربى آل محمد عليه الصلوة والسلام هم الذين يقول امرهم به فكل من

ذكر في الدين الرازي في  
تفسير هذه الآية الكريمة



كان نال امرهم اليه اسدوا كل كانوا هم الال واختلف الناس في الال فقبلهم الال  
 وقيل هم امته فان حملنا على القرابة فهم الال ان حملناه على الامة الذين قبلوا دعوتهم  
 فهم ايضا ال وروي انه قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت  
 علينا مؤدتهم فقال صلى الله عليه واله وصحبه وسلم علي وفاطمة وابناهما رضي  
 الله تعالى عنهم فثبت ان هؤلاء الاربعة هم المخصوصون بمزيد التعظيم لوجوه الال  
 قوله تعالى الالمودة في القرني والثاني انه عليه السلام كان يحبهم ويحب ذلك  
 بالنقل المشهور فيجب على كل الامة مثله لقوله تعالى واتبعوه لعلمكم تهتدون والتمسوا  
 ان الله عال الال منصب عظيم وقد جعل له الال عاتمة التمسوا في الصلوة  
 وهذا التعظيم لم يوجد في حق غير الال وقال الامام الشافعي رحمه الله **شعر**  
 بارا يكافى بالمحصب من منى . واهتف بساكن خيفها والناهمض . ان  
 كان رضى صاحب ال محمد . فليشهد النفلان انى رافضى . وقال  
 الامام الرازي ايضا رحمه الله في هذه الاية قوله تعالى الالمودة في القرني فيه نصيب  
 عظيم للصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لانه قال الله تبارك وتعالى  
 والسابقون السابقون اولئك المقربون فكل من اطاع الله تعالى كان مقربا  
 عند الله تعالى ودخل في قوله تعالى الالمودة في القرني فهذه الاية تدل على وجوب  
 حب ال محمد عليه الصلوة والسلام وحب اصحابه رضوان الله تعالى عليهم  
 اجمعين وهذا المنصب لا يسلم الا على قول اصحابنا اهل السنة والجماعة رحمة الله عليهم  
 الذين جمعوا بين حب القرية وحب الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين وسمعت  
 بعض المذكورين يقول ان الله صلى الله عليه وسلم قال مثل اهل بيتي كمثل سفينة  
 نوح عليه السلام من ركب فيه نجا وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم  
 بايتهم اقتديتم اهتديتم رضي الله تعالى عنهم اجمعين ونحن الال  
 في بحر التكليف ويضربنا امواج البهائم والشهوات وركب البحر  
 بجناح ال امرين احدهما السفينة الخالصة عن العيوب والثاني الكواكب الظاهرة فان

وركب البحر جناح ال امرين احدهما السفينة الخالصة عن العيوب والثاني الكواكب الظاهرة  
 فاذا ركب تلك السفينة وبصره الي تلك الكواكب كان رجالا سلامه فالبا فلذلك اصحابنا  
 اهل السنة والجماعة سفينة حب ال محمد عليه السلام ووضعوا ابصارهم على نجوم الصحابة  
 رضي الله عنهم فبحروا ان نفوز بالسلامة والسعادة في الدنيا والاخرة وقال بعض العارفين  
 في قوله تعالى الالمودة في القرني مرة مودة اهل قرابته عليه السلام عاتمة التي يحبهم كونهما  
 نجاة لهم الالمودة تقتضي المناسبة الروحانية المستمرة لاجتماعهم في احسن كافي تحت  
 المرحمة مع من احب فلذلك نفي الال اجاصلا وكان الاستغناء منقطعاً ولا يمكن لمن  
 تكدر روحه وبعده عن مربة محبتهم بالحقيقة ولا يمكن لمن تنور روحه وعرف الله  
 احبته من اهل التوحيد ان يحبهم لكونهم اهل بيت النبوة ومعاون الولاية والفتوة لاجتبابهم  
 ال امرين يحبهم الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولو لم يكونوا محبوبين في العناية الال ان  
 الله تعالى لما احبهم رسول الله او محبته صلى الله عليه وسلم عين محبة تعالى في صورة التفصيل  
 بعد كونه في عين اجمع والاربعة المذكورون في الحديث علي وفاطمة وابناهما خصوصا بالذكر  
 لم يحض صلى الله عليه وسلم الامة على محبة غيرهم تحبهم على محبة هؤلاء اولادهم الال لكونهم  
 السابقون لنداءهم في حكمهم ولذا احرص الال الاحسان اليهم ومحبتهم مطلقا ونهي عن ظلمهم  
 ايذائهم في الحديث الاخر وهو قوله عليه السلام حوزة الجنة علي من ظلم اهل بيتي واذا نيتي  
 ومن صطنع صنيعته الال احد من ولد عبدالمطلب لم يجازه عليها فانا اجاز به عليها غدا اذا  
 لقيني يوم القيمة ومن يقر فحسبته الال الرسول تزدل فيها حسنا بما بعدتهم في طاعتهم  
 لان المحبة لا يكون الا لصفاء الاستعداد ونقا الفطرة وذلك وجب التوفيق للمسايرة و  
 قبول الهداية الى مقام الشاهدة فيصير صاحبها من اهل الولاية ويحشرهم في القيمة وقال  
 الشيخ الامام العارف العالم الرياني الصمداني بحم الملة والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الال  
 الرازي رحمه الله وهو صاحب كتاب مرصاد من المبدأ الى المعاد في كتابه بحقائق المعاد  
 في تفسير السبع المثاني قوله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل  
 لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان التخصير في اشارة هذه الاية يشير الى خلق القلوب

من الله تعالى

تلك



انها خلقت من ذكر وهو الروح وانثى وهي النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل ليعرفكم  
 صنفت منها هي التي تميل الى اهلها وهي النفس والغالب عليها صفات النفس وهي  
 الشعوب وصنف منها قبائل هي التي تميل الى اهلها وهي الروح والغالب عليها صفات  
 الروح لتعارفوا اصحاب القلوب وارباب النفوس بالتمسك ثروا وتبنا هو بالعقول  
 والاخلاق الروحانية الطبيعية فانها ظلمات ولا يصلح شئ منها للتفاخر به مالم  
 يقرن الايمان والتقوى فان تنورت الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى  
 فلم يكن الافعال مسبوقة بالربا ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال منسوبة  
 الى العجائب فعند ذلك يصلح للتفاخر والمبايات بها كما قال تعالى ان اكرم عند الله اتقاهم  
 فاتقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق المانسة واقربهم الى الاخلاق الربانية و  
 التقوى الخبز والمنقى من بحر عن نفسه بربته تعالى وهو اكرم على الله عز وجل من غيره و  
 الايمان جبهة القلوب ولقد سمي الله تعالى من الايمان له باليت في قوله تعالى انك  
 سمع الموتى والقلوب لا تحي الا بعد النفوس بسوف مخالفة وببف الصدق في حجة  
 الله عز وجل ورسوله عليه السلام في الاوامر والنواهي وقال الامام القسيري رحمه الله في قوله تعالى  
 قالت الاعراب انما الايمان هو حبات القلوب والقلوب لا تحي الا بعد فخرج النفوس  
 والنفوس لا تموت ولكنها تغيب ومع حضورها لا ينمض ويرمض القلب والايان خدتها  
 والايان لا يوجب للبعد الايمان فايان لا يوجب الايمان لصاحب مخالفة اولى في  
 الامام حجة الاسلام رحمه الله لفظ النفس يطلق على محبين اهل اللطيفة الربانية  
 والروحانية الانسانية لانه نفس الانسان اي ذاته وحقيقته العالمة بالله والثبات  
 المعنى اجماع لقوة الغضب والشهوة في الانسان وهو اجماع للصفات المزموقة وهو  
 الغالب في الاستعمال فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها واللطيفة التي ذكرنا في  
 باوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها فما اذا سكنت تحت الامور والاهواء  
 بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 ارجعوا الى ربكم والنفس المعنى المأز لا يتصور رجوعها الى الله فانها مبعدة عن الله تعالى

نوع ٤

الحق في النفس

وهي من جنس الشيطان وقد مودة قاية الدم والية الاشارة بقوله عليه السلام اعدوا  
 نفسك التي بين جنبيك وقال بعض العارفين في قوله تعالى ان اكرم عند الله اتقاهم  
 لكرامة بالنسب لتساوي الشكل في البشرية المنتسبة الي ذكر وانثى والامتياز بالشعوب  
 والقبائل لتعارف الانسان بالالتفاف فانه من الرذائل والكرامة لا يكون الا باجتنب  
 من الرذائل الذي هو اصل التقوى ثم كلما كان التقوى ازبد رتبة كان صاحبها اكرم  
 الله تعالى اجل قدره فالتقوى من المناهي الشرعية التي هي الذنوب في عرف ظاهر الشرع اكرم  
 من الفاجر ومن الرذائل الحقيقية كما جعل البخل والحسد والحجب اكرم من المحب من المعاصي  
 الموصولة بالرذائل الحقيقية والمنفعة من نية النية والفعل الى الخير بالتوكيد ومساودة  
 افعال الحق اكرم من المتدرب بالفضائل الحقيقية المحبوب بربوبية افعال الخلق عن تجليات  
 افعال الحق والمنفعة من محب الصفاتية بالانسان في مقام الرضى في حق الصفات اكرم من  
 المتوكل في مقام توحيد الافعال المحبوب بصفاته عن تجليات صفات الحق والمنفعة من  
 وجوده المخصوص اي بنية التي هي اصل الذنوب بالفناء اكرم من اجمع ان الله عليهم  
 بمراتب نفوسكم خبير بتفاضلكم عليهم بكرم القلوب وتقويها خبير بهم النفوس  
 دعويها وكرم الخلق على الله تعالى من كان ابعدهم من نفسه وهو الاقرب من الله تعالى وقال  
 الشيخ الامام العارف الصديق ابو بكر بن سينا في اسحق الكلابادي البخاري في قوله  
 تعالى روح في كتاب سماه الاخبار حديث ١٢٨٣ اخرج ثنا حماد بن حاتم بن حديد البجلي  
 قال حدثنا ابراهيم بن اسحاق بن ابي اسحق قال حدثنا حماد بن حاتم بن حديد البجلي  
 مع عمر بن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا  
 الناس كل بل ما له ليس فيها راحة فالشيخ رحمه الله لا بل الاحمال ومنها البدن يراود  
 منها اللحوم والاسنمة والانبية من جلودها واوراقها فكل هذه المنافع موجودة في الابل في  
 اكثر الاحوال اذا سلمت من العلق والاسقام واما الراحة فانها تتراد للركوب والاسقام  
 وتقطع المفاوز من اوصافها انها تسير وحدها مسما واسرها طلبها وهو باخرى اذا ريد  
 منها المشي وتقف اذا وقف بها وتسرع اذا بعثت في تهردها اذا اسكنت وتضرب على هذه

تفسير ان اكرم عند الله اتقاهم

عنها ٥

نسخة اخرى  
١٤١

الفور في النجاة



ووسط اجمال وتقوى على طول السرى وتمتدى في ظلم العجمي وترقى برأيهما اذا مشت  
 وتعد في الخطا طهما اذ ابركت وهي مع هذه الاوصاف عسى الخمل نصف ما جعل غير ما  
 اجمال والنوق ثم الراحلة لا تكاد توجد في ماية من الابل لان التي في الابل لا تعمل وهي التي  
 تعد ما في الراحلة اخلاق وهي لا تكاد توجد في ماية من الابل في افوقها ثم قيمة تامة  
 جعل الخمل من الثقل اضعاف ما تحمل الراحلة وطها من عظم الخلقه وكلم الظهر وشحم البطن  
 وعظم السنام اضعاف ما للراحلة عشمه في الراحلة على ما في غيرها ووجه جسمها  
 وضعفها عن حمل الثقل فكان النبي عليه الصلوة والسلام اشار في هذا الى افعال الظاهر  
 واخلاق الباطن فقد يوجد من الناس ما يرفعون ما يعملون الله تعالى فينبصون ابدانهم  
 ويداون على اعمالهم من صلوة وصوم وحج وغزو وسائر الاعمال الظاهرة والنوازل  
 ولا يوجد في ماية من حسن الله تعالى وبين عباده خلقه فانما يتصرف العباد باخلاقهم  
 وتقبل الاعمال بالنيات وحسن الاخلاق قال النبي عليه الصلوة والسلام ان  
 الثقل ما يوضع في الميزان يوم القيمة اخلاق احسن فقيمة العمل حسن الخلق وكذلك القربة  
 الى الله تعالى والمنزلة عنده تعالى وانما يكمل بان امر الذي بيننا في الدنيا والآخرة  
 ويجوز جميع اخيرات وبلغ اقصى المنازل وانهم للتعامات بحسن الخلق قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان كل المؤمن الى ما انا احسنهم خلقا وانا احسنهم خلقا لاهل الاعمال بالعبادة  
 والريضة والربية والاخلاق غرايز وسجيات وتزكوا وتطهر بالريضة والتهديب  
 الريضة وان كانت تصح الاخلاق وتطهر ما فانها لا تنفع الا من صحت نيته وطاقت  
 ازمته وحسن طبيا يعوزت سجيته فان الراحلة وان كانت تراض فانه يجازيها الخباية  
 في الاصل والكرم في الخيم قال النبي عليه السلام الريضة لا تصح الا في نية الصنيع  
 الا عند ذنب ودين والغرض من الريضة ان يفعل ما ينبغي فيما ينبغي كما ينبغي على الوجه  
 الذي ينبغي وليست الريضة اذ حال الصنيع الاصل وانما هو اصلاح ما في الاصل وكان الرخصة  
 واللين لا يثبت كذلك القسوة والغلظة لا يثبتها في كل حينه ولو انه في وقته واما يقال  
 انه تعالى ولانا خدمهم بهما رافة في دين الله وقال الله تعالى الكفارة ما ينبغي وليس من الخلق هو

القول في الريضة

المضي

على الطبع والسجية وانما هو للمضي على الفضيلة فالجبول على الرزاة وقلة الغضب يجب  
 ان يروض نفسه على انساب المعاصي الغضب الحركة وكذلك الشفق الرقيق كمال نفسه على  
 الغلظة والشدة كما يحمل القاسي ابا على الشفقة والرافة وكذلك جميع الاخلاق واحكم  
 الامور اوسطها عن الغلو والتقصير وحسن الخلق في الايام والاخر والاستقامة في  
 البداية والنهاية فيكون فيه حلم وغضب ورزاة وخفة وجد وبهزل وكلف لك كانت  
 الفضيلة في الدين والدنيا لا يجري على الطبع والعادة فالريضة للابدان والتهديب  
 للاخلاق انما يراو به يعرف للنفس والخلق الى الله ولرسوله سمعت ابا القاسم الحكمي  
 يقول غايه حسن الخلق ان يعاشر من سا خلقه عشرة بطن السبي الخلق انه احسن الناس  
 خلقا قال رحمه الله فاوليا الله وخالصته من خلقه الذين اصطفاهم لنفقه اقبل انهم  
 اليه وجعلهم في كنفة وضن بهم عن غيره هم الذين طابت موااليدهم وحسن نشوئهم وورث  
 طبائعهم وحسن اخلاقهم ثم قبض الله تعالى عنهم من اديهم فاحسن ما يديهم وعلمهم حسن  
 تعليمهم فهم كالراحلة التي تكاد تجد منها واحدة في ماية وهم الذين قال لهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الناس من حادن خبارهم في ابا بلية خبارهم في الاسلام او افضوا  
 ولم يكن هذه النجاة في المولد وهذا الذكاء في الطبيعة والصحة في النية فانه لا بد له من  
 في رباطة نفة وتهديب اخلاقه ومجاهدة شهوته وبهده والصبر عليها فانه قال في  
 الحديث اخبر عاده والشه لجابة وقد قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم  
 وقال تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله  
 لعلمكم تفكحون فمن جاهدني سبيله بريضة نفة وتهديب اخلاقه وافلح للخالق لان  
 لعل عسى من الله واجبت ابوني العبد من الضجر والملااة والعجاة قال النبي عليه السلام  
 ان الله تعالى يستجيب للعبد ما لم يعجل او بما يعجل العبد اذ كان غرضه من الدعاء نيل ما  
 ويجب ان يكون غرض العبد من الدعاء هو الدعاء لله تعالى والسؤال منه والافتقار اليه  
 والاقبال عليه فكذلك يجب ان يكون غرض من روض نفة وبروم تهديب اخلاقه  
 ومجاهدة نفة ومخالفة هواه وهما افضل اعمال العباد واعظم الطاعات واجملها

الرزاة باره من

القول في حسن الخلق

عمره



موقعا عند الله فعلى العبد ان يفتي في مجاهدة نفسه ونفسيه في مخالفة هواه ودهره والله  
لا يخلف الميعاد ولا يجيب العباد وهو كرم جواد وقال الشيخ الامام العارف الولي  
عبد الله محمد بن علي الحكيم الزمدي قدس سره في كتابه نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول  
في السور والاربعين والمائة حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الجعفي قال حدثنا سفيان  
عن عمر الزهري عن سالم عن ابي رضى الله عنه انه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تجدون  
الناس كالابل الهالكة ليس فيها رحمة او ليس فيها الا رحمة حدثنا سفيان بن وكيع قال  
حدثنا محمد بن حميد المعمرى عن عمر الزهري عن سالم عن ابي رضى الله عنه عن رسول الله صلى  
عليه وسلم انه قال انما الناس كالابل الهالكة لا تجد فيها رحمة قال ابو عبد الله رحمه الله  
فالرحمة في الابل قليلة والنجاسة في الرواحل قليلة فالموحدون في الناس قليلون المستقيمون  
بالحام الله تعالى في سيرهم اليه في الموحدون قليلون والصديقون في المستقيمين قليلون  
في قليل من قليل قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور فالرحمة به التي قد رخصت  
واوية فسمي بالطاعة وترك شئها قد ذلت لصاحبها وجاءت بنفسها فهي رحمة  
خرجت في الاسم مخرج فاعله وانما هي رحمة فانزال ذلك عا وتمام في الانقياد ووعين صاحبها  
يرحمها ويلينها ويغفرها ويتفقد حواها حتى تلتك عنده متصلة حتى يصيرها بخيثة من خباية  
فصاحبها باحوها معجب بها ضنين لا يملك احدا ولا يطلع لاحد عليها يد افتكون  
من خباية الملك فلك ذلك الناس من المانية لا تجد فيها رحمة واحدة منقادة مطبوعة  
لربها عز وجل قد اقلت بيدها سلما وانحسرت لعظمه زبرها وطلت نفسها على  
العبودية فلا يزال هذا العبد في عطف الله تعالى ورحمة وانبيده حتى يصير ذاهبا من ربه  
فيحفظه من سجوا ويزكو انفسه وتطيب اخلاقه وينشرح صدره وتلين عرقه ويرطب قلبه وبالرف  
ربه تعالى واستقام فهو لربه اليقور به به فنيين حدثنا محمد بن معروف قال حدثنا محمد بن  
عن عبا وبن كثير عن جوشب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى  
عباد ابيضين بظلم الامراض والاسقام في الدنيا يحبسهم في عافية ويذللهم في الجنة في عافية  
ويمنعهم في عافية فم اهل الكرواق والموعودون بالمن والعطاء والمنجية قلوبهم من الحلال

الغنى والفضانة يجبل كرون والغابر  
يفتن والفتح افصح تاج الاسامي

والهنا والخطية والالا وطيب نخبهم وشما لهم كما وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا بذلك محمد بن يحيى بن ابي حازم القطع قال حدثنا بشر بن عمر الزهري عن ابي بصير  
عن جالد بن ابي عمران عن القاسم بن محمد عن عابثة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال طوبى للناس بقين الى طل الله تعالى في قبورهم من يارسول الله قال الذين اذا  
اعطوا الحق قبلوه واذا نالوا نبلوه والذين يكفون للناس حكمهم لانفسهم فخذوا  
اهل القناعة وهي اجبوة الطيبة فيما استغنوا حتى تمغوا بما اعطوا اذ به اتقا وادوا  
القوابل يديهم حتى لو اخطوا الى الله اقبلوا حتى يهدل قلوبهم فصاروا امتنا  
وحكامه في ارضه يكفون للناس حكمهم لانفسهم فان التفت مباله وصاحبها غيرتهم  
فيها وان لا يالوا بها نصي وخبر ائتمثل شائها فما احب لها وحكم لها في الامور اذ  
للناس مثله وحكم لهم بمثلها وروى عن كعب رضى الله عنه انه قال ان احببت ان تصل الاربعة  
ما بينك وبين ادم عليه السلام فاحبب للناس ما تحب لنفسك وان اردت ان تخذ نفسك  
وعبدك حجة عليك فما اردت من عبدك الذي اشتريته وطالبت به فاخرج الى الله تعالى  
من مثله فمن مطالبتك عبدك ان لا يمد يده الي شئ من ملكك الا ما اذنت لرفه ولا  
يعمل غيرك عملا وما اعطيتك قنعه وما حكمت عليه ما لم يوافقك بسخط عليك ولم يشكك  
الا حجة ومثل نفسك مثلا فما احببت لها فاعمل عبيده تعالى بمثلها فان تفكك  
وهو لا عبيد الله فاذا حكمت به من فانت السابق الى طل الله تعالى وعبدك في الدنيا  
عيش اهل الجنان ولا تقوى على بائنين احطتين الا عبيد قد سقطت عن قلبه منكرة  
ومنكرة دنياه واهي قلبه عنهما وشعث بمولاه فصارت دنياه عنده في الدقة اقل من  
جناح بعوضة وصارت نفسه عنده قبضة من تراب ووردت على قلبه حجة الله تعالى  
واحلاوة التي وجدتها ما اسكرته والمنة عن محبة نفسه ودنياه وما يؤمن بها الا كل مؤمن  
قد امتحن قلبه لا يان وقليل ما هم حدثنا ابي قال حدثنا محمد بن الحسن قال حدثنا عبد  
بن المبارك قال حدثنا صالح المري عن حبيب بن وهب عن ابي بصير عن ابي بصير  
الله عنه انه قال ان الله تعالى يقول يا جبريل انسخ من قلب عبدي المؤمن الحلاوة التي كانت

من الالوان النقصير ١٢

دارج



لمع القابل  
سنة ٩٩٩

بجد مالي قال فيصير العبد المؤمن والها طالب بالله الذي كان تعا بد من نفسه كأنه نزلت  
مصيبة لم ينزل به مثلها فظاذا نظر الله تعالى اليه على تلك الحالة قال يا جبرئيل دلني قلب  
عبيدي ما نسيخه فقد ابتليته فوجدته صا دقا وسامده من قبلي زيادة فبذره  
حلاوة الحجة من نالها فقد غلبت على عقله وصارت سارا لا شبا خولا لها في الرجا  
هو الذي رحل نفسه فادبها وراضها وجنبها سموم الدنيا واقافتها وقوم اخلا  
حتى استقامت لله رحل نفسه فارحل الى الله ثم صار راعيا يرعى عباده فيصلي للرب  
فهو في جهنم من رعايته يجنبهم الافات ويورد لهم المياه العذبة وهو العلم الصافي  
بلا تخليط ولا كدورة ويعرفهم خدع العدو ومراصده ومكان النفس فهو في جهنم  
ذلك لما يحب ان يستوى امورهم ويستقيم سيرهم وباني الله تعالى ان يكون الاكابر  
قد حثي اذا فتح عليه باب النجاة الكرام وابصر بذلك النور الذي اشرف في صدره واجتلا  
قلبه منه ان هذا تدبيره لهم ومشيئة فيهم وانه اعلم بما يراوهم فانما خلقهم من وجوب  
تربتها مختلفه سهلا كان او حرا طيبا او خبيثا وان القلوب اوعية واوانية في  
ارضية يضع فيها ما احب ويرفع منها ما احب وان العقول بين العبيد مقسومة وان  
الاخلاق لهم من اخراين ممنوحة وان الانوار على من اختصهم برحمته من ربهم ممنوحة وان  
لهم خلقه صفوة وربك يخافون ان يخار ما كان لهم انجزة وان العبيد فخر اختي  
يعنيهم الله تعالى من فضله غنا القلب وان القلوب بيده تغلبها كيف يشاء وان  
منه يهدي الله تعالى لنوره من يشاء وان الرسول صلى الله عليه وسلم عوتب في ذلك  
فيل له وان كان كبر عليك اعراضهم فان سمطعت وقيل له انك لا تهدي من احببت  
فالتقي به سلما وذل مولاه وترك مشيئة لشيئة العزيز الما جد وخضع وراقب تدبيره  
فيهم فصار نجيبته من نجابيه يصونه مولاه عن الكارهه والافات والبلايا فبذره الاثمة  
سورة الانعام نزلت بعد مضي السنين من النبوة يعلمك انه لم يكن فيه صلى الله عليه وسلم  
هذا الامر الا بعد ما ادب الله تعالى وقومه ثم اتى عليه فقال انك لخلق عظيم فسلت عابته  
رضي الله تعالى عنها عن تفسير ذلك الخلق فقالت كان عليه السلام يرضى رضاءه غر وجل

ديبحة

ويستخط بسخطه حد ثمانية لك الفضل بن محمد قال حدثنا احمد بن يحيى الاسكندراني قال حدثنا  
ابو ايوب بن شرجيل عن زيد بن واقد عن بشر بن عبد الله عن ابي ادريس عن ابي الدرداري  
انه قال سلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه  
عليه السلام يرضى برضاه ويستخط بسخطه وقال بعض العارفين ان عليه السلام اهل واقاربه القرابة  
اما ان تكون صورة فقط او معنى فقط او صورة ومعنى فمن صحت نسبة الى رسول الله صلى  
عليه وسلم صورة ومعنى فهو الخليفة والامام القايم مقامه سوا كان قبلك كما كان الانبياء  
الماضين ابعده كالا ولنا الكاملين ومن صحت نسبة النبي معنى فقط كباقي الاولين  
عليه كمن افرعون وصاحب ياسين فهو ولده الروح القايم بما استعد ونهيا  
لقوله من معناه لذلك قال عليه الصلوة والسلام وتناشاة الى القرابة المعنوية  
ومن صحت نسبة اليه صورة فقط فهو اما ان يكون بحسب طينته كالاداء والشرف او  
بحسب دينه ونبوته كاهل الظاهر من المجتهدين وغيرهم من العلماء والصلحا والعباد وسائر  
المؤمنين فالقرابة المعبرة التامة هي القرابة الجامعة للصورة والمعنى ثم القرابة المعنوية  
الروحية ثم القرابة الصورية الدينية ثم القرابة الطينية وقال بعض العارفين حمدا للال  
عبارة عن الاقارب الذين يولاهم امورهم صلى الله عليه وسلم وموارثه العلمية والمقامية  
والحالية وهم على اقسام اربعة طينية منهم من هو الاله في الصورة والمعنى تاما وهو الخليفة والامام  
القايم مقامه حقيقة ومنهم من يكون الاله في المعنى دون الصورة كبر الاوليا الذين  
هم محبوبون في الكشف والشهود وان لم يكونوا اشرفا صورة وكاختلفوا والامثال  
ايضا ومنهم من يكون الاله في الصورة دون المعنى بان صحت نسبتهم اليه عليه السلام من  
حيث الطينة العنصرية ولكنهم اشتغلوا عن الوراثة المعنوية الروحانية العلمية والشفقة  
الشهودية والحالية والمقامية وعن الاقبال على الله تعالى بحكام الدنيا ومنهم من يكون احظ  
في المعنى والخلق وهو من الاداء والشرف والحال وذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
له صورة طينية عنصرية وله صورة دينية شرعية وصورة نورية روحية وحقيقة معنوية  
معنوية فمن قام بصورته الدينية وصحت نسبة الى صورته النورية الروحانية وحقق حقيقة

في فضيلة سلمان الفارسي  
رضي الله تعالى عنه

البحث في الال وما جانيه



المعنوية ورثة علماء ومعلماء وحالاته وهو له كالأولاد الصلبي حقيقة وفي هذه القرابة والنسبة  
 تتفاوت المقامات والدرجات وفيها ترتيب الأولياء المحمديون وأدواتهم إلى هذه  
 القرابة الدينية طينته الطيبة الطاهرة كالمهدي والآمة الكاملين الطيبين الطاهرين  
 رضي الله عنهم فذلك الحق والفضل وان انفردت القرابة الطينية وصحت النسبة صورته  
 العنصرية عليه السلام وتخلفت النسبة الروحانية والمعنوية فسوف يؤول إلى ذلك ولا  
 بد لأن الولد على كل حال سرايبه وإذا صحت النسبة فلا بد ان يكون محما من اخلاقه وعلومه  
 واحواله عليه السلام سر مخنوي وان وقعت منهم مخالفة في صورة الدينية الشرعية فلا  
 يجوز لموس ان ينظر اليهم الا بنظر التعظيم والتبجيل والسيادة وان كانوا على خلاف  
 الشريعة ظاهرا فقد يكون منهم اهل الانبيا بحالة المخالفة ثم الاجمال لا بد لها من ان يحول  
 ولتحقيقه ان ترجع الطهارتها الاصلية وتوافقهم واعلم ان ذلك علم اسرار في هذا المقام  
 مكتومة ويصح انوار على اهل الحجاب محترمة قد استقصينا القول في ذلك في بعض كتبنا وفيما  
 ذكرنا مقنع والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل وقال بعض الكبار العارفين في مؤتمره  
 سلمان الذي احق به اهل البيت رضي الله عنهم والاقطاب الذين ورثهم منهم ومعرفة اسرار  
 اعلم ايديك الله تعالى تارة وينا من حديث جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن علي بن ابي طالب  
 بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال جعلي القوم منهم وخرج الامام ابو عبيد بن ابي رزدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 اهل القرآن هم اهل الله وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عباده  
 ليس لك عليهم سلطان فكل عبد ابي توجه لاحد علي بن من الخلق قد نقص من عبوديته تعالى  
 بقدر ذلك الحق فان ذلك الخلق يطالب بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا مختصا  
 له تعالى وهذا هو الذي يخرج عند المنقطع عن الله تعالى انقطاعهم عن الخلق ولزومهم  
 السباحات والبراري والسواحل والفرار من الناس ولقيت منهم جماعة كثيرة في ايام حياتهم  
 ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا مختصا فطره الله واهل بيته تطهيره واودب  
 عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فان الرجس هو القدر عند العرب قال الله تعالى انما يريد الله ليندب

قرابة

وهو قطب الموحدين الشيخ  
 محي الدين ابن العربي الحاتمي  
 الاندلسي

عن ابي الحسين

عنكم

عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرهم افلا يضاف اليهم الا فطره ولا ينفذ المضاف اليهم  
 هو الذي يشبههم فما يقيدون الى انفسهم الامن له حكم الطهارة والتفديس فمذه شهادته من  
 النبي صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي رضي الله عنه بالطهارة واحفظ الاله والعصمة  
 قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت وشهادته تعالى لهم بالتطهير  
 وذو باب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدس حصلت له العناية الالهية  
 بجزء الاضافة فما تنك باهل البيت في تقوسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة فمذه  
 الاية تدل على ان الله تعالى قد شرك اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله  
 تعالى المغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر واى وسخ وقدر اقدر من الذنوب  
 اوسخ فطرة الله تعالى بنبيه عليه السلام بالمغفرة فاهو ذنب بالنسبة لغيره وقع منه  
 عليه السلام كمان ذنبا في الصورة لافي المعنى لان الذم لا يثنى على ذلك من الله تعالى ولا  
 مناسرة عاقلو كان حكمه حكم الذنب لصحبا يصح الذنب من المنزلة ولم يصدق  
 تعالى ليندب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرهم اذ دخل المشرك اولاد فاطمة رضي  
 الله عنها فاطمة كلام ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه في حكمه  
 الاله من الغفران فهم المطهرون اخصاصا من الله تعالى وعناية بهم لشرف محمد صلى  
 عليه وسلم وعناية الله عز وجل بهم ولا يظهر حكم الشرف محمدا اهل البيت الا في دار الآخرة فام  
 بجسورهم مغفور لهم واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا اقيم عليه كالتائب اياكم امره  
 وقد نزل او سرق او شرب اقيم عليه كحد مع تحقيق المغفرة كما عز واما لا يجوز ذمته في  
 كل مسلم ومؤمن بالله تعالى وبما اتزله ان يصدق تعالى في قول ليندب عنكم الرجس اهل البيت يظهرهم  
 تطهيرهم اذ يصدق في جميع ما يصد من اهل البيت ان الله تعالى قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم  
 ان يلحق المذمة بهم ولا ما يبين اعراض من قد شهدا بتطهيره وذو باب الرجس عن اهل البيت  
 علموه ولا يخبر قومه بل يبايعة من الله تعالى بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
 العظيم واذا صح الخبر الولد في سلمان رضي الله عنه فله هذه الدرجة وانه لو كان سلمان على اثر  
 ظاهر الشرح ويحقق المذمة بعامله لكان مضافا الى اهل البيت من لم يندب من الرجس فيكون



لاهل البيت من ذلك بقدر ما اضيف اليهم وهم المطهرون بالنقص فما منهم بل شاك واجز  
 ان يكون غيب على رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه ليختم هذه العناية كما تحقت اولاد  
 الحسن والحسين رضي الله عنهما وعقبهم وموالي اهل البيت فان الله واسع بنا واولاد كانت  
 منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة ان يشرف المضاف اليهم بشرفهم فشر فيهم لانفسهم  
 وانما الله هو الذي اجبتهم وكما هم حلة الشرف كيف باوحي بمن اضيف الي من له  
 الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته وهو المجد والمضاف اليه تعا من عباده الذين  
 هم عباده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الاخرة قال الله لا يليق ان يعبدوا غيري  
 اليه تعا ليس لك عليهم سلطان وما تجد في القران عبدا مضافا اليه تعا الا استعدا  
 خاصة وجا اللفظ في غيرهم بالعباد فما ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم القاطنين حدود  
 سيدهم الواقفين عند راسه فشر فيهم اعلى اتم وهو لا هم اقرب اليه من هؤلاء الا  
 ورث سلمان شرف مقام اهل البيت فكان رضي الله عنه من اعلم الناس بالله على عباده من  
 الحقوق بما لانفسهم واخلاق عليهم من الحقوق واقواهم على اذنها وفيه قال رسول الله صلى  
 عليه وسلم لو كان الايمان بالثرابا لاله رجال من فارس وانشا الى سلمان وفي تخصيص  
 النبي عليه السلام ذكر الثريا دون غيره من الكواكب بشارة بدعوة النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم فاشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في عبادة الله وحده لا شريك له  
 السلام باهل بيته وموالي القوم منهم والكل موالي الحق ورحمة وسعت كل شيء وكل شيء عبده  
 ومولاه وبعد ان تبين لك منزلة اهل البيت عند الله انه لا ينبغي لمسلم ان يذمهم بما يقع  
 منهم اصلا فان الله تعا ظمهم فليعلم الذم ان ذلك راجع اليه ولو ظموه فذلك الظم  
 هو في عظمة لاني نفس الامر وان علم عليه ظاهرا المشع باذنه بل علم ظمهم انا في نفسي الامر  
 بشبه جري المقادير علينا في المال والنفس حق وبغزق وغير ذلك من الامور المملوكة مما لا يوجب  
 غرضه ولا يجوز له ان يذم قدر الله ولا قضاؤه بل ينبغي له ان يقابل ذلك بالتسليم والرضا  
 وان تزل عن هذه الرتبة فيما الصبر وان ارتفع عن تلك الرتبة فيما الشكر فان في طي ذلك نعمان  
 الله تعا لهذا المصاب وتيسر في ما ذكرنا خيرا فانه ما رواه الا الضجر والسخر وعدم الرضا و

يا ولي

في ذكر اهل فارس  
والعلم والشر يا

يا اهل البيت ما اعطاه النبي عليه السلام  
من اذنا كتابته صح

الادب

الادب مع الله تعالى فكذلك ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطر عليه من اهل البيت في ما له ونفسه  
 وعرضه واهله وذوويه فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم اصلا وان  
 توجهت عليهم الاحكام المقررة مما قد لا يصدق في هذا بل يحجر به جري المقادير وانما منعنا ان  
 الذم بهم اذ منهم الله تعا عننا بما ليس لنا معهم فيه قدم واما اذ الحقوق المشروعة فهذا  
 صلى الله عليه وسلم كان يقصر من اليهود واذ اطالبوه بخقوقهم او ابا على الحسن ما يكن  
 تطاول اليهودي عليه بالقول يقولون عوة ان لصاحب الحق مقال وقال صلى الله عليه وسلم في  
 قصته لو ان فاطمة بنت محمد سرفت قطعت بدنا فوضع الاحكام لله تعا ليضربها كيف  
 يشاء وعلى اي حال فبمنه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وانما كلامنا في حقوقنا وانما  
 ان نطالبهم به فحقن مجنون ان شئنا اخذنا وان شئنا تركنا والترك افضل نحو ما فكيف  
 اهل البيت وليس لنا ذم احد فليقبض اهل البيت فاننا اذا ارتدنا عن طلب حقوقنا وغفونا عنهم  
 في ذلك اي قضاها صابوه منا كانت لنا بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزكية فان  
 النبي عليه السلام ما طلب منا عن امر الله الا المودة في القربى وفيه صلة الارحام ومن قبل  
 سؤال نبيه عليه السلام فيما سئل فيه باهوا فادع عليه باي وجه يلقاه غدا ويرجو شفاعته  
 وهو ما اسعفت نبيه عليه الصلوة والسلام فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف يابى  
 فم اخصر القرابة ثم انما جابلقا المودة وهو النبوة على المحبة فانه من ثبت في ذمة في امر مستحبه  
 في كل حال واذا استصحب المودة في كل حال لم يواحد اهل البيت بما يطر منهم في حقهم الا ان  
 يطالبهم به فيتركه تركه حجة وابتداء التقه لا عليها قال المح الصادق **شعر** وكلما يفعل  
 المحبوب محبوب **د** وجاب اسم المحب فكيف حال المودة ومن المشري وروا اسم الوود وروا تعا  
 ولا معنى لنبوتهما الا حصول اثره بالفعل في الدار الاخرة وفي النار لكل طائفة بما يقتضيه حكمه  
 الله فيهم وقال الاخر في هذا المعنى البيت **نظم** احببها السوداء حتى احببها اليهود  
 الكلاب في كانت الكلاب تناوشه وهو يحب اليها فمذا فعل المحب في حب من لا  
 تسعه محبة عند الله ولا توره القربة من الله تعا فمذا الامن صدق المحب ونبوت الود  
 في التقصير صححت محبتك لله ورسول الله اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورايت كل

سبيل المذمة من اهل البيت

بلغ



اجبتهم

در بیان وجوب رعایت سادات پاکیزه  
کوه لاجل نبوت المحنة لاهل البيت

الذنب الدفء

يصد منهم في حقاك مما لا يوافق غرضك وطبعك انه حال تنعم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك  
 ان لك غناية عند الله الذي اجتمعت من اجله حيث ذكرك من بحجة وخطرت على اهل بيت رسول  
 بيت رسول الله فثكر الله على هذه النعمة فانهم ذكروك بالنية طاهرة بتطهير الله طهارة  
 لم يبلغها علمك وادراكك على ضد هذه الحاله مع اهل البيت الذين يحتاج اليهم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حيث يدرك الله به فكيف اتفق انا بوقوع الذي تزعم انك سئد  
 في والرعاية لحقوقي اوجابني وانت في حق اهل بيت بيتك هذه المشابهة لوقوع  
 فيهم والله ما ذلك في الايمان نقص انك من مكر الله بك واستدر اجاباك من حيث  
 لا تعلم وصورة المكران تقول وتعقد انك في ذلك تذب عن ويرانه وشرعه وتقول في  
 طلب حقاك انك ما طلبت الا ما اباح الله تعالى لك طلبه ويندرج الذم في ذلك الطلب  
 المشروع والبنغض والمقت وايتبارك بقك على اهل البيت وانت لا تشعر بذلك  
 والدول الشافعي من هذا الدال العضال ان لا ترى لنفك معهم حقا وتنتزع عن حقاك  
 لتلايندرج في طلبه ما ذكرته لك وما انت من احكام المسلمين حتى يتبين عليك قارة حدة  
 او انصاف مظلوم اورد حق اليه فان كنت حاكما ولا بد فابح في استنزال احكام  
 اتحن عن حقه اذا كان المحكوم عليه من اهل البيت فان ابي جنيته يتعين عليك ايضا حكم  
 الشرع فيه فاو كشف الله تعالى يا ولي عن منا زلم عند الله في الاخرة لوددت ان يكون  
 مولى من موالى الله تعالى يلهم ما رثنا فانظر ما اشرقت من انتم في اهل البيت  
 لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان ابراهيم النبي  
 الله تعالى عليها تجملها العابد بل انما اخصه التي ليس لها هذا المقام واخصر منهم علماء السلام  
 ومن هو اكبرهم وقد شهد الله تعالى له انه اتاه رحمة من عنده وعلمه من لده علماء التبعه في عظيم  
 الله موسى عليه السلام الذي قال فيه عليه السلام لو كان موسى جبارا وسعدا لا يتبعني من ابراهيم  
 ما فذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد نبه الله تعالى على علو مرتبتهم في ذلك من ابراهيم  
 علم المكر الذي مكر الله بعباده في يقضهم مع دعواهم في حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسواله  
 المودة في القرين وهو عليه السلام من حلة اهل البيت فما فعل اكثر الناس ما سالهم فيه رسول الله

امانه

امر الله فحصوله ورسوله وما اجبوا من قرابة الا من راوا منه الاحسان فاغراضهم اجبوا  
 وينفوسهم تعشوا ومن ابراهيم الماطلح على صحة ما شرع الله تعالى لهم في هذه الشريعة المحمدية  
 من حيث لا يعلم العلماء بها فان الفخما والمحدثين الذين اخذوا علمهم متبعا عن بيت  
 انما المناخر منهم هو فبقية على قلبه ظن اذ كان النقل شهاده والمتواتر غير انهم غمروا على  
 يفيد العلم بطريق التواتر لم يكن في ذلك اللفظ المنقول بالتواتر نصا في ما حكموا به فان النص  
 عزيزة في اخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يكون ان يكون  
 اللفظ في ذلك الامر نفسا خيرا ضد ولم يصل اليهم وبالم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون باي  
 وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه واله وصحبه  
 وسلم المشرع فاخذ اهل الله عن رسول الله في الكشف على الامر الجلي والنص الصريح في احكام  
 او عن الله تعالى بالنبوة التي هم عليها من ربهم تعالى والبصيرة التي بها دعوا الخلق الى الله عليها  
 كما قال الله تعالى انهم كان على بينة من ربه وقال عز من قائل قل هذه سبيلي ادعوا الي الله على بصيرة  
 انا ومن اتبعني فلم يغروا نفسي بالبصيرة وشهد بهم بالاتباع في احكام فلما يتبعوننا لا على بصيرة  
 وهم عباد الله اهل هذا المقام من ابراهيم اصابت ايضا اهل العقائد فيما اعتقدوه في الكتاب  
 الالهي وما تجاليم حتى اعتقدوا ذلك ومن اين تصور اختلاف مع الاتفاق على السبب المحجب  
 الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الاختلاف بما ذم في ذلك السبب  
 فانفق الكل في اثباته ووجوب وجوده وبل في هذا الخلاف بعضهم مع هذا الاستناد وام  
 هذا كله من علوم اهل المقام وبعضهم اعرف اروح الله واحصم فرموده اندر شرح نشاة  
 انسان واطوار واحوال ونا رسيدن به مقام كمال و تقوي ان كه اوست كه مقصود  
 از افرينش هر چه موجود است چون تخم طينيت و تسوية بنيت ادم عليه الصلوة والسلام  
 در مرتبة اعتدال انساني نام رسيد و حتى سجادة دران مزاج مسوي بي واسطه تقوي روح فرمود  
 واورا جمع حقايق كرد انبند و در مسند خلافت نشاند و انبند حضرت الوهيت است  
 پس اين صورت عنصري اورا اصل و مادة صور ان كركه بعضي از ان صور مراد العينه  
 بود و نچون كاطلان از انبيا و رسل عليهم الصلوة والسلام و كبار اوليا رحيم الله بعضي مراد غيره



بودند بازانان که مراد لغیره بودند بعضی چون اسباب و شروط بودند در تعیین مراح و صور  
 هر کمالی که با نام و احوال و بعضی چون آلات و معاونات بودند در تعیین مقامات و مراتب  
 کبکیه الاولیاء و المؤمنین و بعضی مسخر بودند برای تعظیم و ترتیب این عالم که وصول انسان بمقام  
 کمال من حیث احکامه الالهیه بران موقوف است چون عموم اناس و این تفاوت فرغ تفاوت  
 است که در اصل عند تعاقب حقیقه الحجه بالعالم و مافیة واقع بود که غیر مایه تعیین است  
 و حیاتی و اچا و عوامل و خلایق این نعلق بود و بدان که هر چیز که حق سبحانه و تعالی  
 معانی ظاهر کرده است در عالم صورت از اصولی بدید و ذات صورت جملگی  
 عوامل صورت عنصری می یست صلی الله علیه و سلم و صورت بر نور احدیت کماله  
 الاله است و بعته انبیا علیهم الصلوٰة والسلام از بهر زراعت تخم توحید است در  
 زمین دلتها و حقیقه محمدی صلی الله علیه و سلم کل اصل مد و حقیقه هر کمالی دیگر چون  
 جز و فرغ او و حقیقه المحمدیه صورت الاسم الجامع الالهی و القطب الثانی الیه مدار امور العالم  
 و هرگز دایره الوجود من الازل الی الابد واحد باعتبار حکم الوحدۃ و هو الحقیقه  
 المحمدیه صلی الله علیه و سلم و باعتبار حکم الکثرة متعدد و هر چند یکی از کمالان دیگر  
 بتجلی ذاتی حاصل شود تا ذات انسان به آن بتجلی جامع جملة اسما و صفات کل و این حقیقت  
 می شود اما بان همه ظهور اثر و حکم ان خصوصیت ببعض الاسما و الصفات المختصة  
 بهم و اختصاص دعوت هر یک رسولی از ایشان بقصود مخصوصی و تعظیم هر یک از ایشان  
 فی النشأة البرزخیة بفلک معین چنانکه در احادیث معراج آمده است حکم ان خصوصیت  
 است و کلیم الله موسی علیه السلام که بنص واصطنعتک نفسی از کبار کمالان  
 و مراد لعینه بودند چون غالب بر حکم اسم متکلم بود ذوق و شهودش بان نوع مخصوص  
 آمد تا اخبار از معراج او چنین فرمودند که ولما جئنا سوی لمقاتنا و کلم رب و به چنین از دعوت  
 او چنین اخبار کردند و لقد ارسلنا موسی باياتنا و سلطان مبین الی فرعون و ملاته  
 و چون مصطفی علیه الصلوٰة والسلام حقیقه او اصل همه بود و دعوت او فرمودند  
 و ما ارسلناک الا کافة للناس حقیقه او بهر حکم و فی دینی و وصفی و اسمی و مقید و مخصوص بود

در بیان فضیلت و طیبه طینت حضرت  
 سید البسر علیه افضل الصلوٰة و اتها

بلکه حکم جمعی و سبط حقیقی در وی ظاهر بود و صورت او نیز در بر رخ به فلکی مقید است بلکه  
 در هر فلکی از خاق و وسطان فلک عین صورت وی است و هم چنین در جملة مراتب  
 و اسما و صفات کلی و جزوی مرکب نور او صلی الله علیه و سلم و سبط حقیقی حقیقه  
 ان و اسم است و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ابوب  
 مهدی قدس سره در نعت حضرت مصطفی علیه السلام فرموده ظاهر بایانده و مخزن  
 باطن معانی و منازلاته ظاهر با نوره و باطن با سراره که همه با کمال پیشگاه و مقدر  
 در گاه از اقدام سید رسول و انبیا و سلطان اولو العزم و اولیا علیهم السلام خواهند  
 که یک قدم به حقیقت بیان کنند یا یک مقام از مقامات تیش نشان کنند یا  
 ستر از ستار سراسر سلطنت وی عیان کنند نتوانند هر چند رنده راه جمال وی  
 طلبید صفت رنده را از خیال جمال خود در پوشاند و وی از صفت و خیال نهان  
 شیخ فرید الدین عطار قدس سره در نعت مصطفی علیه الصلوٰة والسلام نظم  
 تا نشانی یافت جان من ز تو به نشانی شد نشان من ز تو حاجتم ان است ای  
 عالی کبر که سر لطف کنی در من نظر زان نظر دینی نشانی داریم بی نشان جان  
 داریم زین همه پندار و شرک و تورات پاک کرد انی را ای پاک ذات  
 و قبل از بعضی وجوه التفاسیر فی قوله تعالی ص والقران دی اندر اقسام بالصورة المحمدیه  
 و الکمال التام الذی هو اتم الکمالات و هو الکمال القرانی اجماع جمیع احکام و احکام و اللایق  
 بالاستعداد التام المناسب لتلك الصور الشریفة ذی الذکر ای ذی الشرف و جواب  
 القسم محذوف و هو انی تجب ان ینبع و یند عن له و یقبل خضوع و طه و قبل العطا  
 فی احد وجوه التفاسیر فی قوله عزوجل ق والقران المجید قاف اشاره الی القلب المحمدی  
 الذی هو العرش الالهی المخطط بالکمال ان ص اشاره الی صورته علیه السلام و جواب القسم  
 محذوف کما فی غیره من الصور و هو انی تجب و قال ابن عطاء رحمته اقسام تقویة قلب  
 حبیبه علیه الصلوٰة والسلام حیث عمل الخطاب فی المأبده ولم یورد ذلك فی بعض  
 حاله و القران المجید مجده و شرفه لا یخف و هو مظهر من اشرف ذلک کوان و هو اجسن

فرموده است

فی تفسیر ص والقران

بیا



وقيل في بشير الى ان لكل سالك مقام في القرب او يبلغ الى مقام المقدر له باليه  
 بقوله في نفس مكانك ولا تجاوز حدك والقرآن مخصوص بالذکر لان القرآن قانون  
 معالجات المریضة واعظم مرض القلب شیان الله تعالی كما قال الله فی نفسه وراحم  
 علاج مرض النسیان ذکر الله تعالی لان العلاج بالاصدا وقال الله تعالی فاذا ذكر فی ان ذکر  
 وقال الشيخ ابو عبد الرحمن محمد بن احمیس بن موسی الی النیب بوری قدس سره  
 فی کتاب تاریخ مشایخ الصوفیه فی باب اجمیم فی اوله وقد اخرج هذا الکتاب علی ترتیب  
 الحروف المعجمه لیکون سهلا للطالب منه مراده جعفر بن محمد بن علی بن احمیس بن علی  
 ابن ابی طالب رضی الله تعالی عنه المعروف بالصادق کتیبته ابو عبد الله که الاطلاق والعا  
 والفتوة الظاهرة وکان فی فهم القرآن ان صح عنه حسن وعلم هذه الطبقة یعنی  
 طبقة المشایخ علم خصص القرآن الاول والثانی والثالث من اهل البیت الی جعفر بن محمد  
 الصادق رضی الله تعالی عنهم وبعده من اختار منهم صحبة الفقراء فاق جميع اقوانه من اهل  
 بینه وقال اجنید رحمه الله امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه کونقرع البیتان  
 الحروب لنقل البینا عنه من هذا العلم یعنی علم التصوف لا یقوم له القلوب وقال  
 الطائفة صاحبنا فی هذا العلم الذی اشار الی ما تضمنته القلوب واولی الی حقایقه و  
 اوله بعد بینه علیه السلام علی بن ابی طالب رضی الله عنه ذلك امر اعطى علیا الذی یعنی علم  
 التصوف توفي جعفر رضی الله عنه سنة ثمان واربعین ومائة وقال الشيخ ابو بکر بن  
 اسحق الکلابادی البخاری رحمه الله فی الباب الثالث من التعرف ذکر رجال الصوفیه  
 فمن یطویر معلومهم وعبیر عن مواجیدهم ونشر مقاماتهم ووصف احوالهم فولا وفعلا بعد  
 الصحابة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین علی بن احمیس بن زین العابدین وابنه محمد بن  
 الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق بعد علی بن احمیس رضی الله عنهم ثم قال واو القسری  
 واحسن بن ابی الحسن البصری الی ان قال ومن اهل خراسان واجبل ابو یزید طیفیور بن عسی  
 البسطامی الی ان قال ومن نشر علوم الاشارة کتبا ورسائل ابو القاسم اجنید بن محمد  
 بن الحنید البغدادی الی ان قال وابو بکر الشیبلی وودع بن محمد الانطاکی وابو عبد الله الجبلی

القلوب

في ذكر جعفر الصادق  
 رضی الله عنه

ذکر علی بن احمیس  
 رضی الله عنه

في الحالات ابو عبد الله بن محمد  
 عاصم

عاصم الانطاکی وحماد بن الاسد الحاسبی وابو عبد الله محمد بن علی الترمذی وابو عبد الله محمد  
 بن الفضل البلیخی وابو علی ابرجانی وابو القاسم اسحاق بن محمد اکبر السمرقندی ثم قال فاولاهم  
 الاعلام المذكورون المشهورون المشهود لهم بالفضل ولم يذكر المتأخرين واهل العصر  
 وان لم يكونوا بدون من ذكرنا علما لا المشهورين عن اخبر عنهم وقال في شرح التوفيق  
 رحمه الله جبار فصل سخن باو در علم ووجد و حال مقام اول درجه علم است و در دوم  
 و جبارم مقام ازين فصول سه از بنده است کسوت عبودیت و جبارم مقام  
 از بنده نیست خلعت ربوبیت است حال لیل مقام است و وجد دلیل حالت  
 و علم دلیل وجد است و نطق عبارت دلیل علم است اگر در باطن تجلی حال افتد خود  
 و ناز پیدا آید و اگر در باطن تجلی حال افتد خود و نوازه پیدا آید بزرگان چنین گفته اند  
 اظهار حال و از مواجید بر احوال دلیل آنست و آنکه ان مقام دیده است هر که بر ان مقام  
 رسیده است بر خداوندان مقام که وجد است بخند و و هر که بان مقام رسیده است  
 بر صاحب جبرم کند و اینجا سخن عجیب است هر بلای که در کونین کسی بوی مبتلا شود  
 چون کسی مروی بخند و بدان مبتلا کرد و مکر بلای این طایفه که هر که بر ایشان خندد منزله  
 نعمت ایشان نباید چون حال درست کرد و مقام از بنسب و مقام نبود مگر بر  
 حال و لیکن بسیار بود و حال راست و مقام درست نه زیرا که حال کسوت عبودیت و مقام  
 خلعت ربوبیت کسوت بیکانه و اشعار پوئند و مثل حال جلالت و پیرایه است به پیرایه ملک  
 و غایت بیار ابتدا از ایشان که صفه ایشان کفایت علی بن احمیس بن زین العابدین است رضی الله عنهم  
 و اول زین العابدین از ان کوبند که ظاهر و باطن وی افعال و اقوال خلق و خالق وی مصطفی را  
 مانند بود و دیگر فرزند وی محمد بن علی الباقر است رضی الله عنهما که سید عصر خویش بود و او را  
 سخن بسیار است که جعفر بن محمد فرزند وی از وی روایت کرده است کتب این طائفه از  
 سخن ایشان پرست و باز فرزند وی جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهما ویرا خود کتب بسیار است  
 و ابو جعفر منصور امیر المؤمنین شی و زبیر خود را بخواند گفت جعفر بن محمد بسیار با کثرت وزیر  
 گفت با امیر المؤمنین وی هر دبست از دنیا اعراض کرده و روی به عبادت حق تعالی آورده

سبوح حال

در ذکر علم و وجد و حال و مقام

حال پیدا آید و رسیدن بمقام غلغله حال بود و درستی



الملك عظيم لا يقطع فيه الارحام بالقتل والعقوب تاج

اما زوي جزير يان است جواب داد گفت كانك نقول يا ممتة والله انه اماك ما انا ما انا  
الخلايق اجمعين ولكن الملك عظيم اتيني به وزيركفت بطلب في برون رفتم بدروي سيدم  
بارخواستيم ويرا اندر نماز يافتيم بايتادام نافع شد كفتيم امير المؤمنين يدعوك برخاست  
ويامد و امير المؤمنين غلاما از كفته بود چون من كلاه از سر دارم ويرا بگشيد چون بنزد  
وي آمد يم منصور از جاي بر جست و جعفر را رضی الله عنه بر صدر بنشاند و خود  
پيش وي برانودر آمد و كفت سل جاجتك يا ابن رسول الله كفت جاجت ان لا بدك  
حتي ايتك ولات اعني حتى اسأل عنك و تخلي بيني وبين عباد الله يعني قال لك كفتانفت  
وانصرف و لرزه بر منصور افتاد و او اجها بخواست و تخفت و بفرمود تا در جها بروي  
پوشيدند كه غلامان از ان سوپه پد بنودند و مر كفت مرو تا بر خيزم چنداني بهوش ماند  
كه نماز زوي فوت شد چون برخاست مرا پرسيد كه چه وقت كفتي فلان وقت طهارت  
كرد نماز با قضا كرد چون فلان شد مر او را پرسيدم كه ترا چه انتها كفت چون بي بابي  
در سر اي بنما و از بابي بدم يك لب او بر صفت و يك لب او تا بابي صفت و مر از بابي صفت  
كفت اگر ادري با ناسي تر با صفت فرو خورم قوله بجا علي و الحسين و الحسين رضی الله عنهما اما علي اس  
الطالب رضی الله عنه سر عارفان بود و همه امرا اتفاقست كه مر علي را رضی الله عنه اتفاق  
پيغمبر بود صلي الله عليه وسلم مر او را سخنان است كه پيش از وي كسي كفتناست و از بسوي وي  
كسي مثل وي نياورده است تا بدجا كه روزي بر منبر برآمده بود و كفت سلوني عما دون  
العرش فان ما بين اجماع علماء هذا العار رسول الله صلي الله عليه وسلم في نبي هذا ما بين  
رسول الله صلي الله عليه وسلم زقازقاو الذي نفسي بيده لو اذن للنور بعد الايجيل ان  
لو ضعت سادة فاخبرت بما فيها فصدقاني علي ذلك وكان في المجلس رجل قال له وعلب  
اليما في فقال ادعي هذا الرجل دعوي حريضة لا فتحة فقام فقال اسال فقال و بلك تققه ما  
ولات ان تخاف فقال انت حملتني علي ذلك هل ايت ربك يا علي قال كفت لا اعبد رب  
اره قال كيف رايت قال لم تره العيون بشاهدة العيان ولكن رايت القلوب تجايتني  
الايقان بسلي واحد لا شريك له احد لا ثاني له و لا مثل له لا يحويه مكان ولا يدونه زمان

در نعت امام علي كرم الله وجهه

بالحاسن و لا بقاسر بالناس فصلح و علب و سقط مغشبا عليهما اتفاق قال عاهدت الله سبحانه لا انا  
بعد هذا احدا نعتنا فقال علي بن ابي طالب رضی الله عنه هذا ان كان الامر اليك و اما حسن بن علي  
رضی الله عنهما از معاملات وي جزوي بگويم مر او را تشنين بر زهر دادند بخ بار و وي كار كرد  
با رشتم دروي كار كرد حسين بن علي رضی الله عنهما ساليان وي آمد و كفت يار او را كرداني كه  
تراز هر كه داده است مرا خبر ده تا اگر ترا كاري باشد خصم كتم كفت يار او برادر ما علي  
غماز نبود و ما در ما فاطمه رضی الله عنها غماز نبود و وجد ما مصطفی صلي الله عليه وسلم غماز نمود  
و خديجه كه جد ما است غماز نبود و از اهل بيت ما غم نيايد اگر بقيامت خدي خويش  
بيا مر زو تا انك كس مر اين زهر داد بمن تا بخشد به برشت و زهر روزي نشسته بود  
و مروی در آمد و حسن رضی الله عنه نان مي خورد و كفت مراده هزار درم و ام است اما  
حسن بفرمود تا ويرا ده هزار درم دادند و ان مرد برون رفت و نكفت بنما تا انان خوي  
كفت يا ابن رسول الله ده هزار درم بخشيدی و نه كفتي كه بيانان بخور كفت بيان خدي  
جبلن كس كه جد مرا بر است فرستاد كه اگر من تا ايمروز دانستم كه كسي را بيايد كفت بيانان  
خوري و از اخلاق حسن حسين رضی الله عنهما خيزي بگويم روزي طعام همي خورد كفتي  
بزرگروي استاده بود و با كاسه طعام كاسه از دست وي بيفتاد و وي خشم گرفت كفتي  
كفت و الكا ظلمين الغيظ و حسين رضی الله عنه كفت كفتي غيظ كفتي كفت و الكا ظلمين  
عن النبا حسن كفت رضی الله عنه كفت عفت عنك كفتي كفت و الكا ظلمين  
انت حو لوجه اسلقتا و مناقب انك كس كي توان كفت كه ياره از پيغمبر صلي الله عليه وسلم  
باشند و خديجه و شان انشان كفته باشد انما بر يد الله ليند بهب عنكم المر حسرا  
البيت و بطنة كم تطهروا قال عليه السلام في دعائه لعلي رضی الله عنه اللهم ادر الحق معه  
حيث دار رواه الترمذي فقال الامام النووي في ذكر امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله  
وجهه هو علي بن ابي طالب القرشي الهاشمي المكي المدني الكوفي امير المؤمنين ابن عم رسول الله  
الله عليه وسلم و ام علي رضی الله عنها فاطمة بنت اسد بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي و هي  
اول الهاشمي ولدت باشميا اسلمت و باجرت الي المدينة و توفيت رسول الله و صلي عليها

در فضل حسن بن علي رضی الله تعالى عنهما

در ذكر بعضی از اخلاق حسين بن علي رضی الله تعالى عنهما

حسن رضی الله عنه صحیح

ذكر نعت علي بن ابي طالب رضی الله تعالى عنه

في حيوة

بحواس



رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزل في قبره كنية علي بن ابي طالب في كتابه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ابا تراب وكانت احب ما ينادى به اليه وهو اخو رسول الله بالمواخات وصهره علي بن ابي طالب  
سبعة ف العالمين رضي الله عنهما و ابو السبطين اقل ما سمي ولد بين هاشميين و اول  
خليفة من بني هاشم وهو اول احد العشرة الذين شهدوا رسول الله بالجنه واحده  
الشوري الذي توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عندهم راض و الخلفاء  
الراشدين و احد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد المتكبرين و احد  
الابقيين الى الاسلام وقد اختلف العلماء في اول من اسلم من الامة فقيل خديجة وقيل  
ابوبكر رضي الله عنه وقيل علي والصحيح خديجة ثم ابوبكر ثم علي رضي الله عنهم ونقل الشعبي رحمه الله  
اجماع العلماء علي ان اول خديجة وقال انما اختلف في الاول بعد ما قال العلماء والاولح ان  
يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابوبكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن  
الموالي زيد بن حارثة ومن العبيد بلال رضي الله عنهم وقالوا واسلم وهو اولى من سبعة  
ابن خمس عشرة سنة حكمه عن الحسن البصري وغيره رضي الله عنهم وقيل اسلم علي بن ابي طالب  
الله عنهما وهما ابنا ثمانين سنين وهو اول من اسلم من الذكور في اكثر الاقوال وقال الامام  
تاج الاسلام احمد بن ابي داود البخاري رحمه الله في ربيعته في الحديث الرابع في ذكر علي رضي الله  
عنه والصحيح انه اسلم قبل البلوغ وروي هذا البيت عن علي رضي الله عنه شعره مودى اليه  
سبقتكم الى الاسلام طراه غلاما ما بلغت او ان حلمي في بيات قال فيها ومن شعر  
محمد النبي اخي وصهري و حمزة سيد الشهداء عمي وجعفر الذي يضحى ويمسي  
بطير مع الملائكة ابن ابي و بنت محمد سكين وعيسى منوط الجهادي وحسن  
وسبط احمد ولداهي منها فمن منكم لهم كسهمي واوجب اولاية عليكم  
رسول الله يوم غد يرخس ثم شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر واحد واخذ في  
وبيعة الرضوان وانجبر والفتح وحنينا والطائف وسائر المشاهد التي كان النبي  
عليه السلام استخلفه على المدينة وله في جميع المشاهد المشهورة قالوا واعطاه النبي  
صلى الله عليه وسلم اللواتي موطن كثيرة وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه اصابت عليا رضي

اصحاب

من اسلم

وفي اسلام علي رضي الله عنه

الله

يوم احد ست عشرة ضربة واحواله في الشجاعة وانه في الحروب مشهورة واما علمه فكان من العلماء  
بالحل العالي قال ابن المسيب ما كان احد يقول سلوني غير علي قال ابن عباس رضي الله عنهما اعطى  
رضي الله عنه ثمانين الف درهم في العشرة الباقية قال واذا ثبت لنا النبي  
عن علي رضي الله عنه لم يعزل الي غيره وسواك كبار الصحابة له وجوعهم الفيا واه واقواله في  
المواطن الكريمة والمسائل المعضلات مشهور وانا زبده فهو من الامور المشهورة التي اشترك  
في معرفتها الخاص العام واما ما روينا عنه في مسند الامام احمد بن حنبل رحمه الله وغيره انه  
رضي الله عنه قال لقد رايتني اذني لاربط الجحش علي بطي من اجوع وان صدقتي لبلغ اليوم اربعة الاف  
دينار وفي رواية اربعين الف دينار فقال العلماء لم يزد به زكوة فان ملكه وانما اراد رضي الله عنه  
الوقوف التي تصدق بها وجعلها صدقة جارية وكان الحاصل من غلته ما يبلغ هذا القدر  
قالوا ولم يدره رضي الله عنه قط ما لا يقارب هذا المبلغ ولم يترك حين توفي الا ثمانية دراهم  
وروي انه كان عليه ازار غليظ اشتره بمائة درهم والاحاديث الواردة في الصحيح  
في فضله كثيرة وفي كتاب الترمذي عن ابي هريرة الصحابي اوزيد بن ارقم رضي الله عنهما  
شككته عن النبي عليه السلام انه قال من كنت مولاه فعلي مولاه رواه الترمذي وقال هذا  
حسن الشك في عهد الصحابي لا يقدر في صحة الحديث لانهم كلهم عدول وعن بريدة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى امرني بحب بعة واخبرني انه يحبهم  
رسول الله ستم لنا قائل علي منهم يقول ذلك ثلاثا وابو ذر والمقداد وسلمان امرني بحبهم  
اخبرني انه يحبهم رواه الترمذي وقال حديث حسن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال علي مني وانا من علي ولا يؤدوني عنى الا انا و علي رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه  
رحمهم الله قال الترمذي حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح وعن ابن عمر رضي الله عنهما  
انه قال اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابي علي رضي الله عنه نبي مع عيناه فقالت  
يا رسول الله اخيت بين اصحابك ولم تواخ بين وبينني احد فقال عليه السلام انت  
اخ في الدنيا والاخرة رواه الترمذي وقال حديث حسن وعن ام عطية رضي الله عنها قالت  
بعث النبي عليه السلام جيشا فبعث علي رضي الله عنه فسمع النبي عليه السلام وهو رافع يدي يقول

الله

الله



منك

لا تمتني حتى تربي عليا رواه الزبدي وقال حديث حسن واحوال علي وفضايله في كل شيء مشهور  
غير منحصرة وفي الخلافة خمس سنين الاثنا عشر ولما دخل الكوفة قال له بعض حكماء العرب لقد  
زنت اخلافة وما زانتك هي كانت احوج اليك اليها وله رضي الله عنه في قتال الخوارج  
عجائب ثابتة في الصحيح مشهورة واخبره النبي عليه الصلوة والسلام بان سيقتل ونقلوا  
عنه اثار الكبرية تدل على انه رضي الله عنه علم السنة والشهد والبيداء التي تقبل فيها وضرب ابن  
بلجم عليا رضي الله عنه بسيف مسموم في جهنم فاوصل الى دماغه في الليلة المذكورة وهي  
ليلة الجمعة والمخرج لصلاة الصبح حين خرج صاحت الاوز في وجهه فطرد عن عتقه  
رضي الله عنه ودعوه من فانه من نواحي واما ضرب عبد الرحمن بن بلجم المرادي الخوارج قال  
فرت ورب الكعبة ثم توفي رضي الله عنه في الكوفة ليلة الاحد التاسع عشر من شهر رمضان  
سنة اربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم وكفن في ثلثة اوثاب  
ليس فيها قميص ولا عمامة قالوا ولما فرغ علي رضي الله عنه من وصيته قال السلام عليكم ورحمة  
الله وبركاته ثم لم يتكلم الا لاله الا الله حتى توفي ودفن في السور وصل عليه علي بن الحسين  
رضي الله عنهما وقيل كان عنده فضل من جنوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصى ان يحفظ  
به وتوفي وهو ابن ثلثة سنين سنة على الاحد وهو قول الاثني عشر ودفن بالكوفة ورأه  
الناس فاكثروا فيه المراني وكان رضي الله عنه ادم اللون اصلح اربعة ابني الراس الحجة  
وربما خضب كحيتة وكانت كحيتة كفه طويلة وكان حسن الوجه ضحك السن وفي جامع  
الاصول كان علي ادم شديد الادمه عظيم العينين اقرب الى القصير من الطول والبطن  
كثير الشعر عريض الوجه اصلح ابني الراس والحجة لم يصفه احد باختصاب الا نادرا ضرب  
ابن بلجم صبيحه اجمعة ليلة خلت من شهر رمضان سنة اربعين واستشهد بالكوفة  
وتوفي بعد ثلثة ايام من ضربته وكانت خلافة اربع سنين وتسع اشهر واما ما في شرح  
الكراماني لصحيح البخاري في كتاب العلم في باب ان من كذب علي النبي عليه السلام في وصية  
علي رضي الله عنه كان حسن الوجه كانه القمر ليلة البدر ضحك السن وتب وصيته فلما فرغ  
من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يتكلم الا لاله الا الله وفي الاربعين تاج

الاسلام

اخرا باون

اخرا باون البخاري في الحديث الرابع وكان علي رضي الله عنه حسن الوجه يد الادمه من اجيد وان  
تبيته من قريب قلت امر طيب اليه احمره مربوعا البج اصلح اشعر البدن عظيم البطن طويل اللحية  
قد مات ما بين منكبيه خضب باخضامه ولم يكن اعضاؤه واطرافه مستوية متناسية حتى  
وصفه بعضهم فقال كانت كسيرة اعضاءه ثم خربت ضمير رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
في القحط الذي كان يكاد قبل البعثة وتولى تربيته في بيته وعلمه وعن عبد الله بن مسعود رضي الله  
ان القرآن اتزل على سبعة احواف ما منها حرف الا الاظهر ويطن وان علي بن ابي طالب كرم الله  
وجهه عنده منه علم الظاهر والباطن وفي الاربعين المذكور للامام تاج الاسلام المذكور كانت  
خلافة علي رضي الله عنه اربع سنين وتسع اشهر صلى الله عليه الحسن ابنه فيل كرم علي بن ابي كبير  
وقيل تسع تكبيرات وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم ودفن بالكوفة وعم قبره  
وقيل دفن في مسجد ابي ان استخرجه الحج ليلاد ودفن حيث لا يعلم وقيل نقله الحسن الى المدينة  
وقيل ضلت به الراحلة التي كان عليها فلم يوجد وقيل دفن في قصر الامارة بالكوفة وقيل في  
ان يخفي موضع قبره ويدفن بالليل ولم ير قبره رضي الله عنه خفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر  
بالقرى بظاهر الكوفة وبزوره اليوم لم الى ههنا من الاربعين المذكور وقيل ان الحسن بن علي  
رضي الله عنهما حمله بعد ما صالح اهل الشام فدفنه بالمدينة مع فاطمة بنت رسول الله صلى الله  
وسلم ورضي عنها بوصية منه وعن بعضهم انه قال الحسين بن علي بن ابي اسد فدفن عليا فقال  
ليلي من متل حتى مرنا على مسجد الاشعث حتى اذا خرجنا الى الظن نجيب القرى من ذوات  
الكوفة ودفناه هناك وعقبنا موضع قبره بوصية منه رضي الله عنه وعن احكام ابي عبد الله  
باسناد دفعه الى بعضهم انه قال لما حضرت وفاة علي قال الحسن والحسين رضي الله عنهم اذا اتانا  
مت فاحملاني على قبري ثم اخراجني ثم اتباني الغريبين فانما استرنا من صحرة بيضاء لم  
نورنا فاحقرنا فانما تجردان فيها ساحة فادفنا في وفي رواية لابن ابي الدنيا انه قال لعنهم  
خرج الرشيد من الكوفة متصديقا حجة الغريبين فحج الطبايع الى ناحية الغريبين فسلطنا  
عليها الصقور ووجعت الكلاب فاخذنا الرشيد فاحضر شيخا من مشايخ الغريبين  
وساله فقال اخبرنا عن ابانا انه قبر علي رضي الله عنه فاستثبت الرشيد ذلك كان بزوره في كل عام

ذكر موضع دفن علي رضي الله عنه

تفسير افعال علي  
كلمة استتبع وزبان  
فدوا بطن ابيان جبار  
الطوبى للشياطين

الغريبين تبارك طويلان  
فيها ص  
حكايت

في شمائل علي رضي الله عنه

كثيفة

استشهد بالكوفة



بلغ المعاملة  
للملوك من  
شعبان ٩٩٥

رحمة الكوفة وكان وسطا مسجد الكوفة  
كان على رضى الله عنه يقعد فيه ويحفظ مغرب

بن علي

الى ان مات وفي تاريخ الكامل لابن الاثير في سنة اربعين ومائة استشهد امير المؤمنين علي رضي الله  
عنه في سنة مسجد اجماعه وقيل في القصر وقيل غير ذلك الاصح ان قبره في الموضوع الذي بزار ويترك  
به وفي تاريخ الصحيح انه دفن في الرخبة اولاني مسجد الكوفة فيما بين باب كنده ثم نقل ليلا الى الغري  
ليخضع موضع قبره ويروي عن زبير بن علي رضي الله تعالى عنهما انه قال اصحابه وهم يمشون معي  
في طريق الغري اندرون ابن يحيى في رياض الجنة نحن في طريق امير المؤمنين ويروي ان الحسن الضاحق  
قال لانه اسماعيل بن هو بالفري هذا قبر جدك رضي الله عنهما وما يقول العوام ليس بشي وقال الامام  
صاير الملة والدين ابو سعيد الكاظمي في حديث رحمه الله في ذكر علي لم يزل قبره مخفيا الى الزين  
ثم ظهر بالفري بظاهر الكوفة ويزور اليوم عالم من الناس وصار قبره ماوي كل لبغ ولجأ  
كل عارب وفي تاريخ الامام عبد الله بن اسعد الباقعي اليمنى تزلزل الجبل الشريفين المسببات  
اجناب في معرفة حوادث الزمان في سنة اربعين في ذكر علي رضي الله عنه فنزل من الحج واصرف  
كان كفوا بشجاعة علي ولا عليه من ذوى الاقدار لولا مساعدة الاقدار ومن الاجابة  
المعجزة المحمودة ما روي انه قيل لعيسى ما بال خلافة ابي بكر وعمر رضي الله عنهما كانت صافية وخلا  
وعثمان رضي الله عنهما متكذرة فقال لك الاني كنت انا وعثمان من اعوان ابي بكر وعمر  
الله عنهما وكنت انت وامثالك من اعوان عثمان واعوانى ومنها انما قال رضي الله عنه  
اليهود ما اتى عليكم معشر المسلمين بعد موت نبيكم الا كذوا وكذا من زمان ذكره حتى علي رضي الله  
عنه بالسيف راس بعض قال رضي الله عنه لليهودى فانكم ما جفت اقدانكم من البحر حتى قاتلتم  
اليهودى يا موسى اجعل لنا الها كما اكرم الله وقال الامام القنوي رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه روي  
له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة حديث وسنة وثمانون حديثا تفوق البخارى وم  
رحمهما الله منها على عشرة من حديثا وتفوق البخارى بسنة ومسلم بن يحيى بن عيسى بن عروة  
احسن واحسن ومحمد بن ابي حنيفة وابن سعد وابن عمر وابن عباس وابو موسى وعبد الله بن جعفر  
وعبد الله بن الزبير وابو سعيد بن ارقم وجابر بن عبد الله وابو امامة وصهيب وابو ارفع وابو  
هيرة وجابر بن سمرة وحذيفة بن اسيد وسفيان بن عمار وربيعة بن ابي ليلى والبراء بن عازب  
وطارق بن شهاب وجابر بن عبد الله وابو الطفيل جيفة الصحابيون رضوان الله تعالى عليهم

وابو

الاحمد الخنيفة رضي الله عنه فانه تابع وروي عنه التابعين خلايق مشهورون ونقلوا  
عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال انما نحدث ان افضى اهل المدينة علي رضي الله عنه وقال الامام القنوي  
في ذكر الحسن البصري رضي الله عنه قبل ان يلقى علي بن ابي طالب ولم يصح واحسن البصري هو الامام المشهور  
الجمع على جملة التي كل شي ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن لسار التابعي البصري فتخرج البياوسر  
الانصارى مولاهم موسى بن زيد بن ثابت وانه اسمها خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها ام المؤمنين  
ولد الحسن بنين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه فالوا فباخرجت انه في شغل في بيته فخطبه  
ام سلمة رضي الله عنها تدها فبذره عليه فيرون ان تلك الفصاحة واحكم من ذلك نشا الحسن  
بوادى القري وكان قصبا راى طلبة بن عبد الله وعائشة رضي الله عنهما ولم يصح سماع منها  
وقيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح وسمع ابن عمر ان سمرة وابا بكر  
قيس بن عاصم وحنظلة بن عبد الله ومعقل بن سار وعبد الرحمن بن سمرة وابا برة الا  
وعمران بن احصين وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وسمع خلايق من كبار التابعين  
روى عنه خلايق من التابعين وغيرهم وعن القليل بن عياض رحمه الله انه قال سالت  
بن حسان كم ادرك احسن من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انة ثمانين قلت  
سببرين قال ثلثين وعن احسن انه قال غزونا غزوة الخراسان معنا فيها ثمانمائة من الصحابة  
رضي الله عنهم قال يحيى بن معين وابو حاتم وابن ابي شيبة وغيرهم لم يصح للحسن سماع عن  
ابي هريرة فقيل للحسين في بعض الحديث عن احسن قال حدثنا ابو هريرة قال لقيت  
وعن مطر الوراق قال كان احسن كانا كان في الاخرة فموجب عماري معان وقال ابو ردة  
لم تر من لم يصحب النبي عليه السلام اشبه باصحابه من احسن وعن محمد بن سعد انه قال كان احسن  
جامعا عالما رفيعا فقيها ثقة تامونا عابدا ناسكا كنية العلم نصيحا جميلا وسيما وقدم  
مكة فاجلسه على هرير وجمع الناس اليه فهم طادوس وعطا وجرير وعمر بن شبيب رضي  
الله عنهم فحدثهم فقالوا وقال بعضهم لم نر مثل هذا قط وقال بكر بن عبد الله احسن افضى  
ومتا فبكرية مشهورة توفي رضي الله عنه سنة ثمان مائة قال الامام القنوي رحمه الله  
حيث جاء احسن مطلقا في المذهب فهو البصري وفي جامع الاصول ابو سعيد الحسن بن ابي

في ذكر الامام الحسن البصري  
رحمة الله عليه



فاسم ابى الحسن سار البصرى من سبى ميسان مولى زيد بن ثابت ولد له سنتين بقية من خلافة  
 عمر رضي الله عنه بالمدينة وقدم البصرة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه وراى عثمان رضي الله عنه  
 وقيل انه لقي عليا رضي الله عنه بالمدينة واما البصرة فان رويته اياه لم تصح لانه كان في وادي  
 القري متوجها نحو البصرة حين قدم على رضي الله عنه بالبصرة ويقال لقي طلحة وعياشة رضي الله  
 عنهما ولم يصح له منهما سماع وروي عن غيره من الصحابة مثل ابى بكره وان سمعته رضي  
 الله عنهم روي عنه خلق كثير من التابعين وناجهم وهو امام وقتة في كل فن وعلم وزهد وروح  
 وعبادة مات في رجب سنة ثمان مائة بربط اليها نكتها نقطتان وتخفيف الين  
 المهلة وميسان بفتح الميم وسكون الياء نكتها نقطتان وبالسين المهلة وقال الشيخ  
 قدوة ارباب الطريقة والحقيقة بنحو اخى والده بن ابى جباب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله  
 الصوفي روح الله تعالى رحمه في اجازته لبعض الكلبين من اصحابه وهو جمال الدين ابو الفتح  
 ابى القاسم الساوي رحمه الله في لباس الخرقه وفي تلقين الذكر لاله الا الله والاجلاس في الحكوة  
 في سنة احدى عشرة وستائة في ذكر طرق الصلوة واخذ علم الطريقة ابى صاحب الشيرازي  
 الكبير الفارسي رحمه الله ببصره واخذت منه علم الطريقة الى ان قال في ذكر ابى القاسم الكركي  
 صاحب هو ابى عثمان المغربي واخذت منه علم الطريقة وصحب هو ابى علي الكاشغري واخذت  
 علم الطريقة وصحب هو ابى علي الروباري واخذت منه علم الطريقة وصحب هو ابى القاسم  
 ابي حنيفة واخذت منه علم الطريقة وصحب هو سريال القطي وصحب داود هو الطائي واخذت  
 علم الطريقة وصحب هو جيب العجمي واخذت منه علم الطريقة وصحب هو الحسن البصري واخذت  
 منه علم الطريقة وهو الصحابي رضي الله عنه واخذت منه علم الطريقة هذا هو الصحيح ومن  
 الناس من يقول صحى الحسن بن عليا رضي الله عنهما واخذت منه علم الطريقة ولا يصح ذلك  
 والله تعالى اعلم وقال في ذكر لباس الخرقه في اسنادها عن عبد الواحد بن زيد وعبد الواحد  
 بن ابي عمير في العلم الى الحسن البصري وفي الخرقه الى جميل بن زياد عن علي بن ابى طالب رضي الله  
 عنهما ان القعب من اولاد امير المؤمنين علي بن ابى طالب من جهة نقرهم الحسن بن  
 محمد السبط والحسين ابو عبد الله السبط رضي الله عنهما اهما سيدة نساء العالمين الزهراء

ميسان مدينة باسفل  
 ارض البصرة  
 ذكر الشيخ نجم الدين الكبرى  
 رحمه الله عليه

خاله واخذت منه علم الطريقة وصحب هو  
 معروف الكرخي واخذت منه علم الطريقة

در بيان اولاد امير المؤمنين علي  
 رضي الله تعالى عنهم

ميسان

البتول

البتول فاطمة بنت الرسول عليه الصلوة والسلام وابو القاسم محمد بن الحنفية رضي الله عنه خولت  
 بنت جعفر بن قيس الحنفية وابو القاسم عمر رضي الله عنه الصهباء ام حبيب التعلبية ابو الفضل  
 العباس رضي الله عنه ام البنين الكلابية قالوا اولاد امير المؤمنين علي رضي الله عنهم  
 في اكثر الروايات خمسة وثلاثون ولدا ذكرهم اكثر من اناهم ذكرهم ثمانية عشر الحسن بن  
 وزينب الكبرى ورفقة الكبرى وهي ام كلثوم اعمهم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت بنت  
 الكبرى روت عن ابيها فاطمة بنت رسول الله وهي خرجت الى ابي عبد الله بن جعفر بن ابى طالب  
 فاولدها عليا وعونا وعباسا وغيرهم فمضى الله عنهم وخرجت رفقة الكبرى وهي ام كلثوم  
 الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاولدها زيد واما مات زيد واما في يوم واحد وزوجها العباس  
 عمر بن عبد الله رضي الله عنه واذا في هذه الرواية المعول عليها عند الشيعة ايضا  
 وقال الشيخ في سنة في باب ما يخلو بحرم من النساء واجتمع بينهن كل امرئ من اهل  
 النبوة لو قدرت احد بهما جلا حرم الاخرى عليه فاجتمع بينهما حرام والاباس واجتمع بين  
 المرأة وزوجة ابها وزوجة ابنها وان قالوا قد رانا احد بهما جلا حرم الاخرى عليه  
 لانه لا نسب بينهما جمع عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما بين زينب بنت علي واميرة علي بنت  
 مسعود التميمي وقال ابن سيرين لا باس به وجمع الحسن بن علي رضي الله عنهما بين علي بن ابي طالب  
 كرهه جابر بن زيد للقطيعة وليس في حريم لقوله تعالى واحل لكم ما وراءكم والعبق من  
 ولد جعفر بن ابى طالب رضي الله عنهم من رجل واحد وهو عبد الله بن جعفر اجواد رضي الله عنهما  
 ومنه في علف البيت والعدو اسحاق ومعاوية وقد انقرض بعد ما صار له ذليل واسماعيل  
 وهو مقل واسماعيل كان من الزناد والعقب من طه علي يقال له الزينبي في محمد واسحاق  
 ومحمد بنت عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وكان محمد جليليا ثم من حمل الناس من آل البيت  
 وفيه قيل **عشر** فمضى ابى ان الجعفي محمد هو البدر زوالا اشراق بين الكواكب  
 وقالوا ثمة بنوا العمائم في زمن واحد كل منهم سبى عليا ثم نبوهم ثلثة بسمي كل فخذ وكل منهم سبى  
 فقيه عالم فابيد يصلح للامانة وهو محمد بن علي بن الحسين بن جعفر بن محمد بن علي بن عبد الله  
 بن جعفر بن ابى طالب ومحمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وهذه فضيلة لا ينكرهم

بن الحسن







ماوراء النهر بانو و خیر بن محمد بن شهریار بن شهریار بن خسرو بن پرویز بن هریر بن کسری بن  
 الملك العادل و اوربا خواهرش کیهان بانو از حد و فارس بیاروند شهر بانو امیر المؤمنین  
 حسین بن نجاست و از وی بن العابد بن علی اصغر متولد شد و کیهان بانو از محمد بن ابی بکر  
 رضی الله عنهما بنجواست و از وی قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی الله عنهما متولد شد و اولا  
 انظر له بركة العدل حيث جعل الله تبارك تعالی الامنة المهديين من نسل الحسين رضی الله  
 عنهم اجمعين من بنت بزورد المنتسب ككسرى انوشروان الملك العادل و من سایر  
 زوجات الحسين رضی الله عنه و امیر المؤمنین حسین رضی الله تعالی عنه و پسر دیگر بوده است  
 یلی را علی اکبر نام و او روزگرا پاره شده ساله بوده است در حرب شهید گشت ما در او خبر  
 مرده بن عروقه بن مسعود الشقیق و پسر دیگر عبد الله بن احب بن علی رضی الله عنهم و طفل بود  
 روزگرا پیری با و رسید و شهادت یافت پس امیر المؤمنین حسین بن علی با جزا از بن  
 علی اصغر رضی الله عنهم از بیچ پسر عقب مانده است و قبل ولد الحسين بن علی رضی الله عنهم  
 علیا الاصفه و هو بن العابد بن و علیا الاکبر و جعفر و عبد الله و فاطمة و سکینه فاطمة  
 الاکبر فشهدوا الطفول و استشهدوا لم یخلف اما جعفر فخرج و عبد الله اخرج ابوه فاش  
 عنهما برفق القوم به و انه عطش فرماه رجل سهم فذبحه و هو علی بدي لیه رضی الله عنهما  
 فاطمة فخرجت الی ابن عمها احسن المثنی فا ولد بها ثلثة عبد الله و ابراهیم و احسن المثنی  
 و اما سکینه فخرجت الی مصعب بن الزبیر رضی الله عنهم و قتل عنها فلما جات الکوفة خرج  
 اليها اهلها فقالت لا مرجا بکم باهل الکوفة انتمونی صغیرة و ارمتمونی کبیرة و ام سکینه  
 الزیاب الکلبیة و کان احب رضی الله عنیهما و بحب امها و فیها بقول الحسين رضی الله  
 عنه **شعبه من قبل عمر** اتی لاحب ارضا ما نحل بها سکینه و الریاب و عن مصعب  
 ابن عبد الله انه قال حج احب بن علی خمسون حججة ما شيا بلبیا و قبل العلمی احب بن  
 رضی الله عنهما ما کان اقل ولد اسیک قال العجیب ولدت و کان رضی الله عنه یصلی  
 الیوم و اللیلة الف رکعة فقی کان یتفرغ للفسا و لما استشهد احب بن علی استشهد  
 معه عثمان بن علی و ابو بکر بن علی و جعفر بن علی و عباس بن علی و کان احب ام البنین الکلبیة

و ابراهیم بن علی لام ولد و عبد الله بن احسن خمسة من بنی عقیل بن ابی طالب و عون و محمد  
 ابنا عبد الله بن جعفر بن ابی طالب و ثلثة من بنی هاشم فحسبهم سبعة عشر رجلا و اسیر بنی هاشم  
 من بنی هاشم فیهم علی بن احب بن فاطمة بنت احب بن رضی الله عنهم فلم یقم لینی حرب بعد هم  
 قائمة حتی سلمهم الله تعالی ملکهم و قالت فاطمة بنت عقیل بن ابی طالب تری احب بن  
 و من اصیب مع رضی الله عنهم **شعبه لطیف** عین بکری بعبرة و عویل و انبئی ان نذبت  
 ال رسول ستمه کلهم لصلیب علی فد اصیبوا و حتمه لعقیل و زین العابدین  
 شش بن سیر بوده است که از ایشان عقب مانده محمد الباق و عبد الله الباهر و زین الشهد  
 و عمر الاشراف و احب بن الماصغر و علی بن علی رضی الله عنهم و هر یک از ایشان قبیله بزرگند  
 در اطراف عالم و اقطار جهان فریقین العابدین هو ابو احسن و یقال ابو احب بن یقال ابو محمد  
 علی بن احب بن علی رضی الله عنهم الهاشمی المذنی التابع المعروف بن بن العابدین من اکابر  
 سادات اهل البیت و من جملة التابعین و اعلامهم قال الزمهری ما ربت فرسها افضل من  
 علی بن احب و روی نحوه عن جماعة من السلف منهم سعید السیبی قال سعید ابن المسیبی  
 ان علی بن احب کان یصلی فی الیوم و اللیلة الف رکعة الی ان توفی رضی الله عنه قالوا و تری  
 زین العابدین لجمادته و قال بعضهم کان عبد الملك بن مروان یحب و یحرمه و فی جليلة الاولیاء  
 عن الزمهری انه قال دخلت علی علی بن احب رضی الله عنهما یوم حملت عبد الملك بن مروان  
 من المذینة الی الشام و انقله حدیدا و کل من حفاظا دخلت علیه و هو فی قبه و الا فیا فی جليلة  
 و قلت و ددت انی مکانک و انت سالم قال با زهری لا یخون علی من امنه لیس من المذینة  
 قالینا الاربیع لیلیا حتی قدم الموکلون بریطلبون بالمذینة فاجردوه فکنت فیهم سائما  
 عنه فقال ل بعضهم انه لنانزل و نحن جوله لا تنام نرصده اذ اصبحتنا فاجردنا الا حدیة  
 قال الزمهری فقدمت بعد ذلك علی عبد الملك بن مروان فبانی عن علی بن احب رضی الله  
 عنهما فاجبرته فقال انه قد جانی یوم ففقدته الاخوان فدخل علی فقال انا و انت فقلت اقم عندی  
 فقال لا احب ان اخرج فوالله لقد امتلأ ثوبی منه حیفة قال الزمهری رضی الله عنه فقلت  
 یا امیر المؤمنین لیس علی بن احب رضی الله عنه ما حبت تظن انه من خول العبادة ربه فقال حبتا

اولاد امام زین العابدین  
 رحمه الله علیه

اولاد امام زین العابدین  
 رحمه الله علیه



شغل مثل نعم ما شغل في مكان الزهري رضي الله عنه اذ ذكر علي بن الحسين رضي الله عنهما بيدهما  
 بن العابد بن وروي ايضا انه كان علي بن الحسين اذا توضا اصفر لونه فيقول له اهلنا ما هذا الذي  
 يعتادوك عند الوضوء فيقولون اتدرون بين يدي من اريد ان اقوم وعن سفيان بن عيينة  
 انه قال حج علي بن الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلة اصفر لونه وانفق  
 ووقعت عليه البرعدة ولم يستطع ان يلبس ثيابه فالتفت اليه فقال خشي ان اتقول اليك فيقول  
 لي لا يتكلم فيقبل لئلا يد من هذا فلما لبس ثيابه سقط من راحلته فلم يزل يجترسه ذلك حتى  
 قضى حجه وذكر ابو القاسم الرخشي في كتاب ربيع الابرار ان الصحابة رضي الله عنهم لما اتوا المدينة  
 بسب في فارس في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه كان فيهم ثلث بنات ليزدجرد فامر عمر رضي الله عنه  
 ببيعهن فقال علي رضي الله عنه ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة غيبيات ففوتهن واخذهن  
 علي رضي الله عنه فزوج واحدة لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما واخرى لولده الحسين واخرى لمحمد بن  
 بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم فاولد عبد الله من التي اخذت من اهل المدينة واولد الحسين بن العابد بن  
 وولد محمد وولد القاسم رضي الله عنهم هؤلاء الثلاثة بنوا خالا وكان اهل المدينة يكرهون اخذ  
 السرايين حتى نشأ فيهم هؤلاء الثلاثة وفاقوا اهل المدينة فقروا وورعوا فغضب الناس في السراير  
 وروى ان زين العابدين رضي الله عنه الذي لا يسمع مسلمانا ان يجمله كان اذا توضا اصفر لونه  
 واذا قام الى الصلوة اخذت برعدة فيقبل له في ذلك فقال رضي الله عنه ما تدرون بين يدي من  
 اقوم وكان اذا اجت الريح سقط مغشيا عليه ووقع حريق في بيت هو فيه وهو ساجد وجعلوا  
 يقولون له يا ابن سوال الله النار فارفع راسه فيقبل له في ذلك فيما بعد فقال رضي الله عنه اني  
 النار الاخرى وكان يقول ان قوم عبد الله يعاربهونك بعبادة العبيد واخرين عبدوا  
 الله فنكح عبادة التجار واخرين عبدوا شجر اقلتك عبادة الاحرار وكان رضي الله عنه لا يحب  
 ان يعينه على ظهوره احد كان سقى الماء لظهوره وجمعه قبل ان ينام فاذا قام من الليل بدأ  
 بالسواك ثم يتوضا وياخذ في صلوة ويقضي فاقامته من ورد النهار وروي انه تكلم رجل  
 فيه واقترأ عليه فقال له رضي الله عنه ان كنت كما قلت فاستغفر الله تعالى ان لم يكن كما قلت  
 فغفر الله لك فقام اليه الرجل وقبل راسه فقال جعلت فداك لست كما قلت فاغتراب قال

مناقب امام زين العابدين  
 رضي الله تعالى عنه

رغبته

الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل سانه وكان يقول بها الناس اجوبوا بحسب الاسلام  
 فابرح بنا حركم حتى صار علينا عارا وقال الرجل بلغ شبعنا اننا لا نخشى عنهم من اهلنا وان ولايتنا  
 لا تنال الا بالورع معاشر الناس اوصيكم بالاخوة ولا اوصيكم بالدين الماتوني رضي الله عنه وجد  
 في ظهره مجازال الزهري فيبلغني انه كان يستغني لضغفه جيرانه بالليل وكان يقول بلغني ان  
 صدقة السر تطفئ غضب الرب واذا كان مشى لا يجاوز يده ركبتيه وكان شهيدا لاجتهاد  
 في العبادات فاخبر ذلك بحسبه فقال له ابنه محمد الباقيا آبتكم هذا الذوب فقال الخبيث  
 رب لي اعدان يزلفني وكان يقول ودان لي ينصبني من الذل حر النعم وقيل اغترابه لك انت  
 الناس افضلهم تذهب اليه زيد بن اسلم وهو مولى فتجسس فقال ينبغي للمعلم ان يتبع حيث  
 هو وكان يخطي خلقه فومه حتى باق زبير بن اسلم في مجلس عنده وقال انما يجلس الرجل الى من  
 ينفعه في دينه وكان اذا ناول المسكين الصدقة قبله ثم ناوله وكان له مسجد تعبده فيه وكان  
 اذا ذهب من الليل يمشي نصف ناي باعلى صوته يدعوا وكان من دعائه اللهم ان هول  
 المظلم والوقوف بين يديك اقلقني عن وساوس مني رقادى ثم كان يضع خدي على  
 الراب يحمي اليد امله وولده ويكون حوله رحمة للمارين به وهو لا يلتفت اليهم ثم يقول اللهم  
 اني اسئلك الروح والراحه حين التكاك وانت عنى راض وقال طلاس اليميني رحمه الله في الحج  
 ليلة اذا دخل علي بن الحسين رضي الله عنهما فقلت رجل صالح من اهل بيت اخيرا اغتمت دعاه  
 فجلست وراءه فصلى وسجد ثم غفر خدي في التراب ورفع باطل كفيه الى السماء فسمعتهم  
 عنه يقول عبيدك بعثناك مسكينك بعثناك فقيرك بعثناك سائلك بعثناك  
 قال طلاس رضي الله عنه فحفظتهن فما دعوتهن في كرب المافرج عنى مناقبه وحجاسه كثيرة  
 شهيرة وبهذه نبذة يسيرة وقال الامام النواوي رحمه الله عن بعضهم لما توفي علي بن الحسين  
 الله عنهما وجدوه يقوتها به اهل بيت بالمدينة في السر وقال احمد بن صالح ولد الزهري وعلي  
 ابن الحسين رضي الله عنهما في سنة واحدة سنة خمسين وقال يعقوب بن سفيان ولد زين العابدين  
 سنة ثلث وثلثين وثلثين سنة ثمان وثلثين وهو الاصح كان زين العابدين رضي الله عنه ثقة  
 مامونا كثيرا حديث عالبار فبعوا واجعوا على التدي في كل شيء وقال حماد بن زيد كان افضل ما شئني



الاشرا تواتر شدن م

اور كنه وكان رضي الله عنه شديد الورع كثير العباد وقرح البر ويضعه على الفقر والغنى كان يكتفي  
 اباحسن واباحمد وابابكر وكان رضي الله عنه اذا سافر كنتم تسبه فقيل في ذلك فقال رضي الله  
 انا كره ان اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا اعطيه وينسب الي الغزوق ان شاء الله  
 يرجع له بها الرحمة في دار الاخرة وهي ان الحاج هشام بن عبد الملك في ايام ابيه وفي كتاب  
 المدلل لابن سعد السمعاني من عبد الملك اوله طاف وجهدان يصل الى البحر الاود  
 يستلم فلم يقدر عليه لكثرة الازدحام فنصب له منبر فجلس عليه ينظر الى الناس ومع جماعة  
 من اعيان اهل الشام فيمنها هو كذلك اذا قبل زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
 طالب ضوان استلما عليهم اجمعين وكان من حسن الناس وجها واطيبهم ريحا واثمهم  
 ذانا وطبعها واصلا ورفا فطاف بالبيت فلما انتهى الى البحر الاود سخي الى الناس حتى  
 استلم فقال رجل من اهل الشام من هذا الذي ياب الناس من الهيبة فقال هشام لا ارف  
 مخافة ان يرغب فيه اهل الشام وكان الغزوق حلفوا فقال لما عرفه فقال الناس من هذا  
 يا ابا نواس فانما يقول **نظم** هذا الذي يعرف البطحا طابته والبيت يعرفه  
 واكلوا حرم هذا ابن خيرة بالله كلام هذا التقى النقي الطاهر العلم اذ ارادة  
 فريش قال قاله الى مكارم هذا ينهي الكرم ينهي الى ذروة الغزالي قصرت  
 عن نيلها عرب الاسلام والعجم من حبه وان افضل الانبياء افضل امته ذات  
 الامم هذا ابن فاطمة الزهراء وبيكم بجهه انبياء الله قد ضموا بين نور الادي  
 عن نور طلحة كالتسمن يخافن اسراقها الظلم مشتتة عن رسول الله نبوة  
 طابت عناصره واخيم والشيم يكاد يسد عرفان راحته ركن اعظم اذا ما جاء  
 يستلم في كفه خيزران رجب عبق من كف اروع في عرينه شم يفضي حبا ونفسي  
 من هباته فاجلهم الا حين يتسم فليس فوك من هذا بصاره العرب تعرف  
 من انكروا والعجم كلنا بيده غنات عم تقوما تتوكان والابو وبها عدم  
 سهل الخليفة لا يخشى نواروه بزينة اثنان حسن الخلق والشيم من معشرهم دين  
 وبغضهم كفو فوهم منجا ومغصم ان عدا اهل التقى كانوا ائمتهم او قيل من خيل

بده قصيدة فرزوق في مدح زين  
 العابدين علي بن الحسين رضي  
 الله تعالى عنهم

في حديثه عن كفة من الما والكف  
 بلنغ في غل السخى وكف من الما والكف  
 جلدن اب تاج

اهل الارض قيل لهم سببان ذلك ان اراوا ان عدوا لا ينقص العبر طامن الكفهم  
 هم الحيوث اذا ما ازته ازمت والاسد الشرى والناس محتمم الله فضله قدما  
 وسرفه جري بذاك له في لوح القلم لا ينطبع جواد بعد غايتهم ولا يملك  
 قوم وان كرم مقدم بعد ذكر الله ذكرهم في كل يد ومختوم به الكلم من يعرف  
 الله يعرف اوليته ذابا لاوية هذا اوله نعم ابي القبايل البيت في رفا بهم  
 والذين من نيت هذا ناله الامم فلما سمع هشام هذه القصيدة غضب الغزوق فجلس  
 فانفذ البزيرين العابد بن ابي عشرين الف درهم فربها وقال ما حدثه الا الله تعالى لا يعطى  
 فقال زين العابدين رضي الله انا اهل البيت اذ او بيننا شيئا لا نتعبه فقبلها الغزوق  
 بكلمة اذكره القصة غير واحد من اهل السيرة والتواريخ وهكذا ذكره حافظ ابو نعيم  
 الاصفهاني في حلية الاولياء رواه ابو القاسم الطبراني في معجم الكبير في ترجمته الحسين رضي  
 عنه باسناده عن سليمان بن الهميم انه قال كان حسين بن علي رضي الله عنهما يطوف بالبيت  
 فاذا دان استلم الحجر فوسع الناس له والغزوق ابن غالب بنظر اليه فقال جل يا  
 ابا فراس من هذا فقال الغزوق هذا هو الذي يعرف البطحا وطابته وهذا هو ابو هاشم  
 احدهما اتفاق الامة على خلافه كما ذكرناه والثاني ما رواه الدارقطني ان الغزوق لم يرد  
 الحسين رضي الله عنه لامرة واحدة في طريق مكة ونسب بعضهم هذه الابيات الى جبرور  
 بعضهم انها لكثير في محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه وكل ذلك خطأ لما بينا وعن شيخنا  
 ابي عبد الله القزويني انه قال لو لم يكن لابي فراس عند الله عمل الا هذا دخل الجنة بل لانها كانت عنده  
 ذي سلطان جبار وجعل الغزوق بهجوتها ما وهوني اجب وكان مما جاء به **شعر**  
 اجبتني بين المدينة والتي بها قلوب الناس هوى منيها يقليب راسك لم يكن  
 راس سيد وعيننا حول ابا وعيوها فبعث هشام واخرجه وكان هشام  
 قال الامام النواوي سمع زين العابدين اياه وابن عباس والمسور بن محرز وابار ارفع وعائشة  
 وام سلمة وصفية ازواج النبي عليه السلام ورضي الله عنهن ومران بن الحكم وسعيد بن المسيب  
 واخرين من التابعين روي عنه ابو سلمة بن عبد الرحمن ويحيى الانصاري والزهري وابو

ق

في ذكر الامة التي سمعهم الامام  
 زين العابدين رضي الله عنه







الصلوة وكثرة المصلين وقيل كثرة الذكرين ورفع الذكر وقيل معجزات أكثر المجيبين له عند  
 وقيل الفقه وكثرة الفقهاء وقيل في قلبك قطعك عما سواه وقيل قول الله تعالى **وقل**  
**حيا بنو السليمة** رحمه الله في هذه السورة انا اعطيتك الكوثر قال جعفر الصادق رضي الله عنه  
 نور انما في قلبك ذلك على قطعك عما سواي وقال قال ايضا الشافعي لا تمتك قال  
 بعضهم اعطيتك معجزة اكثر بها اهل الاجابة تله عوتك قال ابن عطاء الله معجزة  
 بربوبيتي وانفراد ابراهيم بنى وقدرني وميتني وقال سهل بن الجحش تسقى من شئت باذني  
 وتمنع من شئت باذني ان شانك هو الا بتر قال القاسم رحمه الله اي مغضبك لمنقطع  
 عن غيرك الدارين اجمع وقال بعضهم انا اعطيتك الكوثر اي معونة الكثرة بالوحدة وعلم  
 التفصيل وهو الوحدة في عين الكثرة بجلي الواحد وفي الجلي بمنزلة نهر في اجنة من شرب  
 منه لم يظا ايدا فصل لربك اي اذا شابهت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة  
 الصلوة التامة بشهود الروح وخصور القلب وانقباض النفس وطاعة البدن بالتفكير في  
 مسائل العبادات فانها الصلوة الكاملة الواجبة بحقوق اجمع والتفصيل والحدود انما  
 لتلا نظيرة شهودك بالتلوين وتبليك مقام التكميل كمن مع الحق بالقضاء الصرف باقيا بقا  
 ابدافلا يكون ابتغى وصوكت حالك اتصال منك الذين هم ذريتك بك ان مغضبك  
 الذي على خلاف ذلك المنقطع عن الا بتر لانت **وفي حديثي احتجابي** لبيدنا ومولانا حاج  
 الملة والده بن المصدر البخاري رحمه الله تعالى انا اعطيتك الكوثر بهر ايد ما دام ترائي بي  
 وانواع فضائل بيرون ازهد والكوثر فوعلى من الكثرة وهو المفرد الكثير اقاويل الله رحمتهم  
 وركوثر بسيارست هر كن شور باطن جزى ديد اندا اما علم خلق ملكه كوثر نرسد جميع اقاويل جزى  
 ابن اجمال حرفتست از دفتري و فطره از جري **ومن ائمة المشايخ والعلماء** من اهل البيت  
 رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم  
 القرشي الهاشمي المدني المعروف بالباقر رضي الله عنه سمي بذلك لانه تفر العالم اي شفه ففوق اصله  
 وعلم حقيقته وتبقر في العلم اي توسع وبقر في شئ وسعه وبقر عن العلوم فتبقر عنها وانه ام عبد الله  
 الحسن بن علي بن طالب رضي الله عنهم والباقر اول علوي وليد بين علويين وهو تابعي جليل الامم

احتج هو

در ذكر امام محمد باقر رضي الله عنه

يجمع على جلالة معد وفي فقها المدينة وانتم سمع جابرا وان سمع جماعات من كبار التا  
 كابن المسيب وابن الحنفية وابي بن العابد بن رضي الله عنهم روي عنه ابو اسحق السعدي وعطاء بن  
 ابي رباح وعمر بن دينار والاعرج وهو اسن منه والزهرى وخلاتق اخرون من التابعين  
 كبار الائمة رضي الله عنهم روي البخاري ومسلم رحمهما الله قال مصعب الزهري توفي بالباقر  
 بالمدينة رحمه الله سنة اربع وعشرو مائة وقال يحيى ابن معين سنة ثمان وعشرو مائة وقال المدائني  
 سنة سبع وعشرو مائة وهو ابن ثلث وستين وقال الواقدى ابن ثلث وسبعين سنة  
 وفي تاريخ البخاري عن ابي جعفر الصادق رحمه الله انه توفي وهو ابن ثمان وخمسين سنة وفي  
 الباقر رحمه الله بالبقيع في القبر الذي فيه ابوه وعم ابيه الحسن بن علي رضي الله عنهم ثم دفن في اية  
 جعفر الصادق في اية من قبره واثره وهذا القبر في بقية بالبقيع بها قبل العباس بن  
 عبد المطلب رضي الله عنه ومن كلام الباقر من دخل قلبه الصدق من الله تعالى شفه عما سوا  
 وقال ايضا ان اهل التقوى يبدل اهل الدنيا مؤنة واكثرهم معونة ان سببت ذكرك وان كنت  
 اعانوك قال رضي الله عنه كان لي اخ في عيني عظيم وكان الذي عظي في عيني صغر الدنيا في عيني  
 روي عن الباقر حديث كثير وقال بعضهم ما رابت العالم اصغر علما منهم عند محمد بن الباقر رضي  
 عنها وللباقر ثلاث بنات منهن ام سلمة وزينب الصغرى فحزبت الله عبيد الله بن محمد بن  
 عمر بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم واستمر بنين منهم ابو عبد الله وله وانقرض وعلي كان له بنت  
 وزينب وعبيد الله وباراهيم ابنا الشقيقة ورجا ومن كلام الباقر سلاح اللسان فيج الكلام ومن  
 كلامه يا بني اياك الكسل والضجر فانها مفتاح كل شر وجلس اليه قوم من اهل العراق فذكروا بابكر  
 وعمر رضي الله عنهما فمسوا منهما ثم اسرعا في عثمان رضي الله عنه فقال لهم اخبروني انتم من المهاجرين  
 الذين قال الله تعالى فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم والقبائل التي هم المها  
 قالوا السنا منهم قال فانتهم من الذين قال الله تعالى فيهم والذين نزلوا بالباقر من قبيلهم  
 الى قوله فاولئك هم المفكحون قالوا السنا منهم قال انا اشهد انكم ستم من الفقة البائنة  
 الذين قال الله تعالى فيهم جاؤا من بعدهم بقولون ربنا اغفلنا ولاخواتنا قوموا عنى لاقر  
 الله دوركم انتم مسترون بالاسلام ولستم من اهل ورسول عن قوله انا وليكم الله صالح

تاريخ وفات امام مذکور

جعفر الصادق ومنه عقب الباقر وعبد الله

در سوره والمؤمنون



ذکر امام جعفر الصادق  
رضی الله عنه

فیل قولون علی قال علی منهم رضی الله عنهم ومن ائمة اهل البيت ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق  
لقب بالصادق لصدقه في مقاله كما يقال لجدته من قبل امه ابو بكر الصديق رضی الله تعالی عنه  
وهو من عند سيد ولد آدم صلی الله علیه وسلم وعن جبرئیل عن الله تعالی وام جعفر دام اخيه  
عبد الله ام فروه بنت القاسم بن محمد بن ابی بكر الصديق رضی الله عنهم والقاسم بن محمد بن  
الله عنهما احد الفقهاء السبعة المشهورين ومن كبار التابعين وكان من افضل اهل زمانه  
روى عنه ابن عبد الرحمن وهو ايضا يعد من التابعين من افضل زمانه وروى عنه الزهري  
ونافع وعبيد الله بن عمر وغيرهم رضی الله عنهم وكان جعفر من سادات اهل البيت روى عنه  
وابی الله القاسم بن محمد ونافع وعطاء ومحمد بن المنكدر والزهري وغيرهم رضی الله عنهم  
عنه ائمة الاعلام بحی بن سعيد الانصاري وابو حنيفة وابن جريح وملك محمد بن يحيى و  
ابن موهبي جعفر وسفيان بن عيينه وشعبة وبيحي بن سعيد القطان واخرون رضی  
الله عنهم واقفقوا على امامته وجماله وسياسته قال عمرو بن ابی المقدام كنت اذا نظر  
الى جعفر بن محمد علمت انه من سلاله النبيين ولقد رضی الله عنه سنة ثمانين بالمدينة وتوفي بها في  
شوال سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن ثمان وستين سنة ودفن بالبقيع في قبر فيه ابوه  
وجده وعم جده واكرم بذلك القبر وما جمع من الاشراف الكرام رضی الله عنهم قال البخاري رحمه  
الله في تاريخه ولد جعفر رضی الله عنه سنة ثمانين وتوفي سنة ثمان واربعين ومائة وله كلام  
في علوم التوحيد وغيرها وقد ألف تلمیذه جابر بن جبران الصوفي كتابا مشتملا على  
الف ورقة يتضمن مسائل وهي خمس مائة رسالة في تاريخ الامام الباقر وقال في كتاب كشف  
المحجوب منهم يعني ائمة المشايخ من اهل البيت سيف سنت وجمال طريقه معجزل معرفتهم  
وفيز رباب صفوة جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهما عالی حال ونیکو سیرت وارت  
ظا هر طابادان سیرت بود ویر اشارات نیکوست در جمله علوم و مشهورست در میان  
مشایخ بدقت کلام وقوت معانی و در اکتب معروف است در میان اهل طریقت از  
وی روایت آرند گفت من عرف الله اعرض عما سواه عارف معرض بود از غیر منقطع  
از اسباب از خلق گسسته و بدوست پیوسته غیر را در دلش ان مقدار بنیاشد کبد و

تاریخ وفات امام مذکور  
رحمه الله عليه

التفات کند و هم از روایت آرند که فرمود لا یصح العبادة الا بالتوبة فقدم التوبة علی  
العبادة قال الله تعالی التائبون العابدون عبادت جبرئیل راسست نباید خداوند تعالی  
مقدم کرد توبه را بر عبادت توبه بدایت مقابالتست و عبودیت نهایت مقابالت  
خداوند تعالی چون رسول را علیه الصلوة والسلام یاد کرد و عبودیت یاد کرد و فرمود  
فاوحی الی عبده ما اوحی **فی کشف المحجوب** ایضا در حکایات با فتم که داود طایبی نزدیک  
امام جعفر صادق رضی الله عنه آمد و گفت یا ابن رسول الله مرا بنی ده که دلم سیاه شد است  
گفت یا اباسلمان نوزاد زمانه خوشی ترا به بند من چه حاجت باشد گفت ای فرزندی  
پنجمه خدای شمارا بر همه خطای تو فضل نهاده است و بند دادن شمار همه واجبست جعفر  
رحمه الله فرمود یا اباسلمان من از ان میترسم که بقیامت احتیاج به جدم علی السلام  
در من اویزد که چرا حق متابعت من نکند از وی و این کار نیک صحیح و معاملت قویست  
این کار بمعاملت خوبست در حضرت حق داود در کربش آمد و گفت بار خدا یا  
انکه طبیعت وی میچون باب نبوت است و ترکیب طبیعت وی از اصل برهان  
و حجت جش علیه السلام رسول است و مادرش بتول است او بدین جبرائیلست  
داود که باشد که بمعاملت خود معجب شود و هم از جعفر رحمه الله می آید که روزی ششست بود  
باموالی خود و مرایش از امیکفت بیایید تا سبعت کنیم و عهد کنیم که هر که از میان ما  
سنگاری یا بد در قیامت همه را شفاعت کند گفتند یا ابن رسول الله ترا به شفاعت ما  
چه حاجتست که جد تو شفیع همه خطای تو است فرمود که با این افعال خود شرم دارم که در  
قیامت بروی جد خود نکرم و این جمله رتبه عیب نفس است و این صفت از اوصاف  
کمال است و جمله تمکانات در حضرت خداوند جل و کبره برین بوده اند از انبیا و رسول او لیا  
که رسول علیه السلام گفت اذا اراد الله بعد خیرا بعبده بعیوب نفسه و هر که از روی تو شیخ  
و عبودیت سرفرو دارد خداوند تعالی ذکر وی در دو جهان برارد و اگر جمله مناقب اهل  
بیت را ذکر کنیم این کتاب حمل ان نیکداین مقدار کفایت بود و بدایت قومی را که عقل  
ایش از لباس ادراک بود از مردیان و منکران این طریقت و کان جعفر یقول من خیر امر

في بعض مناقب رحمه الله

فر دای قیامت

علیم الصلوة والسلام

انصابه صلح

التفات



فقال خمس مرات ربنا انجاه الله تعالى من الجن و اعطاه ما اراد و قره الايات ان في خلق  
السموات و الارض لايات الى قوله لعلنا نستجاب لهم ربهم اني لا اضيع عمل عامل منكم ما زالوا  
يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم و عن سفبان الثوري قلت لابي عبد الله جعفر بن محمد  
الصادق رضي الله عنهما اوصي بوصية احفظها عنك لعل الله ينفعني بها فقال لي يا سفبان  
لامرؤة كذب و لا راحة له و لا سود و ليس في الجن و لا في الملوك قلت و في قال  
يا سفبان كف عن محارم الله تكن عابده او ارض بما قسم الله لك تكن غنيا و احسن حوائج  
جارك تكن مسلما و لا تصحب الفاجر فيغلبك في مجوره و شاور في امورك الذي لا يخشون  
طاعة امر الله قلت في قال يا سفبان من اراد اخرا بلا عثيرة و هبينة لسلطان فليخرج  
من ذل المعصية الى عز الطاعة قلت زدني قال يا سفبان من يصاحب صاحب صاحب  
لا يسلم و من دخل مدخل السوء بهم و من لا يملك ان يندم و قال الشيخ ابو عبد الرحمن  
الاسلمى في كتاب تاريخ المشايخ الصوفية رحمهم الله في اول حرف بحيم جعفر بن محمد الصادق  
ان رحمهما الله كنيته ابو عبد الله الاخلاق العالمة و الفتوة الظاهرة و ان في العلم القرآن  
صح عنه حسن حكمه رحمه الله ان كان قاعدا و عن عبيد فقير و عن ساره فقيرة فاجاه  
بعض الاغنيا فاقعه بهن يديه فعاتبه في ذلك فقال رحمه الله يا هذا هو لا يوقوا و الله تعالى  
و لا عيب بالرعية ان يتعد بين يدي سلطان و حكمه عن جعفر انه قال كل معرفة لا يقارن بها  
دوام مراقبة من الله و خوف تسلطه فمؤنكرة و كل حجة لا يقارن بها و ام الموافقة فذلك  
و اسند راجع ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن علم هذه الطبقة يعني طبقة المشايخ الصوفية علم  
خمس القرن الاول و الثاني و الثالث من اهل البيت رضوان الله تعالى عليهم جميعا الى  
جعفر بن محمد الصادق و بعده من اخيار منهم حجة النضر فان جميع افراد من اهل بيته ثم  
قال الشيخ ابو عبد الرحمن رحمه الله حكى عن جعفر بن محمد انه قال صابنا في هذا الامر الذي انا  
الا ما تضمنته العلوب و اومى الى حقايقه و اول بعد بيننا صل الله عليه و على اله و آله و سلم  
على ابن ابي طالب رضي الله عنه ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن سمعت منصور بن عبد الله الاصبغاني  
رحمه الله يقول سمعت القاسم بن جعفر بن محمد رحمه الله بالبصرة يقول سمعت الحسين بن نصير رحمه الله

في

نور

يقول عن علي بن موسى الرضا رحمه الله انه قال سئل جعفر بن محمد رحمه الله عن الفتوة فقال رضي  
ليست الفتوة بالفسق و الفجور و لكن الفتوة طعام مصنوع و ياكل من يد و لا يشبع من غير  
معروف و اذني مكشوف و جعفر بن محمد رحمه الله هو ذو علم غزير في الدين و زيد بالغ في  
الدين و ورع نام عن الشهوات و ادب كامل في الحكمة و قد اقام بالمدينة الشريفة زاد ما الله تعالى  
شرفه فامدة يفيد و يفيض على الموالين له اسرار العلوم ثم دخل العراق و اقام بهامدة ما قرئ  
للامة قط و لا نازع اهداني الاخلافة و من غرق في بحر المعرفة لم يطعم في شط و من تجلج الى  
ذروة الحقيقة لم يحف من خط و قد قيل من اتى الله تعالى توحيش عن الناس في من سأل  
بغير الله نبيه الوساوس و ارسل ابو المسلم صاحب الدولة الى الصادق جعفر بن محمد رضي  
العليه و دعوت الناس الى موالاة اهل البيت فان رغبت فيه فلا مزيد عليك فاجابه  
ما انت من رجائي و لا الزمان زمان في احوال ابو مسلم الى الجباس السفاح و قلده اخلافة و  
كتب ابو سلمة الخلال و كان من دعاة اهل البيت و كان ابو مسلم خادما له الى بلخانة تقرتهم  
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم و عمر بن علي بن الحسين بن علي بن عبد الله بن  
الحسين بن علي رضي الله عنهم اجمعين يدعوهم الى الامر و الاضواء ليكونوا عن شوق منهم  
فيد الرسول جعفر رحمه الله فلقبهم بلوا و كان من موالى اهل البيت من ساكني الكوفة فاعلم انه  
رسول ابي سلمة و ان مع كتابا اليه فقال رحمه الله و ما انا و ابو سلمة فقال الرسول تقروا الكتاب  
و تحبب بنا رابت فقال جعفر لي ادمه قرب السراج فقربه فوضع الكتاب عليه و احرفه  
و قال للرسول قد رابت اجواب و قال جعفر لعبد الله بن الحسين رحمه الله قد علم الله تعالى اني لا اذ  
النصح من احد من اهل محمد صلى الله عليه و سلم فكيف اخرج عنك يا عمي فلا تمنين نفسك فان  
هذه الدولة تنزلهم و اما عمر بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم فانه كان غايبا و جرت بين  
زيد بن علي و بين اخيه محمد الباقر رحمه الله مناظرات و قال له الباقر و الذي لم يخرج قط و لا يخرج  
للخروج و لما قتل زيد بن علي و صلب قام بالامانة بعده يحيى بن زيد و مضى الى خراسان و  
عليه جماعة كثيرة و قد وصل اليه الخبر من الصادق انه نقل كما قتل ابوه و يصلب كما صلب ابوه  
فجى عليه الامر كما اخبر و قد فوض الامر بعد الى محمد و ابراهيم بن عبد الله بن الحسين بن الحسين

ذكر قصة ابو مسلم  
رحمه الله

الحسين بن علي بن

بن علي

ذكر زيد بن علي  
رضي الله عنهم

ذكر زيد بن علي  
رضي الله عنهم



وخرجوا الى المدينة ومضى ابراهيم الى البصرة واجتمع الناس عليهم فقتلوا ايضا واخبرهم الصادق  
بجميع ما تم عليهم وعرفهم ان ابا هـ رضي الله عنهم اخبروه بذلك كله وان نبي امية بن خلف وولون على الناس  
حتى لو طاولتم اجمال الطاولا عليهم ما هو حرم الله من جانب الاب بنسب الى شجرة النبوة ومن  
جانب الهم بنسب الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه قد تبرعوا كما كان منب بعض الخلافة اليه تبرأ  
ولعنه وبرئ من خصائص ذهاب الرافضية وحماتها وهم ولكن الشيعة افرقوا وانتم كل منهم  
مذهبها وادان برؤسها على اصحابه فنبذ اليه وربط به واداسيد رضي الله عنه برئ من الرضى  
ومن الاعتزال ساير الالهوا وكان رحمه الله يقول في الدعاء اللهم لك الحمد ان اطعك وكلمتني  
ان عصيتك لا صنع لي ولا لغيري في احسان ولا حجة في الاغري في ساسة وقال الامام العالم  
العارف ابو محمد عبد الله بن اسعدي بن علي الباقع المدني تزيل حرمين الشريفيين زادهما الله تعالى  
شرفا في تاريخ سنة ثمان واربعين ومائة جعفر الصادق رضي الله عنه معدود عند الاماميين  
عشرية من المهتم الاثني عشره كل واحد منهم فذكر في موضع من التاريخ وكان جعفر رحمه الله  
واسع العلم وافر الحكمة وله من الفضائل والمنازل ما لا يحصى العقب من ولد جعفر الصادق  
في خمسة رجال اسماعيل بن جعفر وموسى بن جعفر واسحاق بن جعفر ومحمد بن جعفر وعلي بن جعفر  
ولهم عقب عده وعبده بن جعفر الالف وانقرض عبده الالف اخواسما عمل من ابيه وله  
امها فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي رضي الله عنهم وكان اسن ولد الصادق وما عاش  
بعديا في الاسبعين يوما مات ولم يعقب ولدا ذكرا واسما عمل بن جعفر الصادق مات  
في حياة ابيه وقبره بالبقيع وكان ابوه حبه جبا شديدا وام اسماعيل وام اخيه عبد الله فآ  
بنت الحسين الاثرم حسنة وفي رواية المصبر بن اسماعيل بن جعفر كبر ولد ابيات سنة  
ثمان وثلاثين ومائة قبل وفات ابيه بثمانين وقيل كان موسى الكاظم رحمه الله كاف ابن  
محمد بن اسماعيل ويثوره ولا يترك السبع به الى السلطان من بني العباس ومن ولد محمد بن اسماعيل  
الائمة بمصر والاقارب وهم خلق عده وكثير وقيل محمد بن اسماعيل بن جعفر رضي الله عنهم با تفاق  
انها كعلم ان ابائهم فزندی نماند وكفتند ابو نصر فقيها راد شجرة خویش جنس او رده است  
وابو نصر بخاری رحمه الله در علم ان اب مقتداي همذ بان است وابو جعفر بن جعفر الصادق

ذكر اعقاب امام جعفر الصادق

ابو نصر بخاری در علم ان اب مقتداي همذ بان است

الملقب بالديباج ما سنة ثلث مائتين بحجران وتزال المأمون في محله وكان عاظا شجاعا متنبها كما  
كان يصوم يوما ويفطر يوما من ثمة اهل البيت رضي الله ابراهيم موسى الكاظم وقيل ابو الحسين موسى  
ابن جعفر الصادق انه جارية اسمها حميدة توفي الكاظم رضي الله عنه يوم الجمعة لخمس خلون  
قبل السبت من رجب سنة ثلث مائتين ومائة وقد تم عمره اربعا وخمسين سنة  
وقيل خمسا وخمسين سنة وترتبه بمدينة السلام في الجانب الغربي بياب التين في المقبرة المعروفة  
بمقابر قريش وكان رضي الله عنه صالحا عابدا جوادا حلما كبر القدر كان يدعي بالعباد الصالح  
من عبادة واجتهاده قيل يصوم عشرة سنة كل يوم بسجدة بعد ان ياتل التمسك والتمسك  
الزوال كان سخيا كريما كان يبذل عن الرجل ان يبذره فيبعث اليه بصره فيها الف دينار  
وهو واحد الائمة الاثني عشر المعصومين في اعتقاد الامامية وكان رحمه الله يسكن المدينة  
فاقده المهدي محمد بن جعفر المنصور بغداد وحب فرأى المهدي في النوم العيرتين  
عليها رضي الله عنه وهو يقول يا محمد فمهل عبيتم ان توليتهم ان تفدوا في الارض وتقطعوا  
ارحامكم قال الربيع فارس الى المهدي ليلا فراعني ذلك فحسبته فاذا هو يقرا هذه الآية  
كان من احسن الناس صوتا وقال علي بن موسى الرضا جنته في انقده واجلسه جنة  
وقال يا ابا الحسن رابت امير المؤمنين عليا رضي الله عنه في النوم بقرا على كذا فتومنتي ان يخرج  
علي او علي احد من اولادي فقال رضي الله عنه والله لا فعلت ذلك ما هو من مثاني قال صدقت  
اعطوه ثلثة الاف دينار ورووه اليه قال الربيع فاحكمت امره ليلانا فاصبح الا وهو في  
الطريق خوف العواقب ثم ان الرشيد هرون اقدمه الى بغداد في خلافة الالف فخرج رحمه الله في  
جبه وروي ان هرون الرشيد قال رابت في المنام كان جينا رضي الله عنه فدانا في وجه  
حربة وقال ان خلعت عن موسى بن جعفر رضي الله عنهما الالف والاشرك به هذه الحربة فاذا  
فخل عنه واعطه ثلثين الف درهم وقل ان اجبت المقام فلنك ما تحب وان احببت المضي  
الى المدينة فلنك فلما اتاه واعطاه ما امره به قال موسى الكاظم رابت في منادى ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اتاني فقال يا موسى حبت منظلو ما فقل هذه الكلمات فانك لا تبت  
هذه الليلة في حب فقلت يا بني واتي ما قول قال صلى الله عليه فلنك يا سماع كل صوت وبالكاسي

ذكر امام موسى كاظم  
رحمة الله عليه

ايضا ض

بن جعفر

الملقب



دعایابی که امام موسی کاظم در حبس  
اموخت از حضرت رسالت پناه  
صلی الله علیه وسلم

الحق ومنشء ما بعد الموت اسالك باسمك احسنى وباسمك الاعظم الاكبر المخزون المكنون الذى  
لم يطلع عليه احد من المخلوقين يا جل جلاله انا ابوعلى عن ائمة باذا المعروف الذى لم ينقطع ابدا  
ولا يحصى عدوا فرج عني ولله رضى الله عنه اخبار شهيرة ونواذير كثيرة وعن جعفر الصادق عليه  
السلام ان قال هو لا ولدى وهذا سببهم وانشار الى ابنه موسى الكاظم رضى الله عنه وقال هو ياتى  
ابواب الله تعالى يخرج الله من غوث هذه الامة ونورها خير مولود وخير ناسخ وردى المأمون  
عن ابيه الرشيد انه قال لعيني حق موسى بن جعفر رضى الله عنه هذا امام الناس حجة الله تعالى  
على خلقه وخليفة على عباده انا امام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقدر وانه والسياسي  
لا حتى يخام رسول الله صلى الله عليه وسلم مني ومن الخلق جميعا ووالله لو نازعتني هذا الامر  
لاخذت الذي فيه عينك فان الملك عظيم وقال الرشيد للمؤمن يا بني هذا ارباب علم  
النبين هذا موسى بن جعفر بن محمد رضى الله عنهم ان اردت العلم الصحيح فخذ هذا قال المكا  
في انفس قلوبى جهم رضى الله عنهم والعقب من ولد موسى بن جعفر وهم الموسويون  
في اربعة عشر رجلا على الرضا بن موسى ابراهيم بن موسى الجبار بن موسى ابي عبد الله بن موسى  
محمد بن موسى عبد الله بن موسى عبيد الله بن موسى جعفر بن موسى حمزة بن موسى زيد بن موسى  
هرود بن موسى اسحاق بن موسى الحسن بن موسى الحسين بن موسى لام ولد ولا بقية له واما  
ابناء الذين لم يعقبوا فيكم ان وعبد الرحمن الفضل واحمد وعقيل والقاسم يحيى وداود  
وكان ولد الكاظم رضى الله عنه سبعة وثلثين بنتا واثني عشر ابنا غير الاطفال فيكون  
جميع ولده ثمان وخمسين ولدا ومن بناته ائمة قالوا قبره بالبصرة ومن بناته فاطمة وقبره بالبصرة  
ثم وعين الرضى رضى الله عنه انه قال من زار بافلاحة وكان موسى الكاظم رضى الله عنه بكى ابا  
الحسن وقيل ابا ابراهيم وقبره مشهور ببغداد ومجبه هناك وكان عظيم الفضل ابطا ابا اسع  
العطا وقيل ان ابيه كانوا يقولون عجبا لمن جات به من موسى بن جعفر رضى الله عنهما فاسى  
القد وكان رحمه الله اسود اللون امة ام لولده تدعى حميدة ومن اهل البيت رضى الله عنهم ابو  
الحسن بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضى الله عنهم المعروف بالرضا  
رضى الله عنه بالمدينة يوم الخميس لاصحى عشرة ليلا ضلت من ربيع الاخر سنة ثمان وخمسة بعد

ذكر اعقاب امام موسى الكاظم  
رحمة الله عليه

ذكر امام علي بن موسى الرضا  
رحمة الله عليه

الى عبيد

جعفر الصادق رضى الله عنه ثمان وخمسين وقيل كانت ولادة الرضا رضى الله عنه يوم الجمعة في بعض  
سنة ثمان وخمسين ومائة بالمدينة وقيل بل ولد في سابع شوال وقيل ثمانه وقيل سادس من السنة المذكورة  
وقيل سنة ست وخمسين ومائة وتوفي الرضا رضى الله عنه بطوس في قبة يقال سنانا ما دون  
صفاق نوقان وتوفي رضى الله عنه في دار حميد بن قحطبة الطائفي في القبة التي فيها بارون الرشيد  
الجباليه مما يلي القبلة وذلك في شهر رمضان اتسع بقين منه يوم الجمعة سنة ثمان وثلثين  
وما بين وقد تم عمره ثمان واربعين سنة وستة اشهر من هذا مع ابيه ثمان وعشرين سنة و  
عشرين سنة وشهرين وبعده ايام امانه عشرين سنة واربع اشهر وقام بالامارة  
وعشرون سنة وشهرين وكان في ايام امامته بقية ملك الرشيد ثم ملك ابي محمد الايمن ابن  
زبيدة سنة ثمان سنين وخمسة وعشرين يوما ثم طلع الايمن واجلس ابن ابراهيم اربعة عشر  
يوما ثم اخرج الايمن من اجس وبقي ثمانية وستة اشهر وثلثة وعشرين يوما و  
اما الرضا ام ولد اشترتها حميدة ام ابيه موسى وكانت من اشرف العجم وكانت من افضل  
النس في عقلمها ودينها واعطت المولود منها حميدة انها ما جلست من يد يمامته ملكها اما  
وكان الرضا يرضع كثيرا وكان تام اخلق فقالت امة اعينوني برضعة فقيل لها انقص  
الدر فقالت والله ما تنقص الدر ولكن علي ردم من صلا وتبجي وقد نقصت كانت ثوبته وكان  
مولدا من اهل المغرب وطب اسما آزوي وبجته وسمان ولم النبيين واستقر اسمها على  
تكنم وردى عن ام الرضا رضى الله عنها انها قالت لما حملت بابني علي لم اشعر بنقل الحمل وكنت  
اسمع في منامي تسميها زهرا ونبيلدا وتجيد من بطني فيقربني ذلك يقولني فاذا انتهيت لم اسمع  
شيئا فلما وضعت وقع الى الارض واضععا يده على الارض رافعا رأسه الى السماء يحرك شفتيه  
كانه ينكلم فدخل ابوه رضى الله عنها فقالت يا بني الكبر امة ربك فماتت اباه فاذا في  
اذنه الايمن واقام في الالبسة ودعا بالافرات فخنكه به وعن موسى الكاظم رضى الله عنه انه قال  
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وامير المؤمنين علي رضى الله عنه مع فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا علي انك ينظر بنور الله وينطق بحكمة يعيب والنخبط ويعلم ولا يعلم قد  
مات حيا فلما وفي هذه الرواية العامة سلطان الله تعالى والعصا قوة الله وعن موسى الكاظم

ثمان

اجل الراجح



انه قال علي بن ابي طالب وادعهم لأمري من اطاعهم فقد اطاع الله ورضي الله عنه  
رضي الله عنه انه قال كان العابد من بني اسرائيل لا يتبعه حتى يصيرت عشرين **وفي جامع الاصل**  
في ذكر الرضا البتة المشيعة في زمانه وفضا تلك الكثرة من ان يحصى حمده ولما اراد  
المؤمن ان يقرب الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم بالبينة لعلي بن موسى الرضا  
رضي الله عنهما وجبرئيل الخراسان رجلا من بني سجاد وبأمر الخادم الشيخنا الربيع بن جعفر بن محمد  
وعلي بن موسى بن جعفر رضي الله عنهم وذلك في سنة مائة فاما وصل الرضا الى المأمون وهو  
بمرو عرض عليه الخليفة فلم يقبل وقال يا ابا عبد الله تعال بنا الى الدنيا ارجو ان ارضى عنك  
استنك والى عليه المأمون مرة بعد اخرى وفي كل ما يأتي يقول اللهم لا عهدك ولا ولا  
الامر قبلك فوفقني لما فانه دينك احب الي مني بسلام فانك انت المولى النصير  
ونعم المولى ونعم النصير فقال المأمون ان لم تقبل اخلافة فكن لي عمدي بجدي فقال الرضا  
وانه لقد حدثني ابي عن ابيه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اخرج من الدنيا  
تبعك مظلوما يبكي علي ملائكة السماء ملائكة الارض وقرن في ارض عربية ثم قيل رضي الله عنه ولا  
العهد وهو يابى خزين علي بن ابي طالب ولا يغزل احدا وان يكون في الامر مشير امر بعد وان لا يدخل  
في الامر لا دخول خارج منه فرضي المأمون بذلك واداه العهد من بعده واخذ البيعة على  
الناس اخص منهم والعام وامر الجند بزرق سنة وكتب الى الافاق بذلك سماه الرضا  
الدرهم والدنا شير باسمه امر الناس لبس الخضر وترك السواد وزوجه ابنته ام جبيب بنوع  
ابنته محمد بن علي اجواد رضي الله عنهما ابنته ام الفضل بنت المأمون وتزوج المأمون نوران  
الحسين بن سهل وكان كل هذا في يوم واحد وقيل استخضر المأمون اولاد العباس الرجال منهم  
النساء ووجدت منهم ورواها عنهم ثلثين وثلاثة الفاهم كبير وصغير وجرح حواصل اولادها  
واخبرهم انه نظر في اولاد العباس واولاد علي رضي الله عنهم فلم يجد احدا في وقتة افضل ولا آسن  
ما بخلافه من الرضا فبايعه وامر بازالة السواد من اللباس والاعلام وابدال ذلك بالخضر قال  
الامام الباقر والرضا احد الائمة الاثني عشر اول المناقب من ابي طالب رضي الله عنهم  
الذين انشبت الائمة عليهم وقصروا نبأ من عليهم وطاهرين الحسين بن ابي

البيه امامه صح  
ذكر قصة امام موسى رضا  
با مأمون خليفه رحمه الله

بازخوانند بان كبر خراسان در وقت بيعة رضاي الله عنه بعراق ووجوه بيامه كفت اي قرينه  
رسول دست راست من بر بيعت امير المؤمنين مشغول است دست مبارك من ده  
تا دست چپ بخدمت تو بيعت كنم وچنين كرد ووجوه مومن بشنيد بنديده داشت و  
كفت هر شما كه بر ايمان و بكران در بيعت رضاي الله عنه بشنيد بنديده داشت و بفرمود  
ما طاهر بن الحسين را ذو اليمين لقب نوشنند وقالوا لما انقضت امر الخلع محمد الامين  
واستوى امر عبد الله المأمون كتب الى الرضا يستقده الى خراسان فاعتزل عليه لعل  
كثيره فمات الى المأمون بكتابة علم الرضا انه لا يكلف عنه فخرج وابو جعفر محمد بن الرضا رضي  
سنة السبع سنين فعمل على طريق البصرة والاهواز وفارس حتى مرو وعرض عليه المأمون ان  
تقلد الامارة واخلافه فاقبى وجرت في ذلك مخاطبات كثيرة في نحو من شهرين الى ان اجاب  
الى ولاية العهد وكتب علي بن الامر ولا انهي و دعا المأمون القواد وولد العباس الكلب  
فاضطر باوعليه فاخرج اموالا كثيرة واعطى القواد وارضا هم الى ثلثة نفر اجلوس و علي بن  
عمران وابن مونس فحسبهم ببيع الرضا رضي الله عنه وذلك للثنتين خلتا من شهر رمضان  
احدى وثلاثين ففعل المأمون الرضا ولي عهد المسلمين اخليفة من بعده ولقبه بالرضا  
من ال محمد عليه الصلوة والسلام وامر جندة بطرح السواد ولبس ثياب الخضر وكتب  
بذلك الى البلدان والافاق وضربت الدنانير والدرهم باسمه وخطب على المنابر وانفق  
المأمون على ذلك اموالا كثيرة وقيل لابي جعفر محمد بن علي الرضا ان اباك سماه المأمون  
الرضا ورضيه لولاية عمده فقال بل الرضا لله تعالى لانه كان رضائي في سائر ايام رسول الله  
في ارضه وخص من بين ابائه الماضيين بذلك لانه رضي به المخالفون كما رضي به الموافقون  
وكان ابيه موسى الكاظم رضي الله عنه يقول لي ولدي الرضا واذا خاطبه قال يا ابا الحسن  
وكان ابو مسلم صاحب الدولة ومن معه يدعون الى كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه السلام  
الى الرضا من ال محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بالعدل والحق والاحذ للضعيف من القوي ولما  
حضر العيد وكان قد عقد الرضا رضي الله عنه البيعة بولاية العهد بيعت اليه المأمون في  
الركوب الى العيد والصلوة بالكنس الخليفة لهم اليه الرضا فعلمت ما كان بيني وبينك من

وجه تسمية طاهر بن الحسين  
باللقب ذو اليمين رحمه الله

واقفي ع

وامر عنده من بني باقر والقواد  
بالبيعة وليس اخضره ع

انه تكاساه ع

ادعوا ع

فبعث ع



وان يكون في الامر مستبيرا من احد فلا دخل في هذه الامور الا ودخل خارج منه فاعقبني من  
 الصلوة بالناس فقال له المأمون انما يريد بذلك ان تطمن قلوب الناس ويعرفوا فضلك  
 ولم ير الرسل يتروك بينهم في ذلك فلما لم يجد المأمون ارسل ابن ابيه اعقبني فاجبت  
 اليه وان لم تعقبني خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المأمون اخرج كيف  
 شئت وامر القواد والناس ان يبكروا الى باب الرضا رضي الله عنه في الطرقات وفي  
 الطرقات اجتمع الناس الصبيان حتى انسا ينظرون خروجه وصار جميع القواد يجنب  
 الالباب فوقفوا على ابهام حتى طلعت الشمس فغسل الرضا بيسن ساجية وتعم بها بيضا  
 من قطن التي طرفا منها على صدره وطرفا بين كتفيه ومشيئا من الطيب واخذ بيده عكازة  
 وقال طوا لبيد فعملوا مثل ما فعلت فخرجوا بين يديه وهو حاف قد شمر سراويله الى النصف  
 السابق وعليه ثياب مشتمة فمشى قليلا ورفع راسه الى السماء وكبر وكبر وهو يقول  
 مشى قليلا نحو عشر خطوات حتى وقف فلما راه القواد واجنبه على تلك الحال سقطوا كلهم  
 الى الارض وكبر الرضا رضي الله عنه على الباب وكبر الناس معه قال الراوي فحبل البنان  
 والحيطان تجاوبه وتفرغت مروا بالبكا والصنوج وبلغ المأمون ذلك فقال له الفضل  
 بن سهل وزيره يا امير المؤمنين ان بلغ الرضا المصل على هذا السبيل اتقن به الناس  
 وحقنا كلنا على ما نأفقت اليه المأمون قد كلفناك شططا واتعبناك لنا حجب ان  
 تخفك شقة فارجع وليصل بالناس من كان يصلي بهم على راسه فدعا الرضا بخنجره فلبسه  
 وركب وجب وجع واختلف امر الناس في ذلك اليوم ولم ينظم امرهم في صلواتهم وعن الرضا  
 عن ابيه الكاظم عن جده الصادق رضي الله عنهم انه كان في طريق ومعه قوم معهم اموال  
 وذكر لهم ان قوما في الطريق يقطعون على الناس فارتعدت وارتد بهم فقال لهم الصادق  
 ما لكم قالوا معنا اموال تخاف ان تؤخذ منا فتأخذ منا فلعلمهم يذفون عنها واذا  
 راوا انها لك فقال رضي الله عنه وما يدريك لعلهم لا تقصدون غيري فقالوا فكيف تصنع  
 فذفنا قال لك اضيق لها ففعل طاربا يطرء عليها فيأخذها ولعلمكم لا تهتدون اليها  
 بعد فقالوا كيف تصنع ولنا قال دعوا من يحفظها ويدفع عنها ويربها ويجعل الواحد منها

قال فقعد الناس لابي الحسن الرضا

ذكر خروج الرضا لصلوة العبد

على الباب وكبر الناس

اعظم

اعظم من الدنيا وما فيها ثم يرد ما يوقر با عليكم احوج ما تكونون اليها قالوا من ذلك قال ذلك  
 رب العالمين جزى الله كره قالوا وكيف نودعه قال تصدقوا بها على ضعف المسلمين فلو اواني لنا  
 الضعفاء بحضرة ناهية قال رضي الله عنه فاعزوا عليا ان تصدقوا بسلمتها ليدفع الله عن  
 باقيا من تخافون قالوا قد عرفنا قال رضي الله عنه فانتقمي امان الله فامضوا ووضوا  
 ظهرهم قطع الطريق فخافوا فقال الصادق رضي الله عنه كيف تخافون وانت في امان الله تعالى  
 فنقدم القطع وترجوا وادخلوا يد الصداق وقالوا اينا البارحة في منامنا النبي عليه  
 الصلوة والسلام يا مرناب عرض انفسنا عليك فنجني بين يديك ونصحبك هؤلاء الذين هم  
 الاعداء والصوص فقال الصادق لا حاجة بنا اليكم فان الذي يدفكم عنا يدفهم فوضوا  
 سالمين وتصدقوا بالثلث وبورك في تجارتهم فربحو الدرهم عشرة فقالوا ما اعظم بركة  
 الصادق فقال الصادق قد تعرفتم البركة في معاملة الله تعالى فدروا عليها وبالاستناد  
 ابي الصلت عبد السلام بن صالح بن سليمان البرقي قال كنت مع علي بن موسى الرضا  
 حين اتى رجل من بني ابور وهورك بخلعة شهباء فاذا احمد بن ابراهيم بن يحيى بن ابي  
 بن راهب بن رعدة من اهل العلم قد تعلقوا بالجام بخلعة فقالوا اجن ابانك الطاهر بن  
 حدثنا حديث سمعته من ابيك عن ابيه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الرضا راسه من العارية وعليه مطرف فزود وجهدين وردى باسنادة عن ابيه عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال سمعت جبرئيل عليه السلام يقول سمعت الله يقول اني انا الله  
 لا اله الا انا فاعبدوني من جاءكم بشهادة ان لا اله الا الله بالاخلاص دخل حصني ومن دخل  
 حصني امن من عذابي وفي رواية لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن عذابي والاخلاص ان  
 بحجة هذا القول عما حرم الله تعالى في رواية فلما مرت الراحة نادانا بشروطها وانما من  
 قبل من شرطها الاقرار له باه امام مفضل الطاعة قال الشيخ الامام العارف العملي ابو  
 عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي في قوله عليه السلام لا ادري ما بقا شي فيكم فاقصدوا تان  
 من احد ان بكر وعمر رضي الله عنهما اخرج الامام ابو عبيد الترمذي في خبرهما رضي الله عنهما من قبل  
 حالهما قد زومت طاعتهم الخلق لان قلوبهم وصلت الى الله تعالى وصارت في القبضة

من

اني

ولهم الثبات من القبضة فاذا لطفوا



ذكر ابو الصلت

فبالحق يقطعون واذا حكموا بذكركم اجمعين فبالعدل يحكمون وفي كتاب الانساب للامام الكبير  
بن محمد السمعي رحمه الله في ترجمة الهروي ابو الصلت عبد السلام بن صالح بن سليمان الهروي مولى  
عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه اذكر حماد بن زيد ومالك بن ابي سفيان بن عيينة وغيرهم  
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وكان صاحب قضاة وزهد وقدم امر واما المأمون  
فلما سمع كلامه جعل من الخاصة من اخوانه وكان ابو الصلت يرد على اهل اللؤلؤ من البرجية  
والجميلية والزنادقة والقدرية وكان يعرف بالثبوت قال احمد بن سيار المرزوق  
ناظره فلم يغير طوره رايته بقدر ما يوبخه وعرضه عنى وكان لا يذكر اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم الا باجميل وكان يقول هذا مني الذي ادين الله تعالى فقال يحيى بن  
معين ابو الصلت ثقة صدوق الا انه يثني وقال ابو عبد الرحمن النسي ابو الصلت  
ليس بثقة توفي ابو الصلت في شوال سنة ثمانين ومائتين وفي الانساب قال ابو حاتم  
بن حبان ابو الصلت عبد السلام هو الذي روى عن ابي معاوية والاعمش عن مجاهد  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا مدينة العلم وعلي بابها  
من اراد المدينة فليات من قبل الباب وهذا في الاصل ليس من حديث ابن عباس  
رضي الله عنهما ولا اجماع ولا الاعمش ولا ابو معاوية حديثه وكل من حدث بهذا  
المتن فانما سرقه من ابي الصلت هذا في الانساب ايضا على ابن موسى الرضائي عنهما  
كان من اهل العلم والفضل مع شرف النسب واخلاقه في رواية عن رواية توفى رضي الله عنه  
اخروهم من سنة ثمانين ومائتين وقد سمي بالرومان واسمعه رضي الله عنه وفي تاريخ الامم  
اليافعي حماد بن توفى الرضا خا من ابي الجحج و قيل الثالث عشر من ذي القعدة سنة ثمان  
ومائتين وقيل في اخروهم من صفر سنة ثمانين ومائتين مدينة طوس وصلى عليه المأمون ودفن في  
بلصق قبر ابيه الرشيد وكان سبب وفاته على ما حكوا انه اكل عينا والكثمنة وقيل بل  
مسموما في فروع الاخبار عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ان قال انا مدينة العلم وابوبكر اسما وعم حبيطانها وعمان سفحها وعلي بابها لا تقربوا  
في ابوبكر وعم وعمان وعلي رضي الله عنهم الا خبر اذ قال المسعودي ابو الصلت رضي الله عنه ما

الرضا بن موسى

ذكر وفات امام رضا  
رضي الله عنه

بنو ابيك في جندنا العجس رضي الله عنه فقال الرضا ما تقولون في رجل فرض الله على طاعة نبيه  
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم على جميع خلقه وامر نبيه بطاعة نبيه رضي الله عنه فامر له المأمون بالفت  
الف درهم وكان قد خرج اخو الرضا زيد بن موسى بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة فاجتهد  
وحجى به الى المأمون فبعثه الى الرضا وقال قد وهبت جرمك فلما جاء الرضا باخيه زيد  
وكان في حلة قال انت اخي اطعت الله عز وجل والله لا اشد الناس عليك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا زيد يبتغي لمن اخذ برسوال الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيه به فبلغ كلامه المأمون  
فيك وقال هكذا يبتغي ان يكون اهل بيت النبوة قبل هذا الكلام ماخوذ من كلام زين العابدين  
عليه السلام بن رضي الله عنهما فقيل ان كان اذا ساوتتم نسبة فضيلته فذكر فقال رضي الله عنه  
انا اكره ان اخذ برسوال الله مالا اعطيه به وزيد ابن الكاظم كان لام ولد وعقده محمد بن محمد  
زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم ايام ابي السر ابا السري بن منصور شيخنا على الهاواري خرج  
زيد ايام المأمون بالبصرة وام موسى بنت زيد ابن الكاظم كانت من الورع والزهد على عاتق  
وعاشت زيدا الى اخر خلافة المتوكل و ماتت بسنة ثمانين ومائة من كل العول الفضل جعفر بن المعصم  
محمد بن مازن الرشيد جماره سال و نه ما جماره دون اسم خلافت بر بود و وفات او  
شب چهارشنبه بود و در شوال سنة سبع واربع مائتين و ثمانين من ربي وعمر اوسى و سال و  
دوماه بود و بيعت او و سنة اثنين و ثمانين ومائتين بود و من كلام الرضا رضي الله عنه لحننا  
كفلا من الثواب لمبينا ضعفان من العذاب من كان منام يطعم الله تعالى فليس منا  
وانت اذا اطعت الله عز وجل فانت من اهل البيت بن نوح عليه السلام اخرج الله تعالى من اهل  
بمعينه انه ليس من الله تعالى و ابن و ابنا واحد و لاته ايه الا بطاعته ولقد قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليني عبد المطلب انتوني باعمالكم لا باحسانكم وان ابيكم انا اهل بيت  
جنا برسوال الله صلى الله عليه وسلم فمن اخذ برسوال الله صلى الله عليه وسلم حكمه لم يعط الناس من  
نقه من الا حوله وقال رجل للرضا رضي الله عنه والله انت خير الناس فقال رضي الله عنه  
يا هذا لا تخلف خمر مني من كان اتقى الله و اطوع له و اتعا و اياه ما نسخت هذه الاية ان  
الكرم عند الله انعام وقال رجل للرضا ما على الارض شرف منك ايا فقال رضي الله عنه التقوى



شرفهم وكان الرضا اسود اللون كالبه الكاظم رضي الله عنه ولما جعل ولي العهد قال بعضهم  
 على المنبر في دعائه اللهم اصلح ولي عهد المسلمين علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن  
 الحسين بن علي رضي الله عنهم سنة اباهم ما هم وغير من شرب صوب الغمام ومن  
 ائمة اهل البيت ابو جعفر محمد اجواد وعلي بن موسى الرضا رضي الله عنهم ولد الرضا هو  
 محمد وفاطمة فاما موسى فلم يعقب ولعقب من ولد الرضا في جواد واحد هو محمد اجواد  
 القتيبي بغداد ابو جعفر الثاني امام الشيعة الاثني عشرية لقبه النبي وقبره ببغداد مع جده  
 الكاظم تحت قبته واحدة تزوج المأمون بنته ام الفضل ونقلها الى المدينة وكان المأمون  
 بنقذ اليه في السنة الف الف درهم وقد توفى المأمون باسمه وتوفي اجواد ومحمد بن علي الرضا  
 في سنة عشرين ومائتين وله خمس وعشرون سنة وصلى عليه الواثق ابو جعفر هارون المعتمد  
 محمد بن هارون الرشيد وام اجواد جارية اسمها خيزران ويروي ان زين العابدين رضي  
 الله تعالى عنه اعقب جارية له فزوجها فالتجيب الملك من مروان البصر في ذلك يعقبه فالتجيب  
 البصر زين العابدين بن علي بن الحسين رضي الله عنهما اما بعد فقد بلغني كتابك تعقيب في  
 تزعم اني رثت الكفائي من قرش من اعداء المصطفى صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى  
 في جده ولا مستراذني كرم وانما كانت ملكي التمرت فقتلها ثواب الله تعالى اجمعها  
 علي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة اعتق صفيحة رضي الله عنها بنت صبي  
 بن اخطب تزوجها واعتق صلى الله عليه وسلم فزوجها من جارية وزوجها بنت جارية  
 عمته دام زينب اميرت عبد المطلب من كرن الى دين الله تعالى واتبع سنة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فلا عيب عليه ويروي انه وقع بين الحسين والحسن رضي الله عنهما كلام كان  
 جعفر بن الحسن بن الحسن بن زيد بن زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهم  
 لسان الحسين وكانوا يتخاطمون عند ابراهيم بن شام والى المدينة فتوفي جعفر في  
 خلال ذلك فقال عبد الله بن الحسن بن علي بن محمد في المدينة لزيد ان طمع ان تنال  
 هذه الوف انت ابن امه سنده فقال زيد رضي الله عنه قد كان ابا عميل النعمان السلام  
 من امة فقال اكثر منها وقال شام بن عبد الملك لزيد ان انت ابن امه فقال زيد انك

ذكر امام محمد جواد وسرام رضا  
 رضي الله عنهما

في وفاته رحمه الله عليه

الحسن

جواد بافغان شام مات فقال زيد اسمعيل من خير الانبياء عليه الصلوة والسلام وولد خبيرهم  
 محمد صلى الله عليه وسلم وكان ابن امه وما على احد جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم عيب من كانت له  
 وروي اجواد ومحمد بن الرضا باسناده عن ابائه الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه  
 قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البصر فقال له وهو يوصيني يا علي ما خاب من سخار و  
 لاندم من استشار رابعي عليك بالهجرة فان الارض تطوى بالليل بالانطوى بالنهار  
 يا علي عند فان الله تعالى بارك لامني في بكور ما وكان يقول من استفا واخاف في الله فقد استفا  
 بينا في الجنة والعقب من ولد ابني جعفر الثاني محمد اجواد في رجلين علي الهادي بن محمد اجواد  
 وموسى بن محمد اجواد فاما موسى فاعقب لم يكثر وولده بالري ومم وما قرب وولد اجواد  
 علي موسى المذكوران والحسن وحكيمة وبريرة وامامته قفاطمة ومن اهل البيت ابو الحسن  
 علي الهادي بن محمد الجواد المعروف بالعسكري ولقبه الزكي له جارية اسمها سمارة ولدت له  
 امة عنت في سنة اربع وعشرون ومائتين وقيل سنة ثلث عشرة ومائتين وكانت ولادته في  
 الثالث عشر من رجب وقيل يوم عرفة وكان مولده بالمدينة وتوفي سنة من ربي في  
 يوم الاثنين ليل الثمانين من جمادى الآخرة سنة اربع ومائتين ودفن في داره  
 في شارع ابي احمد الرشيد ولما كثرت السعاية في حقه عند المتوكل على الله جعفر بن المعتمد  
 اشحنه المتوكل من المدينة الى بغداد ثم الى سمرقند راي اقره بها فقدمها واقام بها عشرين  
 سنة وتوجه اشهر الى ان توفي لها في ايام المعتز بالله والمعتز بالله هو ابو عبد الله الزبير بن  
 المتوكل وقد يبع له يوم السبت يستحلون من الحرم سنة اثنين وخمسين ومائتين وخلع  
 نفسه بعد ثلث سنين وسنة اشهر واثنين وعشرين يوما والعسكري نسبة الى موضع منها  
 عسكري سمرقند الذي بناه المعتمد لما كثر عسكره وضاعت عليه بغداد وناذي به  
 القاس فانتقل الى هذا الموضع بعسكره وبني بهذه البلدة البنيان الملبس وسماها باني من  
 راي ويقال لها ايضا سامرة وسامرا وسميت العسكري لان عسكر المعتمد كان بها وذلك في  
 سنة احدى وعشرين ومائتين والمعتمد بالله هو ابو اسحق بن الرشيد له مارة مولده كوف  
 چون مأمون كذشته من معتمد بحكم ولايته عهد بخلافت شمس وبنيت حال هشت

ذكر امام ابو الحسن علي الزكي  
 الهادي رضي الله عنهما



وهت رذاسم خلافت رو بود و در اخر سنه احدى وعشرين ومانين بسمن راي انتقال  
 و در ربيع الاخر سنه سبع وعشرين ومانين بسمن راي كذشته شد و در اخلبقة المبرخ اندند  
 از فرزندان عباس ششم بودند و از خلفا بنو العباس ششم بود و مولد او در سنه ثمان و سبعين  
 بود و خلافت او هشت سال هشت ماه و هشت روز بود و فتوح مشهوره او هشت  
 بود و هشت هزار غلام داشت و عمر او چهل و هشت سال بود و عدد هشت در حق او  
 بسيار جمع شده اهل بغداد از بنى ابي غلامان او بفریاد آمدند و پراكنده خواستند شد  
 سمن راي بنا كرد و به ان موضع با شكرك خود انتقال كرد و قال ابو الفتح الهادي رحمه  
 يقال سمن راي بضم السين وفتحها للمدينة المشهورة بالعراق كذا نقل الامام النواوي  
 قال في اللسان قبل ان المتوكل في اول خلافة اعلم فقال لئن برات لا تصدق ببنائير  
 كثيرة فبعث الى الهادي علي بن محمد الجواد رضي الله عنهما فسل عن ذلك فقال تصدق بثلاثة  
 وثمانين ديناراً فجمع قوم من ذلك و تعصب عليه قوم فقالوا للمتوكل سل يا امير المؤمنين  
 من اين هذا فرد الهادي رحمه الله المتوكل سؤالا وقال قل لا امير المؤمنين في هذا الوقت الا الله  
 لان تعالى قال لقد نصركم الله في مواطن كثيرة فردى اهل البيت رضي الله عنهم اخبر  
 ان المواطن في الفايح والسترايا والغزوات كانت ثلثا في ثمانين موطناً وان يوم  
 خبز كان الرابع والثمانين وكما زاد امير المؤمنين في فصل الخبر كان انفع له في الدنيا  
 والاخرة وكان الهادي ابو الحسن علي بن ابي طالب متعبداً فيهما اما ما كان قد سجد  
 به الى المتوكل قبل ان منزه سلما جاوا وهموه انه يطلب الخلافة فوجه البيهقي رحمه الله  
 منزه فوجه في بيت مغلق عليه يدعونه من شعره وعليراسه بلخفة مصوفة وكنقب  
 القبليين بين وبين الارض ساط الا الدرر واحصه وهو بترجم بايات من القرآن في الوعد و  
 الوعيد محمل اليه على الصفة المذكورة فلما زاع غطره واجله الى جنبه قال لاني شاعر  
 استحسنه فقال رضي الله عنه اني لقليل الرواية للشعر فقال لا بدان تشدني فانته  
 شعر بانواعه فكل ارجبال تحريم غلب الرجال فلم تنفعهم قلله واستنزلوا  
 بعز عن معانهم فاودعوا حضرا بابن منزله ناداهم صاخر من بعد ما قبروا

وحدود

اني الامير في التيجان والحلل ابن الوجوه التي كانت منعمة من دونها تضر بالاسنان  
 والكلل فافصح القبر حين سئلهم تلك الوجوه عليها الدود وتقتل فاستفق من حضر  
 عليه وخطبوا ان باورة بندير الزبيدي المتوكل كان طويلاً حتى بليت وموعه كحبة وبكى بن حضره  
 ثم قال المتوكل يا ابا الحسن عليك بين قال رضي الله عنه نعم اربعة الاف دينار فامر المتوكل  
 بدفعها اليك اليه ورواه الى متر له مكرما والعقب من ولد علي الهادي في محمد الحسن بن  
 علي وهو العسكري الثاني في اخيه عبد الله جعفر بن علي الهادي واما اخوه ابو جعفر محمد  
 بن علي الهادي في فانه اراد النهضة الى الحجاز فمات في جبهة اخيه العسكري حتى بلغ قرية  
 فوق الموصل سبع فراسخ فتوفي بالسواد وقبره بناك وعليه مسج ومن ائمة اهل البيت  
 رضي الله عنهم ابو محمد الحسن بن علي العسكري الثاني امة جارية اسمها سمانه وكانت ولادة  
 رضي الله عنه في سنة احدى وثلثين ومانين ووفاته في ربيع الاول سنة ستين ومانين في  
 يوم الجمعة السادس من ربيع الاول في قبيل في الثامن منه وقيل غير ذلك من السنة المذكورة  
 بسمن راي ودفن بجانب ابيه في هذه البلدة وكان اقام هو وابوه فيها وقيل ان مشهده  
 علي الهادي رضي الله عنه بقم وليسن بصحح والحق العسكري رضي الله عنه عند الامامية قاله  
 ابي القاسم محمد المنتظر صاحب السرداب وكانت مدة بقا العسكري بعد ابيه عليه  
 الهادي ست وستين وخمسة والعشرون ولدا ظاهرا ولا باطنا غير ابي القاسم محمد  
 المنتظر المسمى بالعام عند الامامية وكان مولد المنتظر ليلة النصف من شعبان سنة  
 خمس ومانين ام ولد يقال لها جرح في ابوه رضي الله عنها وله ست سنين او  
 وذكر الامام الباقر في تاريخه في سنة خمس ومانين توفي فيها الشيخ الكبير العارف  
 بالله الشهيد ابو جعفر احمد والنيث ابوري حمزة شيخ فراسان كان كبير الشأن صاحب  
 احوال كرامات وسموا في المقامات وكان عجيبا في اجود والسماحة وكان يقول استحق  
 اسم السخي من ذكر العطا او لمج تجلبه ومن كلامه حسن الظاهر عنوان حسن البين  
 والفتوة او الانصاف وترك مطالبة الانتصاف وقال ايضا ما لم يزن افعاله واجواله  
 كل وقت بالكتاب والسنة ولم يهزم خواطره فلما تعده في ديوان الرجال ثم قال الامام الباقر

ابن

ذكر امام ابو جعفر محمد بن علي الهادي  
 كه در نزدك موصل مد فون است

ذكر الامام حسن العسكري  
 رحمه الله عليه

والصحيح ان مشهده فاطمة بنت موسى بن جعفر  
 بن محمد رضي الله عنه بقم وقد نقل عن الرضا انه قال  
 من زارها فله اجتهه صح صح صح



ذكر الامام محمد بن الحسن العسكري  
رض الله عنهما

فصل في اشارة القيمة

في ذكر المهدي

وهما محمد بن الحسن العسكري ابن ابوالقاسم الذي بلقبه الامامية بالحاجة والقائم والمهدي  
وبالمنظر صاحب الزمان هو عند الامامية خاتم الانبياء عشر اياما وانهم يرجعون انه دخل المدينة  
الذي سمي من راي وانه تنظر اليه فلم يخرج اليها وذلك في سنة خمس وستين مائتين فقبل  
ستة سنين وما نيس وهو الاصح فاختفى الى الان على رعيهم وفي جامع الاصول في اشارة القيمة  
علاماتها في ذكر المسيح عليه السلام وذكر المهدي عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا يزال طالبا يفتن من امتي بقا تلو على احوالها من الى يوم القيمة فينزل  
عليه الصلوة والسلام فيقول اميرهم تعال صلوا فيقول لان بعضكم على بعض اكره  
الله تعال على بنده الاله اخرجهم مسلم رحمه الله عن ابن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يبعث الله رجلا  
مني او من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابني عملا في الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا  
وفي اخرى لا ينقض الدين حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي اخرج ابو داود  
رحمه الله وقول صلى الله عليه وسلم واسم ابني في احدى الروايات في ابي داود بن عبيد  
ما ذهب اليه الامامية واخرج الترمذي رحمه الله الرواية الثانية وتنفى اخرى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ياتي رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي قال ابو هريرة رضي الله عنه لو لم  
يبق من الدنيا الا يوم بطول الله تعالى ذلك اليوم حتى علمي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لو لم يبق من الدنيا الا يوم لبعث الله رجلا من اهل بيتي يملكها عدلا  
كما ملئت جورا اخرج ابو داود واسم رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة رضي الله عنهما اخرج ابو داود ابو هريرة رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوصلن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا  
فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحجر ويبيض المال حتى لا يقبل احد رذلي رواية  
وحتى يكون السجدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة رضي الله عنه انتم  
وان من اهل الكتاب الذين آمنوا بقبول موته وفي رواية اخرى قال قال عليه السلام كيف تم اذا  
انزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فاكم وفي رواية فاكم منكم قال ابن ابي ذئب رحمه الله

سنة

الانتم

ما اكرم منكم قلت تجزئي قال فاكم بكتاب الله وبحكمه ورجل سنة نبياكم على الصلوة والسلام  
وفي اخرى قال صلى الله عليه وسلم والله ليشترن ابن مريم حكما عادا ولا فيكسر الصليب  
ويقتل الخنزير وليضع الحجر ولتترك القلاص فلا يسبح عليها ولتذبح الشحنا  
والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا تقبلوا احد اخرج البخاري ومسلم  
الله وانعقد مسلم بالرواية الاخرة واخرج الترمذي رحمه الله الرواية الاولى في قوله لا يقبل احد  
وفي رواية ابى داود رحمه الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعنى  
عيسى عليه السلام نبي وان نزل فاذا رايتوه فاعرفوه فاعرفوه فانه رجل مبروع الى الجنة واليس  
ينزل بين مائة من كان راسه يقطر وان لم يصيبه بلق فقتل الناس على الاسلام فيدق  
الصليب فيقتل الخنزير ويضع الحجر يهلك الله تعالى الملل كلها في زمانه الا الاسلام  
ويهلك المسيح الدجال ثم يكتفي في الارض اربعين سنة ثم يتوفى عليه الصلوة والسلام  
فيصلى عليه المسلمون وعن ابوسعيد رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول المهدي مني اجلي اجهبه اقني الا انف بطلا الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا  
واملك سبع سنين اخرج ابو داود رحمه الله في رواية الترمذي رحمه الله قال خشيتم  
ان يكون بعد نبينا حدث فسلنا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال ان في امتي المهدي  
يخرج بعثت او سبعا او تسعا زيد العمالك قال قلنا وما ذاك قال سنين قال  
فيجي اليه الرجل فيقول يا محمد اعطني اعطني قال فحشيت له في ثوبه ما استطاع ان يكمل ابو  
اسحاق رحمه الله قال قال علي رضي الله عنه ونظر الى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال ان ابني هذا سيد  
حما ساه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخرج من جبله رجل يسمى باسم نبياكم فيمضي في الخلق  
ثم ذكر قصته بطلا الارض اخرج ابو داود ولم يذكر القصة وفي شرح السنة في باب  
الاعنة في باب المهدي رحمه الله باسناد عن ابى سعيد اخذ رضي الله عنه انه قال سمعت  
الله صلى الله عليه وسلم يلمن بصيب من الاله حتى لم يجد الرجل ملجأ اليه من الظلم يبعث  
الله تعالى رجلا من عترتي يملكها بالارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يري  
عنه سكان السما وسكان الارض يرح السما من قطر باشيئا الا صبته مدرارا ولا تدع الارض

في نزول عيسى عليه السلام

ولا يشبهه في الخلق

ذكره



من نباتها شيئا الا اخرجته حتى تمتلئ الاموات الماحيا يعيش في ذلك سبع سنين او  
ثمانين او تسع سنين وروي هذا من غير وجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وفي جامع  
الاصول شرط القيمة علمتها ودلائلها التي يتقدم عليها واحد بالشرط بالفتح  
الحكم الحاكم الذي يقضي بين الناس والامير الذي يداي امورهم المقط العادل  
والقاسط اجار ووضع الجزية به واسقاطها عن اهل الكتاب والزمام بالاسلام  
ولا يقبل منهم غيره فذلك معنى وضعها القلاص جمع قلوص وهي النفاذ الشحنا  
العداوة ثوب ممص اذا كان فيه صفرة خفيفة سيرة يقال جل اجلي اذا ذيب  
شعره الى نصفه الدجال الكذاب ويقال جل ذ البس وموه ويقال جل ذ  
الارض سارني اكثر نواحيها وسمي سجالات احد عينية مموحة لا يبصر بها والاصول  
يسمى سجالاتا تسمى عليه السلام بالمشح فقبل المشح ذكر يا عليه السلام اياه  
وقبل المشح الارض اي يقطعها وقبل المشح كان يسح ذوالعامة فيقبل المشح  
وفي شرح السنة في باب اسراط الساعة في باب نزول عيسى ابن مريم عليه السلام  
في حديث النبي عليه السلام والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما  
وعادا ولا يكسر الصليب اختبر ويضع اجرة فيفيض المال حتى لا يقبل احد منها  
حديث متفق على صحته وقوله عليه الصلوة والسلام يكسر الصليب يريد ابطال النصرانية  
واحكام شريع الاسلام ومعنى قبل اختبر راقنائة واكلة وابتاحة قلبه وفيه بيان ان  
ايمانها بحد لان عيسى عليه السلام انما يقبلها على حكم شرع الاسلام وانما الظاهر  
المنتفع به لا يباح اتلافه وقوله عليه السلام ويضع اجرة معناه ان يضعها على  
الكتاب ويحكم على الاسلام فقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام في  
نزول عيسى عليه السلام وبه ملك الله تعالى زمانه الملك كلها الا الاسلام وبه ملك الدجال  
في الارض بعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون وقبل معناه وضع اجرة ان الما  
يكفر حتى لا يوجد محتاج فمن يوضع فيهم اجرة بدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فيفيض المال حتى  
لا يقبل احد في شرح السنة ايضا في هذا الباب باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال

الصدوق

رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نفسي بيده ليهلكن بن مريم من فوج الرواحا بالبحر وبالعمرة  
او لشقيها ما حدث صحيح اخرج مسلم عن عمر والنافة وغيره عن سفيان بن عيينة عن الزهري  
عن جنطلة الاسلمي انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وروي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال ليجن  
البيت وليعتمرن بعد خروج باجوج وباجوج في حلبة النبي في شمائل النبوة لا ابي عيسى  
في حديث هناد بن ابي مالك رضي الله عنه كان انهر اللون واسع اجبين ارجح اجاب في  
في غير قرن بينهما عرق بيده الغضب افي العينين له نور يعاوه بحسبه من لم يتأمله اشم في  
جامع الاصول عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ازهر اللون  
كان عرقه اللؤلؤ اذا مشى تكفأ اخرج البخاري ومسلم وزيد بن جهمم بن سعيد بن  
قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم قال نعم كان ابيض بلح الوجبة  
اخرج مسلم وابوداود ورجعما الله وجابر بن سمرة رضي الله عنه قال كان في سنة رسول الله  
حموضة وكان لا يضحك الا تبسما وكنت اذا نظرت اليه قلت لجل العينين و  
ليس بالجل اخرج الترمذي في جامع الاصول لون ازهر مستنير وهو احسن اللون والزهرة  
البياض النمر جل احسن المساقين فيقيهما وكذلك حشر المساقين الكحل في العين سواد  
في مغارز الجفان خلقه قلع في شبه اذا كان كانه يلعج جل من وجل التكفو التمايل  
في المشي الى قدمه كما تكفو الفينة في جريها والاصل فيه الهمزة فكيف كان يخط  
من صبب قوب من التكفو اكانه يخذ من موضع عال في الصحاح الشمم ارتفاع في صببة  
الانف مع استواء اعلاه فان كان فيها احد يداب فهو القني وجل اسم الانف وخيل  
اسم اي طول الرأس في الصحاح القني احد يداب في الانف يقال رجل قني في الانف  
وامرأة قنواينة القني وهو عيب في الخيل وفي الصحاح ايضا عنين كل شيء اوله وعبرانيين  
القوم سادتهم وعنين الانف تحت جمع احاجبين وهو اول الانف بحيث يكون  
الشمم في شرح احكامه للمزوق الشم الطول والعين الانف ما ارتفع من الارض  
واول ان يجل العرابين كناية عن الاشراف والادوار الشم بالعنين والاش

في شمائل النبي صلى الله عليه واله وسلم

حور في اليوم الخامس والعشرين من  
رمضان المبارك ١١٢٢

يكون



فالقصد الى الكرم ولما غم ابو عبد الله جعفر بن ابي الحسن عليه السلام رضي الله عنه انه لا ولد  
 لاجب ان محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنه واوحى ان اخاه الحسن العسكري جعل الامامة بعده في الكوفة  
 وهو معروف بذلك العقبة من جعفر بن علي هذا فما علي بن جعفر وعقب علي هذا في  
 ثلثة عبيداه وجعفر واسما عيلد ابو محمد الحسن العسكري ولده محمد رضي الله عنهما معلوم عند  
 خاصة اصحابه وثقات اهل وروى ان حكيم بن ميثاق بن جعفر محمد بن ابي جعفر محمد بن ابي جعفر محمد بن ابي جعفر  
 الحسن العسكري كانت تحبه وتدعو له وتعرض ان ترى له ولدا وكان ابو محمد الحسن العسكري  
 اصطفى جارية فقال لها جرس فلما كان ليلة النصف من شعبان سنة خمس وعشرين  
 ما بين وولدت حكيم فذعت اليه الحسن العسكري فقال لها يا عمة كوني للبيد محمد بن ابي  
 فقامت كما رسم فلما كان وقت الفجر اضطربت نير حسن فقامت اليها حكيم فلما راها  
 المولود انت به ابا محمد الحسن العسكري وهو محتون مغرور عنه فاختذه وامر به على ظهره  
 وعينيه وادخله في فيه واخذ في افنائه البني واقام في الاخرى ثم قال يا عمة اذ بهي  
 اليه قد هبت به وردته اليه قالت حكيم فحسبني ابي محمد الحسن العسكري فاذا مولود  
 بين يديه في ثياب صفراء وعليه من البها والنور ما اخذت حيا مع قلبي فقلت سيدي عندك  
 من علم في هذا المولود المبارك فلقبته الي فقال اعلم هذا المنتظر هذا الذي نبأ به جليل  
 فخرت له نعا سجدة شكر اعلى ذلك قالت ثم كنت اتردد الي ابي محمد الحسن العسكري فلما  
 اراه فقلت يوليا مولاي ما فضل سيدنا منتظرا قال رضي الله عنه استودعناه الذي  
 استودعته ام موسى عليه السلام ابنا وروى عن ابي الحسن رضي الله عنه انه قيل ما اسم قايكم قال  
 منعنا ان نسبه قبل ولا نذرعتم الشيعة الامامية ان ابا القاسم محمد بن الحسن العسكري  
 هو الامام القائم وكان عمره عند وفات ابيه خمس سنين اتاه الله تعالى بها الحكيم ففصل  
 الخطاب وجعل اية للعباءة الميراث قال غم من قائل في حق علي الصلوة والسلام يا حي  
 خذ الكتاب بقوة وايتناه احكم صبيا وقال العياشي في قصة علي عليه السلام فاشا  
 اليه قالوا كيف تكلم من كان في العهد صبيا قال اني عبد الله انا في الكتاب وجعلت نبيا  
 وقالوا وطول عمره كما طول عمر اخيه علي السلام وقال الشيعة الامامية ايضا القايم المهدي

سنة

مشهده بستر من راي واو لاو علي بن جعفر الهادي ابن محمد بن ابي جعفر رضي الله عنه قال لم  
 بنو الرضا وفيهم كثره وكانت ام جعفر ام ولد وقبره في دار ابيه بامارات وله حواريون  
 سنة احدى وسبعين ما بين ولده جعفر هذا بين مئنة ومنقرض سنة عشر ولد اوفيل  
 ان جعفر هذا فاروق ما كان عليه قبل الموت وتاب ورجع عن دعواه ان اخاه جعل الامامة  
 فيه وعلي بن جعفر الصادق رضي الله عنه كان ظهر مع اخيه محمد بن جعفر الصادق بكلمة  
 ثم اتاب ورجع الى من الامامية وروى ان ابا جعفر محمد بن ابي جعفر محمد بن ابي جعفر  
 الصادق فقام له قايما واجلسه في موضعه ولم يتكلم حتى قام فقال له اصحابي انك  
 بذامع ابي جعفر محمد بن ابي جعفر وانتم عم ابيه نضرب بيده على الحنيفة وقالوا لم يراه تعالى هذه  
 الشبهة اهل الامامة اراها انا اهل الدنيا بعين اذ وعيت الامامة بغير حق ووالله لا  
 علماء الدنيا احد من محمد السماني قدس سره في ذكر الابدال واقطابهم وقد وصل الى الرتبة  
 القطبية محمد بن الحسن العسكري رحمه الله اهل بيت الطهارة وهو اذا اختفى دخل في  
 دابة الابدان ترفق متدرجا طبقة طبقة الى ان صار سيد الاوتاد وكان القطب  
 علي بن الحسين البغدادي فلما جاد بنف ودفن في شوشن بته صلى عليه محمد بن الحسن العسكري  
 وجلس مجلسه في المئنة القطبية تسع عشر سنة ثم توفاه الله تعالى بروح ورجحان  
 واقام مقامه عثمان بن يعقوب الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه  
 في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما جاء الجويني بنف جلس كوكب من ابنا عبد الرحمن  
 بن عوف رضي الله عنه مجلد وكان تربي في العجم وصلى عليه قبورهم لاصفة بالاس  
 غير مشرفة ولا مبنية بالبرقما غيرهم وهم زونهم بكل سنة وقد دفن احد عشر من  
 في طرخ وهي قرية في جبل بين سطام ودامغان قبل ظهور النبي عليه السلام وهم مأمورون  
 بتابغة الانبياء عليهم السلام والتمسك بشرايعهم والاقرار بكلمة الشهادة وهم بدلاء  
 بين الناس هم بعرفونهم والبلاء لا يعرفونهم والهلكة في زمان النبي عليه السلام كان من بدلاء  
 الشيعة وكان في الساسا فطيرين قطبا جنوبيا وقطبا شماليا واقرت الكواكب القطب  
 اجنوبي السهيل والقطب الشمالي اجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين والشمس

في بيان احوال الاقطاب  
 قدس الله تعالى سرارهم  
 الافراد



لكل واحد منهما مرتبة فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جوا وضوا  
 ونفعا وقلبة على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما ان قطب الابدال على قلب اسير فيل عليه السلام  
 ومرتبة قطب الابدال مرتبة اجدي مخفى عن اكثر الناس القطب المبارك الذي  
 شرف الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب البارئ في مرتبة  
 قري قريون قريبة من امة اجله الله تعالى على اريكة القطبية بعد وفات عباده  
 الشامي قدس سره في ربيع الاخر سنة ست وعشروا وسبعائة وكان ابن ست وسبعين  
 مائة تعال في عمره سد او جعل بين الخلق في الاحداث سدا وهو التاسع عشر من الاقطاب  
 من زمن النبي عليه السلام الى زماننا هذا التي ههنا من كلام الشيخ علما الدولة السمرقاني وقد  
 كلامه في هذا المعنى اطول مما ذكرنا الان وروي الامام المتخفي رحمه الله في كتابه  
 في الاصل النبوة والمجرات في ذكر المهدي رحمه الله باسناده عن عاصم بن ابي ذر عن  
 عبد الله رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذهب اللبالي حتى يبعث  
 الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطى اسمه على الارض عدلا كما طمئت قبل ذلك جورا و  
 باسناده ايضا عن عاصم بن ذر عن عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لو لم يبق من الدنيا الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطى  
 اسمه باسمي اسم ابياسم ابني ذر في رواية يملأ قلبه كما طمئت جورا وظلما و باسناده  
 عن ابن ابي شيبه باسناده عن ابراهيم بن محمد الكوفي عن ابي عن علي رضي الله عنه  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي من اهل البيت يصلحه الله تعالى  
 ليلة وباسناده الامام المتخفي ايضا رحمه الله عن عقبته بن عامر رضي الله عنه  
 قال كنت امشي مع معاوية رضي الله عنه فقال الله ما على الارض صلح كان احب  
 الي من علي بن ابي طالب رضي الله عنه قبل الذي كان بيني وبينه وان لا اعلم انه يملك  
 ولده من هو خير اهل الارض في زمانه وان له اسما في السما يعرفه اهل السما وان اعلامة  
 يكون في زمانه انحصرت الباطل ويحيى الحق وهو الزمان الصالحون فيكون  
 رؤسهم وينتظرون في شرق الارض وغربها وباسناده الامام المتخفي ايضا عن

قطب

ابوالعباس

قادة

قادة عن مجاهد عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون اختلاف عند  
 خليفة فيخرج رجل من بني هاشم من المدينة حتى ياتي مكة فيخرج الناس من بيته وهو كاره حتى  
 يبايعوه بين الكعبين والمقام فيجز البيعة من الشام حتى اذا كانوا بالبيعة انخسف  
 بهم قباية عصا يد العراق وايدى الشام ونيشاز جبال الشام من فرس في اخاله كلب  
 فيجز البيعة فيهمهم الله تعالى ويكون الدبرة عليهم وذلك اليوم يوم كلب و الخبايب من  
 خاب من غنمته كلب وتخرج الكنوز ويقسم الاموال ببقى الاسلام بحرته الى الارضين فيخرج  
 ذلك سبع سنين وباسناده الامام المتخفي ايضا رحمه الله عن الحسن بن محمد بن عبد الله بن ابي طلحة  
 عن ابن بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب سادة  
 اهل الجنة انا وعلي واحسن الحسين وحمزة وجعفر والمهدي وباسناده ايضا عن الحسن بن  
 عبد الله بن ابي طلحة عن ابن بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نحن بنو عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وعلي وجعفر ابنا ابي طالب حمزة بن عبد المطلب  
 واحسن الحسين وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي سعيد اخذ روى رضي الله عنه انه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي المهدي ان قصير سبع والافمان والاربع  
 وينعم فيها امتي نعمة لم تنعموا مثلها قط يرسل السما عليهم مدارا ولا تدخر الارض شيئا  
 من النبات وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال خرج المهدي  
 من قرية باليمن يقال لها كربة قال ابن عمر رضي الله عنهما فسمعت من رسول الله صلى  
 عليه وسلم يقول ملك من السما ينادي بكت عليه انه المهدي فياجيبوه وباسناده  
 ايضا رحمه الله عن طاوس رحمه الله انه كان جالس في المسجد احراما اذا جاءه رجل فقاس  
 يا ابا عبد الرحمن عمر بن عبد العزيز المهدي قال لا عمر بن عبد العزيز رجل صالح ولكن المهدي  
 يخرج في اخر الزمان شديد على العمال باذل للمال حيم بالمسكين وباسناده ايضا رحمه الله  
 عن محمد بن سيرين رحمه الله يله هذه الامة سبعون كلهم حبر من عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وباسناده  
 ايضا عن سفيان عن ابي اسحاق عن نوف رضي الله عنه انه قال ايت المهدي فيها مكتوب  
 البيعة لله تعالى وباسناده ايضا عن عبد الله بن ربيع عن ابي رضي الله عنه انه قال قال

في ترجمه

بن عبيدة

بلغ



في وقت طلوع الشمس  
من المغرب

ذكر طلوع الشمس  
من المغرب

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله تعالى الا في الاضواء سنة قبل ذلك  
وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد بن عمار انه قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى يمر عيسى عليه الصلوة والسلام من  
الروح حاجا او معتمرا يقول لبيك اللهم لبيك وباسناده ايضا عن ابي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي عليه السلام في حديث نزول عيسى بن مريم عليه السلام ويقع الامم في الارض  
حتى ترعى الذباب مع الخنم ويلعب الصبيان باحبات لا يضر بعضهم بعضا كنت  
اربعين سنة ثم يتوفاه الله عز وجل يصلي عليه المسلمون ويدفونونه وباسناده ايضا عن  
المؤمنين رضي الله تعالى عنها انها قالت قلت يا رسول الله ائذن لي ان ادفن في الجنبك قال  
عليه الصلوة والسلام وانى لك ما فيه موضع قبري وقبر ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وعيسى  
ابن مريم عليه السلام وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن  
ابيعن جده رضي الله عنه انه قال يدفن عيسى بن مريم مع النبي عليهما الصلوة والسلام و  
صاحبيه رضي الله عنهما يكون قبر الرابع وباسناده ايضا عن ابي امامة رضي الله عنه قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول الايات طلوع الشمس من مغربها وبما  
ابصاره الله عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة  
حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت من الناس كلهم اجمعون فيؤمنون لا ينفع  
ابانها لم تكن امننت من قبل الا وكسبت في ايمانها خيرا وباسناده ايضا عن عائشة رضي  
الله عنها انها قالت اذا خرجت اول الايات طرحت الاقلام وجبت الحفظ وشهدت  
الاجتداع على الاعمال اسناده عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه انه قال بانى عليكم ليلة مقبلا  
لثب ليالى من ليالىكم هذه لا يعرفها الا المتجدون يقومون للمتهجد فيقرؤن بياض ثم يقومون  
الحرب ثم يقومون الى الحرب الثالث فعند ذلك يهجم بعضهم في بعض باذاتهم  
الى المساجد فلان لون يتضرعون ويدعون حتى يصحروا ولما كانوا يصحرون فصلوا  
الفجر ثم جلسوا متخوفين وجلين فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجعا  
واحدة حتى اذا توسطت السماء رجعت الى مطلعها فيؤمنون لا ينفع نفاق ايمانها وبما

خوبه

ايضا

ذكر انفق الشيخين

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يهلك الشيخان فيقول احدهما  
لصاحبه متى ولدت فيقول يوم طلعت الشمس من مغربها وباسناده ايضا رحمه الله عن  
مسروق انه قال قرأ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذه الآية لا ينفع نفاق ايمانها فقال ذلك  
ان يصبح الناس يوما فاذا هم بالشمس والقمر طالعان من ههنا كما ههنا يجران مقروانا و  
اشا ببداه الى المغرب وفي جامع الاصول في حرف الفاء في اثراط القيمة وعلامة من  
الفصل الحادي عشر في حديث جامع كلاسرة طمعة ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال  
حفظت من رسول الله حديثا لم انه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول  
الايات خروج طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وابها ما كان قبل  
صاحبها فالأخرى على اثرها قربا اخرجهم مسلم حنابلة واخرج ابو داود ونحوها وقال في  
اخر روايته وكان عبد الله بن عمر الكنتب واطن او طها اخرجوا طلوع الشمس من مغربها  
وفي جامع الاصول ايضا في باب اثراط القيمة في الفصل التاسع في طلوع الشمس من  
مغربها ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع  
الشمس من مغربها فاذا دارها بالناس امن من عليها وفي رواية فاذا طلعت وراياتها  
امنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفاق ايمانها لم تكن امننت من قبل الا وكسبت  
ابانها خيرا اخرج البخاري ومسلم وابدوا ورحمهم الله ابو ذر رضي الله عنه قال دخلت  
المسجد حين غابت الشمس والنبي عليه السلام جالس فقال يا ابا ذر اين تذهب هذه قال قلت  
الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب تتأذن في السجود فيؤذن لها وكانها  
قد قبل لها اطلع من حيث جئت فتطلع من مغربها قال ثم فراء ذلك منقرا وطا  
ذلك فراء عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اخرج الترمذي رحمه الله ورواه البخاري  
ومسلم رحمهما الله هذه المعنى باطول منه وهو مذکور في تفسير سورة يوسف خلق العالم من حرف  
التا واذا وفي جامع الاصول في تفسير سورة يس ابو ذر رضي الله عنه قال كنت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم  
تسجد تحت العرش فتأذن فيؤذن لها وبوشك ان تسجد فلما يقبل منها وتأذن فلما يؤذن لها فبقال

قال ابو داود  
ابن تيمية



في جليله الشريف

طها ارجع من حيث جنت فطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري مستقرها اول  
تقدير العزيز العليم اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله وفي رواية قال مستقرها تحت العرش  
وفي رواية الترمذي في هذه نحو ذلك وفي رواية الامام المتغفري في هذا الحديث فتناذن  
فلا يؤذن طها وتسلم فلا يرد عليها وتجد فلا يقبل منها وتلمس من شفق طها فلا يجد  
احدا يشفع طها وفي جامع الاصول في حروف التنا وفيه سموت كتب الكتاب الاول في  
تفسير القرآن وسبب نزوله وهو على نظم سورة القرآن وفي هذا الكتاب في سورة الانعام  
ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت اذا اخرج من لا يشفع  
نفا ايمانها لم تكن امن من قبل او كتبت في ايمانها خيرا اطلع الشمس من مغربها  
والدجال ودابة الارض اخرج مسلم والترمذي رحمهما الله ابو سعيد رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى اوبيا في بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها  
الترمذي في شرح السنة وقال ابو سليمان الخطابي في قوله عز وجل والشمس تجري مستقرها  
ان اهل التفسير واصحاب المعاني قال فيه قولين احدهما مستقرها اي لا جاد طها يعني  
انقطع مدة بقا العالم والثاني مستقرها فاية ما انتهى اليه في صعودها وتروطها باطول يوم  
واقصر يوم في السنة واما قوله عليه السلام مستقرها تحت العرش فلا ينكر ان يكون لها استقر  
تحت العرش فلا ينكر ان يكون من حيث لا تدركه ولانها اخرجت من غير غيب فلا تنكسر  
به ولا تكيفه لان علمنا لا يحيط به ويحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سالت عنه من  
تحت العرش في كتاب كتب فيه مبادئ امور العالم ومنها ما تها وهو اللوح المحفوظ وفي  
الحديث اخبار سجود الشمس تحت العرش فلا ينكر ان يكون ذلك عند مجاز العرش  
في مسيرها وليس في سجودها تحت العرش ما يعوقها عن الدواب في مسيرها وليس  
سجودها تحت العرش وقوله تعالى في عيني حاشية فهو نابتة مدرك البصر اياها حال الغروب  
وفي حديث ابي بصير بن سينا ومولانا تاج الملة والدين قدس سره وفي قوله تعالى والشمس تجري  
طها وفتاب يبرود تا بقر كاهي كه مر اور است بهر ايد از مطلع جي بر آيد ويغزل في  
في ايد تا مستقر ارتفاع خود برسد وان اخرجوا است با زيمان ترتيب منزل مبتل فرو في

باب مستقر

مستقر بهو ط خود برسد وان اخرج قوس است يا مستقر اخر سال است يكال جي بايد تا  
انقاب بسيري كه مر اور است فلان را قطع كند يا مستقر مغرب است در نظر خلق  
هر وقت خرد يا مستقر وقت فرار دست در روز قيامت امنابه كه نور او را ط كند  
وسيد از و باز كند وفي جامع الاصول ايضا في باب اشراط القيمة وعلما بينهما في الفصل  
الثامن في خروج الكذابين ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يبعث كذابون يجالون  
قريبا من ثلثين كلام يزعمهم انه رسول الله اخرج الترمذي رحمه الله في رواية ابي او وحده حتى  
يخرج ثلثون وجالون كلام يزعم انه رسول الله وفي اخرى حتى يخرج ثلثون كذابا وجالا كلهم  
على الله وعلى سوله وفي تجسيدة الالمانى بهذا الخبر فقلت له ان ترى هذا منهم يعني المختار فكا  
عبيدة اما انه من الروس وفي جامع الاصول في باب اشراط الساعة وفي هذا الباب احد  
عشرة فصلا في الفصل الحادي عشر في احاديث جامعة لاشراط مستعدة ابو هريرة رضي  
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقتل قتيان عظيمتان يكون  
بينهما مقفلة عظيمة دعواهما واحدة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين  
كلام يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم ويكسر الترازل ويتقارب الزمان ويظهر الغي  
ويكسر الارجح وهو القتل وحتى يكفر فيكم المال في قبض حتى يهزم رب المالك فيقبل صدقة في  
يعرضه فيقول الذي يعرض عليه لا ارب لي فيه وحتى تطاول الناس في البنيان وحتى يزل  
الرجل فيقول يا لبنني مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها وليقوم من الساعة وقد  
الرجلان ثوبها بينهما فلا يبايعانه ولا يطويانه وليقوم من الساعة وقد فرج الرجل الكليل فلما  
بطعها اخرج البخاري واخرج مسلم مفرقا والمسلم في روايتان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تقوم الساعة حتى يخرج قريب من ثلثين كذابا بين الدجالين ثم يقول انه نبي وفي اخرى لا  
تقوم الساعة حتى يكفر فيكم المال في قبض وحتى الرجل يزكوة ماله فلا يجد احدا يقبلها منها  
وحتى تعود ارض العرب مروجا وانها راجا برضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
وسلم يقول ان بين يدي الساعة كذابان اخرج مسلم وفي جامع الاصول ايضا في  
العاشر في اشراط مستقره ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذكر خروج الكذابين واليه جالين

يخرج ٤



والذي نفسي بيده لا تقوم اليه حتى تكلم السباع الانسان حتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراكل  
 وخبره فخذ بما حدث اليه بعد اخراجه الترمذي ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لا تقوم اليه حتى تكلم الرجل من فحطان سوت الناس بعصاه اخراجه البخاري  
 ومسلم ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم اليه حتى  
 تكلم الفرات عن جبل من ذهب يقتل الناس من كل سنة ثمان مائة وتسعون ويقول كل من  
 منهم لعلي ان يكون انا الجوف وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات  
 ان يكسر عن كثر من ذهب فمن حضره فلما باخذ منه شيئا اخراجه البخاري ومسلم وابوداود  
 والترمذي الرواية الثانية وفي رواية لابي داود ومثل الثانية وقال عن جبل من ذهب  
 عبد الله بن الحارث بن نوفل قال كنت واقفا مع ابي ابن كعب قال لا يزال الناس  
 مختلفا اعناقهم في طلب الدنيا قلت اجل قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوشك الفرات ان يكسر عن جبل من ذهب فاذا سمع الناس  
 ساروا اليه فيقول من عنده لمن تركنا الناس ياخذون منه ليزيدن به كلفا  
 فيقتلون عليه فيقتل من كل سنة ثمان مائة وتسعون في رواية واقفت انا وابي  
 كعب في ظل اجم حسان اخراجه مسلم ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تقى الارض افلا ذكيد ما مثل الاصطوان من الذهب والفضة فيجى القائل يقول  
 في هذا اقتلست يدي ثم يدعونه فلما ياخذون منه شيئا اخراجه مسلم رحمه الله وفي رواية  
 الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر الارقى وفتح به ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تم الدنيا حتى يمر الرجل بالقبر فيمسخ عليه ويقول يا  
 ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس بيني وبينه الا العلاء وفي رواية قال لا يقوم اليه  
 حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه اخراجه مسلم واخر البخاري الثانية اخراجه  
 الموطا رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الليالي  
 والايام حتى يملك رجل من اللواتي يقال له الجحاه اخراجه وفي نسخة اخرجها اخراجه مسلم  
 ان شئ الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم اليه حتى تقارب الزمان

ذكر ظهور كثر الذهب  
 من الفرات

يقول

ويجى القاطع ويقول في هذا قطعت  
 رحي ويجى الي رقي فيقول في هذا قطعت

في ذكر البلاء

ذكر ظهور الجحاه

فيكون

فيكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة و  
 يكون الساعة كالضربة من النار اخراجه الترمذي الضربة الشعلة الواحدة من النار  
 وفي جامع الاصول ايضا في حرف الخ في الكتاب الرابع في الخ لفة والامارة في فضل  
 من قرئ من قرآن برين سيرة رضي الله عنها قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون بعدي  
 اثني عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه قال صلى الله عليه وسلم كلهم من قرئ وفي  
 رواية قال لا يزال امر الناس ما ضيما ما وليهم اثني عشر رجلا ثم تكلم النبي عليه السلام بكلمة  
 خفيت علي فالت ابي واذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قرئ  
 هذه رواية البخاري ومسلم وفي اخرى لمسلم قال انطلقت الي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومع ابي فسمعت يقول لا يزال هذا الدين غير زامنيما الى اثني عشر خليفة فقال  
 كلمة اضيقها الناس فقلت لابي ما قال فقال قال كلهم من قرئ وفي اخرى في اقول دخلت  
 ابي علي النبي عليه السلام فسمعت يقول ان هذا الامر لا ينقض حتى يمضي فيه اثني عشر خليفة  
 قال ثم تكلم بكلام خفي علي فقلت لابي ما قال فقال قال كلهم من قرئ وفي اخرى في اقول  
 الاسلام عزرا الى اثني عشر خليفة ثم ذكر مثله وفي رواية الترمذي قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يكون من بعدي اثني عشر اميرا قال ثم تكلم بي لم افهم قلت الذي بيني وبين  
 كلهم من قرئ وفي رواية لابي داود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال  
 هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثني عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الامة فسمعت كل ما  
 من النبي عليه السلام لم افهمه فقلت لانه ما يقول قال كلهم من قرئ وفي اخرى في اقول  
 هذا الدين عزرا الى اثني عشر خليفة قال فكلب الناس وضحايم قال كلمة خفية وذكر الحديث  
 وفي اخرى بهذا الحديث وزاد فلما رجعت الي منزله اتمته فريث فقالوا لم يكون ما اذا قال  
 ثم يكون الهرج وفي صحيح البخاري في او اخر كتاب الاحكام في الجحباب الا اختلاف  
 قبل كتاب التمني في او اخر الربع الرابع من الصحيح حدثنا محمد بن المثنى ثنا شعبة عن عبد الملك  
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثني عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال لابي  
 ان صلى الله عليه وسلم قال كلهم من قرئ وفي هذا الموضوع في شرح الامام عفيف الدين بن الامام

ذكر الامم الاثني عشر  
 من قرئ

سمعت جابر بن عبد الله عن ابي جراح



سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني رحمه الله وقد فرغ من تأليف هذا الشرح  
يوم السبت لست مضين من اربع سنين وستين وسبعين سنة شيراز وهو حرمه  
حينئذ اربع سنين سنة قوله صلى الله عليه وسلم يكون النبي عشر امير امة ثلثة اقوال احدها  
ان هذا الشارة الى ما بعده صلى الله عليه وسلم وبعد اصحابه رضي الله عنهم لان حكم الصحابة  
مرتبط بحكمه فاجبر صلى الله عليه وسلم عن الولايات الواقعة بعد ذلك وكانه اشار الى  
خلفائهم امية وليس هذا على طريق المدح بل هو على معنى استقامة السلطنة فالوليد بن  
بن معاوية ثم معاوية بن يزيد ولا يدخلهم ابن الزبير لانه من الصحابة رضي الله عنهم  
ولامروان بن الحكم لكونه يوجب له نبيته ابن الزبير وكان الزبير اولي مرتبة فكان هو  
كالغاصب ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز ثم هشام ثم الوليد  
بن يزيد ثم يزيد بن الوليد بن عبد الملك ثم ابراهيم بن الوليد ثم مروان بن محمد فولد اثنى  
عشر ثم خرجت الخلافة منهم الى بني العباس والثاني ان هذا يكون بعد موت المهدي  
يخرج في اخر الزمان وقد وجد في كتاب دانيال اذ مات المهدي ملك خمسة رجال وهم  
من ولد السبط الاكبر يعني به الحسن بن علي رضي الله عنهما ثم ملك بعدهم خمسة رجال من ولد  
السبط الاصغر ثم يوصي اخوهم بالخلافة لرجل من السبط الاكبر فيملك ثم يملك بعده  
فيمتد بذلك اثنى عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه  
ذكر للمهدي فقال اسم محمد بن عبد الله وهو رجل بعت مشرب حمرة يفرح الله تعالى به الا  
كل كرب ويصرف بعد له كل حوز ثم يلي الامر بعده اثنى عشر رجلا حيا بداره سنة فتمت  
من ولد الحسن خمسة من ولد الحسين وواحد من ولد عقيل ابن ابي طالب ثم يموت فيفسد  
الزمان ويعود المنكر والثالث ان المراد وجود اثنى عشر امير امة في جميع ما بقى من الدنيا  
الى يوم القيمة يعملون بالصواب وان لم يتوال باهم فمفد يكون من بعدك يا ابي عبد  
من يجوز ثم يأتي بعده من بعد فيتم عدد الاثنى عشر الى اخر الدنيا هذا خلاصة ما ذكره  
الشيخ ابو الفرج ابن جوزي في كتابه الكشف عن كل الصعيبين والله تعالى اعلم قوله  
فقال كلمة اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة لم اسمها فقال اي وقد سمعها انه قال

عدد خلفاء مروان بن  
ثم يزيد بن عبد الملك صح

ذكر ما جاني في كتاب دانيال  
عليه السلام

كلمة من فرس ما في هذا الحديث جابر بن سمرة الصحابي هو ابو عبد الله ويقال ابو خالد جابر  
بن سمرة بن جناد بن جندب بن جبير بن كاهل المهمله وفتح الجيم وسكون الياء اخر الحروف العاني  
السواني وهو ابن اخنث سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه واهل خالدة بنت ابي وقاص مثل  
الكوفة وتوفي بها سنة وستين وقيل سنة اربع وسبعين وهو وابوه صحابيان رضي  
عنهما روي عن رسول الله ما حديث وستة اشهر حديثا اتفق البخاري ومسلم عليهما  
علي حديثين وانفرد مسلم بثلاثة وعشرون روي عنه جماعات من التابعين منهم عبد الملك بن  
عبد العزيز روي في صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال قال الله لقد صليتني مع  
الله صلى الله عليه وسلم اكثر من التي صلوة توفي جابر بن سمرة في ولاية تبصرين مروان فذكرنا  
منقول من تهذيب الامام النوروي ومن جامع الاصول وغيرهما وقال في جامع  
الاسول سمرة بن جنادة والد جابر بن سمرة له حديث واحد في كتاب الخلافة وليس  
له غيره نزل الكوفة روي ابنه قبل توفي بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان واما سمرة  
ابن جندب الصحابي رضي الله عنه فهو فرائز خليف الانصار توفي ابوه وهو صغير فقد  
بها المدينة قنز وجربا انصاري وكان في حجة حتى كبر قبل اجازة النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم احد في المقاتلة وخرع النبي عليه السلام غزوات ثم سكن البصرة وتزل الكوفة وروى  
البصرة وعداده في البصريين كان زيارته تختلف على الكوفة سنة اشهر اذا سار الى البصرة  
وتختلف على البصرة سنة اشهر اذا سار الى الكوفة فلما مات زيارته بالبصرة فافره  
معبودة عليها عام ثم غلبه وكان شديدا على الحورية واخراج ومن قاربهم في قديمهم وكان  
احسن ابن سبرين وفضل البصرة يفتنون عليه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه  
ثلاث وعشرون حديثا اتفق منها على حديثين وانفرد البخاري بحديثين ومسلم باريك  
وكان من الحفاظ المكثرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روي ابنه سليمان وعمران بن الجهمين  
واحمد البصري والثالث جابي ابن سبرين وعبد الله بن بريدة واخرون توفي بالبصرة سنة تسع  
خمس وقيل اول سنة ستين وقيل سنة ثمان وعشرين وقال البخاري توفي سمرة بعد ابي هريرة رضي  
الله عنهما وفي صحيح البخاري ومسلم عن سمرة انه قال لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما

هذا

هذا



فلنت احفظ عنه صلى الله عليه وسلم في معنى من القول الا ان ههنا رجالهم منى و  
في جامع الاصول سمرة بن عمرو والعنبري مسيح النبي عليه السلام على ارضه برك عليه له ذكر في  
كتاب القضاء ابو خديرة سمرة بن معمر بن يحيى القرشي ومعه بكبر اليم وسكون العين المرهنة  
وفتح الباطن نطقا وبلا امون رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة زادا الله تعالى في  
وفي صحيح البخاري الامام عفيف الدين من اخوة الامام سمرة بفتح الهمزة وضم الهمزة  
بسكونها ابن جنيد الفراءى البصرى حليف الانصار رضي الله عنهم اجمعين وقال  
بعض كبر العارفين القى الشيطان الى الانسان اصحاحا صحيحا لا يكف اذا علم انه يتفح  
من ذلك الاصل المعاني المملكة التي لا يقدر على دفعها كالتقوى الى البدع والاهوال اسمها السبعة  
الاسما الامامية منهم اصولا صحيحة لما يكون فيها نظرات عليهم تليق بتفقيتها  
نقومهم فقها نقبا وانسبطت من تلك الشبه امور اتعلم ايليس منها الغواية اذ ليس  
لشياطين اجن في قوى النفوس النانية كما دخلت شياطين اجن على السبعة اولها حب اهل  
البيت وهو اصل الصحيح ومن سنى القربات الى الله تعالى ولكن بعد ذلك بعض النجاة  
وسبهم واكارضا يلهم رضي الله عنهم مع ان جهم ايضا من سنى القربى الى الله تعالى كما  
ان اهل البيت في هذه المناصب اليدوية منهم فضلو اذ اصابوا حيث صار الشيطان في  
مسائلهم تليق بهم تعلم منهم فانظر فاذا ادى اليه الخوف في الدين فخرجهم عن الخوف  
امرهم الى الضد وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم القمي في  
في كتاب نوار الاصول في معرفة اخبار الرسول في اصل الثالث والخمسين والمائتين في  
قوله صلى الله عليه وسلم ان لاهل السما والارض بيتي امان لا امتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم النجوم  
امنة للسما فاذا ذهبت النجوم انى السما توعده وان امانة الاصحاب فاذا ذهبت اى اصحاب  
ما يوعدون واصحابى امانة لا امتي فاذا ذهبت انى امتي ما يوعدون اخرجهم رحمة والروا  
الاولى اخرجت في كتاب نوار الاصول الامنة الا من وهو ضد الخوف لقوله تعالى  
اذ يخشاكم الناس امنة منذ قال الشيخ ابو عبد الله فالنجوم وهى الطوالع والخوراب  
وهي خمس من نجومها لانها تتجم اى تطلع من مطالعها في افلاكها كالشمس والقمر وسائر الكواكب

شرح

ربما

النجوم

والكواكب

والكواكب معلقات من السما كالقناديل والنجوم لها مطالع ومخارج وتغرب و  
اما قوله صلى الله عليه وسلم واهل بيتي امان لا امتي فان اهل بيته عليه السلام من خلقه من  
على منهاجه وهم الصديقون والبيوت من بيوتهم المذكور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعث لبيوتى لذكوره في الارض وكل اهل بيته ذكره على قدر صفته خلقه وطهارة قلبه و  
الذكر ان لا يبعث على قلبه مع ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه والذكر مخلوق فذلك الذكر الصالح  
بذاته فمن خلقه ذكر الخالق وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى من  
ذكرى عن مسألتى اعطيت افضل ما اعطيت الالين هذا فمن خلقه ذكر الخالق فكيف بمن  
خلق الخالق بانه هذا فمن خلقه الخالق تعالى بانه فكيف بمن خلق الخالق تعالى بجماله  
هذا فمن خلقه الخالق بجماله وجماله فكيف بمن خلقه الخالق في فردانية بنفسي وحدانيته  
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبوا سبوا المفردون احديث الرسول صلى  
عليه وسلم قد اخذ الله تعالى من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكوره فكان  
في كل امر قلبه راجعا الى الله تعالى من عنده بصدورهم وبدور واليه يرجع فكان هذا البيت  
اشرف اهل من البيت الذي بيننا في ارضه من النجب ومن قال بان اهل بيته ذرية  
صلى الله عليه وسلم اكثر من ان يحصى في الارض وبركة الله تعالى عليهم دائمة ورحمة مظلّة من  
فوقهم وموجود فيهم المبدأ والفاء كما يوجد في ذرية فتمهم المحسن ومنهم من عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه كان يقول جبارا خيرا سرارا الا ان اوليائى منكم ليسوا بيني اى فلان  
ولكن اوليائى منكم المنقون من كانوا وحيث كانوا واصحابه صلى الله عليه وسلم اوليائه  
المنقون في كل قرن وهم على سنة وهدية وخلق وان هذه الطبقة الزايفة قلوبهم المنقونة  
بحب اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بما زالت بهم فتمت حتى عمدوا الى كبري من  
هذه الاشياء ففسدوا بهم وحووا غيرهم ذلك اعجابا بهم وفتنة وان الله تبارك اسمه فضلهم  
بان طيب عنفسهم وطهرا اخلاقهم فاخترنا قبيلتهم على القبائل فكلمهم حرفة التقفيل والاثارة  
وام حرفة الاتصال رسول الله صلى الله عليه وسلم فبجى علينا ان نجتم جبالا يرجع علينا بوبال  
وظلمة فان المنقوس قريتها الشيطان وهى ارضية شبيهة شجيرة تخفف بزيتها وهو ابا

واولياء



فنبيل مع حج كل شهوة فجات باجاديث مختلفة واكاذيب متكررة تنكروا عقول الصا  
حتى اذاهم ذلك ان طعنوا في اماره الشيخين المهديين رضي الله عنهما اللذين كان علي رضي  
الله عنهما يوثقون ويحكمون من فضل عليهما ونقول اجد احد يفضل عليهما الا جلدته جلدت  
ويبلغ من افراط هذه الطبقة ردوا احاديث مختلفة يريدون ان يقيموا بمثل هذا العلي رضي  
الله عنه فضيلة وقد فضل الله عليا رضي الله عنه باشيا كثيرة قد اغتنت عن مثل هذه  
الاكاذيب فنكرنا الظاهر قلوبهم تلك الاشياء واقبلوا على الكذب والزور لسفاههم في  
قلوبهم وفي فردوس الاخبار ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان  
الله خلقني من نوره وخلق ابابكر من نوري وخلق عمر من نور ابى بكر وخلق المؤمنين  
كلم من نور عمر رضي الله عنهم اجمعين جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله جعل ذرية في صلب علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه ابن  
عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله فرض عليكم حب ابى بكر وعمر  
عثمان وعلي رضي الله عنهم كما فرض عليكم الصلوة والصيام والحج والزكوة فمن اغتصب  
واحد منهم فلا صلوة ولا صيام له ولا حج له ولا زكوة فمن اغتصب واحد منهم حثرت يوم  
القيامة قبره الى النار واعلم ان الشيخ جنس تحت انواع اربعة الامامية والكبائية والزيدية  
والغلات ومنهم الاسماعيلية وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال وبعضهم الى الشيعة  
على التشبيه وكلام جباري منقطعون ومن ذهب الزيدية جواز امامة المفضول مع قيام  
الافضل وقالت الزيدية بعد ذلك عن القول امامة المفضول وطعن في الصحابة  
الله عنهم طعن الامامية وكيف يستجيزون الطعن في الصحابة رضي الله عنهم ونسبوا الظلم اليهم  
وقد تهمت نصوص القران والحديث على عد التهم والرضا من كلهم مع الاخبار الواردة  
في كل واحد منهم رضي الله عنهم على التقاد وان نقلت عن بعضهم رضي الله عنهم فليست  
المقل فان اكاذيب الرافضة وتصحيفاتهم وتخریفاتهم كثيرة ثم ان الامامية لم يثبتوا في  
نصين الامية بعد الحسن والحسين وعلي ابن الحسين رضي الله عنهم على راي واحد بل اختلفوا في  
من اختلافات الفرق كلها وصارت الامامية بعضها معتزلة وبعضها مشبهة وجر

بينهم منازعات وكفى الله المؤمنين القتال ومن ضل الطريق وتاه لم يبال الله كما في ابي  
واوهلك وقد نبه الامام محمد الباقر والامام جعفر الصادق رضي الله عنهما من خصايب ضراب  
الرفضة وحقاقتهم ولكن الشيعة ما افترقوا وانحل كل واحد منهم فديها واراد ان يوجه على  
اصحابه بنسبه الى واحد من ائمة اهل البيت ومقالات الشيعة بحيث لا يستجيز عاقل ان يحسب  
فكيف رضي ان يعتقدها ومن العجب انهم قالوا الغيبة قد امتدت وصاحبنا قال  
خرج القايم وهو المهدي وقد طعن في الاربعين فليصحبكم ولست ندرى كيف ينقض  
سنة في اربعين سنة وقال الامام محمد الملقب بالرازي في احدى كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل  
افكار المتقدمين والمتأخرين من الحكماء والمنكاهين ونسخ هذا الكتاب بل يحكى عن سليمان  
ابن جبر اليزيدي انه قال ان ائمة الرافضة وضعوا مقالتين شيعتهم لا يظفر معهما احد  
عليهم الاول القول بالبدل اذا قالوا انه سبكون لهم شوكه وقوة لا يكون الامر على ابي  
به قالوا بدله تعاقبه والثاني التقيية فكما ارادوا شيئا تكلموا به فاقبل لهم هذا خطأ وظهر  
لهم بطلانه قالوا فلما تقيية ولهم تكلمات باردة وكلمات عن محل قبول العقول شاردة  
حتى قبل فيهم **شعر** لقد طفت في تلك المعاهد كلها وصيرت طرفي بين تلك  
للعالم فلم ار الا واضحا كف جابر علي فتن او قارعا حسن نادوم وقال الامام  
محمد الملقب والدين الرازي ايضا في كتاب المحصل امامية فالذي استقر عليه رايهم ان  
الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ابن ابي طالب رضي الله عنه ثم ولده الحسن  
ثم اخوه الحسين ثم علي بن زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى  
الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي ثم ابنه الحسن الزكي ثم ابنه محمد القائم  
المنتظر رضي الله عنهم ولقد كان لهم في كل واحد من هذه المراتب اختلافات وروى عن الامام  
الصادق باسناده عن ابائه الكرام رضي الله عنهم عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه سئل عن  
حديث كتاب الله وعترتي من العترة فقال رضي الله عنانا واحسن الحسين والائمة الى المهدي  
لانتفرون كتاب الله تعالى ولا يفارقهم حتى يروا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن  
العابدين علي ابن الحسين رضي الله عنهما عن سيد الشهداء الحسين بن علي رضي الله عنهما عن ابي بكر بن

كذا وكذا

جعفر







ممن يهدون بلحى ويبدلون فجعل اولها واخرها كلفتي الميزان استومان وما بينهما الكلد  
 والشح والعوج كلت الميزان يستقيم ولا يميل هكذا استوا الكفتين فمعناه ان  
 تجواز هذا الوسط بين الكفتين فانه ان مال الوسط الى اليمين واليسار يفتح  
 فغير استوا هذين الكفتين اعوجاج هذا الوسط وتوجه اليمين انهم فقالوا كذلك جعلنا  
 انه وسطا في هذا وفي وسط الامة اعوجاج فكما كان في استوا الكفتين استقامة  
 اللسان فكذلك في استوا اول هذه الامة واخرها يقوم الوسط فلا يميل وقد جاء  
 في شيفر العلم في احوال الزمان ويقبل الناس على امر الله حتى يتم حجة الله على عباده وقد خرج  
 ابو جعفر القمي المذكور في علامات الامام وذكر فضل الامام عن الرضا انه قال للامام يكون  
 اعلم الناس وحكم الناس اتقى الناس واسخى واشجع الناس واعبد الناس ويولد خوتونا  
 ويكون مطرا ويرى من خلفه كما يرى من بين يديه واذا وقع الى الارض من بطن امير وقع  
 على راحته رافعا صوتها بياضها ودين ولا يجتمعا وينام عينه ولا ينام قلبه ويكون  
 يستوى عليه روح رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون عنده سلاح رسول الله وسيفه  
 ويكون عنده مصحف فاطمة الزهراء رضي الله عنها ويكون عنده صحيفة فيها اسماء ابي  
 اليعاقبة يوم القيمة وصحيفة فيها اسماء الفقيهين في يوم القيمة ولا يرى له بول ولا غائط الا ان  
 قد وكل الارض بالطلع ما يخرج عنه ويكون راحته اطيب من راحته المسك ويكون  
 اول الناس منهم بانفسهم واشفق عليهم من ابائهم وامهاتهم ويكون اشد الناس تواضعا  
 تعالى ويكون احد الناس بايامه والكف الناس عما ينه عنه ويكون دعاه مستجابا حتى  
 لو دعا على صخرة لانشقت منصفين ويكون مؤيدا بروح القدس وبينه وبينه عمود من  
 نور يرى في اعمال العباد وكل من احتاج اليه بسطة له فيعلم ويقبض عنه فلا يعلم والامام  
 يولد ويلد ويصح ويمرض بكل شئ ويرب ويكسح وينام ويفرح ويحزن ويضحك ويبكي  
 يسأل ويكرم ويشفع ودلائله في خصلتين في العلم واستجابة الدعوة والامة بعد النبي  
 عليه السلام قبلوا بالسيف او السم ويرى ذلك عليهم في الحقيقة لا كما يقول اللغات عليهم  
 اللعنة فانهم يقولون انهم لم يقتلوا اعلم في شئ من الناس امرهم فكلوا بوا عليهم غضب  
 الله

علامات صح

ويحيى ويموت ويقبر ويولد ويحشر ويوقف ويؤتى

بالسهم

فانه ما شبه امر احد من انبياء الله واوليائه للناس ابي عيسى ابن مريم عليه السلام لان رفع  
 من الارض حيا وقبض روحه بين السماء والارض ثم رفع الى السماء وروى عليه روحه وذلك قوله  
 الله عز وجل ان قال عيسى اني متوفيك ورافعك الاله ان الامة اجل قبرا واعظم شانا من  
 ان يبلغها الناس بقولهم او بنا لو بارانهم الامام فخصوا بالفضل كل من غير طلب منه  
 لا تهاب بل اختصاص من المفضل الوهاب تجرت الحكما وتقاشرت الالباب تجرت  
 الادبا وحشرت البلعا عن وصف شان من شانته او فضيلة من فضائله بوجه الله  
 تعالى من مخزن علم وحكمة مالا يوتي غيره وعن الرضا رضي الله عنه انه قال ان سر ان تلقى  
 الله عز وجل ولا ذنب عليك فز احب من رضى الله عنه ان يكذب على الحسين ثم سالت  
 وموعك على خديك غفر الله لك كل ذنب وان سر ان يكون لك من الثواب  
 مثل ما لمن استشهد مع الحسين من اهل بيته وهم بالهم في الارض شبيهة فقل متي فكونت يا  
 لبتني كنت ولست معهم فانوز فوزا عظيما واقتدرت الى الارض من الملائكة اربعة  
 الاف لضره لم تؤذن لهم فم عند قبره شعث غير التي ان يقوم القايم فيكونون من  
 انصاره وسئل الرضا رضي الله عنه عن قبر فاطمة رضي الله عنها فقال اذ كنت في بيتها فلما  
 زادوا في المسجد صار قبرها في المسجد وعن الرضا انه قال من شدد رحله الى زيارتي استجيب  
 دعاه ووه غفرت له ذنوبه من زيارتي في تلك البقعة لمن كان زار رسول الله صلى  
 عليه وسلم وكتب الله له تعالى ثواب الف حجة مبرورة والنعمة مقبولة وكنت ثاب  
 واباني شفعاؤه يوم القيمة وهذه البقعة روضة من رياض الجنة ومختلف الملائكة لا يزال  
 فوج ينزل من السماء فيصعد الى ان ينفض في الصور وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال سدن بضعه مني بارض خراسان ما زارها كروب النفس اسكرته ولا ذنب  
 الاغفر الله ذنوبه وعن الرضا رضي الله عنه من زارني وهو على غسل خرج من ذنوبه كجوز  
 انه وعن الرضا من زارني عارفا بحجتي غفر الله تعالى ما تقدم من ذنوبه وما تأخر وعن الرضا  
 رضي الله عنه من زارني في غزوتي معي في يوم القيمة معقورا او عن علي بن محمد بن الرضا  
 رضي الله عنهم انه قال من زار الرضا فاصابه في طريقه قطرة من السما حرم الله تعالى جسده

الله صح

من شيوته صح

في فضيلة زيارة الامام حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما



علي النار وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه قال من كانت له الى الله حاجة  
فليزر قبر جدى الرضا وهو على جبل ويصل عند راسه ركعتين ويسال الله تعالى حاجته  
فانه يستجاب له ما لم يسال في ما تم او قطبة رحم وان موضع قبره ببقعة من بياض الجنة  
لا يزورها مؤمن الا اعتقد الله تعالى من النار واحدة دار الفاروق عن الصادق رضي الله عنه  
انه قال من زار واحدا من الائمة من زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل للرضا علمني فيلما  
بليغا كما طلا اذ ازلت واحدا منهم فقال اذ اشرت الى الباب فقف واسئله شيئا من  
وانت على غيب اذا دخلت رايته القبر فقف وقول الله اكبر ثلاثين مرة ثم امش  
فليلا وعليك الكسنة والوقار وفارب بين خطاك ثم قف وكبر الله تعالى ثلاثين مرة  
ثم اذن من القبر وكبر الله اربعين مرة تام مائة مرة ثم قل السلام عليك يا ابن مبيت  
الرسالة وتختلف الملائكة ومهبط الوحي وقرآن العلم ومنتهى الحكمة ومعادن الرزق والصور  
الكرم وفادة الامم وعناصر البرار وواعظ الانبياء والابواب الايمان وامنا الرحمن و  
سلالة النبيين وعزة صفوة المرسلين ورحمة الله وبركاته السلام على امة الهدي و  
مصايح الدجا واعلام التبع وذو النور والنعيم ورحمة الله وبركاته السلام على خال معرفه الله تعالى  
السلام على مساكين ذكر الله تعالى ومساكين بركة الله ومعادن الحكمة الله وحفظة سر الله  
وحكمة كتاب الله وورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته السلام على  
الديانة الى الله والاداء على مرضاة الله تعالى والمظهرين لامر الله تعالى ونبيه والمخلصين في يوم  
الله تعالى ورحمة الله وبركاته اني استشفع اليه بكم ومقدم امام طلبى وارادنى ومسبباتى  
وحاجتى اللهم الله تعالى انى من سرهم وعلما بتعلم وانى ابراهيم الله تعالى من عبدك محمد بن  
ابن والانس وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وسلم تسليما وعن الرضا رضي الله عنه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال يا رسول الله من حجرتي القابم من ذرئتك فقال عليه السلام مثلك  
الاسعة لا يجلبها لوقتها الا هو نقلت في السموات والارض لانا نكلم الابغية وبرادنا بل  
البيت في صفة الهدي رضي الله عنه حكى بالعدل وبامر يخرج من تامة بصدقه ابي جمع الله  
له من اقصى البلاد على عدة اهل بيته ثمانمائة وثلاث عشر رجلا موثقين في حقهم في ما عداهم

في اداب زيارة الائمة  
رضي الله تعالى عنهم

صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

حكمه

لغت العالم  
شعبان  
مطعم 997

بالحكم  
اصحاه

باسماؤهم وبلاؤهم وحلالهم له علم اذا احان وقت فخرجوا من ذلك العلم وانطق الله تعالى  
وناوه العلم اخرج يا ولي الله وله سيف محمد فاذا احان وقت فخرجوا من ذلك العلم  
من غده وانطق الله تعالى وناواه السيف اخرج يا ولي الله فيخرج ويقوم حد ودايه وحكم  
بحكم الله جبريل عليه السلام عن عيسى وميكائيل عن يساره وطوبى لمن القية وطوبى لمن احسنه  
وطوبى لمن قال به وعن ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال منى اثني عشر مديا  
مضى سنة وتبقى سنة ويضع الله تعالى في السادس من احب وما قيل في مرثية الرضا  
**تظلم** قبر بطوس به اقام امام الاسقام حتم اليه زيارة ولمام فبرئنا بجلوا  
انواره العمى وتبره قد يدفع قبر اذا حل الوغد بريرة رحلوا وحطت عنهم الاثام  
ارواحكم موجودة اعياها انما ان عن عيون غيبة الاجسام تربة الرضا رضي الله عنه  
بطوس مباركة كان يستشفع اليها الناس عن بعض ذراريه انه اصابه البرص فدعا  
تعالى عند فاشفاها الله تعالى فعمر ذلك الوزر عماره فيها انفق فيها ثمان عشرة الف  
دينار وعن بعض كبار اهل البيت انه كان يقول في دعائه اللهم لعن الرضا فانه يترحموه  
وعن زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما انه قال رجل كلف رايته من نزل ابي بكر  
عمر رضي الله عنهما من النبي عليه الصلوة والسلام كتبه لهما اليوم وعن زين العابدين  
انه قال لو لم يكون العبد من غضب الله اذا غضب ومن كلامه رضي الله عنهما العافية  
ملك خفي ومن كلامه ايضا قد نطق اعظم من نبيك ومن رويته رضي الله عنه يقول الله تعالى  
اذ اعصاني من خلقي من بعوني سلطت عليهم من خلقي من لا يعنى ومن كلامه ايضا يا اهل  
العراق اجبونا حب الاسلام فما زال حكمنا صارا علينا عارا ابلغ شقينا انا الاغني  
عنهم من الله شيئا وان لا يتنا الا بالوع وقال بعض كبار العارفين في فضل المنابر  
في معرفة مثل مبايعة البنات القطب صاحب الوقت في كل زمان اعلم ايدك الله  
تعالى ان المبايعة العامة لا تكون الا لواحد لا زمان خاصة وواحد الزمان اذ اخلق الله  
تعالى خلقه السيادة وامره بالبروز فيها رزق عبد في نفع عند الناظر اليه في نظر عند الغير  
علي قدر ما وقع به دار الامر الا الهى لا يزيد علي ذلك شيئا فملك ربه بتعا وخلقهم عز وجل عليه



قيل لابي زيد البطاني قدس سره في تسمية الناس به وتبركهم فقال ليس يتمسحون وانهم يتمسحون  
 بجلية خلاصتها بل عز وجل الامتسح ذلك ذلك لغيري وقيل لابي زيد من رحم الله من تمسح  
 الناس به بنية البركة وتبركهم يفعلون ذلك اما تجدي نفسك اثر من ذلك فقال  
 رحمهم الله بل يجد الحجر الاسود في نفسه اثر يخرج من حجرية اذ قبلته الانبياء والرسل والابو  
 وكونه عين الله قبل الا قال انا ذلك الحجر قال الله تعالى في هذا المقام ان الذين يباعدون  
 انما يباعدون الله فنفاه بعد ما ثبت صوره ثم جعل الله يده في المبايعه فوق ايدي المبايعين  
 فمن ادب المبايعه ان يجعل المبايعون ايديهم تحت ايدي المبايعين الا ان ادب من  
 المتصدق ان تضع في الصدقة في كف نفسه ويترك بها حتى تغلو ايدى ال اذ اجد  
 علي يد المعطي والذي اعطى الكسوف ايانا ان الحق سبحانه وتعالى اخذ تلك عين الصدقة  
 في يدهما فتربو حتى تصير مثل جبل احد في العظم ويخلق مثلها في يدي ال وليتضع بها  
 ال ال وهذا من باب الغيرة ال ال لان ال ال يعطي من اجل هواه ما يعطى ال من  
 اليات ويعطي من اجل الله احقر ما عنده هذا هو الغالب في الناس فخار الله تعالى لاجل  
 فيرى تلك الصدقة حتى تعظم فليذكر صورة البيعة ولنا فيها كتاب مستقل سمي مبايعات  
 القطب يتضمن على كبر ما علمناه انا سبقنا اليه وان كان العارفون من اهل الله تعالى  
 شاهروه وعلومه ولكن شغلهم عن تسمية للناس ما كان المهم عندهم كما كان اظهاره للناس  
 من المهم عندهم اذ هذه الطائفة لا شغل لها الا بالمهم وهذا البصيرح وبيان لمنصب البيعة و  
 صورتهما فاعلم ان الله تعالى اذ اولي من ولاة النظر في العالم ان الله تعالى اذ اولي من ولاة  
 وهو المعبر عنه بالقطب وواحد الزمان والوقت والقطب والحقيقة ونصب له في حفرة  
 المثال سر بر القعدة عليه يبنى صورة ذلك المكان عن صورة المكانة فاذا نصب له  
 ذلك السير خلق عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها حلا متوجها وادبها  
 لنعمة الزينة علوا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا فاذا قعد عليه بالصورة ال ال وادبها  
 الله تعالى له العالم ببيعه على السمع والطاعة في المنطق والمكره فيدخل في بيعة كل امور  
 وادب في ال العالمون وهم المهيمون العابدون بالذات لا بالامر والافراد من الشجر الذين

قطب اعظم  
 قطب اعظم

لا يدخلون

لا يدخلون تحت دايرة القطب وانه فيهم تصرف وهم كل مثله موطن لما تاله هذا الشخص  
 من القطبية لكن لما كان الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان الا واحد يقوم بهذا الامر  
 تعيين ذلك الواحد لا بالاولوية ولكن بسبق العلم به بانه يكون ال ال في الافراد من يكون  
 اكبر منه في العلم بالله تعالى فيدخل اول من يدخل عليه في ذلك المجلس ال ال اعلم اجمعهم اجمعهم  
 اول فالاول في اخذون بيده على السمع والطاعة والالتقيده ومن ينشط ولا مكره لانهم  
 لا يعرفون ما بين الصفتين فيهم اذ لا يعرف شي منهما الا بدو وضد ثم منشط لا يعرفون  
 لطبع ال انهم لم يدو قوا المكره وما منهم روح يدخل على القطب للمبايعه الا ال  
 في مسألة من العلم ال ال فيقول ال ال انت القايم كذا فيقول ال نعم فيقول ال في المسألة  
 وجهما يتعلق بالعلم بالله يكون اعلى من الذي عند ذلك الشخص فيسقط منه كل من يابعد  
 وجنسه يخرج عنه هذا ان هذا القطب والكتاب الذي صنفته فيه ذكرت في ال ال  
 للمبايعين له التي وقعت في زماننا للقطب في وقتنا فانها ما هي مسائل مجتبه تنكر من  
 كل قطب وانما بال كل قطب فيما يحظر الله تعالى في ذلك الحين مما جرى لاند الذي يابعد  
 من الارواح فيه كلام قال مبايعه العقل ال ال ثم النفس ثم المقدسون من عمار  
 السموات والارض من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للمبايعين التي فارقت اجسادها  
 بالموت ثم اجن ثم المولودات وذلك ان كل ما سبحانه الله تعالى من مكان وممكن مخلوق حال  
 فيه يبايعه ال العالمون من الملائكة وهم المهيمون والافراد من البشر لا يدخلون تحت  
 دايرة القطب لانه فيهم تصرف وهم كل مثله كما ذكرنا وهذا المنة تتضمن مبايعه البنات  
 فليس في الارض الاخرين المعادن والبنات فان اجنوا من حيث نموه نباتا ويدخل  
 فيه قوله تعالى والله انبتكم من الارض نباتا ال ال فبنتم نباتا بانه الله لولا استعدا وهم للابنات  
 ما اذرت فيهم الاسماء فكان خروجهم من الاستعداد والاسماء فلا سما قوله تعالى انبتكم من الارض  
 وللاستعداد وقوله تعالى نباتا لان نباتا مصدر بنيت فانتظر واما الحجب مسان القرا  
 وابرار الحقائق في كيف يعلمنا الله تعالى في اخباراته فيعطى كل ذي حق حقه فبما ان العلم  
 الحكيم واعلم ان الانسان شجرة من الشجر انبثما الله تعالى شجرة لا شجرة لانها قائم على



والشجرة من الشجر الذي فيه لكونه مخلوقا من الاضداد والاضداد تطلب الخصام والتشج  
والمنازعة ولهذا يختص الملا الاعلى واصول وجود الاختصاص في العالم حكم الاسما الالهية  
المقابلة في الحكم قال الله تعالى حق محمد صلى الله عليه وسلم انه قال لا كان لي من علم بالملا الا  
او يخضرون حتى علم الله تعالى فعلهم ان للطبيعة فيهم اثر كما ان الملا كان في اجسام المولودا  
اثر فلما كان الناس شجرات جعل الله فيهم ولاة يرجون اليهم اذا اختصموا ليحكم بينهم  
حكم الشجر وجعل لهم اماما في الظاهر احد ارجع اليه امر اجمع لاقامة الدين امر عباد الله  
لا ينازعوا ومن ظهر عليه ونازعه امرنا الله تعالى بقوله لا علم ان متنازعه توفى في  
في الدين الذي امرنا الله تعالى باقامته واصلة قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله  
فمن خرج هناك اتحاد الامام وان يكون في الزمان ظاهرا بالسيف وقد يكون القطب  
الوقت هو الامام نفسه كابي بكر الصديق رضي الله عنه وغيره في وقته وقد لا يكون قطب  
فيكون اختلافه لقطب الوقت الذي لا يظهر الا بصفة العدل ويكون هذا اختلافه  
من حلة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعرون فالجور والعدل يقع في ائمة الظاهر  
ولا يكون القطب الا عدلا وقد يكون الناب في العالم بسبب خليفة يجوز ويعمل وقد يكون  
عادلا على قدر ما يوفقه الله تعالى ويكون حكمه ان كان جابرا حكم الامام العادل من نازعه  
قتل ولا يقتل الا الاخر فانه المنازع و امرنا الله تعالى ان يخرج بدم طاعته واخبرنا انه  
من عدل منهم فلم يولد ومن جازمهم فعليهم ولنا ولما كان الانسان شجرة كما  
ذكرنا في الله تعالى اول انسان عن قرب شجرة عينها دون سائر الشجرات بقوله تعالى  
هذه الشجرة بحرف الاشارة تعبين لشجرة معينة ولا ان الانسان شجرة معينة فنبه على  
ظهور ذلك في وصيته تعالى لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى يعني هوى نفسه فمن مابوعه النبا  
بهذا القطب هو ان تبايع نفسه وان لا يخالفه في منشط ومكره مما يامر بما من طاعة الله  
غز وجل فاذا بايعته نفسه انصرف حكم شجرتها الى منازعة من نازع امر الله في حكم  
حقيقته في المخالفين لامر الله اذا علم الله ان حقيقته اختلف لا تزول وانما شجرة  
فلو زال لزال عينها ولهذا عين الله تعالى لها نصرا فاحصا يكون فيه سعادتها فظفر

ولو كان هو اغيره فما يتبعه  
الاهوى نفسه ٤٤

حتى لهذا القطب بالهوية ولو نظر الله تعالى الامام الظاهر بهذه العين جازا امام قطب من  
شروط الامام الباطن ان يكون معصوما وليس من شرط الظاهر ان كان غيره ان  
يكون له مقام العصمة من ههنا غلظت الامامية غير مطلوبة له وامر الله تعالى ان يقوم  
فيها عصمة الله بلا شك وقد نبه صلى الله عليه واله وصحبه وسلم على جميع ما قرناه ولم يحبر عليه  
السلام احد اهل البيت لان الامامة عرض كانت الامانة عرضا بل نبه صلى الله عليه وسلم  
انه من تركها كان خيرا لها وانها يوم القيمة حسرة وندامة الا لمن قام فيها بصورة  
وبنه عليه السلام على عصمة من امر بها ويقول عليه السلام فمن اعطاه من ماله وكل اليها  
ومن جازته عن غير ماله وكل اليه تعالى ملكا بده وهذا معنى العصمة والسؤال هنا  
اشارة الى الرضا بها والحقبة لهذا المنصب فهو سائل بها طهه وغيره ممن بكره ذلك  
ويجبره اهل العقد واحل عليها ويروي انه قد عيّن الخول فيها والمكسب بها لما يرى  
ان تخلف عنها من ظهور الفاء ويقوم له ذلك في الظاهر مقام الجور الا ان الامر على  
التبليغ بها فيعصم فيكون عادلا اذا الملك الذي يسهده لا يامر الا بالخير والحقين  
كما قال عليه الصلوة والسلام انه انما الله فاسلم برفع اليهم ونصبها وقال عليه السلام فلا  
يا امرني الا بخير وكل من عرف القطب من الناس لزمته مبايعته واذا بايعه لزمته بيعته  
وهذا القطب الشك في الظاهر باثا وعلى الاخر التزام طاعته وقد ظهر من هذا في  
الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما تنازعا فبالحكم بينهما بحكم  
لزمهما ان لا يخالفهما حكم به فالقطب المنصوب من جهة الحق اولى بالحكم في عرف  
امامة في الباطن من الناس فالسيد من الناس عرف الامام وقته فيما يوهو وحكمته  
واهلها وما له كما قال عليه السلام في حق نفسه لا يجعل ايمان العبد حتى يكون احب اليه من اهلها  
ماله والناس احمين وندابا في البيعة النشط والمكره لان الانسان بائناط  
الا اذا وافق امر الله هوى نفسه والمكره اذا خالف امر الله هوى نفسه فيقوم بعلمه لا تقضا  
ووقاية بحكم البيعة فانه ما يابح الا الله تعالى اذا كانت بداهه فوق ايدهم وما شابهوا  
بالابصار الا يد هذا الشخص الذي يابحوه والنفس ابدان في الغالب تحت حكم مزاجها وقيل



من الناس من يحكم على طبيعة ومزاجه فان الاموثة للجسم المسوى والبنوة المنقوص  
امر الناس بالحسن الى بويه والبر بها وامثال اوامرهما ما لم يامر احد الا بوجوب  
مخالفة امر الحق كما قال تعالى وان جاءك علي ان تشرك بي ما ليس به علم فلا تطعهما  
وصاحبهما في الدنيا معروفا واتباع سبيل من اناب الي فامر سبحانه باتباع النبيين  
الى الله تعالى ومخالفة نفوسهم ان ايت ذلك الحق الامام اخرج لا يتابع قال الله تعالى يا  
ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم وهم الاقطاب و  
اخلفاء الولاة واتباعهم حكم الا في صنفين اخرج كل من النصف فيه فان الواجب  
والمخطو من طاعة الله تعالى وطاعة رسوله فاتباع الائمة الا للمباح ولا اجرة ولا وزير  
فاذا امرك الامام المقدم عليك الذي يابته على السمع والطاعة بامر من المباحات  
وجب عليك طاعته في ذلك وجرمت مخالفة وصار ذلك الذي كان مباحا واجبا  
بامر هذا الذي يابته فتدبر ما ذكرناه واعرف منزلة البيعة وما اثرت وكيف تحم تحت  
الاباحة بالوجوب عن امر الحق بذلك فتزل الامام منزلة الشارع بامر الشراخ فمن انزل  
الحق منزلة في الحكم تعين اتيه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان  
فله حكم البرازخ فيعطى من العلم بذاته ليس كسوء حقيقته ما فيه من الوجوه فان الكمال في  
البرازخ اظهر منه في غير البرازخ لانه يعطى العلم بذاته لا غير لان البرازخ مرة للطرفين  
فمن ابصره ابصر فيه الطرفين لا بد من ذلك تضمنت بجهة النبات بجهة الحيوان  
لان هذا الامام يشهد الصور الظاهر في مراتب البرازخ وهو علم عجيب وهذا التمييز  
في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان اخذ العلم هذا الناظر من تلك الصور يحكم التفكير  
والاعتبار فتجمل انه امام وقت فليس كذلك الا ان يعطيه الصور علمها في تلك الامور  
غير فكر ولا اعتبار وان اتفق ان ياب صاحب الفكر في ذلك العالم ليس فليس امام  
الاختلاف الطرق فان الامام لا تقتضي العلوم من فكره بان كوجه الى نظره لاخطا لان  
نقته ما اعتادت الا لا تخدع الله تعالى ما اراد الله لعنايته بهذا العبدان برفقه لا اخذ  
من طريق فكره فيجبه ذلك عن ربه فانه في كل حال يريد الحق ان يأخذ عنه ما هو فيه من الشجون في كل

نفس فلما فرغ له ولا نظر لغبر الله وللعاقلة الاستبصار دليل على صحة ما ذكرناه  
نزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم ابار النخل فخذ لانه لم يكن عن وحى الماي ونزل عليه السلام يوم  
على غير ما فرجح الكلام اصحابه رضي الله عنهم فانه صلى الله عليه وسلم ما تعود ان ياخذ العالم  
الامن الله تعالى لا نظره الى نفسه في ذلك وهو عليه السلام الاكل الذي لا اكل منه فما ظنك  
بمن هو دونه وما يقع للعجافين بالله علاوة بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا  
يسمى الشخص اليها الا ان يكون اخذ العلوم الا عن الله تعالى من فتوح المكاشفة بالحق  
عز وجل يقول ابو يزيد البرطام اخذتم علمكم مبنيا عن ميت واخذنا علمنا عن الحي الذي  
لا يموت فلما حجاب بين الله تعالى وبين عباده اعظم من نظره الي نفسه واخذ العلم  
عن فكره ونظره فان واقف العلم فالأخذ عند الله تعالى اثر وعلم ضرورات العقول  
من الله تعالى لانها حاصله لا عن فكر واستدلال ولهذا لا يقبل الضرورات الطبيعية اصلا  
ولما الكوك اذا كان الان عاقلا فان في قلبه وبين عقله فما هو الذي قصدنا  
عنه وبعد ان علمناك بسبعة البنات ومرتبته وانك نبات وامثال ذلك فلتذكرنا تضمنته  
هذا المنزل من العلوم ليرفع الائمة الى الوقوف عليها والتجلي بها فمن ذلك علم نسخ الاحكام  
النبي عليه السلام عن امر النبي عليه الصلوة والسلام فانه المغير حكم المجتهد لتعارض الولاة فله  
الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد وعلم الاشارات وعلم التمام والكمال  
وان التمام نشأة والكمال البرية وعلم الاستقامة وما شئب النبي عليه السلام من سورة  
هو وعليه السلام وعلم منزله من سخي التعظيم الالهى من الاستحقة وعلم من طلب البصر عنده  
احقيقة حذر ان تذهب عينه وعلم منازل الغرور الثلثة والقرن الرابع وعلم ما يطلب  
بالسجود ومن الله تعالى ومراتب السجود والسجود الذي يقبل الرفع منه الساجد من السجود  
الذي اذا وقع لم يرفع منه وهل خلق العالم ساجدا او قائما ثم وعى الى السجود او خلق  
بعضه قائما وبعضه ساجدا وتعيين من خلق ساجدا من خلق قائما ثم سجد او لم سجد  
وعلم العلامات الالهية في الاشياء وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوة وعلم  
تفاصيل الوعد الالهى بما اذا انقرب كل وجه ولم ينقد الوعد في كل من توعد وكلها ما خبر



التي فيها بعض ما يحتوي عليه هذا المتزل من العلوم وتركنا منها علوما لم نذكرها طلب  
للاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المتزل علمنا حين وقضنا عليه سنة  
احدى وتسعين وخمسة نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه بمدينة فاس من بلاد المغرب  
هذا آخر الباب السادس والتسعين وثلاثمائة في معرفة منزل مبايعة النبا للقطب  
صاحب الزمان في كل وقت وهذا الباب من الفصل الرابع في المنازل فيم الكتاب  
بالباب الثين وخمسة وفي جامع الاصول في حرف الحاء في الكتاب الرابع في الخليفة  
والامارة وفيه بيان الباب الاول في احكامها وفيه سبعة فصول الفصل الخامس  
في وجوب طاعة الامام والامير في هذا الفصل ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من كره من امره شيئا وفي رواية قلبه صبر عليه فانه من فارق  
اجماعة شبرا فانت مبتة جالبة اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما  
للعبد الملك مروان يبايعه ويقول اقرئك بالسمع والطاعة على سنة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فيما استطعت في رواية كني اقر بالسمع والطاعة لعبد الله بن عبد  
الملك امير المؤمنين على رضي الله عنه سنة وسنة رسوله وان بني قداقوا بمثل ذلك هذه  
رواية البخاري وفي رواية الموطا كتب اليه اسم الله الرحمن الرحيم اما بعد لعبد  
الملك امير المؤمنين سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو واقرئك بالسمع  
والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت في الفصل الاول من امة قرش  
جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقرش في امة  
اخرج مسلم ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقرش  
في هذا ان مسلم تبع لمسلم وكافوهم تبع لقرش قال الناس تبع لقرش  
خيارهم وفي الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس بشد الناس كراهية لهذا ان  
حتى يقع فيه اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر محمدا حتى ياتي من اثنان اخرج البخاري ومسلم وفي فصل  
الثاني فيمن نصح امامته وامارة ابو سعيد رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بوج

تخليفتين

تخليفتين فاقبل الاخر منهما اخرج مسلم رحمه الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله  
عليه وسلم يقول من اناكم وامركم جميع على رجل واحد يريد ان يشق عصامكم او يفرق جماعتكم  
فاقتلوه اخرج مسلم ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت نبوا  
اسرائيل لسوسم الانبياء كما ملك بنى خلفه بنى انه لا ينجي بعدى وسيكون بعدى خلفا لغيره  
قالوا فانا نمرنا قال عليه السلام او فوا بيعة الاول ثم اعطوهم حقهم وسلوا الله  
سانهم عما استر عاهم اخرج البخاري ومسلم وفي الفصل الثالث فيما يجب على الامام  
الحسين رضي الله عنه قال عبد الله بن زياد معقل بن سار المنق في مرضه الذي مات فيه  
فقال معقل اني احذرك صديقا سمعت من رسول الله لو علمت ان لي جيات ما حدثتك اني  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عديت عيبي الله تعالى بعينه يموت يوم يموت  
وهو عاش لعينه الاحرم الله عليه الجنة وفي رواية فليم يحيطها بها نصيحة لم يجد راحة  
اجنة هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله وفي رواية اخرى لمسلم ما من امير لم يور  
المسلمين ثم لا يجتهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل معهم اجنة ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم احب الناس الى الله يوم القيمة وادناهم منهم محب امام عادل  
ابغض الناس الى الله وبعدهم محب امام جابر اخرج الترمذي في الفصل الرابع في كراهية الامام  
ومنع من سألها عبد الرحمن بن بكرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باعبد  
الرحمن لان الامارة فانك ان اذنتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها من غير مسألة  
اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فالت الذي هو خير وفرغ من يمينك  
اخرج البخاري ومسلم والترمذي واخرج ابو داود والنسائي الى قوله اعنت عليها وفي الفصل  
السادس في اعوان الائمة والامراة ابو سعيد وابو هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا ولا تخلف من خلفي الا كانت له بطانتيان بطانة  
تأمره بالمعروف وتخصه عليه وبطانة تأمره بالشر وتخصه عليه المعصوم من عصم الله  
اخرج البخاري واخرج النسائي عن ابى هريرة رضي الله عنه وحده وهذا اللفظ قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من وال الا وله بطانتيان بطانة تأمره بالمعروف



ومنها عن المنكر وبطانة لانا لود خبالا في شربا فقد وفي وهي من التي يغلب عليها منها و  
الناسي رحمه الله عن ابى سعيد رضي الله عنه ايضا مثل حديث البخاري رحمه الله وفي الفصل السابع  
في احاديث متفرقة نافع رضي الله عنه قال قال الماخلع اهل المدينة يزيد بن معاوية يجمع اربع  
رضي الله عنهما حشمة وولده وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نصب لكل غادر  
لو ايوام القيمة وانا قد باعنا هذا الرجل على بيع الله تعالى ورسول الله عليه السلام وانا لا اعلم غدار  
اعظم من ان يبيع رجل على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال واني لا اعلم احدا منكم خلفه  
ولا يبيع في هذا الامر الا كانت القبيل بيني وبينه اخرج البخاري وسلم رحمه الله نافع  
رضي الله عنه قال لما خلفوا يزيد واجتمعوا عليه بن مطيع انا و ابراهيم رضي الله عنهما فقالان  
بن مطيع اطرحوا ابى عبد الرحمن سادة فقال له عبد الله بن عمر اني لم اتك لاجل اني كنت  
لا حدتك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يد امرئ طاعة لقي  
تعالى يوم القيمة ولا حجة له ومن مات وليت في عقبه بيعة مات ميتة جاهلية اخرج  
مسلم والباب الثاني من الكتاب الرابع في ذكر اختلاف الراشدين رضي الله عنهم اجمعين  
وقال الشيخ الامام الزاهد الاستاذ لور الملة والدين احمد بن محمد بن ابى بكر البخاري الصافي  
في بداية الكلام في القول في الامامة وتوابعها وقال اهل الحق نصرهم الله لا بد للثامن من امام  
يقوم بمصالحهم عليه اجماع الصحابة ولا يجوز نصب امانين في زمان واحد خلافا لبعض  
الروايات فخرجت قالوا ان في كل عصر امانين صامت وناطق وكذا الكرايمية نحو الامامة  
معاوية مع علي رضي الله عنه وذلك لانه باطل بوذي الى لزوم طاعة شخصين في احكام  
متضادة في زمان واحد وانه محال ولو عقدا الامامة لاشين كان الامام من عقدا اولاد  
عقده لهما معا بطلا فبنا تف لاصد هما ولغيرهما وشروطها ان يكون حرا بالغائيا قاطنا  
قريبيا وكونه من نبي بائس بسط وكذا كونه معصوما ليس بشرط والعدالة شرط  
عندنا وعند الشافعي شرط الاعتقاد حتى كره نقل الامامة للفاسق ولكن منعقد ولو  
ارتكب الامام كبيرة تسحق الغز عندنا وعند الشافعي يغزل وكذا عند المعتزلة والخوارج  
وتنقده امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا لالكثير والروايات عن عمر رضي الله عنه جعل

الامامة

الامر شورى بين سنة ترضى الله عنهم مع ان بعضهم افضل من بعض في عدة الكلام للامام  
العلامة حافظ الملة والدين ابى البركات محمد بن احمد بن محمد والنسفي رحمه الله لا بد للمسلمين من امام  
يقوم بتنفيذ احكامهم وبقائه حدودهم وتجهيز جنودهم وقال بعض المعتزلة نصب الامام  
بواجب وينبغي ان يكون ظاهرا لا خفيا ولا منتظرا خلافا للروايات وان يكون حرا ذكرا  
بالغا عاقلا شجاعا ورثيا والتقوى شرط الكمال فلما ينزل الامام بالفق وعند المعتزلة شرط  
اجواز فينزل به ولا يشترط ان يكون بائسا او معصوما او افضل من غيره فانه فينقده امامة  
المفضول مع قيام الفاضل خلافا للروايات ولا يجوز نصب امانين في عصر واحد خلافا  
وقد قال الله تعالى ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على  
العالمين وكره دفع كرون خدای عز وجل بوذي مردمان بعضي به بعضه به ائمة فاسد كرون  
اهلنا وغالب ائمتي وباطل كرون منافع ومعتل شدن مصالح از حرت ونسل وسابرت  
سبب عارت عالم است وليكن خدای عز وجل متفضل است برجهاننان مهلت ميده  
وبلدا ربيع بعض دفع ميكنه وقرانه في وسهل ويعقوب لولا دفع الله الناس بعضهم بعض  
وكذلك سور فاحج والدفع والدفاع مصدر ان يدفع يقال دفع دفعنا جمع وجمعنا وجمع  
رفعا ودفع دفعا بجرهما را وكتب كتابا ويجوز ان يكون مصدر دافع على المباشرة  
لقولك عا قال الله وقيل معنى المدافعة انه تعالى يكف الظلمة على ابدى انبياء ورسله  
وانتم دينه ويدفع الكافرين بجنود المؤمنين فكان يقع بين المؤمنين والظالمين بدافعات وهذا  
كما قال الله تعالى يجار بون الله ورسوله وكما قال غز من فارقناكم وقال في الكشاف في فده  
الاية ولولا ان يدفع الله بعض الناس ببعضهم فدم لخلب المفردون وفدت الارض  
وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من اجرت والنسل وسابرا بغير الارض وقيل لولا ان الله تعالى  
ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعث الكفار فيها وقيل للمسلمين ان يدفعهم بهم  
الكفر وزلت السخنة فاستوصل الارض في حدائق كحقيق وعامة مفسدة ان كفتة ائمة  
البركة ابرار وانجار بلار ازفاق فجار بازند اشني كار جهان بزبان امدي ودارا  
وند وباريد عليا روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبيع



بالمسلم الصالح عن ثمانية اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قال ابن عمر رضي الله عنهما ولو لا دفع  
الناس بعضهم ببعض لغدت الارض وقال في عين المعاني في هذه الامة على رضي الله عنه  
يدفع بالبر عن الفاجر ابن عباس رضي الله عنهما بالمجاهدين على القاعد بن الحسن رضي الله عنه  
بالسلطان شمر العوام فقاد رضي الله عنه بعاجي الكفار بالمؤمنين ابن عمر رضي الله عنهما بالرجل  
الصالح عن ثمانية اهل بيت من جيرانه قلت يدفع الظلم بالظلم هذا عون دفع الظلم بالعد  
من ولادة السوفال لولا مخالفة ظالم من ظالم سلطان عليك ذال هذا العالم وما احسن  
قول من قال ضعف السلطان اشد من حوره وقد قال صلى الله عليه وسلم يدفع الله تعالى  
العذاب بمن يصلي من امتي عن ابصاره ومن لا يركب الا برئ من لا يركب الا بصوم عن لا يصوم ومن  
يجاهد عن لا يجاهد ومن يفتح عن لا يفتح ولو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما انظروهم  
الله تعالى طرفه عين ثم تلا صلى الله عليه وسلم لولا عبادي لرحم وصبيان رضع وبهايم رضع  
لصبت عليكم العذاب صبيا وقال في حقايق السيرة رحمه الله في سورة الحج في قوله تعالى  
ان يدفع عن الذين امنوا قال بعضهم يدفع عن المؤمنين هو اجنفسهم ووساوس  
الشيطان وقال سهل يدفع عن المؤمنين بنور السنة ظلمات البدعة وفي كتب التواريخ  
وكذا في حلية الاولياء انه ورد على الرشيد كتاب من هبت لصاحب خبره انه توفي بهذا  
الموضع غريب فاجتمع الناس على جنازة فقالوا لعبد الله بن المبارك ان هذا فقال الرشيد  
لو زبره الفضل بن الربيع بافضل انذر الناس لغرنا في عبد الله بن المبارك رحمه الله  
الفضل نجيبا فقال الرشيد ان عبد الله بن المبارك هو الذي نقول الله يدفع بالسلطان  
معضلة عن ويستار حمة منا ودينانا لولا الائمة لم تامن لنا بسبل وكان اضعفنا  
نبا لا قوانا من سمع هذا القول من مثل عبد الله بن المبارك مع فضله وزهده وعظمته  
صدور المؤمنين لا يعرف حقا ومراجع هارون الرشيد من ارض الروم الى قبره فدعى بي  
واهل هذه القرية اذا تزل بهم امر واصابهم شدة اجتمعوا عند قبره ودعوا وتوفي الامام  
ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم المروزي والمنتاقب الجديدة والسيرة  
الحجيرة قدس سره في شهر رمضان من سنة احدى وثلاثين ومائة هـ هبت بكسر الميم بلدة تسمى

الانبار من اعمال بغداد عند انصرافه من الغزو وعمره ثلاثا وستين سنة كان من البرهانين  
لما ما حافظا زاهدا ورعا جوادا ثقة مبالدا في ثمان عشرة وقيل تسع وعشروا مائة و  
في قوت القلوب من معاملة المحبوب ووصف طريق المريد الى مقام التوحيد تأليف  
شيخ الامام قدوة اولياء الله الكرام الشيخ الامام الزاهد العابد العالم العارف ابو طالب  
محمد بن علي بن عظمة الحارثي الملكي قدس سره نشا بركة وصحب مشايخ الصوفية وصنف  
سا ثم وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة وفي النهاية صاحب اسرار ومسايرة  
توفي ببغداد في جمادى الآخرة من سنة ثمان مائة وثلثين وثلثمائة واثم في التصوف الى الشيخ  
الكبير العارف بالله الشهير بابي الحسن ابن محمد بن احمد بن سالم البصري وهو ينتمي الى  
ابيه وهو ينتمي الى العلي الكبير المعظم الشهير بقده والكلين حجة الله على العارفين لربهم  
المقامات وعظيم الكرامات ابى محمد سهل بن عبد الله التستري قدس سره وقد توفي  
في الحرم من سنة ثلث وثمانين ومائتين وقيل سنة ثلث وسبعين ومائتين وقال في  
كتاب الطبقات واظن ان ثلث وثمانين اصح والله اعلم ومن كلام سهل رحمه الله في  
الادب ان تقف عند اجمل واخر الادب ان تقف عند الشبهة ومن كلامه من اراد  
ان يسلم من الغيبة فليقل على نفسه باب الظنون من كلامه من احب ان يطاع اطلق  
ما بينه وبين الله تعالى فهو غافل ومن كلامه رحمه الله من خلا قلبه عن ذكر الله عز وجل نزع  
لوساوس الشيطان ومن كلامه الاعمال بالتوفيق والتوفيق من الله ومفاتيحها الدعاء  
والتضرع وقد قيل لم يصنفه في الاسلام في علم المعاملة والمجاهدة مثل قوت القلوب في  
شرح معاملة القلب من نهيب اهل السنة والجماعة نصرهم الله تعالى في اهلها الذين  
امنوا او قوا بالعقود وعقود القلب هي السنة للجميع عليها نقلها الخلف عن السلف  
ولم يختلف فيه اثنان من المؤمنين فمنها ان يعتقد القصد ان الايمان بقوى العلم  
وبضعف الجاهل وان القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق وهو قديم وصنفه من صفات  
هو منكم بذاته وان يعتقد اثبات الاسماء والصفات بمعانيتها وحقايقها الله تعالى  
وبنحو التشبيه والتكليف عنها وفي روايات الصفات بطلان شرار الاسلام من



ان النافلين السنادك هم نافلو اشرايع الدين والاحكام فلذلك كقران الحديث من  
اخبار الصفات وان يعتقد تفضيل صحاب الرسول واهل بيته عليه السلام ونسكت  
عما سجدت من وينسبهم حاسنهم وفضايلهم وسلك كل واحد منهم ما فعله لانه اعلم منا وافر  
عقولا وقد علم كل واحد منهم بعلمه وشرف عقله فيما ادى اليه اجتهاده وان كان بعضهم  
اعلم من بعض كما كان بعضهم افضل من بعض الا ان علومنا وعقولنا تضعف ونقص  
عن علم اوتاهم علما كما فضلوا علينا بالسوابق ونقدم من قدمه الله ورسوله  
واجمع المسلمون الذين تولى الله تعالى اجمعهم على الهداية وضمن الله تعالى الرسول عليه  
التفضيل ونسبها ان لا يجتمعوا على ضلالة ولا يعبدوا بغيره على حديث ابن عمر رضي الله عنهما في  
حديث قال كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر ثم عثمان رضي الله عنهم  
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بكر وعمر ثم عثمان رضي الله عنهم  
رسول الله انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخلافة بعدى تكونون سنتم يكونون  
ملكا وروى ابو داود ورحمه الله في كتاب السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال كنا نقول  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين فقولوا  
الاربعة رضي الله عنهم خلفا النبوة وهم ائمة الامة من العشرة وعيون اهل الجنة  
والنصرة وخيار ائمة اصحاب ولا يدخل للقياس والرأي في التفضيل كما لا يدخل  
طوائف الصفات واصول العبادات وانما يؤخذ التفضيل من طريق الاجماع والاباح  
خية الشدود والابتداع وقال ابراهيم النخعي رضي الله عنه لما سلم الحسن بن علي رضي الله  
عنه الامر الى معاوية سميت سنة اجماعة وقال الحسن رجل من الشيعة ياتل المؤمن  
فقال رضي الله عنه بل انما مع المؤمن سمعت ابي علي رضي الله عنه يقول لا تاكروا ما رويته  
فانه سيبلغ هذا الامر بعدى وان فقدتموه رايتم الزوس تند عن كواهلها كما انها تحتل  
ولما سبق في علم الله تعالى ان نجعل هؤلاء الاربعة رضي الله عنهم خلفا النبوة بما قدر من  
اعمالهم فكان اخوهم استخلاف اخوهم موافقهم بما عملوا عليه من اجابهم و  
فيهم بما جدهم من اختلافهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم من خلفائنا

السؤال

السؤال فذلك تاويذ قوله تعالى وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليقبضهم  
كما استخلف الذين من قبلهم وفي جامع الاصول قال الحسن بن علي رضي الله عنه استقبل  
الحسن بن علي رضي الله عنهما معاوية بن جندب امثال اجمال فقال عمرو بن العاص لمعوية اني  
لا اري كتابا لا تولى حتى تقتل اقرانها فقال معاوية وكان واه خبير الرجلين ابي عمرو اريد  
ان يقتل هؤلاء هؤلاء وهو لا من الامور المسلمين من اني سائهم من ان يرضيهم  
رجلين من قريش عبد الرحمن بن سمره وعبد الله بن عامر فاتبيا الحسن فدخل عليه وطلب  
اليه فقال لهم الحسن بن علي رضي الله عنهما انا بنو المطلب اصبننا من هذا المال ان هذه الا  
قد عانت في دماها فصالح رضي الله عنه قال الحسن بن علي رضي الله عنه ولقد سمعت ابا بكر  
رضي الله عنه يقول ابنت رسول الله صلى الله عليه وسلم علي المنبر والحسن بن علي رضي الله عنهما الي  
جنبه وهو يقول على الناس مرة وعليه اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح  
به بين فبين عظيمين من المسلمين اخرجته البخاري رحمه الله ثم قال في فوات القلوب  
ومن عقود الغائب التي هي السنة المجمع عليها ان يعتقد ان الامة في قرينة خاصة و  
سائر العرب كافة الى يوم القيمة وان لما يخرج علي الائمة بالسيف وبصبر على جورهم ان كان  
منهم جيف وبكر على المعروف والعدل بطبيع اذ الامر بالتقوى والبرضى بانه يدخلة  
او منية فاضية كذلك سنة قال عالمنا ابو محمد سهل بن عبد الله هذه الامة ثلاث سبعون  
فرقة اثني وسبعون بالكلية كلهم بغض السلطان والتاجية هذه الواحدة التي مع سلطان  
سهل سهل رحمه الله اي الناس خير فقال السلطان قبل كنا نرى ان شر الناس السلطان فقال  
مهلا ان الله تعالى في كل يوم نظرين نظرة الى سلامة اموال المسلمين ونظرة الى سلامة  
فيطلع تعالى في صحيفة فيخبره جميع ذنوبه وقال ابو محمد سهل رحمه الله اخليفة اذ كان  
غير صالح هو من الابدال واذا كان صالحا فهو القطب الذي يدور عليه الدنيا قوله من  
الابدال يعني ابدال الملك كما حدثنا عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما انه قال ابدال  
الدنيا سبعة علي مقاديرهم يكون الناس في كل زمان من العلماء والعباد والتجار والخليفة  
والوزير وامير الجيش ومصاب الشرطة والقاضي وشهوده وروايتنا اخبر عدل ساعة من عام



عادل خير من عبادة ستين سنة ويقال لا امام العادل يوضع في منزلة جميع اعمال رعبته ويقال  
امام غشوم خير من فتنة تدوم وقال النبي صلى الله عليه وسلم يكون عليكم امر ايفدون ما  
يصلح الله تعالى بهم الكفران احسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وان اساءوا فاعلموا  
وعليكم الصبر وكان ابو محمد سهل رحمه الله يقول من انكر امامة السلطان فهو زنديق ومن  
السلطان فلم تجب فهو مبتدع ومن اتاه من غير دعوة فهو جاهل وكان رحمه الله يقول  
الجنات السود المتعلقة على ابوابهم انفع للمسلمين من سبعين فاصاب يقصون في سجده  
وقد كان احمد بن حنبل رحمه الله يقول اذا كان السلطان صالحا فخير من صلح الامة و  
اذا كان غير صالح فصالحو الامة خسرته وهذا قول عدل ومن عقود القلب التي هي المستخرج  
عليها ان لا يكفر احدا من اهل القبلة بدين وان عظم ولا يتركه جنة ولا نار ارجوله و  
يخاف عليه وان مات مصر اعلى الكبار من غير توبة منها في مشية الله عز وجل ان اثبت وعنده  
عليه كان عدلا وان عفى له وسخ له حقه كان ذلك منه فضلا ولا يحكم ولا يقطع على الله شيئا  
ولا توجب لنا عليه شيئا انما نحن بين عدله وفضله بمشيئة واختياره ان يحق علينا عبادة  
فحق اهل ذلك ان يغفروا له اهل التقوى واهل المغفرة كيف وقدر وناع رسول الله صلى  
عليه وسلم انه قال من وعده الله تعالى على عمل نوابه فهو منجز له ومن وعده على عمل عبا  
فهو فيه باختيار وتحذير الاخوان النبي عليه الصلوة والسلام سئل عن قول الله تعالى  
ومن يقتل مؤمنا مستمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها فقال صلى الله عليه وسلم جزاؤه جهنم ان جازاه  
ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان يصدق جميع اقدار الله تعالى خير ما شرطا  
انها من الله تعالى سابقه في علمه جارية في خلقه محكمة وانهم لا حول لهم من معصيته الا بصحة  
والقوة لهم على طاعته الا برحمته وانهم لا يطيقون ما حلم الاله ولا يستطيعون الا بحسب  
نفعه ولا ضرر الا بمشيئته وان يؤمن بقدره الله عز وجل واياته في ملكه وخيب ملكه مما ذكرني  
الاخبار من كرامات الله تعالى لاوليائه واجاباته لاجابته واظهار القدر للصديقين والصالحين  
مزيدا لايانهم وتبنيها اليقيمهم وتشريفهم بذكرهم لهم وانه يشرف ذلك ابطال النبوة بالانبياء  
عليهم الصلوة والسلام والا كما ذكرهم من قبل ان هؤلاء غير مخالفين للانبياءهم ولا اعداؤهم

وقوم

وقومهم ولا اظروه دعوة الى نفوسهم ولا يظاهروا ولا اجتلبا بالدنيا ولا طلبا للرياسة على اهلها  
وانما هو شئ كشفه الله تعالى لهم سر ملكوته كيف شاء واظهرهم عليه من غيب قدرته كما شاء تخصيبها لهم  
وتعريفها بهم للانبياء متبعون وعلى نارهم مقتفون فانهم الله تعالى ذلك بركة الانبياء و  
يحسن اتباعهم لهم وقد توارت الاخبار عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم بما ذكرناه  
فحسبنا بالتواتر عن التناظر وان يؤمن بالنظر الى الله تعالى بما لا يبصر كيف احسبوا  
بكشف الحجب والاسرار بقدره الله تعالى في مشيئة ونوره ورحمته كيف يشاء وهو معنى  
قول الله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى اجتهت والزيادة النظر الى الله تعالى  
وكذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يعتقد اخراج الموحدين من النار بعد  
حتى لا يبقى في جهنم موحدا بفضل حجة الله ثم بشفاعته الشافعين من النبيين والصديقين  
والصالحين فان لكل مؤمن شفاعته باذن الله تعالى في دفع البقيت والصديقين و  
العلماء والشهداء وسائر المؤمنين كل واحد وسع جاهه وقد مترتبة اجتمعت  
الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثبات الشفاعته في اخراج المؤمنين  
من اهل الطيقة العليا من النار وهو معنى قول الله تبارك وتعالى بما يود والذين كفروا ولو  
كانوا مسلمين قال اهل التفسير ذلك اذا خرج الموحدون من النار وبقية الباقى يخرج ارحم  
الرحمين جزاؤه من النار بمشيئة وسعة رحمته وفضل فضله من ان يشفع لهم الشافعون  
ولم يقدم على الشفاعته لهم المرسلون هكذا روينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فهذا عقود السنة الهادية وطريقة الامة الراضية وقد اجمع السلف من المؤمنين  
على ما ذكرناه والمبتدعة والمخالفة لما ذكرناه انما هم فروع وشراوم قلبا كون وشيع واخراج  
متفقون وما ابتدعه لم يكن عليه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وانما حدث  
ما ذكرناه من اختلاف في بعض القرن الثالث وفي القرن الرابع وقد كان عمرو بن دينار و  
ابوب وحماد بن زيد رضي الله عنهم اذ اذكر احد هم الارجا وذهب بهم يقول عن الله تعالى  
وبنا انا اكبر منه يعني ان شيع حدث هذه المذاهب التي تدعى بها المبتدعون فلهذا محمد  
السموات ورب الارض رب العالمين على حسن توفيقه وجميل هدايته وما كنا لنهتدي لولا

ان هذا الله فخذوا عني  
بالسنة فخذوا عني بالسنة



لا قرآن طاعته وكما حجة الكتاب العزيز في نفسه سنة وانما خرج وهم المحرور به الذين خرجوا  
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالندوان هم اول قرن نتبع من المبشرين واول  
 بدعة ابتدعت في الاسلام وكانوا قرا المصاحف في اعنائهم وكانوا يباليون في رفق  
 فرائي رضي الله عنه ما اراده الله تعالى وما عهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل الما  
 فقام لهم فقتلهم فمروا في النار وقاموا هم علي واصحابه رضي الله عنهم خير اهل الارض  
 في الجنة فمذه اول فرقة تفرقت من الدين وابتعدت غير سبيل المؤمنين ثم افرقت الفرقة  
 الثانية بالمدين فمروا بين الارجاء وان اليمان فوالا عملك ثبت بذلك امير  
 الشام فمروا نفلهم ثم شغل عنهم بقفال الروم ثم افرقت الفرقة الثالثة بالبصرة وهم  
 القدرية اما هم معبد الجهنمي وتابعهم عمر وابن عبيد واصل ابن عطاء واصحابها ثم خرجت  
 الفرقة الرابعة بالكوفة وهم الرافضة سموها بذلك لما رفضوا زيد بن علي بن الحسين  
 رضي الله عنهم حين خرجت قاتلها ما فقاموا لولا تبرأ من ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهم فقال  
 رضي الله عنه هما اما ما عدل الا تبرأ منها فرفضوه ثم افرقت كل فرقة مما في عشرة فرقة  
 تمت انسان وسبعون فرقة وكل ما يقع بارض العراق ومنه طلع قرن الشيطان و  
 طهرت الصفتين منها ما ظهر منها وما بطن وفي الحديث فمن اراد وجوهه اجته قليلا ثم اجما  
 ومن شذ في النار وروي عن ابي امامة رضي الله عنه انه نظر الى رؤس المحرورين حتى رها  
 من البصرة فضربت على الخشب بدمشق فقال شرقت تحت السماء وخير قتل من قبله ثم  
 قال كلاب النار ثم قرا ما الذين في قلوبهم زيغ فينبعون ما نسا به منه ابتغا الفتنة  
 ثم قال لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره ولا مرتين ولا ثلاثا ولا اربع  
 يقول تفرقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة تزيد عليهما امتي فرقة كلها في النار  
 الا السواد الاعظم فقال رجل يا ابا امامة اني السواد الاعظم بن فلان قال ان فعلوا  
 فانما عليهم ما حملوا وعليهم ما حملت واجماعة خير من الفرقة والطاعة خير من المعصية  
 وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي عليه السلام ان الله تكلم ملك  
 علي ظهر بيت المقدس بنا دون في كل يوم يقول الملك الذي علم ظهر بيت الله تعالى من

ضيع فليض الله تعالى خرج من امان الله ويقول الملك الذي علم ظهر مسجد رسول الله صلى  
 عليه وسلم من خالف سنة رسول الله لم تنله شفاعته رسول الله ويقول الملك الذي علم  
 ظهر بيت المقدس من اكل حراما لم يزل يصر ولا عدل وقال ايضا بعض كبار العارفين  
 في ذكر المهدي وانه يكون مائة وستون رجلا من رجال الكاظمين عليهم السلام  
 الله واياتا ان الله تعالى خلقتهم يخرج وقد امتلأت الارض جورا وظلما فتملأ بها  
 وعد لا لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد يطول الله تعالى ذلك اليوم حتى ياتي هذه الخليفة  
 من عمرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله عنها يواطى اسمه اسم رسول الله  
 وكنية جده الحسين رضي الله عنها يبايع بين الكركن والمقام يشبه رسول الله في  
 الخلق بفتح الخاء ويترلعنه في الخلق يضم الخاء لانه لا يكون احد مثل رسول الله في خلقه  
 والله يقول فيه وانك لعلى خلق عظيم بنوا حبل اجمية اتقى المنافق اسعد الناس  
 اهل الكوفة يقسم المال بالسوية ويعود في الرجعة ويفضل في القضية بانية الرجل  
 فيقول يا مهدي اعطني بين يديه مال فيجيبني ثوبه ما استطاع ان يجلبه يخرج على فترة  
 من الدين ومن اى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم به اعداؤه المقلدون به يخلون كما تحت حكمه  
 من سيفه وسطوته وعنته فيماله به يبايعه العارفون بالله من اهل الحقايق عن  
 وكشف تبصره الالهى رجال الهيتون يقبمون دعوته وينصرونه ثم الورا  
 يحملون انقال المملكة ويعينونه على ما قلده الله بترلعن عيسى بن مريم عليه السلام  
 البيضاء بشرى دمشق بين مهرودين مشكبا على الملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره  
 يقطر اسه ما مثل ايجان بنجد كانا خرج من الدباس والناس في صلوة العصر فينتحى له  
 الامام من مقامه فينقدم فيصلي بالناس يوم الناس سنة محمد صلى الله عليه وسلم بكسر  
 الصليب ويقبل الخبز ويقبض الله تعالى المهدي اليه طاهر امطره اشعر هو السيد  
 المهدي من ال احمد هو الوابل العسمى حين تجود وان ابي ستره وله طائفة خبايم فيمكنون  
 غيبه اطلعهم الله تعالى شهودا وكشف على كفايتي وما هو امر الله عليه في عبادته فبمشاورةهم

في سنة ذكر المهدي  
 اية الله تعالى ونصه

في نزول عيسى عليه السلام بمنارة  
 البيضاء بشرة دمشق



يفصل ما يفصل وهم العارفون الذين عرفوا ما هم وما هو في نفسه يعرف من الله تعالى قدر  
ما يحتاج اليه مرتبة ومنزلة لانه خليفة مسدد ويقوم منطق الحيوان بمرى عدله في الارض  
والابن ايمان وقال ايضا رحمه الله الباب السادس والستون وثلثمائة في معرفة من  
وزر المهدي رضي الله عنه الثاني في اخر الزمان يشير به رسول الله صلى الله عليه واله وصحبه وسلم  
وهذا الباب من ابواب الفصل الرابع في المنازل وكان هذا الباب في الدر الثامن  
من النسخة المكتوبة بخط المؤلف رحمه الله في سبعة وثلاثين فقرة وهذا الكتاب مثل على  
فصول ستة وتلك الفصول مشتملة على خمسة وستين بابا واعلم ان اودع المؤلف  
هذا الكتاب ما فتح الله تعالى عليه رحمة الله عند طواف بيته المكرم او وقوعه من قبالة  
الشريف المعظم وقد جعل هذا الكتاب ابوابا شريفة واودعها المعاني اللطيفة وفي  
جامع الاصول في حديث الدجال المخرج في صحيح مسلم رحمه الله وغيره فبينما هو كذلك  
اذ بعث الله المسيح ابن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء بدمشق في دمشق  
مرودين واضحا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأ طأ راسه قطرا واذا رفعه تجرد منه  
جنان كاللولو فلما جلى الكافر كبرج نفسه الامات ونفسه بنتى حيث يتنسى طرفة بطلبه  
بدره بباب له فيقتله ثم ياتي عيسى عليه السلام قوم قد عصمهم الله تعالى منه فيمسخ  
وجوههم ويحدتهم بدرجاتهم في اجنة فبينما هو كذلك اذا وحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام  
اني قد اخرجت عبدا الى لا يدان لاحد بقناهم فخرج عبادي الى الطور وبعث الله تعالى  
يا جوج ويا جوج وهم من كل حذب ينسلون فيمروا بهم طرفة على حجرة مله فيشيرون  
ما فيها ويبرأونهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء الى خريد الحديث الطويل وايم النبوا  
بن سمعان رضي الله عنه قوله مرودين بن روت هذه اللقظة بالذال والذال مقال ان  
اذا اصبح بالورس ثم بالزفران فذلك الثوب مروذ ايمان جمع جانة وهي خنة يتخذ من  
النفرة كاللولوة وقد يطلق على اللولو مجازا يقال اني بهذه الامر يدان اي لا احد عليه  
وانا عاجز عنه لان الباشرة والدفاع انما يكون باليد وفي معاني الاخبار للشيخ ابي بكر بن  
ابن اسحاق رحمه الله حديث اخر وذكر الاستاذ وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه

الصلوة

الصلوة والسلام نزلت عليه التوراة فقرأها فوجد فيها ذكر هذه الامة التي ان قال يا رب  
اني اجذب في اللوح امة انا جعلهم في صدورهم بفرونة ظاهرا فاجعلها امتي قال تلك امة احمد  
ثم قال في اخر الحديث قال يا رب اني اجذب في اللوح امة يرتون العلم الاول والاخر  
فيقولون قرون الضلالة المسيح الدجال فاجعلها امتي قال تلك امة احمد قال يا رب  
فاجعلني من امة احمد فاعطى عند ذلك خصلتين قال الله تعالى يا موسى اني اصطفيتك  
على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما اتيتك من من الشاكرين فقال قد ضيبت برى قال  
الشيخ رحمه الله ان الكلم المعلى قدره اجليل خطر الرفيع ذكره وانجلي نوره وفي  
احديث لما تجلى له موسى عليه السلام فيبصر النملة على الصفا في الليلة الظلمة مسيرة عشر  
فراسخ وهذا الحكم الكرم على ربنا لما راى صفة محمد المحمودين وكرم المولودين و  
جيب رب العالمين اغتبطهم على اتوا فكان اغتباط اباهم على تقرب الحق تعالى  
لهم وقوله انا جعلهم في صدورهم اغتبطهم لانه تعالى حلاهم بصفته فهم له ذاكرون  
والكلام بلا واسطة لوج او صحيفة تالون لما شربت عدوهم محبة امنه بصفته  
وقوله يرتون العلم الاول والاخر علم الاول علم البعد وعلم الاخر ما يظفر في الوقت وقيل علم  
الاول علم الميثاق وعلم قوله الست بر بكم حين خاطبهم وتعرف اليهم فاجابوه سبي  
عن علم منهم به ومعرفة لانه تعرف اليهم بقوله الست بكم ولم يقل من انا وركبتم ولكنه  
لقد علم فلقد علموا وعرفتم فعرفوا وعلمهم فعملوا وعلم الاخر قوله انا باه وما انزل اليها  
وعلم الاول علم التوراة والانجيل والابور والصحف وعلم الاخر القرآن العظيم جوامع  
الكلم الشاهد على الكتب المهمة على الامم فعلم سائر الامم الماضية علم خاص وعلم هذه الامة  
علم عام وعلم اهل الكتاب علم قليل قال الله تعالى وما اوتيت من العلم الا قليلا فربما بعض  
الضحاية اراه ابن عباس خيرا لامة وما اوتوا من العلم الا قليلا وعلم هذه الامة علم كبير  
قال الله تعالى ومن نوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ويقفون قرون الضلالة المسيح  
الدجال لما صحت معرفتهم بالله زالت السببات عنهم فهم في الدين بالله علما وعلى الارض  
له خلفا وقوله يا رب فاجعلني من امة محمد صلى الله عليه وسلم اجهم لانهم اجابوا الله ولشركهم











فلا يترقبه فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها فانه  
عز وجل كل يوم هو في شأن فكذا كذا الحمد لله وهو قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن  
كان له قلب لم يقبل عقل فترقبه والقلب ما سمي قلبا لان قلبه في الاحوال والامور  
واما مع الانفاس فمن عباده تعالى من يعلم ما يتقلب في كل نفس ومنهم من يقبل  
عن ذلك فالقطب المحمدي او المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علمها كل قطب  
معها حالها كل واحد من خلقه فانه زاد هذا الرجل الا بالعلم ما يتقلب في علمه لا يتقلب  
فان التقلب امر يسرى في العالم كله وفيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك على  
التفصيل والتعريف وان علمه على الاجمال فثنا لهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه عليه  
وانه يقول الحق وهو هدى السبيل وشرح هذا الباب وبسطه يطول فزانا الا اقتصر  
على ما ذكرناه واوامانا الالهية ولو صبناها وفي ذكرنا هجر ايم بين مقامهم والله يقول الحق  
وهو ولي التوفيق بمنه ومن كلامه ايضا رحمه الله في الفصل الاول في المعارف في الباب  
الرابع عشر من هذا الفصل وفي هذا الباب معرفة قطب الاقطاب الامم المكملين من ادم عليه  
والسلام الى محمد صلى الله عليه والسلام ومعرفة قطب الاقطاب وهو حضرة المحمدية  
صلى الله عليه وسلم اما اقطاب الامم المكملين في غير هذه الامة فمن تقدمنا با زمان فثنا  
ذكرت لي اسماهم باللسان العربي لما اتهمتم ورايتهم في حضرة برزخية وانما  
وطبقتي مشهدا قدس سا ذكر في هذا الكتاب اذا جات اسما هؤلاء انا اختصاصا بين العلوم  
ونذكر كل واحد منهم سالة ان الله وجرى ذلك على اني فادري ما يفعل الله تعالى  
ربي واما القطب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم وهو المسمى بالانبياء  
والرسل عليهم الصلوة والسلام والاقطاب من حين النشأة الانسانية الى يوم القيمة  
فصل محمد صلى الله عليه وسلم من قمت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وادم بين الماء والطين  
ولمذ الروح المحمدي صلى الله عليه وسلم منظره في العالم اكل منظره في قطب الزمان و  
في الافراد وفي ختم الولاية المحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عليه السلام ولا يسبل  
ان يتعبد الله تعالى احد بشريعة تاتت له من الشريعة المحمدية وان عسى عليه السلام اذا

نزلنا بحكم الالبسة محمد صلى الله عليه وسلم فله يوم القيمة حشرنا بحشر مع الرسل رسولا وكشفت  
معنا ولبنا بآبائنا كما رزاهه تعالى والناس بهذا المقام على سائر الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام ومن كلام من اتبع من المشايخ قبل انقطاع النبوة قد يكون القائم بالامر  
القطبية نبيا ظاهرا وقد يكون ولما خفيا وعند انقطاع النبوة انتقلت القطبية  
الى الاوتيا مطلقا وقطب الاقطاب هو الحقيقة المحمدية وهو صورة الاسم الحلي  
الالهي والاسم اجماع ربها ومنه الفيض على جميع الاسماء والقطب الذي عليه يدور  
العالم وهو واحد بحكم اعتبار حكم الوحدة ومتعدد باعتبار حكم الالته وكل من  
ادم الى محمد عليهما السلام منظر من منظر نبوته فكان الرسول عليه السلام سابقا  
جميع الانبياء من حيث الحقيقة متأخر عنه من حيث الصورة كما صلى الله عليه وسلم  
نحن الاخرون الابقون وقال عليه السلام كنت نبيا وادم بين الماء والطين وني  
رواية بديل الروح واجدادى لاروحا ولا جسد ابكذا في المحققين وادوية الشيخ  
الكبير شهاب الحق والدين غمير محمد السهروردي قدس سره متن كتابه المبين بالرشح  
وقيل بين الماء والطين اي بين العلم والجسم وقال ايضا بعض الكبار العارفين في  
الفصل وهو الفصل السادس في حيرات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية في الباب الثالث  
والسبعين واربعمائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم قال الله  
لنبيه عليه السلام قل هو الله احد وعرفه فقال تعالى وده الاسما الحقني فادعوه بها وادعوا  
الذين يلحدون في اسمائه يقولون سبحا بيميلون عن اسمائه لا بل يقولون يميلون في اسمائه  
غير الوجه الذي قصد به سبحانه وكانوا يعملون في ذلك وكل من تجرى كمال الاله في اوجها  
يقول سبح ما اوحى اليك من ربك ولا تمل ميلهم فاني خلقتك متبعا لامتنع اسم  
مفعول الاسم فاعل ولذلك قال تعالى وعند ذكر الانبياء عليهم السلام فيهم عليهم اقتد  
لابهم وهداهم ليسوعى شرع الله تعالى فقال شرع لكم من الدين اوصى به نوحا واذكر من كره  
فكان الشارح لنا الله الذي شرع لهم فلو اخذ صلى الله عليه وسلم عنهم كان باجاء  
فانهم فاقطاب هذه الامة اثنى عشر قطبا عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار العالم







حاله بجز على امر محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله تعالى عليهم بل شرع الله تعالى اوسع وحكمه اجمع  
 انفع واكثر القطب مقام الكمال فلا يقيد به نعت هو حكم الوقت لا يظهر الا بحكم الوقت  
 وبما يقضيه حال الزمان فلا السيادة والارادة بحكم وفيه عشر خصال الاولى احكامه القدر  
 لان له الفعل بالهتمة فلما بغضب لنفسه ابدأ واذا انتهكت محارم الله فلا يقوم شي  
 بغضبه فهو بغضب الله عز وجل واخصله الثانية الاناة في الامور التي يحمد الله تعالى الاناة  
 فيها مع السارعة الى الخيرات فهو بارح الى الاناة ويعرف مواطنها واخصله الثالثة  
 الاقتصاد في الاشياء فلا يزيد على ما يطليه الوقت شيئا فان الميزان بيده ينزك به الزمان  
 والحال فيأخذ من حاله زمانه ومن زمانه حاله فيخفض ويرفع واخصله الرابعة التذير  
 وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيتلقاها بالامور التي يطلبها المواطن كما فعل الودج  
 رضي الله عنه حين اعطاه النبي عليه السلام السبب بحكمة في بعض غزواته فاشبهه الحكماء  
 بين الصفيين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتظر الى زهوة هذه شبة ببعضها  
 الله ورسوله الا في هذا المواطن فصاحب التدبير يتظر في الامور قبل ان يبرزها  
 عالم الشهادة فلا التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ من المعاني الا ما يقضيه الحكمة  
 فهو الحكيم الخبير فابنغي ان يبدى بحكماً ابداه حكماً وما ينبغي ان يبدى بمفصلاً ابداه  
 مفصلاً وما ينبغي ان يبدى بحكماً ابداه حكماً وما ينبغي ان يبدى بمفصلاً ابداه مفصلاً  
 واخصله الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشياء مما يقع به الا  
 فياتي الى الاسماء الالهية القربية التي لا يعلمها الا الله تعالى والحق والعدل والبر  
 اسم العلوم وهو بمعنى العلم غير ان بين كل واحد وبين الآخر دقة وحقيقة كما تبارها  
 عن الثاني وهكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره مشاركة واخصله السادسة العدل  
 وهو ان يستعمل في الحكومات والفسنة والقضايا وابطال الحقوق الى الهما وهو في  
 الحقوق شبيه بما ذكره الله تعالى عن نفسه انه اعطى كل شئ خلقه ثم هدي وقال تعالى قد علم  
 كل نفس من شربهم وبنخلق به علم الخيرات والعدل بين الجنات والحد والتعزير و  
 اخصله السابعة الادب وهو العلم الذي يحضره من الباطن ويخبره بالحق والهدى والنعمة

والكلوة والمعاطفة بما عند الحق في المواطن في العالم بجوامع الخيرات كلها في كل عالم فهذا هو  
 هو الادب واخصله الثامنة الرحمة ومنعلقها منه كل مستضعف وكل جبار يستنزل  
 كل جبار برحمته ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته باسيرة مؤنة في ليل وعطف وحنان  
 واخصله التاسعة اجبا فيستحي من الكاذب عن الكاذب ويظهره بصورة من صفة  
 قوله لا يظهره بصورة من تمام غنة حتى يعتقد فيه الكاذب انه قد شئ عليه حديثه وانه  
 جاهد مقامه وبما جاء به لا يكون في حقه عند رب الا واسطة خير يدعوه بالتجاوز فيما بينه  
 وبين الله تعالى عند الوقوف والسؤال يوم القيمة وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يقول  
 يوم القيمة شئ فيقول له ما فعلت فيقول الملقبات ماشاء الله تعالى وانه يعلم انه كاذب  
 في قوله فيما امر به الا الجنة فيقول الملائكة يا رب انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق قد علمت ذلك  
 ولكنني استحييت من ان الكذب شيبته وما وصل اليه من ان الله صلى الله عليه وسلم لم يبد الخبر  
 عن الله عز وجل الا ليكون بهذه الصفة فحقن اخن بها كما جنتنا ان يعاملنا نحن بها واخصله  
 العاشرة الاصلاح واعظمه اصلاح ذات البين وهو قوله تعالى واصلحوا ذات بينكم  
 وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة فيوقف الظالم والمظلوم  
 بين يديه للحكوة والانصاف ثم يقول طهار فحاروس كما في نظر ان الخبير فيقول ان لمن هذا  
 الخبير فيقول الله له لمن اعطاني الثمن فيقول المظلوم يا رب ومن يقدر على شئ بهذا  
 فيقول الله تعالى انت بعفوك عن اخيك هذا فيقول المظلوم يا رب وعفوت عنه فيقول  
 تعالى خذ بيد اخيك فاودعها الجنة ثم نلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا  
 ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة واما القطب الثاني من الاثني عشر  
 فهو على قدم الخليل ابراهيم عليه الصلوة والسلام وهو الذي له سورة الاخلاص الذي جبه  
 اياه اودع الجنة وهو صاحب الحج والدليل النظري يكون له خوض في المعلومات فيصيب  
 ولا يخطئ وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب الذي من شأنه ان يدرك العلم  
 بفكره ويوصل اليه دليل النظر قال بعضهم مثل هذا العلم اذا وهبه الله تعالى من وهبه يملكه  
 فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك وربت اما من ائمة المسلمين في اصول الدين والفقه



بمدينة فاس يقولون هذا القول فقلت له هذا وقت هذا اعطاك الحق تعالى فذوقك صحيح  
 وحكمك غير صحيح فذوقك بعبية الله العلم الذي لا يحصل الا بالدليل المتطري ولا يعطيه دليله  
 وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله كما برأهم انجيل عليه السلام قال الله تعالى وتلك حجتنا  
 ابينا يا ابراهيم على قومه نرفع درجات وهو اكل من الذي يعطى العلم الذي يوصل اليه  
 بالدليل ولا يعطى الدليل الا بشرط احد خصيص دليل من دليل انما يعطى دليله في الجملة فان  
 الادلة على الشيء الواحد قد تكثر ومنها ما يكون في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كسنة  
 ابراهيم عليه السلام في اجبا الموتى وامانة الاجبا وعدو الانيان الشمس المشرف الى ان  
 ياتي بها اخصر من المغرب وكلاهما دليل على المقصود وهذا القطب من الدعاة  
 لانه تعالى بالامر الالهى مسكنة في الهوانى القضا اجوفى بيت جاشك كرسى  
 لنظر الى الخلق لا يزال خالبا عنده جماعة من اهل الله وخاصة كلامه في الاحدية الالهية  
 بالادلة النظرية وما حصلها عن نظر ولكن يمكن ان يكونها لهما الحق له وحاله المحذور انما  
 لم يشغل الله تعالى خاطره بما يوجب عنده اجرة فذوقك مع الله لفضا حياج الناس  
 فعرف الاسما الالهية معرفة بانه اعطاه الله الرحمة لعباده والصلوة لرحمة الله تعالى  
 في امر فلم يحبه الله اليه وهو ان سأل ان يرث مقامه عقبه فقال تعالى ان ذلك اليك  
 لا يكون مقام اختلافه بالارث ذلك في العلوم والاموال الاخلاق واما اختلافه  
 فكل خليفة قوم بحسب زمانهم فان الناس زمانهم اشبه منهم بابائهم لا يعرف ان له  
 هذه المرتبة الا من اعلمه الله بذلك انما يدعوا الى الله والله يعلم من يحسب يوم يجمع الله الرسل  
 فيقولوا ذا اجبت قالوا لا اعلم لنا انك انت علام الغيوب وصدقوا وكذا هذا الامر فلما  
 علم احد الامم يعلم الله تعالى وما عدا هذه الطريقة الالهية في التعليم فانما هو فليظن  
 او مصادفة علم او جزم على وهم واما العلم فلان جميع الطرق الواصلة الى العلم  
 فيها شبهة لا يتفق بها النفس الطاهرة التي وقفها الله تعالى على هذه الشبان القطع  
 بحصول علم منها الا بالطريق الالهية وهي قولنا ان يقولوا اي جعل لكم فانا و  
 تعالى خلق الانسان على البيان فهو تعالى يتبرق في نفسه ولندا القطب امر ارحميه واما

القطب

القطب الثالث وهو على قدم موسى عليه السلام فسورة اذا اجاب نصرانه والفتح وهذا  
 كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما كان قطب الثاني من الائمة ثم نقل الى القطبية وهو  
 صاحب جسد ومكاهة اعطاه الله تعالى في النذ اثني عشر الف علم ذوقا في ليلة واحدة و  
 منزل النذامن اعظم المنازل وقربنا في فضل المنازل من هذا الكتاب فمن علوم هذا  
 القطب علم الافتقار الى الله بانه تعالى وهو علم شريف الاسما الالهية لها في ظهور انوارها  
 السلطان والغررة والمكناث قد تحصل فيها ان ترتضرب به عند ظهور الامر فيها وقد فتح  
 به وهي على خطر فقاو بها على حاله العدم احب اليها لو حضرت فاذا وجدت نقول محافذ  
 نقل عن بعضهم ليقنى لم اخلق لبيت عمر لم تلداه لبيتها كانت عاقوا والاسما لها في ظهور  
 انوارها السلطان والغررة والنعيم ولا سيما وهي ثاب من الحق الالهى الذي بالكمال  
 وبانه منزلة عن انوارها والتاثر بسببها لانه ما زاد في نفسه علما بالملم يكن عليه فانها اعطيت  
 العلم منها اولها وبذلك الصورة توجد هذا علم واحد من تلك العلوم واما ان  
 الرابع وهو على قدم عيسى عليه الصلوة والسلام فسورة من القرآن فربما ايها الكافرون  
 وطبارج القرآن وهذا القطب من الضيائين وله سمانه مقام وله في كل مقام من  
 العلوم ما شاء الله تعالى وانى تهابت هولاء الاقطاب اشهد بينهم الحق وان كانوا قد  
 درجوا من الدنيا واما القطب الخامس وهو على قدم داود عليه السلام فسورة من القرآن  
 اذا نزلت وطها نصف القرآن وله مقام المحبة وله علم بثبوت المحبة الالهية وكوينة  
 وكان من الائمة فنقل الى القطبية ويقول هذا القطب ان المحبة ثابت وكل محبة بزود  
 فليس حب او بغية فليحسب لان سلطان احب اعظم من ان يزيله شي حتى ان الغفلة  
 التي هي اعظم السلطان حكم على الان ان لا يتمكن لها ان تزيل الحب من المحبة لا يمكن  
 للمحب ان يفعل ما حد عن محبوبه فذلك هو المحب وذلك هو المحب **شعر** فداء  
 المحبة بالارزول وان الشفاعة مستحيل فلما تركن الى غير ذاك ولا تصفون الى  
 ما يقول فيجب الله تعالى اجبنا الله تعالى وحسب الحق سبحانه لا يتغير في الكون لا يتغير  
 فقبل قدر انما من مستحيل مودته فقال تلك ارادته لا محبة اذ لو كانت محبة ثابت

ش



الانرا باتسوي والنبوتها وثبوت حكمها وذلك انه ما في المحب لغير محبوبه فضله من ذاته  
يمكن للمزبل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها فانه يشاهد عين محبوبه في كل شئ  
يشهده فلا يفقده فلو صح للمحب ان يشهد غير محبوبه في عينه ما دخل عليه زال جبهه وهذا  
ليس واقع في المحب فيليبس على من هذه حاله حكم الارادة بحكم المحب وكل مرئيا  
وكل محب مرئيه وما كل مراد محبا وكل محبوب مراد بمقام هذا القطب فاذا ذكرناه ونشأ  
عجب ونفصيل حاله بطول ونه بيننا الاختصار واما القطب السادس الذي علم قدم  
سليمان عليه السلام فسورة الواقعة وسورة المجادلة وله توابع لهذه السورة وكذلك  
الذي له سورة الاخلاص من هذا القطب اختص بعلم الحجة واجموان لا يأخذ حاله  
من احواله الا عن به عز وجل يراه هدى الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما امر الله تعالى  
بنبيه عليه الصلوة والسلام لما ذكره الانبياء قال ولتلك النبي هدى الله فبهدهم اقدته  
وما قال فيهم لفته فعلمنا ان محمد اصله الله عليه وسلم مساو لجميع من ذكر من الانبياء  
عليهم السلام ومن لم يذكر منهم فان كل شئ هدى كما في النجاة كل جعلنا منهم شرا  
منها جازوننا الى نصب الشرايع ووضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد صلى الله عليه  
فمن رآه فقد راي جميع المقربين ومن استدى بهداه فقد استدى بهدى جميع  
البنين عليهم الصلوة والسلام ليس من ابيه مستنكر ان يجمع العالم في وا  
فهذا القطب من القوم الذين يشاهدون الحق في شيوته فينظرون الى ما ليس في  
فيهم فينلبسون بهامته فهم من احوالهم على بصيرة فمثل هذا الرجل يكون مجموع الحال  
لان موطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التليبين بالشمون وقد اجتمعنا  
انه لا يوجد الا الله تعالى وان حكمه يضيغ الامور واضعها ولا يتعدى بها مواطنها  
فكل شئ ظهر في العالم فهو حكمه في موضعه فمن اعترض باعراض الشرع فهو ناقض اعراض  
الله تعالى فيما اعترض به هو المعترض وذلك الاعراض اذا وجد من الله تعالى يعلم صاحب  
هذا الذوق حكمته ومنه لته وصاحب هذا الحال لا ير بالمعروف وينهى عن المنكر ويقوم  
احدود وهو يثبت بحكمة ذلك كله ويراي في الشيون الالهية المشهودة ولا يشهد بها

الاعتد تكونها خاصة هذا هو مقام صاحب هذا الحال وهذا المقام قريب فانية  
لكن الاعراض والاهوا تمنع من العمل في تحصيله وهذا القطب احوال كثيرة وما اذ جميع  
احواله وكذا في كل قطب لان ذلك لا يقع به الوقت ويتبع فيه الخرق واما القطب السابع  
وهو الذي علم قدم ايوب عليه الصلوة والسلام فسورة البقرة وحالها  
العظيمة بحيث يرى ان العالم لا يسوي لان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان  
الحق يقول ما وسعني ارضي والسمائي ولكن سخي قلب عبدي وما كل قلب سخي  
قال عمر بن قبايق ولكن يتم القلوب التي في الصدور وفيها سجانة مكان القلوب فاذا كان  
مشهود العبد كون الحق جل وعلي في قلبه كما لا يسع العالم ايضا هذا العبد فمذاهب  
شهود وصديق العالم عنه وما رابت من تحقيق هذا المقام وشهوده الارجل بالمول  
من اجل حديثه الموصول كان بهذه المناسبة اطلع الله تعالى امر ولم يطلع على سره فيه  
وكان يطلب من يوضح له حال فذكرني بعض الائمة المدبرين بحديث في هذا الزمان الذي  
نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وثمانمائة فطلب الاجتماع بنا فلما وصل في كرفار لته واوت  
له فسرى عنه واستبشر وخرج وصرح لي بحاله لما راني فيمنته فوجدته قد اخذ من مقام  
العظمة يحفظ وافر لكنه دون ذوق هذا القطب لانه اخبرني ان العناية كانت تدور  
في فبه لا يقدر ان يلقبها من فبه لانه لا يجد لها محلا يقع فيه خاليا وقد علم ما جاني الادي  
في القابا في الشرع وكان خجرو رابت اخر مثلا با شيليه من بلاد الاندلس وروينا  
عن اكلان رحمة الله انه ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه حال المقام وكان بيت  
يسرى بيت العظمة اذا دخل فيه ملاك يناديه في عين الناظر حتى ينسب اليه علم سمياني ذلك  
بجلاهم بما هم عليه بل من الاحوال والتمكن في هذا المقام لا يظهر عليه بحال ما يدل على  
انه صاحب هذا الذوق ولكن نغوت تجرى بحكم هذا المقام لاحاله فان حال تعطى خرق العوايا  
وخرق العوايد قد لا يكون كرامة من الله تعالى للعبد فاحكامهم في مقام العظمة من تحمل  
حاله ولا يعرف فيعرف بانجاليه به ويجار الناظر فيه الا انه على بهيمة من ربه وبصيرة من  
امره فمن وان يعرف احواله هذا الا ما قلنا به ايات سورة البقرة اية بعد اية حتى يحتملها

الحق لا يسع العالم حج

مطل



القسط مجموع ايها وبالله التوفيق واما القسط الثاني وهو الذي علمي قدم اليها علي السلام  
فسورة سورة ال عمران ومنازل بعد آيها ولست اعني بقول القسط الاول والثاني  
ان هذا الترتيب بالزمان انما اريد به ترتيب العدد الى ان يكمل اثني عشر قطبا وقد يكون  
الثاني عشر او غيره هو الاول بالزمان وانما اعلمت ذلك لسمايتهم من قدام وفيه الله  
واطلعه على العلم بالزمان هو الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه ترتيب  
ازمانهم فلذلك ثبت انه ترتيب العدد لا غير وحال هذا القسط العلم بالمشايخ  
كلام الله الذي لا يعلم تاويله الا الله فيعلم هذا القسط باعلام الله خاصة ولا يعلم  
الا باعلام الله تعالى فيكون المشايخ عنده كما في تشابهه فيعرف من اي وجه كان  
فيه كابات التشبيه كلها وتوقع التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشتر الذي لا يكون  
الانسان سببه خفية فان المناسبات في التشبيه حلية في الاشتراك خفية كما في المناسبات  
في الجنة كل مس بالعين خفية وهو عند هذا القسط حلية باعلام الله تعالى ومن  
هذا العلم يعلم ان النساء شقائق الرجال الا ترى ان حواضن الله عنها خلقت من  
اوم عليه الصلوة والسلام فلما حكم ان حكم الذكورة بالاصل وحكم الانوثة بالعلم  
فهي من المشايخ فان الانثى تجمع الذكر والانثى ومن يتابع لما جيب الله تعالى  
الى بيتنا محمد صلى الله عليه وسلم فمن جيب النبي عليه السلام من فقد احب الله وقد  
كنت من اكره خلق الله تعالى في اول دخولي في هذا الطريق وبقيت على ذلك  
نحو اربعين سنة الى ان شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عهدي خوف المقت  
لذلك لما وقفت على اجرة النبوي ان الله تعالى جيب النساء الى بيتنا عليه الصلوة والسلام  
فا اجهن طبعها ولكنه عليه السلام اجهن نجيب الله عز وجل يا من اليه عليه السلام فلما  
صدقت مع الله تعالى في التوجه اليه تعالى في ذلك من خوف المقت الله حيث اكره ما جيب  
الله عز وجل الى بيتنا عليه السلام ازال عني ذلك عجزه الله تعالى وجميع من الي فانما اعظم  
الخلق شفقة عليهم اربعي لحقن في ذلك على بصيرة وهو عن نجيب الله تعالى  
طبيعي وما يعلم قدر النساء الامن علم وهم عن الله تعالى ما قاله جعلنا الله تعالى وابائكم من

تعالى

الله

اهل القوم عن الله واما القسط التاسع وهو الذي علمي قدم لوط عليه الصلوة والسلام فسورة  
سورة الكهف ولها العصمة والاعتصام وحال هذا القسط العصمة من كل ما لا يورد  
الى سوالادب الذي يبعد صاحبه عن الباطن فهو محفوظ عليه وفيه ايد وعلية علم  
الاعتصام وقد عينة الله تعالى وحصره في امرين الاعتصام بعز وجل والاعتصام  
بجبله تعالى فقال عز من قائل واعتصموا بالله وقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا  
وهذا القسط جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين ان جبل  
الله هو الطريق الذي يروح بك اليه وليحسن اليه سوى ما شرعه وتفاضل فهم  
الناس في فهمهم ومنهم ولذلك فضل الله بعضهم على بعض فمن لم يخطى طريقه فهو المعصوم  
والتمسك به هو الاعتصام وعلية حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الايمان  
مثل هؤلاء يعصمون بالله اعتصامهم بحبل الله وهو قوله تعالى واباك استعين واما  
الاعتصام بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة واعوذ بك منك فانه  
تعالى لا تقاوم شي من خلقه فلما استعاذتم الله فان الانسان لما حصل في  
انه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الانسان الكامل وبين الانسان الجبان بحبل  
ان الانسان لكونه انسانا على الصورة ولكن من هو ان هو قابل الصورة اذا  
اعطيه ما لم يتبع من قبولها فاذا اعطيهما عند ذلك يكون على الصورة وبعد  
جملة الخلق فلا يتصرف من هو على الصورة الا تصرف الحق بها وتصرف الحق به  
ما هو العالم عليه وانت تعلم ان العالم فيه ما ينكر وما يعرف وفي العالم مكلف غير مكلف  
ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم الا الخليفة وهو صاحب الصورة فالحق حكمه الا انكار  
لا للعبد ولكن لا بد للعبد من الانكار ان صح له هذا المعام فهو يتكبر حتى الحق والبايبي و  
جنته وهذا القسط التاسع هو الذي يقوله الجبال يدرك عيسى عليه السلام واما القسط  
العاشرة هو الذي علمي قدم هو وعليه الصلوة والسلام فسورة الانعام ولها  
الكمال والتمام ومنازل بعد آيها ولها القسط علوم جمة منها علم الاستحقاق  
الذي يستحقه كل مخلوق في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من المراتب كما يتميز العالم

تعالى



من غيره الا باعطاء كل ذي حق حقه واعطاء كل شئ خلقه ومتى لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق  
ومتى علم ولم يعمل فهو غير عال فلما يد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل كامل  
العلم وهذا هو حفظ الالهي العناية العظمى والى على هذه الطريقة المثلى التي  
هي الطريقة الزلغني هو السلوك الاقوم فهذا بعض علوم هذا القطب واما القطب  
الحادي عشر وهو الذي على قدم صالح عليه الصلوة والسلام فسورة من القرآن  
سورة طه ولها الشرف التام ومنازل بعد دايها وهذا القطب دون سائر  
الاقطاب شرف بهذه السورة فانها السورة التي يقرأ بها الحق في اجتهاد على عباده  
بلا واسطة وهذا القطب له علوم جملة وهذا القطب هو نائب الحق كما كان علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة اية الالهي في مكة  
بعث بها ابو بكر الصديق رضي الله عنه ثم دعى لعلي فامرته فليكن ابا بكر رضي الله عنهما فلما وصل  
الى مكة حج ابو بكر رضي الله عنه بالناس بلغ على رضي الله عنه سورة اية وطلاها عليهم نيابة  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدلك على صحته خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه  
ومنته على رضي الله عنه واما القطب الثاني عشر وهو الذي على قدم شجاع عليه السلام  
فسورة من القرآن سورة ببارك الذي بيده الملك هي التي تجادل عن قاربها ومنا  
بعد دايها انظر الى جد المصافي قوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع  
البصر لي ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين بنظرب البك البصر خاسئا وهو حسير  
ينبه بقوله كرتين على النظر في المقدمتين بل ترى من فطور يعني من خلق يكون منه الذي خلق  
فيما نعم من الدليل بنقلب البصر وهو النظر خاسئا بعد اعان العود فيه يدخل او  
شبهته وهو حسير سعدني وادركه العيا وكل آية في هذه السورة تجرى على الفسق الى ان  
ختم بقوله تعالى قل يا ايها الذين امنوا ان اصبح ما وكم غورا فمن ياتكم بما معين لهذا القطب  
علم البراهين موازين العلوم ومعرفة احد وكله روح مجرد لطيف حاكم على الطبيعة  
مؤيد للشريعة بين اقراة ضحى السبعة يطعم ولا يطعم بنعم ولا ينعم الغالب عليه التفكير  
لتسكروا في الامور الواضحة لتبتكروا في الجهول الذي لا يعرفون التكرار التي لا

جمع لهذا

القطب

القطب بين القوة العلمية والقوة العلمية فهو صنع لا يقوته صنعة الفطرة وله في كل  
ذوق التي من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية والالهي وكل اصناف هذه العلوم  
عنده علوم البينة ما اخذها الا عن الله تعالى واما ما سوى الحق لا يراه لاله عليه  
لاستغراقه في الله عز وجل لانه مجذوب مراد لم يكن له تعلم في ما هو فيه بل وجد في انه هو في  
عينيه فراهي كل شئ روية احاطة بما راى فالزيادة التي يستفيد بها انما هي في تفصيل ما  
راى واما البدي لان كل مري في الوجود فانه ينبوع واهم فلما تزل الافادة واما وكل استيفاء  
زيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالما به مشهورا له فمذاق ذكرنا من الاحوال الا  
عشر قطبا ما سأل الله تعالى في وانه تعالى يقول الحق هو مبدى السبل فاجد  
من ذوال الاقطاب الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص واخره الثاني  
من العدد وهذا اكل واحد الى العاشر والحادى عشر والمائة والثاني عشر الى الالف والمفرد  
لزكيب الاعداد من احد عشر الى الالهيته له وذلك للافراد وهم الذين يعرفون احدية  
واحد الواحد جعلنا الله تعالى وانا كما من فهم عن الله عز وجل ما سطره في العالم من العلم  
تعالى الدال عليه تعالى انه الوالى اجواد الكرم المنان وانه يقول الحق هو مبدى السبل  
ثم قال بعض كبر العارفين في الفصل السادس في المقامات ومجرات الاقطاب  
ومقاماتهم المحمدية وبابواب هذا الفصل يتم الكتاب والباب الذي يتم الكتاب  
هو الباب الستون وخمسمائة في وصايا حكيمه شرعية الهية ينتفع بها المرید والواصل  
واغلب ما ووع الله هذا الكتاب ما فتح الله عليه عند طوافه بيئته المكرمة او وقوعه مراقبا  
لحججه الشريف المعظم وجعل هذا الكتاب ابوابا ثمانية وادعيا المعاني اللطيفة  
وهذا الكتاب مبني على فصول ستة بعد الباب الثالث والستين واربعمائة في معرفة الآ  
عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم الباب الرابع والستون واربعمائة في حال قطب  
هجرة لاله الا انه قال تعالى فاعلم انه لاله الا انه اعلم ان الجبر هو الذي يلازمه العبد  
من الذكر ما كان وكل من كره نبي الا يكون له ذكر اخر واذا عرض الالان على ان علمه الاذكار  
الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعداده فاول فتح له في الذكر قبوله ثم لانه في باب

الاعلى الحق فكل علم وسال من ذلك  
العلم لانه واوله على لا يعرف كل



عليه مع الانفاس فلما يخرج منه النفس يظلمه ولا نوم الا به الاستهتاره فيه وبعض ما يخرج  
 لاله الله من العلم الالهى است وكنون وجما يعطى كل وجهه بالاعطيه الوجه الاخر فكن  
 من القوم حيث كانوا ولا تكن دونهم فتشبه بهم عباد الاله صدقا **فوالعلم**  
 كل مرتي **ثم قال رحمه الله في الفصل السادس في الباب الثاني وخمسة في معرفه**  
**قطب كان منزه لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم لا تعلمون واعلم بان**  
**الله تعالى قد اعطاك امانه اخرى لترد بها اليه كما اعطاك امانه لتوصلها اليه لا تردها**  
**اليه كما رساله فان الله تعالى يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وانما**  
**اليه عز وجل من الامانات فهو كل علم اتاك من العلوم التي اذا ظهرت بها في العموم ضل**  
**من لا يسمعه منك لسمع الحق فاذا حصل لك مثل هذا العلم وحصل من كان الحق سمعه**  
**وبصره وجميع قواه وتبطل هذا العلم فاده اليه فانه ما يسمعه منك لا يسمع الحق**  
**والحق على حقيقته هو الذي سمع فودت الامانة اليه تعا وهو الذي اعطاك كما**  
**حصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فانه لم يكن يعلمها وكنه لك من خان الله في اهل**  
**الله فقد خان الله تعا وكل اهل بيته امرك الله عز وجل فيه ان ترده اليه فلم تفعل**  
**فذلك من خيانه الله عز وجل من الادب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا**  
**المعاطة عين اداء الامانة اليه عليه السلام فاذا لم تناوب معه عليه السلام في ادب**  
**امانه اليه ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ما يملك من الموده في قرابته**  
**واهل بيته فانه واهل بيته على السوا في موده ما فهم فمن كره اهل بيته فقد كرهه فانه عليه**  
**السلام واحد من اهل البيت ولا يتبعه حب اهل البيت فان احب ما خلق الاله**  
**لابواحد بعينه فاعرف قدر اهل البيت فرحان اهل البيت فقد خان رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم ولقد اخبرني الثقة عندي بانه قال كنت اكره ما يفعل الشر فابكته في القاهر**  
**فرايت قاطنة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي معرضة عنى فسلمت عليها و**  
**سالتها عن احوالها فقالت انك تقع في الشر فافعلت بها ما يسدى الاربس**  
**ما فعلون في الناس فقالت اليس هم بنى فقلت لها بنت فاقبلت على استيقظت**

العلم الالهى است وكنون وجما يعطى كل وجهه بالاعطيه الوجه الاخر فكن من القوم حيث كانوا ولا تكن دونهم فتشبه بهم عباد الاله صدقا

فلا تعدل اهل البيت خلقا **فاهل البيت هم اهل الشهادة** فبعضهم من الانبياء  
 حقيقي وجهم عبادة **ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم** المفاضلة بين الانبياء  
 عليهم السلام مع علمنا بان الله تعالى فضل بعضهم على بعض كما قال تعالى **ولقد فضلنا**  
**بعض النبيين على بعض وقال عز من قائل تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فلهذا**  
**ان بفضل بين عباده بما شاولب لنا ذلك فاننا لانعلم ذلك الا باعلامه تعا فان**  
**ذلك راجع الى ما في نفس الحق منهم ولا يعلم احد ما في نفس الحق كما قال عيسى عليه السلام**  
**تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك انت علام الغيوب ولا دخول من الكرام انب**  
**الظاهرة والتحكم وقد نهي النبي عليه السلام ان يفضل بين الانبياء عليهم الصلوة و**  
**السلام وان يفضل عليه السلام عليهم الا باعلامه ايضا وعين يوم عليا السلام و**  
**في فضل من غير اعلام الله فقد خان الله صلى الله عليه وسلم واما خيانه الامانات فينبغي ان**  
**توزن على السلام لا تعطوا الحكمة الا لغير اهلها فتظلموا ولا تمنعوا اهلها فتظلموا**  
**ظلم فالحكمة امانة وخبائتها ان تعطى ما غير اهلها وانت تعلم انه غير اهلها فرفع اية تعا**  
**الحج عن لا يعلم الا انه امره بان تبعض لتجصيل العلم بالامور فلا عند له في التخلف عن ذلك**  
**فما خان فيه قبل حصول العلم وهو متعمد في حصول العلم ووعاه الوقت الذي انصرف**  
**اخاص المسمى خيانه فانه غير مواحد بملك اخبائه ولا بالتفريط فانه في العمل لتجصيل العلم و**  
**الوقت حكم بما وقع به التصرف فمن كان له هذا الذكر فانه يحصل له به العصمة من اخبائه و**  
**يطلع الله على العلم بالابدية في كل امانة بعناية هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل**  
**شر ان خصصت بسبب علمه الا انا والذي في الشرع يتبعه هو النبي**  
**خير رسول الله خير فتي بالله يتبعه فيما شرعه **ثم قال في الفصل السابع والاربعون****  
**والخمسون وخمسة في معرفة السبب الذي منغى ان اذكر فيه بقية الاقطاب من**  
**هذا اليوم اعلم وفضنا الله سبحانه وابل ان الكتب الموضوعه لا تبرح الى ان يرتد**  
**الارض من عليها وفي كل زمان لا بد من وقوف اهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من**  
**وجود قطب عليه يكون مدار ذلك الزمان فاذا اسمناه وعيناه قد يكون اهل زمانه يعرفون**



بالاسم والعين ولا يعرفون ربهم فان الولاية اخفاها الله تعالى في خلقه وبما لا يكون  
ذلك القطب عندهم في نفوسهم بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا سمعوا  
في كتابي هذا بذكره اذ بهم الى الوقوع فيه فيترع نور الابان من قلوبهم كما قال رديم رحمه  
واكون انا السبب في مقت الله تعالى اياهم فمركت في ذلك شفقة من علي الله عليه  
السلام وما انا في قلوب الناس والى نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة من يحب عليهم  
وبما جنت به ولا كلفني الله تعالى اخطا مثل هذا فاكون عاصبا بتركه ولا هذه المسئلة بمنزلة  
قوله تعالى وقل اخي من ربكم فمن شا فليؤمن ومن شا فليكفر وبسط الرحمن على العاقبة  
اولى من اختصاصها في حقنا وقد فعل مثل هذا الامام القشيري رحمه الله في رسالته  
ذكر اوابل الرجال في اول الرسالة وما ذكره فيهم الحلاج رحمه الله للخلاف الذي وقع فيه حين  
لا يتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق عقيدة الحلاج رحمه  
في التوحيد في صدر الرسالة ليعبر بذلك فانه نفس بعض الناس منه من سوء الطريقة و  
الله تعالى يقول اخي وهو يهدي السبيل **ش** لكل منع سبب ظاهر او باطن  
لا بد من كونه ففرضي وجود العقل عن ذكره **ح** تجدد وجود اخي في صوته ثم قال في  
الفصل السادس في المقامات الباب السادس والخمسون وخمسة عشر في معرفة حقايق  
قطب كان منزلة تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخنا تسع وثمانين وخمسة  
كان هذا الجبر والمقام ليحتمل الى يدى رحمه الله وكان يقول ابداسوني من القران  
تبارك الذي بيده الملك وهو مختص بالامام الواحد من الامامين وطهارته بزيادة  
وايمان الدنيا والاخرة فاذا تكثر بصاعف على الذكر ما ينعم الله تعالى به على عبده  
والناس على مراتب مختلفة ويكون زيادتهم على حسب مراتبهم مما هم فيهم في كل من  
اهل المعاني كانت زيادتهم من المعاني ومن كانت من الحركات زيادتهم من حسن  
قد علم كل اناس مشربهم فلو اعطى في المنزلة خلاف ما يعطيه من ينتم اليه راتب  
السود الادب واذا افاق رتبته وقع به الفرج منه والقبول وزاد في الشكر فبصاعف  
له المنزلة ثم قال رحمه الله في الفصل السادس والاربعون وخمسة عشر في

ختم الاول بما على المطلق **ع** سلم وفقنا الله تعالى ويا باكل ان الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم  
عليه بن اجل من امته رسلا ثم اخضع من بين الرسل رسولا رفعه الله تعالى اليه ثم ينزله وليا  
خاتم الاوليا في اخر الزمان بحكم بيئهم محمد صلى الله عليه وسلم في امته وليس ختم الاوليا في الرسل  
الانبياء عليهم الصلوة والسلام وختم الولاية بالمحمد بن محمد والولاية بالعلي بن ابي طالب بن  
ولاية الولاية في الرسل فاذا نزل ليا فان خاتم الاوليا يكون ختم الولاية بالعلي بن ابي طالب  
من حيث هو من نوره الاله وعيسى بن مريم بالزمان خاتم ولاية الاوليا ثم قال رحمه الله  
في الفصل السادس والاربعون وخمسة عشر في معرفة الاسماء التي لرب العزة  
جل ذكره ما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز ثم قال رحمه الله في الفصل السادس والاربعون  
الخامس والخمسون وخمسة عشر في معرفة اسرار وحقايق من منازل مختلفة وهذا الباب  
هو كما مختصر الابواب بهذا الكتاب بكل باب فيه قولنا ومن ذلك ثم قال رحمه الله في الفصل  
السادس والاربعون وخمسة عشر في وصية حكيم شرعية الهية ينفع بها المرید  
الك والواصل ومن وقف عليها ان الله تعالى هو اواخر ابواب هذا الكتاب وهذا الباب  
وبعض الباب الذي قبله في دفتر الاخير وهو دفتر الثاني عشر من الرسالة المشتمل  
المكية واول هذه الرسالة قوله الحمد لله الذي اوجد الاشياء عن عدم وعدمه واوقف وجودها  
على توجه كلمته وقوله رحمه الله عن عدم وعدمه وجودها لكون وجوده سبحانه  
بعلمه سبق علمه ولا قدم لكونه في ازل كونه وذاته لان علمه تعالى ليس محال لكونه ولا هو حيا  
فيه واذا احققت هذا فان شئت فقلت عن عدم وان شئت فقلت عن وجوده فقد اعلمت  
بالامر على ما هو عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وقال الشيخ الامام العالم العارف  
ركن الحق الدين علم الدولة احمد بن محمد بن احمد السمناني رحمه الله في بعض رسالته  
في خاطري بين العنايين وقت اشتغالي بالذكر ان اصحاب الطريقة قد خلوا وكانوا  
قليلين في كل من كان في القرون قليل منهم وارباب الاباحفة اكثر واقلت المبالاة  
بالحلال والحرام في اللباس والطعام فيجب عليك ان تكتب مختصرا في تبين المقامات المادية  
التي تسلكها السالكون من اهل الطريقة في البداية والوسط والنهاية تعين فيه درجات



والتوسط والمنتهي ليكون تذكرا لارباب الطريقة وتبصرة لاصحاب الحقيقة ويكون  
به التمييز بين السالك الصادق والمدعى الكاذب وان لم يكن من اهل السلوك لم يستطع  
لان ابي مقاماتهم واعين درجاتهم ولكن اذا خلا الغيضة من الماسد تباين في القلوب  
فما التفت الى ما خطر بها الا اشتغال بالذکر ومطالع عن الكتاب وسامتي عن الاصحاب  
لنقصيرهم في فهم ما كتبت لاجلهم وقد كانت مولفاتي التي جمعت لهم اكثر من المائتين  
المطول والموجز حتى اشتغلنا بهما تركت اللسنة بوردى من قراءة القرآن وختمت القراءة  
ومنه وابتدأت بالقراءة حتى وصلت الى الانتقال وسجدت في اخر الاحرف فوردت على  
اشارة في ثنا السجود وابتدأت الخاطر الذي خطر بها لي بين العاشين كما ذكرته فانزلت  
نفسى ان اكتب بتوفيق الله تعالى مختصرا في تبين المقامات وتعيين الدرجات مما  
يسمى به الوقت ويلا منى فيه الحق ان شاء الله تعالى على الترتيب الذي سلكته من البداية  
الى النهاية والله الموفق للصواب والمعلم لذوى الالباب جعلني الله تعالى من مستحبه  
في جميع الابواب فاعلم ايها الطالب ان كتب المقامات المائة على الترتيب التي كتبت  
عليه ثم ابوبها اربعة ابواب الباب الاول في الدرجات التي تحصل للسالك المبتدى  
في بداية كل مقام من المقامات المائة والباب الثاني في الدرجات التي تحصل للسالك المتوسط  
في وسط كل مقام من المقامات المائة والباب الثالث في الدرجات التي تحصل للسالك المنتهي  
في نهاية كل مقام من المقامات المائة والباب الرابع في قطب الدرجات وهو الدرجة عشرة  
التي تدور عليها درجات التسع وهي الدرجة المحصورة بالقطب الطيار السالك  
الذي سلك المقامات المائة مبتدئا ومتوسطا ومنتهيا بالسلوك والسير والطريق  
بالجذبات الاولى الى عالم اللاهوت وجعل دار ثابتهم الانبياء عليهم السلام خليفة  
في ائمة واللمبتدى تحصل في سلوكة في بداية كل مقام من المقامات ثلث درجات واللامتوسط  
ايضا يحصل في سلوكة في وسط كل مقام من المقامات ثلث درجات والمنتهى ايضا يحصل  
في سلوكة في نهاية كل مقام من المقامات ثلث درجات وربما يتفق للمبتدى ان يسلك المقامات  
باسرها في درجة البداية وكان غافلا عن الوسط والنهاية وربما يتفوق السالك ان

محل

بغير

بغير بعد السلوك والسير في البدايات والاولى الى عشرين مقامات من نهايات المقامات  
ثم يجذب منها بجذبة جبلية الى مقام القطب وهو غافل عن باقي المقامات وهو لا يصلح  
للتبوية والسجدة وان كانوا بالافين مبلغ الرجال اصلين الى اجرة الوصول لان الشيخ المزي  
هو الذي سلك المقامات باسرها سلوكا وسيرا وطيرا في البدايات والاولى والنهايات  
اولا ثم شرف بالجذبة او شرف بالجذبة اولاً ثم ردا الى عالم الشهادة ووفى للسلوك في  
السير والطير والجذبة ثانيا وكلاهما كالملان ومكلمان واقفال على الممالك والى السالك  
فالمقامات والدرجات الف لان في كل مقام يحصل للمبتدى والمتوسط والمنتهى  
وللقطب عشرة درجات ثلث للمبتدى وثلثة للمتوسط وثلثة للمنتهى وواحدة وهي قطب  
الدرجات وعاشرها مخصوص بالقطب واعلم ان العجوة على هذه المقامات والوصول  
الى هذه الدرجات لا يمكن الا بتصحیح البدايات ولو حصل احد على جميع النيرة ورجع من  
الدرجات في مقام من المقامات من غير تصحيح البدايات لا يحكم عليه لانه من النور ولا  
حكم على النادر فالواجب على المبتدى ان يجتهد الناس كلهم خبرهم وشرفهم الا بالسلوك  
وجرام على المتوسط صحة اخوان السوء ولو صاحب اصحاب القلوب يجوز له والمنتهى  
فحماز في الخطوة والعزلة والقطب ما مور بالصحة ولا يجوز له العزلة البتة ولو اقتصر على صحة  
ثلثة انفس يكون معذورا وان مل عنهم بجانب معانبة عظيمة ولو لا سوق كتاب الله  
غز وجل لا تزال من مرتبة وحط عن درجته لاجل طاعة الله عنهم لان الله تعالى يريد ان يزرع  
بواسطته في قلوبهم القابلة للمعارف المقصودة من ايجاد الموجودات وبها العام  
واعلم ان البشرية لا تزول عن القطب وكيف يمكن زوالها وقال الله تعالى في محكم كتابه  
لجدي عليه السلام قل انما انا بشر مثلكم وفي مرضه الاخير ما قال عنه عليه السلام صلوة في خمسة  
قال الله تبارك وتعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين والمراد من اليقين ههنا الموت بالانقضاء  
وكيف يتصور ذوالالبشر مع وجود الاكل والشرب والنفس ولكن يتكسر بالموت الاخي  
شهوة النفس ويضعف قوتها حتى يهدى في الغيب في النوم اولاً ثم في الغيب ثانيا وهي  
عبارة عن حاله يحصل من النوم والتفطت ثم في الواقعة ثالثا وهي عبارة عن حاله بظرفها



على الشخص في نقطة ما كان غيبا عن الحاضرين اجاب بن مع مع هذا فنهذ المشاهدة بالنسبة  
الى المشاهدة تحصل عند الموت كما المشاهدة التي حصلت عند الغيبة بالنسبة الى الايات هدى  
الواقعة والمشاهدة الحاصلة عند الموت بالنسبة الى المشاهدة تحصل في الجنة كما المشاهدة  
التي حصلت للنائم بالنسبة الى الايات هده اليقظان الخبير وقد ذكر النبي صلى الله عليه  
وسلم هذه الدرجات الاربع التي بنيت عليها الابواب الاربعة في الحديث الصحيح المشهور  
في سؤال جبرئيل عليه الصلوة والسلام عن الاسلام والايان والاحسان وعن ان  
وفي هذا الحديث فوائد كثيرة واشارات جليلة في الطريقة لاهل السالكين منها ان علم الله  
لا ينكشف الا بالمقام المحمود الذي قال الله تعالى الحميد عليه السلام في كلامه فتمجده به  
تألفه لك عسى ان يعثبك ربك مفاعا محمودا وقا فصل في علم الله عليه وسلم انا وان ساعته  
كما تبين ومنها ان علم امارات الساعة مخض بالقطب الذي هو قريب في المرتبة من  
صاحب المقام المحمود ولا يظفر لهنه الاشارات الا السالك السائر الطاهر المحذوب  
ومن هذه الاشارات في قوله عليه السلام ان تلد الامة ربهما اي تلد النفس الطيبة الانسانية  
الكاملة المستحقة للمراتب من هذه الاشارات ان رتبة الملائكة ليس من قبيل الجبال  
لان الصحابة رضي الله عنهم باجمعهم راوا صورة جبرئيل عليه الصلوة والسلام على هيئة  
واحدة وزني واحدة وفي ترجمته العوارف اوراك رفح در مكاشفة بمتعلق بود  
بخبري که در عالم غيب باشد بمتعلق بخبري که در عالم شهادت بود و مكاشفة در  
حال بیداری بود و خواب و واقعه در حال غيبت از محسوسات اما قسم اول از مكاشفة  
که متعلق بخبري بود در عالم غيب باشد با ظهورش در عالم شهادت ممکن نباشد چون  
بهشت و دوزخ و عرش و كرسی و لوح و قلم بامكن بود بصورت ذاتي چون وقایع  
ممكنه ضروريه احوال که بنور صور ان از عالم غيب بشهادة نيامده باشد با  
بصورت عارضی چون ملائکه و ارواح مجردة که ظهور ايشان در عالم شهادت بتمامه  
با بصورت عارضی نبود چنانکه جبرئيل عليه السلام هر چه گاه به اخضر رسالت ابدی  
و مثل بصورت بشری گودی گاه بصورت وحیه کلیمی رضی الله عنه گاه بصورت شخص ابي

وان صورت زینتی نصف قوه متخیله بود الا بحسب احوال هر کس او را بر صفة دیگر دید  
و همه صحابه صورت او را در حدیث سوال از اسلام و ايمان هم بران صفت دیدند که امیر المؤمنین  
عمر رضی الله عنه او را بران صورت مشاهده کرد و تمثیل او را در حلال مفارقت از بدن  
با و حالت تعلق به قالب بصورت بشری صورتی عارضی و ظهور صورت ذاتی  
جز در عالم غيب محال و این تمثیل نوعی از قوه تصرف روحانیت در عالم صور که بهر صورت  
که خواهد بود از صور بشری تمثیل کنند چنانکه در خبر صحیح است ان في الجنة ليسوقا  
فيها شرا و لا يبيع الا صور من الرجال والنساء فاذا استخفي الرجل صورة دخل فيها  
وتصديق قول مشايخ رحمهم الله که مرتبه اوست از سلوک که صاحب ان مرتبه نوا  
که خود را هر جا که خواهد بنماید بنابرین می باید کرد و اما قسم دوم از مکاشفة که اوراک  
روح در ان متعلق بود بخبري که در عالم شهادت بود مثال او دیدن رسول است  
صلی الله علیه وسلم مسجد اقصی را که در مکه و قتی که از معراج باز آمد و از قصه معراج حکایت  
کرد و کفار که منکر شدند و گفتند اگر راست میگوئی بگوئی که ستون مسجد اقصی  
چند است در حال مکاشفة و حجاب از نظر مبارکش برخاست و ستونها را  
تمام بشمرد و خبر صدق با زاد و او هم چنین قصه امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه را بر منبر  
در مدینه در اثنا خطبه و گفتن او با ساربه اجمیل اجمیل با ساربه و شکری که بهر زمان  
فرستاده بود مکاشفة شد که عدد و بر ايشان مکتوب کرده است ساربه رضی الله عنه  
بشنود و بر کوه رفعت و ظفر یافتند و مانند این از مشايخ بزرگواران منقول است  
ثم قال الشيخ علا الدوله ايضا رحمه الله اقبل نصيحتي واسمع وصيتي واجتهد في طلب  
معالي الدرجات اليوم الذي معك الالات وادوات انتاب الكمالات والاختيار  
الموهبي لا تكن مقصرا في حقك ليلما تعذب بحسرة الفوت التي هي اشد العقوبات و  
من يكسب بهذه الايات والادوات الدرجات فكيف يتوقع الدرجات المقامات  
لا تحسب ان الاخرة منفصلة عن الدنيا الما يخلط و تقع في نية احبب ان يتقن  
بوجود الاخرة في الحال وقرها منك بحيث هي اقرب اليك من شرارك فليكن كما اخبرنا



به الصادق المصدق صلوات الله عليه وسلم فاذا شابهت الاخرة في الحال سهل عليك  
 الامر جدا في السلوك ولا يمكن للشيطان ان يغويك في الدنيا بعد ما يكون في جوارحك سلطان  
 النفس والهوى وتطلب منك النفس شيئا بالاولا تقدر مع بقية سلطان النفس والهو  
 نودي في مقام الاخلاص كما هو حقه فاذا انشئت نفس الرحمن والنفس الهوى اجبوة  
 وصلت الى عالم الوحدة العرفه وصرت امنيا في حرم الوحدة من الهوى وكل ما يمكن  
 حصوله في الدنيا واعلم ان الوصول الى الحق بالكشف والشهود والذوق ممكن في  
 الدنيا بالموت الاختياري واعلم ان الوصول للذوق والكشف والذوق والشهود  
 والذوق اخوه والكشف يعني في القيمة والشهود يعني في الجنان والذوق يعني  
 الحضور السلطان ولا ينفك عنك ابدا واعلم ان الدرجات في المقامات المتأخيرة  
 منحصرة لان الله تعالى خلق الخلق بحيث لا يوجد انسان على صفة واحدة من خلق آدم  
 عليه الصلوة والسلام الى القيمة ولا في هيئة واحدة الا وقد تميز عن صاحبه في الصفات  
 في خلقه وخلق في هذا السرار رحمة تدل على احديته الذات ووحديته الصفات وعلى انه  
 ليس كمثل شي في الدارين وهذا السر السر المكنون الذي يمتنع عن افئدة كثر من بني  
 الكباير كذا قال ابن جنيد رحمه الله واعلم ان المقامات ايضا غير منحصرة في المائة لان  
 المقامات منشعبة عن الصفات والصفات وان قالوا تسعة وتسعون او الف  
 ولكن الصفات غير منحصرة لانهما غير متناهية والالف الذي اشاروا اليه بقدر وجودهم  
 وما يعلم جنود ربك الا هو وقال عز من قائل لنبية عليه السلام قل لو كان البحر مدادا لكلمات  
 ربي لغدت البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولما تظن ان الاخرة فوق  
 السماء وتحت الارض وبينك وبينها مسافة مكانيه ومدة زمانية لتلا بطل توجبك  
 القبله التوحيد وزن اعماك واقول لك في كل طرفه عين بالموازين الثلاثة التي ذكرها الشيخ ابو  
 طالب المكي قدس الله تعالى وجهه في قوة القلوب وهي منير ان لم وكيف ولما من نفسك  
 او لا عن النبوة واما با عن العلم وثالثها عن الاخلاص فاذا اجابتك وعلمت ان العمل  
 لا عز وجل فامضه والافاته عنه ولا يمكن الاطلاع على هذه الموازين الا بالمراتبه وايضا

وجود صحة القلب ولا يمكن المراقبة وحصول الصحة للقلب الا بدوام الذكر القوي الخفي  
 بشرط النية والاثبات ولا يمكن المداومة على الذكر الا بتجريد الظاهر عن الدنيا ولا يمكن  
 تجريد الظاهر عن الدنيا الا بكرة ذكر الموت وارجو من الله الرؤف الرحيم ان يخص  
 برحمته الواسعة وفضله العيم ولدي وفرة عين اقرانه عينه بحاله ورزقه الفقير محمود  
 الذي يتميز الاستغناء عن غير الحق ليرشد الخلق الى طريق الحق الحق بالحق وما ذلك على  
 الله بعزيز ووقد قال بعض الكبر العارفين في معرفة المنزل الملازمة وهذا مقام رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واني بكر الصديق رضي الله عنه ومن تحقق به من الشيخ ابو يزيد السطامي  
 رحمه الله وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من اجلهم قد راو ينضم هذا المنزل من العلوم  
 علم كشاف الانسان في نفس الملك وعلم الاخرة المجتلة والدنيا الموجهة فالملامية بهم في  
 العليا وسادات الطريقة المتأخيرة هم ارفع الرجال حازوا جميع المنازل وراوا ان الله تعالى  
 قد احتجب عن الخلق في الدنيا فاحتجوا عن الخلق بحجاب سبدهم فهم من خلف الحجاب لا  
 يشهدون في الخلق سوى سبدهم فاذا كان في الدار الاخرة وحجب الحق ظهر بهؤلاء بظهور سبدهم  
 تعالى لا يميزون عن المؤمنين بحالة زائدة يعرفون بها يشون في الاسواق يتكلمون مع  
 الناس لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشئ زائد على عمل مفروض او  
 سنة معتادة فقد انفردوا مع الله را سخين لا يتبر لزلون عن عبوديتهم مع الله تعالى  
 طرفة عين لا يعرفون للرياسة طمعا باستبدال الربوبية على قلوبهم وولتهم تخمنا قد اعلمهم  
 بالمواطن وما تستحقه من الاعمال والاحوال وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وقد مر  
 هذا وبعض ما ذكر من اوصافهم في مناقب امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وصحابة  
 از عمه جواد نصار رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ائمة اولياء الله وبشائر ايشان در  
 معاملة وقدرة ايشان در انفسهم واحوال ايشان عليهم السلام ومما قاله الشيخ العام  
 العارف ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى السلميشابوري صاحب كتاب  
 الطبقات رحمه الله في سبب الله في بعض اوصاف هؤلاء السادات واخلاقهم واحوالهم من  
 الله تعالى بواطنهم بانواع الكرامات وغار الحق عليهم ان يجعلهم مكشوفين للخلق وهذا

حطل

في نيبان ذوق اليا



من سنى الاحوال ان لا يؤثر الباطن على الظاهر وهذا سبب بحال النبي عليه الصلوة والسلام  
لما رفع الى المحل الاعلى من القرب والدنو وكان قاب قوسين او ادنى حجج الخلق  
معهم في الاحوال الظاهرة ولم يؤثر من حال الدنو والقربة على ظاهره شي في حال الصبوة  
وهم الذين يظهر عليهم انوار اسماءهم شبيه بحال موسى عليه السلام لم يطق احد النظر اليه  
بعد ما كلمه الله عز وجل ومن اصول العلم الملائمة ما قيل هم قوم لم يكن لهم في الظاهر  
مرات للخلق وللاهم في باطنهم دعوى مع الله تعالى وسرهم الذي بينهم وبين الله تعالى  
لا يطلع عليه اقاربهم ولا قلوبهم ومن اصولهم اظهار مقام التفرقة للخلق والتحقق  
بعين الجمع مع الحق ومن اصولهم قضا الحقوق في ترك اقتضا الحقوق ومن اصولهم  
ان العقلية التي اطلقت للخلق النظر الى افعالهم واحوالهم ومن اصولهم الانتصار  
للمفسر والانتقام لها وبذل النفس لمن يبيها ومن تحقق بمقامهم ابو حفص احمد و  
النبش ابوسرى رحمه الله كان اذا دخل البيت يلبس المرفعة والصوف وغير ذلك من ثياب  
القوم واذا خرج الى الناس خرج اليهم بنى اهل السوق ومن اصولهم انهم اذا راوا  
لا تقسم اجابة دعوة خزنوا واستوحشوا او قالوا هذا مكر واستخرج ومن اصولهم  
في الفراسة ان الانسان يجب ان يتقى من فراسة المؤمنين فيه ولا يبدى لنفسه  
لان النبي عليه الصلوة والسلام اتقوا فراسة المؤمن ومن يتقى فراسة الغير كيف  
يدري نفسه فراسة وقالوا يجب ان نظهر الغنا والاستغناء ايام حيوتك فاذا  
اظهر فقرك يترك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال وقال ابو يزيد  
السطامي رحمه الله وهو من تحقق بمقامهم من المشايخ رحمهم الله اتقوا نطقون ان  
الطريق الى الله اشهر من الشمس وابس منها وانما سواي منه عز وجل ان يفتح علي ان  
اليد ولو بقدر ارس البرة ولذلك كانت ادمشايخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى  
اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ذرا باحوالهم وانفسهم وقال بعض العارفين  
في حال قطب بحيرة لاله الا الله قال الله تبارك وتعالى فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان  
الخير هو الذي يلازم العبد من الذكر كان ما كان وكل ذكر نتيجة لا يكون لذكره واذا

عرض الان على تقية الاذكار الالهية فلما يقبل منها الاما يعطيه استعدادها فاول فتح  
له في الذكر قبوله ثم لا يزال يواطى عليه مع الانقاس فلما يخرج من نفسه بقية ولا نوم الاله  
لاستتمتاره فيه وبعض ما ينبغي لاله الا الله من العلم الالهي است وثلثون وجمعا يعطى  
كل وجهه لاله يعطيه الوجه الاخر من القوم كانوا لا ولكن دونهم فتشقه فهم عباد الله  
صدقا رقا من العلم كل مرقى وقال ايضا بعض كبار العارفين ومن الاولياء الذين  
الله كبره والذكريات عنهم تولاهم الله تعالى بالهام الذكر ليدكره فيذكرهم وهذا خلق  
بالاسم الاخر فانه تعالى ذكره في ذكر كل مقام التي تخرج من مقام كوني فهو من  
الاخر فالمرتبون بين الامرين الالبيين الاول والاخر وعين العبد بكم  
بين الالبيين فاولا الاعتماد على عين العبد ما ظهر سلطان بين الالبيين فالتذكر على  
المقامات كلها والذكر هو الرجل الذي له الدرجة على غيره من اهل المقامات والفقير على  
الحقيقة من افتقر الى الاغنيا من المخلوقين ولم يحبه المظهر عن صفة الحق وبكذلك صفة  
علوية لا يدعى الا الله تعالى يكون مظهر ما في المخلوقين فان العلماء بالله يكونون تحت سلطانها  
فاذا رايت عارفا برحم انه عارف ونراه يتغزى على انا الذي لما يرى فهم من الغرة و  
اجبروت فاعلم انه غير عارف ولا صاحب فوق وهذا لا يصح الا للذكر من الله كبره  
والذكريات التي في كل حال هذا معنى الكثير في كتاب كشف المحجوب ودر حقيقة  
دوستي بهج خورشيد از علامت نسبت زيرادوست بر دل دوست از با شد و  
اغيار را بر دل دوست خطر نباشد وخصوصا ان الذين طائفه از نقلين باختيار طرا  
از بر اي سلامت دل با حديث خلق بر دل نكند و دل از رد و قبول خلق فاعلم  
وعلامت مشرب اولياست چنانكه همه خلق يقبول خلق خرم باشند انسان  
برو خلق خرم باشند علامت غداي دوستان خويست برادران انا قبول است  
وعلامت قرب است اين سخنان وزيادت برين كه نشسته بود اما درين محل بعضي از  
سخنان كه باوصاف كبر او مشايخ طريقت از اهل علامت خرم هم كه طيفر عليها  
وسادات طريقت اند تعلق داشت مكر شده **شعر** اعد ذكر نعمان لئلا نراه

كردن



هوالمسک تا کرینه تضرع **شعر** تا به افسوس به پایان ترود عمر عزیز همه شب که  
تو میرفت دگر می شد و مقصود ازین تکرار شروع در بیان بعضی از مناقب ثمال  
خواجگانست قدس الله تعالی سرارهم که علی الحقیقه که خواجگان راه بندگی و کاملان  
طریق عبودیت اند و نظر بصیرت ایشان مستفاد از عالم نوزاد است و هر که فواید  
این راه از کمترین خادمان این مخدومان بگیرد و برین صدیقانرا معتقد باشد پامید  
بود که به محبت و متابعت ایشان هر آینه به مقصود برسد و در این غزلان درین  
رسول اله است و روش صحابه اوست و از بدعت و مخالفت سنت بیزار است و  
ایشان نه رنگ تعطیل دارد و نه بوی تشبه بلکه محض نور هدایت و نور معرفت و اعتقاد  
اهل سنت و جماعت و راه محققان و عارفان است و از نهوای تو من تابعیت من  
و طریق اهل فتنه و بطلان و تقلید مقلدان در امان است **عنه** خلفا و مشایخ خاندان  
خواججه جهان آن شیخ علی الاطلاق و آن قطب استحقاق این مطلع انوار و منبع  
اسرار آن مکاشف بحقایق معانی حضرت **خواججه عبدالخالق** عجب در آن قدس الهی  
زوجه روش ایشان در طریقت حجت است و مقبول همه فرق اند علی الله و ام راه  
صدق و صفا و متابعت شرح **سنت مصطفی صلی الله علیه و سلم** و مجانبت و مخالفت  
بدعت و هوا که شایسته اند و روش پاک خود را از نظر اعتبار پوشیده نقلست که  
روزی از ابام عاصور اجمعت انبوه در خدمت **خواججه رحمه الله** نشست بودند و  
در معرفت سخن میگفتند تا که جوانی در آمد بر صورت زاهدان و فرقه در بر و سجاده  
برگرفت و در گوشه نشست حضرت **خواججه** با و نظر نکردند بعد از ساعتی آن جوان  
که بر صورت زاهدان در آمده بود برخاست و گفت حضرت رسول صلی الله علیه و سلم  
فرموده است **انقوا افواسته المومن فانه بنظر نورانه** سر این حدیث چیست **خواججه رحمه الله**  
فرمودند سر این حدیث آنست که زنا بیری و ایمان اری آن جوان گفت بخود  
باشد که مر آن زنا باشد **خواججه** بخادم اشارت فرمودند خادم برخاست و فرمود  
سران جوان پر کشیدند بر فرقه زنا بیری بداد شد جوان ترسید و در حال زنا را قطع

کرد و ایمان آورد **خواججه رحمه الله** فرمودند ای باران بیابید تا ما نیز بر موافقت این فرمود  
زنا را با راقطع کنیم و ایمان آوریم چنانکه او زنا را ظاهر را قطع کرد و ما نیز زنا را باطن را  
عجب عبادت از آن است **سیریم** تا چنانکه او امر زیده شد ما نیز امر زیده شویم **حاج**  
عجب بر باران ظاهر شد در قدمهای **خواججه رحمه الله** میرفتند و تجدید توبه می کردند  
نقل است که در وقت نظر **خواججه** میگفت اگر خداوند تعالی مرا خیر کرد و اندام میان  
و دوزخ دوزخ اختیار کنم چه در همه عمر خود زرفتم او در آن حال بر پشت  
مراد نفس من بود و دوزخ مراد حق **خواججه** این سخن را در کردند و فرمودند بنده را با  
چه کار هر چه گوید رویم و هر چه گوید باشم بندگی اینست نه آنکه تو بگوئی  
آن در وقت گفت شیطان را بر روندگان راه هیچ دست باشد **خواججه رحمه الله**  
فرمودند هر روزه که بر صدق نفس زسیده باشد چون در خشم شود شیطان بر تو  
دست یابد اما آن روزه که بر قنای نفس زسیده باشد او را خشم نبود غیرت بود و هر چه  
غیرت بود شیطان از اینجا که زود و این چنین صفت آنکس را مسلم شود که روی بر راه  
حق دارد و کتاب خداوند را غرض جلد است راست که دو سنت رسول را بدست  
چپ که دو در میان این دور و شباهی راه سلوک کند **نقل است** که مسافری از راه  
**حضرت خواججه رحمه الله** آمده بود ناگاه جوانی خوب صورت پیش حضرت **خواججه** آمد و  
دعای درخواست **خواججه رحمه الله** دعای فرمودند آن جوان از پیش ایشان ناپید شدن  
مسافر که از راه دور آمده بود پرسید که این جوان چه کس بود که از شما دعا درخواست چون  
شما و فرمودند تا بدید **خواججه رحمه الله** فرمودند آن جوان فرشته بود که مقام او در آسمان  
چهارم بود بسبب تقصیری که از او در وجود حق تعالی او را از مقام او دور کرده  
بود و باسمان دنیا فرستاده با فرشتگان دیگر گفت چکار کنم که حق تعالی مرا باز به  
مقام رساند فرشتگان او را با نجاتشان دادند بان نشان آمد و از ما دعا و حاجت  
مانند دعا کنیم حق تعالی دعا ما را در حق او اجابت فرمود و او را به مقام خود باز رسانید  
آن مسافر گفت **خواججه** مراد عا ایمان هر کسند باشد که ازین مکاه شیطان جهان سلامت









SÖLEYMANIYE G. KÜTÜPHANESİ	
Kısım .	Yeni Cami
Yeni Kayıt No.	
Eski Kayıt No.	722
Tasnif No.	297.4