

١٤٥

اسمیت علی انعام

الانعام الروبانی علی عبد الصمد اللہ تعالیٰ

ابن الارضی و علی انبا بہما و بہما بالتعلیم علی
و اختی فی الحرم الحرام لسنہ ۱۲۰۰

عزیز افشار

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ
KİTAP NO: V. Corullah
Eski KAYIT NO: 145
Yeni KAYIT NO:
TASNİF No:



١٤٥

بسم الله الرحمن الرحيم عونك الطيب الحمد لله الذي جعل كتابه الكريم معناه للسرور
وخطابه الانظيم بحاها للصفحة وكلما الباقات ضا في اليجور و آياته البتقات شفا
للصدور وارسل رسوله الموتى بالاناب الظاهرة المصداق بالمعجزات الباهرة محمد
المنعوت بالرحمة والخالق المصنوع اللو اس السما صلى الله عليه وعلى آله مصابيح الظلم
ومفاتيح الختم الموسومة برزق الدرجات الهادى والسبل النجاة فخر صلى الله عليه
وسلم محكم كتابه على العرب حاربه فوجدت طبقاته عن حارضة اقصره هاربه فان لم يكن
معارضه نباله من معجز واوه وان امكنه ولم ياتوا بها من تها لكم على الكذب وذلك كانه
ام احد فان كتابه يبين الله غره مصنفه وضبت سجال الرعه على مولده
فسير الخرم عدله ولا في عماله بحاشية كثيرة وغرابه غزير وداشيل على قان شريفه
وحاقق لطيفة بعتة سفاضة البياض والحاضر ولا تنفصل لدر كل لطافة كل ناظر
مبتدع عبارات فائقه و عارات رائقة قد ريج المعاني الدنفة تحت الفاظه واقواله
شعر ما ذا افول وكلامه فابل في وصف جردته اهل خصاله لكنه مع اعتلانه لغوارب
الحقيق واكثره اتم شله وانه تدفق اصابتة عن الكمال لخلق من بلا عترال وايضا قد
شغل غدوبته اطلابه الذهن سورة الفسور وكحول ملاحمة اسمها به دون الوقوف على
التقريب وتعرف ان في عباراته الفصيح ولانته من لا تساهل اشاراته المليحة فالتمس
متى من الرخص على الاله من اية ان المختص عبارته واخلص اشارته واصطفي
تقاومه وانسخ صفاوته وانقرت من اية اللطابلس فربها واهذب مخزاه للراعيين كذبها
وان اصح ملامحها للاغلاف حدة واتقانها بحيث يكون ان شاء الله تعالى ايجازا وبيانا كما تعينت
عن التكم هذه المطالب في الية واعتذرت ما بانا توقف على حصول تقدمات جمته
من خاطر وقاد وذهن حادة واستخمار لقنون من العلوم المشهور وهم يلين لذائق
الكتاب وخباباه تدخيرة بلابن من هو الركن وصدرة فاهية بال قلم تبتت
فلك لعمر الله خلقه صادق هو النعم العظيم لمن كان يشك فلم يقبلوا معاذير الاحجام
والجوا على النكف والملة لانه شخرت الله تعالى في عزب هذا المراد فانه الهادي الى سبل
الرشاد وسميته بالفريه من العسر ومن اية الموفى والتيسر وجبتنا الله ونعم
الوكيل وهو محقق الاله ايفيل **سورة الفاتحة** مكية ومن مكية ومذنبه لانها
برك مكية من والمدن من اسم ام العران لان مقاصده عشرة ذكره انه تعالى وصفه واقباله
والاضة الصلوات المسلم تركية وتخليية وحالي بل اولها والاعداء الفقة ومخافة الكفارات

هذا هو الكتاب
الذي جعله الله
لنبيه صلى الله
عليه وسلم
محمدا
المنعوت
بالرحمة
والخالق
المصنوع
اللوا اس
السما
صلى الله
عليه
وعلى آله
مصابيح
الظلم
ومفاتيح
الختم
الموسومة
برزق
الدرجات
الهادي
والسبل
النجاة
فخر صلى
الله
عليه
وسلم
محكم
كتابته
على العرب
حاربه
فوجدت
طبقاته
عن حارضة
اقصره
هاربه
فان لم
يكن
معارضه
نباله
من معجز
واوه
وان امكنه
ولم ياتوا
بها من
تها لكم
على الكذب
ذلك
كانه
ام احد
فان كتابه
يبين الله
غره
مصنفه
وضبت
سجال
الرعه
على مولده
فسير
الخرم
عدله
ولا في
عماله
بحاشية
كثيرة
وغرابه
غزير
وداشيل
على قان
شريفه
وحاقق
لطيفة
بعتة
سفاضة
البياض
والحاضر
ولا تنفصل
لدر كل
لطافة
كل ناظر
مبتدع
عبارات
فائقه
وعارات
رائقة
قد ريج
المعاني
الدنفة
تحت
الفاظه
واقواله
شعر
ما ذا
افول
وكلامه
فابل
في وصف
جرده
اهل
خصاله
لكنه
مع
اعتلانه
لغوارب
الحقيق
واكثره
اتم
شله
وانه
تدفق
اصابتة
عن
الكمال
لخلق
من بلا
عترال
وايضا
قد
شغل
غدوبته
اطلابه
الذهن
سورة
الفسور
وكحول
ملاحمة
اسمها
به
دون
الوقوف
على
التقريب
وتعرف
ان في
عباراته
الفصيح
ولانته
من لا
تساهل
اشاراته
المليحة
فالتمس
متى
من
الرخص
على
الاله
من اية
ان
المختص
عبارته
واخلص
اشارته
واصطفي
تقاومه
وانسخ
صفاوته
وانقرت
من اية
اللطابلس
فربها
واهذب
مخزاه
للراعيين
كذبها
وان اصح
ملامحها
للاغلاف
حدة
واتقانها
بحيث
يكون
ان
شاء
الله
تعالى
ايجازا
وبيانا
كما
تعينت
عن
التكم
هذه
المطالب
في الية
واعذرت
ما بانا
توقف
على
حصول
تقدمات
جمته
من خاطر
وقاد
وذهن
حادة
واستخمار
لقنون
من العلوم
المشهور
وهم
يلين
لذائق
الكتاب
وخباباه
تدخيرة
بلابن
من هو
الركن
وصدرة
فاهية
بال قلم
تبتت
فلك
لعمر
الله
خلقته
صديق
هو النعم
العظيم
لمن كان
يشك
فلم يقبلوا
معاذير
الاحجام
والجوا
على
النكف
والملة
لانه
شخرت
الله
تعالى
في عزب
هذا
المراد
فانه
الهادي
الى سبل
الرشاد
وسميته
بالفريه
من العسر
ومن اية
الموفى
والتيسر
وجبتنا
الله
ونعم
الوكيل
وهو
محقق
الاله
ايفيل
سورة
الفاتحة
مكية
ومن مكية
ومذنبه
لانها
برك
مكية
من والمدن
من اسم
ام العران
لان مقاصده
عشرة
ذكره
انه
تعالى
وصفه
واقباله
والاضة
الصلوات
المسلم
تركية
وتخليية
وحالي
بل اولها
والاعداء
الفقة
ومخافة
الكفارات

هذا هو الكتاب
الذي جعله الله
لنبيه صلى الله
عليه وسلم
محمدا
المنعوت
بالرحمة
والخالق
المصنوع
اللوا اس
السما
صلى الله
عليه
وعلى آله
مصابيح
الظلم
ومفاتيح
الختم
الموسومة
برزق
الدرجات
الهادي
والسبل
النجاة
فخر صلى
الله
عليه
وسلم
محكم
كتابته
على العرب
حاربه
فوجدت
طبقاته
عن حارضة
اقصره
هاربه
فان لم
يكن
معارضه
نباله
من معجز
واوه
وان امكنه
ولم ياتوا
بها من
تها لكم
على الكذب
ذلك
كانه
ام احد
فان كتابه
يبين الله
غره
مصنفه
وضبت
سجال
الرعه
على مولده
فسير
الخرم
عدله
ولا في
عماله
بحاشية
كثيرة
وغرابه
غزير
وداشيل
على قان
شريفه
وحاقق
لطيفة
بعتة
سفاضة
البياض
والحاضر
ولا تنفصل
لدر كل
لطافة
كل ناظر
مبتدع
عبارات
فائقه
وعارات
رائقة
قد ريج
المعاني
الدنفة
تحت
الفاظه
واقواله
شعر
ما ذا
افول
وكلامه
فابل
في وصف
جرده
اهل
خصاله
لكنه
مع
اعتلانه
لغوارب
الحقيق
واكثره
اتم
شله
وانه
تدفق
اصابتة
عن
الكمال
لخلق
من بلا
عترال
وايضا
قد
شغل
غدوبته
اطلابه
الذهن
سورة
الفسور
وكحول
ملاحمة
اسمها
به
دون
الوقوف
على
التقريب
وتعرف
ان في
عباراته
الفصيح
ولانته
من لا
تساهل
اشاراته
المليحة
فالتمس
متى
من
الرخص
على
الاله
من اية
ان
المختص
عبارته
واخلص
اشارته
واصطفي
تقاومه
وانسخ
صفاوته
وانقرت
من اية
اللطابلس
فربها
واهذب
مخزاه
للراعيين
كذبها
وان اصح
ملامحها
للاغلاف
حدة
واتقانها
بحيث
يكون
ان
شاء
الله
تعالى
ايجازا
وبيانا
كما
تعينت
عن
التكم
هذه
المطالب
في الية
واعذرت
ما بانا
توقف
على
حصول
تقدمات
جمته
من خاطر
وقاد
وذهن
حادة
واستخمار
لقنون
من العلوم
المشهور
وهم
يلين
لذائق
الكتاب
وخباباه
تدخيرة
بلابن
من هو
الركن
وصدرة
فاهية
بال قلم
تبتت
فلك
لعمر
الله
خلقته
صديق
هو النعم
العظيم
لمن كان
يشك
فلم يقبلوا
معاذير
الاحجام
والجوا
على
النكف
والملة
لانه
شخرت
الله
تعالى
في عزب
هذا
المراد
فانه
الهادي
الى سبل
الرشاد
وسميته
بالفريه
من العسر
ومن اية
الموفى
والتيسر
وجبتنا
الله
ونعم
الوكيل
وهو
محقق
الاله
ايفيل
سورة
الفاتحة
مكية
ومن مكية
ومذنبه
لانها
برك
مكية
من والمدن
من اسم
ام العران
لان مقاصده
عشرة
ذكره
انه
تعالى
وصفه
واقباله
والاضة
الصلوات
المسلم
تركية
وتخليية
وحالي
بل اولها
والاعداء
الفقة
ومخافة
الكفارات

والفاتحة شمل على معظمها وهو غير الاخرس وسورة الكثر والواقفة الحمد والفتاى
لا يما فتى في كل ركعة وسورة الصلوة لانها افضل او محزب بقا في التثنية والتثنية
وهي سب اباب بالاعان الا ان من غير انعم عليهم ذن الة من ريب عيسى بسم
الله الرحمن الرحيم مذهب الشياقي وقرامة والكوفة وقرها ان التثنية اية من العائنة
ومن كل سورة ولدك يمشرون بها لانه اثبتنا السب في التثنية بتجريد ان قران حتى
لم يتشوا ايين ومذهب ابي حنيفة ورا المدية والاقامة في التثنية وقها بها على انها
ليست باية من العائج ولا من غيرها وانما كتبت للفصل والاقامة في التثنية وقها بها على انها
ومن يبدأ بسم الله يصير ما جعلها مبدأ له كما في الدعاء والقران بالرفق واللين وبالين
والبركة الى غير ذلك وتعد في المحدث متأخر لا نعلم اسم الله ان كانوا يقولون
باسم اللات والحق في واما قد فعل في القران اول سورة انزلت مكان الاقرا العارفة
اقرا ووتعلق باقرا اجلة والاول طلب احداث القرابة واللين استيفك حوايا لقوله
كعب اقرا والبا اما لاله حكومت بالعلم ان فعلة ان سدر باسم الله كلاله جعل شرعا
لهوله عليه السلام كل امر ذي بال لم يدع اسم الله واما للمصاحفة لتثبت بالله
ان ملتسبه امر او هذا احسن لتقدير الموجود حتمنا لاواي المحروم وهو فعل احادي
كعب سبركون باسمه ويجردونه وما جات من ح ورا على ح ورا واحد في الفجر
كواو العطف وانما لم يفح لام المضاف للفصل منه اونه ام الماسر لو قلت ان هذا هو المراد
البا على لانها الجرة المتاسب للكسرة والحرفية المبتدئة بحم الحكة والكسرة لقلته اقرب
لا لعدم والاسم من العيش المبتدئة وانها على السكون ابتدئ به زدهم لئلا يقع
الاسد ان الكي ومن من حرك الساكن معقول بسم وانه شعور باسم الذي كل سورة
سنة واصيلة يتمو بدليل اسما وسمى وتسميت من السموات القسيمة رفع اليه المستر الى الطلها
وهي قيل للقب نيز من الثمر وهو رفع الصوت والنشر في الشعر الاعلى للخلد وهزفت
الالف من الخطه هنا لكثرة الاستعمال واثبت في باسم ركن اتجاها لوضر الخط وقب الواظف
البا تحوضا عن الالف الله اصل الاله كالناس اصل الابان معوض عن الهمزة
حرف التعريف ولذلك قطع الهمزة يا الله والاله ليعر على كل سورة والله محتض المحمود
الحق وهو غير صفته اذ العمل الشيء والله ولا يله لوجهل اصنافه سبق لصفاته تعالى اسم
بحر علمه وهو محال ومن اسخاله اللانم كرو من الملاممة نظير واخلف في ام عربي او
شرياني غير مشق او مشق من اله اي عبدا او فرج او حيا وانه يكن للشي او ثبت

هذا هو الكتاب
الذي جعله الله
لنبيه صلى الله
عليه وسلم
محمدا
المنعوت
بالرحمة
والخالق
المصنوع
اللوا اس
السما
صلى الله
عليه
وعلى آله
مصابيح
الظلم
ومفاتيح
الختم
الموسومة
برزق
الدرجات
الهادي
والسبل
النجاة
فخر صلى
الله
عليه
وسلم
محكم
كتابته
على العرب
حاربه
فوجدت
طبقاته
عن حارضة
اقصره
هاربه
فان لم
يكن
معارضه
نباله
من معجز
واوه
وان امكنه
ولم ياتوا
بها من
تها لكم
على الكذب
ذلك
كانه
ام احد
فان كتابه
يبين الله
غره
مصنفه
وضبت
سجال
الرعه
على مولده
فسير
الخرم
عدله
ولا في
عماله
بحاشية
كثيرة
وغرابه
غزير
وداشيل
على قان
شريفه
وحاقق
لطيفة
بعتة
سفاضة
البياض
والحاضر
ولا تنفصل
لدر كل
لطافة
كل ناظر
مبتدع
عبارات
فائقه
وعارات
رائقة
قد ريج
المعاني
الدنفة
تحت
الفاظه
واقواله
شعر
ما ذا
افول
وكلامه
فابل
في وصف
جرده
اهل
خصاله
لكنه
مع
اعتلانه
لغوارب
الحقيق
واكثره
اتم
شله
وانه
تدفق
اصابتة
عن
الكمال
لخلق
من بلا
عترال
وايضا
قد
شغل
غدوبته
اطلابه
الذهن
سورة
الفسور
وكحول
ملاحمة
اسمها
به
دون
الوقوف
على
التقريب
وتعرف
ان في
عباراته
الفصيح
ولانته
من لا
تساهل
اشاراته
المليحة
فالتمس
متى
من
الرخص
على
الاله
من اية
ان
المختص
عبارته
واخلص
اشارته
واصطفي
تقاومه
وانسخ
صفاوته
وانقرت
من اية
اللطابلس
فربها
واهذب
مخزاه
للراعيين
كذبها
وان اصح
ملامحها
للاغلاف
حدة
واتقانها
بحيث
يكون
ان
شاء
الله
تعالى
ايجازا
وبيانا
كما
تعينت
عن
التكم
هذه
المطالب
في الية
واعذرت
ما بانا
توقف
على
حصول
تقدمات
جمته
من خاطر
وقاد
وذهن
حادة
واستخمار
لقنون
من العلوم
المشهور
وهم
يلين
لذائق
الكتاب
وخباباه
تدخيرة
بلابن
من هو
الركن
وصدرة
فاهية
بال قلم
تبتت
فلك
لعمر
الله
خلقته
صديق
هو النعم
العظيم
لمن كان
يشك
فلم يقبلوا
معاذير
الاحجام
والجوا
على
النكف
والملة
لانه
شخرت
الله
تعالى
في عزب
هذا
المراد
فانه
الهادي
الى سبل
الرشاد
وسميته
بالفريه
من العسر
ومن اية
الموفى
والتيسر
وجبتنا
الله
ونعم
الوكيل
وهو
محقق
الاله
ايفيل
سورة
الفاتحة
مكية
ومن مكية
ومذنبه
لانها
برك
مكية
من والمدن
من اسم
ام العران
لان مقاصده
عشرة
ذكره
انه
تعالى
وصفه
واقباله
والاضة
الصلوات
المسلم
تركية
وتخليية
وحالي
بل اولها
والاعداء
الفقة
ومخافة
الكفارات

هذا هو الكتاب
الذي جعله الله
لنبيه صلى الله
عليه وسلم
محمدا
المنعوت
بالرحمة
والخالق
المصنوع
اللوا اس
السما
صلى الله
عليه
وعلى آله
مصابيح
الظلم
ومفاتيح
الختم
الموسومة
برزق
الدرجات
الهادي
والسبل
النجاة
فخر صلى
الله
عليه
وسلم
محكم
كتابته
على العرب
حاربه
فوجدت
طبقاته
عن حارضة
اقصره
هاربه
فان لم
يكن
معارضه
نباله
من معجز
واوه
وان امكنه
ولم ياتوا
بها من
تها لكم
على الكذب
ذلك
كانه
ام احد
فان كتابه
يبين الله
غره
مصنفه
وضبت
سجال
الرعه
على مولده
فسير
الخرم
عدله
ولا في
عماله
بحاشية
كثيرة
وغرابه
غزير
وداشيل
على قان
شريفه
وحاقق
لطيفة
بعتة
سفاضة
البياض
والحاضر
ولا تنفصل
لدر كل
لطافة
كل ناظر
مبتدع
عبارات
فائقه
وعارات
رائقة
قد ريج
المعاني
الدنفة
تحت
الفاظه
واقواله
شعر
ما ذا
افول
وكلامه
فابل
في وصف
جرده
اهل
خصاله
لكنه
مع
اعتلانه
لغوارب
الحقيق
واكثره
اتم
شله
وانه
تدفق
اصابتة
عن
الكمال
لخلق
من بلا
عترال
وايضا
قد
شغل
غدوبته
اطلابه
الذهن
سورة
الفسور
وكحول
ملاحمة
اسمها
به
دون
الوقوف
على
التقريب
وتعرف
ان في
عباراته
الفصيح
ولانته
من لا
تساهل
اشاراته
المليحة
فالتمس
متى
من
الرخص
على
الاله
من اية
ان
المختص
عبارته
واخلص
اشارته
واصطفي
تقاومه
وانسخ
صفاوته
وانقرت
من اية
اللطابلس
فربها
واهذب
مخزاه
للراعيين
كذبها
وان اصح
ملامحها
للاغلاف
حدة
واتقانها
بحيث
يكون
ان
شاء
الله
تعالى
ايجازا
وبيانا
كما
تعينت
عن
التكم
هذه
المطالب
في الية
واعذرت
ما بانا
توقف
على
حصول
تقدمات
جمته
من خاطر
وقاد
وذهن
حادة
واستخمار
لقنون
من العلوم
المشهور
وهم
يلين
لذائق
الكتاب
وخباباه
تدخيرة
بلابن
من هو
الركن
وصدرة
فاهية
بال قلم
تبتت
فلك
لعمر
الله
خلقته
صديق
هو النعم
العظيم
لمن كان
يشك
فلم يقبلوا
معاذير
الاحجام
والجوا
على
النكف
والملة
لانه
شخرت
الله
تعالى
في عزب
هذا
المراد
فانه
الهادي
الى سبل
الرشاد
وسميته
بالفريه
من العسر
ومن اية
الموفى
والتيسر
وجبتنا
الله
ونعم
الوكيل
وهو
محقق
الاله
ايفيل
سورة
الفاتحة
مكية
ومن مكية
ومذنبه
لانها
برك
مكية
من والمدن
من اسم
ام العران
لان مقاصده
عشرة
ذكره
انه
تعالى
وصفه
واقباله
والاضة
الصلوات
المسلم
تركية
وتخليية
وحالي
بل اولها
والاعداء
الفقة
ومخافة
الكفارات

هذا هو الكتاب
الذي جعله الله
لنبيه صلى الله
عليه وسلم
محمدا
المنعوت
بالرحمة
والخالق
المصنوع
اللوا اس
السما
صلى الله
عليه
وعلى آله
مصابيح
الظلم
ومفاتيح
الختم
الموسومة
برزق
الدرجات
الهادي
والسبل
النجاة
فخر صلى
الله
عليه
وسلم
محكم
كتابته
على العرب
حاربه
فوجدت
طبقاته
عن حارضة
اقصره
هاربه
فان لم
يكن
معارضه
نباله
من معجز
واوه
وان امكنه
ولم ياتوا
بها من
تها لكم
على الكذب
ذلك
كانه
ام احد
فان كتابه
يبين الله
غره
مصنفه
وضبت
سجال
الرعه
على مولده
فسير
الخرم
عدله
ولا في
عماله
بحاشية
كثيرة
وغرابه
غزير
وداشيل
على قان
شريفه
وحاقق
لطيفة
بعتة
سفاضة
البياض
والحاضر
ولا تنفصل
لدر كل
لطافة
كل ناظر
مبتدع
عبارات
فائقه
وعارات
رائقة
قد ريج
المعاني
الدنفة
تحت
الفاظه
واقواله
شعر
ما ذا
افول
وكلامه
فابل
في وصف
جرده
اهل
خصاله
لكنه
مع
اعتلانه
لغوارب
الحقيق
واكثره
اتم
شله
وانه
تدفق
اصابتة
عن
الكمال
لخلق
من بلا
عترال
وايضا
قد
شغل
غدوبته
اطلابه
الذهن
سورة
الفسور
وكحول
ملاحمة
اسمها
به
دون
الوقوف
على
التقريب
وتعرف
ان في
عباراته
الفصيح
ولانته
من لا
تساهل
اشاراته
المليحة
فالتمس
متى
من
الرخص
على
الاله
من اية
ان
المختص
عبارته
واخلص
اشارته
واصطفي
تقاومه
وانسخ
صفاوته
وانقرت
من اية
اللطابلس
فربها
واهذب
مخزاه
للراعيين
كذبها
وان اصح
ملامحها
للاغلاف
حدة
واتقانها
بحيث
يكون
ان
شاء
الله
تعالى
ايجازا
وبيانا
كما
تعينت
عن
التكم
هذه
المطالب
في الية
واعذرت
ما بانا
توقف
على
حصول
تقدمات
جمته
من خاطر
وقاد
وذهن
حادة
واستخمار
لقنون
من العلوم
المشهور
وهم
يلين
لذائق
الكتاب
وخباباه
تدخيرة
بلابن
من هو
الركن
وصدرة
فاهية
بال قلم
تبتت
فلك
لعمر
الله
خلقته
صديق
هو النعم
العظيم
لمن كان
يشك
فلم يقبلوا
معاذير
الاحجام
والجوا
على
النكف
والملة
لانه
شخرت
الله
تعالى
في عزب
هذا
المراد
فانه
الهادي
الى سبل
الرشاد
وسميته
بالفريه
من العسر
ومن اية
الموفى
والتيسر
وجبتنا
الله
ونعم
الوكيل
وهو
محقق
الاله
ايفيل
سورة
الفاتحة
مكية
ومن مكية
ومذنبه
لانها
برك
مكية
من والمدن
من اسم
ام العران
لان مقاصده
عشرة
ذكره
انه
تعالى
وصفه
واقباله
والاضة
الصلوات
المسلم
تركية
وتخليية
وحالي
بل اولها
والاعداء
الفقة
ومخافة
الكفارات

او من لاه اي اجيب او ارتفع او رفق وتغيب لاه سنة الرحمن معلان من الرحمة والرحم فيجبل
منها والرحم اي لغو لم يرحس الدنيا والآخره وتزعم الدنيا فالوا الزهادة من البنا للزاده المعنى
مال الزجاج الغضبان المتبل غضبا وهو من الصفات الغالبة كالصحن لم يسمعه غير اسم
الله تعالى الاتقنا لرحمن الهام وامناع صوب رحمن لئلا يفسد لانه كما لم يكن صفة لافعال
لان اشياء في العارض وهو احبها منه لانه تعالى لم يعتبر بل نرجح لاهما بل العارض وهو
المتان عاينا احواله معني من صوب وتوضيحه بالرحم ومعناها العطف ومعه الرحم اطلاق
للسبب على المستب لانه المتك اذا عطف على رعيته اعم غلظت وراقتم اعلى الى صيني والديس
بعد اذ نام اجواد فياض لان ذلك المتك مما كان الثاني من جنس الاول وزياده فيه الرعي
سناول جلا بل السبع واصولها والرحم دما فيها ويرعها فلم يكن الثانية زيادة في الاول بل كانت جنس
اخر الجهد والميد في احوال وهو التنا على الجبل من نعيم وغيرها والركر على المعن خاصة وهو القاب
واللسان والجوارح **مالم** انما ذك التنا من لئله يدي ولساني والضمير المحجبا والجهد اللسان
وهو وسع بل الجهد الدم والسكر الكفران والجهد مستدا خبر لئله وقري بالثب وهو الاصل لكن
اسموا جعلت كاشريم المنسوخ كسكرا وجبا وانما عدل لا التزم الثبات لما في الفعل من
الجهد لئلا التعل على الارضية وليد ذلك كانت حجة ابراهيم صلوات الله عليه وسلم قالوا اسلما ما كان سلام والخصي
محمد حمدا ليقول انما لا يعبد الا الله تعالى ببيان الجهد له واللام لتعريف الجنس والاستغراق وقع ومرى
بكرة الدال لانها هي اللام وبصمها ابتعا لللال واتبع النائية للاعرابية الدال على معنى ايوى
وانما جاز ان التباغ في كل من لئله اسما لهما معا كما في كلمة مجذو الجبل ومغيرة الرب المالك
رعية يزية هو وث او وصف بالمضمر للمباخر ولا تظن على غير تعالي الاضافا كما اخرج الى
ربك ومرى رت بالنصب على المصالح اذ بدل عليه الجهدان محمد الله رب العالمين العالم اسم
لذوي العلم الملايكه والتعلي او وصف للمباخر الجاني وجمع ليشكل جنس ما سمي به وانما ساغ جمع
بالاو والنون من انه ليس صفة العقل ولا ما من جملها من الاعلام التي انما جمع بتصغيرها صفة
وسكبرها وما ولي كونها مستامة بلد الماسم من معنى الوصفية وهي الدال على العلم وفيه نظر اذ
دالتها عليه ليست صفة العقل اذ الجهد يعلم قري ملك ومالك ومالك يتكلم اللام
وملك بليط الماصي ويصير السوم ومالك ومالك بصمها على الخدج ومالك لرمع ومالك هو الاحتمال
لاه قراءه اهل الحرم ولعمول لم الملك وملك الناس ولعموم البسط في الملك وخصوصها
في الملك والدين الجزا ومنه كما تدفن نهران وهو اضافة اسم العاقل الى الظرف اتساعا نحو يسارق
الملك اهل الدار وفيها على الظرفية ان مالك الامر فيه وانما ساغ وقوعه صفة للمعرب لان
وقوعه فيهم شذوذا على اقله من الظرف انما نوافله

الرحم على العطف
خاص العطف
خاص العطف
خاص العطف

اصواتهم العاقل ان يكون غير جمعية اذ ارد بها الحال او الاستقبال لكونه في تقدير الافعال
والمراد منها الزمان المستتر او الماص لقرانه ذلك على المضغ وهذه للاوصاف المجزأة عليه مع
تعدوله الجهد بدليل على انها المنصية احصاها الجهد ايا حتمه منفصل المنصوب والاحتمال
للو احد من الاعراب كالحجاب وازانك وسزا ذابغ الرجل الشين فائاه وانا الشواب
وانما كمت للراعي من الله من الجهد والرحم والرحم والرحم والرحم والرحم والرحم والرحم
وعدم المفعول لضعف الاحتصاص الى يحصل بالعبادة وبطلبه المحونة وقري اياك تخفيفا ليا
ووقع الجهد والتشدت وبسبب العجز هاء العجز اعض فانية للتضويح ولم يستعمل الا لئله
اعظم النعم وهو الديق وعديل عن العينة لا الخطاب وهو وضع بالثبات وقد يكون بعكسه
ومر العينة لا التكلم لفتنا في الكلام ولان الفعل من شلوب الى شلوب احسن تطرية لنشاط
السامع ولمواقع قوا ايد وانكته هنا كونه دل على ان العبادة له وفرفت العبادة بالاستعانة
جمعا بين الحاجه وبسببها او توفيت على الاستعانة لان تقديم الوسيلة ام والا استعانة مطلقه
والاحسن ان تراه اذ ابا العبادة لياخذ بعض الكلام بحجج بعض وقري شلوب كسبر
النون هذي يتعنى باللام او الى مفعول هنا معاملة اختيار موسى قومه والمعنى طلبت
زيادة الهدى لانهم مضنون وعن علي وابي رضى الله عنهما اهدنا بقتنا وقري ارشدنا الشراط
لجادة لانه يسترط السابله اذ اسلكوا ما اى يتلخم معلب صاد اللطام المضيطر وقد شتم الصاد
صوت الزاى وقري يمن وقصاقت اخلاص الصاد وهو لوم ورش والثابتة من الامام
وهو جلد السلام وتذكر وتوث لانه جاده ومثلك صراط بدل من الصراط وما يدبره الموكذ للتكرير
والنفسك جلد الاجال والدين اعمت عليهم هم المومنون واطلق الانعام ليشكل كونه اذ نفع من هو السلام
الاسلام تشبه كل نعمة ابرع باس هم اصحاب موسى بل ان نعتهم واويل للابن وقري
من نعمت وغير بدل من الدين اى المنع عليهم هم الالمون من العصب والاضلال او صفة اى
جمعا بين النعمة والسلامة منها وانما النصف المحرمه بغير وهو لا يعرف وان اضعف الى
المعارف لان الدين اعمت عليهم لا توفيت فيه اوان خلاف المنع عليه معلوم واهام صفة
ومرى بالنصف على الحال عن الضمير عليهم والحامل اعمت وصل المعصوب علمهم اليهم والاضلال
التصالي لمولى فيها وعصب علمه ورضكوا من بلر والمراد بالانصب مستبهم وهو ارادة
الانتقام وعلوه بلوى مفعول والسائنه فاعل وجا ولا الضالين لمعنى النعمي عيسى ان لا
المحصوب ومن ثم حار ان اذ اعر ضارت من اساع مثل ضارت لانه ممر له لاضداد
ومرى وعن الصالحين ولا الضالين بالهم جردا في الحرب عن الصالحين كذا تبه امين ام
فعل اى استجب ونشره الرسول صلوات الله عليه ليعان مقالعه وقصرها وليس من العران

الرحم على العطف
خاص العطف
خاص العطف
خاص العطف

الرحم على العطف
خاص العطف
خاص العطف
خاص العطف

ووضع بعض الشيء ما يكمله او بدل منه لان محقق الاسلام معظم للكفر واستيناف جوابا لقوله
فما يكتم ترفعون المسلمين **تلا** سحر الاسحناف واصله المعنى من الكفر وهو القتل السريع
والمراد من الله انزال العواصم لئلا يغرر من المشركين او ان مزارعهم حقيقة بان يشترطها
او اهرأ احكام المسلمين عليهم ظاهرا او اذنه سم جزا الاستعزاز باسمه وجزا لئلا يسهل
الله يتنزه في فخامته والله يستهزل بهم فلا يستهزل الابلع وان به يتولاها والاحوج للمؤمنين
للمعاصرين ولما جاء بالفعل وان لم يطابق مستهزون لافاده التجرد وما لا حدود **وتتبع**
من مد الجبش وامتن اذا زاد ما يقويه ومد الرواة وامتد هان زادها ما يصلحها وامتد الشيطان
وامتن واصلم بالوساوس وهو من المدد لامتد معنى الامتثال لان ذلك يعجز باللام كما قاله
والمراد ظاهره او من اللطف او ترك القسرا او اسناد فعل الشيطان الهمج والعمه من الراي
الطغيان الخلق والكفر وقري بالكسر وهو احتان العمي عام من البصر والراي والعمه من الراي
خاصه وهو الخبير وارض عنها الامتداد بها **استهزوا** استهزوا لان الامتداد اعطى بدل
واخذ اخر وانما قال بالمدى ولم يكونوا عليه لتكتم منه او باعتبار القطر والاضلاله الجوز
عن الصدق استعير للذهاب عن الصواب في الدرس والريخ العضل على راس المال التجاه
التصرف للرج وقري تجارا تم واستا الخيران الى التجاه مجازيخ لتلبيها بالمشترين ويصح
تبعه عند كل على الاسناد المجازي للمقرب لما استعار سبحانه الشري اتبع ذكر الريح والتجان
ترشيحا فان الاستعان المرشحة ان تعقب بصفات تلام المتعاضد منه لقول العرب
في البلدي كان اذني قلبه خطلا وان وهي شمع بديع لما اضاع واراس المال وهو الهدى
لم ينجفوا باصابة الريح وان ظفروا بالاعراض الذي يوتيه لان الضال خاسر ولا يبال لمن
يتكلمه راس ما له قدر ربح ومثا كما يوافقهم يدين في طريق التجارة لما جاء بخصيصه عقبها بغير
المثل وله شان من الكشف وابرار خبيات المعاني والمثل يعني المثل وهو النطير كشيء
وشبهه ثم اطلق على القول السائر المثل مضربه بتورده ولم يروا اضلاله للتيسر الاقوال فيه
غرابه واستعير المثل للمجال والصفية او القصة اي حاكم العجيبة كحال السوفد وجاز تشبيه
الجماع بالواحد لانه قصه الحش او الفوج او الذي بمعنى الذين كالذي خاضوا وان لم يخز وضع
العام موطن العالمين لانه يصدق بالخصف لانه وصل الى وصف المعارف بالجر والكتف استعمال
واستطالته بصلته ومن لم يتصووا بان كسوتهم اقتصر على اللام من المشتاق وان جمع
ليس كغيره بالواو والنون الا ان من وما لفظ الجمع والواو فيها واحد على انه اشتبه
ذواته بذات المستوفد بل يصنع بقصته وقود النار اذ نتاج لهما والنور ضوء كل خير من نار

Handwritten marginal notes at the top of the right page.

Handwritten marginal notes on the left side of the right page.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

ادانقرو الاضائة فرط الانا لوهي في الابه متعديه وتحميل النور من مستوفد الى حوله واتت لان حوله
اماكن واشياء او بعبارة الصبر الى النار وحمل اشراق ضوء النار حوله كما شراق نفس النار
ومعززة او موصولة الى ما لا يمكنه التحول وحوله ظر وتالفه للدفان وميل للمعام حوله
لان يدور حوله لما ذهب او حذرت مضمرا من اللبس والوجان ذهب مستانف حوبا بالتمس
يقول لم اشبهت حاله حال المستوفد او بدل من جملة التمثل ما بنا والهمج في نورهم للمناقض
واكلا كان ذهب هو الجوان للذي استوفد لانه يحس حوله كما ان اللط وانما ذهب عن
لان المسبب او يكون نارا لا يرضاهما النور كمنار الفتى وعذراء الاسلام على استعانة
ووصفها بالاضائة ترشح او نار احقيقتيه او قدما الخواة لبعض المعاصي او تواديه الاطلاع
على نفايم واسترارهم او الطبع لقوله ضمير من انزل يصوم لانه يدل على الزيادة فيقوم ادها بها ونفاصل
النور والغرض ان الله راسا لقوله ظلمات وجهها وسكرها والابصرين وانما وصف الاضائة
لقوله للباطل صولة لم يضحك واذبه ان الله وهب به استضحية وانسليمه وما تمسك فلا تمسك له
وقري اذهب النورهم والاقول ابلت ترك اي طرح اذا غلق بواحد ولحق من صير الاعمق
بشئ من فخره كفعال العلوب قال فتكرتة جزا السباع يشنه يقضن قلته راسه والمقضم
واضاهم ظلمات فدخل ترك ونصيها والظلمة عدم النور او عرض ينامة من اظلمك اي منحل
لمعها البرودة ومري يكون اللام ومن ظلمه ومنحول لاصبرون من ميسل المطرح كان فعله لارم
ليجهمون والمراد من الاستضائة اسفاغها بالحلم المجرأة على السهم وان جبطوا ظلمات الكفر
والسخط والعقاب السمرقند تحفة الابه ان يشك ما باع من الهدى بالنار وما اشروها
من الضلاله بتركهم في الظلمات كات حواتهم سلمه ولكن تالم سفواها بالحق جعلوا كما انها ايفت
مشاعرهم والمحققون على ابر شنه بلمس الاسحاف لدر المسعارة وهم المنافون ولا تلتق
بحرف السيد التي تشبه اسعاف الابه كالمطوي به لا يرجعون اي لا الهدى او عن
الضلاله او الى حيث ابتدوا منه لغيرهم ثم تمي بشيئا اخر لزياده الكسف شبه الدرر الصيب
اد القلوب تحي به والشبه للكفارا بالظلمة والوعود والوعيد بالوعيد والبرق وما يصعب
من البلايا بالصواعب اي كمثل قوم ذوي صيب اذ تم السماء على هذه الصفة وطوي ذكر المشبهات
على شين بالاستعانة والتشبيه نوعان مفرق بان تشبه اشياء فردى بنظيرها ومركب
بان تشبه كسبه متنوعه من مجموع بمثلها قال وما الناس الا كالديار واهليلج بها يوم خلوها
وغروا بالاقع والتمثالان من المركب شبيه جبرتم بانها كبر طائف ناله بعد انقادها ومن
اخذت السماء على تلك الصفة ولولا طلب الكراهية محلول لم تقدر روى على جعله مثله مركبا اذ الرعة

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, covering most of the page.

Vertical handwritten marginal notes along the right edge of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, covering most of the page.

Vertical handwritten marginal notes along the left edge of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم

فأفرجنا بعض الثمرات لتكون بعض رزقهم أو لبسان نحو استغفار من الدرهم النافع في السعصع
بما هو معمول له أو حال أي رزقا أو مرزوقه وعلى البسان هو معمول به لا يخرج ولم يات
بمع الكثرة كالتأثير لاراده جماعة الثمرة كما ذكرت ثمرة نباته وكلمة الجوديرة لعصيدة واثاب المجموع
تتعاور ككثرتهم فهو بعضه الأول مرارة من الثمرة وكلمة صفة للرزق أن جعل عسنا ومغولوه أن
جعل انما للمعنى أي رزقا اياكم فلا تجرؤوا متعلقا بعبدوا إذا ساس الجهادة التوحيد أو بل جعل
على أن ينصب تجعلوا كما نصيب الظاهر في فعل أي خلقه لكي تتفرقا فلا تشبهوا بحلقم أو
بالذي جعل لكم إذا رزقتم على البتراء البتراء المثل المناوي من نذر إذا نقره من تسميته نذرا
بل انذارا لا يظلموها وإن لم يزرعوا أنفانوا بالله تمك وقرى نذرا وأنتم تعلمون أي وأنتم من أهل
العلم بالتدابير واتخاذ الأنداد نهاية الجهد مفعول متروك أو مقدر وهو نذرا لا يمانل أو التفاوت
بينها أو انما لا تغفل مثل انفعال لما أثبت الكورانية عقبها بما أثبت نبوة محمد عليه السلام وهو كون
القرآن معجزة وجا بلفظ المنزل دون المنزل لأن المراد النزول على التدرج إلى الجاهل التحدثي
أدكا نوا يعولون لو كان من عند الله لم يزل مجموعا على حسب الحاجات فيعمل لكم أن التتم من هذا
المذبح فما نوا نوية من ثوبه وهذا عينية التكبوت ومن على عباد نابع الرسول وأمنه
والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي قبلها نزلت آيات وادها آيات أصلية تسمى السورة
المدينة لأنها طائفة محدودة أو لا تتجاوزها على ما فيها من العوائد أو بالسجدة وهو الترتيبه فالت
والمعجزات وقدر سورة لأن السورة كرات يتكرر فيها القاري وإنما طوائف وأوساط وقصار
أو لوجه ترتيبها الترتيب واتم مقابلة من سورة من السورة وهو البقية لأنها قطع من القرآن وفائدة
تفصيل القرآن سورة أن سورة الجنس أحسن من كونه بيتا أو صدا وكونه النسخ للقاري الخ
ختم سورة واحدة في أخرى ومن ثم جرى تحورا وأخاسا وأن الحافظ إذا حذق سورة عظم
عنده وأن التفصيل سبب تلاخذه الأشكال ويجاب النظم من مثله متعلق بقوله فاقوا
والضمير للعباد أو صفة سعرة والضمير لما نزلنا أي مثله من حسن النظم أو لعبيدنا أي من مثله
أميالم ياخذ عن العلم ولم يقصد مثلا بل هو كمن خاطب المهاج مثل الأمير محمد على الإدمج ورد الضمير
لأن المنزل أو قبله لقوله يسون مثل هذا القرآن ولأن الحديث في المنزل لأن المنزل عليه محقه الخ
لا يكل عنه ولأنه أبلغ في التحدث من أن حال ليات وأصد آخر يجوما أي به هذا والبلاد وأدعوا
شهدكم حيث كان المحض مجازين والشهادة محض شهادته كاشهروا الحاضر ومعز دون
أدنى مكان من المشرق ومنه الدور للحقير ودون الكتب جمعها بادنا بعضها من بعض باستعير
للتفاوت في الرتب زددون غير من العلم والشرب واتسع فنه فاستهرك كل تجا وزهد الرضا

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم

من دون الله انما ان سعلن سئلكم أي البصحة من دون الله رزقتم انتم شهودكم لكم يوم القيمة أو
يشهدكم من يدى الله فال توكيد القدي من دونها وهي دون الله أي قدما وما فراسمهم بان مستظروا
بالمجاد والمحارضه له غناء التمتع أو من شهدكم من دون اوليائه وهذا الرضا عنان وأشعار
بان شهدكم وهم فرسان المتقاوله المحجهم بالنسابة ان شهد الصحة البتس فسادة وتعليقته
بالرعا من هذا الوجه جازيا ان شهدوا الله والاقولوا الله شهد انما صادقون كحادثة
المحجج وفنه ان لا تعقب لم غير هذا القول أو الله شاهدكم وأقرب إليكم من جبل الوريد
فادعوا واستظروا غير من الحق والانس قل لمن أهدت الاله لما ارشدكم الولوج ما يتعرفون
منه امره صلح قال بان لم تعارضوه وبان يحرككم فامروا وخافوا العذاب المخدس كذب وفنه
دليلان على النبوة أحجاز التحدثي به والأخبار ما تم لن ينعلموا وهو غيب وانما الجان الذي هو للكل
دون أو اعوان النبوة التسميم والجبوت لان قيل التامل المشكوك فيه لونه انما له على كذا حتم
والتمتكم فعل الواو تنكبتم والتجديز عن الأتيان بالفعل كناية وجيزة تخيل عن طول المكث في
كما أخذ الرجل كفيته وأفعالا فتقول له تعجبها فقلت ولن تغفلوا اعتراضه لاجل ما ولن يا كند
نور المسبل وأصلها من رواه عن الخليل لأن ورا من حرف مقبض له وكذا عند سحوبه
وعند الفسرا لا بدلت اليها نونا وانما عرف صحاحا وبالغيب من انه لو عوس لثاقا لاسمه
عماده ومعها ان لم تغفلوا فاقولوا انتم إذا عجزوا عرفوا صدقتم فان عاندوا محاسن توجبوا العتاب
فوضفوا مقول النار موضع تركوا العناد وتوبوا للعناد وأشار إلى الكفارة وهو من شجب البلاغة
والتعود للخطب تزيه النار واما المصدر فمضموم على المالك وقد جانه الفخ وقرى بالضم تجميه
بالمصدر قال هو في مراه وهو خوجيوة المصباح الشدي أي ليست الأب من كناية بنفسه
وصلة الذي والتي تحب كونها معلومة للمخاطب فلعلكم سمعوا صفة تلك النار من الرسول أو من
اهل الكتاب أو قبل هذه الاله من سورة التجم وعزفت النار هنا وتكرب من التجم لان
هذه مدينة ولكن كناية فاشير بعبده الي تلك الموصوفه ومودها الكس والحجاة أي من هتان
عن غيرها لا شبعها بالمال لا شبعل به نار ولا يها توفد بنفس ما يحرق وغيرها توفد أو لا
تم تطرح فنه ما يحرق وقرى الكس المحانه اغترقا فحسبهم إذا جعلوها أصناما وشعنا
وبيل هو حجان الكبريت وهو خصيص بلا دليل أعدت هتيت وقرى أعدت
من الخناد وهو العنة فموت بنسائه المبر تضي من عباده والمأمورة بشراما الرسول
صلح أو كراحد وهذا الجوز انما بان له لعظمة محضون بان يبشروا بل من قدر والمعتد
بالعطف فله وصف الثواب على خله وصف العتاب فضع وان لم أسين له مشا كل من

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم
وهو الذي لا يظلم ولا يظلم

بعضك الحجة والذمة اما للجنتين كما نزل عن الحسن ولما للهدى مجرطورين حمله مع اواهنه ادم ثم
 من الجنة او الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ زموه بالاذن ففتر به وسلك كان من رجا
 او من ارض الجنة فاجرت اي فضرب فاجرت او فان ضربت فقد اجرت وهو على هذا
 فصيح وقيل عشر بكسر الشين وبفتحها وهما لغتان كل انا من كل سبط مشرتم عنهم النبي
 يشربون منها كلوا على ارادة القول من رزق الله من الطعام وهو المرق وان لوى ومن
 ماذا العيون والعين اشد الفساد اي لا تتاد وان الفساد من حال فسادكم كمنوا فلاحه بنوعوا
 لا علم على طعام واصلان يارزقوا من التيم من المرق والسوى والمراد بالوقفة نزل السبدل
 والاضطراب والافها اطعانا او هو اولها لانها طعام اهل التلذذ وهم الفوا الاشيا المتعاقبة
 كالسقول والحبوب يخرجونها بظلمة البقايا ابتنته الارض من الخضرا اي اطاب النقول والقوم
 الجنة او النوم لقراءة وتوهمها وهو الحدس والبصير او ثمن الذي هو اذون قدرا
 ضروري المجل وعكسه للرفيق بعد المجل وقيل اذ نابا لهم من الذنابة اهي طواريفه وقيل
 اهي طواريفهم اي احدثوا اليه من التيم وبلاد التيم ما من الفديس الاقتصر من اثنا عشر
 من سخام ثمانية فرائح انا ان يريد مضرا من الامصار او العلم وانما ضرت اما الارادة البلد فغيبه
 سبب وهذا لسكون وسطية من العلية والتايت وقيل مضرا بالثمنين ومسل هو
 مضرايم فخرت وضررت علم الذلة واشتملت عليهم كضرب الغيبة او الصنت بهم كما ضربت
 الطين على الحياض فيلزمه والمودع اخر من انا حقيقتا او لتضاعفهم خيفة مضاعفة الجزية
 ويا وبعض صبار واجتبا بفضبه من انا بفلان اذا كان حقيقيا بان يعتل به لمساواته
 ذلك ان ضرب الذلة بسبب كفرهم وقتل النبي وقتلت اليهود شعبيا وزكرا ومحيا وغيرهم
 اي قتلهم بغير الحق عندهم والافعل الاكيبا لا يكون الا بغير الحق وقيل يقتلون بالشد
 ذلك لانه لا يمانعوا بسبب اعتدائهم خذوه الله او في السبب او بغيره
 لا الكفر والقتل والبا للنبية اي اهلكوا من العصيل نجس واعلمها او ابا محسن من ذلك
 حاصل مع عصيانهم ان الذين امنوا باي سنة وهم المنافقون والذين هادوا يهودوا وان دخلوا
 من اليهودية والنصرانية وعبدوا اللات من امن من هؤلاء ايماننا حاصل لهم اجرهم بما نهم
 وعلمت من امن دفن بالاستداحة فلم اجرهم والجملة خبر ان او نصب بدل من اسم ان وخبر ان
 فلم والبا المعنى الشرط ومن وان كان بدلا اذ التعداد من امن منهم فلم واذا اخذنا
 ميناكم بالعلم على ما في التوريه ورفعا فركم الطوية ايقا قبول الثاليف ان تقرر في الواج
 ما من خبر يربيع الطوية عليهم وقال لم موسى ان يلمم والا التي عليكم فقبلوا خذوا على ارادة القوم

ما اتيناكم من الكتاب يتقون وعزيمة واذا كروا ما فيه واحفظوا واذا رتبوا ولا ينسوا لعلمكم
 تتقون رجا منكم ان تكونوا متقين او لمناخذوا واذا كروا ارادة ان تتقوا توليم اعرضتم عن
 الوفا بالميثاق فلو افضل الله عليكم بتوفيقكم للتوبه لحسنتم وعسى ما اتيتكم وتذكروا واذا كروا
 التبت بمصدر سبقت اليهود اذا عظمت يوم السبت واعتذروا اي جاوزوا ما اخذ لهم
 من النجدة للعبادة واشتغلوا بالصيد فحقر واحياضنا عند البحر وشغروا اليها الخدول
 وكانت الخبتان تذلها في صطاد ونها يوم الاحد قدرة خاصة من الصغار والطرير
 جعلناها اي المشيمة لكي لا يغير شكل من اعتبارها اي تمنع والتكامل القيد لما من يولها لما قبلها
 ولما بعد هذا من الامم لذكرها من كتب الاولين ولما خص بها من القربى والامم او تولى الا لاجل ما تقدم
 من ذنوبهم وقاتلوا فيها وموعظا للمتقين الناهين عن الاعتدال او لكان متقيا كان في
 من اسرا لشرح مورس فقتل ابنه بنواخيه كبر ثوبه فامرهم الله بدخ بقره وضرته بفضها
 التي هي مخبرهم بقائه ابعدنا هزوا اي جعلنا مكان هزوا اوله او ميعه وانا والهجرة
 لفة لفرط الاسهال من الجاهل ان الهز في مثله من الجاهل وقيل هزوا يصمن
 والواو والعياد للباد وقيل كل لنا ركن ما هو سؤال عر حالها نحو عا على الجيو
 ضرب بعضها الفارض المسنة لانها فرضت ستمها اي قطعها والبكر الغيبة والحوان
 النصف وقد عوتت واضيت من وهو بعض متعديا الي ذلك لانه اشار الى الفارض
 والمكر وانما اشار بذلك الامونين على ما قبل ما لعدم احتصارها كما يتوب فكل من حاله
 مدكرة وقد اشار الى الصبر في هذا والمحسن منه ان ثنية اسم الاشارة وجمعها وانيتها
 ليست على الحقيقة ما يوصرون اي به او امره كمنع وامرهم كضرب الامير والتفوع
 اشده ما يكون من الكفر وانضغ سال في التوكيد اصفر فامرهم فامرهم ليس خبرا بل كذا
 لصفرا ولو تها فاعلمه ولما كان مكنيا به لم تفرق من صفرا فامرهم او فامرهم لو تها وانالم
 نقل ما وقع له اياه الكد كانه قال شدة الصفرة لو تها اي صفرا من باب جدده والسرور
 لذه من الفل عند نفع او توقع عن على رصعنه من ليس نغلا صفرا قل وجه لعله تستر الناظرين
 وفسر الحسن صفرا سودا واحل مستحار من صفه الابلا ان سوادها تعلق صفرة
 استكشاف زائد وعن النبي صلواته على من اعترض صوا اذ في بقره فذبحوها لكفتم ولكن شردوا فشد
 ان البقر الموصوف اشتبه علينا انها تدخ وسمى تشابهه وتشابهه معنى
 ان تشابهه يطرح التاويد غامها من السس وشتابهه وفتشابهه وان اللباقر
 يشابهه باليا والشد لهندون اي لا البقره المرادة اوال امر العاتل في الحدوث لوم يشتموا

هذا هو المعنى الذي
 في قوله تعالى
 وما اتيناكم من الكتاب
 يتقون وعزيمة
 واذا كروا ما فيه
 واحفظوا واذا
 رتبوا ولا ينسوا
 لعلمكم تتقون
 رجا منكم ان
 تكونوا متقين
 او لمناخذوا
 واذا كروا ارادة
 ان تتقوا توليم
 اعرضتم عن
 الوفا بالميثاق
 فلو افضل الله
 عليكم بتوفيقكم
 للتوبه لحسنتم
 وعسى ما اتيتكم
 وتذكروا واذا
 كروا التبت
 بمصدر سبقت
 اليهود اذا عظمت
 يوم السبت
 واعتذروا اي
 جاوزوا ما اخذ
 لهم من النجدة
 للعبادة
 واشتغلوا
 بالصيد فحقر
 واحياضنا
 عند البحر
 وشغروا اليها
 الخدول
 وكانت الخبتان
 تذلها في
 صطاد ونها
 يوم الاحد
 قدرة خاصة
 من الصغار
 والطرير
 جعلناها اي
 المشيمة
 لكي لا يغير
 شكل من
 اعتبارها اي
 تمنع
 والتكامل
 القيد لما
 من يولها
 لما قبلها
 ولما بعد
 هذا من
 الامم لذكرها
 من كتب
 الاولين
 ولما خص
 بها من
 القربى
 والامم
 او تولى
 الا لاجل
 ما تقدم
 من ذنوبهم
 وقاتلوا
 فيها
 وموعظا
 للمتقين
 الناهين
 عن
 الاعتدال
 او لكان
 متقيا
 كان في
 من اسرا
 لشرح
 مورس
 فقتل
 ابنه
 بنواخيه
 كبر
 ثوبه
 فامرهم
 الله
 بدخ
 بقره
 وضرته
 بفضها
 التي
 هي
 مخبرهم
 بقائه
 ابعدنا
 هزوا
 اي
 جعلنا
 مكان
 هزوا
 اوله
 او
 ميعه
 وانا
 والهجرة
 لفة
 لفرط
 الاسهال
 من
 الجاهل
 ان
 الهز
 في
 مثله
 من
 الجاهل
 وقيل
 هزوا
 يصمن
 والواو
 والعياد
 للباد
 وقيل
 كل
 لنا
 ركن
 ما
 هو
 سؤال
 عر
 حالها
 نحو
 عا
 على
 الجيو
 ضرب
 بعضها
 الفارض
 المسنة
 لانها
 فرضت
 ستمها
 اي
 قطعها
 والبكر
 الغيبة
 والحوان
 النصف
 وقد
 عوتت
 واضيت
 من
 وهو
 بعض
 متعديا
 الي
 ذلك
 لانه
 اشار
 الى
 الفارض
 والمكر
 وانما
 اشار
 بذلك
 الامونين
 على
 ما
 قبل
 ما
 لعدم
 احتصارها
 كما
 يتوب
 فكل
 من
 حاله
 مدكرة
 وقد
 اشار
 الى
 الصبر
 في
 هذا
 والمحسن
 منه
 ان
 ثنية
 اسم
 الاشارة
 وجمعها
 وانيتها
 ليست
 على
 الحقيقة
 ما
 يوصرون
 اي
 به
 او
 امره
 كمنع
 وامرهم
 كضرب
 الامير
 والتفوع
 اشده
 ما
 يكون
 من
 الكفر
 وانضغ
 سال
 في
 التوكيد
 اصفر
 فامرهم
 فامرهم
 ليس
 خبرا
 بل
 كذا
 لصفرا
 ولو
 تها
 فاعلمه
 ولما
 كان
 مكنيا
 به
 لم
 تفرق
 من
 صفرا
 فامرهم
 او
 فامرهم
 لو
 تها
 وانالم
 نقل
 ما
 وقع
 له
 اياه
 الكد
 كانه
 قال
 شدة
 الصفرة
 لو
 تها
 اي
 صفرا
 من
 باب
 جدده
 والسرور
 لذه
 من
 الفل
 عند
 نفع
 او
 توقع
 عن
 على
 رصعنه
 من
 ليس
 نغلا
 صفرا
 قل
 وجه
 لعله
 تستر
 الناظرين
 وفسر
 الحسن
 صفرا
 سودا
 واحل
 مستحار
 من
 صفه
 الابلا
 ان
 سوادها
 تعلق
 صفرة
 استكشاف
 زائد
 وعن
 النبي
 صلواته
 على
 من
 اعترض
 صوا
 اذ
 في
 بقره
 فذبحوها
 لكفتم
 ولكن
 شردوا
 فشد
 ان
 البقر
 الموصوف
 اشتبه
 علينا
 انها
 تدخ
 وسمى
 تشابهه
 وتشابهه
 معنى
 ان
 تشابهه
 يطرح
 التاويد
 غامها
 من
 السس
 وشتابهه
 وفتشابهه
 وان
 اللباقر
 يشابهه
 باليا
 والشد
 لهندون
 اي
 لا
 البقره
 المرادة
 اوال
 امر
 العاتل
 في
 الحدوث
 لوم
 يشتموا

طوال مثل عاتل الصوا
 واذا كروا ما فيه
 واحفظوا واذا
 رتبوا ولا ينسوا
 لعلمكم تتقون
 رجا منكم ان
 تكونوا متقين
 او لمناخذوا
 واذا كروا ارادة
 ان تتقوا توليم
 اعرضتم عن
 الوفا بالميثاق
 فلو افضل الله
 عليكم بتوفيقكم
 للتوبه لحسنتم
 وعسى ما اتيتكم
 وتذكروا واذا
 كروا التبت
 بمصدر سبقت
 اليهود اذا عظمت
 يوم السبت
 واعتذروا اي
 جاوزوا ما اخذ
 لهم من النجدة
 للعبادة
 واشتغلوا
 بالصيد فحقر
 واحياضنا
 عند البحر
 وشغروا اليها
 الخدول
 وكانت الخبتان
 تذلها في
 صطاد ونها
 يوم الاحد
 قدرة خاصة
 من الصغار
 والطرير
 جعلناها اي
 المشيمة
 لكي لا يغير
 شكل من
 اعتبارها اي
 تمنع
 والتكامل
 القيد لما
 من يولها
 لما قبلها
 ولما بعد
 هذا من
 الامم لذكرها
 من كتب
 الاولين
 ولما خص
 بها من
 القربى
 والامم
 او تولى
 الا لاجل
 ما تقدم
 من ذنوبهم
 وقاتلوا
 فيها
 وموعظا
 للمتقين
 الناهين
 عن
 الاعتدال
 او لكان
 متقيا
 كان في
 من اسرا
 لشرح
 مورس
 فقتل
 ابنه
 بنواخيه
 كبر
 ثوبه
 فامرهم
 الله
 بدخ
 بقره
 وضرته
 بفضها
 التي
 هي
 مخبرهم
 بقائه
 ابعدنا
 هزوا
 اي
 جعلنا
 مكان
 هزوا
 اوله
 او
 ميعه
 وانا
 والهجرة
 لفة
 لفرط
 الاسهال
 من
 الجاهل
 ان
 الهز
 في
 مثله
 من
 الجاهل
 وقيل
 هزوا
 يصمن
 والواو
 والعياد
 للباد
 وقيل
 كل
 لنا
 ركن
 ما
 هو
 سؤال
 عر
 حالها
 نحو
 عا
 على
 الجيو
 ضرب
 بعضها
 الفارض
 المسنة
 لانها
 فرضت
 ستمها
 اي
 قطعها
 والبكر
 الغيبة
 والحوان
 النصف
 وقد
 عوتت
 واضيت
 من
 وهو
 بعض
 متعديا
 الي
 ذلك
 لانه
 اشار
 الى
 الفارض
 والمكر
 وانما
 اشار
 بذلك
 الامونين
 على
 ما
 قبل
 ما
 لعدم
 احتصارها
 كما
 يتوب
 فكل
 من
 حاله
 مدكرة
 وقد
 اشار
 الى
 الصبر
 في
 هذا
 والمحسن
 منه
 ان
 ثنية
 اسم
 الاشارة
 وجمعها
 وانيتها
 ليست
 على
 الحقيقة
 ما
 يوصرون
 اي
 به
 او
 امره
 كمنع
 وامرهم
 كضرب
 الامير
 والتفوع
 اشده
 ما
 يكون
 من
 الكفر
 وانضغ
 سال
 في
 التوكيد
 اصفر
 فامرهم
 فامرهم
 ليس
 خبرا
 بل
 كذا
 لصفرا
 ولو
 تها
 فاعلمه
 ولما
 كان
 مكنيا
 به
 لم
 تفرق
 من
 صفرا
 فامرهم
 او
 فامرهم
 لو
 تها
 وانالم
 نقل
 ما
 وقع
 له
 اياه
 الكد
 كانه
 قال
 شدة
 الصفرة
 لو
 تها
 اي
 صفرا
 من
 باب
 جدده
 والسرور
 لذه
 من
 الفل
 عند
 نفع
 او
 توقع
 عن
 على
 رصعنه
 من
 ليس
 نغلا
 صفرا
 قل
 وجه
 لعله
 تستر
 الناظرين
 وفسر
 الحسن
 صفرا
 سودا
 واحل
 مستحار
 من
 صفه
 الابلا
 ان
 سوادها
 تعلق
 صفرة
 استكشاف
 زائد
 وعن
 النبي
 صلواته
 على
 من
 اعترض
 صوا
 اذ
 في
 بقره
 فذبحوها
 لكفتم
 ولكن
 شردوا
 فشد
 ان
 البقر
 الموصوف
 اشتبه
 علينا
 انها
 تدخ
 وسمى
 تشابهه
 وتشابهه
 معنى
 ان
 تشابهه
 يطرح
 التاويد
 غامها
 من
 السس
 وشتابهه
 وفتشابهه
 وان
 اللباقر
 يشابهه
 باليا
 والشد
 لهندون
 اي
 لا
 البقره
 المرادة
 اوال
 امر
 العاتل
 في
 الحدوث
 لوم
 يشتموا

بعضك الحجة والذمة اما للجنتين كما نزل عن الحسن ولما للهدى مجرطورين حمله مع اواهنه ادم ثم
 من الجنة او الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ زموه بالاذن ففتر به وسلك كان من رجا
 او من ارض الجنة فاجرت اي فضرب فاجرت او فان ضربت فقد اجرت وهو على هذا
 فصيح وقيل عشر بكسر الشين وبفتحها وهما لغتان كل انا من كل سبط مشرتم عنهم النبي
 يشربون منها كلوا على ارادة القول من رزق الله من الطعام وهو المرق وان لوى ومن
 ماذا العيون والعين اشد الفساد اي لا تتاد وان الفساد من حال فسادكم كمنوا فلاحه بنوعوا
 لا علم على طعام واصلان يارزقوا من التيم من المرق والسوى والمراد بالوقفة نزل السبدل
 والاضطراب والافها اطعانا او هو اولها لانها طعام اهل التلذذ وهم الفوا الاشيا المتعاقبة
 كالسقول والحبوب يخرجونها بظلمة البقايا ابتنته الارض من الخضرا اي اطاب النقول والقوم
 الجنة او النوم لقراءة وتوهمها وهو الحدس والبصير او ثمن الذي هو اذون قدرا
 ضروري المجل وعكسه للرفيق بعد المجل وقيل اذ نابا لهم من الذنابة اهي طواريفه وقيل
 اهي طواريفهم اي احدثوا اليه من التيم وبلاد التيم ما من الفديس الاقتصر من اثنا عشر
 من سخام ثمانية فرائح انا ان يريد مضرا من الامصار او العلم وانما ضرت اما الارادة البلد فغيبه
 سبب وهذا لسكون وسطية من العلية والتايت وقيل مضرا بالثمنين ومسل هو
 مضرايم فخرت وضررت علم الذلة واشتملت عليهم كضرب الغيبة او الصنت بهم كما ضربت
 الطين على الحياض فيلزمه والمودع اخر من انا حقيقتا او لتضاعفهم خيفة مضاعفة الجزية
 ويا وبعض صبار واجتبا بفضبه من انا بفلان اذا كان حقيقيا بان يعتل به لمساواته
 ذلك ان ضرب الذلة بسبب كفرهم وقتل النبي وقتلت اليهود شعبيا وزكرا ومحيا وغيرهم
 اي قتلهم بغير الحق عندهم والافعل الاكيبا لا يكون الا بغير الحق وقيل يقتلون بالشد
 ذلك لانه لا يمانعوا بسبب اعتدائهم خذوه الله او في السبب او بغيره
 لا الكفر والقتل والبا للنبية اي اهلكوا من العصيل نجس واعلمها او ابا محسن من ذلك
 حاصل مع عصيانهم ان الذين امنوا باي سنة وهم المنافقون والذين هادوا يهودوا وان دخلوا
 من اليهودية والنصرانية وعبدوا اللات من امن من هؤلاء ايماننا حاصل لهم اجرهم بما نهم
 وعلمت من امن دفن بالاستداحة فلم اجرهم والجملة خبر ان او نصب بدل من اسم ان وخبر ان
 فلم والبا المعنى الشرط ومن وان كان بدلا اذ التعداد من امن منهم فلم واذا اخذنا
 ميناكم بالعلم على ما في التوريه ورفعا فركم الطوية ايقا قبول الثاليف ان تقرر في الواج
 ما من خبر يربيع الطوية عليهم وقال لم موسى ان يلمم والا التي عليكم فقبلوا خذوا على ارادة القوم

بعضك الحجة والذمة اما للجنتين كما نزل عن الحسن ولما للهدى مجرطورين حمله مع اواهنه ادم ثم
 من الجنة او الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ زموه بالاذن ففتر به وسلك كان من رجا
 او من ارض الجنة فاجرت اي فضرب فاجرت او فان ضربت فقد اجرت وهو على هذا
 فصيح وقيل عشر بكسر الشين وبفتحها وهما لغتان كل انا من كل سبط مشرتم عنهم النبي
 يشربون منها كلوا على ارادة القول من رزق الله من الطعام وهو المرق وان لوى ومن
 ماذا العيون والعين اشد الفساد اي لا تتاد وان الفساد من حال فسادكم كمنوا فلاحه بنوعوا
 لا علم على طعام واصلان يارزقوا من التيم من المرق والسوى والمراد بالوقفة نزل السبدل
 والاضطراب والافها اطعانا او هو اولها لانها طعام اهل التلذذ وهم الفوا الاشيا المتعاقبة
 كالسقول والحبوب يخرجونها بظلمة البقايا ابتنته الارض من الخضرا اي اطاب النقول والقوم
 الجنة او النوم لقراءة وتوهمها وهو الحدس والبصير او ثمن الذي هو اذون قدرا
 ضروري المجل وعكسه للرفيق بعد المجل وقيل اذ نابا لهم من الذنابة اهي طواريفه وقيل
 اهي طواريفهم اي احدثوا اليه من التيم وبلاد التيم ما من الفديس الاقتصر من اثنا عشر
 من سخام ثمانية فرائح انا ان يريد مضرا من الامصار او العلم وانما ضرت اما الارادة البلد فغيبه
 سبب وهذا لسكون وسطية من العلية والتايت وقيل مضرا بالثمنين ومسل هو
 مضرايم فخرت وضررت علم الذلة واشتملت عليهم كضرب الغيبة او الصنت بهم كما ضربت
 الطين على الحياض فيلزمه والمودع اخر من انا حقيقتا او لتضاعفهم خيفة مضاعفة الجزية
 ويا وبعض صبار واجتبا بفضبه من انا بفلان اذا كان حقيقيا بان يعتل به لمساواته
 ذلك ان ضرب الذلة بسبب كفرهم وقتل النبي وقتلت اليهود شعبيا وزكرا ومحيا وغيرهم
 اي قتلهم بغير الحق عندهم والافعل الاكيبا لا يكون الا بغير الحق وقيل يقتلون بالشد
 ذلك لانه لا يمانعوا بسبب اعتدائهم خذوه الله او في السبب او بغيره
 لا الكفر والقتل والبا للنبية اي اهلكوا من العصيل نجس واعلمها او ابا محسن من ذلك
 حاصل مع عصيانهم ان الذين امنوا باي سنة وهم المنافقون والذين هادوا يهودوا وان دخلوا
 من اليهودية والنصرانية وعبدوا اللات من امن من هؤلاء ايماننا حاصل لهم اجرهم بما نهم
 وعلمت من امن دفن بالاستداحة فلم اجرهم والجملة خبر ان او نصب بدل من اسم ان وخبر ان
 فلم والبا المعنى الشرط ومن وان كان بدلا اذ التعداد من امن منهم فلم واذا اخذنا
 ميناكم بالعلم على ما في التوريه ورفعا فركم الطوية ايقا قبول الثاليف ان تقرر في الواج
 ما من خبر يربيع الطوية عليهم وقال لم موسى ان يلمم والا التي عليكم فقبلوا خذوا على ارادة القوم

اي يقولوا ان شانهما ثبت لم اخرا لا يدر لا ذلول اي لم تذلل للكراب ولا من النواضح
اي لا ذلول متبيرة وساقية ولا لاولي للنوع الثانيه منده ليتوكدة وقرى وتشرق ضم الناس
استوى ولا ذلول هنا كالمه من الغيوب او الغلر او لم يثبت صفرها شي من سلمه اذا اخلص
لا شية اي المعية فيها من لون اخر صفر حتى قرنها وظلها بالحق اي يجمعونها فيها ويحجوها
اي تحصلوا تلك الموصوفه بزحوها وما كادوا اي ما كاد ينقطع خيط تعيقه فيها وميل
اغلا ثمنها فانتم استروها على من كادها وسال خوف الضيغ من ظهور العائز والامر من
وان ساول بقرة من شق التفرس كس لا تقرة بخصوصه او لا شح اده بعد الحصيد
شاولها البقرة لا يهاها لفظا لا قصدها واد فلتع خوطبوا بوجوده فمما ذارتم فاعلمت من
الرز او هو الرز فالحمد اما الرز وهو الاختصاص او نفس الرز اما من مع عليه وعلى
الاول اما ان يوجد الرز من احد جانين بطرح على غيره فيدفع المطروح عليه فالثاني دافع
والاول طارح لادام الرز اما ان يكون بعد الطرح وانما قبل على هذا تدارتم على طرفه
دناهم كادوا او يوجد منها لان الطرح دافع الصاحفة وقول اخر الرز انما يكون
بعد الطرح ممنوع لان التدفع قد يكون متوقفا على الطرح وان لم يطرح وان كان من دفعه فهو
معنى دفع بعضكم بعضا عن البراءة واتقده والله مخج مظهر ما كنتم تكتفون من امر القتل وانما
اعلم مخج وهو المضي لا حكي ما كان مسبلا وقت التدارؤ والجملة اعتراضيه من ذارتم
وفقلنا الضمير من اضربوه للنفس على تاويل الحصى والعنيل بدلالة ما كنتم تكتفون بعضها
اي لسانها او حدها اليمنى او عظمها او العظ الذي يلي اصل الاذن او الاذن او البضع من
الكسوف اي ضربوه بحجر لذلالة كذلكتن حصى الله الموتى كذلك ما اخطاب لمن حضر
حيوة العنيل اي ملنا لم كذلك تحصى يوم القيامة ويرى اياته الدالة على قدرته لحكم تعولون
ذلك فلا تنكروا البعث او هو خطاب للمنكرين من رزى الرسول صلعم وانما لم يخبره ابتداء
بل شرط ما شرط لان من لا سباب حكما من القرب والكتاب الثواب والاشهار بحسن
تقدم القربة على الطلب والجهيل الجاهل وان تخار ما يقرب به واعلام ان الموت هو
المستل لا الاسباب ادلا تحقل تولد حيوه من ميتة والسببية على المسارعة الى الاستال
من غير كثر سوال وانما لم تقدم امر العنيل والامر لضرب بعضها على الامر بزحها كما هو هو
المرتب لاستعمال كل قصة بنوع تقرب فالاولى على الاستنار وترى المسارعة والثانية على قتل
السفر المحرمة ولو اخر الامر بالدخ لكانت قصة اوله لذهب تنبيه التفرغ ولعدروعت
نكتة ان استوفى السانم لكونها مقتضى ووصلت بالاولى بضمين البقرة لاسمها دالة على انها

من العلم لاول شهر وشي
لذلول كانه يميل لذل
شهره ولا ساقية
من الغيوب او الغلر
لا شية اي المعية فيها
اي تحصلوا تلك الموصوفه
اغلا ثمنها فانتم استروها
وان ساول بقرة من شق
شاولها البقرة لا يهاها
الرز او هو الرز فالحمد
الاول اما ان يوجد الرز
والاول طارح لادام الرز
دناهم كادوا او يوجد
بعد الطرح ممنوع لان
معنى دفع بعضكم بعضا
اعلم مخج وهو المضي
وفقلنا الضمير من اضربوه
اي لسانها او حدها اليمنى
الكسوف اي ضربوه بحجر
حيوة العنيل اي ملنا لم
ذلك فلا تنكروا البعث
بل شرط ما شرط لان
تقدم القربة على الطلب
المستل لا الاسباب ادلا
من غير كثر سوال وانما
المرتب لاستعمال كل قصة
السفر المحرمة ولو اخر
نكتة ان استوفى السانم

من العلم لاول شهر وشي
لذلول كانه يميل لذل
شهره ولا ساقية
من الغيوب او الغلر
لا شية اي المعية فيها
اي تحصلوا تلك الموصوفه
اغلا ثمنها فانتم استروها
وان ساول بقرة من شق
شاولها البقرة لا يهاها
الرز او هو الرز فالحمد
الاول اما ان يوجد الرز
والاول طارح لادام الرز
دناهم كادوا او يوجد
بعد الطرح ممنوع لان
معنى دفع بعضكم بعضا
اعلم مخج وهو المضي
وفقلنا الضمير من اضربوه
اي لسانها او حدها اليمنى
الكسوف اي ضربوه بحجر
حيوة العنيل اي ملنا لم
ذلك فلا تنكروا البعث
بل شرط ما شرط لان
تقدم القربة على الطلب
المستل لا الاسباب ادلا
من غير كثر سوال وانما
المرتب لاستعمال كل قصة
السفر المحرمة ولو اخر
نكتة ان استوفى السانم

قصة واحدة تم نسيته استبعاد للقصة بعد ذلك اي بعد ذكرها بوجوب رقة القلوب من خواجا
القبيل وقصتها تفتقها عن المواظاة او اشد غطف على الحاف اما على ايامه معام المصنف
وهو المثل وبعض قراه نصيب الدال عطا على الحجان او مخن هي في انفسها اشتد تشبه بالحجارة
او باقنى منها كما جرد او وصل هي افسى وانما نقل افسى مع صحتها لانه ليس اوان المصنوعه وضعت القسوس
بالشدة اي اشتد قسوس الحجان وقلوبهم اشتد قسوس وقتة نظر لان الاشتد لو كان محولا على القسوس
افلا هذا ولكنه محول على القلوب فتعد ان قلوبهم اشتد قسوس لان قسوسها اشتد قسوس وان
اراد انما اسوكا من شدة القسوس وهي از يد من الشدة فلا يفيد هذا اللفظ لان معناه ان قسوسه
اشتد لان شدة قسوسه از يد وانما كان يفيد لو قال فهي از يد شدة قسوسه وترك المعنى عليه لعدم
الالتباس وان من الحجان بيان لكونها اشتد قسوس وان بالخصف وهي المحففة التي يلزمها اللام
العارضة والبيضة المفتحة بسحب وقرى يفسق اي يتشقق وقرى يم يهبط فيتردى من الاعلى
وقرى يعم البيا والخشبة مجاز عن ايجادها لامر الله وقرى يهلون بالتأوى اليه وهو وعيد
افتطهون خطاب للرسول وللمؤمنين ان يؤمنوا بحجرتوا الامان لكم لاجل دعوتهم بعم الهوى
وقد كان قسوس اي طائفة من كلام الله اي التوراة بحجرتوا اي اجترؤوا صفة الرسول صلعم واية
الرحم وقرى كماله وسئل كان قوم من السبعين المختارين قالوا سبحنا الله يقولون في كلامه
بالطوفان اسطختم فافعلوا وان سمع فلا تفعلوا علقوه قلوبهم وهم يعلمون اي انهم كاد بون
اي ان لم يولوا سابقته والكفر واذا القوا على اليهود قالوا اي ما عقوقهم امنا ما نك على الحق
وان محمدا هو الرسول المبشورة ولد اخلاص من يتانفون الي من انفقوا قالوا عايتهم عليه احد نونم
بافق اي ين لك في التوراة من صفة محمد صلعم او قال المنابيقون لا عايتهم نونم ونهم التصلب في ذنبهم
بينما فتون المؤمنتين واليهود ليحاوكم لختجو اعلمكم ما انزل ربكم في كتابه هو عند الله وقرى
كتابهم بعد حال من الحجر وقرى به او متعلق بحاجتكم ان ايديهم عند ربكم يوم القيمة يعلمهم
ما يسترون وما يعلنون من الكفر والامان ومنهم اميتون لا تحسنون الكذب لا يعلمون الكذب
التوراة الا امانى الهامه عليه من ايمانهم لا يواظبون وان النار لا تسمع الا اياتها
معدودة او الاكاذيب المختلفة تعقلوها من علمهم من تسمى اذا اختلفت لوالا ما تقررون
والكل من المتنى وهو التقدير لان المتنى تقدر ونفسه شيا وهو استناب معط وقرى
اما بالخصف ذكر المتعبد من المتكلم بل اعلم بكتوب الكتاب المحرف بايديهم تاكيد
مما كتبتون من الرضى اياها محذوذة لرعين عدد امام عباده العجل او كل الف سنة
من مئة الدنيا يوما وهي عندهم سبعة الاف سنة لمن حلف اي ان احذم عنده عمه

من العلم لاول شهر وشي
لذلول كانه يميل لذل
شهره ولا ساقية
من الغيوب او الغلر
لا شية اي المعية فيها
اي تحصلوا تلك الموصوفه
اغلا ثمنها فانتم استروها
وان ساول بقرة من شق
شاولها البقرة لا يهاها
الرز او هو الرز فالحمد
الاول اما ان يوجد الرز
والاول طارح لادام الرز
دناهم كادوا او يوجد
بعد الطرح ممنوع لان
معنى دفع بعضكم بعضا
اعلم مخج وهو المضي
وفقلنا الضمير من اضربوه
اي لسانها او حدها اليمنى
الكسوف اي ضربوه بحجر
حيوة العنيل اي ملنا لم
ذلك فلا تنكروا البعث
بل شرط ما شرط لان
تقدم القربة على الطلب
المستل لا الاسباب ادلا
من غير كثر سوال وانما
المرتب لاستعمال كل قصة
السفر المحرمة ولو اخر
نكتة ان استوفى السانم

من العلم لاول شهر وشي
لذلول كانه يميل لذل
شهره ولا ساقية
من الغيوب او الغلر
لا شية اي المعية فيها
اي تحصلوا تلك الموصوفه
اغلا ثمنها فانتم استروها
وان ساول بقرة من شق
شاولها البقرة لا يهاها
الرز او هو الرز فالحمد
الاول اما ان يوجد الرز
والاول طارح لادام الرز
دناهم كادوا او يوجد
بعد الطرح ممنوع لان
معنى دفع بعضكم بعضا
اعلم مخج وهو المضي
وفقلنا الضمير من اضربوه
اي لسانها او حدها اليمنى
الكسوف اي ضربوه بحجر
حيوة العنيل اي ملنا لم
ذلك فلا تنكروا البعث
بل شرط ما شرط لان
تقدم القربة على الطلب
المستل لا الاسباب ادلا
من غير كثر سوال وانما
المرتب لاستعمال كل قصة
السفر المحرمة ولو اخر
نكتة ان استوفى السانم

ولما لم يجد له اي معنى المتصل
ومعنى الاتصال انها تكون
صحة اتحاد له للعرض وقدرته بها
ومعنى اتحاد له ان متصل
بها ويجزى بالبحر اي ان يكون
فذلك ان يفسر ان ام عرو
سواء لم يمتد عندها المتصل
في حياها ان يكون متصلا
بها ويكون ما بعدها كلاما
مستقلا او هو في اشتراك
بغيره وهو المستعمل
عالم في شرح الفصل الثاني
معنى الحاشية ان سأل عن
او وليس فيدل العزم على
احدهما ولم على الثاني ويجزى
الحق وان معنى المسبب انهما
متوسطا بينهما فيكون
ام عرو وحصل من العزم وام
معنى ان التفسير

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو

ام تعادله اي الامرين كان على البعير او سقطه بلي اي تمك انما بدليل فالدين من كسب سية
اي كبره واقاطت بخطته تلك ولم ينب او غلب فيه وقري خطابه وخطاته لا تعبدون
اخبار من معنى النهي وهو ابلغ من صريح كانه سور على الامتهان فهو يخبر عنه وتنصره قراءة لا تعبدوا
ولا تبر من رادة الفعل بدليل ونولو او قيل هو جواب القسم اجرا لا اخذنا مجرى اقننا او القدر
ان لا تعبدوا فخرج لما هذرت ان نحو الا انما الزاجري اخضر الوغا وقري به ويحتمل فيه
كون ان معتره او من الغاية الامر مشتاق اي بتوحيده وقري بالتأكيده لما حو طبوا
به وبالبا لانم عيب وبالوالدين حسنا اي وتحسنون او واحسنوا حسنا اي قولاهو
حسنا لا فراط حسنه وقري حسنا وحسن على المصدرية ترتيب على الالتفات اي عن اللبثان
الا قليلا من اسلوب النهي وان معروضون اي عاداتكم لا ارضى لا تفعلون دما كما جاز غير الرجل
نفسه اذا انفك له اضلا لودينا او اذا انفك في قتل نفسه لانه يقتض من اقره بالمشاق
وانه تشهدون على انفسكم او على اقر لراسلافكم اي انتم هولاء استعاضوا بالاسديع من
المذكورات اي انتم هولاء المشاهدون غير اولئك المقربين ثمزلا لتعتر الصغر منزلة
تغير الذات فتكون بيان لعولم انتم وقيل هو لا موصول وقري تنظرون ويحذف
التا واذا غابها ونظفرون بمعنى نظفرون اي يتعانون ونون عليه ونظفرون وتنادون
واشركي واثانك وهو ضمير ان او ضمير تفسيره اخرجهم تبعض الكتاب اي بالفدا
وتكفرون ببعض القتال والمجلاء كما ان قرظ حلفنا الاوس والنضير حلفنا الخزيج
وكانوا يفتلون من حلفنا قائلين نحس ان نزل حلفنا واذا اسر رجل من الفريسيين
فدعه والخزي فتلني قرظهم واشركهم واجلالي النصير والجزيرة فلا تحف عم غراب
الذي انقصر الجزيه ولا ينصرهم لصديقتهم عذاب او الاضرة الكتاب التورية فقاها
اشج وبقاها به ائبها اياه اي ارسلنا على اثره الكثر من الرسل من فعل لا ففعل ادم ائب
ومعناه الخادم او كان ليزير من الرجال البقعات المحجرات كما جيا الموي وقري آيدناه
اي موشاه بروج القدس اي لزوج المقدسه كحما الخوذ اما للكرامه اولادهم ائبهم الاضلاب
ولا ارحام الطوامث او بحسبنا او بالانجيل او بايام الله الاعظم وكان يحيى به الموي والمعنى
ولقد آتينا انبياءكم ما آتيناكم فكلاهما اقوسطه اي التورية او التفسير انما ففعل
ما فعلتم ونحفظم والفا للوطي على المقدر فتكون اما حال ما فيه استحضرت النفوس
لنظاغة او على الاستقبال انما حول قتل عم صلح وسقط له الشاة غلب جمع اغلب
اي هي خلفه مغطاة لاسد فها ما جابه محمد صلح مستعاض من الاغلب الذي لم تحس او هو

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو

غلب بضمين وقري به جمع غلاب اي هي اوعية للعلم فنحن مستخنون بالعلم اي طرد هم
رد لكوننا خلقت كذلك بل خلقت علم القطرة ما مزينة اي ايماننا قديما يؤمنون وهو ايمانهم
ببعض الكتاب او الفلة بمعنى القديم كتات هو القرآن مصدق اي كتابه لا يخالفه وقري
مصدق على الحال من كتاب لخصيصه بالوصف وهو من عباده وحوار لما محذوف
وهو محوكت ثوابه يستفتحون يستنصرون ويقولون اذا قاتلوا المشركين اللهم انصرنا
بالنبي المبعوث واخر الزمان او معنى فتحون علم اي يحترفون ان نبيا بعثت منهم
والسبب للمال كما استجب اي يطلبون من انفسهم او بعضهم من بعض فلما حاكم اي
الحق كفروا بعيا وهندا وصر الماخر من موضع المصدر للدلالة على ان اللحن الكفرهم
واللام للمعبر والجنس مانكرة مفسرة لفاعل بس اي شيئا اشترى واما باعوا انفسنا
علا اشترى وان يتزل اي على ان اولان فبا واغنا وا حقا بعض مبرادف
اذ كثر وبالنبي وجره عليه او يحد بعد عيسى او قولهم عزير بن الله ما انزل الله مطلق
كل كتاب بالانزال علينا اي التورية والحال انهم بلغوا انهم التورية مصدقا للخالف
ما هم منها فالكفر بما يؤفروا كثر بها اعترض عليهم بعلم الانبياء والتورية لا تسوغة
وانتم ظالمون عادتكم الظلم على انه اعتراض او حال اي عبتكم العجل واضعس العبادة غير
موضعا وكثر لفظ الطعة للزيادة المنوطة به والتاكيد وسبحوا ما من التورية سماع تقبل
سمعنا اي قولك ولكن لاسماع طاعة وعصينا امرك واشترى اي تدخلهم حب العجل
كما شد اكل الثوب الصبي في قولهم بيان مكان الاشراب على الاستيناف وليس ما امرم
به ايمانكم بالتورية وايضا امر الى الامان والامان اليهم تمك ان كنتم تشكك وقري قد علم
خالصة اي سالمة لكم خاصة حال من الدار وهو الجنة اي ان صح قولكم ان يدخل الجنة الامس
كان هودا والنس للجنس وللعهد وهم المسلمون فتمتوا الموت لان من ايقن انه من اهل
الجنة اشتان اليها وعز النصلح لو تمتوا الموت لغض كل انسان برقة فمات مكانه
وما نبي على وجه الارض يردى بما قدمت ايديهم من الكفر لم يردم وما جابه وغيره ولن
تتموه اعبا بالغيب وهو من المعجرات اذ لو تمتموا لتغلوا والتمنى ليس عمل القلب الذي لا يظلم
عليه بل قولهم ليتني كذا او لم يتغل ايضا انما والوا تمتموا الموت من قولنا ولا يستخون من
قوله لعلمهم انهم لا يصدقون لانهم لم يصدقوا الا الكذب البحت ولم يبالوا
فكف منسعون عما يحتمل الصدق من الاخبار عن ضمائرهم والله علم بالظلمس تهديد
مفعولا محذوف هم اعرض على هوى اي مخصوصه وهي المنطاوله وهو اوقع من قراء الحيوة

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو

انما هو
او انما هو
او انما هو
او انما هو

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including phrases like 'الاصحاب' and 'الانبياء'.

Main text on the right page, starting with 'اي متبا لغا...' and discussing religious and philosophical topics.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the right page, providing commentary on the main text.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the phrase 'صلى الله عليه وسلم'.

Main text on the left page, starting with 'في يوم غيبت...' and continuing the discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the left page, including various religious and philosophical remarks.

Handwritten marginal notes in the upper left corner of the left page.

Handwritten marginal notes in the middle left corner of the left page.

Handwritten marginal notes in the lower middle left corner of the left page.

Handwritten marginal notes in the lower left corner of the left page.

Handwritten marginal notes at the bottom left corner of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the upper right corner of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, covering most of the page. The text appears to be a religious or philosophical treatise, discussing concepts like 'الإيمان' (faith) and 'العبادة' (worship).

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower right corner of the page.

وركيه

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the upper left corner of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, covering most of the page. The text continues the discussion from the previous page, mentioning 'العبادة' (worship) and 'العباد' (worshippers).

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, running vertically down the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower left corner of the page.

مولد به منحه الله صدره مؤيد نفسه
انما بالله الاله بر على صبيغ الله اذ الامان
صبيغ الله وهو منسوب بقوله امتنا
وصي خلقه من صبيغ كالمسح من مجلس
وهي ابي اله التي يقع عليها الصبيغ والمعنى
نظير الله لان الامان يظن
المؤمنين والاصحاب من الامان
كانوا يعنون اولادهم من الصبيغ
سبوتهم الجوهريه الخاتمه فامر
المسلمون بان يقولوا لم يولدوا
امنا بالله فصبغنا الله بالامان
صبيغ الله مثل صبغتنا التي كانت
قبل وظهرت في ظهور الامان
هذا على قدر ان يكون قولنا انما
لعمولنا من الله او يقول المسلمون
صبغنا الله بالامان صبغته
انما صبغنا صبغنا وهو اعلى
من ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل
من قبل ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل
من قبل ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل

على الاسلام عمر هو على حرف او بر له باللي كس علمها سد المعدس اي الاصل استعمال الكعبه وانما
عرضه ان الغرض وانما مال لعلم ولم يزل عالما لان المراد علم المشاهده او لعلم خواصنا الرسول
والمؤمنون او لثقتهم اذ العالم بقوله التميز وان كانت التحويه او القبله وان هي الخفيم التي يذمها
اللام الفاروق الكبيره لتعريفه للاعلى الصادق مع اشاع الرسول ليضيق ايمانكم اي ثباتكم عليه او
صلواتكم للاسد المعدس اذ مالوا الكعبه بمن رب ميل التحويل من اخوانه او ليتزكوا بخوبه الكعبه
وقرى بالعلم بالمجهول والعلم المحرم وكحوران تقض من الاستقام فخلق عنها العلم وفرض
لكبيره بالرمع على ان كان سرده والاصل وان هي لكبيره قد يرس ذنبا ومعناه الكفره قد انزك
القدرن تلك وصهل تردد في نظر من جهم السما كان صلح شومر ان يحول الى الكعبه لان قبله
اسه ابرههم واذغى للعرب الامان لانها مخترع ومخالفة اليهود ولتؤكيدك لتعطيتك او لتجعلك
تلي شتمنا دون شتم المعدس ترضاها تحتها شرط المسجد نحو صب على الطرف اي اسعبل
شتمه وجمته لان اسعبل عيناها خرج البعيد ولد كره كالمسجد الحرام دون الكعبه وكان
ذلك في رجب بعد الزوال وقبل مثال بدير شمس والرسول صلح في مسجد سلمه وقد صلى
باصحابه ركعتين من صلوة الظهر فيقول في الصلوة واسعبل المنزات وحول الرجال والنساء
كلاهما لان المكان الاخر في مسجد العبلين ما تجوا جواب القسم المحذوف سد مستورا
الشرط بكل آية برهان على حقيقته بوجه الكعبه ما تجوا لان مخالفتهم اناهي للحناد لا للشبهه وانما
بتابع حسيه لا طاعه ومري ما ضا فرنا من الابلية وما بعضه اي محفلون في الصلوة لله بوجه
المعدس وللنصال مطر السمس ولكن اتبع على سبيل الفرض وانما قال قبله من ان
لم يبلتس لا يجادها في البطالان اهر قوته اي رسول الله محرفه جليته قال عبد الله من سلام
لست اشك في محمد انه نبى واما اولدي فكل امة خانت وفي ميثاق هذا الايمان وول بسبب ذلك تقسيم
واشعار بانه لشهرته معلوم بغير اعلام ومسل الضمير للعلم او العرا او التحويل وسهل للادب
كما يعرفون اثنانم وانما خض الانشا لانها شهر وللابا الزم وان فرها منهم اي المحاندس
الحق اي هو الحق ومن بكل حيدر حيدر احوال او الحق مبتدا وهم من ريك واللام
للعمد اي تعال عليه الرسول او الى ما يكونه او للجحش اي الحق من الله امس غيره ومري مصب
الحق على ابداله من محول مكتمون المتوسر الشاكس من كتمانهم او فر اتم من ريك والحلم من
اهل الاديان وجمته اي قبله هو مؤكدها اي وجمته محرف او هو لله من وقرن باصافه
كل لا وجهه اي وكل وجهه الله مؤكدها وانما ردت اللام لعدم المفعول نحو ليزيدضت ووري
مولاها اي قد ولي تلك الجمه ما سبقوا اي المهاجرتم او لكل منكم بامه محمد رحمه صلى الهيا

المؤمنين والاصحاب من الامان
كانوا يعنون اولادهم من الصبيغ
سبوتهم الجوهريه الخاتمه فامر
المسلمون بان يقولوا لم يولدوا
امنا بالله فصبغنا الله بالامان
صبيغ الله مثل صبغتنا التي كانت
قبل وظهرت في ظهور الامان
هذا على قدر ان يكون قولنا انما
لعمولنا من الله او يقول المسلمون
صبغنا الله بالامان صبغته
انما صبغنا صبغنا وهو اعلى
من ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل
من قبل ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل

المؤمنين والاصحاب من الامان
كانوا يعنون اولادهم من الصبيغ
سبوتهم الجوهريه الخاتمه فامر
المسلمون بان يقولوا لم يولدوا
امنا بالله فصبغنا الله بالامان
صبيغ الله مثل صبغتنا التي كانت
قبل وظهرت في ظهور الامان
هذا على قدر ان يكون قولنا انما
لعمولنا من الله او يقول المسلمون
صبغنا الله بالامان صبغته
انما صبغنا صبغنا وهو اعلى
من ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل
من قبل ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل

المؤمنين والاصحاب من الامان
كانوا يعنون اولادهم من الصبيغ
سبوتهم الجوهريه الخاتمه فامر
المسلمون بان يقولوا لم يولدوا
امنا بالله فصبغنا الله بالامان
صبيغ الله مثل صبغتنا التي كانت
قبل وظهرت في ظهور الامان
هذا على قدر ان يكون قولنا انما
لعمولنا من الله او يقول المسلمون
صبغنا الله بالامان صبغته
انما صبغنا صبغنا وهو اعلى
من ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل
من قبل ان يكون قولنا انما الله
عطف على ما فعله هذا ليس صبغ
بل صبغنا على الامان من قبل

أهل أي من نصب الرث وهو الأفضح ما يجب أن يفتى عنه كالنبيك كمن يبيع من الجاهل لا يحد
يخلوع أي من ديك والناد كرفث الدال على القبح دون الأفضح وخوفه استهجانا لما وجد في بيل
الأباح باسمه خشيما أو عدوي بالي لتضمينه مع الأفضح شيئا باللبس لاستمال كل على صاحبه في
عناقه حسن لباس استنفاق ألبان سبب للإحلال أي بفتح صدمم عنس لجهه الخاطفة فرخص
لكم تخافون إلى تنصتوا خشيما من الخيرا: حال من الخيانة ما كتب الله أي قسم في اللوح وهو
الولاء لا تباشر والشهوة وهذا المحل الذي جعله الله دون المحرم مثل هو الأبا لم يجد الخطر
ومثل هو تقي عن الجزل شيئا ما يبتدو من العجز وما مع من عيش الليل يحيطين أسنن وأسود
وأقبح يقول من الفرس ما لا يرض عن الأسود لأن سان إحداهما بيان للثاني أو من لبعض الألف
الفجر والباطر عن الاستعانة بغيره من الفجر من أفضح إلى الشبهة إذ شرط الاستعانة دلالة حال
أو كلام فلما زيد صار شبيها بليغا وغفل عن هذا البيان حتى عمده العقاب ينظر إليها ولديك
والأصلح أنك لترض الفقا ومن لم يحقون بأخبار البيان لم يصح حديث شملها بركت ولم ينزل من الفجر
وكان أصح من ربطه رجله الخيطين ومن جوزه قال مائدة الوصوب والعزم عليه إذا أضحى قسلا
فيه دليل على جواز النية في النهار في رمضان وتأخير العسل إلى الفجر ونز الوصال في الأول نظير
إدعيم العسل من أجل الوصل لا الفجر غير ممكن دون عدم النية ولا يستدل على العكس بأن الأمام ما عود
بعد الفجر وهو مسبوغ بالأمر بابتداء الفجر وهو لا يبرم بغير الفجر وإنما بالنية وهو
المطلوب لأننا نقول إن أردت نقولك بعد الفجر تحيقب متصله فهو موعود ثم للتراخي وإن أردت
الترخي فبجهد أن يبين الترخي بالنية الأتمام وهو من ذلك واقع بعد الفجر والساعلم والمباشرة للجامع
أو الملاسة بشهوة والأحكام البشيرة للمجد للعبادة من صل مدد على استراط المسجد
فيه وفيه نظر وأنه لا يخص مسجد ومصلح المسجد الأهل المباح العلم ومصلح الأوامر جامع
والعاقبة على أنه من مسجد جامع بل الأحكام حدود الله فلا تقربوا إلى حد الحاجر من حد
والباطل فضلا أن يتخطاها ويتعداها أو الحد هو محال الله وهو حدود لا تقرب ولا تأكل بعضكم مال
بعض بالعم الذي لم يشرع ولا تدلوا إلا أن تنوا من هالي بالحكام أو لا ملقوا بعضهما بالبرسنة لتأكلوا
بالأحكام فربما طاف من أموال الناس ما لا يتم شهاده الزور واليهن الكاذبة أو بالصلح مع العلم
بان المقضي كله ظالم وتدلوا مجزوم أو منصوب ما ضار إن وأنتم تعلمون أنكم على الباطل سائر
وتعليبه الرسول علم ما بال الهلال سبزو ذيقا ثم زبدم لانزال سفض حتى يعود كما بدأ فذرات
وإبيت معالم يوثقت بها الناس من أرايم ومتاجرهم وغيرها ومعالم الحج تعرف بها ومثها كان
ناس من الأضار يخشون دخول المدينة إذا أخرجوا بل تنوتلون بنقب أو بسم أو بخرم من خلف

الفتوى بالتوكيد
البعث من اللط
وميل ظاهرا للفتوى

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

الحب أقبل ليس البر تحريمه ولكن البر من تقى إمامه ووجه اتصاله بما قبله فتمسك بالواجب الحكمة
في المصلحة فصل انظر وراي أصله تحسبونها بآراء ولا يترفعه فدعوا السؤال أو اسطر هذا أو
لما ما واقت للبحر وكان ذلك من حاله في البر أو فنبهنا لتعاسيم في السؤال بمن يترك باب البيت
ويدخل من طهره أي ليس البر تحريمه ولكن البر من تقى إمامه ووجه اتصاله بما قبله فتمسك بالواجب الحكمة
من وجودها ولا تعكسوا والمراد أن يؤمنوا بنفوسهم على أن يحسن أحواله صواب من غير إصلاح شبهه
المقابلة ههنا الجهاد الذي يتكلمون به ناجز ونم القتال دون المحاجر من يكون منسوخا أو من
كان من أهل المناصبه دون الشيوخ والصبيان ونحوهم أو الكفرة ككلامهم وحكم المقابلة
لمصادقهم أو أطلق منالم في الحرم من صدق وعام الخديبية وصلحوا على أن يرجعوا من ما بيل
فجاء المسلمون أن قاتلوه في الحرم وكبرهوا ونزلت ولا تعتدوا ما ابتدأ أو قتال المنهج
عن قتاله أو بالنية أو بالنية جاة حيث تقع في حلال أو حرم والتعقف الوجود على وجه الغلبة
من حيث لأصروكم أي من مكة وقد فعل الرسول صلواته من مكة من يوم أن قتلته البلاء
والأخراج من لوطن أو عزاب الأخره أسد من العنل أو أشرك من العنل في الحرم الذي عابوا به
المسلمين أو صدق أيكم من فتلك أيامهم في الحرم أو من قبل أيكم أن تتلوهم وقسم لاقتلوا حتى يقتلوا
فإن مثلوا أجل القتلة بعضهم لو فوجبه فم ما إن أتوا على الشرك والعناب قتلته شرك
ويكون الذين يتبعه ليس للشيطان فيه نصيب فلا عدوان أي فلا تظلموا على المنتهين من قتل
الأعلى الظالمين موضع إرادة لأجدهم في الحصر وهو التمسك عن غيرهم من قتلهم دون
الائتاف للمذكرة لانه ليس باعتدأ أو أراد الشفقت معا وهي الجزأ ظلم المشاكلة أو أن تعرضتم لهم بعد
الائتاف كنتم ظالمين فسلط عليكم من بعد وعلمكم فلا عدوان على الأوامر مني وعلى الثاني خبر
الشهر المحرم دون الفعلة أن تتكلم حرمة علمية عندهم وحكم العرة القضاء كما هتكوها على عام
الحديبية والحرمات قصاص أي من هتك حرمة منعت منه فتمسك حرمة فلا تبالوا بقتالهم في العوا
الله حال المقتضيات النافي بانذركم من ذم أي لأجل التملك أذنة تأذركم ما لكم ولا تبالوا بقتالهم
بما يديكم بالشعب من غير ترك الاتفاق فتمسك الله لانه سب الهلاك أو عزب الأشراف حتى نصيب
عياله أو عزب الأخطار أو عزب ترك الخبز أو زجوه تقوية للحدود فوجبت إمامه على من أزعجه
التملكه والملك والملك والملك فداخيم من مصدرة ومثله التصرف والشرية وأجاز كون
مصلح هلك كالبحر من فأنبل من الكسرة ثم كالجولة في الجوارب واقفوا هو بلاتان بها شرارها
من غير توال وتقصان أو الأهرام بما من دة أهلك أو أن تغرد لكل واحد منها أسفا أو كون
النفقة حلالا أو أن لا تشوبها بالاعراض الدنيوية من لادليله على وجوب العمد أو قد يؤمن

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

هذا هو الأصل في الأحكام الشرعية
وهو ما لا يخفى على العاقل
والله أعلم بالصواب

البره من كذا لا ينفق علس وذكر الوالد في الجزى والذ اذ لم يكن هذا المعنى المعروف نفسه
ما عقبه وهو ان لا يتنصرا فري لا تنصرا ما الفتح على الاكثر للنم وبالرغم على الاجبار وبالكسبر
على النفي ايضا وكلاهما يحتمل النفا على والمفعول كما قرى لا تنصرا ولا يجزم ونفي البر الاولى
وكسرها وبالسكون مع الشد يدعى بيته الوصف بالسكون وان تحذف من ضانه بنته الوقف
او اختلاس الضمة ولا تنصرا لان تنصرا هذا الرض صاجبه سبب الولد بظلمها ما ليس
بفعل من الرزق ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تنصرا مخفي بقصر والباء من صلته
اي لا تنصرا احدهما بالولد ولا يفترط فيها بسفي له ويال بولدها لما يثبت عن المضارة لاستحط
علمه وكذا بولده لا سقطوا من اى وعلى وارث المولود له ان يات مثلهما وجب علمه
من الرزق او وعلى ولدت الصبي لومات وهو كل من يرثه عند اس ابى لبي ودوالرم الحرم
عندما ينجبه والاصول والعرو عند اس مع فصل عصبته وميل على وارث الاب
وهو الصبي اى على ما له اجرة رضاعه والافعال الامه وميل على الباني من الابوين من مولد
واجعل الوارث متافصيا لا صادرا عن تراض اى لا جناح علمها زاد على الحولس او نقصا
وميل هو غايه الحولس لا يتجاوز وانما اعتبر رضاعها لانها اعلم حال الولد واهق بالترية
استرضى منقول من رضع فتعدي لا مفعولس اى ان تسترضعوا كراضع اولادكم
مخرب ما اتيتم اى ارادتم ابتداء وقرى اتيتم على اليب احسانا اذ فعله واوتيم اى
انتم الله والتعليق نوب لا شرط او بحث على ايتانه ناجزا لتكون راضيه ولا تفترط
في شان الصبي بالمعروف تغلق علم اى مستبشرى الوجوه القدر وازواج الدين
سوفون او تترتبصن بخدم نحو السمن جنوا بدوم وقرى بوج البيا اى ستوفون اجالم
تربصن بخدم وانما قال عشر اذها بال اللسان ويدخل الايام فاد بلفظ اى انقضت
عدها من ملا جناح علمك اتمها بالية والمسلمون فمما فحان من التعرض للخطاب فمما عرضتم
كقوله انك لبيدة ومن عرضى ان تزوج ونحو مما لو لم انه سرتك اجانها ولا تصرح به والكاتب
هو بلا نعال من اللانم الى المنزوم نحو طول النجاد لطول القامة والفرون منها ومن الجار انما
لا شافى ارادة الحقبة معها كإرادة طول النجاد حنفية مع طول القامة والمجاز ساد كرم الكنانة
قد تسان للموصوف المذكور كما يتوصل بان يلبس الخيال الى انه يهودى وقد تسان لموصوف
غير مذكور كما تتوصل بعون المؤمن هو الذي لا يهودى الى انى الايمان عن اليهودى وهذا الاخير هو
التعرض كانه امانة الكلام للعرض بدل على الغرض او الكتم اى ضمير لم تذكره مستدرك
ولا تصبرون عنه ومنه بوجه مستدرك ولكن محذوف وهو فاذا ذكره هو الستر هو الوطى لانه
والاستفهام عن
الظن بترتيب
معين

للتدريج لئلا يكلم ان تاحذوا انزلت من باب من نفس وكان قد اصدت روجته جميلة خديفة وكما
تبعضه فاحتلج منه بما وهو اول خلق في الاسلام اما ان يكون الخطاب كله للحكام وكما تقدم
آخذون وموثون الامر بهما عند التراجع او اول الخطاب للازواج واخره وهو فان حتم
للحكام ما استموهن اعطيتوهن من الصدقات الا ان يخاف الزوجان ترك اقامه واجب
الزوجية لشوزها فلا جناح على الرضعى فيما اقترب اختلج به فان كان الشوز منه
كراه ان ماخذ منها شيئا وقرى يخافا على النساء للمفحول فان لا يقيم بدل استمال من المضمر
ومرعى لئلا ان نظما ويجوز ان يكون الحوف بمعنى الطن فان طنتها اى الثالثة بعد المترس
من بعد السلك حتى ينكح اى تزوج ولا نكح في سى ملان واقتصر من المسبب على العند لظاهره
والظهور على انه لا بد من الاصابه لقول صلح لاحتى بزوق عثيلته ويذوق عثيلتك وعن النبي صلح
انه لهن المحلك والمخلك له فان طنتها اى الزوج الثاني ان ستر اجا اى بالزوج ان خنقا مئة
حصون الرضعى وسيره ما العالم وهم لان الانسان لا يعلم الغيب ولانه لا يقال علمت ان يعوم
ولكن انه يعوم بفتن اى شازفن وقادين اجلهن اى اخر عدتهن لان الاجل يقر على كل المدة
وعلى اخرها وان الامساك بعد تقضى الاجل لا يجعله معروف بلا طلب خبره في الرجوع ولا في
الترجيع ولا منكون خبره بالرجوع عند قرب انقضاء العدة لتطولها علمها كما انوا يقولون
لنعتدوا التظلم او لتجنوهن الى الافتداء فقد علم نفسه بتعرضها للعقاب ولا تتخذوا
اى جدوا من الاخذ بها واصل كان الرجل يطلق وتعتق وتزوج ويعول كسب لا عبا نعمة
الله بالاسلام ونبوة محمد صلعم يعظم به اى بانزل ملكهن فلا تغفلوهن العضل
الخبس والنضيب عضل محفل اهنه وميل جابر بنت عمك منزلة وهو خطاب للناس
اى لا تجربسك عضل او للزوج العاضلن ظلم وحمية اولادك اى عضلتهن ان يرجعن الى
ارواحهن وعزلت اى دل سياتن الكلامين على انفران السلوخين اذ انراضوا الى الخطات
والنساء بالمعروف ما يحسن دينها ومروءة او نهم المتل والخطات في ذلك للرسول ولكل احد
ازكى المحصر من الاثام وافضل يعلم ركاها او ما يصلحكم من الاحكام ترضعن لحنى الامركا ملتن
بوكس لانه مما يتسامح منه وقرى ان يتم الرضا عه برفع النعير شيها لان بالتأخيرها في
التاويل لمن اراد اى هذا الحكم ليس اراد او تغلق برضعنى اى من اراد من الا اى اذ حب علمته
لمراضع دون الام وانما امرن اما نربا او وجوبا اذ لم يقبل بل ترضعها اولم تجوز طر او يحن
عن الاسجار او اراد المطلقا والنفع والكيسه للاجل الرضا عى وعلى الذي تولد له وهو
الوالد وله من محل الرض على الفاعله وانما لم نقل وعلى الوالد ليعلم انس انما ولدن لهم وينسبون
فانما انما الناس او يعيد
مستودعات والابن اى
الرجوع

البره من كذا لا ينفق علس وذكر الوالد في الجزى والذ اذ لم يكن هذا المعنى المعروف نفسه
ما عقبه وهو ان لا يتنصرا فري لا تنصرا ما الفتح على الاكثر للنم وبالرغم على الاجبار وبالكسبر
على النفي ايضا وكلاهما يحتمل النفا على والمفعول كما قرى لا تنصرا ولا يجزم ونفي البر الاولى
وكسرها وبالسكون مع الشد يدعى بيته الوصف بالسكون وان تحذف من ضانه بنته الوقف
او اختلاس الضمة ولا تنصرا لان تنصرا هذا الرض صاجبه سبب الولد بظلمها ما ليس
بفعل من الرزق ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تنصرا مخفي بقصر والباء من صلته
اي لا تنصرا احدهما بالولد ولا يفترط فيها بسفي له ويال بولدها لما يثبت عن المضارة لاستحط
علمه وكذا بولده لا سقطوا من اى وعلى وارث المولود له ان يات مثلهما وجب علمه
من الرزق او وعلى ولدت الصبي لومات وهو كل من يرثه عند اس ابى لبي ودوالرم الحرم
عندما ينجبه والاصول والعرو عند اس مع فصل عصبته وميل على وارث الاب
وهو الصبي اى على ما له اجرة رضاعه والافعال الامه وميل على الباني من الابوين من مولد
واجعل الوارث متافصيا لا صادرا عن تراض اى لا جناح علمها زاد على الحولس او نقصا
وميل هو غايه الحولس لا يتجاوز وانما اعتبر رضاعها لانها اعلم حال الولد واهق بالترية
استرضى منقول من رضع فتعدي لا مفعولس اى ان تسترضعوا كراضع اولادكم
مخرب ما اتيتم اى ارادتم ابتداء وقرى اتيتم على اليب احسانا اذ فعله واوتيم اى
انتم الله والتعليق نوب لا شرط او بحث على ايتانه ناجزا لتكون راضيه ولا تفترط
في شان الصبي بالمعروف تغلق علم اى مستبشرى الوجوه القدر وازواج الدين
سوفون او تترتبصن بخدم نحو السمن جنوا بدوم وقرى بوج البيا اى ستوفون اجالم
تربصن بخدم وانما قال عشر اذها بال اللسان ويدخل الايام فاد بلفظ اى انقضت
عدها من ملا جناح علمك اتمها بالية والمسلمون فمما فحان من التعرض للخطاب فمما عرضتم
كقوله انك لبيدة ومن عرضى ان تزوج ونحو مما لو لم انه سرتك اجانها ولا تصرح به والكاتب
هو بلا نعال من اللانم الى المنزوم نحو طول النجاد لطول القامة والفرون منها ومن الجار انما
لا شافى ارادة الحقبة معها كإرادة طول النجاد حنفية مع طول القامة والمجاز ساد كرم الكنانة
قد تسان للموصوف المذكور كما يتوصل بان يلبس الخيال الى انه يهودى وقد تسان لموصوف
غير مذكور كما تتوصل بعون المؤمن هو الذي لا يهودى الى انى الايمان عن اليهودى وهذا الاخير هو
التعرض كانه امانة الكلام للعرض بدل على الغرض او الكتم اى ضمير لم تذكره مستدرك
ولا تصبرون عنه ومنه بوجه مستدرك ولكن محذوف وهو فاذا ذكره هو الستر هو الوطى لانه
والاستفهام عن
الظن بترتيب
معين

البره من كذا لا ينفق علس وذكر الوالد في الجزى والذ اذ لم يكن هذا المعنى المعروف نفسه
ما عقبه وهو ان لا يتنصرا فري لا تنصرا ما الفتح على الاكثر للنم وبالرغم على الاجبار وبالكسبر
على النفي ايضا وكلاهما يحتمل النفا على والمفعول كما قرى لا تنصرا ولا يجزم ونفي البر الاولى
وكسرها وبالسكون مع الشد يدعى بيته الوصف بالسكون وان تحذف من ضانه بنته الوقف
او اختلاس الضمة ولا تنصرا لان تنصرا هذا الرض صاجبه سبب الولد بظلمها ما ليس
بفعل من الرزق ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تنصرا مخفي بقصر والباء من صلته
اي لا تنصرا احدهما بالولد ولا يفترط فيها بسفي له ويال بولدها لما يثبت عن المضارة لاستحط
علمه وكذا بولده لا سقطوا من اى وعلى وارث المولود له ان يات مثلهما وجب علمه
من الرزق او وعلى ولدت الصبي لومات وهو كل من يرثه عند اس ابى لبي ودوالرم الحرم
عندما ينجبه والاصول والعرو عند اس مع فصل عصبته وميل على وارث الاب
وهو الصبي اى على ما له اجرة رضاعه والافعال الامه وميل على الباني من الابوين من مولد
واجعل الوارث متافصيا لا صادرا عن تراض اى لا جناح علمها زاد على الحولس او نقصا
وميل هو غايه الحولس لا يتجاوز وانما اعتبر رضاعها لانها اعلم حال الولد واهق بالترية
استرضى منقول من رضع فتعدي لا مفعولس اى ان تسترضعوا كراضع اولادكم
مخرب ما اتيتم اى ارادتم ابتداء وقرى اتيتم على اليب احسانا اذ فعله واوتيم اى
انتم الله والتعليق نوب لا شرط او بحث على ايتانه ناجزا لتكون راضيه ولا تفترط
في شان الصبي بالمعروف تغلق علم اى مستبشرى الوجوه القدر وازواج الدين
سوفون او تترتبصن بخدم نحو السمن جنوا بدوم وقرى بوج البيا اى ستوفون اجالم
تربصن بخدم وانما قال عشر اذها بال اللسان ويدخل الايام فاد بلفظ اى انقضت
عدها من ملا جناح علمك اتمها بالية والمسلمون فمما فحان من التعرض للخطاب فمما عرضتم
كقوله انك لبيدة ومن عرضى ان تزوج ونحو مما لو لم انه سرتك اجانها ولا تصرح به والكاتب
هو بلا نعال من اللانم الى المنزوم نحو طول النجاد لطول القامة والفرون منها ومن الجار انما
لا شافى ارادة الحقبة معها كإرادة طول النجاد حنفية مع طول القامة والمجاز ساد كرم الكنانة
قد تسان للموصوف المذكور كما يتوصل بان يلبس الخيال الى انه يهودى وقد تسان لموصوف
غير مذكور كما تتوصل بعون المؤمن هو الذي لا يهودى الى انى الايمان عن اليهودى وهذا الاخير هو
التعرض كانه امانة الكلام للعرض بدل على الغرض او الكتم اى ضمير لم تذكره مستدرك
ولا تصبرون عنه ومنه بوجه مستدرك ولكن محذوف وهو فاذا ذكره هو الستر هو الوطى لانه
والاستفهام عن
الظن بترتيب
معين

البره من كذا لا ينفق علس وذكر الوالد في الجزى والذ اذ لم يكن هذا المعنى المعروف نفسه
ما عقبه وهو ان لا يتنصرا فري لا تنصرا ما الفتح على الاكثر للنم وبالرغم على الاجبار وبالكسبر
على النفي ايضا وكلاهما يحتمل النفا على والمفعول كما قرى لا تنصرا ولا يجزم ونفي البر الاولى
وكسرها وبالسكون مع الشد يدعى بيته الوصف بالسكون وان تحذف من ضانه بنته الوقف
او اختلاس الضمة ولا تنصرا لان تنصرا هذا الرض صاجبه سبب الولد بظلمها ما ليس
بفعل من الرزق ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تنصرا مخفي بقصر والباء من صلته
اي لا تنصرا احدهما بالولد ولا يفترط فيها بسفي له ويال بولدها لما يثبت عن المضارة لاستحط
علمه وكذا بولده لا سقطوا من اى وعلى وارث المولود له ان يات مثلهما وجب علمه
من الرزق او وعلى ولدت الصبي لومات وهو كل من يرثه عند اس ابى لبي ودوالرم الحرم
عندما ينجبه والاصول والعرو عند اس مع فصل عصبته وميل على وارث الاب
وهو الصبي اى على ما له اجرة رضاعه والافعال الامه وميل على الباني من الابوين من مولد
واجعل الوارث متافصيا لا صادرا عن تراض اى لا جناح علمها زاد على الحولس او نقصا
وميل هو غايه الحولس لا يتجاوز وانما اعتبر رضاعها لانها اعلم حال الولد واهق بالترية
استرضى منقول من رضع فتعدي لا مفعولس اى ان تسترضعوا كراضع اولادكم
مخرب ما اتيتم اى ارادتم ابتداء وقرى اتيتم على اليب احسانا اذ فعله واوتيم اى
انتم الله والتعليق نوب لا شرط او بحث على ايتانه ناجزا لتكون راضيه ولا تفترط
في شان الصبي بالمعروف تغلق علم اى مستبشرى الوجوه القدر وازواج الدين
سوفون او تترتبصن بخدم نحو السمن جنوا بدوم وقرى بوج البيا اى ستوفون اجالم
تربصن بخدم وانما قال عشر اذها بال اللسان ويدخل الايام فاد بلفظ اى انقضت
عدها من ملا جناح علمك اتمها بالية والمسلمون فمما فحان من التعرض للخطاب فمما عرضتم
كقوله انك لبيدة ومن عرضى ان تزوج ونحو مما لو لم انه سرتك اجانها ولا تصرح به والكاتب
هو بلا نعال من اللانم الى المنزوم نحو طول النجاد لطول القامة والفرون منها ومن الجار انما
لا شافى ارادة الحقبة معها كإرادة طول النجاد حنفية مع طول القامة والمجاز ساد كرم الكنانة
قد تسان للموصوف المذكور كما يتوصل بان يلبس الخيال الى انه يهودى وقد تسان لموصوف
غير مذكور كما تتوصل بعون المؤمن هو الذي لا يهودى الى انى الايمان عن اليهودى وهذا الاخير هو
التعرض كانه امانة الكلام للعرض بدل على الغرض او الكتم اى ضمير لم تذكره مستدرك
ولا تصبرون عنه ومنه بوجه مستدرك ولكن محذوف وهو فاذا ذكره هو الستر هو الوطى لانه
والاستفهام عن
الظن بترتيب
معين

البره من كذا لا ينفق علس وذكر الوالد في الجزى والذ اذ لم يكن هذا المعنى المعروف نفسه
ما عقبه وهو ان لا يتنصرا فري لا تنصرا ما الفتح على الاكثر للنم وبالرغم على الاجبار وبالكسبر
على النفي ايضا وكلاهما يحتمل النفا على والمفعول كما قرى لا تنصرا ولا يجزم ونفي البر الاولى
وكسرها وبالسكون مع الشد يدعى بيته الوصف بالسكون وان تحذف من ضانه بنته الوقف
او اختلاس الضمة ولا تنصرا لان تنصرا هذا الرض صاجبه سبب الولد بظلمها ما ليس
بفعل من الرزق ومنعها الواجب وغيرها ويجوز ان يكون تنصرا مخفي بقصر والباء من صلته
اي لا تنصرا احدهما بالولد ولا يفترط فيها بسفي له ويال بولدها لما يثبت عن المضارة لاستحط
علمه وكذا بولده لا سقطوا من اى وعلى وارث المولود له ان يات مثلهما وجب علمه
من الرزق او وعلى ولدت الصبي لومات وهو كل من يرثه عند اس ابى لبي ودوالرم الحرم
عندما ينجبه والاصول والعرو عند اس مع فصل عصبته وميل على وارث الاب
وهو الصبي اى على ما له اجرة رضاعه والافعال الامه وميل على الباني من الابوين من مولد
واجعل الوارث متافصيا لا صادرا عن تراض اى لا جناح علمها زاد على الحولس او نقصا
وميل هو غايه الحولس لا يتجاوز وانما اعتبر رضاعها لانها اعلم حال الولد واهق بالترية
استرضى منقول من رضع فتعدي لا مفعولس اى ان تسترضعوا كراضع اولادكم
مخرب ما اتيتم اى ارادتم ابتداء وقرى اتيتم على اليب احسانا اذ فعله واوتيم اى
انتم الله والتعليق نوب لا شرط او بحث على ايتانه ناجزا لتكون راضيه ولا تفترط
في شان الصبي بالمعروف تغلق علم اى مستبشرى الوجوه القدر وازواج الدين
سوفون او تترتبصن بخدم نحو السمن جنوا بدوم وقرى بوج البيا اى ستوفون اجالم
تربصن بخدم وانما قال عشر اذها بال اللسان ويدخل الايام فاد بلفظ اى انقضت
عدها من ملا جناح علمك اتمها بالية والمسلمون فمما فحان من التعرض للخطاب فمما عرضتم
كقوله انك لبيدة ومن عرضى ان تزوج ونحو مما لو لم انه سرتك اجانها ولا تصرح به والكاتب
هو بلا نعال من اللانم الى المنزوم نحو طول النجاد لطول القامة والفرون منها ومن الجار انما
لا شافى ارادة الحقبة معها كإرادة طول النجاد حنفية مع طول القامة والمجاز ساد كرم الكنانة
قد تسان للموصوف المذكور كما يتوصل بان يلبس الخيال الى انه يهودى وقد تسان لموصوف
غير مذكور كما تتوصل بعون المؤمن هو الذي لا يهودى الى انى الايمان عن اليهودى وهذا الاخير هو
التعرض كانه امانة الكلام للعرض بدل على الغرض او الكتم اى ضمير لم تذكره مستدرك
ولا تصبرون عنه ومنه بوجه مستدرك ولكن محذوف وهو فاذا ذكره هو الستر هو الوطى لانه
والاستفهام عن
الظن بترتيب
معين

ما يستخرج من الكحل لانه سب فيه اي لا تواعدوه من قط الامواعه غير منكره او الابان
بقولوا مولا معروفه وهو التحريض او لا تواعدوه من جماعها الا ان بقولوا من غير الخاشي ولا ريف
او لا تواعدوه من الستر وهو كفايه عن المنجى الذي لا يجهر ولا يكون اسنما سقظا من ستر
لا دانه الى لا تواعدوه من الا التعريض لا يستعمله الا بعد احد النساء ان يعرض لمن في تالي الحال
بل التعريض هو الواجب منها لانه موعود ولا تخبروا اي عقد عقده الكحل عن الامز منكون النهي
عن الفعل الاولي او لا تقطعوا والعزم العظم لعله علم لا يصيام لمن لا يعزم الصيام من الليل
وروي لم يثبت في سائر الكليات اي ما كتب وفرض من احد ما في سلك من العزم لانه عاجل العزم
لا جناح لا تبعه من اجاب به عليه مالم يتروكها او تقصروا او تحضروا او هو
تسمية المهر ولما نصف المتعق بان لم يتم فلا مهر لها ولكن المتعق كما ذكرت في الفقه والموسم من له سهم
والمعتق ضيق الحال فتره ما يطيقه وقرى بيع الدال وهما الختان واضح العولس ان المطلقة
بعد الدخول المتعق ومثت عند اي جنسه متباعا متباعا حتى اصغى اي راجبا او حق ذلك
حقا على المحض من المتعق وسماه من فعل العزم كمن كمال صلح من فضل فتبلا فله سلبه الا ان يعفون
بريد المطلقات اي لا يطالبنهم بصف المهر والذى بيده عقده الكحل والى وهو العزم العدم لا شاي
وعند اي جنسه هو الزوج وعقده ان سوت الهامه كملأه الزماده على الحق يستعير الا على
المشاكله او سمي ترك مطالبه ماسان الهامه عند الزوج عفووا وعفون هنا سبي منتصب
المحل ولحقه عطف على محله وقرى يكون الواو شبهها بالالف وواوها لام الفعل والنون
ضمير من والى الحال يعفون الواو ضميرهم والنون علم الرفع والفضل التفضيل لا تنقصوا
وتقرى الصلوة الوسطى اي بين الصلوات او الفضلي برانا اقرت لفضلها وهي صلوة العصر
ادمحت حفصه النبي صلح بقرا والصلوة الوسطى صلوة العصر ومن يواو منها فنه حصص
لصلواتها او الظهرا لانهما من طرف النهار او الغر لانهما من طرف الليل ومن يصب الصلوة على
الوسطى في الطول والقصر والعشا لتوسطها من صلواتي طرفي الليل ومن يصب الصلوة على
المدح والوسطى وقوموا اي في الصلوة والعنوت ان يدرك اليه فاما عكرمه كانوا يكلمون
في الصلوة فهو ما جاهد هو كفت اليد والبصر فيا جفم عدوا وصلوا رجالا جرحا او رجل
بجرحا رجل وقرى البرا وبه يد الجرح ورجلا وسقطه بوجه الكعبه عندما وصلون في
كل حال والراكب يوجه وعند اي جنسه لا يصلون لم يكن الوعوت امنتخ زال خوفكم فاذا كروا
صلوا صلوة الامن او اشكره واعلم بالامن قرى وصيته بالرمي اهل وصيته او وصيته او حكمه
وصيته وبالنصب على يوصون او انزموا وصيته ومثا عاصب بوصيته او يوصون ان اصبر
اي وانتم الذين سوتون وصية ابي
مقولوا لانه سب فيه اي لا تواعدوه من قط الامواعه غير منكره او الابان
بقولوا مولا معروفه وهو التحريض او لا تواعدوه من جماعها الا ان بقولوا من غير الخاشي ولا ريف
او لا تواعدوه من الستر وهو كفايه عن المنجى الذي لا يجهر ولا يكون اسنما سقظا من ستر
لا دانه الى لا تواعدوه من الا التعريض لا يستعمله الا بعد احد النساء ان يعرض لمن في تالي الحال
بل التعريض هو الواجب منها لانه موعود ولا تخبروا اي عقد عقده الكحل عن الامز منكون النهي
عن الفعل الاولي او لا تقطعوا والعزم العظم لعله علم لا يصيام لمن لا يعزم الصيام من الليل
وروي لم يثبت في سائر الكليات اي ما كتب وفرض من احد ما في سلك من العزم لانه عاجل العزم
لا جناح لا تبعه من اجاب به عليه مالم يتروكها او تقصروا او تحضروا او هو
تسمية المهر ولما نصف المتعق بان لم يتم فلا مهر لها ولكن المتعق كما ذكرت في الفقه والموسم من له سهم
والمعتق ضيق الحال فتره ما يطيقه وقرى بيع الدال وهما الختان واضح العولس ان المطلقة
بعد الدخول المتعق ومثت عند اي جنسه متباعا متباعا حتى اصغى اي راجبا او حق ذلك
حقا على المحض من المتعق وسماه من فعل العزم كمن كمال صلح من فضل فتبلا فله سلبه الا ان يعفون
بريد المطلقات اي لا يطالبنهم بصف المهر والذى بيده عقده الكحل والى وهو العزم العدم لا شاي
وعند اي جنسه هو الزوج وعقده ان سوت الهامه كملأه الزماده على الحق يستعير الا على
المشاكله او سمي ترك مطالبه ماسان الهامه عند الزوج عفووا وعفون هنا سبي منتصب
المحل ولحقه عطف على محله وقرى يكون الواو شبهها بالالف وواوها لام الفعل والنون
ضمير من والى الحال يعفون الواو ضميرهم والنون علم الرفع والفضل التفضيل لا تنقصوا
وتقرى الصلوة الوسطى اي بين الصلوات او الفضلي برانا اقرت لفضلها وهي صلوة العصر
ادمحت حفصه النبي صلح بقرا والصلوة الوسطى صلوة العصر ومن يواو منها فنه حصص
لصلواتها او الظهرا لانهما من طرف النهار او الغر لانهما من طرف الليل ومن يصب الصلوة على
الوسطى في الطول والقصر والعشا لتوسطها من صلواتي طرفي الليل ومن يصب الصلوة على
المدح والوسطى وقوموا اي في الصلوة والعنوت ان يدرك اليه فاما عكرمه كانوا يكلمون
في الصلوة فهو ما جاهد هو كفت اليد والبصر فيا جفم عدوا وصلوا رجالا جرحا او رجل
بجرحا رجل وقرى البرا وبه يد الجرح ورجلا وسقطه بوجه الكعبه عندما وصلون في
كل حال والراكب يوجه وعند اي جنسه لا يصلون لم يكن الوعوت امنتخ زال خوفكم فاذا كروا
صلوا صلوة الامن او اشكره واعلم بالامن قرى وصيته بالرمي اهل وصيته او وصيته او حكمه
وصيته وبالنصب على يوصون او انزموا وصيته ومثا عاصب بوصيته او يوصون ان اصبر
اي وانتم الذين سوتون وصية ابي

او متاع في فراه متاع لار واهم متاعا لانه معنى البنس وهو غير اخراج مصدر موكد او برك من
متاعا او حال من الازواج اي غير فخرجات اي حقيق ان يوصوا بمتبع ان واهم بعدد بالنفع
وامكن حولا وكان ذلك في الابدافنح ما ربع اشهر وعشر او بعدد الناجح في السلاوه الا في النزول
كما في سمول السفه ام ودرى وسحت السفه بارفتم ولا سكتي لهن عدداي جنسه وعندما
مولان فما فعلن من التعرض للخطاب والمطلعات عمنه في المتع فقبل له وفضل على البنس
الولعه في المسح وفضل بر بدعه الحده الم تر بعدد روي وحيت لمن سمع بقصته من اهل الكفاية
اول من لم يسخر لانه كما المشاهير اهل اورد ان قريب قبل واسطه هو من الطاعون ووجه يوم
من سى اسرائيل عوا الى الجهاد وهو يرا الوفاة عشر او ملاثون او سبعون واهم اهل فاما نفع
للدلالة على انه كانتم امر واهم اهل اورد ان قريب قبل واسطه هو من الطاعون ووجه يوم
سمع المغتر من الموت فالاولى ان يكون في سبيله ولد ذلك تبع الامر بالقتال لزو فضل على البنس
حيث اجباهم ليعتبروا او بصتمكم باقتصاص خيمهم سمع لقول المتخلفين والسابقين
عليهم بما يضره في الاقرض مثل لتقدم العمل والقرض الحسن هو الجهاد او النفع في سبيله
مضاعفه الواحد سبعه او اكثره لا يعلم كنهها الله واليه ترجعون بجاهه لئلا يلعن
هو يوشع او شحون او اشوبل ابعث لنا طلبوا من نبيهم نحو ما كان فعله الرسول صلح من
النابير على الجيوش يقاتل باليابا والنون جنه على الجواب ورفعا صفة ملكا ام البيا وحالا البرون
اي مقدر من العنالك واسنما في حوايا عن ما اذا تصنعون بالملك فخير عيتم ان لا يقاتلوا اي
هل الامر كما اتوقعه انكم لا يقاتلون على التقرر ومالكنا وايح داع لنا الى ترك القتال وهدا اخر حنا
كان يوم جالوت سكنون ساحل بحر الروم من مصر وفلسطين فاسروا من ابناء بلوكم اربعه
واربعين الا قليلا لثمانه وثلثه عشر بعد اهل يدرى والله علم وعيد لترك الجهاد طالوت
انصرف للتعريف والبعج ولا يكون فقلوتنا من الطول البسطه جسمه لغوات العجم حندا الا ان
فعل وافوعر يتا كخطا وخطه ففنه العجم لكونه عبرنا اتي من ابن الواو ونس الخال وفي
ولم يوت لعطف الجمل عليه بالكلوا حاله نفا فالو ذلك لان النبق كان في سبط لا في بن جعفر
والملك في سبط يهود او لم يكن من احد هما ولانه كان سقيا او دبا غافيرا وكان لنبينه
غصبا انقاس مما اس يملك فلم يساوها الا الطالوت اصطفاه ولا اعتراض على حكمه البسطه
السهم في العلم اي بامر الحرب او بالديانات ان النبق واعدت بالجسامه ليكون اهيب
في العلوب مسل كان القائم يذريه فتقال راسه التابوت صندوق التوريه كتاب
موسى صلح اذا قاتل قدمه فيسكنون الد ولا يفترون السكنه الطائنيه او صوله كانت
من يجره ما قوت لنا ان ملكه ان يملك
وذنبت كذبه ما وجنات
المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

المنه نفعه سنة لطعامها
وكسوتها وسكنها وما
محتاج السككن

عنه في قوله ان الله رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان
وعصا موسى ونياجه وشي من التوراة وكان رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان

فيم في قوله التابوت نحو العدة فيمضون من فاد الاستفهام النصر وبقية هي زياض الواح
ايه اصطفاه طالوت وقيل كان من انبياء بني اسرائيل سفهون به فلما غيرت بنو اسرائيل
واراد الله ان يملك الطالوت ساقته الملائكة اليه وقرى التابوت بالمال وهو لغز الانصار والتابوت
فكلوت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف يرجع اليه ما خرج عنه او يرجع اليه للحاج لانما عول
لقله نحو سلس وان تركيبه غير معروف اذ لا يعرف ثبت لغز مختلف ثابت لان فاعولا لا يعرف
فانه كثير قال في الصحاح اصله تابة كترقوة وهو فقلوه فلما سكت الواو انقلبت هاء التانيث
تاء ومن قرى بالمال فاعول بل ان سيد لما من التالوا حتماء في العنس الزيادة والتمها هو الانبياء
من بني يعقوب بعدها ان عمران سبط يعقوب او اقمح الال لغزها افضل اي انفصل
عن بلده لجنود او وصل نفسه بحرب فضل فضلا وفضولا كوقت اختيار ثمانس القائم
الشيظ الفارغ منكوا امان في القبط فاقترحو ان يمشى من استراشرب منه فليس
مضى اي متصل الى اومر شياع ومن لم يطعم لم يذقه وعرف ذلك طالوت من بني يعقوب
بنيت الامن اغترس استنسا من شرب منه وقدم ومن لم يطعم للعانة والاعظم
الناخري برخص ما اغتراف دون الكروع فشرى الى كرعوا فنه قري عرقه بالفخ مصدر
وبالضم اي عرقوا وقرى برم الملائكة لالا المعنى اذ فشرىوا المعنى لم يطعموه نحو لم يذم من
المال بلما تحت او تجلت اي لم سبق الدرس يظنون يتيقنون لثاء الله او استنهاهم وهم
الخاص ومن الضمير ما والوا للكثرة المختار ليس بقا ولو اوم والخلص واظم كل عذره جالوت
جبار من العاقبة وكان بيضته بلثا به رطل او هي الاثمو بلان داود وهو صخر يرمي الغنم
هو الذي يغتال جالوت فطلبه من ربه فجا وقد مرت بثلثة اعمار قالت له انك متل بنا جالوت
فجملها ومثله ثمانس ووجه الطوت بنتم وروى انه جسد و اراد من ثمانس ثمانس الملك شارق
الارض المقدسة ومغارها والحكمة النبوة وعلمه ما يشاء من صنم الدرع وكلام الطير والرواب
ولو اذ فرغ الله اي يكف ثمانس البعض بالعصر او نصر المملين على الكفار لفسد بغليظة
المخدس او بحيث الكفار او بزول السخط لوعم الكفر اي ملك القمص المذموم بالحس
بالقيين وانك لمن المرسلين اخبارك بالابلا قرأة ولا سماع تلك اي الرسل المدكون في السور
او المعلوم عند الرسول صلح من كلم الله بلا سفير وهو موسى صلح وقرى بالنصب وكما علم
اي ومنهم من رفع على سائر الانبياء بدرجات كثره اراد مجرد صلح لما اوتى من الامات المرتقيه
الى الف او الكثر وكن بالقران وفيه اية وفي هذا الايهام من الفصح والشهادة ما حذر نبينا صلح قصب

التي هي في قوله التابوت نحو العدة فيمضون من فاد الاستفهام النصر وبقية هي زياض الواح
ايه اصطفاه طالوت وقيل كان من انبياء بني اسرائيل سفهون به فلما غيرت بنو اسرائيل

فيم في قوله التابوت نحو العدة فيمضون من فاد الاستفهام النصر وبقية هي زياض الواح
ايه اصطفاه طالوت وقيل كان من انبياء بني اسرائيل سفهون به فلما غيرت بنو اسرائيل

عنه في قوله ان الله رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان
وعصا موسى ونياجه وشي من التوراة وكان رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان

العقل والاحقني اللعازر زقا شفاعته يوم الدين والمراد من البعض اولو العزم وانما خص موسى
وعيسى بالذكر لما اوتيا من الامان العظيم من بعد الرسل لتعجب مذاهبهم واختلاف فهم
وكثر ولوث آله ما كذا انفقوا الى الواجب الاتصال الوعيد به اي لا يمكنكم ان تبثوا
ما تنفقونه ولا تسامحوا اخلت بكم به ولا تجردون شغبا قري السلب بالرم وبالفه وقال الجارود
اي التاركون للزكوة للتغليظ لقوله ومن كفى بدل ومن لم يحج الحج الباقى في الماصطلاح ما يرفع
ان تعلم وتقدير العتوم الدرام القيام بالامر السنه فتور بتعلم النوم وهو النعاس قال
في غينه سنة وليس بنام وهو ما كبر للعتوم اذ جعلوا النوم ينافسه اي لا يغفل عن فسي ولا جليل
ومنه حديث موسى حسن سال الملائكة اينام ربنا وكان من قومه واخذوا القاروتين وضربا لهما
على الماضى وانكسرها حين التي عليه النعاس من هذا الذي يشعر بيان كبريائه من ابراهيم الضمير ما في
السموات والارض لان في العقل او لما دل عليه من فاس الملائكة والانبيا من علمه من جلاله
فما شئ اي اطلع علمه الكبر من فاجلس علمه وهو تصور اعظمه او وس علمه او ملكه لانه مكان
العالم والملك وروى انه حلل كرسيا هو من يدى العرش كونه السموات والارض وهو العرش
كما صغر شى الحسن هو العرش ولا يورده لا يشبهه حفظ السموات والارض وانما ترتيب جعلها
بلا عاطف لسان كل جملة ما سبقها والبيان متحد بالمبتدئ بلو توسط عاطف كان من العضا
ولها ما في الاو بيان للقيوتية بكونه غير ساءه والباية لكونه ما لكالما يذوقه والثالث لكونه
والرابع لاطا طه بالاهوال والخامسة لسيم علمه واهلاله وانما فصلت هذه الاله حتى وردت
مضاهيا وردت لاشتمالها على بوجد الله وصفاته لا اكره ميل اقترب له هو على الاختيار
افانت تكلم الناس وسيل تنصرا لانصارا بسيل البحث ايمان فعال اذ عكنا حتى شلما فنزل
فخلها وسيل هو كفى اي لا تكرر هو والدرس يقتل منسوج وقتل اهل الجزية الرشد الامان
والعق الكفر بالعهود الوثوق من الجبل المامون الانقسام بالانقطاع وهذا المشمل للمعلوم بالحس
الظلمة والنور اما الكفر والامان او الشبه واليبس والدر من انما على الاول من ارادوا
الامان وعلى الباني المومنون كقر واصتموا علمه الم ترنجيب من محاجم من ردة ان شعلت
محاج وقت ان اتاه اولان اي بطره الملك فحاج او انعم عليه بالملك فتكره بان حاج ابراهيم
الواجب وانما اتاه الكافر امتحانا لعباده اولانه اتاه المال بلا سيطرة واذا نصب محاج
او بدل من ان اذا الضمير الوت احيى بالعفو واميت بالقتل وانما اتعل ليبيته ابتداء الامان
الجواب عتدا او استبدل به على الاستغال من حج الى حجر الجدل وقرى فبميت اي غلب ابراهيم
الكافر وبورن قرب وسيل كانت المحاجب من الجسى ليحرقه اي اوارت كالدر لاله

عنه في قوله ان الله رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان
وعصا موسى ونياجه وشي من التوراة وكان رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان

عنه في قوله ان الله رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان
وعصا موسى ونياجه وشي من التوراة وكان رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان

عنه في قوله ان الله رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان
وعصا موسى ونياجه وشي من التوراة وكان رفعه الله بعد موسى ونزل به الملائكة وكان

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

اعدل واقوم واعون على اقامه الشهادة وادنى واقرب من افعال الرب واقسط واقوم مبنيان
على التعصيل عند سبوره من افسط واقام او من فاسط اي الذي قسط وقوم والتجان ما يتجر منه
من الابدال وادارتها تعاطيها بمعنى اي الا ان تتبها هو انما جزا يد ايد فلا ياش الاكتسبوا وجرى
برفض تجان حاضرة فكان ثابته او الخبر تدبر ونها وينصيها اي الا ان تكون التجان تجان نحو ادا
كان نوماذ الكواكب اشياء واسمها واما مطلقا في الناجز والحالي لانه احوط او في الناجز بدل الكواكب
الحسن ان سأل شاهد الضحك عزيزه ولو على اية نقل ولا يضار بحمل السائل للفاعل والمفعول اذ فرى
لا يضار بالكره والفتح اي لا يضار كما في الجاهل ولا يخوف ولا يكلف ان ترك معي او الجانب تركه جازا والاهل
مؤنه مجي وقرى ولا يضار بالكره ان تعطلوا اي تضاروا او شيا فاما تميم عنده على سفر مسافر من
اي فاستيقظ به زهن وقرى بكسر الهمزة وهو جمع رخص وقرها وانما استرط السفر من انما صلح
رخصه في غير سفر لانه مظنة اعزاز الكتب والاشهاد فامر على سبيل الارشاد ولم يجوز
مجاهد والضحك بلاي السفر للظاهر والبصير سط حلا فالملك ان ان امس دائن مديونا لحسن
ظنه به فليودح حث للديون على ان يكون عند ظنه وسمى الدين امانه وهو مضمون لانه ثابته عليه بترك
الانتهان والقراءة ان يطوى بعمره ساكنه اوبيا بعد الدال لان مدغم الياء في التاكيد فمرى به فاستسا
على التسر لان الياء منعليه عن العزم فهي في حكمها واتر عايج قلبه فاعل ام او مبتدا تقدم خبره
والجهد هيران وذكر العلب لانه مجمل الكتمان اوله ريس الاعضاء اوله لا يظن انه يعلو بالسلك
فقطا وبعلم انه للاصل واللسان تزجانه اوله افعال القلوب كالاصول لافعال الجوارح فان
الايان والكفر بالقلب وقرى بنصب ولبه كقولك نفسه وان قلبه اي جعله انما ما في انفسكم
من السوء ولا يدخل فيه حديث النفس لانه ليس في الوتر بل ما عزم عليه فمرى في غير موضع
اي هو ومجرب ومن يظهر البر او اذ قام الياء عطفا على الحوات وادغام الراء في اللام الحن وقرى
بغيره مجرب وما بدلا من تحاسنكم قال مني تانتا ثله بنام ديارنا تحجر خطنا اجزلا وانا رانا انجا
وهو بدل النقص لانه تعصيل الحساب او الاشتغال والقرى في الافعال والاسماء كل ان كلمة وناب عنه
السوس يعني كل واحد من المومنين او المومنين ان كان مبتدا وان عطف على
الرسول ورجح اليها ويوقف على المومنون وقر ابن عيسى وكتابه اي القرآن او الجنس وعنه
الكتاب اكثر من الكتب ويانه ان الجنس يطلق على جميع افراد الجنس ولا يعكس وذاك اكثر وفيه
نظرا في بقولون لا يفرق وقرى بالياء والفاعل للكر والانتقون واخذ من معنى الجمع لاصول من
سمعتنا اجنبا عن ان كل نصيب بنسختك حضرا الوتر ما يستل بالناسك ولا يضيء عليه وقرى في
الواو لما اني نفعها خيرها وعليها اي وبصرها شترها دون غيرها ولا يكتب اعفان استعمل

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

الاصول
تتبعها في
الاشياء

الاشياء التي تكون في الارض والسموات والبحر والارض والسموات والبحر
وهو النفرط والافانير فوعان او ايدان يراه ساحته اي ما يقع سببها من الاهدان
او الاستدانة ذلك الحاصل من الجوارح الحيو يا صير حامله اي يحبسها مكانها استعجز
للكلف الشان بخوف من النفس ووطر موضع الخاسه من الجلد والثوب وقرى اصار ان يشهد
ولا تحيل اليها الخ ورتد لا تحيلنا للثقل الى مفعول من لاطا فله لنا به من العقوبات النانله على
من قبلنا اوم لا يستطيع من اليك التفت يكون نكر تزامولا فاسيدرا او ناصرا او متوكي
امورنا وعمر بن عباس ان رسول الله صلح دعا بهذه الدعوات فيل لانه عند كل كلمة
قد فعلت وعنه علمه السلام من قرأ الماست من اخر سورة البقره من ليله لثقله فقال قرأت سورة
البقره او البقره لان اشكال المراء السورم وبعضهم كره ذلك لله الخ **سورة البقره**
مدنيته وهي ما انتا ابي قسم الله الرحمن الرحيم من جنها ان يوقف عليها وان تبدلها فقد
كواجز اثنتان وهي قرارة عاصم واتا فتحها في حركه العزم استعطف تخففا فالفيت عليها لتدل
علمها كواجز اثنتان بكسر الدال وانما جازم ان عزمها الوصل لانتب في الدير لتنفذ حركتها لان سبب
في حكم الوقف ولا دمج ووسه نظر لان الفاعل حركتها وصل لما ما قبلها وليست حركه النقال كثر
كما توقها من قران الكسر لانه لانسالي يتم في الوقف والالحرك الميمان في لام ميم ولم تنطر ساكن
بالت ولا تفرق ما كان النطق ساكنين دون سلات لاستدزامه بخوبه واخذ اثنتان
سكون الدال مع طرح العزم وقد جركوا الدال فعملها حركه العزم ان تقطع لان المقدر
جواز النقال الساكن ووسه نظر لانه يجوز ان يعترف النقال كثر او لهما مدد دون غيره
كواجز اثنتان والتورية والابجيد اعجيبان فلا سكلف استعافها وبدل علمه مره فنج
الهمزة لان افعال عدم في العربية وقال نزل وانزل لنزول العران بخوما والمكانس حركه
وقرى برهم الكناك ويخفف نزل للناس لمعوم موسى وعيسى وللعوم ان تعبدنا بشرعها
والقران جنس الكناك السموتة لفرقها من الجن والباطل والكناك المدكوره او الزبور او
القران كثر ذكره بما هو نعت له ودرج تعظيم الشانه ذواته انما في الارض
ولا في السماء في العالم بجازي على الكفر والامان لا اطلاقا علمتها كيف نشأ من الصوره المختلفه
وقرى تصور كماله لنفسه ونسبته كالتث ما لا اذ جعلته ائله اي اصلا وتاثلته لنفسك
سعيد من جبر هذا حاج على من زعم ان عيسى رب ثبته يكونه مصورا على ان عبدك غيره
يخفى علمه ما لا يخفى على الله محكمات خوطت عبارتها عن الاحتمال متشابهات فتمثلات
ام الكتاب اصله نجر المسكاهات عليها ورتد اليها ولم يكن القران كله محكما لانه يعطل الناس

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

منه انما هو من
الاشياء التي
تكون في
الارض والسموات
والبحر والارض
والسموات
والبحر

المتشابهة في اللفظ والاعتقادات
التي هي في الحقيقة واحدة
ولكنها تختلف في اللفظ
فإنها لا تكون متشابهة
في الحقيقة بل في اللفظ
فإنها لا تكون متشابهة
في الحقيقة بل في اللفظ

لهمولة ما خذ طريق معرفه التوحيد وهو النظر والاستدلال ولما في المتشابه من التمييز بين الشيء
والمتشابه لما في تقادح العلم في استخراج معانيه من الفوائد ونيل الدرجات وليزداد الفرق
ابن المومنين اذا رأى ما بيننا مض ظاهره ففكر ففتح الله عليه مطابقتة المتشابه للحكم في
قلوبهم ومنهم اهل البدع يتبعون ما تشابه اي سلكون ما يحلهم مذهب المستدع مما لا يطابق
الحكم انتفاطت ان يفتنوا الناس عن دينهم ويضلواهم وابتغوا ان يؤولوه كما يشتهونه
وما تعلم ان لا يهتدى الى تاييده الحق الا الله والذين يتخوون بتواضع العلم ومنهم من يتف على
بلا الله ويتشرون المتشابه بما استنانه الله يعلمه كعدد الزبانية والاول هو الوجه ويقولون
متشابه فوضع لحال الرايحين او حال من تشابه اي بالمتشابه او بالكاتب كل من يؤول
من المتشابه والحكم وما يترك الا اولو الالباب مدرج للرايحين بحسن التاخر وقد يراى ان تاييده
بلا عند الله ويقول الرايحين لا تزغ قلوبنا لا تبتلنا ببلايات تزغ فيها اولادنا نحن الطاهرين
ارشدنا لربك رحمة نعم بالتوفيق وقرى بالتا والبا ورب القلوب اليوم بحسبته او بحزبه وقرى
جامع الناس على الاصل لا يخلت اي الالهية تنام الخلف نحو الجواد لا ينجب سائلة والميعاد
الموعود وقرى لن تخزي يسكون البيا وهذا من الجدم استفعال الحركة على وجه اللين من
الله من رحمة او طاعته او بديها ومنه ولا يفرح هذا الحد اي الحظ من الدنيا منك الى بدرا طاعتك
ومعناه وما امواك ولا اولادك الا الله وقرى وقوله يا اهل قريه قد فرغوا من
برسول الله عيسى بن مريم والنعيمه الداب الكدر في الحال الكاف موع اي
دابت هو لا كذاب من قبل من ال فرعون وغيره او نصب بين تعزى او بالوقود اي
لن تعزى او توقد مثل ما لم تعزى او توقد يم كذوقا معطوفه بغيره اي لم يفلحوا وفضل
لهم على الاستناب بل للذين كفروا امك ستغلبون يوم يدورون في جهنم
هو ان يتابعه يوم يدورون في جهنم او يمشون في جهنم او يمشون في جهنم
اسلموا املا ان ينزل بهم ما ينزل لغرض فقد عرفتم اني نبي مرسل فقالوا انك لقيت
قوما اغتارا فانصبت منهم فرصة لس قاتلنا اهلنا انما نحن الناس من ذلت وقرى سيعلمون
ويحشرون ما ليا والفرق ان قراءة التا امر بالاتباع معناه من الغلبه وللشتر وقراه البيا
امر بان يحكى لهم ما اخبروه به اي اذ الهم قولك سيعلمون ويحشرون لكم خطا بشرى
قرش في قريش التفتنا يوم يدور يومهم اي يرى المشركون المسلمين منكم عدو المشركين قريش
من النفس او متشابه عدو المسلمين ستما به ونيئا وعشرين اراهم الله اصحابهم كجبتوا عن قتالهم
امداد اليه ويدل عليه قراه تزوم بالنا على خطا مشركي وقرى اي مثل في فتكم الكافر او
للمسلمين من الله

ان ذلك ان المدرك لغوية
اولى الاصل الى ان ذلك
العقول او الى الصبر الجعبي

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

الصحاب من نصب على
المدح او خفض على
العتق اي الصاب يربح
ادا الامور وعبر عن الجاب
النهي والصابون
اي في الاما صدرت
باعتقاده على توحيد
بشهاد ان اهدى
فقرى والنتيم
فقدوا في
سائر العلامه
والقاسم اي
المطهر والمقدس
اي اموالهم لطلبه الله
والمتطهرين الاحبار
اي المصلين الاحبار

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

او متشابهة ولا يناقض ويقتلحك اعينهم لانهم قتلوا اولادهم فكثر الغلبه ووسل
يرى المسلمون المشركين مثل المسلمين على المقر من مقارمه الولد للاسنان بحان الكافرون ثلثه
امثالهم وقراه التا لانه بعد علمه اذ هم خطا المشركين كما فيكم لعله قتل للذين كفروا وقرى يزوم
على الجهور بالبا والتا ويحرفيه وكافر على البدل من قريش وبالصب على الاحصا ص او الحال
من ضمير العقا راى الحسن في كشوفه الكتب مما يوتد بنصره كما ان اهل بدر زقن للناس المنزق
الله للابتلاء او الشطان ويحصد لاول قراه تزن على سميه الفاعله جعل الاعيان المذكوره
شوايب مبالغه من كونها مشتماه او ضد التحسيس بها لان الشهور متردله عند الحكم اظلمها
اولا ثم نشرها لتكون اقوى لتحسيسها الغطار المال الكثير يسيل لا يجد وزنه وسهل هو محدود
بما له العتبار او ببله مشكل ثور ورفه اقوال كثيره لقطره مبنية من لفظ القطار للتوكيد
كحوالف مؤلفه وبدره مبتدرة ووسل من نظرت الشيء حكته ومنه القطره ويسيل المكنون
من نظره اذ اكثره ووسل المضربه المنقوشه حتى صارت حراهم وديانين المسومه العلم
من الشوموه وهي العلامه او المطمئنه او المرعيه من اسام الدابة وسومها والانعالم الازواج
المانه ذكر المدركه متاع الحبوب للذين يتقوا مناب لسان ما هو خير من ذلك او منحل
بخير واخص المبتغى لانهم المنتفعون به ويرفع جنات على جنات وينصره قراه جنات خبر
على البدل من خبر العباد عام او مراد به المتفوق الذين اعد لهم الجنات الذين يقولون صب
او رم على المدح او جبر صفة المتفوق والجاك والواو او حطت الصواب وورمز وخص الاحبار
لانهم كانوا عدوم ميام الليل فيحسب طلب الحيا بعد شرب دلالته على وحدانيته بالعباده
واياته الناطقه بتوحيده تشهاده ان اهلهم السيان ولذالك قراه المملكه واول العا واخص
علمه قايما بالقسط مقيما للعدل في قسمة الارزاق والاجال وغيرهما وانصا به على انه حال
مركبه وانما جازا افراده ينصب الحال دون المحظوفين عليه وان لم يجز جازد وعمره والبا
لعدم بل لالباس كانه صاب نافله حاله عن حقوقه كما جازا زير وصدر ركبنا او على المدح
وكما جاز معرفه من نحو انما محشر على نسا لانورث حانكركه كقول الخليل وسختا فراضيه مثل السحالي
او على صفة المنوع من الاله وهم يتسعون والبصر بين الصده والموصوب او على الحال الموكده من
هو اذ لا تدعى عاملا لفظا وهذا اوضح من انصا به عن فاعله شمد ومران صا على المدح
عنه القريه ولكون اليوم مالف مشهور اعلمه كالموهود وللا سحنا عن غده نكير المدح
وانما كبر شهور اعلمه اذ جعل حاله من هو انصا على المدح منه او صفة للتوكيد انه مسل
شمد والله الا هو والله فاع بالقط وقرى العالم بالقط بدلا من هو اوضح من شمد

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

من ذلك ما في العبد الذي انما تفتى كفتى
المدرك في قوله تعالى حسن الالباب اي
في الاصل

وقتها العزير فلا يغالبه الله الحكيم فيخبر له في اذخاله ويري مع انه اي شهد على انه اوبانه وبكسرات
الذين على اية مستان موكدا للجملة الاولى ويفتحها على ان الثاني يدل من الاول ويعكس الاول على ان الفعل
واقن على ان وما بينهما اعتراض ويري ان لا اله الا هو وان الذين عند الله الاسلام وهو قسوس القراءه
الاولى وشهدا بكم بالنصب حال من المذبحين عليه وبالرم على هو شهدا وعلى هذا فالملأه واولوا في
العلم عطف على الضمير شهدا وجاز للفصل انما اكثر لاله الا هو كما للذم عن البرهان المحذوف لانه
اجري مقدمته للعلم بما كان في قبل التوحيد مشهور به لم وكل ما شهدوا به ثابت فالتوحيد
ثابت وهو معبر لاله الا هو الذين ذموا الكتاب اهل الكتاب من اليهود والنصارى من بعد
ما جاء العلم ان الاسلام حق واصلوا تركوا الاسلام فثلث النصارى ومالت اليهود
عزيرين الله ونحن احسن النطق من قريش انهم اقبلوا بغير ما كان ذلك للاختلاف الاحسا
سهم وطلبا للرياسة لا شبهة من الاسلام واصلوا ايمانهم بعضهم بحج علم وكفر
بعضهم به او ان بعضهم آمن موسى وبعضهم بعيسى ومسلم هم اليهود واصلوا ان موسى صلح
عن اخضر استودع التوراه سبحس خيرا من بني اسرائيل واستخلف نوحا ماضيا
قرن بعدون اختلف ابناء السبعين بعد اتمام علم التوراه تحت اعلی الربيه ومسلم
هو اختلاف النصارى في امر عيسى بعد اتمام العلم انه عبدالله ورسوله جاقوك جادلوك
في الدين اسلمت وهمي اخلصت نفسي وعلني لله لم اجعل اخره سزكا في عبادته اي ديني ثابت
صحة عندكم وما جئت بدين حق بل جئت لوني وحقه فلما اهدا الكتاب تعالوا الاله ومن اجبني
عطف على التاني اسلمت وحسن للفصل او مفعول مع والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي
العرب اسلمتم بعدوا انكم البيئات المعنويه للاسلام ام انتم بعد على كفركم كقولهم فسل
انتم منتهون بعد ذكر الصوارف ومن هذا الاستهزام تعبير بقله الانصاف لان المنصف
اذا تجلت له الحجة لم يوسع اذعانه للحق وقد اهدوا اي فحوا انفسهم وان تولوا
ما يصنوك فانك رسوا على ذلك الا التبليغ والنبية وقري يعقلون النبي من بالسند
وعاقلون الذين وما يتلوا ويعقلون النبي والذين هم اهل الكتاب مثل اولوهم الانبياء
وهم راضون بما فعلوا والصلح با باعبدة فتلت بنو اسرائيل بيته واربعين نبيا من اول
النهار في ساعده واصله فقام مائة وثمانين رجلا من عباد بني اسرائيل فامر واقتلتهم
بالمعروف وتؤمن عن المنكر معتلوه جميعا من اخر النهار من الدنيا باللحزى وفي الاخرة
بالعذاب دخل الفاجر جبران لبعض اسمها معنى الحزاء اي من كفر وبشره وان لا يختير
معي الا بتداحل لبيت ولعل او تو اريد اخبار اليهود بصديقا وافر من التوراه من

وقتها العزير فلا يغالبه الله الحكيم فيخبر له في اذخاله ويري مع انه اي شهد على انه اوبانه وبكسرات
الذين على اية مستان موكدا للجملة الاولى ويفتحها على ان الثاني يدل من الاول ويعكس الاول على ان الفعل
واقن على ان وما بينهما اعتراض ويري ان لا اله الا هو وان الذين عند الله الاسلام وهو قسوس القراءه
الاولى وشهدا بكم بالنصب حال من المذبحين عليه وبالرم على هو شهدا وعلى هذا فالملأه واولوا في
العلم عطف على الضمير شهدا وجاز للفصل انما اكثر لاله الا هو كما للذم عن البرهان المحذوف لانه
اجري مقدمته للعلم بما كان في قبل التوحيد مشهور به لم وكل ما شهدوا به ثابت فالتوحيد
ثابت وهو معبر لاله الا هو الذين ذموا الكتاب اهل الكتاب من اليهود والنصارى من بعد
ما جاء العلم ان الاسلام حق واصلوا تركوا الاسلام فثلث النصارى ومالت اليهود
عزيرين الله ونحن احسن النطق من قريش انهم اقبلوا بغير ما كان ذلك للاختلاف الاحسا
سهم وطلبا للرياسة لا شبهة من الاسلام واصلوا ايمانهم بعضهم بحج علم وكفر
بعضهم به او ان بعضهم آمن موسى وبعضهم بعيسى ومسلم هم اليهود واصلوا ان موسى صلح
عن اخضر استودع التوراه سبحس خيرا من بني اسرائيل واستخلف نوحا ماضيا
قرن بعدون اختلف ابناء السبعين بعد اتمام علم التوراه تحت اعلی الربيه ومسلم
هو اختلاف النصارى في امر عيسى بعد اتمام العلم انه عبدالله ورسوله جاقوك جادلوك
في الدين اسلمت وهمي اخلصت نفسي وعلني لله لم اجعل اخره سزكا في عبادته اي ديني ثابت
صحة عندكم وما جئت بدين حق بل جئت لوني وحقه فلما اهدا الكتاب تعالوا الاله ومن اجبني
عطف على التاني اسلمت وحسن للفصل او مفعول مع والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي
العرب اسلمتم بعدوا انكم البيئات المعنويه للاسلام ام انتم بعد على كفركم كقولهم فسل
انتم منتهون بعد ذكر الصوارف ومن هذا الاستهزام تعبير بقله الانصاف لان المنصف
اذا تجلت له الحجة لم يوسع اذعانه للحق وقد اهدوا اي فحوا انفسهم وان تولوا
ما يصنوك فانك رسوا على ذلك الا التبليغ والنبية وقري يعقلون النبي من بالسند
وعاقلون الذين وما يتلوا ويعقلون النبي والذين هم اهل الكتاب مثل اولوهم الانبياء
وهم راضون بما فعلوا والصلح با باعبدة فتلت بنو اسرائيل بيته واربعين نبيا من اول
النهار في ساعده واصله فقام مائة وثمانين رجلا من عباد بني اسرائيل فامر واقتلتهم
بالمعروف وتؤمن عن المنكر معتلوه جميعا من اخر النهار من الدنيا باللحزى وفي الاخرة
بالعذاب دخل الفاجر جبران لبعض اسمها معنى الحزاء اي من كفر وبشره وان لا يختير
معي الا بتداحل لبيت ولعل او تو اريد اخبار اليهود بصديقا وافر من التوراه من

وقتها العزير فلا يغالبه الله الحكيم فيخبر له في اذخاله ويري مع انه اي شهد على انه اوبانه وبكسرات
الذين على اية مستان موكدا للجملة الاولى ويفتحها على ان الثاني يدل من الاول ويعكس الاول على ان الفعل
واقن على ان وما بينهما اعتراض ويري ان لا اله الا هو وان الذين عند الله الاسلام وهو قسوس القراءه
الاولى وشهدا بكم بالنصب حال من المذبحين عليه وبالرم على هو شهدا وعلى هذا فالملأه واولوا في
العلم عطف على الضمير شهدا وجاز للفصل انما اكثر لاله الا هو كما للذم عن البرهان المحذوف لانه
اجري مقدمته للعلم بما كان في قبل التوحيد مشهور به لم وكل ما شهدوا به ثابت فالتوحيد
ثابت وهو معبر لاله الا هو الذين ذموا الكتاب اهل الكتاب من اليهود والنصارى من بعد
ما جاء العلم ان الاسلام حق واصلوا تركوا الاسلام فثلث النصارى ومالت اليهود
عزيرين الله ونحن احسن النطق من قريش انهم اقبلوا بغير ما كان ذلك للاختلاف الاحسا
سهم وطلبا للرياسة لا شبهة من الاسلام واصلوا ايمانهم بعضهم بحج علم وكفر
بعضهم به او ان بعضهم آمن موسى وبعضهم بعيسى ومسلم هم اليهود واصلوا ان موسى صلح
عن اخضر استودع التوراه سبحس خيرا من بني اسرائيل واستخلف نوحا ماضيا
قرن بعدون اختلف ابناء السبعين بعد اتمام علم التوراه تحت اعلی الربيه ومسلم
هو اختلاف النصارى في امر عيسى بعد اتمام العلم انه عبدالله ورسوله جاقوك جادلوك
في الدين اسلمت وهمي اخلصت نفسي وعلني لله لم اجعل اخره سزكا في عبادته اي ديني ثابت
صحة عندكم وما جئت بدين حق بل جئت لوني وحقه فلما اهدا الكتاب تعالوا الاله ومن اجبني
عطف على التاني اسلمت وحسن للفصل او مفعول مع والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي
العرب اسلمتم بعدوا انكم البيئات المعنويه للاسلام ام انتم بعد على كفركم كقولهم فسل
انتم منتهون بعد ذكر الصوارف ومن هذا الاستهزام تعبير بقله الانصاف لان المنصف
اذا تجلت له الحجة لم يوسع اذعانه للحق وقد اهدوا اي فحوا انفسهم وان تولوا
ما يصنوك فانك رسوا على ذلك الا التبليغ والنبية وقري يعقلون النبي من بالسند
وعاقلون الذين وما يتلوا ويعقلون النبي والذين هم اهل الكتاب مثل اولوهم الانبياء
وهم راضون بما فعلوا والصلح با باعبدة فتلت بنو اسرائيل بيته واربعين نبيا من اول
النهار في ساعده واصله فقام مائة وثمانين رجلا من عباد بني اسرائيل فامر واقتلتهم
بالمعروف وتؤمن عن المنكر معتلوه جميعا من اخر النهار من الدنيا باللحزى وفي الاخرة
بالعذاب دخل الفاجر جبران لبعض اسمها معنى الحزاء اي من كفر وبشره وان لا يختير
معي الا بتداحل لبيت ولعل او تو اريد اخبار اليهود بصديقا وافر من التوراه من

للسبعين واللسان او من جنس الكتب المنزله او من اللوح التوراه وهي نصيب عظيم
الى كتاب الله التوراه بالحكم بينهم وذكر حين دخل الرسول صلح مدينا في دعاهم فقال له
من عمرو والحارث من زيد على اي دين انت فقال على ملة ابراهيم فالان ابراهيم كان يهوديا
قال لهما ان بيننا وبينكم التوراه فمهلوا اليها فابيا وقيل يزل من البرم وورا حلسوا
منه الحسن وقتاده كتاب الطاقان ثم تنو في سجاد لتوليهم لحد علم يهود الرجوع
اليه وهم قوم ذمهم للمعاصي ويري للحكم على الجهول والوجه ان يراد للاختلاف من من
اسم من اجدالهم ومن لم تلم والكتاب التوراه والمنتوي من لم تلم لان موله الحكم بينهم
بعض احلا فابيا بينهم لافما سهم ومن رسول الله ذلك المتولى بتصديق على انفسهم
امر العباد ما كانوا افترون من شفاعه ابايهم فكيف يصنعون اذا جمعناهم وفيه انجيل
وقر اي كل نفس انه ومع كل الناس الميم واللام عوضا ولذلك لا يجعنا كما اخص
هذا الميم بالتام القسيم ويحصل النداء عليه وهو معرف وبسط فخرته وما الله مالكا
الملك اي جنس الملك متولى تقطع البصير الذي اقتضته حكمتك من الممكن او تنزعه
مالملك الاول عام ولا خير لكان خاصا وعقد امته حين افتح ملكه فليس في الروم وكذا
حين جفرو الخندو وعقد طهر امته على الفصور من الحيرة ومن الروم ومن صنعنا
المنافعون واليهود ههنا ههنا من ابن محمد ملك فارس في الروم هم اعز وامنز
من ذلك منزل واما ذكر الخير دون الشر لوموع الكلام فما اكثرته الكفر من الخير الذي
يسوقه اللوم من ربحا لا عدلهم ولان كل افعالهم خير صاد عن حكمهم دل تقدرته الباهر
على المعاقبة من اللذو الهمار والهداج الحى والمسب ورزو بغير حساب على من قدر على
تلك العظام قدر على نزع الملك من العجم واثباته العرب ثمواعن مو الاله الكافر بصلاته
اقربا يراو غيرها والحث واليه والبغض في الله مات عظيم والامان من دون المؤمنين
اي لكم في مو الاله تميند فصح عن مو الاله الكافر من ومن فعاد لكلى بوال الكفر وليس
من ولاية الله في ش الا ان تقفوا تخافوا من حجة ما يجب اتقاه رخص في مو الاله بالمخالفه
من اضمار البغضا اذا فاعوم وقري بقيه ومن اللمع نفاة ونقيه كضرب الاضمار لظهور
وتحذركم الله لفتنة فلا تعرضوا بموا الاله لسخطة وهو وعيد او يضمن تقواه عن كبروا
فيحذركم من وينصب تقاة ونقيه على المصدر كقوله اتقوا الله حق بقاء ما من جدوكم
من ولا تتعوا وغيرها يعلمه وان تحف كلمه له تعلم ما في السموات وما في الارض والله على
كل شئ قدير وقدر على عقوبتهم وهو سان لبحرتم الله ان حق من علم كل المعلومات

وقتها العزير فلا يغالبه الله الحكيم فيخبر له في اذخاله ويري مع انه اي شهد على انه اوبانه وبكسرات
الذين على اية مستان موكدا للجملة الاولى ويفتحها على ان الثاني يدل من الاول ويعكس الاول على ان الفعل
واقن على ان وما بينهما اعتراض ويري ان لا اله الا هو وان الذين عند الله الاسلام وهو قسوس القراءه
الاولى وشهدا بكم بالنصب حال من المذبحين عليه وبالرم على هو شهدا وعلى هذا فالملأه واولوا في
العلم عطف على الضمير شهدا وجاز للفصل انما اكثر لاله الا هو كما للذم عن البرهان المحذوف لانه
اجري مقدمته للعلم بما كان في قبل التوحيد مشهور به لم وكل ما شهدوا به ثابت فالتوحيد
ثابت وهو معبر لاله الا هو الذين ذموا الكتاب اهل الكتاب من اليهود والنصارى من بعد
ما جاء العلم ان الاسلام حق واصلوا تركوا الاسلام فثلث النصارى ومالت اليهود
عزيرين الله ونحن احسن النطق من قريش انهم اقبلوا بغير ما كان ذلك للاختلاف الاحسا
سهم وطلبا للرياسة لا شبهة من الاسلام واصلوا ايمانهم بعضهم بحج علم وكفر
بعضهم به او ان بعضهم آمن موسى وبعضهم بعيسى ومسلم هم اليهود واصلوا ان موسى صلح
عن اخضر استودع التوراه سبحس خيرا من بني اسرائيل واستخلف نوحا ماضيا
قرن بعدون اختلف ابناء السبعين بعد اتمام علم التوراه تحت اعلی الربيه ومسلم
هو اختلاف النصارى في امر عيسى بعد اتمام العلم انه عبدالله ورسوله جاقوك جادلوك
في الدين اسلمت وهمي اخلصت نفسي وعلني لله لم اجعل اخره سزكا في عبادته اي ديني ثابت
صحة عندكم وما جئت بدين حق بل جئت لوني وحقه فلما اهدا الكتاب تعالوا الاله ومن اجبني
عطف على التاني اسلمت وحسن للفصل او مفعول مع والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي
العرب اسلمتم بعدوا انكم البيئات المعنويه للاسلام ام انتم بعد على كفركم كقولهم فسل
انتم منتهون بعد ذكر الصوارف ومن هذا الاستهزام تعبير بقله الانصاف لان المنصف
اذا تجلت له الحجة لم يوسع اذعانه للحق وقد اهدوا اي فحوا انفسهم وان تولوا
ما يصنوك فانك رسوا على ذلك الا التبليغ والنبية وقري يعقلون النبي من بالسند
وعاقلون الذين وما يتلوا ويعقلون النبي والذين هم اهل الكتاب مثل اولوهم الانبياء
وهم راضون بما فعلوا والصلح با باعبدة فتلت بنو اسرائيل بيته واربعين نبيا من اول
النهار في ساعده واصله فقام مائة وثمانين رجلا من عباد بني اسرائيل فامر واقتلتهم
بالمعروف وتؤمن عن المنكر معتلوه جميعا من اخر النهار من الدنيا باللحزى وفي الاخرة
بالعذاب دخل الفاجر جبران لبعض اسمها معنى الحزاء اي من كفر وبشره وان لا يختير
معي الا بتداحل لبيت ولعل او تو اريد اخبار اليهود بصديقا وافر من التوراه من

وقتها العزير فلا يغالبه الله الحكيم فيخبر له في اذخاله ويري مع انه اي شهد على انه اوبانه وبكسرات
الذين على اية مستان موكدا للجملة الاولى ويفتحها على ان الثاني يدل من الاول ويعكس الاول على ان الفعل
واقن على ان وما بينهما اعتراض ويري ان لا اله الا هو وان الذين عند الله الاسلام وهو قسوس القراءه
الاولى وشهدا بكم بالنصب حال من المذبحين عليه وبالرم على هو شهدا وعلى هذا فالملأه واولوا في
العلم عطف على الضمير شهدا وجاز للفصل انما اكثر لاله الا هو كما للذم عن البرهان المحذوف لانه
اجري مقدمته للعلم بما كان في قبل التوحيد مشهور به لم وكل ما شهدوا به ثابت فالتوحيد
ثابت وهو معبر لاله الا هو الذين ذموا الكتاب اهل الكتاب من اليهود والنصارى من بعد
ما جاء العلم ان الاسلام حق واصلوا تركوا الاسلام فثلث النصارى ومالت اليهود
عزيرين الله ونحن احسن النطق من قريش انهم اقبلوا بغير ما كان ذلك للاختلاف الاحسا
سهم وطلبا للرياسة لا شبهة من الاسلام واصلوا ايمانهم بعضهم بحج علم وكفر
بعضهم به او ان بعضهم آمن موسى وبعضهم بعيسى ومسلم هم اليهود واصلوا ان موسى صلح
عن اخضر استودع التوراه سبحس خيرا من بني اسرائيل واستخلف نوحا ماضيا
قرن بعدون اختلف ابناء السبعين بعد اتمام علم التوراه تحت اعلی الربيه ومسلم
هو اختلاف النصارى في امر عيسى بعد اتمام العلم انه عبدالله ورسوله جاقوك جادلوك
في الدين اسلمت وهمي اخلصت نفسي وعلني لله لم اجعل اخره سزكا في عبادته اي ديني ثابت
صحة عندكم وما جئت بدين حق بل جئت لوني وحقه فلما اهدا الكتاب تعالوا الاله ومن اجبني
عطف على التاني اسلمت وحسن للفصل او مفعول مع والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي
العرب اسلمتم بعدوا انكم البيئات المعنويه للاسلام ام انتم بعد على كفركم كقولهم فسل
انتم منتهون بعد ذكر الصوارف ومن هذا الاستهزام تعبير بقله الانصاف لان المنصف
اذا تجلت له الحجة لم يوسع اذعانه للحق وقد اهدوا اي فحوا انفسهم وان تولوا
ما يصنوك فانك رسوا على ذلك الا التبليغ والنبية وقري يعقلون النبي من بالسند
وعاقلون الذين وما يتلوا ويعقلون النبي والذين هم اهل الكتاب مثل اولوهم الانبياء
وهم راضون بما فعلوا والصلح با باعبدة فتلت بنو اسرائيل بيته واربعين نبيا من اول
النهار في ساعده واصله فقام مائة وثمانين رجلا من عباد بني اسرائيل فامر واقتلتهم
بالمعروف وتؤمن عن المنكر معتلوه جميعا من اخر النهار من الدنيا باللحزى وفي الاخرة
بالعذاب دخل الفاجر جبران لبعض اسمها معنى الحزاء اي من كفر وبشره وان لا يختير
معي الا بتداحل لبيت ولعل او تو اريد اخبار اليهود بصديقا وافر من التوراه من

والتي عن الامثرا تبيع ولطف لغيره فمن جاز من النصارى فته وعيسى من العلم من الدنيا
تعالوا هلموا اي بالواي نزع اي نزع كل واحد مني ومنكم لا المباهلة تتصلح نيباهل الهلة
اليه لغيره وانجيله من انما اذا اهل روى انه دعاه لا المباهلة فقالوا حتى تنظروا لنا
راجعوا الحاقب وكان ذرايم فقال لهم لعدوهم ما محشر النصارى ان محمد اميركم
بلا شيا هلموا فتملكوا فانوا رسول الله صلوا وبالوا اننا ان لا شيا هلك وصلحوا على
ان يودوا كل عام الفخلة وتلس جزعا عادية من جديد فصالحهم مع صلح والديهم
بيد ان الملاك قنديل على اهل بخران ولولا اعتوا المشخو اقردة وخنازير ولاضظرم التيب
عليهم الوادي نارا وانما صم لا بنا او النسا اللد لاله على ثقتهم بحاله وصدقهم وهم اعتر الاهر
والصقم بالقلوب وقد تم على النفس تشبهها على لطف مكانهم ونسب اقوى دليل على فضل
اصحاب الكساء علم السلام وعلى صفة نبوته صلح اذ لم يزد وموافق ولا يخالف انما اجابوا
لا ذلك ان هذا الذي قصص من بن عيسى وقرى سكون الميا لتنزل اللام منزله
البعض محقق كعصده وهو ما فضل او متداخلة القضيض الحق وانما دخل الام ابتدا
على الفصل لانه امرت الى المبتدأ من الخبر وما من اله من تقيده الاستعوان رهورد
على النصارى في تشليتهم علمهم بالمفد من وعيدية اهل الكتاب اهل الكباين او ودر
بحران او يهود المدنة سوانا اي الكتابان والقران الكله هو ان لا تجد اي لانواع المسج
وعزيرين الله لانها بعضنا وبشر مثلنا وانطبع اجبارا فاني اجذبوا الخدوا اخيرا رهورد
وقرى كليه سكون اللام وسوا بالنصب اي استوت استوا تو لو اعن التوحيد اسمدا
اي لزمتم الحج فاعترفوا بانا ملكون دونكم كما تقول المغلوب سلم لي الخلبة او تحريض
اي اعترفوا بكنفكم زعم كل فريق منهم ان ابراهيم كان منهم فيصير لهم ان اليهودية والنصرانية
هدت بعد نزول التوريه والانجيل ومن ابراهيم ويوس الف كنهه ومنه ومن عيسى الفان
ملك يكرن على دينها هاللقنييه وانتم صلا مبتدا وخبر وهاجته مثبتة للاولى اي انه هولا
الحق ما لكم به علم اي مما نطق به التوريه والانجيل من نبوه محمد صلح وما ليس لكم به علم مما لا ذكر
له في كتابكم وهو من ابراهيم الاحفص اصله انتم ملبت الهه ها ومعنى الاستهام
التعب من تحقيق وميل هولا اموصول حاجته صلته ما كان من المسركن كما لم يكن منكم اوس
اهل الكتاب لا شراكم به عزير او الميخ اولى الناس اخضع به من قال اي قري للذين
استجوه من زمانه وجعله وهذا النبي خصوصا وامته وقرى نصب النبي وجهه عطا على الماء
واتجوه وعلى ابراهيم طابته هم اليهود دعا خديته عثمان الى اليهودية الا انهم لعود

والتي عن الامثرا تبيع ولطف لغيره فمن جاز من النصارى فته وعيسى من العلم من الدنيا
تعالوا هلموا اي بالواي نزع اي نزع كل واحد مني ومنكم لا المباهلة تتصلح نيباهل الهلة
اليه لغيره وانجيله من انما اذا اهل روى انه دعاه لا المباهلة فقالوا حتى تنظروا لنا
راجعوا الحاقب وكان ذرايم فقال لهم لعدوهم ما محشر النصارى ان محمد اميركم
بلا شيا هلموا فتملكوا فانوا رسول الله صلوا وبالوا اننا ان لا شيا هلك وصلحوا على
ان يودوا كل عام الفخلة وتلس جزعا عادية من جديد فصالحهم مع صلح والديهم
بيد ان الملاك قنديل على اهل بخران ولولا اعتوا المشخو اقردة وخنازير ولاضظرم التيب
عليهم الوادي نارا وانما صم لا بنا او النسا اللد لاله على ثقتهم بحاله وصدقهم وهم اعتر الاهر
والصقم بالقلوب وقد تم على النفس تشبهها على لطف مكانهم ونسب اقوى دليل على فضل
اصحاب الكساء علم السلام وعلى صفة نبوته صلح اذ لم يزد وموافق ولا يخالف انما اجابوا
لا ذلك ان هذا الذي قصص من بن عيسى وقرى سكون الميا لتنزل اللام منزله
البعض محقق كعصده وهو ما فضل او متداخلة القضيض الحق وانما دخل الام ابتدا
على الفصل لانه امرت الى المبتدأ من الخبر وما من اله من تقيده الاستعوان رهورد
على النصارى في تشليتهم علمهم بالمفد من وعيدية اهل الكتاب اهل الكباين او ودر
بحران او يهود المدنة سوانا اي الكتابان والقران الكله هو ان لا تجد اي لانواع المسج
وعزيرين الله لانها بعضنا وبشر مثلنا وانطبع اجبارا فاني اجذبوا الخدوا اخيرا رهورد
وقرى كليه سكون اللام وسوا بالنصب اي استوت استوا تو لو اعن التوحيد اسمدا
اي لزمتم الحج فاعترفوا بانا ملكون دونكم كما تقول المغلوب سلم لي الخلبة او تحريض
اي اعترفوا بكنفكم زعم كل فريق منهم ان ابراهيم كان منهم فيصير لهم ان اليهودية والنصرانية
هدت بعد نزول التوريه والانجيل ومن ابراهيم ويوس الف كنهه ومنه ومن عيسى الفان
ملك يكرن على دينها هاللقنييه وانتم صلا مبتدا وخبر وهاجته مثبتة للاولى اي انه هولا
الحق ما لكم به علم اي مما نطق به التوريه والانجيل من نبوه محمد صلح وما ليس لكم به علم مما لا ذكر
له في كتابكم وهو من ابراهيم الاحفص اصله انتم ملبت الهه ها ومعنى الاستهام
التعب من تحقيق وميل هولا اموصول حاجته صلته ما كان من المسركن كما لم يكن منكم اوس
اهل الكتاب لا شراكم به عزير او الميخ اولى الناس اخضع به من قال اي قري للذين
استجوه من زمانه وجعله وهذا النبي خصوصا وامته وقرى نصب النبي وجهه عطا على الماء
واتجوه وعلى ابراهيم طابته هم اليهود دعا خديته عثمان الى اليهودية الا انهم لعود

والتي عن الامثرا تبيع ولطف لغيره فمن جاز من النصارى فته وعيسى من العلم من الدنيا
تعالوا هلموا اي بالواي نزع اي نزع كل واحد مني ومنكم لا المباهلة تتصلح نيباهل الهلة
اليه لغيره وانجيله من انما اذا اهل روى انه دعاه لا المباهلة فقالوا حتى تنظروا لنا
راجعوا الحاقب وكان ذرايم فقال لهم لعدوهم ما محشر النصارى ان محمد اميركم
بلا شيا هلموا فتملكوا فانوا رسول الله صلوا وبالوا اننا ان لا شيا هلك وصلحوا على
ان يودوا كل عام الفخلة وتلس جزعا عادية من جديد فصالحهم مع صلح والديهم
بيد ان الملاك قنديل على اهل بخران ولولا اعتوا المشخو اقردة وخنازير ولاضظرم التيب
عليهم الوادي نارا وانما صم لا بنا او النسا اللد لاله على ثقتهم بحاله وصدقهم وهم اعتر الاهر
والصقم بالقلوب وقد تم على النفس تشبهها على لطف مكانهم ونسب اقوى دليل على فضل
اصحاب الكساء علم السلام وعلى صفة نبوته صلح اذ لم يزد وموافق ولا يخالف انما اجابوا
لا ذلك ان هذا الذي قصص من بن عيسى وقرى سكون الميا لتنزل اللام منزله
البعض محقق كعصده وهو ما فضل او متداخلة القضيض الحق وانما دخل الام ابتدا
على الفصل لانه امرت الى المبتدأ من الخبر وما من اله من تقيده الاستعوان رهورد
على النصارى في تشليتهم علمهم بالمفد من وعيدية اهل الكتاب اهل الكباين او ودر
بحران او يهود المدنة سوانا اي الكتابان والقران الكله هو ان لا تجد اي لانواع المسج
وعزيرين الله لانها بعضنا وبشر مثلنا وانطبع اجبارا فاني اجذبوا الخدوا اخيرا رهورد
وقرى كليه سكون اللام وسوا بالنصب اي استوت استوا تو لو اعن التوحيد اسمدا
اي لزمتم الحج فاعترفوا بانا ملكون دونكم كما تقول المغلوب سلم لي الخلبة او تحريض
اي اعترفوا بكنفكم زعم كل فريق منهم ان ابراهيم كان منهم فيصير لهم ان اليهودية والنصرانية
هدت بعد نزول التوريه والانجيل ومن ابراهيم ويوس الف كنهه ومنه ومن عيسى الفان
ملك يكرن على دينها هاللقنييه وانتم صلا مبتدا وخبر وهاجته مثبتة للاولى اي انه هولا
الحق ما لكم به علم اي مما نطق به التوريه والانجيل من نبوه محمد صلح وما ليس لكم به علم مما لا ذكر
له في كتابكم وهو من ابراهيم الاحفص اصله انتم ملبت الهه ها ومعنى الاستهام
التعب من تحقيق وميل هولا اموصول حاجته صلته ما كان من المسركن كما لم يكن منكم اوس
اهل الكتاب لا شراكم به عزير او الميخ اولى الناس اخضع به من قال اي قري للذين
استجوه من زمانه وجعله وهذا النبي خصوصا وامته وقرى نصب النبي وجهه عطا على الماء
واتجوه وعلى ابراهيم طابته هم اليهود دعا خديته عثمان الى اليهودية الا انهم لعود

وبال الضلال والاضلال عليهم او الا شتبا علم آيات الله اي التوريه والاخذ او كرم
بها انما نبوته صلح تهودون باثبات الله او تكفرون بالقران ودلائل نبوته وانتم
تهدون ائتمه والكتابين او بايات الله جميعا وقرى بعج الباي تلبسون الحق من الباطل
كقول صلح كلابس ثوبي زور وفيه النهار اذ له شحرا فليات تشوشنا وجهه نهار تو اظا
اشاعتر جبزا من سور خبير على ذلك وميل هو من ان القبلة قال كتب من الاشراف
لا صحابه صلحوا الى الكعبة اول النهار والى الكعبة من اخره لعلمهم بقول صلح علمت
لانهم اهل كتاب وما رخصوا الملائكة من ان يبرجوه ان يوتن اي ان يتعلق
بلا نوموا وما يتبعها اعراض اي من شيا اسلا هدا وثباته علمت لم يتغير كيدتم او يخافون
عطف على ثوبه والصبر فيه لا صلا من الحسني الحسني لا تظنوا اي انكم بان يوتن احد من الكتب
مفلك او يخافونك ومفالك يوم العيا به بالحق الا لا تباعدوا من الشمس لئلا تزدادوا واشائا
ودون المسركن لئلا يظنوا او لا تظنوا اي انكم وجه النهار الا المرسن سلم لان رجوع
ارجى واسلامم اغيظتم وان يوتن اي لان يوتن اي دتمتم ذلك للمسد على ان يوتن
احد من الكتاب منكم وما يتصل به عند كفرتم به من حاجته كما عند ربا وبقوبه قراه
ان اي لان يوتن على التوبيح او هدى الله بدل من الهدى وان يوتن خيرات اي
ان هدى الله ان يوتن حتى نجحوا او ينصب ان يمتنع اي لا يتكروا ان يوتن ودر
علمه ولا نوموا الايه من كلام اهل الكتاب اي لا نوموا وقولوا انما لان يوتن احد
مثلا او توتوا وقرى ان يوتن على ان النافيه اي ما يوتن اهدى نجحوا اي لا يوتن
ولا نجحوا استودع ابن سلام الفاعمانتي اوقية ذهبا فاداه ونجاش دسارا
بجده الا نادفت اي منه دامل باصاحت الحق فاما غير اسمه مطالب بالتعظيم وقرى
بودة سكون الماء وكسرها بجز وغيره ويثبت بكس الناء ودرت بكس الدال من دام
يدام ذلك اي تركه اذ الحقوى سبب قولم ليس علينا ذم من جنس اموال الامتيس
واضربهم يعنون من ليس من اهل الكتاب وليس له في كتابنا حرمه ويقولون على
الله الكذبة باد عالم ذلك ككتابهم وهم يعلمون كذتم بل علم سبيل فهم الضمير
بعهد يروح الامن والى الله وغوبه بعهد الله بخذه اي من وقرى ما عاهد الله من الامان
برسول مصدق لما معهم وغيره او بعهد الله من الامان والاصحاب والتقاء من يرك
العدو والخنائ فان الله محبته وقام عظم المتقن معام الرايح الامن نزل من ابن سلام وكثيرا
الرايح ونظر انما من سلة اهل الكتاب سزرون تتبدلون ما عاهدوا من الامان

وبال الضلال والاضلال عليهم او الا شتبا علم آيات الله اي التوريه والاخذ او كرم
بها انما نبوته صلح تهودون باثبات الله او تكفرون بالقران ودلائل نبوته وانتم
تهدون ائتمه والكتابين او بايات الله جميعا وقرى بعج الباي تلبسون الحق من الباطل
كقول صلح كلابس ثوبي زور وفيه النهار اذ له شحرا فليات تشوشنا وجهه نهار تو اظا
اشاعتر جبزا من سور خبير على ذلك وميل هو من ان القبلة قال كتب من الاشراف
لا صحابه صلحوا الى الكعبة اول النهار والى الكعبة من اخره لعلمهم بقول صلح علمت
لانهم اهل كتاب وما رخصوا الملائكة من ان يبرجوه ان يوتن اي ان يتعلق
بلا نوموا وما يتبعها اعراض اي من شيا اسلا هدا وثباته علمت لم يتغير كيدتم او يخافون
عطف على ثوبه والصبر فيه لا صلا من الحسني الحسني لا تظنوا اي انكم بان يوتن احد من الكتب
مفلك او يخافونك ومفالك يوم العيا به بالحق الا لا تباعدوا من الشمس لئلا تزدادوا واشائا
ودون المسركن لئلا يظنوا او لا تظنوا اي انكم وجه النهار الا المرسن سلم لان رجوع
ارجى واسلامم اغيظتم وان يوتن اي لان يوتن اي دتمتم ذلك للمسد على ان يوتن
احد من الكتاب منكم وما يتصل به عند كفرتم به من حاجته كما عند ربا وبقوبه قراه
ان اي لان يوتن على التوبيح او هدى الله بدل من الهدى وان يوتن خيرات اي
ان هدى الله ان يوتن حتى نجحوا او ينصب ان يمتنع اي لا يتكروا ان يوتن ودر
علمه ولا نوموا الايه من كلام اهل الكتاب اي لا نوموا وقولوا انما لان يوتن احد
مثلا او توتوا وقرى ان يوتن على ان النافيه اي ما يوتن اهدى نجحوا اي لا يوتن
ولا نجحوا استودع ابن سلام الفاعمانتي اوقية ذهبا فاداه ونجاش دسارا
بجده الا نادفت اي منه دامل باصاحت الحق فاما غير اسمه مطالب بالتعظيم وقرى
بودة سكون الماء وكسرها بجز وغيره ويثبت بكس الناء ودرت بكس الدال من دام
يدام ذلك اي تركه اذ الحقوى سبب قولم ليس علينا ذم من جنس اموال الامتيس
واضربهم يعنون من ليس من اهل الكتاب وليس له في كتابنا حرمه ويقولون على
الله الكذبة باد عالم ذلك ككتابهم وهم يعلمون كذتم بل علم سبيل فهم الضمير
بعهد يروح الامن والى الله وغوبه بعهد الله بخذه اي من وقرى ما عاهد الله من الامان
برسول مصدق لما معهم وغيره او بعهد الله من الامان والاصحاب والتقاء من يرك
العدو والخنائ فان الله محبته وقام عظم المتقن معام الرايح الامن نزل من ابن سلام وكثيرا
الرايح ونظر انما من سلة اهل الكتاب سزرون تتبدلون ما عاهدوا من الامان

وبال الضلال والاضلال عليهم او الا شتبا علم آيات الله اي التوريه والاخذ او كرم
بها انما نبوته صلح تهودون باثبات الله او تكفرون بالقران ودلائل نبوته وانتم
تهدون ائتمه والكتابين او بايات الله جميعا وقرى بعج الباي تلبسون الحق من الباطل
كقول صلح كلابس ثوبي زور وفيه النهار اذ له شحرا فليات تشوشنا وجهه نهار تو اظا
اشاعتر جبزا من سور خبير على ذلك وميل هو من ان القبلة قال كتب من الاشراف
لا صحابه صلحوا الى الكعبة اول النهار والى الكعبة من اخره لعلمهم بقول صلح علمت
لانهم اهل كتاب وما رخصوا الملائكة من ان يبرجوه ان يوتن اي ان يتعلق
بلا نوموا وما يتبعها اعراض اي من شيا اسلا هدا وثباته علمت لم يتغير كيدتم او يخافون
عطف على ثوبه والصبر فيه لا صلا من الحسني الحسني لا تظنوا اي انكم بان يوتن احد من الكتب
مفلك او يخافونك ومفالك يوم العيا به بالحق الا لا تباعدوا من الشمس لئلا تزدادوا واشائا
ودون المسركن لئلا يظنوا او لا تظنوا اي انكم وجه النهار الا المرسن سلم لان رجوع
ارجى واسلامم اغيظتم وان يوتن اي لان يوتن اي دتمتم ذلك للمسد على ان يوتن
احد من الكتاب منكم وما يتصل به عند كفرتم به من حاجته كما عند ربا وبقوبه قراه
ان اي لان يوتن على التوبيح او هدى الله بدل من الهدى وان يوتن خيرات اي
ان هدى الله ان يوتن حتى نجحوا او ينصب ان يمتنع اي لا يتكروا ان يوتن ودر
علمه ولا نوموا الايه من كلام اهل الكتاب اي لا نوموا وقولوا انما لان يوتن احد
مثلا او توتوا وقرى ان يوتن على ان النافيه اي ما يوتن اهدى نجحوا اي لا يوتن
ولا نجحوا استودع ابن سلام الفاعمانتي اوقية ذهبا فاداه ونجاش دسارا
بجده الا نادفت اي منه دامل باصاحت الحق فاما غير اسمه مطالب بالتعظيم وقرى
بودة سكون الماء وكسرها بجز وغيره ويثبت بكس الناء ودرت بكس الدال من دام
يدام ذلك اي تركه اذ الحقوى سبب قولم ليس علينا ذم من جنس اموال الامتيس
واضربهم يعنون من ليس من اهل الكتاب وليس له في كتابنا حرمه ويقولون على
الله الكذبة باد عالم ذلك ككتابهم وهم يعلمون كذتم بل علم سبيل فهم الضمير
بعهد يروح الامن والى الله وغوبه بعهد الله بخذه اي من وقرى ما عاهد الله من الامان
برسول مصدق لما معهم وغيره او بعهد الله من الامان والاصحاب والتقاء من يرك
العدو والخنائ فان الله محبته وقام عظم المتقن معام الرايح الامن نزل من ابن سلام وكثيرا
الرايح ونظر انما من سلة اهل الكتاب سزرون تتبدلون ما عاهدوا من الامان

Handwritten marginal notes at the top right of the page, including the name 'عبد الله بن محمد' and other religious or scholarly references.

Main body of handwritten text on the right page, starting with 'من المهاجرين والانصار فحرف العوم انما نزعته من الشيطان...' and continuing with theological and historical discussions.

Vertical handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary or additional information related to the main text.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the right page, continuing the commentary.

Main body of handwritten text on the left page, starting with 'الاخير وهو عام في الحاليف ثم عطف عليه الخاص...' and continuing with theological and historical discussions.

Extensive vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, providing detailed commentary and references.

Bottom section of the left page containing additional handwritten notes and signatures.

التولى بعض الكسبوا طاعة الشيطان او مذنب سابقته والذنب بحر الى الذنب
 او تركه المركز او تركه خطا باهم نكره هو الغاء الله معها فاخر والجهاد وذكر البعض
 كقولهم ونحفظ عن لثمن وقد عفا التوبتم لا حواي اى اجلهم ضربوا ساخر وانها وعزركم
 جمع غاير وقرى بالمخيف على حرف التامس غناه واذا ضربوا على حكاية الحال الما ضيحه
 لقوله قالوا لجعل متعلق بقالوا واللام كما لم يكون لم عدوا او بلانا تكونوا اى لا تنطقوا بما قالوا
 لجعل جسوة في قلوبهم خاصية او ذلك اشارة الى مدلول التمس اى يجعل انتفاكوا بكم انم انم مخالفتهم
 مما يعيظهم والله حكيم وخبير رقة لقوله اى الامريه وقرى يعملون بالياء للكفار ملخفره
 جواب القسم ستمسكوا بالشرط وكذلك لا اى الله اى ما تنالون من المعصية بالموت
 في سبيل الله حين يمتحنون من الدنيا لولم تتوبوا وقرى بالياء اى يجمع الكفار ولعدم اسم
 الله وادخال اللام على ما ينص عليه نسان لسن بالمخفي جمع قرى بضم الميم وكسرها من باب موت
 ويات ما مزينه ليتوكلوا والرحمة توفيقه للرفق والتلطيف بتم فظا جافيا غليظ القلب
 قاسية لانفضوا فقر قوا اى شاورهم في امر الحرب ونحوه استظهر اى وتطييب النفوس
 وعن النبي صلح ما نشا وقرى فظا لا هذو لا اى شاورهم وقرى في بعض الامور عزمت
 وطعت الرأى بعد الشورى وقرى بضم التاء اى اذ ارشدتكم من بعد ان بعد خذلان قال
 من يحسن النك من بعده اى اذا اجاوزته وقرى يخذلكم من اخذله اذا جعله مخذولا وعلى
 الله اى يخلصوه بالتوكل لان الامان يقتضيه فقال غلى شيئا من المخرج غلولا واعلا غلولا
 اذ اذنه في خفية واعلا الحجاز شيئا من اللحم الجلد واغله اذ اوجه غلولا كما يخدع اى
 اى النبوة تنام الخلول وكذا كسرى قرأه البشا للفقول اى ما صح ان يوجد غلولا منزلت
 في غنائم اخرج من ترك الرمة المركز وطلبوا العنة بوقالوا اتركنا بقية اخواننا ووقوا
 فقال صلح بل طينتم انا نخل ولا تقسم لكم او ستم حوان بعض الخراة غلولا تغليظا على ما روى
 ابر صلح بحث طلاع فعميت غنائم فقسما او لم يقسم للطلاع منزلت يات يوم العمه
 بالش الذي غلبه بعينه بحمله كما جاء الحديث جاء يوم العمه حمله على عنقه اوبات بما احتج من رالى
 ه ولم يفلت نوزمها كسب ليتصل به بله ابعام يدخلونه العال وغيره فم ذرجات اى متجاوز
 اود ودرجات ليناوب الثواب والعقاب او منازل المشايخ والمعاقبين من
 على المومنين لانهم المستفحون بمغنة من التمسهم عزيتا مثلهم او من ولد اسم اعلى اى انم من
 ولد ووجه المنه انه اذا اتحد اللسان سمل على مع اخذ ما حجب عنه ووجه شرف يع
 وقرى من انعم الى شرفهم لان عدنان ذرور وذرور اسما حيل ومضرد ذرورة تزار من محترق

ان من الخفية واللام فارقة بينها وبين النافه اى وان الشان مصيبة يقتل بسبب مع
 باحد مثلها يوم بدر يقتل بسببها وسر بسببها نصب بقلتم اى اقلتم حين اصابتكم
 وهذه الجملة محطوفة على وقد صدقتم او على محذوف اى ان فعلتم كذا وعلمت اى هذا من
 ان هذا من عند انكم اى انتم السبب فيما اصابتكم لاختيار الخروج من المدينة او تحليتم
 المركز او لا خذتم الغد امر سالك بدر قبل الاذن قد رعى ان يصيبكم ومنك التمس
 جمعك وجمع المشركين باخذلى فهو كائن باذن الله وتخليتم وكجلم ولتتمت ومسلم عطف
 على نافتوا او كلام مبتدا ولم يقل وقالوا لان جواب لسؤال وهو فاذا قالوا لم قالوا
 في سبيل الله اى لا اخرج او اذ فاعوا على عكس واهلك ان لم يكن لكم غم الاخره او اذ هو استلتم
 سواد المجاهدس فابوا القتال لغنائم قال ذلك عبد الله بن ابي حنيفة الخيزل مع خلفائه
 او لو علم ما صح ان يستي قالا اى ما انتم علمه لس قالا لئلا تقال النفس الى التهلكه لان راي
 عبد الله كان من لاقامه بالمدينة هم للكفر يومئذ اى نوم انخذلوا اقتربوا من الكفر اذ كانوا
 يبلم مظاهرون بالامان او هم لاهل الكفر قرب نصره لان الانخال تقوية للمشركين
 لعلكون بافواهم اى لا يخافوا ما انم افواهم حلا وصفه المومنين بما كانوا يكتمون من
 النفاق ودم المومنين وتخطيه رايه والشهانه الدمس والواصب على الدم او على صفة الدمس
 نافقوا او رعى اى هم الذين اوتدرا من واؤيكتمون او حذر بدل من الضمير افواهم
 او قلوبهم كعولته على خوده لضعف بالمجاهد اى لاهل اخوانهم في الشيب او من سكن
 الدر او من جنس المنافعين المفسر لس يوم لصدوى وقد فجدوا عن العال اى لواطاعتها
 اخواننا فما امرناهم من القعود اى ان كنتم صادقس في انكم وضدتم لا دفع العتل سببلا
 وهو القعود فجدوا والادع الموت سببلا وانما قال ان كنتم من صدقتم في دفع العتل
 عنهم بالقعود ان اسباب النجاة لا تنحصر في القعود فم ان كنتم سبب القعود
 فلعل السبب غيره وان كنتم صادقس في انم لواطعتنا ما فقلوا اى لواطعتكم
 لقلوا ايضا قاعدس وفر فادرا واوا استمرا اى ان كنتم دفاعس لاسباب الموت

ان من الخفية واللام فارقة بينها وبين النافه اى وان الشان مصيبة يقتل بسبب مع
 باحد مثلها يوم بدر يقتل بسببها وسر بسببها نصب بقلتم اى اقلتم حين اصابتكم
 وهذه الجملة محطوفة على وقد صدقتم او على محذوف اى ان فعلتم كذا وعلمت اى هذا من
 ان هذا من عند انكم اى انتم السبب فيما اصابتكم لاختيار الخروج من المدينة او تحليتم
 المركز او لا خذتم الغد امر سالك بدر قبل الاذن قد رعى ان يصيبكم ومنك التمس
 جمعك وجمع المشركين باخذلى فهو كائن باذن الله وتخليتم وكجلم ولتتمت ومسلم عطف
 على نافتوا او كلام مبتدا ولم يقل وقالوا لان جواب لسؤال وهو فاذا قالوا لم قالوا
 في سبيل الله اى لا اخرج او اذ فاعوا على عكس واهلك ان لم يكن لكم غم الاخره او اذ هو استلتم
 سواد المجاهدس فابوا القتال لغنائم قال ذلك عبد الله بن ابي حنيفة الخيزل مع خلفائه
 او لو علم ما صح ان يستي قالا اى ما انتم علمه لس قالا لئلا تقال النفس الى التهلكه لان راي
 عبد الله كان من لاقامه بالمدينة هم للكفر يومئذ اى نوم انخذلوا اقتربوا من الكفر اذ كانوا
 يبلم مظاهرون بالامان او هم لاهل الكفر قرب نصره لان الانخال تقوية للمشركين
 لعلكون بافواهم اى لا يخافوا ما انم افواهم حلا وصفه المومنين بما كانوا يكتمون من
 النفاق ودم المومنين وتخطيه رايه والشهانه الدمس والواصب على الدم او على صفة الدمس
 نافقوا او رعى اى هم الذين اوتدرا من واؤيكتمون او حذر بدل من الضمير افواهم
 او قلوبهم كعولته على خوده لضعف بالمجاهد اى لاهل اخوانهم في الشيب او من سكن
 الدر او من جنس المنافعين المفسر لس يوم لصدوى وقد فجدوا عن العال اى لواطاعتها
 اخواننا فما امرناهم من القعود اى ان كنتم صادقس في انكم وضدتم لا دفع العتل سببلا
 وهو القعود فجدوا والادع الموت سببلا وانما قال ان كنتم من صدقتم في دفع العتل
 عنهم بالقعود ان اسباب النجاة لا تنحصر في القعود فم ان كنتم سبب القعود
 فلعل السبب غيره وان كنتم صادقس في انم لواطعتنا ما فقلوا اى لواطعتكم
 لقلوا ايضا قاعدس وفر فادرا واوا استمرا اى ان كنتم دفاعس لاسباب الموت

ان من الخفية واللام فارقة بينها وبين النافه اى وان الشان مصيبة يقتل بسبب مع
 باحد مثلها يوم بدر يقتل بسببها وسر بسببها نصب بقلتم اى اقلتم حين اصابتكم
 وهذه الجملة محطوفة على وقد صدقتم او على محذوف اى ان فعلتم كذا وعلمت اى هذا من
 ان هذا من عند انكم اى انتم السبب فيما اصابتكم لاختيار الخروج من المدينة او تحليتم
 المركز او لا خذتم الغد امر سالك بدر قبل الاذن قد رعى ان يصيبكم ومنك التمس
 جمعك وجمع المشركين باخذلى فهو كائن باذن الله وتخليتم وكجلم ولتتمت ومسلم عطف
 على نافتوا او كلام مبتدا ولم يقل وقالوا لان جواب لسؤال وهو فاذا قالوا لم قالوا
 في سبيل الله اى لا اخرج او اذ فاعوا على عكس واهلك ان لم يكن لكم غم الاخره او اذ هو استلتم
 سواد المجاهدس فابوا القتال لغنائم قال ذلك عبد الله بن ابي حنيفة الخيزل مع خلفائه
 او لو علم ما صح ان يستي قالا اى ما انتم علمه لس قالا لئلا تقال النفس الى التهلكه لان راي
 عبد الله كان من لاقامه بالمدينة هم للكفر يومئذ اى نوم انخذلوا اقتربوا من الكفر اذ كانوا
 يبلم مظاهرون بالامان او هم لاهل الكفر قرب نصره لان الانخال تقوية للمشركين
 لعلكون بافواهم اى لا يخافوا ما انم افواهم حلا وصفه المومنين بما كانوا يكتمون من
 النفاق ودم المومنين وتخطيه رايه والشهانه الدمس والواصب على الدم او على صفة الدمس
 نافقوا او رعى اى هم الذين اوتدرا من واؤيكتمون او حذر بدل من الضمير افواهم
 او قلوبهم كعولته على خوده لضعف بالمجاهد اى لاهل اخوانهم في الشيب او من سكن
 الدر او من جنس المنافعين المفسر لس يوم لصدوى وقد فجدوا عن العال اى لواطاعتها
 اخواننا فما امرناهم من القعود اى ان كنتم صادقس في انكم وضدتم لا دفع العتل سببلا
 وهو القعود فجدوا والادع الموت سببلا وانما قال ان كنتم من صدقتم في دفع العتل
 عنهم بالقعود ان اسباب النجاة لا تنحصر في القعود فم ان كنتم سبب القعود
 فلعل السبب غيره وان كنتم صادقس في انم لواطعتنا ما فقلوا اى لواطعتكم
 لقلوا ايضا قاعدس وفر فادرا واوا استمرا اى ان كنتم دفاعس لاسباب الموت

ان من الخفية واللام فارقة بينها وبين النافه اى وان الشان مصيبة يقتل بسبب مع
 باحد مثلها يوم بدر يقتل بسببها وسر بسببها نصب بقلتم اى اقلتم حين اصابتكم
 وهذه الجملة محطوفة على وقد صدقتم او على محذوف اى ان فعلتم كذا وعلمت اى هذا من
 ان هذا من عند انكم اى انتم السبب فيما اصابتكم لاختيار الخروج من المدينة او تحليتم
 المركز او لا خذتم الغد امر سالك بدر قبل الاذن قد رعى ان يصيبكم ومنك التمس
 جمعك وجمع المشركين باخذلى فهو كائن باذن الله وتخليتم وكجلم ولتتمت ومسلم عطف
 على نافتوا او كلام مبتدا ولم يقل وقالوا لان جواب لسؤال وهو فاذا قالوا لم قالوا
 في سبيل الله اى لا اخرج او اذ فاعوا على عكس واهلك ان لم يكن لكم غم الاخره او اذ هو استلتم
 سواد المجاهدس فابوا القتال لغنائم قال ذلك عبد الله بن ابي حنيفة الخيزل مع خلفائه
 او لو علم ما صح ان يستي قالا اى ما انتم علمه لس قالا لئلا تقال النفس الى التهلكه لان راي
 عبد الله كان من لاقامه بالمدينة هم للكفر يومئذ اى نوم انخذلوا اقتربوا من الكفر اذ كانوا
 يبلم مظاهرون بالامان او هم لاهل الكفر قرب نصره لان الانخال تقوية للمشركين
 لعلكون بافواهم اى لا يخافوا ما انم افواهم حلا وصفه المومنين بما كانوا يكتمون من
 النفاق ودم المومنين وتخطيه رايه والشهانه الدمس والواصب على الدم او على صفة الدمس
 نافقوا او رعى اى هم الذين اوتدرا من واؤيكتمون او حذر بدل من الضمير افواهم
 او قلوبهم كعولته على خوده لضعف بالمجاهد اى لاهل اخوانهم في الشيب او من سكن
 الدر او من جنس المنافعين المفسر لس يوم لصدوى وقد فجدوا عن العال اى لواطاعتها
 اخواننا فما امرناهم من القعود اى ان كنتم صادقس في انكم وضدتم لا دفع العتل سببلا
 وهو القعود فجدوا والادع الموت سببلا وانما قال ان كنتم من صدقتم في دفع العتل
 عنهم بالقعود ان اسباب النجاة لا تنحصر في القعود فم ان كنتم سبب القعود
 فلعل السبب غيره وان كنتم صادقس في انم لواطعتنا ما فقلوا اى لواطعتكم
 لقلوا ايضا قاعدس وفر فادرا واوا استمرا اى ان كنتم دفاعس لاسباب الموت

ان من الخفية واللام فارقة بينها وبين النافه اى وان الشان مصيبة يقتل بسبب مع
 باحد مثلها يوم بدر يقتل بسببها وسر بسببها نصب بقلتم اى اقلتم حين اصابتكم
 وهذه الجملة محطوفة على وقد صدقتم او على محذوف اى ان فعلتم كذا وعلمت اى هذا من
 ان هذا من عند انكم اى انتم السبب فيما اصابتكم لاختيار الخروج من المدينة او تحليتم
 المركز او لا خذتم الغد امر سالك بدر قبل الاذن قد رعى ان يصيبكم ومنك التمس
 جمعك وجمع المشركين باخذلى فهو كائن باذن الله وتخليتم وكجلم ولتتمت ومسلم عطف
 على نافتوا او كلام مبتدا ولم يقل وقالوا لان جواب لسؤال وهو فاذا قالوا لم قالوا
 في سبيل الله اى لا اخرج او اذ فاعوا على عكس واهلك ان لم يكن لكم غم الاخره او اذ هو استلتم
 سواد المجاهدس فابوا القتال لغنائم قال ذلك عبد الله بن ابي حنيفة الخيزل مع خلفائه
 او لو علم ما صح ان يستي قالا اى ما انتم علمه لس قالا لئلا تقال النفس الى التهلكه لان راي
 عبد الله كان من لاقامه بالمدينة هم للكفر يومئذ اى نوم انخذلوا اقتربوا من الكفر اذ كانوا
 يبلم مظاهرون بالامان او هم لاهل الكفر قرب نصره لان الانخال تقوية للمشركين
 لعلكون بافواهم اى لا يخافوا ما انم افواهم حلا وصفه المومنين بما كانوا يكتمون من
 النفاق ودم المومنين وتخطيه رايه والشهانه الدمس والواصب على الدم او على صفة الدمس
 نافقوا او رعى اى هم الذين اوتدرا من واؤيكتمون او حذر بدل من الضمير افواهم
 او قلوبهم كعولته على خوده لضعف بالمجاهد اى لاهل اخوانهم في الشيب او من سكن
 الدر او من جنس المنافعين المفسر لس يوم لصدوى وقد فجدوا عن العال اى لواطاعتها
 اخواننا فما امرناهم من القعود اى ان كنتم صادقس في انكم وضدتم لا دفع العتل سببلا
 وهو القعود فجدوا والادع الموت سببلا وانما قال ان كنتم من صدقتم في دفع العتل
 عنهم بالقعود ان اسباب النجاة لا تنحصر في القعود فم ان كنتم سبب القعود
 فلعل السبب غيره وان كنتم صادقس في انم لواطعتنا ما فقلوا اى لواطعتكم
 لقلوا ايضا قاعدس وفر فادرا واوا استمرا اى ان كنتم دفاعس لاسباب الموت

وهو فصل وقرى بخير هو سيطرتون الى بلزموه وبالله كما لظوق وسلا بطوقون بحية تهبه
 او بطوق من نار والله معرات اي ما فيها ابترانته اهله كما لم يحلون عليه ملكه وقراه التا وتعلم
 ابترانته الوعيد من الباليما فيه من اللغات قال في ذلك اليهود حسن سموا مولد من ذرا الذي قرص
 الله اعيقاد او استهزا ومجن سماعه انه لم يخف عليه ونعاب به سنكتب به صحائف الحفظه
 او يفظه كما مكتوب ولم يتل كتبنا كما قال لعدس لما في سنكتب من الوعيد وقرنه بقدر الانبأ ابدانا
 ما فيها اجواب وبان لم في الكفر سوابق كتب صلح مع ابي بكر الى موسى بن قتيقاع يدعوه الى الدين
 وان لم يرضوا الله فقال فخاض ان الله فقير جيل سالتنا القرص لجزءا قاله منزلت ذوقا كما اذقم
 المسلمين الضمض قال ابو رفس لجزء ذوق عفتي وري سيكتب على السنا المفعول ويقول بالياء وعلى
 سنا الفاعل والياء وري ويقال ذوقا ذلك ان ما تقدم من عناءهم ذكر الابدان لان اكثر الاعمال تنزل اولها
 ع عطف كونه غير ظاهرا على ما تقدم ان العدل بعض عقابهم كما بعضيه سياتي ثم بعد اليان
 امرنا من التوريه بان لانوس لرسول حسي باثينا بهذه الاية الخاضع كما كان يقر بان فيدعو
 النبي فتزنا ناز من السما فتاكله وهذه دعوى باطله لانها التوريه معجزه توجب الايمان فيها وما
 سائر الايات فلم يلقوه ان كنتم صادقين ان اللامان يلزمكم باتيانها وبالذي علمتم اي بعين ما قلتم
 وهو قران تاكلم النار تخوم يهودون لما قالوا اي لغناه التوريه الصحف والكتاب المنير
 التوريه والابجيل والزبور وهذه تسليم للرسول صلح قري ذائقة الموت على الاصل ويطرح التورين
 من النصب لقوله ولاذكرا الله الاقلالا واتصال وانما توفون بما قبله بعني ان لا تبر من الموت
 وذكرا تم عاتبت عتابا رغبوا ولا جيل
 فالقصة غير شعبة ولا ذاك الست ولا توفون اجوركم عقيبه بل يوم القم والامام مارون ان القبر ورضه من رياض الجنة لان التوريه
 قوله وانما كرا الله لجزء عطف على شعبة والشكل يوم القم وميله يكون بعصر الاجور لجزءه النجيه فقد فاز اي حصل له الفوز المطلوب
 ولا زامة ونصب عطف على غير ولا
 بحناه لا سائر العرب عليه قوله المتناول لكاما نفاذ به شبهه الرنا بالمتاح الذي يعثر به المستقام حتى تبريه ثم يتبين له رذائله
 اي ذكرته اسباب الموقف التي كانت
 سنا وعاتبت عتابا بالرفق والرفق
 وذلك له فولا حسنا قول عيبه
 ان غير راض بالعتاب من عاتبت فله المصيبة وما سمعون من مطاعنهم في الدين والصدقه حوطبو ان ذلك لم يوطنوا انفسهم
 واستعجبوا عتب بعني واستعجب
 انصا طبت ان لعنت فولا استعجبته
 فاعتقني ان استعجبته فارقتني
 وصوت السور من ذلك لانهم قد
 سخر فون السور عندهم ما كانت
 س كرا اما لطلب الحق او للفرق
 الفاعل كمن والذليل على يودس
 السور نصبه الله ولو كان
 قصده لا اله الا هو ليجت
 حسيتم تاكيد ووري نعم اليانها على حطاب المومن وباتنا وبنح (البانها على ان الفعل للبر

وهو فصل

وهو فصل وقرى بخير هو سيطرتون الى بلزموه وبالله كما لظوق وسلا بطوقون بحية تهبه او بطوق من نار والله معرات اي ما فيها ابترانته اهله كما لم يحلون عليه ملكه وقراه التا وتعلم ابترانته الوعيد من الباليما فيه من اللغات قال في ذلك اليهود حسن سموا مولد من ذرا الذي قرص الله اعيقاد او استهزا ومجن سماعه انه لم يخف عليه ونعاب به سنكتب به صحائف الحفظه او يفظه كما مكتوب ولم يتل كتبنا كما قال لعدس لما في سنكتب من الوعيد وقرنه بقدر الانبأ ابدانا ما فيها اجواب وبان لم في الكفر سوابق كتب صلح مع ابي بكر الى موسى بن قتيقاع يدعوه الى الدين وان لم يرضوا الله فقال فخاض ان الله فقير جيل سالتنا القرص لجزءا قاله منزلت ذوقا كما اذقم المسلمين الضمض قال ابو رفس لجزء ذوق عفتي وري سيكتب على السنا المفعول ويقول بالياء وعلى سنا الفاعل والياء وري ويقال ذوقا ذلك ان ما تقدم من عناءهم ذكر الابدان لان اكثر الاعمال تنزل اولها ع عطف كونه غير ظاهرا على ما تقدم ان العدل بعض عقابهم كما بعضيه سياتي ثم بعد اليان امرنا من التوريه بان لانوس لرسول حسي باثينا بهذه الاية الخاضع كما كان يقر بان فيدعو النبي فتزنا ناز من السما فتاكله وهذه دعوى باطله لانها التوريه معجزه توجب الايمان فيها وما سائر الايات فلم يلقوه ان كنتم صادقين ان اللامان يلزمكم باتيانها وبالذي علمتم اي بعين ما قلتم وهو قران تاكلم النار تخوم يهودون لما قالوا اي لغناه التوريه الصحف والكتاب المنير التوريه والابجيل والزبور وهذه تسليم للرسول صلح قري ذائقة الموت على الاصل ويطرح التورين من النصب لقوله ولاذكرا الله الاقلالا واتصال وانما توفون بما قبله بعني ان لا تبر من الموت وذكرا تم عاتبت عتابا رغبوا ولا جيل فالقصة غير شعبة ولا ذاك الست ولا توفون اجوركم عقيبه بل يوم القم والامام مارون ان القبر ورضه من رياض الجنة لان التوريه قوله وانما كرا الله لجزء عطف على شعبة والشكل يوم القم وميله يكون بعصر الاجور لجزءه النجيه فقد فاز اي حصل له الفوز المطلوب ولا زامة ونصب عطف على غير ولا بحناه لا سائر العرب عليه قوله المتناول لكاما نفاذ به شبهه الرنا بالمتاح الذي يعثر به المستقام حتى تبريه ثم يتبين له رذائله اي ذكرته اسباب الموقف التي كانت سنا وعاتبت عتابا بالرفق والرفق وذلك له فولا حسنا قول عيبه ان غير راض بالعتاب من عاتبت فله المصيبة وما سمعون من مطاعنهم في الدين والصدقه حوطبو ان ذلك لم يوطنوا انفسهم واستعجبوا عتب بعني واستعجب انصا طبت ان لعنت فولا استعجبته فاعتقني ان استعجبته فارقتني وصوت السور من ذلك لانهم قد سخر فون السور عندهم ما كانت س كرا اما لطلب الحق او للفرق الفاعل كمن والذليل على يودس السور نصبه الله ولو كان قصده لا اله الا هو ليجت حسيتم تاكيد ووري نعم اليانها على حطاب المومن وباتنا وبنح (البانها على ان الفعل للبر

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل

وهو فصل وقرى بخير هو سيطرتون الى بلزموه وبالله كما لظوق وسلا بطوقون بحية تهبه او بطوق من نار والله معرات اي ما فيها ابترانته اهله كما لم يحلون عليه ملكه وقراه التا وتعلم ابترانته الوعيد من الباليما فيه من اللغات قال في ذلك اليهود حسن سموا مولد من ذرا الذي قرص الله اعيقاد او استهزا ومجن سماعه انه لم يخف عليه ونعاب به سنكتب به صحائف الحفظه او يفظه كما مكتوب ولم يتل كتبنا كما قال لعدس لما في سنكتب من الوعيد وقرنه بقدر الانبأ ابدانا ما فيها اجواب وبان لم في الكفر سوابق كتب صلح مع ابي بكر الى موسى بن قتيقاع يدعوه الى الدين وان لم يرضوا الله فقال فخاض ان الله فقير جيل سالتنا القرص لجزءا قاله منزلت ذوقا كما اذقم المسلمين الضمض قال ابو رفس لجزء ذوق عفتي وري سيكتب على السنا المفعول ويقول بالياء وعلى سنا الفاعل والياء وري ويقال ذوقا ذلك ان ما تقدم من عناءهم ذكر الابدان لان اكثر الاعمال تنزل اولها ع عطف كونه غير ظاهرا على ما تقدم ان العدل بعض عقابهم كما بعضيه سياتي ثم بعد اليان امرنا من التوريه بان لانوس لرسول حسي باثينا بهذه الاية الخاضع كما كان يقر بان فيدعو النبي فتزنا ناز من السما فتاكله وهذه دعوى باطله لانها التوريه معجزه توجب الايمان فيها وما سائر الايات فلم يلقوه ان كنتم صادقين ان اللامان يلزمكم باتيانها وبالذي علمتم اي بعين ما قلتم وهو قران تاكلم النار تخوم يهودون لما قالوا اي لغناه التوريه الصحف والكتاب المنير التوريه والابجيل والزبور وهذه تسليم للرسول صلح قري ذائقة الموت على الاصل ويطرح التورين من النصب لقوله ولاذكرا الله الاقلالا واتصال وانما توفون بما قبله بعني ان لا تبر من الموت وذكرا تم عاتبت عتابا رغبوا ولا جيل فالقصة غير شعبة ولا ذاك الست ولا توفون اجوركم عقيبه بل يوم القم والامام مارون ان القبر ورضه من رياض الجنة لان التوريه قوله وانما كرا الله لجزء عطف على شعبة والشكل يوم القم وميله يكون بعصر الاجور لجزءه النجيه فقد فاز اي حصل له الفوز المطلوب ولا زامة ونصب عطف على غير ولا بحناه لا سائر العرب عليه قوله المتناول لكاما نفاذ به شبهه الرنا بالمتاح الذي يعثر به المستقام حتى تبريه ثم يتبين له رذائله اي ذكرته اسباب الموقف التي كانت سنا وعاتبت عتابا بالرفق والرفق وذلك له فولا حسنا قول عيبه ان غير راض بالعتاب من عاتبت فله المصيبة وما سمعون من مطاعنهم في الدين والصدقه حوطبو ان ذلك لم يوطنوا انفسهم واستعجبوا عتب بعني واستعجب انصا طبت ان لعنت فولا استعجبته فاعتقني ان استعجبته فارقتني وصوت السور من ذلك لانهم قد سخر فون السور عندهم ما كانت س كرا اما لطلب الحق او للفرق الفاعل كمن والذليل على يودس السور نصبه الله ولو كان قصده لا اله الا هو ليجت حسيتم تاكيد ووري نعم اليانها على حطاب المومن وباتنا وبنح (البانها على ان الفعل للبر

وفتحها في الاول وضها في الثاني على ان الدرس باعل الاول ومفعول محدود اي لا يحسن الفهم
 الدرس فوجوه فان من ما التوا بما فعلوا كان وعنه ما تبتا وبدل عليه ان قري بما فعلوا وقرى
 بما اتوا اي اعطوا واما اتوا اي بما اتوه من علم التوريه هم اليهود فوجوه ما فعلوا امن تليسه
 على كرس سالتهم عن شي في التوريه فاخبروا بخلافه واحبوا ان يخذوا بما لم يفعلوا من
 اخبارك بالصدوق وصل بما فعلوا من كتمان فعتل وما لم يفعلوا من اتباع دين ابراهيم وبيد
 هم قوم تخلفوا عن الغزو فاعتذروا بانهم راوا المصلحة فيه وصل هم المناصفون يرحون
 ما اتوا من اطهار الامان نفاوا واستمدون بما لم يفعلوا من الامان للنجيه وصل هو شامل
 لكل من فرح بحبيبة فرح اعجاب وحث ان يخذ بما ليس فيه لايات اذ لم على الصانع
 وقدرته لا ولى الابواب الناظرين المستدلس عن النبي صلح ويل من قراها ولم يفكر فيها اي
 يذكرون الله على حال كانوا من مام وعود واضطجاع او يصلون في هذه الاحوال
 على حسب استطاعتهم فالصلح لعمرا من الحصين صل قاما وان لم استطع فاعدا وان
 لم استطع فعلى جنب تومي اياه وهذه هي المشافعي في اجماع المرض على جنبه وعند ارجنبه
 سلق حتى اذا وجد حقه فعد وعلا جنونه حال اي مضطجع حتى يتفكر في اي في
 ابداء صنعها وال النبي صلح لاعباده كالسفر اي سفكر ون قال ليس ما خلقت هذا خلقا باطلا
 بلا حكمة ويجوز كون باطلا حاله من هذا وهذا ان الى الخلق ويراد به الخلق او الى السموات
 والارض لانها المعنى المخلوق سبحانه كاعتراض للتنزيه من الجنت فقد اذنته اي فقد بلغت
 فيه كقولهم من ادرك من عرى القمان فقد ادرك من انصار شفاعه وغيرها تقول سمعت
 رجلا او زيدا سقا فتستغنى عن ذكر المسموع لما وصفته بالمسموع او جعلته حاله عنده ولو اها
 لقلت سمعت كلامه وانما حم بين المنادي وبين المنادي لان ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالان
 تمنع لشان المنادي حال نداءه ونزبه ودعا له واليه لان معنى انتم الغاية والاضطر
 واقع فيه والمنادي الرسول او العرا ان امنوا اي امنوا او بان ذنوبنا كبا سونا
 سياتنا صغارنا مع الابرار من جلتهم جمع بتوا بار كرت وارياب وصاحب واصحاب
 اي ما وعدتنا على تصديق رسلك لقوله ساذي الامان فامنا وهو التصديق وتعلق
 محدود اي من لا او محولا على رسلك او على انتم رسلك والموعود الثواب والنصره
 على الاغدا وطلب اللجاز مع انه لا يخلف طلبك التومن فيما يحفظ علم اسباب
 اللجاز كما ان الانسان سفقرون مع علم انه مفعول لم استجانه وارجاب له قال
 فلم سحبه عندك ان محبب كسراي لا راده القول وفتحها على حذف الباء من ذكر او

وهو فصل وقرى بخير هو سيطرتون الى بلزموه وبالله كما لظوق وسلا بطوقون بحية تهبه او بطوق من نار والله معرات اي ما فيها ابترانته اهله كما لم يحلون عليه ملكه وقراه التا وتعلم ابترانته الوعيد من الباليما فيه من اللغات قال في ذلك اليهود حسن سموا مولد من ذرا الذي قرص الله اعيقاد او استهزا ومجن سماعه انه لم يخف عليه ونعاب به سنكتب به صحائف الحفظه او يفظه كما مكتوب ولم يتل كتبنا كما قال لعدس لما في سنكتب من الوعيد وقرنه بقدر الانبأ ابدانا ما فيها اجواب وبان لم في الكفر سوابق كتب صلح مع ابي بكر الى موسى بن قتيقاع يدعوه الى الدين وان لم يرضوا الله فقال فخاض ان الله فقير جيل سالتنا القرص لجزءا قاله منزلت ذوقا كما اذقم المسلمين الضمض قال ابو رفس لجزء ذوق عفتي وري سيكتب على السنا المفعول ويقول بالياء وعلى سنا الفاعل والياء وري ويقال ذوقا ذلك ان ما تقدم من عناءهم ذكر الابدان لان اكثر الاعمال تنزل اولها ع عطف كونه غير ظاهرا على ما تقدم ان العدل بعض عقابهم كما بعضيه سياتي ثم بعد اليان امرنا من التوريه بان لانوس لرسول حسي باثينا بهذه الاية الخاضع كما كان يقر بان فيدعو النبي فتزنا ناز من السما فتاكله وهذه دعوى باطله لانها التوريه معجزه توجب الايمان فيها وما سائر الايات فلم يلقوه ان كنتم صادقين ان اللامان يلزمكم باتيانها وبالذي علمتم اي بعين ما قلتم وهو قران تاكلم النار تخوم يهودون لما قالوا اي لغناه التوريه الصحف والكتاب المنير التوريه والابجيل والزبور وهذه تسليم للرسول صلح قري ذائقة الموت على الاصل ويطرح التورين من النصب لقوله ولاذكرا الله الاقلالا واتصال وانما توفون بما قبله بعني ان لا تبر من الموت وذكرا تم عاتبت عتابا رغبوا ولا جيل فالقصة غير شعبة ولا ذاك الست ولا توفون اجوركم عقيبه بل يوم القم والامام مارون ان القبر ورضه من رياض الجنة لان التوريه قوله وانما كرا الله لجزء عطف على شعبة والشكل يوم القم وميله يكون بعصر الاجور لجزءه النجيه فقد فاز اي حصل له الفوز المطلوب ولا زامة ونصب عطف على غير ولا بحناه لا سائر العرب عليه قوله المتناول لكاما نفاذ به شبهه الرنا بالمتاح الذي يعثر به المستقام حتى تبريه ثم يتبين له رذائله اي ذكرته اسباب الموقف التي كانت سنا وعاتبت عتابا بالرفق والرفق وذلك له فولا حسنا قول عيبه ان غير راض بالعتاب من عاتبت فله المصيبة وما سمعون من مطاعنهم في الدين والصدقه حوطبو ان ذلك لم يوطنوا انفسهم واستعجبوا عتب بعني واستعجب انصا طبت ان لعنت فولا استعجبته فاعتقني ان استعجبته فارقتني وصوت السور من ذلك لانهم قد سخر فون السور عندهم ما كانت س كرا اما لطلب الحق او للفرق الفاعل كمن والذليل على يودس السور نصبه الله ولو كان قصده لا اله الا هو ليجت حسيتم تاكيد ووري نعم اليانها على حطاب المومن وباتنا وبنح (البانها على ان الفعل للبر

وهو فصل وقرى بخير هو سيطرتون الى بلزموه وبالله كما لظوق وسلا بطوقون بحية تهبه او بطوق من نار والله معرات اي ما فيها ابترانته اهله كما لم يحلون عليه ملكه وقراه التا وتعلم ابترانته الوعيد من الباليما فيه من اللغات قال في ذلك اليهود حسن سموا مولد من ذرا الذي قرص الله اعيقاد او استهزا ومجن سماعه انه لم يخف عليه ونعاب به سنكتب به صحائف الحفظه او يفظه كما مكتوب ولم يتل كتبنا كما قال لعدس لما في سنكتب من الوعيد وقرنه بقدر الانبأ ابدانا ما فيها اجواب وبان لم في الكفر سوابق كتب صلح مع ابي بكر الى موسى بن قتيقاع يدعوه الى الدين وان لم يرضوا الله فقال فخاض ان الله فقير جيل سالتنا القرص لجزءا قاله منزلت ذوقا كما اذقم المسلمين الضمض قال ابو رفس لجزء ذوق عفتي وري سيكتب على السنا المفعول ويقول بالياء وعلى سنا الفاعل والياء وري ويقال ذوقا ذلك ان ما تقدم من عناءهم ذكر الابدان لان اكثر الاعمال تنزل اولها ع عطف كونه غير ظاهرا على ما تقدم ان العدل بعض عقابهم كما بعضيه سياتي ثم بعد اليان امرنا من التوريه بان لانوس لرسول حسي باثينا بهذه الاية الخاضع كما كان يقر بان فيدعو النبي فتزنا ناز من السما فتاكله وهذه دعوى باطله لانها التوريه معجزه توجب الايمان فيها وما سائر الايات فلم يلقوه ان كنتم صادقين ان اللامان يلزمكم باتيانها وبالذي علمتم اي بعين ما قلتم وهو قران تاكلم النار تخوم يهودون لما قالوا اي لغناه التوريه الصحف والكتاب المنير التوريه والابجيل والزبور وهذه تسليم للرسول صلح قري ذائقة الموت على الاصل ويطرح التورين من النصب لقوله ولاذكرا الله الاقلالا واتصال وانما توفون بما قبله بعني ان لا تبر من الموت وذكرا تم عاتبت عتابا رغبوا ولا جيل فالقصة غير شعبة ولا ذاك الست ولا توفون اجوركم عقيبه بل يوم القم والامام مارون ان القبر ورضه من رياض الجنة لان التوريه قوله وانما كرا الله لجزء عطف على شعبة والشكل يوم القم وميله يكون بعصر الاجور لجزءه النجيه فقد فاز اي حصل له الفوز المطلوب ولا زامة ونصب عطف على غير ولا بحناه لا سائر العرب عليه قوله المتناول لكاما نفاذ به شبهه الرنا بالمتاح الذي يعثر به المستقام حتى تبريه ثم يتبين له رذائله اي ذكرته اسباب الموقف التي كانت سنا وعاتبت عتابا بالرفق والرفق وذلك له فولا حسنا قول عيبه ان غير راض بالعتاب من عاتبت فله المصيبة وما سمعون من مطاعنهم في الدين والصدقه حوطبو ان ذلك لم يوطنوا انفسهم واستعجبوا عتب بعني واستعجب انصا طبت ان لعنت فولا استعجبته فاعتقني ان استعجبته فارقتني وصوت السور من ذلك لانهم قد سخر فون السور عندهم ما كانت س كرا اما لطلب الحق او للفرق الفاعل كمن والذليل على يودس السور نصبه الله ولو كان قصده لا اله الا هو ليجت حسيتم تاكيد ووري نعم اليانها على حطاب المومن وباتنا وبنح (البانها على ان الفعل للبر

وهو فصل

انثى بيان لحامل من بعض اى من اصله مجمع ذكركم وانما انتم اصلوا وادوا وكان منه لغزط الاتحاد
او المراد وصله للاسلام مالت ام سلمة ما رسول الله اني اسمع الله بذكر الرجال في الهجرة
ولا يذكر النساء فنزلت فالذين هاجروا بغير اهل بيوتهم والذين هاجروا بالدين من بين الامم او اخرجوا
اضطره او الى الخروج في سبيل الله وقتلوا او قاتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا
وقرى وقتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا
الاول للفاعيل والثاني للمفعول وقتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا او قتلوا
موكدا لان الكفران والاختلاف لا يثبتان عند اى شخص بقدرته ووضعه تكريه ريتنا يعلم من
الله ما يوجب حسن الاجابة عن حفر الصادق رضى من جزبه امرو قال خمس مرات ريتنا
انجاه الله مما يحتاج واعطاه ما اراده وقرآنه الاله لا يغير نكر وقرى بالنون المخففة
والخطاب للرسول او لكل احد اى اسطر لا ماع عليه من اصابه حظوظ الدنيا وتبسطه والامر
متجرى عليه للمؤمن اذ قالوا اهلكننا من الجوع والجهد وهم اهل مكة واليهود وانما انتهى الرسول
عن الاعتزاز لان خطاب مقدم القوم كخطابهم اولان المراد التثبيت على ما كان عليه كما امر
في الهدى اجل النبي للثقل وهو الخطاب تنزيلا للسبب منزلة المصطفى لان الثقل لو غره
لا غتر به الا الثقل متاع قلبه في نفسه او في جنب نعيم الاخرة الهادى ما كهدوا وانهم
النزل والنزل وقرى بهما ما تقام للنازل والركنا اذ الجبار بالجيش ضاقتنا جعلنا القنا
والمرهفات له نزلوا واصحابه على الحال من جنات لتخصه بالوصف والعامل اللام
او عا انه مصدر موكداى رزقا او عطا وما عند الله من الكثير الدائم خير من القليل الزائل
وقرى لكن الذين بالشديد وان من اهل الكتاب نزلت بعبد الله من سلام وغيره من سلمة اهل
الكتاب ومعلمه لرخص من اهل بخراى واثمن ونلس من الجبشة وثمانه من الروم كانوا على
دين عيسى صلح فاسلموا ووسلوا اصبحة الجاشى ملك الجبشة وديكر انه نفاه جبريل الى الرسول
صلح فصل عليه بالقبيل فقال المنافقون انظروا الى هذا يصل على على نظر انى نزلت دخول الام
على اسم ان لمصل الطرف بينهما وما انزل اليكم من القرآن والسهم من الكناس خاتمين حال
من با على يومى لان من معنى المحر لا شتروا كما سئل من اى من اهل ابراهيم اجرم
اى ما يختص بهم ووعده من موله يوتون اجرم مرتين وكفلس من رحمة سرب الحساب ليعوذ
علمه وكل شى او المراد ان ما توعدون لآت سريعا اصبروا على تحالف الذين صابروا
غالبوا اعداء الله من الصبر على الجهاد والمصابنة باب من الصبر افرجه لصعوبته ورابطوا اخيلكم
في الثغور مستعدس للغزو ومن رباط الخيل **سورة النساء** **وهي مائة**

نفس

خمس وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الناس يا ادم من مس واحد نفس آدم
وظل منها معطوف على محروف هو صفة للنفس اى نشأها من تراب وخلق منها وجهها من خيل
من اصلها عيا وبتت منهما نوع جنس الانس او على خلقك والحطاب من اهلها الناس مخصوص من تحت
اليم الرسول صلح اى وبتت منها رجالا ونساء من غيركم من الامم وانما النزم للاضمار في الاول والمحصص
في الثاني دفعا للتكرار ويحتمل ان يحطف على خلقك من غير محصص الناس ولا تكرر لانه لا يفرق
بى ادم من نفس خلق زوجهما منها واولاد الرجال والنساء من الاصلين جميعا والله اعلم عقلا لامر النبي
ما خلق في اصول الجزالة ان يعقب ما يوجب العقول لان الخلق يدل على القدرة العظيمة ونظيرت ابع
محو العاد ر عليه ان يعقب عقابه وكفرائه او يراد بقوى خاصه من حوض الحقوق وصله الرحم بيم
هو المطابق لها في السورة وقرى وقالوا وباتت على حرف المبتدا اى وهو تشا لولون اى
تشا لولون او عمت التامى السن لاجتماعها في العنس وقرى انما من حروف طرف اللسان وقرى
تشا لولون بطرح التبا الثانية اى سئل بعضكم بعضا بالله وبالرحم او تشا لولون غنمكم بها ووضع
تفاعلون موضع تفاعلون نحو رايت الللال وترابنا ليقراه تسئلون ممنوز او غيره قرى
والارحام بالحركات الثلث فالنص عطف على الله او على محله لقرآه وبالارحام والرحمة عطفنا
على الضمير المجرى ولا يجوز البصريون لان المضمر وجان كسى واخذ لشدة اتصالها وتكرره لكونه
مضمر امصلا ومجرى وهو كالعطف على بعض الكلمة وقد تحتمل صحته بانه للقسمة او على تقدير
بكره الجاز نحو سمر فاذهب فما بكر والايام من عجب والرفق على انه مبتدأ حذو ضميره اى والايام
مما تنقوا او مما يتسأل به والمحمى والقول الارحام فلا تقطعوها انى عباس الرحم مختلفة بالعرش
فاد اتاها الواصل يشئت به وكلمة واد اتاها القاطع احدثت منه اليتيم للانفراد وقوله يتيم
ودره يتيمه وميل هو من الاناس من قبل الالباب واليهام من قبل الالهات وانما سمي يتيما وبل البلوغ
فاذ البلوغ زال عنه هذا الاسم وان شمل الافراد المالكين ومالت من شى للرسول يتيم اى طالب على
اليتيم او على حكاية حاله ناشئا من جرحه توضعها واما قوله صلح لانيتم بعد الخلق فتعلمت رحم
الغفر والنتيم فغيره يعنى الفاعل كمررض فحقه الجمع على فعلى كمررض لا على فعلى فهو اما ان يجمع
على يتيمى كى شوى ومررضى لانه من واحدى الا وجمع لم يحجر على يتامى كى سارى او لجمع على يتامى
لجبرى التيم مجرى الاسم كصاحب وفارس لم على يتامى على القلب السامى اما الصغار وايتا وهم
اعمال ان لا يطع منه الاوليا وغيرهم او الكبار وتبعية على اليتيم او لقرى عمدت بالصغر لتسمية
الناقة عشرة ابعدها وفه ان لا توضع عن الرشد ويوتوها قبل ان يزل عن الام نزلت
فى غطفانى منى ما لا يابن اخيه السيم فترافعا لانيتم صلح فلما سمع قال اطعنا الله واطعنا الرسول

فصلت على من خلق الله
والناس من تراب
والناس من خيل
والناس من خيل

فصلت على من خلق الله
والناس من تراب
والناس من خيل
والناس من خيل

فصلت على من خلق الله
والناس من تراب
والناس من خيل
والناس من خيل

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

كما في نسخة
بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

وأبطلوا الخبر واعفوا عنه ومعه فتم بالتصرف قبل البلوغ حتى إذا تبين من هداية دفعه المهر الم
من غير ما خبر عن البلوغ وبلوغ الكفاح إن محتمل أنه يصلح لمقتضاه وهو التوالد والابتناس
الابتناس فاستعير للتبني والابتناس عندك فمما ذكر أن يتبع محالاً نظيره وعند أبي حنيفة
إن يورث إليه ما تصرف فيه والرشد عنده هو التمدد إلى التصرف وعندنا الإصلاح في الدين
والاصلاح في المال فإن لم يورث من غيره وعنده ينظر إلى حسن وعرض سنه يدرج
إليه أو ينسب أو لم يورث من غيره أي نوعاً منه وهو الرشد من التصرف أو تحمله من محال له
فلا ينظر تمام الرشد حتى هي التي يقر بعدها الجرد والواقع بعدها جعله شرطية فعلا شرطها
بأنه يورثها جملتها من شرط وجزء وهو فإن أتت فادفعوا إلى ابتلاؤه لا وقت بلوغه
واسحقاقه في الرشد الم بشرط الابتناس وقرى فإن أحسنه معنى أحسنه قال أحسن
به من أئمة شيعة ورشد العتق وضمت أسرافاً وبداراً أي مسرفين ومبادرين
كبرهم أوها معقولاً أي يعولون شقواً بل إن يكذبوا فبئس من أيدىنا فليستعفف
إن كان الولي غنياً يستغنى به الرزق وإن كان فقيراً ياكل قوتاً مقدر على الاجرة أو الاستغناء
علماً فيه من الاصلاف فحق محذور نزل فيه ميرله الاجير فيما لا يبرئ منه وعن مجاهد
سئل فإذا أيسر أدى واستعفت ابتاع من عفت كأنه طالب لها فأشهدوا عليه بأنهم
قبضوهما وبرئت ذمهما وذكر الجبر من التخاصم فلم يثبده صدور المهر عند أبي حنيفة
وعندنا نافع عليه البيه في الاستهاد اجترار عن نعمة اليمين أو ضوف الضمان حسيباً
كأنيام الشفاهي أو مجازياً بعلمك بالتصادق الأقربون المتوارثون من ذوي القرابة
فما قبل يبدل من ما ترك نصيباً على الإحصاء من أي عجز نصيباً مقطوعاً وإجبا أو مصدر
مؤكد أي قسمة مفروضة كان أهل الجاهلية يورث النساء فزوى ابن عم أو نسب ثابت
ميراثه عن زوجته أم كجة وبناته الثلث فشكت إلى الرسول فقال لرجعي حتى انظر ما حدث
الله منزلت مبعث الهما لا تفرق ما زال أو نسباً فإن الله قد جعل لهن نصيباً ولم ينسب
حتى ينسب بوصول الله فاعطى أم كجة الثمن والبنات الثلث والباقي ابني العم أي حصراً
قسمة التركة أو لوالقرين من الأبرار من أي ما ترك وهو أمر نذير وقيل للوهوب ومسل
منسوخ بآية الميراث كالوصية والقول المعروف تلطيف القول لهم والاعتذار لهم وإن لا
تمنوا عليهم لوم حيزه صلة الذنر والمراد بهم الأوصياء أي ليجنوا الله وليستعفوا على من
في حوزهم هو فم عاذرتهم لو تركوا وصفاً قالوا ليعذرهم وأدركت أنفسهم أو احتسوا على البتامة
من الصياح ولجش الدين عند الميراث لآبهم أو على أولاد المريض فلا يقولوا له قدم ما كذبته فترقه

الحقة الانتفاع
بما لا يخلو

منه الأمر بالمال
بأنه لا يورث من غيره

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

بالوصايا

بالوصايا أو اجش الورثة وليستعفوا على من حضر القسمة من جنحاً أقرهم ولتقرهم ولو أنهم لو كانوا أولادهم
هل خافوا عليهم الجاهل والمجنى اجش الدين صفة وحالمهم أنهم لو شاز فواتركم وهو عند احتضارهم
وعرى صفة وصحة في العول اليد من الأوصياء أن لا يورثوا البتامة ويرث حوزهم ومن
جلساً المريض أن يقولوا له لا شرف ووصيتك لقول الرسول صلح لسعد أنك إن تركت
ولذلك أعنيا خير من أن تدعهم عامة يتكفنون الناس ومن المتفاسمين تلطيف القول
للمحاضر ظالم الميسر أو على وجه الظلم من أوليا السنو وقضائيه ويطونهم ملا بطونهم
الكلية بطنه ووجع بطنه أي ياكلون ما يجزى إلى النار روى أنه يبعث الكفار إلى التنعيم
يوم القيمة والذفال يخرج من قبره ومن فيه الحديث وورث سيضلون بضم الياء وحنف اللام
ورثتها سعيها ناراً فهم الوصف يوصيك الله ما مكرم في شأن ميراث أو ولدكم
بما هو العدل ثم فضله وإنما لم يقل للابتناس من حيث الذكر أو اللاتي رصفه لبيد بيان حفظ
الذكر لفضله وإن المقصود بيان فضله لا نقص غيره ولا سبب وزوده أنهم كانوا يورثون
الذكور دون الإناث بغير كفي التضعيف فلا يتم ذلك إلا جرماتس والمجنى أنه إذا اجتمع
الذكر والإناث كان له سهمان كما أن لها سهمين إذ لو انفردوا فلا يورثون الجمل والبناتس
الثلاثان ولذلك أتجركم للأفراد بقوله فإن كنن أي للذكر منهم من ولدكم فحزب لأنه مفهوم
فإن كنن أي البنات أو المولودات نساء أي خلصاً لا يورثهن فوق اثنتين خبر
فإن أوصعه لئس وإن كانت أي البنت أو المولودة وقرى واحدة بالبرم وكان تامته والنصب
أوفى بقوله فإن كنن نساء الضمير ترك للبيت لأن الإله من الميراث وقوله للذكر مثل حظ
الإناثين وإن كان نسواً والبيان حفظ الذكر إلا أنه تم منه حظ الإناثين مع أخيهما فإنه
مستوفى لهما جميعاً فصح إردافه بيان حفظ الإناث وهو قوله فإن كنن وكان أن يكون
نساءً واحدة تفسيراً ويكون الضمير إن كنن وكانت جميعاً على أن كانت تامته وإنما
لم يقل وإن كانت امرأة كما فإن كنن نساءً لأن الفرض هنا تمييز الأفراد البنات عن اجتماعها
مع غيرها وتم تمييز خلوصهن إنانا عن اجتماعهن مع الذكور وحكم البنات المنفردة بين عند
ابن عباس حكم الواحدة لأحكام الجماعة لقوله فوق اثنتين وهو ظاهر وعندنا بر الصحابة
حكم الجماعة وإنما لم يذكر حكمها لأن قوله للذكر مثل حظ الإناثين دل على أن الإناثين كالذكر
ولذلك من الواحدة الثلثان بكسر اللام مثل حظ الإناثين ثم نته بقوله فإن كنن نساءً على أنهن كثر
لا تجاوزن ما للإناث من الثلثس وإن البناتس أمس رجلاً من الإختس فلا يعرض لهما
عنها أو لأن لكل من أخيهما الثلث من هاتهما إقرى بالثلث فلها الثلثان أي والبري

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

بأنه لا يورث من غيره
بأنه لا يورث من غيره

الكفار لقوله وهم كفار او الفساق ان الكلام من الزانيين وقوله وهم كفار حليط كقوله
ومن كفر فان الله عنى اي من لم يحج كانوا يلبون النساء بالبلايا ومرطات لروى
عن امراء القى ثوبه عليها وقالنا الحق بها الى الحبل لكم اذهبن ارتنا وهن كارهات
او مكراهات او امساكن حتى تزوهن وهن كارهات لا امساكن كما نواي مسكونها
حتى يموت كان الرجل اذا تزوج امرأه لم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشر حتى
تخلع فتقبل ولا تقبلوهن والعصل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها
بفاحشه وهي سوء العشرة اي الا ان يسبن العشرة فقد عذرت في طلب الخلع
وبدل عليه قراءة الا ان تحسن عليكم وميل الفاحشه الزنا اي اذا فعلت حل له سؤا لها
الخلع وميل نحو ذلك بالجدود وكانوا يسيئون معاشرتهم فامر وبالمعروف
وهو النصف من المكنت والنفقة والاجارة في القول فان كرهتموهن فلا تقاروهن
لكراههم الا نفس وهذا بل لاسباب الصلاح كان الرجل اذا استطرب امرأه لمكنت
مترجئة حتى تقدر منه بما اعطاها فيصيرها لا تزوج غيرها فتقبل وان اردتم الالة القطار
المال العظيم من قنطرت الشئ اذا رعتهم والبهمتان فزوف البري يبيع يمتت عنده اي
بختيار بهتاننا حال اي باهتس او مفعول له كقولنا وكفونا فينا والميتا الى الغليظ حق الصحبة
متميل صجبة رر يوم قراية ومسل هو يول الولي انكلم على ما في الكتاب من ما كرك
بجور او تسرح باحسان ومنه الحديث اذ عموهن بامانة الله واستحللن فرجهن
بكله الله كانوا يتكلمون رواتهم وناس من ذوى مرقاة تم يقتونه ويقتونه تكا المقت
والمولود عليه المقتني اي فاحشه من الذين ومقتا في المرقاة قري لا تحل بالتا ان
ترتوا بعنى القرائة وكرها بالفتح والضم من الكراهه والاكراه ومبيته من ابانت بمعنى بنت
او بنت كقري مبيته نعي التيا وكسرها ويجل بالروح على انه حال ويوصله اهدى
اي ولا يقبلوهن عطفاً على ان ترتوا ومعنى ذهب به استهجة واذ هبة اذ الله الا
ان ياتين استنتا من عام الظرب او المفعول له اي الا وقت ان ياتين او الالهة ان
ياتين اي فان كرهتموهن فاصبروا فاعل لكم فماتكرهونه خيرا الاما قد سلف سدل طين
اباهته اي ان امكنكم ان تكفوا اما سلف فالتكفوا كقوله ولاعب فيم عين ان سبوتهم وكما
يعلق بالمحال نحو حتى بلغ الجمل اي حرم تكا من لقرينه ولا سلكوا اولانه الممهم من كرهتموهن
كما منهم من تحرم الحن محرم شرهما نزل الله الرضاع منزلة النسب حتى عم المرضع ائنا والمرضع
اختا وكذا سائر الاصناف الاما سئس في الفقه وقاله السلام محرم من الرضاع ما حرم

سرفا منهن ط

من النسب

من النسب من سلك بوابك اي الربيبه من المدفون بها محترمة لان غيرها ولا يجوز
ان سلكوا بابها من السداد وون الرباب او همج وبالرباب جميعا على ان تحترمتها
غيره بمما الا اول فلان العرب مرجح ما لم يعترض مانع واما الساب فلان من للبيان
لو سلكوا بالامهات وللا ابتدا لو سلكوا بالرباب ككتاب الرسول من خديج ولا يفي بكله
في خطاب واصلد محنيا محلفا الا ان يجعل من الاتصال بحول بعضه من بعض
فاني لست مثل ولست مني وما انا من زيد ولا الزد مني فيصح بعلقة بهما الاتصال امهات
النساء والرباب بامهاتهن وقد انفردوا على ان تحترم امهات النساء بميم دون الرباب
على ما هو ظاهر الاله وكذا ورد عليه الحديث الامارون عن علي و ابن عباس وزيد و ابن
عمر و بن الزبير انهم قرءوا امهات نسائهم اللاتي دخلن بهن وعن ابن عباس والله ما نزل
الا هكذا وسمى ولدا المرأه من غير زوجها ربيبا لانه يرتها على الغالب لم سمي به وان لم يرتبه
وفانده في مجور كم لعيل المحرم اي انتم لكونن بصدد احتضانكم والقلب في مجور كم
بجز مجور اولادكم وشرط على ذلك التحريم وبه اخذ اود ومعنى الدخول من ادخال
اليتور وهو كناية عن الجماع كسبى علمها والمسح ونحوه كالدخول عند ابن حنيفة وعن ابن
عباس وطاوس وعمر بن دينار ان التحريم لا يقع بالجماع من اصله بل دون من يثبتتم
وقد تزوج الرسول صلعم زينا بنت عمه حين فارقتها فثبتت له زيدا وان جمعا اي وهرم
عليكم الجماع من الاختس في النكاح واما من ملك اليمن فبعض عثمان وعلي انما قالوا احلتهما اي
اي او ما ملكت ايمانكم وحرمتها اي اي هذه فزوجه على التحريم وثمان الخلد الاما سلف
ومضى فانه مفعول والمحضات قري بفتح الصاد وكسرها اي احضن وورثتم
بالزواج الاما ملكت اي المبيات ولمن تزوج من حلال للغراه وومعناه قول
الفرزدق وذات جليل انكيتها ما حنا جلال لمن يئس بها لم يطلق اي كتب الله
ذلك كتابا وقرضه وهو تحريم ما حرم واهل عطف على كتب المصنف ويدل عليه ما قري
وكتب الله عليكم ومن قرا واجل على المجهول فقد عطف علم حرمت وقري كتب الله
اي هذه فرائضه اي يبين لكم ما يجزى ما يحرم ارادة ان يبتعوا اموالكم اي منعكم
وما تجزى في النكاح في حال كونهن محضين اي لئلا تضيقوا اموالكم فيما يحرم فتجوزوا
من الحسراتين والاحصان العفة ومحض ان يبتعوا اموالكم وراة لكم ومفعول
تبتعوا مقدر وهو النساء والاهول ان لا تقدر اي تجزوا اموالكم والمسافح الزاني
وكان يعول للفاجره سافحين من السخ وهو صبت المني اي فما استغفتم به من جماع وعقد فاقوهن اجوزهن ممنوهن
اي عليه تحذف لانه ليس وما معني
النساء ومن للتبويض او للبيان
والصبر به صح

تحريمها

صله

اذ يخلو في امره مجورا
فان لست

ان الله كان غفورا لما كان سكا
في الجاهلية رحما لما كان
منكم الا سلام ٥٤

الهدوات الاضواء فلو كن او اما سلك
الركازات لا يجل للغير كما حرم قبل
مفازة ليراهن ٥٤

اي عليه تحذف لانه ليس وما معني
النساء ومن للتبويض او للبيان
والصبر به صح

فأتوهن على لطمها ومعناه ترينه حال من الاجور اي مفروضه او وضعت موضع ابتداء لانه
 مفروض او مصدر موكداي فرض ذلك فرضه فيما راض به من حظه او هبته او زيادته
 او من مقام او فراو وسئل بزلف المتعب التي كانت بلانته امام حسن فح مكه ثم سخط ووسل
 ايج مرتين وحزم مرتين وعمران عجلت من محكمه وبزلفه رجع عنه عند موته سميت بها
 لاستماعه بها او لتمتعها اياها مما عطيها عن النبي صلعم انه ابا جهام اصح يقول يا ايها الناس
 اني كنت امرتكم بالاستماع من هذه النساء الا ان الله حرم ذلك الى يوم العمم الطول
 الفضل منة ما كفي طاب لاي بماله فضل ومنه الطول لانه زياده كما ان القصر قصور اي من لم يستطع
 سعة سعة مهاجرة فليسك امة وهو الظاهر فذهبت الرفع وعند اي جنس يستوي به الغني
 والفقير وينشر الاله بان من لم يملك فراش الحره على ان السكاح الوطي فله كساح الاله من قناتكم
 المومنات ظاهره من سكاك الاله الكتابيه واهل العراق حملوا على الفضل اعلى الوجود
 كما ان الاله في الحرار لا تترطم وصفين به ولكن افضل وانما انخط كساح الاله لفضائل
 لسق الولد واستخدم المولى لما وامتها بما بانا اخترت له ولاجه من قناتكم اي امر نيات
 مخالفي الدين اي الله اعلم تفاضل ما بينكم ومن رقاكم في الاله ان اي يعتبر فضل الاله لا الانسان
 وهذا تانيس بنساج الاما وان لا تستنكف منه بعضكم من بعض اي انتم وارقاكم متناهيون
 لا ستراك الاله بان اهل من اي مواليتن اخرج من لاجل جنيد في حوله من كسرتين العقول لانه اعتبر
 ادن الموالى لا عقدهم وسبه نظر لان العاقد اذن في الاستحلال لعله المراد بالمعروف
 بلا مطلق وضرب وانما قال فأتوهن من ان الواجب الاداء الى الموالى ان المراد فأتوهن مواليتن
 عاقدوا المصائب او لان الاله من اداء الموالى وسبه نظر محصنات عفايت
 الاخذان الاخلاق السترى غير مجاهرات بالسفاح والامسرات له فاذا احصن بالتزويج
 وقرى احصن المحصنات الحرار من العذبات الحد لقوله ولشهر عذراهما وارجع عليهن
 لانه لا يتنصف ذلك اي كساح الاله من خشي الاله فليد الشهور متعارف من احدث وهو
 انكسار العظم بعد الجبر او من خشي الحد ولو واقعا وان تصبروا اي عن كساح الاما عن النبي
 صلعم الحرار صلاح البنت والاما هلاك السنه اصلمه براد ان بيت فزيدت اللام لتاكس اراده
 البتيس كما لا انا لك ان بردان سنن كيم ما هو خفي عنكم من مصالحكم ومنها الصالحين لتسلوا
 يتوب الله عليكم مثلكا عظيما وهو الميل عن الحق هو النجوه وسبل الهوى وسبل المحوس
 قالوا تخلون بنت الخاله في العجم من تحريمها فانكوانت اللاح والاحت ايضا فترت اي برود
 ان تكونوا زناة مثلم ان يحق باصلاح كساح الاله وغيره ضيفا لا يصبر عن الشهوات

الامر اني به
 حلي
 امر اني به

سرا عني اذن
 اهل من لادن على
 ان لهن ان يباشرن
 العقد بانفسهن م
 نص

من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

كل من تزوج
 من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

وعلى الطاعات وقرى سبلوا بالياء والضمير للدين تتبعون بالباطل بالم بجهة الشرع من كساح السرقه
 والتمار وقرى تجان بالرم اي الا ان يقع وبالمصب اي الا ان يكون التجان تجان والاسفندنا
 مسقط اي لكن افسدوا كونهما عن تراض او كونهما عن تراض عن من عن وعن تراض صفة تجان
 اي صادرة عنه وحق التجان لانه اكثر اسباب النزول والتراض رضا المتعاقد من
 حال النسخ عند اي جنيد ونظر فيما عن مجلس العقد متراضيين عند التافح ولاعتلو
 انكم كنفل الجمله او اضواكك وعن عمر بن العاص انه قال في التيم خوف البرد فم ينكر
 عليه الرسول صلعم رجيا منها كعما يضركم اولم يكلفكم قتل ابيكم ليكون توبة لكم كما كلف بني
 اسرائيل ذلك اي العتق عدوانا وظلما لاخطا وان تصاصا وقرى نصليه بحمص اللام
 وشديدها وبعي النون من صلاه نصليه وبالياء والضمير ليه اولد ذلك لكونه سببا للضلعي
 وقرى كبير والكبيره والصغيره انما وصفتا بهما ما ضافتهما لاطاعه او معصيه او ثواب
 واحتلف ما عدد الكبار وميل لان عجلت انما سجع معان هي بلا سبعه اقرب لانه لا صغيره
 مع الاصله ولا كبيره مع الاسعفار وقرى يكفر بالياء وفرد خلاضم الميم ونفها محمي المكان
 والمصدف فيها ولا تمنوا اني عن التجاسر جعل ما وقع لكل احد بحسب حاله المقضيه
 للبسط والعبس كسباله من فضله من جزائه ولا تمنوا انصباع غيركم قال الرجال افضلنا
 على النساء الدنيا فيرجوا ان تكون في الاخره كذلك فعالت لم سلمه من نسوة ليت الله
 كتب علينا الجهاد فيكون لنا من الاجر مثل ما لم يزلت من بيان اي الكل شي مما تركه
 موالى وانا يلوونه او جعلنا موالى صفة لاي الكلقوم جعلنا موالى بصيت مما ترك او من
 صله موالى اي وانا مما ترك ودمي كليل والوالدان والاوراقون بغير الموالى جوابا لمن
 يقول من هم فأتوهم خبر الدين عقدهت كسحق المستدام على الشرط او الدين منصوب نحو
 رندا فاضربه او هو عطف على الوالدان والمضمر فأتوه الموالى والمراد بهم موالى المولاة كان
 الرجل يجاقد الرجل فيقول دمى ودمى وارثك لا غيره فيكون للحليف السدس شح وعند
 اي جنسه يرت نحو المولاة خلافا لالتافح وسئل المعاقه التبتى ومعنى عاقدت ما يحتموم
 بايدكم وقرى عقدهت بالحيف والشدد اي عقدهت عمودهم اي انكم قوامون كما يقوم
 الولاة على الرعايا الضمير في بعضه للرجال والنسأ وفيه دليل على ان الولاة سخي
 بالفضل لا بالغلط وقد ذكر في فضل الرجال امور منها ما يتعلق باوضاع الشرع في الشهام
 والقسامه وولاه النكاح ومنها ما يتعلق بالحقيقه كالعقل والتقوى وبما انفقوا من

الامر اني به
 حلي
 امر اني به

الامر اني به
 حلي
 امر اني به

من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

من خرم الالهات والاشات
 والاشات والاشات
 محرم على الالهات
 ومن كان من ولده وولده

المهور والعقبات زوايا سعدا وكان نقيبا في الانصار نشزت امراته حبيبه بنت زيد
 فلطمها مسكا ابوها لا الرسول صلعم فقال لتقتض منه وزلت ورفق النصاص واختلف
 في مصاص الجراح بين الرجل والمرأة واما اللطمة ونحوها فلا قاننات مطيعات جافطات
 لما علمت حفظه في غيبه الزوج من الفروج والاموال والبيوت وميل للغيث الاسرار
 اي بما حفظه من حسن اوصى بين بلازواج او يفتض الحفظ او حسن وعذقن واوعدهن
 على الحفظ وتزكوا وما مصدره وفري سبب الله وما موصولة اي بما حفظه من الله
 وهو التحفظ والتحصن بشوزها ان تحصى زوجها واصلها الا نزع في المضج والمراد
 اي لا تدرجوهن تحت الحجب او من كناية عن الجماع او عن ان يولمها بظهوره او لا يثابتوهن
 من بيوتهم وقرى في المضج وفي المضج امر بوعظهن او لا ثم بالضرب فوجب
 ان لا يكون مبرحا ولا يتخو عليهن شيلا بالاذى والتوبيخ كان عليا كبيرا فاحذر
 ان يانه اقدر عليكم منكم عليهن او تعصونه من علوشانه فيتوب عليكم فانتم احق بالعضو
 شقاق بينهما على التماس اي شقاقا بينهما او جعل بينهما شقاقا ويجرى الرجلان في
 اللدا والنهار والضمير للزوجين اذ يدل عليهما ذكر الرجال في النساء حكما مقتضايا للاصلاح
 من اهلها ان الاقارب اعرف بالبطون واطلب للاصلاح وما يبرز ان لهم ما في ضمائرهم
 من لراة الصبية والزينة واحلف من انهما يلياا الحن والتفري باذن الزوجين
 لانها وكيلان ام براءهما لانها حكماا وشهد للثاني حكم علي رضى به وعن الحسن بحال ولا
 رة فان اي ان رد الحكمان اصلاحا ويصح بينهما بوقر الله تحين سعيها وفاقا من الزوجين
 او فاقا بينهما اي من الحكمين فيتفقان على الكلمة الواجبة في الاصلاح او ان ترد الزوجات
 الاصلاح بولف الله بينهما او ان ترد الزوجات اصلاحا يوفى الله بصدوق بينهما بس
 الحكمين فيصلحان خيرا بعد كلف بوفى الله من المحدثين اي واحسنوا بالوالدين احسانا
 اي والجوار القرب جولة والجنت الذي بجزا والنسب والاجنبى المحتومنا مجا ايدادوم
 او مجا ورجب وقرى والجارذ القرى على الاحصاص لفظ اذ لانه بالحقي اي والذين
 صبيك بان حصل منك من فصول وجارو جالس ومسل هو المرأة وان السبل المسافر
 الضيف المحتار المتكبر الجهور وقرى والجار الجنب فم الجيم وسكون النون اي ذل الجنب
 وهو الحانت والناحية اي الخرب او الحن مصدر بمعنى الحجاب وصف به كرجل ضرب اي
 الجار الجانب الذين يتخالون بدل من جيران او نصب او رفق على الدم او مبتداه محذوف
 وهو احقا بكونه ملائمة وقرى باليجل ضم الباء وسببها وبعثتس وبعثتس وامررون به مقتا للسخا

اي اصله سقا فاستغافا
 الشقاق الى التفرق على طوبى
 الاتساع على

من عبادة الساماني شذرت عنتا ورجاة
 امره ووروجها ومضى الى ايدى قيام من
 الرمن فاصرح هو لا حكما وهو لا
 حكما فقال ان الحكمين ان يرد الحكمان
 من عليا ان راتا ان يفرق قلوبهما
 وان راتا ان يجمعهما فقال
 الزوج اما الفرقة فلا مجال على
 كذب والله لا يفرق حتى ترضى
 كتاب الله لكونه على وقال المرأة
 وصبيت كتاب الله لوعلى

من غنار ما لا يركب في النزع من اول
 النخل والى العرم من ال

ومسلم اليهود وشقوا الانصار يقولون لا تنفقوا ما ناخش عليكم الفجر وقد علم بكتان نعمة
 الله وهو الخنى وسلا نزلت في اليهود والكاتبين صدر رسول الله ربا الناس للخيار والوجه الله
 ومسلم في مشركي مكة المعصين امواهم في عدوانه رسول الله فمسا قريبا ايام على الشرا وعيد
 ما لا تعرفون في النار وماذا الاي تبحر ووبال علم والمراي التوبخ والافكل المنفعة من ذلك الذرة العنلة
 الصغيرة وقرى من قال نمل ومسل الذرة الجز من الهبا اي وان نكل متعال ذرته وانث الاضافه
 لا اموتت وقرى بالرفع على كان الامم اي بضاعت ثوابها اجرا عظيما واسما اجرا لانه تاج الاجرا
 لاسبب الاثباته اي مكلف يصنع هولا الكفره اذ اجننا شهد سمد علم ما فعلوا وهو
 يتقهم اي على هولا المكذبين اي لو تدرقون فيسويهم بلارض كما بالموتى او يردون انهم
 لم ينجوا وانهم كانوا بالارض سوا ومسل نصير اليها لم تزا با فيودون حالها ولا يكتفون
 اي ولا تقدرون على كفاية لشهادة جوارهم ومسل الوالو الجال اي والكل يوبى الله في قوله
 ما كنا مشركين لانه نشهد جوارهم بشركهم فيتمنون ذلك لشدة الامر وقرى تسوي محذوف
 التامس تسوي سويته فتسوي وبادغام التامس والتين وما ضيه استوى كاذكي كانت
 الخرب باح فقل نفذ من الصحابه مدعو عبد الرحمن بن عوف فقرا امامهم وصلوه المغرب
 اعبد ما عبثون منزلت وكانوا الاثريون الالهة العت فيصيحون فيعيبون ثم نزل
 تحريها اي لا تغشوا الصلوة او مواضعها وهي المنيح جرد ومسل هو شكر الخاسر وغلبت
 النعم وقرى شكر اي نعم الله وسكرى على انه من كحل كى لانه عدل للعقل او مفرد اي جماعه
 سكرى وسكرى بالصم كجفلى على انه صمد للجاعة وكسلى بالفتح والضم وانم سكان نصت على الحال
 معص عطف ولا جنبا عليه والجنب اسم من محرم المصدر وهو الاجناب فلذلك استوى
 منه الواحد والجمع والمذكر والمؤنن الاعابر سبل اي الاما فرس وهو استنسا من عامته
 احوال المخاطبين او صدمه لجنسا اي لا تقربوها جنسا غير عابرين اي يقيم من والمراد بالحنف
 الدين لم يغفل اي لا تقربوها جنبا غير مختلطين حتى يحتسبوا الا ان تكونوا مسافرين واذ الريد
 بالصلوة المساجد وحناء لا تقربوها الامجتاز من فيها لطلب ما ونحوه والامر بالتيم متعلق
 بالمرضى والمبارس والمحدث والحنف جميعا اي اذ اعدوا الماء لضعف المرض عن الوضوء
 الله واخذ المسافر من عينه وكذا المحدث والحنف لبعض الاسباب فلم التيم وان انظهم من سلك
 مع كل السفر والمرضى لكثرة ما مرضت والحديث والجناب سببان للوضوء والغسل لان
 المراد برفيحي من علمه التطهر وهم عادون لما تحققت اوله السفر والمرضى لكثرة ما مرضت
 اعوزه الماء لا يشرب كان مما لاكثر كثرة المرض والسفر بالزجاج الصديدوم الارض

اي انما يكون
 اي انما يكون
 اي انما يكون

الذي يختصون في الحلال الصبي على
 على الذين يتناولون او من موضع خفض
 على من يتناولون او من موضع خفض

وكان الله بهم علما وعبيد
 لقد بر اللام ماذا اعلمع لرامونا
 وانفقوا فان الله لا يظلم اي
 لا يبخس مثقال ذرة والارض
 احواس ثواب علم فزول دون
 ومع العلم بالمال الصغر

اي انما يكون
 اي انما يكون
 اي انما يكون

معنى اجنب اجنابا
 الصغار جنبا

اي انما يكون
 اي انما يكون
 اي انما يكون

من عقله انما الدية للعصبه فقال الضحاك كتب الى الرسول يا مربي ان اوردت امرأة اشيم من زوجنا فورا
 ثم وعش شريكه انما لا يفض من الدية دين ولا وصيه وعس ربيع الحقه لانه الجنس وهذا وذكرا خلاف
 الجاهل عن الرقبه ومال العائله والدية على عاقلة اي الا ان يتصدقوا عليه ما عفو عن الدية وان متعلق
 بحليته او مسلمة على الطرف بحذف الزمان او على الحال من اهله اي الامتصدق عن عدوك اهل حرب
 من مثل المسلم من ظهر الكفار خطا فكان ولا شيء على العاقلة لاهله لانهم كانوا مجاريبون ميثاق اي
 عمد ودمه من مجازي لم يترك الرقبه ولا ما يتوصل به اليها توبة اي قبولها من ذك عليه اي قيل
 فدمته اي سرغ ذك توبة او نفلكم الي الصوره توبه في هذه الامه دليل على خلوه صاحب الكيفية اذا
 لم يتب ويارت اويله ومثل موثقا مستحلا لقتله او بعثه لا يمانه نحو السارق والسارق فاقطعوا
 والعامل في الحال مدلول الجراي تجزأها حالها ولا يصح جعله حال الامن الضمير جزاف وان يكون
 المصدرة عاقلة لما يلزم ميرل الفصل من المصدر وصالته بالخبر وهو صنف 7 وقرى فثبتوا وهم من العقول
 محسنين مستغفالي اي اطلبوا لياك الامر ونسائه ونزى السلم والاسلام وما الاستسلام وما الاستسلام
 وتيسر التجهيز وقرى مؤمننا بفتح الميم اي لا تؤمنك واصله ان يترد اسما سلم وجمعه من قوم فخرتم سرية
 فخر يور وبقية باسلامه ولكن صعد الجبل اخنه فلما تلاحقوا وكبروا ونزلوا وكبروا والاله الا الله
 محمد رسول الله وسلم على العموم معتلة اسما منه واستعان عنه فوجد رسول الله ووجد اشديا ثم قرأ
 الاله على اسمه فقال اسعفى فقال فكيف بالاله الا الله ثم استعفاه وقال اعتور به يبتغون
 اي يطلبون الخطام الذي سديع النفاذ معتدا لله مخافهم فيغضبكم عن مثل من يظهر اسلامه لاخذ
 حاله كذا كنتم سمعت الشهاده من فواهم فخصتمكم من الله عليكم بالاستقامه واشتهر بالامان
 فعلكم ان تحتبروا ظاهر الاسلام في الكفاة كما فعلكم وكررت قبيلتنا انكرا وقرى غير الحركات
 التلب في الرفع صفة للعاذرون والنصب اسما او حال عنم والحرف صفة للمؤمنين والضر المرض
 او العاهة من غم ونحو نزلت اوله لانستوى العاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ابي عمير
 وكان يوم بار رسول الله وكف بمن لا استطع اليها فاستعنه الكسنة فنزلت في اولي الضر ان
 عاس ان العاعدون بمن يرمى والخارجون اليها متانل لا يتسوك ونزل الاستواء وان كان معلوما
 للاذكار بما بينهما من السفاوت لياث القاعد فيمتز الجهاد كما حرك حية الجاهلة هل ستوى
 الذين يعلمون والذين لا يعلمون فقتل الله جملة موضع ليعو الاستواء استعنا كما على القاعد من
 غير اولي الضر لانها بيان لما تضمنه هذا الوصف اي وكلان من العاعدين والمجاهدين في المتوهم الحسن
 وهو الجبه والمفضلون درجة من فضلوا على القاعد من درجات من فضلوا على المتخلفين
 باذن ومنه نظر لانه فسر القاعد من غير اولي الضر واما مستقم على نفسه بالاضر او كما في الاحكام
 انما هو من المتخلفين الذين
 الكفاة من الخلف
 الضمير من الخلف

نزلت في اولي الضر ان
 الكفاة من الخلف
 الضمير من الخلف

كانه على الحرب
 عليه الدية
 الاصل من

فثبتوا وهم من العقول
 محسنين مستغفالي

اي يطلبون الخطام الذي سديع النفاذ
 معتدا لله مخافهم فيغضبكم

اي وكلان من العاعدين
 والمجاهدين في المتوهم الحسن

انما الدية للعصبه
 فقال الضحاك كتب الى الرسول
 يا مربي ان اوردت امرأة اشيم
 من زوجنا فورا

والساب ونصب درجة ودرجات لوقوعهم امور بفضيلة وفضيلا ب ونصب اجر الفضل
 لانه بعد اجره اجرا ودرجات ومعزة ووجوه بدر من اجزا وانتصب اجرا لاجل من درجات
 مقدمة علمه ودرجات بجمع فضيلا وبمخفف ورحمة بفعلي اي غفر له ورحمة توفاهم
 اما ما مضى لقرانه توفيقه او مضاعف لقرانه توفيقه اي توفى الله الملائكة انفسهم اي يكفهم من استغفارها
 فيستوفونها اي جاز ظلمة قالوا اي الملائكة لتوفيقهم فيم اي في اي شئ كنتم من امره وكنتم
 من امره كما استلموا اولها خبروا حين كانت الحجر وضوا واما كان معنى فيم كنتم التذبح على اثر الحجر
 من العذرة طالبة قولكم كما متضعفين اعتلالا لا بالاستضعاف والا كان المطابق كنا
 كذا اي او لم تكن في شئ المتكبر اي قدرتم على الخرج الى حيث لا تمنعون من اظهار دينكم و من
 الحجر الى الرسول او الى ارض الحبشة وهذا دليل على ان من لم يتكلم من اقرانه امره كما ينبغي
 في هذه حقت عليه المهاجرة ثم استثنى من اهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون
 جيلهم في الخرج لفقيرهم وعجزهم ولا مخرفهم بالمساكن وانما دخل الولدان من جملة المستثنى وان
 لم يتوجه علمهم ويعد لهم الحجر فيم لان المراد ليس الاطفال بل المراد المرء الحقول العاقلون
 او العبيد والامم الباقون ولا يستطيعون صفة للمستضعفين او للمذكوبين وجاز
 وان كانت الجملة تارة لان الموصوف بها غير متعيق نحو وتعد امر على التلم بيقين وكعدان يكون
 حاله فيهما واتي بكلمة الاطام وهي عسى تضيقا لا من العجز اي مرجق المضطر ان تقول عسى فكيف عسى
 من انما اطرا بيراغ يسلمه قومهم وقرى مترجما ويرمى يدركه على انه جبر متبدل محزوب لوجه منقول من
 الما كما نراد ان يقع عليهم ما تم نقل حركة الما الى الحاف نحو من عجز سبني الاضربة وقرى بوضع
 على اضمار ان نحو سائر من لبيس تيمم والتحق بالحجاز فاسترجعوا فمجره اي وجب ثوابه والوجوب
 السقوط وجبت جنودها بزلت من جنود جبر فمات في الطريق فعلا للمؤمنين لوتوم المدينة
 لكان اتم اجرا ومال المسركون وهم يضحكون ما ادرك هذا ما طلب الضرب والارض السفر وادنى
 مدة سفر القصر عندك افعى ستة عشر فرسخا وعندك في حنسه اربع وعشرون فرسخا وذهب
 الساعي لا طاهر الاله وهو الخيبر من العصر والاقام وان الايام افضله وعندك جميع القصر
 في السفر عن يمينه لا يجد غيره واول له مولد وليس عليك جناح على انتم الفوق الا تمام وتوجهوا القصر نفصلا
 ففتح الجناح تطيبا للثوب وهو تهتف وقرى تقصر وامن قصر وجا في الجردت اقصا للحطبة
 بمعنى تصغيرها وتقصر واما التمدد والقصر الامن بنتي السنة ومن الحوت بفتح الكاف
 وقرى بحرف ان جنم اي كراهه ان تقسم اي بالقتال ونحو بعلق بظاهرا له من لا يرى صلوه الحوت
 انما هو عند الله من الصلوات ان يشك

انما الدية للعصبه
 فقال الضحاك كتب الى الرسول
 يا مربي ان اوردت امرأة اشيم
 من زوجنا فورا
 ثم وعش شريكه انما لا يفض من الدية دين
 ولا وصيه وعس ربيع الحقه لانه الجنس
 وهذا وذكرا خلاف الجاهل عن الرقبه
 ومال العائله والدية على عاقلة اي
 الا ان يتصدقوا عليه ما عفو عن الدية
 وان متعلق بحليته او مسلمة على الطرف
 بحذف الزمان او على الحال من اهله اي
 الامتصدق عن عدوك اهل حرب من مثل
 المسلم من ظهر الكفار خطا فكان ولا
 شيء على العاقلة لاهله لانهم كانوا
 مجاريبون ميثاق اي عمد ودمه من
 مجازي لم يترك الرقبه ولا ما يتوصل به
 اليها توبة اي قبولها من ذك عليه اي
 قيل فدمته اي سرغ ذك توبة او نفلكم
 الي الصوره توبه في هذه الامه دليل
 على خلوه صاحب الكيفية اذا لم يتب
 ويارت اويله ومثل موثقا مستحلا
 لقتله او بعثه لا يمانه نحو السارق
 والسارق فاقطعوا والعامل في الحال
 مدلول الجراي تجزأها حالها ولا يصح
 جعله حال الامن الضمير جزاف وان
 يكون المصدرة عاقلة لما يلزم ميرل
 الفصل من المصدر وصالته بالخبر
 وهو صنف 7 وقرى فثبتوا وهم من
 العقول محسنين مستغفالي اي اطلبوا
 لياك الامر ونسائه ونزى السلم والاسلام
 وما الاستسلام وما الاستسلام وتيسر
 التجهيز وقرى مؤمننا بفتح الميم اي
 لا تؤمنك واصله ان يترد اسما سلم
 وجمعه من قوم فخرتم سرية فخر يور
 وبقية باسلامه ولكن صعد الجبل
 اخنه فلما تلاحقوا وكبروا ونزلوا
 وكبروا والاله الا الله محمد رسول
 الله وسلم على العموم معتلة اسما
 منه واستعان عنه فوجد رسول الله
 ووجد اشديا ثم قرأ الاله على اسمه
 فقال اسعفى فقال فكيف بالاله الا الله
 ثم استعفاه وقال اعتور به يبتغون
 اي يطلبون الخطام الذي سديع النفاذ
 معتدا لله مخافهم فيغضبكم عن مثل
 من يظهر اسلامه لاخذ حاله كذا كنتم
 سمعت الشهاده من فواهم فخصتمكم
 من الله عليكم بالاستقامه واشتهر
 بالامان فعلكم ان تحتبروا ظاهر
 الاسلام في الكفاة كما فعلكم وكررت
 قبيلتنا انكرا وقرى غير الحركات
 التلب في الرفع صفة للعاذرون والنصب
 اسما او حال عنم والحرف صفة للمؤمنين
 والضر المرض او العاهة من غم ونحو
 نزلت اوله لانستوى العاعدون من
 المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ابي
 عمير وكان يوم بار رسول الله وكف
 بمن لا استطع اليها فاستعنه الكسنة
 فنزلت في اولي الضر ان عاس ان
 العاعدون بمن يرمى والخارجون اليها
 متانل لا يتسوك ونزل الاستواء وان
 كان معلوما للاذكار بما بينهما من
 السفاوت لياث القاعد فيمتز الجهاد
 كما حرك حية الجاهلة هل ستوى الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون فقتل الله
 جملة موضع ليعو الاستواء استعنا
 كما على القاعد من غير اولي الضر لانها
 بيان لما تضمنه هذا الوصف اي وكلان
 من العاعدين والمجاهدين في المتوهم
 الحسن وهو الجبه والمفضلون درجة
 من فضلوا على القاعد من درجات من
 فضلوا على المتخلفين باذن ومنه نظر
 لانه فسر القاعد من غير اولي الضر
 واما مستقم على نفسه بالاضر او كما
 في الاحكام انما هو من المتخلفين الذين
 الكفاة من الخلف الضمير من الخلف

انما هو عند الله من الصلوات ان يشك
 انما هو عند الله من الصلوات ان يشك

بعد الرسول صلعم حيث شرط لونه فبم وعندنا بر العلم فوايه فاقول مقامه فبم اي في الخائض
 فلتنم اي اجعلهم طائفين فصل باحد هما ولياخر واى المصلون ويراد بالسلاح ما لا شغل عن
 الصلوة كالسيف او غير المصلين والسلاح عام فليكونوا اي غير المصلين من رايكم لحيونكم وصنعتا
 في الثنائيه عندنا حقيقه ان يصلي بطائفة ركع والاخرى توازي الحدوث توازي هذه ونصلي بالاحرى
 ركع وبتم صلوة الامام ثم تعود الاولى فتش صلواتها ثم تحرس ثم الاخرى كذا في سجود على ظاهره وهو
 عندنا في معنى الصلوة لان الامام عنده يصلي بطائفة ركع وتفت قايما هي ثم وتسلم وتدهت ثم
 يصلي الثانية ركع ويبعد ما عداها ثم ويجصده وليايات طائفة اخرى انصلوا ليصلوا او احلوا فركي
 واستعانكم - جعل الجدر وهو التيقظ كانه توصلت بعبادة والبر والاباء فيمضون بسدود
 رخص في وضع السلام ان ثقلت بمرص او مطير من الامير الجدر وما كان الامير بالحد من يوم تفتح
 عليتهم اذ دفع بقوله ان الله اعداى للكاثرين وبصرك فاذا قضيت اي اردت ذلك فاذا ذكر وافتواها
 مياثا مسائنين وقعود امر من على الركب وعلى جنبه من مخاض الجراح فاذا اطأتمه وامتم فاقبوا
 اي فاقضوا ما صلتم في حال القلق موقوفاتا مجرد اباوقات لا تخرج عنها على حال خوف او امر وهذا
 ظاهر على مرهيب الشافعي في اجاب الصلوة حال المايته وسيل اذ فرغتم من صلوة الخوف فادبوا
 ذكر الله في كفاه احوالكم فاذا اطأتمه فاذا اتمتم فاقبوا فاقبوا فاقبوا ولا تنوا ولا تنوا ثم طلب الكفار
 فانتم بالمون اي الامم مشرك فبالك لا تصبرون ثم انكم اولي به لانكم ترجون مرادها اظهار دينكم
 والشواك ونرى بغيره ان اي لا تنوا لان تكونوا انتمون وفاتم تحليل للنبي روي ان هذا روي الصخرى
 كان بهم جراح فتواكلوا روي ان طغمة من بني ظفر سرق درع متادة من جرات دقني وخباها عند
 زيد اليهودي وحلب انه ما لهذا فذلقه اثر الدرس على اليهودي فاصدوها فقال دقنيها الى طغمة
 فسأل بنو ظفر الرسول صلعم ان يجادل عن صاحبهم فتم ان نحل وان تعاقب اليهودي او ان تعط
 به فزلت بما اراكم عرفك واوحى به الذك اي ولا تكن لاجل الخائض من ظفر نخاصها للذبح اعمس اليهود
 واسد فرما حمت به يجتانون اي يجنونها بالمعصية وحلها خيانتها كما جعلها ظلم الرجوع الضور
 اليم وانما هو الخائض والسارق طغمة لان من ظفر شاركوه في الائم بنصرته اولدنا ولطعم وكذا خان
 وانما قال هو انا لعلمه بافرطه والخيانة ولد كذا كانت فامته انه ارتد فنتقب جابا مستقط عليه
 يستخفون يستترون وهو معهم عالم بهم لا يخفي عليه سترهم يبيتون يبيتون واحله ان يكون بالليل
 ما لا يرضى وهو يدبر طغمة يهوان برى بالدرع دار زيد ليسرور ذوته ويخلف ببرائة والتدبر محس
 ولكن سمي قولنا لما حدث به نفسه او راد الخلق الحادب ها للتنبيه وانتم اولاستدوا وخبر جاولتم

لما روي بنو ظفر
 بعث الرسول صلعم
 فاقبوا فاقبوا
 ولا تنوا ولا تنوا

او وكل بعضه

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

جعل الامان
 من قبل الامان
 في كل وقت
 في التيقظ

المعصية
 والفتنة

فان قلت
 في التيقظ
 والاهم
 والاهم
 والاهم

مبينة لما او لا موصول محنى الدرس وجادلتم صلته اي هبوا انكم جادلتم عن طبعه وقومه
 والذم امر بخاتم عنكم في ملاخره وقرى عنه اي عن طغمة وكيلها حفاظا حيا من ناس الله ومن
 يعمل سؤا لسوءه غيره او يظلم نفسه بما يختص به او السوء ما دون الشرك والظلم الشرك وهذا جث
 لطمه على الاستحفا والوقوم اذ نصره على نفسه اي صرته لا تعدى لا غير خطية اصغير
 او انما كبيرة ثم يرمي به كما قدم طغمة زيدا بميتا يرمى البرن وانما بكسبه وقرى بكسر الكاف واليس
 المشددة واصله مكتب ولولا فضل الله عصفته واطلا على سرارهم لمحت طائفة من
 ظفران يصلون عن القضا بالحق مع ان ناسا منهم علموا كنه القصة او الطائفة بنو ظفر والضمير منهم
 للناس وما يصلون الا انفسهم لان وبالهم عليهم وما يقر وتكر لانك لما علمت بظاهر الحال وعلمك ما لم
 تكس تعلم خفيات الامور والشرايع وسال الله في المنافس من تجوم اي من شياهي الناس
 الامن امير محرم على البدل من كثر اي الا تجوز من امرا ومنصوب منقطع اي ولكن من امر
 فني بجواه الخيز والمعروف القرض او اعانته الملبوف او كل جليل او الصدقة هو الواجب والمعروف
 صدقة الطوع وشربها استجاب الاجر ابتعا وجهه خالصا لان الاعمال بالنياب وانما قال من
 امرم مال ومن يغفل لانه اذ دخل الامر من الخير من فالفا على اذ دخل ثم صرح بوعده الفاعل ايضا
 او غير عن الامر بالفعال كما يعبر به عن سائر الافعال وقرى بوشه بالياء سبيل المومنين كما
 علمه من الدرس الحميم واستدل به على ان الاجماع جمل لانه جمع بين تبايع غير سبيلهم والمثاقبة والشرط
 وجعل جزاءه هذا الوعيد فكان اتباعهم واهب كقول الله الرسول وفيه مباحث قوله اي بحمله والثا
 لما تولاها من الضلال يزلب وطمع حس ارتد ان الله لا يعجزكم رر للتا كندا ولفصه طعمه وقتل جأ
 شخ من العرب فقال ما رسول الله اني شخ فتممكم في الذنوب الا اني لم اشرك بالله شيئا فندع
 فزلت الا انما هي اللات والعزرى ومناة الحسن كان لكل حرج صنم يعبدونه ويسمونه انثى
 بنى ملان او ما لواهي بنات الله او المراد بها الملائكة لتعلم الملائكة مناب الله وقرى انثى جمع
 او انايت ووشنا وانثا بالحسب والتشغيل وقلب الاوانفا كما واخوه واوثانها وان يذون
 يعبدون بعبادة الاصنام الا شيطانا لانه اغرام على عبادتها واطاعوه ولحنه وما اصنات
 لشيطانا اي جامعها بينهما مغر وضا مقطوعا واحدا والاضحية الباطل من طول الانهار وبلوغ الامال
 وتبيك فعل بالبحار وهو شقم اذن الناقه اذ اولدت جسمه ابطن وجا الخائض ذكر او حرم
 الاسماع بما في التغييرين بفقأ عن الجاهل واعفائه عن الركوب ومنه الخصاص من سجود هو
 الوشم ومنه التختين ومنه الخائن فطره الله التي هي الاسلام وغدا لقمه حقا مصدران الاول
 فوكب لغوه والماي اجيره ومنه صدى وتوكيد مالت وفانده التوكيد مجازضه مواعدا الشيطان بوعده

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

جعل الامان
 من قبل الامان
 في كل وقت
 في التيقظ

المعصية
 والفتنة

المعصية
 والفتنة

فان قلت
 في التيقظ
 والاهم
 والاهم
 والاهم

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

على الوجه الاول
 بعض من ظفر
 الى ظفر وعلى الوجه الثاني
 المراد كل من ظفر والاصغر عائد
 الى الناس في امر

على الوجه الاول
 بعض من ظفر
 الى ظفر وعلى الوجه الثاني
 المراد كل من ظفر والاصغر عائد
 الى الناس في امر

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

بما ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

على ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

على ان بيت
 شان من كتاب
 ورسول

اي كلما ارادوا محاربة احد غلبوا خالفوا النورية فسقط عليهم تحت نصرتهم فطرس
الرومي ثم المسلمون نسجوا بجهنم في كيد الاسلام ومخوذ ذكر الرسول من كتبه اي
ولوان اهل الكتاب مع سياتهم امنوا بالرسول وقرنوا به العقوي لكن فينا اي لم يزلوا
سلكا ليسان وفيه دلالة على سمع ربه الله اي قاموا بالحكام التورية والاخليل وما فيها
من نجت الرسول صلعم وما انزل اليهم من الله اذ عليه الايمان بجميعها فكانها
انزلت اليهم ومن هو القرآن الاكلوا عبا عن التوسعة اي فبعض عليهم بركات
السماء والارض اي تكثير الاشجار المثمرة والزروع المخلدة او زرع جنات جنتون من دوسها
ويلتقطون ما تساو طمها مقتضيه ام في عداوة الرسول او في المومنة مع كعبه الله من سلام
واصحابه وثمانية ولربيع من النصارى ساء فيه عجب اي ما اسوأ عملهم وهو كعب من الثوب
واصحابه والروم اي بلقيس مما انزل الملك وان لم يزل جمعها في ملكت رسالته وقرى رسالته
اي فلم تبلغ اهل شامها لان اذ ابعدها ليس اولى من عصاره عيسى ان كتمت اية لم تبلغ رسالته
ومع الجزا وجران احد اقدار كبت امر اشيعها وهو كعبان كلكم خوفها انما قتل الناس جميعا والساني
ان المراد ذلك سبب الكتمان وهو العتبات لما روي عنه صلعم فادع الله في ان لم تبلغ رسالته
عديتك والله اعلمك عن من الله بالحفظ الى العصمة من القتل والافقد كبرت ربا عيته في احد
وسلزلت بعد اخير الناس الكفار لعوله العموم الكافرين اي لانكم من اهل الكفر وكان صلعم
يخرس حتى نزلت فاخرج راسه من قبة اذهم فقال انصر فوالله انما الناس في قدر عصمته الله من الكفر
على شى اي دين يعتد به وقران لم اقل من اشرف فلا تاس فلان تاسيف عليهم لطغيانهم فان
ظنهم عليهم والصابئون مبتداهم محذوف اي كذلك كما ستمهاد سبوره والافاعلوا
انا وانتم بناة ما بيننا وشقان اي وانتم كذلك والاربع على محمل ان واسمها ان شرطه الغراغ
عن الخبر وان كان النية به التاخر فلورفعت والصابئون بالابتداء وقد رفعت الخبر بان الامت
فيمار فعضي محلفين ان والابتداء والاصح ان الراجح للمبتداه هو الراجح للخبر وفان الله البعد ان
الصابئين ساء عليهم من انما شد المعهود من صلالا في الظن بعيرهم ولو قيل والصابئين
واياكم لم يكن قدما لان التعميم للمزال عن موضع اللغات فيه وهذه الجملة على اعتراض وانما قال
من آمن بعد الدين امنوا لان المراد امنوا بالاسم وهم المنافقون او المراد بمن آمن من
ثبت على الايمان بلاربيبه ومن آمن اما مبتداهم وكلا خوف لصفتي المبتداهم معنى الشرط
م الجملة خبر ان او نصب على البدل من اسم ان والراجح محذوف اي من كجا في موضع اخر
وقرى والصابئون بيا وهو مخيف للمؤمنين كيهتمون والصابئون لانهم صبوا الى اتباع

اي مشورته م
اي مشورته م

المؤمن والصابئين بالنصب وما ايتا الدين امنوا والدين هادوا والصابئون لقد اخذنا
مشاقق بالتوحيد وكلمة حيزه شرطيه صفة لرسلا والراجح محذوف اي رسول مني بالانوار
اي تخالف هو ام من الشرايم وجواب كلى محذوف ان ناصبوه لان قوله فرقا كذبوا اناب
عن الجواب لان الرسول الاول لا يكون فرفض ولانه لا يحسن ان يقول ان اكرمت اخي
افاك اكرمت لان محمل تاثير الشرط الفعل وبقدم المفعول بعد عن المؤثر ولانها تنوهم بادي
الراي بعدم المفعول شبهها بالجملة الاسمية التي يجب فيها الفا وقوله فرقا جواب لمن يقول
كيف فعلوا برسلي وانما جى يقفون على حكم اية الحال الماضية استحضار الشاعته قري
ان لا يكون بالنصب على انها الناصبه وبالرفق على انها المحففة اي انه وحذف ضمير ان
وانما افضل فعل الجبان على ان التي للحقن لم يزل حسبا لم لقوته عندهم منزله العلم
ويستدان وان على قرأه الرجع والنصب مسد المفعول من اشياء ما على مسند ومنذ الله اي
وحسب بنوا اسرائيل ان لا تصيبهم بلائ في الدنيا والاخرة فمخا عن الذين وضمو اعباده
الاجل ثم يطلب الروم في الدنيا وقرى بصر العين والصاد اي عاها الله وصمهم اي رماهم بالعمى
والصم نحو تركته وركبته افا صرته ما لتيزك والركبة كثير بدل من الضمير او على الكلوي الاربغيت
او اوليك كثير منكم اي انا عبد مذبذبون مثلكم وهو احتجاج على النصارى اي من
شرك في عبادته او فيما يخص به من صفاته او افعاله وما للظالمين فيما تفعلوا على عيسى
وهو من كلام الله او من كلام عيسى اي انصركم ولا ساعدكم عليه احد استحالته او لا ينصركم
لهدم العذاب واللاخرة من وع ما من الله للاستغراق وعمه كبيان الدر كغروا
ولم يقتل ليتم لما في اقامة الظاهر مقام المضمير من الله تكرر الشهادة بالكفر في الكفر والاعلام
ان الكفار من النصارى خاصة نوعا من العذاب كما تفعلوا اعطى عشرين من الثياب اي لا
من غيرها وكذا ان يكون للتبجيز اي الذين تقوا منكم على الكفر لان كثيرا منكم تابوا من انصرانيه
اي اعد هذه الشهاك المكثرة لا تتوبون وفيه بحسب قد دخلت صفة رسول اي هو من
حسن الرسل ان ابراهيم الله الابرض وايمى الموتى على مده فقد جعل العصا حية على يد موسى
اي وما امة ايضا الا بعض المصروفات للانبيا فكيف وصفتموها بالمرصف به غيرها
م صرح بتعدها على نسب السماها حتما لالا الغدا اي يكون يرضون عن سماع الحق
وتماثلة وتم تفاوت ما بين العجيب اي بيت الامات لم يبيانا عجبا واعراضهم عنها اعجب
ما لا يمكن هو عيسى لا يفرتم بايقر كم به الله واستفكم بما ساعدكم وان ما ساعدكم فبا قدر الله
ثبات ايضا هذا بويته والله هو السميع اي الا تخشونه وهو سميع لا قوالكم على تعاندكم

اي ناصبون الحرب مفعوله
الاول محذوف اذ قال
ناصبته الحرب م

اي ناصبون
الحرب مفعوله
الاول محذوف
اذ قال
ناصبته الحرب م

اي مشورته م
اي مشورته م

وهي المقدرة مع لا التي لفظي الجرس في
قوله لا اله الا الله والمعنى وما آل
قط في الوجود الا الله موصوف
بالاحدانية لا ما في لوم والله
وجه لا شريك له كما في

او الجهد من العاجز دون الذي يصح منه السمع والعلم ولن تصف بها الا الخرخ القادر غير
الحق صفة المصدر اي غلبوا باطلا لا غلبوا احقا وهو الفحص عن جناس الدين والاجتهاد
في تحصيل حجة ضلوا اي كانت ائمتهم على الضلال قبل المبعث واصلوا من شايخهم على التثليث
وصلوا لما بعث الرسول صلح نزل عليهم في الزبور على لسان داود وفي الانجيل على لسان
عيسى اي ذلك المعنى الشئ لا اجل المحصية والاعتقاد وفتنوا بها كانوا لا يتناهيون
اي لا ينتمى بعضهم بعضا لبئس عجيب سوء فعلم موكد بالتسم وانما كان ترك السماع معصية
لان الله لم امرهم بالتسام وكان الاخلال به معصية واعتدا ان في التسام خيرا للفساد
فكان تركه عكسه ولما وصف المنكر بفعل والنهي لا يكون بعد الفعل لان المعنى لا يتناهى عن
معاودته او عن مثله او عن منكره او اذ وانفعله او لا يفتنون عنه بل يفتنون عليه من تناهى عن
الامر اي انتمى وامتنع عنه ترى كثيرا من منافقوا اهل الكتاب كانوا ايضا فون المشركين
ان سخط هو المخصوص بالزوم ومحملة الرفق اي ليس زاد في الاضرة سخط الله اي موجه
لومنون اي ايماننا خالصا او بالله وموسى كما يدعون فاسقون متمردون وكفرهم وفتانهم
وصف الله شدة شكيمهم الهود و ليس عريكه النصارى وقرنهم بالمشركين بل قرنهم عليهم
وما يوفون بالسفاوت ذكر العداوة والمودة والاشد الاقرب وعلقت سهولة ماخذ النصارى
بان منهم قسيسين اي علماء والقسيس الكبير والزاهد العالم منهم ورهبانا جمع راهب اي نجاف
الله وبيرواتهم من الكبر وفيه دليل على ان العلم انفسى واهله الى الخير وان كان في راهب
ووصفهم بالرقه والبيجا عند استماع القرآن كما حكى عن قصه النجاشي وبعث من اهل طاب
والذين نحلن بجدان ومودة لبيان اختصاصها بفيض اي يقتل من الدم لان الامتلاء
سبب العوض فوضع المصيب موضع السبب او قصد المبالغة في البيا اي كان اعينهم بنسبها
نفيض وتسيل من اجل الدم والبيجا من قولك دعت عينه دعتا ومن في مما لا يتبدل الخانه اي
ابتدا فيضها من معرف الحق وكان من اجابها وفي من الحق لبيان ما اول للتبعيض لانهم عرفوا
بعض الحق فابى ان يكتفوا بغيره فكلوا عرفوا كلمة قرى على الجمهور امنا اي انشأنا الايمان
مع الشاهد من انه محمد لانهم شهدوا على الامم القمه والوادك لانهم وجدوا كرم في التبجيل
لذلك ومالنا انكار لانتفاء الايمان من مقام موجه وهو الطمع في صحبه الصالحين ووسل
لامم قومهم وهم مثلثون فاجابوه به ولا نومس ونظم حاله والعامله بالاولى في اللام
من معنى الفعل في السانسه اما هذا المعنى ولكن معتدلا بالحال الاول اذ لا تستمع ومالنا ونظم
واما لانومس على انتم وانتم لا يوجدون ويطمعون في ذلك الصبح ويجوز ان يعطف نطمع

س

على انومس اي بالناجمع بين التثليث ومن كل الطمع او مالنا لا يجمع بين الايمان والطمع بالدهول في
الاسلام فعلى الاول وقد الجمع على النعم وعلى الثاني ورد النعم على الجمع بما قالوا اي عن اجلاس
واعقاد هذا قول فلان اي اعتقاده لا تحرموا اي لا تمنعوا انفسكم ما لذ من الحلال كمنع
الخمر او لا تمنعوا على انفسنا نقشفا كما روي انه صلح وصف القمه لاصحابه واشبع من الانذار
فرقوا وانفقوا على ان يصوموا ولا يناموا ولا ياكلوا اللحم ولا يقربوا النساء والطيب بل سخط
ذلك الرسول صلح فقال لهم اني لم اؤمر بذكر وانى اصوم وافطر واكل اللحم واتى النساء من رغب
عن سختي وليس منى ونزلت ولا تحتدوا اي ولا تستعدوا واحده ما اجل عليكم الا ما حرم عليكم
او ولا تسرفوا في تناول الطيبات او نهي عن الاعتداء لدخل تحت حرم الطيبات في حلال
اوليا بوروده على عقبه او لا تحتدوا بذلك مما رزقكم الله من الوصون الطيبه وحلالا
حال مما رزقكم والقوا الله ما كيد للتوصيه بما امر وما الذي انتم به مومنون لان الايمان
يوجب التقوى اللغو والساقط الذي لا حكم له وعن عائشه هو قول الرجل لا والله وبارك الله
وعليه ان افعم وعن المجاهد هو الحلف على ما يراه انه كرا وليس كما ظن وعليه ابو حبيبه
بما عقدهم اي بتعقيدكم الايمان وتوثيقها بالقصد والنيه وما الغرض من ولست بما خور
بلخوت قوله اذ لم تحتدوا عادات الخزام وقرى عقدهم بالمحسب وعاقدهم ولكن بواخذكم
اد احنتهم في حرف لكونه معلوما عندهم او بكت ما عقدهم بحرف المضاف اي فكفانه بكته
والكفانه ما تكفر الخطئه اي تترها من اوسط من تصده دون اسراف وتفتير وهو
مد لكل مكس وعند اي حنسه نصف صاع من بزا وصاع من غيره او يفتد يم وفتد يم وقرى
اهاليكم سكون الياء للمحسب نحو كان ايدتي من والاهالي اسم جمع لاهالي الليالي والاراضي جمع
ليليه وارض او كسوتهم مال الكساف هو عطف على محل من اوسط وهذا انما يقع اذا كان
محله مرفوعا اما بدلا من اطعام على حرف موصوف اي اطعام من اوسط او خبر مشددا محذوف
او خبرا بجد خبره والظاهر ان كسوتهم عطف على اطعام لان المشهور التحسين من الخصال
الثلث وعرفوا الكسوة منها ومن اوسط اما منصوب على صفة المصدر المقدر على اطعاما
من اوسط او على المفعول باضمار اعني او على المفعول الثاني لا اطعام اي ان يطعمهم من الاوسط
او مرفوعا كما سبق ولعله انما عدل عن الاظهر لان الكسوة اسم ظاهر لا مصدر قال الراغب
الكسا والكسوة اللباس فلا يليق عطفه على المصدر او لادائه الى ترك ذكر كسوة الكسوة
وهو كونه اوسط وبكس ان يحامس عن الاول بان الكسوة اما مصدر وانما الراجح
في نظيره والكسوة ان يكسوم نحو ازار او يضم نحو والباس الكسوة وعن الثاني بان

حرمناها

بالقاع الفرق الفرق
اي جوار يتحاطن الورد

مصلحه

تقدر او كسوتهم من اوسط ما يكسبون فحرف لقرينه ذكرها في المعطوف عليه او بان يترك على
اطلاقها او بارادة اطلاقها او باجالة بيانها لا غير وايضا العطف على محل من اوسط لا يفيد
هذا المقصود وهو تقدير الاوسط في الكسوة فالانزاع مشترك ويؤدي بلا صفة اقامته
مقام المعطوف عليه وهو غير سديد وقرى بفتح الحاف كالتقديره والاشق وهي ثوب
لغض الحوره ابن عباس كانت العباة تجزي يومئذ ان عملا زار وميصر اوردوا وكسا
محاهد ثوب جامع الحسن ثوبان اسضان وقرى او كاسوتهم اي او مثلا ما تطعون
اهليكم اسرافا او تغيرا لا تنقصونم عنه ولكن تواسون بسهم وينعم والكاف رفع
اي او اطعامم ان لم تطعموه الا وسط وهذه القرارة تفضي التحريم من اشئ اذ لا ذكر للكسوة
وهو مشكل شرط الشافعي الايمان في الرقبه ما ساعا على كفاه العتق والحضيقه جوزوا
الكافه من كل كفاه سوى العتق او للتخير من البت بمن لم يجد لها وصيام ثلثة ايام قيل
متابعات كما في قرارة ابن معهود وييل تحريم من السابغ والسفرى اي ذلك المذموم اي اذا
حلغ وحتمت محذوف للعالم به لان الحث اما سب الوصوب كما هو مذهب ابن حنبله ولا يكر
لم يجوز تقديم الكفاه عليه او شرطه والسب هو الحس وعلمه ان افع يجوز العدم بالمال
الا ومعصيه ومو بعد كفاه الصوم وجهان واحفظوا ايمانكم ولا تحنوا الى فم الكان حننه
معصيه او بان تكفروها او بان لا تنسوها ثانيا كديك مثله الكالسيان لعلمكم بكون
نعمته فيما يهلككم في حريم الخمر واليسر تاكيدات التصديربانها وانه قرنها بعبادة الاصنام
وانها رجس ومن عمل الشيطان والامر بالاجتناب وان الاجتناب فلاح وان يتجنبها
التجادي وما يتبع من الصبر عن ذكر الله وعن مراعاة اوقات الصلوة فهذا انتم منتهون من ايام
ما ينهي به اي فهذا انتم مع هذه الصوارف منتهون لم كما لم توعظوا الصبر في حاجته ووه
للمضاف المحذوف او شانه او تعاطيها ولذلك قال من عمل الشيطان فانه حرم الخمر والميسر
من الاضباب ليو كتحريمها بانها قرنتا الشرك وانما افردها ثانيا لئلا يظن انها المقصود ان
بالذكر لان الخطاب مع المؤمن وكا نوايبعا طونه فهو اعنه ومولاه وعن الصلوة اختصت
لما من بين الذكر ولهذروا وكونوا احذر بن خاشع ليدعوك لا اتقا كل سيئة او احذروا
ما عليكم في تحريمها او ترك الطاعة اي لم يكلل الرسول بالابلاغ وانما ضررت انكم باع اضع
اذ اما اتقوا اي ما حرم من المطامع وامنوا وبتوا عليه وازدادوا ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا
عليها ثم اتقوا ثم اتقوا على اتقا المعاصي واحسنوا العالم اوالي الناس وواسوه بما رزقهم الله
وسل ما نزل حريم الخمر قال الصحابة فكيف باخواننا الذين نراهم مشركون منزلت اي المؤمن

اجتاج عليه في المباحات اذا ما اتقوا المحارم وهو ثانيا عليه بانهم الى انواع على هذه الصفة نزلت
عام التحريمية ابتلاء الله بالصبر ومع محرمون فكفر وغشى برجاله لعلم اي لم يميز من بخا وعقابه
وهو غالب منتظر في الماخز ويجع من الخافه مقدم على الصبر من اعتدى فصاد ومضى التقليل
في شئ ان ليس من الفتى التي اذ حصن منها الاقدام كبذل الارواح بل هو كما بتلا اهل ايله من جسد السمك
وانتم ان لم تبتوا فنه فكف من غيره وقرى بنا له بالياء حرم محرمون جمع حرام كذا وح و رذح
والتعمدان يدكر احرامه او يعلم حرمة مثله والا فهو مخطف وانما شرط التعمدان ان محذور
الاحرام يستوي فيه العمد والمخطا لان مورد الاله في يحد وهو ابو اليسر حسن طعن حمار
وهش فعتله ولا ان المصلح التعمد والمخطا المحي به تظليظا ويدرل عليه ليدون ومن عاد
الزهرى نزل الكفاه بالعمد والسنة بالمخطا سعيد بن جبير استرط التعمد في الاله وعى
الحس روايتان قرى بر من جزا ومثلا اي فعلية جزا ثانيا مثلا وهو عند ابن حنبله قيمة الصيد
فان بلغت ثمن هدي بخير من ان يمدى من النعم ما قيمته فنه الصيد ومن الاطعام والصيام
وعند الشافعي تخير ان كانت له نظير من المثل من النعم او الاطعام او الصيام وان لم يكن
فمن الاخرين ونظير المثل النعم لظواهر الشافعي ومن فسره بالقيمة قال هو تفسير للهدى
المستى بالقيمة لان من استوى بها هديا واهداه فقد جزي بمثل ما فكر من النعم ومسه نظر
لان قرارة من جزا ومثلا بعض ان يكون الجزا مماثل من النعم للصيد فان كان الجزا القيمة وليس
مماثلا منها بل الجزا القيمة شتى بها مماثل او شئ قولنا الجزا شتى به مماثل لم بالتحريم انما استنبغ
بلا نقس اذا قوم نظرا في الثلثة خير فاما اذا اجعل الواجب النظير من غير تخيير فماذا لم يكن
نظير بمقوم تخيير فنه بنوع عم الاله ومسه نظيرنا على انه اذا وجد النظير فلا تخيير وهو
حلال المفقول على الشافعي وقرى في جزا من مثله ما عتق وفجرنا من مثله على الاضافه واصله جزا مثله نصب
مثلا اي فعلية ان تجزي مثلا وقرى على الاصل ومسه الجزا ام صاف الى الفاعل لان الجبارى
هو المثل وجزا خير مبتدا محذوف وهو جزا جنائيته او رافعا ومسه الاضافه بمعنى من
نحوه فنه اي الجزا من مثله وقرى بنصبها اي يليج جزا مثلا وعلى هذا فنه كفاه على تقدير
او الواجب كفاه او تقدير فعلية ان تجزي للمكون عطف على ان مع حيزه وقرى من النعم
يكون العين استعلاء للحركة على حرف الخلس اي يحكم بمثل ما عتق ذوا عدل حكمان
عادلان وما لوافه دليل على ان المثل القيمة لان النعم محتاج الى النظر والاجتهاد دون
الاشا المشاهدة ومسه نظر لان محقق المماثلة قد تتوفر على الاجتهاد وقرى ذو عدل
معنى من يعدل ولم يرد الوصل ومسه هو الالهام هذبا حال عن جزا فميسر وصفه بمثل لقر به

وفوق من قولنا الجزا مماثل مع

فنه

مسه

من المعرفه بالصنعه او عن الضمير به او بدل عن مثل فيمن نصبه او عن محله فيمن جوزه واضافه
بالع غير جمع فيه مجاز وصف هذيان به وبلوغها ان يذبح بالحرم واما الصدق له تحت شئت
عند ابي حنيفة وعند الشافعي في الحرم وقرى باضافه كفايه لا طعام معني من كفايه من طعام
وقرى شوي حيدر مسكن لو قوعه موقع المبيت فالكف في الوالد وقرى بكسوعين عدل والقرى تسميه
بالمصدر والكسر معني المفعول به كالذبح والمفتوح ما عاد له من غير حنيفة كالاصوم والاطعام
والمكسور ما عدل به في المفضل ومنه عدل الخمر ذلك شان الى الطعام وصيما ما يمسر للعد
لنذون يتعلو بالجزا او الكفايه اي الجزى او كغز لندوق سوء عاقبه هتك حرمة الاحرام
والوبال ضرر ينال المسمى لتغله عليه من طعام وينيل تعيل على المله. عما سلف من الصيد
في الاحرام بيل مراجع الرسول او عما سلف لكم في الجاهلية اذ كانوا متعبدون بشرع من قبلهم
وكان الصيد فيه محرما. ومن عاد الى قتل الصيد بعد النهي فهو منتقم الله منه لعنه في الاخره
وقدر خير مبتدا لمكان الفأ وعامة العلماء على وصوب الكفايه على العائد ولا كفايه عند
ابن عباس وشريح لانه لم يذكرها في الآية صيد الحرم مصيداته ما كوله او غيرها وطعامه
ما يطعم منها اي اكل لكم لا تنفع جميع مصيداته والكل ما ياكل منها وهو السمك عند ابي حنيفة
وجمع ما يصاد فنه عند ابي ليلى في تسييرها عنده اكل لكم صيد حيوان الحرم وان تطعموه
متاعا مفعول له اي متيحا للمقيم طريا وليست اكلكم قديرا بتزودونه ويختص بالطعام
كما ان ما فله حال من محبوب وصيد البر ما يفرخ فيه وان عاش في الماء عند ابي حنيفة فمن
عمره وس عباس حرم على الحرم ما يقع عليه اسم الصيد ومسل كحوله ما صاده الحلال اذ لم
يكن بدالته وشارته وكذا ما يذبح قبل اعرامه وهو من ذبح ابي حنيفة وعند مالك والشافعي
لا يباح له ما صيد لاجله واو حنيفة باخذ مفهومه وحرم عليكم صيد البر ما ذبح حرما
فال ظاهره انه صيد الحرم لان الخاطبون يخرج مصيد غيرهم ومصيدهم في غير الاحرام
بدل لانه لا يقتلوا الصيد وانتم حرم ونسبه نظر لان المفهوم ليس حجه عنده وقرى بكسر
الدال من حرام يرام التت الحرم عطف بيان للمدح للتوضيح كتحريم الصنفه قنا ما
للناس انتعاشا لهم في حجة وعمرتهم وتجارته والشهر الحرم ذو الحجة لا خصامه باقامه
الحج فيه وييل جنس الاشهر الحرم والهدى والتذكرة منه خصوصا لان الثواب فيه وبها
الحج به اظهر ذلك اي جعلها قبا ما اوحى حرمه الاحرام بترك الصيد وغيره اي هو علم
بكل شيء فكلفكم ما يصلحكم اي ما على الرسول على التبليغ وقد فرغ مما فرض عليه فلا عذر لكم في التوريط
اي الاستويان وسنهما يول بعيد عند الله فيما يحبوا بكنيته الخبيث فانها الاثواني

منه نظر

نصايبه وهو عوام في كل جسد وردى فالتقوا الله وانثروا الطيب وان قل على الخبيث ويبل
برلت في حجاج الحاكم حين هم المسلمون ان يوقعوهم فيمنواعه وان كانوا مشتركين الحمله
الشرطية وهي ان تسألوا مع جوارها صفة لا شيئا اي لاكثر وامسالة الرسول عن تكالف
شاقه ان تكلفكم بما تفتك وتندموا على السوال عنها نحو ما عرض صلح عن مال الحج علينا
كل عام الحديث حين نزل اي ما دلم الرسول من اظهركم يومه اليه تبدلكم تلك التكالف
التي تسوكم اي عفا الله عما سلف من سواكم فلا تعودوا الى مثلها والضمير في السالما لا مرجع
لا اشيا ولا لا يبل عنها بل للملح وول عليها لا تسالوا اي سال هذه المساله قوم ثم اصبحوا
بها اي عرجوها او سبها حين تركوا ما امرهم ان ياكلوا ما جعل ما شرع ولا امر
كان اهل الجاهلية اذا نتجت الناقة حنظل يظن بافها ذكر يجرها اذ ذبحها اي شقوها وجرها
ركوبها واسمها البجيرة وكل من جعل يعول اذ قدمت او شفت فناقته سائبه وحرم الاسفاح
بها ومسل اذ اعتق عبد اقال وهو سائبه فلا عقل بينهما ولا ميراث واد اولدت الشاة
انثى في لحم اود كرا فهو لا الهنم فان ولدت ذكر او انثى فالوا واصلت اخاها فلم يذبحوا الذكر
لا الهنم واذ نتجت من صلب الكحل عشرة ابطن قالوا حنظل يظن فلي يجر عليه اي ولكنهم
يخبر ما حرموا يفترون لا يعقلون فلا ينسبون الحرم الى الله حتى يفتروا بل
سددون كبارهم الوافي اولو واو الحال دخلت عليها هذه الاكرا اي الاقتدا بالاصح
بالعالم الممتدى وانما عرف اهتداوه بالحج كان المؤمنون يخشون على الكفرة فيقولون
دخولكم في الاسلام فعيل لهم عليكم انكم وهو اسم النحل ان الزموا اصلاحها لا تضركم
الضلال عن دينكم اذ انتم مستدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فانه من تمام الاهتداوه عن امر من حوره ليس هذا زمان تا ويلها قيل فتمت اذ جعل
دونها السيف والسوط والسجن وقرى انكم بالرفح ولا يضركم على انه خير من فروع لقراءة
لا يضركم او على انه جواب الامر مجزوم وضمنت الراتاعا الضاد المتقوله
المها من الرات المدعنه والاصل لا يضركم او على انه نهي ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضان
يضره ويضرون اثنان اما خبر المستدرا على حرف المضاف اي شهادة بدينك شهادة
اثنان واما فاعل شهادة اي فيما فرض ان يشهد اثنان وقرى شهادة بدينك بالسوس
وينصبها مع السوس اي لقم شهادة الاثنان واذا ظرف للشهادي وحين الوصية
بدل منه وروايد الله منه لانه لا ينبغي ان يتماون بها وحضور الموت مشارفته منكم
من قايكم من غيركم من الاجانب اي ان وقع عليكم الموت في السفر وغاب عنكم

بها

بها

فاستشهدوا اجنبيين على الوصية والاقارب اولى لانهم اعلم وانصح وبطل منكم من المسلمين
ومن غيركم من اهل الذمة وبطل كان بدار الاسلام لقله المسلمين فسخت وعين محول فنجها
واشهدوا ذوات عدل منكم روى انه خرج بديل من المهاجرين مع نصرانيين عدل ومعهم بخارج
الى الشام فمرص بديل وكتب كتابا فيه ما مع وطرحه من متاع فمات واخذوا انا فيه بلنا في مقال
من فضة فغيباه فاصاب اهل بديل الصميفه فطالبوها بالانا محمدا فرضوا الى الرسول
صالح ونزلت تحبسونهما انفقوهما اللطف وهو اسنات جوابا لكيف نعمل ان ارتبنا
فيها من بعد الصلوة الى العصر لانه وقت اجتماع الناس اولانه كان وقت حكومه اهل
الحجاز روى انه كان صلح استخلفهم بعد العصر وبطل لان اهل الذمة يعطون صلوة العصر
ان ارتبتم اي ان انفقوهما فنفوهما وهو اعتراض بغير القسم والمعص عليه وبطل
ان اريد الشاهدان فقد نسخ تخليفها الا عند علي فان كان يحلف الشاهد والراوى اذا
انفها وان اريد الوصيان ليس ينسوخ والضمير به للقسم وروى كان للمعص له ان يتبدل
بالقسم بالله عوضا من الدنيا ولو كان المقسم اه قريبا لنا اي نحن داخلون بحسب شهادته
ولو على ان يشهد الله اي ما امر بحفظها ووقف النعي على شهادته ثم ابتداء الله بالمس
وبغيره اي على تنويصه لا يسفها من حروف القسم المدروب وتركيه على ما ذكره سيور من
جولنا الاميرين وقرى باللائمين بحرف الجهم وطرح حر كتهما على اللام وادغام نون من
فهما كعاد لولي وبحسبونها اسنات جوابا لكيف نعمل اي ان ارتبنا فيها او الصلوة
من العصر وانما فسرت الصلوة بالحصر لكونها معروفة عندهم في التخليف بعدها او المراد
حسب الصلوة لكونها ناهية عن الكذب ان الصلوة ثم عشر اطلع استحقاقا فكل ما اوجب
انما اخر ان مشاهدان اخران اي من الذين اسحق عليهم الائم اي جنى عليهم وهم اهل
البيت وفي قصة بديل انه لما ظهرت حيا ناه الرجلين حلف رجلا من ولدته انه انما اصابها
وان شهادتهما احق من شهادتهما الاوليان الحقان بالشهادة لقرايتها ومعرفتهما وانما عمها
عليهما الاوليان او بديل من الضمير في قوما او من اخران او برفعان ما سحق اي ابتداء
الاوليين مني بالشهادة وقرى الاولين جعل الاول على صفة الدين مجرورا او منصوبا
على المدح والاولية التقدم على الاجانب من الشهادة والاولى على التقدمة واتصافه على المدح
والاولان ويحجج به من يرى رد المعص على المدح ووجهه عندنا في جميعه ان النصرانيين ادقيا
الشري فيما كانت مكان المعص على العرث لانها الشري وقرى اسحق عليهم الاوليان على
ابنا للفا على من العرثه الدليل سحق من معص الاوليان بالشهادك بجردها للشهادك

دك اي ما تقدم من بيان الحكم ادنى ان شهد شهدا بذكر الحادثة على وجهها او يخافوا ان يتكلم ايمان
شهود اخرين بعد انما يتفحصوا بظهور كذبهم كما في قصة بديل واسمها اسم قبول يوم جمع
بدل استمال اي بقوا الله يوم جمع او ظر به لهدى او ضمير اذ ذكر او يقتدر كان كتب وكنت ما اذا
على يد المصداق اي اجابه ولو اراد الجواب ان قيل بماذا والسؤال لتوبع قومهم وانما قالوا
لا علم لنا وقد علموا انهم اجيبوا بقولنا لا علم لنا الى علمه ما في بديل امر شوا اجابته كجبتهم عليه توبع
الله وتكلم انبيائه وبطل هول ذلك اليوم يذهلون عن الجواب ثم يتوب اليهم عقولهم
ويشهدون على امهم وبطل حناه لا علم لنا الى جنب علام الخيوب او لا علم لنا بما احدثوه بعدنا
وانما الحكم الخاتمة والمراد بها صير اعلم والاكنت بخبر عليم وقدر او هم سواد الوجوه وروى
نصب علام على المحصاين او الذراع على ان الكلام م على انك انت اي الموصوف بالعلم والحال
وبطل على الصفة للاسم ان وفه نظر اذ قال بدل من يوم اي بويختم بسؤال الرسل عن اجابته
وبطل بالامان على ايديم وبكسرهم اياها وسميتهم سحره او اخاذها اليه ايتك قوتك وقرى
ايتك على فعلتك والمراد بروح القدس الكلام الذي يحييه الدرس لقوله يكلم الناس على وجه السان
له واصنافه الى القدس للطهارة من اوضار الاثام ومسل هو جبرئيل وفي المهدى على تكلم
بحت لاساوت كالكلمة من الطفولة وحسن الكهولة التي هو وقت الكمال حصن التوريه
واللجبل بعد ان ساولها حسن الكتاب والحكمة وبطل الكتاب الخط والحكمة الكلام الحكيم الصواب
اي هتة مثل هتية الطير باذني تهليل الضمير في فيها وفي تكون للكاف ان ما حلت عليه وسخر فيها
مثلا الهتة الهتية اي يخرج الموتى من القبور وسئل اخرج سيام من نوح ورجليس وامراه وجاربه اي
كفنت اليهود عنك حتى هو ابقلك او حيث اي امرتهم على السنة الرسل مسلمون مخلصون
عيسى نصب على اللخه الفاشيه في نازدين عمر ومن فتح المنادى اوضح على الاخرى نحو اچار من
عمر وكاتي محمدا لان الترخيم محصن بالمصوم لاداء برقع المعنوي لا الاحلال بالفهم المجتلبه
للسائب انما صدر هذا الكلام عنهم بلمعهم فتم صفاته تروى لذكر انكر عيسى عليه وما قبله ليدر على
ايانهم واهل الصم بل على دعواهم ذكره وسئل حناه هل يحسب ان اطاع معني اجاب واحفظاخ
مثله وسئل هل يفعل ان الاستطاع سب الفعل وقرى بالتا وتضرب ريكلي هان استطاع
سؤال ريكلي والمايه الخوان عليه اطعام من مائه اذ ارفع لانهما ترفع الضيف او من ما اذا اذكر
لانما تبيد ما علمها او من مائه اخا اعطاه لانما تبيد القادم عليه اي من الشاهدين عند من لم يحضرها
من بني اسرائيل او من الشاهدين بالوصد انيه وبالسبق وعلمها حال اي عاكف من علمها وانما اجيب
عيسى اليها الزما للجم عليهم وقرى وتعلم على الجهول وتحلم وتكون بالتا والضمير للقلوب اللقم اصله

وروى

تأنيده
ويخبر على المايات
التي
تربط

بالله فحذف حرف النداء أو عوض منه الميمان، وربما ثانياً أي يكون يوم نزولها بعد اسفل
هو يوم القيمة الخلة النصاري عيدا ووسيل العبد للسيرور العائدي سورورا وقرى تكس
على جواب الأمر لا ولنا واخرنا بدل من لنا أي لمس في زماننا ولمس بعدنا أو ما لكل آخر الناس
تراولم أو المقدمون منا والأشياء وقضى لأولنا واخرنا والتأنيث أحسن لأنه عند إيرادها
والضمير في الأعتبية للمصدر ولواريد بالحداب ما يعذب به لزم البدأ روي أنها نزلت سفر
جرأ موقتها غامة وكحتها أخرى وهم سطورون البها حتى سقطت به يدريم فيكي عيسى وما را جعلها
رحم ولا جعلها مثله وعقوبه وروي أنهم لما سمعوا قوله من كمن بعد قالوا لا نريد فلم ينزل وعين
الحسن أنها ما نزلت ولو نزلت لكانت عيدا أي يوم القيمة لقوله واخرنا والصحة أنها نزلت
سبحا نك من ان يكون لكن شريكها يكون ما ينبغي ان أقول قولنا الحق لي ان القول في نفس قول
أي تعلم معلوم ولا علم محلول فكيف ذلك في المشاكلة فقبل في نفسك بقوله في نفس علم الخيوب
فترى الخيب ان ما علمت وما انطوت عليه المفوس من الخيوب ان في ان يعبدوا الأوثان
مفسرة لفعل القول لأنه لا يوسط بينه وبين مفسره ولا الفعل الأمر لأنه مستند إلى ضمير
الله وهو لا يقول اعبدوا الله رب وربكم ولا يكون موصولا بفعل بدل من امرته لان
البدل ما يعوم معام المبدل والاعمال ما قلت لم إلا ان أعبدوا أي عبادة لانها انتقال
ولا بد من الما لانك لو اتممت مقام الما فقلت الاما امرته بان اعبدوا الله لم يصح لبعها الموصول
بلا راجح فطريقه ان محال القول على ما في معناها أي ما امرته لم يستقيم بنفسه بان لو جعل عطف سان
لها الأبدان ونسبها بغير من وجوه اما اولها فلا في دفع على البدل اهدار الاول وهو محال قوله
في المفضل قوله ان في يوم القيمة الأول ابدان منهم باستقلاله بنفسه لان يعنوا اهدار الاول
وأطرافه الا ان كان يقول زبذرات غلامه رجلا صالحا فلو ذهبت تدبر الاول لم يستد كلاما
واما ثانياً فلا في معنى ما قلت لبع الاعباد ثم بعد ذلك لم الاعباد ثم نضر عليه الزجاء في
معانيه واما ثالثا فلا في لوجه قولنا على ما في معناها لم يمنع تفسير العول في موضع بان لا يمكن
هذا التناول شهيد الحارث بن عليم منهم من ان يقولوا ذلك لم يجزم بالمعنى للكفار بل
بناء على ان اي وان عفرتم لم تخركم منه كلمة لانه مني كان الجزم اعظم كان العنوا حسن فري
برغم يوم ونسبه على انظر في لقال اي بال هذا الحيسى يوم القيمة او الطرف في هذا الذي ذكرنا من كلام
عيسى واقع يوم سنعن ولا يكون معنوها كسوم لا تفك لانه مضاف الى ضمير وهو المضارع وقرى يوم
بالتنوين والراجح الى الموصول محذوف اي فيه نحو واثقوا لولا الجزى اي فيه والمزلة ان الصدوق
المستمر بالصادق في دنياهم واخرهم سفحهم اذ ليس المراد الصدوق بل اخرها لانها ليست بدلهما ولا

بأعلى
منه
القي

الصدق في الدنيا اذ لا يطابق ما ورد في لانه كاشهادة لعيسى بالصدق فيما يجب في يوم القيمة
وانما لم يذكر ومن فهم يخلينا للعقل لان ما عام سنا والكل الاجناس فأنك اذا رأيت قلبه فهو
قبل ان تعرف انه عالم لا والله الجرد على غيره وهو الموفق لانما بالخير والحق ان شاء الله
سورة الانعام مكية عطاء الا نلت آيات وهي مائة وستون وخمسة
بسم الله الرحمن الرحيم **جعلنا ما ان لا تسجدوا ولا اول محمد طين والساني ما الى معول**
بمعنى وجدوا الى معول من محي صير وفيه معنى التضييق اي يصح من حيث انشاء من شيء كجعلنا من اجزا
وجعلنا الظلمات اي من الاجرام او يصيب من شيء كجعلنا من مكان الى مكان والخلق
فيه معنى التقدير واستعمال الابداع من غير اصل كخلق السموات او اجاد من شيء كخلق الانسان من
طينه فالفارق اختصاص الخلق بمعنى المعدر دون الجعل اما التضييق كما جاد من شيء فترك
بينهما وانما افرد النور لقصده الجنس نحو الملك على اجزائها اولان الظلمة المراد لكل جرم ظلمة وهو
ظلمة وليس لكل جرم نور بل لكل نيرة ثم اما عاطفة على الحمد لله اي هو خفيق بالجر على نعمة الخلق
ثم يصح بدلون عنه ويكفر من نعمته او على خلق اي خلقه لا التقدير علمه احد ثم يعيدون به ما لا يبدل
على شيء عدله به اذا ساواه به ومعنى ثم فيها استبعاد ان يعيدوا او يمتنوا ويجرد وضوح الايات
الاول اجل الموت والساني اجل القيمة او ما بين ان يخلق الى ان يموت وما من الموت والبعث وهو البرزخ
او النوم والموت وانما لم يحجب تقدم الطرف على المبتدا النكرة لان محتمل تخصيصه بالوصف لعدم
الطرف وانما تقدم المبتدا النكرة بعظمي الاسم وان الكلام السائر في ثوب جيت في السموات
اما ان تتحلل بالبعث ان كان مشتقا اي هو المحبود فيها والا فبضم اي المعروف او المتوحد بالالهيته
او بهذا الاسم وانما ان يكون خبرا ثانيا اي هو في السموات بمعنى عالم ما فيها وكان فيها ويقيم مقر وهو
الله ان اردت المتوحد بالالهيته لان مثل هذا العالم هو الله وحده وكذا اذا جعل في السموات
خبرا ثانيا والا فهو مشتاق اي هو يعلم او خبرت ان مما يكسبون من الخير والشر من الاولي
للاستعراو والمانه للتبخيص اي لا يظهر لهم دليل من الاوله الا اعرضوا عنها لقلة خوفهم ونزولهم
فقد اي ان كانوا معرضين عن الايات فقد كذبوا بما هو اعظم ايمه وهو القرآن اي انبأ النبي
الذي استهزوا به وهو القرآن اي اخباره وانما ليس موضع استهزاء او ذلك عند ارسال الحداب
على من اوفى القيمة او عند ظهور الاسلام مكن له جعل له مكانا كما ترض له ومكنه اثبتة ولتغارب
المنين جمع سمنها في الايام لم يعط اهل مكة ما اعطينا عادا ونمود من سطم الاجسام وسعم
الاموال السما المظلمة لنزول الامننا الى السحاب او السحاب او المطر والندى والبرق والمغزار
فوز ذكرنا انما اخرج من ان لا تسجدوا ان ينسئ مكانهم اخرج من كتابا مكتوبا قرطاس رقي فلم يوه

بشخص من بعد
بسم الله
اي في الجمل معنى التضييق
المصغر جعل الشيء كغيره
لقد جعل الاجزاء الاصل
احدا اي جعلها من اجزاء
المتحد الى العطف الوجود

اذا سقطت اجزاء
وعينها فان لا واعضاها
نيم استناد ان السحاب
هو المطر

فلم يتصور ولم يمتص على الربوبية لولا انكزرت اوجادنا اي لفضي امرها لكانتم في لاسطرون احد نزول
طرفه عين اعالانه لا اله الا الله بعد الاله المتفرجه كاصحاب الماله اولانه بزهدن ارواحهم من قول
مؤامده الملك بصورته ومعنى ثم بعد ما بين وضاه امر وعدم الا نظارا ذمهاة الشكر انفس
من الشدة اي ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقتروه جعلناه اي لارسلناه في صورته رجل كقول
حبر سله صورته دحية اذ لا يتقون من ربه الملائكة في صورته وللبسنا وخططنا عليهم ما يخطون
عليه انفسهم حيث كان يقولوا هو الانسان لا ملك ولواتي بالمعجز كذبون كما كذبوا او مثل ما يلبسون
عليه انفسهم في كفرهم بالانبات البتية وقرى ولبسنا بلامه والتشديد فيها وقد استهزى تسليمه
عما كان يلقاه من قومه فخافوا على طبعهم اي الحق الذي استهزوا به فاهلكوا باستهزائه والنزول
من نظر او في انظر وان الفاعل للتسبيح اي سبر واللفظ لاسير الغافلين واما في ثم فقد امر بالسبر
للتجابه وغيره عام اوجب النظر واتى ثم تباعد ما بين الواجب والمباح وانما لم يجل على التراخي
ادواجب النظر اثار المالكين حقه ان لا يتراخي عن السير لمن سوان تبيكيت بل الله اي اخلت
في اضافته اليه دون غيره كتب اوجب الترجمة بنصب الادله على توحيد غيره ليجمعكم
فيجازكم على اشراككم ما لا تقدر على شي الدر نصب اورض على الذم اي ارادوا انهم والمراد خسرهم
في سبوا علم الله ليعلموا ربه العدم ايمانهم والا كان بالعكس وله عطف على الله وفيه نظر اذ على
هذا سقط ما سكن عما قبله ووردى لافله ووجه واحله اراد ان الجمله وهي له ما سكن عطف على الله
لان مقتدر جملته انقلبه ما في السموات والله ما سكن وانما ادركه تحت قلبه لم يحمله مستانفا
كاهو السابق اليه لكون احتجاجا ثانيا على المشركين بان له ما استقر في الازمنة كما كان له ما استقر
في الامكنه وسكن من السكنى وتغذيه بغيره من الكون ضد الحركة وانما اولي الاستقام غير دون
التخذ لان الاثار من اتحاد الغير وانما لا في اتحاد الواج وقرى بجر فاطر صفة لله وبالرفع على
المدح ولفظ على المضى عن اس عيسى ما كنت اعرف معنى فطر حتى اتى اعراب بيتان يختصمان في بيب
فقال لصرها انا فطرها اي ابتدائها يطعم ولا يطعم اي يزرع ولا يزرع وقرى ولا يطعم مع ايتا
ويطعم على الجمول ولا يطعم على بنا الفاعل والضمير اخير الله والله يحسن وهو مستطعم ولا يطعم
وعلى بنا هذا للفاعله اي ولا يستطعم وحى الازهرى اطعم بحسب استطعم ونحوه افدت او يطعم
تانه ولا يطعم اخرى على حسب المصالح فنحوه يطعم ويمنع اقول من سلم لان النبي سابق امته من
الاسلام اي ويميل الى لا يكون من نصوب اي احزاب عنه وقرى على البنا للفاعله اي الله
لقراه من نصوب الله عنه وصدق المصروف العلم به والسبب ذكره وهو العذاب مقتدره
اي الرجم العظيم وهي النجاه او اذ قال الجنة والحذر ان يكون يومئذ مفجولا به ليعرب اي هو له

تضره مرض او فقر ونحوه بخير صحه او غنى . فروع عبادته تصوير للفهر والخلية . والسنى
مرادف للوجود اما ذهنا او عيننا وميل للمعلوم مسخر على المحذور واراذا في سبيد وابدله
اي في التعميم اما ان يتم الحواب عند قل الله فالعذر هو شجيد او عند سنكم مدل علمي ان سبيده
وهو الله اكبر شجيد . ومن يلزم عطف على ضمير المخاطبين من اهل مكة اي وانذر من بلغ القرآن
من الحرب والهج او من الثقلين او من بلغه الى القمه اشكركم لتشهدون بقرير مع استبحاد
قل لا اشهدكم شيئا ذمك الدر استنهام اي الهوى والنصارى يعرفون الرسول بحليته ونعته
في الكتاب وهذا استنهام لاهل مكة بصحة نبوته الدر خسر واهل المشركين وجاهدي
اهل الكتاب . محعوا من متناقض كذبوا على الله ما لا يحج عليه في قولم الله امرنا ونحو
وكذبوا ما ثبت بالحجة وهو القرآن ويوم حذف ناصبه اي كان كذا اذا انبهم اذ خذ في التخريف
اي اس الهتك التي جعلتموها شركا لله اي تزعمونم شركا محذوف المفهولان وانما قال ليعذر
للتبويح او عذبه غيبا لعدم انتفاعه بشفا عتها او حيل بينها وبينه حينئذ تحسيرا لم تنته
اي كفرهم اي لم يكن عاقبة كفرهم الذي داموا عليه الا هوذة والخلف على استقا الترش به اولم يكن
جوابهم وسماه فتنه لانه كذب وقرى تكرر بالتا ونصب منتهم وانما انتف ان قالوا لكون الخبر
موشا محوم كانت اكل في التمثيل نظر لان من يذكر روث وقرى بالياء ونصب الفتنه وبالنات
والياء ورفق الفتنه وربنا بالنصب على النداء وضم غياض اي ما كانوا يفتقدون العيئة وانما
صح ان يذبوا بعد الاطلاع على الحقايق من القمه لان المحسني ينطقون بالانفع حيرة ودهشا
ومن ما كنا مشركين اي عندنا نفسنا ومعتقدنا وقوله انظر كيف كذبوا اي في الدنيا وهذا
تعسف عنه من وجه لانهم كذبون في القمه وكلفون عليه لقوله يوم يبعثهم الله الى قوله هم
الكاذبون ومولده وكلفون على الكذب ومنهم من ستم التكرين تلووا القرآن ويقول هو
اساطير الاولين كما قاله النصير فقال ابوسفيان اني لاراه حقا فقال ابو جهل في اخراجه
كلا منزلت والاكنه والوقر مثل في النبوة عن قبول الحق وقرى وقرى بكسر الواو حتى هي
ما تفرعها الجمله وهي اذا جازي بقول او الجانه اي هجتي وبت مجيب وسعد بن سير مجادلتم
بجاد كوكب حال على القدرين اي يهنون الناس على القرآن او الرسول وينأون بانفسهم
فيضلون ويضلون الا انفسهم اي لا تتعدى ضريم لا غيرهم وسلكوا بوطالب يميني
قر شاعر تعرض الرسول وينأى عنه فلا يؤمن به قال ابوطالب والله لن يصلوا
اليك مجعهم حتى اوشد من التراب ذفينا اليبات منزلت جواب لوترى محذوف
اي لرات شنيها وفترا على النار ارضها حتى يعاينوها او اطلعوا علمها وهي تخم او اذلوها

بما يعرفها وهو قوله غير الله فينوه بقيد الكشف بالشرطين ولذلك خصصه بالسؤال
وخيه دقة البأس والاضترابوس والاضتراب والخط والمريض بضرب عيون مثل اللون ويتروك
فلولا اي هلا والمراد ان لا اعذر لهم في ترك التصريح الاقسوتم نسوا اي تركوا الاتقان
بما ذكره ابن من الباسا تحمل شي من الصحة والنعمه التي اوجع عليهم بيل نوبتي السترا والاضتراب الاستقلال
كفعل الاب المشفق اي فرجوا بالنعم من غير اشتداد لشكره وايقوبه بيلسون ايسون
وقرى فحتمنا بالشد يد ابر العوم اخرهم اي لم يتراكم لهم احد والمجربه اينان يوجب
المجد عند هلاك الظلم اهدائه سبحانه وابصاركم اصمكم واعياكم وختم بان غطى على قلوبكم فلا تفهم
به اي بنان اجرا للضمير كما في الاشارة او بما اخذ وختم عليه تصدقون يعرضون عن
الآيات لما كانت البغية وقوع الامور من غير ان تظهر اماماته فيل يغتره اوجهه الحسن
لله ونهارا وقرى لخته وجبهه اي ما يهلك هلاك سخط وقرى بفتح الباء اي واصحابنا
اصلاحه جعل العذاب بما ساء كما في قولهم كما الامر بين والاقورين للدوام حيث
جمعها مع العقلاء اي الادعي ما استبعد من العقول من ملك خزائر الله وهي قسمة واززاقه
ومن علم الغيب وان من الهلاك بل ادعي ما كان للشر وهو النبي الاعلى والبصير مثل
للضال واليهدي افلا سفكروا فلا تكونوا ضالين او فتعلموا وصح دعواي ومحل
اعلم نصب عطفنا على محل عند خزان الله اي لا اقول هذين القولس اي انذر بما
يوجب الحج الذين يخافون امامكم من فترطون في العمل او قوم من اهل الكتاب لا يقرع
بالبحث او مشركون يخافون ان يكونوا البعث حقا فيهلكوا امرا ان يندم هولا
دون المتمردين وليس لهم حال من يخشوا اي يخافون ان يخشوا واغتر منصورين
والا مشفق عالم لان الخوف هو الخشوع على هذه الحال لا اصل الخشوع امر سرفب
المتقن واكرامهم واتن عليهم بانم يواصلون دعواتهم اي عبادته والمراد بالخشوع والخشوع
الدوام ومثل يصلون الصبح والعصر والوجه ذات الشيء اي يخلصون في عبادته روى
ان لو كاس المشركين قالوا للرسول لو طردت هؤلاء الاعبد اي فقرا المسلمين كحمار
وصحيب جلستنا النك وجادتناك فاذا قمتا فاقعدتم محل فقال نعم طعنا في ايمانهم منزلة
وطعنوا في اخلاصهم فقال ما عليكم اي هم المخلصون وان كان الامر على ما قالوا وانما غلبت
اعتبار الظاهر وكان ان حسابك لا تحرك اي البعق فكل اجسام لا يتعداهم النك ومضمون
الجلس من قوله ولا تزر وازره وزر اخرى ومفيل الضمير للمشركين اي لا توارضوا بحسابهم
ولا هم يحسبوا حتى يجترئ الحرض على ايمانهم اطرد المؤمنين وتطرده جواب النبي وهو علمك

المراجعة مثل
المسألة العاقبة

ويكون جواب النبي وهو لا تطرد وجاز عطف على تطرد على التسبب اي ان طردت كنت طالما
وقرى بالخروج اي ومثل ذلك الفتى العظيم فتنا بعض الناس ببعض اي ابتليناهم بع
وذلك ان المركن بالوالمسلمين اهولا الذين من الله اي انعم الله عليهم بالتوفيق دوننا
وحنن المقدمون وهم العبيد على سبيل النكاح ونحوه التي عليه الذكر من بنينا ولو كان خيرا
ما سبقونا اليه اليس البعدي هو اعلم باهل التوفيق والمخذلان فقل سلام امرا ما تبليح
سلام البعديم اوبان يتدآم بسلامه اكراما وكتب ما تقول لم ينسهم به انه قرى بالكر
على الاستداف جوابا لمن يقول ما الرجم وبالفتح على المبدال من الرجم بجمله حال اي علم جاهلا
اي غافلا فعلا الجمله السهوا وان كان عالما او ظاننا كما قال جملت على غرور ولم تنكر جاهلا او جاهلا
بما سئل به من المضرة ومثل نزلت من غير حيل شاربا جابه الكفر الى ما سأل من طرد المؤمنين
ولم يعلم انهما منسك لتسببنا بالثا وايا ورز السبيل لانهما تذكر وتوث وبالثا ونصب
السبيل واستبان بج لا زما ومتعزبا اي وتسوخر سبيلهم فتعامل كل انتم بما يحب فقلنا
ذلك المعصيل البيوت والحضن صفا المطبوع على قلبه وغيره من المحرمس نيت صرفت
بدليل السم والحقل عن عبادة غير الله وفنه استحصال لهم اذ كانوا على غير بصيرة اي لا
اتبع اهو اكم دون الدليل وهو بيان سب ضلالهم ليجتنب اذا اتبعتم اهو اكم فاناضاك
اي انك كذلك على بيته اي حجه واصح من ربي من محرفه ربي وانه لا محبود سواه يقال فلان
على بيته من هذا الامر او على حجه من جهة ربي وهو القرآن وكذا يتم به اي باليه اذ اشركتم به غير
او البيته والمدكير على ناول البيان او القرآن ما عندى اي ليس في قدرتي العذاب المتماثل
الذي استجتمون وهو لكم فامطر علينا اي لو قدرت لاتيتم به لانم احقا بذلك ان الحكم اي باخير
عذابكم الا الله واصب الحق على صفة المصداق العضا الحق او على المحفل به من قضى
الدرع صحتها اي يصنع الحق ويديته وقرى بالحق الفاصلين القاضيين وقرى بقض
اي يتبع الحق من مضمونه لو ان عندى اي من قدرتي لقض اي لاهلكتم عاجلا
غضب الربس وانما اسعطت اليائس يقضى في الخط اتباعا للفظ المفاتيح في مفتاح
بالكر وهو المفاتيح او بالفج وهو المخزن استعار الغيب مفاتيح اي يتوصل الى المخيبيات
لم عنده مفاتيح المخازن وقرى مفاتيح ولا حجة وما بعدها عطف على ورقة اي ما سقط
شي منها الا علمه والا وكتاب تكرر لموله الا يعلمها لان الكتاب علم الله والادب وقرى
برزق التكت عطف على محل من مرقم او على الا بتد وجزه الا في كتاب نحو لا وجره الا امراه
الا في الدرر شوقكم خطاب للكفرة اي استفتيتم البيلر كالخيف ما جرحتم كسبتم من

اي يتروك

الاثم ثم سحتم من القبور فيه اي شان النوم والكسب ومن لجمه نحو دعوتك في امر اي له
 اجل مسمى هو المضروب للبعث والجزا اي مرجعك الى الموت حفظ ملائكة كاتبين لاعمالكم
 والفائدة من كتبت مع غنى الله عنها اللطف للعباد ان علم بان الله رقيبنا ازجر لم عن
 المعاصي توقفت استوفت روجه رسلنا ان الموت واعوانه وقرى توقاه ما ضيا او
 مضارعا اي توقاه ويفرطون بالشدة يد من التفریط وهو التواني وبالحنف من الافراط
 وهو المجاوزة الى الله الى حكمه مولاهم ما لكم وقرى الحق بالنصب على المدح ظلمات البر
 والبحر مجا وفيها يوم مظلم اي شديدا ويراد بها خسف البحر وغرق البحر لئلا يجتثنا على
 ارادة الغول اي من هذه الظلمة والشدة وقرى بجيكم بالحنف والشدة والجانا وخفيه
 بكسر الخاء وضمتها وهو القادر الذي عرفتموكم بحال القدره من قوتكم كما امطر على قوم لوط ومن
 تحت ارجلكم كما غرق فرعون او من قبل اكا بركم وسفلتكم او حنن المطر والنباب او يلبسكم
 بمخلطكم شيئا على افعالهم الخلق ان تخلطوا من الملام قال وكتبت لبتننا بكتيبه
 حتى اذا التبتت نقصت لها يدى والمراد الوعيد باحد اصناف العذاب المحدوده
 اي وكذب بالحداب او بالقران بوكيل حفيظ وكل الحج امركم اي الحاشي بنبائه مع غلبه
 مستعروا استقر حصوله في اياتنا اي الاستنزا بها كما كانت بفعل قرين في انزلت
 فاعرض ولا تجالسهم اي وان سفلت الشيطان بسوسة حتى تنسى النسي عن مجالسهم بعد
 الذكرى بعد ان تذكر النسي ويجوز وان اسأل الشيطان فيهما قبل النسي فلا تقعد احزان ذكرناك
 فيهما وبه تنال علسه اي لا يلزم المستن مما يجاسبون عليه من نبيهم وانا عليهم ان يذكروا
 لحلم يتقون فيجتنبون الخوض معهم او لعلم المنعس بالتدكير معون اي ارادة ان يبتوا على
 التقوى وينزادوها ذكرى محلهما نصب اي بذكرهم ذكرى اي تكبيرا او زعم اي عليه ذكرى
 والاعطت على محله من شئ لان من حياهم صفة شئ فالقدر من شئ من حياهم فلو عطف الحان
 الذكرى من حياهم وليس كذلك ومنه نظر اذا لا يلزم من وصف المحطوب عليه بشئ وصف
 المحطوب به اي يتخذوا دينهم الذي كان يحب ان ياحذوا به لاجل عباد الاصنام وتجرم
 البخائر او دينهم الذي كلفوه وهو دين الاسلام لاجل حياهم استنزهوا به او اتخذوا ما هو
 اللعيب من نحو عبادة الاصنام دنالهم او جعلوا دينهم اي عيدهم لاجل خلاف المسلمين
 ما يتم عمره بالذكور والصلوة كما شرعه الله من الاعباد ذمهم لاتبال بتكديهم وذكره بالقران
 اي تحافه ان تسلم نفس الى الخلة وهو شئ من شئ من الاشياء وهو المنزلة ان المسلم
 اليه يميز المسلم والباسل الشجاع لا يتاعه عن اقرانه العدل مصدر بمعنى الغديبه ان القادى

ان تبيسك

الاسال
 كذا
 ودم خذ
 كذا

عدل المفدى بمنله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل نوحه قوله منها الا ضمير العدل لانه ههنا
 مصدر فلا سد له الاخر خلاف لا نوحه منها عدل لانه معنى المفدى به اولئك المخرو
 دسهم لعبا مثل نزل في اي بكر حس دعاه اسنة عبد الرحمن لالعبادة الاوثان اندعو
 تعبد ونزد على اعقابنا اي راجعنا الى الشرك استتموه اسفحال من هو في الارض
 اي ذهب فيها اي طلبت هويته الشياطين مردة الجن في الارض المعصية حيران
 ضالا عن الجادة له اي لهذا المستموي اصحاب رفته الى المدي الى الطرق المستعير اي برعونه
 اليه وهو لا يجيبهم شبه به الضياع عن طريق الاسلام والمسلمون يدعون اليه ولا يلتفت اليهم
 اي هو المدي وصد ومحل كالتدبير استتموه نصب على الحال من ضمير نرد اي مشتمس
 من استتموه وامرنا عطف على ان هدى الله اي وقل امرنا وثلث اعطيت الامر اي
 امرنا بالاسلام لاجل ان تسلم وانا قبيل للرسول قل اندعوهم ورووه في اي بكر للايجاد
 بينهم وان اقموا عطف على تسلم من تسلم اي وللواقامه او على موقف لتسليم اي لو وقع موقعه
 ان تسلم وميل امرنا ان تسلم لعم فعطف عليه بذلك الاعتبار كما في اصديق وامر قوله
 الحق مبتدأ خبره يوم لقول اي مستقر فيه واليوم محض الحين اي حين يقول للاشياء كن قوله
 الحق فاعلم يكون اي حين يقول لقضائه كن فيكون الحق والحكمة اي لا يكون الا مع حكمه ويوم
 يقع قوله وله الملك والحذر ان يكون قوله الحق فاعلم يكون اي يقول لقضائه كن
 يكون قوله ويوم يتصحب مع الحق اي حين يكون يقوم بالحق اي هو عالم الغيب والقرآن
 على المدح اذ راسم ابي ابراهيم والاقراب ان وزنه فاعلم وهو عطف بيان لايه وقرى ازر
 بالضم على النداء وميل ازر اسم صنع نيز به للزوم عبادة كالبني قيس الرقيبات او حذ
 المضاف اي عابد ازر وقرى ازر ان يتخذ بنوع العزم وكسرها بعد الاستفهام وزا ساكنه
 وراي منصوبه منقونه وهو صنع اي العبد ازر ام قال يتخذ اصناما على الانكار بياننا له
 فلما جى عطف على قال وكذا ترى حله اعتراضيه اي مثل ذلك التعريف تعرف ابراهيم
 ملكوت السموات والارض اي الربوبية وتنديه لطريق الاستدلال بان حدوث هذه
 الاشياء يدل على ان ورائها محدثا ولوكون من الموقنين فحلنا ذلك في حكاية حال باضيه
 وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان يتبعهم على الخطأ
 وقوله هذا ربي وهذا كبر قول من ينصب خصمه مع علمه انه مبطل محكي قوله غير متعقب
 ثم بطله ومثل لم يكن معروض المناظره مومه بل كان نظره من نفسه والا اول اظهر اموله لئن
 لم يهدني ربي فان فيه بنبيه مومه على انهم ضالون ولقوله ما قوم انى برى اي لاحت عباده

ههنا في قوله
 وحين يقول
 فكون حكاية
 اي لا يكون الا
 حكاية

الارباب المسخريين المحجبين يسترقاه صفة الاحرام وانما احج بالافول دون البرزوخ وكلاهما
اسغال لان الافول انتقال مع احتجاب فهو اظهر باذغامبتديا في الطلوع للذي فطراى للذي
دلت المحذبات على انه مبتدعها ويدكر هذا مع الاستدلال الى السمس لتدكير خبر المبتدع انما عبادان
عن واحد نحو من كانت امك وانما اختار التدكير صيانه للرب عن التانيث كما وصف بعلام
دون علامه وان كانت ابلغ وقرى بالتا ورمع الملكوت اى تبصره دلالة الربوبية وواجب
توهمه منكرين لتوحيد الله اى هداى الى التوحيد قال ولا اضاف لان قومه خو فوه ان مجبور انهم
تصبيه بسوء اى لا اضاف مجبور انهم وقت الا وقت ان يشا ترى اصاب من جهتها
مخوف بان يرضى بخوكوب او يقدرهم على مضرتى وسى اى لا استجدان بعلم انزال الخوف
بى من جهتها افلا تذكرون فتميزوا بين القادر والحاجز وكلف اخاف تامور الخوف
وانتم لا تحافون ما يتعلق به كل خوف وهو الا شراك سلطانا حجة لان الا شراك لا يصح
عليه حجة ولم نقل اننا انما انتم احرار اعن تزكيد نفسه بل قال اى الفرقين اى من المشركين
والمؤمنين الذين امنوا اسسنا منبه او من الله لم يلبسوا اى لم يخلطوا انما لم يظلم اى محضه
واى يفر الطم بالكفر لفظ اللبس اذ الخلط بمعنى صفة الاحتمال والكفر بالاجماع الايمان ويقتل
ان حال النفاق لابس الايمان الظاهر بالكفر الباطن وبذلك اى جميع ما احج به ابرهم اتناها
وقعناها لهما وقرى سنون درجات اى نرفعها فى العلم والحكمة ومن دريته الصمير النور او
لا برهم وداود عطف على نوحاى وهدى داود ومن اى عطف على كلا اى وفقتلنا
نعصر اى لم اى لو اشركوا اى رجع درجائهم اسناهم الكتاب بربر الجنس فان كلفها بالكتاب
والحكمة والنبوه او بالنسبه هو لا اى اهل مكة قومهم بالانبياء المذكورين لو صلوا فان كلفها
ما قبله ولقولهم او لئلا الدين ومسل اصحاب النبي صلح ومسل كل مؤمن ومسل الملائكة
وادعى الانصار انما العلم وعن مجاهدهم الفريسيين وتوكيلهم بها انه وقعوا للفتاح بحقوقها كما يوكل
الرجل بالشيء لمقوم به والباقي مما صلح كافر من وقرى اى فريسيين باكد النعمي قدم الهدام للاختصاص
اى بطريقهم اى اصول الدين التي لا تنسخ دون الشرايع فانها تحيلف والباقي اقتده للوقف
وقرى اقتد بلاها فى الوصل واستحسن الوقف لثبات الباقي للصحف وما قدره الله
اى ما عرفه حق معرفته من الوجه على عبادته حيس انكروا الوجود وهو اعظم رحمة اوفى من خطه على الذين
وجسروا على انكار النبوه والقائلون هم اليهود لقراءة تجلونه وما جعله بالتا ولقول صلح
لابن الصبيغ من اجبار اليهود وهل تجبرم التوريه ان الله يبغض الخبيز السمين فانت الخبيز
السمين فحضب وقال انزل الله على بشر من نبي وانما مالوه مبالغه فى انزال القرآن

اقتدم

فالرموا بانزال التوريه وادرج تحتها توبيخهم وتخريفهم وجعلوا قرطيس وورقات مفرقه لهمكن
لعم ماراموه من الابداء والاخفا وفضل القائلون قرئش وانما الرمزوا بالتوريه لانهم سمحوا
من اليهود بالمدينه ذكر موسى والتوريه وقالوا لو انزل علينا الكتاب لكنا اهدى
منهم اى علمتم انما اليهود على اسنان محمد ما لم تعلموا انهم ولا الاقدمون الذين كانوا اعلم منكم
ان هذا القرآن يقص الاية ومسل الخطاب لمن آمن من قرئش قل الله اى انزله
ولا تقدر من على ان شاكره وقرى هو ضمير باطلع الذي خاصوا فيه وبلغبون حال من
ذرعهم او من خوضهم وقرى خوضهم حال من بلغبون او صلح له اول ذرعهم مبارك كثير المنافع
واستدر عطف على اهل عليه صفة الكتاب اى انزلناه للبركات وللصدق وللانذار
قرى لسندر بالتا واليا وسيمت مكة ام القرى لانها مكان اول بيت وضع للناس
اولاها قبله اهل القرى ومحجج اولانها اعظمها شانا اولان الارض دحيت من تحتها
الذين يؤمنون بالآخرة اى يصدقون بها ويخافونها لان اصل الدين خوف العاقبة
افتدى فرم ان الله بعثه نبيا او قال او حى الى لسان الملك وهو مسيلم او الاسود
الغنى ومن قال سائل هو عبد الله من حديث اى سرح حين بان بعد بصير الخلق
مبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام انبها فكذلك نزلت مشكرا ارتدم اسم قبل
فبح مكة ومسل هو نصر من الحرت والمتميزون جواب لوترى محروف اى لرات
امرا عظيم اذ الظالمون اى اليهود والمتنبية فاللام للعهد او يراد الجنس غمرات
الموت شداده استعيرت للشده الغالبه من العزم وهو ما يغمر الماء باسطوا ايديهم
يقولون هاتوا ازرنا واهم واخر جوهها البيا من جسادكم وهو عبا عن عن العنف والازها
كسبط العزم الملقظ يده الى من عليه الحق معنفا من المطالبه او بسطوا العزاز اى جوهوا
انفكم فاصوها من ايدينا اى لاعدروا علم الخلاص اليوم وقت الامانه والوقت
المتدبر البروق والقيامه الهون الهوان الشريد واصله العذاب الله للعراقه
في الهوان كرجل سوء قرادى منفرد برعا اثرنوه من الاموال وبخوها والاورثان
كما حلتكم في الافراد قولناكم بعضنا به عليكم وراظهوكم لم يقدموه لانفسكم شركا
ادد عومومهم آلهة وعبدتموها وقرى فرادا بالنسوس وفراد كثلث وقرى كسكرى
وكما حلفناكم صفة مصدر محذوف اى محصا مثل خلقناكم اى وقرى النطق بلسانكم جمع
عنهما اى اوفى المحجج عنهما اسنادا للفعل لا مصدره ومن رفق مقدا سندا للفعل لا الظروف
نحو قولنا امانكم وقرى ما سلكم فالق الحب والنوى بالنبات والشجر وعن مجاهد ما الشقان

الغزير
هذا منه حتى كطالين

في النواة والحنطة. اي يخرج الحيوان والنامي من النطف والبيض والحب والنوم ويخرج
 هذه الاشياء من الحيوان والنامي وانما قال ويخرج لان غطف على فالتق ويخرج لبيان الفائق
 لان الغلب باخراج النبات والشجر من جنس اخراج الحى من الميت. اي ذلك الحى والميت
 هو الذي سخن الربوبية. اي مكلف نصر فون عنه الاصباح مصدر سمي به الصبح وقرى
 سعي الحزم جمع صبح واشتد تناسخ الامسا والاصباح بالكسر والفتح مصدر من جمع صبح وصبح
 ومعنى فلتو الصبح من ان الظلمة هي التي سفلت عنه كما قال تفرق ليك عن ياجن نهارا فلتوت
 الظلمة التي تلي الصبح او فلتو الصبح وهو عود الفرح عن بياض النهار واسفاره وقال انشعق عود
 الفجر وسمى الفجر فلما يفتح مغلق وقرى فائق وجاء على النصب على المدرج وقلوب جعل. السكن
 ما سكن اليه الرجاء ويطمن به والديار يطمن اليه الثعب لاستراجه فيه او هو من مسكونا
 منه من قوله لسكنوا فيه والشمس والقرى فبا بالحركات الثلث فالنصب ما ضار جعل له لاله
 جاعلا او بالعطف على محل الليل لان الجاعل لا يدل على المضى فقط حتى يكون اضافة حقيقة
 فما يكون للليل محل ليل على الجمل المستعمل في القادر والعالم وفيه نظر لانه خلاف ما ذكره
 وما لكونه الدرس والجز للعطف على الليل والرفر على لا بد او حذف الخبر اي مجعولان
 حسانا اي علم حسان لان حساب الاموات يعلم بدرورها. ذلك اي تمييز المعلوم
 تقدير العذر الذي يخبرها العلم بتدبيرها. اي في طلمات الليل والبر والسم والاضاءة للملابه
 او شبه مشبهات الطرق بالظلمات المستقر اما بالفتح وهو والمستودع اما اسما مكان
 او مصدران واما بالكسر وهو اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اي فلك مستقر في الرحم
 او فوق الارض ومستودع في الضلب او تحت الارض او فيك مستودع وانما قال
 يعلمون من ذكر الخبز ويفقهون من الاشياء ان القيمة فيه فظنة ووقفة نظر فناسب انشاء
 الانفس من نفس وتصورها على اطوار الذي هو الكف وادق. به اي بالما. نبات
 كل شئ من اشياء النامي في السب وهو الماد واحد والسببات مختلفة كما والسبب
 يسمى با واحد وفضل منه اي من النبات يقال اخضر وخصر كاعور وعور وهو تشعب
 من اصل النبات منه من الخضر جيتا متراكبا وهو السبل وقنوان مبتدأ خبره
 من الخضر ومن طلعا بدل منه اي وحاصله من طلع الخضر قنوان او الخبز محدود وهو مخرج
 لدلالة اخضرنا والخبر الوجه الاول فعمل عام فمستقر الاقرب منه من الثاني جاضر فاقرب
 اليها فلكل حال فيه لدلالة اخضرنا ومن قرأ يخرج منه حيث متراكب عطف قنوان عليه
 وهو جمع قنوين وقنوان وقرى نعم العاف وسميها على انه اسم جمع لركب لان فعلا

الشفوي
 كاد من

محسبان

ليست من نباتات التكسير دانية اي شجرة المجتني او ان الخلة تنم على قشرها او قشرت بعضها من
 بعض او ذكر القربية لان النعم فيها اظهر او اذ لم يعل البعيدة كما من سرابيل تقتيم الخبز ونبات
 اي ونباتات او عطف على قنوان اي من نبات اعناب وسمه نظر لانه ان عطف على قنوان
 من اعناب حنطد اما صفة جناب فيفسد المحي اذ يؤول للمولنا وحاصله او يخرج من
 النحل جنات حصلت من اعناب واما خبر لجناب فلا يصح لانه يكون عطفا لما على مصدر
 ويكون المستدان كره بلا مصحح. وقرى سصب جناب اي واخرج جناب جناب وكذلك الزيتون
 والرمان والاحسن انصافها على الاحتصاص لفضلها. مشتبهها اي مشتبهها اشتبهها
 وتشابهها كما ستويا وتساويا وقرى مشتبهها اي والزيتون مشتابهها وغيره والرمان
 كذلك لقوله رمانى بامر كنت منه ووالدي برى اي بعضه مشتابهها وبهضه غير مشتابه
 في القدر واللون والطعم وهو دليل الاختيار اي انظر والى ثمره ضئيلا لا تنتفع به اذا
 انم واخرج ثمره والى حال ينعم ويصعب نظر اعتبار واستدلال وقرى بضم ياء ينعم وهذا
 مصدران ويانعم وثمره بضم تنس. الله شركا مفعول اجعلوا والجن بدل من شركا
 او مفعولاه شركا الجن والله اخو وفائدة التقديم في الوجهين استحضام ان يجعل لله
 شركا جيتا او غيره وقرى برفع الجن اي الجن وبالحزب اضافة شركا اليه للتبيين واثراكم
 انم اطاعوه وسئل العالمون بان الله خالق الخبز والخبز المشرك اي خلق الجاعل لله
 شركا او خلق الجن اي لم يمنعهم علمهم بذلك من الاشران وقرى يسكون اللام اي جعلوا له
 اختلافا للافك منجريا الى الله. وخرقوا افتخلوا بهن وبنات وهو قول اهل الكاس
 في المسح وغزير وقول قرى في الملائكة خلقوا الاكل وخرقة اختلقة وخرقة بمعنى وصيل
 من خرقة الثوب اي استقواله وقرى بالتشديد للتشهير لقوله بنس وبنات وقرى وخرقوا
 اي زوروا بخبر علم ولا فكر. بدم اما مضاف الى الفاعل اي بدم سمواته او هو بدم فيها
 كتبت الخدر اي ثابت فيه محض عدم التنظير او محض المبدع وهو خبر مبتدأ محذوف او
 مبتدأ خبره اي يكون افعال تعالى وقرى بالحزب صفة لله او بدل من الضمير في سببها وبالصب على
 المدرج اربط الولد لانه مبتدع الاجسام العظام فلا يكون جسما ملاما يكون والدا واولاده تعالى
 عما يشركون خلا يكون مجانسا والولد من جنس الوالد واولاده خلق كل شئ وعلمه فيكون
 غنيا والولد انما يطلبه المحتاج ولا يخفى افتقار الوجه الى المقدمات الضرورية ولم يكن
 بالالفصل كقوله القدر ولد لا خيطل ام سق. اي ذلك الموصوف وهو مبتدأ وما بعده
 احبال المترادف فاعبده للتشبيك استجماعا لذلك الصناعات سبب لان تعبد

من اجل الطحاى لمانى

العذر الموضع الكبر الحارة
 اي ثابت في حاله وكلام

في سبب من هو اول من اورد الاصحاح
الادراك الاصحاح كونه الشيء حقيقته
وهو غير الرزبه انه ان قال
واه وناذره فالاصح ان يقال
غير وطر ولا يحيط به كما ان العلوب
يعرفه ولا يحيط به قاله والاصح
بشيء على اطلاقه من غير ان
عطا كلفه اصح من قوله عن
الاصح به وناذره من سبب
لا يحيط به الاصحاح على حد
المعنى يقول ان الباري سبحانه
يرى ولا يورث لان جعل الادراك
الاصح بالمعنى وانما هو كلفه
من كان محرودا وله حجات وذهب
جامع من اهل التفسير الى الخصيف
هو الاصح قاله اس عيسى في رواه
اي صاع سعط عنه الاصحاح
في الدنيا والارتقاء لاراء الاصحاح
في الدنيا وهو في الاصحاح والاول
تلك ان هذه الاله مخصوصه
بما في وجهه لا يمسد خافه
تظلم عقيد البطل التي يوم القدر
والطريقه هذه الاله والمظلم
تلك على الحديد

الاصح الاحسن والاصح
الاصح الاحسن والاصح
الاصح الاحسن والاصح

دون غيره وكيل كلوا اترك اليه البصر حاشه اخرى بخذها الله لا وليا له وهو اللطيف
عن ان تدرك ذاته الخبير فيدرك كل لطيف وهو من اللطيف او البصير نفع العلب اي
جاكم من الوحي باهو بصير القلوب اي ما انا محبط احفظ اعمالكم فاجازكم علمها انما منذر
اي ولتقولوا درست بصورتها اي قرأت وقرى دلرست ان العلم اودرست اي قد رست
هذه الايات وعذت كما ساظير الاولين وبعض اقوام اي استندد رؤسها لان فعل الافعال
الطباع كحسن وضرر وعلى البناء المفعول اي قرئت او عقيبت ودارست اي اليهود محمد
صلعم واجترت لشهرتم الدراره او الفخر للامات اي اهلها وهم اهل الكتاب ودرسن
اي محمد ودارسنا اي هي قدمات او ذات درسن كعبته راضيه واللام في لبيته حقيقه
ويعملوا ابحار لان التصريف للتيسر لا لمقولوا ولكن التصريح لما قالوا ذلك عندهم كالتة
به وضيمر لبيته للامات محض القرآن لكوبه معلوما او المصدر وهو التيسر
للكاتبه او حال موكله من ربك وسه رظراد شرط الموكله لعدم حمله اسميه كان المسلمون
سبون الهمم فهو السلا يكون سبب سبب السبب الله وسبب الاله طاعة وانما هي عنة
لادائه الى المفسده كما يتم عن النبي على المنكر اذا دى لزيادة الشر عذوا ظلم وقرى عذوا
وهي محض الحدوان وعذوا اي اعداء اي مثل ذكر التيزين زيتا الكرامه من الكفار او خليا
اوزيتاه بزعمهم ان الله زينه له فينبئهم فيؤتوهم لرجائهم اي من معتزاتهم عند
الله اي هو وادرعليها ولا ينزلها الا الحكيم او عنده لا عندهم فكيف اتكلم بها وما يشرك
وما يدرك اي انهم تعلمون في انما اذا جات وانا علم انهم لا يؤمنون اذا جات وما يدرك
اي انهم لا تدرون ما علمت من انهم لا يؤمنون لقوله كما يؤمنون ومسل انما معنى احلها من قول
العرب ايت السوق اكلت شعري لحيا ووقله لا تشا بنكي الديار كما بلي ان خدام لقراء لعلمها
وقرى انما بالكسر على ان اللام تم عند وما يشركهم اخبرهم بعلمهم وما لا مزيد فرقاه الفجة
وقرى وما يشركهم اي خلفون انهم يؤمنون عند مجتها وما شركهم ان قولهم حشد يكون مطبوعا
علمها اي عند نزول القرآن فلا يؤمنوا ونقلب ونذر داخل حكم وما شركهم اي لا يؤمنون
ويطمع على قلوبهم واصرارهم فلا يعقون ولا يصرون الحق وقرى بالياء اي الله تعالى على
الجهول اي او نزلنا انهم الملائكة كما استحق وكلمه الموتى كما قالوا فانوا باياتنا وحشرنا
كما قالوا او تاتي بالله والملائكة قبيلا فبلا لفتلا بطبع ما بشرنا به وانذرتنا او جاعات فتح
تغير بعض الكليل او الجاعه وسلا عابله وقرى بكسر القاف وفتح الباء اي عيانا جهلون

فيؤمنون على انما عند الامات او محمد المسلمون ان هؤلاء لا يؤمنون اي كما اخطا سلك ومن
اعدائكم كذلك جعلنا من مسلك ولم يمتهم من العداوه لما فيه من الامتحان وشياطين بدل
من عذوا او هم انفقوا جعلنا يوحى اي يوسوس اي سياتطن الجن الاشياطين الانس او
بعض كل منهما الا البصير الاخر زخرف القول ما يزينه من المعاصي غير اخذنا ما فعلوا
اي ما عادوا في اونا ووحى احصم الابهص حذف متعلق بتصغى واللام للصيرور اي لتبديل
لا العداوه والوسوسه جعلنا لكل من عذوا وليرضون لانهم ولست فوا الاقام اي
قلن اطلب حكما بيننا غير الله مفضلنا منه الفصل من الحق والباطل وعصده بعلم حقيقه
القران ملكه يكون من باب التمييز والامات او من المتمرين في ان اهل الكتاب يعلمون حقيقته
او هو خطاب الكفار اي لا يسبح ان يمتري فنه بعد تعاضد الالهه وسلا خطابه خطاب
امنه اي اتم ما اخبر به من امر ونهي ووعده ووعيد لا يبدل اي لا يستبدل اهد با هو اصراف
واعدل وصدق وعدلا جلالا وقرى كلمة ربك اي ما تكلم به او القرآن مختصون بقدره
انهم على شئ او يكذبون وقرى يفضل بالضم اي يفضل الله فكلوا مسبب عن المار اتباع المضل
وكي نوايعولون للمسلمين ما مثل الله احق بان ياكلون مما اقلتم اي ما ذكر اسم الله عليه دون
ما ذكر عليه اسم غيره او مات حنق انفة فضل من المحرم وهو صحت عليكم وقرى باسميه
الفاعل وهو الله الاما اضطررت اليه من المحرم مانه حلال وقرى يفضلون نعم اليها وصفتها
باصرايم من غير شرع ظاهر الاثم وباطنه ما علمتوه منه وما اسدرتوه او ما علمتوه وما نونخ
او الزواجر الحيوانية والصدقة في السر الضمير في ان الكلال او للوصول وهو ما على ان الكلال او
جعل من نفسه فسقا ومن ذهب الى حل من قول التسمية او له بالميتة او ما ذكر غير اسم الله عليها و
جعل الوال كحال لقم عطف الاسميه على الفعله فالهني انا كلف حال كونه فسقا اي هملته به
لغير الله لا به محله بيته قوله او فسقا اهل لغير الله به سبع ما عراه حلالا اما المفهوم تخصص التجرم
في هذه الاله اول العجومات المحلله ليوحون يوسوسون الى اولياهم من الشركس ليجادلوا بولم
ولا ما كلوا مما مثل الله وهذا يبرح تا قوله بالميتة لشركون كافرين لاستحلال المحرم او لان
مشع غير الله ودينه مشرك به واهتيلط ترك الالك لكذا الشدد متناصلا او جابها
فاحسنا بالعلم او هدنا نورا اي الايمان او القرآن مستغنى به ومعتبر من المحقق والمبطل
كمن مثل اي صفة هذه وهي قوله في الظلمات اي هو فيها ليس بخارج اسكن منها ولا يخلص كذلك
اي كما جعلنا في مكة صناديدها ليكرها جعلنا كل قريب وخصل الكابرا انهم الجاملون على الضلال وقرى
البرجر ميبا على وولك هم الكبر قوم وما يكرون الا ما نسف ومكرم كحيس بهم ونسب تليه للرسول

صلى الله عليه وسلم وروى ان ابا جهل قال زاحما بن عبد مناف من الشرف حتى اذا امرنا كفى حتى رهاق
فالواختنا بنى والله لا نرضى به والانتبه حتى ياتيها وحى كما ياتيهم منزلت الله اعلم متانف دال على
ان الله اعلم بمن يصلح للنسب صفات ذل بعد كبرهم عزات من الاسر والقتل والنار ان
... من ذلهم بوقته للامان شرح صدره بنور ضيقنا لا يدخل فيه الايمان وقرى ضيقنا بالحنيف
والشكر ووجهها بالسر وصفنا بالصدر انى كما يزاو اول عالم يمكن من صوره السهو هو
مثل فما لا نستطاع وقرى بصدقنا واصله تصدق وقرى به ورضاعه واصله تصدق وعده يهد
ويصغر من صعد واصعد الرجس الخذلان او العذاب من الارواح من وهو الخطراب
وهذا اى الايمان والتوفيق صراط ربك الطريقه التى امضت حلتها مستقما عادلا وهو حاله
عن هذا والقراب او مؤلده لم اى للقوم دار السلام دار الله لعنى الحنة واضافها اليه لعظمه اودار السلام
من كل اثم عند ربهم فضالته او ذخيرة لم وليهم محبتهم وناصرتهم بالكانوا يعلمون بسبب علمهم
او قدر مضاف اى سوليتهم بخدا اعمالهم يوم يتعلمون وهو اذ كان ما لا يوصف لظاعته
او ملنا ما عثر والضمير لمن تحشر من الثقلين وغيرهم والجن الشياطين اسكنتم من الانس
اضلتم منه كثيرا اولياكم الدس اطاعوه في الوصوه استغاثتم الانس بالشياطين اذ
دلوهم على الشهوات اذ استعاذوا بهم فان من نزل واديا وضاف مال اعوذ برب هذا الوادى
اى بكبير الجن والشياطين بالانس اذ اطاعوه او اعترفوا بانهم يقدرون على ايجالهم من الجن
اجلنا اى يوم البعث وقد استسلام لربهم وتحتسروا عالم الاماشا اى هم مخلدون في النار
الا الاوقات التى يتقلبون فيها من النار الى ارضهم برا وبرا اذ به الوعيد كقول من ظفر بعدد
اهلكنى الله ان نشت عنك الا اذ اشت وعلم انه لا يشا لئلا تشغى به ووعيد وتمام لخرجه من
صوره الاستغاث الذى فيه اطاع وكذلك وكما فعلنا عصاة الجن والانس تخليهم حتى يتولى
بعضهم بعضا او يجعلهم اوليا وقرنانى النار اى بسبب كسبهم المياتكم تخرجهم من القم فيبعث
الى الجن رسوله ليراه ولا يخفى عنهم انسى كغيرهم ورسلا لانا قال رسلا لانا ان الخطاب
للشعل من اهلها كخرج منها اللولو او يراد رسلا لانا من الجن انهم كقولهم ولو الى
قوم من ذر من الكلبى محمد بعث الى الجن والانس ومن قبله الى الانس شربنا اقر له وتصديق
لعولم المياتكم وهزته لانكاره كان بقرير والاشام هذا المير لم فو لم ما كنا مشركين اذ بقرون
في بعض مواطن القم ويحدثون في بعضها والشهادة الاولى حكامه لقولهم اذ بعثون والى انية
ذم لم يقبله بقرهم حتى اغتروا بالذباب الى ان اضطرتم الى الشهادة على انفسهم بالكفر ولا يكره ذلك
اشارة لا ما عدم من بعثة الرسل وانذارهم وهو في رسد احد وادى الامر ذلك ان لم يكن اى لان

اصبتها

علم

لم يكن اى لا سقا كونه مملك القرى نظم وان من الذى توصل بالافعال نحو امرته بان قم او مخفق اى
ان الشان والحديث لم يكن ولكن ان مجله بدلا من ذلك اى سبب طم او طما اى لو اهلك
من غير تبنيه كان ظلم اى الحكم من المكلفين من اهلوا اى من جزائه بغافل بسا به عن
مقادير العار وجزائه الغنى اى من عبادتهم والرحم بتعريض المناظر بالكلية يذهب ايتها
العصاة اى ما يشاء من الخلق المطيع يوم اضر من اهل سبعينه نوح الحكامه مصلح يمكن اذا يمكن
او يعنى الحكامه كالمقام والمقام اى اعلموا عيا افضح فكنتم واستطاعتكم او على حالكم التى اتم عليها
لما على الحكامه والنبيا اى عامل اى ثابت على اسلامي فانبتوا على كبركم وهو امر تدبر كما علموا
ما شيع اى لا ياتي منكم الا الشرف كما تكلم ما مؤمنون يعلمون ايتنا له العاقبة المحمودة ومن ثم تعنى
اين وعلق عنه فعل العليم او نصب معنى الذى اى عاقبه هذه الدرر وهو هذا الوعيد اوب
وانصاف من المقال كما نواجيتون من الحرب والنجاح اشيا لا الهنم واشيا لله فاذا زكوا
الاول تزكوه كما واد انكما الثاني ليدوه الا الهنم اعتلا لا بان الله غنى وهو قوله ذرا فية ان
الزكوى اولى من ذراة وزكاه اى برعهم ان الله امرهم بهذه التسم وقرى بالصم والاصم الى
الله اى الى ما كانوا يصرفونه من القرى والتصدق فهو يصل الى شرك كما يمدح نساك عندها
واجره سلتها ساما محكون في اشارة الهنم وكذلك اى من ذلك التزيين المعلوم من الشيطان
او تزيين الشرك ونسب القربى بين الله والهنم رتب شركا من الشياطين ومن سدت الاصنام
لم يترا اولادهم بالواد او يجرهم للاله وكان الرجل يحلف من الجاهلية لس ولد له ولد اعلا بالجن
اصدم كما حلف عبد المطلب وقرى على النبي الفاعل وهو شركا وقرى ونصب قتل وعلى النبي الفاعل
وهو مثل وشركا وهو فاعل زينة معذرا لاله زتن واما قرأه اى امر برب مثل ونصب اولاد
وجتر شركا على اضافة القتل اية فيشاهد الشعر مرد وهو فكيف في التزم فكيف من العران
وجله على ان راى شركا على مكتوبا بالياء ولو قرأ البحر الاولاد لانهم شركا وهم في اموالهم وهو مندوب
عن هذا الارتباب وقد نظر اذا القراه تفقرا لانقله لانا قرا بجره كتابه اوصح معنى ليردوم
ليملكهم بالاغوا وليلبسوا وليجسطوا عليهم ما كانوا عليهم من دين اسماعيل فيل الشرك او ما وجب
ان يكون دينهم اوليو قهوههم دين ملتبس واللام على الحق ان كان التزيين من الشيطان
والمصير وهم ان كان من السندنة اى ما فعل المشركون ما زين لهم او الشياطين والسندنة
التزيين او الاراد اى والبس او جميعها على اجرا الضمير كما سم الانسان اى ما فتدونه او افتراهم
حج فعل محض مفصول كالزبح وكم حكم الاسماعيل الصافات ملاطابق بها وقرى بضم الحاء حيز
من الضميين اى لا يطعم ما عتبتوا للاله الامن نشأ من السندنة والرجال حرمت كقولهم الحيا

اي لا يكون في الذبح اسم الاضنام او لا يتجوز ولا يتبعون على ظهورها اي يسبوا هذا الجنس
لا الله اعتراف مغول له او حال او مصدر موكد لان قالوا معنى افتروا قالوا في اجنة الخائز
ما ولد حيا فللدنار وميتا فلم وللانات وتكرير محترم للفظ ما وتانيث فالصه الامام مع
الاجنة او النال المسالمة كراوية او هو مصدر كالحافيه اي ذو خالصه لقراءة نصيبه اذ اذكرنا
الخبر وهو مصدر موكد لاجل اذ لا يستعمل على المجرى وقرى خالصه والاصافه وهو يدل
بعض من ما ذكره في بعض الاجنة للانات لصفات محلوها اي ان لم يكن في بطونها وتورى
بالنا الى الاجنة وما لنا والرم على التامة وذكر صفة صفة لان الميتة بمعنى الميت اي جزاء وصفه
الكذب على الله من قوله ونصف السخيم نزلت قيمه واذا البسات مخافة السبي والوقر سئلنا
لختم ابيكم ما ذكره من محو الجائر اي جنات من الكبروم معروفات ما لها ذكلم وتلك
تعطى عليه الفضيلان وغيرها المتروكات على الارض او الخروشات ما غرسوا واهتوا
بغيرها وغيرها ما بنتت والبراري مختلفا في اللون والطعم والرائحة والمج وقرى الضم السكون
وهو شرة والضمير للخلل وداخل في حكم الزرع لعطفه عليه ومختلفا حال مقدرة اذ الاضلاف حال
الانثى وقرى وشرة بصفتين وقا اذ انثى لئلا تتوهم انه انما يباح اذ انثى لا اذ اطلع الزكوة
انما فرضت بالمدينه والابيه مكيه محقه هو التصديق وكان واصبا فيسبح بالزكوة وسئل
مدنيه والمحق هو الزكوة اي واعز موا على المين والارحرفه عن اول وقت الامكان ولا يفرقوا
في الصدوق بان لا تدخلوا شيئا منها الا المنزل كما فعل ثابت او في الزكوة فلا تفرقها الى العيس
الجهنم المشروعة المحولة الكبرى التي تحمل الايمان او تفرق للمجر والفرس ما يفرس للذبح او يفرق
من شعره الفرس او الصغار لا يناد انثى من الارض كما فرس المفروض وهما معطوفات
على جنات باضمار وانثى اي في طوائف التحريم والتحليل ثمانية بدل من قوله وقرى اي
زوجين اثنين من الذكر والانثى كالجمل والناقة ويسمى الواجد زكوة اذ اضم اليه من جنسه قيل زكوة
وهما زوجان كما يسمى الزجاجة كما سبب ان يكون فيها حجر وهما جمع ضائين وما يفرق كمن
وتجر وقرى بفتح العين كالحرس جمع جاريس ومن المجرى وانثى على الابتداء اي الذكر من
الضبان ومن المجرى والانثى منها والعن لانها ان تحترم شيئا مما تحل لانات الجنين وكانوا
يحرمونها وينسبون الى الله فيتمون اخبروني بجوابه من الله ان على تحريمه انتم كنتم
شهداء انتم ربيكم حين امركم به بنا على مذهبهم اي لا تؤمنون بالزكوة فلم يسبق الاثنا هذه
وفيه تكلم عمر بن الخطاب في نسبه تحريمها الى الله وهو عمر بن الخطاب الذي نزل الجائر وسبب السواب
والاعتراض بالاحتجاج وان فصل من الحدودات وليس باهني لان ذلك الاحتجاج انما كيد

در
الامثله

للخليل فما اوصى اي التحريم ثبت بالوحى لا بالهوى اي طعاما محترما احترمتون اي الا ان يكون
المحرم عينته مسفوحا مضبويا سائلا لا كالكبد والطحال وقد تحصى في دم الخروق بعد الذبح
سمى اهل به اخير الله فسقا لتو غل من الفسوف فسقا عطف على المنصوب مبدلا او مغفول الاله
فعل هذا اهل عطف على يكون والضمير به المستكن في يكون اي غير باع على مضطر مثله والاعاد
متجاوز قدر حاجته ذو الظفر ماله اصغر من ذابته وطاير وكان بعض حوات الظفر حلا
لم فلما ظلموا اهرم عليه الحجر وقال شحوم ماله الاضنام لزيادة الربط نحو من برد احدث
ماله اي لم يحرم منها الا الشحوم الخاصة وهو الثروب وشحوم الكلى بلا ما علمت اي الا شحوم الجنب
وما علق بالظفر او الحوايا هي ما يتحوى ويجتمع في البطن ويستدر ويسمى نبات اللبن او ما اشتمل
على الامعاء او ما اقتطع بعظم كالاية او الملح وتيسل الحوايا عطف على شحومها كالجالس الحسن
او ابن سيرين اي ذلك الجزافان كذئبوك وزعموا انه واسع الرحمه فعلموا ذلك اهل طاعته
او نقله هو واسع الرحمه فلا يجعل بالعقوبه اي لا يورد ولا يغير بوجار حتمه سيقول في عجزه
للاخبار عنه قبل وقوعه لوشا الله ما اشركنا قالوا اسئد اولوا له الحان حقا اذ الملاقضاه
تعالى كذلك اي كما تدبوا الرسول يقولم لوشا على الاستئذ او كما كذبكم قومك لذت الام انبياءهم
ذاقوا باسنا انزلنا عليهم العذاب من علم من محلقه حتى به وفيه تكلم ان تبسبون الا الظن
في العطحيات او الظن القاسد بخوضون وتقدرون ان الامر كما يترعون او تكذبون قومك
كذلك كذب بالمحصف البالغى التي بلغت بنايه الصم والبيان لهذا ان الحكم عشيده
الله علم مستوي منه الوارد والمذكر والمؤنث عند الحاريس وسنوم بوتث
ويجوز اي قرى بوا شهدا كما وانما امر باسحقنا شهدا كما من الامريان لا شهدا كما ان استحقاق
لنظرا لقطع اعين للشهود لم فلا تشهد في الاصل لما شهدوا به لانه اذا سلم لم فكأن شهد
معهم اي لا تنسخ احوام موضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ان تكذب ايات الله اتباع
للهوى وانما قال شهدا كما بالاضافه اذ المراد احضروا شهدا كما الذين يتقون بوجى بالدين
ليدل على انهم شهدا معروفيون ولدنك قال فلا شهدا معهم ولو قال شهدا فان ذلك
الغرض يقال اضلمه ان لعوله العالم للسافل ثم عظمه بما هو صوله منصوبه بالثبوت واستحقاق
منصوبه بخرم اي ائذ الذي حرمه او اع شى حرم محس الا لان التلاوه من القول وان مفلسه
واللهي وليست ناصبه بدلا عما حرم لان لا شركو او ما بعد نواصي الاعطاف الا وامر
عليها اذ التقدر واهنوا بالوالدين وكذا او فوافاعدلو او على هذا وقوله وان هذا
بالفح لس عطا على ان لا شركو الكون ان ناصبه اي انك عدم الشرك واستغافه صراط

صراط
شهاد

ارفع قائلون حال محطوبه عليه اي بائس اوقائلين وانما قدر الاله في فجاها لعوله او هو والواجب
 انه قبل قرينه لانها تملك كما تملك اهلها وانما صح وقوع او هو قائلون حال او ان كان حمل اسميه غير
 واوانا محطوبه باو على حال قبلها فلم يوت بالواو استغناء للحرف العطف لان واو الحال هي
 العاطفه فاستعرب لوصول الجملة الخاليه بما قبلها ووصل الواو محذوفه ووجه الزجاج اهلكنا ها
 اي لردنا اهلكنا لان الاله لا يهلك بعد مجي الباس وانما خص وقت البياض كما اهلك قوم لوط
 فيه ووقت القيلولة كما اهلك قوم شيب فنه لانها وقتا عظمه وودعه اي ما كانوا يدعونونه
 من المذهب الباطل بل اعترافهم بطلانها او ما كان استغناء تيمم الاهداس قولهم دعوهم بالكعب
 او ما كان دعائهم ربه بل اعترافهم لعلهم ان الدعاء لا يفسد فذموا انفسهم تخشعوا من قول
 العرب اللهم اشركنا في صالح دعوى المسلمين اي دعاءهم ودعوتهم جبركان وان قالوا اسمها وجهر
 العكس التيمنا على رسل اي نسال المرسل اليهم وهم الامم عما اجيبوا به عليهم على الرسل
 والامم يعلم عكس باحوالهم والسؤال توبخ الاستحلام اي وزن الاعمال والتعبير من راجحها
 وخصها وهو مستداهير يومئذ والحق صفة اي الوزن الحق العدل حاصل يومئذ وقري
 القسط فعيل بوزن صحف اعالم بميزان له لسان وكفتان وميل هو عيان عن القضا
 العدل موازنه جمع ميزان او موزون اي من رجحت اعماله الموزونه التي لها وزن وقدر
 وهي الحسنات او ما لوزن به اي تكذبون باياتنا ظلمناكم جعلناكم فيها مكرانا او ملكناكم
 واقدربناكم محاشن جمع معيشه وهي ما عاش به من نحو المطامع والوجع تصريح بالانها اصلية
 وهنها ابر عين شجيمها بصيحات اي خلقنا اباكم آدم طينا غير مصقم صورناه لقوله
 ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم من الساجدين لادم لاي زيادة لقوله ما منعك ان تسجد فنادية
 التوكيد اي ان تحقق الجود والسؤال للتوبيخ واظهار معانديته وانما صح انا خير منه جوا باع ال
 الجواب منحي كذا لان فيه الجواب وزيادة استبعاد واخبار اليعلم فضله عليه اي اهبط
 من السما التي هي مكان المطيعين فما يكون فما يصح وانما صرف الي بقى الصبح لوقوع التكبير منه
 الصاغر من اهل الصغار والهوان على الله للتكبر وانما اجيب الى الاستظنار وهو مستند
 لما في ذلك من ابتلاء العباد اي بسبب اغواك اياي والبالاشعلن باقعدن لان لام القسم
 تصد عنه لا يعول بزيد امرن بل سعلن بفعل القسم المحذوف اي بسبب اغواك اقسام بالتم
 لا قعدن او الببالقسم اقسام بالاعو او لايه تكلف من التيمم وكان جديرا بان يقسم به ويميل
 ما للاستفهام اي باي شي اغويتني ثم ابتدا الاقعدن وابانث الالف مع شاذ فليد واصل
 التي الفسار من غوى القليل يسم وهو فسار اي اعترضن لم على طريق الاسلام كقاضي الطريق

وانتصابه على الظرف نحو كما غسل الطريق الثعلب وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظمري
 عليهم ثم لا يتقنهم اي من الجهات الاربع التي ياتي منها العدو غالبا وهو مثل لوسوسية ما يمكن
 وانما اجاب في موضعين وبعض في موضعين لان كما اختلف حروف التخييم في المفحولة
 كرميت عن العوس وعليها ومنها لان السهم يسجد عنها ويستحل عليها ويتبدي منها كذلك
 اختلفت في المفحولة وفي اية لا قياس فيقتصر وجه صحته فحس على حسنة تمكن منه
 كما استعملت وعن عيسى بن ابي بصير في قوله لا تسلموا على من سجد على راسه في الحجارة وغيره
 ومن سجد به ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهات كحيثه من الليل اي الهضه ولا تجد
 قاله ظنا او سمع من الملايكه منزوما من ذاهم اذا ذمته وقري منزوما بالحفيف اللام
 وليس موطيه للقسم والاملاء جوابه سدمسجد جواب الشرط من اي مثل ومنه مغلب
 الخطاب وقري لمن بكسر اللام اي لمن تجر هذا الوعيد وهو مبتدأ وخبر اي وولنا
 يا ادم وقري هذي وهو الاصل والتايدل مها وسوس تكلم كلاما خفيا يكبره وهو لازم
 كقولك وسوس له واليه فعل الوسوسة لاجله والقها اليه ليبدى جعله غرضه لئلا يسورها
 اذا راها ما يوتران ستره وفنه ان كشف العورة من العظام المستقيم طبعا وعقلا ولم قلب
 الواو في ووري كما في او يصل ان النانته مده كالف واري وقري اوري اي الاكراهه ان
 يكونا ملكين ويستدل به اني يعضيل الملايكه على الانبياء وقري بكسر اللام لقوله وملك لا يبلى
 ومن سواها بالتوحيد وسواها بالشد يد قلبت الهمزة واوام ادغمت اي قسم لها والقتامة
 بعضي قسم اي اقسام وقاله انقسم فبذم مقاسمه او اقسام بالنصيحة واقساما بعبودها او اخرج
 على زنه المفاعلة لان الفعل في المخالفة ابلغ فذمها فنزلها الى الملايكه من الشجر اي ما غر بها
 من القسم وعن عتاده وانما يخرج المومنين بالله ذاقا وجد اطعمها والشجرة السبله والكرم
 بدت ظهرت عورتها بما تهافت اللباس وكانا لا يريا لها من نفسها ولا احد لها من الاخر
 فكان لباسها من جنس الاطفال او بوزن حال بينهما وبين النظر طفق جعل وقري نفع النافخضفان
 بجحان على عورتها من ورق الجنة مثل ورق التين ليستتراها وقري بكسر الخاء وتشد
 الصاد ان يختصان ويختصان من اخصف منقول خضف اي جعلان انفسها اخصف
 ويختصان من خضف بالشد يد الم انتم كما توبخ وتسمي اذنبها وان كان صغيرا حلما
 وخسارا على عاده الصالحين في اسعظام الصغار اهبطوا حطاب لها والابليس
 بعصم مع حيزه حال اي متعاضد مستقر اسقرا او موضعا استقراره متاع اسفاح
 بعيش الاحسن الى انفسنا اباكم ودفن ادم بكسر نديب من الهند وانما قال انزلنا لانهم

قضى ثم والريش لباس الزينة مستحار من ريش الطير لانه زينة اي انزل لباسا سائر للعرس
 ولباسا للزينة وقرى وربا شامخ ريش كرشب وشباب اي ولباس الورع وسائر الزرع
 وما يتقى به في الحرب وهو مبتدأ خبره ذلك خير واسم الاشكال الضمير في قوله الذكر او هو مبتدأ
 محذوف اي وهو لباس التقوى ثم مال ذلك خيرا وذلك صفة للمبتدأ وخبر ضميره اي ولباس
 المعقود المشار اليه خبر والاشارة اما التعظيم لباس التقوى او تخصيصه للباس السائر للعرس
 على لباس الزينة وقرى ولباس المعقود خير ولباس بالنصب عطف على لباسا من ايات الله
 اي انزال اللباس من لابلر همة لعلهم يذكرون فيعرفوا عظم النعم والاية استطراد
 وذكرها عقيب بدو السورة اظهار المنفعة انزال اللباس للتراث هو باب من المعقود
 لا يتبينكم لا يتبينكم بان لا تدخلوا الجنة كما محتملها بالاخراج يترجم حال اي اخرجها نازعا
 بالتسبب انه تعليل للمعنى ويحذر من انه يكيدكم من حيث لا تشعرون وقبيلة وحنوده
 من الشياطين وتستدل به على ان الجن لا يترقون والضمير في انه المثلان وقبيلة عطف
 على المؤكده بنو وقرى بالنصب والواو جمع مع اول لعطف على اسم ان والضمير انه لا يلبس
 الفاحشه ما تبالي فحش اي اذا جلوا اعتذروا بالتقليد او باضافته الى امر الله تعالى
 وطلاها باطل اي لا يامر بالفحشاء وان كان مريضا لما لان الكلب ارا دته تع يقولون انكار
 يتضمن النفي وسائر الفاحشه طواهم بالبيت عمارة بالقسط بالعدل واقبوا وجرهم اقتصدوا
 عبادته مستعس اليها المجددوت السجود او مكانه وهو الصلوة وادعوه واعبدوه
 كما بدكم اي كما انشاكم ابتداء الحق به على العادة اذا انكروها حق عليهم اي علم الله انهم يصلون
 وانتصب بفعل فستق ما بعده اي وخذل فرقتا انتم اي الفريق الضال تلووا الشياطين
 بطاعتهم اي خذوا لباس زينتكم عند كل مسجد كما صلتم او طعتم وكانوا يطوفون بنا قالوا
 لا عبد الله في ثياب اذ بنينا فيها وسبل الزينة المشط او الطيب والسنة ان ياخذ الرجل
 احسن هئته للصلوة وكان يتوعا من في ايام حجه لا ياكلون الا القوت دون الدسم عظيم
 للمح فقال المسكون نحن احق بذلك معتم فقبل لم يكلوا واشربوا واتسروا زينة الله ما يغير
 به الطيبات المستلذات من التزيين من اكله المتشارب والاسفهام من لا يحار
 التخرج وسبل كانوا اذا حرموا حرموا الشاه وما يخرج منها اي هي للذم منوا اي غير خالصه
 لان المشركين شركا ومع فيها وانما لم يكلوا ولم يخبهم تنبيها على اصالتها للمؤمنين والكفرة
 تفرق لم يقرى بنصب خالصه على الحال ويرفعها على انها خير بعد خبر الفواحش ما تزيده
 وهو ما يخلق بالفرج والام عام وقيل شرب الخمر والبغى الظلم والكبر اخره كما في وبنى ثمن

خبرهم

كذلك الامم يذهب بالضم
 كذا في الامم يذهب بالضم
 كذا في الامم يذهب بالضم

العشا والمنكر والبغى عالم منزل فنه تيمم لان الشرك لا يرهان له منزل لكل امه اجل وعيد
 لاهل حله وقرى فادجا اجالهم وقال ساعه لا بنا اقل الاوقات في استعمال الناس ما لتاكيد الشرط
 كما يلزم فعله النون الحفيف او النقلة وجزاؤه في اتع مع جزاؤه وقرى تاتيكم بالثا من الكتاب
 اي مما كتب لم من لا يراون والاعمار حتى هي التي يتبدلها الكلام وهو قوله اذا جاتكم فالوا حتى
 غانه لتيلهم بصيغ اي لا وقت وفانهم يستوفونهم حال من المرسل وهم ملك الموت واعوانه وما
 موصوله محتمل ان يفصل عن ان خطأ اي ان الله لهم الدس ولكنها وصلت به في المصحف ضلوا
 غابوا فلا تراهم اعترافا بانهم لم يسفحوا بها والحاقبه اي يقول الله لمن افرقتي وكذب وهم لغار
 العرب ادخلوا في ام حال في جملتهم ومعهم قلت تقدم نطامع زمانكم اختبنا التي ضلت لاقتداء
 بها اذا ركوا تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار اي لغيرهم منزله وهم لا يتبعوا ولا يلهم وهم الرسل
 اي اجل اولهم لان خطابهم مع الله لا معهم ضعفا مضاعفا لكونهم القادة والاتباع ضعف
 لان كلالا كانوا ايضا لم يصلين في ما كان عطف على كل ضعف اي معدت ان امتدادون واسمها
 الضعف فذوقوا من قول القادة او قول الله لم جميعاه لانفتح لم اي لا تصغر لم على صالح
 فيفتح له ويميل الجنة في السماء لا يطرقت لم الهنا ليدخلوا الجنة ويميل لانصهرهم اذ اقاموا
 وصل لا منزل عليهم البركة والخير ففتحنا ابواب السماء وقرى لا يفتح بل الشد يد بالثا واليا
 وبالسن للفاعل ورسب الا بواب بالثا على ان الفحل لا ياب واليا على ان الفحل لا ياب وقرى
 الجمل يوزن القمير او الشجر او القفل او النصب او الجبل وهو الجبل الغليظ لا تهابها اجلت
 حله واده وعمران عباس ان الله يراحن تشبها من ان تشبه بالجل الى البحر لا ياسب
 الابرة وقره العام او مع المعنى لان الابرة مثل ضيق المسك والجل في العظم والبراهق تقع
 ما لا يكون ابداء وسبل ابن مسعود عنه فقال زوج الناقة استجها باللسان واثاله الى
 ان طلب محبى اخر تكلف وقرى في سيم بالحركات السلب وفي سيم المخيط وهو الخياط للمخيط
 به وهو الابن وكذا كاي ومثله ذلك الجزا الجزى المجرى من تشبها على ان الاحرام سبب العقاب
 جهاد فراش غواش اغطيه وقرى غواش بالرمع كما قرى وله الجواز لا تكلف اعتبار اص
 من المستد والخبر للترغيب في الكسب النعم ما هو في الامكان اي لا يكون في القمير بين التواد
 ومنع عن قلوبهم الغل هذا ما وقعنا لموجب هذا القولين لاجل لهن تدنى لتاكيد النعم وقرى ما كنا
 لغبر او على انها موضع للاولي يقولون سرورنا باننا لوالا نتحدث ان محقق من التقلد اي بانه
 والضمير للشان او ان مفسره لان المناداة من القول وكذا لك الوجهان في ان قد وجدنا
 وهو في ان لعنه وانما قالوا انكر الا قول اغتباطها لعم وتكون لطمع من سمعها والموتون ملك يامن

الجل حبل السيفه الذي ساد
 له القتل وهو جنة الموحدة
 وقرى ان يفتن من الخيل
 باسم الخياط الخياط
 جمل يوزن القمير
 الا انها اصغر منها
 البعير عند الفرس
 الشتر طار كالعصنور احر

الله به وقرى ان لحنه بالنصب والسدروا بالسر لاراده القول اولان اذن بمعنى حال والمراد
ما وعدكم محذوف لاراده وعدنا او اطلق لسنا وكل موعود من البحث والحساب والشواهد
والحقايق لانهم كذبوا بها اجمع وبنها اى من الجنة والنار اوس الفرفق حجاب مشهور موصوف
من قوله فصرى بينهم بسور اى وعلا اعراب الحجاب اى اعاليه مع عرف استخبر من عرف
الفرسي والديكره رجاله من اعراب المسلمين كقولهم لحنه لقصير اعرابهم حسوا الى ان باذن
الله في دخولها كلاله من السجد او الاستغناء ببيها علامه بليغ في الله وتعرف الملائكة
تادوم بالتسليم عليهم واذا صرقت اى راوا ما هم منه من الحجاب استعاذوا بالله ونادوا
رجالا من موسى الكفره يقولون اهولاً اشهد الى اهل الجنة الذين كانوا في الجور استحقروهم
ويستمنون الربيع لا يندفع الجنة اى تعال لاصحاب الاعراب ادخلوا الجنة بعد ان يجيبوا
على الاعراب وفيه بيان ان الجزاء على قدر الاعمال وان لكل اجر فيما تعرف بهما ذلك اليوم وان
العصاة قد يرونهم انصر الناس عملاً وقوله صرفت عنه ان صارنا يصرفه وقرى واذا
قلبت وادخلوا الجنة ودعوا الى ادخلوا او ادخلوا مقولاً لم لا فوف عليكم لئلا تمها الخطا
في علمكم وانهم لم يدخلوها وما حمله استيفاف لامحله جواباً على ان علمه فقلتم بدخلوها
لجنتهم وهم يطغون لانهم لم يباشروا جازان يكون صفة رجال اى جمع المال او اجتماعكم
وكثرتكم ودام صبرهم اى راسكباركم عن الحق وعلى الناس ادم ارضكم الله من غير
من الاشرية لفضوله في الافاضة او من الطعام على قدر او القوا علينا في قوله فقلتم ما تبنا
وما بارها وطلبوه حيلة لا طعنا حرمها منع شراب الجبر وطعامها حرام على عينه ان
تطعموا الكرى يتسامحون فعمل الناس عبدهم من الخير كما فعلوا باللقا ولم يهتموا به على
علمهم كمن تفضلوا عظم وسائر معانيه وقرى بالاضاد اى على من الكتب عالمين بانه
اهل لذل هدى برحمته حال من منصوب فصلناه كما كان على علم من مرفوعه تاويله عاقبة امره
وما يؤول اليه من تين حذيقه قد جات تين مجتمعة بالحق نرد عطف على الجملة قبلها اى هل لنا
من شفعا اهل نرد كما بقول انبدها لتقرب وقرى بالنصب عطفا على يشفعوا او يكون او
محذوف حتى ان اى يشفعون لسا حى نرد وقرى بنصب نرد وسن نحل اى فخر نحل يخشى
وروى بالسدرواى بلحق الليل بالنهار او بالعكس وبقوى الثاني قرأه في البيا ونصب الليل
وروى النهار اى يدرك النهار الليل ويلائم هذه القرأه يطليها لان ضمير الفاعل لا قرب وهو النهار
حينئذ اى محمول على السرعة فجدلا محذوف من حثه با من تتحلل محذوف اى مشيته وحكمة
كانت مما عبرت وقرى بروع الازم لما ذكره فلتخص محذوف بامن قال الله الخلق والامر ها

حالا ان دوى نضوع وخفيه وكذلك خنوا وطحا والتضرع من الضراع وهو الذليل اى تذلل وقرى
خفيه بكسر الخاء المحتسب المتجاوز من امر واه من الدعا وغيره ان جرح هو رجم الصوت
في الدعا وتكلمه قريبا على ناول الرجم بالرفع او الترخ اولاد صفة محذوف اى من قريبا او المشبه
بمجيل محذوف كما عكس المشبه فقيل قتلوا واسرا اولاد بزنه المصدر كالنقصين وهو
وهو صوت الرجل اولان بانك الرجم غير حقيق وفي الوجه نظر لعدم اطرافها قري نضرا
هو مصدر نضروا بنصبه لان ارسل بمعنى نشر او على الحال اى منتشرات ونضرا هو نشر
وتخفيفه كرسول ونضرا اى منتشرات فكل معنى مفعول كتنقص وحسب ونضرا ويخفيف
جمع بنضرع اليه مصدر بنشر اى بنشره اى باشرات ونضرا من يدى امام رحمة
نعمه الخث اقلت حملت من القلة لان المطيب يدى ما يرفع قليلا سبحا بجمع سبحه اى سبحنا
السحاب وانتدكير للفظ ولوجله على المعنى كالنقل لانت اى اجلس قريبا بلديت ليس فيها
صانه بالبلد او بالسحاب او بالسوق وكذلك فخر جنابه اى مثله ذلك الاخراج وهو اخرج
التمرات بحرج الموتى لعلكم تتذكرون فتعلموا ان لا فرق من الاخرجين البلد الطيب الكريم
التربة والذى خبت اى اشخ ماذن رب يبيس به وهو حال اى يخرج حسنا لانه مقابل قلدرا
وهو ما لا خيره وقرى يخرج نباته اى يحرقه البلد والذى صفة البلد اى يخرج نباته فاقم الضمير
المضاد اليه النبات مقامه فان قلب مرفوعا بالغا عليه او مقدر ونبات الذى خبت
لما احتاج الى الانقلاص قري نكدا وهو مصدر اى ذانكروا ساكنها محذوف عن نكدا بكسر
الكاف كثره معنى نزه وهذا مثل لم يوترفه الوعط ولم لا يوتره وقرى استطر لها اعقب
ذكر المظفر وما يتبع اى مثله ذلك التصرف لصره الامات وتكثرها وقرى بالياء اى يصرفه
الله اى يشكرون نعم الله فيعتبرون بها لقدر لرسنا جواب قسم محذوف وانما كثر
ذكر حرف التوق وهو قدومها لان الحمد القسمية تساوي لتأكد جوابها فكان استماعا مظنة
لتوقع الجواب ارسل نوح وهو من خمس سنه وهو من اسباط ادريس صلح منى غيره
بالرفع على المحل والمجر على اللفظ والنصب على الاستثناء الجملة الاولى بعد اعبدوا الله ببيان
لوجه اختصاصه بالعبادة والثناء للداعي اليها لانه هو المحذوف عقابه ذون غيره اليوم العظيم
العيامه او يوم الطوفان الملاء الاشراف او الرجال وانما قال ضلاله دون ضلال لانها
اخض منه وسه نظر لان الضلال ايمان من اهدى الكثير او الجنس فعلى الاول اسم ان الوجود
اخض بل الصحيح العكس لانه وجد الكثير صدر الولد ولا ينحس فالواحد اعم ويتم الجواب
حسدا بل من من يزل الخاض من غير عكس وكان فيها ابلغ اى ليس من شى من الضلال

وعلى الثاني يصح ان الصلوة له اخص ولكن لا يتم الجواب اذا لانهم من نبي الخاص في العام ولما تضمن
كونه رسولا معنى كونه مستديرا لا يستدرك به عن اسفا الصلوة وقري ابلغكم بالحيف
وابلغكم امامتكم بياننا لكونه رسولا وامامنا لرسول وحاز هذا وان كان لوط الرسول
للغات انه خبر عن المتكلم نحو ان الذي ستمنى امتي حيدرته وجه الرسالات باعتبار ما اوحى
اليه في الاوقات المتطاوله واذن المعاني المحمله لو باعتبار ما ارسل اليه والى الانسا بيله كالصحيح
الثلس لادريس والجنس لثبت فقال نصحتة ونصحت له وفي اللام مبالغة ومحاض النصيحة
ورافلاص للنصوح له اي اعلم ما لا تعلمون من صفات الله واهواله كقدرته ويطبته وكانوا
امنن باذم يسعوا بقرم حل بهم العذاب ببلهم او اعلم من جهة الله اشيا لا تعلمونها ومن على
الاول سان لما والمضام محذوف اي من صفات الله وعلى الثاني للابدان او عجبتم الله للبحار
والبحر طوف علمه محذوف اي الكذب وعجبتم اي على لسان رجل منكم وكانوا يتعجبون من نبوة
نوح وارسل الي البشر لتبذركم ليجزركم عاقبة الكفر وتوعدكم العقوب وهو الخشية بسبب
الانذار ولترحموا بالتقوى والذين مع كانوا الزجين رجلا واربعين امراه وسيل نسجه
بنوه وسنة من امن به وفي الفلك متعلق محقق الظرف اي استقرت امره فيه او جعل المحبة
اي صحبه منه او باجينا عمن غير مستبصرين وقري عامين وهو لعمري جاديت والعين للثبات
اخاف وادراهم يتكفون انهم عنه ولم يعرف بصدقهم ورافاهم عطف على نوحا وهو اعطف
سان له وانما لم يدخل العاطف على قال كما في قصة نوح لانه جواب السؤال وهو ما اذا قال لهم
هو وكذا قال الملك وانما وصف الملكا ههنا بالدين كغيره والحالات الملا من قوم نوح لانه
كان في اشراف قوم هو من امن به ولم يكن في اشراف قوم نوح مومن وجاز ان يراد الوصف
للزم لا للتخصيص في سفاهه حقة علم وسخاوة عقل حيث هجر دين مومك وجعلت
السفاهة ظرفا له اراده لتمكنه منها واذن اجابه بالانسانا اجابوا تعليم للعباد كيف يتقبلون
الاذيان على ما يكون من السفاهة ناصح امين اي عرف بها فيما بينكم وانا لكم ناصح فيما ادعوك اليه
امين على اقول لكم لا الكذب فيه خلفا اي خلفتموه في ما كنتم واما العلم او جعلكم ملوكا والارض
بسطة ذهبا في الطول والبرائة كان اقصرهم ستمن ذراعا واطولهم مائة ذراعا الا اجمع الى
كاشي وانما وصلح واصلاح وعيب واعتاب اذ معنونه اي اذكروا وقت استحلافكم اجتمعتنا
لتعبدنا نكروا وادواستجدوا اختصاصه بالعبادة وترك الاصنام حقا لما نشأوا عليه والجمي
اما ان يراد به فرجه عن معتزله الذي كان يتعبد منه الادعوتهم او يراد بالاستمرار الى اجتماعنا من السما
كالملك او يراد به التعرض والعصاة لكونه ذهب تسمى فانتنا استجبال للعذاب

تدفع اي حق ووجب او نزل جعل المنوم الذي لا يتم نزوله كالواقع كقول جستان لطفه يا بنى
قذرت الشعر الرجس العذاب في اسماءى ماهى الا اسماء ليس تحتها مسميات لفقرا
معنى الالهية فيها اي يتبع بها من نوك سميت زيدا وقطع دابرهم استيصالهم وعاد بتسطوا
في البلاد دابس عيان وحصر موت وكان لهم اصنام يعبدونها بحيث الله اليم هو دابس فكذب
فامسك الله عنهم القطر لث سنس حتى جهدوا وجفروا والا مكة طلب للفرج عندئذ الحرام
سعين رجلا منهم مزبد بن حدر الذي كان يكتف اسلامه من قصة طويله ثم خرجت سبحانته سودا
من واديم فاستبشروا بها والوا هذا عارض من طرنا فجا تم منها ربح عقيم فاهلكتم وبجاهود والمو
مع فاقواما فعبدوا الله فيها حتى ماتوا ونفى الامان مع اثبات الكذب تعرض بمن امن منهم
ايدانا بان الهلاك خصص للكذب وبجاء المومنون قري الى نوحه عن الصرب بتا وبل القبيلة
وبالصرب بتا وبل الحمى او باعتبار الاصل لانه اسم ابيه الاكبر وسيل سمى نوحه لقله ما ائمن من الكذب
وهو الما القليل وكما ت مساكم من الحجر من الجواز والشام لا وادى القرى بمنته ايه ظاهرا
على نبوتى كما به فيل ما هم فقال هذه ناقة الله لكم انه واره نصب على الحال والعام فيها معنى
الاشارة ولكم بيان لمن هي اهله موجه عليه الايمان وهم نوحه لانهم عابونها وغيرهم
اخبروا بها وليس الخبر كما المحانة واضيغت الى اسم الله عظيم لما وانما جاب من عند ملكوت
من غير فخر وطرفه بل من غير من صحبه كما اذبحوه ولما اهلك عاد عمرت نوحه بلادها وعمرها
اعمار اطوالا وكانوا من العيش وكانوا قوما عربا بحيث الله اليم صالحا من اوسطهم
نسبا فدعاهم الى الله فاتبهم الا قليلا ثم عقروا الناقة فاتبعهم صبيح من السماء مطعت قلوبهم
فهلكوا وقصة طويلة تاكل في لرض الله اي له للارض والناقة فذروها تاكل في الارض ربتها
ولا تغسوها بسوء واتضربوها ولا تظردوها اكراما لالة الله وقري تاكل بالرض وهو حال
اي اكله وبواكم نزلكم والمبأة للنزل في الارض لرض الحجر من سهولما قصورا اي بنونها
من سهول الارض اي من الرهص والليس والاجر وقري يتخون بفتح الحى وتختون بفتح
الفتح كينباع من يتبع وصب ببوتا على الحال نحو خط الثوب فيصا وهو حال مقدره او
على المعقول الثاني على الضم يتخون معنى يصنعون وسلكوا السهول في الصيف
والحبال في الشتاء اي استضعفهم واستذلهم الكفار ومن امن بدل من اللبس والضمير من مع
مرجع لا قومه او الى المستضعفين فحلى الاول الاستضعاف معصور على المومنين ذور الثاني
انقلوب قاله على الشجرية وانما صح قوله انما ارسله مومنون جوا باعنه لانهم سوا عن العلم
بارساله ويجعلوا رساله امرا محالما لا ريب فيه ولذا جعل الكفر امنتم به موضع ارسل به ردا



الرهص بالكسر النزل للسهول
الخطا شق

لما جعله المومنون معلوما ومسلما اسند العقر الى جميعهم لرضاعهم به وان لم يباشروا الا
بعضهم وعتوا تولوا عن امتثاله وامر ربهم ما امر به على لسان صالح وهو قوله وذررها
او شانه وهو منه او المعنى صدر عتوقه عن امره كان امره بتركه كان هو السبب
لعتوقه بخوفه وافتحة عن امره كما تحذرن من العذاب لان اسماهم به لتكريمه كما كان
معلوما الرجعة الصيحه التي رذلت لها الارض في ذلك يوم بلا دم او مسانعة جانيها من
لا يتحركون ومنه المحيطة المنع عنها وهي التيميم تربط قوائمها لترمي فتولى عن الظاهر
انه تولى بعد جنونهم محتسرا على ما فاتهم من ايمانهم وجزاء ان يكون تولى منكرا الاصل لهم من
راى علامات العذاب ووعده ولكن لا يحبون الحكايب حال ما حثبه ووجه خطاب المومنين به
كن مخاطب من نصيحه فلم يسبح منه حتى اتى بنفسه في التملكه بقوله يا اخي كم نصحتك فلم يعب
ولو طاب وارسلنا لو طاب واذ ظرف الارسلنا او وادكر لو طاب واذ بدل منه اي اذكر وقت قال
انا تون اندخلون الفخلة المتماذيه في القبح ما سبقها ما علمها فلكم واليا للتعذر له
بالكفة اذ اضربها قبله من فخر مراد زايده لتوكيد النفي والاسمغارة وكرر التامه للتبهيص
وهي جملة مستانفة جوابا لقولهم لان انما هي اي لا فعلوا ما لم تسبقوا منه انتم لتاتون سان
لقوله انا تون الفاحشه والخمر واللاكار وقرى انتم على الاخبار المتنافه هو من اتى
امرله اذ اغشها شتمه مفعول له اي لجره الشهوة لا الطلب نسل وخوفه ذمهم بالهيمه
او حال اي تابعن للشهوه بل اتى اضرب عن الاتجار الى الاخبار بانهم قوم عاقبة الايسراف
فمن ثم اسرفوا في قضا الشهوة وتجاوزوا الى غير المعتاد فما كان اي ما اجابوه عما كلفهم من
اتجار الفاحشه ونحوها بل جاوا بما لا تحل بنصيحة وهو الاخراج من القرية فخر ايم وجره
يشظرون سخرية بتطرقهم من الفواحش وافتخار بقدرتهم كدباب الشطار من عظم
اهله ذويه او المومنين اي من الذين عبروا ويقوام ديارهم فملكوا والتدكير للتغليب
كافره موالية لاهل سدوم وروي انها المغت فاصابها حجر فماتت كانت الموقنة خمسين
مدان وميل امطر عليهم الكبريت والنار ومسل خسف بالمقهم وامطرت الحجان على
مسافرهم ومسل امطر عليهم خفف بمقال مطرهم السما اي اصابتهم بالمطر كما سبهم
ووبلتهم وامطر عليهم اي ليرسل عليهم امطر والامطرنا عليهم حجان امطر اعجيبا
وهو الحجان كان يقال لشيب حطاب الانما الحسن مرابحة قومه وكانوا اهل تخش
للمجاسل والموازين يتنه معجزه وكانت له معجزه كما لكل نبى غير انه لم يذكر في القرآن ومن
معجزات شيب صلح محاربه عصا موسى التمس حين دفع الرعنه ووقع عصا ادم على

يده من المرات السبع ونحوها وانما لم نقل المكيال والميزان كما هو هو لان الكل ورد بجمع المكيال والالتيمه
بالمصدر كما لعيش لما عاش به او المراد او فوالكل وفوز الميزان او الميزان ايضا مصدر كالميزان
والجمله دختنه حقه نقصته اياه وذكر اشائهم ليخسبهم الناس في كل شي في مبايعتهم او كما تواتر
لا يدعون شيئا لمكسوه اي لا ينفدوا في الارض بعد ما اصبح فيها الصالحون من الانبياء واتباعهم
واضافته لذكر الليل والنهار او بعد اصلاح اهلها على حرف المضارف ذلك اشاله الى الوفا بالكيل
والعمل بما امر به اي خسر لكم في حسن الاحدونه والرغبه في متاجر تكم اذا عرفت منكم الامانه مومنين
مصدقين في قولكم خير لكم ولا تقعدوا بكل منعه من مناخ الدرس لعوله وصدور عن سبيل
الله ومحل يوعدون وما عظم علمه نصب على الخصال اي موعدين وصادقين وبانها عوجها
وصراط الحق وان كان واحدا لكنه ينشعب الى حدود الحكم ككثيره فلهذا قال بكل صراط
والضيق امن به برص الاكل صراط اي يومنون به وصدور عنه فوضع الطاهر وهو سبيل الله صريح
الضمير زمان في بيع امره كما يواعدون على المراد وبعولون لمن مريم ان شجينا لذات
او يعطون الطرف او كما نواعشارين تنجوننا اي يطلبون لها عوجها وصدقونا للناس
بانهما سبل موحجه او تكم بهم اي يطلبون المحال وهو عوج طرب الحق اذ ليس يظرب اي
ولفكر واعمال الشكر وقت قلعه عدلهم قسلا ان مدني برهم بزواج بنت لوط فرمى الله في نسليها
بالبنكه والكثرة ويجوز ان مراد بالقله الفقر والذله وبالكثرة اليسار والعترة عاقبه للمفسدين
آخر امرهم لفسد بكم من الامم فاصبروا فترت بصوا وانظروا بيننا اي من الفريسيين منصر
المحقق على البطلين وهو وعيد للكافرين او موعظه للمومنين ليصبروا وجزاء يكون
اصبر واخطا باللفظ اي لاصبر المومنون على اذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوم من
ايمان من آمن حتى يحكم يميز الجنت من الطيب اي ليكونن اصد الامرين بالافواهكم واما
عودكم في الكفر وانما قال عدنا ولتعهدن والانبياء لا يجد عليهم الكفر لان عادستعمل مخنصر
قالت تلك المكارم لا تعبدن من ليس شيبا بما تعبدوا بعد انوالا اولانهم خاطبون وقومه
بالافراج قال تعهدن على تغلب الجماعة على الواحد وقال ان عدنا على التغليب وارا دعوه
قومه اي الا ان بشاخذ لاني او كفرننا ادهرجح لظهورهم لانه لا يقع العود على الله لو كنا
من ان يفتننا على الامان المعزم للاسفهام والولوالجمال اي اتجيدوننا في حال كراهتنا وما
كبرن وما شجعنا افتح احكم والفتاحه الخوفه او اظهر امرنا حتى ننفخ وينكشف قد افترينا
خير مقيدا لشرط اما بحس التعجب اي ما الذي بنا على الله ان عدنا لان المراد مثل الكافر وزائد
علمه لزعجه انه ظهر له الحق واما على التيمم المتعذر اي والله لقد افترنا وصدق اللام وانما جعله على الوحي

عاشق

لانه لو اجري على ظاهره وهو انه جيزا اود ال على الجزا تقدم على الشرط لكان في المعنى مسبلا اي
ان عدنا فنترك كما هو موكل اكثر من ذلك حتى وليس المعنى انهم ياتون بالافتراء بعد العود بل عناه
ان عدنا كان عودنا افتراء وتبين افتراء وانما بنفس الخوف قال الملاء الى الاشتراك لم يرد
فقطونم عن اللامان الحاسرون مستبدلون الضلالة بالهدى او يخسرون باتباعه فوانك
الخشس في المطفف لهيبه عنها وانك اذا استمدت جراب القسم الذي وطأته اللام والشرط
في لئى والذين مستدام الموضع والخبيران كان لم يغنوا وكانوا في الابتداء بالذين وان
لم يترك ان الذين كذبوا لم يغنوا معنى الاختصاص اي هم المختصون بالهلاك والخسيران
وهذا التكرير مبالغة في قول الملاء لم يغنوا اي لم يقيموا ودارم الا سي شد الحزن قال العجاج
وانجلبت عيناه من فرط الالسى وكمران تعال البنت لا تدل على ان الالسى شدة الحزن بل هو
للحزن والشدة استفيدت من الفرط اشتد حزنه على قومته ثم انكر على نفسه بان لم يسوا اهلا للذين
عليه لكفرهم اولاهم لم يسحووا قوله في النصيح وقد اعذر اليعم فيما وقري ايسى بكسر الهمزة من امله
الس الباسا ابوس والفقير والضررا الضر والمرض كبتضرعوا ويحطوا الردية الاستخبار
عن اتباعه يتبعهم بدلنا اي اعطيناهم بدل البلاء الرخا والصحة حتى عفوا كثر واوغوا في انفسهم
واموالهم من عفا النبات والشم والوبر اذا كثرت ومنه الحديث واعفوا للحي وقول الشاعر
مستاسد القربان عافى نباته وقوله باسوق عافيات الشيم كوم وقالوا قد متس ابانا
اي هذه عاده الدهر لا ابتلا من الله بل عبادة فلم يبق الا ان نأخذ من الله الاخذ وهو الاخذ فحاة
من غير شخير منهم اي ولوان اهل تلك القرى الذين كذبوا واهلكوا اودل عليه وما ارسلنا
في قرية من قرية واللام في القرى للجنس امسوا واقفوا للمحاصي بركات اي لا يتبها بالمخير
من كل وجه ومثل اراد المطر والنبات اي فاخذناهم بسوءكم وفتح البركات بتسكير بها كما
فتح الابواب المغلقة ومنه ففتح على القاري البيات يكون بحم البيتوتة ومعنى التبييت
اي ياتيهم باسنا باسنا او ووت بياب او قبيتا او قبيتن او بمعنى تبييت اي تبييتهم باسنا باسنا
نصب على الظرف وهو في الاصل اسم لضوء الشمس اذا اشرفت دخل حمره الى الكار على المحطوف
في افاس واوا من والمحطوف عليه لذي يام بخته وما منها اعتراض وانما عطف الاولى
بالثانية والثالثة بالاولى وان المعنى فعلوا فاخذناهم بخير ذلك من اهل القرى والثانية معطوف على
اسن دل على كتمت حكم الحقيقت فحتمها الواو لا لا تعقيب بول الامتس وقري او اس على العطف
باو كيعتوبون تستخولون بما لا يجري وانما عطف بالفا قوله فانما لانه تكرر بقوله افاس
وهو مكر الله اخذ العبد من حيث لا يشعر واذا قرى لم يهد باليا كان ان لو شئنا فاعله اي اوله يقدر

استاد الزرع قوتى الاستد
المتاسد النبات الخليفة
الطوبى القربان بخارى
الماء الى الرياض
القربان جمع القرى وهو جمع
اول
ولكننا فعمن السيف منها

تسار
قنار ميل الى
الشمس زامره

شوق

الربيع

الذين يرون من بلعم ويخلفونم هذا الشأن واذا قرى بالنون فهو منصوت اي اوله يهد الله ولم
يبتس لم هذا الشأن وعدى يقدر باللام لانه معنى التبيين ونظير عطف على مدلول لم يهد
اي يغفلون ونظير او على يرون او هو منقطع اي ونحن نطبع ولو عطف على اصيناهم وكان
بمعنى طبعنا كما ان لو شئنا لم يسعد عليه المعنى ان القوم كانوا مطبوعا على
قلوبهم وتوحي هذا العطف الى ان الله لو شئنا لا تصفوا بالطبع ومسه نظر ان المدرك
كولم يمدت يدي دون الطبع وايضا ما زان بره لو شئنا لزدنا في طبعهم اولاد قناه تلك
مبتدا والقرى خبره وهو كلهم مفيد لتقيده بالحال وهو نقص او القرى صفة ونقص هو
الخبير اوها خبر ان لتلك على التعاقب ومسه نظر لانه جعل شرط كون تلك القرى كلاما
مفيد لتقيده بالحال واد اجعل نقص خبرا ثانيا استغنى ذلك الشرط الا ان يتردد تلك القرى المعلوم
حالتها وصفها على ان اللام للعهد لكنه حينئذ يوجب الاستغناء عن شرط افادته بالحال
اي نقص بعض انبائها واولها انبائها غير هالم نقصتها اي ما كانوا اليومينوا عند مجي الرسل كذبوا
من قبل مجيهم اول يومينوا لافراء لهم بتكذيبهم عند مجي الرسل الى استمر واعلى التلذيب
للامونم ولا تلبس شيكمتهم مع تكبر المواعظ عليهم واللام لتأكيد النوى الى ان يمتد في تصديقهم
وعر مجاهد هو لقوله ولوزة والحاذوا اي ما كانوا اليومينوا الواهيناهم بعد الالهالك
بما كذبوا من قبل اي مثلكم الطبع الشديد نطبع اي لاكثر الناس على الاطلاق اي الشرع
نقص عهد الله وجاز ان يتراد لاكثر الالام المذكورة وان الشأن والحديث وجدنا اكثرهم وكلفن
خارجين عن الطاعة والآية اعترض والوهو بمعنى العلم كوجدت زيدا اذا حافظا بديل ان
المحففة واللام الفارقة ولا تسرخ ذلك الا والمبتدا والخبر والافعال الداخلة عليها اي من
بعد الرسل او الالام وظلموا الى كبروا ان الشرك لظلم عظيم وظلموا الناس بسببها حين صدقهم
عنها واذا القرى ابدال الالام فقد وضعوا الكفر غير موضع فكان ظلما يقال للمول مضر
الفراعنة كالكا بسوق للمولك فارس اي با ملك مصر واسمه الوليد مضر بن البريان قرى
حتم على ان لا اقول وعلى ان لا اقول وان لا يقول وبان لا اقول والاولى مشكلة فاما ان
يكون من القلب لاسن الالباس لقوله وتشع الرياح ما لضيافة الحمر فحناه كالقراء الثانية
او الخس معنى اللانم وكل من الزمك عقدا لزمته او يقيم معنى حرص كما فتمس هيتمى معنى كرنى
في ست الكتاب اذا اتقنى الحجام الورق هيتمى او يفرق موسى في وصف نفسه بالصدق
لا سيما وقد قال لفرعون كذبت حس قال انى رسول من رب العالمين معقول حتمس
وولعب على قول الحى ان اكون انا قائله وهذا اوجه فارس فخلقهم حتى يرجعوا معلى الارض

ترك خيل عروادة بينها
آخر
دوت عرفت عنهما ام عمال
الضيا طون هم
غدم والاشع واحد وضيار
والدرب تصير الحضر كل شئ
مستحسن وكل شئ مكره بالاشع
بمنه حمره الى الخط واحمر الناس الى
اشد والدمش والدمش
بالاشع
اي كثرى م غار

المقدسة التي هي وطنهم وذلك انه لما توفي يوسف صلعم وانقضت الاسباط استجبر فرعون
نسلهم فانقدم الله بموسى وكان من دخول يوسف مصر ودخول موسى اياه الى بوعا غام
ومعنى فاب بها بعد قوله ان كنت جئت بآلة ان جئت بآلة من عند من ليس لك فاحقرتها
عندي لتفصح دعواك حين ظهر ظاهر لا يشكك في انه ثعبان وتوجه خوف فرعون ودخل البيت وصلح
راموسى خذ وانا اومس بكر فاخذ موسى نعا دعصا وللناظرين تعلق ببعضنا ولا يكون
لكذلك بل اذا كان بياضها محسبا خارا عاير العادة بجمع الناس للنظر اليه وكان موسى
ادم شديدا لا ذمه علم عالم بالسحر ما هرفيه وعزى هذا الكلام في الشعر الى فرعون
وهي الملاء لانه قال هو وقالوه اوقاله ابتدأ فتلقت عنه الملاء وقالوه لا عقابم اوقالوه
عنه على طريق التبليغ كما يتكلم خاصة الملك عنه ولما اجابوه في قوله ارجئه وقرى سخار
اي ساحر مثله في الهما له او بخير منه وهذه مواضع من الملاء مع القبط وما اذا تاملت من
امرته فامرني اى شاورته فاشارة برأى وتبديل هوس كلام فرعون قاله للملاء لما قالوا
ان هذا الساحر عليم اى اجترها عند حتى تدبر امرها او احببها وقرى بالهمزة وغير الهمزة
من ارجائه وارجاه ولم يقل فاقالوا لانه جواب لم يقول ما اذا قالوا اذ جاءوه اجرا جحلا
على الخلبه وقرى ان على الجحبا رى لا بد لنا من اجبر والسكبر للمعظم وانك لمن المقربين معطوب
على معتذر سد مسلة حرف الجباب اى نعم اذ لك الجرا وانك لمن المقربين اى لكم من التواتر
التعريب والرغم واهتلت الروايات في عدد النجوم فمن مغل ويكلمن تحيزهم اياه ادب
حسن راعوه مح وكرد اب اهل الصناعات بل ان يتخا وضوا في امانا يكون وتوسيط
مخى للتاكيد او للفصل والعماد وتعريف الخبر دليل رغبتهم ان يلقوا املى وانا سوع لهم
موسى اذ ذر ايتانم وثقة بالتأييد السماوي سحر واخيلوا من الاعين ما الخبيثه كخلافة بالسجده
القوا حبالا او خشبا على اظاظطوا لافاذم امثال الجباب قد ملات الارض اى اربهم
ارها با شديدا كانم استدعوا رهبتم اى عظم باب السحر جعلوا فيها الزين اى ايمانهم للحرام
ما موصول اى ما يكونه وتلبونه عن الحسن ويزورونه او مصدر به اى افكهم تسمية للمفعول
بالمصدر وروى انهم لم يلقوها اواب السحر لو كان سحر البقيت حبالنا وعصيتنا فزوق
وحصل الحق وثبت ومن مدح العباس فزوق قلوبهم اى اثر فيها من فاس وقبح وانقلبوا وصاروا
صاغرين اذ لاء والقي وخروا كما انما القاهم ملق لشدة خرومهم ووسيل لم يتم الكوام راوا وكانهم
القوا انتم على الجحبا رى فعلمت هذا الفعل الشنيع توبيخا لم وقرى بحرف الاستهزاء انكارا
واسبعا اى ان صنعكم هذا حيلة احتلموها انتم وموسى في مصر قبل ان تخرجوا الى هذا الصحرا

تواطاه عليهما لتكنوا سنى اسرائيل بدل القبط وهذا تمويه منه على الناس لئلا تتبعوا السخنة
من الالهان فسوف تعلقون وعيدنا اعمله ثم فضله بقوله لا قطعن وقرى بالتحصيف
وكذا تم لاصليتكم بضم الهمزة من خلاف من كل شق طرفا او من اجل خلاف ظن منكم انا الى
ربنا المنقلبون فلما نبأ الى بالموت لانقلا بنا لا رحمته ولقائه وخلا صناعتنا او في بيتنا
يوم الجزاء على مفاساه القطع والصلب او سقلب نحن وابت الى الله محكم بيننا او ما اعتذر
ان نعمل بنا الآمال بدمه وهو الموت وما ينقم وما تعيب الامام هو اصل المغاير وهو
الالهان كقولوه ولا لعب فيم غير ان سيوفهم افزع علينا صبرا واسعا واكثره حتى بسض
علتنا كما نرفع الماء فراغا او صب علنا ما يطهرنا من اوضار الانام وهو الصبر مسلم
ثابت على الاسلام ويزرك عطف على يفسدوا واللام للعاقبة لان بركة لما كان موديا
الى ذلك فكانت تركم لذلك وهو جواب للاستفهام مالوا او كما يجاب بالناخوالم اكن جازم
ويكون معنى ومعنى المودة والولاء وصبه باضمار ان اى يحتمل التركان وقرى ويزرك
بالرمع عطفا على تنزى اى انطلق لذلك او يكون مستانفا او جالا اى انذره وهو يزررك
والهتك وقرى بالجزم كما انه قال فسدوا وجزوا ما كرم اصدق وان سلكن بحفيعا
ليامرهم وقرى بالنون والصب اى بصرفنا عن عبادك فندرها وقرى والهتك
اى عبادتك فالنون لما وافق السحر على الالهان ستماه الف نفس واداد بالفساد والارض
ذكر وخافوا ان تغلبوا على الملك وسئل عن اصناما وامر اى بعددوها تقربا اليه
ولذلك قال انا ريكم للاعلى سنقتل اى سنعيد ما محتانم به من قتل الالهة اى ايلوا ان غلبه
موسى لا اشر كما ولا سنوهقوا ان المولود الذي تحرت الكهنة نذوها ملكنا على يده قال
موسى بسلى قومه ويجرم النصرة ويزكرهم وعدا لله باهلاك القبط وتوربتهم ارضهم وديارهم
وادفال الواو على مال للعطيف على ما سبها واخلة النائية عنها على انها متانفة الارض
اللام فيها للمعبر الى لرض مضرا وللجنس نحو المرء باضغرية ويتناولها اوليا والعاقبة
للنفس بشاره وقرى بنصب العاقبة عطفا على الارض من قبل ان تاتيها ومن بعد ما جئنا
يعنون قبل الانبياء قبل مولد موسى لان استغنى واعادته عليه بعد ذلك وما كانوا يمتنعون
فيه من انواع المهن عسى ربكم تصيح بما ارض اليه من البشارة اى في ارض مصر فينظر الجازي
على حسب ما يوجب من الشكر والكفران بسنين بسنى القوط والسنة من الغالبة كاللذات والنجم
ومنذ اشق استنوا اى اتخطوا الن عيسى اما السنون فكانت لبادية والنقص في امصارهم
يزكر من فينتبهون ذلك لاصرارهم على الكفر لان الناس في الشدة اضرع حدودا الحنة

من الخصب والرضا لنا هذه اي نحن مستحقوها سببه ضيقه وجذب اي تطيروا
ويتشائموا بهم وانما قال الحسنه بالتعريف مع اذ الذي يدخل على المتيقن وسية بالتكبير
مع ان الذي يدخل على الجاني لان جنس الحسنه كالواهب وقوعه لكثرة واما السية
فلا تقع الا نذر طائرهم اي سبب خبيرهم وشومهم من عند الله لاس غير او سبب شومهم
عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يشؤهم وبعاقبهم لاجله وقرى
طيرهم وهم اسم طائر لا تكسب كركب وتجتر وعند الاخصس هو تكبير مهمهم الشرطية
وضمت الهماما المزمدة للتوكيد كمنى ما وعلبت النهاها استعجالا للتخانس وهو المراد
السدر البصري وسيل منه اي الكف وما للفرط ومحل مما روع او نصب اي التي تاتي تاتنا
به او اياشي تخضرتا ننا به وذكر الضمير الراجح الهمما وانته في به وبها لتد كير اللعظ وتا ننت
معناه وهم الاليم نحو ومما يكن عند امره من خليفه وان خالما تخفى على الناس تعلم ومن
لا يد له في الحرية بحرية فبما فتنها موضع متبنا فيكلم في آيات الله بغيره به وسموها اية
لتسمية موسى وقصدوا به الاستمزا ولذلك قالوا السحرنا بها الطوفان ما طاف بهم وعلبهم
من مطر وسيل ارسل الله عليهم السماء مثلات بيوت القمط حتى ان من جلس غرق ولم
يدخل سوت بني اسرائيل قطه منها مع اشتباكها وصل الطوفان الجدي او الموتان او
الطاعون وكشفه الله برعاموس ثم نحت عليهم الجراد حتى اكلت السقوف والنياب
فوعده القوية مكشف عنهم فقالوا ما نحن بتاركي ديننا ثم سلط عليهم القمل وهو
الجنان في قول ابي عبيدة وهو كبار القردان وسيل القربا وهو اولاد الجراد مثل نبات
اجتمعتا وصل البعاعيت ثم فرغوا الاموس في فرجهم ثم والوا وحققتنا الان انكرا ما
فارسل عليهم الضفادع بحيث اذ ارادوا ان يتكلموا او يثبت الصغرى لا يقع ويمتلي منها
ايبتهم واطعتهم ومضا جهم ثم دعا جراد هذا اليهود عليهم منقضا ثم ارسل عليهم الدم
فصارت مياههم دما وبحتم القبطي والاسراسلي على ان كان ما يلي القبطي دما وما يلي
الاسراسلي ماء عن سعيد بن المسيب سال عليه النبي دما وصل سلط عليه النمل
وقرى القمل سح العاف وكون المم وهو المعروف ايات نصب على الحال مفضلا وسيت
لا تكل على عامل انما ايات الله وانها نعمة على كفرهم او فصل بينهما بالزمان ليحفظ فيه
احوالهم استيعون ام سكتون ما صدر به اي بعده عندك وهو النبوة والبا اعمال نحل
بادع اي اسحفنا اي ما نطلب من الدعاء لنا بحق نبوتك او ادع الله لنا متوسلا اليه بعده
عندل واما ان يكون قسما مجابا بلشوم من اي قسما به الى اجل الحد من الزمان هم بالغن

لاجاله معدون فيه اذا جواب لما اي لما كنعناه فاجاوا النكت ولم يوقروا اي فاردنا الانتقام
منهم فاغرقناهم في اليم البحر الذي لا يدرك قعره او لوجه البحر ومعظم ما به وهو من التيم لانه يقصد بانهم
اي كان اغراقهم بسبب كذبهم هم بنوا اسرائيل كان تتضعفهم فرعون وقومهم والارض
لرض مصر والشام ملكها بنوا اسرائيل بعدهم باركنا فيهم بالخصب وسعد الارزان كلمة
ربك قوله نريد ان نمن والخصب صفة الكلمة تانيت للاحسن تمت مصنت واستمرت بما
صبروا بصبرهم وتو به حاقا على الصبر عند البلاء وقرى كلاب ربك ويظهر من آيات ربه
الكبرى باعتبار انساب الجماعة ما كان يصنع من العارات وعرشون من الجناب او
يرفعون من الابنية كصرح هاما وقرى يعرشون بكسر الراء وضما واذكر اليزيدي ان
الكسر افضح ودر الشواذ يخرسون من عرس بل شجا ونسب الي التصحيف وهذا اخر قصة
فرعون ثم اتبع قصة بني اسرائيل وما احدثوه بعد انقاذهم ليعلم ان الانبياء ظلموا كفا
جهول وليسلي الرسول مما راى من بني اسرائيل المدنة فاقوا فمروا بعكفون يواظبون
على عبادة اصنام لم ان جبرج كانت فانسلت بقرو ذلك اول شان العجل وسيل كانوا قوما
من لحم وسل كانوا من الكنعنة يتين الذين امر موسى بقتالهم وقرى جوتزنا محض اجزنا
اجاز المكان وجوزوه وجاوزوه بمعنى جان كاعلاه وعلاه وعلاه وقرى يعكفون بضم الكاف
وكسرهما الكفاصنا فكلف علمه اي كالم اصنام يعكفون عليها وما كاقه وصفها بالجل لما
قاله على اثر ما رواه من الاله العظمى هو لا اي عبدة ذلك التماثل متبرقرا فاعتبروا ان
فضاضا وفعال لكسار الذهب التبراسي يمد يد ينعم ويحطم اسنامهم وباطل اي لا سفحون
بما سلف من عبادتها وان كانت في زعمهم قربة ومن ايقاع هولاء اسما لان وعدم الخبر
من الجملة التي وقعت خبرها وشم لعبد الاصنام بانهم هم المعرضون للتباريح لا يحدوهم
البنية الغزاة من غير الله انكار لطيم عبادة غير الله من كونهم مغرورين بنعمة التي لم يعطها
اصرا غيرهم يسومونكم ببغوتكم من سام السلعة طلبها سوء العذاب شدته ويسومونكم
اسنفا او حال من المخاطبين او من آل فرعون ذلكم اشارة الى اللانجا او العذاب
والبلاء والنعمة او المحنة وقرى يستلون بالتحفف وعدم موسى بن اسرائيل ان يسمع كتاب
من عند الله فلما هلك فرعون سال ربه الكفاك فامس بصوم بلنن وهو ذوالقعد
فلا اتمها انكر خلوف فنه فتسوك فادع الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصام اطب
عندى من ريح المسك فامس بان يزيد عليها عشرة من ذي الحجة وصل امر بصوم بلنن
وان عمل فيها بما قر به من الله ثم انزلت عليه النور من العشر وكما فيها ولقد اجل الاربعين

في البقرة وفصلها ههنا منقاة له ما وقتته له اربعين نصب على الخال اية بالخاهذا الخرد
 وهرون عطف بيان لاخيه وقرى بالضم على النداء اختلفت في حلقتي فيم واصبح وكل مصليا
 لم او اصبح فاجب اصلا هم من امر بنى اسرايل لميقاننا الوقت الذي جردنا له واللام لامضما
 اي اختص مجيئه له وكلمه ربه من غير واسطه كما يكلم الملك روث ان موسى كان يسمع ذلك الكلام
 من كل وجه ابن عيسى كلمه اربعين يوما واربعين ليلة وكنت له الالواح وبيد انما كلمه في اول الاربعين
 المعجول الثاني مجدوف اي ارني نفسك والرويه وان كانت مسبوقه بالنظر لكن محي
 ارني اجلني منكم من روتك لا نظر اليك وراكن وانما لم تنزل في نظر التي لي طابق قوله انظر
 اليك لان الطلبة هو الرويه لا النظر المحرر عن ادراك وانما طلبه موسى من انه اعلم الناس
 بالقمه وصفايه وانه لا تزك في الدنيا وعلى الصغير التي هو عليها ليبتك السهبا من قومه ليعفوا
 النص من عبد الله وانما لم يقل اربعين ينظر والامم ارادوا ان يريه ذاته فيصبره معك
 كما استمع كلامه فسمعوه ولانه اذا تكلم على النبي كان بلا تكلم على غيره ابلن ولان الرسول امام
 امتته فخطابه خطابهم ولان كيا ما تعظيمه لا واصل الاستدراك ما قبله محي لا تطلب
 البطل التي ولكن انظر الى الجبل فانه لا يطيق مع انه اثبت من ان استقر مكانه كما كانت
 مستقر انما تسوف تثبت ايضا فلما تجلي به الجبل اي ظهر نور او اياته او قدرته او
 عجائب خلقه جعله مذكورا والمصدر محي المعجول كضرب الامير والذكر والدرق احوال
 كالشكر والشوق وقرى ذكرا وهو الناشن من الارض كالذره او ارضاد كما استويه نافع
 ذكرا متواضع السنام وقرى ذكرا اي قطعها جمع ذكرا وخبر موسى صقعا من هول ما راى
 هو من راب فحلته ففعل واصيله من الضاعف اي كفضيا عليه كالميت فلما اتفق من
 صحتته والرسائل انزله كبريت اليك من السوايل بخير اقل او من صغائر وانا او
 المؤمنى بانك لا ترى في الدنيا وجمدان يراد بارني عشر في نفسك نحيبا جلتا كما انها ارادة
 جليته ولن تراني لن تطير مع في ولن تحتمها قوتك اصطفيتك اخترتك على الناس على
 اهل زمانك برسالاتي وهي اشعار التوربه فخذ ما اعطيتك من سرور النبوه ووسل
 خبر صحتا يوم عرفه واعطى التوربه يوم النحر وانا مال اصطفيتك مع ان هرون كان مصطفي
 مثله لانه الاصيل في جمل الرساله وعده الالواح في عشر اوسبع او لوهان وكانت
 من مبرد اوزير جدا وبقوت اوصحه ليتها بيده او من خشب طولها عشره اذرع
 ومن كل شى مفعول كيتا وموعظه وبصلا بدل من كل شى احتاجوا اليه في امر دينه اي
 ولناخذها عطا على كيتا او بدل من قوله محي ما استك والصير في محيها للالواح او لكل

لان النظر عبارة عن
 تطلب الحرفه نحو المراكه
 التماس الرويه مع محي
 عنه الرويه في بعض الصوره

اي من باب الخالبيه

شي لانه محي بالاشيا او الرسالات او للتوربه بقوه جده وعزيمه اي فيها احسن واحسن كالاقتضا
 والعفو فمريه بالافذ باهو الاحسن او ما هو واهب وندب لانه احسن من المباح او بما امر وا
 به دون ما تنوعه على فوكك الصيب احتر من الشتا اي دار فرعون ونومه وهم مصر
 كتب اقرب مني لتعتبروا او منازل عباد ومثود والمهلكين او جهنم وقرى ساور يكم وهو اخه
 فاشبه بالحار يعال او ربي كد امر عبرت الزنداي بيته وانيره لي وقرى ساور نام ويصحه
 واورشنا القوم ساضف بالطبع على قلوب المتكبرين فلما تفكروا فيها او ساضف
 عن ابطالمعاوان اجهدوا او ساضف فممن الطعن فيها باهلا لم وفيه انذار للمخاطبين
 بغير الحق حال اي يتكبرون غير محققين فان التكبر الحق لله وهذه اوصلة اي يتكبرون
 باليس حق وهو دينهم اي كرامه من اناب بعمله وقرى نير وابعث النبا وسيد
 الرشد والرشد والرشاد كالسقم والسقم والسقام ذلك من او نصب اي ذلك الصرف
 او صر فيم الله ذلك الصرف سبب بلديهم واللقامضاف الى المفعول به اي ولقائم الاخر
 او الى الظرف اي ولقائم او عد الله من الاخره اي من بعد فراغ ايامه الا الطعه وانما قالوا اتخذ قوم
 موسى والمختر هو السامر لرضاهم به كما يقال فعل بنو نعيم والفاعل واخر فيم لوان المعنى اتخذوا
 النبا وعبدوه قرى من جليته بضم الجا والتشديد جمع خلق كثيرين وثدي وبشره للاتباع لربي
 ومن جليته على التوحيد والحق ما يتحسبن به من الذهب والفضه وانما قال من جليته من انها
 كانت عوارى في ايديهم لان الاضافه تليق فيها اذ في خلاسته على انهم ملكوها بعد الملكين كقول
 واورشناها بن اسرايل جسدا يدي اذ الجوم ودم والحوار صوت البقره وقرى جوار الجيم
 والهم من جبار اذا صاح وجسدا بدل من مجلا المير واحين لخذوه الما انه لا يقدر
 على الكلام ولا هدايه ثم ابتداء مقال اتخذوه اي اقدموا على ذلك المنكر ظالمين واضعن كل شى
 في غير موضعه وليس الحان بدعا منم سقطوا ايديهم اشند حسرتهم على عباده العجل لان
 من شان المتحسرا ان بعض يده فبده مستقوفا في الا ان فله قد سقطت يده وسقط مسند
 الا ايديهم على الكتابيه وقرى على المبني للفاعلاي وقرى الخض فيها الزجاج سقط الدم واليد
 اي في نفسه تشبهها لما خضرت النفس بما خضرت اليد فقال خضرت يده مكروه وراو او
 يبتئوا اصلا لغ وقرى بالناب وصب رقتنا على الزند او هذا الكلام التائبين كقول ادم وحواء
 الا سيف الشديد الغضب او الحزين خلتوني فتمت مقاي والخطاب اما الحبيد
 العجل ولهم وقرى من مح لوقله اختلفت اي بسر خلافة خلفوني بخلافتم ومعنى من
 بعدى بعد ما قال خلفوني من بعد ما رايتهم من التوحيد وما كت اجمع عليهم من التوحيد

اي انك خلفتموني حيث
 عبدتم اولم اتقوا عنها
 فاعلم من مشتمل فستوه
 ما خلفتموني والمخصوص
 محذوف

والكف عما طمحت نحوه ابصارهم في قولهم اجعل لنا آياتها وحق الخليفة ان يسير بسيرة المستخلف
 كجمل غير الامر تركه غير تام وتقيضه ثم عليه ويضمن محسب سبب فيقال عجبت الامر والمعنى عجبت
 عن امرهم وهم وانما موسى جازيهم لعمركم وحيث تم موسى حين بلز الميعاد لآخرة ولم ارض قال
 لم السامر من قوما موسى وعدوا عشر يوم ما بلبيا اليها الرجس والقى وطرح لشدة الضجر
 غضبا لله وكان في نفسه حديرا وروى انه لما القاها اتلست من سبع من اسماها وكان فيها
 رفع بفصيل كل شيء وفيما هو الهدى والرحمة اي شعر راسه يحتره اليه بذو ابنة طنا باخيه اتد
 فترط في الكف وقرى ابن ام نايف شجرها محمد عشر والكسر على طرح بالاضافة وبالبا وبكسر
 الغنة والميم ومسل كان اخاه لآبيه واقته فاضا فيهما اليها الكون ادعى لآل الرقة ولانها كانت
 مومنة فاعتد بايمانها اولانها التي قاست في المخاوف فذكره محبتها اي استصحبوني
 ولم ان الكف فلا شمت فلا تفعل ما هو انيتهم من الاستهانة به وقرى فلا شمت
 في الاعداء على نهى الاعداء عن السهامة والمراد ان لا يجلب له ما يشتمون به اي ولا تجلني
 في مؤخرتك فترى ان لم اولا تعتداني ولهد من الظالمين لما اعتدوا اليه اخوه قال ريب اغفر
 لي ولا تخني ان عسى فرط من حسرتي الخلف في الغضب امرهم بعتد انفسهم والذلة خروجه
 من ذي بارهم او ما نال ابناء قوم قريظة والنضير من الغضب بالعدل والجلالة والذلة بغير البرية
 المغتربين المتكذرين على الله كقصة السامر او يتخلو الحيوة بالذلة ان غضب في الآخرة
 وذلة في الدنيا لقوله وضربت علم الدلة الاله الستات من الكفر والمعاصي اي
 واخلصوا الامان اي من بعد ذلك العظام غضور حيا كما كان منهم رجم منع الجنة ليعلم
 ان الذنوب وان عظمت بعفوه اعظم ولما سكت كان الغضب كان يقر به ويقول
 قل كرا واتق وجرت راسه فتترك النطق وسكت وتجد النفس للاستفصاح هذه الكلمة من
 العثرة ما لا تجد في قرارة سكت وقرى سكت واسكت اي اسكن الله او اخوه اي لما طغى غضبه
 واخذ اللوايح التي القاها وفما شخ وكنت منها فجله بمعنى مفعول لولم دخلت اللام لان
 تاخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضحفا وخو للروايات عبرون اي من قوم كقوله ومنا
 الذي اختير الرجال سماحة ميلا اختار من كل سبط من ابن عشر سبطا ستة فقاموا اثني عشر
 وسبع وخلف كالب ويوشع وكان امه ربه ان ياتته من سبعين فلما ادنى موسى من
 الجبل وقع عمود من الغمام حتى نغشى الجبل فذلوا فيه ووقعوا سجدا اسمعون وهو يكلم موسى
 بما يامر وينهاه ثم انكشف الغمام وطلبوا الروى فوعظهم فقالوا ان نؤمن بك حتى نرى آية
 جهره فقال رب لربني واهب لنا نراي ورجع بهم للجبل فصحقوا فقال موسى رب لربني لو شئت

منى الاهلاك كما سول النادم لو شئت لاهلكن ببله هذا اي تممكننا جميعا عنى بنسبه وايضا فنشكر
 من شكرنا ابتلا وكن اي بفضل الجاهلين وندى العالمين ولينا القام بامورنا واكتب واثبت
 واقم حسنة عافية وتوفيعا وفي الآخرة للجنة هدنا تبنا من هاد اي رجع وناب
 وقرى بكسر الهامس هاده يسهه حركه واماله وحتمنا البنا للفاعل والمفعول اي حركنا
 انفسنا او حركنا واملنا اليك كجذت بامر رضى كسر العين ومن بال عود المريض بالخالص
 الضم جاز ان يكون هدنا بالضم عنده فعلنا من هاده يسهه اي رحمتي بلغت كل شئ من
 المومن والكافر وقرى من اسما من الاساة فساكتب هذه الرحمة للذين يكونون منكم
 بانى اسرا من امه محمد صلح الذي يجزيه اولئك الذين يتبعونه منكم اي الطيبات
 مما حرم عليكم كالسجود او ما طاب من الشرب الخباث كالدم والميتة او ما خبت في الحكم
 كالبرياء والرشق الا ضرر الثعل الذي باصر صاحبه اي بحسه من الجراكن وهو مثل
 لتعل تكليفكم كمثل الاليسين لصحة توتهم وكذا كرا غلال مثل لتكا ليفم الشاقة كبت
 القصاص عذرا او خطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطيه وقرض موضع النجاسة
 من الجلد والثوب وغيرها وقرى اصارهم على الجمع وعزروه ومنعوه حتى لا تقوى
 عليه عدو وقرى بالتحفف واصل العذر المنع ومنه التعزير لمنع عن محاولة القبيح
 كما سمي الحد وهو المنع والنور القران وانما مالهم وان كان من لا امر جبريل ان المراد
 انزل من نبوته واستنباؤه مشفوع به او تعلق ما تبعوا اي اتبعوا القران من اتباع
 النبي وسنته او اتبعوه كما اتبعه هو اي مصاحبين له واتباعه ووجه اطباء هذا
 الجواب على قول موسى ودعائه انه منطوق على توبيخ بني اسرايل وتعرض في قوله والذين هم
 باياتنا يؤمنون واريد ان يكون استماعا على وضوح اعقابهم من اهل الكتاب لطف الخلق
 لطف الا عقابهم من اهل الكتاب وترغيبا والالا خلاص جميعا نصب علم الحال من الباعث
 كل رسول الرقوم خاصة وبعث محمد صلح لآل الكافة بالنس والجنس محل الذي نصب على المدرج
 ما ضار اعنى او حتر على صفة الله وان حيل عنهما بقوله النكم جميعا ولا اله الا هو بدل من صلح
 الذي وكفى يحيى ويميت وولا اله الا هو سان لما قبله لان من ملك العالم كان هو الاله
 على الحقيقة ومن يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالالهية وكلماته ما انزل اليه والى البرسل
 ببله وقرى كلمته وهو القران او الجنس مجاهد هو عيسى لانه وجد بكلمته من غير نطفة وميل
 هو قوله كن وانما تكلم باله وبما قال انى رسول الله ليجرى عليه الصفات ولما في اللغات
 من ابلاعه ولما كان موضع الاتباع هو كون الشخص نبيا متصفا بما ذكر كاتنا من كان

تفادي من العصبية لنفسه امه المومنون الثابتون من بني اسرائيل وقيل سبط
منهم تبار واما صنعوا وهم وراة الصين كمل النبي صلح ليله الا شرا او اعقابهم الذين آمنوا
بالنبي صلح يمدون يمشدون الناس بكلمة الحق وبالحق يجدون في العلم لا يجدون
ومسل لو كان في طرب من الدنيا سيمسك شريه ولم يلحقه نسخا كما انوا محدورين
وهذا من باب الفرض والا فقد طار الخبر بغيره فصحا محرم صلح لا كرا في وتخلخله كل نفس
وقطعنا صيرناهم فرقا ويميزنا بعضهم من بعض لقله الالف بينهم وقرى بالتحميم
الاسباط اولاد اولادهم سبط وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد
يعقوب صلح ولو بالاسباط كما هو حق مما نوما عدد العشرة لم يكن حقيقا لان المراد
اثنتا عشرة قبيلة لكل قبيلة اسباط لا سبط فوضعت اسباطا موصفة قبيلة وقرى به
رما حتى ما كثر وتشتت افعالهم من اثني عشر لان كل اسباط كانت امه عظيمه تؤم حلال
ما تؤمها الاخر وقرى بكر من اثني عشر انجست الفجرت ولم تقدر ضرب فانجست لعدم
الابائس ولجعلها لاجناس سببا عن الايجاب الطرب وان الموحى اليه موسى صلح لم يترقب
عن الاتباع كل اناس كل امة من تلك الامم والاناس هم كذا حال وشاؤه وتوأم واحداث لما
ومسل الاصل كسر العزيمة والضمه بدل لما كما ابدلت من شكارى وعياري من الفجحة وظللتنا
وعلتنا ظليلا عليهم في التيه كلوا على اراده القول وما ظلمونا وما رحمنا ظلمهم
وايناقض هذا ما في البقرة لانه اذا سبب سكانه للاكل فتمسوا الحظ على الدخول او
اخرها فقد جمعوا بينها وذكر الرعد لا يناقض تركه وترك الواو في سبب لانه استيناف
ومنه للبيان وارسلنا وانزلنا ويظلمون ونفسقون من واد واصل وقرى به بحفر
لكم خطاياكم وتغض لكم خطاياكم وخطاياكم وخطاياكم على البنا للمفعول اي واسئل
اليهود وقرى واسئلهم وهو للسفر والتفرق بقدم كفرهم واعلام ان هذا انعام الامس
وحق القرية انية او قدس او طبرية والعرب سمي المدينة قريه اي قريه من البحر يهدون
يقا وزون حد الله وهو اصطيادهم يوم السبت وقد ثوابه وقرى يهدون اي يهدون
ادعت الناس العدل وتعلم كنهها الحسن ويجدون من الاعداد وكانوا يجتهدون الآت
الصيد يوم السبت وهم ما يعرفون بان لا يتخلوا فيه بخير العبادة والسبت مصله
سببت اليهود اذا عطلت سببتا بالاشغال بالعبادة فيه في السبت اي في عظيم
ويوم سببتهم اي تعظيمهم له لقوله لا تسبون ولقراءة ويوم اسبائهم وقرى به باسبتون
ويضحي اليان من اسبتوا ولا تسبوتون على الجهول اي لا يدا علم السبت ولا يؤمرون بان

اوله
تبعثت في اول التبتل

بره ماؤه

سبتوا

عزمه

في الاحكام وعلى التحريم سيغفرنا عنه لنا او الاخذ بالدلالة ياخذون الواو في وان ياتي الحال الى
يخرجون المحض وهم مفسرون عابدون الى مثل فعلهم ميثاق الكتاب قوله في التوراه من
التركيب ذنبا عظيما لم يغفر الا بالتوبه ودرسا ما في الكتاب اي خبير من ذلك العوض الخبيث
للذين يتقون الرب في محاربه الله وقرى وزوا والآن تقولوا بالتا واذا ارسوا بمحنتهم لرسوا
واقلا تعقلون بالياء والتاوان لا تقولوا عطف بيان لميثاق الكتاب اي الميثاق المذكور
فيه وان فسر الميثاق بما ذكره من اشتراط التوبه فان لا تقولوا معقول له اي ليلا او يكون
ان مفسره ولا تقولوا نيا اي لم يقل لم لا تقولوا ودرسا عطف على الموضع لانه قد مر اي اخذوا
درسا والذين مستكون مبتدئين انما لا تضرب واقام المصلح من مقام المصير اي اجرم او محرم وعطف
على الذين يتقون وانا لا اضيق اسما في قرى استمسكوا او يستكون بالشد يد ونصره قراه
مستكوا وانا افردت اقامه الصلوة مع انها من التمسك بالكتاب اظها المزمعها فنقنا قلعتا
ورفعنا ومنه نشق السقا اذ انفضه ليقتم منه الزبده والظلمه ما اظلمك من سقيفه او سحاب
وقرى بالطامن اطل اذا شرب وظنوا علموا واخر ساقط عليهم ابوا احكام التوراه فخرج
الله الطير فوق رؤسهم مقدار عشرتهم فخرج ومسلم لم ان قبلتموها والايقحق عليهم
اي وقتلنا خذوا اوقائل بقوى عزم على احتمال مشاقه واذا ذكر ما فيه من الاوامر والانسق او
ما فيه من التعريض للثواب فارغبوا فيه وبعث ان يراذ خذوا ما اتيناكم من الآيه العظيمه بقوه ان
كنتم تطيقونه كقولهم ان استطعتم ان تغذوا واذا ذكر ما فيه من الداله على القدره الباهيه في الجبل
والا نذر لعلم بقول ما انتم عليه وقرى وتذكر واواذ كروا بحسب وتذكر وا من طهرهم بدار
من بني ادم بدل الجحش ومعنى اخذها اخرجهم من اصلهم نسلا وشهادتهم وقوله الست بربكم ومولم
لم يزلوا بالتمثيل لانه لما نصب لهم الاياله على ربوبيته وشهدت بها عقولهم وكانه اشهدهم وقال
لم وقالوا له ذلك وهو باء واسم محوكن يكون وقاتلتا اتينا واذا قالت الاتساع المبطن الحق وان
تقولوا منقول له اي نصبت الماده كراهه ان يقولوا غافلين لم ننبه عليهم او كراهه ان يقولوا انما اسرل
اباؤنا فاعتدنا بهم لان نصب الاياله قائم محض لا عند لهم في الاعراض عن بني ادم اسلاوت
اليهود اشراكهم بقولهم عن برابن الله وبذرتا تم اخلاقم في عهد الرسول صلح والدليل على انها في المسكن
انما اسرل اباؤنا وعلى انها في اليهود الالهات المحطوفه والمحطوفه هي عليها من قوله في وسئلهم
عن القرية ونحوه بما فعل المبطلون اي كانوا السب في شركنا لتاسيسهم وكذا ومثل ذلك
الفضيل الجليل ولعلمه وانه ان يربحوا عن شركهم تفصلها علم على اليهود الذي اتيناها عالم
من بني اسرائيل ومن الكفائتين بلع من ناعور علم بعض كتب الله فانسلح منها من الايات

هذا هو الذي
يذكره في التوراه
في قوله
واذا اسرل
اباؤنا
فاعتدنا
بهم لان
نصب
الاياله
قائم
محض
لا عند
لهم
في
الاعراض
عن
بني
ادم
اسلاوت
اليهود
اشراكهم
بقولهم
عن
برابن
الله
وبذرتا
تم
اخلاقم
في
عهد
الرسول
صلح
والدليل
على
انها
في
المسكن
انما
اسرل
اباؤنا
وعلى
انها
في
اليهود
الالهات
المحطوفه
والمحطوفه
هي
عليها
من
قوله
في
وسئلهم
عن
القرية
ونحوه
بما
فعل
المبطلون
اي
كانوا
السب
في
شركنا
لتاسيسهم
وكذا
ومثل
ذلك
الفضيل
الجليل
ولعلمه
وانه
ان
يربحوا
عن
شركهم
تفصلها
علم
على
اليهود
الذي
اتيناها
عالم
من
بني
اسرائيل
ومن
الكفائتين
بلع
من
ناعور
علم
بعض
كتب
الله
فانسلح
منها
من
الايات

انك شاعر هذا

بان كفرها ونبذها فانبع اي تبع وصار قريه له او جعله تابعا لخطواته وقرى فاتبه اي تبع
الفاو بن الصنالي دعا على موسى وقومه حس الخ عليه قومه لرحمناه الى منازل الابرار
اخذوا الى الارض مال لا الدنيا او الى السفالة والمطابقه من لو واستدركه ان يقال ولكننا لم نسأ
او لقم بخلد ولزم العمل بالاباء ولكن لما كان فعله محسبه الله اطلق لفظ السب على
المسب او بالاكس فمثل اي نصفته التي هي مثل الخسبه كصفيه الكلب في اخيقت احواله
وهي حال دوام اللثه سوا له عليه اي هيج وطرده او ترك غير متعريض له وسار المحوان لا يلهث
الا اذا هيج وكان حق الكلام ولكنه اخذ فحفظناه فوضع هذا التمثيل موضع لانه في معناه وسيل
معناه هو فضائل وعظمتها او لم تعظم ومحل الجمله الشرطيه نصب على الحال اي كمثل الكلب دائم الزله
في الحالتين وسئل لما دعا بلع على موسى فزع لسائه عاصره وجعل يلهث كما يلهث الكلب
الذي كذبوا من اليهود بعد ما قتلوا نعت الرسول وذكر القران في التوراه فانقص قصص
بلع لعلمه بتكبره ويحذر من مثل عاقبته اذ ساروا نحو سيرته ساء مثلا القوم اي مثل القوم
او ساء اصحاب مثل القوم وانتصاب اصحاب على التمييز اذ المقدر ساء اصحاب اصحاب
مثلهم وقرى ساء مثل القوم وانتم كانوا يظلمون اما اذ اخل في الصلوه اي جهوا من التكرب
والظلم او مقطوع عنها اي وما ظلموا الا اسم بالتكرب وبندم المفحور للاضصاص وقرى
فهرالم تدر على لوط من واولئك هم علي معناه كثر اسم المطبوع على قلوبهم وجعلهم في عدم الانتباه بانهم
ومشاعرهم كانوا عدوها وجعلهم مخلوقين للنار دلالة على توغله من موجباتها والمراد ان اليهود
كانهم خلقوا للنار لتكذبهم الرسول مع علمهم بان النش الموعود كالانعام في عدم الفقه والنظر
بلع اصله لانه قوتوها على اسم اولان الانعام تلزم بعضه تبصر من منافعها وهو لا اكثرهم
يعلم انه معاند الاسماء الحسنى التي هي اها سن الاسماء للدلالة على المحاني الحسنه من الجيد
وغيره فادعوا فسموا سلك الاسماء واذروا وتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق فيسمونه بالاجدر
نحو ما ابيض الوجه وابتون التسمية حصص اسماءه الحسنى كان يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رحمن
ومحمد فله الاوصاف الحسنى وذرروا الذين ينجدون في وصفه بالاجبر وسال الحادع تسميته
الاصنام البهيه ولما قال ولقد ذرانا لجهنم كثيرا اتبع قوله ومن خلقنا امه وكان السب صلح اذا
قراها قال هديكم وعن الكافي مع مومنا اهل الكتاب ومسلم العلماء الاستدراج اسبغ حال
من الدرهم بمعنى ما يستعادي والا سبزال درج بعد درج والاعشى ليست جنتك القول حتى
تضرة ومنه ذريح الصبي اذا قارب من خطاه ومعناه سئستدريتم قليلا قليلا الى اهلكم مان
يؤثر الله عليهم بغير علمهم في الغي ظانين اننا نقترب وانما هو خذلان وتبعيد وانلى داخل حكم

السن في سنسند رجع سماه كذا لان شبيهه به ما يصاحبهم بمجد صلح من جنون وكانوا يقولون
شاعر مجنون او لم سطر وانظر استدلال فيما يدل السماء والارض عليه والملكوت الملك
العظيم اي وفيما حلوا الله ما يقع عليه اسم شي من اجناس لا يحصرها الحد اي او لم ينظروا
في ان الشان والحديث عسى ان يكون وان يخففه وان يكون اسم عسى اي ان يكون الشان
او على اعمال الاول في اجلهم وفعال اقرب مضملي ولعلم موتون عن قريب فينظروا
قبل مضان فضة الاجل اي فيما لا يبادرون الايمان بالقران وباب حديث احق منه
يريدون ان يؤمنوا قري ويؤمنوا بالياء والنور والدم على الاستيناف وبالياء والدم
عظفا على محل فلا هادي له اي لا يهديه احد ويذكر في يسألونك رسالت اليهود او قرين
امتحانا مني الساعة وهم من الاسماء الغالبة وسببت التيام بالساعة لوقوعها بغتة اولسرع
حسابها او على العكس لطولها اولانها عند الله على طولها كساعة عند الخلق ايات مني
ومسل فعلان من اي بلحي اي وقت واي فعل من اويت لان البعض اوجر الى الكل
واي من جني كونه من ابن لانه زمان وان مكان وقري بلسرهن ايات منسهاها ارساها
اي اتيانها ومنه رسا الجبل والمزني للثاخر ولا انقل من الساعة اي متى برسها الله انما
علمها اي لم يخبر بوقت ارساها ايد ايد بخفيها من نفسه لكون ذلك ادعي الى الطاعة
لاجلها بالخبر عنها ولا تكشف خفاؤها الا هو في وقتها بغتة لا تستمر الخفا على غيره
الى وقت ووعدها نقلت اي كل من الملكة والتغلب اهتة شان الساعة وسن على
خفاؤها والخوف من اهلها اولان كل شي لا يطهرها بغتة فحياة على غفلة كما جازي
الحديث كما نكحني عالم بها كما نكحني في سوال عنها لان من بالغ في سوال عن الشيء
استحل علمه منه ومنه اخفا الشاريف واحتمنا البقل استيصاله واحتم في المسئلة
الحف وهو في حقي به بالغ في التوبه وقري حقي بها اي عالم بها وقيل عنها اشفاق يسالون
اي يسالونك عنها كما نكح عالم ومسل قالت قريش بيننا وبينك قرابة فقل لنا مني اسم
اي كما نكحني ثم مخصص بتعليم ومنها للقرابة ولو علمته لبغته القريب والبعيد ويبد
كما نكحني حجت سوال عنها من حقي بالشي اس فرج به بعني انك نكحه لانه من علم الخبيث
ونكر برسالونك وانما علمها للتاكيد وزيادة كما نكحني اي العلمون انه المختص بعلمها
لا ملك فيه اظهار للعبودية والاسفا عما يخص بالربوبية من علم الغيب الاما شاري
من السمع والدم عنى ولو كنت اعلم بالغيب لكانت حالى على خلاف ما هي عليه من استنكار
المنافر واحتماب المصنار ولم اكن غالبيا من ومغلوبا اخرى مذرو وشرو وما من

لنكرتني

شاني ان اعلم الغيب لقوم مغلوب بالندبر والبشير جميعا لان النداء والبشاه انما سئل
فيهم او بشير والمراد ندبر للمخافين مخوف من نفس واهده ادم زوجها حوا خلتها
من ضلع من اضلاعهم او من جنسها كقوله جعل لكم من انفسكم ازواجا لعلكم ليطنن ويميل
اليها للجنسية ولكونها بعضا منه وذكر لسكن دها بالاي معنى النفس وان المراد ادم وان
الذكر هو الذي بغشاها وكان احسن طباقا للمعنى والتعشى كناية عن الخراج حصفنا
خف علمها بلا كرب واستشفال فترت به فحضت به الى ووت ميلاده من غير اخراج
ولا ازلاق ووسل الخلل الحذف النطفة فترت به فقامت وقعدت وقري فاستمرت
به وفترت به بالتحفف وفارت وهما من المزية اي طنت الحمل وارتابت به انقلها
ومت نقلها وقري على الجمهور اي نقلها الجرك دعوا اي ادم وهو اوتها وما لك امرها
لن اتيتمنا وهبت لنا ولما صلب بدينه وبري من العلة او ذكر ان الذكر من الصلاح والولد
والضيمه اتيتمنا الما ولذرتهم فلما اتاهما ما طليبا جعلا اي جعلوا اولادهم على حد المفضلة
واتاهما اي اتى اولادهم بديلين يتركون ولهم وهو اعلمها السلام برتان من الشرك
واشراكهم تسميتهم اولادهم بعبد العزى وعبد شمس مكان عبدا لله ومسل الخطا
لا ال قصتي من قريش المعاصر من الرسول صلح اي خلقكم من نفس قصتي وجعل من جنسها
زوجها عريته قرشيه واشراكهم انما سميا اولادهم الاربع بعبد مناف وعبد العزى
وعبد قصي وعبد الرز وضمير شركون لهما واعتابا بالمعتدين بها والشرك والاحاجه
الى حذف المصناف في هذا النفس وقري شركا اي ذري شرك وهم الشرك او اخذنا
لله شركا في الولد اجرت الاصنام مجرى اولي العلم في وهم يخلقون بنا على اعتقادهم
وسميتهم اياها الهه اي شركون لان القدرين على خلق شي كما يحل الله شر
اولا قدر اضلا لانه جاد وهم يخلقون لان الله خالقهم اولان عبدهم يخلتو نعم
ولا يستطيعون لعبدهم نظرا ولا انفسهم ينصرون بل يدعون عنها ما يعترين
من الحوادث وان تدعوا الاصنام الى ما هو هدي ورسا داي تطلبوا منهم ان يبدوكم
لا تشعروكم لامرادكم ولا يجيبوكم لقوله فادعوهم فليستجيبوا اي صمتم عن دعائهم
وانما قال وانتم صامتمون على الاسمية ودعوتهم على الفعليه لان عاقبتهم المسموم صمتم
عن دعوة الاصنام في الجوازيب اي لا تفرق الحال من جديتم الدعوه وسر انتم علمه
من عاده صمتم عن دعائهم تدعون اي يعبدون او تسمونهم الهه امثالكم استهزئا
اي قضاى امرهم ان يكونوا احيا مثلكم لانفاضكم يستم ثم ابطل كونهم امثالهم بقوله اللهم

أرجل وصل انما لكم اي ملكون وقرى يحفف ان ونصب عباد انما لكم اي ما الدرس
على اعمال ان النافية عملا الحجازية ادعوا استجيبوا بهم في عداوتهم ثم كيدون انهم وشركا
جمعا فلا تنظرون فاني لا ابالي بكم ولا بقوله الا وان الله وكافوا قد خرفوا اللهم
ولتبي ناصري ومن عادته ان يتولى وسنصر الصالحين سطره من شبهة من الناظرين
في الصورة وهم لا يدركون المزيغ العفو ضد الجدي خذ ما عفا لك من افعال الناس
واخلاصهم وما استهدوا لا تدافع حتى لا تنفر ولا تقوله صلح يسيروا ولا تقبضوا قال النبي
خذل العفو مني فتدعي مودتي وصلح من استهدمك صدق قائم وذلك قبل نزول آية الزكوة
واما بجنة فاهربان ياخذهم باطوعا او كرها العرف المعروب والجميل من الافعال
واعرض واخبر عن الجاهلين عن جعفر الصادق امر الله نبيه بحكام الاخلاق من غنك
يخشك بان يملك بسوسه على خلاف ما امرت به فاسعد بالله ولا تطم واجعل النزوع
نازعا كجذبة روي انها نزلت الابهة قال الرسول صلح كفي يارب والغضب منزل
واما من غنك وجعفران يراد بنزع الشيطان اعترا الغضب كقول اي بكران في شيطانا
يعتريني طف مصدر من طاف الخيال اي لته منه او يحفف طيف فيجل من
طيف كلتي او من يطوف كهنس وقرى طافت ويختم الاميين وهو تأكيد لوصوب
الاستعاذة اي المتقون هذه عادة ثم تذكر واما امر الله به ودفعوا الوسوسة واما اخوان
الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين يمدونم اي يكونون مردا الم في الفخ
وقرى يمدونم من الامداد ويادونم اي يعاونونم لا يتصرفون لا يسكنون عن اغوائهم
حتى يصروا ويبدونم جاز على غير من هو له نحو قوم اذا الخيل هالوا في كواثبها وحفد
ان يراد بالافخوان الشياطين وضميرهم للجاهلين مجرى على من هو له والاول اوجه
لان اخوانهم من مقابلة الذر استوا وجه الضمير في اخوانهم لان المراد جنس الشيطان
اجتنبى التي جباه لنفسه اي وجهه اوجبي اليه فاجتباها اي اخذت بحلبيت اليه العروس
فاجتلاها والمعنى اذا لم تاتم بايه قالوا هلا اجتمعتم افتعالا من عند نفسك كقولهم
انك مفتري او هلا اخذتمنا من له عليك ففتره انا استجلا افتعلوا واقترح اي هذا
القران بصائر وجمع بينه بمنزلة بصائر القلوب او يعود الموصون بها بصيرا بعد العمى
ظاهرة وهو الاستماع والانصات من صلح وغيرها ومسل كما نوا سلكهم في الصلح
منزلت عم صا رسنه من غير الصلح ومسل اف اتلي عليكم الرسول صلح عند نزوله
فاستحواله ومسل واستحوالي فاعملوا بافنه واذا ذكر عام في القران والدعا وغيرها من

لما

تمامه
فوارس الخيل لا يفرم
تلا حاله من دية حوله
اذا اذنب وركب القرم
رذال الناس في قلوبهم

ببره انه الخبير
عنه بفعل عن

الاذكار اذ متضرعا وخافا ودون الجهر ومتكلم كلاما دون الجهر لان الاخفا دخل في الافلاك
وحسن الفكر بالخذو والاصال بفضل هذين الوقتين او اراد الدوام اي باوقات
الخذو وهي الغدوات وقرى والايصال من اصل اذ دخل في الاصيل وهو مطا بق
للخذو فلا يصح الاوقات من الغافل عن ذكر الله الذي عندهم الملائكة وعند
لدنوا المنزلة وله سجود يختصونه بالعبادة وهو تعرض بسواهم **سورة الانفال**
مدينة بنت وسهون آية بسم الله الرحمن الرحيم النفل الغيمة انما من فضل الله
وعطائه والنفل ما يعطاه الفاني زاد اعلى منهم لتعاطيه خطر ومخلة خمس الخمس وفي القدم
انه من اصل المار وهو من ذهب ابي حنيفة وعلى هذا فهم يخرج بجد اخراج الخمس او قبله
فيه قولان واحصل المسلمون في غنائم بدر كيف تقسم ومن حال قسمتها المهاجرون او
الانصار او هما فيقول لم الحكيم فيها للرسول خاصة ومسل اهلها فان النفل المشروط
لمن له بل لا في الحرب للشبان المقاتلين ام يشاركم فيه الشيوخ الذين عند الروايات وكانوا
رد الم ومنزلت وقرى على نفل بحرف الهمزة والقائمة على اللام وادغام نون عن
في اللام وسئلوا ان الانفال اي سئل الشبان ما شرطت لهم من الانفال ومعنى الطحس
ذكر الله ورسوله ان بامر الله وممثل الرسول والمأمور ان يواهي المقاتلة الشيوخ ولا
يتاثروا بما شرط لهم بل يساؤوه ولما نزلت في التجاب والتصافي فالتقوا الله والاضلا
وكونوا متحابين في الله واصلحوا ذات بينكم وتواشوا وتساعدوا فيما رزقكم الله وعين
عطا كان الاصلاح ان يرد بعضهم على بعض ما اكلوه وانفقوه من الغنائم وذات سكم
اي الاحوال التي سكم تكون اتفاقا والفة ولما لايته الاحوال للبين قيل ذات البين نحو
استقني ذانا انك اياي اشراب وجعل النفوس والاصلاح والطاعة من لوازم الايمان
ليعلم مع ان كمال الايمان موقوف على التوقر عليها اي ان ما كنتم كما على الايمان واللام في
انما المؤمنون اشارة اليه اي انما كمالوا الايمان لقولهم المؤمنون حقا وجلت
فرغت تقيت من جلال الله ونظته بالعضاة والذكر في تليين جلودهم وقولهم لذكر الله
ذكر رحمة ونوابه بخلاف هذا الذكر وقرى بنهمهم وجلت وهو لغير كوني في وقرى
فرقت زادتم امانا اي يقينا لان تظاهر الآفة اقوى المدلول عليه ومد على زيادة
العمل وعس اي هههه رضى ان الايمان بضع وسبعون شعبة الحديث يتوكلون لا يقوضون
امورهم للاغير وهم جميع بمن اعمال القلوب كالخشية واعمال الجوارح كالصلح حقا اي ايماننا
حقا او مصدر مؤبد جملة اولكم المؤمنون لهذا عبد الله حقا اي حق ذلك حقا

لما

عس

سبع

عن الثوري من يزوج ابنه مو من الله حقا ولم يتهدد بان من اهل الجنة فقد آمن بنصف الآله وهذا
 الزام اي كمال الانقطاع بالثواب لانقطع بالاثمان حقا وهذا تغلق من مستثنى في الامان
 واوحى فيه رضى من استثنى منه درجات شرف وكرامه وعلو منزلته ورزق نعيم الجنة
 محال الكاف رضى من عالم في كراهية ما رأت من التنفير كالحالم في كراهية خروجه للحرب او نصب
 صفة تليده محدود اي بالفعال ثبتت لله وللرسول من كراهية له ككتاب اخرج رتبك
 اياك وهم كارهون والمراد بالبيت بنة بالمدينة او المدينة لانها مهاجرة وممكنة بالحق
 اي اخرجها ملتبسا بالحكمة والصواب وان فرقا بالجملة حال اي اخرجك في حال كراهية وذلك
 ان غير قرين اقبلت من الشاه فيما تجارة عظيم ثم لم يرض رابعا فاحبزه جبريل فاخبر
 المسلمين فاعجبهم تلقى العير فبلغ اهل مكة خبره ورجع فنادى ابو جبريل فوقف مكة الجاهل الخا
 على كل صعب وقد لول غيركم امواتكم اخرج ابو جبريل في جميع اهل مكة وهم التنفير في المثل لافى
 العير ولا في التنفير يسيل له ان العير اخذت طريق الساب فخرجت فاربع وقال لا والله حتى
 نخرج الجزير ونشرب الجنور فمضى بهم الى بدر وهو ما كانت الحرب تجتمه فيه لتسوق يومنا من السنة
 واستشار صلح اصحابه فقال العير احدثت الكرام التنفير فاقتاروا العير فتختر وجه الرسول
 ثم رد عليهم حتى قالوا امض بنا يا رسول الله الى ارضت فخرج ثم قال سير واعلم بركة الله
 وابشروا فان الله وعدني احد الطائفتين والله الحكيم الان انظر الى مصارع القوم وكانت
 الكراهية من بعض لقوله وان فرقا والحق الذي جادلوا فيه تلقى التنفير لانهم انروا عليه
 تلقى العير بعد ما ثبت لم اعلم رسول الله بانه ينصرون وجد القوم قولهم هلا قلت لنا
 لتستعد ونناهب فانما خرجنا الى المعير ثم شبه عالم في فرط زعلهم وهم يسارهم الى
 الظفر بحال من يشاق على الصغار الى الموت المتيقن ناظرا الى اسبابه مشاهدا وبيل
 خافوا القلة العدة وانهم رجالة وروى انه ما كان فيم الا فارسا من الرزيه والمقداد اذ
 مصوب باذكر وانما لم يدل من هدى الطائفتين والباطنتان العير والتنفير وغير
 ذات الشوكه العير لان العدة والحدة كانت في التنفير والشوكه الحدة مستحالة
 من واحدة الشوكه اي يمتنون مالا همة لها ولا شدة وهي العير نحو ثبت ويجلي
 كلكا تهاياته المزل في محارب ذات الشوكه وبانزال الملائكة وبما قضى من سرهم وتكلم وطرحهم
 وقليب بدر والدابر الاخر فاعلم من يد اذ اذ بر وقطر الدائر الاستيصال بعض انكم
 تردون الفالاه العاجله وسفاسف الامة والله يريد معالي الامة ونصره الحق
 وقرى بكلمته ليحس متعلق محدود ان ليحس فكل ذلك وليس هذا كبر الا ان الاول محبب

من الارادتين وهما تودون وتريدان الله وهذا بيان لغرضه ان ما نصره هذا الا كذا الغرض الذي
 هو سيد الاعراض ونقد المحدث ومتاخرا لفيدا للاختصاص ومسل متعلق بسفط اذ
 استغيثون بدل من اذ بعدكم او سعلن يحق واستغاثتم قولهم لما علموا القتال يا عبيدك
 المستغيثين انصرا على عدوك وقوله صلح الله انجز لي ما وعدتني اللهم ان تملك هذه الحسابه
 لا تحبذ في الارض اي استجاب لكم بانى مذكوم محذوف الجار وقرى انى بالسكر على لراة القول
 اولان استجاب معنى قال ميا قابلت الملائكة يوم بدر ولم يمانر يوم الاحزاب ويوم
 خيبر ومسلم ما تلوا وانما كثروا السواد وثبتوا المؤمنين فان ملكي والهد الكاف والاهل
 اهل الدنيا قرى مؤرد من كسر الدال وفحتها بالسكر لرد في ابا يحيى تبعه ان تابعين بعصم
 لبعض او للمؤمنين بعد موته وهم على ساقية يحفظونم او لغيرهم من الملائكة واقا يحيى اتبعه
 غيره اي جاعلين بعضهم تابعا لبعض او اوسع تابعين للمؤمنين بحسب سويتهم او للملائكة اخرى
 لقوله في آل عمران سلتمه الآف بحسب الآف واما الفصح فبمعنى متبعين او متبعين وقرى
 بكسر الراء وصحتها وشديد الدال واصله من تدفين بمعنى منقاد فمن كاشتركو احمى تشاركو
 او متبعين من اليد فتمه فاحتمت تا الافتحال في الدال فالنوع ككان فخر الراء بالسكر على
 الاصل او على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم وقرى بالآف لموافق آل عمران وعذره توحيد
 الف ان المراد بالالف من قال منم او الوصو مع المتبعون الضمير جعله لاني مذكوم على
 الفصح واما على الكسر فكذلك الالف منقول العول المضمر فهو معنى القول او الالف للمعداد المدلول
 عليه محمدكم اي الا بشانه لكم بالنصر وتكينا منكم حين تضرعتم لعلتكم وما انظر لاس
 عند الله لا امر الملائكة اذ تخبرك بدان من اذ بعدكم او منصوب بالنصر او بما في عند
 الله من معنى القيل او باجعله او باذكر مضمر قرى فكتم النعاس بوح اليا وامنة مفعول له
 اي لا تمنكم وصرح من انه بشرط اتحاد فاعل الفعل المحلل والعلية لانه بمعنى تخسبون ومنه
 صفة الامنة اي حاصلة لكم من الله وقرى بضم اليا ويخفف الشين وتشددها ونصب النعاس
 فالامنة بمعنى الايمان اي ينجسكم ايمانا منه او يفسخكم فتفسون امنا ونصاحم القران
 يحتمل ان يكون الامنة للنعاس على الاسناد المجازي وهو لا صحاب النعاس حقيقه او على
 ان مرحق النعاس ان لا يغشاكم في ذكر الموت والخوف وانما عشيكم الامنة من الله لولاها
 لم يفتكم على التمثيل والتخييل وقد الم به من قال بهاب النوم ان يغشى غيونا بما نيك فهو نفا
 شرد وقرى سكون الميم كهمه والتخبر كبحي جيون والمجرب ان الخوف كان يمنهم من النوم
 فلما اتتم الله رقدوا قرى وسزل بالحنف والشغل وما لظهوركم قال ان جنى ما موصول

الغرض
 التحليل من المظهر

النعاس

س

وصلتها من الجرح بالجره وكانه قال والظهور رجز الشيطان تخوفه من العطن او الجناحه
وقرى رجس نزل المسكون في كتيب تسوخ منه الاقدام على غير ما فاتحنا الكثر من المشركون
سقوط الما تمتلئ بالبلبيس وقال تصلون على غير وضوء جنبه فقد عظمتم ولو كنتم على حق
لما غلبكم هؤلاء على الماء حتى نواشدوا فطر واليلا حتى جرى الوادي وتلقب الرملة حتى ثبتت
عليه الاقدام وطابت النفوس والصبر به الماء او للربط لانه اذا تمكس الصبر العلب ثبتت
الاقدام في القتال اذ يوحى بدل الت من اذ يهدم او يصب يثبت اني محكم مفعول يوحى
وقرى ما كسر على ارادة العول او على ان يوحى معنى يعول ان اني يعينكم على التثبت و قوله سالتني
فاضربوا اما لعنير لاني محكم تثبتوا لان اعمى اغناه النصره والتثبيت او عيرت من التثبيت
ان يحظر وابالكم ما يقوى به قلوبهم ومسل كان يتشبه المذبح بالرجل وتسمى من الصغين يتجمع
ويبتشرم فوق الاعناق اعاليها وهي المدايح فالضرب هو الجرح او الرؤس لانها فوق
الاعناق معنى ضرب المصامع والاضرب هامة البطل المشيخ والبنان اي الاطراف
اي اعوجا عليهم ضرب المقتل هو الراس وغير المعتل هو الاطراف ومختران يكون التي
الى كلبان تليقنا من الله للملائكة ما تثبتونم به اما ابتدا او جرد قولك كيف تثبتت اي قولوا
لم سالتني فالضربون هم المؤمنون اي ذلك الحجاب العاجل وهو مبتدا حين بانتم
والمشاقه من الشئ لان كلاً من المتعاديين في شق خلاف صاحبه وكذا المحاداه والمجابه
لان كلاً في جديقه وحق اي جانب و ذلك للرسول او لكل احد ذلكم على الامعات محل
ذلكم رفق مبتدا او خبر اي العجاب ذلكم او ذلكم العجاب او يصب على ذلكم فذوقوه
مخوز بدا فاضربوه وان للمؤمنين عطف على ذلكم في وجبته او يصب على ان الواو معنى مع
اي دووقوا العذاب العاجل مع الجبل الذي لكم فوضر الطاهر موضع الضمير وقرى وان بالكسر
زحفا حال من الدين وهو الجيش الذي لكثيره كما انه يدب من زحف الصبي سمي المصدر اي اذا
لعيقوه وهم جمع كثير وانتم قلتم فلا تغتروا او حال من الغرقين اي متيزا حفيين او حال من المؤمنين
تقديمه على عن الغرار يوم حين اذ فتر واوهم اساعثوا الفاء ومن يولق بومئذ ان الله الا
متخرفا هو الكثر بعد الفتر وهو من خزع الحرب او منخار الى جماعة اخرى من المسلمين سوى الفئه التي
هي فيها ان عكس الفتر من الزحف من الكبار متخرفا نصب على الحال والا سئنا
مفترغ من الاحوال اي الا في هذين الحالين وانما جاز في الانبات لان الشرط وحكم غير الولجب
كالاستفهام او غير مفترغ والمستثنى منه فاعل يولق لان المعنى اي اصد يولق الارجل انه متخرفا
او متخرفا لما كسر ما اهل مكة فخره وكان العاقل يعول قتل وأسرت ولما طاعت عرش

قال الرسول هذه قريش قد جأت بخيلا لها وقرىها يكدون رسولك فاناه جبريل وقال خذ قبضه
من تراب فارمهم بها فلما التى الجحان كرمي بها في وجودهم وما شاهدت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل
لجبنه فانهم موكوا القاب جواب شرط محذوف اي ان افترجتم فعتلتم فانتم لم تعلقوه ولكن الله قتلهم
بانزال الملائكة والقار العتب وتغويه قلوبكم وما رويت انت اذ رويت واثبت الرمز للرسول
لان صوره تمامه ونفاها عنه لان اثرها الذي لا يطغه البشر فقل الله عز وجل ولا اله الا
خالق افعال العباد وقرى بحسب لكرضه ما جده في الموضعين وليلي وليخطي بلا حسنا
عطا جميل قال زهير وابيلاه اخير البلاء الذي يتلو اي وبلا حسنا الى المؤمني فحل ما فعل
ذلكم اي البلاء الحسن ومحله من غير اي الغرض ذلكم وان عطف ذلكم قرى على الاصا فز وعلى الاصل
الذي هو السوس والاعمال وموقن بالشدد والاعمال ان سفتخوا خطاب لاصركه على التكم
لانهم كانوا يعولون الله انصرا على الجندين واخذوا العنتين ومسل خطاب للمؤمنين وان يتنوا
خطاب للمؤمنين اي عن عداوة الرسول مريضكم وانتم وان تهودوا والمجاهرين فخره
وان الله قرى بالبع اي والان الله مع المؤمنين كان ذلكم وبالكسر وهو له جملته والله مع
المؤمنين وقرى ولن يخفي باليا للفصل والالتوا قرى بطرح الرصد التانين وادغامها عنه اي
عن الرسول ولم يولد عنها لان طاعه الله فرسوله ولصرك اول حق ان يرضوه او يبراه عن الامر
بالطاعه وعن امثاله تسبحون تصدقون لانكم مؤمنون اسم الكفره الصم المكذبين قالوا
سمعنا اي ادعوا السماع وهم لا يسمعون لا يصدقون ان ان توليتهم عن طاعته في نحو القمه كان
يصدقهم كذا تصديق اي شتر من يدت على الارض او اليها لم التي لا تعقل جعلهم من جنسها ومن
شركها خيرا اسعانا باللطف لا سمعهم للطف بهم ولو اسعهم اي ولو لطف بهم لما سفع فيهم
الذلف او لولطف بهم فصدقوا الارتر وانجد ولم يسمو او سلم بنو عبد الله لم يسلم منهم
الا مضطرب وشؤيد وكانوا يعولون نحن فتم عجا جاء به محرم فعتلوا جميعا باخذ ابن جبريل المنافقون
الحسن اهل الكذاب وقد الضمير دعاء كما قبله لان الاستجابتين معا والاستجابه الطاعه
والدعوه التبرص وروى ان صلح دعابايا وهو وصوته فجلها فجا فقال ما منعك عن اجابتي هو الكنت
اصلي فقال الم تخبرنيما اوحى الي استجبوا لله وللرسول فقال لا جرم لا تدعوني الا اجبتك
وهذا ما احصيه الرسول باو كان امر لا يحمل الناخبر والمصل ان يعطوا او فم منكم لما ينجيكم
من الشرايع او جهاد الكفار لانهم لو روضوها غلبوه وعتلوه بخوكم في الفصاح حيوه او الشهاده لعله
بلا هيا يجول اي يمتد بيغوثه الفرصه وهي التمكن من خلاص القلب ومعالجته فاعتلوا اهل القوم
اليه محشرون مسيئين على الاخلاص ومسل انهم ملك على القلب عزائجه ونياته ويخبرها وقيل

الاشتمه الضم

تار

محييا انه نطق على مضرات القلب فكان في العرب بحث حول سنده من عليه وقرى المترشد
 البرا ووجهه انه صوب العزم والى حركة على الرا كما تحب ثم نوى الوقت على اخذ من بقوا يرت
 بعثر فسنه دنيا وهو اقر من المتكبرين اظهرهم او ارتاق الكلمة وسلا عذابا لا تصيبين اما جوار
 الامران فسنه ان احصا بكم بحسن الظان من منتم بل تعلم ووسه نظرا ان هذا جواب بشرط
 مقدر لا الامراذ لا تستعمل ان سقوا لا نصبت وهو ما يعتضيه جواب الامروا والى انما ابتدا
 اى لا تظلموا فصيب وباله الطالمين خاصه او صفة لغتته على اضا القول اى مقولا فتم الا نصيبين
 العقاب او وبال الدت نحوها وايمزون هل رابت الدت فقط وبعضه قره لتصيبين على جوار
 التسم المحذوف وانا دخل الموزن في جواب الامراذ فنه معنى النبي نحو انزل على الدابة لا تظلمت
 ومر على الموال والتعويض وعلى السان والثالب للقيس اى لا يصيبكم خاصة على ظلمكم وفي تخصيص
 من بالسعيض في الاول والثيبين في الثاني فيهم جزاء من سلبت من على وعما روطيه والزبير
 وهو يوم الجرا خاصة وسلبت اهل بدر فاقتلوا يوم الجرا اذ انتم مغلوبين لا طرف اى اذ كرا
 وقت فتلك في الارض لرض مكر قبل الهجرة ستضعفكم قرش مخافون لحدوه الناس لبح
 فاوكم لا المدينه واكثر مظاهر الانصار والملائكة يوم بدر الطببات الغنام احلك
 اراده ان شكر واعر قتاده كان هذا الخ من العرب اذ لم واخافهم عيشا فوسع العلم والرب
 والغنام الخون النفس بخونه تنقصه من اسعول في ضير الامان لان هياتك الشخص
 اذ لا يعصار عليه واستعير معيل خان الدلو الكرب لانه اذا انقطر به فمات لم يبت به
 اى لا تخونوا الله بتعذيبه في الرضه ورسوله بان لا تستنابوا واما انما بان لا يحفظوها
 وانتم تعلمون وباله اوجيا نتم اى بصر منكم عن عمد لا سهوا وانتم على ما القبح والحسن طلب
 هو من قريظة الصلح بعد ما صرتم لهدى وعشر من ليله فاني صلح الا ان ينزلوا على حكم
 سعد بن معاذ فاستشاروا بالباية وكان مناصحهم لان عباله وماله في ايديهم فاشار
 الى حلقه انه الذبح قال فما رالت قدماى حتى علمت انى خنت الله ورسوله فعزلت وعن المفيره
 نزلت في قتل عثمان وملا ما ناكم ما انتمكم الله عليه من فرارضه وصدوه وكحونوا جرم
 من حكم النبي او صب باضار ان كما في ركنتموا وقرى اما نتمكم جلا الاموان والاولاد فنته لا ينف
 سب الوقوع فيها والعشنة الاثم والعذاب او امتحان انه كيف يحافظون فم على حدوده
 عنده لجر عظم سنو طوا وبتك طلبه لا بالمال والاولاد فترقا ناصرا لفرق من الحور والباطل
 وسر اهلها اوسيانا شفه امركم في الاقطار من صلح الفروان اى الفجر او محرجا من الشبهات
 ذكره مكر قريش لشكر نعمه بخانه اى ولذا كرا في يكررون حصل جمعوا من ارادوه متشارين

هو من اقرب الجاهل
 فاستقر

الانما جوار
 النبي

2 اى حتى يغربوا عن راي ابي جهل محجيين على ان ماخذوا من كل رطل غلاما فاعطوه سيفا فيضرب
 ضربة رجل واحد لسفوف دمه والعبان فاجهين حبر سلفا من عليا فنام في مضجع فلما نارا واليه
 فابصر واعلينا بهنوا فاقصصوا اثره فاربط الله مكره لا تمام القصة ليثبتوك السجود اى
 يوثقوك كما هو راي ابي المختار في الندوة او يثخنوك بالضرب والخرج من ضربه فابنته
 لا حراك به وقرى ليثبتوك بالشد يد وليثبتوك من البيات وليتيدون وهو دليل من
 فسر بالاشاق ويكرون كحفون الحاد ويكبر الله وخنم ما عدتم خيرا لما كرس لان
 مكره انفاذوا لانه يكون حقا وعدلا لو نشا لقلنا مثل هذا نينا كذا وظنفت تحت الرعدة
 والافا منعم ان يشا واعلنه من تخادم مرفط استنكا فم ان يثخنوا من باب البيان خاصة
 والقائل النضر بن الحارث اى من فارس بحديث رستم واسفندي ياز وزعم حين سمع اقتصاص
 الله احاديث القرون انه من جملة تلك الساطير وهو القائل ان كان هذا الى القران هو الحق
 ه فامطر علينا اى فحاقبنا على انكاره بالتجليل كاصحاب الفيل او بعذاب اخر ومراة نفى
 كونه حقا لانه اذ التقي اى يتوجب منك عذابا وهو الحق على التمسك من يقول على سبيل
 التخصيص والتجيس هذا هو الحق وقرى برجع الحق على ان هو غير فصل وهو م الا وانفصل
 ه امطرت كما سبلت ومطرت كهنئت ومدكرا لمطار في العذاب وقال من السماء ان
 الا مطارا لا يكون الا منها لارادة التجليل او لطلب الحان من السماء من الموات استهزاء او
 بعذاب اى بنوع اخر من جنس العذاب الالام اللام لتاكيد المعنى لا يصح والحكمة ان العذاب
 استيصالا وانت من اظهره ومب ما نهم مرصدون للعذاب اذا هاجر عنهم وهم مستغروب
 حال اى لو اسعفروا من الكفر وامنوا لم يحذروا او ما كان الله لعذبهم ونيهم من سحورهم
 المسلمون من خلف عن الرسول من المستضعفين وما لم اى شي لم في اسفا العذاب اى
 لا عظم منه وهم معدون لا محاله تصدرون كما صدوا عام الحذنبية واخراجهم صدرا ايضا
 ه وما كانوا اوليا الحرم اى ما اسحقوا ولانه الحرم من شركم بل لا يلبه كل سلم بل المتنعق
 وما اكثرهم لان بعض معاندا ولراد ما لاكثر الجمع كما نراد بالقلم الحدم المكافعال من
 كما اى صغر ومنه المكاء والطائر لكثرة مكانه وقرى بالقصر كالبكاء والتصدية الضعيفين
 تفعله من الصدى في الجبل او من صد تصد اذ اصبح قلب اللام بالاحتجاج المتما تلاب في صدق
 وقرى بصيب صلواته تقدم حبر كان على اسمه اى وضغوه اموض الصلوة وكانوا يطوفون
 بالست عمراة يصغرون ويصغفون وفعلوا ضحوه ايضا ليجلطوا على الرسول اذ اقتبرا
 في صلواته ونظيره وما كنت اخشى ان يكون عطاؤه اذ ادهم شؤدا او محذرجة ثم اى وصا

دارم

تم

ل

ل

العبود والسياس موضع العطاء وسيل معناه صلواته ودعاؤه لا يريد علمه توابا كما لا يريد الهدى
 على الصالح العذاب العتق والاستزوم بدر ان الدر كبر واستفون برزت والمطعمين
 من قرش يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشرة من اتر وصل استعانوا ممن له تجارة في الحير
 على حرب محمد فاولوا اهلنا تدرى نارا نانا ما اصاب منا بدر وسئل ابي سفيان لانه استاجر
 الفرس من الاجاز بنس سوي من استجاش من الحرب واتفق عليهم اربعين اوقية ان كان غرضهم
 في الانفاق الصدق عن اتباع محمد اي عاقبه الانفاق حصره فكانت سقطت ندمًا وحسرة
 ان تخليووا اجزا الامير وان كانت الحرب سجالات اي والكافرون منهم لا اهتمت بحشرون
 لانهم فرحوا على اسلامهم اي فترق الجيوش من الكفار من الطيب من المؤمنين ويحملون
 الجيوش بعد على بعض فيركم جميعا اي يصنع حتى يتراثبوا اولاد الفريخ الحسنة
 وميل الجيوش والطيب المال المنفق في عداوة الرسول وفرصته يجعله جميعا حقه في حمله
 ما اعتدوا به لكونه فتكوى بها فاللام تعلق بحسره وعلى الاول بحشرون واوولئك
 اي الذين كفروا وقرى ليوم بدر على التحريف اي قبل الاجل الذين كفروا من ابي سفيان واصحابه
 ولو كان محض خايطهم لكان تنهوا بالثاؤل كما قرى كما اي ان تنهوا عن عداوة الرسول
 لخصم لم يقد سلف من اعداء سنة الاولين الذين جاق بهم مكرهم يوم بدر والذين تحزبوا
 على الامير من الاثم فذموا ومسل معناه اذا انتهوا عن الكفر واسلموا اخفد لهم ما سلف
 من الكفر والمعاصي وبه اشج ابو جهنم على ان المرتد اذا سلم لم يلزمه رضا الجادات المترولة
 في الرق وهو يراها وفتر وان يعود وبالارتداد وقرى ويعفر والضمير له لا يكون فنته لا يرد
 شركه فقط فان انتهوا عن الكفر واسلموا اي بصير قتيبهم على توبتهم وورى يعملون بالثاؤل
 اي ما تعلمون من الجهاد في سبيله والدعوة الى الاسلام وان تولوا ولم يبتها هو ليكم ناصركم
 ما غنم ما فيه موصوله ومن شى بيانه اي حتى الخيطة والمخيطة اي فخر او فواجب ان الله محذوب
 الخبر وقرى بالكسر وقوة قرأة فله والمفتوحه أكد لادلاله ان علي بن ابان الخنيس والاسبيل
 الى الاحلال به والانه اصراف الخبر واهتم غير واحد كان اقوى من انقص على واحد وهو حارس
 لمزوم الاحمال وقرى حنة لسكون والحنه خمسة لربيع للمقاتلة وسمي الخنيس المذموم وودو القرى
 بنو حاتم وشوم مطلق دون بنى عبد شمس ونوفل المحدث ولما بعد وفاته صلح محمد الشافعي
 سمى الرسول بصره الى مصابح المسلمين والباقي الاربع وعند ابي حنيفة سقط اسم الرسول وورى
 القرى ويقسم على السلافة الباقية وذكر الله للمبرك كذهب الامام من وسئل يزداد له سم سلك
 لرتاج الكعبة كذهب ابي العالين ومسل محلى به انه تقرب به الى الله وخصت الجنة افضلها

كذهب ما لك لا فوضه الى راي الامام فله قسما سنعها واعطاوها لعضم او غيرهم عن
 الكلبى نزلت الامه بدر وعن الواقدي كان الخنيس في غزوة بنى قينقاع بعد بدر شهر وثلثه
 ايام للنصف من سوال على راس عشرين شهرا من الهجرم ان كنت سحلى بخدوب يدل
 علمه واعلموا اي ان امنت فاعلموا ان الخنيس مما تقرب به الى الله فاقتنعوا بالاخماس
 الاربع والمزاد علم مضمين العمل والافالموس والكابوسويان في العلم المجره وما
 انزلنا اي امنت بالله وبالمنزلة يوم الفزقان يوم بدر الجمعان المسلمون والكافرون
 والمنزل هو الامان والملايكه والفتح يومئذ قد برز له نصر القتل على الكثير اذ بدل
 من يوم الفزقان والخذوة بالحركات السلب شط الوهلى وقرى بس وبالعذبة بعل
 الواوي لان منها وس الكسره حاجز غير حصين لسكونه كالصنبيه هما تانينث الاذني
 والاقصى وهم من بنات الواو والعين قلن الواوي الى الغلبا والقصى على الاصل المفروض
 كالقود وكا ستصوب واعينك وقد جبا القضا والحدوه الدنيا ما يلى المدينة والعصى
 ما يلى مكة والركب اي الاربعون الذين قادوا الحير استغلظوا في مكان اسفل من
 مكانك وهو الساحل والظرف خبر المبتدا وفائدة ذكر المراكيز ومكان الحير الاخبار عن قوة
 الحدوه وضعت المسلمين وان غلبتكم يومئذ لبيت الاضحا من الله اذ مناخ المشركين
 كان دائما ولا يسوخ فيه الارطى وكانت الحير وراية الحدوه معجزة ذلك قلوبهم ويخدم المقاتلة
 عنها نياتهم ولما كانت الحرب تخرج بطعنهم واموالهم لفض الله امره ان كان معجولا
 من اعز الدرس وتجبب اسبابه ولو تواعظتم انتم واهلكم وتواضعتم على مواعد تلقون
 فيه اللعنات تخالف بعضكم بعضا فتبطل قتلهم وكثر نهم وتبطل تيبك الرسول والمسلمين
 فلم تنفق لكم التلاقي وليقتضى تعلق محذوب وهو ذم ذلك ولهم ملك بدل منه واستحبر
 الملك والحية للكفر والاسلام اي ليصدركم الكافر والاسلام المسلم عن وضوح حج الاعس
 مخالفة شبهة لما قرى وقع بدر من الايات الغر المحجلة وقرى املك فتح اللام من هلك الكسرى
 ملكها والنصف لسم علم اذ بدل اخر من يوم الفزقان في منامك روي ان ارام اياه قلبه
 فاحبر اصحابه به وكان شجيعا لم وعس الحسن في عينك لانها مكان النوم كما قيل للقطيع منامه
 لانه نام فيها وهو تعسف لفشلت جنته ولتنازعته وتفرقت كلمته في الشباب والفرار
 هلم عصم من الفشل والسناع بذات الصدق يعلم ما ستكون من الجزاة والجنس اذ
 يركبوه الضمير ان منقولان اي تبصركم اياهم وليللا نصب على الحال وانما قلتم تصدعوا للرويا
 ولتزداد يقنع بجحد واعس اس سحره كذا نراه سبحان وانه وهم الفهم وتقلكم من اعينهم قبل

المؤمن

كده

الذات حتى بالواحد اكله جزيره وفالده ان يجترئوا عليهم قلة مبالاة بهم ثم ينجحهم الكثرة فيبتهوا
ويكافوا وليعظم الاحتجاج عليهم في استيحاء الاله البيتة ووجه روتهم الكثير ليلها ان
ستر الله عنهم بعضه او يحدت من عيونهم ما يستقلون به الكثير كما في حق الخوان العكس لقيم
حاربتهم ولم يصف الفئه لان المومنين ما كانوا يجارون الا الكفارات فابتدوا والفتروا ولا ذكرا
الله في الحرب مستنصرين به لعلم ارادته ان تظفر واوفده ان على العبد ان لا يفتخر عن
ذكر ربه اشغل ما يكون قلبا ولا تثار غوا وقرى تشد يد الثا فتشغلوا منصوب
او مجزوم ويدل على التقدير من قران وتذهب بالثا والنصب وبالبا والجزم والريح الدوالة
شبهت من نفوذ امرها بالريح ومنه فان الريح للجادي وفسل هو الريح حقيقه اذ لم يكن قط
ان تصدوان فان الريح للهادي نصر الاله يريح بيعتها الله من الحديث نصرت بالصباح ذكره بالنهي عن اختلاف الراي ما وقع
بأحد كالدر خرجواهم اهل فلكه حسن نفي والجاهه الجير فعيل لم ارجوا فقلت غيركم فاني
ابوجهل وقال حتى نشرق ونغرب ونطعم فذلك بطرحه وارياوم بنام ان يكونوا مثل
يطير من مرأين فاذا ذكر اذ نزل لهم الشيطان ووسوس انهم لا يظنوا بكنص وتبتر اي بطل
كبيته اذ نزلت جنود الله الحسن كان على سبيل الوسوسة ولم يمتثل لهم الشيطان وبيد
تمتلكه صوره سراقة الكفاني وكان من اشرفهم وجد من الشيطان محرابه وقال الجيركم من
بني كنانه وكان منهم ومن فرس حرب فنكص لما راى الملائكة تنزل ولكن ليس مفعول غالب حتى
يلزم لا غالب لكم كلاضار باذبل هو خير اي لا غالب كايين لكم اذ يقول المنافقون بالمدينه
والدر صفة المنافق اذ هم الذين ليسوا باتباع الاقدام في الاسلام وعن الحسن المشركون
غتر اي الخمر المسلمون اغتروا بدينهم وانهم ينصرون من اجله مخجرواوه لتمامه ورضحة
عشر الى زها الف عزز غالب ولو تزي ولو عابنت لان لو تزد المضاربع الا الاضني عكس
ان واذا صب على الطرف الملائكة فاعل يتوقى ورضيون حال نعم او يتوقى ضمير الله
والملائكة مبتدا ورضيون خبره عن مجاهد اذ بارم استاهم ولكن الله يكلني ويبيد يظرون
ما اقتبل وما ادبر اي وسولون ذوقوا عذاب الحرب اي مقدمه عذاب النار او عذاب
الاخره بشان علم به او فقال لهم يوم القمه وجواب لو محذوف اي لرايت امرافظيغا ذلك
من كلام الله او الملائكة وهو مبتداه خبره باقومت وان عطف عليه اي ذلك العذاب سبب
لكنهم ومهاصبيكم وان الله لس يظلام فيعذب كما يثيب وقال ظلام للتكثير اجل الجيد
ولانه لو لا الالب يحقان لكان المعذب يمثله بلع الظلم الحاب رهم اي ذاب هولاء
وعلم الذي ذابوا فيه وداوموا عليه متكررا اب الى فرعون وكفر والفسير ايم اي

اول
استمر ان قليلا ريت غفلتم
ان تصدوان فان الريح للهادي

على ص

ذلك العذاب او الاستقام ولم يكن لال فرعون ومشركي مكة حال مرضية غيرهما والمراد
تغير حال مسخوطه الى اسخط منها كانوا عبدة اصنام فعادوا فمخراصلهم ساعين فمتله
تغيروا واحالهم الى الاستقام فغيروا نعمة الامهار وعاملهم بالحقوب كداب تكبر التاكيد
وكل من عرق القبط وقتل ورش اي الذي صرنا على الكفر فم لا يتوقع منهم الا ما ان وهو سنون
عاهد الرسول ان لا يثا لثوا عليه فنكثوا ثم عاهدوه فخالف كعب من الاشراف اهل مكة
ه الذين عاهدت بدل من الذين كفروا لا يتقون عاقبه الخدر وما فيه من الحار والنار
ه يتفتم تصاد فتم فشر د فقرت عن محاربتك بعلم شرفته من خلفهم من وراءهم
من الكفره حتى لا يجسر او يتعظوا وقرى بالذال المعجزة كانه مقلوب شذراي قرون
من شذراي بدس وقرى من خلفهم اي اوقع الشريدهم بالورا فاد اوقع الشريده فيه فقد شرده
من فنه ولا فرق من المحن من القرائس اي لعل المشردين يتعظون اي واما ان محافت
من قوم معاهد من نكتا باماراته فانبذ فاطرح الهم الحمد على سوا طرب مستقيم قصد
بان يخبرهم بالنبذ لانتاجزهم او على استوام العلم بالنبذ او فل الحداون والجار والمجر
حالا اي انبذ ثابتا طربق سوتج او حال من النابذ والمنبذ اليه معا اي مستوحس من العلم
او الحداون سبقوا فاتوا من ان يظفرهم انهم لا يجدون طالبهم عاجزا عنهم وقرى انهم بالغه وهو
عليل صريح والمكسوم بعليل على الاستناف وقرى بحجرون بالتشديد وبكسر نوبه بلاتيد
قرى لا حسب مع الباع على حرف النون الحفصه وبكسر ها وقرى لا يحسب بالياء وهي غير نيرة
سلا الذين كروا فاعل وان محذوف من سبقوا نحو ومن اياته يركم بدل ليرة انهم سبقوا ووسل
مفعول له انهم لا يجزون ولا صلة وسبقوا حال اي سابقين هاريس ومسلخناه لا يحسنم
الذين كفروا سبقوا فم وسبقوا مفعولاه ووسل لا يحسن محمد اوقيل المومنين الذين كفروا
وسبقوا مفعولاه الزهري نزلت فممن انزلت من فل المشركن من فوق ما يتقوى به في الحرب
وفي الحديث الا ان القوم الترمي عكسه هي الحصون الرباط الخيل المرطوبه وسبيل الله سميت
بالرباط محني المرابطه او جمع رباط كفضيل وفصال وقرى من رباطهم الباء وكونها جمع رباط
ويجوز ان يكون ومن رباط الخيل حصيضا لما ما سبقوا به كقوله وحبريد وميكاسل وقرى
توهبون بالحصف والتشديد وتخزون به اي استطحت عدوك اهل مله واقرس هم اليهود
او المنافقون او اهل فارس او كفرة الحريق وروي ان ضمير الخيل يربط الجن جنح له واليه
ماله السلم يوث كنفقضا وهي الحرب قال السلم تاخذ منها ما رضيت به والحرب يثيبك من انفسها
جرب وقرى مع الس وكسرها من عبلن نسخت بقائلوا الذين مجاهد بعوله فاقتلوا المشركن

الامر من الله ص



اولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالعجم والنصر في كتاب الله في حكمه او في اللوح او
 في القران وهو اية الموارث وقد استدل به الخنفية على تورث ذوي الارحام
سورة التوبة مدنيته وهي مائة وثلثون وتسع وعشرون آية
 ولما عده اسمها حسب المعاني التي فيها ولم تصدق بالتحميم وقد سأل ابن عباس عن عمن عنها
 فقال لم يبين لنا الرسول اين نضعها وكان يبين لنا في كل سورة وايه فقرئت عنهما لتثابته
 قضيتهما وكانتا تدعيان القرينتين عن ابي ابراهيم لان في الافعال ذكر العهود وفي التوبة نبت
 العهود ومال ابن عبيد الله لان اسم الله سلام واما ان فلا كتب في التبت والمجازيم واهل
 الحرب لا سلم عليهم ولا في الافعال لا تحف ومسل لانها سورة واحدة تعدان السابح من
 الطول فيما كاتفي الطول وما بعدها المائون وهذا قول ظاهر ومسل لما اختلفوا
 في انها سورتان وهما محامتان وست او سورة تركت فرجه بينهما للاول ولم يكتب
 التسمية للثاني اي هذه براءة ومن لا يتدا لا للصلة كبريت من الذين اي براءة واصلة من
 الله وكذا ان يكون براءة مبتدا لخصمها بالصفة والخبر الى الذين عاهدتم وقرى
 بالنصب اي اسحوا براءة ومن الله بكسر النون والوجه الفتح من لام التعريف لكثرته اي
 برهان من عهدهم مع المشركين وهو مشهود اليهم واما علو البراءة بالله والرسول مع ان
 المعاهدة من المسلمين وحق البراءة ان تنسب الى المعاهد لان الله اكد في المعاهدة
 فكانه عاهد في حقهم وروى ابي عاهدوا المشركين فكنتموا الآبى كنانة وخمرة فنبت العهد
 الى الناكث وامروا ان يسبحوا من الارض منس في الشهر الحرام صيانة لما عسر العسر
 نزلت سنة تسع من الهجرة وفيها مائة سنة ثمان وكان المير فيها عتاب من سيد فامر
 صلح ابا بكر على الموفى سنة تسع ثم اتبع عليا ليقراها على اهل الموسم فعيل له لو بحثت
 به الا ابي بكر فعلى لا يوقى عنى المير مني فسا اقلما كان قبل الترويه خطب ابو بكر
 وحدثهم عن مناسكهم وعام على يوم النحر فقال يا ايها الناس اني رسول الله ابيكم
 فقالوا ما اذا فقرا علم بئس ابرار نحن اية وعسر مجاهدت عنده قالوا يا علي ابلغ ابن عمك
 انا قد نبذنا العهد فدا ظهورنا ومسل انما نعت علنا ان عاده العرب والنقض ان
 لا يتولاه الا رجل من القبيلة فاذيحت علتهم والاشهر الاربع عن الزهري انها نزلت
 في شوال هي من شوال بلا ربح اشهر ومسلم من عشرين من ذي الحجة ومسلم من عشرين
 ذي القعدة لان الحج في تلك السنة كان في هذا الوقت للنبي ثم صار في السنة الثانية في ذي
 الحجة وقد نسخ صيانة الاشهر وايضا فقال المشركين فيها غير معجزى الله لا فتوتونه مخزيم

الله راوا للبع تجاوره في الظلم

مدركم واذا ان ارتفاعه كبراة على الوجوه في الجملة معطوف على مثلها الا انها وخذها معطوفة
 على براءة كما ذكره الزجاج والادان محلي الا بزان وهو الالمام والجملة الاولى واليه انشوت البراءة
 وهذه بوضوح الالمام بما ثبت وانما غلت البراءة بالمجاهدين والادان بالناس لان البراءة
 تخص بالمجاهدين والالمام يعم كل الناس عاهدوا ولم يجاهد يوم الحج الاكبر يوم عرفه وميل
 يوم النحر لان فيه معظما فعليه وقد فرغ ابن عمر لارسول الله صلعم ووصف الحج بالاكبر لان العمة
 تسمى الحج الاكبر او جعل الوقوف الحج الاكبر اذ بقواته يقوت الحج وكذا ان اريد به يوم النحر لانه
 فيه معظما افعال الحج فهو الحج الاكبر وعس الحسن لانه لصق المسلمون والمشركون فيه وانفق اعياد
 اهل الكتاب فيه معظما كل قلب اي اذ ان باق الله وقرى بالكسر لان الاذان بمعنى العول
 صور سوله عطف على المنوتى في برى او على محل ان المكسورة واسمها وقرى بالنصب عطف على
 اسم ان اولان الواو بمعنى مع اي برى مع منم وبالجر على الجولاء وعلى القسم كالعرك وامر عمر
 رضى بتعلق العربية لما حكى له ان رجلا قال يا سمعيا ان كان الله برئيا من رسوله فاننا منه برى فان
 تبع من الكفر والخدر وان توليت عن التوب او نبنت على التوتى عن الاسلام غير معجزى الله
 غير ما تبين اخذت الا الذين عاهدتم استنابحى الاستدراك من قوله فسبحوا ان الخطا
 للمسلم والمقدرون فقولوا لم يسبحوا لكن الذين لم يسبحوا فاما اليوم عهدهم ولا يحرمهم فجزى الناكثين
 في تحت المتعين فاقوال الله ولا تسقوا من القبيلين لم ينقصوا كسالم يقتلوا منهم هكذا ولم
 يضرهم قط ولم يظلموا ولم يعاونوا على كسر عدوا كما عذرت بنو بكر على خرا عتة حلال غيبة الرسول
 صلعم وظاهرتم قرش حتى وقد عمر والخزاعي على الرسول وانشدوا ان قرشا اختلفوا الموعدا
 الايات فقال عليه السلام لا نصرت ان لم انصركم وقرى لم ينقصوا بالضاد معجزى لم ينقصوا
 عهدكم اتوا اليوم اذ واليه تاتوا استل الشمة كما تجردوا والمشركين من التي ايج فيها للناكثين ان
 يسبحوا الى المشركين النافضين حيث اي جلا او حرما خذوهم ايسروهم والاخذ بالاسير
 5 واحضروهم وامنعوهم من التصرف في البلاد ان عيسى هو ان مجال بينهم ومن الحج الحرام
 كل من صدقتم ترصدوهم في وانتصابه على الطرف فحلوا اطلقوهم ولا تنقصوا الم ابن
 عيسى دعوهم واتيان المسجد الحرام اهدى يقع فعمل نفسته الظاهر لا بالابتدالمكان ان
 اي ان جال اهدى من بعد انقضاء الشهر بلا عهد فاستامتل ليمسح القران ويقيم في تحت لم
 فامنه حتى سمع وتدبر ثم ابلغ بعد ذلك درة التي يامر فيها م قاتله ان سلت وهذا
 الحكم ثابت ابدا السدنى والضحك هو منسوخ بقوله فاقولوا للمشركين ذلك لى الامر بالاجاة
 من قوله فاجرة سبب انهم قوم جهلة لا يعلمون الاسلام ولا يدرون ان يعلمون كيف استقام

عبيد الله بن مسعود
 ما علم الاضمار
 كشي وعبيد بن

فيه انما اراد ان يظن هو ان يكون للشركس وهم اصدا في عهد عند الرسول ولا تقبلوا من قتل اي
ولكن الذين عاهدتم ولم يكتفوا بكنى ضمة وكنايه فترتبوا امرهم ولا تقبلوا من اي فقاموا
لكم على العهد اي كيف يكون لم عهد وصالح انتم ان يظنوا عليكم بعدنا كيد المواسم لم يتقوا
عليكم ولم يترقبوا ولم يرعوا الجحافل او قرابة فالجحافل ان الكفر من قرنين ومسل
الا الصا وقرى ايلا بعناه ومسل جنس وجرال من ذكر واستحق الال عن الحلف من الال
وهو الجوار لانهم اذا تحالفوا فغوا به اصواتهم وسميت به القرابة لانها تعقد من الرحيل
حالا يعقده الميثاق يرضونكم ابتداء الخ الظاهر الساطع فمقرر لا يستعاد ببناء تم على العهد
ه واما القلوب مختلفة بما فيها من الاضغان لكلامهم الجليل فاستقون فتمردون لا مرون ثمعهم
وانتم لم تردوهم اغتروا استبدلوا بايات الله بالقران ثمنا قليلا وهو اتباع التهورات
ه فصددوا فخذوا عنه او صرخوا غيرهم وميلهم للاعراب الذين جمعهم ابوسيفين واطمعمهم
ه المعتدون المجاورون الغاية والظلم فان تابوا عن الكفر والنقض في فمضوا وانهم ففضل
نبيهم وهو اغتراض اي وان من تاكل ينصليها فهو العالم وطعنوا في دينهم عابوا به وضع
ايه الكفر موضع ضميرهم اي فقاتلوه لانهم لدا انكشوا في الشرك ثم ردوا وطها العادة الوفاة امنوا
ثم اتذروا طاعن من الذين فمردوا والرباسه والبقدم في الكفر لا يشكوا وغباهم لا ايمان جمع
يحيى وقرى لا ايمان اي لا اسلام او لا يعطون الايمان بعد الردة والنكث ارادوا ايمانهم
التي اظهروها وقال الايمان لم اي على الحق فلا تناقض وبه استشهد ابو حنيفة على ان لا ينس
للكافر وقال ان اصح معناه انهم لا يوفون بما بدليل وضمها بالنكث لعلمه يتعلق بقائلوا اي
ليكن عرضكم في المعاتلة بعدنا وجد من من العظام انتم انتم عمام عليه وهذا غاية فضله وكرمه
ه الهزم الثانية من الهزم من وحيثها فراه مشهورة وتصرح اليك الحن الادخلت الهزم على
النوع المحض على المعاتلة ايمانهم في المعاهدة باخراج الرسول من مكة حين تساؤروا وابدلوا الندوة
ه بدؤوكم بالقتال حين عجزوا عن معارضة الكتاب والبادي اظلم ويحتم بتلك المعاتلة
ووصفهم بانهم يجب المحض علمها من النكث والاخراج الحشون لم تقرروا وتوبوا ان كنتم اي فضيت
الايمان ان لا يخشى المؤمن غير ربه ثم جرد لهم الامر بالقتال ووعدهم النصر ليثبت قلوبهم ونسف
صدقهم هم خزائن من عسكرهم بطون من اليمن وسبا اسلموا ولفوا من اهل مكة اذى شديدا
وصدق هذه المواعد ليدل صدق نبوته ويتوب ابتداء الكلام وقد حسن اسلامه من
من اهل مكة وقرى يتوب بالنصب باضمار ان فتدفع التوبة من طريق المعنى في جملة ما يجب
به الامرين فواله يجزى ثم اي يقع تعذيبهم وتوبيخهم ام منقطع والهم لتوبيخ الجحافل اي لتوبيخ

كأن العقب من رآل
العتب العتعام والعتام
الذكر من ولد الناقة
مخالفة

عما انتم عليه حتى يتبين الخلف منكم وهم المجاهدون لله وليجة بطانه فبعل من فوج كالذي
من دون اصدا دكم ولما فيه توقر ان تضاحه كان ولم يتخذ واعطف على جاهدوا والمراد
بنو العلم في المعلوم اذ لو وجد لعلمه ما كان ماصح مسجد الله اي المسجد الحرام واما العراة
بالجم فاما ان يراها المسجد الحرام لانه قبلة المساجد فعا من كحامها اولان كل بيت منه
مسجد واما ان يراها حش المساجد فندظر هو تحت ذلك لانه صدر الجنس وهو الدلائل
على طريق الكناية شاهدين حال من الواو في نعم والى العمارة والشهال على انفسهم بالكتف
متنافقان ومحن الشهادة ظهر كغيره ينصب الاصنام حول البيت ونحوه غير المسلمين
اساسي يدبر بالشكل وقطيع الروح فلو ان ذكر من مساورينا وتكتمون محاسننا فمقا لوالك
محاسن فمقا لوانهم انما نعم المسجد وخطب الكعبة ونسج الحجاج منزلت حيث طقت اعمالهم من
العمارة والمجابه واذا هدم الكفر الاعمال اذا تعقبها مما ظنكم بالمقارن واليه انما رقبوله
شاهدين انما نعم مساجد الله وقرى بالزجيد اي انما تعبدت بجاراتها وسنا والعمارة
رمتها ورمتها وتوهرها بالمصباح واعتيادها بالحيان والذكر والدرس وصيانتها من اجاد
الذنا وفي الحديث من ارف المساجد الفقه الله ولم يذكر الايمان بالرسول لما علم انه قرينه
الايمان بالله في كلمة الشهادة والاذان والاقامة ونحوها ومسل دل عليه بذكر اقامة الصلوة
وانما مال ولم يخش الا الله والمومن يخشى المحاذير لان المراد ان لا يختر على رضا الله
رضاء غيره خوفا او نفي خشية الاصنام اذ كانوا يخشونها ويبرجونها في عبي حتم لاطاع
المشركس في الاستعناع باعمالهم لانه لما كان اهتدا المقس د انرايين عسي ولحل فمظنك اخيرهم
ه السقاية والعمارة مضد ران فلا بد من مضار محرووب اي اجعلتم اهل السقاية والعمارة
لمن لقراه سقاة الحاج وعمرة المسجد والمجنز انما التسوية بينهم اي هم اعظم درجة من
اهل السقاية والعمارة عنكم اي هم الفانزون لا انتم قرى نبشهم تخفيف مع فتح اليا او صم
النس والتفجيل وتكبير المبشيرة لوفوعه ورا الوصف اس عكس في المهاجرين خاصة
كان عيل فتح مكة لا يتم الايمان الا بالمحجة وبمضارفة الاقارب الكفرة فلو ان نخي اعزلناهم
هلكت اموالنا وديارنا فمزلت وكانوا لا يلتفتون الى انبائهم وابائهم رخص لهم في ذلك
وميل يزلت من التسع الدين لترتدوا وحقوا بكم فمني الله عن موالاتهم وقرى وعشيرائكم وعنائكم
ه فترتبوا وعيد ان عكس هو حن من فمخ مكة الحن عقوبة عاجله او اجله مواطن
الحرب موافقها وهي لا تصرف لانه جمع على صيغة منتهى الجموع والمواطن الكثيره وقحات يدبر
وقرظوا والتضير والحديبية وضير وفتح مكة وليس عطفنا للزمان على المحال مع انه لا امتناع

الرجال في انما النجس وميلهم بها زانده كما في غيره اي اجتنابا بان يقال لم فانهم الله تحبنا
من شناعة قولهم يوقلون يصرفون عن الحق الخ لا يمانا انهم طاعوه في الامر بالمعاصي
كتسبية اتباعه وسوسة الشيطان عبادة له بل كانوا يعبدون الجن وما امروا اي امرتهم اذ
العقل والنصوص في الانجيل سبحانه بنزلة عن الاشراك وحقه كون الضمير في امره
للارباب اي هم ما تصورون بالتوحيد مستعجبون مشبهون بكيف يكونون لربايا مثل
حالم في طلب انبساط نبوته بحال من يريد ان يظن ان الله ان يبلغ الخلق في الشراف
اي ليظهر الرسول على اهل الجاهان او من الخلق كل من وجاز انى الله الاذاع امتناع
كرهت للزبد لانه بمنزلة لم يرد ولدك مؤيد به يريدون والكل للموال مستعارة
للاخذ او يراد بالاموال ما يملكها من سبب الله كونه بالكلين كل ليله الكفا اي علمها
يشترى بشر الكاف الباطل اخذهم الرشي تخفيف الشرايع والذين يكتفون بيزادهم الكثير
من الاجار اي جمعوا خصلهم اخذ الرشي والكنز او يراد المسلمون غير المتقين وقرون
بينها تغليظا وميل شحبت الرقوة اية الكنز وميل هي ثابتة وانما عنى بترك الافاق من الرقوة
وم الحديث ما اذى تركونه وليس يكتفون وما ورد من ذم الكنز مكان قبل فرض الزكوة ولقد
افتنى بالاموال كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وانما قال
ولا ينفقونها وقد ذكر شيان لان كل واحدنا يتردد راح خروان طائفتان من المؤمنين
استلوا اولانها كنعوا واموال او يراد ولا ينفقونها والذهب كقول فاني وقتار بما لوب
اي وقتار لذلك وانما خصنا بالذكر من الاموال لانها قانون النقول وانما الاشياء
ه وانما ما لم يحرم عليها من ان يقال اجنت الحديد اعليه لان المراد النار يحرم عليها اي توقد
ذات حرم ولو ميل يوم حرم يعطى هذا المعنى واد اكان الاحمال للنار فوجه تدبير الفعل انه
انقل الاشارة عن النار الى الجار والمجرم كرفعت القصبة الى الاميرم رفق الى الامير
وقرى وخم بالتا وفيه يكون ما ليا وانما خصت هذه الاعضاء لانهم طلبوا بالاموال الوجاهة والانتفاع
الجنوب بالتضلع من اللذائذ وطرح الملايس على ظهورهم ولا ينفقون الكفيرة وازدوا
عند وولف ظهورهم او يراد يكونون على الجهات الاربع المقادير والمآخيز والجنيس ه
اي قال لم هذا كنزكم لاسمك اي تنتفع به وتلذذ وهو توجب وقرى تكثر من رضى النور
وما مصدره او موصولة اي ذوقوا وباله في كتاب الله فيما ائتمت من حكمه او في اللوح لربيع
حرم ثلثه سر ذوالقعد وذوالحجة والحرم وواحد فرقه وهو رجب ومنه قوله صلعم
في حجة الوداع الا ان الزمان قد استبدل كهيبتة يوم خلق الله السموات والارض

الوجه ان النجس
المستحق ان ينجس
لان الله تعالى
النجس في النجس

اوله
من يراى للمدينة
زجيلة م

ويكون

دو القعدة النجس في النجس
وذلك في النجس
وذلك في النجس
وذلك في النجس

الحديث ان عاد الحج الذي الحج وقد وافقت حج الوداع ذالحج وكانت حج اي ذكرها في ذى
القعدة ذلك ان يحرم الماشرك للربح هو الذي المستقيم من ارضه واسجد وكانت العرب
تعظمه فلا يتعرض الرجل فيها لقاتل ابيه وسواها رجا منصيل الاستة والاصح حتى احدث
النسب وغيره افلا تظلموا فيهن اي في الحرم انكم فلا تجعلوا حرامها هلالا عن عطا
انها ما سحت وصل اجلت القنار فيها بركة وسلم حناه لانتموا فيهن لعظم حرمتهم
دكافة حال من الغافل والمحول به النبي تاخير حرمة الشهر للمسلمين فخر كانوا اصحاب
حروب يسس عليهم ترك المجازبة والشهر الحرام فيجلونه ويحرمون مكانه شهر اخر وكانوا
يحرمون من عرض شهر الحرام اربع ليوطئوا النواحي في العدة التي هي الاربعة وقد افلوا
التخصيص وهو احد الواجبات ورتا زادوا في عدد الشهر فحلموا ثلثة عشر او لربيع
عشر ليشتم لم الموت ولذلك قال ان اثناعشواي من غير زياي زادوها الصبر في جلونه
ويحرمونه للنسب اي اذا اهلوا شهر اعمار كجوا في حرمه من القبايل كذبت ذلك في كتابه
لانهم فقرا مجاوج الا العانة جعل النبي ثلثة من الكفران الكافر كما احدث معصية ازداد
كفرا وكان حنادة الكنانى مطاعا يقوم على حمله في الموسم ينادى ان الهنك قد اعلنت
لكم المحرم فاجلوه وبعول في القبايل حرمت عليكم فخرم قري يضل على الجمول وبعي اليا
والضاد ونضد والفعل لله ووليوطئوا بالشديد النبي مصدر نفسه اي اقره شكاوتها
ونسكاككم مشاومسساومسيسا وقرى من عجا وقرى النبي والنسب وها بحرف
النسب والنسب اي فيجلا ما حرم الله من العيال او من ترك احتصاصه للاشياء بعينها ه
لربن محبوا العالم القبيح حنة لا يبدى لا يظف وقرى زين على السبا للفاعل اي اليه
ه انا قلتم ثنا قلتم وقرى به اي شاطا تم وضمي حنى الميلى فخذى بالالى ملغ الى الاقامة
بارضكم ودياركم وقرى انا قلتم على الاستفهام للتوبيخ فالعاطل في اذ اعدا دل عليه انا قلتم
لان الامسوها يمتنع من علمه فنه او معنى الفعل ما لك ان ما تصنعون وكان حنك من
عزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استنقروا وقت قحط وقسط
مع بعد الشفة وكثرة العدو يشق عليهم ومسل ما خرج الرسول صلعم في عزوة الا وقرى في
الا في عزوة تبوك ليستعد الناس من الاخرة بذلك الاخرة لقوله لحننا من املاكلة اي في جنب
الاخرة الا تنفروا اسخط عظيم على المتقاتلين لاطلاق العذاب ليعتدوا الدليس
والاستبدال والغنى عن عمير الله وسيد الصم للرسول اي لا تنفروا لوعده الله العجم
ه غيركم اهل الامم وابتا فاسروا الظاهر ترك الحضيض قد نضر دال على جواب



الشرط اي قدر نضره ولم يكن معه الا اوله او قد اوجب نضره فسيمنضه في المتعبد اسند
 الاخراج لا الكفار لتبنيهم له اي احدائس كذات ثلاثه وهما الرسول صلى وابوكروا انصا
 ثاني على الحال الذي يكون اليها اذها بد من اذ اخبره والغار ثق في اعلى ثور وظهر
 جبل ويمنى وكه على مسيرة ساعة مكثافه ثلثا اذ يقول يداني تسل الى اذلا الخا زجت
 الله حيا متسن فبا صنتا في اسفله والحكيبوت فسجبت عليه وقال الرسول اللهم اغفر
 ابصارهم فجعلوا ستر ذدون حول الغار ولا يظنون سكينته الامنة والجم بانهم
 لا يصلون الله والجنود الملاك يوم بدر والاحزاب وحنين وكلتهم دعوتهم
 لا الكفر وكلمة الله دعوتهم الى الاسلام وقرى وكلمة الله بالصعب والرمح اوجه وهو نضار
 او مبتدا وفيها للاختصاص خفا فافى النفور لشاطك اول قوله عياك اومر السلام او
 ركبانا او شبنانا او سمانا او صحابا ونفا لاجل ذلك ان عيسى نضحت لعوله كس
 على الضعفا ولا على الحرضي جاهدوا الجاهل بها ان اعلى والآفبا جدها عرضا
 ما عرض من منافع الدنيا اي غنما قربا سهد المنار قاصدا ورطبا الشقة المسافة
 الشاظة الشاقة وقرى نحدث كسر العس واليس يقولون لا يتجددوم يرفنونه ولا
 نغز الا ما توارى الصفايح اي سحلف المتخلفون عن توك وبالله تعالى سيجفون
 او هو من مقولم اي يقولون بالله لو استطاع لما بالغته او بالبدن والاحبار باسيكون
 بسد مسد جوابي العسم ولو ولا استطاع لما بالغته او بالبدن والاحبار باسيكون
 وقد كان من المجزات وقرى يضم داو لو شبيهها او الحجر يملكون اي الخلف الخاذب
 وهو يد من سحلفون او حال منه اي موقعس لها في الهلاك او من خرجنا اي خرجنا
 وان اوتعنا انفسنا من المسلاك وجاب يملكون غاسبا لانه مخبر عنم كما لو قيل لو استطاعوا
 خرجوا فالعيبه على الاخبار والتكلم على الحكاية كلف ليفعل ولا تفعل اي اخطأت
 فعفا لقوله لم اذنت لم في الفعوه عن الغزو مسل عاتبه الله من شئس لم يومس بها هذا واذا
 من الاساسي لا ستاذنك اي لس من عاده خلص الموحس للاستيدان في الجمال بل
 مجاهدون اي في ان مجاهدوا او كراهته والله علم بالمقن سهاده لم بالنعوى
 ه انا ستاذنك هم المنافعون وكا نواتهم وتلس رجلا يترددون عبان عن
 التخيرو قرى غلة اي عذته كما تفعل في واخلفون غير الامرالدي وعذوا اي عذته من
 صرف التاو بعوض المصاف اليم منها وقرى عده كسر العس بعير اصابه وعده ناضه
 ه نفس لو ارادوا معي ما خرجوا فاستدرك اي ولكن تثبطوا على الخروج لكرهه انبجائهم

الذ جانب يميني ومكة

علم الشقم

هذا هو الذي
 لا يملكون اي الخلف الخاذب
 وهو يد من سحلفون
 او من خرجنا اي خرجنا
 وان اوتعنا انفسنا
 من المسلاك وجاب
 يملكون غاسبا
 لانه مخبر عنم
 كما لو قيل لو
 استطاعوا خرجوا
 فالعيبه على
 الاخبار والتكلم
 على الحكاية
 كلف ليفعل
 ولا تفعل اي
 اخطأت فعفا
 لقوله لم اذنت
 لم في الفعوه
 عن الغزو مسل
 عاتبه الله من
 شئس لم يومس
 بها هذا واذا
 من الاساسي
 لا ستاذنك اي
 لس من عاده
 خلص الموحس
 للاستيدان في
 الجمال بل
 مجاهدون اي
 في ان مجاهدوا
 او كراهته
 والله علم
 بالمقن سهاده
 لم بالنعوى
 ه انا ستاذنك
 هم المنافعون
 وكا نواتهم
 وتلس رجلا
 يترددون
 عبان عن
 التخيرو قرى
 غلة اي عذته
 كما تفعل في
 واخلفون غير
 الامرالدي
 وعذوا اي
 عذته من
 صرف التاو
 بعوض المصاف
 اليم منها
 وقرى عده
 كسر العس
 بعير اصابه
 وعده ناضه
 ه نفس لو
 ارادوا معي
 ما خرجوا
 فاستدرك اي
 ولكن تثبطوا
 على الخروج
 لكرهه انبجائهم

نظم

ه تثبطهم كسليم جعل القائله في قلوبهم كراهه الخروج امر بالنعوه ووسل هو وسوسه الشقا
 او مول بعض لبعض او هو اذن الرسول صلح لم في الفعوه ولعل انفاغ الله الكراهه في قلوبهم
 مصلحه ولدك مال لوجزوا فيك وانما خطا الرسول في ذلك ان اذنه كان قبل العلم بوجه
 المصلح من القاعد من اي من النساء والصبيان والزمن الذي نتم الفعوه وهم الخالفون
 والخوالب الا خبالا اسرا سنا معطيه والعدم ما رادهم كالمخبالا والصحة انه متصل
 لانه استغنا من الاعم وهو شوش والخبال وهو الفساد لبعض منه اي ولا وضعا كما سبه
 خلا كما اي يتيك من او ضعت البحر اي اسرعت انا والمعني ليجوز ابيك بالنام كما شرع الرب
 وقرى لا رقتوا من رقتب الناقه اسرعت واو رقتوا خط المصحب ولا او رقتوا لانه
 كانت الفعوه بكتب التابل الخط العربي الذي اخترع قريبا من نزول القرآن في الطباع اثره
 ه سجونكم ياولون ان يوقوه العتنة والخلاف سبكم سماعون تآمرون او قوم يسمعون
 للمنا ومن يطيعونهم العتنة نفرين اصحابك عنك ونضب الغوايل اي من قبل غزوه توك
 ه وقف انا عثر رجلا ليفتكوا بيليم العقبية قلبوا ذنورا والليل وقرى بالحمص
 الحق نصرك وظهر امر الله غلب دسه اذن لي في الفعوه لا تفتني لا تفتني في الامم بان
 الاذن لي اومر التملكه بالخروج معك او سنا البروم لاني من يفتنوا بالنساء ولكن اتركني لا عيشك
 بما قاله جديس عيسى وقرى ولا تفتني من افتنته الامم القتنه اي في فتنة التحلف او الكفر
 او العزلب وقرى سقط للفظ من اي يحيطهم في القمه او الان نظرا الى اسباب الاحاطة
 ه ان نصيبك في بعض الغزوات حكة ظفر وغنيمه موصيه كما امر يقولوا اي نذروا بالخلف
 وسولوا قد اذنا امرنا وهو العمل بالخير ام من قبل ما وقع تولوا عن قيام تجرت الى اها اليهم
 او اعرضوا عن الرسول صلح قرى فلهه نصيبنا ولن نصيبنا بالشد يد يفتن من رباب الواو
 لقولم الصواب ويصوب السهم ومصابوت جمع مصيبه ولو كان تفعل لفتل يصوب الا ان
 يكون من يصيب السهم قال اسمي الصائبات والصيبت واحدا الصيب صيوب او صائب
 لنا اي ما اقتصبا باثباته من النضرة او الشهادة مولانا ناصرنا ومن كرامنا ام اجبر العاقبتين
 التي هي حنى العواقب من النضرة او الشهادة بعذاب قارعة من الشهادة كما نزلت على عاد وتمود
 ه او بايدينا وهو العتلة على الكفر اي يفتن كل واحد ما يترقبه بصاحبه ولا يتجاوز انفقوا في
 جوه البير اي طاحس او مكرهين ام يلمز من من الله ورسوله او من روي الميم الدر كوا يلفون
 المال للمصلح او غير ملزم من وانفقوا امر في معنى الخبر كما في قوله ذان لن تثبت من الفعوه طوعا
 او كرها لقوله اسى بنا او احسنى لا ملومته وانما يجوز حيث دل الكلام عليه وبكسه لم الله زيلا

خييرا
الراكب

ليرى ما لا يظن ان فعلت

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or continuation of the main text, located in the upper right corner of the page.

من امير بل فيما يجوز فيه الركب ليقتصر بخصنا على بعض السئلة بالعه وآياته لم نبعيا باعذارهم للقيام
فخيلوا كما تم معتز فون باسماهم حتى وتحووا على اخطائهم موقرا للاسما حيث اقل حرف التوير
المستمر ايه وذلك لما استتم بعد وقوعها استمر الى لا تشتغلوا بااعتدال انما التاديب فانها لا تنفع
فعدا لهم لم تتركهم باسماهم ان تعف عن طائفة باعدائهم التوبة او باسماهم لم يودوا الرسول فاقربوا
عاجلا تعذب طائفة باصركم او بايدانهم وركي ان تعف عن طائفة بالناتاد المحي ان ترحم طائفة ولكنه
غريب لان للاسناد الى الحاريد المجرور لا تقول شيتوت بالذاتة بعض من بعض وليسوا من
المؤمنين نكديا لقولهم انهم لم ينجوا وحضهم بصنذجال المؤمنين من امرهم بالمثل الكفر والمعاصي بعضو
ايديهم نتحا بالمبار والصدقات نسوا الله اعفوا ذكره فبهم فترحم من رحمة هم الناسون
الكاملون في الفوق خالدين معتز من الخلود هي حشمتهم اي هي اعظمها حيث لا يزداد عليها احتم
الله اهلهم من التعذيب ولم يزوج من الحزاب سوى النار فيع داه او نوع من الحزاب مقيم معهم
في العاجل لا يفتكون عنه وهو تعذب النيران وحذر العصىج الحاف من ان نصب اي انتم مثلك
الذين او فعلتم متلفعل وهو لا ستماع والحوض في نظيره كاليوم مطلوبوا ولا طلبا باضمار لم ار
وعوله كانوا يبر للثببب الخلاق النصيب وهو ما خلق اي فقدر لان ان من خير كالنصيب
لما نصب اي اثبت له والحوض الرضول في الباطل اي كالعزج الذي خاضوا او كالحوض الذي
خاضوه وانما قال فاستغوا مع ان موله كما استتم مخفي عنه لانه اراد ان ينجي الاسماع
بالشعوات الفاسه كاللهام اولاهم يشبهه به حال الخاطبين كما تقول هو مثل فرعون كان
يستل غير حريم وهو يفعل كغلبه ولما عطف عليه وحضتم كالذي خاضوا استخفى عن تقويمه
وخاضوا واصحاب مدرين وهم قوم شعيب الموثقات مدرين نوع لوط او قومهم وقوم
هو ووصيل واشغال من انقلاب اخرا لمن لا اثر اليطاظم ليحاربهم بغير حريم اوليا بعض
مخوضهم من بعض سير حشمتهم اليه فيفد حروب الرجمة وان شباطات وهي توكلا الوعد
وفيه رفا عز بن عالب نادى على كل من مسكن طيبة عن الحسن قصصا من اللولو والياوت
الاخر والنزير جبر عدن علم بديل وضرب بالتي وعد الرحمن عباده ويمل من مدينة في الجنة وصل
نخرجنا تة على حافاته ورضوان اي وشي من رضوان الله البر من ذلك كله لان رضاه سب كل
فوز ونيالون بكرامته ذلك اشارة لاما وعدا والى الرضوان وهو الفوز العظيم وعله دون
ما يخلق الناس فوزا جاهد الكفار بالسيف والمنافس بالحج وانظر لعله بالجمها ذيل الاحكام
وقدر حمل الحسن جهاد المنافس على اقامة الحدود عليه اقام رسول الله في غزوة تبوك شهر رجب
ينزل علمه الوان ويحبب المنافس المختلفين سمعهم الجلالت من نعم وقال الله لس كان ماعول محمدا

واصله من
مد عن العتزال

حقا لا خواتم وهم سادسنا فنحن شرم من الحير قال عامر والله انه لصادق وانت شر من
الحار قبل ذلك رسول الله فاستحضره فلف بالله ما قال منزلت خلفون بالله فقال الخليل
وابه لقد قلت وصدوق عامر فتاب وحسنت توبته ان واطر والقرهم بعد اظها اسلامهم
وهو انما ايتوا وهو الفتك بر رسول الله عند من حج من توك توافيق حمة عشرهم على ان يرفعوه
عن رحلتهم الى الوادي وصلقتهم امر لرد على الجلاس وسلا ارادوا ان يتوضوا عبد الله
بن ابي وما نتموا وما نكر واوما عابوا اغنام الله حس قدم الرسول المدينة وكانوا من ضنك
فانثروا بالاعنام وقيل للجلاس مولى فامر صلح يديته انني اعترافا فاستغنى فان يتوبوا
هي الاية التي باب عندها الجلاس ومال لقد عرض الله على النبي بار رسول الله والرسا والاحرق
بالعتل والنار روي ان ثعلبة قال يا رسول الله اذع الله ان يرضقني ما لا افعل صلح قليل تودي
شكر خيس كثير لا تطيقه فرا حوج وقال ليس يرضقني ما لا اعطي كل ذي حق حقه فاعاله وكثير غنة
مانوط عن الجماعة والجمع وادار الزكوة وما لها هذا الا جزية او اخت جزية وما صلح ما يرض ثعلبة
مرتين منزلت وقرى بالنون الحفيع فيها من الصالحين والاربعاس بر يدالج اي اعقبهم
واوزنهم بالمثل بناتاقا تمكنا في قلوبهم لانه الداعي اليه والظاهر ان الصنم بيه اي فخذتم ولا يشكر
الغاف عنهم الموت بسبب اخلاقهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح ولو لم يكلذبس
ومنه جعل الخلف ثلثك الغاف وقرى بكذا يرون بالتشديد واهم تعلموا باننا عن علي رضى عنهم
ويجوام ما استرق من الغاف وما شاجوا به من المطاعين في الدين الذين يلزمون نصب
او رفع على الذم او جبر يد لامن ضمير سترهم ويجزاهم وقرى يلزمون بالفهم المطوعين المتطوعين
المتبرعين حيث صلح على الصدقة فجا عبد الرحمن بن عوف بارحس اوقية من ذهب وويل
باربع الاف درهم وقال اقرضت رتي اربع وامسكت اربع احيالي فقال صلح بارك الله فيما
اعطيت وفيما امسكت فاستحجب حتى ضلحت تياض امراة عن ربه النفس على ثمانين الف
وقصدت عامر بن عبد بن جابه وسرق تمر وراو عجيل الانصار الى بصاع تمر من صاع حصلاله
بالاستقنا فلزم المنافقون الاولين ولولا اعطيار رياة وابعقيل لانه احب ان يذكر بنفسه
لحط من الصدقات ومنزلت الا جهدم الاطاعة قري بالغف والضم شجر الله خير اذ عاسا
عبد الله وكان رجلا صالحا ان استخبر الرسول لاية عبد الله بن ابي في مرضه ففعل ومنزلت
مقال صلح فسار يد على السبعين منزلت سوا علم والا من يحيى الخبير ان لعن الله من وقد
مضى النكته فيه والسبعون كما لم يترك في التنكير ولم يحف على الرسول صلح وهو افض العرب
ان المراد لشره للاسفان خصوصا من ذكر الصار ببوله باهم كوروا ولكنه خيلهم اظها رعاية

مد عن العتزال

وكانت له الية سنون ٤

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower left corner of the page, providing additional commentary or details.

رحمة على من نعتهم بالحقول الذين خلفهم الرسول بعد استيلائهم
في غزوة تبوك او من خلفهم الكمل مع عدم بقودهم عن الغزو خلافت اي خلف رسول الله
او بمعنى الخلفاء الاوائل الخلفاء او الخلفاء حيث نعتهم وتعدوا ان يجاهدوا في نصرتهم
بجمل المؤمنين الميثاق وكراهة المناقضين لما قلنا رحمة اشدهم استجرهم الى ان تصونوا
من مشقة ساعة فتصونوا في مشقة الابد اي فسيفخون ويكفون واخرج على لفظ الامر دلاله
على انه هم وقال الى طائفة لان منهم من تاب او اعتذر بغير صحيح او لان الخلفين لم يكن كلهم
متافقين فآراد بالطائفة المناقضين منهم اي استادنوا للزوج الخنزرة بعد تبوك واول مرتبة
من غزوة تبوك واستقامت عن ديوان الخزاة عنونه لم على خلفهم وقري من الخلفين وهو قصر الخزانة
ه وانما نوتت الاول من ان المضائق المرة لان اكثر اللغتين هذا كبر النساء والتماد تختار
على كبرى امرأة فتاده كانوا النبي عشر رجلا كان الرسول صلعم يقوم على قبعة المناقضين ويذعنون
وساله عبد الله بن ابي بكر عن امر من ان يلقنه في قميصه الذي يلي جسده وان يفضلي عليه فلما مات
فهم بالصلوة عليه فقال عمر رضي الله عنه منزلت وفيه ارادة الصلوة تجديته جبريل وانما
جازتكم وتمت وكفينة في قميصه كما فاة له اذ كسا العباس قميصه لما اخذ اسير ابي بكر ولم يجدوا
له قميصا وشكره لما قال قريش يوم الحديبية ناذن لكر ولا ناذن ل محمد فقال عبد الله لان في
رسول الله اسوة حسنة وعلمنا ان الكرام والبر اما ابنة الصالح ولطف الخيرة فقد استلم الف
من الخبز لما راق طلب الاستشفاء لمرض النفاق والذنوب بتوب رسول الله صلعم واليدعوا
ترحمه المؤمنين لا التواضع من انه قال ان قميصي لن يقبض عنه من الله شيئا واما الصلوة عليه فلم تقدم
عنها شيء وكانوا يحتضرون ظاهرها ثم قال ابن عباس لا ادري ما هذه الصلوة الا اني اعلم ان رسول
الله لا يحتاج ومات صفة اخذ والمراد الاستعبار وجا بلطف الماضي على قدر التوجه وطعنا
مولد ولا نعجز لكون علي بن ابي طالب لا ينسأه ويعتقد ان العمل بمهم سورة المراد هي بتمايها
او بعضها كما سمع القرآن على بعضه او سورة براءة اذ فيها الامير بالامان والجهاد ان هي المصيبة
ه اي ذوو الفضل والسهم من طال عليه طولا القاعد من الخلفين بغير اى لا يفتقرون ما في الجهاد
من العوز وما في التحمل الشفا لكن اي ان تخلف هؤلاء فقد يند الى الخوف من هوجير الخيرات
مناخ الدارين ومسل الخوفا فيمن خيرات المختبرون من عذرة الامر قصص اي اوهم ان
له عذرا او المختبرون باذعام الناز الزال ونعاجر كنهها الى العين وهم المختبرون بالباطل
مدرهم اسد وعطفان اعتذروا بالاجيال او رهنظ عامر بن الطفيل لوانخاف اغانة طيبي
على اهل يسان عنونا مجاهد غير من عفار وقيل اريد المختبرون بالصحة وببشر المختبرون

عليه
لا ادري

الخنزرة

مستدرا ومخفيا من اعتذر اذا لم يفر طرا اعتذر ونفسه نظرا المختبر على جهة المفعول هو المرض
والمفترض تحتدرا بغير عذرة كره في الصحاح وقري بشدرا احسن والذال من تحتدرا محم اعتذر
وهو غير صحيح لان التا لا تدع من احسن كذبوا في ادعاء الايمان هم منا بقول الاعراب لم يجنوا ولم يعتذروا
وقري بالشدرا منهم اي من الاعراب عذرت بالقبول والتا بالصدق النفي والهم في الذين
لا يجدون الفقرا اقبلهم مؤمنة وجميئته وسبوعذرة والصدق لها لمان بها وجبها الى اسبيل
ولا جناح على المحسن اي المختبرين قلت حال من الجاهل في اتوك وقد مضى اي اتوك قائدا
لا اجدوا استنفا اي ما بالتم اتوكوا باكين فقبلت لا اجز وهو اعتراض من الشرط والجزا
ومسل المستحلون ابو موسى الأشعري واصحابه وسيل الكافون وهم ستة نفر من الانصار
ه وهو ابلغ من قبض ومعهما اذ الجين جعلت كان كلها من فاض ومن للبيان خوفا فريك
من رجل والجارو المجر استصب على التميز الابدوا التلا بجدوا وانتصب على المفعول
له وناصية المفعول له وهو حثا رضوا استيناف لمن يقول بالتم استاذنوا وهم اغنيا
فقبل رضوا بالذاتة والاتظام في الخوالب لن نؤمن علمه للممن عن الاعتذار انه اذا علم المعتذر
انه مكدت وهب علمه ان لا يعتذر وقد بانا علمه اي انما الاضد قلم ان التنا نانا ما في
ضما بكم من الشر وسيري الله انيبون ام لا اي تزدون اليه فجازيك على حسب علمه اي
يخلفون لتعرضوا فلا يتجوه انهم رجس لعليك لتترك فحان بكم ان المعاشية لتطير المعاشية
بجرا على التوبة وهو لا رجاس لا سبيل الى تظهير لترضوا اي عرضهم في الخلف رضام
ه فان ترضوا وركم لم ينفخ من سخط الله وانما قال ذلك لئلا تتوه ان رضى المؤمن رضى
الله صلعم خبر ومخيب واحما بها وكانوا انما من منا فقا قال النبي صلعم حين قدم المدينة
لا شاكسوه ومسل جا عبد الله بن ابي جحلت ان لا يتخلف عنه ابدا الاعراب اهل البدر
ه استذكرا من اهل الحضرة لفتوتهم وتوحيشهم ونجدهم عن العلم والجدد واحق بالجميل
ه مفر ما غرامه وخسرانا لا نه ينفقه بيقية ورياء اي يرضى بكم دوائر الزمان دولة وعقبة
ليذهب غلبتكم عليهم دعا كفت اديهم وقري الشوق بالصم وهو العذاب والسوء بالفم ذم اللذرة
كرهل سوء لان من دارت عليه ذمها سيمر لما يقولون عليهم ما يضر من ومسلهم اعرا
اسد وعطفان وميم قرياب مفعول ثاني ليتخذ اي انفاق سبب الثبات عند الله
وصلوات الرسول لانه صلعم كان يدعو للتصدق من الخير والبركة الا انها شهاد من الله
ما اعتقدوا على وجه التاكيد والاسهات وقري التنبية والخمس وكذا سيد خلع الحان
الس وقري قريبة رضم الرا ومسلم عبد الله ذوال الجاوس ورهظم وال يقول الاولون من

العتبة النبوية
والعتبة النبوية

المهاجرين من قبلنا الى القبلتين او من قبلنا الى المدينة او من قبلنا الى المدينة
 المحترمين ومن الانصار اهل بيعة الحقبه الاولى وكانوا سبع نفر واهل الحقبه الثانيه وكانوا
 سبعين والذين امنوا حين قدم عليهم ابورزاة مضعب فعلمهم القرآن وقرأهم
 والانصار بالبرع عطفنا على اليعاقبه وقال الذين اخذوا بغيره واصفوا للانصار حين قال له
 ايح انه بالواو لقلوبه في اول الحجج واخرين من حريم ومن الحشر والذين جاءوا في الانفال والذين
 آمنوا من نجد والبايعون بمبدا حبره رضي الله عنهم رضي الله عنهم واعلموا انهم على الاصل
 عليهم من النعم وقرى تحتها ومن تحتها حول بلديكم وهي المدينة منا فقولوا جئنا
 واسلم واستخبرنا وعغانا ومن اهل المدينة عطف على من حولكم او هي جمله مخطوفه على المتبدل
 والحبر اذا قدرت ومن اهل المدينة قوم مردوا فردوا واصفوا لقوم وعلى الاصل كانت او
 صبغة لنا فقولوا وان فصل بينهما بمخطوب على الحبر مردوا وتمهقوا الى العلم من فطرت
 وانما نحن تعلم العلم بتطويع الكفر في سؤدد وات قلوبهم فذل ذلك على تفهم مرتين الفتل
 او الفضيحة وعذاب القبر واخذ الزكوة من اموالهم وبذلك ابدانهم الى عذاب عظيم عذاب النار
 اعترفوا ولم يجتهدوا بالمعاديير الكاذبه كغيرهم وكانوا ثلثه ابولبابه واوش ووديعه
 وسلكوا عشرة سبعه منهم اوقفوا انفسهم على سبيلهم المسجد استموا ان لا يجلبعوا للرسول
 واقسم ان لا يجلبعوا حتى يورثوا فزالت فاطمته من الواجد من النواظير بنا بها ما فعل صلح ما امرت
 فنزلت حذر من اموالهم الصلح والسبي الجهاد والتخلف والتوبه والامم وانما لم يذكر المخلوط به
 لان كل واحد مخلوط ومخلوط به وخلطت الامم والذين ابلت من خلطت الامم باليس لدراله الاول
 على كونها مخلوطا ومخلوطا بها والساني على ان الذين مخلوط بنوا المخلوط اولانه لعت النساء
 شاة ودرها اي يدرهم وفيه حش لان كل واحد منهما اما ان يدل على الاخر والاما ان يدل
 فلا نسب كونها مخلوطا تمام الاول واف ذل لزم كونها مخلوطين ومخلوطا بهما في الثاني وملى
 ان قال مفسر الخلط ذكر الباقى الاول لا بد من بعد المخلوط به وهو اما احد المذنبين او
 غيرها والثاني منسب بالاصل وبالقرينه متعيق الاخر وكذا ابا الحسن فكل واحد مخلوط به لقوله
 مفسر الخلط ومخلوطا بهما واما الثاني وهو ما ذكره الباقى فمفسر الخلط على الخلط حايقضيه
 والاضرة تلج الاخر المخلوطا به فلا يلزم ان يكونا مخلوطين لوجود الباقى المخلوطا بهما الخدم
 شمول الباقى بل اصحها مخلوط والاخر مخلوط به كما هو صريح اللفظ فالاول ابلت وهو المطلوب
 والبايع على وانما بال يتوب من انه لم يذكر توبته لدراله الاعتراف بالذنب عليها وقرى يكون
 الطامس اظهر وبالجزم جوابا للامر والتاخر في تطهيرهم المخطاب او لحيثه الموت فعلى الاول تطهيرهم

لوجه من وجهه
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

حال او صفة ويصغرهما وعلى الثاني صفة لصدقه وهذا اذا يظهر اذا كان القاصر فطهرهم للصدقة وفي
 تزكيتهم للرسول وقد قيل له والمزكية مبالغه في التطهير او البركة في المال وصل على اعطف
 وترجم عليهم بالدعاء والثمة ان يدعوا المصدق للمؤدى وقرى ان صلواتك على التوحيد سكن
 تسكن وتطهر قلوبهم بقبول توبتهم الصبر في العلموا بالنا والبايعات للمتوب عليهم اي قبل التوبه
 واما الخير الثانيين ترغيبا لهم في التوبه قالوا المتائبين كانوا معنا بالامس الايجاسون فاما بالعم
 فعلت وهو للتخصيص اي قبول توبتهم لا الله الا الى الرسول وهو ليس على الاول معناه
 انه لا يجزى عليه خيرا او شرا فعلى الثاني وعينه وتخير من الاصرار ياخذ الصدقات يقبلها
 ه قرى مزجون ومزجاءون من ازجيتة وازجاة اذا اخرته ومنه المترجئة لحم واخرون
 من المتخلفين مؤثوم امرهم اما ان نعتهم ان اصروا واما ان يتوب عليهم ان تابوا وهم ملته
 كعب وهلال ومزارعة امر الرسول ان لا يجلبعوا ففوضوا امورهم الى الله فجمع وقيل
 ابلت الشكر وهو للعباد اي خافوا الم العذاب او اجزولم الرحمة روى ان نبي عمر بن عبد بنسوا
 مسجد قبا فصلى فيه الرسول صلح فحسدتم اخوانهم بنوا غنم بن عوف فبنوا مشجدا
 لا جنب قبا ليصلي فيه الرسول وابوعامر الراهب اذا قدم من الشام ليكون له فضل على اخوانه
 وهو الذي سماه الرسول القسقا فالتعموا من الرسول ان يصلي فيه فقال اني على جناح سفر
 فلما قدمنا ان شأ الله فضلي فيه فلما قتل من غزوة تبول سالف اشيا المسجد فنزلت
 فامر صلح فهدم واخرق واخذوا كفاة الجيف جزا لمضاعة الاخوانم وكفرا
 وتقوية للنفوس ونفعا ان كان المؤمنون يصلون مجتمعين في مسجد قبا فادوا ان
 يتفرقوا اي اعندوه لاهل من حارب وهو التراجيح والذير الجند واحمد نصبت على الاخصا
 او مستراحين مخدوف وهو فليس وصفنا ومن قبل اي اخذوا مسجدا من قبل ان يتأقوا
 هولاء بالتخلف اي جا ارضنا ببناء المسجد الا الخصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهي الصلوة
 والتوسيم على المصلين لمسجد ائس على التقوى هو مسجد قبا استسه الرسول صلح
 وصلح به ايام مقامه بقبا ومسجد المدينة والاول اولى لان المقارنة من مشجدا قبا
 من اول يوم من ايام وضووه فدرجال مسلما نزلت مشى الرسول والمهاجرون معه حتى
 وقف على باب مسجد قبا فقال يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم في الذي تصنعون عند
 الضووع عند الغارط فقالوا انتبغ الغارط طر حجار الثلثه ثم نبي للاجرام اما فقلها النبي صلح
 وقرى ان يطهرتوا بالادغم وسهل هو عام في التطهير من النجاسات كلها وميل كانوا لا ينامون
 على الجنازة ويتبعون اما انزل البول عن الحسن هو التطهر من الذنوب بالتوبه وسهل يريدو

مسد القياس فيه منذ
 لانه لا يستدل الغاية في الزمان
 ومن لا يستدل الغاية في الزمان
 والجواب ان من غاف
 عن الزمان والمكان
 من نصيرها فظالم

انه سطره و بالحق المكبره لذو يوم فحو اعز احرم ومجتبى للنظر الحرس عليه ومجته الله ايضا
عنه وقرى في الموضع اسس على البناء للفاعل والمنحول واسس ثباته على الاضافه عن اسس
واسس النسخ والكبر واسس على افعالها مع اسس وليس وجعل شفا حرف في حق بلة
التقوى لانه محار غايتها وهو النفاق والباطل ورجى بلطف الانبياء الذي الحرف ترشحا
للمجاز والمجنى فطاح به الباطل تحريها حرم والشفا الحرف والشفيز وفرف الوادي
جانبه الذي يتخفف اضله بالما يسقى واهيا والهاز الهاز وهو المنصاع الذي اشق على التمدد
ووزن فجلا ونظيره شاك وصات في شاك وصات والف لمست بالف فاعل يلهم عينه
واصله صور روى سيبويه عن عيسى بن عمر على تعقيل الثنوين جعلت الفه للحاق
بجحفرة اللتانيت ونحوه تترى فان الفه اللتانيت على الاظهر ومسل اللجان وقرى فانها
به فواعله وويل جفرت بقع من مشجر الضل فزوى الرجال يخرج منه اي لا يزال خدم
بنيانهم ربيته سبب شك ونفاق لا يذول وتشم عن علوم الا ان تفرق اجزا قلوبهم قطعا
والمقطوع اما تصور بحال زوال الربية او يراذ حفيضة يقتلع او في القبور او في النار وركى
تقطيع بالتحريف وتقطيع بعج التناي تنقطع وتقطع قلوبهم اي انت والخطاب للرسول اي يمتل
وكبره الى ان وقرى ولو قطعت وقطعت على خطاب الرسول او كل مخاطب ويميل معناه الا ان
تنقطع نورا اسفا على تصرفهم اي ان تتوبوا مثل انما يتبع على نذم انتم واموالكم بالشرك سبح
اعرابي الرسول بقراها مع الكلام من قالوا الكلام البعع ففعلك بعع والله نزه لا يقبله ولا تقبله
فخرج الا الغزوة فاستشهد وكذا روى عن الانصار جبين بايقوه على العقبة يقابلون فيه محس
الامر لقله مجاهدون في سبيل الله قرى على بنا الاول للفاعل والباقي للمفعول وبالعكس
وقد امكنه من موكداي كما اثبتته في الكتابين اثبتته في القران ومن اوقى اي لا يجد اولي بالمجاز
الوعده منه القاتلون الى الحافظون بفرع على المخرج اوجع او مبتدا حبره وهو من اهل
الجنه او بدل من ضمير يقابلون او مبتدا خبره العابدون وواجده خبره خبره اي القاتلون من
الكفر على الحقيق هم الجاهلون لهذه الخصال وقرى بالياء على المخرج او جبراصه للمفسر العابد
المخلصون للعبادة واتاحون الصامون على الشبيهات المحيين في امتناعهم عن الشهوات
او طلبته العلم او المجاهدون او المهاجرون وسئل قال لعمر ابي طالب قل كلمة يجب لكن ما شفاعتي
فابي مقال لا ازال اسحق لك ما لم انه عنه ومن استاذن ربه في الاستغفار لا يقره يوم يردن
له ونزلت وهذا اصح لان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا اخر ما نزل بالمدنية وفيه نظره
اذ جفرت ان النبي صلح كان مسحوقا لابي طالب الى نزولها والمشد يدع الكفار انما ظهر هذه

نصباه
وذكرت الود الاشارة
بان السبعة عقدتاه او
لتصاخر من الامم والنهي
كاف قوله يتنافت والجاز ام
من تنهوا لانا
حافظ السر

سأخذ

السورة وسئل اسحق لابيه اي ما صلح له الاستغفار في حكم الله وحكمه شئت لم لو تم على الزكوة وركى
وما استغفر واستغفر ابن ادم على حياية الحال الماصية اي وعندها لا يبي وهو قوله
لا استعفرت لكن لقراه اياه وانما صلح الوعد من ابراهيم لانه بما ظن جوارحه ما دام يرحم منه الايات
على ان استغفرت بالوحي لا بالعقل اي فلما تبس بالوحي انه يموت كما وقطع استغفرك اراه تقار
من اوة اي كثيرا التاقه لغرض ترجمه اعني ما امر بانقائه فانما لو اخذت عبادة اذ اقدروا عليه
بعد بيان جفرت عليه وعلم به فانما قبل ذلك فلا وهذا عذر لمن خاف المواخذة بالاستغفار
للمشركين قبل النبي تاب الله على النبي هو بعث للمؤمنين على التوبة وابلان لمقدرها اذ هي
صفة الانبياء وسئل ان من اذنب للمنافقين في الخليل في ساعة العسرة في وقتها
والشاعة مستعمل في الزمان المطلق كاي نواحي عذرة تسووك في عسرة وشقة من العسرة والزاد
والما والمحرر والخط الى ان افسح التمرة انسان اي تزيغ عن الثبات على اليقين او عن اتباع
الرسول في تلك الغزوة ووركا ضمير الشان وقرى بوزن بالياء ومن جدم ما راغبت يبريد
المتخلفين من المؤمنين ثم تاب عليهم اي على النبي والمؤمنين فهو توكيد وسئل على الفروق
لكيد وديموع على الثلثة هم كعب بن مالك ومولاه من بني كعب وهلال بن امية اي خلفوا عن
الغزوة وعن ابي لبابة واصحابه حيث تبس عليهم بعدهم وقرى خلفوا اي خلفوا الخازين
بالمدنية او فسدوا من خلفوف الف والخالوة وهو من لا خير فيه وحالفوا وعلى التلاوة المحقر
ه بارحبت اي مزجها وسحبها مثل الخيرة وظنوا علموا ان لا يلجأ من خط الله الا الى
استغفاره ثم تاب عليهم رضي عليهم بالقبول من بعد فزوى للبتتوا على التوبة اوليتوا
في المستقبل علم اباي الله يقبل التوبة من التائب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى ان بعض
متخلفي المؤمنين بدأ له وكبره مكانه فترك الحائط والتمر والاهل والراجة لمحق بالرسول
صلح مع الصادقين وقرى من الصادقين وهم الذين صدقوا من الذين نيتهم وقولا وعملا
اي في معاهدتهم رجال صدقوا واولادهم البتة ابر عيسى الخطاب لمن آمن من اهل الكتاب
اي انتظروا في جمل المهاجرين والانصار فلو وقومهم وسئل من تخلف من الطلقاء عن
تسوك ولا يترغبوا بانفسهم عن غزوة امروا ان يصحبوه على الباس والضرر اعلم بانها
اعترفت عند الله ذلك ان شاء الربا دل عليه ما كان لم ان يتخلفوا من فصول
مشايخته ظمأشي من العظي نضبت تحب محضه جماعة في سبيل الله طريق
الجهاد ولا يبطئون ولا يذوسون بخواف غيولم وارجله ولا يتصرفون من رضىهم تصرفا
يضيؤ قلوبهم ولا يتألون ولا يترزون ونم شيئا بعثوا او اشروا غنيمة او غنيمته ويجوز

الاداء سبع او نقول انهم
على سواي المسجد الحرام رسول الله
بعد نزول الآية في فتح مكة
في بعض حواشي الكتاب
والصواب ان المراد بالكلية
اهل مكة الذين اطعمهم رسول
الله اي مكة تمام بعد
ان اسرهم

ان يراد بالطا الاتباع لا بالقدم وفي الحديث آخر وطئ وطئها الله بوجه والمراد عن جبين
 والمؤخر اما مصدر كالمزود او مكان اي يعيظهم وطقه والنيل اما مصدر موكذ او يعني
 المنيل ناله رزاه ونقضه به استتمد الحنفية على ان المدد القادم اقتضا الحرب يشاكن
 من العينة لان وظل ديارهم مما يعيظهم وعند ان فخر لا تارك لانها المتكلمة وهم لم يتأثروا والانه
 تدل على نيل ثواب الاخرة لا على الشكر في العينة وقرى ظم بالمد نفقة صعيون ولو ترة والاكبره
 مثلما العن عثمان وادبا ارضاني ذهب اسم ونجهم الوادي كل منحرج بير جبال هو منفذ
 للتيل من قرى اي سار وقد شاع بعض الارض اي الاكتب لم ذكر الاتفاق والقطع
 او كتب لم العمل الصالح ليحزم لم يتعلم يكتب اي اثبت وصحافه لاجل الجزاء اللام لتأكيد
 النوى اي نفي الكافة لطلب العلم غير صحيح اي لوجه لوجب فيس لم يمكن نفي الكافة نهلا
 نسر من كل جماعه كثيره جماعه قليله ليتفقوا ليتكلموا الفقاهه وليتجسروا المتناقض
 وتخصيلها ولجعلوا غيرهم اندلر قومهم وارشادهم لا اغراض الخبيسه من التصدر
 والتبسط والمنافسة لعلم اراده ان يخدموا الله فيعلموا اصالحا ووسلحان المومنون
 استيقوا عن افرم لا التغيير وانقطعوا عن سماع الوحى والتفقه فامروا ان يتوظفوا
 ويتوظفوا يتفقوهون ليتفق الفرق الباقيه وليتبدروا النافذ من دار جهنم اليها حصلوا
 فرحيتهم وعلى الاول الضمير للطائفة النافذ من المدينة للتفقه يلوونك يقرنون منكم والفتا
 مع الكفره وركب ولكن الا فرس او حث وقد حارت رسول الله صلعم قومهم عرب الحجاز
 لم غزا الشام ووسلر قريظ والنضير وفدك وخيبر ووسلر الروم لانهم سكنوا الشام
 وهو اقرب الى المدينة من العراق وغيره وسلا من عن من قال الذي يقال عليك بالروم
 ه وقرى غلظ بالحركاب السلب وه الجزة والصبر وسنة العداوة والعنف في العدا والاشرا
 ه من المسكن منصرهم فمنع من المنافع من يقول بعضهم لبعض ايكم زادة هذه السورة
 ايماننا على الاستم او ايكم مبتدا وقرى بالنصب باضمار فعل يفتره زادة
 قدس ايكم زادت زادة ايماننا بيقين او عملا رجسا كقر مصنوعا الى كرم يقتنون
 يقتنون بالمرض والتعطي وغيرها لا يثبتون عن نفاقهم ولا هم يذكرون لا يعتبرون
 او يقتنون بالمهاد ويغابسون النصارا ويفتنع الشيطان بنقض العموم من الرسول
 فيقول عمم لم لا ينزجروا نظر بعضهم لبعض تغامزوا بالعيون سخرية بالوجه قابلين
 ه هل يراكم احد من المسلمين ليثرت لانا لا نصير على استماعه ويغلبنا الضحك فتعاقف
 الاقتضاح ثم مقوماتها من تدبير الخرج ووسلر معناه اذ انزلت سورة من غيب
 اوم

بعد

المنافس صرف الله دعاهم بالخذلان وبصرفها عمالمومنين من الانسراج لا يفقهون
 لا يتدبرون حتى يفقهوا من انفسكم من جنك او من شريك عمر بن قريش مثلكم ام اشج نتاج
 المجانسة بقوله عز من اني شدت عليه عنكم ولقاؤكم المكروه لكونه بعضا منكم حرص عليكم
 على لا يخرج احدكم عن اتباعه وقرى من انفسكم اي اشرككم وافضلكم وهو قرأه الرسول وناطه
 وعاشه فان تولوا عرضوا عن الايمان بكرا ستمن بائنه وقرى العظيم بالروم عن
 ابرج بر كعب اخر ايه نزلت لقد جاءك رسولك **سورة يونس مكية وهي من سبع وتسع**
ايات **الف** بسم الله الرحمن الرحيم الر بعد يد الحرب للتحدي تلك اشارة الى ايات السورة
 والكتا السورة والحكم ذ والحكمة لاشارة عليها او وصف بصفة قابله قال الاعشى
 وعربية تاتي الملوك حكيمه قد علمتها يقال من ذاقها الهزم لا تكار التجب وان او حينا
 اسم كان وعجب اخبره وقرى عثت اسما وهو نكره وان او حينا خبرا وهو معرفه كقوله يكون
 مزاجها عدل وماز والاجود ان يكون نامة وان او حينا بدلا من عجب وانما قال للناس
 دون عندهم لان معناه انهم نضوب لم علموا واعجوبة يؤمنون اليه انكارهم تجبوا من
 كون الرسول بشر او من افنا الناس لا عظيم بل يتم اي طالب وليس بمنزلة الله سبحانه
 انما يختار للتبوع من جمع اسبابها ان هي المفتره لما في البلايا من محي العول او المحفظة
 اي بانه انذير والصبر للشان وان لم الباسم محذوف قدم صدق سابعة
 وفضلا لان السبق للقدم كتسمية النعم بذا لانها تعطيها ليدوا واصافته الى الصدق
 لزيادة الفضل وسيل مقام صدق اي ان هذا الكتاب وما جاء به محمد لسخر ومن قرا السخر
 بهذا اشارة الى الرسول صلعم وهذا دليل على عجزهم وقرى ما هذا الا بشر يدبر يقضي كالناظر في
 ادبار الامير والامراة الخلق كله ذل يخلو السموات والارض على عظم شأنه وبهذه الجملة
 على ان الكا يقضاه وبقوله ما من شعيع على عزته وكبريائه اي ذلك الموصوف هو ربكم
 المسخن للعبادة فاعبدوه وحده ولا تشركوا به بعض خلقه افلا تذكرون فان
 ادنى العقلة نيت حكم على خطاكم اليه مرجعكم فاستعدوا للقاءه وعد الله مصدر موكذ
 لقوله اليه مرجعكم وحقا مصدر موكذ لو عد الله انه يبدل الى موله ليحسن اسنات للتعليل
 لوجوب المرجح اي عرض البذر والاعادة هو جزا المكلفين وقرى بالفتح اي لانه
 او هو منصوب بناصب وعد الله اي وعد ابد الخلق واعادته وعد المعمر وعد
 الاعادة بعد البذر او مرفوع بناصب حقا اي حق حقا بذر الخلق وقرى حق انه على انه خير

ادله
 كان سببية من بيت راس
 يكون مرادها
 العجز حاله في الانسان
 من اوجه شتى على ظواهر العلام
 ملاحم

مقدمه و وعد الله بلفظ الفعل وينبغي من ابدى بالقسط بالعدل اي يجزيكم بقسطه او يقسط
اي ما عدلوا ولم يظلموا الباقى ضيقا منقلب عن و اوضو لكسرة ما قبلها و قرى ضيقا من قبل
بينما الت على القلب بتعديدهم اللام على العين كعقار عاق و البصيا اقوى من النور اي قدر
مسيره منازل او قدره ذات منازل اي وجسابت الاوقات من الايام والليالي
ذكر اي المذكر بالحق اي ما خلقه لا ملتبسا بالحكمة وقرى يفصل الباء حصن المتقين لا نع
يخدر و من العاقبة لا يرهون لا يتوقعون ولا يخطر وتبينهم لغفلهم او لا ياملون حسن
لقاتنا ولا يخافون سوء لقاتنا و رضوا اي اتروا الفاني على الباقي و اطاعتوا و اسكنوا
فيها من لا يزعج عنها يهدى اي سبب ايمانهم سيدهم لسؤل سبيل الثواب و لذكر قال
يجري سير الانبياء اليك سبب السعادت كما لو وصل اليها او يهدى في الاخره بنور ايمانهم
لا طر بوجه ذلك الا انه على ان سبب الهداية هو الايمان المتقيد بالعمل الصالح كما
قال بانما هم هذا دعوتهم دعاوه لان الله نزل اليهم انما نزلناهم و اراد بالهداية الهداية
و اعترك وما تدعون اي لا تكليف في الجنة الا ان يتكلموا الله فيلهمونه تلهذا ابلا كلجنة
ه و اجزائى و ما عند دعائهم الذي هو النسيج ان يقولوا الحمد لله و تحيتهم اي تحيتي لعصم
بعضا بالسلام و مسل هي تحية الملايكه ايهم اضافة المصدر الى المفعول و قيل تحية الله لهم
وان مخففة اي آتية و الضمير للثان و من بالتحديد و نصب الحمد اصله و لو تجوز بالترجيح
بالخير فوضه استجاءم موضع تجليل اشارة بسرعته لهابية لم كان اسجاءم تجليل و المراد
اهل مكة و قولهم فامطر علينا حجاب لفضليهم لا يمشوا اذ قرى على البناء للفاعلية اي الله لقره لفضينا
ه و جهة اتصال فيذكر بما قبله ان معنى لوانه لا يعجل فلا تفضي اليهم فيذكرهم فيمضون و فيفيض
النعمة عليهم الزمان المحجب لجنبه حال اعطوا الحاليين عليه اي مضطجعا و المعنى ان المضرو
يذعنون في حاله غير النهمض و قاعد غير قادر على القيام و فاما الايطين المشي و الايسل
للجنس في بعض المضروب صاحب عرايش و بعضهم اقف و كالم لا يستغنون عن الدعاء
ه مترضى على طر بقتة الاولى قبل الضم او متر عن و قوب الابهال ابرج اليه كان محقق و ضرب
ضمير الثان قال كان تداية حقا ان كذلك مثل ذلك التزيين ما كانوا يعملونه من الاعراض عن
الذكر لما ظفرت لاهلكن و الواو للحال اي ظلموا بالتكذيب و قد جاءتم رسلكم بالبريات و ما
كانوا عطف على ظلموا و اللام لتأكيد نفي ايمانهم اي سبب لاهلكن تكذبهم و علم الله باصلهم و هو
اعتراض كذلك مثل ذلك الجزا و هو الالهال تجزي و هو وعيد لاهل مكة الخطاب لمن يخشى الله

صوت
سكون
انما دلت الآية على ان
الامان المحمدي يعني
حسن فالانما هم
و لم يعم الله الصلح
الصالح
طاهر

اوله
مخبر مشرق اللون كان

الرسول صلح اي استخلفناكم بعد القرون المملوكة لننظر لشيء شاهد او نعلم ان عملون خيرا او
شرا و كيف نصبك نعملون لا ينظر للاسبغ غاطم دم القران لم ولا و تاج مقالوا ابنت قران
اخر ليس فيه ما نعتننا او يبدله اي اجعل مكان آية العزاب آية الرجمة و اسقط ما نعتننا
ه فامر بالخواب عن التبديل الذي هو مقدر للانسان دون الانبياء بقران اخر ما يكون
ما ينبغي ما يجزى من نلتنا من قبل و قرى بفتح التا ان اتبع اي ليس اي تبديل ولا نسخ
ه ان عصيت بالتبديل والنسخ و ما لو انت وان ظهر لهم العجز عن ذلك لانهم كانوا الايقون
به و لا يجوز ان يراذيت من جهة الوجه لقوله اني اخاف ان عصيت و كان غرضهم الكيد
ففي اقتراح قران انهم من عندك و تقدر على مثله و في تبديل آية ان بدل فاما ان يملكه
الله فيجوز اوله يملكه فيسخر و امنه لو شاء الله ما تلوثه ان لست تلاوته الا المصيبة
واصدانه امر اخارقا وهو ان يخرج امرى بشا بس ظهر انتم اربعين سنة لم يعلم ولم يستمع
ولا نشأ في بلد فيه علماء بكتاب فصيح ينسركل كلام و مشحون بالعلوم و ناطق بالغيب
ه و لا ادراك ولا اعلمكم به على لساني و قرى و لا اذ راك على الخرافة و اعطيت و عصبه
قره و لا اندرتم به و رزوه القران المجمع اما قبل الالف من كل كليات بلح او من الكرا
وهو اللف و اذ راك جعلته دارنا اي و لا جعلتكم مثلا و في خصم تدرؤني بالجدال
وتكذبوني و قرى و لا اذ راك بللام الابتداء اي و لا اعلمكم على لساني غيري و لكنه حصني
بمكة الكرامة عثم او قرى بالكون اي اقرت فيما بينكم بافعا و كماله و عزمه حالي افلا
تقولون فاعلموا انه من الله لا من مثل و هذا جوات عماد سوه تحت قولهم انتم من
اضافة الافتراء اليه ممن افترى اراد افتراء المشركين على الله او اضافة الافتراء اليه اي
الاوثان التي هي جماد لا يصنر و لا ينفخ او ان عباد و هاهم يتفخم و ان تركوها لم تضرم و لم
اهل الطابيع بعدون اللات و اهل مكة الحزري و مناة غيرهما و قالوا هو لا تنفعا و نا
عند الله عن النضر من الحرب اذ كان يوم العمرة شفعت لى اللات و العزى انبتسون
التحيزون الله بما لا يعلم من شفاعه الاصنام اي ما ليس بموجود اذ لو كان موجودا
لعلم و اشاء و الله به كما يخبر الرجل الرجل بالاعلمة تديهم و قرى انبتسون بالحنف
و السموات و لا والارض باليد للنفية فان ما ليس فيها محرور ما موصول او مصدرية
اي عن شركائهم او اشراكهم و اصة متفقس على ملكه في عهد آدم قبل قبايل هابيل و ميل
بعد الطوفان و اوله كلة و هو تاخير الحكم بينهم لا العيامه لفضي سنهم عاجلا اي من
اللات المقترحة و لم يحدد و ما انزل عليه من الايات العظام حتى قالوا لولا انزل عليه

اية ولهذا لشرط عنادهم وكفى بالانسان وصفاً به باقية اي علم الغيب يختص به وانزال الآيات
 امرٌ غيبٌ فانظر وانزلوا وانزلوا من المنتظرين لما يفعلكم احنادكم سلطان الله
 القاطن سبع سنين على اهل مكة فلما رجعوا يطعمون في الآيات ويعادون الرسول اذا لاوى
 للشرط والاخرى جوامعها وهي المفاجأة والمكر اخفا الكيد وكيفية جارية مملوئة الخلق مستقم
 خالطهم حتى احسوا بها وانما قال اسرع لان كلمة المفاجأة دلت على انهم فاجأوا المكر وسارعوا
 اليه الى ذنوب عقابكم وهو موقر بكم قبل ان تدبروا يكتبون اي الحيف على بيتكم ومنك ومنك
 مكرهم قولهم سبقنا بشؤركم وكذا وقرى ينشركم والتيسير في البحر بالكون في الفلك فاما كبر غانته
 لير الحياية الحياية الشريفة بما في حيزها الى حتى اذا وقعت هذه الحادثة وتزام الامواج وكان
 كذا وجابها جواباً اذا ودعوا بديل من ظنوا ان دعاهم من لولم ظنهم الهلاك وصرف الكلام
 عن الخطاب الى الخيبة للبالغ وقرى في الفلك واليا ان زائدتان كالتاريخ والاحمرى
 او المراد به الله الذي يجري الفلك فيه ويحيزه من الفلك به جمع فلك الاستدراج فكل اذى فحل
 كسيف وسيف وكذا على قراءة الفلك لا يبدل على الفلك جأتها اي جأت الريح الطيبة اي تلتفت
 وتسير الضيف للفلك من كل مكان من امكنة الموج احيط بجم جوار احطه العدو بالجمي مثلاً
 من الهلاك مخلصين اذ يدعون حينئذ غير لهم لئلا يجتنبوا على اربعة القول اولان دعوا
 من جملة القول يتجئون يتجئون والفساد من غير الجرح اذا ترامي الى الفساد معنى غير
 الجرح ان البغى يكون بحق كذم دور الكفرة واخرى زرعهم وقطع استجارهم كما فعل بيني
 قرظاً قرى متابع بالبرم وهو غير المتبدل وعلى صفة اللبغ اي انما يتجلى على امتلاكه وجنسك
 منعهم ذنوبية ابقاها او على انكم خرو القدر هو متاع وبالنصب اي خيكم وبالاعلى انفسك
 ومتاع مصدر مؤنث يتجئون مقدر اعنى النبي صلوات الله على اهل بيته والدينا البغى وعقوب
 الوالدين هذا شبيهة مؤنث مثل سرح يقضى الدنيا بعد الايام كخفاف الثبات بعد
 ما التفت ورتين الارض بخضرة واختلط واستبل بسببه حتى خالط بعضه بعضاً اذ
 كلام فصيح مثل الارض بخر من نأخذ النبات الفاخرة وتترس بها وقرى اذ نبتت كغثت
 اي صادت ذات ربيذ واصلا اذ نبتت ترينت فاذا غم وقرى بالاصلا واز نأثت كانبياضت
 ه قادرين فتمكنون من منعها امراً ضربت رزقها ببعض الحافات مجلبها
 رزقها هصيداً شبيهاً بالخصور من الاستيصال اي كان لم يعن رزقها ولم يلبث
 ولا يدور المواضع من حذب المضاف يستقيم وهو بالياء والضم للرزق المحذوب وقرى
 مروان على المنبر كان لم تنغن من قول لا عشى طويل الثوب طويل النخس الامس مثل اذ
 لمع كما طرد هذا الرزق
 على المذموم الاغنى المغن

كانه نذكر لغزهم عالمهم
 ليحيط به منها ويستفك
 منهم الاما زاد القبح م

وكان الامس
 اصحاب القوم
 طردوا بولاً جسيماً
 لانهم اصابوا
 وكانوا
 انما
 انما
 انما

انما
 انما
 انما

القريب دلر السلام الجنة اضاها الى اسمه بعظمها البيت السوا والسلا من المكون او لغتوا السلام
 بينهم وتسلم الملائكة عليهم الحسن المشوية الحسنى قزياكوه وهي التفضل على رضى الزيادة عشرة
 من لولة ابن عباس الحسن الحنة والزهاق عشر اماناً مما مجازها الزيادة مغفرة من الله
 ورضوان وعسل النظر الى وجه الكريم لا يرهق لا يفتش قنر عشرة فيها سواد ولادة
 ولا امره وواي واهل النار كما قال ترهقها قنرة وترهقهم ذلة والذين كسبوا عطفك
 للذين احسنوا اي وللذين كسبوا جزاً سنة او القدر وهو الذي كسبوا جزاً سنة مثلاً
 لا يزداد علمها وهذا الوجه لان الاول اعطى على علمه وان اصابه الا حفى من الله
 كما لم يحط الله او من جملة الله من عاصم مظالم حال من اللبيل او صفة لقطعا بقراءة
 السكون وبعضه قرأه بنفسه وضوهم قطع من اللبيل مظلم والعامل في الحال اغشيت لان من
 اللبيل صفة قطعاً واقتضاه الى الموصوف كافتضاه الى الصفة او معنى الفعل من اللبيل
 وعسله لان من اللبيل لس صفة اغشيت حتى يكون عامله في المجرى بل القدر انه صفة فيكون
 العامل فيه معنى الفعل وهو كائنه فلا يكون العامل فيه اغشيت وايضا الصفة هو من اللبيل
 رذو الحال هو اللبيل ولا يكون اغشيت عامل في ذى الحال مع انه المقصود وقد قال ان من اللبيلين
 والتقدير كائنه من اللبيل اغشيت عامل في الصفة وهي كائنه فكانه عامل في اللبيل لئلا يعلم انه
 يبتنى على ان العامل في العامل في الشيء عامل فيه وهو فاسد فالوجه ان يقال من اللبيلين
 اي بعض اللبيل ويكون بدلاً من قطعاً ويجعل مطلقاً حالاً من اللبيلين لاسيما اللبيلين العامل
 في الحال اغشيت وذلك اذ نأثت مكانك الرزقوا كما نمت حتى تنظر واما فعلك وانه تاكيد
 للضمير مكانك لانه بمنزلة الرزقوا شريكاً اعطف عليه وقرى بالنصب والواو على من والخل
 فيه معنى الفعل مكانك فزئلتنا فرقتنا وقطعنا وصلنا او باعدنا بئنا بعد الجرح والتوقف
 وتبرؤ شريكاً من وقرى فزئلتنا كصاع خذ وصعهم وكالمه وكلمه ما كنتم تخدمون
 الشياطين بطاعتهم في اتخاذ الانداد بان من الخفة والله هي الفارقة بينهما ومن التافية
 وهم الملائكة ومن عبدون من دون الله وسيل الامنام تنظيها الله هناك ذلك
 الموقف او في ذلك الوقت على الاستعانة تتلو تحتها ما اسلفت من العمل المقبول ام
 مردود وقرى بالنون ونصب الكل اي فعلها ما فعلت الجابر وما اسلفت بدل من كل او
 نصب بنوع الحاقض وسر معناه نصيب باللبلا كل من عاصيه بسبب ما اسلفت
 من الشر وقرى تتلو اي تتلى ما اسلفت لان عملها يهدى بالاجته او الى النار او يقرأ
 في صحيفتها ما قدمت مولاهم رثم بالحقيقة او من تنزل حسابهم وقرى نصب الجرح على انه

المظلم

الى على استعانة اسم المكان
 لاسم الزمان ٤

مصدر مؤكدر لرد والحمد لله الحق الباطل اوعلى المذبح من ضاع عنهم ما من صولة
 ان شريكهم او مصدرهم اي افتراؤهم من السما والارض لم يقتصر برزقهم على حمية وافاض
 عليهم نعمهم من يملك من يستطيع خلق السمح والابصار وتبويهم او حفظهم امن
 الافات ومن تدرجها بالعموم بعد الخصوص ذلكم اي من هذه قدرته ربكم الحق الثابت
 زبويته فماذا الى لا وان سطره من الحس والضلال تقرقون عن الحس والتوحيد
 والسعادة كذلك كما ثبت انه لا واسطه بينهما او انهم مضروفون فسقوا ثم ردوا
 في كفرهم انهم لا يؤمنون برب من كلمة اي ثبت انتفاهاهم وعلم في الجلال او في المتعبد
 او انهم اهل الجذلان او الحليم هو الحد بالحداب وانهم تخلدوا في المم وانما لم يعينه
 مع انهم لا يخترقون بالاعادة لانها امر ظاهري افهمنا كما يبرق قلى اي ايدعهم ليجم ان
 ينطقوا بالحق فكل علم هذه الحق واليه لختان يقال هدى يحي اهتدى كشرى ومنه
 آمن لا يندى وقربك الما وكبرها مع شدة الدال والاصل يندى فاذم ومحت
 الماخلة التاوسرت النفا لكس وبكسر اليا ايضا اشاعا لما بعدها والآن يصدق
 من هذه مبالغة هذه ومنه قوله تدى ان تغفل مطامع فغل اي ان الله هو المادى
 وحده بنصب الالهية والتوفيق للظفر فكل من شركا كما كماله واليه المي من يندى لهدايتهم
 له من لا يندى اي لا يندى غيره الا ان تديهم الله وبالله من لا يندى من
 الاوثان لا يمكن الا ان يغفل الله او الا ان يندى بان يحمله الله حيوانا مكلنا فهدية
 ه وما يتبع انهم في الماقر بالله الاظنا اذا لا يرها ان الظن في محرفه الله لا يخفى
 من الحق وهو العلم او ما يتبع انهم في ان الاصنام الكهنة وشعنا والا كثر نعم الحس ان
 الله علم وعبدته ان يفتري اي افتراء ولكن كان تصديقا للكتب المتقدمة شاهدنا
 وقربهم تصديق وتفصيل اي وكلفهم ومع ما كان ماض وما استقام تفصيل الكتاب
 تبيين شرهه لارب منه خبر بعد خبر اي وكلفهم تصديقا متشغيا عنه الرب كائنا
 من رب العالمين وهو اعتراض ومن رب يشعل تصديق اي تصديقا من رب العالمين
 لارب كونه تصديقا وتفصيلا ام اي بل يقولون والهمزة فمر الزام الحج او انكار
 واستبعاد لقولهم قل ان كان الامر كما تزعمون فاثروا الله على الافتراء منكم شبيههم
 من البلاغ وقربى بالاضافة اي سورة كتاب مثله واذعوا الى استجبتهم اكل من دون
 الله فانه القا دز عليه وصد ان كثر صديق في انه افتراء بل كذبوا وسارعوا الى
 الكذب بالقران قبل ان يتدبروا ويضعوا على تاويله ومعناه لقرط نفوسهم عما يخالف

اي الديق عنهم من عذاب الله
 شيئا وميل لا تقوم
 مقام العلم م
 من العالم

وقيل عدل
 الذي القران
 هي يديه من
 السامه والى
 من العالم

دشم ومعنى التوخي في ما انتم كذبوا على البدن من احكام او قد علموا بعد ذلك اعجابهم عن
 المعاصفة كذبوا به بغيرا وحيدا اي مثل ذلك الكذب كذبوا بعين ميل التدين وميل هو من
 المكذب من الساكنين وما معناه انه كذب متعجب بظهوره وباقباله عن المخيلات فكذبون
 ميلان ياتينهم تاويله اي عاقبه اخباره بالمخيلات الكذب ام صدق وقبل ان ينظروا
 من نظم امحجرام لا اي ومنهم من تصدق به وعلم اعجابهم ولكنه تحاند ومنهم من يشك فيه
 او من من سيؤمن به ومن من سيصير بالقدس من المحاندين والمصريين وان
 كذبوا ومضوا على تكديركم ويثبت فثبت انهم يميل منسوفة بآية التيف اي ومنهم
 ناس سمعوا اليك اذا قرأت القران وعلمت الشرايم ولكن لا يقبلون وناس ينظرون
 ويحاشون اذلة الصدق ولكنهم لا يصدقون اي تطمئن انك تقدر على اسماج الهداية
 العمى ولو انتم اليه عدم العقل الا الصم والاعم العاقل لما تفرس واستدل وحسن
 فاما مع عدم العقول فلا ومولة افانت دلالة على انه التقدير بالالله الاسماع يستقر
 وقت لتبينه الدنيا او في القبور لم يولد يرون يتعاقفون يعرف بعضهم عند
 الخروج من القبور وكان لم يلبثوا حال شيم اي خسرهم مشتمس من لم يلبث الاسماع ويتعاقفون
 اسسنا فميتين كان لم يلبثوا ان التعارف لا يبعث طول العهد او يتعاقفون الظروف
 وهو يوم اي يتعاقفون يوم خسرهم وعلى الاستيناف ينتصفت يوم باذكر اي
 تقولون قد خسرنا او هي شهادة من الله على خسرانهم وهو اسسنا فميت تحت
 اي ما احسروهم فالساجود ستوفيتك وجواب تزيك محذوف اي اما تزيك بعض
 ما كذبوا في الدنيا فذاك او ستوفيتك قبل اراية فتركة من الالهة معني مع ان الله
 شهيد الدلائل انه محاقب فالمراد بمره الشهادة او انه مودع سهادته من القم بانطاق جوارحهم
 بصمهم ويري بعج الثباي هناك لكل اية رسول ينتهيم على التوحيد فاذ اجام رسولهم
 بالجزات قضى من النبي ومكذب به بالقسط بالعدل فالحج الرسول عذب المكذبون
 او الحرام رسول القم ينسب اليه وتدعيه فاذا اجام رسولهم ليشهد عليه كقولهم وحي
 بالبين والشهادة وقضيتهم متى استجبال لو عذر الحداب استبعاد الخ الا ماشا استناب
 منقطع اي ولكن لما كان فكيف اهلك نك شئنا اي عذائهم اهل ضرورة فلا تتجملون
 ه وقربى راجعهم بيانا اي وقت بيات اي يتكروا نائمون لا يشخرون كما يقبت
 العذو وكذا المعنى لم تقل لئلا او بنا واوبت اشتغالكم بالمعنى والبيات معنى التبيت
 كالسلام منه اي من الحداب اي كلفهم فاشي شئ يتعجلون منه او يكون بمعنى التعجب

الدلائل الدلائل بالبحر الكبر
 والفتح اعلى

وهو ان يحزيم

اي اى سعي عظيم منه يستعملون ومن البيان او الضمير في منه لله والاستعمال يتعلق
بارايع اي اخبرني ماذا يستعمل صوت الشرط محذوف وهو شذو او ماذا
يستعمل نحو ان يتنلوا ما انظروني والحال متعلق بما رايتهم او يكون اتم اذا ما وقع آمنتم به
الجواب وما اذا يستعمل اعتراض اي ان اناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين الاستعمال
وهو قول الاستعمال على تم كقولهم على الواو نحو او اومن وانما لم نقل يستعملون في الالة
على موجب ترك الاستعمال وهو الاجرام اي ميل لم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب
الآن آمنتم به وقد كنتم تكذبون بل ان استعمالكم كان للتكذيب والانكار وقرى
لأن كذب العمرة بعد اللام والقار كنهها على اللام ثم قيل عطف على قبل المضمرة يستعملون
يستعملونك احق هو على المنكار وقرى الحق وهو ابلغ للتضمنه تعريفا بانه باطل واللام ليس
اول المعنى ان اهو احق لا باطل او الذي يستعمل الحق والضمير للعذاب الموعود اي
بحسب نوع القسم خاصة معجز من فائتس العذاب ظلمت صفة نفس الظالم ما والارض
من خرابها ومنافها لا فتدت به لجلته فذره لما قال قوله فافتدى وفتال افتداه ايضا
بمعنى فذاه استر والنزاهة لانهم يتوامن بشدة الاقر فلم يطيعوا كما ولا حيل خاصوس
استر الازدم والحسرة في القلوب او استر رؤسهم من سبلت الذن اصلوهم خوفا
من توبيخهم او اخلصوها لان اخفاها اخلصها الا ان ستر الشئ خالصه وقية تكلم
اذا اخطا او امت الاخلاص او اظهرها من ستر الشئ واسترة اذا اظهره وهذا اول
من اخفاها لان ليس وقت تصدق وتكلم بغير من الظالمين والمطلوبين بدلالة ذلك الظلم
ثم اتبع بصفات تفضي ان يخاف ويرجى في ايدجكم كتاب جابم للموعظ والشفا
الصدور من العقائد الفاسدة والدرجة افضل بفضل الله وبرحمته فليقره فوايد ذلك
فليقره فوايد الكيد والتقدير بفضل الله ورحمته فليقره فوايد الكيد والتقدير بفضل الله ورحمته
بني وليخصوها بالفرح دون فوائد الدنيا او يتعلق بجائكم فالفرد الذي في مجيها
ووي بالتنا على الاصل وهو قوله الرسول صلعم وفاقر حوا قبل فضل الاسلام ورحمته
ما وعد عليه اوها الكتاب والاسلام رواه ابو عبد الله عن الرسول صلعم ما نصبت بانزل او
ما رايت اي اخبروني به فخلع اي انزله جلالا لبعضهم اي اخبروني الله اذن من
ذلك ام تقفرون ومن سبته اليه وقل للتاكيد والهمزة للانكار وام منعط اي بل انفترون
على الله بقرى اللانفرا وكفى بما زاهد عن التحور فما يسال عنه من الاقوام يوم القيمة
منصوب بالظن يعني اي شئ ظم في ذلك اليوم وهو وعيد عظيم حيث اتم من وقرى

وما ظن بلفظ الفعل الماضي حقيقة الوقوع يعني اي ظن ظنوا ما نافية والخطاب للرسول
والشان الامر واصله العزم من شئت شانه اي قصدت وقصدت والضمير منه للشك
لان تلاوة القران شان او للتزبد لان كل جزء منه قران وفي الاضمار قبل الذكر تفهم
اوله مع صحت عمل اي عمل كان شهودا رقباء عليكم من افاض في الامران في
ه وما يعزب قرى بالفم والكسرى ما يتجد قرى اصغروا الكبر بالنصب على من الجس
وبالرفق على الابتداء ليكون كمالا براسه ومن العطف على محله من متعال او على لفظ متعال
على انها محتام مؤوض الجبر لا متناع الضرب اشكال للاداء او الى قولك يعزب عنه شئ
الافى كتاب ولا سقيم اذا لست للظرف متعلق الا ان يقدر الاستثنا منقطع الى لكن
هو في كتاب وقد ثبت الارض على السماء بخلاف سورة سبأ ان شهادته على شئون
اهل الارض على ان الواو لا ترسب فيه اوليا اتصتو لونه باليمان والتعوى ويتولاهم
بالبشرى في الدرر وفي الحديث هم الذين يذكرون الله بر وبيم حتى البعث والهمزة اس عمل
الاخبار والسكينة وميلهم المتخاطبون في اية وبه ورد الحديث الذين آمنوا نصب
اورث على المدح او على وضع الاوليا او على الابتداء والخبر طم البشرى والبشرى في الدنيا
الزوايا الضالمة او محبة الناس له ورد في الخبر وقيل اتان الملائكة بالرحمة عند الموت
وفي الاخرة بسان الملائكة بالفوز والكرامة ونحوها لا يتبدل اي لا اخلاف لموا عبيد
ه ذلك اي مستانهم والجلتان اعتراض وقرى لا يجزئك من اجزائه قولم تكذبهم
وتهديهم ان العزة استيناف للتعليل اي ما لي الاخرن فقيل ان العلة لله تعالى
وقرى بالفتح اي ان وليس بدلا لسيادة من في السموات ومن في الارض يعني العقلاء من
الملائكة والتقلين وخصهم ليودن اتم عبيد فما لا يحل كعب تقبلت له اي وما يتبعون
صفتهم الشوكا وان سموها لان الشوكا محاك اي الاظن انها شوكا في حوضون يقدر
باطلا وشركا نصبت بيتهن ومفعول يدعون شركا ايضا فاقطع على اصددهم اللذلة وجوز
ان يكون ما استفهاما يعني واي شئ يتبعون وشركا نصبت بيتهن او ما موضوعه
عظفا على من اي ولله ما يتبعونه اي وله شركا وهم وقرى تدعون بالتنا في استفهام
اي واي شئ يتبع الذين تدعونهم شركا من الملائكة والنبين او هم يتبعون الله فاتبعون
مثلهم ثم ضرب الكلام الى الغيبة اي وما يتبعه هؤلاء المشركون الا الاظن ثم نبه على عظم قدرته
ه لتسكنوا لتستر حيا ومن تحب النهار مبصر ابصر ومن عنه كنهائه صائم او مضيا ابصر
اليها اضا يستحقون سماع اعتبار سبحانه تنزيها عن اتخاذ الولد هو الغنى علة نفي الولد

ان الذي اعلم اليه ان يجي له ما في السموات وما في الارض فهو مستغنى ان نافية والبا
مخفي وتعلق بان عندكم ان ما عندكم فيما تقولون حج ما تعلمون لانفسه البرهان
هيترون باضافه الولد اليه اي افتراؤه متاع ومنفعة قليلة يقيمون بدراياهم تحت
الكفر كبر عظم وسوق مقامى حكمانى بعض نفسه فكلته لكان فلان مقام ربه اوقيا من
ومكنى بينكم او مقامى وتذكرى لانم كانوا اذا وعظوا فاموا اجع الامر وازم نواه وعزم
عليه هل اعتدوا يوما وامرى مجمع والواو معنى من اي مشركا يقرى وشركا وتم
بالرف عطف على الضمير المتصل وجاز للفاضل اسناد الاجماع اليهم كما قرى فاجتمعوا
من الحج وشركا تم نصب عطف على المفعول لان الواو معنى من وقرى وادعوا شركا كما
والامر الاول الفضل في اهلاكم اي ابدلوا او سلكوا واخذوا منه والامر الثاني فضلكم
له واصلكم اي اهلكتون لئلا يكون عيشكم بسبع عضة وعما والعمه والعمه الكريمة والكروب
او راديه الامر الاول والعمه الشرة اي لانهم قصدوا الى اهلاكم كمنه فاستوفوا ما شئوا
هواقتضوا اليه اي اذوا قطعوا وتضجوا اليه اذوا الى هلاكه كما يقضى الرطل غريمه ولا
تظنرون ولا تهنئون وقرى واقتضوا بالفا اي انتهوا اليه بشركهم او من اقتضى اذا دخل القضا
اي اقتضوا به واقتضوا به فلو لم يقرضتم عن صيحتي فما سلكتم من اجير يقرضكم عبيق
وتهموني به ان اجري اي ما نضجتك الالوهيم الله لا الغرض الدنيا من المسلمين
الذين لا ياترون على تعليم الذين شيئا فلكذبوه فتموا على تكذيبه فيل مساره في الهلاك فلا يرف
يخلفون المالكس بالحق كيف كان تعظيم وتخذرو وتبدي اي من يجرد نوح رسلا
هوذا وصالحا وابرهم ولوطا وشعبا بالقتاب بالحج الواضح فما كانوا اليه حوسوا
لستة شكيمهم بما كانوا اي كانوا قبل البعثة اهل جاهلية يكثر من الحق فلكذبوا ذلك
الطبع اي من بعد الرسل باياتنا التسع فاستكبروا عن قبولها مجرمين كفارا ذري
انهم عظام وانما هم قوم اسخروا قطعهم بانهم يحلان يقولوا بمعنى تعيبون من فلان كما
القاله وبينهم تقاؤل اذا قيل ما يسوءهم قال اسخروا على الانكار ولان مفعول تقولون
ان هذا السخر تخذف للدلالة اولا ان قوله ولا يفلح ات حرون من كلامهم ايضا اي اجتمعا
بالسخر تطلبان به الفلاح ولا يفلح ات حرون الكفت والفتل الصسرف عما وجدنا
وهو عبادة الاصنام الكبرياء الملك لان الكبر صفة الملوك او تراد به ذمها اي ان
ملك الارض من غير حجبوا بمؤمنين مضد قس لكانما جنتا به وقرى يطعن ويكون باليا
ه ما من قوله وهو مبتدأ اي الذي جنته هو السخر لاماناه فرعون وقومه سخر وقرى السخر

صد
يا ليت سخرى والمنى لا شفع

على الاستفهام فما استغفها منه اي اي شى جنت به اصوا السخر وقرى اجتمعت به سخرى وما اتبع
به سخر سنبطلة محقة او يظن بطلان المعجزة لا تصلا لا نبت ولا يذيم بكلمة تبا ومن
وقرى بكلمة اي بامرته ومشييته فما امر موسى في اول امس الاذرية الا او اذ من اول
قومه اي لم يجب اباهم فاجابوا ووسل ضمير موصوف فرعون والذرية مؤمن اي
فرعون واسم امراة وخازنة وامراة خازنة وما شطتة وغيره ملاما هو لغز وقرى
مخض ال فرعون كرميع ومض اول لانه ذو اصحاب اول الذرية اي على خوفه من
ومن ملاما نبي سرانك اي اشرا فم لتعهم اعتقائهم خوفا من ربه بقوله ان يقتلهم اي
يحدثهم على مخالفة المرفس في الظلم آمنتم ضدتم في شرط التوكيد الاسلام
وهو ان يسلكوا نفوسهم لله ويجعلوها سالما فالصلة لاعتقائهم للشيطان عنها والوا
على الله توكلنا اي مخالفين لان القوم كانوا مخالفين لربك قبل توكلهم وتجاهم
ه فتنة موصوفة فتنه اي عذاب يعذبوننا او يقتلوننا عذبنا او يقتلون بنا
وتقولون لو كنا نقول على الحق لما اصبنا سبوا الى مكان ووطنه الخلة مائة ووطنا
اي اجعلنا بمصر بيوتنا للعبادة واجعلوا بيوتكم تلك مساجد متوجهة نحو القبلة اي
الكعبة وكانوا في اول امرهم يصلون الى الكعبة في حقب من الكفرة شتى الخطاب الا
لموسى وهرون لان اختيار موصوف العبادة الى الانبياء تم بحج لها ولقومها الخطاب بالصلة
لانها تجب على الجمهر ثم خص موسى بالتبشير تعظيما للرياسة ما بين بين بها اس عباد
كانت لهم من قصر الى الحبشة محادون ذهب ووعته ويرجدوا قوت ليصلوا دعاء
يلفظ الامر كاشد واطس لما كثر علم النسخ وحدس في طوبى لا فكل بالتجربة او بالوى
ان ايمانكم كالمحال دعاء عليهم كما يقول لعن الله ابيهم في الا ان لا يكون غير ليصلوا
لينبشوا على ضلالهم والشدة على القلوب الاستينافى مهاجتي اذ ضلها الايمان ملائموا
جوات الدعاء وهو اسد اذ او دعاء لفظ النهى وقد فعل اللام في ليصلوا على العاقبة اجعلوها
سببا للضلال فكأنهم اوتوها لم يقلوا نوموا عطف عليه وما بين بين اعتراض وقرى
على الاستفهام واطس بضم الميم دعوتكم او قرى دعواتكم دعاءهم وامس هرون اي
دعوا جميعا فاسبقيا انتاع على الدعوى والاستحلال مال اس جبه فمكث موسى هذا الدعاء
لرعبسنة ولا يتبع حان اي لا يتبع طريق الجملة بعبادة الله فيجب الامور بالمصالح
وقرى بالنون الحفوة وكسرهما التقال كسرها شهما سنون العتية وتحميف التا
من بين وقرى جوز نامر جاز المكان وجافره وجوزة اذا ختمه اه وليس من جوز

فيه كقولهم كما جاوز الشك في الباب فينتقن والاقيل بنى اسراره البحر فاقبعم لجمع
 قرى وعقدوا اذنه بالفتح اي بانه وهم صله للايان وبالكسر على الاستناب بلا من
 امنت كرم الحذر وثلث مرات في غير وقت فليقبل منه الا ان اتوا من الساعة وقت
 الاضطرار حين اوشك ان تغرق وفسد ما في نفسه بعد الغرق المفسدين الضالين
 المضللين وقرى بتخيرا بالتشديد وبالتحصيف اي بتعدّل من قعر البحر او تليكن بحجر من
 الارض وبالجماء اي بتليكن بناحية وقال كعب رماه البحر الى الساحل كانه نوره بيد نكره
 موضع الحال اي بيزن الارض فيه او بيزن كماله اي بيزن او بيزن عرك قال
 اعاد ل شكي بذي وسيعي وكانت له جزع من ذهب يعرف بها وقرى بابتدائها اي
 باجر ابد نكر كله كقوله باجر ابد نكر وعك (قرى) لمن خلفك لمن فراك من الناس
 ه اية علامه اخبر موسى بن اسرائيل بملاكه فقالوا الاموت فرعون ابد افا لقاها الله
 على ممر بني اسرائيل في الساجل ليحييونه ويميل لمن خلفك لمن ياتي بعدك من القرون ليظهر لهم
 تطلان دعوتك يوبيتته ليحييوا به فلا يجترؤا على ما اجترأت عليه وقرى بلق
 خلقك بالقاء اي لتكون اية لخالقك ساير اياته وثلثا تقولوا الاده عاكدا العظيم ان
 مثله لا يعرف مبراً صديق منزلاً مرضياً وهو مضر واتام فما اختلفوا في دينهم
 ه الا من بعد ما قرأوا التوراه وعلوا من الحق وصل هو العلم بالحق صلوه واختلافهم
 هو اختلاف اهل الكتاب في نعتيه وانه هو ام لا بعد ما جاء العلم انه هو وال
 فان كنت في شك اي على الغرض والمقدير لما وصفه بنى اسرائيل وقرآه الكتاب
 بايم جاء العلم وانما الرسول مكتوب عندهم ما فان كنت في شك اي فان مع لك شك
 قرصاً يسئل علمه بنى اسرائيل ان من خالجه شبهة اما طمها بالاديه او بمقادير العلماء
 او الغرض وصف الاخبار بالرسوخ في العلم بهج المنزل اذ يصلحون لمرآجه منك
 او وصف الرسول بالشك فيه لقد جاك اي ثبت عندك ان ما اتاك هو الحق فلا
 تكون اي فثبتت ودم علمه انت عليه من لنتها الميزية والتكذيب وكذلك واصلم عند
 نزوله لا يشك ولا شك الا ان انهد انه الحق ويميل هو طيب والمراد اتمه وقيل الخطاب
 للشايع نحو اذا عز اقول فمئى وصل ان للنبي اي فمكنت في شك فسل لتزيد اذ يقينا
 كما برأهم صلوم وقرى يقرون الكتب هقت بقت كلمة ريكل المكتوبه في اللوح اتم الاونون
 ه فلو لا كانت هكلا كانت قرية واحدة من القرى المهلكة اخلصت الايمان وقت بقا الخليف
 ه فمفعها ايمانها لوقوعه وقت الاختيار وقرى فملا الاقوم بونس استناب من القرى

الشك البلاغ
 عامه
 وكل من يقتل من البياد
 اي من يفتن

اذا دعا سراً فذكر
 فيا بهر وهذا فطما
 مع كل احد ان اذا كنت
 اخلاصه فحسب خلتك

ان المراد اهلها وهو منقطع اي ولكن قوم بونس او متصل انا ومعنى النبي اي ما انت
 وقرى بالترقي على البدل زوى ان بونس صلح بعث الى يفتوى من ارضه الموصل وكذا
 فدهت عمم مخاضها فلما تفكره فاقوا نزول العذاب وعجوا ارضه ليله وصل
 قال لم بونس اجلك اربعون ليلة فقالوا ان رأيت اسباب الهلاك امانا فلما مضت
 عمس وبلنوح اغامت السماء غمماً اسود هائله فبرزوا الى الصعبد وتضرعوا فرحمهم
 الله وكشف عنهم ولوشا زك لامن ولكن لا تومن الا من سبق له السحابة وويل لوشا نشية
 تسمى كقولها افانت تكثره الناس وايدلا لا اسمعها م الاسم للاعلام بان الله كراهه ممكن وانما
 اثنان في المكة من هوى لا يكره الا هو وجد باذن الله يتب هيله وقابل بالترجيس
 وهو الخذلان لانه سب الرجيس وهو العذاب وقرى الرجز بالزاي ويحجل بالنون
 وقابل الكسب المعلوم اي ايمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون ما ذال من الابات
 والعبر والنذر الرسل المنذرون او الانذارات لا يؤمنون لا يتوقن ايماناً فيه
 او اسبها ممت ايام وقائع الله فيهم قال ايام الحرب لوقالها ثم شج عطف على محذور
 وهو يملك الامم كلاله ايام الذين خلوا عليهم وهو حكامه حال ماضية كذلك مثل ذلك
 الاثما وحقاً علينا اعتبار اي حق ذلك حقاً وقرى بحق بالتشديد يا ايها الناس
 يا اهل مكة ان كنتم في شك من ديني اي من صحته فاعرضوه على عقولكم قد بيني اني لا اعبد
 الحجار التي تعبدونها وانما وصفه بالتوقير ليريم انه حقس بان نجاف فيعبد وامرت
 بدليل العقل وبالوجوه وسلم معناه ان شككم واني اثبت على ديني او اتروكه فاقطعوا عني
 اطمانكم واعلموا اني لا اعبد سواي اي اموت بان الكون محذوف منه الجار ويحتمل
 هذا المحذوف المطر وغير المطر ومسه نظر لان تفسيره المطر المحذوف الحروف
 الجارة مع ان يقضى لونه من المطر قطعاً ولحل المراد من قوله وهذا المحذوف ان هذا
 النوع من المحذوف وهو محذوف حرف الجر بعد فعل الامر مثلاً المحذوف كما نحن فيه
 وغير المطر كما مر تك الخبر ونحوه ويمكن ان يقال في امرث ان الكون محذوف ويحتمل المطر
 وغيره بانه ان المحذوف المطر له كنان محذوف الجار وقده وذلك ان الله فلولم يذكرا ان
 كما مر تك الخبر او ليس المحذوف الجار هذه بل مع المحذوف نحو فاصدع بما تومر اي بصدعه
 فمحذوف الباتم الصدع فليس محذوف فان الكون اقال الما معر به فهو من المطر واما التعليل
 كما ذكره من امرنا النسل والما معر به محذوف اي امرت بالامان لان الكون مؤمن
 فهو غير محذوف اذ محذوف الجار والمحذوف معاً نحو فاصدع بما تومر واز عطف وان اتم على

ان الكون اشكال لان انما مقترنة فلا تعطف على الموصول واما موصوله فحقها ان يكون
 صلته باخبرته واجيب بانها موصوله سوغه سبويه اذ الغرض ان يوصل ما يدل على
 المصدرية والامر والنهي في ذلك اللفظ على المصدر كغيرهما من الافعال فاعشبر المعنى
 محوات الذي تعطف على الخطاب اتم وجهك استمع اليه ولا تلتفت يمينا وشمالا
 ه حنيقا حال من الدين او من الوجه فان فعلت اي دعوت من دون الله فالأفعال
 والايضرك فكنى عنه بالفعال مجازا اذن جزا للشرط وهو ان يسأل عن نتيجة
 عبادة الاوتار ثم استجبه ما يدل على ان الاضمار والانا مع الا هو ليعلم انه الحقيق بالعبادة
 دون الاوتار وهذا اللفظ من قوله ان اراد في الله بصنعه ههنا كما شافت لعموم
 النعم ولتصريح ههنا وتخصيص النعم بالاصنام والتجوز عن النعم بالاصنام ثم اراد
 ان يذكر المنع والارادة في كل واحد من الضمير والخبر وذكر المنع وهو الاضمار من احدى الاراد
 في الاخر ليبدل ما ذكره على ما تكرر اجازا قد جازم الحق فليس لك عذر في اللام وعلى في نفسه
 وعليها لا على النعم والضمير بوكيل ههنا موكول الى امر الله واصبر على عذابي واذا هم
 حتى حكم الله لكن النصرة لما نزلت جمع الرسول صلعم الانصار فقال انكم تجدون تجدى
 اثره فاصبروا حتى تلقوني **سورة هود مكيتة ومعها مائة ومثلت وعشرون انه**
 بسم الله الرحمن الرحيم اهلكت نظمت نظما جيبنا لانقص فيه كالمنا الحكم او تترك باللمسة
 من حكم بالضم صار حكما اي جعلت حكمه او من ينحت من الفساد من اهلكت الدابة منعتها
 من الجاهل بالحكمة بال ابنى هنيئة اهلكوا سفهاكم اى اذات عليكم ان اغضبنا فتاذا اهلكت
 من المباله لم نصليك بدلائل التوحيد والاهكام والمواعظ والتقصير او جعلت عذرا
 وآيات او نزلت جونا الاجراء او بيئت وتخصت وقرى اهلكت ثم فصلت اى انا وفصلت
 بعى الغا والصاد مع التحفيف اى فرقت من الحق والمباطل ثم لمرافى الحال الوقت
 ه كتاب خبر مستد محذوب واهلكت صفة له ومن لذل صفة له او خبر محذوب او
 صلة للفعليين اى تفصيلها واهلكتها من عند وفيه طباق حين اى اهلكتها حكمه وقلها
 خبر اى لا تعبدوا اى لان او امر لم بان او مقترنة لما فى التفصيل من معنى القول او
 منعطف عما قبله اغرام الرسول صلعم اى ترك عبادة غير الله خوفا من الرقاب
 ويدل عليه ابنى لكم منذر والصبر منه لله اى من جمته او صلة نذير اى انذركم من
 عذابه وان استغفروا عطف على ان لا تعبدوا ومعنى ثم توبوا ارجعوا الى طاعة
 بعد الاستغفار من الشرك او اخلصوا التوبة واستقيموا عليها يتعلم بطول تفكلم

مخبر

اصله نافر والاقاب محذوف
 النذر ومن المصلحة ما يمتد به
 مصداق اللاحول وهو اقتصار
 مع اعطاء معنى التاكيد كقولك
 وعمل على الفعل بالضم التزمه
 قوله من عذابه خبر الله اهلكتها
 عيان غير انه توكيد في العذاب
 د ائيب المصلحة مناهة وقد مر
 الى المصطلح

في الدنيا الى اجل لان شوقكم ذى فضل العار فضل جزا فضله او فضل من الثواب على
 قدر بقا فضل الطاعات وان تولوا اتسولوا يوم كبير يوم القيمة الى الله مرجعكم فيقدر على اراد
 من عذابكم وقرى فان تولوا من قرى يتسولون صدورهم يتخرفون عن الحق ان من اخرب
 عن الشيء عن صدره ليستخفوا اى يريدون ليستخفوا من الله فلا يطلع رسوله على
 ازويرارهم واضلوا كما ضلوا ففرض قبل فانطلق الاحين يستخفون اى يريدون
 الاستخفاف من يستخفون شيئا لم اضلوا كراهه الاستماع كلام الله كقوله جعلوا الاصابع
 في اذانهم واستغشوا بعلمان يسرون فلا وهه الاستخفاف فانه لا غاوت في علمه
 اسرلهم واعلانهم نزلت في الاخفيس وكان له منطق جلول وكان يحجب الرسول بحادثته
 وكان منافقا ووسل في المنافس وقرى يتسولون بالياء والتايقوع على من التنى وهو
 بناء على الخول والتسول والتسول واصلة يتسولون من التنى وهو ما ههنا وضعف
 من الكلاية يدطوع صدورهم للتنى كما يتسولون الكهنة من النبات او اراد ضعف ما يعم
 وتشتت من ثنائى افعال منه ثم ههنا كما يتسولون وتشتت عنوى على الله عز وجل
 ضمان حكم النقصيل مستقرها كما انها من الارض ومستودعها من ضلبي او رجم او يبيده
 ه كل من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها ذكرها مكتوب في اللوح وكان
 عرشه على الماء اى لم يكن تحت خلق سوى الميا ومنه دليل على خلق العرش والماء خلق
 السموات والارض وسبل من كان الما على متن الريح والله عسدا الكلا بقدرته ليلوكم
 متعلق بخلق اى خلقه من حكم وهو ان يجعلها مساكين عبادة وينعم عليهم ويكلفهم فيها
 فكل من يتخيرهم كيف يعملون وجزا النخلين لما فى المبتلا من معنى العلم الاله طريق الاله نحو
 انظر اتم احسن وجهها وفيه نظر لانه ذكره سورة الملك في نظيره انه ليس بتعليم
 وليس في اعمال الكافر حسن حتى يعال انكم احسن فالمراد به المنتقون وطرح من فراهم
 تشريفهم وترغيبهم في اية فضله وفر الحديث ليلوكم انكم احسن عقلا واورع عن
 محارم الله واسرع في طاعة الله قرى انما الفصح جعل احلكم اى وليس قلت لم احلكم تبغنون
 فلا تقطعوا بانها اى او يفتن ملت معنى ذكرت ان هذا اى البعث اى بطلان
 كبطلان البحر او القوان المشتمل على ذكره وقرى الاصح وهذا الرسول العذاب غلب
 الاخرة او قوم بذرا من عباس مثل جبرئيل المتهتم بس اية جماعه من الاوقات ما يجيبه
 ما منع من النزول استخفوا استهزاء يوم منصوت بخبر ليس وتبدل به على حوازي
 تقدم خبر ليس لان الظرف معمول الخبر وقد تقدم والمعمول يتخرج حيث يقع العامل وحك

قوله فلان يتخيرهم الى استبعاد
 العلم الله تعالى المتعلق بالافعال
 المكلف المكين من فعل الطاعة
 والمحصية لفظ الطاعة
 المعنى بالاختيار بعد سبب
 المشية حال المكلف المتكلم
 المختار مع تعلق علم الله تعالى
 بانفاله بحال المختبر به
 لستحالة تبعيته واقفه
 من طرف التخييل

بم احاط بهم العذاب الذي كانوا يستهزون به ان يستجلونوا استهزاء والمحيين ويحيون وجاء على
عاقبته في اخباره الانسان للجبن رحمة نعمة ثم نزعنا تلك النعمة ليؤوس شديد اليكس
من عوذ تلك النعمة اليه كقوة عظم الكفران السيئات المصائب التي ساقني لفرخ اشهر
بظن فخور على الناس مغول بها عن الشكر الا الذين صبروا فان عادتم الشكر
عند النعمة والصبر عند زوالها كانوا يقترحون عليه آيات نعتنا فكان يصيب صدره
الرسول ان تلقى المعهم الا يقولوا لا نغفلون فبهجة الله على التبليغ اي لعلك تتذكر الا لقا الهم مخافة
لرغم ان يقولوا الولا اي هلا انزل عليه ما افترهنا من الكفر والملاكمة انما انت نذير
فعلبك التبليغ وان رذوا وكك حفظ ما يقولون فيفعلون ما يجب فلا تلتفت الى استهزائهم
وردهم وانما عدل عن صديق وهو للشباب والدرام الاضائق وهو للمجدوف لوان
صنيعه عارض فانه صلح افسخ الناس صديرا ام منقطع والصغيره افتره لما يوحى اليك
تخترهم بغير شور ثم يسلمون لما تبتسح عنهم عنها مثله اي امثاله لان كل واحد مثلك
لصاحبه يريد مثله من حسن الظن والافاضة غير مفتر على الاخر مفتر وليس مثله مفتر
صده لغير شور اذ في لم الجناك اي هبوا اني اختلفت من عند نفسي كما قلتم فانوا ايضا
بكلام مثله مختلي فانك عربت فصحا مثلي وانما جمع الخطاب في كمن بعد ما افرده من قبل لان
المعنى فان لم يستجيبوا لك والمؤمنين لانم كانوا يتخذ منهم والنعظيم الرسول نحو فان
سدت حرمت النساء سواهم اولان الخطاب للمشركين وصغيره تجيبوا لمن استطعت
اي ان لم يستجب لكم من تدعونهم للمظاهرة على المعاصرة فاعلموا انما انزل ملكنا يعلم الله
اي يعلم الا هو من نظم معجز واخبار بالخيوب واعلموا ان توجيهه واجب فهل انت
مسلمون متابعون بالاسلام بعد هذه الخاطبة وهذا وجه حسن مطرد ومن جعل
الخطبات للمسلمين معناه فانتسوا على العلم على انه منزل وعلى التوحيد وهذا انهم مسلمون
اي مخلصون يؤتوهم توصل اليه اوصورا عمالم وافيه كما جلة من الدنيا من الصحة والرزق
ه ومسلم اهل الريا سال فقلت لقال فلان قال وجرى ومنصبتون ففريق
انسهم اليهود والنصارى ومسلمهم المهاجرون من المنافقين من الرسول اذ استمع
لم في الخاتم وقرى يؤت بالبا على ان العجل لله ونوت الهم اعمالهم على المجهول وتوفى
بالحنيف والي بالان الشرط ماض وحيط في الاخرة ما صنعوه او صنعوا وباطلوا
كان عملهم في بطله اذ لم يكن لله فلا ثواب له وقرى ورطل وباطل كما نصب
ببطلون وما بهامية اي وباطل اي كانوا يفعلون او على انه مصدر اي وبطل

بما ذكره

واما ستم اطم نفاضا ولا ترد
الان الكافية

بطلانا اتمن كان على يقينه معناه اس يريد الدنيا من كان على يقينه برهان من اليه
على حقيقة الاسلام وهو دليل العقل اي لا يعقبونهم في المنزلة ومن الفريسي نفاوت
بين والمراد من امن من اليهود كعبدا لله من سلام وينلوه وينسج ذلك البرهان شاهدا
بصحة وهو القرآن منه من اليه او شاهد من القرآن لتقدم ذكره ومن قبله اي
وينلوه ذلك البرهان انما من قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة وقرى بصب
كتاب ومعناه كان على يقينه على ان القرآن حق ويتلوه اي ويقرأ القرآن شاهد
منه اي من كان على يقينه ويتلوه ذلك الشاهد كتاب موسى من قبل القرآن كقوله
وشهد شاهد من بني اسرائيل وقرى بصب عنده علم الكتاب اماما كما با مؤتمنا به
في الدين ورحمة ونعمة عظيمة على المنزل عليهم اولئك من كان على يقينه بالقران
ه من الاحزاب اهل مكة ومن تجتروا على الرسول صلح قري من مزينة بجم الم لسرها
وهما الشك منه من القران او من الوعد ليعرضون يعرض اعلم في الموقف
ه الا شهدا من الملائكة والنبين يشهدون بانهم الكاذبون على الله والاشهاد جمع
شاهد او شهيد كما صحاح او اشراء يتخونها يصرفونها بالاعوجاج او
سجون ان يعوج اهلها بالارتداد وهم الثانية تأكيد اي بالكانوا يعجزون
الله في الدنيا لو اراد عقابهم من اوليهم يتولاهم وينصرون من عقابهم وقرى بضعف
ه ما كانوا الى لفظ نصا تم عن استماع الحق كما تم مسلوب النسخ وكذا ان براد بالاوليا
الهم اي ولا يشع ليست بشئ ثم نفاها بما كانوا يستطيعون اي لا يحجون ولا يشعرون
فكف يصلحون للمؤاينة ويصانع لم اعتراض برعيد وضل ضاع ما افترق من
الالهية وشفاعت لا جرم فبتر في هم المؤمن اجنوا اطمانوا وانقطعوا الى عبادة
ربهم من الخبت وكفى الارض المطمئنة مثل الفريسيين المؤمن والكافر وهو من اللق
وهو اما شبيهان كتشبيه قلوب الطير بالخشيف والعتاب او تشبيه بالجامع بين
العم والصم والجامع بين البصر والسم والواو تعطف الصفات كالصانع والخاتم فالاسب
هك مستوكان لغنى الفريسيين مثلك تشبها وهو صب على التمييز اي ارسلنا تو
مليسا بهذا الكلام وهو اني لكي يذير بالكره فلما اتصل به الجار فتح كافتح مكان ولولم افتح
هكذا لزم ان يقال انه وقرى بالكره على اراده القول ان لا تعبدوا بادل من اني
لكم او مفسره متعلقة بارسنا او بندس ووصف اليوم بالاليم مجازي لو فوج الاليم فيه
وكرر ووصف العذاب به لان الاليم هو المحذوب الملا لا شراب من قوم هو على

هذا الكلام هو الذي اراد الله تعالى بالقران ان يعجزوا عن
الاشهاد من الملائكة والنبين يشهدون بانهم الكاذبون على الله والاشهاد جمع
شاهد او شهيد كما صحاح او اشراء يتخونها يصرفونها بالاعوجاج او
سجون ان يعوج اهلها بالارتداد وهم الثانية تأكيد اي بالكانوا يعجزون
الله في الدنيا لو اراد عقابهم من اوليهم يتولاهم وينصرون من عقابهم وقرى بضعف
ه ما كانوا الى لفظ نصا تم عن استماع الحق كما تم مسلوب النسخ وكذا ان براد بالاوليا
الهم اي ولا يشع ليست بشئ ثم نفاها بما كانوا يستطيعون اي لا يحجون ولا يشعرون
فكف يصلحون للمؤاينة ويصانع لم اعتراض برعيد وضل ضاع ما افترق من
الالهية وشفاعت لا جرم فبتر في هم المؤمن اجنوا اطمانوا وانقطعوا الى عبادة
ربهم من الخبت وكفى الارض المطمئنة مثل الفريسيين المؤمن والكافر وهو من اللق
وهو اما شبيهان كتشبيه قلوب الطير بالخشيف والعتاب او تشبيه بالجامع بين
العم والصم والجامع بين البصر والسم والواو تعطف الصفات كالصانع والخاتم فالاسب
هك مستوكان لغنى الفريسيين مثلك تشبها وهو صب على التمييز اي ارسلنا تو
مليسا بهذا الكلام وهو اني لكي يذير بالكره فلما اتصل به الجار فتح كافتح مكان ولولم افتح
هكذا لزم ان يقال انه وقرى بالكره على اراده القول ان لا تعبدوا بادل من اني
لكم او مفسره متعلقة بارسنا او بندس ووصف اليوم بالاليم مجازي لو فوج الاليم فيه
وكرر ووصف العذاب به لان الاليم هو المحذوب الملا لا شراب من قوم هو على

اول
يا ليت زيارته للحرث الصانع

وكلوا بكذا اذا كان مطمئنا لانه ملووا بكفريات الامم والتم بتم التور وبتظاهرون
اولا لم يملكون القلوب هيبه اولامه ملا بالار القصائبة الابشر امتلنا تعريص
اي فاجعلك احق منا بالنسب او كان ينبغي ان يكون ملكا ابشرا الاراذل جسر
الارذل قرى يادى بالخزى اول وغير الكثرة اي ظاهر وانتصابه على الظرف لا تتكلم
وضف المصنف اي وقت حدوث اول رايتم او ظاهر رايتم ومعناه ان اتباعهم
انما هو شي عتي لم يبدئه من غير فكر وانما استردوا المومنين لفقهم وتأخرهم في
الاسباب الدنيوية من فضيل زباده شرب ثوبه لكم للنسب كاذبين فما ندعونه
ه اراهم اخبروني بتنه شاهد بصح دعوى رحمة هي البينة او النسب والبينة المحجزة
وعلم هذا انما يقبل فحيتا لان المعنى فحيت الرحمة بعد البينة اي بعد كون عليها او
تقدر فحيت بعد البينة فانصر على ذكره من وعلى الاول ظاهر اتحاد الرحمة والبينة
ه عمت اي خفيت كما جعلت الحجة بصيرة ومبصرة حولت عميا لانه اذا عم دليل القوم
بقوا بعينها وقرى فحيت اي اخفيت وبعثها اي الله انك لمكوها اي انك لم
البينة والرحمة لانه لا الراهة في الدين وجها الصبر ان متصلين وجاز في اللغة انفصاك
الثاني وحكي عن ابي عمر واسكان الميم وهو حركة حفيفة فظنها الراوي سكونا والحركة
الاعرابية لا تطرح في صورة النحر نحو فاليوم اشرب غير مستحيق الصبر عليه
راجر لا اني لم يذم من ان لا تعبدوا الا الله قرى بتنوين طارده على الاصل
ه انم ملاقا قوارم يتعاقب من طرده او فيجازيهم على ما في قلوبهم من الامان صحيح
كما ظهر في او على خلافه ان كان كما يزعمون او انم مصدقون بلقائه عالمون بوقوعه
الاحالة يتخلون بتساؤلهم على المومنين من قوله الا لا يجعلن احد علينا او يتخلون
لنا ذكرا او انهم خير منكم من نصرني من عندي من انتقامه ان طرده ثم وكالوا يسئلونه
ان يطردوهم ليؤمنوا به انفسه من مساواتهم اي لا اقول عند خزان الله فادعي
فضلا عليكم في الغني حتى تجدهم ولا اقول اعلم الغيب حتى تنسبون بلا الكذب
او اطلب على ضمائر اتباعي ولا اقول اني ملك حتى يقولوا ما انت الا بشر مثلنا ولا اهل
على من استردتموه من المومنين ان الله لن يوتيهم خيرا لو انهم عليه مساعده لكم
ه اني اذن اي ان قلت شئ من ذلك لا اذرا لانتقال من كثرى عليه اذا عابه
وازدرى به استخف به جادلنا اذت جد لنا وسترعت فيه فالكثرة بما عذنا
من العذاب المحجل وقرى جادلنا جزاء ان كان جادل عليه لا ينفعكم ووضد الدال على

عامه
ولا ذكر الله الا قلبا

عامه
يقولون في جهل الجاهلينا

وهذا الجواب جاز ان كان
فانما ينفعكم بعضي من اولاد
ان كان الله يبرئكم منكم
القدر من الله والعدو
عالمه الخليل والعدو
مؤمنان يصدقون
ان الله يبرئكم منكم
فانما ينفعكم بعضي من اولاد
ان كان الله يبرئكم منكم
القدر من الله والعدو
عالمه الخليل والعدو
مؤمنان يصدقون

الحزا

الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في
الحزا ان اذ انزلت في

الجزا شرط كما وفضل الجزا في قوله ان احنت الي احنت النكران امكنني بوبد
ان يعونكم اي يضلح او يخلع او يهلككم من غوى الفصيل اذا ابتم فملك فعلى اجرامى
واجرامى بلفظ المصدر والجر جرم واجرام لفظل واقفال وينظر المح ان نفسه الاول
بانامى اي ان صح انى افتوته فعلى عقوبه افتراى وانا بترى يعى ولم يثبت ذلك
بما تجرمون من اجرامكم اسناد الافتراى لن يومين اقتناظ من يانم من قد
امن من فهد منه ما كان متوقعا من ايمانه وقد للتوق وقد اصابت محزها فلا
تبتس الا تجزى جزى بانين منلين بما فعلوه من تذبذب باعيننا حال اي طلبنا
ها كانت لله اعينا تكلامه عن اعدائه ووخينا نلهمك كيف تصنع او وحى اليه ان صنعنا
مثل جوجو الطائر ولا تخاطبني ولا تدعني في استدفاع الخداب عن قولهم انهم
مخرفون محكوم عليهم بالانقراق ويصنع حكاية حال ما ضيق بخروا منه ومن
علمه السفينة في اجد موضع من الماء شخر منكم في المستقبل اذا وقع عليكم الخرق في الدنيا
والخرق في الآخرة وبسلك ان تجملوا فاما تصنع فانان تجملكم فما انتم عليه من
اللفظ او في استجمالك لانه عن جمل حقيقة الامرا تجد نوح صلح السفينة في سنتين
وطولها ثلثه ذراع وعرضها خمسون ذراعا وسماها بلثون ذراعا من خشب الساج
وجعل لها ثلثة بطون بطن له وثلث من وطى اسفل اللوحوش والتابع ووطن
اوسط للذوات وعلفهم جسد ادم وجعل معترضين الرجال والنساء من ياتيه
نضبت بتعلمون اي الذي ياتيه ويعني به اياتهم عذاب تخزيه هو الخرق وعذاب
يقم اي في الاخرة حتى هي التي تبتد ابعدها الكلام دخلت على الجمل من الشرط والجزا
وهي غاية ليصنع اي يصنع الا ان جا وقت الموعد وما بينهما حال من يصنع اي والحال
كلما يتر وجوات كلما سخر واوقال استنفات على تقدير سوال او قال جوابه وسخر وا
بدل من متر او صفة لملا واهلك ومن امن عطفت على انفس اي اقبل اهلك والمؤمن
من غيرهم استغنى من سبق علمه القول انه من اهل النار عن الضحالك اراد ابنه وامرانه
ه الا قليلا عن النبي صلح كما نواتانية نوح واهله وبنوه الثلثة ونساقوم وسيد عشر
خمسة رجال وخمس نسوة ووسل انسان وسبعون رجلا وامراه واولاد نوح
ونساقوم بسم الله اما حال من واو اركبوا اي مشتمين او قائلين باسم الله ومجراها
ومرساها انتصبا بسم الله وناليس على انها للزمان او للمكان او للمصدر على حرف
الوقت المضاف كخفق النجم واما ان يكون من مجراها جمل من مستدا وضمير اما مقتضيه

الشم الخمر

الزمان كما كان من السفن اوصافها
عنه الاخرى والكل واحد منها راجع
الى وجهه فلهذا التكرار الذي في
من الكلام

فالمجس نانية وسعتن

فعل الرب الاول كلاما واحدا
دعا للماني بلون كلامين
ان الله يبرئكم منكم
فانما ينفعكم بعضي من اولاد
ان كان الله يبرئكم منكم
القدر من الله والعدو
عالمه الخليل والعدو
مؤمنان يصدقون

لا يحمل لها من الاعراب او غير مقتضيه يكون الحمله حالاً عن ضمير الفلك بل او نحو وجاؤناهم
سكراً غلبنا كما نه قيل فجرة ومرساة باسم الله معنى القدر نحو ادخلوها حالاً من وفيه
نظراً ذال حال انما تكون مقدرة لو كانت مفردة معنى فجرة اما اذا كانت جملة فلا ات
الحمله معناها اركبو واسم الله اجر اوها وهذا التسمية وان حال الكوب لا مقدرة وحوذ
اقحام الاسم نحو اسم السلام عليكما نريد بالله اجر اوها اي بقدرته وامر وقرى بفتح
الميم من جرى ورسا وبلغ اسم الفاعل مجر من صفتين لله ان ربي اعفوزاي
لولا عفرائه لذنوبكم لما تجلكم وهي مجرى غطت على محذوف وهو كبروا وجم حال
اي وهم فيها كالجبال في تراكبه وارتفاعه والموج كان قبل تطبيقه من الماء والارض
فما بعد التطبيق وجرى الفلك في جوف الماء كالموج فلا موج لانه ارتفاع فوق الماء
عند اضطراره اسم ابنه كنعان وقرى ابنتها وفتح الما بلا الف كفتيا بالفتح وببعض
قول الحسين والله ما كان ابنه واستدل بان قال من اهل و لم يقام وفيه رط
اذ لو صح لما نفاه بعوله ليس من اهلك ونسب الى الام لكونه ربيته لانه لا غير
رشته فانها غضاضة غصمت منها النبي صلعم وقرى ابنة على النذرية والتش
اي قال يا ابنه مجر من عنله اذا تجاه اي من كان عزل فيه نفسه عن ابيه او من
مجر من عن ابن ابيه قرى يائنج بالكسر للاقتصار عليه من الاضافه وبالفتح للاقتصار
عليه بالالف المبدله عن الياء في يائنيا اول سقوط الالف من الفم والياء في الكسر
لسكونها ويكون الراء بعدهما الامس رجم الراء وهو اللهع او الامس رجم الله
اي لا عاصم الامكان المرحوم من المؤمنين وهو السفينة التي لا تحترق غير اولاد اعضاء
كأية رافض وعيشته راضيه الراء والمرحوم او الاستننا منقطع اي ولكن
من رجم الله فهو المخصوص وقرى رجم على البناء للمفعول نداء للمرض والتمارشم
امرهما بما يؤمر به اهل التمير من ابلع واقبل للدلالة على الاقتدار العظيم وانها تقاد
لتكوينه اقتياد عاقبة عرفت عظمتها وبما انه البلع الشف والافلاخ بل المسار
ه غيض الماء من غاضه اذ انقصه وقض الامرا يحزم ما وعد نوحا من اهللال قومه
ه واستوت واستقرت السفينة على الجودي وهو جبل بالموصل بعد بعد
وبعد ايقال لنجد هلال وموت ولد لك جتض برب السور ومحى الخبر على
المبي للمفعول للدلالة على الكبرياء وانها فعل قادرا لا يشاركه في افعاله فلا يذهب الوهم
الغيره ولعله النكتة استقضى علماء البيان هذه الآية للتجانس بلعي واقبل وان كان

تمامه
قوله اليوم وان كان صاح
منه

واصحاب
هذه الآية
عن ضمير الفلك

لاعلى

لاعلى الكلام عن حنين عن قتادة استقلت بم السفينة لعشر ظنون من رجب
وكانت في الخامس وماية يوم واستقرت بم على الجودي ثم اوهبط بم يوم عاشر
ه نداؤه ربه دعاه بقوله رب والمراد بالنداء ارادة نداءه اذ لو اريد النداء لما
غطت فقال رب بالفاء من اهل بعض اهل لانه كان من ضلته او ربيته فهو بعض
اهله الحق الثابت لا شك في اخباره فبال ولبس اهل الحاكمين اعلمتم واعلمتم او
من الحكمة على ان يبيى حاكم بمعنى النسب كذراع وجايش انه علم تعليك لا تفكوك به
من اهله ومسه ان قرابة الذين غامر لغرابه النسب وان عمل المبالع كقولها فانما هي
اقبال وادبار ومسل الضمير لنداء نوح اي ان نداك هذا غير مرضي ولم يقل علمك
فاسد لانه نفاه عن اهله فاراد نوح صفة ولللايزان بيان اللجج للصلاح والقرابة
وقرى علم غير صالح اي عملا غير صالح فلا تسلمن بكسر النون بغيرها وبالنون
القبيلة بيا وبغيرها اي انتمس ثلثتمس او التماسا لانعلم انه صواب وتضمن دعاه
معنى السؤال وان لم يصرح به لانه اذا ذكر الوعد فقد استخزوه وجعل سؤال
مالم يعرف كنهه جهلا وانما رجب عن السؤال مع انه وعد الخ اهله ولم يعرف انه
ليس منهم دينا لانه تر استثنى من سب عليه القول فكان عليه ان يحتج عند مشارفة
ولله العزق انه من المستثنى لامن المستثنى منه وفي الجواب نظر اذ بعث ولله
من ابن كان يعلمه ومشارفة العزق لانه اذ ر بما شارفة ولا يمكن بل يمكن
غيره استلك اطلب منك في المستقبل والافتخار ما فرط متى قرى اهبط
بضم الباء بسلام مسكنا محفوظا او مسكنا عليك مكرما وبركات ومباركك عليك
ه والبركات الخيرات الثابتة وقرى وبركة ممن جعل من للبيان ونرا من مع
في السفينة لانه جماعات او الامم يتشعب منهم اولاد ابتداء انما نشأه من اهل الدهر
وهو الوجه في الاسخنا عن تولد الامم منه وامم مبتدا وشمتم صنته والخبر محذوف
اي وممن جعلهم مشعون بالدين من قبله الى النار وكان نوح صلعم ابا الانبياء
والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه من السفينة تلك شان الرقصه نوح
وهو مبتدا والجملة بعدها اضافة اي تلك بعض ابناء الغيب فوجاهة مجهول غير
وعند موكل من انجائي او قبل هذا العلم او هذا الوقت فاصبر على اذى قومك
وتوق العوزك ولا قومك اي لم يعرفوا على كثير ثم قلب برجل من افام واصد منهم
اي ارسلنا وهو اعطت سان وغيره بالبرج والبرص منه لجد الجار والمجر واول لفظ

اوله
وان صح الثابت الهداية به
كانه علم في راسه تار
ترتج ما رتحت حتى اذا اذكرت
فانها

هه مغتروا با تخاذ الأوثان شركاء له كل رسول واجه قومه به لان النصيح المخلصها
 الاضيق المطامع افلا تعقلون اذ تردون نصيح من لا يطلب عليها اجرا استغفروا
 آمنوا ثم يؤمنون بعبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان الميزر للكبائر الذرور
 وانما استماله بالمطر والقوة لانهم كانوا اصحاب الزراعات ومدلين ببايهم ويجذبهم
 ومن القوة في المال او على النكاح ومن ههين عنهم القطر بلت سنس وعقوت ارحام
 نسائم ولا تتولوا ولا تعرضوا عني محرم من مضر بن علي انا مكم ما جئت ابيتي ليعول
 قريش لولا انزل عليه آية عن موكد حال عن الضمير تاركى اى صادر من عن قولك
 ه اعتراكم مفعول تقول والمفعول اللفظ اى ما لقول الامولنا اعتراكم اى مشك
 يحنون وحبلكم كما فاه لك على عداوتكم كما فمن ثم تكلم بكلام المجانين ودلت اجوبتم
 على ان القوم كانوا اجفانا وعلى حمد مفرط باعقادهم في حجة انما تنتقم فلعلم محيرون
 الثواب ايضا اني اشهد من اعظم الايات ان يواجه هذا الكلام رجل وضارمة عطاشا
 الى ارفقهم الكذب انما هاجرت به العاد من توثيقهم الامور شهاك الله والعباد اشهاد
 الله صحح فرجع تثبت النوحيد واسمادهم تافون بدينهم فلهذا الاخلاف بلعوا واشهدكم
 بلوال اشهدوا على التهم ما تشركون ما صدرت به او موصولة اى ما تشركون انتم ولم ينزل بذلك
 سلطانا جميعا اى اتع واليهن لما ذكره توكلا اتبع ما يوجهه وهو كوف كل اية في فضيلته ه
 على صراط مستقيم على طوبى الحق والعدل فان تولوا تتولوا الابلان كان ببل التولى
 فعناه فان تتولوا الم اعانت على قريش بالابلاغ اذ بلغ ما ارسلت به وسخلف مسنات
 اى تملككم ورجى يوم اخرس ولا تضروني بتوليتي وقري وسخلف ولا تضروني بالخرم عطا
 على محل بعد البغيت اى بعد زنى وسخلف حفيط ريب لا يخف عليه اعمالكم او من كان حافظا
 لكل الاثام المضارم بصره مثلكم والذين مع مثل كان اربع الاف اى يخينام حسن
 اهلكنا عدوهم وكانت لكل النجيم من عذاب وهو ربح السوم تدخله اوفهم وتخرج من
 اديارهم تقطعهم ويميل النجيم الثانية من عذاب الاخر بوجه سب توفيق الامان
 ه تلك الشاة الى قبورهم وانا هم وعصوا زسيلة بعضيان رسولهم اذ عضيان رسولهم
 عضيان المحرم وبل لم يرسل اليهم الا هو ووجه استعوا امر كل جبارا طاعوا وسامع
 ه واتبعوا اللحنه لكونهم تابعين لم دون الرسل الا وتكر لهما مع النداء على كبرهم تمولوا
 لامرهم ومعنى تجادلهم بغد هلكم الدلالة على انهم كانوا متاهلين له قال اخوتى لا يتحدوا
 ابدا وبل والله قد بعدوا قوم هو عطف بيان لعاد وفائدة البيان التحقن وان

آمنوا

عاد اعدان هذه وهى القديم والافى ازم هو انشاك لم ينبتكم لاهو وهو خلق آدم من
 التراب واستعمركم امركم بالعمارة وكان ملكون فارس وعمر والاعمار الطوال من عشفهم
 الرعايا فسال نبي ربه عن سبب تعذيبهم فاوحى اليهم عمر وابلادى فحاش فيها عبادى او
 من العمر اى استبقناكم او من العمرى واستعمركم اى اعلمكم كى استملكه معنى اهلكه لانه تعالى
 اعلمكم دياركم ثم هو وارثها منكم او جعلكم مغمرين دياركم وارثكم لانه يشكها عنكم ثم يتركها
 لغيره فربب داني الرحمة مجيبك لس دعاه فينا فيما بيننا من جوار تلوح فيك اذ ان الرشد
 فلما نظقت بهذا القطر رجاونا عنك او شرجو وذكرك في ديننا يعبد حكاية حال ماضية
 ه من اربابه اذا وقع في الزبنة وهى قلوب النفس او من ارباب صار ذاربية على الاسبان
 المجازم قال ان كنت وان كان على يقين انه على يقينه لان خطابه للمجاهدين اى قدروا
 اى نبي حقيقة وانظروا ان تابعتكم فمن يعتقني من عذاب الله غير تخشع اى تخشعون
 اعمالى وتبطلونها او غير ان احسنكم وانسبكم لا الحشران اية حال واحاط فيها
 اسم الاشارة ولكم حال من اية لا تهاصنة نكرة تقدمت قرب البتة اخر عن سببها بسوء
 الاسبى او ذلك لانه ايام تمسحوا استمحوها الفئس من بلدكم ونسب البلاد الديار لانها
 تكثر فيها اى يتصرف وسبل ديار الدنيا عقرها يوم المازجا وهكذا في السبت اى
 غير كذوب فيه فحذف الجار والشع في الظرف بجعله كالمفعول به نحو يوم شهدناه او على
 المجاز كان الوعد اذ اوفى به فقد صدق ولم يكذب او المكذوب مصدر كالمجولود اى
 غير كذب ومن جزى بوجده اى من ذلته وقضيتته وهو عطف على تخينا اى وتخينام
 اى روات تلك النجيم من جزى وقري مفتوح الهم لانه مضاف الى غيرهم وهو اذ نحو
 على حين عانت المشيب ويجوز ان مراد بيوم من العيامه قري مودع والموضهين بالصب
 ذهبنا الى الحى والاب الاكبر وسبب الضرب للعلمية وتانث القبيلة رسلنا يعنى الملائكة
 ه بالبتى بالثبات بالولد وهو الظاهر وسبل بملاك قوم لوط سلاما سلمنا عليكم سلاما
 سلاما امرمك سلاما وقري سلمنا قال سلم يعنى السلام لحرم وهو اى فقلنا اية سلم تسلمت
 ه ان جا اى فالبث من المجرى بل عجز فيه والعجز البقرة وكان مال ابرهيم البقرة حينئذ مشوي
 او يقطر دمه من جندت الفرسى اذا القيت عليه الجمل ليقطر عرقه ويدل عليه بعجل يحمين
 ه بكرة وانكته واستكته قال الاعشى وانكتهن وما كان الذى تكرت قيل كان ينزل
 طرف من الارض يخاف ان يريدوا به مكررها وها وبل كانت عادتهم انه اذا امتس من يظفرهم
 طعائم اميونه والافانف والظاهر انه اجسس بايم مالا نكه وخاف نزولهم لانه انكته الله او

عجز

يوم شهدناه سلمنا وعاونا
 فليدسى الطعن البرد اى يخالط

تمامه قلنا قلنا الما نفع
 والنيب وازع

تمامه كما اكل بالبرق الغمام القوام

تمامه من العواث الا السب
 والصلحا

او يبيح من وجره او بما يحل منها ليست من حيازة الارض او باسم من يرضى به اي ما هي من كل ظالم
ببجيد فيه وعيد وفسلح ضمير القربة اي هي قرينة من ظالم مكره يثرون بهاد مسارهم
ه بجيد بشي بجيد او يملك اي في مكان بجيد وان كانت في السما السريعة نحو قها
المزمع بخير يثرونه تخيير عن التظنيت او نصح من الله بحقها ان تغاير بخير ما تغلوس
او فلا تزيكوه بما اتع عليه محيط من تلك من احاطة العذر ووضع اليوم بالا حاطة ابلغ من
وضع الحزاب بها لانه اذا احاط اليوم بالمعرب وهو يشمل على الحوادث فقد اجمعت
عليه تلك النهي عن نقصان امر بالابنا فنانة او فواحدة امعرا هذا النهي عن القبح
تويجا والامر بالمحسن نصحيا والثاني ان النهي عن نقصان قد يكون امرا بالابنا
المنذوب المشمل على الفضل وقد يكون امرا بالابنا الواجب الذي لا يفسد فيه ولا نقصان
والعام للفضل على الخاص فالابنا المقيد بالقسط وهو العزل والتسوية بالفضل ولا
نقصان لا يفهم من مجرده النهي عن نقصان والثالث ان ينوي بالابنا كونه قسطا
لانه وضع جنبه لكونه لا يثرون الاخير من استفادان من قبيله بالقسط لا من ذكر او فوا
ه البخس النقص وبغال للمكس البخس كما لو ابا حذرون من كل شيء بباغ شيئا او كما لو ابلسون
او يفتضون من انما ان ما يثرون فيها عن ذلك الختم نحو السرقة والغاة او
التظنيت والبخس بغيره الله ما تنبى لكم من الجلال وانما شرط الايمان مع ان السلامة
من بيم التظنيت خير للمكفر ايضا لظهور فائدة تباح الايمان من حصول الثواب والنجاة
عن العقاب والمراد ان كنتم مصدقين لي فيما اوضح او المراد ما يقيم الله لكم من الطاعات
خير لكم والباقيات الصالحات خير وقرى بالتا او تقواه ومراقبته يحفظ احفظ اعلم
واجاز بك عليها كان شعيب صلح كثير الصلوات وكان قومه اذا راوه اصابوا بخائزوا
وتضاكوا او الصلوة مما زاد ان تاملوا على المحاركة التي عن الحسنة ولكن ساقوه مساو
الظنيزا ما تاملنا لا يدعوا اليه عقلا ولم يسن له امره هذيان وجنون وهو ما تداروم
عليها من الصلوات وهم عندهم باث من الجنون اي تاملوا تكليف ان يتزل الخلف
المضاف لان الانسان لا يوزن بفعله غيره وقرى الصلوات بالتوصيد وتفضل وتسابا
الخطاب اي بتكليف تزل التظنيت وقيل كان بينهما عن الحدف من الذراع والذنايين
ه الحليم الرشيد على العكس اللهم او على الحقيقة اي ما تاملوا لانطابوا ما اشتموا من
حكمك ورسلك منه من لذة رزقا حينا وهو النبوة والحكمة او حلالا لطبا ولم
يذكر جواب اراهم مما ذكره في وجه نوح لان لصددهم ايدل على الاخر اي اخبروني ان كنت نبيا

مد
لا يدل

بقية الله وبقية الله

صوف الذراع
فما شئ منها

ايح لي ان لا امركم بما امرتكم اذ انكم لا ما انما استيقم الي الشهوات التي تسيتم عنها تقول
خالق صاحي بلا الما اي ذهب واردا او انا صادرة وخالفني عنه بحكسه ان اريد اي
ما اريد بلا ان اصلحك بموعظتي ما استطعت طرف اي مدة استطاعت الاصلاح وما
موصوله بدل من الاصلاح اي المقدار الذي استطعت منه افرح المضاف الي
اصلاح ما استطعت او مفعول للمصدر اي الا ان اصلح ما استطعت اصلاح
من فاسدكم نحو ضعيف التكاية اعداء وما توفيق وما كونى موقفا لاصابة الحق
الا بخونه لله جرم مثل كسب يتعدى لا مفعول والى مفعولس جرمت فذارة
بجرها ان يفضنوا ومنه لا يجر منكم شفاقي ان يصيدكم ومرى بضم الي من جرته ذنبا
اذا جعلته جار ماله اي كاسبا مفعول من جرم المتعدى لا واحد والقرانان مستويين
في المعنى الا ان الفصيحة المشعرة اكثر استعلا كما ان كسبتهم اوضح من كسبتهم وقرى
مثلا ما بالفتح لاصفات غير متمكن نحو غير ان نطقت وما موصوف منكم بجيد اهلوا
في تمهيد قريب منكم او لا يخذون منكم المساوي لفظ القوم مونت لتصغيره على قومية
ومعناه جمع وانما قال بجيد لان المراد ما اهلواكم بجيد او ما هم بشي بجيد او ما زمانه او مكانه
بزمان او مكان بجيد او لانه يستوي فيه المذكور والمؤنث لوزن رده على بوزن المصنوع
كالتمثيل رحيم وهو فيها مبالغ ما نفعنا نافع لانهم لم يلقوا البه اذ هاتم او فهموه
ولم يقبلوه او قالوا لانه استهانة او جعلوه هذيانا لا ينفذ كثير منه وميل كان الثمة ضيفا
لا فقه لك او هيتا او اعرب بلخ حمير ولعظ فينا يا باه والرهط الثلثة الى الحنة او الاسبغ
وانا قالوا للولاه لانهم كانوا على ملتهم لا خوف انهم لو حننا قتلناك شرقتي وما انت
عليها يدل على ان الكلام في الفاعل الا في الفعل ان لا تحزانت علينا بل يحزن علينا قومك
ولذلك قال مجيبا اذهط اعز ولو ميل ما عززت علينا لم يربط الله هذه الجواب وانما
قال من الله مع ان الكلام فيه وفي رهط لان تماؤم بالفتح تماؤم بالله ظميرا جعلتموه
كالمنبوذ ورا الظمير اي يسيتموه والكثير من تخيرات الشيب كاتس في انس محيط
فلا تخون عليه شئ من اعمالكم على مكانتكم الحانية معنى المكان او مصدر مكن والمخني اعلموا انار بين
على صفتكم التي انتم عليها من الشرك والثنان او تمكيس من عداوتي اني غامل على حسب
ما يمكنني الله من ياتيه استهنا مية مخلقة للعالم او موصوله قد عمل فيها اي تعلمون
اينا ياتيه او الشرح الذي ياتيه ووضول الفاعل على سوف وفضل ظاهر بما قبله ونزعها وصلح
خفي متقدرا الا سندا ب جوابا لمن يقول فمما فيكون اذا اعلنا وعلت وابلغ الوصلين

نما
يخال الغار تران الاجل

المنع الشرب منها غير ان
جماعة في غضون ذات اوقال

الى

او

طائفة

الاستغناء وهو من باب علم البيان والارتقاء والتظرف العاقبة رقيب منتظر محي الرقيب
كالضبيب او المراتب كالعشير او المرتقب كالقبر لما ذكر عليهما وعلقتي العاملين كان
الناس ان يقول من مات عذاب يخزيه ومن هو صادق وانما قال كاذب اي في ذلك وعظمت
ساقنا قصبه عاد وعذب بالروا وكعطف قصبه على قصبه والساقتان الوسطيان بالغا لجهنم اجد
الوعد لاله على السبب الجائم الذي يلزم مكانه اي زهوا روح كل واحد منهم كما انه بضم جبر سار
لم ينجوا لم ينجوا في دار مع متصرف من البعد بحسب البعد وهو الهلاك كالرشد والرشد لقوله
كما نجدت وقرى بعثت بضم العين كما قال اذبح ومضى اي مات والمعنى واحد لانه فضلوا
بين الصيغتين كوعذروا وعذروا معناه بخدا لم من ربه الله وسلطان اي هذه
الامات فيها سلطان لموسى على صديقه او يراذ بالسلطان العصا لانها انزلها واما امر
فوعون برشد اي مافيه رشده وهو جميل لم حيث شايخوه على الاخرى بظلاله على من
فيه اذني مشكوه وهو دعواه الالهية وفيه اتم عدوا عن ابداع من اميره رشيد وهو موسى
يقدم قومه كما كان قومه لم في الضلال ويجعل ان يكون تفسير القول وما امر فرعون برشيد اي
يرشد امر من هذه عاقبتة والرشد تسجل فيما يجد عاقبتة كالغنى في جنده سال ذكره معني
تقدم ومنه قادمة الترجيح وانما لم تدر بورد دلاله على انه مقطوع بوجوده كالماضي الورد المور
المور الذي فرده اي نفس الورد النار لان الورد يراذ لتسكين العطش والنار صلبة وانجوا
اي بلعنون في هذه الدنيا وفي الافه والبرذ ما يضاف الى هي ليقويه ويجيبه والرفود المعاني
فالتعنه في الدنيا رذائل العذاب وقد رذلت باللعنه في الآخرة وسبل العطا المخطي ذلك
مبتدأ ومن ايها القوي اي بعضها خبره ونقصه خبرتان منها اي بعض القوي باق
وبعضها عاف الاثر كالتزعم المحصور وهي متانته لا محل لها وما ظلمناهم باهلا لنا ه
فما اغنت ما قدرت ان تردد عني باسم الله يدعون بخدون حكاية حال ضافية لما
منصوب ما اغنت امرز بك عذابه بتبويب تحسب كمدك محله روح اي مثل ذلك الاخذ ونصب
فيهم قرأ هذا بلفظ الفخر وقرى اذا خذوه هي ظالمه حال من القرى اليه تدبر وجه صعب
ذلك ان شانه الى قصص الامم الهالكه لانه اجبره بتعظيها ذلك ان شانه الى يوم العميل لانه اخذ
الآخرة عليه الناس مرفوع مجموع وانما عدل عن لفظ الفخر لانه على نيات الجمع لليوم له اي الحاسب
ه مشهود اي مشهود منه فاستسبب كقوله ويوم شهاده سليمان وعامر اي يشهد فيه الخلائق
المواقف او المشهود الذي كثرته هذون نحو لفلان مجلس مشهود وطعام محصور في محفل
من نواصي الناس مشهود وانما جعل اليوم مشهودا فيه لانه مشهود الا ان الغرض تمويل ذلك اليوم

تأمله
تأمله
تأمله

وهو من باب علم البيان

وتميزه يكون مشهودا في الالام مشهودات وفيه نظر اذ قال سائر الالام مشهود
فيها الصناعات انها مشهودات فالتحقيق ان في اليوم المشهور فيه ايها ما المشهور اي شهد
فيه حال وفي اليوم المشهور الالام اذ يعلم ان المشهور اليوم واما تميزه عن غيره بالتمويل
ولذلك الالام مع القرينه والسياق وكذلك الشهر في من شهد منكم الشهر فليصمه فليصمه
لان المسافر شهده كالمتقي الاجل يظن على مدة الناهيل كما نتمى الاجل وعلم منتهىها كحل الاجل
والحدتها هولمة للمنشأها فعني اجل مخدرة لانها ممتدة مخدرة فخر المصنف
قرى ما يورثه باليات خيرا باهتزا بالكسر وهو كثيره لغه هذيل وفاضل ياتي الله كما رتبك
لقوله باذنه ولقره يورثها ليا او ضمير اليوم كما ان تاتيهم الاله اي ياتي هؤلاء اليوم لئلا يتحد
اليوم بنفسه ويوم صبب بلائكم او باذنه او بالمضار والمخروف وهو الاله لانه لا تكلم الا
بتكلم والنويع بمعنى ومن يوم ياتي كل نفس بجادل عن نفسها ان في ذلك اليوم مواطن يؤذن
لهم في بعضها ولا يؤذن لهم في بعضها فمنهم الصغير لاهل الموقف لانه لا تكلم نفس ولما مر
من ذكر الناس شقوا بفتح السين قرأه العامه وقرى بالهم كما في شجروا من سخطه الله
فسعد ومحوه منه الرقيب اخراج النفس والشميق رقه قال السماخ يصف جارا
يعيد مذى التطريب اول صوتة رقيب وينتلق شميمي محتسج مادامت السموات والارض
اما ان يراذ سما الجنة وارضها وهي دايمة او يكون عبا عن التابيد لقول الغريب ما اقام نبير
وما لاح كوكب ومعنى الاستنساخ خلوه اهل الجنة والنار انهم لا يخلدون في النار بل يحدون
بالزمن ويرى بها هو اعظم الحظ الله واهل الجنة ما هو البر منها وهو رضوان الله غير
مجدود غير مقطوع فلا تكلم من اي الاشكال بعد ما انزل من القصاص في شوا عاقبه عبدة
الاوليان وفيه تسليته له ووعيدهم ما يعبدون اي حاله في الشرك كحال اباهم فسينزلهم
ما انزل لهم وهو استينات لتعليق التمني عن البرية وما في ما مصدرية او موصولة نصيب
خطهم من العذاب وغير مقوض حال من النصيب المؤثر لانه قال وقبته ثلث حقه وحقه كمالا
ه فاضلك فيه امين به قوم وكفر قوم ولو اكله اي كلمة الاظهار الى القيمة لقضى من قوم موسى او قوبك
ه كلاله اي كلاله ليوفيتهم حوات تسج واللام في ما موطئة للقيم وما مزيدة وهو نظر ان الموطئة
لا تدخل الاله على شرط فالوجه الاولى هي الواضحة على خبران والثانية جواب قسم وما مزيدة لئلا
تتلا في اللامان قدره ان كلمة لوالله ليوفيتهم اعلم من حين وتبج وقرى وان كلالا بالتحميم
على اعال الخفة كاضلها المتقلة وان كلالا على ان نافية ولما بعني الا وان كلالا بالسنون
اي ملومين مجموعين كانه ميل وان كلالا جميعا فاستعم استعمالا لئلا يتقامه التي امرت

وهو من باب علم البيان

بما ومن عطف على المستعمل في استعارة الفاصلة وليست من تاب عن الكفر وان معك او منقول
 مع اي مع من تاب ولا تطعوا ولا تخفوا عن خدوه الله ان عيسى ما نزلت على رسول الله
 صلح اية اشدها ولذا قال شيبني سورة هود ولا تتركوا فتح الحاف وفيها مع فتح
 التاء وتكسر التاء وفتح الحاف على لغة في كسر حروف المضارعة الا الياء في باب على
 يعلم ولا تتركوا على المجهول من لركنه اذا اعاله وان يكون الميل اليسير فالنهي مشتق والمصلي
 ومداهني والتشبه به ونحوها عن الرسول من دعا الظالم بالحق فقد اخطى ان يعصى الله
 في رضى الواو في وما لم للحال من فتمسك وانتم على حال لا يقدر على منجكم من عذابه غيره
 ه وتم لا استجد النطق مع استجاب العذاب طر في النهار غفوة وعشيا وزلفا وساعا
 من الليل وهو ساعته القربة من آخر النهار من لركنه اذا قر به والخفة لصلوة الفجر العتيق
 للظلم والعصر ان ما بعد الزوال عشى والركن للغرب والعشا وطر في النهار ظرف لاضافتها
 الى الويت لمحج النهار وقرى ثلثا بضمين كسرية بسكون اللام كسرة وبسرة ومع اللام
 جمع زلفه كظلم وظلم وزلفى بوزن قرى بمعنى الزلف وقرى بالقرى ما يقرب من آخر النهار من
 الليل ومسل معناه وقت باطلاعات يتعرب بها الله من فحة ان تعطف على الصلوة اي واقم
 قريبا بعض الليل ان الحيات يذهن يريد تكثير الصغائر بالطاعات او كون الحيات
 لظلم في تركها كقولها ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر في اي اليسر الانصارى العجبة امرأة
 فبكلها فندم واتى الرسول صلح فاذبوه فقال انتظروا حتى ياتيكم صلوة العصر نزلت فقال
 نعم فاذبوا فانها كفاة لما عملت ذلك شاه الى موله واستمع ما بعده ذكرى للذكر عظم
 للمعظم ثم كثر الى التذكير بالصبر بعد ما جابها هو خاتمة التذكير تشبها على مكانة الصبر
 الحسن تشمل جميع الحسنات فلو لا كان وبلا كان اولو بنية فضل خير ان الرجل
 يتقوى مما خرج له اجوده فصار مثالا في الجودة هو من بنية القوم اي خياره او بمعنى التقوى
 كما يقية محض التقوى اي فملا كان من ذوى انقار وصيانية لا نفع من سخط الله وقرى بقيقه
 مرة من مضد ببقاه ببقية اذ اراقبه وانتظره اي اولو شراقة وخشية من انتقام الله ه
 الا قليلا من عطف اي ولكن قليلا من انجبت من انواع الفساد ومن في من انجبت اللسان لا التبعض
 لان النجاة انما هي للمناهي وندم لقوله انجبت الذين يهتدون ولا يمكن كون الاستثناء متصلا
 لادائه الى تخصيصه اولى البقية على النبي دون العليل الناجين من نعم لو ضمن التخصيص
 معنى النبي كانه قيل ما كان اولو بنية مؤمن الا قليلا جاز وحملا ان يعنى تخصيصه اولى البقية
 دون الناجين ما يتم ناهون عن المنكر فلا معنى لتخصيصه كانه قيل اخصص اولى البقية لترجم

النبي دونك الناجس لا شغلهم به واتبع الذين ظلموا ابتذل النبي ما عرفوا فيه التثريب
 والتثقب من الشهوات ولم يمتوا بالنبي عن المنكر وهو ركن من الدين او اتبعوا جزا انراهم
 وهو الاهتلال لتقدم الايمان وقرى واتبع على المجهول اي اتبعوا جزا انراهم واتبع عطف
 على المضمر وهو تموا عن المنكر ان يريد اتبعوا شهواتهم وان اريد اتبعوا جزا انراهم فالواو للملك
 اي انجبت القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزا انراهم وقوله وكانوا فجر من عطف على اتبعوا
 اي اتبعوا الاثراف وكوتم فجر من لان تاجر الشهوات مغمورا بالانام وفيه نظرات
 ما فيها اتبعوا موصولة لامصدر به لحوو الضمير من فيه اليه فكيف يقدر انوا مصدر الا
 ان يقال يريد من الضمير من فيه الى الظلم بدلالة الظلم ان تكون ما مصدرية او اريد بالاجرام اغفالم
 الشكر او عطف على اتبعوا وهو اعتراض حكما علم بانهم موممون وما الى واضح واللام
 لتأكيد التمس بظلم حاز من فاعل بملكي ظالما ومسل الظلم الشكر اي لا يملك بشرك اهلها وهم
 مضمون لا يقضون الى شركهم فساد امة واحدة مسلمين ولا يزلون مختلفين في الايمان
 ه الا من رحم ربك فمداه للامان ولذلك اي والترجمة او للاختلاف واللام للمعاقبة وتمت
 كلمة ركن وهو الامان جمع لعلم بكثرة المنطلق وكذا السنون عوض المصاب اليه اي وكل
 نيا نقض عليك ومن انبا بيان كلاً وما نثبت بدل من كلاً او المعنى وكل اقتصاص
 اي على المساليب المختلفة وما نثبت معقول نقض وتثبت قوله زيادة يقينه بكان
 الاولة في هذه اي في السورة وفي هذه الانبا المختصة للذين ايو منون من اهل مكة
 وغيرهم على مكابك حالك وجهتك التي اتبع عليها والله غيب السموات والارض فلا تخفى عليه
 خافية الا تتركه فيرجع اليه امره وامرهم ومرى تعلمون بالتا اي انت وهم فكل الخطاب
سورة يوسف مكته وهي له واحد عشر آية سم الله الرحمن الرحيم بكتان
 الى ايات السورة والكتاب المبين السورة الظاهر امرها في المعجزة او نظرها انما من عند
 الله لمن تدبرها او الواضح عند العرب لنزولها بلسانهم والمظهر ما قالت عنه اليهود من
 قصه يوسف انزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف من حال كونه قرا ناعريا والزلزل
 يعز على كليمه وبعضه لعلك تعقلون ارادة ان تفهموا معاينه التخصيص مصدر كالتلك
 بمعنى الاقتصاص او معنى المفعول كالحلق او اسم بمعنى مفعول كالتخصيص والحسب وان
 كان مصدر افا تصب احسن انتصاب المصدر لاضافة اليه ومفعول نقض امسا
 محذوف لدلاله بما اوحينا او مدكر وهو هذا القرآن وان كان بمعنى المقصود فهو المفعول
 لتخصيص معنى احسن الاقتصاص كونه على اعجب اسلوب واخص المقصود تضمنه

الانراهم
 ابطار النعمة م
 الشفة مبارغة النفس
 الى عافية اللذة م

تارثه يشد شللا
 اي لانه م

سورة يوسف

للعبور والحكم والعجاب اوله في باب احسن كزيد اعلم الناس اي في فته واشتداه من قض
انه اذا اتبعه لان الغاض يتبع ما يحفظه شيئا فشيئا كما تالي فانه يتلو محفوظه كذلك وان
كنت هي المحفوظ واللام الفاروقه منها ومن النافية من قبله من قبل الجائنا الغافل عن الجاهل
به اذ قال بديل شمال من احسن الاشتمال الوقت على القصص او نصيب باذكر ويوسف
عبر النج لا عذري والا لانصره اذ لا سبب لخرسوى التعريف وما كان في القراء المشهورة
عجيبا لا يكون غير شيئا في قراءة كسر السين وفجرها بجعلها على وزن المضارع المبني للفاعل
او للمفعول من اسف يا انت خري بالخرجات التلت وهي ثلثا نيت لانها بها في الرفع
وجاز في المدرك كما ذكره رجب وهو بدل من ياله اضافة لان كلا منهما اذ ان مضمومة الى اخر
الاسم وكسرهما هي ما كانت قبل الياء فقلت الى التا لا تضاهيها ما قبلها ولم تسقط الكسرة
بمنه الفتح حتى تبع الناس كنه لان التا اسم وهو حرف صحيح نحو كات الضمير فلم تحركها بحال
الياء وليس الخس من التا وهذه الكسرة من حيث يكتسب بها عن الياء في غلام جمع من البدر
والمبدل لان التا بدل عن الياء فقط وهو جمع من المبدلين ولا يمنع منه كيا ابتداء نقول
حال الكسرة مع التا كما يامر الياء حتى لا يفتح بعد لان ارضا واسما فتح التا فلان اصلها ياء
فحذف الالف ولانها حركت بفتح الياء في ياءى واما ضمها فلان اسم في اخره تا فاشبهت ياء ثبة
وقرى ابن حجر بكسر الياء واحد عشر يسكون الحين حقيقة التوا الى الحركات فيما هو على اسم
واحد وكذا الى تسع عشر الا اثناعشر للثلاث يكتسب ساكنان رات من الرويا لاسم الروية
لان ما ذكره معلوم انها من اذ لو كانت في اليقظة لما حقيقت على يعقوب وعلى الناس
واخبر النبي صلح باسم الكواكب هي من الماسودى وقال اي والله انها لاسماؤها وميل
الشمس والقمر ابواه او ابوه وقالته والكواكب اخوته كما هو ان يفتح فضمها على ابيه فقال له
لا تضها على اخوتك فنبهوا لك الغوايل وكان من روياه ومضير اخوته اليه ارجون سنة
وميل يمانون واخر الشمس والقمر ليعطها على الكواكب بيانا لعضلها كتحير جبريل ومسايل
عن الملا نكه او الواو حتى من وفته نظرا لانها في على ان عمر في ضمت زيدا وعمر اللس مفعولا مع
واعادة رات ليس كثر لرا بل هو استينات جوابا لبقول يعقوب كيف راتها وكذا وضعت
بما يختص بالعقل وهو السجود اجراها جراه في رايتم الى ساجدين عرف يعقوب صلح دلالة
الرويا على انه ينال شرف النبوة فخاف عليه حينئذ الاخوة وبعثهم والرويا معنى الروية لكنها
اخذت بالتمام ففرد منها من التا نيت كالتريم والقسم وقرى رويان سلب الجمع واوا
ورويان بالادغام لغير الراوا كرها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الجملة فلا يعقوب ادغامها كما تجرد وترى

راي لوسن

فيكيدوا منصور باضار ان ولم يتل فيكيدوا لانه قضى معنى فعل استعدى باللام وهو فجتا لوا
لك لكون اللفظ الافاق معنى الكيد ودية مع المضمين تبين ظاهرا الحداوة ومثل ذلك الاحتيا
اي كما احتياك لمدى الرويا الشريعة بجنتيك لامر عظام ويعليك مستانف اي وهو يلك
الاحتيا الاضطفا من جبيت الشى اذا حلت له لنفسه وهبنت الماء الحوض حخته والاحاد
الرويا لانه اما حريت نفس او ملك او شيطان وتا ويلها عبا زتها ونفسها وكان يوس
اغبر الناس للرويا او يراذبا ويلها احاديت معاني كتب الله وشين الانبياء وشريها
وتفيراها والاحاديت اسم جمع للحديث وليس محم اخذونه كما قاله الغزالي انما النعم عليه انه
وصل لم نعم الدنيا بعم الاخرة ومسل انما على ابرهم بالحنلة وبالا بجا من النار ومن حج الولد
وعلى اسحق باثنية من النوح وبندانه بذي عظيم ويا خراج يعقوب والاسباط من ضلبي
ومسل استدال يعقوب بصيا الكواكب ان يوسف واخوته يكونون انبا ولذا قال
وعلى ال يعقوب وميل لما بلغت الرويا اخوته قالوا احسد اما رضى ان سجد له اخوته حتى
سجد له ابواه ومسل ان يعقوب بزيادة المحبة لغيره وبعد الرويا ضاعف محبة فتبان
فيم الجذ ومسل لما قضى روياه على يعقوب قال هذا امر مشتت محم الله لكن بعد فقير
طويل آل يعقوب اعلم من نسبه وغيرهم وانما سجد الال فمن له حظ الايقال آل الجائل
ه الابوان الجذوا ابو الجذ لانهم اوجم الاب وابراهيم واسحق عطف بيان ابويك من يوسف
واخوته اي في قضيتهم آيات دلالة على قدرته وجملة او آيات على نبوة محمد صلح لمن ساء الله من
النور عنها وقرى آية وعبره ومسل انما فقها على الرسول صلح اليانسي بها في نعي قومهم هي
واساميم يهونوا وزوبيل وسحون ولاوى وربالون وشجر ودينين وهذه سج من ليا
بنت خالة يعقوب واربعه ان ويقتالغ وحاد واشتر من شريش من لغة وبلغة ثم تزوج
بجد ليا اختها راجيل فولدت له بنيامين ويوسف ليوسف هو الام لابن لينا كيد الجذ
هو لونه بنيامين لانها من ام ولم يفتح احب لان افعل من يفر ذكرا حال وطا من اللام واذا
اضيف فوخمان ونحن الحال اي يفصلها من صغرها ومخ عشرة كفاة فحق الحق المحبة خلال
ذهاب عن الصواب والخصبة والعصابة العشرة فصاعدا وميل الى الاربعين انه يعصب
بهم الامم وقرى بنصب غصبة اي يجمع غصبة ابن الانبارن هو لقول العريب انما العاير
رغمته اي يخذلها اقلوا من الحكي عن اطبقوا عليه الامن قال لانقلوا يوسف ومسل الامر يحون
ومسل دان ورض الباقول به ارضاي مجهول ومعنى تنكيرها لانها انصب نصيب الطوب
المهمه فحل الكي يبل عليه وذا كذا الوجب لتصوره بالاقبال او اراد بالوجه الذات او يخل كيقع من

الامر يحون

هو

الشغل يوسف من بعده من بعد قتل اوتفريه او طهره صالحس بان يتوبوا او يضح
 ما بينكم وبين ابيكم بتمهيد عن اوتضلع دنياكم وتكونوا اجتم عطف على نجل اوتضلع باضمار
 ان والواوت معني مع قائله نعم وهو يتوفى او كان احسنه فيه رايها غيباته الحب غيرة وما
 غاب عن العين واظلم ان انا يوم اعيتبتني غيباتي اي قبرى وقرى عيانات وبال تشديد
 وغيبته والحب البيهظ لظولان الارض حبت حبا لا غير تلتقط تاخذ بعض
 السائرس في الطريق وقرى بالتالان بعض السيار سيات نحو ما شرفت صدر القناه وذهبت
 بعض اصابع ان كنتم على ان تفعلوا لاننا مننا باظهار التوئين وبالادغام باشمام الضمة
 بيان الحركه النون الاولى وبغير اشمام وبكسر التامع للادغام والمعنى لاننا فاعليه ونحن حبت
 ارادوا السنن الهم عن رايه نرشح نرشح في الكمال الفواكه وغيرها وقرى بكسر الحس من لرتج يرتج
 وبالبا ويضج الياس ازش ما شتمه وبكسر العين وتلعب بالترنج على اللبعا وكان اجتم على اشتم
 والانتضال ولذلك استجاز لم يعقوب ليجزني هولام للابتدا اعتذر بان مغارقه
 يخرجه وبالجنوب من عثرة الذئب اذ اغفلوا عنه لما زار في المنام ان الذئب قد شد
 على لسف وقرى الذئب بالهمزة على الاصل والتخفيف ويصل استيق من ثرايت الريح
 اذ انت من كل جهة اي والله لئن اكله واللام مرطبة للقسم وانا اذ اجوات للقسم مجز
 عن حواب الشوط الواووم ونحن الحمال صغوا انتم لجا سرون اذ اختطفه الذئب من
 بينهم والحال انتم جماعة تعصب بهم الامم خاسرون هالكون ضعفا او حقدون للبلاد
 لانه لا عينا عندهم اولان تدعى علم بالحسار او حرسنا موراشينا وهلكت ان لم تقدر
 على حفظ بعضنا وانا احيوا عن اصرا العذيين لان الاخر هو الذي يغيظهم فلم يعبا واوبه
 ه ان يجعلوه مفعول اجعوا من شعر الامراء الزم قرى في عيانات الحب هو يترسبت
 المعديس او بارذن اوس من مضرين او على ملته فرايح من منزل يعقوب وجوات لما
 محزون وهو فعلوا به ما فعلوا فقدر روى انم لما برزوا اهدوا يبتثون ويضربونه ونزوا
 قيصه ليطلعوه بالدم الى اخر القصه واوحينا اليه قيل او روى اليه في الصخر كجي وعيسى
 وميل كان مديركا الحسن كان له سبع عشر سنة اوجى اليه للبايناس لتقتلتم اي
 لتخلصن ولتحدثن اهو تكل ما فعلوا بكر وهم لا يشعرون انك يوسف لعلوا شانك وطول
 العهد وذلك جيس في خلوا عليه ثم تارين وميل وهم لا يشعرون انا انسانة بالورق وحبووا
 انه متهق لا انيس له فيتعلق باوحينا وقرى لتقتلتم بالنون على انه وعيد لم وهم لا يشعرون
 يتعلق باوحينا لا غير وقرى عشيا تصغير عشى ورواه ان جنى عشيا بضم العين والقصر

عامه
 يسير في العشير والاهل
 من البيعة لاسرهم

شرف بالعدل الذي اذ غنه

لودن بان لا يظلموا
 لودن بان لا يظلموا

مرفوع على الجار

علانه عشية جمع عايش فحزب منه التا وقال عشوا من اليكما تتسابق والافتعال والاعلال
 يتزكان اي تتسابق في العذر واوفى التزم وجاني التغير ينتضل بمومن بمضدي
 ولو كان عندك من اهل الصدق والتفة قليب وانت سبتي الظن بنا بدم كذب ذي كذب
 او وصف بالمصدريه بالحق فمن به جود وانتم به نجل وقرى بنصب كذا على الحال الى جاوا
 به كاذبين او على المفعول له وكذب بالتال غير المحجة اي كذب وقيل طري قال ابن جني
 اصله من الكذب وهو البياض الذي يخرج على اطراف الاضداد كانه دم قد اثره فميصه
 خضبوه بدم سخلة وزل عنم ان يترقو حتى بال يعقوب من القاه على وجهه وبلى ما
 رابت كالنوم ذبا اقل من هذا اكل ابن ولم يترق عليه فميصه كان في قميص يوسف
 ثلث ايات كان دليلا ليعقوب على كذبه وعلى براءة يوسف من ذمهم والقاه
 على وجهه فابند بصيرا على قميصه نصب على الطرف اى فوق قميصه كما على جملته
 ومكونه ظرفا للمح ويقا المعنى المقصود جملته وليس بحال مقدمه لان حال المحر لا تقدم
 عليه على الراجح والاولى ان يقال ان على قميصه حال من جاوا بضمين معني الاستيلاء
 اي متولين على قميصه وبدم حال من القمص والبال للملاسة اي تلبس ايدم كذب في الله
 ه سولت سملت من السؤل وهو لا شترخا اي سملت امر اعظما ارتكبتموه عرفه
 بقرينه حسده او بالورق فصبر صيدا خيرا ومبتدا ان فامر صبر صيدا او صبر
 جميل امرو وقرى بالنصب وفر الحديث انه الذي لا شكوى هم اي الى الخلق ويصل
 لا اعاشتم على كاية الوجه وصل سقط حاجبا يعقوب على غيبته فكان يرفعها
 بعصاينة فقبل له ما هذا فقال طول الزمان وكثرة الاحزان فافرح الله اليه
 بالنعقوب اشكوى فال يارب خطية فاغفرها لي والله المتعان اي
 استعينة على ما يصعبون من هلاك يوسف وجاءت سياتة رفته تسير من
 هذين الامم بعد ثلثة ايام من القاه وامرهم هو ما كذب في غير الخراع والوليه
 الذي بردا لما ليقوم بالقوم بالشرى نادى البشرى اي تعال فهذا وانك وقرى
 باضافته الى ليا وابشرى باليا جعلت اليها منزلة الكثرة قبل بالاضافة وبالشرى
 بالكون وليس الوجود النعال كلس على غير حده الا ان تقصد الوصف لما اذنى
 دلوه اي لربك لتعلن يوسف بالجبل فاذا هو بخلام احسن يكون مقال البشرى
 هذا غلامه ويصل صاح لما ذنا من اصحابه بيشترهم فاعل اشرو صغر العار
 واضحابها الى الصنف من الرفقة او اخفوا وخبوا ثم له من الحب وقالوا دفع اليها اهل

لودن بان لا يظلموا

المال لئلا يسهل له بمضرووعن ابن عباس الضمير لاخته يوسف قالوا للزوجة هذا غلام
ابن فاشتروه وسكت يوسف مخافة ان يقتلوا بصناعة نصب على المال والبصحة
ما يتضح اي يقطع من المال للجماعة علم بما يعملون لا يجمع عليه وهو وعيدوا بما يرض
اخوته يوسف وشروه باعوه بمن نجس منحوس ناقص عن القيمة او زين ناقص
العيار ذكر الامام نايير معدودة قليلا نعتهم كانوا الايزيون الامالي الاوتية
وهي ليعون ويعدون مادونا وان الكثرة تنبع من عذرها للزوجة ابن عباس
كانت عشر حرمها السديج اندس وعشرين من الزاهدين ممن برعت عماني يده
قبيح بالطيف لاعم التقطوا اولادهم خافوا ان يتزعم مسجى وجوران يكون شرف
بمخاض شرفه لعن الرخمة من خوية وكانوا من الزاهدين اذا خافوا الاياقة ان
يخطر وبالجملة وميه ليس صفة الزاهدين لان الصفة لا تعدم على الموصول وانما هو
بيان لمن يمول في اي شئ زهدا فاقال لجنه اي زهدا وافنه الدخ اشتراه قطغير
او اظفير وهو العزير الذي كان على خزائن مصر والمكة يومئذ الريان بن الوليد
دخل من العراق آمن ببيروست ومات في حيوه يوسف فملك بجله قابوس بن قحطب
فلم يومن به واشتراه العزير وهو ابن سبع سنه وواقام في منزله ثلث عشر سنه
واستوزنه الريان وهو ابن ثلثين واثناه الله العلم والحكم وهو ابن ثلثين
وتوفي وهو ابن ثمان وعشرين ومبلى ان المذكي في ايام فرعون موسى عاش اربعماية
سنه لقوله لقد جاءك يوسف من قبل الريم مشواه اجعلني منزلة كرامنا وتقديرا
بالاحسان واللام في الامرات تعلق بقال لاشتره عسى لعله اذا تخرجت بتقنا
يكفائة او بتبناه وكان قطغير عفا تفرس فيه الرشد وميل الفبره بتسبب ففرم
ه كذلك مصوب اي مثل ذلك لا يخاف وعظف قلب العزير عليه جعلناه مملكا ه
ولتعلقه كان ذلك لا يخاف غالك على امر لا يمشي عما يشاء او على امر يوسف لا يكله
الرعير فلم يكن ما اراد لخواه بل ما اراد الله ودبره في ليلة الاثنين ثمان عشيرة
وعشرون وثلث وثلثون واربعون ومثل افضاه ثمان وستون حكما
حكمة وهو العزير بالعلم او حكما بين الناس ورفقا وكذلك تجري عن الحسن من احسن
عبادة ربه في شببته اناه الله الحكمة في كنهاله المراوية من راد اذا جاوه ذهب
اي خادعته عن نفسه وهو التمثل لمواقفة اياها وعلقت الابواب فيل كانت
سبع قرى هيت سج الها والكرها مع فتح التا وبنى كائين وهيت كجير وهيت

كحت

كحت وهيت كحت من هاء يهي اذا هبتا وهيتت لك واللام صلة الفعل واما في الاقوال
فاليان اي اقوال كرها معاذ اعوذ بالله معاذ ان الشان والحديث لبي سيدى
قطغير احسن فما جزاف ان اخوته او ان الله ربي لانه مسبب الاسباب الظالمون
المجازون الحسن بالسبي وميل الزناة لظلمهم انفسهم هم بالامر عزم عليه قال هيتت ولم
أفعل وليس المتفجع عليه جولية لانها من حكم الشرط والشرط صدر الكلام وهو مع ما هو حيزه ككلمة
واحدة اي هيتت بحالطته وهم يحالطونها لولا ان رأى جوابه محذوف وهو لحالطها
لدلالة على انها المراد بهم نبي الله انه مالت نفسه الى المخالطة عن تهوية الشهاب ميلا يشبه
الهم ولو استوى العثمان لما قدره الله بانه من عباده المخلصين او المراد شارف ان يحتم
بها وقوله وهم بها اما داخل تحت القسم او خارج فيقف القاري على هيتت به ويبتدى بقوله
وهم بها لولا ولا تتعلق لولا بالهاتين وان كان الهم انما يتعلق بالمعاني لا بالحواسر
ولا بد من تقدير المخالطة التي تقتضى اثنين فكما قيل ولقد قرأ بالمخالطة لان الله تعالى
فصل الهاتين ولم يقل وهيتا فكان تغليظهما الغاية لا لير الفضيل فيتكلم بهما وهه وفيه
نظرات امتناع تغليظها بالجواهر لا يقتضى اخبار ما يتعلق بانفس بل اضرار بعض كهم بوظيم
وخو واضا هتت كل واحد يتعلق بطرف المخالطة فقط لان عزم الشخص لا يتعلق بفعل
الغير برهان ربه بذكر خرمته الزنا وقد قيس الهم بالاليلين بنبي الله الذي سماه مخلصا
وضرب له سورة ليحمله لسان صديق في الاخرين وليقتدى به وذلك من ثبوت اهل الخسوة
ه كذلك نصب اي مثل ذلك التثبيت بتبناه او رفق اي الامر مثل ذلك لنصرو عنه السوء
من خيانه السيد او مقدمات الزنا والفحشا الزنا من المخلصين الذين اخلصوا ديتهم
لله وبالفتح اي اخلصهم الله لطاغية بان عصمهم ومن للتبعيض اي عوض عبادا او
للا بد اي ناشى من خربت ابرهم الذين قال فيهم انا اخلصناهم واستبقا اي سابقا الى
الباب فخرت الحار او قضى معمر استدرانتم منها فاشرعت لتمنع الخروج وانما وجدنا
وقد جمع من لانه اراد الباب البراني وقد يت اجتنبته من خلفه فانفتحاى انشق
ه القيا صادا فا سيدها تغلها وهو قطغير تقول المرأة سيدى ولم على سيدها الان فلك
يوسف لم يصح الفياه مقبلا يزيد ان يدخل وقيل جالسها من عم المرأة جمعت بين
عروضها بتبرية مساجتها والخصب على يوسف بمخوف طوعا في ان يواتها بقوله من اقبل
ه ما نافية او اسعها بمئة اي ليس جزاف او اى شى جزاف ولم تضر بذكر يوسف لانه المذوق وصفت
العموم اي فلك حق كبر من لراد باهلك سوا قبل العدايت الالم الضرب بالسياط ولما عرت

وكذت وليتقى
توكت على عثمان تنك خلافة

بمما قيل

المخالط

لتعلمها

ما امر ليحبت

كاتبها بالخط الكوفي الزمان

للتعجب قال من راودتني ولولاه لكنتم عليها شاهدان من رزقها او حكم برقم اليه الملك او ان خالها صبي في الهدى او بصن ما بعض اهلها من حيث استشر فانطق الله بالحق وانما التي الله السهل على من هو من اهلها لكون اني للتمه وتبي شهاد وان لم يكن بلغها الاثا اذت مؤذاهما من اثبات فعولها وارتباط قولها وانما حكيت الجاهل الشريفة لان الشهاد قول او يظن القول ودلالة قدر القمص من ثبل على صدفها انما اذ افعت لا تعها فقدت فميصه من قدامه بالذم او اسرع جلتها فتعترت مقاديرها فاشق وقرنا بالصم كالغياب اي من ثبل العيص ومن ذير وبعثها الانا علمان للجهنين فاشق من الضرب للعلية والتانيت وسكون العيس واما التكية معناه من جهة فقال لما قدر وذبوا وانما جمع بين ان وهو الاستيلا ومن كان لان المعنى ان يعلم النكاح فلما رأى قطيعه وعلم صدقه وكذبها اثم ان قولك ما جزا وان هذا الامر وهو طعنه يوسف من كيد كرم الخطاب لها ولايتها وانما استعظ كيد النسوة لانن الطف كيدا وب يغلبن الرجال يوسف ضرب منه حرف النداء بالاد اذ هو منطوق الحديث اعرض عن هذا الامر واكتفه خطي اذنب متعمدا واذكر الخاطين تغلبا للذكور سعة جس للسان والمجاز ولصاحب الدواب ولصاحب النجى ولصاحب النسوة اسم غفرا للمخ المرأة وتانيت غير حقيقته ولد ذكر قال وفيه اختار كثر النول وضمتها والمدنية في مصر امراء العزيم في قطيف والعزيم الملك بلسان العرب هفتاها غلها شغفها خرق جثها شغاف قلبها وهي جات القلب وقد قال هم ذون ذلك والرجح حكان الشخاف تبسجيم الاصلح وقرى بالجنس من شخف البعير اذ اهناه فخرقه بالقطران قال انقلني وقد شجفت فوادها كما شخف المهتوة الرجل الطالي وجبا نصت على التمييز من ضلال الخطاء بكرة من باغتها من وسوق القتم وسهم ذرا لانه من حقيقته كما يخفى الما كركره او استلتمت من فافتيته ارسلت اليهم دعوتهم ميل دعوت لرئيس امرأة من الجن واعتدت لمن شكها ما يتكلم عليه من تارق وقد صدقت بقعوده من تشكيلات والشحاكين في ايديهم ان يتبعن عند روية فتقر ايديهم على ايديهم فيقطعنها لان المشكى اذا بنت لسوق وقعت يده على يده تشبكتهم بالجولوتور يوسف لفا خرج على لرئيس في ايديهم الخناجر ومثل مجلس طعام لانهم كانوا يتكلمون عند الطعام وان شخفت السكاكين ليعالجها ما بالكنز ومثل طعاما من انما انا عنده اي طعمت لان الضيف يتخذ له ما يتكلم عليه وعن مجاهد طعاما يخرجه اي ينكي القاطع على المقطوع بالسكين ويمنعه به ومثكا بالمد اشباعا نحو من مزاج وشباع

والح صنفه امر واقس انتقلني المحبوة

منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى
منه من الغور الراس برلى

وقرى

٦

علاه

بالتا فاطب اعضهم العزير ومن يلية او العزير وصد للتعظيم حتى حين الى زوال حتى يتبين
ما يكون منه وقرى عتي وهو اخ هذيل وقال عمر ابي الله انزل القرآن بلغ قرش فاقرى
الناس بلغ قرش ولا تقربم بلغ هذيل مع يدل على الصبح فجب ان يكون دخولما البين
مصابير له فتيا عندها الملك خبانه وشرايته وتقي اليه انما يستمانه اراى في
المنام وهو حكامه حال حاضيه اعجزه عن عينا تسمية بما يزول اليه ويصل الخمر ايم للحنب
بلغ عمان وقرى عنبا من المحسن المجيد بن بجالة الرويا يقص عليه الشرويا او
من العلم او من المحسن لا اهل التعجب كان ادا مرض رجل ميم قام عليه واذا اختلف
او وسع له واذا اختلف جمع له عن الشعبي ثمالا اليه لم يخناه قال الشراي اراى في نستان
فاذا انا با صرا حيلة عليها بلذ عننا قيد من عنب قطعها وعصرها في س الملك وسينة
وقال الجبار اراى اراى رفوف راسي بلذ سلال فيها انواع الاطعمه واذا سباع الطير تنهش
منها بتا ويله بتا ويله ما قصصنا والضمير كما اسم الاشارة اي تا ويله ذلك لما استعبراه
ووصفاه بالاحسان افترض ذلك فوصل به ووصف نفسه بالاخبار بالخب وانه ان خمر الهما
طعام في البين فبنتها بصفته قبل اتيانه وحل ذلك تحصل الى ان عرض عليها الامان
وعلى العالم شمول مثل هذه الطريقة ومنه انه لو كان عرض العالم بوصف ان يقتبس
منه فليس من باب التزكية بتا ويله بيان ماهيته وكيفية ذلك المشاه الى الناويل
ه ما علمني واهي به لا من التزكين اراى اقا ابتدا او تعليلا في علمي لاني رقت علمه ولكن
يعني اهل حضره واتبعته علمه النبي تكملة ليعرفه لتخصيصه بالكفر بالآخره ومنه يعرف بما
منه من جنته وانه لا تقدم عليه الا شديدا الكفر بالآخره وذكر آية ليعرفها او اتباعه ه
ما كان صاحب لنا معشر الانبيا من شي ملك او حتى فضلا عن صنع ذلك التوحيد وعلى
الناس لانهم يتفهمون ولكن اكثرهم لا يتفهمون او ذلك اي نصب الالهة
من فضل الله علينا وعلى الناس اذ نصبت لم ايضا ولكن التزم لا يشكرون لا ينظرون
ولا يستدكون اراى با صاحب في السجن واذا فتما لا السجن نحو با سارق الليل
او با سار في السجن كاصحاب النار واصحاب الجنة متفرقون برزق التفرق والجزء
والتي ترو هذا من ضره اعبادة الله وعبادة الاصنام ما تعبدون خطاب
لها ولمس على حينها الاسما فارعة لا اسميات سمها وسميتها سميتها بها عال
سميته زيدا ويزيد بها بتسميتها سلطان حج ان الحكم وامر العباد الالهة ثم من
ما كبر القم الثابت بالبراهين اما صد كما يريد الشراي ربه سيده وقرى تيسفي

رأيه
الحيلة الكرمية

رته على البنا المفعول اي يستوي في قال للاول الكرمية وحسنها المكن وحسن
هاك عنده واما القضيان الثلاثة فانها ثلثة ايام تخص ثم يخرج ثم قال للثاني السلال ثلثة
ايام ثم يخرج فقتل قضي وقطر وتماستفتيان فيه وانا وجد الامم استفتانها امرين
لان المراد بالامر ما اتها فيه من سم الملك كما استفتيا ان عاقبه هذا الامر هل ل او نجاة
وميل قال اما راينا شيئا بل تخالفا فاخبرانه كان صدقنا او كذبنا اظن اي يوسف ان
كان تا ويله عن اجتهاد وان كان بوقى فالظن بمعني اليقين او يكون الطان هو الشراي
ه اذ كرمي صفتي عند ريك الملك لعلة يرمني فانساه فانسى الشراي الشيطان ذكر
رته ان يذكره لريه وايضا في الذكر لا الى الفاعل والى المفعول للملاسة او حذف المصنف
اي ذكره اخبار رته او فانسى يوسف ذكره الله حين وكل آمنه الى غيره البض ما بين الثلث
لا التسخير والاكثر على انه لبت بين سنس وانسا الشيطان وسوسته بما يشغل ويجوز
الاستعانة بالآخره في حدود الظلم وغيره لعودتها ونوا من انصاري ولطلب الرسول
صلح ليله من خبره كما كلفنا التداوي بالادوية فانما انكر على يوسف صلح لان الله تعالى
اصطفى الانبيا احسن الامور والاحسن بالنبي ان لا ينكل امرؤ الى غيره خصوصا اذا كان
الغير كما قرأ لما ذنا فرج يوسف راي الملك رؤيا هالته راي سبع بقرات هان خرمن
من ثمر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلحت العجاف السماء وراى سبع سنبلات
خصر قد انقذت هان وسبع اخر يابس قد استحصدت وادركت فالنوت
الي يسات على الخضرة حتى عذب عليها فاستغبرها فلم يجد قوم من محسن عبادتها
ه سمان جمع سمس وبمينة ووصفت بها البقرات فدل على تمييز السم بوع من البقرات وهي السماء
ولو نصبت ووصفت بها البقرات دل على تمييز السم بوع من البقرات الى السم المميز
بالجنس فوصفتها بالسم والتميز من الاول بمعيد ووالثاني بمطبخ ه وانما يصيب السم
الى العجاف كما اضيفت ما قبله لان التمييز بين الجنس والاداء الصفة على الجنس وانما جاز
ثلثة فرسان واصحاب جزري الفارس واصحاب بطرح موضوعها راسا مجرى الام ولكن
لا يحسن ثلثة سخام ولا يعرف بان سخام ثلث وسبع عجاف لا تلبس للعلم بان المراد بها
البقرات لان التمييز بالصفات خلاف الاصل فلا تعدل اليه من الاستغناء عنه والعجف
غاية العزال وجمع عجاف مران افعار وعلا لا جمعان على فعاله لعله على سمان وورد في
التقيض على البعوض والمراد وسعها اخصا انصباب الكلام الى هذا العذر والبقرات والسابل
الحض ولا تجعل اخر محر من المراد عطا على سنبلات خضر لادائه الى تدافع ادعطف يقتضى

1

وقوله وحكم السير المذكور وكونه ممتزجا بالسنبلات الخضر وبالافرو لفظ الاخر يقتضي كونه غير السير
 فيصح سبع رجال قيام وتعود اي بوضع نيام وبجسم قهود ولا يبع آخر من قهود ريب
 نظرا لان الصحيح ان العطف في حكم تكرير العامل لا الانحياز فلو عطف اخر على رجال
 ما كان سبع مكررة في المعطوف اي وسبع اخر على رجال اخر من قهود وتفسد المعنى
 لان المفروض ان الرجال سبع واقا الابه فلو كرر فيها وسبع اخر اي وسبع سنبلات
 اخر اسقام لان الخضر سبع واليابسات سبع نعم لو فرضنا على المرجوح وهو انحاء العطف
 في العطف ادى لان السير المذكور ممتزج بنبلاط خضر وسنبلات اخر بابسات وتفسد
 اذا مراد ان كلا منهما سبع لا انها سبع فالمثال ليس فزان الابه اذ هو على تكرير العامل فيفسد
 وعلى الانحياز وهو والانه بالحق والصحة التكرير فيجاز العطف لكن الاولى ان تعطف اخر على
 خضر لا على سنبلات خضر ليدل على موصوف اخر وهو سنبلات ولا تعد مؤوضوفا بقربها
 السياق والتدافع ممنوع اذا العطف يقتضي دخوله وحكم السير المذكور على تقدير الانحياز
 ولفظ الاخر يقتضي ان يكون غير السير المذكور على تقدير التكرير فلا تدافع والله اعلم يا ايها الملا
 اراد الاغنيان من العلماء والحكام الدوام اما للبيان بخود كانه من الزاهد من اولاد العالمين
 بقدوم المحول عليه فحصد بالتمام كما ذكر من اجم الفاعل لا يخطا طم عن قوة العقل ويكون خبر
 كان نحو فلان لهذا الامراي مستقلا به وتعتبرون خبرا اخر واحال او ضمن تحبسون معنى
 فحلي يتعك بالتمام اي تتدبون للعبادة عبرت الرؤيا ذكرت اخرها من عبرت الشمس
 اذا بلغت عبرة وشطه كالتة اذا ذكرت ماله والتخفيف هو المحقق عليه وانشد المبرد
 في التنقيح رأيت نوبيا غير تها أضغاث أخلام تخاليفها من الأضغاث وهو ما جمع من
 أخلاط النبات واصدغاضت اي أضغاث من أخلام وانما قال أخلام مع انه علم واهد
 نحو تركب الخيل لمر المركب الا فرسا تزيدا الوصف ويجوز ان يقصص معها زوى غيرها
 بتاويل الاخلام اللام للحمدي المنامات الباطلة او للجنس اعترافا بالقصص وقري في الذكر
 بالقال وهو الفصيح واذا ذكر من التذكراي الذي يجام من الفتيس من القتل يوسف بعد اقامة بعد
 مدة طويلا لما اعتزل على ايدى انا ولبها تذكر الناجي يوسف وتاويله وطلبه ان يتركه وقري كسر
 المعجز وهو العجزة او بعد ما اتهم عليه بالحاجة قال عدي ثم بعد الغلاص والتكرير والافرة وانتم هناك
 القصور وبعده اية اي بيان وخطي من سكي الميع انتمكم بتاويله اخبركم عن عنده علمه وقري
 ايتكم عازي في اجثوني لاشكلى اي فاناة معار يوسف الصديق في الصديق لانه
 عرف صدقه في تاويل الرؤيا له واصحابه وذائق لهوالمه ولذلك كلمة بلعل على احتراز ومما يابى لانه

تمامه
 وكنيت للاخلام اعتبارا

ليس على يقين من خبره ولا من علمه بفضل نبيها اخترم دونه وويلم يعلموا تزرعونون خبر في
 معنى الامر لقوله فزرعه وفيه مبالغته وخصر في خبر عنه اذا يابسكون المنة وتخر بها
 مصدر اذا يك من العرا حاك من الما مبرس اي دابيس او ذوى ذاب فزرعه من سنبل
 لئلا يتسوسن ياكلن من الاسناد المجاز لان الاكل لاهلهم تحضنون تحجزون يغاث
 من الخوث او العيث لقول الاعرابية غثنا ما شينا يعصرون بالياء والتاى العنب
 والزيتون والسمسم او حلوب الصروع وقري على السنا للمفعول من عصره اذا انجاه او يطر
 من عصره واذا امطر او من اعطرت السحابة اذا اعتصرت بالمطر فمضى معنى مطرت
 مصدر تعدته او قال الماصلا اعطرت علمه فحزب الجازر واوصل الفعل وهو رطابقا
 الغيث والغوث والمبني للفاعل يجوز كونه من عصره معنى انجا اي يغيبون غيرهم ويجوز
 ه تاويل السمان والخضر بينين مخاصيب والاخر بين بالمجدية ثم بتهم بعد التاويل بحام
 ثامن خصيب وذلك للوقوف فانه وان علم وطعان انهما الجذب بالخصيب لكن تفصيل كونه
 فيه يغاثون ويعصرون انما يعلم بالوقفي وانما تثبت في اجابة الملك وقدم سوال النسق ليظهر
 براءة ساحة ولا معمول الحاسدون لم يسجن سنج الا بجرم كبير والاجتهاد في نفي التهم واجبه
 كما صلح من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقين هو واقف التهم وانما قال سئل الملك عن
 هالمين ولم يقل سله ان يقفش عنها لانه اذا اورد سوال عليه جزم التفتيش لينبش له براءة
 ووري النسق بضم النون ومن كرمه انه امتصر على ذكر المقطعات دون سيرة من ما صنعت
 به ان ربي ان الله بكيد من علم لتجد عذوره او استشهد بعلم الله على براءة وهو وعيد
 اي علم فيجاز بين وسئل اراد برتس العزيز ما خطبكم من مات نكث اذراودن يوسف
 هل وجدتم منه مثلكا اليك قلن جاشا لله تعجتا من عقبتن حصيخص ثبت ووري على
 المجهول من خصيخص البعير ذال التي تقناته للاناخ ولا مزيد على سجادتهن به بالبراة لانهم
 خصومته ذلك من كلام يوسف لغيره المعنى نحو فاذانا مرون وهو قول فرعون بعرفوله
 قال المصنف الملا اي ذلك التنقيح لتعلم ان العز من الغيب حال من الغا على او المفعول
 ظرف اي مكان الغيب وهو الاستتار بالابواب المخلقة لا يندى لا يندى ولا يندى وهو
 تعريض بامراته وبه حين ساعدها على حبسه او ناكدا ما نته وانته لو كان خائفا لما هدى
 الله كيد لم تواضعه فقال وما ابرئ نفسي اي هذه الحادثة لما ذكر من العجم او من عجم
 الاحوال اي لا اشهد لها بالبراة الكلية اراد بالنفس الجسدية الامازم اي البعض الذي رجم
 الله بالعصية فالملك او الاله وقت الرحمة اي ما مر بالسوء كذا وان الآوان العصية او منقطع

الذي هو مدار النفس
 عن طريق التنقيح
 المشهور بالعرض والقصدي

اي ولكن رحمه ربي هي الصارفة عن السوء ومسل معناه لتعلم الله اني لم اخذ بالمعصية
ومسل ذلك من كلام المرأة اي ذلك الذي قلت لتعلم يوسف اني لم اكذب عليه في الخبيثة
وجئت بالصحة حس شئت وما ابرئ نفسي من ذلك فاني خستته حسن فرقت واودعته
التي تزيلا لا اعتذر لروعي من ارجح فيه فعد لم فمنا خير اي ذلك يتصل بقوله مسالة استخلصه
جعل خالصا اليه استخصه فلما كلفه وشاهد منه ما لم يحسب يمكنه ومجانة ومنزله
امين مؤتمن على كل شئ اجعلني ولبي خزان ليرضك اني ففقط امين وصب نفسه بالامانة
والكفاية ليتوصل اليه انصاحكم الله لالحب الملك استبدل به على حوزة توتي الاعمال من
السلطان الجائر وعن مجاهد انه اسم ومسل كان تابعا له مطيعا وكذلك ومثل ذلك
التمكين في الارض لرض مضر فكانت لربيع فرسخا وربعين حيث يشاء قري بالنون
واليك اي مكان اراد ان يتخذ مسرلا لم يمتز منه لدخول جميعها تحت سلطانه
فوض اليه الملك من وعزل قطيف ثم مات من وجب الملك امراته فولد له اقرانهم وبنينا
وملك اهل مضر الطعام وبني القحط ثم اعتقم واصاب لرض كنان فحظنا رسل حبوب
بينه ثمانين واجتسب بنيا بين برجتنا بعطائنا لم نعرفه لطول العهد ولجرحنا
من الملك عما فاروق عليه ولا اعتقادهم هلاكه اولاهم راقه على زين فرعون او مارافه الا
من بجيد وانما عرفهم لانه فارقه وهم رجال وهم قريب عن دينهم اذ ذاك وان هتته كانت
محقوقة بهم وعن الحسن اعرفهم حتى تعرف قواله جحزم بجهازم اصلح بجديهم من
الراد وما راقهم وقرن بجهازم بالكسر استوني باج لا بد من معتدته حتى اجتر العواهد المله
مقدري اتمه كما تم واخبروه بان اباهم بنى اسمه يعقوب وهم اربعة عشر بنوا وبخلوا
اهدا عند ابيهم يسكن به من ارج لم قد هلك فقال دعوا بفضلكم عندي ذهينة واستوني باج
لكم بحل رساله من ابيكم فاقترعوا فاصاب القرعة شعور وكان ابيهم رايا يوسف فخلق
عنده ولا تقربون اما محروم ووافل في الجز اعطفا على محله فلا قيل لكم اي تحموا ولا تقربوا
او هو مني ستر او دس خادع ونجتهد لتاعلمون لقادرون على ذلك ولا استواي فيه
ه لفتيته وقرى لفتيانه جمع فتى كاهوة والفران في ارج اي لعلمه الكمال لعلم يعرفون
حق ردها او حق التكرم باعطاء التبرئين لعلمهم بجحود لعلمهم بذكرك تدعوهم الي
الرجوع او الخوف ان لا يكون عند ابيهم ما يريدون به اولان ديانتم تجلوه عارقه ايضا
لا يستحلون اسماكم ومسل معناه لعلم يزدونها ومسل لم يرم الكرم اخذ الثمن من ربه وخرقه
وكان بضاعتهم النعال والادام منمتا الكمل يعني فاندروا به من قوله فلا قيل تكلم من الطعام

اي العطاء
للبيرة

اي البذل والمسد لهنه
فهو من التخليص كما لورين ا

ما يحتاج اليه نوح المانع من الجبل وورى باليا اي بكتشيل اخونا او يكي سببا في الاكتماله
هلا اتمكم اي قلتم يوسف اتقولون في اخيه حافظا تميز بحوليه ذلك فارسا او حال ومرك
حفظا وقائه خير حافظا وخيرا حافظين وهو لرحم الراحمين فلا ينجح على خصيبتش ده
وورى رذت بكسر الراء وهو كسرة الدال المدغمه نقلت الي التراكيل وبيع ما للثغري اي ما شغ وما
نترتد من ما وصفتنا من احسان الملك او ما ينبغي شيئا ورا ما فعلت من احسان او استهمله
معنى اي شئ تطلب ورا هذا وقرى بالنوع على خطاب يعقوب اي اي شئ ينبغي وراة من
الاحسان او مرثا هدر على جديتنا اي رذت البناقتنظير به ويميز اهلنا ورجوعنا
الي الملك اي ويتردد اذ وسق بجير على اوساق ابا عير وكان لا يزد للرجل على جرح بعير
تتسبط بين الناس وهذه بضاعتنا جملة متانفة مر ما بعدها موضعها ما ينبغي ان تفسر
البعير بالطلب وان تفسر بالكذب فهد بضاعتنا بيان لصديق ورواق الخبز معطوفة
على ما ينبغي او متانفة اي وينبغي ان يميز او يتراد ما ينبغي وما بالكذب فيما تميز عليك من
تجهيز نافع احيانا وهذه بضاعتنا وما بعده بيان لا تلم لا يتجول في رايهم وانهم خصيبت
فيه وهو وجه حسن ذلك اي ما يحال لها بدون الزيادة قليلا لا يكفينا اوبت ازم الي
كبار بعير اي هو دليل لا ايضا يقتنا به الملك او هو سهل عليه او هو قول يعقوب اي دليل لا يحاطر
لمثله بالقول كما ذكر في ذلك لعلم انه من كلام يوسف او كلامها مؤثقا ايتون به من عند
السبعان يخلقوا بالله وانما جعل من الله لاذية وان توكر به العهود لنا نثني جواب اليهم
او المعنى حتى تخلقوا لنا نثني به الا ان يحاطر به الا ان تغلبوا او يهلكوا وهو معقول
له والاشتمال مفرغ من عام العذر وشرط ان يكون من نفع محمي لنا نثني لا تمتنعون
من الاتان به اي لعله الا لهد العلة كما فسرت لما فعلت اي ما اطلب عند الا فجلك
عليما نقول من طلب المؤثر واعطاه وكيل رقيب مطلق وانما اوصاهم بالتعريف
لانهم كانوا ذوى بها وقربته وتكرهه عند الملك فخاف ان يجانوا والعين حق كان صلح
يعود الحسن والحسين تسوله اعيد كما بكلمات الله التامة من كل هامة ومن كل عيب لاقية
ه وما اغني اي ان لراد الله بكم سؤالا يفتخكم ما اشرفت به من حيث امرهم اي متفرسين
ه ما الحان يعني عمري يعقوب وافتضوا باضافة الشرف اليهم وخران الصواع وخر
اخيم واخبره به الامسقط اي ليس حاجته من الشفيع علم قضائها كدوعايات القدر لا يفتي
عنه الحديث اوى اليه ضم اليه اخاه بنيامين لما اجلس كل اثنين منهم على مائدة وانزل كل
اثنس منهم بيتا فبقي هو ووجهه قبات مع وماله له اوجب ان الون افاك بدل اخيك الي ملك

اي تقول لا اتمكم على بنيامين
الا كما تفي على يوسف به
انهم لم ينفقوا ذلك للاس والنج
خاتمه فهو وان اتمتم
هذا خاف خيانتهم
الضامن
من الويسر

من اللهم

فقال من جرد احامتك ولكن لم يلدك احقوت ولا ارا حيل فيكي يوسف وعانقته حال له اني انا
 اخوك يوسف فلا تبتئس فلا تحزنك بما كانوا يعملون بنا فيما مضى فان الله قد رحمتنا و
 بما كنت تلقي منهم من الاذى فقد امننتهم وقررتهم اني اذ شئ صاعى في ذلك ليتهيا لي ردك بعد
 تسريحك فقال اقبل السقاية مشربتيه كان يسقى بها المالك جعلت صاعا ياكل به اذن نادى
 مبالختمس اذنه اذا اكله ومنه الموقد للكتفة الاغلام منه والعير الاكل عليها الاطراف الا انها
 تعير اي تذهب وتجي ووسل قافلة الجيز ثم اطلبوا على كرافك ايتها جمع غير واضلنا فحل
 بضمين فحل به ما فعل بيض والمراد اصحاب الجيز وقرى وجعل وجوابك ما حروب
 اي امطلم وتفقدون من افقده اذ اوجبه فقيدا وضواغ وضواغ وضواغ بالفتح والهم
 بالخير المعجم من الصاغة وغير متجدة وانا به اي بحمل البعير زعيم كغدا اذ به يقول الموقد
 اراد به وسق بجر من كعام جحلا لمن حصل تالله فشم به تحت واما قالوا علمت اي لما
 ثبت من دلائل ايمانهم من كثرة من مجهم اولادهم على الافواه رواجل لثلا سنا وركبنا او طعانا
 في السوق او لردهم بضاعتهم فما جزاؤه الضمير للضواغ ارجز اسرفته جزاؤه مبتدأ ومن
 خبره اي جزاؤه اخذ من جرد في ذلك كان حكم السارق في ان يعقوب ان يسرق سنة
 فهو جزاؤه بقر للحكم او هو مبتدأ والحمل الشرطي خبره اي جزاؤه من جرد في ذلك فهو هو
 فوضع الظاهر وهو جزاؤه موضع هو او جزاؤه خبر مبتدأ محذوف اي المسؤول عنه
 جزاؤه ثم افتوا بقول من جرد في ذلك فهو جزاؤه فبدا اي من وكلتم بتفتيش او عيبتهم
 قبل وعايننا بين لغير التفتيش حتى يلز وعاء فقال اظن هذا اخذت شاة فقالوا لا انتركة حتى
 تنظر فيه فاستخرجوه منه كذا من ذلك كذا كذا علمناه بالوحي ما كان ليلاخذ
 فان دين فلك مضر ان يعجز السارق مثل ما اخذ لان يستغبر وهذا بيان للكيد
 الا ان يشاء اي ما كان ياخذ الامشيته وامره وقرى وعاء بضم الواو وقلبه جنة يسكون
 وقد كثر ضمير الضواغ ثم انت لان الضمير للسقاية اولان الضواغ يدركه وتوتن او اهل كان
 يتجيم سقاية وعبيده صواغا فاشته وذكروه ثم في العلم وقرى بضم الياء ودرجات
 بالثبوس وفوق كل عالم من هو ارفع درجه منه والعلم او العلم هو الله واما سرقتم
 وكذا انه توريته عما هو كسرقه في تعلم يوسف وكذا يوافق قولهم الكلمه الذب علم انه
 قال ان كنتم كاذبين ووسل كان ذلك القول من الموقد لامن يوسف وجاز الكيد
 للمصالح كذا كيدك ضغنا وخوه فقد سرق اخ له اراد يوسف قبل اخذ من صباه
 صنما الابن اقمه فكسره او دجا به كانت في المنزل فاعطاها سائلا او كانت لابراهيم منطفة

ما تولى الكيد

يتولى بها الكا بولده فوعدت لابنة اسحق عمه يوسف فحضنت يوسف بعد وفاة امه فلما
 شئت ان اذ يعقوب ان يتزعمه منها فجزمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقد تما فوجروها
 محزوم عليه فقال انه لي سلم فخلاة عندها حتى ماتت فاسترها اضرا لعسبن انتم شرو
 مكانا على با وبل الحمله او الكيلة قال ما بدل من استرها اي بال ذلك في نفسه وقرى فاستر بتاويل
 القول او الكلام اي انتم شرو منزله في السرقة لسرقته بالصح اذ لم ير اليكم بانصفون من
 نسبة السرقة اليه والى اخي استغطفوه بان له اباشنا كبر السن او القدر وكانوا اخبروه
 بانه متناهي به عن اخيه الهالك فخذ على الاسترها والاحتجاب من المحن
 الينا او الاحسان عادتكم محاك الله نعوز به معاذ امر ان ناخذ فاجيب المصلد
 الى المفعول به وقرى من هو كلام موجه ظاهرة ان اخذ اخذكم ظلم على قضيه فتشواكم
 وباطنه ان الله امس باخذ بنينا بين فاخذت عينين ظلم الله خلاف الوحي اذن جواب
 وجزا اي ان اخذنا بذلة ظلمنا استينسوا بما لم يبينوا كما استعظم الخي بعين
 المتناج كالحق برحمي المتعاضد او معنى المصلد وهو التناج ومنه قيل قوم نجح للوصف
 بالمصلد او لانه على زينة المصلد خلصوا اعتزلوا وانفردوا عن الناس فوجاجت
 او ذوى تجوى واخسن منه تختصوا بنا جيا الاضتم فيه بجد كما تم صفة التناج وتناجيم
 من تدبر امرهم وماذا يفعلون لا يبع كبيرهم من السن وهو زويل او في الحق وهو يورث
 او يبيسهم وهو شخول ما قرطهم ما صله اي من قبل هذا قصرتم من ثابته او مصلد
 معنى تفر يطك او موصولة بمعنى الذي قدمتموه من الحياية على ان يرتفع بالابتداء ومن قبل
 خبره او تنصبا عطفا على ان اي لم تعلموا اخذ ابيكم موثقا وتقرطكم او الذي قرطتموه
 فلن ابرح فلن افاذي ارض مضر حتى يافن لي بالانصراف او يحكم الله بالخروج منها
 او بالانصراف ممن اخذ اخي او يخلصه قرى سرق اي تسب الى السرقة وما شهدنا
 عليه الا بما علمنا من سرقة لان الضواغ استخرج من وعاءه وما كنا للخبث اي ما علمنا
 انه سرق او انك تضاب به ومن قرى سرق فحنانه وما شهدنا الا بما نسب اليه من
 التسري وما كنا لالا من الخنج حاوطين اسرق ام دش في ذلك وسئل القرية من معص اي
 اهلها عن العفة واصحاب الجيز وكانوا من كنعان من جيران يعقوب او من اهل صنع
 اي من جهورا فقالوا ما حال لم لصفه فعال بل سولت والافن من علم الرجل ان السارق
 يوحذ برقته لولا تعليمكم بهم يوسف ورضيه ورويه او غيره العلم بخزني الحكيم ليتبين
 الاحكامه وتولى واعرض عني يا اسفا الالف بل من اياها والاسف استذ الخزن والتجانس

جزمت الشيء جزما
 الاشد منه
 قال فلان سلم في ايدي من يلاق
 ان اسير عندم

بين اسفا ونوسف ملج وانما تاشف على يوسف دون اخوته مع ان الاحدث اشد لانه لم يقرب
عنده موقع يوسف ولانه كان قاعلة مصيبيات ولده واهيشت عيناه لكثرة استعباده
قيل عن وصل ضعف قري من الحزن وكان الحزن سبب البكاء الذي حدث منه البياض
فكاتبه حدث من الحزن وانما جاز على بنى الله ان يلبس به الجزع ذلك المبلغ لان الانسان
لا يملك نفسه ولذالك حمد صبره ولقد بكى الرسول صلح على ولده ابراهيم صلح كظم فملا من
الغيظ على اولاده من كظم السقاء شدة على ملته انفا الى انفا ولا يلبس اذ لو كان الاثنا
لم يكن يد من اللام والنون كقولك فقلت بين الله ان يرخ قاعدا ومعناه لا تزال اولادنا
من حية والفتوى والفتوى اخوان خرضا مشينا على الهلاك والحزن مصلح والصفحة
بكر البراقري بها وبصفتها كجذب البت هم الايصير عليه صابحة فيبتدئ اي ينشئ اي
لا اشكو بي الا الى ربى ملجنا اليه وهو معنى توليه عني من اولاد الله الى يعرف انما وصفه
عليك انك لم تدع شاة فقام بياك مسكن فلم تطعمه وسلا استرى جارتهم ولدها فباع
ولدها فبكت حتى عميت ما لا تعلمون من انبائهم بالغريج من حيث الاختيب وصل
راى فلك الحزن ومثاله مقال له ما قبضت روحه فاطلبه قري حزن فيفتحن ويضمن
ه يخسروا تطلبوا خبزها قري بالجم وهو من الايساس او من الجبن وهو الرطب ومنه
قيل للمناع الجواس الجا والجم روج الله فرجه وقري روج بالاصح اي من حننته التي تجباها
العباد الضرا المزال من السنة والجموع مر جابة يدفها كالتاجر الحقاها من ارجاءه
اذا دفع كانت ضوقا وسننا او ضنوب او سوبق المقل او دراهم ريوفا وتصرف
ونفضل بالانما من رداة البضاعة او زنا على حقنا حرمه الصدقة على الانبياء وصل
كانت حبل لغير بيتنا صلح والظاهر انهم يتكلموا وطلبوا التصديق ولذلك رقى لهم ولهم الكلد
ان عرقهم نفسه ويث هذا ان الله يجزي المنصدين والصدق عظيمه يتبعها الثواب من
التم هل علمت اي قبح ما فعلتم ليدعوكم للاستقباخ الى التوبه فكان سقيا طمرا الذين انثريا
ابتارا الحق الله على حق نفسه ويصل تمام جاهل من انهم كانوا اعلموا بعبادته او معناه
اذا انتم صبيان لم تبلغوا وصل ادوا اليه كتاب يعقوب من يعقوب اسرا لانه
الى قوله فان ردت على والادعوت عليك دعوة تدل السابرس ولذالك فقراه يوسف
ولم يتما لك وعيل صبره فقال لم فكر فعلم باخيه افرقه عن اخيه ابيه وامه وجفا ووبه
واذ الالم له قري انك على الاستقام وانك على الاحباب وانك اوانت يوسف اي انك يوسف
اوانت يوسف فخر من صبره اللذلة وهو كلام متعب مكررا للاستقبات وانما عرقوه

قلت

المشاعر الانسان

قال جللت الصالة
اذ لم تدبر ان جبهتها

بسم الله وكلامه او بنتا ياه لما تبسم او بعلامته بقرته لما رفع التاج وكان ليعقوب وسارة
ميتا نسبة الشامة البيضاء وانما اجابهم عن غيبه واهيه وكان محلو ما لم الاله كان في
ذكر اخيه بيان لما سألوا عنه من سبق الله تحفت الله وعقابه ويصبر عن المحاصي
او على الطاعات ووضع المحسن موصيهم لا شتما له على المنتصن الضابرس ان ترك
فضلك بالتقوى والضير وان شائنا وحالنا كنا خاطين مشتمين للامم التثريب
ان الله التثريب وهو شتم النفس الكبرش لانه اذا زال كان غاية الخيال وضرب مثلا للتثريب
الاعراض اي الاعتك عليكم واليوم يتعلم بالتثريب وفيه نظر اذ يكون حينئذ
للضارب نحو اضرارنا زنا فكيف يفتح وقد ذكر من لا غايك لكم ان لم ليس معولا والاقيل
والعالم الكبر هو خبز او محن الاستغناء وعليك او يعفر والمعنى لا تترك اليوم وهو
مقنة التثريب فما طمك بخيره من الايام ويعفر دعا كقول المثلث يبدل الله او هو
بشانه بعاجل الخفرا لما تحدد من توتيم بقميص هو المتوارث الذي كان في تعويد
يوسف وكان منه ربح الجنة لا تقبل سقيم الاغوي من امن خبير سل يا رساله يات بصيرا
لقوله فار تد بصيرا او تات الخ وهو بصير لقوله واستوى باهلكم بيلك يهوق او قال افرجه
فكما اخر نته بحر القيص الملطوح فصلت خرجت من عرس من فصل من البلاد افضل
عنه وقرى فلما افضل قال لقومه اوجه الله ربح القيص حين اقبل من سين فبان
والتفكير النسبة الى العنبر وهو الخرف اي لولا تفكيركم اياي لصدقتموني صلا لكر القدم
ذهابك عن الصواب قدما في افراط محبتك ليوسف ورجائك للقائه القاه طرجه البشير او
يعقوب فار تدرج الم اقل لكم اني اجر ولا تثناسوا وان اعلم مستانف ولكن توفرا
القول علمه لانه قال واعلم من اتبعوا لا تعلمون ذوي انه سال البشير كيف يوسف قال
هو ملك مصر قال ما اضنتها الملك على ابي دين تركته قال على من الاسلام قال الان تميت
النعمة سوا مسخرة مثل اضر الاسعفا الى الشرا والى ليلة الجمع او ليشرق صدق
توبتهم او اراد الروام على الاستغفار فقد روى ان كان يستغفر لهم كل ليلة جمع وفيه
وعشرين سنة حتى عفر الله لهم واختلف في استغفارهم فلما دخلوا على يوسف بيل وجهه
يوسف الى ابيه جازا وما سئ را حله ليحتم اليه من جمع وخرج يوسف واهل مصر جميع
فلقوا يعقوب فقال يوسف يا ابي بكت على حتى ذهب بصرك الم تعلم ان العيام
بجعتا فقال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك في حال بيني وبينك اولى اليه ابويه صتم الله
الله واعتقهما فيل كانت امة حيا وصلها ابو وقالته وجعلها اصد الابوس لانها رابته

بسم الله
الان

اذ تزوجها لعوب بعد ائمة اولان الخالة ام وانا قال دخلوا عليه فدخلوا مضرا لانه ضرب
لم حين استقبله منضرا او كان ثم بيت فدخلوا عليه فيه لم اذقلوا مضرا وخروا
يعني الاخوة والابون والمشية تتعلو بالدخول كيقابا لاني اى اسلموا او اتموا ال
شاة الله والتقدير ان شاة الله دخلتم انفس فخر الجزا لدالة الكلام عليه وكانت السجدة
جارية مجرى الحجية كالقيام والمصافحة وميل كان احنة وخذروا له سجدا يابا به وسار خروا
اجل يوسف شكرا لله وفيه شوق يعال اجن واساء اليه وبه قال اسلموا بنا او اجن
المعروفة من البذر ومن البادية وكانوا اصحاب مواش وحيام ينتقلون في المياه والمناج
من نزع افسد من نزع الدابة وسعها اذا خسها وجمها على الجري اى لطفت التدبير لاجل
ما يشاء اقام مع يعقوب لبعاء عشرين سنة واوصى بان يدفنه بالشام لاجنب ابيه اسحق
فرضي بنفسه فدفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش حدا بيه ثلثا وعشرين سنة فلما امره
تاقت نفسه الى الملك اخالد فتمتى الموت وسار ما ثمة نبي قبله ولا بعده فلما توفى فخاصم
اهل مصر في دفنه كل اهل دفنه في محلة قراوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ودفنوه
في القليل مكان يتر عليه الماتم تصل الى مصر ليكونوا منه شرعا من التبويض في الموضع
اذ لم يوت الا بعض الملك وبعض التاويل وليتى الذي يتولا في بالنعمة في الدارين
ه طلبت الوفاة على حال الاسلام بالصلح من اباى او على العموم وفارط صفة لرب
او نداء ذلك اشارة الى نبا يوسف والخطات للرسول صلح وهو مبتدأ ومن ايا ونوحيه
خير ان او ذلك موصول ومن ابا صلته ونوحيه خبره اى هذا النبا غيب لم يحصل لك
الا من الوحي وفيه نبي يقرب من انهم علموا انه ليس ممن لقي منهم احدا ولم يكن من علم في حيا
ايه من الوحي فاذا انكروا نكروا بهم وهم يكرهون يوسف وما اكثر الناس يكرهون الناس الجموع
ان عيسى اراد بعم اهل مكة اى وامام بمؤمن ولو حضرت على ايمانهم وما نكروا على ما نكروا
وتذكروهم بمنفعة ذكر عظمة سراية علافة ودلالة على الخلق وصفاته يترجون عليها
ويشاهدونها وهم معوضون عنها لا يعتبرون بما وقرى بدين الارض وهو مسجد يترجون
خبره وينصونها اى يطنون الارض يترجون عليها وقرى والارض مشون عليها بالروح والمراد
والمراد ما يترجون من اثار الامم الجالكة وما يترجون اكثرهم في اقرره بالله الا وهو مشرك
بعبادة الوثن عن الحسن هم اهل الكتاب مع مشرك واما ان ابن عباس هم الذين مشركون
الله مخلقة غاشية بقة تغشاهم او تغرقهم بالحداب من الغشيان او الغشا وهو الغشاوة
وسل الصواعق هذه اى الدعوى الى الايمان لم فسر السبل اذ عور الى الله واليسيل يذكر

عامة
لدينا ولا مثلية ان نكلت

ووثت على بصيرة مع حج واضح وانا تو كيد المستتر في ادعو ومن اتجنى عطف عليه
اي ويدعو اليها من اتجنى او انا مبتدأ على بصيرة خبر مقدم وحل اتجنى عطف على
انا او على بصيرة حال من ادعو عابدة الرفع انا ومن اتجنى وسجان اليه وانزهه
عن الشرك الا رجلا لا املا لك كما اقترحوه ابن عيسى ليست فيم امره وانتهى سجاج
المتبينة ولم تزل انبيا الله ذكرنا وقرى نوحى بالنون من اهل القرى لانه اعلم من
اهل البوادي اى ولد لرسالة او الجال الاخيرة حتى متعلقة بحذوب دل عليه الكلام
اى فتراقى بصرهم حتى اذا استبانوا عن النظر كذبوا اى كذبوا انفسهم او رجاها ثم
ينظرون اى حتى استشعروا القنوط ابن عيسى ظنوا حين ضحفوا وعلبوا انهم اهلها
ما وعدهم الله من النظر وقال كانوا بسرا والمراد شبهة الوسوسة لا ترسخ لهد الجانبين
فانه لا يجوز على الانبياء او ظن المرسل اليهم ان المرسل قد اهلنوا وانهم كذبوا الرسول
ولم يصدقهم وقرى كذبوا بالتشديد اى ظن المرسل انهم قد كذبوا بغير قومه فالظن محنى
البعين وقرى كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى ظن المرسل اقا على اى وبارك ابن عيسى او
لان قومه قالوا لم كذبونا لما لم يروا الموعدة اثر او ظن المرسل اليهم ان المرسل كذبوا
ه قرى فنجى بالتخفيف والتسديد من الجاه ونجاة ونجى على لفظ الماضي الجهرى ونجى عطا
على جهم والمراد من نشا المومنون الضمير في قصصهم للمرسل ونصه قرأه كسر القاف
او هو كيوست واخوته عاقرة الكسر ضمير كان للقران اى ما كان القران بين يديه
اى قبل من الكتب السماوية وتفصيل كل شى يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند
اليه السنة والاجماع والقياس وما يجب بعد ذلك عطف على خبر كان وقرى بالرفع على هو
تصديق الذي بين يديه **سورة الرعد مختلف فيما وهي من الرجوع اية**
بسم الله الرحمن الرحيم تلك ايات السورة والكتاب السورة اى تلك ايات السورة
الكاملة والذي انزل الكتاب هو الحق لان هذه السورة وهذه اى اسلوبها والامارة
في الكلمة بينها هم كالحلقة المفرغة لا يزدى ابن طرفها الله مبتدأ او الذي خبره لقوله
وهو الذي اوصفته ويذكر تفصيل خبر ان لدلالة ذكر الايات عليه من الترتيب والاستواء
والشجيرة فانه ذكرها ليكون دلائل ربوبيته واذا جعل الذي صفته في كاتم مخلوقه فذكرها
ليستدل بها وانه جعل خبرا لم يلزم العلم بما قبل الاخبار فتكون الاخبار بهذه الايات
دعوى لا دلائل والاولى ان تقول انما لا يلزم لو كان الخبر غير مصدق بالذى اقالا كان
مصدقا ليه فيلزم اذ الصلة حقا ان تكون معلومة كالصفة فقد استويا تر وثما متانف

اشد
اوله
اضحت بيتنا اى تطوف بها
دم تزل البيت

استنهاضه بر وجهه لما وصله صفة العبد اي ليس لما عذر فتكون مزية او بالاعراض غير مزية
 كقراءة التوراة وبصنعه قراه تزونه وتذكره مشكرا لان العبد جمع كثره لغوره ولعل الضمير للذبح
 او جمل اسم جمع وقرى عذبه بضم عين يذبح اي ملكوته فيقبل آياته من الكتب المنزلة توفيقون بالحق
 وقرى نذرت وبقيل بالنون جعل خلق فيما من جميع انواع الثمرات وقرى زوجين
 حين مدها ثم تكاثرت وتوعدت او الزوجان الاسود والابيض والخلو والحامض
 وقرىها من الاصناف ه يغشى بليس فيصير ظلي بعد ما كان منيرا وقرى بالشديد
 ه قطع تجارات بقاع مختلفة في الطيب والصلابة والصلابة للذبح واللمعة وبالعكس
 مع انظماها في الارضية وكذلك اختلاف الثمرات من سقيها بما واصله وذكر دليل على
 قادر مختار وقرى قطع التجارات على فصل ونصب جنات عطفا على زرع
 او الجزر على كل الثمرات وبجر زرع وخلق عطفا على اغناب او جنات والسنوان جمع
 صنو وهو النخلة لما راسان واصلاها وقرى بالضم وهو اختمه ونيس والكسر وهو الخمر
 اهل الجاز يسمي باليا والنا وبقيل بالنون وبالياء على البناء للمفعول في الاكل والضم
 الكاف وسكونها وان تحب يا محمد من انكاره النعت فقولكم تحب حقن بان تحب
 منه لان من قدر على الاشياء كانت الاعادة اهون عليه انذاك كما ان من قدر على
 من قولكم او نصبت بالقول او نصبك بما جعل عليه انما خلق جديده وهو بحث ونحيا
 ه الذين كبروا الى الكاملون فيه الاعلال في اعناقهم وقصفت بالاصغر قولكم عن الرزق
 اغلالا وانياد او وعيد بالسيئة النعمة جمل الحنة العافية والاحسان بالامهال
 استحلوا العذاب استمرا المثلاث عتوبات امثالهم من المذنبين والمثمنة العقوبة
 لما بين العقوبة والفعل من المماثلة والمثال القصاص وقرى بصنعتن لانباغ الفاء العين
 وسمي الميم او صهما من سكون التاء وفتح الميم وفتح التاء كليات على ظلم مع ظلمهم انفسهم
 بالذنوب وهو حال اي ظالمين والمراد الكليات المكفرة المحبت الكبار والكبار بشرط
 التوبة او مطلقا او المخفرة التوراة الامهال لما نزلت والرسول صلح لولا عقوباته
 وتجاوز ما هتأ احد العيش ولولا وعيده وعتابه لا تحل كل احد لولا انزل عليه اي اجترأوا
 فامرؤوا نحو تلبث الغصاحية واغيا الموتى فقيل انما انت منذر تخوفهم سوء العاقبة والآيات
 سواء في الدلالة على صحة نبوتك والقرن فقام من الانبياء يدوم بآية خص بها او ما عليك الا ان
 تنذر لان ثبت الامان في ضد فمرهم والقرن فقام وهو التبع ثم ذل بذكر على وتعديين
 الاشياء على حكمته انه لو كان منقرضهم خيرا لم لا جايم اليه وعلى الثاني دل به على انه القادر

اي اصن عنكم

اوله كيف الرشاؤ وقد خلقت في تغير لم عن الرشد

٤

لولا انزل على النبي الثاني لولا انزل على النبي الثاني

وهذه على هذا يتم الله مستأنف او الله المادي هو الله ثم ابتداء ما يعلم ما اتمام صولة
 اي يعلم ما تعلم من الولد على اي حال هو من المذكورة والتمام وغيرها وما انقضيه اي تنقصه
 الازحام وتزاد من غيره الزاد من التمام والحجاج ومن فدية ولا الهة فانهما تزيد الى سنتين
 عند اي حنيفة والى لرح عندك افجع والاحس عند مالك ومن فله الدم ولثمة فقال ازدت
 كذا اي اخذته زائدا قال وازداد واتسعا واما مصدرية اي اعلم حملها وغيثها وازديادها
 او غيوضها وازيادتها على ان الفعلين لا زما الى اسند الى الازحام وهو لما فيها وبعضه
 قول الحسن الغيوضه ان تفض الثمانه اشرا واكل مقدير حذ لا تجاوز الكليل العظيم ان ان
 ه المتعالي المستعلي قد مرتبه او المنزلة عن صفات المخلوقين سارت ذاهب في سيرة الطريقة
 اي سوا عند من طلب الخفا في ظلم الليل ومر اجناب في الطرقات يراه كذا اهد ظاهره تناول
 واهدا هو متخفف وسارت وكان حقه ومن هو من سارت فوجهه ان تعطى سارت
 على من لا على متخفف او جمل من في معنى الاثنى نحو نك من لا فيب يصطبان اي سوا
 منك اثنان هما متخفف وسارت وانما قال هو للفظ من له اي لمن استروجه ومن سارت
 ومن سارت متخفبات ملائكة تحتقب في حفظه والاصول معتقات فاذغمت التام
 القاب كالمخزون عن معنى المتخذون او هو مفعلات من عقبه اذا جعل عقبه لان
 بعضهم عقب بعضا او لا لم تعقبون ما يتكلم به فيكتبونه من امر الله ويحفظونه حسنا
 او يحفظونه من اجل امر الله يحفظه لانه فرى يا امر الله او يحفظونه من راس الله ونصته
 بدعائم له او المراد بها الجرس حول السلطان يحفظونه في توفيقه ويقدر من امر الله قضياه
 ونولزله او على التكميم وقرى له معاقب جمع معقب او محقب والبا معوض عن حرف احد
 القافين في الجمع ما يقوم من العافية والنعمة حتى تحيزوا ما بانفسهم من الحال الجملة
 جالعا صير من والى الذي الدفن عظيم خوفا وطحا ليسا مفعولا لهما لانها ليسا بفاعل
 الفعل المحلل الا يجزف مصناف اي اربعة حروف وكذا انتصبا على الحال من البرق
 على انه نفس المبالغة او باضمار زدا او من المخاطبين اي فافين وطامعين تخاف منه
 الصواعق ويطير في الغيث او يخاف من يتضرر به كالسافر ويطير من ينتهب به
 ه السحاب اسم جنس الواحدة سحابة التعال بالماض فبيلة وسمي الرعد اي سحاب
 حاد من له اي يصحجون بسبحان الله والحمد لله عن امر عيسى سالت المهور النبي صلح
 عن الرعد ما هو فقال هكذا من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار تسوق بها
 السحاب والملائكة اي وتسبح الملائكة من حيثته واجلاله وهم اجني الذين لغوا وانكروا

صدره فقال فانه عاصم لا يخونني نكس مثل

سبحان الله الذي سبحه الملائكة والانس والجن والوحوش والطيور والاسماك والجمادات والانس والجن والوحوش والطيور والاسماك والجمادات

آيات قدرته جادون في الله حث ينكرون قدرته على البعث ويردون الوعدانية
بأخذ الشركاء هذا جاد لم بالباطل وقيل الوالحوال اي يصيب بها من يشاق حال جاد لم
وذلك ان اريد بالرسول صلعم حين وقد عليه من عامير قاصدين لقتله فسمى الله عامروا
يعليه كغدة البعير وموت من بيت سلو لته وارسل على ان بد صاعقة فقتله اخبرني
عن ريتا من نخاس هوام من حديد المجال الماحلة وهي شدة الماكرة ومنه تحال اذا كان
واجتهد في استعمال الخيلة قال الاعشى غزير القدي شديد المجال وقرى في فتح اليم ففعل
من حال تحول اذا اختلف او المجال الفقار والمعي شديد القطار وهو مثل في الثقة
كما جافنا عبد الله اشدة وموساة احدث لان القطار غموة الظير له دعوة الحق الحق
ايمان قيص الباطل او الله عز والمعنى انه يدعى في حجب ان كانت الدعوة مضلحة
وملايسة الحق اوله دعوة المدعو الحق الذي يحجب وجه انصبا لما يقبله انا على
قصة ازيد وخلا الوالحوال فلان اصابته بالصاعقة مجال شديد من الله وقد دعا
الرسول صلعم عليه وعلى صاحبه اللهم اخبسها الكفيتها بما شئت فاسحب فكانت
الدعوة دعوة حق واما على الاول فهو وعيد للكفر على مجاد لثم الرسول بخوار مجال
بهم واجابه دعوة نبيهم ان دع عليهم والذين والالهة الذين يدعون الكفار من دون الله لا يجيبون
لم يبق من طلباتهم الاستجابة كما سجدوا في الما لمن بسط كفيه اليه يطل منه ان يبلغ فاه وهو جاد
لا شخر فلذلك يدعو جادا او شتموا في جادون دعاهم من بشر اصابهم في الما لم يسئل فاه
منه شيا قري تدعون بالنوا وكبا بسط بالنوس من ضلال وضباب لان الله لا يجيبهم
والهت لا تقدر على الاجابة وبه يسجدان يتقادون ربما اراد فيهم او اوابوا ونقاد
له ظلالا في الما عند اد والتخلص وقرى والابصار من اصل اذ اذخر في الما في الله
في حكاية لا عتر اتم كغوا المناظر اصاحبه هذا قولك حاكما اقره او يراد لقيم ان كغوا
عن الجواب فانهم يتلقونه انا حاكمم البعد ان علمتو رجالها اتخذتم لا تكون لاسم ان
ينفخوا او يدفعوا ضرها فكيف اخبرهم ام بلا اجلوا والهنه للامكار خلقوا اصفه
شركا اي لم يتخذوا الم شركا يخلقون مثل خلق الله فبشابه علمه خلق الله وخلقهم
حتى يقولوا الافرق من خالو وخالي بل اشركوا اما لا تقدر على الخلق اضلا جاق كل
شي فلا شرك له وهو المتوجه بالبر بوبته القهار فلا يغالب مثل الحق واهل الما الذي
منزل فيسبيل الا ودية فينتخبه وبالقرية المنتشر به في صوغ الخلق وغيره وان الما كفت
من مناقم ويتر انا من العيون والتمار وولد الجواهر سوي ازمه متطاوله وشبه الباطل في

العد شبة ما عوى
اعنتها ٣
صدم
ذرع شبح يفتش عطن الجور
عزوه البت
اي انصار شديد المجال
وله دعوة الحق ٤

المراد بالعلم ومنها
المحدثات ٣

في سرعه اضم لاله بزير السيل الذي يرمى به والزير الطافي فوق القلعة اذ اذيب ونكر الاودية
ان المطر ياتي على التناوب فيسيل به بعض الاودية بقدرها بمقدار ما يقع للمطور علم
لعله واما ما سنع الناس اي من المطر والقلع الجاني عن المضرة لانه مثل الحق وقوله
ابتغاء حلية او متاع وجه الاسفاج بالقلع اي يذاب للحلي ويخو الاواني وهو مثل قوله
فسالت اوديه تغفر الاسفاج بالما وموله وما ثور قدرون علمه عبان جامع للقلعات
على وجه التماز في ما كما هو حزين الملوك نحو او قد لي باها مان ومن للاسدا او
التبويض اي ينشأ منه او بعضه زير رابيا مرتفعاً على وجه السيل جفاً كجفون
السيل اي يرمى به وفي الشواذ جفا الا وقرى بعد قدرون باليا اي يوقد الناس للدين
يتحلون بغير اي يضرب الامثال المستجيب لمن لم نجيبوا وفي المومنون
والكافرون والخني صفة مصدر محروف اي الاستحسان الخني ولو ان كلام
مبتدأ في كبر ما اعد لغير المستجيب وميل الخني مستدرا وللذين خبره اي لهم المتوجه الخني
وهي الجنة والذين مبتدأ خبره لوان من حيزه سوء الحساب المناقشة فيه او ان
لا تغفر الرجل شي من ذنبه دخلت العزم على الفلانا كما اران بق شهد بعد اضرب
المتل ان من علم حقيقة المنزل فاستجاب لجاهل لم يستبصر سجب الا وجه
ان يكون الدين يوفون مستدرا او ولد خبره ويحوز ان يكون صفة لا ولي الما ليات
به عند الله ما عقرو على الغنم حسن قال الست بربك قالوا بلع ولا بعضوا الما
ينعم ومن الله تعيم بعد تخصص ما امر الله به ان يوصل من الارحام وقرابه الايمان
وحقون الصحب والسفر وغيرها ويحشون وعيد ريم ويحافون خصوصاً
سوء الحساب صبروا على المصائب والمكالم ابتغوا في الله لالبغال اصبر
او ثلثا نعات بالخبر ولما لا يثبت به الاعد اولانه لا طاب لحت الخلق سوا من النوافل
وجمرا في الفرائض لغى التهمة ويذراون يذفعون ابن عباس بالحسن من الكلام ما يرد
علم من سبي غيرهم او بالتورية او بتخييل المنكر عقبي الدر عاقبة الدنيا وهي الجنة
جنات بدل من عقبي قري فنعم سبح النور من كسر نقل كس العين اليها ومن فتح
سكن العين ولم يتقل وقرى يذفلونها على الجبول وصلح بضم اللام والفتح اصح اي
للا نساب لا سنع اذا جردت عن الصلحات وابا وهم جمر ابوي كل واحد منهم كانه ميل
من ابا تم واهلهم سلام حال اي فالمن سلام او مسلمين بما يمكن مجزوف اي هذا الثواب
سبب صبرهم او بدل اجملة من مستحق الصبر كقولك بما قد ادى فيها او انس يذرا

ان

الاعينها

الاجنبوا

البيا اصاب العيشان
او اللعابلية ٣

الصدق تهامة من يرمي اوجر هو اود
اذ انجس يقول اي الاوصى
هناك ان ما كنت اذ يرمي
في الصفا النجيات الا انما

وكان صلح يقره على قبول الشهادتين على كل حال او صلحوا بسلام اي صلحوا بغيركم بغيركم
من بعد مشاقه من بعد ما اوثقوه به العيون سواء الدليل سواء عاقبه الدنيا لا يقابل عيني
الدليل او الدليل جميعا وسواها عذابها الله يبسط الرزق وهذه وهو الذي وضع على
اهل مكة وفرجوا بها رطل لا شكرا فلم يستوجبوا النعيم الاخره وخرج عليهم ان نعم الدنيا
نزر بقتلهم كنجاة الراكب ووجه المطابقة من لولا انزل وبس قل ان الله يفضل انعم
لما لم يعتدوا بالايام التي لم تؤتمن به قبله كان موضع تعجب من عناده وصلاحه فيملا ان
الله فضل من على صلحهم من التصميم ويهدى من هو على خلافها انا ب دخل في نوبه الخير
ه الذين بدل من انا ب بذكر الله بذكر رحمة بعد القلق من خشية او بذكر دلائل وحدانيته
او بالقران الذين امنوا مبتدأ و طوبى لم خبز او بدل من القلوب فحزب المضائق اي
قلوب الذين طوبى مصدر طاب وواوها منقلب عن باء الضمة ما قبلها كوقن ومعناه اصبحت
طيبا او محملا بصب او رفك كلام كدوسلا او قرأه رفع وحسن باب وتصبية بدل على
محلها واللام في لام البيان كقيا لك وقرى طيبى بكسر الطاء التلم ايا كبيض كذلك
مثل ذلك الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال الارسال
قد تقدمها ام لقره فهي آخر الام وانتم خام النبي لتتلون لقره الكفاك الذي اوجينا و
يكفرون بالبلد الرحمة من نعمته من ارسال من انزال هذا الكتاب واليه متاب يتبين
على صابرتك جواب ولو ان قرانا شيرت به الجبال عن مقارها او قطعت به الارض
حتى تنصدح وقطعا او كلم به الموتى فتسمع وتحيي لكان هذا القران للكونه غايه في التذكير
ومسل الجواب المحذوف لنا امنوا ولما تنبهوا واصل ان ابا جهل قال ليرسل الله صلح
سيرت انك الجبال عن مكة حتى نتخذ منها البساتين او سخر لنا الروح لتزكينا ونجرت الى
الشام ثم ترجم من يومنا فقد شق علينا فطر المناور او ابحت لنا جليل اولته من مات
من ابا ناسم قضى من كلاب منزلت فتقطع الارض وقطعها بالسير وميل قطع
شقتت جعلت انهارا وعيوننا وعن الفراء هو متعلق بما قبلها اي وهم يكفرون بالرحمن
ولو ان قرانا وما بينهما اعتراض وليس بجديد بل الله الامراي له القدره بقدر
علمنا اقربوه من الامات او على ان يلجئهم الى الامان ولكن بني المكاتب على الاختيار
وبعضه افايتا اي لم يعلم على لغوهم من خنق وميل لتضنه للعلم اذا الاس يحل
انه لا يكون كما سعمال الرها للخوف والسيان للتمسك لمضن ذلك قال لم يتاسوا
اي ان فارس زهدم و بدل علمه قرأه فلم يتبين وميل كنبه الكاتب وهو ناعش

ستو الستات وجبل منصب القران عن مثل هذا واصل تعلق ان بامنوا الى افل
لنقطع عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين امنوا بان لو نشأ لهدى الناس جميعا ولهداهم
بما صنعوا من كفرهم وسوء اعمالهم قارعة داهية تخل بهم او تخل قربا منهم فيفزعون
ويضطربون وعذابه ميقنة او العياضه وسائر انزال كقارعة تصيبهم بما صنعوا
من عداوة الرسول قارعة لانه صلح كان بعث السرايا فتغير حول مكة او تخل
انت يا محمد قربا من دار جيشك كما حل بالحد نبية حتى ثابى وعذابه وهو فتح مكة
ه الاملا للممال وان يتزل مثلا من الدهر في خفيض وهو وعيد لم افس اي
افا به الذي هو قارم رقيب على كل نفس صالح او طالم باكسبت بعلم غيره وشن
كن ليس كذلك وجعلوا منائف وميل هو عطف على خبره مقدر اي افس هو بيده
الصفه لم تؤخذوه وجعلوا له شركا قلتموا الشركا من هم وام مقطوع اي بل اثبتونه
بشركا لا يعلم والمراد من الشركا ام بظاهر بل استعملتم شركا بظاهر من القول
ليس له حقه بخو ذلك قولهم يا فواهم وهذه الاحتجاجات من ادبياته ليس من كلام البشر
ه مكرم كيدم للاسلام بشركم قرى وضد وانما الحركات والصد بالسنون لم
عذاب بالعلم والاسر وسائر المحن واق حافظ من عذابه او ما لم واق من حمت
وهو رحمة مثل الحنة صفتها في الغراب وهو مبتدأ خبره محذوف وهو فاقصنا
عند سبونه وعند غيره الخبر تجرى نحو صفة زيد الاشر الزجج حذف الموصوب
اي حنة تجرى تمثيلا بالغاب عنما بما شاهد وقرى امثال الجنة اي صفتها اكلها
دام لقوله لا مقطوعه ولا ممنوعه وكذا ظاهرا لا يفتح كما في الدنيا الذين امنوا هم من اهل
من النهي والنصارى ومن الاجزاب اي اجزاءهم الذين تحزبوا على الرسول
بالعدوان نحو كعب بن الاشرف واصحابه منكر بعضه كعبت الاسلام والرسول
دون الاحكام التي لم تحرف وقلنا انما امرت اتصل بما قبله لانه جواب للمكر من
اي انما امرت بهذا فانك انتم له انما ولما تدعون من التوحيد قال يا اهل الكتاب قالوا
لا كلمة سوا او قرى ولا اشرك بالرمح اسنفا اي وانا لا اشرك او حال اي اعبد الله
غير مشترك به اليه خصوصا ادعو اليه لا الي غيره مرجع فلا معنى لكارم وكذلك
ومع ذلك لانزال انزلناه حكما عبريا حكمه مترجمه لسان العرب وانتصابه على
الحال كما نوا بدعوة صلح الي ان يصلح الي مبلتة وخوه مقله وليس تابعهم على دين
هو اهو اخذ ذلك فلا تنكر ناصر وهذا باب الالهاب والبجث للساميين على الصليب

في الدين وكانوا يعيبونه بالزواج والذرية وتترجون الايات فيميل كان الرسل قبله
بشرا مثله ذوى ازواج وذرية وما كان لهم ان ياتوا بآية مما افترج عليهم والشرايع
مصالح لكل اجل لكل وقت كتاب حكم مكتب اى يفرض على العباد يجوز ينسخ وينت بدله
ما هو المصلحة او يتركه غير منسوخ او يجوز من ديوان الحفظ ما ليس بحسنة ولا سيئة وبنيت
غيره او نحو الكفر والمحاصي وبنيت الامان والطاعات او نحو بعض الاناسي وغيرها
و بنيت بعضها ام الكتاب اصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ وقرى وثبتت بالشد
ه واما نزلت مصارحهم وانزال العذاب الموعود بهم او تنوفيتك قبله فما عليك الا البلاغ
محب وعلينا حسابهم وجزاؤهم الارض الرض الكفر بنقصها بما يقع على المسلمين
من ديارهم منقص دار الحرب ويزيد دار الاسلام وقرى تنقصها بالشد
ه لا محقق لارادة والمحقق الذي يقضى بالرد والابطال ومنه ميل لصاحب
الحق انه يعنى غريمه بالامتناع قال طلب المحقق حقه المظلوم وهو سر الحساب
فما قرب محتاتم والحمله حال اى الله حكم نافذ اجلك جعل بكره بالاضافة الى فكره
كلامه وفسره بيجعل ما كتب كل نفس اذ علمكم بما واعد جزاؤها واتباع على
غفله فهو المكره وقرى الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر اى اهله والكافر
للجنس وقرى سبحانه الكافر على الجمهور من العلماء سيجبر كثر بالله سيدا باظهر من ذلك
ه والذى عنده علم القرآن من النظم المعجز او الذين اسلموا من علماء اهل الكتاب لانهم شهدوا
بفهمه كتبهم وسئل هو الله والكتاب اللوح المحفوظ وبعضه قرأه من عنده على من الحباة
اى من لادنه ومن اعظم علم من علم الكتاب بعلم مبتداهم من عنده وعلى الاولى برع عنده
لانه صلوا واذ اعتمدوا على الموصول عملا كالفعل **سوره ابرهم مكية وهي احدى وجوه رآه**
بسم الله الرحمن الرحيم اى هو كذا كى يعنى السورة وقرى لخرج الناس باذن ربهم تيسيره
مستعار من الاذن الذى هو تسهيل للحيات الى صراط بدل من الى التوسيع تكرير العامل
او استئناف جوابا لمن يقول لا اى نبيير الله عطف سان للعز بن الحمد لانه من الاعلام
الغالبه وقرى الروح على هو الله والويل لفتنض الوال وهو النجاة ولا فعل له نصيب لمصلا
هم برم للثبات من عذاب متصل بالويل لان المعنى يؤولون ويضجون منه الذين
يستنجون مبتداهم اولئك اوجز صفة للكافرين او يصيب اوريد على الدم باضمار
اعنى اؤفهم الاستحباب لانه كانه يطلب من نفسه ان يكون الشئ اهدى اليه قرى
يصدرون ضم اليها وكسر الصاد من اصدته بعض صده قال اناس اصدوا الناس بالسب عنهم

حاسبهم

دفلت الهمة على ضد اللانم لتعدييه واما صده فموضوع على التعدييه وهي الفيض دون
اصده للاستغناء عن الهمة وبغونها ويطلبون لسبيل الله اعوجاجا ويدلون
الناس على انها سبيل ناكبة عن الحق والاصل يسجون لما تحزب الجار واوصل الفعل
ه بجيد عن طريق الحق لها سناد مجازي والتجدي في الحق للمضال او في ضلال ذى
بجدا وفيه احد لبيبي لم يفتقها عنه ما يدعو اليه لئلا يكون لم حجة على الله والاقولوا
لم نفع ما هو طيننا به وكان صلح منبغوثا الى الناس بل الى الثعلب وهم على السنة مختلفه
واهاجم الى بزوله محسب لاسنه لان التزجيم تكفى التطويل ولانه لو كان الكلى معجزا لكان
امرا اقرب بجانس اللجائيم كفى واخذ لسان قوم اولي لانهم اقرب اليه فاذا فهموا عنه ترجمون
اغيرهم وتكاثروا الفوائد من الاتفاق على كتاب واحد ومن تعاب القراخ المنفضى الى
جزيل الثواب ومن انه احد على التحريف واسلم من التنازع وبسب الضمير في قوله لمحمد
ورؤوا عن الضمير ان الكتب كلها نزلت بالعربية ثم اذاها كل نبي بلغة قوميه وليس يصح
لان ضمير لع قوميه فيودى لان الله ير انزل التوريه بالعربية لئلين للعرب وهو
فاسد وقرى بلسن قوميه لسنن ولسان كرىش ورياش وبضم اللام والسين مصوم
او ساكنه جمع لسان فيصل بالخذلان وبسب التوفيق وهو العزير فلا يغلب ان
اخرج منسوة لتضمن الارسال معنى القول او ناصبه للفعل وصلها بالامر لان
وتناول المصدر كما وعزاليه بان افعل وتقدره بان اخرج بايام الله بوقا حبه
في الامم ببلدع ومنه ايام العرب طرورها ان عباس هي نفاق كتنظيد الخيام وبلان
كاهلاك القرون الكار صبار على البلايه شكر ليعلم به او الحكاموم من لانها من سجايه
ه اذ طرف للنعمه بمعنى الانعام او ينتصب بعليل ان لم تكن صلة بان جعلت النعمه
اسما بمعنى العطييه وان جعلت صلة النعمه معنى الانعام فلا يقتض القرون من نعمه الله
عليكم ان كانت صلة امتقرت الى خير والا كانت خيرا او تكون اذ بدال الشتمال
من نعمه اى اذكر واومت انجائكم وها في البقره يذبحون بخيرها واولانه بسر
للعباد وعبادوا وكان التذبح جنس اخر ذلك اى يعقل آل دعون والمراد
تمكين ليكون ابتلا ناس الله اوديك اشارة الى البلايخا والبلا يكون بالنعمه والمحنة
قال فابلاها خيرا البلا الذي يبلوه تاذن بمعنى اذن وفيه مبالغة اى اينانا
بلغا يتراج مع الشبه فقال لس شكرتم لولان تاذن ضرب من القول وقرى
واذ قال واذا تاذن من قول موسى اى اذكر وانعم الله واذكر واجيب تاذن ه

اخذت اليه في كذا وكذا
اى تنذرت

ليس شكرتم يا بني اسرائيل نعمه الا بخا وغيرها لا يزيدكم الا ضاعفتم ما آتيتكم وليس كفرتم عظم
نعمتي انتم يا بني اسرائيل لغني عن شكركم حميد مستوجب الحمد وان لم تحمده الحامل
ه والذين جسدوا الالهيون جسدوا وعطفت على يوم نوح ولا يعلم الله اعترافه اي
لا يعلم الله لكثير من نعمته ثم قال ان محو كذب النسابون فردوا ايديهم في
افواههم عضوا غيظا او استمروا لمن غلبه الضحك واشاروا اليه انطقت به السنم
من يوم ان انزلنا بالاربع اي هذا جوابنا لا غير او يقولون للانبيا استكثروا اوردوا
في افواههم لانبيا يشيرون الى الكون او لا يذكرونهم يحلمون او الايدي حرق النعمة
اي ردوا ونعم الانبيا وهي نصائحهم في افواههم اذ لم يقبلوها فكانت ردوها الى حيث
جاءت منه على المشيمل مما تدعووننا اليه من الامان وقرى بادغام النور مرتب
موقع من الرتبة اودى ربيهم من ارباب الرجز وهي عدم الظالمين اني الله
لان الكلام في المشكول في الامان المشكول لظهور الاجل اي يدعوكم لاجل المغفرة نحو
دعوتكم ليضربني دعوتكم لما نابني مشورا وجاهم خطاب الكافرين حيث جاء من
ذنوبكم وفي خطاب المومنين بدون من المتفرقة من الخطاسي اولانه يخفف لكم حق
الله دون المظالم وفيه نظر لانه مشرك بين الفريسي اجلستم وبيت سماء الله وبيت
مقدان ببلخكم ان اسمع والاعاجل ان انتم ما انتم مثلنا الا فضل لكم علينا
فلم تختصون بالنبوة بسلطان ميسر حج بيتنا مما اقترحوها تحتنا ان نحن
الا بشر مثلكم سلوا الى استوامي البشرية وجرها ولم تذكروا فضلا تواضعا وامتضوا
على ولكن الله يمن اذ علم انه لا يحتضن بكرامة النبوة الا اهلبا الا باذن الله اى
ما اقترحتموها ليس من استطاعتنا فليتوكل المومنون كما ذوقوا قسوة وارب انفسهم
فصدوا اولنا لقوله وما لنا اى اى عذر لنا في ان لا نتوكل والهداية توجيه الامر
الاول على سخداث التوكل والثاني لاستد امته او لاهد الامم اى ليلكون اما
اخر اجم واماعونكم وحلفوا عليه والعود على الضير مرة وهو فاش في الكلام او
خاطبوا كل رسولا ومن امسى به فخلبوا الجماعة على الواحد لهم لكن على اخبار القول
اولان الا بخا ضربت منه وقرى بالياب فيها للغيبة والوحى الارض ارض الظالمين
وديارهم عن النبي صلح من اذى جان ورتة الله دانه ذلك اى الاهلاك والاسكاف
حق من خاف مقامه فوقع حسابه او المقام فقول قال ونفث عنه مقام الذيب
او قيام عليه وحفظ الامانة واستغفروا واستغفروا الله على اعدائهم او استحلوا

يدعى
عامه
فليكن يدين يسوع

كقول الانبياء
تلك الكارم لا تقبان
سرين
شبابا و تعادا اجد
ابوالا
عاد اجنى صارا

اي يرمونهم الى
الامان ليغفروا
اد

مفنون

من الفتاح وهي الحكومته وهو عطف على اوج وقرى بلعظ الامر عطفنا على انفسك اى وقال
لم صل استفتحوا اى نصر واوقاب كل جبار عنيد وهم قوهم او استفتح الكفار على الرسل
ظنا من بانهم على الحق فخابوا من فرائس من يديه يكون وراة فرج قرب وصف حاله
من الدنيا لانه مرصد لهم فكانه على شفيرها او من الاخرة حسن توقف وسقى عطف على
مخزوف وهو يلقى فيها ما يلقى كانه اشد عذابا مما تخص بالذكر مع قوله ويا تبصر وصيد
عطف سا ان الماء وهو ما يبيل من جلود اهل النار واصفة للماء اى يبتدئ الماء عن شربة
لكراهته يتجرعه شكلف جرحه ولا يكاد ولا يقارب ان يسبقه نحو ما يكذبها من
كل مكان اى تالبت عليه اسباب الموت من كل جهة تفضيحا الا اية او من كل مكان
من جسده حتى من اصيل كل شجرة ومن ورائه من يديه اى كل وقت استقبله عذاب
اشد مما يبلى عن الفضيل وهو قطر الانفاس وجسمها من الاجساد وخنما واستفتح اى
استمطر اهل مكة في تحطم بدعوة الرسول صلح فلم يسقوا وخابوا فيسقون في جهم
بدل سعيهم فاستفخر اهل هذه المنطق عن حديث الرسول واممهم مثل مندا احد
خبره وهو في القرض واعمالهم كرماد اسنات جوابا لمن يقول كيف مثل او المعنى فيما
يقض مثل اعمال او هذه الجملة خبر المبتدأ اى صفة الخربة هذه مخصوصة بذكره مصون
او اعمال بدل من مثل اى اعمالهم وكرماد الهمم الخبر في يوم عاصف جعل العصف لليوم
وهو طافه من الريح كيوم ماظر وقرى باضاد يوم شربة مكارم الكفة من صلح الرجم والعنق
والصياقير في حبوطها بمراد طيرت الريح العاصف لا يقدر من يوم العمه على شي
من اعمالهم اذ لا يرون له اثر من ثوابهم البعيد عن الحق او عن الثواب بالحق والحكمة
ه قرى خالون ان ينفذ اعلام بقدرته على ان يهدم الناس ويخلق مكانهم خلقا اخر يعزير
محتجز وبرزوا وبرزوا يوم العمه واضر بالماضي لصدقه ولا يخفى عليه شي حتى يبرز
له فحنانه اتم كاتوا يظنون عند لربوب الفواجر انه يخفى على الله من العيم انكشفوا
لله عند انفسهم وعلموه او خربوا من القبور فبرزوا الحساب الله وكتب الصغفوا
بو او على الغم فتح الالف قبل الهمزة فمبيلها الا الوار والضعفا الاتباع الذين استكروا
سادتهم المستكبرون شعاعهم تان كخدم وغيب او التسع الاتباع اى ذوى تسع ومن
الاول للنبوة والسانية للتبعيض اى هل تغيبون بعض النبي الذي هو العذاب اوها
للتبعيض اى بعض بعض عذاب الله لما تختم الضعفا وكتبتم بقولهم يدانتم فقول
لعلمهم لا تقدر وواجا بوم محتجزين بان الله لوهداهم الى الامان لهدوهم ولم يضلوا او

اوله
عسى الذيب الذي اسيت فيه

الدين ٤

دعهم

اس عيسى كانت الطائف من ارض فلسطين فلما قال ربنا انى اسكنت ربي الله فوضعا
حيث وضعها رزقا المحرم ولا تخش من ان كان خطابا لغير الرسول فلا سوال وان كان
للرسول فالمراد التثبيت علم ما كان عليه او هو وعيدنا باننا لا نخرج عليه شي فيحاط بهم
او راد لا تخش من يعادى حاكمه الغافل ولكن معاملة الرقيب ان عبيدنا تسليمة للظلم
وتهدد للظالم قرى بوجوه بالنور والياء تشخص فيه الابصار اى ابصارهم لا يقرى
اما كنهها من هول ما ترى مهيضين مبرعين الى الداعي وسبل الاقطاع ان تدب
النظر الى الشى لا تطرف مقلع روجهم رافعها لا يرتد اليهم طر فيم لا يرجع اى لا يطرفون
وعيونهم مفتوحة او لا يرجع اليهم نظرم فينظر والى انفسهم الهواء الخلاء الذى يستخلة
الاخبرام موصوف به القلب اذا كان جبانا لا قوة فيه ولا جرة قال فانت مجنون خج
هواء او خاله عن الخير ابو عبيد خوف لا عقول لم يوم تانى منجوى انذر وهو يوم
العلم او يوم هلاكهم بالعذاب او يوم تم محذرين بالسكيات اخرنا رذنا الى الدنيا وامهلتنا
الى ابد من الزمان قريب لئلا نرى ما فرطنا فيه اولم تكونوا على ارادة القول وقالوا
ذكرا لنا من زوال بظلمة او بظلمة او بظلمة او بظلمة او بظلمة او بظلمة او بظلمة
جواب الترحم وها بالخطاب لقوله اسمعتم اى اسمعتم انكم يا قرى من الدنيا الاثر النور بالث
الى ابد من الزمان بعيد لا تتقلون الى دلل راجع اى وكفرتم بالبعث كقولهم واتسموا
لا لا تبغث الله يعال سكون الدرر وسكن فيها لانه من السكون وهو اللث والاصل تغدي
بني كقر وعنى واقام ولما نقل الى سكون خاص تصرف فيه فتبيل سكي الدرر كسوة بها
واقطنها وسل سكون السكون اى قرى واواظنا نواظبي النفوس لا يعتبرون بجائهم
ظلم الاولين ويتشكروا بالخيار والمجاهدة وقرى بالنور الامثال صفات افعلوا
وقولهم وقد مكروا المكروه العظيم وعند الله مكروه هو مصان الى الفاعل اى عند
ما مكروا وانما يجازيهم او الى المفعول اى عنده ما يكترهم به وهو العذاب وان كان
مكروهم عظيما اتخذ الازالة الجبال وهو مثل لتعاقبه ومسلان نافية واللام مؤكدة اى
اى محال ان تزول بمكروهم والجبال مثل لايات الله وشرائع لانها بمنزلة الجبال شباها وتمكنا
ويدل عليه قرأه وما كان مكروهم وقرى بلام مفتوح وان هى المحفة اى والله كان مكروهم من
الثقة بحيث تزول منه الجبال وقرى وان كانا قد تم وعده وهو المفعول الثانى
على ربه قدما المقصود اى الخلف الوعد احد الاضلا فكيف تخلفه ربه وه خير ربه
وقرى بجزر الرسل ونصب الوعد وضعه كقتل اولادهم شركا لهم عز زغال لا يما كتر

في القول له مضميان
احدهما اللث وثانها
القرار والاشيطان

يوم بدل من يوم ياتيهم او ظرف للانقسام اى تبدل هذه الارض التي تعرفها ارضا غير هذه
المعروفة والتبدل يكون في الذوات كبدلت الدرهم دنانير وبدالناهم بحتنهم جنس ومن
الصفات كبدلت الحلقة خاتما اذا اذبتما وسويتها واختلف والتبدل فيقول تبدل اوصافها
اى تبدل على الارض جبالها ونجج بحارها والسما بانشار كواكبها وانشتاقها عن اس
عيسى هي تلك الارض وانما تغير وانشد وما الناس بالناس الذين عهدتم وما الدرر
بالدر التي كنت تالف وعن علي تبدل ارضنا من فضبه وسموات من ذهب وقرى
ببدال بالنور القهار الخلاب فلا يستخات الى غيره مقترنين قرى بعصم
مع بعض ومن الشياطين او قرنت ايديهم للرجلهم مخلصين ومن الاضداد تتعلق مقترنين
او المعنى مقترنين مضافين والاضداد القيود او الاغلال قال وزيد الخيل قد لا ترى
صفاذا يفض بساعده ويحظ ساق القطران بفتح الفاق مع سكون الطاو او كرها
وكبرها مع سكون الطاماتنى به الجزى فيظلمها جلود اهل النار حتى تعود طلوان
كاسرا بيدر وهي القمض فحتم علم لدغ القطران واستعال النار ووحشة لونه
وتنته على ان التفاوت بين القطران كالتفاوت بين النارين وقرى من قطر
ان والقطر الخاش والصفرا المذاب والآنى المتناهى جرة وتغشى وجوههم كقولهم
يخبون من النار على وجوههم لانه اعز موضع في ظاهر البدن كالفم من باطنه
وكذلك قال تظلم على الافئدة وقرى تغشى بحسب تغشى اى يفعل الجرم من يفعل
لجبري كل نفس مجرمة او مطيع ومجرمة بلاغ كفاية في التذكير وهذا يعنى به ما
وصفه من قلات تخش من الله الى سرع الحساب ولينذر واعطف على محروب
اى لينصحو او لينذر وهذا البلاغ وقرى بفتح الياء من يذره اذا علمه واستعدله
ه وليعلموا اى دعغتم الخفاة الى النظر الموصل الى التوحيد **سورة الحجر مكية**
وهي سبع وسعرون بسم الله الرحمن الرحيم تلك ايات السورة والكمات
والقران الميسر السورة اى ايات الكتاب الجامع من الكمال والبيان قرى زبما وثبتنا
بالتشديد وزبما بالضم والفتح مع التخفيف ولانها دخلت على المضارع لان المترقب من اخبار
الله كالمصطفى في تحفته وودادتم عند الموت او القيام او عند خروج المسلمين من
النار ومعنى التقليل على من ذهب العرب في اهلك او زبما تشتم اى لو كان الندم مشكوكا
او قليلا حتى علم العاقل ان لا يفعل وكفى بالمتيقن او الكثير والمعنى لو كانوا يؤذون
الاسلام من فبالحرى ان يسار نحو اليه وكيف وهم يؤذونه في كل ساعة والغيبة من لوى كانوا

تعلم

اسراع

صحة القول من قوله

جوابا لم يقول هلا سجد لعناب ولكن ابليس ابي ابي مالك اي ان غرضي ذلك ان لا يكون
 له لام لا سجد لتاكيد النبي بجمع شيطان يترجم بالشهت او مطر من الرجم او ملعون
 ه ضمير منها للجنم واللسيا او للملايكه وضرب بضم اللين حد اللعنه لانه بعد غايه عند
 الناس او متدرايمه اللحن بالاعتزاز ثم عزب بما ينسب مع اللحن ويوم الدين والبعث
 والوقت المحلوم واحد وخولف منها البلاغه ووسل انما سال الانظار الى يوم البعث
 لئلا يموت اذ لاموت يوم البعث فلم يجب اليه بما اعنوتني ما مصدرية والباقي التفسير
 وجوابه لا يبين او للتسبيح والتقدير قسم اي اقسم باعوانك لا يبين او سبب اعوانك
 اقسم لا يبين في الارض في الدنيا او اذا قدرت على الترس لادم في السماء انما على الزين
 او لاده في الارض اقدر او لا وقع بن بنتي فيك اي لا يبينها في عينه لتسبيحها
 على الهزله ويخون بجزء في عراقيتها فضلي علم ان كيد العزم والمخلصين كما استنعم
 ه هذا اي ان لا يكون لك سلطان طريق حق على ان اذاعيه وقرى على من العلق
 ه ضمير لموعدهم للعاون من ابواب النار اطبا قما فاعلاها للموحد من للموحد
 ثم للتصاري في اللقبائس ثم للجوس ثم للشركس والسابع للمناقض وقرى جزا الخفف
 والشقيل وجزا بالتشديد على حذف الهمزة والقار كتهما على الزاى كخب في خبوء
 ثم وقف عليه بالتشديد كالجزم اجري الوصل مجري الوقف المتعرج من محتب ما بني
 عنه ادخلوها على ارادة القول وقرى ادخلوها من الاحفال بسلام سالمين او تسل
 عليكم الملايكه الخلق الجهد الكامن في القلب من الخلق في جوفه اي ان كان لاحد غل
 على اخرم في الدنيا نزع الله وطيب قلوبهم عن حال رضو ان يكون انا وعتمان وطلحة
 والزبير ميم ووسل معناه طهر الله قلوبهم من ان يتحاسدوا على الدرجات في الجنة
 واخوانا حاله كذا على شر متعابلس عن مجاهد تدور بهم الاسترة حيثما داروا فيكون
 فرجع احوالهم متعابلس نبي يقر برما ذكر من الوعد والوعيد في النفوس عطف
 بتشم على نبي ليعتبروا بما اهل بقوم لوط سلاما نسلم عليكم سلاما او سلمت سلاما
 وجبلون خائفون خاف لامتناعهم من الاكل والدفن بخير ومث واذن وقرى
 ضم النام من اوجله اذ الخافه واتا جلا ولا تا جلا من واجله محي اوجله ونبشرك ببع
 النور والخفف انا نبشرك اسنات لعليل النبي عن الوجه اي من مس الكبر
 وهو امر عجيب عادة فيم هي الاستغناء منه فيه عجب او تبشروني باي شيء اي ليس
 بشيء الحقم لانه غير متصفا او ليس صلته بشروني اي اى طريقه بشروني بالولد فانه

وانظر الى آخرايام التكليف

لا طرفة كما في العاده الباطن بالحق اما صلته اي بشروناك بالنفس او ليس بصلته له اي بشروناك بالولد
 بطريقه هي من وهي هول الله ووعد وقرى بشروناك بفتح النون وكسرها على حرف نون
 الجمع والاصل تبشرون وبن وبادغام نون الجمع في نون العزم وقرى من القنطين من قنط ومن
 بقنط بالحركات الثلث في النون اي الا لخطئون طريق الصواب او الكافرون اي لم استنكروا
 قنوطا بل استبعادا له في العاده الا آل لوط مستثنى من قوم مؤذنين بالاجرام فهو مقتطع
 لانهم مؤمنون او من الضمير في مجربين فهو متصل والتقدير اجرام مؤا آل لوط فعلى الا قول
 آخر جواب من حكم المرسل فيكون المرسل بمعنى الالهلاك كما رسال السهم والجر المرعى لانهم مرسلون
 الى المجربين لا غيرهم وعلى الثاني من حكم الاجرام فجاز بقا المرسل على حقيقته وانا المتجوم على
 الا نطقه خبر لكن لان الابهناه وعلى الاتصال استيناف جوابا لقول ابرهه فما حال آل لوط
 والا امراته استنفا من المجربين لم تجزوه وليس استنفا من الاستنفا لان شرط اتحاد الحكيم
 كما لطلاق والاقرب لبحوانت طالق ثلثا الله انفس الا اولهده واختلف الحكمان في الآية لان
 آل لوط يتعلقون بازسلفنا او مجربين والا امراته بمجربهم وقد يتوهم ان المرسل اذا كان بمعنى
 الالهلاك فلا اختلاف اذ التقدير آل لوط لم يملك فهو معنى مجربهم وجوابه ان الاستنفا
 شرطه ايضا ان لا يتخذ لفظ بين الاستنفاين متعديا يصلح استنفا منه وهما يتخذ انا المتجوم
 فلو قال آل لوط الامراته لجاز ذلك والله اعلم وقرى لم تجزوه بالخفف والشقيل وانا
 جاز لعلى فعل التقدير لان معنى العلم وانما لم يقولوا قدرا لله لما لم من القرب كقول خاصه الملك
 دبرنا وامرنا وقرى قدرنا بالخفف منكر وون شكركم ونفخر عنكم نفس واخاف ان تطوفوني
 بشرك لعله باخسناك بما كانوا منه يتروون بما فيه فرحل وهو الحداب الذي توعدهم بسزوله
 وكانوا يتروون منه بالحق بالنفس من عزابهم وانا الصادقون في الاخبار بسزوله وقرى
 فاشربوا من السم ووصلها من سري واشرى وروي فسبر من السير والقنط ظلمه اخر الليل
 افتح الباب فانظر في النجوم كم علينا من قطع ليلهم ومن انما مضى شيء صالح من
 الليل امربان بقدم اهل الناجين ويتبعهم لئلا تشتغل قلبه من خلفه وليكون مطلقا
 على ما يفرط منهم ولئلا يتخلف احد فيصيبه الحزائ وليكون كما لبارب بقدم سزوله تموا
 عن اللغات كئلا يترقوا القوم ولئلا يتخسروا على مفارقة وطنهم او هو كناية عن مواصلة
 السير لان الملتفت له اذنى وقفه حيث توامرون هو مضى وحيث طرف فهم من الامكنه
 لامضوا وكذا الضمير في توامرونه وعدى قضينا بالي لتضيق معنى الاجا اي اوحينا اليه مقضيا
 لم يمتوتوا وابعم ذلك الامر من نفس بان ادبر لغيره وقرى بكسر ان على المرسلات جوابا لمن

صالح الى
 طوله

سال عن الامر وقرى وعلنا ان دبرهم اخرهم الى يستصلحون عن اخرهم المدينة سدوم
هـ مستبشرين بالملائكة لا تفصحون بفضيحتهم ولا تحزون ولا تذلون ولا تشقون
من الجزى وهو الهوان والجزايب وهي الحيا عن العالمين عن ان يجبر منهم احد وكانوا متحزون
لكل احد وييل عن ضيافته الناس وكانوا انوة عن ان يضيف احدا هو لا اشار الى النساء
ان كل امة اولاد بنيتها اي فانكوهن وظلوا بهن ان كنتم شكرت فيقولن لقوله وان اردتم قضا
الشهوه اي قالت الملائكة للوط لعرك يعرهمون يتحيزون في غوايتهم التي اذبت تمييزهم من
الخطا والصواب فكيف تقبلون قولك ورسلا اقم الله بحيمه الرسول كرامه له تخصيصا
والعجز والعمر واحد وحض القسم بالمشوح لاشارة الاخف لكثرة دور الحلف على السنم ولذلك
حذفوا الخبر وهو ما اقم به كحذف الفعل باله وقرى في سكرهم وسكرتهم الصيغ صيغ جبريل
هـ مشرق في اهل في الشروق وهو بزوغ الشمس سجيل من الشجر وهو طين عليه كتاب لقوله
مسومة اي مقلية بكتاب المتوسمين للمتوسمين اي الناظرين المتوسمين حتى حرفوا سمة الشئ
هـ ضمير عالها وسافلها القرى قوم لوط وانها وان هذه القرية اي اثارها بسبيل مقم ثابت
لم يندرس وهو بيت قرشي نحو وانتم لتمت دن علم اصحاب الايكة قوم شجيب وانما معنى
قرى قوم لوط والايكة او الايكة وفدين ان شجيبا كان مبعوثا اليها فدل عليه ذكر الايكة
هـ لبا ما طريق جيس واضح والامام ما نوهتم به فتمى به الطرق ومظلم البناء واللوح الذي يكتب فيه هـ
اصحاب الحجر ثور والحجر واديم وهو من المدينة والشام المرسلين شكرا بجمع صالحا لان من كذب
واهدا كما كذب جميعا او اراد صالحا والمؤمنين كلهم سبب لان الزبير واصحابه امنوا
لوثاقه البيوت من التهدم ومن النقب او من العذاب بحسبون ان الجبال تحجبهم منه هـ
ما كانوا يسبون من بنا البيوت الوثيقة والاموال والعداء الابالحق الاخلاقا ملتبس بالحكمة
او سبب العدل وان الساعة آتية منتقمه لغيرها من اعدائكم فاصبح عنم واحتمل اذام يحلم
واعضا ورسلا منسوخ بابه السيف او اراد به المخالفة العلم فبعل ان الصبح اليوم اصلح هـ
وقرى الخال ويصلح للقلند والكثرة والخلان للكثير لا غير سبحا سبب ايات وهو الفاتحة او سبب
سور وهو الطول فقيل السابع الانفال وبراءة لانها كواحد او يونس او اليسر ال جمع وميل
سبع صحاب وهم الاسباع والمثاني الفاتحة من التثنية لانها تثنى اي تكرر قراتها في الصلوة وغيرها
او من التثنية لانها تثنى التثنية واحدها ثنية على الاول ومثنيه على الثاني صفة للآية واتما
السور والاسباع فلما فيها من تكرير القصص والمواظف ولما فيها من التثنية ومن للبيان او للتبعيض
اذ اردت بالسبع الفاتحة او الطول والبيان اذ اردت الاسباع وبجود التبعض لان كتب الله

بدر
سموا

كلها مثنان للتثنية او للتثنية ويكون القرآن بعضها وضح عطف القرآن على السبع ان اريد بها التثنية
او الطول لان القرآن لما عدها اذ يقع على الكل والبعض وان اريد الاسباع والمعنى اتيانك
ما قال له السبع المثاني والقران العظيم اي الجامع لصحت التثنية او التثنية مع العظم اي لا تظلم
ببصر كل طموح راغب فيه ازواجهم اصنافا من الكفار واتصاله بما قبله انك اوتيت اعظم نعمه وهي
القران فاستغن به ولا تمد عينيك الى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس من آمن لم يتغن بالقران
ووسل راي المسلمون سبب قوافل للهدى واذت فيها انواع البز والجواهر والامته فقاروا الوكا
لنا لتقويتنا بها في سبيل الله فقيل لم لقد اوتيت سبع ايات هي خير من هذه القوافل السبع هـ
فلا تحزنوا عليهم لا تمنن اموالهم والكل فيه حذقا اي التحزن على فقدا موالهم ولا تحزن ان لم ينوا
هـ وتواضع لفقرا المؤمنين وطب نفسا عن ايمان الاغنيا هـ النذر المبين انذركم بيان ان
عذاب الله نازل بكل ما انزلنا اما ان يتخلق بخلقنا يتناك اي انزلنا عليكم مثل ما انزلنا على
اهل الكتاب الذي قسم القرآن وعضوه الحق مواضع الكتابه والى باطل مخالف لما او استهزوا
مقال بعضهم سورة البقرة لي والاشارة الى ان القرآن ما يقرونه من كتبهم وقد تضمن التحريف
واقربت كل طائفة منهم بعض وكذبت بعضها وهذه تسمية للرسول عن ضمير قوله بالقران
وقوله فيهم سحر وشعر واساطير واعتراض الامم لمدد التسليم وبالني عن اللغات الى دنياهم
والتناسف على لغتهم وانما ان يتخلق بالندبيري انذرهم قريبا مثل ما انزلنا على المفتحين من الهدى
يريدوا جبر على قريظهم والنضير هو من الاعجاز اذ اخبر بما سيكون وقد كان اول الذين جعلوا
نصب بالندبيري انذر المخلصين المخلصين مثل ما انزلنا على المفتحين وهم اما الاثنا عشر
الذين تفرقوا واقسموا مداخل مكة ينقسم من الناس عن الايمان بالرسول اول الذين تقاموا على
ان يثبتوا صالحا عليه السلام والاقسام بمعنى التقاسم عمن اجزاء جسمه فقله من عضي
الشاة جعلها اعضا نال وليس دين الله بالمعنى او من عصبته اذا بدت فقضاها على الاول
واو على الثاني هاء عكسها العضم الشجر بلسان قرشي والسايرة عاضته لسا لئتم وعبيد او
سوال تقريظ عن ابي الخاليف يثل العباد عما كانوا يعبدون وماذا اجابوا المرسلين فاصنع
بما تومرنا جسد به واطهره من الضديع وهو العجز او فافرق بين الحق والباطل بما تومرنا المعنى
بما تومر به من الشرايع فحزف الجار كما مر تك الحير او ما مصدرية اي بامر كل اي يكونك ما مور
هـ عن عرفة بن الزبير من المستمن من حقه فرددوا وانشان وسرف الوليد بن المغيرة
والعاص بن الربائل والاسود بن عبد ربحوث والاسود بن المطرب والحزب بن الطالاطلة ابن
عبيس ما توامر كما يوم بدر قال جبريل للرسول صلحا امرت ان الفجيع فاقمى الماسق الوليد فاحصا به

عصيته

سهم تغلب بثوبه فإني أعطف لآخذه تعظماً فقطع من عرقوب عقيبته فمات والى أخمص العاص
 فدخلت فيها شوكة فانتفخت ومات والى عيني ابن المطيب فعمى ولا أنف حارث فانتحط
 قيجافمات والى ابن عبد يعقوب وهو قاعد في أصل شجرة جعل سطح رأسه بها حتى مات ما يتولون
 من طعن فيل وفي القرآن فسبح فافزع لا الله بالذكري وكثرة الشجوة يكشف عنك الغم ودم على
 عباده ريل حتى ياتيئك اليقين أي الموت وكان النبي صلعم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلوة

سورة النحل مكيه غير ثلث آيات في آخرها وسورة النعم وهي له وما في سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم كما يستعملون قيام الساعة أو نزول العذاب استمراً فعمل أي هو
 بمنزلة الآتي الواقع ولما نزلت آتى أمر الله وثب رسول الله صلعم ورفع الناس رؤوسهم منزلت فلا
 تستعملون فاطمان أو قري يستعملون بالنيا والنيا سبحانه تبت أو جاز عما يشركون ما مصدرية
 أو موصولة واتصاله ما قبله ان استعملتم استمراً من الشرك ينزل عري بالحنف والشديد
 ومنزل بعني تنزل بالروح باليحيى القلوب الميتة بالجهد من وحيه أو بما تقوم في البرم مقام
 الروح والجسد ان بدل من الروح أي ينزل بانة انذروا أي بان الشان أقول لكم انذروا
 أو ان مفسوة لما في النزول والروح من حصى القول انذروا اعلوا الناس من نذره عليه
 ثم دل على وحدانيته بما لا يقدر عليه غيره من خلق السما والأرض والانسان وما لا بد له من
 البهائم لأكله وركوبه وحتر الأثقال فاذا هو خضع منطيس جس للبحر بعد ما كان نطفة
 أو خضع لربه قائل من حصى العظام وصفا كغفران النعمه ومسل نزلت في ابي بن خلف حين
 جاء بالخط الرمم لا الرسول صلعم فقال يا محمد اشرى ان الله يحيي هذا بعد ما مات الأنعام
 الأزواج الثمانية وانصبا بما مضى بفسره الظاهر او بالعطف على الانسان ثم قال خلقها لكم أي
 لمصالحكم والدفع لما يدق ثوبه من لباس صوف او وبر او شعر وقرى دوت بطرح العنه
 والقاهر كتمها على النبا ومنافع كسلبها ودرها وانما قدم منها للاختصاص بمعنى انه الاصل
 في الأكل والاكل من غيرها كغير المحتد بها او طعمتكم منها لانكم تحرثون من البقر منها الحب والتمرات
 والباكم من أكثر الأبل وسير نتاجها والبانها وجلودها من الله بالتجمل كما من بالاسفاح
 لان اصحاب المواشي يفرحون وتنزيتون به وقدام الارام ان الخيال فيها اظهر لاقبالها ماعلا البطون
 حافظه الضرع حاضره لاهلها وقرى منون حين فتمها على انهما وصف الخيس أي حين ترحون فيه
 وتفرحون فيه نحو يوم الأجرى قرى شق بالفح على انه مصدر شق الأمر عليه وبالكر وهو
 النصب كما انه يذهب بصف قوته لما يناله من الجهد ويصل من الغتان بمعنى المشقة المعنى لم تكونوا
 بالغيب لولم تخلق الأبل إلا بالمشقة لانهم كانوا يتحملون المشاق في بروجهم حتى حملت الأبل الأنعام وانما

واسر 4

الكراء

لم نقل لم تكونوا حامليها لمطابون الخيال ان المراد تخليها الى بلد بعيد ما كنته تبلغونه بانفسكم الإمشقة
 فضلا ان تحملوا على ظهوركم الأثقال أو المراد يكونوا بالغيب بها أي بالانتقال فهو محم الختل
 وسلا انكم انجز انكم عكرمة البلد مكة رجع بخلوها وتيسر هذه المصالح والخيل عطف على
 الأنعام أي وظلتها للركوب وللزينة واحجبه على حرمه اكلمن اذ لم يذكره بجزءا ذكره في النعام
 وعندك انفي الجعول علمه هو معظ منافعها كعب والمخالف لا نقول المفهوم وزينه معقول
 له عطف على حمل لتركبوها وانما لم يتوافق ان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الزائرين
 وهو الخالق وقرى زينة بلا أو أي خلقها زينة لتركبوها أو حال من هاء لتركبوها أي وهو زينه
 وجمال وخلقوا لانهم لم يكونوا خلقوا لنا وفيها ما لانعلم كنهه أو ما لانعلم من الخلاق ومنها حال
 الجنة والنار سبيل قصد بمعنى قاصدا مستعم كما في قصد الوجه الذي يؤتم السائل الجدل
 عنه أي على الله هداية الطريق بفضلا وانما لم نقل وعليه جازها لتوافق السلوب لاشارة
 قوله صلعم كل مولود يولد بول على الفطرة الحديث وقرى منك جازي عن القصد ولكم تتعلمون
 بانحال أو بشراب خبر الله والشراب ما يشرب أي شجر ترعاه المواشي وفي حديث عكرمة
 لانا كلوا ثمن الشجر فانه تحت يعني الخلا سيمون من سمات الحاشية اذا رعت من السوم
 وهي العلامة لانها تؤثر بالروح على امارات في الارض قرى نضب بالنور واليا وانما قال من
 كل على التبحيض لان كل الثمرات لانكون الا في الجنة وهذه بعضها للتذكير سفكروا يستدلون
 على قدرته وقرى يثبت ويرفع ما بعده قرى بنصب الدليل الى الجوع على وجعل الجوع مسخرات
 او على ان سبيل الحكيم للناس تصيرها نافع لهم أي نفعكم بها وجمال كونها مسخرات لما خلقتم
 له او مسخرات بمعنى مسخرات أي مسخرها انواعا من التسخير وقرى برفع ما سوس اليد والنهار
 على الاستدلال والخبر وبروز الجوع ومسخرات ووصف ما قبلها وذكر الآيات مع العقل ان الآثار
 العلوية اظهر دلالة على القدرة وما ذكر اعطى على الدليل ما خلق فيها من حيوان وشجر
 وثمر وغيرها الخاطرها هو السمك وصفه بالطريق لانه يوكل كركب ولا يتسارع اليه الفساد وانما
 قيل الحنث اذا حلف لا ياكل لحم فاكل سمكاً لان معنى الإيمان على العان والافهم منه على الاطلاق
 السمك كما لا يفهم الحافر من الدابة مع انه شر الدواب حليمه كاللؤلؤ والمرجان ولبس
 لبس يسايم لانهم من جملتهم وتزيتهم لهم المخرشق المأخوذ منها وعن الغر هو صوت
 حثري الفلك بالرياح وانتفا الفضل التجانة ان تميد كراهة ان تميل وتضطرب كانت
 الارض تمور وتضطرب فارسيات الجبال وجعل فيها انهارا لان الف في معني جعل
 وعلامات معالم الطريق وهي ما استدل به السابلة من جبل ومثل النجم الجنى وقيل

تخيرون

الثريا والفرقدان وبنات الخنفس والجدي وقرى بالبحر بضمهم وبضمة وسكون جمع نجم وقيل
 حذف الواو من الخنوم محضاً ومعنى الاحتصاص فيهم وقدم النجم ان قرينها كان لهم
 علم بزرهم في مسائرهم لم يكن لغيرهم مكان الشكر عليهم اوجب ومن الخلق هي الاصنام فانما قلنا
 من اجرامها كالواو في العلم في تسميتها الهمة وعبادتها اولئك كلمة من خلق او المراد ان من
 خلق ليس كمن لا يخلق من اولي العلم فكيف بالاعلم له كقوله العلم ارجل اي انحطت الهمة عن
 له ارجل وايدان هو لا احياء وهم اموات وكان حق الاموال من الخلق كمن يخلق اذ جعلوا
 غير الخالق كالمخالي لكن لما سقوا بينهما في العبادة والتسمية انكر عليهم التسوية لاخصها
 لا يضبطوا عددتها فضلاً عن ادا شكرها عنقور لتقصيركم في الشكر رجم فلا تقطعها عنكم
 والله يعلم ما تشرون وما تعلمون من اعمالكم وهو وعيد والذين والاله الذي يدعون
 الكفار من دون الله وقرى بالتاويدعون على الجهول في عن خصائص الالهية ومعنى
 اموات غير احياء انهم على عكس صفة الله من كونه حياً لا يموت وضمير يبعثون للداعي اي
 لا يشعر الهمة متى تبعث عبد ثم وفيه تمكيم اي لا بد للعبود من علم بوعد البعث للجزا او
 المعنى انهم انجز من عبد ثم لقد برهم على الخلق والتصوير منها وهم اموات جمادات غير احياء
 لا يعقب موتهم حيوة كالخجان بخلاف النطفة فانها تصير حيواناً وما شعر الهمة متى بعث
 الاحياء على التمسك اذ الدين يدعون هم الملائكة وكان ناس جميعاً عبد وتم وانهم اموات لا بد لهم من
 الموت غير احياء غير باقية حيوتهم ولا يبعثون وقت بعثهم وقرى ايان بكسر الهمزة
 ولهدت وهدايتته بما تقدم فكان نتيجة ذلك استمرارهم على الشرك واستكبارهم عن
 الاقرار بها اي المستكبرين عن التوحيد واكثر ما ذكر ما اذا ينصوب بانزل او مرفوع
 بالابتداء تقديره اي شي انزل له فاذا انصبته فعني اساطير ما يدعون نزوله اساطير واذا
 رفعته فالمعنى المنزل اساطير على السخرية لقوله ان رسولكم ومنه نظراً لا معضية للتقدير
 في احدتها بانفسه صور فعل وهو ما يدعون وفي الاخر بالمنزل وانصالح خالف من لفظ الدعوى
 والانزال في التقديرين مع انه حمل الانزال على السخرية ويمكن ان يجاب عن الاول بان
 الرفع اذ ان على ثبات الانزال من النصب لانه جلة اسمية مقال فيه المنزل اساطير وروى النصب
 ما يدعون اساطير وان انزل في النصب باق على فعلية معقضية في الجواب فعلاً ولم
 يمكن مطابقتها الجواب السؤال مطلقاً لان اساطير مرفوع فاني بما فيه صيغة فعل على الجمل وهو
 ما يدعون وانزل في الرفع مقدر مفرده لانه خبر اي اي شي المنزل فاني في الجواب بما يجانسه
 فقال المنزل اساطير وهذا الكلام بعضهم لبعض ما قول المسلمين لم او قول المعتز من المنقرين

للفرد كما امر اي قالوا ذلك ليجعلوا اوزارهم ضلالاً كما فعلوا وبعض اوزارهم ضلالاً وهو
 وزر الاضلال واللام للمعلول من غير ان يكون غرضاً بغير علم حال من المفحول اي يضلون
 من لاعلم ضلالاً ولما وصف بالاضلال لان كان عليه ان يحس ويميز من الحق والمبطل
 القواعد اساطير البنا او الاسلح وهو مشتمل لانهم سقوا احياء ليكرهوا بها فاهلك الله بها فهو
 كمن عمد بناه باساطير مضعفة فيسقط علم السقف وهلكوا من حفر الحية وقع فيه فيل
 هو مؤرد بني الصرح بابل طوله خم الآف ذراع او فرسخا فاهت الله الروح فخرت عليه وعلى
 قومه فهلكوا واتيان الله اتان امره من القواعد من جرم القواعد لا شعرون لا شعرون
 وقرى فاني الله بيتهم فخرت عليه السقف بضمهم بخبر لم يزلهم شركائي حكاه الاضافتم
 على الاستمرار لسائقون خاصة المومنين في شانهم وقرى بكسر النون اي يشاققوني
 لان مشاققة المومنين مشاققة الله الذين اوتوا العلم الانبياء والعلم من ناصحهم وسيل الملائكة
 قرى يتوقاهم بالياء والنا والدين توقاهم بادغام التاني التا فالقوا السلف انفساً لمواخافوا
 ما كانوا عليه من الشقاق ما كنا نجدوا وما وجدتم فردد علم العلماء اي علم بمجانيتكم خيرا
 اي انزل خيرا وانما نصب هذا ورفق الاول فضلاً عن جوابي المقتر والمجاهد اي هو
 كما سئلوا اطبقوا الجواب على السؤال بيتاً فقالوا خيرا اي انزل خيرا وعدل اوليك
 بالجواب فقالوا اساطير اي ليس من الانزال في شيء روى ان احياء العرب كانوا يبعثون
 ايام الموسم من بيتهم بخبر النبي صلح مكان المفسحون مكفونين ويأسرونه بالانصراف وكان
 يقول الوافد الانصراف حتى القى اصحاب محمد سلق اصحاب الرسول يخبرونه بصدقهم
 ونسوتهم فم الذين قالوا خيرا للذين وما بعده بدل من خيرا اي قالوا هذا القول فسموا خيرا
 ثم حكاه وميل هو كلام مبتدأ على اللقائين ويجعل قولهم من جملة احسانهم حسنة مكافاة
 في الدنيا باحسانهم ولم يدره الاخر ما هو خيرا منها اي ولنعيم دار المتقين دار الاخرة محذوف
 المخصوص بالمدح او المخصوص جناب طيبين طاهرين من الكفر والمعاصي لانه مقابله
 ظالم انفسهم تقويون اذا اشرف المومن على الموت جاء ملك الموت يقول له السلام عليك
 ما ورح الله الله يقر عليك السلام وبشره بالجنة ما تبع بعض الارواح امر ربك الحرب
 المتاصل والقيامه كد كد مثلاً كد الفعل من الشرك والتكديب وما ظلمهم بتدميرهم
 هاهنا استنبات او هو كجزئية سببية هذا من اصناف كفرهم بعين حرموا ما احل
 من الحيوة والسائبه ونسبوه الى الله استنابة كد كد فعل الذين من قبلهم اي حرموا ونسبوا الى
 الله فهدى على الرسل الا ان يبطلوا الحق الطاغوت الشيطان وما عبد من

نضعه تحت
 الهمزة
 سقطت على الارض

ادون الصغر الطغيان فيسروا فانظر واما فعانت بالملك من ثم ذكر عند قبرش وحسن
الرسول على الامم وعرفه انهم من حقت عليهم الضلالة وقرى لا يمدى على الجمهور اي
العدوان ولا غيرك على هدايته وقد خذله الله او يكون لا يمدى محمي لا يمدى وقرى
فان الله الهادي لمن نضل وطم اخذل وهي تعاضد قرارة الجمهور وقرى باد عام تايتك
ويضل بالفتح وان تحرض بفتح الراء هي لغية واقسموا عطف على قال الذين شركوا ابنا
بانما فزنتان عظمتان اي بلي بفتح وعدا مصدر موكذ لسبعتم لان بعث موعدا من
الله لا يعلمون انهم يبعثون او انه وعدوا جب الوفاء من الله كيبس تغلن ببعث لهم
اي لمن بعث مومنا او كما فرل والذي صلفوا فيه هو الحق وليعلم الذين كفروا انهم كانوا
في انكار البعث او سعلن بسيت بلقد بحثنا اي بعثناه ليس لهم ما اختلفوا فيه قولنا
متداوان بعول خبره ولكن من كان التامه اي يقول اهذرت محدث عقيب وهذا مثل
اي لا ينس عليه مراد ومقدور وكف عنس عليه البعث وقرى سصب يكون عطف على
بعول والذين هاجروا هم الرسول واصحابه ظلم اهل مكة ففروا بدينهم الى الله منهم من هاجر
الى الحبشه ثم الى المدينة ثم من الهجرة من منهم من هاجر الى المدينة وميلهم الباقون بعد الهجرة
كلما فرجوا تبوه فرجة وهم كبلال وصهيب وخباب وعمار بن ابي ربيعة في حقه ولوجه حسنة
اي تقوية او ثواب حسنة على قران لنسوتهم وويل لتبزلهم في الدنيا من اجبته وهي
الغلبة على الشرق والغرب او مباءة حسنة وهي المدينة حيث اواهم اهلها ونصروهم
ضمير يعلمون للكفار اي لوعلموا ان الله يحل لهولا المتضعفين الدنيا والاخرة لرغبوا
ودينهم او المهاجرين اي لوعلموا الزاد واول جهادهم الدين اي هم او اعني وكلامهم حبر
على الحداب وعلى مفارقة الوطن مرادهم الله وعلى الجهاد قالت قرش لله اعظم
من ان يكون رسوله بشرا فيميل وما ارسلناك من قبلك اي يوحى اليهم على اسم الملائكة
اهل الذكر اهل الكتاب لان الكتاب موعظه وتذكير للعاقلة فسئلوهم ليعلموا ان الله
لم يبعث الى الامم الا بشرا بالبينات سخلن بارسلنا د اخلاحت الاستننا ان بارسلنا
الا رجلا بالبينات اهو صفة رجالا اي ملتبسين بها او بارسلنا ان ضمير اجوابا لمن يقول
بم ارسلنا فهو على كلام من اوسيوهم وفاسئلوا اهل الذكر اعتراض او ليعلموا على
ان في الشرط التبيكت والالزام ما نزل اليهم اي ما نزل الله اليهم في الذكر مما امروا به
ونما عنده ولعلم واره ان يتاملوا فينتبهوا في السينات للكرات السينات وذلك
مكرا له مكة بالرسول صلعم في تعلقهم متعلبين في مسائرهم ومتاجرهم على تحوف متحوفين

متوحيين ان يا فدم العذاب لمن تبلم او من تخوفه اذا انتقصه كما تخوف عود النجم السنن
اي يا فدم علي ان ينتقصه شيئا بعد شيئا في الفسح واما هو حتى يهلكوا وانه قال عمر السكاسال
عن معنى التخوف فاشد البت عليك بديوانك ونسره بشعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابك
ه قرى او لم تروا وسفيا بالياء والتا واما موصولة صلح خلق الله وهو ميم بيان من شيء
ستيقظ لاله والهمس معنى الامان لعوله والشمال وسجد احوال من الظلال وهم ذاقون
حال من الصبر في ظلاله لانه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو والنون
لان الذخون من صفات العقلاء اولان فيها من عقل فغلب اي الم تروا الا للجرام التي
لها ظلال متفينة ترجع من جانب الى جانب منقاد لله فيما سخرها له استعان من من الاستك
وشماله الجانبى الشيء من دابة بيان لما في السموات وما في الارض على ان في السموات ايضا
خلقوا يدبون او لما في الارض وهذه وما في السموات الخلق المسمى بالروح او الملائكة وكرهم
بخصصا لانهم اعدوا الخلق واطوعهم او ارادهم في السموات ملائكة السما والملائكة ملائكة الارض
وانما عتبر عن سجود المكلفين وغيرهم مع اهلها بلطف لان كلا السجودين بجمعها معنى
الانقياد وانما لم يجرى على غلب العقلاء من الدواب لارادته التعميم ومن يخص بالعقلاء
ه مخافون حال من ضمير استكبرون او بيان له لان من خاف لم يستكبر من فوقه
سعلن بخافون اي لرسال العذاب من فوقهم او بربع اي عاليا عليه قاهرا وهو القاهر
وفيه دليل على ان الملائكة ايضا مكلفون وانما جاز الهيئ اتس من انه انما يجمع بين العبد
والعبد وحدث لا سعتي العبد وهو ما ورا الوهد والاشمن للدلالة على الاعتبار بالعدد
فلوميل اليه فله لو كره الوهد الخليل اليك اثبات الالهية دون الوهدانية وفي الاصل نظر
لان بخواله ان وضع الجنسية والوصف لا يجرى التخييل المدرك لوجرد عن الوهد وان
وضع الجنسية المطلقة لم يكن شفعه بالواجد تاكيدا اذا التاكيد تقوية لما نفع من الاول
والمقدر عدم دلالة التعميم الوهدية وفيه نظر اذ الله يطلق على الجنس مجردا عن العدد
فجاءه التخييل فاما الهمس فلا يتخييل فيه غير الشئ من انه المبحث والله اعلم واما بيت
فارهبون على الامم لتقات عن الغيبة الى التكلم الذين الطاعم واجبا حال عملهم الطرف
والواصب الثابت لثبوت الطاعم على المنع عليه او من الوصب اي وله الذن ذاك لفته مشقة
ولذلك سمى تكلفا اوله الجزاء اما معنى الثواب والعقاب وما يكمل اي شيء حل او اتصل بك
ه تجارون تتضرعون والجوار مرفع الصوت بالدعاء مال يراوح من صلوات
المليك طورا سجودا وطورا اجوارا ومرى تجرون بطرح الهمس والقاهر كتبها على الجيم

٨

وكاشف على فاعل معني فاعل وبنو المبالغة يدل على المبالغة الخطاب في ما يكلم اما اللغام والفرق
 هم الكفرة او المشركين فمن فرقة منكم للبيان لا للتبخيص اي انتم وهازل للبعيض
 بان يكون فم من اعين بقوله فم مقتصد بما اتينا من نعم الكشف اي جعلوا الغرض
 في الشرك الكفران فتمتعوا وعيد وقرى باليابس للمفعول عطف على ليكفروا وكوز
 ان يكون لام ليكفروا فتمتعوا الام امر معني التخليه لما لا يعلمون اي لا اتمتم التي سموها
 الهمة وشغفها مع انها حاد فم لا يعلمونها ولا يعرفونها او الضمير لله اي لا شيئا غير موصوفه
 بالعلم ولا شعرا جعلوا لما نصيبا من الانعام والزروع ام لا لتسألن وعيد عما كنتم
 تغترون من انما الهمة واهل للمقرب اليها كانت خراعه وكنانة لقول الملائكة
 بنات الله سبحانه نزيه لم ولم ما شتمون لعني البنين وما شتمون ربه بالاشهاد
 او عطف على البنات اي جعلوا لانفسهم ما شتمون ظل بعني صار او ان اكثر
 الوصف سقن بالليل ويظل ففان مخفيا كظيم مملو حنقا على المرأة ستاوي بفتح من
 العوم من اجل سوء المشربه ومن اجل حبيبههم ونظر ايسر ما بشر به على هوان وذلك
 ام يذشته في التراب ام سده وقرى تمسكها ويدهتها وعلى هوان ساء ما يحكون
 في جعل يذله وهذا لم مثل السود صفة السود من كراهية الاناث ووادهن خشية
 الاملاق المثل الاعلى النزاهة عن صفات المخلوقين بظلم يكفرهم ومحاصير ما ترك
 علمها على الارض من حبابه واهلكها بشوم الظلم او من حبابه طالمه عن ارجع عاكس من
 مشرك تدب علمها ووسل لواهلك الابا بكفرهم لم يكن الابناء اي ما كرهون لاسمع من
 البنات ومن شركا في رياستهم ومن الاستخفاف برسلم ومن جعل اذلال الاموال
 لله واكرمها للاصنام ونصف السنتم مع ذلك ان لم الحسني عند الله وعن مجاهد
 هو مول قرش لنا البنون وان لم يذل من الكذب وقرى الكذب جمع كذوب صفة
 الالسنه مغرطون قرى يعج الراي مقدمون الى النار معجلون اليها من امر طنة
 وفرطته اذا قدمت او منسبون من فرطته خلفي اذا خلفته ونسبته وبكسر الواحفتا
 ومنتددا من الافراط والمحاصي والفرط والطاعات فهو ولتم اليوم حكاية الحال
 الحاضيه التي زين الشيطان اعمالها فيها او اليوم هو الدنيا ولتم قرنته او حكاية الحال
 الاثيمه وهم حال كونهم مخدسين من النار اي ناصرهم اليوم هو لا غير نفيها لتناصر على ابلغ
 الوصفه او الضمير لشركي قرش اي زتر الكفار فبالم هو وولج هو لا لانتم اي على حذف
 المصاب اي ولى امتالم وهدى ورعه معطوفان على محل لبيت وانتصبا على المعول

لانها دعلا من انزل ولام لبيت لانه فعل المخاطب لا المنزل والذي اصله فاقية هو البحث
 لانه كان فم من يومين به ومنع عبد المطلب واشيا من التحريم والتخليل سمحون سماع انصا
 وتدير وانما افرده وذكر ضمير الانعام لانه مفرد عند سبويه لثوب اكياش اولانه معني نعم وقد
 ذكر في نحو اكل عام نعم نحو وانه انث في بطونها في المؤمنس لانه تكسير نعم كجبل والجبال اولانه
 في معني الجمع وفي مستقيم بالضم والنوع وهو اسنات كانه قيل كيف العبره فعيل نسقيع اي يحلن اليه
 اللبس وسيطابين الفريش والدم بكتشفانه منها مخرج من القديره فيل اذا استقر العلف في كرش
 البهيمة طبخته واسفله فريش وواوسط لبن واعلاه دم والكبد مسلطة عليها مجرى الدم في الحروق
 واللبس في الضرع وسبق الفريش في الكرش فيما الطف حكمة الله بلسانها سهل المرور في الخلق
 وقرى سيقا وسيقا بالتحفف ومن الاولى للسهول لان اللبس بعض ما في بطونها وانما ثنية للبيتا
 تعلق نسقيع لان السقي سقن من مكانه وهو في الفريش والدم او حال من لبنا مقدمه اي كاشا من
 منها ولولا تحرك كان صفة وقدم لانه موضع العبره ويدفع به استجد طهارة المنى الجريمه في ملك
 البول اي وسقيع من ثمرات الخيل اي من عصيرها وهدف نسقيع لداله ما قبله عليه وتحدو
 بيان الكثرة الاستقار وسعلن من ثمرات يتخذون ومنه من تكرير الظرف نحو زيد في الدار فيها والضمير
 من منه للعصير المحذوف كما رجع في اوهم فالرب الى الاهد المحذوف او يتخذون صفة لمحذوف
 اي ومن ثمراتها ثم يتخذون منه كعوله جادت بكثرتي كان من ارضي البشر والسكر الخمر من سكر
 سكر او سكر او هي اما مسوخه او جمع من العتاب والتمتة ووسل السكر النبذ وهو ما طبخ حتى
 ذهب نغته ويحل عند اي جنينه ووسل السكر الطعم جعلت اعراض الكرام سكر اي تنقلت باعراضهم
 والرزق الحسن الخلق والبر والتم والرزق وغيرها او الكسر هو الرزق اي يتخذون فيه
 الوصفان او في التخل المهم كما شاهد من لطف تدبرها وقرى التخل يستحسن وهم الذين ان
 والثالث للمعني ان مفسره لمعني القول في الايجاق وقرى بيوتنا بكسر الباء لاجل البيا ويحشون بكسر
 الراء وضمها برقعون من سقوب البيوت او من الاماكن التي يتعشلق فيها وضمير يحشون للناس ومن
 في الملة للسهول اذا سقي بالكل جبل وشجر وعريش اي من كل الثمرات التي تجر سها النخل وبعثاد
 اكلم اي فاذا اكلتها فاسلكي الطرق التي عليك في طلب العسل او فاسلكي ما اكلته في مسالكه الجليل
 للمقبر المترا الى العسل من اجوافك ومعنا فذلك او فاسلكي لايوتك راجع سبل ركب لا تضلن فيها
 فقد نفع للجدب الي البعيد او رادتم اقصدي اكل الثمرات فاسلكي مظانها ذللاجع ذلول حاله
 من السبل اي الله ذلها وسمها او من ضمير فاسلكي اي وانت متفاد لما اقربت به سراب يعني
 العسل لانه ما يشرب مختلف الوان ابيض واصفر واحمر واسود فيه شفا لانه من الادوية وقل

كسر له الدم
 وسالوا الامارات فيها
 اتمت في قوله استعجبوا
 ذلناه اصبغها

معبود مخلوقه وسكر شفا للعظيم او للتبعيض اذ لا شفي كل مرض كسائر الادوية
 بلا ارض العراخسته وهو خش وسبحون وعلى تحون لكيلا يعلم ليشابه الطفل في النسيان
 اولئلا يعلم زيادة علمه اي جعلكم متفاوتين في الرزق فلهذا والفضل على ابيكم وال
 صلحهم اخوانكم فاكسوهما تلبسون واطعموهما يطعمون جعل ذلك من حجود النعمة
 ووسل هو مثل اي اترضون ان يشرككم عبيدكم فكيف اشركتموني عبيدي او لا تحبون
 انتم العبادون علم ابيكم بل هو رزقي اجره على ابيديم من انفسكم من جنسك او هو خلق حواء من
 ضلع ادم والحفدة جمع حافر وهو المشرع في الخرمه قال حفدا الواليد ينهن واسلمت بالكفح
 الزمة الاجال وهم اطفال البنات اولاد الاولاد او اولاد المرأة من الزوج الاول او جعل لكم
 خوما يسرعون في مصالحكم او الحفدة البنون اي بنين حافدين كسركم او رزقا جنسا
 من الطيبات بعضها انبا لباطل وهو بركة الاصنام وشفاعتها وبنعم الله وهي المشاهدة
 المعلومه كافرور او الباطل خوختم السائبة ونعمه الله ما احل لكم الرزق اما
 مصدره وصب شيئا اي ان يريز شيئا او بمعنى المرزوق وشيئا بدل منه اي قليلا
 او تاكيد للملك الحشيشا من الملك ومن السموات صله للرزق ان كان مصيبرا اي
 لا يريز من السموات مطرا ولا من الارض نباتا او صفة للرزق ان كان اسما للرزق
 وضمير لا سطيعون لما لانه معنى الالهة او الكفار اي لا سطيع هو لا اله الا الله فكيف
 الجهاد مفعولا سطيعون اما ان لا تقدر كيعطي ومنع فلا تكرار اي لا ملكون الرزق
 والاستطاعة منتفيه عنهم اصلا او تقدر يكون تاكيدا لنعى الملك او يراد لا ملكونه ولا
 يمكنهم ان يملكون فلا تضربوا الله الامثال ولا تشبهوا به شيئا ان الله يعلم كنه ما سعلون
 سيعاقبكم وانتم لا تعلمون كنهه وكنه عقابه او الله يعلم كيف يضرب الامثال وانتم لا تعلمون
 ثم علمهم فقال مثلهم في اشراككم بالله الا وثان كس سوي بن عبد عاجز وحتر قادر والماتل
 عبدا مملوكا لتمييز عن الحتر لانهم من عباد الله وما لا تقدر على شئ ليقتر عن المكاتب للمادون
 واصلف من ان العبد هل يملك والمذهب انه لا يملك من من رزقناه موصوفه لبطا
 عبدا او موصولة وما يستورن ادمعناه هل يستوي الاحر والعبيد الا انك الذي
 ولد احرس لا يفهم ولا تفهم كل ثقل وعيال على من يلى من اينما يوجهه حيثما يرس
 لم سفر هل يستوي هو وسليم الخواص الذي يامر بالعدل والخير وهو نفسه على سيرة
 صالحه وهو مثل ان ضربه لنفسه وللاصنام وقرى بوجهه ان يتوجه اينما اوجهه الى حدا
 ويوجهه على المحمول وبه اي يحقق به علم ما غاب فيها عن اعباد او يراد بالغيب العيام

الاعلمها غالب عنم الاكلم البصار وهو اقرب اي عند الله وان تراجى عندكم نحو كالف سنة
 مما تعدون او يراد ان الامانة والاحياء واقامة الساعة يكون في اقرب وقت واوجه مرى
 امها تلم بضم الهمزة وكسرها والها مزينة في امات كارق واهران لا يعلمون حال اي
 غير عالم شيئا من حق المنعم وجعل اي انما ركب هذه الاشياء فيكون آت الجمل واحتيا
 العلم والعلم من معرفة المنعم وشكره الافئدة جمع فواد كالاغربة والغراب وهو جمع قله
 جرمى مجرى جمع الكثرة والقله اذ لم يسبح غيرها لم تروا بالتا واليا مستخرات مذلات الطير
 والجوا الهواء المتباعد والسكال اجد واللوح مثله ما يسكنه في قبضته ويسطه من
 ووقوف من الا الله بقدرته من بيوتكم السكونه من الحجر والمدر والاخيبه وغيرها والسكن
 بمعنى مسكون وهو ما سكن وسقط اليه من بنت او اليف بيوتها هي القباب من
 الادم والانتواع سخرقونها ترورها حفسه اي خفت عليكم جعلها يوم طعنكم وارتحالكم
 وضربها يوم نزولكم او يراد في اوقات السفر والحضر جميعا واليوم بمعنى الوقت متاعا
 شيئا تنفعون به الي ان تقضوا امنه اوطاركم او الي ان تبلى او الي ان تموتوا امرى بفتح
 عين طعنكم وسكونها كالتمر والتمر ما حلق من الشجر وسائر المستظلات اكنانا جمع كق
 وهو ما استكن به بنو غار السرايل القمصان ولم يذكر البزد لان وقايه الحتر
 اهم عندهم اولان ما يري من حتر يقي من البرد وسرايل اعني بها الدروع والجواشن
 والسرايل عام للمديد وغيره لعلكم تظرون في نعمته فتؤمنون به وقرى تسلون
 من السلامه اي من العذاب او من الشرك او من الجراح بلئبيها ان تولوا فاعلموا
 منكم فقد تم تدعرك وامتصر على سبب العذر وهو البلاغ اعرفون نعمته الله اذ
 يعترفون بها ثم شكره ونها عبادته غير المنعم او يقولون فزيناها من ابائنا اولولان
 لما اصبنا ولا شكايه انهم يعتقدونها من الله الكافرون الجاهدون وبيل نفع الله
 نبقه محمد صلح عرفوها ثم انكروها عنادا وتم للاستبعاد اذ حق من عرف النعمه ان
 يعترف لان شكر شهيدانيتها جدهم وعليه ثم لا يوفون لهم في الاعتذار
 اذ لا حج لهم ولاه تستعجبون ولا يسترضون اي لا سال لهم لئلا يرضوا ان الاخرة
 لست دار العار ومعنى ثم انتم تتشون بعد شهادة الانبياء بما هو الخيم من ذلك وهو
 منع من الكلام والاعتذار اي اذكر يوم تبحث او وقتوا فيما وقعوا يوم تبحث ولكن
 واذا راوا العذاب ثقل عليهم شركا وواللهتنا التي دعوناها شركا والشياطين
 لانهم شركا وهم الكفر والغنى ندعو نعبدا وانما قالوا انتم الكاذبون مع انهم كانوا يعبدونهم

الانتم احقر

الصدق

الحديث والافضل فقال ابون عمار ان في الصبر على القتل اعزاز للدين ذلك اشار الى الوعيد في الغضب
بسبب استجابهم للنساء الاشارة الخافلون الى الملوك والخذلة عن تدبير العواقب ثم لتباعد
حال هؤلاء من حال عمار واصحابه الى ان ركب لم وناصرهم لاعليم فنشوا بالحزب والاكراه على الكفر
وقرى على البناء للفاعل من بعد ما عذبوا المؤمنين من بعدهم هذه الافعال وهي العجبة
والجهاد والصبر يوم ماتى بصب برحيم او باضما را ذكر وانما اضاف النفس الى النفس لان الاولى
هي الجملة والثانية هي الذات اي تجادل عن ذاتها لا يتهمه شان غيره كما تقول لعين الشئ ذاته ونفسه
والجاذبة عنها الماعتد اعلمها ضرب اي جعل القرينة الموصوفة مثلا لكل قوم ابطنتم النعم وهو ابا قريه
مقدوره او كانت في القرى ما هذه حالها ثم منته لان عجزها خوف رعدا واسعا الانع من نعمه
على ترك الاعتدال بالتاكيد برفع وادرج او جمع نوح كبوس وابوس ووالحديث ايام طعم ونعم في اطاق
البوس اي مشه تشبها بالادراك اثره بادراك طعم يشجع واللباس لاشتماله على اللباس شتار
لما يشئ الانسان ولبتيس به من الجلود فالحديث فالحديث ما غشيتهم من الجوع والخوف وقد ينظر
لما استعار له مثل هذا ونحوه غير الرد وهو المحروف لانه يصون عرض صاحبه كقول الرداء
ووصفه بالغير وهو وصف المحروف والنوال لاصفة الرداء ولو نظر الى المتعارف منها ليقول كما هم
لباسهم ووصاف الرداء وقد ينظر الى المتعارف قوله بنار عن ردائي عبد عمر في ردائي افا عمر بن بكر
جس كرمي الشظ الذي ملكت يميني وودونك فاعجز منه بشظ ثم نظر الى المتعارف قال فاعجز منه بشظ
واراد بالرداء سيفه ومظالمون اي حال التباس بالظلم وقرى بنصب الخوف عطف
على التباس وعلى قائمة المضارف اليه مقام المضارف المحذوف واصلة بالباس المحذوف وقرى
لباس الخوف والجوع وعظمه بحال القرينة ووصلها بالفا في قوله فكلوا صدق عن اعمال الجاهلية
وامرهم بالكل الجلال والشكر اي ان كنتم تطيعون الله او ان صح زعمكم انكم تحبسون الله
بعبادة الاله لانها شفاعتم عن المحرمات ونهاهم عن جهالاتهم انتصاب الكذب بلا نقولوا
اي لا تقولوا الكذب لما تصفه استعمل من اليها بما يجليلها وتخربها من غير ان ينادى وحى لويك
واللام لتقولوا لا تقولوا لما احل الله هو حرام وهذا كلام وهذا حرام بدل من الكذب او بضم
القول وتعطف على تصف اي فتقول هذا او هو مفعول لا تقولوا اي لا تقولوا هذا او ما صدر به
ونتصب الكذب بتصف اي لوصف الكذب اي لا تقولوا ولا تقولوا ولا تقولوا لاجل قول لساني
ساذج لاجل تبينه وهو من نصح الكلام جعل قوله غير الكذب فاذا انطقت به النية فقد حلت
الكذب بجليلته كقولهم وهمها يصف الجلال وعينها تصف البحر وقرى بحجة الكذب صفة المصديق
اي لوصفها الكذب اي الكاذب كقوله بدم كذب وهو وصف اليها بالحل والحرم وقرى المصديق

عمر الرداء اذا تبسم صاحبا
غلقت لعلكته رقاب المالك

الكذب

الكذب بالبرع جمع كذب صفة لللسنة وبالصب على الشتم او على ان ينتصب بصف اي
نصف الكلم الكواذب او الكذبات بحال الكذب جمع كذاب من كذب كذا باذكر ان حتى لنفتر
لعلي لا استحق غرضا متاع خبه مستدام محروف اي مفعلة فيما هم عليه من افعال الجاهلية وليد
وعقد ما عظم ما وصفتنا على كسوه بالانعام بحال الرجال اي جاهلين بالله وبعقابه او
غير متدبرين للعاقبة اي من بعد التوبه كان وصفا لجماله او الامة بمع ما يؤتم به اي يؤتم
الناس لا خذلوا واوحى مؤتم به كقوله جاءك للناس ما ما وقع له محرف مفعول كالتجمل والخبة
ه وهام الحديث وحادثة امة لله قانت والقانت القائم بما امره الله والحنيف المائل الى الاسلام
ونوى الشرك المتكذب لقرش في زعمهم انهم على ملة ابراهيم شاكرا لانهم راى فوجا من الملائكة
في صورة البشر فرعاهم الى الطعام فحيتوا له ان يتم جزا ما فقال الان وجب مواكبتكم شكر الله
على انه عافاني واستلام اجنته اصطفاه للنبيه والصلوات المستعملة للاسلام حينه عن
مناديه تنويه الله بذكره حتى ليس من اهل دين الا وهم يتلونه او الاموال والاولاد او قولنا
كما صليت على ابراهيم لمن الصالحين من اهل الجنة ثم او حينما في ثم عظيم رسول الله وانزلنا
ان اتباعه اشرف ما اوتي الخليل من النعم سببت اليهود سبنا عظمت سبنا اي انما جعل
وبال سببت وهو المسيح واختلافهم انهم اهلوا الصيد فنه تان وصبر موه تان وكان عليه
ان تنفقوا على تحريمه والاصبر عن الصيد فنه وتعظيمه كما عزم الله وذكره للانذار من السخط
على العصاة بحكم سبهم اي بجاز بهم جزا احتلافهم وسب احتلافهم ان موسى امرهم بان يجعلوا
يوم الجمعة للحبابة فرضي بعضهم به واذا رخصت السبت عليه فاذا ان الله من السبت
واستلام تحريم الصيد فنه معصم لم يصبر عنه مسخه الله ومعنى جعل السبت فرض
عليه تعظيم وقرى على البناء للفاعل وانا انزلنا السبت الى سبيل ركب الاسلام بالحكمة
بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق والبرعة الحنة التي لا يخفى عليهم انك شانهم بها
او القربان وهو حكمة وموعظة حسنة بالتي بالطريقة التي هي احسن طرف المجاز كالمثل من الرفق
ه اعلم بمن ضل اي بمن كلفه الوعظ العليل ومن لا سفع سمي الاول باسم الثاني للمزاوجة
اي ان ضننك سوء من مثل ونحوه مقابلون بمثله ولا تزدوا عليه وقرى وان عقيبت فعتبوا اي
قفيت بالانتصار مققوا به مثله ما فعلتم لتامثل المشركين بالمسلمين يوم اضر فسوف
الرسول صلح على حمزة وقد مثل به فقال ليس لطفني في الله بهم لا مثلنك سبحن كما نك
ونزلت وكف عن عيونه ولا خلاف من تحريم المثله نمت الاحبار عنها حتى بالكل العقير
ه لم يرجع الا صبرهم او الى جنس الصبر للدلالة صبرهم فعلى الاول وضع الصابر من موضع

الضمير اي لصبركم خير لكم شأ من الله على صبره على الشداو على ان يحصل له الصبر
اذ اعفوا وعلى الثاني براد للصبر خير من الصابرين مع عزم على الرسول صلح بالصبر
ه الا بالله بتوفيقه عليه اي على الكافرين او على المومنين وما فعلتم قري ولا تكن
ه او الضيق والضيق مصدر من مكرهه والضيق كضع الضيق اي في امر ضيق
اهنوا المعاصي واجبنوا اعمالهم **سورة بني اسرائيل وهم ثمان وعشرون آية عليه**
سمع الله الرحمن الرحيم سبحان علم للتبسيح وانتصب بضمير متروك اظهاه اي سبح لله
وانزهه عن القبايح سبحان اي سبحا استري وسكرى لغتان وذكر لئلا يبدل
بالتنكير على البهص من انما مسيرة لرعين ليله والافا لاسر لا يكون الا بالليل قيل
اسرى من المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر وقيل من دار ارقه هاني فالمراد بالمسجد
الحرام الحرم لاحاطته به عن ابن عباس الحرم كله مسجد ما كان قبل الهجرة بسنة وقيل
قبل البعث وعن عائشة عن جبريل لا يجسد وعن الحسن كان في المنام رؤيا رآها
والشرا لا تقاويل بخلافه والمسجد الاقصى بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد
ه باركنا لانه متخذ الانبياء من وقت موسى صلح ومهبط الوحي وهو محفوظ بالانوار
والانوار وقري ليريه باليا وفيه التفاتات اسرى باركنا ليريه آياتنا انه هو السبح
توال محمد البصير بافعاله الاتخذ عاقري باليا على الاتخذ وا وكيلار يتاكلون
ه اموركم ذرية نصب على الاختصاص او على النداء او على قراءة لاتخذ وبالنتائج
او يكون وكيل ذرية مفعول يتخذ وا اي لا تجعلوا اربابا ومن ذرية المحمدين من روح
عيسى وعن بروقري برهم ذرية بدلا من واوتخذوا وبكسر الذاو وقيل بوليد الوالد كرم
الله نعم في اجابا من الغرق ان نوحا كان عبدا شكورا كان محمد الله اذا اكل وترب
وانت جتدي فحقي حاجته وملائقته لا يبدل ان نوحا كان شكورا او انه ذرية من
امن به وجاهد ما جعلوا اسوتكم واتخذوا وكيلوا ولا تتركوا اي اولادكم تقليل للتناعلم
باكم اولادكم ليس هم ثم متصلون به متشاكلون اذ ذلك الاختصاص او هو استطراد
ه قضيتا اودنا وخيا مقضيا مطوعا بانهم يفسدون الامحاله ويعلمون وسجون في
الكتاب في اربابهم ولفسدت جواب قسم محذوب او جركي القضا جركي القسم اي
واقسمنا لئفسدتم وقري لئفسدتم على الجمول وفيه التامس مرتين قبل ذكرها
وحسن اربيتا تم قتل يحيى وفسدتم عيسى صلح عبادا وقرى عبيدا سخا ريب وجنوة

ابو عمرو

او تحت نصرا ابن عباس جالوت فتلاوا علمهم واهرقوا التوريه وخرتوا المسجد وسبوا منهم سبعين
الفا الجوس التردد وخلال البيوت بالفساد ومن جهل الخرب والاهراق وقري في اسوا الى
بمناه ونحوه سوا خلق اي وعد عقاب اوليها وكان وعد العقاب وعدا مفعولا لا بد ان تقع
ه الكرم الدرول والغلبه حين يتبع قيل هو قتل تحت نصرا او قتل او دجالوت اكثر تغيرا مما كنتم
والنفي من نفي من الرجل من قوم او جمع نفي كما المعير اي الاحسان والآساء لا تنحدر نفعه
وسرها التي غيركم فاد اجابا وعدا لمتك للاضرب بفتح ليمر واحذف لاله ذكرا او لاعليه ليشوا
لجعلوا وجوهكم باذية اثار المساءة عليها وقري ليشوا وبالوا الضمير به او للوعد او للبعث والنور
وليشوا باليا والنور ويحذف النور وشقيلها واللام لا امر وليد خلاها على هذا تتعلم سخنا
محذوف والنسوت جواب اجابا ما علوا مفعول ليشوا اي لم يملكو كل شي غلبوه او يكون ما
للدولم اي مته علوقه ومفعول يتبروا اما مضرا ونسخت ان يرحمكم بعد المنة الثانية ان تبتم وان
عذرة مائة غدنا الى عقوبتكم وقد عادوا فناد بنسليط الكاسس وضرب الاتاقه عليهم او الجزية
على عهد صلح حصيرا نجسا او بساطا كما يبسط الحصير المرمول لتتي الحالة التي هي اقوم
الحالات او للمنة او للطرفة ودوق البلاغ من حرف الموصوف وابهاهم وقري ويتشربوا الخنف
ذكر الابرار والكفار دون الفسقة لحدوثهم بعد ذلك وان الدر عطف على ان لم علم ان ثوابهم
وعقاب اعدائهم ثارتان او ايراد وحبران الدرس اي ودعوا اليه عند غضبه بالشر على
نفسه واهله وماله كما ندعو لهم بالخير مجولا يتسرع اليها خطر بهاله من غير تائب او يريد الا
الكافر يدعوا وتتجر بالاحزاب استمزا ومعنى مجولا انه آتية لامحاله فها هذا الاستحجال ابن
عيسى هو نضرب من الجارثه قال ان كان هذا هو الحق الاليم فضرر عنقه يوم يدرى اقامت
ان تواد الليل والنهار استان ولنفسها فاضافة الاليم اليها للتبيين اي اية هي الليل وابهم
النهار او تواد حكلنا يتورى الليل والنهار استان يبريد الشمس والقمر محونا اية الليل
معناه محلنا الليل محو الضوء مظلم وحكلنا النهار مبصر تبصر فيه الاشياء وعلى الثاني
محونا القمر حيث لم يخلق له شعاعا كالشمس وجعلنا الشمس ذات الشعاع التي لتبتغوا
لتنصروا بياض النهار الى التصرف في مكاشفكم ونخلوا باقتلا والمجربين عذرا لاسن
وحسن الحساب وما تحت جوار الاليم منه وكل شي تفقدون الاليم فصلناه بين
عنه وقد حقن في النمل ابن عيينه هو من طار له سمع اذا خرج اي عمله لان له لزوم القلاذ
تقلها طوق الحمامة وقري عنقه بسكون النور ونخرج بالنور وبالوا الضمير به حاي
وعلى المجهول ونخرج من خرج والضمير لطار فيها وكنا باحاله وملكاه بالتشديد مفعول

المعترض الشعر

وتلقاه صفة للكثاف ومنشورا اما صفة بجد صفة او حال من تلقاه اقر على ارادة الفول
ه نفسك فاعلم كني وحسب ما يبر من معنى حاسب كضرب القدر ضاربها وصرح معنى حصارم وعلى
تعلق بحسب من حسبت عليه كذا وهو معنى الكافي وعمرى بجلى لضمين معنى الشهادة لان الشاهد
يكفى المتخرج ما هو وتذكر حبيب لانه يعنى رجلا تحسبوا شهادا او تناقل النفس بالشخص اى كل
نفس تخيل وزرها لا وزر غيرها وما كنا محذرين قوما لا بد بعثة الرسول اليهم والزائم الحج
والغفل وان كوني في معرفة التوحيد لكن البعثه للتبني على النظر في الادله ولها الرذنا واذا ذنا
وت هلاك قوم امرنا مترين بانفس نفستوا والامر مجازا لان قال لم افسقوا ووجه
المجاز انه خولع النعم ليذكر وان جعلوها ذريع الى المعاصي فتسبب ايلاء النعم لذكر كذا في المعاصي
به ولا تقدر امرناهم بالطاعة اذ لا دليل على المحذوف بل على بيضه لان قرينه المحذوف
مستقوا المقدر للفعل كما قال امرته فقرأ لا يقع منه الا ان المأمورة بالقرارة ولا يرد عليه امرته
فحصاني ان العصيان لا تصد الا امر به مكات المأمورة به غير منوي كيهطى ومنه اى كان منى
امرهم بل من طاعة وانما يدل قرينه بان الله لا يامر الا بالخير على ان المراد امرناهم بالخير لان
قوله مستقوا يرد افعنا لوجه صرف الامر الى المجرز ونظير امرنا في استفاضه صفة المفعول
ودلاله ما جده عليه بعول لوشا احسن وويل امرنا كثرنا وامرته فامرنا من باب فعلته
فمجل كثرته فثبر روم الحدت خبير المال سكة ما يورثه ومهرة ما يورثه الى كبره النتائج وقرى
الامرنا من امر و امره غيره و امرنا بمعناه اى جعلنا امرنا وسلطانهم كم مفعول اهلكتنا
ومن القرون بيان لكم وميمر معنى عاد او غود او قرنا من ذلك كثيرا بته بقول جبير بصيرا
على انه عالم بما في حياقب عليها من كانت العاجلة يهتبه دون غيرها كالقرفة فضلنا عليه من
مناخها قيترا المحجل مشيته والمجمله بارادته فيها معيدان لامطلقا من يزيد بدل من له بدل
البحض من الكل لان ضميره لمس وهو من معنى الكثرة وقرى شأى الله والعبد اى ما يشاء من الدنيا وذلك
لواحد من الدنيا او وسئل هو من يريد الدنيا لغير الاخرة كالمناقى والمرادى والمجاهد للخير كقوله
صلح بجمته الى ما جاز اليه مدحورا مطروقا من رجمه الله سبحانه عنها من السعى استرط لكونه
مكورا لراذه الاخرة والسعى والايام كلة كل واحد من الفريقين ثم قدم زبدهم من عطاسا من زنى
المطير والمعاصي بفضلا محظورا ممنوعا من عاص احصيانا انظر جين القطار كيف جعلناهم
متفاوتين في الفضيل وفي الاخرة التفاوت اكثر وقرى واكثر متعده فتصيرها معا بين الدم والخلا
والعجز عن النصرة من جعلته شريكا ووضي امرا امرنا مقطوعا به ان منسرة ولا تجدر وانى او
مصدره اى بان احسانا واحسنوا او بان تحسنوا بى احسانا وقرى واوصى ووصى وقضار ربك

معنى صح

العلم

ولا تتعلق بالبقى بالوالدين بالاحسان اذ لا يقدم معمول المصدر عليه اما هي ان الشريطة زبدت
عليه ما تؤكدوا ولربك دخل النون الموكلة في الفعل لا تقول ان بكر من زيد ايكركم ولكن اما
تكر منه ووسه نظر اهدى فاعل سلغتن وعلى قرارة سلغتن هو بدل من الف الضمير الراجح الى
الوالدين وكلامها عطى على اهدى فاعلا وبدا فلوميل سلغتن كلامها تاكدا وتكرن لما عطى
عليها لا يصح ان يكون تؤكد اهدى كما ولا يصح ان يقال هو تؤكد عطى على البدل اذ لو ارد
المشبه لقتل كلامها محب فلما قيل اهدى او كلامها علم ان التوكيد غير مراد بل هو بدل من فيه
نظر اذ جاز كونه تاكدا قوله لو ارد التاكيد ليعيل كلامها محب ممنوع وانه انما يلزم لو ارد التاكيد
لحسب من غير مقدم ذكر اهدى او كما به حال اما سلغتن اهدى او سلغتن كلامها والا وابدل
والعاني تاكيد اقت صوت يدل على التفتحة قري متونا وغيره باللسر على اصل البناء وبالفتح
كفصلا لاجل استفعال الهمزة وضربها وشدة الفاكهة وما الضم اتباعا كمنذ ومعنى عندك اى
بغير او كما نالكلا عطى ولدها الا كافل لما غيره فيها عنده في بدته وكنته فهو ما موربان استعمل
مجمعا من الجانب والاحتمال ولقد يالبر سبحانه في الموصيه بما احث شفع احسانها استوجيله
ولم يرتخص في ادنى كلمة تنقلت من المتضجر من موجبات الضجر ولا تنهها ولا تترجمها عما يتعاطا
ه ونقل لما يدل التانف والهز قولنا كرا جحيدا كما انضوية حسن الادب قري بضم ذال الذل
فكسرهما اى بعض جناحك لهما كما قال واحض جناحك للمومنين واصنافته الى الذل كالحام الجود
اى جناحك الذليل والدلول او جعل لذل جناحا خنضا كما جعل لسيد الشمال يدا مباهم من التواضع
لما من الرمة من فرطه حذرك لهما ولا تكلف برحمتك لهما التي لا بقا لهما وادع الله بان برحمتها
جزاء لرحمتها على صغير وتربيتها الك والابوان وان كانا كافر جارا ان سترهم لهما بشرط
الايام وسئل كان الدعاء للكفار جارا ثم نسخ عن النبي صلى الله عليه وسلم في رضى الوالدين ومخط
في مخطهم وسئل الفضيل عن بر الوالدين فقال ان لا تقوم الى خيرتهما على كسل بما ونفوسكم
بما وضميركم من مصدر البر اليهما وتوقيرهما ان يكونوا صالحا من قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت
منك غضب او فيما لا يخلو البشر منه هنة تؤذيها ثم انبغ واستغفرتم فان الله غفور رايين
التواضع عن ابن المسيب الاواب من اذنب وبادر الى التوبة او يكون عاما لكل من فرطت
منه جنابية ثم ناب وسندرج تحتها الجاني على ابويه حق ذوى القربى ان كانوا محارم
كالولد والابوين وقرى وعاجزين عن المكسب الاغاو علم عنداى جنيد ولا يقع عند
ان فحى الاصول والفروع وحق غير صلته بالمولدة والزيادة وحين المحاشرة
ه والمسكن واس الجليل اى ات حقها من الركون وهذا يدل على ان ما تولى ذوى القربى من الحق

كان صح

والربان

هو تعدد المال وسئل دوماً القريب اقرباً الرسول صلح النبي برفاق المال وتفرضه
فما لا ينبغي كعادته الجاهلية اخوان الشاطين اجتالم في الشرايه او اصدقاهم لانهم يطبعونهم
او قرانهم في النار وهو وعيد اي هو كفور لربه فلا ينبغي ان يطاع وقرى اخوان الشاطين
وان اعرضت عن ذي القربى والمسكن والرسول صلح من الرشد فقل لهم قولاً ميسوراً
ولا تتركهم غير مجابسين اذا سالوك وكان النبي صلح اذا سئل شيئاً وايسر عنده اعرض
عن المسائل وسكت هيباً ابتغياً اما ان يتعلو بجواب الشرط مقدماً اي يقول لم قولاً يتنا
بطلب القلوب مما سألوا عنه بل برحمتك عليهم او بالسرط اي وان اعرضت عنهم لفقدت رزق
من رزقك ترجوا ان يعطى لكل مسمى الرزق رجه ووضع الاسفا وهو صعب العقد بوضع
ويحل معنى واما تعرض ان اسفهم لعدم الاستطاعة كناية لان من ابى ان يعطى اعرض عنهم
قال يسر الامر وعسر كسجد ونحوه في المسور من قول ومن صدق قولاً اشهر
نحو قول قنانه واباكم من فضله هذا مثل لمن الشحيح واعطاه المشرف اميراً اقتصاد
ه فتعذر فتصير مملوكاً عند الله والناس وعند نفسك اذا اجتهدت فندبتهم مجسداً
مقطوعاً بكر لا شيء عندك من حسن السنه اذا بلغ منه وحسنه في المسله اتاه صلح صبي وقول
ان ابي تستكسبك الربيع الذي عليك فدخل دله ووزع قميصه واعطاه وقدر عر باناً وسئل
اعطى لم اقرع من جابس مائة من الابل وعيبيته بن حنظله كذا في الجاهليين بن مرد اس
وانشد الجعل نبي وثبت العبيد بين عبيته والاقرب وما كان حنظله ولا جابس
يفوقان مرد اس في مجمع فقال يا ابا بكر اقطع لسانه عن اعطه مائة من الابل ونزلت ثم
سلي رسول الله بان اصناف قتل ليست له وانك ولا بجعله بل حكمه برعوا لها والمراد ان
الله هو القابض الناسط لان الحرار في يده واما العبيد فعليه ان يتصدوا او
عليهم ان يستنوا يستنوا في مراعاة الاوسط واليسر والبصير فتله اولادهم وادهم
بناتهم كما نوايتهم ونسب خيبة الفاقة فيهم الله وضمن لهم ارضهم وقرى خشية بكسر
الحاء وخطا بوزن اتم ومعناه هو ضد الصواب من اخطا او هو لغم والخطا كالحذر
والحذر وخطا بالمد بكسر الخاء وفتحها وخطا بالفتح والسكون وخطا بالفتح وحذف الهمزة
كالخط وبكسر الخاء غير مهموز فاحسنه بوجهه زانده على هذا القبح وسأ سبيلاً يمسي
طريقته وهو ان تغضب على غيرك امراته او اخته او بنته بلا سبب وهو المصاهرة الا
بالحق بالكفر او بالقتل او بالزنا مظلوماً غير راكب واحد منهم لوليته وهو القريب
فان لم يكن فالسلطان سلطاناً مسلطاً على القاتل في الافتصاص منه او جرم يثبت به عليه

ه فلا يسرف اي العولج فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادته الجاهلية او الاسراف
المثله وقرى فلا يسرف بالرفع على انه خبر في معنى الامر وهو ابلغ من الامر وعن مجاهد
الضمير للقاتل الاول وقرى بالناس على خطاب العولج او قاتل المظلوم فلا تسرفوا عطفاً
على الا تقتلوا انه كان العولج المظلوم منصوراً بان اوجب له القصاص او كان الذي
يسرف العولج في قتله منصوراً بايجاب القصاص على المسرف اي بالخصلة والطريقة
التي هي احسن وهي حفظه عليه وتتميمه مسؤلاً لطلب من المعاهد الوفاة به او هو
تخييل اي يقال للعهد لم تكنت تبكيتا للناكث كما يقال للمؤودة باي ذنب فنتلت
او يراد ان صاحب العهد كان مسؤلاً قرى بالتشطاس بالضم والكسر وهو القسطنطين
وسئل كل ميزان صغير وكبير للدرهم وغيرها تاويلها عاقبة من آل اذارج وهو
ما يؤول اليه ولا تنفق ولا تنفق وقرى ولا تنفق يقال قفا اثره وقافه اي لا تنفق
ما لا تقا ولا تقرا له ويدخل فيه النهي عن التقليد وعن اس الحسنة سهاه الزوميل
القنفذ القنفذ وانشد لا يشعخع التقافيا اي التقاذف ولا اقنوا الحواجر ان
قفيها واستدل به فبطل الاجتهاد وهو فاسد لورود الشرح بالعمل بالظن اولئك
اي السمع والبصر والفؤاد كقوله والعيش بعد اولئك الايام عنه فاعلم مسؤلاً كالتفصير
عليه اي كل واحد منها كان مسؤلاً عنه وانما جاز تقدمه من انه فاعل لما الاصلية ظرفية
لا العرف وضم فاعليته ولان الفاعل لا يتقدم لا التباسه بالمبتدأ ولا التباس ههنا ولانه
ليس بفاعل حقيقيه وجاز ان يكون فاعله ضمير كل نحو المضاف اي كان مسؤلاً اجزها
عنه فيقال للانسان لم سمعت ما لا يحل ولم نظرت اليه ولم عزمت عليه وعنه ظرف
لا فاعله وجاز ان يكون مرفوعه المصنوع وهو السؤال قال ابن جنح ابا علي عن
قولهم فيك يرعيت فقال فيك لا يرتفع بابعنه فاين المرفوع فقال المصنوع فيك يرتعيت
الترعيت وفيك ظرف لا فاعله وقرى والفؤاد سمع الفاء والواو وليت الهمزة واو ابدال الهمزة
من الفؤاد هم اس صعب القلب بعد فتح الفاء وان كان العكس ان انقلب بعد الفتح
ه سرخا حال اي ذامرج وقرى بكسر الراء والمصنوع أكد لن يحرق لن بجوز الارض
حرقا بشده وطول وقرى بضم الراء لن تلبز الجبال بنطاو لكر وهو تم بالختال قرى سبيته
و باصنافه سبي لا ضمير كل وسبيته وسبيته وسائيه وسبيته من حرم الاسما كالتب
فلا اعتبار بتاينته فلذلك لم يكررها يقال الزنا سبيته والسرة سبيته وعلى قرأه سبيته
يراد بكل ضمير ماني عنه لا جمع الخصال المشتملة على الحن والسبي وقرى سبيته على الاضافة ظاهرة

قال

ذلك اشكاله الى قوله لا يجعل من الله الى الغابه وسماه حكمة لانه محال لمدخل للنساذ فيه وجعل
 فاختها وخانتها التوحيد لانه راس كل حكمة افاصفكم الخطاب لمن قال الملائكة بنات
 الله والجنه للانكار اي اخصتم بافضل الاولاد واتخذله الادون وهي البنات فوالاعظيما
 باصنافكم اليه الاولاد وهي تخصص بالاجسام ثم سعضيكم انكم عليه ثم جعل الملائكة كادون
 الخلق وهي الملائكة هذا القران اما ابطال اضافتهم اليه البنات وهو مما صرح به وكثر
 ذكره اي صرنا القول في هذا المعنى او وقعنا التصريف فيه او هو المنزلة اي صرنا به
 هذا المعنى في مواضع من المنزلة فنزل الضمير لانه معلوم وقرى صرنا بالمخفف وليد كروا
 محققا ومشددا اي كثرناه ليتعظوا فنورا عن الحق وقلة طائفة البير في كالمقولون
 بالياء والتا اذن تدل على ان بعدها وهو لا يتعظوا جواب عن قول المشركون وجزا للثو
 اي لطلبوا الى من لم الملك سبيلا بالمغالبة كقوله لفسدنا اولتعبوا اليه كقوله يتبعون
 الى ربيع الوصيله غلوا تعالينا وبنزها ووصف بالكبر للمبالغه يسبح اي بلسان الحال
 لدلالته على قدرته وحكمته فكانها منطوق تنزه الله عما لا يجدر وهذا السبوح معلوم فانما
 قال لا يعقبون لان الخطاب للمشركون وهم ان اقرروا بان خالق السموات والارض
 الا انهم لما اشركوا مع اقرانهم فكأنهم لم ينظروا ولم يقرروا ولم يفقهوا التسبيح وليس التسبيح
 مستعلا في الحقيقه وهو سبوح الملائكة والتعظيم في المجاز وهو سبوح السموات
 والارض بل المراد الوجه المجازي الحاصل في الجميع حليما اذ لم يجابا بالعقوبه حجابا
 مستورا اذ استر كسيل مفعول ذي انعام او مستورا بغيره من اللجب او حجابا بمعنى
 لا يرى بان يخلص في عيونهم ما نعام الرزبه او حسيبا شتران يبصر بكف تبصر
 المحجب به وهذه حكاية لقولهم ومن بيننا وبينك حجاب اي اذ اقرات جعلنا
 على زعمهم ان نفقهوه كراهه ان نفقهوه او منعناهم ان نفقهوه لان في جعل
 الاكثه معنى المنع وهذه من باب فعلته جهدا في انه مصدر سد مسد الحال اي
 يحد وضه قال وضحد فضا كوعد بعد وعدا فنورا قوليه فهو مصدر او عن تا فر اي
 اذا سمحوا بالتوحيد نفرو لانهم مشركون بما سمعوا به من الهزء بكه بالقوان ومن
 بصفيقهم وصغيرهم هو كذا اذ اقرات وبه حال اي الهزء بعينها من اذ نصب باع
 اي اعلم وقت استماعهم واذ هم ذرو ويخوى اذ يعول بدل من اذهم مسحورا بغير فحبت
 او من السخر وهو الرية اي هو يشتر مثلك ضربوا مثلوك بالثاعر والساحر والمجنون
 ه فضلوا اي جمع ذلك كونوا حجابا رد لقولهم ائذ الكنا عظاما اي استبعدون ان

هذا السبوح بالانعام هو الرزبه
 الاستحسان في قوله تعالى
 اصد بني الفجر
 من العالم

نردكم الى الحيوة بعد كونكم عظاما مع ان العظام بعض اجزا الخ وليس بذرع من قدرته فلو كنتم
 بعد شي من الحيوة لقد رزقكم الهما او خلقا يعظم عن قبول الحيوة في رزقكم وعن ابن
 عباس ما تكبر في صدره من الموت اي لو كنتم نفس الموت لحياتكم وهذا على المبالغة كما قال
 لو كنت عين الحيوة لأماتك والافالموت عرض لا تنقلب الجسم اليه ولا تنقلب ضده ايضا وهو
 الحيوة ويبدل هو السماء والارض فسيبغضون حركونها تعجبوا واستنزهوا والدعاء الاستجابة
 مجاز اي يتبعكم فتبعضون متقادس محمد حال اي حامدس وهو مبالغة في الانتقاد للبعث
 كقولكم من تاملن بر كوب ماشو عليه ستر كبه وانت حامد شاكراي تلمس لبن الراغب
 ه وتظنون اي تزرون الهول فتستقصرون مته لبسكم في الرضا وعن قتادة تحاقرت
 الدنيا في اعينهم حين عاينوا الاخرة لعبادى للمؤمنين بقولوا للمشركن الكلمه التي هي احسن
 ولا تخافونهم فستر الاحين بقول ربك اعلم اي بقولوا هذه الكلمه او نحو هذا من الله الملائكة
 من اهل النار وغيره مما يخيفهم بزرع وقرى بكسر الزا وهما الختان يلقى بضم الصاد والفتحة
 ه وكيلار تا مو كولا الك امرهم يقتسمهم على الاسلام فدارهم وهو بديل نزول اية السيف وقيل
 نزلت في عمر شتمه رجل فامر الله بالعفو ومسل شكي المسلمون انراط اي اذ المشركن
 منزلت ردا استبعاد اهل مكة ان يكون بقيم اي طالب نبي وان يكون العراه الخوع
 اصحابه دون صناديدهم بقوله وربك اعلم بمن في السموات والارض وباهوالم وبما يتاهل
 كل واحد منهم ولقد فضلنا بعض النبيين اشاله الى بعضي رسول الله صلعم واتينا
 داود زبور اذ لاله على وجه بفضيله بانه خاتم الانبياء وامته خيرا لام لانه مكتوب في الزبور
 ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وامتة
 وانما لم يعرف الزبور لانه كالعباس وعباس ولا ان ما اوتى بعض الزبور وهي الكتب
 او لان المراد ما ذكر فيه الرسول صلعم من الزبور وهو بعضه فسمى زبور التسمية
 بعض القران بالقران هم الملائكة او عيسى وعزرا ونفر من الجن عبدهم ناس من العرب
 ثم اسلم الجن ولم يشعروا اي اذ دعوه فم لا يستطيعون كشف الضر من مرضي الجن
 ولا تخويله من راضد الاخر اولئك مستدا والذين يحبون اي دعوتهم الهه صفة وسعول
 خبيرة واي موصوله وهو بدل من واو يتبعون اي الهتم اولئك يتبع من هو اقرب
 منهم الوصيله الى الله فكيف بغير الاقرب او ايتهم اسنهام وضمن بسعول الوصيله
 معن يحصون اي يحصون ايتهم يكون اقرب الى الله بالطاعة وزيادة الخير فاعلى
 الاول يطلب من هو اقرب الوصيله وعلى الثاني يطلب الهتم ان تكونوا اقرب الى الله

بما هو وسيله وبرجوعون وخائفون اخيرهم فكيف يكونون آلهة مجزور احتقنا بالحذر
منه مهلكوها بالاستيصال او محذوبوها بالقتل وانواع العذاب ومسل الهلاك للصالحين
والعذاب للطالحين في الكتاب في اللوح المحفوظ استعبر المنع لتترك الارسل اصار
الحكمة ان الاولي منصوبه والثانيه مرفوعه والايات ما اترجمها قرئش من نحو قلب الصفا
ذهب وعاده الله ان من كذب بعد الاجابة الى المفتح يجادل بالاستيصال اي ما صرفنا
عن ارساله بصرفه الالكاذب امثالهم من المطبوع على قلوبهم كعادتهم وانما لو ارسلت
الهم كذبوا الصفا يستاصلون وقد عز مناتنا خيرا امر من بعثت اليهم الى القيام ثم ذكر
اليه ولله وهي اقبه صلح لانها قرئش من بلاد العرب تبصر ونها مبصرة بيتهم وقرئ نفح
اليهم وظلموا بها فكذبوا بها وما نزل بالايات المعتبره الاممقدمه وتخوفنا من نزول العذاب
اوبايات القران وغيرها الا تخوفنا وانذار العذاب الاخره واذلنا واذكر اذ اوجنا
النك ان يركل احاط بقرئش اي شترناك بوقع بذر وهو سيمزج الجمع وسخيلون
بجعله كان قد كان وقال احاط على عادته في اخباره روى انه صالح حين ورد ما بدر
كان يقول هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان ولعل الله اراه مصارعهم في منامه
فتامعت قرئش به في نواصيحك وبتشجرون وصين سمحوا بشجر الزقوم جعلوها
سجيرة وقالوا ان محمد انعم ان الجحيم يحرق الحمال ثم يقول بنبت فيها الشجر ولا ينكر
ان يجعل الله الشجر من جنس لا تاكله الا نار كالحال وبر السندل والنعامه وكان خلق
في كل شجر نارا الخوفوا بالقتل يوم بدر مسخر وامنه قال وتخوفهم لمخاوف الدنيا والاخرة فما
يزدحم التخوف الاطفيانا فكيف يخافون الى معتزهم ومسل الروياهي الاسراعوا من يقول
انه في المنام ومن قال انه في القطفه نستر الرويا بالرويه وانما سميت روبا على قول المكذبين احلها
روبا وخيال وتخوفين شتر كائى اوروباه انه سيد قلمه او ان ولد الحكم يتداولون منبره كما تداول
الصديقان الكفة والعش الشجرة هو لعن طاعنها اذ اذنب للشجره حتى تلحق اولانها اصل الجحيم
وهو بعد مكان من الرجم وهو معنى اللعن او لان العرب تقول لكل طعام مكروه ضار ملعون
عن ابن عسكس انما الكسوث التي تلتوى بالشجرة تجحار الشراب ومسل الشيطان ومسل الوبهمل
وقرئ برنح الشجره على الاستدأ وحين محذوف اي كدك طينا حال من الموصول والعامل اسجد اي
اسجد له وهو طين اي اصله طين او من الراجح اليه اي لم كان وقت خلقت طينا اذ انكر الكاف
للخطاب وهذا مفعول به ومعناه اخبرني عن هذا الذي كرمته وفضلته على لم كرمته وانا خبير
منه فاخصه ثم قال لمن اخبرني واللام موطية للمقسم لا تستمكن الاستاصلين ذريته بالانوار

احتك الجراد الارض جزر دما عليها الكلا وانما علم تسقلا ذل باخبار الملايكه او اخرجه من قوله
اجعل فيها من يفسد فيها او لما توهم من مخايله انه خلق شهورا نيا او قاله لما عملت وسوسه
والظاهراته قبل الكلا دم من الشجره اذهب معناه التخليه خذ انا لا فتيفض المحي ثم عقبه
بذكر ما جرت سوا احتياان بقوله في تبك وانما نقل جزا وبع لرجع اللفظ من انه غلب المخاطب
على الغاب اذ المراد جزا وبع وجزا واكل اولتا بعينه على اللتفات وانصب جزا بما وجزا وكم
من معنى تجازون او على الحال ولا تكرر لوصفها بالموفور وهو الموقر يقال وقرته عرشه
وعاله استفتحة استخفة والفر الخفف احلب من الحلبه وهي الصياح والخيل والبرك
وفي الحديث ما خيل الله اركبني والرجل اسم جمع للراجل كركب والضحك وقرئ ورجلك
بكر الجحيم بمعنى الفاعل كركب وتعب اي ورهطك الرجل ليطبق الخيل ويضع جبهه كبدن
وتدس بعال رجل رجل ورجل اي راجل ورجالك ورجالك واستفنانه تمثيله تسلطه
بمخوار صوته يقوم بقلعه عن امك واخيل عليه بجنده وميل بصوته بدعائه الى الشتر
وصيله ورجله كركب وماش من اهل الحيت ويجوز ان يكون لابليس خيل ورجل واما
المثارة في الاموال والاولاد فكل معصيه محلهم علمها من الزنا والافاق والنسوة والنسوة
لا الاولاد بالسب الحرام والدعوة بغير سب وتسمية الاولاد بعبد اللات والعزى وعدم
الاكاذيب من شفاعه الالهه وتسوية التوبه عباد اي الصالحين وكيلهم يتوكلون
به في الاستخافه منك وامر ابليس من الاوامر الواردة على سبيل الخدران والتخليه كما علموا شامتم
ه يزوج بحري الضر هوف الغرق صلت ذهب عن اوها مكم غير الله اولم يستد انفا ذك
من المردعون غيرهم او بلا سندا منقطع اي ضل من تدعون من الالهه لكن الله هو الذي
ترجونه وصد افانتم الهن والكار والغال للعطف على محذوف يد علمه بحكم اي الخوف
فانتم تحمكم على الاعراض وهانب مفعول به لمخسف وبك حال اي نقل جانب البر وانتم
عليه وانا ذكر الجانب لنبته على نساوي الجوانب وقدرته فكما تغرق في جانب البحر محسف
من جانب البر فعلى العاقل ان يتوى خوفه من الله من جميع الجوانب حاصبا رجا
تحصن اي ترمي بالحصان اي تقدر على الاصلاح من جانب الفوق ايضا بارسال ربح فيها
الحصان علمك وكيلهم يتوكل بصره عنكم ام امنتم ان تقوى دواعيلهم ويوقر هو الجحيم الى
ان ترجعوا الى ركوب الحرفير علمكم رجا فاصفا لما قصيف وهو الصوت الشديد
اولا تتربشى الا تصفته اي كسرتة فنخرقكم قري بالتا اي الرخ والنون وبالي وكذا تخسف
ورسل وبعيد هما التبيح الطالب فان كما الاذ الغريم من التبيح اي يفعلهم ما نفعهم لا تجرد

ذلك

احدا يظننا انتصارا منا نحو ولا يخاف عقباها بما كثرتم بغير انتم النعم وهو اعراضكم
حسن بجاهكم كرمنا بني ادم بالعقل والنطق والتمييز والخط وحسن الصوت واعتدال
القامة وتدريب امر الحاش والمعاذ اذ بتسليم علم ما في الارض ومساكنها في كل بقية واس
ادم باصابعه ونقل عن ابن عباس على كثر من خلقنا ما سوا الملائكة صلحهم ولقد شتم صاحب
الكشاف ههنا حتى انحنى فيقول تفضيل المذكور اخذ قولي اهل السنة وهو مذهب ابن
عباس واهتبار الترجيح وايضا غايته تسلسل بالفهم وهو ان يختص بالكثر يدل على
ان العلياء بغير ذلك واحتمل في كونهم على ان ابا هنيهة لا يقول بالمقهور ثم المعهوم انما
يدل على انه ليس مفضلا على العلياء ولا يلزم منه مذهب وهو تفضيل العلياء بقدر استوان
محتما ان مراد اكثر من خلقنا الملائكة اذ اكثر من العقلاء المخلوقين فيكون بنو ادم
افضل منهم وعلى الجاهل فذكر الشين شين والفضل بعضه بعضا لا دون العكرتهم
ه قري يدعون ليا والنون ويرعى فكر على على الجهمول وتذرعوا فكر على لغم من ليل الف
واواستقول في افعل افخو في الوقت حمل الوصل على الوقت اذ على لغم من يجير القلب
في الوصل ايضا او يكون الوالو علامه المحرم في استرو النجوى الذنوب ولم يثبت بالنون فقل
مبالاة بها لانها غير ضمنه ليست الاعلامه ومبصر نظر لانه علامه الرغز ولا موجب خبرها
ه ويوم نصب ما ذكر بامامهم من اتقوا به من نبي اذ كتب اودن لو بكت اب اعمالهم
سعال بالاتباع فلان لو با اصحاب كتاب الخير او الشوقى بكت ابم فنس او نى
من المدعوين كتابه بيمينه وذكر اولئك لان من في محض الجمع وانما خص اصحاب
الهمس بالقرأة لان اصحاب الشمال اذ اطلعوا على ما في كتابهم احزم الحيا والخجل
والعجز عن اقامة حروف الكلام فكان كلال قرأة ولا يظلمون ولا سقم من ثرايم
اذنى شى اى نومى الالف اعلم كبرى واضل سبيلا من الاعى والاعى مستعار لمن
لا يتدى بالطريق الجادة بفقد النقط في الدنيا وما لا سفعه الا هتد آ اليم والافهم
وحوثر ان يكون الثاني بمعنى التفضيل ومن ثم قري الاول مما لا والثاني معنى لان
الف الاول طرف محترضه للاماله والف الثاني في حكم الوسط لان التفضيل تام
بمن نحو اعماهم ونفسه نظر لان الاماله لا يخص بالمتطرفه فذكر كبرى بما آلتها ومار
الف عماد ونحو روى ان نفعها مالت للبنى صلح لانزله امر حتى يعطينا خلاصا
فتح بها على العبد لا عشر ولا خشر اى لا يختر الى القتال ولا يجترى اى لا نزل الى
سراقترا اقامتم فكتب البسملة الى قوله ولا تخشون ثم مالوا ولا يجتبون مسكت

بغيره
كالمز

الرسول صلحهم قال للكاتب اكتب ولا تجتوبون والكاتب سطر الى الرسول صلحهم فسل عن نفسه
وقال اشعرتم قلب نيتنا اسعرا لله قلوبكم نار قالوا لسا نكلم اياك انما نكلم محمدا وروى ان
ربنا قالوا اجعل لنا اية رحمة اية عذاب واية عذاب اية رحمة حتى نومس كذ فنزلت وان
كادوا ليفتنونك ان هي الاخرة من البعيلة واللام هي الفارقه منها ومن النافيه اى ان الشال
قاربوا ان يفتنوك اى يخدعوك فاسس عن امرنا ونواهيها لفتنك لسقول علينا
مالم نقل من تبيدل الوعد والوعيد واذا اولوا نبتت مرادهم كنت لم وليتا وخرجت عن
ولايتي اى ولولا تشيقتنا وعصمتنا لقد كنت وارت ان تتركن تميل للاخذ عنهم وفيه
تهيج له ولطف لغيره اذن لو قاربت ان تتركن ادنى ركنه لاذقناك عذاب الافر وعذاب
القبر مصاعف اى او اضعافنا العذاب المحجل للعضاه في الدنيا وما عقب الموت من
عذاب الصبر والنار وصعف صفة للعذاب كقوله فاتم عذابا ضعفا واصله عذابا عظفا
في الحوق ومع الهمة محذوف الموصوف ثم اضيفت اليه كى اصعب موصوفها ونظيره
اذقناك اليم الحيون والممات وعلى المومن ان يتدبر هذه الاية وتستشعر الخوف ولما نزلت
كان النبي عليه السلام يقول اللهم لا تكلمني بالفسق طر فعيين وان كاد اهل مكة يستفرونك بالزجر
بعد اوتى ومكرهم من الارض ارض مكة واذا ان لا يلبثون لا سقون بعد اذ اجبر الا زمانا
فلبلا وقد اهلكوا بئذ بعد اذ فرجهم بعليل ومسل لو اذ جرك الاستوصلوا جميعا ولم يخرجون
بها جربا من ربه ومسل من لرض العرب او من لرض المدينة وذلك لانه لما هجر حسنة النبي
وكرهوا قربه منهم وقالوا الهنبا انما بعثوا بالشام وهو بلاد مقدسه ومهاجر ابراهيم
فلو حرت الهما امتا بك بعسكر الرسول صلحهم على اميال من المدينة ومسل بن حليفه حرمه
على دخول الناس في الدس فنزلت فرجع قري لا يلبثوا على اعمالهم اذ الالبثون
عطف على ان كادوا ولا يلبثون عطف على خبر كادوا وهو مرفوع لانه واقع موقع
الاسم وورى خلافا قال عفت الديار خلافا اى بعدهم او هو مصدر خالف اى خلافا
اياك سنة مصدر موكد لس الله مقدر اى كل يوم اذ جوار صلحهم من من ظهر انبيهم
فسته الله ان يهلككم ذلك الشمس اى غرقت وميل نزلت عن النبي صلحهم انانى
جبر سل لرد لو ك الشمس حسن نزلت الشمس فصلى في الظلم من ذلك لان النظر اليها
يترك عينيه فان كان الدلو ك الزوال جمعت الاله الصلوات الخمس وان كان
الغروب بعد خربت منها الظهور والعصر الخس الظلم وهي وقت العشاء وقران
الغز صلوة الفجر وسيت به لان القرأة ركن فيها كما سبت ركوعا وسجودا وقتونا

اذن

الزعم في الاعتقاد
والدعم بالبان ٣

فيلحقه على ابن علي بن علي والاصح في زعمه ان القراءة ليست بركن او يكون حشا على طول
القرآن في العجالة يشهد الكثير بكثر نواجم ولد كذا كانت الفخر اطول الصلوات قراءة مشهورها
شبهه ملائكة الليل والنهار يصعد هولا وسزل هولا او شهده الكثير من المصلين عادة
او من جهة ان شهده الجماعة ومن الليل وعلبك بعض الليل فتجديبه وهو ترك العجوة كالنائم
والتحرج نافله عبادة زائدة لك على الصلوات وضع موضع تمجد الا ان التمدد ايضا عبادة
زائدة اى فرض التمجيد عليك خاصة مقام ظرف اى بجنتك لمعك فقاما او ضمن بجنتك
معنى يقمك او حال اى اذا مقام والمحمود اى مجده كل من رآه او القام فيه ومسل هو
مقام الشفاعة ورد به الحديث ومضى قد دخل ومخرج بصم المم وبفتحها وهما مصدران
والفتح على بعد اذ ظنى فادخل مفضل صدق ومعنى الصدق ان يكون مرضيا ملتقى
بالكرامة والادخال والاخراج امانا بالنسبة الى القبول والبعث او الى مكة او الفار واجزاه
منها سالما او الى امر النجدة واخرجه مؤذيا لما كلفه من غير تفرط او الى الطاعة وهو عام
في كل ما يلبس من امر ومكان سلطانا حجة نصرني على من خالفني او ملكا وعزانا صرا
للاسلام مظهر اى على الناس كله وقد اوجب دعوتك كان حول البيت للتمائم وسنن صنها
صنع كل قوم بحب الم وما نزلت يوم النج والجرس للرسول صلوا اخذ من حضر تكلم اليها
بجملاتي صنها صنها وهو ينكت بالخصر في عينه ويعول جال الحن وعزهن الباطل
فينكت الصم لوجهه حتى القاها وجر عليها فصعد ورمى بصم خرازم فوق الكعبة
وكان من قوارير صفر ورجب اهل مكة فقالوا ما راينا رجلا اسبح من محمد وما روى
من شكاه البيت عبادة الاصنام حولها والروح اليه بانى احدهم لكن نوبه جديده فاعللك
خردوا سحر من باب التمثيل زهق ذهب وهلك من زهقت نفسه خربت والحى
الاسلام والباطل الشرك زهو كما مضى لا غير ثابت في كل وقت قرى نزل الخيف
والشديد ومن للتبيين او السبعيض اى شفاء للمؤمنين يزيد ادون به امانا الاضارا
اى عصانا لنكذبهم وكفرهم به الجناب بالصحة والسعة اعرض عن ذكر الله ونأى
تاكيد للاعراض والثاني بالجانب ان يلوى عنه عطفه ونولية ظهره او الاستكبار لانه
عباده المتكبر الشتر مرفق او مرض او نازلة يؤسأ شديد الياس من روح الله وقرك
ونأى تقديم اللام على العس كراء من زاي او من نأى اى تمنص كل اى كل اهد جعل على
شاكلته مذهبه وطريقته التي نشا كل حاله في الهدى والضلالة لقوله اهدى سبيلا اى استر
طريقه الاكثر على ان الروح الذى في الحيوان سالوه عن جمعته فاخبرانه من امر الله

المخصر كالسوط
وكلم ما اختار الانسان
بين ما سلكه من عصا ونحوها

اي مما استأثر بعلمه مسل هو خلق عظيم روحاني اعظم من الملك ومسل جبريل ومسل العزرا
ومن امر ربتي من وجيبه وكلامه ليس من كلام البشر بعث المهدى الى مرتين ان سئلوه
عن اصحاب الكعب وعسى ذى القرنين وعسى الروح فان اجاب عنها او سكت فليس ينبي
وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبيق القصتين وانج امر الروح وهو
مبهم في التورية فندوا عن سوالهم وما اوتيتهم الخطاب عام له ولا منه كما ورد به
الحديث قالوا ما العجب شانك ساعة تقول هذا وساعة تقول ومن بوت الحكمة فقد اوتى خيرا
اكثر وليس ما قالوه بل لازم فان الحكمة كثر في نفسها وقليل في الاضواء علم الله ومسل هو
خطاب المهدى فاصبه لانم قالوا للنبى صلح او سنا التوربه فيها الحكمة وقد تلوث ومن بوت الحكمة
فقد اوتى خيرا كثيرا فعيل لهم ان علم التوربه قليل في جنب علم الله واللام الرضا على ان موطبه
للقسم وانزهبين جواب قسم محذوف وسنوب عن جزا الشرط اى ان سنا ذهبنا بالقران
وهو ناه من الصدق والمصاحف ثم لا تجد لك بعد الزهاب من يتوكل علينا استردان
واعادته الا ارحمه الا ان برحمتك ربك يتوكل رحمتك عليه بالرد او الاستنا منقطع اى
لكن رحمتك تركته غير مذهب ربه وسزيله وبقاؤه محفوظا منتان عظمتان لا يتول
جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطبه لجاز لونه هو بالشرط نحو وان اتاه خليل يوم
مسئله تقول لان الشرط ماضى لى لوتظاهروا على ان ما توابعنا هذا القران في بلاغته
وفيم لرباب البيان العجز واواستدل صاحب الكشاف باعجان على حدوته اذ لو
كان قد يالم يكن مقدورا فلا يكون معجزا كالمحال وهو اسه من الملائكة اذ صحح
المقدومه ته هو الا مكان وهو حاصل الحدوث وايضا المعجز لفظه والاعمال بقدمه
والقدم كلام النفس والاقال باعجان وايضا سلمت ان القدم لا تقدر البشر
على عينه لكن العلم لا تقدر على مثله صرنا كثرنا من كل شئ مثل من كل معجز هو كالمثل في
عزابته وجيبه والكفور الجوه وانما اجاز ابي الكفور ولم يحضره الا زيد لان
في معنى النور اى فلم يرضوا الكفور لما تبس اعجان وانصحت اليه الحجرات الاخر
اخذوا ويقللون بالاقتراحات فعل المهدى المحجوج فبخر تفتح وورى بالحنيف
لعمى التا من الارض لرض مكة نبوعا عيننا غزيرة بقعولا من نوح الاما كما زعمت
يعنون قول الله اوسط علم قرى كسفا يسكنون اليه من كسفة ويفتحه
ه قبيلة كفيلا ما تقول شاهدا لصحة اى بالله قبيلة وبالللملائكة قبيلة نحو رماني
بامر كنت منه ووالدى بوجيا واني وقتار بها الغرب او مقابلا كما تشير معنى المحشر

كقولهم ان نرى ربنا او نرى ربنا او نرى ربنا او نرى ربنا
سأل في حق في السلم لرقيقك لاجل رقيقك كتابا في السما فيه تصديقك كما قال عبد الله بن ابي امية
حتى تأتي محلك بصك منشور مع لربيع من الملائكة شهدون لك ولم يقصدوا الا العناد
والا لما انكروا القرآن وليس يدون ما اذبحوه بل هو عظيم قرى قال سبحانه الى الرسول
عجبا من اجترها قم رسولا كسائر الرسل ولم ياتوا الا بما اظهره الله عليهم وانما امر الاليات
لا الله ان الاولي مفعول ثان لمنزلة الثانية فاعله والهدى الوحى اى ما منعه الامان
الاخيه انكارهم ان يرسل الله البشر العنزة في الحق للملكار والمنكر هو خلاف
هم ثم قرى فيك بانه لو كان في الارض ملائكة يمشون على اقدامهم كما انسان ولا يطرون
باجتنب الى السما مطمئنتين ساكنين في الارض لنزلنا عليهم ملكا يعلمهم الخير والاحسن
ان نتصب سورا وملكنا على الحال من رسولا لانفاه الحال بالمنظور وهو المقصود
اى اجث الله رسولا حال كونه بشرا لا ملكا ولنزلنا عليهم رسولا حال كونه ملكا
لا بشرا وهو عين المقصود ولو جعلنا رسولا صفة افاد بالمفهوم ما ليس المقصود
بل ما ليس مستقيم اذ يدل بفساد الصفة بالمفهوم اجث الله بشرا مرسللا لا بشرا
غير مرسل ولنزلنا عليهم ملكا مرسللا لا ملكا غير مرسل وهو غير مقصود
بل غير مستعيب والله اعلم شهيدا على تبليغ وتكذيبك لعبادة المنذرين والمنذرين
وهو تبيي له ووعد للكفرة شهيدا تمييزا وحال اوليا انصارا على وجوههم
بحسبهم في النار على وجوههم والله قادر على ان يمشيهم على وجوههم كما ورد به
الحديث عيبا وبكيا وصمما الى ان شوا في الدنيا لم يحصر او لم ينطقوا بالحق وتصاموا
عن استماعه فكذلك لا يدركون بحواسهم ما يرضون ويحفظون بحشروا مؤذون في الحواس
من الموقف الى النار بعد الحساب وقد اهدى عن في موضع اخر انهم يقرءون ويتكلمون
ه كلما احييت كلما اكلت جلوههم وسكن لهم ما بدلوها غير ما فرحت ملتهم لانهم كذبوا
بالاعاد بعد الافنا ولا كذا قال ذلك جزاؤهم لا قوله خلقا جديدا وجعل لهم اجلا وهو
الموت او القم وهو عطف على اولم يترؤا اى ليسوا باشد خلقا من السموات والارض
ه فابوا مع وضوح الدليل الاحمودا لو انتم معضى علم السان دلالة على اختصاصهم
بالشيخ المتبالي كقوله لو ذات سولر لطمتني ولو غير اخو الى ارادوا نقيصتي جعلت
لم فوق العرائس ببسما لكن بالاختصاص حيث كان مبتدئا خو انتم تملكون ومعضى
الاعراب ان لو بعضي فحلا فاصله لو تملكون انتم تملكون فاضم الفاعل على سربط التفسير

ظ
على غير المقصود نحو

في

فانصل الضمير لسقوط ما متصل به فانتم فاعل للمبتدأ فوجهه انه لما اوجب حذف الفعل
لمفتش به برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر رحمة الله رزقه وسائر نعمه وييل هو اهل
ملكه المقترحين فتورا ضيقا خيلا ولا تقدر ابيكم مفعول ان معناه بختم عن
ابن عباس الايات هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والجر والطير
الذي نتقته على بنى اسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ويقض الثمرات ملكا
الحجر والحجر والطير وعن محمد بن كعب هل عقدة اللسان والطمس لا الاخر الحكاية وسال
بعض اليهود الرسول صلعم عن ذلك فقال اوحى الله الى موسى ان قل لى اسرائيل لا تشركوا
بالله شيئا ولا تشركوا ولا تنزلوا ولا اعتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا
ولا تاكلوا الربوا ولا تمشوا بغيرى لادى سلطان ليعتله ولا تعذفوا محصنة ولا تقتروا من
الترخف وانتم يا يهود خاصة لا تعذروا في السبت فسل اى نقلنا لكم من فرعون وقل
ارسل معى بنى اسرائيل او صلعم عن جال ديميم او صلعم ان يعاجذوا لقرآه الرسول صلعم
فسال على الماضي بلاهزم وهو اخ فريش بيدل على ان السائل موسى لا محذ صلعم او صلعم فسل
بارسول الله المومنين من بنى اسرائيل لتزداد اذيقنا سظا هر الادله فعلى هذا تتحل اذ جاءهم
بآتنا او باضمار اذ ذكر او بخبر ونكلى اذ جاء اباهم واما على الاول مسلحون محذوف او سأل
ه مسحورا شجرت فحول طعقلك علمت يا فرعون اى هو الايات بصائر بينات
مكتشوفات ولكنك معاند وقرى علمت يا اضم اى لست مسجورا بل انا عالم بصم ذلك ثم قار
ظنه بظنه اياه مشهورا حاله الوضوح كما برته وقال الفراء مشهورا مصر وفا عن الخير ما تبرك
اى منحل وقرى وان اخالك يا فرعون لمتبورا على ان المخفف واللام الفارقة فاراد فرعون
ان سخط موسى وقومه من لرض مصر فخرجه منها او ينفخ عن ظم الارض بالقتل فحاق
به ملكه اشكوا الارض التي اراد ان يفسدكم منها الاخرة الساعه لفيها جميعا
مختلطين وبالحق اى ما انزلناه الا ما حكمه وما نزل الا بما لا ستم له على الهداية او ابرئاه
بالحق اى محفوظا بالرصد من الملائكة ونزل بالحق على الرسول محفوظا من خليط الشياطين
ه اى لتبشرهم بالجنة وتذريهم بالنار ليس الملك وراه شى وقراننا منصوب بفعل بفسره
فرقتاه وورى بالشديد اى انزلناه مفرقا منجيا وفسر ابن عباس المشردين بان كان من اوله
واخره عشرون سنة بعنى ان المخفف بيدل على فصل مقارب ه على مكث بالفتح والضم على
مهد وتثبت تفريلا على حسب الحواش قل آمنوا به لولا انهم لم ياتوا بالاعراض
عنهم واهتقارهم فانهم ان لم يصدقوا فان خير انتم وهم العلم الذين قرأوا الكتب وعلموا

التلذذ وتبته من جزى ان الا
انها اصغر منها ركب البيوع عند
القرآن

في

القرآن

واحصى فعل واحد بمعنى اتم صبغ امدا لا اوقات لبعث وليس فعل المفضيل لانه لا يبعث من غير الثلاثي
 المحرر واما نحو اتم من اجرب واقلن من ابر المتزكن فساد لانفاش عليهم ولا ان اتم لا ينصب
 بافعال لانه لا يجزى منظر ولا يلبس النساد المعنى ولا يفعل بزل عليه افضى كذا اضمحض يضرب في ضرب
 من باب الشبوب القوا نسا لان جعل افضى فعلا ما ضيا اقرب فمتناولا من هذان ثم الرجوع
 لما اضماره ومبنيته نظر لان المفضيل هو السابق لا الهم والتعجب غير منحصر لجوار انتصابه
 تميز لما والمجى اضبط عند اللام الذي ليشوه وايضا كونه اقرب متناولا لا افضى امتناع
 الاخر وجعل العلم غير ضا ليس المراد تجرد علمه بل ظهور متعلقه وهو ما به زياده ايماننا واعتنا
 من ظهور الامر على اي ضربنا ليزدادوا اليماننا وزدناهم بالتوفيق والتثبيت هـ وربطنا على
 قلوبهم قوتنا هاها بالصبر على حرج او طابتم من الفلير بالذين لا اغار وجستراهم على القيام بكلمة
 الحق اذ قاموا من يدي الجبار ذقيا نوس من غير مبالاة حين عاتبهم على ترك عبادة الصنع
 هـ اي قولاذ اشطط وهو الا فر اظلم من شط لدا بعد هـ هو لا مبتدا وقومنا عطف
 ساين والتخدر واخبره وفيه معنى لانكار عليهم على عبادتهم فحذف المضاف بسططان
 محجة وهو تنبكت اذ الانبان بالهجر عليها محال وهو دليل فساد التقليد كذا بالنسبة اليك
 اليه واذا عثر لتقوم خطاب من خصهم لبعض حين صممت عن بعثهم على الفلير بدربهم
 هـ وما تعبدون نصب عطفا على هم اي واعتزلتم مجبورهم الا انما استننا متصل
 لانهم كانوا يقرون بالخائق ويتركون مع كاهل مكة او منقطع ومسل هو كلام مفضل
 اخبار من الله عن الفيضة بانتم لعبدوا غير الله فالله في مرفقا قرى لفتح الميم وبكسر ها
 وهو ما يرتفع به اي ينتفع فالله في الله او اخبرهم نبي في عصرهم او يكون بعضهم نبيا
 هـ اصله تنزاور فحذف بادغام التاء في التزاور قرى بما وتزاور وتزاور وكلها من التزاور
 وهو المثل ذات اليمين اي الجهة المسماه باليمين تقرصهم تقطعهم وانقرصهم من القطيع
 والضرم والـ دو الرمة التي تظعن بقر حزن اقوار مشرف سما الاوعرا ليمانهم الفولرس
 في فجوة متسح من الكهف اي لا يصيبهم الشمس في طلوعها وغروبها من مكان واحد
 مفضل اصابت الشمس لولا ان الله تبيجها عنهم ويصل في منسبه منه ينالهم روخ الهواء
 هكذا في از ورا الشمس عنهم مع ان من كان في منسبهم يصيبه الشمس اية من ايات الله
 كرامتهم وعبد الكهف سما لامي سقبل لنبات النعش فلا تطلع عليه الشمس من
 يدي الله ثنا علم بانهم جاهدوا فلطف الله بهم ومن سلك طريقهم اصاب الفلاح
 هـ وليا مرسدا من يلبس ويرشه وتجبهم بكسر الهمزة وتحتها طاب الحلاله والايضا

وذكر ان المعنى ان تعلق العلم
 والاضبط بعدة لبعث المدة كبعث
 التوفيق على البصير من الحديث المن

الظهيرة المراتة النفا عنه ولا نسمي
 ظهيرة حتى يكون في الخروج
 الاقوار ح قور وهو اصغر
 من الجبل ان جعل مشرف
 بتول نظرت الى نفس يظعن الارض
 في السبر بحث كانت الاقوار عن
 شامعن وعن ايمان الغوار ما ينتر

جمع يقظ كما يكاد في نكاد من انفتحت عيونهم وهم نيام فيحسب الناظر لركن وميل الكثرة تقليم
 وميل لم يقبلان في السنة وقيلت بقلبه واهله في عاشرا وقيل ويقلبه بالياء الله وتقلبه
 على المصدر منصوبا اي وشاهد تقليم بدلالة وتجبهم اقاظا قرى وكالم اي صاحب
 كلمه باسط حكاية حال ضيقه اذ لو كان للمضي لم يعزل الوصير الفنا او الحثيم او الباب
 فان بارض فضا لا يسد وصيدها على ومعر وفيها غير منكر وقرى لثلثت بتشديد
 اللام للمبالغة وحذف المعر وقلها يا ورغبا بالخفض والتقبل وهو خوف يرغب
 القلب ويعلق وودك لهبني او طول اظفارهم وشهورهم وعظم اجرامهم اولو هشتم كما تم
 وقرى لو اطلعت بصم الواو وكذلك وكما انما بعثناهم اظهارا للقدره ليسال بعضهم
 لعنا وعر فوا ما صنع الله بهم وزدادوا اليماننا وشكروا يوما وبعض يوم جواب
 مبني على غالب الظن وفيه دليل على جولة الاجتهاد والعلم بالظن ركب اعلم كما تم علموا بالادب
 او بالامام تطاول المدة وان هذا الميم لا يعلم الا الله روى انهم دخلوا الكهف غدوة ونشعوا
 بعد الزوال وظنوا انهم في يوم فلما نظروا الاطول اظفارهم قالوا ذلك واتصافا بعثوا
 بخدث المتان الاطون ليم الاعلم فخذوا فيها كتمهم والورق في الفضة مضروبة او غيرها وقرى
 سكون الراوا او معتزمه او يسكون ويكسر الراوا دغام القاف في الحاف ويكسر
 الواو واسكان الراوا الادغام وهو المتقالل كس على غير هذه ومسل المدسنة طرسوس
 وتزودهم من الورق دليل ان حمل النفع في السفر راي المتوكلين ومالت عاشته لمس الما
 عن محرم شد عليه هيانه اوشق عليك فقتل بعثي اى اهلها فحذف المضاف اذكي
 اجرا او اكثر واخصر ولست لطف في المبالغة حتى لا يغيب او في التحق حتى لا تعرف ولا
 يشعرون ولا تفعلون ما يوقري للشعور بنا من غير قصد فسمي اشعرا لانه السبب
 فيه انهم الضمير للاهل المقدر في ايمانهم فحذفوا اشرف فتلوه اشرف فتلوه وكانت عادتهم
 او يذوقون بالاكراه وصيرت لهم الهيا والعود بعين الصيرورة كثير اذن ان دخلتم في
 دنسهم وكذلك وكما انما بعثناهم اطلعنا عليهم ليعلم من اطلع عليهم ان وعبد الله
 وهو البعث حق محال توتهم وانتباههم اذ تتعلم باعترنا اي اعترنا عليهم حين تتنازلون
 ويختلفون في انه بعث الاجساد مع الارواح او الارواح وهذا اليبس بعث
 الاجساد هتية وقالوا احسن توم الله اصحاب الكهف انواع علم عيايا كهفهم
 من انما ليلتطرق اليهم الناس محافظ على تبتهم حال الذين غلبوا امر المسلمين
 ومكلم ليتحدث عليهم مسجرا صلى فبشركن كما تم وميل لفسار عور من سدا لرون

امرا صاحب الكرم وسكتمون من قصصهم او في تدبير امرهم كيف يخفون مكانهم روي ان دقيانوس
اراد فكتة من اشراف قومه على عبادة الاصنام ففتر وايدسهم الى الكرم فتبعهم كلب
فطردوه فقال ناموا وانا احرسكم ورسول تبعهم راجع مع كلب فانا من الله فنه ثم ملك المدينة
رجل صالح فاختلقت اهل مملكته في صبح البحت فدخل المدينة من يحنون لابتياح الطعام واخرج
الذهب وكان من ضرب دقيانوس فانتصروا بوجدان كثر فذهبوا به الى الملك فقطص
عليه القصة فانطلق الملك واهل مملكته وابصر وهم وجدوا الله على الآية الدالة على البحت
القصة روي اعلم من كلام المتنازعين في احوالهم ومدة لبثهم او من كلام الله ردا على القاضي
في حديثهم منهم او من اهل الكتاب في عهد الرسول صلعم اي سغول الخاضعون فيها من من
الرسول صلعم سألوا الرسول عنها فاخر الجواب الى الوحي منزلت اخبارا بما يجري بينهم
وان المصيب من يقول سبع وثامن كليم وهم المملون والقابل بالاول والسيد والثاني
العاقب واهلها هم وهم نصارى نجران واسم مدنتهم اشوس واسم كليم وطير
واهاجا بسين الاستعمال في الاول دون الاخرين لانهم ادخلوا وهم الكرم
اولا ان يقولون للاسبغال بنجار قبا الخيب بالخبر الخفي واتباعا له او الرحيم
الظن اي ظنا بالخيب استعماله في النطق مكان ظن قال زهير وما هو عينها
بالحدث المرجم اي المظنون من بادغام ثابته في ثابته الثانية اي ثابته وكذا كرم
وسبع ورابع كليم وكذا الاخران مبتدا وخبر ومعت صفة لثلاثة وخمسة وسبع
والواو الدالة على التثنية دون الواو ليس هي الدالة على الجملة الواقعة صفة للمتكلم كجاءني
الرجل ومعه اخذ وفادتها توكيد لصوق الصفة بالموضوع وهي التي اذنت بالقول
الثالث عن علم ولذلك اتبع الاولين كجاء بالخيب واتبع الثالث ما يعلمه الاقليل
قال ابن عربى حين وقعت الواو انقطعت الحدة اي لم يتبق بعدها علة علة يكتفت
الهما ورسول الاقليل من اهل الكتاب وضمير يقولون على هذا اهل الكتاب فلا
تبادر فلا تجادل اهل الكتاب من شأن اصحاب الكرم الاجدا لظاهر غير متحقق
فيه اي قصص عليهم من غير تحميل ولا تعنيف ولا استغناء ولا سؤال اهل من سؤال
متحنت لانه خلاف المداراة والاستواء مسترشدا ان الله ارشدك بالوحي في شئ
لا يرضى تحملا عليه غير اي فيما يقبل ولم يرد الخرافة الا ان يشاء لا يتعلق
بفعلك في معناه لا فعلك الا ان يشاء الله حلا في هذا القول صحيح لا يثنى عن القول به
بل يتعلق بالنبي اي لا تقول الا وامت ان يشاء وياذن لك فيه او بان يشاء الى الامشيته

وهو حال اي الامتقبتا مشيئة الله قاله ان نشأ الله وميل هو ومعنى التبادر اي
لا نقولته ابرا لقوله وما كان لنا ان نخوف فيها الا ان يشاء الله لان غورهم فيها مما
لن يشاء الله وكذا معناه لا تقولن اني فاعل لكن غير ذلك مشيئة الا ان يشاء الله
ان تقولن لكن هذا القول مما لن يشاء الله معناه لا تقولن هذا القول من غير ذكر المشيئة
ابرا هو لعمري تاديب جنات اليهود لقرب من سالوا عن الروح وعبر اصحاب الكرم
فردى القرين فسألوه فقال غورا اخبرهم ولم تشن فابطا عليه الوحي خمسة عشر
او اربعين يوما فتق عليه واذا كرو شيئا ريك وقل ان شاء الله اذا شئت كلمة
الاسدنا عن ابن عربى ولو وجد في عالم يحنث عرس طاووس والحسن هو على ثنيه
مادام في مجلسه وعند عاقبة العقبالا اشرك في الاحكام ما لم يكن موصولا او واذكر
ربك والتسبيح والاشتهار اذ انبئت كلمة الاستسنا بحتا على الاهتمام بها او واذكر
اذا تركت بعض ما امرك به او اذا اعتراك النسيان ليذكر كرم الكرمي وقد فعل على اذ
الصلوة المشيئة عند فكرها هذا اي نباء اصحاب الكرم لاجل الله يرضين من بينات
صدقة ما هو اعظم دلاله واقرب رشا من بناءهم وقد فعل ذلك والظاهر ان معناه
واذا ذكر ربك اذ انبئت شيئا بقولك عسى اني ان يبدئي بشئ اخر بديل المشيئة خيرا منه
ولعل النسيان كان حين كقوله او تشبهات بحيرتها اي لبسوا احيا وهذا
بيان لما اجمله من التيسير في ضربنا على الفانم الآية اعلم من المختلفين في هذه لبثهم
وعن متادة انه حكاه الكلام اهل الكتاب وقال الله اعلم رعاكم وقرى وقالوا البشواه
سنة عطف بيان للثمانية وقرى باضائة سنين ووضع الجرم موضع الولد في الميزان
وقرى بلثامه سنة اي تسع سنين لدلالة ما قبله ثم فكر انه وضع العالم باغاب في السما
والارض وجا بما دل على العجب للدلالة على ان ادراكه خارج عن حد ادراك السامعين
والمبصرين الصمير ما لم ياهل السما والارض ولما يتولى باعدهم في حكمه وقضائه
ه وقرى ولا تشرك بالثا والجزم على النبي قالوا انت بقران غير هذا فاقبل وانك
ما اوحى من القران ولا سمع لمدانم فلا تقدر على تبديل كلام الله اهد غير ذلك
ملكنا العدل اليه قال قوم من مروا الكفرة فتح فقر المسلمين والموالي عنك حتى يخالسك
منزلت واصبر نفسك اي احببها معي وتبتهما قال بصبرت عارفة لذلك حشرة
ترسو اذ انفس الجبان تظلم اي فسنا عارفة بالخزاة والعشى اي في كل وقت او اراد
يد صلوة الفجر والحصر وقرى بالخزون والخزاة اجود لان غدره علم في الاكثر وادفعا

منه في الفصل الخامس
منه في الفصل السادس
منه في الفصل السابع
منه في الفصل الثامن
منه في الفصل التاسع
منه في الفصل العاشر
منه في الفصل الحادي عشر
منه في الفصل الثاني عشر
منه في الفصل الثالث عشر
منه في الفصل الرابع عشر
منه في الفصل الخامس عشر
منه في الفصل السادس عشر
منه في الفصل السابع عشر
منه في الفصل الثامن عشر
منه في الفصل التاسع عشر
منه في الفصل العشرون
منه في الفصل الحادي والعشرون
منه في الفصل الثاني والعشرون
منه في الفصل الثالث والعشرون
منه في الفصل الرابع والعشرون
منه في الفصل الخامس والعشرون
منه في الفصل السادس والعشرون
منه في الفصل السابع والعشرون
منه في الفصل الثامن والعشرون
منه في الفصل التاسع والعشرون
منه في الفصل الثلاثين

الدم على تاول السكير كالزبد من المحار كوخوه قليل عذاه جاوزه وانما عدى بعن
 بشخصه معنى بنا وعللا نبت وعلت عنه عيونه انتمتته ولم تعلق به والغرض بهذا اعطاء
 معنيين اى لا يقتضيه عيناك مجاوزتين لا غيرهم وقرى ولا تعد ولا تحدد عينيكم من
 اعداه وعذاه ثقلنا بالهمز وتثقل الحشومنه عنى صلح ان تثبوا عينيه عن مرثاته نرى
 الفقرا ظموا الى زنى الاغنيا تزدجال اغفلنا قلبه جعلناه غافلا عن الذكر بالذلان
 او وصدناه عاقلا كما جنته وانحلته او من اغفل ابله تركها بخير سمته اى لم يسمه بالذکر
 وقرى اغفلنا قلبه باسناد الفعل الى القلب اى حجبنا ووجدنا قلبه غافلين فرط
 متقدما للحق نابذاه فرس فرط متقدما للخيل الحق خير مبتدأ محذوف وهو مستد
 حبه من ربه اى جأ الحق وزاحمت الجمل شبه ما يحيط به من النار يا شرادق
 وهو الحجة حول الفسطاط وتسل هو حوان محيط به ويدخله النار او حانظ من
 النار يطيب بيم بغا ثوابه تيم كما عتبوا بالصيغ المثل ما اذيت من جواهر الارض
 او ذرى الزيت يشوى الوجوه بجرادته اذا قدم للشرب عن النج صلح هو كعكر
 الزيت فاذا قرب اليه سعت فزوة وجهه بنس الشرايط ذكرك وسأت النار
 مرتفقا متكاما من المرفض لكلمة قوله وحسنت مرتفقا والافلا ارتفاع ولا انكلا اهل
 النار الا ان يكون لقوله انى اذيت قبت الليل مرتفقا كما ان عيني فيها الصاب كذب
 اى متكيلا على مرفوف يدي اولك خبران وانا لا نضيق اعتراض او ضرب خبر واو ليكر نبت
 بيان للآخر المضموم واذا جعل انا لا نضيق خبر اقام من احسن عملا مقام الضمير لكونه
 بمعنى الدر المنورا والمراد من احسن عملا من نحو السمن منوان بديهم من الاو كى لا ابتدا
 والثانية للتبيين وتكبر اسما ولا يهاهم امرها من الحين السندس رقص الرباب والاب
 الخليط حنه اى لم النوعان وفضل الالهى لانه هنة المتشعيرين واضرب مثل حال
 المومن والكافر من حال رجلين هما الضوان فربى اسراسل او هما المدكران وى انى
 كان لى قرن 2 والصفات او من مخنوم ورنما من ايها ثمانية الاب دسار فشاطرا
 فاشتمى الكافر ارضيا وخرما ومناعا وبنى دارا وتزوج امرأة وتصدق اخوه به
 فوثقته الكافر على التصديق جنتين ستانين وحقفناها وجعلنا النخل محيطة
 بالجنس وهاهم بوثره الدهاقين حقة اطاف به فزاده البامفعولانثانيا جعلها
 ارضا جامحة للقوات والقوا له متواصلة العارة وافية التام مستقيمة بالهمز الجارى
 ه الاكل الثمر وقرى بضم الحاب ولم تظلم ولم تنقص وافردت ان لفظ كلتا مفرد

التي

ولو قال آتت المعناها جاز وقرى فخرنا بالمخفف وكل الجنس انى ثم انواع من المال
 من ثمر ما لكثرة مجاهد الذهب والفضة وغيرها اى كان وافرا اليسار من كل وجه نفا انصارا او
 اولاد اذ كثر الاله ينفرون مع يحاوره يراجعه الكلام اعنى الكافر اذ سيد المسلم يطوف به
 من الجنس ورفاخرة بما ملك وانما افرد الجنه لان المعنى دخلوا هو جنسه والربا ولا يصيب له
 من الجنه وعد المقنون ظالم فتعجب كما فرلنعم ربه ما اظن ان تبديد هذه الجنه قاله لظول
 امله وتمادى عفلته ولئن ددت اى فرضنا وقدرنا كما نزع صاحب اقسام لجدت فى الاخرة خيرا
 من جنته والربنا متقيا على الله وادعاه لكرامته عنده قرى خيرا عنهما رذالا الجنس منقلبا
 مرجعا وعاقبه وهو تخيير اى منقلبه بل خير لبقائها خلقك خلق اصيلك الذى هو سبب فى
 خلقك من تراب سواك عذرك وكتلك انسانا جعلك اى فربا لله لستك والبعث اصيلك لكن
 انا فخرت الهمزة والقيت حركتها على نون ككر وادغمت لقوله وتقليننى لكن اياك لا اقل
 اى لكن انا لا اقلبك وهو ضمير الشأن اى الشأن الله ربى والجملة خبر ان والراحم منها ياء الضمير
 وقرى لكنا ما ثبات الف انا وضلا ووقف الوقوع الفم عوضا عن الهمزة فلذلك ثبت فى الوضل
 ومنهم من لا يثبت الف فى الوقف وقد يوقف بالها لكونه ولكن هو سكون النون وطرح انا ولكن
 انا على الاصل ولكن انا لا اله الا هو ربى وهو استدراك لقوله اكرت اى انت كافر لى موقد
 كقولك زيد غاب لكن عمر احاضر ماشاء ما موصول من فروع خبر مستد محذوف اى الامر
 ماشاء الله او شرطية منصوبة اعنى اى شىء من الحروف الحروف نحو ولو ان قرانا اى هلا
 قلت عند دخولها الامر ماشاء الله وامرها بيده وهلا قلت لاقوة الابا لله اقر لربا ان تبدير
 عمارتها بمعونته انا فصل على نصب اقل ومبتدأ على رفع والحكمة مفعول ثان لترى قوله
 ولرا ينصره يسير النعمى الاولاد فى اعترافنا اى ان ترى افقر منك فانا انوقم من صنع الله
 ان ثعلب ما بى وما بى الحبان الحساب مصدر كى لغفرا اى مقدر اقدره الله وحبه
 وهو الحكيم يتخير بها الزجاج عذاب الحبان وهو صاب ما كسبت يدك او مرام وهو
 الصواعن والواصر حبانة صعبا رلقا ارضا نزلت عليها الملاستها زلقا وغفرا
 مصدران وصف بهما احيط به اهلك من احاط به الحدو اذا استولى عليه ثعلب الكفس
 كناية عن الندم لانه فعل النادم ولرلك عدى على فيها فى عمارتها خاوية اى سقطت
 عروش كرومها على الارض وسقطت فوقها الكروم ووسل ارسل الله عليها نارا فاكلتها
 ه بالتي تترك موعظة لفيه تبنى لو لم يكن مشركا حتى لا يهلك يستانه او هو توبه من شرك
 واهما وقرى ولو لم يكن بالتا واليا وخرى بصره نه على المعنى ومعنى من دون الله القدرون

على نصرة دون الله اي هو وجهه القادر عليها منتصرا متمتعا بقوته على ايقام الله قري الولاية
بالفتح وهي النصرة والتولي وبالكسر وهو التوكيد في ذلك المقام الشريف النصرة او الملك لله وحده
او فيه يتولى الله ويؤمن بكل مضطر يعني انما قاله بالتثنية اضطر لرا اوفيه الولاية لله ينصر اوليائه
اي نصر اخاه المؤمن وصديق قوله عسى ربي ومسلها لكل شاة الى الاخرة كقولها من الملك اليوم
قري الحسن بالروح والجتر صفة للولاية والله وبالنصب على الناكذ نحو هذا عبد الله الحق
لا الباطل وفيه كانت عقبي وسكونها وعقني على فعلي وكلها بمعنى العاقبة فاختلفت بينيه وتكاف
نبات الارض فالطعنة بعضها وفيل يجمع في النبات المأخوذ في روي وكان حقه اختلط
بنبات الارض ولكن بوصف كل من المختلط من صفة الآخر المشيع ما يشع ويخطم قري
تذروه الريح وتذريه الريح مراد في شبة نخب الدنيا وهلاكها كالمحال للنبات الباقية
اعمال الخير التي تبقى ثوابها او الصلوات الخمس لوجه الله والحمد لله والاله الا الله
والله اكبر او كل ما اراد به وجه الله انما ما يامله صاحبها من ثواب الاخرة قري تشيتر
من شيتر اي تجحل هباء وتشير من سترنا وتشير من سارت وتزني الارض على
المجهول بالبره ليس علمها ما سترها من الجبال والاشجار حشرناهم جمعناهم الى الموقف
قري فلم يخاد رايها والنون غادره واعلمه تركه وعرضوا الى الجند المعروفين على اللطاف
ه صفا مصطفين ظاهرين لا يحجب احداهم اي قلنا لم لقد حشرناهم وهذا المصنف ياسب
لوم سترنا وينصب باذكري احشناكم كما انشانا في اعراضكم خلقناكم وجاه حشرناهم باضيا
بعد تشيتر وتزني للدلالة على ان حشرهم قبل التسيير ليحا سوا ذلك العظام موعدا وقتها
لا يجازيها وعنده الانبياء من البحث الكتاب الجنس وهو صنف الاعمال يا ولتتاينا دو
هلكة الخاضة اي هنة صغيرة او كبيرة اي لم تترك شيئا من المحاصي او ما كان عندك صغار
وكبارا ان عبيك الصغير يتبسم والكبيره التحقته ان جبر الصغرة الميسر والكبيره
الزنا احصيهما ضبطها وحصرها ووجدوا ما عملوا حاضر في الصحف عتيد او جزاء
ما عملوا ولا ينظلم فيكتبها العمل او يزيد في عقابه المتحق او يعتز به بخير جرم كان من
الجن استغاث للتحليل جوابا لمن يقول ان لم يسجد ففسد مخرج عن امر ربه بالسجود
والفالتسبب اي كونه من الجن سب فسقه ولو كان ملكا كما قال بعضهم لم يفسد
لان الملائكة معصومون افتخروا الهمة للانكار اي اعقب ما وجد منه يتخزونه
وذريته اوليا من دوني ويستبدونني بنس البدل ابلس لمن طاعه نفي شاركية
في الالهية لصح اتخاذهم شركا بقوله ما اشهدتم خلق السموات والارض لا اعتنصهم فيها

ولا اشهدتم بعضهم خلق بعض كقوله ولا اعتلوا انكم عضدا اعوانا وعضد المضار موضع الضمير
دعنا بالاضلال قري ما اشهدناهم وما كنت بالفتح على خطاب الرسول اي وما ينبغي ان الاعتقاد
بهم ومختار المضلين بالنسوس على الاصل وعضدا بسكون الضاد ونفلاح كنهنا الى العين وبالفتح
وسكون العين وبصفتين وبصفتين جمع عاضد كخاتم وخدم من عضده اذا قواه ونقول
باليا والنون والشركى الجن واضافته اليه على رسمه توبيخا لهم المعين المملك من ربق
اذ هلك او مصدر كالمور داي وحلنا بينهم واديا من جعله هو مكان هلاكه او علاقة
هي شدة تهاهلا كخولا لكن جبل كلفنا ولا يفضلك تلفنا قال النجاشي البس الوصل الى جعلنا
تواصليهم الدنيا هلاك كما يوم القيمة او اربا بالشركى الملائكة وغيره وعيسى والموبق البرزخ
اي جعلنا بينهم امدا بعيدا لا تخم في اعيا الجنان وعابدهم في قرحهم وظنوا اليقنوا ه
مواقعها من الطوبى واتحون فيها محضها محض لا تاكل ان هتير هل عن شيبه من ضرب
ه اي اكثر شي بجادل لو فصلت الاشياء جدا خصومة وهو يميز ان الاول نصب والثاني
رفع على حرف مصنف اي وما من الناس الايمان الا انتظروا ان تاتيهم سنة الاولين وهم الاهلاك
او عذاب الاخرة قبلا عيانا وبصفتين اي انواعا حشر قبيل وبصفتين اي مستقبلا ليحضرنا
ليزليوا ما انذروا موصولة وهرب الراجح اي وما انذروه من العقاب او مصدريه
ه قري هزوا بالسكون اي موضع استمرا ووجدنا المماتت الا بشر ولوث الله انزال ملكه
ونحوه بايات ربه بالقران ولقد شكر الضمير في يقصوه فاعرض عنها فلم تذكر ولم تدبر
ه ونسي عاقبه ما قدمت يدها من الفجر والحاص وعلى ذلك بانهم مطبوع على قلوبهم وجمع
بعد الافراد للفظ من ومعناه اذ جواب لدعوة الرسول وجزا على عكس ما ينبغي ان جعلوا
سببا للعتد سبب انتعائه استشهد على الرحمة باعمال اهل مكة موعدا يوم بدر ه
مؤنلا منبج او ملجأ من وال نجاد وال اليه لجا اليه القري لثود ولو طوع غيرهم اي اهلها
ملك مبتدا والقري صفتها واهلكتناهم ضمرا وتلك القري نصب على شريطة التمييز اهلكتنا
تلك القري اهلكتناهم لما ظلموا اهل مكة والمهلك للاهلاك ووقته لقراءه فتح المبع من كسر اللام
وفتحها والموعودت او مصدري لغناه لعبدته وسئل هو يوشن وانما صفتاه لانها كان
خادما وتليده لا ابرج لا ازال وهدف الخبر وهو اسير لدلالة حال الفجر قوله حتى ابلغ
لاستغاث تقدم ما هذا غاية او اصله لا يبرج مسيرى وحتى ابلغ خبره فحرف المسير المصنف
وامم المصاف اليه وهو ضمير المكالم مقامه فالتفت الفعل متكلا او يكون من بروج المكان اذ
والعنه اي لا ابرج ما انا عليه من الميبرو والطلب حتى ابلغ مجمع البحرين ملتقى بحر فارس والروم

ما يلي المشرق وعرفه موسى لقا الخضر صلحا ووسل طيحه ووسل افرقيته قري بكسر الميم الثانية
 وهي في الشدود من يعكز المشرق والمطامع من يعكز او امضى اسير خقباز ما طويلا
 والحقت ثمانون سنة قام موسى صلح حطيبا من نزل اسرا ليدعها لاكل القبط فقالوا له اي
 الناس اعلم فقال انا فحبت الله عليه فادعني اليه بل اعلم منك عبد لي عند مجمع البحرين وسيل
 سال موسى ربه فقال ان كان في عبادك من هو اعلم مني فادعني عليه فقال اعلم منك الخضر
 فقال اي اطلبه فقال على الساحل عند الصخرة فقال كيف لي به فقال تناهزها في مكان بحيث
 قدرته فهو هناك فقال لفتاه اذا قدرت الحوت فاخبرني فذهب بمشيان ففرق موسى
 فاضطرب الحوت ووقم في البحر فلما جاوت الغذاء طلب موسى الحوت فاخبره فتاه بوقوع
 في الحرفاتنا الصخرة فادرك الخضر هناك الى تمام القصة نسيان فقد امر الحوت
 وما جعل امانة على الظفر الطليبه ووسل نسي بوشع ان تقدمه وموسى ان يامر فيه شي
 ووسل كان الحوت سمكة مملوومه وسيل نزل على شاطئ عين الحيوه ونام موسى فلما اصابت
 السمكة روح الماء وبزده عاشت وروى انها اكلامها ووسل توضع يوشع فانشغ الما
 على الحوت فغاش ووقع في الماء سربا امسك الله جرته الما على الحوت فصارت مثل
 الطاق عليه معجزة لموسى والخضر فلما جاوز الموعد وهو الصخرة لنسيانها ووسل
 الليل والغدا الى الظهر فتذكر موسى الحوت وطلبه بعد الجوع والنصب من سفرنا هذا
 اي سيزنا ورا الصخرة وانما نسي بوشع ولكن مع كونه امانة على الطليبه وكونه معجزة
 وهي صفة السمكة المملومه وقوام المسك مثل الطاق لان الشيطان شغله بوسا ووسه مع
 انه ضري بوشع امانة عند موسى من العجاب فاستانس باهواته ارايت محي
 احبرني ومتعلقه محروب كان بوشع حين ذكر ما اعتراه من نسيان دهنه فطفن
 يسال موسى عن سببه فقال ارايت ما ذهاني اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت
 الحوت ووسل هي الصخرة التي دون من الزيت ان يبدل من الهام انسانيه اي
 اي ما انساني ذكره الا الشيطان وقري ان اذكر له عجبا ثانيا مفعول في الخد كثيرا
 اي انخد سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب او قال عجبا في الكلام تعجب
 من نسيان او من المعجزة وما انسانيه اعتراض ووسل ان عجبا حكيمه لتعجب موسى
 وهو ضعيف لاتصاله بكلام بوشع يجعل التعجب له اولى ذلك شان الى الخد سبيلا
 اي ذلك اماره الظفر بطلبتنا مني بغير ياقول الوصل واثبتها احسن والاكثر والرب
 عا طح اليها اتباعا لخط المصحف فان تدافرجا وادراجها قصصا اي تبعا

اثارها اتباعا او مقتضين رحمه هي النبوه من لدنا ما يختص بنا وهو الاخبار عن الغيب
 هه ر شد اقرى بفتحتين وبضم وسكون اي علما اذا ارشد ارشد به في ديني ولا يدل حاجته
 الى التعلم على انه موسى بن ميثي لاموسى بن عمران لانه لا غضا ضمه بالنبي في اخذ العلم من نبي
 اخر مثله ووسل ابن عباس ان ثوبى ابن امرأة الكعب بن عزم ان الخضر اس بصاحب
 موسى وان موسى هو ابن ميثي فقال كذب عدو الله نفى استطاعه الصبر مع علي
 وجه التاكيد وعلله بان يتولى امور اظهرها منا كبر والرجل الصلح وكفى النبي انتملك
 عنده وباختر في الاثار خبيرا التمييز اي لم يحط به خبيرا او منتصب مصدرا لان
 لم يحط به بمعنى لم يخبره لا اعصى حال عطفا على صابرا او لا محله عطفا على سجدني رجا
 موسى الصبر طرده على العلم بعد افناح الخضر عن الحقيقه وعلمه ان النبي لا يباشر ما فيه
 عجزه في الدرس فوعده محلقا بالمشيه للعلم بصعوبه الصبر عند مشاهد المنكر قري
 فلا تسالني بالنون النفيك اي من شرط اتباعك لي اذ ات شيئا ان لا تقاخي بالسؤال
 حتى اكون انا الفاح وهذا من ادب المتعلم من العالم فانطلقا على ساحل البحر يطلبان
 السفينه فلما ركبا والجموا افذ الخضر الناس فخرق السفينه فجعل موسى يسد الخرق
 ثيابه ويعول اخرق ثيابه لتخرق اهلها وقري لتخرق وتخرق مع رف اهلها امرا
 عظيما امر الامر عظيم بانسيت بالذي اوبى نسيته او نسياني وصيكتك ولا مواخذ
 على الناس واخرجه وحرص النهم عن المواخذ بالنسيان يوم نسيانك لئلا ينس طعنه في
 الانبياء وهو من المحاررض او النسيان التكل انما تركت من وصيتك رهقه غشم
 اي لا تخفي عشر او يشر على متا بحتك بالا عضا وقري عشر ابضمتن فقتله يقتل
 عنقه او ضرب براسه الحارط او ذبحه بالسكين وها بالفا في قتله دون خرقتها لان قتله
 من الشرط وعطفه عليه والجزا قال امتلت وخرقتها جزاء للشرط وانما خالف بينهما ولم يات
 بالفارق خرقتها ليكون قال اخرقت جزا للشرط كما في الباني لبعقب القتل للقاء دون الخرق
 فكر للمركوب قري زكايه وزكايه وهي الطاهرة من الذنوب لانه لم يرها اذ نبت اولاه لم يسل
 الحنث بغير نسي اي لم يمتل بنفسا مقتض منها نكرا وقري بضمتهن وهو المنكر والنكر
 اقل من الامر ان يقتل نفس اهلون من عراق اهل السفينه او يحياها شيئا انكر من الاول
 اذ القتل لا يمكن تداركه بخلاف الخرق وولي كل زيادة عتاب بقله الصبر بعدها
 بعد هذه الكره او المساله وقري فلا يصحني اي فلا يكن صاحبي وفلا تصحني اي لا يجلي
 صاحبي من لدني عزرا قد اعزرت وقري بضمف النون وبسكون الدال وكسر النون مخف

عن النبي صلعم رحم الله اخي موسى استخيا فقال ذلك وقال رحمه الله علينا وعلى اخي موسى لو
 لبث مع صاحبها لا يبصر العجيب الا عجيب قريه انطاكية او ايلة قريه نصيفوهما و
 نصيفوهما قال ضافه اذ كان له ضيفا من ضفاف الشيم عن الغرض الى مال وضميف
 وضافه جعله ضيفا وحدث كانوا اهل قريه ليانما يريد اسجرت الارادة للملائكة
 كما اسجرت العم والحزم لذلك قال قلن الفؤوس اذا اردن نصولا يريد الرمح صدر
 ابي براء بن ابيهم بالاحسان كما اسجرت النطن والقول والنبي لانه الجبار يقول ستي
 للنوا طني لا ينطن الدهن حتى ينطق العود وشكا اليه بعترة ومجتمعه بعض الخرفس
 الكلام الله جعل الصير المحض فتمثل لافه جده وعنده ان الابد من المجاز ادخل الاعجاز
 ه انقض اسرع سقوط من انقضاء الطائر انقض مطاوع وضضته وميل
 انقض من النقص كاحتم وقري ان ينقص من النقص وان ينقص من انقضت السن
 انقض طولا بالصاد المهملة فاقامه بيده او مسج فقام او اقامه بجمود او انقضه فيناه
 وميل كان طول الجدل في السماء به ذراع كانت الحار اجار اضطر فلم يتماكر موسى للحاج
 ان قال لو اتحدث اي طليت على عمك جعلنا نقتل به قري لا تحدث وتحدث
 وتحدث اضل كسبح واتخذ اقل منه وليس من الاله هذا ان قاله الى ما يتصوره من
 الغراو عند حلول مبعاده على ما قال لا تصاحبه اي هذا الغراو هو ذلك الغراو
 الموعود او الى السؤال الثالث اي هذا الاعتراض سبب الغراو واصلة قراق
 بني وسنك وقد قري به ثم اضيف المصدر الى الطرف كما انضاف الى المفعول به
 ه لمساكن ميل كانت احشره اذ غم غمهم رثني وحمه يعملون في البحر وراهم
 امامهم وميل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليهم والتحقيق ان الورا لما توارى عنك
 وغاب فالامام والخلف اذا غبت عنها تصدق عليهم الورا ملك هو جليلي
 والارادة مسببة عن خوف الغضب فالنية به التناخير وانما تقدم العناية ولانه
 متاخر عن احد جزى السبب اذ السبب خوف من كونها لما كبر كزير طنت
 مقم اذا فرغ من احد جزى الجملة فالخبر في الوتر عزمها وقري بكل سفينة صالح وكان
 ابواه مومنان عليا ان كان فيه صبر ان ان يروه فيهما يغشي الوالدان المومنان
 طغيانا علميا وكفر ببعثهم الحقوقه او تترن بايمانها طغيانه مجتمعة وموت مومنان
 وطاع كافر او نصلي اضلاله فيرتابيه وانما عرف الخضر ذلك وقال باطلاع
 الله واشره ومري فخاف من كبره كراهه الخاب ويجعل ان يكون في حنينها

طقت صوت وطن
 الذباب طينا
 اول
 وير لبرني الجرين متى اذا
 التقت نواته وسني لبرك
 للنواة طني

قول الله معنى فكر هنا كقول لاهب لكر على حكايتهم وقري بتدليها بالشديد والزكوة النقا من
 الذنوب والرحم الرحمة والعطف فروس بانه ولدت لها جاريه تزوجها بنى فولدت نبياهدي
 الله على يديه اتمه ومسل ولدت سبعين نبيا ومسل ابدلها ابنا مومنا مثلها الطاهران
 الكرمال مدفون وعن مناد كان هلالا لاس بلنا ومسل صحف فيها علم اولوع مكتوب فيه
 عجبت لمن يومن بالقدر كيف يحزن الى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صالحا اعتد يصلح
 ايها عن جعفر كان من الغلام من وس اللاب الذي حفظه سبع ابا رحمه معول له او مصلح
 لا راد وبك لانه معني رحمة وما فعلت مما رأت عن اجبتا دي بل امر الله ذوالقرنين هو
 الاسكندر الذي ملك الدنيا وكان من الروم ولد جعفر ليس لها ولد غيره ومسل كان عبدا
 صالحا عالما حكما ومسل نبيا ومسل وليا عن النبي صلعم سمى ذوالقرنين لانه ملك قري الدنيا
 اي جانيها شرقا وغربا ومسل كان له قرنان اي خفيين ايا او قرنين في وقت قرنان
 من الناس اولاه ملك الروم والثا رس او الروم والترك اولاه كان صفحتا راسه من
 نحاس او كان ثلثاه قرنان او كان على راسه ما يشبه القرنين او لقب بذلك لشجاعة كما سمي
 الشجاع كبش كما انه يسطر اقرانه وعن علي كان عبدا صالحا احرب على قرنه اليمين في طاعة الله فمات
 ثم بعته الله فضرب على قرنه اليمين فمات بعته الله فسمي ذالقرنين سئلوه امتحانا والسائل
 اليهودي ابو جبر واسياعه من كل شي اداة من قاصد روم ملكه سببا طرقا موصلا الى
 ما اراده من بلوغ المغرب والمشرق والسدين وقري فاتب حمية فيها الحياة وحاميه حاة
 ووري بها ولا سافي من الحمة والحامنة لكونه جامعا للوصفين كانوا الكفرة فخير الله
 بين تعذيبه بالقتل وس دعائه للاسلام فاختار الدعاء وميل من الالاسر والقتل وسماه
 احسانا في مقابلة القتل اي فله ان يجازي المبتوبه الحسني او فله جزاء الفعل الحسني وهم
 كلمة الشماي ومري بصب جزاء اي فله الفعل الحسني جزاء عن متادة كان يطرح من كفر القدر
 وهو العذاب النكرو من اس اعطاه وكساه يسرا اي امر اذا يسر من الزكوة والخراج لا الصغى
 الشاق وقري بسر الضميتين ومطلع بفتح اللام وهو مفضل اي كان طلوع الشمس كقوله
 كان حجر الرامسات ذيولها اي كان اثنا جزير الرامسات على قوم بيلهم الزخ واليتر
 الالبية عن كعب ارضع لا تمسك الالبية وبها اسراب اذا طلعت الشمس دخلوها فاذا
 ارتفع النهار خرجوا الى المعاشية ومسل الستر اللباس كذلك اي امر ذي القرنين كما وصفناه
 عظمي الامن بالديه من الجنود واسباب الملك وقال اهطنا تكثير الذكرك ومسل فجعل
 لم ستر الذكرك اي مثل الستر الذي يك من الجبال والاكثان والسياب وميل بل من مطلع الشمس

كذلك اي كما بلع مغربها او تطلع على قوم مثل ذلك البيل اي كفه مثل حكمه حكم من السدس
هما جبلان سدود القرين ما سمنها قري بالضم والفتح وسئل المصنف من حلق الله لانه فحل
معنى مفعول اي هو مما فعلا الله والمفتوح من خلق الناس لانه مصدر حدث محدثه
الناس ولا يخفى ضعف هذا التوجيه وانصب من على لانه مفعول به مبلوغ لانه سهل
اسما وظرفا وهذا المكان من مقطع ارض الترك مما يلي المشرق قوما هم الترك لا ينادون
بفسهون قول الامام المشق من اشابه ونحوها وقري بضم الياء اي لا يفتخرون السامح كلام
لان لغتهم مجهولة ما جوج وما جوج العجمان لمنعها الصرف وقري بهم موزن ما جوج وما جوج
وهما من ولد يافث وسئل باجوج من الترك وما جوج الجليل والذليل مفسدون ميل
بالكون الناس او يلقون من اذنى سدودا بكلمة الربيع الخضض وحلقه الياس عن النبي
صلواته صفة لا يموت لصر من حتى سطر الى الف ذكر من صلبيه كلمة قد جعلوا السلاح قري
خرجا وخرجا جعلوا من اموالنا وقري سدا بالفتح والضم مما مكنى من اليسار حير
مما تذرون قري بالادغام وفكته بقوة بعلمه وصنعه والآت زوا حاجزا حصينا
وهو اكبر من السد حفر الاساس حتى يبلغ الماء وجعل الاساس من الصفرة والخاس المذاب
والبنيان من الحديد منها الحطب والنج حتى سدا من الجبلين الى اعلاهما ثم وض المناجح
حتى اذ اصار كالتا رصبت الخاس المذاب على الحديد فاختلفت وصار جبلا صلدا وقيل
بعد ما بين السدس له فرسخ قري سوي وسوي وعن الرسول صلح ان رجلا اخبره به
فقال كيف رايته قال كالبرد المحترقة سودا وطرفه حمر قال قدر رايته والصدق
بمختل جانبا الجبل لانه مصادفان اي متقابلان وقري بضمين وضمه وسلون وفتح
ثم ضم والفتح الخاس المذاب لانه يقطر وقطره منصوب بافزع له لو انصب بانوني
لزم ترك الاحسن وهو حرف مفعول افزع وقري استوني اي جيتوني فما استطاعوا بحرف
التا لثقت لان التقاربة الخرج من الطام كانها طام ان وقري بفتح الس صا ا حرف
التا وقره ادغام التا الطام من ال كس على غير الحد يظهره يعلوه اي اجيله لم فيه من
صعوه لارتقاعه وملاسته ولا تفت اصلا بته ونجانت اي هذا السد او هذا الاقدار
نعم ورحم من الله لعباده فاذا جادنا وغدرتني العيلة جعل السد كالمركوكا ميسوطا
وقري ذكاء بالمد اي الرضا مستويه وكان وغدرتني حقا اخر حكايه قول دي القرين
ه وتركنا وجعلنا بعض الخلق يوج من بعض اي يضطربون انفسهم وجبتم حيارى
او الصبر ليا جوج وما جوج اي يوجون حتى يخرجون من وراء الكرم ذكيجين في البلاد

ولا ياتون ملكه والمدننة وست المقدس ثم بعث الله نفاقا في افعالهم فيقولون
ه وعرضنا جهمي وبرزناها لم فراوها عن ذكراياتي او عن القران وكانوا صراعا عنه بل
ابن لان الاصم قد سيطر على عبادي هم الملائكة قري افطن والمحسب اي افكافيهم
ومحسب ان يتخذوه على الابتداء والخبر او على انه فاعل له لان اسم الفاعل اذ اعتمد على الهمزة
على كالفعل نحو اقام الربدان النزل ايقام للنزول وهو الضيف صنل ضاع وهم الرهبان
عن علي رضي عنهما هاهنا الكفاي وزنا مقدارا وقيل لان لم ميزان لانه انما توضع للموزن
وقري يقع بالياء الدر ضل رفن علي هم الدر جوابا عن السؤال او نصب على الذم او جرت
على البديل جهنم عطف بيان لجزا وهم الحول الخول اي لا مزيد عليها حتى تنازعهم
انفسهم لا الطوخ اليه او هو ما كيد الخلود المراد ما تمتد به الدواة من الخبز والسراج
من السيط اي لو كتبت كلمات الله وحكمته وكان البحر مدادا والماء والحبر الجنس
ه لتعد بيان سفا الكلمات بمثله مثل البحر ومداد التيمير والمداد كالمدراد وعراس
عباس بمثله مدراد او قري مدراد بكسر الميم صمدية وهو ما يستمده الكاتب ويكتب به
وقري سفا بالياء والخي من اخطب في كتابك ومن بوتي الحكمة فقدا وتي خيرا كثيرا نفرون
وما اوتيت من العلم الا قليلا ونزلت اي ذلك خير كثير ولكنه قطره من بحر كلمات الله ه
يرهبوا يامل ويخاف اي سوء لقا به والنه عن الاشرار ان لا يترابي بعلمه نزلت في
جندب بن زهير قال للرسول صلح اني اعلم العاربه فاذا اطلع عليه سترني فقال ان الله
لا يقبل ما شورك فيه وروى انه قال له لكل اجران اجر الستر واجر العلانية وذلك اذا قصد
ان يعندي به **سود من ملكه وهي ثمان وسبعون اسه**
بسم الله الرحمن الرحيم كهي حص قري بفتح الماء وكسر اليا وكبيرها وبضمها ولا سلب الالف واوا
لهذه الضمة بل بسم الف الف النخيم وقري ذكر حص اي هذا المنثور من القران وذكر على الامر
ه راعى منه الله واخفا دعوته لانه ابعده من الدنيا واخفاه لئلا يلام على طلب الولد
في الشحوخه او استه من مواليه الدر خافع او خفت صوته لضفته وهرنه بسلسله
ستون وثمان وستون وسبعون وثمان وستون وثمانون قري وهن
بالحركات الثلث وانما ذكر العظم لانه عمود البدن اشدها منه ووجهه لاراده الجنس ولو
جمع كان قصدا الي انه لم يهض بعض عظامه ولكن كلها قري ماد غام اليه في الشين
شبه الشيب بشواظ النار في ياضه وانارتته وانتقانه في الشعر كله باستعمال الناصب
اخرجه من حيا استعاله واسند الاستعال الى مكان الشعر وهو الرأس واخرج

علامتك ان تسع الكلام فلا تطيعه وانت سلم الجوارح دل ذكر الليالي هنا والايام في آل عمران
 على اسم لير المنع بلنه ايام ولياليهم اوحى اشار كقوله الازمزا او كتب لم على الارض سيجوا
 صلوا وعلى الظاهر ان مفترق اي خذ التوراة بحذر واستظهار الحكم الحكمة وهو الفهم للتوراة
 والفقه في الدين والعقل والتبوق حينئذ رجمة لا بويه وغيرهما او هنا من الله عليه حق اشتاق
 فاستعير في البرافه فعيل لله حثان كرجيم والزكوة الطهان او الصدقة اي بتصدقوا على الناس
 سلم الله عليه فهذه الاحوال قال ابن عيينه لانها اوحش المواطن اذ بدل اشتمال من مريم
 وفنه ان المقصود من ذكر مريم وقتها للقصه العجيبه فيه الانتباه للانفراد تخلت للعبادة
 في مكان مما يلي شرقى بنت المقدس او من دارها او قعدت في شرقى لتفلي راسها او
 لفصل الحوض محجبه بسا تر فيينا في محنتها اناها الملك في صورة ادمي لتشتا نسر
 به شاب فانق في الحسن سويتا لم ينتقص من صورة الا ذمته شيئا او حنا ودل على
 عنانها تقودها من ملك الصعقة الفاقه كان ذلك ابتلاء لهقتهنا وميل في صورة ترب
 لها اسم يوسف من خدمت المقدس الروح جبريل لان الدين يحيى بوجيبه او سماه به
 مجازا محبة له وقربيا وقرى زوحنا بالفتح لانه سبب زوح العباد اولانه من المقترس
 الموعود من بالزوح او مقربا اي ان كان يبرح ان تثبت الله فانه عائدة به منك لاهب
 لان الكون سببا في هبة الخلام بالنفخ والريح اوحى حكاية لقوله الله وقرى له من ان
 ان اهب لك المش كناية عن المحاح البغي الفاجه تبغى الرجال فحول عند المبرور بقوى
 فادعت الواو في البياو فعيل عند ابن جنى لانه لو كان فعولا لقليل بقوى لهو ونه نظر
 لنقصه على ان نمتا شاذ ليس يقيل ولجعله محلا محذوف وهو فعلنا او هو عطى
 على اعليل مضمرة وهو ليش به قدرتنا مقصيتا مقدر في اللوح او حقتنا بان بعضي لكونه
 اية ورحمه والاية العبره والبرهان على قدرته الله والرحم الشرا والالطاف فدرنا
 منها وسفح في جيب درعها فحلت ملك كان مدة الحمل ستة اشهر او سبع اشهر او ثمانية او ثلث
 ساعات او حمله في ساعه وصومر في ساعه ووضعته في ساعه اس عكس منه الحمل ساعه
 كما حملته بنذته مثل حملته وهي بنت ثلث عشرة او بنت عشر وقد طمست هيضت
 قبل ان تحمل فانتهت اعتزلت وبه حال اي ملتبس به وهو في بطنها والتمس
 بنا الجوارح والتربيا اي تدريسها وحن على ظهرها فصيت اي احيدا من اهلها ورا الجبل
 او اقصى الدر اجاء منقول من جاء الكفر منه معي الجاء فلا يقول حث الممان واجاء نبيه
 زيد كلبخته وابلغسه قرى الخاض كسر اليم وهو مخض الولد في بطنها وهو حتر لها

الكلية
 الكليات
 الكليات

الشيب ميمز اولم يصف الراس اليه لعلم المخاطب بان راس زكريا، فمن فصحت هذه الجملة
 به نوسل اليه باسلف له معه من الاستجابة كان مواليه وهم اخوته وبنو عمته شر لرسى
 اسر اسل مخافهم بتبدل الدس فطلب غيبا صالحا اعتدى به في اجاء الدس من ورائي
 بعد موتي وقرى وراى بالقصر وهذا الظرف لا متعلق بخفت لفساد المعنى بل محذوف
 او معنى الولايه اي خفت بتدليلهم بعدى او الدس يلوون الامر بعدى وقرى خفت
 متعلق الظرف بالموالى اي قتلوا وعجزوا فسأل تقويم وورائى اي خلفي وجاربعي قد اي
 متعلق بخفت اي خفت اقدامه ودرجوا وماتوا من لذتك باكد لكونه مرضيا او باختراع
 منك فانتا عاقران يزئني ويرث الجزم جواب الدعاء والرفع صفة قرى يرثني وارث
 آل يعقوب واو يرث تصغير وارث اي غلب صغير ويرثني وارث من آل يعقوب
 اي يرثني وارث به ويسمى التجرد في علم البيان اي يرث الشرح والعلم لان الانبياء لا نورث
 او مني المحبوبة ومن آل يعقوب الملك ورثته وورثت منه اختان وويل
 من للشعبين لان آل يعقوب لم يكونوا اكمل انبياء ولا علماء كان زكريا من نسل يعقوب
 بن اسحق وويله يعقوب بن فثان وويله هو لضعف ان ابي من نسل من نسل
 سلمان سميتم لهدى يحيى قبله او مثلا هل تعلم له سميتم وسمى المثل به لان كلاما المتساكلم
 بسمى المثل والشبه والنظير لكل واحد من اسمي صاحبه ويحيى كيعمر ويعيش ان كانت التسمية
 عربيته ولم يكن له مثل في ان لم يعص ولم يتم محصيه فظرو في ان كان من عاقرين وانه كان
 حصورا وكانت عاصفة العقر وانا شاب فكف وقد اختلف السببان وانا طالب
 اولاهم استبحر حين اسعف لجاب بما اجيب به فيزداد المؤمنون اتقانا والافحقدر
 زكريا اولا واخر ان الله عنى عن الاسباب عتيا وهو اليئس في المفاصل والعظام
 لاجل الكبر او بلغت من مراتب الكبريا سمي غتيا وقرى بكسر العين وكذا صلتا وعتيا فيهما
 وغتيا محني عتيا كذلك الحجاب ايا رفر ودلك اشارة الى مول زكريا اي الامر كذلك تصديا
 ثم ابتدا قال ربي من نصيب هو عالج وكذا وهو على قراءة الواو يقال وهو على ذلك يبول على
 واما نصب يقال ودك مبع بغيره هو عالج هين فعلى قرأه الواو لا يكون بغير الوجود
 العاطف فالوجه ان يشار بذلك لما تقدم من وعد الله حتى لا يحتاج الى تفسير اي قال
 قولا مثل ذلك الوعد فحسد بقر هو عالج هين بالواو وبردوا غير منصوب يقال المظن
 لا اشتغاله ما بيلم ومضمره قال على كلتا القرائتين لينصبه او لا يضم لان الله هو المخاطب شيئا
 لان المحذوم ليس بشي او شيئا عند قرى وقرى حلقناك آية علاه لوقوع المبره به قال

على
 على
 على

الكلية
 الكليات
 الكليات

ه طلعت الجذع لتستتر به ويعتمد عليه عند الولادة وكان نخله يابس بلاراس ولا يثمر وكان الوقت
شتا اختارها ليلوا لغتها لما في الابات ولان الرطب خرسية النفسا الموافقة لها والنخل اما
من الاسماء الغالبة كما يحتمل كان نخله تعارفها الناس حتى لا يفهم من الاطلاق الا انك لو هو لتعرف
الجنس اى جنس هذه الشجرة خاصة قري مت بالضم والكسر مرعات يموت ويمات النبي ما من
شانه ان يطرح ونسي تمتت لو كانت شيئا في الايونية له لفظ الحيا او اشده التكليب عليها اذ
استوها من برارة ساحتها او نحوها على الناس ان يعصقوا الله سبحانه قري نسيا بالفتح والفترا
ها الفتان ووسل تسمى بالمصدر كالحل ونشأ بالهمزة وهو الحليب المخلوط بالما يتسوه اهله لعلته
ومثييا بالكسر على الاتباع كما لمخيرة من تحتها حبر سار يقبل الولد كما قبله او عيسى وحتها اسفل من
كحانها قريبا منها او تحت الالهة فصاح بها قري من تحتها ونحاطها من تحتها وقرى ناداها ضيل الملك
او عيسى عن رتاده الصمير من تحتها للنخله سئل النبي صلح عن السرى فقال هو الجرد واد
قال ليبي فتوسطا عرض السرى فضدعا ووسل هو السنزو وهو السني في شروق
والمداد عيسى لم يقر التسليه بها لانها طعام وشراب مطبوخ لانها معجنتان تدلان على عصيتها
ه قري تستا قط بادهام التنا ويا ظهار التامس ويطرح الثانية واليا وادعام التنا وتسا فقط وتسط
التنا واليا وتسط التنا واليا التنا للنخله واليا للجذع رطباً تميز او مفعول على حسب القراءة
وعر المبرد انه ينتصب بهتري وليس بذلك الباقى جرد صلح للتأكد نحو ولا تعلقوا بايديكم
او على معني افعال الخزيه نحو جرح في عرقبها نضلي والتم للفتا والتحنك عادة من
ذلك الوقت قري جنبيا بكسر الحاء للاتباع وقري عينا طبيعيا نفسا ولا تسمى قري بكسر القاف
وهي لغير جرد قري تزيق بالهمز ككلمات بالحق للتاخي من الهمزة وحرف اللين في الابدال ه
صوما ضمتا ووري به ووسل صيما وكونوا الا سكون في صيماهم وهم عنه فزلتنا امرت
بالصمت لان عيسى كفاها الكلام او لكرامه مجادله السهوا واخبرتم بالاشارة وعيل سوع
ذلك الله سبحانه لما بالنظر انسي اى الكلم الملائكة دون الانس الفري البدع هرون
كان اخاه من ايها وقال هو اضموسى عن النبي صلح عنوا هرون النبي وكانت من اعقابه
وطبقه الا حق وسبها وبيته العسنة واكثر البيدي كانت من اولادها وانما قيل اخذت
هرون كذا كفا تميم اى يا واهرام تميم ووسل لم ترد لحق النسب بل شتموها بجرل صااح
منها نهاى كنت مثله والصلح او شتموها بجرل طاح وقري كان اباك امرؤ نسور
ه ووسل احتل يوسف الخجار مرمم وانها الى غار هتي نعت من الناس فلما دخلت به
على قومها وهم صالحون تبا كوا وقالوا ذلك ووسل هتوا برجمها حتى تكلم عيسى فتركوها فاشارت

الاكبر

اليه اى هو الذي يحسب وكان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وكلمه بذلك ثم يتكلم ايا وقت تكلم الصبيك
ه وكان الزمان الماصى مر بها او عبدا وهو ههنا للمقرب بقريه سوقه للتعب او تكلم حكايه حال
ما ضيم اى كيف عمداك يكلم الناس من كان صبييا فيما سلف من الزمان انظفه بانه عبد الله
رد اللنصارى والكتاب الانجيل نسل كان نبيا في الطفولية لظاهر الابد او معناه
سبوة الكلمة فضاهاه او جعل الاتى كانه قد وجد مباركا على رسول صلح نقاعا ووسيل محليا
للخير قري بتر المبالغة او منتصب بكلمتي مضمرة للدلالة او صاني عرف السلام لتعرفه بالذکر
مبله اى السلام الموجه الى جميع المرادى الثلاثة موجه الى اول للتعرض باللعنة على منتهى مريم
اى جنس السلام على خاصة المعام مبنية لنحو هذا التعرض قري قول الحسن بالنصب وقال
الحق وقال الله وقول الحق بضم القاف والكل بمعنى العول وار تفاع على انه صبر خذ خبر
او يدل او خبر مبتدا محذوف واسما به على المدرج ان فستر القول بكلمة الله او على المصدر
المؤكد لمضمون الجملة ان ارد بقول الحق قول الصدوق وسم عيسى كلمة الله لانه ولد بكلمته
وهو كمن يلا اب تسمية للمسبب بالسبب كتسمية الخشب بالسما وان ارد بقول الحق
عيسى فالحسن اسم الله او بمعنى الصدوق وبعضه محشورون اى يكون منه مع انه يقين
والمزية الشكل او يتلا حون قالت اليهود هو ساحر والنصارى ان الله ووري فتمت
بالتا وفعال الحق الذي كان الناس فيه محشورون كذب النصارى ودل على احواله الولد
بان من نوجد كل شى بلن هنزها عن التوالد والفعال مجازى اذ اراد شيئا يتبعها كونه
لا محالة فشيء بايراد امر مطايع على ممتثل قري نفع ان اى ولانه ربح وركب فاعبدوه
وبالكسر على الابدال وباللهم غير او وبيان الله اى سبب ذلك فاعبدوه الاحزاب
اليهود والنصارى وقيل النصارى لتحزيم لا شطورتهم ويحققون به وملكاً بيته
ه المشهد شهدهم قول الحساب او مكانه او كونه او شهادته اليوم او الملائكة والانبياء
والجوارح بسوء اعمالهم او مكانها او وقتها او ما شهدوا به فر عيسى واقه لا يوصى الله
بالتعب والمراد ان استماعه واربصارهم جديران بتعجب من اجراما كانوا صامتا غميا
في الدنيا او التمدد بما يشعرون وسجودهم بما يسوقهم اوقع الظالمين موقع الضمير
اشعارا بانهم ظلموا باغفال النظر هين مجرهم والضلال المبين اغفال النظر قضى
الامر فرغ من الحساب شغل عن النبي وقال هين بذكر الكيش والفرقان سنظر ان ه
اذ يدل من يوم الحنة او نصب بالحرة وهم في غفلة سحل بقوله في صلال وانذرهم
اعتراض او انذرهم اى انذرهم وهم غافلون غير مومنين نرت الارض باننا هنا

وهذا من باب القلب
الذي كيف يكلمنا من كان صبييا

كان ه

هرون

الصلوة المفروضة وسئل ايضا عنها بالتأخير وينزل الاول الامن تاب وآمن تعني الكفار
على رضى في واتبعوا الشهاب من بني السند ذلك المنظر وليس المشهور فتاده هو
في هذه الامة وقرى الصلوات التي عند العرب الشر الزجاج جزا غي او غيا عن
طريق الجنة وسئل غي وايد وجهه وقرى يلقون ويذخلون لا يظلمون لا ينقصون
شيئا من جزاء اعمالهم ولا يمنعونهم بتقديم الكفر او شيئا من الظلم جنات بدل من الجنة
لاستعمالها على جنات عدن كما نصرت ذلك الغلابي عدن علم معنى العدن وهو
الاقامة كما ان قبنة وسخر علما لمعناها او علم الارض الجنة لكونها مكان اقامه ولو لا
علميتها لما ابدلت من العرف غير موصوفه ولما وصفت بالتي قرى جنات وجنته بالربع
على البلايا اي وعدا وهي غابيه عيم او فم غابون عنها او تصديق القيب والامان
به ما يتبيل مفعول محي في اعلا الوجه ان الوعد هو الجنة وهم بانونها او مفعولا
من اتى اليه احسانا فعلم اللغو فضول الكلام وبينه نبية على وجوب تجننه حيث
نزه عنها الدر التي لا تكلف فيها اي ان كان تعلم بعضهم على بعض او يعلم الملائكة
علم لغوا فم لا سمحون الا ذلك فهو من وادى قوله ولا عيب فيم البيت او الانسنا
منقطع اولان ظاهر لغو لولا ما فيه من الاكرام ان السلام هو الدعاء بالسلام واهلها
اغنيا عن الدعاء اي يتخذون ويتعشون وهي العادة الوسطى المحمودة لا كما فهمت
او اراد دعاء الرهنون لا اوفتس المعين قرى نعتت وهو استعماله اي تبع عليهم
الجنة كما سبغ الميراث على الولد او لان اعمال المتقين قد انقضت وقربتها وهي الجنة
باقية فكأنهم اوردوا من تقواهم الماضية او اوردوا من الجنة المساكن التي اهل النار
لواطاعوا وما تنزل حكايته قول جبرئيل حين اختلفت لربهم يوم اوحى عشر
بعد ما سئل الرسول صلعم عن قصة اصحاب الكهف وذي القرنين والروح وقال
المشركون ودعه ربه وقلاه فلم ينزل قال اي انا عبد مامور اذا نعتت نزلت
وانزل الله هذه الاية والضحى والتنزل النزول على مهمل او على الاطلاق والله يوقها
معنى المهمل اي ما ينزل وقتا غيب وقت الايامر الله وله ما قد امننا وما خلفنا
من الجباب ملا ينقل الايامر وفصل ما سلف من امر الدنيا وما سبيل من امر
الآخرة وما س ذلك وما بين التفتت وهو ليعول سنة او ما مضى من اعمالنا وما
غير وما نحن فيها او ما قبل وجودنا وما بعد فناسنا والارض التي من ابديتنا
اذ انزلنا والسماء التي ورائنا وما بينهما وما كان بينك نسيان اي لا يخفى عليه خافية

العلية بكسر الهمزة والجمع العلوي
الغنية الساعية

تلك تقدم علم ما ياذن فيه او ما كان تاركا لك ولا مودة عابا احتباس الروح في مكان
لصلح وسئل هو حكاه قول المتعين اي وما تنزل الجنة الا بان من الله علينا بنو
اعمالنا وامرنا بدخولها وقتر الله ذلك اي وما كان نسيان الاعمال المتقين وكف مجوز
النسيان على ذي ملكوت السماء والارض وما بينهما وفيه من لذة لقوله بامر ربك دون
ربنا الا ان يخاطبوا بهر سرحس دخلوها وقرى تنزل اليها والضمير للروح وهو صكايه
عن جبرئيل والاقول ربك والنسي فعيل او فعول كما لبعج ثم قال لرسوله فحين عرفته
فابعده يتبيل كما اتايم رب بدل من ربك او هورت نحو وقالة خولان فانك فتا تم
فحاز ان يكون الى نسيان من كلام المتقين وما بعد من كلام الله وانما لم يجد اصطبر
بغلي التي هي صلته لان المعنى اثبت لعبادته ولا تهن عند ما نورد عليك من مشاقها
كما يعول للمجا رب اصطبر ليقترنك اي لم يسم شي بالله بعد تحويض اللام عن الكفر
اقطانا ما لزاله واليه لاصنا مما او هل تعلم من تسمى باسمه على الحق دون الباطل او مثلا
وشبهها يوجهه العبادة اليه هاز ان يراد بالانسان بعض الجنس وهم الكفرة او
الجنس باس وان لم يعولوا جميعا لوجود هذا القول فم لقول العزيز ذوق فسيف
بني عيسى وقد ضربوا به بنا بيدر وزفاد عن راس خالد اصاب الضرب الهم مع قوله
بيد زرقا وهو من عيسى ولا تنصب اذا باخرج لاجل اللام بل مضمير بدل علم المدرك
واللام ليست للمحال واللام تجامع حرف الاستعجال بل اخلصت للتوكيد كما اخلصت
اللام في الله للتعويض مجرد عن التعريف وما في اذا ما للتوكيد ايضا اي احقا
اخراجنا احياء هم يتلم فينا الموت على الاستعداد والمرد للخروج من الارض
او من حال الفناء او من قولهم خرج ملاه عالما اذا كان نادرا فيه اي ساخر حيا
نادرا على المضرب وقرى لسوف اخرج ولساخرج وقدم الخرب واولى حرف الانكار
لان ما بعد الموت فهو وبت كون الحيوان منكرا لا يذكر عطف على بقول اي بقول
ذلك ولا يتذكر حال الشاة الاولى مع انه اغرب وادل على القدره اذا اختراغا
من غير خذو على مثال ولا اقتدا بمولف على ان رب العزة انتفاوت من قدرته الصعب
والسهل ويدل عليه قوله ولم يكن شيئا قرى بتذكر وتذكر مخفقا والجهود على تشديد
قوله لا تذكر عطف على تقول ووسطت هرة الانكار بين المعطوف عليه وهو العطف
بمعنى يعول فيه نظير لان الهمزة ليست من المعطوف لتقدمها عليه ولا من المعطوف
عليه لتأخرها عنه ولانه كلف بدخل الانكار على يعول من تأخر الهمزة عنه ولانه سبيل صحتها

تامة
واكرمه الحسن خلو كما
خولان اسم فاعل بقول رب قائله قال
هو لا خولان فانك فتا تم وكان احابه
فقال ولذاتك فتا تم والحال انك قد
الحسين خلو لروح لانا واول ان
والملا باحسن حيا وحي اما و
بعد القول لجلس المتداه والحجر لفرقة
اذن لالحسن نعم اي فخذ نعم فاغبروا
عليها

العرب تنزل بنو فلان تملوا فلان
الانسان واحد فذا سئل الضرب
الى عيسى ح قوله بنو فلان ووقا
وهو ذوقا من زفير بنو العيسى

قالوا ان يقال لا تذكر عطف على فعل مقدر بعد العزم لدلالة الاول عليه لم يرفع
 الاشكال من قبل اي من قبل حال بقاء في انما الله باسمه مصانفا الى رسول
 يعنى لسان الرسول صلعم والشياطين عطف على علم ومعنى مع ارفع ليدل على حشرهم
 مع قرنائهم من الشياطين الذين اغووه ان اريد بالانسان الكفرة وان اريد الجميع
 معنى المحيية ان جمع الناس يحشرون حشرا واحدا من الشياطين وانما لم يحزل
 السعداني الحشر عن الاستقبال يشاهدوا اهل الميزان واغبطه بجائهم منها ويستمتوا
 بهم ومعنى احضارهم جنيا ان فسر الانسان بالكفرة انهم يعكفون لاجلهم على الحال التي
 كانوا عليها في الموقف جثاة لا يستينازهم وقتلهم كما هو العاد في مواقف المقاولات
 او انهم لا يطيقون القيام على ارجلهم فيجسوفون وان فسر بالعموم فالمعنى انهم يتجاثرون
 عند موافاة شاطي جهنم على ان جثيا حال مقدره الشيع طائفة ساعدت اي تبحت
 غايبا اي يختار من كل طائفة من العوادة اعصاب ثم نظرهم في النار على الترتيب بقدم اولهم
 بالحذاب فاؤلام او اراد بالذين هم اولي المنتزع عن كرامهم اي لم تكن اهل تصليتهم وهم اولي
 بالعلم من غيرهم او اراد بالادنى اسمتهم وزواهم لتضاغف حشرهم بالاضلال والاضلال
 يرفع عند الجلاء ايم على الحكاية اي الذين يقال فيهم ايم اشد وهو عند سبويه ميم
 على الصم لسقوط صدر صلته فلوج به لا غريب وقيل ايم هو اشد او من التبغيض وهو مفعول
 نزع عن اي لنزع عن بعض كل شيع وايم اشد جواب لم يتوال من ثم قرى بنصب ايم وعلى
 والبالا يتعلقان بالمصدرين بل افعال اي اشد على الرخص واولى بالنار او هي للبيان كالأصل
 ه وان منكم الرفقات الى الانسان لقراءة منم او هو خطاب للناس استدام من غير الرفقات
 الا المذكور قبل بالخبية فان اريد الجنس فالورود في قوله فيها وهي قائمة في جبرها
 المؤمنون وثمنها بخيرهم اس عيسى برودها كانا اهالة او ذواية سئل صلح عن هذه
 الاله فقال القعود الدخول ومعنى او لكر عنها شخدون عن عذابها واصل هو الجواز
 على الصراط لانه ممدود عليها اس عيسى قد برود الشيء الشيء ولم يدره فلما ورد ما مدتن وردت
 القافلة البلد وان لم تدخل مجاهد هو من الخ جسد المؤمن لوصوله الخ من فجع جهنم وقوله
 والخم حظ كل مؤمن من النار وهو جنودهم جوبها وان اريد الكفار فالمعنى من حيث اصله
 حتم الامرا وهره فمسي به الموصوب لخلق الله اي اوجبه على نفسه ووضي به قرى بنجي ونجي ونجي
 على المجهول فان اريد الكفرة وصدحهم معني ثم نجي ان المنفس يساقون الى الجنة عيب ورود
 الكفار ومري ثم نجي نفي التا اي هناك وقوله وتدرم يدل على ان المراد بالورود الجنود

الاهال الورد
 الذوات الخلد التي تعلق
 اللين والمرت

اي يفارقون الكفرة بعد تجانبهم جميعا سنات مرتلات الالفاظ ملخصات المعاني اما
 محكمات او متشابهات بينت بالمحكما ت او يقول الرسول او فاعلم او ظاهرات الامجان
 او حجاب او براهين او حال موكد كقوله وهو الحق مصدقا لان آيات الله لا تكون الا واضحا
 وحجابا للذين امنوا اي يواجبونهم او يفوقونهم به لاجلهم قرى فمما بالضم اي موضع اقامه
 وبالفتح اي موضع قيام التدبر في المجلس وحيث يتندون اي لفرط جملهم يقولون للمؤمنين
 اي اوتوا نظام من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على الفضل والنقص روى انهم كانوا يعجزون
 بلبس الثياب الفاخرة والتزيينات ويدعون انهم اكرم على الله من الفقراء مفعول
 اهلكنا ومن يبين لايها بما اي كثيرا من القرون اهلكنا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم
 لانهم يتقدمون وهم احسن صفة لكم اذ لو لم يكن هم لنصب احسن على الوصفية الاثبات
 اثبات البيت حشرنا قرى ربينا وهو المنظر والهيبة فحل بمعنى مفعول من رايته وبينا
 على القلب ورجع على قلب العزم با والادغام او من البرج بمعنى النعم والترفة ورياح خفيف
 المقلوب حذف همزة والقاهرة على الالكن قبلها وزيا من الذي وهو الخ لاق الزرع
 محاسن مجموعته اي مدله الرخص وامهله واخرج في صورة الا من ايدنا بان مفعول الاحمال
 كالما موعده الممتثل او هو كقوله ليزداد في وانما اي كان العاقبة فكانت الغرض المطلوب
 او ليمدد دعاء له بطول العرف لعله فومن حتى اما ان يتعلق بقال الذين لا يبرهنون يقولون
 اي الفريقين خير الى ان يشاهدوا الموعود من عذاب الدنيا بالقتل والاسير او عذاب
 الآخرة ومقدمات الساعة فيخند يعلمون ان الامر على عكس ما قد يرون وانما ان تتعلق
 بقوله فليمدد اي الخذلان الاصق بهم ولا يتفكرون عن صلاح ايم وهو دعوى رجائهم الى ان
 يعاينوا الموعود وقتي هي التي تحكي بعدها الجمل والجملة الشرطية واقعة بعدها وهي اذا
 راوا فسيعلمون شروا صنعف فمقابل خبير واخبر ويزيد عطف على موضع فليمدد
 لانه معنى الخبر اي يزيد الضلال ضلالا ويزيد الممتدس هداهم اي خير ثوابا من ثوابات
 الكفار مردا امر جعلا وعاقبة او منفحة من قولهم ليس لهذا الامر مردة وليس لها خيرات
 ثواب هي تجعل ثواب الصالحات خيرا منه بل معناه ان ثواب النار يعبثوا بالصالحين
 وجر ثواب الزميل وتحيه بين خربت وجمع ثم بنى عليه خير ثوابا على التمسك وليس للتفضيل
 من خير لان الكفار هم خيرية ما بل هو من وجزير كلامهم قالوا الصيف اخر من اشته
 اي ابلغ في حشر من الشتام بزره وفيه نظر اذ يقولون ان ثوابهم باية ابلغ من
 عقابهم باية وهو غير محقق ولا مناسب للمتمديد بل الاولى ان تجرى الخيرية ايضا

السفوف التكلم يتعدى بالياء



على التملك كما ذكر في الثواب كما أنه مال ثوابهم النار وهو ثواب حسن على التملك وهذا الحسن
منه وخير لما كان روية التي طريقا الى صبي الاخبار عنه استعمال ايات بمعنى اخبر
والفأ للتحقيب اي اذكر حديث هذا الحيا في عقيب حديث اولك اطلع الجبل ارتقى
اعلاه ولهذا الكلمة شأن اي ابلغ لعظمتها ان ارتقى الى الغيب الذي توحده به الواحد
اي انما توصل بالما اذعاه اما بعلم الغيب او بعهد من عالم الغيب ذباها توصل اليه قري
ولدا جمع ولدا ومخناه كما لعرب والعرب وكسر الواو العهد كلمة الشهادة او العمل الصالح
او عهد الله اليه ان يوثيقه ذلك الحسن بزلة في الوليد من المخين والمشهور انها المعاص
بن وائل كلاله ربيع وتنبية على الخطا فيما تصوره لنفسه وتمناه وانما قال سكتب مع ان
ما قاله كتب من غير تاخير ان المعنى شطرنج وتعلم انا كسنا كقولك اذا ما انتسب لم تلذني
لثمة اي تبين او هو على السوء عيدا نحو سائق من كل اي الاجل بالانتصار وان تأخر
ه ويختر نظير له من الحزاب ما يستاهله او يزيد من المداد وقرى محمد بالضم ومدة
وامته بمعنى ويزنه ما يقول وهو ما قاله العاصم لكتاب حسن اقتضاة الدين
اراهن صوب الخليل فقال يزعجون انك تبغثون وان في الجنة ذهبا وفضة فانا
اقضيل ثم لاني اوتي ما لا اولد احسب اي تزوي عنه مستميا يقول ويترجم انه يناله
في الاخرة وهو المال والولد اوطع وتالي على الله فقال لا وئيل اي في الدنيا يقول
الله هب انا اعطيناه اما نثرته في العاقبة وياتينا فرد ابلا مال وولد او رسول هذا
في دنياه فاذا مضى جلتنا بينه وبين قوله وياتينا مفردة اعنه غير قابل له او نثرته
قوله ولا نساء ونبيته في الصحاب وياتينا فرد اعلم فقره ومكنته محتم عليه
خطبان شحنة قوله وفتقر المطرغ فيه فها على الاول حال مقدرة اذ لم يرد الافراد
المقرون بالموت في ولقد صتمونا فرادى فانه يعي المؤمن والكافر ثم يتفاوتون
بعد ذلك فالمؤمن ببلان في اجهته واولاده وما استنهاه والكار في حال سنة وسى
ما يشتميه وينفر عنه ابدا وهذا الافراد مقدر حال اتيانه وبعثه ليكونوا يعي
عزرا يتعززون بها حيث يستفحون لم كلاله ربيع لتعزز به با وقرى كلاله
اي سجودون كلاله سكفرون كزبد امررت بعلامه وكلاله ربيع الكاف والتنوين في عم
ان جنح في المحتسب ان معناه كل هذا الراد كلاله ويحتمل انه كلمة التي لدرج قلب الواقف
التي انونا في قوارير حيث قلب الف اطلاقه نونا وضمير سكرتون اللامية اي يقولون
لم ما عبدتمونا او للشركين اي ينكرون لسوء العاقبة ان يكونوا قد عبدوها وهذا اي

اي ضد العز بمعنى يكونون عليه ذلا او غونا لان ايضا عدوك اي يكون الاله معونا علم
لانم وقود نارهم ولا نبع عذبا بسببها او يكون المشركون معونا علم واعدام كفرهم بهم بعبدانهم
لما وانما وقد كتوجيد قوله صلح يد على من سواهم لانم لانفاق كلمة كنى واحد الاله سنده
الازعاج اي تعزيب على المعاصي بالسواوس والمراد بالترجيع الرسول من تهاديم في الغم
ودفع الحق بعد وضوحه اي لا تجعل عليه بان يملكوا وتترج منم فيا بينك وبين ما يطلبه
من هلكم الالفاس معدوه سريع التقضي يوم نصب مضمر وهو يفعل الفوتين بالاجيطة
به الموصف او باذكر او بلا يكون وقد انا يفدا الوفا على الملوك منتظرين للمكرام
عن على ما تحشرون والله على ارجلهم ولكن على ثوق رجها لما ذهب وعلى نجائب سرورها
ياقوت والورد العطاش لان من يرد الماء يردده لعطشه قري تحشر المنتقون وسواي
المجرمون واو لا يكون اما ضمير العبد لذكر المنقوس والمجر من اوعلامه جمع كالموتى البراء
ومن اتخذ فرغ على الاول بدلا وعلى الثاني فاعلا لانه في معنى الجمع او نصب على حد المقتضى
اي لا شفاعه من الخذاي لا يكون ان نشغلم واتحاد العهد الاستظهار بالامان والعمل
الصالح او كمال الشك او يكون من عهد الامر اليه بكذا اذا امر به اي لا يشغ الا الامور
بالشفاعة المادون له فيها وبعضه مواضع في التنزيل اذ بالالكسر والفتح وهو العجب
وقيل العظم المنكر والاذة الشدة قري يكاد بالبا ويتفطرن ويتصدغن فالانظار
من فطره اذ اشقته والتفطر من فطر اذ اشقته وكثر الفعل فيه هذا اي تفره هذا
او محذوره او مفعول له اي لانها شهد الانفطار والانشاء والخمر اما ان يراد
ان الله يقول كذبت ان افعلم بالسوات والارض والجهال غضبا مني على من
تقوه بها لولا حلمي واتي الانجيل بالعقوبة او يكون استعظاما للكلمة وتصويرا لاثرها
وهذهما الاركان الدس كمثل ذلك الاثر في المحسوسات وفي التنفات وقد حتم بعد
الغيب زيادة تسجيل علم بالجرأة ان دعوا الحجر ويريد الامس الهام منه نحو على جوده
لضن بالمأخاتم او نصت باستقاط اللام وافضنا الفعل اي هذا الان دعوا اوزع
على انه فاعل هذا اي هذا دعا الولد وم تحصيل الرض ويكره به انه مولى اصول
النعج وفرعها من اصناف الولد اليه فقد جعله لبعض خلقه واقرب من استحقاق
هذا الاسم هو من دعاهم في شتى وامتنع على ناني مفعولية طلب العوم ما ذع له ولدا
او من دعاهم بنسب الذي مطاوعه ما في من ادعى الي غير مواليه ولا يدعى باب
اي ينسب اليه انبع مطاوع بمعنى اذ اطلب اي ما يتاتي وما ينطلب لو طلب له اتحاد

اي ضد العز بمعنى يكونون عليه ذلا او غونا لان ايضا عدوك اي يكون الاله معونا علم
لانم وقود نارهم ولا نبع عذبا بسببها او يكون المشركون معونا علم واعدام كفرهم بهم بعبدانهم
لما وانما وقد كتوجيد قوله صلح يد على من سواهم لانم لانفاق كلمة كنى واحد الاله سنده
الازعاج اي تعزيب على المعاصي بالسواوس والمراد بالترجيع الرسول من تهاديم في الغم
ودفع الحق بعد وضوحه اي لا تجعل عليه بان يملكوا وتترج منم فيا بينك وبين ما يطلبه
من هلكم الالفاس معدوه سريع التقضي يوم نصب مضمر وهو يفعل الفوتين بالاجيطة
به الموصف او باذكر او بلا يكون وقد انا يفدا الوفا على الملوك منتظرين للمكرام
عن على ما تحشرون والله على ارجلهم ولكن على ثوق رجها لما ذهب وعلى نجائب سرورها
ياقوت والورد العطاش لان من يرد الماء يردده لعطشه قري تحشر المنتقون وسواي
المجرمون واو لا يكون اما ضمير العبد لذكر المنقوس والمجر من اوعلامه جمع كالموتى البراء
ومن اتخذ فرغ على الاول بدلا وعلى الثاني فاعلا لانه في معنى الجمع او نصب على حد المقتضى
اي لا شفاعه من الخذاي لا يكون ان نشغلم واتحاد العهد الاستظهار بالامان والعمل
الصالح او كمال الشك او يكون من عهد الامر اليه بكذا اذا امر به اي لا يشغ الا الامور
بالشفاعة المادون له فيها وبعضه مواضع في التنزيل اذ بالالكسر والفتح وهو العجب
وقيل العظم المنكر والاذة الشدة قري يكاد بالبا ويتفطرن ويتصدغن فالانظار
من فطره اذ اشقته والتفطر من فطر اذ اشقته وكثر الفعل فيه هذا اي تفره هذا
او محذوره او مفعول له اي لانها شهد الانفطار والانشاء والخمر اما ان يراد
ان الله يقول كذبت ان افعلم بالسوات والارض والجهال غضبا مني على من
تقوه بها لولا حلمي واتي الانجيل بالعقوبة او يكون استعظاما للكلمة وتصويرا لاثرها
وهذهما الاركان الدس كمثل ذلك الاثر في المحسوسات وفي التنفات وقد حتم بعد
الغيب زيادة تسجيل علم بالجرأة ان دعوا الحجر ويريد الامس الهام منه نحو على جوده
لضن بالمأخاتم او نصت باستقاط اللام وافضنا الفعل اي هذا الان دعوا اوزع
على انه فاعل هذا اي هذا دعا الولد وم تحصيل الرض ويكره به انه مولى اصول
النعج وفرعها من اصناف الولد اليه فقد جعله لبعض خلقه واقرب من استحقاق
هذا الاسم هو من دعاهم في شتى وامتنع على ناني مفعولية طلب العوم ما ذع له ولدا
او من دعاهم بنسب الذي مطاوعه ما في من ادعى الي غير مواليه ولا يدعى باب
اي ينسب اليه انبع مطاوع بمعنى اذ اطلب اي ما يتاتي وما ينطلب لو طلب له اتحاد

هذا اي شرط



نصبه

ولذا الحذف استقامته ولا بالتبني لانه يكون في له جنس من موصوفه لوقوعها بعد كل نكرة لوقوعها
 بعد ريت وقرى آيت الرحمن على الاصل الاحصاء الحصر هدم ما تقدم كزيم في نسبة الولد
 اليه ثم عقبه بدم الكفر الاخر وهو اشراك الدين يزعمونه اولاد الله في عبادة اي ما
 من محبود من الملائكة وغيرهم الا وهو باي الرحمن اي ياربي اليه والى ربوبيته عبدا
 مطيعا فاشعا لا يدعي لنفسه ما تدعي هؤلاء الضلال له وكل من يعلمون في ملكوته احاط
 بهم وحصرهم وكل واحد منهم بائنه فرد ليس مع هؤلاء وهم يبراهنهم قري ودا اما لكسرى محدث
 لهم في العلوي مودة وان لم تتعرضوا الاسباب الكتابيا احتضا حثا لا وليا له والسبب لان
 السورة ملكه وكانوا محقوتين حينئذ من الكفره فوعدهم ذلك اذا جاء الاسلام او القيم
 حين تعرض حسانتهم روي ان النبي قال لعلي يا علي قل اللهم اجعل عندك عهدا واجعل
 لي في صدق المومنين مودة فانزل الله عليه الاله اي بلغ هذا المنزل فانزلناه لسانك
 اي بلسنتك وفضلناه لتبشيرا وشيئا من اللذات الشداد المخصوصة في الباطل الاخذرون
 في كل ليداي شق من الجدال يريد اهل بيته وهم اهل بيته لم يقرى يحتمل من حشمة اذا
 شعرت به ومنه الحواش والمحسوسات وشتم مضارح استبخت والركن الصوت الخفي والركاز
 المال المدفون **سورة طه مكتوبة وهي آية واربابها**
 بسم الله الرحمن الرحيم قرى بنفخ الطاء استعلا بها وامالة الهاء وبتفخيمها على الاصل واما التما
 وطة ونسبها به صلح امر يوطي الارض بقدميه اذ كان يقوم في تجده على احدى رجليه
 واصله كما قلبت همزة هاء او ملبت الهمزة في طاء الفياض قال لا هناك المترج وبنى الامر
 عليه والهاء للكت او اكتفي فيه بشطري اليمين وهما طاء وهاء الدالان بلفظها على المتبين
 وهو وطة مسكون طه كالمشهوره وهي طاء هاء في لغة عكس معنى يارجل وانشد ان السفاهة
 طه في خلافتك ونحوه بان اصله يا هذا انقلبوا الياس باطا والتفخيم بها من هذا وهو تعسف
 شنيع وسبب بل انوال في الفواخ ان كان طاهات تعدد الحروف في انزلنا مستانف وان
 كان اسما للسورة فهو مبتدأ وما انزلنا خبره اي ما انزلناه والقران وهو موضع الضمير
 ويجوز ان يكون هو ابا وطة قسم وقرى ما نزل عليك القران لتشي لتتعب بفرد تاتسل
 على كرم وفي المثال شقي وروي اتعب من رايض ممرى ما عليك الا ان تبيع وييل هور د
 لعول اي حمل والنصر الرسول صلح انك شقي لانك تركت دس ابا نك ووسل صلي الله عليه
 بالليل حتى تورمت قدماه ونزلت اي ما انزلنا لتتعبك نفسك بالعباد فانما بعثت بالحنيفية
 السخية وتذكره مفعول له لاستجاءه اشرار طوح واللام مع لتشي لانه ليس فعلا لفاعل

انصبه بظا صدا

لي

نماه

سورة طه مكتوبة وهي آية واربابها

تأنيده لانه اخلاق الملائكة

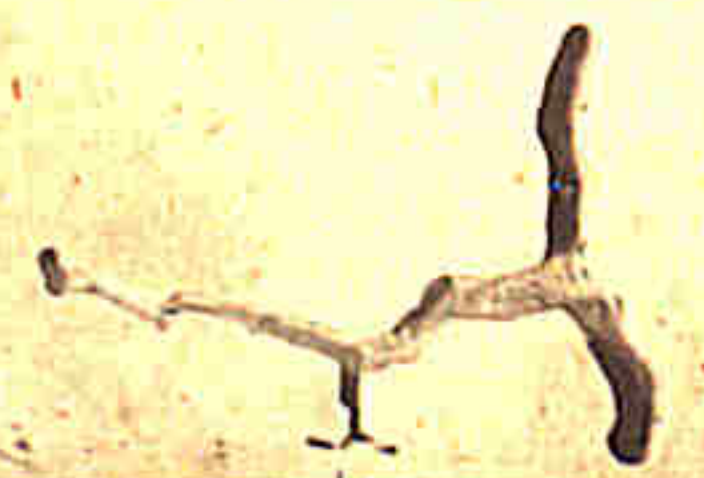
الفعل

كشعاع الشمس يفتش البصر بيضا واياه حالان ومن غير سوء صلته البيضا الى بيضت
من غير سوء او من صب اياه باضرا وكذا دلالة الكلام اي هذه الاله لنريك بها بعض
اياتنا او الكبرى من اياتنا فمن السعيض او للتبص او لنريك فعلنا ذلك عرف انه كلف
بالزهات الى فرعون امر اعظم فاستوجب ربه صدره انشرها حلما سقل تحمل الزناد
وان يستهل عليه امر خلاف الله في لرضه وفائدة الى من ان الكلام مستثب بدونه ان يتبع
الكلام او لا بقوله اشرف في تعلم ان تم مشروحا ثم يتبين فكلون ابلغ لتكرس المعنى اجمالا
ونفضيلا ومسه نظر بل فايدته زياك الربط كما فتوب للناس حسابم وكان في لسانه
رتة لما روى من حديث الجرح وروى ان يده اهدرت وفرعون اجتمعت على اهلها فلم يبرأ
فلما دعاه مال الى ابي ربه تدعوني مال الذي ابرأ يدي وقد عجزت عنها فقيل بقي
بعض الرتة لقوله هو افصح ولا كما ذيبس وسلازالت لقوله اوتيت سؤلوك وتنكير
العقله دليل ان طلب حل بعضها بقدر ما نفع عنه ولم يطلب كمال الفصاحه من لسانه
صغف عقله اي من عقول لسانه الوزير من العزرا لتحمله اوزار الملوك ومؤنة اومس الوزر
لاعتصامه برابه او من الموازنة وهي المعاونة ومياشع عند الاصمعي اذ يوزانها فقلت هي
واو لان بعض مفاعلا كالعشير والندم وغيرها معلبت كما قلت في موازر وكلم بضم ما قبله
حمله على نظيره ونظرا الى يوازر والموازره وزيرا وهرون مفعولا اجعل قرم المفعول
الباقي عناية بامر الوزارة او مفعولا له في فزيرا وهرون عطف بيان لوزيرا واخرى في
الوجيبين بدل من هرون او عطف بيان لقرم الجهورا شددوا شركة على الدعا
وقرى اشدوا وشركة على الجواب وقوى واشددوا بتقدم اشركة في امرى على
واشددوا وجاز ان يوفى على هرون وجعل افر مستلدا واشد ذبه بصيغ الامر حين
والا زير القوة اي اجعله شركي في الربا التي حتى يتعاون على عبادتك بصير اهلوا لنا
وبان التعاضد تفضلنا وبان هرون نعم المحين السؤل الطلبة فحل معنى مفعول
كخبز واكل الالما الى ام موسى ابا لسان نبى في وقتها لقوله ولها او حيت الى الجوارين
او سعت مدك الهمبا على وجه النبوه كما المزمع اوبان يديها في المنام او يلبسها كما الى
النخل ما يوحى اي امراد نبينا عظيما بحق ان يوحى ان هو المفتد لان الوحي معصفي
القول القذف معنى اللقا والوض من قذف في علوم العرب والضمير لموسى ولا يرحم
بعضها الى التابوت بدليل المقدور والمثل هو التابوت لادانه الى تناقر المعظم الذي
هو ام اعجاز القران بل يبراد ان موسى هو المقدور والمثل هو التابوت لما

ان

كانت ارايه الله ان لا تخطي الجزية القاه الى الساجر تجوز بجعل اليم كان ما مو مطيح
فقيل وليلقة وكان شرف من اليم نهر الى ستان فرعون فاذاى التابوت الذي فيه
موسى لا بركته ففج فاد اصبح اصبح الناس وجها فاحبته عدوا لله بحيث لم يتالك الصبر
عنه ولعل المراد ان فوهة نهره كان الى السافل ثم اذاه النهر الى بركته فان ظاهر اللقظ
القاه الى الساجر وهو شاطيم لان الا يبتحله اي يقتضيه منى سحلى بالقت اي اجبتك
او صغف الحجة اي حاصله منى زرعها في العلوب حتى اجبت فرعون وغيره لتصنع لتتبع
وحسن اليك منى جاريتك زباها على عيني انظر اليك وازا قبلك ولتصنع عطفت على علة
مضمرة وهو ليتعطف عليك او معلله محذوف وهو فعلت ذلك وقوى بكسر اللام وسكونها
والجزع على انما امر وفتح التا والنصب وكسر اللام اي وليكول عمالك وتصرفك على
كخبز متى اذ متنى معمول القيت او تصنع او بدل من اذ او حين اول احتلف الوتان
كما يقول لعينه سنة كما تقول وانا لعينه اذ ذاك وان لعينه في اولها وانت في اخرها
روى ان اشته مريم تعرفت خبره فصاد فتم يطلبون مرضع يقبل ثديها فالت هل
اذ لم فجات بالام فقيل ثديها نفساه القبطي الذي استغاثه عليه الاسرا سأل فقيل
فاغتم خوفا من عقاب الله ومن الاتصا من فخر الله له ذلك وجاءه من موعود
حين هاجر الامدس فتونا مصدر او جمع فتن او فتنه على ترك الملا اعتبارا بالسا
كحجوة في حجة وبدو في بدرة سال ابن جبيل بن عجل عن فتنه فقال خلصناك من
محنة ولد في عام يقبل فيه الودان والقية امه في البحر وهتم فرعون بعنقه وبتل
قبطيا واجر نفسه عشر سنين وصل الطريق وتفرقت ما شئته في ليلة مظلمة وكان يقول عند ذرا احد
فمنه فتنه بالابن جيبير مدين على ملك مصر ارجل من مصر لبث عند شجيب ثمانيا وعشرين
سنة على قدر على قضا سبق منى وهو ان استبسل في وقت بعينه او على مقدمه يوم في
وهو اس لرجس سنة واصطفيتك لنفسك تمثيل لتقريبه وابتهاه على سنة كس فظفيه الملوك
ه الوثن الفتور وقوى بنيا بكسر حرف المضارعة للتابع والانتيا في ذكرى اي لا تنسياني
حت نقليتها او الذكر تبليغ الرسالة او الى الهه الهرون وهو بمصر ان يتكلم موسى وميل سمع
باقباله او العودك قري اينابا الحصف والقول الذي نحو هل لك الى ان تنزلي واهد بك الى
ربك اذ ظاهره الاسنهام والمشورة وسهل عداه شجبا بالامر بعد او اجتهابه بما يكره
لما من حق تربته موسى او كنيامه وكان يكتى بابي العيلس وابي الوليد وابي موش الترمي
لما اي له باراجيس ان يتم عمالك وابدوى ارسلها الزام الحج اي متذكر ويتامل

عاش



فَيُنصَبُ أَوْ يَجْعَلُ الْعَلَاكُ بِحُجُورِ صَدْرِكَ فَرِطُ سَبْعٍ وَمِنْهُ الْفَارِطُ الَّذِي سَقَدْتُ الْوَارِدَةَ
أَيُ خَافُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْنَا بِالْعُقُوبَةِ وَقَرِي يُفَرِّطُ مِنْ أَرْضِهِ إِذَا جَلَّ عَلَى الْعَجَلِ خَافَا
أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْنَا بِالْعُقُوبَةِ عَقَابَهَا مِنْ شَيْطَانٍ أَوْ جَبْرُوتَةٍ أَوْ مِنْ قُوَمِهِ وَنَفَرُطُ مِنَ الْإِفْرَاطِ
فِي الْبَلَادِيَةِ وَبِحَاوِزِهِ الْحَدْرُ مِنَ الْعُقَابِ أَوْ أَنْ يُطْفِئَ بَانَ يَقُولُ فَيْكَلُ مَا لَا يَنْبَغِي وَفِي التَّحَاشِي
عَنِ التَّفُوقِ بِالْعَظِيمِ هُنَّ لَدَبٌ مَعْلَمًا هَا فَيُكَلِّمُ وَأَنْصَرُّهَا أَسْمُ وَأَرِي مَا يَجْرِي مِنْكُمْ
وَيَبْنِي مِنْ مَوْلٍ وَفَعْلًا وَجَارَانِ لَا يَقْدَرُ مَفْعُولٌ أَيُ أَنَا هَا فَيُكَلِّمُ لِحَاكِمًا مَبْهُرًا كَانَتْ
بَنُو سُرَّاسَلَةَ مَلِكُهُ فَرَعُونَ وَالْقَبِيضُ يُعَدُّ بُونَ بِتَكْلِيْفِ الْأَيْمَانِ الْإِثْمُ مَعَ قَتْلِ الْوَالِدِ
وَاسْتِحْدَامِ النِّسَاءِ قَدْ جُنُنَاكَ بَابِيَّةٌ جَمَلَةٌ كَمَا لِيَايُنُ لِقَوْلِهِ أَنَا رَسُولُ رَبِّكَ إِذَا دَعَا
أَنَا تَبَيَّنَتْ بَيْنَتَهُمَا وَكَانَتْ مَعَ إِتَانٍ فَأَنَا وَقَدْ أَنَا لَأَنَّ الْمَرَلَةَ الْأَنْبَاءُ بِمَجْرَمٍ وَحُجْمٍ
أَيُ وَرَسُولُ الْخَلَاءِ وَهَمَّ فَرَزْنَةُ الْجَنَّةِ عَلَى الْمَسْتَدِينِ فَطَبِئَهُمْ وَقَدْ مَوْسَى لِأَنَّ الْأَصْلَ الْبَيْتُ
أَوْ اسْتَدْعَى خَبِيثَةً كَمَا مَوْسَى لِمَا عَرَبٌ مِنْ رَيْثَةِ لِسَانِهِ لِقَوْلِهِ وَالْحَادِي بَيْنَ خَلْقَةٍ
أَوَّلُ مَفْعُولٌ أَيْ أَعْطَى أَيُ خَلِيقَتَهُ كُلَّ شَيْءٍ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ أَوْ أَنَا أَيُ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ
صَعْرَتُهُ وَشَكْلُهُ الْمَطَابِقُ لِلْمَنْفَعِ الْمَنْوُطِ بِهِيَ كَالْحَيْسِ لِلرَّابِصِ وَالْأَوْزِ لِلرَّاسِخِ أَوْ
كُلُّ حَيْوَالٍ نَظِيرُهُ فِي الْخَلْقِ وَالرَّصُورِ كَالرَّجُلِ وَالْمَرَاهِ وَالْبَعِيرِ وَالنَّاقَةِ أَيُ لَمْ يَنْزَلِ فِي
الشَّيْءِ وَغَيْرِ جِنْسِهِ وَقَرِي خَلْقَةٍ صَفْتِ شَيْءٍ أَيُ لَمْ يَخْلُقْ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ مِنْ عَطَابَةٍ وَأَنْعَامِهِ تَمْرُوكِ
هَدَى عَرَفَةَ كَيْفَ يَرْتَقِي بِمَا أَعْطَى وَبَلَدُهُ دَرَهْزُ الْجَوَابِ سَأَلَهُ عَرَجَالٌ مِنْ بَقْدَمِ الْقُرُونِ
وَسَعَادَتُهُمْ وَشَقَاؤُهُمْ فَجَابَهُ بِأَنَّ هَذَا مَا اسْتَأْثَرَهُ بِهِيَ عِلَامُ الْغِيُوبِ مَكْتُوبِ
فِي اللَّوَجِ الْمَحْفُوظِ وَلَا يَجُودُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَخْطِي شَيْئًا أَوْ نَسَاهُ مِنْ ضَلَلَتِ الطَّرِيقِ وَالْمَنْزِلِ
وَقَرِي يُصْنَلُ مِنْ أَصْلِهِ إِذَا صُنِّيَتْهُ أَنْ يَبْسُلَ لِأَنَّ تَوَكُّلَ مِنْ كَفَرِيَّةٍ حَتَّى يَنْتَعِمَ مِنْهُ وَلَا مِنْ
وَقَدْ حَتَّى بَجَازِيهِ وَحَفْزَانِ يَكُونُ نَازِعًا فِي إِحَاطَةِ اللَّهِ بِكُلِّ مَعْلُومٍ كَالْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ
لَكِنَّ تَمَّ وَتَبَا عَدَمُ فَجَابَهُ بِأَنَّ لَا يُصْنَلُ وَلَا يَنْسَى مَثَلُكَ بِأَمَدِ عَمَلِ الرَّبُّوتِيَّةِ بِالْجَهْلِ الَّذِي
مَرْفُوعٌ صَفْتِ بِيٍّ أَوْ خَيْرٌ مِنْهُ مَجْدُودٌ أَوْ يَصْبُ عَلَى الْمَدْرَجِ وَهُوَ مِنْ مَطَابِقَةِ مَهْدًا
مَهْدًا مَهْدًا أَوْ يَتَهَدُّ وَهِيَ كَمَهْدِ الصَّبِيِّ سَكَنَ مِنْ قَوْلِهِ مَا سَلَكْتُكَ فِي سَقَايَ حَصَلُ لَكُمْ
فِيهَا شَبْلًا إِفْرَجِينَا عَلَى الْإِلْفَاتِ مِنْ أَخِيْبِهِ إِلَى الْكَمَالِ لِلْإِمْتِنَانِ كَمَا سَبَقَ وَفِيهِ أَنْ يَبْرُزَ
حَتَّى قَدْرَةَ عَيْزِ أَنْ يُولُجَا أَصْنَافًا لِأَزْدٍ وَأَجْمَا وَأَقْتَرَانِ نَعَضَهَا بِبَعْضِ شَيْءٍ
صَفْتِ أَنْ يُوَاجِجَ جَمْعُ شَيْئَةٍ أَوْ صَفْتِ نَبَاتٍ لِأَنَّ مَضْلَمَةَ سَمِيَّةٍ النَّابِتِ فَاسْتَوَى فِيهِ الْوَالِدُ
وَالْحَيْوَالِ مَحْتَلُهُ النَّمْرُ وَالطَّيْمُ وَاللُّوْنُ وَالشَّكْلُ وَالرَّايِجُ وَالْأَصْلَابُ لِلنَّاسِ أَوْ لِلْبَهَائِمِ

أَيُ قَالِمَسْ كَلُوا حَالَ مِنْ صَمِيرٍ إِفْرَجِينَا أَيُ آذِنَسْ فِي الْمَشْتَعِ بِهِيَ أَرَادَ خَلْفَ أَصْلِهِ أَدَمَ
صَلَحَ مِنَ الْأَرْضِ أَرَادَ بِإِفْرَاجِهِمْ مِنْهَا تَالِيَةً إِفْرَجَانِمِ الْمَخْتَلِطَةِ بِالْتَرَابِ وَرَدِّهَا كَمَا كَانُوا
أَحْيَا أَرِيْنَاهُ بِصَبْرِنَاهُ أَوْ عَرَفْنَاهُ صَحْتَهَا وَأَنَا كَذَبَ لظَلْمِ كَقَوْلِهِ وَجَدُوا بِهِيَ الْأَيَةَ
هَذَا مَا قَالَ آيَاتِنَا كُلِّهَا لِأَنَّ تَعْرِيفَهُ لِلْمَضَافِ كَمَا تَعْرِيفُ اللَّامِ فِي الْعَهْدِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى
الْأَمَاتِ الْمَعْلُومَةِ الَّتِي هِيَ النَّمْسُ الْمَخْصُوصَةُ لِمَوْسَى كَالْعَصَى وَالْيَدِ وَحُجُومِ الْوَالِدِ لِأَنَّ أَرَاهُ
إِيَابَتَهُ وَعَدَدُ عَلَيْهِ مَعْجَزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَإِيَابَتُهُمْ وَهُوَ بِنِجْمٍ صَادِقٍ لَأَفْرَاقِ بْنِ طَيْشَاهُ
مِنْ مَعْجَزَاتِهِ وَبِهِمْ مَا يَخْبُرُ عَنْهُ مِنْ غَيْرِهِ فَكَلَّمَ بِهِيَ جَمِيعًا وَأَبَى أَنْ يُعْبَلُ شَيْئًا مِنْهَا أَوْ كَذَبَ
الْإِيَابَاتِ وَأَبَى بِمَوْلِ الْحَقِّ بَلُوعِ مِنْ قَوْلِهِ لَخَرَجْنَا أَنْ فَرَأَيْتُمْ كَانَتْ تَرَعْدُ حَنُوفًا
مِمَّا جَاءَ بِهِ لَعَلَّهُ أَنْ عَلَى الْحَقِّ وَفِيهِ يَسْجُرُكَ تَعَلُّكُ وَتَحْيِيرُ وَالْأَكْبَعُ كَحَفِيٍّ أَنْ سَاحِرًا لَا يَقْدِرُ
أَنْ يَخْرُجَ مِثْلًا مِثْلَهُ مِنْ لِرَضِهِ مَوْعِدًا لَيْسَ لِلزَّمَانِ وَلَا لِلْمَكَانِ نِظْرًا إِلَى مَوْعِدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامِ
الزَّيْنَةَ وَمَكِّي تَأْسُؤِي وَاللَّزْمُ الْجَمَلُ الْبَرَّانِ أَوْ الْمَكَانِ مَخْلُفًا وَأَعْتَصَلْنَا نَاصِبٌ مَكَانًا
إِنْ جَعَلُكَ الْمَوْعِدَ لِلزَّمَانِ أَوْ لِلْمَكَانِ وَلَمْ يَطَاقِ مَوْعِدِكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةَ أَنْ جَعَلَ الْمَكَانَ يَلْتَجَمَلُ
مَصْدَرًا بِحَرْفِ الْمَضَافِ أَيُ مَكَانٍ وَعَهْدُ وَصَمِيرٌ يَخْلُفُهُ لِلْوَعْدِ وَمَكَانًا يَبْدُلُ مِنْ
الْمَكَانِ بِالْمَحْدُودِ وَجَارَ لَتَعَاثُرَهَا بِوَصْفِ الثَّانِي بِسُؤْيٍ وَوَجْهٍ مُطَابِقَةٍ مَوْعِدِكُمْ
يَوْمَ الزَّيْنَةَ مَعَ أَنْ السُّوَالِ عَنِ الْمَكَانِ مِنْ جِهَةِ الْمَجْمَعِ لِأَنَّ إِهْتِمَامَهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ فِي مَكَانٍ
فِي الْمَكَانِ مِنْ ذِكْرِ الزَّمَانِ وَفِيهِ لَفْظٌ وَفِيهِ يَنْصَبُ يَوْمَ الزَّيْنَةَ وَالْمَوْعِدُ
فِيهِ الْمَصْدَرُ أَيُ الْإِجَاءُ فِي ذِكْرِ الْيَوْمِ أَوْ لِلزَّمَانِ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَفِيهِ ضَمٌّ عَلَى نِيَّةِ
التَّعْرِيفِ فِيهِ أَيُ ضَمٌّ ذِكْرُ الْيَوْمِ بِحَيْثُ وَعَلَى هَذَا فَنُصِبَ يَوْمَ الزَّيْنَةَ نَظْرًا إِلَى
بِحَرْفِ صَوْتِ الضَّمِّ بِقَدْرَتِكَ عَلَيْهِ أَيُ ضَمٌّ كَمَا بَيَّنَّا فِي ذِكْرِ الْيَوْمِ وَجِيئًا بِذَلِكَ عَنْ نِيَّةِ
التَّعْرِيفِ فِيهِ وَالْمُطَابِقَةُ فِي قِرَاءَةِ النَّصْبِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى أَرْضًا وَجَارًا أَنْ يَجْعَلَ الْمَوْعِدَ
مَصْدَرًا لِأَنَّ الْمَضَافِ أَيُ أَجْعَلُ بَيْنَنَا وَعَدَدًا لِأَنَّ خَلْفَهُ وَنُصِبَ مَكَانًا
بِالْمَصْدَرِ أَوْ بِفَعْلٍ يَبْدُلُ عَلَيْهِ وَفِيهِ نَظْرًا إِلَى الْمَصْدَرِ الْمَوْصُوفِ بِالْفِعْلِ وَمُطَابِقَةُ
الْجَوَابِ عَلَى نَصْبِ الْيَوْمِ ظَاهِرَةٌ وَأَمَا عَلَى الرَّفْعِ فَعَلَى تَقْدِيرِ وَعَدَدِكُمْ وَعَدَدُ يَوْمَ الزَّيْنَةَ
مِلَّةٌ يَوْمَ الزَّيْنَةَ عَاشِرًا أَوْ الثَّانِيَةَ وَعِيدُكَ كَمَا لَمْ يَكُنْ فِي كُلِّ عَامٍ قَرِي يَخْلُفُهُ بِالرَّفْعِ عَلَى
الْوَصْفِ الْمَصْدَرِ وَالْحَزْمُ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ بِسُؤْيٍ بِالْكَسْرِ وَالضَّمُّ مَنْوُونًا وَغَيْرِهِ وَمَعْنَاهُ
مُتَضَفًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْأَمْتِ وَالْإِنْ مَسَافَةً مِنَ الْوَسْطِ إِلَى الطَّرْفِ مِنْ تَوْبَةٍ وَمِنْ
لَمْ يَتَوَّنْ مَعْلَى إِجْرَاءِ الْوَصْلِ بِحَرْفِ الْوَقْفِ وَمِنْهُ نَظْرًا لِأَنَّ وَقْفَ حَقَّتَهُ فَحَمَلُ السُّوَسِ



لكونه وقفا لا اجراء الوصل بحري الوقف الا ان ثبت عدم النسيب في الوصل ايضا قري
وان يحشر الناس بالتالي ما فرعون وبالي اي يحشر اليوم او فرعون وذكره بالخيبه
اما على عاقبة فطالب الملوك او طاب العوم بقوله مؤعديكم وان يحشر فرعون او جبر عطا على
اليوم او الرينه وانما واحده ذلك اليوم لكونه علقه على راس الامم باد وبقوى
الريجات في اتباع الحق وبكثرة الافتراء وان تدعو آياته سحرا وقري فيسحركم والسحرة
المجاز والاسمايات لغة نجد وتيمم ابن عباس بخويهم ان علي بن موسى ابتعنا والظاهر
انهم تشاوروا واستراوتوا بذهاب القواح حتى لفتوا ان هذا ان لساحران تبيطيا
للناس عن اتباعهم قري ان هذين وهما طاهر وان هذان علي ان المحققه واللام فاق
منها ومن النافه ولو كان الاسحران وان هذان ساحران يعني ان وغير لام
ويجذب قالوا بدل من الجوى ومسل في المشهوره هي لغة بلحشر من تعجب جعلوا
المتنى كالمقصود بل يعطوها يا في الجبر والنصب وقيل ان معنى لغ وساحران خبر مبتدأ
محذوف واللام داخله على الجملة اي لهما ساحران ستموا مذهبهم الطريقة المثلى اي الفضلى
او ارادوا اهل طريقتهم وهم بنو اسرائيل لقول موسى ارسل محنا بنى اسرائيل وسئل الطريقة
اشراف الناس هم طريقتهم الناس اي قدوتهم فاجعوا لقوله محم كيدهم قري في قوله
اي ان يجمعوا جعلوه مجعاً عليه حتى لا يختلفوا صفا لان اهييب وكى نواسع
الفا ابو عبيده الصدف المصلى لاجتماع الناس فيه ومصطفى اراد على المصلى بعينه
او الجنس وقد اقبل اعتراض اي فاذ من غلب ان من مابعله نصب ضمير وهو اقر
لدلالة اقا او فرغ على انه خبر مبتدأ محذوف اي الامر القادى او القاونا اللهم الله مع
استعمال حسن ادب مع وفه تبيينه على انهم منصفون وعلى موسى اختيار القائم او لا
مع مافه من مقابلة ادب تاوب لسير زوايا محاذ سحرهم ليعظم الله سلطانه ويكون
عبره للعتبتين اذ للمفاجاة والحسنى انها اذا المعنى الوقت الا انها خضت باضافتها
الى جملة ابتدائه وان يكون ناصبه ما فعل المفاجاة والقدر فاجا موسى وقت تحييل سحره جبال
وهذا هو تقييد وليس عين المدعى لان وقت من القدر مفعول به فاجا والمدعى له ظرف فالقلى
ان حال فاجا موسى جباله وقت تحييلها السحر وقد نبتة من قوله والمعنى على هذا وقري عصيتهم
بالضم وهو الاصل لانه مفعول والكسب اتباع كذا في وقري تحييل على الجمول على اسناده الى
صير الجبال والعصى وانما تسعج بدل اشمال من الضمير وتحييل اي هي تحييل سحرها وتحييل
معنى تحييل وهو لانم على طريقتهم تحييل ابدال انما وتحييل بالياء على ان الله هو المحييل للابتلاء

فهذا ان مبتدأ ولما المقدر مبتدأ
ثم في الخبر وساحران خبره وابد
خبر هذان

تصوير التوازي
الاد من قوله فاجا موسى وقت تحييل
وهو قوله فاجا موسى وقت تحييل
سحره جباله

ه لطفوها بالزيب علمها ضريت عليها الشمس اهتزت فحييت ذلك اجاس الخوف انها رشي
منه وكان ذلك للجبله البشرية او خاف ان تخاطب الناس شكر فلا يتبعوه ان كانت الاعلى
فنه مبالغات بالاستداف وبكله الشدد وسكره الضمير وبلام التعريف ولفظ العلو وهو
الغلبه الظاهره وبالمفضيل قال في منسك لم يقل عصا كما بالنص غير اي القى الغويد الغرد
الصغير فانه بقدره الله يلقنها او للتعظيم اي الاحتفال بهذه الاجرام الكبيره فان منسك شيئا
اعظم منها وري تلقف بالوم اسدنا فا او حال اي متلقفه وتلقف بالتحفيف ما صنعوا
زوروا وافتعلوا الكوله تلقف ما ياكلون قري برمع كيد ساحر على ان ما موصوله ونصبه
على انها حافه وري بحر على ذى او ذوى سحر او على انهم سحر لتوعلم فيه او هو بيان الكيد لكون
سحرا وغيره كعلم فقه وانما وقد سحر لقصد الجنس ولو جمع او هم ان المقصود العله لقوله
ولا يفلح الساحر وانما نكره لولا ان عرفت للقصد التكيي المضاف لقول العجاج في سبع دنيا
طالما قدمت اي كيد سحرى وفي سحرى دى قري حيث اتى لقوله انما كان ما اعظم الفرق
من الاقانس عكره ارام الله في سجودهم مياز لعمري الجنه لكبيركم اسحرتم واعلام فيه او
تحكيم لقول اهل مكة كبيرى اي محلى قري لا قطع ولا ضلن بالتحفيف القطر من خلاف
ان تعظم اليد اليمنى والارسل اليسرى لاحتلافهما يد اورجلها ويمينا وشمالا ومن لا ابتداء لان
القطر نائش من مخالفة العضو العضو وهو حال اي لا قطعها مختلفات او معناه من
اجل خلاف ظهر منكم قال في جزوع للممكن المصلوب في الجزع يمكن الشىء طرفه ايتا سر يد
نفسه وموسى صلح لقوله آمنتم له واللام من الجملان في القرآن لغير الله وفيه افتحى ريضاً و
بتحذير الناس وهز قري موسى اذ لم يكن قط من الحديد وشى والذي فطرنا عطف على ما جانا
او قسم قري تقضى على الجمول على ان هذه الحسوس والمشهوره طرف فانسرا جرابه مجرى
المفعول به كصير يوم الحجج يتركى متظلم من اذناس الذنوب انز عباس تكل لاله الا الله
الانات الثلث حكاه مولاهم او خبر من الله فاضرب لم اجعل من ضرب اللين عجله
ييسام صدره وصف به وقري ييسا ويايسا واليبس محقق عن ييس او صفة على
يحل او جمع ما يس وصف به الولد تاكيداً لمحا جيباً على اي لفظ جوعه كجاءه جيباً اي
حال من ضمير فاضرب وقري لا تخف على الجواب ودركا بالسكون وهو والمنحدر
اسمان من الاذراك اي لا يذبرك فرعون وحنوده واد قري لا تخف فلا تخشى
أما ستانف اي وانت آمن او الف زامده للاطلاع في الفاصله مثل السبيل والنظونا
او كوله كان لم ترا قبل اسيما يانيا في انه الف اشباع ما غشيم اختصاراً ومعاني كثره

اي هذا اليقين

اللام من اجلنت الوعد وجده خلفنا مال فمضى واقلف من قنيله موعدا او بالنون على
 حكايه قول الله ظلت بكسر الظا وفتحها وظلمت وهو الاصل فخذوا اللام الاولى وتقلوا
 حركتها الى الظا ومنهم من لم ينقل وقرى لخرقته ولخرقته ولخرقته وخرقته من الراء
 ولقد بحثت وبيعيل من المشدده انه مبالغ حرق اذ ابرد بالمبرد وعليه لخرقته ولخرقته
 بكسر السين وضمها اهدا الى التحية الكاف في كد كد مصوب اي مثل اقتطاعا صنعا على
 قصته موسى نقض عليك من ساير احوال الام تكثيرا لبيتنا تك ولعبر السام ذكر اي
 عظيما وهو القرآن الوزر العقوبه الثعيله سمي به تشبها لتعلم بالحل العادج اولها
 جزاء الوزر وهو الاء وقرى تجمل جمع خالدين وقد عرض وما بعده للجماع على لفظ من
 ومعناه منه وركن الوزر راو في اجتهاله ساء في حكم بسس وضمير ميم ينشره جلا وقد
 المخصوص بالذم وهو وزرهم لاله وزر اعليه اللام في له للبيان كقيت لك وساء ليس
 منه ضمير الوزر لانه كبسس ولا يكون ضميره الا مبهما ولو جعل من ساءه اذ اجره صدقته
 اللام وانصابت جملا قرى نفع بالنون اسنادا الى الامر به ولانه صرح ان سندا يتولاه
 ملائكة المقربون الى ذاته لكرامته عليه وقرى من مملعظ المجهول وينسخ ويحشر بايتا اللقنو
 والضير لله اولاسرافيل وقرى يحشر المجرمون وفي الصورة جمع صغره والصورة اما بمعناه
 او القرآن وقال زفر الشده بغض العرب له لان الروم اعدوا وهم شرقي العيون او
 المراد عيالان صدق من يذهب فدر صره تزارق تخافتم كما يلو صدقهم من العرب
 ستقصرون مدة بشتم الدنيا لذكرهم ايام نعمتها وتا شفق عليها وهي قصار
 او لقصرها بالانتها او بالنسبه الى الاخره وهي ابد سرمد وقد استرح الله من هو اشد نقالا
 له في قوله امشتم طريقه وقيل المراد بشتم من القبور وبعضه قوله ما ليتوا غير ساعه
 الى قوله الى يوم البعث ينسخها بطيرها بالبرج كالرمل اي فيذره مقارها او فيذره
 الارض وان لم يجردها كما ترك على ظهرها من ذابته الجوع بالكسرة المعاني وبالفتح في
 الاعيان فانما صح المكسورة الارض وهي عيش لان الارض اذا ابولت في سويتها هم عرض
 على المقاييس الهندسية غنر على عوج لا يدرك بالجر فذلك الاعوجا وما ذوق لطف
 عن الاحساس ولم يدرك الا بالقياس النحوي المعاني الامت النشوي اليسير يويد
 اي يوم اذ شفت وسحل تنبعون او بدل بجديل من يوم القمه الداعي الى المحشر
 وهو اسرافيل فيا على صخره بيت المقدس يدعوا الناس معبلون من كل اوب
 لا صوته الاعوج له اي لا يخرج له مدعوا يستوون اليه من غير انحراف اي خفت

اصوات

الاصوات من شدة الفزع القمسي الرزك الخفي او من الخسيس وهو صوت اخفاف
 الابل اذا مشت اي لا تسمع الا خلق بالاقدام ونقلها الى المحشر من امار فاعلى البدر
 من الشفاعة على حذف المضاف الى الاشفاعة من اذن او نصب على المفعول به
 معنى اذن له ورضي له لاجله اي اجل المشفوع ورضي قوله لاجله اي يعلم الا هو المشفوع
 والمستقبل ولا يحيطون بمعلوماته علما عن ذلك وخضعت اي وجهه العصاه
 لمعانته العمامه الخيبه والشقوع وقرفاب وما بعده اعتراض الظلم ان ياخذ
 فهو حقه والضعف ان يكسر من جن اذيه فلا يورثه كصفه المطغفن الى الاحفاف جزا
 الظلم لانه لم يظلم وقرى فلا يحفظ على النهي وكذا انزلنا عليك هذه الايات والوعيد
 انزلنا القرآن كلمة مكرره من فيه آيات الوعيد ليكونوا محسبوا من العقوبه ذكر طلعه
 وعباده قرى بخدث بالنون وبالثاني انت وسكن بعضهم التا للتحفيف لقوله فاليوم
 اشرب غير متحجب معالي الله استعظام له ولما نظرت عليه عباد من
 او امن ونواهيها وغيرها لما ذكر القرآن قال مستطرها واذا لقتل جبريلا يوحى
 الكفر فتأت زيتها يسحرك ويفهمك ثم اقبل عليه بالتحفظ والتساوقه في القراءة او لا تبلغ
 ما كان يجمل حتى ياتيك البيان وقرى حتى نقض اليك وخيبه اي علمتني بارت اذ باجملا
 فزدني علما الى علم وفنه نواضير بهم وشكر له على ما علم من تربت التعلم عطفت قصه
 ادم ابيح على صرنا عهدنا الى ادم امرنا كما وامر الملوك نحو مقدم الملك الى فلان
 واوعز اليه وعنم عليه ووضيئناه ان لا تقرب الشجره وتوعدنا به ودلك من صل وجوده
 وتوعدوه في الف كخالقوا النسيان اما خلاف الذكر اي لم يعن بضبط الوصية
 حتى تولد منه النسيان او الترك اي ترك الوصية قرى فنتى عز ما نقيها على تر الاكل
 وتصلبا يورس الشيطان لم يخدم تعلم مفعولاه له عزما او عدونا له عزما اي اذكر
 وقت ماجرى عليه من وسوسه ابليس وطاعته له بعد تقدم النصيحة البليغ ليتبين
 لك انه لم يكن من اولي العزم والنيات ووجه تناول امر الملائكة لابليس من انه كان
 من الجن انه كان وصحبه عابدا لله معمم الا ان امره بالسجود فاستناعت على المغليب
 كخرجوا الافلاك لامرأة من الرجال ارب متناف هو ابليس يقول لم يسجد والوجه
 ان لا تقدر له مفعول وهو السجود ومعناه اظها لآبأ وتوقف فلا يخرج جثما اي ملائكة
 سببا لاجرا جها وانما اسندنا الى ادم وصد بعد امرها بالخروج لانه قتم اهل فشقاق
 شقاؤهم او اريد به التعب في طلب القوت ودلك مصوب براسه الرجل قرى وانك

طلبت قضايا حاجي الجبري
 الشفاعة هو

تامه
 ولا ذكركم الله الاتدب
 ونسب تامه
 انما من البدر ولا ذكركم

ان قيل

بالكسر والفتح عطف على ان لا تجوع وبار وان قام الوالو مقام ان وامتنع وصول ان على
 ان لان الوالو ينوب عن كل عامل ولم يوضع للتخفيف خاصة والممتنع تلا في حرفين موضعين
 للتخفيف الشبه والروي والكسوف والكن هي اقطاب كفاف الانسان الى هو مكن في الجنة
 وذكرها لفظ النبي ليطلق سمع بقا منها التي هي اصناف الشقاوة وتجاهي سبها وسوس
 حكمه حكم صوت واجبرس فيعترى باللام متره معني اجبرس اجله كقوله اجبرس لما يابن
 ابي كباش ومتره بالي اي انهي اليه الوسوسة اضاف الشبه الى الخلد وهو الخلد
 لان من اكل منها خلد يزعمه وملك يبدل عطفه الا ان تكونا ملكين بالكسر طعن مثل
 جعل وكذا الآية للشرع في اول الامر وكان للدون منه قرى يتخففان ليتكثير
 من خصيف النحل في حرفين عليها الخصاص اي يلحقان الورق بسوقها للتستر
 وهو ورق التين ابن عبيد كان لباسها ظراف فيزع عنها عند الخطه وبقيت هذه البقايا
 في اطراف الاصابع معصبي اذ لم يقبل امر الله فليكن فعله رشدا فكان غيا وفي اطلاقه على
 بنى الله المصوم من غير ان تعال ذلك واخطا لطف ومزجه للمكفسي لست او يعبر
 ويصل غوى يتيم من كثر الاكل على لم طيب في بقى بقا وفي فناء لم اجتهاه وبه بعد التوبه
 من جبي الى كذا فاجتنبته واصلها الجم اجتبت العرس فيها اجمعت نفسها راحة
 بعد النصارى وهدى وفقه لحفظ التوبه وعصيه لما كانا اصل البشر خوطبا مخاطبه
 في ناسك كساد الفعل لا السبب هدى كتاب وشريع فلا يصنع الدنيا لانه متبع
 للهدى ولا شق في الاخرة لان الشقا عقاب من ضل الضل مصدر مجاز وصف الموت
 به وقرى ضل على فخلى والمعنى ان صاحب الدر قد كان متوكلا مسوقا بسياح وهو عيب
 رافع والمعرض عنه حرص صحيح وهو عيش ضنك وهال مظلم ولو ان اهل القرى آمنوا وانقوا
 لغتخنا عليهم ومسل هو الضرع والرفقوم وميل عذاب القبر قرى يجتشر بالجزم عطف على محل جز الشوط
 وهو فاته وسكون الرا والها على ط الوقت كذلك مثل ذلك جعلت انت نسيه اياتنا الواضحة
 فلم ينظر اليها بعين المعتبر فلكه نترك كل على عماك ذكر عقوبتي المعرض به والى لعذاب اي حشره
 على العمى الذي لا يزل اشد من العقوبه الاخرى وهو ضيق العيش المنقضى او لتركنا اياه في العمى
 اشد من تركه لاياتنا فاعلم بعد الخلة التي بعده اي لم يهد له هذا اي معناه ومضمونه لقوله ولتركتنا
 عليه اي هذا الكلام وهو سلام نوح او الفاعل ضمير الله او الرسول برسل القراءه بالنون بحال هذا
 يكون كما اهلكنا مفعولا ناسا اي ان لم يستلم مضمون هذا الكلام قرى يمشون بالثا واليا اي
 قرى سعلبون في الا دعاء ونحوه ويجاينون اثار هلاكهم الكلمه هي العتبه بتاخير جزارهم

لم يمتد

النهار

الى الاخره اي لولا هذه العتة كان مثل اهلكنا عاد الا انما لهوا الكفر اللزام مصدر لازم وصف
 به افعال معني بفعل كانه آله اللزوم لغرط لزومه نحو لزوا خضم اجر عطف على كلمة او على الضمير
 وكان اي كان الاخر العاجل والاجل المستمى الذين ولم يفرج الاجل عن الاخذ بحالها بما حامدا
 لربك على ان وفعل التسبيح وهو الصلوة او على ظاهره قدم الفعل على الاوقات او لانم عكس اخر
 اي صل قبل الطلوع وهو الفجر وقبل الغروب وهو الظهر والحصر لوقوعها قبل الغروب وتعد
 انا الليل واطراف النهار محتصا لما لان افضل الذكر ما كان بالليل باجتماع القلب والخلو
 بالرب فيه اولاته وميت الرواهه فصرفه الى العباده اذ فعل في التكليف وقيل التسبيح في
 انا الليل صلوة العتمه في اطراف صلوة المغرب وصلوة الفجر على الذكر لزيادة الاختصاص
 كما صلوة الوسطى عند بعضهم وانما قال اطراف وانما له طرفان لاش الالباس نحو ظهراهما
 مثل ظهور التوسين وقرى يجتر اطراف عطف على انا ولعل للمخاطب اي اذكر الله على رجا
 ان سأل ما ترضى به نفسك وقرى بضم الياء اي يرضيك رتك اي لا تمدق نظر عينيك لا تطوله
 استحسانا للمطعم اليه وتمتيا له والنظر غير المدود كنظر المباده معقود عنه اي انفعل
 ماهو في الطبع مركز وهو النظر الى الرفاهه واوجب الحما عطف البصر عن ابيه
 الظلمه لانه يحصل غرضهم ويغيرهم على اتخاذها از واجا اصنافا من الكفر وهو منقول
 متعنا او حال من ها الضمير ومنم هو المفعول اي الى الذي متعنا به وهو اصناف بعضهم
 وناسا منهم وانتصب زهره على الذم او على انه منقول ثا ان لم تعنا على تضمينه مع اعطينا
 فالباء به المالة اليه المال الذي اعطينا بسببه الكفار زهره اذ لو كان صلوا معنا
 لزم بلن مفاعيل له او على ابدال من محل الجار والمجرور منه ضعف لان المضمر على الى
 الموصول مصير من باب زدرارت علامه رجلا صالحا وقرى جواره قولان او از واجا
 اي ذوى زهره والاولى اصحابه بفعل مضمر كاتينا او جعلنا لدلالة متعنا عليه واتعسف
 فيه والزهره يكون الها وبعثها وهما لحتان وقرى بهما الزينه والبهيمه او الفخيم زهره
 وضنا لم بصفا الولايم وشارتهم خلاف الصلح فان لم تخوب الالوان لغتخني لنبكرهم
 اولخذ بهيمه الاخره به ورتك بركم بالهخر من ثواب الاخره او ما رزق من نعم الاسلام
 او من الحلال اختر مما تشعوا به من نفسه وادوم نزلت لما استقرض صلح من يهودى قرى صا
 ورهن بذلك مدعم وامر اي لا تمنع بامر الرزق فانه مكن من عند الله واقتبل انت من اهلك
 على الصلوة وقرى بالكن لامر الاخره وكان بركن عبد الله اذا صابت اهل خصا صه قال توتموا
 فصلوا وتلا هذه الاله افتره هو اعلى التخت ايت على النبوه فيبيل لم او لم بانك بابه ومجره على القرآن



الى

او تحال وهو تمك لا يتمك تلك اشارة الى ما قبلنا اي ما زالت تلك الدعوى دعواهم وهي دعوى الدعوة
لان المولود يدعى الوكيل ويقول تعال فهذا مثل نحو واخر دعواهم وبك من فروع او منصوب
اسما او خبرا وكذلك دعواهم اي جعلناهم واستيصالهم كالزبرج المخصوص حصيد اخامدين
مفعول ثان لجعلنا اي جاعلهم لما تمه الحصيد والخود جعلته حلواها مضا اي جاعلا
للطعمين وهم مفعوله الاول وكان مستدا وخبرنا فاصبا مفعولس اي وما سويها
هذا السقف المرتفع وهذا المهاد الموضوح وما بينهما من اصناف البديع للهو واللجب
بل تكون مطاوع الحكا رومنافع للعباد ثم يشي ان الحكيم صار فيه عزلة تحاذي والا فهو
على كل شيء قدير مثل لذات من جهه قدرتنا وفضل الله الوالو ليرد بلغم اليه وسئل المراد فمن
لذات اي من الملائكة لامن الانس ردا للولادة المسيح وعزير بل اضرب عن اتخاذ اي
سبحان ان يتخذ بل من عاداتنا ان نخلب اللجب بالجذ وندهض الباطل بالحق
وهي ستعارات لا بطاله وقرى فيدمه بالنصب وهو كقوله ساتر كمنزلي ليني تيم
والحق بالمجاز فاسترجح وقرى بضم الميم مر عندهم الملائكة كرامتهم عليه وانما نتج
الاستحسان وهو مبالغة الحسوس من ان نفي ادنى الحسوس ابلت لبيان ان ما هم فيهم
التسبيح الدائم بوجوب غناه الحسوس ام هي المقطع معنى بلو العزلة للاضراب عن الاول
والانكار للتباني وهو اتخاذ الله وانما انكر عليهم دعوى الانشار مع المن لم يدعوه لا هم
بل كانوا اقرادهم بالله وبقدرته منكرين للبعث ولا مكانه راسا لانه يلزمهم ان يدعوا
ذلك با دعائم لها الالهية وهذا الاسم للقادر على كل مقدور ومن جملة الانشاء وفيه تكلم
وتجمل قوله من الاض نحو هو من كنه اي ملكي ايدانا بانها اصنام تجسد الارض لان
الالهة سماوية وارضية لقوله صلح الاله ابن ربك فاشادت الى السما هي هومنة لانه فيهم
نفي الاله الارضية لانبات السما كما ان الله مع او معناه انها تحت وتخل من جنس الارض
وجواهرها والنكتة في خصوصية اي الهه لا يقدرون على الانشار الاله وقرى ينشرون
وهما الغتان اشرا لله الموتي ونشرها الاله بغير وصف به ولا يرفع الله على البر
لان شرطه كلام غير موصوب لان اعلم العام يرفع فيه دون ايجابه ولو لم يزل ان في ان الكلام مع
موصوب اي لو دبر امرها الهه شتى غير الولد الذي هو فاطرها لتسد تالان الوعيتة لتسد
بتدبير ملكس لما يحدث سبها من التعالبي كما قيل لا يحتم فخلان في شول واماطر نمة التمان
فلمتكلين فيها تجادل ولما ات ذلك الولد لا يكون الا اياه فلا يحتاج هذه الافعال الى
الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات وفي الاية بحث لما كانت عادة الملوك ان لا يسيلا لولا
ورقظ

عما يوردون ويصدرون تهيبا مع جواز الخط اعلم فملك الملوك الذي لا يجوز عليه الخطأ
اولى ان لا يسأل وهم يسألون اي ملوكون يقال لهم لم فعلتم كثر لم اخذوا استعظاما
لوصفهم بان له شريكا فهذا نوابرها نك من جهة العقل او الوحي فان كتب الله ناطقه بتوحيد
ه هذا في الوحي الوارد في التوحيد كما ورد على مقدور على النبي قبلي اي هو ذكر وعظمة
لمن معي من امتي ولمن قبلي من امم الانبياء وقرى سنون ذكر فيها ومن مفعوله وهو الاصل
ثم اصنعت المصدر الى المفعول نحو من بعد غلبه وقرى على من الجان ودخولها على من غرب
وعذره انه ظر كقبل وبعد فضل عليه كما يفضل على اخواته وقرى ذكر مع وذكر قبلي ثم قال
بل عندهم ما هو اصل الشر وهو الجدل وعدم التمييز من الحق والباطل نعم اي سبب الجدل
ما هذا الاعراض وقرى برفق الحق على انه باليد توسط بين السبب والمسبب اي اعراض
سبب الجدل هو الحق ويجعل ان يكون المنصوب معناه كهذا زيد الحق لا الباطل يورق
ونوح مشورتان وهذه الاية مقترنة لما سببها من اي التوحيد نزلت في خزانة
حتي قالوا الملائكة ينات الله اي هم عباد والعبودية تنافي الولادة لكنهم مكرمون
مقربون وهذا الذي غتر من ثم عم ذلك وقرى مكرمون وبضم باء سبحون من سابقته
فسبقته اسبقته اي ينهبون قوله لا يقولون شيئا حتى يقوله فلا سبب قولهم قوله اي هو لم
فانيب اللام على الاضانه وكذا عملهم مبني على امن اي جميع ما ياتون وينزرون بعين الله
فيراعون احوالهم ولا يجسرون ان يشعوا الامس ارضاه الله واقبله للشفاعه وهم مع هذا
كلمة مشعرون يخافون مكره راي الرسول جبر صلا ليله المعراج ساقط كالجلس من
خشية الله وبعد ما وصف كرامتهم انذر بعذاب جهنم من اسرك منهم وهذا على سبيل
الفرض تظيحا لامر الشرك قرى الم يربغروا وورثت ابعج التاوها بمعنى المفعول
اي مرتفقتس وهذا ظاهرة الرثق لانه مصدر اما المفتوح بحالي بقدر موصوف اي
شيئا رتقا اي كانت السماء الاصفة بالارض او كانت السموات متلاصقات لا تفرج بينهما وكذا
الارضون ففعلتقناها بالانفراج منها او بالمطر والنبات بعد ما كانت فضيحة وانما الكائنات
دون كنه لان المراد جماع السموات وجماع الارضين نحو تقامان سوداوان في المظلم وانما
قرى هم بذلك من المنع لم يروها رتقا لانه ورد في القران فهو كالمك اهدا وتجويز العقل التلاهي
والتباين فلا بد من مخصص قديم جعلنا اما ان تحدى لما اوهداي خلقنا من الماكث
حيوان نحو طين كل و اية من ما او لفظ حاجته اليه كما انه خلق منه كخلق الانسان من عجل
او يتعدى الى اثنين اي صيغتنا لكل حي بسبب من الماء نحو من في قوله صلح ما انا من ديد ورك

عن لا



حيثما تصب وهو المفعول الثاني والظرف لغو اي كراهة ان تميز بهم وبضطرب اوله
 تميز بحرف اللام ولا لهدم الالباس الفخ الطريق الواسع ويجاها صفة سبلا لقوله سبلا
 مجاها فلما عدت جعلت فالالا والفرق ان الصفة تفيد انه جعل فيها طرفا واسعا والمال اقلتها
 على تلك الصفة فهو بيان لما اتم حيث وصف به محفوظا بقدرته عن التركزل او بالشهب
 عن تسمي السطاطين عن اياتها ووضوحها من العبر والاداء والترتيب العجيب
 الدال على القدرة والحكمة وقرى عن آيتها بالتوحيد للجنس اي هم عن كونه اية على الخلق
 معرضون مع تظنم لما فجع منها من الاستقامة والانتفاع بالظن والاهتد باب الكواكب
 وكل اي كليم والسنون عرض من المضاف اليه والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس الطوال
 او الكثرة باعتبار كثر مطالعها ولذا ذكر جمعتها بالشمس والاقمار وضمير العقلا للوصف
 بفعلهم وهو السباه والجملة حال من الشمس والقمر دون الليل والنهار كرات زيدا وهذا
 متبرجة ووهبتا له اسحق وحقوب نافلة اوله محلا لاسناتها وليس المراد
 ان جميعهم في ذلك بل لكل واحد منهم فكل نحو كسامة حلة اي كل واحد او كسامة هذا الجنس
 فالتنزيه بايدل عليه كما نوا يقدر من انه يموت فيشتتون بموته فنقول ذلك بقوله اكان
 مت ابق حصوله اي لا يتخلد في الدنيا بشر اي يحبكم بالحجب فيه الصبر من البلبايا
 وبالحجب فيه اشكر من المنع والينما مرجعكم وجزاءكم والمراد صورة الاختيار فنته
 مفسد ذكر تهلونكم من غير لفظ الذكر مطلق وتصدق بالثنا والزم بحب القرينة اي هم
 عاكفون بذكر العظمى بالاحب ان تذكرهم من كونهم شغافا وضد ان يسؤم ان يذكرها
 ذلك بخلافه واما ذكر الله ثم به كما في قوله لا تصدقون به فهم الحق منكم بالقرينة او كقرين بذكر
 الرحمن فذلك ما نعرفه الرحمن الامين اذ ذكر الرحمن القرآن والجملة حال اي يتخذونك
 هزوا وهم على حال من اصل العز ووه الكفر بابه كما نوا تتجلون عذاب الله واياته
 الملقن الى العلم به مقدم اوله اذ الانسان بانه مطبوع على العجلة ثم زجرهم ابن عجل لانسان
 ادم وحين بلغ الروح صدره ولم يتب التوبة اراد ان يتوب وعنه ان نصر بن العريش والظاهر
 ان المراد الجنس واصل العجل الطمس بلخ حمير قال والنخل بنت من الماء والعجل
 جواب لو محذوف وصح مفعول به ليعلم اي لو يعلمون الوقت الذي تتعلمون عنه
 فتعلم متى هذا الوعد وهو وقت شديد محيط بهم النار فيه ولا تقدر ان عيادتها لما
 استعملوا او يتزل تعلم بالاعتديه اي لو كان لم يعلم لما استعملوا وينصب حين مضى
 اي حسن لا يكفون يعلمون انهم مبطلون اي لا يكفون بل تفحوا وم يتعلم قال المغلوب

مبهوت ومنه فبوت الذي كثر اي غلب قري فباعتهم فيسبهم بالياء للوعدا والحسن وهي الساعة
 لانها حسن وبالتا للتناز او للوعد لانه في معنى التناز وعلا تا ويلها بالجدد او للحسن مع العلم
 او للبخته وقرى بختة بفتح الفس ولا هم ينظرون اي لا يهتمون بجد طول الامهال ولقد
 استهزى برسول فيهم تبييه لم صلح من الرحمن من عذابه امر رسوله بسؤالهم عن الكافي ثم
 بين انهم لا يصلحون لذلك الاعراض عن ذكر من يكفون ثم اضرب بعوله ام وقال لهم الهده
 تمنعهم من العذاب من دون ما يوزرهم منعنا وهو ظنا ثم استأنف بان من ليس بمصور
 من الله لا ينصر غيره بل معظم انما هو منا وانما منعنا ههنا واما هم وامهلتهم حتى امتدت
 ايام الراحه وحسبوا ان لا ينزع ثوب امتنعهم وذلك طبع فانغ اي ارض الكفر ودار الحرب
 ونقصها حذف اطرافها بسليط المسلمين عليها ورد هاد ارا السلام وناتى تصوير لغزو
 عساكر المسلمين ارض المشركين وانما انها قري لا تسم بالتا اي انت وباليا اي الرسول ولا
 يسمع الضم من ائمتهم وانما قال اذا ما يندرون مع ان الضم لا يسمعون دعاء المبشرا ايضا لان
 اللام للمعبد الى المنتصرين اي لا يسمعون لهما ما يندرون وانيب الظاهر عن المضمر وصفا
 يتصايرهم عن ايات الاذار وجسارتهم اي وليس مشع اذني شي ما اندر واه اذغنا واوروا
 وفر المس وبن المس من الفخ وهو من معنى القلة ذلك مبالغات فحثة الدابة من تحت سيرا ونفخ
 رضح ووصفت المولدين بالقسط وهو العدل للبالغ او محرف المضاف الى ذوات القسط
 هلام ليوم القيمة للتاريخ قال توتمت ايات لما فخرتها استه اعوام وذا العام سابع اولها ليوم
 العزم ولا جلع ووضع الموازين اما عبا عن ارضاد الحساب السوي وهو مثل اوهو على
 الحق فيه قولان عن الحسن انه ميزان له كفتان ولسان وكيف يوزن الاعمال وهي اعراض
 ففي قول يوزن كحانها وفي قول يجعل في كفة الحسنات جوهر يبيض مشرقه والسيات بفضها
 قري برفع مشغال على كان التامة واثبتنا بها مفاعله من الاتان بمعنى المجازاة اتوا بالاعمال
 واتى بالجزا واثبتنا بها من الثواب واثبتنا بها وانت ضمير المشغال لا ضافته الى الحقة كزهدت بعض
 اصابع الفرقان التعرية اي هو في نفسه ضنيا وذكر واثبتنا ما ضنيا وذكر اياهم من الشرائع والمواعظ
 ابن عباس الفرقان الفخ لقوله يوم الفرقان واصل فلن البحر او المنهج من الشبهات وقرى
 ضنيا بلا واهو حال عن الفرقان والذكر الموعظ او ذكر ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم
 او الشرف محل الذين جرت على الوصف او نصب او رضى على المدح ذكر مبارك هو الفرقان وبركته
 كثره منافح الرشدا لا هتدا لوجه الصلاح وقرى رشدا وايضا فته اليه يحي رشدا مثله او
 رشدا لسان من قبل من قبل موسى وهرون ومعنى علم به علمه بصفت منه اقلته الخالته

اشارة

اشارة
 ان طاعتهم
 انهم ما
 الاصل ما
 انهم ما
 انهم ما

عند القرآن

ه اذ سئل بائينا او برشته او باذكر مضرا ما هذه التماثل تجاهل بحقهم لم تصد تحديده العاكس
ولذلك لم تعد بصلته وهي على بل معناه فاعلمون العكوب او واقفون لاجلها ما وقع التقليد
وكفى باهل سبته ان عبدة الاصنام منهم حين قلدهوا ابائهم في عبادتها انتم تاكيد مصحح للعطف
على ضمير هو لبعض الفعل احسننا بالحق تعجبوا من تضليله اياهم وحسبوا انه على وجه المزاح
ه من السموات والارض والسموات وهو اذ فعل في الاصحاح عليه وانباته ونهاده على
ذلك اذ اوق بالحق عليه اي لست مثلكم فاقول ما لا يحج عليه قري وبالله على الاصل والتا
بدل من المبدلة عن البيا وتولوا المعنى تتولوا وتقويه فتولوا عنه والتا في تالله فيه زيادة
تعجب من شتم الكيد على يده مع الغنوط عنه لصعوبة خصوصاً في زمان من هو من عنقه
حظ من ابيه يوم عيد لم يمت الاصنام فسجدوا لها وذهبوا وبقوا ابراهيم فليس الاصنام
بما كان سبب حتى لم يبق الا صنم كبير من ذهب في عينيه جوهرتان تضئان
كحلل الناس في عنقه قال قتاده قال ذلك ستر من قومه وروي بسم رجل واحد جذا اذا
قطعا من الجذ وهو القطع وقري بالكسر الفخ وجذا اجمع جزيذ وجذ ذ اجمع جذة
وانما استعمل الكبير لظنه انهم يرجعون الى ابراهيم بشعره سبته لا لعظم نسبته بما اجاب
وعن الكلبي اليه الي كبيرهم اي كما يترجم الا العالم دخل المشكليات قاله بنا على ظنه بهم لما ذاق
من محاربتهم لعقولهم اوقاله استهزا لان قيس من يحبده ان يرجع اليهم وانما جعل رجوعهم
اليه غرضاً لانهم اذا رجعوا اليه تبش عجزه وجعلهم في عبادته اي ان من فعل هذا الكسر لشديد
الظلم اما الجراته على الهمة المعظم عندهم اولانه افرط في عظمتها اولانه ظلم نفسه لانه يقتل الفحلان
بعد فتح صفتان له والاول منها لا يدر منه لسيح اذ لا قال سمعت زيدا ويسكت و ابراهيم خبر
مبتدأ محذوف او منادى والصحيح انه فاعل قال لان المراد الاشم لا المسمى على اعيان حال
اي معانيها ومعنى الاستعلاء انه تكس انباته في الاعين تكس الراكب ونباته على المركوب
ه شهدون عليه بائنه من وبافعله او محضون عقوبتنا له روي ان الخبر بلغ نمرود
واشراف قومه فامر و باحضاره لم تصد نسبه الفعل الصادر عنه الى الصنم بل الزم مع الحج
لوعه تعريض والغرض بقدر الفعل لنفسه او غاظته زيادة عظيمه للكبير فجملة على الاستهانة
به والحج فهو اسناد الفعل الى المشتبه له والحايل عليه او هو حكاية لما يلزم من ذمهم فان حق
من يعبد ان تقدر على هذا وتري فعله اي فلعل الفاعل كبيرهم فلما الفهم الحجر رجعوا الى
انهم وجاوا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا واخذوا من المكابن وانما محبوبه مع عجزها عن
النظر مضان منم او انتكسوا عن مجادلتهم الى المجادلة عنه حين نفوا عنها قدره او لم يوا على

روى حقه مطرفين فجلا وانخر الا وقرى تنكسوا والتشدروكسوا على ما سمع فاعله اي تنكسوا
انهم على رسم ات صوت للتضجر اضجر ذلك علم بعد وضوح الحق فتأقف بهم واللام
للبيان اي لكم والاهتكم هذا التأقف اجمعوا رايهم لما غلبوا باهلا كما فعل المنبطل والذي
اشار باحرافه من روى او رجل من الاكراذ اشعلوا نار اعظمه كادت الطير يحترق في الحرق
مؤههها ابن عباس انما نجا بقوله حسي الله ونعم الوكيل واختاروا النار لانها اهوك
المعاقبات ومن ثم قالوا ان كنتم فاعلين اي ان نصرتم اهتكم نصرتم موترا فاختروا
اهوال المعاقبات له وهي النار جعلت النار لطاوعتها ففعل الله كما هو بهن امثله
ه اي ذات بره وسلام فبولغ فيه كان ذاتها ذاتها اي ابردى فيسلم منك ابراهيم او
بزد اغبر ضار ابن عباس لو لم يقتل ذلك لاهلكته ببردها وبردها بان يذرع الله طبعها
من الحرق او يدفع بقدرته عن جسم ابراهيم اذى حرها لقوله على ابراهيم وارادوا ان يحرقوا
به فغلبه الله ونصره نجيا من العراق الى الشام وبركاته ان اكثر الانبياء بحنوا فيه
او خصه وطيب عيش الغنى والفقير فيه وسئل ما من ما عذب الا وينبع اصله
من تحت الصخرة التي سبت المقدس وروي انه نزل بفلسطين ولوط بالموتفة ومنها
مبيرة نعم وليله النافله ولد الولد وهو حال من يعقوب او النافله الزيادة اي سال
اسحق فاعطيته واعطى يعقوب زيادة بفضل من غير سوال يمدون اذ الهادي
وظيفة من هو قدوة في الدرس اصله ان تغفل الحيرات ثم فعلها الحيرات ثم فعل الخيرات
ه حكى احكامه او وصلها من الحصوصم او النبوة القرية سدوم اي ماهر رحمتنا الوحي
الجنة اي من قبل هولاء المدكرين هو نصر الذي مطاوعه انتصر الكرب الطوفان
وما كان منه من كذب قومه اي واذا ذكرها واذا بدل منها والنفس بالانتشار بالليل
وجمع الضمير لانه ارادها والمتحاشس اليها وقري لحكمها او ضمير فقمنا للحكومة او الفتوى
وقري فافهمناها حكم داود بالخيم اصحاب الحرب فقال سليمان وهو ابراهيم لهدى عشر
سنة ائسى ان يدفن الغنم لا اهل الحرب تنتفعون بفوائدها والحرب الى رب الشاء
لقوم عليه حتى يعود كهيئته يوم افسد فامضى الحكيم به ميل حكما بالوج ونسخت حكومة
داود بحكومة سليمان وسئل اجهدنا وجهنا لاهتمام سليمان اشبه ووجه حكومه داود
ان الضرر وقع بالغنم وهو لمعول ابي حنيفة والحيد الجاني على النفس برفع المولى بذلك
او بغيره ولعل قيم الغنم كان على قدر نقصان الحرب ووجه حكومه سليمان ان قابل
الاسفاح بالاسفاح فهو لقول ان نافية فيمن غصب عبدا فابق من يده انه ضمن الغنم

فسمع بها المخصوص منه فاذا عاد ترداد اذ لو وقعت هذه الواقعة فالختمه لا يرون
 ضمانا بالليل او بالنهار الا ان يكون معها سائق او قائم والشايع بوجوب الضمان بالليل
 لانه صلح قضى على اهل الماشية وحفظها بالليل ويدل فقهنا على ان الاصوب قول
 سليمان وكلما اتينا على انما على الصواب وعلى تجوز الاجتهاد للانبياء نستحسن حال او
 استئناف لمن يقول كيف سخر من والطير عطف على الخبال او مغفول مع وقد تمت
 الجبال ان تسبجها اعجب وكان يتر بالجبال مستحوا وم تجاوبه او تديرهم وتسيبها
 بان مخلوق الله فيها الكلام او بان مخلوق رهاها تسير على التسبيح فوضف به فاعلى قدر
 عليه وان كان عجبا او وكنا نعمل مثل ذلك بالانبياء النبوس والنبس والنبس نكراهه
 لبوسها والمراد الدرع فتادة كانت صفاح فاو من سورها وخلقها داود فمحت الختمه
 والتحصين قرى لمحضتم بتخفيف الصناد وشربها بالنون لله وبالبا لراود واللبوس
 والنا للصنع او لللبوس بتاويل الدرع والرياح وفعلى الابدان نصب اعطاف على
 الجبال ووصف بالعصف من وبالرفاق لقرى لانها كانت رخييه في نفسها كالنسيم
 وعاصف في عملها لانها لم تترت بكرسيه اجرت به قال غدوها شمس ورواها شهر
 او حسب وفتن على حسب لرادته وقد اهاط علمنا بكل شي فخر به على معضى الحكه
 ه اى يعوضون له في الجار يستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك في مختبرين
 له الصانع العجيب والله حافظهم ان يزنغوا عن امره بوجه قاي ناداه باثى مستى
 وقرى بالكسر على الضمار القول او المضم المدايح الخول او المضم الندامعنه والقر
 بالفح الضم في كل شي وبالضم الضم في النفس كرض وهزال الطف في السؤال بان
 ذكر نفسه بما يوجب الرجم ورتبه بغايه الرجم ولم يصرح بالمطوب كان ايتوب روميا
 من ولد اسحق بن عقوق صلحا استنباه الله وكان له سبع بنس وسبع بنات
 وله اصناف البهائم والاموال فابتلاه الله بهلاك ولده وذهاب ماله وبالمرض
 من يله ثمانى عشرة سنة اولت عشره وستجا وسبعه اشهر وسبع ساعات فلما كفت عنه
 احى ولده ورزقه مثله ونوافل من ولدت امراته بعد ذلك سنة وعشرين انا اى رجم العايد
 وانما ذكرهم بالاجناس والانساه او رجمه بنا لا يوب وتذكره لغيره من العايد رجمه
 فينابوا مثله قيل ذوالكفر الي شى او زكريا او يوسف لانه ذوالخط من الله او الكفر
 الضعف لانه كان له ضعف عمل الانبياء من انه وضعف ثوابهم والنون الحوت
 فاصيف الله يرم بقومه لطول اذ كرم فانما مواع على الغريم فيها جرم غضبا لله ولم ينتظر الاذن

يا ماما
 اما نعيمها واما بوسها

من الله فابتلى سطن الحوت غاصب قومه اى اغضبهم بفارمته لخوفهم حلول العذاب عليهم
 عندها وقرى مغضبا ويقدر ويقدر وما ليا على المجرىل محفنا ومثقالا وبالبا محفنا
 اى الله وفسرت بالمضيين وسقدر الله عقوبته قال هو لله لاس عيلى او يظن نبيح
 الله ان لا يعدر عليه فقال هذا من القدر لاس القدرة ونفير الخوفه بالقدر معني
 لا تعول فيه قدرتنا او على مثل حاله بمن يظن ذلك او بان تتوقفه بوسوسه الشيطان
 ثم يرد عم بالبرهان والمراد بالظلمات الظلمه المتكافئه من بطن الحوت او ظلم بطنه
 والحجر والليل او ظلمنا بطن الحوت والحجر لانه ابتلع حوته حوت الكبر منه اى بانه لا الله الا
 انك او بمعنى اى عن النبي صلح ما من مكروب يدعوه هذا الدعاء الا استجيب له تنجي
 ونجى ونجى والنون لانه غم في الجحيم فهو افضا للنون مع حروف الفم اذ تبينه معها الحنى
 فظن اذ غاما وقد تعسف له بانه ما من اسند الى مصدر اى نجي النجا المومن من سكن
 اليه ونصب المومنين بالمصدر سال ربه ان لا يدعه وهيدا بلا وارث ثم استلم الله اى
 ان لم يرزقنى مددا فلا ابالي فانك خير ولدت اصلاح زوج جعلها صالحا للولاده بجر عقرها
 او تحبس خلقها وكانت سيئه الخلق اى ان الانبياء المفكرين انما استحقوا الاجابة
 الى طلبها تم لبادرتهم ابواب الخيرو قرى رغبا ورهبا بالسكون وهو كقولهم يحذر الاخرس
 ويرجو رجه ربه خاشعين ذللا لامر الله او متواضعين او خاشعين يعلوهم اياها احصت
 فرجها من الحلال والحرام جميعا نحو ولم يمسنى بشرى الروح في الجيد احيان معنى فخنا
 فيها نختنا الروح من عيسى فيها اى احييناه في جوفها او جعلنا النور من جبه روحنا
 وهو هيريل لانه نوح من جيب ذرعها فوصل النور الى جوفها انما نقل ايتس لان ولادتها
 اياه من غير فخر اية واحدة الا انه الملك اى الملك الهام له ولده غير محتله بعينه الاسلام
 هو ملك السج ان لا تخرفوا عنها قرى منضوب امتمك بدلا من هذه ورفق امة على الخبر
 وبرفعها خبر من لينة او شوى للتانى مبتدا والحطاب للناس كافة الاصل وتقطع الآانه
 حرب الى الغيبه على الالغيات بقبيحا لفعل اى جعلوا امر دينهم فمادسهم قطعا تمثلا لاختلافهم
 فيه ثم توعدهم بان المحتلمس يرجعون اليه فجاز بهم الكفران مثل حرميان الثواب كما
 ان الشكر مثل لاعطائه ونى الجنس لكونه ابلز من قوله فلا تكفر اى كاتيون وفتبتون
 لذلك السحر في صحيفه عمه استعير الحرام للمتمن وهو هه ان الله حرمها اى منعها اى
 عزنا على اهلا كما وقدرناه والرجوع من الكفر الى الاسلام ومجاز الاية ان قوما عزم الله
 على اهلاكم غير منصوران يرجعوا وينيبوا الى ان تقوم القيمة محسند يرجعون وتقولون ياويلنا

قد كنا في غفلة اي يموتون على الكفر ويصتروا عليه حتى يروا العذاب وقرى انهم بالكسر
 ميتة الكلام قبله ويقدر محذوف اي حرام عليهم ذاك المذكور في الاله المستقدم في العمل الصالح
 والسعي المشكور ثم علق بالتم لا يرصدون فكيف لا يمس ذلك ويكفر من جهل المفتوح على هذا الالتم
 لا يرصدون ولا على الوجع الاول زائدة وحتى يتعلق بحرام غاية له اي تمتنع رجوع حتى يصوم
 القيم ومعنى التي ستد بعدها الكلام وهو الجملة الشرطية اعني اذا ومان حتىها اي ستيا جوج
 وما جوج محذوف المصناف ومسل فبفتح التاء كاهلكتناها وما قبيلتنا من تسع اعشار
 الانس ومع اي الناس المسوقون الى المحشر او يا جوج وما جوج محذوف من ففتح ستم
 الحذب النشز من الارض وقرى جدث وهو القبر الناء حجازية والفا تيمية وينسلون
 يصح اليه نسل وعمل اسرع اذا المفاجاه وتسد مسد الفاني المجازاة واجتعت الفاسما
 للتاكيد هي هم يفسره الالبصار اي يقولون يا ويلنا ويقولون حال من الذين وما جوج
 الاصنام او ابليس واعوانه وطاعتهم لم عبادتهم وصدقة ماري ان ابن الزبير قال اخفقت
 محذوف قال ليس لليهود عبد واعزير والنصاي المسيح وبنو ميثج الملكة فعال صلح بلهم
 عبد والشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله ان اللسان سبقت لعن عزير والمسيح والملائكة
 وانا قرنوا بالهتمة لمزود اعصم بلقائم اذا اصابوا سبب والنظر الى الحدو باب من العذاب
 او لانهم قدروا الاستشعاع بهم محبين انكس ويطار يقدرهم لم يكن شي بغض اليهم منهم فعني
 لهم فيها زفير انهم واصنامهم في قرن ثقيل لم للغليب واحدم للالباس الحصب المحسوب
 به اي من النار والحصب الرمى وقرى سكون الصاد وصفنا بالمصدر وحطب وحصب
 متحركا وساكنة لا يسمعون لانهم في تواريت من نار اولان الله يصمهم الحسنى اذ اجسى
 وهي السعادة او البشري بالثواب او التوفيق للطعام والحسيس الصوت الذي يجتس به
 والشهيق طلب النفس اللذنة وقرى تجزئهم من اجزن الفزع الاكبر النسخ الاخير لقوله ففزع
 من في السموات ومن في الارض او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او حين يذبح الموت
 على صورة كبش امح اي سيقبل الملائكة بصوتهم ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم
 ربكم قد حلح العالم يوم نطوى لا يخزئهم او الفزع او تسليم وقرى يطوى على الجمبول وقرى
 السجل كالعقل والسجل كالرد لو وروى فيه الكسرة هو الصحيح اي كاطوى الطومار المكتاب
 اي ليكتب فيه او لما كتبت فيه والكتاب اسم المكتوب كاللبناء وقرى للمكتبة اي المكتوبات
 من المعاني الكثيرة ومسل السجل ملك يطوى كتب بني ادم اذا ارتفعت اليه وميل كالتب كان للبر
 صلح فالكتاب هو الصحيح اول مفعول نعيد الذي يفسره نعيدة وما لاقه واول الخلق

المضج
الخطيب

اجباده عن العدم اي كما اوجدناه او لاس عدم نعيدة ثانيا عن عدم اي صافي القدرة سواء وتكثير
 خلق الارادة التفصيل نحو اول رجل اجاني اي اول الرجال اذا افضلوا رجلا رجلا اي اول الخلائق
 ولم يحج الخلق لانه مصدر او يكون ماموصولة وبمصوب الكاف بتعديد مقدر اي
 تعيد مثل الذي بدأناه نعيدة واول خلق طرف لبداناه او مال من ضمير الموصول اي كما
 بدأناه وغدا مصدر موكدا او نعيدة علة بالاعادة كذا فاعلى قادر من على نخله الشعبي
 زبور داود والذكر التوريه ومسل اسم لحسن الكتب المنزلة والذكر اللوح اي برتها المومنون
 بعد اجلاء الكفار ان عبس ارض الحنة ومسل الارض المقدسة يريد انها من صلب الانثاء
 لا المذكورة السعرة من الاخبار والمواعظ البلاغ الكفاية رحمه للعالمين لانه جاءها يسجدون
 خالفة فقد ضيع نفسه كما فجر الله عيننا غديفة ففطرنا من عن السقي او رحمه للنجار ايضا
 بتاخير عذاب استيصاله سببه انما نقص الحكم على النسي كما ناي يوجع الحج اول فصر النسي على
 الحكم كما ناي الحكم الله ولهد واجتماعها للدلالة على ان الوجود مقصور على اسبئ الله بالوطا
 ومسه نظر لاد الحصر في مشكل وهو انه لا الوجود اليه الا الوجودانية دون غيرهما من الخاليف
 ولانه لم يذكر الحصر الا في انما المكسور ولعل المراد ان المعصور الاعظم من الوجود هو الوجودانية
 وانا الحق بها المفتوح اما لانها بمعنى المكسورة لان نوحى محض القول او لاطراد ليل حضر
 للمعقول الممسوم على ما قيل فيها ايضا فهد انتم فيه ان الوجودي الوارد يوجب ان تخلصوا التوحيد
 لله وان الوجودانية قد يكون طرفها السمع والوجدان يكون ماموصولة اي ان الذي يوحى
 اليه وانما قره آذن منتول من اذن محض علم ولكنه كثر في الانذار اي اني بعد اعراضكم
 كس منته وسن اعداه هدية فاحش بخذرة منتم فاذا تم جميعا بنبذ العهد اليم على سوامستون
 في الاعلاء به لم يطوعه عن اهد منتم اي ما توعدون من عليه الملمس عليكم كما ناي الاحمال وان لم
 اذرو وقتها لان الله لم يطلعني عليه وما ادرى لعل تاخير هذا الموعد امتحان لكم لسفركف
 تعلمون او ممتنع لكم الى حين لتكون ذلك محم عليكم قرى قل وقال علي حيا به قول الرسول ورب على
 الاكتفاء بالكسرة وبالضم وربي احكم على اعدا السفييل وافكم من الاحكام امر باستعمال العذاب
 لتومه فعذروا بيدر بالحق اي لا تخابهم وسدد عليهم كما هو حقه قرى يصفون بالتا واليا
 كما ناي يصفون الحال على خلاف ما جرت فيطعمون لم الغلبة فحيتب الله امامهم ونظر رسول المومنون
سورة الحج مكية غير مست آيات ومعها ان خصمان لا صراط الحميد ومعها ان وسعون ان
 بسم الله الرحمن الرحيم الزلزلة شدة التحريك وهو مضاعف ذلك للساعة اما فاعل المصدر على
 الاسناد المجازي او مفعول فيه على الاتساع في النظر واجراءه مجرى المفعول به ككرا الليل وهو الزلزلة

اي قال بعض المحققين
 ان اما المسموع فهو
 للحصر كما ان المكسور موصولة
 له

لمعقول
بهذا
مسلون

ونحو والتفت الوسخ فالمراد قضا ان الله وقرى وليوقووا تشديد الفاء نذره لهم واجب
 جمع او ما نذروه فيه وليطوفوا اطراف الركن او الودج الحثين القديم انه اول بيت
 وضع للناس او اعتن من الجبابرة وقصدوا من الغرق او الكرم من عتاق الخيل او لم تملك
 قط والحجاج ما قصد التسلط عليهم بل اجتناب الازواج من الزبير ثم بناه ذلك اى الامر ذلك
 كقول من فرغ عن امر وفاض في امر هذا وقد كان كذا والحرف لا يحل هتكه عاتما او خاصا
 باسحق بالحق مثل الحرمات الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى
 محل نهوى العظم والبياع مراعاتها اى الاما يتلى اية تحريمه كحرمت عليك الميتة فان المتلوة
 لا سمن من الانعام اى حافظوا على حدوده فلا تخرموا البحيرة وغيرها ولا تخلوا الموقوفة
 ونحوها اسر عظم الحرمات بالامر باهو اعظمها وهو التوحيد والصدق وقرن بينهما لان الشرك
 زور لنسبه العباد الى ما لا يحق له وسمى الاوثان رجسا على الشبهة اى علم ان سفر واعنها
 كسركم عن الرجس من الاوثان بيان للرجس والنزور من النزور الازور وهو الاحراف
 وهو قولهم هذا حلال وهذا حرام بالافتراء او حمل شهادته الزور والصلح ثلثا عدل شهادته الزور
 بالاشراك بالله وتلا هذه الاية وسئل الكذب والبهتان او قول الجاهلية ليبيك لا شريك
 لك الا شريك هو لك فملك وما ملك الشبهة اما مركب وهو شبيه حال المشرك بحال من حرم
 السماء فاختطفته الطير او هوى بخصيف الريح وبعض الممالك واما هفرق وهو تشبيه
 الابان في علوه بالسماء والمشرک بالاقط والاصق المورع عم الافكار بالطير المختطفه واليطان
 المطوق من الضلاله بالريح وقرى بكسر الخاء والطاء وكسرها امر كسر النواصله مختطفه والرياح
 ه و اعظم الشعار وهو الهدايا ان تحتارها حسنا عالية الايمان اهدى صلح مائة بدنة فيم ايجل
 لابي جبار في الغنة بزة من الذهب واهدى عمر نجيبه طلبت بثمنها مائة دينار فسأل الرسول ان يبيعها
 ويشترى بثمنها بئذ نادى منهاه عن ذلك وقال بل اهدها فانها اى فان عظيمها من افعال ذوى
 يقوى العلوب ولا يتر من اضرارها ليرحم الضمير الا من ويرتبط الخبر بالمبتدا اذ التقدير فان
 تعظيمها باها وفيه نظر لانه انما يحتاج الى المضمرات اذ اجعل من التبحيص فان جعلت للاسما
 لم يجز الاضمار افعال وذوى اذ المعنى ان عظيمها ناش من يقوى العلوب وذكر العلوب لانها
 مراكز التقوى ومنها تنبئ الى سائر الاعضاء الى اجل مستحق الى ان شجر ويصدق بها استعير
 ثم من الكراهي الزمان الى تراخي الاحوال اى تم اعظم المنافع من الدينه وهو صوب خرها وودت
 خرها منتصية الى البيت معنى المحرم لانه حرم البيت كبلد البكرا اذا شافه وويل الشاهرا المناسك
 كلها ومحالها الى البيت العتيق باباه والكل امة اى شرع لكل امة ان يتقر بوا بالذبح لوجهه وجعل

الكفر والبهتان

الذكر هو المعصود قرى بفتح الهمزة وكسرها انا لمتزوج بمعنى المصدر او الموضع والمكسور بمعنى الموضع
 ه فله اسموا اخلصوا له الذكر بالاشراك المختصون المتواضعون من الخبت وهو المظلم
 من الارض وقرى مصب الصلح على يد من النون والنون والنون والنون على الاصل البدل جمع
 بدنة لعظم بدنها وهى الاصل خاصة لموله صلح البدنة عن سبع والبقره عن سبع وقرى بعنت من الضمير
 وشدر النون على تبة الوقف وبالصب والرفع كقولهم والقمر قدرناه من شهاب الله اعلام
 شريته واصنافها الى اسمها لعظيما لها خير منافق ابن عباس دنيا ولفه او الركوب عليها وشرب
 لبها ذكرا لله ان يقول عند النحر لله اكبر الله اكبر الله واليه اكبر اللهم منك واليك صواق قايما
 صفقن ايديهم وارجلهم وقرى صواقن لانها تعقل اهدى يديها مقوم على ثلث كصفون
 الفرس وصورن اى خوالص لوجه الله وصورنا بالنون عوضا من حرف اللطالون عند
 الموضع وصورن كما عطف القوس بارينا وهبت سقطت على الارض وكنت بعبه نفسها
 من هبت الحارط والشمس اذ اسقط وغربت والقائم السائل من من اليه اذ اخص وساله او الراضى
 بما عنده من غير سوال من قمنه قناعه والمعتز على الاول المعتز بل سوال وعلى الثاني المعتز من
 اللسوال وقرى والمعتزى عراه وعزته واعتره واعتره معنى والغنى وهو الراضى اعير من
 على عباد سخيير البنون كالسخيير الذى علموه ولولا تسخيير لم تقطن والناصية ما رلت لما
 اراد المسلمون ان يلقوا النبت بدفها ما كفاها الجاهلية كتر نعيم السخيير وعدى التكبير على التضمينه
 معنى الشكر على هدايته لمناسكه من التكبير والتبليل فخص المومنين بدفع عزم ونصر لهم وعلمه
 بانه لا يجب اضدادهم الخائس الخافس للنعيم وقرى بدافع اى بدافع الريح عزم لان فعل المغالب
 بجى اقوى قرى اذن وقاتلون على المبني للفاعل والمفعول فيها اى اذن لم من القتال محذوف
 لولا انه يقاتلون اى بسبب ان اصحاب الرسول طلميم المشركون واذا وهم من اول اية نزلت
 الاذن القتال بعد ما نهي عنه في نيف وسبعين اية وييل نزلت من قوم مهاجرين اعترضهم مشركوا
 مكة فاذا نزلت عليهم في قتالهم والاضمار بالقدره على النصرة على سنن الجبابرة ان يقولوا اجز بدلا
 من حق اى لا موصوب للاخراج سوى التوحيد الذى ينبغى ان يكون سبب التمسك اى ولولا
 سلبت المسلمين على المشركين بالجهاد لاستولوا على متعبدات اهل الملك فلم يتروكوا النصرانى
 بيضا والارهابية صوامع واللاهوت صلوات والامميين مساجدا والغلب المشركون من امة محمد
 صلح على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين في ذمتهم وهذمو متعبدات الفرقين وقرى دفاع
 والهدمت بالتحصيف وسميت الكنيسة صلوة لانه يصل فيها ويصلح من حرمه واصله بالعبودية
 صلواته اى من نصره سنة واوليائه هو اصابا رعا سكون عليه سيرة المهاجرين ان بسط لهم والنا

اى ان تصيب اصحاب الكفر والدينا
 رضى الله الا بامر اعادة التوبة وشروط
 التوبة وقرى حال وبناله بالياء

الايلاج بحصيل طيه هزما كان ضيا ذلك وبالعكس او زاده احد هما ينفص من ساعات
الاخر قري يدعون باليا والتاوان ما يدعون على الجمهور والواو مرجع الالف
معنى الاله اي ذلك الوصف بان الله هو الحق السابت الهيته وان كان ما يدعي اليها
دون باطل قري مخضرة اي ذات خضر مفعله كبقوله وانما قال فتصح دون اصيحت
لانها بقا اثر المطر كعوك انج على فلان وانا عذو شاكر له ولو كنت عذوت لغير
ذلك المعنى وانما نصب فنصبح جوابا للاستهام لانه معنى الاخضرار والغرض اثباته كما ان
فتشكر رفح مثبت الشكر ونصبه بغيره ان النصب سقد وان وهو علم الاستعمال بحمله
مترقبا والرفح جزم باخباره وبخبره ان الرفح جزم باثباته والنصب ليس جزم باثباته
لان جزم بغيره ما في الارض من اليها المذلة والسفس وقري برمع الفلك على الابتداء
ه اي كراهه ان تقع احياء بعد ان كنتم جما داترا باونظفه لكفور جحود النعم التي كنتم
من ان ينادعوك او هو زجر لهم عن التعرض للرسول بالمنازعة في الدين وهم جهال
لقول الخزا عتيين للمسلمين تاكفون ما قتلتم دون ما قتل الله بحسب الميثة الرجاج
هو نهي له عن منازعة عثم كلا يضار بئك فلان اي لا تضار بئنا المفاعله اي في امر
الدين او الناسك وقري فلا يضر عثك اي اثبت في ذلك حيث لا يطحون ان يجزئوك
وبزيلوك عنه الرجاج هو من نازعته ونزعته انزعها اي غلبته اي لا تغلبك في المنازعة
هو وانما جاول لالامة بالواو دون هذه لان بك عطف على ما يدانيها في النساك وودعت
هذه مع اباعد عن معناها فلم يجد مخطئا اي وان ابوا المجاهدين الا المجادلة فادفع
مان الله عالم باعمالكم وهو وعيد فيه رفق بكم خطاب للمؤمنين والكاثر من
اي يحصل الثواب والعقاب وفيه تلييه من كتاب من اللوح والاحاطة بذلك
واثباته في اللوح سيرة عليه سلطانا من جهة الوحي والجاه اليه ضرورة او نظير
المنكر منقول اي التجم والبسور او مصدر بمعنى الانكار وقري لعرف والمنكر
والسخطو القبر بالبطن وقري برفق النار اي هو النار وبالنصب على الاختصاص
وبالجذب لا من شتر من ذلك من غيظكم على التالين او من جحركم بسب ما نزل عليكم ها
اسناب او حال عن النار اذا نصبت او حيرت او خبر عنها اذا رفعت وسقي
مثلا استغراب قصتها وصفتها كما لا مثال قري تدعون بالتاوايا ويذعنون
على الجمهور لن اخذ لاني في المستعمل الا ان لن فيه تأكيد كما انه ملا محال ان يحلقوا
محال ولو اجتمعوا نصب على الحال اي استحيل ان يحلقوا مشروطا علم الاجتماع

وهذا الابع ما نزل في تجميل قريش حيث وصفوا بالالهية تأثيل استحيل ان تقدر على اقل ما
خلق الله واذله وقوله ضعف الطالب والمطلوب تشويه من الاصنام والزياب والضعف
مع ان الطالب اضعف لان الدياب هو ان وهو ما داس عيسى كان يظنون رؤسها
بالصل ويخلقون علمها بالدياب وقد فضل الزيات من الكوي فيا كله ما قدر واما عرفه
حق محرقة حتى لا يتخذوا له شريكا هذا رد لما انكروه من كون الرسول من البشر اي
الرسول ضربان ملك وبشر اي من كان بهذه الصفات لم يعترض عليه في حكمه واجتبار
لشبهه لبعض شان الذكر امر اول بالصلو التي هي ذكر بقوله له كعوا واسجدوا ثم بغيره
وقيل كانوا اول الاسلام سجدوا بل لا ركوع وركعون بلا سجود فامروا بها ووسيل
واعبدوا ربكم اي اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله الخير صلوا الانعام ومكارم الاخلاق
عن ابن عباس قال عقبه يارسول الله في الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجدها فلا تقراها ووب
اجع ان افع واطع في لا يرونه الا سجدوا لان اقتراهما بالركوع دل على انه سجد صلوا
لائلا وق جاهدوا بالغزوا وبعج هذه النفس في الله من ذات الله ومن اجله هو حق
عالم اي علم حقا وكان العيس حتى الجهاد فيه فاصيب اليه لانه مختص به اذ فعل لوجه
او على اتساع الظرف نحو ويوم شهدناه سلميا وعامرا اجتباكم اختاركم لدينه ولنصرته
ه ما جعل عليكم اي نزع باب التوبة للمجرم من كبر يد الله بكم اليسر نصب مله مضمون
ما تقدم اي ويشتم عليكم ذلك توسع مله اسلم محذوف المضاف او على الاختصاص
اي اعني مله ابيكم وانما قال ابيكم لانه ابور رسول الله صلح وامنه وحكم اولاده هو اي
الله لانه قري الله سماكم اوابراهيم اي من قبل القران في سائر الكتب وفي هذا اي في
القران بقوله ومن درتنا امة مسلمة لكي اي من قبل القران في سائر الكتب وفي هذا
اي فضلكم على الامم بهذا الاسم الاكرم سمي اعلكم انه قد بلغكم وتكونوا شهداء على الناس
مان الرسول قد بلغ شع وادخلكم بهد الكرامة فاعبدوه ولا تشركوا غيره فهو
خير مولى سورة المؤمن من مكة وهي ثمان وتسع عشر **سورة عبد الكوم من ثمان**
عشر اسم الله الرحمن الرحيم قد ثبت المتوقف ولما تنفيم اذ خبر بثبات ما
توقع من الفلاح او هو جوب قسم والفلاح الظفر المراد او البقا في الخير اذ دخل
في الفلاح وقري اذ على الجمهور من اقله اي اصناف الفلاح وانما اعلم له الكون في البر
او على اليها والسير وبضمه لغزو او اجترأ عنها كقوله فلوان الاطبا كان حولى
ه والايان في اللغز الصدق وفي الشرع اصله من حصول الاعمال فيه والخشوع خشية

سورة المؤمن من مكة وهي ثمان وتسع عشر

الكثيرة من الجمل والركوب وغيرها والانعام لا بل لانها المحمول عليهم في العاد وقرنها
بالفلك وهي السفن لانها سفاس البرق والسفينه بتر تحت خدي زمانها يورثنا قته
غير بالرض على المحل وبالجزر على اللغز والجملة كالتحليل للأمر بالعبادة انما اتفقون بحافون
رفض عبادة الله الذي هو ربك المنع لعباده غيره سبب طلب العنصر والترؤس
بهذا اشارة الى نوح او الى حقه على التوحيد اي ما سمعنا بمثل مترعيا للرسالة وهو بشر
او مثل كلامه قاله لانهم كانوا في فترة متطاولة او يكذبوا في ذلك جنة جنون او جن
يحتلون حتى حين اي اصبر واعليه الى زمان فان افاق والافتقوه انصرني بان
تملكم سبب تكذيب اي اي او انصرني بدل تكذيبهم بحو هذا بدل اي بدله او بانحاز
ما وعدتم من العذاب الذي كذبوني فيه باعيننا نحن انما كان مع من الله حفاظا
يكلون به باعينهم ووهينا بامرنا ان تصنع على مثال جو جو الطائر ميل لنوح اذا
رايت الماء يغور من التنوير فاركب انت ومن حرك السفينة فاخبرته به امراته فركب
ميل كان تنوير ادم وكان من حجاب فصارت الى نوح الشعبي كما انه مسجد الكوف وميل
بانام وميل بالهند ان عيسى التنوير وجه الارض فتاده اعلى موضع في الارض على
فار التنوير طلع الفجر وميل معناه ان فوران التنوير كان عند تنوير الفجر ومسه
نظر وميل هو مثل كمي اوطيس والقول هو الاول سال سلك فيه دخل وسلك غيره
واسلكه قال حتى اذا سلكوه في قناتكم اي من كل امة في رجبين وهما امة الذكر وامة الانثى
كالجمال والنوق ولم يحل الامايلد وببيض وقرى تنوس كل امة من كل امة زوجين وانثى
بيان وعلى البضرة كما جى باللام للمفهم كما ما كتبت وعلمها ما اكتسبت وانما ناه عن
الدعاء لم بالجات لما عرف من المصلحة في اغراقهم وبالغ فيه حتى امره بالجر على هلاككم ثم امن
بدعاء اتم وهو طلب ان ينزل في السفينة او في الارض عند خروجه منها من لا يبارك له فيه
وعطية الزيادة في خير الدرر وان شع الدعاء لثنا المطابق لمسألته وهو ولنت
خير المزلس وانما نقل قولوا مع ان معناه فاذا استوتيم لانه يتبع وامامه وان ربه
المخاطبة انما هي ملك او نبي وقرى من لا اي انزال او موضع انزال ان هي المحففة
واللام الفارقة عنها ومن النافية اي ان الشان والقصة كنا مبتلس مصيبين قوم نوح
ببلاء عظيم او مختبرين عبادة نالنا لنتظر من يعتبر قرناهم عاد عن اس عيسى وشهد له قوله
اذ جعلك خلفا من بعد قوم نوح ويعقوب وصته هو لقصه نوح في الاعراف وهو
والشرا حق ارسل ان يحدي نالي فتولده فيم وكذا في امه وفي قرية لست للتخديم بل انما

التأيد اسم عقبة
تلا لا تفر الجلالة الشرا
بيان ان على عطفه
المضرب

جعلت موضع اللام اسال كقول ربه ارسلت فيها مضجبا اذ اتقام ان منسه لارسلنا وجبا
جواب قوم هو له مع الواو هنا للخطف على ما قاله اي اجتمع في الحصول وغيره او في الاعراف
وهو جواب المرمول فماذا لقال قوم بلقا الاخرة بلقا ما فيها من الحساب حذف منه لاله
الاول عليه او الضمير من شربونه والمعنى من مشروكم اذن واقهر جزا الشرط وهو جواب لمقولة
قومهم اي تخيرون عقولكم وتبينون في اسالكم نبي انكم للتوكيد وحسن لان الفاصل ظرف
وتخريجون خبر عن الاول او انكم مخربون مستدا ولذا اتمت خبره اي اخراجكم اذ اتمت والجملة خبر ان
او انكم فاعل فعل محذوف هو جزا الشرط والجملة الشرطية هنبر انكم اي انكم اذ اتمت وتخر اخرجكم وتري
اليعدم اذ اتمت وهي هيات بالفم والكسر الضم سنون وبدونه وبالكون على لفظ الوقت وما
تعدون هو المتبحد فاما دخله لانه كما لمصدر اي التجرد والتجد فيمن تون لما تعدون
قاله الزهاج في شأهيات ولم يقع موضع بعد نظر وميل اللام لبيان المستبعد كما انه
في هيت لكن لبيان المهيت به في شأهيات نظر وميل فاعله مضمرا اي بعد اخراجكم لما تعدون
من الحساب ان نافية وهي نبتة ما يتلو وهو الحيى نحو هو النفس تتحل ما قبلت ولا بهام
بنيهم يوازن لان النى الجنس اي لاجس الا صوتنا صوت ونحيا اي نموت قرن ويولد قرن ان
هو ما هو الة المفترضة استنباه له ودعوى البحث عما لميل عن زمان دليله ما لانا كد
القلة الصبح ما صاح صبر سل علم فدمهم بالحق بالوصوب لاستيحايم الهلاك او بالعدل
من الله شتبههم في دمارهم بالخفا وهو ما حمله السيل واسود من ورق وعوده بعدا من
المصادر التي لا يظهر فعلها وهو بعدوا اي هلكوا واللام لبيان من دعى عليه بالبعد قرنا
قوم صلح ولوط وشيب وغيرهم اس عيسى بنى اسرائيل اجلها الوت الذي خذلها كما تثرى
فعلها والنه للتاثير لان الرسل جاءهم وقرى نثر الاما لنوس والتاثير من الواو كتونج اي متواترين
واهدا بعدوا من الموت وهو الفرد اضاف الرسل اليه والى محمد ملائمة الرسول المرسل
والمرسل اليه فاتبعنا القرون بعضهم بعضا في الاهلاك وحملناهم لخبار ايسر بها وتجت
منها الاحادث جملة هودته وهم ما اخترت بها الناس تلهيا ونجبا لو قد يكون اسم جمع الحديث
كاحادث الرسول السلطان العصا لانها ام ايات موسى معطفت على الايات بعضيا
كقوله وهو رسل ومي كاسل او هو ايات اسمها اي هي ايات محمد بيته عالين متكبرين او باغس
على الناس البشر يكون واودا وجحا ومثل وغير يوصف بها الاثان والهم والمركه والمونته
وقومها اي بنو اسرائيل لنا عابدون خاضعون او على الحففة لادعائه الالهية موسى اي قومه
الكتاب التوريه لعلم يعملون بشر ابعها ولا مرجع الصبر في لعلم الى فرعون وملائته لان ابنا التوريه

٤

بعد اغراقهم لقوله ولقد اتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا به اولادك الذين كانوا
مريم اية وامه اية لا يها ولدت من غير مسيس محزوت الاولى لدرام الثانية علمها قري رتبة
وزباوة والصح ورياقوة بالكسر وهي الارض المرتفعة من ارض ايليا او دمشق او فلسطين والرتبة
او مصر والقبر المستقر المحيى اما الجارى على وجه الارض هو مفحول لانه مدرج بالعين
لظهوره من عابنه اذ ادركه بجيئته او فحيل من الماعون لانه نتج نادى الرسل وضاظيم وان كانوا
في ازمته محتله للاعلام بان كل رسول نزل ووضي به في زمانه ليفيد السامع ان ما نزل وما
جميعه حقيق بالاهل والجاره الطيبات ما حل وطاب او ما استلذ من الماكى الى الفركه لقوله
ذات قري لمعين ويحتمل واولهاها وتلنا اليها هذا اي علمنا ان الرسل كلهم خطوبوا بيهلا ونيه
نظر اذ ليس المقول لهما اما الرسل لانه لاشا النذر اقلعله اراد علمنا ما معناه الخبر وهو
خطاب الرسل لدلالة الملائكة عليهم قري وان بالكسر على الاستيذان والفتح اي ولان وان يحفظه
من التقيه وامتنع من فوعه جهها قري ربر اجن زبوراي كنيها مختلفه عن جملوا ديم اديانا وزبرا
قطعا استعيرت من زبر الحديد وزبرا بحفف الباكث مثل اي كل فرقه من هؤلاء المختلفين
فرج بباطله الغمرة ما يغمر القامة فضربت مثلا لما هم مخمورون فيه من جهلم او شتموا باللاغيث
في عمره المالم عليه من الباطل وال كائن ضارب من غمرة لعب وقري غير اتم حتى حين الى المتعلم
او موقه تسليم للرسول وقري ممد ويسارع ويسرع بالبا والفاعل الله تعالى او في سرع ويسارع
ضمير للمذنب ويسارع على الجمول الى هذا الامداد انها هو استدراج وهم بحسبونه مسارع لم فيما لم يني
نفي او في جز الخيرات كما يفعل بالمسلمين بل استدراج بحسبون اي بلهم كالانعام لاسفطنون
اهوا استدراجهم مسارعة والراجح الى اسم ان محذوف اي يسارع به يوتون يعطون وقري
ياتون ما اتوا اي يفعلون ما فعلوا في الحديث انه الذي صلى وصوم وهو على ذلك محذوف ان
لا يبل منه سارعون سارعون الطاعات فيرغبون فيها او سجّلون في الدنيا المنافع فانها
الله ثواب الدنيا وحين ثواب الاخرة لانه اذا سارع بالمع قرب اعموا في نيلها وتعجلوها
فقد اثبت للمؤمنين ما نزع عن الكفار في الاية ال بقية وهو احسن طباقا سابقون فاعلون
السبق فلا تقدر له مفحول او سابقون الناس لاجلها اولها مفحول سابقون مع سبق
اياها اي يتلونها قبل الاخرة اولها خبر وان يوتون خبر خبر كعني انت لما اهد من بين البشر
ه اي لا يخرج ما كلفناهم عن الطاعة كتاب هو اللوح او صحيفة الاعمال او اراد ان لم يبلغ الملك
صفه ان يقس بعد استغراق وسهم فلا عليه ولنا كتاب فيه عمل ابن والمعترض فلا يخط
اهداع ورجته بل في ثوب الكفر في غفلة غامسه لهما عليه صولة الموصوفون ولم اعمال استجازة

لما وصف به المؤمنون هم لما معتادون لانظفون عنها حتى ما حزم الله بالعذاب وفتح هي التي
ستد اجرها الكلام وهم الشريعة والعذاب تتلهم يوم يزرلوا ابتلا وهم بالقسط حين دعاء عليهم
الرسول صلح حتى اكلوا الجيف والاولاد الجزار الصراخ باستعانة اي باللم هسند التجاروا
فانه لا يسخ منا اي لا ينعون منا اولاد الجفك نصر من جهننا الضمير به للبيب او الحرم لشهرة
استكبارهم بالست وقولهم لا نظهر علينا لهدانا اهل الحرم اولاد ياتي لانه معنى الكتاب واستكبارهم
بالقران كدسبهم به عدمي بالسالم صمينة له او باللسببية اي استكبروا بسببه او المعنى
بسمرون بالقران وبالطعن فيه كما كانت عادتهم والسامر اطلق على الجمع كالحاضر وقري
شمر او شمار او تخجرون وتنجرون من ايجرة منطقة اذ الفحش ومن هجره مبالغة هجر اذ اهذى
ه افلم يتدبروا القول اي القران فيجعلوا حقيقتة بل اجاهم مالم يات اباهم فلذلك استندون
او الخافوا عند تدبر ما نزل بمن يعلم ام جاهم مالم يات اباهم وهم اسحيل واعقابهم حين خافوا
فامسوا بالله وكتبه ورسله في الحديث لا تتبوا مض ولا ربيهم فانها كانا مسلمين ام لم يغيروا
محمد او صفة نسبه وصدقه وامانته الجنة الجنون وكانوا يعلمون انه ارجم عقلا ولكنه جاهم بما
خالقهم فلم يجروا له مدفعا فافلذوا الى البهت من سببه الجنون والسخر والشعر وانما قال اكثرهم
لان بعضهم كابي طالب ترك بلديات اسسكا فامس تزويج قومه لاكمراهه للحق اي لو اتبع الحق
اهواهم لانقلب باطلا ولم يسو للعالم بجهه قوام لقيامه به او الحق الاسلام اي لو اتبع اهواهم
وانقلب شركا لما الله بالقيم واهلك العالم بل لا تاخير والحق الله اي لو اتبع اهواهم لم يكن
الها وما قدر على اساك السموات والارض بذكرهم بالكتاب الذي هو ذكرهم اي وعظيم او صيتم
او بما تمسق في لوان عند ناذ كرا وري بذكرهم وفراجا فخر اج وفراجا فخر اج وفراجا فخر اج
احسن لان الخرج احض من الخراج سال خراج القرية وفخرج الكثرة اي ام تسالم على هذا نيك
لم قللا من عطا الخلق فالكثير من عطا الخالق خيرة وسل الخراج ما يخرج من زكوة او اجرة
او جلة وسل الخرج المتبوع والخراج اللازم الادا قد الزم مع الحجر هذه الايات بان المرسل
الهم معروف حاله فليق بان محنتي للرسالة دعاهم للاسلام بلا طم في دنياهم وقد اخلوا بالتميز
بجد ظهروا معجزة اي ان هولاء وان كل من لا يؤمن لنا كبون عا دلون عن الصراط المذكور او
عن القصد لما اهدم الله بالنسب قال ابو سفيان للرسول صلح الست تزعم انك بعثت
رحم للعالمين قال اي قال صلت ال ابا بال سيف والابن بالجوع اي لو كشف الله عن الخط لارتدوا
لاما كانوا عليه من الاسكبار ولذهب عنهم هذا التمكن واستشهد عليه بان الضمير انهم يوم يدر
باجري فما تضرعوا حتى فتحنا باب الجوع فابلسوا الساعة وجاء اعناهم يستعطفوا ويحتمل

كل محنة فما لانت مقادير حتى اذا عذبوا سائرهم فحسدوا بلبسوا والابلاى الياس من
كل خير ووسل سكوت مع تحير واستحسان استعمل من الكون اي اسقل من كون الى كون
كاستحال اي من حال الى حال او استعمل من الكون اشبعته فتم عينه كما جازمنا تراجم وانما
بغير ما تضرعوا او فاستكينون لان المعنى ما استكنا انما اعقب المحنة وليس من عادتهم
ان يضرعوا قري فحنا بالشد يد انما خض الثلاث لانه يتعلو بها من المنافع الدينية
مالا يتعلو بغيرها فاعلم ان سمعوا ايات الله وسبحوا افعاله وسئلوا بقلوبهم اي شكرا
قبله وما مزينة للتو كند معني فقا ذراكم فطعم وبكم بالناسل وله اختلافها لا تقدر
تصر في ما غيره وقري يعقلون باليا اي قال اهل مكة كما قال الكفار قتل اساطيرهم اسطورة
او اسطارهم سطرهم ما كتبه الاولون مما لا حقيق له اي اجيبوني عما استعملتكم عنه وفيه
استهانة بجم الجاهل مثله قري تذكرون محذوف التانيه اي افلا تذكرون فتعلموا
ان من قدر على اختراعها قدر على اعادةها قري الاول لانه باللام لا غير والاخران بغير
اللام على اللفظ وباللام لان معني من ربه ولم يهدر افلا يتقون افلا تخافونه فلا
تسركوا به اجزته علم فلان اغشيه ومنعته منه شحرون تخذعون عن توصيله
قري انتفع بالفخ والضم بالحق باستحالة الشرك والولد عليه لذهب الفرد واستبد
وتميز ملك كل عن آخر ملكوك الدنيا وغلب بعضهم بعضا واذن جبراب وجزاء
فلا بد من شرط مقدر وهو ولو كان مع الله لدلالة ما كان مع من الله وهو
جولب لم مع المحاجة عما يصنون من الانداد والاولاد عالم بالجزء صفة لله وبالرب
خير مبتدأ محذوف ما والنون مؤكدة ان اي ان تربي ما تحدم من العباد ولا تجعل
قري ما مع فيه قاله اظها را للعبودية وهضم النفس كما استفيد اذ اقام من مجلسه
سبح من اومانه لذلك قري تربيتم بالهمزة وهو ضعيف وفي كبرير رب تضرع
ه كانوا اسكروا الوعد بالحداب ويصنعون منه معيل ان الله تاد على انجاز ما وعد
فلا وجه للاخبار ذكر الاحسن لانه ابلغ من الحسن لما فيه من التفضيل اي اصغى عن اسمائهم
وقابلها بانك من الاحسان لكونهم من صناعه باجتماع الصغ والاحسان ابن
عيسى هي شهادة ان لا اله الا الله والستة الشرك مجاهد في السلام الحسن الاغضا
والصغ مسل سحنت بانه السيف وسل محكة للحق على المدبرة عالم تشام دينا ومرفق
ه بما يصنون من احوالهم بخلاب صفتها او بسوء ذكرهم لك والله اعلم بذكر منسك
واقدر على جزائهم الحسن الخس ومنه همما الراض وهو اغرا الشياطين الناس

ادب

على المعاصي كعجز الراضه الدواب حقا لما على المشي تعوذ بالابتهال من ان يجضوه ان
عيسى عند التلاوة عكره عند النزح حتى يتخلو بصيفون اي لا يزالون على سوء
الذكر الى هذا الوقت وما بينهما اعتراض لنا كد الاغضا عنم او يتعلو بكاذبون ه
خاطبه الله بلفظ الجمع للمعظم الا فارجموني يا الله محمد ايقن الموت وتحتس على تزييم
منال الرجيم فيما تركت من الامان اي اعلى التي بما تركت من الامان واعمل صالحا
فيه كما يقول لعلى ابن عباس اي او تس ثم ابني عليه وسئل فيما تركت من المال
بقوله الخافر كما ورد به الحديث كذا رده عن طلب الرجيم والكل الطائف من الكلام
وهي اعلى اعلم هو قائلها الاحماله لا سبيل الحيس عليه او هو قائلها وصد ولا يجب
اليها ولا سب من من فرام من امام والصغير للجماع برزخ جائل بضم ومن الرجيم
ولا يزد انهم برهون بعم البحث بل هو اقناط لارجهم نوم البحث الا الى الاخص
قري الصغر لفي الولو وبه من كسر الصاد وهو دليل من نشر الصغر بضم الصغر اي تاخو
الانساب اذ لا تقا صل الا بالاعمال او لانه يزول التقاطع لا يفتر المرء من اخيه
وامه وابيه وقري يتسألون بادغام التاني السين ولان ناقض سنه ومن يتسألون
وتعارفون اذ من القيمة لزم منته ولهو ال سعا رفون وتتسألون في بعضها دون
بعض لشدة الهول او التناكر عند الصغ الا وان كانت التانيه تعارفوا وتساؤوا
عن ابن عيسى الموازين جمع معزون ومع الاعمال بالصالح التي لها وزن وقد
عند الله في جهنم فالدون بدل من خسروا او خبر تان اول لكل وخبر مبتدأ
محذوف تلمح تسع الكالوج ان يتقلص الشفتان وتشتت عن الاسنان كما ترك
الرؤس مشوية وقري كالجون غلبت علينا ملكتنا وقري شقوتنا وشقاوتنا
شج الشين وكبرها فها افسسوا ذلوا وانزجروا كما انزجرا الكلاب اذا زجرت
خسا الكلب وخسا نفسه ولا تكلمون في رهن العذاب فانه لا يفيد ميل هو
آخر كلام يتكلمون به وبعده الشهيون والزفير قري انه بالفخ اي لانه الشخري بالضم
والكسرا م مصدر شخ كسخر وفتا النسب مبالغة كالخصوصية في الخصوص وهو
مدحبه الخليل وسبويه وقال الكسبي والفر المفسر من الهز والمضموم
من الشخه والعبودية مسلح الصابة او اصحاب الصفة اي اتخذ قوم هزوا وختم
منهم حتى انهم يتساعلهم بهز ثم ذكرى فتركتموه اي تركتم ان تذكروني فخافوني
في اوليائي وقري انهم بالكسر على الاستيناف وبالفتح مفعولا بحز يتبع قري قال اي الله

او الملك المأمور بسوا الم وتقل والضم للملك او لبعض رؤساء اهل النار استقصوا
مده ليشع في الدنيا بالاصناف الى خلودهم او لا استطال ايام المحنة او ان المنقضي
كان لم يكن صدق ابيه تقا لعم ووتختم على غفلة منها وقرى فسئل العادين اي
من يقدر على ان يلقى فكره الى عزها او الملك العادين للاعمار وقرى العادين
بالخفيف اي الظلم فانهم يقولون كما يقول والعادين اي القديما المعتمدين
ابن عيسى انساب العذاب من المختص عيشا حال اي عايشين او للعبث بل الحكمة
تكليفك وردكم الى دار الجزاء وانكم عطف على انما او على عبنا او للعبث ولتركم غير
مترجوعين وقرى برفحون بفتح النون الحق الذي بحق له الملك او الثابت الذي
لا نزول ملكه العرش الكريم لنزول الرحم منه او نسبتته الى اكرم الاكرمين وقرى
بروح الكرم لا يبرهان له به صفة لازمة له وهنالك كيد كيطين بجنائحه لا انه يجوز
قيام ببرهان عليه او هو اعتراض بين الشرط والجزاء وقرى انه بالفتح اي حسابا
عدم الفلاح واصلة انه لا يفتح هو موضع الكاف من موضع الضمير لان من معنى الفتح

سورة التور مدنية وهي ستان وستون اية وسئل لربح وستون

سُمي الله الرحمن الرحيم سورة خبر مبتدأ محذوف وانزلناها صفتها او هي
مبتدأ موصوف الخبر محذوف وهو فيما اوضحنا وقرى بالنصب على زيد ارضيته
او على دونك سورة وانزلناها صفة اي فرضنا احكامها من الفرض وهو القلم والقدر
لنا كد الفرض او لكثرة فرضها او لكثرة المعروض عليهم من السلف ومن بعدهم بذكر
تشدد الدال وبخفيها رفعها على الاستدراك محذوف عند الحلال وسيبويه
اي فيما فرض عليك الزانية والزاني اي حكمها او الخبر فاجلدوا والغالان اللام وهو
معنى الذي يضمن الشرط اي التي زنت والذي زنا وقرى بالنصب وهو الجين
من سورة لاجل الامر والزاني بلا يا والجلد ضرب الجلد كظلمة وربطه ورأسه
والمراد غير المحضين لصلابته اللفظ له لاطلاقه دون المحض لان حكمه الرجم
وشرط الاحصان التكليف والحرية والدفول في نكاح صحيح وشرط ابو حنيفة الاسلام
اصلا لعول صلح من شرك بالله فليس محض والكافي لم يشترط لانه صلح رجم يهوديين
ومرى ولا ماخذك بالبا ورافه بفتح الهمزة ورافه على فعله اي لا ماخذكم لمن في استيفاء
حدوه بل على المومن ان يصلب فيه لولا تفرقوا علمها حتى تعطلوا الحدود او حتى
لا وجهها ضربا وان كنتم مؤمنين مبيح والعباد ولفظ الجلدات انما لا ينبغي

اش

ظ
شبه

ان يتجاوز الم الى اللحم اي لا يكون مبرجا وبه استشهد ابو حنيفة على نفي التعزيب
واوصبه الى افعي لعوله صلح البكر بالبكر جلد مائة وخمسة وعشرون عاما لان الصحابة جلدوا
ونفوا او عندهم هو منسوخ بالايه او محمول على التاديب لا على الوجوب بناء على ان
الزانية على النسخ نسخ وانه لا ينسخ الكتاب بحبر الواهد ومحققه الى الاصول وهذه
الايه نسخ فامسكوهن وفاذوهن واسميتها عدايا دليل ان عقوبه او تمي به لانه منع
من المعاهدة كما ستمى نكاح الطائفة فرقة يمكن كونها حلقه واقلم ثلثه وهو صفة غالبية كانها
جماعة تطوف حول النبي وفسرها ابن عباس باربع الى لربح رجلان من المصدقين
بالله الحسن عشر فتاة ملته فصاعدا عكرمه رجلان فصاعدا ما هذا الواهد
فما فوقه ويفضل قول ابن عباس بان الاربع هي التي ثبتت بها هذا الحد والزنا من امته
الكبار ولهذا قرنت بالشرك والعقل وشرع فيه جلد المائة بكما لما حلال القذف
والشرب وشرع فيه الرجم ونهى عن التعراف بالزاني وامر شحاك الطائفة للقتيل ولا يكتفي
ولهذا وثائق اي الذي من شأنه الزنا لا يرغب في كاح الصالح والمسالمة لا يرغب فيها
الصالح بل يرغب فيها من شكلها من الفسقة او المشركين ومما سئل عن اصل
الفسق لا يتخضر وكان بالمدن فواسرات من بغايا المشركين فاستادون فقر الم البرك
في نكاحهم منزلت وعمر عاتق ان الرجل اذا زنى بامرأه ليس له ان تزوجها المدة الثانية
ولجان ابن عباس وشبهه بمن سرق ثم سرق ثم اشتره وسئل النبي عن ذلك
فقال اوله سفاح واهله نكاح والحرم لا تحرم الحلال وسئل النكاح الوطى وهو يجلد
لانه لم يرد في القرآن الا في العقد ولاداه الى ان الراني لا يزني الا بزانية وليس فساد لانه
بيان للمواصحات بل لانه غير مسلم اذ قد يزني الراني بخير زانية يعلم لصدحها بالزنا
وجهد الاغربة وقيل محترم ثم نسخ بقوله وانكحوا اللاتي ايمانهم الاجماع يظهر
كونه منسوخا بفتح والافلا ينسخ ولا ينسخ به ومعنى الاولى ان الزاني لا يرغب في
العقوبة والثانية ان الزانية لا يرغب فيها الا عفا فاهتلع المعضان وقدمت
الزانية اولاً لانهما سبقت للحقوق والمرأة بما في الجنابة باطنها وتكليفها واقرت
ثانيا لانها لذكر النكاح والرجل اهل فيه لانه الداعية الخاطبة وقرى لا ينسخ بالمعز
على النهي والمرنوع بمحناه بل اكد او جحد على ان عاذتم ذلك وقرى وصرم نكاح الحائض
ه القذف يكون بالزنا وبغيره كشرط الحزب والامر الاول لذكر المحصنات عقيب
الزواني ولاشعر لربح شهدا وقرى باربع بالسنتين وشهدا اصفه او بحب التعزير بربح الزنا

وضرب صفوان بالسيف والله اعلم ما في العلوب من الاسرار اي علم من اجب الاشاعه فيعاقبه
عليه كثر المنة بنزل المعاجله من جرد هو اب لولا الفخشا والفاشسته ما افراط بجه قال
تفاحش عارفا اي افترط عيشنا المنكر ما ينكره النفوس وقري خطوات بع الطاووس
وزكي بالشديد والصغير ليه اي لولا تفضله عليكم بالتورم المحضه ما ظهر احد منكم اي من
ايه الاكف انقل من الالبه وهو الخلف او من ما الفوت جند اذا لم يترجم منه شيئا ويشهد
لله اول قرأه ولا يتال اي لا تخلفوا على ان لا تخفوا الى المستحقين او لا تفصروا في الاصل
اليم وان كانت يدنيه وبع شحنا فليجودوا عليهم بالهفوز لنت لما الى ابوبكر رضوان لا ينعني
عليه مسطح وكان ابن خاتم وكان فقيرا من المهاجرين فقرأها الرسول صلعم عليه فقال بلي
اجبت ان تعظ الله لي فزجج لا مسطح نعتته وقال والله لا انزعها ابدا وقري وان تتولوا
بالتا للثقات الخافلات اليبات الصدف ليس فيس في هاهنا ولا مكر قري الحق بالصب
صفته للذين وهو الجزا وبالرفق صفة لله ولم تخلظ الله في شي تغلبه في افك عايشه رضعها
ولوم بنزل هذه التلايات لكن بها وما ذلك الا لاطهار عيون منزهة الرسول صلعم وانما جهس
المحضات مع انها نزلت في عاتقها لارهاق ازواج النبي صلعم وعانت كبراهن منزهة في كات
المرهقة اوله اذ الالهة لها ولبناتها من ساء الامم كقولهم قدرني من نصير الخبيثين قري
اراد عبد الله بن الزبير واشيا عه ام هزود والحق البيت العادل مجرى المسى والحسن
فحقه ان يجتنب محارقه اي الخبيثات من الكمال او تعد للخبيثين من الرجال والنساء
والخبيثون من غير ضنون للخبيثات من القبول وكذا الطيبات والطيبون واولئك
اشارة الى الطيبين ومجرى هذا الكلام مجرى المثل لعابته وما زينت به اوالى اهل البيت
او الخبيثات والطيبات للنساء والذكر قالت عاتق اعطيت تسعاما اعطيتهن امرأة
ومالت فيها ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما حتى تستا نسوا
اي حتى توفى لكم لان من طرون باب كالمسوحش لا يدري ابو ذؤن له ام لا فاذا اذن له
استانس او هو من انس الشئ اذا ابصر مكشوقا اي حتى تستكشفا اهل بيته وكونكم
ام لا او من الانس يتعرف هل تم انسان وفسره الرسول صلعم بالتسبيح والتكبيره ينحج
يؤذن اهل البيت والتسليح ان يقول السلام عليكم اذ نظر ثلث مرات وكان الرجل الجاهلية
يقول جيتتم صباها ومساءم يذخر فربما اصاب الرجل من امراته في الحاف وهو اب من الذين
وان كان عند الناس كالمسوخ وقري حتى تسلموا على اهلها ونستاد نواصتي تستاذنوا
ه ذلك الاستيدان والتسليم خير لكم من خيرة الجاهلية والدمعة وهو الفضل بخير اذ لا

ظ
الاص

احد كان م

ان صاحبها يدبرها لك اعظم ما ارتكبه وفي الحديث من سبقت هيمه استبدان فقد دمر
لكم ارادة ان تذكروا وتتعظروا وتعملوا بما امرتم به من الاستيدان فلم يجردوا فيها احدا
من الاذنين او من اهلها لانه شرع بالاستيدان لئلا يوقف على الاحوال التي يطويها الناس
عادة لانه يطلع على عورة فيفظ فارصوا اي لا تلجوا في اطلاق الاذن كعادته من لم يمتدب
والمراد النبي بما يوقد الى الكراهة ولا يبراد فان لم يود ذلك لم يمتدب بالرجوع مع كراهته لانه اذا
جزم النبي عن الفضل مع عقبان الاذن وهو في الامر بالرجوع يكون اولي واما الرسول
لعارض حرق ونحوه فتسنى هو اي الرجوع الطيب لكم لما فيه من سلامة الصدر لولا انفس
او عدا المحاطين بانه يعلم احوالهم فيوقتهم جردا اي الحب الاستيدان في سوت ليس
يسكن فيها كالزربط والحوائت والمتاع المنفعة كالاستكمان وايوا البس والبس والشوي
قال ابو بكر للرسول صلعم انا بخلف في تجاراتنا فنزل هذه الخانات افلا ندخلها الا ابادن
وميل هي الخريبات والمتاع التبريز نجو وعبدكم يدخل الدر الجاهلية من اهل البيت من
للتبعيض وعند الالهة من زين وامله عنص البصر عن الحكرم وانما دخلت من مع الغض
دون حفظ الفروج لان امر النظر اوسع فيجل الى شعور المحارم وضد وجهه ونحوها والي الجولري
المستعرضات والي وجه الاجنبية وكيفية عند بعضهم ولما امر الفرج مضيق وكفك فرقا
اباهم النظر الاما استثنى وتحرر الجماع الاما استثنى وحفظان برله حفظها عما لا يحل وعن
ابراهيم بن يزيد حفظ الفرج في كل القران عن الزنا الا هذافا انه الاستار خبير باحوالهم
فعلم الخدي في كل حركة وسكون (مزن) بالفض والايحلم لمن النظر الى ما من السة والركبة
من الاجنبية ومن المره وان استهتت غصنت بصرها راسا والاحسن عنهما من الاجانب
لعوله صلعم لام سلمة وممونة اهجبا لما دخل البيه مكنتهم الى قوله افغيا وان انما وانما قدم
الفض لان النظر اذ الفجر الزينة ما تزينت به والظاهر منها كالحاتم والحلم والخفي
كالسور والخيل والمراد موقم الزينة كالذراع والاق ونحوها ونبتة بالنهي عن ابداء
الزينة بغيرها على ان حرمة ابداء موقمها بطبق الاوتى ويحل النظر الى القراميل وهي ما تشد
به الضانبر لان موقعها اللباس الا الظهر والبطن ولا يريد مال باسم الزينة عوط بل
العصو كلكم فالوجه موقم الحمار عينيه والكف موقم الخاتم وانما سويح في الزينة الظاهرة
لان سترها فيه خرج لانها تنكشف في الحاجات وسويح في الزينة الخفية وحق من حوز
للمجاهد الى مخالطتهم ولعله توقم الفتنة في القرب كمن يشد لن الحزم من ورا من فتندو
نحوه من لسع جيو يهق فامرنا باسدانها من قدر امهن حتى يغطيها والجيوب الصدور

ما تشلوا

سببه بما يلها ومنه ناصح الجيب ويضرب من ضرب بيده على الشيء اذا وضعها عليه وقرى
جيوه من كسر الجيم لليار كذا بيوتنا غير بيوتكم نسائتم اي المومنات لانه لا يجزى للمومن
ان تجرد لمشركه او كذا بيته عن اس عيس والظاهر اراده من في صحبتهم من الجاهل والعا
وان لبعض النساء النظر الى بعض وما ملكت نعم الذكر والاناث وابتاحت عايت النظر اليها
لعبيدها وهو من ذهب الى افعى وضرب عند ابن حنيفة عند المرأة كالا جنبي حصيا او فحلا ولم
يقتل من السلف امساك الخصيان وماروي انه اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبله لا يقبل عند
الحنفية لانه خبر واحد فيما يعتم به البكرى او قبله ليختمه او غيره الا انه الحاجب وهم من الاجاب
لملئ النسك كلباهم اولادهم شيوخه صلى الله عليه وسلم وقرى غير بالنصب على الاسنان او الحال
وبالجر على العصفية كما امر في غير المحسوب وضرب الطفل وهو كصدمه من الجح لانه للجحس لم يظهر
لم يظفروا عليه لعدم التمييز او لم يبلغوا او ان القدرة على الوطأ من ظهر عليه اذا اطلق عليه
او قوى عليه واطاقت قوى عورت بفتح الواو وهي لغة هذيل وسال للشعبي لم يذكر الاعمام
والاخوال فقال لبله ايضا عند ابنهما اي سائر القرابات غيرهما سترك الاب والابن
في الحرمية فلم يكن حل نظره الى المستنى لاداءه الى كرهه وهو وصنها لابنهما فلهذا لم يذكرها
وهو ولد المبالغة في التستر كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتحقق خلخا لما اوبادى
رجلها الاخرى لعلم انكادات خلى المن والنهي عن اظهار صوت الحلي فيه تشديدا للنهي
عن اظهار مواضع الحلي ثم امر بالتوبة لان العبد الضعيف لا قدر على رعايته حق الاوامر
فلا يخلو من تصبير وان اهدى اس عيس توبوا ما كنتم تعملون في الجاهلية وهذه التوبة
وان كان الاسلام يجت ما قبله ليستمر على ندمه وعزمه الى ان يلقى به وقرى بغيرها
ايته ابتاعا لليابعد سقوط المالف للساكنين الايام واليتامى اصلها الايام وبتام فتلها
الايم للرجال والمرأه اذا لم تنزقها بكر من او يتبش قال فان شئكم انك وان تتابى
وان كنت افقتي منك اتايم اي انكوا من تايم منكم من الاحرار والحرار ومن ميه صلاح من
علمانكم وجولريكم وقرى من عبيدكم استدال صحاب الظواهر به على وجوب النكاح وهو
مندوب لقوله صلح من حب فطاني فليستن ستنى وهي النكاح وخص الصالحين لانه اهل
للاهتاف بهم دون المفردس او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح والمراد ان شأ للنصيب
عليه من نسوة بغيره من مصله ان شأ عن النبي صلح التمسوا الرزق بالنكاح وشك اليه
رجل الحاجب فقال عليك بالباة واسمع عنى دوسم ولكنه عليه ببسط لم شأ ويندى وليستحفت
ولتجهد والعفة كما يطلب من فة العفاف اي لا تجرون استطاع تزوجا ونكاحا

ما سكون به من المال حتى يفتبع ترجيه المستحقين واظهار ان افضله اولى بالاعتق وما احسن
ترتيب هذه الاوامر بما يعصم من الفتن وهو الغض ثم بالنكاح تحصيلنا من بهز و النفس
الى القدرة الدن من ترا الومنصوب بما ينشره كما تبوه والنا لخص معنى الشرط والكتاب
والمكاتبة كى لعتاب والمعاتبة وهو قوله لم لو كذا كابتك على الف درهم فان اذيتت عتقت
اي كبتت لك على العتق ولي عليك الوفا بالاد او جبر عند ابن حنيفة حاله وغير مخ لا اطلاق
وللعكس على سائر العقود والاختار عند ابن افعى الامور قبلها من غير ان العبد لا يملك فعتقه
حاله من حصول الغرض وهذا الامور يدب عند عامه العلم او بال عمر رضه من غيره من غير
ابيه وهو من ذهب داود خيرا فدره على البلاد او امانة وتكسبا واتوم امر للملين على الوضو
باعائتم واعطاسهم من بيت المال عند الحنفية واما عند ابن افعى فهو اجاب على الموالي ان
يخطوا لهم من مال الكفاية وان لم يفعلوا اجبروا وعند ابن حنيفة نذر لانه عقد معاوضه
فلا يجبر على الخطيطة كما ليس وميل انوم اسلفوم او اسفوا على بعد العتق وكان الخويط
بن عبد العزى مملوك فقال له جبيع سال مولاه ان يكاتبه فابى فنزلت كانت اما الجاهلية
يساعين على مواليهم وكانت لعبد الله بن ابي سبت جولد بكرة هفت على البغا وضرب
عليه ضربا شديدا فشكت نذنان منهن الى الرسول صلح منزلت ومكنى بالفتى والفتاة كى
العبد والامه كى فى الحديث والبغا مصدر البغي وانما الفح ان اردن ان الاكراه لا يتانى
الا مع اراده الشخص و امر الطيب لكونه نكرها وانرا ان وم الشك على اذ انبيها
على ان فعلت كان عن رغبة وتخصت من مائل فيه عفون لهم ولحق ان تابوا وقرى
لحق عفون وانما الحقن لا الخفزان من ان المكراه غير انه ان الاكراه به لم يكن على الحر
المختار شرعا فتكون ائمة مبيئات من صحاح في الاحكام كى السعة او الاصل مبتنا
فهما فاشع من الظروف وقرى بكسر اليا اي يقنت هي الاحكام على المجاز او من يتى محض تبتى
وفى المثل قد يتى الصبح لذى عينس ومثلا فقه عجيبه من قصص من سلف لقصه يوسف
ومرهم لعن قصه عاتم وموعظوم وما وعظوم من نحو ولا تاخذكم لولا اذ سمعتموه يحظكم
الله اي قد نور السموات والارض شبه الحق بالنور لظهوره والاضافة اليها للدلالة على سم
اشراقه او المراد اهلها اي تستضيئون به مثل نوره اي صفته العجيب وهو من ما قبله
نظير زيدهود يشعش الناس بكلمه كشفاة كصده مشكاه وهو الكق غير النافذ فيها
مصبح سراج ضخم ناقب من زجاج قنديل من زجاج ازهر مشبه باحد الدراري من الكواكب
كالشترى والنزهة نوقدها المصباح وابتنى تقويه من شجرة الزيتون يعنى رويت ذبالة

بزيتهما مباركة كثيرة المنافع اولها في ارض بوزل فيها وبيبل باركل فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم
صلح عن النبي علم على هذه الشجرة زيت الزيتون فكثر اوزابه فانه مصحف من الباسور
لا شريقيه ولا غزيبه يعني منبتهما التام اولها في ماضي ولا في منقاة لان جعلها اهود يتعاب
الشمس والظل معا وعليه ورد الحديث او تصيدتها الشمس بالغذاء والعش جميعا المختص
بشر وقرنها او بغيرها يكا دبيض لصفاه وثلا لوه من غير نار فعلى نوراى المشبه به
الحق نور متضاعف قد تنافس فيه المشكاة لان المكان الضيق اجمع للنور والزجاجه
والمصباح والزيت يمدى لهذا النور الناقد من بشاى يوقن لاصابة الحق من نظر
لعين عقلة ولم يتحرف عن جهاته الانصاب بمينا وسمي الا ومن لم يتدبر فهو كالاغى
وقر اعلى نورى نشر فيها الحق او نور قلوب اهلها به وعن ارجع مثل نور من اس
به وقرى زجاجه بالفتح والكسر ودرى منسوب الى الدر لصفائه وبكسر الدال مع العين
ويوزن بسكيت لانه يدرى الظلام بضوهه وبضقه كثر يوق وهو الخضر ويخرج كالسكينه
عن ابي زيد وثوقداى وثوقدوا الفعل للزجاجه ويوقد ما لتا واليا تحيقها او ثوقدا
ويخرج اليها ودرى التالاجتماع حرفين زاندين وهو غريب ويمسه بالياء لان التانيث غير
حقيق والمفضل بالضمير حبيوت صفة مشكاة اى كشكاه في بعض بيوت الله وهو الماجد
او يتخلق بيسج وبها تاكيد او محذوف وهو سحوا والاذن الامر ورفعها بناؤها اربع
من الماجد امر الله ان يبين ان تعظيم الذكر عام وعن اربعين هو ان سئل فيها كتابه وقرى
تسج على الجمهور وتسد الى له او فيها لوب بالخرق وبرتقيل رجال بيسج مقدر للدلالة
يسج وبالتا وكسر الباء والتا وفتح الباء ووجهه اسناده الى اوقات الخرق والاصال
على زياده الباء يسج اوقاها والمراد بها كصيد عليه يومان والمراد وحشها والاصال
جمع اصل وهو العشي اى باوقات الخرق اى الخروات ليناسب الاصل وقرى الايصال
وهو الرضول في الاصيل اصل كاظم التجاه صناعة التجاه اى لا شخا نوع من التجاه وخص
اليسم لان الهالك اذا الرخ فبايهم بيتين بونما شتره مظنون او التجاه الشرى لاطلاق الاسم
الجنس على النوع او التجاه جلب الامتع للنسج تا اقامه عوض عن احين لاقط للاعلال
والاصال اقوام واعمت الاضانه مقام حرب الشعوب فاسقطت ونحوه فاخلفوك عد
الا مبرالدى وعدوا اما ان يراد باله لب لغيرها في انفسها وهو اضطرابا وشخوصها من
الفرج لقلوبه واذا زاعت او تغلب احوالها كنفه القلوب وابصار الابصار بعد ان لم تنفع ولم تبصر
اى سبحون وحنانون ليجزيم احسن جزا اعمالهم وهو الثواب المضاعف ويزيد على الثواب

بعضها اى يوزن ما سفضل به غير حساب واما الثواب فله حساب بحسب الاستحقاق
المراتب صنود يسر ب في الفلاه ووت طهين شبه ماء بحرى القمع القاع او حبيبه
وهو المستوي من الارض كحبيبه من جبار وقرى بتيحات كبريات وجعلها بعضه تامر قرة
كحزهاة شبه عمل الكافر في حبيبه عاقبته بسراب بحسبه الحافر العطشان بالاهرة
ماء فاما بجدر مارجاه وبعده اى زباينته عنده ثقتله الى جهنم فيسقونه الخيم وهم
الذين يحسبون انهم محسنون صنعا وميل نزلت في عتبه بن ربيع تعبد من الجاهلية
الانتماس الذين هم كفرة الاسلام اللجج العميين منسوب الى اللج وهو معظم ما البحر وقرى
اخرج ضمير النواقع فيهم لم يكدر يراها مبالغاى لم يقرب من روتها وضلا عنها ومثل
اذا غير الناقى المحبتين لم يكدر البت ثم شبه اعماله ثانيا في ظلمتها وظلوعها عن نور الحق
بظلمات متراكمة من لبحر والامواج والسحاب ثم قال ومن لم يولد نور توفيقه وعصيته
ولطفه اى لم يكن موثقا للكلام بحرى الكنايات لاطلاق اللازم واراها المذموم
فما له من غير لا يفر لطف التوفيق الذى بسبب الامان والعمل المتقربين ولا يفر لطف
العصية الذى يردف ويلحق الامان والعمل الصالحين وقرى سحابت ظلمات على الافهام
ويومع سحابت وتوهمه وجزر ظلمات بدلامن الظلمات الاولى صفات رصفن ان تحتص
في الهوا الضمير في علم لكل اوله وكذا ذكره صلواته وبسببه لكن اذا عاد ضمير علم الى الله
فليعد الاهيمن الى كل ليل لخلوا بسدا عن عباد الله الا ان تقدر منه ولا سجدان بدهمها
الله بسببه وصلواته اى دعاه بجزى بسوق والسحاب مفرد كالحاء وجمع كالياب وتاليف
الواحد مع بعض اجزائه المسفرة الى بعض وجاز بئنه وهو واحد لان المراد من اجزائه كما قيل
من الذخول نحو مل الركام المترام والودق المطر من خلاله من حجاره جمع خلال وقرى من
خلله ويكاد سنا بالادعام وبترقيه جمع بترقيه وهو المقدر من البروق كالخرقة وبضمتين للاتباع
رسنا على المذموم المقصود الضوء المهدود الخلو وتذهب على زياده الباء وهو اس جدير بالذليل
على ربوبية والمراد بالتمتع الرسول سلكر الامور من الوجع من الاولى للاستدراك الثانية للتبعية
والثالثة للبيان وسئل الاوليان للاستدراك الثالثة للتبعية اى ينزل البرد من السماء
من جبال فيها وعلى الاول مفحور ينزل من الجبال بان مخلوق الساجد بالبرد او يرد الكثرة
كقولم ملك جبالا من ذهب وقرى خالق كل دابة وانما بال منسج للخليل وال
فالرابة نسج على المميز وغيره ونكر ماء لاراده نوع من الما مختص بسكر الدابة او النطية وانما عرف
في وجعلنا الما لتصدان الاجناس كلها مخلوقة من هذا الجنس قالوا خلق الملائكة من روح

خلقها من الماء والحق من نار خلقها منه وادم من تراب خلقه منه وانما قدم الماشي لغير الله لانه اعرف من القدرة وانما سمي الناصب على البطن ما شاع على الاستعانة كمشي الامم ومشي ابي اسامة او على المشاكلة لذكره من الماشين وما اولئك الا الى القائلين اخذنا واطعنا اي الامان منتفع عن جميعهم لاعتس المتولي وهذه اولى الفريق المتولي منهم اي ما سبق من انما نتم لم يكن انما نابل انزعاب اللسان اذ لو صح لم يتعقبه التولي اي ليسوا بالموثوقين الثابتين الذين عرفتمهم لا الله ورسوله اي لا رسوله كما عجبني زبير وكرمه ومنه غلبته قبل الفظا وقرطبه وبنزله من اي قبل فيرط القطار نزلت في مشير المناقير بحجة الى كعب بن الاشرف خصمه المهودي في ارض وهو بحجة الى الرسول او في المغيرة بن وايل وعلى رضى عن اختصاصه من ارض اليه صلته ياتوا او من عيسى لانه في معنى شرعيين وهذا الحسن لقدم صلته ودلالة على الاختصاص اي لم عرفتمهم بانه ليس معال الحق يزورون عنك لانه اركبهم الحق لئلا تنزعهم من هدايتهم وان ثبت لم اسرعوا اليك لتأخذ لهم ثم ذكر ان صدورهم اما المرض لغافهم او للربوبية في نبوتهم او لخوف الجيف ثم قال بل اي ليس الربوبية وفوق الجيف لم عرفتمهم بحاله وانما هم ظالمون يظلمون من له الحق ولا يستطيعون ذلك في مجلس الرسول صلح بل ذلك ياتون المحاكاة اليه قري قول بالرفق والنصب احسن ليكون اسم كان او غل الاسمين في التعريف وهو ان تقولوا لانه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنس وكان من قبيل وما يكون لنا ان نتكلم اوسى الحكم على الجهول ليجاب دعوا وهو مسند الى صدره اي لبغض الحكم بينهم كجمع والى بينهما وتقطع بتكلم بالنصب اي وقع التقطع بينكم قري ويتعقب بكسر القاف والهامز الوصل ويدونه وبكون الهاء وبكون القاف وكسر الهاء خفيف ثقة ككتف نحو قالت سلم اشتر لنا سويقا او هو مجزوم بالشرط والماضية الله اس عيسى ومن طهر الله في ارضه برسوله في شئبه ونحشى الله على ما مضى من ذنوبه ويتوقف فيما يستقبل جهرا يمينه مستعاز من جهرا نفسه اذ ابلغ اقصى وشعبها بان سائر في الهيم اس عيسى ان تقول بالله واصلم اقسى جهرا الهيم جهرا افاقم المصدر مقام الفاعل مضافا الى المفعول وهو حال اي جاهل طاعة معروفه اما ان تقدر جهرا اي امرئ او الذي يطلب منك طاعة معلومة لطاعة الخالص من المؤمنس او طاعة طاعة معروفة بانها بالقول او بقدر الخبر وهو اولى وامثل وقري بالنصب باضما را طيعوا ثم عدل عن الغيبة في انتموا الى الخطاب في فتولوا على اللغاب ليكون ابلغ اي فان تنزلوا فاضرا ثم الا انكم دون الرسول فانه خرج

عن عمدة كليمه وهو التبليغ والبلغ السليح كالأد والتأديه المبين المفروق بالمعجزات الخطاب للرسول ولن مع ومتم للبيان وعدم الله ان ينزل السلام ويوزن الأرض ويكن دين الاسلام ان تثبتها وان ينزل خوفهم اذ كانوا بمكة عشر سنين فافسح ولما هاجروا الى المدينة كانوا في السلاج صباها ومسأفا فاجز الله وعده حتى افتتحوا بلاد المشرك والمخرب وقري كما استخلف على الجمهور وليبدلتم بالشرك الذي انتم الله ليطتخلفتم او بتزله وعده لتحقيق منزلته اقسى لعبدوني حال عن وعده او استناب لا محل له جزا بالتم قال ما لم تتخلفون ومن كفر في النعمة الفاسقون الكاملون من النفس بكفرون بلكن النعم العظيم والايه اي من دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اقموا اعطف على اطيعوا وطلوا الفصل بحق المخاضة المطلوبه من المخطوب والمخطوب عليه وكبر رت طاعة الرسول تاكيدا وقري لا يحسن باليا وفاعله ضمير الرسول والذين ومنفولاة معجز من وفي الارض او حذف المفعول الاول على الاحتجاج الذي كبروا به ومنسوخ الحذف اتحاد الفاعل والمفعول الاول في المعنى وما وعم النار عطف على الجحيم لان معناه انفقون الله والمراد بهم المقسمون جهدا يمانع امران ستادن العبيد وميل العبيد والاعا ومن لم يحتلم من الاحر لث مرات قبل الفجر لانه موت العمام من المضاجع وطرح ما ينام فيه وبالظهير لانه موت وضرب الثياب وبعد العشاء لانه موت اللخاف بتياب النوم وشم غورة لانها الخلد ويختل تستر الناس فيها ثم علل ترك الامور بالاستيدان وراها بانهم يطوفون عليكم وتطوفون عليكم للخدمة والاستخدام في الاستدان كل وقت خرج ارسلا النبي صلعم فمد يده من عمر وغلاما انصاري الى عمر ليدعوه فدخل عليه ومث الظهور وهو نام وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر وودت ان الله تعالى نبى ابانا وابنائنا وضمنا ان لا يدخلوا علينا هذه الاعات ثم انطلق معه الى النبي صلعم فوجهه وقد انزلت عليه هذه الاية ومسل نزلت في اسم بنت ابي مزة حين ماتت الرسول ان خدمنا وعلمنا فادخلون علينا في حال نكرها وقري الحلم بالكون وثلث عقرات بالنصب بدل من ثلث موارب وفتح واوعقرات على لغه هنزل وليس عليك اذ ارض ثلث عقرات محله الرفيع صفة لثلك واذا نصب لا محل له وبيان ان حكم رضى الحرج وراها مقصود من رضى فاذا وصف به ثلث عقرات نقضا وهو بدل من ثلث مرات كان المقدر لبيتا ذك ثم ثلث عقرات مخصوصه بالاستدان ويدفع وجه استفاد من علم المعاني احدها استراط تقدم علم ال مع بالوصف وهو منتف اذ لم يعلم الامر هذا والثاني جعل الحكم

عقود القطار متقدمة

عده
وهات خيم البو
اوسوبيا

في كتابه
 في تاريخه
 في سيرته
 في مناقبه
 في فضله
 في جلاله
 في عظمته
 في كبريائه
 في ملكوته
 في ربه
 في الله
 في الحق
 في العدل
 في الرحمة
 في العفو
 في المغفرة
 في التوبة
 في الاستغفار
 في التوكل
 في الصبر
 في الشكر
 في الحياء
 في العفة
 في الزهد
 في التواضع
 في الخشوع
 في التواضع
 في الخشوع

المعصود وصف للظرف مصير غير معصود والثالث ان الامر بالاستيدان في المرات
 الثالث فاصلا وصفت بان لا يخرج وراءها ولم يوصف مصير الوصف واما اذا وصف
 المرفوع به فيزول الدوافع لانه ابتداء تعليم اي هتت تلك مخصوصه بالاستيدان في امر
 يعلم وهم الرجال او ذكره وامر يعلم باها الذين امنوا اي اذا اعتاد الاطفال الاذن ثم
 بلغوا بالتحليل او بالسنة فوجب ان يفظوا عنها ويحلوا على الاستيدان في جميع الاوقات
 وعن ابن عباس اية لا يؤمن بها الاكثر الناس اية الاذن وعن حيد بن جبير تقولون
 من منسوخه لا والله ما هي منسوخه ولكن الناس تها ونواها وستن البلوغ عند الشافعي
 وعامة العلماء خمس عشرة سنة وعند ابي حنيفة ثمان عشرة في الغلام وسبع عشرة في الجارية
 وكان علي رضي الله عنه يعتبر القامه وبقدره بحمده اشبار ولفظه الفريزوق
 فقال فسما وادرك منه الاشبار واعتبر غيره الابنات سلع عمن وضع عن غلام
 فقال هل اخضرت ازان القاعد التي تحدث عن الحيض والولاد لك بها لا يرهجون
 نكاحها لا يطعن فيه والثياب هي الظاهره كالمخف والمجلباب غير فيزيجات
 غير مظهرات زينة وهي الخفية المرادة بلا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او غير
 فاصدات بالوضع التبرج ولكن التحقق والاستحفاف من الوضع خير لهن وهو بعث
 على المستحب والتبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه سفينة تارج لا غطا عليها واقتض
 بابا المرارة رنتها كان المؤمنون يطعمون الضعفاء من بيوت ازواجهم واولادهم
 وقراباتهم واصدقائهم ففكر المطعمون ان يكون الكفا غير حق عكره كانت الانصار
 فتارة فمكنت لاناكل من هذه البيوت اذا استغنوا او قيل توفى الضعفاء مورا كفا
 التمس لان الاعم ربما سبقت به الى ما سبقت عيسى اكيله اليه والاعرج يتفخخ جلد
 اكثر من مرضج ولا يجلبوا المراضع عن رايهم توفى ونحوها ومن استخلفوا الضعفا
 في بيوتهم اذا غزوا واذا نوا الم الاكل منها وتخرجوا والمضى ليس على الضعفاء حرج فيما تخرجوا
 ولا على انفسكم اي ولا عليكم وعلم من في مثل حالكم من المؤمنين ان تاكلوا من هذه البيوت
 ومن ليس على الضعفاء حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم ان تاكلوا وصح العطف
 اشتراكمها في بني الحرج وانما لم يردكم الا اولادكم لخدمكم تحت قوله من بيوتكم لان حكم ولد الرجل
 كنفسه وان الولد اقرب من غيره مكان اولي او ما ملكه مفتاحه وملكه كونهما في يد
 القيم والوكيل فيا كل من ثمر البستان الذي في يده او هو مال العبد فانه لولاة او صدقته وهو
 واحد وجه وكان الرجل من الصحابة يدخل دار صدقه وهو غائب فيسأل جاريته كيفه



فاعذر ما شافاذا احضر فاخبرته به اعتمها سرور رازك قالوا رضا الما كل يقوم مقام الادن
 جميعا محتمس او اشتيا تامتغرت من نزلت في من لست من عمر وتخرج الرجل من كلفه هذه
 ومسل في قوم من الانصار لم ياكلوا الا مع ضيفهم ووسل تخرجوا عن الاجتماع على الطعام
 لاختلاف الناس في الاكل اي يؤتوا من هذه البيوت لتاكلوا فبئسوا باللام على اهلها
 من عند الله ثابتة بامر اولادهم طلب سلامة المسلم عليه وهيوة المحي من الله ووصفها
 بالبركة لانها دعوة مؤمن يرجع بها زيادة الخير وطيب الرزق وقال الرسول صلعم ان
 متى لبيت من امتي اهدا فسلم عليه يظلم عمره واذا دخلت بيتك فسلم عليه يكثر خير بيتك
 الحديث وقالوا ان لم يكن في البيت لهد فليعل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى
 عباد الله الصالحين انتصب محبة بسلموا الانما بحسن نسليما اعظم الجناية والذهاب
 عن مجلسه صلعم بغير اذنه وان كان لبعض شياهم مما يجتمع اذا الى نواضع على امر جاني
 من مقابلة عدو ولا يجوز في طبيب وتساخ وخلق يستضي فيها بالانام ووصف الامر
 بالجامع مجاز وجعل ترك ذهاب ثالث الايمانين بجز الشيب بذكرها والتصديق بانها والابتلا
 بالمؤمنين بخبر اعنه بموصول صلعة ذكر الامانين وتعيينه باسلوب اخر جعل الاستيدان
 فيه مضد قال صلى الامانين وعرض المنافس ونسب للم لو اذ او المراد من استاذن
 وياذن لم ولدك علقه على مشيئة ودل بالاستعفار للمتاذن على ان الاصل ان لا
 يجزئوا انفسهم بالذهب ومسل نزلت في خضر الخندق وكان قوم يتسللون بخيرون
 قالوا ينبغي ان يكون الناس كذالك مع مقتريم اي يجعلوا دعا الرسول اناك او تسميته
 ونذاه كدعا بعضك فلا يقولوا يا محمد ولكن يا بنى الله بالعظيم والصوت المخفوض اول
 دعاه ربه كدعا صخر ككبير لم وسواله حاج فان دعوات الرسول مستجابة يتسللون
 يتسللون فلهذا قلنا كذا تخرج وتدخل واللوات الملاءمة وهو ان يكون كل بصاحبه لو اذ
 حال او كان يلون من لم يوفى له بالمستادن فينطلق مع وقرى لو اذ نفع اللام حاله في
 الامر ذهب اليه دونه وخالفه عنه صد عنه دونه بخالفون عن امره صدرون عنه دون المؤمنين
 وهم المنافقون وحرف المفعول لان المقصود ذكر المخالف والمخالف عنه امر الله
 او الرسول وانعمي عن طاعتهم فتنه محنة في الدنيا او قتل او ازلان واهوال او سلطان
 جائر عذابك اليهم في الاخرة فدلنا كيد العلم بمعنى تأكيد الوعيد اضرا قدر المصانع للتقليل
 كرها فواقعتها وجزءها الا التكتية في فان ليس مجموع الفنا فتما اقامهم بعد الوفود وفود
 وقوله ولكنه قد يهلك المال نايله اي يخص بخلق السموات والارض وملكها فكيف يحتم عليه

وتساخ
 وتساخ

اهوال المناقضين وسينعم في العياض ما اطنوا وما انتج ويرجعون للمنافس على اللغات
 او انتج عام والثاني للمنافس **سورة الفرقان ملكه سمعون وسبح اباب**
 بسم الله الرحمن الرحيم البركة كثره الخير وزيد خيره وتكثيره تعالى عن كل شيء
 وصفاته شئ القرآن بالفرقان لانه يفرق بين الحق والباطل اول نزوله مفترقا لاجزاء ضميم يكون
 للرسول او للفرقان وقرآه على عباده وهم الرسول وامته وتعضد رهو عن اهل الفرقان
 للعالمين للجن والانس نذير لمنذرا وانذارا الذي رفق بدلا من الذي نزل او على المذبح او
 نصبت عليه وليكون بعدل يتم به المبدل منه فلا فضل وانما قال فقد روى عن ان في الخلق معنى
 التقدير وان المعنى خلق كل شئ على شكله فقد روى لما خلق له من مصالح الدارين او خلق بمعنى
 احدث واوحد من غير نظر الى وجه الاشياء اي وجهه فقد روى اي لم يوجهه متفقا وانما اصل
 الخلقه او قدره للبغى الى امد معلوم الخلق الافعال اي اثرها على عبادة الله عز وجل لا يفتحلون
 شيا وهم يفتحلون باليخت والتصوير ولا يستطيعون الا نفعهم دفع ضررهم وطلب نفعهم وهم
 يستطيعون فهم عن الموت والحياة والنشر انجز قوم لفرون هم اليهود وويل عدائهم مؤلى
 حويطيب ويساؤ مؤلى العلاء بن الحضرمي واو فكله الزوم في قوله النضر من الحارث جاوا فاعلوا
 او حذوف الجار واو صدر الفعل ظلي يجعل افعي العرب متلقيا من البحر الزوم و زور ان نسبة ما هو
 برن منه اليه اساطيرهم اسطرا اذا اسطوره كقذوثة اي ماسطون المبتدئون من نحو
 اهاديت رستم واسعد يار اكتنبتا كتنبتا لغيره وعلى الجهور اي اكتنبتا لما كتبت له لانه
 اني وفلك من اعمان ثم حذوف اللام فانضى الفعل الى الضمير نصار اكتنبتا اناه كما تم بيني
 الفعل الاياه فانقلب من فوعا متفرا افسار اكتنبتا وانا اخر الاملاء من انما ساق على الكتيبة
 لان المعنى اراد وطلب اكتنبتا بها او كتبت له وهو امح في فعله عليه ليحفظها وعن الحسن
 انه قول الله يكتذبهم وانا يستنك بوفيت تحت العزمه من اكتنبتا اللانكار نحو افترج الزم الكرم
 وضمي ان تقف على الاولين بكرة واصبلا اي دانا او في الحنفية قبل ان ينتشر الناس ومن
 يا ورون الى ما كنتم اي يعلم كل ستر ومن جملة ما تسمى من كيد الرسول وباطن الرسول
 وهو وعيد فلذلك عقبه بغيره راجيا له لا يوصف بها الا القاسم على العقوبة وفيه انه استجوب
 العذاب فامحله بعفوانه اللام مقضولة عن هذا المصحف وخطم سنة وان لم يكن على الوضع
 الصرفي وفي هذا استهانة وسيمية بالرسول طنر منم اي لهذا النزاع انه رسول بخوان رسوله
 اي ان صح انه رسول بديه فابا له شئها في الاصل والتزوير والطلب اي كان يجب ان يكون ملكا
 والافاناسا مع مكر ليسنا نذرا والاندلير والافاناسا مع كثره تفكره ولا فرج لاله بنسنان

حامله ان السعد بن
مختلن حسب المعقول

عباد ما

ابن
عبد

العرب

كالما سيريا كل منه او ناكل منه ونسبح به والذنا ووضع الظالمين موضع المصير سبحانه بالظلم فيها
 قالوا او قرى بهم تكون فتهب باليا وتاكل النون ونصب تكون على جواب لولا المعنى هلا ورفع
 للعطف على انزال ومجلة الرفع لوقوعه بعد لولا ولد لكل عطف عليه بيلقي ويكون مرفوعا عن
 والقالمون كفار قرش كالنضير الحارث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد مسجورا
 شجرا او ذ اسخر وهو الرية عنوا انه بشر لا ملك حرىوا اليك الامثال اخذوا لك ملك الصنك
 النادرة من النبوة المستورة من انسان وملك ونحوه فبقوا محتجزين ضللا لا يستقرون
 على قول او عن الحق فلا يحبرون طرفا اليه اي لما اثر خبير الذي ان شاء وهب لك الدنيا
 مما قالوا من الجنان والقصور وقرى ويجعل الرفع عطفا على جعل لان الشرط ما مضى في جازي
 جوابه الجزم والرفع وان اناه خليل نوه مسلم يقول لا غايب مالي ولا فرج واذا اذم جعل
 لك جازي تقدير الجزم والرفع جميعا وقرى بالنصب على انه جواب الشرط لولا لان الشرط
 والجزا ليسا بواقعين ثلثا كما لنتي بل كذبوا عطف على حكي عظم اي بل اتوا باعجب من
 الكل وهو تكذيبهم بالاعمال وما يابيه اي كذبوا بالاعمال فكيف يضربون بتعجيبا ووعده
 من الجنان سعيرا انا ارشددهم للاستجار الحسن هو انهم لم يسمعوا اذا ارادهم من دور متناظرة
 على المجاز اي اذ اكانت بمنزلة الناظر سمعوا صوت غلباها كصوت المتعقظ او اذ ارادهم
 زبانتها تعقظا صفتا لان الكبر مع الصديق ولدنك وصف الحنة بالسبح ابن عيسى
 نصيق علمهم كما بصديق الذبح في الزمج ومقرن من قرنت ايدريم الى اغنا تم في الاغلال
 او مقرن من كل كافر شيطانه والشبور الهلاك ودعاه قوله وايبوراه اي تعال فهذا اوانك
 اي مال لم اوج احق بان حال اي ليس ثبورك وهذا لان كل نوع من العذاب ثبورا لنظا عته
 اولانه كليا نصحت جلوه فهد لوان غير هافلا غايه لهلاككم حذوب الراجح الى الموصول اي
 فوعدها وما تشاونه وقال كانت لتتحق وعده او في اللوح قبل خلقهم جزاء ومصير كبئس
 الشراب وساءت مرتقا قادم العقاب ومحاثة لتضاعف العذاب بكمه اية مكانه فلدنك
 ذكره المصير مع الجزاء ضمير كان لما يشاؤون والوعده الموعود مسؤلا سالة الناس والملايك من
 دعواتهم او حصعابان تسال قرى مجر فبقول بالنون وايها وكبسر الشن وما يحبرون
 اي المعبودين من الملائكة والمسبح وعزير الكلبى الاصنام ينظرها الله او هو عا لم جميعا
 وما لبع العقلا وغيره كقولك شح بعيد ما هو ولقول من لما يعقل او اريد الوصف اي
 ومعبودهم كعبو لكن ما زبد حتى اطويل ام فصير وانما قال انتم ام لان السؤال عن متوالي الفعل
 لا عن وجوهه اذ لولا وجوهه لما توجه الغتاب وانما قال عنه من عليه به ليجيبوا بما به يبيكت عبدكم

الذبح هو الحريد
من راس البرج ٤

اي التي وعد وما يشاؤون

عبدتم فيبتهدوا ويغضبوا المومنون بغير حجتهم صل مطاوع اضله وصدف عن كما حذف
الى او اللام في هذه الطريق واصلا البعير جعله ضالا ضايحا المتفرط صاحبه من حفظ والمعنى
انتم اصل المتوهم ان صلوا الا باضلالكم وهذا اعلم من انهم صلوا باسم او اضلع غيرهم فلا يدل
على الخاص كما يتضح به صاحب الكتاب سحاكك بحجت من مناسب الهم او نطقوا به ليدلوا
على انهم المقترسون فكيف يليق بل الاضلال او قصدوا به تفرقه عن الانذارم فالواك ان
ما يصح لنا ان نتولى اهلاد ونك فكيف نحل غيرنا على ان نتولانا او ان نكون امثال الشياطين
في تولاهم الكفار وقرى نتخذ على الجمهور فالجنى للفاعل من اتخذ المتعدى الى واحد وهو
من اولياءنا نتخذ ولينا ومن زناه لتلك النعم والجمهور من المتعدى الى المفعول كما نتخذ
خليلنا وهما بنى له الفعل ومن اولياء من التبويض وتكلم اوليا لانهم اوليا مخصوصون
وم الجنى والاصنام والزكوة ذكر الله والامان به او القران والشران والصور الهلاك
يوصف به الولد والجمع او هو باثر كعوز وعائذ هذه المفاجات بالاحتجاج في نهاية الحسن
وخاطبة اذ انضم اليها اللغات وصدف العول ونحوها فقد جاءك بشر وندرت وقد جينا
من اسنانا قرى بالنيا والنيا لبقوله بل كذبوا بالحق والجازر والمجرى بر من كتم اي فقد كذبوا
بما تقولون وهو انهم الهة وبالبا والباللثة ككذبت بالقلم اي كذبوا بقولهم سحاكك والكان
سبحي وقرى تسطيعون بالبا اي انتم با كفار صدق العذاب عنكم او التوب او الجنة من
قولهم هو متصرف اي محتمل وبالبا اي فيما استطاع الهتم الصرك الخطاب للكافر
ومن نطق بالكفر او بالفسق وقرى يذوق والضمير به او المصدر يظلم الجملة بعد الاضمة المحذوف
الترغيب بالحار والمجرى اى اصد من المرسلين الا اكلس وما شئ وقرى تشقون على
الجمهور اي يثيبهم هو اجمع او الناس وسر هو احتجاج على من قال هذا الرسول باكل الطعام
فتنه محذوف وابتنلا وهذا نصيب للرسول صلح على ما قاله واستبدعوه من كلفه اى وجرت
حكمتي على ابتنلا بعصم ائها الناس ببعض وموقع انصبرون بعد الفتنه موقع ايتك اجر ليلوكم
في انه ليس بعلمين لذلك المفعول الاول فيها نظر سيأتي في الملك نصير اعلمنا بالصواب فيما
يهتلى به وغيره فلما تشق صدرك باقا ويلع وصل هو عليه عما عتروه من القرم
او ملقى اليه كثر وانه جعل الاغنيا فتنة للفقرا لينظر هل يصبرون وسر جعلناك فتنة لم
اذ لو كنت عني لما لو اليك للدينيا فاقتراك لتكون طاعتم اخلاصا وويل افتتاح بعصم
سعض قول اى جهل ونظر انه لو اسلمنا واسلم قبلنا صهيدت وعمار وبلال لترفعوا علينا
بات بقية اى لا ياتقون لنا بالخير لانهم كفرة او لا يخافون لنا ابا بشر وهو لخر تمامه نحو

فيبتدون من نسبة
الاصلال لا الفهم

تدليم الكتاب

لما رواه ابو بصير
في تفسيره كذا

يقولون
فانما قالوا
انما هو متصرف
اي محتمل

وفيها

ما رواه ابو بصير
في تفسيره كذا

ما رواه ابو بصير
في تفسيره كذا

ما رواه ابو بصير
في تفسيره كذا

لا يرضون به وقارا اقتضوا انزال الملائكة به او غير عالمس لغزها الايات سوى المنزل
في انفسهم اضمروا الكفر والعناد في قلوبهم غشوا تجاوروا الحذر وصف العتوب بالكمير اي انما جسرنا
على هذا القول العظيم ليلوغم غاية الاستكبار واللام جواب تسبح محذوب وفيه معنى العجب
من غير لفظ اي ما اشد استكبارهم ونظيره غلقت نابت كلثب بواؤها بسبب يوم باكر
او يبال عليه لا شري اي ممنوع البشرى او يخذلونها للجرس ظاهر في موضع المضمر
او عاقبة حجرة محجور ذكره سبوه في المصادر غير المتصرفه للافعال المتروكة كعاقذ الله كما لو
يتكلمون بهما في نازله في موضع الاستحاضة من حجرة اذا منع لان المستعبد طاب ان يمنع
الله المكروه اي اسئل الله ان يمنع ويحجره حجرة ومجبة بكسر الحاء وضمتها على القرانين ابعده في
كونه غير متصرف لاجتصاصه بالمصدرية فيها كقعدك الله وابتنلا ايضا حالت وفيها حذيفة
وغيره عود برى منك وحجره ومحجورا كذا كذبت كوت مانت قاله اذ اروا الملائكة انهم ايلقونهم
الا بالمكروه او والله الملائكة ان حراما محترما عليكم الغفران والبيان بمعنى جعل الله ذلك
حراما مثلت حال هولاء واعمالهم في الكفر من الاغاني والقرى تحال قوم خالفوا سلطانهم فقتلوا
لا ماتحت ايديهم فافسدها وقرى كل ممزق الهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس كما اخبار
ومثل اقل من هباء منشور صفة هباء شبيه علمه لبقوله بالهباء بالمشهور منه لانه يرمى
منظما مع ضوء الشمس ثم يتناثر ويذهب بخر كل الرجز نحو كعصف ما كوال او مفعول اخر
لجملناه اى جاء مع الحقان الهباء والتناثر نحو كونه قادره حارسين اى جاعس للشمس والخسوف
والهباء او ويدر ليل الهبوب مستقر اما انما استقر من فيه في الاكثر فبقوله مكانا يا اول
اليه للاسترواح تشبيها للمكان دعيم بالمقيل والاقلا نوم في الجنة روى انه يقرع من الحساب
في نصف ذلك اليوم فيعقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار لفظ اخس من منزل اى
ما يبتز من به المقيل من حسن الوجوه وملاحة الصورة قرى تشق وتشق والاصل
تشق تحذف التاء او تدغم في الشئ فجعل الخيام آلة الشق لانه ينشق السمر بطول الخيام
وانشقت الارض بالنبات اى شقها الله بطولها وعن النبات اى ارتفعت التربة وانكشفت
عنه بطولها اى تنفتح السماء بخيام يخرج منها ومن الخيام الملائكة ينزلون ويولد لهم صحاب
الاعمال وروى تشق سماء سماء وتنزل الملائكة الى الارض وسر هو غمام ابيض رقيق
كالضبابه وقرى تنزل وتنزل وتنزل وتنزل وتنزل وتنزل وتنزل على حرف النون
التي هي في الفعل من تنزل الحق الثابت ولا سقى وحسد الملائكة يحض اليدس كناية عن الغيظ
والحسنة لانه لانهم اوفته فصاح لست في المكرب عنه وويل برلت وعقبه بن ابي مخيط وكان

ما رواه ابو بصير
في تفسيره كذا

يكثر مجازة الرسول صلعم ونطق بالشهادتين لما ضاف الرسول فعليه أي ابن خلف
وحكم على أن يطيقا فبعضه ساجدا في دار الندوة فعلم تقبل يوم بدر القصة واللام في الظالم
للجهد أي عقبة أو الجنس فمن أن لو صحب الرسول وسلك مع طريقا وهذا هو طريق الحق
أو كنت ضاللا لم يكن لي سبيل وظ فليتنى حصلت لنفسه في صحبة سبيلها وقرى يا ويلتي
بالي وهو الأصل في قوله وهي هلكته ويقول تعالى هذا أو أنك ثم انقلبت اليها الفاكهة أي
فلما كان كناية عن الاعتقاد أي قال عقبة ليقني لم اتخذ ابنا حليلا وعلى الجنس كناية عن عابك
لمن اتخذ من المصلين حليلا أي عن ذكر الله أو القرآن أو مع عظم الرسول أو نطقه بالشهادتين
وعزبه على الإسلام الشيطان هو خليله لأنه أضله أو ابليس أو الجنس وكان الشيطان من
كلام الله أو من كلام الظالم قرى اتخذت بالادغام وهو التزوير والظاهر الرسول محمد صلعم
وقوله قرى في حكاية شيكامة قوله إلى الله تعظيم لها ثم سلا به بعد النصرة أي كذا كان
كل مني فبنتلي بعد اذ قومي ها وبها الطريق للانتصار مما جوار أصدرا عنه وعن الامان به
أو من هجر إذا هدى أي محمدا فيه بزعمهم أنه هديان أو إذا سمعوه هجر وفيه نحو والغوا فيه
أو المجهول المجرى المجلول والمعقول العذو وأصد وجمع ومسل المعنى قال الرسول يوم القيمة
نزل ههنا معي أنزل لا غير كثير وأخير والأركان من نوعا بحمله وأصله وهذا من اقتراحهم
قوله قرى إذا الهوى وهذا أنضول لأن الإعجاز لا يختلف بنزوله مفرقا كذا كجودك لعن
أي كذا نزل مفرقا وذلك أن إلى المشرق وإن كان ما تقدم هو نزوله جملة لأن معناه
لم أنزل مفرقا وحكمة بقرينه أن يحفظه فولدك شيئا نبييا لا تكلم موسى وداود وعيسى
كانوا قاريين كما تبين كما نزل عليك منجاف عشرين سنة ومثلت وعشرين وأيضا كان
يبرز بحسب الحوادث وهاجيات السائلين ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ فلا يكون
الاعتراض واعتراضهم فاسد إذ عجزوا عن معارضة اقتصر سورة رتلناه معطوف على
المخدوب بعد كذا أي فرقناه ورتلناه بالامات والوقوف أو بالامر بقرائه بقرئيل
وتثبتت ومنه قول عائشة في صفة قرآته صلعم لو أراد أن يقرأ حرفه لعدتها من ترتيب
الاستناب وهو تفرقة أو بتفرقة من عشرين سنة لاف من معاربه ولا ياتونك مثل رسول
باطل كما أنه مثله البطلان أو صفة عجيبة كقول النبي كثرنا أو نزل القرآن جملة الأجناس
الجواب الحق وما هو أحسن معنى يقال بقرينه كذا أي معناه أو أعطنا من الصفات
والاحوال ما يحق لك حكمتنا وما هو أحسن تكسيفا وأدل عما نبوتك لأن التحدى
بالتعريف أو في الاعجاز من التحدي بكلمة جملة أي ما لم يكن على هذه السوال احتعادكم مقبولة

جملة

وهو ثابت

جملة

ولو أتصفتم وأنتم من المسجودين على وجوبهم إلى جهنم لعلمت أن ملكا شتر من مكانه والمكان
المعزله والشرف أو الدار والمسكن ووضع السبيل بالاضلال مجاز حكيم الوزان لا تنافي
النسب أي من ههنا وكذا نوهها ذكر المقصود وهو حاشيتنا القصة وقرى فترقم وفترام
وقد مررت على تالكذا الامر بالنون الثقيل كما تم كذبوا نوحا والرسول قبله صريحا أو كان تكذيب
وله تذكيرا للكل أو انكره والبحثه أصلا في البراهين وجعلنا اغراقهم أو قصم للظالمين قوم
نوح أو عاد وقرى نوحا وابتا وابتا العبيد والصرف ساوئلا الخ اوله اسم الأب الأكبر اجنات الرحمن
قوم شعيب اصحاب ابار والرسول البير غير المطوية أو بقرينه قوله والرسول فترقم الهمامة
فتلوا بقرينه أو قوم من ظلم النبي فتلوا واصحاب الاخرة وهو الرسل أو الرسل باسما كيه
فتلوا فيها حبيب النجار أو رتوا بقرينه من بديري دسوه أي بشر في ذلك المذكرة بخوفه بعد الاعتقاد
صريحا بقرينه الامثال أي القصص العجيبة والتعبير التفتيت والتكسير اجاب كذا
الاول بما يدل عليه صريحا وهو انذرنا وهدرنا والثاني بتبرنا القرية سدوم وهي الباقية من
القرى الخمس لعوم لوط مطر السوا المحجان انهم كانوا أي قرى من متاجرهم إلى انهم ينظرون
لا انار عذاب الله بل كانوا الكفرة بالبعث لا يتوقعون نشورا فوضع الرجا مضمون التوقم أو لا
ياملون ثوابه اوله يخافون عقابهم ثم لم ينظروا ان الاول نا فيه والثانية محقق أي آخره
موضعا هزوا ومفترقا به اهنا محكي بعد القول المضمون هذا استصغار بعثت ومعرض
المسلم استهزا ولولاه لقالوا هذا الذي نزع اوله عن انه مبعوث ان كذا كذا كذا في دليل
على نزل الرسول صلعم قصارى الوتر في دعوتهم حتى شرفوا بزعمهم ان يتروا دينهم لولا لوط
لجامعهم ولولا ان المعنى بالقييد للمطلق وسوف يعلمون وعيدوا انزل كما الجواب عن قولهم
ان كذا كذا كذا وسروى انه من قول النبي قول لرسوله امن كان يجهد هو الهاء من طاعة
ولا يصحح لما يبرهان كيف تستطيع ان تصدق ان تستوكل عليه وتبهره عليه كقوله وما انت علم يجتار
وميل كان الرجل منكم يعيد الحجر فاذا اى احسن منه في به واخذاه من ومنم الحرب بن عيسى السعي
ام منقطع اي بل انجبت اضرب عن الاول الامزقة اشدها وهي كونهم مشلولي الاسماع والعقول
مشبهين بالانعام ثم هم ان يخرج ضللا له منها قدم المفعول الثاني وهو الهم على ضراة للحناية وانما ذكر
الاكثر لان منهم من لم يصدق عن الاسلام الا حبت الرياسة وانما جعلوا اضلال لان الانعام تنقاد
لاربابها وتعرف المحسن وتطلب النافع وتجتنب الضار وتسمى لمراعيها وهو لا يستقادون
لرئيسهم ولا يعرفون احسانه ولا يطلبون الثواب ولا يجتنبون العقاب ولا يستدرون للحق
الم تاملوا نظر الى ضيق ركب ومد الظل جعله ثمندا ومنبسطا للنعن الناس وهو كالتحرك للظلم

نصب

وانما كان جوابا عن قولهم
لانهم نسبه لرسول الله
لا الضلال من حيث
الانجيل في شرح الام
من هو حلال في نفسه

ولى

فكأنه ان يلتصق باصل كل مظيل غير متبسط بحيث لا يسبق به دليله لان الناس يستدلون
 بمسير الشمس واهوالها على ثبات الظل وزواله واتساعه وتقلصه فينبون عليه حاجتهم
 الى الظل واستخفافهم عنه وقبضه اليه انه ينسحب بوجه الشمس بسيرا على اهدا فلو مضى دفعه
 تعطلت منا منافع الظل والشمس ثم للشمس في الوقت فاستعير للشمس في الفضل كان
 الثاني اعظم من الاول والثالث اعظم منها او مبدل ظل قبة السماء على الارض ولو شأ
 لجعل ساكننا مستغرا على تلك الحالة ثم جلى الشمس وجعلها على الظل اي سلطها عليه ونصبها
 دللا مرشدا الى الظل ثم نسخها بقبضه قبضا سهلا سيرا او قبضه عند قيام الساعة
 بقبض الاجرام المظلمة وسيرا كقول ذلك حشر علينا سيرا وقبضناه اليها يبدل عليه
 شبه الظلام باللبس الساتر والسبات الموت لانه قطع الحيوه والبقتر بالراح لان
 الفسور ياب والايه مع دلالتها على قدرة الخالق فيها عبرة ولذا كوال لقن لانه يابح كما تنام
 فتوقفه كذلك ثوث فتتشرق في الريح والرياح تشرق اي احياء ونشرا جمع نشور وهي
 المحيية ونشرا ونشرا بالبا تحف نشور ونشور جمع نشور ونشور بس يدي رحمة
 استعان مليح اي قد اتم المطر ظهورا بليغا في الطمان عن بعد من يحيى انه الطاهر المطهر
 فتيل ان اراد بلاغته في الطمان فهو شديد والافلا اذ الظهور في اللغ افاصة بمعنى الطاهر
 او اسم لما يتطهر به كالوقوفه او بمعنى الطمان لعله صلح لاصول الابطه في اجمعوا
 على العز من الطاهر والظهور والطمان الشرعية لا تقبل الشدة ولا تحمل على التطهير
 اذ لا قابل بعينه ومزيل الظهور به عند اي حنيد مخالطة الجاسم بقية او ظنا وان لم يغير
 وعند ما كالتخفيف في اهدا واصافه وعند ان فرج الكثير النختر وهو العليل ملافاة
 النجاسة وان لم تنغمر لانه صلح عن بربصاعة مقال الما ظهور النجاسة شي الاما غير
 لونه او طعمه او ريحه وما يحكي عن الواقدي ان البيركان طرقتا الى البساتين اي كان
 جاريا والكلام في الرادفان صح فالعين باطلاق اللغ لا بخصوص السبب ومال
 ميتا لان البلدة ومعنى البلدا والميت غير جازل الفعل كتحول وميخال ومفجيل وقرى
 شقيقه بالفج وسقى واشقى لغتان وصل استناه جعله سقيا الاناسي جمع الانسي
 او انسان كظن اي في ظن بان فعل النون ياء الاصل اناسين وظن اي بين وقرى
 بالتخفيف كانا عجم في اناعيم وانما وصف الما بالظهور من اشعاره باشتراطه من الاحياء
 والسقى كركبت فرسا جوادا الاصيد عليه انما الاكرام الاناسي اذ سقى مما انزل له
 الما وليوتروا الطمان في الباطن ثم في الظاهر رفعا بانفسهم عن مخالطة القاذورات

في الشمس
 اي بصورها

الاناس على وزن
 الفعل ٣

في دويرة متفردة
 كالقوت ٣

وانما هض الانعام من الحيوان الشارب لانها تعوزها الشرب واما الطير والوحوش
 فتعذ في طلب الماء ولا يات قبيلها الا الناس فالانعام يسقى انعامهم كما يسقى وانما انعام
 والاناسي مع وصفها بالكثرة لان غلبتها الياس من ينحون بقرب المياه والكثير انما يعيش
 بالمطر وكذا بلده ميتا اي بجيدة عن مظان الماء وانما قد هما على سقى الاناس لانها
 سببا هيوتهم وانهم لا اظفر وابسقى ارضهم ومواشيعهم لم يجدوا سقياهم ولقد
 صرنا ذكر السحاب والمطر في هذا القرآن وغيره من الكتب من الناس ليعتبروا ويشكروا
 او ولقد صرنا المطر من على تفاوت البلدان وصفاته من وابل وطلب فابوا الا لزان
 النعم يقولون مطرنا بسوق كذا وعسى ان يسلك ما من علم ما مطر من عام ولكن الله قسم
 ذلك من عباده على ما شاؤ وتلا هذه الاية وينتزع من هذا حواث تنكير البلدة والانعام
 والاناسي ومن سبها الى الانواع انما يكفر ان لم يرها الا انها ولو شئنا لخنقنا عنك اعبادنا
 بنائرة جميع القرى ولكن فضلناك به على سائر القرى فقابلنا بالتشديد وانظر الحافز
 فيما تروى ونك عليه وهو تبيح به بالقران او يترك الطاعم وهو جاهد كثير لما حمله فيه
 من المشاق او سبب كونك نذير سائر القرى وكان على كل نذير مجاهدة قريته
 فاجتمعت عليك بلكن المجاهدات البحر من المائين الكثيرين والفرات البليغ الغزوة
 والاحاج نقيضه ومرجها خلة ما متجاوزين بزرها جابلا من قدرته يمنعهما التمازج
 وقرى يلمح كما انه يحنف ما له كصليتا نبرد اي باردا حرا محجرا كلمة تعوقد كما فترت
 كان كل نجر يتعود من صاحبه وقول ذلك استعان من عدم بغى لهدمها على صاحبها
 وهو من حسن الاستعارات اي قسم البشر وجعله ذوقا نسب ذكورا ونسب
 اليهم وانا انما يصاهر بهن قدر الخلقه التوعين من نطفة الطهيز المظاهر ووظيره
 كثير اي الكافر يظهر الشيطان على ربه بالشرك نزلت في ابي جهل او الظهير الجماع
 كالمخيط والكافر للجنس اي يظا هو بعضهم بعضا على اطلاق نذر دين الله او الظهير
 المهيمن من ظهرت به اذا خلفته خلف ظهره كتحول لا ينظر اليه اي الافعل من شأ وانما
 استثناءه من الاخر ليقلق شبهه الظلم اي ان كان هذا الجزا فانا اطلبه او لاظهار
 الشفقة اي اعنته اجزاى ولقد كان الرسول صلح مع امته بهذا الصدد وفوقه وانما هم
 الى الله سبيلا تقربهم اليه بالايان او بالنفقة من سبيله ائنه بان يتق به مع التمشيل
 بقاعدة التوكيد وهي طاعته وعبادته عن بعض اللف لا يصح لذى عقل ان يتق
 بعد ما مخلوق ثم اراده ان ليس اليه امر عباده امانا وكفرا من سته ايام من ايام الاخرة

قال ملا من عذبة الناس
 من اشراهم وهو جح على
 كصبي وجديته ٣

كان قال الخبي بعض البلاد
 المنة ونسب بعض الانام
 من الناس وكل البعض كثير

اراد عليه انعام
 من البرود وهو الطلح
 ان جلم على زود الطمان ٣

تارة من ان الصب
 اوصح فله خبرا لا يشتر ان اردا
 الاغمر اذا عردا ونشرا متبدا
 وصاننا صردا الصردان
 ولقد اهلوا العنك والصلبان
 نبات ٣

الاناس على وزن
 الفعل ٣

في دويرة متفردة
 كالقوت ٣

الاشارة الى النجوم والنجار
ما ينبغي ان يكتب
في كتابه

والدنيا او في مئة معدلها هذه المدة اذ لم يكن لها ولا نهار حسنة مجاهد او لها الاخذ
واخرها الجحيم ووجهه ان يستعملها الله لئلا يكتب فلما رتب العالم اجزيت التسمية على ذلك
والقدر بهذا العدد ونحوه لحكمه لا يطلع عليها احد وسئل خلقها من ستم قدرته على خلقها
في لحظة تعلمها الخلق الرفق والسبب الذي خلق مستدوا الرحمن حبه او هو وصفه للرحمن
حبه مستدام حذوب او بدل عن المستد في استوى وقرى بحر الرحمن صفة الخلق وفيه سئل و
صيلة سئل عما هتمم واعثنى واشتغل به ونسئل عن كبحه وفش عن اوصيله حبه او هو
مفعول سئل الى ايشال عنه رجلا عالما يخبرك برحمته او خير له به وبرحمته او سئل بسؤاله
خير اكرهت به اسداى بزوبته اى ان سالتة وهدته خبير او هال عن الهأى فسل عنه عالما
بكل شئ او سئل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب ليخبرك من نكره فان الرحمن كان مدكرا
في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه ولما قالوا ما تعرف الرحمن الا الذي باليامة اى
مسيلا وما الرحمن سئل عن المسمى به اذ لم يعرفه هذا المسمى او عن معناه اذ لم يستعمله كلامه
او انكره او اطلاقه على العبد لما اى للذي تامرنا بسجوده او الامر لنا وقرى باليالى لما امرنا
مخدا او المسمى بالرحمن قال بعضهم لبعض اى زاده المقول وهو انجدوا البروج منازل
السيارة السن لان البروج القصور العالية والسرار الشمس وجعل الشمس سراجا
وقرى سرجا وهي الشمس والكواكب الكبار معها وقرى وتمر اجح ليلية قمر اى وذا
قمر لان الليالى تكون قمر بالقر وقد بنى حكم المصناب الا قطن نحو بزدي يصقن اى ماء
بزدي او لا تجذر ان تكون معنى القوم الرشد والرشد الخلق جال الخلف عليها اهدا
اى جعلها ذوى خلقه اى خلف اهدا الاقر ويخففه وقرى يذكر ويذكر ويتذكر اى
ليستل الناظر يتعاقبها على عظيم قدرته اولان من فاته بزده من اهدا من العبادة قام
به من الاقر وعبد مستد خبره اولك تجزى اولان من فاته بزده من اهدا من العبادة قام
للتفضيل وقرى وعباد ويمشون هو نارة فتاحا اى اوصفة للمشي اى جيتس او مشيا
هو نارة وصفا بالمصدر اى مشون بيكثبه ووقار اسدا وكبره بعظيم الركوب من
الاسواق لقوله ويمشون سلاما اى لا تخافكم بل ينسلم منكم ثلما او قالوا اسدا اى
يسلمون مع من لا يد او المراد بالجميل الشفة وقلة الاذوب الا لا يخجلن اهدا علينا عن اهل العا
نسختها اية القتال ولا حافية البر فان الاغصان من الشجر من الاذوب والشرع البيوتوة
خلاف الظلول وهو ان يذير كحل للباركث اولم يتم وودك القارة في الصلوة وسئل الركوع
بعد المغرب وبعد العشا والظاهراته وصفه كبا حيا الليل او اكثر غراما هالا كما لازما

هذا الكلام
من شرح
بالامل ٣

الوله
يقولون من ورد البريق على
بردى يصقن الرحيم السهل

اى نطلبه
السلامة

الاشارة الى النجوم والنجار
ما ينبغي ان يكتب
في كتابه

الاشارة الى النجوم والنجار
ما ينبغي ان يكتب
في كتابه

اول
المنع الشرب مهاب غير ان نطق
حاشية في غضون خبات اوقار

على جعل اثر الجاهم ضرب البركة
من الغسل الاضرب الالف
كقوله ايا ياتك والابله ثنى
بلافت ليهن بنى زياد

الاشارة الى النجوم والنجار
ما ينبغي ان يكتب
في كتابه

مخولا تلقاني سبيلنا نزلت الامم اللغاتى الكتبوا على التذكرة وأقبلوا على استماعها
بأذان واعية وعيون واعية وقرى ذرية تينا وذرية تينا وقرى ذرية تينا وقرى ذرية تينا
أن يرين فمهم ازواجها واعيانا عما لا يتقر به عيونهم ان عيسى هو الولد اذا رآه يكتب
الفتنة او سألوا الحاقم بهم في الجنة انما المسرور به اماما ائمة فاكثروا بالولاهد للاله
على الجنس ولعدم اللبس او اجعل كل واحد منا او هو جمع ام كصيام او اماما واهدا
الاتفاق كلمتنا وميمه ان الرباسه في الدين يجب ان يكون نزلت الايات في العشق
المبتسقة بالجنة ومن امامين لقرية اغنى اى جعلهم قرى اغنى كراست متكررا سدا
او ابتداء اى هبت لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح وانما نكر اغنى
ليتنا كرا المصيات اى سرور وفرحنا وانما قلنا نذكر اغنى دون عيون لانها اغنى
المتقين وهي في انفسها اغنى خاصة اولقلتها بالاضافة الى غيرهم وقلنا من عبادي
الشكر اى العزاف وهي الخلائق وعهد للجنس بما صبروا بصبرهم على الطاعة
وعلى الشهوات وعلى اذى الكفار والفقر ويخو ذلك وانما اطلق ليشق وقرى
ويلقون بالشديد نحو لقاوم ويلتقون كليلق انما التخيبة دعاء التعمير واللام
دعاء التامة وهم من الملائكة او من بعض لبعض او يعطون التيقية والتخليد
من السلام من كل امة لما اتى على الصالحين باعمالهم امر رسولهم بان يصبروا للناس
بان الاكترت لهم لعبادتهم لا غيرها والذبا العباد ومانا فيه او استنما مئة
منصوبه كانه وسيل اى عتيا بغناكم لولا دعاءكم الزجاجة اى وزن يكون لكم عنده
وهفقه ما عتبات به وما الكثرنت له ما عدت من كوارث هو قوم وما يكون عتبا
على اى اذ اعلمتكم ان حكى ان لا اعتد بعبادى الا لعبادى وقد خالفتم حكى
بتكذيبكم مسوت يلزكم انز تكذيبكم ومسلم ما يصنع بكم لولا دعاء ايناكم الى السلام
او ما يصنع بعبادكم لولا دعاءكم مع الهمة والخطا للناس لانه وجد من جنس العباد
والنكديت وقرى فقد كذب الكافرون وسيل يكون العذاب لزاما محاسدا
هو القتل بدين وانما لو زيم من القتل لزاما وقرى ما لغى معنى التزوم كالنبايت
والثبوت والوجه انه ترك اسم كان بعد ما توعدا لارادة الابهام **سورة الشعرا**
مكية الاقوله والشعر الى الاخر وهو ما سار وسبع اوست وعشرون اية
بسم الله الرحمن الرحيم طسم بسمي الالف واما انها واظهار النون وادغامها الكتاب
السورة او القرآن المبس الظاهر عجان البطح ان نبلت بالزخج البحاغ بالبا وهو عرق

جمع كارت
سال كرت
ذكره اذ الصلابة
وعنته

مستطير الفقار لعن للاشفاق اى اشفق على نفسك ان تعتمكما احسن ليلنا نومنا
او خيفة ان لا نومنا وقرى بالفتح باصفا باخ اى اية الخيمة الايمان فطلت عطف
على نزل لانه لو ميل انزلنا الصبح نحو فصدق والى وقرى ولو شئنا لانزلنا وقتظلك وانما
جا خاضعين خيرا عن الاعناق لان الاصل فظلووا وانحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع
اولانها وضعت بالخضوع وهو للعقلا اولان المراد بالاعناق الثروب او الجماع
جائعتنى اى فتوح وقرى خاضع ان عيسى نزلت بيننا وقرى نيتة سيكون لنا
عليه الذولة فتدزل لنا اعناقهم بعد ضوعوبه اى وما نجد ذلك الا تذكيرا لا حذرا والافاضا
وانما جمع من الفاظ الثلث والعرض والهد لانهم من اغرضوا عقدا كذبوا به واذ كذبوا به
خفت عندهم فصار غرضه للاستهزاء فسبواهم وعيد تجارب بديرا والتمه ما هو القرآن اى
سبواهم انباق والهدالة التي خفيت عليهم الزوج الصنف من النبات والكرم ما يرضى ويحلى
وباية والهد بالكرم اما النافذ من النبات او ما يقع الضار والنافذ وكرمه اشتماله على الحكمة والفايدة
وان لم يعرفها العاقلون ان في انبات تلك الاصناف لاية على قدرته فينتها على ابناء الموتى
العزير من اسقامه الرحم لمن تاب وانما عيسى كل ولم لان كلالا لاهاطه بازواج النبات ولم للدلالة
على تلكا نر هذا المحيط وانما وقد اية من ذكر الازواج بكلمتى الكفن والاهاط لان ذلك اشار الى
مصدر انبتنا اولان كل واحد منها اية قوم وعيون عطف سان للظالمين كانها عبارتان
عن واحد وظلمهم كبرهم واستعبادهم لى اسرسل الاتيقون استيناف كلام من الله تعجيبا
لموس من حاله او حال من الضمير الظالمين اى يظلمون غير متقين الله وادخلت همن
الانكار على الحال ولعل التقدير الظالمون غير متقين وقرى تقون هنا الخطاب على اللغات
وجبهم بالانكار وقد سبق فايدة وانما اذ ادهد اللغات من ان الملكة اليه عيتب لاشحرون
لانه محضهم الرسول ويبلغه وله فيه لطف وحت عازياد المقوى وقرى تقون بكس النون
واصله تقونى فحرف النون لاهماج النون والياء الكسرة ويجوز على هذا ان تقدر
الاياناس انقونى نحو الايا اسجدوا قرى بر من يقنين وسنظلم عطف على اضاف اى الى الخوف
والضيق والجنسية وبالصب عطف على يكدون اى اضاف الثلثة وانما علق بالخوف وهو عطف
لما سبق بالجنسية وكانت حاصله لانها الت بدعائه اوصاف زمان الجنسية ولا نافية قرارة
رغم سنظلم لانها كان قبل دعائه او بن بسير من كراوى اولان من حل العقده لم يكن من
القصى المصاقر وهو من كان كذلك لقوله هو اقص اى لرسول الا هو من حمير سل وهو
اختصاره كن وقد بسط من موضع لفرى اقتصر على طرف القصر من اذ صبا الى فدر مناه وانما

قلت قد علق ما لم يفسد بهم وما
حصل له بسببه من ضيق الصدر
والجنسية في اللسان زمان عظاما
كان به طان بكر الجنسية الترابية
قد زالت بوعنة من الكسفات
وهو من كان يتكر الصل

سائر لموس صلح ان يتوقف وتتثبت بعجل بعد الامران التماس الجبين على تنفيذ الامر ليس
 بتوقف من الاستئصال ولا تجل به بل هو دليل التعليل الذي فتل القبطي وميل كان
 خبار فرعون واسم فانون اي لهم على بحة ذنب وهو العود وحذو المصنات او صبي
 تبعه الذنب ذنبا كما هي جزا السبعة ستة وليس هذا ايضا تعلقا لانه استفاد للبلية
 المتوقفة وضوف من ان تعلق بعجل اذ الرسالة ولدك وعدة الكلافة بكلا وركلا فاذهبا
 استجابته ان الاستدفاع بكلا والموازن باخيه باذهبا ومك من سمعون خبر ان لان
 او سمعون مستفر ومك لعودها حجاز ان عن الاعانة والنصرة لان الاستماع اضغاض
 للسمع وهو اذراك بحاشة وهو غير التبع لانه يقال استمع فكم لمع ومنه الحديث من استمع
 الى حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنيه البزيم وانما لم يثن الرسول لانه معنى الرسالة
 مال لقد كذب الواسون فانتهت عندهم بستر ولا ارسلتم برسول فلابطاب فيع
 كما في الرصيف بالمصادر وانما شئ في اثار رسولا لانه معنى المرسل قال الكني اليها وصير
 الرسول اعلم بنواع الخبر او قد لتساندها وانما شئ على شريع وللحق لو اراد كل
 واحد من ان مفسر نضمن الارسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى هذا الارسال
 التخيلية اي خلع يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت مكثا وروى انها اطلقت الى باب
 فرعون فان يوفون لما اسئ حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين
 قال ايذن له لعلنا نضحك منه وعرف موسى فقال لم تتركين منا وليدا اي صبي القرب
 عنده من الولدان وقرى ساكون مع عمر ك سينس ميل مكث عندهم ثلث سنه وميل
 فر على اثر وكثر القبطي وكان ابن بنتي عشرة سنة قري فخلت بالسكر لانه نوع من القتل
 وهو الكثر وبالفتح لانها كانت وكثرة واصل عدد عليه نعمة وعظم تويجه بقوله وفعلت فخلت
 الواو للحال اي فتكلمت وانت من الحافزين بنعمتي او بالهتبي او من تكفروهم الساعه او
 من الكفريين في ديننا ولقد كانت لهم الهة يعبدونها لقوله ويذرك واليهنك واليهنك او
 افترى عليه او جهل امه لانه كان يعاشع بالنعية لان النبي معصوم عن بعض الصغار
 فما بال الكفر فاجابه ووضه الضال من موضع الكافرين اي الجاهلين وبه قرى اي الفاعلين
 فعل او لمي الجمل والسقم او الخطين او الذاهبين عن الصواب او من الناس من قوله
 ان تفضل احداهما فتذكرتم انبلا امتثانه بان ترضيتي لتعبيدك بنى اسرا او قصدم بدخ
 ابناكم وهو سب حصول عندك وتزيتك وكما ذكر منته بتعبيدك عنده واعبده اتخذه عبدا
 قال علام يعبدني قومي واذن جواب لقول فرعون وهذا التضمن قوله فعلت انك جازيت

السمع

قاله
 وقد كثر فيهم اباءهم ما شاوروا
 وعبدان

نعمي فقال على التسليم فعلتها بحجاز بالكل ان تلك النعمة بحق لها هذا الجزاء وانما افره في ثمنها
 وعبدت لانها منه ومنه ومجمع منكم وجنتكم لان الخوف والفرار كما فامنه ومنه لانه الموت من
 بعثه وتلك مبهمة ففسرها ان عبتت عطف سان لما الرجاء وان نصب اي انما صارت
 نعمة لان عبتت ولولاه لكتلني اهلني لما الضربة البواب بزعمه مال له حين دخل ومارت
 العالمين اي اي شئ هو من الاشياء المعروفة اجناسها فاجاب بما استدل عليه من افعاله
 ليحرفه انه ليس كمثل شئ او اي شئ على الاطلاق ففتيشا عن حقيقته فاجاب بان الممكن
 تعرفه بافعاله وامام حقيقته فغير مدركه للحقول واللائق بحال فرعون انما ان
 تكون للعالمين رب سواه لا يعاين الالهية فحجب قومه من جوابه فلم يثن جنته
 وطئ به حيث سماه رسوله فلما تلت له تدوا وعد بالسجن وميل سال عن حقيقته
 فاجاب باللوليم فلذلك جنته يقال في جوابه ان كنتم تعقلون اي هو سبيط من كل وجه
 فلما لم يكن تعرفه بالجزء المشتمل على الاجزاء بل بالترسيم فلو كان له عقل عرفتم امتناع تحديده
 وانما قال وما بينهما من ان المرجوع اليه هو لا الهه وما بين الجنين كما فعل بالظاهر من قال
 في الحجج اجاب النبي وانما قال موقنين مع تعديهم عن الايقان لانه اراد ان كان يرضى منك
 الايقان بالنظر فيفعلكم جولي او ان كنتم موقنين بشئ فهذا اولى لظهوره ومن جولي
 اشرايف قومه حسما به رجل عليه الاساور وكانت للملوك خاصة وذكروهم واباهم والمشر
 والمغرب مع اندراجها فاعلمها تخصيص بعد التعميم لان اقرب المنطوق فيه للعاقل
 نفسه ومن يولد منه وتخصيص المشرق والمغرب لان انتظام احوالها اظهر ما استدلت به
 ولذا انقل الخليل صلح الى بله يحتاج به على ثمرة فثبت وقرى رث المثار والمخار
 وارسل بقة الهمة لآين الكلام في ان كنتم موقنين فلما عاند خاشن وعارض التجنين
 بان كنتم تعقلون وانما عدل عن الاستجنتك مع انه اخضر لان المعنى لاجل ذلك وهذا ممن
 عرفت حاله في مجون من الطرح في حق بعبدته العن مظللة واو الحار دخلت علمها الهمة
 اي اتفعل في حال مجيبي بالمعجزه وهذا الجزاء اي ان كنت من الصادقين في دعواك ايتت به
 مبس ظاهرا للعبانية بلاتر وير انقلبت حية ارتفعت قدر ميل ثم انحطت فاقبلت على
 فرعون وجعلت تعمل لموسى ثم ربي بما شئت ويقول فرعون واسلك الذي ارسلك
 الا اخذتها فاخذها فحادث عصا لناظر من اي يحتم النطاة عليه طر وجرها عن العادة
 وكان بيضا نورا نيا ولما ابصر الاولي فقال فهد غيرها فخرج منه فقال له ما هذه فقال
 يدك فما فيها فاخذها في ابطه ثم نزعها وكما شعاع كاد يعشى الابصار هو لم ينتصب لوظا

او ربنا انما استبدنا
 اعنى على العلم بترك لنا استبدنا
 كلف لوقد سحر وعملين
 اوضح الشئ اذ انما لم يجدوا
 عند التفريق في الفجاء لايين
 اياضه ووجهها لا الدينية واعلم
 ان عينه التي قلده سب فكر ان
 معمله يعطى ما يعطى التثنية
 مع ذكر النسبة ضاحا ولكن قد
 محتاج وبعض المواضع الى ذكر النسبة
 لعدم امكان التفسير مجر جمع لقوله
 علمه انما كان العاشر من الخمر
 وقوله فالمل حلالا موكو والاول
 فانه ضعيف

هذا المثال ضربه العرف المتخير
والمراد بالظن طرما الابوين
الى التبا اكثر عددا ٢

بالمقدّم من الظروف ومحملا على الحال وبال والحالة الحقيقة هو المقدّم ولكن الظرف واقع
موقع وجار عليه حكمه ولما ابصر الاستس تخير بحيث لا يذري اى طرفيه اطول حتى طفون
يوامز قومه الدس مع عبيد وهو الهم بزعمة ويقول اذا انا مروون من الامرضة النهي
لغرضه ذهبت او من الموامرة وهو المشاورة وماذا منصوب مصدر او مفعول لا من
موله امرتك الخبير ان هذا الساهر قول باهت اذا غلب والزم قرى ارجيه وارجيه
من ارجائه وارجيته اذا اخرجته ومنه المرجئة الذين يعظون بوعيد الفساق
والعني اخرجته ومناظرته لوقت اجتماع السخرة وسيل احيته جاسرين شرطاً يخشون
السخرة وجاءوا بك الى الاحاطة وصيغة المبالغ ليسكنوا بعض قلقة وقرى بكل ساهر اليوم
المخلوع يوم الزينة وميقاته هو وقت الصبح الذي وقت لم موسى صلح من يوم التريفة
وان يخش الناس صبحي والميقات الموتت زمانا او مكانا هل انتم مجتعون حيث
لم على الاجتماع كقولك لخلنا هل انت منطلق اذا اردت ان تحرك منه مال هل انت
باخت ديننا راجحتنا اى نتبع السخرة في دينهم كمن يبع عندهم اتباع موسى الذي هو الغرض
قرى نعم بكسر العين وفتحها وما الختان وانكم اذن عطف على ان لنا وهو حال على
الجوا فان جواث وجزا وعبره مع الثواب القريبة عنده اقسما بعزة فرعون وهى
من الايمان الجاهلية ولا يصح في الاسلام الا الجلف بالله وبصناته ما يافكون ما يتكلمونه
عن وجهه يسخرهم وكبيرهم او ما مضد ربه سميت تلك الاشياء المرقمة انما على المبالغة
قالوا ان يك جا به موسى سخرا فلن يغلب وان كان من عند الله فلن يخف علينا فلما
تلقف ما اتوا به علموا انه من الله فامسوا وعبر عن الخراب بالقابل لكلمة لذكره مع الاقا
وفيه انتم لم يتما لكوا انتم اجذوا ونظر هو اوفنا على الاقا لوضريح هو الله او ايمانهم او
ما عاينوا من المعجزة ولكن ان لا تقدرنا فعلا لانه بمعنى خروا وسقطت ارب عطف
بيان لرب العالمين عز لاله عما ادعاه واصافته اليها لانها الداعيان اليه والمخري
على ايديهم اما الجزى فلسوف تعلمون وبال ما تعلم الضير والضمير والضمير واحد
اى لا ضرر علينا بل لنا فيه اعظم النفع بتكفير الخطايا والثواب العظيم والاضير
علينا من القتل المشوعد اذ هو اقرب اسباب الانقلاب الى الله الذي ابد لنا منه
اهم لا ضرر في فتلك انك ان قتلنا انتكنا الى ربنا الذي نرجو رحمة بسابن ايماننا وخبير
لا محذوف وهو في ذلك او علينا اى لان كنا اول المومنين من اجل ما نرى اوس رعية
فرعون او من اجل المشهد وقرى بالكسر وهو شرط ياتي به المدل بالمتحقق لصحة

تمامه
ابعد ربنا اعانني بن خراف

ان ادرك بالامر
ان ادرك بالامر

التي هي على كل من

كقول العاهل لم يوجر جعله ان كنت عملت لك فوقتي حتى قرى اشترى قطع العرق ووضها
وسرنا انما تعليل للامير بالاسر ابا تبايع فرعون وجموده انكهم روى انه مات من تلك الليلة وكل
بيت من بيوتهم ولدنا شغلوا بموتهم حتى خرج موسى بوعوم فارسل شرطاً يجسر والناس
من المدارس ان عيسى خرج في العالم حصان سوي الاناث واستقل قوم موسى وكانوا
سما به الب وسبعين الفا وسماح شردمه وهي الطاعة القليلة وصعوبة القلة واضرار حس
السلامة الذي هو للقلة ان هو لا محلي بعد قول مضمير او القلة معنى الذلة اى لاننا ان لم نعلمه ولكنا
قوم من عادتنا التيقظة والحذر والمبايع الى حشم الفساق اعتذر لقومه لئلا يظنوا به
انكسار او من حذرون وهاذرون بالذال والذال والجاهل التبين القوي اى اقوياء
اشدرا او متدججون في السلاج فدكهم ذلك خير ليرة في افسادهم مما هدمتها كقوله انهم
لم يتبعوا منها من طاعة الله والمقام المكان الضحك المنابر وكيل الشرر في المجال كذلك
نصبت اى مثل ذلك للاخراج الموصوف لفرهاهم او جزر صفة للمقام اى مثل ما كان لهم او
رئخ خبر مبتدا محذوف اى الامر كذلك فاتبعوه فالحقوم وقرى فاتبعوه مشرقين
داخيلين في وقت الشروق وهو طلوع الشمس سيهدى طريق النجاة من ضلالتهم وقرى فلما ترائت
الفتنات وانا المدركون بسند التلال وكسر الراس اذ رك الشئ اذا تباين ففنى مال الخدين
ابى الذين يتابعوا اى انما لم يتبعوا في الهلاك على ايديهم الفرق الجزر المنفرد وقرى فلق
والعني واصل الطود الجبل العظيم ثم حيث اسفل البحر الا من قوم فرعون اى قرى ساهم من سبي
اسرا سارا او اذئتنا بعضهم من بعض حتى لا يتخروا واصل او قد مناهم الى البحر وقرى بالقاف اى
ازلنا اقدامهم قال اذ لنت باقدام النخل او جعل طريقهم حيث يزلقون فيه وطرق سبي
اسرا سارا سارا لانه نوح يا كيل الله ان امرت فقد غشيت فرعون والبحر ايمان مال موسى
هنا فخاص نوح الما وضرى موسى بعصاه التخر وصار منه اثنا عشر طرقتا لكل سبط طريق
مبل هو بحر قلبرم ومبل هو بحر زور او مضر يقال له اساتان في ذلك اية اية وما تنبها
الشمع من ظهورها حتى سال موسى المحصوصون بالانجا بقرة بعددونها واتخذوا العجل علمهم ابرهم
صلح عبدة اصنام وانا سال تنبها على انها لا تحي العباد وكان جواب ما تعبدون ان
يقولوا اصنامنا ولكنم ذكر واما اشمل على الجواب وعلى ما تصدقوا من الالتهام بقصته ولذا
لم تعصوا على زيات تعبدوه وجرى عطفوا عليه نظروا وقالوا انظر لا نرى كما نوا يعبدونها انما هم
دون الليل اى هل يشعرون دعاءكم وقرى بضم الباء اى هل سجدتم جواب دعاءكم وجاء
مضارع ما من ان على حكاية الجار الماضية اى سجدتم وما لما اجابوا بجواب المقدرين لا بائتم

استعمل قوم موسى على الداء
اى عز فرعون قوم موسى قبيلا ٢

الهداية اجتماع الخلق

تمامه
الرجى الحيق ام من الموت اخرج

اوله
تدا كتمت عبيد وتذلل عرشها
ذذبيان اذ لنت البيت

قيل لهم عاينته قديم عبادتها والتعديف ليس برهانا على الصبر فانهم عدوا لوقوله سيلكون بعبادتهم
 الاية ولا يباغوا بغيره اعلموا ان عدوا الانسان وهو الشيطان وانما انزل عدوكم لانهم اذاهم انه يصيبكم
 نصيبها نفسه اولا وعرف عدواها فاجنباها فكونوا لهم الى القبول لان النصيب بالتعرض
 ابلغ من التعرض به والعدو والصديق واحد وعلم اي عدواهم اذاهم عدوا وكانوا صديقا شديدا
 بالمصاحفة كما لقبول والضمير الارب استننا مسطوحا بمعنى لكن فهو همدى يبدل على
 انه عقب لفتح الزوج فيه هدايته الى ان يتنص الدم في البطن ثم لا يعرفه الشدي ومكانه والارض
 وغيرها من هدايات المعاش والمحافل ما قال مرقت دون اقرضني لان كثير من اسباب
 المرض بحذر بنظر من الانسان في طعامه ومشاربه وقرى خطاياى والمراد بالبادر
 من الصغار او قوله اني سقيم بل فعله وقوله لساعة هو لختي وهي من المحارص وانما استغفر
 لما يقرب منكرا تواضعا من الانبياء وتعلما للجمع وانما على المخوة يوم الترس وانما عرفة الدنيا
 للراهب من الادب لظهور اثره يومئذ الحكم الحكمة او الحكم من الناس او النبوة والالحاق بالصالحين بالتوفيق
 لا تعلم او بالجمع بينه وبين الجنة الاغذاء من الجنة وهو الهوان او الخزي وهو الحياء
 وهذا كالا شعفار وزم يعثون ضمير العباد لانه معلوم او ضمير الضالين وهو من جملة
 الاستغفار لابييه اي لا يخزي يوم يبخت الضالون وابي منهم اي الاجال من اني بقلب
 سليم بدلا عن المال والبنين لتحيته بسنم ضرت وضمير او المال والبنون في معنى الغنى
 اي لا ينفر عنى للمعنى من انى وغناه في دينه بسلامة قلبه او الاستننا منقطع بشرط
 تقدير مضاف وهو الحال ويراد بها سلامة القلب معنى انما لا يتفحان ولكن يقع سلامة
 القلب ولو لا قدر لم يحصل الاستننا بمعنى انه شرط المنوط ان يصح اسناد الفعل
 الاول اليه ولا يذلل المستن من او من مفعول به لينقل الى ليقين الارجلاء سلم قلبه مع
 ماله بانقا ومطاعمه ومن بيته بارشاد او سلم فتنه المال والبنين ومعنى سلامة القلب
 سلامة من افات الكفر والمعاصي ما احسن ترتيبه سال عما يعبدون مقربا لاستنها
 ثم انظر امرها بانها الاضرة والاشرف وتقليدهم ثم صوروا من نفسه حتى يخلص الى ذكر الله
 وعذبه بعدة من لذل خلقه الى وفاته ثم انبذ ان يدعوت المخلصين ثم وصلة بذكر القيام
 والثواب والعتاب فرقت الجنة من الحدا يختلطون بانهم المحثرون الهوا وكشفت
 النار للاشقياء يتحسرون بانهم المسوقون الهوا وسال لهم ترتيبا امين الهوا هل سفعونكم
 ينصرون او هل سفعون انفسهم بانتصارهم لانهم والهم وقوله النار وهو قوله فكيف لبوا الى
 الهتم والغارون اي عبدتم وكهو تكبير الكلب اي تكلمت الملقى من احد من حتى سقر

اوله وقوم على ذوى ميزان
 في ميزان العدل
 وقوله لا والله
 وقوله لا والله
 وقوله لا والله
 وقوله لا والله

الموقون
 الهوا

وبورها وهو ذال ليس شياطينه او شيوخه من العصاة الخاضع بس الاصنام وعباديتها
 بان سطرتها الله او من العصاة والشياطين والحجر مؤون رؤسهم المضلون او الاولون
 ممن اقتدى بهم ابليس او من ادم القاتل مرات فحس من الملائكة والنبين ولا صديق
 كما تسمى المؤمنين واما اصل النار فينبغ التعادي او من الذين كذبا تعدتهم شفعا وصدقوا
 من الامنام وشياطين الامناس او فضدها بتقسيم نوى ما يتعلق بهم من النفع والحجم من
 الاجتماع وهو الاهتمام او من الحاجة بحسب الخاصة ويحسب الشافر دون الصديق لكثرة الشفعا
 من العاقبة وقلة الصديق الذين يعمده ما يحتمل بل هو اعز من يقين الانوق او الصديق
 جمع الكثرة الرفعة الى الدنيا ولو للمنى لمشاركته لتصل الصديق وهو على اصلها ويجوز الجواب
 وهو لوفعلنا كذا القوم مؤنثة وتصفيرها قومة والمراد بالمرسل نوح صلح كليليس
 البرودة وماله الابرد وماله اخوه لانه كان من قول العرب يا فانمى ابى واخذ انمى اشكال
 اخاه حين ينزهم كان مشهورا بالامانة بينهم لمحرد صلح في قرش اطيعوني في نصحكم ونفيا
 ادعوا اليه من الجحيم عليه على هذا الامر وهو ما انا فيه من الرعا والنصح اي القوا الله وطاعني
 وكبرهم يقربهم من اغلبي الاول بامانته والثاني بخشم طبعه وقرى وابا عنك جمع تابع كما شهاد
 او شيم كابطال والواو للجبال اي وقدر ان جعل جمع الارفال على الصبح والتكسير والترذالة
 الجحشة وانما استرد لولهم لانضاب نسيه وقرهم اولدناة جز فم كالحجاة والحجاجة
 كقول هرقل حو سال اناكسفين عن اتباع الرسول فقال ضعضعا الملماس وازاد لم
 ما زالت اتباع الانبياء كذلك ان عكس الغاغة على ماله الحاكمة والاساكة فقاتل
 الشفلة اي اي شئ علم والمراد انتفا على باخلا صم فانه حين طعنوا في ايمانهم بانه هو
 وبديهة او تعابى نوح صلح ففسر الرذالة بسوء الاعمال وبني جوابه عليه اي على امتياد
 الظواهر دون التفيتيش عن البواطن وان كان لم علم سيجى فالتة مجازيم وما ان الا
 فتدز الامحاز اي ليس من شاني طرد المؤمنس كما اردتقو طعاني انانكم ليس اخبارا
 بالتكذيب لانه اعلمه ولكنه اراد اني لا ادعوك عليه لانهم اذوني بل لانهم كذبتوني في
 وهيك فاحكم بيني وبينهم والفتاحة الحكومة لانه يستحق التكفل كما نتم ففضلنا الفلك
 التفتينة واحدا كلفل او جعكا كسند لان فعلا وفعلا اخوان كالعرب والعرب
 وقد جمع فعل على فعل ونظيره هجان ودلاص المشجون المملو بكل رين كسرا وفتحها
 وهو المكان المرتين قال رين يلوح كانه ينحل ومنه رين الارض وهو ارتعاعها الاية
 العلم وكانوا يعتدون بالنخوع في اسفارهم وعجبوا بان اتخاذ اعلام طوال في ظرفهم

الا انفق على فعل طامر قال له
 الرخصة و به مثل انه بحر من
 بصفه فلا يكاد يظفر بها لان
 او كما رفاق روس الجبال
 والاماكن الصغيب

تمامه
 النسايات على ما قال في هاننا

نورا الا ان في ارادنا

قام له السيد بن علي
 والى رفتهما ويحفظها بالرواية

الحار الشرب الاصلى

لا سخرناهم بالنجوم عنها مجاهد بن جبر ربح بروج الحرام المصانم ما أخذ لما أو التصور
والحصون تخلدون ترجون الخلود في الدنيا أو شبه حاله من تخلد وقرى
كأنكم ويضم التامحفا وشددا وإذا بطشة بسوط أو سيف كان ظلمة أو لا يتبين
بل يتبادر من بالعداب أجل التنبية في أممكم فصله بتعدي النعم أي يفقد على
الجزا أيضا قرأ النبي بالانعام لمجا وتبتم حفظها وانما لم يقبل أو لم يعط من أنه
أخصر لأن المحنى أو عظمت أم لم تكن اهلا للوعظ أصلها فهو ابل قرى الأخلق
بالفتح أي الأختلاق الأولي كما قالوا الساطير وما خلقنا الأخلق القرون الماضية
نموت كما ماتوا ولا بعث وبصمتين وبواحدة أي ما هذا الذي نحن عليه من الحيوة
والموت أو ما هذا الذي جئت من الكذب الآعادة الأولي كانوا ليقفون مثله
أشركون إنكار الخلود في النعم أو تكثر النعمة في تخليتها وتنعيمها فماني الذي
استقر في هذا المكان من النعم ونفس بقوله من جنات وإنما ذكر الخلق مع أن الجنة
تمت وأما أول شيء قال سبع جنة يحقها لا فدها بالفضل أو براد بالجنات غيرها
من الشجر لصلوح اللغظة الطلح ما تطل من الخلد كيشيل الشيف وهو نبت شراج
القنور والقنوم يخرج من الجذع المضيح اللطيف الضامز وطلم الأناث اللطف
أو الكثير الخلد لأنه لا أكثر هضم أو النضيج أي خلد قد أظلم مرة وقرى تخشون بفتح
الجاء وفهس وفارهم والفراهة الكيس والنشاط لا يقال أطعت أمر زيد
بل زيد أمر أو امتثلت أمر فاما إن ستمار أطاع لامثل أو جعل الأمر مطلقا
على المجاز الحكم والمراد الأمر وقال الأصبهون لبيان أن فساده مضمت الأصلاح
فيه فقد يكون الفساد مخلوطا بشي من الصلاح المسخر الذي سخر كبر الحنى غلب على
عقله أو من الشجر أي هو شجر لا ملك الشرب التصيب من الماء وقرى بالضم والواو زيد
ناقة عشر أخرج من هذه القمزة فتلد سقبا فقال جبريل سدر ركب خرجت كذلك
وولدت سقبا مثلها في العظم قال أبو موسى رأت مضدتها وهو ستر دراعا
فتاد شربت يوما كل ما ثم وشربوا يوما بسوء بضر أو عقر ونحوه وكضع اليوم
بالعظم لو قوب العذاب فيه أعظم من ضعف العذاب به عقرها قدر حين رضى به
كله حتى صبتا ثم وإنما عقرها مع ندمهم لأنه لم يكن عن توبه بل عن خوف العقوبة
أو لم يكن من وقتها وميل ندموا على ترك الولد وهو بعيد ولا العذاب إرشاة إلى
عذاب يوم عظيم العالمين الناس أي أتاتون من بين أولاد آدم على لثة الأناث

أول
كان عيني في غزني مقتلة
من الواضع نسي السب

ذكرتم أو أتاتون انتم من بينكم أي انتم يا قوم لو لم تختصون بهذه الفاحشه والعالمون على هذا المن
ينكح من لزواجكم بيان لما خلق أو للتبويض أي العوض المباح منهن ووري ما أصح لكم وكما تنكح
كانوا يدخلون مثل ذلك نسائهم العادي المتعدي المتجاوز في ظلم بل انتم قوم عادون
في جميع المحاصي أو احقا بهذا الوصف ليس لم تنبئهم عن نبينا التلمون من المحرمين من
بلدنا هو ابل من اني لعلمكم قال للدلالة على أنه محدود في زمنه ومعروف بسماهمتهم
أو من الكاملين من قدامكم والقلبي بخص شدك كانه يقبل الفواد والكدر والمراد القلي من حيث
الدين أي من عقربية تعلم أو التنجية العضة فحن الأبحر أنما لم ينجح منه لرضاها بتلك
المعصية وإنما استثنى الحاقه من اهله المومنين أنه طلب بخاتم انهما من الاهل بالزواج بالاب
أي الأب جوزا معتبرا بعينها إذ لم يكن غايته وقت تجديتهم أي الغابرين في الهلاك غير الناجين
وتدويرهم الاستفالك ثم وأمطر على شراذم القوم حماله أو اتبع الاستفالك مطر من حجان وفاعل
سأطر والمفذرون الجنس والمخصوص بالذم محذوب وهو مطرهم قرى اصحاب الألكة
بالهمزة وتخفيفها وبالجر على الإضافة وقرى بنصب الألكة على أنه اسم بلد وهو ثوبه نظر الخط
المصحف على لفظ الخفيف من غير يس واليكه اسم لا حرف وكانوا اصحاب شجر ملتفت
وكان شجرهم الذوم وإنما لم نقل اخوم شعيت لأنه لم يكن من ذوم الحديث ان شعيبا اخامذين
ارسل اليهم والى اصحاب الألكة اوجب أيضا الكيل وهو تم الطعف وابن الزناد على
اباحته وقرى بضم القسطاس وكسره وهو الميزان ومثل القسطون فان كان من القسط
وهو الخذل والعين مكررة فوزنه فخلص والافراغ وقيل هو بالروميه العدل بحشته
هقه بصته آياه وهو عام من من كل جن وعصب وهيب عشي وعشي وعات بمعنى كقط
الطريق واهلاك الفروع وقرى الجنبه بعز الأبله ويوزن الخلقه بمعنى أي وذوم الجبلة
أو دخلت الواو هنا ليدل على ان كلاما من التسيير والبشرية مناجب للمسالمة التي في قوله
لقصد التسيير ثم القمير يكون بشر أمثل أصله ان المحقق وإمها أن تتفرعا على المبتدأ والخبر
وفعل الظن مما دخل عليها صفر فاعلمه وعلى مقوله نحو ان ظننته لمنطقا وقرى كسفا بالسكون
والحركة وهو كسفه أو الكسف والكسفه من باب مرمه وقرى وهي القطع كسفه قطع والسي
السحاب أو المظلة لولا تصمييمهم على التكديب لما طلبوا أي ان صدمت من يمتثل فادع
الله أن يسقط علينا أي ربنا اعلم بعلمكم ومات توجبون فله ان يعاقب بالاستط
أو غيره كما يشاء فاهزم بخوما اقترحو ان المراد وبالسي السحاب وبغيره ان ارادوا
المظلة سدرط عليهم الريح سبحانه الربدنا حذ باننا سم فخرجوا إلى البرية فاطلم سحابه وجرولما

ومن القائلين لتبجيه
أي اني قال من القائلين
وتقول لهك سعلى بعول
قال لا تقول مع القائلين
لان علمي الصلح لا يندم
على المصالح

الأبلة الفذرة من الفم
القطعة

بردا أو شيئاً فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاختلفوا وانما ذكره أو كل قصبة وأخرها ما ذكر
لاستعمال كل واحد بالاعتبار ولما في التكرير من التفرير ولأنه ظرفية لها أدان وقرة قلب
تعلقت فكرت بربها بالتدكير وأنه وإن تبدل هذه القصص لتتنزل على منزلة به للتعدية على
رفع الروح والتخفيف وتصيبه والشديد معنى جعل الروح ناراً لأنه على قلبك أي حفظك وبنته
وقلبك لئلا تنسى بليسان يتخلف بالمندرس أي الذنوب التي تدنو من قلبه وهو وصلح وشجيت
واسماعيل ومحمد علم الكلام أو ينزل أي لو نزل له غير لسانيك والسايق قولك لتعذر فضله
والاندلس به وما كان به من ملك على ملكك بل على سبيل السماع على أجر من حر وحب لا تنفع مكانها
وأنه وإن هذا القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية أو أن معانيه فيها وبه يخرج
إلى حنييفة فهو ليز القراء بالفارسية من الصلوة لأن ترجمته القرآن سميت قرآناً وفيه نظر
لأنه على هذب المصائب وهو المعاني لأعلي تسميتها قرآناً ومسل الضمير للرسول أي ذكره فيها
وقرى أي كثر بالتدكير وأنه بالنصب على أنها خبره وأن يعلم هو الاسم وبالتالي تين ورفع ابنة
على أنها الاسم وأن يعلم الخبر فالاسم نكرة والخبر معرفة والتخلص منه بأن أي كثر ضمير القصبة وأنه وإن
يعلمه حله وقعت خبراً أو لم أي هي جملة انار وأن يعلم بدل من أي وكف من نصب الآية بتين
تلك كمن تين فتنفع الآ أن فالو قال فصلى وقدمها وكانت عاه منه إذا هي عترت أقدمها أي
تقدمتها وقرى تعلم بالنار والعلم عبد الله من سلام وغيره وقطعت المصحب علموا أبو أو قيل
الألف على لغة من قيل الألف إلى الواو وعليه كنية الصلوة والنزول والربوا الأعمى الذي انفض
والاعجمي مثله إلا أنه أكد لزيادة النسبة وقرى الأعجميين وأطلق على من يكلم غير مسلم إذا لم
يقضوه وكذا على البهائم والطيور ما ولا عربة شاة صنوت العجمي ملكناه أذخناه والمعنى
إننا نزلناه وعرفوا العجمي واسم على الكتب على أن البشارة بانزاله وتخليته المنزل عليه
في كتيبه ولو نزلناه على بعض الأعاجم فضلاً أن يقدر على نظم مثله فقرأه عليه معجز الكفر واطل
هذه الصفة من التكذيب لم وضعناه في قلوبهم فكيف ما صنم لم يتخير وإنما قال ولو نزلنا
عليك كتاباً فرطاه من الآية ولا يؤمنون موضوع للآولى أي لا يبرز الرن على التكذيب أو حال
أي ملكناه غير مؤمن به وقرى فتاتيم بالنار حتى الساعة وقرى ريرة بختة والتعقيب
ليس للتواضع في الوجود بل في البرية أي لا يؤمنون حتى يروا العذاب فما هو أشد وهو قوم
لم مفاضة فما هو أشد وهو سوء النظم نحوان أسأت مقتك الصالحون فمقتك الله ونم مثله
يحل موقعه أفخذ ما نويج من أي رأى كيف استجابه من هو موعر من مثله وسهل ولا يجيب
أوهو حكايه نويج عند استنظارهم أو استجلون حكايه حال ما ضربه أو شعله بالجله إلى السجود

لم يكن في القرآن من غير ما ذكره
والله أعلم بالصواب

أوله
قل أو محذوفاً له صرقت جنها
والله ربنا البت

نفسه
قال أبو بكر
أن هذا الأعمى

أشراً واعتماداً لعدم كونه واتى الألف على طول الألف فنصب أنه كذا لك فاذا الحقيق العذاب لا ينفعهم
طول الألف وقرى يمتعون بالمحصب مندرون رسل نذروهم ذكراً من منصوب على
المصدر لأن أنذر بمعنى ذكر أو حال من ضمير مندريه أي ذوى تذكرة أو معقول له أي نذروهم
لأجل التذكير أو مرفوع خبر المستد المحروب أي هذه ذكراً والجملة اعتراضية أو صلة لمنذروهم
معنى ذروهم أو جعلوا ذكراً لا معانم فيها أو معقول له لاهلكنا أي أهلكتناهم تذكرة وعبرة
لغيرهم والأصل عذبة الولوج في الجملة بعد الألف ما صفة وصيت زبدت فلتا كذا وصلة الصفة
بالموصوب قالوا ما يتنزل على محمد من جنس ما تنزل به الشياطين على الكهنة فكذلك نوابان
ذلك لا تستهمل للشياطين لأنهم مرفوعون بالشبه مقرونون عن استماع كلام أهل السماء
وقر الحس الشياطين لأن أخرى كيترون وقال هذه يبرين ويبرون فيعرب
النون أو ما قبله وصلة أن تستمن من الشطوطه ومعنى الهلاك كما قيل له الباطل وعلط الفراء
ومسل كما تحته يقول زوبه يحج بقوله أذ لم يقدر الله سبحانه فيه فلا تلج تحرك منه ولطف لغيره
أي أنذر بالقرية فالأقرب وأبدأ بمن صور أولى بالبدئية أو أنذر بالقرية والنجاب للخطوب
والرافة لما نزلت صجد الصفا ونادى الأقرب فالأقرب فخذ أخذ أو مال افتد وانكم
من النار فإني لا أغني عنكم شيئاً الحديث الطائر يكسر جناحه ويخضعه للوقوع ويرى للطيور
بجوار فضه مثلاً والتواضع مال وانث التفسير تخفيض الجناح فلا تكمل وقوعه الجذلا
وانما مال طير يتجر من الموتى وحما والحد لانه أراد بالمؤمنين المرافة للملائكة وبالذرة
فيه أو المصدقين باللسان فحسب كالمناقض والناسق من أي تخضع الجناح يخضع للمؤمنين
دون غيرهم ونوكل فوض أمر كل الامن يملكه أو يقدر على المنع يكفل شترهم وقرى تتوكل عطفاً
على فقر أو فلا تدع على العزير فيقفض الأعداء الرجيم فيصرك عليه ثم أتبع رحمة على رسوله
بعض أسبابها وهو ذكره قيامه بالليل وتغلبه في تصفح أحوال المهتجرين ليطلع على أسرارهم
مرحبت لا شعرون كما يحيى إن حيس شخيم بياض الليل طاف تلك الليلة بسوتهم وجدها كبيت الزباير
من الذكر والتلاق والحدرون المصلون أو حين تقوم للصلوة أو للصلوة بالجماعة وتقلبه
فيم تصبر فيها سبع بقياهم وقوعهم إذا أتمع وعس مقاتل أنه سال إياها حين هل تجدى القرآن
الصلوة بالجماعة فقال لا تخضرنى فتلا له هذه أو المعنى لا تخضع عليه هالك كما تمثت وقد ردت
وتقلبت مع الساجدين في كفاهم أقدار الترس أو أراد تغلب بصره فممن فضل خلفه من موله صلح
أتموا الروج والسجود فوالله إلى الأراكم من خلف ظهرى إذا ركعت وسجدة وقرى ويقبلت كذا
أفك إنهم هم الكهنة والمتبين كشيح وسطيح ومسيطة وطليح يلتقون السخ إلى الملك الأعلى

موضع

الشيء المذكور في قوله
فإن هذا الأعمى

ليختطفوا بعض ما سكنون به فيوهو الى اوليائهم قبل ان ينجسوا بالترجم او يلقون الى اوليائهم المسموع
او يلقوا في القون السمر لا الشياطين فينتلقون وفيهم النجم او يلقون المسموع من الشياطين الى
الناس والثر الشياطين او الى افاكين كما ذكروا في اسماءهم ما لم يسبحوا او المحدث الكلمة
يخطبها الجن فيقترها اي تصبها في اذن وتبني فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة وانما قيل علم من مع
تضمنه الاسمها ولم يصد له الكلام لان معنى التصب ان احلته امن فاستمر عزوف العزيم كما استمر
في اهل وهو الاصل كقولهم اهل راونا يسبح الغاب عذبي الاكم فاذ الدخول الجاز تغذرا الاسمها قبل
والاصل اهل من ويلقون حال من الشياطين او صنفه لا فاك لانه بعلى الجبر او اسنفا جوابا
لمن يقول لم ينزل وانما قال اكثر من القضاء بان كل واحد افاكل لان المراد انه قل ما صدق
الا فاك فيما حكى عن الجبر اذ افاكل كثيرا الافك ولا يدل على انه لا ينطق بالافك وانما فركت
من قوله وان لا تنزيلا وما منزلت وهل انبئكم بايات من انتم انذرنا لان الجوف اليمى بعد الفروق
اذل على ستة الاهتمام والشعرا مبتدا خبره يتبعه اي لا يتبعه على باطلهم وكذبهم وما هم عليه
من تمزيق الاعراض الا العارون والسفها او الافرارون او الشياطين وفسلم شعرا
قرش وسبف فالواحد بقول مثل محمد ويحجونه ويحتم اليمى الاعراب ستمونه قرى ينص
الشعرا بفعل مضمر فيستن الظاهر ويتبعه على الحنف وسكون الحين تشبيها للبعث
بعضد ذكر الوردى والحنين فيه تمثيل لاعتسافهم ومحاولة حرقهم استنى الشعرا الصالحين
العالم في التوحيد ومدح الرسول والصحاب وان هجوا افا لاتصار ممن بهجوم من غير
اعتداف من اعتدى عليكم فاعتدوا عليهم وميل اراد المستن من عبد الله من زواجة
وحسانا والكخبين ابره مالكم ابن زهير والمنافس عن رسول الله وكان صلح رسول
لحسان قل وزوج الفديس محك ختم بايمه للاصدع فتمها لقلوب المتدبرين لما في سبعا
من الوعيد وما في ظلموا او اتى منقلب من الايام وقد تلاها ابو بكر الخرجين عبد الله وبنسبر
الظلم بالكفر بحليل وقرى اى منقلت يتقلدون **سوره النمل عيسى زهى ثلاث او**
الار وتحويل ايه بسم الله الرحمن الرحيم طس قرى بالعظيم والاماله بذلك ان اليات
السورة والكتاب اما اللوح او الصحيفة او القران والاضافة لعظيم الايات وتكرار الكتاب للعظيم
بالاهتمام واما عطف الكتاب اذ اريد به القران على القران كما عطف بعض الصفا على بعض
لان القران معناه المنزل المبارك المصدق فيجوز كالتصفاة وقرى بروج كتاب على
هذا المصاف وهو ايات ولا فرق بين هذا وبين التملك ايات الكتاب وقران مبيس
اذ لا يدل العطف على ترجيح جانب كالتثنية اللهم الامس خارج كشهد الله ايه هدى وشري

اوله
سائل ثوابه من يترجمه
اهل راونا البيت

كسب من ذلك
وكل من ترجمه
وكل من ترجمه
وكل من ترجمه

اما نصب على الحال والعاقل فبها معنى الاشياء في تلك اورق على بشرى او على ثلث مرات او على
الخبر لحد الخبر وهدى الى زيادة في هدايم وهم بالاعه من جهة الضلعة او اعتراضيه مستعمل ولدرك
عقد جملة استدانته وكثير منها المستل ليدل على انه لا يوقن بها حق الايمان الا هو لا واسند التزيم
الاذانه هيئنا الى الشيطان من غيره لان الكل يقضاه والشيطان يلا بسبه بعد برة وعند المحن له
هو مجاز اما استعانه لانه متعم بطول العمر وسم الرزق فحلق ذمير الى اتباع شى هو اتعم
فكانه زبتهنا واما من الجار الحكم لانه يتخللته والمجاز الحكمى يصح بعض الملا سبب وميل زبتهنا الى
الخبر فحسبوا عنها وصلوا والعنه التحير والتردد كحال الصائل عن الطريق سواء العراب
العتل والاسريوع بدر الا حسرون لانهم خيسرو واشهادهم على الامم لو آمنوا والنجاة والثواب
لنتلقى ثنوتاه وتلقته من عند اى حكم وارى على لتكثيرها وهذه تمهيد لما يسوق من الامم ابصر
وما فهم من لطاب الحكمة والعلم اذ نصب باذكارا وبعلم كمن عن امراته بالاهل ولم يكن غيرها
بمع صلح فصرح الخطاب على الجبر لذلك في امكثوا الشهاب الشعلة والقبس النار المقسوة
واضافه اليه لان الشهاب يكون قبسا وعرة قبس وعلى قارة السوس القبس بدل او صفة
لما فيه من معنى القبس اى خبر حال الطريق لانه قد ضلله وانما قال ساتبك على الجزم وعللى آتكم
في موضع على الترتيب لان الرابع في جزم لقن رجائه ومع ذلك يحوز الخيبة وسين السوسب للعدا
بانه ما تى به وان ابطا او بخرت المسافة وانما جاء بالاول لانه بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بالاجتنان لم يعد
لهادها وما ادراه انه ظافر على تحاجثيه الكلبس عز الدنيا وعز الآخرة ان ففسره لما فى الزمان
معنى القول ولا يكون محققه والضيم للشار لانه لا يد من قذو ولا يصح جزؤها لانها علاقه وفيد
نظر لجولة اوجا وكم حصرت باضمار قد و افعجتتم ان جاءكم فكمن تعسف فرفق والمعنى انه يترك
من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البيعة التي بها النار وهي البقعة المباركة ويدل
عليه ما قرى من تباركت للارض ومن حو لها وقرى بترك النار وانما بركت له لتكليم الله موسى
واستفاد الله له ومن هو موسى والللا لكة الى حزون والظاهر عموم لمكان فيها ومن هو اليها
من لرض الشام لانه مبعث الانبيا وكفانتم احياتوا امواتا وانما خاطبه به عند رجوعه لكونه يشان
بامر عظيم ينشر بركته في الشام كلها سبحانه الله عجبت لموسى وان مكورة ترب العالمين
وانه من العظام انه صمير الشان وهو انا الله اولما دل عليه الكلام اى كمال لنا والله بيان
والعزيم الحكيم صفتان لله اى القوى القادر على ما بعد من الاهدام العاقل بحكمة وهذالمهميد
لما يظهر على نوه من المعجزات التي عطف على برك وكلامها ليسير لنورى لعزله وان اق
بعد ان ياموسى وقرى جات كالمضاتين لم تعقب علم بترجمه والتعقيب الكبر بعد الترتيب

الذي انما

النار

سورة الاحقاف

عامه
ولا نزلوا يوم القيمة منزلا

عامه
فقال منهم فريق محمد الأنس
الطعاما

انها
تعتبر

وعلمها به

تمام الكلام
حتى النساء الى البيوت

فما عجبوا اذ قيل لهم من فضيل وانما ظاهرا لظننه ان ذلك امر اريد به والا معنى لكن استدر الكمال
الاطلاق من غير الخوف اي ولكن من فرطت منه صغيرة مما يجوز على الانبياء وفيه تعريض لطيف
بوكرة موسى للقبلي وسماه ظاهرا لقوله رب اني ظلمت وخطيت والسوء حين التوبة وقبح الذنب
وقرى جينا والامن محرف التنبية اي اذهب من يسر نحو فقلت الى الطعام وصل
المصن والحق وادخله حمله يسر اباب وعدادهن اي ضمها لاتباق فان الليات احد عشر
نبتان منها البز والحصا والتسر العلق والطوفان والجراد والتمل والصفاذغ والدم
والطسفة والجذب في بواقيم والنقصان في مزارعهم ولحل الثلث الاخيرة ترجع الى واجد
تتكون تسعا المنبصرة الظاهرة والابصار في الحقيمت لمتا قبلها فنسب اليها لمتا بسنتها
لعم بالنظر فيها والابصار الحقيق للكل ناظر او لفرعون وملائه لقوله واستيقنتها وجعلت كانهما
شبه فتمدي غيرها فان الخمر لا تمتد وكيف تمدى ومنه كلمة غميا وغورا ولذلك وصفت
بالبصان في بصائر وقرى منبصرة كمنخلة اي مكانا يكثرفيه الشصير واستيقنتها او الى
وقد مضى العلق الترتق عن الايمان وقرى عليتها بالضم والكسر كخبيث اي استيقنتها
بقلوبهم وانهم وحذروها بالسنة والاستيقان ابان من الايقان والاطم انخس منه علما
طائفة منه او علما سبتا لغيره وانما كيات بالفانج اية موجه كاعطيتهم فجد اشعار ايات ما قالا
بعض مولى صاب ايتنا العلم اي ايتنا فاعلمنا فاعلمنا وعرفنا حق النعم فيه وقالوا الهجر
لعم والكثير المفضل عليه من لم يوثق على اولى بورت مثل علمها وفيه دليل على شرف العلم وتكبر
بالتواضع بان العالم وان فضل على كثيره فقد فضل عليه كثيرا ولذلك قال لعم كل الناس اذفة
من عمر وسه نظرا اذ يدل بالمشهور على انهم لم يفضلوا على القليل فاما ان فضل القليل علمها
او يساويها فلكل وبر من النبوة والمكردون سائر بنين وكنوا تسعة عشر وكان دلو
اكثر تعبدا وسلمين افضى واستكره لنعمة الله وقال يا ايها الناس تشهروا اللعنة ودعا الى
التصدق بالمعج والمنطق يقع على المؤرد والمولف والمغير وغيره وبالت العرب نطق الحمام
والذي غلبه ما يفهم بعض الطير من بعض من المعاني والاعراض محكي انه مر على بلبل محترق
راسه ويميل ذنبه فقال اصحابه ائذرون ما يقول قالوا الله ونبوته اعلم قال يقول
اذا اكلت نصف تمة فعلى الدنيا العناء ونظائره اراد بكل شئ كثر ما اوتي كما تقول فلان
يقتصد كل لهذ ان هذا قول وكثر على سبيل التكرار لقوله صلح انا سيد ولد آدم ولا فخر اي
اتوله شكر الاخذ وانما مال غلنا واوتينا وهو كلام المتكبرين لانه اراد بنفسه واباه اولادها
نون الملك المطيع كالم اطاعتته به وقد سئل برعايه الاممة مصلح فتجب وكان صلح يفعل

بحر من ذلك اذ اؤفد عليه وقد روي ان معكركه كان مائة فرسخ ومائة كل من لو اهد من الانس
والجث والطير والوحش يؤعون نجس وتوقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوال
فجتم هو اميل هو وادها بالنيام كثير النمل وعدي اتوا بعلي لان اتيا تم كان من فرس
اولاده من اتى على النسي اذ انقل اي فطحو الولاوي ونزلوا عند مقطع قرى فيها بهم المم
ورضع النون والمم والامل النمل كالرجل مخفق كالسبع فيل نزع نداءها سليمان من ثلثه
امثال وامنها طاهية وكانت اني بدليل قالت احتج به ابو صيفي لانه كالحمامه والشاة تقع على
الدكر والانه فتميز بقولم حمامة ذكره وانني وهو وقرى مسكن ولا يحطتكم بحسب النون
ونعم الحواكسها مع الدشيد واصلت تحت طينكم وما جعلها قائله والنمل قول المم اخرى خطابهم
كخطاب اولي العقول ولا يحطتكم حواكس الامرا وبنى بدلا من الامر على طرفة لا يرتل هنا اي
لا تكونوا حيث اني يحطتكم اي لا يحطتكم جنود فجاها هو ابل نحو عجمت من نجسي
ومر اشفاقها اي بنتم سارعاني الضجل ومجاوز احد التنسيه وكذلك صخل الانبياء وما روي
انه صلح ضحك حتى بدت نواجذه فهو لباب الخ وقرى ضحكا واصحكه اعجاب به بما دل عليه قولها وهم
لا يشعرون من رحمة جنوده وشمتهما اي يوشعرو المفعول او سرفه بسماح الكلام الحكا وفيه
معناه ولذلك استنوع الشكر اوز غني اجعلني اذع شكر نعمتكم عنده والقه لا ينفلت على
واذبح ذكره والانس لان النعم على الولد نعمه عليها خصوصا النعم الرجوع الى اليدين فانه
اذا كان تقيا فعمها بدعائه امر سلمان الرخ فوقف ليلته عشرين حتى دخلت مسالكه
وادخلني برحمتك في عبادك اي اجعلني من اهل الجنة ام سقطت نظر الى مكان الهدى فلم يجره
فقال مالي لا اراه وهو جاهر في لاه ان غابت فاضرب عنه فجعل يسأل عن صبح ما لاه
له ولما تم سلمين بناء است المغر من حمز الحج حشره الى مكة ثم عزم على السير الى اليمن
مخرج صباها فوافي صنعاء ووت الزوال وذلك ميسر ثم منزل ليتقدي ويصلح فلم يجروا
الماء وكان الهدى يرى المامر تحت الارض لا يرى في الزجاجة فيستخرج الشياطين ولذلك
تفقد وهم نزل سلمين حلق الهدى فزاد الهدى واقفا فخط اليه ووصف له ملك
سلمين ووصف صباجه له ملك بلقيس فذهب مع ليظفرها رجم الابد العصر القصه
تعزيبه بنسبهم مع نقت ريشه او طليته بالعطران او بالقائه للنمل يا حله او بايد اعج الققص
او بالنفوس منه ومن اليفه او بالزاه صجبه الاضداد وحل تعذبه ما باهية التبع ليقتد
به ابنا جنسه وقرى لتاتيني ولياتيني والسلطان الحج والغذير وانما حلف على لياتيني
مع انه غيب لانه يقول لانا ان لم مات سلطان عدو له او ذبح وان التي به فلا انتظامها

عامه
ومن ذباير الطير عن ارضها

النمل
الذي يحسب له صوت
مرا هو ام

تخلص الطائر ارتفاعه
عن الطير ان

توضيح
كان ملك قد طلب على امره شيئا
فعله على فعلته لا يقال فيه ولكن
كيف صطلت على فعل الهدى ومن
ابن ذري انما يسلطان حتى يقول
لياتي سلطاني والي الذي هو الطير
الذي ياتي السلطان والي الذي هو
ان كلامه القليل يكون من الهدى
الامر يعني ان كان الامام
بالسلطان فيكون عيب الامام
في ان كان الهدى في
الامر يعني ان كان الامام
بالسلطان فيكون عيب الامام
في ان كان الهدى في

والا يعرفه من هذا الامم ان السيد طاهر
من الكواكب

فرد عظم الغنائم حله في القلوب
والا يعرفه من هذا الامم ان السيد طاهر
من الكواكب

ولا زال منها ما يتبعها في القطن
ان يطول العنه اذا سكن
ما قبلها هو الحذر والقلب
كان في الحكمة كنه وفي
المشاة من م

باو وليس فيه لقا عذراية وكفزان شخب خلفه بالاولين وقرى بالثالث فمكت قرى بعج الاش
ويضمها اي غير زمان بعيد بل اسرع خوفا من سلم وفيه بيان المعجز وهو تسخر الطير له
احطت مادعام الطان التاباطبا وغير اطباق كافر سلم على نبوته وعلمه تنبيهها
على انه في اضعف خلقه من اهل اطبالم يحظ به فتكون لطفه في ترك الاعجاب والاحاطة
بالمشي على ان تعلم من جميع جهاته وتعلمه قول الرافضة ان الامام لا يخفي عليه شيء ولا يكون
في زمانه اعلم منه قرى بصرف سببه لانه اسم الحج او الاب الاكبر ويمنع لانه اسم القبيلة
وسكون الباء وبالالف كذهبوا ايدي سبها وهو سبها بن شخب بن عزي بن فحطان
قال من سبها الحاضر بن ارب اذ يتنون من دون سبيل العلم وقال الوليدون وتبع
في ذرى سبها ثم سميت مدينة مارب بسبها وبينها وبين صنعاء ميرة قلت اويراد للزينة
والقوع والنبأ الخبز الذي له شأن من سبها نبيا بدني مع حسن لفظا ومعنى لما في
النبأ من الزيادة التي يطاقتها وصف الحال المراد بلبقيس بنت شراجيل ملك ابوها ارض
اليمن ولده لم يعون ملكا ولم يكن له ولد غيرهما وكان مع قومها مجوسا عباد و النمس
وضمير فمكهم راجع للاسباب ان لم يدرهم القوم او اضرا الاله وكان عرضها ثمانين ذراعا في ليس
وشمكة ثمانون من ذهب وفضة مكللا بالجوهر وانما اسعظ عرضها من مارب من ملك
سلم لانه استصغر حال المملكة فاستعظم لها ذلك او لا يكون سلم من مثل وان عظمت
مملكته او تبيت من كل شيء من اسباب الدنيا اللاتفة بالعظمة على ملكه ومار سلمى واوتينا
من كل شيء اي من النبي والحكم والمثل لعطفه على ما هو معجز من الله من تعلم منطق الطير
ه وازا فخر على سلمى مكانا على ميرة بنت من محظ لمصلحة راهاه الله ثم الاغنى و اشجار
الهدهد سجودهم غير الله يكون بالعلم كما تندى الطيور وغيرها لما لا يمتدى له العقل
قرى بالتشديد اي لان لا يتجدد والحرف الحار او لا مزيدة اي لا يفتدون الى ان
تجدد او بالحذف على الالسينيه وباللندراو المنادي محذوف نحو الايات التي
يا ازم على اليلى وقرى هلة وهلة بقلب من نى المحفف والمتردها وهلة و ال
تجدرون بالخطاب سمي الخبوا بالمصدرة وهو النبات والمطر معا خبها من غيوبه
وقرى الخب يتخفف العزة بالحرف وبتلبيها التاعلي لغم يقول هذا الخبوزات
الخبافى الوصف و اجرا الوصل مجرى الوصف لاعلى لغم الحكمة والحكمة لانها ضعيفة ومن
احطت الا العظم كلام الهدهد وعل كلام الله ومه نظر لانه حوله احطت الى اخره ظاهر
انه من كلام الهدهد فاحل الخلاف من قوله الايات السجد واعلى المحفف كما هو في الباب الله

الدينا
لوعظيمة
على الملك

اعلم

علمه وبصيرته وحسن سيرته
رؤية الحكيم والاعلم
بما لا يعلم
بما لا يعلم
بما لا يعلم

اعلم وواحد الخب امان على انه كلام الهدهد لمعرفته المأ تحت الارض بالعام من يخرج الخب الخب
السجدة في القرائن لان موضع امان الامر او الملح اول ذم تاركها كما نحن فيه وما ذكره الزهراج من وجوب
السجدة مع المحفف دون السديد غير من وجوب اليه وانها خفف وقف على الاستدرون
او على الابا ولذا اشتد فعلي العظم ووصف عشرتها بالعظم بالاضافة الى غير ذلك انما جنبها
ووصف عشرتها بالاضافة الى سائر اولها خلقه وقرى العظم بالرم سنظر من النظر
بمعنى التأمل وازاد اصيدقت ام كذبت الا ان كنت من الكاذبين ابلت كذبا لا ترحم على انه معروف
بالاخراط في سلمى قول نوح عزم الى مكان قريب لسمي ما يوجعون من قوله يرحم بعضهم الى بعض
القول يقال القى الكتاب من كفة وتوازي فيها وقال فالقمة السهم لقوله وجدتها وقومها اهناما
بامر الذين كرم لحسن مضمونه اوله من محلك كرم او محتوم قال علم كرم الكتاب فخمة او
مصدرة بسم الله الرحمن الرحيم انه اسدناف لمن يقول تم هو وفترى وان عطفنا على
اننى وفتح انه فيها ابدل من كتاب او المقدير لانه بعدل الكرم بانه من سلمى وينصديه
باسم الله وان فيها على انها مفترية وان لا تعلم معترة ايضا لا تعلم الا تنكبر والملكوك وورى
بالغنى المعجم من الغلو وهو مجاز في الخبر نسخة الكتاب من عبد الله سلمى بن داود الى
بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على واتون من سلمى وكنت
كتب الانبياء جمل لا يطيلون وطبع بالمسك وختمه بخاتمها فالتقاها اليها في قصرها بما راى باقده
او من جنودها فالتقاها من حبرها وكانت قارية كاتبة من حمير فلما رات الخاتم ارتعدت
مسلم منقلاب او مومنس الفتوى الجواب في الحادثة مستحارة في الفتاوى السن والمراد
الاشارة عليها باعندهم من الراى استعطفتم به فاطحة فاصلة وقرى قاجنيه وميل كالاهل
مشوى بها لثمائه وثلثه عشر رجلا كل واحد على عشر الآف اراد واقوق الاجساد والغدا
والبس السجدة البك ام موكل البكر ونحن من اينما الحزب لامن اينما التراب فاننت ذات
الراى فانظر ما اذا ترين نبيك راكك احسنت مئلكم لا الحرب فز تقشه بان الملك اذا دخلوا
قريب عنوة افسدوها الى ختم بوهها واها نوا اشراقها وكذلك اي وهذه عاذتم المتمره كانت
في بيت الملك القدم سمعت نحوها وراى ثم ذكرت راها من حديث الهدية وسهل هو تصدى
من الله لقولها اي مرسله رسلنا بعدتة اصنافه بما عن ملكي فناظره ما يكون منه حتى اغر
على خبته بعثت جسمه غلام عليه ثياب الجولدى وخمسار جاليد في زي الخيام والف
لبنه من ذهب وفضة مع غيرها من الجواهر وحقا فيه دن عذرا وجر نعمة معوجه الثقب
وبعثت رجلين من اشراى قوما اسم الهدهد المنذر ووات ان ميمر من الخيام والجولدى

السجدة م

لانه اذا كان معروفا بالاعتماد
وسمى الكتاب ذبيبت كما
كان ذبا لاجل انه اذا كان
كادا اتمم الكذب فيها
اخبر به فلم يوثق به

بالصانع من كذا كذا
القادح بالمشقة م

وتفت الذرة ثقباً مستويًا وسلك من الخرزة خيطاً ونظر اليك بشا لطفاً اغضبان فهدني والآن
فملاك فاقبل الهدى فاحترس من فامر الجن فضر بوا لين الذهب والفضة وفوسنوه من سبع
فما سخ لا غير ذلك من انواع الزينة والعظمة فتصارت اليم بنوشهم ومزاجها معهم فلم يفتوا
من يدية نظر اليم بوجه طلق ثم قال ابن الحنن واحبوه جبر سلعاً فيه يقال ان فيه كذا وكذا
فامر الارضنة فاخذت شعرة ونقدت فيها ونقدت ذوقه سناً الخيط فنقدت فيها
وميز من الخيام والجورلي ثم رة الهدية وقال المنذر ارجع اليم فقالت هونتي واطاقة
لنا به فنجسيت اليم في اتني عشر اليك في كل قبيل الوقت وقرى فلما جاءوا المذونين
وحدت اليا الكفان للكثير وبالادعاء وانتم في سنون الهدية اسم المهدي ووصاف
الى المفعول كما هبنا والى الفاعل اي ما عندي خير لانه اتاني الذين وهو الخط الاوقر
من الدرسا وما لا استر له عليه لا تعلمون الا ظاهر من الحيوة فلذلك تعرفون بما هدي
اليك وكجزاضته الى الفاعل اي تعرفون بما تهذون وتفخرون بقدرتكم على اهدائه
على الملوك او هو عباده عن التره اي بل انتم من حقيكم ان تاخذوا هديتكم وتفرضوا بها
ولفاحلت اتمدني مال وانا اعني منك وقد جعلت الخطاب عالماً بالعمى واذا ذكرته
بالفاعد جعلته هفيت عليه الحال اي انكر عليك ففعلت فاني غني وعليه فردد فما اتاني
الله هفيت عن الانكار وعليله الى السبب الحاضر وهو فخرهم بالخطوط المتداة
اليم ارجع خطاب الرسول او المنذر هدي لاقبل لاطاقة من المقابل وهو المقام وموري
لا يقبل لم بهم والصبر في منها لسبب الذي ذهب المذكر والصغار الوقوع في الاشر لما
خرجت الى سلمس غلقت على عن شها سبع ابواب ووكنت عليها خراسا فاراد سليمان ان
يرفع يرب عليها اظهار المعجزة او ان ياخذ قبل ان تلم فلا يحل له اهداها او اراد ان يترك
اختياراً لعقلها وقرى عثريه هو من الهمال الحبيث الذي يعقر اقرانه ومن الشياطين
المارده واسمه ذكوان لقوى على حمله امين لا اختزل منه شيئاً ولا ابد له الذي رجا كان عنده
اسم الله الاعظم وهو ياحي يا قيووم ومسلر بالهنا واليه كل شيء الهيا واصل الاله الاله انت
ومسلر يا ذا الجلال والاکرام عن الحسن الله والرحمن ومسلر هو آصف بن برخيا
كاتب سليمان وكان جندياً عالماً وفيل هو جبريل ومسلر ملك اتيد الله به سليمان
ومسلر سليمان نفسه كانه استبطا العفريت فقال له انا اريك سرع منه ومسلر الخضر صلح
علم اي من الكباب المنزل وهو الوجود والشرايع ومسلر اللوح الذي عنده علم منه جبريل
وانتيك فيها مضارع او فاعل الطرف تحريك الاجفان اذا نظرت ولما وصف الناظر باراه

لا بد من هذا

تلك يوم القتل المناظر

الطرف في قوله وكننت اذا ارسلت طرفك رانداً وصف بالرق والارتداد اي ترسل طرفك الى شيء
مقبل ان ترقه ابصرت العرش بين يديك وقيل هو من الالاستقصار مرة المجي به ليتك لنفسه
يصونها عن سمة الكفران وارتباط النعمة به فان الشكر قيد للنعم الموجود وصيد للنعمه
المفقود غنى عن الشكر كرم بالانعام على من يكون نعمته نكرة واعتبره عن هيئته قالوا وسخن
وجعلوا مقدمه موضع واعلاه اسفله وقرى بحزم منظر على الجواب وبرفع على الاستسار
انصدي لمحرفته او الجواب اول الامان لرؤية المعجز لم يقل هذا بل امثل هذا التلا يكون
تلقيناً قالت كانه هو لم توطن في المحتمل لرجاء عقلها او تبتنا من كلام سلمس وملائه
لما اجابت بذلك كان مظنة ان يقول سلمس وملائه انما ليديته وقد ترقى الاسلام وعلقت
صحة النبوة بالايان المقدمه عطفوا عليه او تبتنا شكري اعلى شقته الى الاسلام قبلها
وصدعها عن المقدمه عيان الشمس او متصل بكلام بلقيس اي واوتينا العلم بقدره الله وبصم
نبوته قبل هذا المعجز او قبل هذه الحالة وهو عند وقدة المنذر واسلمنا ثم قال الله
وصدعها ومسلر صدعها الله او سلمس عمال كانت فحزب الجار وقرى بفتح انما بدل من فاعل
صد اي من ما كانت تعبدوا بعين لانها الصرخ العصر وميل سخن الدبر وقرى ساقيها
بالهزاجرة لما على سؤوون المثر والمهلس امر سلمس فبني له قبل قدومها قصر من صاها ايضاً
واجرى تحتها الماء التي فيه دواب البحر ووضعت سرير في صدره فجلس عليه تعظيماً الامن
فكره الجن ان يترقها فتغضي اليه باسرارهم لانها بنت جنية فقالوا في عقلها شي فاهتبرها
بتكبير العرش ورعوا انما شعراء التا قين ورجلها كافي الحمار فاختار الصرخ ليعرف ساقيها
ورجلها فكشفت عنها فاداه ارجس الناس ساقا وقدما الا انها شعراء ثم صرف بصير
وناداه انه صرخ ممر من قوارير ظلمت نفس الكبر وبسوطي في سلمس انه يخرق في الخمر
وقرى ان اعبدوا بعض النول على اتباعها البيا فبقا مومن وكافرا وصلح وقومه قبل
ان يومن منهم احد محتصمون يعول كل فريق الجن مع السيئه العقوبه والحسنه التوبه
مخاطبه على حسب اعتقادهم وهو انه ان وقعت العقوبه التي بعدنا صلح تبتنا حسنة
مقدرة من مبول التوبه في ذلك الوقت والافلم يكونا متوقعين لهدمها قبل الاخر فيستجملوا
ثم قال لم هلا تسعفون قبل النزول كانوا عند السفر يمينون بالساح وبتشا اؤمن
بالبارح من الطائر وتغير لما هو السبب وهو قدر الله او العكس ومسلر طائر الله لاطار ترك
اي قدره الخالب لا الطائر الذي يتشام به وكانوا قد خطوا اميل لهم طائرهم اي بيت خيركم
ومررتكم عند الله والبرزق والحرام بمشيتته وبعده ان يريد عملكم مكتوب عند الله منه نزل

قوله سليمان هو العالم
الانصبت في الشكر على
سبحن الله الذي امد لنا
بمكون غيرنا اعلم مني
تدبره ليغيب شكري
وكنت كما اركب اسدي
من اركب اسدي

اي على قولها واوتينا منقولاً

توضيح
ان ملك سليمان
وكان اذا كان ملكاً
كانت اسفله ان
احد ما قبل الاخر
التي بعد صلح
لجمله ان العفريت
التي تسمى في
تفتت على
مقدرة ان التوبه
منه بول كانه
لان لم يخرق في الخمر
مسلر طائر الله
على حسب قولهم

يكما ينزل عقوبتكم وقتئذ وقرى تطيرنا على الاصل وتطير بهى انشاؤم به ثقتون تختبرون
 او تحذرون او تعتك الشيطان بوسوسته اليكم الطير المدمنة الحجر وميزت النسم بالرهط
 لانه يحى الجماعه والرهط من اللذنه او من السبع الى العشره والنفر من اللذنه الى التسع كما نواغثه
 قزم صبايح وسخاوي عقر الناقه تقاسموا امراؤهم وقرى حاله اى قالوا امتقاسهم وقرى يقتسموا
 والقباع والتقسيم كالنظاير والنظاير الخالف وقرى ليتبينته بالتا واليا مرض التافها والنون
 وتقسيموا مع النون والتا يصح فيه الوجهان ومع اليا خبر لا غير البيات متباغثة الحدو ليل
 وقرى يملك مع الميم واللام وكسرها من هلك ويقع الميم ومع اللام من اهلك مصدر اوزمانا او
 يكما نانا لوانا الصادقون بتا وبل انهم فعلوا البياتين لاهلها ولعل المراد ما شهدنا مهلك
 اهلها وهذه والله من شهد البياتين فقد شهد احدهما ويجوز كذبهم في قولنا ان الصادقون مكرهم
 تديبر فتكم بصلاح واهله ومكر الله اهلها من حيث لا يشعرون على الاستحسان ترصد وافر
 شخب لغتله صبايح اذ جاء يصلى فسئل الله في الشخب بصحة واهلكم وسلاوا بالليل شاهري
 يشيرونه فارسل الله الملايكه فزخوم بالحججه انما من انهم اسنات وقرى بالغه املوا
 بدلا من العاقبه او خبر مستر المحذوف اى من تديبرهم او نصبا على انا او خير كان خاويه حال
 عجل فيها المشان في ملك وقرى بالوم على غير المستر المحذوف واوكر لوطا او ارسلنا لوطا لاله
 ولقد ارسلنا واذهب على الاول ظرف على الثاني تبصرون تعلمون انها فاحشه بمعنى تجملون
 تفعلون فعل المجاهلين بانها فاحشه او تجملون العاقبه او الجمل التباهه او تبصرون الفاحشه
 تعالجين بها خلاعه او تبصرون انا العصاة قبلكم وانما حال تجملون بالتامع ان موصوفه
 وهو القوم عابث تغلبا الخطاب في انهم وقرى جوارب بالدم والمشهور اجس يتظنون
 يتنزهون عن الغاذرات فينكرون هذا العمل اس عيسى هو اس تنزهه اى قد تنزهنا كونا من
 القابرين امر رسوله ان يتلو عليه الايات الناطقه شوحيده وقدرته وان سنفه بتحميد
 واللام على انبيائه والمصطفى من عباده تبركا بها وفنه تعليم تقديرها الهام كذا جبره شان
 وسله تصليها بعباده وسله هو خطاب اللوط صلح حميدا على الهالكين وصلوه على الانبياء ونبيا
 الناجين معلق ان لا خير فيها اشركه اصلا وانما هو الزام اذ انثروا عباده الاصنام
 على عباده الله وانما يوثق على شى لزمانه فيرغمه ليشبه هو اعلى الخطا كان صلح لافراها قال
 بل الله خير وابو واهل والكرم ام في امما اشركون متصله وقرى ام من خلق منقطع اى بل من خلق
 خير على وجه التقرير وقرى ام من التخييف بدلا من الله واللغات عن الغيب الى الكلام
 في انبتنا لتاكيد الخصماص اى لا يقدر على انبات الحداب والمختلف الاصناف بما واهل

اى كلام على الاقلام

الا هو ورتحه وقواه بالما كان كذا اى لا ينبغي ولا تاتى وكذلك بلهم بعد الخطاب ابلغ في تحطيم الحرة
 البستان المحوط من الاهدان وهو الاهاطه وافرد ذات ان المعنى جماعه حداب نحو
 النسا ذهبت البهجة الحسن ان الناظر يبتهج به اله مع الله اغيره بقرن به ويجعل شربا
 له وقرى يصب الهما اى اتدعون او اشركون ولكن ان بحق الهزنتى وتوسط بينهما
 مئة وان تحزج الثامنة من من بعدلون به غير ادع الحق وهو التوحيد اى من جعل بدل
 من من خلق وحكمها حكمه قرار ادهاها للاسطر ليرضه الحاله المحوجه الى التجار الاضطار
 اصعال منه والمصنط من حوجه نازلة الى التضرع الى الله ان عيسى هو المجهود السدي
 الذى لا حول له ولا قوة وسل المذبذ اذا اسخفر وانما الاجاب كل مضطر لان الاجابه
 هو موافقه على المصلح والمصنط مطلق ليس يعام اى خلفاى الارض هو توارثتم سكانها والتقر
 فيها احوال الخلفاء الملك والسلاطون يذكرون باليا مع الادغام وبالتامع الادغام والحرف
 وما مزله اى يذكرون تذكرا قليلا والقلم محن النعم يهدى بالبحر ويجعل مات والارض
 اذا سافرتم لئلا وانما حال من يبدون ثم يجيد من انكارهم للاعادة لم يكن من الحرفه من السماء
 الماء من الارض النبات ان كنتم صادقين ان من الله الخافين وليكن عليه رضى اسم الله على
 لغيبه من رضى المسدنى المسقط نحو غيبه ما تخفى الزمان مكانها ولا النبيل الا المشرف
 المصنوع وما اتانى زيد الامر وسفر ما اتانى الماعز وفى احتيار المذهب التميمي نكته وهى
 ان كان الله ممن في السموات والارض فتم يعلمون العيب اى استحسانها كاستحسان
 كما ان معنى ليس بها انيس الا اليحافير ان كان اليحافير انيسا ففيها انيس بقا للقول
 مخلوقها عن الانيس وفى الكلام تعبير يتخلل ببيان امرين الاول مولد له الاله للبيت
 والثاني توقف النكته على لغيب التميمي اما الاول فتلخيصه ان كان الله من فيها وهو يعلم
 الغيب ففيها مبر يعلم الغيب اى استحسانها كاستحسانها واما الثاني فموقوف على تقدير
 شرطية من ان كانت اليحافير انيسا ففيها انيس وهذا انما يقص على التميمي وجعله بدلا من
 حسن الاول على سبيل الفرض والتقدير لترض تلك الشرطية واما على الحجازى ورضيه على انه
 مستثنى منقطع اى مذكور بعد الا غير مخرج وليس فيه انه من حسن الاول لا حقهم ولا فرجتا
 فقد انكشف المقصود والله الحمد وسل ان علمه فيها فكان ذابته فيها ولا يستعمل
 كون الله فيها مجاز وكون غيره حقيقه ولا يستعمل لفظ واحد فيها ذمها وايضا فيه ايهام
 نسويه وهو من ان لمولع علم لمن قال ومن يعصمها بنس خطيب القوم انت وانما حق
 غيبه لئلا يؤمن مكره وتيسل نزلت في المشركين حسن سوا الرسول صلح عن وقت الهم

ان عيسى عليه السلام
 من ان عيسى عليه السلام
 من ان عيسى عليه السلام

ان عيسى عليه السلام
 من ان عيسى عليه السلام
 من ان عيسى عليه السلام

اناب معني متي وقرى بكسر هـ هـ قري اذرك معني انتمى وتكامل واذا ارك واصلة تدارك فادعت
التام الدال معني تنانج واستحج او استحج اسباب المعرفه لم بان القيمة كما ينة وهم شاكون منه
جاهلون بزبد المشركس ونسب الالهة السموات والارض لا تهم حلتهم كما يقال فعل بنومع
وانما فعله ناش منم وانما الام وصفه بانكار البحت واستحكام عليه ما سيعت له الالهي وهو
اختصاص الله بعلم الخيب لانه بيان الحجر فوضله بحر البلب وهو انكار القيمة من تكلم من
اسباب معرفتها او على التعميم كما يقول لا قبل الناس اعلمك وسلا اذرك معني فني من
اذركت الثمرة لانه عند الاشراك تعدم ولقد ارك بمعني تدارك القوم اي تنجحوا من الجهالان
وقري اذرك على الفعل وتدارك وا اذرك بمنزس ومالف منها اول اذرك المعنى والنقل
ويصح اللام وشهد اللال واصليه بل لدارك على الاستفهام والاستفهام للانكار وكذا على قرأة
ام اذرك لانها لم التي معني الجهر وبل وبلي اذرك اي بلي شعرون وفسر الشعير ما ذكره علم
على التعميم المفيد لغير العلم على ابل وجه وبلي اذرك اي بلي شعرون حتى يهتدون ثم نفي
عليه يكون بالمتعم على بوقته على طريق لئلا يلامه من الاخرة من انما ومعناها الاضربايات
لسر لاهو الم وصفه بعزم الشعور بوقت البحث ثم بالشك من استنطاقه اذ الله ثم بالغ
وعدم التدبر كالبيبي وعندي العمى دون عن اذ الكفر بالجزأ متبدا عما هو وسبب عدم
تدبرهم العامل في هذا الخبر مقتدر بل لاله انما الخرجون اذس يدي علم عقاب الاستفهام
وان ولا الم الابتداء وقد اجتمع والآخر ليج من الارض او من حال الفناء وتكررت الاستفهام
لتاكيد الانكار وضمانا لالم ولا بائم قدم هنا هذا على نحن وانا ونا وفي غيره على العكس لان
المقصود بالذكر هنا ذكر البعث وفي غيره ذكر المبعوث تذا ليركان لان العاقبة نائيتها
غير حقيق اولانها معني لغير الامر وعشر عن الحافرن بالمجرس لكون لطف الملمس في
ترك الحرام ولا تحزن عليهم على قرينش لانهم لم يتجهول ضيق خرج صدر من كرم صاف
صيقا بالغير والكسر وقري بها والضيق ايضا بحذف الضيق ويروى في الموضوع
من كرم استحلوا الحداب الموعود وقيل لهم عسى ان يكون زلفا لبعضه وهو عدل
يعوم بذر وزيدت اللام للتاكيد او ضمن معني ذنا وازف اي تحكم والحكم وعقري مع قول
فما اذقنا من عذابي وصحبه اي ذنونا منه وقري نفي الدال والكسر وضع وعسى ولعل وسوس
على عانة الملوك وتدل على الصدق ويؤثرون الكفا بالرمق واظهار انكها به وعدم الحاجاه
بالانعام وثوقا بعليتهم لذو فضل افضل تاخير الحقوبه قري تكس كفتة والكنتة اخفيتها
اي احلم ما يحفون وما تحفون من عداوة الرسول ومكايدهم وبجازيم عليه الغابية الحف والنأ

توكوا برامها والمنية تغنون

منزل بلك اذنا او قادم
والعاشق الوجود
والعاشق الوجود

بمحمد بن بكر بن صفتين
وتألفها له العدم

كما في الحافيه والذبيحة في انما اسم غير صواب او للمبالغة كما لروا في اي مما من شي شديد الحفا الة
وعد علمه وانبتة في اللوح المبين البيق لمن نظرفيه من الملائكة او الغابية اعمال العباد تحزب
الهموم والنصا في المسيح اجزا با فنزل القرآن بيان اختلغوا وانصفوا للمومنس
منهم او عاقبة اي من من آمن بالقران ومن كفر والمبراه بالحكم ما يحج به وهو الخذل الا يقال
يضرب يضربه والحكمة لقراءة بحكمة حجر حكمة العزير فلا ترقه قصاصة او في الاستقام من المبتلس
العلمي بالفضل او بمن يقضى له وعليه علك امن بالتوكل بانه على الحق اللابح وفيه بيان ان
صاحب الحق حنون بالوثوق بالله وانك لا تسم تعلم لغير ان توكل عليه واستشفرة عليه
لغير او يتم فان اتبعه امز قد ينس منه فالحكم كالموتى في عدم الانتفاع بخواتيمه وكان صلح
يفظه ترك اتباع المشركس واهل الكتاب واذا اولوا انا ليد لجال الاضغانه اذ اتولى عن
الداع من غير الكان الجرع عن السماع وقري ولا يسمع الضم وما انت بهاد الغنى على الاصل وتدى
الغنى وهراه عن الضلال ابعده عنه كسقاها عن الغيبة لان تسم ما يجرد اسماعك الا من علم
ابنه اعم بومون اي تصرفون فهم مسلمون مخلصون من اسلم وجهه وفيه خصل القران
اي مؤقاة والمراد مستدرة التاعه وظهور اشتراطها دابة الارض الجسائية كما في الحديث
ان طولنا ستون ذراعا لا يدرى كمالها ولا نفوننا هارب عن علم انما تخرج ثلثة ايام والناس
ينظرون ولا يخرج الا ثلثها سئل النبي صلح من اين تخرج الدابة فقال من اعظم المساجد حرمة
على التعميعي المنجذ الحرام وروي من اجساد وهو جبل مكة تكلم بالعربية فتقول ان الناس
كانوا باياتنا لا توقفون اي يخرج اشد تكلم بطلان غير دين الاسلام او تقول يا اولاد
انت من اهل الجنة وما ملان انت من اهل النار وقري تكلم من الكلام وهو الجرح يعني الوشم
فان روى انه يخرج من الصفا مع عصا موس وفاتم سليمان فتكلمت بالعصا في مسجد
المومن او فيها بين عيني فتفتش تلك النكتة في وجهه حتى يرضي بها وجهه وتكلمت الكافر
من انفة بالخاتم فتفتش تلك النكتة حتى تسوق بها وجهه ويجعزان يكون المشددة معني الكلام
وعلى التكتير فلان معك اي مجروح كما فسر لخرقته معني قرأة لخرقته ويدل على انه من الكلام
قرأة تنبشهم وتكلمه بان وكسرة ان الحكا به قول الدابة ان الكلام قول باضار القول او هو
حكاية لقوله بر عند ذلك وعلى الاول انما قال باياتنا لان قولها حكاية لقول الله ولا تصفا
بالله لقول خاصية المالك بل اذنا او على معني بايات ربنا والنع على قدر بايات يوزعون
تحبس لولم على لفرم حتى يجمعوا فيكيبكبووا في النار وهو عيان عن كثره العده ولدك وال
فوجها وهو الجماع الكثرة واين عيسى ابو جهل والوليد وشيب يساقول من يدي اهل مكة الى النار

الاصح كقولهم كان في

الوجه

ومن الاولي للتعويض والتثنية للتبيين والورا والجمال اي الذي يتم بها ابدى الرى من غير نظير يردى
الى احاطه العلم بكنهها او للعطف اي ايجد لمرها ومع هو ذم لم تلتوا الا انها لتحتقنا ام ماذا
تنبكت اذ لم يعلموا الا النكرب ولا يقدر ان يقولوا فرضتقنا بها كقولك وروى سوي
انما كل نعمت ام ماذا انعمت بها عليك انه لا يعلم بها غير الاكل لتعلمه بحاله او يراذ بقوله الذي امكن
لكم علمه الذي اغير التكذيب ام ماذا النعم تعلمون من غير ذلك اي كما تم خلقوا للتكذيب لا للطاق
يخالطون به ثم تكفون في النار وهو قوله ووقع القول اي العذاب الموعود يغشاه بظلم
وهو التكذيب فيسفل عن الاعتذار جعل الا بصار للهداية وهو اهله والتقابل من مبصر
وليسكنوا من حيث احس لان حتى مبصر ليصير وافنه طرق تلك الساب وانما قال فبصر
دون بصر كمنع اللوقوع وهو الفرغ عند النعم الاولي حس يصحقون الامس ثمانية
من تبت قلبه من المللكه فالوام صبر سلا ومكاسل واسرا قبل ومكاسل الموت وسيل التمهيد الفجا
الحور وفرقة النار وجملة العرشين جابر من موسى لانه صقع حتى وقرى اتوه واتاه على
التعظ والحس وذخيرين والذخر الصاغر وسيل الايمان حضوره الموقف بعد
النعم الثانية او رجوعه اليه وانقيادهم لامره حامدة من حمد في مكانه اذ لم يبرح تخم الجبال
فسيب كما تسيب الرياح السحاب فيحسبها الناظر ثابته وهي فخر حديدا كالسحاب والانتبته
حركة الاجرام الكثيفه فالك النابغ يصف جيشا بازعن مثل الطوفان حسب اتم وقوه والحاج
والتركيب شمس اصبغ الله مضد مؤكذ الحنوب وهو الحسب يوم يفتح خزائن المحسن
وعاقب المجرم وعقبتا يفتن تنبيها على ان الجزا ما انقته من الاشياء التي بها على الحكمة والحضه
بقوله من باب الحسبه الاينس فانظر الى حسن نظره وترتبه وتعقيب الكلام بخو هذا المصدر
كالساهد له حبه ولربك عقب كلال من شمس ومنه ووعده وفطره بعروما وشمها بتعظيم اضافتها
اليه بالتحضه وقرى نعلون على الخطاب خير منها هو الاضحاب او له خير حاصل من
جهتها وهو الجنة ان عكس الحسنه كلم اشهاه قرى يومئذ معتموها باضابه فزع لان الاضحاب
الى غير المتكبر ومنصوبا بتنوس فزع والتنوين لتوحيد اي آمنون من فزع وهو خوف
العقاب واما التعقيب فمقتضى بشرية او من فزع شديد وهو خوف النار والفرغ الاول
مالا مخلوعه له عند مفاجاة شدة والثاني خوف العقاب ام يتخدى بالجار وسفنه
وميل السبيته الاشراك معتبر عن الحمله بالوجه والراس والرقبة اوتيه على كيبه على وجوه من كيبه
على خزون على الالتفات باضمار القول من المسك التامس على مله الاسلام وان وبان
اتلو من التلاوة او التلقو والبلده مكة حرمها الله اختمها لانها اكرم بلاد الله واحتمها عند

عكس
لا يبرح تخم الجبال
فسيب كما تسيب الرياح
السحاب فيحسبها الناظر
ثابته وهي فخر حديدا
كالسحاب والانتبته
حركة الاجرام الكثيفه
فالك النابغ يصف جيشا
بازعن مثل الطوفان حسب
اتم وقوه والحاج
والتركيب شمس اصبغ
الله مضد مؤكذ الحنوب
وهو الحسب يوم يفتح
خزائن المحسن
وعاقب المجرم وعقبتا
يفتن تنبيها على ان
الجزا ما انقته من
الاشياء التي بها على
الحكمة والحضه
بقوله من باب الحسبه
الاينس فانظر الى حسن
نظره وترتبه وتعقيب
الكلام بخو هذا المصدر
كالساهد له حبه ولربك
عقب كلال من شمس
ومنه ووعده وفطره
بعروما وشمها بتعظيم
اضافتها اليه بالتحضه
وقرى نعلون على الخطاب
خير منها هو الاضحاب
او له خير حاصل من
جهتها وهو الجنة ان
عكس الحسنه كلم اشهاه
قرى يومئذ معتموها
باضابه فزع لان
الاضحاب الى غير
المتكبر ومنصوبا
بتنوس فزع والتنوين
لتوحيد اي آمنون من
فزع وهو خوف العقاب
واما التعقيب فمقتضى
بشرية او من فزع شديد
وهو خوف النار والفرغ
الاول مالا مخلوعه له
عند مفاجاة شدة والثاني
خوف العقاب ام يتخدى
بالجار وسفنه وميل
السبيته الاشراك
معتبر عن الحمله
بالوجه والراس والرقبة
اوتيه على كيبه على
وجوه من كيبه على
خزون على الالتفات
باضمار القول من المسك
التامس على مله الاسلام
وان وبان اتلو من
التلاوة او التلقو
والبلده مكة حرمها
الله اختمها لانها
اكرم بلاد الله واحتمها
عند

علم

طلبه

كقوله

كما قاله فيها جره واشارة اليها عظمتا وقربا لانها موطن نبوته ومقسط فضله ووصف ذاته
بالخرم لانه خاص وضمها لا يتسهل خرمها الاظام وجعل نوبته لكل شئ كالنابغ ام من ملك
مثلا عظيم الشاي وقرى التي حرمها وانك عليه هذا القرآن وان اثل فمن اهتدى باتباعه
اياي فمنفته راجع اليه لا الى الح ومن ضل فلا على لاني منذ راعى الا البلاغ ثم امن بحمد الله
على ما نفع به عليه من النبوة وبتهديد اعدائه بانه سير يبع اياته الموجهة الى الاقرب خسر لا يسمع
اي في الاخرة وسيل اليفان واشفاق القمر وغيرهما وميل هو كقوله سزيع اياتنا والافاق
ووالنعم وهو تعلم كل علم من علمه لانه لا يحفر عليه الغفلة وقرى يعلمون بالنا واليا ٤٠
سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم
من نيا مفعول نتلوا اي بعض خبرها بالحق محقق لقوم سبق في علمنا انهم لان التلاوة اما سفع
هو لا مقط ان فرعون اسسنا هو بالحق محقق لقوم سبق في علمنا انهم لان التلاوة اما سفع
مملكته شيئا فرقا طبعونه وبشيتونه وبشيتونه وبشيتونه وبشيتونه وبشيتونه وبشيتونه وبشيتونه
للنبا او الحفر ومن لم يستعمل ضرب عليه الجزية او فرقا مختلف متعادين وهم سوا سراسل القبط
والمستضعفة بنوا سراسل وسبب دمج الابناء ان كاهنا بال يذهب ملكك على يد مولود ولد
في سراسل ستضعف حال من ضمير جعل او صفة شيئا او متانف وينزع بدل
من تضعف من المفرد بيان ان العتل بانها مفعول المعبر لانها لا طار الحجة صدق
الكاهن والكذب ونريد عطف على ان فرعون لا يجادها في انها معبر للنبا وليس عطفنا
على نلتو وسضعف لان شرط مقبولية العطف من الجملتين في علم البيان ان يوجد بينهما
جدة جامع في المعنى وها زكونه حالا من تضعف اي سضعف وحسن نريد ان تم علم
وليس المراد اجتماع استضعافهم وارلية الله المن المستلزمة لوقوع المراد بل المقصود
ان المنة بخلاصهم قريبه الوقوع فكانا قاربت استضعافهم اية متعذر من الدس
والدنا ابن عيسى قاة لعندي نهم في الخيرية تارة ولادة كحلهم ملوكي الولد من الملك فرعون
وقومه مكن له جعله مكانا ومثله والارض لرض مصر وانام وتمكينهم فيها تسليطهم
وقومهم وقرى يقرى فرعون برفع من بله حرسه ان ما حذروا من هلاكهم على يد مولود متع
البيم المحرف هو نيل مصر والخوف الاول من العتل وان يتم به اذ اصاح والثاني من
الخوف والاضباع والخوف غم لم توقع والحزن غم لواقع وهو فراقه والاضطراب ناومت
منها بالوضع روي انه ذبح من طلب موسى سحون الع ولير ولما لفته من خرقة ولم تدر ما تضع موضعة
من تنوع مسجود وجعلها الله عليه برد او سلاما فلما الخ والطلب اوحى اليها في الفتنة والبيم التعلل

بيان الزن من الخوف
والحزن

فحجب لكون محاذ اذ لم ينقطوا الذكرك للثبتي ولكن لما كان ذلك نتيجة التقاطع شية بالداعي
الذي يفعل لاجله استعير لما شبه التعليق كالاسد من شبيهه وقرى معج الحيا والنزاي وهما
لختان كالحدم والحدم اي كاتوا خاطس في كل شي بقرينة عذوقه ليس بزعامتهم او
عوقبوا بها الكون من مذبذبين رقرى خاطس بحضف خاطس او بعين خاطس الصواب
محاووس ليا الخطا المنقطوا التابوت فزات آسية فيها صبيا نوره من عينية وهو بعض
ابنائه لبنا فاجتوق ولطخوا ابرقة بنتا برضا لفرعون فبريت معالمت آسية قره عين
لي ولكن ومالت لعلمه ليس من بني اسرائيل قره خبر مقدا محذوف ولا يقوى جعله مبتدا
ولا اعتلوا خبرا وقره تقدم لا اعتلوا دللا انها خبر لا مبتدا ان تعحلنا لما فيه من مخاض البين
لما سبق او توتعت في سمانه النجابة او تبتناه فانه اهل له وان يكون ولذا الملوك وهو الاشرو
حال من ال فرعون اي النقطون غير شاعري بل علم على خط اعظم وان فرعون اعتراض موكد
لخطابهم وما احسن نظم فارغا صفر من العقل طار عقلمها بوقوعه في يدك والى فانت مجتوف
مجتوف هو آء لان القلوب مراكز العقول ويدل عليه قره قره قرى قرعا اي خاليا من موله
نحوه بالله من صغر لانا وقرى الفنا وقره غا اي بطا قلبها وذهب من قولم دماغه من فرج
اي هدره لتبدي به لتضيق موسى وامن وانه ولدها رطبنا بالهام الصبر كما يربط الشئ المنكث
ليقر من المومن المصدقين بوعد الله في انا رادوه او معناه فارغا من العلم ان سمعت بتبني
وكاوت تبدي انه ولدها فرجالا انا سكتنا قلنا ابتهاجها لتكون من المومنين الواثقين بوعد
الله لا تبني فرعون وقرى موسى بالهم اذ ضم جار الواو كصفتها فتمزج كالجوه قضيه
تتبع خبره وقرى فبصرت بالصاد عن جنب معني عن جنبه اي بعد وقرى عن جانب
وعن جنب والجنب الجانب بعال فهد الى جنبه والى جانبه اي نظرت اليه موزون متجانف
وهو لا يحسون باننا اهنه وكان اسمها مرع استعير الخرم للمني وكان لا يعقل تذي مرض
فاهتم ذلك المرض جمع مرض وهو التي ترضع او جمع مرضع معني الثدي او الرضاع اي
من قبل فخص اثره اتمهاها ما ان لما قالت وهم لانه صحوون فقالت لردت وهم للملك
ناصحوون والنصح اخلاص العمل من شائبة الفساد قال فرعون لانا ومن انت منه فقد
ابى الاتريك فعالت اني طيبه اللبن والريح الا وني رصي الا قبلي فدفعها لها واجرى عليها
فتبت فر عليها انه سيكون نبيا وانما حل لها الاجرة على الرضاع ولها كما هو مذهب الشافعي
ومن لم يجوزة قال اذرت لانها مال حرمه لا اجرة ولكن اذ رحت علمها وشبه التعريض
بما فرط من جزعها او منحل بل تعلم اي الرخ انما كان لهذا الغرض الديني وهو علمها بصرون

وعدا لله ولكن الاكثر لا يعلمون بانه العرض استوى اعتدل وبلغ الخاتم كما قال واستحلوا
امرهم لله ذكرا شذرا المريرة لا شح او لا صرعا ود كل ربحون سنة وروي لم نبعت نبي الا على
راس لرهن سنة العلم التوريه والحكم السنه او ابتناه قبل المبعث سير الحكم العله المدينه
مصر وويل مدينه منفت من لرض مصر وحسن عقلتة بمانس العفانس او وقت القائله او يوم عيد
لعم وويل لما عقلت اخذتكم بالحق وسكر عليكم فاخافوه فلا يدخلون به الا على تغفل وقرى
واستعانه من شيعته عن شايه عدا سنة من بني اسرائيل وويل هو ال امرح من عدا سنة من
القبط وهو فاقون وكان يتسخر ال اسرائيل طرا الخطب الی مطر فرعون الوكز الدم باطرا
الاصابع وويل تخج الكف وقرى فلكره وفضي عليه فقتله وانما استعير من قبل الجاهلانه لثرون
فيه بما اقامت حركه جوائه اي اشم بانعا كل علمي بالمفخره لا توتبت ولن الظاهر المنجبر من
مصاحبه فرعون او مظاهره نحو ال اسرائيل الموقد به الى الحرم والذنب لوبما انعت علمي من
القول فلن استعير ال الا في مظاهره اهل طاعتك ولا اذ في قبطيا يغلب اسرائيليا واما استعطا
اي بارت اعصمني بحق انعت على من المعفره ابن عبلس لم استثن اي لم نقل ان شاله فاستلي
به من قرى ترقب المكروه وهو الاستفاده منه او الاخبار وما قال فيه ووصف ال اسرائيل
بالفرح لانه كان سبب قتل اجل وهو قائل اخر وقرى ببطش بالضم والذي هو عذر لهما القبطي
لانه لم يكن على دينه اولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل الجبار الذي يفعل ما يريد ولا ينظر من
العواقب او لا تواضع الامرانه ولما قال هذا انشي على موسى فانتهى وقرى لا فرعون وهو ابنته
ه وويل الرجل موم من آل فرعون ولكن ابن عم فرعون يسعي صفيه رجل اوجال عنه لتخصيه نوصف
بقوله من اقص المدينه وان يعلق بجاعتس يسعي الموصف الايتار التشاقر لان كلا من المتشاورين
نامر صاحبه بشي او يشير عليه بامر اي يتشاورون بسببك لكن بيان جوابها لمن يقول لمن يضح
لاصله ناصحين يترقب التعرض له في الطريق او ان يلجئ بلفظا مدين فصدرها وخوها فرية
شعب صلح سميت بجدن بر ابرهم على ميره فان من مصر ولم يكن سلطان فرعون وكان موسى
لا يعرف اليها الطريق سواء السبيل وسقط ما مدين بيوم الذي يستقون منه ووروه
الوصول اليه ويدر فون شفيره امة جماعه كثيره من النكس من اناس مختلفين مروح ونم في مكان
اسفل من مكانهم الذود الطرد والدفن وانما اذا ناعن لما اعننا مما لان على الماكر هو اقوى
منها فلا تنكنا من السقي ولكن اهتمت المزاج على الماء اوله لا محتلط اغنامها باغنام او تزدوان
عن وجهها نظر الناظر لتستمرها ما خطب كما مات انكم اوحق معية ما مخطوب كما ان مطلوب كما من
الذي اذ كاسي المشؤن شانا من شانت اي قصدت وقرى لا شقي وبصديز والزعابض النول

واليا والوالد والرعاع اسم صحى كالثخال والثشاء واما الكسر فقياس كالصيام الى كبير السن به
 فسقى غنمها الابلها وكان الرعاة يضعون على راس البير حجر الاضيقه الاسبع رجال ويصل عشر
 ومثل ليرعون ويصل مائة ناقلم هذه او استقى ببولها ينزعها الا اربحون وانما فعل ذلك
 رغبة في المعروب وانما للتلصوف وانما تازا لفرسه الخبير مع ما كان به من المنصب وانما لم
 يذكر مفعولات الافعال الثلاثة لان الغرض الفعل لانه انما رجع على الزيادة مع انهم على السقى
 الا ان من زودها غنم ومقبعم ابل وكذا المقصود من السقى وطابق سواها جواها لانه
 سال عن سبب الزود فقالنا سبب تاخر سقينا انا ضيعنا لان قدر على مشاجلة الرجال
 وما لنا رجل يقوم به وابونا الكبي يضعف عنه وانما رضى شعيب بسقى ابنتيه لانه لسن يحظور
 والعاوات متبانه فالبدو والعرب على خلاف الحضرة والعجم خصوصاً الكان ضروريا
 لما لا يخشى انزلت من حليل او كثير عنت او شمين وضمن الفقير معنى السائل والطالب فعده
 باللام ذكره وخضرة البقل ينزأى في بطنه هزل الا او فقير من الريا تارك لما كنت فيها من
 تزوف فرعون اجلنا انزلت الحج من خير الدين والنجاة من الظالمين قاله شكر اللبيل السني
 ورفها به وكان الظل ظل شمس على استحيا حال اي شحيمه وميل استتوت بكم درعها
 لما رجعتا الى ابيهما واغناهما ما جعل بطن فالله اما اجلكما والتا وجدنا رجلا صالحا رجعتا
 فاستقى لنا فقال لا احدتها اذهبي فاذ عيمه لي تتبعها موسى فالزقت الروح ثوبها بحسرها فوضعت
 فقال لنا امشي خلفي وانعتي لي الطريق فلما قصص عليه قصته قال لا تخف فلا سلطان لفرعون
 بارضنا وانما جعل يقول امراه لانها كانت مخبئة عن ابيها ويجوز العمل بخبر الوارد وانما ما شئ
 ما جئته لحوولها في ذلك الحال من ذلك الترفع وانما قيل اطعام شعيب لانه سبيل اخذ الاجر
 على البئر بل على التعلل لمعروب مسترا او جرد للاضطرار وروى ما يعرضه القولين قيل انه
 لما سمع ليخبر بكثرة ذلك ولما تقدم اليه الطعام امتنع وقال انا اهل بيت لا نبيع دننا بطلاع
 الارض ذهباً حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من يزل بنا وفضل ربح صوته
 بقوله رب اني ليستمعها ولدك ليخبر بك القرض مصدر بمعنى المقصود احد اهل ابراهيم
 المسماة بصغرا وهي التي تزوجها اسعيس ان شعيبا اجمع ظنته الغيرة فقال وما علمك
 بقوله واما بنته حد كرت اقلال الحويها وامرها المشي خلفه القوي الامين اشاله الى الكناية
 والامانة وقولها ان خير من ستاجرت كلام حكيم جامع على سياق المثل مخني عن استاجرت
 لقوته وامانتها وانما قدم ما هو الحق بالخبرية فجعل اسم ان للحنانه لقوله الا ان خير الناس
 حياؤها الى اسير تعيب عندهم في التلاسل ولوط المضي للدلالة على انه امر قد جرت ب

طلاع الارض بلاها

قيل م

وعرف وهاتئ يدل على انه كان له غيرهما تاجرتي من اخبرته كنت له جيرا او ثمانى ظرفه او من
 لجهه كذا اذا اتاه اياه وثمانى مفعول به اي رغبته ثمانى حج وانما لم يميز احد بهما لانه كان
 مؤاعدا للمكاح لا عقدا لقوله اريد وفيه دليل للشافعي في جواز اصدار المنافع وعند
 ابي حنيفة لا يجوز اصدار خدمته وحوار اصدار خدمته عبده لانه ما كان دون الاول
 فلعل جوازها كان في ذلك الشريع او كان معاودة لا معاودة اي اذا فعلت ذلك فعلت
 هذا واستاجرته المرغبة ثمانى سنين بمبلغ معلوم ووفاه اياه ثم انكح ابنته به اي فان
 انتمت عمل عشره هون من عندك لا من عندى اي لا الزكوة ان اشق بالزام اتم الا جلس
 وحققت شق على الا امر انه اذا اعطاك الامر وكان جعل ظنك في اشقش تقول ناله اطيعته
 وتارة لا اطيعته او وعدت المساهلة وان لا يدركه في استيفاء الاعمال لقوله من الصالحين اي
 فمن المعامله وليس الجانب او الصلاح عام وداخل تحت حيش المعامله واشترط
 المشية ليس تعليقا بل اتحالا على توفيقه ذلك اي ما عاهد عليه وهو مبتدا خبره بيني وبينك
 اي لا تخبر به وقتما اعما شرطه اي اى اجل من الاطول او الاقصر قضيت فلا عدوان فلا
 يعتدي على في طلب الزيادة عليه وانما غلقت العذوان بهما من ان مطالبته تتم العشر وهي
 العذوان لا تغلق الا بالافصاى لو طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا فكذا لو طولبت
 بالزيادة على الثمان اي هيا سوا القرض الا امر الجيار ومثل معناه بقول العذوان عن نفسه اي
 فلا اتم على ولا اكون معتذرا وقرى اى الاجلس ما قضيت وانما يكون اليانح وشظرت
 نضرا والسماكس انهما على من المغيث استهدت مواطنه وعدوان بالكسر وزياده ما في
 المشهور لتاكدر شياع اى وفي السناه للقضاى صحت على قضاءه وجزدت عن يمينه الوكيل
 الذي وكلا اليه الامر وعندي بعلى لنضمينه معى الرقيب ذلك اهد قال شعيب لموسى الليل
 اهدل الست فخر عصا من العصى وكانت عنده عصي الانبساط فاخذ عصا هبط بها ادم من
 الجنة فمشها وكان مكفورا ففضن بها فقال غيرها فاقتر في يده الاله سبع مرات فحلم انب لثانا
 وعن الحسن ما كانت الا عصا من الشجر الكلبى الشجره التي تودى منها العوسج ومنها كانت عصاه
 الجردية قرى بالحركات الست وهو عود غليظ من راسه نار اولم تكن فالت كثير باتت خراطم
 ليلى يلتمس لها جزل الجزى غير عوار ولا عير وقال والنق على قيس من النار كجذوه شربذا
 عليها حها والنهائيا من الاولى والثانية للابند ومن الشجر بدل اشتمال من قوله من شاطن
 لنباها علمه وقرى البقع بالضم والفتح والرؤب بفتح وسكن وضم وكون
 وهو الخوف الجناح اليد لان يدى الانسان كجناح الطائر ولما انقلبت العصا حبه فزع

سقطت اي سقطت ونص الاسم
 والسماكس نوان والمواطن
 جمع ما وقع وعى السجاء به ٢٠

الخزاز الضمير
 المراد كثير الرقان

موسى فانتهاها بيده فعلم الخائف من الشئ فعيل اذ جعل يدك تحت عضدك ثم اخرجها بيضا ليحمل
امر ان اجتناب ما هو غصاصة عليك وهو الانتفا ومجره لفرى او براد بالضم تجلذ استعان
من فعل الطائر انه اذا اصاب نثر جناحه وجعل الرهب سببا للضم لانه الباعث عليه اى
اذ اهدت فاضم وهو على الاول بجعل يدك في جيبك فانما كثر لان الغرض في الثاني
اخفا الرهب ومن الاول خروج اليد بيضا والمضوم اليه التيسر ونقح الجناح عليها فالجناح
مضوم ومضوم اليه فذاتك قرى محققا تشبيه ذاك ومثرد انتيب ذك برهانان جنان
يقنتان من برهنة للراه البينما كى سميت سلطانا من السابط وهو الزنت لانها تارة تارة
اعنته والرد وما يعان به كالرث لما يد فاب مال ذرذنى كل ابيض مشرف وقرى
ردا على التحقيق بصدقنى بالرم والحزم صفة او جوا بالكير ثنى وليس الغرض ان يقول
صدق اذى بل ان يخلص بلسانه الحق كما يفعل البلس المنطيق مفيد ما يفيد التصديق
بالبرهان لقوله هو افصح او يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدره الذى يخاف تكذيبه
فاسناد التكدب اليه مجازى لانه السبب منه لا الفاعل وبعضه انى اخاف وقره يصدر قوتى
يقوى قرارة الجرم العضد فتوام اليد اى سنقوتك ونعتكك به اقالان اليد تستد بسنة العضد
وتسوى الجملة يشد اليد على مزاوله الامور اما التشبيه المخاطب باليد فى اشتدادها لانداد
العضد كانه يد مستد به بعضه شديده وبيانه ان الاول من مجاز اطلاق سبب السبب
على المسبب لان شدة العضد سبب شدة اليد التى هي سبب تقوى الجملة والثانى من
مجاز التشبيه فكانه قال سشد عضدك بايد والله اعلم سلطانا تسلطا او حجه
واضح باياتنا نحو في نسو ايات اى اذهب باياتنا او تسخن بجعل ان كان السلطان اسما
او بالسلطان محى المصدر اى تسلط كما بها او بلا تصلون اى تمسحون منم باياتنا
او بيان للغالبين لاصلم لتقدمها ولو تافرا كانت صلها له او تسما جوام لاصلون مقديما
او من نحو التسع سحر مغترى تعلمه ثم مغترى به على الله او ظاهر افتراه او موصوفا لافرا
لامعجز من عند الله فى باياتنا حال من هذا الى كائنا فى زمانم اى ما خذت بنا يكون فيم وم فيه اما
كاذبون او يردون لم نسع منتم فى فظا عتقا او ما كان الكتمان يجبرون محى موسى عاجبا
به وهذا كلام محجج مهموت اى اعلم منكم من جعله نبيا وبعثه بالهدى حتى ينسبه وعاقبه بالبر
وهى الدنيا هى المحمودة لقوله عقبى الدله حنات عدين ولان العاقبة الاصليه التى وضع الله الدر
الدين الهامى المحمودة وان صح اطلاق العاقبة على المزمومة ايضا قرى قال خير وادوان الموضع
موضع سوال عما اجابهم موسى وبالواو اى قالوا وقال ليوازن الناظر بينهما ويكون ما ليا والتالما

والمضوم هو اليه

كانه قيل باذا
تصلون ويل باياتنا

وعاقبها وعاقبها
ان يحتم للعبد بالرحمة
الرضوان في تلقى
الملائكة بالبرك
عند الموت ثم

امر بيتا الصرح جمع هاما ان العمال فبين ما لم يبلغ بنيا ان لهد من الخلق مبعث الله جبريل
مضربه جناحه فقطعه بلس قطع صدقني عليه باله غير منى وجوه كما قال ان تبتسون الله
بما لا يعلم اى باليس فيمن استلزام عدم علمه بالشئ عدوه وهذا فى حق الله واما من حق
الغير فلا يلزم فلعن فرعون لتبس على الضعفاء انه لولا لم يعلم لالكون كدعوى الحفيقه
ويجبران يكون على ظاهره وهو ان الها غير غير معلوم عنده ولد كل ظن موسى كاد باوم اعلم
ولولا ظنه لما تعجب فى بنائه ما يقب لعله مطلق الى الله موسى بزعمه وهو افراط جهل بالله وبعينه
ويجوز تفسير الظن على الاول بالنفس فقلت لم ظنوا بالحقى مخدج ويكون بنا الصرح من
لما ادعاه من العلم وانما لم يقل اطبخ الى الاجر لانه اول من عمل الاجر فهو يعلمه الصنع ولانه
افصح واشبه بكلام الجبلة ولدك امر هاما به وهو وزير بين تعظما والظلم والاطلاع
الصعود المتكبر بالحق اى المتباليه والكبرياء هو الله واصله وفى الحديث الكبرياء رداى جبرون
بالضم والفتح فاخذناه وبنوده كلام فخرد ال على عظمة شانه شبعهم استحقاق المخصيات
احذره ان خذ فى كفه فطره فى البحر على التمثيل وحملناهم ودعوناهم وقتلناهم ائمة
دعاة الى النار كجعله بخيلا وكما تشبه به مخدج اى تدعون الى موضوعات النار من الكفر والمعا
ه او خذ لناهم حتى كانوا ائمة الكفر ومصين علىه وانما عبر عن التصحيح بذكر رويغ وهو
من الالطاف لعل وجود المردوب من ذكر دليله فيكون اقوى لاثباته وبعضه
وهم لانصرون كما قال واتبعناهم في هذه الدنيا لعنه اى طرد او يوم القيمة من المقبولين
اى المطرودين بصائر حال والبصير نغم القلب اى آتينا التوريه انورا للقلوب
وارشاد او رجى لوعلموا بها ان لوها لعلم ارادة ان يتذكر والاول الترقى من موسى الغرى
اى المكان الواقع مشق الخرب وفيه ميقات موسى وكتبه الالواح له الامرالوحى
الخطاب للمرسول صلح اى ما كنت حاضر ذلك المكان ولا كنت مر الشاهد من اللوحى
اليه او على الوحى اليه كما كفتبا ووجه الاستدراك فى ولكن ان المعنى وما كنت شاهدا
لموسى وما جرى عليه ولكننا اوصينا اليك فذان بذكر سبب الوحى وهو طائفة الفترة على
المسبب على عاقبة الله فى اختصار اية اى انشانا بعد عهد الوحى بلا عهدك قره ناكتيرة فتناول
على افرهم وهو القرب الذى انت فيه العمر اى امد اعطاه الوحى واندرست العلوم فوجب
ارسالك وهو كاستدراكك بعد تناو يا مقيا فى اهل مدرس شعيب والمؤمنون به
يتلو تقرها عليهم تعلم منم اى آيات قصه شعيب وقومه ولكننا ارسلناك وعلينا كما
اذ نادينا موسى وكلمناه ولكن علمناك رحمة وقرى بالرفع على صى رحمة ما اتاكم من نذير رضى

نما
سراةم بالنار من المستر
المرج التام السلاخ المغطى به
والنار من مثلها المجله

سعد العنبر

ولولا ان عقلت تصيبهم مصيبة
بما قدمت ايديهم فيقولوا
ربنا لولا ارسلت اليك
رسولا فنتبع اياتك ولولا ان
من المومنين

فلما جاء الحق من عندنا
قالوا لولا اوتي منا
اوتي موسى او لم يكن
بما اوتي موسى من قبل

او

قل فاتوا
بكتاب من
عند الله
اهدي منها

الذين اتيناهم الكتاب
من قبلهم به يومنون
واذ ابلى عليهم قالوا
ربنا اننا نرى ان الحق من

الفترة بسلك ومن عيسى وهو حسانه وحمون سنة لولا الاولى امتناعه وجوابها
محدود مقولوا عطف والثانية للمحضيض فنتبع جواب للتخصيض لانه والاخر
لمعنى الباعث من واد وصدى ولولا قولم اذا عوقبوا اهلا ارسلت لما ارسلنا
اي الغرض الزام المحجة لئلا يكون للناس على الله حجة وانما جعلت العقوبة سبب القبول
فجعلت سببا للارسل وعطف عليها القول بغير التسيب وفيه نكتة وهي ان الباعث
على قولم العقاب لا التأسف على ما فاتكم من الايمان فيدل على تسويف كفرهم عبر عن
العمل وان كان من اعمال القلوب باجتراح الايدي لان اكثر الاعمال تراعى بالايدي
فغلب الاكثر اتساعا الحق الرسول المصدق بالمعجز لولا اوتي منا موسى من
الكتاب المنزل جملة ومن قلب العصا حية قالوا تحتنا اوم يكنزوا لعن ابننا جنهم من
الكفرة في زمن موسى وعن الحسن انه كان للعرب اصل في ايام موسى فاما ان يراد اوم يكنزوا
اباؤهم فيتعلم من قبل بيكر او اما ان يراد اهل مكة فيتعلم باوتى بمعنى ان اهل مكة لغزوا بالقران
في محمد كما لغزوا بالتوراة وبموسى اذ قالوا الهومك بالمدنية عن محمد صلعم فاخبرهم انهم
وصفته وانهم كتابهم وقالوا عند ذلك ساهرا ان تظاهروا عنون محمد وموسى صلحا تظاهرا او تعاونا
اي تعاونا موسى وهرون وقرى اظاهرا على الادغام وسحران اي ذوا سحر او على الجاذب
او على نزعان من السحر عنون التوراة والقران بكل بكرة واصد منها اهدى منهما اما انزل على
موسى وعلى وهذا الكلام منبرل متحقق لصحة امره لاشارة او على التهمة استحباب يتعدى
الى الزعا بنفسه خوفه فيعجزه عند ذاك مجيب اي لم يسجد دعائه والى الداعي اللام كما في
الاية وتحدث الدعاء غابا حينئذ والدعاء هو الامر بالانسان لان الامر دعاء الى الفعل
اي فان لم يسجدوا دعاء الى الايمان بالكتاب الاهدى فاعلم انهم الزموا ولم يسجد لهم
الا اتباع الحق بخير هدى مطبوعا على قلبه وهو حال اي محذولا وقرى وصلنا بالحمد
والشكر الى توصل القران وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا او نزل بوضعه متصل ببعض
لاراقة ان يتذكر وان يغفلوا انزلت في عشرة من مواعيد اهل الكتاب او اهل الانجيل وهم
اشنان وملتون من الحبشة اسلموا وجاوا مع جعفر فثانية من الشام اي من قبل القران
والاسدناف من انه لعلي لا يمانع به وفرقنا بيان لتفاهم ايمانهم باقتراوا في الكتاب الاول
اي من قبل نزوله مسلمين كما تنس على دين الاسلام مرتين نحو ثبوتهم كغلس باصبروا
صبرهم على الايمان بالكتاب او بالقران قبل نزوله وبعده او على اذى المشركين واهل
الكتاب بالحنية الطاعة او الحجة والسنة المخصية او الاذي سلام توديع ومشاركة

لانها من
الانوار
التي
تتعلق
بالانوار
التي
تتعلق
بالانوار
التي
تتعلق
بالانوار

لا

لا يتبعني الى الاثر يد صحبة الجاهليين لعمالة الخطاب للاغنيين بدلالة واذا سمعوا اللغو
لا يتبعني لا يقدرون ان يدخلوا في الامان من ايجبت من قومك وغيرهم الزجاج اجمع المسلمين
انما نزلت في ابي طالب وهو له عند موته الموت الى طلة الاشياخ الفضة والتقرش
وميل القائل الحريث بن عوف عن ابي بكر على الحق ولكن الخاف ان اتبعنا كل ان تحفظنا
العرب من لرضنا فالتفهم الله الحجة بانك آمنهم بحرمة البيت وكانت العرب من الجاهلية
يتبعنا احرار وهم آمنون في حرمهم نجني نجلب اليم الثمات من كل اوب تكلف يعرضهم للتخوف
والتخطف ونسبة الامس لامل الحريم مجاز فري نجني بالتا والبا والنون من الجتنى وقدرته بالي
ليجني لافيه وثمرات بضمنن ورضنهم وسكون ومعنى الكلمة الكثرة ولكن يتعلم بلذنا الى الكثرهم جمل
بان الامس والرزوق من عند الله ورزقا اما مصدر للجني لانه بمعنى يزرع او مفحول له
او معنى المرزوق وهو حال من ثمرات لتخصيصها بالاضافة كالصنعة هذا تخوف لاهل مكة من
سوء عاقبة من قابل نعم الله بالاشرف فذكرهم الله وانتصب معيشتها كخوف النجم او بتضمين طرت
على الظرف كمراد ظني مقيم او على حذف النون اي ايام معيشتها كخوف النجم او بتضمين طرت
معنى كبرت ومثل البطر في الغنى ان لا يحفظ حق الله فيه الا قليلا من السكنى ان عيكن
لم سكنها الم المسافر ساعة او لم يبق فيها من سكنها الا قليلا يشوم معلى الم ملكين وكنا نحن
الولبريس لتلك المساكن اي تركناها على حال لاننا كنا نهدا وخرت بناؤها تحتل الآثار
عن اصحابها وما كان عاقبة تركها ان ملك القرى حتى تبحث في القرية التي هي اهلها
وهي نواحيها سولا لا لزلج الحج او ما كان من حكمه ان يترك حتى تبحث في اهلها وهي مكة رسول
وهو محمد صالح وقرى اهلها نعم القرم وكسر هال اتباع الحجة وهذا بيان لعذر اي اي شئ اصبت
من سباب الدنيا فهو زينة اياما قليلا وما عند الله وهو ثوابه خير واقرى له وامه وقرى يحقون
باليا وهو ابلغ للثغرات هذه الالة تقريرها لابلها والوعد الحسن الثواب لاقية كلقاهم لضره
ه من المحضرين من الذين احضروا النار نزلت والرسول عليهم السلام في جهنم او في علمه وعمره وابي
جهنم او في عمار والوليد بن الخيرة والفا الاولى للتحقيق انما الجذر التفاضل المذكورين متاع
الدنيا ووعده الله يسوي من ايمانها والثانية للتسبب لان لقا الموعود مسكت عن الوعد
ونم للتراخي من حال الاحضار والتمتع لا يبين وقتها وقرى ثم فهو يسكون العاخذ
من عصفه شبيها بالمنفصل المتصل وهو في الواو احسن لانه صرف ولهدفه من المتصل
شركا في علمه زعمه تكلم اذ لم يطلب مفعول من نحو ولم ان غمك عن ذاك معزلا وورود
اي تزعمون شركا في الدين حق وصب عليه منقضى بولاه الاملان وهم الساطين او ابي الكفر

لانها من
الانوار
التي
تتعلق
بالانوار
التي
تتعلق
بالانوار

ورؤوسه هو لا يستر أو الذين صغرتهم وهدف الراس إلى الموصول واعونيناهم الخبر والراف
صفه صدره محذوف أي فحوقاً ومثل غيبنا واختياراً لأن تسويلنا قائله دليل العقل وبعثه
الرسول وهو معنى أن الله وعدهم الأليم تبتأنا اليك منهم وما افتاروه من كفرهم ما كانوا
أيانا يعبدون بل أهواهم وحملتان مقبرتان لا ولينهما فخلتا من العاطف أي لو كانوا
ممتدين لجيلة تدفع العذاب أو مومنين كما راق أو للتمني ومسه نظراً إذا كان حقه لو كنا
الآن تكون على الحكاية كما قسم ليضربن أو على تارة بل لا وامتنعتن هدايتهم فبعثت أي ابناهم
كالقهي لا مستدي السبع فتم لا ينسألون بعضهم بعضاً استوائهم في العجز عن الخواب ومرى
فبعثت والنبا الخبر عما أجا بوابه الرسل لأن الرسل ينتهت عيونهم في الجواب ليهول السوم
بكتف بالفضلال أي من تاب من الشرك وعسى يحقق من الكرم أو لثقتهم التاب الخيرة
مصدر بمعنى التخيير وقد جرح معنى المختار وما كان بيان لمختار ولم يذم بل دخل العاطف
أي مختاراً ما نسباً لس لاهران مختاراً عليه شيئاً نزلت حسن حال الوليد من المخيرة لولا أنزل
هذا القرآن على ربه ومصل ما موصوله حروف الواح من صلها أي مختاراً الذي خيم الخيرة
للعباد سبحانه الله أي هو برب من شرائع وأختيارهم عليه ما المختار ما تكن من خلاف
الرسول وما يعلنون من مطاعين فيه والخير في الآخرة فقولم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن
ويخوه لثة الأكله وفي الحديث يلهون التسبيح والتعديس ولم الحكم القضاء بين عباده
قرى أي يتيم وليس حروف العزم ويا أي أهبوني من بقدر عليهم الأثر من الدام من
السرد وهو المتابع والميم زائدة وإنما ذكر مسجع السرد وقرن به لا يهتدون لا تخاد منفتحته
وهو السكون الذي تبصره كل واحد ولم يذكر مسجع النهار لتعديدها ومن ثم قرن بلا سمعون
لأن السمع يدرى ما لا يدركه البصر رادج نبر الليل والنهار لتسكنوا في الليل وتبتغوا النهار
ولتشكروا وفيه كفة ونزعنا أخرجهنا شهيداً نبياً لشهادته على ما كان من أمته فقلنا اللهم
ها توأبرهانكم على شرائعكم فقلوا أحسن من الحق لله وللرسول ألم ولشياطينهم وغاب
عنهم كالصناع قالون لا ينصرف للحجة والتعريف ولو كان عربياً لا يضرب من موم موسى
لأنه آمن به أو ابن عم لم أو كان موسى ابن أخيه وكان أقرئ بنى إسرائيل للتوريب ولكن نافع
كالسلم من مبعوثهم فمكون على بني إسرائيل أو تكبر بكثرة ماله ولله أوزاد علم
في التياب شبراً المفاتيح جمع مفتاح بالكسر لله أو بالفجر وهو الخراس نأب الجمل انفا حتى أماله
العصبية الجماعة الكثيره كان تحمل معناه خزانة ستون بخلاف قال أبو رزس يكن الكوفة
مفتاح وفي الآية مبالغات حسن وقرى ليمتو بالياء على اعطاء المفاتيح وهو الخراس حكم المصناف

أي كوفي أصل الكوفة من كثرتم
كثروا ومن كثرتهم

اليه كذهبت أهل البادية أو على حذف المصاف أي إن حمل مفاتيح وإذا نصب بتنزل الفتح
بالدنا فتح راضى بها مطش من قولهم ولست بمفتاح إذا الدفتر سترني واشتدني أنا ك
من الخفي الدار الآخرة بفعل الخبر ولا تنس نصيبك وهو أن تاحترمه ما يكفيل وأحسن
إلى عباده الله أو وشكرك وطاعتك والفساد والبغى والظلم ومسل القابل موسى صلح وركي
واشتر على علم الخليل استحقاق لما فتح من علم التوريب وميل علم الكيمياء أو بصره بالتحاة
والدققنة عندي أي في ظني ورأي هكذا أو لم يعلم أمّا أنبأت لعلمه أي لم يعلم في علم من
التواريخ أهلاك من هو أقوى منه حتى لا يختر أو نزل لعلمه أي عنده ذلك العلم ولم يعلم ما يقبه
مصارع الهالكين والزرعها الممال أو جماعة وعندها لما ذكره المملوكين هدهه بلائسئل
أي الله مطلع على ذنوبهم من غير سؤال من غير عاقبة في زينته والحرمة والأصغر أو على بخله
شعباً عليها شرح ذهب وأربع الآف على زينة ثمن يساكن مسلمون على عادة البشر أو
على أن ينفقوه من الخير ومسل ثمنه كفار ومن تمتي نعم صاحب لم مرزوا له عن حاسد
وبدونه غابط من الخبطه باليت لنا ومن الحسد والانتها ما فضل الله الخبط الخبط
والذوقه في تلك أصله الدعاء بالهلاك واستعمل في الزجر والبخط على التبرك أو العكس الراجح
في نقيتها للكلمة التي تكلم به علماءهم أو للثواب بمعنى المثوبة أو الجنة أو الميرة من الأعمال
والصلاح الصابرون على الطاعات أو عن الشهوات أو على ما قسم الله من القليل
ه كان قارون بوذي موسى وكان يذريه حتى صالحه في الزكوة عن الف دينار على دينار فمكثه
ثم بطل بختها حتى ترميه بنفسه ثم أخصرت على ريس الأشجار لترميه فاستداه موسى
مالت جعل في قارون بخلاف على أن الكذب عليك فخر موسى ساجداً يسكني فأفرج إليه أن من الأثر
بما شئت ثم قال يا أرض خذيهم إلى أن أنطقت عليهم ثم شأجت بنوا إسرائيل بأن موسى
دعا على قارون ليستبد بكفورهم فدعا الله حتى خسف به وبأمواله من المنتصرين المنتقمين
من موسى أو من المنتقمين من عذاب الله نصره من عدوه فانتصر أي منحه منه فاستنق أسس
استعانة الموت المستقرى على أنه منزلة في الدنيا وفي كلمة تندم أي تندموا على قولهم
مالت لنا ثم فالوا كما كأي ما أشبه الحال بأن الكافرين لا يتلججون قال وفي كان من يكس
له ثياب نجيب ومن يفتقر بعيش عيش خبز هذا مرهيب الخليل وسبويه وعند الكوفيين
ويكفر معني ويكفر ومسل فم كالف الخطاب إلى مني كقولهم فبكر عنتر أقدم وأنه معني لأنه
واللام لبيان المعقول لاجله أو سعلق بعقد وهو كان الخسف ويوقف على مني وعلى ويك
وقرى لولا مش المصنف الخسف أي الله ولا الخسف بنا إلى نطق به أي تلك التي بلغك وصفتها

تاسه
ولجان من خرفه المتقلب

اوله
ولقد شق نفسي واذهبت استمها
تيل الفوارس ديك عنتر أفرم

والعق على
المصلم
كان الخسف بظن الكوفيين

وفيه يعنى على الوعد بترك اراذلتها ويبدل العيب اليها عن علم ان الرجل لعجبه ان يكون شر اكل تخليه
اجود من شر اكل فعل صاحبه فيدخل تحتها وضع الدين غملا والفتنات موضع الضمير
تبغيضا للشيء فرض اوجب تلاوته وتبليغ العلم بما فيه لراد كل بعد الموت الى محاد
اي محاد ومسل المراد به مكة ونراد رده اليها يوم فتح مكة والتكبير للمبايع والعظيم
والسعة مكينة وعنده الله انه يهاجر به ويحييه اليه ظاهرا ومسل نزلت حين بلغ الخيفة
من مهاجرة ومدراستان الى مولده ومولد ابيه وصوم ابراهيم فعالم له حبر بل اشتاق
اليها قال نعم فاقهاها اليه لما وعده الوعد الى محاد قال قل لك شر كس ربي اعلم باجاب اليه
يعنى تقه وما يتخذه من الثواب في محاده وحش هو في ضلال يعنيه وما يتحققه
في محاده والاربع محمول على المعنى اي ما التي عليك الكتاب الاربعه والابعد لكس اي
ولكن للمرحوم التي التكن وقرى تصدتك من اصدك بمعنى صدك بعد اذ اي بعد وقت
انزاله واذا تصانف اليه اسم الزمان كيو مندر والفقى عن المظاهر تيمم يحتر بالوجه عن
الذات اي الآياه **سورة العنكبوت مكيه وهي سبع وستون آيه**
بسم الله الرحمن الرحيم الحساب انما تتعلم مصنون الجملة ليعيد بتره عن ظن وذلك المصنون
ان تتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون اي لان يقولوا اي حسبوا تركهم غير مفتونين
لقولهم امنا والترك معنى التصيير كقولهم فتكرته جزرا التبع وانما صح وقوعه خبرا للبتلا
مع انه علمه له لانه عال خروجه للمخافة ثم حسبته حروجه لها والفتنة الامتحان بشراد الكلف
والبلايا اي احسب الدين نطقوا بكلمة الشك انهم يتركون غير متحسين بل مفتونين بتميز
البراهمة الدين عن غيره ومنه نظر لانه يوقى الى انهم تركوا غير مفتونين وانما الكلام في
العلم وليس كذلك لما ذكر من معنى الاية وسبب النزول فالوجه ان يجعل ان تتركوا اسادا
مسند مفتون كما سندر في ان يسبقونا بعد حسب ونظيره وان تقولوا علمه للحسب
اي احسبوا القول امنا ان يتركوا غير مفتونين نزلت في ناس من اصحاب الرسول صلح
قد جبر عوا من اذى الشركس او في عمار وكان تعذب في الله اوفى بالس هاجر واقتبعهم المترك
فاتتسلوا فقتل بعض منهم ونجا بعض اوفى مخرج وهو اول قتيل يوم بدر وما صلح سيد
الشهادته مخرج مخرج عليه ابوه وامراته ولقد فتنا موصول بحسب او بلا يفتنون وقد فتق
قبل اتباع الانبياء وكاتبين من نبي الاية فكيف بالامتحان وانما صح ان يعلى لم يزل يعلمه
لان لا يعلم موجود الا اذا وجد ومعنى العلم التمييز او مراد غايته اي لتبيين الصادق
وليعاتبين الكاذبين وقرى ليعلن من الاعلام وهو التعرف اوليه عنهم بعلمه لعرفون

تدبر هنا
تمام
تشنه نقصن حسن
تبانة والمخضم

حسب

بها من باض الوجه وسواده ان سبقوا ان نفوتونا اي لا تطهون في فزيمه الجزا ولكن اصبر لهم
على المعاصي في صورة من بطم فيه ومعولا حسب ان من صلته لا شماله على منذر وسند اليه
او ضمن حسب معنى قدر وام سقطه والاضراب لان هذا البطل من الحساب الاول لانه بقدر
انه لا يخفى لانه هو هذا الظن انه لا يخفى بمساويه ساء ما بس الذي اوهى الحكيم وصرف المحصور
وهو حكمه من كان بر جولا لانه في القيمة او تليق بالبشر والكرامه فان اهل الله وهو الموت
لا ت وليا در العمل الصالح ومسل بر جوحاف كقول المهدي يصف عتالا اذ السعة الذير
لم يزوج لشحها ومن جاهد نفسه في حملها على ما تاباه فانما جاهد لنفسه لعهود النعم اليه اغناه
عن الطاعة لتكفر اي لنسقط عنك عن الممس عقاب سيئاتك بحسناتك او عن الكافر من
عقاب ما سلف منم بايمانم واهن الذي اي اهن جزا اعلم وصي كما مرهني وتصر قنا
ومنه وذبياتيه وضعت بينهما بان كذبت القراطيب والقريب كما لو قال امرئيم بان
يتشبهوا اي وصيناه باننا والذنه او بايلا فخلا اخن او ما هو حش للمبايع ووري
حسنا واحسانا او من عيب ما ضار او لهما للدلالة التوضيه ولو جرد النعم بعه ان بلنا اولها
فيحسن الوصف على نوال الذنه وينسحب فلنا على ان جاهدك وعلى الاول يصف القول اي فلنا
ان جاهدك اي ان حملك على الشرك فلا تطعها فيه ما ليس لك علم بالاهيية والمراد نفى
المعلوم اي بالاستعم الاهيية امر بطاعتها ثم من طاعتها في الشرك اذ لا طاعة لمخلوق
من معصية الخالي اي الخ مره من المسلم والكافر وجزا وها اولها تجر منها بترك شريكها كما لم احدهما
رزق فتثبت على الدين لما ذكرت المرحز والوعيد روى ان سعد بن ابي وقاص لم تخلت
امه ان لا تطعم ولا تشرب حتى تكفر بغير منزلت فامر الرسول بان يدار بها وترضاها
بالاحسان وسال هاجر عياش من عمر منرافتن فخرج ابوجهل والحارث اخواه لاقه فخذ
ورداه وكتفاه وذهبا اليه فمالت لا تزال في عذاب حتى برض عن دن محمد منزلت
في الصالحين في جملتهم والصلاح فتمنى الانبياء او من مود الصالحين وهي الجنة فاولئك
من الدين نعم الله عليهم اي اذا استمع وهم مومنون بالسنتم فتنة من الناس اذى من
الكفار صرفهم عن الامان كما صرف عذاب الله المومنين عن الكفر او كما يحب ان
يكون عذاب الله صارفا نضج وغنيه انا معكم شيا يحولكم محكم في دينكم فاعطونا نصيبا
من الخنم اي الله اعلم من العالمين بانكم صدقتم من العفاق الذي اظلم المومنين عليه ورك
لقولن بع اللام امرهم باتباع سبيلهم وعطف عليه امرهم انهم يحول خطابهم الى الحق الامراء
والمعنى يعلين الحرب بالاتباع كان يقول حسنا مدقرش لمن اس لا شعث نحن ولا انتم فان

كان ذلك فانا نتجمل عنكم الاثم وانما كذبهم من ان الحجر عن الوفا بالمضمون لا موجب الكذب
 على المشبه لان ضمنا لم اعلم ما عليه المضمون كالاخبار الاعلى ما عليه المخبر عنه اولاً فمقال
 ومن قلوبهم حلاله في شبه الخادب بعد وفي بنية الخلف وليجمل ان قال انهم والفتا الاخير
 الخطايا المضمونه وهي افعال الذين قسبوا ضلالمهم وليس ان سوال بقرع عما افتروه
 واختلقوه من الاباطل بعث نوح صلح على راس لرهن ولبث في قومه تسعاً وثمانين عاماً
 بعد الطوفان سنتين عن وهب عايش الفاء والرجاء سنة وانما نقل تسعاً وثمانين لان
 يتوهم اطلاقه على اكثره ومحطه بحلاف الف الاثمن ولم يضم اليه وافيه الحد لان ذلك
 انحصر في العذب والال الخرض تسليية الرسول صلح مكان ذكر راس الحد اذ على
 استظهار السامع حتى صبره وانما يميز الاول بالسنه والثاني بالعام لان البلاغ واحتيا
 التكرار المحمدي فخم او تدبر والطوفان ما احاط بكنهه وغلبه من سئل او ظلام او نحوها اصحاب
 السنين كانوا ثمانه وسبعين وسيل عشر نصفه ذكره ونصفه اناث عن النبي صلح ثمانه
 يفرح واهله وبنو الثلاثة والمراد بالاهل زوجات الاربعة اي جعلنا السعينة او الحاديه او القصة
 نصب ابراهيم باخرا اذ كذا بدل اشتمال منه لاشتمال الاحياء عليها فيها او بالعطف على نوحاً
 واذ ظف ارسلنا اي لرسولنا حين صلح لان يعظمتا وعلما وقرى برحم ابراهيم اي ومن
 المرسلين ابراهيم ان كنتم تعلمون ما هو خير لكم او كنتم من اهل النظر والدرابه وقرى بخلقهم
 للكثير وتخلقون من تخلق يعني تكذب وافق على انه مصدر كالجذب او صنفه اي ذاك
 واختلافه تسميتهم الاوثان الهه وشفا اوسم الاوثان افكاً وتخشع لما خلقنا الله فكر
 الرزق ثم عرفه اي لا يستطيعون ان يبرز قوتكم شامس الرزق فابتعدوا عند الله الرزق
 كله اذ لا يبرز غيره وان تكذبون لم تضره في كمال بغير الاثم المكذبون رسلهم بل انفسهم
 او في في سائر الابن اسوة وهذه الايه الى قوله فما كان من جمل قول ابراهيم او اعتراض
 وقعت في شان الرسول صلح وقرش من اول قصه ابراهيم واخرها فعل الاول من قبله
 قوم شديس وادريس ونوح وغيرهم ويكون قلب سير الكلام الله حكاه ابراهيم لغومه
 كالحكاية رسولنا كلام الله على هذا المنهاج في القران وانما هو قوله وان تكذبوا على خطاب
 فرش اعتراض من طرف قصه ابراهيم من ان شرط الاعتراض ان تتصل بطرفيه لان ايراد قصه
 ابراهيم انما هو للتبديس عن الرسول والتسليم له فالعنى ان يكذبوا بقر فقد كذب ابراهيم موثبه
 وكذا كرايمه بنتها فقد اتصلا وكذا ما بعدها كونه ناطقه بالتوحيد ودلاله قرى تروا بالتا والبا
 وبديس ويبدأ بحيد عطف على جمل قوله اول بر والاعلى بديس ان الرويه لم تنع عليه كقولها فانظروا

كيف بدأ الخلق ثم الله يبشئ اذا النظر ومع على البذر الاعلى الشئاة ذلك اشاله الى مدلول يُعيد ذلك
 بالشئاة الاخره انما استانتان اختراعتان لانتاوت سبهما في الشئاة والشئاة وانما الرزق اسم الله
 مبتدأ ثم الله بعد اضائه في بدأ وكان العيس عكسه لان الكلام في الاعمال وفيها تصطك الركاب فافتح
 ما هنا كالا بديس فالتبديس على استقلاله ابرزه وابتدأ به تغلبون تزججون وما انتم محجربون ربكم اي
 لا تغفون ثونه ان هربتم من حكمه والارض العسيجه ولان السما الافصح لو كنتم فيها وميل معناه
 والاس في السما عطف على انتم كقول حسان امن بجور رسول الله منكم ويذبحه وينصره سوا
 وميل كلف ما هبطتم في منها وى الارض او علوتم في البروج او القلاع الذاهبه في جهنم السما او
 لا تعجزون امره الحادي في السما والارض مبات الله بدلائل وحدانيته ومجراته وبقائه والبعث
 يسوا وعيداي يتيسون يوم القمه او وصف الحالم لان الكافر لا يخط بباله رجاء او خوف الا انما
 صفت المؤمن وشبه عالم في انفا الرحم عني حال الأيس عسبح للمؤمن ان لا يياس من روح الله
 قرى هو اب بالنصب والرفع والواو فالعضم لبعض او واحد مع ورضى الباقون فنسب الي
 الجحيم وروى انه لم يسع بنا يوم القيوم ابراهيم النار لذهاب حرها في موقه بالنصب بغير اضافه
 وباضافه على التحليل اي لتتواذ واستك لاحتما على عبادتها او على المفعول الثاني لا تخذم اي
 اتخذموها سبب موقه على حروف المضاف او موقه موقه وبالوجه على الوجهين وهو ما خبر بالان
 وما موصول او خبر مبتدأ محذوف اي ان الاوثان مودودة عنكم او سبب موقه وقرى بفتح
 سبب مع الاصناف نحو لفظ سبب بالفح وهو فاعل وانما موقه سبب او سبب اي تتواذون
 عليها او تودونها في الحيوان الدنيا ويوم القيوم متلا عن ويتباغض العبد والاصنام كقول
 ويكونون عليهم ضداً كان لوط ابن اخ ابراهيم اول من آمن بمحمد صلى النار لم تحرقه وقال عني
 ابراهيم اني مهاجر من كوثي من سواد الكوفة الى حران منها الى فلسطين ومن ثم فصل لكل من حجره
 ولا ابراهيم حران مهاجر مع لوط وساله وهو ابن خمس وسبع سنه الى رقت الهيئت امرني بالحجر
 اليه العزيز منعني عن الاعراب الحكيم في امر مصلحتي اخبره الثنا الحسن والصلوة عليه اخبر الله
 والنزيمه الطيبه والنبى وان اهل المللك يتولونه وانما لم يذكر اسم حبل الشجره امره والداله جعلنا
 في ذرته النبى والكتاب لجنس المنزل فيدخل تحت الكعب الاربع المنزل على ادينيه ولوط اعطف
 على ابراهيم او على ما عطف عليه الفاحشه الفحل البالفح في القبح ما سببكم استيناف جوابا
 لمن يقول لم كانت فاحشه فعل لم يبرز ذكره على ذكره قبل يوم لوط وقرى انكم تعبدوا سبها من الاول
 دون الثاني قطر السبل على قطاع الطريق او اعترضا السبله بالفاحشه وعن الحسن قطر النسل
 باتيان ما ليس محرف المنكر عن ابرعكس الحرف بل هو صلوات الرقى بالناقق والرقم ومصنغ

فان ابراهيم معطوف على نوحها
 وهو منقول لارسالنا

شيخنا

الخلك والسواك من الناس وصلح الازرار والسباب والغش في المزاج عن عاصمه كانوا يتجالبون
ومثل السخرية بين مترجم ومثل المجاهرة بذكر العجز وانما سال للمجلس ما دام اهل فيه من
الصادقين فيما تجزئنا من نزول العذاب كما نوافسد وان محل الناس على ما عليه البشر بالولد
والناقلة واصنافهم ملكوا للتخفيف والتعريف لانه يحسن الاستعجال والقرية سدوم كما نوافد المس
استمر ظلمهم ان فيها لو طال لس اجبارا به بل اظهر الماعيا المومس من التحزن والسفقه على اخيه
ولذلك اجابوا نحن اعلم به وبانبيائه عنهم مخفض عن نفسك وترى لنجسيتها ومنجوك بالتحصيف
والشديد ان صله لتأكيد ان العليل كما انها وجد في زمان من غير ريب فالذلاله على هذا المعنى
من طأ وتأكيد هاتس ان صناق بم شاتم ذرعه اي طافته كما ميل رجب الذراع للطيق وضيق
الذراع والذراع لضده لان طول الذراع ساع الايمان القصير الهجز والرجس العذاب من الرجز
وارتجس اذا اضطرب منها من القرية اية بيته اثار دياره الخربة او بيقية الحجان او الملامس
على وجه الارض او الخبز عما صنم بم لقمه تتحلل بهتر كنا او بيتنه اربوا اراد سببه وهو فعل
ما تخرج به العاقبة او على الظاهر شرط الايمان كما توهم الكافر بالشرعيات او الرجا مع الخو
الرجفة الزلزلة الشدلة لوصيحه جبر سلا ان العلوب رجفت لما في دلهم بلدهم او ديارهم
فانتم بالارض لانه لا تلبس جافيس باركيس على الركب ميتس اي واهلكنا عدا بدم الخرم
الرجفة وبتن لكم ذلك اي وضعت اهلكم بمز من على اما كنتم مسافرين وكانوا مستبشرين عقلا
او متيقنين نزول العذاب بقول الرسل ولكن لجوا فتملكوا سابقين فابتس اذ كنتم امواتا فلم
يعتقوا الحاصب لقمه لوط وهو الرجز فيها الحصباء او ملك كان يرميهم بها والحيثيجه لمدين
وتورد والخيف لقابون والخرق لقمه نوح وفرعون الغرض شبهه ما اتخذوه محمدا في
دينهم ما هو مثل في الوقف وهو شيخ العنكبوت ووضعه معلوم لكل احد فانما قال لو كانوا يعلمون
ان وضع دينهم الى هذا الحد او ان هذا مثله او ان دينهم اوهين الاديان لانه كبيت العنكبوت
وقد صرنا اوهين البيوت او مثل عابد الوتر العيكس الا المومس لعنكبوت اتحدثت بالساكن
الى من يتخذه من ابيتر وجصن او من صحح فكم ان بيت العنكبوت اضعف البيوت
بعد الاستيلاء كذا دينهم اضعف الاديان قرى مما دعوس بالنبا والناو واللمع وهو يوكيد
للمثل اذ لم بجلة شيئا وهو العرير الحكيم منه بجهد من برك عبادته الى جهاد لا يعجز ولا يعجز كان
جهله قرش اصحاب من الشمس بالذباب والعنكبوت يقال ما عطلها اي لا تعقل خيالها الا
العالمون لان الشمس لا يرز المعاني المحتجبه للاهتام تلاكها النبي صلح فقال العالم من عقل
عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه بالحق بالغرض الصحيح لكونه ساكن عباد وغيره المحبوس

اي اقلوا ما ترجمون
به العاقبة فاقسم
المسبب مثاق التبيية

اي اقلوا ما ترجمون

لقوله ان في ذلك لآية للمؤمنين الصلوة لطف في ترك المعاصي كما انها ناهية ولا نافية ان يركبها مصلون
لان المحصر صلوة مقرونه بالقوى والخشوع كما كانت من السلف وايضا امر اعى الصلوة اجرمي
الفخشا من غير المراعى واصناف صلوة تنهى عن الفخشا مصدق لان اللفظ مطبق لا عام روي ان
فتى من الانصار كان يصلي مع الرسول ولا يدع شيئا من الفواخش الا ركبه بوصف لصلوة صلوة
ان الصلوة ستمناه فلم يلبث ان تاب ولذكر الله اي وللصلوة كما قال فاسحوا الى ذكر الله وانما
لم يزل وللصلوة اكر للستقل بالعليل اي لانه اذكر الله او لذكر نبي الله عندها وعنده علمها اكر فكان
او لي بالنبي من اللطف في الصلوة اس عيلى ولذكر الله اياكم برحمته اكر من ذكره اياه بطاعته اي
يعلم ما صنعون من الخير فينتيبكم اي الخصلة التي هي احسن وهي مقابلة الخشوع بالدين
والغضب بالكهطم الا الذين ظلموا فافروا ولم يسمع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة او الا
الدين ادوا الرسول او ابنتوا الولد والشريك وميل معناه لا تجدوا الذين اتيتهم الا بالتي هي
احسن الا الذين نبذوا الذمة فان جبالهم بالسف عن فتاهه الا به منسوخه بقائلوا الذين
لا يؤمنون ومولوا اعداء من الجبال بالاحسن وعن النبي صلح ما حدثتكم اهل الكتاب لا تصدقونهم
ولا تكذبونهم وعولوا امنانا الله وكتبه ورسله فان كان باطلا لم تصدقوه وان كان حقا لم تكذبوه
اي ومثل ذلك لانزال انزلناه مصدقا لسان المكس السموية او انزلنا الكتاب من قبلك قال الذين
هم عبد الله من سلام ومن آمن وهم ومن هو آء ومن اهل مكة او الذين من يقدم عبد الرسول من اهل
الكتاب وهو لا من عهده اي وما يجدوا بايتنا مع ظهورها الا المتوعلون والكفر وميل كعب
بن الاشرف واصحابه اذ لو كان شي من الفلاوه والخطا لارتاب المبطلون من اهل الكتاب
وقالوا الذي نجد في كتابنا امي لا نكتب ولا نقرا وليس به او من مشركي مكة وقالوا لعلة نعلمه او
كتبه وانما سماع مبطل من امر انه لو لم يكن اميا لثوبه قول الفرقين لان المعنى هو لا المبطلون في
كفرهم به لو لم يكن اميا لارتابوا ولا يذم مبطلون ايضا لو لم يكن اميا لانه يجب الايمان به لكونه
مصدق بالمعجز كما آمنوا غيره من الانبياء ولم يكونوا اميين مع انه اتى بمنزل معجود ومع هذا
الوجه انما يريد على المشركس اعطى اهل الكتاب اذ نعتهم عندكم انه امي وذكر الممس لزيادة تصوير
ه بل القرآن ايات بينات لا يحجاز وضد من العالميه وحفاظهم وهم من خصائصه لاذ سائر الكتب
لم يكن معجرا ولم يقرا الا من المصاحف وهما في صفة هذه الامه صدره من انجيلهم قرى اية وايات
اي هلا انزل عليه اية تمثل نافية الصالح ولون ان ينزل ما يفتتروونه لغلا وانما انما نيز ليس
الى الاقتراح مع ان الغرض من الاية الدلالة اولم يكفهم اية مخيئة ان انصفتوا هذا القرآن
الذي يردون تلالوه في كل زمان ومكان فحتم اية ينزل وغيره ينزل والوجه في كل مكان ان

انزلنا اليك الكتاب

خصائصه

في هذه الاله الدائم لرحمة نعمة عظيمة وتذكرك للمؤمنين ومسل اولكم يكذب اليه من حقيقة ما يدعي
من نعتك ونعت دينك اي شهيد اعلى تبليغي وتكذيبهم بحلم ما فيها فيطلع على امرى وامركم
بالباطل ما يعبدون سوى الله الخاسرون المغبونون والكلام على نطق الانصاف حيث
لم يواجهوا بالخسران كقولهم وانا اوتياكم وكقولهم حستان فشر كالحكيم كما انزلت لمترا
قال كعب بن الاشرف واصحابه من شهد لك بانكر رسول الله اسجدوا للعراب استمنا
قال نصر اللع امطر علينا لولا اجل سماه الله وبيته في اللوع لنا خير عذابم اليه لجامع عجلها والآخر
الاجرة لان الله وعده رسول الله ان يرض عذاب قومهم الى القيامة وسيل يوم بدر وسيل وقت
قناهم باجالم المحيط تحيط بهم او الا ان باعتبار موضعها تهاولوا لانها مرجعهم كما انها محيط
بهم الساعة وعلى تحلق يوم يهضم وهو كان كيت وكيت هو كقولهم من فوقهم ظلال من النار
ومن تحتهم ظلال ما كنتم تعملون اي جزاءه قري يقول بالنون والياء اي اذالم يمش
للمؤمن افرد بينه كما يحب فلها جتر الى بلده بقدر ان فيه اصح ديننا واسلم قلبنا ثقيل
لا اضبط للامر الذي من سكنه حرم الله وجوار بيته رزقنا الله ذكر بلطفه عن النبي صلعم
من قريدينه من لرض لا ارض وان كان شبرا من الارض استوجب الجنة وكان رضى
ابراهيم ومحمد وصل نزلت في المستضعفين بمكة النازل فيهم لم يكن ارض ابيه واح
ه قدره فاي اى فاعبدوا فاعبدون والفا لجواب الشرط المحذوف اي ان لم يخلصوا
العبادة لى في ارض فخلصوها الى غيرها وعوض عن صفة تقدم المفعول لافاه الاختصاص
والاخلاص فيدل على تعيين الفعل المقدر وان كان منفيًا والدال مثبتا ولما امر بطلب
أوفى البلاد للعبادة اتجه كل نفس ذائفة الموت لان من هذه عاقبته وصعب عليه التزود
لما كسبوا نعم لتزودهم من الجنة علاه وقرى لتثويتهم من الثواب وهو الاقامة وتعدته الى
المفعولين من انه منفوك بالهمس عن نوى لا زما لانه بمعنى لتزودهم او على حذف الجارة
او لتسببه الظرف الموقوت بالمبهم وقرى فنعم صبر واعلى الهجرة والطاعات والمحن
عن المعاصى خافوا الفقر والضيقة في الهجرة فنزلت والذات ما دبت على الارض لا تحمل
لا تطيق حمل رزقها الضعفا الى لا يترزق تلك الذوات الضعفات ولا اياكم ايها الاقوياء
الا ان الله لانه اقدركم على اسبابه ولولاه لكنتم اعجز من الدواب التي لا تحمل عن الحسن لا تحمل الا رزق
وانما يصح ميرزها الله ان عينه ليس من جنس الانسان والنمل والغان السمع لقول
حسى الغفر والشيخ العليم بما في ضميركم الضمير في التلم لاهل مكة فاني مكنت يصرون عن
التوحيد مع اقر لهم بانه الخالص لما قدر الرزق وقتره ضيقه اما ان يريد عاقب الامر

اوله
التجويد واشتد له بغير

قايى اهدوا
فاعدون

يوقنون

على واحد لعدد الضمير اليه من يشا واقام الضمير مقام من يشا استرا كما في الابهام اسجد
رسوله على انه من اقر بما اقر وابه ونعم الحمد في وجوده دونهم الى العقول دلالة اقرارهم
به على بطلان الشرك او ما تزيد من الحمد عند اقرارهم بما هو حجة عليهم فيها بصغير الدنيا
والحيوان مصدر جسي قلب ياقه واواى لا موت فها كما انها في ذاتها حيوية واهنية
ليوط الحيوان على الحيوة لما فيها من افعال كالنزوان والنفضان من الحركة المقترنة للحق
الحيوة المناسبة لبعض المقام من المبالغ فاذا اتصل بمحروف بدل عليه ما وضعه به الى
فهم عليه ما وصفوا من الشوك فاذا ركبو اى الفلك كما نوا في صورة الخالصين وسجنهم كخلص
تمك اللام في الكفر واو ليعتقوا فمن كسر اللام الى وسعوا بشركون اي ليكونوا العود الى
شركهم كما فرس نعم النجاة فاصدر السمت والتلذذ بها لا ازيد الطاعة كعاد المؤمنين
اولام الامر لتقواه ولتبعوا بالكون كما عملوا ما شئتم وليس امر بالمعقبة بل هو مجاز
عن الخذلان وانه اذا ابي قبول النصيحة وهو اهل لان فعله ما شئت توعدوا وتخطوا
ه كانت العرب تتخاورون حول مكة واهلها آمنون لانها عليهم فذكر هذه النعم وهم
نائم يومنون بالباطل الذي هم عليه كقوله النعم اعتراؤهم زعمهم ان له شركا وكذبهم بالحق كقوله
بالرسول والكتاب وولما جاءه تسفينة لهم اذ لم يتلعموا من تكديسه ومث سمهوه ولم تفكروا
فيه كما امر اجمع المتيقنين اليس قري بركتوا ثم كقولهم استمع خير من ركب المطايا ولو كان استمعها
ما اعطاه الحكيم ما يبر من الا بل ان هذه الانكار اذا حطت على النعم رجوا الى البقر سر الى استوجب
الثواب وقد افترقا والتم يصح عندهم ان فيها منى للما فرس حتى اجتر وامنا هذه الجزا لم يقيد
جاهدوا مفعول ليشا لول الشن واليطان واعدا الذين فينا في حقنا خالصا لهديتهم
لنزيدهم هداية عن ابي سليمان الرازي والذير جاهدوا فيما علموا النهد نعم الامم يعلموا
وعن بعضهم من غير ما يعلمون لما لا يعلم وجعلنا ما لانعلم لتقصيرنا فيما نعلم مع المحسنين

سورة الروم مكتبة الاسماح الله وهي سون انه ومسل اسم وجون

بسم الله الرحمن الرحيم المشهور غلبت على المجهول ونجى باس جليليون واللام للعباد الى الرض
العرب او عوض المصاف اليه اي ارضهم والمراد اذن ارضهم الى الحد وهو اطراف الشام
مجاهد اذنى الرض الفارس وهي لرض الجزير من اسر عيسى الارذق وفلسطين
ورى في اذنى الارض والبيض ما بين السلف الى العثن عند الاصمى قيل غلبت فارس الروم
فوق ذلك على الرسول والمسلمين لخلية من الكتاب له علم من له كتاب وقال المشركون لنظرك
نحن عليكم منزلت فقال ابو بكر لتظن ان الروم على فارس بعد رض سنين فقال ابي بن خلف اجعل

تامة
وانتدى العالمين بطون راع

فولم يرض

صلى الله على النبي وآله وسلم

بيننا اجلا انا جئتك اي اراهنك عليه فتا حبه الي ثلث سنين على عشر قلا نصن مقال صلح البعض
ما بين التلت الي التتس فزايده في الخط وما ذره في الاجل فحكلاهما ما تفلوس التي تسنين فظهرت
الروم على فارس عند راس يوم الحديبية ومسل يوم بدر فاخذ الخط من ذرية ابي قحافة
صلح بان يتصدون به ويخرج به ابو حنيفة على صحب العقدا الفاسد في دار الحرب وعن فتادة
انه كان قبل تحريم القمار وقرى عليهم سكون اللام وما مصدر لان كالجلب والجلب
وبفتح غلبت وضع فغلبون اي الروم غلبوا على ريف الشام وسيعلم المسلمون في صلح سنين
وعند انقضاء الفتر المسلمون في جهاد الروم وغلبهم على الاولى مضاف الى المفعول
وفي الثانية الى الفاعل اي من قبل كونهم غلبين وبعد كونهم مغلوبين اي ليس ذلك الا بامر
الله وقضائه وقرى فتونيهما من غير بعد مضاف اليه اي اولاد اهلنا ويومئذ يوم غلب
الروم على فارس بنصر الله بتغليبهم من له كتاب على غيره او اظهار صدق المؤمنين او
بقل هولاء شرا هولاء وفيه قوة للاسلام او بما افعله يوم نصر المؤمنين ببدر فعند الله مصدر
موكدا على الفخر فان ما بين بمعنى وعد ذمهم انه كذا فقم في امر الدنيا وبلهع وامر
الدين وفي ابدال يجلون من لا تعلمون تنبيه على ان لا فرق بين الجمل وبين علم الاجل وان
الدنيا ظاهرا وصوميا يعرفه الجهال من الغمير وباطنا انه يتزود منها لا بالخروج بالظلم وتكبر ظاهرا
يعيد انهم تعرفون ظاهرا واهلها من ظواهرها وغافلون خبيرهم الثانية والحكمة خبر الاولى او
خبر الاولى وهم تكرر في الروم من اد اعلم محدد الغفلة في انفسهم ظفرت للتفكير اي اولم
يجربوا التفكير في علوم الغفلة وهو زيادة تصوير والا فالفكرة لا يكون الا في القلوب او
صلبه له التفكير في الامر اي في انفسهم التي هي اقرب اليهم من غيرها فينتدبوا ما فيها من غراب
الحكم فيعلموا ان غيرها كذلك فالتفكير فيه مذكور في الثاني دون الاول ما خلقوا يتخلون بخدوش
وهو ميقولوا او فيعلموا الدلالة الكلام اي انما خلقها مقرونة بالحق والحكمة وبقدرا اجل
مستقيم وهو قيام الاعم وفي حناه انما خلقناكم عبدا وانكم اليها لتارجعون والبناني
بالحق للملايكة كاشرتي النفس بسره ولقارتهم هو الاجل المستقيم او لم يسروا بقرير
لشيرهم ونظيرهم الا انار المذموم ثم اهذ في انهم كانوا اشد منهم قوه واناروا الارض حرقوها
والمتيرة بقر الحرق وسمى نور الانارة ونوره لانها تبقرها اي تشقها وعلم المذمومون الكثر مما
علم اهل مكة وهو يتكلم بما اذ لا يسمع لاهل مكة وهم ضعفا القوي ايضا كقوله اولم يروا ان الله
الي قوله اشد منهم قوه وان كان ابلان ذك اي ما كان تدبيره على منه ولكن استوحشوه
قرى عاقبة بالنصب والرفع والسوي تاتيئ الاسوي اي هي اسوء العقوبات في الاخرة

والمراد عاميتهم فابذل المظلم اي لان كذبوا او ان حنثوه والاساءة التكذيب فهو بمعنى القول او المراد
بأسا واقتزوا الخطية السوي وان عطف بيان للسوي وصرف جبر كان كذا وجواب لما ولوا
لارادة الابهام الابلاس ان يبقى متجبرا ساكنا ناقة ببلاسن لا يتبعوا وقرى بفتح اللام من ابلسه
اذا اسكتته من شركا لم محبوبه من دون الله وكانوا شركا لم بالهتية كما قرى بجذونها
او وكفروا في الدنيا بسببها وشفعوا الكتب في المصحف بواو قبل الالف والسواني بالفتح قبل
الي اثباتا للهمة على صفة الحرف الذي منه حركتها وفيه نظراذ الثانية لا تخفى المصحف
بل هو على بس الخط واذ ذكر العذر لاستمره الاولى اذ مقتضاه تاخير الواو عن الالف شفاعا
اي يتعرف المسلمون والكافرون للدلالة ما بعدة الحسن هولاء في علبين وهو الا في اسفل السافلير
فتادة فرقة الاجماع بعد ما في روضه يستبان وهم الجنة والروضة عند العرب ارض ذات نبات
وما يتجربون ويسترون ويختم وجه المسار مجاهد كرمون فتاد يتجرون ان كيسان يجلون
ان عيشايش التيجان على اروسهم وكين السباع في الجنة كما ورد في الحديث محضون لا يجيبون عنه
ه ثم ذكر ما توصل اليه الرفع ونج من الوعيد وهو التسبيح وهو تزيده الله من الشوق والثناء عليه
بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من النعم ومسل لاس عجل هل تجد الصلوات الخمس في
القران قال نعم وتلا هذه الاله فتمسسون للمغرب والعشا وتصبحون للفرج وعشيا للغصن
وتظنون للظلم وتصل عشتا بحسب تمسنون وله الحمد اعترض اي على الميم من من اهلها
ان يحدوه وانما ذهب الحسن الى انها مدنية لانه قال فرضت الصلوات بالمدينة وكان
الولدت في مكة ركعتين في غير وقت معلوم والاكثر انها فرضت مكة من عيشة ارض فرضت
الصلوات ركعتين فلما فتح صلح المدينة اقربت صلوات السفر وزيد صلوات الحضر وعن النبي
صل الله عليه وسلم من بال حين يصبح سبحان الله الى تحجرون ادر ان ما فاتت في يومه ومن قالها
حسن خمس ادر ان ما فاتت من ليلته وقرى فيها حيث اي يمسون فيه وتصبحون كيموما الجري
بفسن الحرس الميت الطاهر من البيضة والميت من الحرس عكسه واهيا الارض افراج النساء
وكذلك مثل ذلك الافراج تحجرون من العيون خلقكم لانه ظن اصلكم من تزلزل ولا المماجاة
وبعد من فاجا ثم موت كونكم بشر امتشرون في الارض كيف منها من اعلم ان حواء
خلقت من ضلوم ادم والنساء بعدها من اصحاب الرجال او من خلقها وجنسها للثالث
وجعلتكم التواد والتعاطف بعصم الزواج الحسن الموقد كنانة الحسن الجماع والرحمة عن
الولد قال ورحمنا سكن اليه مال اليه وصل الموقد الرحم من قبل الله والفكر من
اليطان الالسنه اللغات او اجناس النطن وصفاته وخالف عتره وعلا منها او من

كدايم

وما أتيت أي غيبته وأولئك هم المضعفون الثقات حسن كأنه خاطب ملائكتهم وهو
أبلغ من وأنهم المضعفون أي المضعفون به ليرجع الضمير للإمام أو تدبيره فتوهمه أولئك
هم المضعفون لدلالة الكلام عليه والأول أقل بالفائدة لدقيقة الالفاظ والثاني أهمل
مأخذاً لأن حذف المستند أكثر الكلام ولأن الضمير به يرجع إما فلا بد من بعد مصاب
أي بآثاره فيكثر الاضمار الله مبتدأ خبر الذي وهو صفة والخبر هل من شركاءكم ومن
ذلك هو الرباط إذ معناه من أفعاله ومن الأولى والثانية والثالثة موكدات لتعجيز الكلام
وتجسير عبديهم ظهر الفساد الخبز وقلة الرزق والموتان ومحقق البركات أن عبس
أهدت الأرض وأعطت مادة البحر الحسن البحر القرني التي على شاطئ البحر كما كتبت
سبب محاصيم أس عيسى في التبريق بل أس إمام أخاه وفي البحر بان جلدك كان يأخذ
كل سمين غصبا فتارة كان ذلك قبل البعث وحمدان يزيد الشؤ والمحاصم وليد تميم
على الأول ظاهر معني أفسد دنياهم ليدققهم واللهم على الثاني مجازي استوصوا خيرهم
ومحاصيمهم أن يدققهم إرادة الرزق وقرى لذيقهم بالنون ثم أدرت سبب المحاصم للفضب
بأمرهم بسيرهم لينظر وكيف أهلك الله الأمم بمحاصيمهم وكان أكثرهم شركين يدل على أن
المحاصم أيضاً سبب للتدبير القيم النبيل الاستعانة من الله يتعلق بياتي أو مجرد
وهو مصدر أي لا يردده هو بعد المحامي به يتصدعون يتصدعون أي يتفكرون فعمله
كله جامع لغاية المضارر يفتنون يسؤرون كما يسؤرون من يفتقد غراشه لثلاث بصيرته
في مضجعه ما ينقصه من يتو أو قضض أو عيا اتفيم تشفقون من قولهم في المشق أم
قرشت فانامت ويقدم النظر فيما يدل على أن لا تخافوا الضرب الكافر والنفس المؤمن
لجزي علمه يفتنون من فضله من فضله أو عطائه والفتنول والفتواضل الأخطية
وتكبر الذين آمنوا وترك الضمير إلى الصريح ولا يجتبت الكافر من لغيره أن المفلح المؤمن الصالح
الرياح الجنوب والشمال والصباب وهي رياح الرعد وأما الدبور فرياح العذاب وفي الحديث
اللهم اجعل لها ولا تجعل لها رجا عدد الأغراض من لربها من البشانه بالغيث وإذا فقه
رحمته وهي المطر ونحوه ولجزي الفلك لهبونها وزاد ما من لأن الرياح ربما عصفت فأغرتها
من فضله من بحاله البحر وليد تميم عطف على لبشركم بدلالة مبشرات أو التقدير ليردكم
لربناها اختص وأدرج ذكر الفرقين تحت الانتصار والنصر وجعل المؤمنين متجسرين
للتصديق أمه شتيته وقد توقع على حقنا ثم يتبدل علينا فيبسطه متصلاتان ويجعله
كسفا قطعاً تارة يخرج في التاريس والمراد بالسما سمت السماء وباصابه الجداد اصابه بالادع

التفض الحصى
الصفار

من قبله يكره وهو محتره لاستحكام باسم سطاوول عهد المطرنا سبتتارم على قدر اغتمام
قرى اثروا ثار وتجيى بالتال للفرجه ان ذلك القاهر فراوا الاثران الزجه المطر واشرها
النبات وعلى قراه آثار يرجع إلى المعنى لان اثارها النبات الذي يقع على العليل والكثير
لانه مصدر سمي به اللام في لئس للتوطيه لظلو اجواب القسم سد مسد الجوابس لي يطلن
ذمتهم بانهم اذا حبس عن القطر قطبوا فاذا رزقهم المطر ابتجوا ولم شكروا واذا ضرب
الريح زرعهم بالصغار كثروا وابتغيت اي لا يتوكلون في حال والنبات يصغر بالريح الباردة
والحر وهو ان يصغر الا اصفر لان ذلك الصفر حاد فنه وصل فراوا السحاب مصفران
اذا كان كذلك لا يطر الضم اقوى من قراه الفجر لما روى عن ابن عمر انه قال افرا في الرسول صلح
من ضعف اي بالضم اي حلى ضجيقا من الكطفولة ثم ردا الى الضعف بالتحذير او من
ضعف النطف وتزدنيه في الاطوار بعد شاهد على الصافر العلم القدير الساعه
العيامه لانها وفساعه من الدنيا او تبتغيه كما تقول في ساعه من ساعه وجرت علما
ليما كما ليجم للثريا ارادوا بالشم من الدنيا او في القبور او فيما من بين الدنيا الى البحث ومن
الحديث انه ليرجون ولا يحكم اهل هولاء رجوع سنة او الف سنة ويفنون في ذلك الوقت
وسقط عزائم سقروا اللبث او ينسون او يكذبون او يتحنون كذلك مراد ذلك
الصرف كما نوا يصرفون عن الصدق في الدنيا او في الاغترار بما يتبين خلافه العالم
الملائكة والانبيا والمؤمنون في كتاب الله في اللوح او في علم الله او في كتابه اي اوجه
بحكمته رده واما قالوا اي كنتم اتعلمون انه حق لغير بطم وطلب الحق والفاخو فقد
جينا خراسانا وهو جواب شرط محذوف اي ان انكرتم البحث فهذا يوم البحث
اي فقد تبش بطلان قولكم وقرى البحث بالتحريك ولا يشفر بالتا واليا استعجبني
طلب اعتباري اي ارضائي اتاه وذلك اذا جنيت عليه واعتبته ازلت عثبه كقول
عصبت يميني على ان تقتل عامر ثم نعم التمسار فاعتنوا بالصيتم لا يستعجبون الا شئ
اي الاعمال ثم اذ صناديكم بتوبة وطاعة وصيت جاء فم من الخسيس فعلى التشبيهم
خبي عليه فحشيت على الجاني اي ان يسالوا ازا الهامه علمه فلا يجابون الى ازالته
ه اي وصنعنا كل صفة كما نمانا مثل في غير ابها ولكنم لفسوق فلو علم اذ اجيتم بايه قالوا جيتنا
بزرع وباطل اي مثله ذلك الطبع وهو من الاطاف فاصبر على عداوتهم ان وعد الله
بصرك حق لا بد من اجانه ولا يجلدك على الحق والقلوب غافما يقولون فانهم شاكون
لا يتبدع منم ذكر وقرى لا يتجشك اي لا يتفكك فيملكوك فيكونوا الحق بكر من المؤمنين

نردى

بما

سورة لقن مكه وهي لرح وثلثون ايه وميل ثلاث وثلثون

بسم الله الرحمن الرحيم الكتاب الحكيم ذي الحكمة او وصف بصيغة قائله على الاسناد المجازي
او الاصل الحكيم قائله فحرف المضاف واستلحق ضمير المضاف اليه في الصفة هدي ورحمة
حالا عن الايات والعامل الاشارة في تلك وخبر بعد خبره او خبر مصدر محمدي وللحسن
عامل الحنات المذكور سئل الاصحح في المعجم فلم يزد على انشاد المعجم الذي يظن بك
الظن كما ان قدر رأي وقد سماها او عامل محسن ما يحسن وقصص الثلث لعضها اللهب باطلا
يلعب عن الخبر كما سئل في البصر من الحديث كان نشري كتبت الاعاجم وقول محمد بن عبد
محدث عادي ومثوده وانا لهدتك باها حيث رسمه والاكاسية او كان ينطق من يريد
الاسلام لا يقينته التي اشتراها وقول لما عتبه وهو خير مما يدعوا اليه محمد بن الحديث
لاجل بيع الخبيات والاشراعت والاضافة بمعنى من التبيينية اي اللهب من الحديث المراد
الحديث المنكر كما في الحديث الحديث في المسجد الكائنات كما نال البهيمه الحشيش او
معنى من التبعضيه اي بعض الحديث الذي هو الدهر منه والشرك اما على الحسنة
كما روى او بمعنى الاستبدال عن فتان اشتراق استحبابه يجتاز حديث الباطل
على حديث الحق وسئل الله الاسلام والقران قرى ليضلل ضم اليا وهو ظاهر من فعل
التضير وبالفتح معنى لبثت على ضلاله وزيد فيه او وضع موضع الضم لان المضافات
ه اي خير علم بالتجانه حيث استبدال الضلال بالهدى خوفا من تحت تجانهم وما كانوا
مستدين الى اللجان بصرها قري وتخذها بالنصب والرفع عطف على نشري
او ليضلل والضمير للسبيل لانها موصوفة متكبر اذا ما لا يعجب بها وقرانها اول المصدر تيس
بل كان حال من متكبر او الثانية من لم سمعها اوها استنفايا والاصل كانه والضمير
لثان وعد الله حق الاول موكد لنفسه والثاني لغيره وموكد هاجنات النعيم وهو
معنى وعدهم اياها يزونها الضمير فيه للسمرات استشهد بروثهم لما غير معجولة
على قوله بخير عند كقولك انا بلسيف ثرائي وهي متانفة او جبر صفة لعداى
عمدها بعمد لا يثرى وهو اسما لا بقدرته هذا اشارة الى المدك من مخلوقاته والمخلوق
معنى المخلوق والدين من دونة الهتغ اي ما ذا خلقت حتى استوجبت عندهم
العيبان هو لقي بن باعورا ابن اخت ايوب او ابن خالته عكش الفسنة واخذ
العلم من داود الاكثر انه كان حكما لانبتا كذا عن ابن عباس عن عكرمة والشعبان
بنيتا ميل كان فياها او تجارا او راعيا ان مفسره لان استا الحكمة معنى القول

نشر ايتا الحكمة بالبعث على الشك لان العمل اصل الحكمة اسم ابنة انعم او اشك وميل كان
ابنة وامرأة كافر من فما زال بها حتى اسلم الظلم عظيم لانه تسوية من من لانعم منه ومن
لانعمه الامنة اي جملة تهن وهننا على وهن لان الحمد اذا ازداد ازدادت تقلا
وضغنا وهو حال كرجع عودا على يد قري وهننا على وهن بالتحريك وهن يوهن
وهن يهن وقري وفصله ان اشكر فيز وطينا اراد بنى العلم فبينة اي ما ليس
بشي وهو الاصنام اي صحابا او مصاحبا معني المصدر معروفا حنا بحم ورفق
من اناب اي المؤمن وان امرت بحسن مصاحبتهم انهم ارج مرجعك ورجعها
فاجازين على ايمانك واجاز بها على كفرها علم مراعاة حق الابوة ثم يتن حالها من الاخرة
وسئل نزلت في سعد بن ابي وقاص وامته وهو اعتراض من وصيته لقن لكذبا
وصاه من النج عن الشرك وجملة اجاب للتوصية بالوالدة وليس اجنيا بين المفسر
والمفسر والتوقيت من العامين لان الغايه التي لا تجاوز جهاز اللام ان تقم فيها
دونها ان علمت انه تقوى عليه لقوله لمن اراد ان يبرم الرضاعة وبه لفتح النافع
على ان مدة الرضاعة سنتان لا يثبت حرمة الرضاعة بعد هذا وعند ابن حنيفة مدبرته
بثون شمل وقال لو وطئته قبل العامين فحرم الرضاعة انما يكون اذا لم يستغن
بالطعام وقري وشغال بالنصب والضمير للمهنة من لاساءة او الاحسان اي لو كانت
كحذاي في افض موضع كجوف الصخر او حيث كانت من العالم العلوي او السفلي يات
بها الله من القيم بحاسب بها عاملها لطيف يصلح على الكل فخرج خير عالم بكنهه
فتاد لطيف ما استخراجها خبير مستقفا وبالرفع وضمير انها للقصة واثت المتعال
لاضافة الى حبة نحو كما شرفت صدر القنائة من الدم واذا بعض السنين
تعرفتنا وسئل من الصخرة تحت الارض وهي التجين تكتب في اعمال الكفار
وقري فتكفن بكسر الكاف من وكن الطائر يكون اذا استقر في وكنته على ما
اصابك من الجن او من الاذى بالامر بالمعروف من عزم اي مما عزمه الله وطعم
واوصيه ومن الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل اي لم تقطع بالنيته
وهو من التسمية بالمصدر وهو بمعنى المفعول اي مغزو ومغائب الامور او بعجى القاعل
اي عازماتها فاذا اعزم الامر كجذ الامز والامه تفيد ان هذه الطاعات سببا الصلح
لم ينزل موثقي بها في الاذيان قري تصاعر وتضجر بالحسنة والشد يد من اصغر
فقد وصعقهم وصاعرهم والصعور ايلوي البهيم منه عنقه اي لا تشكراي لا تشرس

ادرس وتشرق القول الذي قد ادغته

الوكن ماوى الطائر

تمرح مرها او حال معني مرها اول اجل المرح والاشهر المصحح وقابل المحتال الماشي والفحور
المصغر واقصير واعمال في مشيكل لا ثاوثا ولا وثاوعس النبي صلح سرعة المشي نهضت
بها المؤمن وقرع عاتق في عمر كان اذ امشني لسرع اي لم يتماوت وقرع بقطر العنبر في سوره
في مشيكل من اقصد الترام اذ اسدد سمه نحو التهميه واغضض وانقض انكر او حش
والجناز مثل في التزم البلس واخر ارج الكلام منحج الا ستعاليه بترك لفظ التشبيه وان جعلوا
حبر او صوت في نفاق مبالغ في المنع عن رفع الصوت ووقد صوت لان المراد صوت هذا
الجنس لاذك صوت كراول من لهاده ما في السموات كالشمس والقمر وما في الارض كالبحار
والمحاذين والدواب وقرع اشبح بالسين والصاد وهكذا التبين الجتم مع الخا والغين
والقاف والنجم كل نغم قصدهم الا حسان وحلن العالم نغمه لان الحيوان ايجان حيا
نغمه عليهم وغير الحيوان نغمه على الحيوان وخلقه لغير الاخلو عيشا وهو عنى والظاهره
المشاهد والباطنه فالانعم الابدليل اول انعم اصلا ومثل ظهيرة الاسلام والامداد بالملكه
او الاسلام والسنن وتسوية تلمعضا والمحرفه او الحواش والحواش والقلم والعقل
وعاموس صلح فقال العمي ذكني على اخفى نجتك على عبادك فقال النفس اي اشبهتكم
ولو كان الشيطان مدعوم اي في حال دعائه وقرع ومن سلم بالشد يدع بال اسم امره ويطه
الى الله كما يسلم المناغ الى الرجل وجامدك باللام في سلم وجهه لله اي جعل ذكائه سالما له
اي خالصا والمراد التوكل عليه مثلت بحال من تدنى من شاهيق فاستمسك باوق عذرة
من حبل مامون انطلقت في بعض اليان ونجها من هزئه واخرته والمستغنيص هو اخرته
اي لا يتحسب كل كثر من كثر وكيد لان الله ينتم لعلمه باق الصدر اي يمتدح زمانا قليلا بدينام
ثم يصنطرم نلمر نغم الترام المضطر الى الشى والفاظ مستعار للثقة فل الحمد لله الزلق لم على الاقرار
بانه مستوجب الحمد لخلق السموات والارض اي لا يعلمون ان ذكر نلمر نغم الغنى من حمد الحامدين
قرع والبحر بالنصب عطفا على اسم ان وبالرفع على محلان ومجولها او على الاستدراك والواو
للحال لان ارجع الى الحال لان مثلها من الاحوال له حكم الطوب نحو وقد اغتدى والظير وكنايتها
او البعد بروحها والضمير للارض وقرع ونحز فكون عطفا على موضع ان لا مبتدا وقرع
يتمه ويمته وباليه والتام من متر الدواة وامتد بها جعل البحر الاعظم كالذواة والامر السبعة
نصبت فيه مدادها ابرا اي لو كتبت بسلك الاقلام وذكر المراد كل ما يت السبع ما قدرت والمافل
شجره وورن اسم الجنس وهو شجر لان الغرض تقصير شجره لا ان لا يتبع وانما لم نقل كل من انه موضع
التكثير ليغيد انها لا تفر بكلماته فكيف بالكلمه ان عجلت بزلت لما قالت اليهود اوتينا التورم فيها

عامه
بغير تبيد الا وابد فينكل

كل شى او حيس مال المشترك ان الوعى سينفرد بل الابه مدينه بزلت بعد الهجره ومسل ملكيه
وانما امر اليهود وقد قرئش ان يقولوا ذلك عن نزل العجزه من حليم الخرج عن حكيمه شى فلا
سعد حكمه وكلماته اي الاخلو من واحد ويعتبرها انه يتوى في قدرته العليل والكثير
اذ لا شعلة شغل سمع بصير لكل مسوع ومبصر لا شغل ادراك بعضها عن بعض اي الى
ويت معلوم وهو اخر السنه للشعب واخر الشهر للعالم الحسن هو القيله لانه انما ينقطع جريها
حينئذ ولاجل الاجل ليس من تعاقب الحرفين لانه ينتمى الحرفين اليه ويبلغه ويجري ادراكه ويخص
حرفيه به ذلك الذي وصف من عجائب قدرته بسبب انه التابيت الالهيه دون غيره اودلك
الوحي بسبب بيان انه الحق اي الكبير عن ان شريك به قرع الفلك بضم اللام كما يحون
التحريف على التحويض ويجرى في كل فخل وفخل وسخايت سكون العين بنوعه الله حيايه
صبار على بلانه شكور كعبه اي الكرامون لانها صفتاه برقع الموج ويتراكب كالظلمة قرع الاطلا
وهما صم ظلمة وهوما اظلمك مستصدا متوسط في الكفر والظلم او من الاخلاص الذي كان عليه من البحر
اي ذلك الاخلاص لا يتقى لاحد قط الختر استدرت تال فالتات يذكيك من غديره وعتير ومنه
قولم انك لا تمد لنا شبر من غدير الامد ذ ناكل باعنا من ختر لا يجزى لا يقضى وفي الحديث في جردع
ابن بيار تجزى عنك ولا تجزى عن احد بعدك وقرع لا يجزى اي لا يقضى اي لا يجزى فيه القوم
الشيطان او الدنيا او تمنى المغفرة في المحصيه وقرع بضم الغين مصدر كجدهته او اريد
زينة الدنيا لانها غرور في المحظوف باكد ليس في المعطوف عليه الكون الجملة اسميه ولفظ
هو مؤنود والنصرح بلفظ شيا فيه ولو ط جار من ان قوله هو تجزى لا يخرجها عن اسميه
وان العموم في مؤنود بالاصقه النعي وفي والديساو النعي وان الثاني مسوق باقناطما
وهو عدم اغنا الوالد عن ولده وانه كانه مكره اذ تانفم العقل من الاول الاقناط ويعيس عليه
عكسه بجامع عدم اغنا الغير عن الغير مرد الباني كماه مفهوم مرتين وانفراد الثاني بتاكيد او بالسلامة
عن مخالفتن للاصل او عن معتن ان لوط س ان لم يصرفه الاول لزوم الامر الاول وان اخر برينه
لزم الثاني لان الاضمار خلاف الاصل وما خير البدل عليه اصاحا خلاف الاصل وان اخر برينه
لزم الثالث وانما اكد لان الخطاب للمؤمن وعليته قبض ابوه على الكفر بحس اطاعم من ان
شغوا العم والافره وفي الاغنا عنم والتاكيد في لوط المراد انه لو شغف لمن ولد منه لم يقبل
فكف الاجر انه لان الولد يقع على ولد الولد والمولود مختص من ولد منكم قال الحرت من عمر
بارسول الله اخبرني عن ابي اعم والعت حبات في الارض وقد ابطت عنها السماء في مطر
وعن امراتي وقد اشملت على ما في بطنها اذ كرام انى وقد علمت ما علمت امس فماذا اعلم غدا وان

اوله
وانك لورايه ابا عبيد

اموت منزلت وعن النبي صلعم نتائج الغيب حسن وتلا هذه الاله ونزل الغيث في ربه وفي
بلد لا يتجاوزهم ويعلم ما في الارحام اذ كرام انني انا قاصد وما تدرى نفس برة ام فاجرة
ماذا اكتسبت غدا من خير وشير وما تدرى نفس ان تشرق وحل العلم لله والدراية للعبد
لما فيها من معنى الخليل والحيلة اي وان اعلمت حيلتها فاذا لم تعلم كسبه وعاقبته وهما احض
الاشياء به كان عن معرفه ما عداها اجد وقرى اية لرض وشبهه يسبون ناست اي تبايت
كل وكلمتين **سورة السجدة ملكه وهي بلنوت ايه ووصيل سبع وعشرون**
بسم الله الرحمن الرحيم الم علم انما اسم السجدة مستد فغيره تنزير على بعد الحرب ينزل حيز
لمحروب او مستد خبره لارب فيه اي في كونه منزل او خبره من رب العالمين وهو اوجه لان قولم
افتراه انما اذلهذا ومن ربه كبرياء وام للمقطع الحار ووجوب من قولم لظهور عجايبه ونزول الرب
مع اشياء ما هو اطمع منه وهو الافتراء انه لا ينبغي ان يرتاب فيه والافتراء المتعنت او لمن لم يتاقل
فيه ما اتاهم بعث الى قرش رسول اقبل محمد صلعم وقيام الحج عليه بدر ليل العقل الموصول الى
المعرفة والموحيد الترقى من الرسول او مستحار للاحقة اي اذا اجازتم رضاه الله بجزا
وليتا اي ناصر وسفيعا اليك او السفين هو الناصر مجازا والوحي من يتولى مصالحكم اي ما لكم
ناصر ان قد لكم اي ينزل الماسد به من ان لا يتول به ولا يصعد اليه المامور به الخالص
الا في منته متطاوله القلم المخلص ببلالة قليلا ما تذكرون او يدبر الامر لكل يوم هو الفسنة
م يعرج اي يصير اليه ويكتب في صحاف ملائكة ما يرفع من ذلك الامر الى لقر المنة ثم يدبر يوم
لقر هكذا الى ان تقوم الساعة او ينزل الوحي من جبرئيل من السماء الى الارض وما بينهما اسير
حماه سنة فخرج يقبول الوحي او ربه صعوره او هبوطه والى الف سنة منقطع تلك
المسافة لسرعته في يوم من ايام او يدبر امر الدنيا الى الساعة ثم يعرج ويصير اليه في يوم معدله
الف سنة وهو يوم القيمة يعرج على الجمول ويجدون بالتنا واليا ايجن اي حسن كل شي
بترتيب على مقتضى الحكمة او علم كلف مخلقه من قولم قيمة المرما تحسن وحققته تحسن معرفته
ويقتنها وقرى خلقه على البذل اي ايجن خلق كل شي وخلق على الوصف لشي تسمى
الذرية نسله لا نه ينسل وينفصل من صلبه كسليل ونجل سواء قومه واضاف الروح الى
ذاته لانه لا يعلم كنهه الا هو القائل اي من خلف واسند اليه لرضاهم به وقرى انسا
وانا ضللنا اختلطنا بالتراب لانتميز عنه او غيبنا فيها بالدفن ثم وايت فضلوه بعين
خلقت قرى بكيس اللام وفتحها من ضل يصنع ويفضل وفضلنا من ضل اللحم انتم اوصرنا
من جيس الصلح وهي الارض وانتصب اذا بادل علمه انال في خلق جديد وهو ثبعت او

وعلى هذا القدر قد ضمن
متر معنى ينزل به الام
والى

نزل التنزيل
البحر النسل

تمامه
رغودن الخوان حيز مؤنا
او تدرى انهم
هو السجدة في التابع نزل من اللند

او يجد حدثنا ثم اضرب الى ما هو ابلغ اي كبر والامال انشا وفه بل الوصول الى العاقبة من تلقى
ملك الموت وما وراءه من الحساب والجزا ولدركه وطبوا بالتوفى وبالرصد والتوفى استغنا
الروح من توقيت حق واستوقيته اي اهزته تاقتا كتجلب واستجلب وتنقصه واستنقصه
مجاهد جعلت له الارض كما لطست فتارة يدعو الارواح فتجيبه تن خطاب لكل احد يعلم
فلان لئتم ان الكرمته اهانك لا تخاطب معينا او للرسول ولو للتمني له اي ليتك تدرى
فتتمت لانه راى تجرعه منم النخص او امتنا غيبة وصرف جوارها وهو ترات امير
فظيحا واذا ظرف تزي ولو واذا لمضى لان المترقب من الله كما لموهبه اي ابرنا صر
رسلك ومحننا صر بقل له او كنا غيبا وضما فارصنا وسحننا فارصنا الى الدنيا هداها
ما يهتدون به النسيان خلاف التذكري اذ هلك السموات عن تذكرا العاقبة اناسيناكم
على المقابل اي جازيناكم جزا نسيانكم او معنى التزك اي تركتم الذكر العاقبة فتركناكم
من الرحمة ورو استنناف اناسيناكم لشديد اي فذوقوا ما انتم فيه من الجزى بسبب
نسيان اللقا اي العذاب المخلد بسبب ما علمتم من الكبائر اذا ذكروا ووعظوا سجدوا
تواضعا وشكرا على نعم الاسلام وسبحوا ونزهوا الله عن القبايح حامد ربه وهم استكبر
لا يصرون يتجافى بتخفى عن المصاحف الفريش ومواضع النوم داعين عابدين ليجم لخر فوع
من سخط الله وطرحهم في رحمة وهم المتقيدون فشره الرسول بقيام العبد من الليل
كان اناس من اصحاب رسول الله صلعم يصلون صلوة العتمة لا ينامون عنها قرى اخفى
على الجهول وعلى البنا للفاعل وهو الله واخفى وخفى واخفيت للمتكلم وهو الله ومن قرى
وقرات وما يعنى الذي لوان بمعنى التعليم نفس لا ملك ولا نبي اى نوع من الثواب اخفى
الله عن النبي صلعم بقول الله اغذت لحيادي الصالحين طلاع عين رات الحديث
الحسن اخفى القوم اعمالا فاخفى الله ما لا عين رات اقر وكان وحجيم لا يستوون
للعوظ من ومجنه وحنات الماوى نوع من الجنان اسن عكس تاوى الهما ارواح
الشهدا او قيل هي عن عمن العرش وقرى حنة النزل عطا النازل ثم عم فواهم ملحا هم
او يرافحة ما واه النار كبشرم بجذاب الاذني عذاب الدنيا من الفتنة والاسرار المحظ
سرسنن والاكبر عزابت الاخرة برحعون يتوبون عن الكفر واعلم يريدون
الرضوع الى الدنيا وطلبونه كذا ذاقتم الا الصلوة لقراه ثرجعون على الجمول ومعهم لعل
سبق روى انهم شجر بس عالى رضع والوليد من عقبه يوم بدر كلام فعال له الوليد استكت
فانك ضبى فعال على اسكت فانك فاسق منزلت ونم لاستبجاد الاعراض بعد التذكير

السجدة في التابع نزل من اللند

بالامات وارشادها الى سواء السبيل نحو نبي غمرات الموت ثم بزورها استبعد ان يزورها
بعد زيارتها والاطلاع على شدتها وانما لم يقل منه لتدل بتوعد الاستقام من المحرمين على
ان للاظم النصيب الاوفر منه ولو قال منه لم يفته الكتاب للجنس اي اسما موسى
الكتاب ولقيناه مثل ما لقيناك من الوجود فلا تكن من الشاكس في انك لقيت مثله نحو
وان كنت في سلك افعوله فسل الدرس بقرون ونحوه وانك لتلقى القرآن وسيل من لقائك
موسى ليلة الاشراة وقرى القيامه او من لقى موسى الكتاب اي تلقيه بالرضا والعبود
وهعلنا المنزل على موسى وهعلنا من غير ان يدرون ويدعون الناس الى ما في التوريه
كذلك جعل من امثلك يمتثل وقرى لما او ما كصدربهم اي لصبرهم على نصره الدرس ولما بالشر
وهو ظرف قيل لم يتعبد بالتوريه الا سوا سراسل دون ولد اسما عجل بفصله من اهل
عطف على منوع من جنسه لم يلاهلهم بعهده بالنور وبالبا وفاقله ليس كم بل مدلوله وهو
كثر اهلا كنا او هذا الكلام نحو نفعه لا اله الا الله او ضمير الله لقراءه النور والقرون عاد
وتشود وقوم لوط يمشون يتر اهل مكة في متاجرهم على ديارهم وبلادهم وقرى يمشون بالشد
الجزن لرض جزن اي قطر نباتها لعدم الماء اولانه زرع وارزبل وانتم على السباخ لعول فخرج
به زرع ان عكس هي لرض النور مجاهد ان ينسب به بالما تاكلم من الزرع انعام من عصفهم
واينهم من حبه وقرى يا كل يا اي الفج النصرا الفصل بالحكوم من هذا الفج قاله لما قال
المؤمنون سعة لنا على المشركين او يفتح بيننا وسنع على المحيين في الفج يوم الفج العيله
او يوم بدر او يوم فتح مكة وانما طابفة الجواب لانها لو اعرض وقت الفج استجبال
للحذاب استهزاء فعيل لا سجدوا فكما فيكم وقد امنتم فلم سفعكم واستظرتهم فاشظوا
وان فسر نفع مكة او بدر فانما صح من ان الامان يفتح الظل كما يفتح مكة وناسا نوم
بدر لان المراد لا ينظر المعتولين اي انا نفع حال القتل كوزعون اذا درك الغرق انتظر
النصرة عليهم فانهم ينتظرونها ايضا عليهم وقرى بفتح الظا اي هم الكون احق اباك منتظر
هلاكم او فاستظروا ذلك او فان الملايكه في السما ينتظرونه **سورة الاحزاب**
وهي ثلثة وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم عن ابي هريرة انه كانت تعدل سورم
البقرة او الطول وقرانها منها الشح والشيخ اذا زيا اي ذلك مما نسخ قرانته ناداه بالنبي والرسول
دون اسمه تعظيما له وانما الضبر عن اسمه في محمد رسول الله وما محمد بعلمه ان رسول الله حيث
لم يصدر العليم قال النبي اولى لقد جاءكم رسول ونحوها اتق وانطب واثبت وازد ذنبا انت
عليه اذا التقوى لا اجزله ولا تطغ ولا تساعده ولا تقبل من راي او مشورة لما هاجر الى المدينة كان

الذين
الذين يبدون

الذين يبدون

لدين جانبه للبهيم حبا لاسلامهم منزلت وسيل لها وادع اهل مكة قدم الكا ورون منهم كالي
سنيان وعكبره وابي الاعور وقام معهم المنافقون كعبد الله بن ابي وهتبت والخذ
فقالوا لرسول الله ارض ذكر الهتنا وقل انما نتفق ونذتكل وروكك فشق عليه وعلى المؤمنس
فتموا بعلمهم منزلت اي اتق الله في نقض العهد ولا تطعمهم فيما طلبوا اليك او طلب اهل
مكة ان ترجع عن دينه ويعطوه شظرا موالهم منزلت عليها بالصواب ما يوق في ترك طاعتهم
وبغيره اي انه خبير فضوح ما فيه صلاحك فلا حاجة الى الاستماع من الكفر وكذا قوله لا اله الا الله
كل امر اي كما لم يد في حكمة ان يجعل الانسان قلبين اذ لو فعل احد هذا ما فعل الاخر كان
فضله او غيره لا تصعب بالمتنافيين كالعلم والشك والارادة والكراهية لذلك لم يركون امر اية
اقا وزوجه لئلا تكون محذومة صادمة ولا كون واحدا بنا ودعيتا فيكون غير اصيل
وهذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة شبي صغيرا كما كانت العرب يتغافرون وتتسببون
فاستراه حكيم بن حزام لعنته خذجه فوهبته للرسول لما تزوجهما فاعتمه فقالوا ان يذبن
محمدا منزلت هذه وما كان محمدا با احد ومن كان ابو مخمر افظ العرب فعيل له ذو
العبس وسيل كان جميل بن اسيد يقول لي قلبان اتم باهدهما اكثرهما ينع محمد اس عبس
قال المنافقون لمحيد بلبان وسيل سها في صلوته معال الهول له بلبان قلبت من اصحابه
وملك محكم الحسن بزلت في ان الواهد يقول نفس تامرني ونفس تنهاني وسكر رجل
ومن الاستغراقية تاليدان وفي جوفه ريان تصويبا كالقلوب التي في الصدور قرى اللالي
بيا وبهمز مكسوتين وبيا ساكنة بجدهم ضمن الظاهر معي التباعد فحدي من لانه كان
طلاقا عندهم الجاهلية فيجتنبون المظاهر عنها كما لطلقم وقرى تظاهرون من ظاهر
كما ذر وتظاهرون من اظاها من محني تظاهر كتباعد وتظرون من اظاها معي تظفر
كجنتب وتظفرون من ظاها معني تظاهر كوحش وتظرون من ظفر من الظهور كخلص
منها اي قال لانا انت على كظفر اتي كلفي واقف في الحياة عن اللعظ ارادوا انت على حرام
كظفر لقي وكنتوا عنه لقرب من الفرج بالظفر الذي هو عموه البطن او لانه كان اتيان المرأة
وظهرها التي السما محظورة عندهم ففصدوا والتغليظ وزادوا في جعل الظفر لاهم وفعيل
معني فاعل يجمع على افعلا ككتفي واتقيا يجمع دعي على اذعيا وهو للمفعول اي الذي يدعي
ولذا اذا لقتلا واسرا وها زال شبه اللعظي ذلكم النسب هو قولكم بافوا هم هذا بنى
لا غير ولا يطابق حقا والبعثا ليعول ما هو الحق ظاهرا وباطنا ولا يبدى الا سبيل الحق
هدى اليه فقال له غوه لا بائع فانه اذخل في الخزل وفصام هذا الجمل فضلا ووضلا لانه

اصيلا

اكتو لم يبق المحرم ان يقال لبيك
واقف الرجل اي قال افت

وتري وهو الذي يهوى كان الرجل في الجاهلية يضح الرجل لانفسه لجلده وظرفه ويجعل له نصيب
 الكرم من اولاده من الميراث وينسب اليه ويقال فلان بن فلان فان لم تعلموا ابائهم ومنه
 اليعم بقولوا اخي ومولاى للاخوة والولايه في الدين محل ما تعبدت جرت عطفها على ما اخطأتم او
 ربع مبتدأ والخبر محذوف اي منه الجناح اي لا اثم فيها اخطأتم وجعلتموه قبل النبي ولكن
 فيما تعبدتموه بعد النبي او فيما سبق لسابك به خطا ولكن فيما تعبدتموه او اراد العفو عن
 الخطا دون الحد على العموم لقوله علم وخص عن امتي الخطا وبنينا ول فخطا النبي وعمله
 ولا اثر للنبي في الا اذا اقر بنسبه فانه ينسب اليه لمن هو اصغر نسبا منه وجهل نسبه وان كان
 عبدا له عنس وثبت نسبه وان لم يولد مثله لمثل لم ينسب اليه النسب ولكنه يحتق عند ابي
 حنيفه بخلاف صاحبيه وان كان معروف النسب لم يثبت نسبه وان كان عبدا عنس
 رحما لعفوه عن الخطا وعن الحد بالتوبة النبي اولى بالمؤمن من انفسهم فحقه ان يكون
 اهدى اليهم من انفسهم وحكمه انفذ عليهم من حكمهم او اراد فبم واعطف عليهم عن النبي صلى
 ما من مولود الا انا اولى به الي قوله وان ترك دينا وضيا عاقبا في حق قري من انفسهم وهو
 اب لهم ولد لكل صبار المؤمنون اخوة وازواجه امهاتهم في تعظيمهم وتحريم نكاحهن وفيها
 وراؤذلك كما لا يجيبات لقوله عاتده لسنن اهل النساء اي ان ذلك التحريم على
 الرجال ولدك لا يهدى لانياتهم كان المسلمون يتوارثون من صدقة الاسلام بالولاية والعجمه
 لا بالقرابه فنسخ وورث بالقرابه في كتاب الله في اللوح افتر هذه الابه او في ايه الموارث او فيما
 فرض الله لقوله كتاب الله عليكم من المؤمنين بيان لا ولى الارحام اولادنا الغايه اي
 اولو الارحام بالقرابه اولى بالميراث من المؤمنين بالولاية ومن المهاجرين بالنجمه الا ان تعلموا
 استثننا من اعم العام اي هم اعم من كل نبي من ميراث وهم وصدقة الاله الوصيه لانه لا وصيه
 لولده وعقري تفعلوا ابالي لتضمينه معنى تستدوا او تزلوا والاولياء المؤمنين
 والمهاجرون للولاية في الدين ذلك كما ذكر في الاتس وهو استنفاد كالحائمه للاحكام
 واذا كره من اهلها من النبيين ميتا فم تبليغ الرساله ومنك خضوعا وانما فعل ذلك
 ليسال في القيمه المؤمنين الذين وقوا بعدهم من جمله من شهدهم على انفسهم الست
 ببرئهم عن صدق عهدهم او ليسال المصنف قس للمناجيه عن تصديقهم لان صدق
 الصادق صدق اولئك السال الانساع جواب الامم بكيه الكافرين منهم وانما قدم
 الرسول لانه افضل الانسا المعصكين الذين هم المشاهير ولدك عطفهم على الانبياء
 وانما قدم نوحا فيها وصى به نوحا لان الغرض منه بيان اصابه دبر الاسلام الى شرع

لان قول الصادق
 صدق كان
 صادقا قوله

لكم الذين الاصيل الذي نحت عليه نوح في العهد القديم والميثاق الخليط هو ذلك الميثاق
 والخلط استعارة او اليمين بالله على الوفاء بما حثوا واعتر عطف على اخذنا اي اكد على
 الانبياء واعتر او على ما دل عليه ليسان وهو فتاب المؤمنين اذكروا ما انعم عليكم
 يوم الاحزاب وهو يوم الخندق جنودهم الاحزاب فارسل اليه عليهم ربح الصبا وال
 صلح نصرت بالصبا ومنور لم تروهاهم الملكة بعث اليه عليه صبا باردة فاحصنهم
 وسفت التراب في وجوههم وامير الملكة نقلت الاوتار فقطعت الاطياب والقات
 الفدوة وردت في قلوبهم الرعب فانهم من غير قتال ولما فتح باقبا لهم صيرت الخندق
 على المدينة باشارة سلمان وكانت ريش عن الآف وغطفان الفاسم من انضج اليها
 وصامتهم قريظم والنضير ومضى عليهم شهر لا حرب ستم الا الترام بالنبل والحجارة
 حتى انزل الله النصر من فوقكم من اغل الوادي غطفان ومن سفله قريظم قالوا
 نستاصل محمد ازاغت مالت عن سنها حين او عدلت عن الالتفات الى غير
 عدوها الحجرة راس الخلصيه وهي منسكه الخلقوم وهو منديل الطعام والشراب قالوا
 اذا اسفحت التريه لخوا غضيب الرغب العلب به الى راس الخنجره او هو مثل اضطر
 القلوب ظن المؤمنين الخلص انهم يبتلون والضعاف والمنافقون ما كلفي
 الله عنهم او ان المؤمنين يستاصلون قري الظنون بلا الف من الوصيل والوقف
 وهو العيى وما لالف في الويف في الفاصله كزبادتها على القافيه في اقلي اللوم عاذل
 والعتابا وكذلك الرسولوا والتبيلوا وعمرى بيزادتها وضلالا اجره له تجرى الوصف
 قال ابو عبيد وهو كلفن في الامام بالف وباشم زاي زلوا او زلوا بالفتح
 اي از عجب الخوف اشتد لارجاج الاخرى قاله مكثت قال بعدنا محمد فتح فارس
 والروم واهدنا لا بقدر ان سترز فرقا هذا الاوغر غر طاعة منهم او بن
 ابي واصحابها وبترب اسم المدينة او ارض في ناحيه من المدينة قري بضم مع مقام ونحيا
 اي لا قري لكم ههنا اولامكان تقومون او تقيمون فيه فارهبوا الى المدينة امرؤع بالهمز
 او ارجعوا كفا قري عور بكيه الواو اي ذات عور عور المكان عور ايدافيه
 خلق تخاف منه ويسكونها وهو الخلل او هو حنف المكسورة اعتذر وابلان بيوتنا
 غير مجزئه من الهدو والشراف تحصتها ثم نرجع فالكذب لله ولو دخلت علم المدينة
 او سوتهم من دخلت على فلان دلهم من اقطارها من جوابتها اي لو دخلت هذه العساكر
 المحترية من نواحيها وانما كت عليهم ناهيه من سلبس ثم شملوا عدد ذلك الفزع

الفتنة الى الرجوع الى الكفر ومقاتلة المسلمين لانها فعلوها وقرى لآتوها لا عطاها وما
 البتوا اعطائها الا سييرا اذ يتماكون السوال والجواب او بالبتوا بالمدنية الا سييرا
 بعد ارتدادهم فان الله متممهم اي لوقال لهم هؤلاء الاحزاب كونوا على المسلمين بعد
 ما كتبوا عليكم لوضع وجهي ارفع لسار عوا او ما فعلوا بشي من شدة بعض المومنين
 هم من هذوا ليلهم العقب او قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن شهدنا الله قتالا
 لنتقاتلن او عاهدوا يوم كذا الا يغتروا مسؤلا مطلقا حتى يوقى به اي لمن سفلكم
 وان نفعكم فمتختم بالتأخير لم يكن ذلك التميم الا قليلا معناه او يصيبكم بسوء ان
 اراد بكم رحمة لان العضة لا تكون من الرحمة بل من السوء نحو مقتل اسيفاً ورمحاً
 او جمل الثاني على القول لان في العضة معنى المنع المحقوق المشيطين عن الرسول
 يقولون لاخوانهم من انصار الرسول فقلوا المومنين وهلموا فترجوا انفسكم البنا هو
 على لغة المجاز في النسوية من الولد والجمع وتتم بقول هلموا بارجال اي لا
 اتيا باقليلاً يؤهون انتم من المومنين واذا اضطررنا الى القتال لم يتاثلوا الاشيا
 قليلاً ائتمنا بكم في وقت الحرب كما يفعل الرجل بالذات عنه اي يعلقوا للمومنين
 الذين يذبتون عنهم اي سغروا الكلداء الخوف نظر المخشع عليه من تكرات الموت
 جنباً وهوراً فاذا ذهب الخوف وحيزت الغنالم تسوان تلك الحالة واجتروا
 عليكم وصر بوعكم بالنم يقولون بنا نصرتم فزقروا وسمعنا نصبت اشحة على الحال
 او الذم وقرى بالرفع وضم لقوم بالصاد ليس للمنافق عمل مخبط ولكنه تعلم لمن يتوهم
 ايمانه باللسان بخدي فبئس انه ليس بايمان سيبراً اذا انحرف اعتراضاً عليه يحزن
 ان الاحزاب لم ينهروا فافترقوا عن الخندق الى المدينة جنباً وان يات الاحزاب
 كن ثمانه مئتا الخوف من هذه الكثرة حصونهم من الاعراب بالندويستلون كل
 قادم منهم من المدينة عن اخباركم وما جرى عليكم ولو كانوا فيكم ولم يرجعوا وكان
 قتالاً فاقبلوا الا قليلا وقرى بدي جمع باء ويديا لخدم ويستالون اي يتسالون
 بعضهم من بعض ماذا بلغكم او يتسالون الاعراب كقولنا الهلال وشرائينه
 ه وقرى اسوة بالضم المعنى وهو من نفسه اسوة اي قدوة يؤتسى به نحو البيضة
 عشرون متاهدا اي هي هذا المبلغ او فيه فضله حقها ان تؤتسى به وهي المواساة
 بنفسه في الصبر على الجهاد عليكم ان تواسوه ايضا لمن بدل منكم بدل بعض او اشمل
 اذا المظن لا يبدل من المحاطب بدل الكل هو كرجوت زيداً وفضلكم اي رجوت

كسواد ارفلان
 اي عا روا عليها فجا

اوله
 ياليت بذكر الوغى

فضلكم او رجوا يام الله محذوب المضاف والسوم الاخر خصوصاً والرجاء معني الامال والخوف
 ه وذكراي وقرى الرجا بكثرة الطاعات وعدوا ان يزلوا حتى يستنصروهم في ام حبيتم
 ان تدخلوا الجنة فلما جعلوا الاحزاب ورعبوا الرعب الشديد فالوا هذا ما وعدنا الله وايقنوا
 بالجنة والنصر ابن عباس قال النبي صلعم لاصحابه ان الاحزاب سائرون اليكم تسحوا او
 عشرا اي في اخر تسع ليال او عشر فلما اقبلوا الميعاد والوا ذلك هذات له الي الخطب
 او البلاء نذر حال من الصحابة ان ثبتوا ان لقوا جراً بالرسول صلعم حتى يستنصروا
 منهم من قضى خبته كحرمه ومضغيب ومنهم من ينتظر كعش وطلم الخب النذر فقضاه
 عبا عن الموت اذ لا بد للمخ منه فكانه نذر ثم رقت قضيت بموتة شهيدا او بوفاء نذر
 الثبات من الرسول صلعم اي صدقوا فيما عاهدوا والصدق في حقه بكرة اي في سنة او
 جعل المعاهد عليه مضد وفا مجازا كانع والواله سنه بكي فاذا اوفوا فقد صدق من
 صدقني لصدقك اي بال الصدق وما بدلو العهد وما غيرت وفسه تعرضت بالمنافق
 اذ بدلوه جعلكم كما تم قصدوا عاقبة السنو بتبديلهم كما قصدوا الصادقون عاقبة الصدق
 لانها مسوقان لعاقبتيهما الدر كوز الاحزاب بغيطهم مغيطس لم يبالوا غير طابوس
 وهما حالان بتداخل او تقاطب او التباينة بيان للاولى او اسسنا وكفى بالرجع والملايك
 الذين ظاهرا الاحزاب من اصل الكتاب من صيا صيهم حصونهم روي ان حبر سئل انه صبيح
 الليلة التي ائتمنم فيها الاحزاب فقال الله يا مراكم الكيد الى بني قريظة وانا علمت البع
 فاذن في الناس ان لا يضلوا العصر الا في قريظة فحاصرهم في او عشر من ليلة حتى رضوا
 بحكم سعد بن معاذ فحكم ان يقتل مقاتلتهم ويسبي ذراريتهم ثم استنزلهم وضرب اعناقهم
 من بين ثمانمائة الى تسعمائة وقرى الرغب بسكون العين وضمها وتاسروا بالسبي فحل
 عقاقير المهاجرين دون الانصار فقالت الانصار وديك فقال انكم في منازلكم وارضاً
 لم تطؤها المحسن فارس والروم متاده كنا يحدث انها مكمه مقاتل خيبر عكرمة كل ارض
 نفتح الالعيامه ارددن شيئا من الدنا من ياب وز ياد بفق فغم ذلك الرسول صلعم في بئر
 عاسنة فاخترت الله ورسوله والذليل الاخرة ففرج ثم افترت جميعها اختيارها فاشكر
 له الله ذلك وانزل لا يجال لكل النساء من اخذ الاب واختيارها نفسها على الفور طلقة
 رجعية عند الشافعي وبانه عند ابن حنيفة ولو افترت زوجها لم تقم شي باجماع الفقهاء ومن
 على رضى رجعية ان افترت زوجها وبانه ان افترت نفسها اصل تعال ان يقول
 العالي للسافل هم عم تعالين اقبلن بارادتكس ولم يبدل النصوص تقول اقبلن خاضعتي اشعكن

لا ذكر الرسول بنا العبد قدول
 ما كتبت الناس من كيدهم فقامه
 بل صدق هؤلاء ركب ادرك
 لحيه هؤلاء بعدتهم وعبادتهم
 الدنيا فليس ان تادهم

الرمي بظهور كذا
 الا ١٦٦

اعطكن متعة الطلاق ومحل وجوبها واستحبابها في الفقه وترى استعكس واسترحك
بالرفع على الاستسناف جملة بالتمه من غير ضرر منكن للبيان لا للنبه على الفاحشة البليغ
في القبح وهي الكبيرة المبينة الظاهر فحشا ووسل في شذوذهن وطلمت من الرسول والابن
عليه وانما صنوع عذابه من لان زيادة قبح المعصية لزيادة العنصر ولذا كانت المعصية
من العالم اقبح يسيرا ايدان بان روجية النبي لا تغني عن قري تيات بالتا واليا بينة
بعج الينا وكسها من يتس معنى تبتس ونضا عجب ونضعف على الجهول وغيره وبالنون
فيها ويقتت وتعمل بالتا واليا ويترتها بالنون والبا والقنوت الطاعة وضوعت اجرت
لطلمت رضا الرسول بحسن الخلق والقناعة والسقوى اصل احد وضعت واحد
م استعمال المذكرة والمونث والولهر وما وراه في النفي العام اي ليستن كجماي من النساء
لو تقصبت جماعة جماعة في الفضل ان اردتن التقوى ولكن متقيات فلا تخصن
فلا تحين بقول خاضع اليك المونثات من ربة وفجور وقرى بالجزم عطف على محل النهي
اي لا تخصن فلا يطعن وبكسر الميم اي من ضم اليا اي فيطم القول المتريب معروفا
بعيد اعين طم المتريب او قول احسن ما كونه خشيئا وقربان بكسر القاف من وقرب
وقار او من قريه حذفت را من قريه وتقلت كسر ما الى القاف كظلم وسخما حد
راو من اقرب من والقيت محتمها على ما قبلها كظلم وسيل من قار يتا اذا اجتم ومن القارة
لقبله عصل والديش لاجتماعها الاولى القديمة وهي زمن ولادة ابراهيم كانت المرأة تتحلى
وتعرض نفسها في السوق على الرجال او ما بين آدم او ادريس ويخرج اوز من داود وسلمان
والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد صلحا او الاولى جاهلية الكفر والاخرى جاهلية الجور
في الاسلام اي لا تشبه من في الاسلام بجاهلية الكفر لولا صلح لابي الدرداء ان قيل جاهلية
فقال جاهلية كفر اسلام فقال بجاهلية كفر خص الصلوة والزكاة او لا تم عم لانها
اصل الطاعات ثم بين انه انما عظمس ليتصور اهل بيت الرسول عن لما تم بالسقوى
واستعار للذنوب الرجس وللنعوى الظم واهل بنتص بالندي او المدي وفيه دليل
على نسا النبي من اهل بيته ثم ذكر من ان بيوتهم مما يظن الوحي فلا تنسب ما تنسب فيها
من الكتاب الجاسر من غير ضنين تصديق الرسول باعجانه واشتماله على الحكم والحلوم جبرا
لعلم ما نصليكم او من يصح النبوت ولو كونه اهل بيته او هت جمع من غرض من كلام ولهد قالت
ازواج النبي صلح او اع سلمه بارسول الله ذكر الله الرجال بالخير فمافينا خبره نذكره او
قالت نسا المؤمنين لما نزلت من نسا النبي صلح ما نزل من نسا النبي صلح في التلم المتعلا

ان

او المتوكل على الله من سلم وجهه اليه والمومن المصدق بالله ورسوله والقانت
الدام على الطاعة والصادق اي في تبصير وفول وعمله والصابر على الطاعات وعس
المحاصر والمخاض المتواضع لله بقلبه وهولهم والمتصدق من تركي ولا يخل بالنوافل
والذالك بالقلب او باللسان او بهما والاشتغال بالعلم من الذكر اي والحفاظتها والذالك
مخروج لدلالة الظاهر عليه عطف على الذكر لاننا لا نختلافها ذاتا وانما عطف الزوج
على الزوجين وان لم يختلفا ذاتا لاختلفا في صفة اي ان الجامعين والجامعات لهذه
الصفات خطب الرسول صلح زيبك بنت محسن بنت عمته على مولاه زيد بن حارثة
فابت واني لظوها منزلت فقالا رضىنا فانكما اياه وساق عنه الهامتها ستين رحما
وخمارا ولحمة ودرعا وازارا وحسين من طعام ونلتن صاعا من تمر وسيل هي
ام كلثوم وهبت نفسها للنبي فقيل من زوجها زيد اي قضى رسول الله اولان قصا
الرسول قصا الله امراس الامم اي ما ضح لهم ان يختاروا ماشا وابل حقتهم
ان يجعلوا اختيارهم تلو الاختيار وانما جمع الصير وهو التوحيد لوجوبه الى ما عتبت
لوقوعها تحت النور وقرى يكون بالتا واليا والخيرة ما يختير للذي نعم الله عليه الاسلام
وبتو منقل لعتوى ومجنته وانعت عليه بالاعتاق وهو زيد بن حارثة ابر صلح زيب
فوقعت منه فقال سجن الله مقلبت القلوب وذلك لان لم يكن يريدها ولو ارادها
لاختطها فسمعت بالتسبيح فذكرتها لزيد فظن والقي الله في نفسه كراهة صحتها
فقال للرسول ياني اريد ان افارق صاحبتي فقال اضيق عليك زوجك وابق الله
ثم طلقها واعتذرت وخطبها للرسول فقالت ما انا بصانع حتى او امر ربى صامت
لا مسجدها ونزل زوجها كما تزوجها الرسول ومحن اتق لانظفها وهو نبي
تزيه او لا تدمها لان قال انما نتعظم على شرفها وتودين وتخفي تعلق بيلها او
موقه مفارقة زيدا يابها او عليك ان تزيديا سيطلقها وسئلكما ناعلام الله عن عاسته
لو كتم رسول الله شيئا مما اوجى اليه لكم هذه الاية ولم ترد الله من رسوله ان يقول جواب
زيد فارها فاني اريد ان لا نتم نحن بل ان نتمت او يقول انت اعلم شانك لبل الخلف
ظاهرة باطنه كما قال صلح ان الابن لا يؤمن ظاهرا وباطنه واهد حين انتظر عمر
اشارة بعقل عبد الله من اي سرح وانما عاتبه من شريكته من ولم تعاتبه على تركك
النفس وقم الشهوة لانه لم من فتعص صومبا على شريكته واوصيات عظيم الاثر والدين
كما استجى عن امره بالانتشار بعد اصابه صدره عن انكارهم في يوم بعد الطعام

اعطف المومن والمومنات على المسكين والمسلمات الاخراها

مرح المصطفى على المعن جرون اللفظ

ارفضت المرأة اذا شارفت النظر

الانبياء ما بين كيمونه
من نزل قوله فاد الطمع
فانتشر وان

حتى ينزل ان ذلك كان توفيق النبي لايم وطوح النفس لا بد من تحت الاختيار حتى ينهي
 عنه والخطبة مباح من نفسه من عدم استنزال نزولها وعلمه بكبرهته ليعلم ان النزول
 عن المرأة لم يستجس عندهم فلعلم الانصاف في حق المهاجرين كيف وفيه تعرض عيشته
 لسرف امومة المؤمنين من ما ذكر الله من قوله لكيلا يفتخروا به على كثرانه ليقنعوا به المؤمنين
 ولا يستخفوا من المحامح بالحق والواوات للمحال اي يقول محققا وتخصيها ^{انها كانت}
 وتخصي الناس حقيقة في ذلك ان تخصي الله اول المعطي اي واذا تخصي من العول والافخا
 وهشيت الناس والله احق ان تحسنه قضى وطره اي لم يبق له فيها حاكم وطلتها واعتد
 وقرأة اهل البيت زوجتها وكان امراته مفعولا اعتراضية وهو مثل الامر الذي
 اراد تكويته من التزويج ونزول الحج 2 امرأة المتبني وانما صح ان يراد بها الامرا المتكوث اطلاقا
 لاسم الشب على المنيب لانه مفعول بلن وهو امر الله فرض تسميها ووجب ومنه فروض
 العترة ليرث قائم سنة الله اسم في موضع المصدر كثيرا وجدلا لا موكدا لما كان على النبي
 اي سن ذلك سنة في الانبياء الماضين 2 التوسيع في باب النكاح وغيره كانت لداوود عليه
 امرة ويلها به شريته ولتلمان بلها به وسبعه من الذين فلو ان الانبياء الماضين الذين يقولون
 حصر صفة للذين اوتيت اودع على المدح وقرى رسالة قدر اقدر اقضا مقصديا
 الجشون تعرض بعد التصريح من تخصي الناس حيبا الى انبا للمخوف او محاسبا اي
 لم يكن ابا طرقتا حقيقة من حكم المصاهرة ولكن كان رسول الله والرسول ابوا منته في نصيح
 لهم وتعظيمهم له ومنه ان زيدوا وصد منكم وبنيتهم اقتصاص لا غير وكان خاتم النبيين فلو
 بانهم ولذ لم يبلز الرجال كان نبيا فلم يكن خاتما فالصالح من ابراهيم حسن ترفيع لو عيش لكان نبيا
 ولم يقدح فيه كونه ابا للتظاهر والطيب والقائم وابراهيم اذ لم يبلغوا او هو لا رجاله لارجالهم
 واما الحسن والحسين وان بلغا اربعين وخمسين فلم يبلغا حينئذ وهو من رجاله ايضا او قصد
 ولله خاصة الاول ولله لعول خاتم النبيين فري رسول بالمصعب عطف على ابا وبالرض على
 لكن هو ولكن بالشديد على حذف الخبر وهو من عتبه اي لم يعش له ولذ ذكره وخاتم
 بعث النكا لطايع وكبرها بمعنى الطابع وبمعنى ناعا الختم وتقويم قرأة ولكن نبيا ومعناه انه
 انبأ له بعد وعيسى من نبي قبله وصين ينزل بعلى خراعتك كما منته اذ ذكره الله
 استوا عليه بكرة واصيلا اي في كاتبة الاوقات قال صلعم ذكر الله على فم كل مسلم وروى في قلب
 كل مؤمن وحض التسبيح لبيان فضله على الاذكار كجهر سئل وميكائيل لان فيه تنزيه
 ذاته على الاجزة او الذكرا الطاعات وحض التسبيح بكرة واصيلا وهو الصلعم وحض الاوقات

انها كانت
 الناس

كما فعله الاضار

اي كان امر الله
 الذي اودان يكون
 مفعولا مذكورا لا يملكه

سلع

او صلوا الخبز والعائس انما اشق استعير الصلوة للانعطاف الحسني ان المصلي
 يعطف من ركوعه وسجوده ثم للانعطاف المحتز به معنى الترقم بدليل وكان بالمؤمنين
 رحما فصلوا المملكه قولهم اللهم صل على المؤمنين فجعلوا الاستجابة دعوتهم كما هم راغوبون
 كعمر ك الله وعمرتك اي يترقم عليك بزعاك الى الخير واكثر الذكر لما نزل ان الله ملكة
 قال ابو بكر ما فعلت الله بشرف الا وقد استركت ابيه فانزلت تحتهم مصدرا ضعيفا
 لا المفعول اي يعلم عليهم الله بعظيم العلم او صورا سلام ملك الموت والملايكه عليهم
 وبشارتهم بالجنة او سلام الملايكه عند الخروج من القبر او وصول الجنه والاخر الكرم الجنة
 شاهدا على تصديق من بعثت اليهم وتذريع مقبولا وهو حال مقتدره اذ لم يكن شاهدا
 ومث الا ارسال بل عند تحمل الشهادة او اداها وانما قال باذنه بعد فهم من ارسلناك
 داعيا لان الاذن متعارف للتسهيل اذ باذن المالك يتسقل للدخول بعد تعذبه
 ايدان ابا ان امر الدعوة الى التوحيد صعب لا يستطاع الا بتسهيله سرا جانيب الخلق
 به ظلمات الشرك او امتد الله بنور نبوته بنور البصائر كما يند نور السراج نور الاضداد
 وتبيل ذ اسراج منيرا او وتاليا سرا جانيب وهو القرآن ويجوز على هذا ان يعطف
 على كواب لرسلك اذ يجوز ان يكون حال الا ارسال ذ اسراج وتاليا له فيصح تقدير
 ارسلنا فيه واما على الاول وهو انه سراج انحلت به الظلمات فلا يصح تقدير ارسلنا
 مع اذ لم يكن حال الا ارسال كذا بل مقدر كونه كذلك فحقه ان يعطف على الا ارسال المعذرة
 قبله ولا يمكن ان يعطف في اللفظ الاول على الكواب ايضا بجعله مقدر لان المعهود
 الحال المعذرة دون غيرها وفيه نظرا لغايته ان يكون مجازا بايم ما يقول اليه
 وهو سراج في الحال والمفعول وغيرهما ويجوز ان يكون مراد ان السراج المنير
 اذا اريد به القرآن فيعطف سرا جانيب الكواب اي ارسلناك وقرانا وانما صح بالتبعيته
 والافالقران لا يكون مرسله والله اعلم فضلا تفضلا عليه بالشواب او فضلا على سائر الامم
 من جهه الله وانما هم ما فضلواهم به ولا تظن معناه الدوام والنبات على ما كان عليه او التمييز
 اذ اتم مصانف الى المفعول اي ان تزد يرم بضرب او قتل او الى الفاعل اي ما يؤذونك به
 ولا تجازهم عليه حتى تومر ابن عباس تحت باب السيف قبل الاوصاف بما يناسبها الخ
 ينشر فان ملك الشاهك فضلا كبير والميسر بالاعراض عن المخالفين الموقفي على المقبال على
 المؤمنين وهو البشارة والندير يدع اذ انه لانه اذا لم يجاقب عاجلا بقى كونه منذر من اجلا
 وداعيا لا الله بتيسيره يتوكل لان من توكل عليه يتسركه كل عسير والسراج المنير يعني لان

من ان الله برهاناً على خلقه حقيق بأن نكتفي به النكاح الوطى ونزول العقد لئلا يستدل
بخواسته الابان في محابه شئ ما بها لانه سبب المحرم وارتقاء الاستحباب والنكاح في القران لما
ورد للعقد ليكون كناية كما في الفسيان والمهارة ونحوها وحض المومنات وان ساواها
الكتابات لان الاولي المختار للفظ والتبزة عن الغوايق فصل الامتناع الكافر وفائدة دفع
نوع الفرج من ان يتزوج من قبلها في حاله الزوج ثم يطلها وان لا يتزوج والخلق الصحيح كالسبي
عندنا حقيقه خلافاً للفتوح وعليه من دليل ان العدة من واجب على النساء للرجال فاعتدوا
نستوفون عدتها من عدت الدرهم فاعتدوا نحو كلفه فالكفاه وقرى بالتحفظ الى
الاعتدوا وفيها من قوله لا تتكوهن ضراراً تعتدوا والمتوج واجب ان لم يكن فرض ولا ضرر
ورب المطلقان واجباً او سجنه فيه خلاف جميل بالاضطرار ومن واجب اجورهن
مهرهن وانما وهما اعطوا او تسميتها اختار لرسوله الا فضل وهو بائع شهرها
في العقد وما سبي لنا المهر عاجلاً كما كان ذئدن السلف وكذا التسمية افضل من
المشترقة اذ اطاب سببها وهو ما سبي من اهل الحرب دون المعاهد ودل عليه بقوله
بما اتانا الله لان فرغ الله انما يطلن اذ باعنا الطيب الحلال وكذا المهاجرات افضل من
غيرها عن ام هانم خطبتي الرسول صلح فاعتدت اليه فعدتني ثم تزوت هذه فلم يكن
احل له لاني لم اهاجر معك كنت من الطلقاء وافضل من اتفاق الهبة فعرض علي
انه لم يتفق وميل الكوهونات ارضيتمونه بنت الحرب وزينب بنت خزيمة وام شريك وفروة
قرى ان على الشرط ونحوها اي لان ابو جندب الزمان اي اهلنا وبيت هبتها وبغير ان
شرط في الاحلال هبتها وفي الهبة ارادها استنجاها وهي قبول الهبة عند غير الخطاب
الى الغيبه في ارض النبي ثم لا الخطاب للابان بانه ما حقق به ولعظ النبي للدلالة على
ان هذه التكرية للنبوة وتكر من يعجزه استشهده ابو عبيد على جوار النكاح بلفظ الهبة
لمساواة رسول الله الامم الا فيما خصه الدليل وان دفع محله من خواصه والمتدعي
لاشترائها بعد التخصيص بجناب الى دليل وجوز الكفر بلفظ الاجابة لقوله آتيت
اجبهن ومنع البر ليرى لان الاجابة للتايت والنكاح للتايد فينتان خاصه
مصلحة يجوز ان لا يرد الله اي خلص ذلك لانه حاله بمنح خلوصاً كالعاقبة والكاذبة
معنى المصلحة وقد علمنا اعتراضه ولكي لا يتصل بخالصة ومعنى الاعتراضية انه قد
علم ما يجب فرضه على المومنين من الاذواج والامام وعلم المصلح في اختصاصه بما خصه
اي كلبا يكون عليك حرج وضيق في دينك باختيار ما هو الافضل الا ان في دينك

بأجل ان اجناس المنكوحات وزياده الواهية وقرى برهنه خالصة ان ذلك فلو صحت
لك اوهته المراه فالصحة لك عنقوا للواقف في الحرج اذا عاين وحيا بالتوسيع على عباد
لما نزل التحدير اشفقوا ان يطبقهن فقلن يا رسول الله ان نرض لنا من نفسك وما لك
ما شئت تزوج منهم وغيرهم تزوجت نوري بالضم اي تتول مضاجعهم من تشاء وتضاجع
او تطلن وتتمكن او لا تقسم وتقسيم وقيل نزل النزوح بمن شئت من نساء اهل بيتك ونزوحها
والقسمة خاصة لانه اما ان يطلن او يسكن واذ المسك ضاحج اولاً فقس اولاً واذ اطلن
فاما ان يتخبرها اولاً روى انه اخرج حفصاً وابي لهباً ذلك التفويض اقرب الى قرى
عيونهم فرضاهن لان لاهداهن مثل ما للآخرين اولاً فمن اذ اعلم ان بالزوج ذهبت
تعاير واطاقت نفوسهن والله يعلم وعبيد لمن لم يرض منهم بما دبر الله وقرى
بعض التاويل صب الاعين وعلى المجهول ورفع ما كلفت تاكيد لنون يرضين ويصل يرضين
كلهن بما اتيتهن وبصبي تاكيد الهن لا تجل وقرى بالياء لان تايت الحج غير حقيقه والفضل
ه اي من بعد التمشير لانه كما لا بد له من لا منه او من بعد ما نص لاجل الهن سوا كانت
النساء من الاعرابيات او الغرائب او الكنايات او الاما ولا ان تتبدل ببعض اربعضين
ان وجبا اخر كرامه لهن وجرا على ما اخترن وهن التسع التي ماتت عنهن من تاكيد استقر
النعم وقيل حرم التبدل الذي كان في الجاهلية يقول الرجل للرجل يا ذلني يا ذلني انا ذل
بامر ابي قال عبيد بن جصين لما دخل على الرسول صلى الله عليه وسلم ان وراى عاتقه اذ انزل
لك عن اخس الخلق فقال صلح ان الله قد هزم ذلك وعرضت ما ماتت الرسول
حتى اهل لها النساء فسخت الابهة بالثقة او بانا اهلنا لك وترتيب النزول ليس على
ترتيب المصحف ولو اعجبك حال من فاعل تبدل لانس لزواج لتوغلها في التنكير اي
مفروضاً اعجابك بهن ومن اعجبه اسمها بنت عميس واستغنى من حرم عليه الاما وتبنا
ها وطما حذر عن تعدي حده ان يؤذ ان اي وقت ان يرفق وغيره حال ومعها
على الوقت وعلى ال معالي لا تدخلوها الا موت الا الذين لا الطعام ولا تدخلوها الا غير
ناظرين ويختص الخطاب بقوم كما نوايحيقون طعامهم فيدخلون ويتنظرون
ادراكه اذ لو لم يجز لهدم الدخول الا للذين الى الطعام فحسب وقرى غير صحة الطعام
وكان حقه ابرار الضمير وهو انتم لم ياتها على غير من هي له انا اذراكه مصدر اي الطعام
ادناه ومعناه اي غير ناظرين وموت اهل الطعام دعا الناس في وليه زينب فتصقروا وبقي
ملته واطالوا ورحى عن الحجرات فاذا السلافة جلوس متحدثون وكان صلح شديد الحياض

شوا عن ان يطيلوا الجلوس ستانس بعضهم بعض الحديث بخدته به او عن رستا
حدث اهل البيت اي يتسعدوا ويتوجسوا وستانس من مجر وعظفا على ناظرين او
نصب على ولا تتركوا ما ستانس اي فتحي من خراجكم من الحق وهو اخراجكم
لا يتحي لا يمنع ان الحيا من الشئ بحب الامتناع عنه وقرى لا يتحيا واحد
ه اي سالتهم نسا النبي صلعم لدلالة الحال اي فيكون هو المتاع قال عمر بن رسول الله يدخل
عليك البر والفاخر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب منزلت وقيل طم بعض اصحاب
الرسول مع فاصبت يد رجل ميم يد عاسته فكره الشئ ذلك منزلت قال لعظم من بيت
محمد لا تزوجن عاسته فاعلم الله بحجتها اي ما صح لكم ايذا الرسول ولا نكاح الزواجر من
بعده وهو من الجلام تعظم الله لرسوله وبه تطيب قلبه فان نحو مما لا تخلو عن فكر
وقد تمني العيون على حرمته موتها قبله لذلك ولان الزوج الثاني في هذه الثلث كحقويه
فصين الرسول صلعم عنها اي ان تبدوا شيئا من نكاحهن او تخفون فان الله يعلم
فيعاقبكم به وانما جاء عاما ليشهد وغيره ولكون اهوال واجزل لما نزلت اية الحجاب
قال الملا والابن او نحن ايضا منزلت لاجتراح اي لا اتم عليه من ولم يذكر العم والحال
لانها كالابوين قال واله ابانك ومسل كره ترك الاحتجاب عنها لانها صفا لانا انما
وفي اللغات عن اخبية الى الخطاب منزلت يد اي سلك سبيل التقوى واخطى
فما امرت من الاحتجاب شميدا لا تتفاوت في علم الاحوال قري برفق فلا تكنه
وهو دليل الكوفيين في العطف على محلات واسمها قبل الخبر والخبر محذوف عند
البرهين لدلالة يصلون عليه اي قولوا الصلوة على الرسول والصلوة
عليه واجبه قيل كما جرى ذكره وهو الاحتياط لدلالة الاحاديث عليه وقيل في كل
مجلس من كما قيل في اية السجدة والتشيت وقيل في الحرم من هو شرط في الصلوة
حلالا لابي حنيفة ويحذر على غير الرسول تبخاله وافراد اهل البيت بما كره لهم لصيرورتها
شعرا للذكر الرسول صلعم لاولاد ابيه الى الامام بالرفض عتبرنا بظننا عن قولنا كرهانه
من الكفر والمحاصي وانما جاز على المجاز فيها من ان ايداء الرسول حقيقة لئلا تسعمل
لفظ الحقيقة والمجاز معا او يراد بوزن رسول الله صلى الله عليه وآله في اية قوله يد الله
مخلولة والتبليغ واسرائل للصناعة او قول المحدثين في اسمايه وصفاته وفي الحديث
شمي ابن ادم واذا نبي عكرمه فخل اصحاب التصا وير وفي اذى الرسول قولم ساحر
شاعر او كثر ربا عينته في اهدا وطعم عليه في نكاح صفيته بنت جبي واطلق ايد الله

لانه لا يكون الا عبر الحق واما اذى المؤمنين فمنه ومنه بغير ما الكسبوا بغير جنابه واستحقا
نزلت من مناقس اذ واعلتا او في الاكل او في زناة تبغوا النساء وهن كارهات عن فضيل
لا تؤذ كلبا وخذ بزرا بغير حق الجلباب ثوب واسم ثوبه المرأة على راسها وثوب
الباقي على صدرها ابن عباس ردا ايسر من ثوب الى اسفل وقيل ما تستر به من كفا
او غيرم والجلب من سواد الليل جلبابا ومعنى يدين يرضيها عليهن بخلين
بها وجوههن وانظافهن يقال للمرأة اذ ازل الثوب عن وجهها اذ يثوبك على وجهك
كانت النساء في اول الاسلام تبرزين درج وخمار لافضل بين الجنة والامة وكان الفتيان
يتعزضون للامام والمختر يقولون حببتنا امه فامر ان يلبس الارضية على خلاف الاما
يطرح فيمن طامع اذني اولي ومن للتبعيض اي يكون لها جلباب لا كالامة فتتستر
بواحدة منها او تخرج بعض جلبابها وتتقنع بغيره عفو لما سلفت من الدين
في ولوم مرض من فيه ضحك ايمان او اهل النجوى المر جفون باخبار السوء
عن سرايا رسول الله من الرخصة وهي الزلزلة لانه حيز مضطرب اي ليس لم ينتهوا
عمام فيه من الكيد والنجوى والارجاب لنا من كل بان تغفل بهم ما يسوهم وبان تضطرم
لا طلب الجلام عن المدينة والى ان لا يسكنوك فيها الارضنا قليلا رينا يتلقظون
العق وبعيائهم ملعونين نصبه على الشتم والحال اي الامام ملعونين دخل الامام على
الظرف والحال معا ولا يستصحب باخذ والاق الشرط لا يعر فيها بيله وقيل دليل الحال
اي الا اقله اذ لا ملعونين لا يجاورونك عطف على انخربتك لانه صح ايضا جوابا
للمسئ وانما لم يعطف بالفا لانه ليس مسبعا عن الاول بل عطف على الجواب لكون
جوابا ايضا وجرى ثم لتراخي الرتبة اذ الجلام اعظم من جميع ما اصيبوا به سنة
مصدر مولد اي سق قتل المناقس حينما تقفوا مقاتل نعمي كما قتل اهل بدر واسروا
ه المشركون سالوا عن وقت الساعة تعنتوا واليهود امتحانا لان الله عن وقتها
في كتبه جميعا فامر بان يجيبهم بان علم استا شريه ثم بين انها قريه تدبر المشركين
قربا شيئا قريبا او لان الساعة بمعنى اليوم او من زمان قريه السحير النار المسجورة
قري تغلب على المحبول وتغلب اي تغلب اي نحن وتغلب اي السحير تغلبها
تصرفها والجهات كما تدبر البضعة عند الخيلان او تغيرها عند احوالها او طرحها
مقلوبين منكوسين في النار ووضف الوصوه لانه الكرم الجيد او الوهم عباه عن الجملة
وناصب الظرف يقولون او اذكر محذوفنا وبعولون حال قري سادتنا وسادتنا وهم

روسا الكفرة والفت السبيل لا الاطلاق دلالة على انقطاع الكلام قري كثيرا لاعدائه وكبير
 لعظم ضعفه للضلال والاضلال يستخيشون ويمتنون بلانفس نزلت من شان زيد
 وزينب واذا موسى حديث المومسة التي قد نكسه نفسها باغرا قارون او اتهاهم
 اياه لعقل هرون حير فرج مع الى الجبل فمات فحملته الملائكة ومتر وابه علمه ميتا حتى عرفوا انه
 غير مقتول او احياه الله فاخبرهم ببراءة موسى او قرفوه بعيب من جسده فاطلعه الله على
 براءته منه وحيها انه اجابه ومنزلة عند وهو اوجه من تراه عبد الله لانصاح الاول عن وجاهته
 عنيد الله كتوله عند ذى العرش بما قالوا من قولهم او متولع والمراد مضمونه وهو الامر المجيب
 ليصح البراءة عنه كتسمية السبئية بالقالة سديدا قاصدا الى الحق سدد السم نحو الرمية اذ لم يدخل
 به عن سمها والمراد تيمم عما خاضوا فيه من حديث زينب واصلاح الاعمال التوفيق في الحج بها
 صالحة مرضية وهذه الالية مقرة لما قبلها لانها للمنى عن انذابه وهذه امر بانقا الله في حفظ
 اللسان لتترادف الامر والنهي لما علق بالطاعة العوز اتجد ذكر الامانة وهو الطاعة ان
 الطاعة لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الابد او المعنى ان هذه الاجرام انقادت لامر
 الله حيث لم يمن على ارادته بخلاف الانسان فمما يصح منه من الطاعة مع كونه مكلفا عقلا
 يعال حمل الامانة واحتملها لم يؤدها الى صاحبها لخرج عن عهدتها لان الامانة كما بنا
 راكبه للمؤمن عليها بخور كبتة الديون فاذا اها لم يكن جاهلا لما ومنه قولم انفض حتى
 اخيل انه اذا انفضه اخرج واداه اى اثبت ان لا يؤديه بها وجمها الانسان لم يؤدها وانه
 كان ظلوما لتركه الاذ آجره ولا اخطائه ما يسجد وهو الاذ او قيل معناه انه اى
 اعظم الاجرام واقواها تخلفها وجمها للانسان على صعب توتته انه كان ظلوما جهولا
 لانه حملها ثم لم يعف بها والامثال على السنه اليها والجمادات من ما اليب العرب لزياد
 التصوير كقولم لوقيل للشبح ان تذهب لقال استولى العوج وفيه تصوير للسبح والممثل
 به امام محقق كتمثيل المتروك في الامين من تقدم رجلا ويوزن لفرى والجمعه للمضج في
 وجهه واما مقدر متخيل كقولم في الشبح وكالايه مثلت حال التكلف من صعوبته ونقل
 محمله بحاله لو عرضت على السموات والارض فابتن ان يحملها اللام في يعذب للتعليل
 مجازا فان التعذيب بنتج الحمل كما ان التاديب بنتج الضرب اى لعذب الحامل
 وتتوب على من لم يحمل ووفان التوبة على الراغب نوع عذاب للفاقد وقرى تتوب
 بالرفع على الابتداء **سوره سبا عنيته وهي لرب وحنون انه**
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله اى على نعم الدنيا وهي نعم بهما والسموات والارض لولم الحمد

سوره سبا عنيته وهي لرب وحنون انه

في الاخرة والحمد الاول واجب والثاني تنمة سرور للمؤمنين ملتذون به ما يلج في الارض من
 الغيث والكنوز والاموات وما يخرج منها من الشجر والنبات والحيوان والفلق وما
 ينزل من الارزاق والملائكة والبوكاب وما يخرج منها من الملائكة واعمال العباد وقرى
 تنزل بالنور والتشديد لاننا نينا انكارا واستبطا على السخرية او جب بعد النسخ
 ببلى مؤكدا باليمن ثم امتد سعظيم المقسم به بذكر صفاته انذانا بقوه المقسم عليه وللصفت
 المدكره اخصاص بامر الله فانها من مشاهير الغيوب فاذا احاطت بالحقبات اندلج
 تحتها وموت مام الاعم ولم يقتصر على اليمن اذ لا يفيد في حق من يحمله مفتريا
 بل اتبعها المحجة القاطحة وهو قوله ليجزى فانها ركب في العقول ان لا بد للحسن والمسي من
 جزاء وليجزى بحليل لتاتسك وقرى لتاتسك التاوي باليالان الاعم محض اليوم او يند
 للاعمال الغيب اى ليا سلك امنه كقوله اوباتي ربك وقوله امر ربك قري عالم وعكلام
 بالجر صفة لرتي وبرف عالم الغيب والغيوب على المدح ولا يعزب بالضم والكسر من
 العزوب وهو البعد مثقال ذره مقدر اصغرا ثله ذلك شاله الى مثقال ذرة وقرى
 برف اصغرا واكبر على اضل الابتداء وبالفتح ولا نفع الجنس ولا نطف المرفوع على مثقال
 والا مفتوح على ذرة اذ الفتح في موضع الجر اسما عنهم من الصفت لان الاستثنا ياباه ولو جعل
 الضمير عنه للغيب لمحن الخفيات قبل اثباتها في اللوح جازاى لا يفصل ولا يبرز عن
 حجاب الغيب الا سطر اى اللوح وقرى محجز بن واليم بالرفع والجر عن فتاده الرجز
 سوء العذاب يرى بحلم الدين اى علم امته او علماء اهل الكتاب والذى انزل اليك والحق
 منقولاه وهو فصل ومن رعب الحق فسر لهو فالحلم منقول ثان وقيل يرى نصب
 عطفا على الجزى اى وليعلم اهل العلم الاعم علما لا يزاو عليه اول يعلم من لم يوس من
 الاخبار فينحسروا الذين كفروا قرش على رجل يعنون محمد اصلح حديث باعجوبه ان
 تبعثوا بعد ان تمزق اجسادكم البلى ويفترتها كل فريق اهو مفترام به جنون بل
 اى ليس محمد وشي منها بل الكافرون بالبحث في اجن جنون في وقوعهم في النار وفي اسبابه
 من الضلال جعل الوقوع فيه والضلالة الذي هو موصيه ريبيلين كما انهم في وقت
 والممزق مصدر نحو لم تعلم مسترح القوافي او مكان وهو بطون الطين والسياب
 وما از السيول وعامل اذ امد لول انكم لفي خلق جديد وجديد بمعنى فاعل كجديد وقليل
 عند البصرين وهو نحو ان رحمة الله قريب وعسى الكافرين محض منقول من قوله اذ اقطع
 اى الذي قبته الناسج الساعة من الثوب ثم شاع لقولم ملخفة جديدة واسقطت الهمزة

عند

من افقوى ولم سقط من السخرانه ملتبس بالخبر لفتحهم الوصل والاستهام فيه
 ووصف الضلال بالبعد على الاسناد المجازى لانه صفة الضلال وانما نكر وارجد
 وعرضوا الدلالة عليهم ليمع كون الرسول على افر قرش وظهور انبائه بالبعث عندهم
 للسخرية والتحكى ببعض الاجاجى تجاهلها وبامه انموافلم نظروا الى اجاط السما والارض
 بلم لاقدرون التفرود من اقطارها ولم يخافوا الخسف واسقاط كسفت عليهم ان
 ذلك النظر منيب راجع لاربه الخلو عن نظرفى الايات قرى التلاية باليا لقوله افترى
 على الله وما ننون لا يتنا وكسفا نفع اليبس وكونه باجبال بدر من فضلا او اننا
 اى وعلنا باجبال وقرى اقوى واوى من التاريب او الاوب اى رجعي مع التسبيح
 او ارجعي مع التسبيح بترجيح وسبج الجبال بخلق الله فيها سبحا معجز لراود
 وقرى والطير رفعا ونصبا عطفا على لفظ جبال ومحلها او نصب مفعولا معه
 او عطفا على وفضلا اى سخرنا له الطير وانما نقل فضلا تاويب الجبال مع والطير
 لما فيه من الخمامة والكبريا يجعل الجبال كما لعقلا الذس اذ امرهم اطاعوا التا
 جعلناه ليتنا كى لطيس يصرفه بيده كيف يشاء او لان له اشد قوة وقرى صابغا
 وهو الدرر والصفائيم وهو اقل من اخذها وتكرر لا تجعل المسامير دقا قانقلق
 ولا غلاظا سقم الخلق وميل لم يكن مسترة ولدلك اليس له فمعي قدر اى اجعل هلتها
 على مقدار متساوية والسرديسج الدرع واعلموا الصمير لداود واهله وسخر بالسليس
 الريح على نصبها او السليس الريح مسخره على رفقها غدوها جرتها بالخذاة مسيره
 شمر وكذا بالعتشى وقرى غدوتها ورؤيتها وروى لبعض اصحاب سلمى مكتوب يا حيه
 دجله نحن نزلناه وما بيننا وبينها وجدناه غدوتنا من اصطر فقلنا ورحمن
 راجحون منه فبايتون بانام ان شاء الله اراد بعين القطر معدن الخاس الى اسالم
 فصار قطر اسمية بما يؤول اليه كما عصر خمر باذن ربه بامرهم ينعغ يجدل عن امرنا
 وهو طاعة سلمان وقرى يزع من اذ اعز عذاب السجين عذاب الاخره عن
 ابن عيسى كان مع ملك مع سوط من النار كلما استقصى عليه جنى ضرب به الحارث
 الجباس الشريفه التي حامي عليها او المسجد والتماثيل صور الملائكة والنبين كانت
 تغرق المساجد من خوفهم او رغام ليخبت الناس كعبادتهم ميل لم يكن اتخاذ التصاوير
 اذ ذاك محترما اذ لم يكن على صور الحيوان او كانت محذوفه الروس والجوارى الحياض
 الكبار انما تجي الماء اى تجمعها وهو صنعه غالبه كالدايه فل كان يتحد على الجفنه الت

مستمع

بجلس

رجل وقرى محذوف اليها الكفا بالكسر واسيات ثابتات على الاثاني لانزل عنها العظما
 اعلموا حكمه ما ميل له شكره مفعول له او مصدر لاعملوا لان العمل للمنع شكر له
 او مفعول به لاعملوا على ما كمل يعملون الشكر الباذل وسبح فيه بلبا ولسانا
 وعملوا ومن يرى عجزه عن الشكر ميل لم يكن ساعه الا وانشان من آل داود ما لم يصلي
 ذابة الارض الارضه اصيفت الى الارض وهي المستقر او الى فعلها ساعه ارضت
 الحشبه ارضنا اكلتها وقرى بغير البرامصدر ارضت الحشبه ارضنا من باب
 فعلته فغفل المنساة العصا لانه ينسأ بها اى يطرد وقرى بفتح الميم وبخفيف الهمز
 تلبا وخرقا والقياس اخرج الهمز من بين وبينك اية على مفعولة من شأته اى
 طرف عصاه سميت بساة القوس على الاستعانة واكثت منساة من تبس
 الشى اذا ظهر وان مع حيزه بدل اشمال من الحن اى ظهر انم لو علموا ما لبثوا او علم
 كل بعد التباس الامر على ضعفا لم وجهلهم بكذب كبارهم دعوى علم الخيب او
 علم المدعون عجزهم على التعلم كقولك لمن ظهر ابطال حجته هل تبينت بطلانه وانت
 تعلم انه لم يزل متبينا له وقرى تبين على المجهول وان مع حيزه هو المتبى لانه
 بدل وتبينت او تبينت الانس بمعنى تعارفت وضمير كانوا الحن اى تبينت
 الانس ان لو كان للجنى وقرى تبينت الانس ان الجن لو كانوا كان الشياطين
 ستر قون السمح وبموتهم على الناس لم يعلموا الغيب فقال سليمان ملك الموت اذا
 امرت بهى فاخبرنى فقال بقت لك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قولهم بر فقام
 يصلى متكيا على عصاه فقبض روعه وهو متكى وعلمها ففتحوا عنه فاذا هو ختر ميتا
 والعصا اكلته الارضه فوضحو الارضه على العصا فاكثت منها يوما وليله مقدارا
 فحسبوا على ذلك الخوف وجروه قدمات هندسه وكانوا يعملون من يدريم بحسبونه
 حيا فان تن الناس انم لا يعلموا الغيب لو علموا الغيب ما لبثوا العذاب سنة وكان
 عمر بلنا وحمس سنة وملكه لرعس سنة وبنى بيت المقدس لاربع مئتين من ملكه قرى
 سبأ بالصرح ومنم وقلب المزمع الفاومسكنه بفتح الكاف وكسرها وهو بطلهم او
 مسكر كل ولهد منم وجنتان ببلل مران او هو كسبر مستر محذوف اى ايه احتك
 وقرى ينصب جنتين وقرى الرضه معنى المدرج اى قصتها اية لم وعبره اذم يتكروها
 فابدلهم الله عنهما الخيط والائل ارايه وعلامة داله على قدره الله ولم يرد ستان بل
 جماعت من البساتن والآفرت قريه فيها جنتان او اراد بستانى كل رجل منهم عن

وقرأه ان تبينت الانس
 وعن الصفاى تبينت الانس
 وقراءة ابن مسعود

وقرأه بالانصب

عيسى مكنة وعن شمالة كلنا اي قال لم انسا وهم اول لسان الحال او احق ابا ان يقال
 لم لما قال اشكر واتبع بما نوهبه ان عيسى كانت اطيب البلاد والفضيها ووري
 سصب بلدة ورتبا على المدح وسيل محناه اشكر واعند العزم الجرد الذي
 يقب عليه سكر ابنته بلقيش لحن ما العيون والامطار سطر الله علي ما طخوا
 وسيل كذبوا لثمة عبرتيا بعث اليم وسيل عمر غرمة وهي الحجان المر كوعه للسكر او
 العزم اسم الواردي او المطر الشديد وقرى بسكون الراغز الضحاك كانوا في الفتنة
 من عيسى ومحمد عليهما السلام وقرى الكلبهم الكاف وسكونها بالسور وبالاضافة
 والاكل التمر والخمط شجر الاراك او كل شجر ذي شوك او البنت المتر والائل شجر
 يشبه الظرفاء اعظم منه وهو عود او من تون فعل حذف المصناف اي الكل
 خمط او خمط بمعنى يشتر وهو صفة الكرم من اصناف فحناه ذواتي برير وهو كل الخمط
 والائل والسدر معطوفان على الكل اعلا خط لان الاكل الاكله وقرى ينصب
 ائلا وشيا عطف على جنتين وتسمية البديل جنتين للثاكلة وللتبكي وعن الحسن
 قلل السدر لانه اكرم ما يبدلوا وقرى بخاري بالنون والبا وهو لله وبخري اي
 لا سخن مثل هذا الجزاء الا الكافر وهو العقاب العاجل او الجزاء الجسيم ما عمله من
 السوء فان المومن يكفر حسنة ستائة او يخصص الجزاء بالعقاب اي العقاب
 الكافر والاراد الجزاء العام لسموه المومن والكافر القرى قرى انام ظاهرة ترى
 من بعد لتعار بها اي ظاهرة للسابل لم تعبد عن مسالك قدرنا لمان الغادي يقبل
 في قرية وسبيت من قرية الى انم لا حاف جو عا واعطشا اي قلنا لم سير و المراد
 تهيئة اسبابه فلانم امر وابه ليالي واياها التي وقت شيتم منها فان الامر يختلف
 او لا يخافون وان امتدت مدة السفر اياما وليالي او مدة عمرهم قرى ياربنا و باعد
 ويجذ على الدرعا نكوا العافية فطلبوا الكد وقالوا لو كان جن جنانا بعد كانت
 اشتمى فاجابهم وبرع ربنا على الله ابتدا وضرب باعدا وبعد وقرى بعديين برفع واسناد
 الفعل التيم كسير من سخا وبوعديين والمعنى خلاف الاول وهو استبعاد مساره
 على قشرها لظفر تنعيم احاديث تحدث الناس بهم وبمعجبون من احوالم وقرناه
 لربنا النخلة الناس مثلا ذهبوا ايدي سباح حق غستان بالشام وانما يثرب
 وهدام بهتاهم والازد بخمان صبار عن المعاصي شكر على النعم قرى بروج ابلين
 ونصب الطن والسدر على حق عليهم طنه او وجد صادقا وبالخصف على

صدق فظنه او صدق يظن ظنه كفعلته جهداك ونصب ابلين ورفع الظن والشهد
 على وجهه طنه صادقا وبالخصف على قال له طنه الصدق حين خيلة اغواة يقال
 صدقك ظنك وبالخصف ورفعهما بمعنى صدق عليهم ظن ابلين ظن حين اصغى ادم
 الا وسوستهم او عند اخبار الله الملائكة انه يجعل فيها من يفسد فيها وضمير عليهم وانهم
 لاهل سبا اولين لهم وقتل لان المومن قليلون بالاضافة الى الكفار من سلطان
 تسلط بالاعوا اي الالتميز المومن بالافهم من الشاكن فيها والمراد متعلق العلم
 وقرى ليعل على الجهول حفيظ محافظ عليه قل لشرك قومك اذعوا والتجئوا الى الاصنام
 والملائكة واسطر واستجابتم لرعايتكم اجاب بقوله لا يملكون من شرك من شركة
 في الخلق والافى الملك ظهير عيسى على تدبير الخلق حذوف مفعولا لنعى زعمتم وهم الهه
 الاول راجح لا الموصول والثاني موصوف اتم صفتة وهو من دون الله مقامه وليس
 ثانيا من دون الله اذ لا يلتئم مع الاول كلاما ولا لا يملكون اذ لا يتكلمون بما هو حج على
 السفاعة لم يدب محتمل كونه شافعا ومنفوعا له ويحتملها الاية اي لا سفح الا كما انه لم اذن
 له من ان افحص او الامس اذن له اي لسفيح او اللام للتعليل الى الامس اذن للسفيح
 لاجله وهو الوجه لينطبق من على المشفوع له اذ هو من اذن لاجله لامن اذن له اللام
 للصلة فان ظاهرة للنافع الاحرف مصناف اي لسفيح والاول سالم عن هذا
 الاصهار والله اعلم وهو يكتسب لقوله هو لا شفعا ونا حتى غايه لما فهم من الكلام اي
 مترتبون الاذن فزعين حتى اذ الكشف الفزع بكلمة اطلاق من رب العزة تباشروا
 بسؤال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم اي القول الحق وهو الاذن وقرى اذن له اي
 الله وعلى المجهول وفزع محففا بمعنى المشدود وفزع اي الله وفزع اي اخلق الوجه
 عنهما ثم حذف الوجهل والسند الى الجاز والمجرب كرفض الزيد وبالبناء للمفعول محففا
 واصلة فزع الوجهل عنها محذوف الفاعل والسند الى الجاز والمجرب واخر ينقض اي انكشف
 وقرى الحق بالرفق اي مقوله الحق وهو العلي فلا شفح الابادة ولمن لم رضاه تعلى الاجابه
 والاقول لعنى بقوله برزقلم الله اشعارا بانم مقرون بعلوم وانا لا اشكلون به للعناد او
 لللائكة موا بانقال لهم فلم توثرون عليه ما لا بعدر على الرزق وانا اوانايم اي ان
 احد الفرقين من الموقدين والمشركن لعل احد الامرس من الهدى او الضلال وهذا
 الا نصاب للحجاد الى الغرض كقوله ان تجوه ولسنت له بكفؤ نشركم الخبير كما القدا
 هذا افضل من الانصاف لاسناد الاجرام الى انفع والعمل الى المخاطبين مع انه اراد

بالاول الصغائر وبالعمل الكفر فتح الله حكمة وانما قال ارونى وان كان يعرف لم يطلع
على الخطا العظيم في الحاق الشركاء به كذا رجع لهم عن منزههم بعد كسره وهو يرجع الى
الله او ضمير اثنان الالاف الا ارساله عامته تكلف ان يخرج به اهدئها الزجاج
حال من الخاف اى جامع للناس في الانذار فالتا للمبالغة كعامة ومن جعله حالا
من الحجر فمقدما عليه يلزمه جعل اللام بمعنى الى ارتكب خطاين وفيه نظر اذ
لا يصح ويرة في جعل اللام بمعنى الى بل يربط لهذا يتبع والميعاد زمان الوعد لقراءة
ميعاد يوم برنعهما على ابدال يوم منه معنى الاضافة التبيين كسحق عمامة ونصب
يوما وقرى به على المدرج اى اعنى اواريد يوما ويجوز في مع يوم المدرج للتعظيم ولما سألوا
تعنت الا استرشاد اطابرة الجواب على التهديد من يديه قبل الوان من الكتب او
القيامه قال اهل الكتاب لمشركي مكة بخد صفة الرسول في الكتب فاغضبهم ذلك فكفروا
بها والمراد الجحود بكون القران من الله او بما دل عليه من الاغانى لوترى خطاب
للسجود او لكل مخاطب اى لوترى في الاخرة توقعهم ترا حجون اطراف القول
لرايت امر اعطى المحذوف والمستضعفون الاتباع والمتكبرون الروس
اخن لانكار ان يكونوا هم الصادقين بعد اذ جاءهم بعد ان صمتم على الدخول في الايمان
مجر من كافرين للاختيار كما لا تشوبلنا وانما اضعف الى اذ مع لزومه الظرفية استعاضا
باضافة الظرف اليه كما اضعف الى الجمل خوذين جاء زيد ثم كثر المستضعفون
فابطلوا اضرايم باضرايم اى بل من جهة تكريم لنادائهم في الليل والنهار واتسرخ اجرا
الظرف مجرى المفعول به باضافة المكرا اليه او جعل ليدهم ونهارهم ما كثر على الاسناد
المجازي وقرى بل مركز الليل والنهار بالتسوية ونصبها ونفع الكاف وتبدير التوا
رفعا محذوف المبتدأ والخبر وهو سبب ذلك ونصبها على تكرور الاغواء مكر الليل
والنهار اى لا يفتر عن غنم وانما جاء وقال الثاني بالعطف دون الاول لانه متر
كلام المستضعفين وعطف على كلامه وضمير استر والجنس المتكبرين والمستضعفين
وهم الظالمون يندم المتكبرون على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم
واتباعهم المضلين ولم تترك اعناقهم تفريحا بما استحقوا به متانه استروا الكلام
بذلك ومع وسيل استروا الندامة اظهر حها وهو من الاضداد هذه تليق للرسول
مما مني به من قوم من الكذب والمفاخرة وما نحن بمحدثين اى هم اكرم لمن تعذبهم
الله فابطل الله بان الرزق وهو فضل يقيم كما يشاء قدر الرزق تصييقه وقرى

ان

بالاستدبر والحفص اى وما جماعه اموالكم بالجماعه التي او براد التي التقوى اى
ليست بتلك الموضوعه للسقرب وقرى باللاتى والزلفى والزلفى كالقربى والقربى
ومحتما النصيب اى فقر بكم قريه كما ثبت بنانا الامن اسنما من ثم اى لا تقرب الاموال احدا
الا المؤمن الذي سنفها في سبيل الله ولا الاولاد الا من علمه الخير جزا الضعف من
اضاف المصدر الى المفعول اصله لم ان تجازوا الضعف ثم جزا الضعف ثم الاضافة
اى بضاعف حسنة الواحد عشر او قرى جزا الضعف اى لم الضعف جزاء
وجزاء الضعف على ان تجازوا وقرى جزا الضعف بدل من جزاء والقرى فأت بهج
الراو فحتمها وسكونها وفي الغرض يخلفه يعقوضه عاجلا بالمال او بالقناع او اجلا او
المعنى وما كان من خلفه فهو منه خير الرزق من سلطان او سيد او منفق على
عيال فهو خالي الرزق واسباب الاسفلج به هذا طاب للملأته وقرى للكفار
على طريقه اياكى اعنى فاسمعى يا جاهة ومنه لطف لمن سمع الموالاتة من الولي وهو القرب
وهو خلاف المحاداة اى انت الذي نواليه دونهم يتنوا بها براهم من الرضا بعبدتهم يعبدون
الجن الساطن حيث اطعمهم في عباده غير الله او صور من الجن قال لم الشياطين
ايها صفر للملئكة فاعبدوها او دخلوا افواه الاصنام ليحبدوا وعبادتها اى لاضاد
ولانهم يومئذ الا الله والناس في الدنيا يتضادون وتتفاضلون ويعقل عطف على
لا يملك المشاهة الاولى الى الرسول والسانية الى القران والثالثة الى الحق وهو امر النبوة
والدين وفي وقال الذين كفروا وان لم يعقل وقالوا وما في اللامين من الاشارة الى القائلين
والمقول فيه وما في لمام من المباديهم بالكفر وليل على انى اعظم اى وقال اولئك المقردون
لمثل ذلك الحق النير من ان يترق ان هذا الاسحر يتا للقول بالسحر ثم بظهوره وما
ايتناهم من كتب فيها برهان على صحة الشراى ولا ارسلنا نذرا ينذركم بالحقاب على عدم
الشرك او هم اهل جاهلية اعهد لهم بكتاب ولا رسول فليس لتكذيبهم من شئت كقول اهل
الكتاب نحن اهل كتب وشراى ثم توعدوهم بان الامم الخالية كذبوا مثلهم وما يلزم هؤلاء
بعض ما ايتنا اولئك من طول الاعمار ووقوع الاجرام بحيث كذبوا جاههم انما اى بالتدبير
والاستيصال فما بال هؤلاء قرى يدترسونها من التدريس وهو تكرر الدرس
او من درس الكتاب ودرس الكتب ويترسونها مستدبر الدوال بعقول من
الدرس والمعتاد العشر التدريس فكذبوا ليس تكذبا لالتكذيب الذين ان معناه فعلوا
التكذيب والتكذب الرسل مسبب عن الاول كما قدم فلان على الكفر وكفرهم صلح او

كما لم يرباع

عطف على ما بلغوا اذ كذب هو لا كقولك ما بلغ زيد معناه مفضل عمر ومفضل عليه فكذا
معنى الاله لم يبلغ هو لا معناه حتى يصح معكم التكذيب كما كذبوا لقوتهم واقتدارهم بواحدة
اي بخصلة واحدة وان تقووا عطف بيان لها والقيام هو النهوض بالهمة لا بالقدر من
اي تقوموا الوجه الله متفرقين اثنين اسن ام واصلوا واحدا لئلا يتورع عجاج التعصب
ولا تشوش الخواطر بمتفكر الانسان ويعرض كل محصول فكره على صاحبه متناصفين
وكذا الفرع يفكره بنفسه بلا مكابرة والمعنى ان هذا الامر العظيم الذي حتمه مكل الدنيا
والاخرة لا تدعيه الا محنون لا سبالي باقتضاه او راجح العقل مرتجع المنبوق وقد علمتم
ارجح قرش عملا واجمع للمحامد فاذا ايكفكم ان الطالون به يلبس ان نذر ميسر
ما يصاحبك اسدناف من الله للنبية على النظر في من او القدر في تعلموا ما يصاحبك
وهو ان يكون اسنهما مية من يدي لقوله علم بعثت في سيم الساعه في جز ان الزوطه
والمراد في الاجر لا الكان اعطيني شيئا فخذ وعلم انه لم يعط او المراد بقوله فهو لكم
ما في قوله الا من شأ ان تختاروا المودة في القران لان اتخاذ السبل ما سفهم والقران
اسظنته وايام شهيد مهمين يعلم نصحكم تقذف تلقى وينزل الحق الى انبياء مستعار
من القذف وهو تخية السيم برفق او يرمي به الباطل فيدفعه ويهزمه علام رفق جلاله
محل ان واحمها او خير مبتدا محذوف وقرى بالنصب منه لربى او على المدرج والغيوب
بضم الحين وكسرها كالببوت وبالفتح كالبصير وهو مغاب وحق جبرا لا يبدى ولا يعيد
مثل في الهلاك لان الخلق لا يكون له يوم لا يبدى ولا يعيد اي جاء الحق وهلك
الباطل وقل صلح مكر وحول الكعبه بلثامه وسنول صنفا جعل يطعمها بجور دينه وقوله
والحق القران او الاسلام او السيف والباطل البليس لانه ذوالباطل او الهلاك اي
ما ينشئ خلقا ولا يعيد بله الله او لا سفهم في الدنيا والآخرة الزجاج ما اسنهما مية ترى
ضللت بكسر العين من الاول وفتحها من الثاني وبالعكس وهما العتان وبكسر هاء اضل
مع فتح العين ويكس التقابل اضل بنفسى او اهتدى لها وانما صح ان ما على النفس فهو بها
وتبينها وما سفهم فبتنوقس الله وانما امر رسوله ليكون غيره اولى به لوترى جوابه
مذوق وهو لرائت عظماء ولو اذ وما بعده الافعال التي نصيب اريد بها الاستقبال
لانها بمنزلة واحد لحقهم اي ردت الفرع هو القمه او الموت او يوم يذرى ابن عيسى نزلت
في ثمانس الغابغرون الكعبه ليحترقوها في اذ فلو البيدا حشيف بهم فلا فوت وقرى
بالرفق منقونا اي لا فتون الله من مكان قريب من الموقف الى النار او من ظهر الارض

الماء

لا في

الى

لا القبر او من صحرا يدر الى القليب او من تحت اقدامه اذا حشيف بهم واخذوا عطف
على فرغوا او على لا فوت محبى ولم لغوتوا به لمجرد صلح لخص ما صاحبك التناوش تناول
سهل لشي قريب وهو مثل اطلبهم ما لا يكون من انه سفهم ايمانهم في ذلك الوقت مثلت
هالم بحال من سناول شيئا بجيد الامساك ولم غيره من مريب وقرى بمنز الو او كاجون
واذ وقرى عن ابي عمر التناوش بالهزم السناول من بجيدنا شئت ابطانت تمتى
نشأ ان يكون اطاعنى اي اهيرا وبقذفون حكاية حال ماضيه عطف على
كفر وراى كانوا استكلمون بالعب وباتون به من مكان بجيد وهو قولهم والرسول
ساحر وشاعر ولم شاهد وهما من وهاله بجيد منها لما عرفون من عاداته وقرى
على الجمهور اي بلقنهم شياطينه اياه او تتعلن بقالوا اي في الاخرة على تحيل
طلبهم الاسفاح بالايمان تقذف شي ومن مكان بجيد وصدق حوقبه او قد من
بالغيث قولك نحن الكرم على الله من ان بعد بنا وبقيا سفهم امر اللغز على الدنيا
بجيد والضمير في كقر وابه للعذاب الشديد ما يشتمون من نفس ايمانهم او رويهم
الى الدنيا باشياء عظم على مذهبهم من الكفر مريب من ارباب اذ اذقن والربيه
او صار ذاربيهم وهما مجازان لكن الاول منقول عن ربه لرايته من الاعيان الى
المعنى والثاني من صاحب الشكل لا الشكل كسهر شاعر **سورة الملائكة**
مكية خمس و لرحون ايه بسم الله الرحمن الرحيم فاطر السموات مبتدعها وقدرى فطر
وجعل وجاعل بالرمع على المدرج زسلا رضم اليين وسكونه اولو اسم جمع لذو كالمخض
اي اصحاب اجنح مثني واخوه صفة اجنح لا تصرف للعدل والصفه اول تكبر
العدل عدل عن صين الى صين وعن كبر الى غير تكبر واما الوصفية فلا اعتبار
كالمدول عنها لصره كربع وثلاثة وسه نظر لانه لا يرم من عدم اعتبار الوصفية
من المدول عنه لهر وصفها فيه عدم اعسارها والمدول مع انه لم يقع الا وصفها
بعضها له جناحان ولععض بلثه ولععض لربيه نزيل وحلق الاجنح وغيره ما يقتضيه
مشيئة راي الرسول حبر سئل علسا لعله المعراج وله ستاه جناح ومن له بلثه اجنح
يكون احدها وسط الظهر من الجناح من لقومه الطير ان لو غيره ووالحدث في نزيد
في الخلق انه الوم الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط الحسن
وعن قتاده ملاحة العينين والاله مطلقه سناول كل زياد في الخلق استعير الفتح
للارسل لقوله فلا مرسل له ونكر رجم لعم السموت والارضيه وانث الضمير لمعنى

الماء

ما الشرطية وهي الرحمة ولطابق عيسى بها الرحمة وترك اللدلال على ان رحمة سبقت غضبه
 ان عيسى الرحمة التوبة من بعده من بعد امساك المراد الذكر باللسان وبالقلب
 وشكر محرم حقهما والفعل بوجهها والخطاب عام اس عيسى يريد بالهداية وعنه نبي
 الله العاقبة قرى غير بالرمح والجر على الوصف لفظا ومجلا وبالصب على الاستنفا
 يرفق كصفه الخالق او لا محل له بكونه مفتريا ليرزقكم مضمر ارفعنا محل من خالق او امتنانا
 فادالم يكن صفه يتق حالق على اطلاقه فيستدل به على انه لا يطلع على غير الله والرزق
 من السماء المطر ومن الارض النبات لا اله الا هو عمله مفصوله لا محل لها ولو وصلتها
 وصل يرفق كعاد الضمير للخالق ويلزم نبي الاله اذ التقدير الاله الا ذلك الخالق
 المخبر بهذا نبأه بل من خالق غير الله وفيه نظرا التقدير لخالق مفرد ابا لله
 الاله على الاستنفا او معاير الله على الوصف ولاننا وض فيه نعم لو فصلت معوه
 الضمير للخالق المخبر لزم امام الوصف فلا فاني فمن اى وجه تقولون نصر فون
 عن التوحيد وان بكذبوا عن قرشنا وفيه تسليم للرسول بالانبياء قبله فركى برح
 يم النافذ في اى اليم برح الامور مجازي كل بحسبه وفقد كذبت ليس جزا لسبفه
 وهو اعطى الشرط بل هو سبب الجزا وهو تكتل اقيم مقامه وتكبير رسل للتعظيم بمعنى
 اى رسل ذوو آيات وعزم وعده وهذا اشلى له اى وعد الله الثواب والحق
 فلا يخدعكم الغرور وهو الشيطان بقوله اعلموا ما شئتم فانه غفور وقرى بالفتح وهو
 مصدر كالزوم او صر غار فانخزوه في عقابكم وانفالكم بعدوا ثم بين ان غرضه ان
 يوره متبعيه موثره الهلاك ثم بنى الامر على الامان والعمل كان نبوته قال لا بعد
 ما قال له افس رثس اى كلف لم يزين ثم قال فان الله فضل ويدي فلا تذهب بعسكر
 عليه حسرات تريس العمل هو الاضلال الزجاج معناه افس زيت له سوء عمله ذهبت
 نفسك علم حسره او كس هدهه محذوف للدلالة فلا تذهب ويدي حسرات مفحول له
 اى فلا تملك الحسرات وعليه صله تذهب كما ت عليه حزنا او ييا للمتحسر عليه او
 حال اى صارت كلها حسرات لفرط التحسر قال مشق الهواجر لحيه مع السرى
 حتى ذهب كلالا وصدعرا اى لم سبق غيرها ولا سعلق بحسرات لان صله المصدا
 لا تقدم عليه وقرى فلا تذهب نفسك وارسل الريح وجه تثير على لفظ المضارع
 دون ما قبله ولا بعده لانهما الحكام الحال استحضرا التلك الحال البديع قال بانى
 قد لقيت الغول يهوى سئب كاصحبه صحصحان فاض بها بلا دهش فخرت
 تسقط الارض المنزلة لاس اعلى

ولو دخلنا لا وصفت برزق
 لم يبق غرضه المعنى ان توكر
 الا ذلك الخالق غير مسته لان
 قوله من قال من قال ان الله اشانت
 من انفسها لى بعد الايات

اس قطع

صريحا للبدن والجران صقور لتقو شجاعتهم بضربه الغول وعدل عن الغيب وشقنا
 واهيينا لكون ادان على الاحتصاص والكاف رفع اى مثل اهي الموت نشور
 الاموات ميل برسل الله ما من تحت العرش كمنى الزهال تبنت من اجساد الخلق
 كان الكافرون يتعززون بالاصنام والمنافقون بالمشركين يتخفون عندهم
 الحق فيبين ان لا عزة الا لله ولا وليا له اى ولي عليها عند الله فاقم فله العزة مقامه
 ثم عرف سبب العزة وهو الامان والعمل الصالح الكلم الطيب الاله الا الله عن ابن عيسى
 اى لا تصعد الى الحان القبول الا بالعمل الصالح الذى يرفعها ويصدقها وميل الرفع
 الكلم او الله والمرنوع العمل اى انما يقبل العمل من موقدا والكلم الذكر من التسبيح والتحميد
 والتكليل ووروه الحديث وقرى يصعد على الجمهور ويصعد على الفاعل ونصب
 الكلم من اصعد اى الرجل او الله ونصب العمل الصالح والرفع الكلم او الله مكر لازم
 فالسئات صفة لمصدر او لمضاف اليه اى المكرات او اصناف المكرات وهى
 مكرات قرشى حسن افعوا في دار الندوة ليكرهوا بالرسول باثباته او قتله او افرجه
 اى اولئك المكربن يبنو ريكسد ونفسد هودون مكر الله بهم حسن لغرضهم من
 ملكه ومثلهم وانبتهم قليب بدر ازواج اصنافا ذكرنا وانانا عن حنان زوج بعض
 بعضنا بعلم حال اى الام معلومة له من معمر من احد وسمى معمر ابا هو صائر الله ولا
 تتعاقب التعيير والنقص على واحد فهو من الكلام المتساح فيه ثمة لانهم كقولهم
 لا تيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق اى مثل او تتعاقبان على واحد باعتبار
 كما كتبت في اللوح ان حج فلان فعمه لربعون وان حج وغن افستون فاذا اورد فقد
 نقص عن الغان وهو استون وفي الحديث ان الصدقة والصلوة تعم ان الدمار ويردان
 في الاعمار او نقصه وان كتبت من اسفل ما في الصيغة من غمزه ذهب يوم نومان
 حتى باتى على الغرة فتاده المعمر من لغتس والمنقوص من يموت قبلها والكاب اللوح
 عن ابن عيسى او علم الله او صحيفه الانسان وقرى ولا سقص على تسمية الفاعل ومن
 عمر بالتحفب الحران العزت والمالح مثلان للمومن والكاف وصف الحزن استنظادا
 اى ومن كل واحد منهما طائفة هو السمك عليه هو اللولو والمرجان مواخر شواق
 للماء تجر بها اى من فضل الله لدلالة المعنى استعير لهما اللان وحك به مستلك
 لام التحليل اى ولستكروا والفرات فانكسر العطش الساغ سهل الانحدار لحدوته
 وقرى سيق تخفنا وتشدنا ومليح على فجل والاجاج المحرق بلوحته ويحتمل غير

الاستعداد وهو بعضه الأجاج على الكافرين الأجاج كما عذب في منعهم السمك واللؤلؤ
 وجرى العكس والكافر خلو من النعم كقولهم قست قلوبكم الآية ذلك مبتدأ والله وربكم
 وله الملك اخبار مترادفة وله الملك مستانفة من مقابلته ما يملكون ويحضران يكون الله
 صفة ذكركم أو عطف بيان له لولا ان المعنى باباه القطير القش الرقيم المستنفة على النواة
 ان تدعو الاوتان لا سمحوا دعائكم لانهم جاهلون ولو سمحوا فرضا ما استجابوا لكم لانهم
 يفترون من الالهية او ما ينفحونكم تكفرون بقولهم ما كنتم اتينا تعبدون ولا تتكلم
 ولا تخبركم بالامر عند العالم به اي الاخبار عن حال الاوتان حق وقرى يدعون
 بالتا واليا معنى التعريف انهم جنس الفقرا لان الانسان خلق ضعيفا فهو اقرب من
 غيره ولو تكررا فادانهم بعض الفقرا قولا بالفقراء الغني وفائدة الحميد انه النافع بغناه
 المحقق للحد بعزيمته وهو غضب على اتخاذهم الانداد يخوون وتتولوا بتبدل
 ان عكس خلق بعدكم من الاشرك به العزير والوقرا هو ان تزيروا تحملاى لا توخذ
 من الغنى نفس وازمة بذنب غيرها الا كفعل الجبابرة وانما لم يتكلموا لانهم لا يفترون
 على ان لا نفس الا وازمة فزرها واما ليجلس ان العالم وانما انما في الضالين المضلير
 واتعال المضل لان والاضلال بالحقيقة وزرهم لا وزر عيرون والنزول بين الايتان لانهم
 لبيان عدل الله وان تدع في ان اغيايت يومئذ يستغيث اي ولو كان المدعو ذوقى
 للدلالة وان تدع وتذكر فذكر المدعو ليتم وعمومه على البديل دون الاستغاث اذ ليست
 المستغوث ذاقه في المنقلة وقرى ذوق على كان التام وان تفكك حيا النطق بخلاف
 الناقصه ولا تفكك في وان كان ذوق غير منظره لانه حمله منقطع عما قبلها الاعتراضية
 لذكر جناب مع وهم هنا اعتراضية فتعبر الى زياره التيام بما قبلها فافتقر بالغيث حال
 من الغايل او المفقول اي يحشون عذابه غائب عنده او غائبا عنهم ويميل الغيب
 في البر كما كانت سيرة الصحابة اي انما ينفع انداؤكم فيم دون المترددس تزكى نظير بالطا
 وترى المعصية وقرى ومن اذكى وهو اعتراض موكدا لخشيتم والى الله المضير وعد
 للمترددس واتصال انما تدين بما قبله انما غضب عليهم في ان يشا يذهبكم اتبع الا نذار
 بالقيام ثم قال انما يدينكم كان الرسول انذركم فلم ينفعهم فنزل انما ننذر او اخبره الله
 بعلمه نيم الاعم والبصير مثلان للمؤمن والكافر والضمن والله ثم ما عده للنج والباطل
 والاحياء الاموات للمسلم وغيرهم الحرور السخوم الا انه بالليل والنهار وبالليل
 والسموات يخص بالنهار والتاكيد التبريد عليه الواوات بعضها ضمنت سغا الى شين

وبعضها وترا الى وتر يسر يهدي من سقت مشيت بهدائيه وما انت بسبح للكفار شتمهم
 بالموتى احدم اسفا عنهم بانذركم او بسبح تحلم على القول من سمع الله من جمله اي قبل بالحق
 حال اي محقا او محققين او صفة المصدراى لرسالة المصحوب بالحق او صفة لبشر ونذر
 اي بالحق من الوعد والوعيد الاله الجماع الكثير واهل عقر ولم يحل الاله في الفتن
 من عيسى ومحمد صلوا من نذير لبقاء اثار النذيرة فيهم فلما انذرت است اجت محمد صلوا
 واول ذكر النذير على البشير من ذكرها في الاله بالبينات المعجزات وبالزبر وبالضحى
 والكتاب المنير التوريب والابجيل والزبور اسناد الى جميعه لانه كان في جنس وفيه
 مشاهة للرسول صلوا الوايات اجنا منها من حور الرمان والنفاج او هياها كما في القرية
 والخضرة الجدد حمر جنة وهي الطريقة غرايب عطف على بعضه على قدره ان من الجبال
 مخططه وجدده ومنها مالون وانها غرايب عن عكره هي الجبال الطوال الشو
 والغريب لا تذكر الا نابعها للاسود فوجهه ان يصر قبله ما ينسره المدرك بعد
 نحو والمومن العائزات الطير لزياده التوكيد بطريق الاظهار والاطهار جميعا
 ولا بد من اضاها ذواى ذود جدد بيض وصر وشو ليقول لما قولك ومن الجبال
 محتلب الوايات وقرى من الثالث الوايات وجدده بالضم حمر جديده وهي الجزة كسفينه
 وسفن وسفن وهي الطرق الواضحة ووضع موضع الطرق وسفن الدواء
 كتره والاصناف من فله امر الساكن فيرك ذاك اقرها وصر هذا الخرها كرك
 اي كاختلاف الثمرات والجبال العالم الدس على بصفاته وخشونه من خشية
 والحديث اعلمكم بالله اشدكم له خشية برك في ابر بكر ومعناها الاخشى الله الالما
 ولو قدم العلم افاذ الاخشى العالم الله وارصاله بما قبله انما عده ما استدل به عليه
 وعلى صفاته اتبع انما خشى اي انما خشاه فتلك ومن على صفته عن عرفه حق معرفته عن
 النبي صلوا انما ارصوان الكون انما لله واعلمكم وقرى برقر الله ونصب العلم والخيم
 مستعان للتخط لان المهيب معظم عزه بر عفة تحليل لوجوب الخيمه لان من
 قدر على القمر والعفران حفة ان يخشى يتلون يد او موم على تلاوته او يعلمون حافيه
 ويعلمون به السدى في القصب انما عطاهم المومنون برجون خبر لان الخال طلبت
 الثواب بالطاع ليوقيه يتعالى بن بنور اي يتنقى عنها الكساد وتنقى عند الله
 ليوقيه يتاها عنده لوجوبه المسخوف بالثواب ويزيدهم تنضيف الثواب او
 برجون حال على واعفوا رجبى اي فحلوا ذلك ليوقيه وخبيران انه عفا اي لم

الأم

بسم الله الرحمن الرحيم
 في بيان التبيين وان مراده
 النبي في من التبعيض

والشكر مجاز عن الاثابه والكتاب القران ومن للتبيين او الجس ومن للتبعيض
 مصدقاً حال موكله لان الحق لا يفتك عن هذا التصديق لما من يدعي طاعده
 من الكتب خير بصير خبرك ابصر هو الك فرأى اهلها ما اوحى اليك ثم اورثنا
 اي اوحينا اليك ثم حكمتنا بتورثته لئلا يكون له ثمره كما غلبه اخبار الله اولرنا
 في كل من رسولنا ثم اورثنا بعدهم والذي اوحينا اختر احسن واراد بان تصطنع على
 الاول ائمة من الصحابه وتابعيهم الى القيمة لان الله اصطنعهم على الامم وعلى الثاني اهل
 الملة الخنيفية من كل امة من الامم وايد اجنات من الفضل الكبير وهو لسبون لانه
 اقل من العليل وقرى جنة على الا فراد كما انها جنة مخصوصه باليقين وجنات
 بالنصب مضمرة بفسر دخلونها ويدخلونها على الجهول قرى يجلون من خليت
 المراد في حاله ولولوا بالنصب عطفاً على محل من اسوة ومن للتبعيض اي يجلون
 بعضها كما في بعض سابق لسائر الاعراض وقرى لولوا يخفف الخبر الا وقرى
 الجزل اي ما اهتمت من خوف سوء العاقبة ان يعكس حرك الاعراض والايك
 وقد اكثر واحتى قيل كراه الذلر ومحنه انه يعم كل حزن حتى هذا عن النبي صلعم ليس
 على اهل لاله لاله وحشة في تعبير الحديث والشكر يدل على كثره حساب
 القوم المقامه مصدركه لا قامه من فضل من عطايه وقرى لغوب بالفخ اسم ما
 منه من تكلف عمل او مصدركه لقبول او صفة للغوب كموت مائت والنصب
 المشقة التي تلحق المنتصب للامر واللقوب نتيجة وهو الكلال سبب النصب
 بموتوا نصب باضمار ان جوابا للنفي وقرى بموتون عطفاً على لا انقضى اي لا انقضى
 عليهم ولا يموتون كذلك مثل ذلك الجزا وقرى بجازي ونجزي بالنون يصطرون
 تصارخون والصراخ الصياح بشده واسمعه الاستغناء لجهل المستغنى
 صوته وغير الذي كنا نعمل يوم انعم على اصالحى بمعناه عملاً كنا نحسد صالحاً وهم
 انهم يحسبون صنعا اي تعالى لم تزجنا اول نعمتكم وقرى ما نذكر فيه مراد ذكر
 على بلاد غام وبنات كل عمر لكن التوبخ والمتناول اعظم عن النبي صلعم العمري اعذر
 الله فيه الى ابن ادم ستون سنة مجاهد من العشرين الى الستين وعيل ثمانى
 عشرون وسبع عشرون والنذير الرسول وويل للشيب او العقل او موت الاقارب
 وقرى جاتكم النذر وهالك عطف على معنى اول نعمتكم اي قد عمرتكم وجاهم اليليل
 لانه اذا عم ذوات الصدفه وهي مضمرة بما علم كل غيب وهي بائيت ذوالا المضرات

السبب في نيل الثواب فافهم
 مقام المسبب وقرى يتاق
 باذن الله يتسكن وقدم
 الظالم لانه الاكثر المقصد
 وهو الذي خلط عملاً صالحاً
 واخر سبباً لانه قلل بالفضله
 الى الاول لم ذكره السابق
 لانه اقل صح

تصاحب الصدفه كقوله لتغني عنى ذانا انك جمع حليفه على جلاب وخليف على خلنا
 اي ساد طم على منا في الارض واباهما لك لتشكره فمن كفر وعظ مثله النعم فوبال
 كفره وهو المقت راجع اليه والمقت اشد الغضب وهو عطاب للناس او من تحت
 اليهم الرسول اي ائمة خلقت من قبلها وشاهدت فيها ما اختبر به ارونى يزل من ارائم
 محي لغير ورنى عن الشرك او ما اسحقوا به الالهيه لغير ورنى اي جزء من الارض استبدوا
 بحلقة ام لم مع الله شركة وفلس السموات ام معهم كتاب من الله سطن بلتم شركاوه وويل
 ضمير ايمانهم للمشركس كقوله ام ازلنا عليهم سلطانا ام اسناهم كتابا من قبله بعصم
 الروسا بعضا اي الاتباع والغزير قولهم هو لا شفعاؤنا عند الله وقرى بينات
 اي كراهة ان تزولا او تمنعها من ان تزولا لان بللمسالك من حليما لا يعاجل بهرهما
 لعظم كلمة الشرك تكاد السموات وقرى ولوز التا والحلمه جواب القسم ساد مستجاب
 الشرط ومن الاولى زلده لتاكدا للنعم والثانية للابتداء من بعد من بعد المسالك
 بلقر شتابيل مبعث الرسول ان اهل الكتاب كذوا رسلا فلعنهم وقالوا لئن
 اتانا رسول لنكونن اهدي من اهدي الامم ام من بعض الامم او هم يقال لما اهدي الامم
 لفضيلا كواهد البلد ما زلهم اسناد مجازي لانه السبب لغورا عن الحق استبدارا
 بدل من لغورا او علم اي لغورا او حال اي مستكبرين وما كرهين بالرسول
 والمومنن او مكر السبي عطف على لغورا اصله ان مكر والسبي ثم مكر السبي ثم مكر
 السبي والسبي صفة المكر كقوله ولا يحين المكر والسبي يحين يحيط وينزل وورب
 ولا يحس من نصب المكرى الله ولعدي حاق بيم يوم بدر وقرى بل كان همزه السبي
 استغناء للبركات على اليا والهمز وحله اختلس فظن سكونا او وقف وقفه حفيفه
 ومكر استيئا سنة للوليس انزال العذاب على المكذبن وجعل استغناء للعذاب
 اسطارا لهم اي لا تدل ولا تحول عاقبة الانقام ثم استشهد عليهم بالشهدوه
 في مسابره من اثار هلاك الما صين ليجمعه ليقتوته من اية اي من بني ادم وويل
 ومن غيرهم يشوم ذنوبهم اس حوولا كما د الجحل الخرب في حشره بذي ايزام وويل
 بحبس لطره بل كل شى الاجل المستمى القمه كان عباد بصير وعيد بالجزا
سورة يس مكية وهي ثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم قرى ياسين
 بالفخ كائين او نصب على انزل وبالسر على الاصل وبالرفع على هذه ياسين وبالضم بحيث
 ونجمت الالف واميلت ابن عيسى معناه يا انسان في لغطتي ولعل اصله ياسين

سورة يس مكية ثمانون آية

فانتصر على شطره لكثرة النذرات به كتم الله في ايمن الله في القسم الحكيم ذي الحكمة اوله دليل
ناطق بالحكمة او وصف بصفة المتكلم به على صراط خبير بجد خبير او صلح المرسلين وليس
الغرض ان يعرض المرسلين على صراط مستقيم دون ان يخصص في تميزه به بل وصفه ووصف
شريعته بالاستقامة او التنكير للعظيم اي على صراط مستقيم لانكنته وصفه وقرى
بزيلا بالرفق خيرا المستدام محروفا وبالنصب على اعني وبالجزء على البدل من القرآن
ما نفي اي قوما غير منذر اباقع او مصدرية اي انذار بانتم او موصولة على ان تاتي
مفعول في تنذري اي لتنذروا قوما العذاب الذي انذرا بانهم به وهم غافلون على
الاول مسبب عن نفي المذلة وعلل الاخر من تنقل بالمرسلين كقولك لرسلك اني لا
لتندره فانه او فهو غافل ولا ينافض اثبات الاذلة نفيه في ما اتاه من نذر من تملك
لان النفي عنى والاثبات لا بانتم ولا ينافض التفسير ان في آيات انذرا بانهم وعد
لان النفي عن آيات الاذنين والاثبات لا باعدم فانه انذرا بانهم القدام من ولد
اسم حيل القول لا ملان جهنم اي نيب عليهم ووجه ثم مثل نصيبهم على الكفر بانهم
كالمخلولين لا يفتنون الى الحق ولكن حصل من السنين لا بصرف قدامه وظلمة فهم
متعامون عن النظر في آيات الله ومعنى نفي المذلة اي الاعلال واصيدكم اليها
لان موهب الخلق يصل الى الذوق لا يتلوه ان يطاطى راسه فلا يزال في قبح التبعير
اذا روى في راسه وصل الضمير للابدي بدلالة ذكر الاعناق فان الخلق تجتمعها
ويهميت جامع وهو ضعف لتعسف الظهار ولفوات ظهرت سبب الاتحاق عن
الاول واما على رواية في ايدى او في ايمان مستعمل المحذور الاول دون الثاني قرى سدا بالغ
والضمير وميل الفخ لما عمل الناس والضمير لما خلق الله اي فاعتينا ابصارهم وعظمتنا ما
وروى بالجيس من العشا بزلت حس حلف ابو جهل لس راي محمدا يصلي ليبر ضحك راسه
فاناه وهو يصلي ومعهم حجر فز به فانتنت الى عنقه ولزق الحجر بيده فقال محمرومى
الاخر انا امتل محمدا بهذا الحجر فذهب فاعم الله عنبيه وانما وجه المقنية بانها تنذر
لوا سفل المذلة فبيله لكنه ثابت لان المذلة كما تم منتف لانها المقصود منه
وهو الايمان اي انما حصل مقصود كل من غيرهم وهم يتبعوا الذكر وهو القرآن او الوعد
الخاصون اي بيم تخي بالبحث او الاخراج من الشرك ما قدموا من الصالحات وغيرها
وانارهم بعني السنة الحسنة والسيئة وميل انار المشائين لما المساجد والحدث
عليكم دناركم فانما كتبت اناركم قاله ليني سلمه حس لرادو والمسالق الاقرب المسجد والامام

الروح وقرى ويكتب على المجهول وورق انارهم وكل شي بالرفق واضرب ومثل والضرب
المثال اي لذكر لهم مثل اصحاب القبر وقصته والمثل الثاني سالك الاول واذ بدل من
اصحاب والقبرية الطائفة والمرسلون من يجمعهم عيسى دعاة الى الحق وكما نوا عبده او كما
ارسل اليهم انتم فشتغى على ايديهما خلق كثير فبسا ثم لعن شععون فذفل منكر افانسن
به الحكم فعال له ذات يوم حبست رجلين فبلا سمعت ما يقولان فتلطف حسني
دعاها واحضر غلاما مطموثا فدعوا الله حتى استق له بصرف فقال له شععون لربنا
لو سالت العلك حتى يصنع مثل هذا فقال ليس لي عندك ستران الخفا لا تبصر ولا تسمع
ثم آمن وامن مع قوم وصاح جبريل على من لم يؤمن فهلكوا فعترنا ففوتونا وقرى
بالخفف من عزه اذ لعن ليه اي مغلينا بنا لث وهو شععون وترك ذكر المفعول
لان الغرض ذكر المعترز به وهو شععون انارهم بشر لا تقاض العوى الا بحلاف
ما هذا بشرا وانما قاله المول مرسلون ومع الثاني المرسلون لان الاول ابتدا
اخبار والثاني حول انكار ربا يعلم كما لفتح في النوك كشد الله وعلم الله وانما
حسن مع قبح قول المدعي بلا يتنه والله اني لصا دق لا يتم اقاموا بيئتكم اذ البلاغ
المبين هو المكشوف بالاياب المصححة تطيرنا تشا منا ولا يتقش الجمال الابحار
مالوا اليه ومع كرهوا به ومع ميل حبس عنقه القطر وقاله طاسركم وقرى طيركم اي
سبب شومكم معكم وهو الكفر وقرى اظيركم اي تطيركم واين من يهزم الماسع فنام
وحرف الشرط وبالفسهما ان تطيروا ان ذكرتم وبالجموع وان الناصب
اي لان وان وان بلا اسمعناهم وقرى ان من مع تخفيف ذكرتم اي شتمت المكان
بذكركم فكيف يحلوكم فيه مسرفون من العصيان فمن ثم اتاكم الشوم او ففضلا لكم
بالنشائم من يتبرك به رجل يسع هو جيب التجار صاحب ليس آمن برسول الله
وعنه استاه سنة وميل بلخ خبير الرسل وقاول الكفر فقتلوا فاهلكم الله
بصيح جبريل من لاسلكم لجر افلا تحسروا وديناكم وهم مبتدرون فترجون
ديناكم كلمة جامع من الترهيب لم اسرنا الكلام في معرض المناصحة لنفسه بقوله وما لي
الى موله فاسمعون اي فاسمعوا مولوا واطيعوني لتلطف الى نصيحهم ميل نصيح
فاخذوا برجمونه فاسرع نحو الرسل فقال اني امنت فاسمعوا ايمان تشهدوا لي
به وقرى ان تدرون بعني اليها اي يوردني ضرا اي لما قتل ميل له لوظ الجنة او معناه
البشرى بانه من اهل الجنة وهو اسناب لانه مظنه ان يقال كيف كان لقاء ربه

عقل

شيمت

تبر جبريل تصد الانزال خصوصا
فكفر

ك

بعد ذلك التصليب ويقال قيل اذخل ولم تقرر له الانصباب الغرض لا المقول مع العلم
 بالمقول له وكذا بالت جواب لمن يسأل عن قوله عند ذلك الفوز تمتي علم تومنه
 بحاله لفضي بيم الى ما ناله من الحديث نصح قوم حيا وميتا او تمتي ليعلوا اخطايم وان
 على صواب فمزداد لذته وقرى المكرمين ما في بما عفر موصول او مصدرية او استهزاء
 اي باي شيء عفر وان كان طرح الالف فيه لوجوده وما انزلنا اي كفي امرهم بصنعي ملك
 وما كنا وما صح في حيلتنا انزال الحفد لاهلاكهم وانما انزل الجنود بيدرو والحذوق
 بعضيا للمجد على كبر الانبيا فضلا عن جيب الجنار ومعنى وما كنا اي وما كنا نغفل
 بغيرك ان كانت الافدة او العقور وقرى برهم صبح على كان التام والعكس
 بذكر الفعل لان المعنى ما وقع شي الا صيغة لكنه نظر الى انه في حكم الفاعل لقراءه لا ترى الا
 مسالكهم وما بقيت الا الضلوع الجراش وقرى الارضية من رقا الطائر صباح
 ومنه المثل انقل من الزواني ظالمون كالنا رتقوا لوماذا اي يا حسن تعالى
 فبئذ اي حال استن ائيم بالرب اذ انكر اي هم اهلنا بان يحسرو عليهم او هم يحسرو عليهم
 من الملائكة والمؤمنين او من ابيه استعان له عظيم ما جنوه وانكاه وتعضد قرأه
 يا حسرتا اذ المعنى يا حسرتي وقرى يا حسن العباد لا احتصاصا بهما بل يا حسرتي
 ه لهما اللوصيل محرم الوقيف لم يروا لم يعلموا وهو تعليق اذ لم يعلموا كم اسفها مية او
 خسرته ومعناه نافذ في حمله كالم تراق زيدا المنطلق وانتم بدل من معنى اي الم يزوا كثره
 اهلا كذا كونه غير راجح وقرى بكسر الهمزة على الاستناف والم يزوا من فالبدل
 للاتشمال وهذا انما يزر القول بان عليا نرجح ويبحث بل التوسيه قرى لما بالحنف
 وما صلبه وان المحفة المتلقة باللام وبالشد من معنى الا كشدك بالله لما فعلت وان
 نافية وسنوس كل للعوض عن المصناف اليه محضرون اي الحساب او محذوبون
 وكذا للماهط وحس للاجتماع بعيل بمعنى مفعول يقال حي حيا وها واجمعا القراءة
 محسب الميتة اشيع واحييناها وسلب بيان لكونها أسس او صفتان للارض
 والندل لانها غير معتنن بخوف لقد امر على اللثم سبتيي بدم منه لافا هان فتو لم
 الناس المحب قرى فخرنا بالمحسب والتشيل ونتمه بسحتس وضمته وضمه وسكون
 والصير به مع اي لنا كلوا مما خلقه من الثمر وما عملته ايديهم من العرس والسنخ وفي ثمن
 العفات واصلة ثمرنا كثرنا او الصير للخييل والتنويه عن الاعناب لانها حكمة الخييل
 في الكرم او من ثمر المذكور وهو الجنات نحو كانت في الجلد تولىع البهق ان كانت

ذات ربيع حرم كتمان الكرم
 في صبحها لا ترى الا صالكهم
 الجرشع من ابر العظم

في خطوط من سواد وبلن
 في خطوط من سواد وبلن

ذات او مانا فيه اي لم تعلم ايديهم خلق الثمر وقرى وما عملت والازواج الالجابس وما الابلان
 ومران وواح لم يطلع الله البشر عليها ان عيسى لم يستمع استعير السطح وهو ان ال
 الجلد لازالة الصنوع عن خلق ظل الليل مظلون واطلون في الظلام المستقر وهو
 المنتهي المخاني ليا من فلها في اخر السنة او الزمان وهو لفر السنة او اقصى مشارفها
 ومخاربه او مغرب كل يوم او العيام لا لاطاع جربها فيها وقرى الاستفرو لا استفرد
 فتخا ورفعا على ان لا المعنى ليس ذلك الجزى بالحساب الدفين قرى والتمير رفعا على
 الابد او عطف على الليل اي ومن امانه القمر ونسب ليعلم بفسره قرناه والابن من
 صدف مضاف اي قدر نامسين منازل وهي الثمانية والعشرون الحروف من منزل
 كلك ليليه في اصدافها فاذا كان في اخر منازل شبه العرجون وهو عود العزق
 واذا قدم دق واخني واصفرتا شبه من لثة اوجه ومثل القدم المحول ولعلك
 المحول ممثيل لاشراط وقرى العزج جيون بوزن الفزج جيون وهما الفتان من الانعراج
 وهو الانعطاف وسابق النهار على الاصل اي دبر امر النيتين على المحاقبة
 فلا ينبغي لا يتسهل لاهدما ان يذلل الا فر سلطانة فيحتم معه الى ان تقص يدبين
 محتمر بينهما ونطلع الشمس من مغربها اي ولا اية الدليل تبين اية النهار وهما النيران وانما
 وصف القمر بالسبح دون الشمس لسرع سير القمر لانه يقطع فلكه في شهر والشمس في سنة
 ه اي وكلم والصير للشمس والاقمار على ما سبق درتتم اولادهم ومن يحتم حمله
 ومثل النساء الفهن منزلهما وفي الحديث انه نبي عن مثل الذراري بعني النساء ان من
 مثل الفلك ما تركبون من ابلر ومي سفانس البر وميل العلك المسحون سفينة نوح
 والمراد حمل ابايهم وفي اصلايم مذكر تانم وانما ذكر ذرتانم لانه ابلغ في الامتنان عليه
 والمعجب في قدرته على حمل اعقابهم الى القمم وسفينة نوح ومن مثل ذلك الفلك ما تركبون
 من السفن والزوارق لاصرخ لا مخيف او لا اغاثته ولا تنقذون لا يخجون من
 الموت بالعرق اي اللوحه ولتمتيع بالحيس الى الاجل وقرى تعرتنم مائس ابدكم
 وما خلقكم اي من السما والارض وما قدم من الذنوب وما نخر او الوقايم التي خلقت في الامم
 الكلدية وامر الساعه وهو لب اذا محذوف وهو اعرضوا لالههم حين لم قال
 ودائم الاعراض عند كل اية اي انطعم المقول فيه هذا القول بسنكم لذكوا نواذ انفس
 كون الفنى والفقر من الله لانه كانوا اعطاه فافرضوه مخرج الاستهزاء ان عكس
 كان بكم زنادقنا ذامروا بالصدق والنوالا والله انقره الله ونطعمه نحن وميل

قال في المنته
 قال طوان حسيان
 والبايع هو ما يحفل
 مرتبب احدها
 على الاخر ٢

الجزوا ان يكون في الليل والنهار
 استعان ان مكينتا ان
 مستنعتان الاستعان
 والنهار اذ شبه الليل
 والظلمة اذ شبه النهار
 وقدر لهما شي شبه ان
 على الجميل والليلي ان
 دار به ذلك الذي اللام
 المعتمد على العمل ليل

تزلت في مشركي فريش قالوا من استطعمهم ففرا الصحابة فخر مريم وقالوا انظروا
ان اتبع قول الله او المومنين او من حمله جوابهم للمومنين قرى يختصمون بادغام
التام في الصلابة من فتح الحيا وكسرها واتباع الياء الخا في الكسر وخصمون على الاصل
وخصمون من خصم اي يتختم وهم من خصومات متاجرهم وغيرها او وهم عند انفسهم
مختصمون في الحجج في انهم لا يبعثون لا يستطيعون الا يطعموا في اميرهم ولا يقدرون
على الرجوع الى اهلهم بل يموتون حيث تغتاجهم وقرى الصمد بسكون الواو وهو
القرن او من صوره وحركتها بعضه الا بركات القبور وقرى بالفاء ينسلون
يقدرون بكسر السين وضمها وهي السنج الثانية وقرى يا ويلتا ومن اهتبا ومن هبتنا
اي يهتبا ومن هبتنا من الجانة والمصدر هذا مبتدأ وما وعده فيه وما مصدرية
والمصدر بحرف المنفرد او موصول اي الذي وعده والذي صدقته اي صدق فيه
ومن صدقني سبق بكبره او هذا صفة للمرقد وما وعده محذوف المبتدأ والخبر
اي هذا وعد او وعده حق وهذا ما وعده كلام الملا نكه او المتقين او الكافرين
محبوبين به انفسهم او بعضهم بعضا وانما طابقت الجواب وكان السؤال عن الباعث
لان معناه بعثك الرحمن الا انه على طريقة ذكرها فيها فكذلك اي ليس بغنا عن النعم
لتمتموا بالسؤال عن باعته بل صوابه الكبر الذي وعده الله في كتبه على السنة
رسله قرى صيحه رفعا وصبيا فاليوم الي فاكهون حكما يه ما حال لم في ذلك اليوم
وفيهما نياوه رصون في شغل اي شغل وهو الاغتباط بالجنة بعد اليأس وبيل في
اقتضاض الابكار او ضرب الاوتار او التزام اوضياف الله او شغل عن اهل
النار بتختم قرى في شغل بضم السين وضمه وسكون وفحتمس وفتح وسكون وفاقهون
وقهون بكسر الهمزة وضمها وفاقهون وفاقهون على الحال والظرف خبر والفكرة المتبع
هم مبتدأ او تأكيد للضمير في شغل او فاكهون على ان كثر واجم شاركتم فيها وقرى
في ظلال الارياك السرير في الجبل وميل الفراش فيها وقرى متكلم تدعون بتعلاون
من الدعاء تدعون به لانفسهم او بمعنى استدعوا في كانه تموه وتراموه الزجاج
يتمنون سوال هو في خبر ما ادعى اي تمنى وهو من الدعاء اي ما يدعونه اهل الجنة
ياتيهم سلام بدل مما يدعون اي يقال لم قولهم من جبه ربه اي سلم الله
عليهم او ما يدعون مبتدأ خبر سلام اي سلم لهم لا شك في قولهم لا مصدر مؤكدا
لقوله لم مما يدعون سلام اي عنة من كسب والوجه نصبه على الاحتصاص وقرى

الموعود

سلم معنى السلام وبالمنصب حاله اي لهم مرادهم فالصبا وامتازوا وانفردوا وعن
المومنين وذلك حين يسار بهم الى الجنة نحو يومئذ تغرقون ما ان فانما وامتاز
فتان اعتزلوا عن كل خير او الامتياز ان لكل كما في من النار والعهد الوصية
وهو دليل العمل والسمع وعبان الشيطان طاعته وقرى اعهد بكسر الهمزة وبحور
من مضارع فعل الكسر الالف والياء وبكسر الهمزة واخذوا اي ما
عهد من محصيه الشيطان وسكبه خولس كان يهدى بزدا انما العلى لا فقر
من انى لفقر اي يلين الفقر معنى صراط يلين الاستقامة قرى جبالا بضم الجيم
وسكون وضمتهن وتشديده وسرتهن وكسره وسكون وكسرتين وتشديده وهي
لفلت معنى الخلق وجبالا جمع جبلية كفض وفطنة وجبالا واحدا لاجبال بروى
انهم يحدرون ويشهد عليهم جيرانهم واهالهم فيجلفون ما كانوا مشركين فمستند تختم
على انواهم وقرى تختم وتتكلم وتختم وتكلموا ولتشهد بلام كى والنصب وبلاد الامر
والحزم نهما والظن تحفيه شق البصر بقدره الى الصراط اي لوش الاغنام فلو
ارادوا ان يتبعوا الى الصراط المحتاد في مسالكهم لعجزوا او ضمن معنى يتدروا
ويحل الصراط مسبوقا لامسبوقا اليه اي لو بادروا الصراط وادوا ان يخلفوا
الصراط المحتاد الى غيره لمن ساق شتصا ويريد ان يخلفه او يصب على الظرف
اي لو ارادوا المشي في الطريق مستبقين لعجزوا عنه كالعجميان لا يمتدون الا في طريق
اليفق على مكانتهم معنى المكان كالمقام والمقام وقرى على مكانة اي مسكنهم
محت يحدرون على مكانتهم لا يقدرون ان يبرهوه بعضي ولا رجوعه ان عكس مسكنهم
قرى وحنازير ومنل حجان او لا زمتهم وقرى مضيا بالحركات الثلث في الميم
نكسه وقرى بالحذف من الانكاس او التكنيس اي يعلبه الى حال الحال الصبي
في ضعف الجسد والخلو من العلم كما تنكس السهم فيجعل اعلاه اسفله اي من قدر عليه
قدر على المسخ والطمس قيل للرسول في عرقه اعقبه ابن ابي حبيظ وما علمناه
بتعليم القران الشعر فانه موزون مقفى لمعنى بنخيه الشعر وهذا لا يناسب
وما ينبغي وما يصح له اثباتا للمحج لكونه امتا عن الخليل ان الشعر كان لهبت الى الرسول
من غيره ولكن لا تأتي له واما نحو انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب فكلام على
السليقة جبالا لغاوى معزونا بلا قصد اليه على ان مستطوعا الرجس ليس شعرا
عند الخليل ثم اثبت كونه ذكر من الله بو عظمة وكنى بسمواى تقرأ في الحجاب ليندى

اي القران او الرسول وقرى بالنار ولنذر من ندر به اذا علم حتما عقلا او من يعلم منه
انه يحيى بالامان وحق القول ووجب كمال العذاب على من لا يتوقى امامهم عمل الايدي استعانه
لما تولى اهدائه دون غيره ما يكون نصرون بهما لصر الملائكة او ضابطون من
اصبحت له اجمل السبلح ولا امك من البعير ان نفا الى اضبطه ولو لا تسخيرها لما قدر
عليه اهدا واذ كان النجم شجرة سبحان الذي سخر لنا هذا وقرى ركوبهم وركوبهم كالخلوب
والخلوبه ومثل الركوبه حج وقرى ركوبهم اي ذور ركوبهم او من منافعها ركوبهم متناهي كالجلب
والاوبار ومشارب كاللبس على مشرب وهو من مشرب او الشرب واخذوا
الالهة لمحتضنوا بها اولئك من وهم السعاع عند الله فاحسن الامور ان لا يكون معوزون
محضون يذوبون عن الهتهم اولها جند محضون لخدمتهم جعلها وقود النار
قرى فلا يحزنك بيع اليا وضمها من حزنه واهل من اي لا يهتمك كدسبهم فاننا نعلم يا سترو
من عداوتهم وما تعلمون وبعازيم بحق منكم ان تستلم بهذا الوعيد وويل انما يحزن
فتح انما لا تكون بدلا من قولهم يتوبون باطلا وهو انه يحزنه علم الله بذلك وليس يصح
لقد جرد حرف لام التعليل كالمحتمل الكسر ايضا نحو الجرد والنعمة كفتح التامع
وكسر الوجودية وهم للتعليل الكسر ايضا يوم جعلها مفعولة للقول فانما يدبر الالهام
مع البديلية والمفعولية لام كسر ان وفتحها على ان غائبة انه الهاب كلاتدع مع الله
ولا يكون من المشركين عجب من انكاره البحث وقبحه بان مثله علمه مائة اصل كلف
تصدى لخاصه الجبار ورويدان كفار اقرش تكلموا في ذلك مقال ابي بن خلدن الاخص
مخرا فاهز عظمي باليا وفتته ثم قال يا محمد اترى ان الله يحيى هذا بعد عادم مقال نعم
وسبكتك وندخلك جهنم وويل معناه فاذا اهدى جرد ما كان ما لم يهين ارجل مهيتر منطيس
فصبح قادرا على الخصم كقوله او من ينشأ في الحلية وسمي مثلا لما فيه من الغراب وهي انكار
قدرة الله على الاحياء او لما فيه من مشله بخلق في العجر والرميح اسم لما يابى كالرقم والرقم
لاصفه فلا يقال لم يوثق واستدل به على ان العظم ينحس بالموت لان الحيوة تجل والخفية
فالوا لا تحل الحيوة مفرد ابل احيائه رقه الى بدن حج علم يعلم كيف يحلن ثم ذكر من البداه
انقذ النار من الشجر الاضطر بوضد غصنان فيحس اضرها بالافر فتندج النار
باذن الله من ابن عيسى ليس من شجرة الاونها النار الا العناب ولذالك يتخذ منه
كزيقات القصارين الاضطر على اللفظ وقرى الخضراء على المعنى اي القاصر
على خلق السموات اقدر على خلق الناس وقرى نقدر وخلق منظم في الصفر او يعيدهم

لان المتعاد مثل المبتدأ لا عينه وفيه نظرا فهو صلات المذهب الخلاق والعلم للمباليغ
وقرى الخالق امنه شانه ان يقول له كئن اي ان يكونه فيكون فيجذب وهو مجاز
اي لا يمتنع عليه شئ من المكونات وانه كما لا معد المطبق قرى برفق فيكون اي في يكون
عطف على اخره ان يقول ويضرب عطف على القول اي لا يحتاج كالا جسم الى الله الحق
باستجابه لما يتعجب فلا يعجز عن الدعاء فحان تنزيهه مما وصف به المشركون وركب
ملكه ومملكه وملك والمعنى واهد وثره جوهن بصم التا وفتحها عن اس عجلت العلم
ماروي في مصنا بل يس وقرى انما كنت خضت بذكر وقرى انما فاذا انه لهفة الاله
سوره والصفات ملكية وهي له واحد وتمايون انه وسئل وانسان في ما
بسم الله الرحمن الرحيم اتم الله بطوائف الملائكة او بنفوسهم التي تصفت اقدمها في
الصلوة او اجتمعتا في الهواء لا سظارا مر الله وتزجر السحاب سوقا ويتلو كلام الله
او الصفات الطير والنزجرات ما ينزجر عن المحاصي والتاليات كل من تلا
كتاب الله او بنفوس العلماء العجال تصفت في التحد والجماعات وينزجر بالمواضع
وتتلو الايات والشرائح او الغزاة ينزجر الخيل وتتلو الذكر من ذلك كما حكى عن علي رضي
والفا والصفات لترتيبها في الوجود كالصلح والغام فالآب او في الرتبة كتحذ الافضل
فالاكبر او لترتيب الموصوفات كرحم الله المحققين فالمقصرين وممكن كونه من
ترتيب الصفات في الرتبة فهي الاله ان اتحاد الموصوف للصفات مثل
لو لريد بها الملائكة والفصل للمصفت ثم للزجر ثم للتلاوة او بالعكس وان تعدد فهي
للدلالة على ترتيب الموصوفات وقرى ما دعاهم التا في الصاد والساي والذال رب
خبرا اخر او صبر مستدام محذوف المشارق بلهامة وسنوي محب كل يوم وكذا الفار
وامارت المشرقين ورب المغربين فبحسب الصيغ والاشنا الدنيا القربى منكم
الزينة اما مصدر مصنف الى الفاعل او المفعول اي بان زانها الكواكب او بان
زان الله الكواكب في انفسها كما قرى بزينة الكواكب واما اسم لما يزدان به والكواكب
بيان لما او المراد زينت به الكواكب اس عيسى بزينة الكواكب بصنوها او
نراد اشكالها المختلفة وقرى على هذا المعنى سنوس بزينة وجر الكواكب على الابدال
وخصف في نصب الكواكب ابدالها من محل بزينة كما قال جعلنا السما بين الكواكب
وحفظ محمول على المعنى اي زينه وصفظا او صرف معلل اي وصفا من كل شيطان
زيتها الكواكب او وعطناها حفظا المتارد الخارج من الطامع ضحية اسمعول

بالمعنى زيارته للحجرات
الصالحين فالعلم فالآب
كانت

سورة والصفات ملكية وهي له واحد وتمايون انه وسئل وانسان في ما

كرجل كذب قال ولقد كظم الصبر حتى تركته يريد به النوم الغول من غاله اذا اهلكه ومن الغول
 وقرى تنزفون على المجهول من تنزف الشارب ذهب عقله تنزفت الزكوة لم تنزل فيها ما
 وبكر الزمان انزف الشارب ذهب عقله اي صار ذائبا كاشق السحاب قال العصري
 لمن انزفتم او صحتكم وبعث اليها وطم الزمان تنزف كقرب اذا سكر اي لا فيها فساد من انواع
 نبتات الحجر من حفص او حمار او عريلة ولاه سكر و هو اعظم فسادا فافزده بالذكري فافترت
 قصره ابصاره على الزواجهن والعين النجل العيون شبيهن ببعض النعام المكنون
 في بلاد احمى وبها شبه الحرب النساء فاعبل عطف على طاف اي شربون ويتخادنون
 عليها قال وما بينت من اللذات الا لها ريث الكرام على المدام يتسألون عما جرى لهم وعلم
 في الدنيا وجرى به ما ضيا كعادة الله في اهلها قرى من المصدفين من التصديق وسنديد
 الصادق من التصديق بذلت في رجل صدق بالله لوجه الله فاجتاج واستخدم بعض
 اخوانهم فقال واين ما لك فقال صدقت به ليغوضني الله في الآخرة خيرا منه فقال
 ابتك لمن المصدقين يوم الدين او من المنتصدين لطلب الثواب والله لا اعطيك
 شيئا لمدينون محزونون او مسوسون متربون دانه سانه قال يعني ذلك القائل
 هل انتم مطلقون الى النار اريكم ذلك القرين وميل القائل هو الله او بعض الملائكة
 وقرى مطلقون فاطم بالحفيب وفاطمة وفاطمة بالتشديد بلعظ الماضي والمضارع
 المنصوب ومطلقون فاطم وفاطمة بالحفيب ما حفيبا ومضارع منصوبا اي هل
 انتم مطلقون على القرين فاطمة انا ايضا او عرض عليه الاطلاع فاطم بعد ذلك طام
 علينا واطم واطم معنى وان جعل مطلقون بالحفيب من اطلع غيره بغيره الا معنى
 التشديد لان لرب المحالسة ان لا تشدد له بشي دون جلسائه فكأنه باطلاع مطلقون
 ومن الخطبات على هذا الملائكة فالاطلاع على الحقيق وقرى مطلقون بالحفيب وكسر
 النون اي مطلقون اي اي فوضع المتصل موضع المنفصل لقوله ام الامرون الخيرو والفاعل
 او شبه اسم الفاعل بالمضارع وهو ضحيب انما يقع في الشعر سوادا وقرى مطلقون
 انقطع سواي ان هي المحقق بها اللام الفارغة الازداء الالهلال وقرى لشعوب نعم هي
 العقيم والتوحيق اي من الذين احضروا العذرات المعطوب عليه محزون اي نحن محزونون
 فما نحن بميتين وقرى ما يتس اي هذه حال الموتى وهم ان لا يذوقوا الا الموتة الاولى
 والكفارة فيما يتمنون منه الموت كل ساعة بقوله ذلك المؤمن اعقباطا وتوحيقا القرينة وليكنية
 الله فيكون لطفنا او يقول المؤمنون جميعا وكذا قوله ان هذا الذي امرت به

تامة
 اذا ما خشوا من حملها
 معاني

وسئل هو صوم من قول الله تصدقوا لم وقرى لهو الرزق العظيم وهو ما تزفوه من السحابة
 ثم رجع الى ذكر الرزق اي ذلك غير حاصله والنزل الفضل والريح فاستعير للحاصل من الشئ
 والحاصل هنا هو لذة الرزق والم الرزقوم ونزل لا تميز ويجوز ان يكون حاله انما النخلة
 خير بلحا او رطبا والنزل ما يقام للنازل ومعنى التمييز انما الافتار الكفار موجبهما
 وتجنوا على سوا اعتنارهم لان في الرزقوم خيرا فتنه محنة وعذابا في الآخرة او ابتلاء لم في الدنيا
 حين قالوا كيف يكون من النار شجرة وقرى نابتة في اصل المحيم فيه منبتها وترفع اعصانها
 لا دركاتها الظلم المنخلة فاستعير لما طلغ من عمل الرزقوم اسعاه لفظه او محنونه وهذا
 التشبيه لسام الكراهة والتجمل لاعتقادهم ان السطان سر محصن فيشبهون به كل شيء قيل
 السطان حيث هائلة جدا او شجر منق من شجرة زوس الشياطين على الشبيه المذكور
 منها من الشجره اي من طلغها فاللون بطونم لخلبه الجوع او يتسرون على الكلبا لعذبا فاذا
 عطشوا اسقوا شرابا من غشاق او من صدره شؤبه اي مزاجه من جميع يشوي وجوعه
 وقرى بفتح النيس وهو اسم ما يشاب به والفتح تسمية بالمصدر ومعنى ثم الاولى انما استقر
 الا بعد ملى تغزيبا بل لكل العطش او لتراخي الترتيب فذكر الطعام بالكره ثم الشراب باهو
 الكره ومعنى ثم الثانية انهم تذهب بهم عن مقارنهم وهي الدر كات ليبتلوا ونسقوا ثم برحونم الى
 دركاته وقرى منقلم مصيرهم منقدهم على الاحتجاج ذلكا لتقليد والاهراج الاسراع انما
 قبله قبل فومك قرش منذر بن ابي حذر وهم الحواقب المنذر بن الدين حذر و اي
 اهلها جميعا الاعباد الله المخلصين دينهم او من اخلص الله لدينه على القرانتين لنع جوا
 تم محزون وهدف المخصوص اي فوالله لنع المحييون نحن والحجر دليل العظمة اي
 لجهنم احسن للاجابة الباقي وقد فني غيرهم اذ لم يس من اهل السمينة غير الله او هم
 الذين بقوا متناسلين الى العيامه والثامن من ذرته نوح صلح اي تركنا عليه هذه الكلمة
 وهي سلام على نوح وهي على الحكاية والمعنى سلمون عليه وديعون له ومعنى في العالمين ان
 لا يخلوا هذه منهم عن محبته اي نبتت الله التسليم عليه فيم على تلك التكره بان كان
 محسنا وكونه محسنا بايمانه لجلاله محل الايمان من شيعته من شانه على اصول الدين
 او على التصلب في الدين او يكون من شريعتهم الفان في الاكثر من عيسى من اهل دينه
 وكان سنها الفان وسنانه واربعون سنة وسنهما هو و صلح صلحا واذتعلن بمعنى
 المسايح او باذكر سليم من اقات القلوب او من الشرك والاولى ان لا يختصن لاطلاقه
 والمجرى العلب مثل الخلاصه لله افي مفعول له او مفعول به لتبردون واليه تفسيره او

حال اي أفكين والقديم للهنا في انظرك اي بعد استحسان كونه محبوبا لا تقدر في رفع
 وراطن ما صد عن عبادته او في انظرك ماذا فعل بك وقد عبدتم غيره من الخجوم في علمها او في
 كتابها او في احكامها كان القوم بخامس فاهمهم انه استدلال به على انه يستقيم فقال اني
 سقيم اي مشارف للسقم وهو الطاعون لجانوا الحدوي فينتفضقوا عنه فيخلوا باضامهم
 ويفعل بها ما فعل قبيلا كجهر الكذب للتبقيته وكيد الحرب والاصلاح والصحيح حر منه وما قاله
 يعرض اي من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كوني بالسلامه داء او اراد سقيم النفس للفرم
 فراغ ذهب في حقيقه من روعه الثعلب الى الهمة بزعيم وهي اصنامهم الا تاكلون وما
 لكم لا تنطقون استمنزها بالخطاطها عن حال عبدتها فراغ عليهم اقبل عليهم مستخفيا
 ضربا صدر لراغ عليهم لانه يعني ضربهم او حال يحيى ضاربا وقرى حنقا وسقا معن ضربا
 باليمن اي ضربا قويا لان العيس اتوى الجارحتين او بالقوة والمثانة او بسبب الجلب وهو
 تاليه لا يبدل يذوقون شرعون من زيف النخام وبهم اليامن ازوت اذا دخل في
 الزيف او من لزمه لدا حمله على الزيف اي يزيق بعضهم بعضا ويضرون من ورف
 يزيق اذا اسرع ويترقون من زفاه اذ لهداه كان بعضهم يترقون بعضا للسيار عن اليه
 ظاهر هذا الخ شاهد يكرها فتبادروا ليقتلوا وسمعتنا في فيه انتم استدلووا بدمته
 على كسر محتمل ان شاهد تفرقون الجمهور ولم يثبتوا عليه صرحا البعض الصوارف او لم
 يشاهد كسره لصدوا قباله عليه يترقون بجزر جوعم عن عيدهم الى بيت الاصنام وواليم
 عن الكاسر فيل لرادو فخلن ما تعلمونه من الاصنام وجزان نعلن بها خلقه وعلمه لان الخلقون
 له ضواهرها ومخوم اشكالها وميل ما مصدرته وبه لاصح اهل السنة على خلق الاعمال
 ورد باليه لاصح عليه بان العابد والمحبود جميعا خلقه فكيف يعبد مخلوق مخلوقا ولو
 قيل وخلق خلقه فان الاحتجاج وبان ما يتخشون موصوله فكذلك الثانية لانها ترجمتها
 ولا تجعل الثانية اصنا موصوله معنى وما تعلمونه من اعمالكم لبقا الا لزاما ليرموا الاحتجاج
 وتبشر النطق اذا الاولى للاعيان والثانية للمعاني وصورته ان الجواهر مخلوقة له ورفا فالاعمال
 اصنا مخلوقة لعموم الاله فكيف يعبد بها الامثلة له في الخلق فتعني الاحتجاج والتبشر ممنوع
 لان الذوات والصفات لما كانتا مخلوقة ففيم انه خلق مخلوقه وناسيته ففيمه فكيف
 يعبد مخلوق مخلوقا او اراد بخلقكم خلقكم وخلق مخلوقه فكيف ذوى العقول فتطابقا
 المحجج النار الشريفة الوقود او كلنا على نار عليه علم في البرهان وفي اطار فكره في جعل
 الاولين ذاهب بالمهاجرة الى الشام سيهدس سير شدي لا امانية صلاح ويبي قاله بنا على

والا انزل
 من خلقها
 بالهتة
 الا على انما عاين
 كسرها

لان خلقه لم يعبد بل
 العبد هو المخلوق وهو
 الامسا كمال
 كسرها مصدرية

عند الحجرة فرماه بسبع حصيات حتى لفضه اوزمى الشيطان حين وسوس عند ذبح ولده
واسمها ابو حنيفة بعد الالام على ان من نذر ذبح ولده لم يزد ذبح شاه ومينظر اذ ليس
فيها ذكر النذر ولا الزوم الذبح بل ان الله فضل بالقدار وانما هو شرع من قبلنا في الذبح
اسمعييل لعلوا طلع انا ابن الذريحين وقتلوه باسمعيل وعبدالله لان عبدالمطلب نذر ان
يذبح ولده ان سئل الله له حفرة من زمزم فخرج اسمعيل وعبدالله فذبحوا فذبحاه بما به
من الابل ولقول الله في جواب موسى حين قال ياربك ما لي محمد بن اسرائيل اذا دعا يقول
اللهم اله ابراهيم واسمعييل واسرائيل وانا بين اظهريهم يا موسى لم يجني لهدم ابراهيم قط ولما
اسمعييل فانه جاد بنفسه القصة ولان قرني الكباش كانا من شعير طيب في الكعب في ايدي اسمعيل
لان لصق السنت ولقول ابي عمر من العلامتي كان اسحق بكلمة وانا لما كان اسمعيل بمكة
والمخربهما ولان الله يرضى بالصبر دون اسحق ولان بشره باسمحق وبولده يعقوب
ولو كان الذبح اسحق لكان خلفا في الموعد يعقوب وميل الذبح اسحق لان ابراهيم
حين هاجر الى الشام استوصى الله ولدا فبشر بخلام حليم ثم ذكر مرويه بذي ذبح ذلك الخلام
المبشور به ولقول يعقوب في كتابه الى يوسف من يعقوب اسرائيل الله بين اسحق ذبح
الله وانا ميل قد صيرت حج ان لم يذبح لانه بذل وسبح لكن الله ضرب على خلقه صفح في اسحق
منحت الشفرة ان يفض فيه وابراهيم مطيع لا عاصر فلانه نسخ قبل الامتثال وانا ما اوفيتناه
مع انه هو المغتدى لان القادي ابراهيم واسند الى السبب الذي هو الممنوع لان فعل
العبد مخلوق الله وانا نذري من ان ما اتى به من امر السكينة في حكم الذبح لان حقيقه
الذبح لم يحصل والفائدة في تحصيل حقيقته من الاستغناء عنها بما تقوم مقامها من اوفر من
ابراهيم ان يوصد صورة الذبح في البديل اتماما للوفا بالمنذور ولم يقل انا كذلك كما في غيرها
الكتاب بذكره من بني احوال مقدره حوفا دخلوها فالذي يقتل ليس هذا وزانه لان
قد بر الخلود بوضوح الدفول لوجوده الدافل والمدفول ولم تكن النبوة موهوبه ولا مقدره
ومت البشانه باسمحق ابراهيم واسحق ولصب بانه على حذف المضاف اي بشرناه بوجه
اسحق نبيا اي بان يوجد مقدره نبوته والعالم فيها الوجود البشانه فتوان نامن
الصالحين حال ثانياه على سبيل الثنا لان كل نبي يكون من الصالحين وعن متناه بشره الله
بنبوه اسحق بعد ما امتحنه بذبح وهذا جواب عن استدلاله على ان الذبح ليس اسحق
لان قوله وبشرناه باسمحق نبيا لغرضه ببشره بولده ونبوته معا ولا يصح الامتناع
بالذبح مع علم بانه سيكون نبيا وفي نظر لان الجبال المقديه على ما قرر بسبب ان نبشر

بوجه مقدره نبوته ولا يلزم من بعد نبوته العلم بقدرها اللهم الا ان يبشر هكذا
وهو انه يوجد مقدره نبوته قرى باركنا وبركنا اي افضنا علينا بركاتك اللطيف والذكي
وميل باركنا على ابراهيم في اولاده وعلى اسحق باخراج انبياء بني اسرائيل من صلبه وظالم
لنفسه نظيره ومن ذريتي قال لا ينال عهد الظالمين وفيه ان الخبيث والطيب
بالعمل الا بالخير من الكرم العطيح من الغرق او من سلطان فرعون ونصرناهم اي
نصرناهم وقومهما المستبينين بالبين بياته وهو التفرقة الصراط المستقيم صراط الاسلام
قرى اليك بكسر الهمزة وبالوصل وميل هو لدرين صلح وقرى وان ادريس
وادراس وميل هو الياس بن ياسين وهو من ولده هارون لخم موسى بغلا
اسم صنم دخل الشيطان جوفه وتكلم بشرح الضلاله ففتنوا به وميل البخل
الرب بلغم اليمن اي تعبدون بخص البحول وتتركون عبادة الله قرى الله
بالدفع مبتدأ وبالنصب بدلا وجزء ينصب وضلا ويرفع قطعا والياسيت
وايليسين وادراسين وادريسين وادريسين على انها لغات في اليكس
وادريس وعلى الياسين بالوصل على انه غير ابراهيم اليكس وقومهم كالمختبينون
واما القطع والاميل على الجمع والاعرف بالكام لانه علم مجموع وقرى ال ياسين
بواسين اسم ابي اليكس اصيف اليه الال مصيحين دافكين في الصباح اي
تمزجون بها في متاجرهم الى الشام فالكم عقول تعتبرون بها قرى بونس بضم النون
وكسرها سمي حرابه من يومه بغير اذن ربه اباقا والمسايف المقارعة والمخض
المخلوب اي المزلق عن مقام الظفر ركب السيفه فوقفته وفيما يرمي التجار
انها لا تجرى وفيها ابق فاقترعوا فخرجت القرحة عليه فقال انا الابن واذ
سفسف في الحافا لثمة الحوت وهو ميلج لاهل في الملامه وقرى بفتح الميم من ليم منس
مليح كشيبة في مشوب مبنيا على شيب التسيح القديس وميل هو قوله
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين او الصلوة ان عيان كل سبع في القران
فهو صلوة فتاده كان كثر الصلوة والرضا وهذا ترغيب في الشكره المهدية لسفر
في المضائق وميل لبث فيه هيا وعن فتاده كان بطن الحوت له قبر الى
الى القيامه ميل لبث لربعين نوا او عشرين او سبع او ثلثة او قليلا قدره بساخر
الموصل العرا المكان الخالي عن الشجر سقيم اعتل مما هل به روي انه عاد بدين كبدن
الصبي حين يولد اليقطين ما لا يقوم على ساق كسج البطح والقثا فيعجل من

الذبح الذي

فقطن اذا اقام وميل هو الذي له قوله صلح في القرع انها شجرة لغز بوزن وفائدة الذرية
ان لا يحجر الذرية عنده وينزل عليه الحديث وفضل النبي او شجر الموز ومعنى
انبتت اعليه ابنتنا فوقه مظلة المردل ملابس من لرسالة التي قومه وقيل لرسالة
التيم او التي غيرهم او يزيدون قال من رهاهم مائة الف او اكثر الى حسن الى اجل
مسي وقرى ويزيدون وعني حين فاستقيم عطف على مثله من اول السورة امر بابتغنا
قرش عن وهم انكار البعث ثم به عن وجه القسم الضمير في جعل الله الالاناث
ولا نعني الذكور لقول الملائكة بنات الله فكفر وبالجملة نسبة التولاد اليه وبفضل
انهم على انهم وبالله استمانه بالملائكة حيث انشور وقوله وهم شاهرون فاستمروا
حلقهم استمروا او المعنى انهم يقولون بظلمة نبيهم نفس كانتهم شاهروا خلقهم وقرى
ولذا الله اي الملائكة ولله والولد تقرب على الواحد والجمع فعمل بمعنى مفعول وقرى اصطنع
بالكسر بدل عن قولهم ولذا الله وهي ضعيفة لان جعلها للابنات انتاع لما دخلت من
نسيب اذ اكنف الانكار جابتيها وهما انتم الحاذبون وما لك وقرى يذكرون
من ذكره سلطان حج من اسمائها بناتنا فانوا بكاتب الميزل عليهم فيهم وفي الايات
سخط عظم وانكار اقاويلهم اي من الله والجنة بحسب الملائكة وسماهم جنة لان الجنس واحد
والجنس من جنس شيطان والظاهر ذلك وسماهم باسم جنسهم نقصا عنهم واثاره الى ان
الاجتنان صنف الجسم فلاناسبهم من ضمير انهم الكفرة اي قالوا ذلك مغترين بانهم لم يحضروا
النار محذرون بما قالوا عن الحسن اشركوا الجن في طاعة الله او ضمير انهم للشياطين
اذ انفس الجنة بها اي انهم محذرون ولو كانوا مناسبهم له او شركاء في حصول الطاعة
لما عزيم الاستئناس بقطر من محضرك او من واو يصفون اي ولكن المخلص
ناجون او يبرأ مما رصف به هؤلاء وسبح الله على الاول اعتراض ضمير عليه لله
اي ما انتم ومحبودكم بفايتبين عليه الا اصحاب النار ومعناه مفسدين عليه
باغوائهم من قس عليه امراته اذ افسدها عليه او الواو في وما تعبدون معني مع
انما ساد مسد الخبر نحو كل رجل وضعته اي انكم مع الهنكم فانكم قرنا وهم لا يبرهون
تعبدونها او غير ساد بل فضلة كقوله فانك والكتاب الى علاج كرايخ وقرطلم الاصل
وقرى صال بضم اللام وهو ما جمع وسقط الواو لسكونها مع لام التعريف وهاز لان
من موجد اللفظ مجموع المعنى او اصله صائل على القلب مخزفة العزم فمق
صال كشان في شكك متغلوب شاكى على انه اصله لا مغلوب فان صاحب الصلاح

عز شاكى بالصلاح في باب شكائهم قال وقال للاخفش هو متغلوب شاكى فكانت لا انفاق على كوكب
شاكى مغلوبا او حدث لام صال بحضيا واعرب عنه كما باليت بالة واصله باليه ونظيره
وله الجواز بضم الراء اي ما من الاضخرف الموصوف بحوانا اس جلا وحدثت بكفى كان
من ارمى البشر اي مقام في العبادة لا يتجاوز كما روى فيهم راكم لا تقع صلبيه وساجد
لا يرفع راسه الصافون اقرا منا في الصلوة او اجبتنا لهم الصلوة لا انتظار امر الله
او نصت اجبتنا حول العرش داعين للمؤمنين وميل المانزلة اصطف المسلمون
في الصلوة المستحقون المنزهون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله
من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة لتصل بذكرهم في ولقد علمت
اي علموا وشهدوا ان المشركين مغترون عليهم وقالوا الكفرة لا قدر ورح ان يغتروا
على الله لهدرا وحين عبدا ذلالا لكل منا مقام في الطاعة وميل هو من قول
الرسول اي وما من المخلص لهذا الاله مقام معلوم في القيمة على قدر علمه ثم ذكر اصطناع
وسببهم كانوا احد مشركي مكة كما نواصولون لولان عندنا ذكر كتابا من كتب
الاولين الذين يذاع عليهم التعبد والنجيل لا خلاصنا العباد لله ولما كذبنا فجاهم
سيد الكتب فكفر واية فسوف يهلون مغتربة تكذبهم وان هم المحفم واللام الفارقة
وفيه الخ قوله بتاكيد وحذر الكلمة انهم وان جندنا سميت كيلة لاسظامها في معني واهد
وقرى كلما تنا والمراد الموعود بجلوتهم على عدوهم في الحجاج والقتال ولا تصح فيه
الا نمرام في بعض المشاهد لان الغالب الظفر وعن الحسن ما غلب نبي في حرب
ولا قتل فيها اربع عيس ان لم تنصروا في الدنيا نصروا في الاخرة وقرى على عبادنا
مضمي سبقت معني حقت فتوال فان عرض حتى حين وهو منه الكف عن القتال
السدى لا يدر او الى الموت او العباد وايصرهم وما يقض عليهم من الاشر
والقتل فسوف تبصرون كل وما يقض لك وفي الامر بالابصار دلالة على انها
كايته وفيه تسلية فسوف تبصرون وعيد لا تبعد مثل العذاب النازل
بهم بجيش انذرتهم ناصح قومه فلم يلتفتوا اليه حتى يغتمم اعتاد والغان صباها
نسميت الخان صباها وان وقعت وروى في طريقة التمثيل تكسر الاية
حسنا وفضاهم وقرى فبئس ونزل على المجهول واسناده الى الجار والجرحه
كذهب بزيد ونزل اي العذاب وضرب المخصر وهو صباهم والمنذرين
بئس في الجنس لا تضاهل الذم فيك وقيل هو نزول الرسول صلح يوم الفج بجملة

قال صلح لما اتى خيبر انا اذ انزلنا بساجه قوم نساء صباخ المنذرين وكثر قول
 وابصر لتكيد التسلية والوقوع واطلق الفعلين معاهنا ليفيد ما لا يحيط به الوصف
 مسرة وسبادة او صدم الحزاب الدنيا والارض للاهله اضيق الترت الى العزة
 لاختصاصها به كزوال العزم اولانه لا عثره لاجد الا هو ربهما وما لكما لما اشتملت
 السورة على ما نسب المشركون اليه وعلى نصره المرسلين عليهم ختمها بالتنزيه عما
 وصفوه به وبالجملة على حسن الحاقه **سورة ص مكنه وهي ست وثمانون او**
ثمان وثمانون اسم بسم الله الرحمن الرحيم قرى من على الوصف وبالسرة والفتح
 اللغا الى الكس او مستصحب حذف حرف القسم واصل فعله او تجر باضمانه وانما
 في محل الصرف للعلمية وتانث السورة وصايد بالجز والسوونين واول الكباب
 والتنزيل وسيل كسر لانه امر من صاوي اي عارض محض عارض على القرآن
 فاعمال مقتضاه تجر بالصاد للاعجاز كما مر فذل على جواب القسم اي والقران انه
 لمجزي او هو اسم السورة محض هذه صاوي السورة المعجز كبرها هاتم والله عز عن استكبار
 عن الاذعان للحق وشقان بيه ولسوله وها ان يفهم بالصاد ويعطف عليه
 القرآن مراد به التنزيل او السورة على قبيل عطف بعض الصفات على بعض
 الذكر الشرف والشهر او الذكرى والموعظ او ذكر الشرايع وغيرها كالاتصايب
 وتنكير عزة وشفاق لشدة وقوى غرة اي غفلة عن النظر كاهلكن او عيد لهم
 فنادوا استغاثوا ونادوا بالنوب لانه هي المشبهة بليس زيدت عليها التاكيد
 كزيت وخصت سف الاحيان وبان لا يبرر معها الا اسمها او خبرها في خبرها والام
 محذوف وهو الحين وان رفرنا خبر محذوف وهو اصله عليه الخليل وسيبويه
 وعند الاخفش هي الناقية للجنس اي اهلين مناص لم وعنه ان النصب على
 لا اري والرفق على الابتداء وهو الخبر وهو كمن لم وقرى بكسر هين نحو طلبوا
 ضللتا ولات او ان مشبهما باذ في وانت اذ صيغة لانه زمان حذف منه المضارع
 اليه وعوض عنه النون واما حين وان لم تحذف منه المضارع اليه فلا حذف
 من المضارع اليه لان الاصل مناصم تحذف من المضارع لاتحادها فحين كان مضارعا
 الى غير متاك وهو الضمير فلذلك لم يه وهو منظر لان الاضافة الى المضارع لا توجب بناء
 كخلا مكر واما اذ بناؤه للاضافة الى الجملة فيستوعب بناؤه بعد حذفها وبكسر التاء على
 البناء الجبر والوقف عليها بالتاكيد الفعل والكساي يقع بها كما لا سيما المونثه وابو عبيد

تبتك عن طلائع أم عمرو
 لحاقية وانت اذ صبح

على ان التادعت على حسن لا لتزاقها به في الامام ولا وجه فيه لان خط المصحف ليس يتيسر
 المناص المنجأ من ناصبه اذ اذاته منذر من غير رسول من انفع ولم نقل وقال اللدالة
 على ان جسد التبع على هذا القول للقرع لما اسلم عن شوق على قرش فاجتم صناديدهم
 الى ابي طالب فاستخض الرسول صلح وقال له ان فزرك قالوا ارفضنا وذكر الهنت
 فقال لم ارا نتم ان اعطيتكم ما سألتم اعطيتكم انتم كالمكون بها الحرب ودينكم بها
 العصف لوانه في غير اعفان الا الله فقاموا وقالوا اجعل الالهة الهما وهذا
 ان هذا الشيء عجيب اي بلذ في العجب وقرى بالشديد ككبار وهو ابلغ من الخفت
 ومعنى الجعل التضيير العول على الدعوى المللا اشرف قرش انطلقوا من
 مجلس ابي طالب بعد ما بلغهم الرسول قال لمن بعضهم لبعض امشوا واصبروا افلا
 حيلة لكم في دفر امر محمد اي يزيد الله وحكمه باعضائه او من يواب الدهر يبراد بنا
 اوان دستغ لشي يطلب ليوخذ منك وتخلبوا عليه وان مفسره لان الانطلاق عن
 مجلس القاول سضمن مولا وتفا وضا منم فيها حري او الاطلاق هو الاندفاع في القول
 وسيل امشوا اي الكروا واهتمخوا من مشيت المرأة كشرت ولادتها اي واصبروا على
 عبادتها والتمسك بها وقرى امشوا غير ان على اضمار القول وممشون ان اصبروا
 في الملة الاخرة ملة عيسى التي هي اخر الملة بدعوى النصارى او ملة قرش التي ادر كنا
 علمها ابا نوافيل في الملة حال من هذا ولا تغلبي بسحننا كما لا ولس اي ما سحننا من اهل
 الكتاب ولا الكهان انه يحدث في الملة الاخرة بوحيد الله اختلاق افتعال وكذب
 انكروا ان يخص شرف للنسب من من اشرفهم حسدا بلهم في شكر من القرآن وجزمهم
 بانه اختلاق لا يطابق تشكيكهم بل هو على الحسد بل لما يذوقوا بعد عذابي فاذا اذات
 اضطر والى صدقة اي ما تم بالكي خراس الرجمة لتخزين والنبق بوضع العزيز
 القاهر على خلقه الوقاي المصيب مواجبه موافقها لم رشح هذا المعنى اي ام لهم ملكها
 حتى يتكلموا في الامور الربانية ثم تتكلم اي ان صلحو المتدابير فيلصعدوا الى الارق
 التي يتوهل بها الى العرش حتى يستوا اعليه ويدبروا امر العالم وينزلوا الوحي اليه
 من مختارون ثم حياهم بانهم ما هم الا جند من الكفار المختارين على الرسول محزون
 مكسور عما قرب فلا تبال بما يخذون به وما مزيده للتاكيد وهذا لك اشاله الى
 صحت وضعوا فيه السهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم لعول لمن يتشدب
 لامر ليس من اهلهم لست هناك ذوالاوتاد استعير من ثبات البيت المطب وثان

قوله

ع

لثبات العز كقولهم في ظل ملك ثابت الاوتاد وميل كان يمتد المعذب من اوتاد ارب او
يلعب من يديه بحبال و اوتاد اي الاحزاب الذين ستم الجند المهنوم اتم تكذيبهم
من الجملة الخيرة ثم اوضح ما الاستثنائية ان من كذب وهدا من الرسل كذب جميعهم
وم تكبير الكذب وتنبوع ووضع الاستثنائية على التخصيص مبالغات فحق
موجب هؤلاء اهل مكة او خمس الاحزاب لا يحضرون بالذكر ولا في كالمحضور عند
الله الصريح الفصحى ترى فيم النافذ فحقها اي من توقف مقدار فواق وهو ما بين
الخلبتين اي اذا جازا جلع لم تستأخذ هذا القدر ان عكس مما لما من جوع من ايمان
المريض اذا رجع الى الصبح وفواق الناقه ساعه برهن الذي الى ضربها اي هي نفخة
والصده ولا تثنى ولا ترد في القط القسط من قطه اذا قطع او صحبه الجان لانها
قطع من القسط اي نصيبا من العذاب الموعود وميل ذكر الرسول وعقد المومنين
فقالوا هنوا عجل لنا نصيبنا منها او صحيفه اعمالنا سطر فيها وانما صح عطف اذ
على اصبر لتطابرها المعنى اصبر وعظي معصية الله في اعينهم بذكر زلة داود من كرامته
فما الظن بهم او اصبر وحق نفسك واذا كرا خاك داود وزلته ذا الابد القوه
في الدين والحال في اواب رجاء الى مرضاة الله وانه تحليل علم به ان الايد القوه
في الدين ومسه نظر اذا الاواب ايضا مطلق كالانيد الاشرار الاضادة وهو
وقت الصبح واما الشروق فهو الطلوع صلي النبي صلى الله عليه وسلم فالهده صلي
الاشرار مال ارب عكس ما عرفت صلوة الصبح الا انه الايه وميل الاشرار
وقت صلوة الفجر لانها بالشرور من شرور ذوق في الشرور وسبب حال
بمعنى مستجابات واهتير الفعل لدلالة على حدوث السبب من الجبال شيئا بعد
شيء ولم يرد الحروف في محشور لان حشرها حمله اهل على القدرة في اياها اسم الافعال
ان عكس كان لفا سخرها وبنه الجبال بالسبح واهمحت اليه الطير فسبحت
فذلك حشرها وورى وانظر محشور به فحما اي كل واحد من الجبال والطير
له لداوه اي تسبيح او الضمير به اي كل من داود والحمال والطير مسبحه شردا
قوتينا وقرى بالتشديد للمبالغة فيل كان بيت حول محرابه لرجول الف مستلغ
بحرسونه او التي الله هيبنته من ملوب قوم اذ عى رجل علف بقره بجر عن البيت
فاوحى اليه ان اقبل المدعى علمه فاعلم الرجل فقال لم اولضد برباني فقلت ابترط
غيلة فنتله فقال الناس ان اذ بنى ذنبا اطره الله عليه فما بوه الحكمة الزبور الشرا

نا
منه

لاهل ص

ابا الرجل

الفصل التيسر وقيل الكلام البيّن فضل اي مفصول لانه بعض المتنبس فعناه البيت من
الكلام بان لا يتخطى مظان الفصل والوصل ولا يلف في كلمة الشهادة على المتخني منه وكذا
مظان العطف وتتركه ونحوها او الفصل بمعنى الفاصل كالصوم اي الفاصل من الحن
والباطل في الحكومات والتدابير عن على رصم وهو قوله البيت على المدعى والهمس على
من انكر وقيل هو قولهم اما بعد لانه يفصل بين ذكر الله والغرض المسوق اليه
او الخطاب القصد الذي خلا عن الاخلال والامثال كما جاء في صفة كلام الرسول
وقيل لا يترد ولا يهذر عوتب داود علم حين سأل اوريا ان ينزل له عن
امراته فاشتبها ان برده ففعل تزوجها من انه كان عيادة في زمانه وقيل على
ان خطبها بعد ما خطبها اوريا واما ما يرويه القضاة من رجل منسب بنح الله
عنه واما عرض بالقصة ولم يصحح ان التعريض ابلو التوبيخ لانه اذا علم بالتامل
كان اعظم اثر ما فيه من حسن الادب وانما كان على وجه التحاكم ليحكم بما حكم به
فكون مجبوجا ومحتروا على نفسه بالظلم ومعنى الاستهزاء في هذا الدلالة على انه
نبا عجيب حقه ان لا يحق والخصم الخصم انقر على الولد والرجل كالضيف لا يصد
في اصله معني خصمان فربما ان خصمان لقراء بغير بعضهم ولا ينافيه هذا اذ
يدل على انهم لانهم قول البعض المراد بقوله بعضنا وماري من انه بعث اليه
ملك ان يبدل على ان التحاكم كان بينهما ورتما صحبها اخرون وانما سماه خصما لان
صورة الخصم للمصاحبه المتحامين ولقد لا سخلق بان يكل لان الاتيان في عهد
الرسول لا في عهد داود ولا بالنبا لان النبا الواقع في عهد داود لا ياتي به وان
اريد بالنبا القصة ولما يكون ناصبا بل محذوف اي نبا تحاكم الخصم او الخصم لما
فيه من معنى الفعل واذا الثانية بدل من الاولى تسوزوا تصحروا استون
وهو الحارط المحذوف كقوله اذا علا سنامه فيخرج لنزول من فوق وميوم
الاحتياج ومنه الحرس حوله ان عكس كان جزا زمانه للعباد وللغضا والخاصة
ولو عطف بنى اسرايل مجافه غير يوم الفصا اي نحن خصمان لا نشطط لا نحز
وقرى لا نشطط اي لا نشجع الحق ولا نشطط ولا نشاطط والحلم من الشطط
وهو مجافه الحد سواء وسط وهو متاخر الحق اذ يبدل من هذا او خبر ان
والمراد لفة الدين والصدقة او الشركة لقوله كثير من الخيطا وقرى بفتح تاء
سرو وسحون ويسرون اعجم وهما الختان كقوله وبقوه الكفيلتها ملكيتها اي

اسروا شوقى بالساق الكتفابا لولهداد الالبس فتفتت انه ولد له ابن فقصد
 الشياطين خوفنا من ان لا ينفكوا عن الشجرة فخلعوا وكان يعذبه في السجادة فالتقى
 على كرسية ميتا ونبتة على خطاؤه في ان لم يتوكل فيه على ربه فاستعصر ومن الحديث
 ان سليمان قال لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تاتي بفارس يجاهد في سبيل
 الله ولم يقل ان شاء الله فلم يخل الا امرأة واحدة جاءت لسوق رجل وانما يجلي من
 حديث الخاتم والشيطان وعبدان الوثني في بيت سليمان فلقد ابى المتقنون
 قبوله فترموا استغفار لانه امر الدين على استيهاب ملك الدنيا لا ينبغي ان يتقبل
 من بعدى من دوني وليس هذا حرمتا وهذا لانه نشأ في بيت الملك والنبي
 فطلب على حيب ما الاله ملكا خارقا للعتاد محجزة ودليلا على نبوته او خاف
 ان لا تحافظ على حدوده الله فيه غير مثله كقول الملائكة اجعل فيها اوراك ملكا
 لا اسئله كما سئلته مرة او امره الله باستيهابها لماعلم انه لا يضطل باعبائه
 غيره او لم يقصد الا ينبغي الاستعانة الملك وعظمته لا اقتصانه عليه تعالى لفلان
 ما ليس له من الفضل والمان قري الريح والرياح زفأ لينة طيبة او طيبة
 له اصحاب قصودا زاد عن العرب اصحاب الصواب فاخطا الجواب
 معان اصحاب الله بكل خيرا والشياطين عطف على الريح كل ما يتأبدل من
 الشياطين ولغيره عطف على كل ما يبدل وهو يبدل الكل كانوا
 يبتنون له ما يشاء من الابنية ويعوضون له فيستخرجون اللؤلؤ وكان بعض
 مركة الشياطين مع بعض في العيود والسلاسل للتأديب والكنف عن
 الفساد والصدق القبيح وسمى به العطا لانه ارتباط بالمنع عليه وفرو منها ما حقه
 بيده واصفله اعطاه كورعه واوعده اي هذا الذي اعطيناكي من الملك عطاونا بوجها
 لا يتبدل على حسيه وحضرة فامتن فاعطاه ما يشيت او امسك مغوضا لبدل الصر
 فنه وقرى هذا فامتن او امسك عليه في الوثائق لاجساب عليك في ذلك ايوب عطف
 سان وايدى ال اسمال منه اني حكى بالكلامه ولو لم يحكم لقال بانه مشه لانه غاب وقرى
 شصتبع لعم النون وفتحها من كون الصاد او ستمجى وضمها والمعى ولهد وهو التعب
 والمتعم والعداب الللم وهو مرضه الذي قاساه او الضرم البدن والعذاب في
 ذهاب الاله والمال فانما نسبة الى الله لانه ببلد السطان لانه السب وسيل
 اغراه في مرضه على الجرح وذكر في سب بلانه انه استغاثه رجل على ظالم فام بغته او كانت

في المشد
 صفر فيه لتيان
 صفر فيه لتيان

ما شنته في ناحيه ملكا ففرداهته ولم يخبره او اعجب بكثرة ماله اركض حكاية ما اجيب
 به اي اضر بركلك الارض عن قبان هي لرض الجابية فضر بها فنبعث عس ووسل
 عيانا حانه اغتسل منها وباردة لشرب مما اذ بهب الدأ من ظاهره وباطنه اي هذا
 ما اغتسل به وشرب منه رحمة وذكر في مفعول بلما اي وهننا للرحمة لم ولنذكر اولي الاب
 بنز غيبهم في الصبر على البلا خذ عطف على لركض والضعف الحزمة الصغير
 من حشيش او غيره ان عبس قبضه من الشجر حلف في مرضه ليرضين امراته مائة
 اذا ابراحل الله بمينه بما لحسن خدمتها اياه وهذه الرخصه باقية اني النبي صلعم بمخدج
 فقد خبت باهية فقال خذوا عنك الاعلى ماله شمراخ فاضربوه بما ضرب به ويجلب ان
 يصيب المضروب كل واحد من المانه اما اطرافها او اعراضها والسبب في مينة انها
 انطأت عليه ذاهبه في حاجه او باعت ذواتها بغير غيبين وكانت متعلقه ايوب اذا
 قام افعال لها الشيطان اسجد في لارذ عليه مالكم واولادكم ففتمت بذلك او وهما
 الشيطان ان ايوب اذا شرب الخمر برأ فخرت له بذلك او سألته ان يقرب
 للشيطان بعناق وجدناه علمناه والشكوى لما الله ليس من انيا للصبر على انه
 استشفى لبلالفتق الشيطان قومه بانه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل اول لقوى على الطأ
 بعد بلع امره الي ان لم يس فيم الا القلت واللسان وقال في مناجاته الهى قد علمت انه لم
 يخالف لسانى قلبي ولم يتبع بلى بصرى ولم يفتنى ما ملكت يمينى ولم اكل الا ومعى يتم ولم ابث
 شعرا ولا كاسيا ومع جايح او عريان وكشف الله عنه الللانة عطف سان كعبادنا
 وعطوره عندنا ابرهم عطف سان له وعطف در رتبه على عندنا اولي الايدي والاصا
 اولي الاعمال والفكر لان اكثر الاعمال نباشر بالايدي فقلبت فيما لا نباشر بها وبيده
 تعرض لمن لم يكن عاظا لله ولا مستصرا له دين الله كما تها من حكم الزمعي والمسلوبين
 العقول وقرى الايادي على جمع الحجر والانيه على طرح اليا والاكفبالكسه وتفسيره
 بالانيد من التاييد لا يلائم الا بصار فهو قتل اخلصنا من جعلناهم خالصين لنا فخلصم
 خالصه لاشوب فيها اي اخلصنا من سبب مالم من هذه الخصله او ستوفيقه الاختيار
 وبعضه الاول قراءة الخالصه وتشرت بذلك في الدلر شهاك لما بالخلوص والاصفا
 وقرى على الاصا في اي ما خلاص من ذكرى الدلر اي همم ذلك لا غير ومعناها ذكرهم
 الاخره ائبا او توكيزهم اياها وترغيبهم فيها او الشنا الجميل والرضا الذي ليس غيرهم المصطفى
 المختار من بين ابنا جنسهم الاخيار جمع خير وخير على الخفف كما موات جمع ميت وميت

ابراهيم واسحق ويعقوب
 ابراهيم واسحق ويعقوب

قري اليسع واليسع كان حرب التعريف دخل على يسع او ليسع اي وتكلم اي هذا النوع من
الذكر وهو العران لما اتم ذكر الانسا وهو باب من التنزيل وشرع في ذكر الجنة واهلها
قال هذا ذكر لمن جتم بابا وشرع في آخره وسئل هذا شرف وذكر جميل تذكر ان به ابن عبيد
هذا ذكر من مص من الانبياء جنات عدن معترفه لوصفها بالنبي وهو عطف بيان للحسن
ما ب مفتحة حال وعاملها في المعنى من معنى الفعل والابواب بدل استعمال من ضمير
الجنات في مفتحة وقرى برزخ جنات ومفتحة على الاستدراك والجر او هم خبر مستد محذوف
اي هي جنات الاتراب اللذات لان التراب مشهق في وقت بله وانا جعلين
على سن واحدة لان التجابت من الاقران اثبت او اتراب لان واجهن اسماهن
كما سنا نعم قري توعدون بالتا واليا اي لاجل يوم الحساب هنالي الامر هذا او هذا
كما ذكر شبه النار الختم بها دفتريه النام اي هذا جيم بليد وقوه او العذاب
هذا بليد وقوه ابتداعا ليهو جم او العذر بليد وقوه هذا بليد وقوه والغسق
بالجسم والشديد ما يعشق من صيد يدها اهل النار عسقت العين سالت جمعها وويل
الجميع لمخرب يخرجه والغسق بيزجه الحسن الخبيث غدا لا يعلم الا الله اخفوا معصية
فاخفي لهم عقوبته اي وميزوقات لغرض شكل هذا المذوق ومنه اذ واج اجناس وقرى
واخر اي وعذاب لغرض واج صفة الاخر لانه بجمع كونه ضربا او صفة لحم وعساق
واخر وقرى بكسر الهمزة وهي لغرض واج العجيب بالكسر لا غير فوج جمع كسفت اقتحوا اي دخلوا
النار في صبيحهم والاصحاح الدخول في الشقة والنوح اتباعهم وهذا الكلام الطاغين بعضهم
لبعض لا مخرجنا ذعابنا على اتباعهم وبم بيان المدعو عليهم انهم لعل الاستيحاء للرب
عليهم وويل هذا فوج كلام الخزيه لروا الكفة في اتباعهم ولا مخرجنا كلام الروا
وقيل كل كلام الخزيه تعال هذا الناصح بل انتم من انه لم يتكلم الروا ما يكون هذا جوده لان
الاتباع كانم قالوا ملاعبه الخزيه علينا فانتم باروا الحق به متا لتسبيح الاخواننا
قالوا اي الاتباع اي انتم احق بذلك الدعا وعلوه بانتم قد دمتموه والضمير للعذاب او
لصليتم الحقيقة ان المقدم من العالمون والمقدم هو العمل فخر الروا مقدم من
بالنسب والجزاه هو المقدم مجاز لان والواي الاتباع ايضا ضعفا مصنعا اي ذاهف
وهو ان يزل على عذابه مثله وها في تفسيره حيات وافاعي وقالوا الضمير للطاغين رجالا
اي فقر المسلمين من الاشرار من الاراذل الذين لا خير فيهم او الاشرار عندكم لمخالفتم
ديتهم وقرى اتخذناهم خبرا عاصفة رجالا وبالاستهزاء على الانكار لانهم في الاستهزاء

اي واما الشكل
بمعنى الفوق فبالكسر
لا عشر

منهم ام زاعنت سصل بالنار لانهم اي كما نفع ليسوا في النار بل ازاعنت عن ابصارنا فلا نراهم
وهم فيها او ما اتخذناهم وام اما متصله اي اقلنا لهم الاستخار ام افتحناهم ابصارنا اياهم
وكتفهم على النار الامس الحسن كل ذلك قد فعلوا او منقطع بعد اتخذناهم خبرا
او استفها ما وجار بعد حرف الاستفهام لسقن القران او الضمير لصناديد وقرى
والرجال عمار وصيب واستباهما قرى بخرتيا بالضم والكسر ان ذلك الذي حكيتا عن الخلق لا بد
منه وبينه تنجى ضميرهم وقرى بنصب تخاصم بدل الامن ذلك لاصفة لان اسم الاشارة انما وصف
بالمعرف باللهم وسمى تخاصم اشبهها للسؤال والحواب بما جرى من المتخاضعين والاشغال
كلامهم على السؤال والخضوع وهي لا مخرجناهم وبيك فل يا محمد لمشركي مكة ما انا الا رسول الله
عذاب الله للمشركين واقول من الحق السويدي وهو العربر لا يخلت اذا عاقب العقار
لرئوب من التجا اليه او انذركم عقوبه من هذه صفة فان مثله حقن بان تخاف
ويخرج هو اي الذي انبأكم به من الانذار والتوحيد عظيم لا تعرض عن مثله الا غافل
هنا وجه لنبوته بان ما انبأ من اختصاصهم لم يكن له به علم قط ولم يأت من اهل العلم واقرأ
الكتب فلم يكن الا بالوصح اي الا لانا اننا نذكر معنى ما نوحى اليه الا لانا اننا نذكر معنى ما نوحى اليه
ما نوحى اليه الا هذا وهو ان اندرو ولا افترط فيه وقرى انما بالكسر على الحكاية اي الا هذا القول
وسئل النبي العظيم وصته لهم ابن عبيس القران الحسن العياضه واذا ستلقن محذوف
اي كلام الملأ وبيت اختصا بهم واذا الثانية بدل الملأ ولى والملأ الاعلى الملأ لكم وادم
وابليس ان التقاؤل كان بينهم في السما والمقاولة كانت من الله معهم ولا يمكن جعله
من الملأ فوجئته ان المقاوله كانت بواسطة ملك فالمقاويل هو المذكور المتوسط والانضمام
التقاؤل على ما سبق في التخاصم وكان قد قال ابن خالون خلقنا صفة كذا اذ لم يعرفوا
ما البشر ولكنهم حين حكاها افتصر على الاسم سويته اتمت خلقهم ونبخت فيه جعلته
هتاسا متفلسا ففخر فخرتوا كل للاه اطه واجعون للاجتماع اي سجدوا باشرهم وقت
واصدوا السجون للعباد لا يجوز لخير الله فاقبال للعظيم فجاز ما لم يرد من نعمه وابليس
من الجن فانا استننى من الملأ انك بالانقلاب اذ امر بالسجود معهم اي من الكافرين وذلك
الوقت لا قبله لان كان لجنس الخلق او كان في علم الله كما قرأ بيدي على ما سبق من ان
الكثرة العمل باليد فغلب حتى قبل لم لا يبدى له يد اكل او كتا وفوق فخر وكما قال لما خلقت
بيدي لانه استنكر ان يسجد لمخلوق من وصله عليه لانه من نار فعيل له ما منعك ان يسجد
لشي هو كما يقول مخلوق خلقت بيدي اقتتالا لامرني واعظا ما لخطي كما فعلت

حرف

الاشارة
الاتقال ريك

الملائكة فذكر علمه تشبثه بما تركه اي كان علمك ان تختبر الامر لاهذه العلم وفيه
اني خلقت سيدتي وانا اعلم بحاله ومنزل معناه لما خلقت خيرة واسطه وقرى بكسر اليا
كضريح وسيدتي على السويدي من العالين ممن علوا وفاقوا حتى خلقت وفقت وويل
استكبرت الآن ام لم تنزل منذ كنت من المنكبرين والهمم للسفر وقرى استكبرت
على صوف الاستغناء للدلالة لم او على الخبر خلقتي من نار هذا على سبيل الاول اي
لو خلقت من نارها سجدت له لانه مخلوق مثلي فكيف والنار تخلق الطين وتاكله
والجملة الساننه وهي خلقتي من نارها لبيان الاول منها من الجنة ومن السموات او من
الخلقة التي ائت فيها لانه اسود وقبح جدا كما ان اسود رجسا الرجح المزجوم المطرود
لان من طرد رجوع بالحجارة او لان الشياطين يرحمون بالشهب وليس التي لا تقطع
اللغة بل معناه ان عليه اللعنة في الدنيا فاد اكانت القم اقترن بها ما يشع عند اللعنة
فكنا السطحت والوقت المعلوم هو المعين عند الله الذي يقضيه النسخ الاول ويومه
اليوم الذي وقت النبي حين من اجزائه افسح بعزم الله وهي سلطانه وقهره قرى
فالحق والحق منصوبين على الاول منسوخ به كالله في ان عليك الله ان شأبعا
وهو انه لا ملان والحق اقول اعتراض والحق اما اسمه او بسبب الباطل عظم
بامسامة به ومر فوعين اي فالحق قسم على حدف الخبر بحول حمل والحق ا قوله بحوكله
لم اصنع ومحررين على اصهار حرم القسم كحوا الله لا فخلق وجبر الثاني على ولا اقول الحق
على حكاية لفظ المقسم به ومعناه التوكيد ويجوز مثله والمنصوب والمرفوع ويرفس
الاول وجن من نصب الثاني وتخريج على انما هو ما ذكره من جنسك وهم الشياطين ومن يتبعك
من خرية ادم واحسين كيد للضمير من من اي من جنس الشياطين من اولاد
الانبياء وغيرهم اول الكاف ومنك من من جعل اي من التابعين والمتبوعين اجمعين
عليه على القرآن او الوحي وما انا من المتكلمين المتصنعين المترعين ما ليس عندهم حتى
انجيل النبوة وفي الحديث المتكلم ثلث علامات يتارح من فوقه وسعاطم الاينال
وسق ان لا يعلم نبأه ما ياتيكم بعد من عند الموت او القية او عند ظن الاسلام وفيه
تهديد صولة التزمه كية الاقوله تريا بما دى الذي اسرفوا الي ملت انا ت وسم سهرم
القرى وسم سهرم اسم الله الرحمن الرحيم بنزل مسدا والطرف خبره او خبر مسدا محذوف
والطرف صلة للنزول او خبر خبره او خبر مسدا محذوف او حال من بنزل علمها الاشارة
اذا السدر هذا بنزل الكتاب والكتاب على الاول القرآن وعلى الثاني السور وقرى نصب

بنزل اي اقر او الزم مخلصا متحضا من الشرك وقرى برفع الدين فحقه بحق مخلصا
الا ان يصعب الدين بصحة صاحبه كشر شاعر ومن جعل مخلصا حاله من العابد
وله الدين مسرا وضرا فقد رجع امر اية الى موكل للدين بالله الذي الخالص لا يسمع
وفيه نظر لان نفايز دلالة التي الجملة اجمالاً ونفصيلاً ظاهراً وهو تاكيد الاله اي يجب
ان يخلص له الطاعة لاطلاعه على الخيوب ولانه الحقس بذلك لخصيص نعمته
عن استجار النفع بها فتاد هو شهاد ان لا اله الا الله الحسن الاسلام الذين اتخذوا
بجمل المتخذين وهم الكفرة والمتخذين وهم الملائكة وعيسى واللائ والعتري عن ارب عباس
فصير اتخذوا على الاول للموصول وعلى الثاني للمشركس لكونه مضموماً الى اتخذ المشركس
او لينا محذوف الرجح من الصلة والذين يسترا خبره على الاول ان الله او يقولون مضمراً
قبيل ما خبئهم لقراءه قالوا ما خبئهم وعلى الثاني ان الله ويقولون حال او بدل من
الصلة وقرى ما نجدكم الا لتقر بونا على خطاب الهتم وضم النون اتباعاً للبا كما قرى
وعذابين اركض اي ينزع ويبس اوليا تم فينظر الملائكة وعيسى الجنة والمشركس النار
واختلافهم ان المعبودين مؤيدون وهم مشركون واولئك اعداءهم وهم يرفون شفاعتهم
او من المسلمين والمشركس اذ قالوا لم تقرون باسمه فلم تخيدون الا صنمهم فعوالدك
قره كذاب وكذوب وهو قولهم بنات الله لتعقيب بلو كراذ النصارى لو اراد انما ذال الولد
لم يصح الا ان يصطف بعض خلقه وقد اصطفى الملائكة وشرفهم فخترتم اختصاصاً من نعمتهم
اولئك بل بنات فكنتم كذا بس ووجس محضى اللانم ونى اللانم او اثبات المزموم على ما قرى
نظر فالاولى ما ميل وهو لو اراد ان يحدد ولدا كما زعمت لا اختار الا افضل لا الانقص وهن
الاناث وهو ظاهر سبحانه بنزه لذاته ودان عليه مانه واصد ولا يكون له صاحبه قهار
لكل شى فلا يكون الهتم شركاً له ثم دل بخلق السموات والارض والتكوير والسخير
وغيرها على انه واصد لا شراك قهار لا تغالب والتكوير اللف كالعامة وتور على راسه
لان اصدها نفسى مكان الاخر ويخلف فكانت البسه ولف عليه او يجيب الاخر كتغيب
الشي بانك عليه او لشببية تتابع الكفر بقتل اولي العمامه العزيز القادر على عقاب
المصرين الغفار للتائبين او القادر على عجز العقاب الحيا شاعيره ومنه على بعضه
ثم للشرافى في الرتبة لا الوصو ولانه ذكر تشعب الخلق من ادم وخلق احوال من نصيبه اثبتين
لو حد اثبتته والثاني اغرب واغرب لا استمرار العاد بالاولى دون الثانية وسيل يتعلق
ثم بولده اي وجدت ثم شفخت بزواج اول فرج ذرية ادم من ظم ثم خلق حوا انزل

بلا يكون له عمل
كما ان الميزان منه
تكون كذا

بلا مستقال يتجند الخ

تضي اولاً لانزل الماء الذي به القوام فكانه انزلها وسيل خلقها في الجنة ثم انزلها والروح طام
لولا عدم آخر فاد الفرد فهو فرد وورث خلقا من بعد خلق يعني اطوار الخلقه والظلمات
البطن والرحم والمشيمة او الصلب والرحم البطن ذلكم الذي هذه افعاله تصرفون
يعدل بكم عن عبادة اي لا يرضى لعباده المومنس كقولك يشرب بما عباد الله او
الرضا غير الارادة فلا يرضى الكفر ويبره وقرى يرضه بضم الهاء بوضو ويدونه ويسكونها
حواله اعطاه من خايل مال وقال مال اذا حسن قيامه به ومنه انه عليه السلام كان
يتحول اصحابه بالموعظه او من خال لفر الاختال اي افتخر كقول العرب ان الغنى طوبى
الذي لم يتاس اي نسي الضم الذي كان يدعو الله الي كسفه اورثه الذي كان ينصرع
اليه وما يعنى من وقرى لفضل نعم البيا وضها اي يتجى كجمله لثم اندا اضلاله او اضلاله
وتحتم من باب التخليه اي حقل ان لا تؤمر بالايمان بان يتركه مبالغة في التخليه قرى
امس بالكثيف بادخال المعنى على من ومن مبتدأ خبره محذوف اي اخبره بدلالة ذكر الكافر
قبله وتعيينه بمل استوى وبالتخييد على ادخال ام عليه متصله او سقط على الكافر
خبر ام الذي هو قانت او لا امر هو قانت او فصل القانت القائم باعليه من الطاعة وفي
الحديث افضل الصلوة الفنون وهو القيام فيها ساجدا حال وقرى برفعها على الخبر
بعد الخبر والواو المحم من الصنفين وقرى ويجزى عزاب الالهة اراد بالذين يعلمون العالمين
كان غير العالم غير عالم او على التشبيه اي استوى القانتون والعاصون كما لا
يستوى العالمون والجاهلون نزلت في عمار بن ياسر واي حديثه المخزومي
قرى بذكر بالادغام في سئلوا اي لم احسن في الدنيا جنة في الالهة لا تكنته
بالوصف السدى سئل بحسنه وفسرها بالصحة والعافية ولا يكون صفة لقدمها بل
بيان لما كانها واسم فلا عذر للمفترطس في الاحسان ان لم يتمكوا منه في اوطانهم
وملهم الذين كانوا في بلاد المشركس فامرؤا بالهاجرة عنه وميل هي لرض الجنة الصابرون
علمها رقة الاوطان وعلى غيرها من اجتهال البلاء غير حساب لا يخاسبون عليه او هو
تمثيل للكثير ان عيسى لا يستل اليه حساب الحساب ولا يعرف كما جاف الحديث
ان اهل البلاء لا يصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصت عليه الاله بصوابا
فلا تقي امرت باخلاص الدين وامرت به لاجل ان يكون مقدم المسلمين اي من اخلص
مكان سابقا وانما عطف امرت على امرت على انجاد المامع بينهما الاختلاف جهتهما
لان الامر بالاجلاص مطلق غير الامر به لانه ليرتقب السن اولتقاير المامع بينهما واللام

طولم

مزنده وانما زاد من ان عوضا عن ترك اصله وهو المصدر كسبيل شطاع فان اصله
اطوع ومعناه ان الكون اقول من اسلم من زمانى ومن قومي لانه اقول من خلق الاصنام
او اقول الذين دعوتهم للاسلام او اقول من دعى نفسه الى مادعا اليه غيره لا كما للملوك
الامر من بالافعلون او افعل ما استحق به الاولية فذل بالمسئب على السب فان
عصيت رتى وقد امرني بالاخلاص بدليل الحقل والوحى استوجبت عذابه فلا اعصيه
فاله حين دعوة الى دين ابائيه ولانك لرفر قل انى امرت ان اعبد الله بخلاص قل
الله اعبد مخلصا لان الاول اخبار بانه امر بالاخلاص والثاني اخبار باخلاصه
ولان الاول لاهدات العبادة ولذلك قدم فخلها والثاني للمعبره ولذلك قدمه
ورتب عليه فاعبد واما شتم وهو امر تخليبه قل ان الكاملين والخسرا الذين
خسروا انفسهم لوقوعهم في هلكه واهليهم يكونون من اهل النار وان كانوا من اهل الجنة
بمقدم رجوعهم اليهم او خسروا اهل بيوتهم الذين كانوا في الجنة لو امنوا ومن الاستساق
والصدر با لا وتوسيط الفصل وتعرف الخسرا ووضفتا كبريات ومن تحتهم
اطباق من النار هي ظلال الاخرن الشيطان او ذلك الحزاب يا عباد فاتقوني نصيحه
بالخ وقرى يا عبادى الطاغوت الشيطان او الشياطين لانه مصدر على فكلوت
من الطغيان قدم فيه اللام على الخيس وفي التسمية بالمصدر وبنه المبالغة كما ان رجوت
للمرجه الراسخ وفي القلب لاختصاصه بالشيطان وبالغات والمراد منها المحم وركى
الطاغوت ان يعبد وهابدل اشتمال من الطاغوت البشرى اليه كما ان بالمتوآب
يشره الله على السنه رسله وكذا الملائكة عند خضوع الموت ومن يخشون اراد بقرهم
فوضه الظاهر موضع المصير المحم من الطاغوت والانا به الاستماع والاتباع للاحسن
فاذا اعترضه ووجب وندرت اختار والواجب هو ما علمها هو اقرب عند الله وسيل
ستمعون للقران وغيره فيتبعون القران او يتبعون الاوامر فيتبعون اجسامها كالخفوه
بدل القصاص ابن عيسى ان يسم حديث القوم فمخترت باحسن طمير ويكبت
عما سواه وقد يوقف على عبادى فالذين مبتدوا واولئك خبره اصله من حق عليه كلمة
الحذرات فانك تنقذه شرط وهزام دخل عليها الفاعل لعل طمير على محذوف بدل
عليه الخطاب وهو انت مالك امرهم وزيدت الغيرة الثانية تأكيد الاول وانما بالظاهر
عن المصير اي تنقذه وقيل الكلام على جملتين اي فمحق عليه فانك تخلصه بدلالة الجملة
بعدها وهي فانك تنقذ من النار رجل استحقا قيم النار كرهوا لهم فيها ورفان ان

اسلامهم

لا يقدر على الانقاذ منها غير الله عز وجل علالي مُبْتَدِي البنا على الارض بحري من
 كنهها بلاتفاوت من الجلو والسفل وعند الله مُصَدِّرٌ مُوَكَّدٌ اذ معنى لم عزف وعذم
 الله ذلك ماء مطرا او كل ما في الارض فهو من السماء يبرز منها الى الصخر ثم يسلمه
 فاؤفله ونظمه سابع عيوننا ومجاري كعروق الاحساد مختلفا الوانها الى اخضر واحمر
 وغيرها اوصافه الى بيز وشعر وغيرها بهج يتم جفانه عن الاصعق لانه لفا تم حان له
 ان يتوجه عن منابته ويذهب خطا ما فتاتا وذريتا لذكرى تذكيرا على انه لا بد من
 صانعه مدبر وكوثر كونه مثلا للدنيا وقرى مصفاة سُئِلَ الرسول عليم عن اشراج
 الصدر فقال لو اذفل النور القلت اشراج وانفسح وسئل عن علامه ذلك فقال الانابة
 لما دار الخلود والتجني عن دبر الغرور والتاهب للموت قبل نزول الموت والخبر محروم
 كقوله امر هو قانت اي من اجل ذكر الله لانه لو اذكر الله عندهم ازادات قسومهم خوفنا
 رهبا ويري عن ذكره ومعنى من ان القسوة من اجل الذكر ومعنى عن انه غلظ عن قبوله
 وجفاعة كسفاه من العجيم وغيرها اي من اجل عطشه اذ لا رواه حتى ابعده عن
 الخطس من ابن حوده ان الصحابة ملوا مائة فعالوا له حدثا فمزلت وفي الاستد
 باسم الله وسنا ينزل عليه فخيم لافسن الحديث وانه وحى مجز كنا بابل من احسن احوال
 منه متشابهها سنا به بعضه بعضا من صحح المعاني والصدق والاحياء ثلثي جمع فثني
 او مثنى والثنية للتكرير بخوف ارجح البصر كرتيس وليتكر وسعد بركا كرتيس من قصصه والهام
 اولانه ثنية في التلاوة فلا يمل كما وصف بانه لا يتخلق على كثرة الرد وانما وصف الولد للحلم
 لان الكتاب جملة ذات نفاصيل فقال القرآن اسباع وشؤرا وايات وهو كبرية اعتبار
 اوليس صفة بل هو ميسر لمتشابهها اي متشابهة مثنانية وانما كرت لان الفرس لا يدرسخ
 فيها الوخظ ما لم يكثر رنفة ثمانية اشعر تقبض تقبضا شديدا زيد حرف على القسح
 وهذا الادم اليابس لزيادة المعنى وهو لما تمثيل كثرة الخوف او تحقيق لوجهه فم عند
 استماع ايات الوعيد وانما عدى لان بالي للتصميم اي سكت واطمأنت الى ذكر الله
 وانما نقل الاذكار رجع الله لاله ذكره على رحمة لان رحمة سقت غضبه وانما ذكر الجلود
 اولام قرن بها العلوت ثانيا لان الخشب لا يكون الا بالعلب فكان ذكر القلوب ايضا
 ذلك شاه الى الكتاب او الى الخشب والزجا يهداه الى اثره هداه يهدي بهذا الاثر من
 بسا اي محبتهم ترغيب في الاقتداء بسيرتهم اتقاه بذكر قته وقى بها نفسه اياه وهدوت
 الخبر وهو من امن الحداب اي الانسان اذ الغي مخوفنا في وجهه وهو اعترافنا به بيده

ومن تلقى النار مخلوله براه لا يثبت له الا ان يبقى بوجهه او الوجه الجملة مسل برلت في ابي
 جهل ومسل هو مثل المفتح على كفره لانها سبب ان العذاب مسجل يوم القيمة بسوء العذاب
 لا يبتغي اي جزا الكسب من حيث لا يشعر من جهة لا بصورون ان ياتبع الشتر
 منها الخزي الذل كالحسف والعتل والجلال قرانا حال موكله او صب على الملح غير
 ذي عوج اي مستقما برئ من الناقض وانما لم يقل مستقما او غير معقوج لتعظيم نفي العوج
 كقوله لم يجعل له عوجا او لان العوج مختص بالمعاني ومسل العوج الشكر واشتد
 وقد انك بقس غير ذي عوج المراد مثل حال من ثبت الهة سنا زعون في عبوديته
 بغير مختير الا يدري علم اتم بعدد حال من لم يثبت الا الهما واصلها هو عارث بما عليه
 وبما له حال مملوك له سادات متنازعون ومملوك سلم لملك واصلها اي هدى من
 لهن حال افيه صلة شتر كما فالمبتد انكره لتخصيصه بغيره او المبتد موضوع شتر كما
 اي سادات اشتركو افيه متشاكسون والتشاكس والتشاخص الاختلاف سالما
 خالصا وقرى سلما لئلا يفرق العين وفتح الفا وكسرها مع سكون العين وهو مصلد
 سلم اي ذاسلامه وخلص له من الشركة وبالرفع على الا مبتد اي وهناك رجل سالم
 وحقن الرجل لفظا ثمة دون الصبي والمراد مثلا بميراي هل يستويان صفة
 اي هل يستوي صفتها وحالهما وقرى مثلين كما كثر اموالا والاصل الولد لبيان
 الجنس او الصمير يستويان للمثلين لان المقدر مثل رجل ومثل رجل اي هل
 يستويان فيما ترجمه الوصفية نحو كفي بهما رجلين اي يحب ان توجه الحمد الى ذلك
 الولد ولكن اكثرهم لا يحلون ويشركون به غيره كانوا يترقصون برسول الله
 صلعم مونة فاخبر ان الموت يعتم فلا معنى للترقب والشهامة عن متاه نعي
 التي بينت نفسه ونعي اليك انفسكم ووركي مانت وما سنون والميت صفة لازمة والما
 هادته اي سموت والمعنى انك وان كنتم احياء في عدل الموتى لان اهلها من في كان
 قد كان اي تم اكل واياهم فغلب الخطاب كتحصيمون فتحوه عليهم بانك لم تحث
 فكذا بواو بعذر من بما لا طائل حته من مولهم اطعنا ساداتنا واعوذنا الشيطان
 ومسل هو خصام كعوض الكفار بعصنا والمؤمنين اليافين وخصام اهل القبلة
 فيما بينهم كقتل عثمان ووقع صفيين والوقف هو الاول لان قوله ومسل اطمع من كذب
 والدي جبا بالصدق بسير اللذين سقم الخصومة واللام في الكافر من شأنه الى
 الملعون اي لم كذب على الله اقتدى عليه باضاقه الولد والشرك اليه وكذب

بالصدق وهو ما جاء به محمد صلعم اذ جاءه فاجاهه بالتكذيب بلا روية والذي جاء بالصدق
وامس به هو الرسول وارايد به اياه ومن تبعه نحو ولقد اتينا موسى الكتاب لعلهم
يهتدون لقوله اوليك لكن هذا في الصغى وداك في الاصح او اراد العزج الذي جاءوا وصدقوا
وتخفيف صدق به اي صدق به الناس ولم يكن بهم به او صار صادقا بسبب
القران لانه معجزته وصدق به الاسود والاهن اضعيفا الى هو بعضه لا يفضل
نحو الاشج اعدك بنى مروان التفضيل لا يذ ان ان السبي عندهم من الصغار
هو الاشوة لا استعظام له وحكم عند الله هو الاحسن للاخلاصم وقرى كسواء
جم سؤء العزم في النيس لانكار النبي وهو للتقريب عبده وهو الرسول وقرى عباده
اي بكاف انبيائه ولقد خوفتكم اممهم فعصم الله لقل قوم هو هو ان يقول
الا اعتراكم وكذا كقالت قرين للرسول صلعم تخاف ان تخذلك الهتنا ونحش
عليك محترنا لعيبك اياها وبعث فالدا ليكس العزى فعاب له سادتها اهدركما
فمشج انها فعاب الله بكاف عبده ان يعصم من المخاوف وفنه تكلم لانه
خوفوه ما لا تقدر على شئ او يبريد العبد والعباد على الاطلاق لانه كافيهم وان زاد
وقرى بكاف عباده على الاضافة ويكاف عباده فيكون اما غير مهم من الكفاية
بلغظ المسا لقم او هم عز من الكفاية وهي المجازاة لقوله وجزيم الذين مردونه الاوتان
بجزير غالب ذي انعام من اعدائه فيه وعدو وعيد قرى كاشفات ضرة ومساك
رحمة بالنسوس على الاضاد والاضام للمخفف وانما فرض المسلم في نفسه دويم لانهم
خوفوه محزة الاوتان وتخبيلها ثم لما قطع قال حبي الله كافي المعزتها روى ان
الس صلعم سالم فسكتوا منزل تلحبي الله وانما انتهن بكاشفات ومساك
بعد قوله بالدين جزير وانه لكونه انا وقرى اللات والعزى ومناة الك الذك
وله الا نبي ولزبانه لعجزها عما طابم به من الكشف والامساك لان الاقوتة رخاوة
وليننا على مكانتك جهتك من العراف وهي محي الحان استعيرت عن العزى المعنى
وانما لم يقل فاني عامل على كاني من ان حق الكلام للاحتضا رولما فيه من زياده الوعيد
والا يذ ان بان حاله لا تقف على مكانة لان الله ناصر مخزبه ومقيم صفتهان لعدا
اي مخزب كيوم بذر ودام وعذاب النار وقرى مكانتك للناس لاجل حاجتك اليه
فيبشروا ونذروا النفس الجمل كما هي وتوقها امانتها وتوقى النفس النائم حسن
تمام على الشيب بالموت لعدم التمييز والتصرف فيمسك التي قضى عليها الموت الجمعي

وزن والذين
جاء

هو
اراد بالجملة الارواح والابدان
جميعا

ولا يرد حاجتهم في الحال ويرسل الاخرى الناعمة الى اجل وقت ضرب به اما ويصل يتوقى سنوف
ويقبض النفس التي معها الحيوه والانفس التي معها التمييز والى تنوف في النوم
هي نفس التمييز لان الحيوه لان نفس الحيوه اذ زالت زال معها التنفس والنايم
يتنفس عن ابن عباس في ابن لهم نفس بها العقل والتمييز وروح بها النفس والنحر
وبينهما مثل شعاع الشمس والصبح الاول لان المتصرف بالتوفى والموت والنام
جمله النفس لا النفسان المذكوران في ذلك التوفى والامساك وقرى قضى على
المجهول اي بل انخدوش والهزم للانكار اي مردون لكون الله شفعا
حسن بالوا هو لا شفعا وناعند الله ولا سفير عند احد الا بادن لقوله الله شفعا
جميعا اي هو والكما والشرط ان يكون الشفيع ما دوننا والمشفوع له مرتضى
اي يستعصم ولو كانوا لا يملكون شياصي يلقى الشفاعه ولا عقل لهم له ملك توير
لله الشفاعه لانها من الملك فيكون له ثم اليه يرجعون يتصل بكنه ملك اي له ملك الدنيا
والاخره لرجوعكم اليه مدله المعنى على وجهه اي لولا الاخره بالذكر ولم يذكرهم الهتم او قيل
لا اله الا الله وصد لا شريك له اشما ز واقبضوا واذا ذكر الهتم ذكر الله مع اوله استبشر
وسل استبشاره حين ذكر الهتم الخ والاستبشار ان يبسط بالسر من البشر
والاشمير لان يمتلي غما حتى سبغ لهم اليوم وكل واحد غايه في بابه والاعلم اذا
معنى المفاجات اي فاجاها واوتت الاستبشاره وموت ذكرهم بعول الرسول صلعم
بشوة شكيتهم فعيل له اذع الله باسمه العظمى وقل انت وحدك تقدر على الحكم بيني
وسنهم وفيه اعزاز للرسول وتولية له وبداله وعيد لا كنه لفظا غنيه بخوفه
تعلم نفس ما احدث لهم في الوعد اي ظهر لهم من سخط الله وعقابه عالم بكل قط في حسابهم
او حكبوها احسان فاذا هي سيات قرها سفين فقال ويل الاله الرباء اي
سيات اعمال التي كبوها او سيات كشم حين بعرض الصجائب او السيات
ما تجازون بها كجزا سية سية حاق بم احاطهم جزا هنهم النخول الفضل على
علم بانى ساعطه لفضل او من الله باسحقا في او منى بوجه الكسب لقول تارون
وتذكير او نيته لان المعنى شيئا وقسم من النعمة او يرض الاما وهي موصولة لانا قه بل
هي فتنه ابتلا وامتحان لان نعمه وانما انت هي للقط النعمة اولنا نبت الخبر قرى بل هو على
وقن او نيته وانما قال هنا فاذا امتس بالفا في اول السورة بالوا اول لان نكل لا تستب
فيها وهو هنا مستب عن اشمير لزم وما بينهما اعتراض مؤكدا لاني والاشمير لانه يارت

اي بعد
الشمير

لا يحكم بيني وبين هؤلاء المجترئين عليك الا انت والذين ظلموا ابراهيم هولا خاصة او مطلقا
تتناولهم اول كل ظالم ويطالبهم بدينهم ليس بسبب اللاتنج اليم بل لعدم نبيان تسببه
انك تقول زيد مؤمن بالله فاد استه صر النجا اليه وذكرك مثلا بعد زيد كافر على
انه يقع كفه مقام اللاتنج و جعله سببا للاتنج فحكى ما عكس فيه فصد الى السج
والاكار غير قابل للمالحمة انا او بيتة وقرى قاله لان قول وكلام والدين من قبلهم
قارون وقومه لرضاهم به او قالوا قوم من الامم ما كانوا يكتسبون من مباح الدنيا
من هولا من مشركي قومك يصيبهم كمثل صنادر يدع بيدى وراي فخطوا اسر سبني
ثم بسط لهم اسر فوا على التسع جئوا عليهم بالمعاصي قرى لانفسطوا فتح النون وكسرها
وضعا ان الله يعجز الدينوب جميعا بين شرط التوبة والظاهر انه مطلق لقراه لمن سنا
وقرأه جميعا ولا يبالى بحو ولا يخاف عقباها وقيل حال اهل مكة يزع محمد ان من عبد
الاوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يعجز فكيف لم يهاجر وعبدنا وقتلنا منزلة
وميل سلم عيسى والوليد ونفرا فانتقوا فكتلتقول القبل الله لم صرنا ولا غدا ابد اعرتك
فكتبتم بها اليه فاسلموا وهاجروا وبيدك نزلت في هشي قاتل حمره ابيسوا توبوا واسئلوا له
واخلصوا له العر واستحووا له من خوف فنتبعون احسنه لا شعرون بفياكم وانتم غافلون
كانكم لا تحسبون اي كرهه ان تقول وتكثرت نسر لار الله البعض وهو نسر الكافر
او من تميز بسنة لجاج في الكفر او للتكثير كقولك وزيت بغير لوهنتت بحقه اثنان كرم يفض
الراس مخضبا و اراد اقول جاسر الكرام يتصرفون ونظيره رب بلد قطعت وقرى
يا هشرني على الاصل ويا هشرنا على العوض والمحوض والحنث الجانب والناحية فطر
من هنييه وجانبه اي في حقه اما يتبعين الله من جنب وامق وهو كناية نحو لما نكر فخلتاي
لا جلكم كانه قال فرطت من الله ولا بد من تقدير مضاف اي طاعة الله وعبادته وقرى
في ذكر الله وما وصلته كبرما رخت فتاه لم يلقه ان حيت طاعة الله حتى يجر من اهلها
ويبتصب مخل و ان كتبت على الحال اي فرطت في حال تخفيتي كان عالم من بني اسرائيل
اطاع الشيطان وانفق ماله في الجور فندم عند الموت فقال يا هشرني فلي ينعق وانزل الله
خبره في القرآن لو ان الله هداني لغير هذا لانا او تغللا وهو ياذب اذ قد اتاه الهدى او
اراد بهداني رديني الى الدنيا على النبي بل الجباب بعد النع لومعني لو هداني ما هديت مرد بين
التم عليه ان هديت ما استكبرت وقرى بكسر التاء على قطاب النفس وانما لم يقرن
بلي ما هو جواب له وهو لو ان الله هداني لانا لو اذخر لوان الله هداني انقض الترتيب

من التخرم التحلكم فتمنى الرجوع ولو بسط بلي لبقترنا تبتنا لفظنا الفصل بين القران بالصواب
ما جاء عليه رد الجواب علما اقتضاه كذا نوعا على الله وصدق باضافه الولد ونوال الصفاك
وهو هم مسؤله حال على رويه البصر ومفعول ثان على رويه القلب قرى بنج وبنج بمنزلة
بفلاحهم وظفرهم ولا يشع تفسير المغان اي بنفي السوء والحزن عن اوتجهم بما هو
سبب نجاة من الجذاب او بما هو سبب فوزهم وفلاحهم الذي هو في حوك الجنة والمراد
بالسبب فيها العذر الصالح ولذلك فسرا من عيبك المغان بالاعمال الحسنة ولا تشع على
الاول استيناف لا محل له وعلى الثاني حال المغاليد للمفاتيح لاواصلها وقيل ان قليل
وهو معرب اهل التعرب عربيا اي ما لكل امرها على الكنايم لان حاشية الخرائن ما لك
مغاليدها والذين كفروا يتصل بفتح وما بينهما اعتراض او بما يليه اي كشيء من السموات
والارض فالتة خالق والذين كفروا او حذروا ذلك فاسمرون ونسر الرسول صلعم
المغاليد هين سال عن من يبل الله الله والبر والبرهان الله ويحجج واستغفر
الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي
ويحيي وهو على كل شئ قدير اي هذه الكلمات مفاتيح خير السموات والارض من يحل
بها من المتقين اصبا به ينتصب غير باعبد وتامروني اعتراض اي غير الله اعبد
يا امرم اذ قالوا له اسلم بعض الهتنا وتؤمن بالله اهل او بما يدل عليه تامروني
اعبد وهو تهودوني ونقولون لي اعبد اذ الاصل تامروني ان اعبد فرمغ
الفعل اعترض ان نحو الا لا يندى التاجر اي احضر الوغى لقراءة اعبد بال نصب قرى
تامروني على الاصل وبالادغام النون ويحذفها ويحبط على المحمول ولتحبط
بالنون وبالي اي الله او الشرك وانما قال اشركت والموحى اليه لان المعنى اوحى
المك لشركك لتحبط عملك والى الذين من قبلك مثله او الك قال كل واحد منكم نحو
كسايا حله اي كسا كل واحد منا واللام الاولى لتوطية القسم والثانية لجوابه ستر مستد
جواب الشرط ايضا والرسول لا يشركون فهو على الفرض اي من الجاسرين بالحبوط
او من اللخرة ارمت على الرقة او العضب على الرسول اشد فلا يجهل بعد الرقة
اذا اذ حناك ضقت الحيوة بل الله رد لما امرت من استلام العتي اي لا يعدها
بل ان كنت عاقلا فاعبد الله فحذو الشرط ومغوض عن هذه التبا لغير عدم المفعول
وعن القران ان يتصب مضمرا اي بل الله اعبد فاعبد لئلا شغرت على الفاعل
حيزه ما قدره وقرى بالشديد اي ما عظم حق عظمته او عظيم تم تبه بالجد

على عظمتها والجلال المحلته تصوير العظمة على طريق التخييل من غير ذهاب بالتبضه
والاباليمين للجهة صقيبه او محاذ وهو باب لطيف من علم البيان لا ترى انفر منه
من تاويل المنتهيات والمبرلاد بالارض الارضون السبع لقوله والسموات ولان الموضوع
موضوع تعظيم ولتقدير المحل الكه بالحج قبل الخبر ليعلم من قبل الامران الخبر عن
الجمع القبضه المن من القبض وبالصم المقدره المعبوض بالكف ويقال فيه بالفتح
انضاع على التثنيه بالمصدر والضم هنا ظاهر وانما الفتح فعلى ذوات قبضته اى
الارضون مع عظمها لا يكتفى الا قبضه واصله كما تقول الجزر اكله لقمان
وقرى بنصيب وبصته بالنصيب على الظرف تشبيها للوقت بالمعنى مطوياً من
الطرح ضد الشرب يمينه على العاقه في الرطب وقيل قبضته فلكه بلاندراف وبمينه
بقدرته وميل مطويات يمينه مقببات بقسمه لانه اقسم ان يمينها ومن اشتم
رايح من علم البيان تلقى بالتعجب من امثاله وقرى بنصيب مطويات على الحار
فتكون السموات مستظلمه من الارض من الدفول تحت القبضه سبحانه ما يجد من هذه
عظمتها عما يضاف اليه من الشراى لقرى ضد نحة ومحلها من ارض على الترائس
من نوح في الصوره نحة رتعا ونصباً التمر مستعار للعدل ولذلك عطف عليه وضم
الكباب والحج بالنبتين والشهد والقضا بالحق واصناف اسمه الى الارض لانه
زيتها بنشر العدل قيمها وفي فتح الاية بالعدل ختمها بنى الظلم وقرى واشرفت
على الجبول من شرفت بالصورة اذ امثلاث به واغصت واشرفها الله ملكاً الارض
وطبعتها عدلاً والكتاب صحائف الامال واكثرها باسم الجنس وقيل اللوح المحفوظ
والشهاده اللام وعلم اي الاحياز او المستهدون في سبيل الله التمر الافواج
المتفرقة بعضها في اثر بعض وقيل في دمر المتقين انما الطبقات من الشهداء والهاك
والعلماء وقرى نذر منكم يومكم وقت دخولكم النار والموم يستعمل في وقت الشدة
مستبضاه قالوا ابل اتونا وتلو اعلىنا اى كلمة الله ومعى الاملان فذكرها موجهها وهو
الكفر المتكبرين للجنس والمخصوص بالذم محذوف اى جفم حتى الدراكه على الجملة
وعلى الشرطه محذوف الجزا منها ليدل على انه لا يحيط به الوصف لانه صفة نواب اهل
الجنة وموقع الجزا ما بعد الدين ومثل حتى اذا جاها وهاجا وها ونجت باضمار قدامى مع
فتح ابوابها وانما يحى بالواو ومنها لان ابواب الجنة مقفلة ففتحها وابواب جهنم الانفة الا عند
دخولها والتوق لاهل النار وهم عنقا واهل الجنة سوق من اكلهم اشرا عليم راكبين

الى دل الكرام طبع طهرتم من خبث المعاصى فادخلوها الفالتسبب الطب لدنوا بالانها
دلر الطيبين خالدس مقدر من الخلود الارض مكانم الذي اخذها مقتر او رثوها ملكوها
تشبيهاً بحال الولد ونصرت حيث سنا تكون لكل واحد هبة زائد عليها جنة يتقواس
جنته حيث سنا ولا يحتاج الى جنة غيره حافين متحرفين من حوله اى يقولون سبحان الله
ويجده بلذذ الا تعتدوا بنوع من العباد باذخال الجنة او النار او من الملائكة لانهم وان كانوا
معصومين بفاصل حرجا تم بحسب اعمالهم فهو القضا بنوع الحق وميل الحرد لله القابل هو
المقضى بنوع من العباد او الملائكة **سورة المؤمن من قوله الى قوله وسبح بحمد ربك ان**
اله لنوات نزلت بالمدينة وعمر ابو بكرى وابن حنفية الخوام كلها ملكات وهي حسن وما اول في زمان
بسم الله الرحمن الرحيم مرى بالماله الف حاً وسفيها وبسكين المم ونفها اللعاب الكس كباين او هو
نصب باضمار اقرى ولم ينصرف للعلمية من التانث اولانه على زنة الابعى كما يبيل التوب الرجوع الطو
الفضل طال وتقول لدا انفتل حق هذه الصفات ان يكون معارف فغافر وقابل معارفك
لاراه النبوت والدوام دون الا ان اوغدا لكونا سدر الانفصال واما سدر الهات
فمشكل امه لاقدر من شديد عقاب مقال الزهاج هو يدل وفي يوسم من الصفات
نبتو فليجعل المحج ابدالاً الى لتصيله اذ اجات تقاعيلها كلها مستفعلن فهو جرح واذا
جا جرح منها متفعلن فهو كامل وجمدان يكون الحل صفات وانما حذف اللام لللاذواج
نحو ما يعرف سجادة لتيه من عناد لئنه فثنى الوتر ليزا وجه الشفيع على ان الخليل قال في
ما يحسن بالرجل مثلكا وخير منك لانه على نية اللام كما جا الهاء الغفير في نية طرمها وتكبره
للدلالة على الشدة واهتمامها ولا من اللبوس والواو في وقابل لتكنه الا نذر بانها مع
للمذب من رحمتين جعل توبته محاة للذنوب وكتبته ناله طاعة مقبولة كتب عمر رضخ
جم الى لرض المسورة وبعث بها الى من افتقد وكان رجلاً ذاباس شديد من الشام فقيل
تتاير في الشرب فلما قرأها رددها وقال وعدني الله ان يعفري ويهدني عتابة فتاب جنت
توبته فعاله اصنعوا هكذا لاذ ان اجنوك زلة والمدل الجدران الباطل لقوله وجاد لوا بالباطل
واقا الجدال لحل مشكلها ومقادحة العلماء في استنباط معانيها فاعظم حيايد ولذرك بالصلم
لان جدالاً في القران كفر فنگره للتمييز بين الجدالين فلا يفرزك مسبب عن كفرهم اى
وجب على من تحقق كفرهم ان لا يفره اقبالهم في دنياهم وتقلبهم من التجارات النافعة كقرين
فان صبره الى الزوال والتساقوت ثم ضرب لتكذيبهم وسوء عاقبتهم مثلاً من حال الام وما
لضدح به من عقابهم وماى فلا يفرزك الاحزاب المتحزبون لحداف الرسول الجاد ونوره

الكامل متفعلن سنة مرات
السجاد الكبر والفتا دانه الاتيان

وهي كرامة من هذه الامم وقرى برسوما لياخذوه ليمكنوا من صابته بتعذيب
او قتل يقال للاسير اهيد فاخذتوه على جزاء لفرم فكيف كان عقاب فانكم
تمزقوا على بلادهم وتعابسون انتم رفتم بدل من كلهم اي كما وهب اهلناكم في الدنيا
وهب اهلناكم بالنار في الاخرة او نصبت بحرف لام التعليل والدين كوزا وقرش
اي وهب اهلناكم كالامم لاجتماعهم في العلم وقرى انهم اصحاب النار وقرى كليات روى
انهم على العرش ارجلهم في الارض السفلى وروى في قوله قد خربت العرش وهم خشوع مكبرون
تمثلون لا يرفعون طرفهم وفي الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يخذوا ويرجوا
بالسلام على حلة العرش تنضيلهم على سائر الملائكة وقرى العرش بضم العين
وانما قال ويومنون من انه لا يخفى اظهار الشرف الامان والترغيب فيه وتبينها على ان
الاشتراك في الايمان هو الداعي للاستعفاء للمؤمنين ولنفي التشبيه اذ لو صح قول
المجتمعة لشاهدته الخلة ولم يوصفوا بالامان اذ لا يوصف به الا الغائب فلما وصفوا
به دل على استوائهم واما اهل الارض وكانا سواها بالنظر والاستدلال وفي لزوم
المشاهدة من الخلة لاختصاص الامان بالغيب ولزوم استواء الملائكة من كل وجه
نظر اي يمولون ربنا وهذا المضمون من قوله بياناً يستغفرون او حال والمراد
زحمتك وعملك وانما نصبنا على التمييز للمبالغة كان ذاته رحمة وعلم وكان حوقل بعد الفان
يشتمل على حديثها فالمراد ما غفر لمن علمت من التوبة الغفر الذي لا يغلب ومرعزته
لا يفعل الا مقتضى الحكمة وهو الوفاء بالوعد السننات العقوبات او جزاء السننات على
صدق المصاف واستغفارهم للتائبين المذنبين بالمغفرة بمنزلة الشفاعة زيادة
للكرامة وقرى جنة عدن واصلح بضم اللام والفتح اقصه وذيتهم اي نادون في العفة
ونال لم لمقت الله انكم اذ يدعونكم بالانبياء الملائكة فتأبون فبؤله اكرم من مقتكم
انكم اليوم وانتم في النار لانتم اوفعتكم فيها ولدت تعلق بالمقت الاول وميل لمقت
اسه اياكم الان اكرم من مقتكم بعضكم لبقوله ويلعن بعضكم بعضا واذا تعليل
والمقت اشد البعض اثنتين اما تين واحيائين او موتين وهيوتن
والاماتتان خلقتم امواتا وعند بعض العالم والاحيائتان الاحياء الاولى
والبعث كقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ويحييكم وكذا عن ابن عباس وانما هي خلقتم
امواتا امانة نحو سبحان من صغر جسم البهوض والمراد الانشاء على تلك الصفة النقل
من كبر الى صغر لان الصغر والكبر امران جازان فاذا الضار لهدمها فقد صرفه

لا ص

لا م

علم الحاضر لما جعل صفة عنه كقوله منه الاماتتان ما بعد حيوة الدنيا وما بعد حيوة
القبر فتكون الاحيائات ثلثا وهو خلاف القرآن الا ان لا تعتد باحديهما او نقول
باستمرارية حيوة القبر وبعد صاحبهما في المشيئين من الضعيف من الامم شاء الله ووجه
التشبيب في ما عترفنا انتم انكروا البحث فلما تكسر علم الامم والاحياء على قدرته
على الاعانة ما عترفوا بذا نولم التي اوتوا منها من مثال البعث وما تبع من المحاصي
اي الى نوع من الخروج سرى او بطي وهذا الكلام متخير عليه الياس ولما اجاب الجواب
على حسيبه اي الحكيم بالعذاب السرف والوصف بالعلم الكبر للذلاله على ان هذا
العقاب يتناسب جبروته وقبل اخذ الحرورية قوله لا اتم الا الله من هذا اياته
من السرف والسحاب ونحوها رزق قلمط الاله سببه وما يتذكر وما يتعظ بالآيات
الاله يتوب ويتوب عن الشرك ثم للمنيبين فادعوا الله مخلصين وان
عناظ احدائكم رفق وافواه لغيره ليهو اول مبتدأ محذوف وقرى بالنصب على
المدح والدرجات مصاعد الملائكة الى بلوغ العرش او سما فوقها او عيان
عن رفعتان او عن درجات ثواب اهل الجنة الروح من امين الوجود الذي هو امين
بالخير على الاستعانة كقوله او من كان ميتا فاحيئناه لئندرسه او الملقى عليه وهو
الرسول او الروح وقرى بالتاليث الروح او الخطاب الرسول وعلى المجموع او روى
يوم التلاق وهو القيمة لانها الخلاق او اهل السما والارض او العابد والمعبود
فيه بارزون ولا يستتر من شيء لان الارض قاع صقصف او عم عمارة اي شيء من اعمالهم
والهوا والم والاحق بيان التبريزم اي كانوا يتوهمون في الدنيا انهم يستترون من الله
بالحجب واليوم بارزون بحيث لا يتوهمونه وهو معنى وبرزوا لله والافلا يخفون
على الله ببرزوا اولاً كالحكمة لما يسأل به ذلك اليوم ويجيب به اهل المحشر وميل
المنادى هو الحجب ثم عذر نتاج تفرده بالملك من الجزا ونز الظلم وسرعة الحساب
الارزفة القيامة لان ومنها اي قرنها او الحظمة الارزفة وهي مشارة في قوله النار يربض
عندها قلوبهم عن معازها فيلتصق بجانحهم لا يخرج ولا ترجع بل هي معترضه بالشجا
كاظنين حال عن اصحاب القلوب اذ المعنى حناجرهم او عن القلوب لوصفها بالكظم
الذي هو فعل القتل كما يتعلم على ساجدين لقراءه كاظنون او عن اندرهم اي مقدرين
او مشارفين الكظم الحميم الحجب الشفين والمطامع مجاز في المشقة لانه كما امر قوله ولا شفيح
يطاع نبي للمركب فينتفي بانتقاله فيقيد به او كليهما والمراد الثاني اذا استغفا اوليا الله

انكار

كانه وقع من غير النسخ
توله ذكراي في كل النسخ
انتم قريه وان لا سبيل لكم الى
خروج وقرى بسبب كقولهم
بتوجه الله وانما بالاشراك
به بالله فالحق به
الاشراك

وهم لا يشعرون لمن لا يرضاه الله لانهم يشعرون فلا يقبل شفاعتهم وانما المقصود على الشفيع
 لان المقصود فيكون مستغفرا لان ذات الشفيع وان كان الثاني ذليلا على الاول وسليما
 له فإراد ذكر المقصود من الاستدلال عليه لقول من عوتب على القعود عن الخبز وعالي من شئ
 كركبته الى لا يمكن الركب لعدم الفرس فكذلك احتجوا بالاشياء المشبهة لعدم الشفيع وذكر
 المقصود والدليل عليه يكون أقوى وهذا القدر من الظاهر في الاصل الثاني من النظر
 او مصدق عن الحيثية كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كفعال أهل
 البيت والاشياء الخبيثة الخائفة لان ما لا يحل الصدور ليساعد عليه ويكلم خير من اضرار هو
 الذي بالحق العذر والاعتناء لا يقتضون بشئ وفيه تفهم والسير والبصير بغير ليلع ووعيد
 ما ان العزم لا تسرع ولا تضر في يدعون ما ليا والتام فصاروا انما لغرض من عزمين ولكن استمدت
 ضارح المخبر في انه لا بد من اللام اراد بالانوار حصونه وعزده وما توصف بالسنة لغو
 ارادوا اكثر انما ارادوا مقتدا سيفا وزحما سلطان منس حجة ظاهرة وهي المعجزات بالحس
 بالنبوة اقتلتها قال ابن عباس اعيدوا عليهم القتل يعني انه معاذ لم يكن في حجة حية
 ان يولد من يزل ملكه على يده بانذلة الكهنة وكان قد كفت عن قتل الولدان فلما اجتمعت
 اعداء عليهم غيظا وضد العزم عن طاهرته صلح فضلا له ضياع اي تغدقضا لله
 ولم تجذب ما باشره من العتق اولا ولفرا ذروني في الكوفة عن قتلة اذ هم به بانه اقل من
 ذلك وبنان قتله مؤمرا لعجزك عن معارضة الله بالحج والظاهر انه استيقض نبوته وكان حيا
 دعوتة وشهد له كونه وليد ربه مكان قوله ذروني تمويجا على قومه وايها ما انم يكفونه
 لفرط جبروتهم وما كنه الا الفرع يتبدل بغير ما انتم عليه وكانوا يعبدونهم ويعبدون
 الاصنام لقولهم ويزرك والعتك والفساد في الارض القاتل المذهب للامن اي
 اضاف ان يفسد دينكم اودنياكم وقرى وان يظهر ويظهر من اظهر وتضيب الفسباد
 وتتسديد الظواهر والهاضن تطهر بحسني ظاهراى تجاول وتتاهر لما سمر حديث
 قتل عاذ بالله وقوله وزججه فينه بحث لم يعلن يعوذ وابالله عياكه وما ان من كل
 ليشتا في عود وغيره وليكون المثل كونه على طريقة التعريض ووصف بانه لا بد من
 يقوم الحساب لان من تكبر عن الاعان للحق وكذب بالحجرا فقد استكبر اسباب
 الجرازة على الله وعياقه وعاد ذولا ذوا اخوان وقرى عنت ومرى رجل لعصبة
 وكان قبليما ابن عم لفرعون آمن موسى سزا وقيل اسراييليا والظاهر الاول
 لان المؤمنين من بني اسرائيل لم يقتلوا ولقوله ايتا الذين آمنوا معم ولتصحب لقوم

لم يقتلوا

2 قوله فمن ينصنا ومن آل صنه رجل اوصله بكنه اي لان لقول وفنه الحار عظيم اي اترتكون
 قتل النفس المحترمة لا جل نطقها بكلم الحق او المصاف محذوف اي اقتلوه ساعة
 سمعتم هذا القول من غير روية ولا فكير اي بالبنات العظيمة التي تلهو بها من اهل
 عليهم بالتفيع اي تصيبك ان تعثر ضحك له وانما قال بعض من صدق كل ما يعده النبي
 سلوكا لطيفا للندارة والاصناف ليكون اقرب الي تسليمهم وانجرت عن التعصب
 ولذلك قدم الكاذب وما من هو مفسر كذاب ونسرا ليوغيبه البعض الكليل
 وانتد او يرتبط بعض النفوس حيا بما قال حتى عنه مقرر يخفى فيه قول المازني
 في صلة العلق كان اجتمعت ان يفت ما قول له وكان ابو عبيدة قال للمازني طرأت
 كذب الخو من يقولون تا الثانية لا يظفر على الغيب وسمحت روية تقول وانجرت
 علق علقاة قبيلا للمازني فما قلت لابي عبيدة معال ذلك اي التا انما دخل على لغة
 من يقول ان الزنا للالحاق للثانية اي ان كان مسرفا لم يقبله الله وهذا
 فتخلصون منه اود يقبله للنسب وطا عضله بالبيئات بيد ما تولى ابو بكر من الرسول
 صلح كان استمد من ذلك لصدوا عما مرد اياه وقالوا انت الذي تنهانا عما كان يعبد
 ابائنا فقال انادك فالتمزم فقال انقلون الاله وعن جعفر الصادق ان مؤمن
 آل وهو قال سزا وابوك قال ظاهرا ظاهرا على من اسراسل في الارض لرض
 مصر فلا تفسدوا امركم عليكم وقال ينصنا وجبا بالانه من في القرابة ليحمله انه ينصحه
 ويساهمهم فيه ما اربكم ما اشير اليكم الا بما اني ولا استصوب الا قتله وهذا الذي
 تقولونه غير صواب او ما الحكيم الا ما اعلم من الصواب ولا استر عنكم خلافت ما اظهر
 وقرى الرشد فقال من يمشد بالكسر كعلاء ام والفتح كعباد من عبيد وميل
 من لرشد وليس بذلك ان معلا امير اهل قليل كجبار وسار ودراك وفضيل
 فلا يقاس عليه وميل للنسبة كصواع غير مظهر في الفحل اي مثل ايام اذ لا
 ينتسب لاصنافه الى الاحزاب ويعيره بقوم نوح وعاد وثمود فقال كلوا من بعض
 لظنك لعقوا الزجاج مثل قوم جبر حرب د اب هو لا ذابهم في الكفر والتكذب
 من غير فتوى اي مثل جزاءهم محذوف المصاف ومثل الثاني عطف بيان للاول
 لانه مستحب بالاضافة الى علم ما كتبي حكم للعلمية وصح جعل عطف سان هذا ان شرط فيه
 العلميه ولكنه جوزه في غير العلم مواضع وما الله يريد ظالمين وما ركب بظلم لانه
 اذ لم يرد لم يظلم او معناه لا يرد ان يظلموا نحو ولا يرضى لعباد الكفر التنادي ما في

قال ابو عبد الله

لغزاج

ما في الاعراف وهو زوايا اصحاب الجنة وناوي اصحاب النار او تصاحبهم بالويل
والشهور وقرى بالشد يد اي يبتدئ بعضهم من بعض كيقوم بغير المراد الضحك اذا
سبحوا وفي النار اندوا هربا فديروا بين فتان متطرفين عن موعود الحساب الى النار
بجاهد فارتين عن النار غير محزين هو يوسف بن يعقوب صلعم او ميل يوسف
بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيم عشرين سنة ورفيعون موسى هو رفيعون يوسف
عمر الى زمينه وميل رفيعون لفر و تخلفهم بتكديب يوسف ومعجزاته وشكهم بها حتى
اذا قبض جزيتمو ابا ان الله لن يبعث من بعده رسولا فاذا اجتمع رسول الخدوع
على حكم الباطل وليس هذا تصديقا بل رسالة يوسف لشكهم فيها بل هو مكتوب لمن
بعثه وقرى التور والاسفار لم يقرهم في البعث الذي بدل من من لانه جمع
في المعنى وان وضو ضمير كبر راجعا اليه نظر الى لفظه وهو واحد او الدس مبتدأ
مخذب المضارب اي جدال الذي يجادلون كبر مقتا ولا يقدر على جدالهم اذ
الفاعل الخدوع او الذين مبتدأ و غير سلطان خبزه و فاعله كبر كذا ان اي كبر مثل
ذكر الجدال ويظهر مستانف وفي كبر مقتا تعجب من جدالهم وقرى سلطان بضم اللام
ويتنوب قلب وصفا بالنكثير لانه مكره كرات العين او على حذف المضارب
اي ذي قلب الصفة لصاحب القلب الصرح البناء الظاهر من صرح الشيء اذا ظهر
اسباب السموات ظهرها وابوابها وما يورثي اليها وانما كثر للايضاح بعد الابتناء
اذ ان العجيب وثوبق نفسها مان اليه وهو فزير وقرى فاطلح بالنصب
على جواب الترجي فيهما بالتمني اي مثل ذلك التزمين والصد والمزمن الشيطان
او الله وقرى على البناء للفاعل و نصب سوء والفاعل الله بدلالة اله موسى وصد
بمعنى الصناد وضمها وكسر هاء على نقل حركه العين الى الفاء كقول تباب خسرا وهلاك
و صد مصدر معطوف على سوء وصدوا اي هو وقومه اجمل سبيل الرشاد فستره
بفتح الدنيا وتعظيم للاخرة وذكر عاقبه كل عمل وازن بين الدعوتين وصدتر لاجرم
استنناه الله بالوقام والرشاد بفتح الفتح وفيه تعريض كما تصرح بان علي بن ابي طالب
سبيل الفتح وقرى يدخلون ويدخلون بغير حساب متقابلا لانهما اي جزاء العمل الصالح
لا تعديرفنه وانما كثر تداء قوم لزياده التنبية والنصح لقومه وادخل الواو في الثالث دون
الثاني لان الثاني سان للجم وهو المقول دونه دعاه اليه ولم كدهاء المراد بنو الهانم المعانوم
اي واسترك به باليس باله لا اذ لما دعاه اليه وقومه وقرى بمعنى حق وان فاعله اي صاحب اللان

دعوتيه او يعبر كسب نحو لا يجبر منكم اي كسب ذلك الدعاء اليه بطلان دعوتيه اي ما حصل
منه الا ظهور بطلانها او لاجرم نظير لا بد من الجرم وهو القطع كما لا بد من التبريد وهو التبريد
لا جرم ان لم النار اي لا قطع لم يعبر بتحقيقه بل لا انقطاع ويطلقان دعوتيهما لا انقطاع
له كما ان معني لا بد لك ان تفعلك لا بعد ذلك من فعله وعن العرب لاجرم بوزن لا بد
ومعناه كثر شد فزيد وعظم وعظم ليس له دعوة اي لا يدعو اليه وفيه وخم المحمود
ان يدعو اليه طاعتهم يدعوا العباد اليها وهذا في الدنيا كما لا تستطير الدعوة والآخر
اذ انشي حيوانا تبرا من الدعاء اليه ومن عبثته او ليس لاستجابة دعوتهم في
الدرين او الدعوة هي المجابة لان غيرها كمالا دعوة او غير الاستجابة دعوة كالتسمية
الفعلية بخزائمه نحو كما تدبر ثدان المسرفين المشركين او الشفاكس للدعوات غير حتميا
او الذين غلب شتره خيرهم وقرى مستذكرون بفتح الزال وشد يد الكاب اي يدرك
بعضك بعضا سبتات ما مكر واستداند مكرهم النار بدل من سوء او ضمير مبتدأ محذوف
كانه مسلما سوء العذاب فقبل هو النار او مبتدأ اخبره لخرضون وفتح تعظيم النار من
حث الاستئناف عرض الامام للاسارى على السيف فقبل به وقرى نصب النار
وهو تعضد الاخير اي يدخلون النار لخرضون عليهما او نصب على الاحتصاص اما
ان بعد بوا في هذين الوقتين بالنار وفي غيرهما بحسن لفر ان ينقش عنه او هو عبان عن
الدوام فادامات ال عه قيل لم يدخلوا وقرى اذ خلوا اي يقال لخرن به جهنم وضمه في
السوء بالنار وان كان معنى الخيق ان يرجع عليهم ما مكر واوهم ما عذبوا بالنار لانه لا يظن
كون الجاني ذكرا سوء يعينه بل كذا هم انسان بسوء فاصابه ملكه ثم حثت وهازل
يمتوا التعذيب بالنار كلفل مزجوه وبتدل بالاية على اثبات عذاب القبر وادكرت
تحتاجون بتعابغا او ذوى تلخ اي اتباع او وصف بالمصدر وقرى كلالا على ما كيد اسم
ان وان كان معرفة بالتخصيص بالاصناف لان السور عرض عن المصاب اليه وليس بحال
عمل فتمتها لان الطرف لا العمل في الحال المتقدم وان عمل في الطرف المتقدم اتساعا فيه
نظر لانه ذكر في الواقع بخلاف حكم قضى وفصل بالجنة والنار لخرن به جهنم للتقوام تعذيب
اهلها وانما مثل لخرن بها لان في ذكر جهنم تهويلا اولان جهنم ابعث النار فخر ابي جهنم
بعيد القهر وتمي النابغ جهنما ما بعد عتونه في الشحر وانما طلبوا من الموكلين الدعوة
لانهم زتموا كانوا اقرب الى الله واجوب دعوة او لم تك توبخ بانهم اغفلوا اوقات الدعوات واسباب
استجابته اي فادعوا انتم فانما لا يجترى عليه فان سرت الساعه صلاح المشفوع له والاذن

عليها

فهما من اعادة ومنها وادعوا للدلالة على الخيبة لا لثبها المنفعة في الحيوان الدنيا ويوم تقوم
اي في الدنيا والاشهاد جمع شاهد وهم الحفظ من الملائكة والانبيا ومومنون امة محمد صلعم
لكنوا يشهدوا على الناس والنوم الثاني بدل من الاول احتمال ان يعتدروا بالاشهاد وانهم
لوقفاً ولا يهذبهم لم يقبل اللعنة البعد من رحمة الله اي سوء الدلالة وهو عذابها الهدي
المعجزات والشرائح واوثنا وتركتنا على بنى اسرائيل من اجله الكتاب التوراة هدى وذكرى
حالات او مقول كما اولوا الابواب المومنون به وعده الله نصره الرسل واستشهد بموسى
ونصره وايضا انار هذه اي الله نصركم كما نصرهم فاصبر على الفصص فان العاقبة لك
اي دم على العباد والثناء في العشي والابحار ووسيلها صلوات العصر والنجم كثر تكثير اراة
رياسة ولذا كعادوك او اراة النبوة لم لقوله لو كان خيراً ما سبقونا او اراة دفع الايات
بالجدال اي ما هم بالغ موهب الكبر ومفتضيه وسيل قالت اليهود بدم النبا صاحبنا
المسيح بن داود يعنون الرقيال ميبلي سلطانة البر والبحر ويرجع النبا المذكور فسمي منهم
ذلك كبراً ونزى بلوغه مقتام فاستخذ بالله فالنج اليه من كيد من يحسدك واتصال الخلق
السموات والارض بما قبله انما جاد لوان الايات وانكروا البحث فاقه عليهم بان من قدر على
هد الخلق فهو على خلق الانسان مع ممانته اقدر لا يعلمون لانهم لا ينظرون لخلق الخلق عليهم
ضرب الاعم والبصير مثلاً للجنس والمشي وقرى يتذكرون بالتنا واليا والاول اع لم تغلب
الخطاب على الغيبة لا ريب فيها لا بد من مجها الا يومنون لا يصرفون بها ادعوا لعبدوني
لقوله ان الذين يتكبرون عن عبادتي عن الرسول صلعم الدعاء هو العباد وقرائه الية
استحييت لكم عن مجاهد انتم اوال الدعاء والاستجابة على ظاهرها او يزيد بعبادتي دعائي
لان الدعاء باب من العباد بال اس عيسى افسد العباد الدعاء عنه وقد عني
اغفر لكم عيب الدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد كآخرين صاغرين مبصراً على
الاستناد المجازي لان الابصار في الحقيقة اهلها وانما قرن اللب بالفعول والنهار بالخلك
لتأدية كل موقدي الاخر ولانه لو قال تبصروا فانت فصام الاستناد المجازي ولو
قال ساكننا جاز على الحقيقة ولم يتمز عن الجاراد يقال ليل ساج ساكن الاربع فيه وانما
قال لذو فضل دون مفضل او متفضل لما في تنكير فضل من العظمة وكثر الناس
ولم يقل اكثرهم لكون تفرحوا بغير انهم ان الانسان للفقير ان الانسان لظلمه ذلكم
المتميز بالافعال الخاصة هو الله ربكم فان كل شئ لهما زمت اذ في اي الجامع بينهما فاتي فكيف
تفكون تصرفون عن عبادة اليا عبادة الاوثان كذلك اي من حمد الامات ولم يتاقلها

انك كما افكروا ووري نصب فالن على الاختصاص وتوفكون بالتنا واليا ومن الدلالة
على تميزه جعل الارض مستقراً والسما بنا اي قبة وابنية الحرب مصداقهم وقرى صوركم
بلسر الصاد والمعنى والهدا حسن صوركم بان لم يخلق حيوانا احسن صورة من الانسان
او لم يخلق منكم من كمالهما فادعوه فاعبدوه مخلصين له الدين اي الطاعة
من الشرك والربا قال من الحمد لله اس عيسى من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها
الحمد لله رب العالمين وكان صلعم منبتا عن عباد الاوثان مادله العقل اي
وتيقن لتبلغوا السدوم ولتكونوا او تعلمون ذلك لتبلغوا اجلا مسمى وهو الموت او القمه
وقرى شيوها بكسر الشين وشيخ اي كل واحد منكم او الغرض بيان الجنس اي من
مير النجوم او مبله هذه الاحوال اذا خرج سقطا تعقلون ما فيه من العبر
والحج اي فلذلك لا فتد لراذ اقضي امرا كان اهون شئ واسرع بالكتاب
بالتران وبما ارسلنا به رسلا من الكتب وانما صح فسوف يعلمون اذ من امتناع سو
اصوم اتمس لان المعنى على السبيل وانما غير بالمضى لان المسبب في اخبار الله
لتيقنه كالتواقف ووري نصب السلاسل وفتح يا يستحبون عطفا للجمله الفعلة على
الاسمية ومجرر السلاسل لانه لو قيل لادعنا في الاعمال لصح فجم هذا على ذلك
محو ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب كما نه مثل بمصلحين وقرى وبان لاسل وشرار
من سخر التنوير اذ املاه بالوقود اي النار تحيط بهم فاجوا فيهم مملوون بالنار ضلوا
غابوا من عيوننا ولا ينالون عبيد تفسير انكم وما تعبدون من دون الله بانه مقرونون
بالهتم لجول ان يخيبوا عظيم زمان النبوة دون سائر الاوقات او لانهم لم يسمعوه
كانهم غابوا بل لم يكن يدعوا اي تبس لنا انهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد شيئا فلان
ليس بشئ اذ انهم يترعند خبير كذلك كما فصل عن الهة تصليعها حتى لو طلب الهدى
الاخر لم تصاد فاذا لكم الاضلال بسبب المرح لغير الحق وهو الشرك اي ابراهيم
النبع المقسوم لكم خالد من مقدس الخلود وكان حق النظم فيئس من هذا المتكبرين
كتر بيت الله منع المزار ولكن الدهر الموت بالخلود في معنى التواء وحذف
المخصوص اي مثواك اي جهنم ان للشرط وما منزه للتاكيد ولذلك انما لم يحن النول
بالفعل معها فلا يعول ان تكرر متي ولكن اتمت تكرر متي جزا اتمت تكرر متي وحذف
مرجعون محتص بالمعطوي وهو توفيقك اذ لا يصح تشريكه في جزا اتمت تكرر متي
فاما تشرك فالسنا مرجعون فالعني فاما تشرك بعض الذي نعدهم وهو العتق يوم بدر

فذاك وان نتوفيتك قبله والينا رجوعك من العمة مستقيم ونظيره فاما نذهب
بكن فانهم مستقيمون الاله وميم من لم يصص ميل بعث الله ثمانية الاف نبي رابع
من بني اسرائيل ولربيع من سائر الناس على رصبع بعث الله نبيا اسوه فيهم من لم
يقصص عليه وما كان الرسول جواب لا فتراحم الامات عليه اي لم يكن لاحد
ممن ان ناتي بابه ما عتر حوته الابان باذن من الاتان به ويشاهه فاذا جاء وعيد
عقيب الافتراج وامر الله القيامه المبطلون المعترجون عنادا الانعام الابل
خاصه وانما ادخل اللام على الركوب والبلوغ دون الباقين لان الركوب والبلوغ
الحاجه قد يكون للغروب وللهمج والامر ديني يستعمل بهما اذ اراه الحكيم دور الاكل
واصنافه المناجح فانها من جنس المنجح وفيه نظر اذ يكون الاولان لمباح والباقي
لامر ديني فانما جاز لتقارب العبارتين في المعنى اي لا يحملون على الانعام وهدايتك
عليها وعلى العلكة في البر والبحر ولم نقل وفي الفلك نحو فلنا لعلها لان الايعاء والاستعلاء
مستقام ولما وجه وعليها قال قاتل على المستفيض ولم نقل فاته لان الفرقه بالتا في غير
الصفات نحو حمار وجماعه غريب وفراخ اعرب لمطوبية الالهام فيه ومنافاة للبيز
وانا رهم فصورهم ومضا نعم او منيهم بان جعلهم لعظم اجرامه ما اغنى نافية او استعمل
ومحلها النصب والثانية موصولة او مصدرية ومحلها الرفع كمنى اي شي اغنى عن مكسوم
او كسبم فزهوا بما عندهم من العلم على التهجيم كما ذكرنا علمه وكانوا يقولون لا نجت والافزب
ولس زدوت وفزهوا بذكر او براد علم الفلاسفة والدرهم من اوتنزل منزلهم فزهوا
جوانا لوج على المبالغ او فزهوا بما عند الرسل من العلم فرح صحك واستهز الفوله وفاق
بهم ما كانوا استهزئون او فرح الرسل بما اوتوه من العلم بسوء عابتهم وشكرو الله عليه
او فزهوا بعلم الدنيا والتدابير كيعلمون ظاهرا من الجيوش الدنيا التي ذكرنا مبلغ من
العلم النفس شدة العذاب فلم يكل يفعهم لم يصح ولم يستمع ان يفعهم كما كان لله
ان كتحذرفا اغنى نعيم كونه اكثر فلما جاتهم بيان لقوله فما اعني خوز زون المال من المرف
فلم يحسن بلا الفقد وفلما راوا تامل لقوله فلما جاتهم اي فكفر فلما راوا باسنا آمنوا وفلما يك
تامل لا ياتهم سنة الله مصلح موكل لو غدا الله وهناك مستعار للزكوان اي وقت روكه
الباقي ونحوه وخبر هناك المبطلون اي وقت مجي الامر اوت القصصاء
سوره السجده عليه **وهي لربيع وميمون وموليك وميمون** اسم السعديين وهم
هم مستدان جعلت اسم السعرة من ربه وان جعلت بعد راسه راسه مستدا محذوف وكما

بدل من ينزل او هير بعد هير او هير بسندا محذوف او من مستدا التخصصه بالصنف وكما
خبره فضلت جعلت بصيلا الاحكام والامثال والمواظط وغيرها وقرى فصلت
اي فرقت من الحق والباطل او فصل بعضها من بعض باهتلاف معانيها من فصل من
البلد اي خرج قرانا صب على المدح او على الحال من ابائه اي لقوم عرب يحملون ما نزل
عليهم لا يتبس عليهم شي منه لقوم تتعلون بتنزيل او بفضلت والاجود لونه صفة لما قبله
وما بعدة اي عربيتا كما نال لقوم وقرى بشير ويزير صفة لكتاب او خبر مستدا محذوف
لا سمعون لا يعلون من تشفحت الي فلان فلم يسمع قولي وقد سمع الا كنهه كمن
وهو الغطاء والوشق بالفتح الثقل وقرى بالكسر وهتة مهيئات لنبو قلوبهم عن
تعقل الحق ويحج اسماعيم له ولتباع المذهبيين كان بينهما اجابا وحاجرا فاعلم على
دندك اننا عاملون على ديننا او في ابطال كمن امر صاحبنا وانما زاد من لانه لو قال
وسئنا وسئك حجاب افاد ان حجابا حاصل وسط الجحش وزيادته تفيد ان
ابتد الحجاب متا ومنك فالمسافة المتوسطة طمست وتوعدت بالحجاب لا فراخ فيها ونيه
نظر لان البين اذ اقتبس بالوسط ومنه لا يتد افيكون الامتداد من الوسط لامن الطرف
فلا يلزم استيعاب الوسط ولعله لم يرد بالوسط حاق الوسط بل المسافة المتوسطة
بينهما وصح ما ذكره ولم يعل على قولنا اكنة الخاطب في اذنا او قره لحصول الطباق من
الحس وهو الميراث عند المطايين اي انا بشر لا نملك وصحت نبوت بالوصح التي
توجب عليكم اتباعي وفيما يوحى لان الهك ولقد فصح كونه حوائثا لقولم فلو ساء الكته
نا سمعوا باليوهيد والاخلاص ولا تفتنوا الي ما يسول لكم الشيطان من الخاد
للاوليا والشغفا وتروا من الشرك الابق وانما خص من الزكوة لان المال اجبت شي
الي الناسا ونزله اقوى دليل على استقامته وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكوة او
لان قرشا كانت تطعم الحاج وتحرم من آمن ميم او المعنى لا يفعلون ما يكونون
به لتركيا وهو الالمان المنصور المقطوع اولين عليهم وتبيل نزلت في المرض والزمن
والهتري اذا عجزوا عن الطاع كتب لهم الا اجر كما صحه ما كانوا يعملون اثناعشر سن
والثانية من من وناول من هتري ذلك القادر على حلق الارض و يومس رواي
جبا لانوايت وانما اهتمار هارساها من فوقها من انها كانت تحتها كالاساطين
اسقرت عليها او دلزيت فيها المنعيت من الميذان لاظهار منفتح الجبال وما فيها
ولبصرا انها اتقال على اتقال مفتقره لا قاهر يسكها وبارك فيها واكثر خيرها وانما

المتوسط الذي يطبعه على العربية

وقدر فيها انزاق اهلها ومعاشهم وقري وقسم فيها اقواتها في لربيع ايام فدل لك مدخل
الارض وما فيها الى كل ذلك في لربيع ايام مستوية بلا زمان وانقصان خلق الارض في الاحد
والاثنين وما فيها في الثلث والاربعاء الزجاج في تمام لربيع وعنى بالثمة السومس قري سواء
بالجوع والوصف وبالصب على استوت سواء الى استواء وبالربيع على هي سواء للسائلين
اي هذا الخصر الاجل من سال في لم خلقت او تتعلق بقدر اي اجلا الطالبين للاقوات المجتالين
النها وهذا ما استقم على سير الزجاج اذ لو جعل كذلك لوبعت متوسط من المتعلق
والمعلق بحق الفذلكه التاخير وفادى الفذلكه انها كانت اياما كالمه ولم يقر في
لومس اذ بطلن السومان على اكثرها ولو قال يعقب كل يوم من كاملين او قال اخير
لكل لربيع سواء لافا ذلك لكن عباله السزبل اخصر وافصح وفيه اتعاب القراع
المفضي لدرجات استوى لا الكذا توجه اليه لا يلو على شي من الاستواء ضد الاعوجاج
اي ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السما بعد خلق الارض وما فيها وكان عرشه قبل خلقها
على الماء فاخرج من الماء دخانا فابتنس الماء مجعلا لرضائهم فقها جعلها للرضيين ثم خلق
السما من الرضوان المرتفع والامر باتباعها لتمثيل الى اراد تكويتها فلم يجتعا عليه او هو
تجيب ليني الامر فيه على انه ثم كلمها فاجابتا تصورا لقدرة من غير تحقق خطاب
وجواب ونحوه قال الجدل للوندلم تشقني معال الوندلسال من يدقني فلم يتركني
وراني الحجر الذي وراني وانما امر الارض من خلق الارض قبلها سيومين لانه حلوجرم
الارض غير مدحوق ثم دعاهما بعدة قال والارض بعد ذلك دعاهما اي اتبعها ما ينبع من
الوصف اثني بالارض مدحوقه قرارا واثني باسم مقبته سقفا والاتي ان الحصول والوقوع
معان التي علمه مرضيا وجا مقبولا او المعنى لتأت كل شيا جها على مقتضى الحكمة من كورح
لهما فترلا للماخبر والاخر لسقفا له ونصره قراه اثنا واثنا من المواناة وهي الموافقة
اي لتوات كل واحد لثمتا او وافق الامر ومشيته وطوعا او كرها مثل الزوم تاني
قدرته بها لقول الجبار لم تحت يده لتخلت شئت او ابنت وانصباعا على الحال وانما
قال طاحس لجعلهم مخاطبات ومجيبات ووصفهن باللطوع وهي صفات
اول العقل نحو ساجدين ضمير قضاهن للسما على المعنى او جميع مفترس تسير سموات
فانصلا على الاول بالحاليم وعلى الثاني بالتمييز في خلق السموات وما فيها من يوم
الجمس والجمع وفتح في لفرساعة في الجمع فخلق فيها لهم وهو ان اعم التي يصوم بها القمه
ومنه دلل على انه لو قال في لومس ونزل الفذلكه لم يعلم انها نقصان ام كمالان امرها

در
بالطوع

تا السما

ما دبره فيها من خلق الملائكة والنبيرات وغيرها وحفظنا اها من المشرق بالثمة
او هو مفحول له على المعنى اي وحفظنا المصايح من بينه وحفظنا فان اعرضوا بعد تلاق
حجج الوجدانه فخذ من ان تصيبهم صاعقه اي عذاب شديد الوقع كان صاعقه ورك
صعقته مثل صعقته وهي المن من الصعق والصعق صعقته الصاعقه صعقنا فضع
صعقا من باب فعلته ففعل من من اليريم ومن خلفهم انوع من كل جانب واعلموا انهم
كل جليل فلم يروا من الا اللغو الحسن خذروهم بالوقوع في الام قبلهم وبجواب الاخر
وييل جاتم الرسل من قبل ومن بعدهم وصح ذلك وخطابهم بانما ارسلتم به كما فرق
لانه جاهم هو وصالح داعينس الا اليان بها ومحس الرسل وخطابهم بانما ارسلتم به فكاتبه
جاءهم الرسل وكذبوا جميعهم ان مفسس او محقق اي بانه لا تعبدوا او الضهير للشيا
مفعول شيا محذوف اي لو شأ ارسال الرسل ولترسل على راع الرسل وفيه تهاكم
وليس لفرامهم بالارسال روى ان ابا جهل قال في ملا من فرشت قد انبى علينا امر
محمد فلو التتم لنا جلا عالمنا بالشعر والكمانه والسخر فكلتم انا انا بيان من فقال
عنته انا علمت من ذلك علما وما حفي على م دخل على الرسول فكل طوبلا والرسول صلوات
فلما فرغ قال بسم الله الرحمن الرحيم لا قوله مثل صاعقه عاد وثمود فامسك عنته على فيه
وناشده بالدم ورجع لا اهل واجتس من قريش فدخلوا عليه وقالوا قد صبأت
نفضت ولقبح لا يكلم محمدا ابدا ثم قال كلمته فاجابني بشي والله ما هو بشعر ولا كمانه
ولا سخر فلما بلغ صاعقه عاد وثمود امتسكت بفته وقد علم ان محمدا اقل شي لم يكذب
فخفت ان ينزل لكم العذاب فاشتكر واتعظوا على اهلها بخير اسحقان اي بما
لا سحقتون به وهو عظيم الاجرام او استولوا عليها بللا اسحقان للولاية من
اشد عتا كانوا ذوى خلق عظيم كان لهم بقتل الصخر من الجبل بيده لقوته وانما
صح هو اشد من قوه ولا اشتراك في القوه مع اقتضا افعال ذلك لان القوه وان
كان في الانسان الاعتدال والصلابة في البنية فحقيقتها ان القدرة فكما صح
انه اقدر صح انه اقوى اي عرفوا حقيقتها ولكن محذورا كجحد المودع التوه بعه
وهو عطف على استكبروا اي كانوا الكفرة فسفة الصخر من العاصفة التي تضر من اي
تصوت وهي بوبها او بالارفة الحجرية بشدة بزردها تكبير الصخر وهو البرد الذي
يضر اي تحم ويقبض نحسات بكسر الحاء وشكلها نحس نحسا كسجد سجدا وهو
نحس واما نحس فحقت نحس او صفة على فعل او وصف بالمضرب وقري لتزيق

بالتعالى ان الاذاعة للبرح او للديام الخنى وهو الذلح وصف للجفرا باصنيف
 اليه كفضل السورى السيقى لقوله ولعذاب الاخرة اخزى وهو من الاسناد المجازى
 وهو بلع من وصفه بالخزى اذ شعره شاعر ابلع من هو شاعر قرى مؤنن بالرمح و
 منونا وغيره وبضم التاء والرفح افسح لوقوعه بعد حرف الابتداء فهدناهم فدللتناهم
 على طريق الضلال والرشد فاستحووا فاحتاروا الضلال على الرشاد وموله
 فاستحووا بديل على ان الهدى هو الدلالة دون تخصيص البقيع ولا يستدل بهدشته
 فاهتدى لانه يمكن عمله على الدلالة صاعقة العذاب واهية العذاب والظنون العذاب
 وهو وصف للعذاب على المبالغة او بديل عنه قرى يحشر على الجهول وبالنون وضم التاء
 وكسرها وبالبا على بنا الفاعل وهو الله ثم اعد الله الكفار يعزجون بحسن سوايقهم
 حتى يلحق بهم بواقيعهم وهم عيان عن كثرة اهل النار ما فر اذا مزينة للتاكيد لعنى لا يتر
 ان يكون وقت مجيع النار وقت الشهان عليهم بشهد الجلود بالمله مسه المحرم
 وخبوها والله في قادر على ان ينطقها وميل الجلود الجولج او الفروج على الكناية اى
 كلش من الحيوان كما ان قوله الله على كل شئ قدير يراد به كل شئ من المقدرات اى
 نطقنا ليس بحجب من قدرة الله القادر على انطاق كل حيوان وعلى خلقهم وعلى اعدادهم
 ورجعكم الاجزائه وانما قالوا لم شهدتم ما تعظمهم من الامضاج على التسميت اى
 لم يكن استناركم بالحيطان وقت لركاب الفواحش حقيقه من شفاكة الجوارح
 لانكم ما كنتم عالمين بل جاهدتم بالبعث ولكن استترتم لظنكم ان الله لا يعلم كثيرا
 وهو الخفيات من اعمالكم وذلك الظن هو الذى اهلككم فاعلم المؤمنون ان تصومون
 من خلواتهم وقرى ولكن زعمتم ذلك مبتدا وظنكم واذ ان خبر ان او ظنكم بديل من ذلك واذ انكم
 الخبز فان يصبر وام سنعهم وان استعيبوا نسا لولا العتبي وهو رجوعهم الى الجحيم فاعتبوا
 ولم تعظوا الخبى وقرى وان يستعيبوا فاهم من المعتبين اى ان سئلوا ان يرضوا ربهتم
 فاهم بنا عليهم اى لا سبيل لهم الا ذلك فيصنوا قدرنا لهم لمشركى مكة قرناء هذا انما من شياطين
 جمع قرى من ايدى وما خلفه ما تقدم من اعمالهم وما هم عازفون علمها او امر الدنيا والشهوات
 وامر العاقبة وان لا بعث اى حق عليهم كله العذاب في اتم جمله ام جخوان نكر عن حسن
 الصنيع ما فوكا فملا من قدرنا لولا اى لست باوهدي لانت من جمله اخرون ومن عداهم ومن
 امم حال من ضمير عليهم انهم يعللوا اسحقاقهم العذاب والصبر لهم ولله قرى والخوانية بفتح
 العين وضمها لى يلغاو بلغوا واللغو الساوط من الكلام قال من اللغاورفت النكاح كانت

من شئ توصى برمز الاصوات بالخرفات عند قرأته ليخاطبوا على القارى ويستوشوا عليه
 الذين كفروا اما اللاعنون والامرون به او عام فينظروا بحته ان عيسى عذابا شديدا
 يوم يبدوا سواء الذى كانوا يعملون في الاخرة ذلك لان الى الاسواء فيراد اسواجزا
 التى تستقيم هذه الاشياء والنار عطف بيان للجزا او خبر مستدامحروف اى النار
 لهم فيفساد ارا الخلد نحو ذلك هذه الدليل والى السرفه وعنى الدليل بعينها وهو الذى
 يسمى التجديد اى بما كانوا يلهون فيها فذكر سبب اللغو وهو الجوه اللذين
 الشيطان من الجنى والانسى شاطيس الالهى والجن اوها البليس وقابيل لانما استنا
 الكفر والقتل وقرى اذنا بسكون الراء لتقل الكسرة وميل معناه بالسكون اعطنا
 وبالكسرة بصوتنا عن الخليل هو كالات اذا شتم معنى بلا عطاء واصله الاحضار ثم
 لتراخي الرتبة لان الفصل للاستقامه عن اى بكر استقاموا فعلا كما استقاموا
 قولنا عن عمر استقاموا على الطريقه لم يرو عوار وغان التعلت عن عمر اخلصوا
 العمل عن على اذ والافراض حال سفن من عبد الله للرسول صلح اخبرني بامر اعصم
 به قال قل ربى الله ثم استغنى تهنر عند الموت بالبشرى وميل البشرى في لفته
 مواطن عند الموت وعند القبر واذ اقاموا من قبورهم ان مفسس او محفف
 اى بانه والضمير للشان وقرى لالاخفا فوالى يعولون والخوف غم لوقوع فكره والجز
 لوقوعه لولاخفا فواما تقدمون عليه ولا تخزنوا على ما خلفتم فذعون تمتون
 العزل هزون النزيل وهو الضيف واصحابه على الحال فمن دعا الى الله ان عيسى
 هو الرسول وعنه اصحاب الرسول عانته ما كنا نشتل انما نزلت من المومنين
 وهي عاقبه من كل من عمر من هذه الثلث وهم العلما العاطلون الدعاء الى دين الله ليس
 المراد بنا لقول التكامل ان يكون محققه هذا قول ابي حنيفة اى مذهبه لا استوى
 الحسنة ولا السيئة اى انواع كل واحد منهما متفاوتة فخير بالحسنة التى هي احسن
 من اذنتها فاذ من سائة ترد عليك فاعف عن سيئه الهى حسنة والاحسن
 ان تحسن اليه مكان اسائه كما ذمتم فمدته حتى ينقلب الكد ووليا مضافيا
 وما يلغى هذه التحيه الامن ووقن الحظ عظيم من الخير ولم تقبل فاذ من لان جواب لمس
 بقول كلف اصبر وفسل لامزيد اى لا تساوى من الحسنه والسيئه وكان يقاس
 هذا اذ من بالتي هي حسنة فوضر الاحسن موضعها لسكون ابلغ في الدعاء لان من هان
 عليه الدعاء بالاحسن هان عليه الدعاء بما دونه ان عيسى الاحسن الصبر عند الغضب

بيان الفرق بين الخوف والجز

مؤمن من المؤمنين والذين آمنوا من قبلهم

قرأ ابن كثير بروح عا
البناء للفتوح
بأبياء كسار وغانغ
يشغلون ابوبكر وابوعمر
بأبياء

الفتوح وسائر دعوة الاسلام في الاقطار المعصومة نحو ما هو من باحة العرب خصوصاً
ببركة فاعلموا انهم انما يكونوا من اهل البيت اذا شاهدوا اياتة الموحية وتبينوا ان القرآن
تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شئ شهيد مطهر وتولوا ذلك لا يقوى دينه هذه القوة
فيكفيهم ذلك لعلوا على انه حق وقرى قرينة بالضم وهي ان كل محيط عالم الجحيم الاثني عشر
على كثرهم وقرئتم سورة عسق مكية وسمى حرم الشورى وفيه آيات ومحمون الله
بسم الله الرحمن الرحيم قرئتم حمسك كد كد مثل ذلك الايات الكبار يوحى اليك والى الويل
اي كثر هذه الحاني في جميع الكتب السموية للنبية ولم يتراوح ليدل على ان اجامته عبادته
ورقى يوحى على الجمهور فيرسم الله ما يبدل عليه كانه قيل عن الموحى فقيل الله وعلى قراه النون
بدرع بالاسناد والعزير وما بعده اخبار اول العزير الحكيم صغنان والظرف خبر قرئتم يكاد
بالتوا والينا وينفطرون وينفطرون وبنائين مع النون وهي غريبة ونظيره في النوادر الابل
تشمس اي يكذبون سفطرون من علوتان الله وعظمته الجنية بعد العالج العظيم لو
من دعائم له ولدا لقوله ان دعواتها فان من فوقه من ليدل على ان ابتدا الانظار
من الجنة الفوقانية التي هي اشرف اذ فيها اعظم الالاهات من العرش والكبرسي والحلافة
صول العرش وهو على المبالغ اي سفطرون من الجنة الفوقانية دع الحثانية التي تقضى
العيان ان يستدعي منها لان الكلمة جاءت من تلك الجهة ونظيره يصيب من فوق رؤسهم اجمع
الآية لفجعل الجحيم موثراً في اجنابهم الباطنة ونزل من فوقهم من فوق الارضين والبراز
بمن في الارض المؤمنون اذ الملائكة يلعنون غيرهم فكيف يستغفرون لهم او هو عام والاعذار
طلب الحليم وان لا عاجلهم بالعقوبة لقوله ان كان حليما عفورا ووه طبايق ما بعد كاد
السموات لما قبله على العرش الاول وهو سفطرون من عظمت ان الملائكة من جلالته لم يحضروا
له وسعفرون لمن في الارض خوفا عليهم من سطواته وعلى العاني هو سفطرون
من دعا الولد اتم منزهونه عما لا يحوز عليه من الفناات ويحفظون لمؤمني اهل
الارض المتصبرين من تلك الكلمة او يطلبون الحليم التي بها العلة تتوب اوليا شركا
اندا الله هغيط رقيب على هو الم فحاسبهم لانت ذلك ان ال كونه ريبا وهذا
وهو مكره في مواضع من القرآن وكان التشبيه مفعول به لا وجينا وقرانا حالنا او ذلك
اشاله الى مصدر او جينا الى مثل ذلك الايجابيين او حين النكر قرانا عربيا بلسانك فقال
اندرته كذا وبكذا اي اهلام القرى ومن هو كما من العرب وسند رقيه معدي الى المفعول
الاول وهو الم المفعول الثاني وهو الفعول لاجتماع الحلو والارواح والاجساد

او العاقل وعلم فيه والارث فيه اعتراف قرى برقم قرى وفريق على حذو الخبر وهو من
اي من المجموعين ونصبها على الحال اي متفرقة والمراد الم مجموعين في ذلك اليوم مفردون
قرى اي البوس والنخيم او مجموعين في الموقف مشارفون للتفرقة اية ولله من
او ضللا لا معنى العزم في ام الخنز والاشكار والولى المولى والسيد والناجولت شرط
مقتران ان ارادوا وليا بحق فالله والولى وهذا وهو باجتماعه وقدرته على كل
شئ حقيق بان يتخذ وليا وما اهلنغ حقا به قول الرسول للمؤمنين اي ما اهلنغ فيه
اهل الكتاب والمشركون حكمه مفروض لا الله فيثبت الحق وحقاق المبطر
او ماتنا زعم فيه من المخالقات فتخاطبوا الى رسول الله او من تاويلها اشتبهت فارجعوا
في بيانه الى كتاب الله او مما لا تغلق شكيفك معرفة الدوح مقلوا الله اعلم ولا
يحل على الاختلاف في المحتملات لامتناع الاجتهاد من حضرت صلح ذلك الحاكم سلك
قرى فاطر بالروح على انه لصد اخبار ذلك او صبر مستد احدون وبالجملة صفة لله وذلك
الى ائيب اعترافه جعل خلق من اسم من جنسك اي وصل ايضا من الاجام ازواج
من انفسها يندك بكثرته ومعناه الذر والزرزور فيه من هذا التدبير وهو جعل ازواج
للتوالد ولم المخاطبين والانعام فغلب العقلا المخاطبين للعقل والمخاطبين وقال
فيه دون به لجهله هذا التدبير كما المنسب للثب والتكثير ونظيره للحيوان في خلق الازواج
تكثير وكلم في العصل حيوان مثلك لا ينجز كناية عن نفية عن ذاته وفيه ثبات لانه
الذي عن يده مستد لغ عنه فليس كالمم وليس كمنه محمى اوله عزت كية التشبيه للتاكيد
بحو وصايات ككما يؤتغين وفاضحت مثل كعصف ما كولى وقرى وقدر
وهو كك شى علم فله علم الخبير وعنى العبد اعناه فسر الذين الذي اشتدك فيه
هو لا علمه من رسله بان اقيموا الدين وهو التوحيد وما به الاسلام دون
الشرع التي تختلف بحسب الاحوال ان نضب بدلا من مفعول شرع او روم على
هو اقامة الذين جوا بالمر يقول وما ذلك المشروع كثر شق ما تدعوهم اليه من
التوحيد بجثي بجثك وجز اليه الى الذين اي بالتوفيق وما تفرق اهل الكتاب
بعد انبياءم الا بعد ان علموا ان الفرقة ضلالا لم يتوعد عليه على السنة الانبياء
الكلمة عمدة الناظر اليه اي لفضي بنم جين افتروا العظم الذين اورثوا اهل الكتاب
في عهد الرسول لفتح شكر من كنانهم لا يؤمنون به حق الامانة وصل كان الناس
مؤمنين بعد الطوفان ثم اختلف ابناءهم للبعثي بعد بعثته النبي صل الذين

تعضع بعضا لان الغنى منظره ما شدة وفي الحديث اخوف اذاب على امتي زهرة الدنيا
 وكثرتها اوس البغي معنى التكثر وقيل نزلت في يوم من ايام الضميمة تمتوا شعرة الرزق
 والغنى بقدر يقدر قدرة قدره وقدر اخبر اعرف ما يؤول اليه احوالهم فيقدر ويتسط
 على مفضي الحكمة فنظروا الفخ السور وكسرها رحمة بركات الخيت والخصب ارحمة في
 كبرش الواج الذي يتولى عباق باحسانه الحميد محمد اهل طاعته مايت محمدا ومرقوع
 حلالا على المصائب او المصاف اليه وانما قال فيها مير ان الدواب في الارض وهذا كقولهم
 بنو نعيم فيم شاعر مجيد انما هو من فخرنا وفضيلة من يخرج منها اللؤلؤ وانما يخرج من المخرج
 ان يمشي الملائكة من الطيران فتوصف بالديب او يكون في السماء ماش كالاناس اذا دخل
 على المصارع كما على الماضي قال ولذا ما انا ابتعت منها اخر اللبدا نشاطا فدعوا قري فيما
 كسبت على نصيب ما معنى الشوط وغسرها الفوا والاضمين بل ما مبتدا خيره بما كسبت واذا كان
 فاقية معنى السببية ويعفو عن كثير عن السبب ما من اختلاج عرق ولا حدش عود ولا
 نكبه حجر الا بدتت ولما تعفوا الله عنه اكثر عن علي رضي الله عنه لرج ايه للمؤمنين في القرآن معجزتين
 بناتس ما قضى عليكم من المصائب من ولي من متولى بالرحمة الجوليس السقي وتري الجولير
 كالاعلام كالحيال قالت الجنسأ كانه علمه راسه ناز وقرى الرياح فظلمن بفتح اللام
 وكسرها واذا كثرت ايت صبار شكوك صفت المؤمن يوبقهن بجله كهن اغراقا بارسال الرج
 كما انه ان يبتلي باسكان الریح لتمتد السفن من الحزري بسبب ما كسبوا من الذنوب يوبقهن عطف
 على يسكر وعطف ويعف على يوبقهن معنى ان يشا يهلك ناسا ويخ ناسا بالعفو عنهم
 ومن قرأ يعقوب فهو مستأنف قربة ويعلم جزا على العطف ان ان يسبح بن جلال تقم وبجاء قوم
 وتخير لقرين ورفعا على الام سدينا ونصبا عطف على تعليل محذوف اي لينتقم من وعلم
 وله نظائر منها وللمحله اية ولتخري كل نفس وجوز الزجاج النصب تاخير ان لا يفتها
 جزا فقول ما تصنع اصنع والرفك ضعيف لقول سيبويه في كتابه واعلم ان النصب بالفاء
 والبواو من ان تاتي اتيك واعطيك كل ضعيف وهو محذوف من قول الحق بالحق انما تريحنا
 الا لله والجزا اقوى قليلا لان ليس بواجب لتوقف وضوب الجزا على فعل الشرط فاشبه الاستهام
 لكن لا تحمل القراءة المسفيضة على الوجه الضعيف من محيص من محير عن غنايه الاولى صحت من
 الشرط جازات الفار جواها بخلاف الثانية عن علي رضي الله عنه لا يكره مال مصدق به كله في سبيل
 الله فلا تملكه المسلمون وفضاة الكافرون نزلت الذين يجتنبون عطف على الذين امنوا الى الكبار
 من جنس الائمة وقرى كبير ان عباق هو الشرك هم يغفرون هم الاخصا بالعزوان في الغضب

فضيله بالانتمست لم يخذ
 بدومرته عمال ويطرد ريبا نبت

منها ارض الناقة
 الناشط الثور الوحشي
 يخرج من ارض الى ارض
 والمذعر من الذعر وهو
 الخوف منها ان من المطية
 ومن اللخر يدعى لواريد
 ابعت ناتي للسبح حتى
 تسرع كانه نشاطا مذعر
 وانما قال مذعر لانه اذا
 خوف كان اسرع سيرا

وهو ص

والدس سجاوا انزلت في الانصار اى دعاهم الله الى طاعته فاستجابوا له وكي نوا قبل الاسلام
 لا يفردون برأى حتى يحموا عليه ويتشاوروا فاشي عليهم الحسن ما تشا فقوموا
 هذا واذا سجد امرهم الشورى مصدر وهو التشاور اي امرهم ذو شعرك اي لتصرف
 على الانتصار ولا يتعدون حقوقهم الخجعي كوايكهون ان يذلو النفس فيحتري
 علمه الفساق ومن اخذ حقهم اي امر الله فهو مطيع وكل مطيع محمدا او معناه تتناصروا
 العقلة الاولى وهما سبب تسوية نزل به اي لا ينجح ان يزداد في المقابلة على الولعب
 قس عفا واصلي بينه وبين خصمه بالعفو فاجره على الله عنة بئمة لا يفسد امرها في العظم
 لا يثبت الظالمين اذا انتصار لا يؤمن فيه تجاؤر الحبر وكون ظلمة تعظمه مضاف
 الى المفعول لقراءة بعد ما ظلم او لكانت له الى المعنى من ما عليهم من سبيل المعاقب ولا
 للعائب والعائب يظلمون يتدنون بالظلم يعنون يتكبرون ويتسددون ولما صدر
 على الظلم وغفروا لم ينتصروا ان ذلك منه لمن عزم الامور فحذف الراض للعلم به وقد يرض
 ترك العفو عند وبالكيف زيا به البغي رتب اسحت عايشة محضه الرسول وكان
 بينها فلا ينتهي فقال لعائشة دونك فانتصري من ولى من ناصر من بعد من بعد فلا
 فاشعين متضا بلين مما يلحقه من المذل وقد يعلق من الذل ينظرون ووقت على الخجير
 من طرف اي يتدنن نظرم من حريك لا جفا فيم ضعيف حتى يسا رفة او منظرون بقلوبهم
 وهو طرف حتى لانم تحشرون غميا وفيه تعسف يوم تعلق تحشروا او يقال هم من صفة
 لمرد اي لا يردده الله اولياتي اي ياتي من الله يوم وهو القيم لا تقدرتون فيه انما اقرت فتمت
 الانسان لمراوية الجح لقلوبه وان يصبر ولم يرد الا المجرمين لان السيد ما قدمت ايديع
 لما تسع فيم الرحمة النعم من الصبح والغنى وخروجها والسنة البلاء ولم يتلفاه لتجمل على ان
 هذا الجنس موسوم بالكفران لما ذكر اذ افة الانسان الرحمة واصا بته بغيرها اشبه ذلك
 ان له الملك وقسمه النعم والبلاء كيف شا فيخص به هبة الاولاد بعضا بالاناث وبعضا
 بالذكر وبعضا بالصنفين وبعضا بعضا ومثل نزلت في الانبيا وهب لسحب ولوط
 انانا ولا برهم ذكرا ولمحمد ذكرا وانانا وجعل يحي وعيسى عقيمين وانما قدم الاناث ثم
 رص و قدم الذكر وعرف الذكر بعد ما نكح الاناث ليلي الجنس الذي تحته العرب بلاء
 وهو الاناث البلاء المذكور في اخر الاية الاولى ثم تدل على التعريف الذي هو شوية وشهير
 تافير الذكر مع انم احقا بالقدم ثم قدم من الجنسين لهما بالتقدم فقال ذكرنا وانانا
 لغد ذلك المعنى وفيه بحث اذ يمكن معارضة بان الاية ال بقه ذكر فيها الرحمة متقدمة

ومعابه الوهم

على البلاغ فناسب هذا عدم الذكر على الاناث لان سباق الكلام انه فاعل والاشياء
 للانسان فكان ذكره بالاشياء لان الانسان وهو الاناث اهم فيكون احق بالتقديم لان
 نقول السياق انه لا يفعل ما يشاء الانسان لانه يفعل والاشياء الانسان فان قلت
 انه فاعل ما يشاء هو وقدرت تقدم الاناث ملكا شاملا لجملة اول الحكمة فان كان
 الثاني سقط اضل سوال حكمة تقدم الاناث وان كان الاول كئت ملك الحكمة لتقدم
 الاناث بدون هذا التطويل والتمهل والاولى ان يقال تقدم الاناث توصيتم برعايتهم
 لتخفيفهن لاسيما وكانوا فرسبي العمد والواو والله اعلم وما كان وما صح لاحسن البشر
 ان كلمة الله الاله الصمد لثبته اوضح على طريق الوحي وهو الالهام او المنام كما لوحى الى ام موسى
 وابراهيم في ذبح ولده قال عبيد و اوضح الله ان قدنا قمر و اوتابا ان يسميهم كلامه من
 غير ان يسميهم السامع ومن وراء حجاب مثل اني كما تكلم الملك المحجوب و ايتان ان يرسل
 ملكا فيوحى اليه الملك او يوحى الى الرسل بواسطة الملكة او يرسل رسولا اي نبيا كما تكلم
 الام على السنه انبياءهم ووضيها وان يرسل بمعنى اربا الاحال ان وكذا الطرف من ماعل
 بيكلمه او مفخوله او السنته موضوعه موضوعه كلاما لان الوحي كلام خفي والارسل الكلام على
 السنه الرسل ومن قراء اي اسماعا من وراء حجاب او التقدير بان الوحي وضيها اوتابا يرسل
 اوتابا يسمي من وراء حجاب وقرى او يرسل فيوحي بالرفق على هو يرسل او يحكي مرسله عطا
 على وضيها اي موصيا قالت اليهود الانكلم الله وتنظر اليه موسى فلن تومن لكرهتمى تفعل ذلك
 وقال لم ينظر موسى الى الله ونزلت انه على عن صفات المخلوقين حكيم فيكلم بواسطة و غيرها
 رويها يعني الوحي اليه لان الناس يخفون به في دينهم المراد بالامان ما الطريق اليه السمع والابصار
 فالانبياء كيف لا يذرون الايمان وهم معصومون عن الكفر وقرى لشهدى الى يهدى الله وليتوعدوه
سورة الزخرف **كلمة معاندا الاوسل من ليرسلنا روي** **و ما من اب** **يسم الله الرحمن الرحيم**
 اقم بالحجاب وجوات القسم انا جعلناه وهو من الايمان الحسنه البديعه قال ابو تمام ونبيا ياكل انها
 اعريض فالتقسيم به ذات القران المصحح بالمعجز والمقسم عليه وصمد وهو جعله عمرها فتعابرا
 المبس البين للمندبرين اولانه بلغتم او الذي ابا من ما يحتاج اليه من الدرر جعلناه صبرناه فلم
 منعولان او يحس ما نتحدث الى وارضد كما نزلناه فقرانا غير با حال كعل لراة ان تعقله الحرب
 ام الكتاب للوحي لانه اصل مستشخ وتقل منه الكتب على رفيع الثان لا عجان حكيم ذو حكمة
 انضرب افشخي وتزود عنكم الذكر على المجاز من ضرب الخراب عن الحوض وهو عطف
 على محزوف اي انصمكم فنضرب انكار لان يكون الامر على خلاف ما تقدم من انزال

الخ

الا غريضا الشئ
الطري

صلى الله عليه وسلم

القران وجعله عربيا يعقلون ويعملوا به وصفها مصدر صيغ عنه اذا عرض وهو مفعول
 اي انصرف عنك انزال القران اعراضا عنكم او محض الجانب من نظر اليه وصف وجهه
 منتصب ظرفا اي افشخي عنكم جانبا كضغته جانبا لقراءة ضم الصاد ومحتل هذا الخفيف
 صمخ جمع صفوح ومنتصب حالا اي صافحيس معروض اي ان وقرى بالكسر واذ كنتم ونحو
 هذا الشرط مصدر عن المدل يتحقق الامر لقول الاجير وقد علم ان كنت عملت لك فوفني
 حتى يحيل الالان لغزيطه فعلم من له شك في الاستحقاق من الوضوح استجها لاله وما ياتيه
 حكما حال ماضيه ومنه تليه ضمير من المفسرين صرف الخطاب عنم لا الرسول بحسب
 عنم ومضى وسلف في القران قصتم العجيبه وليقولن خلقه من العبر العليم الذي صغته كذا ليس
 قولهم لقولنا شرنا الاله بل قول الله ووجهه لينسب خلقها الى من تكل صفاته لانه يصغره
 بها بقدر مقدر لم يعلم مع العباد والبلاد الا ازواج الاصناف اي ما تكونه يقال ركب
 الانعام ومن الفلك وقد ذكر الجنسان فخلب المتعدي نفسه فقال تركبونه اي على ظهره
 ما تركبونه لتذكر وانتم ركب بقلوبكم والسنن كان صلح اذا وضر ركب الركب قال بسم الله
 فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحن الذي سخر لنا هذا وما كنا
 بلنا واذ ركبنا السفينة قال بسم الله فخرها وممرساها ان ربي لغفور رحيم مقترنين مطيقين
 قال واقرنت ما حملتني ولقما يطاق لهما الصديا دغدو العجز وحققة افرته وصد
 قريته وقرى مقترنين والمعنى واهزو وانصالح ان الالى ربتنا بما قبله من حيث ان الركب مبكش
 امر فخطا اذ ذمنا عثرت الدابة او انكسرت السفينة فبس حق الركب ان لا ينسى عند ذلك
 هلاله وانقلابه الى ربه ليكون مستعدا للقاء الله وحجوا له مع الاعترا بانه خالق السما والارض
 جزا بان قالوا الحمد لله بنات الله والولد يكون خيرا من والده وقرى جزا بصفتين
 لكفر مبين محو خطاه المحو ام يحس بل وقرى الانبياء رخصيها له ما يرضونوا بخير الجزا له
 حتى جعلوه شر الجزين وهو الاناث ويحث تنكير بنات وتقدم بين وتعرف البنين
 مضى في يكتب لمن يشاء اي قدم البنات لانصاها بالاله المستلمه عليها ومن الجزا بما ضرب
 بالجنس الذي ضرب به مثلا اي شبيها لان الولد ثم انزل للوالد ومن عالم انه اذا اقتل احدكم
 ولدك لك بنت اعتم واربد وجهه غيظا وضعت امرأة انثى في حمار ووجهها فقالت
 فالاي حمة لا ياتين بطلت في البيت الذي يلبسنا غصيان ان كم ولد البني ناطر صار وقرى
 مسوقه ومسواة وقرى ظهر ضمير المبتشر ووجهه مسوقه جمله في موضع الخبر او يجعل المراد
 الذي ينشأ ويرسى في الجليم الزينة النعمة وهو اذا احتاج الى الخصال الخصوم الاياتي بياني تج به

واقرنت راى اطلقه قولى
 عليه قال الله تعالى ما كان
 له مقترنين اه مقترنين
 ايضا الذي قد عكسته ضيعة
 يكون له ابل وغنم ولا يعين له
 غيرها
 جوسرى

خصمه لضعف عقول النساء وقرى وينشأ وينشأ بمعنى الانشاك المخلالة بمعنى الاغلا
 فكفر واينسب الولد اليه ومن الاخس وجعله من الملائكة وهم اكرم العباد اذ لم يقرى
 عباده وعبيد وعند مثل لزلفاهم وانا انا واننا نحن جمع وجعلوا الى شئوا وقرى اشهدوا
 ويعبر من معنونه ثم مضموم وبالالف بينهما اي لم يعلمه من قرى ولا نظرا ولا اضرارا فلم يسبق
 الا ان يشاهدوا خلقهم سكتت شهادتهم على الملائكة بالانوثه وهو وعيد وقرى سكتت
 بالياء على الجهول والنون وشهادتهم وشهادتهم ونساء لول على نينا غيلون وقالوا لوشا
 الرحمن ما عبدناهم على الاستمزا ولو قالوا لوه جاذين كانوا مومنين لما ثبت في الاصول من
 توفيق الامور على مشيئة التوفيق وحمله على الاستمزا لهذا الدليل وانما ليس فيه تحوير
 لكتاب الله ما لم يذكر بان الملائكة بنات الله من علم دلالة عقليته ضمير من قبله للقران
 للرسول اي اتم اتيناهم كتابا قتل القران فيه حوله عبادة الاصنام او ان الملائكة
 بنات الله فهم محججون بذلك الكتاب بل لا حج لهم الا انا وقد بنا انا على اتم ومعى الطريقة
 التي تؤم اي تقصد وقرى بكسر العين ومعى الحاله التي عليها الامم اي القاصدا وعلى نعم وحاله
 حسنة على اثارهم ممتدون خبيران او الظرف صله للممتدون فترقوها الذين اترقتم
 النعمة اي ابطرتهم فكروا النكاليف قرى تلو وقال وجنتكم وجنتكم اي اتبعون اباكم
 ولو جنتكم يدين اهلكي منه فالوا ان انا بنون على بين اباها مري براء نعم البيا وضما وبرى
 ما فتح مصدركم ذلك استوى فيه الولد الموث وغيرهما والضم معنى بركى الا الذي يظن
 استنسا منقطع اي لكن او محر قرى لا من ما تعبدون وضم وان خالف ذات الله ذوات
 ما يعبدون ولم يكن معبودا بينهم لما قيل انهم كانوا يعبدون الله من اوثانهم فحلى هذا جاز
 استنباطه استنسا متصلا او الا صفة محض غير موصوفها ما في عبودون اي براء من الهه
 يعبدون ثم غير الذي فطرنى وقال مرة يهديني ومنه سهدى فيدل على استمر الهديه
 حاله واستنباطه اي وجعل ابراهيم كله التوحيد ومعنى اننى براء كله باقية من عقبه من ذريته فلا يزال
 فيم من يوقد لعل من شرك منهم يبرح بزعامة وقد منم وييل وجعلها الله وقرى كلمه
 بكسر الكاف وعقبه بالتحفيف فيها وفي عاقبه اي فيم عقبه اي خلفه هولاء اهل مكة
 ومع من عقب ابراهيم بالنعمة والعرف اغتروا واستغلوا عن التوحيد الحق القران مبس
 واضح الرسالة بالالامات وكذا نواحللاف مارجاه ابراهيم منم وقرى متعنا وفتح ناء متعنا على
 خطاب الله نفسه كما انه اعترض على ذاته في تمسيعهم والخرض تويج المسى الا تبسح فعلم المراد بالتمسيع
 مسيئته وهو استغلام بالتمسيع عن التوحيد خيل بالغايه ومعنى حتى جاءهم انهم تنبها واعندهم ابتدا

فقال ولما جاءهم ضموا الا غفلتم الشرك والمجانده والاحكام على حكمة الله في تحريم محمد من اهل
 زمانه بقوله لولا نزل هذا القران على رجل وقرى يسكون الجيم اي من احدى القريتين
 كيجرح منها اللولو والقريتان مكة والطائف ومييل من رجلى القريتين وهما الوليد
 بن المخيرة المخزومي وجندب بن عمرو بن عمير النخعي عن ابن عكس او عتيبه بن ربيع
 وكنانة بن عبد يليل او الوليد بن المخيرة وعرفه من حوه النخعي انكره الكون
 الرسول بشرنا فلما عرفوا ان الرسل لم يكونوا الا رجالا عدلوا الى تحكيم ان يكون احد
 هذين وهذا القران استهانه منهم ارادوا اعظم الرجل رياسته الهزم في اتم للانكار
 تعجيبا من اعتراضهم وان كانوا هم مدبري امر النبي لم ضرب مثلا لبيان محرم عن
 تدبيره خويسته امرهم حتى دبوا حوالا محيسته وفاوت بينه فحلفنهم موالى وضما يستخدم
 بعضهم بعضا في حواجم ولو وكلم الا انهم ايضا عوا وهلكوا اذا كانوا في تدبير المحيسته
 كذا كيف يكونون في امور الدين الذي هو الطريق الاحيان حظوظ الاخره ورحمه ربك
 اي رحمه الدين وما يتبع من الفوز في الباب خير مما يجمعون من الحطام لبيوتهم بد الشتمال
 من لمن تكفروا لاجل بيوتكم كرهت له نوب القمصه وقرى سقفا مع الس وسكون القاف
 وبضمها مع سكون القاف اوضه جمع سقطت كرهن جمع رهق وعن الفراع سقيف وفتحها
 لغز في سقط وسقوفها ومعارج ومعارج جمع مخرج او اتم حمله وهي المصاعب الخلاله
 اي على المعارج يظهر من السطوح يعلونها وسرر الفح الرا لا ستمال الضمتين مع حرف
 الضعيف لما هي اللام الفارقة بين ان المحفة والثانيه وما زائدة او موصوله وقرى
 بكسر اللام وما موصوله اي الذي هو متاع ولما بالشديد مجمل الا وان نافية وقرى الا وري
 وما كل ذلك الا و اردف قوله حينما يجمعون تحقير الدنيا اي لولا كراهه ان يجمعوا
 على الكفر لجعلنا الحفان زهرة الدنيا عندنا للكفار سقوفها ومصاعدها وواو ابا وسررا
 كلها من فضته وجعلنا لم زخر جاريتة من كل شيء والزخرف الذهب والفضة او زخرنا
 عطفت على محار من فضته اي بعصر السقف من فضته وبعضها من ذهب قرى من بعش
 رضم الشس وفتحها وعشا نظري لعشى بلا افة في البصر وعشى اذا كان به افة كخرج وخرج
 قال الخطبة متى تاتي تعشوا الى صنودنا و يظهر في قول حاتم اعشوا اذا ماجرتي بربرت
 حتى تواري جازي الخدر وقرى يعشوا على ان من موصوله محقة ان يرم نقيض الذكر
 القران ومعناه بالفح من يغتم وبالضم من يتعام اي يعرف الحق ويتجاهل نقيض له
 تحذره وقرى بالياء اي الرجس ويقعوض له شيطان وانما جمع ضمير من والشيطان الارادة للجنس

حتى اذا اجابنا العاشق قوري جانا على ان الفعل له وشيطانه قال شيطانه يالت المشرق
اي المشرق والمغرب فغلب كالعمرين والقرنين وبعدهما تباعدهما اي بعد احدهما
من الاخر فلما اتينا الضيف اليها انك فاعل ينفي اي الواقعون من سنة قد يفتحوا اشتراكهم
فيها اما لتعاونهم في حمل اغيالها اولاً انه يتسلي اهدم بصاحبه لقول الخنساء اعزى
النفس عنه بالتأسي ولن يتفكك اشتراككم في العذاب لان كل واحد بما لا يطيقه
ولانه لا يتروجه تأسيه لعظم ما فيه او الفاعل ضمير النبي وانكم للتخليد وتقوية قراءة
كسرهما اي لا يفتحكم منكم التباعد لان هفكم ان تشركوا انتم وقرناؤم في العذاب كما
اشتركتم في سببه وهو الكفر ومعنى اذ ظلمت اذ صحت ظلمك وتبين لكم في الفهم واذا بد من اليوم
قال اذا ما انتسبنا لم تلهذي لثمة اي اي تبين اني ولد كريم كان صلح بذكره في دعاء
قومه ولم يزيدوا الا تصيبا فليل له افا نت شمع نجيبا من ان يقدر هو عليه اي لا قدر
عليه الا الله وحده ما في الكلام القسمة من ذنوبه ان التاكيد اذ دخلت ما اي ان تبذل
قبل ان تنصرك عليهم فاناسهم مستقيمون في الاخرة وان اردنا ان نجتر في حيوتكم وعدناهم
من العذاب النازل بم يوم بدر فم تحت قدرتنا وقري نرى نكل تخفيف النون وبالذي اوتي
اي الله وسواء عجزنا الظفر او انخرنا فكن متمسكا بما اوصينا اليك وبالعمل به فانه الصراط
المستقيم الذي لا يحد عنه الاضلال وزد ذلك يوم صلابته وان الذي اوتي من النك لذكر
لشرف لك ولقومك وسوء تسالون في الفهم عن قيامكم بحقه وتعظيم المراد بسؤال
الرسول الفحص عن مللهم لا السؤال حقيقة لاهالته هراجات عباده الاوثان في ملة قط
ولفاه نظر النظر في كتاب آية المصطفى لما بين يديه والسؤال بمعنى النظر كقوله
الشعرا الديار والرسوم وقولهم سل الارض من شرق انما اكل وغرس اشجارك وقيل جمع
له الانبياء ليلهم الا سرا بيت المقدس فاشتم وقيل له سلم فلم يشكك ولم يسأل وسيل
مجنه سل اممهم وهم اهل الكتاب بن الفخر الفاسلم وهم يجيزون عن كتب الرسل فكانه
سأل الانبياء فلما جاءهم باياتنا يدل على انهم طالبوه بها عند قوله اني رسول فيفعلون
يتخفون منها واهيب لما ياذ المفاجاة لان ناصبها فعل المفاجاة مقدر اي فلما جاءهم
فاجاوا وقت صحتهم لا يبرأها ما معينه بل انما اكبر من بعية الايات اذ اقبلت نحو هو
افضل رجا رايته ولا ندم منه كون كل واحد فاضله ومفضولة لان المراد وصفهم بالكبر وقول
الناس في الاشيا المتدانية بعضها افضل من بعض ويفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك قال
من تلق منكم فقل لا قيت سبهم قالت الامارية من الكلمة من بينهما تكلم ان كنت اعلم انهم افضل

منه من سبهم

رسول

لعلهم اراد ان يوجهوا عن الكفر الى الالمان والعذاب السنون والطوفان والجراد
وغيرها قري باية يضمها وقد سبق وجهه ولا ينافي سميتهم اياه ساحرا طلبهم
منه دعاء ربه لهم وقولهم انتم المهتدون لانه وعدوا خلق بانكشاف العذاب وغنيد
معزوم على نكته لقوله فلما كشفنا عن العذاب اذ ادم يتكثرون واما طلبهم منه فبنا
على زعمه اني رسول كانوا يسمون العالم الماهر كاحرا بما عهد عندك من سجا به
دعوتك او بالنبوة او كشف العذاب عن اهل اهل او بما عهد في وقت له وهو الاله
ونادي فرعون في قومه امر بالنداء في مجامعهم كقطع الامير اللص او رفر به صوته
وغظها القبط عنده ثم انتشر في جموعهم اي الهنا ر النيل ومغظها لرابع عمر المهديك
ونهر طولون ونهر فيياط ونهر بنيس بحري تحت قصرى او سريري او من يدى
في سياتين والولول حطب الالهنا ر على ملكه وجرى نصب على الحال او ليليا واسم
الاسنان مستدا والالهنا ر صغته ونجرى خبره ولما قرأها الرشيد قال لا وليتها
احسن عبدي قولها الخصيب وكان على وضوءه ام تنصه اي افلا تبصرون
ام تبصرون قدرتي فوضوا ام انا خير موضع او منقطع ومعنى الصبر في التقرير اي
بر اثبت عندكم خيرتي لما قدم من اسباب فضله مهيئ ضعيف حقير وقري
اما انا خير اي لا يكاد ييس الكلام لرسالة اي ليس له شوكة ولا فصاحم وكانت
الانبياء بلغاه القاء الاسورة القامقا ليد الملك اليه ويكواله اسود والرجل سوره
مقترن من قرنه فاقترن به او من اقترنوا بمعنى تقارنوا لما اوصف نفسه بالعره
وموسى بالضعف اعترض وقال هلا ان كان صادقا ملكه ربه وسوره وعضده
بالملايكة وقري اساور جمع اشورة واساور جمع اسوار بالكسر معنى سوله واساوره
على تعويض الناعن يا معا عيل والقى عليه اسورة واساور على البنا للفاعل وهو
الله سبحانه فاستخف واستقرت حقيقة جماع على ان يحفوا له اسفونا منقول
من اسف اذ اشتد غضبه اي افرطوا في المعاصي فاستوجبوا ان لا يخاف عنهم
قري سلقا جمع سالف وبصمتن جمع صليف اي فريق قد سلف وبصمتن فمحة
جمع سلفه اي فرقته قد سلفت اي جعلناهم قدوة للاخرين من الكفار لتعدي
لهم في استحقاق مثل عقابهم وصدىنا عجيبا كما لمثل يقال مثل مثل وقوع فرعون اي
لما ضرب ابن الزبير عيسى مثلا وجادل الرسول بعباقة النصارى اياه لما
قر الرسول صلح على ورش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال

خصمتك يا محمد اذ افومك فرسئ يصدون يرتفع لهم ضجج فرجا وضججا بما سمعوا منه من
اسكات الرسول بخبره وقرى لضم الصادق من الصدوق اي بعرضون عن الحق لاجل
هذا المثل وميل من الصدوق وهو الخلية وهما الفتان كيعكف الهتنا يعنون ان
الهننا ليست عندك خير من عيسى فاذا كان عيسى من حطبت جميع هان امر الهتنا
ه اي ما ضربوا لك هذا المثل الا للجدل لا لطلب الحق خصمون شداد الخصوم
كقوله فوما لدا اي المراد بما انها هو الاضنام فلما وجد الحنثة للحنثة بساغا صرنا الى التمول
فتوقر الرسول صلح حتى اجاب عنه ربه بقوله ان الدس سبقت لهم منا الحسن عيا
ان ظاهرا لغير العقلاء وميل لما سمعوا ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم قالوا نحن
اهدى من النصارى لانهم عبدوا الهما وعبدنا الملائكة بمعنى الهتنا خير تفصيل
الهنتم على عيسى اي ما قالوا الهتنا خير الا للجدل مري باثبات العزم وضرفه بالدلالة
ام الخديلة عليها وغير ام هذا او جدلا حال اي جديس وميل لما نزلت ان مثل عيسى
قالوا يريد محمد ان نعبدك كما يعبد النصارى المسيح وهو يسوع ويصدون يفتجون
ويضحون وهو مرجح لا محمد وولنو ابدين ويس الهتم على السخرية وميل لما انكر قولهم
الملائكة بنات الله وعبادهم لما قالوا ما اذ تكنتنا بزعا فقد عبدوا المسيح فقبل لهم
هذا فيس باطل وما عيسى الا عبد كسائر الجبهد انعمنا عليه وجعلناه اية بان جعلناه
غير سيب كادهم وشرفناه بالنبوقة وصيرناه عبرة مجيبة لنبى اسرائيل ولونشا
لقد رتبنا على العجايب لو لانا منكم يا رجال ملائكة مخلوقوكم في الارض كما ولدنا عيسى
من غير فجل لتعلموا قدرتنا وان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام وذات الفريم
متعالية عن ذلك وان عيسى صلح لعلم الساعة شرط من شرائها لعلم به وقرى
لعلم وهو العلامة وللعلم ولم ذكر على تسمية ما يذكر به ذكر كما جاء في الحديث انه
ينزل وقتل الرجال ويصلى على شريح محمد صلح وتعل النصارى الا من آمن به
وعن الحسن البصرى للقران اي بعلم به الساعة لان فيه الا علام بها فلا تمثرت فلا
تشكن وانبعوا هدى وشرعى اورسولى وميل هو لفر الرسول ان يقول اي هذا
الذي ادعوك اليه او القران ان جعل ضمرا للقران بالبنات بالمعجرات او بايات
الاجليل والشرام الواضحات انما بقى البعض لانهم لهن لغوا فيما يتعنى بالتكليف وجرى
غيره فيتنى لهم ما يعينهم من امر دين الاحزاب الفرق المتجزية بعد عيسى او اليهود
والنصارى كقول وعبد للاحزاب اي من قومه المبعوث هو اليم ان يبدل من السامية

م

اي هل ينغون الا اتيان الساعة ولا شعرون ليس تكرر البختة لجولنا زاننا باخته
مع فظنتهم وشعورهم ومع عدم شعورهم لا استغالم بامرد نيام كتاخذهم وهم يحضون
يومئذ منصوب بعدواى يقطع في ذلك اليوم كل خلة الاخلة المتصادق في الله
او معناه الامن اتى واهتبت احلة السود ومسل برزت في ابي بن خلف وعقبه
بن ابي معيط يا عبداى حكاية ما بناى به المقون والدين صفة عبداى آمنوا صروا
باياتنا مسلمين مخلصين جا علس انعم سالمة لطاعتنا وقرى يا عبداى تحبوا
تسزون سرفرا يظن حبان اي اثره على وجهك الزجاج تكمون اكراما يبالغ فيه
والخبرة المبالغ فيها وصف بحيل الكوب الكوز لا عرفة له فيها اي في الجنة وقرى
تسمى ونشتميه هو حضر الانواع النعم لانها اما مشتهاة من القلوب واما مستلق من العيون
لكل شابه الى الجنة وهي مبتدأ التي صفة والجنة الخبر او بالعكس او التي صفة وما تعلى
الخبر والبايتعلو بمعنى الاستقرار وعلى الاول تعلق باورثتموها وشهدت في بقائها
على اهلها بالميراث وقرى ورثتموها من التبويض اي انما ياكلون بعضها ويضع اعقابها
على الشجر مزينة بها لانها لا تعرى ابدان ثم وعن النبي صلح لا ينزع رجل في الجنة من
ثمها الا بنت مكانا مثلاها لا يفتروا لا تخفف من فتنت الجن المثلس اليانس الساكت
سلوت ياس من فرجهم تسمية البصريون فضلا والكوفيون عيال او قرى هم فيها اي
من النار ويامان على الترخيم وبالرفق كما حار ان عيسى ما اشغل اهل النار عن الترخيم
وميل حسن الترخيم لضعفهم وعظمتهم فيه ليقتض من قضي عليه اذ العانة وانما حال
ونادوا بعد وضعهم بالابلاس لان تلك الزينة تمتطو لم فيسكتون او قائلها سبهم
وتفوتون او قائلها لشد ما بهم ما كتون لا يثنون على الاستمراء المعنى خال دون ابرعكس
انما يجسهم بعد الفسنة لقرحينا ككلام الله لقره جيتهم وقرى ال ضمير الله اجابهم لما سألوا
مالكا ومسل الضمير لما لك كما رهون تنفرون عنه لان مع الباطل الذمعة ومثل الحق التحك
ه لم ابرم مشركوا فكلوا امرا من الكيد فانما يبرمون كيدنا كما نوايتنا جئون في امر الرسول
اليسر ما يحدث به الرجل نفسه او عية بخلق والنجوى ما تكلموا به فيما بينهم بل تسعها
ونظير علمها ورسلنا يعني الحفظ ان كان وضع للرحمن ولذو ثبوت ذلك نبرهان
فانا اول من يعظم ذلك الولد وهذا على سبيل الفرض والتعلين بالمحال لخص المبالغة
وحدتمثل بعضهم باخرج من هذا الاسلوب الشريف فقال ان كان له ولد فخرتمكم
فانا لول العابدين الموحدين بيه المكدرين لقولكم او اول الانبيين ان يكون له ولد

من عبداذا اشتد آفته وقرى عبيدس اوهى ان النافيه اى ما كان له ولد فان اول من
وحدروى ان النظر قال الملائكة بنات الله فلما نزلت قال قد صدقنى فقال له الوليد
بن المغيرة ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولدنا اول الموحدين من اهل مكة قرى
ولد يضح الواو ثم نزه ذاته برؤيته السموات والارض ولو كان جسما لم يقدر على خلقها
وتدبيرها قدرهم يخوضون باطلهم ويلعبون زينا ثم حتى يلاعنوا فيه اعلام بانهم
مطبوخ على طوبىم لا يرحعون وايضا دلم حتى اسمع معنى وصف كالمجرب والمالك
فعلق به الظروف وهو من السما والارض تقول هو حاتم في طرح اى جواد وقرى الله فيهما
وصرف الراجح الى الموصول للظن ويزان طول العطف على الصلة كقولم ما انا بالذى
ما اكل لك شيئا او في الساملة الذى والله خير من بند محذوف والجديان للصلة وان كونه
فيها معنى الالهية دون الاستغناء وفيه فى الالهية التى كانت تعبد من الارض ترجع
قرى بعض التاوتها وبيا مضمومه وتحشرون بالتا ولا يملك العنم الذين يدعون من
دون الله التسفاعة كما زعموا ولكن من شهد بالحق وهو التوحيد وهو يعلم ما يشهد
به من ايقان واخلاص بملكها والاستشهاد منقطع او متصل لان محذوف الملائكة
وقرى تدعون بالتاوت وتشد الدال مع التاوتى قيلة بالحركات الثلاث والنصب للعطف
على اناسم او على قال قيله او على محل الساعة كجئت من ضرب زيد وعمر او الجر للعطف
على لفظ الساعة والرفع على الابتداء والخبر ما بعد او على العطف على علم على حرف
المضارع اى وعنده علم قيله والذى قالوه ليس بقوى للزوم الفصل ليس اعتراضا
وتنافر النظم والواجب ان الجر والنصب على افعال حرف القسم وحدفها والواو
المذكورة حينئذ عاطفة والرفع نحو لعمرك وعيسى الله وان هو لا جواب القسم
اى اقسيم بقيله او وقيله قسى والضمير في قيله للرسول صلح والاقسام بقيله تعظيم
له ولذات فاصح اعرض عن دعوتهم ايساس ايمانهم وتاركهم وقرى سلام اى ثانى
تسلمتكم ومنازلة فسوف يعلمون وعيد لهم وتسليم للرسول صلح **سورة الرهان**
مكية الاقوال انا كما شعوا العراب نللا من الالهى سبع رجسون ايه ووسل انتم وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم الواو هو الكتاب للقسم ان جعلت عم عبدا او اسما للسورة
خبر مبتدأ محذوف وللعطف ان كانت مع مقسم به وانا انزلناه جواب القسم والذى ليس
القران والليله المساركة ليله القدر او ليله النصف من شعبان وصل بينهما ومن ليله القدر
لرعون ليله وسى ليله البراءة والصك لان الله يكذب للمؤمنين البراءة وهذه الليله

علم

كما ان مشهور الخراج من اهل يكتبها لهم ووضا لها مشهور ورد بها الاحادث والاكثر على
انها ليله القدر لقوله انا انزلناه في ليله القدر ولطبا بغيره قوله فيها بغيره لنزل الملائكة
والروح فيها ولان انزال القران في شهر رمضان وليله القدر منه اكثر الاقوال انا
كنا فيها بغيره حملنا من متانعتان فشرهما هو اب القسم وهو انا انزلناه اى
انزلناه لان من شائنا الاندلس وخضصناه هذه الليله لان المنزلة من الامر
الحكيم وهو مفرق كل امر حكيم المباركة الكثيره الخير من منافع الدين والدنيا ولو انزل
القران فيها بركة يغير ويفضل ويكتب كل امر حكيم من الارزاق والاجال الى الاخرى
القابلة وميل يبدأ ما سئنا من اللوح في ليله البراءة ونزل القران في ليله وقرى يفرق
بالشد يد ويفرق على البناء للفاعل وهو الله ونصب كل والنون كل امر شان حكيم
دى حكم على الاسناد المحاذى اذ الحكم صنف صاحب الامر حقه ووصف الامر به مجاز
امرا نصبت على الاختصاص وصفه بالحكم ثم رده جلاله بخامه التنكير من عندنا انا
من ليدنا وكما اقتضاه علمنا او الا مرصد النعم ويكون موضع المصدر ليعرف لانه محض
فوقنا لان ما كتبه بعد امر به او الا من فاعل انزلناه اى امرى او مفعول لم اى
حال كونه امرا من عندنا بما يجب انا كنا مرسلين انا كنا مندبرين ورحمة
مفعول له اى انزلنا القران لان من شائنا ارسال الرسل للرحمة او تحليل
ليفرق او لا مر او رحمة مفعول به لا رسلنا ولسال الرحمة لفظ وما تمسك فلا
مرسئل له اى يفضل كل امر او نصدر الاوامر من عندنا لان من شائنا ان نرسل
رحمتنا والاصلاحه متاقتال من ربك ايدانا بان الربوبية بعضى الرحمة وقرى
بروح امر على هو امر رفعا على المدح فينصر النصب على الاختصاص ويرد رحمة
اى الا ارسال رحمة فنصر اصباها ما هنا مفعول له اذ لو كان مفعولا به لدل اللفظ
على ان المرسل رحمة الا ارسال وفيه نظرا انه هو وما جده محسن لربوبيته
قرى بحر رب من الثلث بدلا من ربك ومعنى ان كنتم موقنين ان كان اقر لكم عن علم
وايقان فانهم كانوا يعفون بان رب وفالمق ثم رده اقامت بقوله بل هم في شك اى اقر لهم
ثم يصدر عن علم وحقيقة نوع مفعول به لا لا تقب رقبتة وارتقبتة كنظرته وانظرته
الرفان من شرائط الساعة بروايد هذه اذ سال الرسول صلح عن الرهان فتلى هذه
الاية وماال يملأها من المشرك والمخرب ملك لربيعس يوما الحديث وعن ابن مسعود
انه قد مضى ولما استعصت مرش على الرسول صلح فذاعا علم حتى اصابم الجوع كان

القدر

بسم الله الرحمن الرحيم

كان نرى ما من السماء والارض وتحدث الرجل فيسبح كلامه ولا يرى من الدنيا شيئا
ونفسه مع وواعده لئلا يكشف عنهم آمنوا مبين ظاهر لا شك في انه دفا ان لغشى
الناس يشملهم وهو جبر صفة للرجال وهو عذاب الى مؤمنون نصب يقولون
مصر او هو حال اي قابل ذلك لنا مؤمنون وعقد ان كشف عنهم اني لهم اي كيف
بذكورون ويتعظون ويعفون بما وعدوا وقد جاء ما هو اعظم في وجوب الاذكار
وهو ما ظهر على الرسول صلعم من الايات فلم يذكروا وتروا عنه وبهتوا بان عذاسا
غلاما العجيبا البعض نصف هو الذي علمه ونسوه الى الجنون اي تعودون الى شرككم
رئيا بكشف عنكم العذاب لا يلبثون غيب الكشف على تصرفكم ومن جعل الدنيا
من اسرارها الغم محناه اذا اتت السما بدخان تصقوا المحذوبون به وغوثوا ووعدوا
الامان ان كشف يكشف الله عنهم بعد لبعض يومان يمشيهم عنهم يرتدون لا يتقبلون
البطش الكبري الفهم اي يستع من ذلك اليوم وينتصب يوم بعد لوال فينتفون لانه
تجب ان عن ذلك وقرى تبطن كضم الطاو وضم النون اي تخجل الملائكة على ان يمشوا
بهم او جعل البطش الكبري باطشهم وهم وميل البطش الكبري يوم بدر وقرى لقد
فتنا بالشد للثاكد او لوقوعه على القوم اي اهلناهم او ابتليناهم بارسال
موسى او سلبنا ملكهم واعرفناهم كريم على الله والمؤمنين او بنفسه لان الله تعالى
لم يبعث نبيا الا من كرام قومه ان مفسرة لبعضهم حجج الرسول مبشرا ونذيرا وادعيا
معنى القول او يخففه اي بانه والضمير للثان عباد الله مفعول به وهم بنو اسرائيل
اي لرسولهم معي كارسل فعينا بنو اسرائيل او اذوا التي يا عباد الله ما وجب عليكم
من الامان وانتاج سبيل وعقله بان رسول امين مؤمن من الله على وجه ان
من ان لا تعلموا منه الوجهان اي لا تتكبروا على الله او على نبيه ترعون بمثلون
وقرى عزت بالادغام اي انا عا نذيرتي متكل على عصمتي من الرجم والعقل واعتزلون
فتخو اعني فلا يموا لاه سننا او فخلوني ولا تتعرضوا لي بشرتم اي دعارته بان هولا
والدعاء اللهم عجل لهم ما يستحقونه اورثنا لاجلنا فتنة للقوم الطالمين وقرى ان بالكسر
اي دعاف قال ان هولا قرى فاشر لعظم الهيم ووضهاو التقدير معال اسر او صرف
الشرط اي ان كان كما يقول فاشر بعبادي بنو اسرائيل لتبعكم فرعون وخنوده
فيغزقوا رهو الساكن قال منسبين رهو اي مشيا ساكنا امه ان يضرب الحجج
بعضه لينفون فيتركه ساكنا فاعلم حاله من انتصاب اما وكون الطرس ييسا ليدله

الطرس

القطب فاذا اهلوا فيه ضربوا ايضا لينطبق عليهم والرهو الفجوة الواسع اي اتركه مفتوحا
منفردا على حاله انهم وقرى بالفتح اي لا تخم والمقام الكريم منازله الحسنه او المنابر
والنعمه بالفهم من السنع وبالكسر من الانعام قرى فاكهين وفكهمين كذلك الحيا ومنصوبه
اي مثل ذلك الاخر لاجل اخراجها مع منها اورف على الامر كذلك اخبرنا بينه واولا
ولادين وهم بنو اسرائيل اذا ماتت كبريات العرب من عظيم ضلكم بكت عليه السماء
والارض وكذلك على المنيل والتخييل مبالغه في وجوب الجزع والبيك اعليهم قال
اي اشجر الخايعر ما لك مفرقا كما نكلم تجزع على ابن طريف وما بكت تنكلم ومجاله المنافيه
للعظيم الحسن ما بكت عليهم الملائكة والمؤمنون اي ما لك عليهم اهل السما والارض
ما كانوا مسطرين ممتثلين الا اخره لما جاء وقت هلاكهم بل تجعل لهم في الدنيا من فرعون
بدل من العذاب المهين كما نه نفسه لا فراطه في هذ سبعم او وواقع من جهه فرعون وقرى
من عذاب المهين معدير من فرعون من عذاب فرعون فاهلس فرعون ومن
فرعون اي هل تعرفونه من هو وعشق وان كان بيان لحاله عاليا كبيرا بليغا
في اسرافه او عنك تبرا ومن المسرفين خبر ثمان اي اخبرنا بنو اسرائيل على علم حال اي
عالمس بانهم احقا بالاختيار او مع علم بانهم قد فرط من الغرطات اي على عالمي زمانهم
او على الناس جميعا لكثرة الانسا منهم من الابات خوفين البحر وظليل الغمام بلاء نعمة
او اخبار هولا اشارة الى كفا قرين انما لم نقل ان هي الا حسونتنا الاولى مع ان الكلام
في الحيوة الثانية الاموت وما وعدوا موتة لقرى لمقولوا ان هي الاموتتنا الاولى لانهم
وعدوا موتة تتعقها يحيون كما تقدمت موتة تعقبتنا يحيون قال وكنتم امواتا
فاحياكم فاقرروا المقدم دون الموعود محناه معني ان هي الا حسونتنا الدنيا انشر
الله الموتى ونشرهم بعثهم فابتوا خطاب لواعدي النشور من الله والمؤمنين اي ان كنتم
صادقن فاسئلوا ربكم ليجي اباونا او لينشر قصص من كلاب لنشاوره فانه كان مشاورنا
فر النوليزل هو شبح الجحيم الذي كان مؤمنا وقومه كافر من ولذلك في الله قومه
دونه وهو الذي حيرت الحيرة وبنى سمرقند وقيل خدمها وقيل هو الذي كما البيت
عن النبي صلعم لا تشبوا ثبعا فانه كان قد اسلم والمراد جيز في القوم ابن عباس لهم
اشد ام قوم تبغ وما بينهما وما من الجنيس وقرى وما سنهق ويقامس بالنصب
على انه اسم ات و يوم الفصل خبرها اي ان ميحاد حسليم وجزائهم في يوم الفصل مولاي
مولاي كان شيئا من اغنا اي قليلا منه ولام الضمير للمولى لاهام اللفظ وتناول كل مولاي

رسول
لجبي

من رحم ربيع بدل من و اوسنرون اي لا منق من العذاب الامس رحم الله او نصب
 على المستغنا فري بنجره بكسر الشين وشيرة بالياء روى انه لما نزل اذ ذلك خير قال ابن
 الزبير بنى اهل اليمن يدعون الكل الزبد والتمر التزقم فدعا ابو عبد الله وقال تنزقوا
 فانه الذي نحو قوله محمد بنزل الاثيم الفاجر الكثير الامام وكان ابو البرد ان يقرى
 رجلا وكان يقول طعام اليتيم معال قتل طعام الفاجر واستدل به على جواز الابدان
 بشرط تاذيه كمال المعنى ومنه اجار ابو حنيفة القراءة بالفارسية وهذا ليس بشي اذا عجز
 لفظ القرآن لا سفل يادا الطائفة غيره و ابو حنيفة ما كان يحسن بالفارسية فلم يقله عن
 شجر و روى عنه انكار القراءة بالفارسية ايضا كالمهل قرى بضم الميم ويفتحها وهو دري
 الزيت لقوله يوم يكون السما كما المهل من قوله مكانت وردة كالدهان وويل هوذا اب الفضة
 والنحاس والكاتب مع على انه حبر حبر وكذا تخلى وقرى بالتا للشجره وباليا للطعام
 اللحم المالح الذي انتمى عليا نه قال للزبان خدوه فاعقلوه ففقدوه بعنف والعتل
 الغليظ الجاف قرى بكسر النوا وضما صبت العذاب استعان للتمويل نحو صبت عليه صر
 الدهر من صنب فقال ذوق على العنق لم يكن يتعزز ويتكرم على قوم مال ابو جهم للدرول
 صلح ما بين جبلها اعز ولا اكرم حتى وقرى بالفح اي لانك ان هذ العذات او هذا
 الامر ما كنت به تمثرون تشلون او تمارون وتلا جيون قرى مقام بالفح وهو موضع
 القيام وهو من تعيم الخاص اذا المراد المكان وبالضم وهو موضع الاقامة الامين
 ضد الخائن فوصف المكان به على الاستعانة السندس قين الدجاج والاستبرق
 غليظ وهو مخرب استبر وخروج بالتعريب عن العجوة فجازم القرآن كذلك كما هو عوة
 اي الامر كذلك او منصوبه وقرى بحرف عيين على الاضامه او بالحرف من العين بالمثل
 منها كان الاولى ان يقول الحور من العين لا الحور من عينها فانه المستفاد بالاضافه
 واما الشغل فخرج بوصف الحور لا باضافتها وبعين عيين الاضامه والغيبا ايضا
 نعلوها حرم ولا يذوقون فيها ولا يذوقون فيها طعم الموت وهو من التعلين بالمخار اي ان
 كان الموتى الاولى يستيقظون فيها في الجنة فانهم يذوقونها والمراد لا يذوقون الموت فيها
 البتة وقرى ووقاهم بالشديد فضلا عطا يعني كل ما اعطى المتقين وقرى وصل الى
 ذكر فضل يسترناه سئلناه بانزاله عربيا بلسانك ليقتله فتممك فينتد كروا
 فما رقب فانظر ما جعل اسمهم من يعقون من رقبون بل الدوا **سورة الجاثية**
مكية وهي سبع اوست وثلثون آية بسم الله الرحمن الرحيم من جعل اسما مسترا

سورة الجاثية مكية وهي سبع اوست وثلثون آية

على صدف المصنوف اي سزيل حم وضربه سزيل الكباب ومن الله صدمه للتزليل وان
 جعل تعددا فتزبل مسترا والظرف ضمير اي ان من حلل السموت او هو على ظاهره
 وما يبت عطف على الخلق لا على الضمير المجرى لا متناغمه قرى آيات بالنصب والرفع
 كانت ريدان الدر وعمر وعش ومن السون واما آيات الثالثة فمن العطف على المجرى
 بصت او رجعت فالعاطل في النصب ان ومن الرقيم المبدأ وفي وتجيئة الاقن
 واباه سبويه فاما ان يضر في القراءة وفي اجتناب وتقدم ذلك قبلها او انتصبت على
 للاقتصاص او على التاكيد بعد انقضاء المجرى محيطا على ما قبله ونحوها باضمار هي
 وقرى واختلاف بالرفع واية وما يبت من ذاب اية ونصريف الرفع والمعنى ان المنصين
 اذا نظروا في السما والارض وان لا يذ لها من صانع آمنوا فاذا نظروا في انفسهم
 ونحوها ازدادوا ايمانوا واثقوا فاذا نظروا في سائر الخوقات عقلوا واستحل عليهم
 وسيم المطر نزل قالانه سببه تلك اي الآيات المتقدمة وتلوها حال وعاملها مع الملائكة
 وقرى يتلوها بالياء اي بعد آيات الله كما يحسن نزل وكفره او بعد حديث الله وهو
 كتابه الاتقان الكذبات الاثيم المبالي في افتراق الآتام يصر بضم على كفره من اضر الحمار
 على العانة اذا اخرج عليها صيازا اذنية مستكبرا عن الامان وسيل مرات من النظر وما كان
 شتره من اجاست الاعلم واللاية عاتمة ومعنى ثم ان اصله بعد ما تليت عليه الآيات
 متبعك من العقول كيزي غمرات الموت ثم يرفها اضله كانه والضمير للكان وصي
 حال اي يصتر مما تلا غير السامع ولفظ البغض شي من آيات وعلم انه منها اتخذها هزوا
 ولم يقل اتخذها للاشعار بانها اذا احس بشي من الآيات المنزلة على فخر صلح استهرا بجميعها
 او شيئا يجده محملا في الطعن انترصد واتخذ الآيات هزوا كما خالطة ابن الزبير
 او الضمير لشي لان معنى الاية قال نفس بشي من الدنيا مخلقة الله والقائم المهدى يكفها
 لا ارادة عشية وقرى عليم بالشديد لولك ان الى كل اقل الوراء الجهد التي يوارها
 الشخص من قتلع او خلب ومنه من فرام اي قدام وقال النبي وراني ان تراجت بنتي
 ادبت مع البولدان اذ حلف كالشر ما كسبوا من الاموال فمتاجرهم ولا ما انخر وامس
 الاوثان هذا اي القرآن لقوله كفو و آيات ربهم هدي كامل في الهال التي كبريد رجل البرجر
 استر العذاب وقرى اليه بالجر والرفق لتبتخوا بالحق والفرح على اللولو وسائر
 من في البحر من حال اي كانه من عنده ويقدره او غير مبتدا محذوف اي من جميعا منه
 او ما في السموات مبتدا ومنه قهره وسخر تاكيد سخر قبله او ما في الارض مبتدا ومنه وقرى

قنى
التكثير

في جايه المهدى

ممنه ومثله على انه فاعل سخر على المحاز او ذلك وهو منتهى اي قل له اغفر واعفروا وحزف
المقول لدلالة الجواب عليه لا يريون لا يتوقعون وقايح الله باعدانه ومنه ايام
الحرب اولانا مملون ايتاما وقتها الله لتواب المؤمنين بكل نزلت قبل ايه الفصال
ثم نسخ حكمها ومسل في عمر وقدم ببطش غفارة شتمه اي انا امير وانا بان يعفروا
لا اذلة الله توفيقه من اغفر تهم في القم تترك قوما من ان اراد المؤمنون للعظيم اي ايت
قوم مخصوصين بالصبر والاعضا بما كانوا يكسبون من كرم الفيض وقرى الجزى
اي الله وعلى المهول برقع قوم ونصبه على الجزى الجزا قوما وسه نظر لانهم
قالوا الفاعل المفعول به تعنى فالاولى ان ينصب با على الجزى لدلالة المهول
على جاز الكتاب التعريف والحكم والحكمة او الفقه او وصل الخصومات وفضلنا م حيث
لم نوت لصد امثال ما اتينا من مناجات من الامير امر الدين اي فما وقع بينهم
الخلاف الا بعد ما جاءه مؤيد من وال الخلاف بغنا لغير عداوة وهسد على شرف
على طرفه من الامير امر الدين اهوا ما لا يحج عليه اي لا تواله ايمانوا الى الظالمين من غير
جعل ما فيه من الشرايم كما يصبره القلوب كما جعل روضا وحيوة وهو قدس من
الضلالة ورحمة من العذاب لمن آمن وايقن وقرى هده بصاير هذه الايات
معنى العزة ام انك والحساب والاجتناب المكتسب بجعله نصير ومفعول
الاول الضمير والثاني الكاف والجملة ومع سواء محيى بدل من الكاف لان الجملة قد بشر
مفعولا ثانيا لظننت زيدا ابو منطلق وقرى سواء بالنصب اي سنووا ومييام
فاعله اي استوى الميثون والمحسنون في الحيوه لقيام هولاء بالطاعات
واولئك بالمحاصي ولا في الهات الموت هولاء على البشرى بالرحمة واولئك على البأس
منها واستنوا في الحيوه في الرزق والصحة فلا يستورون في الهات او هو كلام
مستأنف اي يحيا كل ومماته سواء اي توت كل على حيب ما عاش عليه عن الفضيل
انه بلغنا محمل سكي ويرددها ويقول يا فضيل لنت شعري من اي العرفن انت والجزى
عطف على المحن لان فيه معنى العجز او على محذوف اي خلقه البذل على تلمذة والجزى في
اطاع هو اه فماته عبده وقرى الهة لانه كان يستجس المحر في عبده فاذا اراد ما هو
احسن رفضه اليه على علم عالما بانه اهل الجزلان ان من بعد اضلال الله وقرى
عشاوه بالحركات السلك في الغيب وغش بالفتح والكسر وتذكر من نوت محن
ويحيى لولادنا او موت بعض ويحيى بعض او تكون مواتا نطفوا وحي بعد ذلك او

يصيبنا الامران وليس في ذلك حيوة وقرى يحيى بضم النون والادهر وانكر وامكنك
الموت وقبضه الارواح وفي الحديث فان الله هو الذي بالجوهر قري
حجتم بالنصب والرفق على تعدد خبر كان وتاخيره وتسمى قولهم حج على التملك او على عهم
او على اسلوب تحية بينهم ضرب وجهي اي فليس يحج وانما احب ايتوا بابا نقل الله
تحكيك لانك والبحت فالرؤسوا ما هم فقروا به من انه يحبهم محبتهم به وضع اليه
العدرة على الجرف اذ قد علمها كان على الايمان بابا لم اقدر جانية باركة مستوفية
وقرى جاذية والجزوا اشتراستيعان من الجنون لان الجازي الجالس على اطراف
اصابع اس عكس جانية مجتمع فتاده جماعات من الجنون وهو الجماعة وجمعها حتى قري
برم كل على بالبترا ونصبه بدلا من الاول ولعل التاكيد اولى الى كتابها الى صحاح
اعمالها فكتفي بالجنس اي يقال البقوع واضيف الكتاب اليه والى الله من الملائكة لكت
منها ينظن بشهد بما علمت من غير زياره ولا انقصال نستنس نستكتب الملائكة اعمالهم
في رحمة هنته اي واما الدين كغروا اعمال لهم افلم تكن اي الم تكن زسلي ياتيك فم تكن اياتي
تتلى محروا المحطوف عليه بالفا وقرى والساعة بالنصب عطف على الوعد وبالزم
عطف على محل ان وابهما ما الساعه ان في الساعة النور والاسنان في ان رظن ان
ظنا لاشيات الظن ونومها سواء وسه نظر لان مورد هو اوله وهو الظن والحصر
حيث تغاير الموردان والاولى ان يحمل المنع على الاعتقاد المطلق تعيما للمخاص
والمنسب على موضوعه اي لا اعتقدا لا اعتقادا ارجح الا هازما ولدك الكه بقوله
وما نحن مستيقنين او يحمل المنع على موضوعي ويخصص المنسب بالظن الضعيف
سيتأت ما عملوا وما اعملوا او عقوقا تما كرا استه سته نسلكم نترككم في الحرب
او يجعلكم كالمسني غير المبالي به اي لقائه في يومكم هذا لقوله بل يتركه الليل قري
لان خبره يفتح اليها ولا هم يستعجبون اي لا نطلب منهم ان يعتبوا اذ لم اي يرضون
فلهذا الجرف فاحذروه فان هذه الربوبية توجب الحمد على كل من يربوب ولتروه وقد ظهرت آثار كبرائه
سورة الاحقاف مكية وهي اربع وثلثون آية وصل تسبح بسم الله الرحمن الرحيم
الاحق اني خلقنا من لينا بالحكم وبقدير اجل مستي وهو القم عما اندرنا من هول
ذلك النوع او ما مصلي به معرضون لا يؤمنون به فاستوا الكتاب من قبل هذا الكتاب
وهو القرآن بشهد بصح ما انتم عليه اي الكتب ناطقة بالتوحيد او ائانة بقتة من علوم
الاولين سمحت الناقمة على ائانة من شخ اي من بقتة منه كانت بها وقرى على اشرة

متر وكانوا ضيفون
كل حاشته الى الدرهم
اي لا تفر ما كان
اللائس في

سورة الاحقاف مكية وهي اربع وثلثون آية وصل تسبح

اي شيء او ثمره وخصه من علمه لا يحيط به غيركم وبسكون الثام كسر العزم بمعنى الناشئ
وفتحها وهي المنة من اثر الحديث اذ ارادها وصنمها وهو اسم فاعول ثمره كما خطبه لما خطب
به الاسهات من من لا يحار ان يكون في الصلال ابل صللا لاس عبدة الاصنام لا سحيب
لانهم اذ لا تقدر على اسجابه لهدم الدنيا ولو افادت القمعة لجاديم وبحمد عبا ذنم
واما قيل من ومن لانه اسند اليه ما اسند الى العقل من الاسجابه والغفلة ولو صنف
لها ما لم يزل جهلا او لم يرد كل محبوب من دون الله فغلب غير الاوثان علمها وورث
مالا سحيب ويدعو غير الله من لا سحيب ووصفها بترك الاسجابه والغفلة
تفكك بها سببات محبتة وهي الحجى او الواضحات اي لا اصل الحق وهو الايات والدرس
كفره والمتلو عليه وضعا للظاهر موضع المصير للتجليل بغيره لما باذوه ما لكفر ساعده
اتاهم من غير فكر وسموه سحر العنادم مبيها ظاهرا في البطالان ام للاضراب عن فكر
سكيتهم سحرا الي ذكر قولهم ان محمدا افتراه ومعنى العزم الاكابر والعجب لى لو قدر
عليه محمد لكان حارقا للعناد ومجزة فلام يكون مغتريا والصبر الحق والمراد به
الايات قيل ان افترت على سبيل الرض عا جلت الله بعقوبة الافتراء ولم تقدر وا
على كفة فلان لا يملك له الخصب ولا يملك عناته اذ اظم بما فيضون سذجون
فيه من العزج في الوجود شهيدا شهدي بالصدق والبلاغ وعلكم بالكذب والحجوه
والعلم والشكاه وعين الجزاء افاضتم وهو الغفور ان تابوا وفيه اشعار بالحلم عنهم
ومعنى المالكون اني نصحت لكم في الصلوة عن عباده الاوثان فان عاقبتني الله على
الافتراءم تغنوا عنى ايما المنصوحون البرد كالحف بمعنى الخضع وقرى
بفتح الراء اي اذ ابدع او صنف على فعل كدرين فيتم والحجوه وهو هولت عمالكا او افتروا
عليه اي الرسول ايضا لم ياتوا الا بما اتاهم الله فكيف انبأ بكل ما افتروا به واخبركم بما
تسالون من الخبيات وما ادرى لانه لا علم لي ماذا يقدر الله لي ولكم من فضايا الحسن
ما ادرى ما يصير اليه امرى وامرهم في الدنيا ومن الغالب متا والمخلوب الكلبى
انزل بكم او امر بالخروج الى الرض قدر فحت لي ورايت ما ذات نخيل وسجر يعنى
في المنام قاله لما فخر اصحابه من اذى المشركين وقالوا حتى متى يكون علينا او ما نفعل
في الاخرة عن اس عبيكس وقال هي منسوفة لقوله ليخبرنك الله بما كنتم تعملون او هو من الدراريه
المفضلة ومرى يعنى اليا اي بفعل الله وكان العكاسى بي وبكم لان فعل مثبت واما اذ
لالان السفر ما ادرى تناول ما وما في حيزه ولذا ذكر اذل الباعن بقا حرج انه خبر

عظما

ان لعدم اولم برؤا وما في فعله موصوله منصوبه او اسنهابيه مرفوعه وقرى يوحى
اي النهج وجواب ان كان محذوف وهو الستم ظالمين لدراله لا ممدى القوم الظالمين
والشاهد منهم عبد الله بن سلام لما قدم الرسول صلعم المدرسه نظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه
كذاب وتاقله بحقول انه النبي المنتظر وقال انى سائلك عن ذلك لا يعلم الا النبي وهو مع اول
اشراط الساعه وما اول طعام باكله اهل الجنة وما بال الولد يذرع الى ابيه واقبله الى قوله اشهد انك
رسول الله حقا الحديث عن سعد بن ابى وقاص فيه نزل وشهد شاهد الضمير في قوله اشهد انك
اي على التعريف وهو مثل القرآن في المعنى لتطابقهما والمعاني من التوحيد والوعود والوعيد
او المعنى ان كان من عبد الله وكفرتم به وشهد شاهد على خودك لى على كونه من عند الله وتبين
المعنى ببيان الذم وهو ان كفرتم عطف على كان واسكبرتم على شهد والولو في شهد لعطف
الجلتس المعطوف لهداها على الاخرى على الجلتس الاول ليس والمعنى اخبروني ان اجتمع كونه
من عند الله من كفرتم به واجتمعت شهادته على بنى اسرائيل على نزول منزله فاما منه من استكباركم
الستم ظالمين الفا لتسبب الايمان عن الشهاده لانه علم ان منزله انزل على موسى وانه من
جنس الوحي للذين امنوا لاجل كلام كفار مكة لى لو كان ما حجاب به خيرا ما سبقنا اليه الفترا
كصهيب وعمار و ابن مسعود ومثل ما اسلمت جهينه مؤمنينته واسلم وعفان قال بنوع عامر
وعفان واسد واستبح لو كان خيرا ما سبقنا اليه رعد اليم ومثل اسلمت امة لعمرك ان
عمر يصير بها حتى يقتل فقال كفار قريش لو كان خيرا ما سبقنا اليه فلانه وقيل قالته اليه هو
عند اسلام عبد الله بن سلام واصحابه اذ لا تعلق بسبقوا لول لتدافعها بل محذوف وهو
ظهر عنادهم لقوله فلما اذهبوا به وجيشه الا ان والفاقر يسبقوا لول مستبب عن هذا المحرو
اقل قدم كاساطير الاولين كتاب موسى مبتدا ومن قبله خبره مقدما والظرف ناصب
اما ما على الحال وقرى قبله كتاب بالنصب لى وآتينا الذين قبله التوريه اياما لولم
به في الدين كما يؤتم بالامام ورحمة لمن آمن وعلم به وهذا القرآن مصدق لكتاب موسى
او مجمع الكتب وقرى مصدق لما س يدبه لسانا حال عن ضمير مصدق او عن كتاب
لتخصصه بالصفة فالعالم مع الاشارة او معقول مصدق اي مصدق ذال سال حرج
وهو الرسول قرى ليتندر بالتا واليا وفتح اليا والذال من يذرى يذرى اذ اهدر ويشرك
نصب على محله لانه معقول به قرى حسنى يضم الحاو سكون السين ويضمها ويعتجها
واحسانا وكرها بالفتح والضم وهما الغتان بمعنى المشقة وهو حال اي ذات كره او صفة
للمصدر اي جملاذا كره اي ومنه عمله وفضلكه وهذا دليل على ان اقل منه الجملة استه اسم

لهن

لان مدة الرضاع حولان وقرى فضله وهو كالفطم والبطام بنأ ومعنى وانما ذكر الفصل
مع ان المراد بان مدة الرضاع لانه بلا بسنة وتسمى به وفانته الدلالة على الرضاع
التام وقرى حمى لولا استوى وبلغ اشده وهو بان يكتمل ويستحکم عقله وقوته وذلك لافا
ناطح الاربعين مسان ملت وملتون سنة ووجهه انه اول الاشد وغائته الاربعون وبلغت
نبي بل بعد الاربعين والمراد نعمة الاسلام والنعمة على الوالد بنعمة عليه فلذلك شكرها
والعمل الخرض قبل هو الصلوات الخمس وفي ذمتي معناه اجعل ذمتي موقفا للصلاح وواقع
فيم يخرج في حركاتها تضلي المسلمين المخلصين وقرى سفيل وبجافز نعمة النبا الى الله تع
وبالنون واصحاب نصب على الحال الى كاشن ومعهده ومن يم وعقد مصدق كذا
يقبل ويتجاذب وعذر وميل نزلت في ابي بكر واستجابة دعائه في ابوبه واولاده فيل لم يسلم
اهد من الصحابة واسم ابواه وبنوه وبناته غير ابي بكر رضى والدي قال مبتدا اولئك الذين
لان الذي للجنس الحسن هو من العاق لوالديه المكرب بالبعث وقيل نزلت في عبد الرحمن
من ابي بكر دعاه ابواه الى الامان فاتفقت بها وقال يا عتوا الى جدعان وعثمان وهما من
اهداه حتى اسألهما يقول محمرو يشهد بطلانه ان الذي للجنس وقوله الذين حق
يرلوه به اصحاب النار وعبد الرحمن من افاضل المسلمين وانكرت عائشة بزواجها فيه
وقرى ات بالفج والكسر غير بنون والحركات الثلاث مع التنوين وهو صوت يعلم منه
التصغير واللام للبيان اي هذا التانيف الكما ولا جلكا وقرى اتعداني بنون وباجها
وما لا دعاء ويفج النون الاولى استعمالا للتنوين والكسرين والياء ان لخرج من
الارض وانعت وقرى لخرج وقد زلت القرون ولم تبعث بمن اهدى يقولان الغياث
الله مكل استعظاما لقوله وتلك دعاء عليه بالتنوين والمراد الحث على الامان لاهتم
الهلاك في اجم لقوله في اصحاب الجنة وقرى ان بالفج اي آمن بان وعد الله حق وكل
من الجنس درجات منازل مما من جرماعوا او من اجل ما عملوا وانما قال درجات مما ان
جا الجنة درجات والنار درجات على الغليب لا شمال كل على الفريسي وقرى ولتوقنهم بالنو
ومعالم محذوف وهو قدر جراوم على مقارن عالم ناصب نوم هو القول المضمرة قبل اذ هي
وعرض على النار تعزيبهم بها وهو على القلب كهر صنت الناقه على الخوض لفسير ابن عباس
بجاءتم اليها فيكشف لم عنها ولعل الاستدلال في كسرها لم والافيجاء تم اليها ظاهر في عرض
عليها اذ هي اي استوفيت حظوظك في الدنيا فلم سبق لكم منها شي وعرض لوضع لوشك لكنت
اطيبكم طعاما واهلكم لباسا ولكن استبقي طيباتي وقرى لذهبتم وبالف من هن من العول

خبره ٥٠

العول وقرى عذاب الخوان وتفسقون بضم السين وكسرها الاحقاف جمع حقب
وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اخنا من احقوقه اذا اعوج وكانت عاد تسكن من رمال
بالبحر وميل من عمان وثمره والنذر جمع نذر يعني المنذر او الاذل من من يديه من
قبله ومن خلقه من حله وقرى ومن حده ان عيسى لعلى الرسل قبله وقرى انه من خلقه من
خلفه من بعد انزلهم اي انزلهم هو وقال لا تعبدوا الا الله واعلم ان الرسل كلهم
منذرون بحوقبتعلن وقد زلت بانذر حاله اي انذر فعلى انزل الرسل وحاز ان
يكون وقد زلت اعترافا للمحل له من الاعراب من انذر وان لا تعبدوا اي اذ كر
انذر هو قوم عاقبه الشرك والحداب وقرى انذر الرسل مثل ذلك فادكرهم لتاكن
لنصرفنا ما نخذلنا من محاجله العذاب وفانتنا استعجال كقوله ناهو ما استعجلت به
قطابته انما العلم عند الله حوايا الى العلم الى بويت وقوعه ما ارسلت به من الانذار الى العالمين
ان الرسل لا يسألون غير الله ان لم فيه العاقب ربه عابد الى ما تعبدنا او من مفسر جارضا
تميس او حال وهذا الصبح والعارض سبحانه تعرض في الافق كالجني والعتان من حبا
وعش لها عرض واصافه مستعجل ونمطر لفظيه لوصف النكره بها اي قال هو هو وهو
وقرى كذلك فقل بل ما استعجلتم به ريح اي قال الله قل تدمر تهلك كل شي ما عادوا
واموالهم كثره وعبر عن الكثرة بالكلمة وقرى تدمر كل شي من ذمرا اهلك لا يذرى
الحطاب لكل من يري وقرى على الجهول بالياء والتا مسكتم ومسالكه ووجه التا لا تدرى
يقابوا ولا اشيا الامساكتم نحو وما نقيت للذ الضلوع الجراش ووليت بالقوته
ووجه التا في مسكتم انه ولا تدرى به الحمر او مصدر حذف مضافة اي انا مسكوتهم
ابن عباس اعتزل هو ومن مح في حطيرة ما يصيب من الريح الا ما يلبس على الجلود
وتلذذ النفس وانما التمر من عاد بالظهن من السماء والارض فتدومهم بالحجارة
وكان صلح اذا راى الريح فزج وود عاقيل له في ذلك فقال خاف ان يكون مثل قوم عاد
حسث فالوا عارض نمطنا واصنافه الهبت الى الريح للدلالة على انها من اعاجيب خلقه والماير
جنوده وبعضه كوني ما موقرة من جمته ان تافيه اي فها ما مكنكم الا ان احسن
لعقد بشاعة التكر لرو لذكر قلبت الالف ها في ميا والاصلا ما ولقد عيب ابوتيب
في العرك ملما بان مثل لفتار بيه ولو اتقدي بعذوبه المنزلة لعتاب بشاعة
التكر لرفال ان ما بان اي ما الذي بان وقيل ان صلته نحو يترجى المرء ان لا يراه
اي مكنتم من مثل ما مكنكم منه والاول الوجه ولقد جاء عليه من احسن اثنا كما نوا الترم

انذله ٤٠

الاصح في تفسيره
الاصح في تفسيره
الاصح في تفسيره

بانه
بانه
بانه

قوة وصلح في التوجه والاعتقاد اي من شح من الاغنى واذا صبب بما اغنى وانما جرى
ادمجى التحليل الاستواء موقى العليل والظرف لوفت حريته لاسيانه واذا اساء
اللائق له وهيت غلبت للعليل دون سائر الظروف وما يوجب يا اهل مكة من القرى الحجر
تمود وسدوم والخرق اهل القرى لقوله لعلمه يرجعون القربان ما تقرت به
الى الله اي التحريم شغفا منقر يا لم الى الله حرك اهد معقون اخذ وهو ضمير الذين
وثانها الهه وقربان حال ولا يصح جعله مفعولا ثانيا وا الهه بدلا منه لفساد المعنى وغناه
تقرت ان اتخاذا قربانا وشغفا جهم معتبره من النصر ولو جعل بدلا منه لكان في حكم
الطرح وخرج عن الاعتبار ومنه نظر وقرى قربانا يصح الرأى هلا يمنع من الهلاك
الهم بل ضلوا غابوا عن بصرهم ذلك لانه لا امتناع نصرهم وضلالهم اي ذلك اثر انهم وهو
اتخاذهم وقرى امترام على الله وقرى افكم وهو القتال كالحذر والحذر وانكم اي صرتم
عن الحق والتشديد للمبالغة وانكم اي جعلكم انكس وانكم اي قولم الاقل وذلك وافك
مما كانوا اي بعض من افتراهم صرنا اليك املنا واقبلنا بيم تحرك وقرى بالتشديد لانهم
جماعه والنزول والعشره اي فلما حضر القيان وكان سمعهم او الرسول لقراه فلما تضي
اي تم قرآته قالوا قال بعض لبعض انصتوا سكتوا من حين عن حيدس جبير
ما قرأ رسول الله على الحق ولا راع وانما كان يتلو في صلوة فمر به مستعين وهو لا يشعر
فانباة الله باسمهم ومسل بل امران شذر الجحيم وقرى عليهم وانما قالوا من بعد موسى
عن عطا لانهم كانوا على اليهودية ان عكس لم يكن سمعت بامر عيسى ومن ذنوبكم للتبهيض
لان منها ما لا يغفر بالانان كالمظالم والصحح ان الحق مكلفون كمن لهم وميل الاثواب
لم لها النجاه من النار لقوله ونجركم وعليه الوضيفة وليس محجزا لا يخرج منه مهرب بقادر
حبران لقراه قاذر وانما دخلت الببال اسمع النع عمان وما في حيزها قال الزجاج لو قلت
ما طنت ان زيدا بقاءم جاز كان ميل اليه بقادر لوقوع بل مقرر للقدره لا لروية
وقرى يقدر عيبه بالامراد الم يعرف وجهه اي يقال اليس هذا هو صاحب الظرف
وهذا اشارة الى العذاب لقوله فذوقوا العذاب ومنه تفهم لتوهم وما نحن بمحدثين اولو
العزم اولو الجهد والنبات والصبير من اللسحيص مكنون اولو العزم بعض الانبياء
وهم الصبر كنوح وابراهيم واسحق ويعقوب ويوسف وايوب وموسى وداود وعيسى
صلحهم واللبيان مكنون اولو العزم صفة للرسول كليم ولا يستعمل ولا تنوع كقار قرش
سعييل العذاب فانه نازل بيم لا محاله وان تاخر وانتم مسفزون منه ليشع من الدنيا

اي هذا الذي وعظتم به كفاية في الموعظة او تنبيه الرسول لقراه بلز فذل الفاسقون
الخارجون عن الاحاطة وقرى بلاغا اي بلغوا بلاغا عن اهل مكة بفتح اليا وكسر اللام وفتحها
وتحريك النون الى القوم الفاسقين **سورة محمد عليه السلام مدنية وحمل مكسها**
سورة اثنان ويثوب زانية بسم الله الرحمن الرحيم وصدا واعرضوا عن الاسلام او
صدوا غيرهم اس عيسى هم المطعمون يوم بدر مقابل اثناعشر رجلا من اهل الشرك وميل
اهل الكتاب وميل عام افضل ابطل وجمعته جعلها ضالها ضالها لا مستقبل لها كضالة
الابل او ضال في كفرهم ومحاصيم مغلوب بها كما يضل الماء الذي في عالم ما سبق محارم
او ابطال كما ابدى بالرسول صلعم والذين امنوا ناس من قرش او من الانصار او مومنون
اهل الكيابة او عامه وامنوا بانزل اختصاصا من اللان بالمنزل على الرسول صلعم تعظيما
لشانه واكد بالاعتراضيه وهو وهو الحق وميل معناه ان دونه هو الحق لانه ناسخ لا ينسخ
وقرى نزل وانزل على المجهول ونزل على البنا للفاعل التشديد وبالتخفيف كقرش نزل يا نبي
واعلم كقرهم ومحاصيم لتوسيع واصبح باله عالم بالتوسيع في اهل القرش وبالنصر في الدنيا
ذكر مستدوا وما بعده خبره لثانه التي اضلال الاعمال لهدمها وتكفير سيئات الثاني اي ذلك
كائن بسبب اتباعه هو الباطل وهو الحق او ذلك خبر مستد لحدوث اي الامر كما ذكر
بهذا السبب فالخارج والمجرور نصب على الحال وعلى الاول بمنزلة ذلك الضرب وهو
جعل الاتباع من مثلين للعلمين او الاضلال مثلا الخبيثة والتكفير للفقرة للناس اجل
ان يعتبروا لقيتم من اللقا وهو الحرب اي فاضربوا الرقاب ضربا محذوف الفعل وانيب
عنه المصدر فقد تمام صفا الى المفعول وهو عيان عن العتق فانه بضمها اكثر
وان وقرب غيره ومنه غلظة ليست في لفظ العتق الخنقوه اغلظتم فتليم من الشئ الخنق
اوله هبت بهوضم وانقلتموهم بالجراح فتدروا الوفاق فاشدوهم والوثان وثقا
وكثر اما يوثق به اي فانتامتوا مشا واما فتدرون فدراة وقال ابو حنيفة ومجاهد
بخنار الامام فليله اوله ترقايم وهذا التحبير نزل يوم بدر فتشخ وقيل المشن ان ايسلوا
ويسترقوا او يخلوا بالجزية والغدا ان يغادى باسارهم ايسارى المشركين وعند
النافع بخنار لهداية العتق والاسبقاق والغدا باسارى المسلمين والمن
لان الذي صلح من على ابي عرقه المحبي واثال الخنق وفادى رجلا برجلين من المشركين
قرى فذا بالانصر من فخر الفأ وازا الحرب الاثما وانقلما التي لا تفوم الا بها كى السلاح
والكراع قال واعرذت كحرب لغزلهما زما حاطوا الا وخيلا ذكورا لان الحرب تجرها

سورة اثنان ويثوب زانية

وسئل بها فاذ العضة فكانها وضعتا ووسيل اوزارها اثما اي حتى يترك اهل
الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بان يسلموا حتى ان علق بالضرب والشدة المانع
عند الامامين انهم لا يزالون على ذلك حتى يرض جنس الحرب لغزلهما بان لا يتبع المشركين
شوكه ووسيل نزول عيسى صلح وان علق بالحق والعدا فكذا عندك شافعي ولما عند
ابن حنيفة فمعناه حتى يرض حرب بدر الاعلى التاويل المذكور في المس والعدا اي الامم
ذلك واهلها لهن لا يتصل لانهم من بعض اسباب الهلكة ولكن امرهم بالقتال
ليسوا بالمؤمنين الكافرين بان يجاهدوا ويستوجبوا الثواب والكافرين بالمؤمنين بان
تعاجلهم بالعذاب على ايدىهم وقرى فقتلوا بالحسب والشديد وقتلوا وقتلوا
ويضاح على الجهول ويضيل من جنل ورفز اعماهم فتاده برزت يوم لصد عثرها اعلم ويتن
لكل الهدم منزلة الجنة مجاهد يهتدى اهل الجنة المسالك كما نزلت كما اوطيتهم بالعلم من
العرف وهو طيب الراح او هدد لكل الجنة والعرف والارزف الحدود ان تهررا
دس الله نصرهم على عدوهم ويثبت اقدانهم على مواطى الحرب او على محجة الاسلام والدين
كفر واحتمل الرنة على المبدأ والبصير بما يقشره فغشا اي نفس الدين فزوا واضحا
عطف على ناصب تغشا اي فقال او فضي تغشا وهو العثور ان عيسى في الدنيا العتل
وم الاخره التردى في النار وهو القرآن لما فيه من النكال بعد دس اهلهم وذر عليه
اهلك عليه ما يختص به من نفسه وامواله واولاده امثالها الضير للعاقبة المذكور وللملك
لدلالة التدمير او لثبته لدلالة الدين من قبل مولاهم ولتعم وناصرهم وقرى ولى نادى
المشركون يوم اصران لنا عتري ولا عتري لكم فقال الرسول صلح فقولوا الله مولانا
ولامولى لكم ولا لنا وصر هذا مولاهم الحق لانه محي ربههم ومالكهم واما معنى الناصر
فمختص بالمؤمنين يمتنعون بسفحون غير مفكرين في العائلك مشر من منزل او مقام
وقرى كائن بوزن كاعين وارا دبالقريب اهلبا اهلكتهم اي كم قوم اشد قوه من
قومك اي كانوا سب خروجه فلاناصر لهم على حكاية الحال الماضيه كقولهم اهلكتهم فبهم
لا ينصرون كمن زين لعني اهل مكة زين الشيطان لهم شركهم ومجاصيم ومركبان
على بيتهم حجه هو الرسول صلح وقرى امس وقال عله واتبعوا للقطمكس ومعناه
والسعد بر امثال الجنة كس هو خال الذي كجزائه وهو ليد معنى الاكار انظوا في حث افيح
كان على بيتهم وانما عتري عن حرف الاكار نصوصا للحا بس من سوي بينهما ونظيره افرح
ان انزل الكرام وان اوردت ذود اشصا نصا نبالا انظوا في حث قولهم يقول الفرح

كانهم

المتنصر من الناقة العسله اللبن
النار الكبار

بموت لفيك وبو مرانه ابله مثل مبتدأ خبره كس هو حوا لذ وفيها انما ذ اول حكم الصلح كما تكبر
او على هي وفيها انما جوا بالمر بقول امثلها او حال اي مسفرة فيها انما وقرى انصار
وقرى امثال الجنة اي صفاتها كصفات النار واسباب اي متغير طعمه وريحه لذت تانيت
لذ وهو اللذير او وصف بالمصدر قرى بالجر صفة للخمر وبالرفع صفة للذير وبالانصب
على العله اي للجبل لذتم الخالصه بلا ذهاب عقل وافته مصنع من الشمس وغيره اذ لم يخرج
من بطون النخل ماء جيمي اذا دنا شوى وهو حوم وزاد اشربون قطر امعاهم ما ذ اول
ان عم قاله المنافقون للصحابه على الاستمرار بعد ما فرجوا من مجلس الرسول سمعوا
كلامه ولم يلقوا اليه بالالهة او فتم به وميل كان بخطبنا فاذا غاب المنافقين جوهوا
مقالوا لك للعلماء اوله عبد الله بن مسعود وعن ابن عباس انما سمع وقد سميت فيمن مثل
آفتا وقرى انفا على فعل نصبت على الضرب الزجاج من استانف التي اذ ابتداء اي
ما ذ اقال في اول وقت يقرب منا وانا هم تقواهم واعانهم علمها او جزاها الذي بين
لهم ما يتقون وقرى واعطاهم وانطام ضمير له لقول الرسول اول استمر النفاين
ان تاتيهم بدل اشتغال من الكاعم وقرى ان تاتيهم بالوضع على الاعم واسنات
الشرط وجزاؤه فاتي لهم ذكرهم تذكيرهم واتعاطهم اي لاسفهم التذكري لاجل انهم
وستصل فبقدر جابا تيان ان عم اتصال العله بالمحلول بخوان الكرمين زيد فانا حقيين
بالاكرام الكرمه والاشراط العلامات شعرفان كنت قد ارمخت بالضمير بيتنا
فدفعلت اشراط اوله بتدري وقيل مبعث محمد خاتم الانبياء صلح وارتقا في القمر والنظف
منها الكلبية كثر المال والنجاة وشهادة الزبير ووطر الانعام وقلة الكرام وكثرة البنيان
وقرى بعثته بعز جبرئيله وهي غير بيته ترد في المصاحف اذ فيها تعيل الصواب بغير
سند كقراءة الحسن فيما تقدم لما ذكره حال التعريس حال لها علمت ذلك فابثت علمانت
عليه من التوحيد والاسخفاف والله يعلم لهو الكرم ومنتقلبك معاصرك ومستقرم من
منازلكم او متعلبك في جيبوتك ومثواكم في العبور او متقلبك في اعمالكم ومثواكم من الجنة
والنار ومثله هعين بان يتبع عن سفياي وقد سئل عن فضل العلم فقال الم تسمع
قوله حسن بلبه في فاعلم انه لاله الا الله واسمغفر وقال اعلموا الي سائقوا انما امواكم
لما فاعندوا واعلموا انما غنم فبدا فيها بالعلم ثم امر بالعلم كانوا اتتمنون الجهاد ويقولون
لولا انزلت سورة فبم فلما انزلت كما عوا وشوق عليهم بحكمه غير متشابهة لا تخيل غير
وجوب القتال وغير منسوخه الى القمه وقرى سورة محمديه وذكر على السالف اعلم ورضب

4

العتال الدين في قلوبهم مرض هم المنافقون نظر اي شخص اَبصارهم جَبْتَا كَيْ يَنْظُرْنَ
اذا اصابته العشيبة عند الموت فاوكل لهم فويل لهم وهو افعال من الوكيل وهو القريب
دعا لعلي بن ابي طالب بان يلبس المكره طاعة وقول معروف امثله او يقولون امرنا طاعة
لقراه يقولون طاعة عن جبر وامانة الى الامر محاذية فلو صدقوا فما اذعوا
من الحرص على الجهاد او من ايمانهم عيت وعيت لغز الحجاز وسوقهم للمحقوق
الضمان يقولون عسى لن يفعل وان فعلوا وقرى بكسر السين وهو غريب والالف
من الغيب الى الخطاب ليكون ابله في التريخ ومعنى هل عيت هل يتوق من الافساد
وانما صرح من الله تعالى معناه انتم كرهنا ان عقد ايمانكم احق بان يقال لكم هل عيت
هل يتوق منكم ان توليع امور الناس وتامرهم عليهم ان يفسدوا الماتبت منكم من
المخائل او ان اعرضت عن الدين ان ترهبوا الى كنفه من الجاهلية من التخاذل
ومقاتلة الاقارب وواد البنات وقرى وليتم وتوليت اي تولاهم اولاد عشيبة خرجت
معهم مفرس وتقطعوا وتقطعوا من المطهر والتقطع اولئك المدكرين
لعمى الافسادهم وقطعهم وجبر ان يراد بالدين امنوا الخالص وانهم يشقون
الى الوحي اذا انطأ عليهم فاد انزلت سورة في معنى الجهاد رابت المنافقين فما سمع
بضجور منها افلا تتدبرون وتصفحون زواجهم وام يحيى بزوالهم تجيلا على انه
لا يتوصل لاقلوبهم ذكر ونكر قلوبا للمباغض والاشق او الارادة البعض وهو قلوب المنافقين
واضافه الافعال للاختصاص بها اي افعال الكفر التي لم تخلت وقرى افعالها
على المصدر الشيطان يسؤل جملة ابتدائه خبر لان سؤل سهل لهم ركوب الخطام
من السؤل وهو الاسترخاء وليس مشتقا من السؤل كما توهمه بعضهم اذ لا يساعده
التصريف لانه كان حقا سأل بالهمز والاشفاق لان السؤل مع الحاجة تحرك
بمعنى مفعول وليس في سؤل معنى السؤل وشرط الاستفاق اتفاق المعنى واملئ
لهم منزلة في الامال وقرى واملئ لهم اي وانا انظرهم واملئ على الجنا المفعول اي اتمهلوا
وهم اليهود الكفر والمجهر صلح بعد ما تبين لهم الهدى وهو نعمة في التوبة او المناقون مع
القاتلون اليهود والذين كرهوا المناقون واملئ عكسه وانهم قول المنافقين لقرية
والنضير لس رضيت لخرجت معكم واملئ بعض الامر التكدب بالرسول صلح
او بلا اله الا الله او تزك العتال مع او في بعض ما تاملون به او ما يهتمكم وهو التضايق
على عداوة الرسول صلح او قاله لهد الفروع للمشركين وقرى اسر لهم على المصدر المتعاين

ان يرد

فليس يعلمون وما حيلت مع حسنة وقرى توقاه ماضيا او مضارا عاخذت لهدى
تأية ابن عباس لا تتوق احد محصيه الله الا بضرب من الملايكه من وجهه ودينه
التوق ما يسخط كتمان تحت الرسول ورضوانه الايمان برسوله اضحانم اقدام
واخراجها ابرارها للرسول والمومنين لا ييناكم لعرفناكم بسماعهم بجلالهم عن انس
ما حفر على الرسول بعد هذه الآية شي كان يعرفهم بسماعهم ولقد كنا في بعض الغزوات
وفيها تسع من المنافقين استكروهم الناس فنا مواد ات ليليه واصبحوا وعلى جميع كل واحد
عتم مكتوب هه امانفق اللام في فلعر فتم حواب لو كترت في المعطوف وم لتعرفتم
حواب السم في لحن العول في حواه ابن عباس هو قولهم ما لنا من الثواب ان اطعنا
ولا نعولن ما علينا من العقاب ان عصينا وميل اللحن اماله الكلام الى نحو من
انجابه كالنعرض والتورية قال واللحن يعرفه ذوو الالباب اخباركم ما كمل عنكم
وعن اعمالكم لان الخبر على حسب الخبر عنه حسنا وقبحا وقرى سكران واو
نبلو اي ونحن نبلو او بالبيان في الافعال الثلثة وكان الفضيل اذا قرأها بكى وقال
الله لا تبلىنا فانك ان بلوتنا فضحتنا وهتكت استارنا وعزبتنا اعمالكم في الكفر
وهم قريظ والنضير او ملى بدمهم واملئهم رورس اقربش والمطمعون يوم يدر ولا تبطلوا
اعمالكم بالكبار لقوله لا ترفعوا اصواتكم الا ان يحبط اعمالكم وهو المنقول عن ابي العالیه
وعن خديفة واس عن اولاد بطلوها بمعصيتها ابن عباس لا تبطلوها بالتراب وعنه
بالشكر والنعان وعنه بالعجب واملئ ولا سطلوا صدقاتكم باليمن والادى ثم اتوا
وهم كفار ممل هم اصحاب العلب والظاهر العموم فلا تنهوا فلا تضعفوا ولا تزلوا
للهدو ولا تدعو الى السلام وقرى السلم وهم المسلمون الاغلبون
معكم ناصركم وقرى ولا تدعوا من ادعوا لوتدعوا اذا ادعوا الكارتموا الصيد وترانق
وتدعو مجزوم او مصوب لاضمار ان هومن وثرتة اذا اتلت له ولدا او لفاى
افردتة منه من الوتر وهو الفرد وشبهها لاصناعه عمله بوثر الواتر وهو من فصيح
الكلام ومنه قوله صلح من فانتة صلح العصر كما تراه له وماله بونكم اجبه كم ثواب
انما تكلم وتقولكم اي لا يسالك جميعها انما يقتصر على زين العشر فيجفك فيجهدكم ويطلبكم
والا هفا المبالغ وبلوغ الغاية ويخرج اي يظهر كراهتكم ومقتل لدين يذهب اموالكم
اي يضيعنكم بطلب اموالكم او ضمير يخرج للخلل لانه سب الاضغان هو لا موصول
بمعنى الذين تدعون صلته او انتم هؤلاء الموصوفون وتذعون اسنفا جوابا

لم يقول مني ما وصفتنا هي العفة والغير واول الزكوة ومن يتخلل بادا الصدقة والفرصة
فلا يتعداه ضرر بخلة يقال بخلت وصننت عليه وعثر اي لا يامر بذكر حاجته بل
لحاجته الى التولب وان تتولو اعطى على ان توهموا بتبدل بخلت قوما سواكم
على خلاف صفتكم وسلم الملائكة او الانصار اس عيسى كنده والنخ الحس العج
عكره فارس والروم وسئل الرسول صلعم عن العموم وكان سلمان الى جنبه وضرب
على فخذه وقال هذا وقوم والذى نفسي بيده لو كان الامان منوطا بالثريا لتناولته رجال فارس
سورة الفتح **بسم الله الرحمن الرحيم** هو فتح مكة
نزلت من ربي الرسول صلعم عن مكة عام الحديبية سنة بالفح وحج بالماضي على عاتق لهبار
الله والفتح ليس لله للمغفرة فقط بل لاجتماعها مع اتمام النعمة والهداية والنصر اي
يسرنا للفتح لفتح لكن من غير الدين اوهو علم للخفان لانه جماد للعدو والفتح الظفر
بالبلد غنق او ضلح لانه من خلق عالم نظير به وسيل هو فتح الحديبية ان عيسى هو الكثر
حتى اخذوا ديارهم وبلغ الرسول صلعم ما قاله رجل من الصحابة ما هذا فتح لفرصة وناظر البيت
وضد هذين او قال صلعم بل هو اعظم الفتح رضي المشركون ان يدفعكم عن بلادهم بالراح
ورغبوا اليكم الامان والضمان بالاحصاء قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحا
مبيناً وعن الشعب اصاب صلعم فيها ما لم يصب من غيرها اصاب بيع الرضوان وغفر له
ما قدم من ذنبه وما تاخر وظهرت الروم على فارس واطمروا بخل خبير وكان من فتح الحديبية
ايه عظيم لم يسبق اليه رطة فبعض صلعم فتحه فيها فدرت بالما وسيل لم ينفذ بعد
وسل هو فتح خيبر او فتح الروم او هو النبق والدعس بالمحج والسيف وهو راس الفتوح
وسل معناه قضيتا لكل على اهل مكة بان تدخلها مع اصحابك من قبايل من الفتاح وهو الحكومة
اي حين ما يظنك او ما تقدم في الجاهلية وما بعدها او حديث مارية وحديث اميرة زيد نصر
فيه عثر او وصفت بصفت المنصور اسنادا عجائبا او عزير اصاحبه التكينه الكون وذلك
بالصلح ليعرفوا فضل الله فيزودوا بقتلهم او الكون الى ما جابه محمد من الشرايم فيزودوا واما
بالشرايم الايمان وهو التوحيد اس عيسى او ان انهم به النبي صلعم التوحيد فلما امنوا بالله وهذه
انزل الصلوة والزكوة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا اليان الى ايمانهم او انزل فيها الوفاء والعظم
لله ورسوله او الرحم ليعتوا واوله جنود السموات والارض تسلط بعضها على بعض
فسكن قلوب المؤمنين بالصلح ووعدهم الفتح ليعرفوا نعم الله فيشكروها فيستحقوا
الثواب فيثيبهم وعذب اعداءهم لكرهتهم ذلك في السوردة التي والصدق جودته ظن

داغرا من العاظم
والاهل بم

سورة الفتح مدني

السوء ظنهم الى انصرهم ولا يرجعهم الى مكة ظانين دائره السوء ما تتر بصوتهم بالمؤمنين
والسوء الملاك وقرى بالفتح الى الدائرة التي يزعمونها وهي عند المؤمنين دائره صدق وهما
كالكرم والكثرة الا ان المفتوح قلب والمذموم بالاضافة والمضموم كالشتر في نفسه لانا لاضافة
ولذلك اضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموما بالاضافة لاني نفس الا مروا دائره السوء بالظن
فلكونه في نفسه شدة ومكر وهما شتا هذا على امتك قري ليومنا او ما بعد بالياء والضم للناس
ويعزرون ويخطون ويستجوه من التسبيح او السبح وهو للصلوة والضاير لله ونعزس
تعزير دينه ورسوله ومن فرق الضمير بقدر بعد والتا على خطا بالرسول وامر تعزيره
بضم الزاي وكسرها وضم النان والحفيف وبنائين وثوقه من اوقره بمعنى وقره وتبجوا
الله اس عيسى هي صلوة الفجر والظهر والعصر كالمبايع الله بقوله يد الله فزون ابديهم اي
الاتقوا من العقوم والعقد من الله لسنه الله عن صفات الاجسام والمراد بيع الرضوان
على نفسه لعود ضره عليه قال جابر باعنا الرسول تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا تقربنا فأنكنا
الاجدين قيس المناق اجتنبي تحت ابط بعيره ولم ييسر من القوم وقرى انما سابعون لله اي
لاجل الله ولوجهه وسكت بضم الكاف وكسرها وبعاهد وعهد فسنوتيه بالنون والياء
يقال وفيت بالعهد واوميت به وهي لغة تهاقته هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب
غفار ومزينة وجهينة واشج واسم والدبل وادلك استنقر صلح الاعراب عام الحديبية
لخر جوامع هذرا من قرش وساق الهدي ليعلم انه لا يرد بها فنتاقل وخالف كثير
من الاعراب واعتلوا بالشغل باها ليم وقرى شغلنا بقولون بالفتح كذا لم واعتدلهم
اي ما خلفه ذلك بل التفاق واسعناهم ليس عن حقه فمن يملك لكم فمن يمنعكم
من مشيئة الله وقضائه ضم من قتل او هزيم او بغا من ظفر وغنيمه وقرى ضم بالفتح
والضم الاهلون جمع اهل وقرى الاهل وزن على السالمفاعل وهو الله والشيطان
البور من بارك المفكر من هلك بناؤ ومعنى ولذلك وصف به الولد والحجر او حجر بائر
كعائذ وعون اي فاسدس في نياتك اوها لكين عند الله مستوجبين لهقائه واناب
للكافرين عن لع ايدان ابا من الحج بين الايمان كافر نكر خيرا لانها نار مخصوصة
المخلعون عن الحديبية الى مخايم غنيم خيبر وقرى كلام الله يبدوا الى تعزير وامر
الله لاهل الحديبية وعدهم ان يعوضهم من مخايم مكة مخايم خيبر اذا قتلوا مؤامرين
وسيل هولن تخر جوامعني ابداء تحسدوننا ان نصيب محكم من الغنيم قري بضم
السين وكسرها لا يقفون لا يقفون الا قليلا وهو امر الدنيا دون امور

تمت

الذين الاضرب الاول لاثبات الحسد والثاني بلهاه اطم من وصفهم باضاد الحسد
الى المؤمنين وهو الجهل قل من تخلف عن الحديثي اولى باس قوم يسلم بن حنيفة واهل
الرياسة الذين جازهم الوكيل لان مشركي العرب والمزندس هم الذين لا يقبلون الا الاسلام
او السيف عند ابي حنيفة ومن عداهم من مشركي العم واهل الكتاب والمجوس لقبيل
همم الجزيه وعندنا معي لا يقبل الا لجزية الامم اهل الكتاب والمجوس وهذا دليل
اما من ابي بكر رضي الله عنه الى حبيب بن جندب الرسول صلعم مع انه قال لن يخرجوا
معني ابي بكر مع فارس والروم ومعني يسلمون يتقادون لان الروم نصارى
وفارس مجوس يقبل مع الجزية وعز صان هم يقبف وهو لزن وكان في حبس صلعم
فالمعني لن يخرجوا معي ماد من غير مرض القلب او على قول محمدا انه كان وعزهم
انهم لا يتبعون رسول الله الا متطوعين لا نصيب لهم في الختم لانهم لا يخرجون
مع اصلا كما توليت في عزه الجزية او يسلمون عطف على اقبالونهم اي لكونهم اعد
الامر من قرى او تسلموا معني لان نفي الحرب كدوى العاهات في التخلع عن الغزو
وقرى ندخله ونعز به بالنون هي بيع الرضوان سميت بيده الاية لما نزل صلح الحديبية
بعث جولا سار سولا الى اهل مكة فمضى اليها بيش فلما بعث عثمان ليخبرهم
انه لم يات بالحرب وانما جاز انرا لهذا البنت فازجف باهم فتلقوه صلعم لا يخرج حتى
تساجد القوم فباع التلح تحت الشجرة وكانت سمره وما يعو على الموت دونه وعلى
ان لا يقر او كان المبايعون الفاء وخسماه وحمه وعشرين ومسل الفاء ولربما
ومسل الفاء وثلثاه فعمل ما في قلوبهم من الاخلاص السكينة الامن بسبب الصلح ووري
واتام وهو فتح خيبر بعث الصراف مع من مكة الحسن فتحها اشعوا بمرها زمانا
ومغانم هي مغام خيبر وكانت الرضادات عقار واموال فقسما عليهم ثم اتاه عثمان
بالصلح فصالحهم وانصرف اعدان خراب الحديثي وخلق وعلم الله مغام كثيرة هي
ما يقر على المؤمنين في القيمة فعمل لهم هذه يعني مغام خيبر وكلف ابي اهل خيبر وعظماهم
من ابر وعظماهم او ابدى اهل مكة بالصلح ولتكون هذه الكفة علامة ايم من الله بمكان
وميل ايم صلعم في مكة ومنامه وزوايا انبيا وخرقنا خردك الى السنة القابلة فجعل
فتح خيبر علامة وعظماهم انما فتح مكة ويهدىكم ويهدىكم يقينا وثقة بفضل الله ان ومغانم
اخرى عطف على هذه ومغانم هولزن في عزه جيس لم تقدر واعلمها لما كان فيها من
الجولة اعط الله بها قدر علمها وعظمتها او ينتصب اخرى بما يفتره قد اعطاه وهو

قضى ولم يقدر واعلمها صفة لاخرى او برغب بالابتداء لتصانفها بل تقدر ووقد احاط
الخبر او بخبر باضاد ترب وتكون انه اعتر اص حذف محله وهو فعل وكذا التقدير
فجعل وكلف لينفعكم وتكون في اي ووقا تلم اهل مكة ولم يصالحوا او حلفا خيبر لانهم
سنة الله مصدر مؤكداي سن غلبه انبيا سنة اي ابي اهل مكة وذلك يوم الفتح
وهم استشهدوا وحينئذ على ان مكة فتحت عنق الاصالحا ومسل كان ذلك في غزوة الحديبية
لما روى ان عكرمة بن ابي جهل خرج في غسماه بعث صلعم من هزمه وادخله حيطان
مكة قرى يعملون بالتا وايبا والهذي بتخفيف الياء وتكديدها وهو ما يهذي الى
الكعبة بالنصب عطف على مفعول ضدوم وبالجز عطف على المسجد اي صدر ولم عن بحر
الهذي معكوف محبوس ان يلبز وبالرم غي وضد الهدى ومجله حيث جعل فيه بحس
اي يجب وهو دليل لابي حنيفة ان المحضر جعل هذبه الحرم وانما يخرج صلعم بالحديبية لان
بعضها من الحرم فاذا اخرج الحرم فلهما قال معكوف ان يلبز مجله لان المراد المحل المعهود
وهو من يقبل عليه انما يحل المطلق على المعهود المشهور في السم واما عند الاضطرار حيث
لهص لم تعلموم صفة للمرجال والنساء جميعا وان تطاوم بدل استعمال من اهل المصوب
فر تعلموم المعخرة مفعول من عزمه اي عزمه اذا داهه ما يلبزهم اي ان تطاوم غير علمين
بهم والوطنى الدروس عبال عن الايقاع والابادة ووطئت ووطا على حنق والمعنى
انه كان بكه مليون فلولا كراهه ان تعلموم وانتم غير عالمين بهم لاختلاطهم المشركين
فتصيبكم مشقة لما كلف ابي بكر عزم والذي كان يصيبهم لو قتلهم من المشرك وجوف الرب
والكفالة وسوقا ليه المشركين باهم فتلقوا عباد دينهم بلا تمييز والمائة لوجرى تفصيله وصف
حولب لولا دلالة الكلام او الجواب لعذبنا لان لو تزلوا كما تكبر لولا اهل الحرمها
الذي معن ولهدو ليدخل علمه المادنت عليه الاله اي كان الكف ومنت التعذيب ليدخل
مومنينهم من رحمة اي توفيق لزياد الخبير او ليدخلوا للاسلام من رغب فيه من
مشركيم تزيلوا تفرقوا او يميز بعضهم من بعض من زالم يزيله وقرى تزيلوا ادستصب
بعذبنا او ضدوا او ياذكر الحمية الالفة والسكينة الوفاق وذلك انه صلعم لما نزل
بالحديبية بعث فرس الرسول شبيلا وهو يطبا ومكة ز البرج من عام
على ان يحكموا له مكة من العام القابل ثلثة ايام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا صلعم
لعلى الكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل واصحابه ما عرف هذا ولكن الكتب اسمك
اللهم قال الكتب هذا ما صلح عليه رسول الله اهل مكة فخالوا لو كنا نعلم انك رسول

الله ما صدقناك فقال علم الكتب ما يريدون وهو ما صالح عليه محمد بن عبد الله فمحمدا
 ان يابوا ذلك ويثبتوا فانزل الله على رسوله الكريمة فتوقروا واكلوا كلمة التقوى
 البسمة ومحمد رسول الله او كلمة الشهادة او الوفا بالعهد ومعنى الاضافة انها سبب التقوى
 واسماؤها وقيل كلمة التقوى وقرى وكانوا اهلها واهلها بها والزمع اي اختلفوا الله
 لبيته وللذين مع راي الرسول صلواته قبل خروجه الى الخديبية كانه واصحابه قد دخلوا مكة
 فمضى الرسول على اصحابه فحسبوا ذنوبهم عامي فلما اتوا خروا على عبد الله بن ابي
 عبد الله بن قيس بن رفاع بن الحرث والله ما اختلفنا ولا اقصنا ولا اينا المسجد
 الحرام فنزلت اي صدقة في زواياه ولم يكن فيهم محذوف الجار بالحق متعلق بصدق
 اي صدقة ما كتبت بالحكمة وهو ميميز المخلص عن غيره او حال من الزوايا اي ملتصقة بالحق
 ولم يكن من اصناف الاحلام ولتذعن حواشي في محذوف واذن يتبع بالحق
 وهو يقض الباطل او من اسم الله فيكون جوابه وانما دخل ان شاء الله في افعال
 في تعليم الجاهل او المراد لتدخلن جميعا ان شاء الله ولم يمت منكم احد او كان ذلك
 على لسان ملك فاذله الملك او يتعلق بالمتن وفيما نظر وهو طاية قول الرسول الصالح
 ما لم تعلموا من الحكمة والناخير من دون فتح مكة فتحا قريبا هو فتح خيبر ليظهر ليغلبه
 على جنس الدين كله ولقد حقق الله ذلك او عند نزول عيسى عليه السلام او ليظهر ما بالحق واللاه
 توطين النفوس المؤمنة على ان الله سيفتح لهم من البلايا ما كانوا يستقلون اليه فتح مكة
 اي شهيدا على ان فتحه كان اي هو محمد المقدم رسول او مستدرا رسول الله
 عطف سان له وضره مع ما عطف عليه اشدا وهذا الخالف ما ذكره قبل من شرط
 العلمية وعطف البيان او ما مبتدأ وضره وقرى بسبب رسول الله على المدح والدين
 مع اصحابه هاجم شديد ورجع الحسن من شدة دم انهم كانوا يتخزون ان يلزق
 ثيابهم ثيابهم ومن ترجمهم ان لاس مومنا الا صاخره وقرى بسبب اشدا ورجاء على المدح
 او على الحال من المقدره اسم ونراه الخبر سبها م علامه وقرى سبها م وهي السمة والوجه
 واما الاعناد في جهنم على الارض الحديث فيه بل كمنه عن لقوله صلواته اختلفوا صفر
 اي لا توتروا فيها شدة الانتحاء على الارض وسيل هي الصفرة من خشية الله عن سجد
 من المستبندى الظهير وترايب الارض عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا
 بالليل اي ذلك الوصف العجيب الشأن في الكنايس جميعا اي هم كزرع وقيل الابتدا
 بقوله ومثل في الجبل كزرع اذ نقل ان مكثوب من الاجيال يخرج يوم يثقبون نبات

الزرع بامرون بالمعروف ونهون عن المنكر او ذلك ان شاء الله او صحت بقوله كزرع
 وقرى الجبل بفتح العين شطاه فراهم وقرى شطاه وشطاه وشطاه بالمد
 وخطه بحدف الهمزة ونقل حركتها لا ما قبلها وشطوه بعلها واوا فان من
 الموازنة وهي الجاونه وقرى فانزه بالحسب والشدة اي شدة اثره وقواه
 عن الاحضن ان ازر افعل وهو معنى ازره فاستغلظ فصار من الازمة الى الغلظ
 فاستوى فاستقام على سوقه على قصبته حمر ساق عكره لخرج شطاه بابي بكر
 وازره بجرم واستغلظ بعثس فاستوى على سوقه بعلي وهذا امثل ضرب الله
 لبدأ امره بالسلام لا استحكامه ليخيط تعليلا لما دل عليه التشبيه من ثائم وشرع
 او لوعذلان وعذ المؤمن يخيظ الكفار وعلم للبيان لقوله فاجتنبوا الرجس
 من الاوثان **وهو الخبر عند النبي صلى الله عليه وسلم** **اسمه** اسم الله الرحمن
 الرحيم قدمه واقدمه منقولان من قدمه لفا يقدمه ومفعوله اما محروف وهو بيان
 في النفس مما يقدمه او لا يرد لتوجه النبي لا النفس المقدمه كيجي ويثبت وميل من قدم
 بمعنى تقدم كوجه اي توجه ومنه مقدمه الجيش للجمايع المقدمة منه لقراءة لانقد مؤمن التقدم
 والاول اليق سبالغة العراب وقرى لانقد مؤمن التقدم اي لا امر قبل قدمها افعال جلست
 من يديه اي من الجيش المسامكتين له يمينه وشماله تسمية لها باليدين على التمثيل وفي خبره هكذا
 تصويير لشياخه ما نتموا عنه من الاقدام على امر دون الاحتذاء على امثلة الكتاب والسنة
 وعليه يسير اس غلس او هو نحو اعجبني رسد وكرمه والاصل لانقد مؤمن يدين رسول
 ومنه لم يبد لما تقدم من من هم الصوت عليه وصل بعث الرسول صلواته اليه فاقدمتم
 ينوعا من الالته بخوا لفقوا رجلين من سليم فاعتز يا الي بن عامر لانهم اعز من سليم ففعلوا
 وسلموهما افعال صلواته بسن ما صنعتهم فوداهما فنزلت عن عاتية وضعها نزلت من النبي عن صوم
 يوم اشكر الحسن ذكروا الماصح قبل الصلوة فنزلت وامرهم بالاعان وعليه ابو حنيفة
 وعند ال فاع رضعا يجوز وعنه ايضا ان الوفود كانوا يكثر من عليه من المسائل فنهوا ان
 يبتدؤوا بالمسئلة فناه كان ناس يقولون لو انزل فرح كذا الحال كذا ففكره الله ذلك وانزلنا
 ومثل هي عامه وكل قول وفعل واقوا الله فان التقوى يعوق عن المقدمة المنه عنها وسائر
 ما يجب اجتنابه ممن لم يقولوا عليهم ما تعلمون فحقه ان يشق اعانة التدا عليه استدعاء
 من غير التطيب الانصاف لكل حكم نازل لتلا تغفلوا عن رعايته الادب ومجلسه علم والمعن
 لفة انظر ويطمع فحليكم ان لا تبطلوا اصواتكم وراة الحد الذي يبلغه بصوته وان تعصوا منها

صحة الكلام عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

بحث يكون كلامه عاليا للامام اظهاذا المرتبة ولا تجهر وادى لفا كالمقود وهو صامت
 فلا سلخو به الجهر الدار منكم بل قتر بوق من الفهم كمال ابو بكر والله لا اكلمك يا رسول
 الله في السرار او ارضا السر لرهق الغي انه وكان عمر بكلم النبي صلى الله عليه وسلم في السر لير لا يسمعه
 حتى يستفهم ويصل معناه لا يقولوا يا محمد يا علي وخطابوه بالنبي وليس الغرض
 بالرفع والجهر ما قصد به الاستهانة لانه كثر والمخاطبون مومنون وميامون وعس
 الحسن انما نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فحمله انه ينبغي للمؤمنين ليسد ربح
 المنافقون تحت النبي على الاولي او كان المنافقون يرفعون مستدي يمع ضعف
 المسلمين ولا ينالون البرم فيما نزلت في حذو الرسول صلوات الله عليه وعبدوا ومجادله معانيد
 فقد قال صلوات الله عليه لما انهمزم الناس يوم حنين اضربوا بالناس وكان اجهر الناس
 صوتا وقرى باصواتكم والبا مزيده كالشديد في رفعت عيني بالجازا الى اناس بالمناقب
 ان عيسى نزلت في ثاب من ليس وكان في لونه وقرى وكان جهوريا ولما نزلت فقد
 ثابت مفعلة الرسول فدعاه فساله فقال لقد نزلت اليك هذه الالة وانى جهير اخاف
 ان يكون عملي قد حبط فعال صلوات الله عليه لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من اهل
 الجنة والى ان نضب اى جهر كمثل جهر بعضكم اى المنى عن جهر منعت بمائته ما قد
 اعتادوه وهو الخالي عن مراعاة ائمة النبوة والافلا يجب ان لا يكلموا الا في حقا
 ه اى لان يحبط ومتعلقة اما معنى المنى اى انهموا المحبوظها الى حثية حبوظها على حرف
 المضارف واما معنى الفعل اى الفعل لاجل المحبوظ منى عنه لانه لما لقي اليه فكأن قصد
 لاجله يحول لكون لم عدوا وبلغ في الفروع ان الفعل المنهى معلل في الاول والفعل
 المحلل منى في الثاني وتعلق عند البصرين بالنهى الثاني وعند الكوفيين بالاول
 قرى فتحبط وهو اظهر في التنصيص على لوانه الى الاله باطالان ما بعد الفالكون
 للمستباعدما قبله فهو كالاتطخوافيه فيحل حبطت الابل اكلت الخضر في رطوبها
 ورتبها هلك وعلم المر من التحقظ اذ دلت الالة على ان فيما ترتكبه ما يحبط وعلم ان رجا
 لا يدري ما يحبط امحس للامر جرت بالنهوض اليه اى هو اقويا على احتمال مشاق
 التقوى او عرف قلوبهم للتقوى لان الامتحان سبب المعرفة والحار والمجر وحال
 اى كانت التقوى بخواتم لهدى المر ارض بها المحسن والتكاليف لتنت وتطهر
 بقواها الالهات علم عند المحسن او اخلصها لها من امتحن الذهب ومحمد اذاه وخلص
 ابريه عن عمر رضي الله عنه التبولت عنها فيل نزلت في السجين لما كان منها من غصن

المومنون

الصوت وفي اقع الغاضبين اسماء لان والجملة من مستدا وخبر معرف من خبر والمبتدا
 اسم الاشارة والاسم من لهم واهتمام الجزا وتكبره ارتضا للموقرين وتعرض هذا تعريف الورد
 باضدادهم القراء جنة يولي بها غنى الشخص قد اما او خلفا ومن لا ابتدا والفرق
 من اثبات من واسقاطه في الثاني بحذف الجمع الورد المنادى والمنادى وفي
 الاول لا يجوز لان العراضا يدخل من مبتدا الغاية ولا يجتمع على الجملة اوله
 ان يكون مبتدا ومنتهى لفعل ولهدو منه نظر لان المستدا والمنتهى اما المنادى
 والمنادى على ما هو المحقق او الجملة فان كان الاول جازا ان مجموعها العراضا اثبات
 من وفي اسقاطه لتعاضد المبتدا والمنتهى وان كان الثاني فالجملة اما ذات اجزا
 او عديمة الاجزا فان كان الاول جازا ان مجموعها من اثبات من ايضا باعتبار اجزا الجملة
 وان كان الثاني لم يجزا ان مجموعها لا من اثبات من ولا في اسقاطه لاتحاد المورد والمحقق
 ان الفعل مبتدى من الفاعل ويستعمل المفعول وتقرى الظرف وان وراءها من
 فرائها كالماء اطرف كصليت من صلب الالهام وظلقة ومن جبل اليوم وقيل ومعنى
 الابتدا غير محقق والفرق تعسف والله اعلم والانتكا متوجهة الى النداء من الخارج
 كعاده للاختلاف لالى كونه من وجوه المحررت اوله بارها مثلا له تصانم يقر
 من اقطارها فالعراضا الخارج قد اما او خلفا الحجر الرقع من الارض المجموعه يحاط
 فعمل معنى مفعول كعرقه وجمعها الحجرات تضمنت وبضمة موحدة الجمع او سكنها ووري
 بهن جميعا والرد الحجرات نسا البرسول محتمل انهم نادوه جميعا من فرائكل حجره
 او بعض من هذه وبعض من هذه او من حجرة التي كان فيها وانما حقت لجلال البرسول
 وعن الاصم ان الذي تولاه غيبته من حصن والافرح بن جابس وانما اسند الى الجمع
 للرضاء به وانما قال اكثر لان البعض قد يعقل او المراد بقل العقل فيبع فالقلة
 ستعمل للتعناداه وقد تليق ووت الظهير وصور اقدنا محمد اخرج اليها فخرج وولت
 وم الاله بيتات على اجدال قدر الرسول بتسفيه الصالحين به والكناية بالحجرات
 عن خلوة والافحصا بل فوط المحررت على القدير المستكبر وتقرى بها اللام دون
 الاضناف اليه او اليه واستر كمال عقولم بقلة صبرهم تلبية للرسول واهل جزا
 من اول السورة الى اخره الاله ولو انما اى ولو ثبت صبرهم وهو حبس النفس
 عن هواها من شدة وتقال صبر عليه اى تكلم في حذو المفعول او حتى يخلص بالغاية
 المضروبه والى عاقبة وكل غاية لا لعال اكلت السمكة حتى نصفيها او سال التي نصفيها وانما قال

تليد الدنيا في المهم نصيبه
 كثير العجاى منى الغنى والمساكين
 التهم هنا معنى العدم

الجموع

حتى يخرج لبيد ان غايته ليس لهم ان يقطعوا امرادون الا انها لها بيان
ان اختصاصها بالغاية المضروبة اي المعينة معناه ان ما بعد حتى داخل حكمها
فالراس مأكول في قولك حتى راها اذ لو لم يكن مأكولا وانتهى الاكل قبل حتى لفرسوى
الراس لكان ذلك الجزاء غايته فلم يكن محضه هذه الغاية المضروبة وهو خلاف
وضعها واما الى فلا يختص بل يريد فلما بعد ما وقد لا يدخل فقد يكون له غايته
اخرى سوى ما بعد الى فقول حتى يخرج يدل على انه لا غاية لخيرية صبره بل الخروج
فليس لهم ان يقطعوا امراد بل الا انها لا تسمى بالخيرية بغاية بل الخروج ولا
يلزم ذلك الى وكان الاولي ان نقول ان حتى يفيد انه لا تسمى خيرية صبره بعد
الخروج ايضا فكما ان حكم الاكل يشمل الراس فكذلك خيرية الصبر يشمل زمان الخروج
ايضا فيكون ابلر ولو قال بالي لم يلزم لان ما بعد الى لا يلزم وهو حكم ما قبله والله
اعلم وفائدة العلم انه يلزم الصبر لخرج ليعلموا انه اليمين ولا يعلم ضميرهم لكان
كروا الى انهم صبروا او الى مصدر صبروا وعفروا يصح فلن يضيق عن ان يعلم ان
تابوا بعث صلح الوليد بن عقبه لاخذ صدق بيني المصطلق وكانت بينه وبينه اجنة
فرجوه وقال قد لرتندوا فورا وقالوا العود بالله من غضبه وغضب رسول فالتهم
وما كالتنهنه او لا بعث رجلا وهو عندك كنعس بقائل مقابلكم ويسبي ذراركم
فرضت بيده على كنف علي رضه ومن بعد ذلك فالدعوى انهم فوجد مناد من
بالصلح منتهجين فسلموا اليه الصدقات فرجع بكر فاستقا ونبأ للشياع بمجيئ
فاسق جالم باي نبأ فسقت الرطبة عن قشرها خرجت فاستعمل في الانسلاج عن
الحق وقرى فنبثوا او البثت والتبث طلب النبات والبيان اي توفعوا
فيه الى انكشاف الحتمه وانما يحرف الشكل للدلالة على ان المؤمن من مبرز الجسر
لصد على اضاها بالكذب الا في التدرية ان تصيبوا مفعول له اي كراهته بجهالة حال
اي جاهل بالحقيقت فتصيحوا تصيرا التذم اغنام له رولم على ما وقع ومعلوم ان من
اي ادله ومدى اي اقام لو تطيعكم من حيزه ليس مستانفا بل هو الامر نوع
المتن في بيك او محرفه البارز اي ان يسل رسول الله كانا او كما ينسح
انتم على حاله بحب عليكم بغيرها من محال وتلك ان يحمر في الحواشي على ان لو
فعل لو تعتمت العنت وهو المجدد والهلاك من اعنت العظم لا ابيضن بعد الجبر
وهذا دليل على ان بعضهم زينوا للرسول تصديق الوليد وبعضهم تصوروا وهم

در ايم

هنا نوسم التذم

المستنون في ولكن الله حتب البيك اي الى بعضكم واغنت عنه مغاسرة الصفتين
وهذا من اجازات القران وييل هم الذين استحسن الله قلوبهم للتقوى او لكر المستنون
هم الراسون بصدق ما قلته وانما قدم فيكم لانصبا الغرض الى تويج بعض
المؤمنين المستبحين رايه لرابعهم ونظرا ان المفضي للتويج على استباغهم
رانه كونه رسولا لا كونه فيهم وكان اولى بالقدم لمعل تويجه ان تقدم التويج
اهم فيكم من جملة كلام التويج لانه قوله لو طبعكم من هوايه حال من فيكم فقدم جبر التويج
كقدمه لكن انما تسمى لو استعمل ان فيكم من الشرطية كلاما لكن قول رسول الله عذرة
جملة التويج معني واعرابا فلا استبدال بدونه فليتأمل والله اعلم ولتفضل اطاعكم
للدلالة على ارادتم الاستمرار عليه كلما عتق لهم راي ولدك قال ما كثر فلان يقرب
الضيف اي اعتاده واستمر عليه وانما صح الاستدراك بلكن لحصول شرطها وهو
مخالفة ما بعد للما قبلها والمعنى لمغايرة صفة من حتب اليم لليمان لصفه المقدم
ذكرهم وانما اتى على المؤمنس بالتحبيب والتكريم وهما فعل الله ولا مدح الرجل بفعل
غيره لان مدحه بوجوده المحبب فيم لا بالتحبيب كما صح المدح بالجمال والحسن والكفر
بغضبه بخ الله بالمجوه والفسوق الخروج عن قصد الايمان والعصيان ترك
الانتقاد لامر الشرع اعتصت النواة اخذت والرشد الاستقام على الحق مع تصب
فيه من الرشد وهي الصخرة قال صليين الضوء من ضم الرشد وفضلا مفعول
او مصدر للرشاد ومن غير لوظم وانما صح كونه مفعولا له لان الرشد فعل الله
وتوفيقه والفضل محمي بالفضل فاتحد الفاعل فيها او ينتصب عن الفعل المنند
الى الله وهو حبت واولئك وضمه اعتراض او عن مقدمه اي جرى او كان ذلك
فضلا من الله عليهم باحوال المؤمنس وتفاضلهم حكمه يفضل على افاضلهم متر الرسول
على مجلس الانصار على حمار فيال وامسك عبد الله من ابي بانغه وقال لقد اذنته
فقال عبد الله من رولهم والله ان بول حماره اطيب من مسكك ونجا لدا وفاقوا فاجا
عها وهما اللوس والخزرج فنجالروا بالهصى ومسل بالايدي والبعال فرجع اليهم
الرسول واصلى بينهم منركت والبعي الظلم والقرى الرجوع وقرى حتى تفرغ من حنيا
للهمزة الاولى فلتظفر على الراوي وظنة طرعا وانما قال او تلتوا لان الطائفتين ومعني
القوم وقرى افلتتا على الفيس واقتلتا وبل الرطبين والنفرتين وحتى يغفوا
فان فاقوا فخذوا منهم بالوسط وحكم الباعين هو وجوب قتالهما ما قتلت فاذا كانت

ر

تركته وبتت احكامها من كرمه في الغيرة والتسبط بالفتح الجور من التسبط وهو اوجاج من
الرجلين وبالكسر العدل والفعل منه اقسط والهمزة للسلب اي ازال القسط وهو الجور
وقص الاثنس دون الجح ان اقل من نفر منهم الشقان اسنان واذ الزم الاصلاح
بس الاقل كان من الاكثر الزم ومثل الاخوان الاوس والخزرج وقرى بن اخوتهم
وسر اخواتهم اي ليس المؤمنون الا لصفة وانزاهت عمم الاجنبية في ابي الخادم
المقاطع فان وقع فاحتمق واعتوا الله فان التقوى تحيل على التواضع وصل اليك
عند ذكر راحة الله ورافته القوم الرجال خاصة لانهم القوم بامر النساء ولما بلت
بالنساء في الية وفي قول زهير اقوم آل حصن ام نساء وهو في الاصل جمع قام او تميم
بالمصدر عن العرب اذا اكلت طعاما اجبت لوما واخصت قوما اي فيما واما
مولى قوم فرعون وعادم الذكوة والانات فلا ساول الذكوة وترك النساء انهن
تواب وتكبر القوم والنساء لا الله البعض او الشيعوع وانما يتصر على التوجيد
اعلاما باقدام غير واحد وولادة عليه ولان مشهد الساجر لا يخلو عن يضحك
على قوله او يتذكر الانكار فيكون شريكه وانما لم يوصل عسى بما قبله بالالف لانه استيناف
هو بالمثل يخبر عن الجمل الموصوف للنهي وفي ان يعتمد كل احد ان المسجون منه بما كان
خير من الساجر ولقد اوطى السلف فتح التوق من ذلك عن ابن مسعود لو سخرت من كلب
لحيتت ان اخول كلبا وقرى عسو وعسني وحسي ذات خبر على هذه القراءة دون الاولى
واللهم الطعن والضرب باللسان وقرى بضم الميم اي وانتموا اليها المؤمنون عس عيب
انك دون من لا يدين بدينك من الحديث اذ كروا الناجز باقية كى كذره الناس او لا يجت
بعضك بعضا لانه اذا عاب المؤمن المؤمن مقدعاب نفسه او لا تفعلوا ما تلمون به التناثر
التداعي والمنهي عنه تلتيب بكرهم المدعوب والافلا باس اقوله صلح من حق المؤمن على ابيهم
ان تميمية باحت اسمائه اليه ولما كانت التكنية من الستم فالعري اشيعوا الكنى فانها حثية
عن الصحاح ان قوما من بني تميم استمروا اسبلال وصباب وصهيب فزلت عن عا لسة
انما كانت تسخر من زينب بنت حريم وعن انس عيرت نساء الرسول ام سلمة بالقصر
وميل يقطن لصفية بنت حبي يا موهية بنت موهيس وميل كان ثابت بن قيس به
وقر ونول تسخروا الي حتى انتمى الى الرسول صلح لاشم فلم ينخ رجل يوما فقال من هذا
مقال انا قلان معال بل انت ابن فلانة يريد انك انك لا يعير بها في الجاهلية فحل الرجل وزلت
الاسم بمعنى الذكوة واسم من الناس بالاسم اي صيته وذكره المرتضى اي نفس الذكوة المرفع للموسى

اي سب
الرفق

بارك اب هذه الجرائر ان نذكره وبالفسى معى احد الامان استعياح الجح بينه وبين الفسق
او ذكر الرجل بالفسى والهمويه بعد امانه فينعلق بالنهي عن التناثر او ان من فسق
غير مؤمن كقولك من تحول عن التجان الى الفلاحة بسنت الحرفه الفلاح بعد التجان
جنبه الشتر اعدت عنه اي جعله في جانب منه فله مفعولان واجتنب مطاوعه وقص
مفعولا تنكيرا كثيرا تفيذا للخصية فما يجب اجتنابه غير مبيش للتلابح ترا على اطلق الابد
تأمل ولو عرفت انا ان كل ظن موصوف بالكثره ما هو باجتنايه دون ما يقبل وحيث
شوه من المظنون الاصلاح وظن الفساد به حرام وم غير لا حرم عن النبي ان الله حرم
من الملم دمه وعرضه وان يظن به ظن السوء والام دينت بسحق صاحبه عقابا
ومن قبل ليقوته الا انما كى النكاح والعزاب وهم ته منقلب عن الولوى كانه يترجم
الاعمال اي بكسرهما باجباطه وقرى لا تجتسوا بالحا وهي امتعار بان تحسن طلب
ويحت عنه من الخس وبالجيم تعرف من الجس وتعار بها ميل للمشاعر الحواس
بالحا والجيم والمراد النهي عن تنق عقرات الملمس ومخائب الغيبة ذكر السوء
في الغيبة غايه واغتابه سئل الرسول صلح عن الغيبة فقال ان تذكر اذ كان
بما يكره فان كان فيه عقدا غنبتة وان لم يكن فقد بهتته فيه مبالغات الاستهزاء
الذي للتعرض وجعل المكره في الغايه محبوبا واشعار انه لا يجب ذلك اذ هو من الاخير
وجعل للنساء لقاوم تغصر عليه بل جعله ميتا وانتصب ميتا ها الا عن اللج
او عن الاخ وقرى ميتا اي ان صح هذا مكره متوق وهي الفا الصبيح اي تحققت
معضى البشريه كراهتكم له فليتحقق كراهه رطيره من الغيبة وقرى مكره متوق
اي جيلت على كراهته والقبيل هو او هو تحذبه بنفسه لانه منقول من
كراهت الشى واما كرم السك ولتضمينه معنى بقض لانه منقول من لخص اليه
الشى والمبالغة من الثواب لكثره من شوب عليه او لكثره الذنوب المعقوب عنها
اولا بليل من القبول بجعل التنايب لمن لم يذنب اس عنك كان سلمان يخدم
صحابيش ويسوى طعامها فنام عن شانه يوما فبعثاه لطلب ادا من اسامة
وكان على طعام الرسول صلح فقال عندى شى فاخبرها ففالا لو بعثناه الى بير
سحيمه لغار ما وها فلما راها الى رسول الله قال لهما ما الى ارى خضرة اللحم
افواهما ففالا ماتتا ولنا لجا فقال انكما قد اغتبتما وزلت من ذكر وانى ادم
وهو او من اب ولم فالاد لا سواء فلا وجه للمفاضلة بالنسب والشعب

المبالغة في التعريف
انه لا يقدر الا على كلام هو
سئل عند كل سراج ٢

مباركا كثيرا المنافع حب الزرع الذي من شأنه ان يحصل وهو ما يقتات به باسقا
 طوالا وقرى بابدال السبي صادا للثقاف نصيب من ضوء بعضه فوق بعض
 لكثرة الطلح والتمرة رزقا مصلدا لان الانبات في معنى الرزق او مفعوله كذلك
 الخروج كما حبيت هذه البلدة يكون خروجها بعد الموت والحام رفع على
 الابتداء اراد بفرعون قومه لان المعطوفات جماعات اي كل واحد او جميع
 وفقد الصبر للفظ فوق وصب وعيدى وفيه تسلية عبي بالامر لم يهتد لوجه
 علمه اي اعترفوا بالخلق الاول في طيبة الاعتراف بالقدرة على الاعادة ليس خلق
 وشبهه حيزهم الشيطان وخيل اليه امتناع الاعاكة وتكرار خلق للفظ اي له شك
 عظيم الوبوسة الصوت الخفي والمراد حدث النفس والباك صوب وهمس به
 او للتعدي والصبر للانسان اي ما يجعله موسوما وما تحذره وما مصدرية
 يقال حدثت نفسه به وحدثته قال والكذب النفس اذا حدثتها والمراد قرب
 علمه منه لاذاته وجبل القريد مثل في قرط القرب قال الموت اذني لمن القريد
 والجبل العرق على الشميم والوردان غرقان ملتفتان لصفتي العنق في مقدمها
 سمى القريد لان الروح تزدده والاضافة للبيان كعبير سانية او المراد قبل الحاق
 للملابسة القريد له اذ يتعلق باقرب وساغ مع انه لا يعمل في مظهر ان المعاني تعمل
 في الظرف مقدمه ومناخه مع ضعفها فافعل اولى اي يعلم ما لا يخفى منه حين
 تعلق الحفيظان ما سلف به مستغنى عن استغناهما وانما ذلك لزيادة لطف العبد
 في الاثبات عن السينات لو علم به او تلقى ما يان لقربه اي حين قريبون مطلقون
 على اصوله لان حفظنا موكولون به فاد للتعليل والتلقي التلقى التحيد
 المقاعد اي عن كل جهة فعيد من المتلقين فتدرك اصداء الدلالة الثاني رقيب
 يرقب علمه عتيد حاضر قيل يكتبان كل شي وصل به ما يوجب عليه او يوزر به كما في
 الحديث وصل الملائكة بحسبوا الانسان عند غارط وجماعه وقرى يلفظ
 على المجهول لما الصح على البعث بقدرته ذكر انم لاقوق عند مؤتم وعند الساعية
 ولفظ المضى لا فترابه وحقه سكرته شذته الذاهبه بالعقل الباطن للتعدي اي احضر
 حقيق الامير الذي بعث به رسلا او جلية الحال من السحابة والسحابة او من
 ان كل نفس دابة الموت او الباطن للملابسة اي ملتصقة بحقيق الامر او سبب الغرض
 الصحيح وقرى سكرة الحق بالموت اي السكرة التي كُتبت على الانسان وباللتعدي

ان صفت الموتى بالانفس

لانما لشدة تها سبب الزهوق اولانه يعقبها كما انها جاءت به او للملابسة اي جاءت ومعها الموت
 او الحق هو الله اضعفت اليه نحو بلا الشاهنا وقرى سكرات الموت ذلك اشارة الى الموت
 والمخاطب للانسان على اللغات او الى الحق والخطاب للفاجر تحيد سقرى ومث
 ذلك على حد المضاف يوم الوعيد والاشارة الى مصدره فمهما كان سابقا الى
 المخبر وشاهد عليه بعلمه وببيل حكم جامع من الامرين ومهما ساق حال من كل اختصاصه
 بالاصنام وقرى كبر البنا والكافات على خطاب النفس قرينه شيطانه المقتضى له لدى
 وفي ملكتي اعتدت به جهنم وهتأنة لها باغوائى وما موصوفه بمعنى شى وعند صفة لها او
 موصولة ولدى صلته واعتد بدل من الموصولة ولاها ما جاز ابدال النكرة منه او خبر
 لغيره او خبر لمبتدأ محذوف الفيا خطاب من الله للملكين السائق والشهيد وخطاب
 للولاهد اي التى وتنبيه الفاعل لثنية الفعل اولانه كثر خطاب الاشياء على التثنية
 العرب في جليجى وصاحبه خاطبوا الولاهد خطاب الاشياء عن الحجاج يا اخرى اضربا
 عنقه وقرى القيس بالنون الحفصة او الف التيا بدل من النون اجرى الوصل مجرى
 الوقف عنيد محاند للحق كثير المنع للمال عن حقوقه والجنس الخير برزت من اوليد من
 المخيره ومثله بن اخيه من الاسلام وقوله من جعل منكم فيم لم انفع خيره ما عشت محدد
 ظالم مررب شاك في الله وقرينه الذي مبتدأ مضمين معنى الشرط ولد لكرهيب بالفا
 او يصب بدل من كل كفار وكون فالفية بكرى او اهلكت الجملة عن الواو والاسنة
 وعطفت الجملة الاولى للدلالة على الجرح من مح كل نفس وقول قرينه له ما وقعت في الطفا
 بل اختان لا تحتصموا اسنفا جواها لمن يقول فما اذا قال الله اي لا تحتصموا فردا
 الجزاء ولا فانه منه لاني ما تركت لكم حج على اي لا تطحوا ان ابدل قولى ووعيدى الباقى
 بالوعيد رابه او تعدي به لقدم لانه يعنى بقدم او للملابسة اي قدمت هذا وهو ما يدل
 مع المعطوف عليه ملتصبا بالوعيد معتزنا به او موعدا لكم به وقد قدمت حال من
 لا تحتصموا وانما صح مع اصلاص زمانى التقديم والاحتصام لان المعنى وقد صح ان قدمت
 وصح ذلك عندهم في الاخرة وانما مال ظلاله لكثرة العبيد يقال ظالم لعبد وظلاله لعبيد
 اولانه لوعذب من لاسحق العقاب لكان مفطر الظلم فنفاه قرى يقول بالنون
 واليا ويقول الله ونقال وانصب النوم بظلام او با ذكر او يتخ وذكرا انسان الى يوم
 نقول ولا نقدر حد المضاف وسوال جهنم وجواها تحيل تصوير المعنى والاشارة
 في هل من مزيد لانها راي لا مزيد على امتلاها او المتقرر اي فيها موضع للتزيد سعتها

نقد
 هذه التي
 لا اريد
 ان يفتيد

اشارة
 قبيح هذا الذي جعله في قوله
 كسيرة

وحيث ان يكون الاكثار عن استكثار الدافلين واليقين عن طلب الزيادة للغيظ
على العصاة والمزيد مصدر كالمجيد او مفعول كالمبغ غير بعيد صلب على الطرف اى
مكانا غير بعيدا وعلى الحال ويذكره لانه على زنة المصلحة كما لتزئير او على حد والموصو
وهو شيا وهو توكيد لا زلت في المعنى هذا ما توعدون بالتا واليا اعتراضه والحال
بدل من المقتضى وهذا اشارة الى الثواب او الى مصدره اذ لنت اواب رجاء الى ذكر الله
حفيظا واطلح حروفه ومن خشي بدل الحرف من كل او من موصوف اواب ولا يكون من
صفة لانه لا يوصف من الموصولات الا بالذات او مستدخيره يقال لهم ادخلوها او منادى
اى يا من وصف للتعريب ومن معنى الجمع بالغيب حال من الرهن او من الغا على خشيته
وهو غائب لم يعرفه الا بالاستدلال او وصفه لمصدر خشي او سبب ما غاب وهو العذاب
او في الغيب اى المخلوق حيث لا يراه لهدر وانما قرن بالخشي اسم الدال على الرهن للشيء
على الخاشي خشيته من علمه بسم رحمة كما خشية مع غيبته ونحوه يوتون ما اتوا
وقلوبهم وجله منيب رجاء الى الله وصفه للقلب لان الاعتبار بانبت فيه بسلام المني
من العذاب او مستأعليا من الله وملائكته الى يوم يقدرون المخلوقين فكلها خالد من يزيد
وهو ما لم يخطر بالم او الحرف فنقبوا وقرى بالتحريف فخر قواى البلاذ والتقيب
والسفر والاحتش من الامر قال نقبوا بالبلاذ من خذير الموت وجاهلوا في الارض كل
مجال والفا للتسبب اى شدة بطشهم اقدرتهم على التقيب او نقب اصله من بلاد
القرون فمبارك او العلم محيضا حتى يوتوا امثلة لانهم لقوا نقبوا على الامم نحو فسجوا
وقرى بكسر الغاف مخففة اى بنقبت اخفاف ابلهم او صفت اقدامهم فنقبت لكثرة
طوفهم من قولهم ما من نقيب ولا دبر من محيص من الله او الموت اى تلك واع لان من
لا يعي كما نالوا قلبه والقاسم الاصفا وهو شهيد اى حاضر بظننه او مؤمن شاهد على صحته
او بعض الشهداء في قوله لتكونوا شهداء انما شاهد على صدق من اهل الكتاب او جوده لغته
عنده وقرى القى على الجمول والسمع اتماله او لغيره فعل الاول معناه اتم السمع منه او سمع
ليرجع الضمير الى الموصول وعلى الثاني معناه لم يغيره السمع ونقمت فحسب وجاهل كونه
شهيدا او المراد لمن شهد وعضدهته حال عفة الناس ونقمت السمع فقط بلا نقض لان
ظاهرة او عاينوا حال نقضه فيصدق انه نقض حال غيبته وهو المخلوق ثم اما ان يقدر
تكرر الموصول في المخطوف او لا يقدر فالاول ان فيه ذكر المخطوف بنفسه او لغير
متنقظ ولكنه متعبر بالمنتقظ والثاني ان فيه ذكرى للشخص حال نقضته او حال اصغانه

حار نقض

الى منتقظ ان لم يكن حال نقضه في الذكرى على الاول باعتبار شخصين وعلى الثاني لشخص باعتبار
حالتين له اللغوب الاعيا وقرى بالفج بعزى العيون والولوع نزلت لتكذب اليهود
من يولع استراح عن حلق السموات والارض بوع السبب واستلقى على العرش وقالوا وقع
الشبيبه في هذه الاقم من اليهود فاصبر على ما مال اليهود او المتكلمون من اكار البعث
ومثل في مسوقه بانه السقف وصل الصبر ما معربه وكل حال يجرى بك جامدا له النسيج
على ظاهره او هو الصلوة وقبل الطلوع العجر وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل العشاء ان
ويصل المجد وادبار السجود الصلوة اى السبح من اثار الصلوة ويصل النوافل والكتوب
عن علي رضي الركعتان بعد المغرب وورد في حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
صعد بروهى بكسر الهمزة من اذبرت الصلوة فانقضت وتمت اى وقت انقضاها كما تيك حفزق
النجح واستتم بالاضربك من حال القتم وفيه تمويل كما روى عن النبي صلح انه قال سبح ايام لمحاذا
اسمع ما قول لكل ثم حدثه بعد ذلك وسصب يوم بيجز جود مضرا بدلالة يوم الخروج ويوم
سمعون بدل منه والمنادى اسرافيل ينفخ في الصور وينادى ايتها العظام البالية والاولاد
المسقطم واللحوم المتنزفة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تحنن لفصل القضا ويصل
اسرافيل سفح وجبرئيل بناه بالحشر من مكان مهرب من صحفه بيت المقدس وهو اعرب
الارض من السما ثمانى عشر ميلا وهي وسط الارض او من تحت لقدم او من منابت شعهم
والصبيح النعيم الثامن بالحق وهو الخضر وبعلى بالصيغ وقرى بادعام الثامن وثشوق
على المجهول وتنسق سرعا حال من المجرى فقدم علينا للاحتصاص اى لا يتيسر ذلك الامر
العظيم الاعلى نحن اعلم بهديهم وسليهم للرسول جبارا مسلط تقسروم على الامان
ويصل اريد التحل عني او من خبره معنى اجبره اى يجبرهم على الامان وعليه من قوله
هو عليه اذ كان ما كل امرهم من يخاف لانه لا ينفذ الا فيه دون المصير على الكفرة
سورة الذريات ملكته وهي ستون آية اسم الله الرحمن الرحيم
الذريات الرياح لانها تذرو والتراب وقرى بادعام الثامن الذرال والحاملات السحاب
لجملها المطر وقرى وقرا ففتح الواو وتسميه المجهول المصدر او على انقاعه موقعه الى ارباب
الفلك يئسرا جزيا ذاسراى سهولة فالمقسومات الملائكة لانها تسمى الامور من الاقطار والارزاق
او فعل النقيج ما معرقة بذلك وما فسره المدكفات مسقولة عن علمي وار عنك رصع الحسن
المقسومات السحاب تقسم الله بها الارزاق وقد جعلت على الكواكب السبح ويجوز ان يراد
بالكل الرياح لانها تثبت السحاب وبعده وتصرفه ويجرى في الجو جريا سهلا وتسمى الامطار تصفر

السحاب والثا للتحقيق اما على الاول فلانه افسم بالرياح بالسحاب فيما جعله واما على
الثاني فلانه استندى بالهبوب فتذروا فتقل فتجزي فتقسم ان ما وعدون جواب القسم
وما موصول او مصدرية ووعده صادق كعيشة راضية والدر الجزاء لو اتق الحاصل الجذر
الطابق قال زهير نصف غدا ثم كلكل يا رسول الله تسبيح ربح خرقة اضاغ ما جمل الحسن
حكما نجومها لانها تزينها كما تزين الموشى طرائق الوشى وسيل صفاقتها وادكامها برس
محبوبك المحام اي حكما بما جمع جباك او جيبك وقرى بوزن القفل والسلك والجبل والبرق
والنخ والابل مختلف في سب السحر والشجر والجنون او متناقض فتارة منكم صدق
ومكذب يؤفك تصرف عن القرآن او الرسول من افك من ضرب الضرب الذي لا شد منه
او في سابق علم الله اي علم انه مضر وف عنه عن الحق لا يعوى او الضميمة ما توعدون او
للذين اول قول مختلف وعن التنسيب كيمنون عن اكل وعن شرب اي شناهون في السمن
بسببها وحققت بصدر افك عن القول المختلف وقرى افك على البناء الفاعل اي من افك
الناس عنه وهم بشر كانوا يعولون لمن نبعت من الاهيا ليسال عن الرسول احدته فترج
وتخبره ويا فكن عنه من افك اي تصرف الناس من هو ما فوك في نفسه وما فكن عنه
من افك اي تصرف الناس من هو افاك كذاب وتوفن عنه من افن اي جرمه من
خرم من افن الضرع اذا نكته حلبا ثلثد عا عليهم بالقتل اصله ثم جرى مجرى لحن
الخراصون الكذابون المقدرين ما لا يصح وهم اصحاب القول المختلف واللام اشار
اليهم وقرى قتل الخراصين اي الله في غمرة جهلهم ساهون غافلون عما امر وابه
ايات متى يوم الدين الجزا والقدر ايات وفوعه للثلاث ايات ظرفا للزمان وقرى
بكترا العزم وهي لغة يوم منصوب او مفتوح باضافته الى الجملة وعامله ما دل عليه
السؤال اي بقى الجزاء وعلى الفج جازان يرتفع على ما هو يوم هم لقرى بالرم يقتنون
تخرقون ذوقوا حال اي مقولا لم ذوقوا هذا مبتدا الذي خبره او هذا بدل من فتنتم
اي ذوقوا هذا اذ من قابلين راضين بكل ما اعطاهم لان جميع حسن محسنين
لا عا لم وفتن ما بعد ما مزبه وقليل ظرف او صفة المصدر اي هجومك قليلا او مصدرية
او موصولة وتكون فاعلا قليلا اي هجومك او الذين يجهون فنه ولا يكون ما نافية اي
لا يجهون قليلا بل يحيون الليل كله لان ما النافية لانها ما بعد فاعلا لا تقول
زيدا ما ضربت وان جاز زيدا لم اضرب وفي لفظ الهجوم وهو الخرم من النوم قال
فما اطعم يوما غير تهجج ولفظ قليلا ومن الليل لانه وقت النوم فزبان ما مبالغات

ملا في لفظ الهجوم
مبتدأ خبره

وصفهم ما لم يحيون الليل واذا اشروا كذا وان الاستعفا ركانم اسلفوا وليعلم الجرائم
وفي هم دلالة على الاحصاء السائل المستجدي والمحروم من يحسب غنيا فيحرم
الصدقة لتعففه وعليه الحديث او الذي لا ينبغي له مال او من السب له ايات بدل على
الصانع وقدرته كما فيها من المالك والتمار والعيون والمعادن والروايت للموقنين
للموقدين المستبصرين بالبراهين وفي اعلم و حال ابتداء وسبقها واطراف فعلها
وتركيها رزقك هو المطر لانه سبب الارزاق ان جبير الثلج وكل عين ذائبة من الحسن
في السماء في السحاب وما توعدون الجنة على ظهر السماء الابع تحت العرش او المراد ان
رزقكم في الدنيا وما توعدون في العقب مكتوب مقدر في السماء قرى مثل البرع صفة
حق وبالصيب على انه الحق حقا مثل نطقك او هو فتح لا ضافتها الى غير متمكن وما مزبه
بنص الحليل لقولم ان هذا الحق كما انك ترى وتسمع وضمير انه لما ذكر من امر الايات الرزق
والنبي صلح او ما توعدون هل ابتك لفتح الحديث وتنبية على انه انما عرّف بالووم والضيف
للولاهد والجر لانه مصدره الاصل وكانوا اثني عشر ملكا وسيل تسعة عشر هم حبريل
وسيل بلقيس حبريل وسكاسل وملك معها كما نواف صوم الضيف اوله لانه حليم كدك
والكرامه انه خدم مع نفسه واخذ من امراته وعجل لهم القرى او هم في سبع مكرمون
اذ نصب بكم من على الاول ويجعل الفحل في ضيف او باذكر على الثاني اصله تسلم سلا ما
وعدل ابرهع الى الرمز اي عليكم سلام للنبات لتكون نخيته لهن الكراما لم وقرى
مرفوعين وسلا ما وقال سلما وسلم وهو معنى السلام انكم هم السلام الذين هو عا
الاسلام اوله اذ انتم لسوا من محارفة او من شكل الناس او كان سوالا لم كانه قال
انتم قوم منكم وون فخر قوني من انتم فرائع فذهب في غيبه من ضيف هذا من ان يلق
ويغذرو فتارة كان عاقبة ماله البقرة الا للانكار او للبحث فا وجس فاضرو واما
خافتم لانهم لم يحرتموا بطعامه وظن انهم يريدون به سوؤا او ملاءمة عذاب عن اس
عكس اوله تسخ حبريل العجل بخناصه فقام بذي ربح حتى الحق باقمه عليهم بلان ويعلم
الحسن نبي واصح للإقا وبلانه اسحق لان سارة امراه ابرهع وهو جعلها لاهاجر
مجاهد هو اسم اعيل في صرة صيحه وهو حال اي صارة الحسن اقبلت الي بيتهما لانها
وجدت جراحة الدم فطمت وجهها من الحيا وكان في زاوية تنظر اليهم وسيل اهت
في صرة كاقبل تسمى وسيل صرتها قوما او وسيل ياويلتي عكرمة رنتها فضكت
فطمت او ضربت باطراف اصابعها جبينها فحل المتجب اي انا عجز كدك الى ملنا قلنا

قال رتبك اي تخبرك عن الله ولا تستبجدي وروي ان جبرئيل قال لها انظري الى سقف بيتك فنظرت فاذا جزوعه موزقة ممتدة لما علم انهم ملائكة لا ينزلون الا باذن قال فما خطبك فماتت انك مجرم من قوم لوط من طين ابي السجيل طين من طين فضلب كالحجارة مسومة مخلم على كل واحد منها اسم من يهلك به او اغلقت بابها من حجاب العذاب او يبادل على انما لست من حجارة الدنيا مسرف من اذ لم تفنحوا بما ايج لهم فيها في القرية لكونها معلومة استدلال به على اتحاد الامان والاسلام مع لوط وابنتاه او اهل بيته الناجون وهم ثلثة عشر اية علامه يعتبر بها قال ابن جبرئيل صخر منضود وميل ما اسود منتزح وموسى عطف على الارض اياتي او على انها اية اي جعلنا موسى اية كعقبتنا بنتا وما بارك امتواي بركته فازدكرناي بجانبه او بما تقوى به من جنوده وقرى بضم الحاء اي هو ساحر فليعلم آت بما يلام عليه من كفره والجمل حال من ضمير صدرناه ولا باس بوصف نوتس بما وصف به قرين لان اللوم شامل ومقاديره مختلف باختلاف موجباته كعصوانه وعصا ادم عقيم لا خير فيها وهي النكباء او الدبر او الجنوب الرميح مازم وبلي حتى حين نفسيه تمتعوا ودارك بلذات ايام فحشوا فاستكبروا اي عن امثاله وقرى الصخرة وهي التي من المصدر والصاعقه النازله فبشها نظرون كانت نارا ايجابونها فما استطاعوا من قيام نحو جانيه او من قولهم ما تقوم به اذا عجز عن دفع منتصر من عمتين من العذاب قرى بجر قوم اي وقرى قوم وقرى به وبالنصب على واهلكتنا او واذا كرا يا يد ببقية لموسى قاديرون من الواسع وهو الطاقم او لموسى قاديرون الرزق او جاعلون منها ومن الارض سعة اي ومن كل شئ من الحيوان روي ذكره وانثى الحسن السماء والارض والليل والنهار وحدد اشياء وقال كل اشئ فيها زوج والله مع فرد لا مثله فالشئ لا يختص بالحيوان اي فعلنا ذلك اراده ان تذكروا اي قرايا محمد ففروا الى الله اي الاطاعة وكثر التاكيد لولا اتصال الاول بالامر والثاني بالثبوت اي الامر مثل ذلك شاه لا تكذبهم ولا تنتصب الحاف باثي لمن ما النافية ولو جاب ببع صح اي اتوا على الاول والاخر وهذا القول وتوافقوا عليه بل اي لم يتواصوا اذ لم يلتفتوا في زمان وانما جمع علة الطغيان فتول فاعرض عمن عرفت عنان تمنع المؤمنين اي من علم الله وهو لهم فيه او الرافلين فيه ولما نزل وتول حزين الرسول واصحابه وزوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر فانزل الله وذكره اي الا لاجل العباد والمراد

المؤمنون لقوله ولقد ذرنا لجهنم كثيرا وللا مبر بالعبادة اذ لو ارادها لامنوا كلهم او ليجلدوا ومختارين لاقتراوه هذه اعلى مذهب ماليزي شاني مع عبادي ليس كشان السان مع عبدهم لاني غني عن وعمر مرافقهم المتين الشدي القوق قري بالرمح صفة لذو وبالجز صفة للفق على انا وبل لا اقتدر لير وقري الرزق واني انا الرزاق الزبواب الدلو العظم وهذا المثل لان الشاة تنقسمون الماء قال لنا ذنوبك ولم ذنوبك اي للذين ظلموا الرسول بالعداب من اهل مكة نصيبك من عذاب الله مثل ان يصب نظراي من القرون من يوم يوم القيم او يوم بدر **سورة الطور ملكه وهي تسع واربعون وقيل عاين ولربحون اسه** اسم الله الرحمن الرحيم الطور الحبل الذي كلم الله عليه موسى وهو يدرى الرق الضعيف وميل جلدك كتب فيه والمراد كتاب الاعمال قال كتابا بلقاء منشور او ميل هو ما كتبه الله لموسى وهو يسمى صبر القلم او اللوح او القران ونكر للضعيف والست المحموم الضراج في السماء الرابع وعشر انه كثرة عاشيته من الملائكة ومسل الكعبة وهي معمورة بالحجاج والعمار والمجاورين والسقف المرفوع السماء المسجدة المملوءة وصل الموقد روي ان الله بع مجلد يوم القيم البحار انار السجدة بنانا رجهنم لواقع نازل تمعد يضرب غلب الخوض في الانفراج في الباطل الذرع الدرع العنيف وقرى يدعون من الرعا قال لهم هلموا الى النار دعنا مدعو عيس اي يقال لهم هذه النار اسحراي كتمت بقولون للوم هذا اسحرا هذا المصدر اي ايضا سحر والغالب المعنى ام كنتم غلبا عن الخبير عنه كما كنتم غلبا عن الخير وهو يقرب اي سرا على كمال الامران الصبر وحده وعبد الاستوابا ما تجزوا اي منزلة الصبر على الجزع المنفع في العاقبة فاما الصبر على العذاب ولا منفع فيه فلا منزلة له على الجزع تنكير هيئت ونعيم للكامل في الصنف او اختصاصها بالمتقين قرى فاكس وفكيس وفاكهون من نصبه حال اجعل الظروف مستقرة ومن رفح خبر اجعل الظروف لغوا اي متلذذ من وقام عطف على في جنات او اناهم على ان ما مصدره اي بانثائم ووقابتهم او الواو للحال وقد مضت بعد ما لم يكلوا الاكلا او طعاما هنيئا لا منغيص فيه او صفة بمعنى المصدر القائم مقام الفعل نحو هنيئا مرتيا غير ذاهم غير لحنه من اعراضنا ما استجلت اي هنيئا الاكل والشرب سبب غمك او ما كنتم تعلمونه اي جزاؤه والباء مزيدة لكني بالله قرى بعيس عيس والذين عطف على حوراي قرناهم بالحجود والذين امنوا اي بالرفقائهم واتبعناهم قال النبي صلح ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وان

السطر نزهة لذي القرنين
جملة الطور
الساكنة الضعيف

د نزهة
عميا

كانوا دون ذلك يقر به عينه ثم تلا هذه الآية ثم قال يا ايها المؤمنون ان سبب ايمان عظيم المنزلة
وهو ايمان الاباء او بنى من الالمان لا يؤهلهم لذبحهم الا بالاعنى ايمان الذرية والمخيان
من سكير ايمان وقرى واتبعتهم ذريتهم واتبعتهم بالتا ووصل الالف درتهم وقرتاهم
لكسر الزال والحجزان يكون الذين مبتدأ خبره يا ايها المؤمنون وما بينهما اعتراض وما
التناهم ما يقصناهم اي وقرنا عليهم ثواب عملهم او ما نقصنا ثوابهم شيئا نعطيهم
الابناء حتى يلقوا بهم قرى التناهم من الت يا الت او الآت يلبت والتناهم من الت
يولت ولتناهم من الت يلبت وولتناهم من ولت يلبت ومعا حق واصل رهن
مرهون عند الله بالعمل الصالح فكما والابا وبنها وامرناهم زوناهم من وقت بعد رويت
سنازعون تتعاطونهم وجلساؤهم كاساخر لا لغوم من سرها ولا لفعالون فلو تم
فاعلة اي نسب الى الالتم لو فعله في الدنيا كعاد المتناهم من فيها لان عقولهم ثابتة
وقرى برفعها مع السنون غلامان لم يملكون سنون سنون في الصدق لانه رطب
اجين او مخزون لانه الخبز الالتمس وفي الحديث ان ادنى اهل الجنة منزلة من
سواد الخادم من خدامه فجيبة الف بابا به لبيك لبيك سنن سنن بعضنا
عن عمله واهواله متفقين ارقاء القلوب من حشبه الله وقرى وقانا لسيد عذاب
السموم عذاب النار وهي الروح الحارة تدخل المسام من كى قبل لغاز الله ندعو نعبه وناله
الوقاية وقرى انه بالفخ اي لانه فذكرة فانبث عليه ولا يبتطنك عنه فو لم كاهن ومجنون
فانه متناقض فان الكاهن دقيق النظر والمجنون فخط على عقله وما انت محمد الله
وانعامه عليك بزواج العقل لصد هذين وقرى تتربص على الجمهور ورفر ريب وهو
ما يتلقى النفوس من الحولوث قال ام من المخون ورئيه يتوخر وميل المنون الموت
من مته اذا فطم اي ينتظره النواب فيهدلك لصلواتهم عقولهم اي انا مرهم عقولهم على المجاز
بهذا التناقض طاغون مجاوزون الحد وقرى بل اهم تقوله لفتلقه من نفسه بل الامون
ملكهم يرمون بهذه المطاعن من علم بان غير متقول لعن العرب عنه فان قلده محمد
عليه فليتا تو احدث مثل ذلك الحديث ام احدثوا وقدروا التقدير الذي عليه فطرتم
من غير مقتدر ام هم الخالقون لانهم بل لا يوقنون اذا سئلوا من خلقهم وقيل اخلقوا
من اجل انى من جزاء وحساب او من غير اب واقم ام عندهم خزائن الرزق او العلم حتى
يزرعوا النبى ويحتاروا لما من شواوا المسيطرون الارباب الغالبون وقرى بالصاد
ام لم سلم منصوب الى السماستحقون الكلام المتكلمة حتى يحلوا ما هو كان سلطان محج

امنواهم

قبل

لصدقهم المخرم الزام ما ليجب العيب اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه اي كيدهم من دار
الندوة فالدين للهدى والحلم من كفر المكيدون من حور عليهم وبال كيدهم ثم اشلوا بيدر
او المخلوبون في الكيد من كابدته فكدرته الكسف القطع اي احناهم لو اسفطناه عليهم
لم يصدقوا انه للحزاب بل قالوا اسحاب مركوم بعضه فوب بعض مطرنا قرى حتى يلقوا
ويلقوا يصعقون يموتون وذلك عند النجم الاولى اي وان لهؤلاء الظالمين عذابا
وهو القتل بيدر والقحط سبع سنين وعذاب القبر دون القيمة وقرى دون ذلك
قربا للحكم ربل باهم الم باغيننا بحيث نراكم ونكلوكم وجر العن لان الضمير لفظ الجمع
وقرى باعيتنا بالادغام حس يقوم من اي مقام قيمت او من منامك واذا ادبرت النجوم
من آخر الليل وقرى بالفخ اي اعقاب النجوم اذا غربت والمراد الامر بتول سبحس الله
ويحمد او السبيح هو الصلوة ومن الليل صلوة العشاءس واذا بار النجوم صلوة الفجر **سورة البقره**
ملكه ادمى وسون وعمل سان وسوراه بسم الله الرحمن الرحيم الحج الثريا لانه
الغالب او حنيس النجوم او ما يترجم به او الحج من نجوم القران او القيسات هوى محرب او
انتشر في العمه او افضى او ينزل او يسقط على الارض وما ل عتبه برلى ليهب يا محمد هو كافر
بالحج اذا هوى وتقل في وجه الرسول وطلق ابنته فقال صلح الدم سلط عليه كلبا من كلابك
لم خرجوا الى الشام منزلوا تسبع وانا خوا حول فجا اسديتتم وجوههم حتى ضرب عتبه فقتله
ما ضل صاحبك لعنى محمد اصلهم والخطاب لقرش وهو جواب العلم ويحج به من لا يرى
الاجتهاد للانبيا ويجاس بان اذا سوغه الله كان وخيا لا نطقا عن الهوى اي
ملك شديد قواه وهو جبريل اقبل قرى فوملوط وحملها على جناحه وهلكت ثمود بصيحه
منه ونفخ ابليس جس كان بكلم عيسى بالارض المقدسه فالقاه في اقص جبل الهند ذومرة
هصافه من عقله وهينه فاستوى فاستقام على هورته الحبيقيه ولم يره غير نبينا صلح من
نكك الصوره دون التي كان يتمثل بها كلما هيط بالوضع في الافق الاعلى ابن الشمس ثم دنا
من الرسول فتدلى بحلق عليه والهوا ومنه تدلت الثمره قاب قذر قوسين عر بيتس
وقرى قاد وقيدر وقذر والحول لصد وقربا التقدير بالعوس والسوط والريح ونحوها
اي كان مقدر مسافر قربه مثل قاب قوسين محرف المضافات كما قال ابو علي وقد
جعلتني من جزية اضبعا اي اذا مقدر مسافر اصبح اوله في على بقدر كم اي الى عبر الله
لانه لا يلبس ما اوصف به بحم للوح ميل اوص الى ان الحنة محرم على الانبيا حتى تدخلها وعلى
الام حتى تدخلها امتك ما كذب فولد محمد ماراه ببصره من صوره حبر نسل الى ما قال مناده

لما رآه لم أعرفه ولو قال كان كاد بالانه رآه بعينه ولم يشك فيه وقرى كذب بالشديد اي صدقه
ولم يشك انه جبريل بصورته من المراد وهو المجادل من مرسى الناقية كان كلاً من التجادل
يمر ما عند صاحبه وقرى افتقر وبنه اي افتخلوبه من ماريته فمرته ولمعني الخليم عني بجلي
او فتح وبنه لقرميرت اهما ما كان يمر بها وتعدت بجلي تضمين نزلة مرة من المنزول انقلب
على الطرف لان الفحل اسم للمرة من الفعل اي رآه مرة اخرى في صورة نفسه ليلة المعراج سيرة
المنتهى ثم نبق في السما السابعة والمنتهى موضع الانتهاء والانتها كما انها في منتهى الجنة واخرها وبقيل
لم يجاوزها لهدا وبنته اي ابراهيم الشهيد اجته الماوي التي تصير اليها المقبول او ارواح الشهداء
وقرى جنبه اي ستره بظلاله وانكره عايشه ما لغشي فيه لعظيم ميل بختهاها الخفير
من الملائكة عن الرسول صلوات الله عليه وسلم من فرقها ملكا كما يستحق الله وعنه صلواته
رفعت من طير خضر ما زاع بصير الرسول وما طغى اي انبت فاره انبانا مستيقنا من غير
ان يزيغ بصره عنه او يتخاثره او ما عدل عن ربه ما امر به وبها من عجايبها وميا
جائز ما امره والله لقد راى من الابواب التي هي كبرها وعظماها لعني جس رقي به الى السما
ه هي اصنام كانت لم فاللات لتقيف وميل كانت تحلها وورش والعزى لخطان
وهي سمرة ومناة صحرة كانت لهذيل وقرى لعد او لعدف وقرى اللات بالشديد سمي بطل
كان يلدت عنده السن بالزيت ويطعم الحاج مجاهد كان يلدت بالطاق السويق
مجعل قبره وثنا ومناة مفعلة من النوى كالم اسقط واعينها الانوار تتركها الاخرى
ذم اي المتأخره الوضوح المقدر لراو كان التقدم عند اللات والعزى اليك الذكر
وله الانثى بقولكم الملائكة وهذه الاصنام بنات الله وعبادتكم لها او بان اللات والعزى
ومنات اناث وجعلتموهن انداد الله ويستنكرون ان تولد الاناث لكم وينسبن
اليكم صنين جائرة من صنانه يصنونه لدا صنانه والاصل صنين على فغلي بالضم
ان فغلي بكسر الفاء ثبتت صفة عند سبوت الامر التاكيد هاة كسر الفاء لتساها في
بيض وقرى صنين من صنانه بالهمزة وصنين يعنى الضاد هي ضمير الاصنام اي
ما هي الا اسماء ليس كهنات في الحسد مستجاب سميتموها بهواكم لا برهان اي عيتم بها لقال
سميته زيدا ويزيد ان سبحون وقرى بالنات الا الظن الا تقوم ان ما علم عليه حق
وما تنوى اي وما تشتميه النفس الهدى للبل على بطلان دينهم ام منقطع ومعنى
ههنا الانكار اي ليس للانثى ما تسمى وهو طعم من شناعه الاله اولس رجعت
الى ربى او قول الوليد بن المخيرة لا وبتى قالا او تمنى بعضهم ان يكون هو النبي فله

على ص

البنق جل السدر

قذابت كثيرة بالهمز

اي هو ما الكرم فلا ينجح عليه اي الملائكة من قريتهم لا تنفع شفاعتهم الا لمن اذن الله فيه ورضيه
فكف شفع الاصنام لعبدتها سببه الا اني لقولهم الملائكة بنات الله به بما قالوا وقرى
بها اي بالملائكة او بالتسمية لانه لان جمعها الشئ انما تدرك بالعلم لا بالظن والتوهم فاعرض
عن دعوة من اعرض عن ذكر الله وعن الاخرة هو اعلم اي انما العلم الله من حيب من الحيب
فلا تعجب نفسك ودد لك مبلغه اعتراض او اعرض عن قتاله فان ربك يعلم الضمان
ويجازيه قرى ليجري بالياء والنون اي انما خلق العالم لغرض الجزاء او تغلب با علم
لان نتيج العلم الجزاء اي ليجري بعقاب ما عملوا او بالمشوبه الحسن وهي الجنة او سبب
عمل السوء والاعمال الحسن اي الكبار من الائم وهي الالاف عقابها الا بالثوبه
ومسلكها يكر عقابها بالاصناف الى ثواب صاحبها والفوا هس من الكبار خاصة
وقرى كبير الائم اي النوع الكبير منه ومسلك الشرك الائم اصغر ما قل وضغر الائم
بالمكان قل لبثه فيه والمراد الضغار والالاف منقطع او الالاف اي كبار
الائم غير الائم وفيه نظر لان شرط كونها بالاعمال منكر عن اي سعيد الخدري
الائم هي النقرة والغرة والقبلة السدي للخطرة من الرب الكلي ولم يذكر الله عليه هذا
ولا عزابا فلا يركوا فلا ينسبوا الى نركي العمل او الى الطهارة عن المحاصي واهضوها
هو اعلم من ان يميل ان يخرج من صلب لدم ومن بطن اقمه كان ناس يقولون صلواتنا
وصيانتنا ومجتنا ونزلت وهذا اذا ذكرها رياء لا شكر اعلى توفيقه الذي امسك
عن عطية الذي الحافر بان الكديه وهي الصخرة وامسك عن الحفر ثم استعير روى
ان عشم كان يعطي في الخير فقال له عبد الله من حدس اي سرخ يوستك ان لا يبق
لك شئ فقال ان لي دنوبا ارجو عفو الله فقال اعطني نامتك برجلها وانا اتحمل
عنك دنوبك كلما فاعطاه واشهد عليه وامسك عن الخطا ونزلت بعد اعين الى احسن
من ذلك ومعنى تولى ترك المركز يوم لهد فهو يري ان احتمال فزن حق فركت
وفي محققا ومثرد المبالغ بمعنى وقروا ثم كقولهم والمتمسك وهو مطول بنا وول
كل وفاء منه وتوفية في بلبس الرسالة والصبر على الذبح والضياف وغيرها وميل
كان يوضد الرجل بحزيرة غيره فاوول من خالف ذلك ابرهه عطا عمدا ان لا يسأل
مخلوقا من قرى بقوله الخبر بل اما اليك فلا وقد قال له من عذفت في النار اركع حاجه عن
النبي صلواته وقرى غلته كل يوم باربع ركعات من صدر النهار وهي صلواته الصبح وعنه صلوات
انه لقوله لدا الصبح وامسك من يحس الله من تسون وهو تصحون او وقرى تمام

الاسلام وهي ملتون في التوحيد والاعزاز والمؤمنين وقرى في صحف بالحجف ان
محقق اي انه وهو جبريد لا مما في صحف او رفع على هوان لا ينز هو باليمن يسال عما في الصحف
اي ليس للانسان الا سعيه واما ما صح في الاخبار من الصدوق والحج عن الميت وان لم الاضعا
ملا ان سعي غيره لا يفعه الا بناء على سعيه وهو كونه مؤمنا صالحا فكما انه سعيه وكذلك
الاضعا او لا يفعه له اعلم لغيره اما اذا نوى غيره فالشرع انابه عنه كما لو قيل
تم بحزبه الجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وعلى عمله او الصبر الجزاء وفشر بالجزاء
الا وفي او ابدله عنه وان الى ذلك انها الخلال قرى بفتح ان عطفا على ما قبله اي وهو
في الصحف وبالكسر على البتير وانظروا قوتى الضحك والضحك، ثم في تدفن في الرجم او حلق
من منى اي قترى قرى النشاء بالمد والوقى اعطى القسيه وهي المال الذي عزمت على ان
لا يخرج من يدك الشعري من زرم الجوز اي وهي التي نظير ورأها وهي اشعر بان الغنصا
والعبور واراد العبور وكانت خزاعة تعبد هاسن ذلك ابو كبشه رجل من شرافع
اي انه رب محبوبهم عاد الاولي قوم هو واد عاد الاغرى ارم وويل الاولي القذما
او الاشراف وقرى عاد الاولي وعاد لولي بادغام التنوس في اللام وطرحه من الاولي
ونقل ضمته باللام التعريف وقرى ونمود اعظم واظفى لانم كانوا يضربون حتى لا يكون
به حراك وينقرون عنه والموتفك القري التي انتفكت باهلها اي انتقلت وهم قوم
لوط وقرى الموتفكات اهوى اسقطها بعد ما رفعها الى السماء على جناح حبرئيل داعي
فهو تمويل ما صبت عليها من الحزاب تبارى تشكك والخطاب للرسول صلح او يطلق
الانسان عند دعوا ونقا وسمها الاك في النقم من الحواظ هذا القرآن نذير انذار
او هذا الرسول منذر من الانذرات او المنذرين الا والى على تاويل الجماعة ازفت
قربت الآزفة الموصوفة بالقرب فزوتت الساعة ليس لها نفس كما شفه مبيته
لوقتها او قادمه على كشمها اذا وقعت او الا ان بالتأخير او الكاشفة مصدر معني
الكشف كالعاقبة وقرى ليس لها ما يدعون مردون الله كاشفة وهم على الطامير
سائت الغاشية حيث القرآن تعجبون انكارا وتفحكون استمزوا ولا تبكون
مع انه حقيق ولم يزل الرسول ضاحكا بعد نزولها وقرى تعجبون تفحكون بغير واو
ساعدون غصائب على التكبر او لاعبون لاهون قال بعضهم لجارته اشهدى لنا
اي غنى فاسجدوا لله واعبدوا دون الالهة **سورة القمى مكية وهي عيسى**
وعسوان اية بسم الله الرحمن الرحيم سال الكفار الرسول اية فانشق القمر مرتين

البرزخ
الارم العلم

رواه انس وابن عباس وابن مسعود ابن عباس انقلن فلقتمس ولفقه ذهبت ولفقه
بقيت ابن مسعود رات حر اثني فلقني القمر ومسل بنش في القيم وبرده وان يروا انه
وعن جزيه في خطبته قد انشق القمر على عهد نبيكم وفي قرآته وقد انشق القمر اي اوتربت
وهصل من ايات اقتراهما الشفاقة مسترد ام قاله عند تايه المحجزات او محكم من استمر
مريه او مستبشع من من استمر الشئ اشتدت مرارته لوما ان لا سبق تخنية لانفسهم
وقرى يروا اي كل امر لا بد ان يستقر على غاية فامر محمد سيصير الى غاية يقين
عندها ان حق او باطل او يتبين امرهم وامرهم ويستقر وقرى بفتح القاف مصدر را
او مكانا او زمانا باضمار ذو وبكسر القاف والجر تصفة لا امر اي واوترب كل امر مستقر
تبتس حاله اي من القرآن المودع انما القرون او الالفه من ذجر المصدر او الموضع
وقرى بعلب تاء الافعال زاي او ادغام الزاي فيها حكمه بدل من عا او على هو حكمه وقرى
بالصبت حاله من موصوله او موصوفه لتخصصها بالصفة فماتق او انكار وما منصوبه
اي فاي اغناء فتول عنك لعلمك ان الا نذر لا يعني نصب يوم بيخرون او باذكر
وقرى الداع الكفا بالكسر وهو اسرافيل او حبرئيل نكر منكر وهو هو القيم وقرى
بالحجف ونكر محمى انكر خاشعا حال من الخارجين وقرى خاشع وخشعا على الكون
البراعين ومسه نظر لانه لا هاجم الى البناء عليه لجزاها رطل فعود غلمان او فرى
خشعا ضميرهم واربصارهم يدل منه وقرى خشع ابصارهم على الابتداء والخبر والجر حال
وخشوعها كناية عن الذلة الاجداث القبور الحجر له مثل في الكثرة والتفوق منتشر
في كل مكان لكثرة مهطعين شرعيين او ناظرين اليه قبله قبل اهل مكة عبدنا نوحا
وانما قال فكذبوا بعد كذبت لان معناه كذبوا فكذبنا عقيب تكذيب اول كذبت
الرسول وكذبوا انها لانه من جملتهم اي هو مجنون وازوجروا وشهروه ما لشم والقرى
او من كلامهم اي قالوا هو مجنون وازوجرته المجن وتخطط وطانت بلبته قرى الى
بالفتح والكسر اي دعاباني او قال اتى فانتصرنا نغم منم دعا بعد ما بلغ السيل الزوى
وكان تخنقه الواهذه في يحنى عليه فيقبى ويقول اللهم اغفر لقوم فانهم لا يعلمون
مري ففتحننا وعجزنا بالحقيف والتشديد منهم منصبت من كثره وثنايهم لم ينقطع لرب
يوما ونجرتنا وحولنا الارض كانا عيون تنجو وهو ابلغ من مجزنا عيون الارض
والتقى مياه السماء والارض وقرى الما ان والما وان يعليها واولاى النوعان السهلوى
والارضى قال لنا ابلان اي على حال قدرها الله او مقدره ابي مستويه ما انزل من

جا به في النجم والشجر سجداً للتقارب منها ومن قبلها لتناسب التقابل بين السماء ومن
 الارضيين وليناسب جبينهما بحسبان لسجودهما لانهما من جنس الانقياد وفي علم العرا
 جعله علامة وآية ان عكس الانسان لهوم وعنه محمداً صلعم رفعها خلقها من فوقها لانهما
 منشأ احكامهم ومبداً لملكوتهم وقرى وحفظ الميزان وهو كل ما يوزن به ووضع
 على الارض ليعلم التسوية من العباد به ان لا تطغوا او ان لا تنقصوا وقرى بغير
 ان على ارضه القول اي تقوموا ووزنكم بالعدل ولا تخسروه ولا تقصوه بل عين
 الاعتدال والمطفئ وكثير الميزان شدة التوسيم به وقرى والسماء الارض والارض والسماء
 مع النواضح السبع ونجمها وكسرها والفتح على خمس واف الميزان لانه لا يوضع اخفضها
 من فوقه على الماء لانه المخلوق وهو كل دابة الحسن الانس والجن والكمال كل ما يعظم
 من ليفة وسخفة يسبق به كما للملكوم ويسل هي اوجبه التمر والورد كسكر الحام والعصف
 ورق الزرع ومبيل التبن والريحان الرزق وهو اللب وقرى بسكر العنق اي والحب
 والعضف وهو على الانعام والريحان هو مطعم الناس وبالضم على ذوالريحان ^{المدري}
 واقم المضيق اليه مقام او وفيها الرحان المشوم وينضب الحب وذو الرحان
 اي وخلق الحب والرحان او احضهما او على حرف المصنف اي وذو الرحان الخطا
 في ركبما للتقليد بدلالة الانام واهما التقلان اصل الصال الطين اليابس له صلصلة الفخار
 المطبوع بالنار وهو الحرف والاختلاف في المعنى وان اختلف الالفاظ من التميز بل
 فانه خلقه من تراب لم جعله طيناً مما لم صلصا لا والجنات ابو الجن ومبيل ابليس المارج
 اللهب لا دخان فيه او المختلط بسواد النار من مرج لها اختلط من نار بيان لما في او
 اراد من نار مخصوصه قرى ريت بالجر بدلا من ريت اي مشرق الصيف والشتا ومغزبها
 مرج البحرين او سلمها امتجاد من لا فصل بين الملح والحزب في راي العين بينهما صخرة مدبرة
 لا يغير احد على الاخر لما اذ به قرى خرج وخرج وكسر الراي الله وبالنون ونصب اللؤلؤ
 والمرجان فهما اللؤلؤ الدر والمرجان البستد او اللؤلؤ كيار الدر والمرجان صفاه
 وانما قال منهما مع انها تخرجان من الملح لان التفتاها صخرها كوله ومبيل لا يخرجان الا من
 ملنقى الملح والحزب الجوارى السنس وقرى الجوارى الرزق ونحوه كما تنبأ النبي بحسان
 واربع فكلها نجان المنشآت المرفوعات الشروع وقرى بسكر انشاي الترافعات
 لما او المنشآت للامواج بجر بجمع الاعلام الجبال الطوال عليها على الارض وهم ريك
 ذلته ذوصفه للوجه وقرى ذي صفة كريك اي يحمله الموضدون عن المشبه او يقال له ما اهلك

لأن لا تطغوا

او من عنده جلال المخلصين من صلعم من نصلي ونقول يا ذا الجلال والاکرام فقال قد
 استجيب لك والنعم الغناء ونجى الجزاء غيب يسأله الكل لا فتقاربه اليه سئل الرسول صلعم
 لما تلاها عن الشان فقال من شأنه ان يعف ذنبا ويعف جرم كريا ويرحم قوما ويضع آخرين
 عن ابن عيينه الدر عند الله يومان ميموم هو مومته الدنيا فشانه فيه الامرو والنهي ويوم
 الاخرة فشانه فيه الجزاء ومبيل بزلت في اليهود حسن قالوا الله لا تقضي يوم السبت شيئا سأل
 عبد الله بن طاهر الحسن بن الفضل عن قوله فاصبح من النادمس والندم توبه وعن كل يوم
 هو في شان وقد جئت العلم بما هو كائن وعن ليس للانسان الا ما سعى فاما بالانصاف
 فقال لعل كون الندم توبه من خصائص هذه الامة ومبيل لم يندم على قتله بل على قتله وليس
 له بل ما سعى عند لا وفي ان اجزبه بولهد الفاضلا وهي شون يتد بها الا ان يتد بها
 فقام ومبيل راسه وسوع خراجه سيقف في مستطاب من قول المتهدد سا فرغ لكل ما يخرج
 للاسقام من كل شغل والمراد التوفر على الحياية او المراد ستنتمى الدنيا وكان كل يوم
 في شان فلا يبقى الا شان الجزاء جعل ذلك فراغا على المثل وقرى بالياء اي الله وسافرغ
 وبالنون مفتوحا ومكسورا وفتح الراوي بالياء مفتوحا ومضموما مع فتح الراوي وفتح اليك
 اي سفضد اليك التقلان الانس والجن لانها نقلت الارض وينشره يا معشر ان استطعت
 ان تترى يوم من قضائي فانعلوا ثم قال ما تقدرون على النفوذ الا بسطان بيقوه وان لم ذلك
 سوا ظاهرب خالص ونحاس وغان كلامها بالضم والكسر والنحاس الصفا المزاج قري
 برفع نحاس عطف على شواظ ونحوه عطف على نار ونحاس جبر نحاس وهو الرضال ونحاس
 اي تقتل ونزل من نصيها استصران بمتنعان وردة حمراء كالتها كدهن الزيت
 صبر دهن او اسم ما تدهن به قال في بيان لما تدهن به دهان او الدهان الاديم الاحمر
 وقرى وردة بالرفن اي فخصت سما وردة وسمى التجر بذكر قوله فليس بقيت الارض لن نخزوة
 كحوا الغنائم او عوت كرم انس بعضهم من الانس اي والعض من الجن والكنز بالحاق
 وهو ابو الجن كما قال هاشم وورده ووال عن دونه لانه يحتمل البعض اي الايسلون
 لانهم يعرفون بسما المحرمس ولا يخالف لسانهم وسؤلون لان في الفتمه مواطن قتال
 كانت مسئلة ثم ختم على انوارهم او ايبال للعلم ويبال للتوهم وقرى ولا جان مخمس
 الناصية وقدميه من سلسله او شجب تان بالنواصي وتان بالاقدم حتم ان ماء انتمى
 حتره ومبيل ان ولو يامر جهنم يغمسون فيما الصمد حتى ما خلقه او صالم
 وقرى لطفون من التطويف ووظفون اي سطقون ووظفون والتع فيهما

استعمال تمثيلية

الجن والانس

نجاة الناجح منها مقام ربه موقعه للحساب او يراه انهما وظيفتين من امر هو مقام ويصل
هو مقم قال ونفيت عنه مقام الذيب وقال جنتان لان الخطاب للتخلص الى لكل
خالف منك اجنة او لكل جنتان لفعل الطاعة وترك المعصية او جنة الثواب و جنة
للتعقل وخص الافنان وهي الاغصان لانها تورق وتثمر وتظا ويصل الى الوان
النعيم وال ومن كل ايمان الذيادة والصبي لهوئ به والحيش اخضر ناضر جربان هبت
سناو اوسر جبل من مسك او بالنسيم والسلسيل زو جان صنفان معروف وخراب
متكسب نصب على المدرج الخائف او حال من لا ين خاف في معنى الجمع استبرق دسباغ
منى تخين فاطنك الظمان وظهرها نرها من سندس او نبرداني قريب سنا ولم الفلم وغيره
وقرى وجني بكبير الجيم فيس في هذه الال او في الجنة لما فهم من الاماكن قاصرات قصر
رظهن على از واجهن اي لم يطرف الانبيات انسي ولا الجنات جني وقرى بضم الميم هل
جزء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب عن ابن الحنفية هي مشجلة اي لمركبة للبر والاجر
اي وقرى بسك الحنق من المقرب جنتان من دون من اصحاب اليمين اي ادها متان من
الخصر ايضا جنتان قوادتان بالما وهو اكثر من النضج معني الررس وعطف النخل
والرياح على الفاكهة احصا صالما اولان في ثمر النخل طعاما وقرى ثمر الريان دواء فلم
يخلصا للتفك خيرات خيرات محقق وقرى على الاصل اي فاصلات الاخلاق مقصودات
قصرن في خرد من ميل الخيم دلة مجوفه بيلم بيل اصحاب الجنة متكسب نصب على
الاحتصاص الرفوف ضرب من البسط وميل البسط او الوراء وكل قرب عرض
العقبى منسوب الى عبقرة بلد الجن يزعم العرب بنسبون اليه كل عجيب وقرى
فارت خضر بضمهم وعبا قرى كدا بني وعبا قرى اسم للبلد وروى نفع القاب ومنز
الصرف ولا وجه له وانما قال ومن دونها لان مدها متان دون ذواتا انشال ونضاجك
دون تجريان وفاكهة دون كاذ وكذا صفة الخور والشيء او قرى ذو صفة الاسم سورة الوا
عليه **رعي سبع وسجون ايه** بسم الله الرحمن الرحيم البراقع القوم ووصفت
بالوقوف لانها تقيم الامانة وبعث نزلت وبعثت اذا بليس المصنوع نحو كان كذا او اذ كذا كاذبه
ليس تكذب على الله في كذب الغيب لان كل من صدق صدقة لا يؤمنون
به حتى يروا به واللام للتاخر بخز قومت لحيوتى او ليس لما نفس تكذبها ويقول لما لم تكوني كما
سول اليوم او من كذبت بنفسه في الخطوب اذا اشتجته وقاتله انك نطقها او ما فوفها
فعاها انها واقم لا تطاؤ شلة او كاذبه مصله معني الكذب كالعافية من حمار على قرينه

مدح جنتان
سجارات
اشارة لخصر

ظ
البحث

سورة الاحقاف

فالكذب اي فما جيب وحقصنة فما كذب نفسه فيما حدثته من اطاعته له قال اذا ما الليث
كذب عن اقترانه صدق قائم اي لم يكن لها رجعة ولا ارتداد اي هي خافضة رافعة ترفع
اقواما وتضرب اقواما اما وصفا لما بالثقة او باعتبار الدرجات والدرجات اولانها
تزلزل الاثنا ومحفض وترفع تسقط السما ونسب الجبال في الجو وقرى بنصبها على
الحال رجبت حركت شديدا بشت فتنت او سيعت من بشت الغيم اذا ساقتها منبتا
منقرقا وقرى بالنا اي منقطعا ورجبت وبشت اي ارتجت وذبحت ومنه وصلها
بواج واذا بدل من اذا او مودت او تعلق بحافضه رافع از ويا اصنافا اي الذين يتركون
صحا نفع تا يانم او بشا لم او اصحاب الممثلة السنية والديتة لتيميم بالميا من وتسا هم
بالشمال او اصحاب النيس بالطاعات والشوم بالمعاصي ومن يوحياهل الجنة ذات
اليمين وباهل النار ذات الشمال قال بقول الامام دعاء الله اي المخلصون وميل السابق
المدراوم من عمره على الخير وصاحب اليمين من اذنت من تاب وصاحب الشمال من لم ينزل على
الشتر ما للتعجب معني اي شيء وال بقول ان بقول اي من عرفت عالم لقوله
وشعري شعري اي ما سمعت لقصاحته او ان بقول ما كمدوا اولكم المقربون
هو الخير وليس هذا المقربون الذين قربت درجاتهم الجنة من العرش وقرى وجنة
الثمة الاقمة الكثير قال وجاءت اليه تلة خند فية بدلالة وقليل اي السابقون كثير
من الاولين وهم من اذن آدم الى محمد صلعم وقليل من الاخرين وهم امته محمد صلعم او من
متقدمي هذه الامم ومتأخريها عس النبي صلعم الثلثان جميعا من امتي وانما قال وتلة من
الاخرين لان هذه في الابقين وتلك في اصحابك اليمين وانتم سكان ثرون من الاولين الاخرين
جميعا واما ما روى من انه لما نزلت شق على المسلمين حتى نزلت وتلة من الاخرين
فلا يصح لظهور الآتين في السابقين واصحاب اليمين ولا استجالة نسخ الاخبار اي هم
تلة موعثون مرموون بالذهب او متواصله متكسب حال من الضمير في على وهو عالمه اي
استقر واعلمها متكسب متقابلين لا يسطر بعضهم في افعال بعضي محذرون يبقون ابداء على
شكال الولدان او منقرطون والخلقة القرطوم من اولاد اهل الدنيا الاكواب
او اني بلا عري وخر اطعم والابايق ذولت خراطيم عنها بسببها اي لا يصد صداع
عنها او لا يفتقون عنها وقرى لا تصدعون اي لا سقرقون ولا يصدعون اي
لا يفرقون بفضع بعضا بخيرون باخذون خيره بتمنون بتمنون وقرى ولحوم
طير وصور عيش بالرفع على وفيها نحو الاروا كدر هت هبا وشيخ اول للعطف على والاروا

توله صاحب الجنة ما اصحاب الجنة
اصحاب الجنة الاول مستورا
اول والثاني مستورا
وملا منها عبيد مستورا
في كل الارض باذن حشره للتعظيم
الثاني وتتم عليه لان لما
صدر الكلام والمهند الباني
ومل بالمشركين الاول
والثاني من الاخرين
وقليل من الاخرين
انما قال

الافخام الجيون
الاصحاب الجيون
الاصحاب الجيون

وبالجزء عطفاً على اجناس او الكواب لان المعنى سقمون باكواب والنصب على وبتون
 هورا جزاء اي نفل ذلك كجزاء سلا ما بدل من قبلا او مفعول به لقيلا الرنشتون
 السلام سقم وقرى بالرفق الحكيم السدر شجر النبق المحضود نال اشوك له او الموقر
 من خضد العنق شناه وهو رطب وطم شجر الموز او ام غيلان وله ثوار كثير طيب
 الرائحة المنضود لضد الجمل من اسفله الى اعلاه ممدود لا يتقلص مسكوب لم ان شأوا
 وكف شأوا او دام الجزي او مصبوب على الارض بحري في غير اخذوه لا مقطوعه
 اي هي حاتم ولا ممنوعه لا يمنع عن تناولها وقرى برفق فكمه اي ونها وفرش جمع فرش
 وقرى بالحفيف مرفوعه نضدت حتى لترتفعت او رفعت على الاسترة او كناه
 عن النساء لان المرأة تكتن عنها بالفراش اي مرفوعه على الاراك ولد لاله انشانا هت
 وان لتريد بالقرين المضاجع فالعقد انشانا هت لهن لان ذلك القرين دل عليهن
 انشانا هت ابتدانا خلقهن من غير ولادة او المراد اللاتي قبضن في دله الدنيا
 واعيد انشانهن وكلما اتاهن ازواجهن وصبروهن ابكارا حارون في الحديث
 عريا وقرى بحمص جمع عروب وهي المختبئه الى زوجها اترابا مستويات في السن
 بنات بلت وبلنس وازواجهن كذلك كذا ورد في الحديث لام لاصحاب صلح
 انشانا وجعلنا في محوم حترنا وجميم ما متناه في الحرة محوم وقال سواد سماه ظلا
 ونز عنه برد الظل وروم اي ظل حازنار الا ان للنفس شانا ليس للانبات
 ومنه تمكيم وقرى برفعها اي لاهو كذلك والحنت الدنب العظيم بل الغلام الحنت
 اي وقت المولده بالماء وانما حسن عطف ابوانا على الضمير كالمعقولون بلنا تاكيد
 بحسن المفاصله وهو العزم كما اشركنا ولا ابوانا لفصل لاس المعطوف و ابوانا وس
 الضمير بلهذه اولى لتقدم صورة الجمم على الواو وقرى او ابوانا والمجتعون ويجوز
 ان يعطف على محلات ان واسمها الامتقات يوم الى وقت به الدنيا من يوم معلوم
 والاضاءه بمعنى من الخاتم فضه والميقاب ما وقت به الشيء اي جذا انما الضالون عن
 الهدى والمكذبون بالبعث من شجر لا يتداوم من زقوم للبيان وذكر ضمير الشجر
 وانته في جنبها وعليه للفظ ولعنا ه ومن قرام شجره والتدبير على تاويل الزقوم
 لانها بعنا ه قرى شرب بالفتح والضم على المصدر وبالكسر معنى المشروب اي
 ما يشربه الهيم وهي الابلاذوات الهيام وهي داء يشرب منه فلا تروى جمع اضم
 وهيما قال فاصبحت كاليهين الا ما خبره صدها ولا يقضي عليها هيا هيا وميل

علم

الهيم الرمال جمع هيام ففتح الها كسحاب وشحب ثم خفف كما في بيض اي يضطرب للجوع
 الى الكل الزقوم ثم للعطش لا اشرب الحميم وانا عطفت ان لربون عشا ربون
 مع انهما اذا اتا وصفه لانهما مختلفا الصفة حقيمه اذ شرب الحميم امر عجيب وشربهم
 كما شرب الهيم عجيب الصفا فاختلغا النزل ما يعد للنازل تكريمه وفيه تمكيم فبشرهم
 بعذاب وجعلنا القنا والمرهفات له نزل وقرى بحمص الزاي لولا انضد فون
 تحضيض على النضدين بالخلق لانهم على خلاف مصفاه فكالم مكذبون او بالبعث
 اي ما تمثونه ويقذفونه في الارحام من النطف وقرى بفتح التا مني النطفه
 ومنها مخلقونه بقدر ونه قدرناه فاصلفت اعمارهم وقرى بالحمص سبعة على
 الشيء اعجزت عنه اي اساقادرون عليه لا تعجز ونه عنه اي بقدر على فعل اشباهكم
 وعلى انشايكم وخلق الامثالكم فلا تعجز عن اعادتهم او جمع مثل اي صفاتكم واطلاقكم
 اي بشيكم وصفات لا تعلمونها ما تخربونه من الطعام وتبذرون حبه تزرعون
 تثبتونه عن النعي صلح القولن اهدكم زرعتم وليقل حرثت الخطم ما تحطم وصار
 هيا فطلم وقرى بالكسر وفضلهم على الماصل فكأنهم يحبون الحسن يتدملون
 على انفاقهم او على معاصيهم وقرى تفكثون اي تتدملون مغرمون مكرمون
 غرامه ما انفقنا او مملكون من الغرام وهو الملاك محر ومون لا حظ لنا وقرى
 انا اي اما العذب الصالح للشرب الحزن السحاب واصلها من زنة او السحاب
 الابيض لان ماء اعذب اجاجا حيا وانما نزلت اللام في جوب لوجر انباتها
 في محلها لان بعدم ذكرها مخرب عن اعادتها اولان في هذه اللام تاكيد لاقولت
 في اية المطعوم دون المشروب لان المطعوم اصل والمشروب تنبيه ولذلك قد
 توارون سخر جوبها من الزناد والعرب تقدر بجود من وبسم الاعلى زيدا
 والاسفل زنده كما فعل والطوقه شجرها التي فيها الزناد اي تدكير النار جهنم
 اهوينا الجمع اليها ليتذكر واما وعدوا به او جعلناها تذكرا وانمودا من
 جهنم لما ورد ايها جز من سبعين جزءا من جز جهنم ومتاعا ومنفع للمقوس
 للنار لس القواء وهي القفرا وللذين خلت بطونهم او مز او دم من الطعام اي
 فاحذت السبع بذكر اسم ربك او الاسم الذكر العظيم صفة للمضاف او للمضاف اليه
 اي سيج منيها له عما يقول الجاهلون او تحجب من كفرانم او شكر اعلى النعم اليه
 عددها لا مزبده اي فاقسم وقرى فلا هضم اي لانا اقسيم وهي لام الابدع الام القسيم

المعطوم الام المالح اليه
 الحاشي في خبر اخوان
 المشروب الام المالح
 المشروب الام المالح للمطعم

ما يشربه الهيم وهي
 الابلاذوات الهيام وهي
 داء يشرب منه فلا تروى
 جمع اضم وهيما قال
 فاصبحت كاليهين الا ما
 خبره صدها ولا يقضي
 عليها هيا هيا وميل

جهنم العذاب وهو الظلم والنار معكم لعني موافقتم في الظاهر فتشتم محنتها بالنفاق
وترتبص بالمؤمنين الروابر وعتركم الطبع في امتداد الاعمار حتى جاب امر الله وهو الموت
وعتركم الشيطان بالحفو وقرى بضم الخيس فربه ما فتدى به مولكم اولى بكم حقيقة
مكانكم الذي يقال فيه اولى بكم نحو هو مشتة للكريم او ناصركم والمراد في التناصر وقيل
ينولاكم من ابني الامم اذا جاب اناه اى وقتة وقرى يس من ان يشين محنتي
اى يائى والمتاياتن كانوا محدس بكم فهاجر واواها بوا الرزق والنعمة ففتروا
عما كانوا عليه فنزلت ان عبس ان الله استبطا قلوب المؤمنين فعاتب على
راس بلس عشرة من نزول القران ولا يكونوا على ولا يكون عطف على تخشع وقرى
نزل ونزل وانزل ولا يكونوا بالتا على الالغاب او نهي لهم عن مماثلة اهل الكتاب
في القسوة يراد بالذکر وما نزل القران او الحشوع عندهما قوله لاذكر الله وجلت
قلوبهم واذا تثبت الامم الاجل وقرى بالشديد اى الوقت الاطول فاسقوا حارجون
عن دينهم حتى الارض ميل هو تمثيل لاثر الذکر في العلوب المصدقين المتصدقين
وقرى به والمصدقين لعني المؤمنين واقرضوا عطف على صلة اللام مع الدرس
اى ان الدرس اصدقوا واقرضوا القرص الحسن ان يصدق بالطب عن
طيبة النفس على المحسن وقرى بضعف ورضاعف بكسر العين اى الله ومعطف
اقرضوا على صلة اللام نظير لزوم الفصل من اجزا الصلة باجنبى وهو المصدر
فاما ان محمل على المعنى اذ التقدير ان الناس المصدقين والمصدقات واقرضوا
اولا لا يحفل عطفها بل اعتبر ايضا فجزء الصلة به كما من الموصول والصلة من مثل ذلك
الذي وابقى يعرف مبالك وميل هو من باب كل رجل وضيعة اى ان المصدقين
من المصدقات والثواب والميزلة او يقدر خبر اى ان المصدقين والمصدقات
يعلقون مقرب بعد تمام الجملة واقرضوا في الوم من ليس عطفها على الصلة بل مستأنف
ورضاعف في الوم صفة قرصا او اسبنا وبان استعانة المعنى والاعراب
على حذف الموصول بتقدير والذين اقرضوا ان جواز نه كما هو مذهب الكوفيين
ه اى هم بمنزلة من سبقوا الى الصدوق واستشهدوا اى لهم مثل اجر الصدوق والنهدا
ومثل نهرهم والشهادت بدأ لهم اهزم خبره اى الدنيا ليست الا محقرات من الامور
واما الاخرة فهي امور عظام الكفار الجاهلون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث
مصير نباته هطاما عقوبه على محودهم وسئل الكفار الزرع وقرى مصفارا

سابقوا سار عوا السدى كعرض سب السموات وسب الارضين واذا وصف العرض
به وهو اقل من الطول فالطول ابسط او يراد بالعرض البسط ذلك الموعود المصيبة
في الارض كالجذب وافات النزوح ومع الالف كالأدواء والموت في كتاب والروح من
قبل ان ينزل الالف او المصائب ان بعد ذلك لم تنزل الحكمة فيه فقال لكيلا تأسوا
اى اذا علمت ان كل شئ مقدر قل اسلم وفرحكم مختال متكبر قري بما اتاكم وانا حكم
من الالسا والالسا وبما اوتيعتم والمراد الحزن المخرج عن الصبر ورجا الثواب
والفرح الملهي عن الشكر والافلا بدخل تحت الاختيار ان لا تحزن ولا تفرح الذين
بدل من كل مختال يحلون بيزوهم عن حقوق الله ويحملون الناس عليه
وذلك نتيجة فرحهم به ومن سوان عن او احواله ونواهيهم وقرى بالتحل وفات
الله الغنى ارسلنا رسلا الملائكة الى ملانبييا بالنبات بالمحجرات والكتات
الوصى والميزان نزل به عبرة لعلهم يرجعون الحد يد ميل نزل الامم ومع السند
والكلبتان والميقعة والمطرفة والابن الحسن انزلنا الحديد خلقناه باس
هو القتال به ومنافع اذا من صناعة الا والحديد آلة فيها اوتبعوا بالحديد من نصر
استعمال السلاح في الجهاد بالغيب غائبا عنهم ان عبس نصرته ولا يصرون
والكتاب الوصى وميل الكتاب بالقلم فمنع من الذرته او من الرسل اليم لذكر الارباب
وهذا العصبيل الحالم وقرى بالتحليل بفتح العين لان الكلمة عجمية لا يلزم فيها حفظ
ابنية العرب وقرى رافه على فعالة اى وفقناهم للتراجم الرهبانية ترقيتهم الجيلة
فان بن بديع خوفا من الجبابر بعد عيسى منسوبه الى الرهبان وهو الخائف فخلان
من رهب وقرى بالضم منسوبه الى الرهبان جمع رهب اى ابتدعوا رهبانية
ابتدعوها واهدثوها من عند الفهم ونذروها ما كتبنا هالم انفسها عليهم
الاسدنا منقطر اى ولكن استدعوها لا بتفارضوانه فمارعوها كما يجب على البائس
الذين امنوا اهل الرجم والراف الذين اتبعوا عيسى او عطف الرهبانية على ما قبلها
واستدعوها صفة لها اى وحلناهم قلوبهم رافه ورهبانية مستدعة اى وفقناهم
لما ما كتبنا هالم الا ليدتغوا رضوان الله ويستحقوا بها الثواب فمارعوها
جميعا بل بعضهم فاستراعى بالها خطاب للمؤمنين اهل الكتاب اى ما اتاكم الذين
امنوا بموسى وعيسى امنوا بمحمد فليس نصيب من لا ياتكم محمد ومن قبله فدا هو ما من قوله
يسع بفرحهم وخفركم ما اسلفتم من الكفر والمعاصي اى لتعلم اهل الكتاب الذين لم يسلموا

قوله سار عوا السدى
الكتاب والميزان
قارن المعاصم
الحدود وما كان
رسلمان هو ما يعز
به اى وصنعنا الميزان
لما قاله السمار فها
ودفع الميزان
هذا امر بار علمها
تبتا وما بالاد

اى اهل الرهبانية
الجاهلون بها من
رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم
ان الجبابرة
الذين يظنون انهم
عيسى بن مريم
فانهم لا يعلمون
انهم لا اله الا الله
العليم الغني عن
العوالم
الذي لا ياتكم
محمد ومن قبله
فدا هو ما من قوله
يسع بفرحهم
وخفركم ما اسلفتم
من الكفر والمعاصي
اى لتعلم اهل
الكتاب الذين لم
يسلموا

ولا مزيدة ان يحفظه اي انه والصبر للشان اي ليعلموا انهم لا ياتون ما ذكر من فضل
 الله لانهم لم يؤمنوا برسول الله وعيل الخطاب للمؤمنين فالله انبتوا على النبي
 والامان يؤمنون كقولهم في الايمان روى انه افترس لم
 يؤمن من اهل الكتاب على المسلمين حين سمعوا قوله نوتون لهرهم مرتين بان
 من آمن بالكتاب من فله اجره مرتين ومن لم يؤمن بكتابكم فله اجر كما جركم فما فضلكم
 علينا وميل افترس مؤمنوا اهل الكتاب من ذلت وقرى لكي يعلم ولكلما يعلم
 ويعلم وان يعلم يادغام النون في اليا وليتبع علم بقلب الهمزة ياء وادغام النون
 في اليا وليتبع العلم اللام وكسرها من سكون الياء صرفت الهمزة وادغمت النون
 في اللام فصارت اللام بدل من اللام المدغمة يا كديوان وفيراط واما الفتح فلانه
 اصل لام الجز كما انشد اريد لا نسي ذكرها وان لا يقتروا بيد الله في ملكه وتعرفه واليد
سورة المجادلة مدنية وعمرانية اسم الله الرحمن الرحيم وقرى تحاورك
 اي ترا جعل الكلام وهو خولة امراه اوس بن الصامت راودها فابت فغضب
 وظاهر منها فانت رسول الله صلعم فعالت ان او شاتزوجني وانا شاتبه مرغوب في فلما
 خلا سبي ونثرت بطني اي كثر ولدي جعلني عليه كما قد روى انه صلعم قال اعندي من
 امرك شي وروى انه قال حرمت عليه فقالت ما ذكر طلاقا وهو ابو ولدي واحبب الناس
 الي فقال حرمت عليه فكلمها قال لماذا لك هتفت وشكيت الى الله من ذلت في زوجها
 في شأنه ومحتي قدر التوفيق ان الرسول صلعم والمجاد لم توقع ان ينزل ذلك فيك تعجب
 للعرب لانه كان من ايمان جاهليتهم دور الام ما هن امهاتم وقرى بالرب على المجازة
 والتيمية وقرى باهماتم وزيادة البناء في من نصب اي تشبيه النور بالام تشبيه
 باطل لتباينها ان امهاتم اي الامهات على احقسه انها حق الوالدات وفي كلهن الرضعات
 وزوجات الرسول صلعم دون الزوجات فكان قول المظاهر منكم الحميت
 والشرع وزورا وكذا عفور ما سلف عند التوبة لم يخو دور لبعض ما قالوا
 من تحريم الظهار وذلك بالامسك عقب الظهار وان لا يطلقها عند الشافعي وبالهرم
 على الوط عند ابي حنيفة وميل يعورون لمثل ما اعتادوه في الجاهلية بجد تركه
 بالاسلام فالعور بالظهار فكفاه من عادات ان يحترق رقبته بماس وميل ثم يعورون
 سئلوا عن هذا القول بالتكفير وفي المثل عاد غيب علم افسد اي تداركه بالاصلاح
 وميل المراد ما قالوا المقول فيه اي يريدون العور للتماس الذي حرّمه على الفهم

فكأنما مثل ليلي في كل سبيلي

سورة المجادلة مدنية وعمرانية

الناس الجماع وميل كمال ستماع بشهوه ذلك الحكم نوع طون به لان الكفاه للجنان والمرأة
 المطالبة بالتكفير بخبره القاصي عليه لانه يرض بها التوقف الا ستماع على التكفير عند ابي
 حنيفة وللخبر عند ابي حنيفة لا يتجدد بالوطي محذوف من الوطى فان مستد بالتكفير
 استغفر ولا عور حتى يكفر هكذا روى في الحديث وانما جزى الرقبة المؤمنة عند الشافعي
 حملا للمطلوع على المعتد في كفاه القتل وجزى الكافر الصانع عند ابي حنيفة للاطلاق
 وبحب عدم الكفاه على التماس في الثلث وان لم يذكر التماس عند الاطعام واجرى
 بعض على ظاهره وباقي احكام الظهار في الفقه وضيق بنمات المظاهر والمظاهر
 منها يجادون يجادون ويتناقون كتبوا اخذوا واهلكوا ميل اريد كيتهم
 نوع الخندن يوم مصوب بلع او يمس او ياذر جميعا كالم او مجتهد في نيتهم
 تخيلا لم احصاه الله اعطاه عددا وسوق لهما ونم به وضار وتكهم بالمعاصي فلكون
 من كان التامة بالتا واليا لان تانيت الخجوى غير حقيقي ومن قاله لولا لان
 المعنى شي من الخجوى والخجوى التناجي اي بلسه نغرا او اللثة صفة لخجوى اي
 من اهل الخجوى بلسه فحزب الاهل او جعلوا خجوى مبالع وقرى بلسه وخجوه بالنصب
 على الحال باضمار ساجون او بناو بل خجوى متمسجين وخصيص الحدس
 لانه سناجى يوم من المنافقين على هدى الحدس مغارظ للمؤمنين فقد
 روى ان ابن عباس قال نزلت في ربيع وجيب وصفوان او وصدا حرت عليه
 العاد وقرى بالاهل بدل الالهومي كلما من نيا اذ النجوا بجرهم ولا اكثر
 بالنصب على ان لا لفي الجنس وكحرف في رفع ان لعطف على محل لام ادنى كالعول
 ولا قوه به الحول وورق القوه او يكونا مرفوعين على الابد او للعطف على محل
 من مجبى وجعرا ان يكونا مجرورين عطفاً على بلسه وقرى اكبر بالبا ومعنى مع
 انه لا يخفى عليه ما في فيه ونم بلسه على الحصف كانت اليهود والمنافقون
 سناجون فيما بينهم باهو اتم وعذوان لانه صلعم كان يتهمهم فعادوا المثل وقرى
 بنجوى وبلسه عس العذوان ومعصيات حيون بقوله السام عليك
 ما محرو السام الموت لولا عذونا الله ان كان نيتا الخطاك للمنافقين
 اي آمنوا بالسنة او للمؤمنين اي لا تشبهوا بهم وقرى فلاتنا جوا واذا نتج
 فلاتنا جوا اما الخجوى اي بالائم لقوله ليحزن وليس الشيطان او الحزن
 وقرى ليحزن تفشحو ليقتضيه عن بعض ولا يتضاموا في مجلس الرسول

سورة المجادلة

تناهنا على القرب او في مجالس العتال ومراكز الخزانة كانوا يابون التفسيح فيها حرها
على الشهاد وقرى تفا سحو او في المجالس وفتح لام المجلس اي الجلوس تفسيح الله
مطلوب كل ما ينفع الفسحة فيه انشروا المنصو للتوسم او اتموا الرسول ان كان
في مجلسه او الى الصلوة والجهاد فلا يتبطلوا يرض الله بالامثال او امره يعملون
بالتوا والبا وكان ابن موهوب رضى الله عنه قال يا ايها الناس انتم هؤلاء
ولترغبكم في العلم من يدي بخوام استعان من له يدان اي قبل بخوام ذلكم القديم
هنر لكم في دينكم واظهر ان الصلوة طهرة امر وانه كفاهم عن الكفار المناجاة في الروا
وابرامع فيها قال لما نزلت دعاني صلعم فقال يقول في لسانه لا تطيقونه قال
لم قلت هبته او شعيرة قال انك لزهيد وكيل كان ذلك عشرا ليل ثم نسخ وميل ما كان
الاساعه من يماري صند وعلم يدسار في عشر كلمات سالم رسول الله عن علي
ان في كتاب الله آية ما عمل بها الصلوة ولا يجل بها احد بعدى كان في دسار
فصرفت فكنيت اذا انا جيتت نصرت بدرهم اس عكس منسوخ بالآية التي جرحها
وميل بالزكوة اشفقتهم اشفقتهم فاذا لم تفعلوا ما امرتم وتاب عليكم وعذرتكم فلا تفرطوا
في الطاعات كان المنافقون يتولون اليهود وينقلبون اليهم الاسير ما هم
منكم يا مسلمون ولا من اليهود على الكذب وهو اذع بالاسلام وهم عالمون بانه كذب
متعمدون له قال صلعم لعبد الله من ينزل المنافق على ما شئت انت واصحابك
فحلف بالله ما فعلوا جيا واصحابه ووافوا له ما سئوه ونزلت عذابا فوعا منه
متفارقا سا ما كانوا في الزمان الماضي والمتطاول عليه او هو حيا به ما قال لهم
في الاخرة اي اتخذوا ايمانهم التي حلفوا بها وقرى بالكسراى ايمانهم الذي اظهروه
حجة شرة يتسكرون بها فصنذوا في اثمهم كانوا يتبطلون من لقوا عن الاسلام
والعذاب المهيمن لكفرهم وصنذهم من الله من عذابه شيئا فليلا من الاغنا والرجل
منهم لنصرت يوم القيمة بالسنا واموالنا واولادنا ويحلفون بالله على اثم مسلمون
في الاخرة كما يحلفون لكم في الدنيا عليه اي على شيء من النعم والمراد وصف توعظهم
في النفاق وانه بعد موتهم ويعتبر باق فيهم ولقنلت العلماء في اذيعهم في الاخرة
والقران ناطق بشيوة في هذه الآيات وفي غيرها استحوذ استولى جاعلي الاصل
كا ستصوب واستنوق فانباهم ان يدركه والله اضلا لا يعلوهم ولا يستنهم
حزب الشيطان جندته عن ابي عبيدة في الاذنين فيمن هو اذل خلق الله كتب الله

علي

في اللوح لاغلب بالحج والسف او باهدرها لا تجر من باب التخييل اي لا ينفع وحقه
ان عمنه ولا يوجد بالغ في مجانبته اعداء الله واكد بقوله ولو كانوا ابا نعم كتب
اثبت تبروج بلطف من عند الله حبيب به قلوبهم او بروج من الايمان علمانه
في نفسه روح حبيب القلوب به الثوري كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب
السلطان ومسل في ابي بكر وصلة ابا قحافة لما سب الرسول صلعم وميل في ابي
عبيدة الحجاج قتل اياه باحد وفي ابي بكر دعا ابنته للبر ليزيد بن عمر في مصعب
بن عمير مثل اياه باحد وفي عمر مثل حاله بيد بن علي وعمر وعبيدة بن الحرث
قتلوا عتبه وشيبة والوليد بيد **سورة الحشر مدنية ليربع وعسرون اليه**
بسم الله الرحمن الرحيم صالح بنو النضير الرسول صلعم فنزلتوا بعد وقعه
اهد وصيحتهم بالكتاب وهو علي حمار مخطوم بليف فحاصروهم لصدى وعشرون
ليلة وكانوا قد دثروا على الارزقة وحصنوها فلما قذف الله في قلوبهم الرعب
طلبوا الصلوة فابى عليهم الا الجللا فاجلوا الا انهم الا بيتين آل ابي الحقيق
وآل حنيفة اللام مثل جنته لوت كذا وتعلق باخرج اي اخرجهم عن دارهم
لا الشام وكانوا من سبطهم جلا قط او هذا الاول واخر حشرهم
ان اجلاهم عمر من خيبر الى الشام او الاخر حشر القيمة لان المحشر يكون بانام
قال عكرمة من شئ ان المحشر بالشام بليقها هذه الآيات او اولها حشر لقتالهم
لانه اول قتال قاتلهم الرسول ما طمنتم لشدة باسهم ووثاقه حصونهم ووطنوا ان
حصونهم تمنعهم من باس الله اي من حيث لم يظنوا وهو مثل ربيهم كعب
بن الاشرف عثرة على يد ابيهم فاضعفهم وثبط المنافقين المحجافين لهم في
مظاهرة تم ووهذا النظم وتقدم الخبر دليل على فرضه وثوقهم بمنح حصونهم وفي تفسير
ضميرهم اسما لان دليل اعتقادهم انهم في منج لا يطعم من معازة تم اهد ولو
قال ان حصونهم تمنعهم او مانعتم كمنع ذلك فانام الله اي امره قرى فاتاهم
الله اي المحلاك والرعب الخوف يرتعب الصدق اي كلوة وقذف اثباته
وركنه قرى تخربون من الاضراب والحزب الفساد والدمي دعاهم الى التهرب
سد افواه الازقة باختباها وان لا يتحشروا على بقايا المؤمنين وان يقتلوا
حيث الخشب والراج معهم ومعنى تحشروهم بايدي المؤمنين كونهم السب فيه
كناهم امر وهم به فاعتبروا بما دبر الله من غير قتال او بوقوع ما وعد الرسول

المؤمنين من انه يوترتم الله ارضع واموالهم ولولا انه كتب عليهم الجلا وامتنعت حكمه لعزتهم
 في الدنيا لقتل كبنى قريظة ولم عذاب النار خلوا او قتلوا من لينت بيان لما وما نصبت بقطعهم
 اى اى شى قطعهم والدينه الخلفه من الالوان ما عذر للاجود وهو العجوة والبزينة او الكريمة
 وهو اللين وقرى قوما وعلى ارضها جمع اصل او الكفر فيه بالضم عن الواو وقاما على اصوله
 للفظ ما اى فقطعها باذن الله وليخزي وليذل اليهود اذن كان في انفس المؤمنين من
 قطع الخنزير قريظة شى فنزلت اى اذن ليزيد غريظا وحسنه ان يسعوه ويطعوا منها
 ما كان حوضها للقتال وجوزة العلى ان كان لا يبرح حصولها للمسلمين وانما خص اللين
 بالقطع لسبقه في الوجود وان اريد الكريمة فليكون غيظهم اشد وقطع رجل العجوة والاخر
 اللين فسالم الرسول فقال هذا تزكيتها لرسول الله وقال هذا واطعنا غيظا للخنزير
 وكبحه على جولة لاجتهاد وقرى حضرة وعلى ان كل مجتهد مصيب انا جعله مثاله خاصة و
 الايجاف من الوصيف وهو ابيير السرم اى فما اوجع على تحصيله وتغيبه اى انه شى سلطه الله
 عليه من غير مثال فامم ميقوض اليه ولا يقبضه كى الغائم وذلك اتم طلبوا القسمه بزلت لم يدخل
 العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى وامر للرسول ان يضع القرى موضع الخنزير من الخنزير
 مقسوما على المقسام الخمسة قرى الذول بالفتح والضم وهو ما يدور للانسان اى يدور
 من الخنزير اى لئلا يكون القرى الذى هو بطنه للفقره خذاب من الاغنياء يتكثرون بها اودوله
 جاهلية ستائر بها الرزق وقالوا من عزبت اى كئلا يكون لصد غلبه وميل الضم للمذاول
 والفتح للنداول اى لئلا يكون ذاند اول او امساكته تدرا ولا منهم وقرى دوله بالر مع على كان
 التاقية اى كئلا يقر دوله اى ما انكم الرسول من قسم غنيمه او قرى وانقوا الله ان تخالفوا
 والاجود العموم للعقرا بدل من موله الذى القرى وما عطف عليه ولا يجوز من الله والرسول
 لان الرسول غير داخل في العقرا قوله وينصرون اى الفقراء الله والرسول وللترفع عن
 تسمية الرسول فقيرا اولا لانه مخالف تعظيم الله ظاهر لو ابدل منها وان لم يكن بها الرسول
 وصدق وذكر الله تمهيد ونسبه نظر له الابدال لتعظيم استراط الفقير فى القرى وليس شرط
 فاجعل بولا مما بعدة والذين يتبوءوا الذل لئلا تضاعف على المهاجرين والمعنى تبوءوا الذل
 واخلصوا الايمان كعلفتها تبنا وما باردا او جعل الايمان مستقرا لهم لئلا يمتنع او اريد
 دار الهجرة ودار الايمان محذوف المضاف اليه من الاول والمضاف من الثاني الكفا باللام
 او سمي دار الهجرة ايمان لانها مكان ظهوره من قبل المهاجرين لسبقهم في النبوة او من قبل هجرتهم
 ولا يجرون ولا يعلمون في انفسهم طلب محتاج اليه مما اوتى المهاجرين من القرى وغيره فقال

تخذون

فرضها بكل البه اى لم تظن نفوس المحتاج اليه من ذلك خصا ص البيت فرجوه والحيلة
 حال اى مفروضة خصا صنف كان صلح فسمع اموال بني النضير على المهاجرين ولم يعطوا الثلثة
 من الانصار وقال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين اموالكم ودياركم وشاركتوها هذه الغنيم
 وان شئتم كانت لكم اموالكم ودياركم ولم يقسم لكم شى من الغنيم فعالت الانصار بل يقسم ما كنا
 وديارنا علمهم وتوتروهم بالغنيم ونزلت الشيخ بالضم والكسر وقرى بعها اللوم واصنيف
 الى النفس لانه غير بين فيها ومن خالف هو اهواه فاو لئلا هم المفلحون الغانرون كما اردوا
 وقرى يوق والدرج با واعطف على المهاجرين وهم الذين هاجروا بعدد وقبل التاعون
 باحسان غلا وقرى غمزا وهما الحقد للذين يولفونهم الكفر فيكم وقاتكم اوف خذ لانكم
 اهدا من الرسول والمؤمنين الحاذبون في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لان
 اخبار بالغيوب وليس نصرهم على الفرض لانه اخبار انهم لا ينصرونم اى ليس نصر المنافقين
 اليهود ليعرف من المنافقون ثم لا تنصرون اى يهلكهم الله ولا يفتحهم فناقهم لظهور
 كفرهم اولينهم من اليهود ثم لا يفتحهم نصرة المنافقين رغبة مصلحهم ذهب المحمول
 اى اشدهم هو بيته وفي صدرهم دليل على ناقم لانهم يظنون خوف الله لكم وانتم اهيب
 من صدرهم من الله والمراد اشدهم ربهتم التي يظنون بها لانهم يرهبون من الله او
 اليهود يخافونكم في صدرهم اشدهم خوفا من الله اى يتخجلون لكم مع اخبار الخبيثة
 لا يفتخرون ولا يعلمون الله وعظمت اى لا تقدر ان على مقاتلتكم جميعا مجتمعا
 لعن اليهود والمنافقين الاكاسس في قرى محصنين بالخنادق والذروب او من
 ورا جذر دون ان يصحروا الكم لقذوب هذه الرغب في قلوبهم وقرى جذر بالحيف
 وجرا وجذر وجذروها الجذر باسمع يعنى ما يوصفون به من التجاعد انها هو
 سقم اذا امتلوا او قاتلوكم لم ينس لهم ذلك تحبب محتملين وقلوبهم شتى متفرقة لا الف
 بينما الان بينهم احناء وعداوات وهذا الشجب للمؤمنين لا يعقلون ان تشتت القلوب
 بوجه فواقع اى مثله كمثل اهل بدر وبتصيب قريبا كمثل اى كوجه مثلهم من زمان
 قريب وبال امرهم سوء عاقبه كفرهم كلاً وبيل وخيم مثل المنافقين في اغرائهم ووعدهم
 نصرهم لليهود واخلافهم كمثل الشيطان واستغوانه قريشا لهم بدر الى قوله واتى بدر
 وقرى خالدا فيهما خبر الا ان وفي النار لغو وعلى المشهور الظرف مستقره والذرى
 حال وقرى انا بى وعاقبتهم بالررض وانقوا تا كيدا والاول ملها الواجبات والى انى
 ترك المهميات وسمى العيمة غدا تقربا وسكينة نفس لاستقلال النفوس النواظر الى

اي سطر نفس وهدية في ذلك وسبب غير لتعظيم نسوا الله اي حقه فاناسم انفسهم حتى
لم يسعوا لما او اراهم في القيمة من الاصول ما نسوا فيه انفسهم هذا النبي للناس كما انهم
لفرط غفلة لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار واصحابها واستدل به على ان المسلم
لا يعتل بالكفر وان الكفار لا يكون مال المسلمين بالقهر والا ثبت الاستواء لتقرر
عكسه هذا تمثيل لتوزيع الانسا على تسوية قلبه عند التلاوة وقرى مصدرا على
الادغام ويذكر ان هذا المثل والى امثاله الغيب المحذوم والشهادة الموجهة
او ما غاب عن العباد وما شهدوه او السبر والعلانية او الدنيا والاخرة القدوس بالضم
والفتح وقرى بهما البليغ في النزاهة عما يستمع وصف بالسلام وهو السلام مبالغة
في وصف سلامته عن النقائص لو في اعطاه السلام المومر واهب الامن وقرى
بفتح الميم معنى المومن به بحرف الجاز المهم من الرقيب على كل شيء فيجعل من الامن لا
ان همزة تليها هاء الجبار الذي جبر خلقه على ما اراد اي اجبر المتكبر البليغ الكبريا
او عن ظلم عباده الخالق المقدر لما يوجهه الباري المميز بالاشكال المختلفة المصنوع الممثل
وقرى مع الواو ونصب الراي يبرأ المصنوع وقرى وما في الارض عن ابي هريرة سالت
هيبي صلح عن اسم الله الاعظم فقال عليك يا خير الخسرا فكثر قرانته فاعدت عليه فاعاد
على فاعدت عليه فاعاد على **سورة الممتحنة مدنيته وهي بلع عشرة اسه**
بسم الله الرحمن الرحيم تحققت النبي صلح للفتح مكنت حاطب الى اهل مكة من حاطب بن
ابي المنعم الى اهل مكة اعلوا ان رسول الله يريدكم فحدوا واذركم فاستحلمه مولاة لابي عمر
بن صبيغ بن هاشم فقال لما ساء واعطاه عشرة دنانير وكساها ونزل جبرئيل
بالخير فقال النبي صلح لقران معني علي وعمر انطلقوا حتى تاتوا ورضه خاخ فان بها طعينة
معها كتاب من حاطب الى مكة فحذوه منها فان ابنت فاضربوا عنقه فادركوها فمجدت
وحلفت فموا بالرجوع فقال علي رضي الله ما كذبنا ولا كذب رسول الله فسل سيفه
وقال اخرجي الكتاب او تضعي يداك فاخرجت من عقاص شهم حاتم اعتذر حاطب
بانى كنت عن سب اهل مكة وخشيت على اهلي فاروت ان اتخذ عندهم يدا وقد علمت
ان الله ينزل باسمه عليهم وان كتابي لا يعنى عنهم شيئا فصدقه وقبله عنده القصة مرت
مفعولا اتخذ عدوى اوليا والعدو لكونه على زينة المصدر بقر على الواحد والجمع تلقون
حال من ضمير اتخذوا واسنات او وصفه لاوليا ولم يبرز ضميرها وان جرت على غير
من هي له لان ذلك انما تروى الاسماء والافعال الا لاقبالا يصل والبارز انه اول للجبية

المتحفة من سورة الممتحنة

وهدف مفعول تلقون وهو اخبار رسول الله وكذا الوجهان في تسرون اليهم بالمودة
وقد كفو واحال من اتخذوا او تلقون محرجون اسنات كما سفير لكفرهم او كلف
من كفو وان يومئوا لعليل لمحرجون ان كنتم تعلمون بل اتخذوا وهو شرط صرف جواب
لدلالة ما قبله عليه تسرون اسنات اي اي طائل لكم في سراركم وقد علمت اني مطلق
رسولي عليه ومن يفعل الاسر له فقد اخطا طريق الصواب وقرى لما اي لاجل محاكم
اي جعلت اما هو سب الامان سب الكفرهم شقنوك بظفر وايدكم اعداء حاله العرافة
بالسوء بالعتال والشم وتمتوا الزنادكم عن دنسكم فموا ان خطا عظيمة وذا وان
كان معنى المضارع للشرط في لعظمتكم كما في قيل ووقد وافيل كل شيء كقرنكم ثم سائر
المضارع لعلمهم ان الذين اعز عليكم من لرواها منكم قرانكم ولا اولادكم الذين
توالون الكفار لاجلهم بفصل سنكم ومن افاركم يوم بعت المر خطا ثم اولادكم جبر
الى حال من جازق وتأنيا بما لرحمن الاما مضى تلك الموالاة تنبئها على ان خطا من كل جهة
قرى يفصل ويفصل على البناء للمفعول وعلى البناء للفاعل وهو الله وبالنون فيهما واسوة
واسوة وهو المومني به اي كما شعروهم بالعداوة وبانه ليس سبها الا الكفر فلو ان الواو تليت
موالاة ومعني كقرانكم ومحبودكم انما لا يعتد بشانكم ولا بشان الهتم الا قول ابراهيم
لا تخفون اسنات من الاسوة التي هو القول المومني به فانما اهل وما امك في الاستنفا
مع انه غير حقيق بالاسنات لانه تار لقوله لابي والمسنني حمله قوله لابي وكان قال التا استغفر
لكر وما في طاقتي الا لله اسعفا ورتكق ربنا بما قبلنا اسنات وهو من حمله لاسنات او المعنى
قولوا ربنا تقيما لوطح الموالاته بالانابه الى الله من فتنه اهل الكفر وقرى براء او كثر كاه
وبراء كظراف وبراء على ابدال الهم من الكسر كرهال وبراء على الوصف بالمصدر
ثم كثر الحث على الابتسار وابدل لمن كان من لكم وعقبه بقوله ومن يتوال فلم يترك
توكيدا الاجابة ولما نزلت تشدد المومنون في عداوة اقربائهم المشركين وتمتوا
ما بينكم الموالاته فوعدكم بتيسيره ففتح مكة فاسلم قومهم وتمت نعم التحات وعسى وعد على
عاقب الملوك او مصدبه اطاع المومنين قد بر على بقلب الامور عفور لمن اسلمتم ان
تبروهم برل من الذين لم يقاتلوكم وان تولوهم من الذين قاتلوكم رفض لهم صلح من
لم يجاهر منهم بعنالمومنين واخر اجمع وقيل ارادهم حرايم وكانوا صالحوا الرسول
صلح على ان لا يقاتلوكم ولا يعينوا عليه مجاهد من الذين امنوا بكم ولم يهاجروا وقيل
هم النساء والصبيان وقيل قدمت على اسماء بنت ابي بكر ايتها فتبيله وقرى مشركه بهذرا

فلم تقبلها ولم ياذن لها الرسول منزلة فامرها الرسول بقبولها واكرامها فتارة سمعتها
اية القتال وتقتسطوا اليهم وتقتضوا اليهم بالقتل ولا تظلمهم ستمها من موعنات التصديق
اللساني او لا من مشارقات الثبات الايمان فاستخوهم فابتلوهم بالخلف
والامارات وكان صلح يقول للمختر بالله ما خرجت من بعض زوج كالبه ما خرجت
الا هتالهم ولرسول الله اعلم بحقيقة ايمانهم وان سخطتوه فان علمت من
العلم المكن لك وهو الظن ايداناً بان الظن يقوم مقام العلم ولا يدخل صلح تحت
والثقب ما ليس لك به علم فلا تترجوهن فلا تردوهن الى لزواجهن المشركين
اذ لا تجل لهم وآتوهن واعطوا ازواجهن متراذفاً فغوا اليهن من المهور وكانوا اصحاباً
تالخرت بين علي من انهم من اهل مكة ردد اليهم فاسا فرقتهم لطلب الزوجية
سببها حاجات مسلمة منزلت بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء وعن
الصحاح انه كان من العمدان يرد علي زوجها ما اتفق ان دخلت من اليهن وللنبي من
الشرط مثل ذلك فتارة لم تحت براءة هذا الحكم وهذا العهد فاستحلها الرسول
فخلت فاعطى زوجها ما اتفق وتزوجها عمر اجوزهن مهورهن فحمل ان يراد به التبع
لا ازواجهن فيشرط في جوازها من عدم الاداء او الدفع اليهن على الاقراض
فلو تزوجن قبل الاداء الا للزواج صح على الثاني دون الاول ويحمل ان يراد ان اداه
الى اللزواج لا يقوم مقام المهر ولا يترس اضراق ووجه ابو حنيفة بالاية على انه لو خرج
احد الزوجين اليها مسلماً او بدمه وبقي المهر جرباً او معة الفرية ولا يرى العده على
المهاجرة ويبيح تكاثرها الا ان يكون حافلاً العصمة ما اعتصم به من عقيد وشبه اي
لا يكن سبباً وشبهت عصمة ولا غلقه زوجته اس عكس من كانت له امراه كافر بكمه
فلا تعتد بها من نسائه لان اطلاق الدرلين قطع عصمتها النخعي هي المسلمة
بلحق بذلها الحرب فيكفر مجاهد امره بطلاق البايات مع الكفار ومغارفتهم
واسا لو امانت من مهور او زوجك الا حقاك بالكفار ذكرك اي جميع ما ذكر محكم
متانف او حال من حكم الله اي حكمه او جعل الحكم كما اعلم المبالغة ولما نزلت اذ
المؤمنون ما امروا وابي المشركون اداء مهور الكوافر الى لزواجهن المسلمين منزل
وان فانك اي سبقك وانفقت منك شي اي احد زوجة قري وفي لفظ شي تعليظ هذا الحكم
فعاقت من العقبه وهي التوبة شتمه اذ اكل من نساء الاخر با مرسعا يبور عليه اي
ان جاءت عفتك من اذ المهر فتاومس فانت امراته الى الكفار مثل مهرها من مهر

صيفي

المهاجرة ولا تؤتوهن زوجها الكافر وقري فاعقبتم اي دخلت من العقبه وعقبتم اي قبيح
وعقبتم بالحيف بفتح القاف وكسرها مال الرجاء فعاقتهم فاصبغوهم في القتال
بعقوبه حتى غنم والذي ذهبت زوجته كان يعطي من الخنيم المهر ونشر القرأت
غير عاقبت فكانت العقبى لعم اي الخليله حتى غنم ورجعت ست عن الاسلام من
نساء المهاجرين فاعطاهم الرسول مهور نسائهم من الخنيم والاعتلن وقري المشريد
اولادهم يريذو اذ البناب وكنتي عن الولد الذي تلصقه بزوجهما كذا باليهتمان
المفتري بين يديها ورجلها ان بطنها الذي يجلد بين يديها وفرجها بين يديها
من معروف وهو ما توافق طاعة الله وانما اعترض على الايصين من انه لا يامر الا بغير
تنبهها على ان طاعم المخلون في محصية الخالق جديرة بالتوقى روى في كيفية المبايعه
انه عكس يده في قرح ماء فغسقت ايد يمين او صافحهن وكان على يده ثوب وعمل
كان عن يضا فحهن لا تتولوا وخطاب لفقرا او اهلوا اليهم ليصيدوا من ثمارهم
اي كما ينس الكفار من موتاهم ان يرجعوا احياء او من البيان اي كما ينس الكفار الذين
تبروا من خير الاخوه لانهم يتيسوا سو متفليم **سورة الصف مكية وهي لرب عشره آيه**
س الله الرحمن الرحيم الم الام للاضاف دخلت على الاستغناء من وانما هدفت
الالف لكثرة الاستعمال وقد جاء على الاصل ولما وهذا الكلام سناول الكذب واخلا
الموعر كان المؤمنون قبل ان امروا بالقتال او حين اخبروا بشواب شهرا
بدر يقولون لمن يقينا ان لا نكفر عن فيه وسعنا فقتلوا يوم احد فحترم الله
او كان الرجل يقول قتلت وطعنت ولم يفتوا او مثل ضحيت مؤذيا للمسلمين فاستحل
اخر كما ذبا فنزلت في المنجول عن الحسن والمنافقين ونداهم بالايان تنك هذا
من افصح الكلام وابلغ قصد من لبر التعجب من غير لفظ كخلت باب كليلت بواؤها
وانما تعجب من عظيم واسنده الى القول ومميزه بالمقت كما انه نفس المقت لا سبب
وقدم مميزه واحدا لفظ المقت وهو اشد البفض وجعله عند الله ليكون اشد
بعقبيج بان الله يحب بدل علي ان المعت لانم وعدوا الثبات في القتال فلم يقفوا
وقري يقتلون لفتح التا ويقتلون صفا صافين او مصفوفين مرصوص
رض بعضه الى بعض ورضف في ان لا رضه او في استواء نيائهم صفا كالم نبيان
حالان متداخلتان اذ نصب ما صار اذ كرا او كان كذا كما نوا بودونه يعيبه في نفسه
وجوه اياته وغيرها وقد دعولون حال اي توديني علمين برسالتى وقد للموكد اي

سورة الصف مكية وهي لرب عشره آيه

علمنا يقينا زاعوا عن الحق اذ اذع بمنزلة الطائف ولم نقل باقوم لانه لا نسب له فيم اي ارسلت
في حال صدق وبشيري لعني ان كيني بصدق الكتب والانبياء جميعا وقرى من
بعدي سكوت اليها ومعتها والحليل وسبوه محتارا ان الفتح وانصب مصدقا
ومبشرا على الحال مما في الرسول من معنى الارسال لاسيما صلى الله عليه وسلم فلا يضمن
معنى فعل وقرى هذا ساحر ميسر افترى بنسبه السحر الى كلام الحق وقرى يترعى
بمعنى يترعى كلمته والتسبه ويترعى معنى يدعو الى الله اصله يريدون ان يظفثوا
كلامي براهة وزيدت اللام تاكيدا كلالا اياه وهو نكته بارادته ابطال الاسلام بنسبه
السحر الى القران معتمدا نوره مبلغ الحق غايته وقرى بالاضافة ليظهره ليحليه اي على
جميع الاديان ولقد فعل عن مجاهد اذ انزل عيسى لم يسبق الالاسم للاسلام وقرى
ارسل نبوته تؤمنون اسديناف لما روى عن ابن عباس انهم قالوا لو تعلم احب
الاعمال لا الله لعلمناها منزلت هذه الالام فكثروا يقولون ليتنا نعلم ما هي
فدفع الله علمها بقوله تؤمنون خبر بمعنى الامر ولما اجيب بيخفروا ولقراءة
امنوا وجاهدوا وانما جى بلفظ الخير ايضا لوجوب الامتثال كما ان امتثل فهو خير
عنه موجودا الفراء لغفر جواب هل ادلكم ورد بان التقدير ان دللكم لغفر
وقد تحلف الغفران عن الالام واحسب بان المراد متعلق بالدلالة اي هل
تجرون بالامان لغفر لكم وقرى تؤمنوا وتجاهروا على ارضنا لالام الامر كقول
محمد تغد نفك كل نفس ذلك المذكور من الامان والجهاد اي ان كنتم تعلمون انه
خير كان خيرا لكم لانكم حينئذ تحلفون وتعلمون اي وكل الى هذه النعم بغير
اخرى وفسرها نصر قريب عاجل وهو فتح مكة الحسن في فارس والروم
وفي تحبونها شي من التوسيع بشر عطف على تؤمنون لانه بمعنى آمنوا وقرى
بفتحها على الاحتصاص او على نصر من وعى لكم او علمه كيعفروا وما بعده من
انصار الله وانصارا لله والشبيه محمول على المحلى اي كمن انصار الله كما
كان الحولريون انصاره حين قال لهم من انصاري وانما قال الى الله لان معناه
من جندي متوجه الى نصره الله ومعهم من انصاري من المختصون في النصره
مكان جوائز المطابق من انصار الله لانه وانما جاز حلالا على المعنى ان المقصود
من نصر الله لقراءة من انصار الله ومن الاصل نوع انغلاق ونظير والجميع
انما سوالا لم جابالي وكيف طابق جوابي والجواب عن الاول بتضمينه معنى

متوجها وعن الثاني بالجر على المعنى الحولريون اصفياء وهم اول من آمن به وكانوا اثني
عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص ومن كانوا قصاصين يحورون الثياب
اي يبيضونها فامتت وكفرت اي بعيسى صلح عن يمين علي كان ظموره بالحجة
سورة الجمعة وهي احدى عشر آية باسم الله الرحمن الرحيم قرئت الصلوات
بالرفع على المدرج الالام المنسوب الى امة الحرب الالام لا يكتبون ولا يقرأون اي عن
اميا ويوم اميس منم يعلمون نبيه واهواله وقرى في الامش بحرف ما الى النسبه
تكون قرأ من لونه اميا ولم تعلم يزكيع يطفرم من الشرك وضابت الجاهليه الكتاب
والحكمة القران والسنة ان هي المحففة واللام الفارقه واخر من محرف عطف على الاميس
وهو الذين بعد الصحابة ومنزلت قبل من هم بارسوال الله فوضيحه على كتب بيان
الحديث ومن الذين باتون بعدهم لا القيمة او منصوب عطف على مفعول تعلم
لان التعليم المتناسق لا الفرق الزمان مستند الى اول الحكيم و اختيار مثل ذلك
الفضل الذي اعطى محمد اصلح مقال حاووظ التورية وقادها من غير علمها وفيها نعت
الرسول ولم يؤمنوا به بالخيار نتعب بحال سنا راى كتب كبار الذين كذبواهم اليهود
خملوا التورية كلفوا علمها والعمل بها لم يحلوها لم يحلوها وقرى حملوا ثم حملوها
اي في الحق فقد العمل والحال الاسفار وبحال نصب على الحال او صفة الحمار لانه كاللحم
في ولقد امرت على اللحم سبني هادي يهودا اذا تمود فالوا عن ابنا الله واهتبا ان صرتم
فيه فمتموا الموت ينقلكم الالام كرامته قال صلح له والدي نفسي بيد لا يقول ما لا
منكم الا غصن بريقه فما تاكك لهدان نمتي وهي احدى الحجرات وقرى بكسر الواو من
تمنوا كلوا اشتطعنا ولاولين لنفوسنا قبل ولن الكرفجا ولن تمنوه ولا تمنونه
ان الموت الذي لا يجسرون ان تمنوه لا تفوتونه وقرى انه ملا قيعم وبدون انه
وهما ظهران واما الفاملتضمن الذي معنى الشرط وميل الذي خبر ان ام استوف فانه
ملا قيعم يوم الجمعة يوم الفوج المجموع كالثمكة للمفعول ويعتق الميم اي يوم
الوقت الجامع كالثمكة للفاعل ويضم الميم لتفصيل الجمعه وقرى بهضت ومن بيان
والنسيب لاذ النداء بالاذان عند دعوه الامام على المنبر وكان للرسول وكذا الشيخين
بعده موقدن واصل يوقدن عند الجلوس على المنبر على باب المسجد فلما كثر الناس
زاد عنهم موقدا ليروقدن لفا جلس على المنبر وامر بالتاذين الاول على
داه التي تسمى زورا فلم لعب ذلك عليه واول من سماه جمع كعب بن لوى وكان

من الحور والاصفياء

فعال لها العروب وقد اجتمع الانصار الى سعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين
وذكرهم فشقق يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فمن اوجعه كانت في الاسلام واما اول جمعة
جمعها الرسول صلعم في انه صلعم لما قدم المدينة مهاجرا نزل قبا على بن عمرو بن عوف واقفا
من الانس الى الخميس واستس مسجدهم يخرج يوم الجمعة عامدا المدينة فادركته صلوة الجمعة
في بني سالم بن عوف في بطن وادى محطت وصل الى الجمعة وقرئ في مضموا وانكر عمر فاسهوا
وقال لو كانت فاسهوا السجيت حتى يسقط رداي وويل السعي التصرف والتصرف
دون العذروان ليس للانسان الا ما سعى الحسن ليس السعي على الاقدام ولكن على
النيات الى ذكر الله الى الخطبة والصلوة سغا لما على ذكر الله وحض البيت من من
سائر الشواغل لا تصاب الناس من قراهم ويولد لهم في ذلك اليوم وتكثر البيع فيه وعلم
العلماء ان النبي لا يوجب فساد البيع الحرمة لانه لم يحرم بعينه فهو كالصلوة في الثوب
المخصوب وويل انه فاسد ثم اطلق لهم ما حظه عليهم بعد انقضاء الصلوة ابن عباس
لم يوروا بطلب شيء من الدنيا انما هو عياده المرضى وهدنة الجنان وزيارته اخ في الله وويل
طلب العلم وسئل صلوة التطوع روى ان اهل المدينة اصابتهم جرح وغلا شديد فقدم
دجينة تجال من زيت التام والنبي صلعم يخطب يوم الجمعة يخشوا ان يسبقوا اليه
فما بع مع الاسبير من ثمانية وعشرون ساعة وروى عن قال صلعم والذي بع محمد
بيده لو فرجوا جميعا الاضرم الله عليهم الولد في نار او حيا لا يفضاض في الخطبة وفي
الصلوة في الفقه وانما قال لها وقد ذكر شئيين لانه يرجع الى التجاره والمقدرا واليهوا
العضوا اليه محذوف لدلالة الاول عليه وكذا قرأه اليه وقراه لهوا او تجال العضوا اليها وروى اليها
سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشر آية اسم الله الرحمن الرحيم يعلم كذبهم في ادعائهم
شهادة بالاحلال او في تسميتنا لينة عن الاخلاص شهادة او عند انهم الاعتقاد
ان قولهم انك رسول الله كذب وانما وسقط والله يعلم لان تكذيبهم يوم ان ذلك القول كذب
فانما طه بتوسط اخذوا ايمانهم يعني ان قولهم شهدنا انك رسول الله كذب لانك لم تجز الحلف في اراد
التوكيد بقول اشهد في موضع اقسامه استشهد ابو حنيفة على ان اشهد يعني او راد استجنان
المنافقين بايمانهم وقرئ ايمانهم ويعصده بايمانهم او من معنى العجب ذلك شانه الى
القول الشاهد بايمانهم اسوء الناس عملا اولى حالهم النفاق والكذب اي ذلك كله بسبب
انهم آمنوا بكفروا وجسروا وانما قال امنوا مع ذوام كفر المنافقين لان معناه بطقوا
بكل شيء الشهادة ثم كفروا الى ظهر كفرهم بقولهم ان كان ما يقول محققا ونحن جبر ونظائره

تسمية

او نطقوا بالايمان عند المؤمن من الكفر عند شيطانهم استنزا او راد اهل الرد منم وقرئ
فطعن الله كان لانس ابي وقوم من المنافقين وصام وصيام رياسه فاذا حضر المجلس
الرسول صلعم كانوا استندون فيه وكان النبي صلعم ومن حضر يحبون بهيالكما وسمعون
الى كلامه مستندة الى الحارط لاسف بها في سقف او جدر لرفكراهم لجرام خاليه عن الخير والخب
الاصنام المنخوتة شبهوا بها وحسن صغرهم وقلة جروهم راسهم خطاب للرسول
او لكل مخاطب وقرئ سمع على الجمهور اي هم كانوا او متائف وقرئ خشب وخبث
وخشب اليزيدية الخشب هم خشب او خشب دبر جوفها لفساد بواطن عليهم
مفعول ثان اي يحبون كل صيغ من نداء او انشاد صاناه واقع عليهم لخبثهم او خبث
ان نزل به ما يهتلك ستارهم ام استدى هم العدو الكاملون في العرافة لمدراجاتهم
او هم العدو وهو المفعول الثاني ولم يقل هي نظر الى الخبر او على حرف المضار اي
يحبون كل صيغ فانهم الله دعاهم من علمهم او علم للمؤمنين لثواب عطفوا واملوا
استكبارا قرئ مخفيا وشد التنكير روى ان رسول الله صلعم لقي بني المصطلق
على ما روى اسمي المرئيس فمطلعهم وهم مع وازدهم على الما جهجاه لخير العمر وسنان حليف
عبدالله بن ابي فاقته لافاستغاث كل بقوم فلطم جعال من فقر المهاجرين
سنانا فقال عبدالله ما فعلنا ومثلهم الا كما قيل سمع كل بك كلك اما والله
لئن رجعنا الى المدينة لخبر جن الماعز وعنى بنفسه منها الماذن وقال لقوم لا سفقوا
على جعال وذويهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن لرقم فاقبى به الربك
فقال لعبدالله انت صاحب الكلام الذي بلغني فحلف بالله ان زيد الكاذب
منه فولو اخذوا ايمانهم جنة لم قال له ابنة عبدالله بن عبدالله وكان محلي صانا
وراءك لا تدخل المدينة حتى تقول رسول الله الاعزة وانا الاذل ولم يزل احييا
في يده حتى قال ذاك فلما بان كذب عبدالله فبيل له لذهب الى الرسول يستخفر
فقد انزلت فيك ابي شدا فقلوى راسه وقال امر مؤمن بالايان وبالزكوة فانت
وزكيت لم يبق الا ان اسجد لمحمد فزلت واذا قيل لعقبا لوقا ثم مات عبدالله بعد
ايام قلائل وقرئ استغفرت تحذف حرف الاستفهام لدلالة ام واستغفرت
اشباعا لعزم الاستفهام للاظهار لا قلبا لعزم الوصول الفاعل في الله الشح
يعني حيث انفتح همزة الوصول لولم يعلب سقطت والتيسر بالخبر وحيث انكسر
فلا لبس سقطوا وتفردوا وقرئ ينفضوا من انفض القوم فعدت ان وادم جميعته

واحصوا الحد و اضبطوها بالحفظ والكلو ما واخرجوهن حتى يقضى عدتهن من موتهن
من ما كنهن قبل الحد والجمع من اخرجهن وفروجهن ان لا يخرجهن البهول غضبا او
لحاج الى السكن او ياذن من الخروج فانه لا يرفع الحظر ولا يخرج من انفسه ان الردن
قرى مبيته نعم اليها وكسرها اي الا ان يذنب من خرج من اقامه الحد او الا ان يطلقن
على النشوز فانه يسقط حق السكن او الا ان يبدون محل اخرجهن لقراه الا ان
يقضن عليكم ومن اخرجها قبل العدة فاحشه وبه الامره هو الرغبه من اخرجتهن
فاذا بلغن شارفن اجلهن اخر العده فانتم بالخيار بين الرجوع والامسك بالمعروف
والاحسان ومن المفارقة واتفا الضرر وهو ان يراجعها ثم تطلقها تطويلا للعدله عليها
واشهدوا عند الرجوع والفرقة وهو عند ال افع مندوب على الاصح وعليه ابو حنيم وقيل
بجوب الرجوع وفائدة الشهادة ان لا تقرب منها تجاد وان لا يتم باسمائها ومنع الارث عند
موت اهلها من الخس من المسلمين يتاد من اهلها لله خالصا لا لغرض سوى اقامه
الحق فلكم اي الحث على الشهادة لله ومن تقى الله جملة اعترضه موكله ما سبق من امر
الطلاق وغيره مخرجا مما في شان الازواج من الغيوم ويرزقه من وجه لا يخطر به ان
قل مال وكفور ان يكون استطلاه اعند ذلك بعظمه اي مخربا ومخلصا من غموم
الدنيا والاخرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال مخرجا من شهوات الدنيا ومن غرات الموت
ومن شديديوم القمه وروي انه اسرا مشركون لينا لعوف عن ذلك وقال للرسول
اسرا بنى وشكا اليه الفاقه فقال ما لي عند آل محمد الا متفائق الله واصبر
واكثر من قول الاحول ولا قوة الا بالله فعاد ابنه ومع ما من الابل تغفل عنها الحدوق
فاستاقها فنزلت قرى بالغامس بالاضامه ويرزقه امره اي يذوق امره وبالغامس
وقد جعل الله خبرا وبالغاهال قدرا يقديرا وتوقيتا فليست الا التسليم للقدس
فالوا فاعده اللاني لم يحضن فنزلت ان لترتبع او اشكل عليكم عدتهن هذا حكمهن
او ان لترتبع من من بلغت سن اليأس وقدر يستسن سنة ونحوه وخمين اهو حيفن
او استحاضه فاذا كان هذا حكم المرتاب وغير المرتاب اولي واللاني لم يحضن من
الصغار اي وعدتهن بلته اشهر مخوف للدلال المذكور عليه اولات الاعمال سناول
المطلقات والمتوفى عنهن وكان من سهولا وابي وابوه هرة لا فرقون وعن علي
واسر عبلن عده الحامل المتوفى عنها زوجها الجدل اهلين وروى ام سلمه ان سبيهم
الاسليم ولدت بعد وفات زوجها بليال فقال لها الرسول صلى الله عليه وآله قد صلت فانكحي

فعل

يشر اي يتولى من امره سب القوي ذلك اي ما علم من حكم المعتدات ومن يتولى العلم
بما انزل من الاحكام فله تكفير السيئات واللعن كما قيل كيف يعمل بالقوي قيل اسكنوهن
ومن للتبويض اي مكانا لبعض مكان سكنكم من وجدكم بيان من حيث اي مكانا
ما ينطبقون والوجه الطاقه قرى بالحركات الثلث في الواو والسكن والنقمة والحيثان
لكم مطلقه عند ابي حنيم وليس للمبتوتة الا السكن ولا نقمة لها عند مالك وان افع
وعن الحسن وجماد لا نقمة لها ولا سكني تحدث فاطمه بنت قيس وانكره عمر وقال
سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول لما ان السكن والنقمة لمضيقوا عليهن في المسكن بانزال
من لا يوافقهن ويخوه او بالرجوع في اخر العده او بان يلجئها الى اللاندا والحامل المطلقة
النقمة بالاجماع واما المتوفى عنها فعند اكثر العلماء لا نقمة لها وعند علي وعبد الله وجماع
انه يجب اي فان ارضعت المطلقات ولد اكم فانتهن اجعهن في الاطوار ولا يجر
استيجارهن ان كان الولد منهن ما لم يبين عند ابي حنيم وخبر عندك افع الامتار
بمعنى التوامر كالمشتوار بحسب الشاغر والحطاب للآباء والامهات بمحروف
بجميل وترك مما كسبه وان تعاسرت فستوجب ولتمتع من رضع غير اللام وفيه محاتبه
لللام له اي للاب اي فيحد الاب غير محاسبه اي لسفوق كل من الجوسر والمهسر
فاوسع من الاتفاق على المطلقات والمريضات وقرى ولتسوق بالنصب اي
وشرعنا ذلك لسفوق يجعل موعدا لفقرا ذلك الموت او لفقرا للزواج عنت اعرضت
عنادا شديدا اي بالمنافسه وقرى نكر اي منكر اعظما والمراد حساب الاخص
وعزائهما اعتر تكبير للوعيد وبيان لكونه محترقا او يراد في الدنيا بالاستقصا والاثبات
وهي صانف الحفظ واصابهم الحزاب العاجل وباران تكون عنت صفة لقربته واعد
هو انما الكاخي رسولا هو حيز بل صلح وهو بدل من ذكر الوصفه بالتلاوه فانزل انزال
للذكر والذكر الشرف كانه شرف او جعل ذكر اكثر ذكره لله او اذا ذكر اي هذا كعدا
في السموات وفي النجم او التقدير لرسول رسول الا ان انزل الله ذكر اي هذا كعدا
او ينصب رسولا بذكر اعلى اعمال المصلح اي انزل الله ان ذكر رسولا او ذكر
رسولا وقرى رسول على هو رسول انزل له لخرج الدين امنوا اجرا نزاله اي ليحصل
ما هم عليه ال اعم او لخرج الدرس عرف منهم انهم من منون قرى بظلمه باليا والنون
لرزقهم بهظم لما رزق اكم من من الثولب الله مبتدا الذي خلق خبره قرى مثلهم
بالنصب عطف على سب وبالرضع على الابتداء وخبره من الارض قيل ما في القرآن انه

تدل على ان الارضين سبب الالهة اي تجري امر الله وحكمه بنهن فتاده وكل سماوي وكل ارض
خلق من خلقه وامر من امره وعليه انز عيسى وقال الخلق تحت الارضين اما ملائكة
او جن ومن لا يدبر فيهن من العجائب وقرى ينزل بكسر الزاوية ودرها ونصب
الامر قرى يتعلموا بالتاواييا **سورة الحريم** **وسمى سورة النوى وهي يتاعس**
الاسم **س** اسم الله الرحمن الرحيم روى ان الرسول صلعم خلا بما ربه
في يوم عاتشه وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكني علي وقد حرمت ما ربه علي نفسي وابترك
ان ابا بكر وعمر ملكان بعدى امر امتي فاخبرت به عاتشه وكانت تصادفتين وويل
خلاهما في يوم حفصة فاستكتمتا فلم تلم فطلعتا حتى قال جبرئيل راجعا وروى انه شرب
عسلا في بيت زينب فتواطأت عاتشه وحفصة فقالتا له اناسم منك ريح المعافير
وكان صلعم بكبره التفل محرم العسل فحياه لم يحترم ما اهل الله من ملك الهم والاعسل
يبتغي في غير الحريم او استيناف والجله لما اسدنا من حلاله بمينه اذا قال عتيها
ان شالله حتى لا تحت واما التحليل بالكفاله اي شرع ذلك لكم ومحرم الحلال لم يمس عند
ابى حنيفة وليس يمس ولكنه سبب للكفاله عندك افعى في النساء وحدث عن وان نوى
الطلاق في جفجتي وعن ابى بكر وعمر وان عيسى وزيد وان سحودا انه مسمى عمارة النوى
الطلاق في جفجتي وعن علي قلت وعن زيد بان عمن ظهرا مسروق الا يراه شيئا ولم
يثبت لعظ الحرام عن الرسول صلعم بل امتنع من ما ربه لقوله والله لا اقرب بها احد اليوم
وعسى محترم لم يمس منه سبب الهمين وظاهر قوله تحله اما نكح انه كانت منه ميسر
الحسن لم يكفر صلعم لانه كان مغفورا له مما نكح اعتق رقيه في حرم ما ربه مولدكم متولي
اموركم وهو العليم بالصالحكم او اولى بكم من انكم بعض لزوج حفصة وما ستره حدث
ما ربه ولعامه التحس نبات به افشقه الى عاتشه وقرى انبات اظهره اطلع النبي
على افشائه واظهر الحديث على النبي من الظهور عرف بعض الحديث تكريما وقرى عرف
بالحنيف اي جازي عليه بان طلقها من قولك المسمى عرفت ما صنعت وويل
المعروف حديث الامام والمغرض عنه حديث ما ربه وانما لم يقل نبات به بعضهم
وعرفها لان المقصود ذكر جنباية حفصة وكريم صلعم لا بيان من المزاج اليه ومن
المعروف وحيث قصد ذكر المنبات التي ضميره في فلما نباتها ان تتوافقا بحفصة
وعاتشه على اللغات لكون ابان رواه ابن عيسى عن عمر وقد سأل عنه وقد صنعت
مقد وجر ما توجب التوبة وهو منكر قلوبها عن الوصل وقرى وقد زاعت وان

او حارم

نظاها وانواعا عليه بما يسوءه من الخيره وافشائه من بعد من نظاهره فكيف والله
وليته وناصره وجبرئيل مع كرامته وصالح المؤمنين من عمل صالحهم وميل الانسا والصحابة
او الخلفائهم وصالح الجنس او جمع اي صالحوا وكنت عبر واوم المصحف على خلاه فيس
الخط والملائكة على كثرتهم بعد ذلك بعد نصرة الله ومن سبق ظهر فوج مظاهر وانما مال
بعد ذلك مع ان فيه بعضيلا المظاهرة الملائكة على ما قبله لان مظاهرتهم من نصر الله والمعنى
بعضيل نصرته مظاهرتهم على غيرهما من وجوه نصرته وقرى تظاها وتظاها وتظاها
وتبذل بالحنيف والتشديد سائح صامات تشبها بالساح لانه يسكن لان يحرق
الزلزال ومهاجرات وقرى سحاح وانما جعل المبدلات خيرا من امهات المؤمنين لعصيان
وطاعة المبدلات للرسول وعرض به في قانتات لان العنوت طاعة الله وانما ويتط
العاطف من التيات والابكار لانها متنافيتان لا يختص فيها اهتماما في سائر
الصفات فتوا انكم بتزل المعاصي وفعل الطاعات واهليكم بان تاخذوهم بان اناخذون
به انكم وم الحديث ربه الله بل اقال يا اهلا صلواتكم صياكم الحديث وقرى واهلوصم
عظافعا واوقوا وحسن للفا صلوا وليس التقدير وليق اهلوك انهم بل قوا انتم و
اهلوكم انكم على عيب المخاطب اي نوعا من النار لا تشد الا بالناس والحجاء ابن
عيسى هي حجة الكبريت وقرى وقودها بالضم اي ذوقودها علمها بلي امر حديد
اهلها ملائكة هي الزبانية التسع عشر شذلا في اجرامهم او في افعالهم ما امرع بصب بلا
اي لا يحصون اسم او فيما امرع والمعنى في الاولي انهم يتقبلون امره ولا يابون وقرى
التانية انهم لا يشاقلون فيما يومرون به ولا ياكلوا غير المؤمنين بما اوعده به الكافر من عقاب
لم يفعلوا ولكن يفعلوا لان الفتاق مساكينوا الكفار وقرى لرواه وان اختلفت كلنا
او امرهم من التوق من الازداد او المراد من امر باللسان وهم المنافقون اي قال لهم
انما تجزوا لا تعتذروا العذم العذم اوله عدم نفع توبة نصوحها على الاسناد المجازي
لان النصح صفة التائب وذلك بان سدم على ما فرط ووطن نفسه على ان لا يعود اليه وان
يستحق الخصال كما ذكرها على رض او ان نصب الدين امام عينه او توبه لا يتاب منها
السدى لا تصح التوبة الا نصيح النفس والمؤمنين ومن صلصوحا من نصيحة الثوب
اي توبه ترفو حروق دسك او خالصه من عمل ناصح له اخلص من الشم او نصح للناس
اي يدعوه الى مثلها لظهور اثرها في صاحبها وقرى توبوا نصوحا بالضم مصدر نصح اي اذا نصح
او نصح نصوحا او نصح انكم عسى على عاتق الملوك او بعلم للعباد ووديل الا وقرى اراه بدفلكم

بالجنم اي توبوا يوجب كغير سينا تكم ويدخلكم يوم نصب سيدكم ولا تحري تعرض بس
 حاله سخي بفرع على الصراط ابن عباس يقولون ذلك اذا طغى نعر المناقش اشفاقا
 اي على عاده البشرية او قريبا كقوله واسمعه لربك وهو مخفور له اي شجها بالمتفرس
 والافا لاخره لست د ان القرب والتكليف او سال الاتمام ادنا م منزله لان الفرع على
 قدر الاعمال جاهد الكفار بالسيف والمناقب بالاحتجاج واستعمال الغلظ فيها
 على الفرع ومن جاهد المناقبين باقامه الحدود عليهم او بالوعيد او بافشاء
 اسلحه مثل الله حال الكفار وعدم انفاعهم مع عداوتهم للمؤمنين بما سئم من العلاتق
 والوصول بحال امراة نوح وامراه لوط لما نافتا لانتفاعا بمن اوم الا نبيا وقيل لها عند
 موتها او يوم القيمة اي من الراضين عن الاوصال سئم ومن الانبياء او من قومها او غلب
 التدبير الداخلي ومثلها للمؤمنين من ان لا يفرهم فصلة الخافين بحال امراه فرعون
 ومنهم من كفر قومه او من المشركين تعرض باقى المؤمنين لاسما كخصه لان امراه لوط
 اخشت عليه كما اخشت حفصة على الرسول صلعم لئلا يتكلم على انهارا وجتا رسول الله
 وهو من اسرله المنزل ورعته وفائدة من عبادنا ان مبنى التمثيل على وجود الصلاح
 تنبها على ان النبيين المشهورين لم يكونوا الا عبدا لسائر العباد ولا يفاوت الا
 بالصلاح وخيا نتم انفاقها وتظاهرها على الرسول فامراه نوح قالت لقوم انهم مجنون
 وامراه لوط دلت على ضيقاته وليست الخيانة الجور لما روى عن ابن عباس ما بعثت
 امراه نوح وقط وامراه فرعون آسية بنت مزاح ومسل غمة موسى امنت حين تلقف
 عصا موسى الا فكل فجز بها فرعون فسل لما قالت رب ابن لي ايت بنتها في الجنة
 بنى ومسل انه من ذره وعندك القرب من رحمة الله ومن الجنة لبيان مكان القرب
 او ان ادت ان تكون جنتها من الجنان التي هي اقرب الى العرش ومن جنات الماوى
 ه اي من عمار فرعون او من نفعه الخبيثة وعلمه وهو الكفر والظلم من القوم الظالمين القبط
 كلم فيم من الفرج وقرى فيها والضمير للجملة ومضى تحت هذا الطوف من الانبياء وقرى صدقت
 بالضعف اي جعلتها صادقة وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق وكلماته بحسفه
 المنزلة على ادريس وغيره وكتبته في الاربع او ما كلم به الملائكة وغيره وجمع ما كتب في
 اللوح من القانتين للتبجيز على حليب التركد او للابتداء لانها من غاب هرون احم موسى
سورة المائدة وهي مائة وثمانون آية وسمى الواقفة والمنجيه من هذاب القبر
 ستم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي تعالى عن صفات مخلوقين اليد مجاز على الاطام بالملك الى

سببه الملك على كل موجود وهو على ما لم يوجد مما تدخل تحت القدره قدره وبه نظر ان الشئ
 اما ان يختص بالموجود او بشئ الموجود والمعدوم على المذهبين فلا وجه لتخصيصه
 بما لم يوجد من اقسام كل الية الذم الا ان تعال خصصه به ليعاير ما قبله اذ خصصه بالموجود
 فلما لوعم الثاني لتحقيق التغاير ايضا على ان في تخصيص الاول بالموجود ايضا نظرا
 لان اليد مجاز عن القدرة فان تخصصت القدرة بالمعدوم كما هو مذهب بعض اهل
 بالمعدوم وان لم تخصص لم يتخصص الثاني بالمعدوم والتحقيق ان الاول مطلق
 والثاني عام لما وضع له الشئ فخصه بيان اصل القدرة اولا وعمومها ثانيا والحيث ما به
 الاحكام او ما به العلم والقدرة ولا يفتقر بان يوجب كون الشئ حيا لانه دور والموت عدم
 ذكره وبيل عرض بنا فيها فالمراد بالخلق الموت على الاول اعد له وذكر المصحح شئ العلم بالبين
 من يلقى وهي الخبرة ولدرك تعلق بها اياكم اي ليخلقكم انكم احسن والجملة تاني مفعول علم وليس
 بتعليق لان التعليق ان يقع بعده ما يشترطه المفعولين كعلت اريد مطلقا كالكلمة
 اريد احسن ام هو وفيه نظر لان المضمون هو العلم بالانتم ذكر المفعول مع بل القدر لسبب
 يعلم انكم و ايضا لان الجملة لا سنها مية مفعولا ثانيا علمت وانما وقع موقعا للمفعول في
 علمت ايم خرج لان المحنى علمت حوالب هذا الاستنهام ولا تقدر مثلا من علمت ايم خرج اذ
 لا معنى لمعول علمت حوالب هذا الاستنهام و ايضا ذكر في قصود لنبلوكم اياكم احسن انه
 يعلم والله اعلم احسن عملا اخلصه بكونه لله واصوبه بوقوعه على السنة وتلاها الروا
 فقال انكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى انه احياكم
 لتقدر واعلم العمل وسلط عليكم الموت اي هو قديم ذكره الى العمل ايضا طباقا مصدر
 من طباق التحل اذ اخصها طبقا على طبق احد ذات طباق او على طويقت طباقا
 وقرى من تقوت ومعناها اولادى من اختلاف وتناقض والتفاوت عدم التناوب
 ماترى خطاب للرسول او لكل مخاطب وم صفة مشابه لطباقا اي ماترى ويعتق فاقام
 المظهر مقام المضمير عظم الحلقص وتبنيها على سبب سلامتهم من التفاوت وهو انه
 حلل الرجم فارهم ليصح عندك بالمعانيه ما اخصرت من عدم التفاوت فالفا للسبب
 فظفر شقوق جمع فطر وهو الشئ امره بتكرير البصر متصحا للتمس خلا لا سفلت بجز
 ان كررت النظر حسيلا كالامطر وواعر اصابه الخلل ومعنى التثنية التكرير كليلك وسحر
 والا فلا يحسر تكرس ومعنى ثم الرجح لا يقتض باللفظ الاول بل الرجح بصر كل وعاد الى ان
 تحسر الدنيا القرى للناس المصابيح السرج سميت بها الكواكب اي زينا سقف

المطلق هو اللفظ الدال
 على معنى من حيث هو مشاع
 ٢ جنسه العام
 هو اللفظ المستعمل
 ما يصلح له بوضع واحد
 والفرق بين المطلق والعام
 انه قد يترجم العلم الحقيقي
 ان الملك شئ حقيقه هو باخر
 عملا كالانسانية
 والنسب
 فاللفظ الدال عليها ان دل
 على الماهية بالاشارة
 ملك المطلق وان دل على
 القيد اما قيد الوجهة او
 الكثر اما الاول فهو الحرف
 والآخر ان كانت عريضة
 داهب الثاني فان كانت
 ملك الكثر محدودا الى محصور
 كالماء والالف فهو الحرف
 والآخر فالعام ٢

هذا هو اللفظ الدال على المعنى

الدر التي اجتمعت فيها كما تزينون دؤوركم بالمصباح او باي مصباح على العظم المتكبر الرجوع
 جمع رجم اي ما يرمي به اي الشئ التي يققض الكواكب فانها قارة في العلك والشمس
 مثل بعض الشياطين ويختل بعضا او وهولناها ظنوا ورجوا بالغيث لشياطين
 الانس وهم النجمايون واعتزنا في الاخرة بعد الاحراق بالشمس في الدنيا وقرى عذاب
 جهنم بالنصب عطف على عذاب السحير القواطر هو الخاطب فيها والناشيقا
 لمن طرح قبل او لهما او للنار والمراد حسيهما على الشبيه تفور نغلي يقال حثرت فلان
 غيظا فطارت منه شقة في الارض وشقة في السماء والمراد افراط الغيظ او بزيادة
 غيظ الزبانية ام ما تكلم بزيادة عذاب حزنهما ما كره اعوانه ان اتخ من قول
 الكفار المنذر من والندبر المنذر او الانذر والمراد اهل الانذر او كان نفس الانذر
 او من كلام الخزنة لم على لره القبول والمراد مثلا الخبز في الدنيا او الضلال الهلاك
 او سمى عقاب الضلال باسمه او من كلام الرسل لهم وهو الخزنة اي بالوالنا هذا
 فلم يقبله لو كنا نسمع الانذر طابس للحق او نقله وجمع بينهما لان مدله التكليف
 على ادله السمع والعقل بزيادة تكرب الرسل فسحقا قرى بالحفيف والتشبيه
 فبجد لم اعترفوا او محذوا ظاهره الامر ومعناه ليستوا سر لركم وجهتم
 عند الله وعلمه بعلمه بضم الصاد وكف لا يعلم وهو اللطيف الخبير المتوصل
 علمه الى ما ظهر وبطن من خلقه من مرفوعه وجاز ان ينصب اي لا يعلم مخلوقه
 كان المشركون يكلمون فيما ينفع مظهر الله رسوله عليها فكما نوا يقولون
 استروا قولكم للاسمع الله محمد ولا يعلم من اب يعطي ويمنع اي لا يكون
 عالما ولا يقدر له مفعول لان الحال وهو اللطيف الخبير تايها اد لا نقل
 الا يعلم وهو عالم بل لا يعلم كذا وهو عالم بكل شئ وبه نظر لان اللطيف الخبير
 اخفى من العالم عيما فستره ويكون السفدر الا يكون له اصل العلم وهو سفدر
 علمه في الظاهر والباطن من خلقه بل وجه المنع انه ليس الغرض اثبات اصل
 العلم لانهم لم ينكروا بل علمه بما استروا فلا بد من بعد مفعول ويبدل علمه سبب
 النزول المشي في منابها مثل لفرط التذليل لان المنكبين من البعير لا يطاها
 الركاب بقدمه فاذا ذلت منابها فهو الغاية وميل منابها جبالا وميل جوانبها
 اي اليه نشوركم فهو مسالك من في السما اي من ملكوته في السما اف من تزعمون انه في
 السما لانهم كانوا يعتقدون التشبيه يتعلمون بالتا والياء اي علمت كيف انزلت

اذا رايتهم المنذر به صفات باسطات اجنحتهم عند الطيران لانهم حينئذ ينفقون
 قوادمها ويقبضون ويضمونها لارض من بها جنونها فانهم يقل وقابضات لان
 الاصل في الطيران صف الاجنح واما البعض فطار فرجى بالطاري على لفظ الفعل
 بمعنى انتهى صفات وقد يحدث منهن البعض ما يمكنه الا الرحمن بقدرته
 وما ذكر من القول في الخوا في بصير يعلم كيف يدبر ام من نشار اليه بان الخسند
 الباصرا او الرزق او هواته الى بلوتان الاعتقاد هم انهم يحفظون من النوايب
 ووزن قوتهم ببركة الهتم بل جبروتهم اذ وام عناد وشراد عن الحق تجعل اكب مطاوع
 كبه وعز من الغراب كفشحت الريح السحاب واقشع وليس كذلك بل هو من
 باب انقض و الام اي دخل في الكتب ومطاوعها انكث واقشع ووجه مقابلة ليشي
 سويتا على صراط مستقيم ان معناه يشي محتسفا في مكان غير مستوي ينكب فيه
 فخاله بعض من مشي سالما من احتوا ومستوى الجهد فليل الخراف او يراد الام
 الذي لا يهتدي الى الطريق يعتسف مسكت والسوى الصحيح البصره طريق مستدي
 اليه وهو مثل للمومن والكافر او لابي جهل والسوى للرسول صلح او عمره اي فلما
 راوا الوعيد ونصب زلفة وهي التريب على الحال اي فان زلفه او كما اذا زلفه اي
 سات رويه الوعيد ووجهه بان علمها الحياة والكسوف وقيل القائلون الزبانية
 تدعون لفتلحون من اللدعا اي يطلبون او من الدعوى اي له يصيح بسببه انظم
 لا تبعثون وقرى تدعون كان كفار مكة يدعون على الرسول والمومنين بالهلاك
 فامر بان يقول لنا هدى الحسين اما ان نملك سنقلب الى الجنة او نرجم بالنصير
 فانتم من جبركم من عذاب لا بد لكم منه او ان اهلكنا فم جبركم بعد موت هذا تكلم
 وان رحمتنا بالغلبه عليكم فم جبركم وانتم هالكون على ايدينا او ان اهلكنا نرؤبنا في
 الاخرة ونحن مسلمون فم جبركم على كفركم وان رحمتنا بالامان فمن جبر من الامان له
 واخر مفعول المنطقت عرض اي لم يكفر كما كفرتم وقدم مفعول توكلنا للاختصاص
 اي على الله توكلنا لاعلم ما اتكلمت عليه من رجالكم واموالكم عوزا غايرا في الارض او لا
 يناله الدلاوعن بعض الشطار انما بليت عنده فقال بجي به الفوس والمحاويل فزبه
 ما عني **سورة النون** **وهي ستان وعشرون** **بسم الله الرحمن الرحيم**
 قرى نون والقلم بالبيان والادغام وسكون النون وفتحها وكسرها والمراد الحرف
 المعجم وصل هو الدواة والحوت او اللوح من نفرا وذهب او نفرا في الجنة وزيتها والاصل

القاضى ناصر
 قوله ام من عدل لقوله
 اولم يرد على معنى الم
 نظرا في امثال هذه
 الصانع في علمه وانه
 على تقديره بموجبه خفي
 وارسلها حسب ام نك
 حينئذ يفرم من دون
 انه ان ارسل عليكم عذابا
 فهو كقوله ام لم الله فخرج
 دوننا الا انه اخرج
 الكلام مخرج الاستفهام
 عن معنى منضم لشعار
 بانهم اعتقدوا هذا القسم
 ومن مبتدا وهذا خبره
 والذكي ودلت صفة
 ويصركم وصغر جند
 محمول على الخظم

سائر النون والشمس والارض

قوله بريح صرصر شديدة الصوت او باردة من الصر عاتية شديدة الحتو والعصف
استعان او عتت على عادته من محاسن او عتت على خزانها خرجت بلا كل ولا وزن
وفي الحديث ما ارسل الله سفينة من بريح الا تكيل ثم استثنى نوع عاد وقال انها
عتت على الخزان وقرانها وعلها عباه عن الله والافراط حسوما مع حاسم كسوره
اي حمت الخير واستاصلته او تابعت في هبوبها على التشبيه بتقل الحاسم في اعلقة
الكمي على الراحتي بخمس او مصدر كما لشكور على حسم حسوما او ذات حسوم او
الحسوم والاستيهال قال تبايع فيه اعوام حسوم وقرى حسوما بالفتح حالامن
الريح اي متاصله وقيل في ايام العجزه وذلك ان عجوزا من عاد توارت في سرب
فانترعتها الريح في اليوم الثامن فاهلكتها وقيل في اوقاتها واسماها الصن
والصنبر والوبر والامر والمومر والمحلل ومطفي الخمر وقيل ملكي الظنح يحترها
سلطها فمها في مهايتها او في الليالي والا ايام وقرى اعجاز تحيل من ياقبه من بقية او من
بفس ياقبه او من بقا ومن قبله ومن عنده من تباعه لقراءة ومن صحه ومن تلقاه
وقرى ومن قبله اي ومن تقدمه الموقوفات قرى قوم لوط بالخاطبة بالخطا او
بالفعله او بالافعال ذات الخطا العظيم رايه زائده في الشدة من ربا الشئ زاد اي
حملنا اباكم في الجارية في سفينة نوح لان بخاتم سبب ولادتم كان جعله منته عليه ليجعلها
الصبر للتعلم وهي نجاة المومنين واعراق الكفرة تذكره عظم اذن واعية من شأنها
ان تعمر وتحفظ ما سمعت به ولا تضيق بتكرار العمل وتكرارها بقلة الوعاة وبانها اذا
عقل عن الله وليد هو السور الا اعظم عنده وقرى تخفيها يسكون العين للتخفيف
استدقح المصدر وهو تنكيره للفصل ولا الجار والمجرور على قرأه بصيها وهو الختان
فانما هو هذا الثاني في وقتها والمراد بها النعمة الاولى لان عند فساد العالم وقيل
الثانية وهو اربابان عن ابن عباس وانما قال يومئذ عرضون مع ان العرض عند
الثانية لان يوم آسم للحين الواسع الذي يقع فيه الصفتان وغيرهما ووقعت
بالريح او بالملائكة او بقدرته وقرى بالشديد والمجرب لهذا التلته اي فذكت الجملتك
وضرب بعضها ببعض حتى ترجع كتيبها وهبائها والدل ابلغ من الدف وقيل ببطنا ارضا
من انك السام كذا انقشش الواقم القيام واهية مستزينة القوق بعد استحكامها
الملك الجنس ولذلك جمع الصمير في فوقه ولم نقل والملائكة لان الملك اعلم ان قوله من ملك
الا وهو شاعرا من من من ملائكة وفيه نظر بل عومه لان الجنس يقع على الواحد والجمع

فصار تاج

والجمع يقع الاعلى الكثير فافراد الجنس اكثر فكما وجهد الكثير وجهد الجنس وانعكس على
ايها ما جوا بنها هم راها مقصود يعني انها شقيق وهي سكن الملائكة بينصون على
اطرافها اي ثمانية من عن الرسول صلوع هم السوم اربع فاذا كان نوع القمه ايدع الله باربع
اخرين ملكونون ثمانية وروي ثمانية املال ارجلهم في نجوم الارض السابع والعشرون
روى وهم مطرقون متحول الحسن الله اعلم كم هي ثمانية ام ثمانية الآف وجوران
يكون الثمانية من الروح او من خلق لفر العرض عبال عن المحاسبه من عصر الخشل
خافية سرية كانت تخفي في الدنيا فاما تفصيل للعرض وفي القمه ملك عرضات فعرضت
اعتذر واهتجاج وتوبخ وثالثه مها تشر الكتب هاخذوا استدلت به على اعمال الثاني
كما هو مذهب البصريين اذ لو اعلم الاول ليعيل اقراره والها في كتابيه وحسابيه وماليه
وسلطانيه للسكت وجوز استقاطها وصلها وقرى بانسات الها وصلها ووقفا
لا تباع المصحف واستحبت الوقف ايثارا لثباتها في المصحف وغيرها مع اسكتها
الياطنت علمت راضية منسوبه الى الرضا كدارع او اسند الهما مجازا عاليه
لكونها في السما اور فيع الدرجات اور فيع المباني والقصور والاشجار ذانية بينا لها
القاعد والقيام عال لهم كلوا هنيئا صفة المصدر او مصدر هنيتم بما اسلفتم قد ومع
من الصالحات الخالية الما صنية مجاهد ايام الصيام اي بدل امسكت عن الاكل والشراب
لله ويرد عليه الحديث اي ليت الموتة التي منها كانت القاضية القاطم لاهل فلم
ابعث بعدها اوليت هذه الحالة كانت هي الموتة التي وضت على تمتع عندها الموت
ما اعني نفي او اسهام اللانكار سلطاني ملكي وتكفي ابن عباس بذلت في الاسود
بن عبد الاشد وعنه بطلت حجتي اي لا تصلح الا الحجيم وهي النار العظمى سلكه
في السلسله لو اها على جسده وسبعون للوصف بالطول وتقدم المفعول للاهضام
وتم لتفاوت ما من الحدابين لا للتراخي انه تحليل على الاستئناف وعظم الجرم يجعل
قرينه للكفر ويترك الخوض فكيف يترك الفعل وقيل هو من الكفار من اطعم المساكين
جمع قريب الغسلين ما يسيل من ابدان اهل النار فخلين من الغسل الخاطييون
الانول خطي تعذر الذنب وهم المشركون عن ابن عباس وقرى بادل الهنر يا والخاطي
بطرهما عن ابن عباس ما الخاطيون كلنا يخطو وما الصابون انما هو الصابيون
روي عنه ابو الاسود الدبلي او الدس يحطون الحق الى الساطر اقم بكل الاشياء انما
مبصر وغير مبصر ووسل الدنيا والافرة والاجسام والارواح والانس والجن والخلن

والخالق والنعم الظاهر والباطن ان هذا القرآن والقلم معني العدم اي هو بمنزلة ووري
بالنصب اي نزل بذيلا ومسل الرسول حبر سل وياياه وما هو بقول شاعر تقول
افتعال القول تكلفا وسمها افا ويل بحقير الكا ضاحيك اي لواقعي علينا شيئا نقله
لقلنا صبرا كما فعله الملوك لمعالجة السخط وخصي الجين لان القتال اذا ضرب
عنى المصبور الغد يمينه وذلك تدعيه لانه يرى السيف واذا ضرب قناه اخذ
بيسائه اي اخذنا يمينه وقطعنا وتينه وهو يباط القلب وقرى ولو يقول
على الجهمول وقال حاجز من لان لصراحي عن الجماع ضمير عنه للقتل او للرسول اي للحزب
عنه القائل والحطاب للناس وكذا منكم الثانية وقيل للمسلمين اي انهم ناسا
سكفزون بالقران وانه الضمير للقران اي يتشرون اذ اراوا ثواب المصدقين
او للتكذيب وان القران لليقين حق اليقين اي لعين اليقين ومحضه مستحق بذكر
اسم العظم وهو حان الله واعبده شكرا على ان اقلك للوحى **سورة المصارج وهي**
لوح وليرجون اسم بسم الله الرحمن الرحيم ضمن سال معنى دعا بكذا اذا استدعا هو
النض لقوله ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا او الرسول صلح استعمل
عذاب الكافرين وقرى سال بمعنى سال بلخ قرش او من السيلان لقراءة سال
سئل اي اندفع عليه وادى عذاب فذهب بيم وللكافر من صفة عذاب او اصله
دعا او واقع اي لا يعلم فتاة سال سائل عنه على من ينزل ويمن نعم فنزلت فيمن
سال معنى غنى واهتم في الكافرين جوابه اي هو لهم من الله ينزل بواقع او ان ذى
المصارج ذى المصارع ثم وصف ارتفع بها والرواح حبر صلح افتره تفضيلا او
خلقهم حفظ على الملائكة فاصبر تغل بسال لان السوال كان تعنتا وقصيرا
للرسول فامر بالاصبر وعلى معنى السيلان بقدرين شارفت للانتقام فاصبر
اي تعرج في يوم او واقع في يوم طويل لشدته على الكفار او على الحقيقة ميا فيه حسون
موطننا كل موطن الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين النظر والعصر اي يرون
العذاب او يوم القم ان علق في بواقع لسكون ذكر يوم القم حاصلا من بل وعلق
في تعرج لم يشب له ذكر اذ لا يبراد باليوم يوم القم والمراد بالبعوض الامكان
والقرب منه يوم القيمة ينتصب بقربها او يفتقر لدلالة واقع او كان كذا مضرا او
بدل عن يوم ان علق بواقع كما لمثل كدرى الزيت او كالفضة المذابة من تلونها
الى العهن كالصوف المصبوع الوانا لان الجبال جرد بيض وجرى اى ايساله بكيف حاله

اي بصر الاحتمال فما منعهم من المساله ان لا يبصر وابل التناغر وقرى يبصر ونهم
والاشبال على الجهمول اي لا يقال لجم من جهمك بصر ونم مناف هو باليمن يقول لعله
ايساله لانه لا يبصر او وصف جميعا وجمع الضمير لان المعنى على عموم الجهمين وقرى يومئذ
بالجر والفتح تنصبه وسون عراب وانصابه عذاب لانه معنى يهدى بصيلته عشيرة
الاذنون ثوبه تضمه انتماء اليها اوليا ذابها في النوايب بخية عطف على بقدرى
اي ثم لو يخيم الا فتدا او من في الارض وتم لا استبعاد الانجا كلالا روع عن التمنى لانه لا
سغم ضمير انما للنار بدلالة العذاب او ميم ينزج عن الخبر او القصة ولطخ علم النار
اي هو لجنس الذهب نزاعة خبر بعد خبر لان او خبر للنظير ان كان العاصم الفضة
او صفة ان اريد الذهب والثانية لانه يعنى النار او رفع على التحويل اي هي نزاعه
وقرى نزاعه بالنصب على الحال المؤكدة او على متلظية نزاعة او على الاختصاص
والشورى الما طرف او حرم شواة وهي جلدة الراس تدعو حجاز عن ارضنا هم قال
ليالى اللهو يظيبي فاتبه وميل لقول لهم الى الخ وميل تدعو الزانية او تدعو
تلك قال دعاك الله من رجل بافعى من اذ بر عن الحق وجمع المال مجله في وعاء
ولم يوق حقوقه الانسان اريد به الناس ولد لكل سنن من المصلين الخلق شرع
الجزع وشرعه من الخير وميل هو الذي فشره الله اى الانسان لرسوخها فيه كان
مجبور عليها ودوام على الصلوة ان يواظبوا على ايمانها بالاضلال ومحافظة عليها
ان يقهر اركانها ويكلمها بشئها حق معلوم هو الزكوة او صدقة بوظنها على نفسه
في الاوقات ان ابل الذي يسال والمحرم المة حقت عنه فانه بحسب غنيا فيحرم
بصدقون به ما استدعاهم له ان عذاب ربهم لعترض اي لا يبغى ان يومين مع
المناخ من الطاعم وقرى شهادا تم وفضها من الامانات ابانة لفضلها كما ان المشركون
يحتفون هول النبي صلح حلقا لعلول استمراء ان دخل هول الجنة فلقطتها
قبل منزلت مطعين سر عيس عرس فرقا شتى جمع عشرة واصلها عذوق لاغزاه
كلن اى غير ما اعتزى اليه الاخرى قال كئيب جندل شتى غزينا وميل كان المشركون
خمس ارض طلالا روع عن طمعهم وعقله بانا خلقناهم الى الف السورة وحاصله انهم منكرون
للبحث فكيف يطعون ومعنى انا خلقناهم الاحتجاج عليهم بالنشأة الاولى على الاعاد
او خلقناهم من المطفة المذرة فكيف يدعون التقدم او خلقناهم كئيب لهم كلم من بطفهم
ومن حكنا ان لا يدخل الجنة الا بالامان موقرى برب المشرك والمغرب وبادغلم الثا

المصارج

ه

في السنين ونصب بضمين وهو ما نصب وعبد من دون الله فوضون يسرعون
سبح النوح مكنة **عشرون** اسم بسم الله الرحمن الرحيم اصله بان
انذراي ارسلناه بالامر بالانذار وهي مفسرة لما في الارسال من معنى القول وقرى بغير
ان على ارله القول ولا ينافض بين بوضر ولا بوضر لانه يرد في بعض النسخ
ان آمنوا وشكوا ان لم يؤمنوا فلا يوضر عن الاطول ويوضر عن الاقصر ان آمنوا
ولعل هذا التردد في علم الملايكه او البشر ان لا ترد في علمه بلسانها راداسا نسب
الذي اهل الى الدعاء على السبب لمعقله ذكر المسبب الذي هو حطم حال الضالكون
اعراضهم اقم استغشوا تغظوا بها كما طلبوا ان تغشاهم او تغشيم نياتهم للابصار
اولئلا عرفهم واستكبروا من اتباع نوح فصيح سترافلا لم يقبلوا اثني بالمجاهرة ثم ثلث
بالجحيم منها كما هو شرط الترتيب في الامر بالمعروف ونم لتباعد الاحوال جهارا ومصدرا دعوتهم
لانه هذا نوعه او اراد برعوت جاهل ثم اوصفه للمصدر اي دعاهم ارا او حال محض
مجاهر وعزيم المناظر العاجلة التي هي اصب اليه ترغيبا في الايمان وميل بالذبول بعد
طول الدعوه حبس عن القطر واعتم الانعام لرحمن سنة وروي بسبعين فوعدهم دفع
ما كان نوافيه والسما المظلم لان المظلم ينزل منها الى السحاب او يرد به السحاب او المظلم
من مولد ازل السما ارض قوم مدارا كثيرة الدر جنات بساتين عالم لا تاملون اي
لا تكونون على حال تزجون لتعظيم الله اياكم بالشوايب ولتبيين التوفيق وقد خلقكم
حال والاطوار هي خلقكم ترابا ثم نطفه الي ان انسأكم خلقا اخرى عالم لا تؤمنون
والحال هذه وهي موجبه للايمان به اولادها فانفون بسعها او عظمه او عاقبه عن ان
عيبك لال عاقبه حال اسفل الامور وقران اثبت بتبعهم على النظر في انفسهم
لانما اقربهم في العالم فيهم في السموات وهو في السما الدنيا لان من السموات ملائكة سال
هو في المدينة وان كان في بعض نواحيها وعن ابن عباس وان عمارة الشمس والقمر وجودهما
ما يلي السما وظهورهما ما يلي الارض وهو كحل الشمس ضياء والقمر نور الان الضياء اقوى
من النور استعير الانبياء للانبياء لان الانبياء اذل على الحدوث لحدوث النبات
اي فنبتت نباتا اولتضمن انبت معنى نبت والتاكيد بالمصدر في افرها ليدل على انه
مخرج يوم القيمة حقا بساطا مبسوطا تعلبون علمها فحاصا واسم واستجوا زوسم
وعبان الاصنام من امرها وجعله صنفا ليدل على انه سمة يعرفون بها وهي ان
زيادتها في الدنيا فسار في الاخرة وقرى بولده بضم الواو وكسرها ومكرو اعطف على امره

وجع الضمير لعني من ومكر الروسا كيدهم لنوح والصد عن الميل اليه وقرى بالحفيظ والشبيل
والثاني ابلغ والمخفف ابلغ من كبري كان هذه السمة كانت اكبر اصنامهم وكان في كل
وسواع لهذا ان ويخوف لمذبح ويخوق لمراه ونشر لحمير ومسل اسمها رجال صالحين
وميل من اولادهم ماتوا فصور من يخلع صورهم ثم عبدها يقول ايليس وقرى وذا
بضم الواو ولا يغوثا ويغوفا بالصرف لمناسبة لهما والافنيهما التعرف مع وزن
الفعل ومع العجمه كما اميل ضحاها للارواح وقد اصلوا الضمير للروسا اي اصلوا كثيرا
بيل هولاء او الكثيرهم هولاء اول الاصنام لا ترد عطف على رب الغم اي قال نوح هذا من القول
واصله الحذر لان او الضباغ والهلاك لقوله الاتبار اقدم خطيئا تم ليدل على انه لم يكن
الاغراق الا لما واكتله بما وقرى من خطيئا تم ما اغرقوا وما زانه ايضا وكفى به مزحجرة
لمرتكب الخطايا وقرى خطيئا تم بالهمزة وبقلها يا ولد غامها وخطاياهم وخطيئا تم على
لرله الجنس او الكفر جعل الدخول كما انه متعقب لا اغرقوا لامترابه او لتخفيمه او اراد بعباد
القبر الضحالك اغرقوا من جانب وادعوا من جانب وتكبير النار لتعظيمها او لارادة
نوح من دون الله تفرض باخذهم الهه وانما غير قادر على نصرهم ديار مما استعمل
في النعم العام ما بالرد ديار وديور فتعال من الدر او الدر اصله ديور ففعل
به تمامي سيد ولو كان فقالا لكان دورا وانما علم حال اولادهم بقرتهم سنة
الاخمين وقد اصابه الله انه لم يوس من فتوكل الا من قدام من يلى لا يلدوا الا من
سجرا او سيكفر كقوله صلح من مثل قتيل اذله سلمه باسم من يقول اليه ولو الذي ابيه
ملك وامة شتى الى نامومضى ومسل ادم ومهوا وقرى لوالدي يريد ساما واما بيتي
منزل او مسجد او سفينة حصن او لاس من يصل به ثم تبارها هلاكها وانما اغرق
صبيها ثم لا عاوج العقاب بل ما تو بذلك السبب وكان ذلك زيادة في عذاب الوالدين
ومنذ مولد صلح يملكون مملكا او هدا ويصدر اول مصاد رشى ومسل الحسن
عن ذلك فقال علم الله براهتم فاهلكم بغير عذاب وميل لم يكن معهم صبي حين اغرقوا لما مر
من اعقام الارحام **سورة الجن مكنة وهي ثمان وعشرون** اسم بسم الله الرحمن الرحيم
قرى وحى واحى بقلب الواو همزة كى عد فقال اوحى اليه انه فاعل اوحى وانا نحننا
بالكسر لانه بعد القول وكذا البواقي فما كان من اوحى فتح وما كان من قول الجن بشر وكلمن
من قولهم الاخيرتين ومن فتح كلمن معطفا على محل به في آياته اي صدقناه وصدقنا
انتم جزوا كذا ما بعد نفوس السئلة الى المشهه قالوا القوم حين رجوا اليهم عجبا

في قوله لولا انهم

٩

قال في تفسير الكواكب
الحجيد ما خرج عن
حد تخاسر دم
يليهن ا

يدعاه في نظره واعجابه مصدر بمعنى غيبا الى الرشد الصواب او التوحيد به بالقران او
بالله لان برتنا يشتره ولن نشرك ولن نعبد اليه غير ربنا عظمت من جرم عيني
اي عظم او ملكه او غناه استعمال من الجذم معنى الخت وما اتخذ بيان لتعاليم
وقرى جذار بنا على التميز وجذ بالكسراى صدق ربوبيتهم بزهوره حين سمعوا القرآن
ووقفوا للتوحيد سفيهم ابلين او غيره من مرهه الجن شططا مجاورم الحد
وهو سببه الولد اليه وكان في ظننا ان لن نفتري على الله لهد من التعلين
اي قولنا كذا بما كذبوا به او مصدر لانه نوع من القول وعلى قرأه من يقول فهو
معنى بقولا الرهن غشيان المحارم كان الرجل من العرب اذا نزل بولاه ففر
قال خوفنا عور بسيد هذا الولد من سنها فومر يريد الجن فاذا سمعوا بذكر
استكبروا وقالوا شذنا الجن والانس فذكر بهقهم او فراد الجن الانس هقا
باغوائهم لاستعادتهم نعم وانهم وان الانس طنوا كما ظنتم بقوله بعض الجن لبعضهم
وبعد الانسان من جملة الوجود والضمير في وانهم للجن وطنتهم حطاب لكفار قرين
استعير المس للطلب اي طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام اهلها الحرس مفرد بمعنى
الحراس ووصف شذر للفظ كما خشى زجيبلا اور كيبا غاذا بالان الرجل
والركب مفردان بمعنى الجم والمصدر كالحرس اي ذوى شهاب راصد بن بالرجم
وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب او صفة للشهاب معنى الراصد او لقوله ومع
جباغا اي جدر شهابا راصد الا جهل ميل حدث الرجم بعد بحث النبي صلح والصحة
خلافة وعليه الزهري وبدا عليه فوالصالح لغو من الاصابا حين رمى بجم ما كثر يقولون
في هذا من الجاهلية فقالوا كنا نقول بموت عظيم او يولد عظيم والان الله ذكر انه
خلق الكواكب للترزين وللرجم وقد جاف شعر الجاهلية سقطت خلفها انفضاض
الكوكب وانقض كالدرى يتبع ولكن زاد مبعثه وملئت دليل ان الحادث الملوذ
والكثرة وكذا معايد اي كنا نجد في بعض المقامات من الجرس والشهب والان
ملئت كلها بها ثم ذكره واما حمل على الضرب في البلاد حتى عثر على الرسول وذلك ما كثر
كثير الرجم ولنا ما هذا الا لامر ارادة الله باهل الارض شررا او شررا اي خيرا الصلح
الابرار اي ومن قوم دون ذلك حذف الموصوف اي غير الماملين في الصلاح
وفل الطالحون اي كنادوي مذاهب مختلفة او كنادي في اختلاف احوالنا مثل الطارق
او كنادي طارق نحو كنادي الطريق التعلب او كانت طارقتا حذف المضاف البقرة

المس للطلب
لان المس طلب متفرقة قال
مشنتنا من الاء شبا
وكننا الى نسبة في قوسه
واضع تقالسه والتم
وتام كطلبه والطلب
تطلبه ونحوه الجن قولهم
الجن جنتوه باعينهم و
جنتوا والنج طلبنا بلوغ
السماء واستماع كلامها
سند

السما

الفظح من قدر في الارض هربا حالان اي كاسن انما كنا فيها هاربين او لن يحجزه في الارض
ان ارادينا امر او لن يحجزه هربا ان طلبنا والظن معنى اليقين الهدى القرآن اي فهو
لا يخاف وانما لم يقل لم يخف لكونه دالا على محققين انما جاح لا محاله وقرى فلا يخف
على النبي اي جزا بخس ولا رهن لانه لم مات بما اولا يخاف ان تخس من الجزا او في
ولا ان يرهقه ذلة القاسطون الكافرون ولا تبدل به على ان لا نواب للجن
بذكر اعداد قاسطهم دون وعدم تسليم لانه ذكر رجب موجب ثوابم وهو محتر بهم
رشدوا وان من الخفة وهم من جملة الموحى اي لو سجدا بوجه لا دم ونبتت على ما كان
عليه من عبادة الله وتبع اولاده لو تعذر زرعهم وذكر الى الخرق وهو الكندر
لانه اصل المعاشن قرى بفتح الدال وكسرها الفتنة لم يحتبرهم ومييل لو استقاموا على
ما كانوا عليه بل لا سلام لو سخطنا عليهم مستدرجين الفتنة اي ليكون النعمة
سبب وقومهم في الفتنة او لنعزيم في لفران النعمة عن ذكر ربه عن عبادة او عظمت
او وخبية وقرى فلكه بالنون محيا وضمها اي في عزاب فحذف الجار او ضمن
نلكه معنى نزل والاصغر مصدر صجد ووصف به لانه يعلوا المحذب ولا يطينه
وان المساجد من الموحى او قدس ولا ان المساجد لله فاصفه فلا تدعوا واللام
سعلق فلا تدعوا الجن للارض كلها لانها جعلت للنبي صلح مسجد او المسجد الحرام
لانه قبلة المساجد واعضا السجود لقوله صلح امرت ان اسجد على سبعم ارب
اي اعظما اوجم مسجد وهو السجود عبد الله النبي صلح وانما لم يقل النبي او رسول
الله لانه من كلامه في بي تواضعا وتبنيها على ان عبادة عبد الله غير مستجد
يدعون بعبده يريدوا به لصلوة الفجر بخلة حين اتاه الجن فاستمعوا لقراءته
ليزاد من عليه بحجبا من عبادة وم تلاء اولما قام لعبادة مخالفا للمشركين
كاد المشركون بزدهم لفظا هم عليه من مح لبند وصر ما تلبد بعضه على بعض
وقرى بضم اللام بعناه ولبرا حم لا بد وضممت جمع لبعود لصبور وضمير وقرى انه
بالكسرة على انه من كلام الجن جاكين لقومهم ازدهام اصحابه عليه من انما هم به قال المنتظر
عليه انما ادعوا للجن عند نرحامهم متعجبين او قال الجن لقومهم حكايه عن الرسول صلح
ولا رشدا ولا نفعيا او اراد بالضر الغنى لقراء غيا اي لا املك الا بلاغا ومييل لاني لن
بجبرني اعتراض لتاكند فعل استطاعته فلتحذ امتي او محبصا وقرى قال لا املك
اي مال عبد الله للمشركين او للجن لو من حكايه الجن لقومهم او بلاغا بدل من ملتحذا

وبالكسر الانعام وبالضم المسوق ومع صناديق قريش ان لربنا ما نضاد نتخيم انما لا يحج
رنجل او نكل وهو الفيود النقال داغصه ينشبت في الخوق لوى ان النبي صلعم قرأه
الاية فصحق يوم نصبت بما لربنا الرجفة الزلزلة السديفة الكتيب الرطل المجرم
من كتيبه لدا جمع مهيبا هيبا اذا نثر واسيل عليك يا اهل مكة ونكر الرسول ثم عرفه
للعهد اليه وبينه لا يسمي يوما مفعول به لتتقون اي كيف تتقون هؤلاء
او لكفرتم بمعنى محذوف وتتقون تحشرون الله او ظرف اي كيف لكم بالتقوى في
القيمة ان كفرتم في الدنيا جعل الودان شيبا مثل في الشدة لانه اذا انقضت الهوم
لسرع المشيب قال وشيب ناصيه الصبي ويسرم او وصف اليوم بالطول
وان الاطفال يبلغون فيه الشيخوخة السماء منظر به على احكامها والبالا لاي
تتفطر هؤلاء وشدة وقرى منقطر ومتقطر ولم يوث على نيل السماء بالسفوف او على
اراهه شئ منقطر او على النسبة اي ذات انظار او تفتقر وحمدان بر له ان سما منقله
به انما لا يوقى الى انظارها كفتلت في السموات والارض وعن مصدر مضط
الى المفعول وهو اليوم او الى الفاعل وهو الله لكونه معلوما ان هذه الاية تذكر موعظ
اتخذ اليه سبيلا بالقرب اليه بالطاعة استعير الالذني للاقل لان المسافر من الشمس
اذا دنت قل من بينهما من الاكياس وقرى ونصته وثلثه بالنصب اي تقومها وبالجر على
وتقوم اقل من نصفه واقل من ثلثه والاول مطابق للتخيير من النصف والثلث الزائد
على النصف وهو الالذني من الثلث والثاني للتخيير من النصف وهو الالذني من الثلث ومن
الثلث والربيع كما مر اي ويقوم ذلك جماعة من الاحبابك وتقدم المبتدأ في والله دال على انه
لا تقدر على تقدير ساعتها الا الله وحده اي لن تخصصوا تقدرين بدلالة التقدير لا يطيقون
ضبطه فتاب ترخص في برك القيام المقدر وعبر عن الصلوة بالقرآن لانهما بعض
لركي انما اي فصلوا ما يتيسر بالليل وهذا ناسخ للاول ثم سخا جميعا بالصلوات الخمس
وميل في قراءة القرآن بعينها فليل يقرأ في الليل لانه ايم وميل حمير ثم يشكك الشيخ وفي
تعتبر العيام على المرضى والمسافرين والمجاهدين وميل سقى من المسافرين والمجاهدين
لكسب الحلال علم استنباط هو بالسن سال عن وجه النسخ اعموا الصلوة والوقوف المفروض
وميل زكوة الفطر لانه لم يكن كثره وانما وصبت بعده وعلى الاول جعل لغيره سور مرتيا
قرضا حسنا هو من الصدقات او الزكوة على احسن وجه الالذني او كل خير يتعلق
بالفلس والمال خيرا اثنان مفعول وجده وهو فضل وقرى برفخ خير واعظم على الابتداء والخبر

انما له سلسل الكرم
لا سولا اي محرو
سأهدا عليكم
بان الومر
وتمه الكامر وحي
تظلم رسول
بلان كان موعودا
عندم ايدان بنله
عيا لانهم به وانما
صندقه تكلمه لربك
عبر محرو من غنم
كأنك موسى حوله
لربنا الذي يقول
قال الكواشي نسبة

سورة المدثر مكتوبة وهي ست وخمسون ايه بسم الله الرحمن الرحيم
المدثر لباس الدثار وهو ما فوق الشعار ومسل هي اول سورة نزلت لما رغب في
مبدأ الوحي رجع الى خديجه وقال دثروني دثروني فزال حبر نزل وقال انما المدثر وميل اول
سورة نزلت اقرا اليك يا معلم وميل لخطي يتوبه مختما لما سمع من مريش فامر ان لا يدع
انذرهم وان آمنهم واذن وقرى بلفظ المفعول اي دثرت هذا الامر وغضبت بك
عن عكرمه كما قال في المنزل ثم قيام عزم فانذر قومك وفاقع الانذر وافتقر بكر التكبير
وهو الوصف بالكبريا وقول الله اكبر ولما نزلت قال صلعم اكبر فكثرت خديجه ايقنت
انه الوج وقد جعل على تكبير الصلوة والفا المعنى الشرط اي وما كان فلا تدع تكبيره فظهر
من التجاسات لانه الولعب في الصلوة واللاحب في غيرها او قصر على خلاف العرب لان
التجاسة او هو امر يتطير النفس من الرذائل لعل طاهر الثوب والحجب ثنابه
بما شمل على اللسان عنه والان الغالب بلان الطهارتس والترجى قرى بالضم والكسر
وهو العذاب اي اهر ما يورث اليه من عبادة الالوتان وغيرها والمراد الثبات
على حجره وقرى ولائتن وتتكثر بالرمح وهو حال اي اعطيت كثيرا اي رايا لما
تعطيه كثيرا او طابا للكثر نهيها عن الاستغناء لير وهو ان يطلب ان يعوض اكثر
مما وهبه وهو جابر والنهي امام من خواصهم لانه مع اختياره اشرف الاطلاق او هي
بزيه له ولائته وقرى تتكثر بالسكون بدل امن ثم من من المتة لان المتان يرى
ما يعطيه كثيرا اي الاستكثار او شبه نثره بغضد فخفف او يعتبر حال الوقف
وقرى بالنصب باضمار ان نحو الالذني اجري احضر الوع على القراءة ان تتكثر
وحذر من الرفخ حذف ان كما لوى احضر بالرمح ولوجه الله واستعمل الصبر من غير
تقدير مفعول او تقدر مفعول وهو على الذي المشترك لوع على الفراض او على عطنتك
وضلا ما قبله فاذا التئيب اي اصبر على اي ايم فبين اي يوم غير والغام في ذلك
للجزاء ومنتصبه اذا ابدل عليه الجزاء وهو عكر بل امر عليه ويومئذ يدل من ذلك
لانه اشار الى وقت النقر فذلك خبر لوم غير لان التقدير من وقت النقر
وقوع يوم غير وهو القيمة او يومئذ مبني من فروع المحل بدلا من ذلك اي في يوم النقر
يوم غير غير كير كما يكون يسير اعل المؤمن من فهو وعيد فيه زمان غيظم
ببشاه المؤمن او غير ارجح يسير كما يترجى تيسير الخسير وصيها حال
من الله اي ذرني وخذني او حلقته وقرى بلا مشارك او من المفعول اي حلقته وصيها

السهمة

ويؤتدهم

لامال له ولا ولد وميل بزلت في الاليدن الخيره وكان ثلث بالوجيد لما بعد نزوله
او قبله لانه وحيد فومه وهو تكلم به وبقية او على اللزم بان خلقه وحيداً ثم اتاه الماء والولد
نكز بالنعمة حمدوه وامسوا كثيرا او عمدا بالثمن من مزلنهم كان له الزرع والضرع والتجان
شهورا حصوا معه بمكة لا سنفنا ثم عن طلب الحاش او شهر وروى المجامع او تسمع
شهادتهم كان له عشر بنين او ثلثه عشر او سبع اسلم منهم ثلثه ومهدت له وكسبت له الجاه
والرياسة وكان من رجبها قرشي ثم استعاد لخصه او كان يقول ان صدق محمد
فما خلقت الجنة الا لي كلاك قط لرجائه انه للتعليل عنيد اعابنا بايات الله روى انه
ما زال بعد نزوله وتقصان من ماله حتى هلك سائر همة ساغشيه صغوه اعقبه
شاقة عن النبي صلح بكلف ان يصعد عقبه من النار وعنه صلح الصعود جبل من نار
صعد فيه سبعين خريفاً هو في نفسه كذلك انه فكر بعلي للوعيد بان يبلغ غايه تفكيره
وسميته القرآن سحراً او بدل من انه كان لا ياتنا عنيداً لئلا ياتنا لکنه عناده اي فكر
ماذا يقول في القرآن وقدره نفسه ما يقوله كيف قدر نجيب من قدره او ثناً
عليه على الاستهزاء او كما لا كثر روه ومعنى قتله الله ما اشجع واخره ما اشجع انه
بلغ مبلغ الحق ان تحسد وندعو عليه حاسده ثم نظري وجوه الناس ثم قطب وجهه
ثم زحف مدبراً ثم تساوس متكبراً او صفاً شكاه من استنباط استهزاء او ميل قدر ما يقوله
ثم نظريه ثم عبس لما صاقت عليه الخيل او قطب من وجه الرسول ثم ادبر واستنكر
عن الحق ثم نظر عطف على فكر وقدر وما بينهما اعتراض ثم في بكر الدعا يدل على
ان الكرم الثانية ابلغ من الاولى بخوالها باهلي ثم اسلمت اسلم وتوسطها من الافعال
للدلالة على تانيه في التامل وان بينهما ترخيلاً وانما قيل فقال بالثمن او ما قبله يتم لان الكلمة
لما خبطت بباله نطن بهامس غير تلبث ولم يوسط العاطف بين الخيلين لان الاخرى
تاكيد الاولى وهي ان هذا ساصليم بدل من سائر همة لانهم ما يلقون فيها الا اهلكته
ولا تذر هالكاً حتى يجادوا ولا تتبع على مشي ولا تدعه من الهلاك لوجهه من لوج العجير
ييل تلغ الجلد وتدعه اشد سولاً من اليلد للبشر على الجلود والناس وقري
بالصعب على الاختصاص علمه ابلغ امرها نحه عشر ملكاً او صفاً من الملائكة او صفاً
او نقيباً وقري يكون العين لتوالي الحركات فيها هو كما سمعنا عشر جمع عشرين
وجعله ملائكة لئلا يخذلهم في الجنسية ولا غم اشد الخلق بطشاً ولما نزلت قال
ابو جهل الخريش العجركل عشره منك ان يبطنوا برجل حتى قال ابو الاسدس وكان شريد
أسيد

البطش انا الكينك سبع عشر فنزل وما جعلنا اي ما جعلنا هم رجالا من جنسك تطافون
والمعنى ولقد جعلنا عدتم الناقصة عن العشرين بواجب عده ثم شانهما ان يقتتينا
من لا يؤمن ويعترض ويستعزى ويستيقن بها اهل الكتاب لان عدتهم تسع عشر
في الكتابس ويزداد المؤمنون ايماناً بالتصديق بذكر ولما راوا من سلم اهل الكتاب
وانما قال ولا لارتاب بعد الاستيعان لكونه ابلغ وتعربضاً بحال من عداهم
اي ولما يقول المنافقون الذين يخونون في المستقبل بالمدينة لانهم لم يكن بمكة نفاق
وانما يخ بالمدينة او ليس المرصن النفاق بل الشك وكان اكثر اهل مكة شاكين وانما
عطف قول المنافقين والكافرين على ما قبله من انه لا يكون غرضنا لان اللام ليس
للغرض كخرجهت لمخافة الشر بل للعاقبة بخوليكون لهم عدواً مثلاً تميز لهذا او
حال منه وسموه مثلاً لاستغرابهم لهذا العذر الناقص الكاف نصبت وودك
اساله الى معنى الاضلال والهدى وما يعلم عنونه ركب وما في اختصاص كل
جنيد بعذر الا هو اول فطر كثرها او هو جواب لقول ابي جهل اما الرب محمد
اعوان التسع عشر وما جعلنا الا هو اعتراض وما هي الا ذكرى متصوفاً
سقرى وما سقر او ما الايات التي ذكرت فيها كلاً انك اراى لا تتكرونا او
ردع لمن ينكر ان يكون احدى الكبر بديراً ذير بمعنى اذ يروونه صبار كما مس
الدابر ومن يد اليلد انما اذا اخلت وقري له اذير انما لاهدى جواب القسم
او بعلي لكتا والقسم معترض للتوكيد والكبر غير كبرى اي لاهدى البلاء
والدوام اي انما اوله في العظم لانظيرة لما نحو هو كهد الرجال نديرا ميسر
اهدى اي انزارا او حال قري نديرا لدمع خبر بعد خبر لان او حذف المبتدا
ان سقدم مبتداً من شأخبره اي مطلق له التقدم او التاخر وهو السبق الى الخبر
عنه او لمن شأ بدل من البشر ان من ذرة المكلفين الذين مكفوا من مشية المقدم
والتاخر رهينة ليس تتاست رهين لان فعيلة بمعنى مفعول يستوي فيه
المركب والمؤنث بل اسم بمعنى الرهن كما الشتيه بمعنى الشتم قال رهينة رهن ذي تراب
وجندل اي كل نفس رهن بكسبها غير مفكوك بل اصحاب اليمين وهم الاطفال
عن علي الملائكة عن ابن عباس وجنات لا يكتنه وصفها يتسالون سأل بعضهم
بعضاً او سالون غيرهم كدعوتهم وتدا عيناه وانما قيل ما سلككم من انتم ما فاطموا
في السؤال المجرس بل سألوا عنهم لانه حكاه قول المستوليين عنهم اي يقولون قلنا

الى ص ٤٦

للمجرى من طلكم وهو من اختصار البزير وانما الوم مع علم به للتوحيح وليكون
 حكايته تذكرا للشامحين بحتم ان كل واحد منم وظل النار بهذه الاربع او بعضه
 بهذه وبعضه بهذه وانما آخر الكذب وهو اعظم بالعظيم للتكذب نحو ما كان
 من الذين امنوا لا سفعهم لان السفاعة لمن ارتضاه الله ووفيه دليل ان السفاح
 سفع نومئذ عن التذكرة القرآن والمواعظ مع منس المستنفره الشديد النفاذ
 وقرى بالفح وهي المحمولى على النفاذ تسون جماعه بتضيدونها والاسد من القسر
 وهو القهر او اصوات النيس او ظلم الليل وفي شبيهم بالحرم منته ظاهره صحفا
 قرطيس منشرة تنشر وتقرأ او منزله من السماء على احدى الملائكة غصنه لم نظو بعد
 كما قالوا لن نومس كذ حتى ينزل علينا كتابا نقرؤه وقرى صحفا منشرة بتخسوها
 انشر ونشر وهدر كل اربع عن اجتراحهم بل لا يخافون ولذلك عرضوا عن التذكرة
 ثم ردهم عن اجراضهم عن التذكرة اي تذكرة بلبغ فس شا ان تذكره ولا ينسأه
 فعرف ان نفع راجع اليه وضمير انه للتذكرة بمعنى الذكر والقرآن الا ان ساى
 الا بمشيئته وارادته اهل التقوى عن النبي صلعم صر اهل ان يتقى واهل ان يعفر لمن
 اتقاه وقرى بذكره ن بالياء والتا محفوا ومشدا **اسموم العمة ملكه**

تمامه
 لا يترعى القوم اتي افتر

البحور انه بسم الله الرحمن الرحيم اذ قال الاعلى فعل القسم متفيعس قال
 لا وايبك ابنة العامرى فلا بكة ابالي وفاندها لو كذا القسم ويصل صلح نحو م يبر
 لا قويه ورد بانة لان له الا في الوسط ولصب بان القرآن كسورة والصحيح زيادته
 اولا لا قوله لا واسك لا متميل العصيد والوجه انه نفي لان القسم للاعظام فحناه
 اعظامى له باقسامى كالا اعظام لانه يتاهل فون ذلك او نفي سابق كما نفي انكر والبث
 فعيل ليس الامر على ما ذكرتم ثم فصل اقسامه ولاقال انه ما كد للنوم لان المقسم عليه بعد
 نفي لانه لم يعتصم به على النفي لقوله لا اقسام هذا البلد وهو ملقى بل قد خلقنا ونسب نظر
 مضى وقرى لا اقسامى اى لانا اقسام واللام للابتداء وبعضه انه في الالهام بغير الف النفس
 اللوامه التي يتلوم النفوس في القيمه على بعضيرهن او لانزال تلوم نفسها وان اجتهدت
 اما على ترك الازدياد او البفريط او بفساد دم لم نزل يتلوم على ما خرجت به من الجنة
 وهو اب القسم لتبغثن مقتدر بل لاله الجسب وقرى لن محج على الجهول اى بعد تفرقتها
 ورجوعها ريبا قال عدى بن ابي ربيع يا محمد حدثني عن يوم القيمة وامرته فلما افضره فقال لو
 عاينت ذلك لم اصدقك اوجع الله العظيم ونزلت اى بلججها فادرس حاله اى على

اعادتها كما كان الى ان يسوى اصابع التي هي لغوا بتم به فلقمة او على ان نسوى بيانه
 من صغرها ولطافتها كما كانت فكيف بكبار العظام او على ان يجعلها مستويه
 كحف البعير بحث لا سائى منها ما يعربا المتفرقة وقرى قادر ون اى نحو ما درون
 بل يبريد عطف على الجسب وجاز ان يكون اسمها ما او ايجابا بالنحو ليدوم على
 فحون امامه فيما من يديه من الماوقات المستقبله يسأل استبعاد القيام الهم
 بريق تحير فزعامن بريق لفا نظر الى البرق فزهش بضمه وقرى بالفتح من
 البريق اى لمع من شدة شخوصه وبلق اى انفتح من بلق الباب انفتح خسف
 ذهب ضوءه او ذهب بنفسه وقرى على المجهول وجمع هت يطلعها الله من
 المغرب او جمعا في ذهاب الضوء او جمعا في نكذفان في الحجر يكون نار الله الكبري
 قرى المغير الفح مصدر او بالكسر مكانا او مصدر الكا المرصه كلاله عن طلب
 المقت لا وزر الاملجا لا اربيل خاضه يومئذ استقر لير للعباد او موضع قريرهم من
 الجنة او النار اى مفروض لا المشيئة بما قدم مما علمه وما لقرمما لم يجعله او بالتصديق
 به وما خلقه او بما علمه وما لقرم من سته نعلم انما من بعده او با قول عمله واخره نصيرة
 حج بيتية وصفت بالهضاه حجاز اى نبيا باعماله وان لم ينشأ فبها ما جرى عن الانبياء
 وهو شهاده الجوارح ولو التقي ولو جابك محذره عن نفسه الضحالك ولو التقي مستون
 وقال المعاذير الستور ولو صرهما محذرا فان صح فلانه بمن الرويه كما ان المحذره
 بمن العقوبة والمعاذير اسم جمع لمعذره كالمناكير والمنكره لا جمع لها والا لتقبل معاذير
 به بالقرآن وكان صلح لا يصبر الى ان ينهها جبريل مسارعه الى الحفظ لتعجل به
 لتاخذة على عجله ثم علل النبي بان علينا جمعه في صدره وان ثبت قرآنه في لسانك
 فاذا قرأنا جعل قرآه جبريل قرآته والقرآن القرآه فاتبعه فكن تا بعاله فيه ولا تراسل
 ثم ان علينا بيانه اذ الشكل على كل محناه كانه كان يجعل في الحفظ والسؤال عن
 المعنى جميعا كذا يجمع عن العجله وبالز فيه بقوله بل تحببون اى بل انتم تباين ادم بعلم
 وكل من وقرى بالتا وهو ليلع وانما افضل لا تحرك بذكر القيمة لهذا التخلص منه الى
 التوحيح الوجه عباه عن الجملة ناضره من النصرة الى رتها خاضه بنظر الى غيره وهو
 معنى يقدم المفعول وانما حص به مع انم ناظرون الى اشيا لان نظرهم الى وجه الكرم
 سباب النظر الى غيره فذلك النظر يختص به وجاز ان يراد النظر بمعنى التوحيح والرجاء
 باسنة شديده العبوس نظن سواق ان يفعل بها فعل هو في شدة فاقره ذاهية تقصم

فقال الظاهر كلامه عن اشارة الدنيا ضمير بلغت للنفس لدلالة الكلام كقوله اما وحي
 ما يغني الشراء عن الفتى اذا احشرت يوم ما وضاق به الصدر التراقي العظام
 بمن نغره الخبز وشماله ذكرهم صعب الموت وهو اول مراحل الاخرة وقال من حضر
 المختصر لعصم لبعض انكم برفيقه مما به او من كلام الملائكة انكم برفيقه ملائكة الرحمة
 او العذاب وظن المختصر انه فراق الدنيا المحبوب والتفت والتوت عليهما فتاة
 ماتت رجلاه او الساق مثل لسته فراق الدنيا والاعمال على الاخرة ابن المستيب
 هما ساقاه حين تلقان في الكفان المساق ان يساق الى الله والى حكمه فلا صدق اي
 الانسان اي لا يومين بالبعث ولا صدق بالرسول والقران اول الازكي ماله ولا
 صلي ومسل نزلت في ابي جهل يتمطي يتبختر اصله يتمطط اي يتمدد لان المتبختر
 يمد خطاه او من المطا وهو الظاهر لانه يلقيه كذب بالرسول ونوحي واعرض
 عنه ثم ذهب الى قومهم يفخر بذلك اولى لك وبل لك دعاء عليه بان يلبسه ما يكره
 مخلوق مقدر فسقوي فعدل منه من الانسان الزوجين الضعيفين اليس
 ذلك القادر على المنايا بقادر على الاعان وكان صلح اذا قرأها قال سبحانه بلي
سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون بسم الله الرحمن الرحيم هل يحني
 قديم الاستقام بدليل اهل اونا وهو للتقرب والتقرب اي اتى على الانسان
 قبل زمان قريب حين لم يكن فيه شيا يعني كان شيا غير مذكور نطفة في الاصل
 حين طافت من الدهر الزمان الطويل لم يكن حال من الانسان او صفة حين اي لم يكن
 فيه نطفة امتساج كبرمة اعشار وهو مفرد لا جمع لوقوع صفة المفرد من
 مشكاة اي مزججه والمعن قدر امتزج الماء ان ابن سحر هو عروق النطفة
 قنانه امتساج الوان اطوار بنتليه حال اي خلقناه مريد بن ابتلاء او
 ناقليس له من حال الاحال سمي ابتلاء على الاستحسان ان عكس تقريفه في بطن امه
 نطفة ثم علقه شاكرا او كفورا حالان من هاهنا ههنا اي قدرة في حالتيه او
 دعونه بادلة السمع والعقل محلو ما منه انه يوم من او يكفر بالزام الحج او حالان
 من السبيل ووصفه بما مجاز وقرى بفتح اما اي اما شاكرا فبتو فيقنا واما كفورا
 بمقتضائنا وقرى سلاسل غير منقون ومنونا على ان النون بدل من حرف المطلق
 واجراء الوصل محري الوقف واما على حرف ما لا ينصرف للتناسب والابرار جمع
 بر او باز الحسن هم الذين لا يوردون الذن الحاس الزاجم فيها خمر مزاجها مزج

سائر قول من يربوع
 بخدتنا
 افضل زادنا بسبح الفاع
 ذي الامم

لان هل قد يكون
 محذوف في قوله
 هل قد راجد
 على مثل هذا

بم كما فور اما كما فور اسم عين في الجنة وعينا بدل منه فتاده مزج لهم بالخافور
 وختم لهم بالمسك ومسل محل في راحم الخافور وبياضه وبرده وعينا على هذين
 بدل من محل من كاس على حرف المضاف اي صم عيين او صب على الاختصاص
 ووصف فعل الشرب او لا بمن لان الكاس مبتدأ سريه وتانيا بالبا لانهم يربون
 بالعين الشراب فخر وبنما جز وبنما حث شأ وامن مناز لهم يوفون جواب
 لمعنى يقول ما لم يربون ذلك وفيه انم اذا او قوا بما او صوب على انفسهم فهم
 بما او حبه الله او في مستطير منتبها اي على حث الطعام واشتمائه الفضيل
 على حث الله واسير الحزن كان صلح بوني بالاسير في دفعه الى بعض الميامن
 مقول له احسن اليه فيونزه على نفسه وكفر عند عاقته العله الا احسان
 لا الكفار ولا صرف الم اولهيات ومسل هو الاسير من اهل القبلة وعن
 ابي سعيد الخدري هو المملوك والمسجون وسمى الرسول صلح الغريم اسيرا
 فقال عمر بن الخطاب اسيرك احين لا اسيرك انما نطعمك على ارادة القول قالوه
 منعنا لهم عن المجازاة بمثله او بالشكر وتعلمها وتنبيهها على ما نفي من الاخلاص
 او هويها لصلح يتهم وان لم يقولوا شيئا وعليه مجاهد الشكر والكفر مصدران
 انما تخاف كحتم ان احساننا الخوف من شدة ذلك اليوم لا الازادة كما افانم او
 لخوف العقاب على طلب المكافات بالصدقة وصف اليوم بالعبوس لصفه
 اهله كمن اكل صام او للشبيه بالاسد العبوس او بالشجاع الباسل والتمطرير
 الشديد العبوس من اتمطرت النائم اذا رفعت ذنبها وجمعت قطرها
 والميم زائدة قال واصطليت المروب في كل يوم باسل الشرف تمطر الصباح وتقام
 نضرة بدل عبوس النجار وهذا يدل على وصف اليوم بعبوس اهله بما صبروا
 بصبرهم على الايثار اي جزاء من الجوع والعري يستأن فيه المائل وصرير فيه
 الملبس يعني ان هوائها معتدل وفي الحديث هواء الجنة سحج لاهتر ولاقر
 ومسل الزمهر من القرع لغطخ وانشد وليلا ظلامها قد اعثكن قطعها والزمهر
 ما زهر اي الجنة لا يحتاج للشمس ولا القمر وذا انية حال معطوفه على حال وعطف بالواو
 لدل على اهتمامها بالشمس والقمر وبنما حث شأ وامن مناز لهم يوفون جواب
 ودنو الظلال عليهم وقرى برنذ انية وظلاهما مبتدأ وهي خبره والحلم في موضع الحال
 او متكس ولا يرون وذا انية صفات لجنه او دانية عطف على حث شأ وامن مناز لهم يوفون جواب

جنتس نحو ولس خاف مقام ربه جنتان لقوله انا خاف وان رفعت دانية فذلت جمل
 فعلية معطوفه على ابتدائه وان نصبت فهي حال من دانية او معطوفه عليها اي ومنزلة
 وان نصبت دانية على العطف فهي صفة مثلها وتريد قطوفها ان تجعل ذللا لا تمنع
 على قطافها او متفصرة من جانط ليل في قصير قريبا غير متونس وتنوس قولها الاول
 وينوبنها وهي بدل من الاطلاق لانه فاصلة في الثاني لا تباعه الاول اي خلقت من فضة
 وهي في بياض القوارير وشفيفها كانت تكونت بتكون لله نغم التكرار الخلقه الحامه
 من صفى الجوهر من المتباينين وقرى قولها من وضه على هي قوارير قدر وهما صفة قوارير
 اي قدر وهما في البهيم على حسب تمواتم بجات كما قدروا او الضمير للطاقس لدر لاله يطا
 اي قدروا واشرها على قدر البرق وهو الذلل للشارب مجاهد لا يفيض ولا يفيض ففرى
 قدر وهما على الجهور من قدره جعله قادرا اي جعلوا قادرين لها كما ساء او مقدرين
 على حسب ما اشتبهوا سميت العين زنجبيل الطعم فيه والعرب يستلذ قال
 كان الفلفل والريحون يانبا فيها وازيا مشويها وكان طعم الريحون به اذ ذقت وسلافة الحمر
 وسلبيل السلافة ائخذ لها في الخلق شراب سلسل وسلسال وزيدت البيا للتلذذ
 على غابة السلافة وقرى سلبيل بمنع الصرف للعلمية والتابيث وعزى لا على رضى
 ان معناه سلبيلها ولعل الجمل جعلت على كناية شراب او هو تكلف وعينا بدل
 من زنجبيل او ميل لمزج به او خلق الله طعمها فيها معنابديل من كاساي كاس عيس او على
 الاختصاص شبهوا في الحين والصفا وابتثتم في مجالسهم باللؤلؤ المنثور او
 شبهوا باللؤلؤ الرطب حين نثر من صدره اذ ارايت او حرت الروية ولا مقدر ليدل
 على انه انما هو الروية لعلقت بالنعيم والملك كالمجنى كميل بنظر ادنى اهلهما في ملكه مسينة
 الف عام اوله زوال له واذا ارادوا شاك ان قرى عالينع ما يكون مبتداه خبره ثياب
 وبالصب حاله من ضمير عليم او حبيتم او من لجهما الى اهل نعيم وعاليتهم رفا ونصبا
 وعليم وبرز خضر واستبرق حلالا على الثياب وبالجر على السندس وينصب
 استبرق على منق الصرف ولا منق لانه معرب وندفله اللام الا ان يجعل على هذا الضرب
 في العجم وقلوا عطف على رطوب وجاني موضع اخر من ذهب على انهم يسورون بالجنتين
 او على المعاقبة او على الحج بينهما كالمعقول ليس برحس كعمور الدنيا لانه لا يكلف ثم او لانه
 لا تمتسه الايدي الذنينة اوله تقول للالبجاسة كبر شرح غير قاله ربح المسك اي تعال لاهل الجنة
 ان هذا ما تقدم من عطا الله تكرر الضمير بعد تكيده بان تعظيم لسان التنزيل كحج ربك

الف

فان الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره
 اعلم ان الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره
 اعلم ان الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره

وتأخير نضرة ولا تطع منج لهدا قلة صبر منكم على اذاهم ومعنى القسمة ان ما يدعونك اليه
 اما انهم او كثر او غيرهم اولا تطعمهم في الاول من دون الثالث وميل الائم غيبة الخجون
 والكفور الوليد لغتق ولم يجى بالواو ومعنى اولا تطع اهدرها وليس مراد لئلا يوم لا تطعها
 على الحج واذ كراى وهم على صلوى الفجر والعصر ومن الليل وبعض الليل فصل على المغرب
 والعشا وسبحه وتجدله وراى قدامهم او ضل ظميرهم لا يعنون به نعيم لا شديدا
 الاسر الربط والتوثيق اي وثقتنا من افسادهم بالاعصاب امثالهم في شدة الاشر
 على النساء الاخرى او غيرهم ممن تطيع محقه ان لا اذا كان يئسا يذهبكم وان تولوا
 وانما جاز لانه وعيد على المباغحة ان له وقتا محيئا هذه للسوم اول الايات القريب
 واتخاذ السبيل الى الله التقرب اليه الا ان سئال ان منيتكم مشتتة الى الابان سئال
 او وقتة وقرى الاما وهي كان لانها مصدرية ونصب الظالمين بما يشتم اعترلم
 وهو او عدو كاتق وقرى وللظالمين على واعذوا للظالمون على الابد وغيرها اولى
 لسطان المعطوف عليه ومواضعه المصحف **سورة المرسلات**
ملكه وهي حمون انه سم الله الرحمن الرحيم اقم بطولك من الملكة اربيل
 بالاو امر فحصفن في مضيتهن كى لرياح لسره الامتثال ويطروان نشرن اجنهن
 عندهبوطهن بالوجى او اشراب او نشرن النفوس الموتى بالكفر ففرقن من
 الحسن والباطل فالقس حكر الى الانبيا غزرا للمحقق او نذرا للبطلس او برباح عزرا
 عصفن ورباح نشرن السحاب ففرقن بينه او بسحاب نشرن الهوات
 ففرقن بين من شكر ومن يكفر ويجعلن ملقيات للذكر لكونن سببا لشكره
 من شكر نعمته ولم ينسبها الى الانواء وكفر غيره عرفا متتابع كشعر الخروف او من
 الخروف نقيض النكر اي لرسن للاهسان وعلى الاو حال وقرى بصحنس وغزرا
 ونذرا مصدران او حمر غزير ونذير مصدرين او فاعلسن فعلى المصدرية
 انتصبا بدلا من ذكر او مفعولا له وعلى الفاعلية حال او قريا مخففين ومنقلين
 ان ما نوعدون من القيام وهو حوب القمع ومن معناه قرب المرسلات
 طست محبت او ذهب بنورها وبعزبان يحج بينهما فزجت فتحت قال الفانجى
 باب الامير الميم تفت كالتحت او اذرت بشرع من انتسفته اذا اختطفته قرى
 اقتت ووقنت والحنف فمها والاصل الولواي بنيت وقت شهادت على الامم
 والتاجيل كالتوقيت ليوم سان لسوم الباجيل والوجم ان يكون اقتت بلغوا ميقام

قال الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره
 اعلم ان الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره
 اعلم ان الكواكب في سماءها
 نورها واهلها بالما بغيره

المنتظر وأجلبت آخرت وويل وصديقه الجليله والاشد اليه نكركم سلام عليك وقرى
 نفعون نهلك من هلكه اي اهلكه وهمك هالك من تغر جاتم تبغهم بالرفع لقراءة
 شنتعم وهو وغير لاهل ملكه اي تغفل بأخرهم كما باؤ ليعم لتكذبهم جميعا ويلهم
 عطفنا على نطقه والاولون قوم نوح والاخرون قوم شعيب وكحوها التي قد مر مقرر
 من الوقت معلوم وهو تسع الاشتهار او ما دونها او ما فوقها اي نعم المقتررون
 لقراءة قدرنا او القادرون على ذلك الكينات اسم ما تكفت اي يصم اي يحافته
 احياء وامواتا او يصم تكفت اي احياء على ظهرها وامواتا فربطها واستدل به الشافعي
 على قطع النباشن لانه سارق من حرز وتكثيرها للنجس على ان الاحياء والاموات
 قد يكون غير الانس او ما حالان اي تكفتكم لحياء وامواتا وسكبر واس وقرا التبعيض
 لان في السما جبالا وقرانا او للنجس اي يقال لهم انطلقوا الي ما كنتم به من العذاب
 والثاني تأكيد وقرى به الثاني ما ضيا لوقوعه الامحاله الى طرد هاهنا جهنم بنسب
 اعظم بلث قران اولسان من النار كحطيم كالسرادق حتى يرفع من حسامه وينسج
 دحانها ثلثا لا فليل تهكم وتعرض لا يعني جزصفه اي وغير متخن من حتر
 الذهب وقرى بشرا الكا لقصير من القصور في عظمها وطولها وسيل وهو العظم من
 الشجر وقرى بفتحها وهي اعنان الابل او الخيل وبضمها بمعنى القصور ويكسر
 القاف ومع الصاد مخم قصره كحاج وهو جبالات جمع جبال تشبيه لغيرها
 في العظم والطول والضعفة وقرى بضم الجيم وهي قلوب الخسوف او السفن وجماله بالغ
 وانما قيل ضعف لاراقه الجبس وسيل ضعف لاراقه الخيش وسيل سوء تقرب الى الضعف
 وقرى بنصب يوم اي ما قض عليك واقم يومئذ والمراد بنطقون من وقت دون
 وقت او نطقهم كلاتنطق لانه لا ينفخ فيقندرون عطف على نطقهم يشملها
 النعم ولو نصب لكان مستباحا عندهم كما في بيان الفضل لانه يقتضي جمع ليفصل
 عنهم فان كان تفرغ وتسجيل بحزمهم كلوا حال من ضمير في ظلال اي مستقررون
 فيها مقولا لهم كلوا وكلوا ومنتحوا حالان من المكذبين اي الويل انابت لهم حال
 ما يقال لهم كلوا وانما قيل لهم ذلك في الاخره بمعنى كانوا في الدنيا اذ قال بقوله ونظيره
 لقوتى لا تتخذوا ابدا اي كنتم اذ قال في حيويتكم او كلوا ومنتحوا متانف خطابا للمكذب
 في الدنيا اذ كفووا اخشعوا فيلما كان على العرب اخذ من الركوع والجدود او نزلت
 من ضعيف لانهم امروا بالصلوة فقالوا لا نجتهي فانها مستبته علينا بعد اهد القرآن

اي فان كان نكركم
 تامه
 ولي يستره بخردا

التي رويها
 ابن جرير في
 تفسيره على وجهه بال

وقرى تؤمنون بالناس عيسى عليه وسلم والساوق ليرجعون او اهدى وليرجعون انه
 بسم الله الرحمن الرحيم اصله غم او قرى به والكثير حزنه والاسفهام للنجس المجرد
 يتسألون منهم او غيرهم والضمير لاهل مكة الواعز البعث للاستزاد وما لم يختلفون
 لا تبار بعضهم وشكل بعضهم وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وقرى عنه اهدى الوصل
 كالوقوف او على الوقوف والاب ابتداء يتسألون وايضا امثلة قبله وقيل المتسأل عن
 القرآن او ينطق محمد صلح وقرى يتسألون بالادغام كلال ذوق للمتسائلين استهزاء
 وعيد وغم لا شعار ان الثاني ابلغ اي لم يخلق ما يدل على قدرته فلا تشكر الاعباد
 او على حكمته فلم يبعث لكان عابثا مهادا وقرى مهيدا اي فزات كمهد الصبيح
 على التسمية بالمصدر وعاذات مهذباتا من السبت وهو القمع اي وقت محاسن
 وهو تقابل سباتا وقيل السبات الرهه لباثا ترم عن العيون اذ اخفيت
 امرا اي سمر سموات شدله اجمع شديد يعني محكمه وهاجا متلا ليا المعصرات
 السحاب اذ اعصرت اي شارفت ان يعصرها الرياح فتمطر من عصرت الحاربه
 دنت ان تجيض وقرى بالمعصرات وهي الرياح لمشارفها السحاب او
 السحاب لانه لو كان الانزال منها فهو بها اعطى من يده وبهده مجاهد في الرياح
 ذوات الاعاصير وانما قيل من لانها تنشى السحاب فصح مبداء الانزال وقيل
 السموات لان المانزل منها الى السحاب ابن كيسان المعصرات المغيئات مع
 ان العاصر هو المغيبت لا المعصرة لان المعنى التي جان لها ان تعصراى تغيبت
 تخافا منصتا بكثره وقرى تخافا ومناجح الماصا بة اي ما تنقوت به كالحظم
 وما تنخلف كالتس الفا فاملتفه ولاولها كالأوزاع والاختياف او واهدا
 لفت وان شد جنة لفت وعيش مخدق ويندلس كالمبيض ترهتر وقيل الغاء اولت
 والغاف ولا عهد ينظيره او جمع ملتفة بحرف الزوائد يوم بدل من يوم الفصل لو
 عطف بيان فتاتون من القبور الى الموقف افواجا كل اقمه مع امامهم او جماعتهم
 محتلمه وسال معاد الرسول فعال بحشر عشر اصناف من اهل بيته عليهم السلام
 صفة القرنة وبعضهم على صفة الحنازير الحديث وقرى ففتح بالتشديد
 لكثير ابوابها المفتحة لنزول الملائكة كما انها نفس الابواب وقيل الابواب الطرق
 بان تكشف السما سرا بالكل شي لمنزلة لغيرها من صناد اهدا لهم يترصدون فيه
 للعباد او مرصدا لاهل الجنة لان مجازهم عليها اي طريقا عن الحسن وقى

اي وقت على غم واخبر يتسألون
 ابتداء يتسألون لهدى على سالون
 المضرع
 اي تطحا الاعالي
 او قطعها عن الموكب

فتح ان كان ذلك لاقامه الجزاء وقرى لبثن وهو اقوى لشبوتة وحدوث
 لابتن احقيا حقب بعد حقت الى غير النهاية اولابتن لهقا با غير انفس برده
 ولا شرابا الا حيا ثم يبدلون جنسا اخر من العذاب او صم حقب وهو قليل
 السمزق من حقب عامنا قل مطرة فهو حال من لابتن ولا بد وقرى بسير
 له وظل استينا منقطع وقيل البرد النوع قال وان شئت لم اطعم نقاها ولا نردا
 وقرى غشقا فاقحفتا ومثردا وهو ما يغس اي يسيل من صديد وفاقا
 وصف بالمصدر او ذ اوقاق وقرى بالشد من وقفة كذا كذا بانكربا وبالحنف
 من كذب باضار كذبوا او كذبوا الوان المشد بتضمنه او حال اي كاذبين لان
 كلام المسلمين والكافرين كاذب عند الاخر او مغرطين في الكذب فعلم من غالك
 من امين وقرى كذا ابا حمر كاذب او مغرر اي تكذبا بمغرر كاذب وقرى كل شر بالرفع
 كذا بمصدر لا حصينا له لا تقا ^{المصدر} الضبط او حال بمعنى مكتوبا في اللوح وهو صحت
 الحفظ فذوقوا سبب عن كفرهم وفي اللغات ولفظ لن غضبت بليغ مغازا
 فغزا ظفرا او نجاة او موضع فوز صلاتي بغيره اي بساتس فيها انواع السم المم
 وكواعب نواهد انرا بالرات دهاقا مشرعه ولا كذا ابا بالحنف والتشديد
 جزاء صدره موكد لان ابن المتقين محب جازاه ^{الاستعداد} عطا مفعول به جزاء حسابا كانيا
 او على حسب اعالم وقرى حسبا بمعنى محسبا كذا كذا بمعنى مدر كل قرى رب على
 صودت او مسترا والرحمن صفة ولا يملكون خبره او هما خيران وبالجزء لا من
 ركب ونجرت الاول ورفق الثاني وصغير لا يملكون لاهل السموات والارض اي لا يملكون
 ما تخاطب به الله فيزيدون او ينقصون او ان يخاطبوه بشي الا ان ياذن لهم
 فيه يوم يتخلق بللا يملكون او بلا يتكلمون والذوق اعظم من الملاكة او ليسوا بالملاكة
 وهم ياكلون او جبريل شرط الاذن وان يتكلموا بصواب المرء الكافر والكافر موضع
 المضمر لزيادة الذم وما استفهامية منصوبة بقدومت اي ينظر اي شي قدومت او موضوعة
 منصوبة بينظر بحرف الداعي وقيل المرء عام فتاده هو المؤمن اي ياليتني لم اخلق
 ولم ابعث وقيل الكافر بلينس مني لهم وولده وثوابم فيتمنى ان يكون ما الصفة من خلقته
 من طين **سهم** **والنازعان** **مكتة** **وهي حرس اوست** **ولرهبون** **انه**
 سم الله الرحمن الرحيم اتم بالملاكة النازعان الازواج من الاحاد واللاتي ينشطها
 اي تخزجها واللاتي تشيح اي تشرح فيما امر به فتدبر امرا من الامور غرقا اغراقا في النزح

النازعان
 والكعبة في الضبط

ديسوا بالملاكة

او تخيل الغزاه تنزع من اعنتها نزعا تفرق فيه الاعمدة لطول اعناقها والتي يخرج
 من دار السلام الى الحرب من نشطاي خرج من بلد الى بلد السباحات في جزيرتها فتدبر
 امر الغلبة على المجاز او بالجوع منزع من المشرق واغراقها قطعها الفلك حكمة والتي يخرج
 من برج الابرج والتي تسح في الفلك من السيان فتدبر امرا من علم الحساب وقيل
 النازعان ابدي الغزاة او اسفح يتبع السهام وينشط الازدهان والمقصع عليه يتبعن
 محذوف الدلالة ذكر القمى ويصعب به يوم اي يتبعن في الوت الواسع الذي تقع فيه
 السفحان او يتعلق برافع الرافع الواقع ترجف عندها الارض وهي النجى الاولى
 او الارض والحبال والرافعة النخبة الثانية او القيمة لا فتراهما من ردف كرم او السما
 والكوكب لان انتشارها على اثر ذلك يتبعها حال واصف شرده الاضطراب خاشعة
 ذليله وصح الابتداء بقلب لوصفها بولجف وجبرها ابصارها فاشيح اي ابصار اصحا
 القلوب بدليل يقولون في الحافرة في الجاهل الاولي يعني الحيوة بعد الموت ^{دليل الحافرة} وحسنته
 رجح في طن يقته التي جاء فيها فحرفها اي اثر فيها مشيه وحافره كعيشته راضيه او
 كمناره صام واستعمل نفس عاد الى اخرج منه وقرى في الحفرة من حفرت اسنانهم وخض
 اذا اثر الاكالي فيها نخن وقرى ناعره وهو البالي الاجوف اذا صب صب بنرد
 ونبتت مضرا كرم خاسر منسوب الى الحشر ان او اضحاها بما فانما تتعلو بحروف
 اي لا تحسبها صعبة على الله وانما هي صيحة لعني النخبة الثانية من زجر البعير
 لاف اصاح عليه الساهرة الالمن البيضاء المستوية لان السراب يجري فيها من
 عين ساهرة اي حاربه الماقال وساهرة يعني السراب مجللا لا قطارها قد جثتها
 متثلما اولان سالها لا ينام خووف المفلكة فتاده فاذاع من جهم اذهب على اراده
 القول وقرى ان اذهب لان في النذر معنى القول هل كل الى كذا وفيه اي هل ترغبت
 اليه وفيه تنزكي تنظير من الشرك بالاسهنام الى ركب لا معرفته وذكر الخشية لانه
 بلاك الامر بدلا للعرض وقرى تنزكي بالادغام ثم رقق الكلام ليستنزل بالمداواة
 من عتقه الالية الكبرى قلب العصا حية لان له خال اليد والجيب كان تابعا
 له لانه اتقاها بيده وقيل له لداخل وكذب بسوس والالية سعي خوفا من الثعبان
 او ختمه من كبايدته فحشر رجح السحرة منادى في الناس بذلك وامر به ان يعين كلمة
 الاولى ما علمت لكم والاحزة اناركم اوها الاعراون في الدنيا والاحراق بالنار ونحو
 مصدر بمعنى التكيل لان في الاحز معناه ومن كملتن ارجول سنة وقيل عشرون

والعني ان صح انما نزل بعد الموت
 فلتخبرن بما يصيبن من العذاب
 لكلمة تنافي الدنيا ببولونه
 استغراوا واستسماوا اعلى

الخطاب المنكرى البحث اى انتم اصعب خلقا وانشام السماء سبها طولها وهو مسيرة
خمسة سنة فسواها فخذلما بلا فطرا وتمها غطش الليل واغطته النظم
واظلم واخرج وايرز ضيوء شمها واضيفا الى السماء لان الليل ظلمها والضحى الشجاع
في جوقها ماها عيونها ومرعاها ورغيبها مما ياكل الناس والانعام اسخير
الرع للانسان ونصبا على شرطه النضير وقرى بر فحما على الابتدا ولم يدخل
العاطف في الفرج لان محي دهاها بسطها للسكنى ثم فشره بميتوقف عليه السكنى
من امر المأكل والمشرب والاستفر لرا وواخرج حال باضمار قد فعل ذلك تمتيجا
الطاقة الداهية التي تطم وتقلو الدوام وهو الفهم او النسخ الثانية او ساعه
السوق الى الجنة او النار يوم بدل من لفا ماسع موصول او مصدر به وقرى
برزت لمن بين الجيب الرائي اى لكل من له بصير كقولم قد تمت الصبح لذي عينين
وقرى لمن راي ولمس ندى والضمير للجيم اوانت يا محمد فاما جواب فاذا والحنى
ماواه وليس اللام بدلا من الاضاف بل للتعريف لما علم ان الطاغى هو صاحب الماوى
لا غير هي فصل الو مبتدا اى النفس الامارة بالسوء (الهاو اتباع الشهوات نزلنا في
اى عزير ومضغيب ابني غير نيل مضغيب افاه يوم لهد وقرى الرسول بنفسه
حتى نفدت المشاقص في جوفه ايان متى مر ساها ار ساها اى اقامتها
وابتائها او منبتها هانم في اى شى ما انت من ان تذكر وقتها لم وتبينه شى
عراثة لم يزل الرسول صلح بذكر الاعم ويسال عنها حتى بزلت فهو محجب
من كثرة ذكره ولحجبه على جوابهم لم يزل يذكرها ويسال عنها اى الى ركب منهنى
علمها ووسل غم الحار لسوالهم اى في هذا السوال بم قال انت اى ارسالك
وانت خاتم الانبياء ذكر من ذكرها وعلامة من علامتها انما انت اى لم تبعث
لتعليم يوت الاعم بل لتندرم وقرى مضمر بالسون على الاصل كما علم بلشوا
في الدنيا او في القيور واصيف الضحى لا العشيته للابسة لتمامها في نهار واهد
وفائدة الاضافة ان المتدوم يبلع بوعه ولكن ساعه منه فلما ترك السوم اضافة العشيته
سوم عس مكنه ومي اهدى وكرهور **بسم الله الرحمن الرحيم** اى رسول
الله صلح ابن ام مكتوم وعنده صناديد ورش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله
اقربانى وعلمنى وكتر ردك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكره الرسول قطع الكلام عيسى
واعرض عنه ومنزلت مكان صلح يكرمه ويقول اذا راه من جبابس عابتنى فيه رتى

عن علي بن ابي طالب

واستخلفه على المدينة مرتين وقرى عيس السخيد للبلال اى لان جاء وقرى آل انهم تى
والف بينهما اى الا ان جاء ففعل ذلك وروى اية ما عيس بعدها في وجه فقير قط وفسى
الانتفات من الغيبة الى الخطاب زياته انكار وكذا في لفظ الاعمر اى كان محب ان
يزيده تعظفا للجماء اى شى يجعلك داريا بحال هذا الاعمر تزكى سطره من افضار الاعم
او يدكر او شغط فتشغفه ذكره اى موعظتك ووسيل الضمير لعله للكافرا طمعت
في ان يتركي بالاسلام وما يدرك ان كان وقرى فتشغف بالرفع عطف على تذكره والنصب
جواب للعل تصدى بتعرض في المآل ان عليه وقرى بادغام التاء في الصاد وتصدى
اى يدعوك الحرس الى التعرض له وليس عليك ياسر في ان لا تتركي يسعج يسرع في
طلب الخير وهو خشى الله والكفار في اتانك او الكثرة اذ جاء بلا فائد تلقى تشاغل
ووانت انما ار عليه اى مثلك لا ينغره وكر كلاله عن محاوره مثله بذكره موعظه
ذكره حفظه ولم ينسبه لان التذكرة بمعنى الذكر من صحف صفة تذكره اى مثبتة فيها مرقوم
في صحف الانبياء او السفرة القراء او الصحابة فتل دعاء عليه ما الفه بحجبه من افرطه
في الكفران ثم وصف حاله من الابتدا الى ان انته وما هو مخور فيه من النعم اى شى حقير
من نطفة بيان له فقد تم فحياها لما يصلح له ثم سئل سبيله وهو مخبر من بطر امه
او سبيل الخير والشرا على رعبك فاقبره فحله ذاقه لامطروها نكرمة له فبالميت دفنه
واقبرة امر يدنيه ومكن منه انشره انشاء النشأة الاخرى وقرى نشره كلاله
للانسان عما هو عليه لما انصرف لم يخذ من لذن لهم لا الغاب ما امره الله اى لم يحل
انسان من تقصير لما عتد النعم اى بذكر ما يحتاج اليه اى الغيث انا بالسر على الاستيا
بالفج بدلا من الطعام وقرى انا بالامال اى لسنط كلف صبتنا شققنا الارض
بالنبات او بالكراب وامنداليم للتسبب والحب ما صدر من حول الخنط والقضب
الرطبه سميه بمصدر قصبه لفا قطع حداث غلبا لكثرة اشجارها وكما تغزا
او غلبا شجرها اى عظاما غلاظا والاب المرعى لانه نوبت اى يؤق ويبتجع
قال ولنا الاب به والمكبر ولم يعرف اليك ولا غير حتى قال وما عليك بالان عمر
ان لا تدري ما الاب ثم قال اسجوا ما تبتس ليم من هذا الكتاب وما لا فرغوه وليس
بصيا عن تنبت من كلالته بل ذلك لعلو هتمت على العرا وقرى علم من الساق استدعاء
الشكر وقرى عنه معرفة جملة فاكتوبها صحت الحديث كاصاخره ووصف النسخ بها مجاز
لان الناس يصحون لها فقر لا اشتغالها بامر وعلم بانهم لا يغفلون شياعه بدأ

بالاقرب ثم الاقرب او يفر من هذين من مطالبتهم بالتبعات وميل اقل من يفر من
اخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح اغنيه بكفيه
وقرى يعنيه اي يهيمه مسفرة مصيئة ابن عباس من يمام الليل الضحاك
من اتار الوضوء وميل من طول ما اغترت من سبيل الله غيرة غبار يعلوها قنوه
سوله ومع بنى الجمع الجول الكفر **سورة التكويم مكتبة وهي سبع وعشرون آية**
بسم الله الرحمن الرحيم من تكوير العمارة وهو لقمها اي يلف ضوؤها ويزال النيران
او يرفق وتتران الثوب اذا اردت رفع لفت وطوى او من لونه اذا القاه اي
تطرح عن ملكها والشمس فاعل لان اذا اطلب الفعل لعني الشرط انكدرت انقضت
سيرت عن وجه الارض او في الجوى السحاب العشار جمع غشراء وهي التي اتي
عليها عشوه اشهر وهي اعز عند اهلها غطلت تركت مستيب او عن الخلب
والصخر لا شتغالتم بالشمع غشرت جمعت من كل ناحية للقصاص ابن عباس
غشها موتها حشرتم السنة اذا انجفت وقرى بالشد يد سحرت مخفقا
ومشرد امن سحر التنوير اذا ملأه بالخطب او فجر بعضها الى بعض حتى يهود
حرا واهرا او مليت نيرانا او ذهب ماؤها زويت قرنت كل نفس شكلها
او الارواح بالاجساد او كتبتها واعمالها او المومس بالخور والكافرا بالسباطين
واذ مغلوب آذ اذا فعل لانه انقال التراب كان الرجل اذا اولدت له بنت وولدت
شداية حفرتها بيزان الصخر او دفنها فيها وهال علمها التراب وميل كانت
الحافل تخض على راس حفرة فان ولدت بنتا رمت بها فيها وولع عليه
لحوق العارا وصور الافلاق وسواها وهو ايها تكيك لقائلها كنوله
انت قلت للناس وقرى سالت اي فاصحت عن نفسها اي سالت الله او
قائلها وانما ميل قلت لان الكلام اصاب رعاها لا قطاب معها وقرى قتلت على
الحكامه ومنه دليل على ان اطفال المشركين لا يعذبون نشرت لعن صيحات
الاعمال عند الحساب بعد طيتها عند الموت او نشرت من اصحابها اي قرقت
ببئهم وميل هي غير صحف الاعمال وهي الصحف التي ستطاب من تحت العرش
مع صحف المومس في دهر جنه عالمه وصحيف الكافر في دهر في سموم وجميع اي
مكسوبا فيها ذلك كسخت اذ يلى وقرى بالقاب وهما تتعاقبان نحو ليل ولبق
وكافور وقافر سحرت او قدرت وقرى بالشد يد ازلت اذ نيت من المتعس

منه على علم وقرى اذ والى ولده لانه

علمت عامل النصب في اذا الشمس وابعده وانما فال علمت نفس من ان كل نفس تحيل على العكس في الكلام كقول
بما يوقد محن كوقد انزل القرن مصفرا انامله والغرض التماذي في التكتير واظهار البراءة من التزييد
وانه من يقلل كثيرا عند فضلا ان يتزيد الخنس الرواج يكثر الجرم في اخر البرج راجعا الى اوله
او رجوعها سبرها اي خلاص التوالى في اسافل التدوير والجولرى السيان الكنس الخيب من كنس
الوضعي دخل كناية وسيل هي بهرام وزيد وعطاره والزهرة والثترى بحري من الشمس والشمس فخرتوسها رجا
وكنوسها احتفا وهاكت خنوا الشمس وسيل هي جسم الكواكب كخنس بالنهار يغيب عن العيون وتكنس
بالليل في تظلم في اما كنها كالروض ككسها عسحس له بر وسيل اقبل ونفس الصبح اقبال لوجه
ونسيم انه اي القران رسول هو جبريل عند من العرش ليدل على عظم منزلته ثم اشارة الى هذا الطرف
مطاع في ملائكة وقرى ثم لان الامانة افضل صفاته وما صاحبك بعني محمد اصلع لمجنون رد
لما بهتوه ولقد راى الرسول جبريل لان من مطلع الشمس الاعلى وما فعلى محمد على ما يحبره من الغيب
من رويه جبريل والوحى اليه بظنين متعق من الظننه وقرى بالضاد اي لا يدخل الوحي ان الابع لهضه
وكان صلح بقرابها والنصل بينهما ولعب فخرج الضاد من اصل حافة اللسان وما نلمها من الاضراس
من عين اللسان اوسان ومحجج الزطام من طرف اللسان واصول الثنابا العلييا ولا يضر المصلح اهرقا
مكان صاحبه وما هو وما القران يعني بعض المترقة للسمع فايين تذهبون استنصلا للبع
كما قال للمتعسف ان ترهب لمن بدل من العالمين كان منشا الاستقامه المتفخرون بالذكر
فقط وماتشون وما تدمرون في مشية الاستقامه او الضلال الاستدبر الله **سورة**
الفطرت مكتبة وهي سبع وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم الفطرت انشئت فحرت
اي بعضها الى بعض وصار الحار حرا وقرى فحرت على البنا للفاعل اي بعث لزوال البرزخ من
العزب والمالح من حوله الاسفيان بعثت تحثت ولفرح موتها وانما انكر الاغترل من الوصف
بالكرم لان حق الله ان لا يفتخر بكمهم ولما تلاها صلح قال عمره جملة وقرى اغترل لما التقى
او الا استفهام من غرة لفاغفل فسواك مجحلك سوبيا سالم الاعضا فعدك نصيرك مبتاسب
الخلق او معتدل القامة لا كالبهايم وقرى بالحيف بمعنى المشد او مجع فسطر كل عن خلقه غيرك
اي خلقك خلقه حسنة مفارقة لسائر الخلق او الى بعض الاشكال ما زال الله اي ركبت في اى صوم اتقنتها
مشيته ولم يعطف هذه لانها بيان لعدك والجات سقلن بر كيك اي وضحك بعض الصور او حال
اي ركبت حاصلها في بعض الصور وسعلن محذوف او بعدك اي عدك في صورة عجيبة ثم قال ما شاء

سورة شيطان

اي دكبا ما شام من التركيب يعني تركبنا حسنا كلاً اذ تدعو عن الاغترار بالدرج الجز او من اللامع
 ووعظي الكنتبة اعظم الامر الجزاء بغائبين بخارجين او ما غابوا عنها قبل يعرج في يومه اي امر
 يوم الدين فو ما يكتنهم اذ راك والتكبير لله يويل لا تمك لا تطير دفعا عنها رفيع يوم علي
 البدر من يوم الدين وعلا هو ونصيب باضمار يدينون للذلاله الدين او باذكارا وفتح لا ضافته الى غير يمكن
 وهو من اجل الرفيع **سورة المطفين محتلف فيها وهي ست وثلاثون** اسم الله الرحمن الرحيم
 المطفين البخش في الكيل والفرز لان ما يخس شي طفيف فدم الرسول صلح المدرسه وكانوا من اخبت
 الناس كيلا ونزلت فاحسوا الكيل وميل قدمها وبها جل يعرف بابي جهينه ومعصا عا كليل
 باصدها ويكنال بالآخر اسمع على مكان من لان الكيال يضر الناس او تغلق بينتوفون معوما
 للاقتصاص اي ستوفون على الناس حاصه واما انهم فيستوفون لها الفراء من و على
 بعقبان هيا معن يا خرون ما عليه وستوفون منم اي كالوا للناس ووزنوا لهم محرف
 الجارح ووقد جئتمكم المثلوا وعسا قلا او على حرف المضار اي مكيلهم او موزونهم ولا يصح ان يكون
 من فوعا للمطففين لاداب الى انهم ان تولوا الكيل او الفرز هم على الخصوص اخسروا وهو فاسد لان
 الكلام من العجل لا في المباشروا اسلم في ابطاله بان لم تكتب الالف بعد الواو في المصحف لانه على الصلح
 في كثير على ان منم من لا يثبت الالف في الجمع ايضا وعيس برعي وعمره جعله الصير للمطففين ووقفا عند
 الواو من وقينم للبيان وانما افلاد اذ اتزنوا لتمكهم بالكتيال من السرقة والرعلة والاحتيال
 في الملوذون الاتقان ولذا اكلوا اذوزنوا تمكوا من الجحش فيهما بخسرون ينقصون
 مبعوثون فحاسبون على مقدار الذنوم وفي هذا الانكار وكلمة الظن ووصف اليوم بيان اعظم
 ذنب المطففين كلابدوع عن المطففين لم اتبع وعبد الجار على العموم كتاب الجار ما كتب
 من اعمالهم السجين كتابت جامع هو بيان الشرفية اعمال السياطين والكفار والفسقة اي
 ما كتب من اعمال النجس مثبت في ذلك الدويان مرقوم مطورا ومعلم بان لا خيرة فيه وسجين
 علم منقول عن وصف من الشجن وهو الجحش لانه سبب الجحش في جهنم اولانه مطروح تحت
 الارض الى بوع وهو مكر ابليس وذريته كلابدوع المعتدي الا يتم عن قوله ران على قلوبهم
 غلب علمها حتى تطير علمها وقري بادغام اللام في الزا وبالاظهار والادغام ليعودوا اميلت الالف
 وفتح كلابدوع عن الكسب الراثن محبوبون محببون للامتنان لانه لا يحب عن الملوك الا
 المهانون قال والناس من من محبوب ومحبوب او محبوبون عن حجة اور ويته كلاً

العترة كلمة انباء
 البسيف والاشعة
 الارض
 ضربا من نزال كيد
 بالفت والفتور
 بغير ان
 الوجوده فخر بكر
 الكيال ليسف
 الفتن

رجع عن التكذيب وكتاب الابرار ما كت من اعمالهم وعليتون علم لديو ان الخير لانه سبب ارتفاع
 الدرجات اولانه من السما الى بع الارايل الاسق في المجال سطرور الاماشاوا نضرم النعم ورك
 على الجهم لور فرضه الرصيص الشرايط الخالص بحم او انيه بمك مكان الطينه او معناه مقطع
 رايح مسك لها شرب تسيم على العين هي لير فر شراب من الجنة او لانه تجري في الهواء فنصب
 في او انيه من ستمه اذ ارفح عينا على المدح او على الخلل ومسل على المتعرب شربونها صرافا ويخرج
 لسائر اهل الجنة هم مشركوا بمكة كالتوايضحكون من فقر المومنين او المنافقون صحكوا من على في نفر
 ونزلت تتخامزون بشيرون باعينهم فكلهم ملتذ من بسخرتتعم اي وعلا رسلا عليهم فانظس
 لاعمالهم وهذا تفهم نعم او من قول الكفار انهم اصليون وعلا رسلا عليهم ما وطين الحار الصدم اياهم
 عن الشرك على الارايل سطرور حالان من يضحكون توبه وانا به جازاه قال اجزيك او يجزيك عن
 متوث ووري بادغام اللام في التاسية **سورة انشقاق مكية وهي خمس وعشرون** اسم الله الرحمن
 الرحيم هزف جواب لولا اللعينة او كتفا بما علم في السحر من اولاق كرهه بدليل فلاقيه اي انشقت الغمام
 عن على ينش من البحر اذن له استمع له اي انقادت لامر الانشقاق كاتينا طاعسى اي وهي حقيبه
 بان تنقاد مذتت حتى ينسطو وستوى ظهرها لاني فيها عوجا ولا امتا او من مده معاني امته اي
 زيدت سم والقت ورمت بما فرج جو فيها من الموتى والكنوز وتكذبت اقصى جهدها في الخلو كتكر م
 الكريم واذنت لربها في الالف الكدح الكدح حتى يوتر في النفس من كدح جلد لذل خدشه اجاهد
 لاقاء ربل وهو الموت فلان له له مفتر كدح او فلان في الكدح يسير اسهل وهو ان يخرق ذنوبه
 ثم يتجاوز عنه عن عاتقه الى اهل عثيرة المومنين والى المحرور والظلمة بعقل ينساه الى عنقه ويجعل
 شماله وراه ظم فيوتى كتابه بشماله او خلد يده اليسرى من ذراه ظم اي يقول يا شورا وهو الهلاك
 ويضلي مخفقا ومشددا واهله ينعم او معهم مسرورا لا يفهم امر الاخره لن يحقر لن يرجع الى
 الله محورا ماد بعد اذ هو ساطع بلي ليجوز ان ويميل نزلت في النبي صلى الله عليه واله من عبد
 الاشد الشفق الحرم في المغرب بحر سقوط الشمس وسقوط بظلمة وقت العتم عند العاتمة الالف
 روايه عن ابي حنيفة وميل رص عنه تيم به لرقته ومنه الشفقة وسق صراي ما جمع وسره من الروايات
 وغيرها اذا اسسوا جمل ليله ربع عشرة قري لتكثير بالبع على خطاب الانسان وبالضم لان الند الجينس
 الانسان وبالكر على خطاب النفس وبالياء على لير كبر الانسان الطين طابق غيره ثم ميل للحال
 المطابقة لغيرها في الشدة وجمع طبقه وهي المرتبه اي احوالها طبقات في الشدة وهي الموت وما بعد عن طبق

غضب
 موكلين

صفة طبقاتي مجازاً الطوبى افعال من ضمير تركب اي مجاوز من او مجاوز او مجاوزة على القرآت
لا سجودوا ليخضعون قرأ صلحوا وسجدوا وتراب سجودهم المؤمنون قرش تصفق فودع سم
وتصغر بنزلت وبه اصبح ابو حنيفة على رجب السجدة ابن عباس ليس في المفضل سجدة وعن ابي
هريرة انه سجد وقال والله ما سجدت فيما الاجدان رأت الرسول صلح سجدها وعن انس صليت
حلف ابي بكر وعمر وعثمان فسجدوا وهو سنة عندنا في المفضل على الجديد الذي في المذكور
بما يعرفون بما يصرفونه من الكفر والجسد او بما يحجون في صحفهم من اعمال السوء الاستثناء منقطع
سورة البروج مكية وهي ثمان وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم هو البروج اثنا عشر
او منزل القمر وعظام الكواكب لظهورها او ابواب السماء اليوم المرهودة القيمة وشاهد في ذلك اليوم
وشهد من عجائبه وتكبيرها ما لا تكتمها كملت نفس اولها بام وصفها وميل محمد والعباد امته
وسائر الامم وعيسى وامته والتروية وعرفه والجهنم والجر الاسود والحجج والزمان وسوادهم والحظ
وسواهم والاسيا ومحمد وصدوقه القس بدلالة قتل اي اقسام بها ان كفار قرش ملعونون في الجن
اصحاب الاخدود لورود السور على نصيب المؤمن على اذام اي هو اجقأبان فقال سلت قرش
كما سلا اصحاب الاخدود ويبدع عا عليهم وقرى بالشديد الاخدود الخذ وهو السق في الارض
روي عن النبي صلح انه كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ما يعلم السحر وكان يتم في طريقه
من راهب وكان الغلام يبرى الالكه والابوص نعم جليس للملك فابراه فقال له من ذبيرك فقال النبي
فغضب فذل على الغلام فقصده اهلكه بالانعام الجبل فرجبت يدعائه وهلكوا وبخاتم الجحوا به
ليعرفوا او الكفات نعم السفينة فخرقوا وحاو مال للملك است بقا نزل حتى تحم الناس فاخذت من
كنائسهم ونقول باسم الله رب هذا الغلام ثم ترمين به فحارومات فقال الناس انما يرب هذا الغلام
فامرنا بقا والنيران في الاخدود من ابرص من طرجه فيها النار بدل الشمال من الاخدود وقرى
الوقوف الضم اذ ظف لغتل اي احنوا حين اخرقوا بالنار علمها على حافاتها شهود يشهد بعضهم
لبعض عند الملك لم يفتظ فيما امر به او شهد في القيمة السنم وهو ايدع عليها فاعلوا بهم وما نقوا
وما عابوا القول ولا عيب فيم غير ان سبوقهم وقرى بقوا بالكر والصبح الفخ وكره او صافيا
سحق بها ان يعبد والله على كل شئ شهيد وعيد لهم الذين فتنوا اصحاب الاخدود والمؤمنون
هم المطر وحون وشنوع عذبوع بالنار واهرقوم ولم عذاب الحرس في الاخرة وفي الدنيا فقدرى
ان النار اعلبت عليهم واهرقوم او معني فتنوا المؤمنس بلوهم بالادق على العموم والمؤمنون المنقولون

امر ص

والفانن عذابا من الاخرة لكفرهم ولقتنتع البطن الاخذ بالنف اي سبى البطن في الدنيا
وتعبده في الاخرة او بقدر على الابد والاعادة او اوعد الكفر بانه يعيدهم لبطنهم بتكديهم بالافاق
وكثرا نفع لنعمه الابداء الود والفاعل المطيب ما اراده وقرى بحر المجيد صفة للعرش اي هو فعال
هو ابدان من الجنود والعاظم بم مثل الخ لافوتونه والاضراب لان امرهم اعجب اذ راوا آثاره لاهلكهم
فلم يعتبروا بل هو اي الذي كثرتوا به وقرى بالاضافة اي قران رب مجيد وفي لوج وهو الصرا يعني الهوا
ما فوق السماء الابع الذي منه اللوح محفوظ من الشياطين وقرى بالرم صفة للقران **سورة الطارق**
مكية وهي سبع عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم **التائب المني ووصف بانظاره لانه يبدد**
نالليل اوله لانه يطرق الجنح اي يصكده وهو جنس الخوم او ما يورق منها ايم الطارق ثم قسمه اظهار الفخامة
مزعج ابوطالب وكان عند الرسول صلح من يختم بي فامثلا ما ثم فورا فقال اي شئ هو فقال صلح هو
ايم من آيات الله فحجب فنزلت قرى كذا مسدده معنى الا فان نافية ومحفة وما صلبة وان محفة
وكلامها ما يتلق به القسم فجاب القسم ان كل نفس حافظة رقيب وهو الله او ملك فلما ذكر ان علمها
حاوذا قال تليظ فرشأته لعلم القدرة على اعادته فلان على حافظة الاما يشكوه ثم خلق استنهم
جوانه خلق دافق على النسبة كاللبن او على الاسن والمجانح والرفق لصاحبه ولم تقا من امتزاجها
في الرحم واتحادها الى من من صلبها الرهال وتراب المراه انه اي الخالق على رجه على اعاده الانسان
او على رجع الى المحرم ويوم يتصبه على الاول بوجه وعلى الثاني بمضم السرار النيات وما اذني
من الاعمال وبلاؤها التي يميز من طاب منها وما حبت فما للانسان من قوه منسبها سم المطر رجحا
داو با تسميم بالمصدر من لزعم العرب ان السحاب نخل الماس الحجج من رجح الى الارض وللغافل ليرحم او
لان الله بوجه ومتا فوقنا قالت كما لرحم في المذمبة ات اذيه والصدع ما تصدع عنه الارض
من النبات انه الضم للقران فاصل من الحق والباطل وانه جدر كنه محفة ان يكون مهيبا معظما انهم يعنى
اهل مكة بكيدون في ابطال الله وانما بلغ ما استداجي فمقتل ولا تدع بهلككم رويدا امها لاسيرا وكثر
وظائف من اللطس لزيان التكين **سورة تسع مكية وهي تسع آية** بسم الله الرحمن
الرحيم تسع اسم بزيه عم الا يصح منه من المعاني الاعلى صفة الربك الاسم ولما نزل قال صلح اجعلوهاني
سجودا كم ضلوك كل شئ فسقى خلقه ولم بات به غير ملتئم ولكن على احكام وانساق قدر لكل حيوان يصلح فهداه
اليه وقرى قدر من الخفيف يجعله بعد خضرة درينا اسود فاحوى صنف غشا اوهال من المرعى اي اخرجهم
افوى اسود من شد الخضره والرى يجعله غشا اجد هوته بشن بان يقرأ عليه جبريل وهو اقبح معظم

ولا ينساه الا ماشاء الله برفع حكمه وتلاوته او لا تعجل اذا التكل جبرئيل فانه ما موعر بان يكثر قرانته الى ان
يحفظه او الاماشا ان يتركه بعد النسيان او معنى القلم كما استقطب اليم في قرانته في صلواته او الغرض
في النسيان راسا لكونك انت سمي بما امك الاماث الله وميل فلا تنسى بهي والالف للفاصله
اي فلا تعقل قرانته انه يعلم جهرك بالقراءة مع جبرئيل مخافة التفتت وما في نفسك مما يدعوك الى الجهر
او حتى ما اسررت وما علمت به وينتشر كل عطف على سننك اي توفيق للطرفة التي هي اسهل يعني جوف
الروح او الشروع الصحيح او العمل الجنبه وانما شرط التفرغ من ان كان مامورا بالذكري ففقت او الاله استفرغ
جمهوره مبدل لم تذكر بالقران من كتابات وعبيد وذلك بعد الزلم الجوا والانه استبعادا لتأثير الذكرى
فيهم نحو عظم المكاتبين ان يتحوا والغرض بالشرط استبعاد سيدك بقبول التذكرة من يحيى الله وسوء
العاقبه وينجذب الذكرى الكافر لانه اشق من الفاسق او اشق الكفر لتوغل في عداوة الرسول نزلت في
الوليد بن المغيرة وعنه من ربيع الكبرى العلى من طباق النار وانما جهم والصخرى نارا للدينام لان
الثاني استفاد لا يوت في تزيح تزيح نظير من الشرك والمعاصي او للصلوة او تكثير من التقوى من الزكاه
وهو النما او تغفل من الزكوة فصل الصلوات المحسى وعس على رضا تترك اعطى زكوة الزكاه على العيد وذكر
كثيرا للافتتاح وبه يفتح على وجوب تكبيره الافتتاح وعلى انها ليست من الصلوة لعظمتها عليها وعلى
جولز الافتتاح بكل اسم من اسمائه ان يفتك ذكره حاك وموقفه فصل له الضحك ذكر في قول المصلي فصل
صلوة العيد وقرى يوثقون على الخبيث ان هذا اشارة الى معنى هذا الفتح الى ابنه ورسا الى ما في السورة
كلها سأل ابو ذر الرسول صلعم كم انزل الله من كتب فقال له ولربك كتب الحديث **سورة الفاشدة**
مكتبه وهي ست وعشرون آية سم الله الرحمن الرحيم الفاشدة القم بفتي الناس بشداها
او النار يوم اذ غشيت فاشح ذليله عاملة في النار عملا يتعب فيه او في الدنيا عملا السوء وهي تصب
منها في الاخرة او غلت وتصببت في الاخرة وقيل هم اصحاب الصوامير وقرى عاملة بالنصب
على الشح وتصل في النار وضمها وضمها مع التشديد آية منها في البحر الضحك بيبس الشترق شوك
وهو سم فانزل قال رعى الشترق التريان هي اذ اذرى وعاد ضربا بان عنه الخاض وقال
الامر من ضح وذل الحاقه الامر عليلين لان المعذبين طبقات لكل باب عزم جزء مفوم لا يشم صفة طعام
او ضرب من اي صنعت عنه منفعتا الغذاء وهما اطاط الجوع وانان العوق والهمس اذ المراد في الطعام كقولك
ليس له ظل الا الشمس وقيل قالت الكفار ان الضرب للشمس عليهم ايلنا ونزلت لتكديس اولانه جنس
لا يشم من جنس ضربه كناعه ذات بجمبة او شحمه لسحبها لاسمها باخطاب او الوجوه لا غير لغوا

ولا يحى حيوة تنعم

صنف من الشئ ولا يسمى باسمه التفسير

بسم الله الرحمن الرحيم

او كما ذات لغوا ونسنا تلغو وقرى على المجهول بالتا واليا عيسى بن عيسى كعلت نفس مرفوعه القدر
او الشك او محبوه لم من في الشئ اذا غاباه موضوعه بين ايدى حاضره او على حافات العيون او عن
حد الكبارى او ساط مصفوف بعضها الى بعض استند الى ايداشا وزراري بسط على ضل وظنا فنس
لها حلال فيق جمع زربيه مبنونه مبسوطه او متفرقة من الجالس كيف خلقت خلقا عجيا في عمل
الاتقال والافتيد والصبغ على العطن وانما تزعى كل نبت والمجامر بينهما على ظاهرها ان مطع اهل الوب
ومشربهم وملكهم من المواشي لاسما الابل والحصيل الابرغيمها وشربها ثم من غير مطع نزل المطع من
السماء ويضطرون الى ماوى وحضن وهو الجبال ويتعد طول ملكهم في منزل فتمتع التنقل من كرض
للارض ومن زعم ان الابل السحاب فعلى التشبيه لانهما تشبه بالابل كثيرا لانها من اسم السحاب
وقرى على البناء للعل وتا الصير في الابرغ والمفعول محروم اي فعلنا اي لا يضطرون في ذكرهم
مستطير مستلطف الاستثناء منقطع اي لكن قرى في معقله القم من اجزاء العذاب الكبر حتم
او متصل اي ذكر في الامر المقطع طحل من ايامه وتوتى واستحق العذاب وبلينها اعتراض وقرى الا
على التشبيه وفانه يعزبه واما لم بالتشديد فيعلا المصدر ايت او نفا الامر اوتوب تم قيل ابوابا كدورا
لم نقل بكذا في سيد وتقدم الظرف للتشديد والوعيد **سورة الحاقة مكتبه وهي تسع وعشرون آية**
سم الله الرحمن الرحيم افتح بالبحر او بصلوته والسمالى العشر من عشرى الحج وتكبر جالا لها لعظمتها
اولعظمتها والسف والوتر لهذا اللغالى او كل الاشيا او شفعها البحر ووزرها عرفه لانها التاسع وذكر
العشر وروى العبير بها عن المصالح والكثير افهم احتمل اسنوعبوا المجانس ثم افسح بالليل على
العموم اذ ليسى لا يمضى وقرى والوتر شفع الوالو وهو العنان وبغضها من كسر التا والفجر والوتر
ويسر التنوس بدلا من حرف الاطلاق وباضافة لياى الى لياى ايام عشر ويسر التقاء الكرم
من الدبج وفي الوقف بسكن او معن يسرى فيه هل فيها اقسمت به او اقسماى قسم اي ففتح به
او اقسام لتعطي التميم او المقسم به والبحر الحقل لانه بحر عمالابغ وهذا المقسم عليه وهو لحد من الام
المتر الى سوط عذاب ميل لاولى عاد ارم وعاد الاول ولمن بعد في الاخرة وارم عطف سان لعالم
وميل اسم بلد تقع لقراه عاد ارم بالاضافة الى عاد اهر ارم وهي مدينة عظيمة قصورها من ذهب وفضة
وذات العباد اسم المدينة او صفة للقييل للربيع بدو من اهل عدا والتشبيه قدوم بالاعم كان
طول الرجل من اربعاه ذراع لم يحل على عاد او مثل بدنتهم جاوا واطعوا صخر الجبال واتخذوها
بيوتا بنوا النوا وسجاه مدينة من الحجان ذوالاوتاد لكن جنوده ومضاهم او لغزبه بالاوناد

تأخر ص

الذي نصبه الله على الذم او جرت صفة للمذكورين ضرب عليه عشاؤه وتنع السوط اشارة الى ما جرت به
في الدنيا كسوط العقبين الى العباءة زلعم المرصاد موضع الرصد والترقب وهذا مثل الارصاد العصابة
العقوبة وانما لا تقوتونه فاما الانسان فلا يهتد الا عاجله والتولن من الوافعين جدا ما من
صفت ان العبد وما هو فحرف المستد او تغزل خبره والفالمعنى الشرط واما والظرفان متأخران
اي اما الانسان فقابل كراوت الابلتلا واما سمي البسط والمقدرا ابتلاء لان كلا منهما احتبار للعبد
وانما لم نقل فاهانه وقدر عليه كما قال فاكرمه ونعم لان الاخلاق بالفضل لا يكون اهانه بل ترك الاكرام
وانما انكر قوله رتب اكرمه بعد ما صح في فاكرمه لانه وصدره الاحتار وانه يستوجب كما اوتيت
على علم عندي او نساوي الانكار الى الهانن اي لو انفضل عليه اعترف به وان لم يفضل عنه
هو انا وبعضه قوله فاكرمه وقرى وقدر محضا ومشددا وسكون النون فيما للوقف ان
اكتوى بالكسر عن اليان في الريح كلاله عن قوله بلهناك شبر منه وهو ترك الولايت من بعد
التيج ونحوه وقرى كحاضون اي لا يحض بعضكم بعضا ويضم النامر المحاضيه اي الكلاله والتم
وهو الحرج من الحلال والحرام اي بالكون من المرات جامع من صبغ وصبغ غيره
اولم يورثوا النساء والصبيان او بالكون ما جمع الهيت او محر الولد من المشتميات في قما
له اذ لم يغرق فيه جبينه جفا كثيرا مع الحصن كلاله انكار لفعله ثم ذكر تحريم حين لا سفر
يوم سد بل من اذوا والعامل شكر اي دكا كثيرا واليحيى يفر لظهور ايات قدرته صفا صفا
من امل ملكه كل ما يصطفون وما نزلت ورجع تجتير وجب الرسول فرسال عنه على فتلاها
مقال يحيى بها سبعون الف ملك الموت تذكر ما قرط فيه او يتعظ اي من ازل له منقذ الذكره
على صفة المصائب لبلال شافى تذكر اي الحيون هذه او وقت هو توتى في الدنيا كجنته اعشر
وقرى يعتب ويوتى بالفح وضيق عذابه للانسان المرصوف وقيل هو ابي من خلف
اي لا يعتب ولا يوتى له مثل عذابه وتوتيه بالاسلا ولا يحمل عذاب الانسا الهد
مخو ولا تنزير ولزفة وبالكسر والضيم لله اي لا يعتب عذاب الله اهد لان الامر لله وهه
ذكر اليوم اوله انسان اي لا يعتب له من الزنايمه مثل ما يعتبونه اي يقول الله بانها
او على لسان ملك عند الموت او البعث او دخول الجنة على صفة المصائب المطمئنة الا منه
من الخوف والخزن او المطمئنة الى الحون شج القيس لضم ما اوتيت من ضيمه عند الله من نيا
من جلتع او زليسا وهم وقرى وهدي وقرى جسد عيسى وييل نزلت في حبه او في خيب عن عدي

الذي صلبت بكه وجعل وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كان في عندك خير فحول وجهي الى القبلة فحول
الله وجهه نحوها فلم يستطع اهدا ان يحولها والطاهر العووم **سورة البقرة** **سورة البقرة** **سورة البقرة**
بسم الله الرحمن الرحيم اقم بالبلد الحرام على الانسان في مكابدة الشدايد ومنها ان مثلك على عظم
حرمتك يستحل به وفيه تبيين الرسول اوسلا به وعرف حكمة اي وانت حل به والمستعمل تصنع
ما تر يدخل وتل اس الاصل متعلقا باستا والكعبة وحترم دار ابي سفيان ويطيره في الاستقبال
انك ميتة على ان المسقبل عند الله كالحاضر ووليدنا مسقبل كون السورة ملكة فالهجر
لعدن ولها والفرح بعد ثمان منها ووالد وما ولد بها الرسول ومن ولد لعني ابرهه واسمعيل وعامل
والله اعلم بما وضعت اي باي شئ عظيم اثنان والسكنير ليرك ويبلها اقدم وولده او كل والد
وولد كبد الرجل وجهت كبده فانتسب واستعمل كل تعب ضمير يحب لبعض صناديد شرا
كابد منه ما كابد في قبيل ابوالاشدس او الوليد بن المغيرة اي لن يقدر على الاستقام منه اهد ثم ذكر ما قول في
ذلك اليوم المحسب ان لم ين لهدين كان نفع رباة وويل صمير بحسب للانسان ويجوز ان يكون
المعنى انه اقم بالبلد الشريف ومن شرفه انك حل به من شرف من اهل في كبد من مرض قلب وهم
علم الله انهم لا يوتون لبدن ما تلبسوا الكثر وقرى فتمت من مع ابوه وتبديا للتشديد مع الابد الخزين
طريق الخير والشر والتدريس فلما فتح فلم يشكر تلك النعم بالاعمال الصالحة التي فسرها عقبه بها وجعلها
اقتحاما وهو الرضول بشدة لما فيها من مجاهدة النفس وانما اليك من الامع ان تكلمه في الماض وهو الغالب
وقوله فاني امر سبي في الافعال نال ان المعنى فلا فك ولا اطع لفسير اتمام العقبة بها او التقدير
ولا آمن بدليله كان عن الزجاج وفك الرقبة تخليصها من رقب او غيره ونشر النع صام فربا بان
نعم في تخليصها من قوه او غرقم قرى برفعها على هي وفكر رقبة او اطعم على الابدال من اقم وما ادراك
اعتراض اي لا تدري كنهه صعوبتها وثوبها مفصلات من سجب الاداجع وقرب في النسب وترب
اذا افتقر والتصو للتراب واما اترب فمعنى استغنى وصار ذامال كالتريك ووصف اليوم
بذي على النسبة وقرى ذانصبا باطعام ثم لتراخي الرتبة لا الوقت لانه شرط الكل الحرمة الرحمة اي
اوصى بعضه بعضا بالصبر على الايمان والمحن وعن المعاصي وبالترام هم الميم والشمال او الميم
والشوم قرى بالواو والهميم من اوصدت الباب واصدته اي اغلقت **سورة الرحمن** **سورة الرحمن** **سورة الرحمن**
وهي خمس عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم صحاها ضوفا اذا اشرفت اذا انلاها
طالعا عند غروبها في النصف الاول واذا استدرت فتلاها في النور اذا اجلها لان الشمس يتم بخلافها

عند انبساط النهار وصل الضيف للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يذكر كما سلت عن السماء اذ ايفتخ
الشمس فتغيب وفي ناصب لها تحت لان العواوين ان كانت للشمس استكرهت او للعطف فيقع
في العطف على عاملين مختلفين لانها تجز وتنتصب وهو اب ان الواو الاولى تنوب عن قسم والياء
الاولى الفعل معها في البر او في مواضع اخرى اب عن هذه الواو فيعمل عمل العطف والحجاز فالعامل واحد
يعمل على كسر مد عزم وبكثره لا يسلم ما صدرته وليس بالوجه لقوله فالهم فالهم فالتجمل موصول وانما اوتر على
من لم يوصف به ان والسما والقادر الذي بناها كسبحن اسبحركن ونكر نفسا لان نفس آدم اول الكثر
كعلت نفس اي العلم واعلم ان لصدورها حس والاشرف فيج والتزكية الاناء بالمقوى والتدسية النقص
والافتقار واصلة وتسن كقضى وحواب الفصح محذوف وهو ليد من من على اهل مكة وقد اخذ تابع
الهمها على الاستطراد ليس بجواب اي فعلت الكذب بطغيانها والبا مثل كبت بالقلم او كذبت بالادب
به من العذاب ذي الطغوى كاهلكوا بالطاغية وقرى بصم الطاغى كالتزجي اذ انتصب بكذبت او بالطغوى
في اشقاهات دارين سالف اوجاعه والتوحيد لافضل المفضل مصفا وحق المفضل ان المبتدأ شد
شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

عند انبساط النهار وصل الضيف للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يذكر كما سلت عن السماء اذ ايفتخ
الشمس فتغيب وفي ناصب لها تحت لان العواوين ان كانت للشمس استكرهت او للعطف فيقع
في العطف على عاملين مختلفين لانها تجز وتنتصب وهو اب ان الواو الاولى تنوب عن قسم والياء
الاولى الفعل معها في البر او في مواضع اخرى اب عن هذه الواو فيعمل عمل العطف والحجاز فالعامل واحد
يعمل على كسر مد عزم وبكثره لا يسلم ما صدرته وليس بالوجه لقوله فالهم فالهم فالتجمل موصول وانما اوتر على
من لم يوصف به ان والسما والقادر الذي بناها كسبحن اسبحركن ونكر نفسا لان نفس آدم اول الكثر
كعلت نفس اي العلم واعلم ان لصدورها حس والاشرف فيج والتزكية الاناء بالمقوى والتدسية النقص
والافتقار واصلة وتسن كقضى وحواب الفصح محذوف وهو ليد من من على اهل مكة وقد اخذ تابع
الهمها على الاستطراد ليس بجواب اي فعلت الكذب بطغيانها والبا مثل كبت بالقلم او كذبت بالادب
به من العذاب ذي الطغوى كاهلكوا بالطاغية وقرى بصم الطاغى كالتزجي اذ انتصب بكذبت او بالطغوى
في اشقاهات دارين سالف اوجاعه والتوحيد لافضل المفضل مصفا وحق المفضل ان المبتدأ شد
شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

عند انبساط النهار وصل الضيف للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يذكر كما سلت عن السماء اذ ايفتخ
الشمس فتغيب وفي ناصب لها تحت لان العواوين ان كانت للشمس استكرهت او للعطف فيقع
في العطف على عاملين مختلفين لانها تجز وتنتصب وهو اب ان الواو الاولى تنوب عن قسم والياء
الاولى الفعل معها في البر او في مواضع اخرى اب عن هذه الواو فيعمل عمل العطف والحجاز فالعامل واحد
يعمل على كسر مد عزم وبكثره لا يسلم ما صدرته وليس بالوجه لقوله فالهم فالهم فالتجمل موصول وانما اوتر على
من لم يوصف به ان والسما والقادر الذي بناها كسبحن اسبحركن ونكر نفسا لان نفس آدم اول الكثر
كعلت نفس اي العلم واعلم ان لصدورها حس والاشرف فيج والتزكية الاناء بالمقوى والتدسية النقص
والافتقار واصلة وتسن كقضى وحواب الفصح محذوف وهو ليد من من على اهل مكة وقد اخذ تابع
الهمها على الاستطراد ليس بجواب اي فعلت الكذب بطغيانها والبا مثل كبت بالقلم او كذبت بالادب
به من العذاب ذي الطغوى كاهلكوا بالطاغية وقرى بصم الطاغى كالتزجي اذ انتصب بكذبت او بالطغوى
في اشقاهات دارين سالف اوجاعه والتوحيد لافضل المفضل مصفا وحق المفضل ان المبتدأ شد
شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

عند انبساط النهار وصل الضيف للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يذكر كما سلت عن السماء اذ ايفتخ
الشمس فتغيب وفي ناصب لها تحت لان العواوين ان كانت للشمس استكرهت او للعطف فيقع
في العطف على عاملين مختلفين لانها تجز وتنتصب وهو اب ان الواو الاولى تنوب عن قسم والياء
الاولى الفعل معها في البر او في مواضع اخرى اب عن هذه الواو فيعمل عمل العطف والحجاز فالعامل واحد
يعمل على كسر مد عزم وبكثره لا يسلم ما صدرته وليس بالوجه لقوله فالهم فالهم فالتجمل موصول وانما اوتر على
من لم يوصف به ان والسما والقادر الذي بناها كسبحن اسبحركن ونكر نفسا لان نفس آدم اول الكثر
كعلت نفس اي العلم واعلم ان لصدورها حس والاشرف فيج والتزكية الاناء بالمقوى والتدسية النقص
والافتقار واصلة وتسن كقضى وحواب الفصح محذوف وهو ليد من من على اهل مكة وقد اخذ تابع
الهمها على الاستطراد ليس بجواب اي فعلت الكذب بطغيانها والبا مثل كبت بالقلم او كذبت بالادب
به من العذاب ذي الطغوى كاهلكوا بالطاغية وقرى بصم الطاغى كالتزجي اذ انتصب بكذبت او بالطغوى
في اشقاهات دارين سالف اوجاعه والتوحيد لافضل المفضل مصفا وحق المفضل ان المبتدأ شد
شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

فلا محل له او حال من ضيحه الاسد من غير الجنس وقرى بالرفع على لغزها منها اصد الامار واشد الغفيس
اصحت خلافا لقائل لا انيس بها الا الجأ ذر والظلمان محتلف وقوله وبلده ليس بها انيس
الا اليعافين والالعيس او يستصعب على المفعول له لان المعنى لا يورثي له الا لا يتخا وجهه الما كانه
نعمه ولسوف يرضى موعد يشواب يرضيه **سورة الصم مكتبة وهي احدى عشر آية**
بسم الله الرحمن الرحيم الفصح صدر النهار او النهار لمقابلها سنا ضحى لبيانا سحى سكن وذكرا ظلامه
او سكن الاصوات فيه ما وركا قفل على قطع المردع وهو حجاب القم وقرى بالتحذف اي ما ترك
قال وثم ووعنا آل عمر ووعامر والنوديع مبالغة الودع تاخر الودع ايا ما فقال المشركون ودعه
ربيه وقلاه منزلت ان وما قلنا ان فحرف لظهور ما ضمنه ووقد على انه مواصلك بالوعى وهو اجل نعمه
اضرب ان حاله في الاخرة اعظم من ذلك ولسوف يعطيك موعدا شامل لما فتح عليه وعلى خلفه في الدنيا والى
او خير من الثواب ان يعطيك له في الجنة الف قصر من لولو ابيض ترابه المسك هي الام الا بتدليله
المبتدأ اي ولانت سوف يعطيك اذ لا بد فعل الاعطى الجملة المسمية وليس لام القم لعدم نون التأكيد
وهو شرط لهما افضل على المضارع ومعنى التاكيد والتاخير ان كان لا محالة وان تاخر عدو عليه
نعمه وان لم يجله مهابس اول نفسه لقيس المتروك على اسلف ام مجرد من الوجود بمعنى العلم اي
لم يكن يتما وذلك ان اباه مات وهو حين قد انت عليه ستمه اسم وماتت امه وهو ان ثمان تكلم
عمة ابو طالب وعطفه الله عليه فاحسن تربيته وقرى نأوى بمعنى اوى او من اوى له لادرجه
صا لا عن علم الشرايع اصله في صلبه في بعض شهاب مكة فركه ابو جهل العبد المطلب او اضلته عليه
عند باب مكة حس فطنته او صدره في طريق الشام حين خرج به ابو طالب فهداك وعرفك الشرايع او انال
ضلالك عن جدك وعمك ولم يكن على دن قومه قط لعظمه الا يساعده عابلا فغيرا وقرى عتلا فاغناك
بما اخذ حبه او بالغنائم او اغنى قلبك وقنحك فلا تقهر فلا تغلب على حقه لضعفه وقرى فلا تكهتر
وهو ان يعقبتهم فيهم النهر الزهر وميل هو كذا العلم التحذير بها شكها الا التثنية باهل الربا
مجاهد بالقران فحدث اقراءه وبلغ وقرى في تير اي لا تنس النعم عليك في الثلث وتحطف على السيم
فقد رقت السيم وترقم اليل كما رجمك ربك فاغناك وحدث بسم الله كلها ومدخر تحت هدايته وتعليمه
سورة الم نشرح مكتبة وهي ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم استنم على الانبار
مفيدا لاثبات اي شرعنا ولذلك عطف عليه وضعنا اي شجناه ليس لهمم النبوه والدعوة
والمكان لو ازلنا بايداع العلوم ضيق الجهد وقرى بفتح الحاء ولعله بين الحاء ففتح انقض جمله على

عند انبساط النهار وصل الضيف للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يذكر كما سلت عن السماء اذ ايفتخ
الشمس فتغيب وفي ناصب لها تحت لان العواوين ان كانت للشمس استكرهت او للعطف فيقع
في العطف على عاملين مختلفين لانها تجز وتنتصب وهو اب ان الواو الاولى تنوب عن قسم والياء
الاولى الفعل معها في البر او في مواضع اخرى اب عن هذه الواو فيعمل عمل العطف والحجاز فالعامل واحد
يعمل على كسر مد عزم وبكثره لا يسلم ما صدرته وليس بالوجه لقوله فالهم فالهم فالتجمل موصول وانما اوتر على
من لم يوصف به ان والسما والقادر الذي بناها كسبحن اسبحركن ونكر نفسا لان نفس آدم اول الكثر
كعلت نفس اي العلم واعلم ان لصدورها حس والاشرف فيج والتزكية الاناء بالمقوى والتدسية النقص
والافتقار واصلة وتسن كقضى وحواب الفصح محذوف وهو ليد من من على اهل مكة وقد اخذ تابع
الهمها على الاستطراد ليس بجواب اي فعلت الكذب بطغيانها والبا مثل كبت بالقلم او كذبت بالادب
به من العذاب ذي الطغوى كاهلكوا بالطاغية وقرى بصم الطاغى كالتزجي اذ انتصب بكذبت او بالطغوى
في اشقاهات دارين سالف اوجاعه والتوحيد لافضل المفضل مصفا وحق المفضل ان المبتدأ شد
شقاوة لهم للقوم اول الشقى بنا ويدر الحجر نانه نصب على التحذير اي احذر واعفها وسفياها فزدم
ولا يخاف عقبا
تارا ونحشرا عاقبتا فاطس عليه العذاب سبب جنم نسوى الدمدم تمنع لم تبت منها صغيرم والكبيرم والجناف
وتبعها كما يخاف كل عاقبة الدمدمه او الضمير لثور اي سقاها بالارض او في الحلال ولا يخاف عقى هلاكها وقرى ولم تخف
معاقب من الكثر فيبقى بعضه ان ابقاء كسار

التقيض وهو صوت الانتقاض لتقلبه مثل ما تقل عليه من فرطاته قبل التيقن او من جهله بالشرائح
او من تها لك على اسلام قومه وقرى وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا وعللنا
بذكر الله في السموات والاذان وغيرها وان ذكر في كتب الاولين وزياد لك وعكبل الله بهام للتوضيح
فمن اول ان تم مشروها لم ثم اوضح كان المشركون يعجزون عنه بالفقر والضيقة وكانه دليل لا يتاثر
من مضل الله فان من العسر الذي انتم فيه يسر او معنى من تقرب اليه سرحتى كانه مقارن وروى
من موعا لن يغلب عشر يسرين ووجهه ان موعدا لله محل على البلف فلجمل الكلام على الاسماء
دون التكرير يسر انكر نبيخاير اليسر الاول والعرايا للبعد الى المذكور او الى ما يعجزه كل واحد
مهورا على المقربين واليسر ان الفتوح في ايامه وفي ايام الخلفاء او يسر الدارين وليس
في مصحف ابن مسعود الا من فعني لن يغلب عشر يسرين على ما ويدر تفخيم التكبير يسر الدارين
ثم لما عذر نعم بعته على التكرير وواصله العباد فاذا فرغ من عباد ذنوبها باخرى ان يعكس
اذا فرغت من صلواتك فاجتهد في الدعاء الحسن في الغزى فاجتهد في العباد مجاهد من دنيا كان نصيب
و صلواتك وقرى بكسر الراء وليست بعصية واجعل رغبتك الى ربك خصوصا وقرى فرغ من اي النكاح
و طلب ما عنده **سورة النور مكية وهي ثمان آيات** بسم الله الرحمن الرحيم اقم بهما
لانها عجيبان من من الثمرات وكان صلح لعجب النور وتقول في شجر الزيتون هي سواكي وسواك
الانبيا قبل ان يعكس هو سبب هذا و زنتونك وويل جبال من الارض المقدسة بها بالسريانية
طمرتينا وطور زيتا او اللين جبالين حلوان وهكران في الزيتون جبال الشام لانها منابها
سبب البقعة كبريون في الاعراب بالواو والياء او قرى اليا واعراب النور للحركات البلدمكة
فماها الله الامين لانه يحفظ من ذلك او يعجز مفعول لانه مامون الغوائل وانما اسم بها الشرف
البتاع بانها ساكن الانبيا والصلح اى احسن تعديل لشكله وصورة ثم ردونه اذ لم يستكر
اسفل من سفلى وهم اصحاب النار واهل الدركان او المراد انكسناه بعد القيام بسيف كل شئ
منه بالهمز وقرى اسفل الاليس والاسن على الاول متصل وعلى الثاني منقطع اى وكل الصبر
من الهمز فله ثواب غير منقطع بالصبر على مشاق الهمز فبالذبح فما سبب تكديسها بها الانبياء
المجز بعد هذا الدليل القاطع فانه لما قدر على خلقه كدرك لم يعجز عن عبادته والباطل اشرك به وويل
الخطاب للرسول اليس الله وعيد وكان صلح لاقراها قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين
سورة العلق مكية وهي تسع عشرة اية بسم الله الرحمن الرحيم ان يعكس ومجاهد

اول ما نزل اقراد الاكثر على انه الفاتحة ثم سون القلم اى قلبه بسم الله ثم اقراد خلقا ان لا تقدر له مفقود
او تقدر وهو كل شئ وخصتص الانسان بعضه الا او المراد خلق الانسان فالبم ثم اوضح وانما قال من خلق
على الجمع لان الانسان مع معنى الجمع الاكرم الذي ذكره غايته ثم من نعمه خص التعليم ثم نبه على وصل
علم الكتاب الذي لولاه لما استقام امر تدروس العلوم والكتب والابصار وعليه اساس الدين وقرى
علم الخط بالقلم كلاله لم كثر بالنعمة لدلالة الكلام ان رآه ان راي نفسه وهو من خواص افعال العلو
والروية بمعنى العلم واسمعي هو المفعول الثاني ركب على اللانفقات الى الانسان وويل نزلت في النبي
وكذا ارات النبي في حال الرسوا صلح ان من اسغى طغي فاجعل جبال مكة ذهب لتلخظ نطق
وندى ديننا وخلق ليطان عنقه وهو في الصلوة فجاهه ثم تكس فيل له مالك فقال ان منى وسنة
لخندقا من نار وهو لا واجهه فنزلت ارات اخبرني عن الناهي ان كان في نبيه عن الصلوة على
الهدى او امر بالمعقوى من لعباده الا وتان او كان حكذ بانفسه صناعا عن الدرس الصحيح الم اعلم
بان الله بطرح عليه فيجاليه ومفصولا ارات الذي منى من الشرطية وحواب الشرط الاول محذوف
بدلالة حواب الثاني وهو لم يعلم وصح ونوعه حوابا كما صح ان التكرير من ارات الثانية كبر
للاول الحسن كان امية من خلفت بنهي سلمان عن الصلوة كلاله عن النبي محمد السمع القبيض
والجذب بسنة اى لتأخذ بناصيته ولشجينة الى النار وقرى بالنون المشددة واسغى
بالحذف وكتب بالالف على حكم الوقت وناصية بدل من الناصية وصح لوصفها وقرى بالروم
والنصب على الشتم والمراد اهل النار وهو المجلس من لوجها بالرسول وهو يصلي فقال
الم اتمك فاعلظ له الرسول فقال اتمدوني وانا اكثر اهل الولوى ناديا فنزلت وقرى سيدى
على الجبول والزبانية الشرط من الزبنة وهو الدفخ والمراد ملائكة العذاب وعن النبي صلح
لوعنا دية لاهزة الزبانية عيانا كلاله لابي جهل لا تطع على سجودك وهو الصلوة وتزيب
الى ركب **سورة القدر مختلف فيها وهي خمس ايات** بسم الله الرحمن الرحيم عظم الورك
باسناد انزاله الى نفسه وما لا كفا لصغير شهان بناهته وسعظيم نزل انزاله انزل جبريل جليل
اللوح الى السما الدنيا لعلمه القدر ثم نزله نحو ما في ثلث وعشرين سنة الشعي استدان انزاله فيها
والاكثر على انها في اوتار العشر الاخير من رمضان والاكثر انما الابع منها والداعي الاضافتها احياء
الليالي الكثير اى ليله بعد الامة ومضاهيها لسميت بها الشرف قدمها وسبب كونها خيرا
تنزل الملائكة وخصيص الالف لانم عجبا من موعدا صلح كان في منى استمر اهل ليس التلاوة في جليل الله

وهو الخط الاول
والذي على
الذي على

الزبانية
وهو الذي
كقولهم
داعله
على التكرير
قاله

الف شهر وميل ما كان عال عابدا المر عبد الله الف شهر اي ينزل الى السما الدنيا او الى الارض والروح
حبر ينزل او خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا ملك الليله اي من اجل كل امر قضاه الله لتلك السنة
التي قابل وقرى كل امرئ اي انسان وميل لا يقون مومنا الا سلوا عليه اي ما يقدر فيها الاسلام
وضير او ما هي الاسلام لكنه تسليم على المومنين قرى مطلع نفع اللام وكسر **سورة القيمة**
مكيه ثمان ايات **ووصل** **سورة القيمة** **بسم الله الرحمن الرحيم** كما نرا نقولون لا يتذكر ديننا حتى
سبعت النبي الموعود وهو محمد صامح حكى الله قولهم ثم قال وما تفرق اي كانوا يعبدون اتفاو الكلمة
ثم ما قرعهم الامم الرسول انقل من النبي زايده بعد التمام كما انقل العظم من مفضله والبنية القران
ورسول جبريل وهو التالي للصحف المطهرة المنتسخة من اللوح او النبي وتلاوتها تلاوه مثلها او البنية
الحج الواجب ورسول يدل منها وقرى رسولا لا من البنية صحفا قرطيس مطهرة من الباطل فيها كتب
مكتوبات قيمة مستقيمة وانما اقرها اهل الكتاب بعد جمعهم مع المشركين لانهم اذا وصفوا بالنسوة يعلمون
به كوجهه في كتبهم كان من اكله له في الوصف وما امر واغنى في الكتابين اللباس الخيبي
ولكنم حرقوا اي دين العلم القيمة وقرى الدين القيمة على تاويل الدين الملم اي وما امروا بانها الا لاجل
ان بعدوا وقرى الثاني بان والبرية بالمرقرة نافع وغيره على التخفيف وخيار وهو جمع حبير
بسم الله الرحمن الرحيم **سورة القيمة** **بسم الله الرحمن الرحيم** لزاها قرى بالكسر
مصدرا او بالفح اسم اي زلزالا الذي استوحشته في المشية او زلزالا الملائكة الافعال على تياره يتبع
البيت اي ما فيها من الدقائق اي ما لما زلزلت فبجده الله كحذنها مجارا وعلى الحقيق بان نظمتها
الله اذا غضب تتحدث ويومئذ بدل منه اهلها مضمرا والاخر تتحدث اي تتحدث الحلق
افبارها الباسعاق تتحدث اي بسبب احاطة وامر اياها بالتحدث او تتحدث اضرها بعد
ان ركب اوج لها على ان تحدثها به تتحدث باخبارها او بدل من اخبارها فقال حدثته كذا وبكذا اي
اوج لها وهو مجاز قال اوج لها القزير فاستقرت وقرى بنية وبالخفيف صدره من
العبر الى الموقف اثباتا اثنين وقرع عيس او عن الموقف منقرق من الملائكة او الى النار ليروا
جزاء اعمالهم وقرى ليروا الفح ويؤه بالضم والذرة العظم الصغيرة او الهيا في شعاع الشمس والمراد
من يعا خيرا من السعداء ومن يعا شرا من المشقىا مجيئه بعد اثباتا ولا يعم لان حنات الخلق
محبطة وسيات الكوم من محقق ما هتنت الكبار **سورة** **والعادات مختلف فيها**
وهي احدى عشر اية **بسم الله الرحمن الرحيم** اتمم بخيل الغزاة تحذو وتضج والصبح صوت

ان

بالشديد

اناسها اذا عدون وسد صب بالعايات لان الضح يكون من العذو او يضمن مضمرا او على الحال
فالمعريات نارا قادات بحوافها الحجال اي تغير على العذو صمحا في موت الصبح فانزلت في
مذلك الموت عبا را فوسطن بذلك الموت او بالنسبة اي وسطن النقر جمعا او ملتسبات به جمعا
من الاعدا وسطه اي توسط او الصمير الحمال الفان او العذو او النقر الصباح اي هيجن المغار
عليه صباقا وجليه وقرى بالشدراي فالظن لان التثنية في معنى الاطلاق او قلب **تورون**
اي ورن وقلب الواو همز وفوتس بالشدرا والبا مزيد او مبالغ ونسرت على العادات بالابل
من عرفه الى المزدلفه ومنها الى مناف الضح مستعار للابل وجمع هو المزدلفه واثرت عطف على
الفعل المضمرا اي اللاتي عدون فا ورن فانزلت كنود كغدر وان الانسان يشهد على كيون
ولا يقدر على محله لظهوره او ان الله على كل شئ شهيد وهو وعيد الخير الحمال والشر بالجيل
قال ووسطن عقلم حال الفاحس المنتشر اي انه لاجل جبال الجبال لجيل او الشد
التي اي انه لا يثار الدنيا قوي وللعبان صنع او انه حب الخيرات غير هتس مقص
بعتت وقرى تحشر وبحث وبحث وحصل على بنائهما للفاعل وصيدا بالتخفيف ومعنى
حصل جمع من الصحف او ميز من خيره وشره ومنه المحصل للتحليل وعلمه هو مجازاته وقرى بفتح
ان وشره لاهم خبير وفيه نظر اذ بسببه في المفضل لاجل العادة الحجاج على الله **سورة القيمة** **بسم الله**
وهي عشر ايات **بسم الله الرحمن الرحيم** اي يتعرب بدم يكون شبههم بالقران من الكثرة والانتشار
والضعف والتطير الى الداعي والحول من جمع مؤنث وهو العار او ميزان وبقاها رحمانها
هوت امه عاهلاك لانه اذا هو وسقط وهلك فقد هوت امه تكلا وقرنا وميلها وويه من قر
جهنم لانه يطرح فيها منكوسا هيئه ضمير الزاهية لدلالة فاشه هاوية على البغير الاول او ضمير
هاويه والها للكت واذ اوصلها القاري حذرها وميل لا يدرج لئلا يسقط لثبوتها في الصحف
وسم من تحبثا ثباتها مع الوصل **سورة النكا اثنتان ايات** **بسم الله الرحمن الرحيم**
كثرت بنو عبد مناف بنى سم حين يفاخر واما الكثرة ثم قالت بنو سم عاقونا بالاهيا والاموات فكثرنا
اذ اهلك البغ في الجاهلية والمعنى العالم اي شغلكم عن امر الدين ما لا تجدي من النكا اثنا لاهيا
حتى صرتم للمقابر متكاثرتم بالاموات او العالم الكاثر في الاموال والاولاد الى ان تمم وقبرتم
وقرى العالم والاسم منها للتقريب كذا روى عن ان ابنتهم للدين سوف تعلمون انزلوا والتكبر
للتاكدر ثم ليدل على ان الاذلة الثاني ابلغ اي لو تعلمون ما بين ايديكم من الاهوال كعلم ما تسيدتونه

مقصود

الكواكب الاعمال

أرأيت الشخص الذي تكذب بالذي يبلغ عطفاً على المرصوف أو الصنف ومتعلق لمرات محذوف
للدلالة الكلام أي أخبرني فيمن تكذب وفيمن يوفى اليمين أنعم ما يصنع ثم قال فإذا علم السامع فيقول لع
فوضع المصلين المرصوفين موضع الضمير لكونهم مع التكذب كذلك والمراد بالذي الجسد فهو مجازي
وانما قال عن صلواته دون في لاق عن تقيدهم عنهم وتركهم لها كما لمنافقهم ومعنى أنه يعجزهم
فيما السهو يوشو نسبة الشيطان وكان صنيعه يفر له السهو في صلواته وعن انس الجذبة على أن لم يقل في
صلواته وقرى لاهون والمرأة مفاعلة من الأراءة لأن المرأى يرى الناس عمله وهم الثناء عليه
ولارباة في الراءب وانما هو في التطوع لا في حق الاحقائه الا لاقصد ان يقتدى به الملاحون
الزكاة قال قوم على الاسلام لما يمتنعوا ما عوم وصنعوا التثليل ابن سحر ما يتعافر
في العان كالغاس والقدر عاتش الماء والنار والمخ **سورة الكوثر مكية وهي ايات**
بسم الله الرحمن الرحيم وقرى انطيناك الكوثر المفترط الكثرة الى الخير الكثير وميل يفر في
الجنة كما ورد به الاحاديث الخمر نحر البذن عطية هي صلوة الفجر نحر والخر يمنا او صلوة
العيد والتضحية او جنس الصلوة والخروج الى الشمال اي فاعبدوا ربك
الذي اعترك باعطائنا الاغايه لكثرة وخرجه ان من اجتنك من قولك هو الايترا لانت
لان المؤمن الى القمه اولادك وذكرك باق الى اخر الدهر قالوا ان محمداً صنوبر اذا مات
ذكره وميل نزلت في العاص بن مائل وقد سماه الايترو وهو من الجار الايترا الذي لا ذنب له
سورة الكافرون مكية وهي ايات بسم الله الرحمن الرحيم
قال رهط من قرش يا محمد تعبد الكنائس وتعبداً الهك كنه فقال معاذ الله نزلت فقرأها
في المسجد الحرام على راس الملا من قرش لاف المضارع لنعم المسعبل اي لا يعبد في المستقبل
الهمتكم ولا انتم عابدون فيه الهى ولا انا وليس من خاني اي ما كنت عابداً قط فيما سلف
ما عبدتم فيه اي لم يعبد من عباد صنع وطكيف يرجع من الاسلام ولا انتم اي وما عبدتم من ووت
ما انا على عبادته وانما لم يعبد ما عبدت لانهم عبدو الاصنام قبل المبعث ولم يكن له عباد في الماضي
على نط الكلف وانما جاء لادون من لاراه الصفة اي لا يعبد الباطل ولا يعبدون الحق
او من مصدرية اي لا يعبد عبادتكم ولا يعبدون عبادتي لكم شرككم ولي توحيدى اي احدث
لا دعواكم الى التوحيد فان لم تقبلوا مني فلا تدعوني الى الشرك **سورة النصر مكية وهي**
ثلاث ايات بسم الله الرحمن الرحيم اذا استصب بسبح نزلت في ايام التشرية

بمنا في حجة الوداع والنصر هو اظها ان على العرب او على قرش والفتح هو فتح مكة وكان لعشير
مضيين من رمضان سنة ثمان او هو جنس نصر الله وفتح بلاد الشرك وكان مع الرسول
في فتح مكة عشرة الاف واقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وكان اهل مكة فيئا
اذ اذكته الله من رقبهم غنوة فاعتقهم فتموا اطلقا ثم درس الله منة الاسلام افواجا
جماعات كثيفة بدخل فيه القبيلة باسرها بعد دخولهم فيه واهدا واشس انس وقالوا
اما اذا نظر باهل الحرم فليس لنا به يدان وميل للناس اهل اليمن وقرى فتح مكة والنصر بدخلوا
على الجاهل وهو حال او مفعول ثان لرايت لانه معنى ابصرت او علمت فقل سبحان الله جاهدا
له اي فتعجب لتيسر الله ما لم يخطر ببالك اورد في عبادته او صل فانه لما فتح باب الكعبة
صلى للصحى ثمان ركعات وامر بالاسعفار لطفا لاقتمه ولما فيه من التواضع ولما قرأها على
اصحابه استبشروا وبكى العباس فقال يا ايها النبي قال نعت الكعب نفسك قال انها كما انقوت
فعاشر بعدها سنتين لم يرف فيها ضاحكا مستبشرا وقيل قاله ابن عباس فقال لقد ادتني هذا
الغلام علما كثيرا وسمى سورة التوديع انه كان منذ خلوا المكلفين توابا عليهم اذا استغفروا
سورة تبت مكية وهي خمس ايات بسم الله الرحمن الرحيم التاب الهلاك
اي هلكت يده لانه اذ حجرا اليرمي به الرسول صلوع وتبت هلك كلمة او طاك اليد من ذلك
جملته ومعنى وتبت وحصل ذلك لقراءة وقد تبت ولما نزل وانذر عشرين نكرا في الصفا وقال
يا صباهاه فاجتمع اليه الناس في اليا من عبد المطلب يابن فخران اخبر ان بسفح هذا الجبل
خيلا اكنتم مصدر في قال لوانع قال فاني نذرت لكم بين يدي الساعة فقال ابولهب نبأ لك
الخطا دعوتنا نزلت وانما كثرة والتكنية تكمة لاسمه بالكنية دون الاسم واللحود
عما كان اسمه وهو عبد العزى او ليوانس كنيته حاله لان ماله الى ناز ذات لهب كابي
الخير للخير واي الشر للشرير او لتلثب وجنبيته واشراقها اوللتهم وبافتحاه بذلك
وقرى سكون الها وهو من تخيروات الاعلام كشمس بن مالك بالضم ما استفهام للانكار
او نوح وما كسب صرفه في موصولة او مصدرية اي ماله وما كسب به من الارباح والنتاج
او ما ورتبه وما اكتسبه او التالذ والطارف ابن عبيد كسب ولذ لقول ابي لهب
في بعض بنيهم من غضب عليه لصره واعني الكسب الحبيث الضحالك ماله وعمله الحبيث
وهو كيد وعداوة الرسول فتاة عمله الذي ظن انه منه على شيء اذ قال ان كان ما قال

ابن لغى حقا فانا افسدى منه نفسى بحالى وولى قري يصلى بفتح الياء وبضمها محققا ومشددا
 والسين للرعيد وامرته ام جميل بنت حرب وكانت تنشر حرمة من الشوك بالليل في طريق
 الرسول او كانت تمشى بالنميمة فلان محل الخطب من الناس اى بوقد ينعم الناس ويفسد
 قال ولم تمش بس الحج بالخطب الرطب ورفعت عطفها على ضمير يصلى ومن جديدها
 حال او على الابتداء ومن جديدها الخبر وقرى بالنصب على الشتم وجماله للخطب بالتنوين
 رفعا ونصبا وقرينة بالتصغير المسد الذي قيل من الجبال شديدا من ليف او غير
 اى تربط به الجزمة من جديدها الى الخطابين تحيضا لامرها او لا يزال على ظهرها حريم من
 خطب النار من الزقوم او الضريع ومن جديدها ما مشد من ايسل النار سورة الحلال
مختلف فيها ايات بسم الله الرحمن الرحيم هو ضمير ان مشددا والجملة
 بعد خبره واستغنى عن الرجوع لان الجملة هو المبتدأ اى ان الله اهدى وانما يحتاج الى
 راجع بينهما لانهما مختلفا كزبد ابوه متعلق ان عيسى والتقرش صفت لنا ربك منزلت لعنى
 الذى سالتون وصفه هو الله واحد بدل من انه او على هو احد واحد بمعنى واحد اصله وحد
 وقرى بخير قل وبغير قل هو وقل هو الله الواحد وهذا الله غير السنون والجيد هو السنون
 وكسره لا يقال كس صمد اليه قصد فهو بمعنى مفعول اى مصمود اليه في الجوارح لم يلد لانه
 لا يجاش فلا يكون له صاحبة من جنسه ولم يولد ان كل مولود محدث وجسم ولم يكافه اى
 لم يات له احد ومن الكفاة فيها للمصاحبة سالوا عن الوجوه فالتعنى اليه ما تحتوي على صفاته وانما قدم
 له مع ان الفصحى تاخير الظرف غير المستقرة لان الغرض نفي المكافات عن ذاته ومركز هذا المعنى
 هو هذا الظرف فكان اهو بالقدم وقرى كفتوا بضم الكاف والفا وبهم الكاف وكسوها مع سكون
الفاسورة الفلق مختلف فيها وهي ايات بسم الله الرحمن الرحيم
 الفلق الضحى ان الليل ينطق عنه او كل ما يخلق كالارض عن النبات والجبال عن الحيوان
 والسحاب على المطر او واه في جميع لان الفلك المظلم من الارض اى من شدة خلقه من المعاصي
 والمضار في الاشياء الغاسق الليل لانه اعنك ظلامه من غسقت العين امتلات دموعا
 وقت دخل ظلامه في كل شئ او الفجر لانه امتلا وجاه في الحديث ووقوبه دخوله من الكسوف
 واسود لونه او العاسق الاسود من الحيات ووقوبه ضربته الغفائات النساء والنفوس
 او الجماعات السواجر تعقدن عقدا في خيوطه وينفتن عليهما والفت النفيح من ريون والسيح

فانها اخرج
 اى كالى عن
 جبر الرب
 الفواعيل

في سورة الفلق كانه ان كان عطف على قوله الرحمن الرحيم
 في سورة الفلق كانه ان كان عطف على قوله الرحمن الرحيم

تاثير عند الشافعي ويدل عليه ما رواه البخاري وغيره في سبب نزوله وبسبب ان تاثير له وانما استغنى
 من الفسق في صنع السحر او مما يندع عن الناس بالباطل او مما يصيبه الله من الشر عند نفث
 والمراد من تاثير عند اهل السنة هذا الاخير او يتراد النساء الكيات او الغفائات للرجال
 يعرضهن محاربتهم عليم اى لفا اظحم حسه وعلم مقتضاه او شر الحاسدات وسما حيه
 حاله وعم الاستغناء بستر ما خلق ثم خص الثلث لخصا شرها وانما عرفت الغفائات لان كل
 شريعة ونكته غاسقا وحاسدا ان كل غاسق لا يكون فيه الشر وكذا كل حاسد لا يتم اذ يحد
 الحسد والخيرات ومن الحرب لا حسدا الا في انفسه وقيل ان العلى حسد في مثلها الحسد

سورة الناس مختلف فيها وهي ايات بسم الله الرحمن الرحيم
 اللهم ونقل حركتها الى اللام وانما اضعف الرب الى الناس لانه استعاذ من المؤمنين ضد
 معنى هو المالك لا مورهم ومالك والى عطف بيان لربها وانما لم يكتب باظهار المضاف
 اليه من ان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار الوسواس اسم
 بمعنى الوسوسة سمي به الشيطان كانه وسوسة لعكوفه عليهما او يريد والوسواس
 الخناس المنسوب الى الخنوس وهو التاخير كالعواج لخنوسه عند ذكر الله الذى
 جز صفة او رغب او نصب على الشئ وعلى هذا حسن الوصف على الخناس من لبيان الذى
 يوسوس ان الشيطان جنى وانى وويل من ابتدائه اى يوسوس في صدره من جهه
 الجن ومن جهه الناس ومنه نظرا ليقول ان الموسوس يتدى وسوسه من جهتها
 فيكون الموسوس غيرهما اللوم ان يراه بالموسوس ابليس والجنه والناس اعوانه من
 شياطين الجن والانس وميلهما سان للناس وسناول الناس الجنه واستدلوا
 بنفوس رجال في سورة الجن ولا يتحقق لانهما اجتمعا والناس ناسا الظهور من
 الالباس وهو الاضمار ولوننا وله ايضا مناسب فضاخ القرآن واجود منه ان
 ساره بالناس الناسى كيوم يدع الداع مرس بالثقلس لانها الموضوعان بنسبها حق الله
 عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على سورتان ما نزل مثلها ولكن
 لن تقر سورتي احب ولا ارضى عند الله منها والمامل من طلبه الحقائق والمفتش
 عن الدقائق ان يصلحوا ما عثر واعليه من خلق وتجاوزوا عن سببها او ذلك
 وينصفوا سببا ووقفوا عليه من بيان او تنبيه ولا يبادروا الى التجسس والتفتيش على الاغائب

ذكر بعض النفاير
 كان الرب ابو عبد الله
 الخطيب يذهب الى ان
 المراد من سورة الناس
 الناس من الاول الاية
 والثاني الاطفال واما
 الرجال وبالذات العلماء
 وبلى من يوسوس الان
 ويعمل لانه ذكر من الاول
 الربو يتببه والرب تعالي
 التمام باصلاح الجنين
 بعد شتمهم بصيرتهم
 سويا ثم حال ملك الناس
 والاطفال ههنا اول
 لان الملك يوصف بملك
 من غير اذ قال في التدرية
 فكذلك الاطفال تنصرف
 اليه في تدريةهم وتبليغهم
 وهم غافلون بما قاله الملك
 وهم الغفلة الباطل الغفون
 الذين يحون عليه
 ان يتعدوه وقوله
 في صدره الناس اراد
 العلماء ان الجهال كعظم
 الشيطان معهم جهله
 وانما يحترق بنفسه
 على اغواء العلماء
 بوساوسه من الخنة والى

