

# اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين  
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى  
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

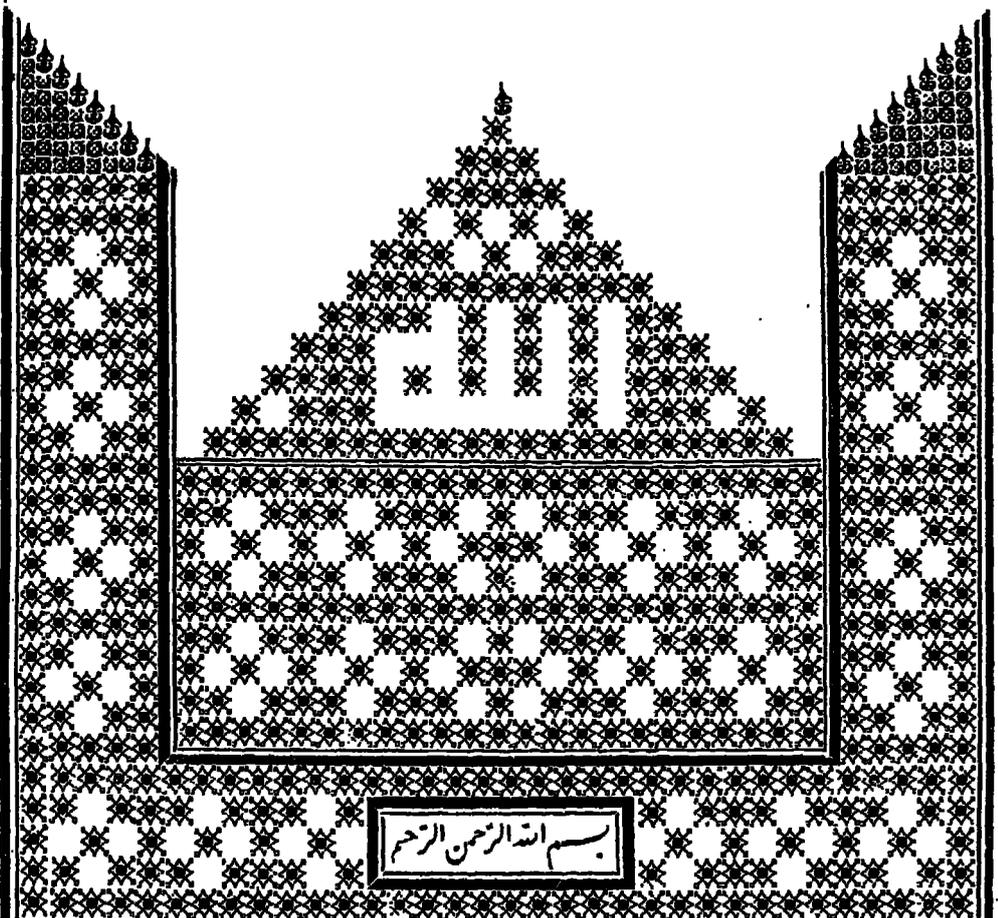
## تنبیه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه  
فتتبعاً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة  
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل  
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس باعلوي  
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الأحياء  
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على  
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتم  
الأحياء بآخره وفصل بينها بجلية .

## الجزء السابع

## طراز الفكر



وصلى الله على سيدنا محمد الله ناصر كل صابر الحمد لله الذى لا يستغنى بأفضل من اسمه كلام \* ولا يستج  
 بأحسن من صنعه مرام \* الوهاب المنان \* متبع الاحسان بالاحسان \* الذى لا خير الا منه \* ولا فضل  
 الا من لدنه \* وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الجليل العوائد \* الجزيل الفوائد \* أكرم  
 مسؤل \* وأعظم مأمول \* وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله \* وحبيبه وخليله \* سيد البشر \*  
 الامر بالمعروف الناهى عن المنكر \* الوافى وعده \* الصادق وعده \* صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه  
 المخصوصين بعلو الهمة \* والخائزين الفضائل الجسة \* صلاة تشرق اشراق البدور \* وتتردد تردد  
 أنفاس الصدور \* وسلم وكرم \* وشرف وعظم \* وبعد فهذا شرح (كتاب الامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر) وهو التاسع من الريع الثماني من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام بحر العلوم الزائر \* الجامع  
 لانواع المفاخر \* أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي \* سقى الله ثراه صوب غيب رحمة المتوالى \*  
 بشرح ظاهر ألفاظه \* ويلوح بالتنبيه على مسارح أخطائه \* ويفسر مدارج تحقيقاته المهمة \*  
 ويكشف عن معضلات مباحثه المدلهمة \* على وجه رائق يسهل طريق المفاد \* ونهج شائق يتوسط  
 للوصول الى المراد \* والله أسأل أن عمدنا بمنافع نفعاته \* ويعيد علينا من نوافع بر كانه \* وهو اوفق  
 لالاخيره ولاخير الاخيره قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) واستغنى به كتابه  
 تيمنا باسمه الكريم واقتفاه لآثار حبيبه الرسول الكريم ثم قفاه بقوله (الحمد لله) جمعا بين الآثار  
 ورعاية لسياق الاخبار وفي كل من الجملتين كلام تقادم بعضه في الكتب السالفة من هذا الكتاب  
 واشهرت مباحثهما بين أولى الالباب (الذى لا تستغنى الكتب) جمع كتاب وهو في الاصل اسم للصحيفة  
 مع المكتوب فيه (الاجمده) أى ثنائه عليه بما أثبت به على نفسه على لسان أنبيائه ورسوله والاستغنى

\* (كتاب الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر وهو  
 الكتاب التاسع من ربيع  
 العادات الثاني من كتب  
 احياء علوم الدين)  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الحمد لله الذى لا تستغنى  
 الكتب الاجمده \*

ولا تستمنح النعم الا بواسطة

كرمه ورفده \* والصلاة

على سيد الانبياء محمد رسوله

وعبده \* وعلى آله الطيبين

وأصحابه الطاهرين من

بعده \* (أما بعد) \* فان

الامر بالمعروف والنهي

عن المنكر هو القطب

الاعظم في الدين \* وهو

المهم الذي ابتعث الله له

النبين أجمعين \* ولو طوى

بساطه وأهمل علمه وعمله

لتعطلت النبوة واضمحلت

الديانة وعمت الفترة وقشت

الضلالة وشاعت الجهالة

واستمرى الفساد واتسع

الخرق وخربت البلاد

\* وهلك العباد \* ولم يشعروا

بالهلاك الا يوم التناد \* وقد

كان الذي خفنا أن يكون

\* فإنا لله وأنا اليه راجعون

\* اذ قد ادرس من هذا القطب

علمه وعلمه وانحصر بالكلية

حقيقته ورسمه فاستولت

على القلوب مداهنة الخلق

وانحسرت عنها مراقبة

الخلق واسترسل الناس في

اتباع الهوى والشهوات

استرسال البهائم \* وعز

على بساط الارض مؤمن

صاديق لا تأخذه في الله لومة

لائم \* فمن سعى في تلافى

هذه الفترة وسد هذه الثلمة

امامتكم فلا يعملها أو متقلدا

لتفنيها بحمد الهذبة السنة

الدائرة ناهضا باعبائهما

ومتشعرا في احيائهما كان

مستأثرا من بين الخلق باحباء

سنة أفضى الزمان

الاستبداء استفعال من الفتح الذي هو إزالة الانغلاق والاشكال أي لا تكون مبدوءة الا بذكره  
(ولا تستمنح النعم) أي لا تستعطي والاستمنح استفعال من المنح بفتح فسكون وهو العطاء والنعم بكسر ففتح  
جمع نعمة (الابواسطة كرمه ومجده) والكرم افادة ما ينبغي لا لغرض والمجد سعة الكرم فمن كان واسعا  
في كرمه تستمنح منه الرغائب وجليل العطايا فكان سعة كرمه صارت واسطة للطلب (والصلاة)  
والسلام (على سيدنا محمد رسوله وعبده) أشار به الى وجهى النبوة فمن حيث الحق وجه العبودية  
ومن حيث الخلق وجه الرسالة والعبودية أشرف المقامات ولذا ذكرهم في جملة آي من القرآن واليه  
أشار الشاعر  
لا تدعني الا بعبادها \* فانه أشرف أسمائها

وذ كرم الصلاة غير مقرونة بالسلام فيه اختلاف بين العلماء وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم  
(وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده) طيبهم الله تعالى وطهرهم من كل دنس ورجس حتى  
صارت صلاحيته لاهليته وقربته ومحبهه (أما بعد فان الامر بالمعروف) وهو ما قبله العقل وأقره  
الشرع ووافقته كرم الطبع (والنهي عن المنكر) وهو ما ليس فيه رضا لله تعالى من قول أو فعل (هو  
القطب الاعظم في الدين) وأصل القطب هو الخط المستقيم الواصل من جانب الدائرة الى الجانب الآخر  
بحيث يكون وسطه واقعا على المركز (وهو المهم الذي ابتعث الله له النبين أجمعين) يقال بعثه واليه  
وابتعث وبعثه أيضا وابتعثه وجهه والمهم من الامور ما قصد اليه ببذل الهمة والغرض من بعثة الانبياء  
اصلاح امور الدنيا وامور الآخرة فاصلاح امور الآخرة بمعرفة الله تعالى وتلقى شرائعه التي شرعها  
ابنه لعباده واصلاح امور الدنيا بانتظام معاشهم واتفاقهم على كلمة الحق وحسن معاملتهم وكل ذلك لا يتم  
الا بايتمام المعروف بينهم والانهاء عن كل مانع من الله عنه وانكراهه (ولو طوى بساطه) وهو كتابه عن  
الاعراض عنه (وأهمل) أي ترك (علمه وعمله) أي معرفته بمحدوده وأركانه والعمل به (تعطلت النبوة)  
أي شعائرها (واضحلت الديانة) أي انمحى أثرها (وعمت الفترة) أي السكون والهدوء (وشاعت  
الضلالة) أي ظهرت (واستمرى الفساد) أي طار شروره وقوى وفي نسخة انتشر أي ظهر (واتسع  
الخرق) على رفاقه (وخربت البلاد) باختلاف كلمة أهلها (وهلك العباد) بتعدي القوى على الضعيف  
(وان لم يشعروا بالهلاك) لانغماسهم في بحر الخيزرة (الي يوم التناد) أي القيامة حيث ينادى بعضهم  
بعضا (وقد كان) أي وجد وقوع (الذي خفنا) منه (أن يكون) فياسبح الا لنتق بكلمة الاسترجاع  
(إنا لله وأنا اليه راجعون) هذا قاله المصنف في رأس الخسمائة فكيف لو أدرك زماننا ونحن على رأس  
المائتين بعد الالف ولا قوة الا بالله ثم شرع يبين ما حقه له به الاسترجاع فقال (اذ قد ادرس من هذا القطب  
علمه وعمله) أي انطمس اثر العامل به وكذا العالم بقوانينه وحدوده (وانمحى بالكلية حقيقته ورسمه)  
فلم يبق الا اسمه (واستولت على القلوب مداهنة الخلق) فيرى أحدهم منكرا يقدر على دفعه فلا يدفعه  
حفظا الجانب من تسكبه أولعلة مبالاة في الدين (وانحسرت عنها مراقبة الخلق) جل جلاله (واسترسل  
الناس في اتباع الهوى والشهوات) أي ارسلوا نفوسهم في اتباع ما تميل وتفرغ اليه من مستلذات  
الشهوات من غير داعية الشرع (استرسال البهائم) في مراعيها (وعز على بساط الارض) أي وجهها  
أي قل ونرد وجود (مؤمن صادق) في ايمانه كامل في احسانه ممن (لا تأخذه في الله) أي لاجله (لومة  
لائم) وعدلة عادل (فمن سعى في تلافى) أي تدارك (هذه الفترة وسد هذه الثلمة) بالضم أي الخلل  
الواقع فيه ككلمة الخاطئ (امامتكم فلا يعملها) بأن يعلم الناس بما أعطاه من بيان قوانينها ورسومها  
وحدودها ان لم يكن أهلا للعمل بها (أو متقلدا لتنفيذها) وامضائهما ان كان قادرا على ذلك (بحمد الهذبة  
السنة الدائرة) أي المندثرة (ناهضا) أي قائما (باعبائهما) أي بانسائهما (ومتشعرا في احيائهما) أي  
بمجهدا (كان مستأثرا) أي مخصوصا (من بين الخلق) أي من دونهم (باحباء سنة أفضى الزمان) أي

الى امانتها \* ومستند بقربة تتضاعل درجات القربى ذروتها \* وهانحن نشرح علمه في اربعة ابواب \* (الباب الاول) \* في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته \* (الباب الثاني) \* في اركانه وشروطه \* (الباب الثالث) \* في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات \* (الباب الرابع) \* في امر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيمهم عن المنكر \* (الباب الاول) \* في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته (٤) والمذمة في اهماله واضاعته \* ويدل على ذلك بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول

السلمة اليه الايات والاخبار والآثار (اما الايات) فقوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر اولئك هم المفلحون في الآيات بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن امر وظاهر الامر الايجاب وفيها بيان ان الفلاح منوط به اذ خص وقالوا اولئك هم المفلحون وفيها بيان انه فرض كفاية لا فرض عين وانه اذا قام به امة سقط الفرض عن الاخرين اذ لم يقل كوفوا كماكم امرين بالمعروف بل قال ولتكن منكم امة فاذا هما قام به واحد او جماعة سقط الحرج عن الاخرين واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين وان تقاعد عنه انخلق اجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لاحماله وقال تعالى ليسوا سوا من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله اناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر

اهله (الى امانتها ومستند) أي مشتغلا بقربة أي طاعة (تضاعل) أي تتصاغر (درجات القربى دون) البواع الى (ذروتها) أي أعلاها والمراد بدرجات القربى هي المقامات التي يعطى العبد في سلوكه الى الله تعالى ويخصص بكثير من الصفات التي يصح أن يوصف الحق بها فكل مقام منها عن درجة وهي أعلى من التي فارقتها (وهانحن نشرح علم ذلك في اربعة ابواب الباب الاول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته) الفهومة من الايات والاخبار (الباب الثاني في اركانه وشروطه الباب الثالث في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات) الجارية بين الناس (الباب الرابع في امر الامراء والسلاطين) ومن في معناهم (بالمعروف ونهيمهم عن المنكر) \* (الباب الاول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر)

(و) في بيان (فضيلته والمذمة في اهماله) وتركه (فاما الدليل على وجوبه بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول السلمة اليه) يريد بالامة الجماعة يجمعها امرامدين اوزمن أو مكان واحد فانهم كلهم كالمجمعين عليه وان لم يصرح به بعضهم والمراد بالعقول السلمة هي الكاملة من أصل الفطرة السالمة من النقص (الايات) القرآنية (والاخبار) النبوية (والآثار) المنقولة عن الاصحاب والاتباع ومن بعدهم (أما الايات فقوله تعالى ولتكن منكم امة) أي جماعة (يدعون الى الخير) أي يرشدون الناس الى الخير (ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر) أولئك هم المفلحون في هذه الآية بيان الايجاب (فان قوله تعالى ولتكن امة) وأصله تكون فلما دخلت لام الامر سقطت الواو (وظاهره الايجاب) كما هو المتبادر من صيغ الامر المؤكدة باللام (وفيها بيان ان الفلاح منوط به اذ خص وقالوا اولئك هم المفلحون) أي لا خير لهم والفلاح كما تقدم هو الظفر وادراك البغية فالدينوى هو ادراك السعادة التي تطيب بها الحياة والاخرى أربعة أشياء بقاء بلا فناء وعز بلا ذل وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل (وفيها بيان انه) أي الامر بالمعروف (فرض كفاية لا فرض عين وانه اذا قام به امة) أي جماعة من الناس (سقط الفرض عن الاخرين) من الذين لم يقوموا (اذ لم يقل كوفوا كماكم امرين بالمعروف بل قال ولتكن منكم امة) ومن للتبعض (فاذا هما قام به واحد) من القوم (أو جماعة) منهم (سقط الحرج) والاثم (عن الاخرين) واختص الفلاح (أي وصفه) بالقائمين به المباشرين له (بتفهيذه واجرائه) وان تقاعد عنه انخلق اجمعون فلم يقيم به أحد منهم (عم الحرج كافة القادرين عليه لاحماله) (وقال تعالى) ليسوا سوا من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله اناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصالح بغير الايمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (وقال تعالى) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فقد نعت المؤمنين في هذه الآية (بأنهم يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر) فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية) وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود) يعني الزبور (وعيسى بن مريم)

سوي سارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصالح بغير الايمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فقد نعت المؤمنين بأنهم يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم

ذلك بما عصوا وكانوا يعبدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد اذ علموا حقاقتهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر (هـ) وهذا يدل على فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين

انهم كانوا به خيرا امة اخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فبين انهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ويدل ذلك على الوجوب ايضا وقال تعالى الذين ان مكاهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر فترن ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقال تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وهو امر حرم ومعنى التعاون الحث عليه (أي التعدي بالمعونة) وسد سبل الشر والعدوان أي التعدي بالاحسان) وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون أي العلماء المسلمون الى العلم الرشوة لبئس ما كانوا يصنعون (ومثله قوله تعالى سمعوا للكذب الكذب أكلوا برئتون ويقضون لمن رشاهم وقال الحسن في هذه الآية تلك الاحكام يسمعون الكذب ممن يكذب في دعواه عندهم ويأتونهم رشوة فبأخذونهم ما يأكلونها سمعوا كذبه وأكلوا رشوته (فبين انهم أتوا بترك النهي) عما كانوا يفعلونه (وقال تعالى فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض فبين انه هلك جميعهم) لسكوتهم عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (الاقليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد في الارض) وهو كل منكر شرعا وعرفا (وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط أي العدل) شهداء لله ولوعلى أنفسكم أو الوالدين والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف والوالدين والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) فوعده بالاجر العظيم الذي هو الجنة كما في حديث أنس مرفوعا لمن أمر بالمعروف والاصلاح ومنعه عن الفساد والاختلاف وأخرج البيهقي من حديث أبي أيوب مرفوعا قال يا أيها أيوب الأدلك على صدقة ترضى الله ورسوله بموضعها قلت بلى قال تصليح بين الناس اذا تماسدوا وتقارب بينهم اذا تبعادوا وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن جبيب بن أبي نابت قال كنت جالسا مع محمد بن كعب القرظي فأتاه رجل فقال له القوم أين كنت فقال أصلحت بين قوم فقال محمد بن كعب أصبت لك مثل اجر المجاهدين ثم قرأ الآية لا خير في كثير من نجواهم (وقال تعالى وان طائفتان من

بعضي في الانجيل (ذلك بما عصوا) رسلكم (وكانوا يعبدون) أي يتجاوزون الحدود ثم بين اعتداءهم فقال (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد) ونهاية التشديد (اذ علموا حقاقتهم لعنة) التي هي الطرد والابعاد من رحمة الله تعالى (بتركهم النهي عن المنكر) أخرج الطبراني من حديث أبي موسى الاشعري رفعه قال ان من كان قبلكم من بني اسرائيل اذا عمل العامل فيهم الخطيئة فنهاها الناهي تعزير فاذا كان من الغد جالسها وواكله وشاربه كما نهى الله على الخطيئة بالامس فلما رأى الله ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعبدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر ولتأخذن على يد المسيء ولتأطرنه على الحق اطرا وأليضر من الله بقلوب بعضهم على بعض ويلعنكم كما لعنهم (وقال تعالى) مخاطبا لهذه الامة (كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين انهم كانوا به خيرا امة وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به) وأعرضوا عنه (انجينا الذين ينهون عن السوء) وهو المنكر من الفعل والقول (واخذنا الذين ظلموا) أنفسهم بخالفتهم لاوامر الحق (بعذاب بئس) أي شديد (بما كانوا يفسقون فبين) في هذه الآية (انهم استفادوا النجاة بالنهي عن المنكر) وفي بعض النسخ بالسوء (ويدل ذلك على الوجوب ايضا وقال تعالى الذين ان مكاهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر فترن ذلك بالصلاة والزكاة) وهو من عمدة الاسلام (في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وهو امر حرم ومعنى التعاون الحث عليه) أي ليعن بعضهم بعضا في الخير (وتسهيل طرق الخير) بالمعونة (وسد سبل الشر والعدوان) أي التعدي (بحسب الامكان) أي القدرة (وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون) أي العلماء المسلمون الى العلم الالهي (والاجبار عن قولهم الاثم) أي المنكر (وأكلهم السحت) وهو الحرام الصرف الذي فيه الرشوة (لبئس ما كانوا يصنعون) ومثله قوله تعالى سمعوا للكذب الكذب أكلوا برئتون ويقضون لمن رشاهم وقال الحسن في هذه الآية تلك الاحكام يسمعون الكذب ممن يكذب في دعواه عندهم ويأتونهم رشوة فبأخذونهم ما يأكلونها سمعوا كذبه وأكلوا رشوته (فبين انهم أتوا بترك النهي) عما كانوا يفعلونه (وقال تعالى فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض فبين انه هلك جميعهم) لسكوتهم عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (الاقليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد في الارض) وهو كل منكر شرعا وعرفا (وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط أي العدل) شهداء لله ولوعلى أنفسكم أو الوالدين والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف والوالدين والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) فوعده بالاجر العظيم الذي هو الجنة كما في حديث أنس مرفوعا لمن أمر بالمعروف والاصلاح ومنعه عن الفساد والاختلاف وأخرج البيهقي من حديث أبي أيوب مرفوعا قال يا أيها أيوب الأدلك على صدقة ترضى الله ورسوله بموضعها قلت بلى قال تصليح بين الناس اذا تماسدوا وتقارب بينهم اذا تبعادوا وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن جبيب بن أبي نابت قال كنت جالسا مع محمد بن كعب القرظي فأتاه رجل فقال له القوم أين كنت فقال أصلحت بين قوم فقال محمد بن كعب أصبت لك مثل اجر المجاهدين ثم قرأ الآية لا خير في كثير من نجواهم (وقال تعالى وان طائفتان من

شهداء لله ولوعلى أنفسكم أو الوالدين والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف والوالدين والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما وقال تعالى وان طائفتان من

المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا فاصلحوا  
بينهما الآية والاصلاح  
نهي عن البغي واعادة الى  
الطاعة فان لم يفعل فقد  
امر الله تعالى بقتاله فقال  
فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء  
الى امر الله وذلك هو النهي  
عن المنكر (وأما الاخبار)  
ففيها ما روى عن أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه أنه  
قال في خطبة من خطبها  
الناس انكم تقرؤن هذه  
الآية وتؤلونها على خلاف  
تأويلها يا أيها الذين آمنوا  
عليكم أنفسكم لا يضركم  
من ضل اذا اهتديتم واني  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ما من قوم  
عملوا بالعاصي وفيهم من  
يقدر أن ينكر عليهم فلم  
يفعل الا يوشك أن يعمهم  
الله بعد ما من عنده وروى  
عن أبي ثعلبة الخشني انه  
سأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن تفسير قوله  
تعالى لا يضركم من ضل  
اذا اهتديتم فقال يا ثعلبة  
مر بالمعروف وانه عن  
المنكر فاذا رأيت شحا  
مطاعا وهوى متبعيا ودينا  
مؤثرا وانحاج كل ذي رأى  
برأيه فعليك بنفسك ودع  
عنك العوام ان من ورائكم  
فتنا كقطع الليل المظلم  
للمتمسك فيها بمنزل الذي  
أنتم عليه أجز تخسبن منكم  
قيل بل منهم يا رسول الله  
قال لا بل منكم لانكم تجدون  
على الخير أعوانا ولا يجدون  
عليه أعوانا

المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا (الاصلاح) في الآية التي قبلها وهما (نهي عن البغي)  
الذي هو تجاوز الحق الى الباطل أو ما يجاوره من الامور المشتهات (واعادة الى الطاعة) والانقياد (فان  
لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء) أي ترجع (الى امر الله وذلك هو  
النهي عن المنكر) فهذه الآيات جنبا طبعها تارة وبغها مبرها أخرى قد دلت على ايجاب الامر بالمعروف  
تارة وعلى فضله أخرى (وأما الاخبار) وهي كثيرة أيضا (ففيها ما روى عن أبي بكر) الصديق (رضي الله  
عنه انه قال في خطبة من خطبها) بعد ان استخلف (بأهل الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتؤلونها على  
خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم واني سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك أن يعمهم الله  
بعذاب من عنده) هذا الحديث تقدم ذكره في أول كتاب العزلة مبدئيا وطاويين سياقتهم تفاوتت فانه سبق  
له في كتاب العزلة بلفظ قام أبو بكر خطيبا وقال يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وهي يا أيها الذين آمنوا  
عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تضعونها غير موضعها واني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أو شك أن يعمهم الله بعقاب وهذا السياق هو الذي أخرجه  
ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والعدني وابن منيع والحميدي في مسانيدهم والاربعة وصححه الترمذي  
وأبو يعلى والسجستاني في سننهم وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والدارقطني في الافراد وابن  
منده في غرائب شعبه وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب والضياء في المختارة كلهم من طريق  
قيس بن أبي حازم قال قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه فذكره والذي ساقه المصنف هنا هو أقرب الى  
حديث جرير البجلي مرفوعا فيما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد ما من قوم يكون بين أظهرهم رجل  
يعمل بالعاصي أمنع منه وأعز لا يغيرون عليه الا يوشك أن يعمهم الله منه بعقاب ولفظ ابن مردويه من  
طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نزم قال خطب أبو بكر الناس فكان في خطبته قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا لا تتكلموا على هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا  
اهتديتم ان الذاعر ليكون في الخي فلا يمنعه فيهمم الله بعقاب وله أيضا من حديث ابن عباس قال فقد  
أبو بكر على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم سمى خليفته رسول الله فحمد الله وأثنى عليه وصلى على  
النبي صلى الله عليه وسلم ثم مديده فوضعهما على المجلس الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس عليه من  
منبره ثم قال سمعت الحبيب وهو جالس في هذا المجلس يتأول هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا يضركم من  
ضل اذا اهتديتم ثم فسرها فكان تفسيره لنا ان قال نعم ليس من قوم عمل فيهمم بذكر ويفسد فيهمم ببيع  
فلم يغيروه ولم ينكره والحق على الله أن يعمهم بالعقوبة جميعا ثم لا يستجاب لهم ثم أدخل أصعبه في  
أذنيه فقال أن لا أكون سمعته من الحبيب صمما وأخرج أبو ذر الهروي في الجامع من طريق قيس بن أبي  
حازم قال سمعت أبا بكر الصديق وقرأ هذه الآية في المائدة لا يضركم من ضل اذا اهتديتم لتأمرن  
بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم أولي عمنكم الله بعقاب وقد تقدم شيء من  
ذلك في كتاب العزلة (وروى عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه) في اسمه أقوال وهو ممن بايع تحت  
الشجرة منسوب الى جده حسين بن لاي وذكروا في كتاب الحلال والحرام (انه سأل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال يا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر  
فاذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعيا ودينا مؤثرا وانحاج كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك ودع العوام ان  
من ورائكم فتنا كقطع الليل المظلم للمتمسك فيها بمنزل الذي أنتم عليه أجز تخسبن منكم قيل بل منهم يا رسول  
الله قال بل منكم لانكم تجدون على الخير أعوانا ولا يجسدون عليه أعوانا) قال العراقي رواه أبو داود  
والترمذي وحسنه وابن ماجه اه قلت ورواه أيضا ابن جرير والبعوي في معجمه وابن المنذر وابن أبي  
حاتم

حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي أمية الشعباني قال أثبت أبا ثعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية قال آية آية قلت قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال أما والله لقد سألت عنها خبيراً سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل اتتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاططا وهو متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه عليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام فان من ورائكم أيام الصبر الصابر فيهن مثل القابض على الجر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم وفي رواية للحاكم بعد قوله مؤثرة وأمر الأبدلك من طلبه فعليك نفسك ودعهم وعوامهم وفيه أيضاً صبر فيهن كقبض على الجر وقد روى مثل ذلك من حديث معاذ بن جبل انه قال يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يضركم من ضل إذا اهتديتم الآية وقال يا معاذ مروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فإذا رأيت شحاططا وهو متبعاً وإعجاب كل امرئ برأيه فعليك أنفسكم لا يضركم ضلالة غيركم فهو من ورائكم أيام صبر المتمسك فيها يد يهتد مثل القابض على الجر فالعامل منهم يومئذ مثل عمل أحدكم اليوم كأجر خمسين منكم قلت يا رسول الله خمسين منهم قال بل خمسين منكم أنتم أخرجه ابن مردويه (وسئل ابن مسعود) رضي الله عنه (عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا ليس زمانها انما اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ كلهم من طريق الحسن عنه انه سأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم فقال أيها الناس انه ليس بزمانها انما اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك أن يأتي زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم الآية وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن جيد عنه في قوله عليكم أنفسكم الآية قال مروا بالمعروف واتمروا عن المنكر ما لم يكن من دون ذلك السيف والسرط فاذا كان ذلك كذلك فعليكم أنفسكم وروى مثله عن الضحاك عن ابن عباس أخرجه ابن جرير من طريق جوير عنه وأخرج عبد بن جيد ونعيم بن حماد في الفتن وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي العافية قال كذا عند ابن مسعود فوقع بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما الى صاحبه فقالا رجل من جلساء عبد الله الأقوم فآمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر الى جنبه عليك بنفسك فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فسمعا ابن مسعود فقال ما لم يجئ تأويل هذه الآية بعد ان قرأت آتزل حيث أتزل فسادت قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيعا ولم يذوق بعضكم بأس بعض فمروا وانهموا فاذا اختلفت القلوب والاهواء والبستم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض فامروا ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية وقدر روى بمثل تفسير ابن مسعود عن غيره من الصحابة ومن بعدهم قيل لابن عمر لو جلست في مثل هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه فان الله قال عليكم أنفسكم فقال انما ليستى ولا لا صحابي لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا فليبلغ الشاهد الغائب فكأن من الشهود وأنتم الغيب ولكن هذه الآية لا تقوم بجيوت من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم أخرجه ابن جرير وابن مردويه وأخرج عبد الرزاق وابن جرير من طريق قتادة عن رجل قال كنت في خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة في حلقة فيهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيهم شيخ حسبته الله قال أبي بن كعب فقرأ عليكم أنفسكم فقال انما تأويلها في آخر الزمان وأخرج عبد بن جيد وابن جرير وأبو الشيخ من طريق قتادة عن أبي مازن قال انطلقت على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم جلوس فقرأ أحدهم عليكم أنفسكم فقال أكثرهم لم يجئ تأويل هذه الآية اليوم وأخرج ابن جرير عن جبير بن نفير قال كنت في حلقة فيها أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وانى لاصغر القوم تنذرا الامر بالمعروف والنهي

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا ليس زمانها انما اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليس سلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو بخباركم فلا يستجاب لهم معناه تسقط مهاتبتهم من أعين الأشرار فلا يخافونهم وقال صلى الله عليه وسلم بأبها الناس ان الله يقول لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم وقال صلى الله عليه وسلم ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله الا كنفثة في بحر لجي وما جيع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر لجي وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ان الله تعالى ليسأل العبد ما منعك اذ رأيت المنكر أن تنكره فاذا قرن الله العبد بحته قال رب وثقت بك وفرقت من الناس وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا مالنا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم انما هي مجالسنا نتحدث فيها قال فاذا أبيتهم الا ذلك فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امر بالمعروف أو نهيا عن منكر أو ذكر الله تعالى

عن المنكر فقلت أليس الله يقول عليكم أنفسكم فأقبلوا على بلسان واحد فقالوا ائتمزع آية من القرآن لا تعرفها ولا تدري ماتا ويلها حتى تمت اني لم أكن تكلمت ثم أقبلوا يتحدثون فلما حضر قيامهم قالوا انك غلام حدث السن وانك انتزعت آية لا تدري ماهي وعسى أن تذكر ذلك الزمان اذا رأيت شعاعا مطاعا وهوى متبعا وانجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك لا يضرك من ضل اذا اهتديت وأخرج ابن مردويه من حديث أبي سعيد الخدري قال ذكرن هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يحيي تأويلها لا يحيي تأويلها حتى يهبط عيسى بن مريم عليه السلام وأخرج ابن أبي حاتم عن مكحول ان رجلا سأله عن هذه الآية فقال ان تأويل هذه الآية لم يحيي بعد اذا هاب الواعظ وأنكر الموعوظ فعليك بنفسك لا يضرك حينئذ من ضل اذا اهتديت (وقال صلى الله عليه وسلم لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليس سلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو بخباركم فلا يستجاب لهم) قال العراقي رواه البرازن من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف والترمذي من حديث حذيفة نحوه الا انه قال أوليوشكن الله يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعونهم فلا يستجاب لكم قال هذا حديث حسن اه قلت حديث أبي هريرة أخرجه الخطيب أيضا وحديث حذيفة أخرجه كذلك أحمد والبيهقي (معناه تسقط مهاتبتهم عن أعين الأشرار فلا يخافونهم) ولا يكون لكلامهم وقع في قلوبهم (وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله تعالى يقول لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ مروا وانها وهو عند ابن ماجه دون عزوه الى كلام الله تعالى وفي اسناده لين اه قلت لفظ ابن ماجه قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مروا بالمعروف وانهموا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم (وقال صلى الله عليه وسلم ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله الا كنفثة في بحر لجي وما جيع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر لجي) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس مقتصر على الشطر الأول من حديث جابر باسناد ضعيف وأما الشطر الاخير فرواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من رواية يحيى بن عطاء مرسل أو معضلا ولا أدري من يحيى بن عطاء اه قلت لفظ الديلمي ما أعمال العباد كلهم عند المجاهد في سبيل الله الا كتل خطاف أخذ بمنقاره من ماء البحر وهكذا رواه أيضا أبو الشيخ ابن حبان من حديث أنس وأما يحيى بن عطاء فليس له ذكر ووجد بخط الحافظ ابن حجر في هامش الكتاب لعنه يحيى بن عطاء قلت فلا يكون الحديث معضلا وينظر من يحيى هذا الذي روى عن عطاء (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليسأل العبد ما منعك اذ رأيت المنكر أن تنكره فاذا قرن الله العبد بحته قال رب وثقت بك وفرقت من الناس) أي خفت منهم قال العراقي رواه ابن ماجه باسناد جيد وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا) يا رسول الله (مالنا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم انما هي مجالسنا نتحدث فيها قال فاذا أبيتهم الا ذلك فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق قال غض البصر) أي عن المحارم (وكف الاذى ورد السلام) بالمعروف ونهى عن المنكر قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود وعند بعضهم اياكم والجلوس على الطرقات فان أبيتهم الا المجالس فاعطوا الطريق حقه الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امر بالمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى) رواه عبد بن حميد والترمذي وقال غير يساوي ابن ماجه وابن أبي الدنيا في الصمت وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر وابن السنن والطبراني في الكبير وابن شاهين في الترغيب في الذكر والعسكري في الامثال والحاكم والبيهقي كلهم من طريق محمد بن عبد الله بن يزيد بن حسين قال دخلت على سفیان الثوري نعوذ ومعنا سعيد بن حسان المخزومي فقال له سفیان أعد علي الحديث الذي كنت حدثتني

وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كيف أنتم اذا طغى نساؤكم وفسق شبابكم وتركتم جهادكم قالوا وان ذلك لكان يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد

(٩)

منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه قال كيف أنتم اذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه قال كيف أنتم اذا أمرتم بالمنكر ونهيتهم عن المعروف قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون يقول الله تعالى بني حلفت لا تبغين لهم قنينة بصر الخليم فيها حيران وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الایمان بسند حسن قال ابن عباس (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه) قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الایمان بسند حسن قاله لم يحرمه رزاقه (قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا تبغين رجلا هيته للناس أن يقول الحق اذا علمه اه (وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة) أي مساكنهم ويجمعهم (وحيث يشاهد المنكر ولا يقدر على تغييره) بيده أو بلسانه (فانه قال اللعنة تنزل على من حضره ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بانه عاجز) عن دفعه (ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة) عن الناس (لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد والمجامع) والجمامات (ومجزهم

عن أم صالح قال حدثني أم صالح بنت صالح عن صفية بنت شيبة عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه فقال محمد بن يزيد ما أشد هذا الحديث فقال سفيان وما أشد هذا الحديث انما جاءت به امرأة عن امرأة هذا في كتاب الله عز وجل أما سمعت الله عز وجل يقول لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس فهو هذا بعينه الحديث وقد تقدم في كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه) قال العراقي رواه أحمد من حديث عدي بن عميرة وفيه من لم يسم والطبراني من حديث أنخيه العرس بن عميرة وفيه من لم أعرفه اه قلت ولقفا أحد لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يرى المنكر بين ظهرانيهم وفي آخره فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة وأخرجه الخطيب في رواية مالك من طريق ابن مسلة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (وروى أبو أمامة) عدي بن مجلان (الباهلي) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كيف أنتم اذا طغى نساؤكم وفسق شبابكم وتركتم جهادكم قالوا ان ذلك لكان يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون يقول الله تعالى بني حلفت لا تبغين لهم قنينة بصر الخليم فيها حيران وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه) قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الایمان بسند حسن قال ابن عباس (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه) قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا تبغين رجلا هيته للناس أن يقول الحق اذا علمه اه (وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة) أي مساكنهم ويجمعهم (وحيث يشاهد المنكر ولا يقدر على تغييره) بيده أو بلسانه (فانه قال اللعنة تنزل على من حضره ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بانه عاجز) عن دفعه (ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة) عن الناس (لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد والمجامع) والجمامات (ومجزهم

(٢ - اتحاف السادة المتقين - - - - -) فيه حق الاتكلم به فانه لن يقدم أجله ولن يحرم مرزاهه وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تغييره فانه قال اللعنة تنزل على من حضره ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بانه عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد والمجامع ومجزهم

عن التغيير وهذا يقتضى لزوم الهجرة للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ما سألني عن السواح والواوادرهم وأولادهم الا بئس ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ورأوا أنه لا يقبل تمن تكلم ورأوا الفتن ولم يؤمنوا أن تعذبهم وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلون منه فرأوا أن مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأوا الى الله انى لكم منه نذر مبين قال ففرقوا فلا ما جعل الله (١٠) جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا ان الملائكة

عن التغيير وهذا يقتضى الهجرة للخلق (أى مهاجرتهم) ولهذا قال عمر بن عبد العزيز (الاموى) رحمه الله تعالى (ما سألني عن السواح في الارض والواوادرهم وأولادهم) أى تركوها بما فيها وتركوا العيال (الامثال) ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ورأوا أنه لا يقبل ممن تكلم (أى بالحق) ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تغير بهم (أى على يدهم) وان ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلون منه) لكونهم معهم (قرأوا أن مجاورة السباع) الضارية في الاجاث (وأكل البقول) المباحة (خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ) قوله تعالى (ففر وا الى الله انى لكم منه نذر مبين قال ففرقوا فلا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة) من السر (ما جعل لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا ان الملائكة) عليهم السلام (لتساقطهم فتصالحهم والسحاب والسباع عمر بأحدهم فتناديهم فتجيبه ويسألها) أى السحاب (أن أمرت فتخبره وليس بنبي) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حضر معصية فكرها فكأنه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبا فكأنه حضرها) قال العراقي رواه ابن عدى وفيه يحيى بن سليمان قال البخارى منكر الحديث ولا يداود نحوه من حديث العرس ابن عميرة اه قلت ومن حديث أبي هريرة رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ورواه أيضا البيهقي وضعفه ولفظهم في الموضوعين فكأنما تبدل فكأنه (ومعنى الحديث ان يحضر لحاجة) داعية (أو يتفق جريانه بين يديه) من غير أن يكون له علم بذلك (فاما الحضور فصدقه منوع عبد ليل الحديث الاوّل وقال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى) أى أنصار (فيكث النبي بين أظهرهم ماشاء الله يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى اذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وسنة نبيهم فاذا انقرضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر ويقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه ليس وراء ذلك اسلام) قال العراقي رواه مسلم نحوه اه قلت وكانه يشير الى حديث أبي سعيد الخدرى رفعه فيما رواه مسلم وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه بالفظ من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان وقدره وكذلك الطيالىسى وأجد وعبد بن جند وابن حبان ورواه النسائى بالفظ من رأى منكرا فغيره بيده فقد برئ ومن لم يستطع ان يغيره بيده بلسانه فغيره بلسانه فقبره بقلبه فقد برئ وذلك أضعف الايمان وسألت المصنف في الباب الثانى (وقال ابن مسعود رضى الله عنه كان) فبين مضى (أهل قرية يعملون بالمعاصى وكان فيهم أربعة نفر ينكرون) عليهم (بما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا) يعنى من المعاصى (فجعل ينهاهم ويخبرهم بتبعيه ما صنعون فعملوا بردون عليه ولا يردون) أى لا ينكفون (عن أعمالهم) القبيحة (فسبهم) بلسانه (فسبوه وقال لهم) بيده (فغلبوه) فاعتزل عنهم (ثم قال اللهم انى قد نهيتمهم) عن المعاصى (فلم يطيعوني وسببتمهم فسبوني وقال لهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الاخر فنهاهم فلم يطيعوه فسبهم فسبوه فاعتزل) عنهم (ثم قال

عليهم السلام لتلقاهم وتصالحهم والسباع عمر بأحدهم فتناديهم فتجيبه ويسألها أن أمرت فتخبره وليس بنبي وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حضر معصية فكرها فكأنه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبا فكأنه حضرها ومعنى الحديث أن يحضر لحاجة أو يتفق جريانه بين يديه فاما الحضور فصدقه منوع بدليل الحديث الاوّل وقال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى فيكث النبي بين أظهرهم ماشاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى اذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيهم فاذا انقرضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك

الهم  
 فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضى الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصى وكان فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا فعمل ينهاهم ويخبرهم بتبعيه ما صنعون فعملوا بردون عليه ولا يردون عن أعمالهم فسبهم فسبوه وقال لهم فغلبوه فاعتزل ثم قال اللهم انى قد نهيتمهم فسبوني ولو قالتمهم فسبوني فسبوه فسبوه فاعتزل ثم قال

اللهم انى قد نهيتم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني ولو قاتلتهم لغلبينى ثم ذهب ثم قام الثالث فنهاهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم انى قد نهيتم فلم يطيعوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لغلبينى ثم ذهب قال ابن مسعود رضى الله عنه كان الرابع اذ ناههم منزلة وقيل فيكم مثله وقال ابن عباس رضى الله عنهما قبل يارسول الله اثمك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل يارسول الله قال بنهاونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى (١١) وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوحى الله تعالى الى ملك من الملائكة ان اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يارب ان فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فان وجهه لم يتغير في ساعة قط) وفي نسخة لم يتغير قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب وضعه وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار (وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء قالوا يارسول الله كيف قال لم يكونوا يغيضون الله عز وجل ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) قال العراقي لم أفق عليه مرفوعا وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابراهيم بن عمر والصغاني أوحى الله الى يوشع بن نون انى مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الإختيار قال انهم لم يغيضوا الغضبي فكأنوا يواؤا كلوهم ويشار بهم اه قلب وجذب خط الحافظ ابن حجر في هامش الكتاب ما لفظه هذا ذكره الغزالي في الباب الذي بعده هذا وأغفل الشيخ التنبيه عليه قلت قد ذكر هذه القصة في الآثار كما سأتى قريبا (وعن عروة) بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي أبى عبد الله المدنى الفقيه (عن أبيه) أحد العشرة المبشرة رضى الله عنه) قال قال موسى عليه السلام يارب أى عبدك أحب اليك قال الذى يتسارع الى هواى كما يتسارع النسر) وفي بعض النسخ التسميم (الى هواه والذى يكاف بعبادى الصالحين كما يكاف الصبي بالثدى) أى ثدى أمهونى نسخة بالناس (والذى يغضب اذا أتيت محاربي كما يغضب النمر لنفسه فان النمر اذا غضب لنفسه لم يبال قتل الناس أم كثر) رواه الطبراني في الاوسط (وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف) أى كلما كان الخوف على النفس شديدا كانت فضيلة الحسبة أكثر (وقال أبو ذر) جندب بن جنادة (الغفارى) رضى الله عنه (قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه يارسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبابكر ان الله تبارك وتعالى يجاهدن فى الارض أفضل من الشهداء أحياء برزقون يمشون على الارض يباهى الله عز وجل بهم الملائكة ويزن لهم الجنة كما تزينت أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يارسول الله ومن هم قال هم الآثمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون فى الله تعالى قال والذى نفسى

اللهم انى قد نهيتم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني (ثم قام الثالث فنهاهم فلم يطيعوه فاعتزل) عنهم (ثم قال اللهم انى قد نهيتم فلم يطيعوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لغلبينى ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم انى لو نهيتم لعصوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لغلبينى قال ابن مسعود) بعد ان ساق حديثهم (كان الرابع اذ ناههم منزلة وقيل فيكم مثله) وقد روى عن ابن مسعود فى تفسير قوله تعالى لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل الآية ما يقارب هذا السياق تقدمت الاشارة اليه وقد رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قيل يارسول الله اثمك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل يارسول الله قال بنهاونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى) قال العراقي رواه البزار والطبراني بسند ضعيف (وقال جابر بن عبد الله) الانصارى رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوحى الله تبارك وتعالى الى ملك ان اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال الراوى (فقال) الملك (يارب ان فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فان وجهه لم يتغير فى ساعة قط) وفي نسخة لم يتغير قال العراقي رواه الطبراني فى الاوسط والبيهقى فى الشعب وضعه وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار (وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء قالوا يارسول الله كيف قال لم يكونوا يغيضون الله عز وجل ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) قال ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابراهيم بن عمر والصغاني أوحى الله الى يوشع بن نون انى مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الإختيار قال انهم لم يغيضوا الغضبي فكأنوا يواؤا كلوهم ويشار بهم اه قلب وجذب خط الحافظ ابن حجر فى هامش الكتاب ما لفظه هذا ذكره الغزالي فى الباب الذى بعده هذا وأغفل الشيخ التنبيه عليه قلت قد ذكر هذه القصة فى الآثار كما سأتى قريبا (وعن عروة) بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشى أبى عبد الله المدنى الفقيه (عن أبيه) أحد العشرة المبشرة رضى الله عنه) قال قال موسى عليه السلام يارب أى عبدك أحب اليك قال الذى يتسارع الى هواى كما يتسارع النسر) وفى بعض النسخ التسميم (الى هواه والذى يكاف بعبادى الصالحين كما يكاف الصبي بالثدى) أى ثدى أمهونى نسخة بالناس (والذى يغضب اذا أتيت محاربي كما يغضب النمر لنفسه فان النمر اذا غضب لنفسه لم يبال قتل الناس أم كثر) رواه الطبراني فى الاوسط (وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف) أى كلما كان الخوف على النفس شديدا كانت فضيلة الحسبة أكثر (وقال أبو ذر) جندب بن جنادة (الغفارى) رضى الله عنه (قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه يارسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبابكر ان الله تبارك وتعالى يجاهدن فى الارض أفضل من الشهداء أحياء برزقون يمشون على الارض يباهى الله عز وجل بهم الملائكة ويزن لهم الجنة كما تزينت أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يارسول الله ومن هم قال هم الآثمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون فى الله تعالى قال والذى نفسى

لنفسه لم يبال قتل الناس أم كثر) رواه أبو ذر الغفارى قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه يارسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبابكر ان الله تعالى يجاهدن فى الارض أفضل من الشهداء أحياء برزقون يمشون على الارض يباهى الله بهم ملائكة السماء ويزن لهم الجنة كما تزينت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضى الله عنه يارسول الله ومن هم قال هم الآثمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون فى الله والمبغضون فى الله ثم قال والذى نفسى

بيده ان العبد منهم ليكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء لثلاثمائة ألف باب منها الياقوت والمراد الاخصر على كل باب نور وان الرجل منهم ليزوج ثلاثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف

بيده ان العبد منهم ليكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء لثلاثمائة ألف باب منها الياقوت والمراد الاخصر على كل باب نور وان الرجل منهم ليزوج ثلاثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف عين كمال التفت الى واحدة منهم فنظر اليها تقول له أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما نظر الى واحدة منهم ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام الى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه بعد ذلك وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى مرسلنا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل شهداء أمتي رجل قام الى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فهو الشهيد منزلة في الجنة بين جزرة وجعفر) قال العراقي لم أره من حديث الحسن والحاكم في المستدرک وصحح اسناده من حديث جابر سيد الشهداء جزرة ابن عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فأمره ونهاه فقتله اه قلت وكذلك رواه الخطيب في التارخ والمضاه في المختارة من حديث جابر (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبنس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) قال العراقي رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار اليه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بقوله وفي الباب ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسلنا اه وقد وردت في فضل الامر بالمعروف وأخبار كثيرة توجد مفرقة في كتب الحديث وقد اعني بجمعها جماعة من المحدثين منهم الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا فأني بما لا مزيد عليه من أراد الزيادة فعليه بكتاب الامر بالمعروف له (وأما الآثار فقد قال أبو البرداء رضي الله عنه لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أوليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لا يجلب كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم وقد أخرجه عبد بن حميد من حديث معاذ مر فوعا في حديث طويل فيه والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أوليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعون خياركم فلا يستجاب لهم) (وسئل حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (عن ميت الاحياء فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا لسانه ولا بقلبه) أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق خلاد ابن عبد الرحمن ان أبا الطفيل حدثه انه سمع حذيفة يقول يا أيها الناس ألا تسألوني عن ميت الاحياء ثم ساق الحديث وفيه من الناس منكر بقلبه وبيده ولسانه والحق استكمل ومنهم من ينكر بقلبه ولسانه كافايده وشعبة من الحق ترك ومنهم من ينكر بقلبه كافايده ولسانه وشعبتين من الحق ترك ومنهم من لا ينكر بقلبه ولا لسانه فذلك ميت الاحياء (وقال) أبو يحيى مالك بن دينار البصري رحمه الله تعالى فيما رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني علي بن مسلم حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالكا يقول (كان حبر من اجبار بني اسرائيل يغشى النساء

أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما نظر الى واحدة منهم ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام الى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه بعد ذلك وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى مرسلنا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل شهداء أمتي رجل قام الى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فهو الشهيد منزلة في الجنة بين جزرة وجعفر وقال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبنس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) (وأما الآثار فقد قال أبو البرداء رضي الله عنه لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أوليسلطن الله

عليكم سلطانا ظالما لا يجلب كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الاحياء فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا لسانه ولا بقلبه وقال مالك بن دينار كان حبر من اجبار بني اسرائيل يغشى

والرجال

الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل قال (فرأى بعض بنبيه يوماً وقد غمز بعض النساء فقال مهلاً يا بني مهلاً وسقط من سريره فانقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر أني لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً أما كان من غضبك لي الآن قلت مهلاً يا بني مهلاً وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم حيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام (١٣) اني مهلك من قومك أو بعين ألفامن خيارهم وستين ألفامن شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فبال الاخبار قال انهم لم يغضبوا لغضبي وواكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن سعدان المعصية اذا أخفيت لم تضر الا صاحبها فاذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامه وقال كعب الاحبار لا يي مسلم الخولاني كيف منزلت من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لتقول غير ذلك قال وما تقول قال تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر سعت منزلته عند قومك قال صدقت التوراة لهيعة حدثنا ابن هبيرة أن كعباً كان يقول ان حكيم هذه الامة أبو مسلم الخولاني (وكان عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (يا أي العمال) أي يدخل على ولاية الامر (ثم قعد عنهم) أي ترك الخول عليهم (فقبل له لو أتيتهم فلعلهم يجدون في أنفسهم) أي لعلهم يجدون تأثير الكلام في أنفسهم (قال اذهب) أي أتحاف (ان تكلمت ان يروا ان الذي بي غير الذي وان سكت رعبت) أي حذفت (ان آثم) أي أقع في الآثم (وهذا يدل على ان من عجز عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فعليه أن يبعد عن ذلك الموضوع ليستتر عنه حتى لا يجري بمشهادته) أي يحضر منه (وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسننكم ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر نكس جعل أعلاه أسفله) والقلب المنكوس لان خريفه (وقال) أبو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رحمه الله تعالى (أما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتنكرها وتشوش الزمان) أي اضطرابه (فهو ممن قام لله تعالى في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر) أي تعلقه بدينه والتبنت عليه مما يقوم مقام القيام بالامر بالمعروف (معناه انه اذا لم يقدر الاعلى نفسه فقام به وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (الاتامر وتنهى فقال ان قوماً أمروا ونهوا فكفروا

والرجال والنساء فيعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل) قال (فرأى بعض بنبيه يوماً وقد غمز بعض النساء فقال مهلاً يا بني مهلاً) وقال فسقط عن سريره وانقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه (أن أخبر فلانا الخبر أني لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً أما كان من غضبك لي الآن قلت مهلاً يا بني مهلاً) وقال حذيفة (يا أي بن اليمين رضى الله عنه) (يا أي على الناس زمان لان يكون فيهم حيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم) والذي في الخلية لا يي نعم من طريقتي أبي البخترى عن أبي عمر يعني زاذان قال قال حذيفة ليا أي بن عليكم زمان خيركم فيسب من لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر (وأوحى الله عز وجل إلى يوشع بن نون) (أحد أنبياء بني اسرائيل وهو المراد من قوله تعالى واذا قال موسى لفتهاه) اني مهلك من قومك أو بعين ألفامن خيارهم وستين ألفامن شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فبال الاخبار قال انهم لم يغضبوا لغضبي وواكلوهم وشاربوهم) رواه ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابراهيم بن عمرو والصغاني كذا كره العراقي وسقت الاشارة اليه قريبا (وقال بلال بن سعد) بن تميم الاشعري أبو عمر المشق نقه عابد تقدمت ترجمته (ان المعصية اذا أخفيت عن الناس لم تضر الا صاحبها فاذا أعلنت) أي أظهرت لهم (فلم تغير أضرت بالعامه وقال كعب الاحبار لا يي مسلم الخولاني) كيف منزلت من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لتقول غير ذلك قال وما تقول قال تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر سعت منزلته عند قومك قال صدقت التوراة لهيعة حدثنا ابن هبيرة أن كعباً كان يقول ان حكيم هذه الامة أبو مسلم الخولاني (وكان عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (يا أي العمال) أي يدخل على ولاية الامر (ثم قعد عنهم) أي ترك الخول عليهم (فقبل له لو أتيتهم فلعلهم يجدون في أنفسهم) أي لعلهم يجدون تأثير الكلام في أنفسهم (قال اذهب) أي أتحاف (ان تكلمت ان يروا ان الذي بي غير الذي وان سكت رعبت) أي حذفت (ان آثم) أي أقع في الآثم (وهذا يدل على ان من عجز عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فعليه أن يبعد عن ذلك الموضوع ليستتر عنه حتى لا يجري بمشهادته) أي يحضر منه (وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسننكم ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر نكس جعل أعلاه أسفله) والقلب المنكوس لان خريفه (وقال) أبو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رحمه الله تعالى (أما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتنكرها وتشوش الزمان) أي اضطرابه (فهو ممن قام لله تعالى في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر) أي تعلقه بدينه والتبنت عليه مما يقوم مقام القيام بالامر بالمعروف (معناه انه اذا لم يقدر الاعلى نفسه فقام به وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (الاتامر وتنهى فقال ان قوماً أمروا ونهوا فكفروا

الموضوع ويستتر عنه حتى لا يجري بمشهادته) وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسننكم ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر جعل أعلاه أسفله (وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتنكرها وتشوش الزمان فهو ممن قام لله في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه انه اذا لم يقدر الاعلى نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل) الاتامر وتنهى فقال ان قوماً أمروا ونهوا فكفروا

وذلك انهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للثوري الأتأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال اذا انبثق البحر فن بقدر أن يسكره فقد ظهر  
 بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وان فرضه لا يسقط مع القدرة الا بقيام قائم به فلنذكر الآن شروطه وشروط  
 وجوبه \* (الباب الثاني) (١٤) في أركان الأمر بالمعروف وشروطه \* اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة

وذلك انهم لم يصبروا على ما أصيبوا) فأداهم ذلك الى الوقوع في الكفر (وقيل للثوري) سفیان  
 وجه الله تعالى (الاتأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال اذا انبثق) وفي نسخة انفتق (البحر) أي  
 هاج واشتد هيجانه (فن يقدر أن يسكنه فقد ظهر بهذه الأدلة) من الكتاب والسنة والاثار (ان الأمر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر واجب) على المسلمين (وان فرضه لا يسقط مع القدرة الا بقيام قائم به  
 فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه)

\* (الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه) \*

اعلم أن الركن في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة اعلم أن الحسبة  
 بالكسر يكون اسما من الاحتساب بمعنى اذخار الأجر عند الله تعالى لا يرجو ثواب الدنيا ويكون من  
 الاحتساب بمعنى الاعتداد بالشئ ويكون من الاحتساب بمعنى حسن التدبير والنظر فيه ومنه قولهم فلان  
 حسن الحسبة في الأمر نقله الأصمعي وهو المراد هنا وليس هو من احتساب الأجر فان احتساب الأجر فعل  
 الله لا غير حقه صاحب المصباح وغيره (المحتسب) بكسر السين (والمحتسب عليه) بفتحها (والمحتسب  
 فيه) بالفتح أيضا (ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شرط) يأتي بيانها (الركن  
 الأول المحتسب) بكسر السين (وله شروط وهو أن يكون مكلفا) أي ملزما ما فيه كلفة أي مشقة (مسلم)  
 أي متصفا بالاسلام (قادر) فيخرج منه المجنون (المطبق على عقله) (والصبي) لأنه لم يتوجه عليه ما التكليف  
 (والكافر) خرج من قيد الاسلام (ويدخل فيه آحاد الرعايا) من العامة (وان لم يكونوا مأذونين) من  
 ولاية الأمور (ويدخل) في هذا الشرط (الفاسق والرفيق والمرأة) لوجود التكليف والاسلام والقدرة  
 (فلنذكر وجه اشتراط ما شرطناه ووجه اطراح ما طرحناه اما الشرط الأول وهو التكليف فلا يخفى وجه  
 اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر) وهذا يرشد الى أن المراد بالتكليف هو الزام ما فيه كلفة لا طلب  
 ما فيه كلفة كما قاله الباقلاني (وما ذكرناه أردنا به انه شرط الوجوب) أي لا يجب عليه الا اذا وجد فيه ذلك  
 الشرط (فاما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي العقل) فقط (حتى ان الصبي المراهق للبلوغ) بالسن  
 أو الاحتلام (المميز وان لم يكن مكلفا) بالعقل (فله انكار المنكر في الجملة وله أن يريق الحجر) من الدنانير  
 (ويكسر) آلات (الملاهي) واذا فعل ذلك نال به) من الله تعالى (ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث انه  
 ليس بمكلف) وهذا يدل على انه اذا منع لوجه آخر فهذا شئ آخر غير داخل في البحث (فان هذه قرينة)  
 الى الله تعالى (وهو) أي المذكور (من أهلها كالصلاة) لما ورد في الخبر مرورا بصيانتكم بالصلاة اذا  
 بلغوا سبعا (والامامة فيها) أي في الصلاة كالترابيع (وسائر القربات) كذلك (وليس حكمه حكم  
 الولايات) العامة (حتى يشترط فيها التكليف ولذلك أثبتناه للعباد وأحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وابطال  
 المنكر) باراقة وكسر مثلا (نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الإيمان كقتل المشرك) الحربي  
 (وابطال أسبابه وسلب أسلحته) اذا تمكن منه (فان للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستضربه) فاذا كان  
 هذا جازا فارقا الحجر وكسر الملاهي جوازه بطريق الأولى (فالمنع من الفسق) وأسبابه (كأن منع من  
 الكفر) واما الشرط الثاني وهو الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لان هذا) أي الأمر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر (نصرة للدين) واقامة لأركانه (فكيف يكون من أهله من هو باحد) أي منكر (للدين

ووجهه \* (الباب الثاني) (١٤) في أركان الأمر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر أربعة المحتسب  
 والمحتسب عليه والمحتسب  
 فيه ونفس الاحتساب  
 فهذه أربعة أركان ولكل  
 واحد منها شروط  
 (الركن الأول المحتسب)  
 وله شروط وهو أن يكون  
 مكلفا مسلما قادرا فيخرج  
 منه المجنون والصبي والكافر  
 والعاجز ويدخل فيه آحاد  
 الرعايا وان لم يكونوا  
 مأذونين ويدخل فيه  
 الفاسق والرفيق والمرأة  
 فان ذكر وجه اشتراط  
 ما شرطناه ووجه اطراح  
 ما طرحناه (أما الشرط  
 الأول) وهو التكليف فلا  
 يخفى وجه اشتراطه فان  
 غير المكلف لا يلزمه أمر  
 وما ذكرناه أردنا به انه شرط  
 الوجوب فاما إمكان الفعل  
 وجوازه فلا يستدعي الا  
 العقل حتى ان الصبي  
 المراهق للبلوغ والمميز وان  
 لم يكن مكلفا فله انكار  
 المنكر وله أن يريق الحجر  
 ويكسر الملاهي فاذا فعل  
 ذلك نال به ثوابا ولم يكن  
 لاحد منعه من حيث انه  
 ليس بمكلف فان هذه قرينة  
 وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى  
 يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتناه للعباد وأحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وابطال  
 المنكر وابطال أسبابه وسلب أسلحته فان للصبي ان يفعل ذلك حيث لا يستضربه فان منع من الكفر \* (وأما الشرط  
 الثاني) \* وهو الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لان هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو باحد لأصل الدين

وعدو

وعدو

وعدو  
 يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتناه للعباد وأحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وابطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الإيمان  
 كقتل المشرك وابطال أسبابه وسلب أسلحته فان للصبي ان يفعل ذلك حيث لا يستضربه فان منع من الكفر \* (وأما الشرط  
 الثاني) \* وهو الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لان هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو باحد لأصل الدين

وعدوله \* (وأما الشرط الثالث) \* وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس (10) للفاسق أن يحتسب وربما استدلوا فيه

بالنكير الوارد على من يأمر  
بما لا يفعله مثل قوله تعالى  
أتأمرون الناس بالبر  
وتنسون أنفسكم وقوله  
تعالى كبر مقتا عند الله  
أن تقولوا ما لا تفعلون و  
بما روى عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال مررت  
بإله أسرى بي يقوم تفرض  
شفاهم بمقار بض من نار  
فقلت من أنتم فقلوا كنا  
نأمر بالخبر ولأناتيه  
ونهي عن الشر وناتيه  
وبما روى ان الله تعالى  
أوحى الى عيسى صلى الله  
عليه وسلم عطف نفسك فان  
انعتقت فعض الناس والا  
فاستحي مني وربما استدلوا  
من طريق القياس بأن  
هداية الغير فرع للاهداء  
وكذلك تقويم الغير فرع  
للاستقامة والاصلاح زكاة  
عن نصاب الصلاح فمن  
ليس بصالح في نفسه فكيف  
يصلح غيره  
\* ومضى يستقيم الظن  
والعود أعوج \*  
وكل ما ذكره خيالات  
وانما الحق أن للفاسق أن  
يحتسب وبرهانه هو أن  
نقول هل يشترط في  
الاحتساب أن يكون  
متعاطبه معصوما عن  
المعاصي كلها فان شرط  
ذلك فهو خرق للاجماع ثم  
حسم لباب الاحتساب اذ  
لا عصمة للصحة فضلا عن

وعدوله) هذا لا يتصور أصلا (وأما الشرط الثالث وهو العدالة فقد اعتبرها قوم) من العلماء (وقالوا  
ليس للفاسق أن يحتسب) أي ليس بأهل لذلك (وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد) في الآيات والأخبار  
(على من يأمر بما لا يفعله) هو (مثل قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقوله تعالى  
كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) ففهموا وعيد شديد ونكير وتهديد على من يأمر بشئ ولا يأتي به  
(وبما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مررت بلسة أسرى بي يقوم تفرض) أي تقطع  
(شفاهم بمقار بض من نار فقلت من أنتم فقلوا كنا نأمر بالخبر ولأناتيه ونهي عن الشر وناتيه) وفي  
رواية فقلت لجبريل من هؤلاء قال خطباء من أهل الدنيا ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون  
أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون رواه كذلك الطيالسي وأحمد وعبد بن جبر وأبو يعلى والطبراني في  
الايضا وأبو نعيم في الخليفة وأيضاً من حديث أنس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وبما روى ان  
الله تعالى أوحى الى عيسى عليه السلام) يا عيسى (عظ نفسك فان تعظت فعض الناس والافاستحي مني)  
أخرجه أبو نعيم في الخلية فقال حدثنا الحسين بن محمد بن علي حدثنا أحمد بن محمد بن معاوية حدثنا سليمان  
ابن داود القرظي حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول أوحى الله تعالى  
الى عيسى عليه السلام فذكره (وربما استدلوا من طريق القياس بان هداية الغير) وارشاده (فرع  
للاهداء) فمن لم يكن مهدياً في نفسه كيف يكون هادياً بالغيره (وكذلك تقويم الغير فرع الاستقامة)  
فالمستقيم في نفسه يمكن أن يقوم غيره (والاصلاح) للغير (زكاة عن نصاب الصلاح) في النفس (فمن ليس  
بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره) هذا كقولهم \* (ومضى يستقيم الظن والعود أعوج) \* هو مصراع بيت  
من بحر الطويل والائر تابع للمؤثر لاصحالة (وكل ما ذكره) من هذا الجنس من الأدلة (خيالات)  
وتجيبات (وانما الحق) الصريح (ان للفاسق أن يحتسب وبرهانه هو ان نقول هل يشترط في الاحتساب  
أن يكون متعاطبه معصوما عن المعاصي كلها) دقيقتها وجليلها (فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع) أو لا  
(ثم حسم لباب الاحتساب) وسدله (اذ لا عصمة للصحة) رضوان الله عليهم وهم أشرف الخلق بعد النبي  
صلى الله عليه وسلم (فضلا عن دونهم) في المقام والرتبة (والانبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن  
الخطايا والقرآن دال على نسبة آدم عليه السلام الى العصية) كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى (وكذا  
جماعة من الانبياء عليهم السلام) كداود عليه السلام وكأخوة يوسف الصديق عليهم السلام على القول  
بنبوئتهم وقد عقد القاضي عياض في كتابه الشفاء فصلا لاثبات عصمتهم وانه مذهب أهل السنة والجماعة وكذا  
أبو الحجاج البالوي في كتابه ألف بقاء وأجابوا عما وقع في القرآن في المواضع التي وقع فيها نسبهم الى المعاصي  
فالانبياء معصومون والاولياء محفوظون وقال الراغب العصمة فيض الهى يقوى به الانسان على تحرى  
الخير وتجنب الشر حتى يصير كإنع له من باطنه وان لم يكن منعاً محسوساً وراه عنى بقوله تعالى واقدهمت  
به وهم جهالون لأن رأى برهان ربه وقد روى ان يوسف عليه السلام رأى صورة أبيه وهو عاض على إبهامه  
فأحجم وليس ذلك بمنع ينافى التكليف كما توهمه بعض المتكلمين فان ذلك كان تصوراً منه وتذكر الما  
كان قد حذر منه وعلى هذا قال لنصرف عنه السوء والفحشاء ومن عصمة الله تعالى أن يكرر الوعيد على  
من يرد عصمته ثلاثاً بغفل ساعة عن مراعاة نفسه اه وقد تطلق العصمة وبراها الحفظ وعليه خرجوا  
قول أبي الحسن الشاذلي قدس سره في حقه الصغير نساء تلك العصمة في الحركات الخ أي الحفظ من الوقوع في  
المعاصي وفيه كلام أوردته في شرحي على الحزب الكبير له فراجعه (ولهذا قال سعيد بن جبير) التابعي  
رحمه الله تعالى (ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لمن لا يكون فيه شئ لم يأمر أحد بشئ) فانه ما من  
من لا يكون فيه شئ (فأعجب مالكا) بن أنس الامام رحمه الله تعالى (ذلك) القول (من سعيد بن

دوئهم والانبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن الخطايا والقرآن العظيم دال على نسبة آدم عليه السلام الى العصية وكذا جماعة  
من الانبياء ولهذا قال سعيد بن جبير ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لمن لا يكون فيه شئ لم يأمر أحد بشئ فأعجب مالكا كما قال سعيد بن

نجس برؤا نزعوا ان ذلك لا يشترط عن الصغائر حتى يجوز للابن الحر برأت يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا خرقوا الاجماع اذ جنود المسلمين لم تزل مشتتة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الايتام ولم يغنوا من الغزو ولا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا نعم فنقول شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا فانما الفرق بينه وبين لابن الحر براد جاز له المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة الى الشرب كالشرب بالنسبة الى لبس الحر براد فرق وان قالوا نعم وفضلوا الامر فيه بان كل مقدم على شئ فلا يمنع عن مثله ولا عمادونه وانما يمنع عما فوقه فهذا تحكيم فانه كالا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فن أن يبعد أن يمنع الزاني (١٦) من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلمانه وخدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فن أن يلزمني

جبر) أي استحسنه (وان زعموا ان ذلك لا يشترط عن الصغائر حتى يجوز للابن الحر) وهو محرم (أن يمنع من الزنا وشرب الخمر) وهما أيضا محرمان (فنقول هل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويقاتلهم ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا) فقد (خرقوا الاجماع اذ جنود المسلمين لم تزل مشتتة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الايتام) مع ذلك (لم يغنوا من الغزو) مع الكفار (لا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده) في عصر الخلفاء الراشدين وبعد عصرهم الى زماننا هذا (فان قالوا نعم) له ذلك (فنقول شارب الخمر هل له المنع من القتل أو لا فان قالوا لا قلنا ما الفرق بينه وبين لابن الحر براد جاز له المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة الى الشرب) كبيرة (بالنسبة الى لبس الحر براد فرق وان قالوا نعم) له المنع من القتل (وفضلوا الامر فيه بان كل مقدم على شئ فلا يمنع غيره) (عن مثله ولا عمادونه وانما يمنع عما فوقه فهذا تحكيم) بلا دليل (فانه كالا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فن أن يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلمانه وخدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فن أن يلزمني بالعصيان في أحدهما ان أعصى الله بالثاني اذ كان النهي واجبا على فن أن يسقط وجوبه باقدا أي اذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الموضوع والصلاة فانا أيضا وان لم أصل وأتسحر وان لم أصم لان المستحب لي السجود والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما ولو كان النهي واجبا على فن أن يسقط وجوبه باقدا أي على الشرب (اذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي) ولم يقل به أحد (فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الموضوع والصلاة فانا أيضا وان لم أصل) كذلك في الصوم والسجود (فانا أتسحر وان لم أصم لان المستحب لي السجود والصوم جميعا) وهذا في التطوع (ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير) واصلاحه (مرتب على تقويم نفسه) واصلاحها (فليبدأ بنفسه في التقويم ثم بمن يعول) يشير الى الخبر المشهور في النفقة ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (والجواب) عن هذا (ان التسحر) انما يراد للصوم (ولو لا الصوم لما كان التسحر محبوبا) ومطلوبا (وما يراد لغيره لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس) يراد (لاصلاح الغير فالقول بترتيب أحدهما على الآخر تحكيم) محض (وأما الموضوع والصلاة فهو لازم فلا حرم من قوضا ولم يصل كان مؤذيا أمر الموضوع) (وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الموضوع والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقابا من نهى ولم ينته) بنفسه (كيف والموضوع شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حرم له دون الصلاة فأما الحسبة فليست شرط في الانتهاء والائتمار) فافترقا (فلا مشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا أن يقال اذا زنا الرجل بامرأة وهي مكروهة) أي أكرهها على الفعل بها (مستوردة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحتسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكروهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وما أنا بمحرم لك فاستري وجهك) عنى (فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشنع كل طبع سليم

والنهي فن أن يلزمني من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني واذا كان النهي واجبا علي فن أن يسقط وجوبه باقدا أي اذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الموضوع والصلاة فانا أيضا وان لم أصل وأتسحر وان لم أصم لان المستحب لي السجود والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويم نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول والجواب أن التسحر يراد للصوم ولو لا الصوم لما كان التسحر مستحبا وما يراد لغيره لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير

(والجواب)

فانقول بترتيب أحدهما على الآخر تحكيم وأما الموضوع والصلاة فهو لازم فلا حرم ان من قوضا ولم يصل كان مؤذيا أمر الموضوع وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الموضوع والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقابا من نهى ولم ينته كيف والموضوع شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حرم له دون الصلاة فأما الحسبة فليست شرط في الانتهاء والائتمار فافترقا فلامشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا أن يقال اذا زنا الرجل بامرأة وهي مكروهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وما أنا بمحرم لك فاستري وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشنع كل طبع سليم

فالجواب أن الحق قد يكون شديداً وأن الباطل قد يكون مستحسناً بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فإنا نقول قوله لهاني تلك الحالة لا تكشفى وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلت انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلت انه مباح فاذا له أن يقول ماهو مباح فمعنى قولكم ليس الفاسق الحسبة وان قلت انه حرام فنقول كان هذا واجباً من أين حرم باقدامه على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراماً بسبب ارتكاب حرام آخر واما نفرة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسببين \* أحدهما انه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعنى فتتفرغ عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغضوب وهو موطن على الربا وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور والآن ( ١٧ ) الشهادة بالزور وأفسد وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن

والجواب ( عن هذا ) ان الحق قد يكون شديداً ( مستحباً ) وان الباطل قد يكون مستحسناً بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فإنا نقول قوله لهاني تلك الحالة لا تكشفى وجهك ) أو استرى وجهك ( واجب أو مباح أو حرام ) لا يتجاوز أحد الثلاثة ( فان قلت انه واجب فهو الغرض ) المطلوب ( لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلت انه مباح فمعنى قولكم ليس الفاسق الحسبة وان قلت انه حرام فنقول كان هذا واجباً من أين حرم باقدامه على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراماً بسبب ارتكاب حرام آخر واما نفرة الطباع عنه واستنكارها فهو لسببين \* أحدهما انه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم ) فذلك نفرت عنه الطباع ( وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعنى ) أى ما لا يعنى به ( فتتفرغ عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم ) وفرق بين المهم والأهم كما انه فرق بين المهم وبين غير المهم ( كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغضوب وهو موطن على الربا ) وفي نسخة على الزنا ( وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ) في اخوانه ( ويشهد بالزور والآن الشهادة بالزور وأشد وأفسد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن ) يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على ان ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اعتاب ( رجالاً ) أو كل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصيته غيره فاشتغاله عن الاقل بالاكتر مستنكر في الطابع من حيث انه ترك الاكتر لامن حيث انه أتى بالاكل فن غضب فرسه ولبجام ففرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس ( ولم يطلبها ) نفرت منه الطباع ) وأتكرته ( ويرى مسياً ) في فعله ( وقد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكر ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانتكار عليه لتركه الأهم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على ان حسبته من حيث انها حسبة مستنكرة \* الثاني ان الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ والنصيحة ( وتارة بالتقهر ولا يتبع وعظ من لا يتعظ أولاً ) أى لا ينفذ ( ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ ) اللساني ( اذ الفائدة في وعظه ) ذلك ( فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ) أى لا يكون لكلامه فائدة مع وجود الفسق ( ثم اذا سقط فائدة كلامه سقط وجوب الكلام ) فلم يكن واجبا عليه ( فأما اذا كانت الحسبة بالنهي فالمراد منه التقهر وتعام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعاً واذا كان المحتسب فاسقاً فان قهره بالفعل فقد قهره بالحجة اذ توجه عليه أن يقال فانت لم تقدم عليه فتتفرغ الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهوراً بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقاً كما أن من يذنب الظالم أى يدفعه ( عن آحاد المسلمين ويحمل أباه ) أى يتركه ( وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه للمسلم عن كونه حقاً ) في حد نفسه ( فتخرج من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف بفسقه لانه لا يتعظ ) أى لا يتبع فيه وعظه لما عرفه منه

والجواب ( عن هذا ) ان الحق قد يكون شديداً ( مستحباً ) وان الباطل قد يكون مستحسناً بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فإنا نقول قوله لهاني تلك الحالة لا تكشفى وجهك ) أو استرى وجهك ( واجب أو مباح أو حرام ) لا يتجاوز أحد الثلاثة ( فان قلت انه واجب فهو الغرض ) المطلوب ( لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلت انه مباح فمعنى قولكم ليس الفاسق الحسبة وان قلت انه حرام فنقول كان هذا واجباً من أين حرم باقدامه على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراماً بسبب ارتكاب حرام آخر واما نفرة الطباع عنه واستنكارها فهو لسببين \* أحدهما انه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم ) فذلك نفرت عنه الطباع ( وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعنى ) أى ما لا يعنى به ( فتتفرغ عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم ) وفرق بين المهم والأهم كما انه فرق بين المهم وبين غير المهم ( كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغضوب وهو موطن على الربا ) وفي نسخة على الزنا ( وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ) في اخوانه ( ويشهد بالزور والآن الشهادة بالزور وأشد وأفسد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن ) يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على ان ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اعتاب ( رجالاً ) أو كل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصيته غيره فاشتغاله عن الاقل بالاكتر مستنكر في الطابع من حيث انه ترك الاكتر لامن حيث انه أتى بالاكل فن غضب فرسه ولبجام ففرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس ( ولم يطلبها ) نفرت منه الطباع ) وأتكرته ( ويرى مسياً ) في فعله ( وقد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكر ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانتكار عليه لتركه الأهم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على ان حسبته من حيث انها حسبة مستنكرة \* الثاني ان الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ والنصيحة ( وتارة بالتقهر ولا يتبع وعظ من لا يتعظ أولاً ) أى لا ينفذ ( ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ ) اللساني ( اذ الفائدة في وعظه ) ذلك ( فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ) أى لا يكون لكلامه فائدة مع وجود الفسق ( ثم اذا سقط فائدة كلامه سقط وجوب الكلام ) فلم يكن واجبا عليه ( فأما اذا كانت الحسبة بالنهي فالمراد منه التقهر وتعام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعاً واذا كان المحتسب فاسقاً فان قهره بالفعل فقد قهره بالحجة اذ توجه عليه أن يقال فانت لم تقدم عليه فتتفرغ الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهوراً بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقاً كما أن من يذنب الظالم أى يدفعه ( عن آحاد المسلمين ويحمل أباه ) أى يتركه ( وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه للمسلم عن كونه حقاً ) في حد نفسه ( فتخرج من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف بفسقه لانه لا يتعظ ) أى لا يتبع فيه وعظه لما عرفه منه

( ٣ ) - ( تحاف السادة المتقين ) - ( سابع ) الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالتقهر ولا يتبع وعظ من لا يتعظ أولاً ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ اذ الفائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ثم اذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا كانت الحسبة بالنهي فالمراد منه التقهر وتعام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعاً واذا كان فاسقاً فان قهره بالفعل فقد قهره بالحجة اذ توجه عليه أن يقال فانت لم تقدم عليه فتتفرغ الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهوراً بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقاً كما أن من يذنب الظالم عن آحاد المسلمين ويحمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقاً فتخرج من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف بفسقه لانه لا يتعظ

وإذا لم يكن عليه ذلك لعلم أنه يفضي إلى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك أبضا فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظي قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في ارافة الخجور وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر وهذا غاية الانصاف والكشف في المسئلة وأما الآيات التي استدلوها بها فانكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لانه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولوا ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل وتسنون (١٨) أنفسكم انكار من حيث أنهم نسوا أنفسهم لا من حيث أنهم أمروا وغيرهم ولكن ذكر

(وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضي إلى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك أيضا فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظي قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في ارافة الخجور وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر) على ذلك (وهذا غاية الانصاف والكشف في) هذه (المسئلة) وليس وراء ذلك تحقيق (وأما الآيات التي استدلوها بها فهي انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد) لما في الخبر ويل للجاهل مرة وللعالم سبع مرات (لانه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولوا ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب) يعد بلسانه أن يفعل شيئا لا يفعل (وقوله تعالى وتسنون أنفسكم انكار) عليهم (من حيث أنهم نسوا أنفسهم لا من حيث أنهم أمروا وغيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيد الحججة عليهم وقوله تعالى) في خطابه لعيسى عليه السلام (يا ابن مريم عطف نفسك الحديث) الخ (هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا ان وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك والا فاستحي فان قيل فليجز للكافر الذي أن لا تزن حق في نفسه فمحال أن يكون حراما بل ينبغي أن يكون مباهيا أو واجبا قلنا) في الجواب عنه (الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنعه من حيث أنه تسلط عليه وما جعل الله للكافر من على المؤمنين سبيلا) أي بالتسلط عليه (وأما مجرد قوله لا تزن) أيها المسلم (فليس محرم عليه من حيث أنه نهى عن الزنا ولكن من حيث أنه اظهر دالة الاحتكام على المسلم وفيه اذلال للمحتمك عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذلل منه) لكفره (فهذا وجه من معانيها من الحسبة والافلسنا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن) يا مسلم (من حيث أنه نهى بل نقول اذا لم يقل لا تزن يعاقب ان رأينا خطاب الكفار بفروع الدين) وهي مسئلة مشهورة في الاصول وقد أشرنا إليها في كتاب الحلال والحرام (وفيه نظر استفيناه في الفقهيات) أي الكتب المصنفة في الفقه (ولا يلبق) تطويله (بغرضنا الا ان الشرط الرابع كونه مأذونا من جهة الامام والوالي) من طرفه (فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الا حاد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد لان الآيات القرآنية والاخبار النبوية (التي رويناها) منها ما تقدم ومنها ما سيأتي (تدل) بظاهرها (على ان كل من رأى منكرا فسكت عنه عصي الله عز وجل أينما رآه وكيفما رآه على) وجه (العموم) والشمول (فالتخصيص بشرط التفويض من الامام) له (تحكم لأصله والحب ان) طائفة (الروافض) قد (زادوا على هذا فقالتوا لا يجوز الامر بالمعروف مالم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم) ويعنون به المهدي المنتظر

أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيد الحججة عليهم وقوله يا ابن مريم عطف نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا ان وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك والا فاستحي فان قيل فليجز للكافر الذي أن لا تزن حق في نفسه فمحال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباهيا أو واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنعه من حيث أنه تسلط عليه وما جعل الله للكافر من على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس محرم عليه من حيث أنه نهى عن الزنا ولكن من حيث أنه اظهر دالة الاحتكام على المسلم وفيه اذلال للمحتمك

عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذلل منه فهذا وجه من معانيها من الحسبة والافلسنا نقول وقد ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث أنه نهى بل نقول اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظرا استفيناه في الفقهيات ولا يلبق بغرضنا الا ان الشرط الرابع كونه مأذونا من جهة الامام والوالي فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الا حاد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار التي أوردناها تدل على ان كل من رأى منكرا فسكت عنه عصي الله عز وجل أينما رآه وكيفما رآه على العموم فالتخصيص بشرط التفويض من الامام له التحكم لأصله والحب ان الروافض زادوا على هذا فقالتوا لا يجوز الامر بالمعروف مالم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم

وهؤلاء أخسر رتبة من أن يكلموا بل جوابهم ان يقال لهم اذا جاؤا الى القضاة طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم ان نصرتمكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق يعلم يخرج فان قيل في الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه وان ذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لآحاد الرعية الابتغوا من الوالي وصاحب الامر فنقول اما الكافر فمنوع لما قسم من السلطنة وعز الاحتكام والكافر دليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما آحاد المسلمين (١٩) فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما

فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز الى تفويض كعز التعليم والتعريف اذ لا اختلاف في أن تعريف التحريم والايجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج الى اذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعرفة ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كسيأتي أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السب والتعنيف واست أعنى بالسب الفحش بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله وما يجري هذا المجري والرابع المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي وارقاة الخمر وخطاف الثوب الحرير من لا يسهه واستلاب الثوب المغصوب منه وردة على صاحبه والخامس التعنيف والتهديد بالضرر وبمباشرة الضرب حتى يمتنع عما هو عليه وفي بعض النسخ سلب بالياء الموحدة (لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرر وهذا قد يجوز الى استعانة) بالغير (وجمع أعوان من الجانبين ويجري) خصام و(قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن اذن الامام الالمرتبة الخامسة) المذكورة (فان فيها نظرا سيأتي) بيانه (اما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام) لما تقدم بيانه (وأما التجهيل والتحميق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف) والمبالاة (من الله تعالى وما يجري لمجري ذلك فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل المراتب كلمة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث) يشير الى ارواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حديث حسن قاله العراقي قلت وقد رواه كذلك أحمد وابن ماجه أيضا والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة ورواه أحمد أيضا والنسائي والبيهقي أيضا من حديث طارق بن شهاب (فاذا جاز الحكم على الامام على مراغمته) أي رغما على أنفه (فكيف يحتاج الى اذنه) وتفويضه (وكذلك كسر)

وقد شرطوا العصمة للائمة الاثني عشر وجعلوا اجماع آل البيت حجة كما هو مذكور في كتب الاصول في بحث الاجماع (وهؤلاء أخسر رتبة من أن يكلموا) أي يخاطبوا (بل جوابهم أن يقال لهم اذا جاؤا الى القضاة طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم ان نصرتمكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق يعلم يخرج) وأتم تتظرونه ما صبر واحتج يخرج (فان قيل الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه وذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لاحد الرعية الابتغوا من الوالي وصاحب الامر) وهو المطلوب (فنقول) في الجواب (أما الكافر فمنوع لما قسم من السلطنة وعز الاحتكام والكافر دليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز الى تفويض كعز التعليم والتعريف اذ لا اختلاف في أن تعريف التحريم والايجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج الى اذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعرفة ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كسيأتي بيانه الاوّل التعريف) بأن يعرف من كان جاهلا (والثانية الوعظ) بالنصح (بالكلام اللطيف) اللين (والثالثة السب والتعنيف ولست أعنى بالسب الفحش) في القول (بل) يكفبه (أن يقول) له (يا جاهل يا أحمق) يا بليد (ألا تخاف من الله عز وجل وما يجري هذا المجري والرابعة المنع بالقهر بطريق المباشرة) بالفعل (ككسر) آلات (الملاهي وارقاة الخمر) على الارض (واختطاف الثوب الحرير من لا يسهه) وازالته عنه (واستلاب الشئ المغصوب منه وردة على صاحبه والخامسة التعنيف) والتهدير (والتهديد بالضرر) بان يقول لا ضربنك أولا وعضنك ضربا (أو بمباشرة الضرب له حتى يمتنع عما هو عليه) من المنكر (كالمواظب على الغيبة والقذف) في المحضات (فان سلت) أي نزاع وفي بعض النسخ سلب بالياء الموحدة (لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرر وهذا قد يجوز الى استعانة) بالغير (وجمع أعوان من الجانبين ويجري) خصام و(قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن اذن الامام الالمرتبة الخامسة) المذكورة (فان فيها نظرا سيأتي) بيانه (اما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام) لما تقدم بيانه (وأما التجهيل والتحميق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف) والمبالاة (من الله تعالى وما يجري لمجري ذلك فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل المراتب كلمة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث) يشير الى ارواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حديث حسن قاله العراقي قلت وقد رواه كذلك أحمد وابن ماجه أيضا والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة ورواه أحمد أيضا والنسائي والبيهقي أيضا من حديث طارق بن شهاب (فاذا جاز الحكم على الامام على مراغمته) أي رغما على أنفه (فكيف يحتاج الى اذنه) وتفويضه (وكذلك كسر)

والقذف فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرر وهذا قد يجوز الى استعانة وجمع أعوان من الجانبين ويجري ذلك الى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن اذن الامام الالمرتبة الخامسة فان فيها نظرا سيأتي أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام وأما التجهيل والتحميق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل المراتب كلمة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث فاذا جاز الحكم على الامام على مراغمته فكيف يحتاج الى اذنه وكذلك كسر

الملاهي وازاقتة الجور فانه تعاطى ما يعترف كونه حقا من غير اجتهاد فلم يفتقر الى الامام واما جمع الاعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجبر الى فتنة عامة ففیه نظر سيأتي واستمرار عادات السلف على الحسبة على الوفاة قاطع باجتماعهم على الاستغناء عن التفويض بل كل من أمر معروف فان كان الوالي راضيا به فذلك وان كان سخطا له فخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الأئمة كإروى (٢٠) ان مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال

له من وان ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليستكره يده فان لم يستطع فليسأه فان لم يستطع فبقاهه وذلك أضعف الايمان فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنه من وروى ان المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبدالله بن مرزوق فلبسه بردائه ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق من آناه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من موالهم فقال عبدالله بن مرزوق قال نعم فانخذ نجى به الى بغداد فكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة) فتسكروه قلوبهم (بجمله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب) ويخدمها (وضموا اليه فرساعوضا) تعض من قريها (سبي الخلق ليعقره الفرس) فيكنى المؤنة (فلين الله الفرس المذكور) أي ذلله (قال ثم صيره الى بيت وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاوذن به) أي اعلم به (المهدي فقال من أخرجك فقال الذي حبسني قال فضج المهدي وصاح وقال ما أخاف شيئا إلا أن أفتلك) كذا في بعض النسخ وفي أخرى بحذف الاو في بعضها وقال ماتخاف ان أفتلك (فرجع عبدالله اليه رأسه يعضك وهو يقول لو كنت تملك حياتا أو موتا) أي لكنت تفعل ذلك (فما زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلو اعنه) أي تركوه (فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه ندرا ان خلاصه الله من أيديهم أن يخبر مائة بدنة) أي ناقه (فيكون يعمل في ذلك حتى نحرها) وفي بنده أخرجه ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء (وروى عن حبان بن عبدالله) هكذا في النسخ بكسر الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة المشددة وفي بعضها بفتح الحاء وتشديد التختية قال الذهبي في الدون حبان بن عبدالله أبو حيلة الدارمي قال القلاس كذاب (قال تنزه هرون الرشيد بالدين) كما يرسم موضع منزله بالعراق

آلات (الملاهي وازاقتة الجور مما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد فلم يفتقر الى الامام) أي اذنه (فاما جمع الاعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجبر الى فتنة عامة ففیه نظر سيأتي) بيانه (واستمرار عادات السلف على الحسبة على الوفاة) والأئمة (قاطع باجتماعهم على الاستغناء عن التفويض) والاذن (بل كل من أمر معروف فان كان الوالي راضيا به فذلك وان كان سخطا له فخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الأئمة) في عصرهم (كإروى أن مروان بن الحكم) بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الاموي القرشي رابع خلفائهم قام بالامر سنة أربع وستين فبقي أربعة أشهر ومات ثم تولى بعده عبدالله بن الزبير بمكة (خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال مروان ترك ذلك يا بافلان فقال أبو سعيد) الخلدري رضى الله عنه وكان حاضرا هناك (اما هذا) الرجل (فقد قضى ما عليه) من الحق (قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكرا فليستكره يده فان لم يستطع فليسأه فان لم يستطع فبقاهه وذلك أضعف الايمان) رواه الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان وقد تقدم قريبا (فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنه من وروى ان المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله في أيام خلافته) لبث ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبدالله بن مرزوق فلبسه بردائه ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق من آناه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من موالهم فقال عبدالله بن مرزوق قال نعم فانخذ نجى به الى بغداد فكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة) فتسكروه قلوبهم (بجمله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب) ويخدمها (وضموا اليه فرساعوضا) تعض من قريها (سبي الخلق ليعقره الفرس) فيكنى المؤنة (فلين الله الفرس المذكور) أي ذلله (قال ثم صيره الى بيت وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاوذن به) أي اعلم به (المهدي فقال من أخرجك فقال الذي حبسني قال فضج المهدي وصاح وقال ما أخاف شيئا إلا أن أفتلك) كذا في بعض النسخ وفي أخرى بحذف الاو في بعضها وقال ماتخاف ان أفتلك (فرجع عبدالله اليه رأسه يعضك وهو يقول لو كنت تملك حياتا أو موتا) أي لكنت تفعل ذلك (فما زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلو اعنه) أي تركوه (فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه ندرا ان خلاصه الله من أيديهم أن يخبر مائة بدنة) أي ناقه (فيكون يعمل في ذلك حتى نحرها) وفي بنده أخرجه ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء (وروى عن حبان بن عبدالله) هكذا في النسخ بكسر الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة المشددة وفي بعضها بفتح الحاء وتشديد التختية قال الذهبي في الدون حبان بن عبدالله أبو حيلة الدارمي قال القلاس كذاب (قال تنزه هرون الرشيد بالدين) كما يرسم موضع منزله بالعراق

الدواب ليسوس الدواب وضموا اليه فرساعوضا سبي الخلق ليعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس قال ثم صيره الى بيت وأخلق وفي عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاوذن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ماتخاف ان أفتلك فرجع عبدالله اليه رأسه يعضك وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موتا فما زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلو اعنه فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه ندرا ان خلاصه الله من أيديهم أن يخبر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحر هاروى عن حبان بن عبدالله قال تنزه هرون الرشيد بالدين

ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك جارية تفتني فحسن بختنا بها قال فاعتق فم يحمده  
 غناها فقال لها ما شأنك فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئتنا بعدوها قال فجاء بالعود فوافق شيخنا يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ  
 فرجع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذ من الخادم ففرض به الأرض فأخذ الخادم وذهب به إلى صاحب الربيع فقال احتفظ بهذا فإنه طلبه  
 أمير المؤمنين فقال له صاحب الربيع ليس بيغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال له انهم ما أقول لك ثم دخل على هرون  
 فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرجع رأسه فرأى العود فأخذ ففرض به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب  
 واحتر عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعث إلى صاحب (٢١) الربيع يضرب عنقه ويرى به في البجلة  
 فقال لا ولكن نبعث اليه

وناطره أولاً فجاء الرسول  
 فقال أجب أمير المؤمنين  
 فقال نعم قال اركب قال لا  
 فجاء عشي حتى وقف على باب  
 القصر فقيل له هرون قد جاء  
 الشيخ فقال للندماء أي شيء  
 ترون نرفع ما قد امنان من  
 المنكر حتى يدخل هذا  
 الشيخ أو تقوم إلى مجلس  
 آخر ليس فيه منكر فقالوا  
 له تقوم إلى مجلس آخر ليس  
 فيه منكر أصح فقاموا إلى  
 مجلس ليس فيه منكر ثم  
 أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه  
 الكيس الذي فيه النوى  
 فقال له الخادم أخرج هذا  
 من مكان وأدخل على أمير  
 المؤمنين فقال من هذا  
 عشي الليلة قال نحن  
 نعشيك قال لا حاجتي في  
 عشائك فقال هرون للخادم  
 أي شيء تريد منه قال في  
 كفه نوى قلته اطرحه  
 وأدخل على أمير المؤمنين  
 فقال دع لا يطرحه قال

وفي نسخة بغير فون وفي أخرى بالدمتين مثني دومة (ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي  
 جعفر) يكنى أبا أيوب وهو في النسب عم هرون (فقال له) (هرون قد كانت لك جارية تفتني فحسن  
 بختنا بها قال فاعتق فم يحمده غناها فقال لها ما شأنك فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئتنا  
 بعدوها قال فجاء بالعود فوافق) الخادم (شيخنا يلقط النوى) من الأرض (فقال) الخادم (الطريق  
 يا شيخ) أي فم عن الطريق (فرجع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذ ففرض به الأرض) فانكسر  
 (فأخذ الخادم فذهب به إلى صاحب الربيع) أي المنزل (فقال) احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين  
 أي ما طلبه (فقال له صاحب الربيع ليس بيغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال  
 له هو ما أقول لك فدخل على هرون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرجع رأسه فرأى  
 العود ففرض به الأرض فاستشاط هرون وغضب واحتر عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا  
 الغضب يا أمير المؤمنين ابعث إلى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرى به في البجلة فقال لا ولكن نبعث اليه  
 ناطره أولاً) أي فان رأيتنا على الحق لم نقتله (فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب  
 قال لا فجاء عشي حتى وقف على باب القصر فقيل له هرون قد جاء الشيخ فقال للندماء أي شيء  
 ترون نرفع ما قد امنان من المنكر حتى يدخل هذا) الشيخ أو تقوم إلى مجلس  
 آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصح فقاموا إلى  
 مجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم  
 أخرج هذا وأدخل على أمير المؤمنين قال من هذا عشي الليلة ان شاء الله تعالى قال نحن نعشيك قال  
 لا حاجتي في عشائك فقال هرون له أي شيء تريد منه قال في كفه نوى قلته اطرحه وأدخل على أمير  
 المؤمنين فقال دع لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما جالك على ما صنعت قال  
 شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي) أي استخياء من اضافة العود إليه وكان  
 يمكنه أن يقول لا شيء كسرت عوداً أمراً أو عود فلانة أو عود جماعة (فلما أكثر عليه قال اني سمعت  
 أبالك وأجدادك يقرؤن هذه الآية على المنبر ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتداء ذي القربى وينهى  
 عن الفحشاء والمنكر والبغى وإيات منكر افغيرته قال فغيره فوالله ما قال الا هذا) لانه غلبت عليه هبة الحق  
 فلم ينطق الا بغيره وهذه كرامة للشيخ المذكور وأمر بخروجه (فلما خرج أعطى رجل بكرة) أي صرة فيها  
 دراهم (فقال اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لأمير المؤمنين) كذا (وقال لي) كذا (فلا تعطه شيئاً وان  
 رأيتهم يكلم أحد افاعطه البكرة فلما خرج من القصر اذ هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها)  
 حتى أخرجها (ولم يكلم أحد ا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البكرة قال قل لأمير المؤمنين بردها  
 من حيث أخذها و يروي) في هذه القصة (انه أقبل بعد فرأى من كلامه على نواة يعالج قلعها من الأرض

فدخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما جالك على ما صنعت قال شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكثر  
 عليه قال اني سمعت أبالك وأجدادك يقرؤن هذه الآية على المنبر ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتداء ذي القربى وينهى عن الفحشاء  
 والمنكر والبغى وإيات منكر افغيرته فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلاً بكرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت يقول  
 قلت لأمير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئاً وان رأيت يقول قلت لأمير المؤمنين خذ هذه البكرة قال قل لأمير المؤمنين بردها من حيث أخذها و يروي انه أقبل بعد  
 يعالجها ولم يكلم أحد ا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البكرة قال قل لأمير المؤمنين بردها من حيث أخذها و يروي انه أقبل بعد  
 قرأه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض

وهو يقول أرى الدنيا لمن هي في يديه \* هموما كلما كثرت لديه  
تهين المكرمين لها بصغر \* وتكرم كل من هانت عليه  
إذا استغثت عن شيء فدعه \* وخذ ما أنت محتاج إليه

قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن عمران حدثنا أبو حاتم عن عمرو بن خالد سمعت مسلماً بن ميمون الخواص يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه \* عذبا كلما كثرت لديه \* تهين المكرمين لها بصغر  
وتكرم كل من هانت عليه \* فدع عنك الفضول تعش جيداً \* وخذ ما كنت محتاجاً إليه

(وعن سفيان) بن سعيد (الثوري رحمه الله تعالى قال جالمهدي) محمد بن أبي جعفر المنصور العباسي (في سنة ست وستين ومائة) من الهجرة قال العراقي هذا ليس بصحيح فان الثوري توفي سنة احدى وستين مائة قلت وهو كما قال في طبقات ابن سعد واجتمعوا على انه اى سفيان توفي بالبصرة سنة احدى وستين ومائة (قرأيته يرى جرة العقبة والناس يخطون) اى يضربون (يمينا وشمالا بالسياط) ليتسع المحل ويتمكن من الرمي (فوقفت وقلت يا حسن الوجه حدثنا ابن نابل) الحبشي أبو عمران المكي تزيل عسقلان مولى أبي بكر الصديق قال الفضل بن موسى قال لى سفيان الثوري يا فضل هل لك في لقاء أبي عمران فانه ثقة فلقيناه فاذا حبشنى طوال ذومشافر مكفوف وقال ابن معين شيخ ثقة وقال عباس الدوري كان شيخنا عابدا فاضلا يحدث عنه زهد وفضل وقال النسائي لا بأس به وقال يعقوب بن شيبة صدوق الى الضعيف ما هو وقال الدارقطني ليس بالقوي خالف الناس ولولم يكن الا حديث التشهد وخالفه الليث بن سعد وعمرو بن الحرث وزكريا بن خالد عن أبي الزبير وقال ابن عدى وأرجوان أحاديثه لا بأس بها صالحه شروى له البخارى متابعة والترمذى والنسائي وابن ماجه (عن قدامة بن عبد الله) بن عمار بن معاوية العامري (الكلابي) يكنى أبا عبد الله صحابي شهد حجة الوداع وله رواية قليلة وكان بنجد روى له الترمذى والنسائي وابن ماجه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا البك البك) قال العراقي رواه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه اه (وهأنت يجبط الناس بين يديك يميناً وشمالاً فقال) المهدي (لرجل من هذا فقال) هو (سفيان الثوري فقال لسفيان لو كان المنصور) يعنى أباه أبا جعفر حيا) ما احتملك على هذا فقلت لو أخبرك المنصور بما لقي من الله (لا قصرت عما أنت فيه قال فقبل له انه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفيان فاخترني) هكذا أورد المصنف هذه القصة تبعاً لغيره وقد عرفت أن سفيان توفي قبل هذه المدة بخمسة سنون ولكن ثبت انه اخترني من المهدي حين طلبه وانه كان ذلك بسبب أمره بالمعروف عليه فقد أخرج أبو نعيم في الحلية بسنده الى الحسن بن شجاع قال قال أبو نعيم قدم المهدي مكة وسفيان الثوري بها فدعاه فقال له سفيان احذر هذا كاتباً كان يجنبه قال وقال له سفيان اتق الله واعلم ان عمر بن الخطاب حج فانفق ستة عشر ديناراً قال وحدثه بتحديث أيمن فقال حدثني أبو عمران ولم يذكر أيمن فقبل كيف لم يذكر أيمن قال لعله يدعى فيفزع الرجل قلت فبان بهذا ان القصة المذكورة أصلاً وانما الغلط جامع من التاريخ وكانت تولية المهدي ستة ثمان وخمسين فعمل حقه سنة ستين فتأمل ذلك وأخرج أبو نعيم أيضاً من طريق سفيان بن عيينة قال قال سفيان الثوري دخلت على المهدي فرأيت ما قد هبأه للبعج فقلت ما هذا حج عمر ابن الخطاب فانفق ستة عشر ديناراً ومن طريق الفرابي عن سفيان الثوري قال دخلت على المهدي فقلت بلغني ان عمر بن الخطاب أنفق في حجة اثني عشر ديناراً وأنت فيما أنت فيه مغضب وقال تريد أن تكون في مثل الذي أنت فيه قال قلت فان لم تسكن في مثل الذي أنا فيه ففي دوت ما أنت فيه ومن طريق أبي أحمد الزبيرى قال كنت بمسجد الخيف مع سفيان الثوري والمنادي ينادى من جاء بسفيان فله عشرة آلاف ومن طريق

وهو يقول  
أرى الدنيا لمن هي في يديه  
هموما كلما كثرت لديه  
تهين المكرمين لها بصغر  
وتكرم كل من هانت عليه  
إذا استغثت عن شيء فدعه  
وخذ ما أنت محتاج إليه  
وعن سفيان الثوري رحمه  
الله قال جالمهدي في سنة  
ست وستين ومائة فرأيت  
يرمى جرة العقبة والناس  
يخطون يميناً وشمالاً  
بالسياط فوقفت فقلت  
يا حسن الوجه حدثنا أيمن  
عن وائل عن قدامة بن  
عبد الله الكلابي قال  
رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يرمى الجرة يوم  
النحر على جبل لا ضرب ولا  
طرد ولا جلد ولا البك البك  
وهأنت يجبط الناس بين  
يديك يميناً وشمالاً فقال  
لرجل من هذا قال سفيان  
الثوري فقال يا سفيان لو  
كان المنصور ما احتملك على  
هذا فقال لو أخبرك المنصور  
بما لقي لعصرت عما أنت  
فيه قال فقبل له انه قال لك  
يا حسن الوجه ولم يقل لك  
يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه  
فطلب سفيان فاخترني

وقد روى عن المأمون أنه بلغه أنه أتت جلاحتسباً بمشى في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأموراً من عنده بذلك فامر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له انه بلغني أنك رأيت نفسك أهلاً بالمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمر بك وكان المأمون جالساً على كرسي ينظر في كتاب أوقصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحتسب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً (٢٣) فلم يفهم فقال امارفت أو أذنت

لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله ونجّل ثم عاد وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للبناء أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين أن مكّاهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كلوصفت نفسك من السلطان والتمكّن غير أنما أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب الثالث من آداب العجبة (وقدمت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فان انقذت لهما شكرت لمن أعانك) عليهما (لحرمتهما وان استكبرت عنهما ولم تنقذ لهما لملك منهما فان الذي السه أمرتك وبه عزك وذلك) وهو الله جل جلاله (قد شرط أنه لا يصح أحر من أحسن عملاً فقل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه) ورضي له (وسره وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف) وينهى عن المنكر (فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن وأينا) وأذنتنا (فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الأذن) عن له ولاية أمر (فان قلت أقتبست ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مطلقاً كما يشب الوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوج على التلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مع الوالد

ابن مهدي عن سفیان قال طلبت أيام المهدي فهرت فأتيت اليمين فكنت أنزل في حي ثم ذكر باقي القصة ومن طريق محمد بن مسعود عن سفیان قال أدخلت على المهدي بن جني فلما سلمت عليه بالامرة قال لي أيها الرجل طلبناك فاجز تنار الحمد لله الذي جاء بك فارفع الينا حاجتك فقلت قد ملأت الأرض طلباً وجوراً فاتق الله وليكن منك في ذلك غير قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه وقال ارفع الينا حاجتك قال قلت أبناء المهاجرين ومن معهم باحسان بالباب فاتق الله وتوصل اليهم حقوقهم قال فطأ طأ رأسه فقال أيها الرجل ارفع الينا حاجتك قلت وما أرفع حدثني اسمعيل بن أبي خالد قال حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال لخازنه كم أنفقت قال بضعت عشر ديناراً وأرى ههنا أموراً تطيقها الجبال (وقد روى عن المأمون) عبد الله بن هرون العباسي (انه بلغه أن رجلاً محتسباً بمشى في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأموراً من عنده بذلك فأمر بان يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له انه بلغني أنك رأيت نفسك أهلاً بالمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمر بك وكان المأمون جالساً على كرسي ينظر في كتاب أوقصة) رفعت السه (فأغفله) أي الكتاب الذي كان ينظر فيه (فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر فقال) ذلك الرجل (المحتسب ارفع قدمك عن اسم الله تعالى ثم قل ما شئت) أن تقول (فلم يفهم المأمون مراده) لكونه كان غافلاً (فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم) مراده (فقال امارفت) اسم الله تعالى (أو أذنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه فقبله) احتراماً له (ونجّل) من ذلك (ثم عاد) الى الكلام (وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للبناء أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم) في كتابه العزيز (الذين أن مكّاهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقال) الرجل (صدقت يا أمير المؤمنين أنت كلوصفت نفسك من السلطان والتمكّن) في الأرض بالخلافة (غير أنما أعوانك) أي أنصارك (وأولياؤك فيه لا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى) في كتابه العزيز (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب الثالث من آداب العجبة (وقدمت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فان انقذت لهما شكرت لمن أعانك) عليهما (لحرمتهما وان استكبرت عنهما ولم تنقذ لهما لملك منهما فان الذي السه أمرتك وبه عزك وذلك) وهو الله جل جلاله (قد شرط أنه لا يصح أحر من أحسن عملاً فقل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه) ورضي له (وسره وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف) وينهى عن المنكر (فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن وأينا) وأذنتنا (فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الأذن) عن له ولاية أمر (فان قلت أقتبست ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مطلقاً كما يشب الوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوج على التلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مع الوالد

ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وسره وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الأذن فان قيل أقتبست ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على الوالي مطلقاً كما يشب الوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوج على التلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مع الوالد

فمنقول قدرتنا الحسبة خمس مراتب وللوالد الحسبة بالرتبتين الاولى وهما التعر يف ثم الوعظ والنصح باللطيف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبتان الاخرتان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي الى اذى الوالد وسخطه هذا فيه نظر وهو بان يكسر مثلا عوده ويريق حجره ويجعل الخيوط عن ثيابه المتسوجة من الحر يرو برد الى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصه أو سرقه أو أخذه عن (٢٤) ادرا رزق من ضريبة المسلمين اذا كان صاحبه معيناً وبطل الصور المنقوشة على حيطانه

فمنقول قدرتنا الحسبة خمس مراتب وللوالد الحسبة بالرتبتين الاولى وهما التعر يف ثم الوعظ والنصح باللطيف (وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد) والزجر (ولا بمباشرة الضرب) بالفعل (وهما الرتبتان الاخرتان وهل له الحسبة بالرتبة الخامسة حيث تؤدي الى اذى الوالد وسخطه) عليه (هذا فيه نظر) ووجه النظر ان رضا الوالد مطلوب على كل حال فهل يقدم على الاحتساب والاحتساب أيضا ما مور به فهل يقدم عليه ولو أدى ذلك الى السخط فصار الامر ملتبساً بين ما به يتأذى ويسخط فقال (وهو بان يكسر مثلا عوده) الذي يضرب به الغناء (ويريق حجره ويجعل الخيوط من ثيابه المتسوجة من الحر يرو برد الى الملاك ما يجده في بيته) وتحت حوزته (من المال الحرام الذي غصه) من انسان (أو سرقه) من حر زميله (أو أخذه عن ادرا رزق من ضريبة المسلمين اذا كان صاحبه معيناً) لا مجهولاً (أو يبطل الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أو اذى الذهب والفضة فان فعله في هذه الامور ليس يتعلق بذات الاب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه الا ان فعل الوالد حقيق وسخط الاب منشؤه حبه للباطل والحرام والاظهر في القياس انه يثبت للوالد ذلك بل يلزمه ان يفعل ذلك ولا يبعد ان ينظر فيه الى قبح المنكر والى مقدار الاذى والسخط) فان كلامهما يختلف فله وكثرة ونحفة ونقلا (فان كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كرافقة نجر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر فان كان المنكر قريماً او راجحاً على صورة حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه المعصية بحري الخمر وغيره فهذا كله بحال النظر) أي محل جولان النظر فيه (فان قيل ومن أين قلتم ليس له) أي لا ولد (الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق الى ترك الباطل والامر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاماً) أي بصيغة العموم (من غير تخصيص) لشخص دون شخص (وأما النهي عن التأنيف والايذاء) في قوله تعالى ولا تقل لهما أف وقوله تعالى ولا تنهراهما قولاً كريماً (فقد ورد وهو) مسلم لكنه (خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات) فلا يقاس ذلك على هذا (فمنقول قد ورد في حق الاب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم اذ لا خلاف بين العلماء (في ان الجلاد ليس له ان يقتل اباة احداً) وفي نسخة بالزنا) ولا أن يباشر اقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل ابيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلة) كل ذلك اهيمة الاب (وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالاجماع) قال العراقي لم أجده في الاحديث لا يقاد الوالد بالوالد واه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب اه قلت وكذلك رواه اجدوا بن الجارود والدارقطني وقال سنده ضعيف ورواه الدارقطني أيضا في الافراد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال البيهقي في المعرفة واسناده صحيح وروى الحاكم والبيهقي من حديث عمر بلفظ لا يقاد بمساوك من مالسه ولا ولد من والده (فاذا لم يكن له اذى بعقوبة هي حق على جنابة سابقة فلا يجوز له اذى بعقوبة هي منع جنابة مستقبلة متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجرى في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريمان من الوالد

والمنقورة في خشب بيته ويكسر أو اذى الذهب والفضة فان فعله في هذه الامور ليس يتعلق بذات الاب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه الا ان فعل الوالد حقيق وسخط الاب منشؤه حبه للباطل والحرام والاظهر في القياس انه يثبت للوالد ذلك بل يلزمه ان يفعل ذلك ولا يبعد ان ينظر فيه الى قبح المنكر والى مقدار الاذى والسخط فان كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كرافقة نجر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وان كان المنكر قريماً او راجحاً على صورة حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه المعصية بحري الخمر وغيره فهذا كله بحال النظر فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق الى ترك الباطل والامر بالمعروف في الكتاب والسنة

ورد عاماً من غير تخصيص وأما النهي عن التأنيف والايذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الاب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم اذ لا خلاف في أن الجلاد ليس له أن يقتل اباة احداً ولا له أن يباشر اقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل ابيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابله وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالاجماع فاذا لم يجز له اذى بعقوبة هي حق على جنابة سابقة فلا يجوز له اذى بعقوبة هي منع جنابة مستقبلة متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجرى في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريمان من الوالد

في لزوم الحق وان كان ملك اليمين اكد من ملك النكاح ولكن في الخبر انه لو جاز السجود لمخوف لامرئ المرأة ان تسجد لزوجها وهذا يدل على  
 تاكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالامر فيها أشد من الوالد فليس لهامعه الا التعريف والنصح فاما الرتبة الثالثة ففيها نظر من حيث  
 ان الهجوم على أخذ الاموال من خزائنه وردها الى الملاك وعلى تحليل الحيوط من ثيابه (٢٥) الحرير وكسرا نبيته خجوري بيته يكاد  
 ينفضي الى خرق هيبته

واستقامت حشمته وذلك تحذور  
 ورد النهي عنه تحذور النهي  
 عن السكون على المنكر فقد  
 تعارض فيه أيضا تحذوران  
 والامر فيه موكول الى  
 اجتهاد منشؤه النظر في  
 تناقض المنكر ومقدار  
 ما يسقط من حشمته بسبب  
 الهجوم عليه وذلك مما لا  
 يمكن ضبطه وأما التليذ  
 والاستاذ فالامر فيما بينهما  
 أخف لان المحترم هو الاستاذ  
 المقيد للعلم من حيث الدين  
 ولا حمة لعالم لا يعمل به  
 فله ان يعمله بموجب علمه  
 الذي تعلمه منه وروى انه  
 سئل الحسن عن الولد كيف  
 يحتسب علي والده فقال  
 بعقله ما لم يغضب فان  
 غضب سكت عنه (الشرط  
 الخامس) كونه قادرا ولا  
 يخفى أن العاجز ليس عليه  
 حصة الا بقله اذ كل من  
 أحب الله يكره معاصيه  
 وينكرها وقال ابن مسعود  
 رضي الله عنه جاهدا  
 الكفار بأيديكم فان لم  
 تستطيعوا الا ان تكفروا  
 في وجوههم فافعلوا واعلم  
 انه لا يقف سقوط الوجوب  
 على العجز الحسي بل يلحق  
 به ما يخاف عليه مكرها

في لزوم الحق وان كان ملك اليمين اكد من ملك النكاح ولكن ورد في الخبر انه لو جاز السجود لمخوف  
 لامرئ المرأة ان تسجد لزوجها) تقدم في النكاح (وهذا يدل على تاكيد الحق أيضا) وحديث عمر  
 الذي تقدم قريبا لا يقاد بمالك من مالكه كذلك صريح في لزوم حق السيد على العبد (وأما الرعية مع  
 السلطان فالامر فيه أشد من الوالد فليس معه الا التعريف والنصح) الطيف (فأما الرتبة الثالثة ففيه  
 نظار من حيث ان الهجوم على أخذ الاموال) المغصوبة (من خزائنه وردها الى الملاك وعلى تحليل الحيوط  
 من ثيابه الحرير وكسرا الخجوري بيته يكاد يفضي الى خرق) حجاب (هيبته واستقام حشمته) من أعين  
 الرعية (وذلك تحذور ورد النهي عنه) وفي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من كانت عنده نصيحة لذي  
 سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذ بيده فلينخل به فان قبلها قبلها والا قد كان أدى الذي عليه والذي  
 له رواد الخاتم في المستدرك من حديث عياض بن غنم الأشعري وقال صحيح الاسناد وتعقب وقدرناه  
 أيضا الطبراني في الكبير ورواه البيهقي عن عياض بن غنم وهشام بن حكيم معا ومن ذلك قوله صلى الله  
 عليه وسلم من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله رواه الترمذي عن أبي بكره وحسنه ورواه  
 الطبراني في الكبير بزيادة ومن أكرم سلطان الله في الارض أكرمه الله عز وجل وعند أحمد والبخاري  
 والروابي والبيهقي من أكرم سلطان الله في الدنيا أكرمه الله يوم القيامة ومن أهان سلطان الله في  
 الدنيا أهانه الله يوم القيامة (كل ورد النهي عن السكون عن المنكر) في أخبار تقدم ذكرها (فقد  
 تعارض فيه أيضا تحذوران والامر فيه موكول الى اجتهاد منشؤه النظر في تناقض المنكر) وعدمه  
 (ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه) لاختلافه بحسب المواقع  
 والاحوال والأشخاص والازمان (وأما التليذ والاستاذ فالامر فيما بينهما أخف لان المحترم هو  
 الاستاذ المقيد للعلم من حيث الدين ولا حمة لعالم لا يعمل بعلمه فله ان يعمله بموجب علمه الذي تعلمه منه)  
 ليكون عاملا بعلمه (وروى انه سئل الحسن) البصري رحمه الله تعالى (عن الولد كيف يحتسب علي والده  
 فقال بعقله) بلطف (مالم يغضب) عليه (فان غضب سكت عنه) دفع المحذور والمخالفة (الشرط الخامس  
 كونه قادرا) غير عاجز (ولا يخفى ان العاجز) عن الاحتساب (ليس عليه حصة الا بقله) وذلك أضعف  
 المراتب (اذ كل من أحب الله فكفره معاصيه وينكرها) على كل حال (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه  
 (جاهدوا الكفار بأيديكم) ان استطعتم (فان لم تستطيعوا الا ان تكفروا في وجوههم فافعلوا)  
 والا كفروا اظهار صورة الغضب في الوجه (واعلم انه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسي الذي هو  
 عدم القوة في الظاهر بل يلحق ما يخاف عليه مكرها ويناله في الحال والمآل كذلك في معنى العجز) ولو كان  
 قويا (وكذلك اذا لم يخف مكرها) يناله (ولكن علم ان انكاره لا ينفع فليتفت الى معنيين أحدهما عدم  
 افادة الانكار امتناعا والا تخوف مكره يناله ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها ان  
 يجتمع المعنيين بأن يعلم انه لا ينفع كلامه) ولا يؤثر فيهم (ويضرب) في الحال (ان تكلم فلا تجب عليه  
 الحسبة) حينئذ (بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه ان لا يحضر موضح المنكر ويعتزل في بيته حتى  
 لا يشاهد) ذلك المنكر (ولا يخرج الحاجة مهمة) ضرورة (أو) لاداءه (واجب) كصلاة الجمعة (ولا  
 تلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة) منها رأسا (الا اذا كان يهوق الى الفساد) في دينه (أو يحمل على

(٤ - اتحاف السادة المتقين) - سابع) يناله ذلك في معنى العجز وكذلك اذا لم يخف مكرها ولو كان علم ان انكاره لا ينفع  
 فليتفت الى معنيين أحدهما عدم افادة الانكار امتناعا والا تخوف مكره ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها ان يجتمع  
 المعنيين بأن يعلم انه لا ينفع كلامه ويضرب ان تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه ان لا يحضر موضح المنكر  
 ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة الا اذا كان يهوق الى الفساد أو يحمل على

مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه  
 \* الحالة الثانية أن يتفق المعينان جميعا بأن يعلم أن المنكر نزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الانكار وهذه هي القدرة  
 المطلقة \* الحالة الثالثة ان يعلم انه لا يفيد انكاره لكنه لا يخاف مكروها فلا تجب عليه الحسبة لعدم فائدتها ولكن يستحب لظهور  
 شعار الاسلام وتذكير الناس بأمر (٢٦) الدين \* الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بطبعه كما

يقدر على أن يرمى زجاجة  
 الفاسق بحجر فيكسرها  
 و يريق الخمر أو يضرب  
 العود الذي في يده ضربة  
 مختلفة فيكسره في الحال  
 ويتعطل عليه هذا المنكر  
 ولكن يعلم انه يرجع  
 اليه فيضرب رأسه فهذا  
 ليس بواجب وليس بحرام  
 بل هو مستحب و يدل عليه  
 الخبر الذي أورده في فضل  
 كلمة حق عند امام جاور ولا  
 شك في أن ذلك مظنة الخوف  
 يدل عليه أيضا مروي عن  
 أبي سليمان الداراني رحمه  
 الله تعالى أنه قال سمعت من  
 بعض الخلفاء كلاما فأردت  
 أن أنكر عليه و علمت اني  
 أقتل ولم يعنى القتل  
 ولكن كان في ملامن  
 الناس نفسيه أن يعثر بي  
 التزمين للخلق فاقبل من غير  
 اندلاص في الفعل فان  
 قبل فامعنى قوله تعالى ولا  
 تلقوا بأيديكم الى التهلكة  
 قلنا لا خلاف في أن المسلم  
 الواحد له أن يهجم على  
 صف الكفار و يقاتل وان  
 علم انه يقتل و هذار بما نطق  
 انه مخالف لوجب الآية  
 وليس كذلك فقد قال ابن

مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه الهجرة) حينئذ (ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون  
 عذرا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه) فان القادر على الهروب من الاجاء الى مكروه ساقط  
 لعذر (الثانية أن يتفق المعينان بأن يعلم ان المنكر نزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه  
 الانكار) حينئذ (وهذه هي القدرة المطلقة) عن القمود (الثالثة أن يعلم انه لا يفيد انكاره لكنه  
 لا يخاف مكروها) يناله (فلا تجب الحسبة) في هذه الحالة (لعدم فائدتها ولكن يستحب لظهور شعار  
 الاسلام وتذكير الناس بأمر الدين الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم انه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر  
 بفعله كمن يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها أو يريق الخمر أو يضرب العود (الغناء الذي في  
 يده ضربة مختلفة فيكسره في الحال و يتعطل عليه هذا المنكر ولكنه يعلم) ويتحقق (انه يرجع اليه  
 فيضرب رأسه) أو جسده (فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب و يدل عليه الخبر الذي أوردهنا)  
 آنفا (في قول كلفه حق عند امام جائر) وانه أفضل الصدقات (ولا يشك في أن ذلك مظنة الخوف) من  
 الاتلاف (ويدل عليه مروي عن أبي سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (انه قال سمعت من بعض الخلفاء)  
 يعني من بني أمية (كلاما) فيه موضوع الانكار (فأردت اني أنكر) عليه ذلك (وعلمت اني أقتل) ان  
 تكلمت (ولكن كان في ملامن الناس نفسيه أن يعثر بي التزمين للخلق فاقبل من غير اندلاص في الفعل)  
 نقله صاحب القوت (فان قيل فامعنى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) أي الهلاك وهذا الذي  
 ذكرته القاء الى الهلاك (قلنا لا خلاف في ان المسلم الواحد له أن يهجم على صف الكفار يقاتل وان علم  
 انه يقتل وهذا بما نطق انه مخالف لوجب الآية وليس كذلك فقد قال ابن عباس) رضى الله عنهما (ليس  
 التهلكة ذلك) وهو أن يرمى المجاهد نفسه في صف الكفار و يقاتل كما تظنون (بل) المراد به (ترك التفقه في  
 طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه) هكذا هو في سائر النسخ وما أراه الانصيف فان  
 المروي عن ابن عباس قال ليس التهلكة أن يقاتل الرجل في سبيل الله ولكن ترك النفقة في سبيل الله هكذا  
 أخرجه الطبراني وابن جرير وابن المنذر من طريق سعيد بن جبيرة عنه وروى مثله عن حذيفة بلفظ  
 ولكن الامسالك عن النفقة في سبيل الله أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر  
 وأخرجه البخاري عنه وقال نزلت في النفقة وأخرجه ابن جرير عن عكرمة قال نزلت في النفقات في سبيل  
 الله فقول المصنف ترك التفقه اما غلط من النسخ أو تصحيف فتأمل (وقال البراء بن عازب) الانصاري  
 رضى الله عنهما (هو أن يذنب) العبد (الذنب ثم يقول لا يتاب علي) أي لا تقبل توبتي أخرجه الفر يابي  
 وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والحاكم وصحح بلفظ هو الرجل يذنب الذنب فيقول لا يغفر الله له وروى  
 مثله عن النعمان بن بشير أخرجه بن مردويه وابن المنذر والطبراني والواحدى بسند صحيح (وقال عبيدة)  
 ابن عمر والسلماني المرادى أبو عمرو الكوفي تابعي كبير مخضرم فقيه ثبت كان شريفا إذا أشكل عليه شيء  
 سأله مات قبل السبعين وهو يفض العين الموهمة وكسر الموحدة (هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى  
 يهلك) أخرجه ابن جرير عنه مرسل (وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا ذلك في الحسبة) إذ كل  
 منهما جهاد (ولكن لو علم انه لا نسكابه لهجومه على الكفار كالاعبي يطرح نفسه على الصف أو العاجز

عباس رضى الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال  
 البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب علي وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك وإذا جاز أن  
 يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا ذلك في الحسبة ولكن لو علم انه لا نسكابه لهجومه على الكفار كالاعبي يطرح نفسه على الصف  
 أو العاجز

ذلك حرام ودخل تحت عموم آية التهلكة وانما جازله الاقدام اذا علم انه يقتل الى ان يقتل او علم انه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائته واعتقادهم في سائر المسلمين فله المبالاة وجهم للمشاهدة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمحتسب بل يستحب له ان يعرض نفسه للضرب والقتل اذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر او في كسر جاه الفاسق او في تقوية قلوب اهل الدين واما ان رأى فاسقا متغلبا وعنده سيف وبيده قدح وعلم انه لو انكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا يرى للحسبته فيه وجه وهو عين الهلاك فان المطلوب ان يؤثر في الدين اثر او يفديه بنفسه فان تعرض النفس للهلاك من غير اثر فلا وجه له بل ينبغي ان (٢٧) يكون حراما وانما يستحب له الانكار اذا قدر

على ابطال المنكر أو ظهر لفعله فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فان علم انه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقربه أو رفقائه فلا تجوز له الحسبة بل تحرم لانه يحجز عن دفع المنكر الا بان يفضي ذلك الى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم انه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الاظهر لان المقصود عدم منا كبر الشرع مطلقا لان زيدا وعمرا وذلك بان يكون مشا مع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم انه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوارهم الشراب الحلال فلا معنى لاراقة ذلك ويحتمل أن يقال انه يريق ذلك فيكون هو مبطلا لمنكره وأما شرب الخمر فهو المألوم فيه والمحتسب غير قادر على منع ذلك المنكر

فذلك حرام داخل تحت عموم آية التهلكة) فانه التي بيده الى هلاك نفسه (وانما جازله الاقدام) على صفهم (اذا علم انه يقتل الى ان يقتل او علم انه يكسر) بمجموعه (قلب الكفار لمشاهدتهم جرائته) وقوة قلبه (واعتقادهم في سائر المسلمين فله المبالاة) بهم (وجهم للمشاهدة في سبيل الله) تعالى (فتكسره) شوكتهم فيكون سببا لفسادهم وورعهم (فكذلك يجوز للمحتسب) أن يفعل مثله (بل يستحب) له (أن يعرض نفسه للضرب والقتل اذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر) من أصله (أو كسر جاه الفاسق أو تقوية قلوب اهل الدين فأما ان رأى فاسقا متغلبا وحده وعنده سيف أو خنجر أو سكين (وبنده قدح) خمر (وعلم) منه (انه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته) بالسيف أو جرحه بالخنجر أو السكين (فهذا مما لا يرى للحسبة فيه وجه وهو عين الهلاك فان المفهوم أن يؤثر في الدين اثر يفديه بنفسه فاما تعرض النفس للهلاك من غير اثر) ظاهر (فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما وانما يستحب اذا قدر على دفع المنكر أو ظهر لفعله فائدة) تعود على المسلمين (وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه) أي على نفسه (فان علم انه يضرب معه من أصحابه أو أقربه أو رفقائه) ممن ينتمى اليه بالحبية (فلا يجوز له الحسبة بل تحرم لانه يحجز عن دفع المنكر الا بان يفضي ذلك الى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم انه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الاظهر) من القولين (لان المقصود عدم منا كبر الشرع مطلقا من زيدا وعمرا وذلك بان يكون مثلا مع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم انه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوارهم الشراب الحلال) أي احتياجهم اليه (فلا معنى لاراقة ذلك ويحتمل) في هذه الحالة (أن يقال انه يريق ذلك فيكون هو مبطلا لمنكره وأما شرب الاخر فهو المألوم فيه والمحتسب غير قادر على منعه عن ذلك المنكر وقد ذهب الى هذا ذاهبون وليس بعيد) عن الدرر (فان هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم الا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر الغير والمنكر الذي تفضي اليه الحسبة والتغيير فانه اذا كان يذبح شاة لغيره لياكلها) وفي نسخة حتى يأكلها (وعلم انه لو منع منها الذبح انسانا وأكله فلا معنى لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ما له فذلك وجه) اذ هو أخف مما لو منعه لذبح انسانا أو قطع طرفه (فهذه دقائق) من المسائل (واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذه الدقائق نقول العامي ينبغي أن لا يحتسب الا في الجلبات المعلومة) أي الواضحة من المناكر (كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة الى ما يطيف به من الافعال ويقترب به الى اجتهاد العامي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة الا بتعيين الوالي) لامور المسلمين (اذر بما يتدب له من ليس أهله لقصور معرفته) في العلم (أو قصور ديانته فيؤدي الى وجوه) شتى (من الخلل وسيأتي

المنكر وقد ذهب الى هذا ذاهبون وليس بعيد فان هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم الا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر الغير والمنكر الذي تفضي اليه الحسبة والتغيير فانه اذا كان يذبح شاة لغيره لياكلها وعلم انه لو منعه من ذلك لذبح انسانا أو أكله فلا معنى لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ما له فذلك وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذه الدقائق نقول العامي ينبغي له أن لا يحتسب الا في الجلبات المعلومة كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة الى ما يطيف به من الافعال ويقترب به الى اجتهاد العامي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة الا بتعيين الوالي اذر بما يتدب لها من ليس أهله لقصور معرفته أو قصور ديانته فيؤدي ذلك الى وجوه من الخلل وسيأتي

كشفت الغطاء عن ذلك ان شاء الله فان قيل وحيث اطلقتم العلم بان يصيبه مكروه أو انه لا ينفيد حسبته فلو كان بدل العلم ظن فحاكمه قلنا الظن الغالب في هذه الابواب في معنى العلم وانما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع آخر وهو انه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا انه لا يفيد فان كان غالب ظنه انه لا يفيد فان كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروها فقد اختلفوا في وجوبه والاظهر وجوبه اذ لا ضرر فيه وجدوا متوقعة وعموم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يقتضي الوجوب بكل حال ونحن انما استثنى (٢٨) عنه بطريق التخصيص ما اذا علم انه لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو ان الامر ليس

يراد لعينه بل للمأمور فاذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فاما اذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالمكروه الذي يتوقع اصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعند اليقين بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التجوز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسبة وان شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الاصل الوجوب بحكم العمومات وانما يسقط بمكروه والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الاظهر ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه اذا علم

كشفت الغطاء عن ذلك) قريبا (فان قيل وحيث اطلقتم العلم) وفي نسخة القول (بان يصيبه مكروه) من حسبته (أو انه لا ينفيد حسبته فلو كان بدل العلم ظن فحاكمه قلنا الظن الغالب في هذه الابواب في معنى العلم) وفي حكمه (وانما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح العلم اليقيني على الظن) عند التعارض (ويفرق بين العلم والظن في مواضع آخر وهو انه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا انه لا يفيد فان كان غالب ظنه انه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروها فقد اختلفوا في وجوبه) فقيل لا يجب وقيل يجب (والاظهر) من القوانين (وجوبه اذ لا ضرر فيه وجدوا متوقع) أي نفعه لوجود الاحتمال (وعموما الامر بالمعروف) والنهي عن المنكر في الآيات والاخبار (تقتضي الوجوب بكل حال ونحن انما استثنى عنه بطريق التخصيص ما اذا علم انه لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو ان الامر بالمعروف) ليس يراد لعينه بل للمأمور فاذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فاما اذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب) لاحتمال الجدوى (فان قيل فالمكروه الذي يتوقع اصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه) أي في اصابته (أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل انه يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعند اليقين بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكروه) قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التجوز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسبة وان شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر للفتية (فيحتمل أن يقال الاصل الوجوب بحكم العمومات) القرآنية والحديثية (وانما يسقط بمكروه والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الاظهر ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه اذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه) في الحال والمآل (والاول اصح نظرا الى قضية العمومات الموجبة للامر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجن والجرأة فالجنان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده) بعينه محاضرا (و يرتاع منه) أي يخاف (والمتهور والشجاع يتبعه وقوع المكروه بحكم ما جبل عليه من حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل) والاعتماد وهذا الذي ذكره في الشجاع صحيح وأما الذي يرى البعيد قريبا فيكون ذلك عن جن وخلع وضعف قلب فهو مسلم أيضا ولكن قد يصد ذلك عن كثرة التجارب ومثانة الرأي وصدقه فلا يحكم لصاحبها أنه جبان فليست أم في ذلك (قلنا التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجن مرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة) الغريزية (وتفريط) وفسره الراغب بأنه هيئة حاصله للقوة الغضبية بها يحجم عن مباشرة ما ينبغي (والتهور افراط في القوة ونحوه عن الاعتدال بالزيادة) وقال الراغب هيئة حاصله للقوة الغضبية بها يقدم على أمور لا تنبغي وكلاهما نقصان (وانما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة) وهي هيئة حاصله للقوة الغضبية بين التهور والجنون بها يقدم

أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه والاول اصح نظرا الى قضية العمومات الموجبة للامر بالمعروف فان قيل على فالتوقع للمكروه يختلف بالجن والجرأة فالجنان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه التهور والشجاع يبعده وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجن مرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة وتفريط والتهور افراط في القوة ونحوه عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وانما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة

وكل واحد من الجبن والنهور يصدر نارة عن نقصان العقل ونارة عن خلل في المزاج بتغير بطا وافرط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن  
والجراحة فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون سبب جرائته جهله وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما بحكم  
التجربة والممارسة بمداخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيره وتحليل قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر  
القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفات الى الطرفين وعلى الجبان أن يتكافأ إزالة (٢٩) الجبن بإزالة علته وعلته جهل أو

ضعف ويزول الجهل  
بالتجربة ويزول الضعف  
بممارسة الفعل المخوف منه  
تكافأ حتى يصير معتادا اذا  
المبتدئ في المناظرة والوعظ  
مثلا قد يجبن عنه طبعه  
لضعفه فاذا مارس واعتاد  
فارتفع الضعف فن صار ذلك  
ضرور يا غير قابل للزوال  
بحكم استيلاء الضعف على  
القلب فكذلك الضعيف  
يتبع حاله فيعذر كما يعذر  
الريض في التقاعد عن  
بعض الواجبات ولذلك قد  
نقول على رأى لا يجب  
ركوب البحر لاجل حجة الاسلام  
على من يغلب عليه الجبن في  
ركوب البحر ويجب على من  
لا يعظم خوفه منه فكذلك  
الامر في وجوب الحسبة  
فان قيل الكثرة المتوقع  
ما حده فان الانسان قد  
يكبر كلمة وقد يكبره ضربة  
وقد يكبره طول لسان  
المحتسب عليه في حقه  
بالقيمة وما من شخص يؤمر  
بالمعروف الا ويتوقع منه  
نوع من الاذى وقد يكون  
منه أن يسعى به الى سلطان  
أو يفسد فيه في مجلس

على أمور ينبغي أن يقدم عليها ( وكل واحد من الجبن والنهور قد يصدر نارة عن نقصان العقل ونارة عن  
خلل في المزاج بتغير بطا وافرط فن اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجراحة فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون  
سبب جرائته ) واقدامه ( جهله وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما  
بحكم التجربة والممارسة بمداخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيره ) وتضعيفه ( وتحليل  
قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفات الى  
الطرفين ) فانها تقريبا وافرط ( وعلى الجبان أن يتكافأ إزالة الجبن بإزالة علته وعلته جهل أو ضعف  
و يزول الجهل بالتجربة ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكافأ حتى يصير ) طبعا ( معتادا اذا  
المبتدئ في الوعظ والمناظرة مثلا قد يجبن عنه طبعه لضعفه فاذا مارس واعتاد فارتفع الضعف ) وهذا مشاهد  
في سائر الصنائع العملية ( فان صار ذلك ضرور يا غير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فكذلك  
ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المرء في التقاعد عن الواجبات ولذلك قد نقول على رأى لا يجب  
ركوب البحر لاجل ) أداء ( حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر ) بحيث يغشى عليه  
وتغلب عليه الصغراء ( ويجب على من لا يعظم خوفه منه ) وهذا اذا لم يكن طريقه الى مكة الامن البحر  
والاقالبر يقدم ( فكذلك الامر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ما حده فان الانسان قد  
يكبره كلمة ) يسميها ( وقد يكبره ضربة وقد يكبره طول لسان المحتسب في حقه بالتعنيف بالقيمة وما من شخص  
يؤمر بالمعروف الا ويتوقع منه نوع من الاذى وقد يكون منه أن يسعى به الى سلطان أو يقدر  
فيه في مجلس من يتضرر بقدره فما حده المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا أيضا فيه نظر غامض ) أى  
دقيق ( وصورة منتشرة ومجارية كثيرة ولما كتبت هذا في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه نقبض  
المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع الى أربعة أمور امان النفس فالعلم لان الانسان لم يميز عن البهائم  
الا بالعقل ولم يشرف الا بالعلم ومن شرف العلم ان كل حياة انفكت منه فهي غير معتد بها بل ليست في حكم  
الموجودة فان الحياة الحيوانية لا تحصل ما لم يقارنها الاحساس فيلتذم بما وافقه ويطلبه ويتألم بما يخالفه  
فيهرب منه وذلك أحسن المعارف وطبحة الانسان الى العلم أكثر من حاجته الى المال لان العلم نافع  
لاجماله ونفعه دائم في الدنيا والآخرة ( وأمانى البدن فالصحة والسلامة ) من الامراض الطارئة والاسقام  
العارضنة ( وأمانى المال فالثروة ) أى الكثرة ( وأمانى قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة  
والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس ) وتسخيرها ( كما ان معنى الثروة ملك الدراهم ) وجعلها  
في حوزته ( لان قلوب الناس وسيلة الى ) بلوغ ( الاغراض كما ان ملك الدراهم وسيلة الى ذلك ) وسياقى  
تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ربع المهلكات ان شاء الله تعالى ( وكل واحد من هذه  
الاربعة يطلبها الانسان لنفسه وأقاربه والمختصين به ) ومخلص القول فيه أن النعم الموهوبة والمكتسبة تمتع  
كثرتهم انتحصر في خمسة أنواع الاول السعادة الآخروية وهى أعلاها وأشرها وهى أربعة أشياء بقاء بلا  
فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا فقر ولا يمكن الوصول الى ذلك الا باكتساب الفضائل النفسية

يتضرر بقدره فما حده المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا أيضا فيه نظر غامض وصورة منتشرة ومجارية كثيرة ولما كتبت هذا في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه نقبض  
المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع الى أربعة أمور امان النفس فالعلم لان الانسان لم يميز عن البهائم  
الا بالعقل ولم يشرف الا بالعلم ومن شرف العلم ان كل حياة انفكت منه فهي غير معتد بها بل ليست في حكم  
الموجودة فان الحياة الحيوانية لا تحصل ما لم يقارنها الاحساس فيلتذم بما وافقه ويطلبه ويتألم بما يخالفه  
فيهرب منه وذلك أحسن المعارف وطبحة الانسان الى العلم أكثر من حاجته الى المال لان العلم نافع  
لاجماله ونفعه دائم في الدنيا والآخرة ( وأمانى البدن فالصحة والسلامة ) من الامراض الطارئة والاسقام  
العارضنة ( وأمانى المال فالثروة ) أى الكثرة ( وأمانى قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة  
والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس ) وتسخيرها ( كما ان معنى الثروة ملك الدراهم ) وجعلها  
في حوزته ( لان قلوب الناس وسيلة الى ) بلوغ ( الاغراض كما ان ملك الدراهم وسيلة الى ذلك ) وسياقى  
تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ربع المهلكات ان شاء الله تعالى ( وكل واحد من هذه  
الاربعة يطلبها الانسان لنفسه وأقاربه والمختصين به ) ومخلص القول فيه أن النعم الموهوبة والمكتسبة تمتع  
كثرتهم انتحصر في خمسة أنواع الاول السعادة الآخروية وهى أعلاها وأشرها وهى أربعة أشياء بقاء بلا  
فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا فقر ولا يمكن الوصول الى ذلك الا باكتساب الفضائل النفسية

ويكره في هذه الاربعة أمران أحدهما زال ما هو حاصل موجود والا تخرا متناع ما هو منتظر مفقود أعنى اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر  
 الا في قوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وقوات أمكانه كأنه قوات  
 حصوله فرجع المكره الى قسمين (٣٠) أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الامر بالمعروف

واستعمالها وأصول ذلك أربعة أشياء العقل وكلاله العلم والعفة وكلالها الورع والشجاعة وكلالها المجاهدة  
 والعدالة وكلالها الانصاف ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة أشياء الصحة والقوة والجمال وطول  
 العمر والفضائل الملقية بالانسان وهي أربعة أشياء المال والاهل والعز وكرم العشيرة ولا سبيل الى  
 تحصيل ذلك الا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أشياء هدايته ورشده وتسيده وتأييده فجميع ذلك  
 خمسة أنواع هي عشر ون ضرر باليس للانسان مدخل في اكتسابها الا في ما هو نفسي فقط واعلم أن كل  
 ما أعان على خير وسعادة فهو خير وسعادة والاشياء التي هي معينة ونافعة في بلوغ السعادة الأخرى به  
 متفاوتة الاحوال ففيها ما هو نافع في جميع الاحوال وعلى كل وجه ومنها ما هو نافع في حال دون حال وعلى  
 وجه دون وجه وربما يكون ضره أكثر من نفعه فحق الانسان أن يعرفها بحقائقها حتى لا يقع الخطأ  
 عليه في اختياره الوضيع على الرقيق وتقدمه الخسيس على النفيس (ويكره في هذه الاربعة أمران  
 أحدهما زال ما هو حاصل موجود والا تخرا متناع ما هو منتظر مفقود أعنى اندفاع ما يتوقع وجوده)  
 كإقال الشاعر  
 كل يحاول حيلة برجوبها \* دفع المضرة واجتلاب المنفعة  
 والمرء يغفل في تصرفه حاله \* فلربما اختار العناء على الدعة

(ولا ضرر الا في قوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن  
 حصوله كأنه حاصل وقوات أمكانه كأنه قوات حصوله فرجع المكره الى قسمين أحدهما خوف امتناع  
 المنتظر) حصوله (وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الامر بالمعروف أصلا ولنذ كرمثاله في المطالب  
 الاربعة اما العلم فثاله تركه الحسبة على من يختص باستناذه (من ينتمى اليه تحصيل العلم منه أو خدمة أو  
 محبة) خوفا من أن يقع حاله عنده فمتنع من تعلمه) أو خدمته (وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب  
 الذي يدخل عليه مثلا وهو لا يلبس حرير) أو ركب على مركب فضة أو ذهب (خوفا من أن يتأخر عنه  
 فمتنع بسببه صمته المنتظرة) بسبب معالجته (وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من  
 يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع ادراره في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركه الحسبة على من  
 يتوقع منه نصرة وجاهها) في قضاء حاجاته (في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقع  
 حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة فان هذه زيادات امتنعت  
 وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجاز وانما الضرر الحقيقي قوات حاصل) أصلى (ولا يستثنى عن  
 هذا شيء الا ما تحقق اليه الحاجة ويكون في قوائمه محذور يزيد على محذور السكون) لو سكت (على المنكر  
 كما إذا كان محتاجا الى الطبيب لمرض ناجز) قد حل به في الحال (والصحة منتظرة من معالجة الطبيب) ان  
 عاجله (ويعلم ان في تأخره شدة الضيق به وطول المرض) وامتداد زمنه (وقد يفضى الى الموت) ان ترك  
 المعالجة (وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء) في الوضوء والغسل (والعدول الى  
 التيمم) كما سقت الاشارة اليه في كتاب سر الطهارة وفي كتاب آداب السفر (فاذا انتهى الى هذا الحد لم يعد  
 أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فثل أن يكون جاهلا بجهنم دينه ولم يجد الا معلما واحدا) في  
 البلد الذي هو فيه (ولا قدرته على الرحلة الى غيره) اما الخبز حسي أو معنوي (وعلم أن المحتسب عليه قادر  
 على أن يسد عليه طريق الوصول اليه لسكون العالم مطيعا له أو مستمع القوله فاذا الصبر على الجهل بجهنم

أصلا ولنذ كرمثاله في  
 المطالب الاربعة \* أما العلم  
 فثاله تركه الحسبة على من  
 يختص باستناذه خوفا من  
 أن يقع حاله عنده فمتنع  
 من تعلمه وأما الصحة فتركه  
 الانكار على الطبيب الذي  
 يدخل عليه مثلا وهو لا يلبس  
 حريرا خوفا من أن يتأخر  
 عنه فمتنع بسببه صمته  
 المنتظرة وأما المال فتركه  
 الحسبة على السلطان  
 وأصحابه وعلى من يواسيه  
 من ماله خيفة من أن يقطع  
 ادراره في المستقبل ويترك  
 مواساته وأما الجاه فتركه  
 الحسبة على من يتوقع منه  
 نصرة وجاه في المستقبل  
 خيفة من أن لا يحصل له  
 الجاه أو خيفة من أن يقع  
 حاله عند السلطان الذي  
 يتوقع منه ولاية وهذا كله  
 لا يسقط وجوب الحسبة  
 لأن هذه زيادات امتنعت  
 وتسمية امتناع حصول  
 الزيادات ضررا مجاز وانما  
 الضرر الحقيقي قوات حاصل  
 ولا يستثنى من هذا شيء الا  
 ما تدعو اليه الحاجة ويكون  
 في قوائمه محذور يزيد على  
 محذور السكون على المنكر  
 كما إذا كان محتاجا الى الطبيب  
 لمرض ناجز والصحة منتظرة

من معالجة الطبيب ويعلم ان في تأخره شدة الضيق به وطول المرض وقد يفضى الى الموت وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك الدين  
 استعمال الماء والعدول الى التيمم فاذا انتهى الى هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فثل أن يكون جاهلا بجهنم دينه ولم  
 يجد الا معلما واحدا ولا قدرته على الرحلة الى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر عن أن يسد عليه طريق الوصول اليه لسكون العالم مطيعا له أو  
 مستمع القوله فاذا الصبر على الجهل بجهنم

الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يبعد أن يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات الدين وأمانى المال فكمن يعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه واقترق في تحصيله الى طلب اضرار حرام أو مات جوعا فهذا أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يبعد أن يرخس له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شره ولا يجد سبيلا الى دفع شره الا بجاه يكتسبه من سلطان ولا يقدر (٣١) على التوصل اليه الا بواسطة شخص

يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فممتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الامور كلها اذا ظهرت وقويت لم يبعد استنناؤها ولكن الامر فيها منوط باجتهد المحتسب حتى يستغنى فيها قلبه و وزن أحد المحذورين بالآخر ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة وان رجح بموجب

الدين محذور والسكوت على المنكر محذور فلا يبعد أن يرجح أحدهما (على الآخر) ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات الدين) فان نظر الى التفاحش رجح جانب الانكار وان نظر الى الجهل بالدين ولا سبيل لازالة رجح جانبه على الانكار (وأمانى المال فكمن يعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه) وآذره عنه (واقترق في تحصيله الى طلب اضرار حرام) من مواضع الشبهة (أو مات جوعا فهذا أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يبعد أن يرخس في السكوت) عن الحسبة (وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير) الرجل الكثير الشر (ولا يجد سبيلا الى دفع شره) وأذاه عنه (الا بجاه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه) (لم يكن واسطة ووسيلة له) عند السلطات (فممتنع عليه حصول الجاه ويدوم عليه أذى الشرير فهذه أمور كلها اذا ظهرت وقويت لم يبعد استنناؤها) عن الضرر الحقيقي (ولكن الامر فيها منوط باجتهد المحتسب حتى يستغنى فيها قلبه) عند الاستنباه (وزن أحد المحذورين بالآخر ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع) النطسين (فان رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة) وهي الملاينة والملاطفة (وان رجح بموجب الهوى سمي سكوته مدهانة) ولذا كانت المداراة محمودة ومنه قول الشاعر

كان لا يدري مداراة الورى \* ومداراة الورى أمر مهم

المداهنة مذمومة لما فيها من قلة المبالاة بالدين وترجيح لجانب الهوى (وهو أمر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق) وتأمل بتحقيق (ولكن الناقد بصير) مطلع (لحق كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله تعالى مطلع على باعته وصارفة انه الدين أو الهوى) أى أيهما (وسجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في فلتة خاطر أولفته ناظر من غير ظلم ولا جور فما الله بظلام للعبيد) جنل جللاه وعم قوله (أما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكره ومعترف في جواز السكوت في الامور الاربعه) المذكورة (الا لعلم فان فواته غير مخوف الابتصير منه) يكون سببا لغوانه وليس ذلك بحمال (والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال) كذا في النسخ والاولى والجاه بدل قوله (وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا ينقطع له أبدا لآباد) فان أشرف المقننات ما اذا حصل لم يغيب ولم يتخفى في فضله الى حفظة وأعوان فكان نافعاعاجلا وآجلا ومطلقا في كل حال وكل زمان وكل مكان وذلك هو العلم وقد تقدمت الاشارة لذلك في شرح خليفته كميل بن زياد عن علي في كتاب العلم (وأما الصحة والسلامة ففواتهما بالضرر فكل من علم انه يضرب بضرر يؤول الى تأذيه به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب له ذلك كما سبق) قريبا (واذا فهم هذا في الايلام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل وأما الثروة فهو بان يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بان يفدى دينه بديناه) وفى بعض النسخ (ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر

المداهنة مذمومة لما فيها من قلة المبالاة بالدين وترجيح لجانب الهوى (وهو أمر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق) وتأمل بتحقيق (ولكن الناقد بصير) مطلع (لحق كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله تعالى مطلع على باعته وصارفة انه الدين أو الهوى) أى أيهما (وسجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في فلتة خاطر أولفته ناظر من غير ظلم ولا جور فما الله بظلام للعبيد) جنل جللاه وعم قوله (أما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكره ومعترف في جواز السكوت في الامور الاربعه) المذكورة (الا لعلم فان فواته غير مخوف الابتصير منه) يكون سببا لغوانه وليس ذلك بحمال (والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال) كذا في النسخ والاولى والجاه بدل قوله (وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا ينقطع له أبدا لآباد) فان أشرف المقننات ما اذا حصل لم يغيب ولم يتخفى في فضله الى حفظة وأعوان فكان نافعاعاجلا وآجلا ومطلقا في كل حال وكل زمان وكل مكان وذلك هو العلم وقد تقدمت الاشارة لذلك في شرح خليفته كميل بن زياد عن علي في كتاب العلم (وأما الصحة والسلامة ففواتهما بالضرر فكل من علم انه يضرب بضرر يؤول الى تأذيه به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب له ذلك كما سبق) قريبا (واذا فهم هذا في الايلام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل وأما الثروة فهو بان يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بان يفدى دينه بديناه) وفى بعض النسخ (ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر

السكوت في الامور الاربعه الا لعلم فان فواته غير مخوف الابتصير منه والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا ينقطع له أبدا لآباد وأما الصحة والسلامة ففواتهما بالضرر فكل من علم انه يضرب بضرر يؤول الى تأذيه به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب له ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايلام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل وأما الثروة فهو بان يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بان يفدى دينه بديناه) وفى بعض النسخ (ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر

به كالحبسة في المال والطمة الخليفة ألمهاني الضرب وحدث في الكثرة بتعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجع جانب الدين ما أمكن وأما الجاه فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم أو يسب على ملا من الناس أو يطرح منديله في رقبتة ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويظاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قاذح في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالتطواف به في البلد حاسراً حافياً فهذا رخص له في السكوت لأن المروءة مأثور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب أما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى قوات درجته من قلة فهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض وعلاو الرتبة فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك (٣٢) الركوب الخيول فلو علم أنه لو احتسب لكاف المشي في السوق وفي ثياب لا يعتاده هو مثلها

أو كلف المشي راجلاً وعادته  
الركوب فهذا من جهة  
المزايا وليست المواظبة على  
حفظها محموداً وحفظ  
المروءة محمود فلا ينبغي أن  
يسقط وجوب الحبسة  
بمثل هذا القدر وفي معنى  
هذا ما لو ظاف أن يتعرض  
له باللسان أمافي حضرته  
بالتجهيل والتحميق والنسبة  
إلى الرياء والمهتان وأمافي  
غيبته بأنواع الغيبة فهذا  
لا يسقط الوجوب إذ ليس  
فيه الإزوال فضلات الجاه  
التي ليس اليها كبر حاجة  
ولو تركت الحبسة بلوم لآثم  
أو باغتيال فاسق أو شتمه  
وتعنيفه أو سقوط المنزلة  
عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن  
للحسبة وجوب أصلاً إذ  
لا تنفك الحبسة عنه إلا إذا  
كان المنكر هو الغيبة وعلم  
أنه لو أنكر لم يسكت عن  
المغتاب ولكن أضافه إليه  
وأدخله معه في الغيبة فتحرم  
هذه الحبسة لانها سبب

به) أي لا يعتبر (كالحبسة من المال) إذا أخذت (والطمة الخليفة ألمهاني الضرب وحدث في الكثرة يتدقن  
اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد فيه ويرجع جانب الدين ما أمكن) له  
ذلك (وأما الجاه فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم أو يسب على ملا من الناس) أي بمحض منهم (أو  
يطرح منديله في رقبتة ويدار به في البلد أو يسود وجهه) بالفحيم (ويظاف به) أو يركب على جل ويدار  
به مع المناداة عليه (وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قاذح في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات  
فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالتطواف به في البلد حاسراً حافياً) أي مكشوف الرأس  
من غير نعل في رحله (فهذا رخص في السكوت) عن الحبسة (لأن المروءة مأثور بحفظها في الشرع  
وهذا مؤلم للقلب أما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى قوات درجته الثانية ما يعبر  
عنه بالجاء المحض وعلاو الرتبة فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذا الركوب الخيول فلو علم أنه لو احتسب  
كلف المشي في السوق في ثياب) بذلة (لا يعتاده هو مثلها أو كلف المشي راجلاً وعادته الركوب فهذا من  
جهة المزايا) الزائدة (وليست المواظبة على حفظها محموداً وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب  
الحبسة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو ظاف أن يتعرض له باللسان أمافي حضرته بالتجهيل والتبليد  
(والتحميق) أي نسبته إلى الجهل والبلاهة والحق (والنسبة إلى الرياء والنفاق) وفي نسخة المهتان (وأما  
في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب إذ ليس فيه الإزوال فضلات الجاه التي ليس اليها كبر حاجة)  
أي احتياج (ولو تركت الحبسة بلوم لآثم أو باغتيال فاسق أو شتمه أو تعنيفه أو سقوط المنزلة عن قلبه  
وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلاً إذ لا تنفك الحبسة عنه) ولا بد من مثل عليك وقاذح (الإذا كان  
المنكر هو الغيبة وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فتحرم  
هذه الحبسة لانها سبب لزيادة المعصية وان علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه)  
الحسبة (لأن غيبته أيضاً معصية في حق المغتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض  
نفسه على سبيل الإيثار وقد دلت العمومات) في الآي والاختبار (على تأكد وجوب الحبسة وعظم الخطر  
في السكوت عنها) وعدم المداهنة فيها (فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد  
ظهر في الشرع خطرها فأمنازياً الجاه والحشمة ودرجات التجميل) بالثياب والركوب (وطلب ثناء  
الخلق فكل ذلك لا يخطر له) في الشرع (وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه  
فهو في حقه دونه لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح  
في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه ان كان ما يطوب من حقوقهم يطوب  
على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحبسة لأنه دفع منكر يفضي إلى منكر) آخر (وان كان

زيادة المعصية وان علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحبسة لأن غيبته أيضاً معصية في حق المغتاب يطوب  
ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيثار وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحبسة وعظم الخطر في  
السكوت عنها فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فأمنازياً الجاه والحشمة ودرجات التجميل  
وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا يخطر له \* وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لأن تأذيه بأمر  
نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه ان  
كان ما يطوب من حقوقهم يطوب على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحبسة لأنه دفع منكر يفضي إلى منكر وان كان

يعتد لا يطربق المعصية فهو ايداء للمسلم أيضا وليس له ذلك الا رضاهم فاذا كان يؤدي ذلك الى اذى قوم فليتركه كذا كذا الذي له  
 اقرب اغنياء فانه لا يخاف على ماله ان احتسب على السلطان ولكنه يقصد اقاربه انتقاما منه بواسطتهم فاذا كان يتعدى الاذى من حسبه  
 الى اقاربه وجيرانه فليتركها فان ايداء المسلمين محذور كما ان السكوت على المنكر محذور نعم ان كان لا ينالهم اذى في مال أو نفس ولكن ينالهم  
 الاذى بالشم والسب فهذا فيه نظر ويختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في تفاخشاها ودرجات الكلام المحذوف في نكايته في القلب وقدحه في  
 العرض فان قيل فلو قصد الانسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه الا بقتال ربي يؤدي الى قتله فهل يقاتله عليه فان قتلتم يقاتل فهو محال  
 لانه اهلاك نفس خوفا من اهلاك طرف وفي اهلاك النفس اهلاك الطرف ايضا قلنا نعمه (٢٣) عنه ويقاتله اذ ليس غرضنا حفظ نفسه

وطرفه بل الغرض حسم  
 سبيل المنكر والمعصية  
 وقتله في الحسبة ليس بمعصية  
 وقطع طرف نفسه معصية  
 وذلك كدفع الصائل على  
 مال مسلم بما يأتي على قتله  
 فانه جائز لا على معنى انا  
 نفدي درهما من مال مسلم  
 بروح مسلم فان ذلك محال  
 ولكن قصده لاخذ مال  
 المسلمين معصية وقتله في  
 الدفع عن المعصية ليس  
 بمعصية وانما المقصود دفع  
 المعاصي فان قيل فلو علمنا  
 انه لو خال بنفسه لقطع  
 طرف نفسه فينبغي ان  
 نقاتله في الحال حسب الباب  
 المعصية فلنا ذلك لا يعلم يقينا  
 ولا يجوز سفك دمه بتوهم  
 معصية وكذا اذ ارأى بناء في  
 حال مباشرة القطع دفعناه  
 فان قاتله قاتله ولم ينال  
 بما يأتي على روحه فاذا  
 المعصية لها ثلاثة احوال  
 احداها ان تكون متصرمة  
 فالعقوبة على ما تصرم منها  
 حد أو تعزير وهو الی

يعتد لا يطربق المعصية فهو ايداء للمسلم أيضا وليس له ذلك الا رضاهم فاذا كان يؤدي ذلك الى اذى قوم  
 من عشيرته وقبيلته (فليتركه وذلك كالزاهد) في الدنيا (الذي له اقرب اغنياء فانه لا يخاف على ماله ان  
 احتسب على السلطان ولكنه يقصد اقاربه انتقاما منه بواسطتهم فان كان يتعدى الاذى من حسبه الى  
 اقاربه وجيرانه فليتركها فان ايداء المسلمين محذور كما ان السكوت عن المنكر محذور) والارج ترك  
 ايداء المسلمين (نعم ان كان لا ينالهم الاذى في مال ونفس ولكن ينالهم الاذى بالشم والسب فهذا فيه نظر)  
 هل يجوز السكوت أم لا (ويختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في تفاخشاها ودرجات الكلام المحذوف في  
 نكايته في القلب وقدحه في العرض) كما تقدم (فان قيل فلو قصد الانسان قطع طرف من) أعضاء (نفسه  
 وكان لا يمتنع عنه الا بقتال ربي يؤدي الى قتله فهل) له أن (يقاتله عليه فان قتلتم يقاتل فهو محال لانه اهلاك  
 نفس خوفا من اهلاك طرف وفي اهلاك النفس اهلاك الطرف ايضا قلنا) في الجواب (يتمعه عنه) أي  
 عن قطع طرف (ويقاتله) عليه (اذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكرات  
 والمعاصي وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطعه طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما  
 يأتي على قتله) ويجز اليه (فانه جائز) شرعا (لا على معنى ان نفدي درهما من مال مسلم بروح مسلم فان  
 ذلك محال ولكن قصده لاخذ مال المسلم معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وانما المقصود دفع  
 المعاصي) فليتمن لهذا (فان قيل فلو علمنا انه لو خال بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي ان نقاتله في الحال  
 حسب الباب المعصية) لتلاين أي منه ذلك (فلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولكن  
 اذ ارأى بناء في حال مباشرة القطع دفعناه فان قاتلنا) على الدفع (قاتله ولم ينال بما يأتي على روحه فاذا  
 المعصية لها ثلاثة احوال احدها ان تكون متصرمة فالعقوبة على ما تصرم منها حد أو تعزير وهو الی  
 الولاية) الاحكام (للااحاد) من الرعية (الثانية ان تكون راهنة وصاحبها مباشر لها كلبسه الحرير  
 وامساكه العود) والغناء (والخمر) للشرب (فابطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن مالم تؤد الى معصية  
 أخفش منها أو مثلها) في النعش (وذلك يثبت للااحاد والرعية) وفي نسخة من الرعية (الثالثة ان يكون  
 المنكر متوقعا) في المستقبل (كأن يبتعد لكنس المجلس وتزيينه) بالفرش وجمع الرياحين (لشرب  
 الخمر وبعلم يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ ربما يعوق عنه عائق) أي يمنع عنه مانع (فلا يثبت للااحاد  
 ساطنة على العازم على الشرب الا يطربق الوعظ والنصح) ولين الكلام (فاما بالنعيف والضرب فلا  
 يجوز للااحاد وللسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة) وانه من شأنه ذلك (وقد  
 أقدم على السبب الذي يؤدي اليه ولم يبق لحصول المعصية الا ما ليس له فيه الا انتظار وذلك كوقوف  
 الاحداث) أي الشباب المعتلين (على أبواب حمام النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وان لم

(٥ - تحاف السادة المتقين) - (سابع) الولاية الى الاحاد الثانية ان تكون المعصية راهنة وصاحبها  
 مباشر لها كلبسه الحرير وامساكه العود والخمر فابطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن مالم تؤد الى معصية أخفش منها أو مثلها وذلك يثبت  
 للااحاد والرعية الثالثة ان يكون المنكر متوقعا كأن يبتعد لكنس المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعلم يحضر الخمر فهذا  
 مشكوك فيه اذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للااحاد ساطنة على العازم على الشرب الا يطربق الوعظ والنصح فاما بالنعيف والضرب فلا  
 يجوز للااحاد وللسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى اليها ولم يبق لحصول المعصية  
 الا ما ليس له فيه الا انتظار وذلك كوقوف الشباب المعتلين على أبواب حمام النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وان لم

يضيقوا الطريق لسعته فحجوز الحسبة عليهم بأقافهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه  
 يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصد العاصي وراءه كما أن الخلو بالاجنبية في نفسها معصية لانها مظنة وقوع  
 المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية وتعني بالمظنة ما يتعرض للانسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الانسكاف عنها فإذا هور  
 على التحقيق حسبية على معصية راهنة لاعلى معصية منتظرة \* (الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة) \* وهو كل منكر موجود في الحال  
 ظاهر للمحتسب بغير تجسس معلوم (٣٤) كونه منكر بغير اجتهاد فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها (الأول كونه منكراً) وتعني به

أن يكون محذور الوقوع في  
 الشرع وعدم دلنا عن لفظ  
 المعصية إلى هذا لان المنكر  
 أهم من المعصية اذ من رأى  
 صيباً أو مجنوناً يشرب الخمر  
 فعليه أن يريق خمره ويمنعه  
 وكذا ان رأى مجنوناً زنى  
 بمجنونة أو بهيمة فعليه أن  
 يمنعه منه وليس ذلك  
 لتفاحش صورة الفعل  
 وظهوره بين الناس بل لو  
 صادف هذا المنكر في  
 خلوة ولو لم يسمع منه وهذا  
 لا يسمى معصية في حق  
 المجنون اذ معصية لا عاصي  
 بها محال فلذا المنكر أدل  
 عليه وأعم من لفظ المعصية  
 وقد أدرجنا في عموم هذا  
 الصغيرة والكبيرة فلا  
 تختص الحسبة بالكبائر بل  
 كشف العورة في الحمام  
 والخلوة بالاجنبية واتباع  
 النظر للنسوة والاجنبيات  
 كل ذلك من الصغائر ويجب  
 النهي عنها في الفرق بين  
 الصغيرة والكبيرة نظر  
 سيبأني في كتاب النسوة  
 \* (الشرط الثاني أن يكون  
 موجوداً في الحال) \* وهو  
 احتراز أيضاً عن الحسبة على

يضيقوا الطريق) على المارة) لسعته فيحوز الحسبة عليهم بأقافهم من الموضع) المذكورة) ومنعهم من  
 الوقوف) فيها) (بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه  
 معصية وإن كان مقصد العاصي وراءه كما أن الخلو) بالاجنبية) (في نفسها معصية لانها مظنة وقوع  
 المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية وتعني بالمظنة ما يتعرض للانسان بها لوقوع المعصية غالباً بحيث  
 لا يقدر على الانسكاف عنها) (والمعنى انها من شأنها أن تحملها على المعصية ولو لم تكن المعصية موجودة في  
 الراهنة وهكذا القياس في كل مفعلة كالمجنونة والمجنونة) وأشباههما فإذا هور على التحقيق حسبية على معصية  
 راهنة لاعلى معصية منتظرة

**\* (الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة) \***

(وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمحتسب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهاد فهذه أربعة  
 شروط فلنبحث عنها الأول كونه منكراً وتعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع) أي أنكره الشرع  
 وحذر من الوقوع فيه (وعد لنا من لفظ المعصية إلى هذا لان المنكر أهم من المعصية اذ من رأى صيباً أو  
 مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه) من الشرب (وكذا ان رأى مجنوناً زنى بمجنونة أو  
 بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لو صادف هذا المنكر  
 في خلوة ولو لم يسمع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون اذ معصية لا عاصي بها محال فلذا المنكر أدل  
 عليه وأعم من لفظ المعصية) ولذلك اخترناه هنا) (وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة) من المعاصي  
 (فلا تختص الحسبة بالكبيرة) وفي نسخة بالكبائر) بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالاجنبية واتباع  
 النظر إلى النسوة الاجنبيات كل ذلك) معدود (من الصغائر ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة  
 والكبيرة نظر سيبأني) بيانه (في كتاب التوبة) ان شاء الله تعالى \* (الشرط الثاني أن يكون موجوداً  
 في الحال وهو احتراز عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس إلى الاحاد) من الرعية) (وقد  
 انقضى المنكر) بل ذلك إلى الولاية كما تقدم (واحتراز) أيضاً) عما سيجد في نافي الحال لمن يعلم بقرينة  
 حاله انه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه الا بالوعظ) والنصحة) (فان أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه  
 أيضاً فان فيه اساعة ظن بالمسلم) وهو لا يجوز (وربما صدق في قوله وربما لا يقدم) على ما عزم عليه  
 (لعائق) أي مانع) وليتنبه للدقيقة التي ذكرناها) (انفا) وهو ان الخلو بالاجنبية معصية ناجزة وكذا  
 الوقوف على باب حمام النساء) أو على ممرهن إلى الحمام ذهاباً واياباً) (وما يجرى بغيره) \* الشرط الثالث  
 أن يكون المنكر ظاهراً للمحتسب بغير تجسس) وتفقيس) (فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها  
 لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه) بقوله ولا تجسسوا) (وقصة عمر) بن الخطاب) (وعبد  
 الرحمن بن عوف) رضي الله عنهما) (فيه مشهورة) (أخرجهما عبد الرزاق في المصنف وعبد بن حميد والحرانطي  
 في مكارم الاخلاق من طريق المسور مخزومة) (وقد أوردناها في كتاب آداب الصلوة) والمعاشره) (وكذلك

من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس إلى الاحاد وقد انقضى المنكر واحتراز عما سيجد في نافي الحال لمن يعلم بقرينة حاله ما  
 انه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه الا بالوعظ وان أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضاً فان فيه اساعة ظن بالمسلم وربما صدق في  
 قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق وليتنبه للدقيقة التي ذكرناها وهو ان الخلو بالاجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب  
 حمام النساء وما يجرى بغيره \* (الشرط الثالث ان يكون المنكر ظاهراً للمحتسب بغير تجسس) \* فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها  
 لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف في مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصلوة وكذلك

ماروى بن عمر رضى الله عنه تسلق دار رجل فراء على حاله مكر وهمة فانكر عليه فقال يا امير المؤمنين ان كنت انا قد عيبت الله من وجه واحد فانت قد عيبته من ثلاثة اوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسسست وقال تعالى واقرأ البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وما علمت فتر كه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضى الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكرا فهل له اقامة الحد فيه (٢٥) فأشار على رضى الله عنه بان ذلك منوط

بعد لين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب العجبة فلان عيبها فان قلت في احد الظهور والاستدرا فاعلم ان من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير اذنه لتعرف المعصية الا ان يظهر في الدار ظهورا يعرفه من هو خارج الدار كاصوات المزمار والوتار اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فنسمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذا اذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات المأثوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا الظاهر موجب للحسبة فاذا انما يدرك مع تخلس الحيطان صوت أو رائحة فاذا فاحت روائح الخمر فان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقة وان علم بقرينة الحال انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستقر قارورة الخمر في الكم وتحت الذيل وكذلك الملاهي أي آلاتها فاذا روى فاسق وتحت ذيله شيء فلا يجوز ان يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة تدل عليه فان فسقه لا يدل على ان الذي معه خمر اذا الفاسق محتاج الى الخلل وغيره فلا يجوز ان يستدل بانخفاضه وان له لو كان حلالا وفي نسخة خلا (لما أخفاه لان الاغراض في الانخفاض مما تكثر) وتختلف (وان كانت الرائحة فائحة فهذا محل النظر والظاهر ان له الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الامور) فوجوده كاف (وكذلك العود) المطرب (ربما يعرف بشكاه) فانه غريب في الآلات (اذا كان الثوب الساتر له رقيقا) شفافا (فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهر من دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بان نستمره الله وننكر

ماروى ان عمر رضى الله عنه (تسلق دار رجل) أي تسور الحائط ولم يدخل من الباب (فراء على حاله مكر وهمة فانكر) عليه (فقال يا امير المؤمنين ان كنت انا قد عيبت الله) تعالى (مرة واحدة فقد عيبته من ثلاثة اوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسسست وقال) تعالى (واقرأ البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطح وقال) تعالى (لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وما علمت فتر كه عمر) رضى الله عنه (وشرط عليه التوبة) أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق من طريق ثور الكندي ولفظه ان عمر بن الخطاب كان يعنى بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فتسور عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر فقال يا عدو الله اظننت ان الله يسترك وأنت على معصيته فقال وأنت يا امير المؤمنين لا تجمل على ان أكون عيبت الله واحدة فقد عيبت الله في ثلاث قال ولا تجسسوا وقد تجسسست وقال واقرأ البيوت من أبوابها وقد تسورت على ودخلت على بغير اذن وقال الله لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها قال عمر فهل عندك من خير ان عفوت عنك قال نعم فعفا عنه وخرج وتر كه وقد تقدم في كتاب العجبة (ولذلك شاور) عمر رضى الله عنه (العجبة) وهو (على المنبر وسألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكرا فهل له اقامة الحد) على مرتكبه (فأشار على رضى الله عنه بان ذلك منوط بعد لين فلا يكفي فيه واحد) وسكت عمر ورجع الى قوله (وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم) على المسلم (من كتاب) آداب (العجبة فلان عيبها) ثانية (فان قلت في احد الظهور والاستدرا فاعلم ان من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير اذنه لتعرف المعصية) فانه هو التجسس المنهى عنه قال مجاهد لا تجسسوا يعني خذوا ما ظهر لكم ودعوا ما ستر الله ربه واه عبد بن جرد وابن جرير وابن المنذر (الا ان يظهر في الدار ظهورا يعرفه من هو خارج الدار كاصوات المزمار والوتار اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فنسمع ذلك فله الدخول) في الدار (وكسرها) أي المزمار والوتار (وكذلك اذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات المأثوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا الظاهر موجب للحسبة فاذا انما يدرك مع تخلس الحيطان صوت أو رائحة فاذا فاحت روائح الخمر فان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يقصد بالاراقة وان علم بقرينة الحال انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستقر قارورة الخمر في الكم وتحت الذيل وكذلك الملاهي أي آلاتها فاذا روى فاسق وتحت ذيله شيء فلا يجوز ان يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة تدل عليه فان فسقه لا يدل على ان الذي معه خمر اذا الفاسق محتاج الى الخلل وغيره فلا يجوز ان يستدل بانخفاضه وان له لو كان حلالا وفي نسخة خلا (لما أخفاه لان الاغراض في الانخفاض مما تكثر) وتختلف (وان كانت الرائحة فائحة فهذا محل النظر والظاهر ان له الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الامور) فوجوده كاف (وكذلك العود) المطرب (ربما يعرف بشكاه) فانه غريب في الآلات (اذا كان الثوب الساتر له رقيقا) شفافا (فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهر من دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بان نستمره الله وننكر

وكذلك الملاهي فاذا روى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز ان يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة فان فسقه لا يدل على ان الذي معه خمر اذا الفاسق محتاج أيضا الى الخلل وغيره فلا يجوز ان يستدل بانخفاضه وان له لو كان حلالا لما أخفاه لان الاغراض في الانخفاض مما تكثر وان كانت الرائحة فائحة فهذا محل النظر والظاهر ان له الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الامور وكذلك العود ربما يعرف بشكاه اذا كان الثوب الساتر له رقيقا فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهر من دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا

على من أبدى لناصفته. والابداع له درجات فإذ يدولنا بحاسة السمع ونارة بحاسة الشم ونارة بحاسة البصر ونارة بحاسة اللمس ولا يمكن أن  
 نخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم وهذه الحواس أيضا تنفذ العلم فاذا انما يجوز أن يكسر ماتحت الثوب اذا علم انه خير وليس له أن  
 يقول أرنى لاعلم ما فيه فان هذا تحسس ومعنى التحسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل  
 بجملة ضاهيا فأما طلب الامارة معرفة فلا رخصة فيه أصلا الشرط الرابع أن يكون كونه منكر معلوما بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد  
 فلا حجة فيه فليس لعنى أن (٢٦) ينكر على الشافعي أكله الضب والضبع ومترك التسمية ولا للشافعي

على من أبدى لناصفته) رواه البخاري من قول عمر رضي الله عنه وأخرج عبد بن حنبل وابن أبي شيبة  
 وأبو داود وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود رجل فقيل  
 هذا فلان تقطر لحينه خمر فقال عبد الله أنا نهي عن الخمر ولكن ان يظهر لنا شيئا نخذه (والابداع له  
 درجات فتارة يدولنا بحاسة السمع ونارة بحاسة البصر ونارة بحاسة اللمس ولا يمكن تخصيص ذلك بحاسة  
 البصر بل المراد العلم وهذه الحواس أيضا تنفذ العلم) افادة البصر اياه (فاذا انما يجوز أن يكسر ماتحت  
 الثوب اذا علم انه خير وليس له أن يقول أرنى لاعلم ما فيه فان هذا تحسس) وهو منهي عنه (ومعنى التحسس  
 طلب الامارات المعرفة) عنه (فالامارة المعرفة ان حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فأما طلب  
 الامارة معرفة فلا رخصة فيه أصلا) اذ هو داخل في معنى التحسس (الشرط الرابع أن يكون كونه  
 منكر معلوما) للناس (بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حجة فيه فليس لعنى) المذهب (ان  
 ينكر على الشافعي) المذهب (أكله الضب والضبع) وهما حيوانان معروفان تقدم الكلام عليهما  
 (و) كذا أكله (مترك التسمية) عمدا (ولا على الشافعي) المذهب (أن ينكر على الحنفي) المذهب  
 (شربه النبيذ الذي ليس بمسكر) كذا (تناوله ميراث ذوى الارحام) كذا (جلوسه في دار أخذها  
 بشفعة الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد) ما هو معلوم من مذهبهما (نعم لو رأى الشافعي  
 شافعيًا يشرب النبيذ وينكح بلاولي ويطأ زوجته فهذا في محل النظر والاطهر ان له الحسبة والانكار)  
 عليه في ذلك (اذ لم يذهب من المصلين) للعلم (أحد الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره)  
 الا ان وافق اجتهاده (ولان الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رآه أفضل العلماء) واعتقده ذلك  
 (ان له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد) ويختار (من المذاهب أطيبها عنده) وأوقعها رأيه (بل على كل  
 مقلد) بكسر الهمزة (اتباع مقلده) بفتح الهمزة (في كل تفصيل) من مسائل مذهبه (فاذا تخالفته) أي  
 المقلد (للمقادفي) مسألة من المسائل (ممنوع على كونه منكر بين المصلين) من أهل الفسليم (وهو عاص  
 بالمخالفة) له (الا أنه يلزم من هذا أمر) هو أن يخضع منه (وهو أن يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي اذا رآه  
 قد نكح بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقك فانت مبطل بالاقدام عليه مع  
 اعتقادك ان الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقك وان لم يكن صوابا عند  
 الله) تعالى (وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي اذا شاركه في أكل الضب والضبع) (ومترك التسمية)  
 عمدا (وغيره ويقول له اما أنت تعتقد ان الشافعي أولي بالاتباع ثم تقدم عليه أو) لا تعتقد ذلك (لا تقدم  
 عليه) لانه (على خلاف معتقدك ثم يخبر هذا الى أمر آخر في المحسوسات وهو أن يجامع أصم مثلا) وهو  
 فاق حاسة السمع (امرأة على قصد الزنا وعلم المحسب ان هذه امرأته زوجته اياها أبو منه في صغره ولكنه  
 ليس يدري ويخبر عن تعريفه ذلك لهممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الاقدام مع اعتقاده انها أجنبية

أن ينكر على الحنفي  
 شربه النبيذ الذي ليس  
 بمسكر وتناوله ميراث ذوى  
 الارحام وجلوسه في دار  
 أخذها بشفعة الجوار  
 الى غير ذلك من مجاري  
 الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي  
 شافعيًا يشرب النبيذ  
 وينكح بلاولي ويطأ زوجته  
 فهذا في محل النظر والاطهر  
 أن له الحسبة والانكار اذ  
 لم يذهب أحد من المصلين  
 الى أن المجتهد يجوز له أن  
 يعمل بموجب اجتهاد  
 غيره ولا أن الذي أدى  
 اجتهاده في التقليد الى  
 شخص رآه أفضل العلماء  
 ان له أن يأخذ بمذهب غيره  
 فينتقد من المذاهب أطيبها  
 عنده بل على كل مقلد اتباع  
 مقلده في كل تفصيل فاذا  
 تخالفته للمقلد متفق على  
 كونه منكر بين المصلين  
 وهو عاص بالمخالفة الا أنه  
 يلزم من هذا أمر آخر  
 منه وهو انه يجوز للحنفي أن  
 يعترض على الشافعي اذا

نكح بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقك فانت مبطل بالاقدام  
 عليه مع اعتقادك ان الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقك ان كانت صوابا عند الله وكذلك الشافعي يحتسب  
 على الحنفي اذا شاركه في أكل الضب ومترك التسمية وغيره ويقول له اما ان تعتقد ان الشافعي أولي بالاتباع ثم تقدم عليه أو لا تعتقد ذلك فلا  
 تقدم عليه لانه على خلاف معتقدك ثم يخبر هذا الى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الاصم مثلا امرأة على قصد الزنا وعلم المحسب  
 ان هذه امرأته زوجته اياها في صغره ولكنه ليس يدري ويخبر عن تعريفه ذلك لهممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الاقدام مع اعتقاده  
 انها أجنبية

عاص

عاص ومعاقب عليه في الدار في الآخرة فينبغي ان يمنعها عن انهار وجنسه وهو بعيد من حيث انه حلال في علم الله قريب من حيث انه حرام عايه بحكم غلطه وجهله ولاشك في انه لو عاق طلاق زوجه على صنعة في قلب المحتسب مثلامن مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجد الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك وليكن علم وقوع الطلاق في الباطن فاذا رآه يجامعها فعليه المنع أعني باللسان لان ذلك رتا الآن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بانها طلقت منه ثلاثا وكونه ما غير عاصيين لجهاهم اوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكر ولا يتقاع ذلك عن رتا المجنون وقد بينا انه يمنع منه فاذا كان يمنع مما هو منكر عند الله وان لم يكن منكر عند (٢٧) الناعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من عكس هذا ان يقال

من عكس هذا ان يقال ما ليس بمنكر عند الله وانما هو منكر عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الاظهر والعلم عند الله فتحصل من هذا ان الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلا ولي وان الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون المعارض عليه منكر بالاتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وانما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال ولسنا نقطع بخطا ترجع الخالف فيها ان رأى به لا يجزى الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب المذاهبون وقالوا الاحسبة الا في مثل الخمر والحزروما يقطع بكونه حراما ولكن الاشبه عندنا ان الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ان يبعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالدلالات

عاص) لله تعالى ومواخذه (ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبغي أن يمنع منه مع انهار وجنسه وهو بعيد من حيث انه حلال في علم الله) تعالى (قريب من حيث انه حرام عليه بحكم غلطه وجهله ولاشك في أنه لو عاق طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلامن مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجد الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك وليكن علم وقوع الطلاق في الباطن) لوجود الصفة (فاذا رآه يجامعها فعليه المنع من ذلك أعني باللسان) لا بالبدن (لان ذلك رتا الآن الزاني غير عالم به) لعدم وجود الصفة عنده (والمحتسب عالم بانها طلقت منه ثلاثا) أي طلاقا باتنا (وكونهما) أي الزوجين (غير عاصين لجهاهما) اوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكر (في نفسه) ولا يتقاع ذلك عن رتا المجنون (بامرأة أجنبية) وقد بينا انه يمنع منه فاذا كان يمنع مما هو منكر عند الله وان لم يكن منكر عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من عكس هذا ان يقال ما ليس بمنكر عند الله) تعالى (وانما هو منكر عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الاظهر) من الاقوال (والعلم عند الله) تعالى (فتحصل من هذا ان الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلا ولي وان الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون المعارض عليه منكر بالاتفاق المحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة) المدرك (والاحتمالات فيها متعارضة) واطلاق القول بالترجيح فيها عسر (وانما أفتينا بحسب ما ترجع عندنا في الحال ولسنا نقطع بخطا الخالف فيها ان رأى) واعتقد (انه لا يجزى الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب اليه المذاهبون) من العلماء (وقد لولا لاحسبة الا في مثل الخمر والحزرو) لانه اتفقهم على حرمة كل منهما (وما يقطع بكونه حراما) ولم يختلف فيه فهذا مذهب جماعة من العلماء (ولكن الاشبه عندنا) معاصر الشافعية (ان الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ان يبعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة) معلومة معينة (بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع عنه لاجل ظن غيره ان الاستدبار هو الصواب) (انما رأى من يرى انه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد) بهوى نفسه فانه (غير معتد به ولعله لا يصح ذهاب ذهاب اليه أصلا فهذا مذهب لا يثبت) عند أهل المعرفة (وان ثبت فلا يعتد به) عند أهل العلم (فان قلت اذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بغير ولي لانه يرى انه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخير من الله والشري ليس من الله وقوله في كلام الله مخلوق) وغير ذلك من الاقوال التي خالفوا فيها أهل السنة والجماعة (وعلى الحشوي في قوله ان الله جسم وله صورة وانه مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفيلسفي في قوله الاجساد لا تبعث وانما تبعث النفوس لان هؤلاء أيضا أدى اجتهادهم الى ما قالوه وهم يظنون ان ذلك هو الحق) ومن يخالفهم على الباطل واستدلوا على ذلك بايات وأخبار ما عدا الفيلسفي فانما استدلالهم بالعقل فقط (فان قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح) يشير الى حديث لانكاح الابول وقد تقدم الكلام عليه وكذا من يخالف نص الآية

الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لاجل ظن غيره ان الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى انه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح ذهاب ذهاب اليه أصلا فهذا مذهب لا يثبت وان ثبت فلا يعتد به فان قلت اذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلا ولي لانه يرى انه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخير من الله والشري ليس من الله وقوله في كلام الله مخلوق ولا على الحشوي في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وانه مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفيلسفي في قوله الاجساد لا تبعث وانما تبعث النفوس لان هؤلاء أيضا أدى اجتهادهم الى ما قالوه وهم يظنون ان ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح

بأيضا ظاهر وكأنت بظواهر النصوص ان الله تعالى يرى  
 الخفي كسئلة الذكاح بلاولى ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم ان المسائل تنقسم الى ما يتصور ان يقال فيه كل مجتهد مصيب وهى أحكام  
 الافعال فى الحل والحرمه وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهد فيه اذ لا يعلم خطوهم قطعابل طنا والى ما لا يتصور ان يكون المصيب فيه الا  
 واحدا كسئلة الرؤية والقدرو قدم (٣٨) الكلام ونفى الصورة والجسمية والاستقرار عن الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ المخطئ فيه

قطعا ولا يبقى لخطئه الذى  
 هو جهل محض وجه فاذا  
 البدع كلها ينبغي ان تحسم  
 أبوابها وتذكر على المبتدعين  
 بدعهم وان اعتقدوا انها  
 الحق كما رد على اليهود  
 والنصارى كفرهم وان  
 كانوا يعتقدون ان ذلك حق  
 لان خطأهم معلوم على  
 القطع بخلاف الخطأ فى  
 مظان الاجتهاد فان قلت  
 فهما اعترضت على القدرى  
 فى قوله الشرايس من الله  
 اعترض عليك القدرى  
 أيضا فى قولك الشر من الله  
 وكذلك فى قولك ان الله  
 يرى وفى سائر المسائل اذ  
 المبتدع محق عند نفسه  
 والمحق مبتدع عند المبتدع  
 وكل يدعى انه محق وينكر  
 كونه مبتدعا فكيف يتم  
 الاحتساب فاعلم أنا لاجل  
 هذا التعارض نقول ينظر  
 الى البلدة التى فيها أظهرت  
 تلك البدعة فان كانت  
 البدعة غريبة والناس  
 كلهم على السنة فلهم الحسبة  
 عليه بغير اذن السلطان  
 وان انقسم أهل البلدة الى  
 أهل البدعة وأهل السنة

كفره ولا تأكلوا مما يذ كراسم الله عليه (أيضا ظاهر وكأنت بظواهر النصوص ان الله تعالى يرى  
 والمعتزلى ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الخنقى كسئلة الذكاح بلا  
 ولى ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم ان المسائل تنقسم الى ما يتصور ان يقال فيها كل مجتهد مصيب وهى  
 أحكام الافعال فى الحل والحرمه وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهد فيه اذ لا يعلم خطوهم قطعابل طنا  
 اعلم أنه اختلف العلماء فى أن كل مجتهد مصيب أم المصيب واحد ومعناه ان كل من حكم بحكم واقعة فهل هو  
 حكم بما أمره الله أم لا والخلاف مبنى على ان لكل واقعة حكما متعينا فى نفس الامر أم لا بل يتعين باجتهد  
 المكلف واختياره فان كان لم يكن المصيب الا واحدا وان لم يكن كلهم مصيبا وعلى ان لكل حكم دليل قطعي  
 أم ظنا فان كان عليه دليل ظنى فلا يكون المصيب الا واحدا وان كان قطعيًا كان الكل مصيبا لا امتناع  
 الخطأ فى القطعى والمختار عند الشافعى ان لكل واقعة حكما متعينا فى نفسه وعليه دليل ظنى فيلزم أن لا يكون  
 الكل مصيبا بل المصيب واحد وله أجر الاجتهاد وأجر الاصابة والمخطئ له أجر الاجتهاد فقط ولا يكون  
 آتيا بحيث الخطأ فيه وهذا القول أعنى كل مجتهد مصيب منقول عن الاشعرى والقاضى وجهور  
 المتكلمين من الأشاعرة والمعتزلة ولهم فى ذلك تفصيل واختلاف مجمله كتب الاصول (والى ما لا يتصور  
 أن يكون المصيب فيه الا واحدا كسئلة الرؤية والقدرو قدم الكلام ونفى الصورة والجسمية والاستقرار  
 فهذا مما يعلم خطأ المخطئ فيه قطعا فلا يبقى لخطئه الذى هو جهل محض عبرة) أشار بهذا القسم الى  
 ما عرف عندهم انه ليس كل مجتهد فى العقليات مصيبا بل الحق فيها واحد فمن أصابه أصاب ومن فقده أخطأ  
 وقال العنبرى والجاحظ كل مجتهد فيها مصيب أى لا اثم عليه وهما محجوجان بالاجماع كما نقله الآمدى  
 (فاذا البدع كلها ينبغي أن تحسم أبوابها وتذكر على المبتدعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق) عندهم  
 (كما رد على اليهود والنصارى كفرهم وان كانوا يعتقدون ان ذلك حق) عندهم (لان خطأهم معلوم  
 على القطع بخلاف الخطأ فى مظان الاجتهاد) فاعلم طنا (فان قلت فهما اعترضت على القدرى فى قوله  
 الشرايس من الله اعترض عليك القدرى أيضا فى قولك الشر من الله وكذلك فى قولك ان الله يرى وفى سائر  
 المسائل) المختلف فيها (اذا المبتدع محق فى نفسه والمحق مبتدع عند المبتدع وكل يدعى انه محق وينكر كونه  
 مبتدعا فكيف يتم الاحتساب فاعلم اننا لاجل هذا التعارض نقول ننظر الى البلاد التى فيها أظهرت تلك  
 البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة فلهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان) لقيام  
 شوكة السنة (وان انقسم أهل البلد الى أهل البدعة وأهل السنة) كما هو فى غالب بلدان العجم (وكان  
 فى الاعتراض تحريك الفتنة) واثارة شر (بالمقابلة فليس للاحد الحسبة فى المذاهب الا بنصب من  
 السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد ان يزجر المبتدعة) عن اظهار البدعة) كان  
 له ذلك وليس لغيره) من الاحاد من غير اذن (فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة  
 الاحاد في تقابل الامر فيه وعلى الجهة فالحسبة فى البدعة أهم من الحسبة فى كل المنكرات) سواها (ولكن  
 ينبغي أن راعى فيها هذا التفصيل الذى ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيه ولا ينجر الى تحريك الفتنة) واثارة  
 الفساد (بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق أو ان الله لا يرى أو أنه مستقر

وكان فى الاعتراض تحريك الفتنة باثارة فليس للاحد الحسبة فى المذاهب الا بنصب السلطان فاذا رأى  
 السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد ان يزجر المبتدعة عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل  
 وما يكون من جهة الاحاد في تقابل الامر فيه وعلى الجهة فالحسبة فى البدعة أهم من الحسبة فى كل المنكرات ولكن ينبغي أن راعى فيها هذا  
 التفصيل الذى ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيها ولا ينجر الى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق  
 أو ان الله لا يرى أو أنه مستقر

على العرش مما سله أو غير ذلك من البدع لتسلط الاحاد على المنع منه ولم يتقابل الامر فيه وانما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط  
 \* (الركن الثالث المحتسب عليه) \* وشروطه أن يكون بصيغة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منسكرا أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون انسانا ولا  
 يشترط كونه مكلفا اذ بينا ان الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه مميزا اذ بينا ان المجنون لو كان  
 يرزى بجنونيه أو يأتي بهيب متلوجب منه من نعم من الافعال ما لا يكون منسكرا في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكنا لسنا نلغفت  
 الى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضا مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح (٣٩) وغرضنا الاشارة الى الصفة التي بها يتبين

توجه أصل الإنكار عليه  
 لا ما بهما يتبين للتفاصيل فان  
 قلت فاكتب بكونه حيوانا  
 ولا تشترط كونه انسانا فان  
 الهميمتو كانت تفسد زرعها  
 لانسان لكانت ممتنع كما تمنع  
 المجنون من الزنا واتبان  
 الهيمة فاعلم ان تسمية ذلك  
 حسيبة لا وجه لها اذا حسيبة  
 عبارة عن المنع عن منسكرا  
 لحق الله صيانة للممنوع  
 عن مقارفة المنكر ومنع  
 المجنون عن الزنا واتبان  
 الهيمة لحق الله وكذا منع  
 الصبي عن شرب الخمر  
 والانسان اذا أتلف زرع  
 غيره منع منه لحقين  
 أحدهما حق الله تعالى فان  
 فعله معصية والثاني حق  
 المتلف عليه فهما علتان  
 تنفصل احدهما عن  
 الاخرى فلو قطع طرف  
 غيره باذنه فقد وجد  
 المعصية وسقط حق المجنى  
 عليه باذنه فتثبت الحسيبة  
 والمنع باحدى العلتين  
 والهيمه اذا أتلفت فقد  
 عدت المعصية ولكن ثبت

على العرش مما سله أو غير ذلك من البدع لتسلط الاحاد على المنع منه) من عند أنفسهم (ولم يتقابل الامر  
 فيه وانما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط)

\* (الركن الثالث المحتسب عليه) \*

(وشروطه أن يكون بصيغة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منسكرا وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون انسانا ولا  
 يشترط كونه مكلفا اذ بينا ان الصبي اذا شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ  
 ولا يشترط كونه مميزا اذ بينا كذلك ان المجنون لو كان يرزى بجنونيه أو يأتي بهيمه متلوجب منه من ذلك  
 لانه في الجملة منسكرا في حق كل من الصبي والمجنون ولو لم يعز ولم يعقل (نعم من الافعال ما لا يكون منسكرا في  
 حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكن لسنا نلغفت الى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضا مما  
 يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح وغرضنا الاشارة الى الصفة التي بها توجه أصل الإنكار عليه  
 لا ما بهما يتبين للتفاصيل فان قلت فاكتب بكونه حيوانا ولا تشترط كونه انسانا فان الهميمتو كانت تفسد  
 زرع الانسان لكانت ممتنع منه كما تمنع المجنون من الزنا واتبان الهيمة) فيعد ذلك أيضا من المحتسب عليه  
 (فاعلم ان تسمية ذلك حسيبة لا وجه له اذا حسيبة عبارة عن المنع من منسكرا لحق الله صيانة للممنوع عن  
 مقارفة المنكر) وملا بسته (ومنع المجنون من الزنا واتبان الهيمة لحق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر)  
 انما هو رعاية لحق الله والانسان اذا أتلف زرع غيره منع منه لحقين أحدهما لحق الله تعالى فان فعله  
 معصية) اذ قد نهي عن اتلاف مال الغير (والثاني حق المتلف عليه فهما علتان) مستقلتان (تنفصل  
 احدهما عن الاخرى) أي قد توجد احدهما ولا توجد الاخرى (فالقطع طرف غيره باذنه فقد وجد  
 المعصية) وهي مخالفة أمر الله تعالى (وسقط حق المجنى عليه باذنه) أي بسبب اذنه (فتثبت الحسيبة والمنع  
 باحدى العلتين والهيمه اذا أتلفت) زرع الغير (فقد عدت المعصية ولكن ثبت المنع باحدى العلتين)  
 وهو اتلاف مال الغير (ولكن فيه دققة وهو اننا لسنا نقصد باخراج الهيمه منع الهيمه بل) نقصد (حفظ  
 مال المسلم) وهو أكيد (اذا الهيمه لو أكلت منه أو شربت من انا فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها  
 منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف والميتات) ولا يحذو رقبه (ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع  
 وقدرنا على حفظه من غير تعب) ولا مشقة ظاهرة (وجب ذلك علينا لحفظ المال بل لو وقعت حرة لانسان  
 من علو وتحت) أي العلو (قارورة) زجاج (لغيره) قد دفع الجرة لحفظ القارورة) لانه مال مسلم (للمنع  
 الجرة من السقوط لانا لا نقصد منع الجرة وحواستها من أن تصير كاسرة للقارورة ونمنع المجنون من الزنا  
 واتبان الهيمه وشرب الخمر وكذا الصبي لاصيانة للهيمه المأتمية) أي التي فعل بها (أو الخمر المشروب بل  
 صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتنزيمه من حيث هو انسان محترم فهذه لطائف دققة) المدرك (لا يتفطن  
 لها الا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها) فانها من المهمات (ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر

المنع باحدى العلتين ولكن فيه دققة وهو اننا لسنا نقصد باخراج الهيمه منع الهيمه بل حفظ مال المسلم اذا الهيمه لو أكلت مينة أو شربت  
 من انا فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع  
 وحفظه بغير تعب ووجب ذلك علينا لحفظ المال بل لو وقعت حرة لانسان من علو وتحتها قارورة لغيره قد دفع الجرة لحفظ القارورة لان منع الجرة من  
 السقوط فاننا لا نقصد منع الجرة وحواستها من ان تصير كاسرة للقارورة ونمنع المجنون من الزنا واتبان الهيمه وشرب الخمر وكذا الصبي لاصيانة  
 للهيمه المأتمية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتنزيمه من حيث انه انسان محترم فهذه لطائف دققة لا يتفطن لها الا  
 المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر

اذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك وستعرض لما تشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع انسان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى مالاً المسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قلت ان ذلك واجب فهذا تكليف شطاط يؤدي الى أن يصير الانسان مسخر الغيرة طول عمره وان قلت لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغضب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فتقول هذا بحث دقيق غامض والقول لوجيزه أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسار في ماله أو نقصان في جاهه (٤٠) وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة

اذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وفي غير ذلك وستعرض لما تشير اليه في الباب الثالث) ترى ان شاء الله تعالى (فان قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع انسان) فرعته (فهل يجب عليه اخراجها) من ذلك الزرع (وكل من رأى مالاً المسلم أشرف على الضياع) والتلف (هل يجب عليه حفظه) أم لا (فان قلت ان ذلك واجب فهذا تكليف شطاط) وجور (يؤدي الى أن يصير الانسان مسخر الغيرة) أي مذلاً (طول عمره وان قلت لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغضب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير) وحفظه (فتقول) في الجواب (هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز) أي المختصر (فيه أن نقول مهما قدر) الانسان (على حفظه عن الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسار في ماله أو نقصان في جاهه) بسبب كلام الناس فيه (وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم) وفي نسخة في حقوق المساكين بعضهم على بعض (بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلم) على المسلم (كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالاجاب من رد السلام لان الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام) اذ ترتب عليه فائدة تنفي الى أخيه المسلم (بل لا خلاف في أن مال الانسان اذا كان يضيع بظلم ظالم) بأن غصبه أو أنكره (وكان عنده شهادة لو تكلم بها الرجوع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى أي اداء الشهادة) (وعصى بكتمان الشهادة ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع) عن مال أخيه بحيث (لا ضرر على الدافع فيه) ولا تعب (فاما ان كان عليه تعب وضرر في مال أو جاه لم يكن يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الايثار مستحب) أنثى الله عليه في كتابه (وتجشم المصاعب) أي تحمل المشقات (لاجل المسلمين قربة) الى الله تعالى (فاما ايجابها فلا فاذا ان كان يتعب باخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه) السعي في ذلك اذ لم يكاف الله نفساً الاوسعها (ولكن اذا كان لا يتعب بتبنيه صاحب الزرع) من نومه (وهو نائم) أو باعلامه وهو غافل (يلزمه ذلك فاهمال تعريفه بالتبنيه) أو الاعلام (كاهماله تعريفه بالقاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه) بل يأثم تاركها (ولا يمكن أن يرى فيه الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله باخراج البهائم) من الزرع (الا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير) ان أبقيت تلك البهائم (فبرج جانبه لان الدرهم الذي هو له ويستحق حفظه كاستحقاق صاحب الالف حفظ الالف فلا سبيل للمصير الى ذلك) فاما اذا كان فوات المال بطريق هو معصية كما غصب أو قتل عبداً لمالك للغير فهذا يجب المنع وان كان فيه تعب (ما) أي نوع تعب (لان المقصود) الذي يتعب لحصوله (حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في ترك المعاصي) مهما استطاع (كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها) من حيث هي هي (في تركها تعجب) ومشقة ومخالفة الهوى والنفس (وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس) وهي الاصل الاصيل (وهي غاية التعجب) لانه في مخالفتها ياها

الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالاجاب من رد السلام فان الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الانسان اذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لو تكلم بها الرجوع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لا ضرر على الدافع فيه فاما ان كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الايثار مستحب وتجشم المصاعب لاجل المسلمين قربة فاما ايجابها فلا فاذا ان كان يتعب باخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولا يمكن اذا كان لا يتعب بتبنيه صاحب الزرع من نومه أو باعلامه وهو غافل (يلزمه ذلك فاهمال تعريفه بالتبنيه) أو الاعلام (كاهماله تعريفه بالقاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه) بل يأثم تاركها (ولا يمكن أن يرى فيه الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله باخراج البهائم) من الزرع (الا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير) ان أبقيت تلك البهائم (فبرج جانبه لان الدرهم الذي هو له ويستحق حفظه كاستحقاق صاحب الالف حفظ الالف فلا سبيل للمصير الى ذلك) فاما اذا كان فوات المال بطريق هو معصية كما غصب أو قتل عبداً لمالك للغير فهذا يجب المنع وان كان فيه تعب (ما) أي نوع تعب (لان المقصود) الذي يتعب لحصوله (حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في ترك المعاصي) مهما استطاع (كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها) من حيث هي هي (في تركها تعجب) ومشقة ومخالفة الهوى والنفس (وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس) وهي الاصل الاصيل (وهي غاية التعجب) لانه في مخالفتها ياها

المجاهد

فاهمال تعريفه بالتبنيه كاهماله تعريفه بالقاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله باخراج البهائم الا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترج جانبه لان الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كاستحقاق صاحب الالف حفظ الالف ولا سبيل للمصير الى ذلك فاما اذا كان فوات المال بطريق هو معصية كما غصب أو قتل عبداً لمالك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تعب تالان المقصود حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعجب وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس وهي غاية التعجب

ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخالفها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسألتين تقر بان من غرضنا احدهما أن الالتقاط هل هو واجب والقطعة ضائعة والمتقط ما تمنع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها قيم لم تضع بل يلتقطها من يعرفها أو تركها كالجو كان في مسجد أو (٤١) رباط يتعين من يخطه وكلهم أمناء فلا

يلزمه الالتقاط وان كانت في مضعة نظرفان كان عليه تعب في حفظها كالجو كانت بهيمة وتحتاج الى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انسانا محترما والمتقط أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لاجل غيره لا يتعب غيره لانه فان كانت ذهابا أو ثوبا أو شيئا لا ضرر عليه في الاجر فتعيب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهن فقاتل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل الى الزام ذلك الا أن يتبرع في طلب الثواب وقاتل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة الى مراعاة حقوق المسلمين فينزله هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الا أن يتبرع به فاذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض اقامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الاخر من البلد وأحوج

كالجهاد العدو (ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخالفها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسألتين تقر بان من غرضنا احدهما أن الالتقاط هل هو واجب والقطعة ضائعة) وهي كطبسة اسم الذي يجده ملقى فيأخذه قال الازهرى وهذا قول جميع أهل اللغة وحذائق النخوين وقال الليث هي بالسكون ولم اسمعه لغيره واقتصر ابن فارس والغاربي على فتح القاف ومنهم من بعد السكون من لحن العوام (والملتقط مانع) لها (من الضياع) والتلف (وساع في الحفظ) لها على صاحبها (والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها قيم لم تضع بل يلتقطها من يعرفها أو تركها كالجو كان في مسجد أو رباط) للصوفية (يتعين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وان كان في مضعة) مطبولة وهي المغارة المنقطعة وقال ابن جنى هو الموضع الذي يضيع فيه الانسان قال الشاعر وهو مقميدار مضية \* شعارة في أموره الكسل ومنه يقال ضاع يضيع ضياعا اذا هلك وفيه لغة أخرى وهي مضية على وزن معيشة نظرفان كان عليه تعب في حفظها كالجو كانت بهيمة وتحتاج الى علف واصطبل) وحبال تربطها (فلا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انسانا محترما والمتقط أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لاجل غيره كالاتبع غيره لاجله وان كان) الملتقط (ذهبا) في كيس أو في طرف منديل (أو ثوبا) مرصبا (أو شيئا) لا ضرر عليه فيه الاجر فتعيب التعريف (فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهن فقاتل يقول التعريف والقيام بشرطه) على ما هو مذكور في محله (سنة) تعب فلا سبيل الى الزامه ذلك الا أن يتبرع) من عند نفسه (فيلتزم طالب الثواب وقاتل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر) أي قليل (بالاضافة الى مراعاة حقوق المسلمين) فانها مؤكدة (فيتزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى) لاجل أداء الشهادة لمناقبه من المشقة (الا أن يتبرع بذلك) وفي نسخة الا ان تبرع به (واذا كان مجلس القاضي في جداره) أو قريبا منه (لزمه وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض اقامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الاخر من البلد) وكان البلد متسعا (وأحوج اليه في الهاجرة) أي وسط النهار (وعند شدة الحر) بدون الهاجرة وذلك في البلاد التي يشتد فيها الحر كالجزيرة واليمن والحبيشة (فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر) فان كان في البلاد الباردة وطلب منه المشي الى آخر البلد يلزمه لعدم التعب وان أحوج اليه في وقت نزول الثلج والبرد الكثير أو المطر الكثير أو كان الطريق فيها وحل كثير لم يلزمه ينظر مع ذلك ان كان الشاهد راكبا على دابة ولم يحصل له التعب يلزمه (فاذا الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في انه لا يبالي به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتماله ووسط يتجاوزه الطرفان ويكون أبدأ في محل الشهادة والنظر وهي من الشبهات المزمنة) وهي التي دام اشتباها زمانا طويلا يقال مرض من مرض وهو الدائم الملازم الذي أعيت عنه الاطباء (التي ليس في مقدور البشر انزالها اذ لا علة تفرق بين أجزاءها المتقاربة ولكن المتقرب ينظر فيها لنفسه ويدع ما يرى) أي يوقعه في الريبة (الى مالابريه) عملا بقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى مالابريك (فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل) ولم يذكر المصنف المسئلة الثانية التي تقر من الغرض \* (الركن الرابع نفس الاحتساب) \*

(٦ - (تحاف السادة المتقين) - سابع) الى الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فان الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في انه لا يبالي به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتماله ووسط يتجاوزه الطرفان ويكون أبدأ في محل الشهادة والنظر وهي من الشبهات المزمنة التي ليس في مقدور البشر انزالها اذ لا علة تفرق بين أجزاءها المتقاربة ولكن المتقرب ينظر فيها لنفسه ويدع ما يرى الى مالابريه فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل \* (الركن الرابع نفس الاحتساب) \*

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغيير بالبدن ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالاعوان وجمع الجنود \* (أما الدرجة الأولى) \* وهي التعريف ونعني به طلب المعرفة بغير بيان المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره لسمع صوت الأوتار ولا أن يستشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس (٤٢) ما في ثوبه ليعرف شكل المزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره نعم لو

(وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغيير بالبدن ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح) أي إبرازه من بينه (ثم الاستظهار) أي طلب التقوية (فيه بالاعوان وجمع الجنود) أما الدرجة الأولى وهو التعرف ونعني به طلب المعرفة بغير بيان المنكر وذلك منهى عنه (وهو) بعينه (التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره لسمع صوت الأوتار) والمزامير والجلاجل (ولأن يستشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل المزمار ولا أن يستخبر من جيرانه) الملاصقين لداره (ليخبروه بما يجري في داره) فكل ذلك تتبع العورات (وقد ورد فيه وعيد شديد كما تقدم في آداب العصبية) نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار (بان فلانا يشرب الخمر أو في داره خمر أعدده للشرب) فله إذ ذلك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان (ففيه شروط الأول أن يكون ذلك من غير استخبار والثاني أن يكون المخبر عدلين لأعدلا واحدا والثالث كون الأخبار وقع على شربه حالاً لا على شربه في الماضي وإذا أخبر أن الخمر في الدار فشرط فيه أن يكون قد أعدده للشرب فخرج ما ذالم يكن كذلك بل كانت أمانة لدى عنده فإذا وجدت هذه الشروط فله الدخول من غير استئذان (ويكون تخطى ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مهما احتاج إليه وان أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجملة) المراد به (من تقبل روايته دون شهادته في جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال الأولى أن يمنع) عن الهجوم (لأنه حقا في أن لا يخطى داره بغير إذنه) وفي تخطيه اسقاط لحقه (ولا يسقط حق المسلم على ما ثبت عليه حقه) شرعا (الابشاهدين فهذا أولى مما يجعل مردافيه) أي يرد عليه في كل منهما اسقاط الحق (وقد قيل أنه كان نقش خاتم لقمان) عليه السلام (الستر لما عاينت) أي شاهدت بعينك (أحسن من إذاعة) أي إفشاء (ما طنت) ففهم منه أن الستر على المسلم فيما عاينه منسه أولى بكل حال (الدرجة الثانية التعريف فان المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله) أي بسبب جهله (وإذا عرف أنه منكرك تركه كالسوادى) أي المنسوب إلى سواد البلد أي ريعه والمراد به الطلاح (يصلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بان هذا ليس بصلوة ولورضى بان لا يكون ملبيا لترك أصل الصلاة فيجب تعريفه بالطف) واللين (من غير عنف) وزجر (وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجهيل ايداء وقلبا يرضى الانسان أن ينسب إلى الجهل بالأمور لاسيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب اذانبه على الخطأ والجهل) ويتغير مزاجه (وكيف يجتهد في مجاهدة الحق) أي مناكرته بعد معرفته (خيفة أن تنكشف عورة جهله) بين الناس (والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية) وهي السواآت (لأن الجهل يقع في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح السواآت يبرجع إلى صورة البسود والنفس أشرف من البدن) اذهو كالطبة للنفس (وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم لانه خلقة ولم يدخل) وفي بعض النسخ لأن خلقة لم يدخل (تحت اختياره حصوله ولا تحت اختياره ازالته وتحسينه والجهل قبح يمكن ازالته وتبديله بحسن العلم فلذلك

أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بان فلانا يشرب الخمر في داره أو بان في داره خمر أعدده للشرب فله إذ ذلك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطى ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مهما احتاج اليه وان أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجملة) المراد به (من تقبل روايته دون شهادته في جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال الأولى أن يمنع) عن الهجوم (لأنه حقا في أن لا يخطى داره بغير إذنه) وفي تخطيه اسقاط لحقه (ولا يسقط حق المسلم على ما ثبت عليه حقه) شرعا (الابشاهدين فهذا أولى مما يجعل مردافيه) أي يرد عليه في كل منهما اسقاط الحق (وقد قيل أنه كان نقش خاتم لقمان) عليه السلام (الستر لما عاينت) أي شاهدت بعينك (أحسن من إذاعة) أي إفشاء (ما طنت) ففهم منه أن الستر على المسلم فيما عاينه منسه أولى بكل حال (الدرجة الثانية التعريف فان المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله) أي بسبب جهله (وإذا عرف أنه منكرك تركه كالسوادى) أي المنسوب إلى سواد البلد أي ريعه والمراد به الطلاح (يصلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بان هذا ليس بصلوة ولورضى بان لا يكون ملبيا لترك أصل الصلاة فيجب تعريفه بالطف) واللين (من غير عنف) وزجر (وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجهيل ايداء وقلبا يرضى الانسان أن ينسب إلى الجهل بالأمور لاسيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب اذانبه على الخطأ والجهل) ويتغير مزاجه (وكيف يجتهد في مجاهدة الحق) أي مناكرته بعد معرفته (خيفة أن تنكشف عورة جهله) بين الناس (والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية) وهي السواآت (لأن الجهل يقع في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح السواآت يبرجع إلى صورة البسود والنفس أشرف من البدن) اذهو كالطبة للنفس (وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم لانه خلقة ولم يدخل) وفي بعض النسخ لأن خلقة لم يدخل (تحت اختياره حصوله ولا تحت اختياره ازالته وتحسينه والجهل قبح يمكن ازالته وتبديله بحسن العلم فلذلك

باللطف من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجهيل ايداء وقلبا يرضى الانسان أن ينسب إلى الجهل بالأمور لاسيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب اذانبه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعد معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل يقع في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح السواآت يبرجع إلى صورة البسود والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم عليه لانه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره ازالته وتحسينه والجهل قبح يمكن ازالته وتبديله بحسن العلم فلذلك

بعضهم تألم الانسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لادته عند ظهور جمال علمه لغيره واذا كان التعريف لسفاه العور ومود بالقلب فلا بد وان يعالج دفع اذاه بلطف الرفق فنقول له ان الانسان لا يولد عالما ولقد كجا هلين بأمورا الصلاة فعلمنا العلماء ولعل قريرتك خالية عن أهل العلم أو علمها مقصر في شرح الصلاة وياضاحها انما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الايداء للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم (٤٣) بالبول على التحقيق وأما اذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين فلا

ينبغي أن ترده عليه فانه يستفيد منك علما و بصيرتك عدوا الا اذا علمت أنه يفتن العلم وذلك عز بزجدا  
 \* (الدرجسة الثالثة) \*  
 النهي بالوعظ والنصح والخوف بالله تعالى وذلك فحين يقدم على الامر وهو عالم بكونه منكر أو فحين أصر عليه بعد ان عرف كونه منكرا كالذي يواطى على الشرب أو على الظلم أو على اغتصاب المسلمين أو ما يجرى مجراه فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الاخبار الواردة بالوعيد في ذلك وتجسك له سيرة السلف وعادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر اليه نظرا مترحما عليه ويرى اقدمه على المعصية مصيبة على نفسه اذا المسلمون كنفس واحدة وههنا آفة عظيمة يندبني أن يتوقاها فانها مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذلك غير بالجهل فر بما يقصد بالتعريف الاذلال

بعضهم تألم الانسان بظهور جهله ( ويكثر تأسفه وتندمه ( ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لادته عند ظهور جمال علمه لغيره) لا سيما اذا انتفع به (واذا كان التعريف كسفا للعورة) الباطنة ( مؤذبا للقلب فلا بد وان يعالج دفع اذاه بلطف الرفق ) ولين الكلام ( فنقول ) له في تعريفه ( ان الانسان لا يولد عالما ) وانما العلم بالتعلم ( ولقد كذا أيضا ) مثلك ( جاهلين بأمورا الصلاة فعلمنا العلماء ) وأرشدونا ( ولعل قريرتك خالية من أهل العلم أو علمها مقصر في شرح الصلاة وياضاحها انما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود ) وعدم الالتفات والعبث بالشيء ( فهكذا يتلطف به ليحصل التعريف ) له ( من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام محذور ) كان تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ) وانما يغسل بما يظهره كالماء ( ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الايداء للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما اذا وقفت على خطأ ) منه ( في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترده عليه فانه يستفيد منك علما و بصيرتك عدوا ) برك عليه ( الا اذا علمت أنه يفتن العلم ) ولا يتجسك في باطنه عداوة لك ( وذلك عز بزجدا الدرجة الثالثة النهي بالوعظ والنصح والخوف بالله تعالى وذلك فحين يقدم على الامر وهو عالم بكونه منكرا أو فحين أصر عليه ) وواطى ( بعد ان عرف كونه منكرا كالذي يواطى على الشرب أو على الظلم أو على اغتصاب المسلمين أو ما يجرى مجراه فينبغي أن يوعظ ) وينصح ( ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الاخبار الواردة بالوعيد فيها ) أي في كل ما ذكر من الشرب والظلم والاعتصاب ( ويحكى له سيرة السلف ) الصالحين ( وعادة المتقين ) في أثناء حكايات وأمثال ومناسبات ( وكل ذلك بشفقة ولطف من غير غضب وعنق بل ينظر اليه نظرا مترحما عليه ويرى اقدمه على المعصية ) مع الاصرار عليها ( مصيبة على نفسه اذا المسلمون كنفس واحدة ) فاذا روى هذا القدر مع التعريف كان سببا لقبول قوله والاعتياز اليه ( وههنا آفة عظيمة يندبني أن يتوقاها ) ويستحفظ منها ( فانها مهلكة ) أي تحمله على الهلاك ( وهو أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذلك غير بالجهل فر بما يقصد بالتعريف الاذلال واظهار التمييز ) على الغير ( بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى حسنة الجهل فان كان الباعث هذا فهذا المنكر أخرج في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل ) ونهاية الحماقة ( وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة ) أي خوفا ( وغرور الشيطان يتدل بحبله كل انسان الامن عرفه الله عيوب نفسه ) المستكنة فيها ( وفتح بصيرته بنور هدايته ) فاستبهر ولم يتبع سبيل الغرور ( فان في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم ) فان النفس تنسج بلذة العلم وتفرح به ( والاخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع الى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية المتداعية الى الشرك الخفي ) الذي هو أخفى من ديبب النمل ( وله محك ومعيار ينبغي أن يتحسب المحتسب به نفسه ) ليدرك وزنها ( وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه ) باعانة الله وتوفيقه ( أو باحتساب غيره ) من اخوانه ( أحب اليه

واظهار التمييز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى حسنة الجهل فان كان الباعث هذا فهذا المنكر أخرج في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور الشيطان يتدل بحبله كل انسان الامن عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته فان في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والاخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع الى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية الى الشرك الخفي وله محك ومعيار ينبغي أن يتحسب المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب اليه

من امتناعه باحتسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفى بغيره فليحسب فان باعته هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظوا تزجاره بزجره أحب اليه من اتعاطه بوعظ غيره فها هو الامتبع هو ي نفسه ومتوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبته فليتب الله تعالى فيه وليحسب أولا على (٤٤) نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عطف نفسك فان

من امتناعه باحتسابه (فلم يحسب نفسه بذلك) فان كانت الحسبة شاقة ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفى بغيره فليحسب فان باعته هو الدين) والاجر على قدر المشقة (فان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظوا تزجاره بزجره أحب اليه من اتعاطه بوعظ غيره فها هو الامتبع هو ي نفسه) ومتدل بحبل غرور للشيطان (فينوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبته فليتب الله) ولا راقبه فانه ناقد بصير مطلع على السرائر (وليحسب أولا على نفسه) ثم على غيره (وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عطف نفسك فان اتعظت فعظ الناس والا قسحى منى) أخرجه صاحب الخلية في ترجمة مالك بن دينار وقد تقدم قريبا (وقيل لداود) بن نصير (الطائي رحمه الله تعالى) رأيت رجلا دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين (قال انه يقوى) قال أخاف عليه السيف (قال انه يقوى) قال أخاف عليه الداء الدفين) أي المكتوم في القلب وهو (العجب) أخرجه أبو نعيم في الخلية عن أبي بكر محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا أحمد بن موسى الانصاري حدثنا محمد بن أبي داود سمعت سندويه الغسال قال قيل لداود الطائي فذكره (الدرجة الرابعة السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل اليه عند العجز عن المنع باللفظ) أي اذا رآه لم يمتنع بل طيف القول وابتغى عدل الى تعنيفه بالقول الخشن (و) كذلك (عند ظهور مبادئ الاصرار) على المعصية (والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لسكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) وذلك بعد ان فهمهم بالالطف فأبوا الا الاصرار على الكفر فقال ما قال (ولسنا نعني بالسب الفحش بما فيه نسبة الى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جهلة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله يا سوادى يا غبي وما يجرى هذا الجري) من الالفاظ الدالة على ما فيه من الاوصاف القبيحة (ولولا حقه ما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس) على وزن سيد (من شهدله رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفاة حيث قال الكيس من دان نفسه) أي أدلها واستعبدها يعني جعل نفسه مطيعة منقادة لا امرر بها (وعمل لما بعد الموت) قبل نزوله ليصير على نور من ربه (والاحق) كذا في النسخ وفي رواية العاجز في أخرى بلفظ القاجر بالفاء (من أتبع نفسه هواها) فلم يكفها عن الشهوات ولم يتعصم في طاعة ربه واتبع شهوات نفسه لا يمتد ولا يرجع بل يقضى على الله العفو والجنة مع الاصرار وترك التوبة والاستغفار قال الطيبي قول الكيس بالعجز والمقابل الحقيقي للكيس السفيه الرأى والعاجز القادر ايذانا بان الكيس هو القادر وان العاجز هو السفيه قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث شداد بن أوس اه قلت وكذلك رواه أحمد والحاكم في الايمان والعسكري والقاضي كلهم من حديث ابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم الغساني عن ضمرة بن حبيب عن شداد قال الحاكم صحيح على شرط البخاري قال الذهبي لا والله أبو بكر رواه اه وقال ابن طاهر مدار الحديث عليه وهو ضعيف جدا قال العسكري هذا الحديث في مورد على المرتبة وانما ثبت للوعيد وقال سعيد بن جبيرة الاغترار بالله المقام على الذنب ورجاء المغفرة (ولهذه الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة والعجز عن اللفظ والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل لما يحتاج اليه بل يقتصر على تسدير الحاجة) مما يناسب الحال والوقت والشخص فلا بد من مراعاة ذلك (فان علم ان خطابه بهذه الكلمات

اتعظت فعظ الناس والا قسحى منى وقيل لداود الطائي رحمه الله رأيت رجلا دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو العجب (الرابعة) السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل اليه عند العجز عن المنع بالالطف وظهور مبادئ الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لسكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ولسنا نعني بالسب الفحش بما فيه نسبة الى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جهلة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله وكقوله يا سوادى يا غبي وما يجرى هذا الجري فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس

من شهدله رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفاة حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتقى على الله ولهذه الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة والعجز عن اللفظ والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل لما يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم ان خطابه بهذه الكلمات

الزاحرة ليست تزجره فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستقار له والازراء بحمله لاجل معصيته وان علم انه لو تكلم ضرب ولو  
 اكفهر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب بلزومه لم يكفه الانكار بالقلب بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الانكار به (الدرجة الخامسة) \*  
 التغيير باليد وذلك ككسر الملاهي وارقة الخمر وخلع الحر برمن رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير  
 واخراجه من الدار المغصوبة بالجربه واخلواجه من المسجد اذا كان جالساً وهو جنب وما يجري مجراه ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون  
 بعض فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشر تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر (٤٥) على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي  
 هذه الدرجة أدبان أحدهما

أن لا يباشر بيده التغيير  
 مالم يجز عن تكليف  
 المحتسب عليه ذلك فاذا  
 أمكنه أن يكفه الماشي في  
 الخروج عن الارض  
 المغصوبة والمسجد فلا ينبغي  
 أن يدفعه أو يجره وإذا قدر  
 على أن يكفه اارقة الخمر  
 وكسر الملاهي وحل دروزه  
 ثوب الحر فلا ينبغي أن  
 يباشر ذلك بنفسه فان في  
 الوقوف على حد الكسر  
 نوع عسر فإذا لم يتعاط بنفسه  
 ذلك كفي الاجتهاد فيه  
 وتولاه من لا حجر عليه في  
 فصله الثاني أن يقتصر في  
 طريق التغيير على القدر  
 المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ  
 بالحد في الاخراج ولا برجله  
 اذا قدر على جره بيده فان  
 زيادة الاذى فيه مستغنى  
 عنه وان لا يمزق ثوب الحر  
 بل يحل دروزه فقط ولا  
 يحرق الملاهي والصليب  
 الذي أظهره النصراني بل  
 يبطل صلاحيتها للفساد  
 بالكسر وحد الكسر ان

الزاحرة (فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستقار له والازراء  
 بحمله لاجل معصيته وان علم انه لو تكلم ضرب) في الحال (ولو اكفهر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب  
 لزمه) ذلك (ولم يكفه الانكار بالقلب بل يلزمه أن يقطب) أي بعين (وجهه ويظهره الانكار به) الدرجة  
 الخامسة التغيير باليد وذلك ككسر (الملاهي والصور وارقة الخمر وخلع الحر برمن رأسه وعن  
 بدنه ومنعه من الجلوس عليه) وفي الانحصر بخلاف لا يحنيفة فانه أجاز له ما فيه من الاستهانة فلا يكون  
 منكراً (ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخراجه من الدار المغصوبة بالجربه واخلواجه من المسجد  
 اذا كان جالساً وهو جنب) ان علم ذلك منه (وما يجري مجراه ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض  
 فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدم على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس العاصي  
 وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير مالم يجز عن تكليف  
 المحتسب عليه ذلك فاذا أمكنه أن يكفه الماشي) على رجله (في الخروج عن الارض المغصوبة والمسجد)  
 وهو جنب (فلا ينبغي أن يأخذ به ويجره) على الارض (واذا قدر على أن يكفه اارقة الخمر وكسر الملاهي)  
 والصور (وحل دروز الثوب الحر) وهي العقود التي تربطها مواضع من الثوب على البدن وهي في  
 بلاد العجم بمنزلة الزرار في هذه البلاد (فلا ينبغي أن يباشر بنفسه) فان لم يقدر فعله المباشرة (فاذا في  
 الوقوف على حد الكسر نوع عسر) ومشقة (فاذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفي الاجتهاد فيه وتولاه من  
 لا حجر عليه) أي من لا منع (في فعله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن  
 لا يأخذ بلحمته في الاخراج ولا برجله اذا قدر على جره بيده فان) فيها زيادة الاذى في حق المسلم و (زيادة  
 الاذى فيه مستغنى عنه وان لا يمزق الثوب الحر) الذي على رأسه أو بدنه (بل يحل دروزه فقط ولا يحرق  
 الملاهي والصليب الذي أظهره النصراني بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر وحد الكسر أن يصير الى حالة  
 يحتاج في استئناف اصلاحه الى تعب يساوي تعب الاستئناف من الخشب ابتداء) وأما الحرق ففيه ضياع  
 للمال (وفي اارقة الخمر يتوقى كسر الاواني) التي فيها الخمر (ان وجد اليه سيلاً فان لم يقدر عليها الا بان  
 يرمي طرفها بحجر فله ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه بسبب الخمر) أي تبطل قيمة الظروف وان كانت  
 مئونة بسبب ما فيها (اذا صاب الطرف سائلينه وبين الوصول الى اارقة الخمر ولو ستر الخمر بيده لم تكن تقصد  
 بدنه بالضرب والجرح ليتوصل الى اارقة الخمر فلا تز يد حمة ملكه في الظروف على حمة نفسه ولو كان  
 الخمر في قوار رضية الرأس) لا يهرق الخمر الا في مدة (ولو اشتغل باراقتها طال الزمان وأدركه الفساق  
 ومنعوه) من الاارقة (فله كسرها) عاجلاً (فهذا عذر وان كان لا يجذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان  
 يضيع فيه زمانه وتعطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله  
 لاجل ظروف الخمر حيث تكون الاارقة متيسرة) أي مسهلة (بلا كسر فاذا كسر) وفي نسخة متيسرة

بصير الى حالة يحتاج في استئناف اصلاحه الى تعب يساوي تعب الاستئناف من الخشب ابتداء وفي اارقة الخمر  
 اليه سيلاً فان لم يقدر عليها الا بان يرمي طرفها بحجر فله ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار سائلاً  
 الخمر ولو ستر الخمر بيده لم تكن تقصد بدنه بالجرح والضرب ليتوصل الى اارقة الخمر فاذا لا تز يد حمة ملكه في الظروف على حمة نفسه ولو كان الخمر  
 في قوار رضية الرأس ولو اشتغل باراقتها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرها فهذا عذر وان كان لا يجذر ظفر الفساق به ومنعهم  
 ولكن كان يضيع فيه زمانه وتعطل عليه أشغاله فله ان يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله لاجل ظروف الخمر  
 وحيث كانت الاارقة متيسرة بلا كسر فكسره

لزمه الضمان فان قلت فهلا جاز الكسر لاجل الزجر وهلا جاز الجرح في الارض المفضو به ليكون ذلك ابلغ في الزجر فاعلم ان الزجر انما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع عن الحاضر الزاهر وليس الى آحاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر فما زاد على قدر الاعداد فهو ما عقوبة على جرمه سابقا او زجره عن لاحق وذلك الى الولاية لا الى الرعية نعم الوالي له ان يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه وآقوله ان يأمر بكسر الظروف (٤٦) التي فيها الخور زجر وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأ كيد للزجر ولم

يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والفظام شديدة فاذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جازله مثل ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لا آحاد الرعية فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويعصون واحراق أموالهم التي بها يتوصلون الى المعاصي فاعلم ان ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح ولكالآلة بتسدد المصالح بل تتبع فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحكم بزوال العلة ويعود بعدوها وانما يجوزنا ذلك للامام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية منه لخفا وجه الاجتهاد فيه بل نقول لو أرى بقى الخور أو لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها وانما جاز كسرها تبعا للخمر فاذا نزلت عنها

كالكسر فكسر (لزمه الضمان) فانه اتلاف مال (فان قلت فهلا جاز الكسر لاجل الزجر وهلا جاز الجرح بالرجل في الانخراج عن الارض المفضو به ليكون ذلك ابلغ في الزجر فاعلم ان الزجر انما يكون عن المستقبل) لتلايق في المعصية ثانيا والعقوبة تكون عن المعاصي والدفع عن الحاضر الزاهر في الحال (وليس الى آحاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر فما زاد على قدر الاعداد فهو ما عقوبة على جرمه سابقا او زجره عن لاحق وذلك الى الولاية) للا امور (لا الى الرعية) كما سبق (نعم الوالي له ان يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه) وتكون المصلحة دينية (فأقوله ان يأمر بكسر الظروف التي فيها الخور زجر) وتاديبا (وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأ كيد للزجر) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي طلحة أنه قال يابني الله اشترت خمر الايتام في بحري قال اهرق الخمر واكسر الدنان وفيه لبث بن أبي سلم والاصح رواه المروى عن السدي عن يحيى بن عباد عن أنس ان أبا طلحة كان عنده قاله الترمذي (ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والفظام شديدة) لقرب عهدهم بتخريب الخمر (فاذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحالة جازله مثل ذلك وان كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لا آحاد الرعية) لقصورهم عن ذلك (فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي بها يشربون) المسكرات (ويعصون) الله تعالى (واحراق أموالهم التي بها يتوصلون الى تلك المعاصي فاعلم ان ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح) الشريعة (ولكالآلة بتسدد المصالح) ابتداء (بل تتبع فيها) اتباعا (وكسر ظروف الخمر قد ثبت) بالخبر المتقدم عند شدة الحاجة (وتركها بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا) للحكم (بل الحكم بزوال العلة ويعود بعدوها) فان عادت العلة عاد الحكم وان زالت زال الحكم من اصله ثابت (فانما يجوزنا ذلك للامام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية منه لخفا وجه الاجتهاد فيه) فلا يدركونه (بل نقول لو أرى بقى الخور أو لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها) بعد الاقامة (بل جاز كسرها تبعا للخمر فاذا نزلت عنها) فكسرت فهو اتلاف مال (الا ان تكون) تلك الظروف (ضاربة) أي متعوذة (بانجر لا تصلى) لشيء (الالهة) ولو وضع فيها شيء آخر لفسد ولم ينتفع به (فكان الفعل المنقول عن العصر الاول) من جواز كسرها (كان مقرونا بمعنيين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والاخر تبعية الظروف للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لاسبيل الى حذفهما) وهما موجودان في قوله صلى الله عليه وسلم لابي طلحة في الحديث السابق اهرق الخمر واكسر الدنان (ومعنى ثالث وهو صدوره عن رأى صاحب الامر لعلمه بشدة الحاجة الى الزجر وهو ايضا مؤثرا لاسبيل الى الغائه) أي تركه (وهذا المعنى أيضا موجود في حديث أبي طلحة فهذه تصرفات دقيقة) المدارك (فقضية يحتاج المحتسب لاجمالة الى معرفتها) ليكون على بصيرة تامة في احتسابه (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا (أي تركه) (أولا كسرت رأسك) أو الذي فيه عينك (أو لا ضربن رقبتك أو لا ضربن بك) فيفعل بك كذا وكذا لامور يعدها عليه (وذلك ينسخته أن يقدم على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه) فانه يفيد المنع عما هو فيه والانزجار (والادب في هذه الرتبة أن لا يهدده

فهو اتلاف مال الا ان تكون ضاربة بانجر لا تصلى الالهة فكان الفعل المنقول عن العصر الاول كان مقرونا بمعنيين بوعيد أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والاخر تبعية الظروف للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لاسبيل الى حذفهما ومعنى ثالث وهو صدوره عن رأى صاحب الامر لعلمه بشدة الحاجة الى الزجر وهو ايضا مؤثرا لاسبيل الى الغائه فهذه تصرفات دقيقة فقضية يحتاج المحتسب لاجمالة الى معرفتها (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا (أولا كسرت رأسك أو لا ضربن بك) أو الذي فيه عينك (أو لا ضربن بك) فيفعل بك كذا وكذا لامور يعدها عليه (وذلك ينسخته أن يقدم على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه) فانه يفيد المنع عما هو فيه والانزجار (والادب في هذه الرتبة أن لا يهدده

ويعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لانهم بن دارك أو لأضرب بن وارك أو لأضرب بن وارك وما يجرى مجراه بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام وان قال عن غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه الى حد معلوم يقتضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يتم معه برده وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغ في مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه بين شخصين وتألفه بين الضرتين وذلك مما قدر خص فيه للحاجة وهذا في معناه (٤٧) فان القصد به اصلاح ذلك الشخص والى هذا المعنى أشار بعض

هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل لان الخلف في الوعيد كرم وانما يقع أن يعذب بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك اذ الخلف في الوعيد ليس بحرام (الدرجة السابعة) \*

مباشرة الضرب بالسيف والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز الا اذا بشرط الضرورة والاعتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر فينبغي أن يكف والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدرج كما يحتاج اليه وكذلك المحبس برأى التدرج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم يتر

بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لانهم بن دارك أو لأضرب بن وارك أو لأضرب بن وارك والنهب والسبي لا يجوز له (وان قاله عن غير عزم فهو كذب) وهو محذور الاما استثنى (نعم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه) ولكن (الى حد معلوم يقتضيه الحال) والوقت والمصلحة (وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن) في القلب (اذا علم ان ذلك مما يقمعه ويرده) أي بزجره (وليس ذلك من الكذب المحذور) المنوع (بل المبالغة في مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل) في كلامه (في اصلاحه بين شخصين) متخاصمين (وتألفه بين الضرتين) وبين المرأة وزوجها والضرورة امرأة زوجها والجمع ضررات على القياس وسمع ضرائر (وذلك مما رخص فيه للحاجة وهذا) الذي نحن فيه (في معناه) أي مقياس عليه (فان القصد به اصلاح ذلك الشخص) بخلافه عن المعاصي (والى هذا المعنى أشار بعض الناس) من المتكلمين (انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل) مراعاة للاصلح (لان الخلف في الوعيد كرم وانما يقع أن يعذب بما لا يفعل) واليه أشار الشاعر بقوله

فاني وان أوعدته أو وعدته \* لمخلف ابعادي ومنجز موعدي

(وهذا غير مرضي عندنا) معشر أهل السنة والجماعة (فان الكلام القديم لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك اذ الخلف في الوعيد ليس بحرام) ولا يكون قادحا الا اذا عزم عليه مقارنا موعده اما اذا كان عازما ثم عرض له مانع أو بدله أو أي فهذا لا يكون قادحا ونقل أبو البقاء الاجدي في شرح البخاري عن العلماء انه يستحب الوفاء بالوعيد بالهبة وغيرها استحيابا مؤكدا ويكره اخلافه كراهة تنزيه لا تحريم ويستحب اخلاف الوعيد اذا كان المتوعد به جائزا ولا يترتب على تركه مقدسة (الدرجة السابعة مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز الا اذا بشرط الضرورة) أي المشقة (والاعتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر فينبغي أن يكف) أي يتنعم (والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق) شرعا (الى الاداء) لصاحبه (بالحبس فان أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته على اداء الحق وكونه معاندا) في دفع الحق (فله أن يلزمه الاداء بالضرب) المؤلم (على التدرج كما يحتاج اليه) وفي نسخة اذا احتاج اليه (وكذلك المنسوب برأى التدرج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك) ما لم يترقتة (كقوله قبض فاسق مثلا على امرأة) يريد الفعل بها (أو على من مار وهو يضرب به وبينه وبين المنسوب نهر حائل أو جوار مانع فباخذ قوسه) ويضع فيها السهم (ويقول نخل عنها) أو عنه (أولاً رمينك) بهذا السهم (فان لم يخل عنها) وأصر على فعله (فله أن يرمي) عليه بسهم (وينبغي أن لا يقصد) برميها (القتل) كالعتق والبطن وغيرهما (بل الساق والفخذ) ويرمي فيه التدرج وكذلك يسئل السيف ويقول اترك هذا المنكر أو لا ضربتني (بهذا السيف) وكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله تعالى (وبين ما يتعلق بالآدميين) هذا مذهب أهل السنة (وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه الا بالكلام) اللطيف (أو بالضرب) باليد اما شهر

قتنة كقوله قبض فاسق مثلا على امرأة أو كان يضرب عزمه ما معه وينهو بينه وبين المنسوب نهر حائل أو جوار مانع فباخذ قوسه ويقول له نخل عنها أو لا رمينك فان لم يخل عنها فله أن يرمي وينبغي أن لا يقصد القتل بل الساق والفخذ وما أشبهه وراعى فيه التدرج وكذلك يسئل السيف ويقول اترك هذا المنكر أو لا ضربتني فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه الا بالكلام أو بالضرب

ولكن للامام لالا حاد \* (الدرجة الثامنة) \* أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى أعوان يشهرون السلاح وير بما يستمد الفاسق أيضا باعوانه ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتل فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن الامام فقال قائلون لا يستقل احد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن وهو الاقيس لانه اذا جاز لا حاد الامر بالمعروف وأوائل درجته تجر الى ثوان والثواني الى نوالث وقد ينتهي لامحالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعاون فلا ينبغي أن يباي بلوازم الامر بالمعروف (٤٨) ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن نجوز للا حاد من الغزاة أن

السلاح فلا (ولكن ذلك للامام لالا حاد) من الرعية (الدرجة الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى مساعدة (اعوان يشهرون السلاح وير بما يستمد الفاسق أيضا باعوانه) ويشهرون السلاح (ويؤدي ذلك الى أن يتقابل الصفان ويتقاتل) كلوقع ذلك كثيرا في بلاد خراسان بين أهل السنة والشعة فالقتال أبدا بينهما مستمر (فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن الامام فقال قائلون لا يستقل آحاد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن) واثارة المحن (وهيجان الفساد وخراب البلاد) وقد دعم الخراب بسبب هذه الفتن في كثير من بلاد خراسان حتى صار المنكر معروفا والمعروف منكرا (وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن) من الامام (وهو الاقيس لانه اذا جاز لا حاد الامر بالمعروف) حسبما عرف (وأوائل درجته تجر الى ثوان والثواني) تحرك (الى نوالث وقد ينتهي لامحالة الى التضارب) في التدافع (والتضارب يدعو الى التعاون فلا ينبغي أن يباي بلوازم الامر بالمعروف ومنتهاه تجنيد الجنود) وحشد العساكر (في) رضا الله تعالى (ودفع معاصيه) بكل ممكن كيف (ونحن نجوز للا حاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قتل أهل الكفر) والفساد واطفاء لغنتهم حتى تكون كلمة الله هي العليا (فكذلك تقع أهل الفساد جائر لان الكافر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل من قتل في المناضل عن فسقه) ومعاصيه (لا بأس بقتله) قياسا على الكافر (والمحتسب المحق) المناضل عن الدين (ان قتل مظلوما فهو شهيد) وهو قياس صحيح (وعلى الجملة فانتهاه الامر الى هذا من النوادر في الحسبة) وانما يكون ذلك غالبا عن العصبيات الجاهلية (فلا ينبغي به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكره ان يدفع ذلك بيده وبسلاحه وبفسقه وباعوانه فالمسئله اذا سمته كاذرناه فهذه درجات الحسبة فلنذكر

يحتسموا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قتل أهل الكفر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل في المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب المحق ان قتل مظلوما فهو شهيد وعلى الجملة فانتهاه الامر الى هذا من النوادر في الحسبة فلا ينبغي به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكره ان يدفع ذلك بيده وبسلاحه وبفسقه وباعوانه فالمسئله اذا سمته كاذرناه فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق) بيان آداب المحتسب) قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات وتذكر الآدابها ومصادرها فتقول جميع آداب المحتسب مصادرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق أما العلم فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومواقعها (وذكر المواقع ثانيا تكرر (وليقتصر على حد الشرع فيها والورع) معطوف على قوله (و) العلم (لينزعه) أي ليمتعه وفي نسخة ليردعه (عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه) أي على الاسراف (غرض من الاغراض) فاذا لم يكن الورع لم يمنع عنه (وليكون) معطوف على قوله لينزعه أي انما شرطنا الورع في المحتسب ليكون (كلامه ووعظه مقبولا) عندهم (فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب) ويضلل عليه (ويورث ذلك حياء عليه وأما حسن الخلق فليتمسك به من الرفق والالطف وهو أصل الباب وأساسه والعمل والورع لا يكفي فيسنة) من غير حسن الخلق (فان الغضب اذا هاج) ضرره وأثر في الجسم في الحال (لم يكف مجرد العلم والورع في قعه) ودفعه (مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب) ومهما ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب وورث ذلك حياء عليه وأما حسن الخلق فليتمسك به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه العلم والورع لا يكفي في قعه فان الغضب اذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قعه مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب

والله الموفق) \* (بيان آداب المحتسب) \* اعلم أنا (قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ولنذكر الآداب ثانيا تكرر (وليقتصر على حد الشرع فيها والورع) معطوف على قوله (و) العلم (لينزعه) أي ليمتعه وفي نسخة ليردعه (عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه) أي على الاسراف (غرض من الاغراض) فاذا لم يكن الورع لم يمنع عنه (وليكون) معطوف على قوله لينزعه أي انما شرطنا الورع في المحتسب ليكون (كلامه ووعظه مقبولا) عندهم (فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب) ويضلل عليه (ويورث ذلك حياء عليه وأما حسن الخلق فليتمسك به من الرفق والالطف وهو أصل الباب وأساسه والعمل والورع لا يكفي فيسنة) من غير حسن الخلق (فان الغضب اذا هاج) ضرره وأثر في الجسم في الحال (لم يكف مجرد العلم والورع في قعه) ودفعه (مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب) ومهما ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب وورث ذلك حياء عليه وأما حسن الخلق فليتمسك به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه العلم والورع لا يكفي في قعه فان الغضب اذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قعه مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب

ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب وورث ذلك حياء عليه وأما حسن الخلق فليتمسك به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه العلم والورع لا يكفي في قعه فان الغضب اذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قعه مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب

وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله والا فاذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه بشتم أو ضرب نسي (٤٩) الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل

بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وان فقدت لم يندفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرة لمجاورة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به حلیم وفيما ينهى عنه فقیه فيما ينهى عنه (قال العراقي لم أجده هكذا والبيهقي في الشعب من رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف اه قلت ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس بلفظ أمره ذلك بمعروف وفيه سلم بن ميمون الخواص أوردته النهي في الضعفاء رواه عن زافر وقال ابن عدس لا يتابع على حديثه رواه عن المشعير بن صباح قال النسائي متروك عن عمرو بن شعيب مختلف فيه وقد روى الديلمي أيضا من حديث أبان عن أنس مرفوعا بلفظ هو أقرب لسباق المصنف لا ينبغي للرجل أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى تكون فيه خصال ثلاث رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى عالم فيما يأمر عالم فيما ينهى عدل فيما يأمر عدل فيما ينهى وفي القوت حدثنا عن أبي الربيع الصوفي قال دخلت على سفيان بالبصرة فقلت يا أبا عبد الله اني أكون مع هؤلاء المحتسبة فدخل على الخثين وتسلق عليهم الحيطان فقال أليس لهم أبواب قلت بلى ولكن ندخل عليهم كيلا يظنوا فأنكر ذلك انكارا شديدا وعاب أفعالنا فقال واحد من أدخل هذا فقلت انما دخلت على الطبيب أخبره بدائي فانتفض سفيان وقال انما اهلكنا اذ نحن سقمي فسمينا أطباء ثم قال لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا من فيه ثلاث خصال فساقتها وفيه رفيق وعدل وعالم (وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون فقيها مطلقا بل فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحليم) لا يشترط فيه أن يكون فقيها على الاطلاق بل فيما يأمر به وينهى عنه والخصال المذكورة عند المصنف العلم والورع وحسن الخلق وفي حديث أنس الرقيق والعلم والعدالة فالرقيق يرجع الى حسن الخلق لانه ثمرته والورع يرجع الى العدالة وحديث ابن عمر وفايكن أمر بمعروف أو يرفق ولين والرقيق احدي الصفات الثلاثة (قال الحسن البصري) رحمه الله تعالى (اذا كنت ممن يأمر الناس بالمعروف فكن من أخذ الناس به) أي أكثرهم أخذًا بالمعروف (والاهلكت) وذلك لانه يدخل تحت الوعيد في قوله تعالى

أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم (وقد قيل) في معنى ذلك

(لاتلم المرء على فعله \* وأنت منسوب الى مثله

من ذم شيا وأتى مثله \* فانما يزرى على عقله)

(ولابي العنابية) اسمعيل بن القاسم بن سويد الشاعر المشهور وأبو العنابية لقبه وكنيته أبو اسحق أو كنيته لالقبه فيه خلاف أو رده في شرحي على القاموس فراجع

(تدل على التقوى وأنت مقصر \* أيا من يداوى الناس وهو سقيم

وان امرأ لم يجعل البر ككفه \* ولو كانت الدنيا له لعديم)

وفي هذا الباب كلام كثير للشعراء (ولسنا نغني بهذا أن الأمر بصير ممنوعا) عن الأمر بالمعروف (بالفسق) أي لاجله وبسببه (ولكن يسقط أثره عن القلوب) ووقع فيها (يظهور رفسقه للناس) فيكون فحكة لهم (وقدرى عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنب به كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله

وات منسوب الى مثله  
من ذم شيا وأتى مثله  
فانما يزرى على عقله  
ولسنا نغني بهذا أن الأمر  
بالمعروف بصير ممنوعا  
بالفسق ولكن يسقط أثره  
عن القلوب بظهور رفسقه  
للناس فقد روى عن أنس  
رضي الله عنه قال قلنا يا رسول  
الله لا تأمر بالمعروف حتى  
نعمل به كله ولا تنهى عن  
المنكر حتى نجتنب به كله فقال  
صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله

وانهوا عن المنكر وان لم يجتنبوه كله وأوصى بعض السلف بنية فقال ان أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق  
بالتواب من الله فمن وثق بالتواب (٥٠) من الله لم يجد مس الاذى فاذا من آداب الحسبة توطين النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى

الصبر بالامر بالمعروف  
فقال حاكيا عن لقمان  
يا بني أقم الصلاة وأمر  
بالمعروف وانه عن المنكر  
واصبر على ما أصابك ومن  
الآداب تقبيل العلائق  
حتى لا يكثر خوفه وقطع  
الطمع عن الخلائق حتى  
ترول عنه المداينة فقد  
روى عن بعض المشايخ انه  
كان له سنور وكان يأخذ  
من قصاب في جواره كل يوم  
شيئا من الغدد لسنوره  
فقرأ على القصاب منكرا  
فدخل الدار أولا وأخرج  
السنور ثم جاء واحتسب  
على القصاب فقال له القصاب  
لا أعطيتك بعد هذا شيئا  
لسنورك فقال ما احتسبت  
عليك الا بعد اخراج السنور  
وقطع الطمع منك وهو كما  
قال فمن لم يقطع الطمع من  
الخلق لم يقدر على الحسبة  
ومن طمع في أن تكون  
قلوب الناس عليه طيبة  
وألسنتهم بالثناء عليه مطلقا  
لم تيسر له الحسبة قال كعب  
الاحبار لا يمس الخولاني  
كيف منزلتك بين قومك  
قال حسنة قال ان التوراة  
تقول ان الرجل اذا أمر  
بالمعروف ونهى عن المنكر  
ساعت منزلته عند قومه  
فقال أبو مسلم صدقت

وانهوا عن المنكر وان لم يجتنبوه كله) قال العراقي رواه الطبراني في المعجم الصغير والاوسط وفيه عبد  
القدوس بن حبيب أجعوا على تركه اه قات والراوى عنه ابنه عبد السلام بن عبد القدوس ضعيف  
أضوا والمعنى انه يجب ترك المنكر وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر ولهذا قيل للخسن  
فلان لا يعطى ويقول احلف أن أقول ما لأفعل قال وأينا يفعل ما يقول وذ الشيطان لو ظفر بهذا فلم يأمر  
أحد بالمعروف ولم ينه عن منكر ولو توقف الامر والنهي على الاجتناب لرفع الامر بالمعروف وتعطل  
النهي عن المنكر وانسداد باب النصيحة التي حث الشارع عليها (وأوصى بعض السلف بنية وقال اذا أراد  
أحدكم أن يأمر بالمعروف) وينهى عن المنكر (فليوطن نفسه على الصبر) أى على الاذى ليثبتها عليه  
والمراد به الصبر على مكره يسمعه من يحتسب عليه (وليثق بالتواب من الله) عز وجل (ومن وثق  
بالتواب من الله) عز وجل (لم يجد مس الاذى) والمكره وقلت المراد ببعض السلف هنا عمرو بن حبيب  
الخطمي وكانت له صحبة فانه أوصى بنيه وقال يا بني اياكم وبمجالسة السفهاء فان مجالستهم داء من يحلم  
على السطية يسر بحلمه ومن يصبر على ما يكره يدرك ما يحب واذا أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف والخ  
هكذا أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب في التلخيص  
عن أبي جعفر الخطمي عن جده عمر بن حبيب (فاذا من آداب الحسبة توطين النفس على الصبر) على  
الاذى (ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالامر بالمعروف) والنهي عن المنكر (فقال) في كتابه العزيز  
(حاكيا عن لقمان) عليه السلام (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك)  
ان ذلك من عزم الامور أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة قوله وأمر بالمعروف يعني التوحيد  
وانه عن المنكر يعني الشرك واصبر على ما أصابك في أمرهما يقول اذا أمرت بمعروف أو نهييت عن منكر  
وأصابك في ذلك أذى وشدة فاصبر عليه ان ذلك يعني هذا الصبر على الاذى فهم ان عزم الامور أى من حد  
الامور التي أمر الله بها (ومن الآداب تقبيل العلائق حتى لا يكثر خوفه) والعلائق هي الزوائد التي تتعلق  
بها النفوس وتألفها وتفردهم بأكثر خوفه على انقطاعها عنه (وقطع الطمع عن الخلائق) مما في  
أيديهم أو يكتسب بواسطة جاههم (حتى ترول عنه المداينة) معهم (أفقد روى عن بعض المشايخ انه كان له  
سنور) من أسماء الهر (وكان يأخذ من قصاب) أى جزاء (كل يوم شيئا من الغدد) جمع غدة بالضم  
(لسنوره فقرأ على القصاب منكرا فدخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب)  
وأنتكر عليه ذلك المنكر (فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئا لسنورك فقال ما احتسبت عليك الا بعد  
اخراج السنور وقطع الطمع عنك وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من الخلق لا يقدر على الحسبة) نخوف  
المداينة (ومن طمع أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وألسنتهم بالثناء عليه مطلقا لم تيسر له  
الحسبة) فانه يستحي أن يقابلهم بما يكرهون فتمتته قلوبهم (قال كعب) الاحبار (لا يمس الخولاني)  
رحمهما الله تعالى (كيف منزلتك بين قومك قال حسنة قال ان التوراة تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف  
ونهى عن المنكر ساعت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم) وهذا القول  
قد تقدم للمصنف قريبا (وبدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون) عبد الله بن هرون العباسي (اذ  
وعظه واعظ) حين دخل عليه وعنف (له في القول) أى أغلظ (فقال يا رجل ارفق) في وعظك (فقد  
بعث الله من هو خير منك) يعنى موسى عليه السلام مع أخيه هرون عليه السلام (الى من هو شر مني)  
يعنى فرعون مصر (وأمره بالرفق فقال فقولا) الخطاب له ولاخيه (له قولنا لينا له يتذكر أو يخشى) وقد  
روى عن ابن عباس في تفسير قوله فقولا له قولنا لينا أى كنياه أى لا تنطقوا باسمه أخرجه عبد بن حميد

التوراة وكذب أبو مسلم و يدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون اذ وعظه واعظ وعنفه  
في القول فقال يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك الى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقولا له قولنا لينا له يتذكر أو يخشى

فليكن اقتداء المحسنين في الرفق بالانبياء صلات الله عليهم فقد روى أبو امامة أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أتأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوه أدن قدنا حتى جالس بين يديه (٥١) فقال النبي عليه الصلاة والسلام أتجبه لامك فقال لا جعلني الله

فذلك قال كذلك الناس لا يجوبونه لامهاتهم أتجبه لا يتسك قال لا جعلني الله فقال قال كذلك الناس لا يجوبونه لبناهم أتجبه لا يتسك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة وهو يقول في كل واحد لا جعلني الله ذلك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يجوبونه وقال جميعا في حديثيهم ما أعنى ابن عوف والزواي الآخرة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شئ أبغض اليه منه يعني من الزنا وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله أن سفیان بن عيينة قبل جوارئ السلطان أي عطايه (فقال الفضيل) أنه حقاني بيت مال المسلمين (مأخذ منهم الادون حقه ثم خلاه) الفضيل (وعذله) أي لامة (ووجعه) أي قاله مثلك من يأخذ من جوارئهم (فقال سفیان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا لنحب الصالحين) ففيه دليل على أنه ينبغي أن يكون النصح بلين وفي خلاوة عن الناس (وقال جاد بن سلمة) بن دينار البصري الخراز قال ابن معين ثقة وقال شهاب بن المعمر البجلي كان حمادا بعد من الابدال وعلامة الابدال أن لا يولد لهم تزوج سبعين امرأة فلم يولد له في سنة ١٧٧ روى الجماعة والمواب حماد بن زيد كما هو نص الحلية (ان صله بن اشيم) أبا الصهباء العدوي رحمه الله تعالى من تابعي البصريين ومشاهيرهم اتى عدة من الصحابة وروى عن ابن عباس وغيره (مرعاهه ورجل أسبل ازاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أ كفيكم فقال يا ابن أخي إن لي لك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال نعم وكرامة ترفع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشمتمكم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا يوسف بن يعقوب الخيري حدثنا الحسن بن المنثري حدثنا عفا بن زبد حدثنا ثابت بن سلمة وأصحابه مرجهم فتى يجروا به فهم أصحاب صلة أن يأخذوه بالسنتهم أخذوا شديدا فقال صلة دعوني أ كفيكم أمره فقال يا ابن أخي إن لي لك حاجة قال وما حاجتك قال أحب أن ترفع من أزارك قال نعم وتتم عين فرفع أزاره فقال صلة لأصحابه هذا كان أمثل لو شتمتموه وأذيقوه لشمتمكم (وقال) أبو بكر (محمد بن زكريا) بن دينار البصري (الغلابي) منسوب إلى غلاب ككتاب أحد أجداده كما قاله ابن الأثير عروبي عن عبيد الله بن رباح الغداني وعنه سليمان بن أحمد الطبراني وغيره وقال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني هو بصري يضح الحديث (شهدت عبد الله بن محمد) هكذا في التبع وصوابه عبيد الله بن محمد بن حفص بن عمر بن موسى بن عبيد الله بن معمر التيمي القرشي وقيل له (ابن عائشة) والعائشي والعبشي نسبة إلى عائشة بنت طلحة لانه من ذريةها ثقة جواد مان سنة ثمان وعشرين ومائة روى له أبو داود والترمذي والنسائي (ليلة) وقد خرج من المسجد بعد صلاة (المغرب) يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخذها فاستغاثت بالاس فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة ففرقه فقال للناس تبخروا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي

وابن المنذر وعن علي مثل ذلك أخرجه ابن أبي حاتم، وروى عن الحسن انه قال أي أعوزا اليه قوله ان لك ربا ولك معادوا وان بين يديك الجنة ونارا (فليكن اقتداء المحسنين في الرفق بالانبياء صلات الله عليهم) وسلامه (وقد روى أبو امامة) عدي بن عثمان الباهلي رضي الله عنه (ان غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أتأذن لي) وفي نسخة أتذني (في الزنا فصاح الناس به) اذ رأوا ما يخالف الادب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوه) أي أتركوه (أذن) مني يا غلام (قدنا حتى جالس بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتجبه لامك فقال لا جعلني الله فدعك قال كذلك الناس لا يجوبونه لامهاتهم أتجبه لا يتسك قال لا جعلني الله فدعك قال كذلك الناس لا يجوبونه لبناهم أتجبه لا يتسك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة وهو يقول في كل واحد لا جعلني الله ذلك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يجوبونه وقال جميعا أعنى ابن عوف (والزواي الآخرة) وهو أبو امامة (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شئ أبغض اليه منه يعني من الزنا) قال العراقي رواه أحمد باسناد جيد رجاله رجال الصحيح (وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله تعالى ان سفیان بن عيينة قبل جوارئ السلطان أي عطايه (فقال الفضيل) أنه حقاني بيت مال المسلمين (مأخذ منهم الادون حقه ثم خلاه) الفضيل (وعذله) أي لامة (ووجعه) أي قاله مثلك من يأخذ من جوارئهم (فقال سفیان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا لنحب الصالحين) ففيه دليل على أنه ينبغي أن يكون النصح بلين وفي خلاوة عن الناس (وقال جاد بن سلمة) بن دينار البصري الخراز قال ابن معين ثقة وقال شهاب بن المعمر البجلي كان حمادا بعد من الابدال وعلامة الابدال أن لا يولد لهم تزوج سبعين امرأة فلم يولد له في سنة ١٧٧ روى الجماعة والمواب حماد بن زيد كما هو نص الحلية (ان صله بن اشيم) أبا الصهباء العدوي رحمه الله تعالى من تابعي البصريين ومشاهيرهم اتى عدة من الصحابة وروى عن ابن عباس وغيره (مرعاهه ورجل أسبل ازاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أ كفيكم فقال يا ابن أخي إن لي لك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال نعم وكرامة ترفع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشمتمكم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا يوسف بن يعقوب الخيري حدثنا الحسن بن المنثري حدثنا عفا بن زبد حدثنا ثابت بن سلمة وأصحابه مرجهم فتى يجروا به فهم أصحاب صلة أن يأخذوه بالسنتهم أخذوا شديدا فقال صلة دعوني أ كفيكم أمره فقال يا ابن أخي إن لي لك حاجة قال وما حاجتك قال أحب أن ترفع من أزارك قال نعم وتتم عين فرفع أزاره فقال صلة لأصحابه هذا كان أمثل لو شتمتموه وأذيقوه لشمتمكم (وقال) أبو بكر (محمد بن زكريا) بن دينار البصري (الغلابي) منسوب إلى غلاب ككتاب أحد أجداده كما قاله ابن الأثير عروبي عن عبيد الله بن رباح الغداني وعنه سليمان بن أحمد الطبراني وغيره وقال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني هو بصري يضح الحديث (شهدت عبد الله بن محمد) هكذا في التبع وصوابه عبيد الله بن محمد بن حفص بن عمر بن موسى بن عبيد الله بن معمر التيمي القرشي وقيل له (ابن عائشة) والعائشي والعبشي نسبة إلى عائشة بنت طلحة لانه من ذريةها ثقة جواد مان سنة ثمان وعشرين ومائة روى له أبو داود والترمذي والنسائي (ليلة) وقد خرج من المسجد بعد صلاة (المغرب) يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخذها فاستغاثت بالاس فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة ففرقه فقال للناس تبخروا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي

حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال نعم وكرامة ترفع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشمتمكم وقال محمد بن زكريا الغلابي شهدت عبد الله بن محمد ابن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخذها فاستغاثت بالاس فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة ففرقه فقال للناس تبخروا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي

فاستحى الغلام فجاء اليه فضمه الى نفسه ثم قال له امض معي ففضي معه حتى صار الى منزله فادخله الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فاذا آفاق من  
سكره فأعلم بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما آفاق ذكر له ماجرى فاستحى منه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن  
تأتيه فادخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك فائق الله وانزع عما أنت فيه فبكي الغلام منكساراً  
ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهداً يسألني عنه يوم القيامة أتى لأعود لشرب النبيذ ولا شئ مما كنت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل  
رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام (٥٢) بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك لبركته فقه ثم قال ان الناس يأمرون بالمعروف

وينهون عن المنكر ويكون  
معروفهم منكراً فعليكم  
بالرفق في جميع أموركم  
تتألمون به ما تطلبون وعن  
الفتح بن شخرف قال تعلق  
رجل بامرأة وتعرض لها  
ويبيده سكين لا يدومنه  
أحد الاعقره وكان الرجل  
شديد البدن فيينا الناس  
كذلك والمرأة تصيح في يده  
اذم بشر بن الحرث فدنا  
منه وحك كفه بكتف  
الرجل فوقع الرجل على  
الارض ومشى بشر فدنا  
من الرجل وهو يترشح  
عرقاً كثيراً ومضت المرأة  
لخالها فسأوا ما حالك فقال  
ما أدري ولكني حاكسني  
شيخ وقال لي ان الله عز وجل  
ناظر اليك والى ما تعمل  
فضعفت لقوله قدامي  
وهبته هيبته شديدة ولا  
أدري من ذلك الرجل  
فقالوا هو بشر بن الحرث  
فقال واسوأناه كيف  
ينظر الى بعد اليوم ورحم  
الرجل من يومه ومات يوم

فاستحى الغلام فجاء اليه فضمه الى نفسه ثم قال له امض معي ففضي معه حتى صار الى منزله فادخله الدار وقال  
لبعض غلمانه بيته عندك فاذا آفاق من سكره فاعلم بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما  
آفاق من سكره ( ذكر له ماجرى فاستحى وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام) الموكليه ( قد أمر) رب  
المزلة ( أن تأتيه فادخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك من  
أشياخ قريش فائق الله وانزع عما أنت فيه) من المعصية ( فبكي الغلام منكساراً ثم رفع رأسه  
وقال عاهدت الله) عز وجل ( عهداً يسألني عنه يوم القيامة أتى لأعود لشرب النبيذ) المسكر ( ولا شئ  
مما كنت فيه وأنا نائب) الى الله تعالى ( فقال ادن مني فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني) اذ تبت الى الله  
تعالى ( فكان الغلام بعد ذلك يلزمه) في مجالسه ( ويكتب الحديث) وحسن حاله ( فكان ذلك ببركة  
رفقه) معه ( ثم قال) ابن عائشة ( ان الناس يأمرون بالمعروف) وينهون عن المنكر ( ويكون  
معروفهم منكراً فعليكم بالرفق في جميع أموركم تتألمون به ما تطلبون) وقد جاء في حديث ضرفوع عن  
عائشة عليكم بالرفق فإنه ما كان في شئ الا زانه رواه مسلم وعند ابن لال من حديث معاذ عليك بالرفق  
والعنف في غير ترك الحق ( وعن الفتح بن شخرف) تقدمت ترجمته في كتاب العلم ( قال تعاق رجل بامرأة  
وتعرض لها ويبيده سكين لا يدومنه أحد الاعقره) أى ضربه بذلك السكين ( وكان الرجل شديد البدن)  
أى صاحب قوة ( فيينا كذلك والمرأة تصيح في يده) وفي نسخة من شدة يده ( اذم بشر بن الحرث) الخافي  
رحمه الله تعالى ( فدنا منه وحك كفه بكتف الرجل فوقع الرجل على الارض ومشى بشر فدنا من  
الرجل) اذ هو ( يترشح عرقاً) كثيراً ( ومضت المرأة لخالها فسأله ما حالك فقال ما أدري ولكن  
حاكسني شيخ وقال لي ان الله ناظر اليك والى ما تعمل فضعفت لقوله قدامي وهبته هيبته شديدة ولا أدري من  
ذلك الرجل فقالوا له ذلك بشر بن الحرث فقالوا وسوأناه فكيف ينظر الى بعد اليوم ورحم الرجل من  
يومه) من شدة هيبته ونجمله ( ومات يوم السابع) رحمه الله تعالى ( فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة  
وقد نقلنا فيه آثراً وأخباراً في باب البغض في الله والحب في الله من كتب آداب العيبة فلا تطول بالاعادة  
فهذا تمام النظر في درجات الاحتساب وآدابه والله الموفق

**\*( الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات )\***

أى قد ألفتها العادات وهى من المنكرات ( فتشير الى جل منها ليستدل على أمثالها) واشباهها ونظائرهما  
( اذ لا مطمع في حصرها واستقصائها في ذلك ) \* ( منكرات المساجد ) \*  
أضيفت اليها لكونها تقع فيها ( اعلم أن المنكرات تنقسم الى مكروهة والى محظورة فاذا قلنا هذا منكر  
مكروه فاعلم ان المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس يحرام اذا لم يعلم الفاعل انه مكروه فيجب  
ذكره له فان للكرهه حكماً في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه واذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر

السابع فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثراً وأخباراً في باب البغض في الله والحب  
في الله من كتب آداب العيبة فلا تطول بالاعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه  
**\*( الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات )\*** فتشير الى جل منها ليستدل بها على أمثالها اذ لا مطمع في حصرها واستقصائها في ذلك  
**\*( منكرات المساجد )\*** اعلم أن المنكرات تنقسم الى مكروهة وهى والى محظورة فاذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم ان المنع منه مستحب والسكوت  
عليه مكروه وليس يحرام اذا لم يعلم الفاعل انه مكروه فيجب ذكره له لان الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه واذا قلنا منكر  
محظور أو قلنا منكر

مطلقاً

مما لا يفتقر إليه المحذور ويكفون السكوت عليه مع القدرة محظوراً به ثم ما شاهد كثيراً في المساجد ساعة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه لا عند الخنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذ لا ينعى النهي معه ومن رأى مسياً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه هكذا ورد في الخبر ما يدل عليه إذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام (٥٣) أو عي ذلك تجب الحسبة فيه ومنها

قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فإن كان المعتكف في المسجد يضيع أكثر أو فاته في أمثال ذلك ويستغله عن التطوع والذكر فليستغله به فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تتعدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدها وإن كان ذلك يمنع عن الوراثة مثلاً وعن الكسب الذي هو طعمته فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذره فيسقط الوجوب عنه (والذي يكثر عنه لجزءه والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فإنه عاص به وإن كان لا يطاوعه اللسان فإن كان أكثر ما يقرؤه لحناً فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان الأكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت

مطلقاً) بغير قصد (فتر يديه المحذور) وهو المسمى عند أصحاب أبي حنيفة بكرهه التحريم تراد من لفظ المكره إذا كان مطلقاً (ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً فيما شاهد كثيراً في المساجد ساعة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث) المروي عن وائل ابن حجر على ما تقدم ذكره في كتاب الصلاة (فيجب النهي عنه إلا الخنفي) المذهب (الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة) وفيه خلاف مشهور في مذهب أبي حنيفة والقول المفتي به عن أبي يوسف وجوب التعديل في الأركان (إذ لا ينعى النهي معه) فإنه لا يقبل ذلك ولا بعده منكر (ومن رأى مسياً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه) في الحرمة (هكذا ورد الأثر) عن بعض الصحابة (وفي الخبر) النبوي (ما يدل عليه إذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل) ولفظ الحديث الغتاب والمستمع شريك في الأثم وقد تقدم في الصوم (وكذلك كل ما يقدح) في صحة الصلاة (من نجاسة على ثوبه) أو بدنه أو موضع الصلاة (لا يراها أو انحراف عن) سمت (القبلة بسبب ظلام أو عي) البصر (فكل ذلك تجب الحسبة فيه) ويجب إرشاده بذلك (ومنها قراءة القرآن باللحن) أي بالخطأ (يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح) وتكراره له حتى يعرفه (فإن كان المعتكف في المساجد) في أكثر الأحوال (يضيع أكثر أو فاته في أمثال ذلك) من النهي عن التلقين في القراءة وتلقين الصحيح (ويستغله عن التطوع والذكر فليستغله به فإن هذا أفضل من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض) إذ لا يتم الفرض إلا به (وهي) مع ذلك (قرينة تتعدى فائدها) للتغير (فهي) أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدها (ولا تتعدى) وإن كان ذلك يمنع من الوراثة (مثلاً) (و) عن (الكسب الذي هو طعمته) فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وإن احتاج إليه) أي إلى الكسب (لقوت يومه فهو عذره فيسقط الوجوب عنه لجزءه) وكذا إذا كان دخله لا يفي بجزءه ولو اشتغل بالحسبة لفاته دخل يومه يسقط الوجوب عنه (والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليمتنع عن القراءة قبل التعلم فهو عاص به وإن كان لا يطاوعه اللسان فإن كان أكثر ما يقرؤه لحناً فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها) بالشدات والمذات (وإن كان أكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس به أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره) ممن في طرف المسجد (ولنعه سرامته أيضاً وجهه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته) وغاية جهده (وكان له أنس بالقراءة وحصر عليها فليست أرى بذلك بأساً والله أعلم) وذلك لأنه قد يبدل جهوده وأنسه بالقراءة وشرقه عليها كاف في المقام فلا يمنع منها (ومنها ترأس المؤذنين في الأذان وتطاولهم في كلماته) ومنه قولهم لا ترأس في الأذان إذ لا متابعة فيه والمعنى لا اجتماع فيه وهو أن يجتمعوا على الأذان يتدنى هذا ويعدصوته فيقبض ويسكت ويأخذ غيره في مدا الصوت ويرجع الأول وهكذا إلى أن ينتهي وهو منهي عنه (وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيلتين أو انفراد واحد بالأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضر من جواب الأذان لتداخل الأصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها) إياهم وإرشادهم إلى ما ينس في الأذان وآدابه (وإن صدرت عن معرفة) أي بعدد (فيسحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن حتى لا يسمع غيره ولنعه سرامته أيضاً وجهه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحصر عليها فليست أرى به بأساً والله أعلم

ومنها ترأس المؤذنين في الأذان وتطاولهم بمد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيلتين أو انفراد كل واحد منهم بالأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضر من جواب الأذان لتداخل الأصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها فإن صدرت عن معرفة فيسحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن

قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فبذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة وترك سجود أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح ومن المكر وهات أيضا تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة امان واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذا لم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينتبه غيره (٥٤) فكل ذلك من المكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لابسا

قبل الصبح فينبغي أن يمنع منه فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف انه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة وترك سجود (أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح) كما يعمل ذلك في شهر رمضان وقد كان له صلى الله عليه وسلم مؤذنان أحدهما يؤذن قبل الصبح لينبه النائم ويرجع القائم وهو بلال والثاني لا يؤذن حتى يقال له أصبحت أصبحت وهو ابن أم مكتوم (ومن المكر وهات أيضا تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الصبح في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة امان واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذا لم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينتبه غيره) ولا أخال ذلك معمولا به في غالب الاقطار ولعل ذلك كان موجودا في زمان المصنف في ديار خراسان (فكل ذلك من المكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لابسا ثوب أسود يغلب عليه الابريسم) وهو الحرير الخام (أو ممسكا) بيده (لسيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد لبس (السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب إذ أحب الثياب الى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه وبدعة أراد به انه لم يكن معه ود في العصر الأول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه تركه للاحب \* ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين تجوز بكلامهم البدعة فالقصاص ان كان يكذب في أخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه ولا يجوز مجلسه الاعلى قصدا نظهار الرد عليه) في بدعته (اما الكفاية) أي جيع من حضر المجلس (ان قدر عليه أو لبعض الحاضر من حوالبه) ممن يقرب منه (فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة) ولا اقرارها (قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم) فأعرض عنهم) أي عن المشركين وكانوا يخوضون في الشرك (حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامه مائلا الى الارزاء وتجريئة الناس على المعاصي) أي جلهم على ارتكابها (وكان الناس يزدادون بكلامه جرأة) واقداما (ويعفو الله ورحمته وثوقا) واعتمادا (يزيد بسببه جرأهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم) خصوصا للعامة الذين لم يستحكموا عقائدهم (بل لورج خوفهم على رجايتهم فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق فانهم الى الخوف أحوج) من الرجا (وانما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه) فيساروا الى اسماعيلي في مناقبه (لوانادي مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلا واحدا رجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولوانادي مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا الخفت أن أكون أنا ذلك الرجل) نقله صاحب القوت (ومهما كان الواعظ شابا متريبا للنساء في ثيابه وهيئته) بان يكمل عينه ويمشط خسته ويصقل خديه وهو مع ذلك (كثير الاشعار) المناسبة للمجلس (والاشارة) بعينه (والحركان) بينا وشمالا (وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح) فان الشيطان يجد اذالك سبيلا لوضع فخوضه ومصايده (ويبين ذلك منه بقرائن أحواله بل

لثوب أسود يغلب عليه الابريسم أو ممسكا لسيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب إذ أحب الثياب الى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه وبدعة أراد به انه لم يكن معه ود في العصر الأول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه تركه للاحب \* ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين تجوز بكلامهم البدعة فالقصاص ان كان يكذب في أخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الاعلى قصدا نظهار الرد عليه اما الكفاية ان قدر عليه أو لبعض الحاضر من حوالبه فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامه مائلا الى الارزاء وتجريئة الناس على المعاصي وكان

الناس يزدادون بكلامه جرأة ويعفو الله ورحمته وثوقا يزيد بسببه جرأهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم بل لورج خوفهم على رجايتهم فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق فانهم الى الخوف أحوج وانما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لوانادي مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلا واحدا رجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولوانادي مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا الخفت أن أكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شابا متريبا للنساء في ثيابه وهيئته كثير الاشعار والاشارة والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله بل

لا ينبغي أن يسلم الوعظ إلا لمن ظاهره الورع وهيبته السكينة والوقار وزهده زى الصالحين والافلا بزاد الناس به الامتداد في الضلال ويجيب  
 أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور  
 المساجد للصوات ومجالس الذكر اذا خيف الفتنة بهن فقد منعهن عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن  
 من الجماعات فقالت لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنعهن وأما اجتناب (٥٥) المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه الا بأن  
 الاولى أن لا تتخذ المسجد

مجازا أصلا وقرعة القراء  
 بين يدي الوعظ مع التهديد  
 والالخان على وجه يعبر  
 نظم القرآن ويجاوز حد  
 الترتيل منكر مكره شديد  
 الكراهة أنكره جماعة من  
 السلف ومنها الخلق يوم  
 الجمعة لبيع الادوية  
 والاطعمة والتعويذات  
 وكقيام السؤل وقرعهم  
 القرآن وانشادهم الاشعار  
 وما يجري مجراه فهذه  
 الاشياء منها ما هو محرم  
 لكونه تاييسا وكذبا  
 كالكذابين من طريفة  
 الاطباء وكأهل الشعبة  
 والتليسات وكذا أرباب  
 التعويذات في الاعراب  
 يتوصلون الي بيعها بتليسات  
 على الصبيان والسوادية  
 فهذا حرام في المسجد وخارج  
 المسجد ويجب المنع منه بل  
 كل بيع فيه كذب وتليس  
 وانخاف عيب على المشتري  
 فهو حرام ومنها ما هو مباح  
 خارج المسجد كالخياطة  
 وبيع الادوية والكتب  
 والاطعمة فهذا في المسجد

لا ينبغي أن يسلم الوعظ على العامة (الامن ظاهره الورع وهيبته السكينة والوقار وزهده زى الصالحين والا  
 فلا يزداد الناس به الامتداد في الضلال) واستطالة في الشهوات (ويجب أن يضرب بين النساء والرجال  
 حائل) أي مانع (يمنع من النظر) من الطرفين (فان ذلك أيضا مظنة الفساد) بل أصل البلاء من النظر  
 (والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلاة) مع الاثمة (ومجالس  
 الذكر) والوعظ (اذا خيف الفتنة بهن اذ) وفي نسخة فقد (منعهن) عن المساجد (عائشة رضي الله عنها  
 فقيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات) أي من حضورها (فقالت لو علم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنعهن) المساجد أخرجه البخاري ومسلم ونحوها اذا خرجت المرأة  
 الى المسجد مترينة معطرة مكحلة فهي في حكم الزانية كما ورد في الخبر (فأما اجتناب المرأة بالمسجد مستترة)  
 شيئا من رأسها الى قدمها (فلا تمنع منه) لأن من الفتنة ولكونها اجتازة لا مستترة (الا أن الاولى أن  
 لا يتخذ المسجد مجازا) للسلوك فيه (أصلا) وما جازمه فعلى قدر الضرورة بأن يكون المسجد له بابان ولها  
 حاجة داعية الى الباب الثاني فلا بأس بمرورها فيه تارة (وقراءة القرآن بين يدي الوعظ) على الأرض أو  
 على الكراسي (مع التهديد) المرط وهو تخطيط الحروف حتى يتجاوز عن مخارجها الاصلية (والالخان)  
 الغنائية (على وجه يعبر نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل) الأمور به (منكر) قبح (مكره شديد  
 الكراهة أنكره جماعة من السلف) منهم أحد بن حنبل كفي القوت (ومنها الخلق) أي اتخاذا (يوم  
 الجمعة) وهي جمع حلقة (لبيع الادوية) والعقاقير (والاطعمة) والفواكه (والتعويذات) والمصنوعات  
 من الحلوى والخرز (وكقيام السؤل) في وسط الصفوف أو على الابواب (وقرعتهم) القرآن (ونشيدهم  
 الاشعار وما يجري مجراه فهذه الاشياء منها ما هو حرام) وفي نسخة محرم (لكونه تليسا وكذبا) وتوحيها  
 (كالكذابين من طريفة الاطباء وكأهل الشعبة والتليسات وكذا أرباب التعويذات في الاعراب  
 يتوصلون الي بيعها بالتليس على الصبيان والسوادية) والنساء (فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد  
 ويجب المنع منه) وخصوصا في المسجد فانه لم يبين ذلك (بل كل بيع فيه كذب وتليس وانخاف عيب)  
 من عيوبه (على المشتري فهو حرام) وقد تقدم ذلك في كتاب تدبير المعاش (ومنها ما هو مباح خارج المسجد  
 كالخياطة وبيع الادوية والكتب والاطعمة) والفواكه (فهذا في المسجد أيضا لا يحرم الابعاض  
 وذلك بأن يضيق المكان على المصلين) وزياجهم (ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس  
 بحرام والاولى تركه) فان المساجد لم تبني لذلك (ولكن شرط اباحتها أن يجري في أوقات نادرة وأيام  
 معدودة) لاعلى الدوام (فان اتخذ المسجد مكانا على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن المباحات ما يباح بشرط  
 القلة فان كثرتا صغيرة كان من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار) وقد تقدم الكلام عليه  
 في الكتاب الذي قبله (فان كان القليل من هذا لوقع بابه خفيف أن يجري الكثير فلم يمنع منه) سدا  
 للذريعة (ولكن هذا المنع) موكول (الى الوالى) الامر في ذلك البلد (أوالى القيم يصلح المسجد من قبل  
 الوالى فانه يدرك ذلك بالاجتهاد وليس للاحد المنع مما هو مباح في نفسه لحوف ان ذلك يكثر ومنها دخول  
 الجمانين والصبيان والسكران في المسجد) فان هؤلاء مسلوبو الاختيار لا يتحققون على أنفسهم فليجتنب

أيضا لا يحرم الابعاض وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام والاولى تركه  
 وليكن شرط اباحتها أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد مكانا على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن المباحات ما يباح بشرط  
 القلة فان كثرتا صغيرة كان من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار فان كان القليل من هذا لوقع بابه خفيف منه أن يجري الكثير  
 فلم يمنع منه وليكن هذا المنع الى الوالى أو الى القيم يصلح المسجد من قبل الوالى لانه لا يدرك ذلك بالاجتهاد وليس للاحد المنع مما هو مباح في نفسه  
 لحوفه أن ذلك يكثر ومنها دخول الجمانين والصبيان والسكران في المسجد.

ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحمل قليله دون كثيره ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضيت الله عنها حتى نظرت الى الخبيثة تزفون ويلعبون بالبرق والحرا ب يوم العيد في المسجد ولا شك في أن الخبيثة لو اتخذوا المسجد ملعبا منعوا منه ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منسكراً (٥٦) حتى نظر اليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبها لقلوبها اذ قال دونكم

دخولهم فيه (ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب) وأمن مع ذلك من التلويث (ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت عليه) أي على لعبه (الا اذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع فهذا يحمل قليله دون كثيره ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين) للجاري ومسلم (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضيت الله عنها حتى نظرت الى الخبيثة) وهم (تزفون) أي برقصون (ويلعبون بالبرق والحرا ب يوم العيد) أي عيد فطر (في المسجد) تقدم في كتاب السماع والوجد مفصلاً (ولا شك في ان الخبيثة لو اتخذوا المسجد ملعبا لمنعوا منه) صيانة للمسجد (ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منسكراً حتى نظر اليه) بنفسه تعلم الامم وتنبهوا لهم بأن في هذا الدين فسحة (بل أمرهم به صلى الله عليه وسلم لتفطر عائشة) رضي الله عنها (تطيبها لقلوبها) لصغر سنها (اذ قال دونكم يا بني أرفدة) وهم الخبيثة (كأنقلناه في كتاب السماع) والوجدود كرها هناك ما يتعلق به (وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الآن يخشى تلوينهم له) بخوشاط أو بول أو غير ذلك (أو شتمهم ونطقهم بما هو غش أو تعاطيهم لما هو منكر) وفي نسخة لا مر هو منسكراً (في صورته ككشف العورة وغيرها) فان هذا من شأنهم في الأغلب فان خشي شيء من ذلك وجب المنع (فأما المجنون الهادئ الساكن الذي قد علم بعادته سكوته وسكوته فلا يجب اخراجه من المسجد) لزال العلة (والسكران في معنى المجنون فان تخيف منه القذف أعنى التيء وألا يذاع باللسان وجب اخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يخاف ذلك منه) لعدم ثبات عقله (وان كان قد شرب ولم يسكر والرائحة تفوح) منه (فهو منسكراً مكروه شديد الكراهة) فيجب أن يمنع من الدخول (وكيف لا ومن أكل الثوم فقد نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المسجد) فقد روى البخاري ومسلم وابن حبان من حديث جابر من أكل من هذه الشجرة الخبيثة فلا يقرب من مسجدنا فان الملائكة تناذى مما يتأذى منه الانس وروى أحمد ومسلم من حديث أبي سعيد من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئاً فلا يقرب بنا في المسجد وروى عبد الرزاق والطبراني من حديث العلاء بن رباب بن مخلد رواه الشيخين عن جابر الى قوله فلا يقرب من مسجدنا ورواه أحمد والطبراني أيضاً من حديث معقل بن يسار بلفظ فلا يقرب من مصلاً ورواه الطبراني من حديث المغيرة الا عن عذرة وقد روى أيضاً مثل هذا في حق البصل والسكران والقيل (لكن يحتمل ذلك على الكراهة والامر في الخبر أشد) من الثوم والبصل (فان قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جزاً) له (قلنا لا) يضرب ولا يزجر (بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويدعى اليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً) يعني ما يقال له (فأما ضرب به للزجر فليس ذلك الى الآحاد) من الرعية (بل هو) موكول (الى الولاية وذلك عند اقراره) بنفسه (أو شهادة شاهدين) فاما مجرد الرائحة فلا يجوز أن يكون أكل العنب المحمص في الخمر فإنه اذا نجس اشتم منه رائحة تشبه رائحة النبيذ المسكر (نعم اذا كان يمشي بين الناس متميلاً) يمينا وشمالاً (بحيث يعرف سكره) بقرينة أحواله (فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد) وفي اقامة الحد وفي المساجد اختلاف بين العلماء (منعاه) من اظهار أثر السكر فان اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فان كان مستتر اخفياً) لحاله (ولا تراه فلا يجوز أن يتجسس عليه)

يا بني أرفدة كأنقلناه في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الا ان يخشى تلوينهم له أو شتمهم أو نطقهم بما هو غش أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيرها وأما المجنون الهادئ الساكن الذي قد علم بالعادة سكوته وسكوته فلا يجب اخراجه من المسجد والسكران في معنى المجنون فان تخيف منه القذف أعنى التيء أو الأذى باللسان وجب اخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يخاف ذلك منه وان كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح فهو منسكراً مكروه شديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل فقد نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يحتمل ذلك على الكراهة والامر في الخبر أشد فان قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جزاً قلنا لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويدعى اليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً فاما ضرب به للزجر فليس ذلك الى الآحاد بل هو الى الولاية وذلك عند اقراره أو شهادة شاهدين فاما مجرد الرائحة فلا تنعم اذا كان يمشي بين الناس متميلاً بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاه عن اظهار أثر السكر فان اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فان كان مستتر اخفياً لا تراه فلا يجوز أن يتجسس عليه

القعود في المسجد ويدعى اليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً فاما ضرب به للزجر فليس ذلك الى الآحاد بل هو الى الولاية وذلك عند اقراره أو شهادة شاهدين فاما مجرد الرائحة فلا تنعم اذا كان يمشي بين الناس متميلاً بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاه عن اظهار أثر السكر فان اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فان كان مستتر اخفياً لا تراه فلا يجوز أن يتجسس عليه

والرائحة قد تفوح من غير شرب بالجلوس في موضع الجرو ووصوله الى الغم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يعول عليه \* (منكرات الاسواق) \* من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة وانخفاء العيب فن قال اشتريت هذه السلعة (٥٧) مثلاً بعشرة وأربع فيها كذا وكان

كاذباً فهو فاسق وعلى من عرف ذلك ان يخبر المشتري بكذبه فان سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً في الخيانة وعصى بسكوته وكذا اذا علم به عيباً لزمه أن ينبه المشتري عليه والا كان راضياً بضياع مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في النزاع والمكالم والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه الى الوالي حتى يغيره ومنها ترك الايجاب والقبول والاكتفاء في المعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا يكره الا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فانها مفسدة للعقود وكذا في الرويات كلها وهي غالباً وكذا سائر التصرفات الفاسدة ومنها بيع الملهي وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لاجل الصبيان فذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي وكذلك بيع الاواني المخذنة من الذهب والفضة سواء كانت محبوبة أو بارق أو قاقم أو مبخر أو ظرف أو أعطية (وكذلك يبيع ثياب الحر ووقلائس الذهب والحرير وأغني التي لا تصلح للرجال أو يعلم بغادة البلد أنه لا يلبسه الا

كما تقدم (والرائحة قد تفوح) وتظهر (من غير شرب اما بالجلوس في موضع) فتعقب في ثيابه (و) اما وصوله الى الغم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يعول عليه) اعلم أن اقامة حد الشرب بمجرد الرائحة هو مذهب مالك وحكى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه واستدل عليه بفعل ابن مسعود فيما أخرجه الشيخان والنسائي من طريق الاعمش عن ابراهيم بن علقمة ان ابن مسعود قرأ سورة يوسف بمحضر فقال لرجل ما هكذا أتزلت فذنا منه عبد الله فوجد من رائحة الخمر فقال أنكذب بالحق وتشرب الخمر لا أدعك حتى أجلدك حداً قال فضر به الحد وقال والله هكذا أقرأ أنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رواية عن أحمد اذا لم يدع شبهة وذهب أبو حنيفة والثوري والشافعي وأحمد في المشهور عنه الى انه لا يجب الحد بذلك وجاهاً هذا الحديث على ان الرجل اعترف بشرب الخمر بلا عذر ومجرد الراجح لا يدل على شيء لاحتمال النسيان والاشتباه والا كراهه والله أعلم \* (منكرات الاسواق) \*

اعلم ان (من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة وانخفاء العيب) في السلع (فمن قال اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربع فيها درهمان كاذباً) وفي نسخة وقد بعته برهم درهم وهو كاذب (فهو فاسق وعلى من عرف ذلك ان يخبر المشتري بكذبه فان سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً في الخيانة وعصى) الله عز وجل (بسكوته) فانه بعد ذلك من المداينة (وكذا اذا علم به عيباً) أي شيئاً من عيب (يلزمه أن ينبه المشتري عليه) أي على ذلك العيب (والا كان راضياً بضياع مال أخيه) المسلم (وهو حرام) وكذلك التفاوت في النزاع والمكالم والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه (أو دفعه الى الوالي حتى يغيره) فيثاب على ذلك (ومنه ترك) الصيغتين (الايجاب والقبول) في البيع والشراء (والاكتفاء بالمعاطاة) فيعلم ما عرف حكمه في كتاب تدبير الماش (ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر الا على من اعتقد وجوبه) فيجب على الشافعي أن ينكر على الشافعي اذا رآه كذلك ولا يجب عليه أن ينكر على الحنفي لانه يرى جوارزه (وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس) على ما تقدم ذكرها في البيوع (يجب الانكار فيها فانها مفسدة للعقود) أو مبطله على رأي فان الحنفي يفرق بين الشروط المفسدة وبين المبطله على ما تقدم بحثه في البيوع (وكذا في الرويات كلها وهي غالباً) في الاسواق (وكذا سائر التصرفات الفاسدة) فانه يجب الانكار فيها (ومنها بيع الملاهي) أي آلاتها كالعود والقانون والطنبور والربابة (وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لاجل الصبيان) أي لعبيهم بها (فلذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي) بخلاف ما اذا كانت صور القصور والاشجار (وكذلك بيع الاواني المخذنة من الذهب والفضة) سواء كانت محبوبة أو بارق أو قاقم أو مبخر أو ظرف أو أعطية (وكذلك يبيع ثياب الحر ووقلائس الذهب والحرير وأغني التي لا تصلح للرجال ويعلم بغادة البلد انه لا يشتره الا الرجال فكل ذلك منكر محذور) يجب المنع (عنه) وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبذلة (المستعملة المقصورة بالمسئولة) التي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها واستعمالها وزعم انها جديدة (وهمهم بذلك ولا سيما اذا نشيت وصقلت) فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب وكذلك تلبس انخراق الثياب بالرغو) الذي لا يتبين (وما يؤدى الى الالتباس) فانه حرام وقد سئل عنه الامام أحمد قال فاجاب كذلك نقله صاحب القوت ولفظه قال أبو بكر الروزي سألت أبا عبد الله رفاعاً رفاعاً الوسايط والامتاط للتجار وهم يسعون ولا يخبرون بالرغو قال يعمل العمل الذي يتبين لا الخفي الذي لا يتبين الا ان يشق به (وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية الى التلبس وان ذلك جميع أنواع العقود المؤدية الى التلبس وان ذلك بطول احصائه فليقتبس بما ذكرناه ما لم يذكره) وجعله من ذلك ذكرها ابن الحاج في المدخل

( ٨ - ) (تحاف السادة المتقين) - (سابع) الرجال فكل ذلك منكر محذور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبذلة المقصورة الذي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها وزعم انها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب وكذلك تلبس انخراق الثوب بالرغو وما يؤدى الى الالتباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية الى التلبس وان ذلك بطول احصائه فليقتبس بما ذكرناه ما لم يذكره

\*(منكرات الشوارع)\* فن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات و بناء الدكات منصلة بالابنية المملوكة وغرس الاشجار واخراج الرواشن والاجنحة ووضع الخشب وأعمال الجيوب والاطعمة على الطرق فكل ذلك منكران كان يؤدي الى تضيق الطرق واستضرار المارة وان لم يؤدي الى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا (٥٨) يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب وأعمال الاطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت

فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافية ولم يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه الا بقدر حاجة النزول والركوب وهذا لان الشوارع مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تتراد الشوارع لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمرق ثياب الناس فذلك منكران أمكن شديدا وضمها بحيث لا تمرق أو أمكن العدول بها الى موضع واسع والا فلا يمنع اذ حاجة أهل البلد تمس الى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مده النقل وكذلك تحميل الدواب من الاحمال مالا تطبيقه منكر يجب المنع المسالمة منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الخانوت ويلوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه ان يتخذ في مكانه مذبحا فان في ذلك تضيقا بالطريق واضرار بالناس بسبب ترشيش النجاسة استقدار الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة وفي نسخة السكاسة وفي معناها الحيوان الميت من هرة أو دجاجة أو غيرها (على جواد الطريق) وفي نسخة جوانب الطريق (وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق) للاقدام (والتعثر) بالاذيال (كل ذلك من المنكرات) وفي كل ذلك ما ذكر من التضيق والاضرار (وكذلك ارسال المياه من المزاريب) وهي مسابيل المياه من السطوح (المرجحة من الحائط في الطرق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطريق الواسعة اذ العدول عنه) الى غير آخر (يمكن فاما ترك مياه الطرق والاحمال) عقيب الامطار

\*(منكرات الشوارع)\*

وهي الطرق العامة شرعت لسلك الناس ومرورهم فيها لحاجاتهم (فن المعتاد فيها وضع الاسطوانات) جمع اسطوانة وهي الاعمدة سواء كانت من حجر أو خشب أو بناء (وبناء الدكات) جمع دكة وهي الموضع المرتفع المبني من طين وأجر أو حجر أو خشب وفي نسخة الدكالك وفي بعض النسخ الدكاكين (منصلة بالابنية المملوكة) للغير (و) كذا (غرس الاشجار و) كذا (اخراج القوابيل) جمع قاول هو السباط قال صاحب المصباح هكذا استعمله الغزالي وتبعه الرافي ولم أظفر بنقله في نفسه اه قلت ما أنكره صاحب المصباح يمكن توجيهه على كلام العرب فانهم يقولون انزل بقبل هذا الجبل محرمة أي سفيحه ومرتفعه من أصله كالسند وقد أشرت اليه في شرحي على القاموس وفي بعض النسخ الر واشن (والاجنحة) جمع جناح وهو على التشبيه بجناح الطير الذي هو بمنزلة اليد من الانسان (ووضع الخشب و) وضع (أعمال الجيوب والاطعمة) والبقول (على الطرق فكل ذلك منكران كان يؤدي الى تضيق الطرق واستضرار المارة) بها (وان لم يؤدي الى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه) لزال العلة (نعم يجوز وضع الحطب واجال الاطعمة) والثياب (في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت) في كل يوم من دقيق وأرز وحنطة وفول وشعير وخضراوات (فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافية) من الناس (ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق) على المارة (وينجس المجتازين) بالبول والروث (منكر يجب المنع منه الا بقدر حاجة النزول والركوب) ويلتحق بذلك تسيير الدواب فيها ان لم يكن داخل البيت واسعا (وهذا لان الشوارع مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة) الداعية (والمرعى هو الحاجة التي تتراد الشوارع لاجلها دون سائر الحاجات) في العادة فلا ينبغي لاحد من المارة أن يضيق أحد منهم في المروان كلامهم له حق فيها على وجه الاشتراك (ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث تمرق الثياب فذلك منكران أمكن شديدا وضمها بحيث لا تمرق أو أمكن العدول بها الى موضع واسع والا فلا يمنع اذ حاجة أهل البلد تمس الى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مده النقل وكذلك تحميل الدواب من الاحمال مالا تطبيقها منكر يجب المنع الملاك منه) ويؤم بتخفيفها (وكذلك القصاب اذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الخانوت) أي في مقابلته (ويلاوث الطريق بالدم) والفروث (منكر يجب المنع منه بل حقه ان يتخذ في مكانه مذبحا) أي موضعا معدا للذبح (فان ذلك تضيق) على المارة (واضرار بسبب ترشيش النجاسة واضرار بسبب استقدار الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة) وفي نسخة السكاسة وفي معناها الحيوان الميت من هرة أو دجاجة أو غيرها (على جواد الطريق) وفي نسخة جوانب الطريق (وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق) للاقدام (والتعثر) بالاذيال (كل ذلك من المنكرات) وفي كل ذلك ما ذكر من التضيق والاضرار (وكذلك ارسال المياه من المزاريب) وهي مسابيل المياه من السطوح (المرجحة من الحائط في الطرق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطريق الواسعة اذ العدول عنه) الى غير آخر (يمكن فاما ترك مياه الطرق والاحمال) عقيب الامطار

(و) ترك

يتخذ في مكانه مذبحا فان في ذلك تضيقا بالطريق واضرار بالناس بسبب ترشيش النجاسة استقدار الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال المياه من الميازيب المرجحة من الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة اذ العدول عنه يمكن فاما ترك مياه المطر والإرسال

والشواج في الطريق من غير كسح فذلك منكروا ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجمع على الطريق من ميزاب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسيبة عامة فعلى الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للاحد اذ في الوعظ فقط وكذلك اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منع منه وان كان لا يؤذى الا بتجسس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان تضيق الطريق ببسطه (٥٩) ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينام على الطريق أو يقعد

يقعد أو يقعد  
 قعودا يضيق الطريق  
 فكلبه أولى بالمنع  
 \* (منكرات الحمامات) \*  
 منها الصور التي تكون على  
 باب الحمام أو داخل الحمام  
 يجب ازالتهما على كل من  
 يدخلها ان قد عرفان كان  
 الموضوع مرتفعالاتصل اليه  
 يده فلا يجوز له الدخول الا  
 لضرورة فليعدل الى حمام  
 آخر فان مشاهدة المنكر

(و) ترك (الشواج في الطريق) في البلاد الشمالية (من غير كسح) وكنس (فذلك منكروا ولكن ليس يختص به شخص معين) بل على العامة (الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجمع على الطريق من ميزاب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسيبة عامة فعلى الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للاحد اذ في الوعظ) ويلحق بهذا كسح ما زاد في الطرق على وجه الارض كل سنة بسبب مشى الناس لتساوي الطريق ورفع ما نثر وهذا كذلك حسيبة عامة يكلف كل انسان ما حاذى منزله أو دكانه كما هو معروف في شوارع القاهرة (وكذلك اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس) ويعقرهم (فيجب منعه منه وان كان لا يؤذى الا بتجسس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق ببسط ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه أن ينام على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق فكلبه أولى بالمنع) لان الشوارع انما جعلت مشتركة المنافع العامة للناس

\* (منكرات الحمامات) \*

وهي كثيرة (منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ازالتهما على كل من يدخلها ان قدر) فانه منكر (فان كان الموضوع مرتفعالاتصل اليه يد فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر) ليس فيه ذلك (فان مشاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشهده وجهها ويطلب به صورتها) قال صاحب القوت حدثت عن أحمد بن عبد الخالق قال حدثنا أبو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل الرجل يكثرى البيت يرى فيه التواء يرى انه يحكه قال نعم قلت فاذا دخلت حماما قرأت فيه صورة ترى أن أحدك الرأس قال نعم وقال أحمد بن عبد الخالق حدثنا أحمد بن الحجاج قال قلت لابي عبد الله أليس الصورة اذا كان يد أو رجل فقال عكرمة يقول كل شيء له رأس فهو صورة (ولا يمنع من تصور الاشجار وسائر النقوش سوى الحيوانات) وفي نسخة سوى صورة الحيوان (ومنها كشف العورات والنظر اليها) قضا (ومن جلستها كشف الدلائل عن الفخذ وما تحت السرة في تحية الوضوء) بالكسب (بل من جلستها إدخال اليد تحت الازرار فان مس عورة الغير حرام كالنظر اليها ومنها الانبطاح على الوجه) والبطن (من يدي الدلائل ليتعالى فمفسد الانتفاذ والاعجاز) وسائر البدن (فهذا منكره وان كان مع حائل) كالكسب ونحوه (ولكن لا يكون محظورا اذا لم يخش من حركة الشهوة) من الطرفين وقد قدم شيء من ذلك في كتاب سر الطاهرة (وكذلك كشف العورة للحجامة والنفاذ الذي فان المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذميات في الحمام فكيف يجوز كشف العورة للرجل) وهذه العبارة من قوله وكذلك كشف العورة الى هنا موجودة في بعض النسخ ساقطة من أكثرها (ومنها غمس الايدي) ادخال الاواني الخمسة في المياه القليلة التي في حياض الحمامات (وغسل الازرار والطاس الخمس في الحوض وماؤه قليل فانه منجس لانه اعلى مذهب مالك) رحمه الله تعالى فانه عنده ظهور لا ينحس شيء (ولا يجوز الانكار فيه على المالكية) ان جمع بينهم وبينهم فيه (ويجوز على الحنفية والشافعية) فانهم يقولون بتجسس ذلك الماء القليل (وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالك من ذلك الا بطريق الالتماس والطف وهو أن يقول اننا نحتاج أن نغسل اليد

من الفواحش فان المرأة لا يجوز لها ان تكشف بدنها للذميات في الحمام فكيف يجوز كشف العورات للرجال \* ومنها غمس اليد والواني الخمسة في المياه القليلة ونسب الازرار والطاس الخمس في الحوض وماؤه قليل فانه منجس الماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الاذكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالك من ذلك الا بطريق الالتماس والطف وهو أن يقول له اننا نحتاج أن نغسل اليد

أولاً ثم نغمسه في الماء وأما أنت فستغن عن ايذاء وتفويت الطهارة على وما يجرى مجرى هذا فان مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى مياهها حجارة ملساء من لينة ترلق عليها الغافلون فهذا منكروه ويجب قلعه وازالته وينكر على الجماعي اهماله فانه يقضى الى السقطة (٦٠) وقد تؤدي السقطة الى انكسار عضو أو انحلاعه وكذلك ترك السدر والصابون

الترلق على أرض الحمام ومنكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فترلق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الجماعي اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الجماعي في اليوم الثاني اذا عادت تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور آخر مكرهه ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك \* (منكرات الصيافة) \* فمنها فرش الحر بالرجال فهو حرام وكذلك تجيير الجوز في بجرة فضة أو ذهب او الشرب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤسها من فضة ومنها اسدال الستور وعليها الصور ومنها سماع الاوتار أو سماع القينات \* ومنها اجتماع النساء على السطوح في الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محذور

أولاً ثم نغمسها) أو نغسل الطاس أولاً ثم نغمسه (في الماء وأما أنت فستغن عن ايذاء وتفويت الطهارة على) هذا اذا كان المالكي عارفاً بالخلاف والوفاق فاذا نبه على مثل هذا يتنبه ويرجع الى ما هو موافق عليه وأما اذا كان غير عارف بذهب الغير فهذا التنبيه والارشاد لا يوضح له المقام بل ربما يتعلب لتأييد مذهبه فيرجع الامر الى خصومة ويفوت أصل المقصود (هذا وما يجرى مجرى من ألفاظ اللطف والرفق فان مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر) لانه يؤدي الى ضرر (ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى مياهها حجارة ملساء من لينة) للاقدام لكثرة استعمالها (يتترلق بها الغافلون فهو منكروه يجب قلعه وازالته) واثبات ما ليس فيه ترلق والاولى جفراً وانعشها (وينكر على الجماعي اهماله فانه يؤدي الى السقطة وقد تؤدي الى انكسار عضو) من الاعضاء (وانحلاعه) أو رهله (وكذلك ترك السدر والصابون والترلق) للاقدام (على أرض الحمام منكروه ومن فعل ذلك) أو تركه ولم ينظفه باتباع ماء عليه (ويخرج فترلق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه) ويخرج (وبين الجماعي اذ على الجماعي) وفي نسخة اذ حقه (تنظيف الحمام والوجه) في المسئلة (ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الجماعي في اليوم الثاني اذا عادت تنظيف الحمام كل يوم معتاد والرجوع في مواقيت اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور آخر مكرهه ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك) وفي نسخة فلانظول باعادتها \* (منكرات الصيافة) \*

(فمنها فرش الحر بالرجال فهو حرام) قال صاحب القوت حدثت عن أحمد بن عبد الخالق قال حدثنا أبو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى فيرى فرشاً ديباجاً أتري أن يقعد عليه أو يقعد في بيت آخر قال يخرج قد خرج أو أوب وحذيفة وقدرى عن ابن مسعود قلت فترى أن يأمرهم قال نعم فيقول هذا الجوز (وكذلك تجيير الجوز في بجرة فضة أو ذهب أو الشرب) منهما (أو استعمال ماء الورد) منهما (أو ساراسه) منها وكذلك تعليق الستور وعليها الصور) قال صاحب القوت بسنده المذكور الى أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى الى الوليمة من أي شيء يخرج فقال خرج أو أوب حين دعاه ابن عمر فرأى البيت قد ستر ودعى حذيفة ففرج وانما رأى شيئاً من زى الاعاجم قلت فان لم يكن البيت مستورا ورأى شيئاً من فضة فقال ما كان يستعمل بجيبي أن يخرج قال قلت لابي عبد الله فالرجل يدعى ويرى المسكحلة رأسها مفضض قال هذا يستعمل فاخرج منه انما رخص في الضبة أو نحوها فهو أسهل قال وقلت لابي عبد الله ان رجلاً دعاه فوجد في بطنه فضة أو ابريق فكسره فاجب أبا عبد الله كسره قال وقلت لابي عبد الله الرجل يدعى فيرى عليه التماصير قال لا ينظر اليه قلت فقد نظرت اليه قال ان أمكنت لعه خلعت (ومنها سماع الاوتار أو سماع القينات) فانه منكروه مسقط لوجوب الدعوة (ومنها اجتماع النساء على السطوح) وفي الرواشن المشرفة على مقاعد الرجال (لنظر الى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة بينهم فكل ذلك محذور منكروه يجب تغييره) بلسانه ثم يديه (ومن يجز عن تغييره لزمه الخروج) عن ذلك المجلس (ولم يجز له الجلوس) فيه (فلا رخصة في الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور) المنسوجة (على المنار والزرابي المبروشة فليس منكروه وكذا على الاطباق والقصاص) وأواني الشرب (الاواني المنخدة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض الحمام على شكل طير فذلك حرام يجب كسره مقدار

منكر يجب تغييره ومن يجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجز له الجلوس فلا رخصة في الجلوس في مشاهدة المنكرات الصورة وأما الصور التي على المنار والزرابي المبروشة فليس منكروه وكذا على الاطباق والقصاص الاواني المنخدة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض الحمام على شكل طير فذلك حرام يجب كسره مقدار

الصورة منه وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحد بن حنبل عن الضيافة بسببها ومهما كان الطعام حراماً وكان الموضع مغسوباً أو كانت الثياب المفروشة حراماً فهو من أشد المنكرات فإن كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور وإذا لم يحضر بحال الشرب وإن كان مع ترك الشرب ولا يجوز بحال الفاسق في حالة مباشرة للفاسق وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك إن كان فيهم (٦١) من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو طريق

الايحوز الجلوس معه من غير ضرورة فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكرو يجب زعمه من كان يميز العموم قوله عليه السلام هذان حرام على ذكور أمي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لانه لكونه مكلفاً ولكن لانه يأنس به فاذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك بذراً للفساد يندرج في صدره فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة بعسر قلعه بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نم يحصل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لاجل الصبية لاجل تنقيب الانف لاجله كما يفعله أهل الحجاز (فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز) التنقيب (الاحاجة مهمة كالفصد والحجامة والختان) والتزين بالخلق غير مهم) في الشرع (بل في التقريب بتعليقه على الاذن) من فوق (وفي الخاتق) وهي القلائد التي تعلق في العنق (وفي الاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتاداً) في النساء (فهو حرام والمنع منه واجب والاستحباب عليه غير صحيح والاحرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا الى الآن فيه رخصة) والشهور ان السيدة سارة أم امحق عليه السلام لما غضبت على هاجر أم اسمعيل عليه السلام حلفت لتهلعن من أطرافها فتبنت أذنهما وأنفها ونحفتها لاجل اليمين فبقي ذلك سنة ولم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم نسى عنه فهذا وجه الرخصة (ومنه أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته) ويحمل الناس عليها (فيحوز الحضور بل يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر عليه) أي على الرد عليه لضعفه في الاحتجاج (لم يجز) الحضور (وان كان المبتدع لا يتكلم ببديعته فيحوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها مفضل) يأتي

الصورة منه وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف) بين العلماء (وقد خرج أحد بن حنبل) رحمه الله تعالى (عن الضيافة بسببها) قال صاحب القوت حدثت عن أحد بن عبد الخالق حدثنا أبو بكر المروزي قال سمعت أبا عبد الله يقول دعانا رجل من أصحابنا قبل المنة وكأختلف الى عناق فاذا مكحلة فضة فخرجت فاتبعني جماعة فنزل بصاحب البيت أمر عظيم (ومهما كان الطعام) المدعو اليه (حراماً فهي من أشد المنكرات فان كان فيهم من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور وإذا لم يحضر بحال الشرب) وإن كان (مع ترك الشرب) لانه في حكم الراضي به (ولا يجوز بحال الفاسق في حالة مباشرة للفاسق) وإنما في مجالسته بعده (أي بعد صدور المباشرة منه) وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله) فليطلب من هناك (وكذلك ان كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة) داعية (فان كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح ان ذلك منكرو يجب اخراجه منه) وترعه (ان كان) الصبي (يميز العموم قوله صلى الله عليه وسلم هذان) يعني الحرير والذهب (حرامان على ذكور أمي) حل لانهما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في الباب الرابع من آداب الاكل (وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لانه لكونه مكلفاً ولكن لانه يأنس به) وبالفهو يعتاده عليه (فاذا بلغ عسر عليه الصبر عنه) لانه يصير طبيعة له فلا يكاد يفارقه (فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك بذراً للفساد يندرج في صدره فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة بعسر قلعه بعد البلوغ) وكذلك سائر المنهيات ينبغي أن يجنب عنها الصبيان نظر الضرورة والاعتناء (أما الصبي الذي لا يميز فيصعب معنى التحريم فيه) أي في حقه (ولا يخلو عن احتمال والعلم فيه عند الله تعالى) ومذهب أبي حنيفة وأصحابه المنع مطلقاً سواء كان ميمراً أو لا (والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز) أي يضعف معنى التحريم فيه (نم محل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف) بل بالاقصار على القدر المحتاج اليه (ولا يرى رخصة في تنقيب اذن الصبية لاجل خلق الذهب) ولا تنقيب الانف لاجله كما يفعله أهل الحجاز (فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز) التنقيب (الاحاجة مهمة كالفصد والحجامة والختان) والتزين بالخلق غير مهم) في الشرع (بل في التقريب بتعليقه على الاذن) من فوق (وفي الخاتق) وهي القلائد التي تعلق في العنق (وفي الاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتاداً) في النساء (فهو حرام والمنع منه واجب والاستحباب عليه غير صحيح والاحرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا الى الآن فيه رخصة) والشهور ان السيدة سارة أم امحق عليه السلام لما غضبت على هاجر أم اسمعيل عليه السلام حلفت لتهلعن من أطرافها فتبنت أذنهما وأنفها ونحفتها لاجل اليمين فبقي ذلك سنة ولم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم نسى عنه فهذا وجه الرخصة (ومنه أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته) ويحمل الناس عليها (فيحوز الحضور بل يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر عليه) أي على الرد عليه لضعفه في الاحتجاج (لم يجز) الحضور (وان كان المبتدع لا يتكلم ببديعته فيحوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها مفضل) يأتي

بالخلق غير مهم بل في التقريب بتعليقه على الاذن وفي الخاتق وفي الاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتاداً فهو حرام والمنع منه واجب والاستحباب عليه غير صحيح والاحرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا الى الآن فيه رخصة وهو من أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيحوز الحضور بل يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان المبتدع لا يتكلم ببديعته فيحوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها مفضل.

بالحكايات وأنواع النوادر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الانكار عليه وان كان ذلك بمنزلة لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه فاما اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصده التلبس فليس من جهة المنكران كقول الانسان مثلا طلبتك اليوم مائة ثمرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصده التحقيق فذلك لا يقدر في العدالة ولا ترد الشهادة به وسبأني حد المزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران (٦٢) أحدهما الاضاعة والآخر الاسراف فالاضاعة تفويت مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق

الثوب وتخزيقه وهدم البناء من غير غرض والقائه المال في البحر وفي معناه صرف المال الى النائحة والمطرب وفي أنواع الفساد لانها فوائد محرمة شرعا فصارت كالمعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى النائحة والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال فنقول من لم يملك الامانة دينار مائة وعمله عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء فأنفق الجميع في ولية فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا أتزل هذا في رجل كان في المدينة قسم جميع أمواله ولم يبق شيئا له ماله فطوب بالنفقة فلم يقدر على شيء) وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هذا في النفقة يقول لا تجعلها مغالاة لا تبسطها بخير ولا تبسطها كل البسط يعني التبذير (وقال تعالى ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) وأخرج ابن عدى والبيهقي عن أبي الدرداء رفعه من فقهاء رفقك في معيشتك وأخرج البيهقي عن ابن عمر رفعه الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة وأخرج أحمد في الزهد عن نونس بن عمير قال كان يقال الاقتصاد في المعيشة يلقي عنك نصف المعيشة (فمن سرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن يتصدق بجميع ماله في أبواب البر) والخبر (ومن له عيال وكان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله بل يبق شيئا له ماله) وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزين بنيانه فهو اسراف محرم وقيل ذلك ممن له مال كثير ليس يحرم لان التزين من الاغراض الصحيحة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقفها مع ان نقش الباب والسقف لا فائدة فيه الا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والاطعمة ذلك مباح في جنسه و يصير اسرافا باعتبار حال الرجل وثروته) أي كثرة ماله (وأشكال هذا كثيرة لا يمكن حصرها) في موضع واحد (فقدس بهذه منكرات

(بالحكايات في أنواع النوادر) بحسب المناسبات (فان كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الانكار) عليه (وان كان ذلك بمنزلة لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه) ويندر (فاما اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصده التلبس) على الناس (فليس من جهة المنكرات كقول الانسان مثلا قد طلبتك اليوم مائة ثمرة وأعدت الكلام عليك الف مرة وما يجري مجراه مما يعلم انه ليس يقصده التحقيق) وانما هو من باب المبالغة الجارية على اللسان (فذلك لا يقدر في العدالة ولا ترد الشهادة به وسبأني حد المزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات) ان شاء الله تعالى (ومنها الاسراف في الطعام والبناء فانه منكر وفي المال منكران أحدهما الاضاعة والآخر الاسراف فالاضاعة تفويت مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق الثوب) في النادر (وتخزيقه وهدم البناء من غير غرض والقائه المال في البحر) بلا موجب (وفي معناه صرف المال الى النائحة) في الموت (و) الى (الطرب) في الانفاق (و) كذا صرفه (في أنواع الفساد لانها فوائد محرمة شرعا فصارت كالمعدومة) حكما (وأما الاسراف فانه يطلق تارة لارادة صرف المال الى النائحة والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال فنقول من لم يملك الامانة دينار مائة وعمله عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء فأنفق الجميع في ولية فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا أتزل هذا في رجل كان في المدينة قسم جميع أمواله ولم يبق شيئا له ماله فطوب بالنفقة فلم يقدر على شيء) وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هذا في النفقة يقول لا تجعلها مغالاة لا تبسطها بخير ولا تبسطها كل البسط يعني التبذير (وقال تعالى ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) وأخرج ابن عدى والبيهقي عن أبي الدرداء رفعه من فقهاء رفقك في معيشتك وأخرج البيهقي عن ابن عمر رفعه الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة وأخرج أحمد في الزهد عن نونس بن عمير قال كان يقال الاقتصاد في المعيشة يلقي عنك نصف المعيشة (فمن سرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن يتصدق بجميع ماله في أبواب البر) والخبر (ومن له عيال وكان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله بل يبق شيئا له ماله) وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزين بنيانه فهو اسراف محرم وقيل ذلك ممن له مال كثير ليس يحرم لان التزين من الاغراض الصحيحة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقفها مع ان نقش الباب والسقف لا فائدة فيه الا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والاطعمة ذلك مباح في جنسه و يصير اسرافا باعتبار حال الرجل وثروته) أي كثرة ماله (وأشكال هذا كثيرة لا يمكن حصرها) في موضع واحد (فقدس بهذه منكرات

يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل الصادقة فله أن يتصدق بجميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزين بنيانه فهو أيضا اسراف محرم وقيل ذلك ممن له مال كثير ليس يحرم لان التزين من الاغراض الصحيحة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقفها مع ان نقش الباب والسقف لا فائدة فيه الا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والاطعمة ذلك مباح في جنسه و يصير اسرافا باعتبار حال الرجل وثروته) وأشكال هذه المنكرات كثير لا يمكن حصرها فقدس بهذه المنكرات

المجامع وبجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء وروابط الصوفية وخانات الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلتقتصر على هذا القدر منها \* (المنكرات العامة) \* اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالي في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس وتعليمهم وحلهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبوادي ومنهم الاعراب والاكراد والتركمانية وسائر اصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض

المجامع وهي مواضع تجتمع فيها الناس (وبجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء وروابط الصوفية وخانات الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلتقتصر على هذا القدر منها \* (المنكرات العامة) \* اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالي في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس وتعليمهم وحلهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد) الخاضرة (فكيف في القرى والبوادي) (ومنهم الاعراب والاكراد والتركمانية وسائر اصناف الخلق) وبعضهم كالهجج (وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم) ويصح عقائدهم (وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج الى من يجاوز بلده من أهل السواد) أي الريف (ومن العرب والاكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم) مما أوجب الله عليهم (ويستحب مع نفسه زاداً يأكوه ولا يأكل من أطعمتهم فان أكثرها معصوب فان قام بهذا الامر واحد سقط الحرج عن الاخرين والاعم الحرج الكفاية أجمعين اما العالم فلتقتصره في الخروج وأما الجاهل فلتقتصره في ترك التعلم وكل عامي عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره (وأنسب (لان المحترفين لو تركوا حرقهم) التي هم بارأئها (لبطلت المعاش) في الناس لاحتياج بعضهم الى بعض فيها (فهم قد تقلدوا أمر الابدمنه في صلاح الخلق) من جهة المعاش (وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بواسطة شيوخه الذين تلقى عنهم ذلك (فان العلماء هم ورثة الانبياء) ورثتهم علماء ولم يورثوا دينارا ولا درهما وقد تقلدوا الكلام في كذب العلم (وليس للانسان منهم أن يقعد في بيته) معتزلاً عنهم (ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي) ولا يسهه التأخر عن ذلك (وكذلك كل من رأى منكراً) من منكر الشرع (على الدوام) وفي بعض النسخ وكذلك كل من يتيقن أن في السوق منكراً يجري على الدوام (أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره) باليد أو باللسان (فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو يحترز عن مشاهدته ويقدر على تغيير البعض يلزمه الخروج لان خروجه اذا ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه) أي على تغييره (وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر) اذا

المجامع) وهي مواضع تجتمع فيها الناس (وبجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء وروابط الصوفية وخانات الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلتقتصر على هذا القدر منها \* (المنكرات العامة) \* اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالي في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس وتعليمهم وحلهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد) الخاضرة (فكيف في القرى والبوادي) (ومنهم الاعراب والاكراد والتركمانية وسائر اصناف الخلق) وبعضهم كالهجج (وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم) ويصح عقائدهم (وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج الى من يجاوز بلده من أهل السواد) أي الريف (ومن العرب والاكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم) مما أوجب الله عليهم (ويستحب مع نفسه زاداً يأكوه ولا يأكل من أطعمتهم فان أكثرها معصوب فان قام بهذا الامر واحد سقط الحرج عن الاخرين والاعم الحرج الكفاية أجمعين اما العالم فلتقتصره في الخروج وأما الجاهل فلتقتصره في ترك التعلم وكل عامي عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره (وأنسب (لان المحترفين لو تركوا حرقهم) التي هم بارأئها (لبطلت المعاش) في الناس لاحتياج بعضهم الى بعض فيها (فهم قد تقلدوا أمر الابدمنه في صلاح الخلق) من جهة المعاش (وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بواسطة شيوخه الذين تلقى عنهم ذلك (فان العلماء هم ورثة الانبياء) ورثتهم علماء ولم يورثوا دينارا ولا درهما وقد تقلدوا الكلام في كذب العلم (وليس للانسان منهم أن يقعد في بيته) معتزلاً عنهم (ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي) ولا يسهه التأخر عن ذلك (وكذلك كل من رأى منكراً) من منكر الشرع (على الدوام) وفي بعض النسخ وكذلك كل من يتيقن أن في السوق منكراً يجري على الدوام (أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره) باليد أو باللسان (فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو يحترز عن مشاهدته ويقدر على تغيير البعض يلزمه الخروج لان خروجه اذا ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه) أي على تغييره (وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر) اذا

المعاش فهم قد تقلدوا أمر الابدمنه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء هم ورثة الانبياء وليس للانسان أن يقعد في بيته ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم وكذا النهي وكل من يتيقن أن في السوق منكراً يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو يحترز عن مشاهدته ويقدر على البعض يلزمه الخروج لان خروجه اذا كان لاجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر

من غير غرض صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه في صلحها بالمواطبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ثم إلى أهل محلته ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم فان قام به الأدنى (٦٤) سقط عن الأبعد والآخر حجه على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الحرج

مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو غيره فيعمله فرضه وهذا شغل شاغل لمن هممه أمر دينه يشغله على تجزئة الاوقات في التفريعات النادرة والتعمق في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه \* (الباب الرابع في أمر الامراء والسلاطين)

كان (من غير غرض صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه في صلحها بالمواطبة على الفرائض وترك المحرمات) الشرعية (ثم يعلم ذلك أهل بيته) زوجته وولده وخادمه (ثم يتعدى عند الفراغ منهم إلى جيرانه) ممن يعاشره ويجتمع عليه طرفي النهار (ثم إلى أهل محلته) ممن يخاطوه ويخالطهم (ثم إلى أهل بلده) عموما (ثم إلى السواد) أي الريف (المكتنف ببلده) أي المحيط به (ثم إلى البوادي من الأكراد والعرب) والتركان (وغيرهم) من الاجلاف (وهكذا إلى أقصى العالم فان قام به الأدنى سقط عن الأبعد) لانه فرض كفاية (والأحرج به كل قادر عليه) قريبا كان أو بعيدا (ولا يسقط الحرج) عنه (مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر أن يسعى إليه بنفسه أو غيره فيعمله فرضه وهذا شغل شاغل لمن هممه أمر دينه يشغله عن تجزئة الاوقات) وتقسيما (في التفريعات النادرة والتعمق في دقائق العلوم التي هي فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه والله أعلم)

ومن في معنائهم (بالمعروف ومنهم عن المنكر) اعلم انا (قد ذكرنا) آنفا (درجات الامر بالمعروف وان أوله التعريف) بعد التعرف (وثانيه الوعظ) والنصح (وثالثه التخشين في القول) من غير خش (ورابعه المنع بالقهر والجل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرئبان الاولتان وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالقهر فليس ذلك لاحاد الرعية مع السلطان فان ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المذور أكثر مما قبله (وأما التخشين في القول كقوله يا ظالم يا من لا تخاف الله) أو يا من لا يستحي من الله (وما يجري مجراه) من الكلمات الحشنة (فذلك ان كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز وان كان لا يخاف الاعلى بنفسه فهو جائز بل مندوب اليه) ومثاب عليه (فلقد كان من عادة السلف) الصالحين (التعرض للاخطار والتصريح بالانكار من غير مبالاة مهلاك المهجعة) وهي دم القلب (والتعرض لانواع العذاب) من الحبس والتنكيل والضرب (لعلمهم بان ذلك شهادة) في سبيل الله تعالى (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء) أي من هذه الامة (حزرة بن عبد المطلب ثم رجل قام الى امام) جائر (فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك) أي لاجل أمره ونهيها قال العراقي رواه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الباب قبله اه قلت ولكن بلفظ سيد الشهداء وقد نعتبه الذهبي بان فيه حفيد العطار لا يبرى من هو اه وقد رواه كذلك الديلمي والضياء المقدسي وقد روى نحوه عن ابن عباس عند الطبراني بسند ضعيف وقد روى الحاكم أيضا هذا الحديث مقتصر على الجملة الاولى بلفظ سيد الشهداء عند الله يوم القيامة حجة بن عبد المطلب وقال فيه أيضا صحيح الاسناد ونعتبه الذهبي بان فيه الفضل بن صدقة أبا جاد قال للنسائي متروك (وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) تقدم في الباب قبله انه رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد وتفصيل الكلام فيه ان أبا داود رواه في الملاحم من سننه من طريق محمد بن عباد عن عطية العوفي عن أبي سعيد مرفوعا بلفظ أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر وأما ترمذي ورواه الترمذي في الفتن من جامعهم من هذا الوجه بلفظان من أعظم الجهاد وذكروه دون أو أمير جائر وقال انه حسن غير يرب وهو عند ابن ماجه في الفتن أيضا باللفظ الاول بدون أو أمير جائر وأخرجه كذلك من طريق جاد بن سبتة عن

لا يخاف الله وما يجري مجراه ذلك ان كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز وان لا يخاف الاعلى بنفسه فهو جائز بل مندوب اليه فلقد كان من عادة السلف التعرض للاخطار والتصريح بالانكار من غير مبالاة المهجعة لانواع العذاب لعلمهم بان ذلك شهادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء حجة بن عبد المطلب ثم رجل قام الى امام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر

وصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صدق  
ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك إذا قتل (٦٥) فهو شهيد كما وردت به الاخبار قدموا

على ذلك موطنين أنفسهم  
على الهلاك محتملين أنواع  
العذاب وصابر بن عليه في  
ذات الله تعالى ومحتسبين لما  
يبدلونه من مهجهم عند الله  
وطريق وعظ السلاطين  
وأمرهم بالمعروف ونهيمهم  
عن المنكر ما نقل عن علماء  
السلف وقد أوردنا جملة من  
ذلك في باب الذخول على  
السلاطين في كتاب الحلال  
والحرام ونقتصر الآن على  
حكايات تعرف وجه الوعظ  
وكيفية الانكار عليهم فيها  
ما روى من انكار أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه على  
أكار قريش حين قصدوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالسوء وذلك ما روى عن  
عمر ورضي الله عنه قال قلت  
لعبدا لله بن عمر ما أكثر ما  
رأيت قريشاً نالت من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فيما كانت تظهر من  
عداوته فقال حضرتهم  
وقد اجتمع أشرفهم يوماني  
الحجر فذكروا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا  
مثل ما صبرنا عليه من هذا  
الرجل سفه أحلامنا وشم  
آبائنا وعاب ديننا وفرق  
جماعتنا وسب آلهتنا ولقد صبرنا  
منه على عظيم أو كما قالوا  
الله صلى الله عليه وسلم فاقبل  
قالوا فينبغيهم في ذلك إذ  
طلع عليهم رسول الله صلى الله

أبي غالب عن أبي أمامة قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الأولى فقال يا رسول الله أي  
الجهاد أفضل فسكت عنه فلما رمى الجرة الثانية سأله فسكت عنه فلما رمى جرة العقبة ووضع رجليه في الغرز  
ليركب قال ابن السائل قال أتيا رسول الله قال كلمة حق عند سلطان جائر وقد علم من ذلك أن الذي أوردته  
المصنف هو سياق حديث أبي أمامة بعينه لا حديث أبي سعيد كما يفهم من تخريج الحافظ العراقي أخرجه  
البيهقي في الشعب قالوله شاهد مرسل باسناد جيد ثم ساق ما أخرجه النسائي في البيعة من سننه من طريق  
علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الجهاد أفضل قال كلمة  
عدل عند امام جائر وطاؤه رواه فقط فلذلك كان حديثه مرسلًا والله أعلم (ووصف النبي صلى الله  
عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق  
ماله من صدق) قال العراقي رواه الترمذي بسند ضعيف مقتصرًا على آخر الحديث من حديث علي بن  
الله عمر يقول الحق وان كان مرا تركه الحق وماله من صدق وأما أول الحديث فرواه الطبراني ان عمر قال  
لكعب الاخبار كيف تجدته في التوراة قال أجد نعتك قران من حديد قال وما قرن من حديد قال أمير  
شديد لا تأخذه في الله لومة لائم اه قلت أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا سليمان بن أحمد يعني  
الطبراني حدثنا عبد الرحمن بن حاتم حدثنا نعيم بن حماد حدثنا عثمان بن كثير عن محمد بن مهاجر عن  
العباس بن سالم حدثني عمر بن زبيدة عن مغيب الاوراعي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرسل الى كعب  
فقال له يا كعب كيف تجدته في التوراة قال خليفه قرن من حديد لا تخاف في الله لومة لائم وحدثنا محمد  
ابن علي بن حبيش حدثنا أحمد بن يحيى الخوافي حدثنا أحمد بن نونس حدثنا غندر عن الأعمش عن أبي صالح  
قال قال كعب لعمر انا نجدك شهيداً أنا نجدك اماماً عادلاً ونجدك لا تخاف في الله لومة لائم قال هذا لا أخاف  
في الله لومة لائم فأني لي بالشهادة (ولما علم المتصلبون في الدين) أي الاشداء فيه (أن أفضل الكلام كلمة  
حق عند سلطان جائر وان صاحب ذلك) الكلام (إذا قتل) لاجل كلامه (فهو شهيد) ويعت في  
زمره الشهداء عند الله في يوم القيامة (كما وردت به الاخبار) التي تقدم ذكر بعضها (قدموا على ذلك  
موطنين أنفسهم على الهلاك ومحتملين على أنواع العذاب وصابر بن عليه في ذات الله تعالى ومحتسبين لما  
يبدلونه من مهجهم عند الله تعالى) لا يبالون في الله لومة لائم ولا يلتفتون الى كثرتهم وتواطئهم ولا يكثر تون  
لماعتهم ولما قطعهم متكبين على من هو منشتهم وكافهم مستصبرين بن هو قاصمهم وشانهم (وطريق  
وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيمهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك  
في باب الذخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام) فأغنا عن الاعادة (ونقتصر الآن على حكايات  
تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم فيها ما روى من انكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكار  
قريش) (صناديدهم) (حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء) والملك (وذلك ما روى عن عروة  
ابن الزبير (قال قلت لعبدا لله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنهم ما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوماني الحجر  
أي في حجر الكعبة) فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه  
أحلامنا) أي عقولنا أي نسبنا الى السفه (وشم آباءنا وعاب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا ولقد صبرنا  
منه على عظيم أو كما قالوا) خوفاً من زيادة في الكلام أو نقص (فيبينما هم في ذلك) الكلام (اذ طلع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم منيهم طائفاً بالبيت فلما صبرهم غمزوه ببعض القول  
قال) الراوي (فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي تغير وجهه الشريف بما غمزوه

عليه وسلم فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم منيهم طائفاً بالبيت فلما صبرهم  
غمزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم مضى فلما ربهم الثانية فخره بمثلها ففرقت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى فربهم الثالثة فغمره بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح قال فاطرق القوم حتى ما منهم رجل الا كما نعال على رأسه طائر واقع حتى ان أشدهم فيه وطأة قبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول حتى انه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشد افوالله ما كنت جهولا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من (٦٦) الغدا جتمعوا في الحجر وأنامهم فقال بعضهم لبعض ذكرتهم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى اذا

بدأكم بما تكرهون  
تركتوه فبينما هم في ذلك  
اذ طلع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة  
رجل واحد فاحاطوا به  
يقولون أنت الذي تقول  
كذا أنت الذي تقول كذا  
لما كان قد بانهم من عيب  
آلهتهم ودينهم قال فيقول  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك  
قال فلقد رأيت منهم رجلا  
أخذ بجامع رداءه قال وقام  
أبو بكر الصديق رضي الله  
عنه دونه يقول وهو ينيك  
ويلكم أتقتلون رجلا أن  
يقول ربي الله قال ثم انصرفوا  
عنه وان ذلك لا شد ما رأيت  
قريش بلغت منه وفي رواية  
أخرى عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما قال بينا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بطناء الكعبة اذ أقبل  
عقبته بن أبي معيط فأخذ  
بجنبك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلف ثوبه في عنقه  
فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو  
بكر فأخذ بجنبك ودفعه  
عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال أتقتلون رجلا

(ثم مضى) طائفا (فلما ربهم الثانية فخره بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح) أي بالقتل (قال) الراوي (فاطرق القوم) أي طأ طأ ورؤسهم الى الارض حتى (ما منهم رجل الا كما نعال على رأسه طائر واقع) وهو مثل لشدة الاطراق (حتى ان أشدهم فيه وقبعة ليرفؤه) أي يسكنه (بأحسن ما يجد من القول) وألينه (حتى انه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشد افوالله ما كنت جهولا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغدا جتمعوا في الحجر وأنامهم فقال بعضهم لبعض ذكرتهم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى اذا بدأكم) أي فاتحكم وواجهكم (بما كنتم تكرهون) تركتوه فبينما هم في ذلك اذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا الما بلغهم من عيب آلهتهم ودينهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال الراوي (فلقد رأيت منهم رجلا أخذ بجامع رداءه) أي ولبه (قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو ينيك ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه فان ذلك لا شد ما رأيت قريش بلغت منه قط) قال العراقي رواه البخاري مختصرا وأورده ابن حبان بتمامه اهـ (وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطناء الكعبة اذ أقبل عقبته بن أبي معيط) أحد أشرف قريش (فأخذ بجنبك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلف ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر) رضي الله عنه (فأخذ بجنبك) أي عقبته (ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جعلكم بالبينات من ربكم) رواه البخاري في الصحيح وأخرجه أبو يعين في الخلية من طريق الحميدي حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا الوليد بن كثير عن ابن ندرس عن أسماء بنت أبي بكر أتت الصريح إلى أبي بكر فقيل له أدرك صاحبك فخرج من عندنا وان له غداة فدخل المسجد وهو يقول ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قال فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر فرجع اليها أبو بكر فجعل لا يس شيئا من غدا ثم اجماعه وهو يقول تبارك هذا الجلال والاكرام (وروي أن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله عنه حبس العطاء) عن أهله مرة وكان على المنبر (فقام اليه أبو مسلم الخولاني) عبد الله بن ثوب بن خيار تابعي من أهل الشام نزله في أيام معاوية وكان صاحب كرامات (فقال له يا معاوية) أي المال (ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كد أمك قال) الراوي (فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم) أي لا تغرقوا (ثم) غاب عنهم ثم (خرج عليهم) وصعد المنبر (فقال ان أبا مسلم كلني بكلام أغضبني واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان) لانه ناشئ عن وسوسته وأغوائه فاستدأه لذلك (والشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء) وفي رواية وانما يطفئ النار (فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت) المنزل (فاغتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كدي ولا كد أبي فلهوا الى عطاءكم غدا ان شاء الله تعالى) قال العراقي هذا الحديث بقصته رواه أبو نعيم في الخلية وفيه من لا يعرفه اهـ قلت وكذا ذكرناه ابن عساكر في التاريخ (وروي عن ضبة بن محسن العنزي)

بسكون

أن يقول ربي الله وقد جعلكم بالبينات من ربكم وروي أن معاوية رضي الله عنه

حبس العطاء فقام اليه أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية انه ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كد أمك قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان أبا مسلم كلني بكلام أغضبني واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت فاناغتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كدي ولا من كد أبي فلهوا الى عطاءكم وروي عن ضبة بن محسن العنزي

قال كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه قال فغاطني ذلك منه ففقت إليه فقالت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إلى عمر يشكوني يقول إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر أن الشخصني اليه فقدمت ففقت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة فقال لي لا مرحباً ولا أهلاً قلت أما المرحب فن الله وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال فيما إذا استخلفت يا عمر الشخصني من مصر يربى ذنباً ذنبته ولا شيء أتيت فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك فغاطني ذلك منه ففقت إليه فقالت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بما كانوا يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع بما كانوا يقول والله الليلة من أبي بكر يوم خيبر من عمرو آل بكر فهل لك أن أحدثك بليته ويومه قلت نعم قال أما الليلة فأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلا فقبضه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلى على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر رضي الله عنه (إنها قد خفيت حله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار) الذي في جبل ثور (فأتره فقال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم يجد به شيئاً فحمله وأدخله في الغار وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فلقمه أبو بكر) رضي الله عنه (قدمه مخافة أن يخرج منهن شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن أي الحيات والإفاعي يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر) أي تسيل (على خديه من ألم ما يجده ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله عليه سكينة أي الطمأنينة لآبي بكر فهذه بليته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وهم غانية قبائل منهم (فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأتيته لآلوه نصحا) أي أقصرت في نصيحتي (فقلت يا أبا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلى على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر أنها قد خفيت حله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار فأتراه ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم ير فيه شيئاً فحمله وأدخله في الغار خرق فيه حبات وأفاع فالقمة أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منهن شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر على خديه من ألم ما يجده ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله عليه سكينة أي الطمأنينة لآبي بكر فهذه بليته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأتيته لآلوه نصحا فقلت يا أبا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسكرتون النون البصري ذكره ابن حبان في كتاب الثقات روى له مسلم وأبو داود والترمذي حديثاً واحداً (قال كان علينا أبو موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري) رضي الله عنه (أميراً بالبصرة) ولده عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ) بعد ذلك (يدعو لعمر) بن الخطاب رضي الله عنه (قال فغاطني) أو غضبني (ذلك ففقت إليه فقالت له) أين أنت من صاحبه (يعني أبا بكر رضي الله عنه) (تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إلى عمر يشكوني يقول) في شكواه (إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر) رضي الله عنه (أن) الشخصني به (أي وجهه إلى) (فاشخصني اليه فقدمت فدقت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة بن محسن العنزي قال فقال فلا مرحباً ولا أهلاً قلت أما الرب فن الله وأما الأهل فلا أهل ولا مال فيما إذا استخلفت اشخاصي من بصري) وفي نسخة من البصرة (بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت) قال فغاطني ذلك منه ففقت إليه فقالت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بما كانوا يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع بما كانوا يقول والله الليلة من أبي بكر يوم خيبر من عمرو آل بكر فهل لك أن أحدثك بليته ويومه قلت نعم قال أما الليلة فأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلا فقبضه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلى على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر رضي الله عنه (إنها قد خفيت حله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار) الذي في جبل ثور (فأتره فقال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم يجد به شيئاً فحمله وأدخله في الغار وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فلقمه أبو بكر) رضي الله عنه (قدمه مخافة أن يخرج منهن شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن أي الحيات والإفاعي يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر) أي تسيل (على خديه من ألم ما يجده ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله عليه سكينة أي الطمأنينة لآبي بكر فهذه بليته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وهم غانية قبائل منهم (فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأتيته لآلوه نصحا) أي أقصرت في نصيحتي (فقلت يا أبا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسكرتون النون البصري ذكره ابن حبان في كتاب الثقات روى له مسلم وأبو داود والترمذي حديثاً واحداً (قال كان علينا أبو موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري) رضي الله عنه (أميراً بالبصرة) ولده عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ) بعد ذلك (يدعو لعمر) بن الخطاب رضي الله عنه (قال فغاطني) أو غضبني (ذلك ففقت إليه فقالت له) أين أنت من صاحبه (يعني أبا بكر رضي الله عنه) (تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إلى عمر يشكوني يقول) في شكواه (إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر) رضي الله عنه (أن) الشخصني به (أي وجهه إلى) (فاشخصني اليه فقدمت فدقت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة بن محسن العنزي قال فقال فلا مرحباً ولا أهلاً قلت أما الرب فن الله وأما الأهل فلا أهل ولا مال فيما إذا استخلفت اشخاصي من بصري) وفي نسخة من البصرة (بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت) قال فغاطني ذلك منه ففقت إليه فقالت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بما كانوا يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع بما كانوا يقول والله الليلة من أبي بكر يوم خيبر من عمرو آل بكر فهل لك أن أحدثك بليته ويومه قلت نعم قال أما الليلة فأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلا فقبضه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلى على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر رضي الله عنه (إنها قد خفيت حله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار) الذي في جبل ثور (فأتره فقال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم يجد به شيئاً فحمله وأدخله في الغار وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فلقمه أبو بكر) رضي الله عنه (قدمه مخافة أن يخرج منهن شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن أي الحيات والإفاعي يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر) أي تسيل (على خديه من ألم ما يجده ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله عليه سكينة أي الطمأنينة لآبي بكر فهذه بليته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وهم غانية قبائل منهم (فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأتيته لآلوه نصحا) أي أقصرت في نصيحتي (فقلت يا أبا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله صلى الله عليه وسلم ليلى على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر أنها قد خفيت حله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار فأتراه ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم ير فيه شيئاً فحمله وأدخله في الغار خرق فيه حبات وأفاع فالقمة أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منهن شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر على خديه من ألم ما يجده ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله عليه سكينة أي الطمأنينة لآبي بكر فهذه بليته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأتيته لآلوه نصحا فقلت يا أبا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

وارتفع الوحي فوالله لو  
منعوني عقلا كانوا يعطونه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقاتلتهم عليه قال  
فقاتلنا عليه فكان والله  
رشيده الامر فهذا يومه ثم  
كتب الى ابي موسى يلووه  
\* وعن الاصمعي قال دخل  
عطاء بن ابي رباح على عبد  
الك بن مروان وهو جالس  
على سريره وحواليه  
الاشراف من كل بطن وذلك  
بمكة في وقت حجه في خلافته  
فلما بصر به قام اليه واجلسه  
معه على السرير وقعد بين  
يديه وقال يا ابا محمد ما  
حاجتك فقال يا امير المؤمنين  
اتق الله في حرم الله وحرم  
رسوله فتعاهده بالعمارة  
واتق الله في اولاد المهاجرين  
والانصار فانك بهم جلست  
هذا المجلس واتق الله في  
اهل الثغور فانهم حصن  
المسلمين وتفقد امور  
عنهم واتق الله فمن على  
بابك فلا تغفل عنهم ولا  
تغلق بابك دونهم فقال له  
اجل افعل ثم نهض وقام  
فقبض عليه عبد الملك فقال  
يا ابا محمد انما سالتنا حاجة  
لغيرك وقد قضيناها فما  
حاجتك انت فقال مالي الى  
مخلاق حاجة ثم خرج فقال  
عبد الملك هذا و ابيك  
الشرف \* وقد روي ان

تألف الناس) أي خذهم بالالفة (وارفق بهم فقال اجبار في الجاهلية) أي شديد الاسر (خوار في الاسلام)  
(أي ضعيف فارغ) (فبما اذا أتلفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي) أي انقطع نزوله  
(فوالله لو منعوني عقلا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه) والعقال بالكسر قيل  
المراد به الحبل الذي تعقل به الناقة وانما ضرب مثلا لتقليل ما عساهم أن يمنعوهم لانهم كانوا يخرجون  
الابل الى الساعى ويعقلونها بالعقل حتى يأخذها كذلك وقيل المراد به نذس الصدقة فكانه قال لو منعوني  
شياء من الصدقة ومنه يقال دفعت عقال عام (قال فقَاتلنا عليه فكان والله رشيده الامر فهذا يومه ثم كتب  
الى ابي موسى) الاشعري (يلووه) فيما فعله قال العراقي رواه البيهقي هكذا بطوله في دلائل النبوة باسناد  
ضعيف وقصة الهجرة رواها البخاري من حديث عائشة بغير هذا السياق واتفق عليها الشيخان من  
حديث ابي بكر بلقفاً آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدكم نظر الى قدميه أبصر ناحت  
قدميه فقال يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتاله لاهل الردة ففي الصحيحين من حديث ابي هريرة  
قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكثر من كفر من العرب قال عمر لابي بكر كيف  
نقاتل الناس الحديث اه قلت واما حديث سد الخرق بقدمه فاخرجه أونعيم في الحلية من حديث عطاء بن  
أبي ميمونة عن أنس قال لما كان ليلة الغار قال أبو بكر يا رسول الله اني لادخل قبلك فان كان وجهي أو شيء  
كانت بي قبلك قال ادخل فدخل أبو بكر فجعل يلمس يديه فكما ما روى جبراً قال بثوبه فشقه ثم ألقمه  
الجرح حتى فعل ذلك بثوبه أجمع قال فيقي جرح فوضع عقبه عليه ثم ادخل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلما أصبح قال له النبي صلى الله عليه وسلم أين ثوبك يا ابا بكر فأخبره بالذي صنع فرفع النبي صلى الله عليه  
وسلم يده فقال اللهم اجعل ابا بكر معي في درجتي يوم القيامة فوحي الله اليه ان الله تعالى قد استجاب لك (وعن  
الاصمعي) هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمعي الباهلي البصري صاحب  
النحو واللغة والاختبار والغريب والمخ والنوادير كان أجدوا بن معين يشبان على الاصمعي في السنة وقال  
الشافعي ما عبر أحد عن العرب بأحسن من عبارة الاصمعي قال ابن معين هو ثقة وقال أبو داود صدوق  
توفي سنة ثلاث عشرة ومائتين بالبصرة روى له مسلم في مقدمة كتابه وأبو داود في تفسير أسنان الابل من  
السنن والترمذي في حديث أم زرع (قال دخل عطاء بن ابي رباح) واسمه أسلم القرشي الفهري أبو  
محمد المسكي مولى آل أبي خيثم عامل عمر بن الخطاب على مكة قال ابن المديني أبوه مولى حبيبة بنت ميمونة  
ابن أبي خيثم وانتهت اليه الفتوى في زمانه بمكة وكان أعور أشل أفتس أعرج أسود ثم عمى بعد توفي سنة  
١١٤ روى له الجماعة (علي عبد الملك بن مروان) بن الحكم الاموي (وهو جالس على سريره وحواليه  
الاشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في) أيام (خلافته فلما بصر به قام اليه) فسلم عليه (وأجلسه  
معه على السرير وقعد بين يديه وقال يا ابا محمد ما حاجتك فقال يا امير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم  
رسوله فتعاهده بالعمارة واتق الله في اولاد المهاجرين والانصار فانك بهم جلست هذا المجلس واتق الله  
في اهل الثغور فانهم حصن المسلمين وتفقد امور المسلمين فانك وحدك المسؤول عنهم واتق الله فمن على بابك  
فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له افعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا ابا محمد انما  
سالتنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك فقال مالي الى مخلاق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا و ابيك  
الشرف هذا و ابيك الشرف) هكذا أخرجه المزني في تهذيب الكمال في ترجمة عطاء الا انه قال في الاخير  
هذا و ابيك السود بدل الشرف (وروي أن الوليد بن عبد الملك) بن مروان الاموي (قال للحاجبه يوما  
قف على الباب فاذا امر بك رجل عليه سميت حسن فادخله على ليحدثني فوقف الحاجب على الباب مدة فمر  
به عطاء بن ابي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل على امير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء على

الوليد بن عبد الملك قال للحاجبه لوما قف على الباب فاذا امر بك رجل فادخله على ليحدثني فوقف الحاجب على الباب  
مدته فمر به عطاء بن ابي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل على امير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء على

الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاءه من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه وقال له وياك أمرت أن تدخل  
 الى رجلا يحدثني ويسامرنى فادخلت الى رجلا يحدثني ويسامرنى فادخلت الى رجلا لم يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما ضرب أحد غيره ثم قال لعطاء  
 اجاس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما يحدثه به عطاء ان قال بلغنا ان في جهنم واديا يقال له هيب أعده الله لكل امام جائر في حكمه فصعق  
 الوليد من قوله وكان جالساً بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه الى جوف المجلس مغشياً عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبض  
 عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمره غمرة شديدة وقال له يا عمر ان الامر جد جد (٦٩) ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن  
 عبد العزيز بن رجه الله انه

قال مكثت سنة أجد ألم  
 غزته في ذراعي وكان ابن  
 أبي شعبة يوصف بالعقل  
 والادب فدخّل على عبد  
 الملك بن مروان فقال له  
 عبد الملك تكلم قال ب  
 أنكم وقد علمت أن كل  
 كلام تكلم به المتكلم  
 عليه وبالالاما كان الله  
 فبكي عبد الملك ثم قال  
 رجلك الله لم يزل الناس  
 يتواظفون ويتواصون  
 فقال الرجل يا أمير المؤمنين  
 ان الناس في القيامة  
 لا ينجون من غصص مرارتهما  
 ومعينة الردي فيها الامن  
 أرضى الله بسخط نفسه  
 فبكي عبد الملك ثم قال لا  
 جرم لاجل هذه الكلمات  
 مثلاً نصب عيني ما عشت  
 وروى عن ابن عائشة ان  
 الحجاج دعا بفقهاء البصرة  
 وفقهاء الكوفة فدخلنا  
 عليه ودخل الحسن البصري  
 رجه الله آخ من دخل  
 فقال الحجاج مرحبا بأبي  
 سعيد الى آل ثم عاد بكرى

الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز (ابن عمه) فلما دنا عطاءه من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب  
 الوليد على حاجبه فقال له وياك أمرت أن تدخل الى رجلا يحدثني ويسامرنى فادخلت الى رجلا لم يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي  
 وهو أمير المؤمنين فقال له حاجبه ما ضرب أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما يحدثه به عطاء ان قال بلغنا ان في جهنم  
 واديا يقال له هيب أعده الله لكل امام جائر في حكمه) ولفظ ابن الاثير في النهاية يسكنه الجبارون (فصعق الوليد من  
 قوله وكان جالساً بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه الى جوف المجلس مغشياً عليه فقال عمر) بن عبد  
 العزيز راعطاء (قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمره غمرة شديدة وقال  
 يا عمر ان الامر جد جد) أي اجتهد (ثم قام عطاء وانصرف) قال الراوي (فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز  
 انه قال مكثت سنة أجد ألم غزته في ذراعي) أخرجه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء (وكان ابن أبي شعبة  
 يوصف بالعقل والادب) وكان من فضلاء زمانه (فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم قال ب  
 أنكم وقد علمت ان كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبالالاما كان الله فبكي عبد الملك) لقوله (ثم قال  
 رجلك الله لم يزل الناس يتواظفون ويتواصون) أي يعط بعضهم بعضاً يوصى بعضهم بعضاً (فقال يا أمير  
 المؤمنين ان الناس في القيامة لا ينجون من غصص مرارتهما ومعينة الردي فيها الامن أرضى الله بسخط  
 نفسه فبكي عبد الملك) ثم قال لاجرم لاجل هذه الكلمات مثلاً نصب عيني ما عشت (وهذا قد أوردته  
 المصنف في كتاب الحلال والحرام) (و روى عن ابن عائشة) وهو عبيد الله بن محمد التيمي القرشي تقدم  
 ذكره قريباً (ان الحجاج) بن يوسف (دعا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة فدخلنا عليه) وفي نسخة فدخلوا  
 عليه (ودخل الحسن) بن يسار (البصري آخر من دخل فقال الحجاج) له (مرحبا بأبي سعيد الى آل  
 ثم دعا بكرى فوضع الى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا اذ ذكر على بن أبي طالب  
 رضى الله عنه فقال منه) أي تكلم فيه بسوء (ونلنا منه مقاربة له) أي تقر باليه بما عرفت في رأيه (و فرقا)  
 أي خوفاً (من شره والحسن ساكت عاض على ابهامه فقال) الحجاج (يا أبا سعيد ما أراك ساكناً  
 قال ما عسيت أن أقول قال أخبرني رأيك في أبي تراب) هي كنية على رضى الله عنه كناه بها النبي صلى الله  
 عليه وسلم (قال سمعت الله جل ذكره يقول وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول  
 من ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله  
 بالناس لرؤوف رحيم فعلى من هدى الله من أهل الايمان فأقول ان عم رسول الله وختنه على ابنته) فاطمة  
 الزهراء رضى الله عنها (وأحب الناس اليه وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله لن تستطيع أنت  
 ولا أحد من الناس أن يحظرها) أي يمنعها (عليه ولا أن يحول بينه وبينها فأقول ان كانت لعلى) رضى  
 الله عنه (هناة والله حسبي والله ما أجد فيه قولاً أعدل من هذا فبسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير

فوضع الى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا اذ ذكر على بن أبي طالب رضى الله عنه فقال منه ونلنا منه مقاربة له و فرقا  
 من شره والحسن ساكت عاض على ابهامه فقال يا أبا سعيد ما أراك ساكناً قال ما عسيت أن أقول قال أخبرني رأيك في أبي تراب قال  
 سمعت الله جل ذكره يقول وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين  
 هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم فعلى من هدى الله من أهل الايمان فأقول ان عم النبي عليه السلام وختنه  
 على ابنته وأحب الناس اليه وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحظرها عليه ولا يحول بينه  
 وبينها وأقول ان كانت لعلى هناة والله حسبي والله ما أجد فيه قولاً أعدل من هذا فبسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير

مغضبا فدخل بيتا خلفه وخرجنا قال عامر الشعبي فاخذت بيد الحسن فقالت يا ابا سعيد اغضب الامير واوغرت صدره فقال اليك عنى يا عامر  
يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطانا من شياطين الانس تكلم به واه وتقاربه في رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت ان سئلت  
فصدقت أو سكت فسلمت قال عامر يا ابا سعيد قد قلتها وأنا أعلم ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الجحيم عليك وأشد في التبعة قال وبعث الخجاج  
الى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم قال ما حلك على هذا قال ما أخذ الله على  
العلماء من الموائيق ليعيننه للناس ولا يكتمونه (٧٠) قال يا حسن أمسك عليك لسانك وإياك أن يبلغنى عنك ما أكره فأفرق بين

مغضبا فدخل بيتا خلفه وخرجنا قال عامر (الشعبي) بن شراحيل وكان من جملة من حضر ذلك المجلس  
(فأخذت بيد الحسن فقالت يا ابا سعيد) لقد (أغضبت الامير واوغرت صدره) أى أدخلت فيه وغرأ  
وهو شدة الحر (قال) الحسن (اليك عنى يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة) وفي نسخة  
عليه قال أنت تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال (الحسن) نعم أنا قلت (قال)  
الخجاج (ما حلك على هذا) القول (قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق) والعهود (ليعيننه للناس ولا  
يكتمونه قال) الخجاج (يا حسن أمسك عليك لسانك وإياك أن يبلغنى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك  
وجسدك) وسيأتى للمصنف بابط من ذلك فى أوخر كتاب ذم الجاه وحب المال وأتم بما هنا فراجع  
(وروى ان حطيطا الزيات) وكان من القوالين بالحق لا يخاف فى الله لومة لائم (جى به الى الخجاج) بن  
يوسف (فلما دخل) عليه (قال أنت حطيطا قال نعم سل عمابدا لك فانى عاهدت الله على المقام) وفي نسخة  
عند المقام (على ثلاث خصال ان سئلت لاصدق وان ابتليت لاصبرن وان عوفيت لاشكرن قال فإنا  
تقول فى قال أقول انك من أعداء الله فى الارض تنتهك المحارم وتقتل بالثلثة) بالكسر أى التهمة الباطلة  
(قال فإنا تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان قال أقول انه أعظم حرماتك وانما أنت خطيئة من  
خطاياهم قال فقال الخجاج) لاتباعه (ضعوا عليه العذاب) فعذبوه بأنواع العذاب (قال) الراوى (فانتهى  
به العذاب الى أن شق له القصب ثم جعلوه على لجه ثم شدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون تصبة قصبه حتى انحلوا  
لجه فاسمعه يقول شيئا قال فقيل للخجاج انه فى آخر رمق قال أخرجوه) من الحبس (فارموا به فى  
السوق) اهانة له (قال جعفر) راويه (فأتيت به أنا وصاحبى فقلنا حطيطا ألك حاجة قال شربة ماء  
فاتوه بشربة) فشرب (ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله تعالى) أخرجوه ابن أبى الدنيا  
(وروى أن عمر بن هبيرة) والى العراق من قبل بنى أمية وتقدم ذكره فى مناقب أبى حنيفة من كتاب العلم  
(دعا بقضاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجعل يكلم  
عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شىء الا وجد عنده فيه علما ثم أقبل على الحسن البصرى فسأله فقال هما  
هذان هذان رجل أهل الكوفة يعنى الشعبي وهذان رجل أهل البصرة يعنى الحسن وأمر الخجاج  
فأخرج الناس ونحى الشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمر وانى أمين أمير المؤمنين على العراق  
وعامله عليها ورجل ما مور على الطاعة وقد ابتليت بالبيعة ولزمتى حقهم فأنأ أحب حفظهم وتعهدهم  
ما يصلحهم من النصيحة لهم وقد يبلغنى عن العصابة) أى الجماعة من الرجال (من أهل الديار الامر) الذى  
أكره (أجد عليهم فيه) لاجل ما يبلغنى عنهم مما أكره (فأقبض طائفة) أى جزأ (من عطايتهم فأضعه

رأسك وجسدك وحكى  
أن حطيطا الزيات جى به  
الى الخجاج فلما دخل عليه  
قال أنت حطيطا قال نعم سل  
عمابدا لك فانى عاهدت الله  
عند المقام على ثلاث خصال  
ان سئلت لاصدق وان  
ابتليت لاصبرن وان عوفيت  
لاشكرن قال فإنا تقول فى  
قال أقول انك من أعداء  
الله فى الارض تنتهك المحارم  
وتقتل بالثلثة قال فإنا تقول  
فى أمير المؤمنين عبد الملك  
بن مروان قال أقول انه  
أعظم حرماتك وانما أنت  
خطيئة من خطاياهم قال فقال  
الخجاج ضعوا عليه العذاب  
قال فانتهى به العذاب الى  
أن شق له القصب ثم  
جعلوه على لجه وشدوه  
بالحبال ثم جعلوا يمدون  
قصبه حتى انحلوا لجه  
فاسمعه يقول شيئا قال  
فقيل للخجاج انه فى آخر  
رمق فقال أخرجوه فارموا  
به فى السوق قال جعفر  
خأنيته أنا وصاحبى فقلنا  
له حطيطا ألك حاجة قال  
شربة ماء فاتوه بشربة ثم مات

وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه وروى ان عمر بن هبيرة دعا بقضاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة  
فأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجعل يكلم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شىء الا وجد عنده منه علما ثم أقبل على الحسن البصرى فسأله  
ثم قال هما هذان هذان رجل أهل الكوفة يعنى الشعبي وهذان رجل أهل البصرة يعنى الحسن فأمر الخجاج فخرج الناس وخلص بالشعبي والحسن  
فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمر وانى أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل ما مور على الطاعة ابتليت بالبيعة ولزمتى حقهم فأنأ  
أحب حفظهم وتعهدهم ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغنى عن العصابة من أهل الديار الامر أجد عليهم فيه فأقبض طائفة من عطايتهم فأضعه

في بيت المال ومن نيتي ان ارد عليهم فيبلغ أمير المؤمنين اني قد قبضته على ذلك النحو فيكتب الي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وانما أثار جل ما مور على الطاعة فهل علي في هذا تبعه وفي أشباهه من الامور والنسبة فيها على ما ذكرنا قال الشعبي فقلت أصح الله الامير انما السانان والديخطي ويصيب قال فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشرى في وجهه وقال فله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الامير يقول انه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليا ورجل (٧١) مأمون على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمني

حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوهم بالنصيحة وانى سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول اني رجا قبضت من عطاءهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا الي طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين اني قبضت على ذلك النحو فيكتب الي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وحق الله الزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فاعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله فان وجدته مخالفا لكتاب الله فأنبذته أي ارمه (يا ابن هبيرة اتق الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيدك من سريرك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عمك يا ابن هبيرة وان الله يمنك من يزيد وان يزيدا يمنك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وانه لا طاعة في معصية لله وانى أحذرك بأمن الله الذي لا يرده عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة) للحسن (اربع على ظلمك أيها الشيخ واعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما اولاه الله تعالى ولاية امر هذه الامة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تلق من ينصح لك في دينك ويحملك على أمر آخرتك خير من أن تلق رجلا يغرك ويميلك فتمام ابن هبيرة وقد بسرو وجهه

في بيت المال) تأديبا لهم (ومن نيتي أن ارد عليهم) عطاهم (فيبلغ أمير المؤمنين اني قد قبضته على ذلك من النحو فيكتب الي) ان (لا ترده) اليهم (فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وانما أثار جل ما مور على طاعة فهل علي في هذا تبعه وفي أشباهه من الامور) التي تقع لي (والنية فيها على ما ذكرنا قال الشعبي فقلت أصح الله الامير انما السلطان والد) وأنت بمنزلة ولده والوالد (يخطي) علي ولده (ويصيب قال فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشرى في وجهه قال فله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الامير يقول انه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليه ورجل) مأمون (على الطاعة) والانتقاد لاوامره (ابتليت بالرعية ولزمني حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوهم بالنصيحة وانى سمعت عبد الرحمن بن سمرة) بن حبيب بن عبد شمس (القرشي) العيشي يكنى أبا سعيد (صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أسلم يوم الفتح وغزا خراسان في زمن عثمان وهو الذي اقتنع سجستان وكابل ورجع الى البصرة ونزلها وبها مات سنة خمسين وصلى عليه زياد ابن أبي سفيان وروى له الجماعة (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة) قال العراقي رواه البغوي في معجم الصحابة باسنادين وقد انفق عليه الشيخان بنحو من رواه الحسن بن معقل بن يسار اه قلت وروى عبد الرزاق في المصنف وأحمد والطبراني وابن عساکر من حديث معقل بن يسار بلفظ من استرعى رعية فلم يحطهم بنصيحة لم يجدر بحاجته وان رجعا لوجد من مسير مائة عام وعندنا خطيب عنه بلفظ من استرعى رعية فغشها لقربه وهو عليه غضبان وعنده أيضا من حديث ابن سمرة بلفظ أعمارع استرعى رعية فلم يحطها بالامانة والنصيحة ضاقت عليه رحمة الله التي وسعت كل شيء وروى أيضا عن الحسن مرسل بلفظ من استرعا الله رعية فمات وهو غاش لها أدخله الله النار هكذا رواه الشيرازي في الاقواب (وتقول اني رجا قبضت من عطاءهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وان يرجعوا الي طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين اني قبضت على ذلك النحو فيكتب الي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وحق الله الزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة في معصية الله عز وجل فاعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فان وجدته مخالفا لكتاب الله فأنبذته أي ارمه (يا ابن هبيرة اتق الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيدك من سريرك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عمك يا ابن هبيرة وان الله يمنك من يزيد وان يزيدا يمنك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وانه لا طاعة في معصية لله وانى أحذرك بأمن الله الذي لا يرده عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة) للحسن (اربع على ظلمك أيها الشيخ واعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما اولاه الله تعالى ولاية امر هذه الامة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تلق من ينصح لك في دينك ويحملك على أمر آخرتك خير من أن تلق رجلا يغرك ويميلك فتمام ابن هبيرة وقد بسرو وجهه

من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عمك يا ابن هبيرة ان الله يمنك من يزيد وان يزيدا يمنك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وانه لا طاعة في معصية الله وانى أحذرك بأمن الله الذي لا يرده عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة اربع على ظلمك أيها الشيخ واعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما اولاه الله تعالى ما اولاه من أمر هذه الامة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تلق من ينصح لك في دينك ويحملك على أمر آخرتك خير من أن تلق رجلا يغرك ويميلك فتمام ابن هبيرة وقد بسرو وجهه

وتغير لونه قال الشعبي فقلت يا أبا سعيد اغضبني الأمير وأوغرت صدره وحوتمت معروفة وصلته فقال اليك  
عنى يا عامر قال نخرجت الى الحسن التحف والطرف من الهدايا (وكانت له المنزلة) العالية (واستخف بنا  
وجفينا فكان أهلالنا أدى اليه وكأ أهلالنا يفعل بنا ذلك فصار أيت مثل الحسن فبين رأيت من العلماء  
الامثل الفرس العربي) الجيد (بين المقارب) جمع مقرف كحسن الذي أصوله ردية (وما شهدنا  
مشهدا الا برز علينا) أى ظهر (وقال) ما قال (لله عز وجل وقلنا) ما قلنا (مقاربة لهم) أى تقربا  
لخاطرهم (قال الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فاحابه). وقدرى هذه القصة  
المزني في تهذيب الكمال في ترجمة الحسن من طريق علقمة بن مرثد قال لمولى عمر بن هبيرة العراق  
أرسل الى الحسن والشعبى فأمر لهما بيت فكانا فيه شهرا ونحوه فحاه عمر فسلم ثم جلس معظما لهما  
فقال ان أمير المؤمنين يزيد بن عبد الملك يكتب الى كتبنا أعرف ان فى انفاذها الهلكة فان أطعته  
عصيت الله وان عصيته أطعت الله فهل تريد انى فى متابعتى اياه فرجا فقال الحسن يا أبا عامر وأجب الأمير  
فتكلم الشعبى فانحط فى جبل ابن هبيرة فقال ما تقول أنت يا أبا سعيد فقال أيها الأمير قد سمعت ما قال  
الشعبى قال ما تقول أنت قال أقول يا عمر بن هبيرة يوشك أن ينزل بك ملك من ملائكة الله فظنا عظيما  
لا يعصى الله ما أمره فيخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك يا عمر بن هبيرة ان تتق الله يعصمك من يزيد  
ابن عبد الملك ولن يعصمك يزيد من الله يا عمر بن هبيرة لا تأمن أن ينظر الله عز وجل اليك على أقمع ما تعمل  
فى طاعة يزيد بنظرة مقت فيغلق بها باب المغفرة دونك يا عمر بن هبيرة لقد أدركت ناسا من صدر هذه  
الامة كانوا والله عن الدنيا وهى مقبلة أشد ابارا من اقبالكم عليها وهى مدبرة يا عمر بن هبيرة انى أخوفك  
مقاما خوفك الله تعالى فقال ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد يا عمر بن هبيرة ان تلك مع الله فى طاعته  
كفالك بائقة يزيد وأنى لك مع يزيد على معاصى الله وكلك الله اليه قال فبكى عمر وقام بعبرته فلما كان من  
الغد أرسل اليهما باذنهما وجوازهما فأكثر منهما للحسن وكان فى جارة الشعبى بعض اقنار نخرج الشعبى  
الى المسجد فقال يا ايها الناس من استطاع عنكم أن يؤثر الله عز وجل على خلقه فليجعل فوالذى نفسى  
بيده ما علم الحسن منه شيئا فجهلته ولكن أردت وجه ابن هبيرة فاقصانى الله منه (ودخل) أبو عبد الله  
(محمد بن واسع) تقدم ذكره (على بلال بن أبي بردة) بن موسى الأشعري قاضى البصرة وأميرها روى  
له البخارى فى الاحكام تعليقا وروى له الترمذى حديثا واحدا (فقال له ما تقول فى القدر قال جيرانك أهل  
القبور فتفكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر) وقال أبو نعيم فى الخلية حدثنا محمد بن على بن جبير حدثنا  
عبد الله بن صالح البخارى حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثنا عتبة بن المنهال البصرى قال قال بلال بن أبي  
بردة لمحمد بن واسع ما تقول فى القضاء والقدر قال أيها الاميران الله عز وجل لا يسأل يوم القيامة عباده  
عن قضائه وقدره انما يسألهم عن أعمالهم (وقال الامام) أبو عبد الله محمد بن ادريس بن عثمان بن شافع  
(الشافعى رضى الله عنه حدثنى عمى محمد بن على) بن شافع المطلى روى عن ابن عم أبيه عبد الله بن على بن  
السائب والزهرى وعنه سبط ابراهيم بن محمد الشافعى والامام محمد بن ادريس الشافعى وثقه ويونس بن  
محمد المؤدبر روى له أبو داود والنسائى وهو المراد فى الحكاية التى رواها المزني قال سمعت الشافعى يقول  
رأيت على بن أبى طالب فى النوم فسلم على وصافنى وخلع خاتمه ففعله فى أصبعى قال وكان لى عم ففسرها  
لى فقال أماما صافقت لى فأمان من العذاب وأما خلع خاتمه وجعله فى أصبعك فيبلغ اسمك ما بلغ اسم على  
فى الشرق والغرب (قال انى لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر) المنصور عبد الله بن محمد بن على بن  
عبد الله بن العباس الخليفة (وفيه ابن أبى ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبى ذئب  
واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله بن أبى قيس بن عبدود بن نصر بن مالك بن حنبل بن عامر بن اوى بن  
غالب القرشى العامرى أبو الحرث المدنى روى عن الزهرى ونافع مولى ابن عمر وسعيد المقبرى والطائفة

وتغير لونه قال الشعبي فقلت  
يا أبا سعيد اغضبني الأمير  
وأوغرت صدره وحوتمت  
معروفة وصلته فقال اليك  
عنى يا عامر قال نخرجت  
الى الحسن التحف والطرف  
وكانت له المنزلة واستخف  
بنا وجفينا فكان أهلالنا  
أدى اليه وكأ أهلالنا  
يفعل ذلك بنا فصار أيت  
مثل الحسن فبين رأيت  
من العلماء الامثل الفرس  
العربى بين المقارب وما  
شهدنا مشهدا الا برز علينا  
وقال لله عز وجل وقلنا  
مقاربة لهم قال عامر الشعبي  
وأنا أعاهد الله أن لا أشهد  
سلطانا بعد هذا المجلس  
فاحابه ودخل محمد بن  
واسع على بلال بن أبى بردة  
فقال له ما تقول فى القدر  
فقال جيرانك أهل القبور  
فتفكر فيهم فان فيهم شغلا  
عن القدر وعن الشافعى  
رضى الله عنه قال حدثنى  
عمى محمد بن على قال انى  
لحاضر مجلس أمير المؤمنين  
أبى جعفر المنصور وفيه  
ابن أبى ذئب



وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتيته فلما وصلت اليه وصلت إليه بالخلافة فرد عليّ واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبطأ بك عنيا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الأخذ عنكم والاقْتباس منكم قال قلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً (٧٤) أقول لك قال وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمت لك قال قلت

وجيش الجيوش وفتح الفتوح وأعطى الناس أعطياتهم من هو خير منك قال ومن هو خير مني وبك قال عمر ابن الخطاب فنكس المنصور رأسه والسيف بيد المسبب والعمود بيد مالك بن الهيثم فلم يعرض له والتفت إلى محمد بن إبراهيم فقال هذا الشيخ خير أهل الحجاز وقال أيضاً ما حج المهدي دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق أحد الا قام الابن أبي ذئب فقال المسبب بن زهير قم هذا أمير المؤمنين فقال ابن أبي ذئب إنما يقوم الناس لرب العالمين فقال المهدي دعه فلقد قامت كل شعرة في رأسي (و) روى (عن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو) بن أبي عمرو وأمام أهل الشام في زمانه في الفقه والحديث وكان يسكن دمشق خارج باب الغراديس بمحلة الأوزاع ثم تحول إلى بيروت فسكنها ثم ابطأ إلى أن مات بها سنة ١٥٧ من آخر خلافة أبي جعفر المنصور وكان قد جمع العبادة والورع بالحق (قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل) أي ساحل بيروت (فاتيته فلما وصلت إليه) وصلت عليه بالخلافة رد عليّ السلام (واستجلسني) أي طاب مني الجلوس (ثم قال لي ما الذي أبطأ بك عنيا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الأخذ عنكم والاقْتباس منكم فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً مما أقول لك قال وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمت لك قال قلت أخاف أن نسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع) يعني حاجبه (وأهوى بيده إلى السيف فانهزها المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسي وانبسطت في الكلام فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول) هو ابن مسلم الشامي أبو عبد الله فقيه الشام وكانت داره بدمشق عند طريق سوق الاحد ذكره ابن سعد في الطبعة الثالثة من تابعي أهل الشام رأي أبا امامة الباهلي وأنساو سمع واثلة وغيره مات سنة ١١٣ روى له مسلم والاربعة (عن عطية بن بشر) المازني صحابي وهو أخو عبد الله بن بشر روى عنه مكحول وسليم بن عامر روى له أبو داود وابن ماجه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعاء دعائه من الله وعظته) وهي التذكري بالعواقب (في دينه فانها نعمة من الله سميت اليه فان قبلها بشكر) زاده الله من تلك النعم (والا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها انما يزاد الله عليه بها سخطا) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء وفيه أحد بن عبيد بن ناصح اه قلت ورواه كذلك أبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ والبيهقي في الشعب وقد وقع في نسخ الجامع الصغير لللال السسيوطي عن عطية بن قيس وهو غلط والصواب عطية بن بشر كما ذكرنا ولم يتنبه لها الشارح (يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعاء بات غاشا رعبته حرم الله عليه الجنة) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء وابن عدي في الكامل في ترجمة أحد بن عبيد اه قلت وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ وروى ابن عساكر من حديث معقل بن يسار أجماع غش رعبته فهو في النار (يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ان الله هو الحق ان الذي لين قلوب أممكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرابتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحيماً ما وسين نفسه لهم في ذات يده محموداً عند الله وعند الناس لتحقيق أن تقوم لهم بالحق وأن تكون بالقسط) أي العدل (له فيهم قائماً وعلو رانهم سائر الا يغلق عليك دونهم الابواب ولا تقيم دونهم الخجائب تبتسج بالنعمة عندهم وتبتسج) أي تحزن (بما أصابهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم أجرهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك

أخاف أن نسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده إلى السيف فانهزها المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسي وانبسطت في الكلام فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعاء دعائه من الله وعظته من الله في دينه فانها نعمة من الله سميت اليه فان قبلها بشكر والا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها انما يزاد الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعاء بات غاشا رعبته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ان الله هو الحق المسكين ان الذي لين قلوب أممكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرابتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحيماً ما وسين نفسه في ذات يده محموداً عند الله وعند الناس تحقيق بك ان تقوم له فيهم بالحق وان تكون بالقسط له فيهم قائماً وعلو رانهم سائر الا يغلق عليك دونهم الابواب ولا تقيم دونهم الخجائب تبتسج بالنعمة عندهم وتبتسج بما أصابهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم أجرهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك

تكون بالقسط له فيهم قائماً وعلو رانهم سائر الا يغلق عليك دونهم الابواب ولا تقيم دونهم الخجائب تبتسج بالنعمة عندهم وتبتسج بما أصابهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم أجرهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك

نصيب من العدل فكيف بك اذا انبعت منهم فقام وراءه فقام وليس منهم أحد الا هو يشكوبلية أدخلتها عليه أو ظلامه سقتها اليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه (٧٥) وسلم حريدة يستاك بها ويرقع بها المنافقين

فأناه جبرائيل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم وعبأ فكيف بمن شقق أبشارهم وسفك دماهم ونخب ديارهم وأجلاهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصص من نفسه في خدش خدشه اعرابيا لم يتعمده فأناه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لم يعطك جبارا ولا منكبرا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال اقتصصني فقال الاعرابي قد أحلتك بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أتيت على نفسي فسدعاه بخير يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذلها الامان من ربك وارغب في حنة عرضها السموات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لم يبق غيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (عبد الله بن عباس) يا بلتنا (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الخنك) هكذا أخرجه ابن مردويه وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال الصغيرة التيسم بالاستهزاء بالمؤمنين والكبيرة القهقهة بذلك (فكيف بما عملته الايدي وحصده اللسان يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت مخللة في تاويل هذه الآية عن جدك مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الخنك فكيف بما عملته الايدي وحصده اللسان يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت مخللة

نصيب من العدل فكيف بك اذا انبعت منهم فقام) بكسر الفاء أي جماعة (وراء فقام) أي وراء جماعة (ليس منهم أحد الا يشكوبلية أو ظلامه سقتها اليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم) الخمي الأزدي أبو القاسم روى عن أبي ادريس الخولاني وعدة وله مقاطيع ويرسل كثيرا وعنه الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وخلق وثق وفي موته أقوال الصحيح انه سنة ١٣٥ روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم حريدة يستاك بها ويرقع بها) أي يتخوف (المنافقين فأناه جبريل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعبا) أي خوفا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء وهو مرسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين اه قلت وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الخلية وابن عساكر في التاريخ (فكيف بمن شقق أبشارهم) أي جلودهم (وسفك دماهم ونخب ديارهم وأجلاهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد بن جارية) بالجيم التميمي الدمشقي ويقال زيد ويقال يزيد يقال له حجة وثقه النسائي روى له عن حبيب بن مسلمة وعنه مكحول وعطية بن قيس روى له أبو داود وابن ماجه قال الذهبي أنكروا تأخير الجمعة الى العصر فأدخل الخضره وذبح وذلك في زمن الوليد بن عبد الملك (عن حبيب بن مسلمة) بن مالك بن وهب القرشي النهري المسكن بختلف في حجة نزل الشام والراجح ثبوت حجة لكانه كان صغيرا وله ذكر في الصحيح في حديث ابن عمر ومع معاوية روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي ذر وعن زياد بن جارية وابن أبي مليكة قيل شهد اليرموك أميرا روى له أبو داود وابن ماجه مات بأرمينية أميرا عليها لمعاوية سنة ١٤٢ (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصص في خدشة خدش) وفي نسخة في خدشة خدشه (اعرابيا لم يتعمده) أي لم يقصد خدشه عمدا (فأناه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لم يعطك جبارا ولا منكبرا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال اقتصص مني فقال الاعرابي قد أحلتك بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أتيت على نفسي فدعاه بخير) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتصص من نفسه وللحماكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حضير فقال أوجعتني قال اقتصص الحديث قال صحيح الاسناد اه قلت ورواه كذلك من سياق ابن أبي الدنيا البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الخلية وابن عساكر في التاريخ (يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذلها الامان من ربك وارغب في حنة عرضها السموات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء من رواية الاوزاعي معضلا م يذكر اسناده ورواه البخاري من حديث أنس بن مالك لقاب اه قلت وجدت بخط الحافظ السخاوي على طرة هذا الكتاب بل الراوي شك هل قال قاب أو قيد اه ولفظ الخلية هنا لقاب وروى أحمد عن أبي هريرة مرفوعا لقد سوط أحدكم من الجنة خير مما بين السماء والارض (يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لم يبق غيرك) كالم يبق غيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (عبد الله بن عباس) يا بلتنا (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الخنك) هكذا أخرجه ابن مردويه وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال الصغيرة التيسم بالاستهزاء بالمؤمنين والكبيرة القهقهة بذلك (فكيف بما عملته الايدي وحصده اللسان يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت مخللة

في تاويل هذه الآية عن جدك مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الخنك فكيف بما عملته الايدي وحصده اللسان يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت مخللة

على شاطئ الفرات ضربة فخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدك وهو على بساطك يا أمير المؤمنين أن تدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك يا داود أن جعلناك خليفة في (٧٦) الأرض فأحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور

والعزساعة تولد والجوع سخال (على شاطئ الفرات) بالعراق (لخشيت أن أسأل عنها) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن معمر حدثنا أبو شعيب الحراني حدثنا يحيى بن عبد الله البجلي حدثنا الأوزاعي حدثني داود بن علي قال قال عمر لو ماتت شاة على شط الفرات ضائعة لظننت أن الله تعالى سألني عنها يوم القيامة (فكيف بمن حرم عدك وهو على بساطك يا أمير المؤمنين أن تدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك) عبد الله بن عباس (يا داود أن جعلناك خليفة في الأرض فأحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال داود إذا أقعد الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى) أي ميل نفس (فلا تملن نفسك) وفي نسخة فلا تملن في نفسك (أن يكون الحق له فيفعل على صاحبه) أي يفوز ويفظفر (فأجرك من) ديوان (نبوتني) ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يا داود أن جعلت رسلي إلى عبادي رعاء بالكرام (ككراء الأبل لعلمهم بالرعاية ورفقهم بالسياسة ليحسروا الكسير ويدلوا) أي يرشدوا (العزيزيل) أي الضعيف (على الكلا والماله يا أمير المؤمنين أنك بليت بأمر لوعرض على السموات والأرض والجبال لا بين أن يحمله وأشفقن منه) وهي الولاية على الناس فأتم أمانة يقدرها الإنسان في عتقه فهو مسؤول عنها يوم القيامة (يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن يزيد بن جابر) الأزدي الشامي الدمشقي أخو عبد الرحمن بن يزيد قال ابن معين والنسائي ثقة وقال أبو داود هو من ثقات الثقات أجازته الوليد بن عيسى ألف دينار وذكرك للقضاء فإذا هو أكبر من القضاء وذكرك ابن حبان في كتاب الثقات وكان من خيار عباد الله وهو من أمثلي أصحاب مكحول قال الهيثم بن عدي مات في خلافة أبي العباس قال ولا أظنه الاقدا ركذا يا جعفر وقال خليفة وغيره مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وقال ابن سعد سنة أربع روى له مسلم حديثا واحدا وأبو داود والترمذي وابن ماجه (عن عبد الرحمن بن عمار الانصاري) كذا في النسخ وتبعه العراقي سهوا والصواب عن عبد الرحمن بن أبي عمرة كذا هو في نسخ الحلية وهو الانصاري البخاري المدني القاضي واسم أبي عمرة عمرو بن محسن قال ابن سعد كان ثقة كثيرا الحديث وذكرك ابن حبان في كتاب الثقات وروى له الجماعة وقال الذهبي في الكاشف وروى عن عثمان وعبادة وعن شريك بن أبي نجر وعبد الرحمن بن أبي الموالي (أن عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فراه بعد أيام مقبما فقال له ما منعك من الخروج الى عملك أم اعلمت ان لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال يلى شيئا من أمور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فيوقف على جسر من النار) يحتمل انه أراد به الصراط ويحتمل تحسيره والواقع به بعض الملائكة أو الزبانية (ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد ليحاسب فان كان محسنا نجبا بحسنة وان كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فموى به في النار سبعين خريفا) لانه لما خرق حومة من قلده الله أمره من عباده واستهان بهم وخان فيما جعل أميناعليه ناسب أن يخرق به الجسر والجزء من جنس العمل وهذا وعيد شديد وتهديد ليس عليه مزيد (فقال له عمر عن سمعت هذا قال من أبي ذر وسلمان) رضى الله عنهما (فارسل اليهما عمر فسألهما فقالا نعم سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر واعمره من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر من سلب الله أنفه وألصق خده بالأرض) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن سفين بن الحكم عن أبي وائل ان عمر استعمل بشر بن عاصم فذكروه أنحصر منه وان بشر أسعده من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكرفيه سلمان اه قلت ومن الوجه الذي رواه ابن أبي الدنيا رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ وأما حديث بشر بن عاصم فرواه ابن عساكر في التاريخ

يا داود اذا أقعد الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تملن في نفسك أن يكون الحق له فيفعل على صاحبه فأجرك عن نبوتني ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يا داود أن جعلت رسلي إلى عبادي رعاء كراء الأبل لعلمهم بالرعاية ورفقهم بالسياسة ليحسروا الكسير ويدلوا العزيزيل على الكلا والماله يا أمير المؤمنين أنك بليت بأمر لوعرض على السموات والأرض والجبال لا بين أن يحمله وأشفقن منه يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمار الانصاري ان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فراه بعد أيام مقبما فقال له ما منعك من الخروج الى عملك أم اعلمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال يلى شيئا من أمور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه لا يفكها الا عدله فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك

الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد ليحاسب فان كان محسنا نجبا بحسنة وان كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فموى به في النار سبعين خريفا فقال عمر وعمره من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر من سلب الله أنفه وألصق خده بال...

قال فأتخذ المذبل فوضعه على وجهه ثم بكى وانحجب حتى أبكى ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سأل (٧٧) جدك العباس النبي صلى الله عليه

وسلم اماره مكة أو الطائف  
أو اليمن فقال له النبي عليه  
السلام يا عباس يا عم النبي  
نفس تحبها خير من اماره  
لا تحبها انصحته منه لعمه  
وشفقة عليه وأخبره انه  
لا يغني عنه من الله شيئاً اذ  
أوحى الله اليه وأذن  
عشيرتك الاقربين فقال  
يا عباس يا صفيحة عمي النبي  
ويا فاطمة بنت محمد اني  
لست أغني عنكم من الله  
شيئاً ان لي عملي ولكم عملكم  
وقد قال عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه لا يقيم أمر الناس  
الا حصف العقل أريب  
العقل لا يطع منه على عورة  
ولا يخاف منه على حرة ولا  
تأخذ في الله لومة لائم  
وقال الامراء أربعة فأمير  
قوى ظلف نفسه وعمله  
فذلك كالجاهد في سبيل الله  
يدالله باسطة عليه بالرجة  
وأمير فيه ضعف ظلف نفسه  
وأرتع عماله لضعفه فهو على  
شفاهاك الآن أرجه الله  
وأمير ظلف عماله وأرتع  
نفسه فذلك الحطمة الذي  
قال فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم شر الرعاة الحطمة  
فهو الهالك وحده وأمير  
أرتع نفسه وعماله فهل كوا  
جميعاً وقد بلغني يا أمير  
المؤمنين أن جبريل عليه  
السلام أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال أتيتك حين  
أمر الله بمنافع النار فوضعت

مرفوعاً بلفظ اجمال والى من أمور المسلمين شيئاً وقف به على جسر جهنم فيهنز به الجسر حتى يزول كل عضو  
منه وفي امالى أبي القاسم بن بشران من حديث علي اجمال والى امرأتى بعدى أقيم على الصراط ونشرت  
الملائكة صحيفته فان كان عادلاً نجاه الله بعدله وان كان جائراً انتقض به الصراط انتقاضاً ترايل بين مفاصله  
حتى يكون بين عضوين من أعضائه مسيرة مائة عام ثم يتخرق الصراط فأول ما يفتق به أنفه وحر وجهه  
(قال فأخذ) أبو جعفر (المندبل فوضعه في وجهه ثم بكى وانحجب حتى أبكى ثم قلت يا أمير المؤمنين قد  
سأل جدك العباس) بن عبد المطلب رضي الله عنه (النبي صلى الله عليه وسلم امارته على مكة والطائف أو  
اليمن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من اماره على مكة والطائف أو  
رواه ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء هكذا معضلاً بغير اسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصل ومن  
رواه ابن المنكدر مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ مرسل اه قلت ورواه هكذا معضلاً البيهقي في الشعب وأبو  
نعيم في الحلية وابن عساکر في التاريخ ورواه ابن سعد كذلك عن محمد بن المنكدر مرسلًا وكذلك عن الضعيف  
ابن جرير مرسلًا وأما المعضل فن رواية ابن المنكدر عن جابر (نصحته منه لعمه وشفقة عليه وأخبره  
انه لا يغني عنه من الله شيئاً اذ أوحى الله اليه وأذن عشيرتك الاقربين فقال) صلى الله عليه وسلم (يا عباس  
ويا صفيحة عمي النبي ويا فاطمة ابنة محمد اني لست أغني عنكم من الله شيئاً عملي ولكم عملكم) قال العراقي  
رواه ابن أبي الدنيا هكذا معضلاً ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلًا دون قوله لي عملي ولكم عملكم  
اه قلت ورواه معضلاً كذلك في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساکر في التاريخ ورواه أحمد وابن سعد  
والطبراني من طريق علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال يا رسول الله علمني شيئاً ينفعني الله به قال  
يا عباس أنت عمي وانى لا أغني عنك من الله شيئاً ولكن سر ربك العفو والعافية وروى البيهقي من حديث  
أبي هريرة بلفظ يا فاطمة بنت محمد اشترى نفسك من النار فاني لأملك لك شيئاً يا صفيحة بنت عبد المطلب  
يا صفيحة عمته رسول الله اشترى نفسك من النار ولو بشق تمرًا عائشة لا يرجع من عندك سائل ولو بظلف محرق  
وروى البخاري من طريق سمالك بن حذيفة عن أبيه رفعه قال يا فاطمة بنت رسول الله اعلمي الله خيراً فاني  
لا أغني عنك من الله شيئاً يوم القيامة يا عباس يا عم رسول الله اعلمي الله خيراً فاني لا أغني عنك من الله شيئاً يوم  
القيامة الحديث وقال البرزالي لا تعلم الحديث ابناً يقال له سمالك الا في هذا الاسناد وروى الترمذي من  
حديث عائشة وقال حسن غريب بلفظ يا صفيحة بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يا بني عبد المطلب اني  
لا أملك لكم من الله شيئاً سألوني من مالي ما شئتم (وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس  
الا حصف العقل) أي محكمه (أريب العقيد) أي شديد (لا يطع منه على عورة) أي قبيحة (ولا يخنو  
على حرة) هكذا في النسخ وفي بعضها ولا يخف منه على حرة وفي أخرى ولا يخنو (ولا تأخذ في الله لومة  
لائم وقال) أيضاً (الامراء أربعة فأمير قوى ظلف) أي منع (نفسه وعمله) فذلك كالجاهد في سبيل الله  
يدالله باسطة عليه بالرجة وأمير فيه ضعف ظلف نفسه) أي منعها (وأرتع عماله) أي خلاهم يرتعون  
(لضعفه فهو على شفاهاك الآن أرجه الله تعالى) (وأمير ظلف عماله) أي منعهم من الرتع (وأرتع  
نفسه فذلك الحطمة الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الرعاة الحطمة فهو الهالك وحده وأمير  
أرتع نفسه وعماله فهل كوا جميعاً) قال العراقي هكذا رواه ابن أبي الدنيا عن الاوزاعي معضلاً ورواه مسلم  
من حديث عائذ بن عمر والمزني متصلًا اه قلت ورواه معضلاً كذلك البيهقي وأبو نعيم وابن عساکر  
ورواه متصلًا أيضاً أحمد وأبو عوانة وابن حبان والطبراني في الكبير (وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن  
جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافع النار) وفي نسخة بمنافع  
وفي نسخة العراقي بمسالح النار (فوضعت على النار تسعير) أي تسجرت وتقاد (ليوم القيامة) أي لاجله  
(فقال يا جبريل صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أمرها فأوقد عليها ألف عام حتى اجرت ثم أوقد عليها

على النار تسعير ليوم القيامة فقال له يا جبريل صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أمرها فأوقد عليها ألف عام حتى اجرت ثم أوقد عليها

ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جرها ولا يطفأ لاهبها والذي  
 ثياب أهل النار أظهر لاهل الأرض لما تواجبها ولو أن ذنوبها من شراهم صلب في مياه الأرض جميعا القتل من ذاقه ولو أن ذراعا من السلسلة التي  
 ذكرها الله وضع على جبال الأرض (٧٨) جميعا لذابت وما استقلت ولو أن رجلا دخل النار ثم أخرج منها لمان أهل الأرض من نتن

ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جرها ولا يطفأ  
 لاهبها) كذا في النسخ وفي بعضها لا يضيء لاهبها ولا يجرها وفي أخرى ولا يطفأ جرها ولا يلهبها (والذي  
 بعثك بالحق لو أن ذنوبها من شراهم صلب في مياه الأرض لما تواجبها ولو أن ذنوبها) أي دلوا (من  
 شراهم صلب في مياه الأرض جميعا القتل من ذاقه ولو أن ذراعا من السلسلة التي ذكرها الله) عز وجل  
 (وضع على جبال الأرض لذابت وما استقلت) أي ما احتملت (ولو أن رجلا دخل النار ثم أخرج منها لمان  
 أهل الأرض من نتن ريح و تشوه خلقه وعظمه فيكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل لبكائه  
 فقال أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أذلا  
 أكون عبدا شكورا ولم يكبت  
 يا جبريل أنت وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه قال أخاف أن أتبلى بما أتبلى به هاروت وماروت  
 فهو الذي منعه من اتكال على منزلي عند ربى فأكون قد أمنت مكره فلم يزالا يبكيان حتى نودي من السماء  
 يا جبريل ويا محمد ان الله قد أمسك أن تعصيه فيعذبك وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على  
 سائر ملائكة السماء) قال العراقي رواه بطوله ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء هكذا معصلا بغير اسناد اه  
 قات وكذلك البيهقي وأبو نعيم وابن عساكر (وقد بلغني بأمر المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 قال اللهم ان كنت تعلم أنى أبالي اذا قعد الخصمان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهني  
 طرفه عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم عند الله تعالى التقوى وانه  
 من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله وضعه) ففسد روى ابن لال  
 والخراطي في مساوي الاخلاق من حديث عائشة من التمس بحمارا للناس بمعاصي الله عاد حامده من  
 الناس ذاما (فهذه نصيحتي والسلام عليك ثم نهضت) أي تحركت للقيام (فقال) أبو جعفر (الى أين فعلت  
 الى الولد) كذا في النسخ ولفظ الخلية الى البار (والوطن باذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى قال قد أذنت  
 لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أستعين وعليه أتوكل وهو  
 حسبي ونعم الوكيل فلا تخلني من مطالعتك اياي بمثل هذا) وفي نسخة بمثلها (فانك المقبول القول غير  
 المتهم في النصيحة قلت افعل ان شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب) بن صدقة القرقيسي بقافين ومهمله  
 وهو راوى هذا الحديث عن الازاعي وقدرى أيضا عن أبي بكر بن أبي مريم روى عنه يعقوب الدورقي  
 والرمادى والحرث فيه ضعف مات سنة ثمان ومائتين روى له الترمذى وابن ماجه (فأمر له بمال يستعين  
 به على خروجه فلم يقبله وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لا يبيع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف) أبو جعفر  
 (المنصور مذهب فلم يجد عليه في ذلك) وفي الخلية في رده قال العراقي قصة الازاعي هذه مع المنصور  
 وموعظته له وفيه عشرة أحاديث مرفوعة وهي بجملة ثار واهما ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء ورويناها  
 في مشيخة الخفافى ومشيخة ابن طبرزد وفي اسنادها أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدى يحدث بمنا كبر  
 وهو عندي من أهل الصدق اه قلت وقد أورد هذه القصة بنهاها البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الخلية  
 وابن عساكر في التاريخ كلاهما في ترجمة الازاعي ولفظ الخلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن  
 يزيد الحوطى فيما أرى حدثنا محمد بن مصعب القرقيسي ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان الواسطى  
 واللفظ له حدثنا محمد بن محمد بن سليمان بن محمد بن مخلد قال حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح عن محمد بن مصعب  
 القرقيسي عن الازاعي قال بعث الى أبو جعفر أمير المؤمنين فساقها الى آخرها كسباق المصنف حرفا

ويحوتشويه خلقه وعظمه  
 قبكى النبي صلى الله عليه  
 وسلم وبكى جبريل عليه  
 السلام لبكائه فقال أتبكي  
 يا محمد وقد غفر لك ما تقدم  
 من ذنبك وما تأخر قال أذلا  
 أكون عبدا شكورا ولم  
 يكبت يا جبريل أنت وأنت  
 الروح الأمين أمين الله على  
 وحيه قال أخاف أن أتبلى  
 بما أتبلى به هاروت وماروت  
 فهو الذي منعه من اتكالى  
 على منزلي عند ربى فأكون  
 قد أمنت مكره فلم يزالا يبكيان  
 حتى نودي من السماء  
 يا جبريل ويا محمد ان الله  
 قد أمسك ان تعصيه  
 فيعذبك وفضل محمد على  
 سائر الانبياء كفضل جبريل  
 على سائر الملائكة وقد بلغني  
 يا أمير المؤمنين أن عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه قال  
 اللهم ان كنت تعلم أنى أبالي  
 اذا قعد الخصمان بين يدي  
 على من مال الحق من قريب  
 أو بعيد فلا تمهني طرفه عين  
 يا أمير المؤمنين ان أشد  
 الشدة القيام لله بحقه وان  
 أكرم الكرم عند الله  
 التقوى وانه من طلب العز  
 بطاعة الله رفعه الله وأعزه  
 ومن طلبه بمعصية الله أذله

الله وضعه فهذه نصيحتي اليك والسلام عليك ثم نهضت فقال لي الى أين فعلت الى الولد والوطن باذن أمير  
 المؤمنين ان شاء الله فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أستعين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم  
 الوكيل فلا تخلني من مطالعتك اياي بمثل هذا فانك المقبول القول غير المتهم في النصيحة قلت افعل ان شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بمال  
 يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لا يبيع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهب فلم يجد عليه في ذلك

بحرف

وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاءها المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة ليصلي بالناس فخرج ذات ليلة حين أسبح فينا هو يطوف إذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور وفي مشيه حتى ملأ مسامعه من قوله ثم خرج جلس ناحية من المسجد وأرسل اليه فدعا فأباه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين فصلي ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقوله (٧٩) من ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله

من الطمع والظلم فواته لقد حشوت مسامعي ما أمرضني وألقني فقال يا أمير المؤمنين ان أمتني على نفسي أنباتك بالامور من أصولها والاقتصرت على نفسي ففهم الى شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الارض أنت قتال ويحك وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبيضاء في يدي والحوال والحامض في قبضتي قال وهل دخل أحدا من اللطامع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعك أمور المسلمين وأمورهم فأغفلت أمورهم واهتمت بجمع أموالهم وجعلت بينهم حجابا من الجص والالاجر واهتمت بجمع أموالهم وجعلت بينهم حجابا من الجص والالاجر وأبو ابان الحديد وحبته معهم السلاح ثم سحنت نفسك فيما بهم وبغثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها واتخذت

يعرف (وعن ابن المهاجر) هو محمد بن مهاجر بن أبي مسلم الانصاري الشامي مولى أسماء بنت زيد الاشهلية قال أحد وابن معين وأبو داود ثقة وله أحاديث كبر حسان وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال كان متقنا روى عن نافع وربيعة بن يزيد وعنه أبو مسهر والوحاشي مات سنة سبعين ومائة روى له الجماعة الا البخاري (قال قدم أمير المؤمنين) أبو جعفر (المنصور) عبد الله ابن محمد بن علي (مكتحبا فكان يخرج من دار الندوة) أي محل نزول الخلفاء وهو الموضع الذي كانت قر يش تشاور فيه (الى الطواف بالبيت في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به) فإذا طلع الفجر رجع الى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه) واعلموه بالوقت (وأقيمت الصلاة فيصلي بالناس) اماما (فخرج ذات ليلة حين أسبح) أي دخل في السبح (فيينا هو يطوف إذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور وفي مشيه حتى ملأ مسامعه من قوله ثم خرج جلس ناحية من المسجد وأرسل اليه فدعا فأباه الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فصلي ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقوله) في الملتزم (من ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع والظلم فواته لقد حشوت) أي ملأت (مسامعي ما أمرضني وألقني) أي أورثني المرض والقلق (فقال يا أمير المؤمنين ان أمتني على نفسي أنباتك بالامور من أصولها والاقتصرت على نفسي ففهم الى شغل شاغل فقال له امنتك على نفسك) لا تخف فيما تقوله (فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الارض أنت) يا أمير المؤمنين (فقال وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبيضاء) أي الذهب والفضة (في يدي والحوال والحامض في قبضتي) أي ملكي (قال وهل دخل أحدا من اللطامع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعك أمور المسلمين وأمورهم) أي جعلك راعيا لهم (فأغفلت أمورهم واهتمت بجمع أموالهم وجعلت بينهم حجابا من الجص والالاجر) يعني الابنية (وأبو ابان من الحديد وحبته) عليها (معهم السلاح ثم سحنت نفسك فيما) أي في تلك البيوت (عنهم وبغثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها واتخذت وزراء وأعوانا ظلمة ان نسيت لم يذكروك وان أحسنت لم يعينوك) فهم وزراء سوء (وقويتهم على ظلم الناس بالاموال والكرع والسلاح وأمرت بان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بايصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف القدر ولا أحد) من هؤلاء (الاولهم في هذا المال حق فلما رأك هؤلاء نفر الذين استخلصتهم لنفسك وأثرتهم) أي اخترتهم (على رعبك وأمرتهم أن لا يجيبوا عنك تجي الاموال) من مواضعها (ولا تقسمها) على أربابها (قالوا هذا قد خان الله في مال الله) فما لنا أن لا نخونه وقد سخر لنا فاتمروا) أي تشاوروا (على أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس الا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا) من الامور (الا أقصوه) أي أبعدوه (حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك

في وزراء وأعوانا ظلمة ان نسيت لم يذكروك وان ذكروا لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس بالاموال والكرع والسلاح وأمرت بان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بايصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد الا وفي هذا المال حق فلما رأك هؤلاء نفر الذين استخلصتهم لنفسك وأمرتهم على رعبك وأمرت أن لا يجيبوا عنك تجي الاموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله فلما لا نخونه وقد سخر لنا فاتمروا وعلى أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شي الا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا الا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك

عنك وعنهم أعظمهم الناس وها هو هم وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليتقروا بهم على ظلم رعيتك ثم فعل ذلك ذوا القدرة والثروة من رعيتك لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل فان جاء منتظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وان أراد زرع صوته أو قصته اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألو اصحاب المظالم ان لا يرفع مظلمته وان كانت للمظلم به حزمة واجابه لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا زال المظالم يخالف اليه ويؤذبه ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه فاذا جهد وأخرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت (٨٠) تنظر ولا تنكر ولا تغير فابقاء الاسلام وأهله على هذا ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب

لا ينتهي اليهم المظالم الا وفعت ظلامتها اليهم فينصف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي يا أهل الاسلام فيبتدرونه مالك مالك فيرفعون مظلمته الى سلطانهم فينصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى أرض الصين وبها ملك فقد متهمارة وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لابتكت عينك فقال أما اني لست أبكي على المصيبة التي تزلت بي ولكن أبكي لمظالموم يصرخ بالباب فلا سمع صوته ثم قال أما ان كان قد ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أحر المظالم فكان يركب الغيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رآفته بالمشركين وورقت على شع

عنك وعنهم أعظمهم الناس وها هو هم) أي خافوهم (وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليتقروا به على ظلم رعيتك ثم فعل ذلك ذوا القدرة والثروة) أي المال الكثير (من رعيتك لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل فان جاء منتظلم) يشكو ظلامته (حيل بينه وبين الدخول اليك) أي منع (وان أرادوا رفع قصة اليك عند ظهورك) للناس (وجدوك قد نهيت عن ذلك وأوقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم) وهو صاحب ديوان المظالم (فان جاء ذلك الرجل المنتظلم فبلغ بطانتك سألو اصحاب المظالم أن لا يرفع مظلمته وان كانت للمظلم به حزمة واجابه لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا زال المظالم يخالف اليه ويؤذبه ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه) بعلى كثيرة (فاذا جهد وأخرج وظهرت) أنت (صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره) وعبرة لمن يعتبر (وأنت تنظر ولا تنكر ولا تغير فابقاء الاسلام وأهله على هذا ولقد كانت بنو أمية) قبلك (وكانت العرب لا ينتهي اليهم المظالم الا رفعت ظلامته فينصف) ويؤخذ بيده (ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي يا أهل الاسلام فيبتدرونه) ويقولون (مالك مالك فيرفعون مظلمته الى سلطانهم فينصفه) أي يأخذ به الا صاف (ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى أرض الصين) وهي أقصى بلاد الهند (وبها ملك) كافر (فقد متهمارة وقد ذهب سمع ملكهم) أي ثقل سمعه (حتى لا يسمع شيئا فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لابتكت عينك فقال أما اني لست أبكي على المصيبة) يعني ذهب السمع (لم تزلت بي ولكن المظالم يصرخ بالباب فلا سمع صوته أما ان كان ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في الناس أن لا يلبس ثوبا أحر المظالم فكان يركب الغيل) الحيوان المعروف (في طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رآفته بالمشركين وورقه على شع نفسه في ملكه وأنت) بحمد الله تعالى (مؤمن بالله وابن عم نبي الله) صلى الله عليه وسلم (لا تغلبك رآفتك بالمسلمين وورقتك على شع نفسك فانك لا تجمع المال الا لواحد من ثلاثة ان قلت أجمعها الولدي فقد أراك الله عبدا في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال ومامن مال الاودونه نفس شحجة تحويه) أي تضهه (فما زال الله تعالى يلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي تعطي بل الله يعطي وان قلت أجمع المال لا شيد سلطاني فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جعوه من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والسكرع وماضرك وولد أبك ما كنتم فيه من قلة الجدة) أي المال (والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وان قلت أجمع المال لطلب غاية هي أجسم) من الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع

نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رآفتك بالمسلمين وورقتك على شع نفسك فانك لا تجمع الاموال الا لواحد من ثلاثة ان قلت أجمعها الولدي فقد أراك الله عبدا في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال ومامن مال الاودونه يد شحجة تحويه فما زال الله يلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي تعطي بل الله يعطي من يشاء وان قلت أجمع المال لا شيد سلطاني فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جعوه من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والسكرع وماضرك وولد أبك ما كنتم فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وان قلت أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع

بالمالك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلاود في العذاب الاليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضمرته جوارحك فاذا تقول اذا انتزع الملك الحق المين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يغني عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شحمت عليه من ملك الدنيا فيسكى المنصور بكاء شديدا حتى نجح وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم اخلق ولم أك شيأ ثم قال كيف احتياي فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا حائنا قال يا أمير المؤمنين عليك بالائمة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فرامني قال هربوا منك مخافة ان تحملهم على ما ظهر من طريقك من قبل عمالك ولكن افتح الابواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم وخذ الشيء مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل وأناضامن على أن من (٨١) هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعبت فقال

المنصور اللهم وفقني أن  
أعمل بما قال هذا الرجل  
وجاء المؤذنون فسلموا عليه  
واقبمت الصلاة فخرج فصلى  
بهم ثم قال للحرس عليك  
بالرجل ان لم تأتني به  
لا ضربن عنقك واغتاط  
عليه غيظا شديدا فخرج  
الحرس يطلب الرجل فبينما  
هو يطوف فاذا هو بالرجل  
يصلي في بعض الشعاب  
فقدحني صلي ثم قال يا ذا  
الرجل أما تتق الله قال بلى  
قال أما تعرفه قال بلى قال  
فانطلق معي الى الامير فقد  
آلى أن يقتلني ان لم آتني  
بك قال ليس لي الى ذلك من  
سبيل قال يقتلني قال لا قال  
كيف قال تحسن تقرأ قال  
لا فأخرج من مزود كان  
معها رقما مكتوبا فيه شيء  
فقال خذها فاجعله في جيبك  
فان فيه دعاء الفرج قال  
ومادعاء الفرج قال لا برزقه  
الا الشهداء قاتل رجل

بالمالك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلاود في العذاب الاليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضمرته جوارحك فاذا ترى اذا انتزع الملك الحق المين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يغني عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شحمت عليه (من ملك الدنيا) قال (فيسكى المنصور بكاء شديدا حتى انتحب وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم اخلق ولم أك شيأ ثم قال) له (كيف احتياي فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا حائنا قال يا أمير المؤمنين عليك بالائمة الاعلام المرشدين قال من هم قال العلماء قال قد فرامني قال هربوا منك مخافة ان تحملهم على ما ظهر من طريقك من قبل عمالك ولكن افتح الابواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم وخذ الشيء مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل) أى السوية (وأناضامن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعبت فقال المنصور اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل) فبينما هم في هذا (وجاء المؤذنون) يؤذونه بالصلاة (فسلموا عليه واقبمت الصلاة فخرج فصلى بهم ثم قال للحرس عليك بالرجل ان لم تأتني به لا ضربن عنقك واغتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرس يطلب الرجل فبينما هو يطوف فاذا هو بالرجل يصلي في بعض الشعاب) من تلك الجبال المطيطة بمكة (فقدحني صلي ثم قال يا ذا الرجل أما تتق الله قال بلى قال بلى قال فانطلق معي فقد آلى) أى حلف (أن يقتلني ان لم آتني بك قال ليس لي الى ذلك سبيل قال يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن تقرأ قال لا) أحسن القراءة (فأخرج من مزود) بالكسر مثل الجراب بوضع فيه الزاد (كان معه رقاقه مكتوب شيأ فقال خذها فاجعله في جيبك فان فيه دعاء الفرج قال ومادعاء الفرج قال لا برزقه الا الشهداء قاتل رجلك الله قد أحسنت الى فان رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله قال من دعاه به مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره وحيث خطاياها واستجيب دعائه وبسط له في رزقه وأعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله صديقا ولا يموت الا شهيدا تقول اللهم كالطفت في عظامك دون العظام وعالوت بقدرتك على العظام وعلمت ماتحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسيت فيه فرجا ومخرجا) وفي بعض النسخ بعد فرجا ومن كل ضيق مخرجا (اللهم ان عطوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطمعني أن أسألك ما لا أستوجب مما قصرت فيه أدعوك آمنا وأسألك مستأنسا وانك المحسن الى واني المسيء الى نفسي فيما بيني وبينك تنوّد الى تبعه ولا تبغض اليك بالمعاصي ولكن الثقة منك جعلتني على الجراءة عليك فعد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب

( ١١ - (تحاف السادة المتقين) - سابع )  
الله قد أحسنت الى فان رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله قال من دعا به مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره وحيث خطاياها واستجيب دعائه وبسط له في رزقه وأعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله مسديقا ولا يموت الا شهيدا تقول اللهم كالطفت في عظامك دون العظام وعالوت بعظمتك على العظام وعلمت ماتحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسيت فيه فرجا ومخرجا اللهم ان عطوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطمعني أن أسألك ما لا أستوجب مما قصرت فيه أدعوك آمنا وأسألك مستأنسا وانك المحسن الى وانا المسيء الى نفسي فيما بيني وبينك تنوّد الى تبعه ولا تبغض اليك بالمعاصي ولكن الثقة بك جعلتني على الجراءة عليك فعد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب

الرحيم) ولا بأس أن يزيد بعد ذلك وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم وقد أوردته الشهاب البوني في كتابه شمس المعارف في ذكر خواص اسمه اللطيف وزاد بعده انك قلت وقولك الحق الله لطيف بعباده برزق من يشاء وهو القوي العزيز (قال) الحرسي (فأخذته فسيرته في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر إلى وتبسم ثم قال ويحك وتحسن السحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل يديكى وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت لا قال ذلك الخضر عليه السلام) وقد أورد الحافظ ابن حجر في الاصابة هذه القصة في ترجمة الخضر عليه السلام مختصرة جدا وفيه ان أبا جعفر المنصور سمع رجلا يقول في الطواف أشكو اليك ظهروا البني والنساد فدعاه ووعظه وبالغ ثم خرج فقال طلبوه فلم يجدوه فقال ذلك الخضر وفي كتاب الدعاء للطبراني قصة أخرى من طريق محمد بن المهاجر الذي ساق المصنف هذا القصة عنه فقال حدثنا يحيى بن محمد الجارح حدثنا المعلى بن حرمي عن محمد بن المهاجر البصري حدثني أبو عبد الله بن التوأم الرقائبي ان سليمان بن عبد الملك أخاف رجلا وطلبه ليقنتله فهرب الرجل فجعلت رساله تختلف الى منزل ذلك الرجل يطلبونه فلم يظفروا به فجعل الرجل لا يأتي بلدة الا قيل له كنت تطلبه هنا فلما طال عليه الامر عزم أن يأتي بلدة لا يحكم لسليمان فيها ذكرك قصة طويلة فيمينا هو في صحراء ليس فيها شجر ولا ماء اذا هو برجل يصلى قال فظننته ثم رجعت الى نفسي فقلت والله ما هي راحلة ولا دابة قال فقصدت نحوه فركع وسجد ثم التفت الى فقال لعل هذا الطائي أخافك قلت أجل قال فامنعتك من السبع قلت برحمتك الله وما السبع قال قل سبحان الواحد الذي ليس غيره الله سبحان القديم الذي لا يبدى له سبحان الدائم الذي لا ينفاد له سبحان الذي كل يوم هو في شان سبحان الذي يحيى ويميت سبحان الذي خلق ما ترى وما لا ترى سبحان الذي علم كل شئ بغير تعليم ثم قال فلما فقلتها وحفظتها والتفت فلم أرا الرجل قال وألقى الله في قلبي الامن ورجعت راجعا من طريق أريدا أهلى فقلت لا تبين باب سليمان بن عبد الملك فأتيت بابه فاذا هو يوم اذنه وهو يأذن للناس فدخلت وانه لعل فرشه فاعدا ان رأني فاستوى على فراشه ثم أومأ الي فإزال يديني حتى قعدت معه على الفراش ثم قال سحرتني وساحرا يضامع ما بلغني عنك فقلت يا أمير المؤمنين ما أنا بساحر ولا أعرف السحر ولا سحرتك قال فكيف فاطننت انه يتم لمسكى الا بقتلك فلما رأيتك لم أستقر حتى دعوتك فأقعدت معي على فراشي ثم قال أصدقني أمره فآخضرتة قال تقول أبو سليمان الخضر والله الذي لا اله الا هو علمكها كتبوا له أمانة واحسنوا جأرتة واجلوا الى أهله (وعن أبي عمران الجوني) ويقال له الجويني الحافظ متأخر سكن بغداد وهو ثقة وليس هو بأبى عمران عبد الملك بن حبيب الجويني فانه قديم الوفاة قبل زمان سفيان وهرون مات سنة ثمان وعشرين ومائة فليتبني لذلك (قال لمناولى هرون الرشيد الخليفة) وذلك في سنة سبعين ومائة وتوفي سفيان سنة إحدى وستين ومائة في سبأ هذه الحكاية نظروا لعلها وقعت لآبيه المهدي فانه تولى الخلافة سنة ثمان وخمسين والثوري حتى فليتنظر ذلك (زاره العلماء فهنوه بما صار اليه وفيه ففتح بيوت الاموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنوية) وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتعفف وكان مؤاخيا لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديما فهجره سفيان ولم يزره فاشتاق هرون الى زيارته ليجلوه ويحدثه

الرحيم قال فأخذته فسيرته في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر إلى وتبسم ثم قال ويحك وتحسن السحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل يديكى وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت لا قال ذلك الخضر عليه السلام وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة زاره العلماء فهنوه بما صار اليه من أمر الخلافة ففتح بيوت الاموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنوية وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتعفف وكان مؤاخيا لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديما فهجره سفيان ولم يزره فاشتاق هرون الى زيارته ليجلوه ويحدثه

فلم يزره ولم يعبا بموضعه ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هرون فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد  
 أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد يا أخى قد علمت ان الله تبارك وتعالى واخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم أنى  
 قد واخيتك مواخاة لم أصرمم احبلك ولم أقطع مهاودك وانى منطو لك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التى قد نهبها الله لا تبتك ولو  
 حبوا الماء أجد لك فى قلبى من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بقى من اخوانى واخوانك أحد الا وقد زارنى وهنأنى بما صرت اليه وقد فحقت بيوت  
 الاموال وأعطيهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسى وقرت به عينى وانى استبطأتك (٨٣) فلم تأتى وقد كتبت اليك كتابا شوقا

منى اليك شديدا وقد علمت  
 يا أبا عبد الله ما جاء فى فضل  
 المؤمن وزيارته ومواصلته  
 فاذا ورد عليك كتابي فالجمل  
 الجمل فلما كتب الكتاب  
 التفت الى من عنده فاذا  
 كلهم يعرفون سفيان  
 الثورى وخشونته فقال  
 على رجل من الباب فادخل  
 عليه رجلا يقال له عباد  
 الطالقانى فقال يا عباد خذ  
 كتابي هذا فانطلق به الى  
 الكوفة فاذا دخلتها فاسل  
 عن قبيلة بنى ثور ثم سل عن  
 سفيان الثورى فاذا رأيت  
 فأتق كتابي هذا اليه  
 بسمعك وقلبك جميع ما  
 يقول فأحص عليه دقيق  
 أمره وجلسه لتخبرني به  
 فأخذ عباد الكتاب وانطلق  
 به حتى ورد الكوفة فسأل  
 عن القبيلة فأرشد اليها  
 سأل عن سفيان فقيل له هو  
 فى المسجد قال فأقبلت الى  
 المسجد فلما رأته فأتتها  
 وقال أعوذ بالله السميع  
 العليم من الشيطان الرجيم  
 وأعوذ بك اللهم من طارق  
 يطرق الابغير قال عباد

(فلم يزره ولم يعبا بموضعه ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هرون فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن  
 الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه) فى الله وسوله (سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد  
 يا أخى قد علمت أن الله تعالى واخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم انى واخيتك مواخاة لم أصرمم منها  
 حبلك ولم أقطع عنها ذلك) وصرمم الجمل كناية عن قطع الوذم بينه بقوله (وانى منطو لك على أفضل المحبة  
 والارادة ولولا هذه القلادة التى قد نهبها الله) يعنى الخلافة (لا تبتك ولو حبوا) على الركب (لما أجد لك فى  
 قلبى من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بقى من اخوانى واخوانك أحد الا وقد زارنى وهنأنى بما صرت اليه)  
 من أمر الخلافة اما فى اخوانه فسلم واما فى اخوان سفيان فحبه بحازفة لانهم من أهل الآخرة ليس لهم هم  
 فى نهمة أمير ولا دخول فى مثل هذه الاحوال فزاره الامن كان مثله فى الحرص على الدنيا والتكالب  
 (وقد فحقت بيوت الاموال وأعطيهم من الجوائز السنية) نعم فح و أعطى ولكن لا رباب الملاهى والقبان  
 واشغل بحظ النفس ولذة الهوى (ما فرحت به نفسى وقرت به عينى) وكان قرّة عينه فى الشرب والسماع  
 (وانى استبطأتك) اى انتظرت بطوئك عنى (فلم تأتى وقد كتبت كتابا شوقا منى اليك شديدا وقد علمت  
 يا أبا عبد الله ما جاء فى فضل المؤمن وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فالجمل الجمل) اى اسرع اليها  
 والكرار لتأكيده (فلما كتب الكتاب التفت الى من عنده) من الاحباب والخدم (فاذا كلهم يعرفون  
 سفيان وخشونته فقال على رجل من الباب) اى من خدمة الباب (فادخل عليه) رجل يقال له عباد  
 الطالقانى فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به الى الكوفة فاذا دخلتها فاسل عن قبيلة بنى ثور ثم اسأل عن  
 سفيان الثورى فاذا رأيت فأتق كتابي هذا اليه بسمعك وقلبك جميع ما يقول) اى احفظ (فأحص عليه  
 دقيق أمره وجلسه لتخبرني به فاخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد  
 اليها ثم سأل عن سفيان فقيل له هو فى المسجد قال عباد فاقبلت الى المسجد فلما رأته فأتتها وقال أعوذ بالله  
 السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يطرق الابغير قال عباد فوقعت الكلمة من  
 قلبى) موقعا عظيما (فخرجت فلما رأته نزلت بياب المسجد فام يصى ولم يكن وقت الصلاة قال فربط فوسى  
 بياب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه تعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص) من شدة الخوف والحجل  
 كأنهم (قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فارتفع أحدالى رأسه وردوا السلام  
 على برؤسهم) وفى نسخة برؤس الاصابع الاشارة بالسلام بالرأس أو باليد بعدة حدثت بعد العصر الاوّل  
 وكيف يجوز لاصحاب سفيان أن يتركو اردا السلام باللسان هذا بعيد عن مثلهم (فبقيت واقفا منهم  
 أحد يعرض على الجلوس وقد علانى من هيبتهم الزعدة وقد مددت عيني اليهم فقلت ان المصلى هو سفيان)  
 اى عرفته بالفراصة (فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعده عنه كأنه حية عرضت له فى  
 محرابه فركع وسلم وأدخل يده فى كفه ولها بعباءته وأخذة قلبه بيده) وفى نسخة يقبله بيده  
 (ثم دعاه) اى رماه (الى من كان خلفه) من اصحابه (وقال يأخذ بعضكم يقرؤه فانى أستغفر الله أن أمس  
 فوقعت الكلمة فى قلبى فخرجت فلما رأته نزلت بياب المسجد فام يصى ولم يكن وقت صلاة فربط فوسى بياب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه  
 تعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فارتفع أحدالى رأسه وردوا السلام على  
 برؤس الاصابع فبقيت واقفا منهم أحد يعرض على الجلوس وقد علانى من هيبتهم الزعدة ومددت عيني اليهم فقلت ان المصلى هو سفيان  
 فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعده منه كأنه حية عرضت له فى محرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده فى كفه ولها بعباءته  
 وأخذة قلبه بيده ثم رماه الى من كان خلفه وقال يأخذ بعضكم يقرؤه فانى أستغفر الله أن أمس

فوقعت الكلمة فى قلبى فخرجت فلما رأته نزلت بياب المسجد فام يصى ولم يكن وقت صلاة فربط فوسى بياب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه  
 تعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فارتفع أحدالى رأسه وردوا السلام على  
 برؤس الاصابع فبقيت واقفا منهم أحد يعرض على الجلوس وقد علانى من هيبتهم الزعدة ومددت عيني اليهم فقلت ان المصلى هو سفيان  
 فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعده منه كأنه حية عرضت له فى محرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده فى كفه ولها بعباءته  
 وأخذة قلبه بيده ثم رماه الى من كان خلفه وقال يأخذ بعضكم يقرؤه فانى أستغفر الله أن أمس

شيأ مسه ظالم بيده قال عباد فأخذه بعضهم فخله كأنه خائف من فم حية تنهشه ثم فضه وقرأه وأقبل سفيان يتبسم تبسم التمجيب فلما فرغ من قراءته قال أقبوه واكتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فقيل له يا أبا عبد الله انه خليفة فلو كتبت اليه في قرطاس نقي فقالوا كتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فان كان اكتسبه من حلال فسوف يجزي به وان كان اكتسبه من حرام فسوف يصلي به ولا يبقى شيء مسه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقيل له ما كتبت فقالوا كتبوا باسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري الى العبد المغرور بالآمال هرون الرشيد الذي سلب حلوة الايمان أما بعد فاني قد كتبت اليك أعر فلك اني قد صرمت جحلك وقطعت ذلك وقلبت موضعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك باقرارك على نفسك في (٨٤) كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فانطقته في غير حقه وأنفذته في غير حكمه ثم لم ترض

بما فعلته وأنت ناعى حتى كتبت الى تشهدني على نفسك أما اني قد شهدت عليك أنا وخوافي الذين شهدوا قراعة كتابك وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلفه قلوبهم والعاملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل أم رضى بذلك حلة القرآن وأهل العلم والارامل والمذكورون هم أهل الحقوق في بيوت أموال المسلمين (هل رضى بذلك خلق من رعيتك ففسد ياهرون مترك وأعد للمستهة جوا بالبلع جلابيا واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل) وتسل (فقد زرتني في نفسك) اى اصبت (اذ سلبت حلوة العلم والزهد والذيق للقرآن ومجالسة الاخيار ورضيت لنفسك ان تكون ظالما وللظالمين اماما ياهرون فقدت على السرر ولبست الوثير) اى اللين (وأسببت سترادون بابك وتشبهت بالحجبة برب العالمين ثم أقعدت أجنالك الظلمة دون حجابك وسترك يظلمون الناس ولا يصفون بشر بون الخور ويضربون من يشر بها ويضربون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق أفلا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل ان تحكهم على الناس فكيف بك ياهرون غدا اذا نادى المنادى من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أين الظلمة وأعوان الظلمة فقدمت بين يدي الله تعالى ويداك مغاولتان الى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون حولك وأنت لهم سابق وامام الى النار وقد اخذت بضيق الخناق ووردت المشاق) اى المتاعب (وأنت ترى حسنتك في ميزان غيرك وسيات غيرك في ميزانك زيادة على سياتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاحتفظ بوصيتي واتعظ بوعظي التي وعظمتك بها واعلم اني قد نصحتك وما بقيت لك في النصع غايه فاتق الله ياهرون في رعيتك واحفظ محمد صلى الله عليه

بما فعلته وأنت ناعى حتى كتبت الى تشهدني على نفسك أما اني قد شهدت عليك أنا وخوافي الذين شهدوا قراعة كتابك وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلفه قلوبهم والعاملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل أم رضى بذلك حلة القرآن وأهل العلم والارامل والمذكورون هم أهل الحقوق في بيوت أموال المسلمين (هل رضى بذلك خلق من رعيتك ففسد ياهرون مترك وأعد للمستهة جوا بالبلع جلابيا واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل) وتسل (فقد زرتني في نفسك) اى اصبت (اذ سلبت حلوة العلم والزهد والذيق للقرآن ومجالسة الاخيار ورضيت لنفسك ان تكون ظالما وللظالمين اماما ياهرون

فقدت على السرر ولبست الحرير وأسببت سترادون بابك وتشبهت بالحجبة برب العالمين ثم أقعدت أجنالك الظلمة دون بابك وسترك يظلمون الناس ولا يصفون بشر بون الخور ويضربون من يشر بها ويضربون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق أفلا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل ان تحكهم على الناس فكيف بك ياهرون غدا اذا نادى المنادى من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أين الظلمة وأعوان الظلمة فقدمت بين يدي الله تعالى ويداك مغاولتان الى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون حولك وأنت لهم سابق وامام الى النار كما في بك ياهرون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المشاق وأنت ترى حسنتك في ميزان غيرك وسيات غيرك في ميزانك زيادة على سياتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاحتفظ بوصيتي واتعظ بوعظي التي وعظمتك بها واعلم اني قد نصحتك وما بقيت لك في النصع غايه فاتق الله ياهرون واحفظ محمد صلى الله عليه

وسلم في أمتهم وأحسن الخلافة عليهم وأعلم أن هذا الأمر لوقى لعيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحدا بعد واحد ففهم من تزود زاد انتفع ومنهم من خسرت دنياه وآخرته وانى أحسبك ياهرون من خسرت دنياه وآخرته فإياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيئك عنه والسلام قال عباد فأتى الى الكتاب منشورا غير مطوى ولا مختوم فأخذته وأقبلت الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلمي فنادت يا أهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله الى الله فأقبلوا الى بالدنانير والدراهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبة صوف خشنة وعباءة قطوانية قال فأثبت بذلك ونزعت ما كان على من اللباس (٨٥) الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البرذون

وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حائرا واجلا فهو رأي من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقعد ثم قام قائما وجعل يلمطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول انتفع الرسول وناب المرسل مالى والدنيا مالى والملك تزول عني سر يعا ثم ألقى الكتاب اليه منشورا كإدفع الى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه تتحد من عينيه ويقرأ ويشهق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت اليه فأناقلته بالحديد وضيفت عليه السجن كنت تجعله لغيره فقال هرون أتركونا يا عبید الدنيا المغرور ومن أهلكتهم وان سفیان أمة وجدته فأتركونا سفیان

وسلم في أمتهم وأحسن الخلافة عليهم وأعلم أن هذا الأمر لوقى لعيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحدا بعد واحد ففهم من تزود زاد انتفع ومنهم من خسرت دنياه وآخرته وانى أحسبك ياهرون من خسرت دنياه وآخرته فإياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيئك عنه والسلام قال عباد فأتى الى الكتاب منشورا غير مطوى ولا مختوم فأخذته وأقبلت الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلمي فنادت يا أهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله الى الله فأقبلوا الى بالدنانير والدراهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبة صوف خشنة وعباءة قطوانية) مما تعمل بالبصرة (قال فأثبت بذلك ونزعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البرذون) وهو الحصان الرومي (وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حائرا واجلا فهو رأي من كان على باب الخليفة فاستؤذن لي فلما دخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقعد ثم قام قائما وجعل يلمطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحرب ويقول انتفع الرسول وناب المرسل مالى (وللك زول عني سر يعا ثم ألقى الكتاب اليه منشورا كإدفع الى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه تتحد من عينيه ويقرأ ويشهق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت اليه فأناقلته بالحديد وضيفت عليه السجن كنت تجعله لغيره فقال هرون أتركونا يا عبید الدنيا المغرور من غررتهم والشقي من أهلكتهم وان سفیان أمة وحده) اي لا يشبهه احد في وصفه (فأتركونا سفيان وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان الى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله تعالى) سنة ثلاث وتسعين ومائة (فرحم الله عبدا انظر لنفسه واتق الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه يحاسب وبه يجازى والله ولي التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج هرون (الرشيد فوافى الكوفة فأقام بها بالما ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس) يتفرجون (وخرج به اول) الجنون هو به اول بن عمرو والصيرفي كذا في تعجيل المنفعة للعافظ ابن حجر قال يذكروه الخطيب في رواية مالك فقال به اول بن عمرو وبنفخ العين قلت وفي المغني للذهبي هو به اول بن عبید روى عن مالك وأرخ ابن الجوزي وفاته في سنة ١٩٢ (فحين خرج) من النظارة (فجلس بالسكاسة والصبيان) حوله (بؤذونه وولعونه به اذا قبلت هو اذ حج هرون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال لبنيك به اول) لبنيك به اول (فقال يا أمير المؤمنين حدثنا ابن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري) تقدم ذكرهما قريبا في قصة سفيان مع المهدي (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصورا من عرفة على ناقه له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا البليك) روى الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصورا من عرفة وانما قالوا ترى الجرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني (وقواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خبر للمؤمن تكبيرك وتكبيرك قال فبكى هرون حتى

وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان الى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا انظر لنفسه واتق الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه يحاسب وبه يجازى والله ولي التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافى الكوفة فأقام بها بالما ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج به اول الجنون فحين خرج فجلس بالسكاسة والصبيان بؤذونه وولعونه به اذا قبلت هو اذ حج هرون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال لبنيك به اول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا ابن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصورا من عرفة على ناقه له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا البليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خبر للمؤمن تكبيرك وتكبيرك قال فبكى هرون حتى

سقطت دموعه على الارض ثم قال يا بهلول زدنا رجلك الله قال نعم يا امير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجالا  
في خالص ديوان الله تعالى مع الابرار قال احسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة الى من اخذتم امنه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فان  
كان عليك دين قضينه قال يا امير المؤمنين هؤلاء اهل العلم بالكوفة متوافرون قد اجتمعت آراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول  
فجبري عليك ما يقوتك او يقيمك قال فرجع بهلول رأسمالى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله فمخال ان يذكرك وينسأني  
قال فأسبل هرون السجاف ومضى (٨٦) \* وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الخرب المحاسبي رحمه الله

سقطت دموعه على الارض ثم قال يا بهلول زدنا رجلك الله قال نعم يا امير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجالا  
فانفق من ماله وعفى في جاله كتب في خالص ديوان الله مع الابرار قال احسنت يا بهلول ودفع اليه الجائزة قال  
اردد الجائزة الى من اخذتم امنه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضينه قال يا امير المؤمنين  
هؤلاء اهل العلم بالكوفة متوافرون قد اجتمعت آراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فجبري  
عليك ما يقوتك او يقيمك قال فرجع رأسمالى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله فمخال ان  
يذكرك وينسأني قال فأسبل هرون السجاف ومضى (٨٦) \* وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الخرب المحاسبي رحمه الله  
ولول ان يغلبني فيها فرح  
ما أعلنت بها ولقد كنت  
ليلة قاعدا في محرابي فاذا  
أنا بفتي حسن الوجه  
طيب الرائحة فسلم على ثم  
قعد بين يدي فقلت له من  
أنت فقال أنا واحد من  
السياحين أقصد المتعبدين  
في محاربيهم ولا أرى لك  
اجتهادا فأبى شئ عمك قال  
قلت له كتمان المصائب  
واستجلاب الفوائد قال  
فصاح وقال ما علمت أن  
أحد ابني جنبي المشرق  
والغرب هذه صفته قال  
الحرث فأردت أن أزيد  
عليه فقلت له أما علمت ان  
أهل القلوب يخفون  
أحوالهم ويكتمون أسرارهم  
ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين  
تعرفهم قال فصاح صحبة غشى عليه منها  
أزالة عقله فأخرجته ثم باجديدا وقلت ان هذا لكفى قد آثرتك به فاغتسل) وألبس هذا الثوب) وأعد  
صلاواتك) التي ذهبت عليك (فقال هات الماء) فأتيته الماء) فاغتسل وصلى ثم التحف بالثوب ونخرج فقلت  
له أين تريد فقال قم معي فلم يزل غشى حتى دخل على المأمون) وهو يومئذ خليفة (فسلم عليه فقال يا ظالم  
أنا ظالم ان لم أقل لك يا ظالم استغفر الله من تقصير فيك أما تتق الله تعالى فيما قد ملكك وتسكلم بكلام كثير  
ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فاقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السياحين  
فكرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجعل نفسي حظا فتعلقت بموعظتك لعلني ألتحقهم) يعني به الشهادة  
على قول الحق) قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملقوفا في ذلك الثوب ومناد ينادي من ولى

فقلت له يا أبا عبد الله هل  
حسبت نفسك فقال كان  
هذامرة قلت له فاليوم  
قال آسئتم حالي اني لاقرأ  
آية من كتاب الله تعالى  
فأضن بها أن تسمعها نفسي  
ولول ان يغلبني فيها فرح  
ما أعلنت بها ولقد كنت  
ليلة قاعدا في محرابي فاذا  
أنا بفتي حسن الوجه  
طيب الرائحة فسلم على ثم  
قعد بين يدي فقلت له من  
أنت فقال أنا واحد من  
السياحين أقصد المتعبدين  
في محاربيهم ولا أرى لك  
اجتهادا فأبى شئ عمك قال  
قلت له كتمان المصائب  
واستجلاب الفوائد قال  
فصاح وقال ما علمت أن  
أحد ابني جنبي المشرق  
والغرب هذه صفته قال  
الحرث فأردت أن أزيد  
عليه فقلت له أما علمت ان  
أهل القلوب يخفون  
أحوالهم ويكتمون أسرارهم  
ويسألون الله كتمان ذلك  
عليهم فمن أين تعرفهم قال  
فصاح صحبة غشى عليه منها  
فكتمت عندي يومين لا يعقل

ثم أفاق وقد أحدثت في ثيابه فعلت إزالة عقله فأخرجته ثم باجديدا وقلت له هذا لكفى قد آثرتك به فاغتسل وأعد  
صلاواتك فقال هات الماء فاغتسل وصلى ثم التحف بالثوب ونخرج فقلت له أين تريد فقال قم معي فلم يزل غشى حتى دخل على المأمون فسلم عليه  
وقال يا ظالم أنا ظالم ان لم أقل لك يا ظالم استغفر الله من تقصير فيك أما تتق الله تعالى فيما قد ملكك وتسكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج  
وأنا جالس بالباب فاقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجعل نفسي حظا فتعلقت  
بموعظتك لعلني ألتحقهم قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملقوفا في ذلك الثوب ومناد ينادي من ولى

هذا فلما أخذه قال الحرب فاختبأت عنه فأخذه أقوام غرباء فدفعوه وكنتم معهم لا أعلمهم بحاله فأتمت في مسجد بالمقابر محزوناً على الفتي  
 فغلبتني عيناي فاذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن وهو يقول يا حارث أنت والله من الكائنين الذين يخفون أحوالهم ويبطعون بهم قلت  
 وما فعلوا قال الساعة يلقونك فنظرت إلى جماعة تركت فقلت من أنتم قالوا الكائنون أحوالهم حول هذا الفتى كلامه فلم يكن في قلبه مما  
 وصفت شي يخرج للامر والنهي وإن الله تعالى أتله معنا وغضب لبعده وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسن النوري رجلاً  
 قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يقنص عما لا يحتاج إليه وكان إذا رأى منكراً غيره ولو (٨٧) كان فيه تلغفه فنزل ذات يوم إلى مشرعة

تعرف بمشرفة الفحامين  
 يتظاهر للصلاة أذراً أي زورفاً  
 فيه ثلاثون دنماً مكتوب عليها  
 بالقر لطف فقر أو أنكره  
 لأنه لم يعرف في التجارات  
 ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه  
 بلطف فقال للملاح أيش  
 في هذه الدنان قال وايش  
 عليك امض في شغلك فلما  
 سمع النوري من الملاح هذا  
 القول ازداد تعطشا إلى  
 معرفته فقال له أحب أن  
 تخبرني أيش في هذه الدنان  
 قال وايش عليك أنت والله  
 صوفي فضولي هذا آخر  
 للمعتضد يريد أن يتم به  
 مجلسه فقال النوري وهذا  
 خبر قال نعم قال أحب أن  
 تعطيني ذلك المدري فأغتنط  
 الملاح عليه وقال لغلامه  
 أعطه حتى انظر ما صنع  
 فلما صارت المدري في يده  
 صعد إلى الزورق ولم يزل  
 يكسر هاداً نادياً حتى أتى على  
 آخرها الأذنا واحداً والملاح  
 يستغيث إلى أن ركب  
 صاحب الجسر وهو يومئذ  
 ابن بشر أفلح فقبض على

هذا فلما أخذه قال الحرب فاختبأت عنه فأخذه أقوام غرباء فدفعوه وكنتم معهم لا أعلمهم بحاله (فأتمت في مسجد بالمقابر محزوناً على الفتي)  
 فغلبتني عيناي فاذا هو بين وصائف (لم أر أحسن منهن وهو يقول يا حارث أنت والله من الكائنين الذي يخفون أحوالهم ويبطعون بهم قلت وما فعلوا قال  
 الساعة يلقونك فنظرت إلى جماعة تركت فقلت من أنتم قالوا) الكائنون أحوالهم (حول هذا) الفتى (كلامه فلم يكن في قلبه مما  
 وصفت شي) يخرج للامر والنهي وإن الله تعالى أتله معنا وغضب لبعده وعن أحمد بن محمد (النوري) رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته  
 (رجلاً قليل الفضول) في الكلام (لا يسأل) أحداً (عما لا يعنيه) أي لا يهمه (ولا يقنص) عما لا يحتاج  
 إليه وكان إذا رأى منكراً غيره ولو كان فيه تلفه) أي هلاكه (فنزل ذات يوم إلى مشرعة) أي مورد  
 من موارد الدجلة (تعرف بمشرفة الفحامين) يتظاهر للصلاة (أذراً أي زورفاً) أي سفينة صغيرة (وفيه  
 ثلاثون دنماً مكتوب عليها بالقر) وهو الزفت الذي تطلي به السفن (لطف فقر أو أنكره لأنه لم يعرف في  
 التجارات ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه بلطف فقال للملاح) وهو خادم السفينة (أيش أي أي شيء في  
 هذه الدنان قال وايش عليك امض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تعطشا) أي  
 شوقاً (إلى معرفته فقال له أحب أن تخبرني أيش في هذه الدنان قال وايش عليك أنت والله صوفي  
 فضولي) تتكلم فيما لا يعينك (هذا آخر للمعتضد) بالله أي العباس أحمد بن الموفق أبي محمد طلحة بن  
 المتوكل بن المعتصم بن هرون الرشيد وهو السادس عشر من الخلفاء ببيع له سنة خمس وأربعين ومائتين  
 ومات سنة تسع وعثمانين ومائتين عن سبع وأربعين سنة (يريد أن يتم به مجلسه فقال النوري) للملاح  
 (وهذا آخر قال نعم قال أحب أن تعطيني ذلك المدري) وهو بالكسر المجداف (فأغتنط الملاح عليه وقال  
 لغلامه أعطه المدري حتى انظر ما يصنع فلما صار المدري في يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسر هاداً) أي تلك  
 الدنان (حتى أتى على آخرها الأذنا واحداً والملاح يستغيث) ويصيح (إلى أن ركب صاحب الجسر) وهو  
 الحاكم المولى من طرف الخليفة (وهو يومئذ ابن بشر أفلح) كذا في النسخ وفي بعضها مؤنس الأفلح وفي  
 أخرى مؤنس (فقبض على النوري) وأخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد صعباً (سيفه قبل كلامه  
 ولم يشك الناس أنه سيقبله قال أبو الحسين) النوري (فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي من حديد  
 ويده عمود يقبله فلما رأى قال من أنت قلت محسوب قال من ولادك الحسبة قلت الذي ولادك الامامة ولائي  
 الحسبة يا أمير المؤمنين قال فاطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال ما الذي جئت على ما صنعت فقلت  
 شفقة مني عليك إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه) وفي نسخة قد قصرت عنه (قال فاطرق  
 مفكرًا في كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تتخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان قلت في تخلصه  
 علة أخبر بها أمير المؤمنين ان أذن لي قال هات أخبرني فقلت يا أمير المؤمنين اني أقدمت على الدنان بمطالبة

النوري وأخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس في أنه سيقبله قال أبو الحسين فأدخلت عليه وهو جالس  
 على كرسي حديد ويده عمود يقبله فلما رأى قال من أنت قلت محسوب قال ومن ولادك الامامة ولائي الحسبة يا أمير  
 المؤمنين قال فاطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال ما الذي جئت على ما صنعت فقلت شفقة مني عليك إذ بسطت يدي إلى صرف  
 مكروه عنك فقصرت عنه قال فاطرق مفكرًا في كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تتخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان قلت في تخلصه  
 علة أخبر بها أمير المؤمنين ان أذن لي فقال هات أخبرني فقلت يا أمير المؤمنين اني أقدمت على الدنان بمطالبة

الحق سبحانه لي بذلك وغمر قلبي شاهد جلال الحق وخوف المطالبة فغابت هيبته الخلق عني فأقدمت عليها  
 بهذه الحال الى ان صرت الى هذا الدن فجزت) وفي بعض النسخ فاستشعرت (نفسى كبر اعلى انى أقدمت  
 على مثلك فنتعت ولو أقدمت عليه بالحال الاولى وكانت ملء الدنيا دنات لكسرتهم ولم أبال فقال المعتضد  
 اذهب فقد أطلقنا يدك) وأذنا لك (غير ما أحببت ان تغيره من المنكر قال أبو الحسين) النورى (فقلت  
 يا أمير المؤمنين بغض التغيير الى لاني كنت أعير عن الله تعالى وأنا الآن أعير شرطيا فقال المعتضد  
 ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بانحارجي) من المدينة (سالميا) في نفسى (فأمره بذلك وخرج الى  
 البصرة فكان أكثر أيامه بها خوفاً ان يسأله أحد حاجته يسألها المعتضد) أى خوفاً من كثرة الشغاعات  
 فانه اذا فتح بابهم اسدهم عسر (فأقام بالبصرة الى ان توفى المعتضد) سنة ٢٨٩ (ثم رجع النورى الى بغداد)  
 ولم يزل بها الى ان مات سنة ٢٩٥ رجه الله تعالى اعلم ان مواعظ الخلفاء والملوك كثيرة قد ذكر  
 المصنف بعضها في كتاب الحلال والحرام كقصة سليمان بن عبد الملك مع أبي حازم حين دخل المدينة وغيرها  
 وقد جمع منها حافظ الدنيا أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب مستقل سماه مواعظ الخلفاء وكذلك ابن الجوزي  
 في كتاب سماه المصباح المضيء ومن طالع كتاب الحلية لابي نعيم الحافظ وجد منها شياً كثيراً وقد انخبت  
 بعض حكايات من منهاج القاصدين لابن الجوزي فمنها قال سعيد بن عامر لعمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 انى موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعامله اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك  
 فعلك فان خير القول ما صدقه الفعل وأحب لقريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل بيتك ولا تخف  
 في الله لومة لائم قال عمر ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل الذي ركب في عنقك ومنها قال  
 قتادة خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومعها الجارود فاذا امرأة بارزة على ظهر الطريق فسلم عليها فرددت  
 عليه أو سلمت عليه فرد السلام فقالت هيه يا عمر أعر فك وأنت تسمى عميراً في سوق عكاظ تصارع الصبيان فلم  
 تذهب الايام حتى سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم انه من خاف الموت خشى الفوت فبسطى عمر  
 فقال الجارود هيه قد اجترأت على أمير المؤمنين وأبكيتيه فقال عمر دعها أما تعرف هذه خولة بنت حكيم  
 التي سمع الله قولها من فوق سمواته فعمر والله أخرى أن يستمع كلامها ومنها دخل فتي من الازد على  
 معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم تخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا الا  
 بعدا ومن الاسخرة الاقربا وعلى أترك طالب لا تقوته وقد نصب لك علم لا تجوز به فأسرع ما تبلغ العلم وما  
 أو شئت ان يلحقك الطالب وان انا وما نحن فيه وأنت زائل والذي صائر ون اليه باق ان خيرا تغير وان شرا فسر  
 ومنها قال عمر بن عبد العزيز لابن حازم عظمي فقال انضج ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر ما تحب ان يكون  
 فيك تلك الساعة نخذه في الآت وما تنكره ان يكون فيك فدعه الآت ومنها وقال محمد بن كعب القرظي  
 لعمر بن عبد العزيز يا أمير المؤمنين انما الدنيا سبق من الاسواق منها خرج الناس بما يضرهم وما ينفعهم وكم  
 من قوم غرهم منها مثل الذي أصبح خافيه حتى آتاهم الموت فاستوعبهم فخر جوامعها ما يؤمن لم يأخذوا منها  
 لما أحبوا من الاسخرة عدة ولا ما كرهوا حاجة واقسم ما أجعوا من لم يحمدهم و صار والى من لا يعذرهم  
 فحين يحقون يا أمير المؤمنين ان ننظر الى تلك الاحوال التي نعبطهم بها فنخلفهم فيها والى الاعمال التي  
 نخوف عليهم فيها فنكف عنها فاتق الله واقبح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم ثلاث من كن  
 فيه استكمل الايمان بالله عز وجل اذا رضى لم يدخله رضاه في الباطل واذا غضب لم يخرجه غضبه عن  
 الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له (فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين) ايثار الاقامه متحق الله تعالى لانهم اتكوا على فضل الله تعالى ان يحرسهم  
 ويحوظهم من سطوتهم (ورضوا بحكم الله تعالى ان يرزقهم الشهادة) في سبيله ولا جله (فما أخلصوا الله  
 بعض النسخ فيه) (النية ان كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها) فان الكلام اذا خرج

الحق سبحانه لي بذلك وغمر قلبي شاهد جلال الحق وخوف المطالبة فغابت هيبته الخلق عني فأقدمت عليها  
 بهذه الحال الى ان صرت الى هذا الدن فجزت) وفي بعض النسخ فاستشعرت (نفسى كبر اعلى انى أقدمت  
 على مثلك فنتعت ولو أقدمت عليه بالحال الاولى وكانت ملء الدنيا دنات لكسرتهم ولم أبال فقال المعتضد  
 اذهب فقد أطلقنا يدك) وأذنا لك (غير ما أحببت ان تغيره من المنكر قال أبو الحسين) النورى (فقلت  
 يا أمير المؤمنين بغض التغيير الى لاني كنت أعير عن الله تعالى وأنا الآن أعير شرطيا فقال المعتضد  
 ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بانحارجي) من المدينة (سالميا) في نفسى (فأمره بذلك وخرج الى  
 البصرة فكان أكثر أيامه بها خوفاً ان يسأله أحد حاجته يسألها المعتضد) أى خوفاً من كثرة الشغاعات  
 فانه اذا فتح بابهم اسدهم عسر (فأقام بالبصرة الى ان توفى المعتضد) سنة ٢٨٩ (ثم رجع النورى الى بغداد)  
 ولم يزل بها الى ان مات سنة ٢٩٥ رجه الله تعالى اعلم ان مواعظ الخلفاء والملوك كثيرة قد ذكر  
 المصنف بعضها في كتاب الحلال والحرام كقصة سليمان بن عبد الملك مع أبي حازم حين دخل المدينة وغيرها  
 وقد جمع منها حافظ الدنيا أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب مستقل سماه مواعظ الخلفاء وكذلك ابن الجوزي  
 في كتاب سماه المصباح المضيء ومن طالع كتاب الحلية لابي نعيم الحافظ وجد منها شياً كثيراً وقد انخبت  
 بعض حكايات من منهاج القاصدين لابن الجوزي فمنها قال سعيد بن عامر لعمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 انى موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعامله اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك  
 فعلك فان خير القول ما صدقه الفعل وأحب لقريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل بيتك ولا تخف  
 في الله لومة لائم قال عمر ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل الذي ركب في عنقك ومنها قال  
 قتادة خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومعها الجارود فاذا امرأة بارزة على ظهر الطريق فسلم عليها فرددت  
 عليه أو سلمت عليه فرد السلام فقالت هيه يا عمر أعر فك وأنت تسمى عميراً في سوق عكاظ تصارع الصبيان فلم  
 تذهب الايام حتى سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم انه من خاف الموت خشى الفوت فبسطى عمر  
 فقال الجارود هيه قد اجترأت على أمير المؤمنين وأبكيتيه فقال عمر دعها أما تعرف هذه خولة بنت حكيم  
 التي سمع الله قولها من فوق سمواته فعمر والله أخرى أن يستمع كلامها ومنها دخل فتي من الازد على  
 معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم تخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا الا  
 بعدا ومن الاسخرة الاقربا وعلى أترك طالب لا تقوته وقد نصب لك علم لا تجوز به فأسرع ما تبلغ العلم وما  
 أو شئت ان يلحقك الطالب وان انا وما نحن فيه وأنت زائل والذي صائر ون اليه باق ان خيرا تغير وان شرا فسر  
 ومنها قال عمر بن عبد العزيز لابن حازم عظمي فقال انضج ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر ما تحب ان يكون  
 فيك تلك الساعة نخذه في الآت وما تنكره ان يكون فيك فدعه الآت ومنها وقال محمد بن كعب القرظي  
 لعمر بن عبد العزيز يا أمير المؤمنين انما الدنيا سبق من الاسواق منها خرج الناس بما يضرهم وما ينفعهم وكم  
 من قوم غرهم منها مثل الذي أصبح خافيه حتى آتاهم الموت فاستوعبهم فخر جوامعها ما يؤمن لم يأخذوا منها  
 لما أحبوا من الاسخرة عدة ولا ما كرهوا حاجة واقسم ما أجعوا من لم يحمدهم و صار والى من لا يعذرهم  
 فحين يحقون يا أمير المؤمنين ان ننظر الى تلك الاحوال التي نعبطهم بها فنخلفهم فيها والى الاعمال التي  
 نخوف عليهم فيها فنكف عنها فاتق الله واقبح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم ثلاث من كن  
 فيه استكمل الايمان بالله عز وجل اذا رضى لم يدخله رضاه في الباطل واذا غضب لم يخرجه غضبه عن  
 الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له (فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين) ايثار الاقامه متحق الله تعالى لانهم اتكوا على فضل الله تعالى ان يحرسهم  
 ويحوظهم من سطوتهم (ورضوا بحكم الله تعالى ان يرزقهم الشهادة) في سبيله ولا جله (فما أخلصوا الله  
 بعض النسخ فيه) (النية ان كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها) فان الكلام اذا خرج

من القلب وقع على القلب وكان محمد بن واسع يحببه واعظ بعضهم فقال يوما ما لي أراكم لا تبكون ولا تتشعرون ولا تتعظون فقال محمد يا فلان امانتهم انما أتوا من قبلك أي لم تعظ نفسك أولا ولم تهذبها فكيف يؤثروا كلامك فيهم ولقد كانت الملوك والامراء من قبل يعرفون حق العلم وفضله فيصبرون على بعض هؤلاء المواعظ (وأما الآن) فالذي أراه الهرب منهم والحذر من الدخول عليهم (فقد قسدت الاطماع) الدنياوية (السن العلماء) فأخسرتها (فسكتوا) وصمت آذانهم فلم يسمعوا (وان تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم) للمباينة بينها (فلم ينجموا) أي لم يفلحوا (ولو صدقوا الله وصدقوا حق العلم لافلحوا) وفازوا (فساد الرعية بفساد الملوك) أي اختلال أحوال الرعية بظلم الملوك وجورهم وأخذ الأموال منهم عدوانا (فساد الملوك بفساد العلماء) فانهم اذا جاوروا على الرعية لم يمنعهم عن ذلك الا العلماء أخذ الله عليهم ذلك ولهيبه العلم وجلالته تدع لقولهم الملوك والذاقيل

ان الاكابر يحكمون على الوري \* وعلى الاكابر يحكم العلماء

(فساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه) فاما من أحد منهم الاو ينقلب لنفسه اثره وقوا السعة في المعيشة وكذلك يطلب الجاه عند الملوك لقضاء حاجته (ومن استولى عليه حب الدنيا) من المال والجاه (لم يقدر على الحسبة على الاراذل) والعامية لعدم هيبته على قلوبهم (فكيف على الملوك والاكابر والله المستعان على كل حال) يعني ان الهروب منهم الآن اوله وان قدر له لقاءهم اقتنع بلطف الموعدة حسب لسبين أحدهما يتعلق بالحنسب وهو سوء عقده وميله الى الدنيا والرياء فلا يخلص له احسانه والثاني يتعلق بالحنسب له فان حب الدنيا قد شغل الاكثر من ذكر الآخرة ودمع عليهم الدنيا انساهم تعظيم العلماء وليس للمؤمن ان يذل نفسه وهذا آخر الكلام في شرح كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحمد لله الذي بفضلته تتم الصالحات قال المؤلف فرغت من تسويده في آخر ساعة من نهار الثلاثاء ناسع ذي القعدة سنة ١١٩٩ وكتب الفقير أبو البيض محمد بن تقي الحسيني غفر الله له وبلغه أهله حامدا لله ومصليا ومسلما ومستغفرا وحسبنا الله ونعم الوكيل

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر الحمد لله مبيض الموارث على الاطلاق \* مولى الرغائب بالاعتقاد \* الذي لا خير الا من بيده \* ولا فضل الا من لديه \* أحده سبحانه جدا استطر به بحجاب كرمه العبدان \* وأستغفره من ذنوب أحاطت احاطة الرباق وعمت عموم الاستغراق \* ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وضع الآجال وقسم الارزاق \* وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله \* وحيبيه وخليله \* صاحب الخيب والبراق \* والعارف السكجيل والخذ الاسيل \* والشجر البراق \* الذي بعثه لتهدم مكارم الاخلاق \* وهدى به السبيل فلا يجيد عنه غير أهل الشقاق والنفاق \* صلى الله عليه وعلى آله وصحبه \* وورثته وخزبه \* وسلم ما تحركت الاغصان بالاوراق \* وهبت الرياح بالعشى والاشراق \* وبعد فهذا شرح (كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة) وهو العاشر من الربع الثاني من كتاب الاحياء لحجة الاسلام \* محمد بن مالك العلام \* الامام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي قدس الله سره \* وأفاض علينا براه \* ساكت شعابه \* وورثت صغابه \* ونحضت لجمه \* وأثبت حججه \* حتى وضع السبيل \* وصفا السلسيل وراق الزلال \* وامتمدت الظلال \* وعمرت ربوعه \* وانبتت نبوعه \* وبانت مساره \* وحلبت مشاره \* والى الله أرغب في حسن التوفيق لراضيه ومحباه \* وأن يلحقني بالتم عليهم من صديقيه وأحبابه \* انه بكل فضل جدير \* وعلى ما يشاء قدر \* قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) اقتداء بالقرآن واستفتاحا باسمه الذي هو فاتحة كل عنوان واتباعا لخبر سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم ما دارت الا زمان (الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وترتيبه) أي جعل كل شيء في مرتبته وهو المعبر عنه بالاحسان أشار به الى قوله تعالى

وأما الآن فقسدت الاطماع  
السن العلماء فسكتوا وان  
تكلموا لم تساعد أقوالهم  
أحوالهم فلم ينجموا ولو  
صدقوا وصدقوا حق العلم  
لافلحوا فساد الرعايا بفساد  
الملوك وفساد الملوك بفساد  
العلماء وفساد العلماء  
باستيلاء حب المال والجاه  
ومن استولى عليه حب الدنيا  
لم يقدر على الحسبة على  
الاراذل فكيف على الملوك  
والاكابر والله المستعان على  
كل حال \* تم كتاب الامر  
بالمعروف والنهي عن  
المنكر بحمد الله وعونه  
وحسن توفيقه  
\* كتاب آداب المعيشة  
وأخلاق النبوة وهو  
الكتاب العاشر من ربع  
العادات من كتب احياء  
علوم الدين \*  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله الذي خلق كل شيء  
فأحسن خلقه وترتيبه \*

الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً أي حده بحده الذي يوجد من حسن وقبح ونفع وضر وغيرهما حسبها اقتضت حكمته (وأدب نبيه صلى الله عليه وسلم) بأن أعطاه رياضة النفس وحلاها بحسن الاخلاق \* أخرج العسكري في الامثال من طريق النسائي عن أبي عمارة عن علي رضي الله عنه قال قدم بنو هذيل بن زيد على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أئتنا من غور اعترابنا وذكركم خطبتهم وما أجابهم النبي قال فقلنا يا نبي الله نحن بنو أب واحد ونشأنا في بلد واحد وانك لتسكهم العرب بلسان ما نفهم أكثره فقال ان الله عز وجل أدبني فأحسن تأديبي ونشأت في بني سعد بن بكر والسدي ضعيف هذا \* وفي أدب الاملاء لابي سعيد بن السمعياني من حديث ابن مسعود رفعه ان الله أدبني فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الاخلاق وسننه منقطع وفي الدلائل لثابت السرقسطي ان ابا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله ما رأيت أقم منك ذن أدبك قال أدبني ربي ونشأت في بني سعد (وزكى أوصافه) الدالة على ذاته أي غماها (وأخلاقه) الباطنة أي طهرها بحيث صدرت عنها الافعال الحسنة بسهولة (ثم اتخذته صليبه) أي مختاره من خلقه (وحيييه) وخليه (وورق للاقتداء به) أي اتباع طريقته (من أراد تهذيبه) أي هدايته وخلصه من الردي (وحرم الخلق بأخلاقه) أي منع عنه (من أراد) أي سبق في ارادته الازلية (تخيينه) أي تخسيره وواضله واكتفى عن جملة الصلاة بما تقدمه في أوله من ذكره في الفقرة الثانية بقوله صلى الله عليه وسلم (أما بعد فان آداب الظواهر عنوان آداب البواطن) عنوان كل شيء بالضم ما يستدل به عليه ويضمر والمعنى أن البواطن يستدل عليها بالظواهر فان كانت جارية على وفق الاستقامة فالظواهر تتبعها (وحركات الجوارح) الظاهرة (حركات الخواطر) الباطنة ان حسننا فحسننا وان سيئنا فسيئنا (والاعمال نتيجة الاخلاق) فان الخلق بالضم عبارة عن هيئة راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة من غير حاجة الى فكر وروية فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال الجميلة عقلا وشرعاً بسهولة سميت الهيئة خلقاً حسناً أو الافعال القبيحة سميت الافعال خلقاً سيئاً فالاعمال كلها انما هي نتائج للاخلاق تختلف باختلافها (والآداب رشح المعارف) أي ان الآداب في الظاهر انما ترشح عن بحر المعارف فان وجدت المعارف رشحتم منها رشحاً تبعث صاحبها على الكمال في الآداب (وسرائر القلوب) أي ما تشره القلوب وتضمره وتكنه (هي مغارس الافعال وينايعها) أي هي محل ظهورها وبمشوؤها (وأثوار) تلك (السرائر هي التي تشرق على الظواهر) أي تلوح عنها أثوارها (فتزيناها وتحليها وتبدل بالمحسن مكارمها ومساوئها ومن لم يخشع قلبه) بجلال الله وعظمته (لم تخشع جوارحه) روى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يعيب في صلاته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه (ومن لم يكن صدره مشكاة للانوار الالهية) والمشكاة بالكسر كوة في الحائط يوضع فيها المصباح (لم يفرض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عازمة على أن أختم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لا آداب المعبشة لتلايق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستقلت بكتابها واعادتها فان طلب الاعادة ثقيل والنفس مجبولة على معاداة المعاداة فسرأت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه (المأثورة عنه) أي المنقولة (بالاسناد) عن فلان عن فلان (فأسردها بمجموعة فصلاً فصلاً بحذوقة الاسناد) وفي نسخة الاسانيد (ليجتمع فيه مع الآداب بتحديد الايمان) وتلويته (وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع) والجزم (بانه أكرم خلق الله تعالى

وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
أراد تهذيبه وورق من  
الخلق بأخلاقه من أراد  
تخيينه ووصلى الله على  
سيدنا محمد سيد المرسلين  
وعلى آله الطيبين الطاهرين  
وسلم كثيراً (أما بعد) فان  
آداب الظواهر عنوان  
آداب البواطن وحركات  
الجوارح ثمات الخواطر  
والاعمال نتيجة الاخلاق  
والآداب رشح المعارف  
وسرائر القلوب وهي مغارس  
الافعال ومنايعها وأثوار  
السرائر هي التي تشرق على  
الظواهر فتزيناها وتحليها  
وتبدل بالمحسن مكارمها  
ومساوئها ومن لم يخشع  
قلبه لم تخشع جوارحه ومن  
لم يكن صدره مشكاة للانوار  
الالهية لم يفرض على ظاهره  
جمال الآداب النبوية  
ولقد كنت عازمة على أن  
أختم ربيع العادات من  
هذا الكتاب بكتاب جامع  
لا آداب المعبشة لتلايق  
على طالبها استخراجها من  
جميع هذه الكتب ثم رأيت  
كل كتاب من ربيع العبادات  
قد أتى على جملة من الآداب  
فاستقلت بكتابها  
واعادتها فان طلب الاعادة  
ثقيل والنفس مجبولة على  
معاداة المعاداة فسرأت  
أن أقصر في هذا الكتاب  
على ذكر آداب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأخلاقه

وأعلاهم رتبة وأجلهم  
 قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه  
 ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته  
 التي سحبت بها الأخبار  
 ليكون ذلك معسريا عن  
 مكارم الأخلاق والشيم  
 ومنزعا عن آذان الجاحدين  
 لنبوته صمام الصم والله  
 تعالى ولي التوفيق للاقتداء  
 بسيد المرسلين في الأخلاق  
 والأحوال وسائر معالم  
 الدين فإنه دليل المخبرين  
 ومجيب دعوة المضطرين  
 ولذا ذكر فيه أولا بيان  
 تأديب الله تعالى إياه بالقرآن  
 ثم بيان جوامع من محاسن  
 أخلاقه ثم بيان جملة من  
 آدابه وأخلاقه ثم بيان  
 كلامه ونحوه ثم بيان  
 أخلاقه وآدابه في الطعام  
 ثم بيان أخلاقه وآدابه في  
 اللباس ثم بيان عفوه ومع  
 القدرة ثم بيان اغضائه عما  
 كان يكره ثم بيان سخاوته  
 وجوده ثم بيان شجاعته  
 وبأسه ثم بيان تواضعه ثم  
 بيان صورته وخلقته ثم  
 بيان جوامع معجزاته وآياته  
 صلى الله عليه وسلم  
 \* (بيان تأديب الله تعالى  
 حبيبه وصفه محمدا صلى  
 الله عليه وسلم بالقرآن) \*  
 كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كثير الضراعة  
 والابتهال دائم السؤال من  
 الله تعالى أن يرينه محاسن الآداب  
 والخلق والخلق بمحض العبودية والرضا بالقدر ومشاهدة الربوبية وقال الطيبي ويحتمل أن يراد به طلب  
 الكمال واتمام النعمة عليه بالكمال دينه وفيه إشارة إلى ما سألني من قول عائشة كان خلقه القرآن وأن  
 يكون قد طلب المزيد والثبات على ما كان قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث  
 عائشة ولفظهما اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي وأساندهما جيد وحديث ابن مسعود رواه ابن حبان  
 اه قلت ورواه من زعم أنه أبو مسعود ولفظه ولفظ أحمد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر إلى  
 المرأة قال اللهم أحسن الخ وفي رواية اللهم كما أحسن خلقي فحسن خلقي وفي أخرى فأحسن خلقي وتمسك  
 بهذا الحديث من قال إن حسن الخلق غريزي لا مكتسب والمختار أن أصول الأخلاق غرائز والتفاوت في  
 الثمرات وهو الذي به التكليف وروى ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث أنس رفعه كان إذا نظر  
 وجهه في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورته وجهي فحسنها وجعلني من المسلمين  
 وروى أبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس رفعه كان إذا نظر في المرأة قال الحمد لله الذي حسن خلقي  
 وخلقني وزان مني ما شئت من غيري (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم جنبني منكرات الأخلاق)  
 قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال الترمذي  
 اللهم اني أعوذ بك اه قلت وقطبة بن مالك هو عم زياد بن علاقة وروى عنه زياد ولفظ الترمذي وكذا  
 الطبراني في الكبير اللهم اني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء ولفظ الحاكم

وأعلاهم رتبة وأجلهم قدرا) وأفضلهم مقاما (فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه) الباطنة  
 (ذ كرا خلقته) الظاهرة (ثم ذكر معجزاته التي سحبت بها الأخبار) ودلت عليها الآثار ونقلتها الثقات عن  
 الأخبار (ليكون ذلك معسريا) أي ميبينا (عن) وفي بعض النسخ معسريا (مكارم الأخلاق والشيم) جمع  
 الشيم بالكسر وهي الغريزة والطبيعة والجبلة وهي التي خلق الإنسان عليها (ومنزعا عن آذان  
 الجاحدين) أي المنكرين (لنبوته) صلى الله عليه وسلم (صمام الصم) الصمام بالكسر ما يسد به فم  
 القارورة ونحوها وهو ما يجعل في قعرها سدادا والصم حجر كة بطلان حاسة السمع وبينهما جناس (والله  
 تعالى ولي التوفيق) وهو الهداية والارشاد (للاقتداء بسيد المرسلين) صلى الله عليه وسلم (في الأخلاق  
 والأحوال وسائر معالم الدين فإنه) جل وعز (دليل المخبرين) أي مرشدهم من خبرهم إلى ما يخلصهم  
 منها (ومجيب دعوة المضطرين) أي الملتجئين إلى المشقة والهلاك وفيه أن العبد وإن علت منزلته فهو  
 دائم الاضطرار لان الاضطرار تعطيه حقيقة العبودية وهو ممكن وكل ممكن مضطرا إلى محمده وكما أن الحق  
 هو الغنى المطلق فالعبد مضطرا إليه أبدا ومن اتسع آثاره لم يتوقف اضطراره وقد عتب الله قوما اضطروا  
 إليه عند وجود أسباب ألجأتهم إلى الاضطرار فلما زالت زال اضطرارهم (ولذا كرا أول بيان تأديب الله  
 تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه) التي جبل عليها (ثم بيان جملة من آدابه) الظاهرة  
 (وأخلاقه) الباطنة (ثم بيان كلامه ونحوه) ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في  
 اللباس ثم بيان عفوه (مع القدرة) على الانتقام منه (ثم بيان اغضائه) أي مسامحته (عما  
 كان يكره) ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه في الحرب (ثم بيان تواضعه) ثم بيان صورته  
 وخلقته (الظاهرة) (ثم بيان جوامع معجزاته وآياته) الباهرة (صلى الله عليه وسلم) اجالا وتفصيلا  
 \* (بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفه محمدا صلى الله عليه وسلم بالقرآن)  
 اعلم انه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهال) الضراعة بالفتح اسم من التضرع  
 والابتهال هو التضرع إلى الله تعالى وهو اظهار الضراعة أي الذلل بين يدي الله تعالى (دائم السؤال من الله  
 تعالى أن يرينه محاسن الآداب) الظاهرة (ومكارم الأخلاق) الباطنة (فكان يقول في دعائه اللهم  
 حسن خلقني وخلق) الأول بفتح فسكون والثاني بضمين واحد الأخلاق أي لا تقوى على تحمل أثقال  
 الخلق والخلق بمحض العبودية والرضا بالقدر ومشاهدة الربوبية وقال الطيبي ويحتمل أن يراد به طلب  
 الكمال واتمام النعمة عليه بالكمال دينه وفيه إشارة إلى ما سألني من قول عائشة كان خلقه القرآن وأن  
 يكون قد طلب المزيد والثبات على ما كان قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث  
 عائشة ولفظهما اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي وأساندهما جيد وحديث ابن مسعود رواه ابن حبان  
 اه قلت ورواه من زعم أنه أبو مسعود ولفظه ولفظ أحمد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر إلى  
 المرأة قال اللهم أحسن الخ وفي رواية اللهم كما أحسن خلقي فحسن خلقي وفي أخرى فأحسن خلقي وتمسك  
 بهذا الحديث من قال إن حسن الخلق غريزي لا مكتسب والمختار أن أصول الأخلاق غرائز والتفاوت في  
 الثمرات وهو الذي به التكليف وروى ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث أنس رفعه كان إذا نظر  
 وجهه في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورته وجهي فحسنها وجعلني من المسلمين  
 وروى أبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس رفعه كان إذا نظر في المرأة قال الحمد لله الذي حسن خلقي  
 وخلقني وزان مني ما شئت من غيري (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم جنبني منكرات الأخلاق)  
 قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال الترمذي  
 اللهم اني أعوذ بك اه قلت وقطبة بن مالك هو عم زياد بن علاقة وروى عنه زياد ولفظ الترمذي وكذا  
 الطبراني في الكبير اللهم اني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والأدواء ولفظ الحاكم

فاستجاب الله تعالى دعاه وفاء بقوله (٩٢) عز وجل ادعوني استجب لكم فانزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن

هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتهما عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وانما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان ويتناهى عن القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور وقوله ولن صبر وغفران ذلك ان عزم الامور وقوله فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقوله وليعفوا وليصغحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم وقوله ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله والكافين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا) وأمثال ذلك وهي كثيرة وفي أدب الاملاء ابن السمعاني من حديث ابن مسعود رفعه آدبني ربي فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الاخلاق فقال خذ العفو وأمر بالعرف الآية وأخرج القشيري نحوه في التخيير (ولما كسرت ربا عيته) وهو على وزن ثمانية السن التي بين الثنية والتاب والجمع ربا عيات بالتخفيف أيضا (وشج) وجهه (يوم أحد جعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسخه) ولفظ أنس وجعل يمسخ وجهه (ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون قال العراقي رواه مسلم من حديث أنس وذكره البخاري تعليقا اه قلت وكذلك رواه ابن اسحق في سيرته من طريق جديتهن وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء

أنس ورواه أجدو الترمذى والنسائى من طرق عن حميد بن عدي بن عائذ من طريق الأوزاعي قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج يوم أحد أخذ شياً فجعل ينشف دمه وقال لو وقع منه شيء على الارض انزل عليهم العذاب من السماء ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وفي المواهب اللدنية جرح وجهه عبد الله بن قيسمة وعتبة بن أبي وقاص أخو سعد وهو الذي كسر ربا عيته وروى ابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر ربا عيته النبي السقلى وجرح شفته السفلى وان عبد الله بن شهاب الزهري شجه في جبهته وان ابن قيسمة جرح وجهه فدخلت حلقتان من المغفر في وجهه وفي رواية وهشمو البيضة على رأسه وعند الطبراني من حديث أبي امامة قال روى عبد الله بن قيسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشب وجهه وكسر ربا عيته فقال خذها وأنا ابن قيسمة فقال صلى الله عليه وسلم زهو بمسح الدم عن وجهه أتاك الله فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل يقلعه حتى قطعه قطاعة قطعته وروى عبد الرزاق عن معمر بن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقام الله تعالى شرها كلها قال في فتح الباري وهذا من قول قورى ويحتمل ان يكون أراد بالسبعين حقيقة أو بالمبالغة (تأديبه على ذلك وأمثال التآديبات في القرآن لا تحصر وهو صلى الله عليه وسلم المقصود الاول بالتآديب والتهديب ثم منه يشق النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن فتأديبه وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتكم مكارم الاخلاق ثم من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقد تقدم في آداب الصحبة قلت ورواه مالك في الموطأ بلا عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ انما بعثت وقال ابن عبد البر هو متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة مرفوعاً منها ما أخرجه أحمد في مسنده والخرائطي في أول مكارم الاخلاق من طريق محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ صالح الاخلاق ورجاله رجال الصحيح ولطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن جابر مرفوعاً بلفظ ان الله بعثني تمام مكارم الاخلاق وكما بحسن الافعال (ثم رغب الخلق في محاسن الاخلاق) وفي بعض النسخ في حسن الخلق (بما أوردها في كتاب رياضة النفس وتهديب الاخلاق) وسبب ان شاء الله تعالى قريباً (فلان عبده هنا لما أكمل الله خلقه أثنى عليه فقال وانك لعلى خلق عظيم فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه) ثم انظر الى عظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذي زينه بالخلق الكريم ثم أضاف اليه ذلك فقال وانك لعلى خلق عظيم) وقد أشار السهروردي الى ذلك في العوارف فقال وما انطوى عليه من جبل الاخلاق لم يكن باكتساب ورياضة وانما كان في أصل خلقته بالجود الالهى والامداد الرجائى الذى لم تزل تنسرق أنواره من قلبه الى أن وصل لا عظم غاية وأتم نهاية (ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق ان الله يحب مكارم الاخلاق) وفي لفظ معالى الاخلاق (ويغض سفاسفها) وفي اللفظ ويكرهه فى آخر ان الله يحب معالى الامور وشرافها والسفاسف بالفتح ما يطير من غبار الدقيق والتراب اذا نشر والمراد حبه ما ورد فيها أى من اتصف من عبده بالاخلاق الزكية أحبه ومن تخلق بالاوصاف الردية كرهه وقد خلق سبحانه لكل من القسمين أهلاً لما أنبنى آدم تابعون للتربة التى خلقهم منها فالتربة الطبيعية نفوسها على كرامة مطبوعة على الجود والسعة واللين والرفق لا كزازة ولا يبوسة فيها والتربة الحبيثة نفوسها التى خلقت منها مطبوعة على الصعوبة والشح والحق وما أشبهه وقد علم مما تقرران العبد انما يكون فى صفات الانسانية التى تفرقه عما غيره من الحيوانات والنبات والجماد بارتقائه عن صفاته الى معالى الامور وشرافها التى هى صفات الملائكة حينئذ ترتفع همته الى العالم الرضوائى وتنساق الى الملا الروحانى قال العرائق روى البيهقى من حديث سهل بن سعد متصلاً ومن رواية طلحة بن عبيد الله بن كرزيم رسالور جالهما ثقتان اه قلت ولفظ معالى الاخلاق روى الطبراني فى الكبير باللفظ الاخير من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب وفيه خالد بن الياس ضعيف

تأديبه على ذلك وأمثال هذه التآديبات فى القسرة أن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الاول بالتآديب والتهديب ثم منه يشق النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن وادب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتكم مكارم الاخلاق ثم رغب الخلق فى محاسن الاخلاق بما أوردها فى كتاب رياضة النفس وتهديب الاخلاق فلان عبده ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر الى عظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذى زينه بالخلق الكريم ثم أضاف اليه ذلك فقال وانك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق ان الله يحب مكارم الاخلاق ويغض سفاسفها

(وقال علي) بن أبي طالب (رضي الله عنه يا عجمار جل مسلم يحببته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلا فلا كان لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى سباياطي) القبيلة المعروفة وكان ذلك في ربيع الأول سنة تسع من الهجرة في سرية علي رضي الله عنه إلى القلس بفتح القاف وسكون اللام وهو اسم صنم لطيرو بعث معه مائة وخمسين رجلا من الأنصار على مائة بعير وخمسين فرسا وعند ابن سعد ما أتى رجل فهدمه وغنم سبايا ونعم ما وشيا (وقفت جارية في السبي) وهي سطانة بنت حاتم الطائي أخت عدي بن حاتم (فقال يا محمدان رأيت أن تغلبي عني ولا تشمت بي أحياء العرب فاني بنت سيد قومي) تعني به حاتم بن عدي بن الحشرج فإنه كان ساد قومه بالجوهر والسخا والمروعة وحسن الخلق كما قالت (وان أبي كان يحمي النمار ويفك العاني) أي الأسير (ويشبع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط) وانخباره في ذلك مشهورة (أنا ابنة حاتم الطائي فقال) صلى الله عليه وسلم (يا جارية هذه صفة المؤمنين فقالوا كان أبوك مسلما لرجنا عليه) أي لانه مات في الجاهلية قبل البيعة (خالوا عنها) أي لانها كانت مربوطة بحبل خوفا من الفرار (فان أباهما كان يجب مكارم الأخلاق وان الله يجب مكارم الأخلاق) فاطلة قوها فاسلمت وكان ذلك سبب اسلام أخيها عدي وعند ابن سعد ان الذي كان سببا لخالدين الوليد (فقام أبو بردة) هاني (بن نيار) بكسر النون بعدها تحية خفيفة ابن عمرو ابن عبيد بن كلاب بن غنم بن هبيرة البلوي حليف الأنصار صحابي وهو خال البراء بن عازب وقيل عمه شهد بدر وأحد والمشاهد كلها ويقال في اسمه الحرب بن عمرو وقيل مالك بن هبيرة مات سنة احدى وأربعين وقيل بعدها روى له الجماعة (فقال يا رسول الله الله يجب مكارم الأخلاق فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة الا حسن الأخلاق) قال العراقي الحديث المرفوع منه رواه الترمذي الحكيم في نوادر الاصول بسند ضعيف اه قلت روى القصة بطولها وفيها الحديث المذكور انخرائط في مكارم الأخلاق قال الحافظ في الاصابة وفي سنده من لا يعرف وقال محمد بن اسحق في المغازي أصابت خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنة حاتم في سباياطي فقدم بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت في حضرة بباب المسجد فبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت اليه وكانت امرأة جرة فقالت يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوالد فقال ومن وافدك قالت عدي بن حاتم قال الفار من الله ورسوله ومضى حتى مر ثلاثا قالت فأشار إلى رجل من خلفه ان قومي فكلميه فقلت يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوالد فامت علي من الله عليك قال قد فعلت فلا تجلي حتى تجدي ثقة يبلغك بلادك فاذنيتي فسألت عن الرجل الذي أشار إلى فقيل علي بن أبي طالب وقدم ركب من بل فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قدم رهط من قومي قالت فكساني رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلني وأعطاني نفقة فخرجت حتى قدمت على أخي فقال مات من هذا الرجل قلت أرى ان تلحق به قال الحافظ في الاصابة قال ابن الاثير كذا رواه نونس ولم يسم سطانة وسمها غيرة ورواه عبد العزيز بن أبي رواد بنحوه وزاد وكانت أسلمت وحسن اسلامها وأخرج أبو نعيم من طريقه وأخرج قصتها الطبراني وسمها (وعن معاذ بن جبل) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حفي الاسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الاعمال ومن ذلك) أي من محاسن الاعمال (حسن المعاشرة) مع الناس (وكرم الصنية) أي حسنها (ولين الجانب) وهو كناية عن التواضع (وبذل المعروف) وهو اسم جامع للخير كله وبذله اعطاؤه وقيل المراد به القرض (واطعام الطعام وافشاء السلام وعبادة المريض المسلم برا كان أو فاحرا وتشيع جنازة المسلم) أي المشي خلفها حتى تدفن (وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذي الشئمة المسلم) أي تعظيمه (واجابة) الداعي لدعوة (الطعام والدعاء عليه والعفو) عن

ولا يخشى عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى سباياطي ووقعت جارية في السبي فقالت يا محمدان رأيت أن تغلبي عني ولا تشمت بي أحياء العرب فاني بنت سيد قومي وان أبي كان يحمي النمار ويفك العاني ويشبع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين فقالوا كان أبوك مسلما لرجنا عليه خالوا عنها فان أباهما كان يجب مكارم الأخلاق وان الله يجب مكارم الأخلاق فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يجب مكارم الأخلاق فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة الا حسن الاخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حفي الاسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنية ولين الجانب وبذل المعروف واطعام

اجترا

الطعام وافشاء السلام وعبادة المريض المسلم برا كان أو فاحرا وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذي الشئمة المسلم واجابة الطعام والدعاء عليه والعفو

ما حرمه الاسلام من  
 اللهو والباطل والغناء  
 والمعازف كلها وكل ذي وتر  
 وكل ذي دخول والغيبة  
 والكذب والبخل والشح  
 والجفاء والمكر والخديعة  
 والتمية وسوء ذات البين وقطيعة الارحام  
 واللعن والنفحس والحقد والحسد والطيرة  
 والبغى والعدوان والظلم  
 والبزخ والفضح والتفحش  
 والحقد والحسد والطيرة  
 والبغى والعدوان والظلم  
 قال انس رضي الله عنه فلم  
 يدع نصيحة جميلة الا وقد  
 دعانا اليها وأمرنا بها ولم  
 يدع غشا أو قال عيبا أو قال  
 شينا الاحترناه ونهاهنا عنه  
 ويكفي من ذلك كما هذه  
 الآية ان الله يأمر بالعدل  
 والاحسان الآية وقال  
 معاذ أو صاني رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال يا معاذ  
 أو صيبك باتقاء الله وصدق  
 الحديث والوفاء بالعهد  
 وأداء الامانة وترك الخيانة  
 وحفظ الجار ورجعة النبي  
 ولين الكلام وبذل السلام  
 وحسن العمل وقصر  
 الامس ولزوم الايمان  
 والتفقه في القرآن وحب  
 الاسخرة والجزع من  
 الحساب وخفض الجناح  
 وأنهاك أن تسب حكما أو  
 تكذب صادقا أو تطيع  
 آتما أو تعصى اماما عادلا  
 أو تفسد أرضا وأوصيك

اجترأ عليه (والاصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم  
 الناس واجتناب ما حرمه الاسلام من اللهو والباطل والغناء والمعازف) وفي بعض النسخ واذبح الاسلام  
 اللهو والباطل والغناء والمعازف (كلها) وتقدم الكلام على المعازف في الكتاب الذي قبله واختلافهم فيها  
 (وكل ذي وتر وكل ذي دخول) وهو ما يقع فسكون الله وكسر الدخول لبني تميم وفتحها لاهل الجزار وفيه  
 خلاف أو رده في شرحي على القاموس (والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة  
 والتمية وسوء ذات البين وقطيعة الارحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتبال والاستطالة والمدح  
 واللعن والنفحس والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم) قال العراقي الحديث بطوله لم  
 أقفله على أصل ويغني عنه حديث معاذ الآتي بعده بحديث (قال أنس) بن مالك (رضي الله عنه فلم  
 يدع) صلى الله عليه وسلم (نصيحة جميلة الا وقد دعانا اليها وأمرنا بها ولم يدع غشا أو قال عيبا ولا شينا الا  
 احترناه ونهاهنا عنه ويكفي من ذلك كما هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية) قال العراقي  
 لم أقفله على اسناد وهو صحيح من حيث الواقع اه قلت والذي يظهر لي من سياق المصنف ان الحديث  
 المتقدم هو من رواية أنس عن معاذ فتأمل وأخرج ابن الجوزي في تاريخه من طريق الحرث العطل عن أبيه  
 قال مر علي بن أبي طالب يقوم يتحدثون فقال فيم أنتم قالوا نتذاكر المروعة فقال أو ما كفاكم الله عز  
 وجل ذلك في كتابه اذ يقول ان الله يأمر بالعدل والاحسان فالعدل الانصاف والاحسان التفضل فما بقي  
 بعدها وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال ليس من خدق حسن كان أهل الجاهلية يعاون به  
 ويعظمونه ويحبونه إلا أمر الله به وليس من خلق سيئ كانوا يتعارفونه بينهم إلا نهى الله عنه وانما نهى عن  
 سلب اسف الاخلاق ومذامها (وقال معاذ) بن جبل رضي الله عنه (أو صاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا معاذ أو صيبك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورجعة  
 النبي ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب  
 الاسخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وأنهاك أن تسب حكما أو تكذب صادقا أو تطيع آتما أو  
 تعصى اماما عادلا أو تفسد أرضا وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدبر وان تحدث لسلك ذنب توبة  
 السر بالسر والعلانية بالعلانية) قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد وتقدم في آداب  
 الصحبة اه قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا أبو بكر بن أبي عاصم ثنا يعقوب  
 ابن حميد ثنا ابراهيم بن عيينة عن اسمعيل بن رافع عن ثعلبة بن صالح عن رجل من أهل الشام عن معاذ بن  
 جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ انطلق وارحل راحلتك ثم اتني أبعثك الى اليمن فانطلقت  
 فرحلت راحلتي ثم حدثت فوقفت بباب المسجد حتى أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي ثم مضى  
 معي فقال يا معاذ اني أو صيبك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد واداء الامانة وترك الخيانة ورحم النبي  
 وحفظ الجار وكظم الغيظ وخفض الجناح وبذل السلام ولين الكلام ولزوم الايمان والتفقه في القرآن  
 وحب الاسخرة والجزع من الحساب وقصر الامل وحسن العمل وأنهاك أن تسب مسلما أو تكذب صادقا  
 أو تصدق كاذبا أو تعصى اماما عادلا يا معاذ اذ كر الله عند كل حجر وشجر وحدث مع كل ذنب توبة السر  
 بالسر والعلانية بالعلانية رواه ابن عمر نحوه أخبرناه الحسن بن منصور الجاهلي في كتابه ثنا الحسن بن  
 معروف ثنا محمد بن اسمعيل بن عياش ثنا أبي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال لما أراد النبي صلى  
 الله عليه وسلم أن يبعث معاذ الى اليمن ركب معاذ ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي الى جانبه يوصيه  
 فقال يا معاذ أو صيبك وصية الاخ الشفيق أو صيبك بتقوى الله وذكرك نحوه وزاد وعد المريض وأسرع في  
 في جوارح الارامل والضعفاء وجالس الفقراء والمساكين وانصف الناس من نفسك وقل الحق ولا تتخفى في  
 الله لومة لائم قلت وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق يركن عن عبيد الله المشقي عن مكحول

باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدبر وأن تحدث لسلك ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية

الشامى عن معاذ فذكره بطوله مع زيادة قال والمتمم به ركن قال ابن معين ليس بشئ وقال النسائي والدارقطني متروك وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به قلت والذي ساقه أبو نعيم ليس فيه ركن (فهكذا أدب عباد الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب)

\* (بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الاخبار) \*

(فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس) قال العراقي رواه أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عبد الرحمن بن ابري كن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحلم الناس الحديث وهو مرسل وروى أبو حاتم وابن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة اسلام زيد بن سعدة من أخبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت اليه الا ان اثنين لم أخبرهما منه يسبق حمله جهله ولا يزيد شدة الجهل عليه الاحلما فقد اخترتهما الحديث اه قلت روى هذه القصة أيضا الطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي وأبو الشيخ في الاخلاق

كلهم من الوليد بن مسلم عن محمد بن حجرة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده عن عبد الله بن سلام قال زيد بن سعدة ما من علامات النبوة شيء الا وقد عرفته في وجه محمد حين نظرت اليه الا حصلتين يسبق حمله جهله ولا يزيد شدة الجهل عليه الاحلما فكنت أتلف له لان أحاطه فأعرف حمله وجهله فابتعت منه تمرا الى أجل فاعطيته الثمن فلما كان قبل محل الاجل بيومين أو ثلاثة أتيته فأخذت بجميع ثوبه ونظرت اليه بوجه غليظ ثم قلت له الاتقضي يا محمد حتى فوالله انكم يا بني عبد المطلب مطل فقال عمر أي عدو الله أتقول لرسول الله ما أسمع فوالله لو لا ما أحاذر فوته لضربتك بسيفي رأسك ورسول الله ينظر الى عمر في سكون وتؤدة وتبسم ثم قال أنا وهو كما أخرج الى غير هذا منك يا عمر ان تأمرني بحسن الاداء وتأمره بحسن التقاضى اذهب به يا عمر فافضه حقه وزده عشرين صاعا ما كان مارعته ففعلت يا عمر كل علامات النبوة كنت قد عرفتها في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت اليه الا ان اثنين لم أخبرهما

فذكرهما ثم قال أشهدك اني قد رضيت بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبينا ورجال الاسناد موثقون وقد صرح الوليد فيه بالتحديث ومداره على محمد بن السري الراوى له عن الوليد وثقه ابن معين ولينه أبو حاتم وقال ابن عدى محمد كثير الغلط قال الحافظ في الاصابة وقد وجدت لقصته شاهدا من وجه آخر لكن لم يسم فيه قال ابن سعد حدثنا يزيد ثنا جري بن حازم حدثني من سمع الزهري يحدث ان يهوديا قال فما كان بقي من نعمت محمد في التوراة الا رأيت الا الحلم فذكر القصة وقال الواسطي لماسئل لاي شيء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلم الخلق قال لانه خلق بروحه أولا فوقع له حجة التمسكين والاستقرار (و) كان صلى الله عليه وسلم

(أشجع الناس) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس اه قلت ولفظهما كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس والاقتصار على هذه الثلاثة من جوامع الكلم فانها أمهات الاخلاق اذ لا يتخلو كل انسان من ثلاثة قوى الغضب وكمالها الشجاعة والشهوية وكمالها الجود والعقلية وكمالها النطق بالحكمة (و) كان صلى الله عليه وسلم (أعدل الناس) قال العراقي رواه الترمذي في

الشمائل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قدوسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصارا وعنده في الحق سواء الحديث وفيه من لم يسم اه قلت وفي هذا الحديث قبل جملة لا يقصر معدل الامر غير مختلف والمعنى أن جميع أقواله وأفعاله على غاية الاستواء والاعتدال وهي مع ذلك محفوظة عن أن يصدر منه فيها أمور متخالفة المحامل متناقضة الاواخر والاوائل وقوله لا يقصر عن الحق من التقصير والقصور أي في سائر أحواله حتى يستوفيه لصاحبه وان علم منه شحاقبه ولا يعطى فيه رخصة ولا تنهاونا ولا يجاوزه أي ذللا يأخذ أكثر منه

وهذا شأن العدل ومنهم من فسر الجملتين بقوله أي لا فرط فيه ولا تفریط فيه وهذا هو معنى العدل اذ هو

فهكذا أدب عباد الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

\* (بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الاخبار) \*

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأشجع الناس وأعدل الناس

الامر المتوسط بينهما ومعنى أعدل الناس أي أكثرهم عدلاً (و) كان صلى الله عليه وسلم (أعف الناس) أي أكثرهم عطفة وهي بالكسر حصول حالة لثقتن يمنع به عن غلبة الشهوة ولذلك قال (لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقتها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه) قال العراقي رواه الشيخان من حديث عائشة مامت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة الامرأة ملكها اه قلت أخرجه البخاري عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عائشة وأخرجه الترمذي عن عبد بن جبير عن عبد الرزاق بلفظ قال معمر فأخبرني ابن طاوس عن أبيه قال مامت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة الامرأة ملكها وأخرجه البخاري تعليقا ومسلم والنسائي وابن ماجه من طريق يونس بن يزيد عن الزهري وفيه قالت عائشة ولا والله مامت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة قط غير انه يبايعهن بالكلام قالت عائشة ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما أمره الله عز وجل ومامت كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وكان يقول لهن اذا أخذ عليهن قديا يعتكن كلاما هذا لفظ مسلم وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق مالك عن الزهري مامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده امرأة قط الآن يأخذ عليهما فاذا أخذ عليهما فأعطته قال اذهبي فقد بايعتني والمفهوم من هذه الاخبار انه صلى الله عليه وسلم لم تمس يده قط يدا امرأة غير زوجته وامامك يمينه لاني مبايعة ولا في غيرها واذا هو لم يفعل ذلك مع عصمته وانتفاء الرتبة في حقه فغيره أولى بذلك والظاهر انه كان يمنع من ذلك لغيره عليه فانه لم يعد جوازه من خصائصه وقد قال الفقهاء من أصحاب الشافعي وغيرهم انه يحرم مس الاجنبية ولو في غير عورتها كالوجه وان اختلفوا في جواز النظر حيث لا شهوة ولا خوف فتنة فتحريم المس أكد من تحريم النظر وحل التحريم ما اذا لم تدع الى ذلك ضرورة والافتقار اجازته ودخل فيما لا يملكه المحارم وذلك على سبيل التورع وليس ذلك بمنع في حقه صلى الله عليه وسلم وان اقتضت عبارة النووي في الروضة امتناعه حيث قال ويحرم مس كل ما جاز النظر اليه من المحارم وحكى الاسنوي في المهملات الجواز واليه يشير قول المصنف أو تكون ذات محرم منه والذي ذكره الرازي وغيره انه لا يجوز للرجل مس بطن أمه ولا ظهرها ولا أن يغمز ساقها ولا رجليها ولا أن يقبل وجهها وقد يكون لفظ الحديث من العموم المخصوص أو يدعى دخول المحارم فيما لا يملكه لان المراد ملكة الاستمتاع به وهو بعيد (و) كان صلى الله عليه وسلم (أعفى الناس) أي أكثرهم سخاء قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع بالسخاء والشجاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان انه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس واتقاه عليه من حديث ابن عباس وقد تقدم في الزكاة اه قلت حديث أنس تقدم قريبا وفي حديث آخر سنده ضعيف أنا أجود بنى آدم وهو بلاريب أجودهم مطلقا كما أنه أكثرهم في سائر الاوصاف ولان جوده لله تعالى في اظهار دينه بل كان بجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه لله تعالى في اظهار دينه وهداية عباده وايصال النفع اليهم بكل طريق من اطعام جائعهم ووعظ جاهلهم وقضاء حوائجهم وتحمل أثقالهم وكان جوده صلى الله عليه وسلم كله لله تعالى وفي ابتغاء مرضاته (لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط فان فضل) أي بقي شيء (ولم يجد من يعطيه وبخاء الليل) أي أنه بخاء (لم يأو الى منزله حتى يتبرأ منه الى من يحتاج اليه) قال العراقي رواه أبو داود من حديث بلال في حديث طويل فيه اهدي صاحب ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع قلائص وكانت عليهن كسوة وطعام وبيع بلال لذلك وفي دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم ديناران قال انظر أن تريحني منهما فقلت بدأخسل على أحد من أهلي حتى تريحني منهما فلم يأتنا أحد قيات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى اذا كان في آخر النهار جاءه راكبان فانطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى اذا صلى العتمة دعاني قلت ما فعل الذي

وأعف الناس لم تمس يده قط  
يدا امرأة لا يملك رقتها أو عصمة  
نكاحها أو تكون ذات  
محرم منه وكان أعفى  
الناس لا يبيت عنده دينار  
ولا درهم وان فضل شيء ولم  
يجد من يعطيه وبخاء الليل  
لم يأو الى منزله حتى يتبرأ  
منه الى من يحتاج اليه

قبلك فقال قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفقة من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم اتبعه حتى جاء  
 أزواجه الحديث وللبخاري من حديث عقبة بن الحرث ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ فكرهت أن يمسى  
 وبيت عندنا فأمرت بقسمته ولابن عبيد في غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسل كان لا يقبل مال  
 عنده ولا بيته (ولم يأخذ مما آتاه الله الاقوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع  
 باقى ذلك في سبيل الله) قال العراقي متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة اه  
 ولاتعارض بينه وبين ما روى عنه انه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخل قوت غدر روه أبو داود والترمذي  
 فان معناه لنفسه واما لغيره فقد كان يدخلهم قوت سنة على انه مع ذلك كان تنويه أشياء يخرج منها  
 ما يدخلهم فلا تنافي بين ادخاره ومضى الزمن الطويل عليه وليس عنده شيء ولا لهم ويشير الى ذلك سياق  
 المصنف فيما بعد حيث قال (لا يسئل شيئاً الا أعطاه) قال العراقي روه الطيالسي والدارمي من حديث  
 سهل بن سعد وللبخاري من حديثه ان الرجل الذي سأله التهمة فقال له القوم سألتها ياها وقد علمت انه  
 لا يرد سائلا الحديث ولمسلم من حديث أنس ماسئل على الاسلام شيئاً الا أعطاه وفي الصحيحين من حديث  
 جابر ماسئل شيئاً قط فقال لا اه قلت ورواه الحاكم من حديث أنس بلفظ لا يسئل شيئاً الا أعطاه أو سكت  
 والله در القائل حيث يقول عدده صلى الله عليه وسلم

ما قال لا قط الا في تشهده \* لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وروى أحد من حديث ابن أسيد الساعدي كان لا يمنع شيئاً يسأله وكان صلى الله عليه وسلم يؤثر على نفسه  
 وأولاده فيعطى عطاه تعجز عنه الملوك كما سأتى للمصنف تفصيلاً ومن ذلك مما لم يذكره جاءته امرأة يوم  
 حين أنشدته شعرا تذكره أيام رضاعه في هوأزن فرد عليهم ما قيمته خمسمائة ألف قال ابن دحية  
 وهذا نهاية الجود الذي لم يجمع مثله (ثم يعود على قوت عامه) الذي ادخره لعياله (فيؤثر منه) على نفسه  
 وعباله (حتى لم يحتاج قبل انقضاء العام ان يأتاه شيء) قال العراقي هذا معلوم ويدل عليه ما روه  
 الترمذي وابن ماجه والنسائي من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهوية بعشرين  
 صاعاً من طعام أخذها لاهله وقال ابن ماجه بثلاثين صاعاً من شعير واسناده جيد وللبخاري من حديث  
 عائشة توفي ودرعه مرهوية عند يهودى اه قلت هذا اليهودى هو أبو الشعم والجرح بين الروايتين انه أخذ  
 منه أولاً عشرين ثم عشرة ثم رهنة اياها على الجميع فن روى العشر من لم يحفظ العشرة الاخرى ومن روى  
 الثلاثين حفظها على ان روايتها أصح وأصح شهر فكانت أولى بالاعتبار وهذا يدل على غاية تواضعه صلى الله  
 عليه وسلم اذ لو سأل مياسير أصحابه في رهن درعه لرهنوها على أكثر من ذلك فاذا تركت سؤالهم وسأل يهوديا  
 ولم يبال بان منصبه الشريف يابى أن يسأل مثل يهودى في ذلك فدل على غاية تواضعه وعدم نظره لحقوق  
 مرتبته وفيه دليل على ضيق عيشه صلى الله عليه وسلم لكن عن اختيار لاعتراضه لان الله تعالى فتح  
 عليه في أخر عمره من الاموال ما لا يحصى وأخرجها كلها في سبيل الله وصبر هو وأهل بيته على مر الفقر  
 والضيق والحاجة التامة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يخصف النعل) أى يصلحها بترقيع وخرز (و يرفع  
 الثوب) أى يضع لما وهى منه رقعة أخرى يخطها به (ويخدم في مهنة أهله) المهنة بالكسر وأنكرها  
 الاصمعي وقال الكلام بالفتح يقال هو في مهنة أهله أى في خدمتهم وخروج في ثياب مهنته أى في ثياب  
 خدمته التي يلبسها في أشغاله وتصرفاته قال العراقي روه أحمد من حديث عائشة كان يخصف نعله ويخط  
 ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصبيح ورواه أبو الشيخ بلفظ يرفع الثوب  
 وللبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله اه قلت وروى الترمذي في الشمائل كان يغلى ثوبه  
 أى يلقط ما فيه من القمل ونحوه وظاهر ذلك أن نحو القمل كان يؤذى بدنه الشريف الا أن يقال لا يلزم  
 من التقلية وجوده بالفعل ونقل ابن سبع انه لم يكن القمل يؤذيه تعظيماً له وروى أبو نعيم في الحلية من

لا يأخذ مما آتاه الله الاقوت  
 عامه فقط من أيسر ما يجد  
 من التمر والشعير ويضع  
 سائر ذلك في سبيل الله  
 لا يسئل شيئاً الا أعطاه ثم  
 يعود على قوت عامه فيؤثر منه  
 حتى انه لم يحتاج قبل  
 انقضاء العام ان يأتاه  
 شيء وكان يخصف النعل  
 ويرقع الثوب ويخدم في  
 مهنة أهله

حديث عائشة كان يفلى ثوبه ويحلب شأنه ويخدم نفسه (ويقطع اللحم معهن) قال العراقي رواه احمد  
من حديث عائشة ارسل اليها آل أبي بكر بقائمة شاة ليلا فأمسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أوقالت فأمسكه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعنا وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في  
أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة الا حوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها (وكان)  
صلى الله عليه وسلم (من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد) قال العراقي رواه الشيخان من  
حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها اه  
قلت ورواه كذلك الترمذي في الشمائل والعذراء البكر لان عذرتها وهي جلدة بكرتها باقية والحدرد  
بالكسر ستر يجعل لها في جنب البيت تكون فيه وحدها حتى عن النساء وهي فيه أشد حياء منها خارجة اذ  
الخلوة مغلقة وقوع العمل بها فعمل أن المراد الحالة التي تعترجها عند دخول أحد عليها فيه لاني تكون  
عليها حين انفرادها أو اجتماعها بمثلها فيه وفيه شأن عظيم في حياته صلى الله عليه وسلم وان الحياء من  
الاصناف المحمودة المطالبة المرغوب فيها وقد جمع له صلى الله عليه وسلم الغريزي والمكاتب الذي هو  
مناط التكليف فكان في الغريزي أشد حياء من البكر في خدرها ومن ذلك ما روى انه كان من حياته  
لا يثبت بصره في وجه أحد (و) كان صلى الله عليه وسلم (يحب دعوة العبد والحر) قال العراقي رواه  
الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أنس كان يوجب دعوة المملوك قال الحاكم صحح الاسناد  
قلت بل ضعيفه والدارقطني في غرائب مالك والخطيب في أسماء رواه مالك من حديث أبي هريرة كان  
يوجب دعوة العبد الى أي طعام دعي ويقول لودعيت الى كراع لاجبت وهذا بعمومه دال على اجابة  
دعوة الحر وهذه القطعة الاخيرة عند البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من  
رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعوه أحر ولا أسود من الناس الا اجابه الحديث وهو مسلم  
اه (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقبل الهدية ولو انها جرة لبن أو خذ أرنب ويكافئ عليها) قال  
العراقي روى البخاري من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب  
عليها أو أماند كرجعة اللبن ونخذ الأرنب في الصحيحين من حديث أم الفضل انها أرسلت بقدر من اللبن  
الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة فشره ولاحد من حديث عائشة أهدت أم سلمة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اه قلت والذي رواه البخاري من جهة قبول الهدية والاناة عليها رواه كذلك أحمد  
وأبوداود والترمذي في السنن وفي الشمائل ومعنى يثيب عليها أي يجازي عليها فيسن التأني به صلى الله  
عليه وسلم ولكن محل نذب القبول حيث لاشبهة قوية فيها ونذب الاثابة حيث لم يظن المهدي اليه أن  
المهدي انما أهدي له حياء لا في مقابل فاما اذا ظن أن الباعث عليه انما هو الاثابة فلا يجوز له الا ان انا به  
بقدر ما في ظنه مما تدل عليه قرائن حاله وقد تقدم البحث في ذلك في باب هدايا الامراء (و) كان صلى الله  
عليه وسلم (ياكلها) أي الهدية (ولا ياكل الصدقة) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وقد تقدم  
ورواه أحمد والطبراني من حديث سلمان ورواه ابن سعد من حديث عائشة (و) كان صلى الله عليه  
وسلم (لا يستكبر عن اجابة الامة والمسكين) هكذا في النسخ وفي نسخة العراقي لا يستكبر أن يمشي مع  
المسكين وقال رواه النسائي والحاكم من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب  
الثاني من آداب العجبة ورواه الحاكم أيضا من حديث أبي سعيد وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت  
ولفظ النسائي كان لا يأنف أن يمشي مع الامة والمسكين وهذا يظهر أن الذي في سياق المصنف من ذكر  
الامة تحريف من النسخ والصواب الامة ثم وجدت في البخاري أن كانت الامة لتأخذ بيده صلى الله عليه  
وسلم فتطلق به حيث شاعت وعند أحمد فتطلق به في حاجتها وعنده أيضا كانت الوليدة من ولاد أهل  
المدينة لتحيي فتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يترع يده من يدها حتى تذهب حيث شاعت

ويقطع اللحم معهن  
وكان أشد الناس  
حياء لا يثبت بصره في وجه  
أحد ويحب دعوة العبد  
والحر ويقبل الهدية ولو  
انها جرة لبن أو خذ أرنب  
ويكافئ عليها أو ياكلها ولا  
ياكل الصدقة ولا يستكبر  
عن اجابة الامة والمسكين

(و) كان صلى الله عليه وسلم (يغضب لربه تزوج ولا يغضب لنفسه) قال العراقي رواه الترمذي في  
 السمائل في حديث هند بن أبي هالة وفيه وكان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فاذا تعدى الحق لم يقم لغضبه  
 شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا يتصر لها وفيه من لم يسم اه قلت ومعناه لا تغضبه اله وارض  
 المتعلقة بالناشئة عن غلبة الهوى والنفس واستيلاء الشيطان على القلب بتزيين زخارفها الزائلة الفانية  
 عنده حتى يؤثرها على الكليات الباقية وكيف تغضبه وهو ما كان خلق لها أي للتمتع بلذاتها وشهواتها  
 وقوله لم يقم لغضبه أي لم يقاومه شيء لانه انما يغضب للحق وهو لا قدرة للباطل على مقاومته وقوله لا ينتصر  
 لها أي لانه ليس فيه حظ من حظوظها وشهواتها وانما تمحضت حظوظه وأغراضه وارادته لله فهو قائم  
 به مماثل لما أمره به فيها (وينفذ الحق وان عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه) أشار به الى قصة أبي جندل  
 ابن سهيل بن عمرو وهي عند البخاري في قصة الحديبية وذكرها في الشروط مطولة كذا وجد بخط الحافظ  
 ابن حجر في طرة كتاب شيخه وقد أخفله العراقي (عرض عليه) صلى الله عليه وسلم (الاتصار بالمشركين على  
 المشركين وهو في قلة وحاجة الى انسان واحد يزيد في عدد من معه فابي وقال انا لا نتصّر بمشرك) وفي نسخة  
 انا لا نتصّر بالمشركين أو قال بمشرك قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قبل بدر فلما كان بحجرة الورة أدركه رجل قد كان تذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت لانفعلك وأصيب معك قال له تؤمن بالله ورسوله فقال  
 لا قال فارجع فلن نستعين بمشرك الحديث اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه بلفظ انا  
 لا نستعين بمشرك ورواه أحمد أيضا والبخاري في التاريخ من حديث حبيب بن سياف بلفظ انا لا نستعين  
 بالمشركين على المشركين وروى البيهقي من حديث أبي حميد الساعدي قال خرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوم أحد حتى جاوزتية الوداع اذا كتبية خشناء قال من هؤلاء قال عبد الله بن أبي في ستمائة من  
 مواليه بنى قينقاع قال وقد أسلوا قالوا لا قال فليرجعوا انا لا نستعين بالمشركين (ووجد من  
 فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بن اليهود فلم يحف) أي لم يجر (عليهم ولا زاد على مرالحق) أي لم يتجاوز عن  
 الحق الذي هو مر (بل وداه) أي القتل من عنده (بمائة ناقه وان بأصحابه حاجة الى بغير واحد يتقون  
 به) قال العراقي متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورافع بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو  
 عبد الله بن سهل الانصاري (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعصب الخجر على بطنه من الجوع) قال العراقي  
 متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شد على بطنه حجرا  
 وأغرب ابن حبان فقال في محبسه انما هو الخجر بضم الخاء وآخره زاي جمع حجرة وليس بمتابع على ذلك  
 ويرد عليه ماراه الترمذي من حديث أبي طلحة شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعنا  
 عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجاله كاهم تعسات اه قلت وقد  
 استشكل بما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لا تواصلوا قالوا انك تواصل قال اني لست كما حدكم اني  
 أطمع وأسقي وفي رواية يطعمني ربي ويسقيني وهذا تمسك ابن حبان في حكمه ببطان الاحاديث الواردة  
 بانه صلى الله عليه وسلم كان يجوع ويشد الخجر على بطنه من الجوع قال وانما هو الخجر بالزاي وهو ظرف  
 الازار وما يغني الخجر عن الجوع ويجب بان هذا خاص بالمواصلة فكان اذا وصل يعطى قوة الطعام  
 والمشارب أو يطعم ويسقي حقيقة على الخلاف في ذلك وأما في غير حالة المواصلة فلم يرد فيه ذلك فوجب  
 الجمع بين الاحاديث بحمل الاحاديث الخاصة على جوعه على غير حالة المواصلة وروى ابن أبي الدنيا أصاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم جوع لوما فعمد الى حجر فوضعه على بطنه ثم قال ألارب نفس طاعة ناعمة في  
 الدنيا جماعة عارية يوم القيامة الحديث وفي الصحيح من حديث جابر انما يوم الخندق نحفر فعرضت كدية  
 فقتلوا النبي صلى الله عليه وسلم هذه كدية عرضت في الخندق فقام بطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام

يغضب لربه ولا يغضب  
 لنفسه وينفذ الحق وان  
 عاد ذلك عليه بالضرر أو على  
 أصحابه عرض عاية الاتصار  
 بالمشركين على المشركين  
 وهو في قلة وحاجة الى انسان  
 واحد يزيد في عدد من معه  
 فابي وقال انا لا أنتصر  
 بمشرك ووجد من فضلاء  
 أصحابه وخيارهم قتيلا بن  
 اليهود فلم يحف عليهم ولا  
 زاد على مرالحق بل وداه  
 بمائة ناقه وان بأصحابه حاجة  
 الى بغير واحد يتقون به  
 وكان يعصب الخجر على بطنه  
 من الجوع

لا تذوق ذواقالحديث وقدرناه أيضاً أحد والنسائي فقد علم بما تقرّر أنّ الصواب صحة الاحاديث وقد رد الضياء المقدسي قول ابن حبان المتقدم في رسالة عد فيها أوهامه وورد ذلك من جلتهما وحكمة شدا الجرانه يسكن بعض ألم الجوع لان البطن اذا خلا ضعف صاحبه عن القيام بتقوم ظهره فاحتج لربط الحجر لشده واقامة صلبه ومما كرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم انه مع تألمه بالجوع ليضعفه الاجر حفظ قوته ونضارة جسمه حتى انه من رآه لا يظن به جوعاً بل كان جسمه الشرير يسمع ذلك يرى أشد نضارة ورونقا من أجسام المترفين بنعيم الدنيا (يا كل محاضر) لديه (ولا يرد ما وجد) وفي كتاب الشمايل لابي الحسن بن الفضال بن المقرئ من رواية الاوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما رددت به عنى الجوع وهذا معضلة قاله العراقي قلت وقدرناه ابن المبارك في الزهد عن الاوزاعي كذلك (ولا يتورع من مطعم حلال) ففي الترمذي من حديث أم هانئ قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعندك شيء قلت لا اخبز يا بس ونخل فقال هاتي الحديث وسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا الا نخل فدعا به الحديث (وان وجد تمر ادون خبزاً كله) روى مسلم والترمذي من حديث أنس قال رأيت نبيته مقعياً كل تمرا وروى أبو داود من حديث أنس قال كان يؤتى بالتمرفيه دود فيفتشه يخرج السوس منه (وان وجد شواء أكله) روى الترمذي في السنن وصححه وكذا في الشمائل من حديث أم سلمة اتم اخرجت اليه جنباً مشوياً فأفأ كل منه الحديث (وان وجد خبز برأ وشعيراً كله) وروى الشيخان من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباغاً من خبز بر حتى مضى لسبيله لفظ مسلم وفي رواية له ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين وللطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان يجلس على الارض ويأكل على الارض ويعتقل الشاة ويحجب دعوة المملوك على خبز الشعير وللترمذي وصححه وابن ماجه من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير وروى الترمذي في الشمائل كان يدعى الى خبز الشعير والاهالة السخنة (وان وجد حلاوا أو عسلأ كله) وروى الشيخان والاربع من حديث عائشة كان يحب الحلاوا والعسل والحلاوا عمدو يقصر كل ما فيه حلاوة والعسل تخصيص بعد تعميم وقال الخطابي الحلاوا يختص بما دخلته الصنعة وقال ابن سيده هي ما عوج ليج من الطعام بحلوه وقد تطلق على الفاكهة وقال الثعالبي في فقه اللغة ان حلاوا هي التي كان يحبها هي الجميع وهي تمر يجنب بلبن وقال الخطابي لم تكن محبته صلى الله عليه وسلم للحلاوا على معنى كثرة الشهى لها وشدة نزوع النفس وانما كان ينال منها اذا حضرت نيلا صالحا فيعلم بذلك انها تجبه (وان وجد لبناً دون خبز اكنفي به) وروى الشيخان من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فدعا بما فيه فمضمض (وان وجد بطيخاً أو رطباً كله) روى الخاكم من حديث أنس قال كان يا كل الرطب و يلقى النوى في الطبق وروى النسائي من حديث عائشة قالت كان يا كل الرطب بالبطيخ واسناده صحيح ولفظ الترمذي كان يا كل البطيخ بالرطب وهكذا رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد والطبراني من حديث عبد الله بن جعفر وزاد أبو داود والبيهقي في حديث عائشة ويقول يكسر حو هذا ببرد هذا و بردها بحر هذا وروى الطبراني في الاوسط والحاكم وأبو نعيم في الطب من حديث أنس قال كان ياخذ الرطب بيمنه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكانا أحب الفاكهة اليه (لا يا كل متكناً) تقدم في الباب الاوّل من كتاب آداب الاكل وروى أحمد من حديث ابن عمر وكان لا يأكل متكناً ولا يبطأ عقبه رجلاً (ولا يأكل على خوان) تقدم أيضاً في الباب المذكور وهو بالكسر ويضم المائدة عليها طعام فعرّب يعناده بعض المترفين والمتكبرين الاكل عليه احترازاً عن خفض رؤسهم فلاكل عليه بدعة لكنها جائزة (منديله باطن قدمه) قال العراقي لا يعرفه من فعله وانما المعروف فيه ما رواه ابن ماجه من حديث جابر كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما تعبد الطعام فاذا وجدناه لم تكن لنا مناديل الا اكلنا وسواعدنا وقد تقدم

يا كل محاضر ولا يرد ما وجد  
من مطعم حلال وان وجد  
تمر ادون خبزاً كله  
وان وجد شواء أكله وان  
وجد خبز بر أو شعيراً كله  
وان وجد حلاوا أو عسلأ  
أكله وان وجد لبناً دون  
خبزاً اكنفي به وان وجد  
بطيخاً أو رطباً كله لا يأكل  
متكناً ولا على خوان  
منديله باطن قدميه

في الطهارة (لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله عز وجل) رواه الشيخان من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز بر حتى مضى لسبيله وقد تقدم قريبا (ايشارا) منه للغير (على نفسه لا فقرا وبجلا) لان الله تعالى فتح عليه في أواخر عمره من الاموال ما لا يحصى وأخرجها كلها في سبيل الله وصبر هو وأهل بيته على الفقر والضيق والحاجة التامة (بجيب الولاية) وهي طعام العرس وتقدم قوله لودعيت الى كراع لا جيت وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس ان كان الرجل من أهل العوالي يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب واسناده ضعيف وقد تقدم قريبا (و يعود المرضي) حتى لقد عاد غلاما به وديا كان يخدمه وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليهما الاسلام فاسلم الاوّل وقصته في البخاري وروى أبو داود من حديث عائشة كان يعود المريض وهو معتكف (ويشهد الجنائز) روى الترمذي وابن ماجه وضعفه والحاكم وصححه من حديث أنس قال كان يعود المريض ويشهد الجنائز ورواه الحاكم من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين وغيرهما عدة أحاديث من عبادته المرضي وشهوده الجنائز منها حديث جابر عندهما قال مرضت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر رضي الله عنهما وهما ماشيان الحديث وقد أخرجه الشيخ أبو داود (ومشى وحده بين أعدائه بلا حارس) قال العراقي رواه الترمذي والحاكم من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يهملك من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصي الله قال الترمذي غريب وقال الحاكم صحيح الاسناد (أشد الناس تواضعا) اعلم أن العبد لا يبلغ حقيقة التواضع وهو التذلل والتخشع الا اذا دام تجلي نور الشهود في قلبه لانه حينئذ يذيب النفس ويصفى ما عن غش الكبر والعجب فتلين وتطعم من الحق والحق يحو آفاره ويسكن وجهها ونسيان حقه والانهول عن النظر الى قدرها ولو كان الحظ الاوفر من ذلك لنيبنا صلى الله عليه وسلم كان أشد الناس تواضعا وحسبك شاهدا على ذلك ان الله سبحانه خيره بين أن يكون ملكا نبيا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا ومن ثم لم يأكل متكئا بعد وقال أكل كيايا كل العبد حتى فارق الدنيا ولم يقل لشيء فعله أنس خادمه أف قط وما ضرب أحد من عبده وامائه وهذا أمر لا يتسع له الطبع البشري لولا التأيد الالهي قال العراقي روى أبو الحسن بن الضحالة في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري في صفة صلى الله عليه وسلم متواضع في غير ذلة وسنده ضعيف وفي الاحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند النسائي من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشى مع الائمة والمسكين الحديث وقد تقدم اه قلت ومنها ما روى عن عائشة ما كان أحسن خلقا منه مادعا أحدهم أصحابه الا قال ليبتك وكان يركب الجار ويردف خلفه وفي مختصر السيرة للطبري انه كان يركب جارا رعا الى قباه ومعه أبو هريرة فقال أهلك فقال ما شئت يا رسول الله فقال اركب فوثب لي يركب فلم يقدر فاستمسك به صلى الله عليه وسلم فوقهما جميعا ثم ركب وقاله مثل ذلك ففعل فوقهما جميعا ثم ركب فقال له مثل ذلك فقال لا والذي بعثك بالحق ما ربيتك نالنا وان كان في سفر فأمر أصحابه باصلاح شاة فقال رجل على ذبحها وقال آخر على سلخها وقال آخر على طبخها فقال صلى الله عليه وسلم على جمع الخطب فقالوا يا رسول الله نسكفك العمل فقال قد علمت انكم تسكفوني ولكن أكره ان أتميز عليكم وان الله تعالى يكره من عبده أن يراه مميّزا بين أصحابه اه وروى ابن عساکر القصة الاخيرة مختصرة وروى أيضا انه صلى الله عليه وسلم كان في الطواف فاقطع شمع نعله فقال بعض أصحابه ناولني أصلحه لك فقال هذه اثره ولا أحب الاثرة وفي الشفاء انه صلى الله عليه وسلم خدم وقد الجاشي فقال له أصحابه نسكفك فقال انهم كانوا الاصحابنا مكرمين وأنا أحب ان أكون كالفهم فسلك هذه الاخبار دالة على شدة تواضعه صلى الله عليه وسلم (وأسكنهم) أي أكثرهم سكونا (في خبز كبر) قال العراقي روى أبو داود وابن ماجه من حديث البراء بن خراش وجلسنا كأن على رؤوسنا الطير ولاصحاب السنن

لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى ايشارا على نفسه لا فقرا ولا بجلا بجيب الولاية و يعود المرضي ويشهد الجنائز ويمشى وحده بين أعدائه بلا حارس أشد الناس تواضعا وأسكنهم في غير كبر

من حديث أسامة بن شريك أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رؤسهم الطير وفي الشمائل  
 للترمذي أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير فإذا سكت تكلموا وفي الشمائل لابن الحسن بن الفخار  
 من حديث أبي سعيد الخدري دأب الأطراق وسنده ضعيف أي دائم السكون وقوله كأنما على رؤسهم  
 الطير كناية عن كونهم عند كلامه صلى الله عليه وسلم على غاية تامه من السكون والأطراق وعدم الحركة  
 والالتفات وعن كونهم مهيبين مدهوشين في هيئته لما ان كلامه عليه أجه الوحي وجلالة الرسالة وأصل ذلك  
 ان سليمان عليه السلام كان إذا أمر الطير بأن تظال أصحابه غصوا بأبصارهم ولم يتكلموا حتى يسألهم مهابة  
 أو عن كونهم متلذذين بكلامه وأصل ذلك ان الغراب يقع على رأس البعير يلقط عنه صفار القردان فيسكن  
 سكوت راحته ولذته ولا يجرأ رأسه خوفا من طيرانه عنه وهذه الحالة لهم انما هي من تخلفهم بأخلاقه صلى الله  
 عليه وسلم إذ كان صلى الله عليه وسلم الكمال استغراقه بالمشاهدة في سكوت دائم وأطراق ملازم (وأبلغهم) أي  
 أكثرهم بلاغة في الكلام (من غير تطويل) قال العراقي روى الشيخان من حديث عائشة كان يحدث  
 حديثا لو عده العباد لاحتصاه ولهما من حديثهما لم يكن يسرد الحديث كسر دكم علقه البخاري ووصله مسلم  
 زاد الترمذي ولكنه كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس اليه وله في الشمائل من حديث  
 هذبن أبي هالة يتكلم بجوامع الكلام فصل لافضل ولا تقصير (وأحسنهم بشرا) قال العراقي روى  
 الترمذي في الشمائل من حديث علي بن أبي طالب كان صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق  
 الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الجرب بن حزمه ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت وفيه ابن لهيعة (لا يهوله شيء من أمور الدنيا) يقال  
 هاله الشيء إذا راعاه وأعجبه قال العراقي روى أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم شيء من الدنيا ولا أعجبه أحد قط الا ذوتني وفي لفظه ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولا أعجبه شيء من الدنيا الا أن يكون منها ذوتني وفيه ابن لهيعة (ويلبس ما وجد) من غير قيد (فزة)  
 يلبس (شهادة ومرة برد حبرة بمانية ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس) قال العراقي روى البخاري  
 من حديث سهل بن سعد جاءته امرأة ببردة قال سهل هل تدرون ما البردة هي الشهادة منسوج في حاشيتها  
 وفيه نخرج علينا وائتم الازاره الحديث لابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم صلى في شهادة قد عتقها فيها الاحوص بن حكيم مختلف فيه وللشيخين من حديث أنس كان  
 أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الخبيرة ولهما من حديث المغيرة وعليه جبة من  
 صوف ضيقة الكمين (وخاتمه فضة) منفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة (يلبسه في خنصره  
 الايمن) رواه مسلم وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لبس خاتمه فضة في يمينه وللبخاري من حديثه فاني لاري بريقه في خنصره ولان الختم فيه نوع تشريف  
 وزينة واليمين هم ما أولى وأحق وبه قال أبو حنيفة والشافعي (و) تارة في خنصره (الابسر) ليمان الجواز  
 روى مسلم وأحمد عن أنس كان خاتمه صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار لخنصر يساره ورواه أبو  
 داود من حديث عمر كان صلى الله عليه وسلم يتختم في يساره وهو مذهب مالك ورواه عن أحمد وقد انتصر  
 بعضهم لافضلية الختم في اليسار حتى قال بعض الحفاظ الختم بها مروى عن عامة الصحابة والتابعين  
 والجواب ان حديث الختم في اليمين رواه مسلم وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي قال  
 محمد يعني البخاري هذا أصح شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب واذا كان حديثه أصح وكان  
 هو الموافق للمعروف من حاله صلى الله عليه وسلم انه كان يؤثر اليمين بكل ما فيه تكميم وزينة فلا يحمى عن  
 اعتماد افضلية الختم في اليمين (يردف خلفه عبده) أردف صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرفة كما  
 ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على جوار وهو في الصحيحين

وأبلغهم في غير تطويل  
 وأحسنهم بشرا لا يهوله  
 شيء من أمور الدنيا  
 ويلبس ما وجد حبرة  
 ومرة برد حبرة بمانية ومرة  
 جبة صوف ما وجد من  
 المباح لبس وخاتمه فضة  
 يلبسه في خنصره الايمن  
 والابسر يردف خلفه عبده

أيضا من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وهو مولاة وابن مولاة (أو غيره) أورد الفضل بن عباس من المزدلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأورد معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة قاله العراقي وروى أبو داود وغيره ان قيس بن سعد حجه راكباً حارابه فقال له اركب فأبى فقال له اما أنت تركب واما أنت تنصرف وفي رواية اركب اما حى فصاحب الدابة أولى بمقدمها وتقدم ركوب أبي هريرة خلفه على حمار عري وهو متوجه الى قباء عن السيرة الطبرية قريبا (ركب ما أمكنه مرة فرسا) روى الشيخان من حديث أنس ركب به صلى الله عليه وسلم فرس السبي طحطول سلم من حديث سمرة ركب به الفرس عري يا حين انصرف من جنازة ابن الدحاح وسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي صلى الله عليه وسلم فرس يقال لها اللخيف (ومرة بعيرا) روى الشيخان من حديث البراء ومن حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير (ومرة بغلة شهباء) روى الشيخان من حديث البراء رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء يوم خيبر (ومرة حمارا) روى الشيخان من حديث أسامة انه صلى الله عليه وسلم ركب على حمارا كاف الحديث (ومرة واجلا) اي ماشيا على الرجل وروى الشيخان من حديث ابن عمر كان يأتي قبا راكبا وماشيا (ومرة حافيا) أي بلانعل (ومرة بلارداء ولاعمامة ولاقلنسوة يعود المرضي في أقصى المدينة) روى مسلم من حديث ابن عمر في عبادته صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد فقام وقتنا معه ونحن بضعة عشر ما علينا نعال ولا خفاف ولا قلانس ولا قص نمشي في السبخ (يحب الطيب) وفي نسخة زيادة والرائحة الطيبة (ويكره الرائحة الردئية) وفي نسخة الروائح الردئية اعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يطيب الرائحة دائما وان لم يحس طيبا ومن ثم قال أنس ما شممت ريحا قط ولا مسكولا عنبراً طيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أبو يعلى والبخاري بسند صحيح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا من طريق وجد منه رائحة المسك وقال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الطريق ومع ذلك كان يحب الطيب والروائح الطيبة روى النسائي والطبراني والخطيب من حديث أنس حبيب الى النساء والطيب ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم وروى أبو داود والحاكم من حديث عائشة انها صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف فلبسها فلما عرف وجد ريح الصوف نفلها وكان تعجبها ريح الطيبة لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولا بن عدى من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه الا ريح طيبة (ويجالس الفقراء) روى أبو داود من حديث أبي سعيد جالس في عصابة من ضعفاء المهاجرين ان بعضهم ليستر ببعض من العري وفيه بخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا يعدل بنفسه فينا الحديث ولا بن ماجه من حديث نجاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم الاية واسنادهما حسن (ويؤا كل المساكين) روى البخاري من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الاسلام لا يؤاؤن الى أهل ولا مال ولا على أحد اذا آتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها فاذا آتته هدية أرسل اليهم وأصاب منها وأشركهم فيها (ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم) روى الترمذي في الشمائل من حديث علي الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته ايثار أهل الفضل باذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين وفيه يؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم الحديث والطبراني من حديث جرير في قصة اسلامه فالتقى الى كساء ثم أقبل على أصحابه ثم قال اذا أنا تم كريم قوم فاكرموا ورواه الحاكم من حديث معبد بن خالد الانصاري نحوه وقال صحيح الاسناد (ويصل ذرى رجه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم) روى الحاكم من حديث ابن عباس كان يجلس العباس اجلال الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص انه أخرج همه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك ونسكن علينا فقال ما أنا أخرجكم وأساكنه ولكن الله عز وجل

أو غيره يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة شهباء ومرة حمارا ومرة نمشي واجلا حافيا بلارداء ولاعمامة ولاقلنسوة يعود المرضي في أقصى المدينة يحب الطيب ويكره الرائحة الردئية ويجالس الفقراء ويؤا كل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم يصل ذرى رجه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم

أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الاسناد وسكت في الثاني وفيه مسلم الملائم وهو ضعيف قال العراقي  
فأترعليا لفضله بتقدم اسلامه وشهوده بدرا والله أعلم قلت ووجدت بخط الحافظ ابن حجر مائة في  
مسند أحمد ما يدل على ان ابقاء باب علي لكونه لم يكن له باب غيره اه وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد  
لا يبقى في المسجد باب الاسد الا باب أبي بكر (لا يجف على أحد) روى أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي  
في اليوم والليلة من حديث أنس فلما واجه رجلا بشئ يكرهه وفيه ضعف ولاشخصين من حديث أبي هريرة  
ان رجلا سأل عن علمه وسلم فقال بنس أخوال العشرة فلما دخل الآن له القول الحديث (ويقبل معذرة  
المعذرة اليه) متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق المخالفون  
يعتذرون اليه فقبل منهم ثلاثتهم الحديث (بمزح) أحيانا (ولا يقول الإحقا) رواه أحمد من حديث  
أبي هريرة وهو عند الترمذي باللفظ قالوا انك تداعبنا قال اني لأقول الإحقا وقال حسن قاله العراقي اعلم  
انه صلى الله عليه وسلم كان مع أصحابه وأهله وغيرهم على غاية من سعة الصدر ودوام البشر وحسن الخلق  
حتى يظن كل أحد من أصحابه انه أحبهم اليه وهذا ميدان ليس فيه الا واجب أو مستحب ولو لم يكن من  
مباسطته لهم الا الاستضاءة بنور هدايته والاقداء به في ذلك وتألفهم حتى يزول ما عندهم من هيئته  
فيقدرون على الاجتماع به والاخذ عنه كان ذلك هو الغاية العظمى في الكمال والحاصل ان المداعبة لا تنافي  
الكمال بل هي من توابعه ومتمماته اذا كانت جارية على القانون الشرعي بان يكون على وفق الصدق والحق  
ويقصد تألف قلوب الضعفاء وجبرهم وانخال السرور والرفق عليهم والمنهي عنه من النزاح انما هو  
الافراط فيه والدوام عليه لانه يورث كثرة الضحك وقسوة القلب والاعراض عن ذكر الله تعالى وعن  
التفكير في مهمات الدين بل ربما يؤل كثيرا الى اذناء وحقد وسقوط المهابة والوقار ومزاحه صلى الله  
عليه وسلم سالم من جميع هذه الامور يقع منه على جهة الندرة لمصلحة تامة من مؤانسته بعض أصحابه فهو  
بهذا القدسية وما قال بعضهم الا طهرانه مباح لا غير ضعيف اذا الاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم وجوب  
أونب للتأسي به فيها الادليل يمنع من ذلك ولا دليل هنا عن من فتعين النذب كإله ومقتضى كلام الفقهاء  
والاصوليين هذا وقد ألقى الله سبحانه عليه المهابة ولم يؤثر فيه مزاحه ولا مداعبته فقد قام رجل بين يديه  
فأخذته رعدة شديدة ومهابة فقال هوون عليك فاني لست بك ولا جبار انما أنا ابن امرأة من قريش تأكل  
القديد بك فطلق الرجل بحاجته وروى مسلم من حديث عمر بن العاصي صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ماملا عيني منه قط حياهم تعظيما له ولوقيل لي صفة ما قدرت فاذا كان هذا حاله وهو من أجلاء أصحابه فما  
ظنك بغيرهم ومن ثم لولا مزيد تألفه ومباسطته لهم لما قدر أحد منهم أن يجتمع به هيبته وخوفا منه سيما  
عقب ما كان يجلي عليه من مواهب القرب وعوائد الفضل لكن كان لا يخرج اليهم بعد ركعتي الفجر الا  
بعد الكلام مع عائشة أو الاضطجاع بالارض اذ لو خرج اليهم على حاله التي تجلي بها من القرب في مناجاته  
وسماع كلام ربه وغير ذلك مما يكل الانسان عن وصف بعض ما استطاع بشر أن يلقاه فكان يتحدث معها  
أو يضطجع بالارض ايستأنس بجنسه أو بجنس أصل خلقه وهي الارض ثم يخرج اليهم بحالة يقدر  
على مشاهدتها رفقا بهم ورحمة لهم (بضحك من غير قهقهة) روى الشيخان من حديث عائشة ما رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قط مستجمعا ضاحكا حتى أرى له وانه انما كان يتبسم ولترمذي من حديث  
عبد الله بن الحارث بن جزء ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تبسما وقال صحيح غريب ولفظه  
في الشمائل لا يضحك الا تبسما وله في الشمائل أيضا من حديث هناد بن أبي هالة جل ضحكه التبسم وقوله  
الابتسما جعله من الضحك مجازا اذ هو مبدؤه فهو كعمل السنة من النوم ومعنى قوله فتبسم ضاحكا من  
قولها أي شارعا في الضحك اذ هو ابتسماط الوجه حتى تظهر الاسنان من السرور ثم ان كان بصوت وكان  
بجيت يجمع من بعيد فهو القهقهة والا فالضحك وان كان بلا صوت فهو التبسم وروى الترمذي في الشمائل

لا يجف على أحد يقبل  
معذرة المعذرة اليه بمزح  
ولا يقول الإحقا يضحك من  
غير قهقهة

من حديث أبي ذر في حديث ساقه وفيه فحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت فواجذه قيل المراد منه المبالغة في كونه فحك فوق ما كان يصدر عنه وفيه دليل على أن الضحك في مواطن التمجيد لا يكره ولا يجرم المروعة اذالم يجاوز به الحد المعتاد ولا ينافي هذا ما مر من حديث عائشة لانها انما نظرت رؤيتها وأوذرا أخبر بما شاهده والمثبت مقدم على النافي والحاصل من مجموع الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم كان في أغلب أحواله لا يزيد على التبسيم ورجبما زاد على ذلك فضحك والمكروه من ذلك الاكثر منه أو الافراط فيه لانه يذهب الوقار (رى اللعب المباح فلا يكرهه) روى الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبيشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم يا بني أرفدة وقد تقدم في كتاب السماع (ويسابق أهله) رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة في الباب الثالث من كتاب النكاح (ترفع الاصوات عليه) هكذا في النسخ وعند العراقي عنده (فيصبر) قال العراقي روى البخاري من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركبت من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافا فقال عمر ما أردت خلافاك فتماريا حتى اوتفتحت أصواتهما فنزلت بأبيهما الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله اه قلت وكذلك رواه ابن المنذر وابن مردويه وروى البخاري وابن المنذر أيضا والطبراني عن ابن أبي مليكة قال كاد الخبيران أن يهلكا أبو بكر وعمر رفاع أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركبت من بني تميم فساقه وأخرجه الترمذي من هذا الطريق قال وحده نفي عبد الله بن الزبيره وأخرجه ابن جرير مثله (وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها) روى محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين أوقالت أكثر عيشنا كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة الحديث وفي رواية له كانت لنا اعز سبع فكان الراعي يبلغ من مرة الجدة ومرة أحداد وروح بين علينا وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح يذئ الجدر في شوب النيا ألبانها بالليل الحديث وفي اسنادهما محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الاكوع كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى بذئ فرد الحديث ولاي داود من حديث لعبيط بن صبرة لنا غنم مائة لا تزيد فاذا واد الراعي به متذبذبنا مكانه اشارة الحديث (وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملابس) روى محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمة قالت كان خدم النبي صلى الله عليه وسلم انا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعتقهن كلهن واسناده ضعيف وروى أيضا ان أبابكر بن خزم كتب الى عمر بن عبد العزيز باسماء خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وآمنة وشقران وسفينة وثوبان وورباحو ويسار وأبارقع وأبامويه بن قزافه أعتقهم كلهم وفضاله ومدحها ذكره وروى أبو بكر بن الضحك في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري باسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه ولمسلم من حديث أبي اليسر أطلعهم وهم مما تطعمون وألبسهم مما تلبسون الحديث (لا يعضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه لصالح نفسه) روى الترمذي في الشمائل من حديث علي كان اذا آوى الى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزأ لاهله وجزأ لنفسه ثم جزأ جزأه بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة الحديث (يخرج الى بساتين أصحابه) تقدم في الباب الثالث من آداب الاكل خروجه صلى الله عليه وسلم الى بستان أبي الهيثم بن التيهان وأبي أوب الانصاري وغيرهما (لا يحقر مسكينا لفقره وزمانته ولا يهاب ملكا ملكا يدعوه هذا وهذا الى الله دعاء مستويا

رى اللعب المباح فلا يكرهه  
يسابق أهله وترفع الاصوات  
عليه فيصبر وكان له لقاح  
وغنم يتقوت هو وأهله من  
ألبانها او كان له عبيد واماء  
لا يرتفع عليهم في مأكل  
ولا ملابس ولا يعضي له وقت  
في غير عمل لله تعالى أو فيما  
لا بد له منه من صالح نفسه  
يخرج الى بساتين أصحابه  
لا يحقر مسكينا لفقره  
وزمانته ولا يهاب ملكا  
ملكه يدعوه هذا وهذا الى  
الله دعاء مستويا

الى كسرى وقيصر والنجاشي والى كل جبار يدعوهم الى الله عز وجل (قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أمي) منسوب الى بطن الام (لا يكتب ولا يقرأ) تقدم الكلام فيه في كتاب العلم (نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتما لأبيه ولا أم) اذ كانا قد توفيا من قبل أن يكبر (فعله الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والعارف الجيدة وأخبار الأولين والأخبرين وما فيه الفوز والنجاة في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول) هذا كله معروف معلوم فروى الترمذي في الشمائل من حديث علي في صفته وكان من سيرته في جزء الامه ايثار أهل الفضل بإذنه وقسمه الحديث وفيه فسأته عن سيرته في جلساته فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان لا يخزن لسانه الا فيما يعنيه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والاكثر وما لا يعنيه الحديث وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله تعالى وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تحطه بيديك الآية قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم أميلا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والخجاري من حديث ابن عباس اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقر ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الانعام قد نحسر الذين قتلتوا أولادهم سفها بغير علم ولا جد وابن حبان من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة ان جعفرنا قال للنجاشي أبح الملك كما قوم أهل جاهلية تعبد الاصنام وأنا كل المينة الحديث ولا جد من حديث أبي ابن كعب اني لقي صحراء ابن عشرين وأشهر فاذا كلام فوق رأسي الحديث وللخجاري من حديث أبي هريرة كنت أزعها أي الغنم على قراريط لاهل مكة ولا يبعلي وابن حبان من حديث حليمه انما كان رجوا كرامة الرضاة من والد المولود وكان يتما \* (تجة) \* قال الحلبي في شعب اليمان من تعظيمه صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضعة فلا يقال كان فقيرا ومن ثم أنكر بعضهم اطلاق الزهد في حقه ولقد قيل لمحمد بن واسع فلان زاهد فقال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها ونقل السبكي عن الشفاء وأقره ان فقهاء الاندلس أقتوا بقتل من استخف بحقه صلى الله عليه وسلم فسماه أثناء مناظرته باليتيم وزعم ان زهده لم يكن قصدا ولو قدر على الطيبات لا كلها وذكر البدر الزركشي عن بعض الفقهاء انه صلى الله عليه وسلم لم يكن فقيرا من المال قط ولا حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله تعالى تدكفي أمر دنياه في نفسه وعياله وكان يقول في قره اللهم أحيني مسكينا المراد به استكابة القلب للمسكنة الشرعية وكان يشدد الشكر على من يعتقد خلاف ذلك (وقتنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله أمين) أي استجب (رب العالمين) \* (بيان جملة أخرى من أخلاقه) \*

الزكية وشماله السنية (وآدابه) المرضية (بمراواه أبو الخثري) سعيد بن فيروز الطائي مولا لهم قال ابن معين ثبت وقال أبو زرعة وأبو حاتم وابن معين أيضا ثقزاد أبو حاتم صدوق قال ابن معين لم يسمع من علي شيئا وقال أبو داود لم يسمع من أبي سعيد وقال هلال بن خباب كان من أفاضل أهل الكوفة قال أبو نعيم مات في الجاهم سنة ثلاث وثمانين روى له الجماعة (قالوا ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا من المؤمنين بشتيمة الاجعل لها كفارة ورجة) وفي نسخة العراقي الاجعلها لله وقال متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث في أي المؤمنين شتمه لعنته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقرية وفي رواية فاجعلها زكاة وقرية ورجة وفي رواية فاجعلها له كفارة ورجة وفي رواية فاجعل ذلك له كفارة يوم القيامة (وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة) قال العراقي المعروف ماضرب مكان لعن كاهم متفق عليه من حديث عائشة وللخجاري من حديث أنس لم يكن خافا ولا لعانا وسأني الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى (وقيل له وهو في القتال لو لعنتهم يارسول الله فقال انما بعثت رجة ولم أبعث لعانا) رواه مسلم من حديث أبي هريرة وروى البخاري في النار بلفظ انما بعثت رجة ولم أبعث لعانا (وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه) روى الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يارسول الله ان

قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتما لأبيه ولا أم فعملما لله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الجيدة وأخبار الأولين والأخبرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول وفتنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله أمين يارب العالمين \* (بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه) \*

بمراواه أبو الخثري قالوا ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا من المؤمنين بشتيمة الاجعل لها كفارة ورجة وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة وقيل له وهو في القتال لو لعنتهم يارسول الله فقال انما بعثت رجة ولم أبعث لعانا وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه الى الدعاء له

دوساقد كفرن وأبت فادع عليها فقبل هلكت دوس فقال اللهم اهد دوساوات بهم ولما أذاه المشركون  
 يوم أحد وكسروا ربايته وشجوا وجهه وشق ذلك على أصحابه فقالوا لودعيت عليهم فقال اني لم أبعث  
 لعانا ولكن بعثت داعيا ورجة اللهم اغفر لقومي أو اهد قومي فانهم لا يعلمون (وما ضرب بيده أحدا قط  
 الا أن يضرب بها في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع اليه قط الا ان تنهك حرمة الله) رواه الترمذي في  
 الشمائل من حديث علي ولا ضرب بيده شيئا قط الا أن يجاهد ولا ضرب بخادما ولا امرأة وما رأته منتصرا  
 من مظلة ظلمها ما لم تنهك محارم الله وفي المتفق عليه من حديث عائشة نحو ذلك وقد تقدم في الباب الثالث  
 من آداب الصحبة وروى الحاكم ما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلما بذكر أي بصرج اسمه وما  
 ضرب بيده شيئا قط الا أن يضرب في سبيل الله ولا مثل شيئا قط فغنه الا أن يستل مأثما ولا انتقم لنفسه من  
 شيء الا أن تنهك حرمة الله تعالى فيكون لله فينتقم (وما خبر بين أمرين قط الا اختار أيسرهما الا أن  
 يكون فيه اثم أو قطيعة رحم فيكون أبعده الناس من ذلك) أي اما بأن يخبره الله تعالى فيما فيه عقوبتان  
 فيختار الاخف أو في قتال الكفار وأخذ الجزية فيختار أخذها أو في حق أمته في الجهاد في العبادة  
 والاقتصاد فيختار الاقتصاد واما بأن يخبره المنافقون أو الكفار فعلى هذا قوله الا أن يكون فيه اثم الخ رواه  
 البخاري والترمذي في الشمائل والطبراني من حديث عائشة ولفظ البخاري ما لم يكن اثما فان كان اثما  
 كان أبعده الناس منه ولفظ الترمذي ما عدا لفظ الطبراني ما لم يكن لله فيه سخط (وما كان يأتيه أحد حر  
 أو عبد أو أمة الا قام معه في حاجته) روى البخاري تعليقا من حديث أنس ان كانت الامة من اماء أهل  
 المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنتقل به حيث شاعت ووصله ابن ماجه وقال وما ينزع يده  
 من يدها حتى تذهب حيث شاعت من المدينة في حاجتها وقد تقدم قريبا وتقدم أيضا حديث ابن أبي أوفى  
 ولا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الارملة والمسكين حتى يقضى لهم حاجتهما (وقال أنس) خاد من رضي الله  
 عنه (والذي بعثه بالحق ما قال في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لمني أحد من أهله الا قال دعوه انما كان هذا  
 بكأب وقد روى الشيخان من حديثه ما قال لشيئ صنعته لم صنعته ولا لشيئ تركته لم تركته وروى أبو الشيخ  
 في كتاب الاخلاق من حديثه قال فيه ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فعاتبني عليه فان عاتبني أحد من أهله  
 قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى (قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيء  
 فرشوا له اضطجع وان لم يفرش له اضطجع على الارض) قال العراقي لم أجد به هذا اللفظ والمعروف  
 ما عاب طعاما ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب ليس بلفظ الى أن قال ولا عياب رواه الترمذي  
 في الشمائل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس  
 ما عاب علي شيئا قط وفي الصحيحين من حديث ابن عمر اضطجعه على حصير والتزمذي وصححه من حديث ابن  
 مسعود نام على حصير فقام وقد أثر في جنبه الحديث اه قلت وقد رواه الطبراني عنه بأبسط من ذلك وهو  
 انه دخل عليه في غرفة كأنهم ابيت حمام أي أشده حرها وهو نام على حصير أثر في جنبه فبكي فقال ما يبكيك  
 يا عبد الله قال يا رسول الله كسرى وقبصر ينامون على الديباج والحريرو أنت نام على هذا الحصير وقد أثر  
 ببنيك فقال فلا تبك يا عبد الله فان لهم الدنيا ولنا الآخرة وصح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه معه  
 صلى الله عليه وسلم نظير ذلك لكن بزيادة لم يكن عليه غير ازار وانه كان مضطجعا على حصير وان بعضه لعلى  
 التراب (وقد وصفه الله تعالى في التوراة) الذي أتزل على موسى عليه السلام (قبل أن يبعثه) بمدة طويلة  
 (في السطر الاوّل فقال محمد رسول الله عبدي المختار) أي اخترته من بين عبادي (اللفظ ولا غليظ ولا  
 صخاب) من الصخب بالصاد والسين والحاء محرّكة هو الصخر واضطراب الاصوات للغصام (في الاسواق)  
 أي لانه ليس مما ينافس في الدنيا وجمعها حتى يحضر الاسواق لذلك فذكرها انما هو ليكونها محل ارتفاع  
 الاصوات لذلك لا اثبات الصخب في غيرها اولانه اذا اتقي فيها اتقي في غيرها بالاول والمراد بالمبالغة هنا

وما ضرب بيده أحدا  
 قط الا أن يضرب بها في  
 سبيل الله تعالى وما انتقم  
 من شيء صنع اليه قط الا أن  
 تنهك حرمة الله وما خبر  
 بين أمرين قط الا اختار  
 أيسرهما الا أن يكون فيه  
 اثم أو قطيعة رحم فيكون  
 أبعده الناس من ذلك وما  
 كان يأتيه أحد حر أو عبد  
 أو أمة الا قام معه في حاجته  
 وقال أنس رضي الله عنه  
 والذي بعثه بالحق ما قال في  
 في شيء قط كرهه لم فعلته  
 ولا لمني نساؤه الا قال  
 دعوه انما كان هذا بكأب  
 وقد روى ما عاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من شيء  
 ان فرشوا له اضطجع وان  
 لم يفرش له اضطجع على  
 الارض وقد وصفه الله تعالى  
 في التوراة قبل أن يبعثه في  
 السطر الاوّل فقال محمد  
 رسول الله عبدي المختار  
 لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في  
 الاسواق

أصل الفعل (ولا يجزى بالسبئية السبئية) ولما كان ذلك موهوماً انه ترك الجزاء مجزاً فاستدركه بقوله (ولكن يعفو) أي يباطنه (ويصفع) يعرض بظاهره امتثالاً لقوله تعالى فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين (مولده بمكة وهجرته بطابة) وهو من أسماء المدينة المنورة (وملكه بالشام) المراد به الاقليم (يأزر على وسطه) أي يستعمل الازار كاهو من عادة العرب (هو ومن معه) من أصحابه (رعاة للقرآن والعلم) أي جملة لهموا وحفظه برعونهما حق الرعاية بالفهم والحفظ والعمل بما فيه (يتوضأ على أطرافه) أي يغسل أطرافه عند الوضوء أخرج البيهقي في الدلائل من حديث فلج عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمر وقتلتاه أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن بأبي النبي انا أرسلناك شاهداً وبشراً ونذيراً وحرزاً للاميين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخب بالاسواق ولا يدفع السبئية بالسبئية ولكن يعفو ويغفر الحديث وفي لفظه ولا صخب في الاسواق وفيه ولكن يعفو ويصفر وراه البخارى عن محمد بن سنان عن فلج ورواه البيهقي نحو ذلك من حديث عبد الله بن سلام وكعب الاحبار وفيه ولكن يعفو ويغفر ويتجاوز ومن طريق محمد بن ثابت بن شريحيل عن أم البرداء انها سألت كعباً عن صفة صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال نحمد محمد رسول الله اسمه المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخب في الاسواق الحديث ورواه من طريق المسيب عن نافع عن كعب قال انه عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا صخب في الاسواق ولا يجزى بالسبئية السبئية ولكن يعفو ويصفر وأخرج البيهقي من طريق عمر بن الحكم بن رافع بن سنان عن بعض عمومه وآبائه انه كانت عندهم ورقة يتوارثونها عن الجاهلية حتى جاء الله بالاسلام وفيها لامة تاتي في آخر الزمان يسألون أطرافهم ويتزرون على أو سألهم الحديث (وكذلك نعت في الانجيل) من جهة بعثته ومهاجرته وما خصه الله من أوصافه أخرج البيهقي في الدلائل من طريق العيزار بن حريث عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل لا قظ ولا غليظ ولا صخب بالاسواق ولا يجزى بالسبئية مثلها بل يعفو ويصفع وقد ذكر ذلك صاحب الشفاء وغيره وأوسع شرحه الكلام فيه وروى الترمذى في الشمائل من حديث عائشة لم يكن فاحشاً ولا متعشاً ولا صخباً في الاسواق ولا يجزى السبئية بالسبئية ولكن يعفو ويصفع (وكان من خلقه) صلى الله عليه وسلم (أن يبدأ من لقيه بالسلام) رواه الترمذى في الشمائل من حديث هناد بن أبى هالة يسوق أصحابه ويبدأ من لقيه بالسلام وكذلك روى الطبرانى والبيهقى وفي لفظه ويتندر بدل يبدأ (ومن قاومه) وفي بعض النسخ فاوضه (لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف) رواه الطبرانى ومن طريقه أبو تميم في دلائل النبوة من حديث علي وابن ماجه من حديث أنس كان إذا التقى الرجل فكلهم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه الترمذى نحوه وقال غريب قلت ورواه ابن سعد في الطبقات من حديث أنس بلذظ كان إذا لقيه أحد من أصحابه فقام معه فلم ينصرف حتى يكون الرجل هو الذى ينصرف عنه (وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها الاخذ) رواه الترمذى وابن ماجه في حديث أنس الذى قبله كان إذا استقبله الرجل فصاحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع وقال غريب قاله العراقى قلت ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظه وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله اياه ثم لم ينزعها منه حتى يكون الرجل هو الذى ينزعها منه (وكان) صلى الله عليه وسلم (إذا التقى أحد من أصحابه بدأه بالصافحة ثم أخذ يده فشابكه ثم شد قبضته) روى أبو داود ومن حديث أبي ذر وسأله رجل من عنزة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم إذا لقيتموه قال ما لقيته قط الا صافحتى الحديث وفيه الرجل الذى من عنزة ولم يسم وسمه البيهقى في الادب عبد الله ورويناه في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شبت يدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عند مسلم بلفظه أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي قاله العراقى

ولا يجزى بالسبئية السبئية  
ولكن يعفو ويصفع  
مولده بمكة وهجرته بطابة  
وملكه بالشام يأزر على  
وسطه هو ومن معه  
للقرآن والعلم يتوضأ على  
اطرافه وكذلك نعت في  
الانجيل وكان من خلقه ان  
يبدأ من لقيه بالسلام ومن  
قاومه لحاجة صابره حتى  
يكون هو المنصرف وما  
أخذ أحديده فيرسل يده  
حتى يرسلها الاخذ وكان  
إذا التقى أحد من أصحابه  
بدأه بالصافحة ثم أخذ يده  
فشابكه ثم شد قبضته عليها

قلت وقد وقع لنا مساسا بالمشابكة من طريق أبي العباس جعفر بن محمد المستغفري قال حدثنا أبو بكر  
 أحمد بن عبد العزيز المكي وشيك بيدي أخبرنا أبو الحسن محمد بن طالب وشيك بيدي قال حدثنا أبو عمر  
 عبد العزيز بن الحسن بن بكر بن عبد الله بن الشرود الصغاني وشيك بيده قال شيك بيدي أبي وقال أبي  
 شيك بيدي أبي وقال شيك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى قال شيك بيدي صفوان بن سليم قال شيك بيدي أيوب بن  
 خالد قال شيك بيدي عبد الله بن رافع قال شيك بيدي أبوهريرة قال شيك بيدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم  
 وقال خلق الله سبحانه وتعالى الأرض يوم السبت والجمال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والماكره يوم  
 الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وأدم يوم الجمعة وقدرى عن عبد العزيز بن الحسن بن  
 بكر جماعة على المتابعة محمد بن أحمد بن سعيد الغامبي ومحمد بن إبراهيم بن زوزان الحارثي وأبو بكر محمد بن  
 الحسن بن إبراهيم بن فيل الانطاكي ومحمد بن محمد بن عبد الله بن حمزة البغدادي ومحمد بن محمد مهدي  
 القشيري وأحمد بن علي بن الحسن المقرئ وخزيمة بن سليمان الاطرابلسي وآخرون ورواه كذلك عن  
 بكر بن عبد الله بن الشرود أيوب بن سالم وعن إبراهيم بن أبي يحيى محمد بن همام وأصل الحديث يخرج في  
 صحيح مسلم كما أشار اليه العراقي ورواه من طريق ججاج بن محمد عن ابن جريح عن اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب  
 ابن خالد وقول المصنف بدها بالمصافة أي بعد السلام لما روى الطبراني في الكبير من حديث جندب كان  
 اذا تلقى أصحابه لم يصافحهم حتى يسلم عليهم وقوله ثم شد قبضته قال بعض الشيوخ أراد بذلك زيادة المحبة  
 وتأكيدها وقد وقع لنا كذلك مسلسلا في بعض طرق المصافة (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يقوم ولا  
 يجلس الا على ذكر الله تعالى) روى الترمذي في الشمائل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته  
 وقال علي ذكر بالتكبير ويفهم من عموم حديث كان يذكر الله على كل احبائه (وكان لا يجلس اليه أحد  
 وهو يصلي الا تخطف صلاته وأقبل عليه فقال الك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته) قال العراقي لم  
 أجده أصلا قلت ولكن روى أحمد في مسنده عن رجل من الصحابة قال كان مما يقول للخادم الك حاجة  
 وهذا يدل اذا جاء الخادم ووجهه في الصلاة كان يخفف ويقبل عليه بالسؤال عن الحاجة وهو من جلة  
 مكارم الاخلاق اذا يأتيه في ذلك الوقت الحاجة فاذا طول في الصلاة فقد أرقعه في الانتظار (وكان) صلى  
 الله عليه وسلم (أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك بيديه عليه ما شبه الحبة) روى أبو داود  
 والترمذي في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في المجلس  
 احتج بيده واسناده ضعيف وللبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بغناء الكعبة  
 ونصب ركبتيه وفي بعض نسخ أبي داود اذا جلس في المسجد وقول العراقي واسناده ضعيف أشار به الى أنهم  
 روه من طريق عبد الله بن إبراهيم الغفاري عن اسحق الانصاري عن ربيع بن عبد الرحمن عن أبيه عن  
 جده عن أبي سعيد قال أبو داود الغفاري منكر الحديث وقال الذهبي في المذهب انه ليس بثقة وقال الصدر  
 المناوي في ربيع عن أحمد انه غير معروف ثم الاحتباء هو جمع الساقين الى البطن مع الظهر بالبدن عوضا  
 عن جمعها بالثوب وفي بعض الاخبار ان الاحتباء حيطان العرب فاذا أرادوا الاستناد احتبوا لان الاحتباء  
 يمنعهم من السقوط وبصير لهم كالجدار (ولم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه) روى أبو داود والنسائي  
 من حديث أبي هريرة وأبي ذر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجيءه الغريب  
 فلا يدري أيهم هو حتى يسأل الحديث (لانه كان حيث انتهى به المجلس جلس) رواه الترمذي في الشمائل  
 في حديث علي الطويل (وما روى) صلى الله عليه وسلم (قط ما دار جلوسه بين أصحابه حتى يضيئ بهماء لي  
 أحدا لان يكون المكان واسعا لاضيق فيه) قال العراقي رواه الدارقطني في شرائب مالك من حديث أنس  
 وقال باطل والترمذي وابن ماجه لم يروا ما ركبته بين يدي جلوسه زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف

وكان لا يقوم ولا يجلس الا  
 على ذكر الله وكان لا يجلس  
 اليه أحد وهو يصلي الا  
 تخطف صلاته وأقبل  
 عليه فقال الك حاجة فاذا  
 فرغ من حاجته عاد الى  
 صلاته وكان أكثر جلوسه  
 ان ينصب ساقيه جميعا  
 ويمسك بيديه عليهما شبه  
 الحبة ولم يكن يعرف مجلسه  
 من مجالس أصحابه لانه كان  
 حيث انتهى به المجلس  
 يجلس وما روى قط ما دار  
 جلوسه بين أصحابه حتى  
 لا يضيئ بهماء على أحدا لان  
 أن يكون المكان واسعا  
 لا يضيئ فيه

(وكان)

(وكان) صلى الله عليه وسلم (أكثر ما يجلس مستقبل القبلة) وكان يبحث أصحابه بذلك ويقول أكرم المجلس ما استقبال به القبلة كما رواه الطبراني في الأوسط وابن عدي من حديث ابن عمر (وكان) صلى الله عليه وسلم (يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه) أكرامه وتأليف القلب له وروى الحاكم وصححه إسناده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فأخذ برده فالتقاها إليه فقال اجلس عليا يا جرير الحديث وفيه إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب العجبة والطبراني في الكبير من حديث جرير قال أتني إلى كعبه ولا بي نعيم في الحلية فبسط إلى رداءه وأما من بينه وبينه قرابة فروى الخرائطي في مكارم الأخلاق عن محمد بن عمير بن وهب قال صلى الله عليه وسلم إن عميرا يعني أباه جاء والنبي صلى الله عليه وسلم فاعده فبسط له رداءه فقال اجلس علي ردائك يا رسول الله قال نعم فأنما الخال والدوا إسناده ضعيف وروى عن القاسم عن عائشة أن الأسود بن وهب قال صلى الله عليه وسلم استأذن عليه فقال يا أخا أذخل فبسط رداءه وكذا وقع لأمه وأخيه وأبيه من الرضاة كما هو مذکور في السير (وكان) صلى الله عليه وسلم (يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تكون تحته) وهي المفرشة لا المخدة (فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل) أي يقبل تقدم في الثالث من آداب العجبة (وما استفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف مجلسه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة) رواه الترمذي في الشمائل في حديث علي الطويل وفيه ويهبط على كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسائه أحد أكرم عليه منه وفيه ومجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة (قال) الله تعالى) تمتنا عليه في كتابه العزيز (فبأرجحة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) فغلاء بحسن الاخلاق ثم امتن عليه بذلك يقال رجل فظ غليظ القلب أي شديد وقد فظ فظا إذا غلظ حتى يهاب في غير موضعه والانفضاض التفرق (ولقد كان) صلى الله عليه وسلم (يدعو أصحابه بكلام أكرامهم واستمالة لقلوبهم) ففي الصحيحين في قصة الغار من حديث أبي بكر يا أيها بكر ما ضحك باثنين الله ثالثهما ولا يبعي الموصلي من حديث سعد بن أبي وقاص فقال من هذا أبو اسحق فقلت نعم (ويكنى من لم تكن له كنية) بأكبر أولاده وتارة وإن لم يولد له (فكان يدعى بما كناه به) تبركا بكنيته الشريفة روى الحاكم من حديث ابن عباس انه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر انه لا أول يوم كلفني فيه بابي حفص وقال صحح علي شرط مسلم وفي الصحيح انه قال لعلي يا أبا تراب وللحاكم من حديث زفاعة بن مالك ان أبا حسن وجد مغصا في بطنه الحديث بر يدعيا وله أيضا من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له وروى الترمذي من حديث أنس قال كلفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ببقلة كنت أجتنبها يعني أبا جرة قال حديث غريب ولا بن ماجه ان عمر قال نصهيب مالك تكنتي وليس لك ولد قال كلفني رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي يحيى والطبراني من حديث أبي بكره تدليت ببكرة من الطائف فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأنت أبو بكره (وكان) صلى الله عليه وسلم (يكنى أيضا النساء اللاتي لهن الاولاد اللاتي لم يلدن يتدئ لهن الكنى) روى الحاكم من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة الحديث ولا بن ماجه من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كل أزواجك كنت غيري قال فانت أم عبد الله وفيه مولى الزبير لم يسم ورواه أبو داود بإسناد صحيح نحوه وللبخاري من حديث أم خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا أم خالد هذا سناء وكانت صغيرة (ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم) ففي الصحيحين من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخ له صغير يا أبا عمير ما فعل النغبير (وكان) صلى الله عليه وسلم (أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا) هذا من المعامير يدل على ذلك اخباره صلى الله عليه

وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل وما استفاه أحد الاطن انه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال الله تعالى فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ولقد كان يدعو أصحابه بكلامهم أكرامهم واستمالة لقلوبهم ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به ويكنى أيضا النساء اللاتي لهن الاولاد اللاتي لم يلدن يتدئ لهن الكنى ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم وكان أبعدهم رضا غضبا وأسرعهم رضا

وسلم ابن بنى آدم خيرهم بطيء الغضب سريع النوى ورواه الترمذى من حديث أبي سعيد الخدرى وقال  
 حديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بنى آدم وسيدهم وكان صلى الله عليه وسلم لا يغضب لنفسه ولا  
 ينتصر لها رواه الترمذى فى الشمائل من حديث هند بن أبى هالة وقد تقدم (وكان) صلى الله عليه وسلم  
 (أرأف الناس بالناس وخير الناس للناس وأذفع الناس للناس) هذا من المعلوم وروى فى الجزء الأول  
 من فوائد أبى الدرداج من حديث على فى صفة النبى صلى الله عليه وسلم كان أرحم الناس بالناس الحديث  
 بطوله (ولم يكن ترفع فى مجلسه الاصوات) لانهم كانوا على غاية الخضوع والتأدب والاطراق كما تخلى  
 رؤسهم الطير رواه الترمذى فى الشمائل فى حديث على الطويل (وكان) صلى الله عليه وسلم (إذا  
 قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك ثم يقول  
 علمين جبريل عليه السلام) أخبرناه عمر بن أحمد بن عقيل عن أحمد بن محمد بن زين العابدين بن عبد  
 القادر الطبرى عن أبيه أخبرنى جدى يحيى بن مكرم أخبرنا محمد بن عبد الرحمن أخبرنا الشهاب الحجازى  
 أخبرنا أبو الفضل العراقى أخبرنا عمر بن عبد العزيز أخبرنا أحمد بن محمد الحلبى أخبرنا يوسف بن خليل  
 أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفى أخبرنا الحسن بن أحمد أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا عبد الله بن جعفر ثنا  
 اسمعيل بن عبد الله ثنا سعيد بن الحكم ثنا خالد بن سليمان حدثنى خالد بن أبى عمران عن عروة بن الزبير  
 عن عائشة رضى الله عنها قالت ما جالس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا ولا تلاقرأنا ولا صلى الا تختم ذلك  
 بكلمات فقلت يا رسول الله أراك ما تجلس مجلسا ولا تلاقرأنا ولا صلى صلاة الا تختمت بهؤلاء الكلمات قال  
 نعم من قال خيرا كن طابعا له على ذلك الخير ومن قال شرا كانت كفارة له سبحانك اللهم وبحمدك لا اله  
 الا أنت استغفرك وأتوب اليك أخرجه النسائى فى اليوم واليلة عن محمد بن اسمعيل بن عسكر عن سعيد بن  
 الحكم به فوقع لنا بدلاله عالما وأخرجه أيضا الحاكم فى المستدرک من حديث رافع بن خديج وقد تقدم  
 فى الاذكار والدعوات

\*(بيان كلامه وضحه صلى الله عليه وسلم)\* (كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطلقا وأحلام كلاما  
 ويقول أنا أفصح العرب) روى أبو الحسن الضحاك فى الشمائل وابن الجوزى فى الوفاء باسناد ضعيف من  
 حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بكلام لا يدرون ما هو حتى  
 يخبرهم وروى الطبرانى فى الكبير من حديث أبى سعيد الخدرى أنا أعرب العرب واسناده ضعيف ولما حكم  
 من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفيه على بن الحسين بن  
 واقدختلف فيه وفى كتاب الرد والمطربان أبى الدنمابى حديث مرسل ان اعرابيا قال للنبى صلى الله عليه وسلم  
 ما رأيت الذى هو أفصح منك (وان أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم) روى الحاكم من  
 حديث ابن عباس وصححه كلام أهل الجنة عربى وروى الطبرانى فى الاوسط من طريق شبل بن العلاء بن عبد  
 الرحمن عن أبيه عن جده عن أبى هريرة رفته أنا عربى واقربى وكلام أهل الجنة عربى وسنده  
 ضعيف (وكان) صلى الله عليه وسلم (نورا للكلام) أى قليله عند الحاجة اليه سياتى بعد هذا من حديث  
 عائشة (سمع المقالة اذا نطق ليس بمهذار) وهو الرجل الكثير الكلام (وكان كلامه كحركات النظم)  
 روى الطبرانى من حديث أم معبد وكان منطقه خرزات نظم يحدون حاولوا لمنطق لا تزر ولا هذر وقد تقدم  
 وفى الصحيحين من حديث عائشة كان يحدثنا حديثا لو عدده العادلا حصاه (قالت عائشة رضى الله عنها كان  
 لا يسرد الكلام كسر دكم هذا) رواه البخارى وسلم (كان كلامه نورا وأنتم تنثرون الكلام نثرا)  
 رواه الخليلى فى فوائده من حديث عائشة باسناد منقطع (قالوا وكان) صلى الله عليه وسلم (أو حرا لثامن  
 كلاما وبذلك جاءه جبريل عليه السلام وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد) من المعانى (وكان يتكلم  
 بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير يتبع بعضه بعضا من كلامه وقف يحفظه سامعه ويعيه) قال العراقى

وكان أرف الناس بالناس  
 وخير الناس للناس  
 وأذفع الناس للناس ولم  
 تكن ترفع فى مجلسه  
 الاصوات وكان اذا قام من  
 مجلسه قال سبحانك اللهم  
 وبحمدك أشهد أن لا اله  
 الا أنت أستغفرك وأتوب  
 اليك ثم يقول علمين  
 جبريل عليه السلام  
 (بيان كلامه وضحه صلى  
 الله عليه وسلم)

كان صلى الله عليه وسلم أفصح  
 الناس منطلقا وأحلامهم  
 كلاما ويقول أنا أفصح  
 العرب وان أهل الجنة  
 يتكلمون فيها بلغة محمد  
 صلى الله عليه وسلم وكان نزر  
 الكلام سمح المقالة اذا نطق  
 ليس بمهذار وكان كلامه  
 كحركات النظم من قالت  
 عائشة رضى الله عنها كان  
 لا يسرد الكلام كسر دكم  
 هذا كان كلامه نورا وأنتم  
 تنثرون الكلام نثرا قالوا  
 وكان أو حرا للناس كلاما  
 وبذلك جاءه جبريل وكان  
 مع الإيجاز يجمع كل ما أراد  
 وكان يتكلم بجوامع الكلم  
 لافضول ولا تقصير كأنه  
 يتبع بعضه بعضا من كلامه  
 توقف يحفظه سامعه ويعيه

روى عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطني من حديث ابن عباس باسناد جيد أعطيت  
 جوامع الكلم واختصر لي الحديث اختصارا وشرطه الاول متفق عليه قال البخاري بلغني في جوامع الكلم  
 ان الله جمع له الامور الكثيرة في الامر الواحد والامر بن ونحو ذلك ولما كلم من حديث عمر المتقدم كانت  
 لغة اسمعيل قد درست فاعلم اجبريل فحفظتها وروى الترمذي في الشمائل من حديث هناد بن ابي هالة  
 كان يتكلم بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة بعثت بجوامع الكلم  
 ولا يداود من حديث جابر كان في كلامه صلى الله عليه وسلم ترتيب أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم له وللترمذي  
 من حديث عائشة كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كلاما قاصلا يفهمه كل من سمعه وقال الترمذي يحفظه  
 كل من جلس اليه وقال النسائي في اليوم والليله يحفظه من سمعه واسناده حسن اه قلت روى العسكري  
 في الامثال من طريق سليمان بن عبد الله النوفلي عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 اوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصارا وهو مرسل في سنده من لم يعرف والدي لي بلا سند من  
 حديث ابن عباس مثله بلفظ أعطيت والحديث بدل الكلم وعند البيهقي في الشعب من طريق عبد الرزاق  
 عن معمر بن ابي قلابه ان عمر مر برجل يقرأ كتابا من التوراة فذكر الحديث وفيه فقال صلى الله  
 عليه وسلم انما بعثت فاتحا وقاتما واعطيت جوامع الكلم وقواتمه واختصر لي الحديث اختصارا والطبراني  
 من طريق ابي الدرداء قال جاء عمرو ذكروه ولا يبعلي من طريق خالد بن عرفطة قال كنت عند عمر فجاه  
 رجل فذكروه وفيه قوله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس قد اوتيت جوامع الكلم ونحواته واختصر لي  
 اختصارا واصل الحديث من طريق ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ أعطيت فواتح وفي لفظ مغايج وفي  
 آخر جوامع الكلم ونصرت بالرعب ومن حديث سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن  
 ابي هريرة بلفظ أعطيت جوامع الكلم وفي اللفظ بعثت بجوامع الكلم ومن طريق ابي موسى مولى ابي  
 هريرة عن مولاة بلفظ اوتيت جوامع الكلم ومن طريق العلاء عن ابيه عن ابي هريرة بلفظ أعطيت  
 ومن حديث عطاء بن السائب عن ابي جعفر عن ابيه عن علي في حديث أعطيت خمسا ففيه وأعطيت  
 جوامع الكلم وفي حديث ابي موسى الاشعري أعطيت فواتح الكلم ونحواته ونص البخاري في الصحيح  
 فيمار وامع ابن شهاب قال بلغني في جوامع الكلم ان الله يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في  
 الكتب قبله في الامم في الواحد والامر بن ونحو ذلك وحاصله انه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بالقول او جز  
 القليل اللفظ الكثير المعاني وقال سليمان بن عبد الله النوفلي كان يتكلم بالكلام القليل يجمع فيه المعاني  
 الكثيرة وقال غيره بعنى القرآن بقرينة قوله بعثت والقرآن هو الغاية في ايجاز اللفظ واتساع المعاني وقال  
 آخر القرآن وغيره مما اوتي به في منطقته فبان به من غيره بالايجاز والابلاغ والسداد ودليل هذا كان يعلمنا  
 جوامع الكلم وفواتحه (وكان) صلى الله عليه وسلم (جهير الصوت) قال العراقي روى الترمذي والنسائي  
 في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كلمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر بيننا نحن عنده اذ ناداه  
 اعرابي بصوته جهوري يا محمد فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نحو من صوته هاؤم الحديث  
 وقال أجد في مسنده وأجابه نحو مما تكلم به الحديث فقد يؤخذ منه انه صلى الله عليه وسلم كان جهوري  
 الصوت ولم يكن يرفعه دائما وقد يقال لم يكن جهوري الصوت وانما رفع صوته رفقا بالاعراب حتى لا يكون  
 صوته أرفع من صوته وهو الظاهر (أحسن الناس نعمة) روى الشيخان من حديث البراء ما سمعت أحدا  
 أحسن صوتا منه (وكان) صلى الله عليه وسلم (طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة) وبذلك وصف ابدال  
 هذه الامة لا يتكلمون الا عن ضرورته واه الترمذي في الشمائل من حديث هناد بن ابي هالة (ولا يقول  
 المنكر) من القول وحاشاه من ذلك (ولا يقول في الرضا والغضب الا الحق) روى ابوداود من حديث عبد الله  
 ابن عمر وقال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد يحفظه فنهتني قرئش وقالوا

وكان جهير الصوت أحسن  
 الناس نعمة وكان طويلا  
 السكون لا يتكلم في غير  
 حاجة ولا يقول المنكر ولا  
 يقول في الرضا والغضب الا  
 الحق

تكتب كل شيء ورسول الله بشر يتكلم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأوما بأصبعه الي فيه وقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه الا حق ورواه الحاكم وصححه ( ويعرض عن تكلم بغير جميل ) روى الترمذي في الشمائل في حديث علي الطويل يتغافل عمالا بشتهي الحديث ( ويكنى عما اضطره الكلام اليه مما يكره ) فن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لامرأة رفاعة حتى تدق عسيلته ويدق عسيلته رواه البخاري من حديث عائشة ومن ذلك ما تفقأ عليه من حديثها في المرأة التي سألته عن الاغتسال من الحيض تحذى فرصة ممسكة فتطهرى بها الحديث ( وكان ) صلى الله عليه وسلم ( اذا سكت تكلم جلساؤه ) كذا في سائر النسخ وبخط الحافظ ابن حجر اذا جلس ( ولا يتنازع عنده في الحديث ) أى لا يتخاصم فيه رواه الترمذي في الشمائل في حديث علي الطويل اذا تكلم أطرق جلساؤه كما سما على رؤسهم الطير فاذا سكت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث أى ذلك من عظيم أدبهم في حضرته صلى الله عليه وسلم وخضوعهم بين يديه واجلالهم له وهيبته عندهم وتوقيرهم له لشهودهم على شأنه وكال مرتبته وتعلقهم بأخلاقه صلى الله عليه وسلم ( ويعظ بالجد والنصيحة ) روى مسلم من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم الحديث ( ويقول لا تضربوا القرآن بعرضه ببعض ) روى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وبإسناد حسن ان القرآن يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض وفي رواية لله روى في ذم الكلام ان القرآن لم ينزل لتضربوا بعضه ببعض وفي رواية له أبه هذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض ( فانه نزل على وجوه ) ففي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب ان هذا القرآن أنزل على سبعة احرف ( وكان ) صلى الله عليه وسلم ( أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتبسمها كما حدثوا به وخطا لنفسه بهم ولربما ضحك حتى تبدوا واجذته وكان ضحك أصحابه عنده التيسم اقتداء به وتوقيره قالوا وقد جاءه اعرابي يوما وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فاننا نكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله يا غفان المسح يعني الدجال يأتي الناس بالثر يدوقد هلكوا جوعا فترى لي بابي أنت واني أن أ كف عن ثريده تعظما وتزها حتى أهلك هزالا أم أضرب في ثريده حتى اذا تضلعت شيعا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لابل يغنيك الله بما يغني به المؤمنين

ويعرض عن تكلم بغير جميل ويكنى عما اضطره الكلام اليه مما يكره وكان اذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ويعظ بالجد والنصيحة ويقول لا تضربوا القرآن بعضه ببعض فانه أنزل على وجوه وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتبسمها كما حدثوا به وخطا لنفسه بهم ولربما ضحك حتى تبدوا واجذته وكان ضحك أصحابه عنده التيسم اقتداء به وتوقيره قالوا وقد جاءه اعرابي يوما وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فاننا نكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله يا غفان المسح يعني الدجال يأتي الناس بالثر يدوقد هلكوا جوعا فترى لي بابي أنت واني أن أ كف عن ثريده تعظما وتزها حتى أهلك هزالا أم أضرب في ثريده حتى اذا تضلعت شيعا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لابل يغنيك الله بما يغني به المؤمنين

عليه من حديث المغيرة بن شعبه حين سأله انهم يقولون انه معه جبل خبز وزهر ماء قال هو اهرن على الله من ذلك وفي رواية لمسلم يقولون معه جبال من خبز ولحم الحديث نعم في حديث حذيفة وأبي مسعود المتفق عليهما ان معه ماء ونارا الحديث (قالوا وكان) صلى الله عليه وسلم (من أكثر الناس تبسما) رواه الترمذي من حديث عبد الله بن الحرب بن جزمه ما رأيت أحدا أكثر تبسما منه وقد تقدم قريبا (وأطيبهم نفسا) روى الطبراني في الكبير من حديث أبي امامة كان من أحسنك الناس وأطيبهم نفسا ولا ينافسه ما تقدم من انه كان لا يضحك الا بتسبم الان التيسم كان أغلب أحواله أو كثر ما روى بحسب ما شاهد أو أولا كان لا يضحك ثم صار آخر الا يضحك الا بتسبمها وروى ابن عساكر من حديث أنس كان من أفككه الناس (مالم ينزل عليه قرآن أو تذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة) روى الطبراني في معجم الاخلاق من حديث جابر كان اذا نزل عليه الوحي قلت تدرقوم فاذا سرى عنه فاكثر الناس ضحكاً وقبه ابن أبي ليلى وهو سبي الخطب ولا حسد من حديث علي أو الزبير كان يخطب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه يذيرقوم يصحهم الامر غدوة وكان اذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسّم ضاحكا حتى يرتفع عنه وفيه عبد الله بن سلمة مختلف فيه ورواه يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم من حديث جابر كان اذا ذكر الساعة اجرت وجنتاه واشتد غضبه وهو عند مسلم كان اذا خطب (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضى) في الصحيحين في حديث كعب بن مالك قال وهو ينزف وجهه من السرور وفيه وكان اذا سرتناز وجهه كأنه قطعة قر و كان يعرف ذلك منه الحديث وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضىه وغضبه بوجهه كان اذا رضى كأنما يلعط الجدر وجهه واسناده ضعيف والمراد به المرأة توضع في الشمس فيرى ضوءها على الجدار (وان وعظا وعظا بجد) أي من غير تمهون (وان غضب ولم يكن يغضب الا لله لم يغم غضبه شيئا وكذلك كان في أموره كلها) روى مسلم من حديث جابر كان اذا خطب اجرت عيناه وعلا صوتها واشتد غضبه الحديث والترمذي في الشمائل في حديث هذبن أبي هالة لا تغضب الدنيا وما كان منها فاذا تعدى الحق لم يغم غضبه شيئا حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا نزل به الامر قوض الامر) الى الله تعالى (وتبرأ من الحول والقوة) الى حول الله وقوته (واستنزل الهدى فيقول اللهم أرني الحق حقا فاتبعه وأرني المنكر منكرا وارزقني اجتنابه واعذني من ان يشبه علي فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي بغير تبع الطاعتك وحذر رضى نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم \* (بيان أخلاقه وآدابه في الطعام) \*

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على ضعف والضعف ما كثرت عليه الايدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة وكان كثير اذا جلس يأكل

(كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد) تقدم قريبا (وكان أحب الطعام اليه ما كان على ضعف والضعف) محرمة (ما كثرت عليه الايدي) قال العراقي رواه أبو يعلى والطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل من حديث جابر باسناد حسن أحب الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي ولا يبي يعلى من حديث أنس لم يجتمع له غداء وعشاء خبز ولحم الا على ضعف واسناده جيد اه قلبت وحديث جابر رواه أيضا ابن حبان والبيهقي والضياء (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة) قال العراقي أما التسمية فرواها الناس من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرب اليه طعاما قال بسم الله الحديث واسناده صالح وأما بقية الحديث فلم أجده (وكان) صلى الله عليه وسلم (كثيرا اذا جلس يأكل

الطعام) \*

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على ضعف والضعف ما كثرت عليه الايدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة وكان كثير اذا جلس يأكل

يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجمع المصلي) في حال صلاته (الآن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد كل كايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد) قال العراقي رواه عبد الرزاق في المصنف من رواه أبو ب معضلا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أكل احتجز وقال آكل كايا كل العبد الحديث وروى ابن النخاع في الشمائل من حديث أنس بسند ضعيف كان اذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال انما أنا عبد أجاس كما يجلس العبد وأفعل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في الاخلاق بسند جيد من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجثو على ركبتيه وكان لا يتكئى أورده في صفة آكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وللبرار من حديث ابن عمر انما أنا عبد آكل كايا كل العبد ولا يبعلي من حديث عائشة آكل كايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد واسنادهما ضعيف اه قلت وروى بسند حسن أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فحشا على ركبتيه يأكل فقال له أعرابي ما هذه الجلسة فقال ان الله جعلني كرميا ولم يجعلني جبارا عنيدا وانما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم تواضعا لله تعالى ومن ثم قال انما أنا عبد الخ وفي خبر مرسل أو معضل عن الزهري أتى النبي صلى الله عليه وسلم ملاك لم يأتاه قبلها فقال ان الله يخبرك بين أن تكون عبدا نبيا أو نبيا ملكا فنظر الى جبريل كالمستشير له فأومأ اليه ان تواضع فقال لابل عبدا نبيا قال فما كل متكئا وصله النسائي قال ما روى النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط والسنة أن يجلس جاثيا على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب رجليه اليمنى ويجلس على اليسرى قال ابن القيم ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يجلس للآكل منوركا على ركبتيه ويضع ظهر اليمنى على بطن قدمه اليسرى تواضعا لله عز وجل وأدبا بين يديه قال وهذه الهيئة أنفع الهيا تلالا كل وأفضلها لان الاعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعي الذي خلقها الله تعالى عليه (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يأكل) الطعام (الساخن) ويقول انه غير ذي بركة وان الله تعالى لم يطعمنا ناراً فأوردوه) قال العراقي روى البيهقي من حديث أبي هريرة باسناد صحيح في النبي صلى الله عليه وسلم يوما بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولا جدا اسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث خولة بنت قيس وقدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فنفضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال أحمد فاحرقته أصابعه فقال حسن وللطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة أردوا الطعام فان الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه أتى بصحفة تفور فرفع يده منها وقال ان الله لم يطعمنا ناراً ولا كلاهما ضعيف اه قلت حديث الطبراني في الاوسط رواه من طريق هشام بن عمار حدثنا عبد الله بن يزيد البكري عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وحديثه فيه وفي الصغير معار واه من طريق هشام عن البكري المذكورين قال حدثنا يعقوب بن محمد بن طلحة المدني حدثنا بلال بن أبي هريرة عن أبيه فساقه وفي لفظ فأشرع يده فيها ثم رفع يده وقال لم يرو عن بلال الا يعقوب ولا عنه الا عبد الله تفرده هشام وبلال قليل الرواية عن أبيه اه والبكري ضعفه أبو حاتم ولان ماجه من طريق علي بن سهر عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بل فقط أتى يوما بطعام سخن فأكل منه فلما فرغ قال الحمد لله ما دخل وساقه كسيان البيهقي وروى الديلمي من طريق عبد الصمد بن سليمان عن قرعة بن سويد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا أردوا بالطعام فان الحار لا بركة فيه ولا في نعيم في الخلية من طريق يوسف بن أسباط عن صفوان بن سليم عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره السكى والطعام الحار ويقول عليكم بالبارد فانه ذو بركة الا وان الحار لا بركة له وللطبراني في الكبير بسند فيه من لم يسم عن جويرية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره الطعام حتى يذهب فوره ودخانه وأما حديث خولة فرواه كذلك ابن منده في معرفة الصحابة كلهم من طريق معاذ بن رفاعة بن رافع عنها وفيه بعد قوله فقبحها وقال يا خولة لا نصبر على حر ولا برد الحديث لفظ البيهقي والطبراني (وكان) صلى الله عليه وسلم (يأكل مما يليه) قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث عائشة وفي اسناده رجل لم

يجمع بين ركبتيه وبين قدميه  
كما يجلس المصلي الان الركبة  
تكون فوق الركبة والقدم  
فوق القدم ويقول انما أنا  
عبد آكل كايا كل العبد  
وأجلس كما يجلس العبد  
وكان لا يأكل الحار ويقول  
انه غير ذي بركة وان الله لم  
يطعمنا ناراً فأوردوه وكان  
يأكل مما يليه

يسموسمه في روايته له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسب سفبان الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولا يبي الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه اه قلت وروى البخاري في التاريخ عن جعفر بن أبي الحكم مرسلًا كان اذا أكل لم تعد أصابعه ما بين يديه ورواه أبو نعيم في المعرفة عن الحكم بن رافع بن يسار ورواه الطبراني في الكبير عن الحكم بن عمرو الغفاري وروى الخطيب من حديث عائشة كان اذا أتى بطعام أكل مما يليه واذا أتى بالتمر جالت يده ثم ان الاكل مما يلي الاكل على الندب على الاصح وقيل على الوجوب لانه من الخناق الضرر بالغير وضريد الشرة والنهمة واتصره السكي ونص عليه الشافعي في الرسالة ومواضع من الام وحمل الكراهة أو الحرمة ان لم يعلم رمضان يأكل معه والا فلما ثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يتبع الدباء من حوالى القصة كما سيأتى لانه علم ان أحدا لا يكره ذلك ولا يستقذره ومن أجاب بانه كان يأكل وحده مردود بان أنسا كان يأكل معه على أن قضية كلام الاصحاب ان الاكل مما يليه سنة وان كان وحده ويفهم من خبر عائشة السابق التفصيل في الطعام والتمر ولا تقذر وبحث بعضهم التعميم غفلة عن المعنى وعن السنة والله أعلم (ويأكل بأصابعه الثلاث) الابهام والسبابة والوسطى قال العراقي رواه مسلم من حديث كعب بن مالك اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي في الشمائل ولفظهم جميعا كان يأكل بثلاث أصابع ويلق يده قبل أن يمسحها ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلقق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام (وربما استعان بالرابعة) قال العراقي يروى في الغيلانيات من حديث عامر ابن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلًا كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بالخنس اه قلت حديث عامر بن ربيعة رواه أيضا الطبراني في الكبير ولفظه كان يأكل بثلاث أصابع ويستعين بالرابعة وأما مرسل الزهري فمحمول على الماتع وذلك لان الاقتصار على الثلاث محله ان كلف والافكافي الماتع زاد بحسب الحاجة (ولم يكن) صلى الله عليه وسلم (يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشياطين) قال العراقي رواه الدارقطني في الافراد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف لاتما كل بأصبع فانه أكل الملوكة ولاتما كل بأصبعين فانه أكل الشياطين الحديث اه قلت ورواه الحكيم الترمذي في ترايد الاصول بلفظ لاتما كلوا بهاتين وأشار بالابهام والمشيرة كلوا بثلاث فانها سنة ولاتما كلوا بالخنس فانها أكلة الاعراب (و) يروى انه صلى الله عليه وسلم (جاءه عثمان ابن عفان) رضى الله عنه (بنا وذج) وهو اسم أجمعي لنوع من الخلاء (فأكل منه) وقال ما هذا يا أبا عبد الله) قال ابن عبد البر يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو وكنيتان مشهورتان وأبو عمرو أشهرهما قيل انه ولد له رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنا فسماه عبد الله واكتنى به ومان ثم ولده عمرو فاكتنى به الى أن مات قال وقد قيل انه كان يكنى أبا ليلى (قال بآبي أنت وأمي نجعل السمن والعسل في البرمة) وهي بالضم قدر من نخار (ونضعها على النار حتى تغليه ثم نأخذ من الحنطة) أي لبابها (اذا طمخت فنقله على السمن والعسل ثم نسوطه) أي نحركه بالسوط (حتى ينضج) أي يستوى (فبأني كآ ترى فقال صلى الله عليه وسلم ان هذا طعام طيب) قال العراقي المعروف ان الذي صنعه عثمان الخبيص رواه البيهقي في الشعب من حديث ليث بن أبي سليم قال أول من نجس الخبيص عثمان بن عفان قدمت عليه عير تحمل النقي والعسل الحديث وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة وعليها غراران وفيه فاذا دققت وسمن وعسل وفيه ثم قال لاصحابه كما واهذا الذي تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالوذج فرواه ابن ماجه باسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال أول

ويأكل بأصابعه  
الثلاث وربما استعان  
بالرابعة ولم يكن يأكل  
بأصبعين ويقول ان ذلك  
أكلة الشيطان وجاءه  
عثمان بن عفان رضى الله  
عنه بنا وذج فأكل منه وقال  
ما هذا يا أبا عبد الله قال بآبي  
أنت وأمي نجعل السمن  
والعسل في البرمة ونضعها  
على النار ثم نقله ثم نأخذ من  
الحنطة اذا طمخت فنقله  
على السمن والعسل في  
البرمة ثم نسوطه حتى ينضج  
فبأني كآ ترى فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
هذا الطعام طيب

ما معنا بالفالوذج ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أمك تنفخ عليهم الارض ويطاؤس عليهم من الدنيا حتى انهم لياكلون الفالوذج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما الفالوذج قال يخلطون السمن والعسل جميعا قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لا أصل له اه قلت أخرجه ابن الجوزي من طريق ابن أبي الدنيا قال حدثني ابراهيم بن سعد الجوهري ثنا أبو اليمان عن اسمعيل بن عياش عن محمد بن طلحة عن عثمان بن يحيى عن ابن عباس فذكره وفي رواية أخرى بزيادة فشقق النبي صلى الله عليه وسلم شهقة قال وهذا حديث باطل لا أصل له ومحمد بن طلحة قد ضعفه يحيى بن معين وعثمان بن يحيى الحضرمي قال الأزدي لا يكتب حديثه عن ابن عباس وقال النسائي اسمعيل بن عياش ضعيف قلت وهذا القدر الذي ذكره لا يوجب أن يكون الحديث باطلا لا أصل له كيف وقد أخرجه ابن ماجه وغاية ما يقال ان اسمعيل بن عياش اذا روى عن غير الشاميين فلا يحتج بحديثه وقرئ بين ان يقال ضعيف وان يقال باطل والعجب من الحافظ العراقي كيف سكت عن التعقب عليه (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا كل خبز الشعير غير متخول) من نخالته وفيه - ذا تركه صلى الله عليه وسلم التكاف والاعتناء بشأن الطعام فانه لا يعتنى به الأهل البطالة والغفلة قال العراقي رواه البخاري من حديث سهل بن سعد اه قلت ورواه مسلم والترمذي نحوه (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا كل القثاء بالرطب) قال الكرماني الباء للمصاحبة أو للملاصقة وانما يفعل ذلك لان الرطب حار والرطب في الثانية يقوى المعدة الباردة لكنه سريع التعفن مورت للسدد واقتناء بارد الرطب في الثانية منعش للقوى ما طيف للحرارة ففي كل منهما اصلاح للاخر قال العراقي متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر اه قلت وكذلك رواه أحمد والاربعة الا النسائي ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في يمينه قثاء وفي شماله رطب وهو يأكل من ذميرة ومن ذميرة وسنده ضعيف (و) كان صلى الله عليه وسلم يأكل القثاء (بالمخ) لكونه يدفع ضرره قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عباد بن كثير متروك (وكان) صلى الله عليه وسلم (أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب) البطيخ معروف وبتقديم الطاء على الباء لغة فيه وهل المراد به الاصفر أو الاخضر فختلف فيه كان يا كل هذا بهذا رفة الضرر كل منهما بالآخر قال العراقي روى أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العيسى ان النبي صلى الله عليه وسلم يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى ابن عدي من حديث عائشة فان خير اليها كفة العنب وسنده ضعيف اه قلت وقد روى ابن عدي هذا الحديث الذي ساقه المصنف بهذا اللفظ في ترجمة عباد بن كثير التقي وهو ضعيف وساقه أيضا الذهبي في ميزانه في ترجمته ونقل تضعيفه عن جماعة وكذلك أبو عمر النوفاني في كتاب البطيخ من حديث أبي هريرة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا كل البطيخ بالخبز) قال العراقي لم أره وانما وجدت أصله العنب بالخبز في حديث عائشة عند ابن عدي بسند ضعيف (و) يا كل نارة (بالسكر) قال العراقي ان أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور وهو الحديث الآتي بعده وان أريد بالسكر الذي هو بطبرزد فلم أره أصلا الا في حديث منكر معضل رواه أبو عمر النوفاني في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخا بسكر وفيه موسى بن ابراهيم المروزي كذبه يحيى بن معين اه قلت قال في المصباح السكر نوع من الرطب شديد الحلاوة قال أبو حاتم في كتاب النخلة نخل السكر الواحدة سكرة وقال الأزهرى التمر نخل السكر وهو معروف عند أهل البحر فان كان المراد بالسكر هنا هو الطبرزد فيمتعين أن يكون المراد بالبطيخ هو الاصفر فانه الذي يؤكل به مع احتمال ارادة الاخضر الا أن ابن حجر ذكر في شرح الشمائل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرا السكر وما ورد بانه حضر ملاك بعض الانصار فنثر على العروس بالسكر واللوز فلا أصل له (ورجما أسكاه بالرطب) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي من حديث عائشة وحسنه الترمذي ولا بن ماجه من حديث سهل بن سعد

وكان يا كل خبز الشعير غير متخول وكان يا كل القثاء بالرطب وبالمخ وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب وكان يا كل البطيخ بالخبز وبالسكر ورجما أسكاه بالرطب

كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الدارمي بلقب البطيخ بالرطب وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره ويأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة اليه فيه يوسف بن عطية الصغار يجمع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة كان أحب الفاكهة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وهو ضعيف أيضا اه قلت ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبدالله بن جعفر بلقب كان يأكل البطيخ بالرطب وروى الطيالسي من حديث جابر بسند حسن كان يأكل الخبز بالرطب ويقول هما الاطيبان وهذا يؤيد قول من قال ان المراد بالبطيخ هو الاصفر وروى أبو داود والبيهقي من حديث عائشة كان يأكل البطيخ بالرطب ويقول يكسر حرا هذا برده هذا وورد هذا بخر هذا قال ابن القيم في البطيخ عدة احاديث لا يصح منها شيء غير هذا الحديث الواحد (ويستعين باليدين جميعا) قال العراقي رواه أحمد من حديث عبدالله بن جعفر قال آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه رطبيات وفي الاخرى قثاء يأكل من هذه وبعض من هذه وتقدم حديث أنس في أكله بيديه قبل هذا بثلاثة احاديث اه قلت وتقدم أيضا أكله القثاء بالرطب بيديه من رواية الطبراني في الاوسط بخوفه قال العراقي ولا يلزم من هذا الوثبت أكله بشماله فلعله كان يأخذ بيده اليمنى من الشمال رطباً وطبة قثاً كلها مع ما في يمينه فلا مانع من ذلك (وأكل) صلى الله عليه وسلم (يوماً رطباً كان في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فثرت به شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفة اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة) قال العراقي هذه القصة رويناها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديث أنس باسناد ضعيف اه قلت وروى الخاكم في الاطعمة من حديث أنس كان يأكل الرطب وياق النوى على الطبق وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي (وربما أكل العنب خرطاً) يقال خرط العنقود وأخرطه اذا وضعه في فيه وأخذ حبه وخرج عروجه عارياً وفي رواية ذكرها ابن الاثير خصاً بالصادق بدل الطلاء أي من غير عدد (بري رؤاه على لحيته كبدرا اللؤلؤ وهو) أي الرزائل بالضم (الماء الذي يتقطر منه) قال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من حديث العباس والعقيلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاهما ضعيف اه قلت وكذا رواه الطبراني في الكبير هو والعقيلي من طريق داود بن عبد الجبار عن ابن الجارود عن حبيب بن يسار عن ابن عباس رفعه كان يأكل العنب خرطاً قال العقيلي داود ليس بثقة ولا يتابع عليه وأخرجه البيهقي في الشعب من طريقين ثم قال ليس فيه اسناد قوي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب بل هو ضعيف (وكان أكله طعامه) صلى الله عليه وسلم (التمر والماء) قال العراقي وروى البخاري من حديث عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الاسودين التمر والماء (وكان) صلى الله عليه وسلم (يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الاطيين) قال العراقي وروى أحمد من رواية اسمعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبناً بتمر وقال ادن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماهما الاطيين ورجاله ثقات واجهام الصحابي لا يضر اه قلت المجمع كما يترجم بجن بلبن وقد جاء ذكره في فقه اللغة للثعالبي وانه صلى الله عليه وسلم كان يحبه وتقدم من حديث جابر كان يأكل الخبز بالرطب ويقول هما الاطيبان (وكان أحب الطعام اليه) صلى الله عليه وسلم (اللحم ويقول هو يزيدني السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي ان يطعمني كل يوم لفعل) قال العراقي رواه أبو الشيخ من رواية ابن سمعان قال سمعت من علمائنا يقولون كان أحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم الحديث ولترمذي في السمائل من حديث جابر أنا النبي صلى الله عليه وسلم في منزلنا فذبحنا له شاة فقال كأنهم علموا ان أحب اللحم واسناده صحيح ولان ما جه من حديث أبي الرداء باسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم اه قلت قصة جابر وقعت في غزوة الخندق وسيأتي ذكرهما عند ذكر المعجزات وهي طويلاً أشار اليها الترمذي في السمائل

ويستعين باليدين جميعاً  
وأكل يوماً الرطب في يمينه  
وكان يحفظ النوى في  
يساره فسرت شاة فأشار  
اليها بالنوى فجعلت  
تأكل من كفه اليسرى  
وهو يأكل بيمينه حتى  
فرغ وانصرفت الشاة  
وكان ربما أكل العنب  
خرطاً يرى رؤاه على لحيته  
تكرز اللؤلؤ وكان أكثر  
طعامه الماء والتمر وكان  
يجمع اللبن بالتمر ويسميهما  
الاطيين وكان أحب  
الطعام اليه اللحم ويقول  
هو يزيدني السمع وهو  
سيد الطعام في الدنيا  
والآخرة ولو سألت ربي  
أن يطعمني كل يوم لفعل

بقوله وفي الحديث قصة وقال الزهري أكل اللحم يزيد سبعين قوة وقال الشافعي أكله يزيد في العقل وعن علي رضي الله عنه يصفى اللون ويحسن الخلق ومن تركه أربعين صباحا ساء خلقه وروى أبو نعيم في الطب من حديث علي سيد طعام الدنيا والاشحوة اللحم ورواه البيهقي من حديث برة بزيادة وسيد الشراب الحديث بطوله وروى الحاكم في تاريخه من حديث صهيب بزيادة ثم الارز (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا أكل الثريد باللحم والقرع) رواه مسلم من حديث أنس وروى أبو داود والحاكم من حديث ابن عباس كان أحب الطعام اليه الثريد من الخبز والثريد في الحيس (وكان) صلى الله عليه وسلم (يجب القرع) وهو الدباء (ويقول انه شجرة أخي نونس عليه السلام) قال العراقي روى النسائي وابن ماجه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال النسائي الدباء وهو عند مسلم بلفظ يعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة نونس فلفظته في أصل شجرة وهي الدباء اه قلت وروى الترمذي في الشمائل من حديث أنس كان يتبع الدباء من حوالى القصعة وعند أحد كذا عند مسلم كان يعجبه القرع وقوله تعالى وأنبأنا عليه شجرة من يقطن قالوا هي الدباء (قالت عائشة رضي الله عنها كان) صلى الله عليه وسلم (يقول يا عائشة اذا طيختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فانه يشد قلب الخبز) قال العراقي ويناها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديثها ولا يصح (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا أكل لحم الطير الذي يصاد) قال العراقي روى الترمذي من حديث الحسن قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم آتني بأحب الخلق اليك يا كل معي هذا الطير فجاء علي فأكل معه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة وروى أبو داود والترمذي واستغربه من حديث سفينة قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم حباري (وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له فيوتى به فيأكله) قال العراقي هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصيد غفل رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث ابن عباس وقال الترمذي حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني قد كانت قبلي لله رسل كلهم يصطاد أو يطلب الصيد وهو ضعيف جدا (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا أكل اللحم لم يطأ طي رأسه اليه ورفعته اليه رفاعا ثم ينتهسا انتهاسا) روى أبو داود من حديث صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال ادن العظم من فيك فانه أهنا وأمر أبو الترمذي من حديثه أنس اللحم نفسا فانه أهنا وأمر وهو والذي قبله منقطع وللشعبي من حديث أبي هريرة فتناول الذراع ففهم منها نهسة الحديث قاله العراقي والنسائي والانتهاس الاخذ بمقدم الاسنان (وكان) صلى الله عليه وسلم (يا أكل الخبز والسمن) متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فانت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سلمة عكفا فدنته الحديث وفيه ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن ماجه وضعت فيها شيئا من سمن ولا يصح ولا يروى داود وابن ماجه من حديث ابن عمر وددت ان غدي خبز بياض من برة سمراء مبلغة بسمن قال أبو داود منكر (وكان) صلى الله عليه وسلم (يجب من الشاة الذراع والكتف) روى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة اليه الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم الي رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتف واسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة لم يكن يعجبه من الشاة الا الكتف وتقدم قاله العراقي قلت وروى أبو داود وابن السني وأبو نعيم كلاهما في الطب من حديث ابن مسعود كان أحب الطرايق اليه ذراعي الشاة وحديث ابن عباس المذكور رواه أيضا أبو نعيم في الطب وروى أبو داود أيضا من حديث ابن مسعود بلفظ كان يعجبه الذراع ولا يروى السني وأبي نعيم في الطب من حديث أبي هريرة كان يعجبه الذراعان والكتف (ومن القدر) أي المطبوخ في القدر (الدباء) تقدم حديث أنس قبل هذا بسنة أحاديث كان يحب الدباء ولا يروى الشيخ من حديث أنس كان أعجب الطعام

وكان يأكل الثريد باللحم والقرع وكان يحب القرع ويقول انه شجرة أخي نونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله عنها وكان يقول يا عائشة اذا طيختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فانه يشد قلب الخبز وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد ولا يتبعه ولا يصيده ويجب ان يصاد له ويؤتى به فيأكله وكان اذا أكل اللحم لم يطأ طي رأسه اليه ورفعته اليه رفاعا ثم ينتهسه انتهاسا وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة الذراع والكتف ومن القدر الدباء

اليه الدباء (ومن الصباغ الخلل) روى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلل واستناده ضعيف قاله العراقي قلت ورواه كذلك أبو نعيم في الطب والمراد به ما يصبغ الخبز فيكون اداماله وقد وردت في الادام الخلل (ومن التمر العجوة) روى أبو الشيخ من حديث ابن عباس بسند ضعيف كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العجوة قاله العراقي قلت وكذا رواه أبو نعيم في الطب والمراد بالعجوة عجمية المدينة وهي أجود التمر وألينه وألذ (ودعا) صلى الله عليه وسلم (في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة) يريد المبالغة في الاختصاص بالمنفعة والبركة فكانت ممتها (وشفاء من السم والسحر) قال العراقي روى التبرار والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس فاهد بناه تمر أوفيه حتى ذكرنا له تمر أقتلناه هذا الجذامى فقال بارك الله في الجذامى وفي حديثه خرج هذا منها الحديث قال أبو موسى المدني قيل هو تمر أحر والتمر مذى والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من تصبغ بسبع تمرات من عجمية لم يضره ذلك اليوم سم ولا يضر اه قلت وروى أبو نعيم في الطب بسند ضعيف من حديث بريدة للعجوة من فاكهة الجنة وروى أحمد وابن ماجه والحاكم والديلمي من حديث رافع بن عمر والزنى العجوة والخضرة والشجرة من الجنة ولابن الجار من حديث ابن عباس العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم الحديث وأما حديث أبي هريرة الذي أورده العراقي فقد رواه أيضاً أحمد وروى عن أبي سعيد الخدري وجابر رواه كذلك أحمد والنسائي وابن ماجه وابن منيع والديلمي وعندهم كلهم زيادة والسكاة من المن وماؤها شفاء للعين قال الزنخشي العجوة تمر بالمدينة من غرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحلبي معنى كونها من الجنة ان فيها شبيهها من ثمار الجنة في الطبع فلذلك صارت شفاء من السم وقال السهوي لم يزل الطباق الناس على التبرك بالعجوة وهو النوع المعروف الذي ياتره الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في ذلك وأما حديث من تصبغ كل يوم الخ فقد رواه كذلك أحمد وأبو داود كلهم من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه (وكان) صلى الله عليه وسلم (يجب من البقول الهندباء والبازروج) هو الریحان القرنفل وهو الضمير (والبقلة الحقاء التي يقال لها لرجلة) قال العراقي روى أبو نعيم في الطب من حديث ابن عباس عليكم بالهندباء فإنه ما من يوم الا وهو يقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة اه قلت في سند حديث ابن عباس عمرو بن أبي سلمة ضعيف ابن معين وغيره قال العراقي وأما البازروج فلم أجده في حديثنا وأما لرجلة فروى أبو نعيم في الطب من رواية ثور قال امرئ القيس صلى الله عليه وسلم بالرجلة وفي رجلة فرجة فداهاها ما فبرئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيك اني حيث شئت أنت شفاء من سبعين داء أذناها الصداع وهو مرسل ضعيف (وكان) صلى الله عليه وسلم (يكراه الكليتين) تثنية كلية وهي من الاحشاء معروفة والكاوة بالواو لغة لاهل اليمن وهما بضم الاو لاوا لا تسكر وقال الازهرى السكيتين للانسان ولكل حيوان وهما نبت زرع الولد (لمكانهما من البول) أي لقرهيهما منه فنعافهما النفس ومع ذلك يحل أكلهما وانما قال لمكانهما من البول لانهما كافي التهذيب لجان حراوان لاصقتان بعظام الصلب عند الخاصرتين فهما يجاوران لتكوين البول أو تجتمع قال العراقي رويناه في جزء من حديث أبي بكر محمد بن عبيد الله بن الشيخ من حديث ابن عباس بسند ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدولي أحد الكذابين اه قلت وكذلك رواه ابن السني في كتاب الطب النبوي (ولايأكل من الشاة) جمع شاة والشاة الواحدة من الغنم للذكر والانثى (سبعاً) مع كونها حلالاً (الذكر والانثى) أي الخسيتين (والثلاثة) وهي بجمع البول (والمرارة) وهي مائي جوف الحيوان فهما ما أخضر قال الليث المرارة لكل ذي روح الا البعير فلا مرارة له (والغدد) جمع غدة بالضم وهي لحم يحدث من داء بين الجلد واللحم يتحرك

ومن الصباغ الخلل ومن التمر العجوة ودعا في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والمصر وكان يجب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة الحقاء التي يقال لها لرجلة وكان يكراه الكليتين لمكانهما من البول وكان لا يأكل من الشاة سبعاً الذكر والانثى والثلاثة والمرارة والغدد

بالتحريك (والحياء) ممدود الفرج من ذوات الخلف والظلف قاله ابن الاثير (والدم) غير المسفوح لان الطبع السليم يعاف هذه الاشياء وليس كل خلل تطيب النفس لا كله (ويكره ذلك) قال الخطابي الدم حرام اجاعا وعامة المذكورات معه مكر وهه لا محرمة وقد يجوز ان يفرق بين القران التي جمعها نظام واحد بدليل يقوم على بعضها فيحكم به بخلاف حكم صواحبنا ما ورد به اوشامة بانهم رد بالدم هنا ما فهمه الخطابي فان الدم المحرم بالاجاع قد انفصل من الشاة ونخلت منه عروقها فكيف يقول الراوي كان يكره من الشاة يعني بعد ذبحها سبعة والسبع موجودة فيها وايضا فنصبه صلى الله عليه وسلم يحل عن ان يوصف بأنه كره شيئا هو منصوص على تحريمه على الناس كافة وكان اكثرهم يكرهه قبل تحريمه ولا يقدم على اكله الا الجفافة في شغف من العيش وجهد من القلة وانما وجه هذا الحديث المنتطح الضعيف انه كره من الشاة ما كان من اخرائها دما منه قد اكله لكونه دما غير مسفوح كما في خبر اهل لنا ميتتان ودمان فكانت اشارة بالكرهات الى الطحال والكبد مما ثبت انه اكله والله اعلم قال العراقي رواه ابن عدي ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواه بجاهد مرسل اه قلت رواه ابن عدي من طريق فهد بن نسر عن عمر بن موسى بن وجيه عن بجاهد عن ابن عباس ثم قال البيهقي بعد ان اخرج من طريقه وعمره ضعيف ووضله لا يصح اه وقال ابن القطان عمر بن موسى متروك وقد حرم عبد الحق بتضعيفه وتبعه العراقي واما مرسل بجاهد فاخر جنا البيهقي عن سليمان بن الاوزاعي عن واصل بن ابي جيلة عنه ورواه ابو خزيمة الامام عن واصل بن ابي جيلة ورواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن عمر وفيه يحيى الجسافي وهو ضعيف (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا ياكل الثوم ولا البصل ولا الكراث) قال العراقي رواه مالك في الموطا عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسل وهو عند الدارقطني في غرر ائمه مالك عن الزهري عن انس وفي الصحيحين من حديث جابر ابي بيدرفيه خضرات من يقول فوجد له اريحا الحديث وفيه فاني اناحي من لا تناحي ولمسلم من حديث ابي ايوب في قصة بعثته اليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال لكني اكرهه من اجل ريحه اه قلت ويقاس على هؤلاء الفجل وكل بقلة كريمة وروى اورداد في سننه من حديث عائشة آخر طعام اكله صلى الله عليه وسلم فيه بصل ولا ينافي ما تقدم من الاخبار لان محله في الشيء على ان الاصح في هذه مكرهه عليه وليس محرم وروى ابو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ عن انس كان لا ياكل الثوم ولا البصل ولا الكراث من اجل ان الملائكة تأتيه وانه يكلم جبريل (وما ذم) صلى الله عليه وسلم (طعاما) قط لكن ان اعجبه اكله وان كرهه تركه) وهذا قد تقدم بلفظ ما عاب والدم والعيب مترادفان (وان عافه لم يبغضه الى غيره) ففي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقال كلوا فانه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قومي (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما) اما الضب ففي الصحيحين من حديث ابن عباس لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه ولهما من حديث ابن عمر لست بأكله ولا يحرمه وأما الطحال فروى ابن ماجه من حديث ابن عمر أحبت لنا ميتتان ودمان وفيه وأما الدمان فالكبد والطحال والبيهقي موقوف على زيد بن ثابت اني لا آكل الطحال وما بي اليه ما حجة الا لي علم أهلي انه لا بأس به اه قلت وروى ابن مصري في أماليه كان لا ياكل الجراد ولا السكوتين ولا الضب من غير ان يحرمهما (وكان) صلى الله عليه وسلم (يلق الصلطة) التي فيها الطعام (ويقول آخر الطعام أكثر بركة) قال العراقي وروى البيهقي في الشعب من حديث جابر في حديث قال فيه ولا يرفع القصعة حتى يلعقها أو يلعقها فان آخر الطعام فيه البركة ولمسلم من حديث انس أمرنا ان نسلت الصلطة قال ان أحدكم لا يدري في أي طعامه يبارك له فيه اه قلت وفي بعض روايات مسلم من حديث جابر فانكم لا تدرون في أي طعامكم البركة وأما حديث جابر الذي رواه البيهقي فقد رواه أيضا ابن حبان بلفظ ولا ترفع الصلطة حتى تلعقها فان في آخر الطعام البركة وروى أحمد والترمذي وابن ماجه والبخاري وابن أبي شيبة وابن السكن وابن

والحياء والدم ويكره ذلك وكان لا ياكل الثوم ولا البصل ولا الكراث وما ذم طعاما قط لكن ان اعجبه اكله وان كرهه تركه وان عافه لم يبغضه الى غيره وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما وكان يلعق باصابعه الصلطة ويقول آخر الطعام أكثر بركة

شاهين وابن قانع والدارقطني من حديث قبيصة الخليل الهذلي مرفوعا من أكل في نصة وحسها استغفرت له  
قال الترمذي والدارقطني غريب وأورده بعضهم تستغفر القصة للاحسها (وكان) صلى الله عليه وسلم  
(يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر) قال العراقي رواه مسلم من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى  
تحمر فلم أقفله على أصله قلت والمعنى يبالغ في لعقها وكأنه أخذ ذلك من رواية الترمذي في الشمائل  
كان يلعق أصابعه ثلاثا أي يلعق كل أصبع ثلاث مرات (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يمسح يده بالتمديد  
حتى يلعق أصابعه واحدة واحدة ويقول لا يدري في أي الأصابع البركة) قال العراقي روى مسلم من حديث  
كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده بالتمديد حتى يلعقها وله من حديث جابر فاذا  
فرغ فليلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة واليه في الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم  
يده بالتمديد حتى يلعق يده فان الرجل لا يدري في أي طعامه يبارك له اه قلت روى في هذا عن ابن عباس  
وجابر وأبي هريرة وزيد بن ثابت وأنس فلفظ حديث ابن عباس اذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده  
بالتمديد حتى يلعقها أو يلعقها رواه كذلك أجدوا الشيخان وأبو داود وابن ماجه وحديث جابر مثله بزيادة  
فانه لا يدري في أي طعامه البركة رواه كذلك أجدوا مسلم والنسائي وابن ماجه وأما حديث أبي هريرة  
فلفظه اذا أكل أحدكم طعاما فليلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة رواه كذلك أجد  
ومسلم والترمذي ورواه كذلك الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت ورواه كذلك الطبراني في الاوسط  
عن أنس قال ابن حجر في شرح الشمائل الاكل أن يلعق كل أصبع ثلاثا متواليه لاستقلال كل فماسب  
كحال تنظيها قبل الانتقال الى البقية فيبدأ بالوسطى لكونها أكثر تلوينا اذ هي أطول فيبقى فيها من  
الطعام أكثر من غيرها ولانها الطولها أول ما ينزل الطعام ثم بالسبابة ثم بالابهام لاروي الطبراني في  
الاوسط رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها  
ثم الابهام وعند مسلم اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليطأ ما كان جهان أذى ولا يدعهما للشيطان  
ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلعق أصابعه لانه لا يدري في أي طعامه البركة وفي هذه الاخبار الرد على من  
كراه اللعق استقذارا ومن ثم قال الخطابي عاب قوم افسد عقولهم الترفل على الاصابع وزعموا انه مستعجب  
كانهم لم يعلموا ان الطعام الذي لعلق بالاصابع والصفحة جزء مما أكلوه فاذا لم يستقذركه فلا يستقذر  
بعضه وليس فيه أكثر من مصها بباطن الشفة ولا يستعقل أن لا بأس بذلك وقد يدخل الانسان أصبعه في  
فيه فيدلسكه ولم يستقذر ذلك أحد اه ملخصا ويؤيده ان الاستقذار انما يتوهم في اللعق أثناء الاكل  
لانه بعيدا في الطعام وعليها آثار ريقه وهذا غير سنة واعلم أن الكلام فيمن استقذر ذلك من حيث  
هو لامع نسبتة للنبي صلى الله عليه وسلم والانشى عليه الكفر اذ من استقذر شيئا من أحواله صلى الله عليه  
وسلم مع عامه بنسبته اليه كفر ثم قوله أو يلعقها غيره أي ممن لا يتقذره من نحو ولد وخادم وزوجة يجوبه  
ويتلذذون بذلك منه فان في ذلك بركة (و) كان صلى الله عليه وسلم (اذا فرغ) من الطعام (قال اللهم لك  
الجد) لان الطعام نعمة والجد عيب النعم يقبدها ويؤذيها واستمرارها وزادها فلذلك أتى صلى الله عليه  
وسلم بتلك الصفات البليغة تعريضا لامته على التأسي به في ذلك فقال (أطعمت واشبعت وسقيت وأرويت  
لك الحمد غير مكفور) أي غير محمود بفضله ونعمته (ولا مودع) بتشديد الهمزة مع فتحها أي غير متروك ومع  
كسرها أي حال كوني غير تاركه ومعرض عنه فآل الروايتين واحد وهو دوام الحمد واستمراره (ولا  
مستغنى عنه) بفتح النون قبل عطف تفسيرا اذا المتروك المستغنى عنه وفيه نظر بل فيه فائدة لم تستغنى من  
سابقه هنا وهي انه لا استغناء لاحد عن الحمد لوجوبه ان من تركه لفظا يأم به على انه ان أتى به في مقابلة  
النعمة أئيب عليه ثواب المندوب قال العراقي رواه الطبراني من حديث الحرب بن الحرب بسند ضعيف اه  
قلت هو مخايل أزدى والحديث المذكور من رواية محمد بن أبي قيس عن عبد الاعلى عنه ورواه أحمد عن

وكان يلعق أصابعه من  
الطعام حتى تحمر وكان  
لا يمسح يده بالتمديد حتى  
يلعق أصابعه واحدة واحدة  
ويقول انه لا يدري في أي  
الطعام البركة واذا فرغ  
قال الحمد لله اللهم لك الحمد  
أطعمت فاشبعت وسقيت  
فارويت لك الحمد غير  
مكفور ولا مودع ولا مستغنى  
عنه

رجل من بني سليم له صحبة ولفظه كان اذا فرغ من طعامه قال اللهم لنا الحمد اطعمت وسقيت واشبعنا  
وأرويت فلك الحمد غير مكفور ولا مودع والمستغنى عنك قال الحافظ ابن حجر وفيه عبد الله بن عامر الاسلمى  
فيه ضعف من قبل حفظه وسائر رجاله ثقات قال العراقي والبخاري من حديث أبي امامة كان اذا فرغ من  
طعامه قال الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة الحمد لله بنا غير مكفى ولا مودع ولا  
مستغنى عنه ربنا اه قلت وروى الجماعة الامسليان من حديث أبي امامة كان اذا فرغ ماثته قال الحمد لله  
كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وفي رواية الترمذى وابن ماجه واحدى  
روايات النسائى الحمد لله جدا وفي لفظ للنسائى اللهم لك الحمد جدا وعن أبي سعيد الخدرى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين وواه الاربعة والفظلابى  
داود وابن ماجه والفظ الترمذى كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أكل أو شرب قال فذكر نحوه وعن أبي أيوب  
الانصارى رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل أو شرب قال الحمد لله الذى اطعم  
وسقى وسقاه وجعل له مخرجا رواه أبو داود والنسائى وابن حبان فى صحيحه وعن أبي هريرة قال دعانا رجل  
من الانصار من أهل قباء يعنى النبي صلى الله عليه وسلم فاطلقنا معه فلما طعم وغسل يده أو يديه قال الحمد  
لله الذى يطعم ولا يطعم من علينا فهذا انا وطعمنا وسقانا وكل بلاء حسن ابلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافى  
ولامكفور ولا مستغنى عنه الحمد لله الذى اطعم من الطعام وأسقى من الشراب وكسمن العرى وهدى من  
الضلالة وبصر من العمى وفضل على كثير ممن خلق تفضيلا الحمد لله رب العالمين رواه النسائى والفظله  
والحاكم وابن حبان فى صحيحهما وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وروى ابن أبي شيبة من مراسل  
سعد بن جبيرة انه صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من طعامه قال اللهم أشبعنا وأرويت فقهينتنا ورزقتنا  
فاكثرنا وأطبت فزدنا وروى الحاكم من حديث أبي الهيثم بن التيهان فاذا شبعتم فقولوا الحمد لله الذى  
هو أشبعنا وأروانا وأأنم علينا وأفضل (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل  
يديه غسلًا جيدا) قال العراقي روى أبو يعلى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم  
شيئا فليغسل يده من ريق وضرة لا يؤذى من حذاه اه قلت ورواه ابن عدى فى الكامل بلفظ اذا أكل  
أحدكم طعاما فليغسل يده من وضرة اللحم واسناده ضعيف أيضا وعليه يحمل ما رواه أحمد والطبرانى  
وابن عساکر من حديث سهل بن الخنظلية رفعه من أكل لحما فليتوضأ أى فليغسل يده من وضرة أى  
زهرته ودسجه وتقدم قريبا حديث أبي هريرة دعانا رجل من الانصار وفيه فلما طعم وغسل يده أو يديه  
(ثم يمسح بفضل الماء على وجهه وكان) صلى الله عليه وسلم (يشرب فى ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات  
وفى آخرها ثلاث تسميات) قال العراقي رواه الطبرانى فى الاوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات  
وأسلم من حديث أنس كان اذا شرب تنفس ثلاثا اه قلت وروى ابن السنى من حديث نوفل بن معاوية  
كان يشرب بثلاثة أنفاس يسمي الله فى أوله ويحمد الله فى آخره وروى أيضا الطبرانى من حديث  
ابن مسعود كان اذا شرب تنفس فى الاناء ثلاثا يسمي عند كل نفس ويشكر عند آخره قال النووى  
ضعيف وهذا يدل على انه انما يشكر مرة واحدة بعد فراغ الثلاث وفى الغيلانيات من حديث ابن مسعود  
كان اذا شرب تنفس فى الاناء ثلاثا يحمد على كل نفس ويشكر عند آخره وروى أحمد والشيجان  
والاربعة من حديث أنس كان اذا شرب تنفس ثلاثا ويقول هو أهنا وأمرأ وأبرأ وروى الترمذى وابن  
ماجه من حديث ابن عباس كان اذا شرب تنفس مرتين أى فى أثناء الشرب فيكون قد شرب ثلاث حرات  
وسكت عن التنفس الاخير لكونه من ضرورة الواقع فلا تعارض بينه وبين ما قبله من الثلاث (وكان) صلى  
الله عليه وسلم (عص) الماء (مصا) قال العراقي روى البغوى والطبرانى وابن عدى وابن قانع وابن منبه  
وأبو نعيم فى الصحابة من حديث يهز كان يستاك عرضا ويشرب مصا اه قلت ورواه كذلك ابن السنى

وكان اذا أكل الخبز  
واللحم خاصته غسل يديه  
غسلا جيدا ثم يمسح بفضل  
الماء على وجهه وكان  
يشرب فى ثلاث دفعات له  
فيها ثلاث تسميات وفى  
آخرها ثلاث تسميات  
وكان يصم اللحم

وأبو نعيم في الطب وكأهلهم من طريق بشير بن كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب عن بهز وهو القشيري قال البغوي وليس له الا هذا الحديث وهو منكر وفي الاصابة ورواه بعضهم عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قيل ان ابن المسيب سمعه منه فأرسله الراوي وبالجملة فاستناده مضطرب ليس بالقائم ورواه أيضا عن جدهم ز وهو معاوية فسقط لفظ جدهم من الراوي وبالجملة فاستناده مضطرب ليس بالقائم ورواه أيضا السنن عن ربيعة بن أكيمة وكذا العقيلي كلاهما من طريق علي بن ربيعة عن ابن المسيب عنه وهو أيضا ضعيف (ولا يعيبه) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أم سلمة كان لا يعيب ولا يبي الشيخ من حديث ميمونة لا يعيب ولا يهاش وكأهل ضعيفة اه قلت لفظ حديث أم سلمة عند الطبراني كان يبدأ بالشراب اذا كان صائما وكان لا يعيب في شرب مرتين أو ثلاثا وفيه يحيى الجاني وهو ضعيف وروى سعيد بن منصور وابن السني وأبو نعيم في الطب والبيهقي في الشعب من مرسل ابن أبي حسين اذا شرب أحدكم فليص مصا ولا يعيب عبا فان الحكيم من العب وروى الديلمي من حديث علي اذا شربتم الماء فاشربوه مصا ولا تشربوه عبا فان العب بورت الكباد وروى أبو داود في مراسله عن عطاء بن أبي رباح اذا شربتم فاشربوا مصا واذا استكنتم فاستاكوا عرضا (وربما كان) صلى الله عليه وسلم (يشرب بنفسه واحد حتى يفرغ) قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث يزيد بن أرقم باسناد ضعيف والحاكم من حديث أبي قتادة وصححه اذا شرب أحدكم فليشرب بنفسه واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك التنفس في الاناء والله أعلم (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يتنفس في الاناء) أي في جوفه (بل يخرف عنه) لانه يغير الماء اما لغير الفم بالما كقول راما لترك السواك واما لان النفس يصعد بخار المعدة قال العراقي روى الحاكم من حديث أبي هريرة لا يتنفس أحدكم في الاناء اذا شرب منه ولكن اذا أراد أن يتنفس فليخرجه عنه ثم يتنفس قال حديث صحيح الاسناد اه قلت وروى ابن ماجه والطبراني من حديث ابن عباس كان لا ينفخ في طعام ولا شراب ولا يتنفس في الاناء واما ما روى عن ابن مسعود كان اذا شرب تنفس في الاناء لانا فمناه أن يشرب ثم يزيله عن فمه ويتنفس ثم يشرب ثم يفعل كذلك ثم يشرب ثم يفعل كذلك (وكان) صلى الله عليه وسلم (يدفع فضل سورة) أي ما بقي من الشراب (الي من علي عمنه) قال العراقي متفق عليه من حديث انس اه قلت ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الايمن فالايمن أو الاثمنون فالاثمنون واستفيد منه تقديم الايمن ندبا ولو صغيرا مفضولا (فان كان من علي يساره أجل رتبة قال للذي علي عمنه السنة أن تعطى فان أحببت آثرتهم) قال العراقي متفق عليه من حديث سهل بن سعد اه قلت وروى عن ابن عباس قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وخالد بن الوليد علي ميمونة فجاءتنا باناء من لبن فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عن يمينه وخالد عن شماله فقال لي الشربة لك فان شئت آثرتها بالمال فقال ما كنت أوثر على سورك أحد الحديث رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي واللفظه هذا حديث حسن وروى النسائي هذا القدر المذكور (وأي) صلى الله عليه وسلم (باناء فيه عسل ولبن فأبي أن يشربه وقال شربتان في شربة وادامان في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه ولكني أكره الفجر والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع فان من تواضع لله رفعه) قال العراقي رواه الزرار من حديث طلحة بن عبيد الله قوله شربتان في شربة الخ وسنده ضعيف اه قلت ورواه الطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک في الاطعمة من حديث انس قال أي النبي صلى الله عليه وسلم بقعب فيه لبن وعسل فأبي أن يشربه وقال آدمان في اناء لا آكله ولا أحرمه قال الحاكم صحيح ورده النهي في التخييص وقال بل منكر واه وقال الهيثمي عقب عزوه للحاكم فيه عبد الكبير بن شعيب لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وقال الحافظ ابن حجر في طريق الطبراني رواه مجهول وأما قوله من تواضع لله رفعه فرواه أبو نعيم في الخلية من حديث أبي هريرة ورواه ابن الجار زيادة ومن اقتصد أعناه الله وروى ابن منده وأبو عبيد من حديث أم من بن

ولا يعيب عبا وكان يدفع فضل سورة الي من علي عمنه فان كان من علي يساره أجل رتبة قال للذي علي عمنه السنة أن تعطى فان أحببت آثرتهم وروى ما كان يشرب بنفسه واحد حتى يفرغ وكان لا يتنفس في الاناء بل يخرف عنه وأبي باناء فيه عسل ولبن فأبي أن يشربه وقال شربتان في شربة وادامان في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه ولكني أكره الفجر والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع فان من تواضع لله رفعه الله

خولي بزيادة ومن تكبر وضعه الله وروى أبو الشيخ من حديث معاذ بن لفظ من تواضع تخشع الله رفعه الله وروى تمام وابن عساكر من حديث ابن عمر في أثناء حديث اني قد أوحى الى ان تواضعوا ولا يبغي أحد على أحد فمن رفع نفسه وضعه الله ومن وضع نفسه ورفع الله الحديث (وكان) صلى الله عليه وسلم (في بيته أشد حياء من العاتق) يقال عتقت المرأة خرجت عن خدمة أبوها وعن أن ملكها زوج فهي عاتق بلاها روى الشيخان والترمذي من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العذراء في خدرها وقد تقدم (لا يسألهم طعاما) يعتبه (ولا يتشاهه عليهم ان أطعموه أكل وما أعطوه) وفي بعض النسخ وما أطعموه (قبل وما سقوه شرب) والمراد بعدم سؤاله اياهم طعاما يتشاهه لنفسه وأما مطلق السؤال فقد ثبت قال العراقي روى مسلم من حديث عائشة انه قال لها ذات يوم هل عندكم شيء قالت فقلت ما عندنا شيء الحديث وفيه فلما رجع قلت أهديت لنا هدية قال ما هو قلت حيس قال هاتيه وفي رواية قريبة وفي رواية للنسائي أصح عندكم شيء تطعممينيه ولاي داود هل عندكم طعام والترمذي أعندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة قد عاب طعام فأني بجز وأدم من آدم البيت فقال ألم أربمة على النار فيها لحم الحديث وفي رواية لمسلم لو صنعت لنامن هذا اللحم الحديث فليس في قصة برة الا الاستفهام والعرض والحكمة فيه بيان الحكم لا التشهي والله أعلم والشيخين من حديث أم الفضل انها أرسلت اليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه ولاي داود من حديث أم هانئ فجاءت الوليدة باناء فيه شراب فناولته فشرب منه واسناده حسن (وكان) صلى الله عليه وسلم (ربما قام فأخذ مايا كل أو يشرب بنفسه) قال العراقي روى أبو داود من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه على وعلى ناقه واناد وال معلقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل منها الحديث واسناده حسن والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قرية معاينة فأثما الحديث (بيان آدابه وأخلاقه) صلى الله عليه وسلم (في اللباس)

(كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قبص أو جبة أو غير ذلك) قال العراقي روى الشيخان من حديث عائشة انها خرجت ازارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه الملبدة فقالت في هذا قبص النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ازارا غليظا ولهما من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء نجراي غليظ الجاشية الحديث لفظ مسلم وقال البخاري بردنجراي ولان ماجه بسند ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قبصا صيرا ليدين والطول ولاي داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث أم سلمة كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ولاي داود من حديث أسماء بنت يزيد كانت يدكم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسخ وفيه شهر بن جوشب مختلف فيه وتقدم قبل ذلك حديث الجبة والشملة والخبرة اه قلت ومن ذلك ما رواه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أنس كان أحب الثياب اليه الخبرة. ولفظ حديث ابن عباس عند ابن ماجه كان يلبس قبصا فوق الكعبين مستوي السكمين بأطراف أصابعه وقد أخرجه كذلك ابن عساكر في التاريخ وروى الحاكم من حديثه كان قبصه فوق الكعبين وكان كهمع الاصابع وروى ابن سعد من مرسل يزيد بن أبي حبيب كان يرخي الازار من بين يديه ورفعه من ورائه (وكان) صلى الله عليه وسلم (يحب الثياب الخضراء) أغلظه العراقي وقد روى أبو الشيخ وأبو نعيم في الطب من حديث أنس كان أحب الالوان اليه الخضرة أي من الثياب وغيرها لان الخضرة من ثياب الجنة قال ابن بطال وكتفي به شرفا موحيا للمحبة ورواه كذلك البراز وأخرج ابن عدي والبيهقي عن قتادة قال خرجنا مع أنس الى أرض فقبل ما أحسن هذه الخضرة فقال أنس كنا نتحدث ان أحب الالوان الى النبي صلى الله عليه وسلم الخضرة (وكان) صلى الله عليه وسلم (أكثر لباسه البياض ويقول البسوها وكفنوا بها موتا كم

وكان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاما ولا يتشاهه عليهم ان أطعموه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب وكان ربما قام فأخذ مايا كل بنفسه أو يشرب \* (بيان آدابه وأخلاقه في اللباس) \*

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قبص أو جبة أو غير ذلك وكان يلبس البياض ويقول البسوها وكفنوا بها موتا كم

العراقي رواه ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس خير ثيابكم البيض فالبسوها أحياءكم وكفنها واقفها موتاكم قال الحاكم صحيح الاسناد وله ولاصحاب السنن من حديث سمرة عليكم بهذه الثياب البيضاء قليلبسه أحياءكم وكفنها واقفها موتاكم لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال الترمذي حسن صحيح اه قلت حديث ابن عباس أخرجه أيضا الطبراني بتقديم وتأخير وزيادة وخبراً كحالكم الاخذ بنبت الشعر ويجلو البصر وحديث سمرة أخرجه كذلك أحمد وابن سعد والرويان والطبراني والبيهقي والضياء بزيادة فانهم من خير ثيابكم (وكان صلى الله عليه وسلم يلبس القباء المحشو) بالفطن أو الصوف (وغير المحشو) قال العراقي روى الشيخان من حديث المسور بن مخرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أقيبة من ديباج مزررة بالذهب الحديث وليس في طرق الحديث لبسها الا في طريق علقها البخاري قال نخرج وعليه قباء من ديباج مزررة بالذهب الحديث وسلم من حديث جابر لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوماً قباء ديباج أهدي له ثم نزع الحديث (وكان) صلى الله عليه وسلم له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه) قال العراقي روى أحمد من حديث أنس أن أكيدر دومة أهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهى عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه انه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحرير وعند الترمذي وصححه والنسائي انه لبسها ولكنه قال بجبة ديباج منسوجة فيها الذهب (وكانت ثيابه) صلى الله عليه وسلم (كلها مشعرة وفوق السكعين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق) قال العراقي روى أبو الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن بسر كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم ازاره فوق السكعين وقيصه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك واسناده ضعيف والحاكم وصححه من حديث ابن عباس كان يلبس قبصا فوق السكعين الحديث وهو عند ابن ماجه بلفظ قبصا قصير البدن والطول وسندهما ضعيف وللترمذي في الشمائل من رواية الاشعث قال سمعت عتي تحدث عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا ازاره الى نصف ساقه ورواه النسائي وسعى الصماني عبيد بن خالد واسم عمه الاشعث وهم بنت الاسود ولا تعرف اه قلت عبيد ابن خالد السنلي البهري وقيل عبيدة وقيل عبدة شهد صفين مع علي قاله النبي صلى الله عليه وسلم لو رفعت ازارك كان أبقى وأتقى قاله شيبان الغوري عن أشعث بن أبي الشعثاء عن عمته عن عتيك قال خليفنة كنيته أبو عبدة الله من ساكني الكوفة أدرك زمن الحجاج وقال ابن أبي حاتم اسمه عبيدة (وكان) صلى الله عليه وسلم (قبصه مشدود الازرار ورجماحل الازرار) قال العراقي رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي في الشمائل من رواية معاوية بن قررة بن اياس قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من مزينة فبأبعناه وان قبصه لطلق الازرار والبيهقي من رواية يزيد بن أسلم قال رأيت ابن عمر يصلي محاول ازاره ففسأتمه عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وفي العلل للترمذي انه سأل البخاري عن هذا الحديث فقال أنا أتق هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعني زهير بن محمد راويه عن يزيد بن أسلم قلت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ابن خزيمة في صحيحه اه قلت وجدت بخط الشمس الداودي كذا في الاصل والوليد لم يلحق يزيد بن أسلم وانما رواه عن زهير بن محمد أيضاً كذا في أصل ابن خزيمة في كتاب الصلاة اه و بخط الشمس الشامي تحته وكذا أخرجه ابن حبان والحاكم من الوجه الذي أخرجه عنه ابن خزيمة وكذا أخرجه البيهقي والحاكم وكذا في مسند البراز وغيره اه قال العراقي والطبراني من حديث ابن عباس باسناد ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي محتبياً محلل الازرار (وكانت له) صلى الله عليه وسلم (ملحفة) بكسر الميم الملاعة تلحف بم المرأة (مصبوغة بالزعفران ورجعاصلى بالناس فيها وحدها) قال العراقي روى أبو داود والترمذي من حديث فيلة بنت مخرمة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أميال ملاءتين كانتا بزعفران قال الترمذي لا تعرفه الا من حديث

وكان يلبس القباء المحشو للحرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه وكانت ثيابه كلها مشعرة فوق السكعين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق وكان قبصه مشدود الازرار ورجماحل الازرار في الصلاة وغيرها وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران ورجعاصلى بالناس فيها وحدها

عبد الله بن حسان قلت ورواه موثقون ولا يروى داود من حديث قيس بن سعد فاعتسل ثم ناوله أبي سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أو ورس فاشتمل بها الحديث ورواه ثقاة اه قلت وروى الخطيب في تاريخه في ترجمة نوح القوسي من حديث أنس كان له ملحفة مصبوغة بالورس والزعفران يدور بها على نساته فإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وسنده ضعيف والورس نبت أصغر بزوع باليمن يصبخ به أو المراد صنغف من الكركم أو يشبهه وفيه حل لبس المزعفر والمورس وفيه اختلاف عند العلماء (وربما لبس) صلى الله عليه وسلم (الكساء وحده ما عليه غيره) قال العراقي رواه ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف فيه الحديث وفي رواية البزار في كساء (وكان له) صلى الله عليه وسلم (كساء ملبد يلبسه) قال العراقي روى الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت الينا عائشة كساء ملبدا وازار اغليظا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم (ويقول انما أنا عبد ألبس كلبس العبيد) رواه البخاري من حديث عمر انما أنا عبد ولعبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتاني من فروع معضلا انما أنا عبد آكل كايا كل العبد وأجلس كياجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا قاله العراقي قلت وروى تمام وابن عساكر من حديث ابن عمر من لبس الصوف وانتعل بخصوف الحديث وفيه أنا عبد بن عبد آكل أكلة العبد وأجلس جلسة العبد الحديث (وكان له) صلى الله عليه وسلم (توبان لجمعه خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة) قال العراقي رواه الطبراني في الصغير والاوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد فاذا انصرف طوي بناهما الى مثله ورواه حديث عائشة عند ابن ماجه ما رأيت به سب أحدا ولا يطوى له توب اه قات ويمكن الجمع بينهما بأن يستثنى أي غير توبتي الجمعة وسبأتي انه كان له برد أنضر للجمعة خاصة (وربما لبس) صلى الله عليه وسلم (الازار الواحد ليس عليه غيره بعقد طرفيه بين كتفيه) قال العراقي روى الشيخان من حديث عمر في حديث اعتراله أهله فاذا عليه ازاره وليس عليه غيره والبخاري من رواية محمد بن المنكدر صلى بنا جابر في ازار قد عقده من قبل قطاه وثيابه موضوعة على المشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتحف به وردائه موضوع وفيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي هكذا (وربما سمى به الناس على الجنائز) قال العراقي لم أقف عليه (وربما صلى في بيته في الازار الواحد ملتحف به مخالفا بين طرفيه) يدل له حديث جابر السابق قبله (ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ) قال العراقي روى أبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة أيا يصلي النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان يعنى الجماع ورواه الطبراني في الاوسط (وكان) صلى الله عليه وسلم (ربما صلى بالليل في الازار ورتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساته فيصلى كذلك) قال العراقي روى أبو داود من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب بعضه على وتسلم كان يصلي من الليل وأنا الى جنبه وأنا حائض وعلى مرط وعليه بعضه الى جنبه والطبراني في الاوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نضفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونضفه على عائشة وسنده ضعيف (ولقد كان له) صلى الله عليه وسلم (كساء أسود فوهبه) لا سخر (فقالت له أم سلمة) رضي الله عنها (بأبي أنت وأمي) يا رسول الله (ما فعل ذلك الكساء الاسود قال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده) قال العراقي لم أقف عليه من حديث أم سلمة واسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط من جمل أسود ولا يروى داود والنسائي مسنعت للنبي صلى الله عليه وسلم بردة سوداء من صوف فلبسها الحديث وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت بياض النبي صلى الله عليه وسلم

وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره وكان له كساء ملبد يلبسه ويقول انما أنا عبد ألبس كلبس العبيد وكان له توبان لجمعه خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره وبعقد طرفيه بين كتفيه وربما سمى به الناس على الجنائز وربما صلى في بيته في الازار الواحد ملتحف به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ وكان ربما صلى بالليل في الازار ورتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساته فيصلى كذلك ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الاسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده

وسوادها ورواه الحاكم بلفظ جبة وقال صحيح على شرط الشيخين (وقال أنس) رضي الله عنه (ربما رأيت) صلى الله عليه وسلم (يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها) قال العراقي رواه البرزالي وأبو يعلى بلفظ صلى في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه وللبزار خرج في مرضه الذي مات فيه مرتديا بثوب قطن فضلي بالناس واسنادهما صحيح ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل ابن عدي قد عقد عليها هكذا وأشوسفيان إلى قفاه وفي خبر الغطريف فعقدتها في عنقه ما عليه غيرها واسناده ضعيف (وكان) صلى الله عليه وسلم (يتختم) رواه الشيخان من حديث ابن عمر وأنس قاله العراقي ولفظهما كان يتختم في عنقه وكذلك رواه الترمذي عن ابن عمر ورواه مسلم والنسائي عن أنس ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر وروى ابن عدي عن ابن عمر بزيادة ثم حوله في يساره وكذلك رواه ابن عساکر عن عائشة وروى مسلم عن أنس كان يتختم في يساره وكذلك رواه أبو داود عن ابن عمر وعند الطبراني من حديث عبد الله بن جعفر كان يتختم بالفضة (وربما خرج) صلى الله عليه وسلم (وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء) قال العراقي رواه ابن عدي من حديث واثله بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أو وثق في خاتمه خيطا وزاد الحرث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليدكره به وسنده ضعيف اه قلت حديث ابن عمر هذا أخرجه أبو يعلى من طريق سالم بن عبد الأعلى بن الفيض عن نافع عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أشفق من الحاجة أن ينسأها رباطا في أصبعه خيطا ليدكرها وكذا هو في رابع الطبقات وسالم ضعيف جدا وقال الدارقطني في الأفراد انه تفرد به ورواه ابن سعد في الطبقات والحكيم الترمذي في النوادر بلفظ كان إذا أشفق من الحاجة ينسأها رباطا في خنصره أو خاتمه الخيط ويروي عن رافع بن خديج قال رأيت في يد النبي صلى الله عليه وسلم خيطا فقلت ما هذا قال استذكر به رواه الدارقطني في الأفراد وقال تفرد به غياث بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن الحرث عن عياض بن أبي ربيعة عن سعيد المقبري عنه (وكان) صلى الله عليه وسلم (يتختم به على الكتف) روى الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم قالوا انهم لا يقرؤون كتابا الاختوما فاتخذ خاتما من فضة الحديث والنسائي والترمذي في السمائل من حديث ابن عمر اتخذ خاتما من فضة فكان يتختم به ولا يلبسه وسنده صحيح (ويقول الخاتم على الكتاب خبير من التهمة) قال العراقي لم أقف له على أصل (وكان) صلى الله عليه وسلم (يلبس القلانس) جمع قلنسوة فعنوة بفتح العين وسكون النون (تحت العمامة) جمع عمامة (و) نارة يلبسها (بغير عمامة) والظاهر انه كان يفعل ذلك في بيته وأما ما ظهر للناس فالظاهر انه كان لا يخرج الا بعمامة فوق القلنسوة (وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها ستره بين يديه ثم يصلي اليها ورجلها تسكن

وقال أنس ورجلها تسكن  
يصلي بنا الظهر في شملة  
عاقدا بين طرفيها وكان  
يتختم ورجلها تسكن  
خاتمه الخيط مربوط يتذكر  
به الشيء وكان يتختم به على  
الكتف ويقول الخاتم على  
الكتاب خبير من التهمة  
وكان يلبس القلانس تحت  
العمامة بغير عمامة وربما  
نزع قلنسوته من رأسه فجعلها  
ستره بين يديه ثم يصلي اليها  
ورجلها تسكن

العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جبهته) قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن عباس صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فذهب رأسه بعصابة دسما الحديث (وكانت له) صلى الله عليه وسلم (عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي) رضي الله عنه (فربما طلع علي فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم علي في السحاب) قال العراقي رواه ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جدا ولا يعم في دلائل النبوة من حديث ٤٢ في أثناء حديث عمامته السحاب الحديث اه قلت ومن هنا اشتبه علي الرافضة فزعموا ان المراد بالسحاب التي في السماء فقالوا هو حور رفخ في السحاب وهذا من ضلالهم وجهلهم بالسنة (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا لبس ثوبا) أي اذا أراد لبسه (يلبسه من قبل ميامنه) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في رفعه اه قلت الميامن جمع ميمنة والمراد بها ناحية اليمين وقال الهروي اي كان يخرج يده اليمنى من الثوب وقال الطيبي عيا منه أي بجانب يمينه أي فيندب التيامن في اللبس ولفظ الترمذي كان اذا لبس قميصا بدأ بميامنه ورواه أيضا النسائي في الزينة بنحوه (ويقول الجدلثة الذي كساني ما أوارى به عورتى وأتجمل به في الناس) قال العراقي رواه الترمذي وقال غير ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر بن الخطاب اه قلت ورواه من حديث أبي امامة قال لبس عمر بن الخطاب ثوبا جديدا فقال الجدلثة الذي كساني ما أوارى به عورتى وأتجمل فيه في حياتى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لبس ثوبا جديدا فقال الجدلثة الذي كساني ما أوارى به عورتى وأتجمل به في حياتى ثم عهد الى الثوب الذي أخلق قصدقه كان في كنف الله وفي حفظ الله وفي ستر الله حيا وميتا هذا لفظ الترمذي ففي الاسناد رواية صحابي عن صحابي وقد رواه كذلك أبو بكر بن أبي شيبة وابن السني في عمل يوم وليلة والطبراني في الدعاء كلهم من حديث عمر وروى ابن السني من حديث معاذ بن أنس رفعه من لبس ثوبا فقال الجدلثة الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ماتت من ذنبه وما تأخر (واذا تزوج ثوبه خرج من مياسره) جمع ميسره ضد الميمنة قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان اذا لبس شيئا من الثياب بدأ باليمن واذا تزوج بدأ باليسر وله من حديث أنس كان اذا ارتدى أو ترجل أو اتعل بدأ بيمينه واذا خلج بدأ بيساره وسننهما ضعيف وهو في الانتعال في الصحيحين من حديث أبي هريرة من قوله لا من فعلاه اه قلت فيندب التيسر في التزوع كما يندب التيامن في اللبس ومعنى خرج من مياسره أي أخرج اليد اليسرى من الثوب (وكان له) صلى الله عليه وسلم (نوب لجمته خاصة سوى ثيابه لغير الجمعة) قال العراقي تقدم قريبا بلفظ ثوبين اه قلت روى البيهقي من حديث جابر كان له برد يلبسه في العيدين والجمعة وفي رواية أنحضر وفي رواية كان يلبس برده الاجر في العيدين والجمعة ورواه ابن خزيمة في صحيحه من غير ذكر الاجر وأخذ منه الامام الرافي انه يسن للامام يوم الجمعة أن يزيد في حسن الهيئة واللباس ويتعمم ويرتدي وروى الخطيب من حديث أنس كان اذا استجد ثوبا يلبسه يوم الجمعة (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا لبس) ثوبا (جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من ميسر ثيابه لا يكسوه الا الله الا كان في ضمان الله وحوزه وخيره ما واره حيا وميتا) قال العراقي رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بثيابه فلبسها فلما بلغ تراقيه قال الجدلثة الذي كساني ما أتجمل به في حياتى وأوارى به عورتى ثم قال ما من مسلم يلبس ثوبا جديدا الحديث دون ذكر تصدقه صلى الله عليه وسلم بثيابه قال البيهقي اسناده غير قوي وهو عند الترمذي وابن ماجه دون ذكر لبس النبي صلى الله عليه وسلم بثيابه وهو أصح وقد تقدم اه قلت روى الترمذي وقال حسن غريب من حديث ابن عباس ما من مسلم كسا مسلما ثوبا الا كان في حفظ الله مادام عليه منه خرقه وهو عند ابن الجار من كسا مسلما ثوبا كان في حفظ من الله عز وجل ما بقى عليه منه

العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جبهته وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي فربما طلع علي فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم علي في السحاب وكان اذا لبس ثوبا يلبسه من قبل ميامنه ويقول الجدلثة الذي كساني ما أوارى به عورتى وأتجمل به في الناس واذا تزوج ثوبه أخرجه من مياسره وكان اذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من ميسر ثيابه لا يكسوه الا الله الا كان في ضمان الله وحوزه وخيره ما واره حيا وميتا

خوقة ورواه الحاكم وتعقب وأبو الشيخ بلفظ من كسا مسلما ثوبا لم يزل في ستر الله ما دام عليه منه خيط  
أوساك (وكان له) صلى الله عليه وسلم (فراش من ادم) أي جلد مدبوغ وهو حركة جمع ادمه أو اديم  
(حشوه ليف) أي من ليف النخل لأنه الكثير بل المعروف عندهم والضمير للادم باعتبار لفظه وإن كان  
معناه جمعاً فالجملة صفة لادم خلافاً لمن منع ذلك وجعلها حالية من الفراش وهو متفق عليه من حديث  
عائشة قاله العراقي قلت ورواه الترمذي في الشمائل وروى أحمد والأربعة إلا النسائي كانت وسادته  
التي ينام عليها من ادم وحشوه ليف (طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبراً ونحوه) قال العراقي رواه  
أبو الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما يوضع للانسان في قبره وفيه من لم  
يسم اه قلت رواه أبو داود في اللباس في سننه عن بعض آل أم سلمة وهذا الذي أشار اليه الشيخان فيه من لم  
يسم ولفظه كان فراشه نحو ما يوضع للانسان في قبره وكان المسجد عند رأسه وقدرناه أيضاً من ماجه في  
الصلاة فيمكن أن يؤخذ التحديد الذي ذكره المصنف من هذا الحديث (وكانت له) صلى الله عليه وسلم  
(عباءة تفرش له) حيثما تنقل ثبني طاقبتن تحته) قال العراقي رواه ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من  
حديث عائشة دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية  
الحديث ولابن سعد عنها انها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة باثنتين الحديث وكلاهما لا يصح  
للترمذي في الشمائل من حديث حفصة وسئلت ما كان فراشه قالت مسح ثبتي ثبتي نيام عليه الحديث  
وهو منقطع اه قلت وقصة الانصار يرواها البخاري عن عائشة ان أنصاراً به دخلت على فراشه  
صلى الله عليه وسلم قطيفة مثنية فبعثت لها بفراش حشوه صوف فدخل عليها صلى الله عليه وسلم فقال  
ما هذا فذكرت له القصة فقال رديه فوالله لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة (وكان) صلى الله  
عليه وسلم (ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره) قال العراقي متفق عليه من حديث عمر في قصة اعتراض  
النبي صلى الله عليه وسلم نساءه اه قلت وذلك انه دخل عليه في مشربة وكان مضطجعا على خصفة وإن بعضه  
لعل التراب الحديث وعن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم نام على حصير فقام وقد أثر في جنبه وعند  
الطبري انه دخل عليه في غرفة وهو نائم على حصير قد أثر في جنبه فكسب الحديث وعند ابن حبان في صحيحه  
ان أبا بكر وعمر دخل عليه فاذا هو نائم على سريره مزمل بالبردي عليه كساء أسود حشوه بالبردي فلما رأها  
استوى جالساً فظفراه فاذا أثر السرير في جنبه الحديث (وكان من خلقه) صلى الله عليه وسلم (تسميته ودوابه  
وسلحاه ومتاعه) أخفله العراقي وقدره الروياني وابن عساكر من حديث ابن عباس كان يلبس  
القلانس تحت العمامة الحديث وفي آخوه وكان من خلقه أن يسمي سلاحه ودوابه ومتاعه أي كما كان  
يسمى قبضه ورداه وعمامته (وكان اسم رايته العقاب) رواه ابن عدي من حديث أبي هريرة بسند  
ضعيف كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن  
مرسلاً قاله العراقي قلت وكذلك رواه ابن سعد في الطبقات وروى الترمذي وابن ماجه والحاكم من  
حديث ابن عباس كانت رايته سوداء ولواؤه أبيض قال الطيبي أي غالب لونها أسود بحيث ترى من بعيد  
سوداء لان لونها أسود خالص وسكت عنه الحاكم ولم يصحح لان فيه يزيد بن حبان مضعف وقيل بل هو  
مجهول الحال وساقه ابن عدي من منابر كبير حبان بن عبيد الله نعم رواه الترمذي في العلل عن البراء من  
طريق آخر بلفظ كانت سوداء مربعة من غمرة ثم قال سألت عنه محمد يعني البخاري فقال حديث حسن  
اه ورواه الطبراني باللفظ المذكور من هذا الوجه وزاد مكتوب عليه لاله الا الله محمد رسول الله وفي سنن  
أبي داود انها كانت صفراء \* (تنبيه) \* الراية العلم الكبير واللواء العلم الصغير فالراية هي التي يتولاها  
صاحب الحرب ويقاوم عليها واليهاميل المقاتلة واللواء علامة ككبكبة الامير تدور معه حيث دار وقال ابن  
العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويكون عليه والراية ما يعقد فيه ويتحرك حتى تصفقه الرياح (واسم

وكان له فراش من ادم حشوه  
ليف طوله ذراعان أو نحوه  
وعرضه ذراع وشبراً ونحوه  
وكانت له عباءة تفرش له  
حيثما تنقل ثبني طاقبتن  
تحته وكان ينام على الحصير  
ليس تحته شيء غيره وكان  
من خلقه تسمية دوابه  
وسلحاه ومتاعه وكان اسم  
رايته العقاب واسم

سيفه الذي) كان (يشهده الحروب ذوالفقار) قال ابن القيم تنقله من بدر وهو الذي أرى فيه الرؤيا  
 ودخل به يوم فتح مكة وكانت أسيافه سبعة وهذا أزمهاله وقال الزنجشري سمي ذا الفقار لانه كانت في  
 إحدى شفرته خروز شهت بفقار الظهر وكان هذا السيف لمنبه بن الحجاج أو منبه بن وهب أو العاص بن  
 منبه أو الحجاج بن علاط أو غيرهم ثم صار عندهم الخلفاء العباسيين قال العراقي روى أبو الشيخ من حديث  
 علي بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار ولترمذي وابن ماجه من حديث  
 ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وللحاجم من حديث علي في أثناء حديث  
 وسيفه ذوالفقار وهو ضعيف اه وقال الاصمعي دخلت على الرشيد فقال أرى بك سيف رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ذا الفقار قلنا نعم فجابه بما رأيت سيفاً أحسن منه اذا نصب لم يرفيه شيء واذا طبع عدقيه سبع فقر  
 واذا صفيحتة بمائة بخار الطرف فيه من حسنه وقال قاسم في الدلائل ان ذلك كان يرى في رونقه شيئا  
 بفقار الحبة فاذا التمس لم يوجد له ذكر في حديث ابن عباس الطويل وسيأتي ذكره (وكان له) صلى الله  
 عليه وسلم (سيف يقال له المخزم) كسبر (وآخر يقال له رسوب وآخر يقال له القضيب) قال العراقي روى  
 ابن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن المعلى مر سلا قال أصاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاثة أسياف سيف قلبي وسيف يدعي بتار وسيف يدعي الحنف وكان عنده بعد  
 ذلك المخزم ورسوب أصحابهما من القلنس وفي سنده الواقدي وذكر ابن أبي شيبة في تاريخه انه يقال انه  
 صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ومعه سيغان يقال لاحدهما القضيب شهده بدر اه قلت اختلفوا في  
 عدد سيفه صلى الله عليه وسلم فقيل خمسة وهو قول عبد الملك بن عمير وقيل سبعة نقله صاحب راس مال  
 الزبير وتقدم أيضا عن ابن القيم وقيل تسعة ذكره عبد الباسط البلقيني والمخزم ورسوب أحد السيف  
 التي أهدت بلقيس لسليمان عليه السلام ثم آل الى الحرث بن شمر الغساني وفي مفاهيم الاشراف  
 للبلدري في سرية علي رضي الله عنه لما توجه الى هدم القلنس بضم القاف وسكون اللام اسم صنم لطيف  
 كان مقلدا بسيفين اهداهما اليه الحرث بن أبي شمر المخزم ورسوب وفيهما يقول علقمة بن عبدة

سيفه الذي شهده الحروب  
 ذوالفقار وكان له سيف  
 يقال له المخزم وآخر يقال  
 له الرسوب وآخر يقال له  
 القضيب وكانت قبضة سيفه  
 محلاة بالفضة وكان يلبس  
 المنطقة من الادم فيها ثلاث  
 حلق من فضة

مظاهر سربالي حديد عليهما \* عقيل سيف مخزم ورسوب

فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم والقضيب في اللغة هو اللطيف من السيوف (وكان قبضة سيفه)  
 صلى الله عليه وسلم (من الفضة) القبضة بالقاف كسفينته ما على طرف مقبض السيف قال العراقي روى  
 أبو داود والترمذي وقال حسن والنسائي وقال منكر من حديث أنس كان قبضة سيف رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فضة اه قلت ولفظ الشمائل من فضة وفي حديث ابن عباس الا في ذكره كان له سيف محلي  
 قائمه من فضة ونصله من فضة وفيه حلق من فضة وكان يسمى ذا الفقار الحديث وأراد بالنصل الحديد  
 التي في أسفل قرابه قال ابن حجر في شرح الشمائل فيه حل تحلية آله الحرب بها للرجل اما بالذهب فحرم  
 كهما للنساء ووقع لمن لافقه عنده في التضييب والتمويه بالذهب ما لا يرضى فأحذره والحاصل ان الذهب  
 لا يحل للرجال مطلقا لاستعماله ولا اتخاذا ولا تضييبا ولا تمويه بالذهب الا في الحرب ولا غيرها وكذا الفضة الا في  
 التضييب والخاتم وتحلية آله الحرب وما وقع في بعض العبارات من حل الممويه وحومته أخرى يجوز على  
 تفصيل علم من مجموع كلامهم وهو انه ان حصل شيء بالعرض على النار من ذلك الممويه حوت استدامته  
 كابتدائه وان لم يحصل منه شيء حرم الابتداء فقط اما نفس التمويه الذي هو الفعل والاعانة عليه والتضييب  
 فيه فحرام مطلقا ويأتي هذا التفصيل في تمويه الرجل الخاتم وآله الحرب بالذهب فتفتن لذلك لتأمن  
 من العثار الواقع فيسه بعض الشراح ممن لا يتقن المسائل الفقهية التي هي أحق بالاعتقان من سفاسف  
 الحكمة ومقدمات البرهان (وكان) صلى الله عليه وسلم (يلبس المنطقة) بكسر الميم (من الادم) بحركة  
 الجلد المدبوغ أو الاجر أو مطلقا أقوال (فيها ثلاث حلق من الفضة) قال العراقي لم أقف له على أصل ولا بن

سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية علي بن الحسين مرسلًا كان في درع النبي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة عند موضع الثدي وحلقتان خلف ظهره من فضة (وكان اسم قوسه) صلى الله عليه وسلم (الكتوم) اسم (جعبته الكافور) قال العراقي لم أجده أصلًا وفي حديث ابن عباس عند الطبراني أنه كان له قوس يسمى السداد وكانت له كناية تسمى الجع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة تسمى قوس اسمها الرحاء وقوس شوخط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من نبع اه قلت يقال قوس كتوم أي لا ترن اذا قبضت أو التي لا تثنق فيها أو التي لا صدع في نبعها وأنشد الجوهري لاوس

كتوم طلاع الكف لادون ملثها \* ولا عسها في موضع الكف أفضلًا

وأما الكافور فهو وعاء كل شيء من النبات (وكان اسم ناقته) صلى الله عليه وسلم (القصوي وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته اللدليل وكان اسم حماره يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينسة) قال العراقي بعضه مذكور في حديث ابن عباس أي الآتي ذكره وروى البخاري من حديث أنس كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقته يقال لها العضباء وسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصوي وللحاکم من حديث علي ناقته القصوي وبغلته لدليل وحماره عنيف الحديث وروى عنه في فوائد أبي السداح فقال حماره يعفور وفيه شاته بركة وللبخاري من حديث معاذ كنت أردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عنيف ولابن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من النعم سبع عجوة وزنرم وشقباة وبرة ودرسة وأطلال وأطراف وفي مسنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسلًا كانت له شاة تسمى قرا اه قلت حديث الحاكم الذي أخرجه عن علي قد أخرجه أيضا البيهقي ولفظه كان فرسه يقال له المرتجز وناقته القصوي وبغلته اللدليل وحماره عنيف ودرعه ذات الفضول وسيفه ذو الفقار وروى أحمد من حديث علي والطبراني في الكبير والارسط من حديث ابن مسعود بسند حسن كان له حمار اسمه عنيف (وكانت له) صلى الله عليه وسلم (مطهرة من نخار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه فاذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ينتفون بذلك البركة) قال العراقي لم ألقه على أصل اه ولندكر حديث ابن عباس الموعود بذكره وهو جامع لما تقدم مع زيادة ساقه العراقي فقال روى الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمه من فضة وقبيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكان له قوس يسمى السداد وكانت له كناية تسمى الجع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى النبعة وكانت له محن تسمى الذفن وكان له ترس أبيض يسمى الموجز وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الدراج الموجز وكانت له بغلة شهباء يقال لها لدليل وكانت له ناقه تسمى القصوي وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكرز وكانت له عنزة تسمى الثمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له امرأة تسمى المداه وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قضيب شوخط يسمى المشوق وفيه على بن عذرة الدمشقي نسب الى وضع الحديث اه قلت ورواه من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن علي بن عذرة عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء وعمر بن دينار كلاهما عن ابن عباس وعلى بن عذرة قال الهيثمي متروك وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الملك وعلى عثمان متروكون ونورع في عبد الملك فان الجماعة سوى البخاري ورواه وفي بعض ألفاظ هذا الحديث كان له سيف محلي قائمه من فضة ونصله من فضة وفيه حلقي من فضة وفيه وكان له قوس يسمى ذا السداد قال ابن القيم كانت له ست تسمى هذا أحدها وفيه وكان له كناية تسمى ذا الجع وهو يضم الجيم وسكون الميم والكناية جعبة السهام والدرع الميم ذات الفضول

وكان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور وكان اسم ناقته القصوي وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته اللدليل وكان اسم حماره يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينسة وكان له مطهرة من نخار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه فاذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ينتفون بذلك البركة

هي التي رهنها عند أبي الشعم الهودي وكان له سبعة دروع هذه أحدها والنبعاء بتقديم النون على  
 الموحدة ممدودة كذا في بعض ألفاظه قال ابن القيم وكانت له حربة أخرى كبيرة تدعى البيضاء والمجن  
 بالكسر الذي يتسرب به في الحرب وهو الترس والذفن بفتح الذال وسكون الفاء وفي بعض النسخ بالقاف  
 بدل الفاء وليس في بعض رواياته ذكر الترس بل زاد بعده وكان له فرس أشقر يقال له المرتجز والسكب  
 المذكور كان أغر محجلا طلق اليمين وهو أول فرس غزا عليه قاله النووي في التهذيب ودليل كقنغذ أهداها  
 له يوحنا ملك أيلة وظاهر البخاري أنه أهداها له في غزوة حنين وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قبل ذلك قال القاضي ولم ير دانه كانت له بغلة غيرها نقله النووي عنه وتعبه الجلال البلقيني  
 فان البغلة التي كان عليها يوم حنين غيرها هذه ففي مسلم أنه كان على بغلة بيضاء أهداها له الجذائي قال وفيما  
 قاله القاضي نظر فقد قيل كان له دليلا وفضة والتي أهداها ابن العلماء والأيلية وأخرى أهداها له كسرى  
 وأخرى من دومة الجندل وأخرى من النجاشي كذا في سيرة مغلطاي وقال ابن القيم كان له من البغال دليل  
 وكانت شهباء أهداها له المقوقس وأخرى اسمها فضة أهداها له فروة الجذائي وأخرى شهباء أهداها له  
 صاحب أيلة وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل وقوله القصوي هي التي قطع طرف أذنها فاذا جاوز  
 القطع فهي العضباء قال ابن الأثير ولم تكن ناقته صلى الله عليه وسلم كذلك بل هو لقب لها وجه في خبر  
 أنه ناقه تسمى العضباء وأخرى تسمى الجذعاء فيجتمعا كل واحدة صفة ناقمة مفردة ويحتمل كون الكل  
 صفة ناقمة واحدة فيسمى كل واحد منها بما تخيل فيها وقوله يعفور أو عفير هو بضم العين المهملة تصغيرا عفر  
 أخرجه عن بناء أصله كسرى بتصغير أسود من العفرة بالضم وهي حرة يخالطها بياض ذكره جمع  
 وروهموا عياضا في ضبطه بالجمام الغين قال الحافظ ابن حجر وهو غير الذي يقال له يعفور وزعم ابن عبدوس  
 أنهم ما واحد منه اليماطي فقال تصغير أهداها له المقوقس ويعفور أهداها له فروة بن عمرو وقيل بالعكس قال  
 الواقدي نغف يعفور منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع وقيل طرح نفسه في بئر يوم موته  
 صلى الله عليه وسلم وقوله وكان له بساط كذا في نسخ الطبراني ووقع في بعض النسخ بدله فسباط وهو  
 تعفيف والكز بالزاي المعجمة هكذا ضبطه بعض قوله وكانت له عنزة هو بالخريك أي حربة وقوله  
 تسمى الصادر سميت به لأنه يصدر عنها بالزي ذكره ابن الأثير وقوله قضيب شوحط أي غصن مقطوع  
 من شوحط وهو من أشجار الجبال تعمل منها القسي والسهام قيل هو الذي كان الخلفاء يتداولونه وروى  
 البخاري من حديث سهل بن سعد قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم في حائطنا فرس يقال له المحيف وروى  
 البيهقي عنه بلفظ كان له فرس يقال له الظرب وأخرى يقال له اللزاز وجملة أفراسه صلى الله عليه وسلم سبعة  
 متفق عليها جمعها ابن جماعة في بيت فقال

والخيل سكب لحيف ظرب لزاز \* مرتجز ورد لها أسرار

وقيل كانت له أفراس خمسة عشر والله أعلم

\* (بيان صفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة) \*

(كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس) أي أكثرهم حلما وقد تقدم (و) كان (أرغبهم في العزم مع القدرة)  
 على الانتقام (حتى أتى بقلاند من ذهب وفضة) أي القلائد المصنوعة منهما وهو الحلبي (فقسمها بين  
 أصحابه) بما أراه الله تعالى (فقام رجل من أهل البادية) أي من الأعراب الجفافة (فقال يا محمد والله  
 لن أمرك الله أن تعدل) في القسمة (فما أراك تعدل) حيث أعطى بعضا وترك بعضا أو أكثر لبعض  
 وأقل لآخرين (فقال) صلى الله عليه وسلم (ويحك فبن يعدل عليك بعدى فلما ولي) للأعرابي (قال ردوه  
 علي رويدا) أي من غير استجمال فلم عليه وعفاه مع غلظة كلامه وأمر برده على أمهال ثلاثين قال  
 العراقي رواه أبو الشيخ من حديث ابن عمر باسناد جيد اه قلت ورواه الحاكم من حديث ابن عمرو وفيه

\* (بيان صفوه صلى الله  
 عليه وسلم مع القدرة) \*  
 كان صلى الله عليه وسلم  
 أحلم الناس وأرغبهم في العزم  
 مع القدرة حتى أتى بقلاند  
 من ذهب وفضة فقسمها بين  
 أصحابه فقام رجل من أهل  
 البادية فقال يا محمد والله لن  
 أمرك الله أن تعدل فإ  
 أراك تعدل فقال ويحك  
 فبن يعدل عليك بعدى فلما  
 ولي قال ردوه علي رويدا

و روى جابر انه صلى الله عليه وسلم كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل اذا لم يعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لا تعدل فقال عمر (رضي الله عنه) فقال الا اضر بعتقه فانه منافق فقال معاذ الله ان يتحدث الناس اني اقتل اصحابي) رواه مسلم في صحيحه قاله العراقي قلت ورواه أيضاً أحدو البخاري والطبراني في الكبير بزيادة ان هذا واصحابه يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم عرقون من الدين مروى السهم من الرمية (وكان صلى الله عليه وسلم في حرب فراوا من المسلمين غرة) أي غفلة (بخامر جل) منهم (حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو قائل تحت شجرة في قاتله وسيفه معلق بها وقد تفرق عنه اصحابه (بالسيف) أي بسيفه صلى الله عليه وسلم الذي كان معاقبا بالشجرة فانخرطه واتبعه صلى الله عليه وسلم من نومه فراه واقتاد على رأسه ويده السيف (فقال من يمنع مني) أي انا فأتاك به الا ان (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله) عز وجل يمنني منك (قال الراوي) فسقط السيف من يده) واندهش في نفسه (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف) من الارض (وقال من يمنع) الا ان (فقال) كن خيراً أخذ قال قل أشهد ان لا اله الا الله فقال لا) أقول ذلك (غير اني لا اقاتلك ولا اكون معك) أي في نصرتك (ولا اكون مع قوم يقاتلونك) أي لا اكون عوناً لك ولا عليك (نخلى سيبله) أي تركه حتى ذهب (فجاء الى قومه فقال جئتكم من عند خير الناس) قال العراقي متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحد اقرب الى لفظ المصنف وسماه الرجل غورث بن الحرث اه قلت أخرجه أحدو كذا مسدد بن سهردي في مسندهما عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر بطوله وفيه بعد قوله كن خيراً أخذ قال لا أو تسلم قال لا ولكن أعاهدك اني لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك نخلى سيبله فجاء الى اصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس وأما البخاري فقد أخرجه من ثلاث طرق احداها موصولة والاخرى معلقة والاخرى مختصرة جدا أما الموصولة من طريق الزهري عن سنان بن أبي سنان عن جابر انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فذكر الحديث وفيه اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا فاجتئنا فاذا عنده اعرابي جالس فقال ان هذا الخنثى سفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يديمه صلت فقال من يمنع مني فقلت الله فهاه وذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسم في هذه الرواية وأما المعلقة فقال البخاري عقب هذه قال أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن جابر قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فذكر الحديث بعينه وفيه ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تمددوه وليس فيه تسمية أيضاً وأما المختصرة فقال قال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث (وروى أنس) رضي الله عنه (ان يهودية آمنت الى النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة لبأ كل منها فيء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليلسطنك على ذلك قالوا أفلا نقتلها فقال لا) قال العراقي رواه مسلم وهو عند البخاري من حديث أبي هريرة اه قلت وروى الحاكم في المستدرک وصححه من حديث أبي سعيد الخدري ان يهودية أهدت شاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فميطا فلما بسط القوم أيديهم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم كفوا أيديكم فان عضوا من أعضائها يخبر في انها مسمومة قال فارسل الى صاحبها أسمعت طعامك هذا قالت نعم أحببت ان كنت كاذباً أريح الناس منك وان كنت صادقا علمت ان الله سيطلك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله وكواوا فأكلنا فلم يضر أحدنا مني قال صاحب سلاح المؤمن اسم هذه اليهودية زينب بنت الحرث امرأة سلام ابن مشكم وكان بشر بن العراء بن معرور من أكل من الشاة فمات منها وذلك عام خيبر قال وقوى شيخنا الدمياطي القول بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل اليهودية به (وسخره) صلى الله عليه وسلم (رجل من

وروى جابر انه صلى الله عليه وسلم كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل اذا لم يعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لا تعدل فقال عمر (رضي الله عنه) فقال الا اضر بعتقه فانه منافق فقال معاذ الله ان يتحدث الناس اني اقتل اصحابي) رواه مسلم في صحيحه قاله العراقي قلت ورواه أيضاً أحدو البخاري والطبراني في الكبير بزيادة ان هذا واصحابه يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم عرقون من الدين مروى السهم من الرمية (وكان صلى الله عليه وسلم في حرب فراوا من المسلمين غرة) أي غفلة (بخامر جل) منهم (حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو قائل تحت شجرة في قاتله وسيفه معلق بها وقد تفرق عنه اصحابه (بالسيف) أي بسيفه صلى الله عليه وسلم الذي كان معاقبا بالشجرة فانخرطه واتبعه صلى الله عليه وسلم من نومه فراه واقتاد على رأسه ويده السيف (فقال من يمنع مني) أي انا فأتاك به الا ان (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله) عز وجل يمنني منك (قال الراوي) فسقط السيف من يده) واندهش في نفسه (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف) من الارض (وقال من يمنع) الا ان (فقال) كن خيراً أخذ قال قل أشهد ان لا اله الا الله فقال لا) أقول ذلك (غير اني لا اقاتلك ولا اكون معك) أي في نصرتك (ولا اكون مع قوم يقاتلونك) أي لا اكون عوناً لك ولا عليك (نخلى سيبله) أي تركه حتى ذهب (فجاء الى قومه فقال جئتكم من عند خير الناس) قال العراقي متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحد اقرب الى لفظ المصنف وسماه الرجل غورث بن الحرث اه قلت أخرجه أحدو كذا مسدد بن سهردي في مسندهما عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر بطوله وفيه بعد قوله كن خيراً أخذ قال لا أو تسلم قال لا ولكن أعاهدك اني لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك نخلى سيبله فجاء الى اصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس وأما البخاري فقد أخرجه من ثلاث طرق احداها موصولة والاخرى معلقة والاخرى مختصرة جدا أما الموصولة من طريق الزهري عن سنان بن أبي سنان عن جابر انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فذكر الحديث وفيه اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا فاجتئنا فاذا عنده اعرابي جالس فقال ان هذا الخنثى سفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يديمه صلت فقال من يمنع مني فقلت الله فهاه وذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسم في هذه الرواية وأما المعلقة فقال البخاري عقب هذه قال أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن جابر قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فذكر الحديث بعينه وفيه ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تمددوه وليس فيه تسمية أيضاً وأما المختصرة فقال قال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث (وروى أنس) رضي الله عنه (ان يهودية آمنت الى النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة لبأ كل منها فيء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليلسطنك على ذلك قالوا أفلا نقتلها فقال لا) قال العراقي رواه مسلم وهو عند البخاري من حديث أبي هريرة اه قلت وروى الحاكم في المستدرک وصححه من حديث أبي سعيد الخدري ان يهودية أهدت شاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فميطا فلما بسط القوم أيديهم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم كفوا أيديكم فان عضوا من أعضائها يخبر في انها مسمومة قال فارسل الى صاحبها أسمعت طعامك هذا قالت نعم أحببت ان كنت كاذباً أريح الناس منك وان كنت صادقا علمت ان الله سيطلك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله وكواوا فأكلنا فلم يضر أحدنا مني قال صاحب سلاح المؤمن اسم هذه اليهودية زينب بنت الحرث امرأة سلام ابن مشكم وكان بشر بن العراء بن معرور من أكل من الشاة فمات منها وذلك عام خيبر قال وقوى شيخنا الدمياطي القول بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل اليهودية به (وسخره) صلى الله عليه وسلم (رجل من

رجل من

أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد ذلك خفته وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط) قال العراقي رواه النسائي باسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر اه قلت اسم ذلك اليهودي ليبيد بن الاعصم وقدرى حديث سحره من طرق وتقدم بعضها في كتاب العلم اما حديث زيد بن أرقم فأخبره أيضا عبد ابن جريد في مسنده قال سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحرك والسحر في بئر فلان فارسل عليا فإياه به فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما تشط من عقاب وأما حديث عائشة أيضا فأخبره ابن مردويه والبيهقي في الدلائل قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلام يهودي يخدمه يقال له ليبيد بن الاعصم فلم تزل به يهود حتى سحر النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يذوب ولا يدري ما وجهه فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة قائم إذا ناهم لمكان فإس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال النبي هو عند رأسه للذي عند رجليه ما وجهه قال مطبوع قال من طبه قال ليبيد بن الاعصم قال بي طبه قال بمشط ومشاطة وجف طلعة ذكر بذي أروان وهي تحت راعوفة البئر فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا ومعه أصحابه إلى البئر فنزل رجل فاستخرج جف طلعة من تحت راعوفة فاذا فيها مشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مشاطة رأسه واذا عمال من شمع عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا فيها مغرزة واذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة الحديث فقبله يارسول الله لو قتلت اليهودي فقال قد عافاني الله وما وراعه من عذاب الله أشد وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس نحوه ومن حديث أنس مختصرا (وقال على كرم الله وجهه بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) بن الاسود (فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ) موضع بين الحرمين (فانهم اطمعنة) في المصباح يقال للمرأة اطمعنة فعيلة بمعنى مفعولة لان زوجهما يظعن بها أي يتحلل ويقال اطمعنة اليهودج سواء كان فيه امرأة أم لا ويقال اطمعنة في الاصل وصف للمرأة في هودجها ثم سميت بهذا الاسم وان كانت في بيتها لانها تصير مطعونة وهي هنا امرأة من مريضة قال ابن اسحق بلغني انها كانت مولاة لبني عبد المطلب وجعل لها جعل على أن تبلغه فمر بها فعملته في رأسها ثم قتلت عليه فمر بها وخرجت به (معها كتاب نقدوه منها فانطلقنا) تعادى بنا خيلنا (حتى أتينا روضة خاخ) فاذا نحن بها (فقلنا اخرجي الكتاب فقالت مامعي كتاب فقلنا اخرجي الكتاب أولن نزعن الثياب فأخرجته من عقاصها) أي من شعرها المعقوص وفي رواية من حجزها (فاتينابه) أي بالكتاب (النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة) وانهم أبي بلتعة عمرو بن عمير بن سلة اللخمي وكان حاطب حليف بني أسد بن عبد العزى (إلى أناس من المشركين) بكفة (يخبرهم أمرا من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ببعض أموره بتجهيزه اليهم (فقال يا حاطب ما هذا فقال يارسول الله لا تجعل على اني كنت امرأ ماصقا في قومي وسكان من مملكتهم المهاجرين لهم قرابات بكفة يحمون أهلهم فأحببت اذ فاتني ذلك من النسب منهم أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك كفر اولارضا بالكفر بعد الاسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله صدقكم حاطب فقال عمر) رضى الله عنه (دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد بديرا وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) قال العراقي متفق عليه اه قلت هو عند هماما من طريق ابن عيينة عن عمرو ابن دينار عن حسن بن محمد عن عبيد الله بن أبي رافع قال سمعت عليا يقول وأخرجاه أيضا من حديث أبي عبد الرحمن السلمي عن علي وانه فيه نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء الاية قال سفيان فلا أدري اذالك في الحديث أم قولاً من عمرو بن دينار ورواه ابن مردويه في تفسيره من حديث

اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد ذلك خفته ولا ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط) قال العراقي رواه النسائي باسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر اه قلت اسم ذلك اليهودي ليبيد بن الاعصم وقدرى حديث سحره من طرق وتقدم بعضها في كتاب العلم اما حديث زيد بن أرقم فأخبره أيضا عبد ابن جريد في مسنده قال سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحرك والسحر في بئر فلان فارسل عليا فإياه به فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما تشط من عقاب وأما حديث عائشة أيضا فأخبره ابن مردويه والبيهقي في الدلائل قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلام يهودي يخدمه يقال له ليبيد بن الاعصم فلم تزل به يهود حتى سحر النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يذوب ولا يدري ما وجهه فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة قائم إذا ناهم لمكان فإس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال النبي هو عند رأسه للذي عند رجليه ما وجهه قال مطبوع قال من طبه قال ليبيد بن الاعصم قال بي طبه قال بمشط ومشاطة وجف طلعة ذكر بذي أروان وهي تحت راعوفة البئر فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا ومعه أصحابه إلى البئر فنزل رجل فاستخرج جف طلعة من تحت راعوفة فاذا فيها مشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مشاطة رأسه واذا عمال من شمع عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا فيها مغرزة واذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة الحديث فقبله يارسول الله لو قتلت اليهودي فقال قد عافاني الله وما وراعه من عذاب الله أشد وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس نحوه ومن حديث أنس مختصرا (وقال على كرم الله وجهه بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) بن الاسود (فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ) موضع بين الحرمين (فانهم اطمعنة) في المصباح يقال للمرأة اطمعنة فعيلة بمعنى مفعولة لان زوجهما يظعن بها أي يتحلل ويقال اطمعنة اليهودج سواء كان فيه امرأة أم لا ويقال اطمعنة في الاصل وصف للمرأة في هودجها ثم سميت بهذا الاسم وان كانت في بيتها لانها تصير مطعونة وهي هنا امرأة من مريضة قال ابن اسحق بلغني انها كانت مولاة لبني عبد المطلب وجعل لها جعل على أن تبلغه فمر بها فعملته في رأسها ثم قتلت عليه فمر بها وخرجت به (معها كتاب نقدوه منها فانطلقنا) تعادى بنا خيلنا (حتى أتينا روضة خاخ) فاذا نحن بها (فقلنا اخرجي الكتاب فقالت مامعي كتاب فقلنا اخرجي الكتاب أولن نزعن الثياب فأخرجته من عقاصها) أي من شعرها المعقوص وفي رواية من حجزها (فاتينابه) أي بالكتاب (النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة) وانهم أبي بلتعة عمرو بن عمير بن سلة اللخمي وكان حاطب حليف بني أسد بن عبد العزى (إلى أناس من المشركين) بكفة (يخبرهم أمرا من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ببعض أموره بتجهيزه اليهم (فقال يا حاطب ما هذا فقال يارسول الله لا تجعل على اني كنت امرأ ماصقا في قومي وسكان من مملكتهم المهاجرين لهم قرابات بكفة يحمون أهلهم فأحببت اذ فاتني ذلك من النسب منهم أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك كفر اولارضا بالكفر بعد الاسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله صدقكم حاطب فقال عمر) رضى الله عنه (دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد بديرا وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) قال العراقي متفق عليه اه قلت هو عند هماما من طريق ابن عيينة عن عمرو ابن دينار عن حسن بن محمد عن عبيد الله بن أبي رافع قال سمعت عليا يقول وأخرجاه أيضا من حديث أبي عبد الرحمن السلمي عن علي وانه فيه نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء الاية قال سفيان فلا أدري اذالك في الحديث أم قولاً من عمرو بن دينار ورواه ابن مردويه في تفسيره من حديث

شهد بديرا وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

ابن عباس عن عمر بن عبد العزيز عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله كان  
 اهل فيهم فكنت كتابا لايضا الله ولا رسوله وروى ابن شاهين والماوردي والطبراني وسهويه من طريق  
 الزهري عن عمرو بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابي بلنعة قال وحاطب رجل من اهل اليمن وكان حليفا  
 للزبير وكان قد شهد بدرًا وكان بنوه واخوته بمكة فكاتب حاطب من المدينة الى كفار قريش يتصح لهم  
 فذكر الحديث نحو حديث علي وفي آخره فقال حاطب والله ما اذنت في الله منذ اسلمت ولكنني كنت امرأ  
 غريباً ولي بمكة بنون واخوة الحديث وزاد في آخره فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي  
 وعدوكم اولياء الايات ورواه ابن شاهين من حديث ابن عمر باسناد قوي (وقسم صلى الله عليه وسلم  
 قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاجهر  
 وجهه وقال رحم الله أخي موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن  
 مسعود اه قلت ورواه كذلك أجد وتعامه لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله عليه وسلم اناساني  
 القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عيينة مثلاً واعطى اناساً من اشراف العرب  
 فآثرهم يومئذ في القسمة فقال رجل ما قال وفيه قتل والله لا تحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فآتته  
 فآخبرته فقال صلى الله عليه وسلم ما قال وقوله قد أودى بأكثر هذا فصبر أي آذاه قومه باشد مما أوديت به  
 من تشديد فرعون وقومه وابائه عليه وقصده اهلا كه بل ومن نعمت من آمن معه من بني اسرائيل حتى  
 رموه بالادرة واتهموه بقتل أخيه هرون عليهما السلام لمات معه في التيه ولما شك بهم البحر قالوا ان  
 صعبنا لآثرهم فقال سيروا فانهم على طريق كطريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على  
 أخلاقهم السيئة ففتحت لهم كؤوات في الماء فترأعوا وتسامعوا الى غير ذلك من نعماتهم معه عليه السلام  
 وكلامه صلى الله عليه وسلم ذلك شفقة عليهم ونصيحة في الدين لا تهديدا وتثرياً (وكان صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب ان أخرج اليكم وأنا سليم الصدر) قال العراقي  
 رواه أبو داود والترمذي من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه اه قلت ورواه كذلك  
 أجد والبيهقي

وقسم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قسمة فقال رجل  
 من الانصار هذه قسمة ما أريد  
 بها وجه الله فذكر ذلك  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 فاجهر وجهه وقال رحم الله  
 أخي موسى قد أودى بأكثر  
 من هذا فصبر وكان صلى  
 الله عليه يقول لا يبلغني  
 أحد منكم عن أحد من  
 أصحابي شيئاً فاني أحب ان  
 أخرج اليكم وأنا سليم الصدر  
 \* (بيان اغضائه صلى الله  
 عليه وسلم عما كان  
 يكرهه) \*  
 كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رقيق البشرة لطيف  
 الظاهر والباطن يعرف في  
 وجهه غضبه ورضاه وكان  
 اذا اشتد وجهه أكثر من  
 مس لحية السكرية وكان  
 لا يشافه أحد بما يكرهه  
 دخل عليه رجل وعليه  
 صغرة فكرهها فلم يقل له  
 شيئاً حتى خرج فقال لبعض  
 القوم لو قلتم لهذا أن يدع  
 هذه يعني الصغرة

\* (بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه) \*  
 (كان صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة) بحركة ظاهر الجلد وهو علامة اعتدال المزاج ويكنى به عن  
 الحياء أيضاً (لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه) الشريف (غضبه ورضاه) قال العراقي روى أبو  
 الشيخ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاه وغضبه بوجهه الحديث وقد تقدم  
 (كان) صلى الله عليه وسلم (اذا اشتد وجهه) أي غضبه يقال وجد عليه وجداً وموجدة اذا غضب عليه  
 (أكثر من مس لحية) قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث عائشة رضيت الله عنها باسناد حسن (وكان)  
 صلى الله عليه وسلم (لا يشافه أحد بما يكرهه) لثلاثين وثلاثين عليه وذلك لكثرة حياته وسعة صدره وسببه  
 انه (دخل عليه رجل وعليه صغرة فكرهها فلم يقل له شيئاً) أي في وجهه (حتى خرج) من عنده (فقال  
 لبعض القوم لو قلتم لهذا) لولشرط فالجزء محذوف أي لكان أحسن أي لانه فيه نوع تشبه بالنساء وهو  
 من غير قصد التشبيه من مكروه أولئحني (أن يدع هذه يعني الصغرة) الظاهر ان ذلك الاثر لم يكن محرماً  
 واللام يؤخر أمره صلى الله عليه وسلم بتركه الى مفارقتها للمجلس فرجع بعضهم ان غضبه صلى الله عليه وسلم عند  
 انتهاك الحرام لا ينافي تقويضه لغيره الامر بازالتها وان أدى الى تأخيرها غفلة عن كلام الأئمة في بحث  
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر انه يجب على القادر ازالة المنكر فوراً بلسانه أو يده ولا يجوز له أن  
 يستنيب غيره في ذلك اذا أدت استنابته الى تأخير ذلك المنكر ولو لحظة وهو صلى الله عليه وسلم سمع كلام  
 هذا الرجل ثم ولم يامرهم أن يقولوا له أزل هذا الا بعد قيامه من المجلس فاخر الازالة الى انقضاء المجلس  
 وهذا لا يقوله الا جاهل بالفقه وقواعده فتعين ما ذكرته من ان ذلك الاثر الذي كان عليه لم يكن محرماً

وبالاعرابي في المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه أي لا تقطعوا عليه البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح  
شيئ من القذر والبول والخلاعى (١٣٨) رواية قريوا ولا تنفروا وجاءه اعرابي يوما يطلب منه شيئاً فأعطاه صلى الله عليه

وسلم ثم قال له أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا أجلت قال فغضب المسلمون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فزدناه فزرعتم انه رضى أ كذلك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلى ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدوها الا نفورا فناداهم صاحب الناقة فتخلوا بيني وبين ناقتي فاني أرفق بها واعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قام الارض) أي مما يقم من وجهها من حشيش وتبن (فردها هوى هوى) هكذا بضم الهاء وسكون الواو والياء فيهما كذا في بعض النسخ وهو اسم صوت لساعة الناقة وفي بعض النسخ هونها وناقى جاءت (واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها) راكبا (واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار) قال العراقي رواه البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف \* (بيان سخاوة صلى الله عليه وسلم وجوده) \*  
(كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم) أي أكثرهم جوداً وسخاءً وهسهاماً مراد فان وقال بعضهم الجود صفة هي مبدأ افادة ما ينبغي لالغرض والسخاء اعطاه ما ينبغي ان ينبغي روى الشيخان من حديث أنس كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس قاله العراقي قلت وكذلك رواه الترمذي وابن ماجه (وكان) صلى الله عليه وسلم (في شهر رمضان كالمريخ المرسل) بفتح السين أي المطلقة (لا يمسك شيئاً) قال العراقي روى الشيخان من حديث ابن عباس كان أجود الناس بأخيراً وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فاذا القيمة جبريل كان أجوداً بالخيز من الريخ المرسل اه قلت وكذلك رواه الترمذي في الشمائل وعبر بالرسالة إشارة الى دوام هبها بالرحمة والى عموم النفع بجوده صلى الله عليه وسلم ثم الريخ المرسله جميع ما تهب عليه ورواه كذلك أحمد بن زياد لا يسأل شيئاً إلا أعطاه وسبب أجوديته اتيان جبريل له كل ليلة من رمضان كما في الصحيحين وانما كان اتيانه سبباً لذلك لانه رسول ربه اليه وأمين حضرته والمتولى لقسمته مواهبه وذلك موجب نهاية الاجودية وايضاً اذا جاءه جبريل وعرض عليه

ويؤيد ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما رأى على عمرو بن العاص ثوبين معصفرين أمره فوراً بازالتهمما فان قلت لم أمرهنا عمرو ثم أناهم في ذلك قلت لما تقرر أن عمراً عليه محرم بخلاف ذلك الرجل وبطرس تحريم المعصفر الذي قال به كثيرون فوجه ان عمر عليه محرم بقرح بذلك ويبادى الى امثاله وذلك الرجل لعلة قريب عهد بالاسلام فخشي عليه ان واجهه بامرته بازالة ما عليه ففوضه لغيره لاعلى وجه الا لزام به وهذا أيضاً ما يصرح بانه لم يكن محرم ما قال العراقي رواه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة من حديث أنس باسناد ضعيف اه قلت وكذلك رواه أحمد والخاريزي في الادب المفرد وفي رواية للطيب السبي وأحمد والنسائي لو أمرتم هذا أن يغسل عنه هذه الصفرة وزواه كذلك البخاري والبيهقي من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ (وبالاعرابي في المسجد بحضرته فهم به الاحجاب) أي قصدوا منعه عن ذلك (فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه) بضم التاء اللغوية وسكون الزاي (اي لا تقطعوا عليه البول) فانه يضر البائل قال ذلك شفقة عليه (ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح لشيئ من القذر والبول والخلاعى) أي الغائط (وفي رواية قريوا ولا تنفروا) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس اه قلت (وجاءه اعرابي يطلب منه شيئاً فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت اليك) يخبر بذلك باطنه (فقال الاعرابي لا ولا أجلت قال فغضب المسلمون لذلك وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا) أي امتنعوا عنه (ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت قلت ما قلت) آنفاً (وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فزدناه فزرعتم انه رضى أ كذلك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلى ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدوها الا نفورا فناداهم صاحب الناقة فتخلوا بيني وبين ناقتي فاني أرفق بها واعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قام الارض) أي مما يقم من وجهها من حشيش وتبن (فردها هوى هوى) هكذا بضم الهاء وسكون الواو والياء فيهما كذا في بعض النسخ وهو اسم صوت لساعة الناقة وفي بعض النسخ هونها وناقى جاءت (واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها) راكبا (واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار) قال العراقي رواه البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف \* (بيان سخاوة صلى الله عليه وسلم وجوده) \*  
(كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم) أي أكثرهم جوداً وسخاءً وهسهاماً مراد فان وقال بعضهم الجود صفة هي مبدأ افادة ما ينبغي لالغرض والسخاء اعطاه ما ينبغي ان ينبغي روى الشيخان من حديث أنس كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس قاله العراقي قلت وكذلك رواه الترمذي وابن ماجه (وكان) صلى الله عليه وسلم (في شهر رمضان كالمريخ المرسل) بفتح السين أي المطلقة (لا يمسك شيئاً) قال العراقي روى الشيخان من حديث ابن عباس كان أجود الناس بأخيراً وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فاذا القيمة جبريل كان أجوداً بالخيز من الريخ المرسل اه قلت وكذلك رواه الترمذي في الشمائل وعبر بالرسالة إشارة الى دوام هبها بالرحمة والى عموم النفع بجوده صلى الله عليه وسلم ثم الريخ المرسله جميع ما تهب عليه ورواه كذلك أحمد بن زياد لا يسأل شيئاً إلا أعطاه وسبب أجوديته اتيان جبريل له كل ليلة من رمضان كما في الصحيحين وانما كان اتيانه سبباً لذلك لانه رسول ربه اليه وأمين حضرته والمتولى لقسمته مواهبه وذلك موجب نهاية الاجودية وايضاً اذا جاءه جبريل وعرض عليه

ما قال فقتلتموه دخل النار \* (بيان سخاوة وجوده صلى الله عليه وسلم) \* كان صلى الله عليه وسلم الميزان  
أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالمريخ المرسله لا يمسك شيئاً \* هكذا هو بالاصل ولعل هنا سقطت أمله اه

القرآن تجد تخلفه باخلاق زبه وأفيض عليه غاية جودة ونهاية قربه لئلا يزداد جوده ويتسع وجوده  
(وكان على رضى الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأجراً الناس  
صدرا) وفي بعض النسخ أوسع بدل أجراً ولفظ الشمائل أجود الناس صدرا أى قلباً تسمية النبي باسم  
محملة أو مجاوره أى جوده صلى الله عليه وسلم بالسجية والطبع لا بالكف وقيل من الجودة أى أحسنهم  
قلبا للسلامته من كل غش ودنس كيف وقد صرح ابن جرير شقه واستخرج منه علاقة وقال هذا حظ  
الشیطان منك ثم غسله في طست ذهب بماء زمزم (وأصدق الناس لهجة) بفحيتين أو بفتح فسكون أى  
لساناً أى كان لسانه صلى الله عليه وسلم أصدق اللسانة اذهبوا فصح الخلق وأعذبهم كلاماً وأسرعهم أداء  
وأحلامهم منطلقاً كان حسن كلامه يأخذ بمجامع القلوب (وأوفاهم بذمة) وفي نسخة ذمة (وألينهم  
عريكة) أى طبيعة فهو مع الناس على غاية من السلامة والمطاوعة وقلة الخلاف والتفوق (وأكرمهم  
عشيرة) وفي نسخة عشرة أى اختلاطاً وصحبة وعلى الأزل هنا أكرمهم قبيلة أى قوماً من جهة أبيه وأمه  
(من رآه بدمية) أى فحاة عن غير قصد (هابه) أى أخذته الهيبة لما كان يظهر عليه من عظيم الجلالة  
والمهابة والوفار (ومن خالطه معرفة أحبه) لسكال حسن معاشرته و باهر عظيم تألفه (يقول ناعته) أى  
واصفه (لم أرقبها ولا بعده مثله صلى الله عليه وسلم) للزوم هذا الوصف له وظهوره عند من له أدنى بصيرة  
فلسالم يخف كان كل واضف ملزوماً بان هذا القول يصدر عنه وان لم يصدر عنه التصريح بعبارة ذهولا  
فالرؤية هنا عملية أى لم أعلم به مما تلافى وصف من أوصاف الكمال وأما ما ثبت من وجوه شبهة صلى الله عليه  
وسلم عن ذكروهم وهم اثنا عشر أو أكثر فان المراهبة الشبهة في البعض والافجالة بحاسنه منزهة عن  
الشريك كما أفاده صاحب البردة رجه الله تعالى قال العراقي رواه الترمذى وقال ليس اسناده متصل قلت  
ولفظه أجود الناس صدرا وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم عشيرة والباقي سواء (وما  
سئل) صلى الله عليه وسلم (قط على الاسلام) شيئاً من منافع الدنيا (الأعطاء) وجاد به أو وعدّه أو سكت  
(فان رجلاً ناه فسأله فأعطاه غنما بين جبلين فرجع الى قومه وقال يا قوم اسلموا فان محمد يعطى عطاء من  
لا يخشى الفاقة) وفي لفظ الفقير رواه مسلم من حديث أنس قاله العراقي قلت رواه من طريق عاصم  
ابن النضر عن خالد بن الحرث حدثنا جندب بن موسى عن موسى بن أنس عن أبيه ورواه البيهقي في الدلائل من  
طريق محمد بن أبي يعقوب الكرماني عن خالد بن الحرث وتماهه عند مسلم وأعطى صفوان بن أمية يوم  
خين مائة من الغنم ثم مائة ثم مائة حتى صار أحب الناس اليه بعدما كان أبعدهم اليه فكان ذلك سبباً لحسن  
اسلامه وروى مسلم والترمذى من طريق سعيد بن المسيب عن صفوان بن أمية قال والله لقد أعطاني النبي  
صلى الله عليه وسلم وأنه لا يفض الناس الى فإزال يعطيني حتى انه لا أحب الناس الى (وما سئل) صلى الله عليه  
وسلم (شيئاً فقال لا) قال العراقي متفق عليه من حديث جابر اه قلت روى ابن سعد في الطبقات من  
مسئل محمد بن الحنفية كان لا يكاد يقول لشيء لا فاذا هو سئل فاراد أن يفعل قال نعم واذا لم يرد أن يفعل سكت  
ومن هنا قال الشاعر ما قال لا قط الا في تشهده \* لولا التشهد كانت لاؤه نعم  
وقد تقدم شيء من ذلك في أول الباب (وجل اليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام اليها  
يقسمها فمأرد سائل حتى فرغ منها) هكذا رواه الترمذى وقال العراقي روى أبو الحسن بن الفضال في  
الشمائل من حديث الحسن مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه مال من البحر بن ثمانون  
ألفاً لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله أحد يومئذ الأعطاء ولم يمنع سائلاً ولم يعط سائلاً له العباس  
الحديث وللجاري تعليقا من حديث أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحر بن وكان أكثر مال  
أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه ما كان يرى أحداً الأعطاء اذا جاءه العباس الحديث  
ووصله عمر بن محمد البصري في صحبه اه قلت ولفظ البخاري وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز

وكان على رضى الله عنه اذا  
وصف النبي صلى الله عليه  
وسلم قال كان أجود الناس  
كفا وأوسع الناس صدرا  
وأصدق الناس لهجة  
وأوفاهم ذمة وألينهم  
عريكة وأكرمهم عشيرة  
من رآه بدمية هابه ومن  
خالطه معرفة أحبه يقول  
ناعته لم أرقبها ولا بعده مثله  
وما سئل عن شيء قط على  
الاسلام إلا أعطاه وان رجلاً  
أناه فسأله فأعطاه غنما  
سدت ما بين جبلين فرجع  
الى قومه وقال أسلموا  
فان محمد يعطى عطاء  
من لا يخشى الفاقة وما سئل  
شيئاً فقال لا وجل اليه  
تسعون ألف درهم فوضعها  
على حصير ثم قام اليها  
فقسمها فمأرد سائل حتى فرغ  
منها

ابن صهيب عن أنس أبي بحال من البحر من فأمر بصيه في المسجد وكان أكثر مال أتى به فخرج إلى المسجد ولم يلتفت فلما قضى الصلاة جاء يجلس إليه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه إذا جاءه انسان فسأله فقال خذ خنثى نوبه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال يا رسول الله مر بعضهم برفعه لي قال لا قال ارفعه أنت على قال لا فتر منه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال كالأول فقال له لا فتر منه ثم أحمله فاتبه صلى الله عليه وسلم بصره حتى غاب عجايب من حرصه فساقم صلى الله عليه وسلم وهم منهادرهم قال ابن دحية هذا على امتداد قامة العباس وطوله في الناس إذ كان بمن يقبل من الأرض فيما الجبل إذا برك يحمله فما يدري قدر ما جل من تلك الدراهم النقرة على كاهله اه وفي خبر مرسل انه كان مائة ألف ألف رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن جريد ابن هلال (وجاءه رجل فسأله) شيأ من متاع الدنيا (فقال ما عندي شي ولكن اباع على) بتقديم الموحدة على المثناة الفوقية أي اشترى شيأ بمن النعمة على أداؤه (فاذا جاءه شي قضيناه فقال عمر) رضي الله عنه (يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل انفق ولا تخف من ذي العرش اقل لا تقبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه) قال العراقي رواه الترمذي في الشهابيل من حديث عمر وفيه موسى بن أبي علقمة الفردى لم يرو عنه غير انه ما روى اه قلت وفيه عنده فقال عمر يا رسول الله قد أعطيت ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ومعنى قوله أعطيت أي شيأ مرة أخرى قبل هذه أو ليسور من القول وهو قولك ما عندي شي فأكتف بذلك ولا تجعل في ذمتك شيأ وفيه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم قول عمر أي من حيث التزامه فنوط السائل وحرمانه لا بمخالفة الشرع وفيه فقال رجل من الانصار يا رسول الله أنفق الخ وفي آخره بهذا أمرت أي بالانفاق وعدم الخوف لا بما قال عمر كما أفاده تقديم الظرف المفيد للقصر أي قصر القلب رد الاعتقاد عمر وأفاد صلى الله عليه وسلم بذكره أمره بالانفاق في هذه الحالة أي انه ما مور به في كل حال دعوت المصلحة اليملاستيلاف أو نحوه لانه يمكنه بقرض أو نحوه فان عجز في عدة اذهي انفاق لانها التزام للنفقة \* (تنبيه) \* الحديث المشهور على الالسنة أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا وفي لفظه بلال وفي لفظه ولا تخافن رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن مسعود ورواه العسكري في الامثال من حديث عائشة وأخرجها الطبراني أيضا من حديث أبي هريرة وكذلك رواه البيهقي في الشعب متصلا ومن مرسل ابن سيرين وما يحيكى عن كثير بن في لفظه أنفق بلالا ويتكلمون في توجيهه بكونه نهي عن المنع فليس له أصل نبيه عليه الحافظ السخاوي (ولما نقل) صلى الله عليه وسلم (من حنين جاءت الاعراب بسألوته حتى اضطره الى شجرة نخطفت رداه فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعطوني رداي لو كان لي عدد هذه العضاه) هي من أشجار البادية (نعما) أي ابلا (لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذايا ولا جبانا) قال العراقي رواه البخاري من حديث جبير بن مطعم قلت ولفظه بينما أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعها الناس مقبلة من حنين علقت برسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب حتى اضطره الى سمرة فذكره وفيه ولا كذروا بابل كذايا ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ المصنف

\* (بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم) \*

(كان صلى الله عليه وسلم أتجد الناس وأشجعهم) قال العراقي رواه الدارمي من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت اجلد ولا أجود ولا أشجع ولا أراضى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللشجين من حديث أنس كان أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس (قال علي رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرب الى العدو وكان أشد الناس بأسا يومئذ) قال العراقي رواه أبو الشيخ في الانحلاق باسناد جيد (وقال) رضي الله عنه (أيضا كذا اذا اجر البأس) أي اشتد الكرب في الحرب (ولقي القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو

وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شي ولكن اباع على فاذا جاءه شي قضيناه فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل انفق ولا تخش من ذي العرش اقلالا تقبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ولما نقل من حنين جاءت الاعراب بسألوته حتى اضطره الى شجرة نخطفت رداه فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعطوني رداي لو كان لي عدد هذه العضاه نعما لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذايا ولا جبانا

\* (بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم) \*

كان صلى الله عليه وسلم أتجد الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرب الى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأسا وقال أيضا كما اذا اجر البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو

(منه) قال العراقي رواه النسائي باسناد صحيح وسلم نحوه من حديث البراء (وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فاذا أمر الناس بالقتال تهمر) قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث سعد بن عبيد بن عياض الثمالي مرسل اه قلت وروى أحمد من طريق سمالك قال قلت لجابر بن سمرة أكنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وكان طويل الصمت قليل الضحك رجلاه رجال الصبح غير شريك وهو ثقة وسعد بن عبيد بن عياض المذكور تابعي بروى عن ابن مسعود وعنه أبو إسحاق السبيعي وثور روى له أبو داود والنسائي كذا في الكاشف (وكان) صلى الله عليه وسلم (من أشد الناس بأنا) رواه أبو الشيخ من حديث علي في قصة بدر وقد تقدم قريبا (وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو) قال العراقي رواه مسلم من حديث البراء كذا والله اذا حذى البأس تنقب به وان الشجاع منا الذي يجاذبه (وقال عمران بن حصين) رضى الله عنه (ماتني رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة) طائفة من الجيش مجتمععة (الا كان أول من يضرب) قال العراقي رواه أبو الشيخ وفيه من لم أعرفه (قالوا وكان) صلى الله عليه وسلم (قوى البطش) قال العراقي رواه أبو الشيخ من رواية أبي جعفر معضلا اه قلت ورواه ابن سعد عن محمد بن علي مرسل بلفظ كان شديد البطش قال الشارح ومع ذلك فلم تكن الرحمة منزوعة عن بطشه لخلقه بأخلاق الله تعالى وهو سبحانه ليس له وعبد وبطش شديد ليس فيه شيء من الرحمة والطف وقال العراقي والطبراني من حديث عبد الله بن عمر ورواها عن أبي جعفر قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف (ولما غشيت المشركون) يوم حنين (نزل) عن بغلته (فجعل يقول)

(أنا النبي لا كذب) \* (أنا ابن عبد المطلب)

قال العراقي متفق عليه من حديث البراء اه قلت ومعنى قوله أنا النبي لا كذب أي حقا فلا أفرق ولا أزول أي صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكأنه قال أنا النبي والنبي لا يكذب لست بكاذب فيما أقول حتى انهزم بل أنا متيقن ان ما وعدني الله تعالى من النصر حق فلا يجوز علي الفرار أنا ابن عبد المطلب فيه دليل لجواز قول الانسان في الحرب أنا فلان بن فلان ومنه قول علي رضى الله عنه \* أنا الذي سميت أي حيدر \* وقول سلمة أنا ابن الاكوع والمنهسى عنه قول ذلك علي وجه الافتخار كما كانت الجاهلية تفعله وانسب لجده عبد المطلب دون أبيه عبد الله لانه توفي شابا في حياة أبيه عبد المطلب فلم يشتهر كاشتهار أبيه وكان عبد المطلب سيد قريش وسيد أهل مكة ومن ثم نسب اليه صلى الله عليه وسلم في نحو قول ضمهم أيكم ابن عبد المطلب (فأروى يومئذ أحدا أشد منه صلى الله عليه وسلم) لانه لما استقبلهم من هوازن ما لم يروا مثله قط من السواد والكثره وذلك في غمض الصبح وخرجت الكئاب من مضيق الوادي فملاوا حلة واحدة فانكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس ولم يثبت معه صلى الله عليه وسلم الا عمه العباس وأبوسفيان ابن الحرث وأبو بكر وعمر وأسامة في أناس من أهل بيته وأصحابه قال العباس وأنا آخذ بلجام بغلته أكفها مخافة أن تصل الى العدو لانه كان يتقدم في نحوهم وأبوسفيان آخذ بركابه وبما يدل علي شجاعته صلى الله عليه وسلم وكونه أشدهم بأسا كونه يومئذ علي بغلته البيضاء وهي دليل كافي رواية مسلم مع عدم صلاحيتها للحرب كرا وفرأ من ثم لم يسهم لها ومع العادة انما هي من مرأكب الطمأنينة ومع ان الملائكة الذين قاتلوا معه في ذلك اليوم لم يكونوا الاعلى الخيل لا غير ومع انه كانت له أفراس متعددة في مواطن الحرب وهذا هو النهاية القسوي في الشجاعة والثبات وفيه اعلام بأن سبب نصرته مدده السماوي والتأييد الالهي الخارق العادة وبأنه ظاهر المكانة والمنكان ليرجع اليه المسلمون وتطمئن قلوبهم بمشاهدة جليل ذاته وجليس آياته كركضه بمافي نحر العدو مع فرار الناس عنه ولم يبق معه الا كبار أصحابه وكثرة علم عنها الى الأرض مبالغة في الثبات والشجاعة ومساواة في مثل هذا المقام للماشين من أصحابه والله أعلم

(بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم) \*

منه وقيل كان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فاذا أمر الناس بالقتال تهمر وكان من أشد الناس بأنا وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين ماتني رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة الا كان أول من يضرب وقالوا كان قوى البع ولما غشيت المشركون عن بغلته فجعل يقول النبي لا كذب أنا ابن المطلب فأرى يومئذ كان أشد منه \* (بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم) \*

(كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا على علو منصبه) قال العراقي زوى أبو الحسن بن الفخاك في  
الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه تواضع في غير مذلة (قال ابن  
عامر) كذا في النسخ الصحيحة ووقع في بعضها ابن عباس وهو غلط (رأيت) صلى الله عليه وسلم (يرى الجرة)  
أي جرة العقبة (على ناقة صهباء لا طرد ولا ضرب ولا الينك الينك) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي  
وابن ماجه من حديث قدامة بن عبدالله بن عمار قال الترمذي حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة  
ابن عبدالله بن عامر كما ذكره المصنف اه قلت تقدم هذا الحديث في الكتاب الذي قبله من رواية سفينان  
الثوري عن أيمن بن نائل تزيل عسقلان عن قدامة وكذا من رواية الهللول عن أيمن بن نائل في قصة  
الرشيد وهو قدامة بن عبدالله بن عمار بن معاوية العامري السكلاي له صحبة وله أحاديث وقال ابن السكن  
كان يسكن بخند ولم يهاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وروى عبد الرزاق عن أيمن بن نائل  
هذا الحديث ونسبه فيه إلى جده فقال قدامة بن عمار وبه يظهر أن المصنف تبع نسخة أبي الشيخ في  
قوله ابن عامر (وكان) صلى الله عليه وسلم (يركب الجمار موكفا) أي مشدودا عليه بالا كاف (عليه قطيفة)  
وهي دنار له نخل (وكان مع ذلك يستردف) رواه الشيخان من حديث أسامة بن زيد وقارة يركبه عربيا  
لبس عليه شيء كما رواه ابن سعد من حديث حمزة بن عبدالله بن عتبة مرسل وهو هذا يدل على غاية التواضع  
ونهاية الخضوع (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعود المريض) ولو كان في آخر المدينة راكبا وماشيا  
(ويتبع الجنائز ويحیی دعوة المملوك) وفي لفظ العبد إلى أي ساجدة دعاه اليها قرب محلها أو بعد رواه  
الترمذي وضعفه وابن ماجه والحاكم وصححه أسنده من حديث أنس وتقدم مقطعا ولفظ الحاكم كان  
يردف خلفه ويضع طعامه على الأرض ويحیی دعوة المملوك ويركب الجمار (ويخضع النعل) أي  
يخرزها بيده (ويرقع الثوب) أي يخيطة أو يخطه رقعة روى ابن عساکر من حديث أبي أيوب كان يركب  
الجمار ويخضع النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف (ويصنع في بيته مع أهله في حاجتهم) روى أحمد  
من حديث عائشة كان يخيطنه ويخضع نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم وقد تقدم في أوائل آداب  
المعيشة (وكان أصحابه) صلى الله عليه وسلم (لا يقومون له) إذا أقبل عليهم (لماعرفوا من كراهته لذلك)  
أي لأجل المعلوم المستقر عندهم وهو كراهته تواضعا وشفقة عليهم وإسقاطا لبعض حقوقه المعينة عليهم  
فأختاروا إرادته على إرادتهم ولا يعارض ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لأنصار قوموا السيدكم أي سعد بن  
معاذ لأن هذا حق للغير فأعطاه صلى الله عليه وسلم له وأمرهم بفعله بخلاف قيامهم له صلى الله عليه وسلم فإنه  
حق لنفسه فتركه تواضعا قال العراقي رواه الترمذي من حديث أنس وتقدم في آداب الصحبة قلت لفظ  
الترمذي في الشمائل وكانوا إذا رأوه لم يقوموا ما يعلمون من كراهته لذلك (وكان) صلى الله عليه وسلم  
(يعر على الصبيان) وهم يلعبون (فيسلم عليهم) فيردون عليه رواه الترمذي من حديث أنس وتقدم في  
آداب الصحبة وروى البخاري بلفظ أنه صلى الله عليه وسلم مر على صبيان فسلم عليهم وروى النسائي من  
حديثه كان نزورا لانهارو وسلم على صبيانهم ويمسح رؤسهم (وأثنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فأرعد  
من هيئته) أي انتفض جسمه من مهابته صلى الله عليه وسلم عند وقوع بصره عليه إذ قد تقدم من وصفه  
انه من رآه بدية تهابه (فقال هوّن عليك فلست بذاك) كقولك الأرض جهاب متهم (انما أنا ابن امرأة من  
قريش تأكل القديد وكان  
يجلس بين أصحابه مختلطا  
بهم كأنه أحدهم فيأتي  
الغريب فلا يدري أنهم هو  
حتى يسأل عنه حتى طلبوا  
إليه ان يجلس يجلسا يعرفه  
الغريب

كان صلى الله عليه وسلم أشد  
الناس تواضعا على علو منصبه  
قال ابن عباس رضي الله  
عنهما رأيت يرمى الجرة على  
ناقة صهباء لا ضرب ولا طرد  
ولا الينك الينك وكان يركب  
الجمار موكفا عليه قطيفة  
وكان مع ذلك يستردف  
وكان يعود المريض ويتبع  
الجنائز ويحیی دعوة  
المملوك ويخضع النعل  
ويرقع الثوب وكان يصنع  
في بيته مع أهله في حاجتهم  
وكان أصحابه لا يقومون له  
لماعرفوا من كراهته لذلك  
وكان يمر على الصبيان فيسلم  
عليهم وأثنى النبي صلى الله عليه  
وسلم على رجل فأرعد من هيئته  
فقال هوّن عليك فلست  
بذاك انما أنا ابن امرأة من  
قريش تأكل القديد وكان  
يجلس بين أصحابه مختلطا  
بهم كأنه أحدهم فيأتي  
الغريب فلا يدري أنهم هو  
حتى يسأل عنه حتى طلبوا  
إليه ان يجلس يجلسا يعرفه  
الغريب

وسلم موافقا لما رواه (فبنوا له دكانا من طين فكان يجلس عليه) في الصباح الدكان يطلق على الحانوت وعلى الدكة التي يقعد عليها قال الاصمعي اذا مالت الخلة بنى تحتها من قبل الميل بناء كالدكان فتمسكها باذن الله تعالى أي دكة مرتفعة وقال الفارابي الطلل ماشخص من آثار الدار كالدكان ونحوه وأما وزنه فقال السرقة سقلى النون زائدة عند سميويه وكذلك قال الاخفش وهي مأخوذة من قولهم أكد ذكاه أي منبسطة وقال ابن القطاع وجعاعة هي أصلية مأخوذة من دكنت المتاع اذ نضدته ووزنه على الزيادة فعلان وعلى الاصالة فعال حكى القولين الازهرى وغيره فان جعلت الدكان بمعنى الحانوت ففيه التذكير والتأنيث ووقع في كلام المصنف في كتب الفروع حانوت أو دكان فاعترض بعضهم عليه وقال الصواب حذف احدى اللقظتين فان الحانوت هي الدكان ولا وجه لهذا الاعتراض لما تقدم من ان الدكان يطلق على الحانوت وعلى الدكة والله أعلم قال العراقي رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي ذر وقد تقدم (وقالت عائشة رضي الله عنها) لرسول الله (كل جعلني الله فداءك منك فانه أهون عليك قال فأسنى برأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الارض ثم قال بل آكل كجاء كل العبد وأجلس كيجلس العبد) قال العراقي رواه أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف قلت ورواه أيضا ابن سعد في الطبقات وأبو يعلى نحوه وهذا أورده على منبهج التريفة لامته فانه المرابي الاكبر فاجباره عن نفسه بذلك في ضمنه الارشاد لهم الى مثل ذلك الفعل وأما هو في حد ذاته فخالف جميع العباد في العبادة والعادة تمكن للاكل أولم يتمكن اذ لو لم يكن مستحضر المرابي ربه من اقباله في سائر حالاته لما حسن منه هذا القول (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يأكل على خوان) بالكسر ويضم هو المسألة مالم يكن عليها طعام وهو مما يعتاد بعض المتكبرين والترفعين الاكل عليه احترازا عن خفض رؤسهم فالأكل عليه بدعة الا انها جازئة (ولا في سكرجة) يضم أحرفه الثلاث مع تشديد الراء وقيل الصواب فتح راءه لانه معرب عن مفتوحها وهي اناة صغير يجعل فيه ما يشهى ويضم من الموائد حول الاطعمة (حتى لحق بالله عز وجل) قال العراقي رواه البخاري من حديث وتقدم في آداب الاكل قلت ورواه كذلك الترمذي في الشمائل (وكان) صلى الله عليه وسلم (لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم الا قال ليبيك) قال العراقي رواه أبو نعيم في الدلائل من حديث عائشة وفيه حسن بن علوان منهم بالكذب والاطراب في الكبير باسناد جيد من حديث محمد بن طالب في أثناء حديث ان أمه قالت يا رسول الله فقال يا لبيك وسعديك الحديث اه قلت لفظ أبي نعيم في الدلائل ما كان أحسن خلقا منه مادعا أحد من أصحابه الا قال ليبيك وقد أخرج حديث محمد بن حاطب أيضا أحمد والبخاري وفيه ان أمه قالت يا رسول الله هذا محمد بن حاطب وهو أول من سمي بك الحديث وليس في سياقه ما زاده الطبراني (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا جلس مع الناس ان تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم) أي في الحديث (وان تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وان تكلموا في الدنيا تحدث معهم ورفقاهم) قال العراقي رواه الترمذي في الشمائل من حديث زيد بن ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خازجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد ذكره ابن حبان في الثقات قلت وأخرجه البيهقي في الدلائل من هذا الوجه سليمان بن خازجة عن خارجة بن زيد بن نضر اذ خلوا على أبيه زيد بن ثابت فقالوا واحدنا عن بعض أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كنت جاره فكان اذا نزل الوحي عليه بعث الى فآتية فاكتب الوحي وكذا اذا كنا الدنيا ذكرها معنا واذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا واذا ذكرنا الطعام ذكره معنا بكل هذا تجد شكك عنكم (وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا) فيهم معهم (ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيهم هو اذا ضحكوا) ولا يزيد على ذلك (ولا يترجمهم الا عن حرام) قال العراقي رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يترجمهم الا عن حرام قلت رواه مسلم عن يحيى بن يحيى حدثنا أبو خزيمة عن سمك بن جرب قلت لجابر بن سمرة أكنت تجالس رسول الله

فبنوا له دكانا من طين  
 وكان يجلس عليه  
 وقالت عائشة رضي الله عنها  
 كل جعلني الله فداءك منك  
 فانه أهون عليك قال فأسنى  
 برأسه حتى كاد أن تصيب  
 جبهته الارض ثم قال بل  
 آكل كجاء كل العبد وأجلس  
 كيجلس العبد وكان  
 لا يأكل على خوان ولا في  
 سكرجة حتى لحق بالله تعالى  
 وكان لا يدعو أحد من  
 أصحابه وغيرهم الا قال ليبيك  
 وكان اذا جلس مع الناس  
 ان تكلموا في معنى الآخرة  
 أخذ معهم وان تحدثوا في  
 طعام أو شراب تحدث  
 معهم وان تكلموا في الدنيا  
 تحدث معهم ورفقاهم  
 وتواضعوا لهم وكانوا يتناشدون  
 الشعر بين يديه أحيانا  
 ويذكرون أشياء من أمر  
 الجاهلية ويضحكون  
 فيهم هو اذا ضحكوا ولا  
 يترجمهم الا عن حرام

صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذي صلى فيه حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قام  
وكأنوا يتحدثون فيأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم ورواه البيهقي في الدلائل من رواية شريك  
وقيس عن سمك عن جابر بن سمرة بلفظ قال نعم كان طويل الصمت قليل الضحك وكان أصحابه ربما  
تناسدوا عنده الشعر والشئ من أمورهم فيضحكون وربما يتبسم  
\* (بيان صورته صلى الله عليه وسلم وخلقه) \*

الظاهرة وانما قدم الكلام على خلقه صلى الله عليه وسلم اذ هو أولى بالتقديم من حيث ان الكلام فيه  
أظهر وأتم اذ هو الطبع والسجية وحقيقة الصورة الباطنة من النفس وأوصافها ومعانيها المختصة به ثم  
عقبه بذكر ما يتعلق بخلق الظاهر لكونه تابعا للباطن وعنوانا عليه واعلم أن من تمام الايمان به صلى الله  
عليه وسلم اعتقاده لم يجتمع في بدن آدمي من المحاسن الظاهرة ما اجتمع في بدنه صلى الله عليه وسلم وسر  
ذلك ان المحاسن الظاهرة آيات على المحاسن الباطنة والاخلاق الزكية ولا أكمل منه صلى الله عليه وسلم  
ولامساولة في هذا المدلول فكذلك الدال ومن ثم نقل القرطبي عن بعضهم انه لم يظهر تمام حسنه صلى الله  
عليه وسلم والاماطاقت أعين الصحابة النظر اليد ثم اعلم أن الكلام على خلقه صلى الله عليه وسلم يستدعي  
الكلام على ابتداء وجوده فاحتج الى ذكره وان أغفله المصنف رحمه الله تعالى ومخلصه انه صح في مسلم  
انه قال ان الله كتب مقادير الخلق قبل ان يخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على  
الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمد انا ثم النبيين وصح أيضا في عند الله في أم الكتاب  
لخاتم النبيين وان آدم لنجدل في طينته أي لطريق ماني قبل نفع الروح فيه وصح أيضا يارسول الله متى كنت  
نيبا فقال وآدم بين الروح والجسد وروى كتبت من الكتابة وروى الترمذي وحسنه يارسول الله متى  
وجبت لك النبوة فقال وآدم بين الروح والجسد ومعنى وجوب النبوة وكاتبها ثبوتها وظهورها في الخارج  
أي للملائكة وروحه صلى الله عليه وسلم في عالم الارواح اعلاما بعظيم شرفه وتميزه عن بقية الانبياء عليهم  
السلام وخص الاطهار بحالة كون آدم بين الروح والجسد لانه أو ان دخول الارواح الى عالم الاجساد  
والنماز حيث بدأ ثم وأظهر فاختص صلى الله عليه وسلم بزيادة اظهار شرفه حيث دل على غيره تميزا أظهر  
وأتم وأجاب المصنف في بعض كتبه عن وصف نفسه بالنبوة قبل وجود ذاته وخبرنا أول الانبياء خلقا  
وآخرهم بعثا بان المراد بالخلق هنا التقدير لا الابدان فانه قبل أن تحمل به أمه لم يكن مخلوقا موجودا ولكن  
الغايات والكلمات سابقة في التقدير لاحقة في الوجود فقوله كتمت نبيا أي في التقدير قبل تمام خلقه آدم  
اذ لم ينشأ الا ليزع من ذريته محمد صلى الله عليه وسلم وتحقيقه ان الدار في ذهن المهندسين وجودا فذهبا  
سببا للوجود الخارج وسابقا عليه فالله تعالى يقدر ثم يوجد على وفق التقدير ثانيا اه وذهب السبكي الى  
ما هو أحسن وأبين وهو انه جاء ان الارواح خلقت قبل الاجساد والاشارة فكنت نبيا الى روحه الشريفة  
أو حقيقة من حقائقه ولا يعلمها الا الله ومن حباه بالاطلاع عليها ثم ان الله تعالى يوتى كل حقيقة منها ما شاء  
في أي وقت شاء حقيقة صلى الله عليه وسلم قد تكون من قبل خلق آدم آناها الله ذلك الوصف بأن خلقها  
منهية له وأفاضه عليه من ذلك الوقت فصارت نبيا وكتب اسمه على العرش ليعلم ملائكته وغيرهم كرامته  
عنده حقيقة موجودة من ذلك الوقت وان تأخر جسده الشريف المتصف بها فينبذ فابتاؤه النبوة  
والحكمة وسائر اوصاف حقيقة وكمالها مجمل لا تأخير فيه وانما المتأخر تكونه وتنقله في الاصطلاح  
والارحام الطاهرة الى أن ظهر صلى الله عليه وسلم ومن فسر بعلم الله انه سيصير نبيا لم يصل لهذا المعنى لان  
علمه تعالى محيط بجميع الاشياء فالوصف بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه انه أمر ثابت له والالم  
يختص بأنه نبي حيث بدأ الانبياء كاهم كذلك بالنسبة لعلمه تعالى وقال العماد ابن كثير في تفسير قوله تعالى  
واذ أخذ الله ميثاق النبيين الآية ان الله تعالى لم يبعث نبيا الا أخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم ان

\* (بيان صورته وخلقه  
صلى الله عليه وسلم) \*

بعث وهو حي ليؤمن به ولينصره ويأخذ العهد بذلك وأخذ السبكي من الآية انه على تقدير مجيئه في  
 زمانهم مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء  
 والامم كلهم من أمته فقوله وبعثت الى الناس كافة يتناول من قبل زمانه أيضا وبه يتبين معنى قوله كنت نبيا  
 وآدم بين الروح والجسد وكذا حكمة كون الانبياء تحت لوائه في الاخرة وصلاته بهم ليلة الاسراء فاوّل  
 الاشياء على الاطلاق النور المحمدي ثم الماء ثم العرش ثم القلم ولما خلق الله آدم جعل ذلك النور في  
 ظهره فكان يلعب في جبينه ولما توفي كان ولده شيث وصيه فوصى ولده بما وصاه به أبوه أن لا يوضع هذا  
 النور الا في المطهرات فمن النساء ولم يزل العمل بهذه الوصية الى ان وصل ذلك النور الى عبد الله مطهرا  
 من سفاح الجاهلية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك في عدة أحاديث ثم زوج عبد المطلب ابنه  
 عبد الله بآمنة بنت وهب وهي يومئذ أفضل امرأة في قريش نسبا وموضعا فدخل بها وحلت بحمه صلى  
 الله عليه وسلم فظهر في جملة ومولاه عجائب تدل لما يؤول اليه أمر ظهوره ورسالته وقد صرح ان أمه صلى  
 الله عليه وسلم رأته حين وضعته نورا أضاء له قصور الشام وولد محتونا في قول عام القيل وحكى الاتفاق  
 عليه والمشهور انه بعده بخمسين يوما وقيل باربعين وقيل بعشر سنين وقيل غير ذلك ثم الجمهور على انه ولد  
 في شهر ربيع الاول فقيل ثانياه وقيل ثامنه وانتصر له كثيرون من المحدثين وقيل عاشه وقيل ثانيا عشره  
 وهو المشهور وقيل غير ذلك وذلك في يوم الاثنين كما صرح في مسلم عقب الخبر كما في رواية ضعيفة ومدته حمله  
 تسعة أشهر أو عشرة أو ثمانية أو سبعة أو ستة أقوال بمكة بمولاه المشهور الآن وهو الاصغر وقيل بالشعب  
 وقيل بالروم ثم أرضعته حليلة السعدية والمشهور رموت أبيه بعد حمله بشهرين وقيل وهو في المهدي وماتت  
 أمه ودفنت بالأبواء وقيل بالجحون بعد أربع سنين أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان أو تسعة عشر شهرا  
 أو عشرة أيام أقوال ومات جده كافلة عبد المطلب وله ثمان سنين أو تسع أو عشر أو ست أقوال ثم كفله  
 عمه شقيق أبيه أبو طالب وترزح خديجة وهي بنت أربعين وهدمت قريش الكعبة وعمره خمس وثلاثون  
 سنة ثم لما بلغ أربعين سنة أو وأربعين يوما أو وشهرين بعثه الله رجة للعالمين يوم الاثنين لخبر مسلم في  
 رمضان وقيل ربيع فأقام بمكة ثلاث عشرة سنة وثمانين سنة فها ما يتعلق بمولاه صلى الله عليه  
 وسلم على وجه الاختصار (كان من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم في قامته) الشريفة (انه لم يكن  
 بالطويل البائن) بالهمز وهم من جعله بالياء أي المفرط طولام اضطراب (ولا بالقصير المتردد) الذي  
 يتردد بعض خلقه على بعض فتمت في الطول المفرط والقصر المفرط (بل كان ينسب الى الربيعة) بفتح  
 فسكون وقد يجرى وتأتيه باعتبار النفس وذلك استوى فيه المذكروا المؤنثا يقال في جمع كل منهما  
 ربعات بالسكون والتحرريك شاذ روى الشيخان والخراطي من حديث البراء كان أحسن الناس وجهها  
 وأحسنهم خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير الحديث وروى البيهقي في الدلائل من حديث أبي هريرة  
 كان ربيعة الى الطول مائل الحديث وعند المنذري في الزهريات من حديثه كان ربيعة وهو الى الطول أقرب  
 واسناده حسن وعند البيهقي من حديث علي وهو الى الطول أقرب وعنده أيضا من حديث عائشة كان  
 ينسب الى الربيعة وفي رواية المسند لعبد الله بن أحمد ليس بالناهب طولا وفوق الربيعة ولا تنافي بين الاخبار  
 لانه أمر نسبي فمن وصفه بالربيعة أراد الامر التقريبي ولم ير التحديد ومن ثم قال ابن أبي هالة كان أطول  
 من المربوع وأقصر من المشذب وهو البائن الطول في تخافة رواه الترمذي في الشمائل والطبراني والبيهقي  
 وروى الترمذي أيضا في الشمائل ليس بالطويل الممط ولا بالقصير المتردد وذلك (اذا مشى وحده ومع  
 ذلك فلم يمشه أحد من الناس ينسب الى الطول الاطالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يمشه  
 الرجلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقه نسبا الى الطول ونسب هو صلى الله عليه وسلم الى الربيعة) رواه  
 ابن أبي خيثمة في التارخ والبيهقي في الدلائل وابن عساكر من حديث عائشة وفي خصائص ابن سبع كان

كان من صفته رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه لم يكن  
 بالطويل البائن ولا بالقصير  
 المتردد بل كان ينسب الى  
 الربيعة اذا مشى وحده ومع  
 ذلك فلم يكن يمشه أحد  
 من الناس ينسب الى الطول  
 الاطالة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولم يمشه  
 الرجلان الطويلان  
 فيطولهما فاذا فارقه نسبا  
 الى الطول ونسب هو عليه  
 السلام الى الربيعة

إذا جلس يكون كتفه أعلى من المجالس (ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة) يعني المعتدل القائم ربه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث عائشة و يروى عن الحسن ابن علي ان الله جعل البهاء والهوج في الطوال قال السخاوي وما اشهر على الالسنه ما خلا قصب من حكمة لم أقف عليه (وأمالونه) صلى الله عليه وسلم (فقد كان أزهر اللون) أي مشرقه نيره قال في الروض الزهرة لغة اشراق في اللون أي لون كان من بياض أو غيره وسبأني للمصنف تفسيره بعد ذلك (ولم يكن بالأدم) بالدم أي لم يكن شديد السمرة وانما يتخالط بياضه الحرة لكنها حرة بصفاء فيصدق عليه انه أزهر (ولا الشديد البياض) وهو المعبر عنه بالامهق ورواه البخاري والترمذي من حديث أنس بلفظ أزهر اللون ليس بالبياض الامهق ولا بالأدم الحديث ورواه الترمذي في الشمائل عن هند بن أبي هالة أزهر اللون واسع الجبين الحديث (والازهر) في اللغة (هو الابيض الناصع) أي الخالص الصافي (الذي لا تشوبه صفرة ولا حرة ولا شيء من الالوان) والاسم الزهرة بالضم قال ابن السكيت هو البياض وزاد غيره النير وتقدم عن السهيلي في الروض نقلا عن أبي حنيفة هو الاشراق في أي لون كان وقال شمر الازهر هو الابيض العتيق البياض النير الحسن وهو أحسن البياض كان له بر يقا ونورا يزهر كما يزهر النجم والسرارج وروى مسلم وأبو داود والترمذي في الشمائل من حديث أبي الطفيل كان أبيض مليحا مقصدا ورواية لمسلم كان أبيض مليح الوجه والترمذي في الشمائل من حديث أبي هريرة كان أبيض كأنما صبيغ من فضة وفي رواية لا جد فنظرت الى ظهره كأنه سبيكة فضة وروى البزار ويعقوب بن سفيان من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة كان شديد البياض والطبراني من حديث أبي الطفيل ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره (ونعته عمه) شقيق أبيه (أبو طالب) عبد مناف بن عبد المطلب والد علي رضي الله عنه واخوته الحارث وجعفر وعقيل (فقال) في قصيدة طويلة

(وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* شمال اليتامى عصمة للارامل)

ذكره ابن اسحق في السيرة وفي المسند عن عائشة انها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يعقضي فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه والبخاري تعليقا من حديث ابن عمر وجماد كرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يستسقى الغمام فأي نزل حتى يجيش كل ميزاب فأنشده وقد وصله ابن ماجه باسناد صحيح (ونعته بعضهم بأنه) صلى الله عليه وسلم (مشرب) بخفيف الراه وتشديدها (بحمرة) وقد روى بالوجهين والاشراب مداخلة نافذة سائغة كالشراب وهو الماء الداخل كلية الجسم للطافته ونفوذه ومن قال بالتشديد أراد به التكثير والمبالغة في شدة البياض للحمرة وبه فسر كان أزهر اللون كما عند مسلم عن أنس وهذا القول نقله صاحب المصباح عن بعضهم وروى البيهقي في الدلائل من حديث علي كان أبيض مشر با بياضه بحمرة الحديث ورواه الترمذي كذلك والبيهقي أيضا من حديثه كان أبيض مشر با بحمرة ضخم الهامة الحديث ثم اعلم ان البياض اذا كان مشر با بالحرة فان العرب تطلق عليه بالاسهر ويقولون السمرة هي الحرة التي تتخالط البياض وعليه يحمل ما رواه أحمد والبراز وابن منده انه صلى الله عليه وسلم كان أسهرا قال الخافظ وسنده صحيح صححه ابن حبان وروى البيهقي في الدلائل كان أبيض بياضه الى السمرة وفي لفظ لا جد بسند حسن أسهرا الى البياض و يرى عن ابن عباس كان جسمه ولوجه أجزا الى البياض فثبت بجموع الروايات ان المراد بالسمرة حرة تتخالط البياض وبالبياض المثبت في روايات معظم الصحابة ما يتخالط الحرة وان وصف في رواية بأنه شديد الوضع وفي أخرى سنده اقوى شديد البياض لا يمكن جل شدة على الامر النسبي فلا ينافي كونه مشر با بها وبالمنقح ما يتخالطه هي وهو الذي تذكره العرب وتسميه أمهق وما روى البخاري والبيهقي في الدلائل من حديث أنس أزهر اللون أمهق ليس بأبيض ولا أدم الحديث فمجموع على ان المراد بالامهق الاخضر اللون الذي

ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة وأمالونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالأدم ولا بالشديد البياض والازهر هو الابيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حرة ولا شيء من الالوان ونعته عمه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للارامل ونعته بعضهم بأنه مشر با بحمرة

ليس بياضه في الغاية الاحمرية والاسمرية فقد نقل عن روية بن العجاج ان المهق خضرة الماء كما قاله الحافظ  
ابن حجر فتاوهم القاضي ان رواية لبس بالابيض والبالا آدم غير صواب مردود بل معناها صحيح كما تقرر  
وهذا الذي قرناه في الجمع بين الاخبار حسن وقد أشار المصنف الى الجمع بتقرير آخر بقوله (فقال) أي  
هذا البعض الذي نعته بأنه مشرب بحمرة بعد ثبوت روايات كان أبيض شديداً للبياض وفي بعض النسخ  
فقبل وفي أخرى فقالوا (انما كان المشرب منه بالحجرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والازهر  
الصافي من الحجرة ما تحت الثياب منه) وهذا القول نقله البيهقي في الدلائل فقال يقال ان المشرب منه بحمرة  
والى السمرة ما ضحمانه للشمس والرياح وأما ما تحت الثياب فهو الابيض الازهر وهذا القول قدره ابن حجر  
في شرح السمائل فان أنس الملائمة له وقر به منه لا يخفى عليه أمره حتى يصفه بغير صفته الاصلية الملائمة له  
فتبين حمل السمرة في رواية على الحجرة التي تخلط بالبياض كما مر على انه ثبت في عنقه الشر يفانه أبيض  
كأنما صيغ من قصة مع ان العنق بارز ورد ذلك أيضاً بان تاثير الشمس فيه ينافي بما ورد انه كان يظلمه  
سحابة وهو غطلة لانه اذ ذلك كان ارهاصاً ومتقدماً على النبوة وأما بعد هاهنا فمحافظة ذلك كيف وأبو بكر قد  
ظلم عليه بثوبه لما وصل المدينة وصحائه ظلل ثوب وهو يرى الجرات في حجة الوداع \* (تبيه) \* قالوا  
يكفر من قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أسود لان وصفه بغير صفته نفي له وتكذيب به ومنه يؤخذ ان  
كل صفة علم ثبوتها بالتواتر كان نفيها كفراً للعلة المذكورة وقول بعضهم لا بد في الكفر من ان يصفه  
بصفة تشعر بنقصه كالاسود هنا فان السواد لون مفضل فيه نظر لان العلة كما علمت ليست من النقص بل  
ما ذكر فالوجه انه لا فرق فان لونه صلى الله عليه وسلم أشرف الالوان ولون أهل الجنة كذلك فلم  
تكن ألوانهم البياض المشرب بالحجرة بل بالصفرة كما قال جمهور المفسرين في قوله تعالى كأنهم بيض  
مكثون شبهت بيض النعام المكثون في عشها ولونها بياض به صفرة حسنة قلت اللون واحد وانما  
اختلف فيما شيب به وحكمته والله أعلم ان الشوب بالحجرة ينشأ عن الدم وصفائه واعتدال حرمانه في البدن  
وعروقه وهو من الفضلات الجيدة التي تنشأ عن أعذية هذه الدار فناسب الشوب فيها وأما الشوب بالصفرة  
التي تورث البياض صفاء وصفالة فلا ينشأ عادة من غذاء من أعذية هذه الدار فناسب أن يخص الشوب  
به في تلك الدار فظهر ان الشوب في كل من الدار يناسبها فان قلت من عادة العرب مدح النساء  
بالبياض المشرب بصفرة كما وقع في لامية امرئ القيس وهذا يدل على انه فاضل في ألوان أهل الدنيا أيضاً  
قلت لا نزاع في انه فاضل وانما النزاع في انه أفضل الالوان في هذه الدار وليس كذلك بل أفضلها المشرب بحمرة  
لما تقرر ان لونه صلى الله عليه وسلم أفضل الالوان (وكان عرقه صلى الله عليه وسلم) العرق محركة ما يترشح  
من الجلد (في وجهه كالؤلؤ) في الصفاء والبياض روى مسلم في المناقب من حديث أنس كان أزهر  
اللون كان عرقه اللؤلؤ الحديث وروى البيهقي من حديث عائشة كان يخصف نعله وكنت أعزل ففطرت اليه  
فجعل خبيبه يعرق وجعل عرقه يتلألأ نوراً وروى أيضاً من حديث علي كان عرقه اللؤلؤ (أطيب من  
المسك الأذفر) أي شديد الرائحة رواه البيهقي من حديث علي ولرب عرقه أطيب من المسك الأذفر وفي سنده  
رجل مجهول وروى مسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال دخل علينا النبي صلى الله  
عليه وسلم فنام عندنا فعرق وجاءت أي بقارورة فجعلت تسلمت العرق فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرق فجعله لطينا وهو أطيب الطيب ورواه أيضاً من طريق  
أبي قلابة عن أنس عن أم سليم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتيها فيقبل عندها فيسقط له نطعا فيقبل  
عليه وكان كثير العرق فكانت تجمع عرقه فجعله في الطيب والقوارير فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم  
سليم ما هذا قالت عرك أذوف به طيب (وأما شعره فقد كان) صلى الله عليه وسلم (رجل الشعره حسنها)  
يتسكون الجيم وكسرها (ليس بالسبط) يتسكون الباء وكسرها (ولا الجعد القطط) يفتح الطاء الاولى وكسرها

فقالوا انما كان المشرب  
منه بالحجرة ما ظهر للشمس  
والرياح كالوجه والرقبة  
والازهر الصافي عن الحجرة  
ما تحت الثياب منه وكان  
عرقه صلى الله عليه  
وسلم في وجهه كالؤلؤ  
أطيب من المسك الأذفر  
وأما شعره فقد كان يجل  
الشعر حسنه ليس بالسبط  
ولا الجعد القطط

أى شعره صلى الله عليه وسلم ليس بنهاية في الجعودة وهو تكسره الشديد ولا في السبوة وهي علم  
 انكساره أصلا بل كان وسطا بينهما ورواه مسلم والبيهقي في الدلائل من طريق علي بن حجر عن اسمعيل بن  
 جعفر عن ربيعة عن أنس ورواه البخاري ومسلم أيضا من طريق مالك وغيره عن ربيعة وروى البخاري  
 عن مسلم بن إبراهيم وعمر بن علي كلاهما عن وهب بن جرير عن أبيه عن أنس قال شعره بين الشعرين  
 لا سبط ولا جعد بين أذنيه وعاتقه ورواه البيهقي في الدلائل من طريق مسلم بن إبراهيم وفي رواية لمسلم من  
 طريق قتادة عن أنس كان شعرا جلا ليس بالجعد ولا بالسبط بين أذنيه وعاتقه وروى الترمذي في  
 الشمائل من حديث أبي هريرة كان أبيض كأنما صيغ من فضة رجل الشعر (وكان) صلى الله عليه  
 وسلم (إذا مشطه بالمشط) أى سرحه به (يأتى كأنه حبل الرمل) بضم الحاء المهملة والباء الموحدة وهي  
 طرائق الرمل وهذا يؤيد من فسر الرجل بالكسر قليلا ولا ينافي ذلك ما تقدم من الروايات لان الرجولة أمر  
 نسبي خفيث أثبتت أريدها الأمر الوسط بين السبوة والجعودة وحيث نفيت أريدها السبوة (وقيل  
 كان شعره) صلى الله عليه وسلم (يضرب منكبيه) منى منكب كجلس وهو مجتمع رأس العضو والكتف  
 روى الشيخان من حديث أنس كان شعره يضرب منكبيه أخرجه من طريق حبان عن همام عن  
 أنس ورواه البخاري من طريق أبي عثمان عن اسرايسل عن أبي اسحق عن البراء بلفظ ان جنته تضرب  
 قريبا من منكبيه ورواه كذلك البيهقي في الدلائل ورواه مسلم من طريق أبي كريب عن وكيع عن  
 سليمان عن أبي اسحق عن البراء بلفظ شعره يضرب منكبيه الحديث (وأكثر الرواية انه كان الى شحمة  
 أذنيه) روى الشيخان من حديث البراء يبلغ شعره شحمة أذنيه أخرجه من طريق شعبة عن أبي اسحق  
 عن البراء وروى البيهقي في الدلائل من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس كان شعر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى شحمة أذنيه وروى مسلم من طريق حميد عن أنس كان شعره الى انصاف أذنيه  
 ولفظ الترمذي في الشمائل عظيم الجثة الى شحمة أذنيه أى تكاثفها ينتهى الى شحمة أذنيه وتقدم عن  
 الصحاحين في حديث أنس انه كان بين أذنيه وعاتقه وفي أخرى عند الترمذي وغيره فوق الجثة ودون الوفرة  
 وفي رواية ان انظرفت عقينته فرق والا فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره وفي أخرى كان الى أذنيه وفي  
 أخرى الى كتفيه والجمع بين هذه الروايات ان مما يلي الاذن هو الذى يبلغ شحمتها وما خلفها هو الذى  
 يضرب منكبيه أو بان ذلك لاختلاف الاوقات فكان اذا ترك تعصيرها بلغ المنكب واذا قصرها كانت الى  
 الاذن أو شحمتها أو نصفها فكانت تطول وتقصر بحسب ذلك (وربما جعله غداثر أربعا يخرج كل اذن  
 بين غديرتين) قال العراقي روى أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أم هانئ قدم مكة وله  
 أربع غداثر اه قات ورواه البيهقي في الدلائل من طريق سليمان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال قالت أم  
 هانئ قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فقدمه له أربع غداثر تعنى ضفائر والغديرة هي الذؤابة  
 ولفظ الترمذي في الشمائل قدم مكة فقدمه وشعره الى انصاف أذنيه وله أربع غداثر والظاهر انها عنيت  
 فذومه مكة عام الفتح لانه حينئذ اغتسل وصلى الفصحى في بيتها وقد مات له الى مكة أربع متفق عليها في عمرة  
 القضاء والفتح ولما رجع من حنين دخلها حين اعتمار من الجعرانة وفي حجة الوداع (وربما جعل شعره على  
 أذنيه قتيلا وسوالفه تتلا) أى تضيء وتنتور من وبيض الطيب (وكان شبيهه) صلى الله عليه وسلم  
 (في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك) روى البيهقي في الدلائل من طريق حماد بن سلمة عن  
 ثابت عن أنس قيل له هل كان شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شانه الله تعالى بالشيب ما كان  
 في رأسه الا سبع عشرة أو ثمان عشرة شعرة هكذا هو في نسخة الدلائل عندى وفي لفظه عنده ما كان في  
 رأسه ولحيته ولم أراه في الدلائل وروى البخاري من طريق الليث بن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال  
 عن ربيعة عن أنس فوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيشاور ورواه

وكان إذا مشطه بالمشط يأتى  
 كأنه حبل الرمل وقيل  
 كان شعره يضرب منكبيه  
 وأكثر الرواية انه كان الى  
 شحمة أذنيه وربما جعله  
 غداثر أربعا يخرج كل  
 اذن من بين غديرتين  
 وربما جعل شعره على  
 أذنيه قتيلا وسوالفه  
 تتلا وكان شبيهه في  
 الرأس واللحية سبع عشرة  
 شعرة ما زاد على ذلك



وفي بعض النسخ أمين بالرفع وزايله فارقه فالبدراض أو ما يكون اذذاك وفي بعض النسخ الطلام بكسر الطاء  
المهملة وليس له وجه (وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة) أي واضجها قال الخليل هي مستوى ما بين  
الحاجبين الى الناصية وقال الاصمعي هي موضع السجود والجمع جباه (أزج الحاجبين) أي مقوسهما مع  
كثرة شعرهما وطول في طرفه وامتداده أو دقيقههما مع طول (سابعهما) أي كاملهما (وكان ابليج ما بين  
الحاجبين كان ما بينهما الفضة المخلصة) أي كان بين حاجبيه لجمعة أي فرجة بيضاء دقيقة لا تتبين الا المتأمل فهو  
غير آقرن في الواقع وان كان آقرن بحسب الظاهر عند من لم يتأمله لانهما سبغا حتى كادا يلتقيان قال الاصمعي  
كانت العرب تكثره القرن وتستحب البليج والبليج هو ان ينقطع الحاجبان فيكون ما بينهما تقيارا وي البيهقي في  
الدلائل من حديث أبي هريرة كان مفاض ٧ أهدب الاشفار وروى الترمذي في الشمائل من حديث هند  
ابن أبي هالة كان واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب الحديث وروى  
البيهقي من طريق حرب بن شريح صاحب التلقات قال حدثني رجل من بامدوية قال حدثني جدي قال  
انطلقت الى المدينة فذكر الحديث في رؤيته رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاذا رجل حسن الجسم عظيم  
الجبهة الحديث وروى من حديث أبي هريرة كان أحسن الناس صفة وأجلها الحديث وفيه أسيل الجبين  
شديد سواد الشعر الحديث وفي بعض الروايات كان صلت الجبين وكلها تؤل الى معنى واحد (وكانت  
عيناه) صلى الله عليه وسلم (تجلو ين) أي واسعتين (ادعجها) أي شديدا سواد حدقتها روى البيهقي من  
طريق عبيد الله بن محمد بن عمرو بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده قال قيل لعلي انعت لنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال كان أبيض مشريا يابضه حمرة وكان أسودا الحدقة أهدب الاشفار وروى من طريق  
ابراهيم بن محمد من ولد علي قال كان علي اذا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان في الوجه تدوير  
أبيض مشرب أدعج العينين أهدب الاشفار ولا يكر من أبي شيبه من حديث جابر بن سمرة قال كنت اذا  
نظرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أشكل العينين وليس بأكل الحديث (وكان في عينيه تخرج  
من حمرة) روى البيهقي من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي عن أبيه قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عظيم العينين أهدب الاشفار مشرب العين بحمرة وروى مسلم من طريق غندون عن شعبة  
عن سماعة عن جابر بن سمرة قال كان ضليح الفهم أشكل العينين منوس العقين ورواه الحاكم بلفظ  
كان أشكل العينين ضليح الفهم ورواه أبو داود فقال أشهل العينين قال أبو عبيد الشككة كهية الحمرة  
تكون في بياض العين والشهة غير الشككة وهي حمرة في سواد العين (وكان) صلى الله عليه وسلم (أهدب  
الاشفار) جمع شفر بالضم وهو حرف الجفن الذي يثبت عليه الهدب قال ابن قتيبة والعامية تجعل اشفار العين  
الشعر وهو غلط وانما الاشفار حرف العين التي يثبت عليها الشعر (حتى تسكاد تلتبس من كثرتها) روى  
ذلك من حديث علي بالفاظ مختلفة ففي لفظ عظيم العينين أهدب الاشفار وفي لفظ أسودا الحدقة أهدب  
الاشفار وفي لفظ أدعج العينين أهدب الاشفار وفي لفظ أغرأ بليج أهدب الاشفار ومن حديث أبي هريرة كان  
أهدب اشفار العينين وفي لفظ كان مفاض الجبين أهدب الاشفار وفي لفظ أشكل العينين أهدب الاشفار  
كل هذه الالفاظ عند البيهقي في الدلائل (وكان) صلى الله عليه وسلم (أقنى العينين) بكسر العين المهملة  
أول الانف حيث يكون قيسه شمم وأوله هو ماتحت مجتمع الحاجبين والقنى في الانف طوله ورقة ارنبته مع  
حدب في وسطه يعني (مستوى الانف) أي من غير حدب وفي رواية أخرى أنفي الانف أي سائل مرتفع وسطه  
وروى الترمذي في الشمائل والبيهقي في الدلائل والطبراني عن حديث هند بن أبي هالة في حديثه الطويل  
أقنى العينين له نور يحسبه من لم يتأمله اسم الحديث وروى البيهقي من حديث رجل من بلعدوية عن  
جده وله حجة فساق الحديث وفيه فاذا رجل حسن الوجه عظيم الجبهة دقيق الانف وقيق الحاجبين  
الحديث (وكان) صلى الله عليه وسلم (مفليج الاسنان أي مفرجها) هذا أحد الوجوه في تفسير المفليج

وكان صلى الله عليه وسلم  
واسع الجبهة أزج الحاجبين  
سابعهما وكان ابليج ما بين  
الحاجبين كان ما بينهما  
الفضة المخلصة وكانت عيناه  
تجلو ين أدعجها وكان في  
عينيه تخرج من حمرة وكان  
أهدب الاشفار حتى تسكاد  
تلتبس من كثرتها وكان  
أقنى العينين أي مستوى  
الانف وكان مفليج الاسنان  
أي متفرقا

وقيل فليها تفرق الثنابا والرابعيات فقط رواه مسلم والترمذي في الشمائل من حديث جابر بن سمرة  
 ضليح الغم أنشب مطج الاسنان الحديث وفي رواية لابن سعد مطج الثنابا بالوحدة ولابن عساكر براق  
 الثنابا وروى البيهقي من حديث ابن عساكر كان أفج الثنيتين وكان اذا تكلم روى كالنور بين ثناياه  
 (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا افتراضا حكا افترعن مثل سنا) أى ضوء (البرق اذا تلام) في ظلمة الليل  
 روى البيهقي من حديث عائشة وكان يتبسم عن مثل البرد والمخدر من متون الغمام فاذا افتراضا حكا افترعن  
 عن مثل سنا البرق اذا تلام وروى من حديث أبي هريرة واذا ضحك يتلام وفي حديث هندو يفترعن  
 مثل حب الغمام (وكان من أحسن عباد الله شفتين وألفظهم ختم فم) رواه البيهقي في الدلائل من حديث  
 عائشة على ما سياتى ذكره وعند مسلم والترمذي من حديث جابر ضليح الغم أى واسعها والعرب تمدح به  
 وتدم بصغر الغم وقال بعضهم الضليح المهزول الذابل وهو في صفة قدم النبي صلى الله عليه وسلم وبديل شفقيه  
 ورفقتهما وحسنهما (وكان) صلى الله عليه وسلم (سهل الخدين صلتها) أى سائلهما من غير ارتفاع وجهه  
 وذلك أحلى عند العرب رواه الترمذي في الشمائل والبيهقي والطبراني من حديث هند بن أبي هالة  
 وروى البزار والبيهقي كان أسبل الخدين واصلت الخدين أسيلهما هو المستوى الذى لا يهون بعض لحم  
 بعضه بعضا كما سياتى ذلك عند ذكر حديث عائشة (ليس بالطويل الوجه ولا المكثم) أى لم يكن شديد  
 ندو بالوجه والمكثم هو المدور الوجه يقول فليس كذلك ولكنه مسنون رواه الترمذي في الشمائل  
 والبيهقي في الدلائل من حديث على لم يكن بالمطهم ولا بالمكثم وكان في وجهه ندو بالحديث والمطهم هو  
 المنتفخ الوجه وقيل الفاحش السمين وقيل النخيف الجسم وهو من الاضداد (كث اللحية) أى الكثير نبات  
 الشعر الملتفهار رواه البيهقي من حديث عائشة ورواه من طريق محمد بن علي بن أبي طالب عن أبيه ورواه  
 من طريق نافع بن جبير عنه كان ضخم الهامة عظيم اللحية وفي لفظه ضخم الرأس واللحية ومن حديث  
 أبي هريرة كان أسود اللحية حسن الشعر ومن طريق أبي ضمضم عن رجل من الصحابة لم يسم كان مرجلا  
 مربوعا حسن السبكة قال كانت اللحية تدعى في أول الاسلام سبكة ورواه الطبراني في الكبير ومجاهد العداء  
 ابن خالد (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعنى لحيته ويأخذ شاربته) ويأمر بذلك روى ابن عدي والبيهقي  
 في السنن من حديث عمر بن شعيب عن أبيه عن جده احفظوا الشوارب واعفوا اللحية ورواه أيضا  
 الطحاوي من حديث أنس بن زيادة ولا تشبهوا باليهود (وكان) صلى الله عليه وسلم (أحسن الناس عنقا  
 لا ينسب الى الطول ولا الى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانت له ابريق فضة مشرب ذهابا يتلام  
 في بياض الفضة وفي حجرة الذهب) وما غيب الثياب من عنقه وما تحته فكانت له القمر ليلة البدو هكذا رواه  
 البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتى ذكره وروى الترمذي في الشمائل والبيهقي في الدلائل من حديث  
 هند بن أبي هالة دقيق المسربة كان عنقه جيد دمية في صفاء الفضة الحديث ولفظ البيهقي من حديث على  
 كان عنقه ابريق فضة (وكان) صلى الله عليه وسلم عرض الصدر لا يعدو لحم بعض بدنه بعضا كالمراة  
 في استوائها وكالقمر في بياضه) رواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتى ذكره بلفظ وكان عرض  
 الصدر مسووحه كانه المرآة في سمواتها واستوائها لا يعدو بعض لجه بعضا على بياض القمر ليلة البدو وفي  
 سنده نظر وروى من حديث هند بن أبي هالة عرض الصدر وفي لفظ فسخ الصدر وروى الترمذي في  
 الشمائل بعيد ما بين المنكبين قال الشارح أى عرض أعلى الظهر وهو مستلزم لعرض الصدر ومن ثم  
 وقع عند ابن سعد في الطبقات رحيب الصدر (موصول ما بين لبتة) وهي الفقرة التي فوق الصدر (وسرته)  
 متعلق بموصول (يشعر كالقصب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره) رواه البيهقي من حديث عائشة  
 بالسند الآتى ذكره وروى الترمذي في الشمائل والطبراني والبيهقي من حديث هند بن أبي هالة موصول  
 ما بين اللبة والسرة يشعر بجري كالخط عارى الثديين والبطن مما سوى ذلك الحديث وروى البيهقي من

وكان اذا افتراضا حكا افترعن  
 عن مثل سنا البرق اذا  
 تلام وكان من أحسن عباد  
 الله شفتين وألفظهم ختم فم  
 وكان سهل الخدين صلتها  
 ليس بالطويل الوجه ولا  
 المكثم كث اللحية وكان  
 يعنى لحيته ويأخذ من  
 شاربته وكان أحسن عباد  
 الله عنقلا ينسب الى الطول  
 ولا الى القصر ما ظهر من  
 عنقه للشمس والرياح فكانت له  
 ابريق فضة مشرب ذهابا  
 يتلام في بياض الفضة  
 في حجرة الذهب وكان صلى  
 الله عليه وسلم عرض  
 الصدر لا يعدو لحم بعض  
 بدنه بعضا كالمراة في  
 استوائها وكالقمر في بياضه  
 موصول ما بين لبتة وسرته  
 يشعر متقاد كالقصب لم يكن  
 في صدره ولا بطنه شعر غيره

حديث رجل من بلعدويه عن جده وله صحبة بلقظ واذا من لون نحره الى سرتة كالخيط الممدود شعره الحديث وفي حديث علي بالفظ وكان في صدره مسربة وفي لفظ له كان دقيق المسربة وفي لفظ آخره من لبته الى سرتة شعر يجري كالقضب ليس في بطنه ولا صدره شعر غيره واختلف هل كان لا يطيه صلى الله عليه وسلم شعر فرعم القرطي انه لم يكن وقد رده أبو زرعة العراقي بأن ذلك لم يثبت بوجه من الوجوه والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من ذكر أنس وغيره بياض ابطيه ان لا يكون له شعر فانه اذا تنف بقى المكان أبيض وان بقى فيه أثر (وكانت له عكن ثلاث يغطي الازار منها واحدة وتظهر اثنتان) العكنة بالضم طية من طيات البطن والجمع عكن رواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي ذكره الا انه قال يغطي الازار منها اثنتان وتظهر منها واحدة ومنهم من قال واحدة وتظهر اثنتان ثم قال تلك العكن أبيض من القباطى المطواة والين مساً (وكان) صلى الله عليه وسلم (عظيم المنكبين) رواه البيهقي من حديث أبي هريرة بلقظ عظيم مشاش المنكبين وروى الترمذى في الشمائل والبيهقي من حديث علي جليل المشاش والكتند قال أبو عبيد الجليل المشاش العظيم رؤس العظام مثل الركبتيين والمرققين والمنكبين (أشعرهما) رواه الترمذى في الشمائل والطبراني والبيهقي من حديث هذبن أبي هالة أشعر الزراعين والمنكبين وأعلى الصدور أى أشعر هذه الثلاثة (ضخم الكراديس أى رؤس العظام من المنكبين والمرققين والوركين) رواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتى واللفظة والكراديس عظام المنكبين والمرققين والوركين والركبتيين ورواه أيضاً من حديث علي ضخم الكراديس طويل المسربة ورواه الترمذى في الشمائل من حديثه جليل المشاش والكتند وأقال الكتند وفي لفظ جليل المشاش والكتند بلا شك ورواه أيضاً من حديث هذبن عبيد مابن المنكبين ضخم الكراديس (وكان) صلى الله عليه وسلم (واسع الظهر) وبه فسر عبيد مابن المنكبين أى عرض أعلى الظهر كاتقدم وقد روى عبيد مابن المنكبين فى عدة أحاديث وروى الشيخان من حديث البراء كان مروياً بعبيد مابن المنكبين الحديث وروى البيهقي من حديث أبي هريرة كان بعبيد مابن المنكبين وفى لفظ لمسلمه شعر يضرب منكبيه بعبيد مابن المنكبين (مابن كتفيه خاتم النبوة) بفتح التاء وكسرها والمراد به هنا الأثر الحاصل له بين كتفيه لمشابهته للخاتم الذى يختم به وهو الطابع وضافته النبوة للدلالة عليها قيل أول كونه ختماً عليها بحفظها وما فيها أو ختم عليها لانها كما تم الأشياء ثم يختم عليها ويحتمل انه من قبيل خاتم فضة كان ذلك الخاتم أيضاً من نبوته وفى ذلك كله تكلف لا يخفى (وهو مما يلي منكبه الايمن) فالبيهقي المذكورة تقر بنية هذا قول والصحيح انه كان عند أعلى كتفه الايسر قاله السهيلي وقد وقع التصريح به عند مسلم قال حدثنا حامد بن عمر البكرائى وأبو كامل الجندرى قال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكتمت معه خبزاً ولجوا ساق الحديث وفيه ثم دوت خلفه فنظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه عند نغض كتفه اليسرى الحديث (فيه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس) هكذا رواه ابن أبي خيثمة فى تاريخه الا انه قال مترجماً كان بدل متواليات وفى تحديد خاتم النبوة أقوال كثيرة تذكرها فنحج جمع عليه نحلان كأنها الشاكيل السود عند نغض كتفه رواه مسلم من حديث عبد الله بن سرجس بالسند المتقدم قريبا وقيل مثل زراجلية رواه البخارى من حديث السائب بن يزيد وزاد وينم مسكاً ورواه مسلم بلا زيادة وقيل كبيضة الحمام رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة وقيل مثل السلعة رواه البيهقي من حديث معاوية بن ثرة عن أبيه وقيل شعر مجتمع رواه الحاكم فى المستدرک وقيل مثل التفاحة رواه الترمذى فى الشمائل والبيهقى فى الدلائل من حديث ابيد بن لقيط وقيل مثل بعرة البعير رواه أيضاً من حديث أبي رزمة عن أبيه وقيل مثل السلعة رواه أيضاً من حديثه عن أبيه وقيل لجة نائثة رواه أيضاً من حديث أبي سعيد وقيل بضعة ناشرة رواه الترمذى فى الشمائل وقيل كالبنطقة رواه ابن عساکر فى التاريخ زاد الحاكم فى تاريخ

وكانت له عكن ثلاث يغطي الازار منها واحدة وتظهر اثنتان وكان عظام المنكبين أشعرهما ضخم الكراديس أى رؤس العظام من المنكبين والمرققين والوركين وكان واسع الظهر مابن كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبه الايمن فيه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس

نيسابور مكتوب فيه باللحم محمد رسول الله وقيل كالحجامة الضخمة رواه البيهقي من حديث التتوخي رسول  
 هرقل وللسهيلي في الروض كثر الحجج النابضة على اللحم وقيل شامة خضراء مجتمعة في اللحم رواه ابن أبي  
 خيثمة في التاريخ وقيل ثلاث شعرات مجتمعات نقله القاضي وقيل كبيضة حمام مكتوب بباطنها الله وحده  
 لا شريك له وبظاها توجه حيث كنت فانك منصور رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وقيل كان  
 نوراً يتلأ لأرواه ابن عائد وقيل غرزة كغرزة الحمام أي قرطمة وقرطمة بكسر القاف نقطتان على أصل  
 نقاره وقيل كنية صغيرة نصر بالدهمة روى ذلك عن عائشة قال الحافظ في فتح الباري ورواه كثر  
 الحجج أو كشامة خضراء أو سوداء مكتوب فيها محمد رسول الله أو سر فانك منصور لم يثبت منها شيء وتصحیح  
 ابن حبان ذلك وهم وقال الهيثمي ان راوى كتابه محمد رسول الله هنا اختلط عليه بخاتمه الذي كان يجتم به وقال  
 بعض العلماء وليست هذه الروايات مختلفة حقيقة بل كل شبه بما سمع به له وتلك الالفاظ كلها مؤداها  
 واحد وهو قطعة لحم ومن قال شعر فلان الشعر حوله متراب عليه كقاي الرواية الاخرى وقال القرطبي  
 الاحاديث الثابتة تدل على ان خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أحر عند كتفه اليسر اذا قل جعل كبيضة الحمام واذا  
 أكثر جعل كجمع اليد وقال القاضي رواه جمع الكف تخالف بيض الحمام وزر الخلة فتأول على وفق  
 الروايات الكثيرة أي كهيئة الجمع لكنه أصغر منه في قدر بيضة الحمامة واختلفوا هل وادبه أو وضع عند  
 ولادته قولان لكن في حديث البرار وغيره بيان وقت وضعه وكيف وضع ومن وضعه وهو قلت يا رسول الله  
 كيف علمت انك نبي وبم علمت حتى استغيت قال أناني ملكان وأنا ببطحاء مكة فقال أحدهما شق بطنه فشق  
 بطني فأخرج قلبي فأخرج منه مغز الشيطان وعلق الدم فطرهما فقال أحدهما لصاحبه اغسل بطنه غسل  
 الاناء واغسل قلبه غسل الملاء ثم قال أحدهما لصاحبه حط بطنه فحاط بطني وجعل الخاتم بين كتفي كما هو  
 الآن ووليا عني وكأني أرى الامر معانين وقال أبو نعيم في الدلائل لما ولد أخرج الملك صرة من حرير أبيض  
 فيها خاتم فضرب على كتفيه كالبيضة وأخرج الخاتم عن وهب بن منبه لم يعث الله نبيا الا وعليه شامات  
 النبوة في يده أي النبي الا نبينا صلى الله عليه وسلم فان شامات نبينا بين كتفيه بازاء  
 قلبه مما اختص به على سائر الانبياء صلى الله عليه وسلم (وكان) صلى الله عليه وسلم (عبل العضدين  
 والذراعين) أي ضخمهما روى البيهقي من حديث أبي هريرة كان شمع الذراعين بعد ما بين المنكبين  
 الحديث أي عريضتهما وفي حديث هذبن أبي هالة ضخم الكتف وهو حركة مجتمعت الكتفين والظهر  
 (طويل الزندين) أي عظيمهما اذا لئذ موصل عظم الذراع وهما زندان الكوع والكوسوع (رحب  
 الراحتين) أي واسعهما حسا ومعنى الراحة باطن الكف (سائل الاطراف) بالسین المهملة أي عندها  
 وهي الاصابع امتداد معتدلا بين الافراط والتفريط وروى بالشين المعجمة أي مرتفعها واه الترمذي  
 في السائل والظرفاني والبيهقي من حديث هذبن أبي هالة طويل الزندين رحب الراحة سائل الاطراف  
 أو سائل الاطراف (كان أصابعه) صلى الله عليه وسلم (فضبان الفضة) في امتدادها وصفاء لونهم رواه البيهقي  
 من حديث عائشة التي اسناده (كفه) صلى الله عليه وسلم (الين من الخز كان كفه كفه عطار طيبا  
 مسها بطيب أولم يحسها) قال البخاري حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس  
 قال ما مسست بيدي ديباجا ولا حرا ولا شيا ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت رائحة  
 قط أطيب من زبرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مسلم حدثنا قتبية بن سعيد وزهير بن حرب قالا  
 حدثنا هاشم عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال ما شممت شيا قط مسكا ولا عبرا أطيب من زبرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مسست شيا قط حرا ولا ديباجا ألين مسما من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقال مسلم حدثنا جرير بن جاد ثنا أسباط بن نصر عن سمك عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صلاة الاولى ثم رجعت الى أهله وخرجت معه فاستقبله ولدان فجعل يمسح خدي

وكان غسل العضدين  
 والذراعين طويل الزندين  
 رحب الراحتين سائل  
 الاطراف كان أصابعه  
 فضبان الفضة كفه ألين من  
 الخز كان كفه كفه عطار  
 طيبا مسها بطيب أولم يحسها

أحدهم واحد أو احدا قال وأما أنا فمسخ خدي قال فوجدت ليدته بردا أو ربحا كأنما أخرجها من جونة  
 عطار وأخرج البيهقي من طريق جابر بن زيد بن الأسود عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو عني فقلت يا رسول الله ناولني يدك فذاولتمها فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب ريحها من المسك وقد وقع في  
 حديث مسلسل بالمصاحفة من طريق أبي القاسم عبدان بن حديد بن عبدان المنجبي عن عمرو بن سعيد عن  
 أحد بن دهقان عن خلف بن تميم عن أبي هريرة عن أنس قال صاحت بكفي هذه كفر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فإمسست خراولا حرا ألي من كفه صلى الله عليه وسلم وله طرق ذكرتها في التعليقة الجليل  
 على مساللات ابن عقيل وفي بعض ألفاظه فإمسست خراولا فزاد أوسع الكلام فيه الحافظ أبو بكر بن  
 عدي في الخامن من مساللاته (بصافه المصافح فيظل يومه يجدر بجها) أي يرحم يده الشريفة (ويضع يده  
 على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان برحها على رأسه) رواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي  
 وأورده ابن دحية في المستوفى بلفظ وكان صلى الله عليه وسلم إذا صافح أحدا فيظل يومه يجدر بجها والباقي  
 سواء (وكان) صلى الله عليه وسلم (عبل ماتحت الأزار من الفخذ والساق) أي ضمخه ما رواه البيهقي كذلك  
 إلا أنه قال من الفخذين والساق (وكان) صلى الله عليه وسلم (معتدل الخلق في السمن) رواه البيهقي كذلك ولم  
 يقل في السمن وقد رواه الترمذي في الشمائل هكذا من حديث هند بن أبي هالة والمراد به اعتدال خلقه  
 في جميع أوصاف ذاته لأن الله تعالى جاء خلقه وشريعة وأمة من غائلي الإفراط والتفريط (بدن في آخر  
 زمانه وكان له) مع ذلك (متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السن) أي الطعن في العمر وفي  
 نسخة لم يضره السمن رواه البيهقي كذلك بلفظ بدن في آخر زمانه وكان بذلك البدن متماسكا وكاد يكون  
 على الخلق الأول لم يضره السن وروى الترمذي في الشمائل والطبراني من حديث هند بن أبي هالة بادن  
 متماسك أي ضمخ البدن لا مطلقا بل بالنسبة لما من كونه جليل المشاش والكتد ولما كان اطلاق  
 البادن بهم الإفراط في السمن المستدعي لخوافة البدن وعدم استمساكه وهو مذموم اتفاقا استدرك ونفي  
 ذلك فقال متماسك أي عسك بعضه بعضا لما شتمل عليه من الاعتدال التام وبلوغ الغاية في تناسب  
 الأعضاء والتركيب (وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فكان) صلى الله عليه وسلم (عشى فكأنما يتقلع  
 من صخر ويخدر من صلب) محركة أي انحدر (يخطو تكفيا) بالفاء والهمز أي مائلا إلى سنن المشي  
 (الهور يناغير تجتر والهور يناقرب الخطا) أي عشى بقوة رواه البيهقي بلفظ واذما مشي فكأنما يتقلع من  
 صخر ويخدر من صلب يخطو تكفيا وعشى الهور يناغير عثر والهور يناقرب الخطا والمشي على الهينة  
 وروى الترمذي في الشمائل والطبراني والبيهقي من حديث هند بن أبي هالة واذ زال تقلعا ويخطو تكفيا  
 وعشى هو نادر يع المشية اذما مشي كأنما يخط من صلب الحديث وروى مسلم من حديث أنس إذا مشي  
 تكفيا وروى البيهقي من حديث أبي هريرة وما رأيت أحدا أسرع في مشيه منه كان الأرض تطوي له أنا  
 لنجته وانه غير مكثرت وفي لفظ آخره بطأ بقدمه جميعا إذا أقبل جميعا واذ أدبر جميعا ومن  
 حديث علي اذما مشي تكفي تكفوا كأنما يخط من صلب الحديث وفي لفظ آخره وكان يتكفا في  
 مشيته كأنما عشي من صلب وفي لفظ آخر اذما مشي تكفا كأنما عشي في صلب وفي لفظ آخر وكان اذما مشي  
 تقلع كأنما عشي في صلب وفي لفظ آخر اذما مشي عشي قلعا كأنما يخدر من صلب وفي لفظ آخره اذما مشي  
 كأنما يخدر من صلب واذما مشي كأنما يتقلع من صخر ومن حديث أنس وكان يتوكأ اذما مشي وقوله في  
 حديث علي عشي قلعا ضابط بالفتح وهو مصدر بمعنى الفاعل أي فالعالر جله من الأرض وبالضم اما  
 مصدر أو اسم بمعنى الفتح أو بفتح فكسر وهو بمعنى رواية كأنما يخط من صلب اذما مشي من الصلب  
 والنتلح من الأرض متقاربان والمعنى انه يستعمل التثنية ولا يتبين منه حيثما استعمل ومبادرة شديدة  
 وقوله وعشى هو نابت لمصدر محذوف أي مشينا هونا أو حال أي هيننا في تودة وسكينة وحسن سمع ووقار

بصافه المصافح فيظل يومه  
 يجدر بجها ويضع يده على  
 رأس الصبي فيعرف من  
 بين الصبيان برحها على  
 رأسه وكان عبل ماتحت  
 الأزار من الفخذين والساق  
 وكان معتدل الخلق في  
 السمن بدن في آخر زمانه  
 وكان له متماسكا يكاد  
 يكون على الخلق الأول  
 لم يضره السمن وأما مشيه  
 صلى الله عليه وسلم فكان  
 عشى كأنما يتقلع من صخر  
 ويخدر من صلب يخطو  
 تكفيا وعشى الهور يناغير  
 تجتر والهور يناقرب  
 الخطا

وحلم لا يضرب بقدميه ولا يتحقق بنعليه أشرأ و بطرا ومن ثم قال ابن عباس في قوله تعالى وعباد الرحمن الذين  
 يمشون على الارض هونا أي بالطاعة والعفاف والتواضع وقال الحسن حليا ان جهل عليهم لم يجهلوا قال  
 بعض المفسرين وذهبت طائفة الى ان هونا من تبط بقوله يمشون على الارض أي ان المشي هو الهون  
 ويشبه ان يتأول هذه على أن يكون أخلاق ذلك الماشي هونا مناسبة لمشيته فيرجع الامر الى نحو ما  
 فالثناء عليهم ليس من حيث صفة المشي فقط اذ وب ماش هونا ويدا هو ذنب أطلس وقال الزهري سرعة  
 المشي تذهب بهما الوجه يريد الاسراع غير الخفيف لانه يجمل بالوقار والخير في الامر الوسط وسرعة مشيه صلى  
 الله عليه وسلم كقوله ذر يبع المشية أي واسع الخطوة كانت برق وتثبت دون عجلة وهو ج وسرعة امر  
 رضى الله عنه جيلة لا تكلف والله أعلم والله در الا بومصري رجه الله تعالى حيث يقول في مراحه صلى الله عليه

وسلم سيد ضحكك التسم والمشي الهو ينا ونومه الاغتاء

(وكان صلى الله عليه وسلم يقول أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي ابراهيم أشبه الناس بي  
 خلقا وخلقاً) رواه البيهقي كذلك والى هنا تم الحديث الذي ساقه المصنف من أدله وهو من قوله بيان صورته  
 وخلقته ولذا كرأ ولا سياق العراقي ثم تبعه سياق البيهقي في الدلائل قال العراقي قوله كان من صفة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد الحديث بطوله رواه أبو نعيم في دلائل  
 النبوة من حديث عائشة زيادة ونقصان دون شعر أبي طالب ودون قوله ورب بما جعل شعره على أذنيه فتبدرو  
 سوائله تتلأأ ودون قوله وكان واسع الجبهة الى قوله وكان سهل الخدين وفيه صريح من عبد الله الفرغاني  
 منكر الحديث قاله الخطيب اه قلت قد أورد البيهقي في الدلائل الحديث المذكور بتمامه كسياق  
 المصنف وفيه زيادات من طريق هذا الرجل ولم أجده ذكر في كتب الضعفاء والمتروكين وهذا نص  
 البيهقي في الدلائل قال وقد روى صريح من عبد الله الفرغاني وليس بالمعروف حديثا آخر في صفة النبي صلى الله  
 عليه وسلم وأدرج فيه تفسير بعض ألفاظه ولم يبين قال تفسيره فيما سمعنا الا أنه توافق جلة ما روينا في  
 الاحاديث الصحيحة والمشهورة فروينا والاعتماد على ما مضى أخبرناه أبو عبد الله الحافظ قال أخبرناه  
 أبو عبد الله محمد بن يوسف المؤذن قال حدثنا محمد بن عمران النسوي ثنا أحمد بن زهير ثنا صريح بن عبد الله  
 الفرغاني ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد ثنا جعفر بن محمد عن أبيه وهشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها  
 قالت كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قامته انه لم يكن بالطويل البائن ولا المشذب الذاهب  
 المشذب الطويل نفسه الا أنه المنخف ولم يكن صلى الله عليه وسلم بالقصير المتردد وكان ينسب الى الربعة اذا  
 مشى وحده ولم يكن على حال مما يشبه أحد من الناس ينسب الى الطويل الا طاله صلى الله عليه وسلم وربما  
 اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقه نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربعة يقول  
 نسب الخير كاه الى الربعة وكان لونه ليس بالابيض الامهق الشديد البياض الذي يضرب بياضه الشبهة  
 ولم يكن بالادم وكان أزهر اللون والأزهر الابيض الناصع البياض الذي لا تشوبه حرة ولا صفرة ولا شئ  
 من الالوان وكان ابن عمر كثير ما ينشد في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم نعت عمه أبي طالب اياه في لونه

حيث يقول وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* شمال اليتامى عصمة للارامل

ويقول كل من سمعه هكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم وقد نعت بعض من نعت به انه كان مشرب حرة  
 وقد صدق من نعت به بذلك ولكن انما كان المشرب منه حرة ما سخى للشمس والرياح فقد كان بياضه من  
 ذلك قد أشرب حرة وما تحت الثياب فهو الابيض الأزهر لا يشك فيه أحد فمن وصفه بأنه أبيض أزهر فعني  
 ماتحت الثياب فقد أصاب ومن نعت ما سخى للشمس والرياح بأنه أزهر مشرب حرة فقد أصاب ولونه الذي  
 لا يشك فيه الابيض الأزهر وانما الحرة من قبل الشمس والرياح وكان عرقه في وجهه مثل اللؤلؤ أبيض من  
 المسك الأذفر وكان رجل الشعر حسنا ليس بالسبط ولا الجعد القطا كان اذا مشطه بالمشط كأنه حبل

وكان عليه الصلاة  
 والسلام يقول أنا أشبه  
 الناس بآدم صلى الله  
 عليه وسلم وكان أبي ابراهيم  
 صلى الله عليه وسلم أشبه  
 الناس بي خلقا وخلقاً

الرميل أو كأنه المبتوث الذي يكون في القدر إذا سفتها الرياح فإذا مكث لم يرجل أخذ بعضه بعضا وتعلق حتى يكون متخافا كالخواتم كان أول مرة قد سدل ناصيته بين عينيه كما تسدل نواصي الخيل ثم جاءه جبريل عليه السلام بالفرق ففرق فكان شعره فوق حاجبيه ومنهم من قال كان يضرب شعره من كيبه وأكثر ذلك إذا كان إلى شحمة أذنيه وكان صلى الله عليه وسلم ربما جعله غدا ترأر بعا يخرج الأذن اليمنى من بين غد يرتين يكتنفانها ويخرج الأذن اليسرى من بين غد يرتين يكتنفانها ويخرج الأذنان بيضا هما من بين تلك الغدائر كأنهم أتوقد الكواكب الدرية من سواد شعره وكان أكثر شبيهه في الرأس في فودي رأسه والنوذان حرقا الفرق وكان أكثر شبيهه في لحيته فوق الذقن وكان يشبهه كأنه خيط الفضة يتلأل من بين ظهر سواد الشعر الذي معه وإذا مس ذلك الشيب الصفرة كان كثيرا ما يشعل صار كأنه خيط الذهب يتلأل من بين ظهر سواد الشعر الذي معه وكان أحسن الناس وجها وأتورهم لونا لم يصف واصف قط بلغت اعنه الا شبه وجهه بالعمريلة البدر ولقد كان يقول من كان يقول منهم لم يمانظنا إلى العمريلة البدر فيقول هو أحسن في أعيننا من القمر أزهر اللون نير الوجه يتلأل تلالو القمر يعرف رضاه وغضبه في سروره وبوجهه كان إذا رضى أو سرف كان وجهه المرآة وكان الدر يلاحك وجهه وإذا غضت تالون وجهه واجرت عيناه قال وكانوا يقولون هو صلى الله عليه وسلم كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه

أمين مصطفي للخير يدعو \* كضوء البدر زايه الظلام

و يقولون كذلك كان وكان ابن عمر كثيرا ما ينشد قول زهير بن أبي سلمى يقول لهمم بن سنان

لو كنت من شئ سوى بشر \* كنت المضي ليلية البدر

فيقول عمر ومن سمع ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ولم يكن كذلك غيره وكذلك قالت عمتها عائشة بنت عبد المطالب بعد ما سار من مكة مهاجرا فجزعت عليه بنوها ثم فأنبعثت تقول

أعيني جودا بالدموع السواجم \* على المرتضى كالبدر من بنى هاشم

على المرتضى للبر والعدل والتقى \* وللدين والدينا بهج المعالم

على الصادق الميرون ذى الحلم والنهي \* وللفضل والداغى لخير التراحم

تشبهه بالبدر ونعمته بهذا النعت وقعت في النفوس لما أتى الله تعالى منه في الصدور وقد نعمته وانها العلى دين قومها وكان صلى الله عليه وسلم أجلى الجبين إذا طلع جبينه من بين الشعر أو أطلع في فلق الصبح أو عند طفل الليل أو طلع بوجهه على الناس تراءى جبينه كأنه ضوء السراج المتوقد يتلأل وكانوا يقولون هو صلى الله عليه وسلم كما قال شاعره حسان بن ثابت

متى يسد في الداج البهيم جبينه \* يلج مثل مصباح الدجى المتوقد

فمن كان أو من قد يكون كأجد \* نظام لحق أو نكال الحسد

وكان النبي صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أزج الحاجبين سابغهما والأزج الحاجبين هما الحاجبان المتوسطان اللذان لا تعدو شعرة منها شعرة في النبات والاستواء من غير فرق بينهما وكان أبلغ ما بين الحاجبين حتى كان ما بينهما الفضة المخلصة بينهما عروق يدره الغضب لا يرى ذلك العرق إلا أن يدره الغضب والأبلغ النقي ما بين الحاجبين من الشعر وكانت عيناه صلى الله عليه وسلم تجلاوين ادعجها والعين الجلاء الواسعة الحسنة والدمع شدة سواد الحدقة لا يكون الدمع في شئ إلا في سواد الحدق وكان في عينه تخرج من حجرة وكان أهدب الأشفار حتى تلتبس من كثرتها ألقى العينين والعينين المستوي الأنف من أوله إلى آخره وهو الأشم كان أفلج الأسنان أشنبا قال والشنب ان تكون الأسنان متفرقة فيها طرائق مثل تقرض المشط الأتم حديدية الأطراف وهو الأثر الذي يكون أسفل الأسنان كأنه ماء يقطر في تفحذه ذلك وطرائقه وكان يتبسم على مثل البرد والمجدد من متون الغمام فإذا افترضا كما افترعن مثل سنا البرق إذا

تلاؤلاً وكان أحسن عباد الله شفتين وأظلمهم ختم فم سهل الخدين صلتها قال والصلت الخد الاسيل الخد  
المستوى الذي لا يفوت بعض لجه بعضه بعضا ليس بالطويل الوجه ولا بالكثم كث اللحية والكث الكثير  
منابت الشعر وكانت عنقته بارزة بفتيكه حول العنقفة كأنها بياض اللؤلؤ في أسفل عنقته شعر منقاد  
حتى يقع انقيادها على شعر اللحية حتى يكون كأنه منها والفتيك كان همام واضح الطعام حول العنقفة من  
جانبيها جميعا وكان أحسن عباد الله عنقلا ينسب الى العنقلا ولا الى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح  
كأنه ابريق فضة يتوب ذهباً يتلاؤلاً في بياض الفضة وجمرة الذهب وما غابت الثياب من عنقه ما تحتها  
فكانه القمر ليلة البدر وكان عريض الصدر مسووحه كأنه المرأة في شدتها واستوائها لا يعدو بعض لجه  
بعضا على بياض القمر ليلة البدر موصول ما بين لبته الى سرته شعر منقاد كالقضب لم يكن في صدره ولا بطنه  
شعر غيره وكان له صلى الله عليه وسلم عكبن ثلاث يغطي الازار منها واحدة وتظهر ثنتان ومنهم من قال يغطي  
الازار منها اثنتين وتظهر واحدة تلك العكبن ابيض من القباطي المطواة وألين مسا وكان عظيم المنسكين  
أشعرهم انخم الكراديس والكرايس عظام المنسكين والمرقنين والركبتين والوركين وكان جليل  
الكند قال والكند مجتمع الكنتفين والظاهر واسع الظهر بين كتفيه خاتم النبوة وهو ما يلي منكبه الايمن  
وفيه شاة سوداء تضرب الى المصفرة حولها اشعرات متواليات كأنهم من عرف فرس ومنهم من قال كانت  
شامة النبوة باسفل كتفه خضراء مخففة في اللحم قليلا وكان طويل مسربة الظهر والمسربة الفقار  
الذي في الظهر من أعلاه الى أسفله وكان عبل العضدين والزرعنين طويل الزندين والزنندان العظامان اللذان  
في ظاهر الساعدين وكان نعم الاوصال ضبط العصب شثن الكف وحب الراتحة سائل الاطراف كان أصابعه  
قضبان فضة كفه ألين من الخبز وكان كفه عطار طيبا مسها يطيب أولم يحسها بصافه المصافح فيقل نومه يجرد  
ريحاها يضعها على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه وكان عبل ما تحت الازار من  
الفخذين والساق شثن القدم غليظهما ليس لهما من خص منهن من قال كان في قدمه شيء من خص يطأ  
الارض بجميع قدميه معتدل الخلق بدن في آخر زمانه وكان بذلك البدن متماسكا وكاد يكون على الخلق  
الاولم يضره السن وكان نغما مفتخما في جسده كله اذا التفت التفت جميعا واذا أدبر أدبر جميعا وكان  
صلى الله عليه وسلم فيه شيء من الصرر والصرر الرجل الذي كأنه يلعب الشيء بهض وجهه واذا مشى  
فكانه يتقلع من صخر وينحدر في صلب يخطو تكلفيا ويمشي الهوينيا بغير عثر والهوينيا تقارب الخطا  
والمشي على الهينة فيذر القوم اذا سارع الى خسر أو مشى اليه ويسوقهم اذا لم يسارع الى شيء بمشية الهوينيا  
وترفعه فيها وكان صلى الله عليه وسلم يقول أنا أشبه الناس بأبي آدم عليه السلام وكان ابراهيم خليل  
الرحمن أشبه الناس بي خلقا ونطقا صلى الله عليه وعلى جميع أنبياء الله وأخبرناه عاليا القاضي أبو عمر  
محمد بن الحسين قال حدثنا سليمان بن أحمد بن أيوب ثنا محمد بن عبدة المصبى من كلبه حدثنا صبيح بن  
عبد الله القرشي أبو محمد قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن جعفر بن محمد عن أبيه وهشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن  
بالطويل البائن ولا بالمشذب الذاهب قال وساق الحديث في صفة صلى الله عليه وسلم بهذا  
\* (فصل) \* قد سبقت الاشارة الى حديث هناد بن أبي هالة وهو أجمع حديث في شمائله صلى الله عليه  
وسلم الظاهرة والباطنة وقد أخرجه الترمذي في الشمائل والبعثي والطبراني والبيهقي في الدلائل من  
طريق عن الحسن بن علي عنه ووقع لنا بعلو في نسخة أبي علي بن شاذان من طريق أهل البيت أخرجه  
البعثي أيضا وأخرجه ابن منده من طريق يعقوب التميمي عن ابن عباس انه قال لهند بن أبي هالة صف لي  
النبي صلى الله عليه وسلم فأجبت أن أوردته هنا من طريق البيهقي ثم أتبعه بحديث أم عبد الخزاعية فانه  
ذكر فيه ما لم يذكره غيرها من غرائب الصفات فأقول: أخبرنا بحجاب دلائل النبوة للبيهقي المستدعي بن

أحمد بن عقیل الحسینی قراءة عليه من أوله واجازة لسائرنا قال أخبرنا كذلك حافظ الحجاز عبد الله بن سالم  
 البصری قال أخبرنا كذلك الحافظ شمس الدين محمد بن العلاء قال أخبرنا كذلك النور علی بن یحیی الزیاتی  
 قال أخبرنا كذلك المسند یوسف بن زکریا الانصاری قال أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخیر محمد بن عبد  
 الرحمن السخاوی سماعا عليه قال أخبرنا الحافظ أبو الفضل أحمد بن علی بن حجر سماعا عليه قال أخبرنا  
 السراج عمر بن رسلان البلقینی سماعا عليه لجمیعه أخبرنا الحاج یوسف الزکی المزنی اجازة أخبرنا الرشید  
 محمد بن أبی بکر العامری سماعا أخبرنا أبو القاسم بن الحرستانی سماعا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل  
 القراوی اجازة أخبرنا الحافظ أبو بکر أحمد بن الحسين البیهقی سماعا قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ لفظا  
 وقراءة عليه قال حدثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن یحیی بن الحسن بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن علی بن  
 الحسين بن علی بن أبی طالب العقیقی صاحب کتاب النسب بیعداد قال حدثنا اسمعیل بن محمد بن اسحق بن  
 جعفر بن محمد بن علی بن الحسين بن علی بن أبی طالب أبو محمد بالمدينة سنة ٢٩٤ قال حدثني علی بن جعفر  
 ابن محمد عن أبی محمد بن علی عن علی بن الحسين قال قال الحسين بن علی سألت خالی هندی عن أبي هالة عن حلیة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان وصافاً أزجواناً يصفى شيئاً أتعلق به حينئذٍ قال البیهقی وأخبرنا أبو  
 الحسين بن الفضل القطان بیعداد أخبرنا عبد الله بن جعفر بن درستیة النحوی حدثنا يعقوب بن سفيان  
 النسوی ثنا سعيد بن حماد الانصاری المصری وأبو عثمان مالك بن اسمعيل النهدي قال حدثنا جميع بن عمير  
 ابن عبد الرحمن الجعفی قال حدثني رجل بمكة عن ابن لابي هالة التميمي عن الحسن بن علی قال سألت خالی هند  
 ابن أبي هالة وكان وصافاً عن حلیة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شتهى ان يصفى منها شيئاً أتعلق به فقال  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نخماً مخمماً يتلألأ وجهه تلالؤ القمر ليله البدر أطول من المربع  
 وأقص من المشذب عظیم الهامة رجل الشعران انفرقت عقیقته فرق وفي رواية العلووی عقیقته والافلا  
 يجاوز شعره شحمة اذنه اذا هو وفره أزهر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما  
 عرق يدور الغضب ألقى العرنين له نور يعاوه يحسبه من لم يتأمله أشم كث اللحية سهل الخدين وفي رواية  
 العلووی أدمع سهل الخدين ضليع الفم أشب مغلج الاسنان دقيق المسربة كان عنقه جيد دمية في صفاء  
 الفضة معتدل الخلق بادن متماسك سواء البطن والصدر عريض الصدر وفي رواية العلووی فسبح الصدر  
 يعسد ما بين المنسكين فختم السكر اديس أنور المتجرد موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجرى كالخط عاری  
 الثديين والبطن مما سوى ذلك أشعر النراعين والمنسكين وأعلى الصدر طويل الزدين وحب الراحة وفي  
 رواية العلووی ربح الجبهة سبط القصب شئن الكفين والقدمين لم يذكر العلووی القدمين ساثل الاطراف  
 خصان الاخصين مسبح القدمين ينبوعهما الماء اذا زال الزل فلعلي يخطو تكفيها ومشى هو ناذر بيع المشية اذا  
 مشى كأنها يخط من صيب واذا التفت التفت معا وفي رواية العلووی جميعاً خافض الطرف نظره الى الارض  
 أطول من نظره الى السماء جل نظره الملاحظة يسوق أصحابه يتندر وفي رواية العلووی يبدأ من لقي  
 بالسلام قلت صفك منطقتك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الاحزان دائم الفكرة وفي  
 رواية العلووی الفكر ليست له راحة لا يتكلم في غير حاجة طويل السكنة وفي رواية العلووی السكون يفتخ  
 الكلام ويحتمه بأشداقه ويتكلم بجوامع الكلم وفي رواية العلووی الكلام فصل لافضل ولا تقصير  
 رمت ليس بالجاني ولا بالمهين يعظم النعمة وان دقت لا يذم منها شيئاً لا يذم ذواق ولا مدحه وفي رواية العلووی  
 لم يكن ذواقاً ولا مدحة لا يقوم لغضبه اذا تعرض الحق شيء حتى ينتصر له وفي رواية الاخرى لا تغضبه الدنيا  
 وما كان لها فاذا تعوطى الحق لم يعرفه أحد ولم يغم لغضبه شيء حتى ينتصر له لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها  
 اذا أشار بأشار بكفه كلها واذا تعجب قلبها واذا تحدث اتصل بها يضرب برأحه اليمنى بالطن ابهامه اليسرى  
 وفي رواية العلووی تضرب بابهامه اليمنى بالطن راحته اليسرى واذا غضب أعرض وأشاح واذا فرغ غض

طرفه وجل تحمكه التيسم ويفتر عن مثل حب الغمام قال فكتمها الحسين بن علي زماناً ثم حدثته فوجدته  
 قد سبقني اليه فسأله عما سأله عنه ووجدته قد سأل أباه عن مدخله وبجلبه ونحوه وشكاه فلم يدع منه  
 شيئاً فذكر الحديث بطوله وهو مذكور في الشمائل للترمذي مع اختلاف ألفاظ في سياقه به عليه البيهقي  
 وأما حديث أم معبد الخزاعية فقد رواه البغوي وابن شاهين وابن السكن والطبراني وابن منده والبيهقي  
 وغيرهم من طريق حرام بن هشام بن حبيش عن أبيه عن جده حبيش بن خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن  
 حرام الخزاعي ويقال له حبيش الأشعري وهو لقب والده خالد وهو أخو أم معبد واسمها عاتكة بنت خالد  
 ولها مصحبة وأورده ابن السكن من حديث أم معبد نفسها قال حرام بن هشام بن حبيش بن خالد سمعت  
 أبي يحدث عن أم معبد وهي عمته فساق القصة وأنقلها هنا من كتاب الدلائل للبيهقي فإنه ساق الحديث بطوله  
 فبالسند المتقدم إليه قال أخبرنا أبو نصر عمر بن عبد العزيز بن عمر بن قتادة من أصل كتابه قال أخبرنا أبو عمرو  
 محمد بن جعفر بن محمد بن مطر قال حدثنا أبو زيد عبد الواحد بن يوسف بن أيوب بن الحكم بن أيوب بن  
 سليمان بن ثابت بن يسار الخزاعي الكعبي بقديد أملاء قال حدثني عمي سليمان بن الحكم عن جدي أيوب  
 ابن الحكم الخزاعي عن حرام بن هشام عن أبيه عن جده حبيش بن خالد صاحب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ح وحدثنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي أخبرنا أبو عمرو بن مطر حدثنا محمد بن محمد بن  
 سليمان بن الحكم بن أيوب بن سليمان بن ثابت بن يسار الخزاعي بقديد يعرف بابي عبد الله بن أبي هشام  
 الخزاعي قال حدثنا أبي محمد بن سليمان ثنا عمي أيوب بن الحكم عن حرام بن هشام عن أبيه عن جده  
 حبيش بن خالد قيل البطحاء يوم فتح مكة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وأخبرنا أبو نصر بن قتادة  
 أخبرنا أبو عمرو بن مطر حدثنا أبو جعفر محمد بن موسى بن عيسى الحلواني حدثنا مكرم بن محرز بن مهدى  
 حدثني أبي عن حرام بن هشام بن حبيش بن خالد عن أبيه عن جده حبيش بن خالد وهو أخو عاتكة بنت  
 خالد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج من مكة مهاجراً إلى المدينة هو وأبو بكر ومولى أبي بكر  
 عامر بن فهيرة ودليلهما اليتيم عبد الله بن الأريقط مر واعلى خيمة أم معبد الخزاعية وكانت برزة جلدة  
 تحتي بطنها القبة ثم تسقى وتطعم فسألوها لما نحر البشتره منها فلم يصبوا عندها شيئاً من ذلك وكان القوم  
 مرملين مستئين فقالوا والله لو كان عندنا شاة ما أعوزنا كم نحرها فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى شاة في  
 كسر الخيمة فقال ما هذه الشاة بأم معبد قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم قال أيها من لبن وقال أبو زيد هل  
 بها من لبن قالت هي أجهد من ذلك قال أتأذني لي أن أحلبها قالت بآبي وأبي إن رأيت بها حلباً فاحلبها فدعا  
 بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعا لها في شاة ما فتحت عليه وودرت  
 واجترت ودعا بأناه يرض الرهط فحلب فيه شجأ حتى علاه البهاء ثم سقاها حتى رويت وسقى أصحابه حتى  
 رويوا ثم شربوا ثم شربهم صلى الله عليه وسلم ثم أراضوا ثم حلب فيه ثانياً بعد بداحتها ملاً إلا أنه ثم عادته عندها  
 ثم بايعها وأرتحلوا عنها فقبلما البت حتى جاءها زوجها أبو معبد يسوق أعزاً فاجأها فأساوك هزلاً فحلبها فحلبها قليلاً  
 فلما رأى أبو معبد اللبن عجب وقال من أين لك هذا اللبن بأم معبد والشاة عازب جبال ولا حلب في البيت  
 فقالت لا والله إلا أنه من بنار جبل مبارك من حاله كذا وكذا قال صفيه لي قالت رأيت رجلاً طاهر الوضاعة  
 أبلغ الوجه حسن الخلق لم تبعه بخلة ولم تره صولة وسمي قسيم في عينيه دعي وفي أشفاره عطف وفي صوته  
 مهل وفي عنقه سماع وفي لحيته كثانة أرح أقرن إن صمت فعليه الوقار وإن تكلم سمعوا علاه البهاء أجل  
 الناس وأبهاه من بعيد وأحلاه وأحسنه من قريب بحال المنطق فصل لا تزر ولا هدر كان منطقته خروان  
 نظام يتخذون ربيعة لا بأس من طول ولا تقصمه عين من قصر غصن بين غصنين فهو أنظر الثلاثة منظرًا  
 وأحسنهم قدرا له رفقاء يحضون به إن قال انصروا قوله وإن أمرت بادروا إلى أمره محفود محشود لا عابس ولا  
 معتد صلى الله عليه وسلم فقال أبو معبد هو والله صاحب قرين الذي ذكر لنا من أمره ما ذكره مكة ولقد

همت أن أحسبه ولا فعلن أن وجدت إلى ذلك فاصبح صوت بكمة عاليا يسمعون الصوت ولا يدرون من قائله

وهو يقول

جزى الله رب الناس خير جزائه \* رفيعين قالا خبيتي أم معبد  
 هما تزلها بالهدى واهتدت بهم \* فقد فاز من أمسي رفيع محمد  
 فيال قصي ما زوى الله عنكم \* به من فعال لا تجاري وسودد  
 لبني بني كعب مقام فتاتهم \* ومقعد ها للمؤمنين بمرصد  
 سلوا أختكم عن شأنها وأنامها \* فانكم أن تسألوا الشاة تشهد  
 دعاها بشاة حائل فتخلبت \* له بصريح درت الشاة مزيد  
 نحي درها وهنا لديها بحالب \* بردها في مصدر ثم مورد

فلم اسمع حسان بن ثابت الانصاري شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم شبيبها يجاب الهاتف وهو

يقول

لقد خاب قوم زال عنهم نبهم \* وقد سر من يسرى اليه ويقعد  
 ترحل عن قوم فضلت عقولهم \* وحل على قوم بنور بخرد  
 هداهم به بعد الضلالة بهم \* وأرشدهم من يتبع الحق يرشد  
 وهل استوى ضلال قوم تسطهوا \* عما يتهم هاد به كل مهتد  
 وقد تزلت منه على أهل يثرب \* ركاب هدى حلت عليهم بأسعد  
 نبي يرى مالا يرى الناس حوله \* ويتلو كلب الله في كل مسجد  
 وان قال في يوم مقالة غائب \* فتصديقها في اليوم أوفى ضحي الغد  
 لبني أبابكر سعادة جده \* بصحته من يسعد الله يسعد  
 لبني بني كعب مقام فتاتهم \* ومقعد ها للمؤمنين بمرصد

هذا اللفظ حديث أبي نصر بن قتادة وحدثنا أبو عبيد الله الحافظ أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن عمرو  
 الاحمسي ثنا الحسين بن سعيد بن الربيع الخليلي ثنا سليمان بن الحكم بن أيوب بن سليمان بن ثابت بن  
 يسار الخزازي ثنا أخي أيوب بن الحكم بن سالم بن محمد الخزازي جميعا عن حرام بن هشام فذكره نحوه  
 بنقصان بيتين من شعر حسان في آخره وقد ذكرهما في موضع آخر ورواه يعقوب بن سفيان النسوي  
 عن مكرم بن محرز دون الأشعار أخبرنا أبو الحسين بن الفضل أخبرنا عبد الله بن جعفر بن درستويه ثنا  
 يعقوب بن سفيان ثنا أبو القاسم مكرم بن محرز بن المهدي فذكره وحدثنا أبو عبيد الله الحافظ أملاء  
 أخبرنا أبو بكر ياججي بن محمد العنبري وعبد الله بن محمد الدورقي ومحمد بن جعفر قال الأول حدثنا الحسين  
 ابن محمد بن زياد وجعفر بن محمد بن سوار وقال الثاني حدثنا محمد بن اسحق بن خزيمة الامام وقال الثالث  
 حدثنا محمد بن جرير وقالوا كلهم ثنا مكرم بن محرز والله أعلم وقد وجدت حديثا آخر في صفته صلى الله عليه  
 وسلم أخرجه البيهقي في الدلائل وبالسنن المتقدم اليه قال أخبرنا أبو الحسين بن الفضل أخبرنا عبد الله بن  
 جعفر ثنا يعقوب بن سفيان ثنا فيض الجبلي ثنا سالم بن سكين عن مقاتل بن حبان قال أوحى الله  
 عز وجل إلى عيسى بن مريم جدي في أمرى ولا تهزل واسمع وأطع يا ابن الطاهر البكر البتول اني خلقتك من  
 خير خلق فجعلتك آية للعالمين فإياي فاعبد وعلى فتوكل فسر لاهل سوران بالسريانية بلغ من بين يديك اني  
 أن الله الحي القيوم الذي لا أزول صدقوا النبي الامي العربي صاحب الجمل والمدرعة والعمامة والنعلين  
 والهر او الجعد الزأس الصلت الجبين المفروق الحاجبين الانجل العينين الاهدب الاشطار الادعج العينين  
 الاقنى الاتف الواض الجبين الكنت الحمية عرقه في وجهه كأنه اللؤلؤ ربح المسك ينضع منه كان عنقه  
 ابريق فضة وكان الذهب يجري في راقبه له شعرات من لبته الى سرته تجري كالقصب ليس على صدره ولا  
 على بطنه شعر غيره شن الكف والقدم اذا جامع الناس عمرهم واذا مشى كأنما يتقلع من الصخر ويخدر في

سبب هذا النسل القليل وكأته أراد الله كور من صلبيه ولتعدالي شرح كلام المصنف قال (وكان صلى الله عليه وسلم يقول ان لي عند ربي عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وأنا الحاشر يحشر العباد على قدي وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقتي قفبت الناس جميعاً وأنا قفتم قال أبو البختري والقثم الكامل الجامع) اعلم أن الاسماء جمع اسم وهو كلمة وضعت بأزاء شئ متى أطلقت فهم منها اذهى امامعرفة أو مخصصة قيل والاسم عين المسمى لقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى وقوله تعالى بغلام اسمه يحيى ثم قال يا يحيى فنادى الاسم وردبانه يلزم عليه ان من قال النار احترق لسانه والعسل ذات حلوانه وهو يدعى بالطلان ولا يخفى في الآتين لان سبح بمعنى اذكر أو على حقيقته وأريد بتزيه الاسم نفسه اذ أسماءه تعالى توفيقية فيجب تزيهها عن ان يتخترع له تعالى ما لم يصح عنه أو عن رسوله لتصور من عداها ما عن ان يحيط بما يناسب جلاله العلى ومعنى النداء يا أيها الغلام المسمى يحيى فالصواب انه غيره كما عرف من الحد وقد تقدم بحث ذلك في شرح كتاب قواعد العقائد من هذا الكتاب هذا ان أريد اللفظ وهو الذي الكلام فيه ومنه وعلم آدم الاسماء كلها فان أريد به الذات فعينه ومنه ما تعبدون من دونه الأسماء أو الصفة كما يقول الأشعري انقسم عنده اقسامها فان رجح للذات كالله فعينه أو للفعل كخالق غيره أو لصفة الذات كالتعليم فليس عينه اذ علمه تعالى زائد على ذاته ولا غيره لعدم انفكاكه عنه من الجانبين بناء على ان الغير من موجودان يجوز الانفكاك بينهما ثم ان اسماء سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تعرض جماعة لتعدادها فمنهم من بلغها تسعة وتسعين موافقة لتعداد أسمائه تعالى الحسنى الواردة في الحديث فقال القاضي عياض خصه الله تعالى ان اسماء بنحو من ثلاثين اسماً من أسمائه الحسنى وقال ابن رجيح في المستوفى اذ لخص عنها من الكتب المتقدمة والقرآن والسنة بلغت ثلاثمائة وبلغها بعض الصوفية الى ألف كما سمائه تعالى وقد جمعها البدر البلقيني في مجلد حافل وكذا ابن رجيح في المستوفى والمراد حيثما يشمل الاوصاف فاذا اشتق له من كل وصف من أوصافه المختصة به أو الغالبة عليه أو المشتركة بينه وبين الانبياء باعت ذلك العدد بزيادة وقد وصلها جماعة كالقاضي عياض وابن العربي وابن سيد الناس الى أربع مائة فأول ذلك الاسماء على الاطلاق محمد وهو علم منقول من اسم مفعول المضعف سمي به نبينا صلى الله عليه وسلم لكثرة خصاله المحمودة روى البيهقي من طريق أبي بكر الجدي قال حدثنا سفيان ثنا أبو الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تعجبون كيف يصرف الله عز وجل عنى شتم قريش ولعنهم يسبون مذمماً ويلعنون مذمماً وأنا محمد وروى البخاري في الصحيح عن علي بن عبد الله عن سفيان وقد سماه به جده عند المطلب بالهام من الله تعالى به بذلك رجاء ان يحمد أهمل السماء وأهل الارض وقد حقق الله رجاءه وأمر الله تصديقه في القرآن فقال محمد رسول الله الاسم الثاني أجدوا ابتدأ بهذين الاسمين لانبايهم ما عن كمال الحمد النبي على كمال ذاته والراجع اليه سائر أوصافه اذ صيغة التفعيل منبئة عن التضعيف والتكثير الى ما لا نهاية له وصيغة أفعل منبئة عن الوصول لغاية ليس وراءها منتهى اذ معناه أجدوا الحمد من لربه لانه يفتح عليه يوم القيامة بمحمد لم يفتح بها على أحد قبله فيحمد ربه بها وذلك يعقله لواء الحمد ثم لم يكن محمداً حتى كان أجدوا جدر به فنباه وشرفه ولذلك تقدم في قول موسى عليه السلام اللهم اجعلني من أمة محمد وقول عيسى عليه السلام اسمها أجدوا قدمه على محمد لان جده لربه كان قبيل جد الناس له فلما وجدوا بعث كان محمداً بالفعل فبدأ جدد قريش ان يذكروا محمد وكذلك في الشفاعة فيحمد ربه بتلك الحمد التي لم يفتح بها على أحد قبله فيكون أجدوا الحمد من لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته فتقدم أجدوا كراؤز جوداً أو دنياً وأخرى هذا حاصل كلام السهيلي وحري عليه القاضي في الشفاء وغيره وهو أظهر من دعوى ابن القيم في أحدانه قيل فيه انه بمعنى مفعول أي أنه أولى الناس بان يحمد فهو بمعنى محمد وان تفلوا تأتي أن محمداً أكثر خصاله

وكان يقول ان لي عند ربي  
عشرة أسماء أنا محمد وأنا  
أحمد وأنا الماحي الذي  
يمحو الله بي الكفر وأنا  
العاقب الذي ليس بعده  
أحد وأنا الحاشر يحشر  
الله العباد على قدي  
وأنا رسول الرحمة ورسول  
التوبة ورسول الملاحم  
والمقتي قفبت الناس جميعاً  
وأنا قفتم قال أبو البختري  
والقثم الكامل الجامع  
والله أعلم

بحمد عليا وأجد هو الذي يحمد أفضل مما يحمد غيره ولو أريد أنه أكثر حمد الرب لكان الأولى به الحمد  
 \* ومن من أياهما مساواتهما بالجلالة تحروفاً ومن من أيا الأقرل موافقته لمحمد ومن أسمائه ومن ثم قال حسان  
 رضى الله عنه وشوقه من اسمه ليحبه \* فذوالعرش محمود وهذا محمد  
 وورد عند أبي نعيم أنه سمى بهذا الاسم قبل الخلق بألفي عام وهذا ان صح يعكر على ما مر عن السهيلي في  
 تأخره عن أحد وجودا وورد عن كعب ان اسم محمد مكتوب على ساق العرش وفي السموات السبع وفي  
 قصور الجنة وغرفها وعلى نحو الحور وعلى قصب آجام أهل الجنة وورق طوبى وسدرة المنتهى وعلى  
 أطراف العجب وبين أعين الملائكة قيل ووجد مكتوب على درر بالهند وعلى جنب سمكة وأذن أخرى قال  
 ابن قتيبة ومن اعلام نبوته انه لم يسم به أحد قبله صيانة لهذا الاسم كما صين يحيى عن ذلك وخشية من  
 وقوع ليس نعم لما قرب زمانه وبشر أهل الكتاب بقربه سمي قوم أولادهم بذلك جاء أن يكون هو وغفلوا  
 عن انه تعالى أعلم حيث يجعل رسالته وأشهرهم خمسة عشر \* الاسم الثالث الماسح وقوله بحمد الله  
 الكفر أى من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب وغيرها مما زوى له صلى الله عليه وسلم ووجد أن يبلغه  
 ملك أمته أو المراد أن يحوره بمعنى يدحضه يظهر عليه بالحق والغلبة قال الله تعالى ليظهره على الدين كله أو  
 انه يحوسبات من اتبعه أى آمن فيمحو عنه ذنب كفره وسائر ما عمله فيه قال تعالى قل للذين كفروا  
 ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال صلى الله عليه وسلم الاسلام يدم ما قبله وخص صلى الله عليه وسلم بهذا لانه  
 لم يبع الكفر باحد مثل ما سحى به صلى الله عليه وسلم اذ بعث وقد عم الكفر الارض وأكثرهم لا يعرفون  
 ربا ولا معاد ابل منهم من يعبد الحجر أو الكواكب أو النار فمضى ذلك به صلى الله عليه وسلم وظهر دينه  
 على كل دين وبلغ مبلغ الجديدين وسار مسار القمرين \* الاسم الرابع العاقب وهو الذى يخلف من  
 كان قبله فى الخير ومنه عقب الرجل ولده ويفسر أيضا بالذى ليس بعده أحد أى من الاتباع والرسل لان  
 العاقب هو الآخر وهو عقب الانبياء أى آخرهم صلى الله عليه وسلم \* الاسم الخامس الحاشر وقوله على  
 قدى بتخفيف الياء على الافراد وتشديدها على التثنية وفى رواية على عقبي أى على أثرى وزمان نبوتى  
 ورسالتى اذ لاني بعده أو يقدمهم وهم خلفه أو على اثره فى المحشر اذ هو أول من تنشق الارض عنه صلى الله  
 عليه وسلم \* الاسم السادس رسول الرحمة أى التراحم بينهم الحاصل ببركته صلى الله عليه وسلم قال تعالى  
 ذالفتبين قلوبكم رجاء بينهم أو المراد انه تعالى جعل ذاته نفسا رحمة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة  
 للعالمين ومن ثم أخبر عن نفسه انه رحمة مهداة رواه البيهقي بلفظ انما أنا رحمة مهداة فينبذ تعلق به  
 الخلق مؤمنهم وكافرهم \* الاسم السابع رسول التوبة أى ان قبول التوبة بشرطها من جهة ما حققه الله  
 تعالى ببركته على هذه الامة \* الاسم الثامن رسول الملاحم جمع ملحمة وهى الحرب لاشتباك الناس فيها  
 كاشتباك السدى بالحممة ولكثرة لحوم القتلى فيها ولم يجاهد نبي قط وأمتها مجاهد صلى الله عليه وسلم وأمته  
 كيف وهم يقاتلون الاعور والرجال ومن معه من اليهود وغيرهم وفى القاموس سمي نبي الملاحم لانه سبب  
 لالتحامهم واجتماعهم \* الاسم التاسع المقفى أى التابع للانبياء عليهم السلام فكان آخرهم يقال قفوت  
 وقفيت اذا تبعت وقافة كل شئ آخره \* الاسم العاشر قثم وقد فسره أبو الجحترى بانه الكامل الجامع يقال  
 قثم له من المال أعطاه قطعة جيدة واسم القاعل قثم مثل عمر على غير قياس وبه سمي وهو معدول عن قائم  
 تقدرا ولهذا لا ينصرف للعلمية والعدل التقديرى وحيث فرغنا مما يتعلق بالعبارة فلنذكر التخرج قال  
 العراقى لفظ المصنف رواه ابن عدى فى الكامل من حديث على وجابر وأسماء بن زيد وابن عباس وعائشة  
 باسناد ضعيف وله ولأبي نعيم فى الدلائل من حديث أبي الطفيلى عند ربي عشرة أسماء قال أبو الطفيل  
 حفظت منها ثمانية فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف بن وهب ان أبا جعفر قال ان الاسمين طه ويس  
 واسناده ضعيف وفى الصحيحين من حديث جبير بن مطعم لى أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر وأنا الماسح

وأنا العاقب واسلم من حديث أبي موسى والمقفي وربي التوبة وربي الرحمة ولاجد من حديث حذيفة وربي  
الملاحم وسنده صحيح اه قلت رواه البخاري عن أبي اليمان أخبرني شعيب عن الزهري أخبرني محمد بن  
جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا  
الماسح الذي بمحو الله في الكفر وأنا الحاشر يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد  
ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن أبي اليمان ورواه البخاري أيضا من طريق مالك عن الزهري ومسلم  
أيضا من طريق ابن عيينة وعقيل عن الزهري وعند مسلم من رواية عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن  
معمر عن الزهري وأنا العاقب قال قلت للزهري وما العاقب قال الذي ليس بعده نبي قال البيهقي ويحتمل أن  
يكون تفسير العاقب من قول الزهري كعرفت وهذا قدره ابن دحية في المستوفى وأطال فيه وأثبت انه  
من تفسيره صلى الله عليه وسلم كما بينته روايات غيره وفي لفظ لمسلم الذي ليس بعده أحد ورواه البيهقي  
من طريق محمد بن ميسرة عن الزهري وفيه وأنا العاقب يعني الخاتم ومن طريق جعفر بن أبي وحشية عن  
نافع بن جبير عن سليم عن أبيه رفعه أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر والماسح والخاتم والعاقب وروى  
البخاري في تاريخه الصغير والواوسط والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي وابن سعد كلهم من طريق عقبة  
ابن مسلم عن نافع بن جبير انه دخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك أتخصي أسماء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كما كان أولك بعدها قال نعم هي ستة محمد وأحمد وخاتم وحاشر وعاقب وماح فأما الحاشر  
فبعث مع الساعة نذير الكافرين يدي عذاب شديد وأما عاقب فانه عقب الانبياء وأما ماح فان الله تعالى بما  
به سيئات من اتبعه وروى البيهقي من طريق الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمي لنا نفسه أسماء فقال أنا محمد وأحمد والحاشر والمقفي وربي التوبة  
والمحمة ورواه ابوداود الطيالسي عن المسعودي عن عمرو بن مرة بلفظ سمي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نفسه اسماء منها ما حفظنا ثم ذكره نرواه مسلم عن اسحق بن ابراهيم بن جرير عن الاعمش وذكر  
النقاش في تفسيره انه صلى الله عليه وسلم قال لي في القرآن سبعة أسماء محمد وأحمد ويس وطه والمذكر  
والمزمل وعبد الله وقال أبو محمد مكي بن ابي طالب في كتاب الهداية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لي عند  
ربي عشرة أسماء فذكر ان منها طه ويس واسناده في ذلك ضعيف جدا وقول العراقي ولابي نعيم في  
الدلائل من حديث أبي الطفيل الى قوله ضعيف قلت أورده ابن دحية في المستوفى عن شيخه أبي طاهر  
السلفي عن أبي علي الحسن بن جزرة عن أبي الحسين بن خشيش عن أبي جعفر بن رحيم عن عبد الله الثمار  
عن محمد بن عمران بن أبي ليلى عن اسمعيل بن يحيى التميمي عن سيف بن وهب قال سمعت أبا الطفيل  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي عشرة أسماء عند ربي عز وجل قال أبو الطفيل حفظت ثمانية  
ونسيت اثنين أنا محمد وأحمد والغامح والخاتم وأبو القاسم والحاشر والعاقب والماسح قال فحدثت بهذا  
الحديث أبا جعفر فقال يا سيف الأخبرك بالاسمين قلت بلى قال يس وطه قال ابن دحية هذا السند  
لا يساوي شيئا يدور على وضاع وضعيف قال أحمد سيف بن وهب ضعيف الحديث وقال يحيى كان هالكا  
من الهالكين وقال النسائي ليس بثقة واسمعيل بن يحيى التميمي يروي الموضوعات عن الثقات لا تحل الرواية  
عنه قاله أبو حاتم وقال اللادارقطني كذاب متروك وقال الأزدي ركن من أركان الكذب لا تحل الرواية عنه  
وأما قثم فذكره ابن فارس اللغوي في كتابه المنبئ في أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وهو في خمسة أوراق  
وأسند أبو اسحق الحرب في غرب الحديث له فيه حديثا ونصه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أنا في ملك الموت فقال أنت قثم وخلقت قيم ونفسك مطمئنة قال قثم أي مجتمع الخلق القوم الجوع وخلقتك  
قيم أي مستقيم قال ابن نخبة فالتهم من معنيين أحدهما القثم وهو الاعطاء سمي بذلك لانه كان أجود  
بأخيه من الریح المرسلة يعطى فلا يخل ويمنع ولا يمنع الثاني انه من القثم وهو الجمع يقال للرجل الجوع

(بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه)  
 اعلم ان من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى الى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لاصناف الخلق وهداياته انى ضبطهم وتألفه اصناف الخلق وقوده اياهم الى طاعته مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضائق الاستئلة وبتدائع تديبراته في مصالح الخلق ومحاسن اشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز الفقهاء والعقلاء عن ادراكه أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك فى أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك الا بالاستمداد من تأييد سماوى وقوة الهية وان ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربى القبح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله فى جميع مصادره وموارده

للمخير قنوم وقثم وراه ابن فارس عن الخليل بن أحمد وانما سمي به لانه جمع المناقب كلها ولم تكن فضيلة ولا خلة جليلة الا وقد كان لاجتماعها وقد تسمى به لبركته أهل بيته منهم قثم بن العباس وهو أصغر من أخيه عبدالله وكان سنه يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة سنة ذكره أحمد بن كامل بن شجرة فى تاريخه وكان قثم يشبهه النبي صلى الله عليه وسلم استشهد بسمه وقد ولا عقبه وكان خرج اليها مع سعيد بن عثمان بن عفان فى أيام معاوية ومنهم قثم بن العباس بن عميد الله بن عباس وكان قد ولي اليمامة من قبل المنصور \* (تنبية) \* الحصر الذى أفاده تقديم الجار والمجرور فى رواية الشيخين وكذا الترمذى والنسائى اضافى لاحقيق والمعنى أسماء خمسة اختص بهم المسم بها أحد قبلى اذهى مشهورة فى الامم الماضية أو موجودة فى الكتب المتقدمة وانما قلنا انه حضر اضافى لورود الروايات بزيادة على ذلك منها ما تقدم ومنها انه تعالى سماه فى القرآن رسولاً نبياً آمياً وسماه شاهداً ومبشراً ونذيراً وادعيا الى الله باذنه وسراجاً منيراً وسماه روفارحياً وسماه مذكراً ونعمة وهداياً وسماه عبداً صلى الله عليه وسلم \* (بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه) \*

اعلم ان كبار الائمة يسمون معجزات الانبياء دلائل النبوة وآيات النبوة ولم يرد أيضاً فى القرآن لفظ المعجزة بل ولا فى السنة أيضاً وإنما فى مآلفهم مآلف الآتية والبينة والبرهان واما لفظ المعجزة اذا أطلق فانه لا يدل على كون ذلك آية الا اذا فسر المراد به وذكر شرايطه وقد كان كثير من أهل الكلام لا يسمي معجز الاما كان للانبياء فقط ومن أثبت للاولياء خوارق عادات سماها كرامات والسلف كانوا يسمون هذا وهذا معجزاً كالامام أحمد وغيره بخلاف ما كان آية وبرهاناً على نبوة النبي فان هذا يجب اختصاصه به وقد يسمون الكرامات آيات لتكونها تدل على نبوة من اتبعه ذلك الولي فان الدليل مستلزم للمدلول بمنتهى ثبوته بدون ثبوت المدلول فكذلك ما كان للولي آية وبرهاناً فاذا عرفت ذلك فاعلم ان المعجزة هى الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدى الدال على صدق الانبياء عليهم السلام سميت بذلك لعجز البشر عن الاتيان بمثلمها (اعلم ان من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم) بعينه (أو أصغى الى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه) الشريفة التى جبل عليها (وأفعاله) الحميدة (وأحواله) الزكية (وعاداته) المنيفة (وسجاياه) المظهرة (وسياسته لاصناف الخلق) أجرحهم وأسودهم (وهدايته الى ضبطهم) على القانون الالهى (وتألفه اصناف الخلق) مع اختلاف طبائعهم (وقوده اياهم الى طاعته مع ما يحكى) من طرق صحيحة (من عجائب أجوبته فى مضائق الاستئلة) أى مشكلاتها حتى يتخير فيها الخاصرون (و) من (بتدائع تديبراته فى مصالح الخلق) بوضع كل شئ فى محله (و) من (محاسن اشاراته) اللائحة من جواهر منطوقاته (فى تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز الفقهاء) المحققون (والعقلاء) المدققون (عن ادراكه أوائل دقائقها) فضلا عن بواطنها (فى طول أعمارهم) وهم مكبون على مطالعتها واستخراج غوامضها (لم يبق له ريب ولا شك فى ان ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة) أى صدق فى تديبر الامور بنوع لطف (تقوم بها القوة البشرية) فى استعدادها (بل لا يتصور ذلك الا بالاستمداد) والاستعجاب (من تأييد سماوى) أى من فوق وهى الموهبة الربانية (وقوة الهية) تنقض العادات ويججز عن بلوغ شأوها جنس البشر ولا يقدر عليها الا من له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (وان ذلك كله لا يتصور لكذاب) عهد منه كثرة الكذب (ولاملبس) أى تخطأ فى حاله (بل كانت شمائله) أى خصاله الشريفة (وأحواله) المنيفة (شواهد قاطعة تصدقه) أى تدل على صدقه (حتى ان العربى القبح) بالضم أى الخالص فى العريسة (كان يراه) مفاجأة (فيقول والله ما هذا وجه كذاب) كما وقع ذلك لكثير منهم وكان سبباً ليمانهم (فكان يشهد له بالصدق) والسكالم والامانة (بمجرد) رؤيته (شمائله) الظاهرة فى وجهه الشريف ولونه وطلعته وقامته وحركته وسكونه (فكيف) بن شاهد أحواله ومارس أخلاقه (فى جميع مصادره وموارده) فى حضر وسفر ويقظة ونوم

ومشى وجلس وأكل وشرب ولبس وغير ذلك (وانما أوردنا بعض أخلاقه) صلى الله عليه وسلم (لتعرف محاسن الاخلاق) التي جبل عليها (وليتنبه لصدقه صلى الله عليه وسلم وعلو منصبه) ورثته مقامه (ومكانته العظيمة عند الله) عز وجل (اذ آناه الله جميع ذلك) وحلاه به ظاهر او باطنا (وهو رجل أي) منسوب الى بطن أمه في سذاجته وقد وصف كذلك في القرآن وقوله في التوراة والانجيل ثم بينه بقوله (لم يحارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الاعراب يتبها) من أوبه (ضعيفا مستضعفا) لم يكن عنده ما يستميل به القلوب من مال فيطمع فيه ولا قوة يتقهر بها الرجال ولا أعوان على الرأي الذي أظهره والدين الذي دعا اليه وكانوا يجتمعون على عبادة الاصنام وتعظيم الازلام مقامين على عصبية الجاهلية والتقدم والتباني وسفك الدماء وشن الغارات ليجمعهم ألفة دين ولا يمنعهم من سوء أعمالهم نظر في عاقبة ولا خوف عقوبة ولا آفة (فن أين حصل له) صلى الله عليه وسلم (محاسن الاخلاق) وجبل الشيم (و) معالي (الآداب ومعرفة مصالح الفقه) في الدين (مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفته بالله) تعالى حق المعرفة (وملائكته وكتبه) ورساله (وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي) المنزل من السماء (ومن أين للبشر الاستقلال بذلك) فان تراه تعجز عن حل مثل ذلك ثم بعد تلك المعاداة منهم والمخالفات لم يزل بهم بحسن سياسته حتى ألف بين قلوبهم وجمع كلهم حتى اتفقت الآراء وتباشرت القلوب وترادفت الايدي فصاروا الفواحد في نصرته وهجر وبلادهم وأوطانهم في محبته وبذلوا مهجهم في نصرته ونصبوا وجوههم لوقع السيوف في اعزاز كفته بلا أموال أفاضها عليهم ولا عرض في العاجل أطمعهم في نيل برجونه فهل يلتئم مثل هذه الامور أو يتفق مجموعها لاحد هذا سبيله من قبيل الاختيار العقلي والتدبير الفكري (فالولم يكن له) صلى الله عليه وسلم (الاهذه الامور الظاهرة لسكان فيه كفاية) ومقنع (وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب) أي لا يشك (فيه يحصل فلنذكر من جللتها ما استفاضت به الاخبار) أي اشتهرت (واشتملت عليه الكتب الصحاح) والحسان (اشارة الى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل) والاشتغال بذكر الاسناد والخبر (فقد حوق الله العادة على يده غير مرة اذ شق له القمر بمكة لماسألته قريش آية) على صدقة اعلم ان معجزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة وهي أنخص السمائل وأكلها وأشرفها وأعمها القرآن وسأق الكلام عليه في آخر الباب وأما غيره فنه ما وقع التحدي به وهو طلب المعارضة والمقابلة ومنع ما وقع بدون طلب ولا ينافي تسميته معجزة اذ التحدي شرط فيها لا نناقول هو شرط فيها من حيث الجملة لاني ~~ك~~ من حوثياتها ومن يذارد ما أورد على مشروط ذلك كالباقلاني مما شنع به جمع عليه وأطالوا وهي اما قبل نبوته قصة الفيصل والنور الذي أخرج معه حتى أضاء له قصور الشام وأسواقها وحتى رثيت أعناق الابل ببصرى ومسح الطائر لغواذ أمه حتى لم تجسد لما لولادته والطواف به في الآفاق وخودنا فارس وسقوط شرافات ابوان كسرى وغيض ما بجيرة ساوة وما سمع من الهواتف الصارخسة بنعونه وأوصافه وانتكاس الاصنام وخروها لوجهها من غير واقع لها في أمكنتها الى سائر ما نقل من المجائب في أيام ولادته وأيام حضنته وبعدها الى ان نياه الله تعالى كاطلال الغمام أي في السفر وشق الصدر وهذا القسم لا يسمى معجزة حقيقة لتقدمه على التحدي جملة وتفصيلا وانما يسمى ارهاصا أي تأسيسا للنبوة وهذا ما عليه أهل السنة وقال المعتزلة لا يجوز تقدم المعجزة على الارسال وبقاقرنه يعلم أن الخلاف لفظي وأما بعد موته وهو غير محصور اذ كل خارق وقع لخواص أمته انما هو في الحقيقة له اذ هو السبب فيه وأما من حين نبوته الى حين وفاته وهذا هو الذي الكلام فيه فنه انشقاق القمر الذي أشار اليه المصنف والدليل على وقوعه ظاهر الآية وأجمع عليه أهل السنة وهو من أمهات معجزاته صلى الله عليه وسلم وخواصها اذ ليس في معجزات الانبياء ما يقار به لانه ظهر في الملكوت الاعلى خارجا عن طباع هذا العالم فلا حيلة في الوصول اليه وقد حقق التاج السبكي أن انشقاقه متواتر

وانما أوردنا بعض أخلاقه  
لتعرف محاسن الاخلاق  
وليتنبه لصدقه عليه الصلاة  
والسلام وعلاو منصبه  
ومكانته العظيمة عند الله  
اذ آناه الله جميع ذلك وهو  
رجل أي لم يحارس العلم  
ولم يطالع الكتب ولم يسافر  
قط في طلب علم ولم يزل بين  
أظهر الجهال من الاعراب  
يتبها ضعيفا مستضعفا من  
أين حصل له محاسن  
الاخلاق والآداب ومعرفة  
مصالح الفقه مثلا فقط دون  
غيره من العلوم فضلا عن  
معرفة الله تعالى وملائكته  
وكتبه وغير ذلك من  
خواص النبوة لولا صريح  
الوحي ومن أين لقوة البشر  
الاستقلال بذلك فالولم يكن  
له الاهذه الامور الظاهرة  
لكان فيه كفاية وقد ظهر  
من آياته ومعجزاته ما لا  
يستريب فيه يحصل فلنذكر  
من جللتها ما استفاضت به  
الاخبار واشتملت عليه  
الكتب الصحيحة اشارة الى  
مجامعها من غير تطويل  
بحكاية التفصيل فقد حوق  
الله العادة على يده غير مرة  
اذ شق له القمر بمكة لما  
سألته قريش آية

قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس اه قلت أما حديث ابن مسعود  
فلفظه انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة على الجبل وفرقة دونه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا رواه كذلك عبد بن حميد والشيخان والترمذي وابن جرير وابن مردويه  
من طريق أبي معمر عن ابن مسعود وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما  
في الدلائل من طريق مسروق عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت فريش هذا سحر ابن أبي كبشة فقالوا انتظر واما ما يتكلم به السفار فان محمدا لا يستطيع أن يسحر  
الناس كلهم فجاها السفار فسألواهم فقالوا نعم قد رأيناها وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم  
وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق الاسود عن ابن مسعود قال رأيت القمر على الجبل  
وقد انشق فأبصرت الجبل من بين فرجتي القمر وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق  
علقمة عن ابن مسعود قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بنى فانشق القمر حتى صار فرقتين فتوارت  
فرقة خلف الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهدوا وأما حديث ابن عباس فلفظه انشق القمر في زمان  
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا أخرجه الشيخان وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وأخرج أبو نعيم في  
الخليفة من طريق عطام والضحاك عن ابن عباس قال خرج المشركون على عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن عبد  
يعقوب والاسود بن المطلب والنضر بن الحرث فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فاشق القمر  
فرقتين نصفنا على أي قبيل ونصفا على قبيعتان فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنوا قالوا نعم  
وكانت ليلة بدو فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما سألو فامسى القمر قد مثل نصفنا على أبي  
قبيس ونصفنا على قبيعتان ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي يا أبا سلمة بن عبد الاسود والارقم بن أبي  
الارقم اشهدوا وأما حديث أنس فلفظه ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجم آية قارهم  
القمر شقتين حتى رأوا حراما بينهما هكذا رواه الشيخان وابن جرير وأخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن  
حميد ومسلم وابن جرير وابن المنذر والترمذي وابن مردويه والبيهقي في الدلائل بلفظ سأل أهل مكة النبي  
صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر بمكة فرقتين فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر الآية وقدرناه  
أيضا عبد الله بن عمرو وحذيفة بن اليمان وعلي وجبير بن مطعم وغيرهم قال ابن جرير في شرح السمائل وقد  
أنكر جمهور الفلاسفة ذلك لانكارهم الحرق والالتئام في الاحرام العلوية وهؤلاء كفار وتقر برطلان  
مذهبهم في الاصول وأنكره أيضا بعض الملاحدة محتمين بأنه لو وقع لم يخف على أحد من أهل الأرض  
ولم يختص أهل مكة ورد بأنه وقع ليلا لحظة وقت الغفلة والنوم فلامانع من خفائه على من بعد عن تلك  
الاقليم وليس هو دون الكسوف الذي يظهر بحمل دون آخر على أنه لو لا انجبار المنجمين قبل وقوعه لما  
خفي على أكثر أهل الأرض وحكمته عدم بلوغ معجزته غير القرآن تواتره أن ينظر ذلك في الامم  
السابقة أعقب هالك من كذبها وهو صلى الله عليه وسلم رجة عامة فكانت معجزته غير عامة لئلا  
يعاجل المكذبون بما عو جل به من سبقهم وحكي البدر الزركشي عن شيخه العماد بن كثير ان ما حكى ان  
القمر دخل من جيبه صلى الله عليه وسلم ونسج من كفه فليس له أصل (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم  
انه (أطمم النفر الكثير في منزل جابر) بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه قال العراقي متفق عليه من  
حديثه اه قلت وهو ان جابرا في غزوة الخندق قال انكفأت الى امرأتى فقلت هل عندك شيء فاني رأيت  
بالنبي صلى الله عليه وسلم نجوعا شديدا فأخرجت جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داخنة أي شاة سمينة  
فذبحتها أي أنا وطبخت أي زوجتي الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جثته صلى الله عليه وسلم وأخبرته  
الخبر سرا وقلت له تعال أنت ونفر معك فصاح بأهل الخندق ان جابرا صنع سو ربا لضم وسكون الواو فارسية

وأطمم النفر الكثير في  
منزل جابر

اى طعما يدعو اليه الناس فيهلأ بكم فقال صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن عجيبكم حتى  
 اجيء فإخرجته عجينا فصبق فيه وبارك ثم عمدا الى برمتنا فصبق وبارك ثم قال ادع خابرة لتخبز معك  
 واقدحى اى اغرفى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فاقسم بالله لا كوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا  
 لتغط ويسمع غصيدها كاهى وان عجيننا الحبز كاهور واه الشيخان فأخرجنا البخارى عن عمر بن على حدثنا  
 أبو عاصم حدثنا حفظة بن أبي سفيان قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما حضر الخندق رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فأثبت زوجتى ورواه مسلم عن ججاج بن الشاعر عن أبي عاصم ورواه  
 البيهقى فى الدلائل من طريق عباس بن محمد الدورى عن أبي عاصم (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم  
 انه أطمع النفر الكثير فى (منزل أبي طلحة) زيد بن سهل الانصارى البدرى رضى الله عنه المتوفى سنة أربع  
 وثلاثين من الهجرة قال العرائى منفق عليه من حديث أنس اه قلت رواه مسلم من طريق حملة والبيهقى  
 وأبو نعيم كلاهما فى الدلائل من طريق هرون بن معروف واللفظ له كلاهما عن ابن وهب قال أخبرنى  
 أسامة أن يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة الانصارى حدثه انه سمع أنس بن مالك قال جئت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لوما فرجده جالسامع أصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصابه قال أسامة وأنا أسكن على حجر  
 فقلت لبعض أصحابه لم عصب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الجوع فذهبت الى أبي طلحة وهو  
 زوج أم سليم بنت ملحان فقلت يا ابتاه قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عصب بطنه بعصابه  
 فسألت بعض أصحابه فقال من الجوع فدخل أبو طلحة على أمى فقال هل من شئ فقالت نعم عندى كسر  
 من خبز وتمرات فان جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبعناه وان جامعهم بأحد قل عنهم فقال لى أبو طلحة  
 اذهب يا أنس فقم قريبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى ينفرق أصحابه ثم اتبعه حتى اذا  
 قام على عتبة بابيه فقل لى يدعوك ففعلت ذلك فلما قلت ان أبى يدعوك قال لأصحابه باهؤلاء تعالوا ثم أخذ  
 بيدي فشد هاتم أقبل بأصحابه حتى اذا دوننا من بيتنا أرسل يدي فدخلت وأنا خزين لكثرة من جاءه فقلت  
 يا ابتاه قد قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قلت فعدا أصحابه فعد بياهم فخرج أبو طلحة اليهم  
 فقال يا رسول الله انما أرسلت أنسا يدعوك وحدك ولم يكن عندى ما يشبع من أرى فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ادخل فان الله عز وجل سيمارك فيما عندك فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل  
 اجعوا ما عندكم ثم قرأه وجلس من معه بالسكة فقر بنا ما كان عندنا من كسر وتمر ففعلناه على حصيرنا  
 فدعا فيه بالبركة فقال يدخل عليه ثمانية فادخلت عليه ثمانية فجعل كفه فوق الطعام فقال كواوهموا الله  
 تعالى فأكوا من بين أصابعه حتى شبعوا ثم أمرنى أن ادخل عليه ثمانية وقام الاولون ففعلت فدخولوا فأكوا  
 حتى شبعوا ثم أمرنى فادخلت عليه ثمانية فزال كذلك حتى دخل عليه ثمانون رجلا كلهم يا كل حتى  
 يشبع ثم دعانى ودعا أبى أبا طلحة فقال كوا فأكنا حتى شبعنا ثم رفع يده فقال يا أم سليم أين هذا من  
 طعامك حين قدمته قالت بأبى وأبى أنت لولا انى رأيتهم يا كواون لقلت ما نقص من طعامنا شئ وسيأتى  
 قريبا عند قوله ومرة أكثر من ثمانين ما يشبه هذه القصة وفيه انه أدخلهم عشرة عشرة ودل ظاهر مغارة  
 المصنف بين ما على تعدد القصة وهو الذى استظهره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (و) من معجزاته صلى الله  
 عليه وسلم ان أطمع (يوم الخندق مرة ثمانين) رجلا هكذا فى سائر النسخ والصواب ثمانمائة كيدله سياق  
 القصة الا فى ذكرها (من أربعة أمداد شعيرا) وهى صاع فان المد بالضم رطل وثالث بالبغدادى عند أهل  
 الحجاز فهو ربع صاع لان الصاع خمسة أرطال وثالث كما تقدم ذلك فى كتاب الزكاة (وعناق وهو) أى  
 العناق كسحاب الاثني (من أولاد المعز) قبل استسكانها الحول وهى (فوق العتود) والعتود من أولاد  
 المعز ما أتى عليه الحول قال العرائى رواه الاسماعلى فى صحيحه ومن طريقه البيهقى فى الدلائل من حديث  
 جابر وفيه انهم كانوا مائة أو ثلاثمائة وهو عند البخارى دون ذكر العدد وفى رواية لابي نعيم وهم ألف اه

وفى منزل أبي طلحة ويوم  
 الخندق ومرة أطمع ثمانين  
 من أربعة أمداد شعير  
 وعناق وهو من أولاد المعز  
 فوق العتود

قلت قال البيهقي في الدلائل أخبرنا أبو عمرو ومحمد بن عبد الله الأديب أخبرنا أبو بكر الاسماعيلي أخبرنا أبو يعلى أخبرنا أبو خزيمة أخبرنا وكيع أخبرنا عبد الواحد بن أيمن ح قال الاسماعيلي وأخبرني الحسن هو ابن سفيان أخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا المحاربي هو عبد الرحمن بن محمد عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لجابر كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق نحفر فيه فابشنا ثلاثة أيام لا نطعم شيئاً ولا نقدر عليه فعرضت في الخندق كديفة فجيئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه كديفة قد عرضت في الخندق فرسينا عليها الماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وبطنه معصوب بحجر فأخذ العول والمسحاة ثم سبي ثلاثاً فعدت كثيراً أهبل فلما رأيت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ائذن لي فأذن لي فجئت امرأتى فقلت شككتك أمك اني قلدت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً لا اصبر عليه فساغرتك قالت عندى صاع من شعير وعناق فطحننا الشعير وذبجنا العناق وأصلحناها وجعلناها في البرمة وخبعت الشعير ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبثت ساعة ثم استأذنته الثانية فأذن لي فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررتة فقلت ان عندنا طعمين النافان رأيت ان تقوم معي أنت ورجل معك فقلت فقال وما هو وكم هو قلت صاع من شعير وعناق قال ارجع الى أهلك فقل لها لاتزغ البرمة من الانافي ولا تخرج الخبر من التنور حتى آتى ثم قال للناس قوموا الى بيت جابر قال فاستحييت حياء لا يعلمه الا الله فقلت لامرأتى شككتك أمك قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أجمعون فقالت أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم سألك عن الطعام فقلت نعم قالت الله ورسوله أعلم قد أخبرته بما كان عندك فذهب عني بعض ما كنت أجد قلت لقد صدقت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل ثم قال لأصحابه لا تضاعفوا ثم تبرك على التنور وعلى البرمة فجعلنا نأخذ من التنور والخبز ونأخذ اللحم من البرمة فنثردون ونغرف وننقل اليهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلس على العصاة ثلاثة وقيل سبعة أو ثمانية فلما أكلوا كشفنا عن البرمة والتنور وجعلنا نأخذ من التنور والخبز واللحم من البرمة واذاهما قد عادا الى أملاهما كأنهما فنثردون ونغرف اليهم فلم نزل نفعل ذلك كلما فتحنا التنور وكشفنا عن البرمة وجدناهما أملا ما كنا حتى شبع المسلمون منها وبقيت طائفة من الطعام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس قد أصابتهم محضة فسكواوا وطعموا فلم يزل يومنا نأكل ونطعم قال وأخبرني انهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة ورواه البخاري في الصحيح عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن أيمن الا انه لم يذكر العدد في آخره بروي انهم كانوا ثلاثمائة من غير شك قال البيهقي في الدلائل أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو بكر أحمد بن الحسن القاضي قال أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب أخبرنا أحمد بن عبد الجبار أخبرنا يونس بن بكير عن هشام بن سعد عن أبي الزبير قال أخبرني جابر بن عبد الله قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حجراً فجعله بين بطنه وازاره يقيم بطنه من الجوع فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله ائذن لي فان لي حاجة في أهلي فأتيت المرأة فقلت قد رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا غطي فهل عندك من شيء قالت هذه العناق فاطبخها وهذا صاع من شعير فاطحنه فطحنته وذبجت العناق وقلت اطبخني حتى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستبعمه فانطاعت اليه فقلت يا رسول الله اني قد ذبحت عناقاً وطحنتها صاعاً من شعير فانطلق معي فنأدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في القوم ألا أجيئوا جابر بن عبد الله قال فرجعت على المرأة فقلت قد افنضت جاءك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه فقالت بلغته وبينت له فقلت نعم فقالت ارجع اليه وبيرله فأتيته فقلت يا رسول الله انما هي عناق وصاع من شعير قال فارجع ولا تحركن شيئاً من التنور ولا من القدر حتى آتتها واستعصمنا فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا الله عز وجل على القدر والتنور ثم قال اخرجوا وارجعوا ثم اقمدهم عشرة عشرة فادخلهم فأكلوا وهم ثلاثمائة وأكلنا

وأهدى بنا لخيرنا فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك وأما ما رواه أبو نعيم في الدلائل وفيه  
 انهم كانوا ألفا فقد تقدم من رواية حنظلة بن أبي سفيان عن جابر ورواه البخاري ومسلم والبيهقي ودل  
 سياقهم على تعدد القصة ولذلك غاب بينهما المصنف فتأمل (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم أنه أطمع  
 (مرة أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير جلها أنس) بن مالك رضي الله عنه (في يده) قال العراقي  
 رواه مسلم من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك  
 وأهل البيت وتركوا سويا وفي رواية لابي نعيم في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلا وهو متفق  
 عليه بلفظ والقوم سبعون أو ثمانون رجلا اه قلت لفظ الشيخين من حديث أنس قال أبو طحمة لام  
 سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء  
 فقالت نعم فأخرجت أقراصا من شعير ثم أخرجت خبزا فقلت الخبز يعضه ثم دسته تحت يدي ولا تنني ثم  
 أرسلتني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد أي  
 الموضع الذي أعدّه للصلاة فيه في محاصرة الأحزاب يوم الخندق ومعه الناس فسلمت عليه فقال لي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طحمة قلت نعم قال لطعام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه  
 قوموا فانطلقوا وانطلق بين أيديهم حتى جئت بأباطحة فآخبرته فقال أبو طحمة يا أم سليم قد جاء رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طحمة حتى لقي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طحمة معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هلمي يا أم سليم ما عندك فأنت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سليم عكة  
 فأدتمته ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فاكلوا  
 حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة ثم لعشرة فاكل كل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون  
 رجلا وفي رواية لمسلم أنه قال ائذن لعشرة فدخلوا فقالوا كلوا وسهوا الله فاكلوا حتى فعل ذلك ثمانين  
 رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وأهل البيت وتركوا سويا بالضم مهموزا أي بقية وفي رواية  
 للبخاري أدخل على عشرة حتى عد أربعين ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم فجعلت أنظر هل نقص منها شيء  
 وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس أنه لما انتهى إلى الباب قال لهم اقعدي ثم دخل وفي رواية عمرو  
 ابن عبد الله عن أنس فقال أبو طحمة انما هو قرص فقال ان الله مبارك فيه وفي رواية مبارك بن فضالة عن  
 أنس فقال هل من شيء فقال أبو طحمة قد كان في العكة شيء فجاء بها فجعل يعضها حتى خرج ثم مسح رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص  
 في الجنة يتسع وفي رواية النضر بن أنس عن أبيه جئت بها ففتخر باطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها  
 البركة والحكمة في ادخالهم عشرة عشرة ان تلك القصعة لم تكن تسع ان يجلس عليها أكثر من ذلك وفي  
 قول المصنف أكثر من ثمانين إشارة إلى رواية مسلم المتقدمة وهو أنهم لما فرغوا من الأكل وكانوا ثمانين  
 أكل صلى الله عليه وسلم وأهل البيت والمراد بهم أم سليم وأبو طحمة وأنس فهؤلاء أربعة ولا بد في البيت  
 من صبيان وبنات ونسوة لم تذكر اسماءهم فصح قول المصنف انهم أكثر من ثمانين فتأمل (و) من  
 معجزاته صلى الله عليه وسلم أنه أطمع (مرة أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر) كذا في النسخ بكمسر  
 الموحدة وسكون الشين المعجمة وفي بعضها بضم الموحدة وسكون المهملة وكلاهما غلط والصواب بنت  
 بشير كما مير (في يدهما فاكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم) قال العراقي رواه البيهقي في دلائل  
 النبوة من طريق ابن اسحق حدثنا سعيد بن يسار عن ابنة بشير بن سعد واسناده جيد اه قلت هكذا هو  
 في كتاب العراقي حدثنا سعيد بن يسار والذي في الدلائل البيهقي سعيد بن ميناء وهو غير سعيد بن يسار فان  
 سعيد بن ميناء يكنى أبا الوليد ورواه الشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه وسعيد بن يسار يكنى أبا

ومرة أكثر من ثمانين  
 رجلا من أقراص شعير  
 جلها أنس في يده ومرة  
 أهمل الجيش من تمر  
 يسير ساقته بنت بشر في  
 يدهما فاكلوا كلهم حتى  
 شبعوا من ذلك وفضل لهم

الجبار وروى له الجماعة قال البيهقي في الدلائل أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا محمد بن يعقوب أخبرنا أحمد  
 ابن عبد الجبار أخبرنا يونس عن ابن اسحق حدثني سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعيد قالت بعثتني أبي  
 بتمر في طرف توبي إلى أبي وحالي وهم يحترقون الخندق فمرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداني  
 فأتيته فأخذ التمر مني في كفيه وبسط ثوباً فنشره عليه فتساقط في جوانبه ثم أمر بأهل الخندق فاجتمعوا  
 وأكلوا حتى صدر واقعته اه كذا في نسخة الدلائل بشير بن سعيد وعليها سماع العراقي على المحب  
 الخلاطى والذي يظهر بشير بن سعد كما ذكره العراقي وهو بشير بن سعد بن ثعلبة الخزرجي والد النعمان  
 وأمه عمرة بنت ربيعة أخت عبد الله بن ربيعة صحابية وهذه الحجرات الجنس التي ذكرها المصنف بعد  
 انشقاق القمر تتعلق بتكثير الطعام القليل ببركته ودعائه ومن هذا الباب أيضاً ما رواه مسلم من حديث  
 أبي هريرة قال لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله ادعهم بفضل أزوادهم ثم ادع  
 الله لهم عليها بالبركة فقال نعم فدعا بنطع فبسط ثم دعا بفضل أزوادهم فجعل الرجل يجيء بكف ذرة ويجيء  
 الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع شيء يسير فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في  
 أو عيتكم فأخذوا في أو عيتهم حتى ماتت كوافي العسكر وجاء الاملوه قال فاكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة  
 الحديث ومن ذلك ما روى البخاري ومسلم من حديث أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا  
 بزينة فعمدت اى أم سليم إلى تمر وسمن وأقط فصنعت حيسا فجعلته في نور فقالت يا أنس اذهب بهذا إلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل بعثت بهذا إليك أمي وهي تقرئك السلام فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ضعه ثم قال اذهب فادع على فلانا وفلانا جالسا هم وادع على من لقيت فدعوت من سمى ومن لقيت  
 فرجعت فإذا البيت غاص باهله قيل لانس كم كانوا قال زهاء ثلاثمائة قرأت النبي صلى الله عليه وسلم  
 وضع يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله ثم جعل يدعو عشرة عشرة يأكلون منه ويقولون لهم اذكروا  
 اسم الله ولياً كل كل رجل مما يليه قال فاكلوا حتى شبعوا نفرجت طائفة حتى أكلوا كلهم قال لي  
 يا أنس ارفع فرفته فما أدري حين وضعت كان أكثر أم حين رفعت \* ومن ذلك ما رواه مسلم من حديث  
 جابر قال أت أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها سمناً فبأيتها بنوها فيسألون ادم  
 وليس عندهم شيء فتعمد إلى التي كانت تهدي فيها للنبي صلى الله عليه وسلم فتجد فيها سمناً فيزال يقيم لها  
 ادم بيتها حتى عصرته فأتت النبي صلى الله عليه وسلم قال أعصرت بها قالت نعم قال لو تركتها مازال قائماً  
 \* ومن ذلك ما رواه مسلم عنه أيضاً أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه فأطعمه شطرسق  
 من شعير فزال يأكل منه وأمر أنه وضيفه حتى كاله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال لولم تكله  
 لا كاتم منه ولقام لكم قال النووي في شرح مسلم والحكمة في ذهاب بركة السمن حين عصرت العكة  
 واعداد بركة الشعير حين كاله ان عصرها وكيله مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى ويتضمن الاخذ  
 بالحول والقوة وتكاف الاحاطة بأسرار حكم الله تعالى وفضله فعوقب فاعله بزواله \* ومن ذلك ما أخرجه  
 الدارمي وابن أبي شيبة والترمذي من حديث سمرة بن جندب قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم تتداول  
 من قصعة من غدوة حتى الليل يقوم عشرة ويقعد عشرة قلنا فما كانت تدع قال من أي شيء تجب ما كانت  
 تد الامن ههنا وأشار بيده إلى السماء ورواه أيضاً الحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل  
 \* ومن ذلك أيضاً ما أخرجه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثلاثين ومائة وأنه يجن صاع وصنعت شاة فشوى سواداً منها قال وأيم الله ما من الثلاثين ومائة الا وقد حله  
 حرم من سوادها ثم جعل منها قصعتين فأكلنا أجمعون وفضل من القصعتين حملته على البعير \* ومن ذلك  
 أيضاً ما أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني وأبو نعيم في الدلائل من حديث أبي هريرة قال أمرني رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان أدعوه للصفة فتبعتهم حتى جمعهم فوضعت بين أيدينا صخرة فأكلنا ما شئنا وفرغنا

وهي مثلها حين وضعت الان فيها أثر الاصابع ومن ذلك أيضا ما ذكره صاحب الشفاء من حديث علي بن  
أبي طالب قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب وكانوا أربعين منهم قوم يأكلون الجذعة  
ويشربون الفرق فصنع لهم مدامن طعام فأكلوا حتى شبعوا وبقي كاهو ثم دعا بعس فشرى واختر ورواه  
ويحي كأنه لم يشرب منه (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم ان (نبع الماء) الطهور (من بين أصابعه)  
وهو أشرف المياه قال القرطبي قصة نبع الماء من بين أصابعه قد تكررت منه صلى الله عليه وسلم في عدة  
مواطن في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي  
ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث نبع من بين عظمه وعصبه ولجه ودمه وقد نقل  
ابن عبد البر عن المزني انه قال نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم أبلغ في المعجزة من نبع الماء  
من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتجرت منه المياه لان خروج الماء من الحجاره معهود بخلاف خروج  
الماء من بين اللحم والدم اهـ (فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش) روى ابن شاهين من حديث أنس  
قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال المسلمون يا رسول الله عطشت دوابنا وابلنا فقال  
هل من فضله ماء فجاء رجل في شن يشئ فتمالها فصب الماء ثم وضع راحته في الماء قال فرأيتها تتخلل  
عيوننا بين أصابعه قال فسقينا البناود وابلنا وترودنا فقالا كنفتم فقالوا نعم كنفنا يا رسول الله فرجع يده  
فارتفع الماء وروى أحمد من حديث جابر قال اشتكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه العطش  
فدعا بعس فصب فيه شيا من الماء ووضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده وقال استقوا فاستقى الناس  
فكنت أرى العيون تنبع من بين أصابعه ورواه البيهقي في الدلائل بلفظ كما مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في سفر فأصابنا عطش فجهشنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوضع يده في نور من ماء بين يديه  
قال فجعل الماء ينبع من بين أصابعه كأنه العيون قال خذوا باسم الله فشرينا فوسعنا وكفانا ولو كالمائة  
ألف لكفانا قلت لجابر كتمت ألفا وخمس مائة وأخرج ابن شاهين أيضا فيه فأصابنا عطش  
بالحدبية الحديث وأخرج البخاري من حديث علقمة عن ابن مسعود بينما نحن مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وليس معنا ماء فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا من معه فضل ماء فأتي بماء فصبه في  
اناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه (وتوضأ من قدح صغير ضاق أن يتوسط صلى الله عليه  
وسلم يده فيه) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولا ينعيم من حديثه خرج الى  
فناء فأتي من بعض بيوتهم بقدح صغير وفيه ثم قال لهم الى الشرب قال أنس بصري يبيع الماء من بين  
أصابعه ولم برد القدح حتى روي منه واسناده جيد وللنبار والفظله والطبراني في الكبير من حديث ابن  
عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اتروني بماء فاتوه باناء فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل  
الماء يفر من بين أصابعه واسناده ضعيف اهـ قلت حديث أنس في الصحيحين قال رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر والتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بوضوء فوضع يده في ذلك الاناء فأمر الناس ان يتوضؤوا منه فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ  
الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم وفي لفظ البخاري كانوا ثمانين رجلا وفي لفظه فجعل الماء ينبع من بين  
أصابعه وأطراف أصابعه حتى توضؤوا القوم قال فقلنا لانس كم كتمت قال كالمائة وفي الصحيحين من  
حديث جابر قال عطش الناس يوم الحدبية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة يتوضأ منها  
وجهش الناس نحوه فقال ما لكم فقالوا يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا ما نشربه الا ما بين يديك  
فوضع يده في الركوة فجعل الماء يفر من بين أصابعه كالمثال العيون فشرينا وتوضأنا فقللتكم  
كتمت قال لو كالمائة ألف لكفانا كما نجس عشرة مائة وأخرج البيهقي من طريق عثمان بن أبي شيبة  
عن جرير عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بلفظ لقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ونبع الماء من بين أصابعه  
عليه السلام فشرب أهل  
العسكر كلهم وهم عطاش  
وتوضؤوا من قدح صغير ضاق  
عنه أن يتوسط عليه السلام  
يده فيه

وقد حضرت صلاة العصر وليس معنما غير فضله فجعل في اناه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأدخل يده فيه وفرج أصابعه وقال حي هلا أهل الوضوء والبركة من الله قال فلقد رأيت الماء يتغير من بين أصابعه قال فتوضأ الناس وشربوا قال فجعلت لا آلو ما جعلت في بطني منه وعلمت انه بركة قال قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألفا وأربعمائة ورواه البخاري عن قتبية بن سعيد عن جبريل وأخرج أحمد والبيهقي من طريق الاسود بن قيس عن نبيح العنزي عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن يومئذ بضع عشرة مائة فحضرت الصلاة فقال هل في القوم من طهور فجاء رجل يسعي باداوة فيها شيء من ماء ليس في القوم ما غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن الوضوء ثم انصرف وترك القدح قال فركب الناس ذلك القدح وقالوا تمسحوا وتمسحوا فلما سمعهم يقولون ذلك قال على رسلكم قال فوضع كفه في الماء والقدح وقال سبحان الله ثم قال أسبغوا الوضوء فوالذي ابتلاني ببصري لقد رأيت عيون الماء تخرج من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرضها حتى توضأ أجمعون وقال الاسماعيلي في الصحيح أخبرنا أبو يعلى ثنا أبو الربيع ثنا حماد بن زيد ثنا ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا بماء فأتى بقدح زجاج فجعل القوم يتوضئون فخرت ما بين السبعين الى الثمانين قال فجعلت أنظر الى الماء ينبع من بين أصابعه ورواه مسلم عن أبي الربيع ولفظ البخاري عن مسدد عن حماد عن ثابت دعا بماء فأتى بقدح زجاج فيه شيء من ماء فوضع أصابعه فيه قال أنس فجعلت أنظر الى الماء ينبع من بين أصابعه قال فخرت من توضأ منه ما بين السبعين الى الثمانين وأما حديث أنس الذي ذكره العراقي من عند أبي نعيم فقد أخرجه أيضا البيهقي في الدلائل من طريق اسمعيل بن أويس عن أخيه عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى قباء فأتى من بعض بيوتهم بقدح صغير قال فأدخل النبي صلى الله عليه وسلم يده فلم يسهه القدح فأدخل أصابعه الاربعة ولم يستطع أن يدخل ابهامه ثم قال الى القوم هلموا الى الشراب الحديث اعلم ان ظاهر هذه الروايات دل على أن الماء كان ينبع من بين أصابعه بالنسبة الى رؤية الراي وهو في نفس الامر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكثر وكفه صلى الله عليه وسلم في الاناء فيراه الراي نابعا من بين يديه وظاهر كلام القرطبي انه ينبع من نفس اللحم الكائن في الاصابع وبه صرح النووي في شرح مسلم وهو الصحيح وكلاهما معجزة له صلى الله عليه وسلم واتما فعل ذلك ولم يخرج منه غير ملامسة ماء ولا وضع اناء تأدبا مع الله تعالى اذ هو المنفرد بايداع المعجزة وابتعادها من غير أصل والله أعلم (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (اهراق) بفتح الهمزة والهاء أصله اراق (وضوؤه) بالفتح هو الماء الذي يتوضأ به (في عين تبوك) وهو موضع بالشام (ومرة أخرى في بئر الحديبية فحاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى روا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء) قال العراقي رواه مسلم من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الاكوع بقصة عين الحديبية وفيه فاما دعا واما بصق فيها فحاشا الحديث وللخازي من حديث البراء انه توضأ وصبه فيها وفي الحديثين معانهم كانوا أربع عشرة مائة وكذلك عندهما من حديث جابر ولهما من حديثه أيضا ألف وخمسمائة ولمسلم من حديث ابن أبي أوفى ألف وثلاثمائة اه قلت لفظ حديث معاذ عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم انكم ستأتون غدا ان شاء الله عين تبوك وانكم لن تأوها حتى يصبي النهار فمن جاءها فلامس من ماها شيئا حتى آتى قال فغتناها وقد سبق اليها رجلان والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء فسا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم هل مسستما من ماها شيئا قال نعم فسيهما وقال لهما ما شاء الله أن يقول ثم عرفوا من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شن ثم غسل صلى الله عليه وسلم به وجهه وبديه ثم أعاده فيها فخرت العين بماء كثير فاستقى الناس ثم قال يا معاذ يشك ان طالت بك حياة ان ترى ما عبا قد ملا عينا

وأهرق عليه السلام وضوؤه في عين تبوك ولما فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فحاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى روا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء

وعمران ورواه عياض في الشفاء بنحوه من طريق مالك في الموطأ وزاد فقال قال في حديث ابن اسحق  
 فانحرق من الماء ما له حس كحس الصواعق وأما قصة الحديدية فرها البخاري من حديث المسور بن  
 مخرم ومروان بن الحكم انهم نزلوا باقصة الحديدية على غد قليل الماء يترفضه الناس تربضا فلم يلبثه  
 الناس حتى تزحوه وشكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش فانزع سهما من كائنه ثم أمرهم أن  
 يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدر واعنه وحديث سلمة بن الاكوع أخرجه مسلم من  
 طريق عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع قال قال أنس بن مالك قال قدمنا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الحديدية ونحن أربع عشرة مائة وعليها نحسون شاة ماتروها قال فقعد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على جانبها فامادعا واما ريق فبجاشت فسقينا واستقينا وحديث البراء رواه البخاري من طريق  
 عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديدية  
 أربع عشرة مائة والحديدية بتر فزحناها فما ترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها  
 فجلس على شفيرها ثم دعا بآء من ماء منها فتوضأ ثم مضى ودعا ثم صب فيها فتركها غير بعيد ثم  
 انها أصدرتنا نحن وركابنا وأخرجه أيضا من حديث زهير بن معاوية عن أبي اسحق وفي لفظ له قدى  
 بدلو فتزح منها ثم أخذ منه بفيه فمجه فيها ودعا لله فكثير ماؤها حتى صدرنا وركابنا ونحن أربع عشرة  
 مائة وفي مغازي أبي الاسود من رواية ابن لهيعة ودعا بدلو من ماء فتوضأ في اللو وهضم فاه ثم حج فيه  
 وأمر أن يصب في البئر وتزح سهما من كائنه فالتقاء في البئر ودعا الله تبارك وتعالى ففارت بالماء حتى  
 جعلوا يغترفون بأيديهم منها وهم جالوس مع شفتها وكذا روى الواقدي من طريق أوس بن خولى وهذه  
 القصة غير القصة التي سبقت في ذكربع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم عمار رواه البخاري في  
 المغازي من حديث جابر وجع ابن حبان بينهما بان ذلك وقع في وقتين قال بعضهم في تقرر بهذا القول  
 حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند اعادة الوضوء وحديث البراء كان لارادة  
 ماه وأهم من ذلك ويحتمل أن يكون الماء لما تفجر من أصابعه ويده في الركوة وتوضأ كلهم وشربوا  
 أمر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فتكثر الماء فيها والله أعلم (و) من معجزاته صلى الله عليه  
 وسلم انه (أمر عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (أن يزود أربع مائة راكب من تمر كان في اجتماعه)  
 وهيئة (كربضة البعير وهو) بفتح الراء وسكون الواو والضاد المعجمة (موضع بروكه فزودهم  
 كلهم منه وبقى بحسبه) قال العراقي رواه أحمد من حديث النعمان بن مقرن وحديث ركين بن سعيد  
 باسنادين صحيحين وأصل حديث ركين عند أبي داود من غير بيان لعددهم اه قلت النعمان وركين من زيان  
 وأخرج أحمد من طريق سالم بن الجعد عن النعمان بن مقرن قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في أربعة من مزينة ورجالها ثقات لكنه منقطع فان النعمان استشهد في خلافة عمر فلم يدركه سالم وقال  
 الحافظ في الاصابة ركين بن سعيد له حديث واحد تفرد أبو اسحق السيبى بروايته عنه وأخرجه ابن  
 حبان في صححه وأبو داود والدارقطني في الازامات (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (رحى الجيش  
 بقبضة من تراب) الارض وقال شاهت الوجوه أي فجعت (فعميت عيونهم) وذلك يوم بدر لما التقى  
 الجمعان فلم يبق مشرك وكانوا ألقاوا والاحسن الاودخل في عينيه ومختر به منها شي فانهم زموا من ذلك على  
 الاصح وانه صلى الله عليه وسلم فعل نظيره في يوم حنين وهو الذي أراد المصنف هنا وقد أخرجه مسلم  
 من حديث سلمة بن الاكوع ولفظه بقبضة من تراب الارض كيهو عند المصنف وعند غيره انه صلى الله  
 عليه وسلم تناول حصيات من الارض ثم قال شاهت الوجوه ورحى بها في وجوه المشركين والجمع بينهما انه  
 يحتمل انه رحى بذامرة وبالأخرى أوانه أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصي وتراب وروى أحمد وأبو  
 داود والدارقطني من حديث أبي عبد الرحمن النهري انه صلى الله عليه وسلم اقتحم عن فرسه فأخذ كيفاً من

وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربع مائة راكب من تمر كان في اجتماعه كربضة البعير وهو موضع بروكه فزودهم كلهم منه وبقى بحسبه وروى الجيش بقبضة من تراب فعميت

عمر

تراب قال فأخبرني الذي كان أدنى إليه متى انه ضرب وجوههم وقال شأهت الوجوه فهزمهم الله تعالى قال  
 يعلى بن حطان راويه عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن الفهري حدثني أبناؤهم وهم عن آبائهم أنهم قالوا  
 لم يبق منا أحد الا امتلأت عيناه ووجهه ترابا وروى أحمد والحاكم من حديث ابن مسعود فحدث به بغلته  
 صلى الله عليه وسلم فقال السرح فقلت ارتفع رفعتك الله فقال ناويحي كفاهن تراب ف ضرب وجوههم  
 وامتلات أعينهم ثم ترابا (وزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) رواه ابن  
 مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس قال ابن حجر في شرح الشمايل وقد ضلت جماعة في فهم  
 هذه الآية حيث جعلوها أصلا في ابطال نسبة الافعال الى العباد ولم يبالوا بما يلزم على ذلك من أن يقال  
 وما ضلبت اذ ضلبت ولكن الله صلى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى والمراد أن تلك الرمية لم تبلغ ذلك  
 المبلغ عادة بين الله تعالى ان من نبيه المبدأ ومنه تعالى الغاية وهو الايصال (و) من معجزاته صلى الله عليه  
 وسلم انه (أبطل الله الكهانة ببعثه صلى الله عليه وسلم فعدمت وكانت) قبل (ظاهرة موجودة) قال  
 العراقي رواه الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الاوسي قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذ كرت  
 عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند خروجه الحديث ولا في نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس  
 في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما بعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم زجر وبال نجوم  
 وأصله عند البخاري بهذا السياق اه قلت مرداس بن قيس هذا ذكره أبو موسى في الذيل والحديث  
 الذي ذكره الخرائطي فانه أخرجه في كتاب الهواتف له من طريق عيسى بن يزيد بن صالح بن كيسان  
 عن حديثه عن مرداس بن قيس قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذ كره الى قوله عند خروجه ثم قال  
 فقلت يا رسول الله عندنا شيء من ذلك أخبرك به فذكر قصة طويلة فيها ان كاهنهم كان يصيب كثيرا ثم  
 أخطأ مرة بعد مرة ثم قال يا معشر دوس حرس السماء وخروج الانبياء وانه مات عقب ذلك قال الحافظ في  
 الاصابة وعيسى أظنه ابن داب وهو كذاب وفي السنن أيضا عبد الله بن محمد البلوي كذاب وأخرج البيهقي  
 في الدلائل عن الزهري قال ان الله يحب الشياطين عن السمع بهذه النجوم وانقطعت الكهنة فلا كهانة  
 وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله تعالى وانا كائنه منهن مقاعد للسمع قال حرسها به السماء حين  
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم لكيلا يسترق السمع فانكرت الجن ذلك فكان كل من استمع منهم قذف  
 وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال كانت الجن قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون من  
 السماء فلما بعث حرس فلم يستطيعوا ان يستمعوا (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم ان (حن الجذع)  
 بكسر الجيم وسكون الهمزة ساق الخلة (الذي كان يخطب اليه) أي مستندا اليه في حال خطبته  
 (لما عمل له صلى الله عليه وسلم المنبر) وحينئذ شوقه وانعطافه الدال عليها ما صورته المسموع (حتى سمع  
 منه جميع أصحابه) الحاضر من اذ ذلك (مثل صوت الابل فضمه اليه) بعد نزوله من المنبر (فسكن) قال  
 التاج السبكي وحينئذ متواتر لانه ورد عن جماعة من الصحابة الى نحو العشر من طرق صحيحة كثيرة تفيد  
 القطع بوقوعه وبينها ثم قال ورب متواتر عند قوم غير متواتر عند آخرين وتبعه بعض الحفاظ قال فقد  
 نقل هو وانشقاق القمر نقلا مستقيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم وحري  
 في الشفاء انه متواتر قال البيهقي قصة حينئذ من الامور الظاهرة التي نقلها الخلف عن السلف وعن الشافعي  
 رضي الله عنه ان حينئذ أعظم في المعجزات من احياء الموتى قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن عمر  
 وجابر اه قلت أما حديث جابر فرواه البخاري عن اسمعيل بن أبي أويس حدثني أخي عن سليمان بن بلال  
 عن يحيى بن سعيد أخبرني حذص عن عبيد الله بن أنس بن مالك انه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما  
 يقول كان المسجد في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله  
 عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر فكان عليه فسمعت لذلك صوتا كصوت العشار

وتزل بذلك القرآن في  
 قوله تعالى وما رميت اذ  
 رميت ولكن الله رمى وأبطل  
 الله تعالى الكهانة ببعثه  
 صلى الله عليه وسلم فعدمت  
 وكانت ظاهرة موجودة  
 وحن الجذع الذي كان  
 يخطب اليه لما عمل له المنبر  
 حتى سمع منه جميع أصحابه  
 مثل صوت الابل فضمه اليه  
 فسكن

حتى جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكن وأخرجه ابن سعد في الطبقات فقال أخبرنا أبو  
 بكر بن عبد الله بن أبي أويس حدثني سليمان بن بلال فذكره وقال ابن سعد أيضاً أخبرنا يعقوب بن أبي  
 إبراهيم بن سعد الزهري عن أبيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب حدثني من سمع جابر بن عبد الله يقول  
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم إلى جذع نخلة منصوب في المسجد حتى إذا بداه أن يتخذ المنبر  
 شاور ذوى الرأي من المسلمين قرأوا أن يتخذ فأتخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان يوم الجمعة  
 أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس على المنبر فلما أقدمه الجذع حن حنيناً فزع الناس فقام رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن مجلسه حتى انتهى إليه فقام إليه ومسه فهدأ فلم يسمع له حنين بعد ذلك اليوم  
 وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا العلاء بن سلمة البصرى حدثنا شيبه أبو قلابة عن  
 سعيد الجري عن أبي بصرة عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب إلى جذع نخلة فقبل يار رسول  
 الله أنه قد كثرت الناس وتأتيت الوفود من الآفاق فلوأمرت بصنعة شيء تشخص عليه الحديث وفيه فلما  
 صنعه صعده رسول الله صلى الله عليه وسلم فحن الجذع النخلة التي كان يقوم عليها حنين الناقة فسمع أهل  
 المسجد صوتها شوقاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فالتزمها وقال والنبي نفسه بيده لو تركتها  
 لحنت إلى يوم القيامة قال الحافظ بن ناصر الدين الدمشقي في كتابه عرف العنبر في وصف المنبر بعد أن  
 أخرجه من كتاب التيممة للحافظ أبي موسى المديني من طريق الطبراني المتقدم مانصه كذا في هذه الرواية  
 عن أبي بصرة عن جابر والاشبه عن أبي بصرة عن أبي سعيد قال عبد بن حميد في مسنده أخبرنا علي بن عاصم  
 عن الجري عن أبي بصرة العبدى حدثني أبو سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب  
 يوم الجمعة إلى جذع نخلة وذكر الحديث بطوله وقد روى عن جابر أيضاً من غير هذا الوجه قال أبو بكر بن  
 المقرئ في فوائده أخبرنا أبو يعلى حدثنا مسروق بن المرزبان حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي بصرة  
 عن سعيد يعني ابن أبي كريب عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم إلى خشبة يتوكأ  
 عليها يخطب كل جمعة حتى أتاه رجل من الروم فقال إن شئت فعلت لك شيئاً إذا قعدت عليه كنت كأنك قائم  
 قال نعم قال فجعل له المنبر فلما جلس عليه حنت الخشبة حنين الناقة على ولدها حتى نزل النبي صلى الله عليه  
 وسلم فوضع يده عليها فلما ان كان من الغد رأيت قد حولت فقلت ما هذا قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأبو بكر وعمر فلوها تفرده به يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن أبيه قاله أبو القاسم الحافظ وأما حديث ابن  
 عمر فقد أخرجه البخارى معلقاً من طريق أبي حفص عمر بن العلاء سمعت نافعاً يحدث عن ابن عمر قال  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إلى جذع فلما اتخذ المنبر تحول إليه فحن الجذع فأناه فسمع يده عليه  
 قال وقال عبد الجيد أخبرنا عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع هذا ورواه أبو عاصم عن أبي رواد  
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا علقه وقد وصله غيره من طريق سعد بن عمر وثنا أبو  
 عاصم ثنا ابن أبي رواد حدثني نافع عن عبد الله بن عمران تيمم الدارى رضى الله عنه قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لما أسن وثقل الاخذ لك منبرا يحمل أوقال يجمع عظامك أو كلمة تشبهها فاتخذته مرتين أو  
 ثلاثة يجلس عليها قال فصعد النبي صلى الله عليه وسلم فحن الجذع كان في المسجد كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 إذا خطب يستند إليه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتضنه وقال شيئاً لأدري ما هو ثم صعده المنبر وكان  
 أساطين المسجد جذوعاً وسقائفه جريداً أخرجه أبو داود في سننه عن الحسن بن علي ثنا أبو عاصم فذكره  
 مختصراً إلى قوله مرتين دون ما بعده وحديث عثمان بن عمر رواه أبو القاسم البغوي عن الحسن بن محمد  
 وأحمد بن منصور كلاهما عن عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كان يخطب إلى جذع نخلة فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتى أتاه فالتزمه تابعهم عمرو بن علي  
 الفلاس وسليم بن خالد عن عثمان بن عمر بن فارس وتابعه يحيى بن محمد بن السكن وبدل بن الجن عن معاذ

ابن العلاء وقال أجد في مسنده حدثنا حسين بن محمد حدثنا خلف يعني ابن خليفة عن أبي حبيب عن أبيه  
عن عبد الله بن عمر قال كان جذع نخلة في المسجد يستدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره إليه إذا كان يوم  
الجمعة أو حدث أمر يريد أن يكلم الناس فقالوا ألا تجعل لك يا رسول الله شيئاً كقدر قيامك قال لا عليكم إلا  
تفعلوا ففعلوه منه ثلاث مرات قال فلعل عليه قال فخار الجذع كما تخور البقرة خزعا على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فالتزمه ومسحه حتى سكن أبو حبيب يحيى بن أبي حية الكوفي ضعه القطن وأجد وابن  
معين توفي سنة ١٥٦ وأبو اسم حية تابعي كوفي حمله الصدق فيما قاله أبو حاتم الرازي وقدرى حديث  
حنين الجذع آخرون منهم سهل بن سعد وأبي بن كعب وأنس بن مالك وأبو سعيد الخدري وعائشة وأبو  
هريرة وابن عباس وبريرة وأم سلمة والمطلب بن أبي وداعة رضي الله عنهم أما حديث سهل بن سعد  
فأخرجه محمد بن سعد في الطبقات قال أخبرنا أبو بكر بن أبي أويس المدني حدثني سليمان بن بلال عن  
سهل بن سعيد بن قيس عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن أبيه رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يقوم يوم الجمعة إذا خطب إلى خشبة ذات فرضتين قال أراها من دوما كانت في مصلاه وكان  
يتكئ إليها وساق الحديث في عمل المنبر ثم قال فقام عليه النبي صلى الله عليه وسلم فحنت الخشبة فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ألا تعجبون لحنين هذه الخشبة فاقبل الناس وفرقوا من حنينها حتى كثرت بكائهم فنزل  
النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتاهم فوضع يده عليها فسكنت فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بها فدفنت  
تحت منبره أو جعلت في السقف ورواه أبو اسمعيل الترمذي عن أبي بشر سليمان بن بلال حدثني أبو  
بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال فذكره ورواه أبو اسمعيل الترمذي أيضا عن يحيى بن عبد الله بن  
بكير عن ابن لهيعة عن عمارة بن غزية انه سمع عباس بن سهل بن سعد الساعدي يحدث عن أبيه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب إذا خطب على خشبة ذات فرضتين كانت في المسجد فلما زاد الناس  
فذكر الحديث في عمل المنبر وفيه فها هو إلا أن قعد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم ففقدته  
الخشبة فخارت كيتخور الثور لها حنين قال فجعل العباس بن سهل عديده ككحومار أي أباه عديده يحكي  
حنين الخشبة حتى تفرغ الناس وكثرت البكاء مزارا وأهاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله ألا  
ترون هذه الخشبة انزعواها واجعلوها تحت المنبر وأما حديث أبي بن كعب فأخرجه أبو القاسم البغوي  
عن عيسى بن سالم ثنا عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن أبي بن كعب عن أبيه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى جذع وكان المسجد عريشا وكان يخطب إلى ذلك الجذع فقال الرجال من  
أصحابه يا رسول الله تجعل لك شيئا تقوم عليه يوم الجمعة حتى يراك الناس ويسمع الناس خطبتك فقال نعم  
فصنع له ثلاث درجات فقام عليها كما كان يقوم فاصفى عليه الجذع فقال له أسكن ثم التفت فقال ان تشاء  
أعرسك في الجنة فيما كل منك الصالحون وان تشاء أن تعيدك وطبا كما كنت فاخترت الآخرة على الدنيا  
فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى أبي حتى أكلته الأرضة تابعه عبد الله بن أحمد بن حنبل فقال  
في زوائد المسند حدثني عيسى بن سالم أبو سعيد الشاشي في سنة ٢٥١ فذكره بطوله ورواه محمد بن سعد في  
لطيفات فقال أخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي ثنا عبيد الله بن عمرو عن ابن عقيل عن العلقم بن أبي بن  
كعب عن أبيه فذكره بخوه وفيه فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم على المنبر فراه نخار  
الجذع حتى تصدع وانشق فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسحه بيده حتى سكن ثم رجع إلى المنبر  
وكان إذا صلى إلى ذلك الجذع فلما هدم وغير أخذ ذلك الجذع أبي بن كعب فكان عنده في داره حتى  
بلى وأكلته الأرضة وعاد فأتانا وأخرج ابن ماجه بخوه عن اسمعيل بن عبد الله الرقي عن عبيد الله بن عمرو  
ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن سعيد بن أبي الربيع السهمان عن سعيد بن سلمة بن أبي الحسام  
عن ابن عقيل فذكره بطوله وأما حديث أنس بن مالك فأخرجه أحمد في مسنده فقال ثنا هاشم أبا المبارك

عن الحسن عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب يوم الجمعة بسند ظهره الى خشبة فلما  
كثرت الناس قال ابنو منبر اقبوا له فتحول من الخشبة الى المنبر قال فاخبرني أنس أنه سمع الخشبية تحن حنين  
الواله قال فما زالت تحن حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فشي الهم فاحتضنها فسكنت  
وأخرج عن شيبان بن فروخ عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن أنس فذكره مثله وفي آخره فكان  
الحسن اذا حدث بهذا الحديث بكى ثم قال يا عباد الله الخشبية تحن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا  
لمكانه من لقيه فأنتم أحق ان تستاقوا الى لقاءه تابعهما عبد الله بن المبارك عن المبارك بن فضالة بطوله  
ورواه أبو يعلى الموصلي عن شيبان بن فروخ حدثنا همام عن قتادة عن الحسن عن أنس بنخوه وفيه فصد  
النبي صلى الله عليه وسلم المنبر حنت الجذعة حنين الناقه الى ولدها حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن المنبر واحتضنها فسكنت حنينها فكان الحسن اذا حدث بهذا الحديث قال ابن آدم هذه جذعة تحن شوقا  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتم أحق بالكاء اليه تابعه أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي  
عن شيبان بن فروخ ومن طريق حديث أنس ما قال الامام أبو بكر محمد بن اسحق بن خزيمة ثنا محمد بن يسار  
ثنا عمر بن يونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا اسحق بن أبي طلحة ثنا أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يقوم يوم الجمعة فيسند ظهره الى جذع منصوب في المسجد فيخطب فجاء روى فقال ألا اصنع  
لك شيئا تقعد وكأنت قائم فصنع له منبرا له درجتان ويقعد على الثالثة فلما تعدني الله صلى الله عليه وسلم  
خارج الجذع خوار الثور حتى ارتج المسجد لخواره خزان على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل اليه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من المنبر فالترمه وهو يخور فلما التزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت ثم قال  
والذي نفسي بيده لو لم ألترمه ما زال هكذا حتى تقوم الساعة خزان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفن يعني الجذع أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن عمر بن يونس به  
وأما حديث أبي سعيد الخدري فقد أخرجه عبد بن جدي في مسنده وتقدم في أثناءه سياق حديث جابر وأما  
حديث عائشة فاخرجه الطبراني باسناد ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب الى جذع فترزوي  
فقال لودعا في محمد لجمته ما هو أرقق من هذا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل له المنبر أربع مرات  
الحديث وأخرجه البيهقي كذلك وفي آخره انه خير الجذع بين الدنيا والآخرة فاخترنا الآخرة وأما  
حديث أبي هريرة فاخرجه محمد بن سعد في الطبقات عن محمد بن عمرو الواقدي أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن  
أبي الزناد عن عبد المجيد بن سهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الجمعة يخطب الى جذع في المسجد قائما فقال ان القيام قد شق علي فقال له تميم الداري ألا عمل لك منبرا كما  
رأيت يصنع بالشام فساق الحديث وفيه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه وقال منبري هذا علي  
ترعة من ترع الجنة وذكر بقية الحديث وأما حديث برة فاخرجه الدارمي وفيه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال له ان شئت أن أردك الى الحائط الذي كنت فيه فذكر الحديث وفيه فاصغى له النبي صلى الله عليه  
وسلم لسمع ما يقول فقال بل تغرسني في الجنة الحديث وأما حديث أم سلمة فاخرجه أبو نعيم في الدلائل واعلم  
ان القصة واحدة فموقع في الفاظها مما طاهره التغار انما هو من الرواة وعند التحقيق والتأمل يرجع  
لمعنى واحد والله أعلم (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم ان (دعا) طائفة (اليهود الى تعني الموت  
وأخبرهم بانهم لا يتمونه فحبل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه) قال العراقي رواه البخاري من حديث  
ابن عباس وان اليهود تمنوا الموت لما أتوا الحديث والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولها رجل  
منهم الا غص بريقه فمكاه فأبوا أن يفعلوا الحديث واسناده ضعيف (وهذا مذكور في سورة) من  
سور القرآن وهي سورة الجمعة وهو قوله تعالى ولا يتمونه أبدا ما قدمت ألبهم (يقرأ بها في جميع جوامع  
الاسلام من شرق الارض الى غربها يوم الجمعة جهرًا) على ملا من الناس (تعظيما للاية التي فيها) وهي

ودعا اليهودي الى تعني الموت  
وأخبرهم بانهم لا يتمونه  
فحبل بينهم وبين النطق  
بذلك وعجزوا عنه وهذا  
مذكور في سورة يقرأ بها  
في جميع جوامع الاسلام  
من شرق الارض الى غربها  
يوم الجمعة جهرًا تعظيما  
للاية التي فيها

الذكورة آ نفا وأخرج عبد بن حيدوا بن المنذر عن قتادة في قوله تعالى ولا يمشونهُ أبدا بما قدمت أيديهم  
قال ان سوء العمل يكره الموت شديدا وأخرج ابن المنذر عن ابن جريح قال عرفوا ان محمدا نبي الله وقالوا نحن  
أبناء الله وأجباؤه (و) من معجزاته انه (أخبر صلى الله عليه وسلم بالغيوب) جمع غيب وهو كل ما غاب عن  
الحس ولم يكن عليه علم يهتدى به العقل فيحصل به العلم (و) جملة ذلك (أنذران عثمان) بن عفان (رضي  
الله عنه نصيبه بلوى بعدها الجنة) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري اه قلت  
أخرجه من طريق أبي عثمان النهدي عن أبي موسى قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط  
من تلك الحوائط أذ جاء رجل فاستفتح الباب فقال افخه وبشره بالجنة على بلوى نصيبه فاذا هو عثمان  
فأخبرته فقال والله المستعان ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن معمر ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان في حش من حشان المدينة فاستأذن رجل خفيض الصوت فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ائذن له وبشره بالجنة على بلوى نصيبه فاذا أنت له وبشرته فاذا هو عثمان فقرب بحمد الله حتى جلس  
وروى أيضا من طريق قتادة عن أبي الحجاج عن أبي موسى قال جاء رجل فاستأذن مرة فقال ائذن له  
وبشره بالجنة في بلوى فقال عثمان أسأل الله صبيرا (و) من جملة ذلك أنذر (بان عمارا) هو ابن ياسر بن  
عمار بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي يكنى أبا البقطان وأمه سمية بنت خياط وكانت أمة لابي حذيفة بن  
المغيرة المخزومي وكان أبوه ياسر قد قدم من اليمن الى مكة فخالف أبا حذيفة وزوجه مولاته سمية فولدت له  
عمارا فاعتقه أبو حذيفة وكان سلمة بن الأزرق أخاه لأمه أسلم بركة قديما هو وأبوه وأمه وكانوا ممن يعذب  
في الله فخر بهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعذبون فقال ضربا بالآل ياسر فان موعدهم الجنة (تقتله الفئة  
الباغية) قال القاضي في شرح المصابيح يريد به معاوية وقومه اه وأما قول بعضهم المراد أهل مكة الذين  
عذبوه أول الاسلام فقد تعقبوه بالرد قال القرطبي وهذا الحديث من أثبت الاحاديث ولما لم يقدر معاوية  
على انكاره قال انما قتله من أخرجه فأجابه علي بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتل حرة حين أخرجه  
قال ابن دحية وهذا الزام مفعم لاجواب عنه ووجه الاعتراض عليها وقال الامام عبد القاهر الجرجاني في  
كتاب الامامة أجمع فقهاء الحجاز والعراق وأهل الحديث والرأي والمتكلمون وسائر أهل العلم ان عليا  
رضي الله عنه مصيب في قتاله لاهل صفين وأهل الجبل وان الذين قاتلوه بغاة ظالمون له لكنهم لا يكفرون  
وبمثل هذا قال الامام أبو منصور الماتريدي في كتاب الفرق قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي قتادة  
وأم سلمة والبخاري من حديث أبي سعيد اه قلت ورواه كذلك أحمد وابن حبان في الصحيح ولفظهم كما  
نحمل في بناء المسجد لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين فراه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ينفذ التراب عنه  
ويقول ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار قال السيوطي في الخصائص هذا  
متواتر رواه من الصحابة بضعة عشر وروى ويح ابن سمية تقتله الفئة الباغية رواه هكذا أبو يعلى  
والبزار والحاكم عن حذيفة وابن مسعود معا رواه أبو يعلى أيضا من حديث أبي هريرة ورواه ابن  
عساكر من حديث أم سلمة ورواه الخطيب من حديث عمرو بن العاص وروى عمار تقتله الفئة الباغية  
رواه هكذا أبو نعيم في الحلية والخطيب من حديث أبي قتادة ورواه الطبراني أيضا لكن بزيادة الناكبة  
عن الحق وروى من حديث أبي أيوب تقتل عمارا الفئة الباغية وأخرج ابن سعد في الطبقات من طريق  
عمار بن خزيمة بن ثابت قال شهد خزيمة الجمل وهو لا يسلم سيفا وشهد صفين وقال أنا لأضل أبدا حتى يقتل  
عمار فانظر من يقتله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقتله الفئة الباغية قال فلما قتل عمار  
قال خزيمة قد بان لي الضلالة ثم اقترب فقاتل حتى قتل وكان الذي قتل عمارا أبا خاوية المزني طمعه برمح  
فسقط وكان يومئذ يقاتل في تحفة فقتل يومئذ وهو ابن أربع وتسعين سنة ودفن هناك \* (تبيهه) \* وجد  
بخط الحافظ ابن رجب الحنبلي مانعه ليس في أكثر نسخ البخاري من حديث أبي سعيد تقتله الفئة الباغية

وأخرج عليه السلام بالغيوب  
وأنذر عثمان بأن نصيبه  
بلوى بعدها الجنة وبأن  
عمارا تقتله الفئة الباغية

وانما وجد في بعض النسخ ووجد بخط الحافظ بن حجر تحتها قلت وليس هو في روايتنا والله أعلم (و) من جهة ذلك انه صلى الله عليه وسلم أخبر (ان) ابنه (الحسن) ابا محمد عليه السلام (يصلح الله به) أي بسبب عزله لنفسه عن الخلافة (بين فئتين عظيمتين من المسلمين) وكان كذلك فانه رضى الله عنه لما بويع له بعد أبيه وصار هو الامام الحق مدة أشهر تكملها للثلاثين سنة التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم انها مدة الخلافة وبعده يكون ملكا عوضا ثم سار الى معاوية بأربعين ألفا يبعوه على الموت فلما تراءى الجمعان على انه لا يغلب أحدهما حتى يقتل الفريق الآخر فنزل به عن الخلافة لالقلته ولان الله يل رجحة للازمة واشترط علم معاوية شرطا التزموا وقال ابن بطال وغيره ولم يوف له بشئ منها وصار معاوية من يومئذ خليفة ولما خيف من طول عمر الحسن أرسل يزيد الى زوجته جعدة ان هي سمته تزوجها ففعلت فأرسلت تستخبر فقال ان لم ترضك له فترضك لنا وفيه منقبة للحسن رضى الله عنه ورد على الخوارج الزاعمين كفر على وشيعته ومعاوية ومن معه لقوله من المسلمين قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي بكر اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني كلهم من حديث الحسن عن أبي بكر وفي سماع الحسن منه اختلاف والاصح انه سمع ولقظهم جميعا ان ابني هذا سيد وفي رواية لسيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين (و) من ذلك انه صلى الله عليه وسلم (أخبر عن رجل قاتل في سبيل الله انه من أهل النار فظهر ذلك بان قتل ذلك الرجل نفسه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد اه قلت أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري عن أبي اليمان عن شعيب بن أبي حمزة عن ابن المسيب عن الزهري عن أبي هريرة وأخرجه البيهقي في الدلائل من طريق عثمان بن سعيد وعلي بن محمد بن عيسى واللفظ لهما كلاهما عن أبي اليمان ولقظهما قال أبو هريرة شهدنا عشاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعى بالاسلام ان هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثر به الجراح فاثبتته فجامع رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت الذي ذكرت انه من أهل النار قد والله قاتل في سبيل الله أشد القتال وكثرت به الجراح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امان انه من أهل النار فكان بعض الناس ارتاب فيينا هو كذلك وجد الرجل ألم الجراح هو يبيده الى مكانته فاستخرج منها سهما فانتحربها فاشتد جال من المسلمين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صدق الله حديثك قد اتحرب فلان فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قال البخاري تابعه معمر عن الزهري قال البيهقي ومن ذلك الوجه وقال يونس عن الزهري حنين وفي آخر هذا الحديث كالدلالة على ان الرجل استحل قتل نفسه أو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم منه نفاقا هو وأما حديث سهل بن سعد فرواه البخاري عن عبد الله بن مسلمة عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد وأخرجه هو ومسلم من طريق يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم وأخرجه الاسمعيلى في الصحيح ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن الحسن بن سفيان والقاسم قال حدثنا محمد بن الصباح واللفظ له قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون في بعض مغازيه فاقتلوا فقال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع للمشركين شاذة ولا فاذا الاتبعها يضربها بسيفه فقتل يا رسول الله ما أجرى أحد اليوم ما أجرى فلان فقال امانه من أهل النار فقال رجل والله لا يموت على هذه الحال أبدا فاتبعه كلما أسرع وإذا ابطأ ابطأ معه حتى جرح فاشتدت جراحته واستعجل الموت فوضع سسيفه بالارض وذبابه بين ثديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشهد انك رسول الله قال وما ذلك فأخبره بالذي كان من أمره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وانه من أهل النار وانه يعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وانه من

وان الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله انه من أهل النار فظهر ذلك بان ذلك الرجل قتل نفسه

أهل الجنة قلت واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو قزمان بن الحرث حليف بني ظفر قال ابن قتيبة في المعارف هو الذي قتل نفسه وكان منا فقاوفيه قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وقال غيره إن هذا الرجل قتل نفسه يوم أحد وقبل أنه صرح بالكفر وذكر ابن اسحق والواقدي قصته أنه كان شجاعا معروفا في حروبهم وانه لما أصابته الجراح قيل له هنيأ لك يا أبا الغيداق بالجنة قال والله ما قتلنا الا على الاحساب وانه قتل نفسه وبمجموع ما ذكرنا يظهر ان القصة تعددت والله اعلم وهذه كلها أشياء لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بزجر لكن باعلام الله تعالى له ووجه اليه واتبعه سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الارض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فاطلق الفرس وأثرت به بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الاسود العنسي الكذاب ليله قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر عن قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه

وهذه كلها أشياء الهية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بزجر لكن باعلام الله تعالى له ووجه اليه واتبعه سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الارض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فاطلق الفرس وأثرت به بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الاسود العنسي الكذاب ليله قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر عن قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه

أباحكم والله لو كنت شاهدا \* لامر جوادى اذ تسخ قوائمه  
علت ولم تشكك بأن محمدا \* رسول ببهان فن ذابقاومه

(وأثرت به) صلى الله عليه وسلم (بان سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان ذلك) رواه ابن عيينة عن اسراييل بن ابي موسى عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسراقه بن مالك كيف بك اذ البست سوارى كسرى قال فلما أتى عمر بسوارى كسرى ومنطقته وتوجه دعا سراقه فألبسه وكان رجلا ذاب كثيرا شعر الساعدين فقال له ارفع يديك وقل الحمد لله الذى سلهما كسرى بن هرمز وألبسهما سراقه الاعرابى روى ذلك عنه ابن أخيه عبد الرحمن بن مالك بن جعشم وروى عنه أيضا ابن عباس وجابر وسعيد بن المسيب وطاوس قال ابن عمر مات سراقه في خلافة عثمان سنة أربع وعشرين (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أخبر بمقتل الاسود العنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون أى قبيلة من اليمن (الكذاب) لكونه كان ادعى النبوة باليمن وكان قد أهداه صلى الله عليه وسلم أسره (ليله قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر عن قتله) قال العراقي هو مدكور في السير والذى قتله هو فيروز الديلمي وفي الصحاح من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهمني شأنهما فاوحى الى في المنام أن اتفخهما ففتحتهما فطارا فأولتهما ما كذا بين يخرجان من بعدى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء الحديث اه قلت أخرج سيف في الفتوح من طريق ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم بشرهم بموت الاسود العنسي قبل أن يموت وقال لهم قتله فيروز الديلمي وفيروز هذا وقد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه أحاديث ثم رجع الى اليمن وأعان على قتل الاسود وأخرج الجوزجاني من طريق حمزة عن يحيى بن أبي عمر والشيباني عن أبيه عن عبد الله بن الديلمي عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم برأس الاسود العنسي الكذاب (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (خرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه) قال العراقي رواه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن عباس

عباس وليس فيه انهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحق من حديث محمد بن كعب القرظي مرسلًا اه قلت  
ولفظ السيرة ثم اجتمع رأي قريش على قتله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا على ذلك وفيه ثم خرج صلى الله عليه  
وسلم وقد أحب الله على ابصارهم فلم يره أحد منهم وثرو على رؤسهم كلهم ترابا كان في يده وهو يتلو قوله  
تعالى يس الى قوله فأعشىناهم فهم لا يبصرون (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (شكاليه  
البعير بحضرة أصحابه وتذلل له) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث  
وفيه فانه شكاليه يجميعه وتذنبه وأول الحديث رواه مسلم دون قصة البعير اه قلت حديث عبد الله بن  
جعفر أخرجه ابن شاهين في الدلائل قال أردفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأسرأني  
حدثا لا أحدث به أحد من الناس قال وكان أحب ما استبر به النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته هدف أو  
حاش نخل فدخل حائط رجل من الانصار فاذا جل فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حن فذرفت عيناه  
فأناه النبي صلى الله عليه وسلم فسمع جرائه فسكن ثم قال من رب هذا الجبل من هذا الجبل فجاءتني من الانصار  
فقال هذا لي يا رسول الله فقال الاتى الله في هذه البهيمة التي ملكك الله اياها فانه شكاليه انك يجميعه  
وتذنبه وهو حديث صحيح ورواه أبو داود عن موسى بن اسمعيل عن مهدي بن ميمون وقد رويت هذه  
القصة من وجه آخر روى أجد والبغوي في شرح السنة من حديث يعلى بن مرة الثقفي بيننا نحن نسير مع  
النبي صلى الله عليه وسلم اذ مر بنا بعير يسقى عليه فلما رآه البعير جرح فوضع جرائه فوقه عليه النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال ابن صاحب البعير فجاءه فقال بعينه فقال بل نهبه لك يا رسول الله وانه لاهل بيت ما لهم  
معيشة غيره فقال أما اذا ذكرت هذا من أمره فانه شكاليه كثيرة العمل وقلة العلف فأحسنوا اليه وقد  
روى في قصة سجود الجبل له روى أجد والنسائي من حديث أنس قال كان أهل بيت من الانصار لهم جبل  
يسقون عليه وانه استصعب عليهم فنعهم ظهروه وان الانصار جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انه كان  
لنا جبل نسقى عليه وانه استصعب علينا ومنعنا ظهروه وقد عطش النخل والزروع فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لأصحابه قوموا فمواقتنا موا قد دخل الحائط والجبل في ناحية فشى رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فقالت  
الانصار يا رسول الله قد صار مثل الكلب وانما تخاف عليك مولته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليس على منة بأس فلما نظر الجبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه حتى خوساجدا بين يديه فأخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بناصيته أذلهما كان قط حتى أدخله في العمل الحديث (و) من معجزاته  
صلى الله عليه وسلم انه (قال لنفر من أصحابه) كانوا (مجتمعين أحدكم ضرسه في النار مثل) (أحد  
فأتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتدا) قال العراقي ذكره الدارقطني في الموفيات  
والمختلف من حديث أبي هريرة بغير اسناد في ترجمة رجال بن عصفون وهو الذي ارتد وهو بالجيم وذكره  
عبد الغني بالحاء المهملة وسبقه لذلك الواقدي والمدائني والاقول أصح وأكثر كذا ذكره الدارقطني وابن  
ما كولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلقا أحد هؤلاء النفر في النار وفيه الواقدي عن عبد  
الله بن نوح متروك اه قلت وعصفون بنون وفاء ذكر ابن أبي حاتم انه قدم في وفد بني حنيفة وكانوا بضعة  
عشر رجلا فأسلوا سمعت أبي يقول ذلك قال الحافظ ولكنه ارتد وقتل على الكفر فروى سيف بن عميرة  
الشمس عن مخلد بن قيس الجعفي قال خرج فرات بن حبان والرجال بن عصفون وأبو هريرة من عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال لضر من أحدكم في النار أعظم من أحد وان معهم لقاء عاد فبلغهم ذلك الى  
ان بلغ أبا هريرة وفرات قتل الرجال نخر اساجدين وروى الواقدي عن رافع بن خديج قال كان في الرجال  
ابن عصفون من الخشوع ولزوم قراءة القرآن والخير فيما يرى النبي صلى الله عليه وسلم شئ عجيب فرج  
عليه ابونا والرجال معنا جالس فقال أجده هؤلاء النفر في النار قال رافع فنظرت فاذا هم أبو هريرة فرأوا بوري  
والطفيل بن عمرو والرجال فجعلت أنظر وأتعب فلما ارتدت بنو حنيفة سألت ما فعل الرجال قالوا افتن شهد

وشكاليه البعير بحضرة  
أصحابه وتذلل له وقال  
لنفر من أصحابه مجتمعين  
أحدكم في النار ضرسه  
مثل أحد فأتوا كلهم على  
استقامة وارتد منهم واحد  
فقتل مرتدا

لمسيلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشركه في الامر فقلت ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحق قالوا  
 وكان الرجال يقول كبشات انتطحافاً حبهما البنا كبشنا يعني مسيلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم (و) من  
 معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (قال لا تخزن منهم) أي من الصحابة (آخركم موتا في النار فسقط آخرهم  
 موتا في نار فاحترق فيها انفس) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث أبي محذورة وفي  
 رواية البيهقي آخرهم موتا سمرة بن جندب ولم يذكر انه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه  
 ورواه ثقات وقال ابن عبد البر انه سقط في قدر عملاوة ماء حار انفس وروى ذلك باسناد متصل الا ان فيه  
 داود بن المجير وقد ضعفه الجمهور اه قلت لفظ ابن عبد البر بعد قوله فمات فكان ذلك تصديقاً لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم له ولا يهريرة ولا يهريرة آخركم موتا في النار وقال المزي في التهذيب كانت وفاته  
 بالبصرة سنة ثمان وخمسين سقط في قدر عملاوة ماء حاراً كان يتعالج بالقعود عليها من كزاز شديد أصابه  
 فسقط في القدر الحارة فمات تصديقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم له ولا يهريرة وثالث معهما آخركم  
 موتا في النار (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (دعا شجرتين فاتتاها فاجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا) قال  
 العراقي رواه أحمد من حديث يعلى بن مرة بسند صحيح اه قلت ورواه أحمد من طريق أبي سفيان بن طلحة بن  
 نافع وهو تابعي عن يعلى بن مرة قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو جالس خزين  
 قد خضب بالدماء ضربه بعض أهل مكة فقال له مالك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بي هؤلاء فعملوا  
 فقال له جبريل أتحب ان أريك آية فقال نعم قال فنظر الى شجرة من وراء الوادي فقال ادع الى تلك الشجرة  
 فدعاها قال فجاءت تمشي حتى قامت بين يديه فقال مرها فلترجع الى مكانها فأمرها فرجعت الى مكانها  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي حسبي ورواه الدارمي من حديث أنس وأخرج الترمذي وصححه  
 من حديث ابن عباس قال جاء عرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بم أعرف انك نبي الله قال ان  
 دعوت هذا العذق من هذه النخلة تشهد اني رسول الله قال نعم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل  
 ينزل من النخلة حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ارفع فعاد فأسلم الاعرابي وقدر وى مسلم من  
 حديث جابر بنحوه قال سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا وادياً أفتح فذهب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقضي حاجته فاتبعته باداة من ماء فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئاً يستتر به فاذا  
 شجرتان في شاطئ الوادي فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى احداهما فاخذ بغصن من أعصانها  
 فقال اتقادي على باذن الله تعالى فانقادت معه كالبعير الخشوش الذي يصانع قائده ثم فعل بالآخرى كذلك  
 حتى اذا كان بالنصف قال التمام على باذن الله تعالى فالتأمتا (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (دعا)  
 طائفة (النصارى الى المباهلة) أي الملاعبة (فامتنعوا) عن ذلك (وأخبر) صلى الله عليه وسلم (انهم  
 ان فعلوا) ذلك (هلكوا فعملوا حجة قوله فامتنعوا) قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن عباس في  
 أثناء حديث ولخرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجوع الابدون مالا ولا أهلاً (وأناه  
 عامر بن الطفيل) بن مالك بن جعفر الكلابي (وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم) والفتك  
 هو الاخذ بقوة وبطش (عازمين) أي قاصدين (على قتله صلى الله عليه وسلم فقبل بينهما وبين ذلك فدعا  
 صلى الله عليه وسلم عليهما فهلك عامر بغده وهلك أربد بصاعقة أحرقته) قال العراقي رواه الطبراني في الاكبر  
 والاوسط من حديث ابن عباس بطوله بسند فيه لين اه قلت عامر بن الطفيل رئيس بني عامر في الجاهلية  
 وقصة قدومه على النبي صلى الله عليه وسلم مشهورة فانه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانين  
 سنة فقال له أبا يعك على أن لي كذا وكذا اذ ذكر شر وطا فامتنع النبي صلى الله عليه وسلم ودعا عليه فأصابته  
 غدة فكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت ساولية (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أخبرانه  
 يقتل أبي بن خلف) بن ربيعة بن حذافة بن جهم (الجمي) القرشي وكان قد حضر مع المشركين يوم

وقال لا تخزن منهم  
 آخركم موتا في النار  
 فسقط آخرهم موتا في النار  
 فاحترق فيها انفس ودعا  
 شجرتين فاتتاها واجتمعتا ثم  
 أمرهما فافترقتا وكان عليه  
 السلام نحو الربعة فاذا  
 مشى مع الطوال طالهم  
 ودعا عليه السلام النصارى  
 الى المباهلة فامتنعوا فعرّفهم  
 صلى الله عليه وسلم انهم ان  
 فعلوا ذلك هلكوا فعملوا  
 حجة قوله فامتنعوا وأناه  
 عامر بن الطفيل بن مالك  
 وأربد بن قيس وهما فارسا  
 العرب وفاتكاهم عازمين  
 على قتله عليه السلام فقبل  
 بينهما وبين ذلك ودعا  
 عليهما فهلك عامر بغدة  
 وهلك أربد بصاعقة أحرقته  
 وأخبر عليه السلام انه  
 يقتل أبي بن خلف الجمي

أحد وهو أخو أمية والمغيرة وعامر وأحيمه (نجدشه نجدشا لطيفا فكانت منيته) قال العراقي رواه البيهقي في الدلائل من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسلاته اه قلت والذي في الدلائل انه لما أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا تجوت ان تجاذة لوالا يارسول الله يعطف عليه رجل منا فقال صلى الله عليه وسلم دعوه فلما دنا تناول النبي صلى الله عليه وسلم الخربة من الحرب بن الصمت فلما أخذها صلى الله عليه وسلم انتفض بهم انتفاضات طاروا عنه تطا برالشعرات عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله صلى الله عليه وسلم فطعنه طعنة وقع بها عن ظهر فرس ولم يخرج له دم فكسر ضلعان أضلاعه فلما رجع الى قريش قال قتلني والله محمد أليس قد كان قال بكفة أنا أقتلك فوالله لو يصدق علي لقتلني فإت عدوا لله بسرف وهم قائلون به الى مكة ورواه أيضا أبو نعيم في الدلائل ولم يذكر فكسر ضلعان أضلاعه قال الواقدي وكان ابن عمر يقول فإت أبي بن خلف يبطن رابغ فإني لاسير يبطن رابغ بعد هوى من الليل اذ نارتأجج لي فنهبتها واذارجل يخرج منها في سلسلة يجتن بها يصبح العطش واذارجل يقول لا تسقه فان هذا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف ورواه البيهقي أيضا (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أطعم السم فإت الذي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم) قال العراقي رواه أبو داود من حديث جابر وفي رواية مرسله ان الذي مات بشر بن البراء وفي الصحيحين من حديث أنس ان يهودية آتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها الحديث وفيه فإزلت أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم اه قلت حديث أنس ورواه البخاري عن عبد الله بن عبد الوهاب الجعفي حدثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس ورواه مسلم عن يحيى بن حبيب بن عربي عن خالد بن الحرث وقد تقدم ذكره في أول هذا الكتاب عند عفوه صلى الله عليه وسلم وأما حديث جابر فلفظه ان يهودية من أهل خيبر سميت شاة مصلية ثم أهدتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الذراع فأكل منها وأكل ربهط من أصحابه معه ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليهودية فدعاها فقال لها أسميت هذه الشاة قالت له اليهودية من أخبرك قال أخبرتني هذه في يدي الذراع قالت نعم قال فما أردت الى ذلك قالت ان كان نبيا فان يضره وان لم يكن نبيا استرحمانه ففعا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبها وتوفي بعض أصحابه الذين أكلوا من الشاة واحتجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة حجه أبو هند بالقرن والشفرة وهو مولى لبني بياضة من الانصار هكذا رواه أبو داود في سننه عن سليمان بن داود المهري ثنا ابن وهب أخبرنا عن ابن شهاب قال كان جابر بن عبد الله يحدث فساق الحديث وقول العراقي في رواية مرسله الخ يشير الى ما رواه أبو داود أيضا فقال ثنا وهب بن بقية أخبرنا خالد بن محمد بن عمر وعن أبي سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له يهودية بخيبر شاة مصلية نحو حديث جابر قال فإت بشر بن البراء بن معرور فأرسل الى اليهودية ما حلك على الذي صنعت فذكر نحو حديث جابر وأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت ولم يذكر امر الحجمة قال البيهقي في الدلائل وروينا عن حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ويحتمل انه لم يقتلها في الابتداء ثم لما مات بشر أمر بقتلها وأخرج البيهقي أيضا من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وقتل من قتل منهم أهدت زينب بنت الحرث اليهودية وهي ابنة أخي مرهب لصفية شاة مصلية وسمتها وأكثرت في الكتف والذراع لانه بلغها انه أحب أعضاء الشاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية ومعه بشر بن البراء بن معرور وأخو بني سلمة فقدمت اليهم الشاة المصلية فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتف وانتمش منها وتناول بشر بن البراء عظما فانتمش منه فلما استرط رسول الله صلى

نجدشه يوم أحد نجدشا لطيفا فكانت منيته فيه وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فإت الذي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم

الله عليه وسلم لعقته استرط بشر بن البراء مافي فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم فان  
 كسف هذه الشاة ان قد نعت فيها فقال بشر بن البراء والذي أكرمك لقد وجدت ذلك في أكتفي التي  
 أكلت فامعنى أن ألقظها الا اني أعظمت أن أنصك طعامك فلما أسغت مافي فيك لم أكن لأرغب بنفسي  
 عن نفسك ورجوت أن لا تكون استرطتها وفيها نعي فلم يقم بشر من مكانه حتى عاد لونه مثل الطيلسان  
 وما طله وجمعه حتى كان لا يتحول الا محول قال وفي رواية ابن فليح قال الزهري قال جابر وبي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بعده ثلاث سنين كان وجهه الذي توفي فيه فقال ما زلت أجد من الاكلة التي أكلت من  
 الشاة يوم خيبر عدا حتى كان هذا أو ان انقطع الاجهر متى فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيدا هذا  
 لفظ حديث موسى بن عقبه ورواه البيهقي أيضا من طريق معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن  
 مالك ان امرأة يهودية أهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم شاة مصابة بخيبر فقال ما هذه فقالت هدية  
 وحذرت أن تقول من الصدقة فلا يأكل ثم ساق الحديث وفي آخره فاحتجهم النبي صلى الله عليه وسلم على  
 كاهله وأمر أصحابه فاحتجوا فمات بعضهم قال الزهري فأسلت فتر كها النبي صلى الله عليه وسلم وأما  
 الناس فيقولون قتلها النبي صلى الله عليه وسلم (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أخبر يوم بدر بمصارع  
 صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم ورجل جلا فلما يتعدوا واحد منهم ذلك الموضع) قال العراقي رواه مسلم  
 من حديث عمر بن الخطاب اه قلت رواه مسلم عن شيبان وغيره عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس  
 قال تراء بنا الهلال فامن الناس أحد بزعم انه رآه غيري فقلت لعمر يا أمير المؤمنين اما تراه وجعلت أريه  
 اياه فلما أعيان برآه قال فاراه وأنا مستاق على فراشي ثم أنشأ يحدثنا عن يوم بدر فقال ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ليخبرنا عن مصارع القوم بالامس هذا مصرع فلان ان شاء الله غدا هذا مصرع فلان ان شاء  
 الله غدا فوالذي بعثه بالحق ما انحطوا تلك الحدود وجعلوا يصرون عليها ثم القوا في القلب الحديث  
 ورواه أبو داود والطيالسي عن سليمان بن المغيرة (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (انذر ان  
 طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك) قال العراقي متفق عليه من حديث أم حرام اه قلت رواه  
 البخاري من طريق الموطأ لمالك عن اسحق بن أبي طلحة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا  
 ذهب يدخل على أم حرام بنت ملحان فتمضمم فدخل عليها فأطعمته وجلست تظلي رأسه فنام ثم استيقظ  
 وهو يضحك الحديث في شهداء البحر وفي آخره قال فركت أم حرام البحر في زمن معاوية فصرعت عن  
 دابتها حين خرجت من البحر فماتت وفي بعض طرقه في البخاري عن أنس عن أم حرام بنت ملحان وكانت  
 حالته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نام في بيتها فاستيقظ وهو يضحك وقال عرض علي أناس من أمي  
 بركبون ظهر البحر الأخضر كالملوك على الاسرة قالت فقلت يا رسول الله أدع الله ان يجعلني منهم قال انك  
 منهم ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقلت يا رسول الله ما يضحكك قال عرض علي ناس من أمي بركبون ظهر البحر  
 الأخضر كالملوك على الاسرة قلت يا رسول الله أدع الله ان يجعلني منهم قال أنت من الاولين قال فتر وجهها  
 عبادة بن الصامت فأخرجها معه فلما جاز البحر ركبت دابة فصرعتها فقتلتها قال ابن الاثير وكانت تلك  
 الغزوة غزوة قبرس فدفنت فيها وكان أمير ذلك الجيش معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان وكان معه  
 أبو ذر وأبو الدرداء وغيرهما من العجاية وذلك في سنة سبع وعشرين (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم  
 انه (زويت له الارض فارى مشارقها ومغاربها وأخبر بان ملك أمته سيلخ مازوى منها فكان ذلك كما أخبر  
 فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك الى آخر المغرب من بلاد الاندلس) بفتح الهزرة وسكون النون  
 وفتح الدال وضم اللام اقليم بالمغرب (وبلاد البربر ولم يتسعو في الجنوب ولا في الشمال) قال العراقي رواه  
 مسلم من حديث ثوبان (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أخبر فاطمة ابنته رضوان الله عليها) وهي  
 الزهراء تكفي بام أبيها ولت سنة احدى وأربعين من مولد أبيها صلى الله عليه وسلم وهي أصغر البنات

وأخبر عليه السلام يوم بدر  
 بمصارع صناديد قريش  
 ووقفهم على مصارعهم ورجل  
 جلا فلم يتعدوا واحد منهم ذلك  
 الموضع وأتد عليه السلام  
 بأن طوائف من أمته  
 يغزون في البحر فكان  
 كذلك وزويت له الارض  
 فارى مشارقها ومغاربها  
 وأخبر بان ملك أمته سيلخ  
 مازوى له منها فكان كذلك  
 فقد بلغ ملكهم من أول  
 المشرق من بلاد الترك الى  
 آخر المغرب من بحر  
 الاندلس وبلاد البربر ولم  
 يتسعو في الجنوب ولا في  
 الشمال كما أخبر صلى الله  
 عليه وسلم سواء بسواء  
 وأخبر فاطمة ابنته رضوان  
 الله عليها

(بانها)

(بانها أول أهله لحاقابه فكان كذلك) فانها توفيت بعده بسنة أشهر رواه البخاري في الصحيح عن عائشة قال الواقدي وهو الموثق وروى الحميدي عن سفيان عن عمرو بن دينار وانها بقيت بعده ثلاثة أيام وقال غيره أربعة أشهر وقيل شهرين وعند الدولابي في الذرية الطاهرة خمسة وتسعون يوما قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا اه قلت أخرجه من طريق مسروق عن عائشة أقبلت فاطمة ثمشى كان مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا يا بنتي ثم أجلسها عن يمينه ثم أسرها ليحاديثا فبكت ثم أسرها ليحاديثا فضحك فقالت ما رأيت كالذيوم أقرب فرحاً من حزن قسألتهما عما قال فقالت ما كنت لأقشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما قبض سألتها فأخبرتني انه قال ان جبريل كان يعارضني بالقرآن في كل سنة مرة وانه عارضني العام مرتين وما أراه الا وقد حضر اجلي وانك أول أهل بيتي لحوقابي ونعم السلف انالك فبكت فقال ألا ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين فضحك وأخرجه أبو يعلى من حديث أم سلمة قالت جاءت فاطمة الى النبي صلى الله عليه وسلم قسألتهما عنه فقالت أخبرني انه مقبوض في هذه السنة فبكت فقال ما يسرك ان تكوني سيدة نساء أهل الجنة الامريم فضحك (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (أخبر نساءه بان أطولهن بدا أسرعهن لحاقابه فكانت زينب بنت جحش) بن رباب بن يعمر (الاسدي) أخت عبد الله وجدة وأم حبيبة بن جحش أمهم أميمة عمة النبي صلى الله عليه وسلم (أطولهن بدا بالصدقة وأولهن لحاقابه) قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة وفي الصحيحين ان سودة كانت أولهن لحوقابه قال ابن الجوزي وهذا غلط من الرواة بلا شك اه قلت وفي الصحيحين واللفظ مسلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعهن لحاقابي أطولهن بدا قال فكان يتناولن أيتهن أطول بدا قالت وكانت أطولنا يدا زينب لانها كانت تعمل بيديها وتتصدق ومن طريق يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة نحوه وفيه قالت عائشة فكان اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تمد أيدينا في الجدار نتناول فلم نزل نفع ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن باطولنا فاعرفنا حينئذ ان النبي صلى الله عليه وسلم انما أراد طول اليد بالصدقة وكانت زينب امرأة اصناع باليدين فكانت تدبغ وتتحرز وتتصدق في سبيل الله وروى ابن سعد بسند فيه الواقدي عن القاسم بن محمد قال قالت زينب حين حضرته الوفاة اني قد أعددت كفتي وان عمر سيبعث الي بكفن فتصدقوا باحدهما وان استضعتم ان تصدقوا بحقوي فافعلوا ومن وجه آخر عن عمرة قالت بعث عمر بخمسة أثواب فكفنت منها وتصدقتم عنها احتماجة بكفنها الذي كانت اعده قالت عمرة فسمعت عائشة تقول لقد ذهبت جميلة سعيدة مفرغ اليتامى والارامل واخرج ايضا بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب كان عطاء عن زينب بنت جحش اثني عشر ألفا لم تأخذها الا عاما واحدا فجعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابلا فانه فتنة ثم قسمته في اهل رجبها في اهل الحاجة فباغ عمر فقال هذه امرأة براديم اخيرا فوقف عليها وارسل السلام وقال بلغني ما فرقت فأرسل بالقدر هم يستبقيها فسكنت به ذلك المسلك قال الواقدي ماتت سنة عشر من وأخرج الطبراني من طريق الشعبي ان عبد الرحمن بن ابري أخبره انه صلى مع عمر على زينب بنت جحش وكانت أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم ماتت بعده (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (مسمع ضرع شاة حائل) يقال حالت الشاة وكذا الناقة والمرأة وكل أنثى حيا لا بالكسر لم تحمّل فهي حائل (لا لبن لها قدرت) اللبن (فكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن مسعود باسناد جيد اه قلت ورواه ايضا الطبراني في المعجم الصغير من حديثه كنت في غنم لآل عقبة بن أبي معيط فباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعه أبو بكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل عندك لبن قلت نعم لكن مؤثمن عليهم اقال فهل عندك من شاة لم ينزعها الفحل قلت نعم فأنتبه بشاة فمسمع النبي صلى الله عليه وسلم مكان الضرع عبيده وهو يدعو وما كان لها ضرع فاذا ضرع حافل علوه لبنا فأنتبه

بانها أول أهله لحاقابه  
فكان كذلك وأخبر  
نساءه بان أطولهن بدا  
أسرعهن لحاقابه فكانت  
زينب بنت جحش الاسدية  
أطولهن يدا بالصدقة  
وأولهن لحوقابه رضي الله  
عنها ومسمع ضرع شاة حائل  
لا لبن لها قدرت وكان ذلك  
سبب اسلام ابن مسعود  
رضي الله عنه

النبي صلى الله عليه وسلم بعنزة منقعة فاحلبت الشاة فسقى أبا بكر ثم سقاني ثم شرب ثم قال للضرع اقلص  
 فرجع كما كان فلما رأيت هذا قلت يا رسول الله علمني فمسح رأسي وقال بارك الله فيك فانك غلام معلم  
 (وفعل ذلك) صلى الله عليه وسلم (مرة أخرى في خيمة أم معبد) عاتكة بنت خلف (الخزاعية) تقدم  
 حديث أم معبد هذه في ذكر حاتم الشريفة وأشرت هناك أنه قد روي هذه القصة أيضاً من حديث أبي  
 معبد وهو زوجها فلنسة هاهنا أخرج البيهقي في الدلائل من طريق الحسن بن مكرم قال حدثني أبو أحمد  
 بشر بن محمد السكري ثنا عبد الملك بن وهب المذحجي ثنا الحر بن الصباح عن أبي معبد الخزاعي ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خرج ليلة هاجر من مكة الى المدينة هو وأبو بكر وعاصم بن فهيرة مولى أبي بكر ودليلهم  
 عبد الرحمن بن أريقط الليثي فروا بخيمة أم معبد وكانت أم معبد امرأة برزة جالدة تحبني وتجلس  
 بفتاة الخيمة تطعم وتسقي فسألوا هاهل معها لحم أولين يشترونه منها فلم يجدوا عندها شيئاً من ذلك فقالت  
 لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى وإذا القوم مرمولون مستنون فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا  
 شاة في كسرة خيمتها فقال ما هذه الشاة يا أم معبد قالت شاة خلقتها الجهد عن الغنم قال فهل لها من لبن قالت  
 بآبي وأمي هي أجهد من ذلك قال تأذنين لي ان أحلبها قالت ان كان بها حليب فأحلبها قال فدعا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالشاة فمسحها وذكر اسم الله تعالى ومسح ضرعها وذكر اسم الله تعالى ودعا بآباء  
 لها من بض الرهط فتفاجت ودرت واجتربت قلب فيها حتى علاه الثمال فسقاها وسقى أصحابه فشربوها  
 علا بعد ثم خشي أراضوا وشرب آخرهم وقال ساقى القوم آخرهم ثم حلب فيسه ثانياً عودا على يد عفة أدوره  
 عندها ثم ارتحلوا الحديث وأخرج البيهقي أيضاً من طريق محمد بن عمران بن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
 وأسدي بن موسى كلاهما عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا عبد الرحمن الاصبهاني قال سمعت عبد  
 الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فانهيننا  
 الى حرم من احياء العرب فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت متخيفة تصد اليه فلما نزلنا لم يكن فيه  
 الا امرأة فقالت يا عبد الله انما أنا امرأة وليس معي أخذ فعمليكما بعظيم الحى ان أردتم القرى قال فلم يجبهما  
 وذلك عند المساء فساء ابن لها باعزله يسوقها فقالت له يا بني انطلق بهما العز والشفرة الى هذين الرجلين فقل  
 لهما تقول لكما أي اذبحا هذه وكلاوا طعمانا فلما جاء قال له النبي صلى الله عليه وسلم انطلق بالشفرة  
 وجئني بالقدح قال انهم قد عزفت وليس لها لبن قال انطلق فانطلق فبعاء بقدر فمسح النبي صلى الله عليه وسلم  
 ضرعها ثم حلب حتى ملا القدح ثم قال انطلق به الى أمك فشربت حتى رويت ثم جاء به فقال انطلق به هذه  
 وجئني يا خوي ففعل بها كذلك ثم سقى أبا بكر ثم جاء يا خوي ففعل بها كذلك ثم شرب النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال فبتنا ليلتنا ثم انطلقنا وكانت تسميه المبارك وكثرت عندها حتى جلبت جلبا الى المدينة فرأى أبو بكر رضي  
 الله عنه فرآه انبها فعره فقالت يا أمه ان هذا الرجل الذي كان مع المبارك فقامت اليه فقالت يا عبد الله من  
 الرجل الذي كان معك قال وما تدري من هو قالت لا قال هو النبي صلى الله عليه وسلم قالت فادخلني عليه  
 قال فادخلها عليه واهدت اليه شيئاً من أقط ومتاع الاعراب قال فكساها وأعطاهما قال ولا أعلم الا قال  
 أسلمت قال البيهقي وهذه القصة وان كانت تنقص على ما روي في قصة أم معبد وتزيد في بعضها فهي قريبة  
 منها ويشبه أن تكونوا واحدة وقد ذكر ابن اسحق من قصة أم معبد شيئاً يدل على انها وهذه القصة واحدة  
 والله أعلم ثم ساق من طريق ابن اسحق قال فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيمة أم معبد فارادوا  
 القرى قالت والله ما عندنا طعام ولاننا نخمة ولاننا شاة الاحائل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض  
 عندها فمسح ضرعها بيده ودعا الله عز وجل وحلب في العس حتى ارغى وقال اشربي يا أم معبد فقالت اشرب  
 أنت فأنت أحق به فرده عليها فشربت ثم دعا بجائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فشربه ثم دعا بجائل أخرى  
 ففعل بها مثل ذلك فسقى دليله ثم دعا بجائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فسقى عامراً ثم تروح وطابت قرين

وفعل ذلك مرة أخرى  
 في خيمة أم معبد الخزاعية

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغوا أم معبد فسألوها عنه فقالوا رأيت محمدًا إن حليته كذا فوصفوه لها فقالت ما أدري ما تقولون قد ضاقتني حال الحائل قالت قرينش فذاك الذي يزيد قال البيهقي فيحتمل أن يكون أول رأى التي في كسر الحجة كذا وينافي حديث أبي معبد ثم رجع إليها باعتر كذا وينافي حديث ابن أبي ليلى ثم سألت زوجها ووصفته له والله أعلم وذكر البيهقي قصة أخرى تناسب في الباب أخرجهما من طريق أبي ياد بن لقيط عن قيس بن النعمان قال لما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر مستخفين مر أبعد يرى غنما فاستقيها ابن فقال ما عندي شاة تحلب غير أن ههنا غنما فاجلت أول الشتاء وقد أخرجت وما بقي لها ابن فقال ادع بها فدعها فاعتقلها النبي صلى الله عليه وسلم ومسح ضرعها ودعا حتى أتت قال وجاء أبو بكر بمجن فاب فسقى أبا بكر ثم حاب فسقى الراعي ثم حاب فشر ب فقال الراعي بالله من أنت فوالله ما رأيت مثلك قط قال أو تركت تكتم علي حتى أخبرك قال نعم قال فاني محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنت الذي تزعم قرينش انه صابى قال انهم ليقولون ذلك قال فاشهد أنك نبي واشهد أن ما جئت به حق وانه لا يفعل ما فعلت الا نبي وأنا متبعك فقال انك لا تستطيع ذلك بورك فاذا بلغك اني قد ظهرت فأنتنا (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (ندرت دين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنهما) قال العراقي رواه أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذي سقطت عينه في رواية البيهقي انه كان يبدر وفي رواية أبي نعيم انه باحد وفي اسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري اه قات قال البيهقي في الدلائل في اثنائه سياق غزوة بدر أخبرنا أبو سعيد المالبني أخبرنا أبو أحمد بن عدى الخافظ ثنا أبو يعلى ثنا يحيى الجاني ثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل عن عامر بن عمر ابن قتادة عن أبيه عن قتادة بن النعمان انه أصيبت عينه يوم بدر فسالت حديقته على وجهه فأرادوا ان يقطعوها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا فدعا به فغمز حديقته براحتة فكان لا يدرى أى عينيه أصيبت قلت ويحيى الجاني ضعيف ولم ينبه عليه العراقي وفي المواهب للقسطلاني وأصيبت يوم أحد عين قتادة بن النعمان حتى وقعت على وجهه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان لي امرأة أحبها وأخشى ان ترأتني تهذرنى فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ووردها الى موضعها وقال اللهم اكسبه جلالا فكانت أحسن عينيه وأحدهما نظرا وكانت لا تمر اذا رمدت الاخرى وقد وفد على عمر ابن عبد العزيز رجل من ذريته فسأله عمر من أنت فقال

أبونا الذي سألت على الخدعينه \* فسردت بكف المصطفى أجمردة  
فعدت كما كانت لأول أمرها \* فباحسن ما عين وياحسن ماخذت

فوصله عمر وأحسن جائزته قال السهيلي ور واه محمد بن أبي عثمان عن مالك بن أنس عن محمد بن عبد الله ابن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد عن أخيه قتادة بن النعمان قال أصيبت عيني يوم أحد فسقطنا على وجهي فأثبت بهما النبي صلى الله عليه وسلم فأعادهما مكانهما وبصق فيهما فعدتا تبرقان قال الدارقطني هذا حديث غريب عن مالك تفرد به عمار بن نصر وهو ثقة ور واه الدارقطني عن ابراهيم الحاربي عن عمار ابن نصر وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الدلائل عن قتادة قال كنت يوم أحد اتقى السهام بوجهي دون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان آخرها سهما ندرت منه حديقتي فأخذتها بيدي وسعيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأته في كفي دمت عيناه فقال اللهم ق قتادة كما وفي وجه نبيك بوجهه فاجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرا (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (تنزل في عين على كرم الله وجهه وهو أرمدم يوم خيبر فصم من وقته وبعثه بالراية) قال العراقي مئة في علبه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا اه قلت حديث سهل بن سعد رواه الشيخان وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الدلائل كلهم من طريق قتبية بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل

وندرت عين بعض أصحابه  
فسقطت فردها عليه  
السلام بيده فكانت أصح  
عينيه وأحسنهما وتغل في  
عين على رضى الله عنه وهو  
أرمدم يوم خيبر فصم من  
وقته وبعثه بالراية

ابن سعدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا أعطين هذه الراية غدار جلا يفزع الله على يديه  
يجب الله ورسوله ويحب الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ايلتهم أمهم يعطاهما فقال أن علي بن أبي  
طالب فقال هو يارسل الله يشك عينيه قال فاسأوا اليه فأتي به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في عينيه فدعاه فبرئ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي يارسل الله أقاتلهم حتى يَكُونُوا  
مثله قال أنفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه  
فوالله لان مهدي الله بلك رجلا واحدا خير لك أن يكون لك من جر النعم قال أبو نعيم في الخلية بعد سبباته  
الحديث رواه سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة وسلمة بن الأكوع نحوه في المحبة والحديث سلمة طرقه في  
أخرهما محدثنا أبو بكر بن خالد ثم ساق سنده الى محمد بن اسحق حدثنا ابن يزيد بن سفيان الاسلمى عن  
أبيه عن سلمة بن الأكوع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر بن أمية الى حصون خيبر يقاتل  
فقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد ثم بعث عمر الغد فقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا أعطين الراية غدار جلا يجب الله ورسوله يفزع الله على يديه ليس يفرار قال سلمة فدعا  
بعلي وهو أرمم فقتل في عينيه فقال هذه الراية فامض بها حتى يفزع الله على يديك الحديث وقال غيري من  
حديث ابن يزيد عن أبيه فيه زيادات ألفاظ لم يتابع عليها وصححه من حديث يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن  
الأكوع قلت ورواه البيهقي من هذا الوجه الا انه قال حدثنا ابن يزيد بن سفيان عن فروة الاسلمى عن أبيه  
عن سلمة هكذا هو في نسخة الدلائل وعليها سماع الحافظ الرازي وفيه زيادات كما أشار اليه أبو نعيم وأخرج  
البيهقي أيضا من طريق الحسين بن واقد المروزي عن عبد الله بن يزيد قال أخبرنا أبي قال لما كان يوم خيبر  
أخذ اللواء أبو بكر فرجع ولم يفتح له فساق الحديث نحوه وفيه لادفعن لواءنا غدا الى رجل يحب الله ورسوله  
ويحب الله ورسوله لن يرجع حتى يفتح له الحديث وفيه فدعا علي بن أبي طالب وهو يشك عينيه فمسحها  
ثم دفع اليه اللواء ففتح الحديث وأخرج أيضا من طريق المسيب بن مسلم الأزدي قال حدثنا عبد الله بن يزيد  
عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجبا أخذته الشقيقة فلبث اليوم واليومين لا يخرج ولما  
نزل خيبر أخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس وان أبا بكر أخذ الراية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض  
فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالا أشد من الأول ثم رجع فأخبر بذلك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال لا أعطينها غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يأخذها عنوة وليس ثم علي  
فتطاوات لها فريش ورجا كل رجل منهم ان يكون صاحب ذلك فأصبح وجاء علي بن أبي طالب حتى اتاه قريبا  
وهو أرمم قد عصب عينيه بشقة برد قطري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قال رمدت بعدك قال  
ادن مني فقتل في عينيه فما وجعها حتى مضى لسبيلها الحديث وروى الشيخان عن قتبية بن سعيد عن حاتم  
ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في خيبر وكان رمد فقال أنا أتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم  
فلما كان مساء الليلة التي فزع الله في صباحها قال صلى الله عليه وسلم لا أعطين الراية غدا أو قال لا أخذن الراية  
غدا رجلا يحب الله ورسوله أو قال يفزع الله عليه فإذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه وهكذا رواه الحسن بن سفيان في مسنده عن قتبية بن سعيد ومن طريقه  
أبو بكر الاسماعيلي في المستخرج وأخرج البيهقي من طريق عكرمة بن عمار عن ياس بن سلمة بن الأكوع  
عن أبيه فذكر حديثا طويلا وفيه قال فأسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي يدعوه وهو أرمم فقال  
لا عطين الحديث وفيه قال فحبت به أقوده قال فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه فبرئ فأعطاه الراية  
الحديث وقد أخرجه مسلم في الصحيح وأخرج أبو داود والطبراني والطبراني من حديث علي قال فبارممت  
ولا صدعت منذ دفع الى صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وعند الحاكم من حديث علي قال فوضع

رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس في حجره ثم بصق في راحته فذلك ما عيني وعند الطبراني فما اشتكيتهما حتى الساعة وأخرج البيهقي من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يوم خيبر فوعظ الناس فلما فرغ من موعظته دعا علي بن أبي طالب وهو أرمم فبصق في عينيه ودعا له بالشفاء الحديث وقد وقع مثل ذلك لرفاعة بن رافع بن مالك قال لما كان يوم بدر رميت بسهم ففتقت عيني فبصق فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لي فأذاني منها شيء رواه البيهقي في الدلائل وفديك نهفت في عينيه وكانا مبهضتين لا يبصرهما شيئاً وكان وقع علي بيض حينه فكان ينخل الخيط في الابرة وأنه لابن عثمان سنة وان عينيه مبهضتان ورواه ابن أبي شيبة واليعقوبي وأبو نعيم والبيهقي والطبراني (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم أنهم (كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن مسعود أنه قلت للتسبيح من قبيل الالفاظ الدالة على معنى التزينة والالفاظ يوجد حقيقة ممن قام به اللفظ فيكون في غير من قام به مجازاً فالطعام والحصى والشجر ونحو ذلك كل منها يتكلم باعتبار خلق الكلام فيه حقيقة وهذا من قبيل خرق العادة وفي سماعهم التسبيح تصریح بكرامة الصلابة بسماع هذا التسبيح وفهمه وذلك ببركته صلى الله عليه وسلم قال البخاري حدثنا محمد بن المثني ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال انكم تعدون الآيات عذبا باو كأنها بركة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كأننا كل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام الحديث ورواه أبو بكر الاسماعيلي في المستخرج عن الحسن بن سفيان عن محمد بن بشار عن أبي أحمد ورواه البيهقي في الدلائل من طريقه وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأنا جبريل يطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح رومان عنب في الشفاء ونقله عنه الحافظ في الفتح ومن ذلك تسبيح الحصى في كفه صلى الله عليه وسلم روى من حديث أبي ذر قال تناول النبي صلى الله عليه وسلم سبع حصيات فسبحن في يده حتى سمعت لهن حنيناً ثم وضعهن في يد أبي بكر فسبحن ثم وضعهن في يد عمر فسبحن ثم وضعهن في يد عثمان فسبحن أخرجه الزبيري والطبراني في الاوسط وفي رواية الطبراني فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعهن اليانافم يسبحن مع أحدنا قال البيهقي في الدلائل كذا رواه صالح بن أبي الأخضر ولم يكن بالحافظ عن الزهري عن سويد بن يزيد السلمى عن أبي ذر والمخوف ما رواه شعيب عن أبي حمزة عن الزهري قلت يسبر الى ما أخرجه محمد بن يحيى الذهلي في الزهري ان أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن أبي حمزة عن الزهري قال ذكر الوليد بن سويدان رجلا من بني سليم كبير السن كان ممن أدرك أبا ذر بالبصرة عن أبي ذر قال هجرت يوم من الايام فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج من بيته فسألت عنه الخادم فأخبرني انه بيث عائشة فأتيته وهو جالس وليس عنده أحد من الناس وكان في أراه في وحي فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال ما حاجتك قلت انه ورسوله فأمرني أن اجلس فجلست الى جنبه لا أسأله عن شيء ولا يذكره لي فكشفت غير كثير فجاء أبو بكر يمشي مسرعا فسلم فرد عليه السلام ثم قال ما جاء بك قال جاء بي الله ورسوله فأشار بيده أن اجلس فجلس الي ربة مقابل النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاء عمر ففعل مثل ذلك وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وجلس الى جنب أبي بكر ثم جاء عثمان كذلك وجلس الى جنب عمر ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك فسبحن في يده حتى سمع لهن حنين كحنين النخل في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تناولهن أبو بكر وجاوزني فسبحن في كفه ثم أخذهن منه فوضعهن على الارض فخرسن وصرن حصى ثم تناولهن عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن ثم تناولهن عثمان فسبحن في كفه كمنه وما سبق في كف أبي بكر وعمر ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن وليس الحديث تسبيح الحصى الا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها لكنه مشهور عند الناس (و) من معجزاته صلى

وكانوا يسمعون تسبيح  
الطعام بين يديه صلى الله  
عليه وسلم

الله عليه وسلم انه (أصيبت رجل بعض أصحابه فمسحها بيده فبرئت من حينها) قال العراقي رواه البخاري في قصة قتل أبي رافع اه قلت قال البخاري حدثنا يوسف بن موسى ثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار وأمر عليهم عبد الله بن فلان وكان أبو رافع يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه وكان في حصن له بأرض الحجاز فلما دنا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم قال عبد الله لأصحابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق فتلطف للبواب فلعلني أدخل قال فأقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كأنه يقضي حاجته وقد دخل الناس فهتف به البواب يا عبد الله ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق الباب فدخلت فكلمت فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق الاقاليد على ود قال فقمت الى الاقاليد ففتحت الباب وكان أبو رافع يسهر عنده وكان في علالي فلما ان ذهب عنه أهل سهره صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا أغلقته على من داخل قلت ان القوم قد نذروا بي لم يخلصوا الي حتى أقتله فانتهمت اليه فاذا هو في بيت مظلم وسط عياله لا أدري أين هو من البيت قلت يا أبا رافع قال من هذا فأهويت نحو الصوت فأضربه ضربة بالسيف وأناهش فما أعنى شيأ فصاح قال فخرجت من البيت فامكث غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع قال لاملك الويل ان رجلا في البيت ضربني قبل بالسيف قال فأضربه ضربة أثخنه ولم أقتله ثم وضعت صدر السيف في بطنه حتى أخذ في ظهره فعملت اني قد قتلته فجعلت أفزع الابواب يا أبا رافع حتى انتهيت الى درجة فوضعت رجلي وأنا لأرى الا اني قد انتهيت الى الارض فوقعت في ليلة مقمرة فانسكرت ساقى فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتى جلست عند الباب فقلت لا أبرح الدلة حتى أعلم أقتله فلما صاح الديك قام الناعي على السور فقال أنبي أبا رافع فانطلقت الى أصحابي فقلت الخباء الخباء قتل الله أبا رافع فانتهمت الى النبي صلى الله عليه وسلم وحدثناه فقال ابسط رجلك فبسطتها فمسحها فمكثت في لم أسكها قط ورواه الحسن بن سفيان في مسنده عن اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا عبيد الله بن موسى وعند الاسماعيلي في المستخرج ورواه الاسماعيلي أيضا عن الميبي أخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى وقال موسى بن عتبة قال ابن شهاب قال ابن كعب فقد مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال أفحنت الوجوه قالوا أفح وجهك يا رسول الله قال أقتلتموه قالوا نعم قال ناولوني السيف فسله فقال أجل هذا طعامه في ذباب السيف وأخرج البخاري عن أحمد بن عثمان بن حكيم الاودي عن شرح بن سلمة عن ابراهيم بن يوسف بن اسحق عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في اناس معهم فساق الحديد نحو سباق حديث عبيد الله بن موسى الا أنه ليس فيه فقال ابسط رجلك الخ وقد رواه البيهقي في الدلائل من طريق محمد بن الحسن الخنعمي عن أحمد بن عثمان (و) من مجزاته صلى الله عليه وسلم انه (قل زاد جيش كان معه صلى الله عليه وسلم فدعا بجميع ما بقي واجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر الاملي من ذلك) قال العراقي متفق عليه من حديث سلمة بن الاكوع اه قلت وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقال عمر يا رسول الله ادعهم بفضل أزوادهم ثم ادع الله لهم عليها بالبركة فقال نعم ودعا بطنع فبسط ثم دعا بفضل أزوادهم فجعل الرجل يجيء بكف ذرة ويجيء بالاسخرة بكسرة حتى اجتمع على النطع شيء يسير فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في أوعيتكم فأخذوا في أوعيتهم حتى ماتوا في العسكر وعاء الاملوه قال فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا ان لا اله الا الله وأنى رسول الله لا يليق الله بها عبد غير شاك فيحجز عن الجنة وقد تقدم صدر هذه القصة عند ذكر تكثير الطعام (و) من مجزاته صلى الله عليه وسلم انه (حكى الحكم بن العاصي) بن أمية بن عبد شمس كذا في النسخ وصوابه الحكم بن أبي

وأصيبت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمسحها بيده فبرأت من حينها وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقي فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر الاملي من ذلك وحكى الحكم بن العاصي ابن وائل

العاصي وهو أبو مروان وعم عثمان بن عفان (مشيته صلى الله عليه وسلم مستهزأ به فقال صلى الله عليه وسلم كذلك فكن فلم يزل يرتعش حتى مات) قال العراقي رواه البيهقي في الدلائل من حديث هذبن بن خديجة باسناد جيد والحاكم في المستدرک من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه ولم يسم الحكم وقال صحيح الاسناد اه قلت أورد ابن منده في معجم الصحابة في ترجمة هذبن بن هذبن بن هذبن من طريق حسان بن عبد الله الواسطي عن السمری بن يحيى عن مالك بن دينار حدثني هذبن بن خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال امر النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم أبي مروان فجعل يغمز بالنبي صلى الله عليه وسلم ويشير بأصبعه حتى التفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اجعله ورعا يعني ارتعاشا قال في حذف مكانه وهكذا أخرجه أبو حاتم الرازي وعبد الله بن أحمد في زيادات الزهد من هذا الوجه ومالك بن دينار لم يدرك هذبن بن أبي هالة وإنما أدرك ابنه فكانت نسبة لجدته وقد ذكر ابن أبي حاتم عن أبيه ان رواية هذبن بن هذبن عن أبيه منسوبة وجرى أبو عمر على ظاهره فذكر هذا الحديث لهذبن بن أبي هالة وروى الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر قال كان الحكم بن أبي العاصي يجلس عند النبي صلى الله عليه وسلم فاذا تكلم اختلج فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال كن كذلك فما زال يخلج حتى مات في اسناده نظر وأخرجه البيهقي من هذا الوجه وفيه ضرار بن مرد وهو منسوب للررض وبه تعلم أن قول العراقي باسناد جيد فيه نظر وأخرج البيهقي أيضا من طريق مالك بن دينار حدثني هذبن بن خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فساقه مثل سياق ابن منده وأبي حاتم الرازي وقد تقي رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم المذکور الى الطائف وذكر أبو عمر في النسب قولاً في سبب نظمه انه كان يحكيه في مشيته وقيل لانه كان يسمي بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك ومات الحكم في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين (و) من معجزاته صلى الله عليه وسلم انه (خطب امرأة) من أبيها (فقال أبوها ان بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال صلى الله عليه وسلم فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر) قال العراقي هذه المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسمها جرة بنت الحرث بن عوف المزني وتبعه على ذلك الهمياني في خزنها في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ذلك اه قات وقيل اسمها أمامة وقيل قرصافة وهو الاكثر وهي ابنة الحرث بن عوف بن علي بن حارثة المزني وأبوها من فرسان الجاهلية وكان قد بقي عليه شيء من دماهم فلما أسلم أهدره النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اليه ابنته فقال لا أرضاها لك ان بها سوا ولم يكن بها فرجع فوجدها قد برصت فترزقها بن عمها يزيد بن حجرة المزني فولدت له شيبيا فعرف بابن البرصاء واسم البرصاء قرصافة ذكر ذلك الرشاطي وذكر العراقي في تخريجه قبل هذه المعجزة معجزة أخرى وهذا اللفظ ويدلح لما زاد ما كان بها من شلل أصابعها يوم أحد حتى مسها يده قال رواه النسائي من حديث جابر لما كان يوم أحد وفيه فقاتل طلحة حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال حسن وليس فيه مسها والبخاري من حديث قيس رأى يد طلحة سلا وعقر بها النبي صلى الله عليه وسلم هذا آخر كلامه ولم أجد ذلك في نسخ الاحياء او جودة عندي (الى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلوات الله عليه وسلامه وانما اقتصرنا على المستفيض) المشهور ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم رد الشمس له أخرجه الحافظ أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار وابن منده وابن شاهين والطبراني في الكبير باسناد حسن من حديث أسماء بنت عميس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهباء ثم أرسل عليا في حاجة فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فوضع صلى الله عليه وسلم رأسه في حجر علي فنام ولم يحركه حتى غابت الشمس فقال صلى الله عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيه فرد عليه الشمس حتى وقفت على الجبال وعلى الارض ونام على قموضا وصلى العصر ثم غابت الشمس وذلك بالصهباء وفي لفظ آخر كان صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى يغشى عليه فأنزل الله عليه يوما وهو في حجر علي فقال له النبي

مشيته عليه السلام  
مستهزئا فقال صلى الله  
عليه وسلم كذلك فكن  
فلم يزل يرتعش حتى مات  
وخطب عليه السلام امرأة  
فقال له أبوها ان بها برصا  
امتناعا من خطبته واعتذارا  
ولم يكن بها برص فقال عليه  
السلام فلتكن كذلك  
فبرصت وهي أم شبيب بن  
البرصاء الشاعر الى غير  
ذلك من آياته ومعجزاته صلى  
الله عليه وسلم وانما اقتصرنا  
على المستفيض

صلى الله عليه وسلم صليت العصر يا علي قال لا يارسول الله فدعا الله فردد عليه الشمس حتى صلى العصر قالت  
أسماء فرأيت الشمس طلعت بعدما غابت حين ردت حتى صلى العصر وقد صحح الحديث الطحاوي ونقله عنه  
القاضي عياض في الشفاء وأقره على تصحيحه وقال اختلف في حبسها هنا فقبل ردت على ادراجها وقيل  
وقفت ولم ترد وقيل المراد بطء حركتها قال وكل ذلك من معجزات النبوة اه وقال الطحاوي ان أحمد بن صالح  
كان يقول لا ينبغي لمن سببه العلم التخلف عن حفظ حديث أسماء لانه من علامات النبوة وأورده ابن  
الجوزي في الموضوعات وكأنه تبع قول امامه أحمد فيما نقل عنه الحافظ بن حجر في تخرج الرافي انه  
لا أصل له وتبعه ابن تيمية فذكر في الجزء الذي رد فيه على الرافض انه موضوع وقال ابن الجوزي في سنه  
أحمد بن داود متروك الحديث كذاب كما قاله الدارقطني وقال ابن حبان كان يضع الحديث ثم قال ابن الجوزي  
وهذا حديث باطل ومن تغفل واضعته نظر الصورة فضيلة ولم يلح عدم الفائدة فيها وان صلاة العصر  
بغيره يبيد الشمس نصير قضاء وجوع الشمس لا يعيدها أداء قلت وهذا احتمال من ابن الجوزي وقد  
رد عليه الحافظان السخاوي والسيوطي وحاله في ادراج الاحاديث الصحيحة في حيز الموضوعات معلوم عند  
الامة وقد رد عليه وعابه كثيرون من أهل عصره ومن بعدهم كما نقله الحافظ العراقي في أوائل نكته  
على ابن الصلاح فلان طيل بذكره وهذا الحديث صحيحه غير واحد من الحفاظ حتى قال السيوطي ان تعدد  
طرقه شاهد على صحته فلا عبرة بقول ابن الجوزي وقوله ولم يلح عدم الفائدة فيما أجيب بانه بل فيه فائدة  
وهو عود الوقت بعودها وقوله وجوع الشمس لا يعيدها أداء أجاب عنه ابن حجر في شرح الارشاد بانه  
لو غربت الشمس ثم عادت عاد الوقت أيضا لهذا الحديث وقال الشهاب في شرح الشفاء انكار ابن الجوزي  
فائدة ردها مع القضاء لوجه له فانها فائتة بعذر مانع من الاداء وهو عدم تشويشه على النبي صلى الله عليه  
وسلم وهذه فضيلة فإساءات حاز فضيلة الاداء أيضا وقال غيره دل ثبوت الحديث على أن الصلاة وقعت  
أداء وبذلك صرح القرطبي في التذكرة قال فلو لم يكن رجوع الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما ردها  
عليه ذكره في باب ما يذكر الموت والآخرة في أوائل التذكرة ووجهه أن الشمس لمعادت كما لم تغيب  
والله أعلم اه وروى الطبراني في الاوسط من حديث جابر باسناد حسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر  
الشمس فتأخرت ساعة وروى يونس بن بكير في زيادة المعازي في روايته عن ابن اسحق كذا كره القاضي  
عياض لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وأخبر قومه بالرفقة والعلامة التي في العير قالوا متى تجيء قال  
يوم الاربعة فلما كان ذلك اليوم أشرفت قریش ينظرون وقد ولى النهار ولم تجيء فدعا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فزيد في النهار ساعة وحسبت عليه الشمس ولا يعارضه ما في الصحيح ان الشمس لم تجبس لاحد  
الا يوشع بن نون حين قاتل الجبارين يوم الجمعة بأن يقال ان المعنى لم تجبس على أحد من الانبياء غيره الا  
ليوشع ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم تسليم الحجر عليه بمكة وروى مسلم من حديث جابر بن سمرة قال  
قال صلى الله عليه وسلم اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث اني لأعرفه الآن وقد اختلف فيه  
فقبل هو الحجر الاسود وقيل بل الذي بزقاق المرفق المشهور بمكة ومما يقويه ما ذكره الامام أبو عبد الله  
محمد بن رشيد بالضم في رحلته مما ذكره في شفاء الغرام عن علم الدين أحمد بن أبي بكر بن خليل أخبرني عمي  
سليمان أخبرني محمد بن اسمعيل بن أبي الضيف أخبرني أبو حفص المياشي قال أخبرني كل من لقينته بمكة  
ان هذا الحجر هو الذي كلم النبي صلى الله عليه وسلم وروى الترمذي والداري والحاكم وصححه عن علي بن  
أبي طالب قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة نفر جننا في بعض نواحيها فما استقبله شجر ولا  
حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وروى الترمذي وأبو نعيم في الدلائل من حديث عائشة قالت قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لا امر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك  
يا رسول الله وروى البيهقي في الدلائل من حديث جابر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر

الاسجد له \* ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم تأمين أسكفة الباب وحواطه على دعائه ثلاثا وهو مارواه  
 أبو نعيم في الدلائل من حديث أبي أسيد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس بن عبد  
 المطلب لا تبرح منزلك أنت وبنوك غدا حتى أتاكم فان لي فيكم حاجة فانتظروم حتى جاء بعد ما أضحى فدخل  
 عليهم فقال السلام عليكم فقالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته قال كيف أصبحتم قالوا أصبحنا بخير  
 نحمد الله تعالى فقال لهم تقار بواقف تقار بواقف بعضهم الى بعض حتى اذا أمكنوه أشمّل عليهم بلاءة فقال  
 يا رب هذا عبي وصنوا بي وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم من النار كسترى اياهم بلاءة حتى هذه قال فأمنت أسكفة  
 الباب وحواطا البيت فقالت آمين آمين آمين ورواه ابن ماجه مختصرا \* ومن غرر معجزاته صلى الله عليه  
 وسلم كلامه للعجل وكلام الجبل له روى أحمد والبخاري والترمذي وأبو حاتم من حديث أنس قال سعد  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان أحد افرجهم فضر به النبي صلى الله عليه وسلم برجله  
 وقال اثبت أحد فأمنا عليك نبى وصديق وشهيدان قال ابن المنير قيل الحكمة في ذلك انه لما رجف أراد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبين ان هذه الرجفة ليست من جفنة الجبل بقوم موسى لما  
 حرفوا الكلام وان تلك رجفة الغضب وهذه الرجفة الطرب ولهذا نص على مقام النبوة والصديقية والشهادة  
 التي توجب سرور ما تصاب به لاربطانه فأقر الجبل بذلك واستقر ومن ثم هج أحد جبل يحبنا ونحبه قال  
 الخطابي كنى به أهل المدينة وأجراه البغوى على ظاهره وهو الاصح اذ لا بعد في محبة الجمادات للانبياء  
 والاولياء ومن ثم سمع حنين الجذع لما فارقه وأخرج الترمذي والنسائي والدارقطني ان هذه القصة بعينها  
 وقعت في ثبير مكة وأخرجهما مسلم من حديث أبي هريرة انه كان ذلك بجراة لكن بزيادة على وطلحة  
 والزبير ولفظه اسكن حواء فاعليك الانبي اوصديق أو شهيد وهؤلاء الثلاثة شهداء أيضا وفي رواية له  
 وسعد بن أبي وقاص ولم يذ كر عليا وانفرد مسلم بذلك وأخرجه الترمذي في مناقب عثمان ولم يذ كر سعدا  
 وقال اهدأ مكان اسكن وقال حديث صحيح وأخرج أيضا عن سعيد بن زيد وذكر انه كان عليه العشرة الا  
 بأبيبيدة وقال اثبت حواء وكذا رواه أبو الحسن الخليلي في فوائده ولم يذ كر بأبيبيدة وهذا الاختلاف محمول  
 على انها قضيات تكررت قاله الطبراني وغيره \* ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم تسليم الشجر له وسجوده له  
 روى البغوى في شرح السنة من حديث يعلى بن مرة الثقفي سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا  
 منزلا فقام النبي صلى الله عليه وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتى غشيتها ثم رجعت الى مكانها فلما استيقظ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له فقال هي شجرة استأذنت ربها في أن تسلم على فاذن لها وتقدم  
 حديث بريدة نحوه من كتاب الشفاء وفيه حتى وقعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت السلام  
 عليك يا رسول الله الحديث وفيه فقال الاعرابي ائذن لي ان اسجد لك الحديث وثقه در الا بوسيري حيث يقول  
 جاءته الدعوة الاشجار ساجدة \* تمشى اليه على سابق بلا تقدم  
 كأنما سطرت سطر الما كتبت \* فروعهما من يديع الخط في القم  
 ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم كلام الحيوانات وطاعتها فمنها سجود الجمل وقد تقدم ومنها سجود  
 الغنم رواه أبو محمد عبد الله بن حامد الفقيه في كتابه دلائل النبوة باسناد ضعيف من حديث أنس قال دخل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حائط الانصار ومعه أبو بكر وعمر ورجل من الانصار وفي الحائط غنم فوجدت  
 له فقال أبو بكر يا رسول الله نحن أحق بالسجود لك من هذه الغنم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي  
 لاحد أن يسجد لاحد الا لله ومنها كلام الذئب رواه جماعة من الصحابة أبو هريرة وأنس وابن عمر وأبو سعيد  
 الخدرى فحدث أبي سعيد رواه أحد باسناد جيد بافظ عد الذئب على شاة فأخذها فطلبه الراعي فانتزعها  
 منه فألقى الذئب على ذنبه وقال ألا تتقى الله تنزع مني رزقا ساقه الله الى فقال يا عجبا ذئب يتكلم فقال له الذئب  
 ألا أخبرك يا عجب من ذلك محمد بن عبد الله يثر بيخبر الناس بانبا ما قد سبق قال فاقبل الراعي يسوق غنمه

حتى دخل المدينة فرأها إلى زاوية من زواياها ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فأمر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فنودي بالصلاة جامعة ثم خرج فقال للاعرابي أخبرهم فأخبرهم وأما حديث ابن  
عمر فأخرجه أبو سعيد المدايني والبيهقي وأما حديث أنس فأخرجه أبو نعيم في الدلائل وأما حديث أبي  
هريرة فرواه سعيد بن منصور في سننه قال جاء الذئب فاقبى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل  
يبصص بذنبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا واقد الذئب جاء يسألكم أن تجعلوا له من أموالكم  
شيئا قالوا والله لا نفعل وأخذ رجل من القوم حجرا رماه به فأدبر الذئب بوله عواء فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الذئب وما الذئب وروى البغوي في شرح السنة وأحمد وأبو نعيم بسند صحيح عن أبي هريرة أيضا قال  
جاء ذئب إلى الراعي غنم فأخذ منها شاة فطلبه الراعي حتى انترعها منه قال فصعد الذئب على تل فاستنفر  
وقال عدت إلى رزق رزقيته الله أخذته ثم انترعته مني فقال الرجل تالله ان رأيت كاليوم ذئب يتسكككم فقال  
الذئب أعجب من هذا رجل في الثلاثين بين الحرتين يخبركم بما مضى وما هو كائن بعدكم قال وكان الرجل  
يهودي يلقاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض  
وفي بعض الطرق عن أبي هريرة فقال الذئب أنت أعجب مني واقف على غنمك وتركت نبيك يبعث الله قط  
أعظم منه قدرا قد فتحت له أبواب الجنة وأشرف أهلها على أصحابه ينظرون قتالهم وما بينك وبينه الا هذا  
الشعب فتصير في جنود الله قال الراعي من لي بغنمي قال الذئب أنا أرا عداحتي ترجع فاسلم الرجل اليه غنمه  
ومضى وذكر قصته واسلامه ووجوده النبي صلى الله عليه وسلم يقاتل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم عد  
إلى غنمك تجدها بوفرها فوجدها كذلك وذبح للذئب شاة منها وقدرى ابن وهب مثل هذا انه جرى لأبي  
سفيان بن حرب وصفوان بن أمية مع ذئب وجداه أخذ ظبيما فدخل الظبي الحرم وانصرف الذئب فتعجبا  
من ذلك فقال الذئب أعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوكم إلى الجنة وتدعونني إلى النار فقال أبو  
سفيان واللات والعزى لئن ذكرت هذا لمت كنهنا لوفا \* ومنها كلامه الجار أخرجه ابن عساكر عن  
أبي منصور قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أصاب جارا فأكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الجار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اسمك فقال يزيد بن شهاب أخرجه الله من نسل جدي سنتين  
جارا لا يركبه الا نبي وقد كنت أتوقعتك لم يبق من نسل جدي غيري ولا من الانبياء غيرك قد كنت قبلك  
لرجل يهودي وقد كنت أتعثر به عدا وكان يجمع بطني ويضرب ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
فانت يعفور فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثه إلى باب الرجل فيأتي الباب فيقرعه برأسه فإذا خرج  
اليه صاحب الدار أو ما إليه أن أجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جاء إلى بئر لابي الهيثم بن التيهان فتردى فيها حزاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه أبو نعيم بخبره من  
حديث معاذ بن جبل لكن الحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات وفي سبب رواه صلى الله عليه وسلم ما هو  
أعظم من كلام الجار وغيره ومنها كلام الضبر رواه البيهقي في أحاديث كثيرة لكنه حديث ضعيف  
قال المزني لا يصح اسنادا ولا متناوذا كره القاضي عياض في الشفاء وقدرى من حديث عمران رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه اذ جاء اعرابي من بني سليم قد صاد ضبا جعله في كفه ليذهب به  
إلى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا نبي الله فأخرج الضب من كفه وقال واللات  
والعزى لا آمنك بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم يا ضب فأجاب بلسان مبين يسبب القوم جميعا ليك وسعيدك يازين من وافي القيامة  
قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة رحمة وفي النار  
عذابه قال فمن أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفطخ من صدقك وخاب من كذبك فاسلم  
الاعرابي الحديث بطوله وهو مذكور في الشفاء وما انصف من أدخله في الموضوعات \* ومنها كلام الغزالي

رواه البيهقي من طريق وضعه جماعة من الأئمة لاسكن طريقه يقوى بعضها بعضا وذكره القاضي في الشفاء  
ورواه أبو نعيم في الدلائل باسناد فيه مجاهيل عن حبيب بن محسن عن أم سلمة قالت بينما النبي صلى الله عليه  
وسلم في صحراء من الارض اذها تف يهتف يا رسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية مشدودة في وثاق  
واعرابي متجندل في شهلة نائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الاعرابي ولي خشمان في ذلك  
الجبل فاطلقتني حتى اذهب فارضهما وارجع قال وتفعلين فقالت عذبتني الله عذاب العشاران لم أعد  
فاطلقها فذهبت ورجعت وأوثقها النبي صلى الله عليه وسلم فانتهى الاعرابي وقال يا رسول الله ألك حاجة  
قال تطلق هذه الظبية فاطلقتها فرجعت تمدوني الصحراء فرحوا وهي تضرب برجلها الارض تقول أشهد  
ان لا اله الا الله وانك رسول الله وكذا رواه الطبراني بنحوه وساق الحافظ المنذرى حديثه في الترضيب  
والترهيب من باب الزكاة وقول ابن كثير فيما نقله السخاوي عنه انه لا أصل له مردود وقد أورد الحافظ ابن  
حجر له في فتح بحري أحاديث المختصر طرقا بعضها يقوى بعضها \* ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم اطاعة  
السحاب له روى الشيخان من حديث أنس قال أصاب الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث في يوم الجمعة قام اعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع  
الله لنا فرفع يديه وما تزي في السماء فزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى تار السحاب امثال الجبال ثم لم  
ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتخادر على لحيتي فطرا ناومنا كذلك ومن الغدوم من بعد الغد حتى الجمعة  
الآخري وقام ذلك الاعرابي أو غيره فقال يا رسول الله تدمر البنايع وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال  
اللهم حوالينا ولا علينا فبأشير الى ناحية من السحاب الا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسأل  
الوادى قناة شهر ولم يجئ أحد من ناحية الا حدث بالجوهر وفي رواية اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على  
الآكام والظراب وبطون الاودية ومنابت الشجر فقلعت ونخرنا نمشي في الشمس وأخرج البيهقي في  
الدلائل من حديث ابن عباس انه قبل لعمر بن الخطاب حدثنا عن ساعة العسرة فقال عمر خرجنا الى تبوك  
في قبض شديد فنزلنا نزل أصبا نعطش حتى طننا ان رقابنا ستقطع حتى اذا كان الرجل لينخر بعيره في عصر  
فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كعبه فقال أبو بكر يا رسول الله ان الله قد عودك في الدعاء خيرا فادع الله  
لنا قال أتعبون ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى قالت السماء فاسكبت فلما امامهم من آنية ثم  
ذهبتنا نظر فلم نجدها تنجوا والعسكر \* ومن غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم احياء الموتى وكلامهم وكلام  
الصبيان وشهادتهم له بالنبوة وبراءة ذوى العاهات أخرج البيهقي في الدلائل ان رجلا قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم لا أومن بك حتى تحيى لى ابنتي فجاء لغيرها فقال يا ولادة قالت ليسك وسعد بك فقال صلى الله عليه  
وسلم اى تحيين أن ترجى الى الدنيا فقالت لا والله يا رسول الله انى وجدت الله خيرا لى من أبوى ووجدت  
الاخرة خيرا لى من الدنيا وحديث احياء أمه حتى آمنت به رواه جماعة وصححه بعض الحفاظ وان قال  
ابن كثير منكر جسدا وروى ابن عدى وابن أبي الدنيا والبيهقي وأبو نعيم ان عجوزا اعمياء مات ولدها فلما  
عزيت به قالت اللهم ان كنت تعلم انى هاجرت اليك والى نبيك راجع أن تعيننى على كل شدة فلا تحملى على  
هذه المصيبة فكشف الثوب عن وجهه وطعم وطعم مو اورى ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت ان  
يزيد بن حارثة بيناهو عشي اذ خرقوني فحى به الى بيته فلما كان بين المغرب والعشاء سمعوا على لسانه محمد  
رسول الله النبي الاى خاتم النبيين لاني بعده كان ذلك في الكتاب الاول ثم قال صدق صدق ثم قال هذا رسول  
الله السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته وأخرج أبو نعيم ان جابر اذ يبع شاة وطبخها فاجمها النبي صلى  
الله عليه وسلم فأكل هو وأصحابه ونهاهم عن كسر العظام ثم جمعه ووضع يده عليه ثم تكلم بكلام فاذا  
الشاة قد قامت تنفض أذنيها وأخرج البيهقي انه صلى الله عليه وسلم جى له بسلام يوم ولد فقال من أنا قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت بارك الله فيك ثم لم يتكلم بعد حتى شب فكان يسمى مبارك

اليمامة \* ومن غر ومجزاته صلى الله عليه وسلم ان انقطع يوم أحد سيف عبد الله بن جحش فأعطاه صلى الله عليه وسلم عرجونا فصار في يده سيفا فقاتل به وكان يسمى العرجون ولم يزل يتوارثونه حتى بيع من بغالتر كمن أمراء المهتم في بغداد بمائتي درهم ومن ذلك ما نقل ابن اسحق انه قاتل عكاشة بن محصن الاسدي يوم بدر بسيفه حتى انقطع فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا من خشب فقال له قاتل به فهزه فعاد في يده سيفا طويل القامة شديد المتنايبض الحديد فقاتل به حتى فتح الله على المسلمين وكان يسمى العون ولم يزل يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل وهو عنده ومن ذلك ما ذكره عياض عن ابن وهب ان عكرمة بن أبي جهل ضرب يد معاذ بن عمرو فمغقت بحلدة فبصق صلى الله عليه وسلم عليها فصقت قال ابن اسحق ثم عاش حتى كان زمن عثمان ومن ذلك ما رواه البيهقي في الدلائل من طريق ابن شهاب ان عبد الله بن أنيس أصابه المشير بن رزام اليهودي من وجهه بمخرش فشجعه مأومة فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فلم تقع ولم تؤذ حتى مات وهذا تزر من كثير ومجزاته صلى الله عليه وسلم أكثر من أن تحصى أو تعد فانك ان تأملت ما وجدتها شاملة للعلوي والسفلي والصامت والناطق والساكن والمتحرك والمنافع والجماد والسابق واللاحق والغائب والحاضر والباطن والظاهر والعاجل والآتجلى الى غير ذلك مما لو اعد لاطال (ومن يستريب في انخراق العادات على يده) صلى الله عليه وسلم (وزعم ان آحاد هذه الوقائع) ظنية (لم ينقل تواترا وانما المتواتر هو القرآن كمن يستريب في شجاعة) على) رضى الله عنه (وسخاؤه فحتم ومعلوم ان آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع) تلك (الوقائع) سواء مما وقع التحدى به أو وقع بالا على ضدقه من غير محذوفه (يورث علماء ورزا) ويبيد قطعها بانه ظهر على يده صلى الله عليه وسلم من خوارق العادات شئ كثير مع ان كثيرا من المعجزات النبوية قد اشهر ورواه العدد الكثير والجم الغفير وأقاد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار والعناية بالسبب والاختبار وان لم يصل عند غيرهم الى هذه المرتبة لعدم عنايتهم بذلك فلا وادعى مدع ان غالب هذه الوقائع يفيد القطع النظري لما كان مستبعدا وذلك لانه لامر به ان رواة الاخبار في كل طبقة قد حدثوا بهم هذه الاخبار في الجملة ولا يحتفظ عن أحد من أصحابه مخالفة الراوي فيما حكاها من ذلك ولا انكار عليه فيما هنالك فيكون الساكت منهم كالناطق لان مجموعهم محفوظ عن الاغضاء على الباطل وعلى تقدير انه يوجد من بعضهم انكار أو طعن على بعض من روى شيا من ذلك فانما هو من جهة توقف في صدق أو تهتمته بالكذب أو توقف في ضبطه أو نسبة الى سوء الحفظ أو جواز الغلط ولا يوجد أحد منهم طعن في المروي كما وجد منهم في غير هذا الفن من الاحكام وحروف القرآن ونحو ذلك والله أعلم (ثم لا يتمازى في تواتر القرآن وهو المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس انبي معجزة باقية سواه) انما هو اعجاز القرآن لا تنحصر ولكن قرره فيه بعضهم على ستة أوجه أحدها ان وجه اعجازه هو الايجاز والبلاغة مثل قوله ولكم في القصص حياة فجمع في كلمتين عدد حروفها عشرة أحرف معاني كلام كثير وحكى أبو عبيد ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما تؤمر فمسجد وقال سجدت انصاحة هذا الكلام وسمع الآخر رجلا يقرأ فلما استبأ سوا منه خلصوا نجيا فقال أشهد ان مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام ومن ذلك قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى أن ارضعيه فاذا خطت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ان اردوه اليك وجعلوه من المرسلين فجمع في آية واحدة بين أمرين ونهيين ونحوين وبشارتين والشأن ان اعجازه هو الوصف الذي صار به خارجا عن جنس كلام العرب من النظم والنثر والخطب والشعر والرجز والسجع فلا يدخل في شئ منها ولا يختلط بهم امع كون ألفاظه وجر ووقفه من جنس كلام العرب ومستعملة في نظمهم ونثرهم ولذلك تحيرت عقولهم وتدلهمت أحلامهم ولم يمتدوا الى مثله في جنس كلامهم الثالث ان وجه اعجازه وهو ان قارئه لا يمله وسماعه لا يجهل بل الاكباب على تلاوته تزيد حلاوة وتوجب له محبة وطلاوة ولا يزال غشا

ومن يستريب في انخراق العادة على يده وزعم ان آحاد هذه الوقائع لم تنقل تواترا بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة على رضى الله عنه وسخاؤه فحتم الطائي ومعلوم ان آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا يتمازى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي معجزة باقية سواه صلى الله عليه وسلم

رطباً وغيره من الكلام ولو بلغ ما بلغ في الحسن والبلاغة عمل من ترديده وبعادى إذا أعيد \* الرابع ان وجه  
 اعجازه هو ما فيه من الاخبار بما كان ساعلموه وسالم يعاوه فاذا استلوا عنه عرفوا صحنه وتحققوا صدقه  
 \* الخامس ان وجه اعجازه هو ما فيه من علم الغيب والانباء بما يكون في وحد على صدقه وصحنه \* السادس ان  
 وجه اعجازه هو كونه جامع العلوم كثيرة لم يتعاط العرب الكلام فيها ولا يحيط بهما من علماء الامم واحده منهم  
 ولا يشتمل عليها كتاب فهذه سنة أوجه يصح ان يكون كل واحد منها اعجازا فاذا جمعها القرآن فليس  
 اختصاص أحدها بان يكون معجزا باولى من غيره فيكون الاعجاز يجمعها (اذ تحدى به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بلغاه اطلق وصفه العرب وخريرة العرب حينئذ مما لواة بالآلاف منهم والفصاحة  
 صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم) أي منافحتهم مع توفر دواعيهم (وكان ينادى بين أظهرهم أن  
 يا أتوا بمثله أو بعشر سور من مثله أو بسورة من مثله ان شكوا وقال لهم لن اجتمع الانس والجن على أن يأتوا  
 بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أي معينا ومساعدة (وقال ذلك نجيها لهم  
 محجزا عن ذلك) أي عن الاتيان بشئ منه (وصرفوا عنه) ونسكوا قال بعض العلماء ان الذي أورده  
 صلى الله عليه وسلم على العرب من الكلام الذي أعجزهم عن الاتيان بمثله أعجب في الآية وأوضح في  
 الدلالة من احياء الموتى وبراء الاكهم والابصص لانه أتى أهل البلاغة وأرباب الفصاحة ورؤساء البيان  
 والمتقدمين في اللسان بكلام مفهوم المعنى عندهم وكان أعجزهم عنه أعجب من عجز من شاهد المسيح  
 عند احياء الموتى لانهم لم يذكروا يطمعون فيه ولا في ابراء الاكهم والابصص ولا يتعاطون عليه  
 وقر يش كانت تتعاطى الكلام الفصيح والبلاغة والخطابة فدل على أن العجز عنه انما كان ليصير علما  
 على رسالته وصحة نبوته وهذه حجة قاطعة وبرهان واضح وقال أبو سليمان الخطابي وقد كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم من عقلاء الرجال عند أهل زمانه بل هو عقل خلق الله تعالى على الاطلاق وقد قطع القول  
 فيما أخبر به عن ربه بانهم لا يأتون بمثل ما تحداهم به فقال فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فلا عمله بان ذلك  
 من عند الله الغيوب وانه لا يقع فيما أخبر عنه خلف والالم يأذن له عقله أن يقطع القول في شئ بأنه  
 لا يكون وهو يكون اه وهذا أحسن ما يقال في هذا النجمل وأبدعه وأكمله فانه نادى عليهم بالعجز قبل  
 المعارضة وبالتصير قبل بلوغ الغرض في المناقضة صار خابهم على رؤس الاشهاد فلم يستطع أحد منهم  
 الامام به مع توفر الدواعي وتظاهر الاجتهاد (حتى عرضوا أنفسهم) الآية ورضيت همهم السرية  
 (لاقتل) وسلك الدماء (و) عرضوا (نساءهم وذراتهم للسي) والهنك (وما استطاعوا أن يعارضوا)  
 شأمنه (ولأن يقدحوا في جزائه وحسنه) وقد ورد من الاخبار في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بعض  
 ما تزل عليه على المشركين الذين كانوا من أهل الفصاحة والبلاغة واقراءهم باعجازه جل كثيرة \* فنهاما ورد  
 عن محمد بن كعب القرظي قال حدثت ان عتبة بن ربيعة قال ذات يوم وهو جالس في نادى قر يش ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المجلس يا معشر قر يش الأقدم الى هذا فأعرض عليه أمور العله  
 أن يقبل بعضها منا وكيف عنا قالوا بلى يا أبا الوليد فقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فذكر الحديث فيها قاله عتبة وفيما عرض عليه من المال وغير ذلك فلما فرغ قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أفرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاسمع مني قال افعل فقال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم  
 تزييل من الرحمن الرحيم حتى بلغ قرآنا عريبا فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها عليه فلما سمعها  
 عتبة انصت لها وألقى بيده خلف ظهره معتمدا عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى السجدة فسجد فيها ثم قال سمعت يا أبا الوليد قال سمعت قال فأنت وذلك فقام عتبة الى أصحابه فقال  
 بعضهم لبعض يحلف بالله لقد جاءكم عتبة بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا  
 الوليد قال انى والله قد سمعت قولاً ما سمعت بمثله لفظ والله ما هو بالشعر ولا السحر ولا الكهانة يا معشر

اذ تحدى به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بلغاه  
 اطلق وصفه العرب  
 وخريرة العرب حينئذ  
 مما لواة بالآلاف منهم  
 والفصاحة صنعتهم وبها  
 منافستهم ومباهاتهم وكان  
 ينادى بين أظهرهم ان يأتوا  
 بمثله أو بعشر سور مثله  
 أو بسورة من مثله ان شكوا  
 فيه وقال لهم قل لن  
 اجتمع الانس والجن على  
 أن يأتوا بمثل هذا القرآن  
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم  
 لبعض ظهيرا وقال ذلك  
 نجيها لهم فججزوا عن ذلك  
 وصرفوا عنه حتى عرضوا  
 أنفسهم لاقتل ونساءهم  
 وذراتهم للسي وما  
 استطاعوا أن يعارضوا ولا  
 ان يقدحوا في جزالته

وحسنه

فريش أطيعوني خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فوالله ليكون لقوله الذي سمعت نبأ وقد أجابني  
بشيء والله ما هو بسحر ولا بشعر ولا كهانة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم حتى بلغ  
فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وعود فامسكت فبه وناشدته الرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا  
قال شيئا لم يكذب نخفت أن ينزل بك العذاب رواه البيهقي وروى مسلم والبيهقي في الدلائل من حديث اسلام  
أبي ذر ووصف أخاه أنيسا فقال والله ما سمعت بأشعر من أخي انيس لقد ناض اثني عشر شاعرا في الجاهلية  
أنا أحدهم وأنه انطلق إلى مكة وجاء إلى أبي ذر يخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقلت وما يقول الناس قال  
يقولون شاعر كاهن ساحر لقد سمعت قول الكهنة فهاهو يقولهم وقد وضعته على أقرء الشعر فلم يلتئم  
ولا يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر وأنه لصادق وانهم لكاذبون وروى ابن اسحق في السيرة والبيهقي  
في الدلائل عن عكرمة في قصة الوليد بن المغيرة وكان زعيم فريش في الفصاحة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
اقرأ على فقر أعليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان إلى آخر الآية قال أعدنا عاد فقال والله ان له الخلاوة وان  
عليه لطلاوة وان أعلاما ثم رواه أسفله لغدي وما يقول هذا بشر الحديث وأخرج أبو نعيم من طريق اسحق  
حدثني اسحق بن يسار عن رجل من بني سلمة قال لما أسلم فتيان بنى سلمة قال عمر بن الجرح لابنه أخبرني  
ما سمعت من كلام هذا الرجل فقرا عليه الحمد لله رب العالمين إلى قوله الصراط المستقيم فقال ما أحسن  
هذا وأجله وكل كلامه مثل هذا قال يا أبت وأحسن من هذا (ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقا وغربا  
قرنا بعد قرن وعصر بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة) فان تأليفه لهذا الكتاب كان  
قبل دخول القرن السادس وهذا على أن المراد بالقرن مائة سنة ومنهم من قال القرن خمس وسبعون على  
ما نقله صاحب القوت (فلم يقدر أحد على معارضته) بلي قدرام قوم من أهل الزبيخ والاحداد أو توأطرا  
من البلاغة وحظا من البيان أن يصنعون شيئا يعارضون به القرآن فلما وجدوه مكان النجم من يد المتناول  
مالوا إلى السور القصار كسورة الكوثر والنصر وأشباهاها ما لوقوع الشهمة على الجهال لقدلة عدد  
حروفه لان العجز انما يقع في التأليف والاتصال وعن رام ذلك من العرب بالتشبيه بالسور القصار  
مسئلة الكذاب فقال يا ضفدع نبي كم تتعين أعلاك في الماء وأسفلك في الطين لالماء تكذبين ولا  
الشراب تمنعين فلما سمع أبو بكر رضى الله عنه هذا قال انه لكلام لم يخرج من آل أي من زبوية وقال  
أيضا في معارضة والنازعات والباذرات زرا والخاصات حصدا والذاريات قمحا والطحانات طحنا  
والخافرات حفرا والثارذات ثردا واللافات لقما لقد فضلت على أهل البر وما سبقكم أهل المدر وقال  
أيضا ألم تركيف فعل ربك بالحلي أخرج من بطنها نسيمة تسعي من بين شرا سيف وأحشا وقال أيضا  
الفيل وما الفيل وما أدرالك ما الفيل له ذنب وثيل ومشفر طويل وان ذلك من خلق ربنا القليل وغير ذلك  
من الهذيان ففيها مع قلة الحروف من السخافة ما لا يخفاه على من لا يعلم فضلا عن من يعلم وحكى عن يحيى بن  
حكيم الغزالي وكان بليغ الاندلس في زمانه انه قدرام شيئا من هذا فنظر في سورة الانحلاص ليحذو على  
مثالها وينسج بزعمه على منوالها فاعتراه منة خشية ورقة جلته على التوبة والانابة وحكى أيضا أن ابن  
المقطع وكان أفصح أهل وقته طلب ذلك ورأه ونظم كلاما جعله مفصلا وسماه سور أفاضنا زبوا بصبي يقرأ  
في المكتب قوله تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء ألقى وغيض الماء وقضى الأمر الآية فرجع  
ومحاما عمل وقال أشهدان هذا لا يعارض أبدا وما هو من كلام البشر (فأعظم بعبادة) أي جهول (من ينظر)  
بعين البصيرة (في أحواله) صلى الله عليه وسلم (ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه) وسبحانه وشماته  
(ثم في معجزاته) الكثرة المشهورة (ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره) وظهوره (في أقطار العالم)  
شرق وغربا (ثم في اذعان ملوك الأرض له) مع ما جبالوا عليه من الترفع وعدم لين الجانب (في عصره) صلى  
الله عليه وسلم (وبعد عصره مع ضعفه) أي قلة شوكرته (ويتمه) وأميته (ثم يتمارى بعد ذلك في صدقه)

ثم انتشر ذلك بعده في  
أقطار العالم شرقا وغربا  
قرنا بعد قرن وعصر بعد  
عصر وقد انقضى اليوم  
قريب من خمسمائة سنة  
فلم يقدر أحد على معارضته  
فأعظم بعبادة من ينظر في  
أحواله ثم في أقواله ثم في  
أفعاله ثم في أخلاقه ثم في  
معجزاته ثم في استمرار شرعه  
إلى الآن ثم في انتشاره في  
أقطار العالم ثم في اذعان ملوك  
الأرض له في عصره وبعد  
عصره مع ضعفه ويتمه ثم  
يتمارى بعد ذلك في صدقه

فيما يقول (وما أعظم توفيق من آمن به وصدقته) فيما جاء به (واتبعه) أي سيرته وطريقته (في كل ورد وصدور) وفي كل صلوة وكدر (فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به) والتأسي بطريقته (في الاخلاق) الموهوبة من ربه (والافعال والاحوال والاقوال بمنه) تعالى وكرمه (وسعة جوده) وفضله (انه) تعالى (سميع) الذراء (محبب) لمن دعا وهذا آخر كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة تم بحمد الله تعالى وحسن توفيقه نصف الكتاب - حدث الله ربّي اذ هداني \* لما أبدت مع عجزى وضعني ومن لي بالخطا فأردعته \* ومن لي بالتعبول ولو بحرف

فرغ من تحرير هذا مسوده العبد العاجز أبو الفيض محمد مرتضى بن محمد الحسيني غفر الله زله وأصلح خله وتقبل عمله وبلغه أماله في ليلة الثلاثاء ثالث ساعة منها صلح ذي القعدة الحرام ختام سنة ١١٩٩ حامد الله ومصليا ومسلما ومستغفرا وأخردعونا أن الحمد لله رب العالمين ويتلوه شرح عجائب القلب بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

الحمد لله الذي نور قلوب أوليائه فأشرق بنور اليقين \* وملاها من معرفته ومحبه فهانوا في عجائبها ووردوا من مناهلها أصفى معين \* وأورثهم التفكير والتأمل في غرائب مصنوعاته الدالة على قويمته وأشهدهم معارج التمكين \* وأشهدان لاله الا الله وحده لاشريك له ديان يوم الدين \* شهادة اخلاص ويقين \* لاقلاة تقليد وتلقين \* وأشهدان سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله السيد الامين خاتم زمرة الانبياء والمرسلين \* الذي جاء بالدين القويم والهدى الواضح المبين \* وأيدبنا بحجرات الظاهرة البراهين صلى الله عليه وعلى آله الاكرمين الاطهرين \* وأصحابه السادة المتقين \* وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين \* وبعد فهذا شرح (كتاب عجائب القلب) وهو الاوّل من الربع الثالث الموسوم بالمهلكات صنّفه الامام الاوحد الرباني \* والقطب الكامل الصمداني \* حجة الاسلام \* علم الائمة الاعلام \* السالك سبيل الحق السوي العالی \* أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي \* نعمده الله نواسع رحمة \* وأسكنه فسيح جنّته \* كشفت فيه عن مخدّرات ألفاظه ومعانيه \* وبينت غوامضه المستكنة في مدارج مبانيه \* على وجه يحصل به معانيه ما يتبعه \* من مثاليه ومثانيه \* وقد وفق الله جلّت نعمائه وتقدست أسماؤه الى شرح النصف الاوّل من هذا الكتاب \* وأرشدنا الى خدمة نصفه الباقي بلا رتاب \* باذلا في ذلك جهد الاستطاعة \* معترفنا بقلّة البضاعة \* والتقصير عن شأ أهل البراعة \* والعجز عن كثير من مقتضيات الصناعات \* سائلنا من الله الكريم ان يفتح علي وعلى من عني بخدمته أو مطالعته باب الظهور وان يرشدنا الى الصواب المخلص من الوهم \* وان يجعل لنا في مقاصد الخيرات أو قرضهم \* ضارعا اليه في الامداد بالتوفيق والسداد وهو الكافي السكّيل وهو حسبي ونعم الوكيل قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) تيمنا باسمه الكريم واقندا بالكتاب العظيم (الحمد لله الذي تخير دون ادراك جلاله) أي عظّمته (القلوب والنواظر) جمع خاطر وهو من الصفات في الغالب اسم لما يتحرك في القاب من رأى او معنى وقد يسمى محله باسم ذلك والادراك هو بلوغ أقصى غاية الشئ واحاطته بكامله والمعنى لا تطبق القلوب والنواظر الواردة عليها الاحاطة لعظم قدره وتفامة شأنه فتقف دونها وقوف المتخير الذي لا يهتدى للصواب لاشكال الامر عليه (وتدهش) وهو من باب علم وأصل الدهشة ذهاب العقل اما حياء أو خوفا (في مبادئ) أي اوائل (اشراق) أي اضاءة (أنواره) أي أنوار وادائه التي ترد على القلب (الاحداق والنواظر) الاحداق جمع حذقة بحركة وهي من العين سوادها والنواظر جمع الناظر وهو السواد الاصغر من العين الذي يبصر به الانسان أشار المصنف بهاتين الجلتين الى ان نهاية معرفة العارفين بالله تعالى يحجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة في انهم لا يمكنهم معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى وانه لا يحيط مخلوق من ملاحظة ذاته الاباحيرة والدهشة

وما أعظم توفيق من آمن به وصدقته واتبعه في كل ما ورد وصدور فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الاخلاق والاحوال وسعة جوده تم كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة بحمد الله وعونه ومنه وكرمه ويتلوه كتاب شرح عجائب القلب من ربيع المهلكات ان شاء الله تعالى \* (كتاب عجائب القلب وهو الاوّل من ربيع المهلكات) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي تخير دون ادراك جلاله القلوب والنواظر \* وتدهش في مبادئ اشراق أنواره الاحداق والنواظر

\* المطلع على خفيات السرائر \* العالم ( ٢٠٠ ) بمكنونات الضمائر \* المستغنى في تدبير ملكته عن المشاور والموازير \* مقلب القلوب

وقد خص الخيرة بالقلوب والدهش بالنواظر إشارة الى ان كلامنا من المسالكين باهما مسدود على السالك  
بهما وانما يكون الاتساع في معرفة أسمائه وصفاته وقد تقدم البحث في ذلك عند قوله صلى الله عليه وسلم  
لأحصى ثناء عليك (المطلع) بتشديد الطاء وكسر اللام أى المشرف (على خفيات الاسرار) أى خواطر  
النفس (العالم بمكنونات الضمائر) أى ما تكنه وتخفيه (المستغنى) لقيامه بنفسه (في تدبير ملكه) في  
عالمى الغيب والشهادة (عن المشاور) أى من يشاور معه (واو اوزر) من يعينه ويحمل عنه وزره أى  
نقله ومؤنته لانه تعالى واجب الوجود بنفسه لاتعلق له بغيره لافى ذاته ولا فى صفاته بل هو منزى عن العلاقة  
عن الاغيار مستغن عن المشاورة والمعاونة بالانصار (مقلب القلوب) أى مصرفها كيف يشاء (وغفار  
الذنوب) حقيرها وجليلها (وسرار العيوب) يستعمل العيب اسمها ويجمع على العيوب وهو كل ما يعاب  
الانسان على فعله ويلام (ومفرج الكرب) أى كاشطها وأصل الكرب الغم والضيق (والصلاة)  
الكاملة التامة (على) سيدنا مولانا محمد (سيد المرسلين) أى رئيسهم وأفضلهم (وجامع شمل الدين)  
أى جامع ما تفرق من أمره لانه بعث والناس فى جاهلية جهلا قد تناسوا أمور الدين ورغبوا الى عبادة  
الكواكب والاصنام فهداهم بنور رسالته وأخذ بنواصيرهم الى دين الحق (وقاطع دابر المحدثين) أى  
الطاعنين فى الدين والمجادلين أى المحاربين فيهم من طوائف اليهود والنصارى والمشركين فلم يبق منهم أحد  
الا وقد دخل فى الدين ولحق بزمرة الموحدين قبل والمحدثون بعد زمانه صلى الله عليه وسلم هم الباطنية الذين  
أحلوا الشريعة وتأولوا بما يخالف العربية التى نزل بها القرآن وبين الجمع والقطع حسن المقابلة (وعلى  
آله الطيبين الطاهرين) وهم أهله وذو قرابته ويطلق أيضا على الاتباع اطرافه فدخل فهم أصحابه  
وذهب الكسائى الى منع اضافة آل الى الضمير فلا يقال آل بل أهله ونقله الباطنيون فى كتابه الاتضاب  
وهو أول من قال ذلك وتبعه النحاس والزيدي وليس يصح اذلا قياس بعضه ولا سماع يؤيده قاله صاحب  
المصباح وحكم افراد الصلاة عن السلام تقدم البحث فيه فى أول كتاب العلم (أما بعد فشرى الانسان وفضيلته  
التى فاق بها جله من اصناف الخلق) انما هو (باستعداده) أى طلب تأهبه بالقوة القريبة والبعيدة  
(اعرفه الله سبحانه التى هى فى الدنيا جاله) أى زينتته (وكاله ونفخه وفى الآخرة) هى (عدته) أى يعتد بها  
(وذخره) وقد دندن العارفين بالله حول هذه المعرفة فروى عن مالك بن دينار انه قال خرج أهل الدنيا من  
الدنيا ولم يدوقوا فيها أطيب شئ فيها قالوا وما هو يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل رواه أبو نعيم فى الخليفة من  
طريق سالم والخواص وقيل لذي النون المصرى رجه الله تعالى وقد أشرف على الموت ما ذات شهى فقال ان  
أعرفه قبل ان أموت ولو لحظة (وانما استعداد المعرفة بقلبه لا بجوارحه من جوارحه فالقلب) الذى هو لطيفة  
ربانية على ما سيأتى بيانه فربما المصنف (هو العالم بالله وهو العامل لله وهو الساعى الى الله وهو المتقرب اليه  
وهو المكاشف بما عند الله ولديه وانما الجوارح) الظاهرة فى الحقيقة (اتباع وخدم وآلات) أى بمنزلة  
هؤلاء (يستخدمها القلب ويستعملها استعمال الملك للعبيد) فهم لا يخالفونه (و) يستخدمها (استخدام  
الراعى للرعية) استخدام (الصانع والآلة فالقلب هو المقبول عند الله) اذ هو محل نظره (اذا سلم من غير  
الله) بان يصان من تطرق خيال سوى اليه (وهو المحبوب عن الله اذا صار مستغرفا بغير الله) ومن المعلوم  
ان المستغرق فى شئ ينصرف نظره عن سواه فلا يتوارد الاشتغالات على مورد واحد بحسب الكمال  
(وهو المطالب وهو المخاطب وهو المعاتب) هو (المعاقب وهو الذى يسعد) ويبقى (بالقرب من الله  
تعالى فيبلغ اذاز كاه) أى طهره من دنس الاغيار (وهو الذى ينجيب ويشقى اذا دنسه ودسأه) أى اختناه  
والاصل دسسه أشار بذلك الى قوله تعالى قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دسأها (وهو المطيب) المتخاشع  
(بالحقيقة لله وانما الذى ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره وتجلياته ووارداته وهو العاصى المتمرد  
على الله وانما السارى الى الاعضاء من الفواحش) والمعاصى (آثاره واطلامه واستنارته تظهر بحاسن

وغفار الذنوب \* وسائر  
العيوب \* ومفرج الكرب  
\* والصلاة على سيد  
المرسلين \* وجامع شمل  
الدين \* وقاطع دوائر  
المحدثين \* وعلى آله  
الطيبين الطاهرين \* وسلم  
كثيرا (أما بعد) فشرى  
الانسان وفضيلته التى فاق  
بها جله من اصناف الخلق  
باستعداده اعرفه الله  
سبحانه التى هى فى الدنيا  
بجمله وكاله ونفخه وفى الآخرة  
عدته وذخره وانما استعداد  
للمعرفة بقلبه لا بجوارحه  
من جوارحه فالقلب هو  
العالم بالله وهو المتقرب الى  
الله وهو العامل لله وهو  
الساعى الى الله وهو  
المكاشف بما عند الله ولديه  
وانما الجوارح اتباع وخدم  
وآلات يستخدمها القلب  
ويستخدمها استعمال الملك  
العالم للرعية واستخدام  
الصانع والآلة فالقلب هو  
المقبول عند الله اذا سلم  
من غير الله وهو الخجوب  
عن الله اذا صار مستغرفا  
بغير الله وهو المطالب  
وهو المخاطب وهو المعاتب  
وهو الذى يسعد بالقراب  
من الله فيبلغ اذا زكاه  
وهو الذى ينجيب ويشقى  
اذا دنسه ودسأه وهو  
المطيب بالحقيقة لله  
تعالى وانما الذى ينتشر  
على الجوارح من آثاره  
وهو المتمرد على الله تعالى  
وانما السارى الى الاعضاء  
من الفواحش والآثاره واطلامه  
واستنارته تظهر بحاسن

الظاهر للمعادى المتمرد على الله تعالى وانما السارى الى الاعضاء من الفواحش آثاره واطلامه واستنارته تظهر بحاسن

الظاهر ومساويه اذ كل اناة ينضح بما فيه وهو الذي اذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه فقد عرف به وهو الذي اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه واذا جهل نفسه فقد جهل ربه ومن جهل قلبه فهو بغيره اجهل اذا اكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وانفسهم وقد حيل بينهم وبين انفسهم فان الله يحول بين المرء وقلبه ويحولته بان يمنعه عن مشاهدته (٢٠١) ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية تقليه بين

اصبعين من اصابع الرحمن وانه كيف جهوى مرة الى أسفل الساقطين وينخفض الى أقنى الشياطين وكيف يرتفع أخرى الى أعلى عليين و يرتقى الى عالم الملائكة المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه برابعه و يترصد لما يلوخ من خزائن الملكوت عليه وفيه فهو بمن قال الله تعالى فيه نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون فغرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين وأساس طريق السالكين واذا فرغنا من الشطر الاول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعبادات وهو العلم الظاهر ووعدا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات المهلكة والمنجيات وهو العلم الباطن فلا بد أن نقدم عليه كتابين كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه وكتابا في كيفية رياضة القلب ونمذبه كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه وكتابا في كيفية رياضة القلب ونمذبه كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه وكتابا في كيفية رياضة القلب ونمذبه

الظاهر ومساويه اذ كل اناة يترشح بما فيه) وهو من الاقوال المشهورة على الالسنه و يروى كل اناة بما فيه يطفح (وهو الذي اذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه) معرفة تليق بتمام المعارف وهذا القول يحكى عن يحيى بن معاذ الرازى يعنى من قوله كذا قاله أبو المظفر بن السمعاني وكذا قال النووي انه لا يعرف مرفوعاً وقيل فى تأويله من عرف نفسه بالحدوث عرف ربه بالبقاء ومن عرف نفسه بالفتنة عرف ربه بالبقاء (وهو الذي اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه واذا جهل نفسه جهل ربه ومن جهل قلبه فهو بغيره اجهل) ضرورة اذ منشأ أصل المعرفة هو القلب فمن لم يعرفه لم يبت أصل المعرفة فلا يهتدى لمعرفة غيره بطريق الاولى (وأكثر الخلق) اذا تأملت حالهم (جاهلون بقلوبهم وانفسهم وحيل بينهم وبين انفسهم) فحجبوا عن ادراك سرها (و) اليه الاشارة بقول الله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ويحولته بان يمنعه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية تقليه بين اصبعين من اصابع الرحمن) تقدم الكلام عليه في قواعد العقائد ومن ذلك تقليه في اليوم سبع مرات كجراوه الميهيقي من حديث أبي عبيدة بن الجراح (وانه كيف جهوى مرة الى أسفل الساقطين وينخفض الى أقنى الشياطين وكيف يرتفع) مرة (أخرى الى أعلى عليين و يرتقى الى عالم الملائكة المقربين) وانخفاضه وارتفاعه انما هو بالاتصاف بمالك من الدر جتسين من الاوصاف الذميمة والجمدة فاذا استولى عليه الشهوة والغضب التحق بأقنى الشياطين وان ملكهما حتى صفا التحق بأقنى الملائكة المقربين (ومن لم يعرف قلبه ليراقبه و رابعه و يترصد لما يلوخ من خزائن الملكوت عليه وفيه فهو بمن قال الله تعالى فيه) أى في حقه (نسوا الله فأنساهم) وما كانت تلك المراقبة عين الفكر جعل تركها نسبانا فهذا معنى قوله نسوا الله وأمانسيان الله لهم فهو ترك نظر الرحمة عليهم وأسد من ذلك قوله تعالى (نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) سماهم فساقا اذا نسوا الله بعدم مراقبتهم قلوبهم (فغرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين وأساس طريق السالكين) الى محجة الطريق وهذا طريقة ساولك شيخه أى على الروذبارى أحد أصول طريقة مشايخنا النقشبندية فان المراقبة عندهم مع نفي الخواطر أحد الاصول الثلاثة التي عليها مدار سالكهم (واذا فرغنا من الشطر الاول) أى النصف الاول (من هذا الكتاب عن النظر فيما يجري على الجوارح) للسالك (من العبادات والعبادات وهو العلم الظاهر) لتعلقه بعالم الملك (ووعدا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلوب من الصفات المهلكة والمنجيات وهو العلم الباطن) لتعلقه بعالم الملكوت (فلا بد أن نقدم عليه كتابين كتابا في شرح صفات القلب وأخلاقه وكتابا في كيفية رياضة القلب ونمذبه ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات) كل منهما في ربع (فندكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الامثال ما يقرب من الافهام) بسبب هولة (فان التصريح بعجائبه وأساره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن دركه أكثر الافهام) اعدم المامها بهذا العلم (و بالله التوفيق) ومنه أستمد العون

\* (بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الاسامى) \*

اذا ذكرت (اعلم ان هذه أربعة أسماء تستعمل في هذه الابواب ويقال في قول العلماء) أى أكارها (من يحيط بمعرفة هذه الاسامى واختلاف معانيها وحدود مسمياتها) فكل واحد منهم سالك فيها مسالك

(٢٦ - (تحاف السادة المتقين) - سابع) فلندكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الامثال ما يقرب من الافهام فان التصريح بعجائبه وأساره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن دركه أكثر الافهام (بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الاسامى) اعلم ان هذه الاسماء الاربعة تستعمل في هذه الابواب ويقال في قول العلماء من يحيط بهذه الاسامى واختلاف معانيها وحدود مسمياتها

وأكثر الأغالط منشؤها الجهل بمعنى (٣٠٢) هذه الاسامي واشترا كهايين مسميات مختلفة ونحن نشرح في معنى هذه الاسامي ما يتعلق

بغرضنا \* (اللفظ الأول) لفظ القلب وهو يطلق لعنيين أحدهما اللحم الصنوبري المودع في الجانب الأيسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم أسود هو منبع الروح ومعده ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفية ارتباطه به غرض الأطباء ولا يتعلق به الاغراض الدينية وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للميت ونحن اذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك فانه قطعة لحم لا قدر له وهو من عالم الملك والشهادة اذ تتركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهيمة هذا القلب الجسماني تعلق تلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهو المدرك العالم العارف من الانسان وهو المخاطب والمعاقب والمعاتب ولها علاقة مع القلب الجسماني وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في ادراك وجهه علاقة فان تعلقه به بضاهي تعلق الاعراض بالاجسام والاصناف بالموصفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان) وقد اختلفوا في ذلك وطولوا البحث فيه (وشرح ذلك) بكشف الغطاء عنه (مما اتقاه) ونخرج عنه (للعنيين أحدهما انه متعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا في هذا الكتاب الاعلوم المعاملة) فلواستمرارنا في القول خرجنا عن المقصود المهم (والثاني أن تحقيقه يستدعي افساء سر الروح ولم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فقلت انه يوحى اليه الحديث وقد تقدم (فليس غيره أن يتكلم فيه) تأدبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

مختلفة (وأكثر الأغالط) جمع اغلوطه أو جمع غلط على غير قياس (منشؤها الجهل بمعرفه هذه الاسامي وباشترا كهايين مسميات مختلفة ونحن نشرح من معاني هذه الاسامي ما يتعلق بغرضنا) في هذا الكتاب (فن ذلك لفظ القلب وهو يطلق لعنيين) أي بأزاء معنيين (أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعده) وتحقيقه في كتب التشريح للأطباء قالوا هو جسم مخروطي كهيئة الصنوبرية المعكوسة قاعدته في وسط الصدر وبها تتصل الرباطات الحافظة للقلب على وضعه ورأسه المخروط أسفل الى اليسار وهو أحرر من كبد من اللحم والعصب والغضروف والشرايين النابتة منه والاجوف الواصل اليه من الكبد والروح الحيواني والدم الغذائي والشرياني والغشاء الصلي الذي هو غلافه وانما خلق في وسط الصدر لانه مبدأ الحياة لشرفه يجب أن يكون في أحرز المواضع وأكرمها وأحرزها تنوير الصدر اذا العظام المحيطة به سور حصين والاعشبية والعضلات وقاع قوي والرتة المكشوفة بالقلب فراش وطى عو هي تمنع من أن تلقاه عظام الصدر من قدام وله بطنان أحدهما الأيمن وهو عمود بالروح الكثير والدم القليل وهو منبت الشرايين من طرف القاعدة كانه قاعدة لجميع القلب وكذا غشاؤه أصلب من سائر الاغشبية لانه عضو شريف ومعده الروح الحيواني ومنبع الحرارة الغريزية التي هي الحرارة المحلقة وهو أول عضو يتحرك من الحيوان وأخر عضو يسكن منه وغشاؤه محيط الا انه لم يلتزم به بالكيفية بل فيه سعة وفائدة ذلك ان لا ينصهر القلب اذا تحرك حركة الانبساط وتجاويفه ثلاثة في الحقيقة اثنان كبيران والثالث صغير كائين بين الاثنين وهو كمنفذ بينهما وقاعدة التجويف الأيمن انزل قليلا ليكون طريق الغذاء قصيرا وهو أكبر ليسع ما يدخل فيه من الغذاء أكثر ولحم جانب اليسار أصلب لان الروح فيه أكثر من الدم ودمه رقيق اصلابة لانه يمنع من ترشح الدم وتخلل الروح وقد نبت في طرف القاعدة قطعتان من اللحم الغليظ على شكل أذنين احدهما عمدة والاخرى يسرة مما ينفذ النسيم تتواتران اذا انبسطت وتسترحيان اذا انقبضت هذا ما ذكره الأطباء فيما يتعلق بتشريح القلب (ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفية فلا تتعلق به الاغراض الدينية وانما يتعلق بذلك غرض الأطباء) لاعزازهم الى معرفة ذلك لاجل معالجة ما يعرض عليه (وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للميت ونحن اذا أطلقنا القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك) ولم نقصد (فانه قطعة لحم لا قدر لها وهو من عالم الملك) بالضم (والشهادة) من المحسوسات الطبيعية (اذ تتركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني) للقلب (هو لطيفة ربانية روحانية لها بهيمة هذا القلب الجسماني) الصنوبري المودع في الجانب الأيسر من الصدر (تعلق) معنوي (وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان) الكالبية ويسمى الحكيم النفس الناطقة والروح باطنه والنفس الحيوانية مركبه (وهي المدرك العالم العارف من الانسان وهو المخاطب والمطالب والمعاتب) فاما ضغلة اللحمية من عالم الخلق وهذه اللطيفة من عالم الامر (ولهذه اللطيفة علاقة مع القلب الجسداني وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في ادراك وجهه علاقته وتعلقها به بضاهي تعلق الاعراض بالاجسام و) تعلق (الاصناف بالموصفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان) وقد اختلفوا في ذلك وطولوا البحث فيه (وشرح ذلك) بكشف الغطاء عنه (مما اتقاه) ونخرج عنه (للعنيين أحدهما انه متعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا في هذا الكتاب الاعلوم المعاملة) فلواستمرارنا في القول خرجنا عن المقصود المهم (والثاني أن تحقيقه يستدعي افساء سر الروح ولم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فقلت انه يوحى اليه الحديث وقد تقدم (فليس غيره أن يتكلم فيه) تأدبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالمكان وشرح ذلك مما تواتر في معانيه \* أحدهما انه متعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا من هذا الكتاب الاعلوم المعاملة \* والثاني أن تحقيقه يستدعي افساء سر الروح وذلك مما لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير أن يتكلم فيه

والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر (٢٠٣) أوصافها وأحوالها لأدرك حقيقةتها

في ذاتها وعلم المعاملة يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها (اللفظ الثاني) الروح وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجس غرضنا المعنيين \* أحدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن وحرمانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها يضيء فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت الا ويستنير به والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان وسريان مثلها السراج وحرمانه في جوانب البيت بخسرك محركة والاطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف أنضجت حرارة القلب وليس شرحه من غرضنا إذا المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان فأما غرض أطباء الدين المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوارب العالمين فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلا \* المعنى الثاني هو اللطيفة المدركة من الإنسان وهو الذي شرحناه

(والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة) الربانية (وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها لأدرك حقيقةتها في ذاتها وعلم المعاملة يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها) (اللفظ الثاني) الروح وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجس غرضنا المعنيين أحدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن وحرمانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها يضيء فيضان النور الحاصل في الحيطان وسريان مثلها السراج وحرمانه في جوانب البيت بخسرك محركة والاطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف أنضجت حرارة القلب) واستطرد الشهاب السهر وردى في العوارف هذا البحث مختصرا وقال وهذه الروح لسائر الحيوانات ومنه تفيض قوى الحواس وهو الذي قوامه باجزاء سنة الله تعالى بالغذاء غالباً ويعرف بعلم الطب فيه باعدال مزاج الاخلط اه وذكر الحكماء ان الروح جسم لطيف بخاري يتولد من الدم الوارد على القلب في البطن الايسر منه قالوا فائدة وجوده في البدن أن يكون حاملاً للقوى حتى تنتقل وتجول في البدن بتوسطه لان القوى لكونها من الاعراض لا تنتقل بدون المحال ولذلك صار أصنافها كاصنافها فان الروح اذا تولد في القلب يسمى روحا وحيوانيا لكونه حاملاً للقوة الحيوانية فتنتقل في الشرايين إلى الاعضاء فيفيدها الحياة وجزء صالح في هذا الروح يصعد إلى الدماغ فيغيره إلى مزاج آخر يصير به روحاً نفسانياً أي روحاً صالحاً لان يكون من كمال القوى النفسانية فيصدر أفعالها عنه وجزء ليس بكثير في المقدار من هذا الروح أي الحيواني يصير إلى جانب الكبد فيغيره تغييراً يصير به روحاً طبيعياً أي روحاً يستعد لقبول القوى الطبيعية فيصدر أفعالها عنه (وليس من غرضنا شرحه إذ المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان) عن أمراضها الظاهرة (فأما غرض أطباء الدين الذين يعالجون القلوب) عن أمراضها الباطنة (حتى تنساق) بحسن سيرها (إلى جوارب العالمين) جل جلاله (فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً المعنى الثاني هو اللطيفة) الربانية (العالمة المدركة من الإنسان وهو الذي شرحناه في أحد معاني القلب) اعلم انه قد يجعل اسماً للنفس لكون النفس بعض الروح فهو كسمية النوع باسم الجنس نحو تسمية الإنسان بالحيوان وقد يجعل اسماً لهذه اللطيفة وهي الجزء الذي تحصل به الحياة والحركة واستجلاب المنافع واستدفاع المضار (وهو الذي أراد الله تعالى بقوله ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) وهذه اللطيفة هي الراكبة على الروح الحيواني نازل من عالم الامر (وهو أمر عجيب باني بجزء أكثر العقول والافهام عن ذلك كنهه حقيقة) قد تكون مجردة وقد تكون منطبعة في البدن وقال صاحب العوارف وحيث أسس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانبياء عن الروح وماهيتها بأذن الله تعالى ووحيه وهو صلى الله عليه وسلم معدن العلم وينبوع الحكمة كيف يسوخ لغيره الخوض فيه والاشارة اليه لاجرم لما تقاضت النفس الإنسانية المطلعة إلى الفضول المتشوقة إلى المعقول المتحركة بوضعها إلى كل ما أمرت فيه بالسكوت فيه والمتشوقة في أحد معاني القلب وهو الذي أراد الله تعالى بقوله قل الروح من أمر ربي وهو أمر عجيب باني بجزء أكثر العقول والافهام عن ذلك حقيقة

في أحد معاني القلب وهو الذي أراد الله تعالى بقوله قل الروح من أمر ربي وهو أمر عجيب باني بجزء أكثر العقول والافهام عن ذلك حقيقة

بحرصها الى كل تحقيق وكل تمويه وأطلقت عنان النظر في مساح الفکر وخصت غمرات ماهية الروح  
 ناهت في التيه وتوعدت آراؤها فيه ولم يوجد الاختلاف من أرباب النقل والعقل في شيء كالاختلاف في  
 ماهية الروح ولولزم النفوس حدها معترفة بحجزها كان ذلك أجدر بها وأولى فاما أقاويل من ليس مستمساكا  
 بالشرائع فنزله الكتاب عن ذكرها لانها أقوال أبرزها العقول التي ضلت عن الرشاد وطبعت على الفساد  
 ولم يصحها نور الهدى ببركة متابعة الانبياء فهم كإفاله الله تعالى فيهم كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى  
 وكانوا لا يستطيعون سماعا وقالوا قلوبنا في أكنة مما سمعونا اليه وفي آذاننا قروم من بيننا وبينك حجاب فلما  
 حجبوا عن الانبياء لم يسمعوا وحيث لم يسمعوا لم يتدوا فاصروا على الجهالات وحجبوا بالعقول عن المأمول  
 والعقل حجة الله تعالى يهدي به قوما ويضل به آخرين فلم ينقل أقوالهم في الروح واختلافهم فيه وانما  
 المنسكون بالشرائع تكلموا في الروح فقوم منهم بطريق الاستدلال والنظر وقوم منهم بلسان الذوق  
 والوجد لا باستعمال الفكر حتى تكلم في ذلك مشايخ الصوفية أيضا وكان الأولى الامساك عن ذلك  
 والتأدب بأدب النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الجنيد الروح شيء استأثر الله بعلمه ولا تجوز العبارة عنه بأكثر  
 من موجود ولكن نجعل للصادقين لأقوالهم مجالا ويجوز أن يكون كلامهم في ذلك بمثابة التأويل لكلام  
 الله تعالى والآيات المنزلة حيث حرم تفسيره وجوز تأويله اذ لا يسع القول في التفسير الانتقال وأما التأويل  
 فتمتد العقول اليه بالباع الطويل وهو ذكر ما تحتل الآيات من المعنى من غير القطع بذلك واذا كان الامر  
 كذلك فلا قول فيه وجه ومحمل قال أبو عبد الله الباجي الروح جسم يلفظ عن الحس ويكبر عن اللمس ولا  
 يعبر عنه بأكثر من موجود وهو وان منع عن العبارة فقد حكم بأنه جسم وقال ابن عطاء خلق الله الارواح  
 قبيل الاجساد لقوله تعالى ولقد خلقناكم من الارواح ثم صورناكم يعني الاجساد وقال بعضهم الروح  
 لطيف قائم في كنف كالبصر جوهر لطيف قائم في كنف وفي هذا القول نظر وقال بعضهم الروح عبارة  
 والقائم بالاشياء هو الحق وهذا فيه نظر أيضا لأن يحمل على معنى الاحياء فقد قال بعضهم الاحياء صفة  
 المحي كالخلق صفة الخالق وقال قل الروح من أمر ربي وأمره كلامه وليس بمخلوق أي صار المحي حيا  
 بقوله كن حيا وعلى هذا لا يكون الروح معنى في الجسد من الاقوال ما يدل على أن قائله يعتقد قدم الروح ومن  
 الاقوال ما يدل على أن قائله يعتقد حدوثه ثم ان الناس مختلفون في الروح الذي سئل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عنه فقال قوم هو جبريل ونقل عن علي رضي الله عنه انه قال هو ملك من الملائكة سبعون ألف وجه  
 ولكل وجه منه سبعون ألف لسان ولكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها ويخلق من  
 كل تسبيحة ملك يطير مع الملائكة وروى عن ابن عباس ان الروح خلق من خلق الله تعالى صورهم الله على  
 صورة بنى آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه أحد من الروح وقال أبو صالح الروح كهيئة الانسان  
 وليسوا بناس وقال مجاهد الروح على صورة بنى آدم لهم أي وأرجل ورؤس يأكلون الطعام وليسوا  
 بملائكة وقال سعيد بن جبير لم يخلق الله خلقا أعظم من الروح غير العرش ولو شاء أن يتلع السموات  
 والارضين السبع في لقمة لفعل صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة الأدميين  
 يقوم يوم القيامة عن عرش العرش والملائكة معه في صف واحد وهو بمن يشفع لاهل التوحيد ولولان  
 بينه وبين الملائكة ستر من نور احترق أهل السموات من نوره فهذه الاقاويل لا تكون الا نقلا وسماعا  
 بلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك واذا كان الروح المسؤول عنه شيئا من ذلك فهو غير الروح  
 الذي في الجسد فعلى هذا يسوغ القول في هذا الروح ولا يكون الكلام فيه ممنوعا قال بعضهم الروح  
 لطيفة من الله تسرى الى أما كن معروفة لا يعبر عنه بأكثر من موجود بايجاد غيره وقال بعضهم الروح لم  
 يخرج من كن لانه لو خرج من كن كان عليه الذل قيل فمن أي شيء خرج قال من بين جلاله وجماله سبحانه  
 وتعالى بملاحظة الاشارة تنصها باسلامه وحياتها بكلامه فهي معتقة من ذل كن وسئل أبو سعيد الخزاز عن

الروح مخلوقة هي قال نعم ولولا ذلك ما أقرت بالربوبية حيث قالت بلى والروح هي التي قام بها البدن واستحق اسم الحياة وبالروح ثبت العقل وبالروح الحجة ولولم تكن الروح كان العقل معطلا لا حجة عليه ولله وقيل انها جوهر مخلوق ولكنها ألطف المخلوقات وأصن الجواهر وأهم رها وبها ترى المغيبات وبها يكون الكشف لأصل الحقائق وإذا حجت الروح عن مراعاة السر أساءت الجوارح الأدب ولذلك صارت الروح بين تجل واستتار وقاوض ونازع وقيل الدنيا والآخرة عند الارواح وسواء وقيل الروح تجول في البرزخ وتبصر أحوال الدنيا والآخرة تتحدث في السماء من أحوال الآدميين وأرواح تحت العرش وأرواح طيارة الى الجنان والحيث شاعت على أقدارهم من السعي الى الله أيام الحياة وروى سعيد بن المسيب عن سلمان قال أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الارض حيث شاعت بين السماء والارض حتى يرد الله الى أجسادها وقيل اذا ورد على الارواح ميت من الاحياء التقوا وتحدثوا وتساءلوا وكل الله بها ملائكة تعرض عليها أعمال الاحياء حتى اذا عرض على الاموات ما يعاقبه الاحياء في الدنيا من الذنوب كان عذرها الله تظاها عند الاموات فانه لا أحد أحب اليه العذر من الله تعالى وقدر درم فواعترض الاعمال يوم الاثنين واليس على الله عز وجل وتعرض على الانبياء والأتباع والامهات يوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم وتزدادو جوهرهم بيضا واشراقا فتقوا الله ولا تؤذوا موتا كم وفي خبر آخر ان أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم من الموتى فان كان حسنا استبشروا وان كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمنهم حتى تهدبهم كما هديتنا وهذه الاخبار والاقوال تدل على انها أعيان في الجسد وليست بمعان واعراض وقال بعضهم الروح خلق من نور العزة وبليس خلق من نار العزة ولهذا قال خلقته من نار وخلقته من طين ولم يدر أن النور خير من النار وقال بعضهم قرن الله العلم بالروح فهي لطافتها تنمو بالعلم كما ينمو البدن بالغذاء وهذا في علم الله لان علم الخلق قليل لا يبلغ ذلك والمختار عند أكثر متكلمي الاسلام ان الانسانية والحيوانية عرضان خلقا في الانسان والموت يهدمهما وان الروح هي الحياة بعينها صار البدن بوجودها حيا وبالاعادة اليه في القيامة يصير حيا وذهب بعضهم الى انه جسم لطيف اشترك بالاجسام الكثيفة اشترك الماء بالعود الاخضر وهو اختيار أبي المعالي الجويني وكثير منهم مال الى انه عرض الا انه ردهم عن ذلك الاخبار الدالة على انه جسم لما ورد فيه من العروج والهبوط والتردد في البرزخ حيث وصف بأوصاف تدل على انه جسم لان العرض لا يوصف بأوصاف اذا وصف معنى والمعنى لا يقوم بالمعنى وأصر بعضهم على انه عرض سئل ابن عباس قبل له أن تذهب الارواح عند مفارقة الابدان فقال أين يذهب ضوء الصباح عند فناء الادهان قيل له فأين تذهب الاجسام اذا بليت قال أين يذهب لها اذا مرضت وقال بعض من يتهم بالعلوم المردودة المفهومة المذمومة وينسب الى الاسلام الروح تنفصل عن البدن في جسم لطيف وقال بعضهم انها اذا فارقت البدن تحل معها القوة الوهمية بتوسط الناطقية فتكون حينئذ مطالعة للمعاني المحسوسات لان تجرده من هيات البدن عند المفارقة غير ممكن وهي عند الموت شاعرة بالموت وبعد الموت مختلة نفسها مقبورة وتتصور جميع ما كانت تعتقده حال الحياة وتحس بالثواب والعقاب في القبر وقال بعضهم أسلم المقالات أن يقال الروح شيء مخلوق أحرى الله تعالى العادة أن يحيي البدن مادام متصلا بها وانه أشرف من الجسد يذوق الموت بمفارقة الجسد كما أن الجسد بمفارقته يذوق الموت فان الكيفية والماهية يتعاشى العقل فيهما كما يتعاشى البصر في شعاع الشمس ولما رأى المتكلمون انه يقال لهم الموجدات محصورة قديم وجسم وجوهر وعرض فالروح أهم من هؤلاء فاختار قوم منهم انه عرض وقوم منهم انه جسم لطيف كما ذكرنا واختار قوم انه قديم لانه أمر والامر كلام الله والكلام قديم فما أحسن الاسالك عن القول فيما هذا سبيله وكلام الشيخ أي طالب المكرفي كتابه يدل على انه ميل الى أن الارواح أعيان في الجسد وهكذا في النفوس والله أعلم (اللفظ الثالث النفس وهو أيضا مشترك بين معان ويتعلق بفرضنا منه

\* (اللفظ الثالث) النفس  
وهو أيضا مشترك بين معان  
ويتعلق بفرضنا منه

معنيين أحدهما أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان على ما سيأتي بيانه وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية فهم يريدون بالنفس (حيث أطلقوا) الاصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بد (للسالك) من مجاهدة النفس وكسرها) أي كسر حدتها حتى تزول عنها تلك الصفات (واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك) أي أكثرهم عداوة لك (نفسك التي بين جنبيك) قال العراقي رواه البيهقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الرضاعين اه قلت عرف أبوه بغير أبو نوح قال الدارقطني محمد هذا يضع الحديث وقال ابن عدى هو ممن يتهم بألوضع اه وأما أبوه فمن خرج له البخاري وثقة جماعة من الأئمة والحفاظ ولم أرفيه حرجا ووجدت بخط الحافظ ابن حجر ماضيه وللحديث طرق أخرى غير هذه من حديث أسد وغيره وقد روى الديلمي من حديث ابن مالك الأشعري مرفوعا أعدى عدوك زوجتك التي تضاجعك وما ملكت يمينك (المعنى الثاني هي اللطيفة التي ذكرناها التي هي الانسان بالحقيقة وهي نفس الانسان وذاته) قال ابن الكلبي في رسالته في النفس ان المراد بالنفس ما يشير اليه كل أحد بقوله أنا وقد اختلف أهل العلم في ان المشار اليه بهذا اللفظ هو هذا البدن المشاهد المحسوس أو غيره أما الاول فقد ظن أكثر الناس وكثير من المتكلمين أن الانسان هو هذا البدن وكل أحد فاما ما يشير اليه بقوله أنا وهذا باطل والقائلون بانه غير هذا البدن المحسوس اختلفوا فمنهم من قال انه جسم ومنهم من قال انه جسماني ومنهم من قال جوهر روحي وهو مذهب الحكماء الالهيين ووافقهم في ذلك جماعة من أرباب المكاشفة ثم ذكر لجهة مذهبهم دلائل وبراهين لم أطول بذكرها وقال النعمر الرازي في التفسير الكبير انهم قالوا لا يجوز أن يكون الانسان عبارة عن هذا الهيكل المحسوس لان أجزاءه أبدان في المحو والذبول والزيادة والنقصان والاستكمال والذوبان ولا شك ان الانسان من حيث هو هو أمر باق من أول عمره إلى آخره وغير الباقي غير الباقي فالمشار اليه عند كل أحد بقوله أنا واجب أن يكون مغايرا لهذا الهيكل ثم أطال الكلام في ذكر ما يشير اليه كل أحد بقوله أنا واختلاف الأقوال فيه بما لم نطول بذكره ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها فاذا سكنت تحت لامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى في مثلها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الربك راضية مرضية والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها الى الله تعالى فانها مبعدة عن الله وهي من حزب الشيطان واذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعرضة عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها عند تقصيره

معنيين أحدهما أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان على ما سيأتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف لانهم يريدون بالنفس الاصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها واليه الاشارة بقوله عليه السلام أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك \* المعنى الثاني هي اللطيفة التي ذكرناها التي هي الانسان بالحقيقة وهي نفس الانسان وذاته ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها فاذا سكنت تحت لامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى في مثلها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الربك راضية مرضية والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها الى الله تعالى فانها مبعدة عن الله وهي من حزب الشيطان واذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعرضة عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها عند تقصيره

في عبادة مولاها) فهي تنور بنور القلب قدر ما تنبت من سنة الغفلة كما صدرت منها سيئة بحكم  
 حياتها الظلمانية نفتها بلوم وتوب عنها لا تزال شأنها المالى في كل علم وعمل كلما حصلت على مطلوب نشأ  
 لها حظ وامل فهي أبدان في شكايه ووجع وكآبة أنشأتها الرغبة في الفات والنجير مما حصل (قال تعالى)  
 لا أقسم بيوم القيامة (ولا أقسم بالنفس اللوامة) وصاحب هذه إن وقف بالذل والخضوع على باب مولا  
 فتح له وآواه وأنضره حضرة مناجاته أو منححه رؤياه وأجلسه على موائد مدده وهده وأورده مشاهد  
 رضاه في تقواه (وان تركت الاعتراض وأذعنت) ومالت الى الطبيعة البدنية (وأطاعت لقتضى  
 الشهوات) الحسية (ودواعى الشيطان) وجذبت القلب الى الجهة السفلية (سميت النفس الامارة  
 بالسوء) لانفعالها بالخواطر المارة هي سقط رأس القرينين ومجمع لجيوش الوصل واليبين ان تغلب  
 عليها القرين الجاني وهو القوى الشهواني غرس فيها من رذائل الاخلاق أشجار الرقوم وأحرى منها من  
 نقائص الاعمال بحمار الجحوم وألبسها من المجانسة الخلقية نارة جلد كلب ونارة جلد جبارو بنى قصر  
 تقصيرها على شفا جرف هار وان تبوأها القرين الروحاني وهو نور البيان الانساني أرغد غذاء قلبها من  
 طيب غير المعاني وروق شراب أعضائها من العمل الرضواني وألبسها من تسبيح الفضائل الخلقية حللا  
 سندسية واستبرقية وجعلها حرما آمنا لمن فرغ من جهله وذنوبه تجبي اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدن  
 علام غيوبه أشجار كلمة طيبة لا تختبط ولا تقطع وطائر وارادته لا ينفر ولا يروع (قال تعالى وما أرى نفسى  
 ان النفس لامارة بالسوء) الامار حم ربي وصاحب هذه ان رحم سالك في منهاج الحذر من غوائلها وتدرع  
 باليقظة من سهام دساترها عن أن تقع في مقاتلها كما أحس رأى انه مقصر فكيف به اذا وجب عليه أن يستغفر  
 هكذا ذكر الله تعالى النفس في كلامه القديم بثلاثة أوصاف وهي نفس واحدة وله صفات متغايرة  
 فالسكينة مزيد الايمان وبها تحصل الطمأنينة وترتق القلب الى مقام الروح وتوجه النفس الى مقام  
 القلب وفي ذلك طمأنينتها فهي اذا المطمئنة واذا انزعجت عن مقار جبلاتهم متطلعة الى مقار الطمأنينة  
 فهي اللوامة فاذا قامت في محلها لا يغشاها نور المعرفة والعلم فهي الامارة بالسوء فالنفس والروح يتطاردان  
 فتارة تملك القلب دواعى الروح وتارة تملكه دواعى النفس (وقد يجوز أن يقال المراد بالامارة بالسوء  
 هي النفس بالمعنى الاول) الذي هو الجامع لقوة الغضب والشهوة من الانسان (فاذا النفس بالمعنى الاول  
 مذمومة غاية الذم والمعنى الثاني محمود لانها نفس الانسان أى ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى ذو بسائر  
 المعلومات) ثم اعلم ان النفوس الامنوححة بالتمكين فروس العقول المجردة من غلبات التلوين وهي ست  
 كالجواهر لتصور التحليات في الحضرات العليات والنفوس المجرورة بجمباب التعين الموقوفة عند النفوذ  
 من أقطار الكيان ورحلة التلون فروس العقول النظريه المعقولة بالقيود الخبرية والحدود الفكرية قد  
 حجت عن شهود حقائق القدس بقياس الغيوب على شواهد الحس وهي على عدد الحواس الخمس فهن  
 احدى عشرة نفسا فذكر المصنف منها أربعة المطمئنة والمستكبرة واللوامة والامارة ونحن نشير الى باقيها  
 فنقول الخامسة هي النفس الدساسة المتلونة في الاخلاق المعكوسة ولتنتها الارضاع من شبه الطباع وادقها  
 الاكاف والاشكال ودستها في مرتبة الوهم والخيال واليهما الاشارة بقوله تعالى وقد خاب من دساها  
 وصاحبها الحياة الارضاع ثدى الذكرو الاعتزال والفظام عن خلط أهل المراء ونخبط أهل الجدال حتى  
 يعود اليها روح الفطرة وتذهب عنها فترة الغمرة السادسة هي النفس المشتراقة من الملكية البشرية  
 الامنوححة بالمكنة من الملكة السرية جاهدت فغنمت وشاهدت فغمت وقتلت بصلحاء الزهد شيطانها  
 وقبلة بوقاء العهد سلطانها واليهما الاشارة بقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن  
 لهم الجنة وصاحب هذه امام وصل الفتح لواحق سيادته بسوابق ارادته وقطع العزم علائقه الحسية في  
 حقائق الجبال فأكمل لذاته واتامد السمع والبصر وروح بانجاز عاداته السابعة النفس السوالة

في عبادة مولاها قال الله  
 تعالى ولا أقسم بالنفس  
 اللوامة وان تركت  
 الاعتراض وأذعنت  
 وأطاعت لقتضى الشهوات  
 ودواعى الشيطان سميت  
 النفس الامارة بالسوء قال  
 الله تعالى اخبارا عن يوسف  
 عليه السلام وأمرأة  
 العزيز وما أرى نفسى ان  
 النفس لامارة بالسوء وقد  
 يجوز أن يقال المراد بالامارة  
 بالسوء هي النفس بالمعنى  
 الاول فاذا النفس بالمعنى  
 الاول مذمومة غاية الذم  
 وبالمعنى الثاني محمود لانها  
 نفس الانسان أى ذاته  
 وحقيقته العالمة بالله تعالى  
 وسائر المعلومات

الدساسة القتالة ترخوف المهالك الفواتك بجلاء الفضائل والناسك واليهما الاشارة في قصة السامري فلتها  
 فعلت به الذي فعلت وسقته السم في العسل وهي مستدرجة بعالم النظر محجوبة عن المؤثر بالانحراب حوسبة  
 السمع والبصر في سجن القياس والفكر لدواء لامراضها الاذلالها بين معظمها في البرايا وتنقيصها وان  
 آتت بكل المزاي وشيخ رأس رياستها بالذل والنجول ومل مواسك افكها بالرد وعدم القبول \* الثامنة النفس  
 الزاكية قد أشرفت شمس حقيقتها الفعلية فقد أنور فاعلمها سخاها وتلا \* فمقبولها الفطري فتمت كلمتها  
 بظهور معناها وهم نهار توحيدها على ظلم صور الاسباب فجلاها وسكنت الى الله بخمود حركات الخطوط  
 فلم تزل آمناً الايجاد بجو المنازدة تعشاها واليه الاشارة بقوله قد أفج من زكائها وصاحب هذه ملهم  
 البصيرة طاهر الظاهر والسر برة رفع عنه المصور حجاب الصور فشهد الله في كل مشهد مولاه ونصيره قد  
 أتم بالتوفيق والسكينة خشونة الطباع والاخلاق وامتزج مزاجه بنفحات الرحمة قطابت بأنفاس معارفه  
 وعوارفه جميع الآفاق \* التاسعة النفس الذاكرة بلسان شهود المسمى في معرفة أسمائه الشريفة  
 واليه الاشارة بقوله واذا ذكر ربك في نفسك تضرع وخيفة قد حررت نيران خوفها ورجاها وجاوزت الاطراف  
 ففازت من الوسطية بمنتهى شهدت معناها فرأت بلوغ منها وعلمت أن لاجول ولا قوة الايجولها فخرجت  
 عن تخيل حيلها وقواها وخشعت الاصوات لواهيبها فسهمت كلام مناجيها وحيث من هواها كما جيت  
 من مهاو بها فنشفت أنفاس الرحمة من جميع نواحيها وصاحب هذه هو الذاكر على الحقيقة والعيان  
 المحفوظ من الغفلة والنسيان الموهوب أفضل من ما يعطى السائلون من الاماني والامان ظاهره بالجلال في  
 الشرح مضبوط وباطنه بالجمال في الجمع مبسوط ثبت أصل شجرته وطال فرع سدرته كما هزت فكرته  
 بيد الرياضة جذع عبرته تساقط عليه من روض الرضا جنى ثمرته واستغرقته لذة ذوقه عن زهارة زهر  
 خضرته ولم يدعه استقباله قبله القبول أربادون محبوبه يرتضيه ولا طلبا غيره يفرح بتقاضيه تلاصق  
 توجهه التوحيدى في كل مقام بلسان الدهش والاصم طام تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام  
 \* العاشرة هي النفس المملوكة بأصل الوضع ذات الممكنة في عوالم السمع هي التي اصطنعت في النفس  
 العلية وصنعت على عينها الحكمية تولدت على قوى التلقى والالهام على صورة ما تجلي به عليها ذو الجلال  
 والاكرام فلما ثبت على صورة الاصل قبل لقوامها من خلف حجاب الوصل لا تخف نجوت من الفصل  
 ولما دعيت لكشف التناع في حضرة السماع قدس من خشاش الشواغل وادبها ونخلع مرام صدقتها  
 نفعل الكيف والدين عند طرق نادبها تنزيها واجلالا المقعد صدق منادبها وسترت ببرقع الصدق والذل  
 خفي وجوه الغيرية وبادبها فقال لها قد بلغت المنى انى أنا وقيل لصاحبها انى اصطفتك نفذما آتيتك  
 حين جاهد في الله حق جهاده يخروج لمراد الله عن مراده واناله الله من الافوق الامل وأقامه مقام لا يبلغ  
 بالعسل واليه الاشارة بقوله رب انى لا املك الا نفسي صاحبها كل أيامه طيب وطرب وسائر ايامه يقرب  
 وقربو جميع أحواله دنو وأدب في مجزه معروف بالقوة الباهرة وفي فقره موصوف باسباغ النعم  
 الباطنة والظاهرة \* الحادية عشر النفس العلية أم حضرة الكالات وكاتب التصيل والاجالات صحيفة  
 المعاني اللاهوتية المحمولة على عرش الكلمات الناسوتية هي التي تعرف جلايب النسب والاضافات  
 والبست خلع أستار الصنات العليات وكشف دونها حجاب حضرة الذات فحجبت بنور عز الوحدة عن  
 غواشي أعين الشنتات وصاحب هذه في كل زمان واحد الاعيان وروح الاكوان ومسير البيان عن علم  
 الرحمن (اللفظ الرابع العقل وهو أيضا مشترك لعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم والمتعلق  
 بفرضنا من جلته) أى من جله تلك المعاني المذكورة (معنيان أحدهما انه قد يطلق و براديه العلم بحقائق  
 الامور فيكون عبارة عن صفة العلم الذي يحمله القلب) وقد ورد في أخبار داود انه سأل ابنه سليمان  
 عليهما السلام أين موضع العقل منك قال القلب لانه قلب الروح والروح قالب الحياة (والثاني انه قد

(اللفظ الرابع) العقل وهو  
 أيضا مشترك لعان مختلفة  
 ذكرناها في كتاب العلم  
 والمتعلق بفرضنا من جلته  
 معنيان \* أحدهما انه قد  
 يطلق و براديه العلم بحقائق  
 الامور فيكون عبارة عن  
 صفة العلم الذي يحمله القلب  
 والثاني انه قد

يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب أعني تلك اللطيفة ونحن نعلم ان كل عالم فله في نفسه وجوده وأصل قائم بنفسه والعلم صفة حاله فيه  
والصفة غير الموصوف والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم وقد يطلق ويراد به محل الادراك أعني المدرك وهو المراد بقوله صلى الله عليه  
وسلم أول ما خلق الله العقل فان العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق بل (٢٠٩) لا بد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه لانه

لا يمكن الخطاب معه وفي  
الخبر أنه قال له تعالى أقبل  
فأقبل ثم قاله أدير فأدير  
الحديث فاذا قد انكشف  
لك أن معاني هذه الاسماء  
موجودة وهي القلب  
الجسماني والروح الجسماني  
والنفس الشهوانية  
والعلوم فهذه أربعة معان  
يطلق عليها الالفاظ الأربعة  
ومعنى خامس وهي اللطيفة  
العائقة المدركة من الانسان  
والالفاظ الأربعة مجملتها  
تتوارد عليها فالمعاني خمسة  
والالفاظ أربعة بتعويل لفظ  
أطلق لعنيين وأكثر  
العلماء قد التبس عليهم  
اختلاف هذه الالفاظ  
وتوارد هاتراهم يتكلمون  
في الخواطر ويقولون هذا  
خاطر العقل وهذا خاطر  
الروح وهذا خاطر النفس  
وهذا خاطر النفس وليس  
يدري الناظر اختلاف  
معاني هذه الاسماء ولا  
يكتشف الغطاء عن ذلك  
قد مناشرح هذه الاسماء  
وحيث ورد في القرآن  
والسنة لفظ القلب فالمراد  
به المعنى الذي يفقه من  
الانسان ويعرف حقيقة  
الاشياء وقد يكتفي عنه

يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب (لانه كذلك) (أعني) بالقلب هنا (تلك اللطيفة)  
لا المضغة (ونحن نعلم ان كل عالم فله في نفسه وجوده وأصل قائم بنفسه والعلم صفة حاله فيه والصفة غير  
الموصوف والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم وقد يطلق ويراد به محل الادراك أعني المدرك وهو المراد  
بقوله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله العقل) رواه داود بن الجهم في كتاب العقل عن صالح المري عن  
الحسن بن سلام بن فروعا وابن المجد كذاب وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (فان العلم عرض لا يتصور أن  
يكون أول مخلوق بل لا بد أن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولانه لا يمكن الخطاب معه) ولذا قال الحافظ ابن  
جر الوارد في أول ما خلق الله حديث أول ما خلق الله القلم وهو أثبت من حديث العقل (وفي الخبر انه قال  
له أقبل فأقبل وقال له أدير فأدير الحديث) أخرجه عبد الله بن الامام أحمد في زوائد الزهد عن علي بن مسلم  
عن يسار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان الضبي حدثنا مالك بن دينار عن الحسن البصري مر في عامر سلا  
لما خلق الله العقل قاله أقبل فأقبل ثم قال له أدير فأدير قال ما خلقته خلقا أحب الي منك بك أخذوك  
أعصى ويسار بن حاتم ضعفه غير واحد وقال القوار يرى انه لم يكن له عقل وقد تقدم الكلام فيه في كتاب  
العلم مفصلا (فاذا قد انكشف لك أن معاني هذه الاسماء موجودة وهو القلب الجسماني والروح الجسماني  
والنفس الشهوانية والعلوم وهذه أربعة معان تطلق عليها الالفاظ الأربعة) النفس والروح والقلب  
والعقل (وكل لفظ أطلق لعنيين) على ما ذكرنا (وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الالفاظ  
وتوارد هاتراهم يتكلمون في الخواطر ويقولون هذا خاطر العقل وهذا خاطر الروح وهذا خاطر النفس  
وهذا خاطر القلب وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الاسماء) والاصل خاطران ملائكي وشيطاني  
فمن الملائكي خاطر الروح والعقل والقلب ومن الشيطاني خاطر النفس وخاطر العقل أصله تارة من خاطر  
الملك وتارة من خاطر النفس وليس من العقل خاطر على الاستقلال وسيأتي الكلام على ذلك في محله ان  
شاع الله تعالى (فلاجل كشف الغطاء عن ذلك قد مناشرح هذه الاسماء) ليكون المطالع لكلامنا على  
بصيرة ولا يخطأ اصطلاحا باصطلاح (وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب فالمراد به المعنى الذي يفقه  
من الانسان ويعرف حقيقة الاشياء وقد يكتفي عنه بالقلب الذي) هو (في الصدر لان بين تلك اللطيفة وبين  
جسم القلب) الذي هو عبارة عن المضغة (علاقة خاصة) كما تقدم (فانها وان كانت متعلقة بسائر البدن  
ومستعملة له ولكنها تتعلق به بواسطة القلب فتعلقها الاول بالقلب) ثم بسائر البدن (وكأنه محلها وملاكتها  
وعالمها وموطنها) قال صاحب العوارف بعد كلام طويل ساقه في تكوّن القلب من الروح والنفس في عالم  
الامر كتكوّن الذرية من آدم وحواء في عالم الخلق مانصه والعقل جوهر الروح العلوي ولسانه والدال عليه  
وتدبيره للقلب المؤيد والنفس الزاكية تدبير الوالد للولد البار والزوجة الصالحة وتدبيره للقلب المنكوس  
والنفس الامارة تدبير الوالد للولد العاق والزوجة السيئة فنكح من وجهه ومنجذب الى تدبيرهما من وجهه اذ  
لا بد له منهما وقول القائلين واختلافهم في محل العقل فمن قائل ان محله الدماغ ومن قائل ان محله القلب كلام  
الفائين عن درك حقيقة ذلك واختلافهم في ذلك لعدم استقرار العقل على نسق واحد وانجذابه الى البار  
تارة والى العاق تارة أخرى والقلب والدماغ نسبة الى البار والعاق فاذا رأى تدبير العاق قبل مسكنه في  
الدماغ واذا رأى له تدبير البار قبل مسكنه القلب ثم أطال في ذلك بما يأتي بعضه في محله (ولذلك شبه) أبو محمد  
(سهل) بن عبد الله (التستري) رحمه الله تعالى (القلب بالعرش والصدر بالكرومي فقال القلب هو

(٢٧) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) بالقلب الذي في الصدر لان بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب  
علاقة خاصة فانها ان كانت متعلقة بسائر البدن ومستعملة له ولكنها تتعلق به بواسطة القلب فتعلقها الاول بالقلب وكأنه محلها وملاكتها  
وعالمها وموطنها ولذلك شبه سهل التستري القلب بالعرش والصدر بالكرومي فقال القلب هو

العرش والصدر هو الكرسي ولا يظن به انه يرى انه عرش الله وكرسيه فان ذلك محال بل اراد به انه مملكته و المجرى الاول لتدبيره وتصرفه  
 فهما بالنسبة اليه كالعرش والكرسي بالنسبة الى الله تعالى ولا يستقيم هذا التشبيه ايضا لان بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق  
 بغرضنا فلنجاوزه\* (بيان جنود القلب) \* (٢١٠) قال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فقله سبحانه في القلوب والارواح وغيرها

من العوالم جنود مجسدة  
 لا يعرف حقيقتها وتفصيل  
 عددها الا هو ونحن الآن  
 نشير الى بعض جنود  
 القلب فهو الذي يتعلق  
 بغرضنا وله جنود ان  
 جند يرى بالابصار وجند  
 لا يرى الا بالبصائر وهو في  
 حكم الملك والجنود في حكم  
 الخدم والاعوان فهذا معنى  
 الجند فاما جنده المشاهد  
 بالعين فهو السيد والرجل  
 والعين والاذن واللسان  
 وسائر الاعضاء الظاهرة  
 والباطنة فان جميعها  
 خادمة للقلب ومسخرة له  
 فهو المتصرف فيها والمرتد  
 لها وقد خلقت مجبولة على  
 طاعته لا تستطيع له خلافا  
 ولا عليه تمر اذاذا أمر العين  
 بالانفتاح انفتحت واذا أمر  
 الرجل بالحركة تحركت  
 واذا أمر اللسان بالكلام  
 وحزم الحكيم به تكلم  
 وكذا سائر الاعضاء وتسخير  
 الاعضاء والحواس للقلب  
 يشبه من وجهه تسخير  
 الملائكة لله تعالى فانهم  
 يجبولون على الطاعة  
 لا يستطيعون له خلافا بل  
 لا يعصون الله ما أمرهم  
 ويفعلون ما يؤمرون وانما

العرش والصدر هو الكرسي) فيما نقله عنه صاحب القوت وكذا قال غيره الروح ثلاثة أجزاء سامانية  
 وروحانية وجسمانية فوضع السلطان في القلب وموضع الروحانية في الصدر وموضع الجسمانية بين الدم  
 واللحم وقيل بين العظام والروح (ولا تظن به انه يرى انه عرش الله) المعهود (وكرسيه) المشهود (فان ذلك  
 محال بل اراد به انه مملكته) ومحل سلطنته (والمجرى الاول لتدبيره وتصرفه) ثم منه ينصرف الى سائر أجزاء  
 البدن (فهما بالنسبة اليه كاعرش والكرسي بالنسبة الى الله تعالى ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا لان  
 بعض الوجوه) ويقرب من ذلك قول من قال منهم القلب عرش الله الاعظم (وشرح ذلك أيضا لا يليق  
 بغرضنا) اذ هو عالم الملكوت (فلتجاوزه) الى غيره\* (تنبيه)\* وجد في كلام القوم السرفهم من جعله  
 بعد القلب وقيل الروح ومنهم من جعله بعد الروح وأعلى منه وألطف وقالوا هو محل المشاهدة كما أن  
 الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة ولم يقع لهذا اللفظ ذكر في كتاب الله ولا في السنة الا في حديث  
 موضوع لأصل له بلفظ وفي القلب فؤاد وفي الفؤاد ضمير وفي الضمير سر وفي السر أنا وانما المذكور  
 في كلام الله الروح والنفس والقلب والفؤاد والعقل قال صاحب العوارف الذي سموه سرا ليس بشئ  
 مستقل بنفسه له وجود كالروح والنفس وانما الماصفة النفس وتزكت انطلقت الروح من وثاق ظلمة  
 النفس وأخذت في العروج الى ادراك القلب وانزع القلب عند ذلك من مستقره متطوعا الى الروح  
 فاكتسب وصفا زائدا على وصفه فانجم على الواجدين ذلك الوصف حيث رأوه أصفى من القلب فسموه  
 سرا والذين زعموا انه ألطف من الروح وروح متصفة بوصفه أخص بمعهدوه والذين سموه قبل الروح سرا  
 هو قلب أصف بوصف غير معهدوه \* (بيان جنود القلب)\*

(قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو) قال قتادة من كثرهم أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وعن ابن  
 جرير مثله أخرجه ابن المنذر وفي حديث أبي سعيد الخدري صاحب سماء الدنيا ملك اسمه سميع بل وبين  
 يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك منهم جنده مائة ألف وتلاه هذه الآية أخرجه الطبراني في الاوسط (قله  
 سبحانه وتعالى في القلوب والارواح وغيرها من العوالم) الملكوتية (جنود مجندة) أي كثيرة مجتمعة  
 (لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها الا هو) جل جلاله (ونحن الآن نشير الى بعض جنود القلب وهو  
 الذي يتعلق بغرضنا) في الكتاب (وله) أي للقلب (جنودان جند يرى بالابصار وجند لا يرى الا بالبصائر  
 وهو) أي القلب (في حكم الملك) المتصرف في رعايته (والجنود في حكم الخدم والاعوان) والاتباع  
 (وهذا معنى الجند فاما جنده المشاهد بالعين فهو اليد والرجل والعين والاذن واللسان وسائر الاعضاء  
 الظاهرة والباطنة فان جميعها خادمة للقلب ومسخرة له وهو المتصرف فيها والمرتد لها) لانها منزلة الرعية  
 له (وقد خلقت مجبولة على طاعة القلب لا تستطيع له خلافا ولا عليه تمر اذا) وعصيانا (فاذا أمر العين  
 بالانفتاح انفتحت واذا أمر الرجل بالحركة تحركت واذا أمر اللسان بالكلام وحزم الحكيم به تكلم) كل  
 ذلك بسرعة (وكذا سائر الاعضاء وتسخر الاعضاء والحواس للقلب يشبه من وجهه تسخير الملائكة لله تعالى  
 فانهم يجبولون على الطاعة) والانقياد (لا يستطيعون له خلافا لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) به  
 كما هو معلوم من شأنهم (وانما يفترقان في شئ وهو ان الملائكة عالمة بطاعتها وامتثالها والاجفان تطيع القلب  
 في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا يخبر لهما من نفسها ومن طاعتها القلب وانما افتقر القلب الى هذه  
 الجنود من حيث افتقاره) واحتياجه (الى المركب والزاد لسفره الذي لاجله خلق وهو السفر الى الله تعالى

يقتر فان في شئ وهو ان الملائكة عليهم السلام عالمة بطاعتها وامتثالها والاجفان تطيع القلب  
 في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا يخبر لهما من نفسها ومن طاعتها القلب وانما افتقر القلب الى هذه الجنود من حيث افتقاره  
 الى المركب والزاد لسفره الذي لاجله خلق وهو السفر الى الله سبحانه

وقطع المنازل الى لقائه فلاجله خلقت القلوب قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وانما سر كبه البدن وزاده العلم وانما الاسباب التي توصله الى الزاد وتمكنه من التزود منه هو العمل الصالح وليس يمكن العبد أن يصل الى الله سبحانه ما لم يسكن البدن ولم يجاوز الدنيا فان المنزل الاذني لا بد من قطعه للوصول الى المنزل الاقصى فالدين امر وعلة الاخرة وهي (٢١١) منزل من منازل الهدى وانما سميت

دنيا لانها أدنى المنزلين فاضطر الى أن يتزود من هذا العالم فالبدن مركبه الذي يصل به الى هذا العالم فافتقر الى تعهد البدن وحفظه وانما يحفظ البدن بأن يجلب اليه ما وافقه من الغذاء وغيره وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك فافتقر لاجل جلب الغذاء الى جندين باطن وهو الشهوة وظاهر وهو اليد والاعضاء الجالبة للغذاء تخلق في القلب من الشهوات ما يحتاج اليه وتخلقت الاعضاء التي هي آلات الشهوات وافتقر لاجل دفع المهلكات الى جندين باطن وهو الغضب الذي يدفع المهلكات وينتقم من الاعداء وظاهر وهو اليد والرجل الذي يهاجم به ما يقتضي الغضب وكل ذلك بأمر فالجوارح من البدن كالاسلحة وغيرها ثم يحتاج الى الغذاء ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء والفهم فافتقر للمعرفة الى جندين باطن وهو ادراك السمع والبصر والشم واللمس والذوق وظاهر وهو العين والاذن والاذن وغيرها وتفعل وجه الحاجة اليها ووجه الحاجة اليها ووجه

وقطع المنازل الى لقائه ومشاهدته (فلاجله خلقت القلوب قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) والمراد بالعبادة هنا المعرفة ولا تتم المعرفة الا بالسفر الى الله (وانما سر كبه البدن وانما زاده) الذي يتزود من دنياه (العلم) النافع (وانما الاسباب التي توصله الى الزاد وتمكنه من التزود منه العمل الصالح) فالعمل الصالح وان كان فرعاً للعلم النافع في الحقيقة لكنه صار بمنزلة الاصل في استقرار العلم به كما قيل هتف العلم بالعمل فان أجابه والاراحل ونقل صاحب الذريعة عن علي رضي الله عنه قال الناس سفر والدين ابادار عمر لادار مقرو بطن أمه مبدؤ سفره والاخرة مقصد ووزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازل وشهوره فراسخه وأيامه امياته وأنفاسه خطاه يسار به سير السفينة برا كئفا كما قال الشاعر

رأيت أحال الدنيا وان كان حاضرا \* أحاسف يرسى به وهو لا يدري

(وايس يمكن أن يصل العبد الى الله تعالى ما لم يسكن البدن) ويتزود من العلم والعمل (ولا) يصل ما لم يجاوز الدنيا) بسفره منها (فان المنزل الاذني لا بد من قطعه للوصول الى المنزل الاقصى والدين امر وعلة الاخرة) قد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وهي منزل من منازل الهدى وانما سميت دنيا) وهي ثابت الاذني (لانها أدنى المنزلين) من الدنوي بمعنى القرب واقصى المنزلين وهي الاخرة ومنهم من جعله ثابت الاذني بالهمز من الدنائة وهي الخساسة (فاضطر الى أن يتزود من هذا العالم والبدن مركبه الذي يصل به الى هذا العالم فافتقر الى تعهد البدن وحفظه وانما يحفظ البدن بأن يجلب اليه ما وافقه من الغذاء وغيره) كالشرب والابس والنسيم (وبأن يدفع عنه ما ينافيه ويهلكه من أسباب الهلاك) من الجوع المفرط والعطش المفرط وتخفيف اللباس في الشتاء وشم الروائح الكريهة واستعمال ما يضر من المسكرات والسموم وغير ذلك (فافتقر لاجل جلب الغذاء الى جندين باطن وهو الشهوة) وهي الارادة النفسية (وظاهر وهو اليد والاعضاء الجالبة للغذاء تخلق في القلب من الشهوات ما يحتاج اليه) من قبول الاغذية (وتخلقت الاعضاء التي هي آلات الشهوة وافتقر لاجل دفع المهلكات الى جندين باطن وهو الغضب الذي يدفع المهلكات وينتقم من الاعداء) وأصله من ثوران دم القلب تبعث منه الحرارة فتنشر في الاعضاء فيكون سببا لجأبه عرضه وانتقامه (وظاهر وهو اليد والرجل الذي يعمل) من الحركات (بمقتضى الغضب وكل ذلك بأمر وخارجة عن البدن كالاسلحة وغيرها) تقوية لها (ثم يحتاج الى الغذاء اذ لم يعرف الغذاء لا تنفعه شهوة الغذاء) وآلته فافتقر للمعرفة الى جندين باطن وهو ادراك البصر والذوق والشم واللمس وظاهر وهو العين والاذن والاذن وغيرها وتفصيل وجه الحاجة اليها ووجه الحكمة فيها يطول ولا تحويه مجلدات كثيرة وقد أسرنا الى طرف يسير منه في كتاب السكر) كما سيأتي (فليقتنع به فجملة جنود القلب يحصرها ثلاثة أصناف) الاول (صنف باعث) ومحرك (ومستحث اما الى جلب المواقف النافع كالشهوة واما الى دفع الضار المنافي كالغضب وقد يعبر عن هذا الباعث بالارادة) اذهى القوة المركبة من الشهوة والحاجة والامس (و) الصنف (الثاني) هو المحرك للاعضاء الى تحصيل هذه المقاصد (من جلب نافع أو دفع ضار) ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة) اذهى اظهار الشيء من غير سبب ظاهر (وهي جنود مبنوثة) أي مستشرة (في سائر الاعضاء لاسيما العزلات منها والوتار) اما الوتار جمع وتر مجردة وهو عضو عصباني ينبت من طرق العضل فيبلاق الاعضاء المتحركة وهو مؤلف في الاكثر من العصب الناقد في العضلة البارز منها في

الحكمة فيها يطول ولا تحويه مجلدات كثيرة وقد أسرنا الى طرف يسير منها في كتاب السكر فليقتنع به فجملة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف صنف باعث ومستحث اما الى جلب النافع المواقف كالشهوة واما الى دفع الضار المنافي كالغضب وقد يعبر عن هذا الباعث بالارادة والثاني هو المحرك للاعضاء الى تحصيل هذه المقاصد ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة وهي جنود مبنوثة في سائر الاعضاء لاسيما العزلات منها والوتار

الجهة الاخرى ومن الرباط الذي هو عضو تصباني المرائي والماس من جهة البياض والازوية وقد تتالف من اوتار عضلات كثيرة موضوعة على الساق كوتر العنق واما العضلات بحركة جمع عضلة كقصبة وقصبات فهو اسم جملة العصب والرباط اذا استدقت وتشظت شظايا دقاقا وحشى الخلل الواح بينها الحما وغشى غشا ومنفعة العضل ان الانسان اذا اراد ان يصرف عضوا من آخر حرك فتشخصت وزاد في عرضها ونقص من طولها واذا اراد التبعيد حركها فاسترخت وزاد في طولها ونقص من عرضها فحصل المقصود والعضل الذي يحركه عضوا كبيرا كالعضل الذي في الفخذ المحرك وينبت منها ما وتروا اما اوتار متصل بالعضو الذي يحركه وربما تعاونت عدة عضلات على تحريك عضو واحد والذي يحركه عضوا صغيرا يكون صغيرا كالعضلات المحركة للاجفان العليا فانها صغار جدا وليس لها اوتار وكل عضو يتحرك بحركة ارادية فانه له عضلة بها تكون حركته فان كان يتحرك الى جهات متضادة كانت له عضلات متضادة الوضع يجذب كل منها الى ناحيته عند كون تلك الحركة ويمسك المتضادة لها عن فعلها وان اعلمت المتضادتان في الوضع في وقت واحد انشق العضو وتعدد وقام مستقيما لا يتحرك مثال ذلك ان الكف اذا مدها العضل الموضوع في باطن الساعد اثني وان مده العضل الموضوع في ظهره وانحنى وانقلب الى خلف وان مداها جميعا استوى وقام بينهما وجهه ما للبدن من الحركات الارادية حركة جلدة الوجه وحركة العينين والحدبين وطرفي الانف والشفتين واللسان وحركة الخنجر والفك وحركة الرأس والعنق وحركة الكتف وحركة مفصل العضم مع الساعد وحركة مفصل الساعد مع الرسغ وحركة الاصابع وكل واحد من مفاصلها وحركة الاعضاء التي في الحلق وحركة الصدر للتنفس وحركة القضيبي وحركة المثانة في منعها خروج البول وحركة المعاء المستقيم في منعها خروج الثقل وحركة مرق البطن وحركة مفصل الورك والفخذ وحركة مفصل الفخذ والساق وحركة مفصل الساق والقدم وجملة ما ذكره جالينوس من عضلات البدن خمسمائة وتسع وعشرون اوسع بع وعشرون عضلة منها تسع لوجه واربع وعشرون للعينين واثناعشرة للتحريك الفك الاسفل وثلاث وعشرون للتحريك الرأس والعنق وثلثون لحركة الحلق والخنجر وتسع للتحريك اللسان واربع عشرة للكتفين وست وعشرون للعضدين وثمان لعنق المرفقين واربع وثلاثون للساعدين وست وثلاثون في الكتفين ومائة وسبع لحركة الصدر وثمان واربعون للتحريك الصلب وثمان موضوعة على البطن اربع للانشين وواحدة لعنق المثانة واربع يحرك الذكر واربع يحيط بالدرج وست وعشرون للعضل الورك وقيل اربع وعشرون لمفصل الركبتين وحركة الساق وثمان وعشرون لحركة القدم وبعض حركات الاصابع وثمان وخمسون اوتنان وخمسون موضوعة في القدم وليبان ذلك تفصيلا تطويل لا يسعه هذا الموضوع وانما اشرفنا على اجمل منها اثلاثا والكتاب منه (والثالث هو المدرك المتصرف للاشياء كالجواسيس) جمع جاسوس وهو الذي يتجسس الاخبار ويستخبر عنها (وهي قوة البصر والسمع والشم والذوق وغيرها) كاللمس (وهي ميثوثة في اعضاء معينة ويعبر عن هذا بالعلم والادراك) اما العلم فمعروف واما الادراك فهو احاطة الشيء بكامله وهذا هو الادراك الكامل وقد يكون ناقصا اذا لم يكن كذلك ولكل من هذه القوى ادراكات مخصوصة يأتي ان شاء الله ذكرها (ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة وهي الاعضاء المركبة من اللحم والشحم والعصب والدم والعظم التي اعدت آلات لهذه الجنود) اما اللحم فهو حشو خال الاعضاء وقوتها التي يندعم بها وهذا الحد تندرج فيه انواع اللحم \* احدى اللحم الذي في العضل وهو اكثر ما في البدن \* الثاني اللحم المفرد وهو لحم الفخذين ولحم ظاهر الصلب وباطنه ولحم الاسنان وانما احتيج اليه ليقوى اصول الاسنان وينع من التزعزع وهذا هو المسمى باللحم على الاطلاق والثالث اللحم الفردى كلحم الاسنان ولحم الثدي ولحم الندة التي تحت اللسان وغير ذلك والرابع اللحم وهو ما يعطى اللحم الاجر ولا انواع اللحم مطلقا منافع مذكورة في محالها واما الشحم فهو جسم ابيض لين في

والثالث هو المدرك المتصرف للاشياء كالجواسيس وهي قوة البصر والسمع والشم والذوق واللمس وهي ميثوثة في اعضاء معينة يعبر عن هذا بالعلم والادراك ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة وهي الاعضاء المركبة من اللحم والشحم والدم والعظم التي اعدت آلات لهذه الجنود

الغاية أكثر مما ينمن السمين مثل الالية في ذوات الاربع وأما العصب فهو عضو أبيض لين الانعطاف صلب  
 الانفصال منبته الدماغ أو الخنق وفائدته أن يتيه للاعضاء العلس والحركة وأما الدم فهو رزق البدن  
 الاقرب بالمحوط فيه وأما العظام فهو عضو مفرد وهو الذي أي جزء محسوس أخذت منه كان مشاركا لكل  
 في الطبع والمزاج ولذلك يسمى منسابة الاعضاء وقد خاق صابا لانه أساس البدن ودعامة الحركات (فان  
 قوة البطش انما هي بالاصابع وقوة البصر انما تدرك الشيء بالعين وكذا سائر القوى ولسانتكلم في الجنود  
 الظاهرة أعني الاعضاء فانهم من عالم الملك والشهادة) وهي ظاهرة لسكل متأمل (وانما تتكلم الآن فيما  
 أيديه) القلب (من جنود لم تروها) وهي الباطنة (وهذا الصنف الثالث وهو المدرك من هذه الجملة ينقسم  
 الى ما أسكن المنازل الظاهرة وهي الحواس الخمس أعني السمع والبصر والشم والذوق والمس) وتحقيق هذا  
 المقام يستدعي الى بسط كلام حاصله ان منفعة الاعصاب منها ما هي بالذات ومنها ما هي بالعرض والذي بالذات  
 افادة للدماغ بتوسطها لسائر الاعضاء حسا وحركة والذي بالعرض فمن ذلك تشديد اللحم وتقوية البدن  
 والاعصاب مبدؤها الدماغ والخنق فان الدماغ لما لم يحتمل أن يكون منبذ الجميع أعصاب الحس والحركة  
 ان لو نبذ الجميع منه وهو مخلوق على مقداره الا أن يبقى منها ما يبقى صغيرا ليليق بنوع الانسان ولو خلق كبيرا  
 ليبقى بعد خروج الاعصاب منه قدر طبق بالنوع للزم منه آفات مذكورة في محالها فلذلك اقتضت الحكمة  
 الالهية ان يخاق جسمها على طبيعة الدماغ متصلا به كالنهر الكبير الجاري من ينبوع عين وهو الخنق وهو  
 جعله خليفة له في ذلك وحظي بخزر الظهر والسناس كحظي الدماغ بالقحف وأخرج منه الاعصاب في مقابلة  
 عضو من الاعضاء كالجلد والوراق التي تأخذ من النهر الكبير لتصل قوة الحس والحركة من  
 الدماغ الى الاعضاء بتوسط الاعصاب والخنقية فبدأ الاعصاب هو الخنق ثم انه يصب كلما بعد حتى يصير عسبا  
 تام النوع وجميع الاعصاب الدماغية والخنقية أزواج فرد من كل نبت من العين وآخر من اليسار سوى  
 عصب واحد فانه فرد لازوج له وهو آخر الخنقيات فانبت من الدماغ نفسه سبعة أزواج بها حس الحواس  
 الخمسة وحس بعض الاعضاء كما سيأتي بيانه وان كان حس المس منها عاما في جميع الجسد واللحم وانما  
 جعل هذه الاعصاب مبدأ الحواس الخمس دون الخنقيات لانها يجب أن تكون ألبن من الخنقيات لسرور  
 الحواس أسرع وتؤدي ما تدرك الى القوى الباطنة كذلك وكان ليهما مناسبا للين الدماغ بخلاف الخنقيات  
 فانها لما كان الاعتماد في الحركات اليها احتاجت الى فضل صلاحية لا يناسب ما ذكرنا وأيضا لما كانت  
 الحواس في الرأس كان المناسب ان تكون الاعصاب الدماغية مبدأها لئلا تبعد المسافة بين المبدأ والمقصود  
 فيلزم ما مررت الاشارة اليه من الآفات \* الزوج الاول من الازواج السبعة الدماغية عصبان مجوفتان  
 منشوهمان زائدي مقدم الدماغ الشبهتين بحلقى الثدي اللتين تصيران الى المخيرين وبهما تكون حاسة  
 الشم وقد فارتا الى الدماغ قليلا ولم تلحقهما صلاحية العصب وأخذ كل منهما أي من العصبين الى خلاف  
 جهة منشئه فاذا بعدتا من منشئهما قليلا اتصلتا وأفضى ثقب كل منهما الى الاخرى ويسمى ذلك مجمع  
 النور وانما جمعاهما للتاثيرى الشئ الواحد شين ولتكون الزوج السائلة الى الحدقتين غير مجبوبة من  
 السيلان الى الاخرى اذا عرضت له آفة ولذلك يصبر كل واحدة من الحدقتين أقوى ابصارا اذا غمضت  
 الاخرى وأصفي منها لو حظت والاخرى لا تلحظ ولكن يستدعي كل عصبه بالاخرى ويستند اليها ويصير  
 كأنها نبتت من قرب الحدقة ثم يفترقان وهما بعد داخل القحف فيصير شكاهما هكذا - ثم يخرجان  
 من القحف وذكريا ليونس انهما اذا التقتا في موضع التقاطع الصلبي انعطفت النابت عينا الى الحدقة  
 اليمنى والنابت يسارا الى الحدقة اليسرى ثم يستدرك كل منهما حول الرطوبة الزجاجية ويحتوي عليها بعد  
 أن يصير اعرضتين ويتسع ويغلظ شفتاهما فيوصلها الى العينين خاصة البصر \* الزوج الثاني منشوهما  
 خلف الزوج الاول يتفرقان في عضل العين فيوصل اليها قوة الحركة \* الزوج الثالث منشوهما منشأ الزوج

فان قسوة البطش انما هي  
 بالاصابع وقوة البصر  
 انما هي بالعين وكذا سائر  
 القوى ولسانتكلم في الجنود  
 الظاهرة أعني الاعضاء فانها  
 من عالم الملك والشهادة  
 وانما تتكلم الآن فيما  
 أيديه من جنود لم تروها  
 وهذا الصنف الثالث وهو  
 المدرك من هذه الجملة ينقسم  
 الى ما قد أسكن المنازل  
 الظاهرة وهي الحواس  
 الخمس أعني السمع والبصر  
 والشم والذوق والمس

الثاني وعند طلوعهما من القحف ينقسمان أربعة أجزاء الثالث منها يخرج من الثقب الذي في العين ثم ينقسم ثلاثة أقسام الثالث منها ينحدر في الوجنة ثم ينقسم قسمين الثاني منها يتفرق في طرف الانف والشفة العليا وفي الجلدة التي على الوجه ورابع الأجزاء المشار إليها أو لا ينحدر في اللحمي الأعلى فينتفرق أكثره في طبقة اللسان ويوصل إليها حاسة الذوق \* الزوج الرابع منشؤه همامنشأ الزوج الثالث يتفرق في الطبقة المغشية لأعلى الخنك فيوصل إليها حاسة الصاقلط \* الزوج الخامس همامضاعقان كأنهما زوجان أحدهما زوج به حس السمع ومنشؤه من صفة من مقدم خلف منشأ الرابع ومدخله من ثقب المسامع وإذا صار فيه غشاء والثاني زوج يخرج من الثقب الذي في العظم الجري المعروف بالاعشى ثم يختلطان بالزوج الثالث ويتصل أكثرهما بالعضلة العريضة التي تحرك الخد من غير أن يتحرك معه اللحمي \* الزوج السادس يخرج همامن الثقبين اللذين في منتهى الدرزا اللحمي ويخرج من كل منهما ثلاثة أعصاب الأول يصير إلى أصل اللسان ليعين الزوج السابع في تحريك اللسان والثاني ينحدر إلى الصدر فيثقب ويتفرق منها شعب تصير إلى فم المعدة وبذلك صار بين المعدة والدماع مشاركة بسببها يحصل الغثيان عند شم الروائح الكريهة ويحس برد الماء بين الحاجبين إذا شرب \* الزوج السابع منشؤه هماموخال الدماع ثم ينقسم ويتفرق أكثره في عضل اللسان فهذه الأزواج السبعة التي ذكرناها وهي حس الحواس الخمس منبتها في الدماغ وأما ما ينبت من الخجاج فأحد وثلاثون زوجا وفرد لكل منها أعمال في أعضاء الحس لبعض الأعضاء على التفصيل الذي ذكره أهل التبشريح (والى ما أسكن المنازل الباطنة وهي تجاويف الدماغ) الثلاثة على ما يجيء بيانها (وهي أيضا خمسة) وأشار إلى وجه الحصر بقوله (فإن الإنسان بعد رؤية الشيء) بعينه (بعض عينه) الباصرة (فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال) وتسمى هذه القوة بالخيالة ومن شأنها أن تحفظ ما يدركه الحس المشترك من صور المحسوسات بعد تخييمه بالحادثة بحيث يشاهد مع الحس المشترك كلما التفت إليه فهي خزنة للحس المشترك ومحل البطان الأول من الدماغ (ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه وهو الجند الحافظ) وتسمى هذه القوة الحافظة ومن شأنها ضبط الصور المدركة وهي تأكد العقول واستحكاكها في العقل (ثم يتفكر فيما يحفظه فيركب بعض ذلك إلى بعض) وهذه هي القوة المتفكرة ومن شأنها اطراف العسل المعلوم (ثم يتذكر ما نسيه) ويعود إليه وهذه هي لقوة المتذكرة ومن شأنها استحضار ما تخييمه من المعرفة (ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات) وهذه هي المسماة بالحس المشترك (ففي الباطن حس مشترك وتخيل وتفكر وتذكر وحفظ) وهي المسماة بالحواس الخمسة الباطنة (فالخلق الله قوة الحفظ والتفكر والذكور والتخيل ليكون يخالو الدماغ عنده كما يخالو عنه اليد والرجل فتلك القوى أيضا جنود باطنة وأما كنهها أيضا باطنة) قال الراغب في التريفة قد جعل الله تعالى للإنسان خمس قوى يدل على وجودها فيه ما يظهر من تأثيراتها قوة الغذاء وبها يظهر النشوة والتربية والولادة وقوة الحس وبها الاحساس واللذة والامم وقوة التخيل وبها تتصور أعيان الأشياء بعد تخييمها عنها عن الحس وقوة النزوع وبها يكون الطلب للموافق والهروب من المخالف والرضا والغضب والايثار والكراهة وقوة التفكر وبها يكون النظر والنعم والحكمة والدراية والتسدير والمهنة والرأى والمشورة فاما القوى المدركة منها فحس الحواس والخيال والتفكر والعقل والحفظ فاما الحواس فلكل واحد منها ادراك مخصوص فالشم عشر ادراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة والصلابة والرخاوة والثقل والخفة والذوق سبع الحلاوة والمرارة والملوحة والجوضة والحرافة والعفوضة والعدوذية والشم اثنان الطيب والنثى والسمع اثنان الصوت الخفيف والصوت الثقيل والبصر احدي عشرة النور والظلمة واللون والجسم وسطحه وشكاه ووصفه وابعاده وحركته وسكاته واعداده فادون هذه الادراكات الخمس ثم لذوق ثم الشم فالشمس لا تكاد تستعين بها الا

والى ما أسكن منازل باطنة وهي تجاويف الدماغ وهي أيضا خمسة فإن الانسان بعد رؤية الشيء يغمض عينه فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه وهو الجند الحافظ ثم يتفكر فيما يحفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ثم يتذكر ما قد نسيه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات ففي الباطن حس مشترك وتخيل وتفكر وتذكر وحفظ ولولا خلق الله قوة الحفظ والتفكر والذكر والتخيل لكان الدماغ يخالو عنه كما يخالو اليد والرجل عنه فكذلك القوى أيضا جنود باطنة وأما كنهها أيضا باطنة

فبما يعود نفعه الى صلاح الجسم وأرفع الادراكات العقل ثم الفكر ثم التخيل ثم الحس الا أن العقل والفكر  
 يدركان الاشياء الروحانية فاما السمع والبصر فتوسطان فانهما يتخذهما النفس والجسم وخدمتهما للنفس  
 أكثر ويدركان الاشياء الجسمانية والتخيل متوسط بين العقل والفكر وبين السمع والبصر فيأخذ تارة  
 من السمع والبصر ويسلم الى العقل والفكر وذلك في حال اليقظة ويأخذ تارة من العقل والفكر ويسلم  
 الى السمع والبصر وذلك في حال النوم وفي شرح الشفاء للخناجي عند ذكره الحواس الخمس الباطنة قد  
 أنكرها قوم وأثبتها الحكماء على انهم في اثباتها أما كنهها في حيز بيص اه لمخاضاقت وتحقيق الكلام  
 فيه ان القوى المدركة خمس في الظاهر وخمس في الباطن فالخمس الظاهرة قوة البصر وموضعها عند  
 التقاطع الصليبي بين العصبين الاليمتبيين الى العينين من شأنها ادراك الالوان والاضواء والاشكال  
 والمقادير والحركات وقوة السمع وموضعها العصب المفروش على الصمغ من شأنها ادراك الاصوات وقوة  
 الشم وموضعها الزمان من الدماغ الشبهتان بحلتي الثدي من شأنها ادراك الرائحة المتصعدة مع الهواء  
 المستنشق المتكثف بها وقوة الذوق وموضعها العصب المفروش على اللسان من شأنها ادراك الطعوم  
 بتكثيف الرطوبة اللعابية التي في الفم وقوة اللمس وموضعها الجلدا وكثير اللحم من شأنها ادراك  
 الملموسات في حرها وبردها ورطوبتها ويوسيتها وخشوتها وصلابتها وملاسها وليتها وثقلها وأما  
 الخمس الباطنة فمنها مدركة للصور المحسوسة بالادراك الظاهر عند حضور المحسوسات وحال غيبتها وهي  
 الحس المشترك المذكور لما يدركه الحواس الخمس الظاهرة وموضعها مقدم البطن المقدم من الدماغ وخزانتها  
 الخيال اذ فيه تجتمع صور المحسوسات بعد غيبتها عن الحواس الظاهرة فتحفظ تلك الصور وموضع مؤخر  
 البطن المقدم ومنها مدركة للمعاني الجزئية التي ليست محسوسة القائمة بتلك الصور المحسوسة كصدقة زيد  
 وعداوة عمرو وهي الوهم وموضعها البطن الاوسط وخزانتها الحافظة وموضعها البطن المؤخر ومنها متصرفة  
 وهي القوة التي تحلل الصور وتركبها وتحال المعاني وتركبها فتارة تفصل الصورة عن الصورة والمعنى عن  
 المعنى والصورة عن المعنى وتارة تركب الصورة بملو بالمعنى وتارة تركب المعنى بها بالصورة وهي ان  
 استعملت في الامور الجزئية تسمى مختلطة وحمل هذه القوة الدودة التي في وسط الدماغ والدليل على  
 اختصاص هذه القوى بهذه المواضع اختلال فعلها بتخلل هذه المواضع فان الفعل اذا اختص بالموضع  
 أو رث الاقوة في فعل القوة المختصة بذلك الموضع هذا على رأي الفلاسفة وأما الاطباء فانهم لما يعرفوا  
 الاحداث الاقوة في التخيل والشكر والذكور بعروض الفساد للتجاويف الثلاثة ولم يثبتوا الا هذه القوى  
 الثلاث فالخس المشترك والخيال عندهم واحد وموضعها البطن المقدم من الدماغ وكذلك المنصرفة والوهم  
 واحد عندهم وموضعها البطن الاوسط وموضع الحافظة عندهم البطن المؤخر فكل يطن من بطون  
 الدماغ قوة واحدة عندهم كذا ذكره شراح الموجز وتزيدك بيانا في تشرح الدماغ وما فيه من التجاويف  
 فاعلم ان الدماغ جوهر رخم مختلخل أبيض اللون مركب من المخ والشريانات والاوردة وهو مجل بالغشاء اللين  
 الرقيق المسمى بام الدماغ والسحاق والغشاء الصلب النخين الذي يلاقى القحف وهيئة شبهة بثلاث قاعدته  
 من جانب مقدم الرأس وزوايته التي يحيط بها الساقات من جانب المؤخر واحد الغشاء من وهذا لطيف مما  
 لجوهر الدماغ ومخاطبه في مواضع والاخر مما للقحف والدماغ أيضا في أمكنة منه جميع الدماغ منصف في  
 طوله من مقدمه الى مؤخره تنصيفا فاذا في حبه ومخه وبطونه وليس الدماغ مما يتماثل له تجاويف مملوءة ارواحا  
 يفضي بعضها الى بعض يسمى بطون الدماغ وهي ثلاثة والتجويف الاول أعظم والوسطاني أصغر منه  
 بالتدرج والمؤخر أصغر كذلك وهو منبت الخناق فكان الخناق ذنب الدماغ وأما فضلات الدماغ فأكثرها  
 يندفع في الجريبين الاقون عند الحد المشترك بين التجويف الاول والاولى والثاني عند الحد المشترك بين  
 التجويف الاوسط والاخير وبالدماع يكون الحس والحركة للاعضاء اما الحس فبواسطة العصب اللين

وأما الحركة فبواسطة العصب الصلب ولما كان أكثر الاعصاب الحسية ينبت من مقدمه والصلية من مؤخره جعل مقدمه ألين من مؤخره ولذا جعل التخيل في مقدم الدماغ لاحتياجه الى سرعة انطباع الأشياء فيه ولا يتم ذلك الا باللين وجعل المحافظة في مؤخره لاحتياجه الى جودة الامساك الذي لا يتم الا باعتدال من اليس لئلا الرطب السبيل لا يثباته وجعل الفكورة في الوسط لاحتياجه الى اعتدال بين الرطوبة واليبوسة والوسط كذلك ووجدت بخط بعض المتقدمين قال ووجدت بخط الحافظ ابن حجر ما لفظه وقع في حال قراءتي مختصر ابن الحاجب الاصولي على شيخنا امام الأئمة عز الدين بن جماعة مفخر هذا العصر في الكلام على الفكر بعد تقرره وتخريره ما أخبرنا به تلقينه عن شيخه العلامة جار الله انه تلقينه عن شيخه الشارح العلامة قطب الدين بن الشيرازي انه أفاده في تشریح الدماغ ما مختصر بجاه تني كينغية من حفظي بعد قرائتي المجلس ان في الرأس دائرة مطرحة صورتها هكذا



وان الخط الاول وهو في مؤخر الرأس للحس المشترك وان الخط الذي يليه خط خزانة الخيال وان الخط الطويل الذي يليه وهو في وسط الرأس للعقل وان الخط الصغير الذي يليه خزانة الوهم وان الخط الاخير المقصور وهو في مقدم الرأس وان الخط الصغير المستطيل للفكر وانه يسمى الدودة وانما يسمى بذلك لكونه يتقبض تارة وينبسط جال الفكر وان من أراد مداواة حفظه ينبغي له أن يحلق وسط رأسه وان فسد تصورته ينبغي له حلق مقدم رأسه الى آخر كلامه المحرر في ذلك قوله في الفكر ان نظمت فيما يتعلق بخط التصور هذين البيتين وما عنيت أحدا وأنشده يا ههما فاستحسنهما ابادة فضله فلما كان عندنا انفصال من المجلس سألتني أن أكتبهما ولا أهملهما فامتثلت أمره وعلقت هذه الاجوبة الطيفة في هذه التذكرة وهذان البيتان المشار اليهما أولا

لنا صديق دعواه غايتها \* لم يدن منها سوى معلمه  
يحتاج في حال الخطاب الي \* تحليقه الرأس من مقدمه

جعلت ذلك كناية عن فساده تصوره بنا على ما تقدم من ذلك التشریح وقلت أيضا

لا تصحين جهولا \* وكن عليك بنفسك \* فان فعلت والا \* فاحلق مقدم رأسك

اه ما وجدته قلت وقوله في خط الفكر انه يسمى الدودة الذي ذكره أهل التشریح مانصه والتجويرف الاول يعني من الدماغ مجرى آخر وهو الزائدتان بينتان من بطنيه المقدمين وأكثر فضلات هذا التجويرف يندفع في هذا المجرى الى الانف والدرور والاعتطافات التي في الدماغ جعلت كقطع الجوشن المنسوج بعضه ببعض ويسمى قاعدة سقف التجويرف الاوسط وأجزاء التي في جانبيه أعني جانبي التجويرف بالدودة لطول قليل في خلقتهما وازطول الدماغ ولاجل حركة انقباضها وانبساطها فبالانقباض يطول وبالانقباض يقصر وينبسط عرضا كالدودة المتحركة ولاجل هذه الحركة يجعل في هذه القاعدة ٧ ووزبل هي قطعة واحدة تكون أقوى في الحركة اه (فهذه هي أقسام جنود القلب وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء يطول) لانه يحتاج الى بسط مقدمات يخرج فيها عن القصد (ومقصود هذا الكتاب أن ينتفع به الاقوياء والفعال من العلماء) الذين يفهمون المقصود بأدنى عناية (ولكن نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرر الامثلة ليقرّب ذلك من أفهامهم) ويسهل عليهم ادراكه فنقول \* (بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة) \*

(اعلم ان جندي الغضب والشهوة قد ينقادان للقلب انقيادا تاما فيعينه ذلك) الانقياد (منهما على طريقته الذي يسلكه وتحسن مراقبته في السفر الذي هو بصدده وقد يستعصيان عليه استعصاء بغي وترد) فيغلبان عليه (حتى يملكانه ويستعبدانه) بجذبهم الى موافقته لما يصدر منهما (وفي هلاكه) الابدي (وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله الى سعادة الابد) وهي أربعة أشياء بقاء بلائع وقدرة بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا فقر وأصعب هذين الجندين جند الشهوة وقعها أصعب لانها أقدم القرى

فهذه هي أقسام جنود القلب وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء بضرر الامثلة بطول ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الاقوياء والفعال من العلماء وكما تجتهد في تفهيم الضعفاء بضرر الامثلة ليقرّب ذلك من أفهامهم

\* (بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة) \*  
اعلم ان جندي الغضب والشهوة قد ينقادان للقلب انقيادا تاما فيعينه ذلك على طريقته الذي يسلكه وتحسن مراقبتهما في السفر الذي هو بصدده وقد يستعصيان عليه استعصاء بغي وترد حتى يملكاه ويستعبداه وفيه هلاكه وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله الى سعادة الابد

والقلب جند آخر وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه وحقه أن يستعين بهذا الجند فإنه حزب الله تعالى على الجند من الآخرين فانهم ما قد يلتحقان بحزب الشيطان فان ترك الاستعانة وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة هلك يقينا وخسر خسرانا مبينا وذلك حاله أكثر الخلق فان عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الخيل لقضاء الشهوة وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم فيما يقتر العقل اليه ونحن نقرب بذلك الى فهمك بثلاثة أمثلة (المثال الاول) أن نقول (٢١٧) مثل نفس الانسان في بدنه أعنى

بالنفس اللطيفة المذكورة كمثل ملك في مدينته ومملكته فان البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها وجوارحها وقواها بمنزلة الصناع والعملة والقوة العقلية المفكرة كالشبر الناصع والوزر والعقل والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة الى المدينة والغضب والحجبة كصاحب الشرطة والعبد الجالب للميرة كذاب مكار خداع خبيث يمثل بصورة الناصع وتحت نعبه الشر الهائل والسهم القاتل وديده وعادته منازعة الوزر الناصع في آرائه وتبديراته حتى أنه لا يتجاوز من منازعته ومعارضته ساعة كما أن الوالي في مملكته اذا كان مستغنيا في تبديراته بوزره ومستشيراه ومعرضاه عن اشارة هذا العبد الخبيث مستدلا باشارته في أن الصواب في نقيض رأيه وأدب صاحب شرطته وساسه لوزره وجعله مؤتمرا له مسلطا من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره حتى يكون العبد

وجودا في الانسان وأشدها به تشبها وأكثرها منه. كما فانها تولد معه وتوجد فيه فان لم يغلبها غلبته وضربه وصرفته عن طريق الآخرة كما أشار اليه المصنف فان قيل فاذا كانت الشهوة بهذه المشابهة في الاضرار فاي حكمة اقتضت أن يبلي بها قلت الشهوة انما تكون مذمومة اذا كانت مفرطة وأهملها صاحبها حتى ملكت القوى فاما اذا أدبت فهي المبلغ الى السعادة حتى لو تصورت مرتبة علم يمكن الوصول الى الآخرة وذلك لان العبادة التي هي سبب الوصول الى الآخرة لا تتم الا بحفظ البدن ولا سبيل الى حفظه الا بتناول الاغذية ولا يمكن ذلك الا بالشهوة فاذا الشهوة محتاج اليها ومرغوب فيها فتأمل (والقلب جند آخر وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه وحقه) أي السالك (أن يستعين بهذا الجند فإنه حزب الله على الجند من الآخرين) المذكورين (فانهم ما يلتحقان بحزب الشيطان فان ترك الاستعانة) بحزب الله (وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة هلك يقينا وخسر خسرانا مبينا وذلك حال أكثر الخلق) في كل زمان (فان عقولهم صارت مسخرة) أي مذلة تابعة (لشهواتهم في استنباط الخيل) والخداع (لقضاء الشهوة) حتى يعطى لنفسه مناها منها (وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم) تابعة لها (فيما يقتر العقل اليه ونحن نقرب هذا الى قلبك بثلاثة أمثلة) وبالمها في منازعة الهوى للعقل (المثال الاول) أن نقول مثل نفس الانسان في بدنه واعنى بالنفس المعنى الثاني) أي (اللطيفة المذكورة كمثل وال في مدينته ومملكته) أي موضع ملكه وحكمه ما سوى مدينته (فان البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها) لها فيه الحكم النافذ (وقواها) الباطنة (وجوارحها) الظاهرة (بمنزلة الصناع والعملة) المستخدمة (والقوة العقلية المفكرة كالشبر) العالم الناصع (والوزر) الفطن (العقل والشهوة) وفيه (كعبد سوء يجلب الطعام والميرة الى المدينة) والميرة بالكسر اسم للطعام وغيره وقدمارهم ميرا آناهم بالميرة (والغضب والحجبة له كصاحب الشرطة) وهو عون الوالي (والعبد الجالب للميرة كذاب مكار) كثيرا الكذب والمكر (مخداع خبيث) صاحب حيل وخبث طبع وخداع (يقول) للوالي (بصورة الناصع) في الظاهر (وتحت نعبه الشر الهائل) أي العظيم المخوف (والسهم القاتل وديده وعادته منازعة الوزر الناصع) ومعارضته (في كل تبدير يديره) لا يغفل عنه (حتى لا يتجاوز من منازعته ومعارضته في آرائه ساعة فكأن الوالي في مملكته متى استشار في تبديراته بوزره) الناصع له حاله كونه (معرضا عن اشارة هذا العبد الخبيث) المكار (بل مستدلا باشارته على ان الصواب في نقيض رأيه) ومخالفته فيما يقول (وأدب صاحب شرطته وأسله) أي جعله سلسا منقادا (لوزره وجعله مؤتمرا له) مسلطا من جهته على هذا العبد الخبيث (أي سلط عليه) وعلى أتباعه وأنصاره حتى يكون (هذا) العبد مسوسا أي داخلا تحت السياسة (لا سائسا وأمرا مديرا) لا أمرا مديرا استقام أمر بلده وانتظم العبد بسببه فكذلك النفس) أيضا (متى استعانت بالعقل) واتتمرت بأوامره (وأدبت الحجية الغضبية وسلطتها على الشهوة واستعانت باحدهما على الاخرى تارة بأن يقتل مرتبة الغضب وغاياته) أي حذنه (بمخالفة الشهوة واستدراجها وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحجبة عليها وتقميع مقتضياتها اعتدلت قواه وحسنت أخلاقه ومن عدل عن هذه الطريقة) فسد أمره وانخرم نظامه (كان من قال لله تعالى فيه) محذرا غايه الحذر في ذم من اتبع الهوى (أقرأيت

(٢٨ - اتحاف السادة المتبعين) - (سابع) مسوسا سائسا وأمرا مديرا بالأمير مديرا استقام أمر بلده وانتظم العدل بسببه فكذا النفس متى استعانت بالعقل وأدبت حجة الغضب وسلطتها على الشهوة واستعانت باحدهما على الاخرى تارة بأن تقتل مرتبة الغضب وغاياته بمخالفة الشهوة واستدراجها وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحجبة عليها وتقميع مقتضياتها اعتدلت قواها وحسنت أحوالها ومن عدل عن هذه الطريقة كان من قال لله تعالى فيه أقرأيت

من اتخذ الهه هواه وأضلّه الله على علم وقال تعالى واتبع هواه فانه كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وقال عز وجل فمن نهي  
النفس عن الهوى وأمان خاف (٢١٨) مقام به ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وسيأتي كيفية مجاهدة هذه الجنود

وتسليط بعضها على بعض في  
كتاب رياضة النفس ان شاء  
الله تعالى (المثال الثاني)  
اعلم أن البدن كالمدينة  
والعقل أعنى المدرك من  
الانسان كمالك مدبر لها وقواه  
المدركة من الحواس الظاهرة  
والباطنة كجنوده وأعدائه  
وأعضاؤه كعبيته والنفس  
الامارة بالسوء التي هي  
الشهوة والغضب كعدو  
ينازعه في مملكته يسعى في  
اهلاك رعيته فصار بدنه  
كرباط وثغر ونفسه كقيم  
فيه مرابط فان هو جاهد  
عدوه وهزمه وقهره على  
ما يجب حده أنه اذا  
عاد الى الحضرة كقال تعالى  
والمجاهدون في سبيل الله  
بأموالهم وأنفسهم فضل الله  
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم  
على القاعد من درجة وان  
ضيع ثغره وأهمل رعيته ذم  
أنه فانتقم منه عند الله تعالى  
فيقال له يوم القيامة ياراعى  
السوء أكلت اللحم وشربت  
اللبن ولم تأو الضالة ولم  
تجبر الكسير اليوم انتقم  
منك كجورد في الخبر والى  
هذه المجاهدة الاشارة بقوله  
على الله عليه وسلم رجعتنا  
من الجهاد الاصغر الى الجهاد  
الاكبر (المثال الثالث)  
مثل العقل مثال فارس

من اتخذ الهه هواه وأضلّه الله على علم وقال تعالى (واتبع هواه فانه كمثل الكلب)  
وقال تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله (وقال لمن نهي النفس عن الهوى) وخالفها مادحاه  
وأمان خاف مقامه به (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) وقال صلى الله عليه وسلم أعدى  
عدوك نفسك التي بين جنبيك كما تقدم للمصنف قريبا اشارة الى الهوى والعقل وان كان أشرف القوى  
وبه صار الانسان خليفة الله تعالى في العالم فليس دأبه الا اشارة الى الصواب كطبيب يشير الى المريض بما  
يرى فيه برعه فان قبل منه المريض والاسكت عنه ولذلك جعل له الحمية لتكون نائمة عنه في المدافعة  
والممانعة ولهذا لا يتبين فضيلة العقل لمن لا حيمته وبهذا النظر قبل المهين من لاسفيه له وقال الشاعر  
تعدو الذئاب على من لا كلابه \* وتبقى مريض المستأسد الحامي

(وسايتي) بيان (كيفية مجاهدة هذه الجنود وتسليط بعضها على بعض في كتاب رياضة النفس) قريبا  
ان شاء الله تعالى (المثال الثاني ان) الانسان من حيث ما جعله الله عالم الصغبر وما جعل (البدن كالمدينة)  
في هيئته (والعقل أعنى المدرك من الانسان كمالك) فيها (مدبر لها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة  
والباطنة) من الفكرة والخيال والحواس (كجنوده وأعدائه وأعضاؤه كعبيته) وخدمه (والنفس  
الامارة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو) له (ينازعه في مملكته) ويعاوضه (ويسعى في اهلاك  
رعيته فصار بدنه كرباط وثغر) تجاه العدو (ونفسه كقيم فيه مرابط فان جاهد عدوه فهزمه) فأسره  
(وقهره على ما يجب) وكما يجب (جد أثره اذا عاد الى الحضرة) أي دار مملكته (كقال تعالى فضل الله  
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعد من درجة) وكلا وعد الله الحسنى فدفاع الهوى أعظم ثواب  
وجهاد كجورد في الخبر وقد سئل أي الجهاد أفضل فقال جهادك هو الك (وان ضيع ثغره وأهمل رعيته ذم  
أنه) اذا عاد اليه كجورد في الخبر كك راع وكلهم مسؤول عن رعيته) وان انتقم منه عند لقاء الله تعالى فيقال  
له يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة ولم تجبر الكسير اليوم انتقم منك  
كجورد في الخبر) قال العراقي لم أجده أصله اه قلت ولفظ الراغب في الزرعة ان الله تعالى يقول  
للكافر يوم القيامة ياراعى السوء الخ وقد أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار فقال  
حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن ابراهيم بن شيبان حدثنا سليمان بن أيوب حدثنا جعفر بن سليمان  
قال سمعت مالك بن دينار يقول قرأت في بعض الكتب يجاء براعى السوء يوم القيامة فيقال ياراعى شربت  
اللبن وأكلت اللحم ولم ترد الضالة ولم تجبر الكسير ولم ترعها حق رعايتها اليوم انتقم لهم منك (والى هذه  
المجاهدة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) قال العراقي رواه  
البيهقي من حديث جابر وقال هذا اسناد فيه ضعف اه قلت وسيايتي قريبا للمصنف في الكتاب الذي بعده  
بلفظ مرحبا بكم ارجعتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (المثال الثالث مثل العقل مثل فارس متصيد  
وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه فتى كان الفارس حاذقا) أي ماهرا في فروسيته (وفرسه مروضا) أي قد  
ريضت بالتعليم في الاقدام والاجسام (وكلبه مؤدبا معلما) بأخذ الصيد (كان جدرا بالنخج) أي ادراك  
حاجته من الصيد (ومتى كان هو في نفسه أخرق) هو الذي لا يحسن العمل (وكان الفرس جوحا) صعبا  
أو حرونا (والكلب عقورا) يعقر الصيد لنفسه (فلا فرسه ينبعث تحت منقادا) لجناحه (ولا كلبه  
يسترسل باشارته) ويستكين معه (مطيعا فهو خليق) أي لا تقي (بأن يعطب) أي يهلك (فضلا من أن  
ينال ما طلب وانما خرق الفارس مثال الجهل الانسان وقلة حكمته وكلال بصيرته) عن ادراك الامور

متصيد وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه فتى كان الفارس حاذقا وفرسه مروضا وكلبه مؤدبا معلما كان جدرا بالنخج (وجاح  
ومتى كان هو في نفسه أخرق وكان الفرس جوحا والكلب عقورا فلا فرسه ينبعث تحت منقادا ولا كلبه يسترسل باشارته مطيعا فهو خليق  
بأن يعطب فضلا عن أن ينال ما طلب وانما خرق الفارس مثل جهل الانسان وقلة حكمته وكلال بصيرته

وجراح الفرس مثل غلبة الشهوة خصوصاً شهوة البطن والفرج وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه نسأل الله حسن التوفيق بالمعنى  
\* (بيان خاصية قلب الانسان) \* اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أتم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي إذ للحيوان الشهوة والغضب  
والخواس الظاهرة والباطنة أيضاً حتى ان الشاة ترى الذئب بعينها فتعلم عداوته بقلبيها (٢١٩) فتهرب منه فذلك هو الاذناك الباطن  
فانذ كرم ما يختص به قلب

الانسان ولاجله عظم شرفه  
واستأهل القرب من الله  
تعالى وهو راجع الى علم  
وارادة أما العلم فهو العلم  
بالامور الدينية والاخرية  
والحقائق العقلية فان هذه  
امور وراء المحسوسات ولا  
يشترك فيها الحيوانات بل  
العلوم السلكية الضرورية  
من خواص العقل اذ يحكم  
الانسان بأن الشخص  
الواحد لا يتصور أن يكون  
في مكانين في حالة واحدة  
وهذا حكم منه على كل  
شخص ومعلوم انه لم يدرك  
بالحس البعض الاختصاص  
فحكمه على جميع  
الاختصاص زائد على ما  
أدركه الحس واذ فهمت  
هذا في العلم الظاهر  
الضروري فهو في سائر  
النظريات أظهر وأما  
الارادة فانه اذا أدرك باله  
عاقبة الامر وطريق الصلاح  
فيه انبعث من ذاته شوق الى  
جهة المصلحة والى تعاطى  
اسبابها والارادة لها وذلك  
غير ارادة الشهوة و ارادة  
الحيوانات بل يكون على  
ضد الشهوة فان الشهوة  
تنفر عن الفسدة والجحامة

(وجراح الفرس مثال لغلبة الشهوة خصوصاً شهوة البطن والفرج وعقر الكلب مثال لغلبة الغضب  
واستيلائه) فهذه الامثلة الثلاثة وقد وجدت لذلك مثالا رابعا ذكره الراغب في التريفة قال من النفس  
في البدن مثل المجاهد بعث الى ثغر لسكى برعى أحواله وعقله خليفة مولاة ضم اليه ليسدده و يرشده  
ويشهد له وعليه فيما يفعله اذا عاد الى حضرة الملك وبدنه بمنزلة فرس دفع اليه ليركبه وشهوته كسائس  
حيث ضم اليه ليقدر فرسه ولا قدر لهذا السائس عند المولى والقرآن بمنزلة كتاب آناه من مولاة وقد ضمن  
كل ما يحتاج اليه عاجلا واجلا فيقول أن ينسى هذا الوالى مولاة ويحمل خليفته فلا يرجع فيما يبرمه وما  
ينقضه ويصرف همه كله الى تفقد فرسه وسياسته ويقوم سائس فرسه مقام خليفته ربه فالخاص ان  
للانسان مع هواه ثلاثة احوال الاولى أن يغلبه الهوى فيهلكه وهذا حال أكثر الناس الثانية أن  
يغالبه فيقهرها تارة وتقهروه وهكذا حال المتوسطين الثالثة أن يغلب هواه وهذا حال الانبياء وكثير  
من صفوة الاولياء \* (بيان خاصية قلب الانسان) \*  
(اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أتم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي إذ للحيوانات الشهوة والغضب)  
وذلك لان الشهوة أقدم القوى وجودا واشدها تنبأوا كثرها فكافأهم تولد مع الانسان وتوجد فيه وفي  
الحيوان الذى هو جنسه بل النبات الذى هو جنس جنسه ثم توجد فيه قوة الجية (والخواس الظاهرة  
والباطنة أيضاً حتى ان الشاة ترى الذئب بعينها وتعلم عداوته بقلبيها فتهرب منه فذلك ادراك الباطن)  
لكن ذكر الراغب ان القوة المفكرة للانسان خاصة للحيوان (فلنذكر ما يختص به قلب الانسان  
ولاجله عظم شرفه واستأهل القرب) أى صار أهلا للقرب (من الله تعالى وهو) أى ذلك الاختصاص  
(راجع الى علم و ارادة أما العلم فهو العلم بالامور الدينية والاخرية) أى ما يتعلق بالدين والاخرة  
(والحقائق العقلية فان هذه أمور وراء المحسوسات) بالابصار (ولا يشترك فيها الحيوانات بل العلوم  
السلكية الضرورية) التى لا يتوقف ادراكها على نظر واستدلال (من خواص العقل اذ يحكم الانسان  
بان الفرس الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة وهذا حكم منه على كل فرس ومعلوم انه لم  
يدرك بالحس البعض الا فراس فحكمه على جميع الافراس زائد على ما أدركه الحس) فهو من الامور  
المعقولة (واذا فهمت هذا في هذا العلم الظاهر الضرورى فهو في سائر النظريات أظهر) فهذا هو العلم  
بشميه (وأما الارادة فهو انه اذا أدرك بالعقل عاقبة الامر وطريق الصلاح فيه انبعث من ذاته شوق الى  
وجه المصلحة والى تعاطى أسبابها) التى توصله اليها (وارادة لها وذلك غير ارادة الشهوة وغير ارادة  
الحيوانات بل تكون على ضد الشهوة فان الشهوة) بمقتضى جبلتها (تنفر عن الفسدة والجحامة) لما فيها  
من الالم الحاصل المنافى لمزاجها (والعقل يريد لها ويطلبها ويبدل المال عليها والشهوة تميل الى لذات  
الاطعمة فى) أيام (المرض) ولذا نذ القواكه كذلك وكذا شرب المياه الباردة (والعقل يجد فى نفسه  
زاجرا عنها) بان يدرك ان عواقبها مضرة (فليس ذلك حر الشهوة) فانها لا ترى الا ما يستلذ ظاهرا (ولو خلق  
الله العقل المعرف لعواقب الامور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للاعضاء على مقتضى حكم العقل لكان حكم  
العقل ضامعا على التحقيق فاذا اختص قلب الانسان بعلوم و ارادات ينفلت عنها سائر الحيوانات) وبها يتميز  
عنها (بل ينفلت عنها الصبي فى أول الفطرة وانما يحدث ذلك فيه) آخروا ذلك (عند البلوغ وأما الشهوة

والعقل يريد لها ويطلبها ويبدل المال فيها والشهوة تميل الى لذات الاطعمة فى حين المرض والعقل يجد فى نفسه زاجرا عنها وليس ذلك  
زاجرا للشهوة ولو خلق الله العقل المعرف لعواقب الامور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للاعضاء على مقتضى حكم العقل لكان حكم العقل  
ضامعا على التحقيق فاذا قلب الانسان اختص بعلوم و ارادة ينفلت عنها سائر الحيوانات بل ينفلت عنها الصبي فى أول الفطرة وانما يحدث ذلك فيه  
بعد البلوغ وأما الشهوة

والغضب والحواس الظاهرة والباطنة فانها موجودة في حق الصبي ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه درجتان \* احدهما ان يشتمل قائه على سائر العلوم الضرورية الاولى كالعلم (٢٢٠) باستحالة المستحيلات وجواز الجائزات الظاهرة فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة

والغضب والحواس الظاهرة والباطنة فانها موجودة في حال الصبا) قبل ان يتميز (ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه درجتان \* احدهما ان يشتمل قلبه على جملة العلوم الضرورية الاولى التي تدرك بالبداهة في اول الامر كالعلم باستحالة المستحيلات وجواز الجائزات الظاهرة فتكون العلوم النظرية فيه غير حاصلة) في الحالة الراهنة (الانها صارت ممكنة قربة الامكان والحصول الى العلوم الذي لم يعرف من الكتابة الادوات والقلم والحروف المفردة دون المركبة فانه قد قارب الكتابة ولم يباينها بعد) الدرجة (الثانية ان تحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر وتكون كالحزونة عنده فاذا شاعر جمع اليها وحاله حال الحاذق بالكتابة اذ يقال له كاتب وان لم يكن مباشر الكتابة) في الحال ولكن (لقدرته عليها وهذه هي غاية درجة الانسان) وهي من خواصها (ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى يتفاوت الخلق فيها بكمرة المعلومات وقلتها وبشرف المعلومات وخستها وبطرق تحصيلها اذ تحصل) تلك العلوم (لبعض القلوب بالهام الهى على سبيل المبادأة والمكاشفة) من غير تعلم سابق (ولبعضها بتعلم واكتساب) بجهد ومشقة (ثم قد يكون ذلك سريع الحصول) في اذنى زمن (وقد يكون بطى الحصول) بعمدة (وفي هذا المقام تباين منازل العلماء والحكام والاولياء والانبيا) وهم على هذا الترتيب في المقامات (ودرجات الرقى) وفي بعض النسخ الترقى (فيه غير محصورة) بمجدد واعداد اذ معلومات الله لانهاية لها) كان كماله لانهاية لها (واقصى الرتبة النبى) ثم الولي (الذي تنكشف له كل الحقائق أو أكثرها من غير اكتساب وتكاف) تعلم (بل يكشف الهى في أسرع وقت) اما وحيا والهاما (وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قريبا بالمعنى والحقيقة والصفة لا بالمكان والمسافة) تعالى الله عن ذلك وقرره المصنف في المقصد الاسنى بوجه آخر فقال اما الانسان فدرجته متوسطة بين الدرجتين فكانه مركب من بهيمية وملكية والاعراب علمية بدياى أمره الهيمية اذ ليس له اول من الادراك الا الحواس التي يحتاج في الادراك اليها الى طلب القرب من المحسوس بالسعى والحركة الى ان يشرق عليه في الاسخنة نور العقل المتصرف في ملكوت السموات والارض من غير حاجة الى حركة بالبدن وطلب قرب أو مماسه مع المدرك له بل يدرك الامور المقدسة عن قبول القرب والبعيد بالمكان وكذلك المتولى عليه أو لاشهونه وغضبه وبحسب مقتضاها انبعثت الى ان يظهر فيه الرغبة في طلب السكال والنظر للعاقبة وعصيان مقتضى الشهوة والغضب فان غلب الشهوة والغضب حتى ملكهما واضعفاض تحريكه وتسكينه أخذ بذلك شها من الملائكة وكذلك ان فطم نفسه من الجود والخيالات والمحسوسات وأنس بالادراك عن أمور تجل عن أن ينالها حس أو خيال أخذ شها آخر من الملائكة وهم ما اتقدي بالملائكة في هاتين الخاصيتين كان أبعدهن الهيمية وأقرب من الملائكة والملك قريبا من الله تعالى والقريب من القريب قريب اه) ومرافق هذه الدرجات هي منازل السائر من الى الله تعالى ولا حصر لتلك المنازل (لكن ثمرها) وانما يعرف كل سالك المنزل الذي بلغه في سلوكة فيعرفه ويعرف ما خلفه) وفي نسخة ما وراءه (من المنازل) التي تعدى عنها السلوكة فيها (وأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما) اذ لم يصل اليها بعد ولم يسلكها (لكن قد يصدق به) في تلبيه (ايحانا بالغيب كما ناثون بالنبوة والنبى ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف حقيقة النبوة الا النبي) قال المصنف في المقصد الاسنى يستحيل ان يعرف النبي غير النبي وأما من لا نبوة له أصلا فلا يعرف من النبوة الا اسمها وانها خاصة موجودة لانسانها يفارق من ليس نبيا ولكن لا يعرف ماهية تلك الخاصة الا النبي خاصة فأما من ليس بنبي فلا يعرفها البتة ولا يفهمها الا بالتشبيه بصفات نفسه اه) (وكما لا يعرف الجنين) الذي في بطن الام

الانها صارت ممكنة قربة الامكان والحصول الى العلوم كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة الادوات والقلم والحروف المفردة دون المركبة فانه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد (الثانية) \* ان يحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر فتكون كالحزونة عنده فاذا شاعر جمع اليها وحاله حال الحاذق بالكتابة اذ يقال له كاتب وان لم يكن مباشرا للكتابة بتقديرته عليها وهذه هي غاية درجة الانسان ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى يتفاوت الخلق فيها بكمرة المعلومات وقلتها وبشرف المعلومات وخستها وبطرق تحصيلها اذ تحصل بعض القلوب بالهام الهى على سبيل المبادأة والمكاشفة ولبعضها بتعلم واكتساب وقد يكون سريع الحصول وقد يكون بطى الحصول وفي هذا المقام تباين منازل العلماء والحكام والانبيا والاولياء فدرجات الترقى فيه غير محصورة اذ معلومات الله سبحانه لانهاية لها واقصى الرتبة النبى الذي تنكشف له كل الحقائق أو أكثرها من غير اكتساب وتكاف بل يكشف الهى في أسرع وقت

وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قريبا بالمعنى والحقيقة والصفة لا بالمكان والمسافة ومرافق هذه الدرجات هي منازل السائر من الى الله تعالى ولا حصر لتلك المنازل وانما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكة فيعرفه ويعرف ما خلفه من المنازل فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما لكن قد يصدق به ايحانا بالغيب كما ناثون بالنبوة والنبى ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف حقيقة النبوة الا النبي وكما لا يعرف الجنين

حال العاقل ولا العاقل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية فكذلك لا يعرف العاقل ما افتح الله على أوليائه وأنبياؤه من مزايا لطفه ورحمته ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها وهذه الرحمة عبودية بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى غير مضمون بها على أحد ولكن إنما تظهر في القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم إن لكم في أيام دهركم لنفحات ألا فتعرضوا لها والتعرض لها بتطهير القلب وتركيته من (٢٢١) الخبث والكدورة الحاصلة من الانحلال

المذمومة كما سيأتي بيانه وإلى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول هل من داع فاستجب له وبقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه عز وجل لقد طال شوق الأبرار إلى لقاء وأنا إلى لقاءهم أشد شوقا وبقوله تعالى من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تتحجب عن القلوب لخبث ومنع من جهة المنعم تعالى عن الخلل والمنع علوا كبيرا ولكن حجبت خبث وكدورة وشغل من جهة القلوب فان القلوب كالإواني فإدامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله واليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة وهمما يفضل (وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله) على ما ينبغي علمه بذلك فيه كمال الإنسان وفضله (وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الكمال والجلال) والله الإشارة بقوله وأما الذين سعدوا ففي الجنة (فألبدن مركب للنفس والنفس محل للعلم والعلم هو مقصود الإنسان) وأقصى وعظمته وخاصيته التي لاجلها خلق) قال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (وكأن الفرس يشارك الجار في قوة الجمل ويختص عنه بخاصية السكر والفر) أي الجمل على العدو والفرار عنه عند المطالبة (وحسن الهيئة فيكون الفرس مخلوقا لاجل تلك الخاصية فان تعطلت منه نزل إلى حضرة رتبة الجار) فيكونان سواء في الرتبة (فكذلك الإنسان يشارك الجار والفرس في أمور ويقارقه في أمور وهي خاصيته وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من الله تعالى) وفي الذريعة كل ما أوجد لفعل ما فشره به بما ذلك الفعل منه

(حال العاقل ولا العاقل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية) الإولية (ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية فلا يعرف عاقل ما يفتح على أوليائه الله وأنبياؤه من مزايا لطفه ورحمته) قال تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها وهذه الرحمة) المفتوح بابها الخاصة (مبدولة بحكم الجود والكرم) الواسعين (من الله سبحانه وتعالى غير مضمون بها على أحد) ولا ممنوع (ولكن إنما تظهر) آثارها (في القلوب المتعرضة لنفحات الله) أي عطايها (كما قال صلى الله عليه وسلم إن لكم في أيام دهركم نفحات) أي تجليات مقربات يصيبهم من يشاء من عباده (الافتراض لها) لعله أن يصيدكم نعمة منها فلا شقون بعدها أباد رواه الطبراني في الكبير عن محمد بن مسلمة وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الصلاة (والتعرض لها بتطهير القلب وتركيته عن الخبث والكدورة الحاصلة من الانحلال المذمومة كما سيأتي بيانه) ومع تطهير القلب يكون الطالب منه تعالى في كل وقت قياما وقعودا وعلى الخبث ووقت التصرف في أشغال الدنيا فان العبد لا يدري بنا أي وقت يكون فتح خزائن المنى (وإلى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا يقول هل من داع فاستجب له) رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ ينزل بنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخرة يقول من يدعوني فاستجب له من بسأني فأعطينه من يستغفرني فأغفر له وقد تقدم في كتاب الأذكار والدعوات (وبقوله) صلى الله عليه وسلم (حكاية عن ربه عز وجل لقد طال شوق الأبرار إلى لقاء وأنا إلى لقاءهم أشد شوقا) قال العراقي لم أجده أصلا إلا أن صاحب الفردوس ذكره من حديث أبي الررداء لم يذكره ولده في مسند الفردوس أسنادا اه (وبقوله) صلى الله عليه وسلم (من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا) رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة (كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تتحجب عن القلوب لخبث ومنع من جهة المنعم تعالى عن الخلل والمنع علوا كبيرا ولكن حجبت خبث وكدورة وشغل من جهة القلوب فان القلوب كالإواني فإدامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله) وعظمته (واليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء) رواه أحمد من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم في الصيام (ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة وهمما يفضل (وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله) على ما ينبغي علمه بذلك فيه كمال الإنسان وفضله (وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الكمال والجلال) والله الإشارة بقوله وأما الذين سعدوا ففي الجنة (فألبدن مركب للنفس والنفس محل للعلم والعلم هو مقصود الإنسان) وأقصى وعظمته وخاصيته التي لاجلها خلق) قال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (وكأن الفرس يشارك الجار في قوة الجمل ويختص عنه بخاصية السكر والفر) أي الجمل على العدو والفرار عنه عند المطالبة (وحسن الهيئة فيكون الفرس مخلوقا لاجل تلك الخاصية فان تعطلت منه نزل إلى حضرة رتبة الجار) فيكونان سواء في الرتبة (فكذلك الإنسان يشارك الجار والفرس في أمور ويقارقه في أمور وهي خاصيته وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من الله تعالى) وفي الذريعة كل ما أوجد لفعل ما فشره به بما ذلك الفعل منه

وأفعاله فيه كمال الإنسان وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الجلال والكمال فلبدن مركب للنفس والنفس محل للعلم والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لاجلها خلق) وكان الفرس يشارك الجار في قوة الجمل ويختص عنه بخاصية السكر والفر وحسن الهيئة فيكون الفرس مخلوقا لاجل تلك الخاصية فان تعطلت منه نزل إلى حضرة رتبة الجار وكذلك الإنسان يشارك الجار والفرس في أمور ويقارقه في أمور وهي خاصيته وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين

وداءته بفقدان ذلك الفعل منه كالفرس للعدو والسيف للقطع والعمل المحتض به في القتال ومتى لم يوجد فيه المعنى الذي لاجله أوجد كان ناقصا فالأمر أن يطرح طرفا وأما أن يرد إلى منزل النوع الذي هو دونه كالفرس إذا لم يصلح للعدو اتخذ جولة أو أعدا كقوله في لم يصلح لخلافة الله ولا لعبادته ولا استعمال أرضه فالهيمية خير منه وقال في المقصد الاسني ان الموجودات منقسمة بين كاملة وناقصة فالكمال أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات الكمال واقصر منتهى الكمال على واحد حتى لم يكن الكمال المطلق إلا الله ولم يكن للموجودات الاخر كمال معالقي بل كانت لها كالات متفاوتة بإضافة كملها أقرب للإحالة إلى الذي له الكمال المطلق أعني قرى بالمرتبة والدرجة لا بالمكان ثم الموجودات منقسمة بين حية وميتة وتعلم ان الحي أشرف وأكمل من الميت وان درجات الاحياء ثلاث درجات الملائكة ودرجة الانس ودرجة الهائم فأما درجة الهائم فهي أسفل في نفس الحية التي بها شرفها لان الحي هو الذراك الفعال وفي ادراك الهيمية نقص وفي فعلها نقص اما ادراكها فنقصه انه مقصور على الحواس وادراك الحس قاصر لانه لا يدرك الاشياء الأعماسة أو قرب منها فالحس معزول من الادراك ان لم يكن مماسة ولا قرب فان للمس والذوق يحتاجان إلى المماساة والسمع والبصر والشم يحتاجون إلى القرب وكل موجود لا يتصور فيه مماسة وقرب فالحس معزول من ادراكه في هذه الحالة وأما فعلها فهو انه مقصور على مقتضى الشهوة والغضب لا يبعث لها سواهما وليس لها عقل يدعو إلى افعال مخالفة لمقتضى الشهوة والغضب وأما الملك فدرجته أعلى الدرجات لانه عبارة عن موجود لا يؤثر القرب والبعد في ادراكه بل لا يقتصر ادراكه على ما يتصور فيه القرب والبعد اذا القرب والبعد يتصور على الاجسام والاجسام أخص أقسام الموجودات ثم هو مقدس عن الشهوة والغضب فليست أفعاله بمقتضاها بل داعية إلى الافعال أمر هو أجل منهما وهو طلب القرب إلى الله تعالى (و) أما (الانسان) فهو (على رتبة بين الهائم والملائكة) ودرجته متوسطة بين الدرجتين (فان الانسان من حيث) ما (يتغذى وينسل فنبات ومن حيث) ما (يحس ويتحرك بالاختيار غير وان ومن حيث صورته) الخطيئة (وقامته فكالمصورة المنقوشة على الحائط وانما) فضيلته بالنطق وقواه ومقتضاه (خاصيته معرفة حقائق الاشياء) بتلك القوى ولهذا قيل ما للانسان لولا اللسان الأبهيمة مهملة أو صورة ممثلة فالانسان يضارع الملك بقوة العلم والنطق والفهم ويضارع الهائم بقوة الغذاء والنكاح (فن استعمل جميع أعضائه وقواه) وصرف همته كلها (على وجه الاستعانة به اعلى العلم النافع والعمل) المحكم (فقد تشبه بالملائكة فحقيق بان يطبق بهم) أي بانفهم (ووجد بر بأن يسمى ملكا ورانيا كما قال تعالى ان هذا الاملك كريم) يعني به يوسف عليه السلام (ومن صرف همته) كلها (إلى) رتبة القوة الشهوية في (اتباع الذات البدنية يأكل كائنا) كل الانعام فقد انحط إلى حضيض افق الهائم فيصير اما غمرا) بضم الغين وسكون الميم هو الجاهل البليد المفض (كثور) ويضرب به المثل في البلادة حتى قالوا وما على اذالم تفهم البقر (واما شرها) أي حريصا (تكنز بر واما ضرعا) أي ممثقا (ككتاب أو حقودا) كجمل أو متكبيرا كثر أو ذاروغان) محرمة أي حيلة (كثعلب) وفيه قال الشاعر يعطيك من طرف اللسان حلاوة \* وروغ عنك كبروغ الثعلب

وهذه خواص للحيوانات المذكورة حتى قالوا أبلد من الثور وشره من خنزير وأضرع من كلب وأحقد من جمل وأروغ من ثعلب (أو يجمع ذلك كله) فيكون (كشيطان مرید) أي مفرد وعلى ذلك قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنزير وعبد الطامغوت ولكون كثير من صورته صورة الانسان وليس هو في الحقيقة الا كبعض الحيوان قال الله تعالى في الذين لا يعقلون عن الله انهم الا كالانعام بل هم أضل وقال ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون وقال تعالى ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون بين أن الذين كفروا ولم يستعملوا القوة التي جعلها الله تعالى لهم هم شر من الدواب وقال تعالى

والانسان على ونسبة بين الهائم والملائكة فان الانسان من حيث يتغذى وينسل فنبات ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار غير وان ومن حيث صورته وقامته فكالمصورة المنقوشة على الحائط وانما خاصيته معرفة حقائق الاشياء فن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة فحقيق بأن يلحق بهم ووجد بر بأن يسمى ملكا ورانيا كما أخبر الله تعالى عن صواحبنا يوسف عليه السلام بقوله ما هذا بشر ان هذا الاملك كريم ومن صرف همته إلى اتباع اللذات البدنية يأكل كائنا كل الانعام فقد انحط إلى حضيض افق الهائم فيصير اما غمرا كثور واما شرها تكنز بر واما ضرعا ككتاب أو سنورا أو حقودا تكمل أو متكبيرا كثر أو ذاروغان كثعلب أو يجمع ذلك كله كشيطان مرید

ومثل

ومثل الذين كثر واكثر الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء أي مثل واعظ الكافر من كمثل ناعق الاغنام  
 تنبها أنهم فيما يقال لهم كالبهايم وهذا النظر عبر الشاعر عن بعض من ذمه فقال  
 اللؤم من وبرو والده \* واللؤم أكبر من وبرو ما ولدا  
 ولم يقل ومن ولدا تنبها انه لا يستحق أن يقال له من لكونه بهيمة وعلى هذا المعنى قال المتنبي  
 \* تخلى اذا بحثت في استغهامها بمن \* ولما ذكرنا لم يكن بين بعض هذه الأنواع وبعضها من التفاوت ما بين  
 انسان وانسان فانك قد ترى واحدا كعشرة بل واحدا كمائة وعشرة أخرى هدر دون واحد كما قال الشاعر  
 ولم أر أمثال الرجال تفاوتت \* لدى المجد حتى الالف منهم كواحد  
 بل قد ترى واحدا بعشرة آلاف وترى عشرة آلاف دون واحد وقال الراغب في الذريعة الانسان لما ركب  
 تركيبا بين بهيمة وملك فشبّه بالبهيمة بما فيه من الشهوات البدنية من الأكل والمشرب والمنكح وشبهه  
 بالملك بما فيه من القوى الروحانية من الحكمة والعدالة والحوار واسطة بين جوهرين وضيق ورفيع  
 ولهذا قال تعالى وهديناه النجدين والنجدان من وجه العقل والهدى ومن وجه الآخرة والدينا ومن وجه  
 الايمان والكفر ومن وجه الهدى والضلال ومن وجه موالاة الله تعالى وموالاة الشيطان ومن وجه  
 النور والظلمة ومن وجه الحياة والموت فن دفعه الله تعالى للهدى وأعطاه قوة لم يبلغ الهدى فراى نفسه  
 وزكاها فقد أفلح ومن حرم التوقيق فاحرم نفسه ودساها فقد خاب وخسر (وما من عضو من الاعضاء ولا  
 حاسة من الحواس الا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول الى الله تعالى) فان الخيال يتصور  
 المحسوس فتبقى فيه صورته الروحانية فينتقش بها تنقش الشمع بصورة الختم ثم يأخذ الفكر فيميز بعضه  
 من بعض بنور العقل فيبحث عن خواصها ومنافعها ومضارها ثم يؤديه الى القوة الحافظة فان أراد ابراره  
 قولاسلط عليه القوى الناطقة فتعبر عنه باللسان وان أراد ابراره فعلاسلط عليه القوى العاملة فتوجده  
 بالجوارح (كجسائتي بيان طرق منه في كتاب الشكر) ان شاء الله تعالى (فن استعمله فيه) أي في طريق  
 الوصول الى الله تعالى (فقد فاز) وأفلح (ومن عدل عنه فقد خاب وخسر) واليه الاشارة بقوله قد أفلح من  
 زكاه واوقد خاب من دساها وقد أشار المصنف الى ضرب مثل لهذه القوى يعرف منه تصور تأثيرها فقال  
 (وجه السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده والدار الآخرة مستقره والدينا طريقه والبدن  
 مركبه والاعضاء خدومه فيستقر هو أعنى المدرك من الانسان في القلب الذي هو وسط مملكته) أو القوى  
 المنفكرة ٧ سكنها وسط الدماغ (كالك) يسكن وسط المملكة (و يجرى القوة الخيالية المودعة في مقدم  
 الدماغ مجرى صاحب بر يده اذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده) فيبلغها الملك (و يجرى القوة الحافظة  
 التي مسكنها مؤخر الدماغ مجرى خازنه) الذي يجمع ما دخل ويحفظه (و يجرى اللسان) وهي القوة  
 الناطقة (مجري ترجمانه) الذي يترجم له عن الغير (و يجرى الاعضاء المتحركة) وهي القوة العاملة (مجري  
 كتابه) الذين يكتبون له ويردون منه (و يجرى الحواس الخمس) الظاهر به (مجري جواسيسه) الذين  
 يتجسسونه الاخبار و مجرى أصحاب الاخبار الصادق للهجات فيما يرفعونه من الاخبار (فيوكل كل  
 واحد بأخبار صنع من الاصقاع) من مملكته (فيوكل العين بعالم الالوان) يوكل (السمع بعالم الاصوات  
 و) يوكل (الشم بعالم الارباع) وكذلك سائرها فانها أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ويؤدونها  
 الى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد و يسلمها صاحب البريد الى الخازن وهي الحافظة ويعرضها  
 الخازن بعد أن يسهط منه ما يراه حشوا و يرفع الباقي صافيا يعرضه (على الملك فيقتبس منها ما يحتاج  
 اليه) مما ينفعه ويضره (في تدبير مملكته واتمام سفره الذي هو بصدده وقع عدوه الذي هو مبتلى به)  
 وهي الشهوة لانها شديدة التثبيت وكثيرة التمكن منه وقد اقتضت الحكمة بانتلائها (و دفع قواطع  
 الطريق عليه) أي دفع ما يعوقه عن طريق الآخرة و يشبطه عنها ثم بعد اطلاعه عليها يسلمها للخازن  
 فيقتبس الملك منها ما يحتاج اليه في تدبير مملكته واتمام سفره الذي هو بصدده وقع عدوه الذي هو مبتلى به و دفع قواطع الطريق عليه

وما من عضو من الاعضاء  
 ولا حاسة من الحواس  
 الا ويمكن الاستعانة به  
 على طريق الوصول الى الله  
 تعالى كجسائتي بيان طرف  
 منه في كتاب الشكر فن  
 استعمله فيه فقد فاز ومن  
 عدل عنه فقد خسر وخاب  
 \* وجه السعادة في ذلك أن  
 يجعل لقاء الله تعالى مقصده  
 والدار الآخرة مستقره  
 والدينا منزله والبدن مركبه  
 والاعضاء خدومه فيستقر  
 هو أعنى المدرك من الانسان  
 في القلب الذي هو وسط  
 مملكته كالك و يجرى القوة  
 الخيالية المودعة في مقدم  
 الدماغ مجرى صاحب بر يده  
 اذ تجتمع أخبار المحسوسات  
 عنده و يجرى القوة الحافظة  
 التي مسكنها مؤخر الدماغ  
 مجرى خازنه و يجرى اللسان  
 مجرى ترجمانه و يجرى  
 الاعضاء المتحركة مجرى  
 كتابه و يجرى الحواس  
 الخمس مجرى جواسيسه  
 فيوكل كل واحد منها  
 بأخبار صنع من الاصقاع  
 فيوكل العين بعالم الالوان  
 والسمع بعالم الاصوات  
 والشم بعالم الارباع وكذلك  
 سائرها فانها أصحاب أخبار  
 يلتقطونها من هذه العوالم  
 ويؤدونها الى القوة الخيالية  
 التي هي كصاحب البريد  
 و يسلمها صاحب البريد الى  
 الخازن وهي الحافظة  
 ويعرضها الخازن على الملك  
 فيقتبس الملك منها ما يحتاج اليه في تدبير مملكته واتمام سفره الذي هو بصدده وقع عدوه الذي هو مبتلى به و دفع قواطع الطريق عليه

ثانيا الى وقت حاجته فحينئذ يتقدم باخراجها (فاذا فعل ذلك) وقهر ذلك العدو وأمن من القواطع (وكان موقفا سعيدا شاكرا لنعمة الله تعالى) بل يصير المعيار باثنا (واذا عطل هذه الجلة) بان لم يستعملها كما ذكر (أو استعملها ولكن في مراعاة أعدائه وهي الشهوة والغضب وسائر الخطوط العاجلة وفي عمارة طريقه دون منزله اذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ووطنه ومستقره الآخرة) واليه الاشارة بما رواه الديلمي من حديث ابن عمر الدنيا قنطرة الآخرة فاعبروها ولا تعمروها (كان مخذولا شقيا كافر النعمة الله مضيعا لجنود الله) التي هي الاعضاء والجوارح والحواس (ناصر الاعداء الله مخذولا لحزب الله فيستحق المقت والابعاد في المنقلب والمعاد نعوذ بالله من ذلك) وكما أنت للملك أفعالا يستعين فيها بغيره وأفعالا ينفرد فيها بنفسه والافعال التي يتولاها بنفسه أشرف مما يفوضها الي غيره كذلك للقوة المفكرة أفعال تفوضها الي غيرها وأفعال تختص هي بها وهي الرؤية والفكر والاعتبار والقياس والفراسة فهذه الاشياء تدبير الامور واستخراج الغوامض وتحصيل التجربة واستنباط المجهول بتوسط العلوم والاطلاع على الاسرار (وال المثال الذي ضربناه أشار كعب الاحبار) رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (وقال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت الانسان عيناها هاد) وفي لفظ هاديان (وأذناه تقع) وفي لفظ تعمان (ولسانه ترجان ويده جناحان ورجلاه يريده والقلب ملك فاذا طاب الملك طابت جنوده قالت) عائشة رضي الله عنها (هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) يقول قال العراقي رواه أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله ولا جد من حديث أبي ذر اما الاذنان فقمع وأما العين فقرة لما يدعى القلب ولا يصح منه شيء اه قلت أخرجه الطبراني في مسند الشاميين من طريق كعب قال آتيت عائشة فقالت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الانسان فانظري هل يوافق نعتي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انت فقالت عيناها هاد فساقه وزاد بعد قوله يريده كعبه رحمة ورثته نفس وطحاله فحكى وكليته مكر والقلب ملك الحديث فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الانسان هكذا وقول العراقي والبيهقي في الشعب الخ يشير الى ما رواه من كلام أبي هريرة لامن حديثه ولفظه القلب ملك وله جنود فاذا صلح الملك صلحت جنوده واذا فسد الملك فسدت جنوده والاذنان تقع والعيان مسلحة واللسان ترجان واليدين جناحان والرجلان يريده والكبد رحمة والطحال فحكى والكليتان مكر والرئة نفس هكذا رواه ثم قال قال أحمد هكذا جاء موقوفا ومعناه في القلب جاء في حديث النعمان بن بشير مرفوعا اه وهذه في الميزان من المناكير وقول العراقي رواه أبو نعيم في الطب ظاهره انه من حديث عائشة وليس كذلك وانما أخرجه فيه من حديث أبي سعيد الخدري وكذلك أخرجه أيضا أبو الشيخ في كتاب العظمة وابن عدي في الكامل ورواه الحكيم الترمذي من حديث عائشة ولفظهم جميعا العيان دليلان والاذنان تعمان واللسان ترجان واليدين جناحان والكبد رحمة والطحال فحكى والرئة نفس والكليتان مكر والقلب ملك فاذا صلح الملك صلحت رعيته واذا فسد الملك فسدت رعيته (وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب ان الله تعالى في أرضه آنية) جمع انا وهو وعاء الشيء (وهي القلوب فأحبها اليه أرقها وأصفاها وأصلها) هكذا في القوت من قول علي وروي الطبراني في الكبير من حديث أبي عنبه الخولاني مرفوعا ان الله تعالى آنية من أهل الارض وآنية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها اليه أليها وأرقها وأوعية قيل له صحبة وقيل بل ولد في عهده صلى الله عليه وسلم ولم يره وانما صاحب معاذ بن جبل وتزل دمشق قال البيهقي اسناد حسن وقال شيخه العراقي فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح بالتعديت فيه قال صاحب القوت (ثم فسره) أي على رضي الله عنه (فقال أصلها في الدين وأصفاها في اليقين وأرقها على الاخوان) الى هنا نص القوت (وهو اشارة الى قوله تعالى أشد على الكفار رجاء بينهم) قال صاحب القوت فمثل القلوب مثل الاواني في تفاوت جوهرها أرقها وأصفاها أعلاها يصلح للوجه

فاذا فصل ذلك كان موقفا سعيدا شاكرا لنعمة الله واذا عطل هذه الجلة أو استعملها لكن في مراعاة أعدائه وهي الشهوة والغضب وسائر الخطوط العاجلة أو في عمارة طريقه دون منزله اذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ووطنه ومستقره الآخرة كان مخذولا شقيا كافر بنعمة الله تعالى ناصر الاعداء الله مخذولا لحزب الله فيستحق المقت والابعاد في المنقلب والمعاد نعوذ بالله من ذلك والي المثال الذي ضربناه أشار كعب الاحبار حيث قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت الانسان عيناها هاد واذا تقع ولسانه ترجان ويده جناحان ورجلاه يريده والقلب ملك فاذا طاب الملك طابت جنوده فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب ان الله تعالى في أرضه آنية وهي القلوب فأحبها اليه تعالى أرقها وأصفاها في اليقين وأرقها على الاخوان وهو اشارة الى قوله تعالى أشد على الكفار رجاء بينهم

والملك والطيب وأكتفها وأدناها يصلح للادناس وما بين ذلك يصلح لما بينهما ومثلها أيضا مثل الموازين  
 البليار اللطيف المعيار يصلح لو وزن الذهب والكشف الجاني يصلح للقت وما بينهما يصلح لما بينهما فيوزن بكل  
 ميزان ما يصلح له كما يليق في كل انعاما يليق به كذلك الحكمة والحسب في الملكوت الباطن كالحكمة والحسب في  
 الملك الظاهر بتعديل الظاهر الباطن اه وقال بعض شراح الحديث عند قوله أليها وأرقها أي فان القلب  
 اذ الان ورق انجلي وصار كالرآة الصقيلة فاذا أشرقت عليه أنوار الملكوت أضاء الصدر وامتلأ من  
 شعاعها فابصرت عينا الفؤاد باطن أمر الله في خلقه فيؤديه ذلك الى ملاحظة نور الله فاذا لاحظته فذلك قلب  
 استكمل الزينة والبهاء بمارزق من الصفاء فصار محل نظر الله من بين خلقه فكما نظر الى قلبه زاد به فرحا  
 وله حساب وعزا واكتنفه بالرحمة وازاحه من الرجعة وملاؤه من أنوار العلوم اه وأشار اليه (قوله تعالى مثل  
 نوره كشكاة فيها مصباح قال أبي بن كعب) رضى الله عنه في تفسيره (معناه مثل نور المؤمن وقلبه  
 وقوله أو كظلمات في بحر لجي مثل قلب المنافق) وللفظ القوت فسرته أبي بن كعب قال مثل نور المؤمن وكذلك  
 كان يقرؤه قال فقلب المؤمن هو المشكاة فيها مصباح كلامه نور وعمله نور ويتقلب في نور ثم قال في قوله  
 تعالى أو كظلمات في بحر لجي قال قلب المنافق فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ويتقلب في ظلمة اه قالت أخرجه عبد  
 ابن جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه عن أبي بن كعب الله نور  
 السموات مثل نوره قال هو المؤمن الذي قد جعل الايمان والقرآن في صدره فصر ب الله مثله فقال الله نور  
 السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المؤمن فقال مثل نور من آمن به فكانت أبي بن كعب يقرؤها  
 مثل نور من آمن به فهو المؤمن جعل الايمان والقرآن في صدره كشكاة قال فصدر المؤمن المشكاة فيها  
 مصباح المصباح النور وهو القرآن والايمان الذي جعل في صدره والزجاجة قلبه فقلبه استنار فيه القرآن  
 والايمان فكانت كوكب دري أي مضيء والشجرة المباركة أصله المبارك الاخلاص لله وحده وعبادته قال  
 ثم له كمثل شجرة التفتيحها الشجر فهي خضراء ناعمة لاقصبتها الشمس على أي حال كانت لا اذا طلعت ولا  
 اذا غربت فكذلك هذا المؤمن قد أجبر من ان يظلمه شيء من الفتن وقد ابتلى فيشته الله فهو بين أربع خلال  
 ان قال صدق وان حكم عدل وان أعطى شكر وان ابتلى صبر فهو في سائر الناس كالرجل الحي يعيش بين قبور  
 الاموات نور على نور ومصيره الى نور فهو يتقلب في خمسة من النور وكلامه وعمله نور ومدخله نور ومصيره  
 الى نور يوم القيامة الى الجنة ثم ضرب مثل الكافر فقال والذين كفروا أعمالهم كسراب الآتية قال  
 وكذلك الكافر يأتي يوم القيامة وهو يحسب ان له عند الله خيرا فلا يجده ويدخله الله النار قال وضرب مثلا  
 آخر لكافر فقال أو كظلمات في بحر لجي الآية فهو يتقلب في خمس من الظلم فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله  
 ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره يوم القيامة الى الظلمات الى النار فكذلك ميت الاحياء يعيش في الناس  
 لا يدري ماذا له وماذا عليه وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال هي في قراءة أبي  
 ابن كعب مثل نور من آمن به وفي لفظه مثل نور المؤمن أخرجه عبد بن جريد وابن الانباري في المصاحف  
 عن الشعبي عنه وقد روى مثله عن ابن عباس قال مثل نور الذي أعطاه المؤمن كشكاة وقال في قوله نور  
 على نور فذلك مثل قلب المؤمن نور على نور وقال في قوله أو كظلمات في بحر لجي ذلك مثل قلب الكافر ظلمة  
 على ظلمة أخرجه الثريائي وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال مثل نوره هي خطا من الكاتب هو أعظم من  
 أن يكون نوره مثل نور المشكاة قال مثل نور المؤمن وفي لفظه مثل نوره مثل هواه في قلب المؤمن هكذا  
 أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الاسماء والصفات وأخرج عبد الرزاق وعبد بن  
 جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال أو كظلمات في بحر لجي العميق القصير أي  
 مثل عمل الكافر في ضلالات ليس له مخرج ولا منفذ أعشى فيها لا يبصر (وقال زيد بن أسلم) العدو مولى  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبو عبد الله ويقال أبو أسامة المدني ثقة عالم مات سنة ست وثلاثين وروى

وقوله تعالى مثل نور  
 كشكاة فيها مصباح قال  
 أبي بن كعب رضى الله عنه  
 معناه مثل نور المؤمن وقلبه  
 وقوله تعالى أو كظلمات  
 في بحر لجي مثل قلب المنافق  
 وقال زيد بن أسلم في قوله  
 تعالى

في لوح محفوظ وهو قلب المؤمن وقال سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي فهذه أمثلة القلب \* (بيان مجامع أوصاف القلب وأمثاله) \* اعلم ان الانسان قد اصطبغ في خلقه وتركيبه أربع شوائب فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف وهي الصفات السبعية والبهيمية والشيطانية والرأبانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع من العداوة والبغضاء والتهميم على الناس بالضرب والشم ومن حيث سلط عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم من الشره والحرص والسبق وغيره ومن حيث

انه في نفسه أمر رباني كما قال الله تعالى قل الروح من أمر ربي فانه يدعى لنفسه الربوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصص والاستبداد بالامور كلها والتفرد بالرياسة والانسلال عن ربقة العبودية والتواضع ويشتهى الاطلاع على العلوم كلها بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والاحاطة بحقائق الامور ويفرح اذا نسب الى العلم ويحزن اذا نسب الى الجهل والاحاطة بجميع الحقائق والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوبية وفي الانسان حرص على ذلك ومن حيث يختص من البهائم بالتمييز مع مشاركته لها في الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية فصار شريرا يستعمل التمييز في استنباط وجوه الشر ويتوصل الى الاغراض بالكر والحيلة والخداع ويظهر الشرفي معرض الخير وهذه أخلاق الشياطين وكل انسان فيه شوب من هذه الاصول الاربعة أعني الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية وكل ذلك مجموع في القلب) يتوارده عليه بعضها ويختلف باختلاف الاحوال وقد يكون منها فيه كلها وقد يكون بعضها وحكيم فالخنزير هو الشهوة فانه لم يكن الخنزير مذموما لونه وشكله وصورته بل لجشعه وكنبه وحرصه الجشع محرقة شدة الحرص والسكب محرقة العداوة والحرص أيضا (والسكب هو الغضب فان السبع الضاري) أي اللهب بالعقر (والسكب العقور) الذي من شأنه يعقر الناس (ليس كلبا وسبعا باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة) وهو الاجترار والولع والصيد (والعدوان) أي التعدي على الصيد (والعقور في باطن الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبهه) أي غلمته (فالخنزير يدعى بالشره الى الفحشاء والمنكر والسبع يدعى بالغضب الى الظلم والابتداء

الجماعة له (في لوح محفوظ وهو قلب المؤمن) نقله صاحب القوت وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة قال في لوح محفوظ في صدور المؤمنين (وقال سهل) التستري رحمه الله تعالى (مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي) نقله صاحب القوت وقد تقدم قريبا (فهذه أمثلة القلب) \* (بيان مجامع أوصاف القلب وأمثاله) \*

اعلم ان الانسان قد اصطبغ في تركيبه وخلقه الاصلية (أربعة شوائب) جمع شائبة وهي العلقة والشبهة وأصله من شابه بمعنى خلطه (فلذلك اجتمعت عليه أربعة أنواع من الأوصاف) المختلفة (وهي الصفات السبعية والبهيمية والشيطانية والرأبانية فهو من حيث سلط عليه الغضب) والتهور (يتعاطى أفعال السباع من العداوة والبغضاء والتهميم على الناس بالضرب والشم) وكان السباع تهجم على الناس بالعض والقطع (ومن حيث سلط عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم من الشره والحرص والسبق) بمحرقة شدة الغملة (وغيره) أي غير ما ذكر من الأوصاف التي تعزى للبهائم (ومن حيث انه هو في نفسه أمر رباني كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي فانه يدعى لنفسه الربوبية) والاربابية (ويحب الاستيلاء والاستعلاء) على الغير (والتخصص والاستبداد) أي الاستقلال (بالامور كلها والتفرد بالربانية) أي الملكية والسيادة (والانسلال عن رتبة العبودية) أي الخلوص منها (و) من (التواضع) أي خفض المقام (ويشتهى الاطلاع على العلوم) والمعارف (كلها بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والاحاطة بحقائق الامور) كما ينبغي (ويفرح اذا نسب الى العلم) والكمال (ويحزن اذا قذف بالجهل) أو النقص أي انهم به (والاحاطة بجميع الحقائق والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوبية) ومن خواصها (وفي الانسان حرص على) حصول (ذلك) له (ومن حيث يختص من البهائم بالتمييز) والغطانة وقوة النطق والادراك (مع مشاركته لمعاني الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية فصار شريرا) أي كثير الشر معروفابه (يستعمل) تلك القوى التي تميز بها عن الحيوانات في غير مواضع استعمالها فصار يجري (التمييز في استنباط وجوه الشر ويتوصل) به وبها (الى) جملة (الاغراض) الفاسدة من حيث المسائل (بالكر والخداع والحيلة) ويظهر الشرفي معرض الخير وهذه أخلاق الشياطين) قطعاً (وكل انسان فطيه شوب من هذه الاصول الاربعة أعني الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية وكل ذلك مجموع في القلب) يتوارده عليه بعضها ويختلف باختلاف الاحوال وقد يكون منها فيه كلها وقد يكون بعضها وحكيم فالخنزير هو الشهوة فانه لم يكن الخنزير مذموما لونه وشكله وصورته بل لجشعه وكنبه وحرصه الجشع محرقة شدة الحرص والسكب محرقة العداوة والحرص أيضا (والسكب هو الغضب فان السبع الضاري) أي اللهب بالعقر (والسكب العقور) الذي من شأنه يعقر الناس (ليس كلبا وسبعا باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة) وهو الاجترار والولع والصيد (والعدوان) أي التعدي على الصيد (والعقور في باطن الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبهه) أي غلمته (فالخنزير يدعى بالشره الى الفحشاء والمنكر والسبع يدعى بالغضب الى الظلم والابتداء

والشيطانية والسبعية والبهيمية وكل ذلك مجموع في القلب فكل ان الانسان خنزير وكب والشيطان وشيطان وحكيم فالخنزير هو الشهوة فانه لم يكن الخنزير مذموما لونه وشكله وصورته بل لجشعه وكنبه وحرصه هو الغضب فان السبع الضاري والسكب العقور ليس كلبا وسبعا باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقور في باطن الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبهه فالخنزير يدعى بالشره الى الفحشاء والمنكر والسبع يدعى بالغضب الى الظلم والابتداء

والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع ويغري أحدهما بالآخر ويحسن لهما ما هما محبوبان عليهما والحكيم الذي هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره بأن يكشف عن تلبسه بصيرته النافذة ونوره المشرق الواضح وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه أذبالغضب يكسر سورة الشهوة ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ويجعل الكلب مقهورا تحت سياسته فان فعل ذلك وقدر عليه اعتدل الامر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الشكل على (٢٢٧) الصراط المستقيم وان عجز عن قهرها قهره واستخدموه فلا يزال في

والشيطان) موكل بهذه الاوصاف (لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع ويغري أحدهما بالآخر) أي يولع بهما وفي نسخة يقوى بدل يغري (ويحسن لهما ما هما محبوبان عليه) في أصل الطبيعة (والحكيم الذي هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره بأن يكشف عن تلبسه) وخداعه (بصيرته النافذة) في الامور (ونوره المشرق الواضح وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه اذبالغضب يكسر سورة الشهوة) أي فورانها (وتدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ويجعل الشكل مقهورا تحت سياسته) وأمره وتدبيره (فان فعل ذلك وقدر عليه اعتدل الامر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الشكل على الصراط المستقيم) السالم من الاعوجاج (وان عجز عن قهرها قهره) وغلبوه (واستخدموه) واستلبنوه (فلا يزال) لاجل ذلك (في استنباط الخليل) بانواعها (وتدقيق الفكر) ومصرف الهمم (ليشبع الخنزير ويرضى الكلب فيكون دائما في عبادة كلب أو خنزير وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثرهمهم البطن والفرج) بان يعطى كل منهما ملاحظه الخاص به (ومنافسة الاعداء) ومفاخرتهم (والعجب منه انه ينكر على عبده الاصنام عبادتهم للعبادة) المنخوثة بأيديهم وهو أسوأ حالا منهم بكثير (ولو كشف) له (الغطاء عنه وكوشف حقيقة حاله) بان يمثل له حقيقة حاله (كتمثيل للمكاشفين امان في النوم أو اليقظة لرأى نفسه مائلا بين يدي خنزير يساجد له مرة ورا كعما أخرى وممتظر الاشارته و) واقفا عند (أمره) ونبيه (فهما هاج الخنزير يطلب شئ من شهوته انبعث على الفور في خدمته واحضار شهوته أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقور عابده مطيعا لما يقضيه ويلتمسه مدققا للفكر في حيل الوصول الى طاعته وهو بذلك ساع) مجد (في مسرة شيطانه فانه الذي يهيج الخنزير ويشير الكلب ويعثهما على استخدامهما فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما) أي بواسطة ما فكيف ينكر من هو مثل هذا على عبادة الاصنام مع اقرارهم بانهم انما يعبدونها لتقربهم الى الله الرزقي وعبادة الخنزير والكلب أسوأ حالا منهم لغوانهم تلك النية (فليراقب كل عبده حركاته وسكاته ونطقه وقعوده وقيامه) وسائر أحواله (ولينظر بعين البصيرة) النافذة (فلا يرى ان أنصف نفسه الاساعيا طول النهار في عبادة هؤلاء) مسخرنا لخدمتهم (وهذا غاية الظلم اذ جعل المالك مملوكا والرابع مبروبا والسيد عبدا والقاهر مقهورا اذ العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء) لانه جوهر الروح العلوي ولسانه والدال عليه (وقد سخره لخدمة هؤلاء) وذلك لها (فلا حرم ينتشر الى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكم عليه) وتتراحم (حتى تصير طابعها و يناملها كالقلب وميتاله) واليه الاشارة بقوله تعالى بل طبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون وقوله تعالى كلاب بل وان على قلوبهم (اماطاعة خنزير الشهوة فتصدر منها صفة الوفاحة) أي قلة الحياء (والخبث) وهو الوصف الجامع لكل ما يضا الطيب (والتبذير) وهو تفرق المال على وجه الاسراف (أو التقدير) وهو تقليد النقة (والرياء والهتكه) محرمة كشف السر (والهجانة) أي الهزل والسخرية (والعبث) محرمة وهو عمل ما لا فائدة فيه (والحرص والجشع) وهو محرمة أشد الحرص (والحرص طلب الاستغراق فيما فيه الخط) (والملاق) محرمة ساسم من التلق (والحسد) وهو غنى زوال نعمة

استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشبع الخنزير ويرضى الكلب فيكون دائما في عبادة كلب وخنزير وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثرهمهم البطن والفرج ومنافسة الاعداء والعجب منه أن ينكر على عبدة الاصنام عبادتهم للعبادة ولو كشف الغطاء عنه وكوشف حقيقة حاله ومثله حقيقة حاله كما تمثل للمكاشفين امان في النوم أو في اليقظة لرأى نفسه مائلا بين يدي خنزير يساجد له مرة ورا كعما أخرى ومنمظر الاشارته وأمره فها هاج الخنزير يطلب شئ من شهوته انبعث على الفور في خدمته واحضار شهوته أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقور عابده مطيعا ساما لما يقضيه ويلتمسه مدققا للفكر في حيل الوصول الى طاعته وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه فانه الذي يهيج الخنزير ويشير الكلب ويعثهما على استخدامهما فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما

فليراقب كل عبده حركاته وسكاته ونطقه وقعوده وقيامه وسائر أحواله (وهذا غاية الظلم اذ جعل المالك مملوكا والرابع مبروبا والسيد عبدا والقاهر مقهورا اذ العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة فلا حرم ينتشر الى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكم عليه حتى يصير طابعها و يناملها كالقلب وميتاله) أماطاعة خنزير الشهوة فتصدر منها صفة الوفاحة والخبث والتبذير والرياء والهتكه والهجانة والعبث والحرص والجشع والملاق والحسد والحقد

والشماطة وغيرها وأما طاعة كلب الغضب فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور والبذلة والبذخ والصلف والاستشاطعة والتكبر والعجب والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق وإرادة الشر وشهوة الظلم وغيرها وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب فيحصل منه صفة المكر والخداع والحيلة والدهاء (٢٢٨) والجراءة والتلبس والتضريب والغش والخب والخنا وأمثالها ولوعكس الأمر وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية

لاستقرار القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين والاحاطة بحقائق الاشياء ومعرفة الأمور على ما هي عليه والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله ولاستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ولا انتشار اليه من ضبط خنز الشهوة وورده الى حد الاعتدال صفات شريفة مثل العفة والقناعة والهدوء والزهد والورع والتقوى والانبساط وحسن الهيئة والحياة والظرف والمساعدة وأمثالها ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها ووردها الى حد الواجب صفة الشجاعة والكرم والنجدة وضبط النفس والصبر والحلم والاحتمال والعفو والثبات والنبيل والشهامة والوقار وغيرها فالقلب في حكم امرأة قد اكتنفته هذه الأمور المؤثرة فيه وهذه الأسماء على التواصل واصلة الى القلب أما الأسماء المحمودة التي ذكرناها فانها تزيد امرأة لقلب جلاء وشراف ونور واضياء حتى يتلأق فيه جليسة الحق وينكشف فيه حقيقة الأمر المطاوب في الدين والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

الغير عنه (والشماطة) وهي الفرح بمصيبة الغير (وغيرها) من الاوصاف الذميمة (وأما طاعة كلب الغضب فينتشر منها الى القلب صفة التهور) وهو الاقدام على أمور لا تنبغي (والبذلة) وهي الامتنان وعدم التصاوت (والبذخ) بحركة التكبر (والصلف) بحركة العجب (والاستشاطعة) وهو الاحتراق غضبا (والتكبر والعجب والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق وإرادة الشر وشهوة الظلم وغيرها) من الاوصاف الذميمة (وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب فيحصل منه صفة المكر والخداع والحيلة والدهاء والجريزة) بفتح الجيم وسكون الراء وفتح الواو وحده وآخره زاي وهو يعني الخداع (وأسمائها) من الاوصاف الذميمة (ولوعكس الأمر وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية لاستقرار في القلب من الصفة الربانية العلم والحكمة والاحاطة بحقائق الاشياء ومعرفة الأمور على ما هي عليه والاستيلاء على الكل بقوة العلم) نور (البصيرة) واستحقاق التقدم على الخلق بكمال العلم وجلاله ولاستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ولا انتشار اليه من ضبط خنز الشهوة وورده الى حد الاعتدال صفات شريفة (تضاد تلك الصفات المذكورة) مثل العفة والقناعة والهدوء وهو السكون والطمانينة (والزهد والورع والتقوى والانبساط وحسن الهيئة والحياة والظرف) وهو بالفتح كاه القلب والكفاية (والمساعدة) للاخوان على الخير (وأسمائها) من الصفات الحميدة (ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها ووردها الى حد الواجب صفة الشجاعة والكرم) وهما يتلازمان غالبا (والمنجدة) بالفتح شدة الشجاعة (وضبط النفس) عن الوقوع في رذيلة (والصبر) على المكروه (والحلم والاحتمال والعفو والثبات) في الأمر (والنبيل) بالضم رفعة المقام الى المطالب (وغيرها) من الصفات الحميدة (والقلب في حكم امرأة وقد اكتنفته هذه الأمور المؤثرة فيه وهذه الأسماء على التوالي) أي التتابع (واصله الى القلب) لا ينفك عنها (أما الأسماء المحمودة التي ذكرناها فانها تزيد امرأة لقلب جلاء وشراف ونور واضياء حتى يتلأق فيه جليسة الحق وتنكشف فيه حقيقة الأمر المطاوب في الدين والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا) أي ناصحا ومذكرا للعواقب (من قلبه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة واسناده جيد اه قلت رواه ابن لال في مكارم الاخلاق ومن طريقه أورده الديلمي ولفظه جعل له واعظا من نفسه يأمره وينهاه ولفظ القوت وفي الخبر اذا أراد الله بعبد خيرا جعل له زاجرا من نفسه واعظا من قلبه قلت وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قول ابن سيرين بزيادة يأمره وينهاه (وبقوله) صلى الله عليه وسلم (من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظا) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أحده أصلا قلت أخرجه أحمد في الزهد عن أبي الجلد قال قرأت في الحكمة من كان له من نفسه واعظ كان له من الله حافظ ومن أنصف الناس من نفسه زاده الله بذلك عزاء والذل في طاعة الله أقرب من التعزز بالعصية (وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر) وهو المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم البر ماطمأن اليه القلب وسكنت اليه النفس فهذا وصف قلب كاشف بالذكر ونعت نفس ساكنة بجزيد السكينة كما وصف من قلوب المؤمنين في صريح الكلام وفي دليل الخطاب اما صريحه فانه (قال تعالى) الذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذكر الله (الآية) كراته تطمئن القلوب أي تسكن اليه ولولا ان الذكرا استقر فيه ماطمأن اليه وقال الله تعالى هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم وأما دليل الخطاب الذي يشهد بالتدبير فقوله تعالى في صفة قلوب

حتى يتلأق فيه جليسة الحق وينكشف فيه حقيقة الأمر المطاوب في الدين والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من قلبه وبقوله صلى الله عليه وسلم من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر قال الله تعالى الآية كراته تطمئن القلوب

المجموعين

وأما الآثار المذمومة فانها

مثل دخان مظلم يتصاعد الى مرآة القلب ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى الى أن يسود ويظلم ويصير بالكلية محجوباً عن الله تعالى وهو الطبع وهو الرين قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال عز وجل أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب كإرباط السماع بالتقوى فقال تعالى واتقوا الله فقال تعالى واتقوا الله واتقوا الله يعلمكم الله ومهما تراكت الذنوب طبع على القلوب وعند ذلك يعنى القلب عن ادراك الحق وصلاح الدين ويستعين بالآخرة ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصوداً عليها واذا قرع سمعه أمر الآخرة وما فيه من الانحطاط (أى الشدائد) دخل من اذن وخرج من الاخرى) ولم يلقه بالا (ولم يستقر في القلب ولم يحركه الى التوبة والتدارك) مما قرط فيه (أولئك الذين يسوا من الآخرة) كما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة (كما ينس الكفار من أصحاب القبور) أي كما ينس الاحياء من الذين كفروا أن يرجعوا اليهم أو يعذبهم الله كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة) اما القرآن فقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والرين صدأ وما لو الشئ الجلي وأما السنة فأشار اليه المصنف بقوله (قال ميمون بن مهران) هو الخبر ذو الثقة كاتب عمر ابن عبد العزيز تابعي وقد تقدمت ترجمته ولفظ القوت وروى عن جعفر بن برقان قال سمعت ميمون بن مهران يقول (إذا أذنب العبد) ولفظ القوت ان العبد اذا أذنب (ذنباً نكث في قلبه) بذلك الذنب (نكته سوداء) فان تاب صحبت من قلبه فترى قلب المؤمن مجلياً مثل المرآة ما يأتبه الشيطان الا أبصره وأما الذى يتتابع في الذنوب كلما أذنب نكث في قلبه نكته سوداء فلا يزال ينكث في قلبه حتى يسود قلبه فلا يبصر الشيطان من حيث يأتبه هذا اللفظ ميمون بن مهران عند صاحب القوت وأما قول المصنف فان هو نزع الخ هو بقية حديث مرفوع قال صاحب القوت وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكث في قلبه نكته سوداء (فان هو نزع واستغفر وتاب صقل) قلبه (وان عاذر يذنبها حتى تعالو قلبه فهو الرين) كذا في التمهيد والصواب فهو الران الذى ذكره الله كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قلت وقد رواه كذلك أحمد وعبد بن حميد والترمذي والحاكم وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن حبان وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأما قول ميمون بن مهران فهو كالمبين لهذا الحديث وقد روى حذيفة في تفسير هذه الآية نحوه أخرجه الفريرى والبيهقي في الشعب وروى عن ابن عمر مرفوعاً قال أعمال السوء ذنب على ذنب حتى مات قلبه واسود وأخرجه نعيم بن حماد في الفتن والحاكم وصححه وتعقب وقال مجاهد اى اثبتت على قلبه الخطايا حتى غيرته أخرجه عبد بن حميد وقال ابن عباس ران أى طبع أخرجه ابن جرير وقال مجاهد الرين اليسر من الطبع والطبع اليسر من الافعال والافعال أشد ذلك كله أخرجه ابن جرير وأخرج عبد ابن حميد من طريق خلد بن الحكم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع خصال تفسد القلوب مجازاة الاحق فان جاريتك كنت مثله وان سكت عنه سلت منه وكثرة الذنوب مفسدة القلوب وقد قال تعالى بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والخلوة بالنساء والاستماع منهن والعمل برأيهن ومجالسة الموتى قيل وما الموتى قال حتى قد أبطره غناه (وقد قال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود فيه سراج زهر وقلب الكافر أسود من كوس) ولفظ القوت وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن أجود فيه سراج حتى يعالو قلبه فهو الران وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود من كوس

المجربين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى ومثله أعنده علم الغيب فهو يرى في تدبر معناه ان عباده المحسنين له سامعين منه ناظرين الى غيبه مكاشفين بذكره (وأما الآثار المذمومة فانها مثل دخان مظلم يتصاعد الى مرآة القلب ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى الى أن يسود ويظلم ويصير بالكلية محجوباً عن الله تعالى وهو الطبع والرين قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال تعالى) في ذكر القلوب المغفلة بالذنوب (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون فربط عدم السماع والطبع بالذنوب كإرباط السماع بالتقوى فقال تعالى واتقوا الله واتقوا الله) وقال تعالى في فض الطابع بالتوبة وفي مفتاح القفل بالتقوى (واتقوا الله ويعلمكم الله) وقال صلى الله عليه وسلم في مجمل صفة القلب التقوى ههنا وأشار الى القلب (ومهما تراكت الذنوب طبع على القلب وعند ذلك يعنى القلب عن ادراك الحق وصلاح الدين ويستعين بالآخرة ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصوداً عليها واذا قرع سمعه أمر الآخرة وما فيه من الانحطاط) أى الشدائد (دخل من اذن وخرج من الاخرى) ولم يلقه بالا (ولم يستقر في القلب ولم يحركه الى التوبة والتدارك) مما قرط فيه (أولئك الذين يسوا من الآخرة) كما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة (كما ينس الكفار من أصحاب القبور) أي كما ينس الاحياء من الذين كفروا أن يرجعوا اليهم أو يعذبهم الله كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة) اما القرآن فقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والرين صدأ وما لو الشئ الجلي وأما السنة فأشار اليه المصنف بقوله (قال ميمون بن مهران) هو الخبر ذو الثقة كاتب عمر ابن عبد العزيز تابعي وقد تقدمت ترجمته ولفظ القوت وروى عن جعفر بن برقان قال سمعت ميمون بن مهران يقول (إذا أذنب العبد) ولفظ القوت ان العبد اذا أذنب (ذنباً نكث في قلبه) بذلك الذنب (نكته سوداء) فان تاب صحبت من قلبه فترى قلب المؤمن مجلياً مثل المرآة ما يأتبه الشيطان الا أبصره وأما الذى يتتابع في الذنوب كلما أذنب نكث في قلبه نكته سوداء فلا يزال ينكث في قلبه حتى يسود قلبه فلا يبصر الشيطان من حيث يأتبه هذا اللفظ ميمون بن مهران عند صاحب القوت وأما قول المصنف فان هو نزع الخ هو بقية حديث مرفوع قال صاحب القوت وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكث في قلبه نكته سوداء (فان هو نزع واستغفر وتاب صقل) قلبه (وان عاذر يذنبها حتى تعالو قلبه فهو الرين) كذا في التمهيد والصواب فهو الران الذى ذكره الله كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قلت وقد رواه كذلك أحمد وعبد بن حميد والترمذي والحاكم وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن حبان وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأما قول ميمون بن مهران فهو كالمبين لهذا الحديث وقد روى حذيفة في تفسير هذه الآية نحوه أخرجه الفريرى والبيهقي في الشعب وروى عن ابن عمر مرفوعاً قال أعمال السوء ذنب على ذنب حتى مات قلبه واسود وأخرجه نعيم بن حماد في الفتن والحاكم وصححه وتعقب وقال مجاهد اى اثبتت على قلبه الخطايا حتى غيرته أخرجه عبد بن حميد وقال ابن عباس ران أى طبع أخرجه ابن جرير وقال مجاهد الرين اليسر من الطبع والطبع اليسر من الافعال والافعال أشد ذلك كله أخرجه ابن جرير وأخرج عبد ابن حميد من طريق خلد بن الحكم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع خصال تفسد القلوب مجازاة الاحق فان جاريتك كنت مثله وان سكت عنه سلت منه وكثرة الذنوب مفسدة القلوب وقد قال تعالى بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والخلوة بالنساء والاستماع منهن والعمل برأيهن ومجالسة الموتى قيل وما الموتى قال حتى قد أبطره غناه (وقد قال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود فيه سراج زهر وقلب الكافر أسود من كوس) ولفظ القوت وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن أجود فيه سراج حتى يعالو قلبه فهو الران وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود من كوس

حتى يعالو قلبه فهو الران وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود من كوس

فطاعة الله سبحانه بمخالفة الشهوات مصقلة للقلب ومعاصبه مسودات له فمن أقبل على المعاصي أسود قلبه ومن أتبع السيئة الحسنة وبخا أثرها لم يظلم قلبه ولكن ينقص نوره كلما آتته (٢٣٠) يتنفس فيها ثم تسبح ويتنفس ثم تسبح فاتها لا تخلو عن كدورة وقد قال صلى الله عليه وسلم

القلوب أربع قلب أحرد فيه سراج بزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة بمدها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بمدها القبح والصديد فأي المادتين غلبت عليه حكمه بها وفي رواية ذهب به قال الله تعالى ان الذين اذا اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فذكر بر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكور وأنه لا يتمكن منه الا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكور والكشف باب الفوز والكشف وهو الفوز بلقاء الله تعالى \* (بيان مثال القلب بالاضافة الى العلوم خاصة) \* اعلم أن محل العلم هو القلب أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح وهي المطاعة المخدومة من جميع الاعضاء وهي بالاضافة الى حقائق المعلومات كلما آتت بالاضافة الى صور المتلونات فكما ان للمتلون صورة ومثال تلك الصورة ينطبع في المرأة ويحصل بها كذلك لكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورته فتنطبع في امرأة القلب وتنضغ فيها وكان المرأة غير وصور الاشخاص في نطسها (غير حصول مثالها في المرأة غير فهي ثلاثة أمور فكذلك هن ثلاثة أمور القلب) بمنزلة المرأة

زهر في تقسيمه القلوب ا ه وهو بعض الحديث الذي يأتي ذكره بعد ( فطاعة الله تعالى بمخالفة الشهوات مصقلات للقلب ومعاصبه مسودات له فمن أقبل على المعاصي أسود قلبه ) ثلثه أور بعه أو نصفه فان داوم عليه أسود كله ( ومن أتبع السيئة الحسنة وبخا أثرها لم يظلم قلبه ولكن ينقص نوره فهو كلما آتته يتنفس فيها ثم تسبح ويتنفس ثم تسبح فاتها ) تحبب لكتنها ( لا تخلو عن كدورة وقد قال صلى الله عليه وسلم القلوب أربع قلب أحرد فيه سراج بزهر ) أي يلعب ( فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس ) أي مقلوب أعلاه أسفله وأسفله أعلاه ( فذلك قلب الكافر وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة بمدها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بمدها القبح والصديد فأي المادتين غلبت عليه حكمه بها وفي رواية ذهب به قال الله تعالى ان الذين اذا اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فذكر بر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكور وأنه لا يتمكن منه الا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكور والكشف باب الفوز والكشف وهو الفوز بلقاء الله تعالى \* (بيان مثال القلب بالاضافة الى العلوم خاصة) \* اعلم أن محل العلم هو القلب أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح وهي المطاعة المخدومة من جميع الاعضاء وهي بالاضافة الى حقائق المعلومات كلما آتت بالاضافة الى صور المتلونات فكما ان للمتلون صورة ومثال تلك الصورة ينطبع في المرأة ويحصل بها كذلك لكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورته فتنطبع في امرأة القلب وتنضغ فيها وكان المرأة غير وصور الاشخاص في نطسها (غير حصول مثالها في المرأة غير فهي ثلاثة أمور فكذلك هن ثلاثة أمور القلب) بمنزلة المرأة

الصورة ينطبع في المرأة ويحصل بها كذلك لكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورة تنطبع في امرأة القلب وتنضغ فيها وكان المرأة غير وصور الاشخاص غير وصور الاشخاص غير وحصول مثالها في المرأة غير فهي ثلاثة أمور فكذلك هن ثلاثة أمور القلب (وحقائق)

وحقائق الاشياء وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه فالعلم عبارة عن القلب الذي فيه يحل مثال حقائق الاشياء والمعالم عبارة عن حقائق الاشياء والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة وكما أن القبض مثلا يستدعي قابضا كاليد ومقبوضا كالسيف ووصول بين السيف واليد بحصول السيف في اليد يسمى قبضا فكذلك وصول مثال المعلوم الى القلب يسمى علما وقد كانت الحقيقة موجودة والقلب موجودا ولم يكن العلم حاصلًا لان العلم عبارة عن وصول الحقيقة الى القلب كما أن السيف موجود واليد موجودة ولم يكن اسم القبض والاخذ حاصلًا لعدم وقوع السيف في اليد نعم القبض عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد والمعالم (٢٣١) بعينه لا يحصل في القلب فمن علم النار لم تحصل عين النار في قلبه

وايضا يحصل حاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها فتشبه بالمرآة أولى لان عين الانسان لا تحصل في المرآة وانما يحصل مثال مطابق له وكذلك حصول مثال مطابق لحقيقة المعلوم في القلب يسمى علما وكما أن المرآة لا تكشف فيها الصور الخمسة أمور \* أحدها نقصان صورتها كجوهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل \* والثاني نجسها وصدهم وكدورته وان كان تام الشكل \* والثالث لكونه معدولا به عن جهة الصورة الى غيرها كما إذا كانت الصورة وراء المرآة \* والرابع لخباب مرسل بين المرآة والصورة \* والخامس للجهد بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها) أي يقابل (شطر الصورة وجهها فكذلك القلب مرآة مستعدة لان تجلي فيها حقيقة الحق في الامور كلها وانما خلت القلوب عن العلوم التي خلت عنها هذه الاسباب الخمسة اولها نقصان في ذاته كقلب الصبي فإنه لا تجلي له المعلومات لنقصانه والثاني لكدورة المعاصي والخبث الذي تراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات فان ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه فيمنع ظهور الحق فيه بقدر ظلمته وتراكمه) فان الحق نور والشهوة طلبية وهما ضدان (والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنبا) أي أصاب وارتكب (فارق عقله لا يعود اليه أبدا) قال العراقي لم أره أصلا اه (أي حصل في قلبه كدورة ولا يزول أثرها أبدا اغنايته ان يتبعه بحسنة يحويه بها فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة لزيد له اشراق القلب فلما تقدمت السيئة سقطت فائدة الحسنة لكن عاد القلب بها الزما كان قبل السيئة ولم يزد بها نور وهذا خسران ونقصان لاحياله) أخرج الديلمي من طريق محمد بن سومة عن الحرث عن علي مرفوعا من استوى يومه فهو مغبون ومن كان آخر يومه ثم افرقوا ملعون ومن لم يكن على الزيادة

(وحقائق الاشياء) بمنزلة صور الأشخاص (وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه) بمنزلة حصول مثال تلك الصور (فالعلم) بكسر اللام (عبارة عن القلب الذي يحل فيه مثال حقائق الاشياء والمعالم عبارة عن حقائق الاشياء والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة) فهي ثلاثة عالم ومعلوم وعلم ثم زاده وضوحا بمثال آخر فقال (كأن القبض يستدعي قابضا كاليد ومقبوضا كالسيف ووصول بين السيف واليد بحصول السيف في اليد يسمى قبضا فكذلك وصول مثال المعلوم الى القلب يسمى علما وقد كانت الحقيقة موجودة والقلب موجودا ولم يكن العلم حاصلًا لان العلم عبارة عن وصول الحقيقة الى القلب كما كان السيف موجودا واليد موجودة ولم يكن اسم القبض والاخذ حاصلًا) بعد (لعدم وقوع السيف في اليد) ولقائل أن يقول ان هذا تشبيه المعقول بالمحسوس وليس بين المشبه والمشبه به مناسبة تامّة فلم يتفقا فأشار الى ذلك بقوله (نعم القبض عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد والمعالم يحصل في القلب فمن علم النار لم يحصل عين النار في قلبه ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابق لصورتها) بانها جسم محرف (فتشبه بالمرآة أولى لان عين الانسان لا تحصل في المرآة وانما يحصل مثال مطابق له وكذلك حصول مطابق لحقيقة المعلوم في القلب يسمى علما وكما أن المرآة لا تكشف فيها الصور الخمسة أمور \* أحدها نقصان صورتها كجوهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل \* والثاني نجسها وصدهم وكدورته وان كان تام الشكل \* والثالث لكونه معدولا به عن جهة الصورة الى غيرها كما إذا كانت الصورة وراء المرآة \* والرابع لخباب المرسل بين المرآة والصورة \* والخامس للجهد بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها) أي يقابل (شطر الصورة وجهها فكذلك القلب مرآة مستعدة لان تجلي فيها حقيقة الحق في الامور كلها وانما خلت القلوب عن العلوم التي خلت عنها هذه الاسباب الخمسة اولها نقصان في ذاته كقلب الصبي فإنه لا تجلي له المعلومات لنقصانه والثاني لكدورة المعاصي والخبث الذي تراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات فان ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه فيمنع ظهور الحق فيه بقدر ظلمته وتراكمه) فان الحق نور والشهوة طلبية وهما ضدان (والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنبا) أي أصاب وارتكب (فارق عقله لا يعود اليه أبدا) قال العراقي لم أره أصلا اه (أي حصل في قلبه كدورة ولا يزول أثرها أبدا اغنايته ان يتبعه بحسنة يحويه بها فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة لزيد له اشراق القلب فلما تقدمت السيئة سقطت فائدة الحسنة لكن عاد القلب بها الزما كان قبل السيئة ولم يزد بها نور وهذا خسران ونقصان لاحياله) أخرج الديلمي من طريق محمد بن سومة عن الحرث عن علي مرفوعا من استوى يومه فهو مغبون ومن كان آخر يومه ثم افرقوا ملعون ومن لم يكن على الزيادة

العلوم التي خلت عنها هذه الاسباب الخمسة اولها نقصان في ذاته كقلب الصبي فإنه لا تجلي له المعلومات لنقصانه والثاني لكدورة المعاصي والخبث الذي تراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات فان ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه فيمنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكمه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنبا فارق عقله لا يعود اليه أبدا أي حصل في قلبه كدورة لا يزول أثرها فغايتة أن يتبعه بحسنة يحويه بها فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة لزيد له اشراق القلب فلما تقدمت السيئة سقطت فائدة الحسنة لكن عاد القلب بها الزما كان قبل السيئة ولم يزد بها نور وهذا خسران مبین ونقصان لاحياله

فليست المرأة التي تسدن ثم تسمع بالمصقلة كالتى تسمع بالمصقلة كالتى تسبح بالمصقلة  
مقتضى الشهوات هو الذى يحاول القلب ويصفه ولذلك قال الله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وقال صلى الله عليه وسلم من عمل بما  
علم ورزاه الله علم ما لم يعلم الثالث ان يكون ( ٢٢٢ ) معدولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة فان قلب المطيع الصالح وان كان صافيا فانه ليس

فهو فى الانقصان فالمرتبة خيره واسناده ضعيف ( فليس المرأة التي تسدن ثم تسمع بالمصقلة كالتى تسبح بالمصقلة  
زيادة جلالها من غير دنس سابق والاقبال على طاعة الله والاعراض عن مقتضى الشهوات هو الذى  
يحاول القلب ويصفه ولذلك قال تعالى والذين جاهدوا فىنا ) أى نفوسهم وعدوهم الذى يأمرهم بالفحشاء  
والفكر فصابروه وغلبوا نفوسهم بامانتها ( لنهدينهم سبلنا ) أى لنطرقهم الى مكاشفات العلوم ولنوصلهم  
الى أقرب الطرق النبيل بحسن مجاهدتهم فىنا ثم ختم الامر بقوله وان الله لمع المحسنين ( وقال صلى الله عليه  
وسلم من عمل بما علم ورزاه الله علم ما لم يعلم ) رواه أبو نعيم فى الخلية من حديث أنس وقد تقدم فى كتاب العلم  
وأورده صاحب القوت ثم قال أى من معرفة الاختيار والاختيار والابتلاء والتعريف والتأديب والثبوتية والعقوبة والقبض والبسط والحل والعقد والجمع والتفرقة الى غير ذلك من علوم  
العارف بعد حسن التفقه عن معرفة المنقص والمزيد بصفاء القلب وصحة الواجيد وفسر بعض العلماء  
قوله تعالى وان الله لمع المحسنين فقال هم الذين يعملون بما يعلمون قال بوقههم ويهدمهم الى ما لا يعلمون حتى  
يكفروا علماء حكما ولاجل هذه المناسبة أورد المصنف هذا الحديث عقب الآية وقال بعض السلف هذه  
الآية تزلت فى المتعبدين المنقطعين الى الله عز وجل المستوحشين من الناس فيسوق الله اليهم من يعلمهم  
أويلهمم التوفيق والعصمة وقال بعض التابعين من عمل بعشر ما يعلم علمه الله ما يجعل ووقفه فيما يعمل  
حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم ناه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار ( الثالث  
ان يكون معدولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة فان القلب المطيع الصالح وان كان صائبا فانه ليس يتضح  
فيه جليلة الحق لانه ليس يطلب الحق ) أى ليس بصده ( وليس يحاذى بمرآته شطر المطلوب بل ربما  
يكون مستوعب الهم ) مستغرق الفكر ( بتفصيل الطاعات البدنية ) ان كان فارغ البال ( أو بتهمؤ أسباب  
المعيشة ) له ولاهله ( ولا يصرف فكره الى التأمل فى حضرة الربوبية والحقائق الخفية ) أسرارها  
( الالهية فلا ينكشف له الاما هو متفكر فيه من دقائق آفات الاعمال وحقائق عيوب النفس ان كان  
متفكرا فيه أو مصالح المعيشة ان كان متفكرا فيها واذا كان تقيد الهم بالاعمال وتفصيل الطاعات ) التى  
تقرب الى الله ( مانعا عن انكشاف جليلة الحق فأنطقك فى صرف الهم الى شهوات الدنيا ولذاتها وعلاقتها  
فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي ) والحاصل ان تعلق القلب بغير الله ولو كان فى الطاعات الموصلة اليه  
مانع عن حصول انكشاف الحقائق كلها لعدم التفاته اليه ( الرابع الخجائب فان المطيع القاهر  
لشهواته ) بمجاهدة نفسه ( المنجرد للفكر فى حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك لسكونه محجوبا عنه  
باعتماد سبق اليد منذ الصبا على سبيل التقليد والتلق ) والقبول بحسن الظن بحول ذلك بينه وبين حقيقة  
الحق ويمنع من أن ينكشف فى قلبه خلاف ما تلقته ) أولا ( من ظاهر التقليد وهذا أيضا حجاب عظيم به  
حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للمذاهب ) المتبوعة حتى صارت قلوبهم بذلك التقليد مصممة لا تسمع  
غير ما تلقته منذ صباه ( بل أكثر الصالحين ) من عبادة ( المتفكرين فى ملكوت السموات والارض  
لانهم محجوبون باعتقادات تقليدية جدت فى نفوسهم ورسخت فى قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين درك  
الحقائق ) على ما هي عليها وقد تقدم البحث عن ذلك فى كتاب العلم ( الخامس الجهل بالجهة التى منها يتبع  
العنور ) أى الاطلاع ( على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول الا بالتدكر للعلوم

يتضح فيه جليلة الحق لانه  
ليس يطلب الحق وليس  
يحاذى بمرآته شطر المطلوب  
بل ربما يكون مستوعب  
الهم بتفصيل الطاعات  
البدنية أو بتهمؤ أسباب  
المعيشة ولا يصرف فكره الى  
التأمل فى حضرة الربوبية  
والحقائق الخفية الالهية فلا  
ينكشف له الاما هو متفكر  
فيه من دقائق آفات  
الاعمال وخفايا عيوب  
النفس ان كان متفكرا فيها  
أو مصالح المعيشة ان كان  
متفكرا فيها واذا كان  
تقيد الهم بالاعمال  
وتفصيل الطاعات مانعا عن  
انكشاف جليلة الحق فأنطقك  
فى صرف الهم  
الى الشهوات الدنيوية  
ولذاتها وعلاقتها فكيف  
لا يمنع عن الكشف  
الحقيقي الرابع الخجائب فان  
المطيع القاهر لشهواته  
المنجرد للفكر فى حقيقة من  
الحقائق قد لا ينكشف له  
ذلك لسكونه محجوبا عنه  
باعتماد سبق اليد منذ الصبا  
على سبيل التقليد والقبول  
بحسن الظن فان ذلك يحول  
بينه وبين حقيقة الحق  
ويمنع من أن ينكشف فى  
قلبه خلاف ما تلقته من

ظاهر التقليد وهذا أيضا حجاب عظيم به حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للمذاهب بل أكثر الصالحين المتفكرين فى  
ملكوت السموات والارض لانهم محجوبون باعتقادات تقليدية جدت فى نفوسهم ورسخت فى قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين درك الحقائق  
الخاصة بالجهل بالجهة التى يقع منها العنور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول الا بالتدكر للعلوم

التي تناسب مطلوبه حتى اذا تدكرها ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب فتعجلى حقيقة المطلوب لقلبه فان العلوم المطاوعة التي ليست فطرية لا تقتنص الابشبكة العلوم الحاصلة بل كل علم لا يحصل الا عن علمين سابقين ياتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص فيحصل من ازدواجهما علم ثالث على مثال ما يحصل من ازدواج الفعل والانتى ثم كما ان من اراد ان يستخرج مكة لم يمكنه ذلك من حجار وبعير وانسان بل من اصل مخصوص من الخيل الذكور والانتى وذلك اذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله اعلان مخصوصان بينهما طريق في الازدواج يحصل من (٢٣٣) ازدواجهما العلم استفاد المطلوب

فالجهد بل تلك الاصول وبكيفية الازدواج هو المانع من العلم ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها بل مثاله ان يريد الانسان ان يرى قفاه مثلا بالمرآة فانه اذا رفع المرآة بازاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا فلا يظهر فيها القفا وان رفعها وراء القفا وحاذاه كان قد عدل بالمرآة عن عينه فلا يرى المرآة ولا صورة القفا فيها فيحتاج الى مرآة اخرى ينصها وراء القفا وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها ويرى مناسبة بين وضع المرآتين حتى تنطبق صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا تنطبق صورة هذه المرآة في المرآة الاخرى التي في مقابلتها العين ثم تترك العين صورة القفا فكذلك في اقتنص العلوم طرق مجيبة فيها الزورات وتحريرات فأتعجب مما ذكرناه في المرآة وبعز على بسط الارض) أي يندرج وجود (من يهتدى الى كيفية الحيلة في تلك الازورات) والتحريرات (فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب عن معرفة حقائق الامور والافضل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق لانه امره بانى شريف) اذ هو عبارة عن تلك اللطيفة وهو جوهر لطيف (فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصية والشرف) وهي الصالح لمعرفة الحقائق (واليه الاشارة بقوله تعالى انعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان) انه كان ظاهرا جهولا ففيه (اشارة الى أنه له خاصية تميز بها عن السموات والارض والجبال بحواصير مطيقا) أي قادرا (لجل امانة الله تعالى وتلك الامانة) اختلف فيها على انوال منها (هي المعرفة) للحقائق كلها (والتوحيد) لله تعالى العاري عن الحول والاحقاد والابجاد (وتلب كل آدمي مستعد لجل الامانة ومطبق لها في الاصل) أي في أصل فطرته (ولكن يشبطه) أي يؤخره (عن النهوض) أي القيام (باعتبارها) أي اتقائها (والوصول الى تحقيقها الاسباب) المانعة التي ذكرناها (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كل مولود من بني آدم (يولد على الفطرة) الا لام للعهد والمعهود فطرة الله التي فطر الناس عليها أي الخلقة التي خلق الناس عليها من الاستعداد لقبول الدين والنبوة للتمييز بين الخطأ والصواب (وانما ابواه) والداء

التي تناسب مطلوبه حتى اذا تدكرها ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب فتعجلى حقيقة المطلوب (وتتكشف) لقلبه فان العلوم المطاوعة التي ليست فطرية) أي مما يمكن حصوله من أصل الفطرة (لا تقتنص الابشبكة العلوم الحاصلة) عنده (بل كل علم لا يحصل الا عن علمين سابقين ياتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص فيحصل من ازدواجهما علم ثالث على مثال ما يحصل من ازدواج الفعل والانتى ثم) أي هنالك (كما ان من اراد ان يستخرج مكة) بحركة وهي الانتى من البراذين (لم يمكنه ذلك من حجار وبقرة وانسان بل من أصل مخصوص هو الفرس الذكور والانتى وذلك اذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله اعلان مخصوصان و بينهما طريق) خاص (في الازدواج يحصل من ازدواجهما العلم استفاد المطلوب والجهل بتلك الاصول وبكيفية الازدواج هو المانع من العلم) (ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها بل مثاله ان يريد الانسان مثلالان يرى قفاه في المرآة فانه ان رفع المرآة بازاء وجهه) أي في مقابلتها (لم يكن قد حاذى بها) أي قابل (شطر القفا) أي في جهته (فلا يظهر فيها القفا) لعدم المقابلة (وان رفعها وراء القفا وبازاءه كان قد عدل بالمرآة عن عينه فلا يرى المرآة ولا صورة القفا فيها) فان العين هي التي تبصر (فيحتاج الى مرآة اخرى ينصها وراء القفا وهذه) المرآة (في مقابلتها بحيث يبصرها ويرى مناسبة بين وضع المرآتين حتى تنطبق صورة القفا في المرآة المحاذية ثم تنطبق صورة هذه المرآة الاخرى التي في مقابلتها العين ثم تترك العين صورة القفا فكذلك في اقتنص العلوم طرق مجيبة فيها الزورات وتحريرات فأتعجب مما ذكرناه في المرآة وبعز على بسط الارض) أي يندرج وجود (من يهتدى الى كيفية الحيلة في تلك الازورات) والتحريرات (فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب عن معرفة حقائق الامور والافضل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق لانه امره بانى شريف) اذ هو عبارة عن تلك اللطيفة وهو جوهر لطيف (فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصية والشرف) وهي الصالح لمعرفة الحقائق (واليه الاشارة بقوله تعالى انعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان) انه كان ظاهرا جهولا ففيه (اشارة الى أنه له خاصية تميز بها عن السموات والارض والجبال بحواصير مطيقا) أي قادرا (لجل امانة الله تعالى وتلك الامانة) اختلف فيها على انوال منها (هي المعرفة) للحقائق كلها (والتوحيد) لله تعالى العاري عن الحول والاحقاد والابجاد (وتلب كل آدمي مستعد لجل الامانة ومطبق لها في الاصل) أي في أصل فطرته (ولكن يشبطه) أي يؤخره (عن النهوض) أي القيام (باعتبارها) أي اتقائها (والوصول الى تحقيقها الاسباب) المانعة التي ذكرناها (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كل مولود من بني آدم (يولد على الفطرة) الا لام للعهد والمعهود فطرة الله التي فطر الناس عليها أي الخلقة التي خلق الناس عليها من الاستعداد لقبول الدين والنبوة للتمييز بين الخطأ والصواب (وانما ابواه) والداء

(٣٠) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) يهتدى الى كيفية الحيلة في تلك الازورات فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الامور والافضل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق لانه امره بانى شريف فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصية والشرف واليه الاشارة بقوله عز وجل انعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان اشارة الى أنه له خاصية تميز بها عن السموات والارض والجبال بحواصير مطيقا لجل امانة الله تعالى وتلك الامانة هي المعرفة والتوحيد وقلب كل آدمي مستعد لجل الامانة ومطبق لها في الاصل ولكن يشبطه عن النهوض باعتبارها الوصول الى تحقيقها الاسباب التي ذكرناها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فاعمال ابواه

هما اللذان (يهودانه) أي بصيرانه يهوديان يدخلانه في دين اليهودية المحرف المبدل (وينصرانه) أي بصيرانه نصرانيا (ومجسانه) أي يدخلانه في دين المجوسية كذلك بان يصدها عما ولد عليه ويزينان له الملة المبدلة والنخل الزائفة ولا ينافيه لا تبديل لخلق الله لان المراد به لا ينبغي أن تبدل تلك الفطرة التي من شأنها أن لا تبدل أو هو خبر بمعنى النهي قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت رواه البخاري بالفظ المصنف الا انه قال فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه وزاد كمثل البهيمة تنج البهيمة هل ترى فيها من جدعاء ولفظ مسلم كل انسان تلده أمه على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فان كانوا مسلمين فمسلم الحديث وقدره الترمذي وقال حسن صحيح بلفظ كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قيل يارسل الله فان هلك قبل ذلك قال الله أعلم بما كانوا عاملين وفي الباب عن الاسود بن سريع وعن جابر وعن أنس اخبرني عن أبي يعلى والبعثي والباوردي والطبراني في الكبير والبيهقي بلفظ كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه وحديث جابر أخرجه أحمد والبيهقي في المختار بلفظ أبي يعلى الا انه قال بعد قوله لسانه فاذا عبر عنه لسانه اما شاكرا أو كفو راو أو ما حديث أنس فأخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول بلفظ كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم فانما يولد على الفطرة على الاسلام كلهم ولكن الشياطين أتتهم فاحتلهم عن دينهم فهو دينهم ونصرتهم ومجستهم وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا (وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظر والى ملكوت السماء) تقدم قريبا في كتاب الصوم (إشارة الى بعض هذه الاسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت واليه الإشارة بباري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قيل لرسول الله يارسل الله أن الله في الارض أو في السماء قال في قلوب عباده الله تعالى لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن) وفي لفظ زيادة (اللين الوداع) أي الساكن المطمئن هكذا هو في القوت والقوت والرسله للقسري والاشهر وما وسعني أرضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن وقال العراقي لم أجده أصله وفي حديث أبي عتبة قبله عند الطبراني بعد قوله وآنية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها اليه ألينها وأرقها اه قلت وسبقه ابن تيمية الحافظ فقال هو مذكور في الاسرائيليات وليس له اسناد معرف عن النبي صلى الله عليه وسلم ومعناه وسع قلبه الامان بي ومحبتي ومعرفتي والافني قال ان الله يحصل في قلوب الناس فهو أكثر من النصاري الذين خصوا ذلك باليسوع وحده اه وفي المقاصد للحافظ السخاوي مانسه ورأيت بخط الزركشي سمعت بعض أهل العلم يقول هذا باطل وهو من وضع بعض الملاحدة وأكثر ما يرويه المتكلم على رؤس العوام على بن وفا المقاصد يقصدها ويقول عند الوجد والرقص طوفوا بيت ربكم اه قلت وهذا من الزركشي تحامل على الصوفية الذين هم من خواص خلق الله تعالى ويعني بالمتكلم المذكور القطب أبا الحسن علي بن وفا الشاذلي قدس سره جد السادة الوفاية وناهيك به جلالة وقدرا قد خصه الله بالفيضات والكشوفات ما لو فتح للزركشي عين قلبه لراى جليلة الحق وثمة قتله الحقائق ولكنه محجوب بما تلقفه من مشايخه مجبول على ربيعة التقليد وان كان هو علم من ربه وما كنت أرى له أن يتكلم بما قال كيف وقد أخرج عبد الله ابن أحمد في زوائد الزهد بسنده عن وهب بن منبه قال ان الله فتح السموات لحز قيسل حتى نظر الى العرش فقال حز قيسل سبحانك ما أعظمك يارب فقال الله ان السموات والارض ضعفن عن أن يسعني ووسعني قلب المؤمن الوداع اللين والى هذا أشار ابن تيمية بقوله مذكور في الاسرائيليات ويشهد له معناه حديث أبي عتبة الخولاني المار ذكره قريبا عن الطبراني وهذا التقدير يكتفي لاصوفي ولا يعترض عليه اذا عزاه الى

يهودانه وينصرانه ومجسانه وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظر والى ملكوت السماء إشارة الى بعض هذه الاسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت واليه الإشارة بباري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قيل لرسول الله يارسل الله أن الله في الارض أو في السماء قال في قلوب عباده الله تعالى لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن اللين الوداع



وان كل شيء هالك الا وجهه ونصيب كل عبد من ذلك حسب قسمه من اليقين وقسمه من اليقين عن قرب به من القربى بجل وعلا وقربه على حسب قرب الله تعالى من قلبه بقدر علمه بالله واتساعه فيه على نحو مكانه من نور الايمان ومزيد ايمانه على قدر احسان الله اليه واحسانه اليه على قدر عنايته به وايشاره له (وهو المراد بقوله تعالى فمن ير الله أن يهديه بشرح صدره للاسلام) فالنور اذا قذف في القلب انشرح له الصدر فظهرت له العلامات الدالة عليه من الانابة والاستعداد للموت وغيرها كما سيأتي (وبقوله) تعالى (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله (نعم هذا التجلي وهذا الايمان له ثلاث مراتب) اعلم ان التجلي يستدعي رفع الحجاب ومعرفة الحجاب وسببه وما يقابله فرفع الحجاب هو الانكشاف الحاصل للقلب بنور الايمان وأما الحجاب فهو انكسار القلب وانغلاقه وسببه الظلمة وأما ما يقابله فهو نور الايمان ويندرج فيه نور العلم ونور الذوق والله سبحانه وتعالى يتجلي في ذاته بذاته لذاته ويكون الحجاب في الاضافة الى محبوب لا محالة فالمجربون على أقسام ومراتب كما أن المؤمنين على أقسام ومراتب فمنهم من يحجب بالظلمة ومنهم من يحجب بالنور المحض ومنهم من يحجب بنور مقرون بظلمة ولكل هؤلاء أصناف لا يحصون كثرة وأما الايمان بالله فهو التصديق الجازم بوجوده أولا ثم بتقديره عن سمات الحوادث ثانيا وبوحدايته ثالثا وبصفاته رابعا وهذا التصديق له مراتب ذكر المصنف منها ثلاثة وهي في الحقيقة تسعة فان كل مرتبة من المراتب الثلاثة منقسمة الى ثلاث واقصر المصنف هنا على ثلاثة اذ هي الاصول وذكر في آخر كتابه الجزم العوام ستة وهي أقسام المرتبتين وأما المرتبة الثالثة فذكرها بأقسامها في كتابه مشكاة الانوار وقد تبين هنا صاحب القوت حيث ذكر المراتب الثلاثة ونحن نذكر ان شاء الله تعالى خلاصة ذلك كما قال (المرتبة الاولى ايمان العوام وهو ايمان التقليد المحض) وفيها ثلاث مراتب الاولى منها التصديق بوجود السماع بحسن فيه الاعتقاد بسبب كثرة ثناء الخلق فان من حسن اعتقاده قد يخبر عن شيء فيسبق اليه اعتقاد جازم وتصديق بما أخبر عنه بحيث لا يبقى مجال لغيره في قلبه ومستنده حسن اعتقاده فيمضي هذا كاعتقاد الصبيان في آباؤهم ومعلمهم فانهم يسمعون الاعتقادات ويصدقون ويستثرون عليه من غير حاجة الى دليل وبحاجة المرتبة الثانية من المرتبة الاولى التصديق الذي يسبق اليه العلم عند سماع الشيء مع قرائن الاحوال لا يفيد القطع منه المحقق ولكن يلقي في حق العوام اعتقاد اجازما لا يتخلل فيه رييب ولا يطالب دليلا المرتبة الثالثة من المرتبة الاولى أن يسمع القول فيناسب طبعه وأخلاقه فيبادر الى التصديق بمجرد موافقته لطبعه لامن حسن اعتقاد في قائله ولا من قرينة تشهد له لكن لمناسبة ما في طبعه وهذه أضعف التصديقات وأدنى الدرجات لان ما قبله استند الى دليل تدوان كان ضعيفا من قرينة أو حسن اعتقاد في الخبر فهي أمارات بظن العاقل أدلة فتعمل في حقه عمل الادلة (والثانية ايمان المتكلمين وهو عمزوج بنوع استدلال) وفيها أيضا ثلاث مراتب الاولى وهو اتصالها ما يحصل بالبرهان المستقصى المستوفى بشرطه المحرر بأصوله ومقدماته درجة كلمة كلمة حتى لا يبقى مجال احتمال ويمكن التماس وذلك هو الغاية القصوى الثانية أن يحصل بالادلة الرسمية الكلامية المبنية على أمور مسلمة مصدق بها الاشتهارها بين أكابر العلماء وشناعة انكارها ونفرة النفوس عن ابداء المزيد فيها وهذا الجنس أيضا يفيد في بعض الامور في حق بعض الناس تصديقا جازما بحيث لا يتغير صاحبه بما كان خلافه أصلا الثالثة أن يحصل التصديق بالادلة الخطابية التي حرت العادة باستعمالها في المحاورات والمخاطبات الجارية في العادات وذلك يفيد في حق الاكثر من تصديقا يبادئ الرأي وسابق الفهم اذ لم يكن الباطن مشحونا بتعصب ورسوخ اعتقاد على خلاف مقتضى الدليل (والثالثة ايمان العارفين وهو المشاهد بنور اليقين) وفيها أيضا ثلاث مراتب الاولى ايمانهم بان كل ما سواه اذا اعتبرت ذاته فهو من حيث ذاته لا وجوده بل وجوده مستعار من غيره ولا قيام لوجوده

وهو المراد بقوله تعالى فمن ير الله أن يهديه بشرح صدره للاسلام ويقوله أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه نعم هذا التجلي وهذا الايمان له ثلاث مراتب (المرتبة الاولى) ايمان العوام وهو ايمان التقليد المحض (والثانية) ايمان المتكلمين وهو عمزوج بنوع استدلال ودرجته قرينة من درجة ايمان العوام (والثالثة) ايمان العارفين وهو المشاهد بنور اليقين

المستعار بنفسه بل بغيره ونسبة المستعار الى المستعير مجاز محض فاذا انكشف للعبد هذه الحقيقة بنور  
 اليقين علم انه ملك لما لكه على التفرد لا يتركه فيه أصلاً الثانية ترقوا من حضيض المجاز الى أوج  
 الحقيقة واستكملوا معراجهم فرأوا بالشاهدة العينية ان ليس في الوجود الا الله وان كل شيء هالك الا  
 وجهه لانه يصيرها لكافي وقت من الاوقات بل هو هالك أزلاً وأبداً لا ينصّر الا كذلك وان كل شيء سواء  
 اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبرت من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من  
 الاؤل رقى موجودا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الوجود وجهه الله فقط ولكل  
 شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا  
 لا موجود الا الله ووجهه فاذا كل شيء هالك الا وجهه أزلاً وأبداً ولم يفتقر هو لاء لقيام القيامة ليسمعوا  
 نداء البارئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يفارق سمعهم أبداً ولم يفهموا من معنى قوله  
 الله أكبر انه أكبر من غيره حاشا لله اذ ليس في الوجود معه غيره حتى يكون أكبر منه بل ليس لغيره وتبته  
 المعية بل رتبة التبعية بل ليس لغيره وجود الا من الوجه الذي يليه فالوجود وجهه فقط فمحال أن يكون  
 أكبر من وجهه بل معناه أكبر من أن يقال له أكبر بمعنى الاضافة والمقايسة وأ أكبر من أن يدرك غيره  
 كنهه كبريائه نبيا كان أو ملكا بل لا يعرف كنه معرفته الا الله تعالى الثالثة بعد ما عرفوا الى سماء  
 الحقيقة اتفقوا انهم لم يروا في الوجود الا الواحد الحق لكن منهم من كان له هذا الحال عرفانا علميا ومنهم  
 من صار له ذلك ذوقا حاليا وانتفت عنهم الكثرة بالكلمة واستغفروا بالفردانية المحضة واحترفوا فيها  
 عقولهم فصاروا كالموتين فيه ولم يبق فيهم متسع لاندكر غير الله ولاندكر أنفسهم أيضا فلم يكن عندهم  
 الا الله فسكرو واسكروا وقع دون سلطان عقولهم فقال أحدهم أما الحق وقال الآخر سبحان ما أعظم شأنه  
 وقال آخر ما في الجبة الا الله وكلام العشاق في حال السكر يطوى ولا يحسكي فلما خف عنهم سكرهم وردوا  
 الى سلطان العقل الذي هو ميزان الله في الارض عرفوا أن ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد بل يشبهه الاتحاد  
 وهذه الحالة اذا غلبت سميت بالاضافة الى صاحب الحالة فناء بل فناء الفناء لانه فنى عن نفسه وفنى عن فناءه  
 فانه ليس يشعر بنفسه في تلك الحال ولا بعدم شعوره بنفسه ولو شعر بعدم شعوره كان قد يشعر بنفسه  
 ونسبى هذه الحال بالنسبة الى المستغرق به بلسان المجاز اتحادا و بلسان الحقيقة توحيدا وقال صاحب  
 القوت كل قلب اجتمع فيه ثلاث معان لم تفارقه خواطر اليقين ولكن يضعف الخاطر ويخفى لضعف المعاني  
 ودقتها ويقوى اليقين ويظهر بقوتها لان هذه الثلاث مكان اليقين أحدها الايمان وموضعه من اليقين  
 مكان حجر النار والثاني العلم ومكانه موضع الزناد والثالث العقل وهو مكان الحراق فاذا اجتمعت هذه  
 الاسباب قدح خاطر اليقين في القلب ومثل القلب في قوته بقوة مدده وفي صفاته بجوده عدده مثل المصباح  
 في القنديل الماء مكان العقل منه والزييت موضع العلم به هو روح المصباح ومجده يكون ظهور اليقين  
 والفتيلة مكان الايمان منه هو أصله وقوامه الذي يظهر بها فعلى قدر قوة الفتيلة وجوده جوهرها يقوى  
 اليقين وهو مثل الايمان في قوته بالورع وكاله بالخوف وعلى مقدار صفاء الزيت وورقته واتساعه تضيء  
 النار التي من اليقين وهو مثل العلم في مدد الزهد وفقد الهواء فصار العلم مكانا للتوحيد فمكن الموحدين  
 التوحيد على قدر المكان فكما اتسع القلب بالعلم بالله تعالى وزهد في الدنيا ازداد ايمانا وعلالا لانه يرى في  
 علوه ما لا يراه غيره ويعلم في اتساعه ما لا يعلمه سواء فليكثر المؤمن به فيكون ذلك مزيدا لايامه وقوته ثم  
 يشهد كل ما أمر به فيكون بذلك يقين موعده مشاهدته وكما قصر علم القلب بالله سبحانه وتعالى بمعاني صفاته  
 وأحكام ملكوته قلت المؤمنات فقل ايمان هذا العبد ثم أشهد ما آمن به من وراء حجاب ما قلب عليه من  
 حب الاسباب وسمع الكلام من خلف بجزه عن المسارعة الى البر فيضعف بذلك ايمانه ويختل مشاهدته  
 ولا يتحقق فليس من علم من قدر الله تعالى وصفاته وأحكامه وآياته مائة ألف معنى ثم شهدها كلها من قرب

وتبين لك هذه المراتب بمثال  
وهو أن تصديقك بكون زيد  
مثلا في الداو له ثلاث درجات  
\* (الاولى) أن يخبرك من  
حريته بالصدق ولم تعرفه  
بالكذب ولا اتهمته في  
القول فان قلبك يسكن اليه  
ويطمئن بخبره بمجرد  
السماع وهذا هو الايمان  
بمجرد التقليد وهو مثل  
ايمان العوام فانهم لما بلغوا  
سن التمييز سمعوا من آباءهم  
وأماهم وجود الله تعالى  
وعلمه وارادته وقدرته  
وسائر صفاته وبعثة الرسل  
وصدقهم وما جاؤا به وكما  
سمعوا به قبلوا وثبتوا عليه  
واطمانوا اليه ولم يخاطروا  
ببالمخلاف ما قالوه لهم  
لحسن ظنهم بآبائهم  
وأماهم ومعلمهم وهذا  
الايمان سبب النجاة في  
الآخرة وأهله من أوائل  
رتب أصحاب اليمين وليسوا  
من المقربين لانه ليس فيه  
كشف وبصيرة وانشرح  
صدر بنور اليقين اذا خلطاً  
يمكن فيما سمع من الآحاد  
بل من الاعداد فيما يتعلق  
بالاعتقادات قلوب اليهود  
والنصارى أيضا مطمئنة  
بما سمعوا منه من آباءهم  
وأماهم لانهم اعتقدوا  
ما اعتقدوه خطأ لانهم ألقى  
اليهم الخطأ والمسالمون  
اعتقدوا الحق لا لاطلاعهم  
عليه ولكن ألقى اليهم كلمة

عن كشف مثل من علم منها عشرة معان ثم شورها من بعد عن حجاب وهما مؤمنان معا لكن بين  
ايمانها في القرب والعلو والزيادة والتقصان كما بين العشرة الى مائة ألف فيكون ايمان قلب المسلم معشار  
عشر ايمان قاب الموقن والعشار هو عشر العشر جزء من مائة جزء ويكون ايمان قلب الموقن فيما بين ذلك  
من الزيادة على العشرة والنقصان عن مائة ألف على قدر قسمه (وتبين لك هذه المراتب بمثال وهو أن  
تصديقه بك يكون زيدا مثلا في الدار له ثلاث درجات \* الاولى أن يخبرك به من حريته بالصدق ولم تعرفه بالكذب  
ولا اتهمه في القول فان قلبك يسكن اليه ويطمئن به بمجرد السماع وهذا هو الايمان بمجرد التقليد) فان  
من حسن اعتقاده في انسان فدي يخبر عن شيء يكون شخص وقدوم غائب وغيره فيسبق اليه اعتقاد جازم  
وتصديق بما أخبر عنه بحيث لا يبقى مجال لغيره في قلبه ومستنده حسن اعتقاده فيه فالجرب بالصدق  
والورع والتقوى مثل الصديق رضى الله عنه اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمك من مصدق به جزما  
وقابل له قولاً مطلقاً (وهو مثل ايمان العوام فانهم لما بلغوا سن التمييز سمعوا من آباءهم وأماهم)  
ومشايخهم (وجود الله تعالى وعلمه وارادته وقدرته وسائر صفاته وبعثة الرسول وصدقوه) صدق  
(ما جاء به وكما سمعوه) بادروا الى التصديق (وقبلوا به وثبتوا عليه واطمانوا اليه ولم يخاطروا بهم بخلاف  
ما قالوه) ولم يخاطروا به ريب وشك ولا مستند لقبولهم ذلك الا (لحسن ظنهم) واعتقادهم (بآبائهم  
وأماهم أو معلمهم) وقد يستمرن على ذلك من غير حاجة الى دليل وبحاجة (وهذا الايمان سبب النجاة)  
من عذاب الله (في الآخرة وأهله من أوائل رتب أصحاب اليمين) المشار اليهم في قوله تعالى وأصحاب اليمين  
ما أصحاب اليمين الآية (وليسوا من المقربين لانه ليس فيه كشف وبصيرة وانشرح صدر بنور اليقين اذا خلطاً  
يمكن فيما سمع من الآحاد بل من الاعداد فيما يتعلق بالاعتقاد وقلوب اليهود والنصارى أيضا مطمئنة بما  
سمعوا من آباءهم لانهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لانهم ألقى اليهم الخطأ والمسالمون اعتقدوا الحق  
لا لاطلاعهم عليه ولكن ألقى اليهم كلمة الحق) وانما قلنا ان هذا الايمان سبب النجاة في الآخرة لان أكثر  
الناس آمنوا في الصبا وكان تصديقهم بمجرد التقليد لآباءهم والمعلمين بحسن ظنهم بهم وكثرة ثناهم على أنفسهم  
وتناه غيرهم عليهم وتشديدهم التنكير بين أيديهم على مخالفتهم وحكايات أنواع النكال النازل بان لا يعتقد  
اعتقادهم وقولهم ان فلانا اليهودي مسخ في قبره كلبا وقلنا النصراني انقلب خنزيرا وحكايات ومنامات  
وأحوال من هذا الجنس تنفر من به في نفوس الصبيان النفرة عنه والميل الى ضده حتى ينزع الشك  
بالسكينة من قلبه والتعلم في الصغر كالنقش على الحجر ما لم يقع تشويش عليه فلا زال ذلك في نفسه فاذا بلغ  
استمر اعتقاده الجازم وتصديقه المحكم الذي لا يخالجه فيه ريب ولذلك ترى أولاد النصارى والرافض  
والمسلمين كلهم لا يبلغون الاعلى عقائد آباءهم واعتقاداتهم في الحق والباطل جازمة ولو قطعوا الرابا  
لما زاعوا أبداعتها ولم يسمعوا عليها ليل الا حقيقيا ولا ريبا وكذلك ترى العبيد والاماء يسبون من المعتزك  
ولا يعرفون الاسلام فاذا وقعوا في أيدي المسلمين مدة ورأوا ميلهم الى الاسلام مالوا معهم واعتقدوا  
اعتقادهم وتخلقوا بأخلاقهم كل ذلك بمجرد التقليد والتشبيه بالغير فالطباع مجبولة على التشبيه لاسيما  
طباع الصبيان والشباب فهذا يعرف أن التصديق الجازم غير موقوف على البحث وتحجر الادللة  
\* (فصل) \* ولعلك تقول لا أنكر وصول التصديق الجازم الى قلوب العوام بهذه الاسباب ولكن ليس ذلك  
من المعرفة في شيء وقد كاف الناس المعرفة الحقيقية دون اعتقادهم من جنس الجهل لا يميز فيه الباطل  
عن الحق فالجواب ان هذا غلط ممن ذهب اليه بل سعادة الخلق أن يعتقدوا الشيء بما هو عليه اعتقادا جازما  
لنتمتعوا بالصوره الموافقة لحقيقة الحق حتى اذا ماتوا انكشف لهم الغطاء فشهدوا الامور على  
ما اعتقدوها ولم يفتنوا ولم يحترقوا بنار الحزري والنحلة أولاد بنار جهنم ثانيا بصورة الحق اذا انتقش به  
قلبه فلا نظر الى السبب المغيب له أو دليل حقيقي أمر سمي أم اقناعي أو قبول عن الاعتقاد في قائله أو

قبول مجرد التقليد من غير تسبب فليس المطلوب الدليل المفيد بل الفائدة وهي حقيقة الحق على ما هو عليه فن اعتقد حقيقة الحق في الله تعالى وفي صفاته وكتبه ورسله واليوم الآخر على ما هو عليه فهو سعيد وان لم يكن ذلك لدليل محرم ركلامي فلم يكاف الله تعالى عباده الا ذلك وذلك معلوم على الضرورة بحجة اخبار متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في توارده الاعراب عليه وعرض الايمان عليهم وقولهم ذلك ولنصرافهم الى رعاية الابل والمواشي من غير تكليفه اياهم الفكر في المعجزة ووجه دلالتها والفكر في حدوث العالم واثبات الصانع في أدلة الوجدانية وسائر الصفات بل الاجلاف من العرب اكثرهم لو كفوا لم يفهموه ولم يدركوه بعد طول المدة بل كان الواحد منهم يحلفه فيقول آله الله ارسلك رسولا فيقول والله الله ارسلتني رسولا فكان يصدقه بيمينه وينصرف ويقول الآخر اذا قدم عليه ونظره والله ما هذا وجه كذاب وأمثال ذلك مما لا يحصى بل كان أسلم في غير غزوة واحدة في عصر أصحابه آلاف لا يفهم أكثرهم أدلة الكلام والتوحيد ومن كان يفهمه فانه يحتاج الى أنه يترك صناعته ويختلف الى تعليمه مدة مديدة ولم ينقل قط شئ من ذلك فعلم علماء ضروريا ان الله لم يكلف الخلق الا الايمان والتصديق الجازم بما قاله كيلا يحصل التصديق نعم لا ينكر ان للعارف درجة على المقلد ولكن المقلد في الحق مؤمن كان العارف مؤمن فان قيل هم غير المقلدين بنفسه وبين اليهودي المقلد قلنا المقلد لا يعرف التقليد ولا يعرف انه مقلد بل يعتقد في نفسه انه محقق عارف فلا يشك في معتقده ولا يحتاج مع نفسه الى التمييز كقطع بان خصمه مبطل وهو محقق وله ايضا مستظهر بقرائن أو أدلة ظاهرة وان كانت غير قوية وبرى نفسه مخصوصا بها ومتميزا بسببها عن خصومه وان كان اليهودي يعتقد في نفسه مثل ذلك فلا يشوش ذلك على الحق اعتقاده كان العارف الناظر يزعم انه يميز نفسه عن اليهودي بالدليل ودعواه ذلك لا يشكك الناظر العارف فكذلك لا يشكك المقلد القاطع ويكفيه الايمان ان لا يشكك في اعتقاده معارضة المبطل كلامه بكلامه فهل رأيت عاميات اغتم وحزن من حيث يعسر عليه الفرق بين تقليده وتقليد اليهودي بل لا يخاطر ذلك ببال العوام وان يخاطر بالهم أو شوقه وابه تخسكوا من قائله وقالوا ما هذا الهذيان وكان بين الحق والباطل مساواة حتى يحتاج الى فارق يفرق انه على الباطل وانا على الحق وأنا متيقن لذلك غير شك فيه وكيف أطلب الفرق حتى يكون الفرق معلوما قطعاً من غير طلب فهذه حالة المقلدين من الفرقتين وهذا اشكال لا يقع لليهودي مبطل لقطعه مذهبه مع نفسه فكيف يقع للمقلد المسلم الذي وافق اعتقاده ما هو الحق عند الله تعالى وظهر به سدا على القطع ان اعتقاداتهم جائزة وان الشرع لم يكلفهم الا ذلك والله أعلم (الرتبة الثانية أن يسمع كلام زيد) مثلا (وصوته من الدار ولكن من وراء جدار فيستدل به على كونه في الدار فيكون ايمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى من تصديقك بمجرد السماع فانك اذا قيل لك انه في الدار ثم سمعت صوته ازددت به يقيناً ان الصوت يدل على الشكل والصورة عند من سمع الصوت في حالة مشاهدة الصورة فقلبه يحكم بان هذا صوت ذلك الشخص فهذا ايمان مزوج بدليل) وهو يطيد في بعض الامور وفي حق الناس تصديقا جازما بحيث لا يتغير صاحبه بما كان خلافه أصلا (وان خطأ أيضا يمكن أن يتطرق اليه اذ الصوت قد يشبه الصوت وقد يمكن التكلف بغير بق الحاكاة الا ان ذلك قد لا يخاطر ببال السامع لانه ليس يجعل للثمة موضعا ولا يتقدر في هذا التلبس والحاكاة عرضا الرتبة الثالثة أن تدخل الدار فتتظر اليه بعينك وتشاهده فهذه هي المعرفة الحقيقية والمشاركة اليقينية وهي تشبه معرفة المقرين والصديقين لانهم يؤمنون عن مشاهدة فينطوي في ايمانهم ايمان العوام والمتكلمين ويطمئنون بجزية بينة يستحيل معها امكان الخطأ)

\* (الرتبة الثانية) \* أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ولكن من وراء جدار فتستدل به على كونه في الدار فيكون ايمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى من تصديقك بمجرد السماع فانك اذا قيل لك انه في الدار ثم سمعت صوته ازددت به يقيناً ان الصوت يدل على الشكل والصورة عند من سمع الصوت في حالة مشاهدة الصورة فقلبه يحكم بان هذا صوت ذلك الشخص وهذا ايمان مزوج بدليل وان خطأ أيضا يمكن أن يتطرق اليه اذ الصوت قد يشبه الصوت وقد يمكن التكلف بغير بق الحاكاة الا ان ذلك قد لا يخاطر ببال السامع لانه ليس يجعل للثمة موضعا ولا يتقدر في هذا التلبس والحاكاة عرضا الرتبة الثالثة \* أن تدخل الدار فتتظر اليه بعينك وتشاهده وهذه هي المعرفة الحقيقية والمشاركة اليقينية وهي تشبه معرفة المقرين والصديقين لانهم يؤمنون عن مشاهدة فينطوي في ايمانهم ايمان العوام والمتكلمين ويطمئنون بجزية بينة يستحيل معها امكان الخطأ

صحن الدار في وقت اشراق الشمس فيكمل له ادراكه والاخر يدركه في بيت أو من بعد أو في وقت عسبية فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأمور الالهية وأما مقادير العلوم فهو بأن يرى في الدار زيد وعمرا وبكر وغير ذلك وآخر لا يرى الازيدا فمعرفة ذلك تزيد بكثر المعلومات لاجمالة الى العلوم والله تعالى اعلم بالصواب \* (بيان حال القلب بالاضافة الى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينيوية والاخروية) \* اعلم أن القلب بغير زينة مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم الى عقلية والى شرعية والعقلية تنقسم الى ضرورية ومكتسبة والمكتسبة الى دينوية واخروية أما العقلية فتعني بهما تنقضي بها غريزة العقل ولا توجد بالتقليد والسمع وهي تنقسم الى ضرورية لا يدري من أين حصلت وكيف حصلت كعلم الانسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين والشئ

لقوة معرفتهم وأصل سياق هذا المثال لصاحب القوت وقد أخذ المصنف وزاده تحريرا وبيانا وهذا لفظه مثال ذلك فيما تعقله مثل رجل قال لك ان عندي فلانا فقد حصل لك علم انه عنده غير ان هذا العلم غير يقين لانه يجوز أن يكون قد اشتبه عليه أو يكون قد كان عندى ثم خرج وليس هو الآن عندى وهذا مثل ايمان المسلم هو علم خبر لا خبر ثم انك تأتي الى لثراه فتسمع كلامه من وراء حجاب وقد علمت الآن انه عندى لانك سمعت كلامه واستدللت على كونه الا ان هذا العلم أيضا غير تحقيق لان الاصوات تشبه والاحرام تتفاوت ولو قلت لك لم يكن عندى وانما كان ذلك غيره أشبهه صوته لشككت فيه لاحتمال ذلك ولم يكن عندك يقين تدفع به قولى ولا شهادة تنكر بهما على وهذا مثل ايمان عموم المؤمنين فهو ايمان خبر لعمري وفيه يقين استدلالا بترجيز بظن غير ان مشاهدة العارفين قد يدخل عليهم التخيل والتشبيه فلا يدفعونه بشهادة يقين ثم انك تدخل على بعد ان قيل لك هو عندى أو بعد ان سمعت كلامه فتشده جالسا لا حجاب بينك وبينه فهذا هو يقين المعرفة وهذه شهادة المؤمن وعندها انتفى كل شك وتحقيق خبر العلم وهذا ايمان المؤمنين الذي قد اندرج فيه عموم المؤمنين عن علم الخبر المحتمل ومن سمع الكلام من وراء الحجاب المشبه واسم الايمان واقع على جميعهم ولكن الاول علم انه عندى بما قيل فصدق والثاني علم بما سمع فاستدل ولم يشهد فيقطع والثالث عين فقطع وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزيد فقال ليس الخبر كالعينة وليس الخبر كالعابن ثم زاد صاحب القوت على هذا فقال ومثل آخر في تفاوت المؤمنين في حقيقة الكمال ودخولهم في الاسم والمعنى مثل صلاة رباعية أقيمت فجاء رجل فأدرك الركعة الثانية ثم جاء آخر فأدرك الثالثة ثم جاء آخر فأدرك الرابعة وكلهم قد صلوا وقد أدرك الصلاة في جماعة ونال فضلها بقوله صلى الله عليه وسلم من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة وليس من أدرك الركعة الاولى في كمال الصلاة وأدرك حقيقتها كمن أدرك الثانية أو الثالثة أو الرابعة ولا يكون أيضا من أدرك التكبير للاحرام في الفضل كمن لم يدرك شيئا من القيام وهما مدركان معا فكذلك المؤمنون في كمال الايمان وحقايقه لا يستوون وان استووا بالدخول في الاسم والمعنى (نعم وهم) أى أهل المرتبة الثالثة (أيضا يتفاوتون بمقادير العلوم وبدرجات الكشف اما الدرجات) الكسفية فمثاله أن يبصر زيد في الدار من قرب وفي صحن الدار في وقت اشراق الشمس فيكمل له ادراكه والاخر يدركه في بيت أو من بعد أو في وقت عسبية فيتمثل له من صورته ما يستيقن معه انه هو ولكن يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأمور الالهية) وقد أشار الى هذا صاحب القوت بقوله ومثل ذلك أيضا أن ترى الشئ بالهنا فتعرفه معرفة عين وتعرف مكانه بنظر لا تخطئه ثم انك تحتاج اليه ليل فلسفت تعرف مكانه رأى عين وانما تنقصه بمعرفة استدلال عليه وبحسن ظن انه موجود أو بعرف معهودانه لا يتحول وكذلك الادلة التي هي الغائبات وسقوطها مع الشهادات ومعناها مازية الشئ بنور القمرفانه يشع ويلوح المشكلات ورؤيته في ضياء الشمس فانها تكشف الامور على ما هو به فهو مثل لنور اليقين الى نور الايمان (وأما مقادير العلوم فهو بأن يرى في الدار زيد وعمرا وبكر وغير ذلك وآخر لا يرى الازيدا فمعرفة ذلك تزيد بكثر المعلومات لاجمالة الى العلوم)

\* (بيان حال القلب بالاضافة الى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينيوية والاخروية) \* (اعلم ان القلب بغير زينة) أى بطبيعته الفطرية (مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق) تقريره آتفا (ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم الى عقلية وشرعية والعقلية تنقسم الى ضرورية ومكتسبة والمكتسبة تنقسم الى دينوية واخروية أما العقلية فتعني بهما تنقضي به غريزة العقل ولا يؤخذ بالتقليد والسمع وهي تنقسم الى ضرورية لا يدري من أين حصلت ولا كيف حصلت كعلم الانسان بان الشخص الواحد لا يكون في مكانين و) ان (الشئ الواحد لا يكون حادنا قديما) ولا يكون (موجودا معدوما معا)

فان هذه علوم يجد الانسان نفسه منذ الصبا مفظورا عليها ولا يدري متى حصل له هذا العلم ولا من أين حصل له أعني أنه لا يدري له سببا قريبا ولا  
 فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهداه والى علوم مكتسبة وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال وكلا القسمين قد يسمى عقلا قال علي رضي  
 الله عنه رأيت العقل عقليين مطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع \* اذالم يك مطبوع ( ٢٤١ ) كالاتنفع الشمس \* وضوء العين ممنوع

والاول هو المراد بقوله صلى  
 الله عليه وسلم اعلى ما خلق  
 الله خلقا أكرم عليه من  
 العقل والثاني هو المراد  
 بقوله صلى الله عليه وسلم  
 اعلى رضي الله عنه اذا تقرب  
 الناس الى الله تعالى بأنواع  
 البر تقرب أنت بعقلك اذا  
 لا يمكن التقرب بالغرزة  
 الفطرية ولا بالعلوم  
 الضرورية بل بالمكتسبة  
 ولكن مثل علي رضي الله  
 عنه هو الذي يقدر على  
 التقرب باستعمال العقل  
 في اقتناص العلوم التي بها  
 ينال القرب من رب العالمين  
 فالقلب جار مجرى العين  
 وغرزة العقل فيه جارية  
 مجرى قوة البصر في العين  
 وقوة الابصار لطيفة تفقد  
 في العمى وتوجد في البصر  
 وان كان قد غض عينه أو  
 جن عليه الليل والعلم  
 الحاصل منه في القلب جار  
 مجرى قوة ادراك البصر في  
 العين ورؤيته لاعيان  
 الاشياء وتأخر العلوم عن  
 عين العقل في مدة الصبا الى  
 أوان التمييز أو البلوغ  
 يضاهي تأخر الرؤية عن  
 البصر الى أوان اشراق  
 الشمس وفيضان نورها على  
 البصيرات والقلم الذي سطر

أى في حالة واحدة وكذلك القول الواحد لا يكون صدقا وكذبا اذا ثبت للشيء جوازه ثبت لثله وان اخص  
 اذا كان موجودا كان الاعم واجب الوجود فاذا وجد السواد فقد وجد اللون واذا وجد الانسان فقد  
 وجد حيوان وأما عكسه فلا يلزم في العقل اذ لا يلزم من وجود اللون وجود السواد ولا من وجود الحيوان  
 وجود الانسان الى غير ذلك من القضايا الضرورية ( فان هذه العلوم يجد الانسان نفسه منذ الصبا )  
 أى من مبتدأ حال عبادته ( مفظور واعلمها ) أى مخلوقة معها ( ولا يدري متى حصل له هذا العلم ولا من أين  
 حصل ) وانما هو شيء قد عرفه بدهة ( أعني انه لا يدري فيه سببا قريبا ولا فليس يخفى أن الله تعالى هو الذي  
 خلقه والى مكتسبة وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال ) فلهيها ما يقارن العقل في كل حال اذا عرض  
 عليه بل يحتاج الى أن يهز أعطافه ويستورى زناده وينبه عليه بالتنبيه كالتنزيهات ( وكلا القسمين قد  
 يسمى عقلا ) ويسمى الاول بالعقل الفطري والبدهي والمطبوع والضروري والثاني بالعقل المكتسب  
 والمسموع والاستفاد والنظري ( قال علي كرم الله وجهه ) فيما نسب اليه ( العقل عقلا \* مطبوع ومسموع  
 وما ينفع مسموع \* اذالم يك مطبوع كالاتنفع الشمس \* وضوء العين ممنوع ) هكذا نقله صاحب  
 القوت وتقدم في كتاب العلم ( والاول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله خلقا أكرم عليه من  
 العقل ) رواه الحكيم الترمذي في النوادر باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم ( والثاني هو المراد بقوله صلى  
 الله عليه وسلم اعلى كرم الله وجهه اذا تقرب الناس الى الله بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك ) رواه أبو نعيم  
 في الحلية من حديث علي باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم ( اذ لا يمكن التقرب بالغرزة الفطرية ولا  
 بالعلوم الضرورية بل بالمكتسبة ولكن مثل علي رضي الله عنه ) هو الذي يقدر على التقرب الى الله  
 تعالى ( باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من رب العالمين ) فأكل علم يقرب الى الله  
 ( والقلب جار مجرى العين وغرزة العقل جار مجرى قوة البصر في العين وقوة الابصار لطيفة تفقد  
 بالعمى وتوجد في البصر وان كان قد غض عينه أو جن عليه الليل والعلم الحاصل فيه جار مجرى ادراك  
 البصر ورؤيته لاعيان الاشياء ) اعلم أن نور البصر موشوم بأنواع من النقائص فانه يبصر غيره ولا يبصر  
 نفسه ولا يبصر ما بعد منه ولا ما قرب ولا يبصر ما هو وراء حجاب ويبصر من الاشياء ظاهرا دون باطنها  
 هو يبصر من الموجودات بعضها دون كلها ويبصر أشياء متناهية ولا يبصر ما لانهايته ويغلط كثيرا في  
 العبارة فيرى الكبير صغيرا ويرى البعيد قريبا والساكن متحركا والمتحرك ساكنا فهذه سبع نقائص  
 لا تفارق العين الظاهرة وان كان في الاعين عين منزهة عن هذه النقائص كلها فاعلم ان في الانسان عينا  
 هذه صفة كالحا وهي التي يعبر عنها تارة بالعقل وتارة بالروح وتارة بالنفس الانسانية فهو اولى بان يسمى  
 نور من العين الظاهرة لرفعة قدره عن النقائص السبع ( وتأخر العلوم عن عين العقل في مدة الصبا الى  
 أوان التمييز أو البلوغ يضاهي تأخر الرؤية عن البصر الى أوان اشراق الشمس وفيضان نورها على  
 البصيرات والقلم الذي به سطر الله العلوم على صفحات القلوب يجرى مجرى قرص الشمس وانما يحصل  
 العلم بقلب الصبي قبل أوان التمييز لان لوح قلبه لم يتبها بعد لقبول نقش العلم ) ولكن الاستعداد  
 موجود ( والقلم عبارة عن خلق من خلقت الله تعالى جعله سببا لحصول نقش العلوم في قلوب البشر قال الله  
 تعالى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ) وأخرج عبد بن حماد عن قتادة قال القلم نعمة  
 عظيمة تولا القلم لم يقم دين ولم يصلح عيش وقال علم الانسان ما لم يعلم أى الخط ( وقلم الله لا يشبه قلم خلقه كما أن

( ٣١٠ ) - ( تحاف السادة المتقين ) - ( سابع )  
 الله به العلوم على صفحات القلوب يجرى  
 مجرى قرص الشمس وانما يحصل العلم في قلب الصبي قبل التمييز لان لوح قلبه لم يتبها بعد لقبول نقش العلم والقلم عبارة عن خلق من خلق الله  
 تعالى جعله سببا لحصول نقش العلوم في قلوب البشر قال الله تعالى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه كما لا يشبه

وصفه وصف خلقه فليس قلبه من قصب ولا خشب كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض فالوازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه الآتية لماناسبة بينهما في الشرف فان البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة وهي كالقارص والبدن كالفرس وعي الفارس أضر على (٢٤٢) الفارس من عي الفرس بل لانسبة لاحد الضررين الى الآخر والوازنة

وصفه لا يشبهه وصف خلقه فليس قلبه من قصب ولا خشب كما أنه ليس ذاته من جوهر ولا عرض) وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس قال أول ما خلق الله القلم فأخذه بيمنه وكتابه يمينه وخلق النون وهي الدواة وخلق اللوح فكتب فيه ثم خلق السموات فكتب ما يكون من حيثئذ في الدنيا الى أن تكون الساعة من خلق مخلوق أو عمل معمول بر وفور وكل رزق جلال أو حرام وطب أو يابس (فالوازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه الآتية لماناسبة بينهما في الشرف) فان البصر الظاهر موسوم بأنواع من النقصان وهي السبع التي تقدم ذكرها تقريباً والبصيرة الباطنة منزهة عنها وأيضاً (فان البصيرة الباطنة) هي عبارة عن (عين النفس التي هي اللطيفة المذكورة) وهي التي يعبر عنها بالعقل وبالروح كما تقدم (وهي كالقارص والبدن كالفرس وعي الفارس أضر على الفارس من عي الفرس بل لانسبة لاحد الضررين الى الآخر والوازنة بصيرة الباطن للبصر الظاهر سماه الله تعالى باسمه فقال ما كذب الفؤاد ما رأى سمي ادراك الفؤاد ربه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وما أراد به الرؤية الظاهرة) وهي البصيرة (فان ذلك غير مخصوص بابراهيم صلوات الله عليه) وسلامه (حتى يذكر في معرض الامتنان) وانما المراد به الرؤية القلبية (والذلك سمي ضد ادراكه عي فقال تعالى فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) وعي البصيرة هو الخجب عن انكشاف جلية الحق (فهذا بيان العلم العقلي أما العلوم الدينية فهي المأخوذة) المستفادة (بطريق التقليد من الانبياء صلوات الله عليهم) وسلامه (وذلك يحصل بالتعلم لكاتب الله) عز وجل (وسترسول الله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيهما) على قدر الاستعداد (بعد السماع وبه كمال صفات القلب) اذ به يحصل التنوير والجللاء (وبه سلامته عن الادواء) جمع داء (والامراض) عطف تفسيراً ومرادف (فالعلوم العقائدية كافية في سلامة القلب وان كان القلب محتاجاً اليها كما ان العقل غير كاف في استدامة أسباب صحة البدن بل يحتاج الى معرفة خواص الادوية والعقاقير) جمع عقار وهو النبات وكأنه أراد بالادوية المركبة وبالعقاقير المفردة (بطريق التعلم من الاطباء لا بالطالعة في الكتب اذ مجرد العقل لا يهدي اليه) كما ان مجرد المطالعة لا يكفي (ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه) وتلقينه (الابالعقل فلاغنى بالعقل عن السمع ولا بالسمع عن العقل فالداعي الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل والمكتفي بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور) بيانه ان العقول وان كانت بصيرة فليست المبصرات كلها عندها على مرتبة واحدة بل بعضها يكون عندها كأنها حاضرة كالعلوم الضرورية وبعضها يحتاج الى نظر واستدلال وتبنيه وانما ينبغي كلام الحكمة فعند اشراق نور الحكمة بصير العقل مبصراً بالفعل بعد ان كان مبصراً بالقوة وأعظم الحكم كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكون منزلتهما عند عين العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ به يتم الابصار فاحسب ان يسمى القرآن والسنة نوراً كما يسمى نور الشمس نوراً ولذلك قال المصنف عن أنوار القرآن والسنة (فيا لك أن تكون من الفريقين) المفرط والمفرط (وكن جامعاً بين الاصلين) العقل والنقل (فان العلوم العقلية كالاعنذية) أي بمنزلة ما في احتياج نحو البدن اليها (والعلوم الشرعية كالادوية) أي بمنزلة ما في احتياج استدامة صحة البدن اليها) والشخص المريض يتضرر

البصيرة الباطنة للبصر الظاهر سماه الله تعالى باسمه فقال ما كذب الفؤاد ما رأى سمي ادراك الفؤاد ربه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وما أراد به الرؤية الظاهرة فان ذلك غير مخصوص بابراهيم عليه السلام حتى يعرض في معرض الامتنان ولذلك سمي ضد ادراكه عي فقال تعالى فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً فهذا بيان العلم العقلي أما العلوم الدينية فهي المأخوذة بطريق التقليد من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه وذلك يحصل بالتعلم لكاتب الله تعالى وسترسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيها بعد السماع وبه كمال صفة القلب وسلامته عن الادواء والامراض فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب وان كان محتاجاً اليها كما ان العقل غير كاف في استدامة أسباب البدن بل

يحتاج الى معرفة خواص الادوية والعقاقير بطريق التعلم من الاطباء اذ مجرد العقل لا يهدي اليه ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه الا بالعقل فلاغنى بالسمع عن العقل فالداعي الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل والمكتفي بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور فيا لك أن تكون من أحد الفريقين ولكن جامعاً بين الاصلين فان العلوم العقلية كالاعنذية والعلوم الشرعية كالادوية والشخص المريض يستضر

بالغذاء

بالغذاء معي فإنه الدواء فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية المستفادة من الشريعة وهي وظائف العبادات والأعمال التي  
ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لإصلاح القلوب فمن لا يداوى قلبه (٢١٣) المريض بمعالجات العبادة الشرعية

واكتفى بالعلوم العقلية  
استغنى بها كما يستغنى  
المريض بالغذاء ووطن من  
يظن أن العلوم العقلية  
مناقضة للعلوم الشرعية  
وأن الجمع بينهما غير ممكن  
هو وطن صادر عن عي في  
عين البصيرة تعود بالله منه  
بل هذا القائل ربما يناقض  
عنده بعض العلوم الشرعية  
لبعض فيجوز عن الجمع  
بينهما فيظن أنه تناقض في  
الدين فيجوز به فينسل من  
الدين أنسلا الشجرة من  
العجين وإنما ذلك لان عجزه  
في نفسه خيل إليه نقضا في  
الدين وهيات وإنما ثابته  
مثال الاعي الذي يدخل دار  
قوم فتعترفها بأواني الدار  
فقال لهم ما بال هذه الأواني  
تركت على الطريق لم لا ترد  
إلى مواضعها فقالوا له تلك  
الأواني في مواضعها وإنما  
أنت لست تهتدي للطريق  
لعمرك فالحجج منك أنك  
لا تحبيل عثرتك على عمالك  
وإنما تحبيلها على تقصير غيرك  
فهذه نسبة العلوم الدينية  
إلى العلوم العقلية والعلوم  
العقائية تنقسم إلى دنيوية  
وأخرى فالدينية كعلم  
الطب والحساب والهندسة  
والنجوم وسائر الحرف  
والصناعات والأخرى كعلم  
أحوال القلب وآفات

بالغذاء مهما فاته الدواء فكذلك أمراض القلب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية مستفادة من الشريعة وهي  
لطاقات العبادات والأعمال التي ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم) وسلامه (لإصلاح القلوب) وهي بمنزلة  
الأدوية الظاهرة التي يركبها الأطباء لإصلاح الأبدان (فمن لا يداوى قلبه المريض) المملوء بأوجاع المعاصي  
ورياح الشهوات (بمعالجات العبادات الشرعية) المركبة على أحسن قانون (واكتفى بالعلوم العقائية  
استغنى بها كما يستغنى المريض بالغذاء) فلا تتم له الصحة مطلقا ويمكن تقرر بالسباق بوجه آخر أقرب  
مما قرره المصنف فتقول المعقولات تجري مجرى الأدوية الخالصة للصححة والشرعيات تجري مجرى الأغذية  
الحافظة للصحة وكان الجسم متى كان مريضاً لم ينتفع بالأغذية بل يستغنى بها كذلك متى كان مريضاً  
النفوس كما قال تعالى في قلوبهم مرض لم ينتفع بسماع القرآن الذي هو موضوع الشرعيات بل صار ذلك  
ضاراً له مضرة الغذاء للمريض فتشبه الشرعيات بالأغذية التي لا يستغنى عنها بدن الإنسان أولى من  
تشبهها بالأدوية التي لا يحتاج إليها في كل وقت والقصد تعذر ادراك العلوم النبوية على من لم يتهذب في  
الأمور العقلية وأيضاً فالقلب بمنزلة مزرعة المعتقدات والاعتقادات فيه بمنزلة البذران خيرا وان شرا وكلام  
الله تعالى بمنزلة الماء الذي يسقيه فكأن الماء إذا سقى الأرض يختلف نباته بحسب بذوره فكذا القرآن  
إذا ورد على الاعتقادات الراسخة في القلوب تختلف تأثيراته وإليه الإشارة بقوله تعالى وفي الأرض قطع  
متجاورات الآية وقوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته الآية وأيضا فالجهل بالمعقولات جار مجرى ستر  
مريح على البصر وغشاء على القلب وورق في الأذن والقرآن لا يدرك خفياته إلا من كشف غطاؤه ورفع  
غشاؤه وأزيل ورقه ولهذا قال تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا  
مستورا وأيضا فالمعقولات كالحيات التي بها الأبصار والاسماع والقرآن كالمدرج بالسمع والبصر وكأنه  
من المحال أن يسمع ويبصر الميت قبل أن يجعل الله فيه الروح ويجعل له السمع والبصر كذلك من المحال أن  
يدرك من لم يحصل المعقولات حقائق الشرعيات (وطن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم  
الشرعية) ومصادمة لها (وان الجمع بينهما غير ممكن هو وطن صادر من عي في عين البصيرة) وهو أشد  
من العمى في عين البصر (نعوذ بالله من ذلك بل ربما هذا القائل) أي المجوز لذلك (ربما يناقض عنده  
بعض العلوم الشرعية للبعض فيجوز عن الجمع بينهما فيظن أنه تناقض في الدين فيجوز به) تحير الضب إذا  
ضل عن حجره (وينسل عن) ربة (الدين أنسلا الشجرة من العجين) وهو لا يدري كيف انفصل (وإنما  
ذلك لان عجزه في نفسه خيل إليه نقضا في الدين) ومصادمة في علومه (وهيات وإنما ثابته الاعي الذي دخل  
دارا فتعترفها بأواني الدار) أي زلت قدمه بها (فقال ما بال هذه الأواني تركت على الطريق) أي على  
المر (لم لا ترد إلى مواضعها فقبل له تلك الأواني) موضوعة (في مواضعها) اللاتقة بها (وإنما أنت لست  
تهتدي إلى الطريق لعمرك فالحجج منك أنك لا تحبيل عثرتك) أي زلة قدمك (على عمالك) وتجيئه على تقصير  
غيرك فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم (العقلية والعلوم العقلية تنقسم إلى دنيوية وأخرى  
فالدينية كالتب والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات) فان ثمراتها منوطه بالدينا ولا  
تعلق لها بالآخرة إلا من وجوه بعيدة (والأخرى كعلم أحوال القلب وآفات الأعمال والعلم بآثاره وصفاته  
وأفعاله) ويندرج في ذلك علم المبادئ الجنس وغير ذلك (كإفصلناه في كتاب العلم وهما علمان متنافيان)  
أي علم الدينيات في علم الآخرة وعلم الآخرة ينافي علم الدنيا ثم ذكر وجه المناقاة بقوله (أعني ان من  
صرف عنايته) وبذل همته (إلى) تحصيل (أحدهما حتى تعمق فيه) أي دخل في عمقه وهو كناية عن  
نهائية الاشتغال به (قصرت بصيرته عن الآخر) فلا يمكنه أن يهتدي إليه وهذا (على الأكثر) فيما

الأعمال والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله كما فصلناه في كتاب العلم وهما علمان متنافيان أعني أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تعمق  
فيه قصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر

وذلك ضرب على رضى الله عنه للدين والاشخرة ثلاثة أمثلة فقال هما ككفتي الميزان وكالمشرق والمغرب وكالضربين اذا أرضيت احدهما  
 أسخطت الاخرى ولذلك ترى الاكياس (٢٤٤) في أمور الدنيا وفي علم الباب والحساب والهندسة والفلسفة جهالا في أمور الآخرة

جرب (ولذلك ضرب على كثرتم الله وجهه للدين والاشخرة ثلاثة أمثلة فقال هما ككفتي الميزان) ان  
 رجحت احدهما خفت الاخرى (وكالمشرق والمغرب) واليه أشار القائل  
 سارت مشرقة وسرت مغربا \* شتان بين مشرق ومغرب  
 (وكالضربين اذا أرضيت احدهما أسخطت الاخرى) ولم يبق بعد هذه الامثلة مثال يليق لهما فسانر  
 ما قبل فيهما من الامثلة راجع الى هذه الثلاثة وهذه الامثلة الثلاثة ذكرها الشريف الموسوي في نهج  
 البلاغة ونقله الراتب في الزريعة (ولذلك ترى الاكياس في أمور الدنيا) الفطنين فيها (وفي) علومها  
 مثل (علم الطب والهندسة والحساب والفلسفة جهالا في أمور الآخرة) وما أقبح هذا (و) ترى  
 الاكياس (في دقائق علوم الآخرة جهالا في الاكثر) أى في الاغلب (بعلم الدنيا) وما أحسن هذا وذلك  
 (لان قوة العقل لا تنفي بالامرين جميعا في الغالب فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني ولذلك قال  
 صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله) بضم فسكون جمع الבלه (أى البله في أمور الدنيا) قد أغفلوها  
 فجهاوا حذق التصرف فيها وأقبلوا على آخرتهم فشغلوا فاستحقوا أن يذكروا أكثر أهلها وقيل هم  
 الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير أو الذين خلوا عن الدهاء والمكر وغلبت عليهم سلامة الصدر وهم  
 عقلاء قال الزرقان خير أولادنا الابله المغفول قال العراقي رواه البزار من حديث أنس وضعفه وصححه  
 القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدى انه منكر اه قلت وسبقه ابن الجوزي فقال مانعه  
 حديث لا يصح قال ابن عدى حديث منكر وقاله الدارقطى تفرد به سلامة عن عقيل وهو ضعيف اه  
 كلام ابن الجوزي وقال الهيثمي فيه سلامة بن روح وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أحمد بن صالح وغيره  
 (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (أدركنا قوما لورا ينفوهم لعلمهم) انهم (بجانين) أى لغفلتهم عن  
 أمور الدنيا (ولوراؤكم لقالوا) انكم (شياطين) أى لما فيكم من الدهاء والمكر والخداع في تحصيل  
 المعانيض وهذا الكلام نقله صاحب القوت وسيأتي تمامه في آخر كتاب الزهد والمراد بأولئك الاقوام  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمية التابعين (فهما سمعت أمر اغرييل من أمور الدين) قد جده  
 أهل السكاسة في سائر العلوم (وظنوه مناقضا) فلا يغرركم بحودهم عن قبوله) فلكل عمل رجال (اذ من  
 الحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما وجد في المغرب) فاعلموا ورثهم ذلك الجحود جعلهم يعلمون الدين  
 (وكذلك يجري أمر الدنيا والآخرة ولذلك قال) الله (تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة  
 الدنيا واطمأنوا بها الآية) وقال تعالى (وقال تعالى يعلمون ظاهرا من  
 الحياة الدنيا وهم عن الحياة الآخرة غافلون وقال  
 عز وجل فأعرض عن قولى  
 عن ذلك كراولم يرد الا الحياة  
 الدنيا ذلك مبلغهم من العلم  
 فالجمع بين كمال الاستبصار  
 في مصالح الدنيا والدين لا  
 يكاد يتيسر الا لمن رضى الله  
 لتدبير عبادته في معاشهم  
 ومعادهم وهم الانبياء المؤمنون بروح القدس المستمدون من القوة لالهية التي تتسع لجميع الامور) والاشخرة  
 انما هي مركوزة فيها بالقطرة مجحولة لها بالقوة كالنار في الحجر والنخل في النواة والذهب في الحجارة  
 ذلك نصيب ومراتبهم في ذلك مختلفة باختلاف الاشخاص والاحوال  
 \* (بيان الفرق بين الالهام والتعلم والفرق بين طريق) \*  
 السادة (الصوفية في استكشاف) جليلة (الحق وطريق النظارة) ان نفس الانسان معدن الحكمة  
 والعلوم وهي مركوزة فيها بالقطرة مجحولة لها بالقوة كالنار في الحجر والنخل في النواة والذهب في الحجارة

والاكياس في دقائق علوم الآخرة جهالا في أكثر علوم الدنيا لان قوة العقل لا تنفي بالامرين جميعا في الغالب فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله أى البله في أمور الدنيا وقال الحسن في بعض مواضعه لقد أدركنا قوما لورا وهم اعلمت مجانين ولو أدركوكم لقالوا شياطين فها سمعت أمر اغرييل من أمور الدين بجده أهل السكاسة في سائر العلوم فلا يغرركم بحودهم عن قبولها اذ من الحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما وجد في المغرب فكذلك يجرى أمر الدنيا والآخرة ولذلك قال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية وقال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الحياة الآخرة غافلون وقال عز وجل فأعرض عن قولى عن ذلك كراولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين لا يكاد يتيسر الا لمن رضى الله لتدبير عبادته في معاشهم ومعادهم وهم الانبياء المؤمنون بروح القدس المستمدون من القوة لالهية التي تتسع لجميع الامور) والاشخرة انما هي مركوزة فيها بالقطرة مجحولة لها بالقوة كالنار في الحجر والنخل في النواة والذهب في الحجارة

وكالماء  
 ولا تضيق عنها أقاب سائر الخلق فانها اذا استقلت بامر الدنيا انصرفت عن الآخرة وقصرت عن الاستكمال فيها \* (بيان الفرق بين الالهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظارة) \* اعلم أن

وكالماء تحت الارض لكن كان من الماء ما يجري من غير فعل بشري ومنه ما يعين تحت الارض ولكن لا يتوصل اليه الا بدلو ورشاعونه ما هو كامن يحتاج في استنباطه الى حفر وتعب شديد فان عني به أدرك والابقي غير منتفع به ثم ان (العلوم) ضرورية ومكتسبة فالضرورية قد تقدم الكلام فيها (التي ليست ضرورية وإنما تحصل في القلب في بعض الاحوال) من غير فعل بشري (يختلف الحال في حصولها افتارة تهجم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري) بطمئن له الصدر (ونارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم) فنه ما يوجد بادي تعلم ومنه ما يصعب وجوده (فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل بل بطريق الفيض (يسمى الهاما) ويختص بما من الله وبالإلا اعلى (والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا) وفيه قياس مانع على ما ظهر بدليل (ثم الواقع في القلب من غير عمل) أي تكاف (وحيلة واجتهاد من العبد ينقسم الى ما لا يدري انه كيف حصل ومن أين حصل والى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم وهو شهادة الملك الملقى في القلب والأزل يسمى الهاما ونفثا في الروح) بالضم الخاطر والقلب والنفث فيه هو اللقاء ومنه الحديث ان روح القدس نفث في روعي الحديث (والثاني يسمى وحيا ويختص به الانبياء والأزول يختص به الاولياء والذي قبله وهو المكتسب بطريق الاستدلال يختص به العلماء) وأنواع الوحي ستة أحدها انه كان يأتيه كصلاة الجرس الثاني يتمثل له الملك رجلا فيكلمه الثالث الرزق بالنامية الرابع الالقاء في القلب الخامس يأتيه جبريل في صورته الاصلية له سقاية جناح كل جناح يسد الاق السادس يكلمه الله كما كلمه ليلة الاسراء وهو أعلى درجاته هكذا ذكره شرح البخاري فاللقاء في القلب هو النفث في الروح وقد جعلوه من أقسام الوحي وسيات المصنف يؤذن باختصاصه للاولياء وواقفه في ذلك الشيخ الاكبر قدس سره قال في الفتوحات العاوم ثلاث مراتب علم العقل وهو كل علم ضرورة أو عقبة نظر في دليل بشرط العتور على وجه ذلك الدليل الثاني علم الاحوال ولا يسبيل له الا بالذوق فلا يمكن عاقل وجدانه ولا إقامة دليل على معرفته كالعلم بحلولة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع والوجد والشوق فهذه دلالات لا يعلمها الا من يتصف بها ويزوقها الثالث علم الاسرار وهو فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس في الروح يختص به النبي والولي وهو نوعان والعالم به يعلم العلوم كلها ويسترقها وليس أحجاب تلك العلوم كذلك اه (وحقيقة القول فيه ان القلب مستعد لان تجلي فيه حقيقة الحق في الاشياء كلها وإنما حيل بينه وبينها بالاسباب الخمسة التي سبق ذكرها فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله تعالى به الى يوم القيامة وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح المحفوظ (في مرآة القلب يضاهاى انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها) حقائق العلوم كلها منقوشة في اللوح المحفوظ بقلم القدرة وما يتجلي منها على مرآة القلب انما هو بمقابلة مرآة مرآة اللوح فتنتطح فيه تلك الحقائق فإلى القلب من النور وانما هو من نور اللوح وهو في عالم المتكون على الترتيب وفي عالم الشهادة أيضا لمعرفته بضرب مثال بان تفرض ضوء القمر داخل في كوة بيت واقعا على مرآة منصوبة على حائط ومنعكسا منها الى حائط آخر في مقابلتها ثم منطلقا منها الى الارض بحيث تستنير منه الارض فانت تعلم ان ما على الارض من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما على المرآة تابع للقمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها أعلى من بعض وأكمل من بعض فالنور الاول هو الذي أفاض على اللوح فانقش فيه الحقائق كلها ثم أفيض النور من مرآة الى مرآة القلب بحكم المقابلة فانطبعت فيه أنوار تلك الحقائق وأشرق ثم أفيض منه على كل مرآة قلب قوبلت بتلك المرآة ثم انه قد يعثرى الحجاب بين المرآتين فيكون مانعا من حصول التجلي واليه أشار المصنف بقوله (والحجاب نارة يزال باليد وأخرى يزال بهبوب ريح تحركه فكذلك قد تمسح بالاطراف) الالهية (فتكشف الحجاب عن

القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ونارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى الهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ينقسم الى ما لا يدري العبد انه كيف حصل له ومن أين حصل والى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والاول يسمى الهاما ونفثا في الروح والثاني يسمى وحيا ويختص به الانبياء والاول يختص به الاولياء والاصفياء والذي قبله وهو المكتسب بطريق الاستدلال يختص به العلماء وحقيقة القول فيه ان القلب مستعد لان تجلي فيه حقيقة الحق في الاشياء كلها وإنما حيل بينه وبينها بالاسباب الخمسة التي سبق ذكرها فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به الى يوم القيامة وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح فتنتطح فيه تلك الحقائق فإلى القلب من النور وانما هو من نور اللوح وهو في عالم المتكون على الترتيب وفي عالم الشهادة أيضا لمعرفته بضرب مثال بان تفرض ضوء القمر داخل في كوة بيت واقعا على مرآة منصوبة على حائط ومنعكسا منها الى حائط آخر في مقابلتها ثم منطلقا منها الى الارض بحيث تستنير منه الارض فانت تعلم ان ما على الارض من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما على المرآة تابع للقمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها أعلى من بعض وأكمل من بعض فالنور الاول هو الذي أفاض على اللوح فانقش فيه الحقائق كلها ثم أفيض النور من مرآة الى مرآة القلب بحكم المقابلة فانطبعت فيه أنوار تلك الحقائق وأشرق ثم أفيض منه على كل مرآة قلب قوبلت بتلك المرآة ثم انه قد يعثرى الحجاب بين المرآتين فيكون مانعا من حصول التجلي واليه أشار المصنف بقوله (والحجاب نارة يزال باليد وأخرى يزال بهبوب ريح تحركه فكذلك قد تمسح بالاطراف) الالهية (فتكشف الحجاب عن

والحجاب بين المرآتين نارة يزال باليد وأخرى يزال بهبوب ريح تحركه وكذلك قد تمسح بالاطراف وتكشف الحجاب عن

أعين القلوب فينجلي فيها بغض تمامه مسطور في الالواح المحفوظ ويكون ذلك نارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل وتسام ارتطاع الحجاب بالموت فيه ينكشف الغطاء وينكشف أيضا اليقظة حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى فيلمع في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم نارة كالبرق الخاطف (٢٤٦) وأخرى على التوالي الى حد ما ودوامه في غاية الندور فلم يشارك الالهام الاكتساب

في نفس العلم ولا في محله ولا في سببه ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب فان ذلك ليس باختيار العبد ولم يفارق الوحي الالهام في شيء من ذلك بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم فان العلم انما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة واليه الاشارة بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء فاذا عرفت هذا فاعلم ان من ميل اهل التصوف الى العلوم الالهامية بتدوين التعليمية فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنغ المصنفون والبحث عن الاقاويل والادلة المذكورة بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ومحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال بكنه الهمة على الله تعالى ومهما حصل ذلك كان الله هو المتسولي لقلب عبده والمتكفل له بتنويره بانوار العلم واذا تولى الله امر القلب فاضت عليه الرحمة واشرق النور في القلب وانشرح الصدر وانكشف له سر المكسوت وانقشع عن وجه

أعين القلوب فتعود على استعدادها الاوّل في قبول التجلي (فينجلي فيها على بعض ما هو مسطور في الالواح المحفوظ) بحكم التقابل (ويكون ذلك نارة عند المنام فيظهر به ما سيكون في المستقبل) وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم الرّيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة (وانما ارتطاع الحجاب) أي كمال التجرد (بالموت) أي بعده (وبه) يتجرد العقل عن التوازع الخيالية والوهامية (ينكشف الغطاء) وتجلي الاسرار ويصادف كل احد ما قدم من خبير أو شر محض او عندها يقال فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وانما الغطاء غطاء الخيال والوهم (وفي اليقظة أيضا ينقشع الحجاب) أي يزول (بلطف خفي من الله تعالى فيلمع في القلب من وراء ستر الغيب) وهو عالم المكسوت (شيء من غرائب العلم) الذي هو كهيئة المكسوت وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ان يكن في هذه الامة محدث فهو عمر ويكون ذلك (نارة كالبرق الخاطف) أخرى (على التوالي) أي التتابع (الى حد ما ودوامه في غاية الندور) أي الفلذة (فلم يفارق الالهام الاكتساب في نفس العلم ولا في محله ولا في سببه ولكن يفارقه زوال الحجاب وان ذلك ليس باختيار العبد ولم يفارق الوحي الالهام في شيء من ذلك بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم فان العلوم انما تحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة) افاضة من الله تعالى وحاصله ان الطريق التي تستفاد منها العلوم أضرب الاوّل المستفاد من بديهة العقل ومصادمة الحس الثاني المستفاد من جهة النظر اما بمقدّمات عقلية أو محسوسة الثالث المستفاد بخبر الناس اما بسمع أو قرآنة الرابع ما كان عن الوحي اما باللسان ملك مرثى واما بسمع كلامه من غير مصادفة عين واما بالقائه في روع في حال يقظة واما بالانام (واليه الاشارة بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب أو يرسل رسولا) فيه حصر المعلومات التي أشرنا اليها (فاذا عرفت هذا فاعلم ان ميل اهل التصوف الى العلوم الالهامية) وهي التي تفاض على الانسان بغير فعل بشري (دون التعليمية) التي تحصل باكتساب وتعلم (فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم) على الوجه المعهود (وتحصيل ما صنغ المصنفون) ورعاية ترتيب ما رتبوه (والبحث على الاقاويل والادلة المذكورة) في كتبهم على الوجه الذي أوردوه (بل قالوا الطريق) الموصل الى الله تعالى وراء ذلك وهو (تقديم المجاهدة) للنفس الامارة (بمحو الصفات المذمومة) عن لوح القلب والانخلاع عن التجلي بها (وقطع العلائق) الظاهرية والباطنية (كها والاقبال بكنه الهمة) أي خالصها (على الله تعالى ومهما حصل ذلك كان الله هو المتسولي لقلب عبده والمتكفل له بتنويره) واشرافه (بانوار العلم) وافاضتها عليه (واذا تولى الله امر القلب فاضت الرحمة واشرق النور في القلب وانشرح الصدر) بالهداية والتوفيق (وانكشف له سر المكسوت) وتبدل في حقه الارض غير الارض والسموات وصار كل ما هو داخل تحت الحس والخيال أرضه ومن جاتها السموات وكل ما ارتفع عن الحس سماؤه وهذا هو المعراج الاوّل لسلك ابتداء سفره الى قرب حضرة الربوبية (وانقشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة وتلاّ آتية حقائق الامور الالهية) لصفاء صرّة قلبه بالنور الالهى (فليس على المرشد) السالك في طريق الحق (الا الاستعداد بالتصنيفة المجردة) عن مكدرات القلب (واحضار الهمة) في سلوكه (مع الارادة الصادقة) التي لا يشوبها نقص (والتعطش التام) للحصول والوصول (والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله) تعالى عليه (من الرحمة) العامة (اذا الانبياء والاولياء انكشفت لهم الامور وافاض على صدورهم النور ولا بالتعلم والدراسة) المعهودة (للكتب) المعالمة (بل بالزهد في الدنيا) والتقلل منها (والتبري عن علائقها)

القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة وتلاّ آتية حقائق الامور الالهية تليس على العبد الا الاستعداد بالتصنيفة المجردة واحضار الهمة مع الارادة الصادقة والتعطش التام والترصد بدوام الانتظار بما يفتحه الله تعالى من الرحمة فالانبياء والاولياء انكشفت لهم الامور وافاض على صدورهم النور ولا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها الحسية

وتفرغ القلب من شواغلها والاقبال بكثرة الهمة على الله تعالى فن كان لله كان الله وزعموا أن الطريق في ذلك أولا بانقطاع علائق الدنيا  
بالكلية وتفرغ القلب منها وبقطع الهمة عن الاهل والمال والولد والوطن وعن العلم والولاية والجاه بل بصير قلبه الى حالة يستوى فيها  
وجود كل شئ وعدمه ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصاد على الفرائض والرواتب (٢٤٧) ويجلس فارغ القلب بمجموع الهمة

ولا يفرق فكره بقراءة قرآن  
ولا بالتأمل في تفسيره ولا  
بكتب حديث ولا غيره بل  
يجهد أن لا يخطر بباله شئ  
سوى الله تعالى فلا يزال  
بعد جلوسه في الخلوة قائلا  
بلسانه الله الله على الدوام  
مع حضور القلب حتى  
ينتهي الى حالة يترك تحريك  
اللسان ويرى كان الكلمة  
جارية على لسانه ثم يصبر  
عليه الى أن يمضي أثره عن  
اللسان ويصادف قلبه  
مواظبا على الذكر ثم  
يواظب عليه الى أن يمضي  
عن القلب صورة اللفظ  
وحروفه وهبته الكلمة  
ويبقى معنى الكلمة مجردا  
في قلبه حاضر فيه كأنه لازم  
له لا يفارقه واختياره الى  
أن ينتهي الى هذا الحد  
واختياره في استدامة هذه  
الحالة بدفع الوسواس وابس  
له اختياره في استجلاب راحة  
الله تعالى بل هو بما فعله  
صار متعرضا لنفحات راحة  
الله فلا يبق الا الانتظار لما  
يفتح الله من الراحة كما فتحها  
على الانبياء والاولياء بهذه  
الطريق وعند ذلك اذا  
صدقت ارادته وصفت  
همته وحسنت مواظبته  
فلم تجاذبه شهوته ولم يشغله

الحسية والمعنوية (وتفرغ القلب من شواغلها) الشاغلة (والاقبال بكثرة الهمة على الله تعالى فن كان  
لله كان الله وزعموا) وصدقوا فيما زعموا (ان الطريق في ذلك أولا ان يقطع علائق الدنيا بالكلية فيفرغ  
قلبه منها) وفي نسخة عنها (ويقطع همه عن الاهل والمال والولد والوطن) فانها شواغل مشغلة بل (وعن  
العلم والولاية) للمناصب (والجاه) عند الولاية (بل بصير قلبه الى حالة يستوى فيه وجود كل ذلك وعدمه)  
وهذه أول درجة من درجات السالك وفي هذا المقام تكون بدايته في السالك نهايتها غيره من السالكين  
في غير هذا الطريق (ثم) بعد تمكنه من ذلك (يخلو بنفسه في زاوية) من زوايا بيته ان أمكنه أو في زاوية  
من زوايا مسجد قريب من بيته ان علم سلامة حاله وشرط ذلك الخلوة عن الناس فان لم يمكنه فليسبل على رأسه  
مثل الطيلسان يمنع من النطلع الى عين وشمال فقد قالوا انه الخلوة الصغرى (مع الاقتصاد على الفرائض)  
الخمس (والرواتب) التي قبلها وبعدها (ويجلس فارغ القلب) عن وسواس أو خيال أو هم (بمجموع  
الهمة ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ولا بالتأمل في تفسيره ووجوهه وأعرابه (ولا بكتب حديث) ولا بسماعه  
(وغيره) كالاشتغال بالاذكار والاوراد (بل يجهد ان لا يخطر بباله شئ سوى الله فلا يزال بعد جلوسه في  
الخلوة قائلا بلسانه) مراقبا بقلبه (الله الله الله على الدوام مع حضور القلب) وهو ذكر من غلب عليه  
الجذب قبل السالك وهو اختيار طائفة منهم أو يقول لاله الا الله وهو ذكر من غلب عليه السالك قبل  
الجذب واختاره طائفة منهم وكلاهما موصلان لكن حضور القلب شرط على كل حال ولم يزل كذلك  
(حتى ينتهي الخيال الى حالة يترك تحريك لسانه ويرى كان الكلمة جارية على اللسان ثم يصبر عليه الى  
أن تتمم عن القلب صورة اللفظ وصروفه وهبته الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجردا في قلبه حاضر فيه  
كأنه لازم له لا يفارقه) في حال من الاحوال (وله اختياره الى أن ينتهي الى هذا الحد) بجهده (واختياره في  
استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس) وفي الخطرات النفسية والشيطانية (وليس له اختياره في استجلاب  
راحة الله تعالى (بل هو بما فعله قد تعرض لنفحات الرحمة) الالهية (فلا يبق الا الانتظار لما يفتح الله من  
رحمته) من عنده (فتحها على الانبياء والاولياء بهذا الطريق) فيخلق مع المنعم عليهم (وعند ذلك اذا  
صدقت ارادته وصفت همته وحسنت مواظبته) لهذا العمل (ولم تجاذبه شهوته) وعلائقه (ولم يشغله  
حديث النفس بعلائق الدنيا قلع لوامع الحق في قلبه) وتجتلي له أسرار الملكوت ويكون في ابتداءه  
كالبرق الخاطف لا يثبت ثم مع المواظبة (يعود وقد يتأخر) هذا التجلي (وان عاد فقد ثبت وقد يكون  
مختلطا وان ثبت فقد يطول ثباته) زمانا (وقد لا يطول وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق وقد يقتصر على فن  
واحد ومنازل اولياء الله فله لا تحصى كالأبصحي تفاوت خلقهم وأخلاقهم وقد رجح) ما سأل (هذا  
الطريق الى تطهير القلب من خبائث الاشغال) من جانبك وتصفية وجلاء ثم استعداد  
وانتظار (لراحة الله فقط) وهذا هو طريق شيخ المصنف الامام أبي علي الفارمدي الطوسي وله في هذا  
الطريق نسبتان احدهما وهي طريقة الخدمة والصحة والاستقامة عن الشيخ أبي القاسم الكركاني وهو  
عن الشيخ أبي عثمان المغربي عن الشيخ أبي علي السكاكيني عن الشيخ أبي علي الروذباري عن سيد الطائفة أبي  
القاسم الجنيد عن خاله السري السقطي عن معروف الكركني عن داود بن نصير الطائي عن أبي محمد حبيب  
العجمي عن الحسن البصري رضي الله عنه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم والثانية وهي المشهورة تلقاها عن روحانية الامام أبي زيد البسطامي وهي كنسبة أو بس

حديث النفس بعلائق الدنيا قلع لوامع الحق في قلبه ويكون في ابتداءه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود وقد يتأخر وان عاد فقد ثبت وقد  
يكون مختلطا وان ثبت وقد يطول ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق وقد يقتصر على فن واحد ومنازل اولياء الله تعالى فيه  
لا تحصى كالأبصحي تفاوت خلقهم وأخلاقهم وقد رجح هذا الطريق الى تطهير القلب من خبائث الاشغال ثم استعداد وانتظار فقط

من النبي صلى الله عليه وسلم وأبو يزيد تلقاها من روحانية الامام جعفر الصادق وهو عن جده لأمه القاسم  
 ابن محمد بن أبي بكر الصديق عن أبي محمد سلمان الفارسي رضى الله عنه وهو عن أمير المؤمنين أبي بكر الصديق  
 رضى الله عنه وقد وصلتنا هذه الطريقة بواسطة القطب أبي يعقوب يوسف بن أيوب الهمداني وكان في  
 عصر المصنف عن أبي علي الفارمدى المشار إليه وقد عرفت سلسلته بالنقشبندية باسم أحد رؤساء هذه  
 الطريقة القطب بهاء الدين محمد بن محمد الحسيني البخارى المعروف بنقشبند بأخذه لها عن شيخه السيد  
 أمير كلال البخارى عن الخواجه محمد بابا السهمي عن علي الراميتي المشهور بقرن من الخواجه محمود  
 النغوى عن الخواجه محمد عارف الديوكرى عن الخواجه عبد الخالق الفجدواني عنه وقد اتفقوا على أن  
 طريقة قديمهم دوام العبودية وهي عبارة عن دوام الحضور مع الحق سبحانه بلا منة شعور بالغير مع الذهول  
 عن صفة الحضور بوجود الحق سبحانه ولا يحصل ذلك بغير تصرف الجذبة الالهية ولا سبب في طريق الجذبة  
 أقوى من محبة الشيخ الذي سلوكه بطريق الجذبة وقالوا أيضا أن طريق الوصول إلى الله تعالى إما أن يكون  
 بمحض المحبة أو بالذكور بالمراقبة واثرا لذكر في النقي والاثبات أنك في زمان النقي ينتقي عنك وجود  
 البشرية وفي زمان الاثبات يظهر عليك اثر من آثار تصرفات الجذبات الالهية والاثري تغاوت بحسب  
 الاستعدادات فبعضهم أول ما يحصل له الغيبة عما سوى الله وبعضهم أول ما يحصل له الشكر والغبية وبعد  
 ذلك يتحقق له وجود العدم بعده يتشرف بالفناء قال الشيخ عبد الله الانصاري أحد رجال هذه الطريقة  
 في تفسير هذه الآية واذ كرر بك اذا نسيت أي اذا نسيت غيره ثم نسيت نفسك ثم نسيت ذكرك في ذكرك  
 ثم نسيت في ذكر الحق اياك كل ذكرك وأعلى الدرجات وأتمها الفناء أعني لا يبقى للسالك خبر عما سوى الله  
 ومقصود هذه الطائفة مشاهدة الحق كأنك تراه وملكت الحضور يسمونها مشاهدة وتكون بالقلب وأما  
 الرؤية فإنها تكون بعين الرأس والفرق بين الرؤية والمشاهدة أنك في الرؤية لا تقدر ان تبعد هامن  
 نفسك وفي المشاهدة أنت بالخيار فهذا ما يتعلق بالذكر وأما التوجه والمراقبة فهو أسهل الطرق وأقربها  
 للوصول إلى الله تعالى وهو عبارة عن ملاحظة ذلك المعنى المقدس الذي بغيره كنه ولا مثال المفهوم من الاسم  
 المبارك وهو الله بغير واسطة عبارة عربية أو فارسية أو غيرها وحفظه بعد الفهم في الخيال والتوجه  
 بجميع القوى والمدارك إلى القلب الصنوبري والمداومة على ذلك والتسكف في ملازمته حتى تذهب  
 الكلفة من العين ويصير هذا الأمر ملكة فان عسر ذلك فليختر له بصورة نور بسط محيط بجميع  
 الموجودات العلمية والعينية ويجعله في مقابلة البصيرة ومع حفظ ذلك فليتوجه إلى القلب الصنوبري  
 بجميع القوى والمدارك إلى أن تقوى البصيرة وتذهب الصورة وترتب على ذلك ظهور والمعنى المقصود  
 وهذا أقرب من طريق الذكر وأقرب للخدمة الالهية من غيرها ولذلك اقتصر عليها المصنف ومنها يكون  
 الوصول إلى الوزارة والتصرف في الملك والملكون وبها يمكن الاشراف على الخواطر والنظر إلى الغير  
 بالهبة وتنوير باطنه ومن ملكتها يحصل دوام الجمعية ودوام قبول القول وهذا المعنى يسمى جمعا وقبولا  
 وأما الطريق الرابطة بالشيخ فانه تضيق فائدة الذكر وهجته تنتج محبة المذكور فبينما أن يحفظ ذلك الأثر  
 الذي يشاهد من محبته بقدر الامكان فان حصل فتور راجع مصاحبته حتى يرجع ذلك الأثر وهكذا  
 يفعل مرة بعد أخرى حتى تصير تلك الكيفية ملكة وقد يحصل من محبة محبة وانجذاب فحفظ صورته  
 في الخيال ويتوجه به إلى القلب الصنوبري حتى تحصل الغيبة والفناء عن النفس وقد زاد الخواجه عبد  
 الخالق الفجدواني أحد رجال الطريقة المتقدم ذكره مراعاة حبس النفس في أثناء الذكر والمراقبة وجعله  
 من مباني هذه الطريقة وانه ينبغي الاجتهاد على حفظ ما بين النفسين حتى لا يدخل بغفلة ولا يخرج بغفلة  
 ويقال ان هذا تلقاه عن الخضر عليه السلام فانه ظهر له في ابتداء سلوكه فعله حبس النفس وانه مما يصل  
 إلى المطلوب في أقرب زمن فلم يمكنه ذلك فأمره بان يغوص في الماء ويفعل ذلك فغاص في الماء وفعله حتى

وأما النظر وذو والاعتبار  
فلم ينكر وأوجود هذا  
الطريق وامكانه واقضاه  
الى هذا المقصد على التدور  
فانه أكثر أحوال الانبياء  
والاولياء ولكن استوعروا  
هذا الطريق واستبطوا  
ثمرته واستبعدوا اجتماع  
شروطه وزعموا أن نحو  
العلائق الى ذلك الحد  
كالتعذر وان حصل  
في حال فبانه أبعد منه إذ  
أدنى وسواس وخاطر  
يشوش القلب وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
القلب المؤمن أشد تقبلا من  
القدر في غلبتها وقال عليه  
أفضل الصلاة والسلام قلب  
المؤمن بين أصبعين من  
أصابع الرحمن وفي أثناء  
هذه المجاهدة قد يتسدد  
المزاج ويختلط العقل  
ويمرض البدن وإذا لم تقدم  
رياضة النفس وتهذيبها  
بحقائق العلوم نشبت  
بالقلب خيالات فاسدة  
تطمئن النفس البهامة  
طويلة الى أن يزول  
وينقض العمر قبل النجاح  
فيها فكم من صوفي سلك  
هذا الطريق ثم بقي في  
خيال واحد عشر من سنة  
ولو كان قد اتقن العلم من  
قبل لانفخه وجه التباس  
ذلك الخيال في الحال  
فلا اشتغال بطريق التعلم  
أوثق وأقرب الى الغرض

حصله وصار ذلك ان بعده سنة متبوعة حتى لا يكاد أهل هذا الطريق يتكرونها في الذكر أو في المراقبة  
وهي زيادة حسنة قالوا وان وقف في أثناء الذكر والمراقبة تفرق الخاطر فان كان متعلقا بالاعمال كمثل  
الميل الى شراء فرس ونحوه مما هو مباح شرعا فليبادر لعله أويخرجه من قلبه حتى تكون تلك الحضرة  
كعدو يبذل جهده في دفعه والمقصود مراعاة الوقت فلا يسئ أعز من الوقت وإذا فاتته لا يتداول قالوا  
وخطور الاغيار تكون عن رؤية الالوان والاشكال المختلفة ومن مطالعة الكتب ومن العبث المفرقة  
فينبغي للسالك أن يكون أيا ما يغير ملاحظة الاغيار في حجة شيخ كامل لحصل له ملكة الحضور ببركته في  
الجمية ثم يحصل الرضا والتسليم وهما نهاية العبودية والعبادة وكالاسلام في التسليم والتقوى. هذا  
خلاصة ما ذكره ولهم في ذلك لطائف عبارات وبجانب اشارات قد أشرفنا لها في مؤلفات مختصرة  
كتبناها في صور اجازات وفيما ذكرناه مقنع الطالب الراغب والله أعلم ولنرجع الى شرح كلام المصنف  
قال رحمه الله تعالى (وأما النظر وذو والاعتبار) من العلماء (فلم ينكروا وجود هذه الطريق وامكانه  
واقضاه الى المقصد) يقع (على التدور) والقلة (فانه أكبر أحوال الانبياء والاولياء) لما فيه من لوازم  
النهايات (ولكن استوعروا هذا الطريق) أي استصعبوه (واستبطوا ثمرته) ونتيجته (واستبعدوا  
اجتماع شروطه) التي شرطوها (وزعموا ان نحو العلايق الى ذلك الحد) الذي حددوه (كالتعذر) على  
الانسان (وان حصل في حال فبانه أبعد منه إذ أدنى وسواس) أقل (خاطر يشوش القلب) وهم قالوا  
ان نفي الخواطر الثلاثة لازم للمريد أعني النفسية والشيطانية والمكبية وانه لا بد من اثبات الخاطر الحشاني  
ومعرفة الخواطر وتبنيها عسر ولا تتم معرفة ذلك وتمييزها الا ان تحلى بالتقوى والزهد وأكل الحلال  
الطيب دائما وأني يتيسر ذلك لكل أحد في كل وقت وانه يلزم المريد ان يمارق خواطره ولا يترك خاطر  
الغير يمر بباله وكل ذلك صعب المنال قريب المحال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أشد تقبلا  
من القدر في غلبتها) قال العراقي رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث المقداد بن الاسود اه قلت  
ولفظ القوت القدر إذا استجمعت في غلبتها وسيأتي قريباً في آخر هذا الكتاب (وقال) صلى الله عليه وسلم  
(قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) قال العراقي رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر اه قلت  
ولفظ مسلم ان قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفه حيث يشاء وكذلك  
رواه أحمد قال النووي فيه المذهبان التقويين أو التأويل على المجاز التمثيلي كما يقال فلان في قبضتي لا يراد به  
انه حال في كفه بل المراد تحت قدرتي فالعنى انه سبحانه يتصرف في قلوب عباده وغيرها كيف يشاء لا يمنع  
عليه فيها شيء ولا يفوته ما أراده كما لا يمنع على الانسان ما كان بين أصبعيه فخاطب العرب بما يفهمونه ومثله  
بالمعاني الحسية تأكيده في نفوسهم (وفي أثناء هذه المجاهدة فقد يفسد المزاج) بطرق أمراض ويختلط  
العقل بحصول وسواس (ويمرض القلب) بعلة خارجية (وإذا لم تقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق  
العلوم) الظاهرة (تنشبت بالقلب خيالات فاسدة) وأوهام باطلة (تطمئن النفس البهامة طويلة) من  
الزمان (الى أن يزول) عنها (والعمر) لا يبقى لذلك بل قد (ينقض دون النجاح فيها) والدرك اطوبه منها  
فكم من صوفي سلك هذا الطريق ثم بقي في خيال واحد عشر من سنة وأكثر وأقل وكل ذلك لعدم تهذيبه  
في العلوم (ولو كان قد اتقن في العلم من قبل لانفخه وجه التباس ذلك الخيال في الحال) وقد يجاب عن  
ذلك بان تلك الخيالات الفاسدة التي تنشبت بالقلب انما منشؤها تلك العلوم التي تعلمها ووطن في نفسه انها  
معارف موصله وفي الحقيقة هي القواطع عن الطريق وهي التي لا تفي الاعمار في تحصيلها وأما السالك الذي  
يصدق تصفية قلبه من الكدورات الوهمية فهو على هدى من ربه ان اعتل بدنه أو فسد مزاجه فحصل له  
بذلك تفرقة خاطر فهو عذور عند الله وان مات فقد وقع أجره على الله وحقيق ان يقال هو عاشق ان مات  
ليلة وصاله لا يلام ثم قالوا (والاشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب الى الغرض) وهو صحيح في نفسه ولكن

وزعموا ان ذلك يضا هي ما لو ترك الانسان تعلم الفقه وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك وصار فقهها بالوحي والالهام من غير  
تكرير وتعليق فانا ابصار بما (٢٥٠) انتهى الى الرياضة والمواظبة اليه ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه وضيع

عمره بل هو كمن يترك طريق  
الكسب والحراثة رجا  
العشور على كثر من الكنوز  
فان ذلك ممكن ولكنه بعيد  
جدا فكذلك هذا وقالوا  
لابد اولاً من تحصيل ما حصله  
العلماء وفهم ما قالوه ثم  
لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما  
لم ينكشف لسائر العلماء  
ففساه ينكشف بعد ذلك  
بالمجاهرة

\* (بيان الفرق بين المقامين  
بمثال محسوس) \*  
اعلم ان عجائب القلب  
خارجة عن مدارك الحواس  
لان القلب ايضا خارج عن  
ادراك الحس وما ليس  
مدركا بالحواس تضعف  
الافهام عن دركه الابدان  
محسوس ونحن نقرب ذلك  
الى الافهام الضعيفة بمثالين  
\* أحدهما انه لو فرضنا  
حوضا محفورا في الارض  
احتمل أن يساق اليه الماء  
من فوقه بانهار تفتح فيه  
ويحتمل أن يحفر أسفل  
الحوض ويرفع منه التراب  
الى أن يقرب من مستقر  
الماء الصافي فينفجر الماء  
من أسفل الحوض ويكون  
ذلك الماء أصفى وأدوم وقد  
يكون أغزر وأكثر فذلك  
القلب مثل الحوض والعلم  
مثل الماء وتكون الحواس

كم من مشغول في طريق التعلم قد حره علم الى علم آخر فلم يتبع علما فاعلم ولا كتابا فكتابا حتى يأتيه  
الاجل وهو لم يتم العمل به بل جذبه الى الخوض فيما لا يعنيه وأما من اشتغل بتعلم ما يتدى به مقتصر على  
الواجب منه ثم اهتدى الى السائل فهذا أقل من قليل وأهل الطريق منهم (وزعموا ان ذلك يضا هي ما لو  
ترك الانسان تعلم الفقه وزعم انه صلى الله عليه وسلم لم يتعلم) بالدراسة (ولكن صار فقهها بالوحي) النازل  
من السماء (والالهام) الملقى في روعه (من غير تكرار) مسائل علمية (وتعليق بكتابة فانا ابصار بما  
أنتهى بالرياسة اليه) ويحصل بالفتوح بالفتوح في الدين (ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه) وضيع عمره فيما  
لا يعني بل هو كمن ترك طريق الكسب والحراثة بالارض (رجاء العشور على كثر من الكنوز) يفتح له  
فيأخذ منه ما يستغني به (فان ذلك ممكن) في العقل (وهو بعيد جدا فكذلك هذه) وهذان المثالان  
صححان ولكن ليس في السائلين طريق الحق من يخاطب به شيء من ذلك وجاهاهم من ذلك نعم من  
المتشبه بهم في الطريق أو المتشبه بما ليس له قد يمكن أن يقع منه ولكن لا كلام مع هؤلاء والصادقون  
في سلوكهم على خلاف ذلك فلا ينسب الزعم المذكور اليهم (فقالوا لابد اولاً من تحصيل ما حصله العلماء  
وفهم ما قالوه ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ففساه ينكشف بالمجاهرة بعد ذلك)  
وهذا مسلم ولكن تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ان كان المراد به على وجه الاطاعة والكمال فالاعمار  
لا تفي بذلك لاختلاف أقوالهم وأقواتهم ومعارفهم فاذا اشتغل بشيء من أقوالهم وتوجه بها الى أحسن المحامل  
والجمع بينها على أحسن الوجوه وهو في هذه متى يتفرغ لتصفية القلب عن الغير وهو قدماءه بالغير  
وهذه الوجوه والمناقضات متى انتقلت في لوح القلب خصوصا من زمن الصغر فان ارتها عسيرة جدا  
وكيف ينكشف له ما لم ينكشف لغيره وهو بعد مشغول بالقلب ولا تتم المجاهدة بالابتغائه عن ذلك كله  
قد أملى فيما أسرت اليك ولا تهمل في رده ولا عليك ان تتأني في فهمه فان المواهب لا حرج عليها

\* (بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس) \*  
(اعلم ان عجائب القلب خارجة عن مدارك الحواس) الظاهرة (لان القلب ايضا خارج عن ادراك الحس  
وما ليس مدركا بالحواس) الظاهرة (تضعف الافهام عن دركه الابدان محسوس) في الخارج (ونحن  
نقرب ذلك الى افهام الضعفاء بمثالين أحدهما ان لو فرضنا حوضا) وهو مجمع الماء (محفورا في الارض  
احتمل أن يساق اليه من فوقه بانهار تفتح اليه) من واديه (ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ويرفع  
منه التراب الى أن يقرب من مستقر الماء الصافي) من الكدر (فينفجر الماء من أسفل الحوض ويكون  
ذلك الماء أصفى) من الماء الذي يأتي من فوق بواسطة الانهار (وأدوم) أي أثبت في الدوام (وقد  
يكون أغزر وأكثر فذلك القلب مثل الحوض والعلم مثل الماء) الوارد عليه (والحواس الخمسة) الظاهرة  
(مثل الانهار ويمكن أن تساق العلوم) المختلفة الانواع (الى القلب بواسطة أنهار الحواس والاعتبار  
بالمشاهدات) في عالم الملك (حتى يمتلئ علما) جارا (ويكمن أن تسد عنه هذه الانهار بالخلوة والعزلة وغض  
البصر) ومنع السمع من أن يتطرق اليه شيء من الاخبار (ويعمد الى عمق القلب) أي باطنه (بتطهيره)  
من الوسوس والارجام (ورفع طبقات الحجب عنه حتى ينفجر ينبوع العلم) الالهي (من داخله) فيستغني  
عن مدد المعارف من فوق (فان قلت وكيف ينفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه) والارض من  
شأنها اذا حضرت ينبوع منها الماء لكونه موجودا في عرقها الباطنة وعند الاستنباط يحصل له الظهور  
وكيف يتصور هذا في القلب وليس فيه من المعارف ما هو كاس فيه حتى اذا صفا عن كدورات ظهرت

تلك  
الجس مثل الانهار وقد يمكن أن تساق العلوم الى القلب بواسطة أنهار الحواس والاعتبار بالشاهدات  
حتى يمتلئ علما ويمكن أن تسد هذه الانهار بالخلوة والعزلة وغض البصر ويعمد الى عمق القلب بتطهيره ورفع طبقات الحجب عنه حتى  
تنفجر ينبوع العلم من داخله فان قلت وكيف ينفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه

فاعلم ان هذا من عجائب أسرار القلب ولا يسمح بذكره في علم المعاملة بل القدر الذي يمكن (٢٥١) ذكره أن حقائق الاشياء مسطورة

في اللوح المحفوظ بسن في قلوب الملائكة المترين فكان المهندس يدور أبنية الدار في بياض ثم يخرجها الى الوجود على وفق تلك النسخة فكذلك فاطر السموات والارض كتب نسخة العالم من أوله الى آخره في اللوح المحفوظ ثم أخرجه الى الوجود على وفق تلك النسخة والعمل الذي خرج الى الوجود بصورته تتأدى منه صورة أخرى الى الحس والخيال فان من ينظر الى السماء والارض ثم يغض بصره يرى صورة السماء والارض في خياله حتى كأنه ينظر اليها ولو انعدمت السماء والارض وبقى هوفي نفسه لوجد صورة السماء والارض في نفسه كما يشاهدهما وينظر اليهما ثم يتأدى من خياله الى القلب فيحصل فيه حقائق الاشياء التي دخلت في الحس والخيال والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الانسان وقلبه والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ فكان للعالم أربع درجات في الوجود ووجود في اللوح المحفوظ وهو سابق على

تلك المعارف ظهور الماء من الارض (فاعلم ان هذا من عجائب أسرار القلب ولا يسمح بذكره في علم المعاملة) لانه من وراء طور العقل (والقدر الذي لا يمكن ذكره) الآن هو (ان حقائق الاشياء) بأسرها (مسطورة) بالقلم الاعلى (في اللوح المحفوظ) عنده (بل) أزيد على ذلك وأقول هي مسطورة أيضا (في قلوب الملائكة المترين) وبيان ذلك ان الانوار السمائية التي تقبس منها الانوار الارضية مرتبة بحيث يقبس بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول أعلى رتبة وهكذا ترتيب في عالم الشهادة ولا يفهم ذلك الا بمثال وهو ان ينرض ضوء القمر داخل في كوة بيت واقعا على مرآة منصوبة على حائط ومنعكس منها الى حائط آخر في مقابلتها ثم منعكفا منها الى الارض بحيث تستنير منه الارض فأنت تعلم أن ما على الارض من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما على المرآة تابع للقمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها أعلى من بعض وأكمل من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا تتعداه فاعلم انه قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار المكوتية انما وجدت على ترتيب كذلك وان القرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلا يعد أن يكون ما في اللوح منتهقشا في قلوب المترين من الملائكة لتقرب درجاتهم من حضرة الربوبية التي هي منبع الانوار والاسرار (وكما ان المهندس) وهو مقدر مجاري القنى والاسمار (يسطر صورة أبنية الدار في بياض) أو لا فيجعلها نسخة وهو الوجود الذهني (ثم يخرجها الى الوجود) الخارجى (على وفق تلك النسخة فكذلك فاطر السموات والارض) أى بدعها بمثال سابق (كتب نسخة العالم) وهو ما سوى الله (من أوله الى آخره في اللوح المحفوظ) كما قال تعالى بديع السموات والارض واذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون فالابداع أول مراتب الكتابة قوله ايجادا وابداعه وكتبته قوله فاذا صدر الابداع عن أمره يكون قولاً فاذا وصل الى المحل وظهر المبدع يكون كتابة وحروف المكتوب أشعنا من الاملاك وكلمات المكتوبات أجسام الافلاك فالعالم اذا كتابة من الله عز وجل لاحقيقة قوله لان قوله اظهار كلامه وكلامه صفة دانه وصفاته قديمة وكلامه قديم وقوله قديم والعالم ايس بقديم فهو محدث والكتابة أمر ظهر من القول وهي حادثة والعالم مع انه مكتوب بخط صنع الاله عن يد قدرته حادث مبدع محدود متناه فاذا أول مرتبة من مراتب كتاب الله عز وجل الابداع (ثم أخرجه الى الوجود على وفق تلك النسخة) والعالم الذي خرج الى الوجود بصورته تتأدى منه صورة أخرى الى الحواس والخيال فان من ينظر الى السماء والارض ثم يغض بصره يرى صورة السماء والارض في خياله حتى كأنه ينظر اليها ولو انعدمت السماء والارض وبقى هوفي نفسه لوجد صورة السماء والارض في نفسه كأنه يشاهدهما وينظر اليهما ثم يتأدى من خياله الى القلب فيحصل فيه حقائق الاشياء التي دخلت في الحس والخيال والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الانسان وقلبه والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ فكان للعالم أربع درجات في الوجود ووجود في اللوح المحفوظ وهو سابق على وجوده الجسماني ويتبعه وجوده الحقيقي ويتبع وجوده الحقيقي وجوده العقلي أعني وجود صورته في الخيال) أى العلم بصورته وحقيقته (ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي أعني وجود صورته في القلب) فاطلاق الوجود على ما في الذهن والخيال لاعلى الحقيقة لكن على معنى انه صورة محاكية لذلك الوجود الحقيقي كما ان ما يرى في المرآة يسمى انسا بالاحقيقة لكن على معنى انه صورة محاكية للانسان الحقيقي وكذلك كل شئ فله في الوجود أربع مراتب وجود في الاعيان ووجود في الازدهان ووجود في اللسان ووجود في البيض المكتوب عليه (وبعض هذه الوجودات روحانية وبعضها جسمانية) فالوجود الاول والثاني جسمانيان والثالث والرابع روحانيان (والروحانيات بعضها أشد روحانية من

وجوده الجسماني ويتبعه وجوده الحقيقي ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي أعني وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده العقلي أعني وجود صورته في القلب ويتبع وجوده العقلي وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده الجسماني وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده الجسماني وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده الجسماني وجود صورته في الخيال

البعض وهذا اللطف من الحكمة الالهية (٢٥٢) اذ جعل حدقتك على صفر حجمها بحيث ينطبع فيها صورة العالم والسموات والارض

بعض) كالجود العقلي أصغر روحانية من الوجود الخيالي (وهذا اللطف من الحكمة الالهية اذ جعل حدقتك على صفر حجمها بحيث تنطبع فيها صورة العالم) من جلته (السموات والارض على اتساع أكافها) أي جوانبها (ثم سرى من وجوده في الحس وجوده في الخيال ثم منه وجود في القلب) وهذا الوجود أقوى وانما يحبب منه ما يحبب بسبب صفات بين مقارنة له تضاهي لجلاب العين عن نفسه عند تعميم الاجفان (فانك أبدأ لتدرك الاماهو واصل اليك فاولم يجعل للعالم كله مكانا في ذاتك لما كان لك خبر مما يبين ذاتك فسبحان من در هذه الجوانب في القلوب والابصار ثم أعى عن دركها القلوب والابصار حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها) ومن جملة هذه الجوانب الصورة الانسانية مرتبة بموجب المشاكلة التي بين عالمي الملك والملكوت على صورة الرحمن وفرق بين أن يقال على صورة الرحمن وبين أن يقال على صورة الله لان الرحمة الالهية هي التي صورت الحضرة الالهية بهذه الصورة ثم أتم على آدم فأعطاه صورة مختصرة جامعة لجميع أصناف مافي العالم لان كل مافي العالم هو نسخة من العالم مختصرة وصورة آدم أعنى هذه الصورة المكتوبة بخط الله فهو الخط الالهى المنزه من أن يكون رقم حروف ولولا هذه الرحمة لعجز آدم عن معرفته به اذ لا يعرف ربه الا من عرف نفسه فلما كان هذا من آثار الرحمة صار على صورة الرحمن لا على صورة الله فان حضرة الالهية غير حضرة الرحمة ولولا هذا المعنى لكان قوله ان الله خلق آدم على صورة الرحمن كقولهم لفظ الصحيح غير منظوم لفظا وهذا الاخذ يوجب هديك الى ان غالب الخلق قد جهلت أنفسها كجهلت الاتقان وهذا وأمثاله بحر لا ساحل له (فلترجع الى المقصود فنقول القلب يتصور أن تحصل فيه حقيقة العالم وصورته تارة من الحواس وتارة من اللوح المحفوظ كما يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس تارة من النظر اليها وتارة من النظر الى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها فهو ما ارتفع الجلب) للعارض بسبب صفات بين مقارنة له (بينه وبين اللوح المحفوظ رأى الاشياء فيه) بحقائقها الاصلية (وتفجر اليه العلم منه فاستغنى عن الاقتباس من مداخل الحواس فيكون ذلك كتفجير الماء من عمق الارض) مستغنيا به عن وصوله من الجداول (ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة المحسوسات كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ) وانما حجابيه حيث يحبب من نفسه لنفسه بسبب تلك الصفات (كأن الماء اذا اجتمع من الانهار في الحوض منع ذلك عن التفجير من الارض) لاستغناؤه به (فكأن من نظر الى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظرا الى نفس الشمس وبين ذلك اجالا ان العالم الملكوتى عالم غيب والعالم الحسى عالم شهادة وهو مرآة الى العالم العقلى ولولم يكن بينهما اتصال ومناسبة لانسد طريق الترقى الى حضرة الرقيب والقراب من الله تعالى فلن يقرب من الله أحد مالم يبطأ بحبوحه حضرة القدس والعالم المرتفع عن الحس والخيال هو الذى نعنيه بعالم القدس ثم جعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فامن شئ من هذا العالم الا وهو مثال شئ من ذلك العالم ولا بد من نوع مماثلة ومطابقة بينهما فان كان في تلك الموجودات ما هو ثابت لا يتغير وعظيم يستصغر ومنه تنفجر الى اودية القلوب البشرية مياه المعارف ونفائس المكاشفات فمثاله الطور وان كان ثم موجودات تتلقى تلك النفائس بعد اتصالها بالقلوب البشرية تجرى من قلب الى قلب فهذه القلوب أيضا ومفتحة الوادى قلوب الانبياء والاولياء والعلماء ثم من بعدهم (فان القلب باب مفتوح الى عالم الملكوت وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة وباب مفتوح الى الحواس الخمس المتمسكة بعالم الشهادة والملك وعالم الشهادة والملائك أيضا يحاكي عالم الملكوت نوعا من الملائكة) لانه على موازنته فامن شئ من عالم الملك الا وهو مثال شئ من عالم الملكوت كما ذكرنا وربما كان الشئ الواحد مثلا الاشياء من عالم الملكوت وربما كان للشئ الواحد من عالم الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الملك وانما يكون مثلا اذا ماثلة نوعا من الملائكة وطابقه نوعا من الملائكة

على اتساع أكافها ثم يسرى من وجودها في الحس وجود الى الخيال ثم منه وجود في القلب فانك أبدأ لتدرك الاماهو واصل اليك فاولم يجعل للعالم كله مكانا في ذاتك لما كان لك خبر مما يبين ذاتك فسبحان من در هذه الجوانب في القلوب والابصار ثم أعى عن دركها القلوب والابصار حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبجوانبها ولترجع الى الغرض المقصود فنقول القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته تارة من الحواس وتارة من اللوح المحفوظ كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس تارة من النظر اليها وتارة من النظر الى الماء الذى يقابل الشمس ويحكي صورتها فهما ارتفع الجلب بينه وبين اللوح المحفوظ رأى الاشياء فيه وتفجر اليه العلم منه فاستغنى عن الاقتباس من داخل الحواس فيكون ذلك كتفجير الماء من عمق الارض ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة المحسوسات كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ كما أن الماء اذا اجتمع في الانهار منع ذلك من التفجير في الارض وكما أن من نظر الى الماء الذى يحكى

صورة الشمس لا يكون ناظرا الى نفس الشمس فاذا القلب باب مفتوح الى عالم الملكوت وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة وباب مفتوح الى الحواس الخمس المتمسكة بعالم الملكوت والشهادة وعالم الشهادة والملك أيضا يحاكي عالم الملكوت نوعا من الملائكة واستيفاء

واستيفاء ذلك عسير الضبط وقد أسرنا الى بعضها قريبا وعلم التفسير يعرفك منها حاج ضرب المثال لان الرؤيا  
 جزء من النبوة اما ترى ان الشمس في الرؤيا تعبیرها السلطان لما بينهما من المشاركة والمماثلة في معنى  
 روحاني وهو الاستيلاء على الكافة مع فيضان الانوار على الجميع والقمر تعبیره الوزير لا قاضة الشمس نورها  
 بواسطة القمر على العالم عند غيبتها كما يفيض السلطان آثاره بواسطة الوزير على من يغيب عن حضرة  
 السلطان وان من يرى ان يسده حتما يختم به أفواه الرجال وفروج النساء فانه تعبیره انه مؤذن يؤذن  
 قبل الصبح في رمضان ومن رأى انه يصب الزيت في الزيتون تعبیره انه يطو جارية هي أمه وهو لا يعرف  
 وغير ذلك مما يزيد أنساب هذا الجنس (فاما انفتاح باب القلب الى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك وأما  
 فان غالب العلوم كذلك (وأما انفتاح بابه الداخل الى عالم الملكوت ومطالعة الروح المحفوظ فتعلمه علما  
 يقينيا بالتأمل في عجائب الرؤيا واطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل أو كان في غير الماضي  
 من غير اقتباس) في ذلك (من جهة الحواس) الظاهرة (وإنما يفتح ذلك الباب لمن أفرده كراثة تعالى  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم سبق المفردون) روى بتشديد الراء وتخفيفها والتخفيف هو الذي جنح اليه  
 الحكيم الترمذي كما سيأتي كلامه واية تبع المصنف وقال النووي في الاذكار والمشهور الذي قاله الجمهور  
 التشديد اه وقال الحافظ والراء مفتوحة وقيل مكسورة يقال فرد الرجل مشددا ومخففا وتفردوا أفرادا السكل  
 بمعنى اه وقال غيره فرد بالتشديد اذا اعتزل وتخلى للعبادة فكأنه أفرده نفسه بالتخل الى الله تعالى والمعنى  
 سبقوا بنيل الزلفي والعروج الى الدرجات العلى (قبل ومن هم قال) هم (المستشهرون بكراثة) وفي رواية  
 المستهرون في ذكراثة وعلى الاول فالمراد الذين أولعوا به يقال اهتر بفلان واستهتر فهو مستهتر أى مولع  
 به لا يتحدث بغيره ولا يفعل سواه وقال الحكيم الترمذي المستهتر هو الذي نطق من ربه بشبهه كلامه كلام  
 من لم يستعمل عقله لان العقل يخرج الكلام على اللسان بتدبر وتؤدة وهذا المهتر إنما تطقه كما تخاطب  
 على لسانه حتى يشبه الهذيان في بعض الاحيان عند العامة وهو في الباطن مع الله من الاصفياء الناطقين اه  
 (وضع الذكرا) عنهم (أوزارهم) أى أنفاله من ذنوبهم التي أنفالتهم (فوردوا القيامة خفافا) فيسبقون  
 لانهم جعلوا أنفسهم افرادا ممتازة بذكراثة عن لم يذكراثة أو جعلوا ربهم فردا بالذكراثة وتركوها كما سواه  
 وهو حقيقة التفريد ههنا وقال الحكيم الترمذي المفرد ههنا من أفرده قلبه للواحد في وحدانيته ولازم الباب  
 حتى رفع له الحجاب وأوصله الى قربه فكان بين يديه وبعبارة القوت فاما العارفون المواجهون بعين  
 اليقين المكاشفون بعلم الصديقين فانهم مسيرون محمولون سابقون مستهرون وقد وضعت الاذكار عنهم  
 الاوزار كما جاء في الخبر سير واسبق المفردون والمفردون أيضا الفتح فهم مفردون لله تعالى بما أفردهم الله  
 عز وجل قبل من المفردون قال المستهرون بذكراثة وضع الذكراثة اوزارهم فوردوا القيامة خفافا فلما  
 أفردهم عن سواهم له أفردهم عما سواه به تعالى بذكراثة فاستولى عليهم ذكراثة فاصطلم قلوبهم نوره تعالى  
 فاندرج ذكراثة في ذكراثة وكان هو الذكراثة وكانوا هم المكان لمجاري قدرته فلا يوزن مقدار هذا الذكراثة  
 ولا تكتب كيفية هذا البر فلو وضعت السموات والارض في كفة لرجح ذكراثة تعالى بهما (ثم قال) صلى الله  
 عليه وسلم (في وصفهم أقبل عليهم بوجهي أترى من واجهته بوجهي يعلم أحد أي شيء أريد أن أعطيه  
 ثم قال أول ما أعطيتهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم) ولفظ القوت وهم الذين  
 قال لهم فترى من واجهته بوجهي يعلم أحد أي شيء أريد أن أعطيه لو كانت السموات والارضون في  
 موازينهم لاستقللتها بهم أول ما أعطيتهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم قال  
 وهذا هو ظاهر أوصافهم وأول عطائهم اه قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة مقتصر على أول  
 الحديث وقال فيه وما المفردون قال لنا كرون الله كثير والذكراثة ورواه الحاكم قال الذين يستهترون  
 في ذكراثة وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه الترمذي يضع الذكراثة عنهم أنفاله فيأتون يوم القيامة

فأما انفتاح باب القلب الى  
 الاقتباس من الحواس  
 فلا يخفى عليك وأما  
 انفتاح بابه الداخل الى عالم  
 الملكوت ومطالعة الروح  
 المحفوظ فتعلمه علما يقينيا  
 بالتأمل من عجائب الرؤيا  
 واطلاع القلب في النوم  
 على ما سيكون في المستقبل  
 أو كان في الماضي من غير  
 اقتباس من جهة الحواس  
 وإنما يفتح ذلك الباب لمن  
 انفرده بكراثة تعالى وقال  
 صلى الله عليه وسلم سبق  
 المفردون قبل ومن هم  
 المفردون يارسل الله قال  
 المتزهون بذكراثة تعالى  
 وضع الذكرا عنهم أوزارهم  
 فوردوا القيامة خفافا ثم  
 قال في وصفهم اخبار عن  
 الله فقال ثم أقبل بوجهي  
 عليهم ثم أخرى من واجهته  
 بوجهي يعلم أحد أي شيء  
 أريد أن أعطيه ثم قال تعالى  
 أول ما أعطيتهم أن أقذف  
 النور في قلوبهم فيخبرون  
 عنى كما أخبر عنهم

هذا وهو ان علومهم تأتي من داخل القلب من الباب المنفتح الى عالم الملكوت وعلم الحكمة تأتي من أبواب الخواص المفتوحة الى عالم الملك وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والغيب لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة فهذا مثال بعلم الفرق بين مدخل العالمين المثال الثاني يعرف الفرق بين العاملين أعني عمل العلماء وعمل الاولياء فان العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم واجتلابها الى القلب وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب وتطهيرها وتصفيتها وتصويبها فقط فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم تباهاوا بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور فاستقر رأي الملك على أن يسلم اليهم صنعة لينقش أهل الصين منها جانباً وأهل الروم جانباً ورتخى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر فعمل ذلك لجمع أهل الروم من الاصباغ الغربية ما لا ينحصر ودخل أهل الصين من غير صبغ وأقبلوا بجوانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضاً فحجب الملك من قولهم وانهم من قولهم وانهم كيف

خفا وقال حديث حسن غير يوراه هكذا الطبراني في المعجم الكبير من حديث أبي بردة دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلاهما ضعيف اه قلت رواه مسلم عن أمية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح بن القاسم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في طريق مكة فر على جبل يقال له جردان فقال هذا جردان سير واسبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الناكرون الله كثيرا والله كثيرا والذاكرات وأخرجنا بن حبان في مسنده والغريبي في كتاب الذكر والتسبيح كلاهما عن الحسن بن سفيان عن أمية بن بسطام وأخرجه كذلك أحمد في مسنده ولفظ حديث أبي بردة عند الطبراني سبق المفردون قالوا وما المفردون قال هم المستهترون في ذكر الله يضح الذكرك عنهم أتقالهم فيأتون يوم القيامة خفا فاولئك ضعيف لضعف شيخه في عبد الله بن سعيد ابن أبي مسهر قاله الهيثمي وقال اسحق بن راهويه في مسنده حدثنا اسحق بن سليمان سمعت موسى بن عبيدة يحدث عن أبي عبد الله القراط عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال كأن سير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الرق بن جردان فقال يا معاذ أين الذي يقولون فقلت مضوا وتحلف أناس فقال ان السابقين الذين يهترون بذكر الله عز وجل من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر من ذكر الله ووسى ضعيف لكن يقوى بحديث أبي هريرة السابق ذكره \* (تنبيه) \* قال البيضاوي وانما قالوا وما المفردون ولم يقولوا من هم لانهم أرادوا تفسير اللفظ وبيان ماهو المراد منه لاتعيين المتضمن به وتعريف أشخاصهم فسال في الجواب عن بيان اللفظ الى حقيقة ما يقتضيه توفيقا للسائل بالبيان المعنوي على المعنى اللغوي ايجازا فاكتفى فيه بالاشارة المعنوية الى ما استنبه عليهم من الحكاية اللفظية اه (ومدخل هذه الاخبار هو الباب الباطن) ونقل صاحب القوت عن سهيل التستري قال للقلب تجويفان أحدهما باطن فيه السمع والبصر وكان يسمى هذا قلب القلب والتجويف الآخر ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين هو صقال موضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين (فاذا الفرق بين علوم الانبياء والاولياء وبين علوم الحكماء والعلماء هذا وهو ان علومهم تأتي من داخل القلب من الباب المنفتح الى عالم الملكوت وعلم الحكمة تأتي من أبواب الخواص المفتوحة الى عالم الملك) وشتان بين العاملين (وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والغيب) أي الملك والملكوت (لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة) لصعوبتها على أفهام الضعفاء وكثرتها (فهذا مثال يعرف الفرق بين مدخل العاملين) وأيهما أعلى درجة (المثال الثاني يعرف الفرق بين العاملين أعني عمل العلماء وعمل الاولياء فان العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم واجتلابها الى القلب) بمبلغ جهدهم (وأما الصوفية فيعملون في جلاء القلب وتطهيره وتصفيته) عن الكدورات (وتصقيته) بالذكر (قط وقد حكى أن أهل الصين) اقليم معروف وقد قيل الحكمة نزلت على ثلاثة أعضاء أدمغة اليونان وأدنى أهل الصين وألسنة العرب (وأهل الروم تباهاوا) أي تفاخروا (بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور) فقال كل منهم نحن أحسن في هذه الصناعة (فاستقر رأي الملك على أن يسلم اليهم صنعة) وهي بالضم من البيت معروف فوالجمع صنف (لينقش أهل الصين منها جانباً وأهل الروم جانباً ورتخى بينهم حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر فعمل ذلك لجمع أهل الروم من الاصباغ الغربية ما لا ينحصر) واعتنوا غاية الاعتناء (ودخل أهل الصين من غير صبغ وأقبلوا بجوانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضاً فحجب الملك من قولهم وانهم من قولهم وانهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ فقبل لهم كيف فرغتم من غير صبغ فقالوا ما عليكم منا فرغوا الحجاب فرغوه فاذا جانبتهم وقد تلامت فيه عجائب الصنائع الرومية مع زيادة أسراق وبريق) أي اعان (اذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصقيل) والجلام (فازداد حسن جانبهم بزيادة الصفاء فكذلك

فرغوا من النقش من غير صبغ فقبل وكيف فرغتم من غير صبغ فقالوا ما عليكم ارفعوا الحجاب فرغوا واذا جانبتهم يتلا لا منه عنانية عجائب الصنائع الرومية مع زيادة أسراق وبريق اذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصقيل فاذا حسن جانبهم بزيادة التصقيل فكذلك

عناية الاولياء بتطهير القلب وجلالته وتزكيتة وصفائه حتى يتلأف فيه جليلة الحق بنهاية الاشراف كفعل أهل الصين وعناية الحكماء والعلماء بالاكتساب ونقش العلوم وتحصيل نقشها في القلب كفعل أهل الروم فكيفما كان الامر فقلب المؤمن لا يموت وعلمه عند الموت لا يموت وصفاءه لا يتكدر واليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله التراب لا يأتى كل محل الايمان بل يكون وسيلة وقربة الى الله تعالى وأما ما حصله من نفس العلم وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم فلا غنى به عنه ولا (٢٥٥) سعادة لاحد الا بالعلم والمعرفة وبعض

السعادات أشرف من بعض كجائته لا غنى الا بالمال فصاحب الدرهم غنى وصاحب الخزانة المترعة غنى وتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة والايمان كالتفاوت درجات الاغنياء بحسب قلة المال وكثرته فالعارف أنوار لا يسعى المؤمنون الى لقاء الله تعالى الا بأنوارهم قال الله تعالى يسمي نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وقد روي في الخبر ان بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل وبعضهم أصغر حتى يكون آخرهم رطل يعطى نوراً على ايمانهم قديمه فيضيء مرة وينطفئ أخرى فاذا أضاع قدمه فمضى واذا طفي قام ومرورهم على الصراط على قدر نورهم فمضى من غير كالمبرق (وممنهم) من يمر كالسحاب ومنهم) من يمر كالفرس (والذي أعطى نوره على ايمانهم قدمه يجبو على وجهه ويديه ورجليه فمضى منه بد) وتصاب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص الحديث) قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث ابن مسعود وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين اه قلت وكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه لفظاً يوثقون نورهم على قدر أعمالهم يمررون على الصراط منهم من نوره على ايمانهم ينطفئ مرة ويقيد أخرى وأخرج عبد بن جسد عن ابن مسعود بسعي نورهم بين أيديهم قال على الصراط ورواه الحسن كذلك وزاد حتى يدخلوا الجنة أخرجه ابن أبي شيبة وعن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان من المؤمنين من لا يضيء له نور الا موضع قدميه والناس منازل باعمالهم) فهذا يظهر تفاوت الناس في الايمان ولو وزن ايمان أبي بكر) رضى الله عنه) بايمان العالين سوى النبيين والمرسلين لرجح) واليه الاشارة بقوله في الخبر ما سبقكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام ولكن بشئ وقر في صدره وقد تقدم في كتاب العلم (وهذا يضاهي قول القائل ولو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح فاعيان آحاد العوام نوره مثل نور السراج وبعضهم نوره كنور الشمعة

عناية الاولياء بتطهير القلب وجلالته وتزكيتة وصفائه حتى يتلأف فيه جليلة الحق بنهاية الاشراف) والاضاعة (كفعل أهل الصين) لما صقلوا الصنعة ظهرت فيها النقوش الظاهرة وهم لما صقلوا صنعة القلب ظهرت فيها صور والمعلومات الباطنية (وعناية العلماء والحكماء باكتساب نفس العلوم وتحصيل نقشها في القلب) وشتان بينهما (وكيفما كان الامر فقلب المؤمن لا يموت) حين يموت القلوب (وعلمه عند الموت لا ينمحي) والمراد بالعلم ما يتعلق بمعرفة الله تعالى (وصفاؤه لا يتكدر واليه أشار الحسن) البصري رحمه الله تعالى بقوله (التراب لا يأتى كل محل الايمان) كإتقائه صاحب القوت ومعلوم ان محل الايمان والتقوى القلب كما ورد في الخبر الا ان التقوى ههنا وأشار الى القلب (ويكون) العلم (وسيلة القرب له الى الله تعالى) اما ما حصله من نفس العلم أو ما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نقش العلم فلا غنى به عنه ولا سعادة لاحد الا بالعلم) بالله (والمعرفة الصارفة عنان قلبه اليه) ولفظ القوت ولا يصل العبد الى مشاهدة علم التوحيد الا بعلم المعرفة وهو نور اليقين وقال في موضع آخر حقيقة العلم انما هو بين العلم واليقين وهذا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون (وبعض السعادات أشرف من بعض كجائته لا غنى الا بالمال فصاحب الدراهم غنى وصاحب الخزانة المترعة) أي الملائنة (غنى وتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة والايمان كالتفاوت درجات الاغنياء بحسب قلة المال وكثرته والعارف) الالهية (أنوار) لانها حصلت من أشعة النور والالهى (ولا يسعى المؤمنون) يوم القيامة (الى لقاء الله تعالى الا بأنوارهم قال) الله (تعالى يسمي نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وقد ورد في الخبر ان بعضهم) أي المؤمنين (يعطى نوراً مثل الجبل وبعضهم يعطى أصغر) منه (حتى يكون رطل يعطى نوره على ايمانهم قدمه فيضيء مرة وينطفئ أخرى فاذا أضاع قدمه فمضى واذا طفي قام ومرورهم على الصراط على قدر نورهم فمضى من غير كالمبرق) (وممنهم) من يمر كالسحاب ومنهم) من يمر كالفرس (والذي أعطى نوره على ايمانهم قدمه يجبو على وجهه ويديه ورجليه فمضى منه بد) أي تسقط (وتعلق أخرى وتغمر رجل وتعلق أخرى وتصاب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص الحديث) قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث ابن مسعود وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين اه قلت وكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه لفظاً يوثقون نورهم على قدر أعمالهم يمررون على الصراط منهم من نوره على ايمانهم ينطفئ مرة ويقيد أخرى وأخرج عبد بن جسد عن ابن مسعود بسعي نورهم بين أيديهم قال على الصراط ورواه الحسن كذلك وزاد حتى يدخلوا الجنة أخرجه ابن أبي شيبة وعن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان من المؤمنين من لا يضيء له نور الا موضع قدميه والناس منازل باعمالهم) فهذا يظهر تفاوت الناس في الايمان ولو وزن ايمان أبي بكر) رضى الله عنه) بايمان العالين سوى النبيين والمرسلين لرجح) واليه الاشارة بقوله في الخبر ما سبقكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام ولكن بشئ وقر في صدره وقد تقدم في كتاب العلم (وهذا يضاهي قول القائل ولو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح فاعيان آحاد العوام نوره مثل نور السراج وبعضهم نوره كنور الشمعة

ويعلق أخرى ويصاب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص الحديث فهذا يظهر تفاوت الناس في الايمان ولو وزن ايمان أبي بكر بايمان العالين سوى النبيين والمرسلين لرجح فهذا أيضاً يضاهي قول القائل ولو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح فاعيان آحاد العوام نوره مثل نور السراج وبعضهم نوره كنور الشمعة

واعيان الصديقين نوره كنور  
 القمر والنجوم واعيان  
 الانبياء كالشمس وكما ينكشف  
 في نور الشمس صورة  
 الاقفاق مع اتساع أقطارها  
 ولا ينكشف في نور السراج  
 الا زاوية ضيقة من البيت  
 فكذلك تفاوت انشراح  
 الصدر بالمعارف وانكشاف  
 سعة المكوث لقلوب  
 العارفين ولذلك جاء في الخبر  
 أنه يقال يوم القيامة اخرجوا  
 من النار من كان في قلبه  
 مثقال ذرة من ايمان ونصف  
 مثقال وربع مثقال وشعيرة  
 وذرة كل ذلك تنبسه على  
 تفاوت درجات الايمان وان  
 هذه المقادير من الايمان  
 لا تمنع دخول النار وفي  
 مفهومه ان من ايمانه يزيد  
 على مثقال فانه لا يدخل النار  
 اذ لو دخل لامر باخواجه  
 أولا وان من في قلبه مثقال  
 ذرة لا يستحق الخلود في  
 النار وان دخلها وكذلك  
 قوله صلى الله عليه وسلم  
 ليس شئ خيرا من ألف مثله  
 الا الانسان المؤمن اشارة  
 الى تفضيل قلب العارف  
 بانته تعالى الموقن فانه خير  
 من ألف قلب من العوام  
 وقد قال تعالى وأنتم الاعاون  
 ان كنتم مؤمنين تفضيلا  
 للمؤمنين على المسلمين والمراد  
 به المؤمن العارف دون  
 المقلد

واعيان الصديقين نوره كنور  
 القمر والنجوم واعيان  
 الانبياء نوره ( كنور الشمس ) على هذا الترتيب  
 ومنبع النور الاكمل من هؤلاء الانوار هو الشمس ومن نورها تفاض على سائر الانوار ( وكما ينكشف في  
 نور الشمس صورة الاقفاق مع اتساع أقطارها ولا ينكشف في نور السراج الا زاوية ضيقة من البيت  
 فكذلك تفاوت انشراح الصدر بالمعارف وانكشاف سعة المكوث لقلوب العارفين ) فالوقنون من  
 المؤمنين أعلى ايمانا والعارفون من الموقنين ارفع مقاما فالمؤمنون في كمال الايمان وحقايقه لا يستوتون وان  
 استوتوا بالدخول في الاسم والمعنى وكذلك تفاوتهم في الآخرة ( ولذلك جاء في الخبر انه يقال يوم القيامة  
 اخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ونصف مثقال من ايمان وربع مثقال ) من ايمان ( وذرة )  
 من ايمان وهكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال  
 اه قلت وأخرج الطيالسي وأجدو والشبخان وقال الترمذي حسن صحيح وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان  
 كلهم من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من  
 النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه  
 من الخير ما وزن ذرة وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد يخرج من النار من كان في  
 قلبه مثقال ذرة من الايمان ( وكل ذلك تنبسه على تفاوت درجات الايمان وان هذه المقادير من الايمان  
 لا تمنع دخول النار ) ولفظ القوت فقد حصلوا متفاوتين في الايمان ما بين الذرة الى المثقال وكلهم قد دخل  
 النار الا أنهم على مقامات فيها ( وفي مفهومه ان من ايمانه يزيد على مثقال فانه لا يدخل النار اذ لو دخل لامر  
 باخواجه أولا وان من في قلبه مثقال ذرة ) من الايمان ( لا يستحق الخلود في النار وان دخلها ) ولفظ القوت  
 وفيه دليل على ان من كان في قلبه مثقال من ايمان لم يمنعه ذلك من دخول النار لعظيم ما اقترف من الاوزار  
 وان كان في قلبه وزن ذرة من الايمان لم يحق عليه الخلود في دار الهوان لتعلقه بيسير الايمان وان من  
 زاد ايمانه على زنة مثقال لم يكن للنار عليه سلطان وكان من الابرار وان من نقص ايمانه عن ذرة لم يخرج  
 من النار وان كانت سماه وكان اسمه في الظاهر في المؤمنين لانه من المنافقين في علم الله تعالى الفجار وقد  
 قال الله تبارك وتعالى في وصفهم وان الفجار لفي حميم ثم قال وما هم عنها باغائبين ثم صار صاحب المثقال  
 والذرة في الجنة على تفاوت درجات وكان الزائد ايمانه على مثقال في أعلى عالين على هؤلاء ارتفع أهمل  
 الدرجات العلى على أعلى عالين ارتفاع الكوكب الدر في أفق السماء وكلهم قد اجتمع في الجنة على  
 تفاوت مقامات ( وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ليس شئ خيرا من ألف مثله الا الانسان المؤمن ) هكذا هو  
 في القوت وقال العراقي رواه الطبراني من حديث سلمان بلطف الانسان ولا جد من حديث ابن عمر لا تعلم  
 شيا خيرا من مائة مثله الا الرجل المؤمن واسنادهما حسن اه قلت حديث سلمان أخرجه أيضا كذلك  
 الضياء في المختارة بلفظ ليس شئ خيرا وهو هكذا أيضا في بعض نسخ الكتاب واختلف قول الهيثمي فيه فقال  
 مرقداره على اسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف جدا وقال مرة في موضع آخر رجاله رجال الصحيح غير ابراهيم  
 ابن محمد بن يوسف وهو ثقة وأما حديث ابن عمر فقد أخرجه أيضا الطبراني في الاوسط ( أشار الى تفضيل  
 قلب العارف المؤمن وانه خير من ألف من عوام الناس ) أي العارف الموقن قد يبلغ بقوة ايمانه وبقائه الى  
 ثبوت في الدين وقيام بمصالح الاسلام والمسلمين بعلم ينكسه أو مال يبذله أو شجاعة يسد بها مسد ألف ولفظ  
 القوت فلعمري ان قلب المؤمن خير من ألف قلب مسلم لان ايمانه فوق ايمان مائة مؤمن وعلمه بالله تعالى  
 أضعاف علم مسلم ويقال ان واحدا من الابدال الثلاثمائة قيمته قيمة ثلاثمائة مؤمن وقال بعض علمائنا  
 يعطى الله عز وجل بعض المؤمنين من الايمان بوزن جبل أحدو يعطى بعضهم ذرة ( وقد قال ) الله سبحانه  
 و ( تعالى ) وأنتم الاعاون ان كنتم مؤمنين تفضيلا للمؤمنين على المسلمين ) لانه وصف المؤمنين بالعلو ولا نهاية  
 لعلو الايمان فصارت كل مؤمن على قدر ايمانه ( والمراد به المؤمن العارف دون المقلد ) الذي لم يتمكن

وقال عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا العلم درجات فأرادهما بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم ويميزهم عن الذين آمنوا العلم ويدل على ذلك أن اسم المؤمن يقع عن المقلدان لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف (٢٥٧) وفسر ابن عباس رضي الله عنهما قوله

تعالى والذين آمنوا العلم درجات فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة الباه وعليون لذوى الألباب وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي وفي رواية كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب فهذه الشواهد تبين تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم ولهذا كان يوم القيامة يوم التغابن إذ المحروم من رجة الله العظيم الغن والخسران والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة فيكون نظره إليها كتنظر الغنى الذي يملك عشرة دراهم إلى الغنى الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب وكل واحد منهما غنى في حد ذاته (ولكن ما أعظم الفرق بينهما وما أعظم الغنى على من يخسر حظه من ذلك) قال الله تعالى (وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) \* (بيان شواهد الشرع من الكتاب والسنة) \*

المعرفة في قلبه فهو بعد أسير رتبة التقليد (وقال تعالى) فيرفع العلماء على المؤمنين (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا العلم درجات فأراد هنا بالذين آمنوا الذين صدقوا) تقليدا (من غير علم) صحيح (ويميزهم عن الذين آمنوا العلم) فأنكشفت به بصائرهم فصدقوا وتحققوا (ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلدان لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف) كما تقدم الكلام عليه قريبا (وفسر ابن عباس) رضي الله عنه (قوله تعالى والذين آمنوا العلم درجات فقال يرفع العالم فوق المؤمن بسبعمائة درجة بين كل درجتين ما بين السماء والأرض) ولفظ القوت قال ابن عباس الذين آمنوا العلم درجات فوق المؤمنين الذين لم يؤثروا العلم بسبعمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض اه قلت وقد روى ذلك مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة ما بين كل درجتين حضر الفرس السريع المضمرة مائة عام رواه ابن عدي في الكامل وابن عسجد البرقي كتاب العلم وسنده ضعيف ورواه أبو يعلى من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند لا بأس به ولفظه فضل العالم على العابد سبعين درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض (وقال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة الباه وعليون لذوى الألباب) هكذا هو في القوت وقال العراقي تقدم دون هذه الزيادة ولم أجدها هذه الزيادة أصلا وهي مدرجة من كلام أحد بن أبي الخوارى (وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي) رواه الترمذي من حديث أبي امامة وصححه وقد تقدم في كتاب العلم الآن لفظه كفضل علي أدناكم (وفي رواية كفضل القمر على سائر الكواكب) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية من حديث معاذ بن زيادة البدر بعد القمر وقد تقدم أيضا في كتاب العلم (فهذه الشواهد تبين تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم) فالوقوفون من المؤمنين أعلى إيماناً والعالمون من المؤمنين أرفع مقاماً (ولهذا كان يوم القيامة يوم التغابن) أي يسمى بذلك قال الله تعالى ذلك يوم التغابن (إذا المحروم من رجة الله العظيم الغن والخسران) والتغابن تغامل من الغن وهو الخسارة في أصل المال (والمحروم) برجته (يرى فوق درجته درجات عظيمة) يتأسف لنوائها (فيكون نظره إليها كتنظر الغنى الذي يملك عشرة دراهم إلى الغنى الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب وكل واحد منهما غنى في حد ذاته) (ولكن ما أعظم الفرق بينهما وما أعظم الغنى على من يخسر حظه من ذلك) قال الله تعالى (وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) \*

(على صحة طريق التصوف في اكتساب المعرفة) بالله (الامن) طريق (التعظيم ولا من الطريق المعتاد) المؤلف عند الناس (اعلم أنه من انكشفت له ولوالشيء اليسير) أي القليل (بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري) كيف وقع وما سببه (فقد صار عارفاً بصحة الطريق ومن لم يدرك ذلك من نفسه قط فينبغي أن يؤمن به) أي يصدق به قلبه وهذا أقل الدرجات (فإن درجة المعرفة فيه عزوة جدا وتشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) أي جاهدوا نفوسهم وبأموالهم وجاهدوا أعدوهم اذ بعدهم الفقر ويأمرهم بالفجشاء فصابروه وغلّبوه فباعوا النفوس والأموال فاعتقوا من رق الهوى ونجوا من الحساب والأهوال لنهدينهم سبلنا أي لنصرفهم إلى مكاشفات العلوم ولنسبهم منهم غرائب القهوم ولنوصلهم إلى أقرب الطريق السبلنا بحسن مجاهدتهم فينا ثم ختم الأمر بقوله تعالى وإن الله لعل المحسنين هذا مقام مشاهدة الصفات فكان المجاهد فيه

(٢٣) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) المعتاد) \* اعلم أن من انكشفت له شي ولوالشيء اليسير بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري فقد صار عارفاً بصحة الطريق ومن لم يدرك ذلك من نفسه قط فينبغي أن يؤمن به فإن درجة المعرفة فيه عزوة جدا ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب بحكايات أما الشواهد فقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا

فكل حكمة تظهر من القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والالهام قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ووقفه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم ناه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار وقال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا من الاشكالات والشبه ورزقه من حيث لا يحتسب يعلمه علم من غير تعلم ويفطنه من غير تجسس وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا بين الحق والباطل ويخرج به من الشبهات ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر في دعائه من سؤال النور فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اعطني نورا وزدني نورا واجعل لي قلبا نوراني قهري نوراني سمي نوراني بصري نوراني حتى قال في شعري وفي بشري وفي عظامي وسئل صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ما هذا الشرح فقال هو التوسعة ان النور اذا قذف في القلب اتسع له الصدر وانشرح) ولفظ القوت فقال هو النور يقذف به في القلب فينشرح له الصدر وينفصح وقال العراقي رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم اه قلت وكذلك رواه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق وأخرجه ابن مردويه عن محمد بن كعب القرظي قال تزلت هذه الآية أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفصح قلنا فما علامة ذلك يا رسول الله قال

معهم أولا بالتوفيق فيه صبره والالتيايد وكان المحسن منهم آخر اليوم فيه أحسنوا الى نفوسهم غدا وقال بعض العلماء في تفسير هذه الآية الذين يعملون بما يعلمون يوفقهم ويهديهم الى ما لا يعلمون وقال بعض السلف تزلت هذه الآية في المتعبدين المنقطعين الى الله عز وجل المستوحشين من الناس فيسوق الله اليهم من يعلمهم أو يلهمهم التوفيق والعصمة (فكل حكمة تظهر من القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والالهام قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) تقدم في كتاب العلم قال صاحب القوت الحياء من الاختيار والاختبار والابتلاء والاجتناب والتعريف والتأييد والثبوت والعموية والقبض والبسط والحل والعقد والجح والتفرقة الى غير ذلك من علوم المعارف بعد حسن التفقه عن معرفة النقص والمزيد بصفاة القلب وصحة الواجد وقال بعض التابعين من عمل بعشر ما يعلم علمه الله تعالى ما يجعل (ووقفه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم ناه فيما يعمل ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار) هذا نص القوت فهو من قول بعض التابعين وسياق المصنف يقتضى انه بقية الحديث السابق ولذا قال العراقي صدر الحديث تقدم في العلم وهذه الزيادة لم أرها اه والذي يظهر لي انه سقط كلام من النسخ ثم قال صاحب القوت نقلنا عن بعضهم كلما زاد العبد عبادة واجتهادا ازداد القلب قوة ونشاطا وكامل العبد وفترا زاد القلب ضعفا وهنا (وقال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا من الاشكالات) في تأويله (يجعل له مخرجا من الاشكالات) الخيالية (والشبه) الوهمية (و) رزقه من حيث لا يحتسب أى (يعلمه علما من غير تعلم) أى بالشاهد الصحيح والعلم الصريح وقيل معناه يجعل له مخرجا من كل أمر ضاق على الناس ورزقه من حيث لا يحتسب أى يعلمه من غير تعليم بشرو يعطيه من غير تجر به (وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا بين الحق والباطل ويخرج به من الشبهات) هكذا نقله صاحب القوت الا أنه قال تفرقون به بين الحق والباطل وتعرفون به المشكالات (ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر في دعائه من سؤال النور) لانه كما قال صاحب القوت هو جند القلب كما ان الظلمة جند النفس فاذا أراد الله أن ينصر عبدا أمده بجنود الانوار وقطع عنه مدد الظلم والاعيار (فقال اللهم اعطني نورا) من أنوارك استضيء به (وزدني نورا واجعل لي قلبا نوراني سمي نوراني وفي شعري وبشري ولحى ودعى وعظامي) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عباس اه قلت ورواه الترمذى في السنن ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني في الكبير والبيهقي في الدعوات من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال بعثني العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثنته مسيا وهو في بيت خالتي ميمونة فقام فصلى من الليل فلما صلى الركعتين قبل الفجر قال اللهم انى أسألك الخ نزاع الحديث الطويل وفيه اللهم اجعل لي نوراني قلبي ونوراني قبري ونوراني يدي ونورا من تحتى ونوراني سمى ونوراني بصري ونوراني شعري ونوراني بشري ونوراني لحى ونوراني دعى ونوراني عظامي اللهم أعظم لي نورا واعطني نورا واجعل لي نورا الحديث وقد تقدم بتمامه مع الكلام عليه في كتاب ترتيب الاوراد (وسئل صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) هكذا في سائر النسخ والذي في القوت وسئل عن معنى قوله تعالى فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام (ما هذا الشرح قال هو التوسعة ان النور اذا قذف في القلب اتسع له الصدر وانشرح) ولفظ القوت فقال هو النور يقذف به في القلب فينشرح له الصدر وينفصح وقال العراقي رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم اه قلت وكذلك رواه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق وأخرجه ابن مردويه عن محمد بن كعب القرظي قال تزلت هذه الآية أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفصح قلنا فما علامة ذلك يا رسول الله قال

وقال صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقهني في الدين وعلمه التأويل وقال علي رضي الله عنه ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم  
 إلينا الآن يؤتى الله تعالى عبدا فهماني كتابه وليس هذا بالتعلم وقيل في تفسير قوله (٢٥٩) تعالى يؤتى الحكمة من يشاء أنه النهم  
 في كتاب الله تعالى وقال تعالى

فهمناها سليمان  
 ما انكشف باسم الفهم  
 وكان أبو الرداء يقول  
 المؤمن من ينظر بنور الله  
 من وراء ستر رقيق والله  
 انه للحق يقذفه الله في  
 قلوبهم ويجري به على  
 ألسنتهم وقال بعض السلف  
 ظن المؤمن كهانة وقال  
 صلى الله عليه وسلم اتقوا  
 فراسة المؤمن فإنه ينظر  
 بنور الله تعالى واليه يشير  
 قوله تعالى ان في ذلك لآيات  
 للمتوسمين وقوله تعالى قد  
 بينا الآيات لقوم يوقنون  
 وروى الحسن عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال العلم علمان فعلم باطن  
 في القلب فذلك هو العلم  
 النافع وسئل بعض العلماء  
 عن العلم الباطن ماهو فقال  
 هو سر أسرار الله تعالى  
 يقذفه الله تعالى في قلوب  
 أحبائه لم يطلع عليه ملكا  
 ولا بشرا وقد قال صلى الله  
 عليه وسلم ان من أمي  
 محدثين ومكاهنين وان عمر منهم  
 من الام محدثون فان يك في أمي أحد فانه عمر ورواه مسلم من حديث عائشة (وقرأ ابن عباس وما أرسلنا  
 من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعني الصديقين) نقله صاحب القوت (والحدث) كعظيم (هو الملهم  
 والمهم) هو (الذي انكشفه في باطن قلبه من جهة الداخل) الذي هو قلب القلب وفيه باب الى الملكوت  
 الاعلى (لان جهة المحسوسات الخارجة) وهو باب القلب (والقرآن مصرح بان التقوى مصباح الهداية  
 والكشف وذلك بغير تعلم قال الله تعالى) في نعم المتقين (وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم  
 يتقون خصصها بهم وقال) تعالى (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وقال تعالى في فضل العلماء  
 بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال تعالى قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وقال تعالى ولنبينه

الانابة الى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت وأخرجه الحكيم الترمذي  
 في نوادر الاصول من حديث ابن عمر نحوه ثم أخرجه عن أبي جعفر المدايني رفعه نحوه (وقال صلى الله عليه وسلم  
 لابن عباس) رضي الله عنه (اللهم فقهني في الدين وعلمه التأويل) قال العراقي أخرجه بهذه الزيادة أجدوا بن  
 حبان والحاكم وصححه وقد تقدم في العلم اه قلت وقال صاحب القوت ومن خواطر النفس ما يرد بشئ  
 لا تظاهر دلائله في الظاهر لحفائه ومخوض شواهد فليس يعلم الا باطن العلم وغامض الفهم والغوص على  
 لطائف معاني التبيين وباطن الاستنباط من فهم التزويل وتعليم التأويل كما قال صلى الله عليه وسلم لابن  
 عباس الخ (وقال علي رضي الله عنه ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم بينما لا أن يؤتى الله  
 تعالى عبدا فهماني كتابه) كذا في القوت وقد تقدم في آداب تلاوة القرآن وفيه رد على الشيعة حيث انهم  
 يدعون أن النبي صلى الله عليه وسلم أسر اليه بالخلافة وبأسرار غيرهما كهو شأن الاوصياء (وليس هذا  
 بالتعلم) والدراسة بل هو كشف رباني (و) كما (قيل في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء) ومن  
 يؤتى الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (انه النهم في كتاب الله تعالى) كذا في القوت (وقال تعالى فهمناها  
 سليمان خص ما انكشفه باسم الفهم) ولفظ القوت نخصه بفهم منه فقه قلبه به زاده فوق الحكم والعلم  
 الذي شره أهوه فزاد على قتيابه (وكان أبو الرداء) رضي الله عنه (يقول المؤمن ينظر بنور الله من وراء  
 ستر رقيق والله انه للحق يقذفه الله في قلوبهم ويجري به على ألسنتهم) كذا في القوت لانه قال المؤمن ينظر  
 الى الغيب والباقي سواء (وقال بعض السلف ظن المؤمن كهانة) أي كأنه سحر في نفاذه وصحة وقوعه  
 كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله) عز وجل رواه الترمذي  
 من حديث أبي سعيد وقد تقدم والمعنى بنور الله أي باليقين وفي لفظ آخر اتقوا فراسة العلماء فكانه  
 مفسره (واليه يشير قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين) أي للمتوسمين كإردده وهذا كان من  
 طريق السلف من الصحابة والتابعين اذا سئلوا وفقروا وأهملوا الصواب لقرهم من حسن التوفيق  
 وسألوهم حقيقة بحجة الطريق فطاطر اليقين اذا ورد على قلب موقن اضطرته مشاهدته الى القيام به  
 وان خفي على غيره وحكم عليه بيانه وبرهانه بحصة دليله وان التبس على ماسواه (و) من ذلك (قوله  
 تعالى) في تخصيص الموقنين (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) هذا بصائر للناس وهدى ورجة لقوم يوقنون  
 (وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال العلم علمان فعلم نافع في القلب وذلك هو النافع)  
 تقدم في كتاب العلم والمراد بالحسن البصري كما صرح به صاحب القوت فالحدث مرسل (وسئل بعض  
 العلماء عن العلم الباطن ماهو فقال هو سر أسرار الله يقذفه الله في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملكا ولا  
 بشرا) نقله صاحب القوت الا انه قال سئل بعض أهل المعرفة (وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من أمي  
 محدثين ومكاهنين وان عمر منهم) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة بل انظر لقد كان فيما قبلكم  
 من الام محدثون فان يك في أمي أحد فانه عمر ورواه مسلم من حديث عائشة (وقرأ ابن عباس وما أرسلنا  
 من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعني الصديقين) نقله صاحب القوت (والحدث) كعظيم (هو الملهم  
 والمهم) هو (الذي انكشفه في باطن قلبه من جهة الداخل) الذي هو قلب القلب وفيه باب الى الملكوت  
 الاعلى (لان جهة المحسوسات الخارجة) وهو باب القلب (والقرآن مصرح بان التقوى مصباح الهداية  
 والكشف وذلك بغير تعلم قال الله تعالى) في نعم المتقين (وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم  
 يتقون خصصها بهم وقال) تعالى (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وقال تعالى في فضل العلماء  
 بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال تعالى قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وقال تعالى ولنبينه

من جهة الداخل لان جهة المحسوسات الخارجة والقرآن مصرح بان التقوى مصباح الهداية والكشف وذلك علم من غير تعلم وقال الله تعالى  
 وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون خصصها بهم وقال تعالى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين

وكان أبو زيد وغيره يقول  
ليس العالم الذي يحفظه  
كتاب فاذا نسي ما حفظه  
صار جاهلا انما العالم الذي  
ياخذ علمه من ربه أي  
وقت شاء بلا حفظ ولا درس  
وهذا هو العلم الرباني واليه  
الاشارة بقوله تعالى وعلمناه  
من لدنا علمنا ان كل علم  
من لدنه ولكن بعضها  
بوسائط تعليم الخلق فلا  
يسمى ذلك علما الرباني بل  
اللدني الذي ينفخ في سر  
القلب من غير سبب مألوف  
من خارج فهذه شواهد  
النقل ولوجع كل ما ورد فيه  
من الآيات والاحبار  
والاثر خارج عن الحصر  
واما مشاهدة ذلك بالتجارب  
فذلك أيضا خارج عن  
الحصر وظهر ذلك على  
الصحابه والتابعين ومن  
بعدهم وقال أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه لعائشة رضي  
الله عنها عند موته انما هما  
اخوأك وأختك وكانت  
زوجته حاملا فولدت بنتا  
فكان قد عرف قبل الولادة  
انها بنت وقال عمر رضي الله  
عنه في أثناء خطبته ياسار يه  
الجبل اذ انكشفت له  
ان العدو قد أشرف عليه  
فخذه معرفته ذلك ثم بلوغ  
وته اليه من جلة الكرامات  
العظيمة وعن أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال  
دخلت على عثمان رضي  
الله عنه وكنت

لقوم يعلمون حقيقة العلم انما هي بين التقوى واليقين وهذا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون وهب  
لهم الآيات وخصهم بالبيات والدلالات بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء (و قد ) كان أبو  
زيد البسطا محي قدس سره ( وغيره ) من العارفين ( يقول ) والفظ القوت يقولون ( ليس العالم الذي يحفظ  
من كتاب الله ) تبارك وتعالى ( فاذا نسي ما حفظه صار جاهلا انما العالم الذي ياخذ علمه عن ربه أي وقت  
شاء بلا حفظ ولا درس وهذا ) لعمرى لا ينسى علمه وهو ذا كرا أبدأ لا يحتاج الى كتاب ( هو العالم الرباني )  
علمه منسوب الى الرب قد أفيض عليه بلا اكتساب وهذا هو وصف قلوب الابدال من المؤمنين ليسوا  
واقفين مع حفظ انما هم قائمون بحفاظ ( واليه الاشارة بقوله تعالى وعلمناه من لدنا علما ) أي من عندنا  
ولدن طرف مكان بمعنى عند الاله لا يستعمل الا في الحاضر ( مع ان كل علم من لدنه ولكن بعضها بوسائط  
تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لدنيا ) بل علما انما العالم لكونه أخذ من الغير ( بل اللدني الذي ينفخ في سر  
القلب ) أي باطنه المسمى بقلب القلب ( من غير سبب مألوف من خارج ) كتعلم ودراسة ( فهذه شواهد  
النقل ) من الكتاب والسنة ( ولوجع كل ما ورد فيه من الآيات والاحبار والاثر خارج عن ) حد  
( الحصر ) والاستقصاء ( واما مشاهدة ذلك بالتجارب فذلك أيضا خارج عن الحصر وظهر ذلك عن  
الصحابه ) رضوان الله عليهم ( و ) عن التابعين ( ومن بعدهم ) من أتباعهم وغيرهم ( قال أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها عند موته انما هما اختك وكانت زوجته حاملا ) لم تلد بعد ( فولدت  
بنتا وكان قد عرف قبل الولادة انها بنت ) فهذه كرامته له أكرمه الله بها قال الحافظ فتح الدين اليعمرى  
المعروف بابن سيد الناس في كتابه المقامات العلية في الكرامات الجليلة بسنده الى عائشة رضي الله عنها قالت  
لما حضر أبي أبا بكر الوفاة جلس ثم تشهد ثم قال ما بعد فان أحب الناس غني الى بعدى أنت وان أعز الناس  
فقر الى بعدى أنت واني كنت نخلتك جدا عشرين وسقما من مالي فوددت والله انك كنت حريمه وأخذت به  
فانما هو أخوأك وأختك قال قلت هذا أخوأي فمن اختاي فقال ذو بطن ابنة خارجة فاني أظنها جارية  
فكان كذلك ( وقال عمر رضي الله عنه في أثناء خطبته في يوم الجمعة ياسار يه الجبل ) اذ انكشفت له  
أي وقع في روعه ( العدو قد أشرف اليهم ) وذلك في الجيش الذي أرسله مع أسامة الى فارس فلاقى العدو  
وهم في بطن وادوقدهموا بالهزيمة وبالقرب منهم جبل ( فخذه معرفته ) ذلك ووقع به صوته فألقاه الله في  
سمع سارية فأنحاز الناس الى الجبل وقاتلوا العدو من جانب واحد ففتح الله عليهم ( ثم بلوغ صوته اليه  
من جلة الكرامات العظيمة ) وقد أخرج هذه القصة الواقدي عن أسامة بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر  
وأخرجه اسيف في الفتوح مطولة عن أبي عثمان وأبي عمرو بن العلاء عن رجل من بني مازن فذكرها وهي  
عند البيهقي في الدلائل والادراك في شرح السنة والدرعاقولي في فوائده وابن الاعرابي في كرامات  
الاولياء من طريق ابن وهب عن يحيى بن أيوب عن أبي عجلان عن نافع عن ابن عمر قال وجه عمر جيشا  
وولى عليهم رجلا يدعى سارية فبينما عمر يتحدث جعل ينادي ياسار يه الجبل ثلاثا ثم قدم رسول الجيش  
فسأله عمر فقال يا أمير المؤمنين هزمنا فبينما نحن كذلك اذ سمعنا صوتا ينادي ياسار يه الجبل ثلاثا فاستدنا  
ظهورنا الى الجبل فهزمهم الله قال فقيل لعمر انك كنت تصيح هكذا وكذا ذكره حمله في جمعه بحديث ابن  
وهب باسناد حسن ولا بن مردويه من طريق ميمون بن مهران عن ابن عمر عن أبيه انه كان يخطف يوم  
الجمعة فمرض في خطبته ان قال ياسار يه الجبل من استرعى الذئب ظلم فالتفت الناس بعضهم الى بعض فقال  
لهم على ليخرجن مما قال فلما فرغ سأله فقال وقع في ظني ان المشركين هزموا اخواننا وانهم هم من يجبل  
وان عدلوا اليه قاتلوا من وجه واحد وان جاؤوه هلكوا فخرج مني مازن وعون انكم سمعتموه قال فجاء البشير  
بعد شهر وذكراهم سمعوا صوت عمر في ذلك اليوم قال فعدلنا الى الجبل ففتح الله علينا وقد أفر دطرقة  
القطب الحلبي الحافظ جراً ( وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخلت على عثمان رضي الله عنه وكنت

قد لعنت امرأة في طريق فنظرت اليها شررا وتاملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه لما دخلت يدخل على أحدكم وأمر الزنا ظاهر على عينيه أما علمت على أن زنا العينين النظر لتوبن وألا عززتك فقلت أوحى بعد النبي فقال (٢٦١) لاواكن بصيرتو برهان و ف راسة

إصا دقتوعن أبي سعيد الخراز  
قال دخلت المسجد الحرام  
قرأت فيه آية عليه خوقتان  
فقلت في نفسي هذا وأشباهه  
كل على الناس فناداني وقال  
والله يعلم ما في أنفسكم  
فاحذروه فاستغفرت الله  
في سرى فناداني وقال وهو  
الذي يقبل التوبة عن  
عباده ثم غاب عني ولم أره  
وقال زكريا بن داود دخل  
أبو العباس بن مسروق على  
أبي الفضل الهاشمي وهو  
عليل وكان ذاعبال ولم  
يعرف له سبب يعي ش به قال  
فما قت قلت في نفسي  
من أين يأكل هذا الرجل  
قال فصاح بي يا أبا العباس  
ردهذه الهمة الدينية فان  
لله تعالى أظافا خفية وقال  
أجد النقيب دخلت على  
الشبل فقل مقتونا يا أحمد  
فقلت ما الخبر قال كنت  
جالسا فخري بخاطري أنك  
تخيل فقلت ما أنا بخيل فعاد  
مني خاطري وقال بل أنت  
تخيل فقلت ما فتح اليوم  
على شيء إلا دفعته إلى أول  
فقير يلقيني قال فما استم  
الخاطر حتى دخل على  
صاحب لمونس الخادم ومعه  
خمسون دينار فقال اجعلها  
في مصالحك قال وقت

فد لعنت امرأة في طريق فنظرت اليها شررا) أي من مؤخر العين (فتأملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه لما دخلت يدخل على أحدكم وأمر الزنا ظاهر على عينيه أما علمت ان زنا العينين النظر لتوبن) إلى الله تعالى (أولا عززتك فقلت أوحى بعد النبي فقال لا ولكن بصيرة برهان و ف راسة صادقة) وأما قوله زنا العينين النظر فهو حديث مرفوع أخرجه ابن سعد في الطبقات والطبراني في الكبير عن عاتمة بن الحويرث وروى الحافظ أبو الفتح اليعمرى بسنده الزيد بن وهيب قال جاءه وفد من البصرة فيهم رأس من الخوارج يقال له جعدة بن بجة فخطب وحمد الله ثم قال يا علي اتق الله فانك ميت فقال علي بل مقتول قتلا تصاب هذه فتخضب هذه عهد معهود وقضاء مقضى وقد نأب من افترى وكان كذا كذا (وعن أبي سعيد) أحمد بن محمد الخراز البغدادي صاحب ذا النون المصري والبناجي والبصري وبشر السري توفي سنة ٢٧٧ (قال دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خوقتان فقلت في نفسي هذا وأشباهه كل على الناس) أي عولة عليهم (فناداني) إذا شرف على خاطري (وقال والله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه فاستغفرت الله في سرى) أي في باطني (فناداني) إذا شرف على خاطري ثانيا (وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ثم غاب عني ولم أره) فهذا الاشراف على الخاطراتها هو من مشاهدة اليقين (وقال زكريا بن داود دخل أبو العباس) أحمد (بن مسروق) الطوسي توفي ببغداد سنة ٢٩٥ صاحب الحرف المحاسبي والسري (علي أبي الفضل الهاشمي وهو عليل) أي مريض بعوده (وكان ذاعبال ولم يعرف له سبب) أي ظاهر لوزقه (قال فلما قت قلت في نفسي من أين يأكل هذا الرجل قال) فأشرفه الله على خاطري (فصاح بي يا أبا العباس ردهذه الهمة الدينية) أي الخسيسة (فان لله تعالى أظافا خفية وقال أحمد النقيب دخلت على) أبي بكر (الشبلي يوما فقال مقتونا يا أحمد فقلت ما الخبر قال كنت جالسا فخري بخاطري أنك تخيل فقلت ما أنا بخيل فقاوتني خاطري) أي عاودني ثانيا (فقال بل أنت تخيل فقلت ما فتح اليوم على شيء) أي من الفتوح (الإدفعته إلى أول فقير يلقيني قال فما استتم الخاطر حتى دخل على صاحب لمونس الخادم) أحمد خدام الخليفة (ومعه خمسون دينار فقال اجعلها في مصالحك) أي اصرفها في نفقتك (قال فأخذتها وخرجت فاذا بفقير مكفوف) البصر (بين يدي من بين) أي حلاق (يحلق رأسه فتقدمت اليه وناولته الدنانير فقال اعطها المزين فقلت ان جعلتها كذا وكذا) دينار (قال أوليس قلنا لك تخيل قال فتناولتها المزين) كما أمر (فقال) المزين بعد ان أبي من أخذها (قد عقدت للمجلس الفقير بين أيدينا أن لا تأخذ عليه أجرا قال فرميت بها في دجلة) أي النهر المعروف (وقلت ما عززك أحد إلا أذله الله عز وجل) فنهيا أن اشرف الشبلي صحيح وقد أيدته اشرف الولي المكفوف وفي الرسالة القشيرية سياق حكاية تشبه هذه قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا الفتح يوسف بن عمر الزاهد القواس ببغداد قال حدثنا محمد بن عطية قال حدثنا عبد الكبير بن أحمد قال سمعت أبا بكر الصائغ قال سمعت أبا جعفر الخداد أستاذ الجنييد قال كنت بمكة فطال شعري ولم يكن معي قطعة أخذهم شعري فتقدمت إلى مزين فوسمت فيه الخبير وقلت تأخذ شعري لله تعالى فقال نعم وكرامة وكان بين يديه رجل من أبناء الدنيا فصرفه وأجلسني وحلق شعري ثم دفع إلى قرطاسا فيدراهم وقال استعن بها على بعض حوائجك فأخذتها واعقدت أن أدفع اليه أول شيء يقع علي قال فدخلت المسجد فاستقبلني بعض اخواني وقال جاء بعض اخوانك بصره من البصرة من بعض اخوانك فيها ثلاثمائة دينار قال فأخذت البصرة وجمت بها إلى المزين وقلت هذه ثلثمائة دينار تصرفه في بعض أمورك فقال لي يا شيخ ألا تسحبي تقول احلق شعري لله تعالى ثم أخذ عليه شيئا

فأخذتها وخرجت وإذا بفقير مكفوف بين يدي من بين يدي حلق رأسه فتقدمت اليه وناولته الدنانير فقال اعطها المزين فقلت ان جعلتها كذا وكذا قال أوليس قد قلنا لك أنك تخيل قال فتناولتها المزين فقال المزين قد عقدت للمجلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا تأخذ عليه أجرا قال فرميت بها في دجلة وقلت ما عززك أحد إلا أذله الله عز وجل

وقال جزية بن عبد الله العلووي دخلت على أبي الخير التيناني واعتقدت في نفسي أن أسلم عليه مولا أكل في داره طعاما فلما خرجت من عنده إذا به قد لحقني وقد جعل طبقا فيه طعام (٢٦٢) وقال ياقني كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك وكان أبو الخير التيناني هذا

انصرف عاقل الله تعالى (وقال) القشيري في الرسالة أيضا سمعت محمد بن أحمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت (جزية بن عبد الله العلووي) يقول (دخلت على أبي الخير التيناني) يعرف بالانطع مغربي الاصل سكن تينان بكسر الميم الفوقية وسكون الياء التحتية كأنه جمع بين قرية من قرى الموصل (و) كنت (اعتقدت في نفسي ان اسلم عليه ولا آكل) عنده (في داره طعاما فلما خرجت من عنده) ومثيت قد رايسيرا (اذا به) خلفي (قد لحقني وقد جعل طبقا فيه طعام وقال ياقني كل) هذا (فقد خرجت الساعة من اعتقادك) فاشرفه الله على خاطره أولا وعند خروجه عنه نائبا قال القشيري (وكان أبو الخير التيناني هذا مشهورا بالكرامات) والفراصة الحادة وكان كبير الشأن مات سنة نيف وأربعين وثلاثمائة (قال ابراهيم بن داود الرقي) من كبار مشايخ الشام من أقران الجنيد وقد عمر إلى سنة ست وعشرين وثلاثمائة (قصده) يعني أبو الخير التيناني (مسلم عليه فحضرت صلاة المغرب) فصلي اماما (فلم يكن يقرأ سورة الفاتحة مستويا) أي مستقبها (فقلت في نفسي ضاعت سرفتي فلما سلم) وسلمت (خرجت إلى الطهارة) أي إلى موضعها كني به عن اراقة الماء (فقصدي سبع) أراد أن يطيش بي (فعدت إلى أبي الخير وقلت قصدي الاسد فخرج) فرغت (ورجعت قال لي اشتغلتم بتقويم الظاهر فنقم الاسد ايضا في فتحي الاسد فتظهرت فلما) فرغت (ورجعت قال لي اشتغلتم بتقويم الظاهر فنقم الاسد واشتغلنا بتقويم الباطن) أي القلب (نخافنا الاسد) نقله القشيري في الرسالة ونقل أيضا عنه ج سليمان الثوري مع شيان الراعي فعرض لهما سبع فقال سفيان لشيطان اما ترى هذا السبع فقال لا تخف وأخذ شيان أذنيه فعرهما قبصص وحرك أذنيه فقال سفيان ماهذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة لما وضعت رأدي الاعلى ظهره حتى آتى مكته ونقل هو وصاحب الخلية انه كان ابراهيم بن أدهم في رفقة فعرض لهم السبع فقالوا يا ابا اسحق قد عرض لنا السبع فجاء ابراهيم وقال يا أسدان كنت أمرت فينا فامض والافار جيع فرجع الاسد ومضوا ونقل عن حامد الاسود قال كنت مع ابراهيم الخواص في البرية فبينما نحن عند شجرة وجاء السبع فصعدت الشجرة إلى الصباح لا يأخذني النوم ونام الخواص والسبع يشم من رأسه إلى قدمه ثم مضى فلما كان الليلة الثانية بتنا في مسجد في قرية فوقت بقعة على وجهه فصرته فان أنة فصاح فقلت هذا عجب البارحة لم تجزع من الاسد والليله تصيح من البقة فقال اما البارحة فتلك حالة كنت فيها مع الله تعالى وأما الليلة فهذه حالة أنا فيها مع نفسي (وما حكى من تفرس المشايخ وأخبارهم عن اعتقادات الناس) عن (ضمائرهم يخرج عن الحصر) لكثرة (بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام) عيانا (والسؤال له ومن سماع صوت الهاتف) من الغيب (ومن فنون الكرامات) التي أكرم الله تعالى أصفياه بها (خارج عن الحصر) أيضا لكثرة (والحكاية لا تنفع الجاحد) أي المنكر (مالم يشاهد ذلك من نفسه) فيكون ذلك برهانا له (ومن أنكر الاصل أنكر التفصيل) في فروعه (والدليل القاطع الذي لا يقدر أحد على جده أمران أحدهما بحائب الرقيا بالصادقة) فإنه ينكشف به الغيب (أي ما غاب عن الحس) (وإذا جاز ذلك في النوم فلا يستحيل أيضا في اليقظة فلم يفارق النوم اليقظة الا في ركود الحواس) وعدم اشتغالها بالمحسوسات فكمن من مستيقظ غائص في بحر خيال (لا يسمع ولا يبصر لاشتغاله بنفسه) حتى انه يمر عليه الانسان فيسلم عليه فلا يحس به (والثاني اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيب) من أحوال الانبياء وأخبارهم وأخبار الجنة والنار (و) عن (أمور) تقع (في المستقبل) كأحوال البرزخ والحشر والنشر وأحوال أمته وما يؤول اليه أمرها (كما شتم عليه القرآن) والسنة (وإذا جاز ذلك للنبي جاز لغيره اذ النبي عبارة عن شخص كوشف بحقائق الامور وشغل باصلاح الخلق) بهذا يتم وارشادهم لمافية مصلحتهم (فلا يستحيل أن يكون في

مشهورا بالكرامات وقال ابراهيم الرقي قصده مسلما عليه حضرت صلاة المغرب فلم يكذب يقرأ الفاتحة مستويا فقلت في نفسي ضاعت سرفتي فلما سلم خرجت الى الطهارة فقصدي سبع فعدت الى أبي الخير وقلت قصدي سبع فخرج وصاح به وقال ألم أقل لك لا تتعرض لضيفاني فتحنى الاسد فتظهرت فلما رجعت قال لي اشتغلتم بتقويم الظاهر فنقم الاسد واشتغلنا بتقويم الباطن فإنا الاسد يوما حكى من تفرس المشايخ وأخبارهم عن اعتقادات الناس وضمائرهم يخرج عن الحصر بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام والسؤال منه ومن سماع صوت الهاتف ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر والحكاية لا تنفع الجاحد مالم يشاهد ذلك من نفسه ومن أنكر الاصل أنكر التفصيل والدليل القاطع الذي لا يقدر أحد على جده أمران أحدهما بحائب الرقيا بالصادقة فإنه ينكشف به الغيب وإذا جاز ذلك في النوم فلا يستحيل أيضا في اليقظة فلم يفارق النوم اليقظة الا في ركود الحواس وعدم اشتغالها بالمحسوسات فكمن من مستيقظ غائص لا يسمع ولا يبصر

لا يشغله بنفسه الثاني اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيب وأمور في المستقبل كما شتم عليه القرآن وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم جاز لغيره اذ النبي عبارة عن شخص كوشف بحقائق الامور وشغل باصلاح الخلق فلا يستحيل أن يكون في

وصدق بالرب والصحبة لزمه  
 لا محالة أن يقربان القلب  
 له بابان باب الى خارج  
 وهو الخواص وباب الى  
 المالكوت من داخل  
 القلب وهو باب الالهام  
 والنفث في الروع والوحي  
 فاذا أقرهم ما جميعا لم يمكنه  
 أن يحصر العالوم في التعلم  
 ومباشرة الاسباب المألوفة  
 بل يجوز أن تكون  
 المجاهدة سبلا اليه فهذا  
 ما ينبغي على حقيقة ما ذكرناه  
 من عجيب تردد القلب بين  
 عالم الشهادة وعالم المالكوت  
 وأما السبب في انكشاف  
 الامر في المنام بالمثل  
 الموحى الى التعبير وكذلك  
 تمثل الملائكة للانبياء  
 والاولياء بصور مختلفة  
 وذلك أيضا من أسرار  
 عجائب القلب ولا يليق  
 ذلك الا بعلم المكاشفة  
 فلنقتصر على ما ذكرناه فانه  
 كاف للاستحاث على  
 المجاهدة وطلب الكشف  
 منها فقد قال بعض  
 المكاشفين: نهر في الملك  
 فسألني أن أملئ عليه شيئا  
 من ذكركري الخفي عن  
 مشاهدتي من التوحيد  
 وقال ما كتب لك عملا  
 ونحن نحب أن نصعدك  
 بعمل تقرب به الى الله عز  
 وجل فقلت ألسمتا تكتبان  
 الفرائض قال بلى قلت فكيف

الوجود شخص مكاشف بالحقائق ولا يشتغل باصلاح الخلق (وهذا لا يسمى نبيا بل  
 يسمى وليا) قال القشيري في الرسالة ظهور الكرامات على الاولياء جازم والدليل على جوازها أنه أمر موهوم  
 حدوده في العقل لا يؤدي حصوله الى رفع أصل من الاصول فوجب وصفه سبحانه بالقدرة على ايجاده فاذا  
 وجب كونه مقدور الله سبحانه فلا شيء يمنع جواز حصوله وظهور الكرامات في من صدق بمن ظهرت عليه  
 في أحواله فلم يكن صادقا فظهر رمثه عليه لا يجوز والذي يدل عليه ان تعريف القديم سبحانه ايانا حتى  
 نفرق بين من كان صادقا في أحواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال أمر موهوم ولا يكون ذلك الا  
 باختصاص الولي بما لا يوجد مع المفترى في دعواه وذلك الامر هي الكرامة ولا بد من أن تكون الكرامة  
 فعلا ناقضا للعادة في أيام التكليف ظاهرا على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله اه (فن آمن  
 بالانبياء وصدق بالرب والصحبة لزمه لا محالة بان يقربان القلب له بابان باب الى خارج وهو الخواص وباب  
 الى المالكوت من داخل القلب وهو باب الالهام والنفث في الروع والوحي) قال اخبرنا عن الانبياء والالهام  
 والنفث عام فيهم وفي الاولياء ومنهم من جعلها من أقسام الوحي وقد تقدم الكلام عليه قريبا (فاذا أقر  
 بهما) أي بالامر من المذكورين (جميعا) من غير انكار ولا نقص (لم يمكنه أن يحصر العالوم في التعلم  
 ومباشرة الاسباب المألوفة) في الدراسة (بل يجوز ان تكون المجاهدة) في نفسه التي هي أعدى عدوه (سبلا  
 اليه) كما يرشد اليه قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (فهذا ما ينبغي على حقيقة ما ذكرناه من  
 عجيب تردد القلب بين عالم الشهادة وعالم المالكوت وأما السبب في انكشاف الامر في المنام بالمثل الموحى الى  
 التعبير وكذلك تمثل الملائكة للانبياء والاولياء بصور مختلفة فذلك أيضا من أسرار عجائب القلب ولا يليق  
 ذلك الا بعلم المكاشفة فلنقتصر على ما ذكرناه فانه كاف للاستحاث على المجاهدة وطلب الكشف فيها)  
 قال القشيري في الرسالة الرؤيا نوع من الكرامات وتحقيق الرؤيا خواطر تدعى القلب وأحوال تتصور  
 في الوهم اذ لم يستغرق النوم جميع الاستشعار فتوهم الانسان عند اليقظة انه كان رؤيا في الحقيقة وانما  
 كان ذلك تصورا وأوهاما تقرر في قلوبهم حين زال عنهم الاحساس الظاهر تجردت تلك الالهام من  
 المعلومات بالحس والضرورة فتقويت تلك الحالة عند صاحبها فاذا استيقظ ضعفت تلك الاحوال التي  
 تصورها بالاضافة الى حال احساسه بالمشاهدات وحصول العالوم الضرورية ومثاله كالذي يكون في ضوء  
 السراج عند اشتداد الظلمة فاذا طلعت الشمس عليه غلب ضوء الشمس ضوء السراج فيتقاصر ضوء السراج  
 بالاضافة الى ضوء الشمس فثال حال النوم كمن هو في ضوء السراج ومثاله المتيقظ كمن تعالى عليه النهار وان  
 المتيقظ يتذكر ما كان متصورا له في حال نومه ثم ان تلك الاحاديث والخواطر التي كانت تدعى لقلبه في حال  
 نومه مرة تكون من قبل الشيطان ومرة من هوا حس النفس ومرة بخواطر الملك ومرة تكون تعريفا  
 من الله تعالى بخلق تلك الاحوال في قلبه ابتداء وفي الخبر أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا (فقد قال بعض  
 المكاشفين ظهر لي الملك فسألني أن أملئ عليه شيئا من ذكركري الخفي عن مشاهدتي من التوحيد وقال  
 ما كتب لك عملا ونحن نحب أن نصعدك بعمل تقرب به الى الله تعالى فقلت ألسمتا تكتبان الفرائض  
 قال بلى قلت فكيفيكاذك) هكذا نقله صاحب القوت (وهذا اشارة الى أن الكرام الكاتبة لا يطلعون  
 على أسرار القلب وانما يطلعون على الاعمال الظاهرة) وقال بعض العارفين بل يطلعون على بعض أعمال  
 القلب بقرائن خارجية فان المؤمن اذا ذكر الله في قلبه فاحت منه رائحة طيبة الى فمه فيشمونها الملائكة  
 فيدركون بها اذا ذكر الله تعالى فيكتبون ذلك في صحيفة حسناته (وقال بعض العارفين سألت بعض الابدال  
 عن مسألة من) ولغظ القوت وحدثنا بعض العلماء قال سألت بعض الابدال عن علم (مشاهدة اليقين  
 فالنفت الى شماله فقال ما تقول رجسك الله ثم التفت الى يمينه فقال ما تقول رجسك الله ثم أطرق الى صدره

ذلك وهذه اشارة الى أن الكرام الكاتبة لا يطلعون على أسرار القلب وانما يطلعون على الاعمال الظاهرة وقال بعض العارفين سألت  
 بعض الابدال عن مسألة من شاهدت اليقين فالنفت الى شماله فقال ما تقول رجسك الله ثم التفت الى يمينه فقال ما تقول رجسك الله ثم أطرق الى صدره

وقال ما تقول رجلك الله ثم أجاب بأعرب جواب سمعته فسألته عن التفاته فقال لم يكن عندي في المسألة جواب عتيد فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت إلى قلبي وسألته فحدثني بما أحببتك فاذا هو أعلم منهم وكان هذا هو معنى قوله عليه السلام ان في أمي (٢٦٤) محدثين وان عمر منهم وفي الاثر ان الله تعالى يقول أيما عبدا طلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بكري قوليت

وقال ما تقول رجلك الله ثم أجاب بأعرب جواب سمعته (فقال له عن التفتان) ولفظ القوت فقلت رأيتك التفت عن شمالك ويمينك ثم أقبلت على صدرك فاذلك (فقال لم يكن عندي في المسألة) التي سألتني عنها (جواب) ولفظ القوت علم (عتيد) أي حاضر (فألت صاحب الشمال) فظننت أن عنده منها علما (فقال لا أدري) فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت إلى قلبي وسألته فحدثني بما أحببتك فاذا هو أعلم منهما (هكذا نقله صاحب القوت) وكان هذا هو معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان في أمي محدثين وان عمر منهم (تقدم الكلام عليه قريبا وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله نقلًا عن ولاة الشيخ أبي الحسن الشاذلي قال دخلت على والدي فسمعته يقول والله لقد سألتوني عن المسئلة لا يكون لها عندي جواب فاذا الجواب مسطر في الزاوية في الحصىرة أو الحائط (وفي الاثر) عن بعض التابعين (ان الله تعالى يقول أيما عبدا طلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بكري قوليت سياسته) أي بيدي (وكنيت جلسته ومجادثته وأنيسه وقال أبو سليمان) عبد الرحمن بن عطية (الداراني رحمه الله تعالى القلب بمنزلة القبة المضروبة) بالعمد والاطناب والاوناد (حولها أبواب مغلقة فأي باب فتح له عمل فيه فقد ظهر انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة من جهات الملكوت والملا الأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع والاعراض عن شهوات الدنيا وذلك كتب عمر رضي الله عنه إلى أمراء الاجناد احفظوا ما سمعوا من المطيعين فانهم يتجلى لهم أمور صادقة وقال بعض العلماء يدان على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا بماهايا الله لهم من الحق) نقله صاحب القوت (وقال بعض العلماء يدان على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا بماهايا الله لهم من الحق) نقله صاحب القوت (وقال بعض سره) نقله صاحب القوت

عليه التمسك بكري قوليت سياسته وكنيت جلسته ومجادثته وأنيسه وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله عليه القلب بمنزلة القبة المضروبة حولها أبواب مغلقة فأي باب فتح له عمل فيه فقد ظهر انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة من جهات الملكوت والملا الأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع والاعراض عن شهوات الدنيا وذلك كتب عمر رضي الله عنه إلى أمراء الاجناد احفظوا ما سمعوا من المطيعين فانهم يتجلى لهم أمور صادقة وقال بعض العلماء يدان على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا بماهايا الله لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلبت ان الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره (بيان تسلط الشيطان على القلوب) \* (بيان تسلط الشيطان على القلوب بالوسواس ومعنى الوسوسة وغلبتها) \* (اعلم أن القاب كذا كراهه) عن أبي سليمان الداراني (في مثال قبة مضروبة لها) من حوالها أبواب مغلقة (تنصب اليه الاحوال من كل باب) على اختلافها في ورودها عليه (ومثاله أيضا مثال هدف) محرمة هو الغرض الذي يرمى عليه بالسهم (تنصب اليه السهام من الجوانب) والاطراف المحاذية له (أو هو مثال امرأة) كبيرة مصقولة (منصوبة) على موضع عال حيث يمر الناس وغيرهم (يجتاز) أي يمر عليها أصناف الصور المختلفة فتتراعى فيها صورة بعد صورة فلا تخلو عنها أو (هو) مثال حوض لها (تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار) أو مساق أو جداول (مفتوحة اليه وانما داخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال أمان الظاهر فبالحواس الخمس) الظاهرة (وأمان الباطن فبالخيال والشهوة والغضب والاخلق المركبة من مزاج الانسان) أي من أصل خلقته (فانه إذا أدرك بالحواس شيئا) من مسموع أو مبصر أو مذوق أو ملموس أو مشهور (حصل منه أثر في القلب) ظاهر ينفعل له (وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلا بسبب كثرة الاكل) للاطعمة القوية للشهوة (وبسبب قوة في المزاج) وقوته بسبب قربه من الاعتدال الحقيقي وذلك في سن الوقوف وسن الشباب (حصل منها في القلب اثر وان كف

منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة فتتراعى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها أو مثال حوض تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة اليه وانما داخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال أمان الظاهر فبالحواس الخمس وأمان الباطن فبالخيال والشهوة والغضب والاخلق المركبة من مزاج الانسان فانه إذا أدرك بالحواس شيئا حصل منه أثر في القلب وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلا بسبب كثرة الاكل وبسبب قوة في المزاج حصل منها في القلب اثر وان كف

منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة فتتراعى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها أو مثال حوض تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة اليه وانما داخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال أمان الظاهر فبالحواس الخمس وأمان الباطن فبالخيال والشهوة والغضب والاخلق المركبة من مزاج الانسان فانه إذا أدرك بالحواس شيئا حصل منه أثر في القلب وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلا بسبب كثرة الاكل وبسبب قوة في المزاج حصل منها في القلب اثر وان كف

عن الاحساس فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى وينتقل الخيال من شيء الى شيء وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال الى حال آخر والمقصود أن القلب في التغيير والتأثر دائماً من هذه الاسباب وأخص الاثار الحاصلة في القلب هو الخواطر وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الافكار والاذكار وأعني به ادراكه علوماً اعلى سبيل التجسد واما على سبيل التذكر فانه تسمى خواطر من حيث انها تتخطر بعد ان كان القلب غافلاً عنها والخواطر هي المحركات للارادات فان النية والعزم والارادة انما (٢٦٥) تكون بعد تطور المنوي بالبال لا محالة

فبمبدأ الافعال الخواطر  
ثم الخاطر يحرك الرغبة  
والرغبة تحرك العزم  
والعزم يحرك النية  
تحرك الاعضاء والخواطر  
المحركة للرغبة تنقسم الى  
ما يدعو الى الشر أعني الى  
ما يضرب في العاقبة والى  
ما يدعو الى الخير أعني الى  
ما ينفع في الدار الآخرة  
فهما خاطران مختلفان  
فانقرا الى اسمين مختلفين  
فالخاطر المحمود يسمى  
الهاما والباطل المذموم  
أعني الداعي الى الشر يسمى  
وسواساً ثم انك تعلم ان هذه  
الخواطر حادثة ثم ان كل  
حادث فلا بد له من محدث  
ومهما اختلفت الحوادث  
دل ذلك على اختلاف  
الاسباب هذا ما عرف من  
سنة الله تعالى في ترتيب  
المسيبات على الاسباب  
فهما استنارت حيطان  
البيت بنور النار وأظلم  
سقفه واسود بالدخان علمت ان سبب  
السواد غير سبب الاستنارة وكذلك لاوار  
القلب وظلمته مسيبان  
مختلفان فسبب الخاطر

عن الاحساس في الخيالات الحاصلة في النفس تبقى) مر كوزة فيها) وينتقل الخيال من شيء الى شيء وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال الى حال آخر والمقصود ان القلب في التغيير والتأثر دائماً من هذه الاسباب وأخص الاثار الحاصلة في القلب هي الخواطر وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الافكار والاذكار وأعني به) أي بما يحصل فيه مما ذكر (ادراكه علوماً اعلى سبيل التجسد واما على سبيل التذكر فانه تسمى خواطر من حيث انها تتخطر) فيه (بعد ان كان القلب غافلاً عنها والخواطر هي المحركات للارادات فان النية والعزم والارادة انما تكون بعد تطور المنوي بالبال لا محالة) فبمبدأ الافعال الخواطر ثم الخاطر يحرك الرغبة والرغبة تحرك العزم والنية تحرك الاعضاء والخواطر المحركة للرغبة تنقسم الى ما يدعو الى الشر أعني الى ما يضرب في العاقبة والى ما يدعو الى الخير أعني الى ما ينفع في الدار الآخرة فهما خاطران مختلفان فانقرا الى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود يسمى الهاما والباطل المذموم يسمى (والخاطر المذموم أعني الداعي الى الشر يسمى وسواساً) من الوسوسة وهي الخطرة الرديئة (ثم انك تعلم ان هذه الخواطر) بأنواعها (حادثة ثم ان كل حادث فلا بد له من محدث) ضرورة (ومهما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الاسباب هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسيبات على الاسباب فهما استنارت حيطان البيت بنور النار وأظلم سقفه واسود بالدخان علمت ان سبب السواد غير سبب الاستنارة كذلك لاوار القلب وظلمته مسيبان مختلفان فسبب الخاطر الداعي الى الخير يسمى ملكاً والسبب الداعي الى الشر يسمى شيطاناً واللفظ الذي به يتبأ القلب لقبول الهام الخبير يسمى توفيقاً والذي به يتبأ لقبول وسواس الشيطان يسمى اغواء وخدلاً فان المعاني المختلفة تفتقر الى أسماء مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه افاضة الخير وافادة العلم وكشف الحق والوعود بالخير والامر بالمعروف وقد خلقه وسخره لذلك والشيطان عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه ضد ذلك وهو الوعد بالشر والامر بالفحشاء والتخويف عند الهام بالخير بالفقر) لقوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (والوسوسة في مقابلة الالهام والشيطان في مقابلة الملك والتوفيق في مقابلة الخذلان) فكل منهما زوج للآخر مقابل له منهما هي أدوات الظاهر ومنها هي اعراض الباطن وهي حواس الجسم والقلب فادوات الجسم هي الصفات الظاهرة واعراض القلب هي المعاني الباطنة قد عد لها سبحانه حكماً وسواها على مشيئته وقومها اتقاناً بصنعه أولها النفس والروح وهما مكانان للالتقاء والعدو والملك وهما شخصان يلقيان الفجور والتقوى ومنها عرضان متمسكان في مكانين وهما العقل والهوى عن حكيم من مشيئة حاكم وهما التوفيق والاغواء ومنها نوران ساطعان في القلب عن تخصيص من رحمة راحم وهما العلم والايمان فهذه أدوات القلب وحواسه ومعانيه الفاتنة وآلاته والقلب وسوا هذه الادوات كذلك وهذه جنوده تؤدي اليه أو كالرأفة المحلوة وهذه الآلة حوله تظهر في احوالها وتقدر فيه فيجدها (واليه الاشارة بقوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين) وقوله تعالى الذي خلقنا فسواك فعدوك وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم (فان الموجودات كلها متقابلة

(٣٤ - اتحاف السادة المتقين) - سابع) الداعي الى الخير يسمى ملكاً وسبب الخاطر الداعي الى الشر يسمى شيطاناً واللفظ الذي يتبأ به القلب لقبول الهام الخبير يسمى توفيقاً والذي به يتبأ لقبول وسواس الشيطان يسمى اغواء وخدلاً فان المعاني المختلفة تفتقر الى أسماء مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه افاضة الخير وافادة العلم وكشف الحق والوعود بالخير والامر بالمعروف وقد خلقه وسخره لذلك والشيطان عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه ضد ذلك وهو الوعد بالشر والامر بالفحشاء والتخويف عند الهام بالخير بالفقر فالوسوسة في مقابلة الالهام والمشيئة الباطنة في مقابلة الملك والتوفيق في مقابلة الآلة والآلة لان الوالد به الاشارة بقوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين فان الموجودات كلها متقابلة

مردوجة) مسواة معدولة مقومة (الا لله تعالى فانه لا مقابل له) كانه لا شريك له (بل هو الواحد الحق) المطلق (الخالق للارواح كلها) وقد قسم صاحب القوت الخواطر وفسر اسماءها بما يقرب من تقد المصنف فقال ما وقع في القلب من عمل الخير فهو الهام وما وقع من عمل الشر فهو وسواس وما وقع في القلب من الخوف فهو اجحاس وما كان من تقد بر الخير وامله فهو نية وما كان من تدبير المباحات والطمع فيها وترجيها فهو امل وامنية وما كان من تذكري الامر الاخرة والوعد والوعيد فهو تذكري وتفكر وما كان من معاينة الغيب بعين اليقين فهو مشاهدة وما كان من تحديق النفس بمعاشها فهو هم وما كان من خواطر العادات ونوازع الشهوات فهو اوهام ويسمى جميع ذلك خواطرا لانه خطور وهمة نفس او خطور عدو بحسب اخطورة ملك جهمس ثم ان ترتيب الخواطر المشاة من خزائن الغيب القادحة في القلب على ستة معان وهي حدود الشيء المظهر ثلاثة منها معروفة وثلاثة مطالب بها فالاول ذلك الهمة وهو ما يريدون وسوسة النفس بالشيء يجده العبد بالحس كالبرق فان صر فيها بالذكري امتحت وان تركها بالغفلة صارت خواطرا وهو خطور العدو بالتزيين وان نفي الخاطر ذهب وان دنا منه قوي فصار وسوسة وهذه محادثة النفس للعدو واصغارها اليه وان نفي العبد هذه الوسوسة بذكري الله عز وجل خنس العدو وضعفت النفس وهذه الثلاثة معفوة رجة من الله سبحانه غير مواخذ بها العبد وان مرح العدو والنفس في محادثة العدو وطاولت النفس للعدو بالاصغاء والمحادثات قويت الوسوسة فصار نية فأن ابدل العبد هذه النية بنية خيرا واستغفر منها وتاب والاقويت فصارت عقدا فان حل هذا العقد بالتوبة وهو الاصرار والاقوى فصار عزما وهو القصد وهذه الثلاث من اعمال القلب مأخوذ بها العبد ومسؤول عنها فان تداركه الله تعالى بعد العزم والالتصم العزم فصار طلبا وسعي وظهور العمل على الجوارح من خزنة الغيب والملاكوت فصار من اعمال الجسم في خزنة الملك والشهادة فهذه المعاني توجد من اعمال البر والاثم فما كان منها من البرهمة ونية وعزما كان محسوبا بالعبد في باب النيات مكتوبا له في ديوان الارادات به حسنات وما كان منها من الشرية وعقد وعزما فعلى العبد فيه مواخذة من باب اعمال القلوب ونيات السوء وعقدو المعاصي وليس يجانس للعدو ومواخ له الا النفس جمع بينهما في الوسوسة قال الله تعالى الوسواس الخناس وقال تعالى ونعلم ما توسوس به نفسك وكل شيء تخاطبه الله تعالى فله مثل وضد مثل النفس الشيطان وضدها الروح واعمال الجوارح من النوعين الطاعة والمعصية اعظم في الاخر والوزر مع الاملا يتأني أن يعلم بظاهر الجسم من شهادة التوحيد اوجود شك وكفر واعتقاد بدعة والله أعلم (فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك وقد قال صلى الله عليه وسلم في القلب اثنان لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق واة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير) قال صاحب القوت هو من قول ابن مسعود وقد روينا من طريق مسندا وقال العراقي رواه الترمذي والنسائي في الكبير من حديث ابن مسعود اه قلت ورواه كذلك ابن حبان وقال الترمذي بعد ان رواه عن هناد حدثنا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره هو حسن غريب لانعله مرفوعا الا من حديث أبي الاحوص والفظهم ان للشيطان لمة باين آدم وللملك لمة فاما لمة الشيطان فايعد بالشر وتكذيب بالحق وامللة الملك فايعد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله على ذلك ومن وجد الاخرى فليتعوذ بالله من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والرواية الصحيحة ايعاد في الموضوعين وهو وان كان مختصا بالشر عرفا الا أنه استعماله في الخير للارزواج والامن من الاشتباه بذكري الخير بعده واللمة بالفحش القرب والاصابة فعلة من الالمام ونسبة لمة الملك الى الله تعالى فيها تنويه بشأن الخير وانارة بذكريه (وقال الحسن) البصري رجه الله تعالى (انما هما همان يجولان في القاب هم من الله تعالى وهم من العدو فرحم الله عبدا وقف عند همه فما كان من الله تعالى أمضاه وما

مردوجة الا لله تعالى فانه فرد لا مقابل له بل هو الواحد الحق الخالق للارواح كلها فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك وقد قال صلى الله عليه وسلم في القلب اثنان لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله سبحانه وليحمد الله واة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير فمن وجد ذلك فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء الآية وقال الحسن انما هما همان يجولان في القلب هم من الله تعالى وهم من العدو فرحم الله عبدا وقف عند همه فما كان من الله تعالى أمضاه وما

كان من عدوه جاهده واجتاذب القلب بين هذين السلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب (٢٦٧) المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن

فإنه يتعالى عن أن يكون له  
أصبع مركبة من لحم  
وعظم ودم وعصب منقسمة  
بالانامل ولكن روح  
الأصبع سرعة التقلب  
والقدرة على التحريك  
والتغيير فانك لا تريد  
أصبعك لشخصه بل لفعاله  
في التقلب والترديد كأنك  
تتعاطى الأفعال بأصابعك  
والله تعالى يفعل ما يفعل  
باستحضار الملك والسيطان  
وهما مسخران بقدرته  
في قلب القلوب كأن  
أصابعك مسخرة لك في  
تقلب الاجسام مثلا  
والقلب بأصل الفطرة صالح  
لقبول آتار الملك ولقبول  
آتار الشيطان صلاحا  
متساويا ليس يترجح  
أحدهما على الآخر وإنما  
يترجح أحدا الجانبين باتباع  
الهوى والاكتئاب على  
الشهوات والأعراض  
عنها ومخالفتها فان اتبع  
الانسان مقتضى الغضب  
والشهوة ظهر تسلط  
وصار القلب عس الشيطان  
ومعدنه لان الهوى هو  
مرعى الشيطان ومرتعته  
وان جاهد الشهوات ولم  
يسلطها على نفسه وتشبهه  
بأخلاق الملائكة عليهم  
السلام صار قلبه مستقر  
الملائكة ومهبطهم ولما  
كان لا يتجاوز قلبه عن شهوة  
وحرص وطمع وطول أمل الى غير ذلك من صفات  
البشرية المتشعبة من الهوى لاجرم لم يحل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذلك قال  
صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا ان  
الله تعالى أعانني عليه فأسلم بلفظ الماضي من الاسلام أو بلفظ المضارع من السلامة وقد روى بالوجهين  
(فلا يأمر بالبخير) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود اه قلت هذا لفظ مسلم من حديث  
عائشة ورواه كذلك الطبراني في الكبير من حديث أسامة بن شريك وليس فيه فلا يأمر بالبخير وأما لفظ  
حديث ابن مسعود عند مسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا  
ويا له يا رسول الله قال وياي الا ان الله عز وجل أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني بالبخير وكذلك رواه أحمد  
ويروي ذلك أيضا عن شريك بن طارق بلفظ ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا ولك يا رسول الله  
قال ولي ولكن الله أعانني عليه فأسلم رواه ابن حبان والبخيري والبخيري ولا أعلم  
لشريك بن طارق غيره ويروي أيضا عن النعمان بن شعبة بلفظ ما من أحد الا جعل معه قرين من الجن  
قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان الله تعالى أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني بالبخير رواه الطبراني

كان من عدوه جاهده) نقله صاحب القوت والتميز بين الممتين لا يهتدى اليه أكثر الناس وإنما يتشوف  
الى معرفتهما وتميز الخواطر طالب مر يد تشوف الى ذلك كشوف العطشان الى الماء لما يعلم من وقع ذلك  
وخطره وصلاحه وفساده ويكون ذلك عبدا مرادا بالخطوة بصفو اليقين ومنع الموقنين وأكثر التشوف الى  
ذلك للمقربين ومن أخذ به في طريقهم ومن أخذ في طريق الارواق قد يتشوف الى ذلك بعض التشوف لان  
التشوف اليه يكون على قدر الهمة والطلب والارادة والخط من الله الكريم ومن هو في مقام عامة المسلمين  
والمؤمنين لا يتطلع الى معرفة الممتين ولا يتم بتميز الخواطر (ولجاذب القلب بين هذين السلطين قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) رواه مسلم من حديث عبد الله  
ابن عمر وقد تقدم قريبا (فإنه يتعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ودم منقسمة بالانامل  
ولكن روح الاصبع سرعة التقلب والقدرة على التحريك والتغيير فانك لا تريد أصبعك لشخصه بل  
لفعاله في التقلب والترديد كأنك تتعاطى الأفعال بأصابعك) وجميع الألفاظ الموهومة في الاخبار يمكن  
في دفع ايهامها قرينة واحدة وهي معرفة الله ومعرفة انه ليس بحسب تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (واته  
تعالى إنما يفعل ما يفعل باستحضار الملك والسيطان وهما مسخران بقدرته في قلب القلوب) أي حرها  
الى خيرا وأسر (كأن أصابعك مسخرة لك في قلب الاجسام مثلا والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آتار  
الملك ولقبول آتار الشيطان صلاحا متساويا) بطرفيه (ليس يترجح أحدهما على الآخر وإنما يترجح أحد  
الجانبين باتباع الهوى والاكتئاب على الشهوات) أي الملازمة عليها (والاعراض عنها ومخالفتها فان اتبع  
الانسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى وصار القلب عس الشيطان) أي  
مأواه (ومعدنه) أي محل اقامته (لان الهوى هو مرعى الشيطان ومرتعته وان جاهد الشهوات ولم  
يسلطها على نفسه) بان تنصل عنها واسترذلها (وتشبهه بأخلاق الملائكة عليهم السلام صار قلبه مستقر  
الملائكة ومهبطهم) \* اعلم أن المستولى على الانسان أولاه شهوته وغضبه وبحسب مقتضاهما انبعثته الى  
أن يظهر فيه الرغبة في طلب الكمال والنظر للعاقبة وعصيان مقتضى الشهوة والغضب فان غلب الشهوة  
والغضب حتى ملكهما وضعفا عن تحريكه وتسكينه أخذ بذلك شهبا من الملائكة وكذلك ان فطم نفسه  
عن الجود والخيالات والمحسوسات وأسس بالادراك أخذ شهبا آخر من الملائكة فان خاصية الحياة الأدرالك  
والفعلية واليهما يتطرق النقصان والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصيتين كان أقرب من  
الملائكة (ولما كان لا يتجاوز قلبه عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل الى غير ذلك من صفات  
البشرية المتشعبة من الهوى لاجرم لم يحل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذلك قال  
صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا ان  
الله تعالى أعانني عليه فأسلم بلفظ الماضي من الاسلام أو بلفظ المضارع من السلامة وقد روى بالوجهين  
(فلا يأمر بالبخير) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود اه قلت هذا لفظ مسلم من حديث  
عائشة ورواه كذلك الطبراني في الكبير من حديث أسامة بن شريك وليس فيه فلا يأمر بالبخير وأما لفظ  
حديث ابن مسعود عند مسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا  
ويا له يا رسول الله قال وياي الا ان الله عز وجل أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني بالبخير وكذلك رواه أحمد  
ويروي ذلك أيضا عن شريك بن طارق بلفظ ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا ولك يا رسول الله  
قال ولي ولكن الله أعانني عليه فأسلم رواه ابن حبان والبخيري والبخيري ولا أعلم  
لشريك بن طارق غيره ويروي أيضا عن النعمان بن شعبة بلفظ ما من أحد الا جعل معه قرين من الجن  
قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان الله تعالى أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني بالبخير رواه الطبراني

وقضب وحرص وطمع وطول أمل الى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى لاجرم لم يحل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا ان الله تعالى أعانني عليه فأسلم فلا يأمر بالبخير

وانما كان هذا لان الشيطان لا يتصرف الا بواسطة الشهوة فمن اعانه الله على شهوته حتى صارت لا تنبسط الا حيث ينبغي والى الحد الذي ينبغي  
 فشهوته لا تدعو الى الشر فالشيطان المتدبرع بها الا بالخير ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالاً  
 فوسوس ومهما انصرف القلب الى (٢٦٨) ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأقبل الملك والهوى والتطارد بين جندي

(وانما كان هذا لان الشيطان لا يتصرف الا بواسطة الشهوة فمن اعانه الله على شهوته حتى صارت لا تنبسط  
 الا حيث ينبغي والى الحد الذي ينبغي فشهوته لا تدعو الى الشر فالشيطان المتدبرع بها الا بالخير)  
 اتضيق طرفه فلا يقدر على التسلط (ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى وجد الشيطان  
 مجالاً) أي محل جولان (فوسوس) ودبر شغله (ومهما انصرف القلب الى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان  
 وضاق مجاله) ولم يقدر على اقامته (وأقبل الملك والهوى الخير) وفي نسخة فالهوى الملك وأقبل (والتطارد بين  
 جندي الملائكة والشيطان في معركة القلب دائماً) لا ينقطع بين غالب ومغلوب (الى أن ينفخ القاب  
 لاحدهما فيمكن) فيه (ويستوطن) أي يتخذ محل اقامة وفي بعض النسخ فيستوطن ويمكن (ويكون  
 اجتياز الثاني اختلاسا) يختلسه (فأكثر القلوب قد فتحها جنود الشياطين وتملكتها) وفي نسخة تملكوها  
 (فامتلاّت بالسوس المداعية الى ايثار) الحياة (العاجلة) الغانية (واطراح الآخرة) الباقية (ومبدا  
 استيلائها) أي تلك الجنود (اتباع الشهوات والهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك الابتغية القلب من قوت  
 الشيطان وهو الهوى والشهوات وعمارته بذكر الله تعالى الذي هو مطروح أثر الملائكة) ومحل ظهورهم  
 (قال جرير بن عبيدة العدوي شكوت الى العلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري أحد العباد كنيته أبو  
 نصر ثقة روى له البخاري معلقاً وأبو داود في المراسيل والنسائي وابن ماجه مات سنة أربع وتسعين ومائة  
 (ما أجد في صدرى من الوسوسة فقال انما مثل ذلك مثل البيت الذي تربه اللصوص فان كان فيه شيء  
 عاجوه والامضوا تركوه) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر بن جردان حدثنا عبد الله بن أحمد  
 حدثنا أبي حدثنا عبد الصمد حدثنا جرير بن عبيدة العدوي عن أبيه قال قلت للعلاء بن زياد اذا صليت  
 وحدي لم أعقل صلاتي قال ابشر هذا علم الخير أمارأت أن اللصوص اذا مروا بالبيت الحزب لم يلوواعليه  
 واذا مروا بالبيت الذي فيه المتاع زارلوه حتى يصيروا منه شيئاً وقد ظهر من هذا السياق انه سقط على المصنف  
 عن أبيه وللعلاء بن زياد ترجمة حسنة في الحلية (يعني ان القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان ولذلك  
 قال) الله (تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) أي تسلط وتملك لانهم قد اخلوا قلوبهم عن الشهوات  
 ومقتضياتها (فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى) وذليله ومسخره (لا عبد الله ولذلك سلط) الله عليه  
 الشيطان) وكل به (وقال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه أي ان الهوى الهه ومعبوده فهو عبد  
 الشيطان لا عبد الله وقال عمرو بن العاصي) كذا في النسخ والصواب عثمان بن أبي العاصي وهو أبو عبد الله  
 الثقفي الطائفي أخو الحكم بن أبي العاصي ولهما مصحبة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف  
 واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على الكوفة ثم أقره أبو بكر وعمر مات سنة احدى وخسين روى له الجماعة  
 سوى البخاري وقد تقدم ذكره في كتاب الصلاة (النبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله حال الشيطان بيني  
 وبين صلاتي وقرأني فقال ذلك شيطان يقال له خنزب) بكسر الخاء المعجمة وسكون النون وكسر الزاي  
 (فاذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثاً قال ففعلت ذلك فاذهب الله عني) قال العراقي رواه  
 مسلم من حديثه (وفي الخبران للوضوء شيطاناً يقال له الولهان فاستعيذوا بالله منه) قال العراقي رواه ابن  
 ماجه والترمذي من حديث أبي بن كعب وقال غريب وليس اسناده بالقوي عند أهل الحديث (ولا يجمعوا  
 وسوسة الشيطان من القلب الا ذكر ما سوى ما وسوس به لانه اذا خطر في القلب ذكر شيء انعدم ما كان فيه

الملائكة والشياطين في  
 معركة القلب دائماً الى أن  
 ينفخ القلب لاحدهما  
 فيستوطن ويستمكن  
 ويكون اجتياز الثاني  
 اختلاسا وأكثر القلوب  
 قد فتحها جنود الشياطين  
 وتملكتها فامتلاّت  
 بالسوس المداعية الى ايثار  
 العاجلة واطراح الآخرة  
 ومبدا استيلائها اتباع  
 الشهوات والهوى ولا يمكن  
 فتحها بعد ذلك الابتغية  
 القلب عن قوت الشيطان  
 وهو الهوى والشهوات  
 وعمارته بذكر الله تعالى  
 الذي هو مطروح أثر الملائكة  
 وقال جرير بن عبيدة العدوي  
 شكوت الى العلاء بن زياد  
 ما أجد في صدرى من  
 الوسوسة فقال انما مثل ذلك  
 مثل البيت الذي تربه  
 اللصوص فان كان فيه شيء  
 عاجوه والامضوا تركوه  
 يعني أن القلب الخالي عن  
 الهوى لا يدخله الشيطان  
 ولذلك قال الله تعالى ان  
 عبادي ليس لك عليهم  
 سلطان فكل من اتبع  
 الهوى فهو عبد الهوى  
 لا عبد الله ولذلك سلط الله  
 عليه الشيطان وقال تعالى

أفرأيت من اتخذ الهه هواه وهو اشارة الى أن من الهوى الهه ومعبوده فهو عبد  
 الهوى لا عبد الله ولذلك قال عمرو بن العاصي للنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله حال الشيطان بيني و بين صلاتي وقرأني فقال ذلك شيطان  
 يقال له خنزب فاذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثاً قال ففعلت ذلك فاذهب الله عني وفي الخبران للوضوء شيطاناً يقال له الولهان  
 فاستعيذوا بالله منه ولا يجمعوا وسوسة الشيطان من القلب الا ذكر ما سوى ما وسوس به لانه اذا خطر في القلب ذكر شيء انعدم منه ما كان فيه

من قبل ولكن كل شيء سوى الله تعالى وسوى ما يتعاق به فيجوز أيضاً أن يكون مجال الشيطان وذكر الله والذي يؤمن جانبه ويعلم أنه ليس  
للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشيء الا بضده وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة (٢٦٩) والتبري عن الحول والقوة وهو

معنى قولك أعوذ بالله من  
الشيطان الرجيم ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
وذلك لا يقدر عليه الا  
المتقون الغالب عليهم  
ذكر الله تعالى وانما  
الشيطان يطوف عليهم في  
أوقات الغفلات على سبيل  
الجلسة قال الله تعالى ان  
الذين اتقوا اذا مسهم طائف  
من الشيطان تدكروا  
فاذا هم مبصرون وقال  
مجاهد في معنى قول الله  
تعالى من شر الوسواس  
الخناس قال هو منبسط على  
القلب فاذا ذكر الله تعالى  
خنس وانقبض واذا غفل  
انبسط على قلبه فالتطارد  
بين ذكر الله تعالى ووسوسة  
الشيطان كالتطارد بين  
النور والظلام وبين الليل  
والنهار ولتضادهما قال  
الله تعالى استحوذ عليهم  
الشيطان فأنساهم ذكر  
الله وقال أنس قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
الشيطان واضع خرطوميه  
على قلب ابن آدم فان هو  
ذكر الله تعالى خنس وان  
نسى الله تعالى التقم قلبه  
وقال ابن وضاح في حديث  
ذكره اذا بلغ الرجل أربعين  
سنة ولم يتب مسخ الشيطان  
وجهه بيده وقال بابي وجهه  
من لا يفلح وكان الشهوات

من قبل ولكن كل شيء سوى الله تعالى وسوى ما يتعاق به فيجوز أيضاً أن يكون مجال الشيطان وذكر الله  
هو الذي يؤمن جانبه ويعلم أنه ليس للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشيء الا بضده) ليكون خرجاه ومبطلا  
أثره (وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله تعالى بالاستعاذة والتبري من الحول والقوة وهو معنى  
قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وذلك لا يقدر عليه الا المتقون)  
الخاشعون (الغالب عليهم ذكر الله تعالى) في سائر أوقاتهم (وانما الشيطان يطوف عليهم في أوقات  
الغفلات) والغفلات (على سبيل الخلسة) والمخاتلة (قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من  
الشيطان تدكروا فاذا هم مبصرون) فاحترأ قلبه الذكورية بمصر القلب وان باب الدكر التقوى  
به يدكر العبد فالتقوى باب الاخرة كمان الهوى باب الدنيا (وقال مجاهد في معنى قول الله تعالى من شر  
الوسواس الخناس قال هو منبسط على القلب فاذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض واذا غفل) عن ذكر الله  
تعالى (انبسط على قلبه) هكذا نقله صاحب القوت وروى عن ابن عباس قال الشيطان جاثم على قلب  
ابن آدم فاذا سها وغفل وسوس واذا ذكر الله خنس أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن مردويه  
وروى عنه أيضاً انه قال ما من مولود يولد الا على الفطرة فانا لنحن اهل البيت والذين اتقوا اذا غفل عن  
ذكر الله وسوس فذلك قوله الوسواس الخناس أخرجه ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر والحاكم  
وصححه وابن مردويه والبيهقي والضياء في المختارة (فالتطارد بين ذكر الله ووسوسة الشيطان كالتطارد  
بين النار والظلام) أحدهما ينسخ الثاني (وبين الليل والنهار) فاذا جاء الليل ذهب النهار وبالعكس فن  
الناس من يكون ليله أطول من نهاره وآخر بضده ومنهم من يكون زمنه نهاراً كله وآخر ضده (ولتضادهما  
قال الله تعالى استحوذ عليهم الشيطان) أي غاب عنهم واستمالهم الى ما يريد من الشهوات (فأنساهم  
ذكر الله) أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون (وقال أنس) رضي الله عنه (قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان واضع خرطوميه) وهو من الفيل انه وفي لفظ خطمه أي فمه  
أو أنفه والخطم من الدابة مقدم أنفها وفيها (على قلب ابن آدم فان هو) وفي لفظ فاذا (ذكر الله تعالى  
خنس) أي انقبض وتأخر (وان نسي الله التقم قلبه) فذلك الوسواس الخناس فبعد الشيطان من الانسان  
على قدر ملازمته للذكر والناس في ذلك متفاوتون قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وأبو يعلى  
الموصلي وابن عدي في الكامل وضعفه اه قلت وكذلك رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكرو والبيهقي  
في الشعب وفي سند أبي يعلى وابن عدي عدي بن أبي عمارة وهو ضعيف وفي الترغيب لابن شاهين أضعاف  
أنس مرفوعاً بلفظ أن الوسواس خطمها كخطم الطائر فاذا غفل ابن آدم وضع ذلك المنقار في أذن القلب  
يوسوس فاذا ذكر الله خنس فذلك الوسواس الخناس وأخرج أبو بكر بن أبي داود في كتاب ذم الوسوسة عن  
معاوية في قوله الوسواس الخناس قال مثل الشيطان كمثل عرس واضع فمه على فم القلب فيوسوس اليه  
فاذا ذكر الله خنس وان سكت عاد اليه فهو الوسواس الخناس (وقال ابن وضاح في حديث ذكره اذا بلغ  
الرجل أربعين سنة ولم يتب مسخ الشيطان وجهه بيده وقال بابي وجهه من لا يفلح) وفي نسخة وجهه لا يفلح  
قال العراقي لم أجده أصلاً (وكان الشهوات بمنزلة لحم ابن آدم ودمه) من أهل الفطرة الانسانية  
(فسلطنة الشيطان أيضاً سارية في لحمه ودمه ومحيطة بالقلب من جوانبه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان  
الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا بحماره بالجوع) رواه أحمد والشيخان وأبو داود من  
حديث أنس ورواه الشيخان وأبو داود أيضاً وابن ماجه من حديث ضيفة وقد تقدم في الصوم (وذلك  
لان الجوع يكسر) سورة (الشهوات ومجري الشيطان الشهوات) فامر بتضييقه بالجوع بكسر ما يتولد

بمنزلة لحم ابن آدم ودمه فسلطنة الشيطان أيضاً سارية في لحمه ودمه ومحيطة بالقلب من جوانبه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم  
ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا بحماره بالجوع وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجري الشيطان الشهوات

ولاجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى انخبارا عن ابليس لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يعد لابن آدم بطرف فعدله بطريق الاسلام فقال أتسلم وترك دينك ودين آباءك فعدله بطريق الهجرة فقال أتدع أرضك وسماؤك فعدله بطريق الجهاد فقال أتجاهد وهو تلف النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسلك نساؤك ويقسم مالك فعصاه وجاهد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك مات كان حقا على الله أن يدخله الجنة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة وهي هذه الخواطر

(٢٧٠)

منه (ولاجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال تعالى انخبارا عن ابليس لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يعد لابن آدم بطرفه فعدله بطريق الاسلام) أولا (فقال أتسلم وترك دينك ودين آباءك فعصاه) أي خالفه ولم يسمع قوله (وأسلم ثم) لما أيس منه من طريق الاسلام (فعدله بطريق الهجرة فقال له) (أتدع أرضك وسماؤك) وتذهب في بلاد الغربية (فعصاه) وخالفه (وهاجر) فرار الدينه (ثم) لما أيس منه من طريق الهجرة (فعدله بطريق الجهاد فقال له) (اتجاهد وهو) أي الجهاد (تلف النفس والمال فتقاتل) العدو (فتقتل فتسلك نساؤك ويقسم مالك فعصاه) ولم يسمع كلامه (وجاهد) رجماعه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك مات كان حقا على الله أن يدخله الجنة) قال العراقي رواه النسائي من حديث سبرة بن أبي فاكه باسناد صحيح (فقد ذكر صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة وهي هذه الخواطر التي تخاطر للمجاهدين بقتل وتسلك نساؤهم) ويقسم ماله (وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد) وينبسط عنه (وهذه الخواطر معلومة فاذا الوسواس معلوم بالمشاهدة وكل خاطر فله سبب ويفتقر الى اسم يعرفه فاسم سببه الشيطان ولا يتصور أن ينفك عنه آدمي وانما يختلفون بعصيانه ومتابعته ولذلك قال عليه السلام ما من أحد الا وله شيطان فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والالهام والملك والشيطان والتوفيق والخذلان) وكل منهما في مقابلة الآخر (بعد هذا انظر من ينظر في ذات الشيطان انه) هل (هو جسم لطيف أو ليس بجسم وان كان جسما فكيف يدخل بدن الانسان ما هو جسم فهذا الا ن غير محتاج اليه في علم المعاملة بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حية وهو محتاج الى ازالتها) عنه (ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها وطولها وعرضها وذلك عين الجهل) بصاحبه (فصادمة الخواطر الباعثة على الشر قد علمت ودل ذلك على انه عن سبب الاحالة وعلم أن الداعي الى الشر المحذور في المستقبل عدو قوي يخاتل) فقد عرفه العبد فينبغي أن يشتغل بمجاهدته (بتضييق الطرق عليه وسد مجاريه) وقد عرف الله سبحانه وتعالى) عباده (عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به) أي يصدق بوجوده (ويحترز عنه فقال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا المهادين حربه) الآية (وقال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) وقال تعالى يخبر اعنه لا تعدن لهم صراطك المستقيم الآية وقال تعالى يخبر اعنه كذلك ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم الآية (فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه) بل بمخالفته وعصيانه (نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه لدفعه) فان معرفة ذلك أكيدة (وسلاح الشيطان الهوى والشهوات) وما ينشأ عنهما (وذلك كاف للعالمين فاما معرفة صنعة ذاته وحقيقته وحقيقة الملائكة فذلك ميدان العارفين) من أهل اليقين

التي تخاطر للمجاهدين أنه يقتل وتسلك نساؤه وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد وهذه الخواطر معلومة فاذا الوسواس معلوم بالمشاهدة وكل خاطر فله سبب ويفتقر الى اسم يعرفه فاسم سببه الشيطان ولا يتصور أن ينفك عنه آدمي وانما يختلفون بعصيانه ومتابعته ولذلك قال عليه السلام ما من أحد الا وله شيطان فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والالهام والملك والشيطان والتوفيق والخذلان) وكل منهما في مقابلة الآخر (بعد هذا انظر من ينظر في ذات الشيطان انه جسم لطيف أو ليس بجسم وان كان جسما فكيف يدخل بدن الانسان ما هو جسم فهذا الا ن غير محتاج اليه في علم المعاملة بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حية وهو محتاج الى ازالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها وطولها وعرضها وذلك عين الجهل بصاحبه فصادمة الخواطر الباعثة على الشر قد علمت ودل ذلك على انه عن سبب الاحالة وعلم أن الداعي الى الشر المحذور في المستقبل عدو قوي يخاتل) فقد عرفه العبد فينبغي أن يشتغل بمجاهدته (بتضييق الطرق عليه وسد مجاريه) وقد عرف الله سبحانه وتعالى) عباده (عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به) أي يصدق بوجوده (ويحترز عنه فقال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا المهادين حربه) الآية (وقال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) وقال تعالى يخبر اعنه لا تعدن لهم صراطك المستقيم الآية وقال تعالى يخبر اعنه كذلك ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم الآية (فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه) بل بمخالفته وعصيانه (نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه لدفعه) فان معرفة ذلك أكيدة (وسلاح الشيطان الهوى والشهوات) وما ينشأ عنهما (وذلك كاف للعالمين فاما معرفة صنعة ذاته وحقيقته وحقيقة الملائكة فذلك ميدان العارفين) من أهل اليقين

الجهل فصادمة الخواطر الباعثة عن الشر قد علمت ودل ذلك على انه عن سبب الاحالة وعلم أن الداعي الى الشر المحذور في المستقبل عدو قوي يخاتل) فقد عرفه العبد فينبغي أن يشتغل بمجاهدته (بتضييق الطرق عليه وسد مجاريه) وقد عرف الله سبحانه وتعالى) عباده (عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به) أي يصدق بوجوده (ويحترز عنه فقال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا المهادين حربه) الآية (وقال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) وقال تعالى يخبر اعنه لا تعدن لهم صراطك المستقيم الآية وقال تعالى يخبر اعنه كذلك ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم الآية (فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه) بل بمخالفته وعصيانه (نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه لدفعه) فان معرفة ذلك أكيدة (وسلاح الشيطان الهوى والشهوات) وما ينشأ عنهما (وذلك كاف للعالمين فاما معرفة صنعة ذاته وحقيقته وحقيقة الملائكة فذلك ميدان العارفين) من أهل اليقين

المتغلغلين في علوم المكاشفات فلا يحتاج في علم المعاملة الى معرفته نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم الى ما يعلم قطعاً أنه داع الى الشر فلا ينبغي كونه وسوسة والى ما يعلم انه داع الى الخير فلا يشك في كونه الهاماً والى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو من لمة الشيطان فان من مكابيد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير والتميز في ذلك غامض وأكثر العباد به يهلكون فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى الشر الصريح فيصوّر الشر بصورة الخير كما يقول للعالم بطريق الوعظ أما تنظر الى الخلق وهم موتى من الجهل هل سكتي من الغفلة قد أشرفوا على النار أما لرحمة على عباد الله تنذهم من المعاطب بنصحك وعظك وقد (٢٧١) أتم الله عليك بقلب بصير ولسان ذلق

ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمة الله تعالى وتعرض لسخطه وتسكت عن اشاعة العلم ودعوة الخلق الى الصراط المستقيم ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ويستجبه بلطف الحيسل الى أن يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوه بعد ذلك الى أن يزين لهم ويتصنع بحسين اللفظ واظهار الخير ويقول له ان لم تفعل ذلك سقطت قلوبهم ولم يهتدوا الى الحق ولا يزال يقرر ذلك عنده وهو في أثناثه يؤكده شوايب الرياء وقبول الخلق ولذة الجاه والتعزز بكثرة الاتباع والعلم والنفاذ الى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح الى الهلاك فيتكلم وهو يظن ان قصده الخير وإنما قصده الجاه والقبول فيهلك بسببه وهو يظن أنه عند الله بمكان وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقرهم رسول الله ليؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم وان الله ليؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم وان الله ليؤيد

(المتغلغلين في علوم المكاشفات) الغائصين في بحارها (فلا يحتاج في علم المعاملة الى معرفته نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم الى ما يعلم قطعاً أنه داع الى الشر فلا ينبغي كونه وسوسة والى ما يعلم انه داع الى الخير فلا يشك في كونه الهاماً والى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو من لمة الشيطان فان من مكابيد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير والتميز في ذلك صعب) الاعلى العارفين بمكابيد من المتقين من أهل اليقين (وأكثر العباد به يهلكون) لعدم تمييزهم بينهما وهو مقام عامة المسلمين والمؤمنين (فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى الشر الصريح فيصوّر الشر) ويلقبه (بصورة الخير) فيشبهه عليهم بذلك (كما يقال للعالم الماهر) (بطريق الوعظ) لاعامة (أما تنظر للخلق وهم موتى من الجهل هل سكتي من الغفلة قد أشرفوا على النار) وكادوا أن يتساقطوا فيها (أما لك رحمة على عباد الله تنذهم) أي تخلصهم (من العطب) أي الهلاك (بنصحك وعظك) وقد أتم الله عليك بقلب بصير) للمعاني (ولسان ذلق) أي فصيح (ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمة الله تعالى وتعرض لسخطه) وغضبه (وتسكت عن اشاعة العلم) وأفادته (ودعوة الخلق الى الصراط المستقيم ولا يزال يقرر ذلك) وأمثاله (ويستجبه بلطف الحيسل) ويستجبه الى ما يلقبه في خياله (الى أن يشتغل بوعظ الناس مدة ثم يدعوه بعد ذلك الى أن يزين لهم ويتصنع بحسين اللفظ واظهار الخير ويقول له ان لم تفعل ذلك سقطت قلوبهم ولم يهتدوا الى الحق) وإنما تجلب خواطرهم بتأثير كلامك فيهم اذا تزينت لهم بحسن الرضى وأظهرت الفصاحة والبلاغة (ولا يزال يقرر ذلك عنده) ويحسبه له (وهو في أثناثه يؤكده) شوايب الرياء وقبول الخلق ولذة الجاه والتعزز بكثرة الاتباع) الى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح الى الهلاك فيتكلم) على العامة (وهو يظن ان قصده الخير وإنما قصده الجاه والقبول فيهلك بسببه وهو يظن) في نفسه (أنه عند الله بمكان) عظيم (وهو من قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم) رواه النسائي من حديث أنس بأسناد جيد (و) قال (ان الله) (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في كتاب العلم (ولذلك روى أن ابليس جاء لعيسى عليه السلام فقال له قل لاله الا الله فقال) عيسى (كلمة حق ولا أقولها بقولك لانه أيضاً تحت الخبر تلييسات) ومخادعات (وتلييسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه) وبها تملك العلماء والعباد والزهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق مما يكرهون ظاهر الشر ولا يرضون لانفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة) الظاهرة للناس فقد استجاب لهم بتلك الخلد واستولى على قلوبهم فعميت بها أبصارهم (وسند كرجلة من مكابيد الشيطان في كتاب الغرور من هذا الربيع) ان شاء الله تعالى (ولعلنا ان أمهل الزمان) وامتد الاجل (صنفنا كتاباً على الخصوص نسمة تلييس ابليس) وقد قلده جماعة من أتباعه فألف كتاباً سماه كذلك منهم ابن الجوزي (فانه قد اشتهر الآن تلييسه في البلاد والعباد لاسيما في المذاهب والاعتقادات) فركبوا كل صعب وذلول وتعبوا

هذا الدين بالرجل الفاجر ولذلك روى أن ابليس لعنه الله تمثل لعيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فقال له قل لاله الا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك لانه أيضاً تحت الخبر تلييسات وتلييسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه وبها تملك العلماء والعباد والزهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق من يكرهون ظاهر الشر ولا يرضون لانفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة وسند كرجلة من مكابيد الشيطان في كتاب الغرور في كتاب الغرور في آخر هذا الربيع ولعلنا ان أمهل الزمان صنفنا كتاباً على الخصوص نسمة تلييس ابليس فانه قد انتشر الآن تلييسه في البلاد والعباد لاسيما في المذاهب والاعتقادات

سحق لم يبق من الخيرات الا رسمها كل ذلك اذعاناً للتليسات الشيطان ومكايده فحق على العبد ان يقف عند كل هم يخطر له ليعلم انه من لمة الملك  
 أولية الشيطان وأن يعين النظر فيه (٢٧٢) بعين البصيرة لاجهوى من الطبع ولا يطلع عليه الابنور والتقوى والبصيرة وغزارة

العلم كما قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا أى رجعوا الى نور العلم فاذا هم مبصرون أى ينكشف لهم الاشكال فاما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه الى الاذعان بتليسه بمتابعة الهوى فيكثر فيه غلظه ويتجمل فيه هلاكه وهو لا يشعر وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى وبد اللهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل هى أعمال ظنوها حسنة فاذا هى سيئات وأنعم على عاوم المعاملة الوقوف على خدع النفس ومكايده الشيطان وذلك فرض عين على كل عبد) واليه ذهب عبد الرحيم بن يحيى الرموى ومن تبعه من الساميين اذ قالوا فى شرح حديث طلب العلم فريضة قالوا انما عني به طلب معرفة علم الاخلاص ومعرفة آفات النفوس وسواها ومعرفة مكايده العسوق وخصده ومكره وغدره وما يصلح الاعمال وما يفسدها فريضة كله من حيث كان الاخلاص فريضة ومن حيث اعلم بعداوة ابليس ثم امر بمعاداته كما تقدم ذلك فى أول كتاب العلم مفصلاً (وقد أهمله الخلق) بمره واشتغلوا بعلمه تستجر اليهم الوسواس وتسلط عليهم الشيطان وتنسبهم عداوته) التى اعلموا بها (و) تنسبهم (طريق الاحتراز عنه) وقد أمروا به (ولا ينبغي من كثرة الوسواس الاسد أبواب الخواطر) النفسية والشيطانية (وأبوابها) من خارج هى (الحواس الخمس) فانها التى يرد على القلب منها ما يرد من الخواطر الرديئة (وأبوابها من داخل) هى (الشهوات وعلاق الدنيا) لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باقباغ الشهوات وعلاق الدنيا هى مجال الشهوات (والخاوة فى بيت مظلم تسد باب الحواس) الخمس من ظاهر فلا يقع تفرقة على القلب (والتجرد عن الاهل والمال) والخشم والاتباع والجاه (يقبل مداخيل الوسواس من الباطن) اذ ما ذكر هو الذى كان سبب التحول الوسوسة فى القلب فاذا انسلخ عنه حفظ فى حاله (وتبقى مع ذلك مداخيل باطنه من الخيلات الجارية فى القلب) لا يقوى الانسان على دفعها عنه لانتفاعه بها (وذلك لا يدفع الا يشغل القلب بذكر الله تعالى) مع المراقبة عليه (ثم انه لا يزال يجاذب القلب وينازعه) بواسطة النفس لما بينهما من المناغاة والمحادثة والتأليف فتسلط عليه النفس فتنتقل فى شئ هو اها من القول والفعل فيتأثر القلب لذلك (و) نحيتئذ (يلهبه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته) بان يعود من مواطن مطالبات النفس ويقبل على ذكر الله ويحفل مناجاته فيستنير القلب ويقبل على النفس معاتباً لها على متابعتها هو اها فتذلل لذلك (وهذه مجاهدة لا آخر لها الاموت اذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً) فهو كالغريم الملازم الذى لا ينفك (نعم قد يقوى بحيث لا يتقاده و يدفع عن نفسه شره بالجهاد ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجرى فى بدنه) وقد روى أحد ابواب يعلى والحاكم من حديث أبى سعيد ان الشيطان قال وعزتك يارب لا أرح أعوى عبادك مادامت أرواحهم فى أجسادهم فقال الرب وعزتى وجلالى أعف لهم ما استغفرونى (فانه مادام حياً فابواب الشيطان مفتوحة الى قلبه لا تنغلق وهى الشهوة

ونبذوا الحق وراء ظهورهم وخذعهم ابليس بما تلقفوه وجدوا عليه (حتى لم يبق من الخيرات الا رسمها) وهذا اذ ذلك وأما الآن فلم يبق منها الا اسمها (كل ذلك اذعاناً) أى انقياداً (للتليسات الشيطان) وتأويلاته (ومكايده) ومصايد ونفوخه فحق على العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم انه من لمة الملك أولية الشيطان (وان يعين النظر فيه بنور البصيرة) المؤيدة باليقين (لاجهوى من الطبع ولا يطلع عليه الابنور والتقوى) اذ هو فمناج الكسوفات (والبصيرة) الناذفة (وغزارة العلم) أى وفرة وهو العلم بالله وهو مكان التوحيد وتمكن الموحد فيه على قدر المكان (كما قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا أى رجعوا الى نور العلم فاذا هم مبصرون أى ينكشف لهم الاشكال) وينجلي لهم الاجهام (فاما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه الى الاذعان) والانقياد للتليسه (بمتابعة الهوى) والميل النفسى (فيكثر فيه غلظه ويتجمل فيه هلاكه وهو لا يشعر وفي مثلهم قال سبحانه وبد اللهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل هى أعمال ظنوها حسنة فاذا هى سيئات وأنعم على عاوم المعاملة الوقوف على خدع النفس ومكايده الشيطان وذلك فرض عين على كل عبد) واليه ذهب عبد الرحيم بن يحيى الرموى ومن تبعه من الساميين اذ قالوا فى شرح حديث طلب العلم فريضة قالوا انما عني به طلب معرفة علم الاخلاص ومعرفة آفات النفوس وسواها ومعرفة مكايده العسوق وخصده ومكره وغدره وما يصلح الاعمال وما يفسدها فريضة كله من حيث كان الاخلاص فريضة ومن حيث اعلم بعداوة ابليس ثم امر بمعاداته كما تقدم ذلك فى أول كتاب العلم مفصلاً (وقد أهمله الخلق) بمره واشتغلوا بعلمه تستجر اليهم الوسواس وتسلط عليهم الشيطان وتنسبهم عداوته) التى اعلموا بها (و) تنسبهم (طريق الاحتراز عنه) وقد أمروا به (ولا ينبغي من كثرة الوسواس الاسد أبواب الخواطر) النفسية والشيطانية (وأبوابها) من خارج هى (الحواس الخمس) فانها التى يرد على القلب منها ما يرد من الخواطر الرديئة (وأبوابها من داخل) هى (الشهوات وعلاق الدنيا) لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باقباغ الشهوات وعلاق الدنيا هى مجال الشهوات (والخاوة فى بيت مظلم تسد باب الحواس) الخمس من ظاهر فلا يقع تفرقة على القلب (والتجرد عن الاهل والمال) والخشم والاتباع والجاه (يقبل مداخيل الوسواس من الباطن) اذ ما ذكر هو الذى كان سبب التحول الوسوسة فى القلب فاذا انسلخ عنه حفظ فى حاله (وتبقى مع ذلك مداخيل باطنه من الخيلات الجارية فى القلب) لا يقوى الانسان على دفعها عنه لانتفاعه بها (وذلك لا يدفع الا يشغل القلب بذكر الله تعالى) مع المراقبة عليه (ثم انه لا يزال يجاذب القلب وينازعه) بواسطة النفس لما بينهما من المناغاة والمحادثة والتأليف فتسلط عليه النفس فتنتقل فى شئ هو اها من القول والفعل فيتأثر القلب لذلك (و) نحيتئذ (يلهبه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته) بان يعود من مواطن مطالبات النفس ويقبل على ذكر الله ويحفل مناجاته فيستنير القلب ويقبل على النفس معاتباً لها على متابعتها هو اها فتذلل لذلك (وهذه مجاهدة لا آخر لها الاموت اذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً) فهو كالغريم الملازم الذى لا ينفك (نعم قد يقوى بحيث لا يتقاده و يدفع عن نفسه شره بالجهاد ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجرى فى بدنه) وقد روى أحد ابواب يعلى والحاكم من حديث أبى سعيد ان الشيطان قال وعزتك يارب لا أرح أعوى عبادك مادامت أرواحهم فى أجسادهم فقال الرب وعزتى وجلالى أعف لهم ما استغفرونى (فانه مادام حياً فابواب الشيطان مفتوحة الى قلبه لا تنغلق وهى الشهوة

وذلك لا يدفع الا يشغل القلب بذكر الله تعالى ثم انه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ويلهبه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها الاموت اذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً نعم قد يقوى بحيث لا يتقاده و يدفع عن نفسه شره بالجهاد ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجرى فى بدنه فانه مادام حياً فابواب الشيطان مفتوحة الى قلبه لا تنغلق وهى الشهوة والغضب

والغضب والحسد والطمع والشهوة وغيرها كما سيأتي شرحها ومهما كان الباب مفتوحا والعدو غير غافل لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة قال رجل للحسن يا أبا سعيد أيتام الشيطان فتبسم وقال لو نام لاسترحنا فاذا الاخلاص للمؤمن منه نعم له سبيل الى دفعه وتضعيف قوته قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ينضى شيطانه كما ينضى أحدكم بعيره في سفره وقال ابن مسعود (٢٧٣) شيطان المؤمن مهزول وقال تيس بن

الحجاج قال لي شيطاني دخلت فيك وأنا مثل الجزور وأنا الآن مثل العصفورقات ولم ذلك قال تديني بذكر الله تعالى فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان وحفظها بالحراسة أعني الابواب الظاهرة والطرق الجلية التي تفضي الى المعاصي الظاهرة وانما يتعذرون في طرقه الغامضة فانهم لا يهتدون اليها فحرسونها كما حرسنا اليه في غرور العلماء والوعاظ والمشاكل ان الابواب المفتوحة الى القلب للشيطان كثيرة وباب الملائكة باب واحد وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الابواب الكثيرة فالعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك في ليلته مظلمة فلا يكاد يعلم الطريق الا بعين بصيرة وطولع شمس مشرقه والعين البصيرة ههنا هي القلب المصفي بالتقوى والشمس المشرقة هو العلم الغزير المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مما يهدي الى غوامض طرقه والافطرقة كثيرة وغامضة قال

والغضب والحسد والطمع والشهوة وغيرها كما سيأتي شرحها) في محالها (ومهما كان الباب مفتوحا والعدو غير غافل) بل يخشى منه الهجوم من هذا الباب (لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة قال رجل للحسن) البصري (يا أبا سعيد أيتام الشيطان فتبسم وقال لو نام استرحنا) أشار الى أنه هجاء على قلب المؤمن غير غافل عن مكائده (فاذا الاخلاص للمؤمن منه) بوجه من الوجوه (نعم له سبيل الى دفعه) ومقاومته وكسر سورته (وتضعيف قوته قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن) الكامل (ينضى) وفي لفظ لينضى أى يهزل ويضعف (شيطانه) لكثرة اذلاله وجعله أسيرا تحت قهره وتصرفه ومن أعز سلطان الله أعزه الله وسلطه على عدوه وحكم عكسه عكس حكمه (كما ينضى أحدكم بعيره في سفره) لان البعير يتجشم في سفره أثقال حويلته فيصير نضوا ذلك رواه أحد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة قاله العراقي قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان والحكيم الترمذي في نوادر الاصول (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (شيطان المؤمن مهزول) وذلك لانه يتجشم أثقال غيظه منه لما يراه من الطاعة والوفاء فيقف منه هزلا ضعيفا ذليلا يجر الكلب عنه (وقال تيس بن الحجاج) الكلابى المسمى صدوق مات سنة تسع وعشرين ومائتين روى له الترمذي وابن ماجه (قال لي شيطاني دخلت فيك وأنا مثل الجزور) وهى الذائقة السمينة (وأنا الآن مثل العصفور) أى فى غاية من الخفاة والهزل (قلت ولم) ذلك (قال تديني بذكر الله تعالى فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان وحفظها بالحراسة أعني الابواب الظاهرة والطرق الجلية) أى الظاهرة (التي تفضي الى المعاصي الظاهرة) أى توصل اليها لان بالتقوى وجود خالص الذكرو به ينفق بابه ولا يزال العبد يتقى حتى يحمى الجوارح من المكارة ثم يحتمل من الفضول وما لا يعنيه فتصير أقواله وأفعاله ضرورة ثم ينتقل تقواه الى باطنه ويظهر الباطن ويقيده عن المكارة ثم عن الفضول ثم عن حديث النفس (وانما يتعذرون في طرقه الغامضة) الخفية (لانهم لا يهتدون اليها فيحرسونها كما حرسنا اليه في غرور العلماء والوعاظ) فيما سيأتى ان شاء الله تعالى (والمشكل ان الابواب المفتوحة الى القلب للشيطان كثيرة وباب الملائكة باب واحد) من هذه الابواب (وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الابواب الكثيرة) فلا يكاد يهتدى له والعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق (كثيرة المفاقر) (غامضة المسالك في ليلته مظلمة فلا يكاد يعلم الطريق) ولا يهتدى الى مفرق يكون سلوكه (الابعين بصيرة) تترك التمييز بين تلك الطرق (أو طلوع شمس مشرقة) تنسج تلك الظلمات (والعين البصيرة ههنا القلب المصفي بالتقوى والشمس المشرقة هو العلم الغزير) أى الكثير (المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (فهما يهتدى الى غوامض طرقه والافطرقة كثيرة غامضة) والمراد بالعلم هنا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا وقال هذا سبيل الله) مستقيما (ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط) عن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قال وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) فتفرق بكم عن سبيله أى (لتلك الخطوط) التي عن يمينه وشماله (فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه) قال العراقي رواه النسائي في الكبير والحاكم وقال صحيح الاسناد اه قلت وكذلك أخرجه عبد الرحمن وأحمد والبخاري وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه

عبد الله بن مسعود رضى الله عنه خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل لتلك الخطوط فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه

وقد ذكرنا مثالا للطريق

الغامض من طرفه وهو الذي يخدع به العلماء والعباد المالكين لشهواتهم الكافين عن المعاصي الظاهرة فلنشد كرمثالا لطريقه الواضح الذي لا يخفى الا أن يضطر الاذى الى سلوكه وذلك كإروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان راهب في بني اسرائيل فعمد الشيطان الى جارية فتغتمها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب فأتوا به اليه فأبى أن يقبلها فلم يزالوا به حتى قبلها فلما كانت عنده ليعالجها أتاه الشيطان فزين له مقاربتها ولم يزل به حتى واقعها فحملت منه فوسوس اليه وقال الا أن تغضخ بآتيك أهلها فاقبلها فان سألوك فقل ماتت فقتلها ودفنها فأتى الشيطان أهلها فوسوس اليهم وألقى في قلوبهم انه أحبلها ثم قتلها ودفنها فأناه أهلها فسألوه عنها فقال ماتت فأخذوه ليقتلوه بها فأتاه الشيطان فقال أنا الذي خنتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها فأطعنى تنج وأخلص منهم قال بماذا قال أسجد لي أسجدتين فأسجد له الشيطان اتي برى منك فهو الذي قال الله تعالى اذ قال للانسان اكفر فلما

وسياتهم جميعا كسباق المصنف وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن مردويه عن ابن مسعودان رجلا سأله ما الصراط المستقيم قال تر كالمجد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه الجنة وعن عبيد بن جواد وعن شمالة جواد ثم رجال يدعون من مر بهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به الى الجنة ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه الآية وأخرج أحمد وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر قال كالجوا وساعد النبي صلى الله عليه وسلم نخط هكذا امامه فقال هذا سبيل الله وخطين عن يمينه وخطين عن شماله وقال هذا سبيل الشيطان ثم وضع يده في الخط الاوسط وتلا وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه الآية (وقد ذكرنا مثالا للطريق الغامض من طرفه وهو الذي يخدع به العلماء والعباد المالكين لشهواتهم الكافين عن المعاصي الظاهرة) فضلا عن غيرهم (فلنشد كرمثالا لطريقه الواضح الذي لا يخفى الا أن يضطر الاذى الى سلوكه وذلك كإروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان راهب في بني اسرائيل) أى عابد في صومعته (فعمد الشيطان الى جارية فتغتمها) أى لسبها وصرعها وكانت جميلة (وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب) أى هو برقى عليها فتنقلب لها (فأتوا به اليه) وعرضوا حالها عليه (فأبى أن يقبلها فلم يزالوا به حتى قبلها فلما كانت عنده ليعالجها أتاه الشيطان) من باب الشهوة (فزين له مقاربتها) أى ألقى في قلبه أن يجامعها (فلم يزل به) يخالجه ويستميله (حتى واقعها فحملت منه فوسوس اليه وقال الا أن تغضخ بآتيك أهلها) فيرون بها الجمل فيفضحونك وتسقط من مقامك عندهم (فاقتلها فان سألوك فقل ماتت) ولم يزل يسؤلها حتى أطاعه (فقتلها ودفنها فأتى الشيطان أهلها فوسوس اليهم وألقى في قلوبهم انه أحبلها ثم قتلها ودفنها فأتاه أهلها فسألوه عنها فقال ماتت فأخذوه ليقتلوه بها فأتاه الشيطان فقال أنا الذي أخذتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها فاطعنى تنج وأسجد لي أسجدتين فأسجد له وهو الذي قال الله تعالى فيه كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اتي برى منك) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره من حديث حميد بن رفاعة مرسل ولما كتم نحوه موقفا على علي بن أبي طالب وقال صحيح الاسناد ووصله قطين في مسنده من حديث علي اه قلت ومرسل عبيد بن رفاعة وهو الزرقي أخرجه أيضا البيهقي في الشعب وقالوا فيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن المنذر والخراطي في اعتلال القلوب من طريق عدي بن ثابت عن ابن عباس من قوله نحوه قال كان راهب في بني اسرائيل متعبدا زمانا حتى كان يؤتى بالجنان فيقرأ عليهم ويعوذهم حتى يبرؤا فأتى بامرأة في شرف قد عرض لها الجنون فجاء بها نحوتم اليه ليعوذها وسان القصة وفيها فأسجد لي سجدة واحدة فأسجد له وكفر فقتل على ذلك الحال وأما موقوف على عندنا كما فقد أخرجه أيضا عبد بن جيسد وابن راهويه وأحمد في الزهد وعبد الرزاق والبخاري في التاريخ وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ ان رجلا كان يتعبد في صومعة وان امرأة كانت لها اخوة فعرض لها شيء فأتوه بها فزينت له نفسه فوقع عليها الى آخر القصة وفي آخرها فأسجد لي سجدة أنجيلك فأسجد له وأخرج ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال كان راهب من بني اسرائيل يعبد الله فيحسن عبادته وكان يؤتى من كل أرض فيسئل عن الفقه وكان عالما وان ثلاثة اخوة لهم أخت حسناء من أحسن الناس وانهم أرادوا أن يسافروا وكبر عليهم أن يدعوها ضائعة فعمدوا الى الراهب فقالوا انا نريد السفر وانا لا نجد أحدا أوثق في أنفسنا ولا آمن عندنا منك فان رأيت جعلنا أختنا عندك فانها شديدة الوجع فان ماتت فلم عليها وان عاشت فاصطع اليها حتى ترجع فقال أ كفيكم ان شاء الله تعالى فقام عليها فذاواها حتى عاد اليها حسنها وانه اطلع عليها فوجد هامضعة ولم يزل به الشيطان حتى وقع عليها فحملت ثم ندمه الشيطان فزين له قتلها وقال ان لم تفعل افنتحت فلم تكن لك معذرة فلم يزل به حتى قتلها فلما قدم اخوتها سألوها ما فعلت قال ماتت

لم يستوف الشارح في هذا الصيغة والتي بعدها المنزى بنينا به اه معصمه فدفعها

فانظر الاثن الى حيله واضطراره الراهب الى هذه الكثرة وكل ذلك لما عنته له في قبول الجارية للمعالجة وهو امر هين وربما يظن صاحبه انه خير وحسنه فيحسن ذلك في قلبه بتخفي الهوى فيقدم عليه كالراغب في الخير فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره ويجره البعض الى البعض بحيث لا يجد محيصا فنعود بالله من تضيق أوائل الامور واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حام حول الحبي يوشك أن يقع فيه \* (بيان تفصيل مداخل الشيطان الى القلب) \* اعلم أن مثال القلب مثال حصن والشيطان (٢٧٥) عدو يريد أن يدخل الحصن فيملكه ويستولي عليه ولا يقدر على

حفظ الحصن من العدو ولا بحراسة أبواب الحصن ومدخله وموضع ثلثه ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه فحماية القلب من وسوس الشيطان واجبة وهو فرض عين على كل عبد مكاف وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو أيضا واجب ولا يتوصل الى دفع الشيطان الا بمعرفة مداخله فصارت معرفة مداخله واجبة ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العبد وهي كثيرة ولكننا نشير الى الابواب العظيمة الجارية بحري الدروب التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان \* فمن أبواب العظيمة الغضب والشهوة فان الغضب هو غول العقل واذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان ومهما غضب الانسان لعب الشيطان به كما ياغب الصبي بالسكره فقد روي أن موسى عليه السلام لقيه ابليس فقال يا موسى اني قد قضيت حاجتك مره أن تسجد لقب آدم حتى يتاب عليك فغضب واستكبر ثم قال يا موسى ان لك على حقما شفعت لي الى ربك فاذا كرتي عند ثلاث لا أهلك فيهن اذ كرتي حين

فدفتها قالوا أحسنت فعملوا يرون في المنام ويخبرون ان الراهب قتلها وان تحت شجرة كذا وكذا وانهم عمدوا الى الشجرة فوجدوها قد قتلت فعمدوا اليه فاتخذوه وقال الشيطان أنا الذي زينت لك الزنا وزينت لك قتلها فهل لك أن أتجيبك وتبين لي قال نعم قال فاسجد لي سجدة واحدة فسجد له ثم قتل وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في هذه الآية قال كانت امرأة ترى الغنم وكان لها أربعة اخوة وكانت تآوى بالليل الى صومعة راهب فنزل الراهب ففهر بها فاتاه الشيطان فقتل اقلتها فقتلها ثم ساق القصصه وفيها فاستعدوا ملصكهم على ذلك الراهب فاتوه فانزلوه وأخرج عبدالرزاق وعبد بن جبر عن طاوس نحوه (فانظر الاثن الى حيله واضطراره الراهب الى هذه الكثرة) من الزنا والقتل والمعجود لغير الله تعالى (وكل ذلك في طاعته له في قبول الجارية للمعالجة وهو امر هين وربما يظن صاحبه انه خير وحسنه فيحسن ذلك في قلبه بتخفي الهوى فيقدم عليه كالراغب في الخير فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره ويجره البعض الى البعض بحيث لا يجد محيصا) عنه (فنعود بالله من تضيق أوائل الامور) ومن ضيق الاصول حرم الوصول (واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حام حول الحبي يوشك أن يقع فيه) متفق عليه من حديث النعمان بن بشير من يرتع حول الحبي يوشك أن يواقع لفظ البخاري \* (بيان تفصيل مداخل الشيطان الى القلب) \*

(اعلم أن مثال القلب مثال حصن) متبوع له أبواب (والشيطان) كانه (عدو يريد أن يدخل الحصن فيملكه ويستولي عليه ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو) بحراسة أبواب الحصن ومداخله وموضع ثلثه (أي الثقب والتكسر) ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يعرف أبوابه فحماية القلب عن وسوس الشيطان واجبة) وأمره أكيد (وهو فرض عين على كل مكاف) كاذب اليه عبدالرحيم بن يحيى الارموي ومن تبعه وقد تقدم قريبا (وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو أيضا واجب ولا يتوصل الى دفع الشيطان الا بمعرفة مداخله فصارت معرفة مداخله واجبة ومداخل الشيطان وأبوابه) التي يدخل بها على القلب (صفات العبد) فانها بمنزلة الابواب والمداخل بالنسبة اليه (وهي كثيرة ولكنها تشير الى الابواب العظيمة الجارية بحري الدروب التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان) وأصل الدروب المضيق بين الجبلين (فمن أبواب العظيمة الغضب والشهوة فان الغضب هو غول العقل) أي يتغول به العقل (واذا ضعف جند القلب هجم جند الشيطان) وجند العقل هو العلم بالله واليقين وجند الشيطان الجهل والطمع وحب الدنيا (ومهما غضب الانسان لعب الشيطان به كما يلعب الصبي بالسكره) يدرجه كيف يشاء كما يفعل الصبي بالسكره (كل وى) في الاسرائيليات (ان موسى عليه السلام لقيه ابليس فقال له يا موسى أنت الذي اصطفاك الله رسالته وكلت تكلمها وأنا خلق من خالق الله اذنبت) وعصيت (وأريد أن أتوب فاشفع لي الى ربك أن يتوب علي) أي يقبل توبتي (فقال) له (موسى نعم فدعا موسى ربه عز وجل فأوحى الله تعالى الى موسى يا موسى قد قضيت حاجتك مره أن يسجد لقب آدم حتى يتاب عليك فلقى موسى ابليس فقال قد أمرت أن تسجد لقب آدم حتى يتاب عليك فغضب) ابليس (واستكبر وقال لم أسجد له حياء أسجد له ميتا ثم قال يا موسى ان لك على حقما شفعت لي الى ربك فاذا كرتي عند ثلاث لا أهلك فيهن اذ كرتي حين

وأنا خلق من خالق الله اذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لي الى ربك أن يتوب علي فقال موسى نعم فلما صعد موسى الجبل وكلمه ربه عز وجل وأراد النزول قال له ربه اذ الامانة فقال موسى يا رب عبدك ابليس يريد أن يتوب عليه فأوحى الله تعالى الى موسى يا موسى قد قضيت حاجتك مره أن يسجد لقب آدم حتى يتاب عليك فلقى موسى ابليس فقال له قد قضيت حاجتك أمرت أن تسجد لقب آدم حتى يتاب عليك فغضب واستكبر وقال لم أسجد له حياء أسجد له ميتا ثم قال يا موسى ان لك على حقما شفعت لي الى ربك فاذا كرتي عند ثلاث لا أهلك فيهن اذ كرتي حين

تغضب فان روي في قلبك وعيني في عينك وأخرى منك مجرى الدم واذا كرتني اذا غضبت فانه اذا غضب الانسان نطح في أنفه فما يدري ما يصنع  
 واذا كرتني تلقى الزحف فاني آتي ابن آدم حين يلقي الزحف فاذا كره زوجته وولده وأهله حتى يولي وياك أن تجلس الى امرأة ليست بذات  
 محرم فاني رسولها اليك ورسولك اليها (٢٧٦) فلا تزال حتى أقتلكم بما وافقتم باك فقد أشار بهذا الى الشهوة والغضب والحرص فان

الفرار من الزحف حرص على  
 ان الدنيا وامتناعه من السجود  
 لا آدم ميتا هو الحسد وهو  
 أعظم مداخله وقد ذكر  
 أن بعض الاولياء قال  
 لا بليس أرني كيف تغلب  
 ابن آدم فقال آخذ عند  
 الغضب وعند الهوى وقد  
 حكى أن ابليس ظهر لراهب  
 فقال له الراهب أي أخلاق  
 بني آدم أعون لك قال الحدة  
 فان العبد اذا كان حديدا  
 قابله كما يقبل الصبيان  
 الكرة وقيل ان الشيطان  
 يقول كيف يغابني ابن آدم  
 واذا رضى جئت حتى  
 أكون في قلبه واذا غضب  
 طرت حتى أكون في رأسه  
 ومن أبواب العظيمة الحسد  
 والحرص فهما كان العبد  
 حرصا على كل شيء أعماه  
 حرصه وأصممه اذا قال صلى  
 الله عليه وسلم حبك للشيء  
 يعمي ويصم ونور البصيرة  
 هو الذي يعرف مداخيل  
 الشيطان فاذا غطاه الحسد  
 والحرص لم يبصر فثبت  
 يجد الشيطان فرصة فيحس  
 عند الحريص كل ما يوصله  
 الى شهوته وان كان منكرا  
 وفاحشا فقدر وى ان نوحا  
 عليه السلام لما ركب السفينة

تغضب فان روي في قلبك وعيني في عينك وأخرى منك مجرى الدم واذا كرتني حين تلقى الزحف) أي صف  
 الكفار (فاني آتي ابن آدم حين يلقي الزحف فاذا كره زوجته وولده وأهله حتى يولي) ظهره (وياك  
 أن تجلس الى امرأة ليست بذات محرم فان رسوا اليك ورسولك اليها فقد أشار) ابليس (بهذا الى الشهوة  
 والغضب والحرص فان الفرار من الزحف حرص على الدنيا وامتناعه من السجود لا آدم ميتا هو الحسد  
 وهو أعظم مداخله) كما سيأتي في عدم سجوده لا آدم ميتا أيضا نفة وعجب وكبر وكل هؤلاء من مداخله  
 في بني آدم كما سيأتي ذلك كله (وقد ذكر) في بعض الكتب (ان بعض الاولياء قال لا بليس أرني كيف  
 تغلب ابن آدم فقال آخذ عند الغضب وعند الهوى) أي ميل النفس الى أمر دينوي (فقد حكى ان  
 ابليس ظهر لراهب) من رهبان بني اسرائيل (فقال له الراهب أي أخلاق بني آدم أعون لك) أي أكثر عوناً  
 لك في ماسك والدخول عليه (قال الحدة) وهي التسرع في الغضب (فان العبد اذا كان حديدا) في غضبه  
 (قلبه) كما تغلب الصبيان الكرة وقيل ان الشيطان يقول كيف يغابني ابن آدم واذا رضى جئت حتى  
 أكون في قلبه واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه) وان آدم لا يتخلم من تينك الحالتين وهو فيه ما  
 ملازم له بعده وعينه وراه من حيث لا يراه فكيف يغلبه (ومن أبواب العظيمة الحسد والحرص فهما  
 كان الحرص على كل شيء أعماه حرصه وأصممه اذا قال صلى الله عليه وسلم حبك للشيء يعمي ويصم) رواه  
 أبو داود من حديث أبي الدرداء باسناد ضعيف قاله العراقي قلت وكذلك رواه العسكري في الامثال  
 كلاهما من طريق بقر بن الوليد عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مرزوق عن خالد بن محمد الثقفي عن بلال بن  
 أبي الدرداء عن أبيه مرفوعا ولم ينفرد بقرية فقد تبعه أبو حنيفة شريح بن يزيد ومحمد بن حرب كما عند  
 العسكري ويحيى البجلي كما عند القضاة في مسنده وعصام بن خالد ومحمد بن مصعب كما عند أحمد في مسنده  
 وابن أبي مرزوق ضعيف لاسيما وقد رواه أحمد عن أبي اليمان عن ابن أبي مرزوق فوقفه والا قول أكثر وقد بالغ  
 الصغاني في حكم عليه بالوضع وتعبه العراقي بان ابن أبي مرزوق لم يهتمه أحد بالكذب وانما هو ضعيف ويكفي  
 سكوت أبي داود عليه فليس بموضوع ولا شديد الضعف بل هو حسن \* والمعنى ان من الحب ما يعمي عن  
 طريق الرشد ويصم عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحب على قلبه ولم يكن له داع من عقل أو دين  
 أصممه عن العدل وأعماه عن الرشد قاله العسكري وقيل معناه يعمي ويصم عن الآخرة وفائدته النهي  
 عن حب ما لا ينبغي الاغراق في حبه (ونور البصيرة هو الذي يعرف مداخيل الشيطان فاذا غطاه الحسد  
 والحرص لم يبصر فثبت يجد الشيطان فرصة) أي اختلاسا حذرا من قوائمه (فيحس) أي يزين (عند  
 الحريص كل ما يوصله الى شهوته وان كان منكرا أو فاحشا) لكنه موافق لما تشبهه نفسه (فقد روى ان  
 نوحا عليه السلام لما ركب السفينة حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى فرأى في السفينة  
 شيئا لم يعرفه فقال ما أدخلك فقال دخلت لاصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك فقال  
 له نوح) عليه السلام وقد عرفه (اخرج منها يا عدو الله فانك لعين) أي مبعود عن رجة الله (فقال له ابليس  
 خمس أهالك بين الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أخذت باثنتين فأوحى الله تعالى الى نوح لا حاجة لك  
 بالثلاث فليحدثك بالاثنتين فقال ما الاثنتان فقال هما اللتان لا تكذباني بهما أهالك  
 الناس جميعا الحرص والحسد فبالحسد لعنت وجعلت شيطانا رجما) يشير الى ما صنع من ابائه للسجود

لا آدم  
 حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى في السفينة شيئا لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك فقال  
 دخلت لاصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك فقال له نوح اخرج منها يا عدو الله فانك لعين فقال له ابليس خمس أهالك بين  
 الناس سأحدثك منهن ثلاث ولا أخذت باثنتين فأوحى الله تعالى الى نوح انه لا حاجة لك بالثلاث فليحدثك بالاثنتين فقال له نوح ما الاثنتان  
 فقال هما اللتان لا تكذباني بهما أهالك الناس الحرص والحسد فبالحسد لعنت وجعلت شيطانا رجما

وأما الحرص فانه أبعج لآدم الجنة كلها الا الشجرة فاصبت حاجتي منه بالحرص ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام وان كان حلالا صافيا فان الشبع يقوى الشهوات والشهوات أسلحة الشيطان فقد روى أن ابليس ظهر ليعي بن زكريا عليه السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء فقال له يا ابليس ما هذه المعاليق قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم فقال فهل لي فيها من شيء قال ربما شبعت فثقلناك عن الصلاة وعن الذكر قال فهل غير ذلك قال لا قال الله على أن لا أملا بطنى من الطعام أبدا فقال له ابليس ولله (٢٧٧) على أن لا تصح مسلما أبدا ويقال في كثرة الاكل ست خصال

لا آدم حسدا منه عليه (وأما الحرص فانه أبعج لآدم الجنة كلها فاصبت حاجتي منه بالحرص) يشير الى ما وقع منه من قربان الى الشجرة المنهى عن أكلها وانما كان ذلك حرصا على طول بقائه بتمنية الشيطان واغرائه له (ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام وان كان حلالا صافيا) لاشبهة فيه (فان الشبع يقوى الشهوات والشهوات مسلحة الشيطان) جمع سلاح (فقد روى ان ابليس ظهر ليعي بن زكريا عليه السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء) جمع معلاق ما يعلق به اللحم وغيره وما يعلق بالزائلة أيضا نحو العقممة والمطهرة والقربة (فقال له يا ابليس ما هذه المعاليق قال هذه الشهوات التي أصيب بها ابن آدم قال فهل لي فيها من شيء قال ربما شبعت فثقلناك عن الصلاة وعن الذكر قال فهل غير ذلك قال لا قال الله على أن لا أملا بطنى من طعام أبدا فقال له ابليس ولله على أن لا تصح مسلما أبدا \* ومن أبوابه) التي يدخل منها (حب التزين من الاثاث) أي أمتعة الدار (والثياب) وهي ما يلبسها (والدار) التي يسكنها (فان الشيطان اذ ارأى ذلك غالبا على قلب الانسان باض فيه وفرخ) وهو كناية عن استدامة البت والاقامة فيه (فلا يزال يدعو) أولا (الى عمارة الدار وتزين سقوفها وحيطانها وتوسيع أبنيتها) وكثرة مراقبتها (و يدعو) ثانيا (الى التزين بالثياب الفاخرة) (والدواب) الفارحة (ويستخره فيها طول عمره واذا وثقه فيها فقد استغنى أن يعود اليه) مرة (ثانية فان بعض ذلك يجير الى البعض) ويعدّه (فلا يزال يؤديه من شيء الى شيء) مثله (الى أن يساق اليه أجله) المحترق (فهوت وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى) النفسى (ويخشى) عليه (من ذلك سوء العاقبة بالكفر نعوذ بالله منه) وهذا ما شاهد الاثن في أكثر الناس (ومن أبوابه العظيمة الطمع) في الناس (فاذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن اليه) أي يزين في عينه (التصنع والتزين) أي اظهار الصنع والزينه (ان طمع فيه) أي في ماله أو جاهه (بأنواع) من (الرياء والتلبس حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك) صعب ذلك المدخل أو هان (وأقل أحواله البناء عليه بما ليس فيه والمداهنة له بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سلمة) كذا في التسخ والصواب ابن سليم كافي نسخة صحيحة وهو أبو عبد الله المدني القمي وهو من موالى بنى زهرة قال ابن سعد ثقة كثير الحديث عابد وقال أحمد هذا رجل يستسقى بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره وقال مالك كانت ترم رحلاه من قيام الليل وتظهر فيه عروق خضر قيل انه حلف أن لا يضع جنبه على الارض فكسفت على ذلك أربعين عاما ومات وانه لجالس سنة ١٣٣ روى له الجماعة (أن ابليس مثل لعبد الله بن حنظلة) بن أبي عامر الراهب الانصارى له رواية وأبوه حنظلة غسيل الملائكة قتل يوم أجد واستشهد بعبد الله يوم الحررة في ذي الحجة سنة ١٧٣ وكان أمير الانصار بهاروى له أبو داود (فقال له يا ابن حنظلة احفظ عنى شيئا أعلمك به فقال لا حاجة لي به قال انظر فان كان خيرا أخذت وان كان شرار ددت يا ابن حنظلة لا تسأل أحدا غير الله سؤال الرغبة وانظر كيف تكون اذا غضبت) يعني كيف نفسك عن انزال حاجتها غير الله تعالى واحفظها عند الغضب (ومن أبوابه العظيمة الجمل) أي الاسراع (وترك التثبت في الامور) قال صلى الله عليه

بأنه منه ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس لانه اذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن اليه والتصنع والتزين بان طمع فيه بأنواع الرياء والتلبس حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك وأقل أحواله البناء عليه بما ليس فيه والمداهنة له بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سلمة ان ابليس مثل لعبد الله بن حنظلة فقال له يا ابن حنظلة احفظ عنى شيئا أعلمك به فقال لا حاجة لي به قال انظر فان كان خيرا أخذت وان كان شرار ددت يا ابن حنظلة لا تسأل أحدا غير الله سؤال الرغبة وانظر كيف تكون اذا غضبت فاني أعلمك اذا غضبت وترك التثبت في الامور وقال صلى الله عليه

بأنه منه ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس لانه اذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن اليه والتصنع والتزين بان طمع فيه بأنواع الرياء والتلبس حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك وأقل أحواله البناء عليه بما ليس فيه والمداهنة له بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سلمة ان ابليس مثل لعبد الله بن حنظلة فقال له يا ابن حنظلة احفظ عنى شيئا أعلمك به فقال لا حاجة لي به قال انظر فان كان خيرا أخذت وان كان شرار ددت يا ابن حنظلة لا تسأل أحدا غير الله سؤال الرغبة وانظر كيف تكون اذا غضبت فاني أعلمك اذا غضبت وترك التثبت في الامور وقال صلى الله عليه

وسلم العجلة من الشيطان والتأني من الله تعالى وقال عز وجل خلق الانسان من عجل وقال تعالى وكان الانسان عجولا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى (٢٧٨) اليك وحيه وهذا الان الاجمال ينبغي أن تكون بعد التبصرة والمعرفة والتبصرة

وسلم العجلة من الشيطان والتأني من الله تعالى قال العراقي رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد بافظ الائمة وقال حسن اه قلت لفظ الترمذي الائمة من الله والعجلة من الشيطان وهكذا رواه العسكري في الامثال كلاهما من طريق عبد المهين بن عباس بن سهل الساعدي عن أبيه عن جده مرفوعا به وقال الترمذي حسن غير يرفد تكلم بعضهم في عبد المهين وضعفة من قبل حفظه وروى أبو بكر بن أبي شيبة وأبو يعلى عنه وابن منيع والحري بن أبي أسامة كلهم في مسانيدهم من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعا بلفظ التأني من الله والعجلة من الشيطان وأخرجه البيهقي في السنن كذلك فسمى الراوي عن أنس سعد بن سنان وهو ضعيف وقيل لم يسمع من أنس وروى العسكري من طريق سهل بن أسلم عن الحسن رفته مرسلاتين من الله والعجلة من الشيطان فينبوا قال والتبين عند أهل اللغة مثل التثبت في الامور والتأني وقد تقدم في كتاب العلم عند قصة حاتم الاصم ما سننني من العجلة واستحب فيه الامراع (وقال) الله تعالى خلق الانسان من عجل وقال تعالى وكان الانسان عجولا وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) وذلك حين كان صلى الله عليه وسلم يتلقى القرآن من جبريل عليه السلام فيتسارع الى أخذه خوفا من نسيان شيء منه فأمر بعدم العجلة فيه وضمن له بان يحفظه ويجمعه في صدره (وهذا الان الاجمال ينبغي أن تكون بعد التبصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج الى تأمل وتمهل والعجلة تمنع من ذلك) فقد روى البيهقي من طريق عكرمة عن ابن عباس رفته اذا تأنيت اصبت أو كذبت واذا استعجلت أخطأت أو كذبت تخبطي وقد قيل في ذلك

قد يدرك المتأني بعض حاجته \* وقد يكون مع المستعجل الزلل

(وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الانسان من حيث لا يدري فقد روى انه لما ولد عيسى عليه السلام أتت الشياطين ابليس) أي رئيسهم (فقالوا أصبحت الاصنام قد نسكت رؤسها فقال هذا حادث قد حدث) الزموا (مكانكم) حتى آتيتكم بخبره (فطار حتى أتى خافي الارض) أي جانبيه (فلم يجد شيئا ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد واذا باللائكة حافين به) أي حجة عين حوالبه (فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ما حلت أنثى قط ولا وضعت الا وأنا حاضرها الا هذا فائسوا) أي اقطعوا اطعمكم (من أن تعبد الاصنام بعد هذه الليلة ولكن اتنوا بنى آدم من قبل العجلة والخفة) أي فلم يكن لكم مدخل فيهم الا من هذا الباب فقط وقد جاء الله تعالى من حضور الشيطان عند ولادته والطعن في خاتمته كما ثبت ذلك في الاخبار الصحيحة فقد روى أحمد وابن أبي شيبة ومسلم من حديث أبي هريرة ما من مولود ولد الا نخسه الشيطان فيسهل صارخا من نخسة الشيطان الا ابن مريم وأمه وعند ابن جرير ما من مولود الا وقد عصمه الشيطان عصرة أو عصرتين الا عيسى بن مريم ومريم (ومن أبواب العظيمة الدراهم والدنانير وسائر أصناف الاموال من العروض والدواب والعقار فان كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان فان من معه قوته فهو فارغ القلب) عن هم المعيشة (فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل شهوة منها الى مائة دينار أخرى فلا يكفيه ما وجد بل يحتاج الى تسعمائة أخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا فلا تن لما وجد مائة ظن انه صار بها غنيا وقد صار محتاجا الى تسعمائة ليشتري) من بعضها (دارا يعمرها ويشترى) من البعض (جارية) يتسراها (ويشتري) من البعض (أثاث البيت) من فرش وذهيرة (ويشتري) من البعض (التياب الفاخرة) لنفسه (وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به) مما لا يفي به ذلك المال (وذلك لا آخره فيقع

تحتاج الى تأمل وتمهل والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الانسان من حيث لا يدري فقد روى انه لما ولد عيسى بن مريم عليه السلام أتت الشياطين ابليس فقالوا أصبحت الاصنام قد نسكت رؤسها فقال هذا حادث قد حدث مكانكم فطار حتى أتى خافي الارض فلم يجد شيئا ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد واذا باللائكة حافين به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ما حلت أنثى قط ولا وضعت الا وأنا حاضرها الا هذا فائسوا من أن تعبد الاصنام بعد هذه الليلة ولكن اتنوا بنى آدم من قبل العجلة والخفة ومن أبواب العظيمة الدراهم والدنانير وسائر أصناف الاموال من العروض والدواب والعقار فان كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان فان من معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل شهوة منها الى مائة دينار أخرى فلا يكفيه ما وجد بل يحتاج الى تسعمائة أخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا فلا تن لما وجد مائة ظن انه صار بها غنيا وقد صار محتاجا الى تسعمائة ليشتري دارا يعمرها ويشترى جارية وليشتري أثاث البيت ويشترى الثياب الفاخرة وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به وذلك لا آخره فيقع

ما وجد بل يحتاج الى تسعمائة أخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا فلا تن لما وجد مائة ظن انه صار بها غنيا وقد صار محتاجا الى تسعمائة ليشتري دارا يعمرها ويشترى جارية وليشتري أثاث البيت ويشترى الثياب الفاخرة وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به وذلك لا آخره فيقع

في هاوية آخرها عمق جهنم فلا آخر لها سواه قال ثابت البناني لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث امر فانظروا ما هو فانطلقوا حتى اعيوا ثم جاؤه وقالوا ما ندري قال انا آتيكم بالخبر فذهب ثم جاء (٢٧٦) وقال قد بعث الله محمدا صلى الله

عليه وسلم قال فجعل يرسل شياطينه الى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فينصرفون خائبين ويقولون ما محبنا قوما تظلم مثل هؤلاء نصيب منهم ثم يقولون ما محبنا قوما صلواتهم فيحصى ذلك فقال لهم ابليس رويدا بهم عسى الله ان يفتح لهم الدنيا فنصيب منهم حاجتنا وروى ان عيسى عليه السلام توسد يوما حجر افتربه ابليس فقال يا عيسى رغبت في الدنيا فانخذ عيسى صلى الله عليه وسلم فرمى به من تحت رأسه وقال هذا الكمع الدنيا وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن ان يكون عدة للشيطان عليه فان القائم بالليل مثلا للصلاة مهما كان بالقرب منه حجر يمكن ان يتوسد به فلا يزال يدعو الى النوم والى ان يتوسد ولولم يكن ذلك لكان لا يخاطر بباله ذلك ولا يتحرك رغبتة في النوم هذا في حجر فكيف بمن يملك المخاد الوثيرة والفرش الوطيشة والمتنزهاة الطيبة فتى ينشط لعبادة الله تعالى ومن أبوابه العظيمة الخجل وخوف الفقر في الحال والمستقبل (فان ذلك هو الذي يمنع الانسان من الانفاق) في سبيل الله (و) من (التصدق) على المستحقين (ويدعو الى الادخار والكتنز والعذاب الاليم) أي الموجه (وهو الموعود للمكاتبين كإتقوا به القرآن) وهو قوله تعالى والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب الليم (وقال خبيثة بن عبد الرحمن) بن أبي سبرة يزيد بن مالك الجعفي لابي له ولجده صحبة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال الجعفي كان رجلا صالحا وكان صحبا قال وروى علي ابراهيم الغضبي قضاء فقيل له من انك هذا فقال كسانيه خبيثة مات بعد سنة ثمانين روى له الجماعة (ان الشيطان يقول ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث) نخصال (ان أمره ان يأخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه) أي يأخذ من حيث لا يستحق أخذه وينفق على من لا يستحقه ومنع عن يستحقه (وقال سفیان الثوري (ليس للشيطان سلاح) يقاتل به ابن آدم (مثل خوف الفقر فاذا قبل ذلك منه أخذني

في هاوية) احدى دركات النار (آخرها عمق جهنم فلا آخر لها سواها قال ثابت) بن أسلم (البناني) أبو محمد البصري المتوفى سنة بضع وعشرين عن ست وعثمانين روى له الجماعة (لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه) وهم جنده وعساكره (لقد حدث أمر) من قبل رجهم بالكواكب ومنعهم عن استتراق السمع (فانظروا ما هو فانطلقوا) ينظرون (حتى اعيوا) أي عجزوا (ثم جاؤه وقالوا ما ندري) الذي حدث (قال انا آتيكم بالخبر فذهب ثم جاء) وقال قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال فجعل يرسل شياطينه الى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فينصرفون خائبين ويقولون ما محبنا قوما قط مثل هؤلاء نصيب منهم) بالوسوسة والقاء الشهوات (ثم يقولون ما محبنا قوما صلواتهم فيحصى ذلك فقال لهم رويدا بهم عسى الله ان يفتح لهم الدنيا فنصيب منهم حاجتنا) أي تكثروا مدخلنا فيهم فتملكهم بذلك قال العراقي روى ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان هكذا امر سلا اه قلت وقد أخرج بعض هذه القصة ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معا في دلائل النبوة عن ابن عباس قال كان الشياطين لهم مقاعد في السماء يستمعون فيها الوحي فاذا سمعوا الكاهنة زادوا فيها تسعا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا فذكر واذلك لابليس ولم تكن النجوم ترى بها قبل ذلك فقال لهم ابليس ما هذا الا امر حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلي نخلة فأتوه فأخبروه فقالوا هذا الحدث الذي حدث في الارض وأخرج الواقدي وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عمر وقال لما كان اليوم الذي تنبأ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت الشياطين من السماء ورما بالشهب وأخرج ابن أبي بن كعب قال لم يرم بجمع منذ رفع عيسى حتى تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا أي جعله وسادة (فرمى به ابليس فقال يا عيسى رغبت في الدنيا فأخذ عيسى عليه السلام فرمى به من تحت رأسه وقال هذا الكمع الدنيا وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن ان يكون عدة للشيطان عليه فان القائم بالليل مثلا للصلاة مهما كان بالقرب منه حجر يمكن ان يتوسد به فلا يزال يدعو الى النوم والى ان يتوسد ولولم يكن ذلك لكان لا يخاطر بباله ذلك ولا يتحرك رغبتة في النوم هذا في حجر فكيف بمن يملك المخاد الوثيرة) أي اللينة المحشوة بالقطن والصفوف أو الريش (والفرش اللينة) المحشوة (والمتنزهاة الطيبة فتى ينشط لعبادة الله تعالى) هيات وذلك قد حوت به العادة ومعاداتها أصعب ما يكون (ومن أبوابه العظيمة الخجل وخوف الفقر) في الحال والمستقبل (فان ذلك هو الذي يمنع الانسان من الانفاق) في سبيل الله (و) من (التصدق) على المستحقين (ويدعو الى الادخار والكتنز والعذاب الاليم) أي الموجه (وهو الموعود للمكاتبين كإتقوا به القرآن) وهو قوله تعالى والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب الليم (وقال خبيثة بن عبد الرحمن) بن أبي سبرة يزيد بن مالك الجعفي لابي له ولجده صحبة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال الجعفي كان رجلا صالحا وكان صحبا قال وروى علي ابراهيم الغضبي قضاء فقيل له من انك هذا فقال كسانيه خبيثة مات بعد سنة ثمانين روى له الجماعة (ان الشيطان يقول ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث) نخصال (ان أمره ان يأخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه) أي يأخذ من حيث لا يستحق أخذه وينفق على من لا يستحقه ومنع عن يستحقه (وقال سفیان الثوري (ليس للشيطان سلاح) يقاتل به ابن آدم (مثل خوف الفقر فاذا قبل ذلك منه أخذني

يمنع من الانفاق والتصدق ويدعو الى الادخار والكتنز والعذاب الاليم وهو الموعود للمكاتبين كإتقوا به القرآن العري قال خبيثة بن عبد الرحمن ان الشيطان يقول ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه وقال سفیان ليس للشيطان سلاح بل خوف الفقر فاذا قبل ذلك منه أخذني

الباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وطن بربه ظن السوء من آفات البخل الحرص على ملازمة الاسواق لجمع المال والاسواق هي معيشة الشياطين وقال أبو امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس لما نزل الى الارض قال يارب انزلتني الى الارض وجعلتني رجما فاجعل لي بيتا قال الحمام قال اجعل لي مجلسا (٢٨٠) قال الاسواق وجميع الطرق قال اجعل لي طعاما قال طعامك ما لم يذكرك اسم الله عليه قال

اجعل لي شرابا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال المزامير قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا قال الكذب قال اجعل لي مصاد قال النساء ومن أبوابه العظيمة التعصب للمذاهب والاهواء والحقد على الخصوم والنظر اليهم بعين الازدراء والاستحثار وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعا فان الطعن في الناس والاستغفال بذكر نعمة صفة مجبولة في الطبع من الصفات السبعية فاذا خيل اليه الشيطان ان ذلك هو الحق وكان موافقا لطبعه غلبت حلاوته على قلبه فاشتغل به بكل همته وهو بذلك فرحان مسرور يظن في نفسه انه يسبي في الدين وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لابي بكر الصديق رضي الله عنه في نفسه (انه يسبي في الدين وهو ساع في اتباع الشيطان فترى الواحد منهم يتعصب لابي بكر الصديق رضي الله عنه) أي في محبته وتفضيله على غيره من الصحابة (وهو آكل الحرام ومطلق اللسان بالفضول) والهديان (والكذب ومتعاط لانواع الفساد ولورآه أبو بكر) رضي الله عنه (الكان أول عدوه) أي أول من يعاديه وينكر عليه (اذموا لي أبي بكر) رضي الله عنه (من أخذ سيده) وسار بسيرته وحفظ ما بين لحية) أي من أكل الحرام والكلام فيما لا يعني (وكان من سيرته رضي الله عنه أن يضع حصة في فمه ليكيف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه) ومن سيرته أيضا انه لا يأكل الا من حل ولا يستقر في جوفه ما فيه شبهة (فأني لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وحبه) وهو يا كل الحرام ويتكلم بما لا يعني (وترى فضوليا آخر يتعصب لعلي) رضي الله عنه ويذهب الى حبه وتفضيله على غيره (وكان من زهد علي) رضي الله عنه (وسيرته ان لبس في خلائقه ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس السكمين الى الرسخ) قال أبو نعيم في الخليفة حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن مطيع حدثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي سعيد الأزدي قال رأيت عليا أتى السوق وقال من عنده قميص صالح بثلاثة دراهم فقال رجل عندي خاويه فاجبه فقال لعله خير من ذلك قال لا ذلك عنه قال فرأيت عليا يقرض رباط الدراهم من ثوبه فاعطاه فلبسه واذاهو بفضل من أطراف أصابعه فأمر به فقطع ما فضل من أطراف أصابعه (وترى الفاسق لا يسأل الثياب الحريرة ويحبها بأموالها كتسبها من حرام

الباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وطن بربه ظن السوء) واليه الاشارة بقوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الاسواق لجمع الاموال) وكذا المسافرة الى بلاد بعيدة وركوب الاخطار لذلك (والاسواق هي معيشة الشياطين) أي مجموعهم الذي يلازمونه ويركزون فيها راياتهم (وروي أبو امامة) الباهلي رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس لما نزل الى الارض قال يارب انزلتني الى الارض وجعلتني رجما) أي مرجوما مطرودا (فاجعل لي بيتا آخر قال الحمام) فهو يسكن فيه دائما اذ هو محل كشف العورات (قال اجعل لي مجلسا) اجلس فيه (قال الاسواق وجميع الطرق) فهي محل انتشارهم (قال اجعل لي طعاما قال ما لم يذكرك اسم الله عليه قال اجعل لي شرابا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال المزامير قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم) وهو غر ز الجلد بالابرة ثم يذرع عليه النور وهو دخان الشحم حتى يخضر وقد وسمت المرأة بها وشما اذا فعلت ذلك وهو من فعل الجاهلية وقد بقي عادة في عوام الريف (قال اجعل لي حديثا قال الكذب قال اجعل لي مكاييد قال النساء) فهن حبات الشيطان كجواهره أبو نعيم في الخلية من حديث عبد الرحمن بن عابس بلفظ الشباب شعبة من الجنون والنساء حباله الشيطان ورواه ابن لال من حديث ابن مسعود وأكثروا روايات حبات الشيطان بافظ الجمع قال العراقي حديث أبي امامة هذا رواه الطبراني في الكبير واسناده ضعيف جدا ورواه نحوه من حديث ابن عباس باسناد ضعيف أيضا (ومن أبوابه العظيمة التعصب للمذاهب والاهواء) المختلفة (والحقد) أي اضمحار العداوة (على الخصوم والنظر اليهم بعين الازدراء والاستحثار وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعا فان الطعن في الناس والاستغفال بذكر نعمة صفة مجبولة في الطبع من الصفات السبعية فاذا خيل اليه الشيطان ان ذلك هو الحق وكان موافقا لطبعه غلبت حلاوته على قلبه فاشتغل به بكل همته وهو بذلك فرحان مسرور يظن انه يسبي في الدين وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لابي بكر الصديق رضي الله عنه وهو آكل الحرام ومطلق اللسان بالفضول والكذب ومتعاط لانواع الفساد ولورآه أبو بكر رضي الله عنه (الكان أول عدوه) أي أول من يعاديه وينكر عليه (اذموا لي أبي بكر) رضي الله عنه (من أخذ سيده) وسار بسيرته وحفظ ما بين لحية) أي من أكل الحرام والكلام فيما لا يعني (وكان من سيرته رضي الله عنه أن يضع حصة في فمه ليكيف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه) ومن سيرته أيضا انه لا يأكل الا من حل ولا يستقر في جوفه ما فيه شبهة (فأني لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وحبه) وهو يا كل الحرام ويتكلم بما لا يعني (وترى فضوليا آخر يتعصب لعلي) رضي الله عنه ويذهب الى حبه وتفضيله على غيره (وكان من زهد علي) رضي الله عنه (وسيرته ان لبس في خلائقه ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس السكمين الى الرسخ) قال أبو نعيم في الخليفة حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن مطيع حدثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي سعيد الأزدي قال رأيت عليا أتى السوق وقال من عنده قميص صالح بثلاثة دراهم فقال رجل عندي خاويه فاجبه فقال لعله خير من ذلك قال لا ذلك عنه قال فرأيت عليا يقرض رباط الدراهم من ثوبه فاعطاه فلبسه واذاهو بفضل من أطراف أصابعه فأمر به فقطع ما فضل من أطراف أصابعه (وترى الفاسق لا يسأل الثياب الحريرة ويحبها بأموالها كتسبها من حرام

وكان من سيرته رضي الله عنه أن يضع حصة في فمه ليكيف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه فأني لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وحبه ولا يسير بسيرته وترى فضوليا آخر يتعصب لعلي رضي الله عنه وكان من زهد علي وسيرته أنه لبس في خلائقه ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس السكمين الى الرسخ وترى الفاسق لا يسأل الثياب الحريرة ويحبها بأموالها كتسبها من حرام وهو

وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه وهو أول خصمائه يوم القيامة وليت شعري من أخذ ولدا عزير الإنسان هو قرعة عنه وخياة قلبه فأخذ يضرب به وعزقه وينتف شعره ويقطعه بالمقراض وهو مع ذلك يدعي حب أبيه وولاه فكيف يكون حاله عنده ومعلوم أن الدين والشرع كان أحب إلى أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم من الأهل والولد بل من أنفسهم والمتقحمون لمعاصي الشرع هم الذين يعزفون الشرع ويقطعون به بمقاريض الشهوات ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة وعند أولياء الله تعالى لابل لو كشف الغطاء وعرف هؤلاء (٢٨١) ما تحبب الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاستحبوا أن

وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه (ويدعيه وهو أول خصمائه يوم القيامة وليت شعري من أخذ ولدا عزير الإنسان هو قرعة عنه وخياة قلبه فأخذ يضرب به وعزقه وينتف شعره ويقطعه بالمقراض وهو مع ذلك يدعي حب أبيه وولاه فكيف يكون حاله عنده) أم يبعده ويبغضه (ومعلوم أن الدين والشرع كان أحب) الأشياء (إلى أبي بكر وعلي) رضي الله عنهما بل (و) إلى (سائر) الصحابة رضي الله عنهم من الأهل والولد بل من أنفسهم) كخوض ظاهران سبر أخبارهم وعرف سيرتهم (والمقحمون لمعاصي الشرع هم الذين يعزفون الشرع ويقطعون به بمقاريض الشهوات ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند) لقاء (الصحابة وعند) لقاء (أولياء الله تعالى بل لو كشف الغطاء وعرف هؤلاء ما تحببهم الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاستحبوا أن يجروا على اللسان ذكركم مع قبح أفعالهم) ثم الشيطان يخيل إليهم أن من مات محباً لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما (فالنار لا تحوم حوله) أي لا تقر به (ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محباً لعلي رضي الله عنه) لم يكن عليه خوف وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لفاطمه رضي الله عنها وهي بضعة منه) كإرواه الشيخان وأحد والحاكم من حديث المسور بن مخرمة فاطمة بضعة مني يقبضني ما يقبضها ويسطني ما يسطها وعند البخاري في التاريخ فن أغضبها فقد أغضبني يا فاطمة (اعلم) لله خيراً (فاني لأغني عنك من الله شيئاً) يوم القيامة قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة أنه قلت ورواه أيضاً البيهقي في السنن بلفظ يا فاطمة بنت محمد اشتري نفسك من النار فاني لأأمث لك شيئاً ورواه البزار من حديث سالك بن حذيفة عن أبيه بلفظ يا فاطمة بنت رسول الله اعلم لله خيراً فاني لأغني عنك من الله شيئاً (وهذا مثال أورده من جلة الأهل) وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحد وغيرهم من الأئمة فكل من ادعى مذهباً من الأئمة وهو ليس بسير بسيرته فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة القياسة اذ يقول له كان مذهبي العمل في العمل والسير في السير التي هي مذهبي وسلكي الذي سلكته وذبحت إليه) وحثت عليه (ثم ادعت مذهبي كاذباً وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم وقد سلبت المدارس لا قوام قل من الله خوفهم وضعفت في الدين بصيرتهم وقويت في الدنيا رغبتهم) واطمأنتهم (واشدت على الاستبعا حرصهم ولم يتمكنوا من الاستبعا واقامة الجاه الا بالتعصب) لمذاهبهم واعتقاداتهم (فخسوا ذلك في صدورهم ولم ينهواهم على مكابدة الشيطان) وخذعه (فيه بل ناواعتن الشيطان في تنفيذ مكابدهم فاستمر الناس عليه ونسوا أمهات دينهم فقد هلكوا) بانفسهم (وأهلكوا) غيرهم (والله تعالى يتوب علينا وعليهم وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بلغنا أن إبليس قال سؤلت لامة محمد المعاصي) أي زينتها في أعينهم (فقطوا ظهرى

يجروا على اللسان ذكركم مع قبح أفعالهم ثم إن الشيطان يخيل إليهم أن من مات محباً لأبي بكر وعمر فالنار لا تحوم حوله ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محباً لعلي لم يكن عليه خوف وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لفاطمه رضي الله عنها وهي بضعة منه اعلم لله خيراً فاني لأغني عنك من الله شيئاً وهذا مثال أورده من جلة الأهل وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحد وغيرهم من الأئمة فكل من ادعى مذهباً من الأئمة وهو ليس بسير بسيرته فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة القياسة اذ يقول له كان مذهبي العمل في العمل والسير في السير التي هي مذهبي وسلكتي الذي سلكته وذبحت فيه إلى الله تعالى ثم ادعت

مذهبي كاذباً وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم وقد سلبت المدارس لا قوام قل من الله خوفهم وضعفت في الدين بصيرتهم وقويت في الدنيا رغبتهم واشدت على الاستبعا حرصهم ولم يتمكنوا من الاستبعا واقامة الجاه الا بالتعصب فخسوا ذلك في صدورهم ولم ينهواهم على مكابدة الشيطان في تنفيذ مكابده فاستمر الناس عليه ونسوا أمهات دينهم فقد هلكوا وأهلكوا والله تعالى يتوب علينا وعليهم وقال الحسن بلغنا أن إبليس قال سؤلت لامة محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي فقصها واطهرى

بالاستغفار فسوت لهم ذنوب الاستغفار ون الله تعالى منها وهي الاهواء وقد صدق الملعون فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصي فكيف يستغفرون منها \* ومن عظيم حيل الشيطان أن يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين

الناس في المذاهب والخصومات قال عبد الله ابن مسعود وجلس قوم يذكرون الله تعالى فأناهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ويفرق بينهم فلم يستطع فاق رفقاً أخرى يتحدون بحديث الدنيا فافسد بينهم فقاموا يقتتلون وليس اياهم يريد مقام الذين يذكرون الله تعالى فاشتغلوا بهم يفضلون بينهم فتفرقوا عن مجلسهم وذلك مراد الشيطان منهم \* ومن أبوابه حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يتجروا فيه على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وفي أمور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم في أصل الدين أو يخيل اليهم في الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها يصيرها كافراً أو مبتدعاً وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع في صدره يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله فأشد الناس حماقة أقواهم اعتقاداً في عقل نفسه أي بحمايته (وأثبت الناس عقلاً أشدهم اتهاماً لنفسه وأكثرهم سؤالاً من العلماء قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق الله تبارك وتعالى فيقول من خلق الله فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله) أي فليقل أحوال عدو الله المعاند وأمن بالله بما جاء به رسول الله (فان ذلك يذهب عنه) لان الشبه منها ما يدفع بالاعراض عنها ومنها ما يندفع بقلعه من أصله تطالب البراهين والنظر في الأدلة مع امداد الحق بالمعونة والوسوسة لا تعطى ثبوت الخواطر واستقرارها فلذا أحوالهم على الاعراض عنها قال العراقي رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى في مسانيدهم ورأى حاله ثقات وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه كذلك من حديث عائشة ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان واللفظ مسلم من حديث أبي هريرة يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق الله من خلق السماء من خلق الأرض فيقول الله فيقول من خلق الله فمن خلق الله فمن خلق الله فمن خلق الله ورسوله ولفظ البخاري يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعد بالله ولينته ورواه مسلم أيضاً وروى الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق السماء فيقول الله فيقول من خلق الأرض فيقول الله فيقول من خلق الله فاذا وجد ذلك أحدكم فليقل آمنت بالله ورسوله ورجاله رجال الصريح خلا أحمد بن محمد بن نافع الطحان شيخ الطبراني ورواه أيضاً في الاوسط باللفظ من خلق السموات وفيه حتى يقول من خلق الله ورواه هكذا أحمد وعبد ابن حميد والطبراني في الكبير أيضاً من حديث خزيمة بن ثابت (فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بالبحث عن علاج هذا الوسواس) من الشيطان (فان هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء) منهم

بالاستغفار فسوت لهم ذنوب الاستغفار ون الله منها وهي الاهواء) أي اتباع ما تهواه نفوسهم فظنوها عبادة لا ذنوباً (وقد صدق الملعون فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصي فكيف يستغفرون منها) وكل ما جرى الى المعصية فهو معصية ولو علموا انه سبب للمعصية لتأبوا منه ولكن الشيطان أعى بصائرهم عن فهم ذلك (ومن عظيم حيل الشيطان أن يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والخصومات قال عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه (جلس قوم يذكرون الله تعالى فأناهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ويفرق بينهم فلم يستطع) لفقوة حالهم في الذكرك (فاتي رفقاً أخرى) بالقرب من ذلك المجلس (يتحدون بحديث الدنيا فافسد بينهم فقاموا يقتتلون وليس اياهم يريد) وانما يريد تفرقة أولئك القوم الذين يذكرون الله (فقام الذين يذكرون الله فاشتغلوا يفضلون بينهم) وبصالحونهم (فتفرقوا عن مجلسهم) وتركوا ذكر الله تعالى (وذلك مراد الشيطان منهم) وقد ناله ورتب له ما رواه أحمد ومسلم والترمذي من حديث جابر ان الشيطان قد يس ان يعبد المصاوت ولكن هو في التحريش بينهم أي يسي في اغراء بعضهم على بعض وجلهم على الفتن والحروب والشحناء وهذا من دقائق دسائسه (ومن أبوابه) العظيمة (حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم) ولم يزاوا فيه بالتعلم والدراسة والانسكاب على تحصيله على الهيئة المعهودة (ولم يتجروا فيه) بالغوص على مشكلاته (على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وفي أمور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم) أي يوقعهم في الشك (في أصل الدين أو يخيل اليهم) في أثناء تقريره (في الله تعالى خيالات) وظنوناً (يتعالى الله عنها) ويجعل شأنه عن نسبتها اليه (يصيرها كافراً أو مبتدعاً) وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع في صدره) وأقرق بابه (بظن ذلك هو المعرفة والبصيرة) وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله فأشد الناس حماقة أقواهم اعتقاداً في عقل نفسه أي بحمايته (وأثبت الناس عقلاً أشدهم اتهاماً لنفسه وأكثرهم سؤالاً من العلماء قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق الله تبارك وتعالى فيقول من خلق الله فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله) أي فليقل أحوال عدو الله المعاند وأمن بالله بما جاء به رسول الله (فان ذلك يذهب عنه) لان الشبه منها ما يدفع بالاعراض عنها ومنها ما يندفع بقلعه من أصله تطالب البراهين والنظر في الأدلة مع امداد الحق بالمعونة والوسوسة لا تعطى ثبوت الخواطر واستقرارها فلذا أحوالهم على الاعراض عنها قال العراقي رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى في مسانيدهم ورأى حاله ثقات وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه كذلك من حديث عائشة ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان واللفظ مسلم من حديث أبي هريرة يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق الله من خلق السماء من خلق الأرض فيقول الله فيقول من خلق الله فمن خلق الله فمن خلق الله فمن خلق الله ورسوله ولفظ البخاري يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعد بالله ولينته ورواه مسلم أيضاً وروى الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق السماء فيقول الله فيقول من خلق الأرض فيقول الله فيقول من خلق الله فاذا وجد ذلك أحدكم فليقل آمنت بالله ورسوله ورجاله رجال الصريح خلا أحمد بن محمد بن نافع الطحان شيخ الطبراني ورواه أيضاً في الاوسط باللفظ من خلق السموات وفيه حتى يقول من خلق الله ورواه هكذا أحمد وعبد ابن حميد والطبراني في الكبير أيضاً من حديث خزيمة بن ثابت (فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بالبحث عن علاج هذا الوسواس) من الشيطان (فان هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء) منهم

وسلم ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله تبارك وتعالى فيقول من خلق الله فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فان ذلك يذهب عنه والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالبحث في علاج هذا الوسواس فان هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء

العارفين

وانما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ويستغفروا بعبادتهم ومعاشيهم ويتركوا العلم للعلماء فالعالم لو زنى ويسرق كان خيرا له من أن يتكلم في العلم فإنه من تكلم في الله وفي دينه من غير إتقان العلم وقع في الكفر من حيث لا يدري كمن ركب بالبحر وهو لا يعرف السباحة ومكابد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد والمذاهب لا تحصر وانما أردنا بما أورده المثل (٢٨٣) ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين قال الله

تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم فمن يحكم بشر على غيره بالظن بعثه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فهلت أرقص في القيام محقوقة أو يتواني في اكرامه وينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات ولاجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم فقال صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم حتى احتز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك وروى عن علي بن حسين أن صفية بنت يحيى بن أخطب أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا في المسجد قالت فأتته فتحدثت عنده فلما أمسيت انصرفت فقام عشي معي فمر به رجلان من الانصار فلما تم انصرفا فناداهما وقال انهما صفية بنت يحيى فقالا يا رسول الله ما تظن بك الاخيرا فقال ما تظن بك الاخيرا فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم من الجسد واني خشيت أن يدخل عليكما فانظر كيف أشفق

العارفين بنور البصيرة وقد استقر الايمان في قلوبهم فلا يتزلزلون (وانما حق العوام أن يؤمنوا) أي يصدقوا بقلوبهم (ويسلموا) أي يتقادوا بالامور الدينية (ويستغفروا بعبادتهم) الظاهرة (ومعاشيهم بينهم) يتركوا العلم والغوص في معانيه (للعلماء) الصادقين (فالعالم لو زنى ويسرق كان خيرا له من أن يتكلم في العلم فإنه من تكلم في الله وفي دينه من غير إتقان العلم) وذلك بمعرفة حججه وبراهينه مع مساعدة تأييد الله تعالى وشهود نور اليقين (وقع في الكفر من حيث لا يدري كمن ركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة) ومن ذلك قول سهل التستري افساء سر الرابنية كفر فان العوام اذا ورد على اسماعهم ما تنبو عنه طبايعهم لم يقبلوه وصاروا أعداء ماجهلوهم فالاولى أن لا يخاطبوا بمثل ذلك صيانة لهم عن الزيف والوقوع في الكفر (ومكابد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد والمذاهب) والاهواء والآراء (لا تحصر وانما أردنا بما أورده المثل) لينبه على ما وراءه (ومن أبوابه) العظيمة (سوء الظن بالمسلمين قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قال ابن عباس نهي الله المؤمن أن يظن بالمؤمن سواً أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب وروى الشيخان من حديث أبي هريرة اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث وأخرج ابن مردويه من حديث عائشة مرفوعا من أساء بأخيه الظن فقد أساء بربه ان الله تعالى يقول اجتنبوا كثيرا من الظن (فمن يحكم بشر على غيره بالظن) والظن يخطف ويصيب (بعنه الشيطان) أي حله (على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فهلك أو) حله على أن (يقصر في القيام محقوقة) الواجبة عليه (أو يتواني) أي يتهاون (في اكرامه وينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات) وأصله الذي نشأت منه سوء الظن فليجنبه ليسلم من المهالك (ولاجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم فقال صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم) قال العراقي لم أجده أصلا قلت أخرج الزبير بن بكار في الوفيات عن عمر بن الخطاب قال من تعرض للتهمة فلا يلومن من أساء به الظن وأخرج البيهقي في الشعب عن سعيد بن المسيب قال كتب لي بعض اخواني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرض نفسه للتهم فلا يلومن الانفسه (حتى احتز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك وروى عن علي بن حسين) بن علي بن أبي طالب الهاشمي زين العابدين ثقة ثبت عابد فقيه فاضل مشهور قال ابن عيينة عن الزهري ما رأيت قرشيا أفضل منه توفي سنة ثلاث وتسعين من الهجرة (ان صفية بنت يحيى) بن أخطب الاسرائيلية أم المؤمنين تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد خيبر وماتت في خلافة معاوية على الصحيح (أتمته) زائرة (وقت الصبح) وكان معتكفا في المسجد فتحدثت عنده ثم انصرفت) وانطلق معها اشييعها الى دارها (فمر به رجلان من الانصار فسما) عليه (ثم انصرفا فناداهما وقال) لهما (انها صفية بنت يحيى فقالا) ياسبحان الله (يا رسول الله لانظن بك الاخيرا قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم في الجسد واني خشيت أن يدخل عليكما) رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية ورواه أيضا أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أنس وقد تقدم في الصوم (فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينهما فخرسهما) عن مرور ذلك الوهم في قلبهما (وكيف أشفق) صلى الله عليه وسلم (على أمته فعلمهم طريق الاحتراز من التهم حتى لا يتساهل العالم الورع) المتقي (المعروف بالدين) والصالح (في أحواله فيقول مثلي لا يظن به الا خيرا بحباب منه بنفسه فان أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كاهم اليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم وبعين السخط بعضهم

صلى الله عليه وسلم على دينهما فخرسهما وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله فيقول مثلي لا يظن به الا خيرا بحباب منه بنفسه فان أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كاهم اليه بعين واحدة بل بعين بر الرباعضهم وبعين السخط بعضهم ولذلك

قال الشاعر وعين الرضا عن كل عيب كائلة \* ولكن عين السخط تبسدى المساويا فيجب الاحتراز عن ظن السوء وعن تهمته الاشرار فان الاشرار لا يظنون بالناس كما هم الا اشرفهم - مرأيت انسانا يسيء الظن بالناس طالبا للعيوب فاعلم انه خبيث في الباطن وان ذلك خبيثه يترشح منه وانما رأى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمناقق يطلب العيوب والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق فهذه بعض مداخل الشيطان الى القلب ولو (٢٨٤) أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه وفي هذا القدر ما ينبه على غيره فليس في الآدي

صفة مذمومة الا وهي سلاح الشيطان ومداخل من مداخله فان قلت فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى وقول الانسان لاحول ولا قوة الا بالله فاعلم ان علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة وذلك مما يطول ذكره وغرضنا في هذا الربع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكة وتحتاج كل صفة الى كتاب منفرد على ما سأتى شرحه نعم اذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكفه استقراره ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى لان حقيقة الذكرو لا تتمكن من القلب الا بعد عبادة القلب بالتقوى وتطهيره من الصفات المذمومة) وذلك بعد التوصل عن العلائق وصدق التوبة والانابة (والا فيكون الذي كره حديث نفس لاسلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فانه (خصص بذلك المتقى) فقال ان الذين اتقوا فعلم من ذلك ان عبادة القلب بالتقوى شرط في تأثير الذكرو ودفع سورة الشيطان (فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك خبزاً ولحم يترجى بان تقول له انحسأ) أي تأخر (فمجرد الصوت يدفعه فان كان بين يديك لحم) أو خبز (وهو جائع فانه يهجم على اللحم) أو الخبز (ولا يندفع بمجرد الكلام) الزاجر (فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يترجى بمجرد الذكر) ولا يحتاج في دفعه الى معالجة (فاما الشهوة اذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الذكرو الى حواشي القلب فلم يتمكن من سويده) أي داخله (فيستقر الشيطان في سويداء القلب) فيحتاج الى معالجة شديدة لاخرجه عنه (وأما قلوب المتقين الخالية عن الهوى والصفات المذمومة فانه يطرقها الشيطان للشهوات بل خلوها بالغفلة عن الذكر فاذا عاد الى الذكر خنس

قال الشاعر \* (وعين الرضا عن كل عيب كائلة) \* أي غاضة \* (ولكن عين السخط تبسدى المساويا) \* وذلك لان الانسان اذا غلب الحب على قلبه ولم يكن له داع من عقل أو دين أصمحه حبه عن العدل وأعماه عن الرشد وقال بعضهم في ذلك \* (وعين أخی الرضا عن ذلك تعمي) \* (فيجب الاحتراز عن ظن السوء وعن تهمته الاشرار فان الاشرار لا يظنون بالناس كما هم الا اشرفهم) مرأيت انسانا يسيء الظن بالناس طالبا للعيوب فاعلم انه خبيث في الباطن وان ذلك) أي سوء ظنه (خبيثه يترشح منه وانما رأى غيره من حيث هو) والثناء يترشح بما فيه (فان المؤمن يطلب المعاذير) أخرج أجد في الزهد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا تظن بكلمة خرجت من أخيك سوياً وأنت تجد لها في الخير محملاً وفي الوفيات للزبير بن بكار مثله بزيادة وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك منه ما يغلبك (والمناقق يطلب العيوب) ويتبع العثرات (والمؤمن سليم الصدر) من الغل والحقد في حق كافة الخلق (فهذه بعض مداخل الشيطان الى القلب ولو أردت استقصاء جميعه) على سبيل الاحاطة (لم تقدر عليه وفي هذا القدر) الذي ذكر (ما ينبه على غيره فليس في الآدي صفة مذمومة الا وهي سلاح الشيطان) يقاتل به المؤمن (ومدخل من مداخله) الى القلب (فان قلت فما العلاج في دفع الشيطان) عن حى القلب (وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى) باى وجه كان (وقول الانسان لاحول ولا قوة الا بالله) وغير ذلك من الاذكار الواردة في السنة (فاعلم ان علاج القلب في ذلك) أولاً (سد هذه المداخل) التي هي عبارة عن أبواب هي تلك الاوصاف المذكورة (بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة) فاذا سلم القلب من دخوله عليه من هذه الابواب فقد طهر فالكلام كله على التجنب عن هذه الصفات مهماً ممكن وذلك مما يطول ذكره (وغرضنا في هذا الربع من الكتاب بيان علاج صفات المهلكة وتحتاج كل صفة الى كتاب منفرد كما سأتى) ان شاء الله تعالى (نعم اذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات) وسدت مداخله منها (كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكفه استقراره) ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى لان حقيقة الذكرو لا تتمكن من القلب الا بعد عبادة القلب بالتقوى وتطهيره من الصفات المذمومة) وذلك بعد التوصل عن العلائق وصدق التوبة والانابة (والا فيكون الذي كره حديث نفس لاسلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فانه (خصص بذلك المتقى) فقال ان الذين اتقوا فعلم من ذلك ان عبادة القلب بالتقوى شرط في تأثير الذكرو ودفع سورة الشيطان (فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك خبزاً ولحم يترجى بان تقول له انحسأ) أي تأخر (فمجرد الصوت يدفعه فان كان بين يديك لحم) أو خبز (وهو جائع فانه يهجم على اللحم) أو الخبز (ولا يندفع بمجرد الكلام) الزاجر (فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يترجى بمجرد الذكر) ولا يحتاج في دفعه الى معالجة (فاما الشهوة اذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الذكرو الى حواشي القلب فلم يتمكن من سويده) أي داخله (فيستقر الشيطان في سويداء القلب) فيحتاج الى معالجة شديدة لاخرجه عنه (وأما قلوب المتقين الخالية عن الهوى والصفات المذمومة فانه يطرقها الشيطان للشهوات بل خلوها بالغفلة عن الذكر فاذا عاد الى الذكر خنس

الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك خبزاً ولحم فانه يترجى بان تقول له انحسأ فمجرد الصوت يدفعه فان الشيطان كان بين يديك لحم وهو جائع فانه يهجم على اللحم ولا يدفع بمجرد الكلام فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يترجى عن مجرد الذكر فاما الشهوة اذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الذكرو الى حواشي القلب فلم يتمكن من سويداءه فيستقر الشيطان في سويداء القلب وأما قلوب المتقين الخالية عن الهوى والصفات المذمومة فانه يطرقها الشيطان للشهوات بل خلوها بالغفلة عن الذكر فاذا عاد الى الذكر خنس

الشيطان ودليل ذلك قوله تعالى فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وسائر الاخبار والآيات الواردة في الذكر قال أبو هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر دهن سمين كاس وشيطان المؤمن مهزول أشعث (٢٨٥) أخبرنا فقال شيطان الكافر لشيطان

المؤمن مالك مهزول قال أنا  
مع رجل اذا كل سمى الله  
فأظلم جاعا واذا شرب  
سمى الله فأظلم عطشانا واذا  
لبس سمى الله فأظلم عريانا  
واذا دهن سمى الله فأظلم  
شعثا فقال لكني مع رجل  
لا يفعل شيئا من ذلك فانا  
أشركه في طعامه وسرايه  
ولباسه وكان محمد بن واسع  
يقول كل يوم بعد صلاة  
الصبح اللهم انك سلطت  
علينا عدوا بصيرا بعبودنا  
برأنا هو وقبيله من حيث  
لا تراهم اللهم فأيسه منا كما  
أيسسته من رجلك وقنطه  
منا كما قنطته من عفوك  
وباعد بيننا وبينه كما باعدت  
بينه وبين رجلك انك على  
كل شيء قدير قال فتمثل له  
ابليس يوماني طريق المسجد  
فقال له يا ابن واسع هل  
تعرفني قال ومن أنت قال  
أنا ابليس فقال وما تريد قال  
أريد أن لا تعلم أحد اهداه  
الاستعاذة ولا أعرض لك  
قال والله لا أمتنعها من أرادها  
فامتنعها ما شئت وعن عبد  
الرحمن بن أبي ليلى قال كان  
شيطان يأتي النبي صلى الله  
عليه وسلم بيده شعلة من نار  
فيقوم بين يديه وهو يعلى  
ففسر أو يتعوذ فلا يذهب  
فأناه جبرائيل عليه السلام

الشيطان) أي تأخر وانقبض (ودليل ذلك قوله تعالى فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) أي اطاب  
اللبأ الى الله تعالى من شره (وسائر الاخبار والآيات الواردة في الذكر وقال أبو هريرة رضي الله عنه  
(التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر دهن سمين) أي مدهون مسرح الشعر وافر  
اللحم (وشيطان المؤمن مهزول) أي نحيف البدن (أشعث أشعث عار) الجسد (فقال شيطان الكافر  
لشيطان المؤمن مالك مهزول قال أنا مع رجل اذا كل سمى الله تعالى على أكله) فاضل جاعا واذا شرب  
سمى الله تعالى على شربه (فاظلم عطشانا واذا لبس سمى الله تعالى عند لبسه) فاضل عريانا واذا ادهن  
سمى الله تعالى عند ادهانه (فاظلم شعنا) مثقلا (فقال شيطان الكافر) لكني مع رجل لا يفعل شيئا  
من ذلك فانا أشركه في طعامه وسرايه ولباسه) وادهانه فقد روى مسلم من حديث جابر ان الشيطان  
يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا سقطت من أحدكم اللقمة فليط  
ما كان بها من أذى ثم اياها كلها ولا يدعها للشيطان الحديث وروى الترمذي والحاكم من حديث أبي  
هريرة ان الشيطان حساس لحاس من الطعام فاخذروه على أنفسهم الحديث ودل اثر أبي هريرة السابق  
ان الشيطان يأكل ويشرب ويلبس ويشم حقيقة وقد شنع ابن العربي في شرح الترمذي على من قال ان  
أكله انما هو الشم فقط بل الصحيح انه يشم ويأكل وله لذة في الشم كذاته في اللقمة كذتنا في كل طعمته  
(وكان) أبو عبد الله (محمد بن واسع) البصري العابد (يقول كل يوم بعد صلاة الصبح) هذه الاستعاذة  
(اللهم انك سلطت علينا عدوا بصيرا بعبودنا) يعني به الشيطان (برأنا هو وقبيله) أي جاعته (من حيث  
لا تراهم) لكونهم يجررون مجارى الدم (اللهم فأيسه منا) أي اجعله مأثوما منا (كما ايسته من رجلك  
وقنطه منا كما قنطته من عفوك) وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رجلك انك على كل شيء قدير قال  
الراوي (فتمثل له ابليس يوماني طريق المسجد فقال يا ابن واسع هل تعرفني قال ومن أنت قال أنا ابليس قال  
وما تريد قال أريد أن لا تعلم أحد اهداه الاستعاذة قال والله ما أمتنعها من أرادها فاصنع ما شئت) وأخرج  
أبو نعيم في الحلية في ترجمته من طريق سلام بن أبي مطيع قال كان محمد بن واسع اذا صلى المغرب يلتفت  
بالقبلة يصلي فقال حدثني خياط كان يقرب منه قال كان يقول في دعائه أستغفرك من كل مقام سوء  
ويخرج سوء وعمل سوء وقول سوء ونية سوء أستغفرك منه فاغفر لي وأتوب اليك منه فقب على وألقي اليك  
بالسلام قبل أن يكون لزاما (وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري تابعي وهو والد محمد وأبوه بولبي له  
حجة واختلف في اسمه على أقوال شهد أحد اوما بعد ها وعاش الى خلافة علي (قال كان شيطان يأتي النبي  
صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلي فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب فأناه جبريل عليه  
السلام فقال قل اعدو بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برولا فاجر من شر ما يلج في الارض وما يخرج منها  
وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن فتن الليل وطوارق النهار اطارق اطارق بخبر يارحمن فقال ذلك  
فطفئت شعلته وخر على وجهه) قال العراقي واه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مر سلا ولما لك في  
الموطأ نحوه عن يعقوب بن سعيد مر سلا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يعقوب بن محمد بن عبد الرحمن  
ابن سعد بن زرارة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ورواه أحمد والبراز من حديث عبد الرحمن بن  
خنيس وقيل كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه سئل أبو زرعة  
عن عبد الرحمن هل له حجة فقال لا أعرفه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (نبئت ان جبريل  
عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عفريتا من الجن يكيدك فاذا أويت الى فراشك فاقرأ

فقاله قل اعدو بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برولا فاجر من شر ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن  
فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار الاطارق اطارق بخبر يارحمن فقال ذلك فطفئت شعلته وخر على وجهه وقال الحسن نبئت ان جبرائيل  
عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عفريتا من الجن يكيدك فاذا أويت الى فراشك فاقرأ

أية الكرمي وقال صلى الله عليه وسلم لقد أتاني الشيطان ففاز عني ثم فاز عني فأخذت بحلقه فوالذي بعثني بالحق ما أرسلته حتى وجدت من برد ماء لسانه على يدي ولولا دعوة أخي سليمان عليه السلام لأصبح طر يحاق في المسجد وقال صلى الله عليه وسلم ما سلك عمر بن الخطاب

آية الكرمي) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مكابدا الشيطان هكذا أمر سلا (وقال صلى الله عليه وسلم لقد أتاني الشيطان ففاز عني) أي في الصلاة (ثم فاز عني فأخذت بحلقه فوالذي بعثني بالحق ما أرسلته حتى وجدت بردها لسانه على يدي ولولا دعوة أخي سليمان عليه السلام لأصبح طر يحاق) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من رواية الشعبي مرسلها هكذا وللبخاري من حديث أبي هريرة أن عفر بن نبتا من الجن تغلبت على البارحة أو كفة نحوها ليقطع على صلتي فامكنني الله منه الحديث وللنسائي في الكبير من حديث عائشة كان يصلي فاتاه الشيطان فأخذه فصرعه فخنقه قال وجدت بردها لسانه على يدي وإسناده جيد اه قلت وللبخاري أيضا الشيطان عرض لي فشد على ليقطع الصلاة على فامكنني الله منه فدعته واقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتنظروا إليه فذكرت قول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرده الله خاشعا ورواه مسلم أيضا نحوه وفي لفظ له فشد على بشهاب من نار ليجعله في وجهي وفي لفظ آخر عرض لي في صورة هر (وقال صلى الله عليه وسلم ما سلك الشيطان فخا) أي طريقا (سلكه عمر) كذا في النسخ وفي بعض النسخ ما سلك عمر فخا الأسلاك الشيطان فخا غير فخه قال العراقي متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص بلقظ ابن الخطاب ما ليك الشيطان سالكا فخا الحديث اه قلت وروى الدارقطني في الأفراد وابن منده وابن عساكر من حديث حفصة مالتى الشيطان عمر منذ أسلم الاخر لوجهه ورواه الحكيم والطبراني وأبو نعيم من طريق الاوزاعي عن سديسة مولا حفصة ولا يعلم للاوزاعي سماع من أحد من الصحابة ورواه الطبراني في الاوسط فقال عن الاوزاعي عن سالم عن سديسة وهو الصواب وروى الحكيم في النوادر عن عمر مالتى الشيطان قط عمر في فم فسمع صوته الأخذ في غير وروى أحمد والترمذي وابن حبان من حديث بريدة ان الشيطان لي فرق منك يا عمر (وهذان القلوب كانت مطهرة من مربي الشيطان وقوته وهي الشهوات فهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكرك كما اندفع عن عمر رضي الله عنه كان محالا وكنت بمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتماء والمعدة مشغولة يغليظ الاطعمة ويطعم أن ينفعه كما نفع الذي شربه بعد الاحتماء وتخليته المعدة والتقوى احتماء وهي تخلي القلب عن الشهوات فاذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء في المعدة الخالية عن الاطعمة قال الله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال تعالى كتب عليه أنه من تولاه فانه يضل وهو يهديه الى عذاب السعير ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه) ومصادقه (وان ذكر الله بلسانه) فانه لا يمنع موالاه (وان كنت تقول الحديث قد ورد مطلقا ان الذكرك يطرد الشيطان) يشير الى ما تقدم فان ذكر الله خنس (ولم تفهم ان أكثر عجموات الشرع خصوصية بشروط) معروفة (نقلها علماء الدين فانظر الى نفسك فليس الخبير كالعبان) بالكسر أي كالمعينة فهو حديث وقد تقدم الكلام عليه (وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة) اذ هي أعظم القربات الى الله تعالى (فراقب قلبك) وتأمل (اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها حتى انك لاتدكر ما نسيت من فضول الدنيا الا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك الا اذا صليت) فليسوله باواع التسويات ويشتهه في أوديه لا آخر لها حتى لا يدري تارة كم صلى (فالصلاة محك القلوب فيها تظهر محاسنها ومساوئها) فان كانت مطهرة عن الشهوات ظهرت محاسنها في الصلاة بالاقبال على الله بكنه الهمة والقاء الوسواس وراء ظهره والافعكس ذلك (فالصلاة لا تقبل من

الشيطان فخا غير الذي سلكه عمر وهذا لان القلوب كانت مطهرة عن مربي الشيطان وقوته وهي الشهوات فهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكرك كما اندفع عن عمر رضي الله عنه كان محالا وكنت بمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتماء والمعدة مشغولة يغليظ الاطعمة ويطعم أن ينفعه كما نفع الذي شربه بعد الاحتماء وتخليته المعدة والتقوى احتماء وهي تخلي القلب عن الشهوات فاذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء في المعدة الخالية عن الاطعمة قال الله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال تعالى كتب عليه أنه من تولاه فانه يضل وهو يهديه الى عذاب السعير ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه وان ذكر الله بلسانه وان كنت تقول الحديث قد ورد مطلقا ان الذكرك يطرد الشيطان ولم تفهم ان أكثر عجموات الشرع خصوصية بشروط نقلها علماء الدين فانظر الى نفسك فليس الخبير كالعبان وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها حتى انك لاتدكر ما نسيت من فضول الدنيا الا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك الا اذا صليت فليسوله باواع التسويات ويشتهه في أوديه لا آخر لها حتى لا يدري تارة كم صلى فالصلاة محك القلوب فيها تظهر محاسنها ومساوئها فان كانت مطهرة عن الشهوات ظهرت محاسنها في الصلاة بالاقبال على الله بكنه الهمة والقاء الوسواس وراء ظهره والافعكس ذلك فالصلاة لا تقبل من

القلوب  
نفسك فليس الخبير كالعبان وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها حتى انك لاتدكر ما نسيت من فضول الدنيا الا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك الا اذا صليت فليسوله باواع التسويات ويشتهه في أوديه لا آخر لها حتى لا يدري تارة كم صلى فالصلاة محك القلوب فيها تظهر محاسنها ومساوئها فان كانت مطهرة عن الشهوات ظهرت محاسنها في الصلاة بالاقبال على الله بكنه الهمة والقاء الوسواس وراء ظهره والافعكس ذلك فالصلاة لا تقبل من

القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا حرم لا ينظر دعك الشيطان بل ربما ينزج بالذكر (بل ربما يزيد  
الضرر فإن أردت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتماء بالتقوى ثم اردفه بدواعي الذكركر يفر الشيطان منك كما فر من عمر رضي الله عنه  
ولذلك قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر (٢٨٧) أي أنت مطيع له وقال بعضهم

يا عجباً إن يعصى المحسن بعد  
معرفة باحسانه ويطيع  
العين بعد معرفته بطغيانه  
وكان الله تعالى قال ادعوني  
أستجب لكم وأنت تدعوه  
ولا يستجيب لك فكذلك  
تذكر الله ولا يهرب الشيطان  
منك لفقده شروط الذكركر  
والدعاء قبل لأبراهيم بن  
أدهم ما بالنا ندعوا فلا  
يستجاب لنا وقد قال تعالى  
ادعوني أستجب لكم قال  
لان قلوبكم ميتة قتل وما  
الذي أماتها قال ثمان نصال  
عرقتم حق الله ولم تقوموا  
بحقه وقرأتم القرآن ولم  
تعملوا بحدوده وقلتم نجب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولم تعملوا بسنته وقلتم  
نخشي الموت ولم تستعدوا له  
وقال تعالى ان الشيطان  
لكم عدو فاتخذوه عدواً  
فواطأتموه على المعاصي  
وقلتم نخاف النار وارهبتم  
أبدانكم فيها وقلتم نجب  
الجنة ولم تعملوا لها واذقتم  
من فرسكم رميتهم عيوبكم  
وراء ظهوركم وافترضتم  
عيوب الناس أمامكم  
فأسخطتم ربكم فكيف  
يستجيب لكم فان قلت  
فالذاعي الى المعاصي المختلفة  
شيطان واحد أو شياطين  
مختلفون فاعلم أنه لا حاجة

القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا حرم لا ينظر دعك الشيطان) ولا ينزج بالذكر (بل ربما يزيد  
عابك الضرر فإن أردت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتماء بالتقوى) أولاً (ثم اردفه بدواعي الذكركر  
وقدر الشيطان منك كما فر من ظل عمر رضي الله عنه) وهذا حال من انتهى به سلوكه وأشرق عليه أنوار  
التوفيق فلبس لامة الصدق وتحلى بأسلحة العزل ودخل في حومة الحرب بين باعث الدين وداعي الهوى  
فكانت الغلبة لداعي الدين وفرت جيوش الشياطين ولذا قال أبو حازم ما للشيطان حتى يهاب فوالله لقد  
أطعم فنانفع وعصى فأضر وقال بعضهم لولا أن الحق سبحانه أمرنا بالاستعاذة منه ما استعدت منه  
لحقارته وهذا شأن المتقين (ولذلك قال وهب بن منبه) رجع الله تعالى (اتق الله ولا تسب الشيطان في  
العلانية وأنت صديقه في السراي أنت مطيع له وقال بعضهم ويا عجباً إن يعصى المحسن) المطلق (بعد  
معرفة باحسانه) واصابته منه (و يطيع العين) المسمى (بعد معرفته بطغيانه) وعداونه (وكان الله  
تعالى قال) في كتابه العزيز (ادعوني أستجب لكم وأنت تدعوه ولا يستجيب لك فكذلك تذكر الله ولا يهرب  
الشيطان منك لفقده شروط الذكركر والدعاء) أخرجه أبو نعيم في الحلية (قيل لأبراهيم بن أدهم) رجع الله  
تعالى (مالنا ندعوا فلا يستجاب لنا وقد قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم قال لان قلوبكم ميتة قتل وما  
الذي أماتها قال ثمان نصال عرقتم الله ولم تقوموا بحقه وقرأتم القرآن ولم تعملوا بحدوده وقلتم نجب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعملوا بسنته وقلتم نخشي الموت ولم تستعدوا له وقال تعالى ان الشيطان لكم  
عدو فاتخذوه عدواً فواطأتموه) أي وافقتوه (على المعاصي وقلتم نخاف النار وارهبتم أبدانكم فيها وقلتم  
نجب الجنة ولم تعملوا لها واذقتم من فرسكم رميتهم عيوبكم وراء ظهوركم وافترضتم عيوب الناس أمامكم  
فأسخطتم ربكم فكيف يستجيب لكم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد بن  
الحسين حدثنا أبو يعلى أحمد بن محمد بن يعقوب حدثنا أبو أحمد محمد بن مهدي بن قدامة حدثنا أبو ياسر  
عمار بن عبد المجيد حدثنا أحمد بن عبد الله الحرماي قال سمعت حاتم الأصم يقول قال شقيق بن إبراهيم  
دخل إبراهيم بن أدهم في أسواق البصرة فاجتمع اليه الناس فقالوا يا أبا إسحق ان الله يقول في كتابه ادعوني  
أستجب لكم ونحن ندعوه بعدد هربنا فلا يستجيب لنا قال إبراهيم يا أهل البصرة ماتت قلوبكم في عشرة أشياء  
أولها عرفتم الله ولم تؤدوا حقه والثاني قرأتم كتاب الله فلم تعملوا به والثالث ادعيتهم حبر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وتركتهم العمل بسنته والرابع ادعيتهم عداوة الشيطان ووافقتموه والخامس قلتم نجب  
الجنة فلم تعملوا لها والسادس قلتم نخاف النار ورهبتم أنفسكم بها والسابع قلتم ان الموت حق ولم تستعدوا  
له والثامن اشتغلتم بعيوب اخوانكم ونبذتم عيوبكم والتاسع أكلتم نعمة ربكم ولم تشكروها والعاشر  
دفنتم موتاً كم ولم تعتبروا بهم (فان قلت فالذاعي الى المعصية المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون  
فاعلم انه لا حاجة لك الى معرفة ذلك في المعاملة فاشتغل بدفع العدو) حيث عرفته باخبار الصادق المصدوق  
وثبت لك عداوته (ولا تسأل عن صفته) فانه مما لا ينيلك ومن أمثالهم الدالة على ذلك يقولون (كل البقل  
من حيث يؤتى ولا تسأل عن البقلة) أي منبته ومن ذلك أيضاً قولهم خذ الهدية ولا تسأل عن جالبها  
(ولكن الذي يتضح بنور الاستبصار وشواهد الاخبار انهم جنود مجندة) أي كثيرة (وان لكل نوع من  
المعاصي شيطاناً يخصه يدعوا اليه وأما طريق الاستبصار فذكره بطول ويكفيك القدر الذي ذكرناه) أنفاً  
(وهوان اختلاف المسببات يدل على اختلاف الاسباب كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان وأما الاخبار

لك الى معرفة ذلك في المعاملة فاشتغل بدفع العدو ولا تسأل عن صفته كل البقل من حيث يؤتى ولا تسأل عن البقلة ولكن الذي يتضح بنور  
الاستبصار في شواهد الاخبار انهم جنود مجندة وان لكل نوع من المعاصي شيطاناً يخصه ويدعوا اليه فأما طريق الاستبصار فذكره بطول  
ويكفيك القدر الذي ذكرناه وهوان اختلاف المسببات يدل على اختلاف الاسباب كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان وأما الاخبار

خسة من الاولاد قد جعل كل واحد منهم على شئ من امره ثبر والاعور ومسوط وداسم وزلنبور فاما ثبر فهو صاحب المصائب الذي يأمر بالثبور وشتق الجيوب ولطم الحدود ودعوى الجاهلية واما الاعور فانه صاحب الزنا يامر به زينه واما مسوط فهو صاحب الكذب واما داسم فانه يدخل مع الرجل الى أهله يرميهم بالعيب عنده ويغضبه عليهم واما زلنبور فهو صاحب السوق فسيبه لازلون متظلمين وشتيطان الصلاة يسمى خنزب وشتيطان الوضوء يسمى الولهان وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة وكان الشياطين فيهم كثرة فكذلك في الملائكة كثرة وقد ذكرنا في كتاب الشكر السر في كثرة الملائكة واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به وقد قال أبو امامة الباهلي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذنون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك يذنون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك يذنون عنه كما يذنب الذباب عن قصعة العسل في اليوم الصائف وما لو بدالكم لرأيتموه على كل سهل وجبل كل باسط يده فاغراه ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا تخطفه الشياطين

فقد قال بجاهد بن جبر المكي التابعي في تفسير قوله تعالى أقتنذونه وذريته أولياء الآية ان (لابليس خمسة من الاولاد قد جعل كل واحد منهم على شئ من امره فذكر زلنبور) وقد تقدم ذكره وضبطه في كتاب الحلال والحرام (والاعور ومسوط) كمنبر كانه مفعول من السوط (وداسم وثبور) وفي لفظ ثبر (فاما ثبور فهو صاحب المصائب الذي يأمر) ابن آدم (بالثبور) والويل (وشق الجيوب ولطم الحدود ودعوى الجاهلية واما الاعور فانه صاحب الزنا يامر به زينه) في أنفسهم (وأماسوط فهو صاحب الكذب) زينه لهم (وأماداسم فانه يدخل مع الرجل الى أهله يرميهم بالعيب عنده ويغضبه عليهم واما زلنبور فهو صاحب السوق فسيبه لازلون متظلمين) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وأبو الشيخ عن بجاهد لفظه باض ابليس خمس بيضات زلنبور وداسم وثبر ومسوط والاعور واما الاعور فصاحب الزنا واما ثبر فصاحب المصائب واما مسوط فصاحب البيوت اذا دخل الرجل بيته ولم يسم دخل معه واذا أكل ولم يسم أكل معه ويره من متاع البيت والايحضر موضعه واما زلنبور فصاحب الاسواق يضع رأسه في كل سوق بين السماء والارض وأخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم عن بجاهد قال ولد لابليس خمسة ثبر والاعور وزلنبور ومسوط وداسم فمسوط صاحب الخبز والاعور وداسم لأدرى ما يعملان وثبر صاحب المصائب وزلنبور الذي بين الناس ويصر الرجل عيوب أهله وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله تعالى أقتنذونه وذريته قال هم أولاده يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وهم أكثر عددا وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان قال باض ابليس خمس بيضات وذريته من ذلك (وشتيطان الصلاة يسمى خنزب) رواه مسلم من حديث عثمان بن أبي العاصي وقد تقدم قريبا (وشتيطان الوضوء يسمى الولهان) رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أبي بن كعب بلفظ ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء وقد تقدم (وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة) كما ذكرناها ومن ذلك ما روى الحكيم في النوادر عن عبد الرحمن بن أبي سلمة مر سلاوكل بالنفوس شيطان يقال له اللهو وهو يخيل اليها ويراهي لها اذا خرج بها فاذا انتهت الى السماء فارأت فهو الرؤيا التي تصدق ومنهم جماعة سلطهم على الحجاج والمجاهدين وروى الطبراني من حديث ابن عباس ان لابليس مردة من الشياطين يقول لهم عليكم بالحجاج والمجاهدين فاضاؤهم عن السبيل ومنهم جماعة سلطهم على المصلين روى الشيخان وأبو يعلى من حديث أبي سعيد ان الشيطان ليأتي أحدكم وهو في صلواته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى انه أحدث فلا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجدر يحا (وكان الشياطين فيهم كثرة فكذلك الملائكة) فيهم كثرة (وقد ذكرنا في كتاب الشكر) على ما سياتي السر (في كثرة الملائكة واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به) أي يخصه دون غيره (وقد قال أبو امامة الباهلي) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذنون عنه) أي يدفعون عنه (مالم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك يذنون عنه كما يذنب الذباب) أي يطرد ويدفع (عن قصعة العسل في يوم صائف) أي حار فانه يكثر فيه الذباب ويعسردفعها (وما لو بدالكم لرأيتموه على كل سهل وجبل كل باسط يده فاغراه) أي فاتح (وما لو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا تخطفه الشياطين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان والطبراني في المعجم الكبير باسناد ضعيف اه قلت وكذا رواه ابن قانع والبرار والصابوني في المائتين ولفظهم جميعا وكل المؤمن ستون وثلاثمائة ملك يذنون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك للبصر تسعة أملاك يذنون عنه كما يذنون عن قصعة العسل من الذباب في اليوم الصائف وما لو بدالكم لرأيتموه على كل سهل وجبل كل باسط يده فاغراه وما لو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا تخطفه الشياطين وروى الطبراني في الكبير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه من حديث أبي امامة وكل الشمن تسعة أملاك يرمونها بالثلج كل يوم ولولا ذلك ما أتت على كل شئ الا حرقته وروى ابن

وقال أبو بونيس بن زيد بلغنا أنه يولد مع أبناء الانس من أبناء الجن ثم ينشؤون معهم وروى جابر بن عبد الله أن آدم عليه السلام لما أهبه ط إلى الأرض قال يارب هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ان لم تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد لك ولد الا وكل به ملك قال يارب زدني قال اجزي بالسنة سيئة وبالحسنة عشر الى ما أريد قال رب زدني قال باب التوبة مفتوح مادام (٢٨٩) الروح في الجسد قال ابليس يارب هذا العبد الذي كرمته

على ان لا تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد له ولد الا ولد لك ولد قال يارب زدني قال تجرى منهم مجرى الدم وتتخذون صدورهم بيوتا قال رب زدني قال اجلب عليهم بختيارك ورجلك الى قوله غروروا عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيان وعقارب وخشاش الارض وصف صنف كالر في الهواء وصف صنف كالر في الهواء وصف عليهم الثواب والعقاب وخلق الله تعالى الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهائم كما قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أجسامهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصف في ظل الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله وقال وهيب بن الورد بلغنا أن ابليس تمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام وقال اني أرى أن أفتضحك قال لا حاجة لي في افتضحك ولكن اخبرني عن بني آدم قال هم

ماجه من حديث أبي هريرة وكل بالركن اليماني سبعون ملكا الحديث (وقال أبو بونيس بن زيد) روى عن التابعين قال الرازي مجهول كذا في المغني للذهبي (بلغنا انه يولد مع أبناء الانس من أبناء الجن ثم ينشؤون معهم) ونحو ذلك ما روى عن قتادة انهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وعن سفيان انه يجمع مع كل مؤمن واحد أكثر من ربيعة ومضر (وقال جابر بن عبد الله) رضي الله عنه (ان آدم عليه السلام لما أهبه ط إلى الأرض قال يارب هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ألا تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد لك ولد الا وكل به ملك) يحفظه من شره (قال يارب زدني قال اجزي بالسنة سيئة وبالحسنة عشر الاما يزيد قال رب زدني قال باب التوبة مفتوح مادام في الجسد الروح قال ابليس يارب هذا العبد الذي كرمته على ألا تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد له ولد الا ولد لك قال رب زدني قال اجلب عليهم بختيارك ورجلك) وشاركهم في الاموال والاولاد (الى قوله غرورا) ومن هنا كان منه الاضلال والتمنيّة والاحتناك وغير ذلك وكل منهما أجيب دعاؤه في صاحبه (وعن أبي الدرداء) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيان وعقارب وخشاش الارض) أي وحشراتها أي على هياتهم وصورهم ومن ثم ندب الانذار قبل القتل (وصنف كالر في الهواء) وهذان الصنفان لا حساب عليهم ولا عقاب كما يشير اليه قوله (وصنف عليهم الثواب والعقاب) أي مكالمون ولهم وعليهم (وخلق الله الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهائم كما قال الله تعالى لهم قلوب لا يعقلون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ولهم أعين لا يبصرون بها أولئك كالانعام بل هم أضل وصف أجسامهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أي مثلها في الخبث والنس (وصنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله) يعني في ظل عرشه فلا يصيبهم وهج الحر في ذلك الموقف الاعظم حين يصب الناس ويلجمهم العرق الجلما قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في مكابيد الشيطان وابن حبان في الضعفاء في ترجمة يزيد بن سنان وضعفه وللحاكم نحوه مختصرا في الجن فقط الجن ثلاثة أصناف من حديث أبي ثعلبة الخشني وقال صحح الاسناد اه قلت وكذلك رواه الحكيم في النوادر وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه في التفسير والديلمي في مسند الفردوس ويزيد بن سنان الراوي أحد رواه ضعفه ابن معين وغيره وتركه النسائي ثم ساقه في الميزان منا كبير هذا منها وأما حديث أبي ثعلبة الخشني فرواه كذلك الطبراني في الكبير والبيهقي في الاسماء والصفات وأبو نعيم في الحلية والديلمي في مسند الفردوس ولفظهم جميعا الجن ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطربون بها في الهواء وصف حيان وكلاب وصف يحلون ويفعلون قال الحكيم الترمذي والصنف الثاني هم الذين ورد النهي عن قتلهم وهم ذوات البيوت فان تلك في صور الحيات وهم من الجن وهم سكان البيوت (قال وهيب بن الورد) المسكي قبل اسمه عبد الوهاب وهيب لقبه روى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وقد تقدمت ترجمته في كتاب الحج (بلغنا أن ابليس تمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام وقال اني أرى أن أفتضحك قال لا حاجة لي في افتضحك ولكن اخبرني عن بني آدم قال هم عندنا ثلاثة أصناف اما صنف فهم أشد الاصناف علينا تقبل على أحدهم حتى نغتنه ونتمكن منه فيعود) الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدر كأمته ثم نعود اليه) بالافتتان والتمكن منه (فيعود) الى الاستغفار والتوبة (فلا نحن نيا من منه ولا نحن ندرك منه) ما يزيد من (حاجتنا نحن منه في عناه) أي مشقة (وأما الصنف الآخر فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم

عندنا ثلاثة أصناف اما صنف منهم وهم أشد الاصناف علينا تقبل على أحدهم حتى نغتنه ونتمكن منه فيفزع الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدر كأمته ثم نعود عليه فيعود فلا نحن نيا من منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا نحن منه في عناه وأما الصنف الآخر فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم

نتلقفهم كيف نشاء) فقد كفونا أنفسهم (وأما الصنف الآخر فهم مثلك معصومون لا نتقدر منهم على شيء) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني محمد بن يزيد بن خنيس عن وهيب بن الورد قال بلغنا أن الخبيث إبليس تبسدى يحيى بن زكريا فقال اني أريد أن أتصحك فقال كذبت أنت لا تنصحنى ولكن اخبرني عن نبي آدم ثم ساقه كسباق المصنف وزاد في آخره فقال له يحيى عند ذلك فهل قدرت مني على شيء قال مرة واحدة فانك قدمت طعاماً كله فلم أزل أشهيه اليك حتى أكلت أكثر مما تريد فبنت تلك الليلة ولم تقم الى الصلاة كما كنت تقوم اليها قال فقال له يحيى لاجرم لاشبعت من طعام أبدا حتى أموت فقال له الخبيث لاجرم لانصت آدميا بعدك (فان قلت فكيف يمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض واذا رأى صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به فان كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصور مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين فاعلم ان الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتهما لا ترى بالمشاهدة) بعين البصر (بل بأنوار النبوة فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في صورته الحقيقية (الامرئين وذلك انه سأله أن يريه نفسه على صورته فواعده بالقبض وظهر له فسد الاق من المشرق الى المغرب وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج عند سدرة المنتهى) قال العراقي رواه الشيخان من حديث عائشة وسئلت هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين اه قلت وأخرج عبد بن جيد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن الشعبي قال لقي ابن عباس كعباً يعرفه فسأله عن شيء فكبر حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس انابنوه اسم نزع أو نة قول ان محمداً قد رأى ربه مرتين فقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى صلى الله عليه وسلم فرآه محمد مرتين وكلم موسى مرتين قال مسروق دخلت على عائشة فقالت هل رأى محمد ربه فقالت لقد تكلمت بشيء قفله شعري قلت رويدا ثم قرأت لقد رأى من آيات ربه الكبرى قالت أين يذهب بك انما هو جبريل من أخبرك أن محمداً رأى ربه أو كتم شيئاً مما أمر به أو يعلم الخس التي قال الله ان الله عنده علم الساعة الآية ففسد أعظم القرية ولكنه رأى جبريل لم يره في صورته الامرئين مرة عند سدرة المنتهى ومرة عند اجياد له ستمائة جناح قد سد الاق وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح كل جناح منها سد الاق تتأثر من أجحخته التهاويل الدر والياقوت ما لا يعلم الا الله عز وجل وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يره جبريل في صورته الامرئين اما واحدة فانه سأله أن يراه في صورته فأراه صورته فسد الاق وأما الثانية فانه كان معه حيث سعد وأخرج أحمد وعبد بن جيسد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معاني الدلائل عن ابن مسعود قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الاق يسقط من جناحه من التهاويل الدر والياقوت ما لا يعلم به عليهم وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح ينفذ من ريشه التهاويل الدر والياقوت وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت كان أول شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى في منامه جبريل باجساد ثم خرج لبعض حاجته فصرخ به جبريل يا محمد فنظر يميناً وشمالاً فلم ير شيئاً الا انما خرج بصره فاذا هو ثاني رجله احدى رجله على الاخرى على أفق السماء وأخرج عبد بن جيسد عن مرة الهمداني قال لم يأتني جبريل عليه السلام في صورته الامرئين فرآه في منامه متعلق به الدر (وانما كان يراه في صورة الاذى غالباً) أي في أكثر الاوقات قال العراقي روى الشيخان من حديث عائشة في قوله

نقلهم كيف شئنا قد كفونا أنفسهم وأما الصنف الثالث فهم مثلك معصومون لا نتقدر منهم على شيء فان قلت فكيف يمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض واذا رأى صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به فان كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصور مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتهما لا ترى بالمشاهدة الابانوار النبوة فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته الامرئين وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته فواعده بالقبض وظهر له فسد الاق من المشرق الى المغرب وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج عند سدرة المنتهى وانما كان يراه في صورة الاذى غالباً

فيكون براه في صورة دحية الكبي وكان رجلا حسن الوجه والاكثر انه يكاشف أهل المكاشفة من أرباب القلوب بمثل صورته فيقول  
 الشيطان له في اليقظة فبإمره بعينه ويسمع كلامه بأذنه فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته كما ينكشف في المنام لاكثر الصالحين وإنما المكاشف  
 في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنع اشتغال الحواس بالدينا عن المكاشفة (٢٩١) التي تكون في المنام فبإمره في اليقظة

ما رآه غيره في المنام كإروى  
 عن عمر بن عبد العزيز رحمه  
 الله أن رجلا سأل ربه أن  
 يريه موضع الشيطان من  
 قلب آدم فرأى في النوم  
 جسدا رجل شبه البثور يرى  
 داخله من خارجه ورأى  
 الشيطان في صورة ضفدع  
 قاعد على منكب الأيسر  
 بين منكبها وذنه له خرطوم  
 طويل دقيق قد أدخله  
 من منكب الأيسر إلى قلبه  
 يوسوس إليه فاذا ذكر الله  
 تعالى خنس ومثل هذا قد  
 يشاهد بعينه في اليقظة فقد  
 رآه بعض المكاشفين في  
 صورة كلب جاثم على جيفة  
 يدعو الناس إليها وكانت  
 الجيفة مثل الدنيا وهذا  
 يحجز بحجر مشاهدة  
 صورته الحقيقية فان القلب  
 لا بد وان تظهر فيه حقيقة  
 من الوجه الذي يقابل عالم  
 الملكوت وعند ذلك يشرق  
 أثره على وجهه الذي يقابل  
 به عالم الملك والشهادة لان  
 أحدهما متصل بالآخر  
 وقد بينا أن القلب له  
 وجهان وجه إلى عالم الغيب  
 وهو مدخل الإلهام والوحي  
 وجه إلى عالم الشهادة فالذي  
 يظهر منه في الوجه الذي يلي  
 جانب عالم الشهادة لا يكون

ثم دنا فتدلى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل (فكان براه في صورة دحية الكبي وكان)  
 دحية (رجلا حسن الوجه) هو دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة الكبي صحابي مشهور وشهد أحدا  
 نزل دمشق بقرية المزن وتوفي في خلافة معاوية وهو بفتح الدال وكسرهما معا ومعناه الرئيس قال العراقي  
 روى الشيخان من حديث أسامة بن زيد أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل  
 يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة من هذا قالت دحية الحديث اه قلت وأخرج عبد بن  
 حميد عن ابن عمر أن جبريل كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكبي وأخرج أبو الشيخ  
 في العظمة والبهقي في الدلائل عن شرح بن عبيد قال لما صعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء ثم سأل  
 الحديث وفيه فرأيتني بعني جبريل في خلقه الذي خلق عليه منظوم أجنحته بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت  
 نفيل إلى أن ما بين عينيه قد سد الأفقين وكنت لأراه قبل ذلك الأعلى صورته مختلفة فأكثر ما كنت أراه  
 على صورة دحية الكبي وكنت أحيانا لأراه قبل ذلك إلا كما يرى الرجل صاحب من وراء الغراب وأخرج  
 الطبراني في الكبير من حديث أنس يأتيني جبريل على صورة دحية الكبي (والاكثر انه يكاشف أهل  
 المكاشفة من أرباب القلوب بمثل صورته فيتمثل الشيطان له في اليقظة فبإمره بعينه ويسمع كلامه بأذنه  
 فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته كما ينكشف في المنام لاكثر الصالحين وإنما المكاشف في اليقظة هو الذي  
 انتهى إلى رتبة لا يمنع اشتغال الحواس بالدينا عن المكاشفة التي تكون في المنام فبإمره في اليقظة ما رآه  
 غيره في المنام كإروى عن عمر بن عبد العزيز (أن رجلا سأل ربه أن يريه  
 موضع الشيطان من قلب آدم فرأى في النوم جسدا رجل شبه البثور) بكسر الواو وفتح اللام  
 المشددة حجر شفاف (يرى داخله من خارجه ورأى الشيطان في صورة ضفدع) حيوان مائي معروف  
 (قاعد على منكبها وذنه) من طرف اليسار (له خرطوم) وهو من الحيوان مقدم فم وأنفه (طويل  
 دقيق) كما يكون للبعوض (قد أدخله من منكب الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه فاذا ذكر الله تعالى خنس)  
 انقبض وتأخر فهدارت يامنام (ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة فقد رآه بعض المكاشفين في صورة  
 كلب جاثم على جيفة يدعو الناس إليها وكانت الجيفة مثل الدنيا) وذلك لرداءتها وخسستها وكذا قال  
 الشافعي في تمثيلها وما هي الجيفة مستحيلة \* عليها كلاب همهن اجتذباها  
 فان تجتنبها كنت سلا لاهلها \* وان تجتذبها نازعتك كلابها  
 (وهذا يحجز بحجر مشاهدة صورته الحقيقية فان القلب لا بد وان تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي  
 يقابل عالم الملكوت) وعالم الملكوت تجلي فيه حقائق الاشياء لبقائها للوح الذي رسمت فيه تلك الحقائق  
 بقلم القدرة) وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة لان أحدهما متصل  
 بالآخر) وبينهما ارتباط كما تقدم (وقد بينا ان القلب وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الإلهام  
 والوحي) للانبياء والاولياء (وجه إلى عالم الشهادة فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي عالم الشهادة  
 لا تكون الصورة متخيلة لان عالم الشهادة كله متخيلات إلا أن الخيال تارة يحصل من الباطن إلى ظاهر عالم  
 الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى) أي ما رآه في الظاهر يخالف لما هو في الباطن  
 (حتى يرى شخصا جميل الصورة) في ظاهره (وهو خبيث الباطن فيجيب السرلان عالم الشهادة عالم كثير  
 التلبس) والخاطب (أما الصورة التي تحصل في الخيال من اشراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب)

الصورة متخيلة لان عالم الشهادة كله متخيلات إلا ان الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة  
 على وفق المعنى حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن فيجيب السرلان عالم الشهادة عالم كثير التلبس أما الصورة التي تحصل في  
 الخيال من اشراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب

فلا تكون الاحكامية للصفة وموافقة لها (٢٩٢) لان الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة وموافقة لها فلا حرم لابي المعنى القبيح الا

بصورة قبيحة فيرى الشيطان في صورة كلب وضفدع وخنزير وغيرها ويرى الملك في صورة جميلة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكبة لها بالصدق ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على مثال خبيث وتدل الشاة على انسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير وهذه أسرار عجيبة وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة وإنما المقصود أن تصدق بان الشيطان ينكشف لارباب القلوب وكذلك الملك تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم وتارة بطريق الحقيقة والاكبر هو التمثيل بصورة محاكبة للمعنى هو مثال المعنى لاجل المعنى الا أنه يشاهد بالعين مشاهدة حقيقة وينفرد بمشاهدته المكشفت دون من حوله كالنائم) قال الشيخ الاكبر قدس سره في الفتوحات للجن التشكل في الصور كالملائكة وأخذ الله بابصارنا عنهم فلا يراه الا بعضنا بكشف الهى ولما كانوا من عالم اللطف قبلوا التشكيل فيما يريدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحاني انما هو أول صورة أوجده الله تعالى عليها ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيها ولو كشف الله عن أبصارنا حتى نراها بصورة القوة المتصورة التي وكلها الله بالتصور في خيال المتخيل لرأيت مع الانسان ألف صورة مختلفة لا يشبه بعضها بعضا وكما وقع التناسل في البشر بالقائه الماء في الرحم فكان التوالد في النوع البشري وقع التناسل في الجن بالقائه الهوى في رحم الانثى فكانت الذرية والتوالد هو محصورون في اثني عشر قبيلة أصولا ثم يتفرعون الى أنخاذ وتقع بينهم حروب وازواج من حرمهم ثم قال هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في صورة حسنة يقبده البصر بحيث لا يدرك أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ناظرا اليه بالخاصة من الانسان فاذا قبده ولم يبرح ناظره وليس ثم ما يتوارى فيه أظهر له ذلك الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم خيل له مشى تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا تبعها خرج الروحاني عن تقبده فغاب عنه وبغيبه تزول تلك الصورة عن النظر فانها الروحاني كالنور مع السراج المنتشر في الزوايا فوره فاذا غاب جسم السراج فقد انور وهذا من الاسرار الالهية وليست الصورة غير الروحاني بل عينه ولو كانت بالف مكان واشكال مختلفة واذا قلت صورة من تلك الصور وانتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا الى البرزخ كانت تنقل نحن بالموت ولا يبقى له في الدنيا حديث مثلنا سواء والفرق بين الجن والملائكة وان اشترى كوا في الروحانية ان الجن غذاؤهم من الاجسام الطبيعية بخلاف الملائكة

من الوجه الذي يليه (فلا تكون الاحكامية للصفة) بعينها (وموافقتها) من غير اختلاف (لان الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة فلا حرم لابي المعنى القبيح الا بصورة قبيحة فيرى الشيطان في صورة كلب) تارة (و صورة ضفدع) مرة أخرى (و صورة خنزير وغيره) من الصور الخبيثة (ويرى الملك في صورة جميلة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكبة لها بالصدق ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على مثال خبيث) خبيثهما (وتدل الشاة على انسان سليم الصدر) منقاد الامر كثير النفع (وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير) كما هو معروف عند أهل (وهذه أسرار عجيبة من عجائب أسرار القلب ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة وإنما المقصود أن تصدق بان الشيطان ينكشف لارباب القلوب وكذلك الملك تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم وتارة بطريق الحقيقة والاكبر هو التمثيل بصورة محاكبة للمعنى هو مثال المعنى لاجل المعنى الا أنه يشاهد بالمعنى مشاهدة حقيقة وينفرد بمشاهدته المكشفت دون من حوله كالنائم) قال الشيخ الاكبر قدس سره في الفتوحات للجن التشكل في الصور كالملائكة وأخذ الله بابصارنا عنهم فلا يراه الا بعضنا بكشف الهى ولما كانوا من عالم اللطف قبلوا التشكيل فيما يريدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحاني انما هو أول صورة أوجده الله تعالى عليها ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيها ولو كشف الله عن أبصارنا حتى نراها بصورة القوة المتصورة التي وكلها الله بالتصور في خيال المتخيل لرأيت مع الانسان ألف صورة مختلفة لا يشبه بعضها بعضا وكما وقع التناسل في البشر بالقائه الماء في الرحم فكان التوالد في النوع البشري وقع التناسل في الجن بالقائه الهوى في رحم الانثى فكانت الذرية والتوالد هو محصورون في اثني عشر قبيلة أصولا ثم يتفرعون الى أنخاذ وتقع بينهم حروب وازواج من حرمهم ثم قال هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في صورة حسنة يقبده البصر بحيث لا يدرك أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ناظرا اليه بالخاصة من الانسان فاذا قبده ولم يبرح ناظره وليس ثم ما يتوارى فيه أظهر له ذلك الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم خيل له مشى تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا تبعها خرج الروحاني عن تقبده فغاب عنه وبغيبه تزول تلك الصورة عن النظر فانها الروحاني كالنور مع السراج المنتشر في الزوايا فوره فاذا غاب جسم السراج فقد انور وهذا من الاسرار الالهية وليست الصورة غير الروحاني بل عينه ولو كانت بالف مكان واشكال مختلفة واذا قلت صورة من تلك الصور وانتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا الى البرزخ كانت تنقل نحن بالموت ولا يبقى له في الدنيا حديث مثلنا سواء والفرق بين الجن والملائكة وان اشترى كوا في الروحانية ان الجن غذاؤهم من الاجسام الطبيعية بخلاف الملائكة

\* (بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهمها وخواطرها وقصودها وما يعنى عنها ولا يؤخذ به) \* (اعلم أن هذا أمر غامض) أى خفى يحتاج الى تفصيل (وقد ورد فيه أخبار وآيات متعارضة) مع بعضها (يلتبس طريق الجمع بينها الا على سمسارة العلماء) أى نقادهم واذكياتهم (فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عني لامتى) أى أمة الاجابة (عما حدثت به نفوسها) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة ان الله تجاوز لامتى عما حدثت به أنفسها الحديث اه قلت لفظ البخاري ان الله تجاوز لى عن امتى عما حدثت به أنفسها وتماه ما لم تتكلم به أو تعمل وفي رواية للبخاري عما سوست به وفي رواية لمسلم ما حدثت به أنفسها وفي رواية للبخاري صدورهم انفسها وفي رواية لمسلم ما لم يتكلموا به أو يعملوا به وأنفسها بالرفع على الفاعلية و يروى بالنصب على المفعولية ورواه كذلك آئمة السنن الاربعة ورواه أيضا الطبراني في الكبير من حديث عمران بن حصين وفيه المشعورى وقد اختلط وبقية رجاله رجال الصحيح (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هم

عبدى

انه قال عني عن امتى ما حدثت به نفوسها ما لم تتكلم به أو تعمل به وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول الحفظة اذا هم

عبدى بسببته فلا تكتبوها عليه فان عملها فا كتبوها سيئة واذا هم بحسنة فلم يعملها فا كتبوها حسنة فان عملها فا كتبوها عشرا أخرجه مسلم) واللفظ له (و) كذا (بخارى) كلاهما (في الصحيحين) وانما قدم مسلم في الذ كر نظر الى أن سياق اللفظ له والاف البخارى مقدم في الذ كر لتقدمه في الفضل وفي الزمان وربما من يجهل ما ذ كرناه اعترض على المصنف في تقديمه مسلما على صاحبه ونسبه لمخالفة الاصطلاح (وهو دليل على العفو عن عمل القلب وهمه بالسبب) قال عياض قال أبو جعفر الطبري فيه دليل على ان الحفظة يكتبون أعمال القلوب وعقد هاتحلا فان قال انها لا تكتب الا الاعمال الظاهرة وحكى النووي ذلك عن أبي جعفر الطحاوي وذ كر بعضهم ان الملك يعلم ذلك براحة طيبة تفوح من الانسان بخلاف ما اذا هم بالسببته فانه تفوح منه رائحة خبيثة والله أعلم (وفي لفظ آخر) من سياق هذا الحديث (من هم بحسنة فلم يعملها كتبته حسنة ومن هم بحسنة فعلها كتبته الى سبعمائة ضعف ومن هم بسببته فلم يعملها لم تكتب له وان عملها كتبت) رواه الشيخان من حديث ابن عباس رفعه فيما روي به عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بسببته فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بما فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة ورواه أحمد في مسنده بلفظ من هم بحسنة ولم يعملها كتبته حسنة فان عملها كتبته بعشر أمثالها الى سبعمائة وسبع أمثالها ومن هم بسببته لم تكتب عليه فان لم يعملها كتبته له حسنة فان عملها كتبته عليه سيئة واحدة فان لم يعملها لم تكتب عليه (وفي لفظ آخر) عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى اذا تحدثت عبدى بان يعمل حسنة فأنا أكتبها حسنة فأنا أكتبها فانها أكتبها فانها أكتبها بعشر أمثالها) واذا تحدثت بان يعمل سيئة فأنا أعفوها فانها لم يعملها) فاذا عملها فانها أكتبها فانها رواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق ومعنى تحدث المراد بذلك حدث بذلك نفسه ولا يتوقف ذلك على تحذره باسائه وقد دل على ذلك ما تقدم من الرواية واذا هم بحسنة فلم يعملها فا كتبوها حسنة والظاهر ان المراد اذا منعه من ذلك عذروا لا تكتب الحسنات بمجرد الهم مع الانكفاف عن الفعل بلا عذر ويحتمل حله على اطلاقه وان مجرد الهم بالخير قربة وان لم يمنع منه مانع (وكل ذلك يدل على العفو) وهل تكتب له الملائكة الهم بالحسنة أو فعل الحسنات فيه نظر واحتمال وظاهر لفظ الحديث يقتضي كتابة نفس الحسنات وقوله فا كتبوها عشرا أى عشر حسنات قبل المراد انه يكتبه عشر حسنات مضمومة الى الحسنات المكتوبة على الهم أو يكمل له عشر حسنات أو ينتظر الملك بكتابة الهم فان حققه كتب عشرا وان لم يحققه كتب واحدة فيه احتمال ويحتاج الى نقل صريح وقوله الى سبعمائة ضعف فيه ان التضعيف قد ينتهي الى سبعمائة ضعف وهذا جود واسع وكرم محض وحديث ابن عباس المتقدم صريح في أن التضعيف لا يقف على سبعمائة بل قد يزيد عليها ان أراد الله تعالى زيادته له وهو أحد القولين في قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء أى زيادة عن المذكور والقول الثاني ان المراد والله يضاعف لمن يشاء هذا التضعيف والأول أصح وقال النووي المذهب الصحيح المختار عند العلماء ان التضعيف لا يقف على سبعمائة (فاما ما يدل على المؤاخذة فقوله سبحانه وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) فيعذر ان يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير (وقال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فدل على ان عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعنى عنه وقوله تعالى ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتبها فانه آثم قلبه) فدل على ان القلب يآثم بكتمان الشهادة أخرجه ابن جرير عن السدي في قوله آثم قلبه قال فاجر قلبه وكتمان الشهادة من أكبر الكبائر كل واحد ابن جرير عن ابن عباس (وقال) تعالى (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) فدل على ان القلب مؤاخذه فهذه أو ربع آيات دللت على مؤاخذه عمل القلب ومن ذلك أيضا قوله تعالى ان الذين يحبون أن

عبدى بسببته فلا تكتبوها  
فان عملها فا كتبوها سيئة  
واذا هم بحسنة لم يعملها  
فا كتبوها حسنة فان عملها  
فا كتبوها عشرا وقد خرج  
بخارى ومسلم في الصحيحين  
وهو دليل على العفو عن  
عمل القلب وهمه بالسببته  
وفي لفظ آخر من هم بحسنة  
فلم يعملها كتبت له حسنة  
ومن هم بحسنة فعلها  
كتبته الى سبعمائة ضعف  
ومن هم بسببته فلم يعملها  
لم تكتب عليه وان عملها  
كتبته وفي لفظ آخر واذا  
تحدثت بان يعمل سيئة فانها  
أعفوها فانها لم يعملها  
ذلك يدل على العفو فاما  
يدل على المؤاخذة فقوله  
سبحانه ان تبدوا ما في أنفسكم  
أو تخفوه يحاسبكم به الله  
فيعذر ان يشاء ويعذب من  
يشاء وقوله تعالى ولا تقف  
ما ليس لك به علم ان السمع  
والبصر والفؤاد كل أولئك  
كان عنه مسؤولا فدل على أن  
عمل الفؤاد كعمل السمع  
والبصر فلا يعنى عنه وقوله  
تعالى ولا تكتبوا الشهادة  
ومن يكتبها فانه آثم قلبه  
وقوله تعالى لا يؤخذكم  
الله باللغو في أيمانكم ولكن  
يؤخذكم بما كسبت قلوبكم

والحق عندنا في هذه المسئلة لا يوقف عليه ما لم تقع الاحاطة بتفصيل أعمال القلوب من مبدء اظهرها الى ان ينظر العمل على الجوارح  
فنقول اول ما يرد على القلب الخاطر (٢٦٤) كماله خطره مثلا صورة امرأة وانما وراء ظهره في العار يقوالتفت اليها لآه والناثي

تسبح الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم وقوله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم  
والآيات في هذا كثيرة وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار  
المسلمين وارادة المكروه وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها وفي الآية الاولى خلاف هل هي محكمة أو  
منسوخة فروى عن الربيع بن أنس قال انها محكمة لم ينسخها شيء يعرف الله يوم القيامة انك أخفيت في  
صدرك كذا وكذا ولا يؤخذك أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وروى ذلك عن ابن عباس أيضا قال ذلك  
سر أمرك وعلايته بحاسبكم الله به وانها لم تنسخ ولكن الله اذا جمع الخلائق يوم القيامة يقول اني أخبركم  
بما أخفيت في أنفسكم مما لم تطلع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فخيرهم و يغفر لهم ما حدوا به أنفسهم  
وهو قوله بحاسبكم به الله وأما أهل الشرك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التمسك كذيب وهو قوله ولكن  
يؤخذكم بما كسبت قلوبكم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس وقيل بل هي  
منسوخة لتختها لا يكاف الله نفسا الاوسعها الآية أخرجه أحمد ومسلم وابن جرير عن ابن عباس  
وأخرجه الترمذي عن علي وأخرجه سعيد بن منصور عن ابن مسعود وأخرجه ابن جرير من طريق  
قتادة عن عائشة وقيل نزلت هذه الآية في الشهادة أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم  
وابن المنذر عن ابن عباس (والحق عندنا في هذه المسئلة لا يوقف عليه ما لم تقع الاحاطة بتفصيل أعمال  
القلوب من مبدء اظهرها الى ان ينظر العمل على الجوارح فنقول اول ما يرد على القلب الخاطر) وهو  
اسم لما يتحرك في القلب من رأى أوسع ثم سمي محله باسم ذلك وهو من الصفات الغالبة وأصل تركيبه  
يدل على الاضطراب والحركة ذكره الطرزي (كالمحضره مثلا صورة امرأة وانها وراء ظهره في الطريق  
لواتفت المبالرآها والثاني هيجان الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من  
الخطاير الاول ونسبه ميل الطبع ويسمى الاول حديث النفس والثالث حكم القلب بأن هذا ينبغي ان  
يفعل أي ينبغي أن ينظر اليها فان الطبع اذا مال لم تتبعه الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف) أي الموانع  
(فانه قد يمنع حياء أو خوف من الالتفات) اليها (وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل وهو على كل  
حال حكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقادا وهو يتبع الخاطر والميل) وذكر صاحب العوارف ان  
خاطر العقل تارة من خاطر الملك وتارة من خاطر النفس وليس من العقل خاطر على الاستقلال لان العقل  
ككذ كراغرة يتهاها الدرالك العاوم ويتهاها الانجذاب الى دواعي النفس تارة والى دواعي الروح تارة  
والى دواعي الملك تارة والى دواعي الشيطان تارة (الرابع تصميم العزم على الالتفات وجزم النية فيه وهذا  
نسميه هما بالفعل ونية وقصد وهذا الهم قد يكون له مبدأ ضعيف ولكن اذا أضعف القلب) أي مال (الى  
الخطاير الاول حتى طالت مجاذبته للنفس) ومجاذبته لها بحسب أصل الامتراج (تأ كدهذا الهم وصار  
ارادة مجزومة) هذا اذا كانت مجاذبة القلب للنفس من باب موافقته لها فيما تنطلق في شيء تهواه من  
القول والفعل فاما اذا كانت من باب المعاتبة لها وذلك عند عود العبد من مواطن مطالبات النفس  
والاعتماد على ذكر الله تعالى فهو يلوها فيما صدر منها من القول والفعل فلاتأ كد حينئذ الهمة  
الذكورة ولا تصير ارادة مجزومة فتأمل (فاذا انجذبت الارادة فرمما يندفع بعد الجزم فيترك العمل  
ورمما يغفل بعارض فلا يعمل بها ولا يلتفت ورمما يعوقه عائق فيستعذر عليه العمل فهنا أربعة أحوال  
للقلب قبل العمل بالخارجة الخاطر وهو حديث النفس ثم الميل ثم الاعتقاد ثم الهم فنقول أما الخاطر فلا  
يؤاخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار) ولا يمكن دفعه (وكذلك الميل وهيجان الشهوة لانها لا يدخلان  
أيضا تحت الاختيار وهما المراد ان بقوله صلى الله عليه وسلم عني لامتى عما حدثت به أنفسها) تقدم قريبا

هيجان الرغبة الى النظر  
وهو حركة الشهوة التي في  
الطبع وهذا يتولد من  
الخطاير الاول ونسبه  
ميل الطبع ويسمى الاول  
حديث النفس والثالث  
حكم القلب بان هذا ينبغي  
أن يفعل أي ينبغي أن  
ينظر اليها فان الطبع اذا  
مال لم تتبعه الهمة والنية  
ما لم تندفع الصوارف فانه  
قد يمنع حياء أو خوف  
من الالتفات وعدم هذه  
الصوارف ربما يكون بتأمل  
وهو على كل حال حكم من  
جهة العقل ويسمى هذا  
اعتقادا وهو يتبع الخاطر  
والميل الرابع تصميم العزم  
على الالتفات وجزم النية  
فيه وهذا نسميه هما بالفعل  
ونية وقصد وهذا الهم  
قد يكون له مبدأ ضعيف  
ولكن اذا أضعف القلب  
الى الخطاير الاول حتى  
طالت مجاذبته للنفس  
تأكد هذا الهم وصار ارادة  
مجزومة فاذا انجذمت الارادة  
فرمما يندم بعد الجزم  
فيترك العمل وربما يغفل  
بعارض فلا يعمل به ولا  
يلتفت اليه وربما يعوقه  
عائق فيستعذر عليه العمل  
فهنا أربع أحوال للقلب  
قبل العمل بالخارجة

الخطاير وهو حديث النفس ثم الميل ثم الاعتقاد ثم الهم فنقول اما الخاطر فلا يؤاخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار  
وكذلك الميل وهيجان الشهوة لانها لا يدخلان أيضا تحت الاختيار وهما المراد ان بقوله صلى الله عليه وسلم عني عن امتى ما حدثت به نفوسها

فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس ولا يتبعها عزم على الفعل فاما (٢٩٥) الهم والعزم فلا يسمى حديث النفس

بل حديث النفس كما روى

عن عثمان بن مظعون

حيث قال للنبي صلى الله

عليه وسلم يا رسول الله نفسي

تحدثني أن أخلق خولة

قال مهلا ان من سنتي

الزكاح قال نفسي تحدثني

أن أحب نفسي قال مهلا

خصاء أمي حتى دؤب الصيام

قال نفسي تحدثني أن

أترهب قال مهلا رهبانية

أمي الجهاد والحج قال

نفتي تحدثني أن أترك

اللحم قال مهلا فاني أحبه ولو

أصنبت لا كانت ولو سألت

الله لا طعم منه فهذه

الخواطر التي ليس معها

عزم على الفعل هي حديث

النفس ولذلك شاور رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذ لم

يكن معه عزم وهم بالفعل

وأما الثالث وهو الاعتقاد

وحكم القلب بأنه ينبغي أن

يفعل فهذا تردد بين أن

يكون اضطرارا أو اختيارا

والاحوال تختلف فيه

فالاختيار منه يؤخذ به

والاضطراري لا يؤخذ به

وأما الرابع وهو الهم بالفعل

فانه مؤاخذ به الا انه ان

لم يفعل نظر فان كان قد

تركه خوفا من الله تعالى

وندا على همه كتبته

حسنة لان همه سيئة

وامتناعه وبجاهدته نفسه

حسنة والهم على وفق

الطبع مما يدل على تمام

العمل لله تعالى والعمل لله تعالى

أشد من جده في موافقة الشيطان

على همه بالفعل وان تعوق الفعل

(فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس ولا يتبعها عزم على الفعل فاما العزم والهم فلا يسمى حديث نفس بل حديث النفس كما روى عن عثمان بن مظعون) بن حبيب بن وهب الجعفي يكنى أبا السائب أحد السابقين رضي الله عنه (حيث قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أخلق خولة) ويقال لها خويلة بنت حكيم بن أمية السلمي وهي التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم (قال مهلا ان من سنتي الزكاح قال نفسي تحدثني أن أحب نفسي) أي أقطع آله الشهوة مني (قال مهلا خصاء أمي حتى دؤب الصيام) أي ملازمتها فانه يقطع الشهوة (قال نفسي تحدثني أن أترهب بنفسي) أي اعزل الناس وأكون كالراهب في الصومعة (قال مهلا رهبانية أمي الجهاد والحج قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم) أي أكله فانه يحرك الشهوة (قال مهلا فاني أحبه ولو أصنبت) أي وجدته (لا) كانه ولو سألت الله لا طعم منه (قال العراقي رواه الترمذي الحكيم في نوادر الاصول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب مرسلانعه وفيه القاضي عبيد الله العمري كذبه أحمد وابن معين والداري من حديث سعد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان اني لم أمر بالرهبانية الحديث وفيه فن رغب عن سنتي فليس مني وهو عند مسلم بلغظارد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا والبلغوي والطبراني في معجمي الصحابة باسناد حسن من حديث عثمان بن مظعون انه قال يا رسول الله اني رجل يشق علي هذه العزبة في المعازي فتأذن لي يا رسول الله في الخصاص فاختصني قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فانه محضرة ولا حد والطبراني باسناد جيد من حديث عبد الله بن عمر خصاء أمي الصيام والقيام وله من حديث سعيد بن العاصي باسناد فيه ضعف ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله ائذن لي في الاختصاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أبدلنا بالرهبانية الخنيفة السمحة والتكبير على كل شرف الحديث وابن ماجه من حديث عائشة بسند ضعيف الزكاح من سنتي ولا جدوا في يعلى من حديث أنس لكل نبي وقال أبو يعلى لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وفيه زيد العمى وهو ضعيف ولا ي داود من حديث أبي امامة ان سياحة أمي الجهاد في سبيل الله واسناده جيد (فهذه الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس ولذلك شاور) عثمان (رسول الله صلى الله عليه وسلم) واستأذنه (اذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل) فهذا ان الخالان لا يؤخذ بهما العبد وهو مجمع عليه فيما لا يستقر من الخواطر ولا يعترن به عزم (وأما الثالث وهو الاعتقاد وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل فهذا امر دبين أن يكون اضطرارا أو اختيارا والاحوال تختلف فيه فالاختيار منه يؤخذ به والاضطراري لا يؤخذ به وأما الرابع وهو الهم بالفعل فانه مؤاخذ به) قال الماوردي مذهب القاضي أبي بكر بن الطيب ان من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها اثم في اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في هذه الاحاديث وأمثالها على ان ذلك فبين لم يوطن نفسه على المعصية وانما ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذا همما يفرق بين الهم والعزم هذا مذهب القاضي أبي بكر وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الاحاديث وقال القاضي عياض عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب اليه القاضي أبو بكر للاحاديث الدالة على المؤاخذة باعمال القلوب (الا أنه ان لم يفعل نظر فان تركه خوفا من الله تعالى وندا على همه كتبته له حسنة لان همه) بذلك الفعل (سيئة وامتناعه) عنه (وبجاهدته نفسه) في تركه (حسنة والهم على وفق الطبع لا يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى والامتناع بالجاهدة على خلاف الطبع يحتاج الى قوة عظيمة بقده في مخالفة الطبع وهو العمل لله أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع فكاتبته له حسنة لانه ربح جهده في الامتناع وهمه به على همه بالفعل وان تعوق الفعل

الغفلة عن الله تعالى والامتناع بالجاهدة على خلاف الطبع يحتاج الى قوة عظيمة بقده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع فكاتبته له حسنة لانه ربح جهده في الامتناع وهمه به على همه بالفعل وان تعوق الفعل

لعائق أو تركه لعذر لا خوف من الله كتبت له ستة فان همه فعل من القلب اختياري) وقال القاضي عياض بعد ان صوب ما ذهب اليه القاضي أبو بكر ونقله عن عامة أهل العلم المفظه لكنهم قالوا ان هذا العزم يكتب بسنة وليست السنة التي هم بها لكونه لم يعملها وقطعه عنها فاطع غير خوف الله تعالى والامانة لكن نفس الاصرار والعزم معصية فتكتب معصية فاذا عملها كتبت معصية ثانية فاما اللهم الذي لا يكتب فهو الخواطر التي لا توطن النفس عليها ولا يصعبها عقولانية عزم اه قال النووي وهو ظاهر حسن لا يزيد عليه (والدليل على هذا التفصيل ما ورد في الصحيح) اسلم (مفصلا في لفظ الحديث) رواه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سنة وهو أبصر به (فقال ارقبوه فان عملها فاكبوهها) له بمثلها وان تركها فاكبوهها له حسنة انما تركها من حوائج) يفتح الجيم وتشديد الراء يقصر ومد أي من أجله يقال فعلته من جرائك ومن جرائك أي من أجلك (وحيث قال لم يعملها أراد به تركها لله) وعند البخاري فان تركها من أجله فاكبوهها له حسنة زيادة على قوله أيضا في لفظ فاذا تحدث بان يعمل سنة فانا أغفرها ما لم يعملها لانه لا يلزم من مغفرتها كتابة حسنة بسبب تركها وهو مقيد في الحديث بان يكون تركها من أجل الله وعليه يدل ما عند مسلم انما تركها من حوائج فان التعليل بذلك دال على تصوير المسئلة به ووجهه ان تركه لها لخوف الله تعالى ومجاهدته نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصيانه هواه حسنة وفي الصحيحين من حديث ابن عباس ومن هم بسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فلم يقيد ذلك بان يكون لاجل الله تعالى فقد يتسكن به على كتابتها حسنة وان لم يتركها لخوف الله تعالى وقد حكى القاضي عياض عن بعض المتكلمين انه ذكر في ذلك خلافا وعمل كتابتها حسنة بانه انما حمله على تركها الحياء قال القاضي عياض وهذا ضعيف لاجل قوله قال الولي العراقي والظاهر حل هذا المطلق على ذلك المقيد فهو الذي يقتضيه الدليل وتساعد القاعدة والله أعلم وقال الخطابي اذا لم يعملها تاركها مع القدرة عليها الا اذا هم بها فلم يعملها مع العجز عنها وعدم القدرة عليها ولا يسمى الانسان تاركها لشيء الذي لا يتوهم قدرته عليه وقوله عند مسلم فاكبوهها بمثلها وعند البخاري فانا كتبها له أي ان جازيته على ذلك وقد يتجارز الله عنه فلا يؤخذ به في لفظ مسلم في حديث ابن عباس كتبها الله سنة واحدة أو يحاها الله وعنده أيضا من حديث أبي ذر ومن جاء بالسنة فجرأه سنة مثلها أو أغفر وعند البخاري معلقا من حديث أبي سعيد الخدري وكل سنة يعملها بمثلها الا ان يتجارز الله عنها وصله النسائي في سننه وكذلك وصله البارقي في غرائب مالك من تسعة طرق (فاما اذا عزم على فاحشة وتعذرت عليه بسبب) من الاسباب (أو بغفلة فكيف تكتب له حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم انما يحشر الناس على نياتهم) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث جابر دون قوله انما وله من حديث أبي هريرة انما يعث الناس على نياتهم واسناده حسن ولمسلم من حديث عائشة يعثهم الله على نياتهم وله من حديث أم سلمة يعثون على نياتهم (ونحن نعلم ان من عزم ليلا على أن يصبح ويقتل مسلما أو زني بامرأة فمات تلك الليلة مات مصرا) على المعصية (ويحشر على نيته وقد هم بسنة ولم يعملها والدليل القاطع فيه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا التقي المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار فقتل يارسول الله هذا القاتل) يستحق النار (فما بال المقتول) أي فاذا ذنبه (قال) صلى الله عليه وسلم (لانه أراد قتل صاحبه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي بكر اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والنسائي ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى ولفظهم جميعا قال انه كان حريصا على قتل صاحبه أي اذا التقيا باله القتال يتقاتلان بهما سيفا كان أو غيره وانما خص السيف لانه أعظم آتته وأكثرها استعمالا فكل منهما طال من عند (وهذا نص في انه صار من أهل النار بمجرد الارادة من أهل النار مع انه قتل مغالوما

بعائق أو تركه بعذر لا خوف من الله تعالى كتبت عليه ستة فان همه فعل من القلب اختياري والدليل على هذا التفصيل ما روى في الصحيح مفصلا في لفظ الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة عليهم السلام رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سنة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان هو عملها فاكبوهها بمثلها وان تركها فاكبوهها له حسنة انما تركها من حوائج وحيث قال فان لم يعملها أراد به تركها لله فاما اذا عزم على فاحشة فتعذرت عليه بسبب أو غفلة فكيف تكتب له حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم انما يحشر الناس على نياتهم ونحن نعلم ان من عزم ليلا على أن يصبح ليقتل مسلما أو زني بامرأة فمات تلك الليلة مات مصرا ويحشر على نيته وقد هم بسنة ولم يعملها والدليل القاطع فيه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا التقي المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار فقتل يارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لانه أراد قتل صاحبه وهذا نص في انه صار بمجرد الارادة من أهل النار مع انه قتل مغالوما

ولا يلزم من كونهما في النار كونهما في رتبة واحدة فالقاتل يعذب على القتال والقتل والمقتول يعذب على القتال فقط وأما قوله حريصان العزم على المعصية يأتيهم وان كلا منهما كان قصد القتل لا الدفع عن نفسه فلو قصد أحدهما الدفع فلم يندفع الإقتله فقتل هدر المقتول لا القاتل ثم هذه المقاتلة بشرط فيها أن يكون عدوانا بغير تأويل سائق ولا شبهة فاما اذا كان بتأويل كقتال على وطلحة فلا فان كلا لبيانه وقرطصياته كان يرى ان الامامة متعينة عليه لا يسوغ له تركها ( فكيف يظن ان الله لا يؤاخذ بالنية والهيم وكل ما دخل تحت اختيار العبد فهو مأخوذ به الا أن يكفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة) وقدرى أجدد والخارى في التاريخ وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود الندم توبة ( فلذلك كتبت حسنة فاما فوات المراد بعائق) من العوائق ( فليس بحسنة وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت الاختيار فالمراد به تكليف لما لا يطاق ولذلك لما نزل قوله تعالى) لله ما في السموات وما في الارض (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير ( جاء ناس من الصحابة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم جثوا على الركب ( فتالوا) يا رسول الله ( كلفنا) من الاعمال ( ما) نطيق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ( لانطبق ان أحدنا يحدث نفسه بما لا يجب أن يثبت في قلبه ثم يحاسب بذلك نزال صلى الله عليه وسلم لعلمكم تقولون) وفي رواية أن يزيدون أن تقولوا ( كما قالت بنو اسرائيل) وفي لفظ كما قال أهل الكتاب من قبلكم ( سمعنا وعصينا) بل ( قولوا سمعنا وأطعنا) غفر الله لهن وبنوا اليك العصي فافتراها القوم وذلت بها أنفسهم ( فأتر الله الفرج بقوله لا يكف الله نفسا الاوسعها) الى آخرها قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وابن عباس نحوه اه قلت وسياق المصنف أشبه بسباق أبي هريرة مع الزيادات التي سقتها في أثناثة دون قوله ان أحدنا يحدث الى قوله بذلك وقدر واه كذلك أجدد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وأما لفظ حديث ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم الآية دخل في قلوبهم منها شيء لم يدخل من شيء فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا فألقى الله الامعان في قلوبهم فأتر الله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الآية لا يكف الله نفسا الاوسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالجثه على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا الآية قال قد فعلت هكذا رواه أحمد ومسلم والترمذي والحاكم وابن جرير وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرج عبد الرزاق وأحمد وابن جرير وابن المنذر بسند صحيح عن مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقال ان هذه الآية لما نزلت غمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدا وغاظتهم غيظا شديدا وقالوا يا رسول الله هل كان كذا نواخذ بمان كامننا وبما تعمل فاما قلوبنا فليست بأيدينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا قال فسختهم هذه الآية آمن الرسول الى وعليها ما كسبت فحجروا لهم عن حديث النفس وأخذوا بالاعمال وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير بسند صحيح عن سعيد بن مرجانة انه بيناهم جالس مع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية فقال والله لننأخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى حتى سمع نسيجه قال ابن مرجانة فقصت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر فقال ابن عباس يغفر الله لابي عبد الرحمن لعمرى لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر فأتر الله بعدها لا يكف الله نفسا الا الآية الى آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة لا طاقة للمسلمين بها واصل الامر الى ان قضى الله ان للنفس ما كسبت وعليها ما كسبت من القول والعمل وقدرى نحو ذلك من حديث علي وابن مسعود وغيرهما وعند القرطبي وابن المنذر عن محمد

فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهيم بل كل هم دخل تحت اختيار العبد فهو مأخوذ به الا أن يكفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة فلذلك كتبت له حسنة فاما فوات المراد بعائق فليس بحسنة وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار فالمراد به تكليف لما لا يطاق ولذلك لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله جاء ناس من الصحابة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا فألقى الله الامعان في قلوبهم فأتر الله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الآية لا يكف الله نفسا الاوسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالجثه على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا الآية قال قد فعلت هكذا رواه أحمد ومسلم والترمذي والحاكم وابن جرير وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرج عبد الرزاق وأحمد وابن جرير وابن المنذر بسند صحيح عن مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقال ان هذه الآية لما نزلت غمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدا وغاظتهم غيظا شديدا وقالوا يا رسول الله هل كان كذا نواخذ بمان كامننا وبما تعمل فاما قلوبنا فليست بأيدينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا قال فسختهم هذه الآية آمن الرسول الى وعليها ما كسبت فحجروا لهم عن حديث النفس وأخذوا بالاعمال وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير بسند صحيح عن سعيد بن مرجانة انه بيناهم جالس مع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية فقال والله لننأخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى حتى سمع نسيجه قال ابن مرجانة فقصت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر فقال ابن عباس يغفر الله لابي عبد الرحمن لعمرى لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر فأتر الله بعدها لا يكف الله نفسا الا الآية الى آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة لا طاقة للمسلمين بها واصل الامر الى ان قضى الله ان للنفس ما كسبت وعليها ما كسبت من القول والعمل وقدرى نحو ذلك من حديث علي وابن مسعود وغيرهما وعند القرطبي وابن المنذر عن محمد

فظهر به ان كل ما يدخل تحت الوسع من أعمال القلب هو الذي لا يؤاخذ به فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الاقسام الثلاثة فلا يدوان يغطا وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب من الكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد ووجهه (٢٩٨) الخبايا من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان

ابن كعب القرظي قال لما نزلت هذه الآية اشتد على المسلمين فقالوا يا رسول الله أنؤاخذ بما تحدث به أنفسنا ولم تعمله جوارحنا قال نعم فاسمعوا وأطيعوا واطلبوا الخبر بكم فذلك قوله آمن الرسول الآية فوضع الله عنهم حديث النفس الامعرات الجوارح لهما ما كسبت من خير وعلمها ما كسبت من شر وفي الآية أقوال أخر ذكرها قريبا (فظهر به ان كل ما يدخل تحت الوسع من أعمال القلب هو الذي لا يؤاخذ به فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس وكل من يظن ان كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الاقسام الثلاثة فلا يدوان يغطا) في ظنه ويخطئ في فهمه (وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلوب والكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد ووجهه الخبايا من أعمال القلوب) وعزمها وقد تظاهرت نصوص الشرح وأقوال العلماء على تحريمها (بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤلا اي مما يدخل تحت الاختيار فلو وقع البصر بغير اختيار على غير مؤاخذ بها) وهذا معنى قولهم النظرة الاولى لك (فاذا اتبعها نظرة ثانية كان مؤاخذ بها لانه مختار) ولولا اختباره لما نظر اليها تانيا وهذا معنى قولهم والثانية عليك (فكذا خوارق القلب تجري هذا المجري بل القلب أولى بمؤاخذته لانه الاصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التقوى ههنا وأشار الى القلب وقال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وقال صلى الله عليه وسلم) فيمارواه ابن مسعود ما حالك في صدرك فدعه (الامر حوازي القلوب) بتشديد الواو وتشديد الزاي وجهان يعني ما يؤثر فيها فيجزها أو يحوزها لرقتها وصفاتها وليتها ولطفها وقد تقدم في كتاب العلم مفسلا (وقال) صلى الله عليه وسلم (البر ما اطمان اليه القلب وسكنت اليه النفس) وان أفتوك وأفتوك (رواه الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولا جد نحوه من حديث وابصة بلفظ وان أفتاك الناس وقد تقدم في كتاب العلم فهذا وصف قلب مكاشف بالذكرة ونعت نفس ساكنة يميز بالسكينة والبر ولفظ حديث وابصة استفت قلبك وان أفتاك الممنون أي ان الممنون يعلمون معنى التأويل والرخصة من علمهم العلانية وأنت على علم فوقهم مطالب بالتحقيق والعزيمة على علمك السر) حتى انا نقول اذا حكم قلب المفتي بايجاب شيء وكان مخطئا صار مثابا على فعله) نظر الحكم القلب (بل من ظن انه متظاهر فعليه أن ينصلي فان صلى ثم تذكر كان له ثواب بغيره وان ترك ثم تذكر كان معاقبا ومن وجد على فراشه امرأة فظن انها زوجته) فوطئها (لم يعص بوطئها وان كانت أجنبية في الحقيقة وان ظن انها أجنبية فوطئها عصى وان كانت زوجته) كل ذلك نظرا الى القلب دون الجوارح فالقلوب تؤاخذ بأعمالها وعزمها كما ان الجوارح تؤاخذ بأعمالها

عنه مسؤلا أي ما يدخل تحت الاختيار فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذي محرم لم يؤاخذ به فان اتبعها نظرة ثانية كان مؤاخذ به لانه مختار فكذا خوارق القلب تجري هذا المجري بل القلب أولى بمؤاخذته لانه الاصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التقوى ههنا وأشار الى القلب وقال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وقال صلى الله عليه وسلم الامم حرازا القلوب وقال البر ما اطمان اليه قلب وان أفتوك وأفتوك حتى انا نقول اذا حكم القلب المفتي بايجاب شيء وكان مخطئا صار مثابا عليه بل من قد ظن أنه تطهر فعليه أن ينصلي فان صلى ثم تذكر انه لم يتوضأ كان له ثواب بغيره فان تذكر ثم تركه كان معاقبا عليه ومن وجد على فراشه امرأة فظن انها زوجته لم يعص بوطئها وان كانت أجنبية فان ظن انها أجنبية ثم وطئها عصى بوطئها وان كانت زوجته وكل ذلك نظرا الى القلب

دون الجوارح \* (بيان أن الوسواس هل ينصوّر أن ينقطع بالكلمة عند الذكر أم لا) \* اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب الناظرين في صفاتها ومجرباتها ومآلاتها من الاحوال الغريبة (اختلفوا في هذه المسئلة على خمس فرق فقالت فرقة الوسوسة تنقطع بذكرة الله تعالى لانه قال صلى الله عليه وسلم) ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم (فاذا ذكر الله خنس) رواه ابن أبي الدنيا وابن عدي من حديث أنس وقد تقدم قريبا (والخنس) وفي بعض النسخ والخنس (هو السكوت) المفهوم من الانقباض والتأخر ويستعمل لازما ومتعسدا يقال خنسته فاختس أي زويته فانزوي (فكأنه يسكت) عن وسوسته فلا يتحرك بل يتطلب فرصة للغفلة وجل لانه عليه السلام قال فاذا ذكر الله خنس والخنس هو السكوت فكأنه يسكت

\* وقالت فرقة لا ينعدم أصله ولكن يجرى في القلب ولا يكون له أثر لان القلب اذا صار مستوعبا بالذكر كان محجوبا عن التأثير بالوسوسة كالشغول به - منه فانه قد يتكلم ولا يفهم وان كان الصوت يمر على سمعه وقالت فرقة لا تسقط الوسوسة ولا أثرها ايضا ولكن تسقط غلبتها للقلب فكأنه يوسوس من بعده وعلى ضعف \* وقالت فرقة ينعدم عند الذكر في لحظة وينعدم الذكر في لحظة ويتعاقبان في أزمنة متقاربة ينظرن لتقاربهما انهما متساوية وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة فانك اذا أدبرتها بسرعة رأيت النقط دوائر بسرعة

(٢٩٩)

تواصلها بالحركة واستدل  
هؤلاء بان الخنس قد ورد  
وتحن نشاهد الوسوسة مع  
الذكر ولا وجه له الا هذا  
وقالت فرقة الوسوسة  
والذكر يتساوقان في  
الدوام على القلب تساقا  
لا ينقطع وكأن الانسان  
قد يرى بعينه شيئين في حالة  
واحدة فكذلك القلب  
قد يكون مجرى لشئين فقد  
قال صلى الله عليه وسلم ما من  
عبد الا وله أربعة أعين  
عينان في رأسه يبصر بهما  
أمر دنياه وعينان في قلبه  
يبصر بهما أمر دينه والى  
هذا ذهب المحاسبي والصحیح  
عندنا أن كل هذه المذاهب  
صحیحة ولكن كلها قاصرة  
عن الاطاحة باصناف  
الوسواس وانما تنظر كل  
واحد منهم الى صنف واحد  
من الوسواس فاخبر عنه  
\* والوسواس اصناف  
(الاول) أن يكون من  
جهة التلبیس بالحق فان  
الشیطان قد یبأس بالحق  
فیقول للانسان تترك التعميم  
بالذات فان العمر طويل  
والصبر عن الشهوات طول  
العمر ألمه عظیم فعند هذا

عن الذکر فیعود الى الوسوسة (وقالت فرقة) منهم (لا ينعدم أصله ولكن يجرى في القلب ولا يكون له أثر) يظهر عليه (لان القلب اذا صار مستوعبا بالذکر) أي مستغرقا به (كان محجوبا عن التأثير بالوسوسة) فهو (كالشغول به) فانه قد يتكلم ولا يفهم وان كان الصوت يمر على سمعه) وعلى هذا المعنى يحملون الخنوس في الحديث (وقالت فرقة) منهم (لا تسقط الوسوسة ولا أثرها ايضا ولكن تسقط غلبتها للقلب) أي لا يكون القلب مغلوبا للتأثير عند الذكر وفي بعض النسخ غلبتها أي الوسوسة (وكأنه يوسوس من بعده وعلى ضعف) وقالت فرقة) منهم (ينعدم عند الذكر في لحظة) أي حال الذکر ينعدم (وينعدم الذکر بها في لحظة ويتعاقبان) على القلب (في أزمنة متقاربة ينظرن لتقاربهما انهما متساوية وهو كالكرة التي عليها نقط متفرقة فانها اذا أدبرت بسرعة رأيت النقط دوائر لسرعة تواصلها بالحركة واستدل هؤلاء بان الخنس قد ورد) في الحديث بأنه عند الذکر يحصل له ذلك (وتحن نشاهد الوسوسة مع الذکر) في حال واحد (ولا وجه له الا هذا) والى هذا ذهب صاحب القوت فانه قال وهذان المعنيان من ظهور الخير والشر والطاعة والمعصية بهذه الاسباب يوجدان في طرفة عين فتصير أجزاء العبد جزءا واحدا ومفصلاته تعود بالمراد منه وصلوا واحدا كالبرقة في السرعة بتقلب القدرة على المشيئة اذا قال له كن فيكون) وقالت فرقة) منهم (ان الوسوسة والذکر يتساوقان في القلب على الدوام تساقا لا ينقطع وكأن الانسان قد يرى في حالة واحدة بعينه شيئين مختلفين فكذلك القلب قد يكون مجرى لشئين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد الا وله أربعة أعين عينان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن بلقيش الا تحرة مكان دينه وفيه الحسين بن محمد الهروي الشمانخي الحافظ كذبه الحاكم والاشعة منه اه قلت ولفظ الديلمي ما من عبد الا وفي وجهه عينان يبصر بهما أمر الدنيا ثم ساق الحديث وفي آخره فاذا أراد الله بعبد خيرا ففتح الله عينيه اللتين في قلبه فابصر بهما واذا أراد به غير ذلك تركه على ما فيه ثم قرأ أم على قلوب أقفالها (والى هذا ذهب) الحرث بن أسد (المحاسبي) رحمه الله تعالى وأشار اليه في الرعاية (والصحیح عندنا في هذا ان كل هذه المذاهب صحیحة) ولها وجوه وتخارج (ولكن كلها قاصرة عن الاطاحة باصناف الوسواس وانما تنظر كل واحد الى صنف واحد من الوسواس فاخبر عنه والوسواس اصناف الاول أن يكون من جهة التلبیس بالحق فان الشيطان قد یبأس بالحق) و يغطيه (فيقول للانسان لا تترك التعميم) في الدنيا (والذات) بمناعتها وفي بعض النسخ التعميم بالذات (فان العمر طويل) والاجل المحتوم بعيد (والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظیم) واذا وسوس له بذلك (فعند هذا اذا ذكر العبد عظیم حق الله وعظیم عقابه وثوابه وقال الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما فاذا ذكر العبد وعد الله ووعده وجدد إيمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب) وتأخر وانقبض (اذ لا يستطيع أن يقول ليس النار أشد من الصبر عن المعاصي ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تفضي الى النار فان إيمانه بكتاب الله يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه وكذلك يوسوس اليه بالعجب في عمله ويقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ويعبد الله كما يعبده فما أعظم مكانك عند الله فيبتدئ العبد أن معرفته وقدرته اذا ذكر العبد عظیم حق الله تعالى وعظیم ثوابه وعقابه وقال لنفسه الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما فاذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعده وجدد إيمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب اذ لا يستطيع أن يقول له النار أشد من الصبر عن المعاصي ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تفضي الى النار فان إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه وكذلك يوسوس اليه بالعجب بعمله فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ويعبد الله كما يعبده فما أعظم مكانك عند الله تعالى فيبتدئ العبد حينئذ أن معرفته

اذا ذكر العبد عظیم حق الله تعالى وعظیم ثوابه وعقابه وقال لنفسه الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما فاذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعده وجدد إيمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب اذ لا يستطيع أن يقول له النار أشد من الصبر عن المعاصي ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تفضي الى النار فان إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه وكذلك يوسوس اليه بالعجب بعمله فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ويعبد الله كما يعبده فما أعظم مكانك عند الله تعالى فيبتدئ العبد حينئذ أن معرفته

وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعمله كل ذلك من خلق الله تعالى فمن أين يجب به فيجنس الشيطان اذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله فان المعرفة والايمن يدفعه فهذا نوع من الوسواس ينقطع بالكلية عن العارفين المستبصرين بنور الايمان والمعرفة (الصف الثاني) أن يكون وسواسه بخر يك الشهوة وهيجانها وهذا ينقسم الى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية والى ما يظنه بغالب الظن فان علمه يقينا يخنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ولم يخنس عن التهيج وان كان مظنوناً فربما يبقى مؤثراً بحيث يحتاج الى مجاهدة في دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة غير غالبية (الصف الثالث) أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر وتذكر الاحوال الغالبة والتذكر في غير الصلاة مثلاً فاذا أقبل على الذكر تصور أن يندفع ساعة (٣٠٠) ويعود ويندفع ويعود فيتعاقب الذكر والوسوسة ويتصور أن يتساوقا

(وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعمله كل ذلك من خلق الله فمن أين يجب به فيجنس الشيطان) ويتأخر (اذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله لان المعرفة والايمن) كل منهما (يدفعه فهذا نوع من الوسواس ينقطع بالكلية عن العارفين) بالله (بنور الايمان والمعرفة) فهذا وجه من قال انه ينقطع بالكلية (الصف الثاني أن يكون وسواسه بخر يك الشهوة وتهيجها) وانارثها (وهذا ينقسم الى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية والى ما يظنه بغالب الظن فان علمه يقينا يخنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ولم يخنس عن) أصل (التهيج وان كان مظنوناً فربما يبقى مؤثراً بحيث يحتاج الى مجاهدة) ومعالجة شديدة (في دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة غير غالبية) وهذا وجه من مال الى قول الفرقة الثانية (الصف الثالث أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر وتذكر الاحوال الغالبة والتفكير في غير الصلاة مثلاً فاذا أقبل على الذكر تصور أن يندفع ساعة ويعود) أخرى (فيندفع ويعود فيتعاقب الذكر والوسوسة) معاً على القلب (ويتصور أن يتساوقا جميعاً حتى يكون الفهم مستقلاً على فهم معنى القراءة وعلى تلك الخواطر كأنهم ما في موضعين من القلب ويعيد جدا أن يندفع هذا الجنس بالكلية بحيث لا يخطر ولكنه ليس محالاً اذ قال صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشئ من أمر الدنيا غفر له ماتقدم من ذنبه فلو أنه متصور لما ذكره الا أنه لا يتصور ذلك الا في قلب استولى عليه الحب حتى صار كالسهرت) الغلوب على عقله (فانا قدرنا المستوعب القلب بعد وقت تأذي به قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدو بحيث لا يخطر بباله غيره وكذا المستغرق بالحب قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه فيغوص في فكره بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه) لاستغراقه فيه (ولو كلفه غيره لم يسمع) أي لم يعرفه سمعاً (ولو اجتاز) أي مر (واحد بين يديه كان) في حال (كأنه لا يراه واذا تصور هذا من خوف عدو وعند الحرص على جاه ومال فكيف لا يتصور من خوف النار والحرص على الجنة ولكن ذلك عزيز) قليل الوجود (لضعف الايمان بالله واليوم الآخر فاذا تأملت جملة هذه الاقسام وأصناف الوسواس علمت ان لكل مذهب من المذاهب) للفرق المتقدمة (وجهاً) وجهياً (ولكن في محل مخصوص وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة) واحدة (أو ساعة) واحدة (غير بعيد ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً) وزماناً مديداً (بعيداً أو محالاً في الوجود) لا يكاد يتيسر (ولو تخلص أحد من وسواس الشيطان بالخواطر وتهيج الرغبة لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرى انه صلى الله عليه وسلم نظر الى علم نوبه في الصلاة فلما سلم روى ذلك الثوب وقال شغلني عن الصلاة) تقدم في كتاب الصلاة (وكان) صلى الله عليه وسلم (في يده خاتم من ذهب فنظر اليه وهو على المنبر فرماه وقال نظرة اليه ونظرة اليكم) رواه النسائي من حديث ابن عباس وقد تقدم أيضاً في الصلاة (وكان ذلك لوسوسة الشيطان

جميعاً حتى يكون الفهم مستقلاً على فهم معنى القراءة وعلى تلك الخواطر كأنهما في موضعين من القلب ويعيد جدا أن يندفع هذا الجنس بالكلية بحيث لا يخطر ولكنه ليس محالاً اذ قال عليه السلام من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشئ من أمر الدنيا غفر له ماتقدم من ذنبه فلو أنه متصور لما ذكره الا أنه لا يتصور ذلك الا في قلب استولى عليه الحب حتى صار كالسهرت فانا قدرنا المستوعب القلب بعد وقت تأذي به قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدو بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه وكذلك المستغرق في الحب قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه فيغوص في فكره بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه ولو كلفه غيره لم يسمع ولو اجتاز بين يديه أخذ لكان كأنه لا يراه واذا تصور هذا في خوف من عدو وعند الحرص على مال وجاه فكيف لا يتصور من خوف النار والحرص على الجنة ولكن ذلك عزيز تراضعف الايمان بالله تعالى واليوم الآخر فاذا تأملت جملة هذه الاقسام وأصناف الوسواس علمت ان لكل مذهب من المذاهب وجهاً ولكن في محل مخصوص وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً لا يكاد يتيسر ولو تخلص أحد من وسواس الشيطان بالخواطر وتهيج الرغبة لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرى انه صلى الله عليه وسلم نظر الى علم نوبه في الصلاة فلما سلم روى ذلك الثوب وقال شغلني عن الصلاة وقال اذهب فرماه وقال نظرة اليه ونظرة اليكم) رواه النسائي من حديث ابن عباس وقد تقدم أيضاً في الصلاة (وكان ذلك لوسوسة الشيطان

بخر يك

براه واذا تصور هذا في خوف من عدو وعند الحرص على مال وجاه فكيف لا يتصور من خوف

النار والحرص على الجنة ولكن ذلك عزيز تراضعف الايمان بالله تعالى واليوم الآخر فاذا تأملت جملة هذه الاقسام وأصناف الوسواس علمت ان لكل مذهب من المذاهب وجهاً ولكن في محل مخصوص وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً لا يكاد يتيسر ولو تخلص أحد من وسواس الشيطان بالخواطر وتهيج الرغبة لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرى انه صلى الله عليه وسلم نظر الى علم نوبه في الصلاة فلما سلم روى ذلك الثوب وقال شغلني عن الصلاة وقال اذهب فرماه وقال نظرة اليه ونظرة اليكم) رواه النسائي من حديث ابن عباس وقد تقدم أيضاً في الصلاة (وكان ذلك لوسوسة الشيطان

بغير تلك النظرة التي حتم الذهب وعلم الثوب وكان ذلك قبل تحريم الذهب فلذلك لبسه ثم رمى به فلا تعلق وسوسة عرض الدنيا ونقد هذا  
الابالري والمفارقة فساد ما ملك شيئا ورأى حاجته ولود ينارا واحدا ايدعه الشيطان في (٢٠١) صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره

وانه كيف يحفظه وفيما اذا  
ينفقه وكيف يخفبه حتى  
لا يعلم به أحد أو كيف  
يظهره حتى يتباهى به الى  
غير ذلك من الوسواس فمن  
أنتب مخالفة في الدنيا  
وطمع في أن يتخلص من  
الشيطان كان كمن انغمس  
في العسل وظن أن الذباب  
لا يقع عليه فهو محال  
فالدنيا باب عظيم لوسوسة  
الشيطان وليس له باب  
واحد بل أبواب كثيرة قال  
حكيم من الحكماء الشيطان  
يأتي ابن آدم من قبل المعاصي  
فان امتنع أناه من وجه  
النصيحة حتى يلقيه في بدعة  
فان أبي أمره بالتحرج  
والشدة حتى يحرم ما ليس  
بحرام فان أبي شككته في  
وضوئه وصلاته حتى يخرج  
عن العلم فان أبي خفف  
علمه أعمال البر حتى يراه  
الناس صابرا عفيفا فتميل  
قلوبهم اليه فيحبب نفسه  
وبه يهلكه وعند ذلك تشتد  
الحاجة فانها آخر درجة  
ويعلم أنه لو جاوزها أفلت  
منه الى الجنة \* (بيان  
سرعة تقلب القلب وانقسام  
القلوب في التغير والثبات) \*  
اعلم أن القلب كإذ كرهناه  
تكتنفه الصفات التي  
ذكرناها وتنصب اليه

بغير تلك النظرة التي حتم الذهب وطرأ الثوب وكان ذلك قبل تحريم الذهب فلذلك لبسه ثم رمى به (وهو  
باجماع العلماء من السلف والخلف الاما كان من ابن حزم الظاهري فانه جوز لبس خاتم الذهب للرجال وهو  
ضعيف لمخالفته النصوص (ولا تنقطع وسوسة عرض الدنيا ونقد هذا الابالري والمفارقة) فيكون سببا  
للخلوص والانحلاص (فساد ما ملك شيئا ورأى حاجته ولود ينارا واحدا فلا تخليه الشيطان في صلته عن  
الفكر في ديناره كيف يحفظه وفيما اذا ينفقه وكيف يخفبه حتى لا يعلم به أو كيف يظهره حتى يتباهى به)  
بين أقرانه (الى غير ذلك من الوسواس) وهذا أصعب ما يكون (فمن أنتب مخالفة في الدنيا) وترفع فيها  
(وطمع أن يتخلص عن الشيطان كان) مثله (كمن انغمس في العسل) في الصيف (وظن أن الذباب  
لا يقع عليه وهو محال فالذباب عظيم لوسواس الشيطان وليس له باب واحد) حتى يحترق عنقه (بل أبواب)  
كثيرة وبعضها أصعب من بعض (قال حكيم من الحكماء) العارفين (الشيطان يأتي ابن آدم من قبل  
المعاصي فان امتنع) منها (أناه من وجه النصيحة حتى يلقيه في بدعته) ويحسن له اياها (فان أبي أمره  
بالتحرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام فان أبي) من ذلك (شككته في وضوئه وصلاته حتى يخرج  
عن العلم فان أبي خفف عليه أعمال البر حتى يراه الناس صابرا عفيفا فتميل قلوبهم اليه ويعجب بنفسه وبه  
يهلكه وعندئذ تشتد الحاجة فانها آخر درجة ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه الى الجنة) فأتى أعماله اذا عجز  
عن ابن آدم ايقاعه في العجب وهو سوسوس الاعمال وبه يتم الهلاك فان سلم منه نجاب عمله أعادنا الله منه وقد  
يستأنس لهذا القول بما مر من الحديث ان الشيطان قد لا يترك ابن آدم باطرقه ففعله بطريق الاسلام الخ

فراجعه \* (بيان سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات) \*  
(اعلم أن القلب كإذ كرهناه تكتنفه الصفات التي ذكرناها وتنصب اليه الاحوال) المختلفة (من  
الابواب التي وصفناها فكانه هدف يصاب على الدوام من كل جانب فاذا أصابه شيء يتأثر به أصابه من جانب  
آخر ما يضاة فتغير وضعه فان زل الشيطان به فدعاه الى الهوى وزل الملك به وصرفه عنه وان جذبته شيطان  
الى شر جذبته شيطان آخر الى غيره وان جذبته ملك الى خير جذبته آخر الى غيره فتارة يكون متنازعا بين  
ملكين وتارة بين شيطانين وتارة بين ملك وشيطان ولا يكون قط مهما ملا) فالخواطر الواردة على القلب  
أربع خاطر ملكي وخواطر شيطاني وهما الاصلان المفهومان من حديث الممتين المتقدم ذكره قريبا وخواطر  
روحي وخواطر نفسي وهما الفرعان وفي كلام بعضهم ان حركة النفس والروح هما الموجدتان للمتين  
والصحيح أن المتين تتقدمان على حركة الروح والنفس فحركة الروح من لمة الملك والهمة العالية من حركة  
الروح وهذه الحركة من الروح ببركة لمة الملك وحركة النفس من لمة الشيطان ومن حركة النفس الهمة  
الدنيئة وهي شوم لمة الشيطان فاذا وردت المتان ظهرت الحركة وان ظهر سر العطاء والابتلاء من معط  
كريم ومبتل حكيم وقد تكون هاتان المتان مندركتين وينبغي أن تراهما بالآخر كما تقدم بيانه  
قريبا والمتفطن المتيقظ ينفتح عليه بمطالعة وجود هذه الآثار في ذاته من باب أنس ويبقى أبدا مفتقدا  
حاله مطالعا آثار المتين وذكر وخواطر من آخرين خواطر العقل وخواطر اليقين فخواطر العقل متوسط  
بين الخواطر الاربعة يكون مع النفس والعدو لوجود التميز وثبات الجهة على العبد ليدخل العبد في الشيء  
بوجود عقلي اذ لو فقد العقل سقط العتاب والعقاب وقد يكون مع الملك والروح ليقوع الفعل مختارا  
ويستوجب به الثواب وقد تقدمت الاشارة الى انه ليس من العقل خواطر على الاستقلال وانما أصله تارة  
من خواطر الملك وتارة من خواطر النفس وأما خواطر اليقين فهو روح الايمان ومزيد اليقين وحاصله راجع

الآثار والاحوال من الابواب التي وصفناها فكانه هدف يصاب على الدوام من كل جانب فاذا أصابه شيء يتأثر به أصابه من جانب آخر ما يضاة  
فتغير صفته فان زل به الشيطان فدعاه الى الهوى وزل به الملك وصرفه عنه وان جذبته شيطان الى شر جذبته شيطان آخر الى غيره وان جذبته ملك  
الى خير جذبته آخر الى غيره فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين ملك وشيطان ولا يكون قط مهما ملا

الى ما ورد من الحق سبحانه وقال صاحب القوت جل الخواطر ستة هي حدود القلب وقوادحه من ورائها خزائن القلب وملكوته القدرة وهي جنود الله تعالى والقلب خزانة من خزائن الملكوت وقد اودعه قبله من لطائف الرغبات والرهبات وشعشع فيه من انوار العصمة والخبروت فأقول التفصيل خاطر النفس وخاطر العدو وهذا لا يعدمهما معوم المؤمنين وهما مذمومان محكوم لهما بالسواء لا بردان الا بالهوى وضد العلم وخاطر الروح وخاطر الملك وهذا لا يعدمهما خصوص المؤمنين وهما محمودان لا بردان الا بحق وبما دل عليه العلم وخاطر العقل متوسط بين هذه الاربعة يصلح للمذمومين فيكون حجة على العبد لكان تمييز العقل وتقسيم المعقول و يصلح أيضا أن يكون للممدوحين فيكون شاهد للملك ومؤيد لخاطر الروح والخاطر السادن هو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومزيد العلم بردان اليه ويصدران عنه وهذا الخاطر مخصوص بخصوص لا يحده الا الموقنون وهم الشهداء والصديقون لا بردان الا بحق وان خفي ووروده ودق ولا يقدرح الا بعلم اختيار المراد مختار وان لطافت أدلته وبطن وجه الاستدلال به ولكن ليس يخفى هذا الخاطر على مقصوده مراده وهم الذين وصفهم الله تعالى بالذكري فقال ان في ذلك لذكرا لى ان كان له قلب أى من تولى الله تعالى حفظ قلبه وسائر ما ذكرناه من الخواطر لا يعدمه المؤمنون والقلب خزانة الله تعالى من خزائن الغيب وهذه المعاني جنود الله تعالى مقبمة حول القلب يخفى منها ما يشاء ويظهر وييسدئ منها ما يريد ويعيد وينسط القلب بما يشاء منها ويقبضه فيما يشاء عنها ثم قال وقد أجل الله تعالى ذكره قلب الكون بمشيتته في قوله يقلب الله الليل والنهار المعنى بما فيها لانهم ما طرفان للاشياء معبر عنهما فهما كقوله عز وجل بل مكر الليل والنهار والمعنى مكرهم في الليل والنهار فعبر بهم عن مكرهم لانهما مكانان لمكرهم (واليه الاشارة بقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ولا اطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجب صنع الله تعالى في عجائب القلب وتقلبه كان يحلف به فيقول لا ومقلب القلوب وكان كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا أو تخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبله كيف يشاء وفي لفظ آخر ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء أن يزيغه أزاعه وضربه صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال مثل القلب مثل العصفور مثل العصفور يتقلب في كل ساعة قال عليه السلام مثل القلب في تقلبه كالقدر اذا استجمعت غلبانا

الى ما ورد من الحق سبحانه وقال صاحب القوت جل الخواطر ستة هي حدود القلب وقوادحه من ورائها خزائن القلب وملكوته القدرة وهي جنود الله تعالى والقلب خزانة من خزائن الملكوت وقد اودعه قبله من لطائف الرغبات والرهبات وشعشع فيه من انوار العصمة والخبروت فأقول التفصيل خاطر النفس وخاطر العدو وهذا لا يعدمهما معوم المؤمنين وهما مذمومان محكوم لهما بالسواء لا بردان الا بالهوى وضد العلم وخاطر الروح وخاطر الملك وهذا لا يعدمهما خصوص المؤمنين وهما محمودان لا بردان الا بحق وبما دل عليه العلم وخاطر العقل متوسط بين هذه الاربعة يصلح للمذمومين فيكون حجة على العبد لكان تمييز العقل وتقسيم المعقول و يصلح أيضا أن يكون للممدوحين فيكون شاهد للملك ومؤيد لخاطر الروح والخاطر السادن هو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومزيد العلم بردان اليه ويصدران عنه وهذا الخاطر مخصوص بخصوص لا يحده الا الموقنون وهم الشهداء والصديقون لا بردان الا بحق وان خفي ووروده ودق ولا يقدرح الا بعلم اختيار المراد مختار وان لطافت أدلته وبطن وجه الاستدلال به ولكن ليس يخفى هذا الخاطر على مقصوده مراده وهم الذين وصفهم الله تعالى بالذكري فقال ان في ذلك لذكرا لى ان كان له قلب أى من تولى الله تعالى حفظ قلبه وسائر ما ذكرناه من الخواطر لا يعدمه المؤمنون والقلب خزانة الله تعالى من خزائن الغيب وهذه المعاني جنود الله تعالى مقبمة حول القلب يخفى منها ما يشاء ويظهر وييسدئ منها ما يريد ويعيد وينسط القلب بما يشاء منها ويقبضه فيما يشاء عنها ثم قال وقد أجل الله تعالى ذكره قلب الكون بمشيتته في قوله يقلب الله الليل والنهار المعنى بما فيها لانهم ما طرفان للاشياء معبر عنهما فهما كقوله عز وجل بل مكر الليل والنهار والمعنى مكرهم في الليل والنهار فعبر بهم عن مكرهم لانهما مكانان لمكرهم (واليه الاشارة بقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ولا اطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجب صنع الله تعالى في عجائب القلب وتقلبه كان يحلف به فيقول لا ومقلب القلوب وكان كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا أو تخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبله كيف يشاء وفي لفظ آخر ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء أن يزيغه أزاعه وضربه صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال مثل القلب مثل العصفور مثل العصفور يتقلب في كل ساعة قال عليه السلام مثل القلب في تقلبه كالقدر اذا استجمعت غلبانا

وقال مثل القلب كمثل ريشة  
 في أرض فلاة تغلبها الرياح  
 ظهر البطن وهذه التقلبات  
 وعجائب صنع الله تعالى في  
 قلبها من حيث لا تهتدى  
 اليه المعرفة لا يعرفها الا  
 المراقبون والمراعون  
 لا حوالهم مع الله تعالى  
 \* والقلوب في الثبات على  
 الخير والشر والترديد بينهما  
 ثلاثة \* قلب عمر بالتقوى  
 وزكا بالرياسة وطهر عن  
 خبائث الاخلاق تنقذ  
 فيه خواطر الخير من خزائن  
 الغيب ومدخل الملكوت  
 فيصرف العقل الى التفكير  
 فيما خطر له ليعرف دقائق  
 الخير فيه ويطلع على أسرار  
 فوائده فيكشف له بنور  
 البصيرة وجهه فيحكم بانه  
 لا بد من فله فيستخس عليه  
 ويدعو الى العمل به وينظر  
 الملك الى القلب فيجده طيبا  
 في جوهره طاهرا بتقواه  
 مستنيرا بضياء العقل  
 معمورا بانوار المعرفة فيراه  
 صالحا لان يكون له مستقرا  
 ومهبطا فعند ذلك يسده  
 بجنود لا ترى ويهديه الى  
 خيرات أخرى حتى ينجر  
 الخير الى الخير وكذلك على  
 الدوام ولا يتناهى امداده  
 بالترغيب بالخير وتيسير  
 الامر عليه

اه قلت ولفظهما لقلب ابن آدم أشد انقلابا من القدر اذا استجمعت غلبانا (وقال) صلى الله عليه وسلم  
 (مثل القلب كمثل ريشة بأرض فلاة تغلبها الرياح ظهر لبطن) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير  
 والبيهقي في الشعب من حديث أبي موسى الأشعري باسناد حسن والبرزنجي من حديث أنس بسند  
 ضعيف اه قلت لفظ حديث أبي موسى عند الطبراني مثل هذا القلب مثل ريشة بفلاة من الارض والبياتي  
 سواء ولفظه عند البيهقي مثل القلب كمثل ريشة والبياتي كسباق المصنف وكذلك رواه ابن الجارقي التاريخ  
 ورواه ابن ماجه بلفظ مثل القلب مثل الريشة تغلبها الرياح بفلاة وأما لفظ حديث أنس عند البرزنجي  
 المؤمن كريشة بفلاة تغلبها الرياح مرة وتفتتها أخرى وهذه الامثلة الثلاثة أوردتها صاحب القوت ثم  
 قال فالقلب مكان للتقلب بما فيه من خزائن الغيب كالليل والنهار مكانان للحكام بالتصريف من اختلاف  
 الأزمان في الاوقات والامعان بتقلب القلوب وبانقلب سبحانه يحول بين القلب وصاحبه واجب الكون  
 يأسره عند الموحدين في القدر بالتقلب كمثل ريشة في مرجع عاصف تغلبه القدرة على مشيئة القادر تعالى  
 وليس في القدرة ترتيب ولا مسافة ولا بعد ولا يحتاج الى زمان ولا مكان فظاهر من الملك وثبت للعيون بمكان  
 وزمان فلاجل الحكمة والصنع والاتقان وما خلق من الملكوت وتقلب ببيضاء القلوب فيلطف القدرة  
 وقهر السلطان ونصيب كل عبد من مشاهدة القدرة بقدر نصيبه من التوحيد حسب قسمه من اليقين  
 (وهذه التقلبات وعجيب صنع الله في قلبها من حيث لا تهتدى اليه لا يعرفه الا المراقبون لقلوبهم  
 والمراعون لا حوالهم مع الله تعالى والقلوب في الثبات على الخير والشر والترديد بينهما ثلاثة) أحدها  
 (قلب عمر بالتقوى وزكا بالرياسة وطهر عن خبائث الاخلاق) والترتيب في هذا المقام غير مراعى فان  
 التطهير عن الخبائث هو أول ما يكون ثم التزكية بالرياسة ثانيا فالذي ينتج عنهما عمارة القلب بالتقوى فهو  
 آخر مراتب جعله أولا أو يكون المراد بعمارته بالتقوى الاتقاء من الشرك المضاد للتوحيد ثم التزكية  
 بالرياسة ثم أعمال الجوارح ثم التطهير عن الخبائث هو انشراحه بنور اليقين حسبما قسم له (تنقذ فيه  
 خواطر الخير) وهي التي ترمي الله تعالى بواسطة الملائكة (من خزائن الغيب ومدخل الملكوت) الاعلى  
 (فيصرف العقل الى التفكير فيما خطر ليعرف دقائق الخير فيه ويطلع على أسرار فوائده فيكشف له بنور  
 البصيرة وجهه) ويبين له أمره (فيحكم بانه لا بد من فعله ويستحث عليه ويدعو الى العمل به) وهذا القلب  
 هو المتطلع الى الروح العلوى الميال اليه وهو القلب الاو يد الذي ورد فيه انه أجود فيه سراج ينظر  
 الملك الى هذا القلب (فيجده طيبا في جوهره) أي في تكوونه في أصل خلقته عند سكون الروح الى النفس  
 (طاهرا بتقواه مستنيرا بضياء العقل معمورا بانواع المعرفة) معمورا بانوار اليقين (فيراه صالحا لان يكون  
 مستقرا ومهبطا) لتزلاته (فعند ذلك يسده بجنود) معنوية (لا ترى ويهديه الى خيرات أخرى) تترعى  
 (حتى ينجر الخير الى الخير) هلم جرا (كذا على الدوام ولا يتناهى امداده بالترغيب في الخير) في كل لحظة  
 (وتيسير الامر عليه) في كل حركة وسكون ولفظ القوت وان أراد الله تعالى اظهار خير والهام تقوى  
 من خزائن الملكوت حرم الروح بنحى اللطف فتحرك بامر تعالى فنقذ من جوهرها نور اساطعها في  
 القلب فظهرت همة عالية وهمة الخير تزداد ثلاثة معان لا تخصي فروعه لان همة كل عبد في الخير مبلغ  
 علمه ومنتهى مقامه فأحد الاصول مسارعة في امر بفرض أو نذب لغفل يكون عن عمل حال العبد أو علم  
 يكون مظنة له أظهر عليه من مكاشفة غيب من ملك أو ملكوت والمعنى الثالث تحمل مباح من تصرف فيما  
 يعني بما يعود صلاحه عليه أو استراحة للنفس بما أبيض له يكون نفعه لغيره أو تزويجها من الافكار القلبية  
 تسكون جلالا لكرهه وتخفيفا لثقله فهذه مرافق للعبودية كلها رضاه تعالى فأضأؤها أفضل للعبود بعضها  
 أفضل من بعض فاذا أراد الله اظهار خير من خزائنه الروح حركها فسطعت نوراني القلب فأثرت فينظر الملك  
 القلب فيرى ما أحدث الله فيه فيظهر مكانه فيمكن والملائكة مجبول على الهداية مطبوع على حب الطاعة

واليه الاشارة بقوله تعالى فأما (٣٠٤) من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره اليسرى وفي مثل هذا القلب بشرق نور المصباح

فيلقى الالهام وهو حضوره على القلب بقدر خواطره يأمر بتنفيذ ذلك ويحسنه له ويحسه عليه وهذا هو الهام التقوى والرشد وينظر الملك الى اليقين فيشهد اليقين للملك بذلك فيطمئن العقل ويسكن الى شهادة اليقين فيصير مع الملك فينشرح الصدر لظما نينة العقل فتظهر أدلة العلم لانشراح الصدر فيقوى سلطان اليقين لصفاء الاعيان وتندرج ظلمة الهوى في أنوار اليقين وتنطفئ شعلة الشهوة لظهور نور الاعيان وزينة الحياء فتضعف صفات النفس بسقوط الشهوة ويقوى القلب لضعف النفس ويزيد الاعيان بقوة اليقين وظهور أدلة العلم فتغلب الهداية ليزيد الاعيان وسعة الحياء فتظهر الطاعة لغلبة الحق والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون (واليه الاشارة بقوله تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره اليسرى) فالاعطاء اشارة الى تزكية العمل والاتقاء هو عمارة القلب بالتقوى والتصديق بالحسنى هو التطهر عما يصاد الاخلاق المحموده (وفي مثل هذا القلب بشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية) فالقلب بمنزلة القنديل وعلى قدر وقته واطيف جوهره وصالته عن كدره وحسن طهارته عن الاكدار تكون العلوم الحسنة فيه والانوار وجوه الزاجية يحتاج الى صفاء الماء كما ان صفاء الماء يحتاج الى صفاء الجوهر ومعايرهما يكون القلب والعقل ووقود النار يحتاج الى قوة القنبلة فوضعهما في القوة يكون العلم بالله تعالى واليقين (حتى لا يخفى فيه الشرك الخفي الذي هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء) روى الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن عباس الشرك فيكم أخفى من ديب النمل على الصفاوروى الحاكم وأبو نعيم في الخلية الشرك أخفى في أمي من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء الحديث قل صاحب القوت وهذا لا يعده المؤمنون الا الصديقون (ولا يخفى على هذا النور خافية) بل ينكشف له حقائق الاشياء (ولا يروج عليه شيء من مكاييد الشيطان بل يقف الشيطان) من بعيد (ويوحى زخرف القول غرورا ولا يلتفت اليه) وليس عليه سبيل (وهذا القلب بعد طهارته من الصفات (المهلكات) وأعظمها الجهل والطمع وحب الدنيا (يصير على القرب معمورا بالمنجيات التي سنذكرها) بعد (من الصبر والشكر والخوف والرجاء والفقر والزهد والمحبة والرضا والشوق والتوكل والتفكير والمحاسبة وغير ذلك) مما سياتي ذكره في الرابع الاخير (وهو القلب الذي أقبل الله عليه بوجهه) فسلبه عن ان يكون فيه مستكن لغيره (وهو اقلب العالمين المراد بقول الله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب) أي تسكن لجلال تجلياته وتنشرح وهو المراد من حديث حذيفة ان قلب المؤمن أجود فيه سراج زهر في تقسيمه القلوب على ما تقدم (والمراد بقوله بأيتها النفس المطمئنة) ارجعي وهذا يخرج على ان القلب يتكون من سكون النفس الى النفس كما تقدم (القلب الثاني الخنزول) المرصوف بالخذلان المضاد للتوفيق (المشحون بالهوى المدنس بالخبائث الملوثة بالاخلاق الذميمة) مثل الجهل والطمع وحب الدنيا وغيرها (المفتحة فيه أبواب الشياطين المسدودة عنه أبواب الملائكة ومبدأ الشرفية أن ينقذ فيه خاطر من الهوى ويهجم فيه) وكل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفارقها خواطر الهوى وهي الجهل والطمع وحب الدنيا ثم يضعف خاطر الهوى ويقوى على قدر ضعف هذه الثلاثة وقوتها يظهر خاطر الهوى في القلب على قدر تمكن هذه الثلاثة من النفس وخطاها (فينظر القلب الى حاكم العقل ليستفيق منه) اذا دأب اليه الفتوى باذن الشارع (ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل قد أخدمته الهوى وأنس به واستمر على استنباط الخيل في موافقة الهوى ومساعدته ففسول النفس) وتزين (وتساعد عليه) وذلك لان بين القلب والنفس مناعة ومحاذات وترددات والتوافق يكون أنسه بالهوى انما هو بتسويل النفس له من قول أو فعل فيوافقها أحيانا فتروم عليه النفس من نواحيه وتحسن له تلك الموافقة (فينشرح الصدر بالهوى وتنبت فيه ظلماته لا تخناس جند العقل) أي ناخوه (عن مدافعتهم فيقوى سلطان الشيطان لا تساع مكانه بسبب انتشار

من مشكاة الربوبية يخفى لا يخفى فيه الشرك الخفي الذي هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ولا يروج عليه شيء من مكاييد الشيطان بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا فلا يلتفت اليه وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات يصير على القرب معمورا بالمنجيات التي سنذكرها من الصبر والشكر والصبر والخوف والرجاء والفقر والزهد والمحبة والرضا والشوق والتوكل والتفكير والمحاسبة وغير ذلك وهو القلب الذي أقبل الله عز وجل بوجهه عليه وهو القلب المطمئن المراد بقوله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب وبقوله عز وجل بأيتها النفس المطمئنة (القلب الثاني) القلب الخنزول المشحون بالهوى المدنس بالاخلاق المذمومة والخبائث المفتوح فيه أبواب الشياطين المسدود عنه أبواب الملائكة ومبدأ الشرفية أن ينقذ فيه خاطر من الهوى ويهجم فيه فينظر القلب الى حاكم العقل ليستفيق منه ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل قد أفسد

خدمة الهوى وأنس به واستمر على استنباط الخيل له وعلى مساعدة الهوى فتستولى النفس وتساعد عليه فينشرح الصدر بالهوى وتنبت فيه ظلماته لا تخناس جند العقل عن مدافعتهم فيقوى سلطان الشيطان لا تساع مكانه بسبب انتشار

(الهوى)

الهوى فيقبل عليه بالترين والغرور والاماني ويوحى بذلك زخرفا من القول غرورا فيضعف سلطان الايمان بالوعد والوعيد ويخبر نور اليقين لغرف الاخرة اذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم الى القلب علا جوانبه حتى تنطفي أنواره فيصير العقل كالعين التي ملاء الدخان أحجافها فلا يقدر على أن ينظر وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب حتى لا يبقى للقلب مكان التوقف والاستبصار ولو اصره واعظ وأسمع ما هو الحق فيه عى عن الفهم وصم عن السمع وهاجت الشهوة فيه وسطا الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى فظهرت المعصية الى عالم الشهادة من عالم الغيب بقضاء من الله تعالى وقدره والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله (٣٠٥) تعالى أرايت من اتخذ الهة هواه أفانت

تكون عليه وكيلا أم  
تحتسب أن أكثرهم  
يسمعون أو يعقلون انهم  
الا كالانعام بل هم أضل  
سيلا وبقوله عز وجل لقد  
حق القول على أكثرهم  
فههم لا يؤمنون وبقوله  
تعالى سواء عليهم أأنذرتهم  
أم لم تنذرهم لا يؤمنون  
ورب قلب هذا حاله بالاضافة  
الى بعض الشهوات كالذى  
يتورع عن بعض الاشياء  
ولكنه اذا رأى وجهنا حسنا  
لم يملك عينه وقلبه وطاش  
عقله وسقط امسالك قلبه أو  
كالذى لا يملك نفسه فيما  
فيه الجاه والرياسة والكبر  
ولا يبقى معه مسكة للتثبت  
عند ظهور أسبابه أو كالذى  
لا يملك نفسه عند الغضب  
مهما استحقق وذ كرعيب  
من عيوبه أو كالذى لا يملك  
نفسه عند القدرة على أخذ  
درهم أو دينار بل يتهاك  
عليه تهالك الواله المستهتر  
فينسى فيه المروعة والتقوى  
فكل ذلك لتصاعد دخان  
الهوى الى القلب حتى يظلم  
وتنطفئ منه أنواره فينطفئ

الهوى) في جوانبه (فيقبل عليه) حيث ذعن قرب (بالترين والغرور والاماني) الكاذبة ويخدعه بها (ويوحى بذلك زخرفا من القول غرورا فيضعف سلطان الايمان بالوعد والوعيد ويخبر نور اليقين بخوف الاخرة اذ يتصاعد من الهوى) عند الممكن (دخان مظلم الى القلب علا جوانبه) فيجيب البصيرة (حتى تنطفئ أنواره فيصير العقل) فيه (كالعين التي ملاء الدخان أحجافها فلا تقدر على أن تنظر) الى شئ (وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب) اذا استولت عليه أعمت بصيرته (حتى لا يبقى للقلب مكان التوقف والاستبصار) في جليات الحقائق (ولو) فرض انه (بصره واعظ وأسمع ما هو الحق فيه) وأفهمه بحسن تقريره (عنى عن الفهم وصم عن السمع وهاجت الشهوة وسطا الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى وظهرت المعصية الى عالم الشهادة من خزان الغيب بقضاء من الله وقدره) ولفظ القوت واذا أراد الله بعدد هلكة وكان قد حكم بوقوع الشر نظر القلب بعد الهمة بهوى النفس الى العقل فراجع العقل النفس فتولت وطوعت فسكن العقل واطمان الى تسويل النفس وطوعها فانشرح الصدر بالهوى لسكون العقل وانتشر الهوى في القلب لشرح الصدر وتوسعت قوى سلطان العدو ولا تساع مكانه وأقبل بتزينه وغروره وأمانيه ووعدته ووحى بذلك زخرفا من القول غرورا فيضعف سلطان الايمان لقوة سلطان العدو ويخبر نور اليقين لا تمار ظلمة الهوى فقويت صفات النفس لضعف القلب واشتعلت نيران الشهوة لنور الايمان فقلب الهوى لقوة الشهوة فاحرق العلم والايمان فارتفع الحياء واستتر الايمان بالشهوة فظهرت المعصية لغلبة الهوى وارتفع الحياء (والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله تعالى أرايت من اتخذ الهة هواه أفانت تكون عليه وكيلا أم تحتسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون انهم الا كالانعام بل هم أضل سيلا) وبقوله تعالى (لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون وبقوله) تعالى (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) وهذا هو القلب المنكوس الذى ذكر في حديث حذيفة عند تقسيم القلوب وهو الميال الى النفس واليه الاشارة بقوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء (القلب الثالث قلب تبدو فيه خواطر الهوى فيدعوه الى الشر فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه الى الخير) وهذا هو القلب المتردد بين ماو بحسب غلبة مياله يكون حكم السعادة والشقاوة كما أشار اليه المصنف بقوله (فتبعت النفس بشهواتها الى نصره خاطر الشر فتقوى الشهوة ويحسن التمتع) والتلذذ (والتمتع فينبعث العقل الى خاطر الشر ويدفع في وجه الشهوة ويقع فعلها وينسبها الى الجهل وبشبهها بالهيممة والسبع في تهجمها على الشر وقلة أكرانها بالعواقب) وهذا هو معاقبة القلب للنفس حين تكدره منها فيما انطلقت فيه جواهرها وذلك يكون عند عود العبد من مواطن مطالبات النفس والاقبال على الذكرو المراقبة (فقبل النفس الى نصع العقل) وتضعف قوتها وهذا الميل منها اليه بموجب الالفة التي جعل الله بينهما ان كان تكونه منها عند سكوتها مع الروح (فيحمل الشيطان حيلة على العقل ويقوى داعى الهوى ويقول ما هذا الخرج البارد) والتكاف الذى لا معنى له (ولم تمتنع عن هوائك فتؤذى نفسك وهل ترى أحدا من

(٣٩ - اتحاف السادة المتقين) - (سابع) نور الحياء والمروعة والايمان يسعى في تحصيل مراد الشيطان (القلب الثالث) قلب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه الى الشر فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه الى الخير فتبعت النفس بشهواتها الى نصره خاطر الشر فتقوى الشهوة وتحسن التمتع والتلذذ فينبعث العقل الى خاطر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقع فعلها وينسبها الى الجهل وبشبهها بالهيممة والسبع في تهجمها على الشر وقلة أكرانها بالعواقب فيقبل النفس الى نصع العقل فيحمل الشيطان حيلة على العقل فيقوى داعى الهوى ويقول ما هذا الخرج البارد ولم تمتنع عن هوائك فتؤذى نفسك وهل ترى أحدا من

أهل عصرك يخالف هواه أو يترك غرضه أفتترك لهم ملاذ الدنيا يمتعون بها وتنجس على نفسك حتى تبقى محروما وشقيما متعوبا يفضلك عليك أهل الزمان أتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان وقد فعلوا مثل ما شتهيت ولم يمتنعوا أما ترى العالم الغلاني ليس يحترمن مثل ذلك ولو كان ذلك شر الامتنع منه فقبل النفس الى (٣٠٦) الشيطان وتقلب اليه فيحمل الملك حجة على الشيطان ويقول هل هلك الامن اتبع

لذة الحال ونسى العاقبة  
أفتتقع بلذة بسيرة وتترك  
لذة الجنة ونعيمها أبدا لا يباد  
أم تستنقل ألم الصبر عن  
شهوتك ولا تستنقل ألم  
النار أتعتر بغفلة الناس عن  
أنفسهم واتباعهم هواهم  
ومساعدتهم الشيطان مع  
أن عذاب النار لا يخففه  
عندك معصية غيرك أ رأيت  
لو كتبت في يوم صائف شديد  
الحسرو ووقف الناس كلهم  
في الشمس وكان لك بيت  
باردا كنت تساعد الناس  
أو تطلب لنفسك الخلاص  
كيف تخالف الناس خوفا  
من حر الشمس ولا تخالفهم  
خوفا من حر النار فعند ذلك  
تمثل النفس الى قول الملك  
فلا يزال يتردد بين الجندين  
متجادبا بين الحزبين الى أن  
يغلب على القلب ما هو أولى  
به فان كانت الصفات التي  
في القلب الغالب عليها  
الصفات الشيطانية التي  
ذكرناها غلب الشيطان  
ومال القلب الى جسده من  
أحزاب الشيطان معرضا  
عن حزب الله تعالى وأوليائه  
ومساعد الحزب الشيطان  
وأعدائه وجرى على  
جوارحه بسابق القدر ما هو  
سبب بعده عن الله تعالى  
وان كان الاغلب على القلب

أهل عصرك يخالف هواه أو يترك غرضه فترك ملاذ الدنيا لهم يمتعون فيها وتنجس على نفسك حتى تبقى محروما وشقيما متعوبا يفضلك عليك أهل الزمان أتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان) ويسمهم باسمهم (وقد فعلوا مثل ما شتهيت ولم يمتنعوا) من التمتع بالملاذ (أما ترى العالم الغلاني ليس يحترمن عن فعل ذلك ولو كان ذلك شر الامتنع عنه) أتريد أن تكون أفضل منه (فقبل النفس الى الشيطان وتقلب اليه) بمقتضى جبلتها الاصلية وتلقى نصح القلب الى ورائها (فيحمل الملك على الشيطان ويقول هل هلك الامن اتبع لذة الحال) في العاجل (ونسى العاقبة أفتتقع بلذة بسيرة) قريبة الزوال (وتترك لذة الجنة ونعيمها أبدا لا يباد) لا تنقطع (أم تستنقل ألم الصبر عن شهوة) زائلة أي تعده ثقيل عليك (ولا تستنقل ألم النار) التي من عذبهم الم يطغ (أتعتر بغفلة الناس عن أنفسهم واتباعهم هواهم ومساعدتهم الشيطان مع ان عذاب النار لا يخفف عندك بمعصية غيرك أ رأيت لو كنت في) زمان (صيف ووقف الناس كلهم في الشمس وكان لك بيت بارد) مظلل (أ كنت مساعد للناس أو تطلب لنفسك الخلاص فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ولا تخالفهم خوفا من حر النار فعند ذلك تمثل النفس الى قول الملك فلا يزال) مترددا (بين الجندين متجادبا بين الحزبين الى أن يغلب على القلب من هو أولى به فان كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها) من الجهل والطمع وحب الدنيا وغيرها (غلب الشيطان) وكانت تلك الصفات جنودا له ومدخل الى القلب (ومال القلب) بحكم الغلبة (الى جسده من أحزاب الشياطين معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعد الحزب الشيطان وأعدائه وجرى) بسبب ذلك (على أعضائه بسابق) القضاء (والقدر ما هو سبب بعده عن) حضرة (الله تعالى وان كان الاغلب على القلب الصفات الملكية) التي تقدمت الاشارة اليها (لم يصح القلب الى اغواء الشيطان) أي لم عمل (وتحريضه اياه على العاجلة) أي الدنيا (وتهوينه أمر الاجلة) أي الآخرة (بل مال الى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ما سبق من القضاء على جوارحه وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) كما تقدم ذكره (أي بين تجاذب هذين الحزبين) المفهوم من قوله في تفسيره ان المراد به تحت قبضة قهره وقدرته (و) هذا (هو الغالب أعني القلب والانتقال من حزب الى حزب) حتى بالغوا في ذلك وقالوا

وما سمى الانسان الاناسه \* وما القلب الا أنه يتقلب

فالتقلب والانتقال من شأن القلب هذا هو الاصل (أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة أو حزب الشياطين فنادر من الجانبين) قليل الوقوع واعلم ان أعمال العباد لا تتجاوز عن ثلاثة أنواع فرض ونفل ومعصية فالفرض بأمر الله تعالى ومحبهته ومشيتته تجتمع هذه المعاني الثلاث في الفرائض والنفل بأمر الله تعالى الا أنه لم يوجب ولم يعاقب على تركه ولكن محبهته تعالى والمعصية بمشيتته الا أنه قد ذكرها إذ لم يأمر بها ولم يندب اليها ولكن بمشيتته اذ لا يخرج شيء عن ارادته كما لا يخرج شيء عن عله والارادة والمشيتة اسمان بمعنى واحد قد دخل كل شيء فيهما كما دخل كل شيء في العلم قال تعالى فعال لما يريد فهو عالم بما أراده كذلك هو مريد لما عمله أظهرت ارادته سابق علمه وكشف علمه الغيب ظهور ارادته الشهادة فالغيب علمه والشهادة معلومه فكيف يخالف العلوم العلم وهو اجراما ينفذ ارادته سابق علمه في معلومات خلقه وهذا فرض التوحيد فخرجت النوافل عن الامر وخرجت المعاصي عن المحبة في تفصيل الاحكام ولم يخرج معصية عن مشيتته فاذا

الصفات الملكية لم يصح القلب الى اغواء الشيطان وتحريضه اياه على العاجلة وتهوينه أمر الآخرة بل مال الى حزب  
الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ما سبق من القضاء على جوارحه فقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن أي بين تجاذب هذين الجندين  
وهو الغالب أعني القلب والانتقال من حزب الى حزب أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة أو مع حزب الشيطان فنادر من الجانبين

و هذه الطاعات والمعاصي  
تظهر من خزائن الغيب الى  
عالم الشهادة بواسطة خزنة  
القلب فانه من خزائن  
الملكوت وهي أيضا اذا  
ظهرت كانت علامات  
تعرف آرباب القلوب سابق  
القضاء فمن خلق الجنة  
يسرت له أسباب الطاعات  
ومن خلق النار يسرت له  
أسباب المعاصي وسلط عليه  
أقران السوء وألقى في قلبه  
حكم الشيطان فانه بأنواع  
الحكم يغر الخلق بقوله ان  
الله رحيم فلا تبال وان  
الناس كلهم ما يخافون الله  
فلا تخافهم وان العمر  
طويل فاصبر حتى تتوب  
عند اعدهم وبنينهم وما  
يعدهم الشيطان الاغرورا  
يعدهم التوبة وبنينهم  
المغفرة فبهلكم باذن  
الله تعالى بهذه الخيل وما  
يجري مجراها فيوسع قلبه  
لقبول الغرور ويضقه  
عن قبول الحق وكل ذلك  
بقضاء من الله وقدر فن يرد  
الله أن يهديه يشرح صدره  
للاسلام ومن يرد أن يضله  
يجعل صدره ضيقا حرجا  
كأنما يصعد في السماء ان  
ينصركم الله فلا غالب لكم  
وان يخذلكم فمن ذا الذي  
ينصركم من بعده فهو  
الهادي والمضل يضل  
ما يشاء ويحكم ما يريد

عرفت ذلك فاعلم ان (هذه الطاعات والمعاصي تظهر من خزائن الغيب الى عالم الشهادة بواسطة خزنة القلب فانه من خزائن الملكوت وهي اذا ظهرت كانت علامات) وأمارات (تعرف آرباب القلوب سابق القضاء فمن خلق الجنة يسرت له الطاعة وأسبابها ومن خلق للنار يسرت له أسباب المعصية وسلط عليه أقران السوء وألقى في قلبه حكم الشيطان) واذا كانت الاشياء بعلمه جاريات جعل تسليط العدو وسلطانه كشفا و اظهار المآثم من سابق علمه كما جعل أفعال العباد الظاهرة كشفا و اظهار الارادة الباطنة وورد في بعض الاخبار سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بالسعادة من الله عز وجل لاهل طاعته وبالشفاعة من الله تعالى لاهل معصيته كذا نقله صاحب القوت وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس اعموا فكل منسر لم يخزله (فانه) أي الشيطان (بأنواع الحكم يغر الخلق) أي يوقعهم في الغرور (كقوله ان الله) غفور (رحيم فلا تبال) مما صنعت (فان الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخافهم وان العمر طويل) والاجل بعيد (فاصبر) اليوم واعمل خلاصك فيه (حتى تتوب غدا) ولفظ القوت والخاطر بعد الهمة هو ظهور العدو على القلب زين الهمة وعلى العبد يرجي ويقسم له في أهله وبنينه التوبة حتى يموت عليه المعصية ويعده بعدها المغفرة حتى يجزئه على الخطيئة وهذا هو الوعد بالغرور وبعده الهلاك والثبور كما قال تعالى (بعدهم وبنينهم وما يعدهم الشيطان الاغرورا يعدهم أي بالتوبة وبنينهم أي بالمغفرة فبهلكم الله) تعالى (بهذه الخيل وما يجري مجراها فيوسع قلبه لقبول الغرور ويضقه عن قبول الحقائق وكل ذلك بقضاء الله وقدره) ولفظ القوت وهذا كله تصديق ظن العدو بالعبد واتباع العبد له بالهوى عن مقام العبد وكشف لعلم الله تعالى باظهار الحكم وانفاذ المشيئة وهو الابتلاء بالاسباب فصار العدو سببا وقد قال الله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين ثم أحكم ذلك بسابق علمه فقد قال تعالى وما كان له عليهم من سلطان يعني بحوله وقوته ولا يقهره ومشيئته الا لعلم من يؤمن بالاخرة فمن هو منها في شك وهذه الاوصاف المذمومة العبد مبتلى بها على تضاد تلك الصفات المحمودة التي هي من المنعم بها والسكل وجهة هو موليا وما كان الهوى من القلب على قدر زين العبد له وتسلمه عليه (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) بان يذف في قلبه النور فينشرح له الصدر (ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء) قيل معنى يشرح يوسع قلبه للتوحيد والامانة به وقوله ضيقا حرجا أي شاك كأنما يصعد في السماء أي كان ابن آدم لا يستطيع أن يبلغ السماء كذلك لا يقدر أن يدخل التوحيد والامانة قلبه حتى يدخله الله تعالى في قلبه كل ذلك روى عن ابن عباس أخرجه عبد بن حميد وقيل ضيقا حرجا أي ملتبسا رواه أبو الشيخ عن قتادة وروى ان عمر بن الخطاب قرأ يوما بين يدي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيقا حرجا بفتح الراء فقالوا يا أمير المؤمنين حرجا بكسر الراء فقال ابغوا لي رجلا من كثره فأثوه به فقال له عمر يا فتى ما المرجسة فيكم قال المرجسة فينا الشجرة تكون بين الأشجار التي لا تصل اليها رعية ولا وحشية ولا شيء فقال له عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شيء من الخير رواه عبد بن حميد وابن جرير وابن النذر (ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده) وان تمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لضره (فهو الهادي والمضل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد) فاذا كان الهادي هو المضل فمن يهدي وقد قال الله تعالى فان الله لا يهدي من يضل أي فان الله تعالى من شأنه ان أحد الايدي من أضله ومن كان أضله الله تعالى في سابق علمه فكيف يهديه الا ان فاذا كان المعطى هو المانع فمن يعطى ولو كان الخير كله في قلب عبيد ما قدر أن يوصل الى قلبه من قوة ولا قدر أن ينفع نفسه بنفسه خذله لان قلبه وان كان جارحة فهو خزائنه وله فيه ما لا يعلم هو فهو لا يطلع على ما في قلبه فكيف به أن تلك ما فيه فيصرفه بما يجب فاذا كان المسالك عزيزا وجبارا وكان كل شيء بيده لم يوصل الى معانده بقوة ولا حيلة فليس الطريق اليه الا الصدق

والاخلاص والذل والافتقار (لاراد لحكمه ولا معقب لقضائه خلق الجنة وخلق لها أهلا فاستعملهم بالطاعة) و يسراهم أسبابها (وخلق لها أهلا فاستعملهم بالمعاصي وعرف الخلق علامة أهل النار) علامة (أهل الجنة فقال ان الأبرار لفي نعيم وان الفجار لفي جهنم ثم قال تعالى فيما روى عنه نبينا صلى الله عليه وسلم هو لاء في الجنة ولا أبالي وهو لاء في النار ولا أبالي) قال العراقي رواه أحمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلي وقال عبد البر في الاستيعاب انه مضطرب الاسناد اه قلت وأخرج البرز والطراني وابن عساكر من حديث أبي الدرداء خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم اللبن ثم ضرب كتفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء كأنهم الحم فقال للذين على يمينه هو لاء في الجنة ولا أبالي وقال للذين على يساره هو لاء في النار ولا أبالي (فتعالى الله الملك الحق) لاله الا هو كل ذلك من خالق النفس ونسوق بها وجبار القلوب وبقلبها حكمه ممنوعا لان شاء ومنه وفضلان أحب كما قال تعالى وتمت كلمة ربك أي الهداية والاضلال صدقا لا وليا ثم وعد لان شاء ومنه وفضلان أحب كما ما أعد لهم من العقاب ثم قال تعالى (لا يستل عما يفعل وهم يسألون ولتقتصر على هذا القدر اليسير من ذكر عجائب القلب فان استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة وانما ذكرنا منه ما يحتاج اليه لمعرفة أغوار علوم المعاملة وأسرارها لينتفع بها من لا يقنع بالظواهر) بل يتطلع الى ما وراءها من الأسرار (ولا يجترى) أي لا يكتفي (بالعشور عن الباب بل يتشوق الى معرفة دقائق الأسباب وفيما ذكرناه كفاية له ومقتنع ان شاء الله تعالى) وهذا آخر كتاب عجائب القلب وقد ألفت به فصولا مما يناسب ذكره في هذا الباب هي كالمتممات له وذلك مما اقتطعته من كتابي قوت القلوب وعوارف المعارف وغيرهما مما تيسر لي الوقوف عليه وقد أعز ومانعتني عن غيرهما

\* (فصل) \* كون خاطر العقل تارة مع النفس والعدو وتارة مع الروح والملك فيه حكمة من الله تعالى اصنعتها وتقان لصنعه ليدخل العبد في الخير والشر بوجود معقول وصحة شهود وتميز فتكون عاقبة ذلك من الجزاء أو العقاب عايناه والية اذ جعل سبحانه هذا الجسم مكانا لجواز أحكامه ومحلا لنفاذ مشيئته في مبادئ حكمته كذلك جعل العقل طية للخير والشر يجري معهما في خزانه الجسم اذ لو كان مكانا للتكليف وموضعا للتصريف وسببا للتعريف العائد من معاني ذلك على صورة العبد من لثة نعيم أو عذاب ألم فلم يكن العقل غائبا فيكون العبد عن الفعل ذاهبا ولم تكن الشهوة عازبة فتكون النفس مفقودة اذ في ذلك تضعف لجة الله ووهن لبرهانه لان الفعل شاهد الحجة والشهوة في النفس والنيسة في القلب طريق الحجة وذلك أصل عود جزاء الامر والنهي فالعقل مطبوع على التمييز مجبول على التحسين والتعجيل والنفس مجبولة على الشهوة ومطبوعة على الامر بالهوى وهذا نصيبهم من اعطاهم وهو الهما الى رشادهم واغوائهم وحفظهما من السكاب وقصمهما من ولى الأسباب كما قال تعالى في أحكام ما ذكرناه تكمله لما أخبرنا عما سبق في علمه أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من السكاب وقال تعالى كتب عليه أنه من تولاه فانه يضلوه ويهديه الى عذاب السعير

\* (فصل) \* كل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفارقه خواطر اليقين ولكن يضعف الخاطر ويخفى لضعف المعاني ودقتها ويقوى اليقين ويظهر بقوتها لان هذه الثلاثة مكان اليقين أحدها الايمان وموضعه من اليقين حجر النار الثاني العلم ومكانه موضع الزناد والثالث العقل وهو مكان الحراق فاذا اجتمعت هذه الاسباب قدح خاطر اليقين في القلب ومثل القلب في قوته بقوة مراده وفي صفاته بجودة عدوه مثل المصباح في القنديل الماء مكان العقل منسه والزيت موضع العلم به وروح المباح وجمده يكون ظهور اليقين والفتيلة وكان الايمان منه هو أصله وقوامه الذي يظهر بها فعلى قدر قوة الفتيلة وجودة جوهرها يقوى اليقين وهو مثل الايمان في قوته بالورع وكما بالحرف وعلى مقدار صفاء الزيت وورقه واتساعه تضيء النار

لاراد لحكمه ولا معقب لقضائه خلق الجنة وخلق لها أهلا فاستعملهم بالطاعة وخلق النار وخلق لها أهلا فاستعملهم بالمعاصي وعرف الخلق علامة أهل الجنة وأهل النار فقال ان الأبرار لفي نعيم وان الفجار لفي جهنم ثم قال تعالى فيما روى عن نبيه صلى الله عليه وسلم هو لاء في الجنة ولا أبالي وهو لاء في النار ولا أبالي فتعالى الله الملك الحق لا يستل عما يفعل وهم يسألون ولتقتصر على هذا القدر اليسير من ذكر عجائب القلب فان استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة وانما ذكرنا منه ما يحتاج اليه لمعرفة أغوار علوم المعاملة وأسرارها لينتفع بها من لا يقنع بالظواهر ولا يجترى بالعشور عن الباب بل يتشوق الى معرفة دقائق الأسباب وفيما ذكرناه كفاية له ومقتنع ان شاء الله تعالى والله ولى التوفيق \* ثم كتاب عجائب القلب والله الحمد والمنة وتبناه كذا بياض النفس وتهذيب الاخلاق والحمد لله وحده وصلى الله على كل عبد مصطفي

التي هي اليقين وهو مثل العلم في مدده بالزهد وفقد الهوى فصار العلم مكانا للتوحيد فتمكن الموحدين في التوحيد على قدر المكان فكما اتسع القلب بالعلم بالله تعالى وزهد في الدنيا زاد ايمانا وعلما ثم يشهد كل ما أمر به فيكون بذلك يقينه وسعة مشاهدته وكلما قصر علم القلب بالله وبمعاني صفاته وأحكام ملكوته قل ايمانه ثم اشهد ما أمر به من وراء حجاب لا غابت عليه قدح الاسباب وسمع الكلام من خلف ستر لعجزه عن المسارعة الى البر فيضعف بذلك ايمانه ويختل مشاهدته ولا يتحقق

\* (فصل) \* كل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفارقه خواطر الهوى وهو الجهل والطمع وحب الدنيا ثم يضعف خاطر الهوى ويقوى على قدر ضعف هذه الثلاثة وقوتها و يظهر الهوى في القلب ويخفى على قدر تمكن هذه الثلاثة من النفس ونحافتها على مثل ما ذكرناه من تمكن خواطر اليقين وضعفها لوجود مكانها وهو العلم والايمان والعقل وفي القلب يظهر سلطات ذلك أجمع فأي جند كانت المشيئة معه غلب

\* (فصل) \* من خواطر النفس ما يرد بشئ لا تظهر دلائله في الظاهر لخفايته وغموض شواهدة فليس يعلم الايباطن العلم وغامض الفهم والغوص على لطائف معاني التبيين وبالطن الاستنباط من فهم التزويل وتعليم التأويل فأهل اليقين العارفين بأحكام الله الباطنة يعلمون تفصيل خواطر اليقين ومقتضاها من حيث أشهدوا مطلعها من الغيب وبجيت عرفوا موجبها من الوصف بنور الله الثاقب وقر به الحاضر وسلطانه النافذ

\* (فصل) \* وليس يكاد علم اليقين يتقدح من معدن العقل لان علوم العقل مخلوقات ولا يكاد يتجبه الفكر ولا يخرج التدرج فما أنقخته الافكار واستخرجته الفطن من الخواطر والعلوم فتلك علوم العقل وهي كشوف المؤمنين ومجودات لاهل الدين فاما خاطر اليقين فانه يظهر من عين اليقين بياداً به العبد مبادأة وتتبعه مباحاة وله مخصوص به مراد مقصود به محبوب متولى به مطلوب لا يجده الاعارف أو خائف أو محب ومن سوى هؤلاء فبحاله محجوب وبعيادته مطلوب والى مقامه ناظر وفي طر يقه بمقوله سائر فاما العارفين المواجهون بعين اليقين المكاشفون بعلم الصديقين فانهم مسيرون محمولون سابقون مستهترون ناطهروا وصفهم الاصلاح وأول عطايتهم اندراج ذكرهم في ذكره ومشاهدتهم وصف التحقيق بعين اليقين الى عين اليقين فأول نصيبهم من مطلوبهم علم اليقين وهو صفاء المعرفة بالله عز وجل وآخر علم الايمان أول علم اليقين وهو مشاهدة وصف وهذه وجهة التوحيد ولا آخر لأول عين اليقين ولا انقطاع لا آخر نصيبهم من مشاهدتهم وظاهر التوحيد توحيد الله سبحانه في كل شئ وتوحيده لاسكل شئ ومشاهدة ايجاده قبل كل شئ ولانهاية لعلم التوحيد ولانهاية لزيد عطاء الموحدين ولكن لهم نهايات يوقفون تحتها ونهايات يصدرن عنها فجعل أما كن لزيدهم ويزدادون في وسعها ويمدون بعالم يطلبون بها ما يكاشفون به لما وراءها أبدأ بالابد بلا آخر ولا أمد ولا يصل العبد الى مشاهدة علوم التوحيد الا بعلم المعرفة وهو نور اليقين ولا يعطى نور اليقين حتى ينمض الجوارح بأعمال الصالحات كما ينمض الزق بالبن حتى تظهر الزبدة وهو علم اليقين فليست هذه الزبدة غاية لطالبن ولا بغية الصديقين لان وراءها صفوها وخالصها ثم تذاب هذه الزبدة حتى يخلص منها وهو صفوها ونهايتها وهذا مثل لعين اليقين بعد عمله وبعد مشاهدته الوجه بمرآة القرب وهو نوره فحينئذ لا يفارقه وجوده وحضوره فيرفع العبد من خواطر اليقين الى مشاهدة الصفات بعد ذوق علوم الخواطر يتجهر نور شعاع وجه الذات وهذا مقام الاحسان

\* (فصل) \* قال بعض العارفين لي قلب اذا عصيته عصبت الله تعالى يعني انه لا يتقدح فيه الاطاعة ولا يعثر به الا حق فقد صار رسوله تعالى اليه فاذا عصاه فقد عصى المرسل بمعنى الخبر الايمان ما وقر في القلب وصدق العمل وبقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله تعالى فمن نظر بنور الله تعالى كان على بصيرة من الله تعالى وكان على بنوره طاعة له وقال بعض العارفين منذ عشر من سنة ما سكن قلبي الى نفسي ساعة وما ساكنته طرفه عين

\* (فصل) \* خاطر اليقين والروح والملك من خزائن السموات وخواطر العقل والنفس والعدو من خزائن  
 الارض كما قيل النفس ترابية تخلقت من الارض فهي تميل الى التراب والروح روحاني خلقت من الملكوت  
 فهي ترتاح الى العلو والقلب خزانة من خزائن الملكوت مثله كآرآة تقدح فيه هذه الخواطر عن أواسطها  
 من خزائن الغيب فتؤثر في القلب فيتلاها فيه التأثير فيها ما يقع في سماع القلب فيكون فهما ومنها ما يقع  
 في بصر القلب فيكون كلاما وهو النوق ومنها ما يقع في سَم القلب فيكون علما وهو العقل وهذا أقلها لبنا  
 وأيسرها عانا وما وقع في باطن القلب فيكون علما  $\gamma$  وحسه نقرق شغافه ووصل الى سويده كان وجدنا  
 وهذا هو الحال عن مقام مشاهدة ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم أسألك عما يباشر قلبي وقال بعض  
 العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبب الدنيا خروا للدنيا كان مرة مع الله ومرة مع نفسه  
 فاذا دخل الايمان الى باطن القلب أبغض الدنيا وهجره واذا كانت هذه الخواطر من أواسط الهداة  
 وهي الملك والروح كانت تقوى وهدى ورشدا وكانت من خزائن الخير ومفتاح الرجعة قدحت في قلب  
 العبد نوراً وطيباً أدركته الحافظة وهم أملاك اليمين فأثبتوها حسناً وان كانت الخواطر عن أواسط  
 الغرارة وهم العدو والنفوس كانت فخوراً وضلالاً وهم من خزائن الشر ومغالق الاعراض قدحت في  
 القلب ظلمة وتتنا أدرك ذلك الحافظة من أملاك الشمال فكتموها سيئات فهذه جنود متقادة لامره وهو  
 تعالى قادر على كل شيء بيده كل شيء حكيم في كل شيء والعبد ضعيف عاجز جاهل ساكن لا يقدر على شيء قد  
 ابتلى بالاسباب ووقع عليه الحجاب وجعل مكاناً للحكام بالعقاب والثواب فالاسباب أواسط البلاء والعبد  
 موضع الابتلاء والله هو المبلى المرید المبدئ المعيد وينشئكم فيما لاتعلمون وليبلى المؤمنين منه ببلاء حسنا  
 وليس يشهد العبد الا ما شهد فكذلك تفاوت العباد في المشاهدة ولا يستبين له الا ما بين له وأريد به فعن  
 ذلك اختلفوا في الادلة فاذا أراد الله سبحانه اظهار شيء من خزائن الغيب حرك النفس بلطف القدره  
 فحركت باذنه فقدح من جوهرها بحركتها طلبة تسكت في القلب همة سوء فينظر العدو الى القلب وهو  
 مرصد ينتظر والقلب له ميسوطة والنفوس لديه منشورة يرى ما فيها مما كان من عمله المبلى به المصرف  
 فيه فاذا رأى همة قد قدحت من النفس فأثرت طلبة في القلب ظهر مكانه فقوى بذلك سلطانه والهمة  
 ترد على أحد ثلاث معان أحدها هوى وهو عاجل حفظ النفس وأمنيتها وهذا عن الجهل الغريزي ودعوى  
 حركة أو سكون وهو آفة العقل ومحنة القلب فأى هذه الثلاث قدح في القلب فهو وسوسة نفس وحضور  
 عدد منسوب اليها محكوم عليه بالذم ليست تصدر الا بأحد ثلاثة أصول مجهول أو غفلة أو طلب فضول  
 دنيا وهي مما لا تعنى ومضافات الى الدنيا وأعمالها فالاصل بجاهدة النفس والعدو عن امضاءها وحبس  
 الجوارح عن السعي فيها ان كن من فضول الدنيا المباحات فان هذه الثلاث وردت بمحرمات ففرض عليه  
 كف الجوارح عن السعي فيها فان أمرح قلبه في ذكرها أو نشر خطواته في طلبها كن حجاباً بين قلبه وبين  
 اليقين وان كن وردت بمباحات ففضل له نفيها عن قلبه كيلا يكون قابله موطناً للفضلات وأصلهن الابتلاء  
 من الله تعالى والتقليب والامتحان منه في التصريف فان أراد الله تعالى سعادة هذا العبد بعد ان أسقى على  
 الهلاك والبعد بتسليط العدو عليه وتسويل النفس له نظر القلب عند الابتلاء بهوى النفس بنور ايمانه  
 الى الله تعالى وأسر الالتجاء اليه وأخفى التوكل عليه عائداً لا تذا به واضطر مخلصاً له فهناك توكل عليه  
 فكان حسبيه ووقى مكر عدوه وجعل له مخرجاً وجنحاً من شره فينظر اليه تعالى الى القلب نظرة تحمد  
 النفس وتمحى الهمة وتخيف العدو لسقوط مكانه وينهب لخنوسه شر سلطانه فيصطو القلب من التأثير  
 بنور السراج المنير فيخاف العبد مقام الرب لصفاء القلب فيفرغ من الخطيئة ويهرب أو يستعظم منها  
 ويتوب ويظهر عليه شعار تقواه

\* (فصل) \* وقد اختلف المتأخرين بما تقدمت اليه لمة العدو بالامر بالشر ويقدح بعد هالة الملك

نصره للعبد وتثبيتا على الخير وعناية من الرب فيهبى عن ذلك فعلى العبد أن يعصى الخاطر الأول و يبيع  
 الثاني وقد يتقدم الهام الملك بالخير ثم يقدر بعده خاطر العدو بالنهي عنه والاملاء بالتأخير عنه محنة من  
 الله تعالى للعبد لينظر كيف يعمل فعليه أن يطبع الخاطر الأول ويعصى الثاني ثم ترقى الخاطر من الهام  
 وسوسة وقد يتفاوت ذلك لقوة وضعف لتفاوت الاحكام والارادة من الحاكم ومن قبل تقدر القدرة  
 وغرائب الاحكام بالمشيئة لانه في خزنة الخير خزائن شر اذا شاء وله في خزنة الشر خزائن خيرا اذا أحب لمن  
 يحب لتلايسكن الى سواء فاذا شهد العارف ذلك لم يقطع بخير ولا يدل به أبدا لانه لا يأمن مكر الله بتقليب  
 خزائن الشر من خزنة الخير اذ غلبه ابداه ولم يياس من شر عليه أبدا لانه يرجو تقليب خزائن الخير من حيث  
 خزائن الشر فيكون بين الخوف والرجاء ولا يدرك ذلك الا بدقائق العلوم ولطائف الفهوم وصفاء الانوار  
 من تعليم الرحيم الجبار فاما كان العبد يجد بعد خطرة الشر خطرة خير تنهاه عنها فهو منظور اليه متدارك  
 وهذا هو الواعظ القائم في القاب والزاحم المريد العقل وقد تترادف خواطر الشر عن النفس والهوى فلا  
 يعتقها خاطر خير من الملك وهذا علامة البعد ونهاية قسوة القلب وقد يتتابع خاطر الخير من الروح  
 والملك ويعاقب العبد من خاطر الهوى والنفس وهذه علامة القرب وهو حال المقر بين وقد ترد خواطر العدو  
 وسواسه بالخير ابتلاء من الله تعالى لعبد وجهلة من العدو ومكر من النفس يريد العدو بذلك الشر أو  
 يخترجه آخر الى اثم أولي قطعه بذلك عن واجب يشغله به عن الافضل في الحال فيكون ظاهره برا وباطنه  
 اثم ويكون خيرا وأخوه شرا وبغية العدو من ذلك باطنه وأخوه وشهوة النفس من ذلك هواها  
 ومنها قد ليسا ظاهره بالخير وموؤها أوله بالبر تحسينا وهذا من أدق ما يتبلى به العاملون ولا يعرف بواطنه  
 وسرائره الا العاملون فاما خاطر الملك فلا يرد الا بخير صريح ويرخص على كل حال اذا ورد لان الخداع  
 والحيلة ليسا من وصف الملائكة ولكن قد تقطع خواطر الملك من القلب اذا اشتدت قسوته ودامت  
 معصيته من المبعدين فيخلى بين القلب وبين نوازع العدو العين ويتخلى العدو بهوى النفس فيستحوذ  
 ويعترن بالعبد نعوذ بالله من ابعاده ولا يزال العبد مع الهام الملك في مقام الايمان فاذا دفع الى مقامات  
 اليقين قولاه الله تعالى بواسطة أنوار الروح فكان الروح مكان لقاء الحق سبحانه حتى يرد عليه من الله  
 تعالى من السرائر ما لا يطلع عليه الملك ولا يكون ذلك حتى تفتى خواطر النفس بالهوى فلا تبقى منها باقية  
 وتقوى النفس فتدريج في الروح فلا تظهر منها داعية ثم يتولاه الله بنور اليقين فيسطع له نور اليقين من  
 خزنة الغيب بمكاشفة الجبروت فيشهد العبد شهادة الحق بالحق معاينة الغيب بفقد كونه ووجد كينونته  
 وما لا يصلح بعد ذلك كشيء الا لاهله أولن سأل عنه وهذا يكون في مقام التوحيد وهو أنصبه المقر بين  
 \* (فصل) \* كل عمل وان قل لا بد له من ثلاثة معان قد استأثر الله تعالى بتوليها أولها التوفيق وهو  
 الاتفاق أن يجمع بينك وبين الشيء والثاني القوة وهو اسم لشبان الحركة التي هي أول الفعل والثالث الصبر  
 وهو تمام الفعل الذي به يتم وقدر الله تعالى هذه الاصول التي يظهر عنها كل عمل اليه تعالى فقال وما توفيق  
 الا بالله وقال ما شاء الله لا قوة الا بالله وقال واصبر وما صبرك الا بالله

\* (فصل) \* قد قرن الله القلب بالايمان والبهت والامر بهما في قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء  
 وقلبه وانه اليه تتحشرون قال ابن عباس يحول بين المؤمن والكافر وبين الكافر والايمان وقيل بين العبد  
 وبين الاستجابة لله والرسول وقيل بين المؤمن وسوء الخاتمة وبين الكافر وحسن الخاتمة وقيل بين  
 المؤمن وان يلقيه في كبيرة يهلك فيها وبين المنافق وان يوفقه لطاعة يخجو بها وهذه مخاوف المؤمنين  
 بتحقيق الوعيد

\* (فصل) \* نصيب كل عبد من مشاهدة القدرة بقدر نصيبه من التوحيد نصيبه منه حسب قسمه من  
 اليقين وقسمه منه عن قرب من القريب وقربه منه بقدر علمه به تعالى واتساعه في العلم به على نحو مكانه

من نور الايمان ومزيد ايمانه على قدر احسانه اليه واحسانه اليه على قدر عنايته به وايتاراه له علم الله من وراء ذلك وذلك سر القدر المحبوب المخترق ونصيب كل عبد من الجهل على قدر نصيبه من الغفلة وتصيبه من الغفلة على حسب حبه للدين واجبه للدين على قدر قوة الهوى وقوته في الهوى على قدر غلبة سلطان النفس ونشر صفاتها عليه وقوة صفات النفس على قدر ضعف اليقين وضعف يقينه من كثافة الحجاب وبعد البعد بينه وبين الله تعالى والحجاب والبعد ميرانه الكبر والقسوة والقسوة تورث الانهمالك في المعاصي وادمان المعاصي عن الاعراض والمقت والاعراض عن قلة عناية المولى بعبدته وسوء نظره اليه ومن وراء ذلك سر القدر المحبوب الذي به عن الخلق استأثر

\*(فصل)\* قد حجب العقل المكيد عن النظر الى المبدئ العبد بما أظهر له من صورته وحركته فستره ذلك عن الاول المصور القادر المحرك فادعى عن نظره الى حركته وسكونه التي هي حجة له عن المحرك الغيب ادعاء الحركة والسكون بنفسه لوقوف نظره على نفسه اذ كان مشهودا في هي عن النظر الى الشاهد المحرك المسكن لبعد مقامه لانه غيب من وراء الحركة والغيب لا يشهد الا بالغيب وهو اليقين كالأندك الشهادة الابشهادة وهي العين فمن عي بصره لم ير من الملك شيئا كذلك من حجب قلبه لم ير من الملكوت شيئا فقدم اليقين عي عن الشهادة ولا يتقاع الحجة أدرك بالمعقول الشهادة ولو كان من أولى الابصار لاعتبر بالحركة الغيبية بالمحرك الشاهد فكأن الحركة غيب في الجسم ظهر عنها التحرك فاطهر تعالى المحرك وأخفى الحركة فيه وأظهر الصنعة وأخفى الصنع فيه لتفصيل حكمته كذلك الصانع ذو الصنعة الاولى والحاكم الاعلى ذو الحكم الاغلب غيب عن الحركة التي أخفاها هو من وراءها بل طائف القدرة فشهد المعقول ما شهد بما ظهر له ووجهه به لانه معقول عليه محدود له وعي عما غيب عنه لفقد اليقين منه فعندها ادعى الحركة والسكون للشاهد فخيبه ذلك عن الشهيد وشهد الموحد شهادة التوحيد فوحلما كوشفه الملكوت بنور اليقين فافرد

\*(فصل)\* الخلق محجوبون بثلاثة حجب بعضها كثف من بعض أحدها أو اسط وأسابيع معترضة وشهوات حادثة وعادات صادرة فالاسباب توفيقهم عليها والشهوات تجذبهم اليها والعادات تردهم فيها فأبى هذه الحجب ظهر في قلب وبعضها أشد من بعض فهي مكان للعدو وأوسع من مكان فتمكن سلطانه على قدر سعة مكانة قويت النفس بنز بين العدو وسوت بتأمله فلكت العبد ملكا أشد من ملك فاذا ملكت النفس العبد كان يماو كها وأسبرها وكانت بالهوى أسيره فاستهواه الشيطان حينئذ بالغواية والاضلال واستهوذ عليه بمعاني المشاركة في الاولاد والاموال فشغله بذلك عن الله تعالى وأتساه ذكره وهذا هو الاقتران الذي ذمه الله تعالى في قوله ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وهو فوق النزغ والهمز

\*(فصل)\* ما كان من لا شئ يلوخ في القلب من معصية ثم ينقلب ولا يلبث فهذا نزغ من قبل العدو وما كان في القلب من هوى ثابت أو حال مزعج دائم لا يلبث فهذا من قبل النفس الامارة بطبعها أو مطالبة منها بسوء عاداتها وما ورد على العبد من همة معصية ووجد العبد فيه كراهتها فالورود من قبل العدو والكراهة من قبل الايمان وما وجد العبد وجد هوى أو معصية ثم ورد عليه المنع من ذلك فالوجد من النفس والوارد بالمنع من الملك وما وجد العبد من ذلك كرفي عاقبة دنيا أو تديبر الحال ونظر الى معبود فهذا من قبل العقل وما وجد من خوف أو حياء أو ورع أو زهد أو من شان الآخرة فهذا من الايمان وما شهدته القلب من تعظيم أو هيبية أو اجلال أو قرب فهذا من اليقين وهو مزيد الايمان واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وكل هذه الفصول لخصتها من كتاب القوت

\*(فصل)\* اذا كان شأن العبد تمييز خواطر النفس في مقام تخلصه من لسان الشيطان تكاثر لديه خواطر الحق وخواطر الملك وتصير الخواطر الارباب بغنى حقه ثلاثة ويسقط خاطر الشيطان الا نادرا الصيق

مكانه من النفس لان الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باتباع الهوى والانجلاء الى الارض ومن ضايق النفس على التمييز بين الحظ والحق ضاقت نفسه وسقط محل الشيطان الا نادى بالدخول الابتلاء عليه

\* (فصل) \* من المرادين بمقام المقربين من اذا صار قلبه سماء من ينار بنية كواكب الذكر يصير قلبه سماواً فيرتقى ويعرج بباطنه ومعناه وحقيقته في طبقات السموات وكلما ارتقى تتضاءل النفس الطمئنة وتبعد عنه خواطرها حتى يتجاوز السموات بعرج باطنه كما كان ذلك لسول الله صلى الله عليه وسلم بظاهره وقاله فاذا استكمل العروج تنقطع عنه خواطر اليقين استره بانوار القرب وبعد النفس عنه وعند ذلك تنقطع عنه خواطر الحق أيضاً لان الخاطر رسول والسالة الى من بعد وهذا قريب بهذا الذي وصفناه نازل ينزل به ولا يدوم بل يعود في هبوطه الى منازل مطالبات النفس وخواطره فتعود اليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك ان الخواطر تستدعي وجوداً وما أشرفنا اليه حالة الفناء فلا خاطر فيه وخواطر الحق ابقاء لمكان القرب وخواطر النفس بعد له بعد النفس وخواطر الملك تخاف عنه كتحاف جبريل عليه السلام في ليلة المعراج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لودنوت أنملة لا احترقت

\* (فصل) \* وسبب اشتباه الخواطر أربعة أشياء لا خامس لها اما ضعف اليقين أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقها أو متابعة الهوى بخروج قواعد التقوى أو محبة الدنيا وجاهها وما لها وطلب الرفعة والمنزلة عند الناس فنحصر عن هذه الاربعة يفرق بين امة الملك وامة الشيطان ومن ابتلي بها لا يعلمها ولا يتطابها وانكشاف بعض الخواطر دون البعض لوجود بعض هذه الاربعة دون البعض وأقوم الناس بتمييز الخواطر اقومهم بمعرفة النفس ومعرفة النفس عسر المنال لا يكاد يتيسر الا بعد الاستقصاء في الزهد والتقوى واتفق المشايخ على ان من كان أكلم من الحرام لا يفرق بين الالهام والوسوسة وقال أبو علي الدقان من كان قوته معلوماً لا يفرق بين الالهام والوسوسة وهذا لا يصح على الاطلاق الا بقيد وذلك ان من المعلوم ما يقمى الحق تعالى له بعد سبق اليه الاذن في الاخذ منه والتقوى ومثل هذا المعلوم لا يحجب عن تمييز الخواطر انما يقال ذلك في حق من دخل في معلوم باختياره منه وايشار لانه يحجب موضع اختياره والذي أشرفنا اليه منسج عن ارادته ولا يحجب المعلوم

\* (فصل) \* فرقوا بين هواجس النفس ووسوسة الشيطان وقالوا ان النفس تطالب وتلمح فلا تزال كذلك حتى تصل الى مرادها والشيطان اذا دعا ولم يجب يوسوس بأخري اذا تعرض له في تخصص يص بل مراده الاغواء كيفاً ممكن

\* (فصل) \* تكلم الشيخ في الخواطر من اذا كانا من الحق أمهما يتبع قال الجنيد الخاطر الاول لانه اذا بقي رجح صاحبه الى التامل وهذا بشرط العلم وقال ابن عطاء الثاني لانه اذا دقت قوة الاول وقال أبو عبد الله بن خفيف هما سواء لانهما من الحق فلا مزية لاحدهما على الآخر

\* (فصل) \* قالوا الواردات أهم من الخواطر لان الخواطر تختص بنوع خطاب أو مطالبة والواردات تكون نارة وخواطر وتارة تكون واردي سرور وواردي حزن وواردي قبض وواردي بسط

\* (فصل) \* من قصر عن دقائق الزهد وتطلع الى تمييز الخواطر بزين الخواطر أولاً بميزان الشرع فما كان من ذلك فضلاً أو فرضاً بحضيه وما كان من ذلك محرماً أو مكروهاً يتقيه فاذا استوى الخواطران في نظر العلم ينفذ أقر بهما الى مخالفة هوى النفس فان النفس قديكون لها هوى كما نافي أحدهما والغالب من شأن النفس الاعوجاج والركون الى الدون وقد يلم الخاطر بنشاط النفس والجمد يظن انه بنهوض القلب وقد يكون من القلب نفاق لسكونه الى النفس ولا يدرك نفاق الخواطر المتولدة منه الا بالرائحون وأكثر ما تدخل الآفات على أبواب القلوب والاشد من اليقين واليقظة والحال فهم من هذا القبيل وذلك

لقلة العلم بالنفس والقلب وبقاء نصيب الهوى فهم وينبغي أن يعلم العبدانه مهماتق عليه أثر من الهوى وان دق قديبق عليه بحسبه بقية من اشتباه الخواطر ثم قد يغلط في تمييز الخواطر من حرم قلبه العلم ولا يؤخذ بذلك ما لم تكن عليه من الشرع مطالبة وقد لا يسامح بذلك بعض الغالطين لما كوشفوا به من دقيق الخطا في التمييز ثم استجابههم مع علمهم وقلة التثبت وهذه الفصول خصتها من كتاب العوارف

\* (فصل) \* قال المصنف في مشكاة الانوار مراتب الارواح البشرية النورانية وهي خمسة \* الاول الروح الحساس وهو أصل الروح الحيواني وأوله اذ به بصير الحيوان خيوانا وهو موجود للصبي الرضيع \* الثاني الروح الخيالي وهو الذي يتكسب ما أوردته الحواس ويحفظه مخزونا عنده ليعرضه على الروح العقلي الذي فوقه عند الحاجة اليه وهذا لا يوجد للصبي الرضيع في بداية نشوه فذلك يولع بالشئ ليأخذها فاذا غيب عنه ينسأه ولا تنازعه نفسه اليه الى أن يكبر قليلا فيصير بحيث اذا غيب عنه تكى وطلبه وذلك لبقاء صورته محفورة في خياله وهذا قد يوجد لبعض الحيوانات دون بعض \* الثالث الروح العقلي الذي يدرك المعاني الخارجة عن الحس والخيال ولا يوجد للبهائم ولا للصبيان ومدركاته المعارف الضرورية الكافية \* الرابع الروح الفكري وهو الذي يأخذ العلوم العقلية المحضة فيوقع بينها تاليفات وازدواجات ويستخرج منها معارف شريفة \* الخامس الروح القدسي النبوي الذي به يختص الانبياء وبعض الاولياء وفيه تجلي لواقع الغيب وأحكام الآخرة وجملة من معارف ملكوت السموات والارض واليه الاشارة بقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم فالروح الحساس أوفق مثاله في عالم الشهادة المشكاة والروح الخيالي أوفق مثاله الزجاجة والروح العقلي أوفق مثاله المصباح والروح الفكري أوفق مثاله الشجرة والروح القدسي أوفق مثاله الزيت واذا كانت هذه الانوار مرتبة بعضها على بعض فالحسي هو الاول وهو كالنوطنة للخيالي اذ لا يتصور الخيالي الاموضوعا بعده والفكري والعقلي بعدهما فبالحرى ان تكون الزجاجة كالمحل للمصباح والمشكاة كالمحل للزجاجة فيكون المصباح في زجاجة والزجاجة في مشكاة واذا كانت هذه كلها أنوارا بعضها فوق بعض فبالحرى أن تكون نوراعلى نور وهذا مثل قلب المؤمن

\* (فصل) \* ومثال قلب الكافر هو المشار اليه بقوله تعالى او كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض الآية فالبحر اللجى هو الدنيا بما فيها من الشهوات المردية والتكدورات العممية والموج الاول موج الشهوات الداعية الى الصفات البهيمية والاشتغال بالذات الحسية فبالحرى أن يكون هذا الموج مظليا لان حب الشئ يعمى ويصم والموج الثاني موج الصفات السبعية الباعثة على الغضب والعداوة والحقد والحسد والمباهاة والتكاثرو وبالحرى أن يكون مظليا لان الغضب غول العقل وبالحرى أن يكون هو الموج الاعلى لان الغضب في الاكثر مستول على الشهوات حتى اذا هاج اذهل عن الشهوات واغفل عن الذات فان الشهوة لا تقاوم الغضب الهاج أصلا وأما السحاب فهو الاعتقادات الخبيثة والقانون الكاذبة والخيالات الفاسدة التي صارت حجابا بين الكافر وبين الايمان ومعرفة الحق والاستضاءة بنور شمس القرآن والعقل فان خاصية السحاب ان يحجب اشراق نور الشمس واذا كانت هذه كلها مظلة فبالحرى ان تكون ظلمات بعضها فوق بعض واذا كانت الظلمات تحجب عن معرفة الاشياء القريبة فضلا عن البعيدة فذلك يحجب الكفار عن معرفة أحوال عجائب النبي صلى الله عليه وسلم مع قرب تناوله وظهوره بادنى تأمل فبالحرى أن يعبر عنه بأنه ان أخرج يده لم يكذب بها واذا كان منبع الانوار كلها من النور الاول الحق فبالحرى ان يعتقد كل موحد ان من لم يجعل الله نورا

فعله من نور

\* (فصل) \* ولتختم هذا الكتاب بكلام الامام قطب الاقطاب أبي الحسن الشاذلي قدس الله سره قال في كتاب

جمع من كلامه على اسرار الطريق مانصه قرأت سورة الاخلاص والعمودتين ذات ليلة فلما انتهيت الى قوله من شر الوسواس الخناس رأيت بعد ذلك يقال لي شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين جنيتك يذكرك أعمالك السيئة وينسبك لظافه الحسنه ويكثر ليدك ذات الشمال ويقل عندك ذات اليمين ليعدل بك عن حسن الظن بالله تعالى وكرمه الى سوء الظن بالله ورسوله فاحذرك هذا الباب فقد أخذ من خلق كثير من العباد والزهاد وأهل الورع والاجتهاد وفيه أيضا قال ربه الله تعالى اذا كثرت عليك الخواطر والوسواس فقل سبحان الملك الخلاق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ووقال ربه الله تعالى ان أردت ان تسلم من الوسواس فلا تدبر لغد ولا بعد غد وبه ختمت شرح كتاب بحجاب القلب \* والفكر منقسم والخواطر منقسم \* والهيم الى الضرورات الدنيوية منصرف وأسأل الله العفو عما طغى به القلم أو زلت به القدم \* فان خوض غمرة الاسرار الالهية خطير \* واستكشاف الانوار العلوية من وراء الحجب عسير غير يسير \* والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما \* (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر) \* الحمد لله الذي دبر أمور الكائنات بلطف صنعه وعظيم قدرته أحسن تدبير \* وأبدع المخلوقات بسابق ارادته الازلية من غير سبق مثال فصورها أتم تصوير \* وخص النوع الانساني منها بماز ينه من حسن صورته وبديع شكله في أعدل تقويم وأقوم تركيب وأبدع تقدير \* ثم حوس سواده عن الفساد بما ألهم به من تهذيب الاخلاق الباطنة وصانه عن شوائب النقص والتقصير \* وجس مراده على السداد فاجراه على حسن التشكيل حسب ما جرى به قلم التقدير \* أحده جد من رأى آيات قدرته الباهره وشاهد شواهد قدرانيته العاشره وعرف مواضع التقديم والتأخير \* وأشكره شكر من اعترف لفضائل كرمه واحسانه واعترف من بحار جوده وامتنانه واستفح به باب المزيد من الفخ الغزير والخير الكثير \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له جل عن شبهه وتظير \* واستغنى بوحديته عن الشريك والمشير والوزير \* وأشهد أن سيدنا محمدا عبده الهادي البشير \* ورسوله السراج المنير \* الذي بعثه وطرق الايمان قد عفت آثارها \* ونجت أنوارها \* والعلم قد درست بوعه \* وانقطعت نبوعه \* فأحياء احياء الارض بالوابل المطير \* صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين \* وأصحابه الفاضلين \* وسلم تسليما ما لا يخفى البدر المنير \* وناح الحمام المطوق بالهدير \* وبعد فهذا شرح (كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق ومعالجة أمراض القلب) وهو الكتاب الثاني من الربع الثالث الموسوم بالمهلكات من كتاب الامام \* علم الأئمة الاعلام \* حجة الاسلام \* أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي بل الله بالرحمة تراء \* وأجزل من المغفرة قراء \* اختصرت فيه الكلام اختصارا \* واقصرت على ما أوردته منها اقتصارا \* اشارة للتخفيف لارغبة في التلطيف \* على اني ما أوردته لا يخلو من فائدة تلقى \* وحكمة تثبت ولا تنقى واشارات موقفة تقرب الى الله وتلقي \* ومنبهات تذكر الناسي \* وتلين القلب القاسي \* ولطائف غريبة تلعب بالالباب \* وتشوق الى منازل الاحباب \* والى الله الرغبة في الاعانة \* فيما يسهل به طريق الكشف والابانه \* وأن يوردنا من مناهل التوفيق الصافية أحلاها \* وأن يوليننا من أنواع الاحسان أعلاها \* انه بكل فضل جدير \* وعلى ما يشاء قد ير \* قال المؤلف ربه الله تعالى في مفتتح كتابه (بسم الله الرحمن الرحيم) تيمنا بالذكر الحكيم واقتداء بالكتاب الكريم والنبى العظيم ثم أوردته بقوله (الجد لله) جمع بين الحديدين وحوزا للفضيلتين (الذي صرف الامور) أى حولها وقلبها (بتدبيره) أى حسن صنعه وأصل التدبير النظر في دبر الامور أى عواقبها (وعدل) أى سوى (ترتيب الخلق) فعل بمعنى مفعول أى جعل كل شئ منه في مرتبته التي تليق به (فاحسن في تصويره) أى باقمة صورته (وزين صورة الانسان) من بين خلقه (بحسن تقويمه) أى تعديله (وتقديره) أى تحديده بحده الذي يوجد وأصل صورة الشئ ما يحصل الشئ بالفعل (وحوسه

(كتاب رياضة النفس وتهذيب الاخلاق ومعالجة أمراض القلب وهو الكتاب الثاني من ربع المهلكات) (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي صرف الامور بتدبيره وعدل تركيب خلقه فاحسن في تصويره وزين صورة الانسان بحسن تقويمه وتقديره وحوسه

من الزيادة والنقصان في شكاه ومقاديره) فجعله على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضته حكمته الازلية (وفوض تحسين الاخلاق) وتسويتها (الى اجتهاد العبد وتشهيره) هو الاجتهاد مع السرعة وفيه الخفة ومنه يقال شمر في العبادة اذا اجتهد وبالغ وفيه ان الاخلاق ليست غرائز وسبأى الكلام عابسه (واستخنه) أى حرضه (على تهذيبها) أى تخليصها من مساوئها (بتقويته وتحذيره) وذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (وسهل على خواص عباده) وهم الذين ختصهم بموالاه ومحبه واصطفاهم لقربه (تهذيب الاخلاق) أى تصفيتهما بان المهم طريق المجاهدة فيها عناية منه عليهم (بتوقيته) ايهم (وتيسيره) لهم (وامتن عليهم بتسهيل عبيره) أى ما عسر منه بالاضافة الى غيرهم (والصلاة) الكاملة (على) سيدنا (محمد عبد الله) وهو أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم (ونبيه) المرسل منه (وحبيبه) المختص به (وصفيه) أى مختاره من بين أنبيائه الكرام عليهم السلام (وبشيره) ونذيره) بما أعد الله من الثواب والعقاب (الذي يابح) أى يظهر (نور النبوة) المضيء (من) نخل (أسار به) أى خطوط جهته فن وقع عليه بصره ولاحث له أنوار وجهه أسرع الى الايمان بما جاء به وصدق كما قال الشاعر  
لولم تكن فيه آيات مبينة \* كانت بداهته تغيبك عن خبره  
(وتستشف) أى تظهر (حقيقة الحق) أى تعين ذاته ونسبته (من تخايله) جمع تخيل وهى المظنة (وتباشيره) أى مما يظهر من ظاهره يقال هذا يستشف ما وراءه أى يبصر أشار بذلك الى أن ما يعرف به حجة النبوة اما عقلية واما حسية فالاول يعرفها اولو البصائر من الصديقين ومن يجرى مجراهم والثانية يدركها اولو الابصار من العامة وحق النبي أن يكون من أكرم تربة في العالم حيث يكون عقل أربابها أوفروا ان يكون من عنصر كريم وأن تكون عليه أنوار تروق من رآها وأخلاق تلذ من ابتلاها وأن يكون كلامه ذا حجة وبيان يشفى سامعه اذا كان مختصا بنور العقل وهذه الاحوال اذا حصلت لا يحتاج ذو البصيرة معها الى معجزة ولا يظلمها كإيلاف الانبياء من الملائكة فيما يخبرونهم بحجة فينبغي صلى الله عليه وسلم أكرم الانبياء أصلا وأحسنهم في هذه الاوصاف تحقفا فوقع بصر أحد عليه الا وأقر بتصديقه وعلم انه على الحق من غير تعلم (وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الاسلام من ظلمة الكفر ودجاجيره) جمع ديجور وهو شدة السواد يقال ليل ديجور أى مظلم (وحسموا) أى قطعوا (مادة الباطل) أى أصله الذى ينشأ منه والباطل هو الماثلات له من المقال والفعال عند الفحص وهو ضد الحق (فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره) أى لم يتعلقوا به قليلا كان أو كثيرا بل صار واسيا لمحقة وزالته واذا جاء الحق بطل الباطل (أما بعد فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين) اعلم أن الخلق بضمين هيئة راسخة تصدر عنها الافعال ينسب من غير حاجة الى فكر وروية فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال الجميلة عقلا وشرا بسهولة سميت الهيئة خلقا حسنا وليس الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل اما الفقد مال أو لمانع ولا يسي خلقا مالم يثبت ذلك في نفسه وكونه صفة صلى الله عليه وسلم يأتي بيانه في بيان فضيلته (وأفضل أعمال الصديقين) بعد الايمان بالله كما سبأى ذلك في الاخبار (وهو على التحقيق شطر الدين) أى نصفه كإروى الديلى في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث أنس حسن الخلق نصف الدين وتقر به ان حسن الخلق يؤدى الى صفاء القلب وطهارته فاذا صار طهر عظم النور وانشرح صدره فكان هو الجزء الاعظم في ادراك أسرار أحكام الدين فهو نصف هذا الاعتبار (وهو ثمرة مجاهدة المتقين) أى تهيتها (و) أيضا ثمرة (رياضة المتعبدين) لما ان في المجاهدة ورياضة النفس تهذيب اخلاق فثمرتها آخر اتميديل أو صافها من القبح الى الحسن والقلب اذا طهر من الرين وصفت الاخلاق من الدنس والكدر فالعبد المعرفة الموصلة له الى ربه (والاخلاق السنية) وهى الاعمال الردية التى تصدر عن الهيئة بحيث يفكرها العقل والشرع (هى السموم القاتلة) لصاحبها أى بمنزلتها (والمهلكات الدامغة) أى

من الزيادة والنقصان في شكاه ومقاديره وفوض تحسين الاخلاق الى اجتهاد العبد وتشهيره وامتنه على تهذيبها بتقويته وتحذيره وسهل على خواص عباده تهذيب الاخلاق بتوقيته وتيسيره وامتن عليهم بتسهيل صعبه وعسيره والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره الذى كان يابح أنوار النبوة من بين أساره ويستشف حقيقة الحق من تخايله وتباشيره وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الاسلام من ظلمة الكفر ودجاجيره وحسموا مادة الباطل فنسبوا بقليله ولا بكثيره (أما بعد) فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين وأفضل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وثمرته مجاهدة المتقين ورياضة المتعبدين والاخلاق السنية هى السموم القاتلة والمهلكات الدامغة

والمخازي الفاضحة المورثات الواضحة والنجاسات المبعده عن جوارب العالين المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين وهي الابواب المفتوحة الى نار الله الموقدة التي تطلع على الاقنعة كما أن الاخلاق الجيلة هي الابواب المفتوحة الى القلب الى نعيم الجنان وجوارب الرحمن والاخلاق الخبيثة أمراض القلوب واسقام النفوس الا أنه مرض يفوت حياة (٣١٧) الابدوا ينمنه المرض الذي لا يفوت

الاحياء الجسد ومها اشدد  
عنايه الاطباء بضبط قوانين  
العلاج للابدان وليس في  
مرضها الاقوت الحياه  
القائيه فالعنايه بضبط  
قوانين العلاج لامراض  
القلوب وفي مرضها فوت  
حياه باقيه أولى وهذا النوع  
من الطب واجب تعلمه على  
كل ذي لب اذ لا يخفى لقلب  
من القلوب عن اسقام لو  
اهملت تراكت وترادفت  
العلل وتظاهرت فيحتاج  
العبد الى تأنق في معرفة  
عللها وأسبابها ثم الى تشهير  
في علاجها واصلاحها  
فما لجنتها هو المراد بقوله  
تعالى قد أفح من زكاهها  
واهمالها هو المراد بقوله  
وقد خاب من دساها ونحن  
نشير في هذا الكتاب الى  
جن من أمراض القلوب  
وكيفية القول في معالجتها  
على الجمله من غير تفصيل  
لعلاج خصوص الامراض  
فان ذلك يأتي في بقية  
الكتب من هذا الربع  
وغرضنا الآن النظر الكلي  
في تهذيب الاخلاق وتهيئده  
منهاجه ونحن ندكر ذلك  
ونجعل علاج البدن مثالا له  
يقرب من الافهام دركه  
ويتضح ذلك البيان فضيله

الكاسرة لسماغه فلا حياه معها (والمخازي الفاضحة) جمع خزي بالكسر على غير قياس وهو الذل والهوان  
والا فكسار والفضيحة العيب وفضحه كشف عيبه (والرذائل) جمع رذيله وهي صفة مردولة أي رديه غير جيدة  
(الواضحة) أي الظاهرة (والنجاسات المبعده من جوارب العالين) أي من قربه (المنخرطة بصاحبها في  
سلك الشيطان اللعين) فانه أصل كل خبث وفساد وهو يجب النجاسات ومن جللتها سوء الاخلاق فمن  
كان متصفا بما صار في سلك الشيطان والشيطان مطرود من رحمة الله فبالحرى أن يكون الذي في سلكه  
مطرودا مثله (وهي الابواب المفتوحة الى نار الله) تفسير للحطمة التي من شأنها انهم يحطم كل ما يطرح  
فيها (الموقدة) التي أوقدها الله تعالى وما أوقده لا يقدر أن يطفئه غيره (التي تطلع على الاقنعة) أي تلعو  
اوساط القلوب وتشتمل عليها وتخصيها بالذكر لان القواد أطف ما في البدن وأشد تالمأ و لانه منشور  
الاعمال القبيحة والعمائد الزائفة (كأن الاخلاق الجيلة هي الابواب المفتوحة من القلب الى نعيم الجنان  
وجوارب الرحمن) فان من اتصف بما فقد شابه الملائكة وقرب اليهم والملائكة مقربون عند الله تعالى وقريب  
القريب قريب (فالاخلاق الخبيثة أمراض القلوب واسقام النفوس) لانها بمنزلة السمومات ومن زاول  
السمومات واستعملها لم يخل من مرض في القلب وسقم في النفس (الا أنه مرض يفوت حياة الابد) وهي  
البقاء بالله (وأين منه المرض الذي لا يفوت الاحياء الجسد) شتان ما بينهما (ومهما اشددت عنايه الاطباء  
بضبط قوانين العلاج للابدان) في بقاء صحتها على ما كانت عليه (وليس في مرضها الاقوت حياه قائية)  
زائلة (فالعنايه بضبط قوانين العلاج لامراض القلوب) في ازالتها (وفيها قرب حياه باقيه) للابد (أولى  
وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذي لب) وهذا هو طب الانبياء عليهم الصلاة والسلام أمر لهم  
الله تعالى لتعليم الامم كيف يعبدون القلب في كور المجاهدة وكيف يطهرون القلب من الاخلاق المذمومة  
وكيف يوردونه طريق الصفاء اذ لا يخفى لقلب من القلوب من اسقام لو اهملت (أي ترك علاجها) تراكت  
تلك الاسقام عليه (وترادفت العلل) بعضها واربعض (وتظاهرت) أي غلبت (فيحتاج العبد) الموق (الى  
تأنق) وتدبر (في معرفتها) من أين نشأت (وأسبابها) من أين حدثت (ثم الى تشهير) أي اجتهاد  
بالبحر (في معالجتها واصلاحها) بازاله وجود أسبابها ثم بتعديلهما وادخالها الى الصحة الفطرية (فما لجنتها هو  
المراد بقوله تعالى قد أفح من زكاهها) أي أعانها بالعلم والعمل والمراد به الخت على تكميل النفس (واهمالها)  
أي تركها حيث ترتع في الملاذ والشهوات (هو المراد بقوله تعالى وقد خاب من دساها) أي نقصها  
وأخفاها بالجهالة والفسوق (ونحن في هذا الكتاب نشير الى جن من أمراض القلوب) التي تعترهم من أسباب  
مختلفة (وكيفية القول في معالجتها على الجمله من غير تفصيل لعلاج خصوص الامراض فان ذلك يأتي في  
بقية الكتب من هذا الربع) وهو الثالث (وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الاخلاق وتهيئده منهاجه  
ونحن ندكر ذلك ونجعل علاج البدن مثالا له ليقر من الإفهام دركه) أي ادراكه وفهمه (ويتضح ذلك  
بيان فضيله حسن الخلق) من الآيات والانخبار (ثم بيان حقيقة حسن الخلق ثم بيان قبول الاخلاق للتعديل  
بالرياضة) والتمرين (ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ثم بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق  
وررياضة النفوس ثم بيان العلامات التي بها يعرف مرض القلوب ثم بيان الطريق الذي به يتعرف الانسان  
عيوب نفسه ثم بيان شواهد النقل) الدالة (على ان طريق المعالجة للقلوب) انما هو (بترك الشهوات

حسن الخلق ثم بيان حقيقة حسن الخلق ثم بيان قبول الاخلاق للتعديل بالرياضة ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ثم بيان الطرق التي  
بها يعرف تفصيل الطرق الى تهذيب الاخلاق ورياضة النفوس ثم بيان العلامات التي بها يعرف مرض القلوب ثم بيان الطرق التي بها يعرف  
الاتساق بغير نفسه ثم بيان شواهد النقل على ان طريق المعالجة للقلوب بتترك الشهوات لا غير ثم بيان علامات حسن الخلق ثم

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو ثم بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة فهي أحد عشر فصلا يجمع مقاصدها هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

\* (بيان فضيلة حسن الخلق ومقدمة سوء الخلق)

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه منيا عليه ومظهر نعمته له ولديه وانك لعلی خلق عظیم وقالت عائشة رضي الله عنها كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق فقال قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ثم قال صلى الله عليه وسلم هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم لما بعثت لاتهم مكارم الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم أنقل ما لوضع في الميزان يوم القيامة تقوى الله وحسن الخلق وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق فأنا من قبل بعثته فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق ثم أنا من قبل سماه فقال ما الدين فقال حسن الخلق ثم أنا من ورائه فقال يا رسول الله ما الدين فالتفت اليه وقال أما تفقه هو أن لا تغضب

لا غير ثم بيان علامات حسن الخلق ثم بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو حتى يكبروا ثم بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة فهي أحد عشر فصلا يجمع مقاصدها الكتاب ان شاء الله تعالى

\* (بيان فضيلة حسن الخلق ومقدمة سوء الخلق)

(قال الله سبحانه) وتعالى في كتابه العزيز مخاطبا لنبيه وحبيبه صلى الله عليه وسلم (منيا عليه ومظهر نعمته له) أي عنده (وانك لعلی خلق عظیم) اذ تحتل من قومك ما لا يتعمله أمثالك (وقالت عائشة رضي الله عنها كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن) أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة وعبد ابن حنبل ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن سعد بن هشام قال أتيت عائشة رضي الله عنها فقلت يا أم المؤمنين أخبريني بخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن انك لعلی خلق عظیم وقد تقدم في كتاب أخلاق النبوة (وقوله عز وجل) مخاطبا للنبيه صلى الله عليه وسلم (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) ثم قال صلى الله عليه وسلم (في تأويله) وهو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك (وتعفو عمن ظلمك) قال العراقي رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وقيس بن سعد بن عباد وأنس باسناد حسن اه قلت أما حديث جابر عنده فلفظه قال لما نزلت هذه الآية خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما تاويل هذه الآية قال حتى أسأل فضدتم نزل فقال يا محمد ان الله يأمرك أن تصل من حرمك وتصل من قطعك فقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على أشرف أخلاق الدنيا والآخرة قالوا وما ذلك يا رسول الله قال تعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك وقد رواه أيضا أبو بكر بن أبي الدنيا في مكارم الاخلاق عن ابراهيم الخفي ورواه أيضا ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الشعبي وأما حديث قيس بن سعد ابن عباد فلفظه عند ابن مردويه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حجرة عبد المطلب قال والله لا آمن بسبعين منهم فقام جبريل بهذه الآية فقال يا جبريل ما هذا قال لا أدري ثم عاد فقال ان الله يأمرك أن تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك وأما لفظ حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مكارم الاخلاق عند الله أن تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقد روى ذلك أيضا عن معاذ مرفوعا قال أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصطحب عمن شتمك (وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتهم مكارم الاخلاق) رواه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم في آداب العصبية (وقال صلى الله عليه وسلم أنقل ما لوضع في الميزان خلق حسن) قال العراقي رواه ابوداود والترمذي وصححه من حديث أبي الدرداء اه قلت وكذلك رواه ابن حبان في الصحيح ومداره على شعبة عن القاسم بن أبي نزة عن عطاء السبخاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد حدثه عن شعبة جماعة محمد بن كثير وشعيب بن صخرز وأبو عمر الحوضي وبشر بن عمر الزهراني وعفان وزيد بن هرون ورواه عيسى بن يونس عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن القاسم وهو خطأ فيما ذكره الخطيب البغدادي في كتابه المزيد ورواه سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مالك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الوهاب بن الضحاك حدثنا اسمعيل بن عباس عن صفوان ابن عمرو عن زيد بن ميسرة عن أم الدرداء عن أبي الدرداء فذكره مرفوعا بنحوه وقد أخرجه طرفة الخاقاني ناصر الدين الدمشقي في كتابه منهاج السلامة في ميزان القيامة واستوفاهما ليراجع من هناك (وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال يا رسول الله ما الدين فقال حسن الخلق ثم أنا من ورائه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق ثم أنا من ورائه فقال ما الدين فالتفت اليه وقال أما تفقه هو أن لا تغضب) قال العراقي رواه محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة

الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشيخ مير سلا (وقيل يارسل الله ما الشوم) بالضم وسكون الهمزة وقد  
 تسهل فتصير واوا (قال سوء الخلق) أي يوجد فيه ما يناسب الشوم وبشاكله أو أنه يتولد منه قال العراقي  
 رواه أحمد من حديث عائشة الشوم سوء الخلق ولا يداود من حديث رافع بن مكيب سوء الخلق شوم  
 وكلاهما لا يصح اه قلت وكذلك رواه الطبراني في الاوسط والعسكري في الامثال وأبو نعيم في الخلية  
 كلهم من حديث عائشة وقد ضعفه المنذري وقال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مرزوق وهو ضعيف ورواه  
 أيضا الدارقطني في الانفراد والطبراني في الاوسط كذلك من حديث جابر قيل يارسل الله ما الشوم فذكره  
 فهو الموافق لسبب المصنف هنا وقال الهيثمي وفيه الفضل بن عيسى الرافعي ضعيف وأما سوء الخلق شوم  
 فقد رواه الباوقطي في الافراد من حديث ابن عمر ورواه الخطيب من حديث عائشة بزيادة وشراركم  
 أسوأكم خلقا ورواه ابن منده من حديث أم سعد ابنة الربيع الاتصاري عن أبيها بزيادة وطاعة النساء  
 ندامة وحسن الملكة نماء وأما حديث رافع بن مكيب فلفظه عند أبي داود وحسن الملكة وسوء الخلق  
 شوم ورواه في الادب من طريق ببيعة عن عثمان بن زفر عن محمد بن خالد بن رافع عن رافع بن مكيب وهو جهني  
 شهد الحد بيته وقيل هو تابعي وحديثه مرسل وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وبقية فيه كلام معروف  
 ولهذا قال العراقي وكلاهما لا يصح ورواه أحمد والطبراني في الكبير بزيادة والبر بزيادة في العمر والصدقة  
 تمنع ميتة سوء وفيه رجل لم يسم (وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو صغني فقال اتق الله)  
 بأمثال أمره وتجنب نبيه (حيث كنت) أي في كل زمان ومكان رأك الناس أولا فان الله مطلع عليك  
 وفي بعض الروايات حيثما كنت وما زائدة (قال) الرجل (زدني قال أتبع السيئة) الصادرة منك صغيرة  
 أو كبيرة (الحسنة) وهي بالنسبة للكبيرة التوبة منها (تمسحها) من صحيفة الكاتبين وذلك لان المرض يعالج  
 بضده كالبياض يزال بالسواد وعكسه ان الحسنات يذهبن السيئات وظاهر قوله تمسحها انها تزال حقيقة من  
 الصحيفة وقيل عبر به عن ترك المؤاخذة ثم ان هذا قد خص من عموه السيئة المتعلقة بالآدمي كغيبته ان  
 وصلت اليه فلا يجوهها الا الاستحلال مع بيان جهة الظلامة ان أمكس ولم يترتب عليه مفسدة والا فالمرجوح  
 كغاية الاستغفار والدعاء (قال زدني قال خالط الناس) أي عاشهم وفي رواية الجماعة خالط الناس أي  
 تكلف معاشرتهم (بخلق حسن) أي بالمعاملة من نحو طلاقة وجه وخض جانب وتلطف في سياستهم مع  
 تباين طباعهم وجمعه بعضهم بقوله هو أن تفعل معهم ما تحب أن يفعلوه معك فتجتمع القلوب وتنشق  
 الحكامة وتنظم الاحوال وذلك جامع الخير وملاك الامر قال العراقي ورواه الترمذي من حديث أبي ذر  
 وقال حسن صحيح اه قلت وكذلك رواه أحمد والحاكم وهو البيهقي وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي  
 واعترضه هون فيه يوسف بن يعقوب القاضي قال الذهبي مجهول ورواه أيضا أحمد والترمذي والبيهقي من  
 حديث معاذ وقال الذهبي في المذهب اسناده حسن ورواه الطبراني وابن عساكر في التاريخ من حديث  
 أنس (وسئل صلى الله عليه وسلم) أي الاعمال أفضل (قال خلق حسن) والمراد به بعد الايمان بالله وقد  
 روى الطبراني في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة أفضل الاعمال بعد الايمان بالله التودد الى الناس  
 (وقال صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق عبد) وفي نسخة امرئ وفي أخرى رجل (وخلقه فتطعمه النار)  
 أبدا رواه الطبراني في الاوسط وابن عدي والبيهقي وابن عساكر من حديث أبي هريرة ورواه الخطيب  
 من حديث أنس وقد تقدم في آداب العجبة (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (قيل لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها قال لا خير فيها هي  
 من أهل النار) رواه أحمد والحاكم وصححه اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله سيئة الخلق وقد تقدم في  
 آداب العجبة (وقال أبو برداء) رضي الله عنه (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما يوضع في  
 الميزان حسن الخلق والسخاء ولد خلق الله الايمان قال اللهم قوتي فقواه بحسن الخلق والسخاء ولد خلق  
 الله قوتي فقواه بحسن الخلق والسخاء ولد خلق الله الايمان قال اللهم قوتي فقواه بحسن الخلق والسخاء ولد خلق

وقيل يارسل الله ما الشوم  
 قال سوء الخلق وقال رجل  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أو صغني فقال اتق  
 الله حيث كنت قال زدني  
 قال أتبع السيئة الحسنة  
 تمسحها قال زدني قال خالط  
 الناس بخلق حسن وسئل  
 عليه السلام أي الاعمال  
 أفضل قال خلق حسن  
 وقال صلى الله عليه وسلم ما  
 حسن الله خلق عبد وخلقه  
 فبطعه ما النار وقال الفضيل  
 قيل لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان فلانة تصوم  
 النهار وتقوم الليل وهي  
 سيئة الخلق تؤذي جيرانها  
 بلسانها قال لا خير  
 فيها هي من أهل النار  
 وقال أبو برداء سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول أول ما يوضع في  
 الميزان حسن الخلق  
 والسخاء ولد خلق الله  
 الايمان قال اللهم قوتي  
 فقواه بحسن الخلق والسخاء  
 ولد خلق

الله الكفر قال اللهم قوتى فقواه بالجل وسوء الخلق قال العراقي لم أقفله على أصل هكذا ولا لابي داود  
 والترمذي من حديث أبي الدرداء مامن شئ في الميزان أثقل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض  
 طرقه حسن صحيح اه قلت وبهذا اللفظ مامن شئ الخ أخرجه كذلك أحمد ولفظ الترمذي مامن  
 شئ بوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق الحديث ورواه عنبسة الوراق فقال حدثنا أبو عامر العقدي  
 حدثنا أبو ابراهيم بن نافع الصائغ عن الحسن بن مسلم عن خاله عطاء بن نافع أنهم دخلوا على أم الدرداء  
 فأخبرتهم أنها سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أثقل أو قال أفضل  
 شئ في الميزان يوم القيامة الخلق الحسن وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن عصام بن يزيد عن أبيه  
 عن سفيان عن ابراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن خاله يعني عطاء الكبخاري عن أم الدرداء عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم بنحوه غريب من حديثه عن ابراهيم تفرده به عصام بن زيد قاله أبو نعيم وأخرجه أيضا  
 من طريق محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد بن أسد قالا حدثنا شريك عن  
 خلف بن حوشب عن ميمون بن مهران قال قلت لام الدرداء سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيا  
 قالت سمعته يقول أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن وهكذا أخرجه الطبراني في الكبير (وقال صلى  
 الله عليه وسلم ان الله استخلص هذا الدين) يعني دين الاسلام (لنفسه) وأنا عليك به تفخيم مرتبة دين  
 الاسلام فهو حقيق بالاتباع اعم ورتبته عند الله تعالى في الدارين (ولا يصلح لدينكم الا السخاء) بالدهو  
 الكرم فانه لا قوام لشيء من الطاعات الا به (وحسن الخلق ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزينوا دينكم  
 بهما) زاد في رواية ما يحبتموه فالسخاء السماح بالمال وحسن الخلق السماح بالنفس فمن سمع بهما  
 أصغت اليه القلوب ومالت اليه النفوس وقال الزنجشري معناه ان مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على  
 الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه الله بسماح وسهولة فيعيش عيشا رافقا كما قال تعالى فلنجينه حياة  
 طيبة والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطعم به الى ازدياد من الدنيا يسلط عليه الشح  
 الذي يقبض يده عن الانفاق فيعيش مضنك وحاله مظلمة اه وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الاسلام  
 بنى اسمه على السماحة والجود لان الاسلام تسليم النفس والمال لحقوق الله واذا جاء بالجل فقد ذهب بذل  
 النفس والمال ومن بخل بالمال فهو بالنفس أبخل ومن جاد بالنفس فهو بالمال أجود فلذلك كان البخل  
 يحق الاسلام ويبطله ويدرس الايمان وبكسه لان البخل سوء عن الله وفيه منع لحقوقه ولذلك جاء في خبر  
 ما بحق الاسلام بحق البخل شئ قط اه قال العراقي رواه الدارقطني في كتاب الاستعداد والخراطة في مكارم  
 الاخلاق من حديث أبي سعيد الخدري باسناد فيه لين اه قلت ورواه أيضا الطبراني في الكبير من حديث  
 عمران بن الحصين قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك (وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق  
 خلق الله الاعظم) أي هو أعظم الاخلاق السبعة عشر التي خزنها الله تعالى لعباده في خزائن جوده قال  
 الحكيم في النوادر وجب محاسن الاخلاق تول الى الكرم والجود والسخاء ومن أراد الله به خيرا منحه  
 حسن الخلق قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف اه قلت وكذلك  
 رواه في الكبير وقال المنذرى سنده ضعيف جدا وقال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك  
 (وقيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل ايمانا قال أحسنهم خلقا) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي  
 والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وتقدم في النكاح بلفظ أكمل المؤمنين والطبراني  
 من حديث أبي امامة أفضلكم ايمانا أحسنكم خلقا اه قلت وروى ابن ماجه والحاكم من حديث ابن  
 عمر أفضل المؤمنين أحسنهم خلقا (وقال صلى الله عليه وسلم انكم لن تسعوا الناس) بفتح السين أي لن  
 تطبقوا أن تعينوهم (بأموالكم) وفي رواية انكم لاتسعون الناس بأموالكم والمعنى لا يمكنكم ذلك  
 (فتعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق) وفي رواية ولكن ليسعهم منكم ببسط الوجه وحسن الخلق أي

الله الكفر قال اللهم قوتى  
 فقواه بالجل وسوء الخلق  
 وقال صلى الله عليه وسلم ان  
 الله استخلص هذا الدين  
 لنفسه ولا يصلح لدينكم الا  
 السخاء وحسن الخلق ألا  
 فزينوا دينكم بهما وقال  
 عليه السلام حسن الخلق  
 خلق الله الاعظم وقيل  
 يا رسول الله أي المؤمنين  
 أفضل ايمانا قال أحسنهم  
 خلقا وقال صلى الله عليه  
 وسلم انكم لن تسعوا الناس  
 بأموالكم فتعوهم ببسط  
 الوجه وحسن الخلق

لا تتسع أموركم لعنائهم فوسعوا أخلاقكم لخصبتهم وقال العسكري في الامثال نقلا عن الصولي لو وزن هذا الكلام بأحسن كلام الناس كلهم لرج عليه قال وقد كان ابن عباد كريم الوعد كثير البذل سربعا الى فعل الخير فدامس ذلك سوء خلقه فما ترى له حامدا وقال الحراني السعة المزيد على الكفاية من نحوها الى أن ينسب الى ما وراء امتداد اورجة وعلم ولا تقع السعة الا مع احاطة العلم والقدرة وكال الخبز والافاضة في وجود الكفايات ظاهرا وباطنا عموما وخصوصا وذلك ليس الا الله أما المخالفة فلم يكذب يصل الى حظ من السعة اما ظاهرا فلا يقع منه ولا يكاد واما باطنا بخصوص حسن الخلق ففساه يكاد اه قال العراقي رواه البرزاري وأبو يعلى والطبراني في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة وبعض طرق البرزاري جاله ثبات اه قلت وكذلك رواه الطبراني والحاكم وأبو نعيم في الحلية والبيهقي وقال البيهقي تنبأ به عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه وروى من وجه آخر ضعيف عن عائشة اه وعبد الله بن سعيد قال البخاري تركوه وقال العلاء اسناد حديث أبي يعلى حسن وعزاه الحافظ في الفتح الى البرزاري وحده وقال سنده حسن وقال المنذري رواه أبو يعلى والبرزاري من طرق أحدها حسن (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخلق العسل) أي يعود عليه بالاحباط وقال القشيري أراد أن البذيء يفعل الخير اذا قرنه بسوء الخلق أفسد عملها وأجبت كالتصدق اذا أتبعه بالمتى والاذى قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضا وضعفهما اه قلت ورواه أيضا الحرث بن أبي أسامة في مسنده والحاكم في الكافي واللقاب وأبو نعيم والديلمي من حديث ابن عمر \* (تتمية) \* حول بعضهم استيعاب مساوي الاخلاق فقال هي الانتقاد على أهل الله واعتقاد كمال النفس والاستنكاف من التعلم والاتعاط والتماس عيوب الناس واطهار الفرج وانشاؤه واكثار الخصال واطهار العصبية والايذاء والاستهزاء والاعانة على الباطل والانتقام للنفس واناة القن والاختيال والاستماع لحديث قوم وهم له كارهون والاستطالة والان من مكر الله والاصرار على الذنب مع رجاء المغفرة واستعظام ما يعطيه واطهار الفجر مع الكفاية والبنى والبهتان والخل والشح والبطالة والتجسس والتبذير والتعمق والتلق والتذلل للاغنياء لغناهم والتعير والتحقير وتركبة النفس والتجبر والتجبر والتكاف والتعرض للنهم والتسكيم بالتمهي والتشدد وتضييع الوقت بما لا يعني والتكذيب والتسفيه والتنازع بالالقباب والتعيب والتفريغ والتسوية في الاجل والنهي المذموم والخلق بزي الصالحين زورا وتناول الرخص بالتأويلات والتساهل في تدارك الغيرة والتهور والتدبير للنفس والجهل بحد الحق والجidal والجفاء والجور والجبن والحرص والحق والجد والحياء وحب الدنيا وحب الرياسة والجاه والشهوة والحزن الدائم والخبثية والحيانة وخاف الوعد والخيلاء والدخول فيما لا يعني والذم والذل والرياء والركون الى الاغنياء ورؤية الغضل على الاقران وسوء الظن والسعاية والشهامة والشرة والشرك الخفي وصحبة الاثمرار والصلف وطول الامل والطمع والطيرة وطاعة النساء وطلب العوض على الطاعة والنظم والجملة والعجب والعداوة في غير الدين والغضب والغرور والغفلة والغدر والفسق والفرح المذموم والقسوة وقطع الرحيم والكفر وكفران النعمة والعشير والسكسل وكثرة النوم والاثوم والمداهمة والملاحاة ومجالسة الاغنياء لغناهم والمزح المفرط والنفاق والنية الفاسدة وهجر المسلم وهتك الستر والوقوع في العرض والوقوع في غلبة الدين والياس من الرحمة فهذه كلها أخلاق خبيثة مذمومة عند الله تعالى (وعن جرير بن عبد الله) البجلي رضى الله عنه (قال قال صلى الله عليه وسلم انك امرؤ قد حسن الله خلقك فحسن خلقك) وكان جرير من أحسن الناس خلقا قد أعطى شطر الحسن في جسمه قال العراقي رواه انحرطني في مكارم الاخلاق وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب وفيه ضعف (وعن البراء بن عازب) رضى الله عنهما (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم  
سوء الخلق يفسد العمل  
كما يفسد الخلق العسل وعن  
جرير بن عبد الله قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انك امرؤ قد حسن  
الله خلقك فحسن خلقك  
وعن البراء بن عازب قال  
كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أحسن الناس وجها

بمجموع هذه الاخلاق ١١٦  
هكذا رقم لها المؤلف اه  
صحه

وأحسنهم خلقاً) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق باسناد حسن اه قلت وقد تقدم في اخلاق النبوة من رواية البيهقي عنه بزيادة ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وروى مسلم وأبو داود من حديث أنس كان أحسن الناس خلقاً وفي الصحيحين من حديث أنس كان أحسن الناس وأجود الناس (وعن أبي مسعود) عتبة بن عامر الانصاري (البدرى) لئزوله بدره لالشهوده وقعتها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم حسنت خلقي) بفتح فسكون (تحسن خلقي) بضمهين قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وتمامه ابن مسعود أي عبد الله هكذا رواه ابن حبان في صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة اه (وعن عبد الله بن عمرو) رضى الله عنهما (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول اللهم انى أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق باسناد فيه لين اه قلت ورواه الطبراني في الكبير بلفظ اللهم انى أسألك الصحة والعفة والامانة وحسن الخلق والرضا بالقدور ورواه البزار في مسنده بلفظ القصمة بدل الصحة وفي الاسناد ابن أنعم الاقرئ وهو ضعيف (وعن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كرم المؤمن دينه) أي به يكرم ظاهراً وباطناً قولاً وفعلاً (وحسبه) محرمة (حسن خلقه) وفي رواية وحسبه خلقه أي ليس شرفه بشرف ابائه بل بشرف أخلاقه وقال الأزهري أراد أن الحسب يحصل للرجل بكرم أخلاقه وان لم يكن له نسب واذا كان حسيب الأباة فهو أكرم له (ومروأته عقله) لان به يتميز عن الحيوانات وبه يعقل نفسه من كل خلق دنيء ويكفها عن شهواتها الرذيلة وطباعها الدنية ويؤدى الى كل ذى حق حقه من حق الحق فليس المراد بالمرواة ما فى العرف من جال الخيال والانساع فى المال بذلا واطهارا فليس كل عاقل يكون له مال يتوسع فيه بذلا وعطاء قال العراقي رواه ابن حبان والحاكم وصححه على شرطه مسلم والبيهقي قلت فيه مسلم بن خالد الزنجي وقد تكلم فيه قال البيهقي وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوفا على عمر وقال اسناده صحيح اه قلت وكذلك رواه أحمد ورد الذهبى على الحاكم حين صححه بان فيه مسلم بن خالد قال البخارى منكر الحديث وقال الرازى لا يحتج به ورواه العسكري فى الامثال بلفظ كرم الرجل تقواه وقد أخذ أبو العتاهية معنى الحديث فقال

كرم الفتى التقوى وقوته \* محض اليقين ودينه حسبه  
والارض طينته وكل بنى \* حواء فيها واحد نسبته

(وعن أسامة بن شريك) الثعلبي صحابي تفرد بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح روى له الاربع عشرة أمة السنن (قال شهدت الاعراب) جمع الاعراب وهم سكان البادية (يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ما خير ما أعطى العبد قال خلق حسن) رواه ابن ماجه وقد تقدم فى آداب العيبة (وقال صلى الله عليه وسلم ان أحبكم الى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا) رواه الطبراني فى الصغير والوسط من حديث أبي هريرة ان أحبكم الى أحاسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان فى آداب العيبة (وعن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أي ثلاث خصال (من لم تكن) أي لم توجد (فيه) خصلة (واحدة منهن فلا تعدن) أي لا تعبان وفى نسخة فلا تعدون (بشيء من عمله تقوى تحجزه عن معاصي الله) عز وجل (أو حلم يكف به السفية) اذا سفه عليه (أو خاق) بضمهين (يعيش به بين الناس) قال العراقي رواه الخرائطي فى مكارم الاخلاق باسناد ضعيف ورواه الطبراني فى الكبير وفى مكارم الاخلاق من حديث أم سلمة باسناد حسن اه قلت لكن شيخ الطبراني ابراهيم بن محمد ضعفه الذهبى كذا قال الهيثمى ورواه البيهقي فى الشعب عن الحسن البصرى مرسل بلفظ ثلاث

وأحسنهم خلقاً وعن أبي سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه اللهم حسنت خلقي تحسن خلقي وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول اللهم انى أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كرم المؤمن دينه وحسبه حسن خلقه ومروءته عقله وعن أسامة بن شريك قال شهدت الاعراب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ما خير ما أعطى العبد قال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم ان أحبكم الى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من لم تكن فيه أو واحدة منهن فلا تعدوا بشيء من عمله تقوى تحجزه عن معاصي الله أو حلم يكف به السفية أو خلق يعيش به بين الناس

وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح الصلاة اللهم اهدني لاحسن الاخلاق لا يهدي لاحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا تصرف عني سيئها الا أنت وقال أنس بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال ان حسن الخلق لبيد الشمس الخبيثة ككذب الشمس الجليد وقال عليه السلام من سعادة المرء حسن الخلق وقال صلى الله عليه وسلم اليمن حسن الخلق وقال عليه السلام لا يذخر يا باذر لا عقل كالتدبير ولا حسب كحسن الخلق وعن أنس قال قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويموتان ويدخلون الجنة لا بهما هي تكون قال تكون لاحسنهما خلقا كان عندها في الدنيا بأم حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة وقال صلى الله عليه وسلم ان المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته وفي رواية درجة الظالمين في الهواجر وقال عبد الرحمن بن سمره كاعند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله

خلال من لم تكن فيه واحدة منهم كان الكباب خيرا منه ورع يحجزه عن مجارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل الجاهل أو حسن خلق يعش به في الناس (وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح الصلاة اللهم اهدني لاحسن الاخلاق لا يهدي لاحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا تصرف عني سيئها الا أنت) رواه مسلم من حديث علي وقد تقدم في كتاب الصلاة (وقال أنس) رضي الله عنه (بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال ان حسن الخلق لبيد الخبيثة) أي بجوارها ويقطع خبرها (ككذب الشمس الجليد) وهو الماء الجامد من شدة البرد لان منافع المعروف لا تكون الا من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنات يذهب السيئات قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبي هريرة وضعفه أيضا اه قلت ورواه ابن عدي أيضا من حديث ابن عباس ولفظه والبيهقي حسن الخلق يذيب الخطايا ككذب الشمس الجليد (وقال صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء حسن الخلق) أي فانه يبلغ به خير الدنيا والاخرة قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف اه قلت وكذا رواه القضاة في مسند الشهاب وفيه الحسن بن سفيان قال أبو حاتم صدوق تغير وقال البخاري لم يصح حديثه عن هشام بن عمار وعند البيهقي والقضاة زيادة ومن شقاوته سوء الخلق وعندهما أيضا من سعادة ابن آدم ولفظ الخرائطي كما للمصنف ورواه الخرائطي من حديث سعد بن المغيرة من سعادة ابن آدم حسن الخلق ومن شقاوة ابن آدم سوء الخلق وروى الخرائطي أيضا وابن عساكر من حديث جابر من شقاوة ابن آدم سوء الخلق (وقال صلى الله عليه وسلم اليمن حسن الخلق) أي البركة والخير الالهي فيه قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عائشة بسند ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم لا يذخر) الغفاري رضي الله عنه (يا باذر لا عقل كالتدبير) أي النظر في عواقب الامور (ولا حسب كحسن الخلق) قال العراقي رواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي ذر اه قلت ولفظهما لا عقل كالتدبير ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن الخلق وقد رواه البيهقي كذلك في الشعب وفيه ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني قال أبو حاتم غير مقهور واه أبو الحسن القديري في حوته وابن عساكر وابن التجار من حديث أنس بلفظ لا عقل كالتدبير في رضا الله ولا ورع كالكف عن مجارم الله ولا حسب كحسن الخلق وفيه مخير الحاجي وهو مخير بن محمد المنقري أو رده في الميزان في ترجمته ونقل عن ابن طاهر انه قال انه كذاب وقال ابن عدي حدث بالبواطيل وساق له منها هذا الحديث (وعن أنس) رضي الله عنه (قال قالت أم حبيبة) رملت بنت أبي سفيان إحدى أمهات المؤمنين رضي الله عنها (يا رسول الله أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا) يتزوجها واحد بعد واحد (فتموت) هي ويموتان ويدخلون الجنة لا بهما تكون هي قال لاحسنهما خلقا كان عندها في الدنيا بأم حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة) قال العراقي رواه البزار والطبراني في الكبير والخرائط في مكارم الاخلاق باسناد ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ان المسلم المسدد) أي الموفق (ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته) أي طبيعته (وفي رواية أخرى) ليدرك (درجة الظالمين في الهواجر) قال العراقي رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وبالرواية الاولى ومن حديث أبي هريرة بالرواية الثانية وفيهما ابن لهيعة اه قلت وروى الترمذي والطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء وان صاحب حسن الخلق يبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة وهو قطعة من حديث ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق وقد تقدم قريبا (وقال عبد الرحمن بن سمره) بن حبيب بن عبد شمس العبشمي رضي الله عنه قال أبو سعيد من مسيلة الفتح افتتح سجستان ثم سكن البصرة ومات بها سنة ثمانين أو بعدها روى له الاربعة (كاعند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله

حجاب فجاء حسن خلقه فأدخله على الله تعالى وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم إن العبد ليبلغ بحسن خلقه - عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وأنه لضعيف في العبادة وروى أن عمر رضي الله عنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثره عالية أصواتهن على صوته (٣٢٤) فلما استأذن عمر رضي الله عنه تبادرت الحجاب فدخل عمر ورسول الله صلى الله

عليه وسلم يضحك فقال عمر رضي الله عنه هم تضحك بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقال عجبك لهؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال عمر أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر فقال يا عدوات أنفسهن أتهينني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فان نعم أنت أغلظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم (يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر) رضي الله عنه (فقال) يخاطبهن (أي عدوات أنفسهن أتهينني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن نعم أنت أظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظ) وأفضل التفضيل ههنا ليس على بابه والمتصود منه نفي الفظاظ والغلظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أيها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لعينك الشيطان قط سالكا كما في الاسلاك فجاء غيرك وقال صلى الله عليه وسلم سوء الخلق ذنب لا يغير وسوء الظن خطيئة تنفوح وقال عليه السلام إن العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم (الآثار) قال ابن لقمان الحكيم لا يسه يا أبت أي الخصال من الإنسان خير قال الدين قال فإذا كانتا اثنتين قال الدين والمال أي لانه نعم العون له على الدين (قال فإذا كانت ثلاثا قال الدين والمال والحياة قال فإذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق قال فإذا كانت خمساً قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء) وهو بذل الموجود على من يستحق (قال فإذا كانت ستاً قال يابني إذا اجتمعت فيه الخمس خصال) المذكورة (فهو تقي نقي لله ولي ومن الشيطان بري) فهذه الخمس خصال قد جمعت مكارم الاخلاق (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من ساء خلقه عذب نفسه) أي أتعها بسوء خلقه (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (إن العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير عابد ويبلغ بسوء خلقه أسفل دركة في جهنم وهو عابد) وصلة أبو الشيخ الأصهباني في طبقات الأصهبانيين بخوءه وتقدم قريبا وهو كذلك موصولا عند الخرائطي في مكارم الاخلاق (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (في سعة الاخلاق كنوز الارزاق) والسعة فيها هو المشار اليه بالحديث الذي تقدم انكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم وكنوز الارزاق هي افاضات الخير من خزائن الرحمة الالهية وعليه يدل ما رواه أبو الشيخ من حديث أبي موسى الأشعري الخلق الحسن زمام من رحمة الله والزام بيد الملك والملك يجره الى الخير والخير يجره الى الجنة وحسن الخلق قال فإذا كانت خمساً قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء قال فإذا كانت

حجاب فجاء حسن خلقه فأدخله على الله عز وجل قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف (وقال أنس) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن العبد ليبلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وأنه لضعيف في العبادة) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والخرائط في مكارم الاخلاق وأبو الشيخ في كتاب طبقات الأصهبانيين باسناد جيد (وروى أن عمر) رضي الله عنه (استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثره عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر تبادرن الحجاب ودخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقال عمر هم تضحك بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم عجبك لهؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب قال عمر) رضي الله عنه (فأنت كنت أحق أن يهين) أي يخفن (يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر) رضي الله عنه (فقال) يخاطبهن (أي عدوات أنفسهن أتهينني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن نعم أنت أظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظ) وأفضل التفضيل ههنا ليس على بابه والمتصود منه نفي الفظاظ والغلظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أيها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لعينك الشيطان قط سالكا كما في الاسلاك غيرك) رواه البخاري ومسلم وتقدم في الكتاب الذي قبله ما رواه الحكيم عن عمر مالى الشيطان قط عمر في فح فسمع صوته الا أخذني غيره (وقال صلى الله عليه وسلم سوء الخلق ذنب لا يغير وسوء الظن خطيئة تنفوح) أي تنفج الشرور قال العراقي رواه الطبراني في الصغير من حديث عائشة ما من سى الا له توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الاعادى شر منه واسناده ضعيف اه قلت وبسياق المصنف أخرجه الخرائطي في مسأوى الاخلاق من حديث أنس (وقال صلى الله عليه وسلم إن العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم) قال العراقي رواه الطبراني والخرائط في مكارم الاخلاق وأبو الشيخ في طبقات الأصهبانيين من حديث أنس باسناد جيد وهو بعض الحديث الذي قبله بمحدثين \* (الآثار) قال ابن لقمان الحكيم لا يسه يا أبت أي الخصال من الإنسان خير قال الدين قال فإذا كانتا اثنتين قال الدين والمال أي لانه نعم العون له على الدين (قال فإذا كانت ثلاثا قال الدين والمال والحياة قال فإذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق قال فإذا كانت خمساً قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء) وهو بذل الموجود على من يستحق (قال فإذا كانت ستاً قال يابني إذا اجتمعت فيه الخمس خصال) المذكورة (فهو تقي نقي لله ولي ومن الشيطان بري) فهذه الخمس خصال قد جمعت مكارم الاخلاق (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من ساء خلقه عذب نفسه) أي أتعها بسوء خلقه (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (إن العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير عابد ويبلغ بسوء خلقه أسفل دركة في جهنم وهو عابد) وصلة أبو الشيخ الأصهباني في طبقات الأصهبانيين بخوءه وتقدم قريبا وهو كذلك موصولا عند الخرائطي في مكارم الاخلاق (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (في سعة الاخلاق كنوز الارزاق) والسعة فيها هو المشار اليه بالحديث الذي تقدم انكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم وكنوز الارزاق هي افاضات الخير من خزائن الرحمة الالهية وعليه يدل ما رواه أبو الشيخ من حديث أبي موسى الأشعري الخلق الحسن زمام من رحمة الله والزام بيد الملك والملك يجره الى الخير والخير يجره الى الجنة وحسن الخلق قال فإذا كانت خمساً قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء قال فإذا كانت

(وقال

سنة قال يابني إذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو تقي لله وتقي ومن الشيطان بري وقال الحسن من ساء خلقه عذب نفسه وقال أنس ابن مالك إن العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير عابد ويبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم وهو عابد وقال يحيى بن معاذ في سعة الاخلاق كنوز الارزاق

وقال وهب بن منبه مثل السبي الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تبادطينا وقال (٣٢٥) الفضيل لان يصعبي فاجر حسن الخلق

أحب إلى من أن يصعبي  
عابد سبي الخلق \* وحسب  
ابن المبارك رجل سبي  
الخلق في سفر فكان يحتمل  
منه ويداريه فلما فارقه بكى  
فقبل له في ذلك فقال بكيت  
رجلته فارفته وخلقته معه لم  
ينارقه وقال الجنيد أربع  
ترفع العبد إلى أعلى الدرجات  
وإن قل عمله وعمله الحلم  
والتواضع والسخاء وحسن  
الخلق وهو كمال الإيمان  
وقال الكافي التصوف  
خلق فن زاد عليك في الخلق  
زاد عليك في التصوف  
وقال عمر رضي الله عنه  
خالطوا الناس بالخلق  
وزايلوهم بالأعمال وقال  
يحيى بن معاذ سوء الخلق  
سنة لا تنفع معها كثرة  
الحسنات وحسن الخلق  
حسنة لا تضر معها كثرة  
السيئات وسئل ابن عباس  
ما الكرم فقال هو ما بين  
الله في كتابه العززان  
أكرمك عند الله أتقاكم  
فيل فما الحسب قال أحسنكم  
خلقاً أفضلكم حساباً وقال  
لكل نبيان أساس وأساس  
الاسلام حسن الخلق وقال  
عطاء ما ارتفع من ارتفع إلا  
بالخلق الحسن ولم ينل أحد  
كجالة الاصطفي صلى الله عليه  
وسلم فأقرب الخلق إلى الله  
عز وجل السالكون آثاره  
بحسن الخلق

\* (بيان حقيقة حسن الخلق)

(وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (مثل السبي الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تبادطينا) أخرجه البيهقي في الشعب (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (لان يصعبي فاجر حسن الخلق أحب إلى من أن يصعبي عابد سبي الخلق) أخرجه البيهقي في الشعب وكان ابراهيم بن أدهم يقول ان الرجل لا يدرك بحسن خلقه ما لا يدركه بماله لان المال عليه فيه زكاة وصلاته أرحام وخلقته ليس عليه فيه شيء (وحسب) عبد الله (بن المبارك) رحمه الله تعالى (رجل سبي الخلق في سفره فكان يحتمل منه) أي مما يصدر من سوء خلقه (ويداريه فلما ان فارقه بكى فقبل له في ذلك فقال أترحم عليه فارفته وخلقته معه لم يفارقه) فهذا من باب التذم للصاحب في السفر وهو من جملة مكارم الاخلاق (وقال) سيد الطائفة أبو القاسم (الجنيد) رحمه الله تعالى (أربع) خصال (ترفع العبد إلى أعلى الدرجات وان قل عمله وعمله الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق وهو كمال الإيمان) أي بين كماله وكلهن من مكارم الاخلاق (وقال) القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت حسين بن أحمد بن جعفر يقول سمعت أبا بكر (الكافي) رحمه الله تعالى يقول (التصوف خلق) من الاخلاق الشريفة (فن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف) وأورده صاحب العوارف عن أبي زرعة عن أبي بكر بن خلف السلمي (وقال عمر رضي الله عنه خالطوا الناس بالخلق وزايلوهم بالأعمال) وهذا قد وصله العسكري في الامثال من حديث ثوبان خالطوا الناس بأخلاقكم وذنفوه في أعمالكم (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (سوء الخلق سببه لا تنفع معها كثرة الحسنات وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات وسئل ابن عباس) رضي الله عنه (ما الكرم قال ما بين الله في كتابه ان أكرمك عند الله أتقاكم) أشار بذلك ان الكرم هو التقوى لا بذل المال (قيل له) وما الحسب قال أحسنكم خلقاً أفضلكم حساباً) أشار بذلك الى أن الحسب ليس من الآباء بل هو حسن الخلق ويدل لذلك الحديث المتقدم كرم المرء تقواه وحسبه حسن خلقه (وقيل لكل نبيان أساس) يقوم عليه (وأساس الإيمان حسن الخلق) واليه يشير الحديث المتقدم حسن الخلق نصف الإيمان (وقال) أبو العباس أحمد (بن عطاء ما ارتفع من ارتفع) الى الدرجات العالية (الإب الخلق الحسن ولم ينل أحد كجالة) أي كمال الخلق (الاصطفي صلى الله عليه وسلم) لقوله تعالى انك لعلى خلق عظيم (وأقرب الخلق إلى الله السالكون آثاره بحسن الخلق) ولعلك يجتهد في سلكه من نصيب على قدر مقامه واستعداده ومما يناسب ذكره هنا ما أورده البيهقي في الشعب عن علي رضي الله عنه قال التوفيق خير فأنه وحسن الخلق خير قرين والعقل خير صاحب والادب خير ميراث ولا وخشنة أشد من العجب \* (تنبية) \* المراد بالخلق الحسن في هذه الاخبار والآثار ما يشتمل الامور المعنوية الصادرة عن الملكة النفسانية بسهولة من غير روية وتداع في بعض تلك الاخبار والآثار تسمية بعض ما يصدر عنها من خلال الكجالات التي ليست ملكات أخلاقاً ولا مانع من اطلاق الخلق عليها مجازاً يصدر من تلك الملكة باعتبار كونه أثرها وسببها سببها مع شمولها لاطلاق السبب على المسبب وعكسه واسم الاثر على المؤثر وعكسه ولذلك تراهم يسمون كل خصلة جميلة صادرة عن الملكة خلقاً ماعلى المجاز أو الحقيقة العرفية أو الشرعية والاسم الجامع للشعب الالهائية والكجالات القامية هو الخلق الحسن وتعلم الكلام عليه في الذي يليه من تحقيق المصنف رحمه الله تعالى الذي ليس فوقه تحقيق قال رحمه الله تعالى

\* (بيان حقيقة حسن الخلق)

(اعلم ان الناس قد تكلموا في حقيقة الخلق الحسن وانه ماهو وما تعرضوا للحقيقة وما تعرضوا لثمرته) اعلم ما أورده المصنف في كُتب المعارف العقلية ان المطالب الاصلية أربعة الاوّل مطلب هل وهو السؤال عن وجود الشيء الثاني مطلب ما وهو السؤال عن ماهية الشيء والثالث مطلب أي وهو السؤال عن فصل الشيء الذي يفصله عن المشاركة له في الجنس والرابع مطلب لم وهو طلب العلة اما مطلب هل فعلى وجهين

الخلق وسوء الخلق) \* اعلم ان الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق وانه ماهو وما تعرضوا للحقيقة وما تعرضوا لثمرته

ثم يستوعبوا جميع ثمراته بل ذكر كل واحد (٣٢٦) من ثمراته ما خطر له وما كان حاضر في ذهنه ولم يصر فوالعناية الى ذكر حده

أحدهما سؤال عن أصل الوجود الثاني سؤال عن وجود حال الشيء وأما مطلب ما فإيضاً على وجهين أحدهما سؤال المتكلم عن تفسير لفظه والثاني مطلب حقيقة الشيء في نفسه فهو بالمعنى الأول متقدم على مطلب هل فان من لا يفهم الشيء لا يسأل عن وجوده وبالمعنى الثاني متأخر عن مطلب هل لان ما لا يعلم وجوده لا يطلب ماهيته فاذا عرفت ذلك ظهر لك ان ما ذكره في تحديد الخلق الحسن انما هو تعرض لثمرته الحاصلة منه لا بيان أصله وحقيقته في نفسه (ثم يستوعبوا جميع ثمراته بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له) في بابه (وكان حاضر في ذهنه) عند القائه (ولم يصر فوالعناية) والاهتمام (الى ذكر حده وحقيقته المحيطة بجميع ثمراته على التفصيل والاستيعاب) والاحاطة (وذلك كقول الحسن) البصري رحمه الله تعالى حين سئل عن (حسن الخلق) فقال هو (بسطة الوجه وبذل الندي وكف الاذى وقال) أبو بكر محمد بن موسى (الواسطي) رحمه الله تعالى أصله من فرغانة صحب الجنيد والنوري اقام بالري وجهات سنة ٣٢١ (هوان لا يخاصم) أحدا (ولا يخاصم) أي لا يخاصمه أحد هكذا أورده في معنى قوله تعالى انك لعلى خاق عظيم وذلك (من شدة معرفته صلى الله عليه وسلم) بالله تعالى وقال) أبو الفوارس (شاه) بن شجاع (الكرمانى) رحمه الله تعالى (هو كف الاذى واحتمال المؤمن) أي المشقات (وقال بعضهم هوان يكون من الناس ثريا) أي يحسن خلقتهم ويتقرب اليهم ويدار بهم (وفيما بينهم غريبا) أي يكون غريب الشأن بينهم أي يكون بجهة مع الله تعالى وهذا يقر بـ من قولهم أن يكون كائناً بائناً (وقال الواسطي مرة) وقد سئل عنه فقال (هو ارضاء الخلق في السراء والضراء) أي يكون على حالة واحدة في مخالطة الخلق ويعطى لسلك وقت حكمه (وقال أبو عثمان) المغربي رحمه الله تعالى (هو الرضا عن الله عز وجل) في كل ما أقامه فيه وعليه وبه فلا يعترض عليه في شيء من أحواله (وسئل) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (عن الخلق) ماهو فقال أدناه الاحتمال لمخاطبه وترك المكافأة والرجة للظالم والاستغفارة والشفقة) على العامة (وقال مرة هوان لا تهتم مولاك في الرزق) فانه قد ضمنه لك (وتشوق به) وتعهد عليه (وتسكن) بباطنك (الى الوفاء بما ضمن) لك (وتطيع مولاك ولا تعصيه في جميع الامور فيما بينك وبينه فيما بينك وبين الخلق) أي فان تم لك هذا المقام تم لك الخلق الحسن المشار اليه بالمدح (وقال على كرم الله وجهه حسن الخلق في ثلاث) خصال (اجتناب المحارم وطلب الحلال والتوسيع على العيال) أي بأن لا يعترض عليهم بل يوسع عليهم بما له ان كان والا في بسط الوجه (وقال الحسين بن منصور) الحلاج أبو المغيث رحمه الله تعالى (هو أن لا يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق) ولفظ العوارف قال الحسين في قوله تعالى وانك لعلى عظيم لانه لم يؤثر فيه جفاء الخلق مع مطالعة الحق (وقال) أبو سعيد (الخراساني) رحمه الله تعالى هو (أن لا تكون لك هممة غير الله) وبه أجاب الجنيد حين سئل عن قوله تعالى انك لعلى خلق عظيم قال لانه لم تكن له هممة سوى الله تعالى وقال الواسطي لانه جاد بالكونين عوضاً عن الحق وقيل لانه عاشر الخلق بخلقه وبإيثارهم بقلبه (فهذا وأمثاله كثير) مشحون به كتب القوم كقول الجنيد حسن الخلق أربعة أشياء السخاء والانفة والنصيحة والشفقة وقال أبو سعيد القرشي الخلق العظيم الجود والكرم والصفح والعمو والاحسان وقيل هو لباس التقوى والخلق بأخلاق الله تعالى لذل يبق عنده للاعراض شملر وقال ابن المبارك حسن الخلق هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف الاذى وكل قد تسكلم اماماً فاض الله عليه في وقته وألقى في وجهه أو أخبر بما هو متحقق به في ذلك أو نظراً الى سائله فأجاب بما يطابق حاله حين سؤاله (وهو) اذا تأملت (تعرض لثمرات حسن الخلق لانفسه) وحقيقته (ثم ليس يحيط بجميع الثمرات أيضاً) والعدولهم في ذلك ان الاخلاق لها ثمرات كثيرة ومكافئها غير محصورة واحاطتها في جملة واحدة متعسرة ولها مراتب عليا وسفلى وبينهما أوساط وكل قد أشار الى مرتبة من مراتبها بحسب الاقتضاء كما في خبر عائشة عند البيهقي

و حقيقته المحيطة بجميع ثمراته على التفصيل والاستيعاب وذلك كقول الحسن حسن الخلق بسط الوجه وبذل الندي وكف الاذى وقال الواسطي هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه الكرماني هو كف الاذى واحتمال المؤمن وقال بعضهم هوان يكون من الناس قريبا وفيما بينهم غريبا وقال الواسطي مرة هو ارضاء الخلق في السراء والضراء وقال أبو عثمان هو الرضا عن الله تعالى وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال وترك المكافأة والرجة للظالم والاستغفارة والشفقة عليه وقال مرة أن لا يتم الحق في الرزق ويشق به ويسكن الى الوفاء بما ضمن فطيعه ولا يعصيه في جميع الامور فيما بينه وبينه وفيما بينه وبين الناس وقال على رضي الله عنه حسن الخلق في ثلاث خصال اجتناب المحارم وطلب الحلال والتوسعة على العيال وقال الحسين بن منصور هو أن لا يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق وقال أبو سعيد الخراساني هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى فهذا وأمثاله كثير وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لانفسه ثم ليس هو يحيط بجميع الثمرات أيضاً

مكارم

الخلق لانفسه ثم ليس هو يحيط بجميع الثمرات أيضاً

وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى من نقل الاقوال المختلفة فنقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا يقال فلان حسن الخلق والخلق أي حسن الباطن والظاهر فيراد بالخلق الصورة الظاهرة و يراد بالخلق الصورة الباطنة وذلك لان الانسان مركب من جسد مدرك بالبصر ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة ولكل واحد منهما هيئة وصورة اما قبعية واما جيلية فالنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر ولذلك عظم الله أمره بإضافته اليه اذ قال تعالى اني خالق بشر من طين فاذا (٣٢٧) سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا

له ساجدين فنبه على أن الجسد منسوب الى الطين والروح الى رب العالمين والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة عنها تصدر الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى تفكير وروية فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال الجيلة المحمودة عقلا وشرعا سميت تلك الهيئة خلقا حسنا وان كان الصادر عنها الافعال القبعية سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا وانما قلنا انها هيئة تراسخة لان من يصدر منه بذل المال على الدور لحاجة عارضة لا يقال خلقه السخاء مالم يثبت ذلك في نفسه ثبوت سوخ وانما اشترطنا ان تصدر الافعال بسهولة من غير روية لان من تكاف بذل المال أو السكون عند الغضب يجهد وروية لا يقال خلقه السخاء والحلم فنهنا أربعة أمور أحدها فعل الجليل والثاني القدرة عليهما والثالث المعرفة بهما والرابع هيئة

مكارم الاخلاق عشرة ثم ذكرها فكأنه أشار الى أعاليها ولم يرد بذلك الاحاطة لها (وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى من نقل الاقوال المختلفة فنقول الخلق) بفتح فسكون (والخلق) بضمين (عبارتان مستعملتان معا يقال فلان حسن الخلق والخلق أي حسن الظاهر والباطن فيراد بالخلق) بالفتح (الصورة الظاهرة) اذ هو في اللغة بمعنى التقدير المستقيم (و بالخلق الصورة الباطنة وذلك لان الانسان مركب من جسد مدرك بالبصر) الظاهر (ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة) الباطنة (ولكل واحد منهما هيئة وصورة اما قبعية واما جيلية) وقد يكون القبح في الصورة الظاهرة والجمال في الصورة الباطنة وبالعكس فما أقبح المرء أن يكون حسن جسمه باعتبار قبح نفسه كما قال حكيم جاهل صيغ الوجه اما البيت فحسن واما ساكنه فزديء ودخل حكيم على رجل فرأى دارا مشيدة وفرشامبسوطة ورأى صاحبها خلوامن الضيعة فبصق في وجهه فقال له ما هذا السطه أيها الحكيم فقال بل هذه حكمة ان البصاق ليرى الى أحسن مكان في الدار ولم أرفى دارك أنحس منك فنبه بذلك على دماء الجهل وان قبحه لا يزول باذخار القينات (والنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر ولذلك عظم الله أمره بإضافة الى نفسه فقال اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) فقوله ساجدين (فنبه به على أن الجسد منسوب الى الطين والروح منسوب الى الله تعالى) لانه أضافه الى نفسه (والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد) اد المراد بكل منهما اللطيفة الربانية (فالخلق) بضمين (عبارة عن هيئة) وهي الحالة التي (لنفس راسخة) أي ثابتة فيها (تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى استعمال (فكر وروية) فعيلة من الرؤية بالفكر والعقل (فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال الجيلة المحمودة عقلا وشرعا) بسهولة (سميت الهيئة خلقا حسنا وان كان الصادر عنها أفعالا قبعية) مذمومة عقلا وشرعا (سميت الهيئة التي هي المصدر) لتلك الافعال (خلقا سيئا وانما قلنا انها هيئة راسخة لان من يصدر منه بذل المال على الدور) والقلة (لحالة عارضة) من خارج (لا يقال خلقه السخاء مالم يثبت ذلك في نفسه ثبوت سوخ) واستقرار (وانما شرطنا أن تصدر منه الافعال بسهولة من غير روية) وفكر (لان من تكلف بذل المال أو تكلف (السكون عند الغضب يجهد وروية لا يقال خلقه السخاء والحلم) لعدم صدورهما منه بسهولة (فهنا أربعة أمور وأحدها فعل الجليل أو القبيح والثاني القدرة عليهما والثالث المعرفة بهما والرابع هيئة للنفس به تميل الى أحد الجانبين ويتيسر عليها أحد الامرين اما الحسن واما القبيح وليس الخلق عبارة عن ذلك (الفعل) الصادر عن الهيئة (فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل اما فقد المال) أي كونه غير موجود عنده (أولماتع) آخر مع وجوده عنده (وربما يكون خلقه الجبل وهو يبذل) المال (لباعت) قائم في النفس نحو حيا من الناس (أولرباع وسبعة وليس هو) أي الخلق (عبارة عن القوة) أي القدرة على ذلك الفعل الصادر عن الهيئة (لان نسبة القوة الى الامسالك والاعطاء بل) نسبتها (الى الضدين واحده وكل انسان خلق بالفطرة) الاصلية (قادر على الاعطاء والامسالك وذلك لاوجب خلق الجبل) بالنسبة الى قوة الامسالك (ولان خلق السخاء) بالنسبة الى قوة الاعطاء (وليس هو) أي الخلق (عبارة عن المعرفة بذلك الفعل) الصادر عن الهيئة (فان المعرفة تتعلق

لنفس به تميل الى أحد الجانبين ويتيسر عليها أحد الامرين اما الحسن واما القبيح وليس الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل اما فقد المال أو لماتع وربما يكون خلقه الجبل وهو يبذل اما لباعت أو لرباع وليس هو عبارة عن القوة لان نسبة القوة الى الامسالك والاعطاء بل الى الضدين واحده وكل انسان خلق بالفطرة قادر على الاعطاء والامسالك وذلك لاوجب خلق الجبل ولا خلق السخاء وليس هو عبارة عن المعرفة فان المعرفة تتعلق

بالجبل والقبج جيفا على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى الرابع وهو الهيئة التي بها تستعد النفس لان يولد منها الامسالك أو البذل فالخلق اذا عبارة عن

بالجبل والقبج جيفا على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى الرابع وهو الهيئة التي بها تستعد النفس) وتنبأ (لان يولد منها الامسالك أو البذل فالخلق اذا عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة) هذا هو الاصل واختلاف في اشتقاقه وأخذة فقيل هو من قولهم فلان خلق بكذا وصاحب هذا القول يجعله اسما للحالة المكتسبة التي يصير الانسان بها خلقا أن يفعل شيئا بدون شيء كمن هو خلق بالغضب لحدته مزاجه ولهذا خص كل حيوان خلق في أصل خلقته كالشجاعة للاسد والجن للارنب والمكر للشعب أو من الخلافة أي الملاسة فكانه اسم لما من عليه الانسان من قولهم العادة طبيعة فان يتويعل مرة اسما للفعل الصادر عنه باسمه على ذلك أسماء أنواعها نحو العفة والعدالة والشجاعة فان ذلك يقال للهيئة والفعل جميعا ورجع اسم الهيئة باسم والفعل الصادر عنها باسم كالسخاء والجود فان السخاء اسم للهيئة التي عليها الانسان والجود اسم للفعل الصادر عنها وان كان قد يسمى كل واحد باسم الآخر وانظر ما قد مناقبه قريبا في التنبيه هذا ما يتعلق بالخلق والفرق بينه وبين الطبع والسجية والعادة فالطبع أصله من طبع السيف وهو اتخاذ الصورة المخصوصة في الحديد وكذلك الطبيعة اعتبارا بطبع السيف والضرية اعتبارا بضر ب الدواهم وقد تقدم ذكرها في الحديث كرم الضرية والنخبة اعتبارا بالنخت والنخبة اعتبارا بنجر الخشبة والغريزة لما غرز عليه وكل ذلك اسم للقوة التي لا سبيل الى تغييرها والشجاعة اسم للهيئة التي عليها الغريزة اعتبارا بالشجاعة التي هي أصل الخلقة والسجية اسم لما سبجى عليه الانسان من قولهم عين ساجية أي فائرة خلقتوا أكثر ما يستعمل ذلك فيما لا يمكن تغييره وأما العادة فاسم لتكرير الفعل والانفعال من عاد يعود ووجها يكمل الخلق وليس العادة فعل الاتسهيل خروج ماهو بالقوة في الانسان الى الفعل فاما أن يجذب السجية الى خلاف ما خلقت عليه فمحال فالسجية اسم للفعل الخلاق والعادة فعل للمخاوف ولا يبطل فعل المخاوف فعل الخلاق لكن رجعت قوى العادة قوة محكمة حتى تعد سجية وبهذا النظر قيل العادة طبيعة ثانية (وكما ان حسن الصورة الظاهرة مطلقا لا يتم بحسن العينين) فقط (دون) حسن (الانف والحد بل لا بد من حسن الجبيع ليم حسن الظاهر فكذلك في الباطن أربعة أركان لا بد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق فاذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق وهو قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث أما قوة العلم فحسنها وصلاحتها في أن تصير بحيث يسهل بها أدرك الفرق بين الصدق والكذب

بالبذل فالخلق اذا عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا لا يتم بحسن العينين دون الانف والفهم والحد بل لا بد من حسن الجبيع ليم حسن الظاهر فكذلك في الباطن أربعة أركان لا بد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق فاذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق وهو قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث أما قوة العلم فحسنها وصلاحتها في أن تصير بحيث يسهل بها أدرك الفرق بين الصدق والكذب في الاقوال وبين الحق والباطل في الاعتقادات وبين الجبيل والقبج في الافعال فاذا صلحت هذه القوة حصل منها ثمرة الحكمة والحكمة رأس الاخلاق الحسنة وهي التي قال الله فيها ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا أشار بذلك الى أن الحكمة جاع الخير كله وروى عن ابن عباس في قوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة قال يعني العقل والفهم والبطانة من غير نبوة أخرجه ابن مردويه وأما قوة الغضب فحسنها في أن يقتصر انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة وذلك في الشهوة حسننا وصلاحتها أن تكون تحت إشارة الحكمة أعني إشارة العقل

(ومثال)

والشرع وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع فالعقل مثاله مثال الناصح المشير وقوة العدل هي القدرة ومثاله مثال المنفذ المضي لإشارة العقل والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة

ومثاله مثال كلب الصيد فإنه يحتاج الى ان يؤدب حتى يكون استرساله وثوقه بحسب (٣٢٩) الإشارة لا بحسب هيجان شهوة النفس والشهوة مثال الهامثال

والشهوة مثال الهامثال  
الفرس الذي يركب في طلب الصيد فإنه تارة يكون مروضاً مؤدباً وتارة يكون جوحاً فن استوت فيه هذه الصفات واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقاً ومن اعتدل فيه بعضها دون بعض (فان استوت فيه هذه الصفات واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقاً ومن اعتدل فيه بعضها دون بعض) فانه لا يقال فيه انه حسن الوجه مطلقاً (وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة) وهي ان اعتبرت في النفس فصرامة القلب على الاحوال وربط الجاش وان اعتبرت بالفعل فالاقدام على موضع الفرصة (وحسن قوة الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة) بالكسر وهي حصول حالة للنفس يتمتع بها عن غلبة الشهوة وأصلها تناول الشيء القليل الجاري مجرى العنافة والعفة بالضم البقية من الشيء (فان مالت قوة الغضب عن الاعتدال الى طرف الزيادة سمي ذلك تهوراً) وهو الثبات المذموم في الامور العملية (وان مالت الى الضعف والنقصان سمي ذلك جبناً) وهو الاجسام عن مباشرة ما ينبغي (وخورا) محرمة وهو الضعف عن مباشرة ما ينبغي اعلم ان الشجاعة تتولد من الفرع والغضب اذا كانا متوسطين فان الغضب قد يكون لمن يحتدم سريعاً من أشياء صغيرة وقد يكون مفرطاً لا يغضب من الاجترار على حرمه وشتم آبيه وقد يكون متوسطاً على ما يجب من وقت ما يجب بقدر ما يجب وكذلك الفرع يكون منه فيتولد منه الجبن الهالع ومفرطاً فيتولد منه الوفاحة والعمارة كمن لا يفرغ من شتم آباءه وتضييع حومه وأصدقائه وقد يكون متوسطاً كما يجب وقد ما يجب (وان مالت قوة الشهوة الى طرف الزيادة سمي شرها) بالتحريك وهو شدة الحرص الى الشيء (وان مالت الى النقصان سمي جوراً) اعلم ان العفة لا تتعلق الا بالقوى الشهوية ولا تتعلق القوة الشهوية الا بالملاذ الحيوانية وهي المعلقة بالغارين وهما البطن والفرج ون الالوان الحسنة والالوان الطيبة والاشكال المنتظمة فهي اذا ضبطت النفس عن الملاذ الحيوانية وهي حالة متوسطة بين افراط وتفريط والمجود هو الوسط وهو الفضيلة) بل اس الفضائل من القناعة والزهد وغنى النفس والسخاء وعدمها يعني على جميع المحاسن ويعرى عن ابوس المحامد ومن يتسم به العفة قامت العفة له بحجة ما سواها من الفضائل وسهلت له سبيل الوصول الى المحاسن (والطرفان) الافراط والتفريط (وذي لئان مذمومتان) قد تنشأ عنهما ذائل كثيرة كإسباتي بيانها (والعدل اذا فاق فليس له طرفان زيادة ونقصان بل له ضد واحد وهو الجور) نعم قد يتصور أن يكون للعدل طرفان متغايران باعتبار كنهه ونقصانه وباعتبار ظهوره في وصفه الحقيقي وفي غير وصفه بان يسمى عدلاً بالإضافة وهو جور في الحقيقة وذلك كتولهم المساواة في الظلم عدل وهذا يتصور فيما اذا انتشر الجور وصار كل من يأتي من الولاية يزيد جوراً على الجور السابق فيأتي رجل فيبطل تلك الزيادة ويقوم الناس على القانون السابق فذلك القانون السابق ولو كان في حد نفسه جوراً الا أنه بالإضافة لا يصدر من الناس من الزيادة هو عدل في الجمله ولكن ليس اطرفه اسم خاص يتميز به عن ضده ومما يدل على اختلاف مراتب العدل انه ليس عدل عمر بن عبد العزيز بن زوجه الله كعدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما انه ليس عدل السلطان نور الدين الشهيد رضي الله عنه كعدل عمر بن عبد العزيز وكل منهم عادلون في أزمته (وأما الحكمة فيسمى افراطها عند الاستعمال في الاغراض الفاسدة) التي لا يبيحها الشرع (جبا) بالكسر (وجبرية) بفتح الجيم وسكون الراء وقع الموحدة وهي الشطارة (ويسمى تفريطها بلها) محرمة وهو ضعف العقل (والوسط هو الذي يخص باسم الحكمة فاذا أمهات الاخلاق وأصولها أربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل ونعني بالحكمة حالة للنفس بما يدرك الصواب من

(مثال الغضب) في الظاهر (مثال كلب الصيد) أي المتخذ له (فانه يحتاج الى أن يؤدب) ويعلم (حتى يكون استرساله) للصيد (وثوقه) عنه (بحسب الإشارة لا بحسب هيجان النفس ومثال الشهوة) في الظاهر (مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد فإنه تارة يكون مروضاً مؤدباً) يكون اقدمه واجنامه تحت الإشارة (وتارة يكون جوحاً) رافعاً رأسه حيث يريد غير مطيع لصاحبه (فن استوت فيه هذه الصفات واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقاً وفيه جماع المكارم وهو المدوح بما تقدم من الآيات والاخبار ومن اعتدل فيه بعضها دون بعض فهو حسن الخلق بالإضافة الى ذلك المعنى خاصة) فهو حسن مقصور (كالذي يحسن بعض أعضائه وجهه دون بعض) فانه لا يقال فيه انه حسن الوجه مطلقاً (وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة) وهي ان اعتبرت في النفس فصرامة القلب على الاحوال وربط الجاش وان اعتبرت بالفعل فالاقدام على موضع الفرصة (وحسن قوة الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة) بالكسر وهي حصول حالة للنفس يتمتع بها عن غلبة الشهوة وأصلها تناول الشيء القليل الجاري مجرى العنافة والعفة بالضم البقية من الشيء (فان مالت قوة الغضب عن الاعتدال الى طرف الزيادة سمي ذلك تهوراً) وهو الثبات المذموم في الامور العملية (وان مالت الى الضعف والنقصان سمي ذلك جبناً) وهو الاجسام عن مباشرة ما ينبغي (وخورا) محرمة وهو الضعف عن مباشرة ما ينبغي اعلم ان الشجاعة تتولد من الفرع والغضب اذا كانا متوسطين فان الغضب قد يكون لمن يحتدم سريعاً من أشياء صغيرة وقد يكون مفرطاً لا يغضب من الاجترار على حرمه وشتم آبيه وقد يكون متوسطاً على ما يجب من وقت ما يجب بقدر ما يجب وكذلك الفرع يكون منه فيتولد منه الجبن الهالع ومفرطاً فيتولد منه الوفاحة والعمارة كمن لا يفرغ من شتم آباءه وتضييع حومه وأصدقائه وقد يكون متوسطاً كما يجب وقد ما يجب (وان مالت قوة الشهوة الى طرف الزيادة سمي شرها) بالتحريك وهو شدة الحرص الى الشيء (وان مالت الى النقصان سمي جوراً) اعلم ان العفة لا تتعلق الا بالقوى الشهوية ولا تتعلق القوة الشهوية الا بالملاذ الحيوانية وهي المعلقة بالغارين وهما البطن والفرج ون الالوان الحسنة والالوان الطيبة والاشكال المنتظمة فهي اذا ضبطت النفس عن الملاذ الحيوانية وهي حالة متوسطة بين افراط وتفريط والمجود هو الوسط وهو الفضيلة) بل اس الفضائل من القناعة والزهد وغنى النفس والسخاء وعدمها يعني على جميع المحاسن ويعرى عن ابوس المحامد ومن يتسم به العفة قامت العفة له بحجة ما سواها من الفضائل وسهلت له سبيل الوصول الى المحاسن (والطرفان) الافراط والتفريط (وذي لئان مذمومتان) قد تنشأ عنهما ذائل كثيرة كإسباتي بيانها (والعدل اذا فاق فليس له طرفان زيادة ونقصان بل له ضد واحد وهو الجور) نعم قد يتصور أن يكون للعدل طرفان متغايران باعتبار كنهه ونقصانه وباعتبار ظهوره في وصفه الحقيقي وفي غير وصفه بان يسمى عدلاً بالإضافة وهو جور في الحقيقة وذلك كتولهم المساواة في الظلم عدل وهذا يتصور فيما اذا انتشر الجور وصار كل من يأتي من الولاية يزيد جوراً على الجور السابق فيأتي رجل فيبطل تلك الزيادة ويقوم الناس على القانون السابق فذلك القانون السابق ولو كان في حد نفسه جوراً الا أنه بالإضافة لا يصدر من الناس من الزيادة هو عدل في الجمله ولكن ليس اطرفه اسم خاص يتميز به عن ضده ومما يدل على اختلاف مراتب العدل انه ليس عدل عمر بن عبد العزيز بن زوجه الله كعدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما انه ليس عدل السلطان نور الدين الشهيد رضي الله عنه كعدل عمر بن عبد العزيز وكل منهم عادلون في أزمته (وأما الحكمة فيسمى افراطها عند الاستعمال في الاغراض الفاسدة) التي لا يبيحها الشرع (جبا) بالكسر (وجبرية) بفتح الجيم وسكون الراء وقع الموحدة وهي الشطارة (ويسمى تفريطها بلها) محرمة وهو ضعف العقل (والوسط هو الذي يخص باسم الحكمة فاذا أمهات الاخلاق وأصولها أربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل ونعني بالحكمة حالة للنفس بما يدرك الصواب من

الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية (٣٣٠) ونعني بالعدل حالة للنفس وقوة بها تنسوس الغضب والشهوة ويحملها على مقتضى

الحكمة وتضبطها في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقاداً للعقل في اقدامها واجمامها (ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع) وهذه الاربعة التي هي أمهات الاخلاق تسمى فضائل نفسية وبعضها يلزم بعضها فان العقل العبر عنه بالحكمة اذا أشرف عقل صاحبه عن الاقدام على ماورثه مذمة وبمحملة على الاقدام على المخاوف التي تورثه حمدة وعلى أن يسمح بفضلات ما في يده لمن يحتاج اليه وأن يبذل لكل ذي حق حقه وذلك هو العفة والشجاعة والجلود والعدالة وكذلك اذا كان عدلاً يحمله عدله على ترك ما لا يجوز له تناوله وان لا يجحم بما يلزمه الاقدام عليه وأن لا يخجل بفضلات في يده واذا كان شجاعاً لا تقهره شهوته على تناول ما لا يجوز تناوله وعلى ظلم غيره ولا يخاف الفقر فيخجل وبهذا النظر جعل بعض الشعراء الشجاعة سماحة والسماحة شجاعة فقال أيقنت ان من السماح شجاعة \* تدعى وان من الشجاعة جودا وجعل النبي صلى الله عليه وسلم دفع الشهوة جهاداً فقال جهادك هو الك و جعلت العفة جوداً فقبل الجود جودان جود في يدك وجود بما في يد غيرك وهو أعظمهما وهذه الفضائل اذا حصلت حصل بها الانسانية والحرية والكرم ومنها يتأصل الاسلام والاعمان والتقوى والاخلاص وقد أشار المصنف الى ما صدر عنه الاخلاق الجيدة من اعتدال هذه الاصول الاربعة فقال (اذ من اعتدال قوة العقل يصدر حسن التدبير) وهو النظر لعواقب الامور واشتقاقه يقتضى ذلك لانه تأمل دبر الامر وعليه حيث قال الشاعر ومن ترك العواقب مهملات \* فاكتر سعيه أبدأ تبار

و ثقابة الرأي) أي نفوذه في اصابة الصواب (واصابة الظن) في الامور بضرب من الامارة) والتفطن لدقائق الاعمال ونحفايا آفات النفوس) و يصدر عنه أيضاً جودة الفهم وجودة الخاطر وجودة الخيال والذكاء والفراسة وجودة الحفظ والبلاغة واللماسة وكلها من توابح قلة العقل والضابط في ذلك ان العقل متى تقوى تولد من حسن نظره جودة الفكر وجودة الذكرو ومن حسن فعله الفطنة وجودة الرأي وتولد من اجتماع أربعتها جودة الفهم وجودة الحفظ (ومن افراطها تصدر الجريزة) والخبء (والمكر والخداع والدهاء) والذكور وغبر ذلك (ومن تفرطها يصدر البهله والغفلة والغمارة والحق والجنون) وأعني بالغمارة قلة التجربة في الامور مع سلامة التخيل شيئاً ولم يجرب قال قطرب في مثله ان دموى عجر \* وليس عندي عجر أي هذا العمر \* اقصر عن التعتب \* قال شارحه

بالفتح ماء كثيراً \* بالكسر حقد ستر \* بالضم شخص مادري \* شيئاً ولم يجرب (وقد يكون الانسان غمراً في شيء دون شيء والفرق بين الحق والجنون ان الاحق) وهو الذي فقد جوهر عقله (مقصوده صحيح ولكن سلوكه للطريق فاسد) للمساعدة (فلا تكون له روية صحيحة في طريق الوصول الى الغرض وأما الجنون فانه يختار ما لا ينبغي أن يختار فيكون أصل اثاره واختياره فاسداً) لاستناره عقله (وأما خاق الشجاعة فيصدر عنه الكرم) والسماحة (والنجدة) وهو عدم الجزع من المخاوف (والشهامه) وهو الحرص على ما يوجب الذكر الجميل من العظام (وكبر النفس) أي كبرهمتها والكبير الهمة هو الذي لا يرضى باللهمهم الحيوانية قدر وسعه (والاحتمال والحلم والثبات وكظم الغيظ والوقار والتؤدة) وأمثالها هي محمودة) والضابط فيه ان الشجاعة متى تقوت تولد منها الجود في حال النعمة والصبر في حال المحنة والصبر يزيل الجزع وورث الشهامه المختصة بالرجولية كما قال الشاعر حلقه جالا لتصبر والاسي \* وتلك الغواني البكا والماسم

الحكمة وتضبطها في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقاداً للعقل في اقدامها واجمامها ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع عن اعتدال هذه الاصول الاربعة تصدر الاخلاق الجيدة كلها اذ من اعتدال قوة العقل يحصل حسن التدبير وجودة الذهن وثقابة الرأي واصابة الظن والتفطن لدقائق الاعمال ونحفايا آفات النفوس ومن افراطها تصدر الجريزة والمكر والخداع والدهاء ومن تفرطها يصدر البهله والغمارة والحق والجنون وأعني بالغمارة قلة التجربة في الامور مع سلامة التخيل فقد يكون الانسان غمراً في شيء دون شيء والفرق بين الحق والجنون ان الاحق مقصوده صحيح ولكن سلوكه الطريق فاسد فلا تكون له روية صحيحة في سلوك الطريق الموصل الى الغرض وأما الجنون فانه يختار ما لا ينبغي أن يختار فيكون أصل اختياره واثاره فاسداً وأما خلق الشجاعة فيصدر عنه الكرم والنجدة والشهامه وكسر النفس والاحتمال والحلم والثبات وكظم الغيظ والوقار والتؤدة وأمثالها وهي اخلاق محمودة

(واما)

وأما إفراطها وهو التهور فيصدر منه الصلف والبذخ والاستشاط والتكبر والعجب (٣٣١) وأما تفريطها فيصدر منه المهانة والذلة

والجزع والخساسة وصغر

النفس والانتقباض عمن

تناول الحق الواجب وأما

خلق العفة فيصدر منه

السخاء والحياء والصبر

والمساحة والقناعة والورع

والطافة والمساعدة

والظرف وقلة الطمع وأما

ميلها إلى الإفراط أو التفريط

فيحصل منه الحرص

والشره والوقاحة والحبث

والتبذير والتقتير والرياء

والهتكة والمجانة والعبث

والملق والحسد والشماتة

والتذلل للاغنياء واستحقار

الفقراء وغير ذلك فامهات

محاسن الاخلاق هذه

الفضائل الاربعة وهي

الحكمة والشجاعة والعفة

والعدل والباقي فروعها ولم

يلغ كمال الاعتدال في هذه

الاربع الا رسول الله صلى

الله عليه وسلم والناس بعده

متفاوتون في القرب والبعد

منه فكل من قرب منه في

هذه الاخلاق فهو قريب

من الله تعالى بقدر قرب

من رسول الله صلى الله عليه

وسلم وكل من جمع كمال هذه

الاخلاق استحق ان يكون

بين الخلق ملكا مطاعا

يرجع الخلق كلهم اليه

ويقتدون به في جميع

الافعال ومن انفك عن

هذه الاخلاق كلها وانفك

باضدادها استحق ان يخرج

(وأما إفراطها وهو التهور فيصدر منه الصلف) محرمة (والبذخ) بالتخريك أيضا كلاهما بمعنى التكبر (والاستشاط) وهي السرعة إلى الغضب (والتكبر والعجب) بالضم رؤية النفس بالفضيلة وكلها أخلاق مذمومة (وأما تفريطها فيصدر منه المهانة والذلة والجزع) محرمة هو خزن يصرف الإنسان عما هو بصدده ويقطعه عنه (والخساسة وصغر النفس) أي ذلها أي صغرهما (والانتقباض عن تناول الحق الواجب) وهو الحياء المذموم وهذه كذلك أخلاق مذمومة (وأما خلق العفة) المتعلقة بضبط القلب عن التطلع للشهوات البدنية (فيصدر عنه السخاء والحياء والصبر والمساحة والقناعة والورع والطلاقة والمساعدة والظرف وقلة الطمع) وغنى النفس وهذه محاسن الفضائل وكلها محمودة والعفة هي المسهولة اليها والضابط فيها أن العفة إذا تقوت تولد منها لقناعة والقناعة تمنع من الطمع في مال الغير فتولد الامانة (وأما ميلها إلى الإفراط أو التفريط فيصدر منه الحرص والشره والوقاحة) وهي قلة الحياء وصلابة الوجه (والحبث والتبذير والتقتير والرياء والهتكة والمجانة والعبث والملق والحسد والشماتة والتذلل للاغنياء) لاجل غناهم (واستحقار الفقراء) لاجل فقرهم (وغير ذلك) والضابط الكلي في ذلك ان تمام العفة يتعلق بحفظ الجوارح فمن عدم عفة القلب يكون منه التمنى والظن اللذان هما رأس كل رذيلة لان من تمنى ما في يد غيره حسده وأدى حسده إلى المعادة واذا عاداه نازعه بما قبله ومن أساء الظن عادى وبغى ولذلك نهى الله تعالى عنهم جميعا فقال ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم فامر فيها بقطع شجرتين تنفر عنهما لاجل الرذائل والمآثم ولا يكون الإنسان تام العفة حتى يكون عفيف اليد واللسان والسمع والبصر فمن عدمها في اللسان يصدور السخرية والتجسس والغيبة والهمز والنميمة والتنازع بالالقاب ومن عدمها في السمع يصدور الاصغاء إلى السموعات القبيحة وهما وعلة الجوارح كلها ان لا يطلعها صاحبها في شيء مما يختص كل واحد منها الا فيما سوغ فيه العقل والشرع دون الشهوة والهوى ولم يذكر العدالة وهي من الامهات وقد تقدم انه ليست ثمرة زيادة ونقصان ولكنها اذا تقوت تولد الرحمة والرحمة من الاشفاق ومن أن يفوت ذاق حقه فهي تولد الحلم والحلم يقتضي العفو (فامهات محاسن الاخلاق هذه الفضائل الاربعة) النفسية (وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدل والباقي) مما يذكر منها (فروعها) التي تنفر عنها وتنفر عنها ايضا من الفروع فروع أخرى وكلها داخل تحت المحمودة (ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الاربعة الا سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد كان صلى الله عليه وسلم أحكم الناس وأعقلهم وأشجعهم وأعظمهم وأعدلهم كما ثبت ذلك كله في الاخبار الصحيحة الماضية في كتاب أخلاق النبوة (والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه فكل من قرب في هذه الاخلاق فهو قريب من الله تعالى بقدر قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم) لان القرب من القريب قريب (وكل من جمع كمال هذه الاخلاق استحق ان يكون بين الخلق ملكا مطاعا يرجع الخلق كلهم اليه ويقتدون به في جميع الافعال) (ومن انفك عن جهة هذه الاخلاق كلها وانفك باضدادها استحق ان يخرج من بين العباد والبلاد فانه قد قرب من الشيطان اللعين المبعوث) عن الحضرة الالهية (فينبغي أن يبعد) من وصفه هذا (كان الاول قرب من الملك المقرب) والقرب من الملك هو الاتصاف بأوصافه الخاصة به (فينبغي أن يقتدي به ويتقرب اليه ولم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ليتم محاسن الاخلاق كما قال صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مالك في الموطأ بلاغا لما بعث لائتم مكارم الاخلاق وقد روى موصولا من حديث أبي هريرة بلفظ صالح الاخلاق رواه البخاري في الادب والحاكم والبيهقي وعند الطبراني في الاوسط من حديث جابر ان الله بعثني بنمام مكارم الاخلاق وكال محاسن الاعمال وقد تقدم الكلام عليه في آداب العفة (وقد أشار القرآن إلى هذه

من بين البلاد والعباد فانه قد قرب من الشيطان اللعين المبعوث فينبغي أن يبعد كما أن الاول قرب من الملك المقرب فينبغي أن يقتدي به ويتقرب

اليه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الا ليتم مكارم الاخلاق كما قال وقد أشار القرآن إلى هذه

الاخلاق في أوصاف المؤمنين فقال تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فالإيمان بالله ورسوله من غير ارتياب هي قوة اليقين وهي ثمرة العقل ومنتهى الحكمة والجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع الى ضبط قوة الشهوة والجاهدة (٢٣٢) بالنفس هي الشجاعة التي ترجع الى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحده

(الاخلاق في) جملة (أوصاف المؤمنين فقال تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فالإيمان بالله ورسوله من غير ارتياب) ولا تعلم (هو قوة اليقين وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة والجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع الى ضبط قوة الشهوة والجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع الى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحد الاعتدال) فقد جعلت هذه الآيات أهميات الاخلاق الاربعة (وقد وصف الله عز وجل (الصحابه) رضوان الله عليهم (فقال) والذين معه (أشداء على الكفار رجاء بينهم إشارة الى أن للشدة موضعا وللرجة موضعا وليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرجة بكل حال بل في استعمال كل وصف بما يليق به من الحال) فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وفضحه وبيان أركانه وثمراته وفروعه) المتشعبة منه والله الموفق

(بيان قبول الاخلاق للتغيير بطريق الرياضة) \*

(اعلم أن من غلبت البطالة عليه) ربما (استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتزكية النفس) وتطهيرها (وتهديب الاخلاق ولم تسمح نفسه بان يكون ذلك لقصوره ونقصه ونخبته دخلته) بكسر الهمزة أي باطن أمره (فزعم فيه) قرره ان الاخلاق لا يتصور تغييرها) مما جعل عليها ان خيرا وان شرا (وان الطباع) غرائز (لا تتغير واستدل فيه بأمرين أحدهما ان الخلق) بالضم (هو صورة الباطن كما ان الخلق) بالفتح هو (صورة الظاهر والخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها) عما هي عليه (فالطويل لا يمكنه أن يجعل نفسه قصيرا ولا القصير يقدر على أن يجعل نفسه طويلا ولا القبيح (الصورة) يقدر على تحسين صورته وكذلك القبيح الباطن يجري هذا المجرى) وربما تعلقوا بقوله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله وجهه احسننا وخلقنا احسنا فليشكر الله تعالى تله الراجحة والذرية والذرية عذر البيهقي وابن عساكر من حديث ابن عباس من آتاه الله وجهه احسننا واسما احسننا وجعله في موضع غير شائنه فهو من صفوة الله من خلقه وجماره الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود فرغ الى ابن آدم من أربع الخلق والخلق والرزق والاجل ورواه أيضا ابن عساكر من حديث أنس بلفظ فرغ الله من أربع قالوا وبحال أن يقدر الخلق على تغيير فعل الخلق وربما تعلقوا بقول الشاعر

وما هذه الاخلاق الا غرائز \* فمنهن محمود ومنها مذموم

ولن يستطيع الدهر تغيير خلقه \* بنصح ولا يستطيعه متكرم

(والثاني انهم قالوا حسن الخلق بقمع الغضب والشهوة وقد حذر بنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا ان ذلك من مقتضى المزاج والطبع وانه قط لا ينقطع من الآدمي) بحال (فاشتغاله به تضيق زمان بغير فائدة فان المطلوب هو قطع التفتات القاب الى الخلق العاجلة) والذات الحاضرة (وذلك بحال وجوده فنقول) لهذا الخلق (لو كانت الاخلاق لا تقبل التغيير) كما تقول (لبطل) فائدة (الوصايا والمواعظ والتأديبات) والوعود والوعيد والامر والنهي ولما حوز العقل أن يقال للعبء لم فعلت ولم تركت (و) لو لم يكن كذلك (لما قال صلى الله عليه وسلم حسنوا أخلاقكم) فلو لم يكن لما أمر بتحسين الاخلاق قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث معاذ بن معاذ حسن خلقك للناس منقطع ورجاله ثقات اه قلت وروى أحمد من حديثه بمعاذ اتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن وقد تقدم قريبا

الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال أشداء على الكفار رجاء بينهم إشارة الى أن للشدة موضعا وللرجة موضعا فليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرجة بكل حال فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وفضحه وبيان أركانه وثمراته وفروعه

(بيان قبول الاخلاق للتغيير بطريق الرياضة) \* اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتزكية النفس وتهديب الاخلاق فلم تسمح نفسه بان يكون ذلك لقصوره ونقصه ونخبته دخلته فزعم أن الاخلاق لا يتصور تغييرها فان الطباع لا تتغير واستدل فيه بأمرين أحدهما ان الخلق هو صورة الباطن كما ان الخلق هو صورة الظاهر فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها فالقصير لا يقدر أن يجعل نفسه طويلا ولا الطويل يقدر أن يجعل نفسه قصيرا ولا القبيح يقدر على تحسين صورته فكذلك القبيح الباطن

(وكيف

يجري هذا المجرى والثاني انهم قالوا احسن الخلق بقمع الشهوة والغضب وقد حذر بنا ذلك بطول المجاهدة

وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع فانه قط لا ينقطع عن الآدمي فاشتغاله به تضيق زمان بغير فائدة فان المطلوب هو قطع التفتات القاب الى الخلق العاجلة وذلك بحال وجوده فنقول لو كانت الاخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسنوا أخلاقكم

وكيف ينكر هذا في حق الآدمي وتغيير خلق الهيمة يمكن اذ ينقل البازي من الاستبحاش الى الانس والكلب من شره الاكل الى التأدب والامسالك والتخلية والفرس من الجماع الى السلاسة والانتقيا وكل ذلك تغيير للاخلاق والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول الموجودات منقسمة الى مالا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله كالسما (٤٣٣) والكواكب بل أعضاء البدن داخل وخارجا

وسائر أجزاء الحيوانات وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقح الفراغ من وجوده وكما والى ما وجد وجودا ناقصا وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد ان وجد شرطه وشرطه قد يرتبط باختيار العبد فان الله تعالى خالق الاشياء على ضربين أحدهما بالفعل ولم يجعل للعبد فيه عملا كالسما والارض والثاني خلقه مخلقة كما جعل فيه قوة ورشح الانسان لآكله وتغيير حاله وان لم يرشحه لتغيير ذاته كالنواة التي فيها قوة النخل فان النواة ليس بتفاح ولا نخل الا أنها خلقت مخلقة يمكن أن تصير (نخل ان انضاف اليها التربة) ويمكن أن يفسدها افسادا (ولا تصير تفاحا أصلا ولا التربة) لانه ليس فيها قوة التفاح فاذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الاحوال دون بعض فكذلك خلق الانسان مجرى هذا المجرى في أنه لا سبيل للانسان الى تغيير القوة التي هي السجية وجعله سبيلا الى اسلاستها الآتري (الغضب والشهوة) لو أردنا قهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلا ولو أردنا اسلاسهما وقودهما بالرياسة والمجاهدة قدرنا عليه وقد أمرنا بذلك (وعدنا بالاجر عليه) وصاد ذلك سبب نجابتنا ووصولنا الى الله تعالى) ولهذا قال تعالى قد أفلمن زكاهوا وقد خاب من دساها (فم الجبلات مختلفة بعضها سريرة القبول وبعضها بطيئة القبول) وبعضها في الوسط وكل لا ينفك من أثر قبول وان قل قال الرابع وأرى ان من منع من تغيير الخلق فانه اعتبر القوة نفسها وهذا صحيح فان النوى بحال أن ينبت منه الانسان تفاحا ومن أجاز تغييره فانه اعتبر اخراج مافي القوة الى الوجود وفساده بأهماله نحو النوى فانه يمكن أن يتفقد فيجعل نخلا وأن يترك مهملا حتى يعفن وهذا صحيح أيضا فاختلافها بسبب اختلاف نظرها والله أعلم ثم ذكر المصنف أسباب اختلاف الجبلات فقال (ولاختلافها سببان أحدهما قوة الغرزة في أصل الجبلية وامتداد مدة الوجود فان قوة الشهوة والغضب والتفكير موجودة في الانسان ولكن أصعبها أمرا وأعصاهما على التغيير قوة الشهوة فانها أقدم القوى) الشهوة (وجودا) في الانسان وأشدّها به تشبها وكثرها منه تمسكا (اذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة) وتولد معه بل وفي الحيوان الذي هو جنسه بل في النبات الذي هو جنسه (ثم بعد سبع سنين يرما تخلق له الغضب) أي قوته (وبعد ذلك) آخر (تخلق له قوة) الفكر والنطق و(التميز والسبب الثاني ان الخلق قديتا كد بكثرة العمل بمقتضاه والطاعة له) والانتقاد اليه (و باعتقاد كونه حسنا ومرضيا والناس فيه على أربع مراتب) المرتبة الاولى هو الانسان القليل (بضم الغين وسكون الفاء) الذي لا يميز بين الحق والباطل) من الاعتقاد (والجبل والقبيح) من الافعال (بل يبقى كما فطر عليه) أي جبل عليه (خاليا عن جميع الاعتقادات) الصحيحة والفاسدة كالاعراب وأهل السواد (ولم تشمرا أيضا شهوته باتباع الذات فهذا) الذي وصفه ذكر (سريع القبول للعلاج جدا فلا يحتاج) في مزاولته (الا الى تعليم مرشد) كامل يهديه الى طريق الخير

(وكيف ينكر هذا في حق الآدمي) أم كيف يمتنع (وتغيير خلق الهيمة يمكن) مشاهد (اذ ينقل الصد) كالاسد والفهد والنمر والذئب (من التوحش الى الانس) بالعادة (والكلب من الاكل الى التأدب والامسالك) بالتعليم (والفرس من الجماع الى السلاسة) بالترويض (وكل ذلك تغيير للاخلاق) بلا شك (والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول الموجودات منقسمة الى مالا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله كالسما والارض والكواكب بل أعضاء البدن داخل وخارجا وسائر أجزاء الحيوانات وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقح الفراغ من وجوده وكما والى ما وجد وجودا ناقصا وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد ان وجد شرطه وشرطه قد يرتبط باختيار العبد فان الله تعالى خالق الاشياء على ضربين أحدهما بالفعل ولم يجعل للعبد فيه عملا كالسما والارض والثاني خلقه مخلقة كما جعل فيه قوة ورشح الانسان لآكله وتغيير حاله وان لم يرشحه لتغيير ذاته كالنواة التي فيها قوة النخل فان النواة ليس بتفاح ولا نخل الا أنها خلقت مخلقة يمكن أن تصير (نخل ان انضاف اليها التربة) ويمكن أن يفسدها افسادا (ولا تصير تفاحا أصلا ولا التربة) لانه ليس فيها قوة التفاح فاذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الاحوال دون بعض فكذلك خلق الانسان مجرى هذا المجرى في أنه لا سبيل للانسان الى تغيير القوة التي هي السجية وجعله سبيلا الى اسلاستها الآتري (الغضب والشهوة) لو أردنا قهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلا ولو أردنا اسلاسهما وقودهما بالرياسة والمجاهدة قدرنا عليه وقد أمرنا بذلك (وعدنا بالاجر عليه) وصاد ذلك سبب نجابتنا ووصولنا الى الله تعالى) ولهذا قال تعالى قد أفلمن زكاهوا وقد خاب من دساها (فم الجبلات مختلفة بعضها سريرة القبول وبعضها بطيئة القبول) وبعضها في الوسط وكل لا ينفك من أثر قبول وان قل قال الرابع وأرى ان من منع من تغيير الخلق فانه اعتبر القوة نفسها وهذا صحيح فان النوى بحال أن ينبت منه الانسان تفاحا ومن أجاز تغييره فانه اعتبر اخراج مافي القوة الى الوجود وفساده بأهماله نحو النوى فانه يمكن أن يتفقد فيجعل نخلا وأن يترك مهملا حتى يعفن وهذا صحيح أيضا فاختلافها بسبب اختلاف نظرها والله أعلم ثم ذكر المصنف أسباب اختلاف الجبلات فقال (ولاختلافها سببان أحدهما قوة الغرزة في أصل الجبلية وامتداد مدة الوجود فان قوة الشهوة والغضب والتفكير موجودة في الانسان ولكن أصعبها أمرا وأعصاهما على التغيير قوة الشهوة فانها أقدم القوى) الشهوة (وجودا) في الانسان وأشدّها به تشبها وكثرها منه تمسكا (اذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة) وتولد معه بل وفي الحيوان الذي هو جنسه بل في النبات الذي هو جنسه (ثم بعد سبع سنين يرما تخلق له الغضب) أي قوته (وبعد ذلك) آخر (تخلق له قوة) الفكر والنطق و(التميز والسبب الثاني ان الخلق قديتا كد بكثرة العمل بمقتضاه والطاعة له) والانتقاد اليه (و باعتقاد كونه حسنا ومرضيا والناس فيه على أربع مراتب) المرتبة الاولى هو الانسان القليل (بضم الغين وسكون الفاء) الذي لا يميز بين الحق والباطل) من الاعتقاد (والجبل والقبيح) من الافعال (بل يبقى كما فطر عليه) أي جبل عليه (خاليا عن جميع الاعتقادات) الصحيحة والفاسدة كالاعراب وأهل السواد (ولم تشمرا أيضا شهوته باتباع الذات فهذا) الذي وصفه ذكر (سريع القبول للعلاج جدا فلا يحتاج) في مزاولته (الا الى تعليم مرشد) كامل يهديه الى طريق الخير

والتفكير موجودة في الانسان ولكن أصعبها أمرا وأعصاهما على التغيير قوة الشهوة فانها أقدم القوى) الشهوة (وجودا) في الانسان وأشدّها به تشبها وكثرها منه تمسكا (اذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة) وتولد معه بل وفي الحيوان الذي هو جنسه بل في النبات الذي هو جنسه (ثم بعد سبع سنين يرما تخلق له الغضب) أي قوته (وبعد ذلك) آخر (تخلق له قوة) الفكر والنطق و(التميز والسبب الثاني ان الخلق قديتا كد بكثرة العمل بمقتضاه والطاعة له) والانتقاد اليه (و باعتقاد كونه حسنا ومرضيا والناس فيه على أربع مراتب) المرتبة الاولى هو الانسان القليل (بضم الغين وسكون الفاء) الذي لا يميز بين الحق والباطل) من الاعتقاد (والجبل والقبيح) من الافعال (بل يبقى كما فطر عليه) أي جبل عليه (خاليا عن جميع الاعتقادات) الصحيحة والفاسدة كالاعراب وأهل السواد (ولم تشمرا أيضا شهوته باتباع الذات فهذا) الذي وصفه ذكر (سريع القبول للعلاج جدا فلا يحتاج) في مزاولته (الا الى تعليم مرشد) كامل يهديه الى طريق الخير

والى باعث من نفسه يحمله على المجاهدة فيحسن خلقه في أقرب زمان \* والثانية أن يكون قد عرف قبح القبح ولكنه لم يتعود العمل الصالح بل زبن له سوء عمله فتعاطاه انقيادا (٣٣٤) لشهوته واعراضا عن صواب رأيه لاستيلاء الشهوة عليه ولكن علم تقصيره في عمله

فيمتدئ سر يعا ومن هنا قال القطب الشعراوى لقد أدرشت كذا وكذا من أهل السواد الى الله تعالى فوصلوا واجتهدت في ارشاد من يتهم بطلب العلم فلم ينجع الا في اثنين أو ثلاثة وما ذاك الا أن لوح قلوب أولئك لم ينتقش فيه شئ من الاعتقادات فقبلاوه سر يعا وهو لا قد نقش في لوح قلوبهم بعض الاعتقادات فلم يسرعوا للقبول (والى باعث من نفسه يحمله على المجاهدة فيحسن خلقه في أقرب زمان) المرتبة (الثانية) أن يكون قد عرف قبح القبح ولكنه لم يتعود العمل الصالح فزبن له سوء عمله فتعاطاه) وتناولوا (انقيادا) لشهوته واعراضا عن صواب رأيه لاستيلاء الشهوة عليه) فاعتبت بصيرته (لكن علم تقصيره في عمله فأمره أصعب من الأول اذ تعاظفت الوظيفة عليه اذ عليه) أولا (قلع مارسخ في نفسه من التعود للفساد) وذلك يستدعى مجاهدة لصعوبة القلع (والاخران يغرس في نفسه صفة التعود للصالح) وهذا بادنى مزاولة (ولكنه في الجلة محل قابل للرياضة ان انتفض لها بجود وحزم وتشهير) وساعده مع ذلك العناية الالهية المرتبة (الثالثة أن يعتقد في الاخلاق القبيحة انها الواجبة المستحسنة وانها حق وجبيل وترى على ذلك) ولم يدخل عليه ما يخالفه الى أن كبر عليه ورسخ اعتقاده ذلك في نفسه رسوخا تاما (فهذا تكاد تمنع معالجته) ويعسر برؤه (ولا يرجى صلاحه الا على الدور) والقله (وذلك لتضاعف أسباب الضلال) وهؤلاء كأهل البدع والضلالات من المعتزلة والرافض فانهم استحسنوا ما تلقفوه من آباءهم وشيوخهم نقر بالاعتقادات الفاسدة فرسخت في قلوبهم من حين نشئهم الى أن كبر واعلمها فلا توليت عليهم أساطير الأولين ببراهين واضحة تكذب طباعهم تمل الى سماعها وقد استحوذ الشيطان عليهم وحسن لهم ما اعتقدوه فلم ينجع فيهم طريق الارشاد وأبطأت غرائزهم عن القبول المرتبة (الرابعة أن يكون مع وقوع نشئه على الرأى الفاسد وتربيته على العمل به يرى الفضيلة في كثرة الشر واستهلاك النفوس ويتباهى به) بين أقرانه (ويظن ان ذلك يرفع من قدره) ويعلى من شأنه (وهذا هو أصعب المراتب) الاربعة (وفي مثله قيل من التعذيب تمذيب الذئب) اذ هو يجبول على الشر والفساد فتهذيب أخلاقه بالاصلاح تعذيب نفس وتضييع وقت بل فائدة وقالوا في ذلك اذا كان الطباع طباع سوء \* فليس ينافع فيه الاديب

فأمره اصعب من الأول اذ قد تعاظفت الوظيفة عليه اذ عليه قدر مارسخ في نفسه أولا من كثرة الاعتقاد للفساد والاخران يغرس في نفسه صفة الاعتقاد للصالح ولكنه بالجلة محل قابل للروضة ان انتفض لها بجود وتشهير وحزم \* والثالثة أن يعتقد في الاخلاق القبيحة انها الواجبة المستحسنة وانها حق وجبيل وترى عليها فهذا تكاد تمنع معالجته ولا يرجى صلاحه الا على الدور وذلك لتضاعف أسباب الضلال \* والرابعة أن يكون مع النشوء على الرأى الفاسد وتربيته على العمل به يرى الفضيلة في كثرة الشر واستهلاك النفوس ويتباهى به ويظن أن ذلك يرفع قدره وهذا هو أصعب المراتب وفي مثله قيل ومن العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تمذيب الذئب والاول من هؤلاء جاهل فقط والثاني جاهل وضال فقط) وهما يرشدان سواء كان المرشد شيخا أو باعنا واعلم أن كمال الانسان في الفضيلة باربع درجات اثنتين في الاعتقاد وهما أن يعتقد الجليل ويحصل اعتقاده من براهين واضحة وأدلة قاطعة لاعتقادات هاهنا واقناعات متداخلة واثنتين في الفعل وهما أن يترك العادات السيئة فجعلها بحيث يفضها بحيث ينجذب الرذيلة يتوصل الى الفضيلة وأن يتعود العادات الحسنة فجعلها بحيث يؤثرها ويتنعم بها وكأنه يكمل باربع درجات فانه ينتكس باربع درجات وجتسب في الاعتقاد وهما أن لا يعتقد من العلوم الحقة فيبقى منها غفلا وأن يعتقد عن تعاليد اعتقادا فاسدا فيتلطخ به ودرجتين في العمل وهما أن لا يتعود العادة الجميلة رأسا وأن يتعود العادة القبيحة (وأما الخيال الاخر وهو ان الأذى مادام حيا فلا ينقل عنه الغضب والشهوة وحب الدنيا وسائر هذه الاخلاق فهذا غلط) منشؤه الخيال الفاسد وقد (وقع ذلك لطائفة) من المتسمين بالعلم (ظنوا ان المقصود من المجاهدة النفسية) قمع هذه الصفات بالكلمة (ومحوها) وان الانسان لا يصير خارا جاعنا جلة البهائم وأسر الهوى الا بامتنها والاضرتة وغرته وصرفته من طريق الخير وهذا لا بأس به (و) لكن (هيئات فان الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورية في الجيلة) ولجسمة اقتضت أن يبلى بها الانسان (ولو انقطع شهوة الطعام لهلك الانسان) بيان ذلك الشهوة لو تصورت من تنعم لم يمكن الوصول الى الاخرة وذلك ان الوصول الى الاخرة

بالعبادة

الآخلاق فهذا غلط وقع لما ظنوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلمة ومحوها وهيئات فان الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورية في الجيلة فلا انقطع شهوة الطعام لهلك الانسان

ولو انقطعت شهوة الواقع لانتفاع النسل ولو انه دم الغضب بالسكية لم يدفع الانسان عن نفسه ما يهلكه ولولا ذلك ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى  
 لا محالة حب المال الذي يوصله الى الشهوة حتى يحمله ذلك على امسالة المال وليس المطالب امانة ذلك بالسكية بل المطالب ردها الى الاعتدال  
 الذي هو وسط بين الافراط والتفريط والمطالب في صفة الغضب (٢٣٥) حسن الحجة وذلك بأن يخلو

عن التهور وعن الجبن جميعا  
 وبالجملة أن يكون في نفسه  
 قويا ومع قوته منقاد للعقل  
 ولذلك قال الله تعالى أشداء  
 على الكفار رحماء بينهم  
 وصفهم بالشدة وانما تصدر  
 الشدة عن الغضب ولو بطل  
 الغضب لبطل الجهاد  
 وكيف يقصد قلع الشهوة  
 والغضب بالسكية والانباء  
 عليهم السلام لم ينفكوا  
 عن ذلك اذ قال صلى الله  
 عليه وسلم انما أنا بشر  
 أعضب كما يغضب البشر  
 وكان اذا تكلم بين يديه بما  
 يكرهه يغضب حتى يحمر  
 وجهه ولكن لا يقول الا  
 حقا فكان عليه السلام  
 لا يخرج غضبه عن الحق  
 وقال تعالى والكاظمين  
 الغيظ والعاقبين عن الناس  
 ولم يقل والفاقدين الغيظ  
 فرد الغضب والشهوة الى  
 حد الاعتدال بحيث لا يقهر  
 واحد منهما العقل ولا يغلبه  
 بل يكون العقل هو الضابط  
 لهما والغالب عليهما يمكن  
 وهو المراد بتغيير الخلق فانه  
 ربما تستولى الشهوة على  
 الانسان بحيث لا يقوى  
 عقله على دفعها عن الانبساط  
 الى الفحش وبالرياضة

بالعبادة ولا سبيل الى العبادة الا بالحياة الدنيوية ولا سبيل الى الحياة الدنيوية الا بحفظ البدن ولا سبيل الى  
 حفظه الا باعادة ما يخلل منه ولا يمكن اعادة ذلك الا بتناول الاغذية ولا يمكن تناول الاغذية الا بالشهوة فاذا  
 الشهوة محتاج اليها مرغوب فيها وتقضى الحكمة الالهية بايجادها وترتيبها كما قال تعالى زين للناس حب  
 الشهوات من النساء والبنين الاية ثم تناول الاغذية بالشهوة تصدر شهوة الواقع (ولو انقطعت شهوة  
 الواقع لانقطع النسل) ولا يمكن الواقع بلا شهوة فاذا الشهوة مرغوب فيها لاجل ذلك أيضا (ولو انعدم  
 الغضب بالسكية لم يدفع الانسان عن نفسه ما يهلكه) ويستجيب حربه لكن مثلها كمثل عدو تخشى مضرتة  
 من وجهه وترجى منفعتها من وجهه ومع عداوته لا يستغنى عن الاستعانة به فحق العاقل أن يأخذ نفعه ولا يسكن  
 اليه ولا يعتمد عليه الا بقدر ما يتلذذ به وما صدق في ذلك قول المتنبى اذا تصور في وصف الشهوة وان قصد هانفا  
 أجود ما أرادها ومن تكبد الدنيا على الحران يرى \* عدو له ما من صداقته بد  
 وأضاف هذه الشهوة هي المشوقة لجميع الناس من لذات الجنة اذ ليس كل الناس يعرف لذات المعقولة  
 ولو توهمنا هامة تفتحة لما تشوقوا الى ما وعدوا به من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيها ما لا عين رأت ولا أذن  
 سمعت ولا خطر على قلب بشر (ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى لا محالة حب المال الذي يوصله الى الشهوة  
 حتى يحمله ذلك على امسالة المال وليس المطالب امانة ذلك بالسكية بل المطالب ردها الى) مرتبة  
 الاعتدال الذي هو وسط بين الافراط والتفريط (وهو خير الامور وأعدلها) فالمطالب في صفة الغضب  
 حسن الحجة وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا) وهما طرفان الرذيلان (وبالجملة أن يكون في  
 نفسه قويا ومع قوته يكون منقاد للعقل) فلا يقدم على شيء يخالفه العقل (ولذلك قال) الله تعالى في  
 صفة الصحابة (أشداء على الكفار رحماء بينهم) فانه وصفهم بالشدة وانما تصدر الشدة عن الغضب ولو  
 بطل الغضب) عدمت الشدة الثابتة بنص القرآن وفي انعدامها انعدام الغضب ولو بطل الغضب (لا تمتنع  
 جهاد الكفار) المأمور به (وكيف يقصد قلع الغضب والشهوة بالسكية والانباء) عليهم السلام مع  
 عصمتهم (لم ينفكوا عن ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أعضب كما يغضب البشر) قال  
 العراقي رواه مسلم من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة انما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر (وكان  
 صلى الله عليه وسلم يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى يحمر وجهه ولكن لا يقول الا حقا فكان  
 الغضب لا يخرج به عن الحق) قال العراقي رواه الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراج الحرة  
 فقال ان كان ابن عمك فتاوت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهما من حديث أبي سعيد الخدري وكان  
 اذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولهما من حديث عائشة ما انتقم رسول الله لنفسه الا ان تنتهك حومة الله ولمسلم  
 وما نزل منه شيء فينتقم من صاحبه الحديث (وقال تعالى والكاظمين الغيظ ولم يقل والطاقدين الغيظ)  
 والكظم ستر الغيظ (فرد الشهوة والغضب الى الاعتدال بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه بل  
 يكون العقل هو الضابط والغالب عليه يمكن) متيسر (وهو المراد بتغيير الخلق فانه ربما تستولى  
 الشهوة على الانسان بحيث لا يقوى عقله على الفواحش وبالرياضة تعود الى حد الاعتدال فدل ان ذلك  
 يمكن والتجربة والمشاهدة تدل عليه دلالة بينة لاشك معها والذي يدل على أن المطالب الوسط في الاخلاق  
 دون الطرفين ان السخاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير وقد اتفقنا ان الله تعالى عليه  
 قتال والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) أي لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يقتروا) أي ولم يضيّقوا تضيق

تعود الى حد الاعتدال فدل ان ذلك يمكن والتجربة والمشاهدة تدل على ذلك دلالة لاشك فيها والذي يدل على أن المطالب هو الوسط في الاخلاق  
 دون الطرفين ان السخاء خلق محمود شرعا وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير وقد اتفقنا ان الله تعالى عليه فقال والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا  
 ولم يقتروا

وكان بين ذلك قواما وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وكذلك المطالب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود قال الله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرفرفين وقال في الغضب اشداء على الكفار رجاء بينهم وقال صلى الله عليه وسلم خيرا لأمور أو أسوأها وهذا سر (٣٣٦) وتحقيق وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم قال

الله تعالى الا من أتى الله بقلب سليم والنجس من عوارض الدنيا والتبذير أيضا من عوارض الدنيا وشرط القلب أن يكون سليما من أي لا يكون ملتفتا الى المال ولا يكون حريصا على انفاقه ولا على امساكه فان الحريص على الانفاق مصروف القلب الى الانفاق كما أن الحريص على الامساك مصروف القلب الى الامساك فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا واذالم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ماهو الاشبه لعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين وهو الوسط فان النار لا حار ولا بارد بل هو وسط بينهما فكانه خال عن الوصفين فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير والشجاعة بين الجبن والتهور والعفة بين الشره والجود وكذلك سائر الاخلاق فكل طرفي الامور ذميم هذا هو المطلوب وهو يمكن نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقع عنده الغضب رأسا ويقع عنده الغضب رأسا ولا يرخص له في شيء منه لانه لو رخص له في أدنى شيء

الشحج وقيل الاسراف هو الانفاق في المحارم والتقتير منع الواجب (وكان بين ذلك قواما) أي وسطا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي سواء لاستوائهما (وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تمثيلا لمنع الشحج واسراف المبتدئ نهى عنهما أمر بالاعتدال بينهما الذي هو الكرم فتقدم ما لو محسورا أي قيصير ما لو ما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير ومحسورا أي نادما أو منقطع عابك لاشئ عندك (وكذلك المطالب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود قال تعالى وكلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال في الغضب اشداء على الكفار رجاء بينهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا لأمور أو أسوأها) قال العراقي رواه البيهقي في شعب اليمان من رواية مطرف بن عبد الله معضلا ورواه الحافظ أبو بكر محمد بن علي بن ياسر الجبلي في الاربعين العلوية من طريق أهل البيت من حديث علي ولا يصح اه قلت ورواه ابن السمعاني في ذيل تاريخ بغداد بسند مجهول عن علي مرفوعا وهو عند ابن جرير في التفسير من قول مطرف بن عبد الله وزيد بن مرة الجعفي والديلمي بلا سند عن ابن عباس مرفوعا خيرا لأمور أو أسوأها في حديث أوله دوموا على أداء الفرائض والعسكري من طريق معاوية بن صالح عن الأوزاعي قال ما من أمر أمر الله به الا عارض الشيطان فيه بخصتين لا يبالى أيهما أصاب الغاوى أو التقصير ولا يبي يعلى بسند رجاله ثقات عن وهب بن منبه قال ان لسكلى شي طرفين ووسطا فاذا أمسك باحد الطرفين مال الاخر واذا أمسك بالوسط اعتدل الطرفان فعليك بالايضا والاشياء وأنشد بعضهم

عليك بأوساط الامور فانها \* نجاة ولا تتركب ذلولا ولا صعبا  
وأنشدنا شيخنا المرحوم أبو الحسن علي بن موسى الحسيني لبعضهم  
حب التناهي غلط \* خيرا لأمور الوسط

(وهذا سر وتحقيق وهو ان السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم قال تعالى الا من أتى الله بقلب سليم) أي من الغش والكدر والنفق أو من العوارض (والنجس من عوارض الدنيا والجود أيضا من عوارض الدنيا وشرط القلب ان يكون سليما بينهما أي لا يكون ملتفتا الى المال فلا يكون حريصا على امساكه ولا حريصا على انفاقه فان الحريص على الانفاق مصروف القلب الى الانفاق كما أن الحريص على الامساك مصروف القلب اليه وكان كمال القلب في ان يصفو عن الوصفين جميعا) فان كلا الوصفين مرضاة للشيطان تنشأ عنهما الغفلة واذا صفا القلب كذلك صار محلا للمعرفة وتنزل أنوار التوحيد (واذالم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ماهو الاشبه بعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين وهو الوسط فان الفاتر) ذكر وفي حده انه (لا حار ولا بارد وهو وسط بينهما فكانه خال عن الوصفين فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير والشجاعة بين الجبن والتهور والعفة بين الشره والجود وكذلك سائر الاخلاق فكل طرفي الامور ذميم هذا هو المطلوب وهو يمكن نعم يجب على طرفي قصد الامور ذميم فهذا هو المطلوب وهو يمكن جدا نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد) السالك على يديه (أن يقع عنده الغضب رأسا وينم امساك المال رأسا ولا يرخص في شيء من ذلك) ولا يريه طريق الاعتدال في ذلك (لانه لو رخص له) (في شيء منه اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بخله وغضبه وظن انه القدر المرخص فيه واذا قصد قلع الاصل وبالغ فيه لم يتيسر له الا كسر سورته) (بمحبت يعود الى الاعتدال فالصواب له أن لا يرخص له في شيء من ذلك رأسا بل يطلب قلع الاصل حتى يتيسر له القدر المتقصد فلا يكشف هذا السر للمريد فانه موضع غرور الخبي اذ يظن بنفسه ان غضبه بحق وان امساكه بحق) فيقدر بذلك فيقع

اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بخله وغضبه وظن انه القدر المرخص فيه فاذا قصد قلع الاصل وبالغ فيه ولم يتيسر له الا كسر سورته بحيث يعود الى الاعتدال فالصواب له أن يقصد قلع الاصل حتى يتيسر له القدر المتقصد فلا يكشف هذا السر للمريد فانه موضع غرور الخبي اذ يظن بنفسه ان غضبه بحق وان امساكه بحق

\* (بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة) \* قد عرفت ان حسن الخلق يرجع الى اعتدال قوة العقل وكمال الحكمة والاعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطبوعة والشرع أيضا وهذا الاعتدال يحصل على وجهين \* أحدهما بجمود الهوى وكمال فطري بحيث يخلق الانسان ويولد كامل العقل حسن الخلق قد كفى سلطان الشهوة والغضب بل خلقنا (٢٣٧) معتدلين منقادين للعقل والشرع

فصير عالما بغير تعليم  
ومؤدبا بغير تأديب كعيسى  
ابن مريم ويحيى بن زكريا  
عليهما السلام وكذا سائر  
الانبياء صلوات الله عليهم  
أجمعين ولا يبعد أن يكون  
في الطبع والفطرة ما قد  
ينال بالاكتساب فرب صبي  
خلق صادق للهجة سخيا  
حريشا ورب يخلق بخلافه  
فيحصل ذلك فيه بالاعتدال  
ومخالطة المتخالفين بهذه  
الاحلاق ورب يحصل  
بالتعلم \* والوجه الثاني  
اكتساب هذه الاحلاق  
بالمجاهدة والرياضة وأعنى  
به جعل النفس على الاعمال  
التي يقتضيها الخلق المطلوب  
فن أراد مثلا أن يحصل  
لنفسه خلق الجود فطريقه  
أن يتكاف تعاطى فعل  
الجواد وهو بذل المال فلا  
يزال يطالب نفسه ويوالب  
عليه تكافها بمجاهدة انفسه  
فيه حتى يصير ذلك طبعه  
ويتيسر عليه فيصير به  
جوادا وكذا من أراد أن  
يحصل لنفسه خلق التواضع  
وقد غلب عليه التكبر  
فطريقه أن يوالب على  
أفعال المتواضعين مدة  
مديدة وهو فيها يجاهد نفسه

في النقصان والله الموفق  
\* (بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق) \*  
(على الجملة قد عرفت أن حسن الخلق يرجع الى اعتدال قوة العقل بكمال الحكمة والاعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها مطبوعة للعقل والشرع وهذا الاعتدال في هذه القوى (يحصل على وجهين) أراد المصنف بهذه الجملة بيان سبب اختلاف الناس في أخلاقهم وان الفضائل النفسية اما نظري أو على وكل منهما يحصل على وجهين (أحدهما بجمود الهوى) وفضل رباني (وكمال فطري بحيث يخلق الانسان ويولد كامل العقل حسن الخلق قد كفى سلطان الشهوة والغضب بل خلقنا معتدلين منقادين للعقل والشرع فصير بغير معلم) من البشر (عالما وبغير مؤدب أدبيا) كاملا وذلك (كعيسى بن مريم ويحيى بن زكريا) عليهما السلام (وكذا سائر الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين) الذين حصل لهم من المعارف من غير ممارسة مالم يحصل للحكام ونقل الراغب عن بعض الحكماء قال ان ذلك قد يحصل لغير الانبياء أيضا في الغيبة بعد الغيبة (ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب فرب صبي يخلق صادق للهجة وسخيا حريشا) أي شجاعا (وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالتعود) والتدريب (ومخالطة المتخالفين بهذه الاحلاق ورب يحصل بالتعلم) وبالعادة فمن صار فاضلا مطبوعا وعادة وتعلم فهو كامل الفضيلة ومن كان رذلا سكننا بثلاثتها فهو كامل الرذيلة وما كان بالتعلم فيحتاج فيه الى زمان وتدريب وممارسة ويتقوى الانسان فيه درجة فدرجة وذلك بحسب اختلاف الطباع في الذكاء والبلاهة (والوجه الثاني) لاكتساب هذه الاحلاق بالمجاهدة والرياضة وأعنى بها جعل النفس على الاعمال التي يقتضيها الفعل المطلوب) أي حق الانسان في كل فضيلة أن يتسببها خلقا ويجعل نفسه ذات هيئة مستعدة لذلك سواء أمكنه أن يبرز ذلك فعلا أم لم يمكنه (فن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكاف تعاطى فعل الجواد وهو بذل المال) وان لم يكن ذا مال (فلا يزال يوالب عليه مكافها بمجاهدة نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعه ويتيسر عليه فيصير نفسه جوادا) وقد قيل لبعض الحكماء هل من جود يعم به الوري قال نعم ان تحسن خلقك وتدوى الخير لسلك واحد وسبق حديثنا انكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعواهم بالخلقكم وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة والحكمة والعدل فليكن على هيئة الشجعان والحكام والعدل وان لم يعرض له مقام تظهر فيه نجدته ولا معاملة بينه وبين غيره تبرز فيه عدالته (وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وغلب عليه التكبر فطريقه أن يوالب على أفعال المتواضعين مدة مديدة وهو فيها يجاهد نفسه) وهو ومتكاف الى أن يصير ذلك خلقا وطبعه فيتيسر عليه ويسهل (وجميع الاحلاق المحموده شرعا تحصل بهذا الطريق وغايتها) وكالها (أن يصير الفعل الصادر منه لذبا) ويستطيعه وان كان ثقيلا (فالسخى هو الذي يستلذ بذل المال) على وجوهه (دون الذي يبذله عن كراهة نفس والمتواضع هو الذي يستلذ التواضع ولن ترسخ الاحلاق الدينية في النفس) ترسخا كاملا (مالم يتعود جميع العادات الحسنة ومالم يترك جميع العادات السيئة ومالم يوالب عليها مواطبة من يشتمق معها الى الافعال الجسيمة ويتنعم بها ويكره الافعال القبيحة ويتألم بها) قد تقدم ان الانسان يكمل في الفضيلة بأربع درجات اثنتين في الاعتقاد واثنتين في الفعل فالثاني في الفعل هما أن يترك العادات السيئة فيجعلها بحيث ينجسها فيتجنب الرذيلة ويتوصل الى الفضيلة وان يتعود العادات الحسنة فيجعلها بحيث

ومتكاف الى أن يصير ذلك خلقا وطبعه فيتيسر عليه  
(٤٣ - (اتحاف السادة المتقين) - سابع)  
وجميع الاحلاق المحموده شرعا تحصل بهذا الطريق وغايتها أن يصير الفعل الصادر منه لذبا فالسخى هو الذي يستلذ بذل المال الذي يبذله دون الذي يبذله عن كراهة والمتواضع هو الذي يستلذ التواضع ولن ترسخ الاحلاق الدينية في النفس مالم تتعود النفس جميع العادات الحسنة ومالم تترك جميع الافعال السيئة ومالم يوالب عليها مواطبة من يشتمق الى الافعال الجسيمة ويتنعم بها ويكره الافعال القبيحة ويتألم بها

بوتها وينتم بها ( كما قال صلى الله عليه وسلم ) حيب الى النساء والطيب ( وجعلت قرعة عيني في الصلاة )  
هكذا رواه الطبراني في الاوسط وفي الصغير من حديث أنس ورواه الخطيب في التاريخ مقتصرًا على الجملة  
الاخيرة وهو عند النسائي بهذا اللفظ وبلغه وجعل وقدره كذلك أحدوا أبو يعلى وأبو عوانة والبيهقي  
كما تقدم ذلك مفصلا ( ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كراهة واستئصال فهو النقصان ولا ينال  
كمال السعادة به ) وبيان ذلك ان كل فعل فمحتاج الى ايجاده وتجويدته وترتيبه دينويا كان أو آخرويا  
لكن متى كان آخرويا يحتاج فيه مع ذلك الى أمور لا يتم ولا يكمل الا بها وهو انه يجب أن يتعاطاها اقصدًا  
الى المكربة وان يتخراها بخلوص الطوية وأن لا يقصده جلب منفعة دينوية أو دفع مضرة فانه يكون  
بفعله ذلك تاجرا ويجب عند بعض المحققين أن لا يطالب بمنفعة آخروية أيضا فقد قيل من عبد الله بعوض  
فهو لئيم ومن فعل ذلك بانسراح صدر فهو أولى ممن يفعله بمجاهدة نفس واستكراه ( نعم المواظبة عليه  
بالمجاهدة خير ولكن بالاضافة الى تركه لا بالاضافة الى فعله عن طوع ) وانسراح صدر ( وانما قال تعالى )  
واستعينوا بالصبر والصلاة أي بالصوم الذي هو صبر عن المظترات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس  
وبالصلاة فانها جامعة لافواع العبادات النفسانية والبدنية ( وانها ) أي الاستعانة بهما بالصلاة وتخصيصها  
برد الضمير اليها تعظيم الشأن ( لكبيرة ) أي لتقليلة شاقة ( الاعلى الخاشعين ) أي الخجبتين وانما تثقل  
عليهم ثقلها على غيرهم فان نفوسهم مر تاضة مر تاضة بأمثالها متوقفة في مقابلتها ما يستحق لاجله  
مشاقها وتستلذ بسببه متاعها ( وقال صلى الله عليه وسلم عبد الله في الرضا ) وفي لفظ ان استتعت ان  
تعمل لله في الرضا باليقين فاعمل ( فان لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير ) عزاء العراقي الى المجمع  
الكبير للطبراني ولم يذكر صحابيا وقولهم الحق مر فهو باعتبار من لم يهذب نفسه ولم يزل مرضه كما قال المتنبى  
ومن يك ذا قم مر مريض \* يجد مرابه الماء الزلالا

( ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذ الطاعة وكراهة المعصية في زمان دون زمان  
بل ينبغي أن يكون كذلك على الدوام وفي جملة العمر وكلما كان العمر أطول كانت الفضيلة أرسخ  
وأكمل ) ولولا طول العمر لقل حظ الانسان من السعادات الدنيوية التي لولاها لما نيلت السعادات  
الآخروية ( ولذلك لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السعادة ) ما هي ( فقال طول العمر في طاعة  
الله ) قال العراقي رواه القضاة في مسند الشهاب وأبو منصور والديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن  
عمر باسناد ضعيف والترمذي من حديث أبي بكره وصححه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله  
اه قلت حديث أبي بكره رواه كذلك أحمد وابن زنجويه والطبراني والحاكم والبيهقي بزيادة وشر الناس  
من طال عمره وساء عمله وقدره ذلك عن عبد الله بن بسر بلفظ خير الناس من طال عمره وحسن عمله رواه  
كذلك أحمد وعبد بن حميد والترمذي وقال حسن غريب والطبراني والبيهقي والضياء وفي لفظ له طوي  
لمن طال عمره وحسن عمله ورواه كذلك الطبراني وفيه بقية وقد عنعنه وعن جابر بلفظ ان من سعادة المرء  
أن يطول عمره ويرزقه الله الاثابة ورواه الحاكم ورواه أيضا بلفظ خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم  
أعمالا وعن أبي هريرة بلفظ خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أخلاقا رواه أحمد والبرز وفي معناه  
ما رواه الديلمي بسند فيه متروك من حديث أبي هريرة اذا أراد الله بقوم خيرا مد لهم في العمر وألهمهم  
الشكر ( ولذلك كره الانبياء والاولياء الموت فان الدنيا زرعة الآخرة ) أي محل حوث الآخرة وهو  
لا يتم الا بطول البقاء لحصول كثرة الاعمال فهذه من كراهتهم للموت لا ما يسبق الى الازهان ( وكلما  
كانت العبادات أكثر بطول العمر كان الثواب أجزل ) أي أوفر ( و ) كانت ( النفس أركب وأظهر )  
كانت ( الاخلاق أقوى وأرسخ ) لكثرة المواظبة بغير ينها ( وانما مقصود العبادات تأثيرها في القلب  
وانما يتأكد تأثيرها بكثرة المواظبة على آثارها بكثرة المواظبة على العبادات ) وكثرة المواظبة عليها تستدعي صحة البدن التي هي

كما قال صلى الله عليه وسلم  
وجعلت قرعة عيني في الصلاة  
ومهما كانت العبادات  
وترك المحظورات مع كراهة  
واستئصال فهو النقصان ولا  
ينال كمال السعادة به نعم  
المواظبة عليها بالمجاهدة  
خير ولكن بالاضافة الى  
تركها لا بالاضافة الى فعلها  
عن طوع ولذلك قال الله  
تعالى وانهم الكبيرة الاعلى  
الخاشعين وقال صلى الله  
عليه وسلم عبد الله في الرضا  
فان لم تستطع ففي الصبر على  
ما تكره خير كثير ثم لا يكفي  
في نيل السعادة الموعودة  
على حسن الخلق استلذاذ  
الطاعة واستكراه المعصية  
في زمان دون زمان بل ينبغي  
أن يكون ذلك على الدوام  
وفي جملة العمر وكلما كان  
العمر أطول كانت الفضيلة  
أرسخ وأكمل ولذلك لما  
سئل صلى الله عليه وسلم عن  
السعادة فقال طول العمر  
في طاعة الله تعالى ولذلك  
كره الانبياء والاولياء الموت  
فان الدنيا زرعة الآخرة  
وكلما كانت العبادات أكثر  
بطول العمر كان الثواب  
أجزل والنفس أركب وأظهر  
وأظهر والاخلاق أقوى  
وأرسخ وانما مقصود  
العبادات تأثيرها في القلب  
وانما يتأكد تأثيرها بكثرة  
المواظبة على العبادات

وغاية هذه الاخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويرسخ فيها حب الله تعالى فلا يكون شئ أحب اليه من لقاء الله تعالى عز وجل فلا يستعمل جميع ماله الاعلى الوجه الذي يوصله اليه وغضبه وشهوته من المسخرات له فلا يستعملهما الا على الوجه الذي يوصله الى الله تعالى وذلك بأن يكون موزوناً بميزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحاً به مستلذاً (٣٣٩) ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة الى

حدد تصبر هي قرّة العين ومصير العبادات الذينة فان العادة تقتضى في النفس عجائب أغرب من ذلك فانا قد نرى الملوک والمنعمين في أحزان دائمة ونرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ما يستنقل معه فرح الناس بغير قمار مع أن القمارر بما سلبه ماله ونخب يئسه وتركه مفلساً ومع ذلك فهو يحبّه ويلتذبه وذلك لطول الفته له وصرف نفسه اليه مدة وكذلك اللاعب بالجام قد يقف طول النهار في حر الشمس قائماً على رجليه وهو لا يحس بألمها لفرحه وبالطيرور وحركاتها وطيرانها وتحليقها في جوار السماء بل ترى الفاجر العيار يفخر بما يلقاه من الضرب والقطع والصبر على السباط وعلى أن يتقدم به للصلب وهو مع ذلك متبجح بنفسه ويقوته في الصبر على ذلك حتى يرى ذلك نخر النفس وهو يقطع الواحد منهم ارباراً على أن يقرب بما تعاطاه أو تعاطاه غيره فيصر على الانكار ولا يبالي بالعقوبات

المقصود الاعظم من الحياة وصحة البدن عبارة عن اعتدال القوى الاربع التي هي الجاذبة والمعسكة والهاضمة والدافعة في أجزاء البدن الاربعة وهي العظام والعصب والحم والجلد فقد ظهر بذلك ان الفضائل الاخروية محتاجة الى الفضائل النفسية كما ان الفضائل النفسية محتاجة الى الفضائل البدنية (وغاية هذه الاخلاق) وكماها (أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويرسخ فيها حب الله) عز وجل (فلا يكون شئ أحب اليه من الله ومن لقائه فلا يستعمل جميع ماله الاعلى الوجه الذي يوصله اليه) (و يكون غضبه وشهوته من المسخرات له فلا يستعملهما الاعلى لوجه الذي يوصله الى الله تعالى وذلك بأن يكون موزوناً بميزان الشرع والعقل ثم يكون مع ذلك فرحاً به) ومبتجهاً (ولم يذنا) ومستطياً (ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة قرّة عين) (الانسان) (ومصير العبادات الذينة) له (فان العادة تقتضى في النفس عجائب أعجب من ذلك فانا نرى الملوک والمنعمين) من أهل الرفاهية (في أحزان دائمة) متواليه (ونرى المقامر) الذي يلعب بالقمار (المفلس) الذي ليس عنده مال (قد يغلب عليه من الأذة والفرح بقماره وما هو فيه ما يستنكر معه فرح الناس بغير القمار) ويستعجب (مع ان القمارر بما سلب ماله ونخب داره وتركه مفلساً) لا شئ له (ومع هذا فهو يحبّه ويلتذبه وذلك لطول الفته له ورده نفسه اليه مدة) حتى صار بمنزلة بلحمه ودمه ولحمه له سبب آخر غير الفته له هو كونه يسؤل له الشيطان طول أمانيه بأن يكون غالباً على رقيقه فيسلب ماله ويخرب داره فهو لم يزل كذلك ولم ينل من أماله شيئاً ولولا هذه الامنية لارد نفسه اليه بعد اقل من فطول الالفه في خصوص القمار سبب ناقص واما كون أرباب النعم دائمة في حزن فله أسباب كثيرة اما لكبر همهم واما لكثرة وظائفهم المتعلقة بهم واما خوف زوال تلك النعم عنهم أو خوف نقص ما لديهم فتشوش لذلك أذهانهم وتشتت افكارهم فتراهم لا يقرب لهم قرار وكما زادت عليهم النعم زادوا شغلاً وطالت أمانيه وكثرت مساعيه ودواعيه (وكذلك اللاعب بالجام) الذي يربى في البيوت (قد يقف طول نهاره في حر الشمس قائماً على رجليه وهو لا يحس بالمه لفرحه بالطيرور وحركاتها وطيرانها وتحليقها في جوار السماء) وغاية حظه أن يجلب به حمام غيره بأن يؤلفه الى مأواه ويستجلب ما ليس له (بل ترى الفاجر العيار) الشاطر الذي يختنس أموال الناس بلطف حيلة ومكر (يفخر بما يلقاه من الضرب والقطع والصبر على) ضرب (السباط وعلى تقديمه الى الصلب والشق وهو مع ذلك متبجح بنفسه ويقوته في الصبر على ذلك) فانه (يرى ذلك نخر النفس حتى يقطع الواحد منهم ارباراً) اي أعضاء (على أن يقرب بما تعاطاه أو تعاطاه غيره يعلم منه فيصبر على الانكار ولا يبالي بالعقوبات) (النازلة عليه) (فرحاً بما يعتقده كلاً وشجاعة ورجولية فقد صارت أحواله مع ما فيها من النكال) والعذاب (قرّة عينه وسبب افتخاره) بين أقرانه حتى يشار اليه بالبنان (بل لاحاله أنحس وأقبح من حاله الخنث) بكسر النون المشددة وقيل بفتحها (في تشبهه بالاناث في نتن الشعر) عن وجهه (ورشم الوجه) أي تزيينه بالوشم (ومخالطة النساء) والتشبه بكلامهن (وترى الخنث في فرح بحاله وافخار بكاله في تخنثه يتباهى به مع الخنثين حتى يجري بين الخنثين والكناسين) والزبالين (التفاخر والمباهاة كما تجرى بين الملوک والعلماء) وغيرهم (وكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نخط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك من المخالطين والمعارف فاذا كانت النفس بالعادة تستلذ

فرحاً بما يعتقده كلاً وشجاعة ورجولية فقد صارت أحواله مع ما فيها من النكال قرّة عينه وسبب افتخاره بل لاحاله أنحس وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالاناث في تنف الشعر ووشم الوجه ومخالطة النساء فترى الخنث في فرح بحاله وافخار بكاله في تخنثه يتباهى به مع الخنثين حتى يجري بين الخنثين والكناسين التفاخر والمباهاة كما تجرى بين الملوک والعلماء فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نخط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك في المخالطين والمعارف فاذا كانت النفس بالعادة تستلذ

الباطل ويميل اليه والى القبايح فكيف لا تستلذ الحق لو ردت اليه مدة والتمت الواظبة عليه بل ميل النفس الى هذه الامور الشنيعة متخرج  
 عن الطبع يضاهي الميل الى كل الطين فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة فاما ميله الى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفته وعبادته فهو  
 كالميل الى الطعام والشراب فانه مقتضى طبع القلب فانه امره بان يميل الى مقتضيات الشهوة غير يب من ذاته وعارض على طبعه وانما  
 غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به كما قد يحل المرض بالمعدة فلا تستحي  
 الطعام والشراب وهما سببان لحياتها (٣٤٠) فكل قلب مال الى حب شئ سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض يقدر عليه الا اذا كان

الباطل) وتستطيعه ويميل الى القبايح (فكيف لا تستلذ الحق) وتستطيعه (لو ردت اليه مدة والتمت  
 الواظبة عليه بل ميل النفس الى هذه الامور الشنيعة) الفاضحة (خارج عن الطبع يضاهي الميل الى كل  
 الطين فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة) مع كمال ضرره للبدن (فاما ميله الى الحكمة) وعالمها  
 (وحب الله ومعرفته وعبادته فهو كما يميل الى الطعام والشراب فهو مقتضى طبع القلب فانه امره بان ي  
 وميله الى مقتضيات الشهوات غير يب من ذاته وعارض على طبعه) بمقتضى العادة (وانما غذاء القلب  
 الحكمة والمعرفة وحب الله تعالى ولكن انصرف عن مقتضى طبعه بمرض حل به) منعه عن ذلك الغذاء (كما  
 قد يحل المرض بالمعدة فلا تستحي الطعام والشراب) يسقوط شهوتها عنهما (وهما سببان لحياتها) وقوام  
 بقاها وفي نسخة وهما سببان لحياتها (فكل قلب مال الى حب شئ) من امور الدنيا (سوى حب الله تعالى فلا  
 ينطق عن مرض) باطن (يقدر عليه الا اذا أحب ذلك الشئ لكونه معنائه على حب الله وعلى دينه فعند  
 ذلك لا يدل ذلك على المرض) فانه حينئذ يكون من جملة اسباب الحب في الله (فاذا قد عرفت بهذا قطعا ان  
 هذه الاخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالارادة والمجاهدة (وهي تكاف الافعال الصادرة عنها ابتداء  
 لتصبح طبعها انتهاء) أي في آخر الامر (وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعني النفس والبدن  
 فان كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى تتحرك لاجلها على وفقها) أي على موافقة تلك  
 الصفة (وكل فعل يجري على الجوارح فانه يرتفع منه أثر الى القلب) يتأثر به ويعرف منه ذلك (والامر فيه  
 دور ويعرف ذلك بمثال وهو أن من أراد أن يصير الخدق في الكتابة له صفة نفسية حتى يصير كاتباً بالطبع  
 فلا طر يق له إلا أن يتعاطى بجراحة اليد ما يتعاطاه الكاتب الخادق وواظب عليه مدة طويلة وهو حكاية  
 الخط الحسن فان فعل الكاتب هو الخط الحسن فيتشبهه بالكاتب تكلفاً ثم لا يزال يواظب عليه) بالادمان  
 والتدريب (حتى يصير ذلك صفة راسخة في نفسه) ممكنة (فيصدر منه بالآخرة الخط الحسن طبعاً كما  
 كان يصدر في الابتداء تكلفاً) بمشقة (فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ولكن الأول  
 متكاف الا انه ارتفع منه أثر الى النفس ثم انخفض من النفس أثر الى الجوارح فصار يكتب الخط الحسن  
 طبعاً) فهذا مثال الدور الذي بين عمل القلب والجوارح (وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس) بمعرفة  
 مالها واعلمها (فلا طر يق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء) بالدراسة والمطالعة (حتى  
 تنعطف منه على قلبه صفة الفقه فيصير) بذلك (فقيه النفس فكذلك من أراد أن يصير سخياً عطيفاً  
 حلماً متواضعاً فيلزمه ان يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً) أولاً (حتى يصير له ذلك بالعادة طبعاً ولا علاج له  
 الا ذلك) وقد ظهر بالسببان المتقدم انه فرق بين الطبع والتطبع او الصنع والتنصنع والخلق والتخلق  
 فالتفعل معه اشتغال ويحتاج الى تشييط من خارج والفعل معه استخفاف وارتياح ولا يحتاج الى  
 تعب من خارج فن لم يكن معه نفس الفعل حاصل احتاج الى تشييطه بمزاولة التعب من خارج حتى يحصله  
 لنفسه ويجوز له ليلحق بدرجة أهل الكمال فتعاطى أفعال من يريد أن يكون مثلهم هو التشبه بأفعالهم

أحب ذلك الشئ لكونه  
 معنائه على حب الله تعالى  
 وعلى دينه فعند ذلك لا يدل  
 ذلك على المرض فاذا قد  
 عرفت بهذا قطعا ان هذه  
 الاخلاق الجميلة يمكن  
 اكتسابها بالارادة وهي  
 تكاف الافعال الصادرة  
 عنها ابتداء لتصبح طبعاً  
 انتهاء وهذا من عجيب  
 العلاقة بين القلب  
 والجوارح أعني النفس  
 والبدن فان كل صفة تظهر  
 في القلب يفيض أثرها على  
 الجوارح حتى لا تتحرك الا  
 على وفقها لاجلها وكل فعل  
 يجري على الجوارح فانه قد  
 يرتفع منه أثر الى القلب  
 والامر فيه دور ويعرف  
 ذلك بمثال وهو أن من أراد  
 أن يصير الخدق في الكتابة  
 له صفة نفسية حتى يصير  
 كاتباً بالطبع فلا طر يق له  
 إلا أن يتعاطى بجراحة  
 اليد ما يتعاطاه الكاتب  
 الخادق وواظب عليه مدة  
 طويلة يتحاشى الخط الحسن  
 فان فعل الكاتب هو الخط  
 الحسن فيتشبهه بالكاتب

تسلفاً ثم لا يزال يواظب عليه حتى يصير صفة راسخة في نفسه فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً كما  
 كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ولكن الأول بتسلف الا انه ارتفع منه أثر الى القلب ثم  
 انخفض من القلب الى الجوارح فصار يكتب الخط الحسن بالطبع وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس فلا طر يق له إلا أن يتعاطى أفعال  
 الفقهاء وهو التكرار للفقهاء حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقه فيصير فقيه النفس وكذلك من أراد أن يصير سخياً عطيفاً حلماً  
 متواضعاً فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً حتى يصير ذلك طبعاً فلا علاج له الا ذلك

وأخلاقهم

وكأن طالب فقه النفس لا يأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليله ولا ينالها بتكرار ليله فكذلك طالب تركية النفس وتكميلها وتحليلها بالأعمال الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرم عنها بعض يوم وهو معنى قولنا ان الكبيرة (٣٤١) الواحدة لا توجب الشقاها المؤبد ولا تكن

وأخلاقهم وهذا قد يكون محمودا وقد يكون مذموما فالحمود ومنها ما كان على سبيل الارتياض والتدرب  
يقتره صاحبه سر او جهر على الوجه الذي ينبغي وبالمقدار الذي ينبغي وايه قصد الشاعر  
\* ولن تستطيع الخلق حتى تخلقا \* بل ورد في الخبر انما العلم بالتعلم والمذموم منه ما كان على سبيل المراءة  
ولا يقتره صاحبه الا حيث يقصد أن يذكرك به ويسمى ذلك رياء وتصنعا وتشبعا كما هو ظاهر في حال من  
يريد أن يكون خطه حسنا يقال انه كاتب حاذق وان يكون فقيها يرجع اليه الناس في الفتيا فيجوز به  
الجاه والمال ولن يفتك من كان حاله كذلك من اضطر ارب يدل على تشبعه كما في كتاب كليله الطبع المتكاف  
كلما زده تنقبها زادك تعنيفا وعلى ذلك قال الشاعر

فاسرع مفعول فعلت تقيرا \* تكلف شي في طباعك ضده

واياه قصد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقوله من تخلق للناس بغير ما فيه فضحه الله تعالى  
وحال المتشبع كالجرح يتدمل على فساد فلا بد وان ينبعث وان كان يعد حين قال الشاعر

قان الجرح يبقر يعد حين \* اذا كان البناء على فساد

(وكأن طالب فقه النفس لا يأس من هذه المرتبة بتعطيل ليله) من الدراسة والمطالعة (ولا ينالها بتكرار  
ليله فكذلك طالب تركية النفس وتكميلها وتحليلها بالأخلاق الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرمها  
بعضيان يوم وهو معنى قولنا ان الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاوة المؤبدة ولكن العطلة) بالضم اسم  
من التعطيل (في يوم واحد تدعو الى مثلها ثم تتداعى قليلا قليلا حتى تأنس النفس بالكسل وتهجر التحصيل  
وأساقفتها فضيلة الفقه فكذلك صغائر المعاصي) فانها يجرب بعضها الى بعض حتى يفوت أصل السعادة  
الذي هو الفوز بالمطلوب (بهدم أصل الايمان عند الخاتمة) أعادنا الله من ذلك (وكأن تكرار ليله)  
واحدة (لا يحس بأثرها في تقوية النفس) أي جعلها فقيهة (بل يظهر فقه النفس شيئا فشيئا على التدرج)  
والترتيب (مثل نحو البدن وارتفاع القامة) فانه لا يحس بهما الا تدريجا (فكذلك الطاعة الواحدة  
لا يحس بأثرها في تركية النفس وتطهيرها في الحال) وانما يحس به قريبا بعد (ولكن لا ينبغي أن يستهان  
بقليل الطاعات فان الجملة الكثيرة منها مؤثرة وانما اجتمعت الجملة من الآحاد فكل واحد تأثير) وهكذا  
كل متعاط ففعل من الافعال النفسية فانه يتقوى فيه بحسب الزيادة منه ان خيرا فخير وان شرا فشر  
فيا احتمال صغار الامور يمكن احتمال كبارها واحتمال كبارها يستحق الحمد (فان من طاعة الاولها اثر وان  
خفي فلها لاحماله ثواب بازاء الاثر وكذا المعصية وكمن من فقيه يستهين بتعطيل يوم وليس له  
وهكذا على التوالي فيسوف نفسه يوما يوما) يقول سوف اقر بعد يوم ثم يأتي عليه ذلك اليوم فيؤخره الى يوم  
آخر فهذا هو التسوييف (الى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه فكذلك من يستهين بصغائر المعاصي ويسوف  
نفسه بالتوبة على التوالي يوما يوما الى أن يخطفه الموت بغتة) أي فجأة (أو تراكم ظلمة الذنوب على قلبه)  
تراكم السحب على عين الشمس (وتعذر عليه التوبة اذ القليل يدعو الى الكثير) ويجره اليه (ويصير  
القلب مقيدا بسلاسل الشهوات لا يمكن تخليصه من مخالها وهو المعنى) أي المقصود المشار اليه (بانسداد  
باب التوبة) لصعوبة انفتاحه جعل كأنه مسدود وقيل الحكيم ألا تعظ فلانا فقال ذلك على قلبه فقل ضاع  
مفتاحه فلا سبيل الى معالجة فقه (وهو المراد بقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا  
الآية) قرئ بفتح السين فهما وبالضم وقيل بالفتح ما كان من فعل الناس وبالضم ما كان مخلوق الله  
وقيل بالفتح ما يسد البصر وبالضم ما يسد البصيرة ويؤيده قوله بعد فأغشيناهم فهم لا يبصرون نبه عليه

العطلة في يوم واحد تدعو  
الى مثلها ثم تتداعى قليلا  
قليل حتى تأنس النفس  
بالكسل حتى تهجر  
التحصيل رأسا فيفوتها  
فضيلة الفقه وكذلك صغائر  
المعاصي يجرب بعضها الى  
بعض حتى يفوت أصل  
السعادة بهدم أصل  
الايمان عند الخاتمة وكأن  
تكرار ليله لا يحسن تأثيره  
في فقه النفس بل يظهر فقه  
النفس شيئا فشيئا على  
التدرج مثل نحو البدن  
وارتفاع القامة فكذلك  
الطاعة الواحدة لا يحس  
تأثيرها في تركية النفس  
وتطهيرها في الحال ولكن  
لا ينبغي أن يستهان بقليل  
الطاعة فان الجملة الكثيرة  
منها مؤثرة وانما اجتمعت  
الجملة من الآحاد فكل  
واحد منها تأثير فامن  
طاعة الاولها اثر وان خفي  
فله ثواب لاحماله فان الثواب  
بازاء الاثر وكذلك المعصية  
وكمن من فقيه يستهين  
بتعطيل يوم وليس له  
على التوالي يسوف نفسه  
يوما يوما الى أن يخرج  
طبعه عن قبول الفقه فكذلك  
من يستهين بصغائر المعاصي  
ويسوف نفسه بالتوبة  
على التوالي الى أن يخطفه  
الموت بغتة أو تراكم ظلمة

الذنوب على قلبه وتعذر عليه التوبة اذ القليل يدعو الى الكثير فيصير القلب مقيدا بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من  
مخالها وهو المعنى بانسداد باب التوبة وهو المراد بقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا الآية

وذلك قال على رضي الله عنهما الإيمان لا يبدي في القلب نكتة بيضاء كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض فإذا استكمل العبد الإيمان أبيض القلب كله وان النفاق لا يبدي في القلب نكتة سوداء كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فإذا استكمل النفاق أسود القلب كله فاذا عرفت أن

(٣٤٣)

الخلاص في تذكريته (ولذلك قال على كرم الله وجهه ان الإيمان يبدي في القلب لعة) وفي نسخة نكتة (بيضاء فكما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض فإذا استكمل العبد الإيمان أبيض القلب كله وان النفاق لا يبدي في القلب نكتة سوداء فكما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فإذا استكمل النفاق أسود القلب كله) وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله تعالى كلاب بلران على قلوبهم قال يعمل الذنب فيحيط بالقلب فكما عمل ارتفعت حتى يغشى القلب وأخرج ابن جرير عنه قال كانوا يرون ان القلب مثل الكف في ذنب الذنب فينقبض منه ثم يذنب الذنب فينقبض حتى يتجم عليه ويسمع الخبير فلا يجده مساعا وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال الذنب على الذنب على الذنب حتى يغمر القلب فيموت (فإذا قد عرفت أن الاخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والغطرة) الاصلية (وتارة) تكون (باعتساف الافعال الجميلة وتارة) تكون (بمشاهدة أرباب الافعال الجميلة ومصاحبتهم) في أكثر الاوقات (وهم قراء الخير وانحوان الصالح) من أهل العلم بالله والعمل (اذ الطبع) السليم (يسرق من الطبع) (يسرق من الطبع) من الشر والخير جميعا) ومن هنا قول العامة الطبع السليم سراق وقولهم أيضا من عاشر القوم أربعين يوما صار منهم (فن تظاهرت في حقه الجهات حتى صار ذافضيلة طبعها واعتقادها وتعلمها) في الدرجات الاربعة اعتقادا وعملا (فهو في غاية الفضيلة) وعن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه (ومن كان رذالا بالطبع والتفقه له) معاشره (الاقربان السوء فتم منهم وتيسرت له أسباب الشر حتى تعودوه فهو في غاية) الاتساف في الدرجات الاربعة اعتقادا وعملا (وورثت رذيلته هذه نهاية) (البعث من الله تعالى) فهو من الذين وصفهم الله تعالى بقوله أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ثم قال أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها (و بين الرتبتين من اختلافت به هذه الجهات) ولم تتظاهر عليه (ولكن در جة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحاله فن يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن يعمل مثقال ذرة شرا به) أي برجزاءه ان خير انفير وان شرافسرها (وما ظلمناهم) ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (ظلموا أنفسهم بالاعتساف على العادات القبيحة فرسخت فيها وبمباشرة قراء السوء فأظلمت قلوبهم وعميت بصائرهم فصاروا أحقاء بالبعد عن حضرة الحق ثم للانسان مع كل فضيلة ورذيلة ثلاثة أحوال اما أن يكون في ابتداءها فيقال هو عبدها وابنها ولذا قال بعضهم من لم يخدم العلم لم يرعه والثاني أن يتوسطها فيقال أخوها وصاحبها والثالث أن يتبعها ينتهي فيها بقدر وسعه ويتصرف فيها كما أراد فيقال هو سيدها ورهبها وغاية الفاضل في الفضيلة أن تقع منه الفضائل أبدا من غير ففكر ولا روية تغلبه قواها عليه وبعدها ينفاهما منه وغاية الرذيلة أن تقع منه الرذائل بغلبة قواها عليه ولهذا احد الخلق بأنه حال للانسان داعية الى الفعل من غير ففكر ولا روية والله الموفق

(بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق) \*

(قد عرفت من قبل ان الاعتدال في الاخلاق هو صحة في النفس والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها كان الاعتدال بين مزاج البدن هو صحة له) بان تعتدل القوى الاربعة في أجزاء البدن (والميل عن الاعتدال مرض فيه) بان تتخالف احدى القوى (فليتخذ البدن مثالا) لذلك (فنقول مثال النفس في علاجها بمجموع الرذائل والاخلاق الرديئة عنهما) بالرياسة والمجاهدة (وكسب الفضائل والاخلاق الجميلة لها مثال البدن وعلاجه بمجموع العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها اليه) باستعمال ما يناسبه (فكانت الغالب على أصل المزاج الاعتدال وانما تعترى العلة المغيرة له بعوارض الاغذية والاهوية والاحوال) المختلفة (فكذلك كل مولود يولد معتدلا صحيحا على الفطرة) الاسلامية (وانما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) كما ورد في الخبر

القلب كله فاذا عرفت أن الاخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والغطرة وتارة تكون باعتساف الافعال الجميلة وتارة بمشاهدة أرباب الافعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قراء الخير وانحوان الصالح اذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعا فن تظاهرت في حقه الجهات الثلاث حتى صار ذافضيلة طبعها واعتقادا وتعلمها فهو في غاية الفضيلة ومن كان رذالا بالطبع والتفقه له قراء السوء فتعلم منهم وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها فهو في غاية البعد من الله عز وجل وبين الرتبتين من اختلافت فيه هذه الجهات ولكل در جة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته فن يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن يعمل مثقال ذرة شرا به وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق) \* قد عرفت من قبل ان الاعتدال في الاخلاق هو صحة النفس والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها كان الاعتدال بين مزاج البدن هو صحة له

الاعتدال مرض فيه فانتخذ البدن مثالا فنقول مثال النفس في علاجها بمجموع الرذائل والاخلاق الرديئة عنهما وجلب الفضائل وتقدم والاخلاق الجميلة لها مثال البدن في علاجه بمجموع العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها اليه وكان أصل المزاج الاعتدال وانما تعترى المعدة المضرة بعوارض الاغذية والاهوية والاحوال فكذلك كل مولود يولد معتدلا صحيحا على الفطرة وانما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه

أي بالاعتناء والتعليم تكسب الرذائل وكان البدن في الابتداء لا يتخلق كاملاً وإنما يكمل ويقوى بالنشوق والتربية بالغذاء فكذلك النفس  
تخلق ناقصة قابلة للكمال وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الاخلاق والتغذية بالعلم وكان البدن ان كان صححاً فشان الطبيب تهذيب القانون  
الحافظ للصحة وان كان مريضاً فشانه جلب الصحة اليه فكذلك النفس من ان كانت زكية طاهرة مهذبة فينبغي ان تسمى لحفظها وجلب  
مزيد قوتها اليها واكتساب زيادة صفاتها وان كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغي ان تسمى (٣٤٣) جلب ذلك اليها وكان العلة المغيرة

لاعتدال البدن الموجبة  
للمرض لا تعالج الا بصددها  
فان كانت من حرارة  
في البرودة وان كانت من  
برودة في الحرارة فكذلك  
الرذيلة التي هي مرض  
القلب علاجها بصددها  
في علاج مرض الجهل بالتعليم  
ومرض الخسل بالنسخي  
ومرض الكبر بالتواضع  
ومرض الشره بالكف  
عن المشتى تكافوا وكانه  
لا بد من الاحتمال لمرارة  
الدواء وشدة الصبر عن  
المشتيات لعلاج الابدان  
المرضة فكذلك لا بد من  
احتمال مرارة المجاهدة  
والصبر لمداداة مرض  
القلب بل اولى فان مرض  
البدن يخص منه بالموت  
ومرض القلب وانعياد  
بأنه تعالى مرض يدوم  
بعد الموت ابدأ وكان  
ان كل مبرد لا يصلح لعلة  
سببها الحرارة الا اذا كان  
على حد مخصوص ويختلف  
ذلك بالشدة والضعف  
والنوام وعدمه وبالكمرة  
والقسلة ولا بد له من معيار  
يعرف به مقدار النافع  
منه فانه ان لم يحفظ معياره

وتقدم ذكره قريبا (أي) يغيره الى الاديان المختلفة و(بالتعود والتعليم تكسب الرذائل فكان البدن  
في الابتداء لا يتخلق كاملاً وإنما يكمل ويقوى بالنشوق والتربية بالغذاء) على التدريج (فكذلك النفس  
تخلق ناقصة قابلة للكمال) مستعدة له (وإنما تكمل بالتزكية وتهذيب الاخلاق) بالرياضة (والتغذية)  
بالعلم النافع (وكان البدن ان كان صححاً فشان الطبيب) الحاذق (تهذيب القانون الحافظ للصحة وان  
كان مريضاً فشانه جلب الصحة اليه فكذلك النفس من ان كانت زكية طاهرة مهذبة الاخلاق فينبغي  
ان تسمى لحفظها وحفظ صفاتها وجلب مزيد قوتها اليها واكتساب زيادة صفاتها) بالقانون الالهى (وان  
كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغي ان تسمى لجلب ذلك اليها) بالعلاج الموافق وان كانت مشحونة  
بالاخلاق السيئة فينبغي ان تسمى لما يزيد منها (وكان العلة المغيرة لا اعتدال البدن الموجبة للمرض  
لا تعالج الا بصددها) في الغالب (ان كانت من حرارة في البرودة وان كانت من برودة في الحرارة فكذلك  
الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بصددها في علاج مرض الجهل بالتعليم) فان العلم والجهل متضادان  
متى دخل أحدهما ارتحل الآخر (ومرض الخسل بالنسخي) أي يذل المال في حقوقه (ومرض الكبر  
بالتواضع ومرض الشره بالكف عن المشتى) ولو (تكافوا فكانه لا بد من احتمال مرارة الدواء وشدة  
الصبر عن المشتيات) النفسية (لعلاج الابدان المريضة) حتى يصح الدواء (فكذلك لا بد من احتمال  
مرارة المجاهدة والصبر لمداداة مرض القلب) حتى يجمع (بل) هذا (أولى فان مرض البدن يخلص منه  
بالموت) فانه لا يحس به بعده (ومرض القلب والعياذ بالله عذاب أليم يدوم بعد الموت ابدأ) فهو  
لا ينفك عنه بحال (وكان ان كل مبرد لا يكتفي لعلة سببها الحرارة الا اذا كان على حد مخصوص ويختلف ذلك  
بالشدة والضعف والنوام وعدمه وبالكمرة والقسلة ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه) من  
المضار (فان لم يحفظ معياره زاد الفساد) ورجع العلاج الى عكسه (فكذلك النقيض الذي تعالج به  
الانحلال لا بد له من معيار يعرف به الحد المخصوص) (وكان ان معيار الدواء مأخوذ من معيار العلة حتى ان  
الطبيب لا يعالج مالم يعرف ان العلة من حرارة أو برودة) وذلك بتشخيص النبض أو القارورة (وان  
كانت من حرارة) مثلاً (فيعرف درجتها أي ضعيفة أم قوية) ثم يعرف سببها أم داخل أم من خارج  
(فاذا عرف ذلك التفت معه الى أحوال البدن) من جهة ضعفه وقوته واعتداله (وأحوال الزمان)  
شديد البرد أو الحر أو معتدل (ومناعة المريض) أي خبيسة أم شريفة (وسنة) هل هو في الشبوية  
أو في الكهولة أو الشبوية (وسائر أحواله) كسواءه هل هو غريب أم من أهل البلد (ثم يعالج بحسبها)  
كل ذلك بالتحرى والاجتهاد حتى لا يخالف عليه المرض من طريق آخر (فكذلك الشيخ المتبوع) المعتقد  
(الذي يطاب نفوس المريدين ويعالج قلوب المسترشدين ينبغي ان لا يهجم عليه بالرياضة والتكاليف في  
فن مخصوص وطريق مخصوص مالم يعرف أخلاقهم وأمراضهم) وسائر أحوالهم (وكان ان الطبيب  
لوعالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنقط واحد من الرياضة

زاد الفساد فكذلك النقائص التي تعالجهم الانحلال لا بد لها من معيار وكان معيار الدواء مأخوذ من معيار العلة حتى ان الطبيب لا يعالج مالم  
يعرف ان العلة من حرارة أو برودة فان كانت من حرارة فيعرف درجتها أي ضعيفة أم قوية فاذا عرف ذلك التفت الى أحوال البدن  
وأحوال الزمان ومناعة المريض وسنة وسائر أحواله ثم يعالج بحسبها فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطب نفوس المريدين ويعالج قلوب  
المسترشدين ينبغي ان لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص وفي طريق مخصوص مالم يعرف أخلاقهم وأمراضهم وكان  
الطبيب لوعالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنقط واحد من الرياضة

أهلكتهم وأمات قلوبهم بل ينبغي أن ينظر في مرض المرید في حاله وسنه ومزاجه وما احتمله بنيته من الرياضة ويبنى على ذلك رياسته فان كان المرید مبتدئاً جاهلاً بحدود الشرع فبعله أولاً الطهارة والصلاة وطوهر العبادات وان كان مشغولاً بجمال حرام أو مقارفاً للعصية فبأمره أولاً بتركها فاذا تزين ظاهره بالعبادات (٣٤٤) وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه نظراً بقرائن الاحوال الى باطنه ليستنطق للاحقاه

أهلكتهم وأمات قلوبهم) ولم ينجح فيهم الارشاد (بل ينبغي أن ينظر في مرض المرید وفي حاله وفي سنه ومزاجه وما احتمله بنيته من الرياضة ويبنى عليه رياسته) فرب قوى البدن في عنقوان الشبو بية يحتمل من الرياضة ما لا يحتمله ضعيف البدن نحيفه وكذا الشيخ الفاني (فان كان المرید مبتدئاً جاهلاً بحدود الشرع فبعله أولاً) أمور دينه مثل (الطهارة والصلاة وطوهر العبادات) بوجه يوصل الى ذهنه فاذا ترشح بمعرفة ذلك ينقله الى ما يناسبه (وان كان) مخمقاً عرفته لظواهر العبادات (مشغولاً بجمال حرام) وصل اليه من تجارة فاسدة أو من ميراث شبيهة (أو مقارفاً للعصية) ظاهرة أو باطنة (فيأمره أولاً بترك ذلك) رأساً (فاذا تزين بالعبادات ظاهره وطهرت عن المعاصي الظاهرة جوارحه نظراً بقرائن الاحوال الى باطنه ليستنطق للاحقاه وأمراض قلبه فان رأى معه ما لا فضلا عن قدر ضرورته) ان كان منفرداً والافعن قدر ضرورة عياله ان كان ذاعياً (أخذ منه وصرفه في الخيرات) أو أمره بان يصرفه الى جهات الخيرات (وغير قلبه منه) فانه أكبر شأغل لنفسه (حتى لا يلتفت اليه) ولا يتعلق به قلبه (وان رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه فيأمره بأن يخرج الى السوق للسكدية) أى الاستجداء (والسؤال) من الناس وذلك في وقت مخصوص (فان عز الياسة لا يكسر الا بالذل ولاذل أعظم من السؤال) ولا أنقل منه وهو أحد الثلاثة التي تورث الذل والائنان الدين والبنيت قالوا ثلاثة تورث الذل الدين ولودرهما والبنيت ولومريم والسؤال ولو أن الطريق (فيكلمه المواطبة على ذلك مدة حتى ينكسر كبره وعزه) وأنقته (فان الكبر من الامراض المهلكة وكذا الرعونة) في النفس ولا ينفع السلوك للمرید مع ملاستها (وان رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ورأى قلبه ما تلالى ذلك فرحاً به ملة فتأليه فيستخدمه في تعهد بيت الماء وتنظيفه وكس المواضع القدوة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان حتى تشوش عليه رعونته في رتب بعض مشايخ الطريق كل مرید في خدمة معينة في زاوية الشيخ فبهم من يتعاهد خدمة بيت الماء ومنهم من يتعاهد اخراج الماء من البئر للمياضة ومنهم من يتعاهد صب الماء على أيدي الفقراء ومنهم من يتعاهد لكس المحل ورشه ومنهم من يتعاهد لخدمة المریدين في الزاوية ومنهم من يتعاهد لخدمة المطبخ واصلاح ما تبسر من طعام ومنهم من يتعاهد للسكدية فما فتح له منها يفرق على أهل الزاوية فهذه الوظائف مارتبها الا لتمرين النفوس الصعبة وتهذيب الاخلاق (فان الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها ويطلبون المرقعات الرفيعة والسجادات الملوثة لافرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها لاجل زوجه وليس لها مهمة الا في ذلك) ولا فرق بين أن يعبد الانسان نفسه أو يعبد صنماً فن تعلق بشئ والتفت اليه بقلبه فقد صار عباده (فهما عبداً غير الله فقد صار محجوباً عن الله ومن راعى في ثوبه شيئاً غير كونه حلالاً أو طاهراً مراعاة يلتفت اليها قلبه فهو مشغول بنفسه) محجوب عن ربه (ومن لطائف الرياضة ان النفس اذا كانت لا تسخو) أى لا تسبح (بترك الرعونة رأساً أو بترك صلوة أخرى ولم تسمح بضدها دفعة فينبغي أن تنتقل من الخلق المذموم الى مذموم آخر أخف منه) في النمل وهذا (كالذي يغسل الدم بالبول) أولاً (ثم يغسل البول بالماء اذا كان الماء لا يزال الدم) وقد حصل التطهير ولكن بهذا النقل (ولذلك يرغب الصبي في المكتب باللعب بالكرة والصو بلجان وما أشبهه) من الملاعب (ثم ينقل من اللعب الى الزينة

وأمراض قلبه فان رأى معه ما لا فضلا عن قدر ضرورته أخذ منه وصرفه الى الخيرات ووفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت اليه وان رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه فيأمره أن يخرج الى الاسواق للسكدية والسؤال فان عزة النفس والياسة لا تنكسر الا بالذل ولاذل أعظم من ذلك السؤال فيكلمه المواطبة على ذلك مدة حتى ينكسر كبره وعز نفسه فان الكبر من الامراض المهلكة وكذلك الرعونة وان رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ورأى قلبه ما تلالى ذلك فرحاً به ملتفتاً اليه استخدمه في تعهد بيت الماء وتنظيفه وكس المواضع القدوة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان حتى تشوش عليه رعونته في النظافة فان الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها يطلبون المرقعات النظيفة والسجادات الملوثة لافرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار لافرق بين أن يعبد الانسان نفسه أو يعبد صنماً فبهما عبداً غير الله تعالى

فقد سجد عن الله ومن راعى في ثوبه شيئاً سوى كونه حلالاً أو طاهراً مراعاة يلتفت اليها قلبه فهو مشغول بنفسه ومن لطائف الرياضة اذا كان المرید لا يسخو بترك الرعونة رأساً أو بترك صلوة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة فينبغي أن ينتقل من الخلق المذموم الى خلق مذموم آخر أخف منه كالذي يغسل الدم بالبول ثم يغسل البول بالماء اذا كان الماء لا يزال الدم كما يرغب الصبي في المكتب باللعب بالكرة والصو بلجان وما أشبهه ثم ينقل من اللعب الى الزينة

وفاخر الثياب ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياضة وطلب الجاه ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة فكذلك من لم تسبح نفسه بترك الجاه دفعة فليقل إلى جاه أخف منه وكذلك سائر الصفات وكذلك إذا رأى شره الطعام غالب عليه ألزمه الصوم وتقليل الطعام ثم يكافئه أن يهيئ الأطعمة اللذيذة ويقدمها إلى غيره وهو لا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعود الصبر وينكسر شره وكذلك إذا رأى شاباً منشوقاً إلى النكاح وهو عاجز عن الطول في أمره بالصوم وبما لا تسكن شهوته بذلك فيأمره أن يفطر ليلة (٣٤٥) على الماعدون الخبز وليله على الخبز دون

الماء ويغتنى اللحم والادام رأساً حتى تذلل نفسه وتنكسر شهوته فلا علاج في مبدأ الإرادة أنفع من الجوع وإن رأى الغضب غالباً عليه ألزمه الحلم والسكوت وسلط عليه من يعجبه ممن فيه سوء خلق ويلزمه خدمة من ساء خلقه حتى يبرن نفسه على الاحتمال معه كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ويزيل عن نفسه شدة الغضب فكان يستأجر من يشتمه على مسأله من الناس ويكاف نفسه الصبر ويكظم غيظه حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول ليلة على نضبة واحدة طول ليلة ومنهم من يعود نفسه على حبس أنفاسه ساعات متعددة (وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان تسكس نفسه عن القيام فألزم نفسه القيام على الرجل عن طوع) ولهم في ذلك مجاهدات غريبة تستغرب وقصدهم بذلك أمانة النفوس وتعويدها على الطاعات بانسراح وسمح (وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورماه في البحر إذخاف من تفرقه على الناس رهوية الجود ورياء البذل) وقد اعترض على المصنف في تقرير هذه الحكايات عنهم وتسليمها لهم بأن ذلك تصيبح للمال ويخالف للشرع وقد أشرنا بما يجواب ذلك في مقدمة كتاب العلم فراجعوه (فهذه الامثلة تعلمك طريق معالجة القلوب فليس غرضنا) هنا (ذكر دواء كل مرض) بالخصوص (فإن ذلك سيأتي في بقية الكتب) إن شاء الله تعالى (وانما الغرض الآن التنبيه على أن الطريق الكلي فيه سألوك مسأله المضادة لكل ما تنهوا النفس وتميل اليه وقد جمع الله تعالى جميع ذلك في كلمة واحدة فقال) وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم) أي بان يفي بما عزم عليه ولا ينقضه (فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسر أسبابها ويكون ذلك من الله ابتلاء واختباراً) أي امتحانه ليعلم هل يفي أم لا (فينبغي أن يصبر) على ما عزم عليه (ويستمر فانه ان يعود

وفاخر الثياب ثم ينقل من ذلك إلى الترغيب في الرياضة وطلب الجاه) وكل ذلك من المذام الشرعية (ثم ينقل عن ذلك بالترغيب في الآخرة) ندر ويجا ولو كلف من أول وهلة بالترغيب في أمور الآخرة لم يتيسر عليه (فكذلك من لم تسبح نفسه بترك الجاه) والرياضة (دفعة فليقل إلى جاه أخف منه) ثم ينقل إلى تركه رأساً (وكذلك سائر الصفات) وكذلك إن رأى شره الطعام غالب عليه ألزمه الصوم وتقليل الطعام أولاً ثم كلفه أن يهيئ الأطعمة اللذيذة ويقدمها إلى غيره ولا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعود الصبر وينكسر شره وكذلك إذا رأى شاباً منشوقاً إلى النكاح) شبقاً كثيراً الشهوة (وهو عاجز عن النكاح فيأمره بالصوم) لما ورد في الخبر من استطاع منكم الباعة فليترزق ومن لم يجد فعله بالصوم فانه له وجاء (وربما لا يسكن ذلك شهوته فيأمره بأن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليله على الخبز دون الماء ويغتنى اللحم والادام رأساً حتى تتذلل نفسه وتنكسر شهوته فلا علاج في مبادئ الإرادة أنفع من الجوع) لانه قاطع كل شهوة (وإن رأى الغضب غالباً عليه ألزمه الحلم والسكوت وسلط عليه من يعجبه ممن فيه سوء خلق) وشراسته (ويأمره بخدمة من ساء خلقه وجرأته حتى يبرن نفسه على الاحتمال فقد كان بعضهم يعود نفسه الحلم ويزيل عن نفسه شدة الغضب فكان يستأجر من يشتمه على مسأله من الناس) وبين يدي من يعظمه (ويكاف نفسه الحلم والصبر) على ذلك (ويكظم غيظه حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل) في الحلم وقد ورد في الاخبار انما الحلم بالحلم (وكان بعضهم يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب وأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج) ليسكن روعه عن الاضطراب ويتعود عليه (وعباد الهند) من البراهمة والجوكية (يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول ليلة على نضبة واحدة) ومنهم من اختار أن يقف على رجل واحدة طول ليلة ومنهم من يعود نفسه على حبس أنفاسه ساعات متعددة (وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان تسكس نفسه عن القيام فألزم نفسه القيام على الرجل عن طوع) ولهم في ذلك مجاهدات غريبة تستغرب وقصدهم بذلك أمانة النفوس وتعويدها على الطاعات بانسراح وسمح (وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورماه في البحر إذخاف من تفرقه على الناس رهوية الجود ورياء البذل) وقد اعترض على المصنف في تقرير هذه الحكايات عنهم وتسليمها لهم بأن ذلك تصيبح للمال ويخالف للشرع وقد أشرنا بما يجواب ذلك في مقدمة كتاب العلم فراجعوه (فهذه الامثلة تعلمك طريق معالجة القلوب فليس غرضنا) هنا (ذكر دواء كل مرض) بالخصوص (فإن ذلك سيأتي في بقية الكتب) إن شاء الله تعالى (وانما الغرض الآن التنبيه على أن الطريق الكلي فيه سألوك مسأله المضادة لكل ما تنهوا النفس وتميل اليه وقد جمع الله تعالى جميع ذلك في كلمة واحدة فقال) وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم) أي بان يفي بما عزم عليه ولا ينقضه (فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسر أسبابها ويكون ذلك من الله ابتلاء واختباراً) أي امتحانه ليعلم هل يفي أم لا (فينبغي أن يصبر) على ما عزم عليه (ويستمر فانه ان يعود

(٤٤ - (التحاف السادة المتقين) - سابق) على الرجل عن طوع وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر إذخاف من تفرقه على الناس رهوية الجود ورياء البذل) فهذه الامثلة تعلمك طريق معالجة القلوب وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض فان ذلك سيأتي في بقية الكتب وانما غرضنا الآن التنبيه على الطريق الكلي فيه سألوك مسأله المضادة لكل ما تنهوا النفس وتميل اليه وقد جمع الله ذلك كله في كتابه العزيز في كلمة واحدة فقال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسر أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً فينبغي أن يصبر ويستمر فانه ان يعود

نفسه ترك العزم ألغت ذلك ففسدت وإذا اتفق منه نقض عزم فينبغي أن يلزم بنفسه عقوبة عليه كإذ كرهناه في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمرقبة وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته وحسنت عنده تناول الشهوة فتفسد بهالرياضة بالكفاية (بيان علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة) \* واعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق للفعل خاص به وانما مرضه أن يتعذر عليه فعله الذي خلق له حتى لا يصدر منه أصلاً ويصدر منه نوع (٣٤٦) من الاضطراب فرض اليد أن يتعذر عليها البطش ومرض العين أن يتعذر عليها الابصار وكذلك مرض القلب أن يتعذر عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله تعالى وعبادته والتلذذ بذكره وإيثاره ذلك على كل شهوة سواه والاستعانة بجميع الشهوات والاعضاء عليه قال الله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون في كل عضو فائدة وفائدة القلب الحكمة والمعرفة وخاصة النفس التي لا تدعى ما يتميز بها عن البهائم فانه لم يتميز عنها بالقسوة على الأكل والوقاع والابصار وغيرها بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه وأصل الأشياء وموجدها ومخترعها هو الله عز وجل الذي جعلها أشياء فلا يعرف كل شيء ولم يعرف الله عز وجل فكأنه لم يعرف شيئاً وعلامة المعرفة المحبة فن عرف الله تعالى أحبه وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات فن أمر على محبته شيئاً من ذلك فهو مدع في الحب كذاب (كما قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم على صراط الله فهو سواء فهو مدع في الحب كذاب) كما قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم على صراط الله فهو سواء فهو مدع في الحب كذاب

نفسه نقض العزم ألغت ذلك) وأنسب به (وفسدت وإذا اتفق منه نقض عزم فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه) مما يناسب حاله ويطبق عليه (كإذ كرهناه في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمراقبة) كما سألني ان شاء الله تعالى (وإذا لم يخوف نفسه بعقوبة غلبته وحسنت عنده تناول الشهوة وفسدت بهالرياضة بالكفاية) ولم يحصل له من رياضته ثمرة غير اتعاب البدن وتضييع الوقت (بيان علامات مرض القلب وعلامات عودها إلى الصحة) \*

(اعلم أنه كما كان كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به وانما مرضه أن يتعذر عليه فعله الذي خلق له حتى لا يصدر منه أصلاً ويصدر مع نوع من الاضطراب) والاختلال (فرض اليد أن يتعذر عليه البطش) ومرض الرجل أن يتعذر عليه المشي ومرض الاذن أن يتعذر عليه السماع (ومرض العين أن يتعذر عليه الابصار) وقس على ذلك باقي الاعضاء (فكذلك مرض القلب هو أن يتعذر عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله تعالى وعبادته والتلذذ به وإيثاره ذلك على كل شهوة سواه والاستعانة بجميع الشهوات والاعضاء عليه) لانه بيت الايمان بالله وبرسوله ما ورد في خبر القاب بيت الرب وان لم يكن له أصل في المرفوع كما قاله الحافظ السخاوي لكن معناه صحيح (قال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) قيل معناه ليعرفوا أن معرفة الله تعالى روح كل عبادة (وفائدة القلب الحكمة والمعرفة) فإذا خلا عنها فهو المنكوس الذي قيل فيه أم على قلوب أقفاله وخاصة النفس التي لا تدعى ما يتميز به عن البهائم ولم يتميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والابصار وغير ذلك فقد تشابه البهائم فيها (بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه وأصل الأشياء وموجدها ومخترعها الذي جعلها أشياء هو الله تعالى فلا يعرف كل شيء ولم يعرف الله عز وجل فكأنه لم يعرف شيئاً) ويحكم على فساد عقله وانتكاس قلبه عن درجة الكمال ولكل شيء عند التحقيق علامة به يعرف ذلك الشيء (وعلاوة المعرفة المحبة فن عرف الله عز وجل وأحب لقاءه) وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات فن أمر على محبته شيئاً من ذلك فهو مدع في الحب كذاب (كما قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم على صراط الله فهو سواء فهو مدع في الحب كذاب) كما قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم على صراط الله فهو سواء فهو مدع في الحب كذاب

يا أيها الرجل المعلم غيره \* هلا لنفسك كان ذا التعليم  
قوله أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصواختي يأتي الله بأمره فن عنده شيء أحب اليه من الله فقلبه مريض كما كان كل معدة صار الطين أحب البهائم الخبز والماء وسقطت شهوتها عن الخبز والماء فهى مريضة فهذه علامات المرض وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة إلا ما شاء الله الأنا من الأمراض ما لا يعرفه صاحبه ولا يهتدى اليه (ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه) لأنه غير محسوس بالابصار فعرفة مرضه عسر (فلذلك يغفل عنه وان علمه صاحبه) بضرب من التوفيق (صعب عليه الصبر على مرارة دوائه فان دواءه مخالفة الشهوات وهو) بمنزلة نزع (الروح) من الجسد (وان وجد من نفسه قوة الصبر عليه لم يجد طبيياً حاذقاً يعالجه فان الأطباء هم العلماء وقد استولى المرض عليهم والطبيب المريض قلما يلتفت إلى علاجه

وكذلك مرض القلب أن يتعذر عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله تعالى وعبادته والتلذذ بذكره وإيثاره ذلك على كل شهوة سواه والاستعانة بجميع الشهوات والاعضاء عليه قال الله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون في كل عضو فائدة وفائدة القلب الحكمة والمعرفة وخاصة النفس التي لا تدعى ما يتميز بها عن البهائم فانه لم يتميز عنها بالقسوة على الأكل والوقاع والابصار وغيرها بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه وأصل الأشياء وموجدها ومخترعها هو الله عز وجل الذي جعلها أشياء فلا يعرف كل شيء ولم يعرف الله عز وجل فكأنه لم يعرف شيئاً وعلامة المعرفة المحبة فن عرف الله تعالى أحبه وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات فن أمر على محبته شيئاً من ذلك فهو مدع في الحب كذاب (كما قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم على صراط الله فهو سواء فهو مدع في الحب كذاب)

وقالوا

قوله أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصواختي يأتي الله بأمره فن عنده شيء أحب اليه من الله فقلبه مريض كما كان كل معدة صار الطين أحب البهائم الخبز والماء وسقطت شهوتها عن الخبز والماء فهى مريضة فهذه علامات المرض وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة إلا ما شاء الله الأنا من الأمراض ما لا يعرفه صاحبه ولا يهتدى اليه (ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه) لأنه غير محسوس بالابصار فعرفة مرضه عسر (فلذلك يغفل عنه وان علمه صاحبه) بضرب من التوفيق (صعب عليه الصبر على مرارة دوائه فان دواءه مخالفة الشهوات وهو) بمنزلة نزع (الروح) من الجسد (وان وجد من نفسه قوة الصبر عليه لم يجد طبيياً حاذقاً يعالجه فان الأطباء هم العلماء وقد استولى المرض عليهم والطبيب المريض قلما يلتفت إلى علاجه

فلماذا صار الداء عضالا والمرض مرضنا واندرس هذا العلم وانكر بالركية طب القلوب وانكر مرضها واقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطنها عادات ومراة فهذه علامات أصول الامراض وأما علامات عودها الى الصحة بعد المعالجة فهو أن ينظر في العلة التي بعالجها فان كان يعالج داء الخلل فهو المهلك المبعدين الله عز وجل وانما علاج بيذل المال وانفاقه ولكنه قد يبذل المال الى حد يصير به مبدرا فيكون التبذير ابيضاء فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة حتى تغلب الحرارة فهو ابيضاء بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة وكذلك المطلوب الاعتدال بين التبذير والتقيير حتى يكون على الوسط وفي غاية البعد (٣٤٧) عن الطارفين فان أردت أن تعرف الوسط فانظر الى الفعل الذي

يوجهه الخلق المحذور فان كان أسهل عليك والأمن الذي يضاهاه فالغالب عليك ذلك الخلق الموجه له مثل أن يكون امسالك المال وجعه ألد عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقه فأعلم أن الغالب عليك خلق الخجل فزد في المواظبة على البذل فان صار البذل على غير المستحق ألد عندك وأخف عليك من الامسالك بالحق فقد غلب عليك التبذير فارجع الى المواظبة على الامسالك فلا تزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك بتيسير الافعال وتغسيرها حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات الى المال فلا تميل الى بذله ولا الى امسالك بل يصير عندك كالماء فلا تطلب فيه الامسالك له حاجة محتاج أو بذله لحاجة محتاج ولا يترجح عندك البذل على الامسالك فكل قلب صار كذلك فقد أتى الله سليما عن هذا المقام خاصة ويوجب أن يكون سليما عن

وقالوا ومن عجب الدنيا طيب مصفر \* وأعمش كحال وأعمى منجم وفهم قيل \* عليل يداوى الناس وهو عليل \* (فلماذا صار الداء عضالا) صعبا (والمرض مرضنا) راسخا (واندرس هذا العلم مرة واحدة وانكر بالركية طب القلوب وانكر مرضها) واشتغلوا باصلاح الظاهر (واقبل الخلق على حب الدنيا) واقتنائها (وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطنها عادات ومراة فهذه علامة أصل المرض وأما علامة عودها الى الصحة بعد المعالجة فهو أن ينظر في العلة التي بعالجها فان كان يعالج داء الخلل وهو المهلك المبعدين الله تعالى) كما ورد في الخبر وأي داء أدوأ من الخجل (فانما علاج بيذل المال وانفاقه) في وجوهه (ولكنه قد يبذل المال الى حد يصير) به (مبدرا فيكون التبذير ابيضاء ويكون كمن يعالج البرودة بالحرارة) على انهما ضدان وانما يعالج المرض بما يضاهاه (حتى تغلب الحرارة وهو ابيضاء بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة) بحيث لا يغيب أحدهما على الثاني (فكذلك المطلوب الاعتدال بين التقيير والتبذير حتى يكون على الوسط وفي غاية البعد من الطرفين) قال ابن الوردي \* بين تبذير وبخل رتبة \* وكلا هذين ان زاد قتل (فان أردت أن تعرف الوسط فانظر الى الفعل الذي يوجهه الخلق المحذور فان كان أسهل عليك والأمن الذي يضاهاه فالغالب عليك ذلك الخلق الموجه له مثل أن يكون امسالك المال وجعه ألد عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقه فأعلم أن الغالب عليك خلق الخجل) وقد عرفته منك (فزد في المواظبة على البذل) والانهاق (فان صار البذل للمستحق ألد عندك وأخف عليك من الامسالك بحق فقد غلب عليك التبذير) وهو أيضا خلق مذموم قال الله تعالى ان المبدر من كانوا اخوان الشياطين (فارجع الى المواظبة على الامسالك ولا تزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك بتيسير الافعال وتغسيرها حتى تنقطع علاقة قلبك عن المال فلا تميل الى بذله ولا الى امسالك بل يصير عندك كالماء) المعد للشر بغيره (فلا تطلب فيه الامسالك له حاجة محتاج أو بذله لحاجة محتاج ولا يترجح عندك البذل على الامسالك فكل قلب صار كذلك فقد جاء الله سليما عن هذا المقام خاصة) بشر الى قوله تعالى الا من أتى الله بقلب سليم (ويجب أن يكون سليما عن سائر الاخلاق حتى لا تكون له علاقة بشئ مما يتعلق بالدنيا حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق عنها غير ملتفتة اليها ولا متشوقة الى أسبابها) فمن سره أن لا يجرد ما سوجه \* فلا يتخذ شيا يخافه فقد (فعند ذلك ترجع الى ربها رجوع النفس المطمئنة راضية) عن الله (مرضية) عند الله (داخلة في زمرة عباد الله) من النبيين والصدقيين والشهداء (والصالحين وحسن أولئك رفيقا) كما قال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض) والدقة (بل هو أدق من الشعر وأحد من السيف فلا حرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة) الذي من وصفه أدق من الشعر وأحد من السيف (وقلما ينفك العبد عن ميل) ما (عن الصراط المستقيم أعنى الوسط حتى

سائر الاخلاق حتى لا يكون له علاقة بشئ مما يتعلق بالدنيا حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق عنها غير ملتفتة اليها ولا متشوقة الى أسبابها فعند ذلك ترجع الى ربها رجوع النفس المطمئنة راضية مرضية داخلة في زمرة عباد الله المقربين من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض بل هو أدق من الشعر وأحد من السيف فلا حرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة وقلما ينفك العبد عن ميل عن الصراط المستقيم أعنى الوسط حتى

لا يعمل الى أحد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال اليه ولذلك لا ينفك عن عذاب ما واجتياز على النار وان كان مثل البرق قال الله تعالى وان منكم الاواردها كان على (٣٤٨) ربك حتما مقضيا ثم تجي الذين اتقوا أي الذين كان قربهم الى الصراط المستقيم أكثر

لا يعمل الى أحد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال اليه فلذلك لا ينفك عن عذاب ما واجتياز على النار وان كان ذلك (مثل البرق) الخاطف كما ورد ذلك في الخبر (وقال تعالى وان منكم الاواردها) أي مجتاز عليها كما فسر به الورود في قول (كان على ربك حتما مقضيا ثم تجي الذين اتقوا أي الذين كان قربهم الى الصراط المستقيم) أكثر من بعدهم عنه) ونذر الظالمين فيها جنيا وهم الذين ظلموا أنفسهم ومالوا عن الصراط الى احد حديه نتركهم حول النار جنيا على ركبهم (ولاجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم وليلة) في صلواته (سبعة عشر مرة في قوله) في سورة الفاتحة (اهدنا الصراط المستقيم اذ وجبت الفاتحة في كل ركعة) وهي اثنان للصبح وأربع للظهر وأربع للمغرب وأربع للعشاء مجموع ذلك سبع عشرة ركعة (ورأى بعضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له قد قلت يا رسول الله شيتني سورة هود فلم قلت ذلك قال لقوله تعالى) فيها (فاستقم كما أمرت) وهذا اللفظ قدره ابن مردويه من حديث أنس بزيادة واخواته الواقعة والقارعة والحاقة والشمس اذا كورت وسأل سائل وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (فلاستقامة على سواء السبيل في غاية الغموض) والدقة (ولكن ينبغي أن يجتهد الانسان في) تحصيل مرتبة (القرب من الاستقامة ان لم يقدر على حقيقة الاستقامة التي) هي الوفاء بكل العهود ولزوم الصراط المستقيم برعاية خط الوسط في كل أمر ديني أو دنيوي (فكل من أراد النجاة فلا نجاة الا بالعمل الصالح ولا تصدر الاعمال الصالحة الا عن الاخلاق الحسنة) اذ ترشح منها آثار حسنة على الجوارح فتصدر منها الاعمال على وفقها (فليتفقد كل عبد صفاته وأخلاقه) الباطنة (وليعددها وليشتغل بعلاج واحد واخذ منها على الترتيب) مقدماتها الا لاحق والله الموفق \* (بيان الطريق الذي به تعرف الانسان عيوب نفسه) \*  
(اعلم أن الله تعالى اذا أراد بعد خير بصيره) أي جعله بصيرا (يعيوب نفسه) وشغله عن عيوب غيره فقد أخرج الرافي في تاريخ قزو بن من حديث ابن عباس اذا أردت أن تذكرك عيوب غيره فاذا ذكر عيوب نفسك (فن كملت بصيرته لم تخف عليه عيوبه واذ اعرف العيوب أمكنه العلاج) كما ان المرض اذا علم أصله يتيسر عليه علاجه بأهون سبب (ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم يرى أحدهم القذى جمع قذاة وهي ما يقع في العين والماء والشراب من نحو تراب وتبن وسخ (في عين أخيه) المؤمن (ولا يرى الجذع في عين نفسه) أخرج ابن المبارك في الزهد والعسكري في الامثال من حديث أبي هريرة يبصر أحدكم القذى في عين أخيه وينسى الجذع أوقال الجذل في عينيه والجذع بالكسر واحد جذوع النخل والجذل بالكسر وبالفتح أصل الشجرة يتقطع وقد يجعل العود جذلا وقد رواه أيضا القضاي في مسند الشهاب وأبو نعيم في الحلية دون قوله أوقال الجذل وهذا مثل ضرب لمن يرى الصغير من عيوب الناس ويعيرهم به وفيه من العيوب بانسبة اليه كنسبة الجذع الى القذاة وذلك من أقمع القبائح والله دوا القائل  
ارى كل انسان يرى عيب غيره \* ويعمى عن العيب الذي هو فيه  
فلا خير فيمن لا يرى عيب نفسه \* ويعمى عن العيب الذي يابخه  
(فن أراد أن يقف على عيب نفسه فله أربع طرق الاولى أن يجلس بين يدي شيخ) كامل في ذاته مهذب باداب الشريعة (بصير بعيوب النفس مطلع على خطايا الآفات) كأنه ينظر اليها من وراء ستر خفي (ويحكمه على نفسه) أي يجعلها ما كمال على نفسه ونفسه يحكمها عليها فيما أمر به وينهاه (ويتبع اشارته في مجاهدته) فلا يخالفه فيما يشره اليه (وهذا شأن المريدمع شيخه والتلميذ مع أستاذه) وهو علامة

من بعدهم عنه ولاجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة في قوله اهدنا الصراط المستقيم اذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روي أن بعضهم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال قد قلت يا رسول الله شيتني هود فلم قلت ذلك فقال عليه السلام لقوله تعالى فاستقم كما أمرت فلاستقامة على سواء السبيل في غاية الغموض ولكن ينبغي أن يجتهد الانسان في القرب من الاستقامة ان لم يقدر على حقيقةها فكل من أراد النجاة فلا نجاة الا بالعمل الصالح ولا تصدر الاعمال الصالحة الا عن الاخلاق الحسنة فليتفقد كل عبد صفاته وأخلاقه وليعددها وليشتغل بعلاج واحد واخذ منها على الترتيب فمسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين \* (بيان الطريق الذي يعرف به الانسان عيوب نفسه) \* اعلم أن الله عز وجل اذا أراد بعد خير بصيره بعيوب نفسه فن كانت بصيرته نافذة لم تخف عليه عيوبه فاذا عسر العيوب أمكنه العلاج ولكن

أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم يرى أحدهم القذى في عين أخيه ولا يرى الجذع في عين نفسه فن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربع طرق (الاول) أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس مطلع على خطايا الآفات ويحكمه في نفسه ويتبع اشارته في مجاهدته وهذا شأن المريدمع شيخه والتلميذ مع أستاذه

فيعرفه أسناده وشيخه عيوب نفسه ليلاحظ أحواله وأفعاله فما كره من أخلاقه وأفعاله وعبوبه الباطنة والظاهرة ينهب عليه فهكذا كان يفعل  
 الأيكاس والأكار من أئمة الدين كان عمر رضي الله عنه يقول رحم الله امرأ أهدى إلى عبوبي وكان يسأل سلمان عن عبوبه فلما قدم عليه  
 قال له ما الذي بلغك عنى مما تكرهه فاستغنى فألح عليه فقال بلغنى أنك جعت بين (٣٤٩) إدامين على ما دة وان لك حلتين حلة بالنهار

وحلة بالليل قال وهل بلغك  
 غير هذا قال لا فقال أما  
 هذان فقد كفيتهما وكان  
 يسأل حذيفة ويقول له  
 أنت صاحب سر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في  
 المنافقين فهل ترى على شياً  
 من آثار النفاق فهو على  
 حلاله قدره وعلم منصبه  
 هكذا كانت تهتمه لنفسه  
 رضي الله عنه فكل من كان  
 أوفر عقلاً وأعلى منصباً  
 كان أقل إعجاباً وأعظم  
 اهتماماً لنفسه إلا أن هذا  
 أيضاً قد عجز فضل في الاصدقاء  
 من يترك المداهنة فيخبر  
 بالغيب أو يترك الحسد فلا  
 يزيد على قدر الواجب فلا  
 تتخلف في اصعداً فأتك عن  
 حسود أو صاحب غرض  
 يرى ما ليس بعبعب عيباً أو  
 عن مدائن يخفى عنك بعض  
 عيوبك ولهذا كان داود  
 الطائي قد اعترل الناس  
 فقبل له لم لا تتخالط الناس  
 فقال وماذا أصنع يا قوم  
 يخفون عنى عيوبي فـ كانت  
 شهوة ذوى الدين أن  
 يتنبهوا لعبوبهم بتنبيه

فلا حة (فيعرفه شيخه وأسناده عيب نفسه) أما بالتصريح بان يقول له عيبك كذا أو تخلقك كذا وأما  
 بالكناية باختلاف أحوال المرید (ويعرفه طريق علاجه فهذا قد عجز في هذا الزمان وجوده) وان وجد  
 شيخ على هذه الصفة لم يوجد من يرشده من المریدين الصادقين وان وجد مرید صادق لم يوجد شيخ كامل  
 بالوصاف المذكورة فهذا سبب عزة الامر (الثانية أن يطلب صديقا) موافقا (مدوقا) في قوله (بصيرا)  
 بعبوبه مطلقا على خطا ما أحواله (متدينا) في نفسه (وينصبه رقيباً على نفسه) ناظر على حركاته وسكاته  
 (لـ ليلاحظ) بعين بصيرته (أحواله وأفعاله) الصادرة عنه (فما يكرهه من أخلاقه وأفعاله وعبوبه الباطنة  
 والظاهرة ينهب عليه) ويرشده إلى ما يناسب حاله (فهكذا كان يفعل الأكار من أئمة الدين كان عمر رضي  
 الله عنه يقول رحم الله امرأ أهدى إلى عبوبي) رواه الاسماعيلي والنهبي في مناقب عمر (وكان يسأل  
 سلمان) رضي الله عنهما (عن عبوبه لما قدم عليه) أي من المدائن (وقال ما الذي بلغك عنى مما كرهته  
 فاستغنى) أي طلب أن يسكت عن ذلك (فألح عليه) في أن يقول (فقال سمعت أنك جعت بين إدامين على  
 ما دة وان لك حلتين) حلة بالنهار وحلة بالليل (فقال هل بلغك غير هذا فقال لا فقال أما هذان فقد كفيتهما)  
 رواه الاسماعيلي والنهبي في مناقب عمر (وكان يسأل حذيفة) بن اليمان رضي الله عنهما (ويقول أنت  
 صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين فهل ترى على شياً من آثار النفاق) فيقول لا يا أمير  
 المؤمنين (فهو) رضي الله عنه (على جلالة قدره وعلم منصبه) في الدين (هكذا كانت تهتمه لنفسه وكل من  
 كان أوفر عقلاً وأعلى منصباً كان أقل إعجاباً وأعظم اهتماماً لنفسه إلا أن هذا أيضاً قد عجز فضل في الاصدقاء  
 من يترك المداهنة فيخبر بالغيب أو يترك الحسد فلا يزيد على قدر الواجب) فيه (فلا تتخلف في  
 اصعداً فأتك عن حسود) عليك في نعمتك (أوصاحب غرض يرى ما ليس بعبعب عيباً أو عن مدائن يخفى  
 عنك بعض عيوبك ولهذا كان داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (قد اعترل عن الناس فقيل له  
 لم لا تتخالط الناس فقال ماذا أصنع يا قوم يخفون عنى عيوبي) نقله صاحب القوت (فقد كان شهوة ذوى  
 الدين أن يتنبهوا لعبوبهم بتنبيه غيرهم وقد آل الامر في أمثالنا إلى أن أبغض أطلق الينا من ينصنا  
 و يعرفنا عبوبنا) ويعددها علينا (وكاد يكون هذا مطعماً عن ضعف الايمان فالت الاخلاق السيئة) في  
 الانسان (حيات وعقارب المداهنة ولو نهبنا منبه على ان تحت ثوب أحدنا عقرباً) أو حية (لتقلد منه منة)  
 وجيبلاً (وفرح بذلك واشتغل بابعاد العقرب) أو الحية (وقتلها وانما تكايتها على البدن ولا بدوم ألها  
 الا يوماً فمادونه) وان زاد فلا يزيد على يوم وليلة (ونكايه الاخلاق الرديئة على صميم القلب) أي باطنه  
 (ويخشى أن تدوم بعد الموت أبداً أو الآمن السنين) إلى ما شاء الله (ثم انال انفرح بمن ينهبنا عليها ولا تشتغل  
 بازالتها بل تشتغل بمقابله الناصح مثله فنقول وأنت أيضاً تصنع كيت وكيت وتشتغلنا العداوة معه عن  
 الانتفاع بنصه ويشبه أن يكون هذا من قساوة القلب التي غرثها كثرة الذنوب) وفي حديث أبي الخير  
 اليزني أن ربيع خصال تفسد القلوب فساقه وفيه وكثرة الذنوب مفسدة للقلوب أخرجه عبد بن حميد في

غيرهم وقد آل الامر في أمثالنا إلى أن أبغض أطلق الينا من ينصنا ويعرفنا عبوبنا ويعددها علينا (وكاد يكون هذا مطعماً عن ضعف الايمان فالت الاخلاق السيئة) في  
 الانسان (حيات وعقارب المداهنة ولو نهبنا منبه على ان تحت ثوب أحدنا عقرباً) أو حية (لتقلد منه منة)  
 وجيبلاً (وفرح بذلك واشتغل بابعاد العقرب) أو الحية (وقتلها وانما تكايتها على البدن ولا بدوم ألها  
 الا يوماً فمادونه) وان زاد فلا يزيد على يوم وليلة (ونكايه الاخلاق الرديئة على صميم القلب) أي باطنه  
 (ويخشى أن تدوم بعد الموت أبداً أو الآمن السنين) إلى ما شاء الله (ثم انال انفرح بمن ينهبنا عليها ولا تشتغل  
 بازالتها بل تشتغل بمقابله الناصح مثله فنقول وأنت أيضاً تصنع كيت وكيت وتشتغلنا العداوة معه عن  
 الانتفاع بنصه ويشبه أن يكون هذا من قساوة القلب التي غرثها كثرة الذنوب) وفي حديث أبي الخير  
 اليزني أن ربيع خصال تفسد القلوب فساقه وفيه وكثرة الذنوب مفسدة للقلوب أخرجه عبد بن حميد في

وأصل كل ذلك ضعف الايمان فنسأل الله عز وجل أن يلهننا رشدنا ويصبرنا بعبودنا ويشغلنا بعبادتنا ويوفقنا للاقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه وفضله (الطريق الثالث) أن يستفيد معرفته عيوب نفسه من السنة أعدائه فان عين السخط تبتدى المساو يا ولعل انتفاع الانسان بعدو ومشاحن يذكروه (٣٥٠) عيوبه أكثر من انتفاعه بصدق مداهن يثنى عليه ويمدحه ويحفي عنه عيوبه إلا أن

تفسيره (وأصل كل ذلك ضعف الايمان فنسأل الله تعالى أن يعرفنا رشدنا ويصبرنا بعبودنا ونفسنا ويشغلنا بعبادتنا ويوفقنا للاقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه وفضله) اللهم آمين (الطريقة الثالثة أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه فان عين السخط تبتدى المساو يا) أى تظهرها كأن عين الرضا تسكن عن كل عيب (ولعل انتفاع الانسان بعدو ومشاحن يذكروه عيوبه أكثر من انتفاعه بصدق مداهن يثنى عليه ويمدحه ويحفي عنه عيوبه إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو وجل ما يقوله) له وفيه (على الحسد) المحض (ولكن البصير) الناقد لحواله (لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فان مساويه لا بد وان تنتشر على ألسنتهم) ويبلغ ذلك عنهم فيتنبه لما يقولون فيمو يتدارك لما فرط منه بمعالجة تلك العيوب وازالتها عن نفسه مهما أمكن ولكل مجتهد نصيب (الطريقة الرابعة أن يخاطب الناس فكل ما يراه مذموما فميا بين الخلق فيطالب نفسه به وينسب نفسه اليه فان المؤمن مرآة المؤمن) كجرا واما الطبراني في الأوساط والضياء من حديث أنس (فيرى في عيوب غيره عيوب نفسه ويعلم ان الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به واحد من الاقران لا ينفك الاخر) وهو بكسر القاف من يقارن في علم أو غيره واحد الاقران كعمل وأجال (عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شئ منه فيتفقد نفسه ويظهرها عن كل ما يذمه من غيره وناهيك بهذا تأديبا) أى اليه المنتهى فيه كأنه ينهاك عن غيره (فالترك الناس كلهم ما يكرهون من غيرهم لا استغوا عن المؤذب) رأسا (قيل لعيسى بن مريم) عليه السلام (من أدبك فقال ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل فجابته) فهذا أدب يحصل من النفس عند المخالطة وذكروا الخطيب في تاريخه في ترجمة شريك الخفي بسنده الى يحيى بن يزيد قال مر شريك بالمستنير بن حجر والخفي فجلس اليه فقال يا أبا عبد الله من أدبك قال أدبني نفسي ثم ساق قصة خروجه من بخارى وطلبه العلم بالكوفة وما انتهى اليه أمره فقال المستنير لولده سمعتم قول ابن عمكم وقد أكثرت عليكم في الادب فلا أراكم تقطعون فليؤذب كل رجل منكم فمن أحسن فلها ومن أساء فمليها وقيل لبعضهم من أين تعلمت الحلم قال من جيرانى وقيل لا آخر من أين تعلمت الادب قال من أهل السوق رأيت جهلهم فحجبتهم (وهذا كله حيل من فقد شيئا عارفاذ كما يصير ابعيوب الناس مشفقا ناخسا في الدين فارغا عن تهذيب نفسه) مقبلا (مشغولا بتهذيب عباد الله نعمالهم) وابتغاء مرضاة الله تعالى (فن وجد ذلك فقد وجد الطيب) لارضاضه (فلا يلزمه فهو الذى يخاضه من مرضه ويخيه من الهلاك الذى هو بصدده) وان لم يوجد فليتنبه للطرق الثلاثة اما بتأدب من صدقيه أو من عدوه أو من خابطه ولا أقل من ذلك فقد روى الديلمي باسناد جيد من حديث أم سلمة اذا أراد الله بعدد خير اجعل له واعظا من نفسه يأمره وينهاه والله الموفق

\*(بيان شواهد النقل من أبواب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض

القلوب بترك الشهوات) وقطع علاقتها (وان مادة أمراضها هي اتباع الشهوات) \*

(اعلم ان ما ذكرناه ان تأملته بعين الاعتبار انفتحت بصيرتك وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين وان عجزت عن ذلك) ولم يمكنك الاعتبار (فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والايمان على سبيل التلقى والتقليد لمن يستحق التقليد) أى هو أهل لان يقبل لكل ايمانه وورعه وعلمه

الطبع مجبول على تكذيب العدو وجل ما يقوله على الحسد ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فان مساويه لا بد وان تنتشر على ألسنتهم (الطريق الرابع) أن يخاطب الناس فكل ما يراه مذموما فميا بين الخلق فيطالب نفسه به وينسبها اليه فان المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه ويعلم ان الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به واحد من الاقران لا ينفك الاخر عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شئ منه فليتنبه لنفسه ويظهرها عن كل ما يذمه من غيره وناهيك بهذا تأديبا فالترك الناس كلهم ما يكرهون من غيرهم لا استغوا عن المؤذب قيل لعيسى عليه السلام من أدبك قال ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل شيئا فاجتنبته وهذا كله حيل من فقد شيئا عارفاذ كما يصير ابعيوب النفس مشفقا ناخسا في الدين فارغا عن تهذيب نفسه مشغولا بتهذيب عباد الله تعالى نعمالهم فن وجد ذلك

وتنوير

فقد وجد الطيب فإلزامه فهو الذى يخاضه من مرضه ويخيه من الهلاك الذى هو بصدده

\*(بيان شواهد النقل من أبواب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض القلوب بترك الشهوات وان مادة أمراضها هي اتباع الشهوات) \* اعلم ان ما ذكرناه ان تأملته بعين الاعتبار انفتحت بصيرتك وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين فان عجزت عن ذلك فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والايمان على سبيل التلقى والتقليد لمن يستحق التقليد



وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد نفسك بأسياف الرياضتوا الرياضت على أربعة أوجه القوت من الطعام والغمض من المنام والحاجت من الكلام وحل الأذى من جميع الأنام فيتولد من قلة الطعام موت الشهوة ومن قلة المنام صفوا الارادة ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات وليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الجفء والصبر على الأذى وإذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآثام وهاجت منها حلوة فضول الكلام جردت عليها سيوف قلة الطعام من غمذ التهجد وقلة المنام وضربتها بأيدي الجول وقلة الكلام حتى تنقطع عن الظلم والانتقام فتأمن (٣٥٢) من يوائها من بين سائر الأنام وتصفيها من ظلمة شهراتها اقتنج من غوائل آفاتها فتصير

عند ذلك تظيفة ونورية خطيفة روحانية فتجول في ميدان الخبرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس الفاره في الميدان وكالمالك المنتزه في البستان وقال أيضا أعداء الانسان ثلاثة دنياه وشيطانه ونفسه فاحترس من الدنيا بالزهد فيها ومن الشيطان بمخالفته ومن النفس بترك الشهوات وقال بعض الحكماء من استولت عليه النفس صار أسيرافي جيب شهواتها محصورا في سجن هواها مقهورا مغالزاما في يدها تجره حيث شاعت فتبمع قلبه من الفوائد وقال جعفر بن جيد أجمعت العلماء والحكماء على أن النعيم لا يدرك الا بترك النعيم وقال أبو يحيى الوراق من أرضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة الندامات وقال وهيب بن الورد ما زاد على الخبز فهو شهوة وقال أيضا من أحب شهوات الدنيا فليتها للذل و يروي أن امرأة العزيز قالت ليوسف عليه السلام بعد أن ملك خزائن الارض وقعت له على رايمة الطريق في يوم موكبها وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفا من عظماء مملكته سبحان من جعل الملوك عبيدا بالعصية وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم له ان الحرص والشهوة صيرا لا يضيع أحرار المحسنين وقال الجنيد أرقب ايلة فعمت الى وردى فلم أجد الخلاوة التي كنت أجدها فأردت أن أنام فلم أقدر فجلست فلم أطق الجلوس فخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطر وح على الطريق فلما أحس بي

(وقال يحيى بن معاذ الرازي) رحمه الله تعالى (جاهد النفس باسياف الرياضة) وقال القشيري في الرسالة اعلم ان مخالفة النفس رأس العبادة وتذلل المشايخ عن الاسلام فقالوا ذبح النفس بسيوف المخالفة ثم قال يحيى بن معاذ (والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام) أي القدر القليل منه (والغمض من المنام) أي الخفيف منه (والحاجة من الكلام) أي القدر المحتاج منه (وحل الأذى من جميع الأنام) وهذه الثلاثة الأول من أوصاف الأبدال فانهم لا ياكلون الا عن فاقولا ينامون الا عن غلبة ولا يتكلمون الا عن حاجة (فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات) قال (وليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الجفء والصبر على الأذى فاذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآثام وهاجت منها حلوة فضول الكلام جردت عليها سيوف قلة الطعام من غمذ التهجد وقلة المنام وضربتها بأيدي الجول وقلة الكلام حتى تنقطع من الذل والانتقام ميامن يوائها في سائر الأيام) أي دواهيها ومصائبها (ويصفيها من ظلمة شهراتها اقتنج من غوائل آفاتها فتصير عند ذلك روحانية لطيفة ونورية تحفيفة) لأن ثقلها إنما كان مما يعترضها من مؤثر الشهوات فاذا طهرت حدثت وتروضت (فتجول في ميدان الخبرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس الفاره) النسيط (في الميدان وكالمالك المنتزه في البستان) هذا كله كلام يحيى بن معاذ الرازي (وقال أيضا أعداء الانسان ثلاثة دنياه وشيطانه ونفسه فاحترس من الدنيا بالزهد فيها ومن الشيطان بمخالفته) فيما يأمر وينهى (ومن النفس بترك الشهوات وقال بعض الحكماء من استولت عليه النفس) أي غلبت عليه وقهرته (صار أسيرا في حب شهواتها محصورا) أي محبوسا (في سجن هواها ومنعت قلبه الفوائد) الحاصلة له من منازل الملائكة بالرجعة (وقال جعفر بن محمد) وهو الصادق وفي بعض النسخ جعفر بن جيد (أجمعت العلماء والحكماء على أن النعيم) لا يدرك الا بترك النعيم (الدينوري وقال أبو يحيى الوراق) (من أرضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة الندامات وقال وهيب بن الورد) (من أراد شهوات الدنيا فليتها للذل) أخرجته أبو نعيم في الحلية (ويروي أن امرأة العزيز) واسمه زليخا (قالت ليوسف عليه السلام بعد ما ملك خزائن الارض يا يوسف ان الحرص والشهوة صيرا الملوك عبيدا وان الصبر والتقوى صيرا العبيد ملوكا فقال يوسف) عليه السلام (قال الله عز وجل انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال) القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابراهيم بن مقسم بن عسداد يقول سمعت ابن عطاء يقول قال (الجنيد) رحمه الله تعالى (أرقت) بكسر الراء أي سهرت (ليلة فعمت الى وردى) من الصلاة (فلم أجد الخلاوة التي كنت أجدها) من قبل أي التلذذ بالمنجاة فتخبرت في سببه (فأردت أن أنام فلم أقدر) عليه وأنا على هذه الحال (فعمدت) لا ذكر الله في غير صلاة (فلم أطق القعود) ففتحت الباب (فخرجت) أنتظر الطرح (فاذا رجل ملتف في عباءة) بالمد كساء من صوف (مطر وح على الطريق فلما أحس بي) رفع رأسه

وقال (وقال) زهاء اثني عشر ألفا من عظماء مملكته سبحان من جعل الملوك عبيدا بالعصية وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم له ان الحرص والشهوة صيرا لا يضيع أحرار المحسنين وقال الجنيد أرقب ايلة فعمت الى وردى فلم أجد الخلاوة التي كنت أجدها فأردت أن أنام فلم أقدر فجلست فلم أطق الجلوس فخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطر وح على الطريق فلما أحس بي

قال يا أبا القاسم إلى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد فقال بلى سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك فقلت قد فعل فما حاجتك قال فبئس  
يصير داء النفس دواعيها فقلت إذا خالفت النفس هو أها فأقبل على نفسه فقال (٣٥٣) اسمي فقد أجبته بهذا سبع مرات

فأبيت أن تسمعه الامن  
الجنيد هاد سمعته ثم  
انصرف وما عرفته وقال  
زيد الرقائبي اليك عني  
الماء البارد في الدنيا لعلي  
لأحرمه في الآخرة وقال  
رجل لعمر بن عبد العزيز  
رحم الله تعالى متى أتكم  
قال إذا اشتبهت الصمت  
قال متى أصمت قال إذا  
اشتبهت الكلام وقال علي  
رضي الله عنه من اشتاق إلى  
الجنة سلا عن الشهوات في  
الدنيا وكان مالك بن دينار  
يطوف في السوق فاذا رأى  
الشيء يشتهي قال لنفسه  
اصبري فوالله ما أمنك  
الامن كرامتك علي فاذا قد  
اتفق العلماء والحكماء على  
أن لا طريق إلى سعادة  
الآخرة إلا بنهي النفس عن  
الهوى ومخالفة الشهوات  
فالايمان بهذا واجب وأما  
علم تفصيل ما يترك من  
الشهوات وما لا يترك لا يدرك  
الإجماع قدمناه وحاصل  
الرياضة وسرها أن لا تتمتع  
النفس بشيء مما لا يوجد في  
القبر إلا بقدر الضرورة  
فيكون مقتصر من الأكل  
والشرب واللباس والمسكن  
وكل ما هو مضطر اليه على  
قدر الحاجة والضرورة فإنه  
لوتتمتع بشيء منه أنس به

و قال يا أبا القاسم إلى الساعة) أي لم يخرج من حين تحيرت وهذا منه مكاشفة بحالة الجنيد (فقلت) له  
(يا سيدي) جئتني (عن غير موعد) بوقت (فقال بلى) جئتكم بموعدي فاني (قد سألت بحرك القلوب أن يحرك  
لي قلبك) أي فالوقت الذي طلبت فيه منه هو أول ما حركك فهو الموعد (فقلت قد فعل ذلك) أي حركني لك  
(فما حاجتك فقال متى يصير داء النفس دواعيها فقلت إذا خالفت النفس هو أها فأقبل على نفسه وقال اسمي  
قد أجبته بهذا) الجواب (سبع مرات فأبيت أن تسمعه) أي تقبله (الامن الجنيد) فقد سمعت ذلك  
منه (فانصرف وما عرفته) فلم من هذه القصة ان الدواء النافع للنفس مخالفة هو أها بما يرضى مولاه  
(وقال زيد) بن أبان (الرقائبي) بتخفيف القاف أبو عمر والبصري القاص زاهد ضعيف مات قبل  
العشرين بعد المائة (اليك عني الماء البارد في الدنيا لعلي لأحرمه في الآخرة) لما علم ان نفسه تشتهي  
الماء البارد من نعماته حسما للشهوات (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (متى أتكم قال  
إذا اشتبهت الصمت قال فمتى أصمت قال إذا اشتبهت الكلام) أي خالف نفسك في هواها فاذا اطمانت  
إلى الكلام فخالفها بما يصاده وهو السكون وبالعكس (وقال علي كرم الله وجهه من اشتاق إلى الجنة سلا  
عن الشهوات في الدنيا) لأن الجنة حفت بالمكاره وكان النار حفت بالشهوات (وكان مالك بن دينار)  
البصري رحمه الله تعالى (يطوف في السوق فاذا رأى الشيء يشتهي قال لنفسه اصبري فوالله ما أمنك)  
عنه (الامن كرامتك علي) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن بشار قال سمعت إبراهيم بن  
أدهم يقول أشد الجهاد جهاد الهوى من منع نفسه هواها فقد استراح من الدنيا بلاها وكان محفوظا  
ومعافى من أذاهم وقد ورد القشيري في الرسالة في باب مخالفة النفس وذكر عيوبها ما يحسن إرادته هنا قال  
قال ذوالنون المصري مفتاح العبادة الفكر وعلامة الاصابة بمخالفة النفس والهوى ومخالفتها ترك شهواتها  
وقال ابن عطاء النفس مجبولة على سوء الأدب والعباد ما موربلازمة الأدب فالنفس تجري بطبعها في ميدان  
المخالفة والعباد يرد بها بجهده عن سوء المطالبسة فن أطلق عنانها فهو شر يكها معها في فسادها وقال أبو  
حفص الحداد من لم يهتم نفسه على دوام الاوقات ولم يخالفها في جميع الاحوال ولم يجرها إلى مكر وهوائها  
سائر أيامه كان مغرورا ومن نظر إليها باستحسان شيء منها فقد أهلكها وقال أبو بكر الطيستاني النعمة  
العظمى الخروج عن النفس لان النفس أعظم حجاب بينك وبين الله تعالى وقال سهل ما عبد الله بشيء أفضل  
من مخالفة النفس والهوى وسئل ابن عطاء عن أقرب شيء إلى مقت الله تعالى فقال رؤية النفس وأحوالها  
وأشد من ذلك مطالعة الاعراض على أفعالها وقال محمد بن عبد الله آفة العبد رضاه عن نفسه بما هو فيه  
(فاذا قد اتفق العلماء والحكماء على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة) التي هي بقاء بلقاء (الابنهي النفس  
عن الهوى ومخالفة الشهوات فالإيمان بهذا واجب وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك  
فيذكر كيف مما قدمناه وحاصل الرياضة وسرها أن لا تتمتع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر إلا بقدر الضرورة  
والاحتياج (فيكون مقتصر من الأكل) والشرب (والنكاح والمسكن) والمركب (وكل ما هو مضطر  
إليه على قدر الحاجة والضرورة) الناهية فقط (فانه لو تمتع بشيء منه أنس به) طبعاً وعادة (وألفه فاذا  
مات تمنى الرجوع إلى الدنيا ولا يتمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لاحظ له في الآخرة) إلا ما استثنى في  
الاحاديث الواردة كالشهيد واضرا به فانهم يتمنون الرجوع إلى الدنيا لا لاجل حظ الدنيا بل لما يرون  
من حظ الآخرة المترتب على ذلك العمل الذي فارقوا عليه (ولا خلاص عن ذلك إلا بان يكون القلب  
مشغولا بعرفة الله وحببه والتفكير فيه ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الفكر والذكري فقط) ويراعى

(٤٥) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع)  
الرجوع إلى الدنيا إلا من لاحظ له في الآخرة بحال ولا خلاف من الأمان يكون القلب مشغولا بعرفة الله وحببه والتفكير فيه والانتقال إليه  
ولا قوة على ذلك إلا بالله ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الفكر فقط

فمن لم يقدر على حقيقة ذلك فليقرب منه والناس فيه أربعمئة رجل مستغرق قلبه بذكر الله فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة والصبر عن الشهوات مدة مديدة الثاني رجل استغرق الدنيا قلبه ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه إلا من حيث حديث النفس (٣٥٤) حيث يذكره باللسان لا بالقلب فهذا من الهالكين والثالث رجل اشتغل

في حال كل إنسان بحسب ما يقتضيه وقته (فمن لم يقدر على حقيقة ذلك فليقرب منه فالناس فيه أربعة رجل استغرق ذكر الله قلبه فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة) التي لا بد منها (فهو من الصديقين) وهذا الاستغراق يكون بالذكر القلبي والمراقبة الدائمة حتى يعتزج باطن القلب بالذكر فلا يجد مساعا فيه لغيره (ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة) والمجاهدة الشاقة (والصبر عن الشهوات مدة مديدة) حتى تهرن النفس على ذلك (والثاني رجل استغرق الدنيا قلبه) واستوتت عليه من سائر نواحيه (فلم يبق لله ذكر في قلبه إلا من حيث حديث النفس حيث يذكره باللسان) ولا يجاوز قلبه فجميع عباداته عادات ومراعاة (وهذا من الهالكين) في أودية الغفلة والضلال (والثالث رجل اشتغل بالدين والدنيا جميعاً لكن الغالب على قلبه هو الدين فهذا لا بدله من ورود النار إلا أنه يخومها سريعاً يعاين غلبة ذكر الله تعالى على قلبه والرابع رجل اشتغل بهما جميعاً لكن الدنيا أغلب على قلبه فهذا لا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لإحالة لقوة ذكر الله تعالى في قلبه وتمكنه من صميم فؤاده وإن كان ذكر الدنيا أغلب عليه) ويقول ما تقدم في الخبر آخر جوهر النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردلة من الإيمان (وربما يقول القائل إن التمتع بالمباح فكيف يكون سبب البعد من الله) تعالى (فهذا خيال ضعيف بل حب الدنيا رأس كل خطيئة) كما رواه البيهقي في الشعب باسناد حسن إلى الحسن البصري مرسل من فروع أو ورد في الديلي في الفردوس وتبعه ولده بلا اسناد عن علي مرفوعاً وهو عند البيهقي أيضاً في الزهد وأبي نعيم في الحلية في ترجمة الثوري من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من قول مالك بن دينار وعذر ابن يونس في ترجمة سعد بن مسعود الجبيلي من تاريخ مصر له من كلام سعد هذا (والمباح الخارج عن قدر الحاجة من الدنيا أيضاً وهو سبب البعد وسأيت ذكره في كتاب ذم الدنيا) إن شاء الله تعالى (وقد قال) القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت الحسن بن يحيى يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت (إبراهيم الخواص) يقول (كنت في جبل الكام) كغراب جبل بالشام أعلى الجبال وأشمخها وهو ماوى العباد والصالحين (فرأيت رماناً) أى شجرة عليه رمان وكنت عزمت على تركه لله تعالى (فاشبهته) لما مرت به فدوت (فأخذت منه رمانة واحدة فشققتها فوجدتها حامضة) فلم أكل منها شيئاً أذ بذلك لمخالفة عزمه (فضيت وتركت الرمان فرأيت رجلاً مطروحاً) على الأرض (قد اجتمع عليه الزناير) أى الدرر تقع على حواشيه (فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا إبراهيم فقلت) له (كيف عرفتنى فقال من عرف الله لا يخفى عليه شيء) بأن يبصر الله له كل ما يريد تارة بالسؤال وتارة بغيره (فقلت) له (أرى لك حالاً مع الله) تعالى (فلو سألتك أن يحميك من هذه الزناير) ويقبل من أذاها كان خير لك (فقال) وأنا أيضاً (أرى لك حالاً مع الله) تعالى (فلو سألتك أن يحميك شهوة الرمان) كان خير لك (فان لدغ الرمان يجرد الإنسان أمله في الآخرة ولدغ الزناير يجرد أمله في الدنيا) وألم الدنيا أهون من ألم الآخرة (فتركته ومضيت) لشأني خشية أن اشتغل به فيفسده على توكلى دل كلام المطروح الأول على أنه من العارفين وكلامه الثاني أنه من المكاشفين ودل سياق القصة على أن شهوة الرمان وإن كان مباحاً كله فهي من جملة الدنيا التي حباها رأس كل خطيئة وأي خطيئة أعظم من بقاء الأمل إلى آخر الأبد (وقال) القشيري أيضاً سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنيد يقول سمعت (السري) السقطلي

بالدنيا والدين ولكن الغالب على قلبه هو الدين فهذا لا بدله من ورود النار إلا أنه يخومها سريعاً يعاين غلبة ذكر الله تعالى على قلبه والرابع رجل اشتغل بهما جميعاً لكن الدنيا أغلب على قلبه فهذا لا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لإحالة لقوة ذكر الله تعالى في قلبه وتمكنه من صميم فؤاده وإن كان ذكر الدنيا أغلب عليه) ويقول ما تقدم في الخبر آخر جوهر النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردلة من الإيمان (وربما يقول القائل إن التمتع بالمباح فكيف يكون التمتع سبب البعد من الله عز وجل وهذا خيال ضعيف بل حب الدنيا رأس كل خطيئة وسبب اجباط كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة أيضاً من الدنيا وهو سبب البعد وسأيت ذلك في كتاب ذم الدنيا وقد قال إبراهيم الخواص كنت مرة في جبل الكام فرأيت رماناً فاشبهته فأخذت منه واحدة فشققتها فوجدتها حامضة فضيت وتركتها فرأيت رجلاً مطروحاً وقد اجتمع عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال وعليك

السلام يا إبراهيم فقلت كيف عرفتنى فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء فقلت أرى لك حالاً مع الله عز وجل فلو سألتك أن يحميك من هذه الزناير فقال وأرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألتك أن يحميك من شهوة الرمان فإن لدغ الرمان يجرد الإنسان أمله في الآخرة ولدغ الزناير يجرد أمله في الدنيا فتركته ومضيت وقال السري

أنا منذ أربعين سنة تطالبتني نفسي أن أغمس خبزتي في ديس فما أطعمتها فاذا لا يمكن اصلاح القلب لسأله طريق الآخرة ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فان النفس اذا لم تمنع بعض المباحات طمعت في المحظورات فن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول فحقه أن يلزمه السكوت الا عن ذكر الله والاعن المهمات في الدين حتى تموت منه شهوة الكلام فلا يتكلم الا بحق (٣٥٥) فيكون سكوته عبادة وكلامه عبادة

ومهما اعتادت العين روى  
 البصر الى كل شئ جميل لم  
 تحفظ عن النظر الى مالا  
 يحل وكذلك سائر الشهوات  
 لان الذي يشتبهى به الحلال  
 هو بعينه الذي يشتبهى  
 به الحرام فالشهوة واحدة  
 وقد وجب على العبد منعها  
 من الحرام فان لم يعودها  
 الاقتصار على قدر الضرورة  
 من الشهوات غلبته فهذه  
 احدى آفات المباحات  
 ووراعها آفات عظيمة  
 أعظم من هذه وهو أن  
 النفس تفرح بالتسم في  
 الدنيا وتركن اليها وتطمئن  
 اليها شرابا بطرا حتى تصير  
 غلبة كالسكران الذي لا يذيق  
 من سكره وذلك الفرح  
 بالدنيا سم قاتل يسرى  
 بالعرفق فخرج من القلب  
 الحروف والحزن وذكر  
 الموت وأهوال القيامة  
 وهذا هو موت القلب قال  
 الله تعالى ورضوا بالحياة  
 الدنيا واطمأنوا بها وقال  
 تعالى وما الحياة الدنيا في  
 الآخرة الا متاع وقال تعالى  
 اعلموا انما الحياة الدنيا  
 لعب ولهو وزينة وتفاخر  
 بينكم وتكاثر في الاموال  
 والاولاد الآتية وكل ذلك  
 ذم لها فانسأل الله السلامة  
 فاولو الحزم من أرباب  
 القلوب جربوا قلوبهم في

يقول (منذ) ثلاثين أو أربعين سنة تطالبتني نفسي أن أغمس خبزتي في ديس فما أطعمتها ذلك وانما ذكر هذا لمن يقتدي به من أصحابه بكل مجاهدته لنفسه وتعظيمه لربه ومخالفته لما تركه لوجه روى أبو نعيم في ترجمة مالك بن دينار من الخلية قال قال مالك بن دينار لرجل من أصحابه اني لاشتهي رغيفا بلبن رائب قال فانطلق فخا به قال ففعل له على الرغيف فجعل مالك يقبله وينظر اليه ثم قال اشتيتك منذ أربعين سنة فغلبتك حتى كان اليوم تريد أن تغلبني اليك عنى وأبي أن يأكله ومن طريق المنذر أبي يحيى قال رأيت مالك بن دينار ومعه كراع من هذه الاكارع التي قد طبخت قال فهو يشمه ساعة فساعة قال ثم مر على شيخ مسكين على ظهر الطريق يتصدق فقال هاه يا شيخ فناوله اياه ثم مسح يده بالجدار ثم وضع كسائه على رأسه وذهب فلقبت صديقه قال قلت رأيت من مالك كذا وكذا قال أنا أخبرك كان يشتبهى منذ زمان فاشترته فلم تطب نفسه أن يأكله فتصدق به (فاذا لا يمكن اصلاح القلب لسأله طريق الله ما لم يمنع النفس من التمتع بالمباح فان النفس اذا لم تمنع بعض المباحات طمعت في المحظورات) ولم تزل به حتى توقعه فيها (فن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول فحقه أن يلزمه السكوت) ابدا (الاعن المهمات) الضرورية (حتى تموت منه شهوة الكلام فلا يتكلم الا بحق) في حق عن حق (فيكون سكوته عبادة وكلامه عبادة) اذا كانا بحق (ومهما اعتادت العين روى البصر الى كل شئ جميل لم تحفظ من النظر الى مالا يحل) من المحظورات (وكذلك سائر الشهوات لان الذي يشتبهى به الحلال هو بعينه الذي يشتبهى به الحرام فالشهوة واحدة وقد وجب على العبد منعها عن الحرام فان لم تتعود الاقتصار على قدر الضرورة في الشهوات غلبته الشهوة) فاستوات اليها وتطمئن بها) وينشرح صدره لظرفها (اشرا) أى فرحا (وبطرا حتى تصير ممثلة بها كالسكران الذي لا يذيق من سكره وذلك الفرح بالدنيا) بهذا الحد (سم قاتل يسرى في العروق) ويمتلئ به البدن (فيخرج من القلب الحروف) من الله تعالى (والحزن الذي قال مالك بن دينار القلب العارى منه خراب كالدار) التي لا ساكن بها (وذكر الموت وأهوال القيامة وهذا هو موت القلب) أعادنا الله من ذلك (قال الله تعالى) وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع وقال تعالى اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر الى قوله الامتناع العرور) وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا الباب (فاولو الحزم) والبصيرة المنورة (من أرباب القلوب جربوا قلوبهم في حالة الفرح بمؤاناة الدنيا) وموافقها (فوجدوها قاسية بطرة بعيدة) بطيئة (من التأثر بذكر الله) تعالى (واليوم الآخرة جربوها في حالة الحزن فوجدوها لينتة) هينة (واقية صافية قابلة لا تزال ذكر فعلوا ان النجاة في الحزن الدائم والتباعد عن أسباب البطر والفرح) وأن الهلاك الدائم في أسباب الفرح (فقطموها عن ملاذها) ومنعها منها (وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها) والله در الغائل

ان لله عبادا فطنا \* طلقوا الدنيا وناقوا الفتنا  
 نظر واقها فلما علموا \* انها ليست لحي وطننا  
 جعلوا الحجة واتخذوا \* صالح الاعمال فيها سفنا

(وعلموا أن حلالها حساب وهو نوع عذاب فن نوقس الحساب في عرصات القيامة فقد عذب) وقدر روى الشيخان من حديث عائشة من نوقس الحساب عذب وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن الزبير من

حال الفرح بمؤاناة الدنيا فوجدوها قاسية بظرة بعيدة التأثر بذكر الله واليوم الآخرة جربوها في حالة الحزن فوجدوها لينتة واقية صافية قابلة لا تزال ذكر فعلوا ان النجاة في الحزن الدائم والتباعد عن أسباب الفرح والبطر فقطموها عن ملاذها وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها وعلموا أن حلالها حساب وحرامها عقاب وموتها ما عذاب وهو نوع عذاب فن نوقس الحساب في عرصات القيامة فقد عذب

تخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا الى الحرية والمملك الدائم في الدنيا والاخرة بالخلاص من اثر الشهوات ورقتها والانس بذكر الله عز وجل  
والاشتغال بطاعته وفعلاهم بما يعمل ابالبازي اذا قصد تاديبه ويقله من التوب والاستحياس الى الانقياد والتأديب فانه يحبس اولاً في بيت  
منالم وتطخا عنه حتى يحصل به الطعام عن الطيران في جوارها وهو ينسى ما قد كان ألفه من طبع الاسترسال ثم يرفق به باللحم حتى يأنس  
بصاحبها ويألفه اذا اذاعه اجابته ومهما سمع صوته رجح اليه فكذلك النفس لا تالف بها ولا تأنس بذكرها الا اذا فطمت عن عاداتها  
بالخلوة والعزلة أولاً ليحفظ السمع والبصر (٣٥٦) عن المألوفات ثم عودت الشناه والذكر والدعاء تانياً في الخلوة حتى يغلب عليها الانس

بذكر الله عز وجل عوضاً  
عن الانس بالدنيا وسائر  
الشهوات وذلك يشغل على  
المريد في البداية ثم يتنعم به  
في النهاية كالصبي يقطم  
عن الثدي وهو شديد عليه  
اذا كان لا يبصر عنه ساعة  
فلذلك يشتد بكآؤه وجزعه  
عند الطعام ويشد نفوره  
عن الطعام الذي يقدم اليه  
بدلاً عن اللبن ولكنه اذا  
منع اللبن رأساً يوماً ما  
وعظم نجه في الصبر عليه  
وغلبه الجوع تناول الطعام  
تسكفاً ثم يصيره طبعاً  
ويعود ذلك الى الثدي لم  
يرجع اليه في هجر الثدي  
ويغاف اللبن ويألف  
الطعام وكذلك الدابة في  
الابتداء تنفر عن السرج  
واللجام والركوب فتحمل  
على ذلك قهر او تمنع عن  
السراج الذي ألفته  
بالسلاسل والقيود أولاً ثم  
تأنس به بحيث تترك في  
موضعها فتقف فيه من غير  
قيد فكذلك تؤدب النفس  
كأؤدب الطير والدواب  
وتأديبها بان تمنع من النظر

توقش المحاسبة هالك (تخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا الى الحرية) الحقيقية (والملك في الدنيا والاخرة  
بالخلاص من أسر الشهوات ورقتها والانس بذكر الله تعالى والاشتغال بطاعته) على الدوام (وفعلاهم بما  
ما يفعل بالبازي) الذي يتخذ للصيد (اذا قصد تاديبه) وتهذيبه (ونقله عن توبته وتوحشه) كما هو من طبعه  
(الى الانقياد) والامتثال للصادق (والتأديب) عند الارسال والدعاء (فانه يحبس اولاً في بيت وتطخا عنه)  
بان يجعل غايها ما يحجب كالاتماع (حتى يحصل به الطعام عن الطيران في جوارها وهو ينسى ما كان قد ألفه  
من طبع الاسترسال ثم يرفق به باللحم) قليلاً قليلاً على التدرج (حتى يأنس بصاحبها ويألفه) اذا اذاعه  
أجابته ومهما سمع صوته رجح اليه) ولو كان بعيداً (وكذلك النفس لا تالف بها ولا تأنس بذكرها الا اذا  
فطمت عن عاداتها) المألوفة (بالخلوة والعزلة أولاً ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات) العادية (ثم  
عودت الشناه) والتحميد والتقدير (والذكر) باللسان والقلب معاً (والدعاء) والتضرع والابتهال (تانياً  
في الخلوة) وعلى حين الغفلة عن الناس حتى يغلب عليها الانس والاطمئنان (بذكر الله تعالى) عوضاً عن  
الانس بالدنيا وسائر الشهوات وذلك يشغل على المريد في البداية) أي في أول دخوله في السالك (ثم يتنعم  
به) ويستأذنه (في النهاية) أي عند انتهاء امره في السالك (كالصبي) الرضيع الذي يقطم عن الثدي  
وهو) أي الطعام (شديد عليه) جداً (اذا كان) قد ألفه (لا يبصر عنه ساعة) فلذلك تراه (يشد بكآؤه وجزعه  
عند الطعام) ويهزل جسده ويصفرونه (ويشد نفوره عن الطعام الذي يقدم اليه بدلاً عن اللبن ولكنه  
اذا منع اللبن رأساً يوماً ما بعد يوم وعظم تعبها في الصبر وغلبيها للجوع تناول الطعام تسكفاً) ثم يصير  
طبعاً قهراً بعد فلوراد الى الثدي) تانياً (لم يرجع اليه في هجر الثدي ويغاف اللبن) أي يكرهه (ويألف  
الطعام وكذلك الدابة في الابتداء تنفر عن السرج واللجام والركوب فتحمل على ذلك قهراً) وتتمتع  
عن الانسراج) والاسترسال (الذي ألفته بالسلاسل والقيود أولاً ثم تأنس به بحيث تترك في موضعها  
فتقف فيه من غير قيد) ولا سلاسل (فكذلك تؤدب النفس كأؤدب الطيور والدواب وتأديبها بان تمنع عن  
الاشر والبطر والفرح بنعيم الدنيا بل بكل ما تزيها) أي تفارقه (بالموت فيقال لها أحب ما أحببت  
فانك مغارقه) روى الترمذي والبيهقي من حديث أبي هريرة أحب حبيبيك هو ناعسى أن يكون بغيبك  
لوما ما الحديث (فاذا علم انه من أحب شيئاً يلزمه فراقه) بالموت (ويشقى لاجل الفراقه شغل قلبه بحب  
تلا يفارقه) أبداً (وهو ذكر الله تعالى فان ذلك يعصبه في القبر ولا يفارقه وكل ذلك يتم بالصبر أياً ما قلائل  
فالعمر قليل بالاضافة الى مدة حياة الآخرة) فانها أبدية (وما من عاقل الا هو راض باحتمال المشقة)  
والتعب (في سفره وتعلم صناعته وغير ذلك شهراً يتنعم به سنة فكل العمر بالاضافة الى الابد أقل من الشهر  
بالاضافة الى عمر الدنيا فلا بد من الصبر والمجاهدة فعند الصباح يحمد القوم السرى) وهو سير الليل فمن  
أسهر ليله سار يالى مقصوده فاذا أصبح ورأى نفسه قد قطع مغاوزه لم يكن يمكن قطعها في النهار يحمد نفسه  
على حسن اجتهاده لئلا يله مقصوده بخلاف من أنزل الكسل واختار الراحة والنوم يندم اذا أصبح عليه

والانس والفرح بنعيم الدنيا بل بكل ما تزيها بالموت اذ قيل له أحب ما أحببت فانك مغارقه فاذا علم ان من  
أحب شيئاً يلزمه فراقه يسعى لاجل الفراقه شغل قلبه بحب ما لا يفارقه وهو ذكر الله تعالى فان ذلك يعصبه في القبر ولا يفارقه وكل ذلك يتم بالصبر  
أولاً أياً ما قلائل فان العمر قليل بالاضافة الى مدة حياة الآخرة وما من عاقل الا هو راض باحتمال المشقة في سفره وتعلم صناعته وغيرها شهراً  
لتنعم به سنة أو دهر او كل العمر بالاضافة الى الابد أقل من الشهر بالاضافة الى عمر الدنيا فلا بد من الصبر والمجاهدة فعند الضحى يحمد القوم  
السرى وتذهب عنهم غمات الكرى كما قاله علي رضي الله عنه

وطريق المجاهدة والرياضة لسلك انسان تختلف بحسب اختلاف أحواله والاصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا الذي يفرح بالمال أو بالجاه أو بالقبول في الوعظ أو بالعز في القضاء والولاية أو بكثرة الاتباع في التدريس والافادة فينبغي أن يترك أول ما به فرحة فانه ان منع عن شيء من ذلك فقبل له ثواب في الآخرة لم ينقص بالمنع فكره ذلك وتنام به فهو بمن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها وذلك مهلكة في حقه ثم اذا ترك أسباب الفرحة فليعتزل الناس وليتفرد بنفسه وليراقب قلبه حتى (٣٥٧) لا يشتغل الا بذكر الله تعالى والفكر فيه وليترصد لما يبدو في نفسه

من شهوة ووسواس حتى يجمع مادته مهما طهر فان سلك وسوسة سيئا ولا تزول الا بقطع ذلك السبب والعلاقة وتوليل لازم ذلك بقية العمر فليس للجهاد آخر الا الموت \* (بيان علامات حسن الخلق) \* اعلم أن كل انسان جاهل بعيوب نفسه فاذا جاهد نفسه أدى مجاهدة حتى ترك فواحش المعاصي وبما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة فلا بد من ايضاح علامة حسن الخلق فان حسن الخلق هو الايمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين (جميعا في كتابه العزيز) وهي أي تلك الصفات (بجملتها ثمة حسن الخلق وسوء الخلق فنورد جملة الذين هم في صلاتهم خاشعون الى قوله أولئك هم الوارثون وقال) تعالى (التائبون العابدون الى قوله وبشر المؤمنين وقال) تعالى (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله أولئك هم المؤمنون حقا وكذلك قال) تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما الى آخر السورة) فهذه الاوصاف المذكورة للمؤمنين وعباده الصالحين (فن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات) هل يجد فيها من هذه الاوصاف شيئا اما كلها أو بعضها (فوجود هذه الصفات علامة حسن الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض فليشتغل بتحصيل ما تقدمه) بالرياضة والتكاف (وحفظ ما وجد) عن التغير والتبدل (ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها الى محاسن الاخلاق فقال) المؤمن من آمنه الناس على امره وأنفسهم وقال المؤمن يألف ويؤلف وقال المؤمن أخوه المؤمن يكن عابيه ضيعته ويحوظه من ورائه ولا يدع نصيحته على كل حال وقال المؤمن يغار وقال المؤمن غير كريم والفاجر خب لئيم وقال المؤمن بسير المودة وقال المؤمن كيس فطن وقال المؤمن هين لين حتى تخاله من اللين أحمق وقال المؤمن واه واقع وقال المؤمن ان ماشيته نفعك وان شاورته نفعك وان شاركته نفعك وكل شيء من أمره منفعة وقال المؤمن كالجمل الدنف ان قيد انقاد وان

النهار وهذا مثل مشهور (وطريق الرياضة والمجاهدة بكل انسان يختلف بحسب اختلاف أحواله والاصل فيه ان يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا الذي يفرح بالمال أو بالجاه أو بالقبول في الوعظ) على العامة (أو بالعز في القضاء والولاية) للاعمال (أو بكثرة الاتباع) من العالمة (في التدريس والافادة) أو بكثرة المريدين في مشيخة الزاوية (فينبغي أن يترك أول ما به فرحه وابتهاجه فانه ان منع عن شيء من ذلك وقبل له ثواب في الآخرة لم ينقص بالمنع فكره ذلك وتنام به فهو بمن فرح بالحياة الدنيا واطمأن لها وذلك مهلكة في حقه ثم اذا ترك أسباب الفرحة فليعتزل الناس وليتفرد بنفسه وليراقب قلبه حتى لا يشتغل (الا بدكر الله والفكر فيه) ويحفظ هذه الكيفية حتى يبرسخ فيه الذكرو ليرصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس) وخطرة (حتى يجمع مادته مهما طهر فان سلك وسوسة) ظهرت في القلب (سيئاما ظاهرا واما خبيا ولا تزول) عنه (الابقطع) ذلك (السبب والعلاقة) كما تقدم ذلك في الكتاب الذي قبله (وليلزم ذلك بقية العمر) على هذا المنوال (فليس للجهاد آخر الا الموت والسلام) الا انه قد يقع لهذا المجاهد اذا كره في أثناء اشتغاله أنوار وقائع وأحوال فينبغي له الاعراض عنها والاشتغال بالمقصود الحقيقي والله در القائل قال لي حسن كل شيء تجبلي \* بي عملي فقلت قصدي ورا كما وانه الموفق \* (بيان علامات حسن الخلق) \*

(اعلم أن كل انسان فهو جاهل بعيب نفسه فاذا جاهد نفسه أدى مجاهدة حتى ترك فواحش المعاصي) وهي الظاهرة (وبما يظن بنفسه انه قد هذب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة) وتم له الامر في السالك (فلا بد من ايضاح علامة حسن الخلق فان حسن الخلق هو الايمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين) جميعا في كتابه العزيز (وهي) أي تلك الصفات (بجملتها ثمة حسن الخلق وسوء الخلق فنورد جملة من ذلك لتعلم به حسن الخلق فقد قال الله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون الى قوله أولئك هم الوارثون وقال) تعالى (التائبون العابدون الى قوله وبشر المؤمنين وقال) تعالى (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله أولئك هم المؤمنون حقا وكذلك قال) تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما الى آخر السورة) فهذه الاوصاف المذكورة للمؤمنين وعباده الصالحين (فن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات) هل يجد فيها من هذه الاوصاف شيئا اما كلها أو بعضها (فوجود هذه الصفات علامة حسن الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض فليشتغل بتحصيل ما تقدمه) بالرياضة والتكاف (وحفظ ما وجد) عن التغير والتبدل (ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها الى محاسن الاخلاق فقال) المؤمن من آمنه الناس على امره وأنفسهم وقال المؤمن يألف ويؤلف وقال المؤمن أخوه المؤمن يكن عابيه ضيعته ويحوظه من ورائه ولا يدع نصيحته على كل حال وقال المؤمن يغار وقال المؤمن غير كريم والفاجر خب لئيم وقال المؤمن بسير المودة وقال المؤمن كيس فطن وقال المؤمن هين لين حتى تخاله من اللين أحمق وقال المؤمن واه واقع وقال المؤمن ان ماشيته نفعك وان شاورته نفعك وان شاركته نفعك وكل شيء من أمره منفعة وقال المؤمن كالجمل الدنف ان قيد انقاد وان

قوله وبشر المؤمنين وقال عز وجل انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله أولئك هم المؤمنون حقا وقال تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما الى آخر السورة فن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وقد جمعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون البعض فليشتغل بتحصيل ما تقدمه وحفظ ما وجد وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها الى محاسن الاخلاق فقال

أنيح على صخرة استنوخ وقال يأم المؤمن لاهل الايمان كما يأم الجسد في الرأس وقال (المؤمن يجب لانيحيه ما يجب لنفسه) هوق الصححين من حديث أنس بلفظ لا يؤمن أحدكم حتى يجب لانيحيه ما يجب لنفسه ورواه كذلك ابن المبارك والطبراني وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي وزاد الخرائطي في مكارم الاخلاق من الخير وقد رواه ابن عساكر من حديث يزيد القشيري بزيادة والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ولا يؤمن أحدكم حتى يأمن جاره شرة (وقال) صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) متفق عليه من حديث أبي شريح الخراي ومن حديث أبي هريرة ورواه أيضا الطبراني من حديث ابن عمر ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بزيادة قالوا وما كرامة الضيف قال ثلاثة أيام فاجلس بعد ذلك فهو صدقة (وقال) صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) متفق عليه من حديثهما أيضا وهو بعض الحديث الذي قبله ورواه أبو نعيم في الحلية والضيف من حديث أبي سعيد بلفظ فلا يؤذنه وكذلك رواه الخطيب من حديث أبي شريح مقتصرا على هذه القطعة وعند ابن الجار من حديث علي لا يؤمن بالله من لم يكرم جاره (وقال) صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) متفق عليه من حديثهما أيضا وهو بعض الحديث الذي قبله وقد رواه الطبراني مع الذي قبله فقط من حديث ابن عباس ومع الجلة الاولى فقط من حديث ابن عمر بزيادة فليمتق الله قبل كل منهما (وذكر) صلى الله عليه وسلم (ان صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم اخلاقا) وفي لفظ خلقتار واه أجدوا يوداود والبيهقي والحاكم من حديث أبي أبي هريرة وقد تقدم غير مرة (وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم المؤمن صهوتا وقورا فادنوا منه فانه يلقي الحكمة) قال العراقي. رواه ابن ماجه من حديث أبي خلاد بلفظ اذا رأيتم الرجل فجأعطى زهدا في الدنيا وقله منطلق فاقتربوا منه فانه يلقي الحكمة وقد تقدم قلت وقد رواه كذلك أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب ورواه أيضا من حديث أبي هريرة وسنده ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم من سرته حسنته وساعته سيئته فهو مؤمن) أي كامل لان من لا يرى للحسنة فائدة ولا للمعصية آفة فذلك يكون من استحكام الغفلة على قلبه فإيمانه ناقص بل يدل ذلك على استهانته بالدين قال العراقي رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه على شرطهما من حديث أبي موسى ورواه الطبراني والحاكم وصححه على شرطهما من حديث أبي امامة اه قلت رواه كذلك النسائي في الكبرى والخطيب من حديث جابر بن سمرة أن عمر بن الخطاب خطب الناس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرته الى آخره وفي اسناد الطبراني الى أبي موسى ابن عتيك وهو ضعيف جدا (وقال صلى الله عليه وسلم لا يجمل المؤمن أن يشير الى أخيه بنظرة يؤذيه) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مرسل وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم لا يجمل مسلم أن يروع مسلما) أي يفزعه وان كان هازلا كاشارته بسيف أو حديدة أو أفعى أو أخذ متاعه فينزع لفقده لما فيه من ادخال الاذى والضرر عليه قال العراقي رواه أبو داود ومن رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا رجال من الصحابة فذكره مرفوعا وفي آوله قصة ورواه الطبراني في الكبير والوسطا من حديث النعمان ابن بشير والبراز من حديث ابن عمر وسنده ضعيف اه قلت ورواه من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى أيضا أحمد والبعوي والبيهقي وعندهم عن أصحاب محمد أنهم كانوا يسرون مع النبي صلى الله عليه وسلم فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى جبل معه فآخذة ففزعوه فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث ابن عمر رواه أيضا الدارقطني في الافراد ورواه ابن المبارك في الزهد من حديث أبي هريرة بقرينة بخط الحافظ بن حجر على هامش المغني ورواه اسحق بن راهويه من حديث أبي هريرة وأبو نعيم في تاريخه من حديث أنس (وقال صلى الله عليه وسلم انما يتجالس المتجالسان بامانة الله) تعالى (فلا يجمل لاحدهما أن يفشي على أخيه ما يكره) من افشائه فيه حفظ المسلم سر أخيه وتأكدا للاحتياط لحفظ الاسرار لاسيما عن الإشهار رواه

المؤمن يجب لانيحيه ما يجب لنفسه وقال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم اخلاقا وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم المؤمن صهوتا وقورا فادنوا منه فانه يلقي الحكمة وقال من سرته حسنته وساعته سيئته فهو مؤمن وقال لا يجمل المؤمن أن يشير الى أخيه بنظرة تؤذيه وقال عليه السلام لا يجمل مسلم أن يروع مسلما انما يتجالس المتجالسان بامانة الله عز وجل فلا يجمل لاحدهما أن يفشي على أخيه ما يكره

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال هو أن يكون كثير الحياء قليل الأذى كثير الصلاح صدوق اللسان قليل الكلام كثير العمل قليل الزلل قليل الفضول برا وصولا وقورا صبورا شكورا ارضيا حليما رفيقا غنيا شفيقا لالعانا (٢٥٩) ولا سبابا ولا غمازا ولا مغتابا ولا محمولا ولا حقودا ولا بخيلا ولا

حسودا بشاشا هشاشا يحب في الله ويغضب في الله ورضى في الله ويغضب في الله فهذا هو حسن الخلق وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال ان المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة وقال حاتم الاصم المؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والامل والمؤمن آيس من كل أحد الا من الله والمنافق راج كل أحد الا الله والمؤمن آمن من كل أحد الا من الله والمنافق يقدم دينه دون ماله والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمؤمن يمشي والمنافق يسىء ويخسك والمؤمن يحب الخلو والوحدة والمنافق يحب الخلطة والملا والمؤمن يزرع ويخشى الفساد والمنافق يقلع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يتجن به المؤمن حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفا) كما كان عليه صلى الله عليه وسلم من صبره على أذى قريش واحتماله لجفاهم (ومن شكى من سوء خلق غيره فبدل ذلك على سوء خلقه) لان شكايته دلت على عدم احتماله (لان حسن الخلق) هو (احتمال الأذى فقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمشى ومعه أنس بن مالك رضي الله عنه (فأذركه اعراي) من جفاة العرب (فخذه) بردائه (فجذبها شديدا

ابن لال وأبو الشيخ من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ورواه البيهقي في الشعب مرسل وقال هذا مرسل جيد وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة (وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال أن يكون كثير الحياء) من الله ومن الناس (قليل الأذى) لجاره واصحابه (كثير الصلاح) في عمله وشأنه (صدوق اللسان) في جميع أقواله (قليل الكلام) في محاوراته (كثير العمل) بجوارحه (قليل الزلل) في حركاته وسكاته (قليل لفضول) في منقطة موما كاه وملبسه ومشربه (برا) بوالديه وأشباهه وأصحابه (وصول) لذى رحمه وجيرانه (وقورا) في مجلسه (صبورا) على الطاعة وقصد المعيشة (شكورا) لنعمة الله تعالى ولن وصلته على يديه (حليما) عند غضبه (رفيقا) بعياله وبمن يخالاه (شفيقا) عن المساكين (لا) هو (لعان) كثير اللعن (ولاسباب) كثير الشتم (ولانعام) بين اثنين (ولامغتاب) لاخوانه (ولابجول) في أموره (ولاحقود) على أحد (ولابخيل) بماله (ولاحسود) ان رأى نعمة على غيره (هشاش بشاش) أى منطلق الوجه واللسان (يحب في الله) ورسوله (ويغضب في الله) ورسوله (و يرضى في الله ويغضب في الله فهذا هو حسن الخلق وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال ان المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة وان المنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة) قال العراقي لم أجده أصلاقات ويشهد له قوله تعالى والذين كفروا ويتمتعون ويأكلون كما تأكل كل الانعام والنار مشوى لهم (وقال حاتم) بن عنوان (الاصم) رحمه الله تعالى تلميذ شقيق البلخي تقدمت ترجمته في كتاب العلم (المؤمن مشغول بالفكر) أى بالتفكير في نفسه (والصبر) أى بما يعتبر به (والمنافق مشغول بالحرص) على حوز شهوته (والامل) أى طوله (والمؤمن آيس من كل أحد الا من الله) أى آيس مما في أيدي الناس (والمنافق راج كل أحد الا من الله) والمؤمن آمن من كل أحد الا من الله والمنافق خائف من كل أحد الا من الله والمؤمن يقدم ماله دون دينه) اذا الدين عظيم عنده مها بلديه فهو من جملة ولا يهون دينه (والمنافق يقدم دينه دون ماله) لانه لا مهابة للدين عنده (والمؤمن يحسن عمله ويتكى) خرفان لا يقبل (والمنافق يسىء) عمله ويخسك لغفلته عن الخاتمة (والمؤمن يحب الوحدة والخلوة) عن الناس لسلامة دينه وحاله (والمنافق يحب الخلطة والملا) من الناس فيانس بهم (والمؤمن يزرع ويخشى الفساد) أى ثبت العمل كما ينبغي ويخشى عاقبة أمره (والمنافق يقلع) مازعه قبل بلوغه (و يرجو الحصاد) وفى له ذلك (والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح) أمور العامة (والمنافق يأمر وينهى للرياسة) أى لاجل تحصيلها (فيفسد) حالهم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن الحسين قال سمعت أبا علي سعيد بن أحمد البلخي يقول سمعت أبي يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت محمد بن البيهقي يقول سمعت حامدا اللخاف يقول سمعت حامدا يقول المنافق ما أخذ من الدنيا أخذ بحرص ويمنع بالسلو وينفق بالرياء والمؤمن يأخذ بالخوف ويمسك بالشدة وينفق لله خالصا في الطاعة وقال في ترجمة شقيق من طريق حاتم الاصم قال سمعت شقيقا يقول مثل المؤمن كمثل رجل غرس نخلة وهو يخاف أن تحمل شوكا ومثل المنافق مثل رجل زرع شوكا وهو يطمع أن يحصد ثم راهبات هيئات كل من عمل حسنا فان الله لا يجزيه الا حسنا وقال أيضا المؤمن مشغول بخصلتين والمنافق مشغول بخصلتين المؤمن بالصبر والتفكير والمنافق بالحرص والامل (وأولى ما يتجن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفا) كما كان عليه صلى الله عليه وسلم من صبره على أذى قريش واحتماله لجفاهم (ومن شكى من سوء خلق غيره فبدل ذلك على سوء خلقه) لان شكايته دلت على عدم احتماله (لان حسن الخلق) هو (احتمال الأذى فقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمشى ومعه أنس بن مالك رضي الله عنه (فأذركه اعراي) من جفاة العرب (فخذه) بردائه (فجذبها شديدا

الصبر على الأذى واحتمال الجفاة من شكى من سوء خلق غيره دل ذلك على سوء خلقه فان حسن الخلق احتمال الأذى فقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمشى ومعه أنس فأذركه اعراي فخذه جذبها شديدا

وكان عليه بردنجاني غليظ الحاشية قال أنس رضي الله عنه حتى نظرت الى صديق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة  
 خبثه فقال يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحك ثم أمر باعطائه ولما أكثرت قريش ابداءه  
 وضربه قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قيل ان هذا يوم أحد فلذلك أنزل الله تعالى فيه وانك لعلى خلق عظيم ويحكى أن ابراهيم بن آدم  
 خرج يوماً الى بعض البراري فاستقبله (٣٦٠) رجل جندي فقال أنت عبد قال نعم فقال له أين العمران فأشار الى المقبرة فقال الجندي

ولما أردت العمران فقال  
 وكان عليه) صلى الله عليه وسلم (بردنجانى) منسوب الى نجران بار من بلاد همدان باليمن قال البكري  
 سمي باسم أبيه نجران بن زيد بن يسحج بن يعرب بن قحطان (غليظ الحاشية قال أنس حتى نظرت الى عنق  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة خبثه ثم قال) الاعرابي يا محمد هب لي من مال  
 الله الذي عندك) فانك لاتعطيني من مالك ولا مال أهلك) فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحك ثم  
 أمر) له (بعطائه) رواه البخاري وسلم من حديث أنس (ولما أكثرت قريش ضربه وايداءه قال اللهم  
 اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلذلك قال الله تعالى) مخاطباً له (وانك لعلى خلق عظيم) رواه ابن جبان  
 والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد وفي الصحاح من حديث ابن مسعود انه حكاه صلى الله  
 عليه وسلم عن نبي من الانبياء ضربه قومه (وحكى عن ابراهيم بن آدم) رحمه الله تعالى (انه خرج الى  
 بعض البراري فاستقبله رجل جندي) منسوب الى الجندي أي العسكر (فقال له أنت عبد فقال نعم قال أين  
 العمران فأشار الى المقبرة) أي حلة الموت (فقال الرجل انما أردت العمران فقال هو المقبرة فغاطه ذلك) أي  
 أغضبه (فضرب رأسه بالسوط فشجبه) وسال منه دم (ورده الى البلد فاستقبله أصحابه فقالوا ما هذا فاخبرهم  
 الجندي فقالوا هذا ابراهيم بن آدم فزله الجندي عن دابته فقبل يديه ورجليه وجعل يعتذر اليه فقيل  
 له لم قلت أنا عبد قال انه لم يسألني أنت عبد من بل قال لي أنت عبد فقلت نعم لاني عبد الله فلما ضرب رأسي  
 سألت الله الجنة فقيل له انه ظلمك فكيف سألت الله الجنة فقال علمت اني أوجع على هذا فلم  
 أحب أن يكون نصيبي منه الخبير ونصيبه مني الشرودي أبو عثمان) سعد بن اسمعيل (الحبيري)  
 المقيم بنيسابور صاحب شاه الكرماني ويحيى بن معاذ الرازي ثم ورد نيسابور مع شاه الكرماني على أبي  
 حفص الخداداد فأقام عنده وتخرج به وزوجه أبو جعفر ابنته مات سنة ٢٩٨ (اليدعوى) بنيسابور  
 (وكان الداعي) له (يريد تجربته) أي امتحانه (فلما بلغ منزله قال له ليس لي وجه هذا فرجع  
 أبو عثمان فلما ذهب غير بعيد جاءه ثانياً فقال ترجع علي ماوجب الوقت فلما بلغ الباب قال له مثل  
 مقالته الاولى فرجع أبو عثمان ثم جاءه الثالثة حتى عامله بذلك مرات وأبو عثمان لم يتغير) هكذا في نسخ  
 الكتاب وفي بعضها وحكى ان بعض تلامذة أبي عثمان الخيري دعاه الى دعوه وكان قد أراد تجربته فلما بلغ  
 المنزل قال له بأستاذ ارجع فرجع أبو عثمان ثم دعاه الثانية فقال ارجع بماوجب الوقت فرجع فلما  
 بلغ الباب قال ارجع حتى عامله بذلك مرات وهو لا يتغير فأكب على رجليه (فقال) يا أستاذ  
 انما أردت أن أختبرك فما احسن خلقك فقال أبو عثمان الذي رأيت مني هو خلق كلب) وذلك لان  
 الكلب اذا دعي أجاب واذا جرت جرح) وهذا فيه هضم جانب النفس وعدم الاعجاب بما عمله والارشاد  
 للداعي بما فيه الصلاح له (وروي ان أبا عثمان) هذا (اجتاز) أي مروا (بسكة) من سكان نيسابور  
 (فطرحت عليه اجانة رماد) من فوق بيت من البيوت المطلة على السكة (فنزل عن دابته وجعل ينفض  
 ذلك عن ثيابه ولم يقل شيئاً فقيل له) (الازبرتهم) أي زجرتهم (فقال ان من استحق النار فصولح على الرماد لم  
 يجزله أن يغضب) وهذا غاية من سعة الخلق (وروي ان) أبا الحسن (علي بن موسى) بن جعفر بن محمد بن علي  
 ابن الحسين بن علي بن أبي طالب يلقب (الرضا) بكسر الراء وفتح المجرمة صدوق روى له ابن ماجه مات سنة

انما أردت العمران فقال  
 هو المقبرة فغاطه ذلك فضرب  
 رأسه بالسوط فشجبه وورده  
 الى البلد فاستقبله أصحابه  
 فقالوا ما الخبر فاخبرهم  
 الجندي ما قاله فقالوا هذا  
 ابراهيم بن آدم سم فزله  
 الجندي عن فرسه وقبل  
 يديه ورجليه وجعل يعتذر  
 اليه فقيل بعد ذلك له لم قلت  
 أنا عبد فقال انه لم يسألني  
 عبد من أنت بل قال أنت  
 عبد فقلت نعم لاني عبد الله  
 فلما ضرب رأسي سألت الله  
 له الجنة قيل كيف وقد  
 ظلمك فقال علمت اني أوجع  
 على ما لاني منه فلم أرد أن  
 يكون نصيبي منه الخبير  
 ونصيبه مني الشرودي أبو  
 عثمان الحبيري الى دعوه  
 وكان الداعي قد أراد تجربته  
 فلما بلغ منزله قال له ليس لي  
 وجه فرجع أبو عثمان  
 فلما ذهب غير بعيد دعاه  
 ثانياً فقال بأستاذ ارجع  
 فرجع أبو عثمان ثم دعاه  
 الثالثة فقال ارجع علي  
 ماوجب الوقت فرجع  
 فلما بلغ الباب قال له مثل  
 مقالته الاولى فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة فرده حتى عامله بذلك مرات وأبو  
 عثمان لا يتغير من ذلك فأكب على رجليه وقال يا أستاذ انما أردت أن أختبرك فما احسن خلقك فقال ان الذي رأيت مني هو خلق الكلب  
 ان الكلب اذا دعي أجاب واذا جرت جرح وروي عنه أيضاً انه اجتاز يوماً في سكة فطرحت عليه اجانة رماد فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر  
 ثم جعل ينفض الرماد عن ثيابه ولم يقل شيئاً فقيل الازبرتهم فقال ان من استحق النار فصولح على الرماد لم يجزله أن يغضب انتهى وروي أن علي  
 ابن موسى الرضا رحمه الله عليه

ثلاث  
 مقالته الاولى فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة فرده حتى عامله بذلك مرات وأبو عثمان لا يتغير من ذلك فأكب على رجليه وقال يا أستاذ انما أردت أن أختبرك فما احسن خلقك فقال ان الذي رأيت مني هو خلق الكلب ان الكلب اذا دعي أجاب واذا جرت جرح وروي عنه أيضاً انه اجتاز يوماً في سكة فطرحت عليه اجانة رماد فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر ثم جعل ينفض الرماد عن ثيابه ولم يقل شيئاً فقيل الازبرتهم فقال ان من استحق النار فصولح على الرماد لم يجزله أن يغضب انتهى وروي أن علي ابن موسى الرضا رحمه الله عليه

كان لونه يميل الى السواد اذ كانت أمه سوداء وكان ينسبوا برحماهم على باب داره وكان اذا أراد دخول الحمام فرغمه الحمامي فدخل ذات يوم فأغلق الحمامي الباب ومضى في بعض حوائجه فتقدم رجل رستاقى الى باب الحمام ففتح ودخل فترع ثيابه ودخل فرأى على بن موسى الرضا فظن انه بعض خدم الحمام فقال له قم واحمل الى الماء فقام على بن موسى وامثل جميع ما كان يأمر به فرجع الحمامي فرأى ثياب الرستاقى وسمع كلامه مع على بن موسى الرضا فخاف وهرب ونحلاهما فلما خرج على بن موسى (٣٦١) سأل عن الحمامي فقيل له انه خاف مما

جرى فهرب قال لا ينبغي له أن يهرب مما الذنوب ان وضع ماعه عند أمه سوداء وروى أن أبا عبد الله الخياط كان يجلس على دكانه وكان له حري يبيع حوسى يستعمله في الخياطة فكان اذا خاط له شيأ جل اليه دراهم زائفة فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ولا يردها عليه فانتق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته فأتى الجوسى فلم يجده فرفع الى تلميذه الاجرة واسترجع ما قد خاطه فكان درهما زائفا فلما نظر اليه التلميذ عرف انه زائف فرده عليه فلما عاد أبو عبد الله أخبره بذلك فقال بنس بنس ماعات هذا الجوسى بعاماني بهذه المعاملة منذ سنة وأنا أصبر عامه وأخذ البراهم منه وألقها في البئر لتلايغرها مسلما وقال يوسف بن أسباط علامت حسن الخلق عشر نكت الافة الخلاف وحسن الانصاف وترك طلب العترات وتحسين ما يبدو من السيآت

ثلاث ومائتين ولم يكمل التحسين ووالده بلقب الكاظم وجده الصادق (كان يميل لونه الى السواد اذ كانت أمه سوداء) أم ولدي يقال لها أم النبي فوبقاسها خيزران أو مسكن أو شهدة والاول أصح (وكان له بنيسابور على باب داره حمام وكان اذا دخل الحمام فرغمه الحمامي) أي أدخله (فدخل ذات يوم فاطبق باب الحمام ورمى الحمامي الى قضاء بعض حوائجه فتقدم انسان رستاقى) أي من سواد البلد (الى باب الحمام) ففتح (ودخل وترع ثيابه فدخل الحمام فرأى على بن موسى الرضا فظن انه بعض خدم الحمام فقال له قم فاحمل الى الماء فقام على بن موسى وامثل جميع ما كان يأمره فرجع الحمامي فرأى ثياب الرستاقى وسمع كلامه مع على بن موسى فخاف وهرب ونحلاهما فلما خرج على بن موسى وسأل عن الحمامي فقيل له انه خاف مما جرى فهرب فقال لا ينبغي أن يهرب مما الذنوب وضع ماعه عند أمه سوداء) فهذا من كمال حسن خلقه حيث لم يعاقب الحمامي ولم يغضب عليه وامثل الرستاقى في أوامره (وروى ان أبا عبد الله الخياط) أحد رجال الله الصالحين (كان يقعد على دكانه وله حري يبيع حوسى) أي صاحب (يستعمله في الخياطة وكان اذا خاط لذلك الجوسى جل اليه دراهم زوفا) أو رديئة (وكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ولا يردها عليه فاتفق يوما) وفي نسخة نقضى من القضاء (ان أبا عبد الله قام يوما من الحانوت لبعض حاجته فتقدم الجوسى الى تلميذه واسترجع ما خاطه ودفع اليه درهما زائفا) وفي بعض النسخ فأتى الجوسى فلم يجده فرفع الى تلميذه الاجرة واسترجع ما قد خاطه فكان درهما زائفا (فلما نظره التلميذ) وعرف انه زائف (رده عليه فلما عاد أبو عبد الله أخبره بذلك فقال له) بنس ماعلت هذا الجوسى بعاماني بهذه المعاملة منذ سنة) وفي نسخة منذ سنة (وأنا أصبر عليه فأخذ الدراهم) منه (وألقها في البئر كيلا يغير بها مسلما) وفي نسخة فأخذ منه الدرهم وألقه في البئر لتلايغرها به مسلما (وقال يوسف بن أسباط) رحمه الله تعالى تقدم ذكره مرارا (علامة حسن الخلق عشرة أشباه فله الخلاف) أي مع الاصحاب (وحسن الانصاف) أي من نفسه (وترك طلب العترات) من اخوانه (وتحسين ما يبدو من السيآت) أي جعلها على أحسن مواضعها (والتماس العذرة) لهم (واحتمال الاذى) منهم (والرجوع باللائمة على نفسه والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون معرفة عيوب غيره وطلاقة الوجه للصغير والكبير ولطف الكلام ان دونه وفوقه) أي فاذا وجدت هذه الاوصاف دلت على حسن الخلق (وسئل) أبو محمد (سهل) التبرى رحمه الله تعالى (عن حسن الخلق) ما هو (فقال) هو على مراتب (أدناه احتمال الاذى وترك الكفاة والرجة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه وقيل للاحنف بن قيس) بن معاوية التميمي البصري وهو لقبه واسمه الضحاك وقيل صخر وكان مشهورا بالحلم مات سنة سبع وستين بالكوفة روى له الجماعة (من تعلمت حسن الخلق فقال من قيس بن عاصم) بن سنان بن خالد المنقري التيمي الصحابي رضي الله عنه مشهور بالحلم نزل البصرة (قيل وما بلغ من خلقه قال بينما هو جالس في داره اذ جاءت خادمة له بسفوف عليه شواء فسقط من يدها فوقع على ابن له فبات فدهشت الجارية فقال لا روعة عليك أنت حرة لوجه الله تعالى وقيل كان أويس) ابن عامر (القرني) بالبحر ينسب الى قبيلة من مراد وهو سيد التابعين في قول (اذا رآه الصبيان يرمونه

(٤٦ - (اتحاف السادة المتقين) - سابع) والتماس العذرة واحتمال الاذى والرجوع باللائمة على النفس والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره وطلاقة الوجه للصغير والكبير ولطف الكلام ان دونه وان فوقه \* وسئل سهل عن حسن الخلق فقال أدناه احتمال الاذى وترك الكفاة والرجة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه وقيل للاحنف بن قيس ممن تعلمت الحلم فقال من قيس بن عاصم قيل وما بلغ من خلقه قال بينما هو جالس في داره اذ أتت جارية له بسفوف عليه شواء فسقط من يدها فوقع على ابن له فبات فدهشت الجارية فقال لها لا روعة عليك أنت حرة لوجه الله تعالى وقيل ان أويس القرني كان اذا رآه الصبيان يرمونه

بالجارة فكان يقول لهم يا اخوتاه ان كان ولا بد فارموني بالصغار حتى لا تدوموا ساقى فتمنعوني عن الصلاة وشتم رجل الاحنف بن قيس وهو لا يجيبه وكان يتبعه فلما قرب من الحى وقف وقال ان كان قديقى في نفسك شئ فقله كى لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيؤذوك وروى أن عليا كرم الله وجهه دعا غلاما فلم يجبه فدعا نانيا وانا اقل لم يجبه فقام اليه فراه مضطجعا فقال امانت مع باعلام قال بلى قال فما جلتك على ترك اجابتي قال امنت غفرتك فتكاسلت فقال امض (٣٦٢) فانت حر لوجه الله تعالى وقالت امرأة لمالك بن دينار رجه الله يا امرأتى فقال ياهده

بالجارة فيقول يا اخوتاه ان كان ولا بد فارموني بالصغار) منها (كيلا تدوموا ساقى فتمنعوني من الصلاة) فهذا كمال سلاطنتهم وهو دليل حسن الخلق (وشتم رجل الاحنف بن قيس وكان يتبعه فلما قرب من الحى وقف وقال ان بقى في قلبك شئ فقله كى لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيجيبك) وقال أبو بكر بن الانبارى أخبرني أرو عن أحمد بن عبيد قال بيننا الاحنف في الجامع بالبصرة اذ ارجل قد لطمه فامسك الاحنف يده على عينه وقال ماشأ بك فقال اجعلت جعل على أن أطم سيد بنى تميم فقال لست سيدهم انما سيدهم جار به بن قدامة وكان جار به في المسجد فذهب الرجل فلطمه قال فاخرج جار به من خلفه سكيناً فطع يده وناوله فقال له الرجل ما أنت قطعت يدي انما قطعها الاحنف بن قيس أو ردها المزى في ترجمة جار به بن قدامة (وروى ان عليا كرم الله وجهه دعا) يوما غلاما فلم يجبه فدعا نانيا وانا فلما مضطجعا فقال امانت مع باعلام فقال بلى سمعت (قال فما جلتك على ترك جوابي قال امنت غفرتك فتكاسلت) عن القيام لندائك (فقال امض فانت حر لوجه الله) تعالى (ففيه كظم الغيظ) والاحسان التام اليه بالعتق وهما من جملة حسن الخلق (وقالت امرأة لمالك بن دينار) البصرى رجه الله تعالى (يا امرأتى فقال ياهده وجدته اسمى الذي أضله أهل البصرة) فهذا فيه احتمال لاذاها وصبر على جفاها واتهام نفسه بها وها هو دليل حسن الخلق (وكان ليجي من زياد الحارثي غلام سوء فقيل له لم تمسك هذا الغلام قال لا تعلم عليه الحلم فهذه النفوس قد ذلت بالريضة) والمجاهدة (فاعذلت أخلاقها ونقيت من الغش والغفل بواطنها) وطهرت من عا. انها الرديئة سرائرها (فاعزت الرضا بكل ما قدره الله) عز وجل (وهذا منتهى حسن الخلق فان من يكره فعل الله ولا يرضى به فهو غاية سوء خلقه فهو لاء ظهرت العلامات على طواهرهم كما: كرهناه فلم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يغير بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة الى أن يبلغ درجته تحسن الخلق فانها درجة رفيعة لا ينالها الا القربون والصديقون (بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم) اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الامور وأكدها والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهره نفيسة

وجدته اسمى الذي أضله أهل البصرة وكان ليجي من زياد الحارثي غلام سوء فقيل له لم تمسكك فقال لا تعلم الحلم عليه فهذه النفوس قد ذلت بالريضة فاعتدلت أخلاقها ونقيت من الغش والغفل والحقد بواطنها فاعزت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق فان من يكره فعل الله تعالى ولا يرضى به فهو غاية سوء خلقه فهو لاء ظهرت العلامات على طواهرهم كما: كرهناه فلم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يغير بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة الى أن يبلغ درجته تحسن الخلق فانها درجة رفيعة لا ينالها الا القربون والصديقون (بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم) اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الامور وأكدها والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهره نفيسة

ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش وما نزل الى كل ما عال به اليه فان عودا خيرا وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والاخرة وشاركه في ثوابه آباءه وكل معلم له ومؤدب وان عودا الشروا همل اهمال البهائم شق وهالك وكان الوزر في رفقة القيم عليه والوالى له وقد قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) والاصل في الاهل القرابة وقد يطلق على الاتباع والجمع الاهلون (ومهما كان الاب يصونه عن نار الدنيا) بان تصيبه (فبان يصونه من نار الآخرة أولى وصيائته بان يؤدبه ويهذبه ويعلمه بحاسن الاخلاق) ومكارمها وصالحها (ويحفظه من القراء السوء ولا يعود التمتع ولا يجيب اليه الزينة وأسباب الرفاهية) اى سعة العيش

(فبصيص) ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش وما نزل الى كل ما عال به اليه فان عودا خيرا وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والاخرة وشاركه في ثوابه آباءه وكل معلم له ومؤدب وان عودا الشروا همل اهمال البهائم شق وهالك وكان الوزر في رفقة القيم عليه والوالى له وقد قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) والاصل في الاهل القرابة وقد يطلق على الاتباع والجمع الاهلون (ومهما كان الاب يصونه عن نار الدنيا) بان تصيبه (فبان يصونه من نار الآخرة أولى وصيائته بان يؤدبه ويهذبه ويعلمه بحاسن الاخلاق) ومكارمها وصالحها (ويحفظه من القراء السوء ولا يعود التمتع ولا يجيب اليه الزينة وأسباب الرفاهية) اى سعة العيش

(فيضيع عمره في طلبها اذا كبر) على تلك العادة (ويهلك هلاك الابدل ينبغي أن يراقبه من أول أمره) وحيث قال من أول أمره فهو منسحب على الاولية من حين ولادته الى أن ينظم فلزم بيان ما يحتاج اليه في أثناء ذلك فنقول اذ ولد المولود يجب أن يبدأ أول كل شيء بقطع السرة وهو جسم كالمصران متصل بسرة منه ويكون القطع فوق أربع أصابع وانما يجب قطع هذا الجسم لانه لو بقي على طوله لتعفن وتضرر الصبي براحتيه وربما وصلت عفونته الى السرة وانما جعل القطع فوق أربع أصابع لانه لو كان أقل من ذلك لتألم المولود به تألما شديدا ثم بعد شدها يتبادر الى تملج البدن لتصلب بشرته ويقوى جلده فان كان ذكرا ينبغي أن يكثر الملح لانه أخرج الى صلاحه البدن ليكون صبوراً على ما يلقاه من المشقات بخلاف الانثى ولا يلج أنفه ولا فمه ثم تغسله القابلة بماء فاتر وتنقى منخر به دائماً بأصابع مقلمة الاظفار ويدع دبره لينفخ ثم في وقت القماط يشكل كل عضو على أحسن شكله بغمز لطيف ثم يعمم أو يقلنس بقانسوة لطيفة منهدمة على رأسه وينوم في محل معتدل ماثل الى الظلمة حفظاً لوجه الباصرة ويغطي المهد بخرقه اسماء تجوينة والطفل يبكي اماً لو جمع بينه أو حرأو برداً أو جوع أو من نمل وبراغيت وبق يؤذيه فان كان شيء من ذلك فالواجب أن يبادر الى دفعه وأما كيفية ارضاعه فانه يجب أن يرضع ما أمكن بلبن أمه فانه أشبه الاغذية بجوهر مسلف من غذائه وهو في الرحم أعنى طمأ أمه فانه بعينه هو السهل لبنا لا شراك الرحم والتدنى في الوريد الغاذي له ما وقت الحمل يتوجه دم الطمث بالكمية الى الرحم اغذاء الجنين وبعدها انفصاله الى الثديين اغذائه أيضاً وهو أقبول لذلك لالف حتى انه صعب بالتجربة ان القامة حلبة أمه عظيم النفع جداً في دفع ما يؤذيه لانه يلهيه ويشغله عما يؤذيه ومن الواجب مع ذلك أن يلزم الطفل على شئين نافعين لتقوية مزاجه أحدهما بالتحريك اللطيف والاخر الموسيقى والنهين الذي حرت به العادة لتنويم الاطفال فالتحريك سبب اتش الحرارة الغريزية والتلين يوقف على استعداده للرياضة وان منع من ارضاعه ابن والدته مانع من ضعها أو فساد لبنها أو ميلها الى الترفه فينبغي أن يختار له مرضعة واليه أشار المصنف بقوله (فلا يستعمل في حضائمه وارضاعه الا امرأة) يكون سنهما بين خمس وعشر من سنة الى خمس وثلاثين سنة فان هذا هو سن الشباب والصحة وتكون حسنة اللون لان ذلك تابع لا اعتدال مزاجها وتكون ناعمة البشرة قوية العنق واسعة الصدر متوسطة في السمن والهزال الحامية لاشهمانية (صالحة) حسنة الاخلاق محمودتهم بطيئة الانفعالات البفسانية الرديئة من الغضب والنم والجن وغير ذلك فان جميع ذلك يفسد المزاج وتكون (متدينة) ملازمة على أمرورينها من كل ما يجب عليها (تأكل الحلال فان اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه فاذا وقع عليه نشوالصبي انجنت طبيته من الخبث فيميل طبعه الى ما يناسب الخبيثات) والطفل يعدى بالرضاع ولذلك ورد انه ي عن استرضاع المجنونة ثم اذا جعلت ثناباه تظهر نقل الى الغذاء الذي هو أقوى من غير أن يعطى شيئاً صلب المضغ وبالجملة فتدبير الاطفال هو التركيب بمشاكلتهم لئلا يكونوا بحاجة اليه في تغذيته وقوته والرياضة المعتدلة في الكيف والكثرة في الكم كالطبيعي لهم وكان الطبيعة تتقاضاهم به او ذلك لاحتياجهم اليه لدفع الفضول المجتمعة ولا سيما اذا جاوزوا الطفولة الى الصبي ثم اذا نظم نقل الى ما هو من جنس الاحشاء والمعوم الخفيفة ويجب أن يكون الطعام بالتدرج لادفعة واحدة والمدة الطبيعية للرضاع سنتان لانهم امدت نبات أكثر أسنانه وتصلب أعضائه حتى يقبل غير اللبن من الاغذية واذا أخذ ينض ويحرك فلا ينبغي أن يمكن من الحركات العنيفة واذا جعلت الاثياب تنفطر منعوا أكل صلب المضغ والغرض المقدم في معالجة أمراض الصبيان هو تدبير المرضعة لان من خواص الاطفال أن يكون علاجهم بوجهين أحدهما بتدبير أنفسهم وثانيهما بتدبير مرضعتهم وهو مقدم بالفضيلة على تدبيرهم فاذا انتقلوا الى سن الصبا يجب أن تكون العناية مصروفة الى مراعاة اخلاق الصبي وذلك بأن يحفظ كيلا يحدث له غضب أو خوف شديد أو غم شديد وذلك بان يتأمل كل وقت ما الذي يشبهه ويحسن اليه

فيضيع عمره في طلبها اذا  
كبر فيهلك هلاك الابدل  
ينبغي أن يراقبه من أول  
أمره فلا يستعمل في  
حضائمه وارضاعه الا امرأة  
صالحة متدينة تأكل  
الحلال فان اللبن الحاصل  
من الحرام لا بركة فيه فاذا  
وقع عليه نشوالصبي انجنت  
طبيته من الخبث فيميل  
طبعه الى ما يناسب الخبيثات

ومهما رأى فيه مخايل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياة فإنه إذا كان يحشم ويستحي ويترك بعض الأفعال فليس ذلك الاشراف نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء فجاء ومخالف البعض فصار يستحي من شيء دون شيء وهذه هدية من الله تعالى اليه وبشارة تدل على اعتدال الاخلاق وصفه (٣٦٤) القلب وهو مبشر بكل العقل عند البلوغ فالصبي المستحي لا ينبغي أن يحمل بل

يستعان على تأديبه بحياته  
وتمييزه وأول ما يغلب عليه  
من الصفات شمه الزعم  
فينبغي أن يؤدب فيه مثل  
أن لا يأخذ الطعام الا بيديه  
وأن يقول عليه بسم الله  
عند أخذه وأن يأكل مما  
يليه وأن لا يثار الى الطعام  
قبل غيره وأن لا يحدق النظر  
اليه ولا الى من يأكل وأن  
لا يسرع في الاكل وان  
يحدد المضغ وان لا يوالى بين  
اللقم ولا يلمس يده ولا ثوبه  
وان يعود الخبز القار في  
بعض الاوقات حتى لا يصير  
بحيث يرى الادم حتما ويقع  
عنده كثرة الاكل بان يشبه  
كل من يكثر الاكل بالبهائم  
وبان يذم بين يديه الصبي  
الذي يكثر الاكل ويعدح  
عنده الصبي المتأدب القليل  
الاكل وان يحب اليه  
الا يثار بالطعام وقلة المبالاة  
به والقناعة بالطعام الحشن  
أى طعام كان وان يحب  
اليه من الثياب البيض دون  
الملون والابرسم ويقرر  
عنده أن ذلك شأن النساء  
والمختشيين وان الرجال  
يستكفون منه ويكرر ذلك  
عليه ومهما رأى على صبي  
نوبا من ابرسم أو ملون

فيقرب اليه وما الذي يكرهه فينجى عن وجهه وفي ذلك منفعتان احدهما في نفسه بان ينشأ من الطفولة  
حسن الاخلاق ويصير ذلك ملكة له لازمة والثانية لبدنه فانه كإمان الاخلاق الرديئة تابعة لأنواع سوء  
المزاج فكذلك اذا حدثت من العادة استتبع المزاج المناسب فان الغضب يسخن جدا والغم يحفف جدا  
والتبليد يرخي القوى النفسانية ويميل المزاج الى البلغمية (ومهما بدأ فيه مخايل التمييز) وهو اذا دخل  
في ست أو سبع (فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياة) فيه (فاذا كان يحشم ويستحي  
ويترك بعض الأفعال) وذلك عند رويته من يحشم منه (فليس ذلك الاشراف نور العقل عليه حتى رأى  
بعض الأشياء فجاء ومخالف البعض فصار يستحي من شيء دون شيء وهذه) الحالة اذا تيسرت فيه (هدية  
من الله تعالى اليه وبشارة تدل على اعتدال الاخلاق وصفه القلب وهو مبشر بكل العقل عند البلوغ) وهذه  
الحالة كالدلالة عليه (فاصبي المستحي لا ينبغي أن يحمل بل يستعان على تأديبه بحياته وتمييزه فأول ما يغلب  
عليه من الصفات) الخبيثة (شمه الطعام) أى الحرص عليه (فينبغي أن يؤدب فيه) على أدب الشرع  
(مثل أن لا يأخذ الطعام الا بيديه ويقول بسم الله عند أخذه ويأكل مما يليه) منفردا أو مع جماعة (ولا  
يأدر الى الطعام قبل غيره) بل يصبر عن مدا يد حتى يد غيره (ولا يحدق الى الطعام) أى لا يطيل بحدقته اليه  
(ولا الى من يأكل ولا يسرع في الاكل ويمضغ الطعام مضغا جيدا) بأسنانه (ولا يوالى) أى لا يتابع  
(بين اللقم) فان كل ذلك من أمارات الشره ودناءة النفس والهمة فينبغي أن يجنب من ذلك (ولا يلمس  
يده) بالطعام غير أصابعه الثلاثة (ولا ثوبه) بان يتساقط عليه شيء منه فان كلا منهما يدلان على  
الدناءة (ويعود الخبز القار) أى اليابس وحده (في بعض الاوقات حتى لا يصير بحيث يرى الادم)  
معه (حتمًا) لازما (ويقع عنده كثرة الاكل بان يشبه من يكثر الاكل بالبهائم) فانه بتمييزه يدرك أن  
التشبه بالبهائم مسترذل (ثم بان يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الاكل ويعدح عنده الصبي المتأدب القليل  
الاكل) فتراه أبا يميل الى الممدوح ويهرب من المذموم (ويحب اليه الا يثار بالطعام) للغير (وقلة  
المبالاة به والقناعة بالطعام الحشن أى طعام كان) وعدم الميل الى لآين منه (ويحب اليه من الثياب)  
في اللبس (البيض دون الملون) بالالوان المختلفة (و) دون ثياب (الابرسم) والخز (ويقرر عنده ان  
ذلك شأن النساء والمختشيين) المشبهين بالنساء (وان الرجال يستكفون منه) ويعرضون عنه (ويكرر  
عليه ذلك) حتى يرسخ في ذهنه (ومهما رأى على صبي نوبا من ابرسم أو ملون فينبغي أن يستنكر) منه  
(ويذم) ذلك ويأمره بخلعه (ويحفظ الصبي عن) معاشرته الصبيان الذين عودوا التمتع والترفة ولبس  
الثياب الفاخرة) فان ذلك يجعله على أن يكفأ بويه بمثل لبسهم (و) يحفظ أيضا (عن مخالطة كل من  
يسمعه ما يرغبه فيه فان الصبي اذا أهمل في ابتداء نشوه خرج في الاكثر ردىء الاخلاق كذا باحسودا  
سرو قائما لجواذا فضول) في الكلام (وضحك وكباد) أى مكابدة (ومجانة) أى صاحب مجون وهو  
الهزل من الكلام (وانما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب) والتعليم (ثم ينبغي أن يستقبل في  
المكتب) عند المؤدب (بتعلم القرآن) أولا بترتيبه المعهود في بلده من تقديم حروف الهجاء افرادا ثم  
تركيبا (وباحاديث الاخبار وحكايات الابرار وأحوالهم) نائبا (ليغرس حب الصالحين في قلبه) فينشأ

فينبغي أن يستنكره ويذمه ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا التمتع والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة  
وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغبه فيه فان الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه خرج في الاغلب ردىء الاخلاق كذا باحسودا سر وقائما  
لجواذا فضول وضحك وكباد ومجانة وانما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب ثم يشغل في المكتب فيتعلم القرآن واحاديث الاخبار وحكايات  
الابرار وأحوالهم لينغرس في نفسه حب الصالحين

ويحفظ من الاشعار التي فيها ذكر العشق وأهله ويحفظ من مخالطة الادباء الذين يزعمون ان ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يفرس في قلوب الصبيان بذر الفساد ثم مهم ما ظهر من الصبي خلق جبل وقيل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويجازى عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس فان خالف ذلك في بعض الاحوال مرة واحدة فينبغي أن يتعاقل عنه ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر له انه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ولا سيما اذا ستره الصبي واجتهد في اخفائه فان اظهار ذلك عليه بما يفيد جسارة حتى لا يبالي بالمكاشفة فعند ذلك ان عادنا ما فينبغي أن يعاتب سراو يعظم الامر فيه ويقال له اياك ان تعود بعد ذلك مثل هذا وان يطلع (٣٦٥) عليك في مثل هذا اقتضض بين الناس ولا يكثر القول عليه

بالعتاب في كل حين فانه جهون عليه سماع الملامة وركوب القبائح ويسقط وضع الكلام من قلبه وليكن الاب حافظا هيبة الكلام معه فلا يوبخه الا احبانا والام تخوفه بالاب وتزجره عن القبائح وينبغي أن يمنع عن النوم نهارا فانه يورث الكسل ولا يمنع منه ليلاً ولكن يمنع الفرش الوطيفة حتى تتصلب أعضاؤه ولا يسهن بدنه فلا يصبر عن التعم بل يعود الحشونة في المفرش واللبس والمطم وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خنيفة فانه لا يخفيه الا وهو يعتقد انه قبيح فاذا تعود رك فعل القبيح ويعود في بعض النهار المشي والحركة والريضة حتى لا يغلب عليه الكسل ولا يتجمع الفضلات في المعدة ولا تهيس الابجرة في الاعضاء والعروق (ويعود أن لا يكشف أطرافه) بين يديه أحد (ولا يسرع المشي) بل يكون على وقار (ولا يرنخي يديه) ولا يلعب بهما (بل يضمهما الى صدره) فانه أقرب الى الادب (و يمنع من أن يتفخر على أقرانه بشئ مما ملكه والده من مال أو متاع أو شئ من مطاعه وملابسه أو لوجه ودوانه) فان هذا مما يورث العجب فيه (ويعود التواضع والاكرام لسلك من عاشره) وصاحبه (والتلطف في الكلام معهم) مع غض البصر (و يمنع من أن يأخذ من الصبيان شيا بداله حشمة) ورياسة (ان كان من أولاد المحتشمين) أي الرؤساء وذوي الثروة والامر (بل يعلم ان الرقة في العطاء) للغير (لا في الاخذ) من الغير (وان الاخذ لثورة وخسة) ودناة (وان كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الاخذ والطمع مهانة ومذلة وان ذلك من دأب الكلب) الذي هو أخس الحيوانات (فانه يتصبص في انتظار لقمة وبالجملة يقبض الى الصبيان حب) التقدر من الذهب والفضة والطمع فهما أكثر من التحذير من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة والطمع فهما أكثر من آفة السموم على الصبيان بل على الكبار أيضا وينبغي أن يعود أن لا يترق في مجلسه ولا يخط ولا يتعاب بحضرة غيره) فان غلب عليه فليكنظمه (ولا يستدر غيره)

عليه (ويحفظ من قراءة الاشعار التي فيها ذكر العشق وأهله) وحكاياتهم وما جرى لهم فان ذلك يحمله على التشبه بهم تكلفا (ويحفظ أيضا عن مخالطة الادباء الذين يزعمون) انهم شعراء (وان ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يفرس في قلوب الصبيان بذر الفساد) ويعسر ازالته بعد (ثم مهم ما ظهر من الصبي خلق جبل وقيل محمود) يرتضى (فينبغي أن يكرم عليه ويجازى عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس) فان ذلك يجيبه الى الفعل الجبل و بينه في مركوزة عقله (فان خالف ذلك في بعض الاحوال مرة واحدة فينبغي أن يتعاقل عنه ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر له انه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ولا سيما اذا ستره الصبي واجتهد في اخفائه فان اظهار ذلك بما يفيد جسارة) عليه (حتى لا يبالي بالمكاشفة بعد ذلك) بين الناس (فان عادنا ما فينبغي أن يعاتب سراو يعظم الامر فيه ويقال له اياك أن يطلع عليك في مثل هذا اقتضض بين الناس ولا يكثر القول عليه بالعتاب في كل حين فانه جهون عليه سماع الملامة وركوب القبائح ويسقط وضع الكلام من قلبه) لكونه يتعود على ذلك (وليكن الاب حافظا هيبة الكلام معه فلا يوبخه الا احبانا) لتكون هيبته في قلبه دائما (وينبغي للام أن تخوفه بالاب وتزجره عن القبائح) اذا الصبي يهاب الاب أكثر من الام لكثرة شفقتها عليه طبعاً (وينبغي أن يمنع النوم نهارا فانه يورث الكسل و) القور في الاعضاء (ولا يمنع منه ليلاً) اذ السهر في حقه مضر (ولكن يمنع الفرش الوطيفة) اللينة (حتى تتصلب أعضاؤه ولا يسهن بدنه) أي لا يرق (فلا يصبر عن التعم) فيما بعد (بل يعود الحشونة في المفرش والملبس والطعم) حتى لا يبالي بما تيسر منها (وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خنيفة فانه لا يخفيه الا وهو يعتقد انه قبيح فاذا ترك) على ذلك (تعود فعل القبيح) وهان عليه ارتكابه (و يعود في بعض النهار المشي والحركة والريضة حتى لا يغلب عليه الكسل) ولا يتجمع الفضلات في المعدة ولا تهيس الابجرة في الاعضاء والعروق (ويعود أن لا يكشف أطرافه) بين يديه أحد (ولا يسرع المشي) بل يكون على وقار (ولا يرنخي يديه) ولا يلعب بهما (بل يضمهما الى صدره) فانه أقرب الى الادب (و يمنع من أن يتفخر على أقرانه بشئ مما ملكه والده من مال أو متاع أو شئ من مطاعه وملابسه أو لوجه ودوانه) فان هذا مما يورث العجب فيه (ويعود التواضع والاكرام لسلك من عاشره) وصاحبه (والتلطف في الكلام معهم) مع غض البصر (و يمنع من أن يأخذ من الصبيان شيا بداله حشمة) ورياسة (ان كان من أولاد المحتشمين) أي الرؤساء وذوي الثروة والامر (بل يعلم ان الرقة في العطاء) للغير (لا في الاخذ) من الغير (وان الاخذ لثورة وخسة) ودناة (وان كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الاخذ والطمع مهانة ومذلة وان ذلك من دأب الكلب) الذي هو أخس الحيوانات (فانه يتصبص في انتظار لقمة وبالجملة يقبض الى الصبيان حب) التقدر من الذهب والفضة والطمع فهما أكثر من التحذير من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة والطمع فهما أكثر من آفة السموم على الصبيان بل على الكبار أيضا وينبغي أن يعود أن لا يترق في مجلسه ولا يخط ولا يتعاب بحضرة غيره) فان غلب عليه فليكنظمه (ولا يستدر غيره)

أولوجه ودوانه بل يعود التواضع والاكرام لسلك من عاشره والتلطف في الكلام معهم و يمنع من أن يأخذ من الصبيان شيا بداله حشمة ان كان مع أولاد المحتشمين بل يعلم أن الرقة في الاعطاء لا في الاخذ وان كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الاخذ والطمع مهانة وذلة وان ذلك من دأب الكلب فانه يتصبص في انتظار لقمة والطمع فهما وبالجملة يقبض الى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فهما ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة والطمع فهما أكثر من آفة السموم على الصبيان بل على الكبار أيضا وينبغي أن يعود أن لا يترق في مجلسه ولا يخط ولا يتعاب بحضرة غيره ولا يستدر غيره

ولا يضع رجلا على رجل ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يعمد رأسه بساعده فان ذلك دليل الكسل ويعلم كيفية الجلوس ويمنع كثرة الكلام  
 وبينه أن ذلك يدل على الوفاة فانه فعل أبناء اللثام ويمنع العيون رأسا صادقا كان وكذا باحثي لا يعتاد ذلك في الصغر ويمنع أن يتسدى  
 بالكلام ويعود أن لا يتكلم الاجوابا بقدر السؤال وان يحسن الاستماع. مهماتكم غيره ممن هو أكبر منه سنا وان يقوم لمن فوقه ويوسع له  
 المكان ويجلس بين يديه ويمنع (٢٦٦) من اغوال الكلام وخشيه ومن اللعن والسب ومن تخالطه من يجري على لسانه

في المجلس (ولا يضع رجلا على رجل ولا يضرب كفه تحت ذقنه ولا يعمد رأسه بساعده فان ذلك دليل  
 الكسل) وهو مذموم (ويعلم كيفية الجلوس) كيف يجلس وهو أن يكون جلوسه أبدا على ركبتيه كما  
 يجلس في الصلاة ولا يرفع إحدى ركبتيه ولا متربع ولا متوركا (وينبغي أن يمنع كثرة الكلام وبينه أن  
 ذلك يدل على الوفاة) وهذه الحياء (وانه عادة أبناء اللثام ويمنع العيون) أي الحلف (رأسا) أي مطلقا  
 (صدقا وكذا باحثي لا يتعدده في الصغر ويمنع من أن يتسدى بالكلام) وانما يكون الابتداء من الغير (ويعود  
 أن لا يتكلم الاجوابا) لا الكلام (و) أن يكون مختصرا (بقدر السؤال وأن يحسن الاستماع) للكلام  
 (مهماتكم غيره ممن هو أكبر سنا منه) ولو يقابل (وأن يقوم لمن هو فوقه) في السن والفضل (ويوسع له  
 المكان ويجلس بين يديه) متواضعا (ويمنع من لغو الكلام وخشيه) وسقطه (ومن اللعن والسب)  
 والهزل (ومن تخالطه من يجري على لسانه شيء من ذلك فان ذلك يسرى لا محالة من القرناء السوء) فيتأثر فيه  
 (وأصل تأديب الصبيان الحفظ من القرناء السوء) فان ضررهم أكثر (وينبغي اذا ضربه المعلم) أحمانا  
 على قصد التأديب (أن لا يكثر الصراخ والشغب) أي رفع الصوت (ولا يستشفع باحد) ولا يحلفه ولا يكثر  
 عليه العجاج (بل يصبر ويذكره ان ذلك داب الشجعان والرجال وأن كثرة الصراخ دأب الممالين والنسوان  
 وينبغي أن يؤذنه بعد الفراغ من المكتب أن ياعب لعبا جديلا يسترج اليه من تعب المكتب بحيث  
 لا يتعب في اللعب فان منع الصبي) من اللعب (وارهاقه الى التعلم دائما بحيث قلبه ويطول ذكاهه) ويولد فهمه  
 (وينقص العيش عليه حتى يعال بالحيلة في الخلاص منه رأسا) اما بالهرج والبطش والمرض أو غير ذلك  
 (وينبغي أن يعلم طاعة والديه) والبرجم ما (و) طاعة (معلمه ومؤديه) والبربه (وكل من هو أكبر سنا منه  
 من قريب وأجنبي وان ينظر اليهم بعين الجلالة والتعظيم) والمهابه (وأن يترك لأب بين أيديهم) توفير الهم  
 (ومهما بلغ سن التمييز ينبغي أن لا يساع في ترك الطهارة) من الاحداث (والصلاة) فتدري أجد وأبو  
 داود والجالا كم من حديث عبد الله بن عمرو وأولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها  
 وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع وروى أبو داود والطبراني من حديث سبرة الجهني نحوه  
 وروى الدارقطني من حديث أنس مروههم بالصلاة لسبع سنين واضربوهم علمه الثلاث عشرة (ويؤمر  
 بالصوم في بعض الايام من شهر رمضان) ليتودعه عليه (ويحسب ليس الحرير والذهب) ويعلم انه من حلية  
 النساء (ويعلم كل ما يحتاج اليه) مثله (من حدود الشرع ويخوف من السرقة) خاصة فان طبع الصبيان  
 ميل اليها كثيرا (و) من (أكل الحرام ومن الكذب) في القول (و) من (الخبائث والغش وكل ما يغلب على  
 الصبيان) من الاخلاق الرديئة (فاذا وقع نشوه كذلك في الصبا فهما قارب البلوغ) يمكن أن يعرف أسرار  
 هذه الامور (تذويلا) فيذكره أن الاطعمة أدوية وانما المقصود منها أن يعوى الانسان بها على عبادة  
 الله تعالى (وان الدنيا كلها) خيال (لا أصل لها لانها لا تبقا لها وان الموت يقطع نعيمها) ويذكر صفوها  
 (وانها) أي الدنيا (دار عمر) ومقلعة (لادار مقر وان الموت ينتظر في كل ساعة وان الكيس العاقل من  
 تزود من الدنيا لا تستخره) فيجعلها كالقنطرة يعبر عليها ولا يعمرها أو يأخذ الاعمال الصالحة الواقعة بمنزلة  
 لئلا الذي يبلغه في سفره منها لا تستخره (حتى تهظم عند الله درجته وتنسج في الجنان نعمته فاذا كان النشور

شيء من ذلك فان ذلك يسرى  
 لا محالة من القرناء السوء  
 وأصل تأديب الصبيان  
 الحفظ من قرناء السوء  
 وينبغي اذا ضربه المعلم أن  
 لا يكثر الصراخ والشغب  
 ولا يستشفع باحد بل يصبر  
 ويذكره أن ذلك دأب  
 الشجعان والرجال وان  
 كثرة الصراخ دأب الممالين  
 والنسوان وينبغي أن  
 يؤذنه بعد الانصراف من  
 الكتاب أن ياعب لعبا  
 جديلا يسترج اليه من تعب  
 المكتب بحيث لا يتعب في  
 اللعب فان منع الصبي من  
 اللعب وارهاقه الى التعلم  
 دائما بحيث قلبه ويطول  
 ذكاهه وينقص عليه  
 العيش حتى يعال بالحيلة في  
 الخلاص منه رأسا وينبغي  
 أن يعلم طاعة والديه ومعلمه  
 ومؤديه وكل من هو أكبر  
 منه سنا من قريب وأجنبي  
 وأن ينظر اليهم بعين الجلالة  
 والتعظيم وان يترك اللعب  
 بين أيديهم ومهما بلغ سن  
 التمييز فينبغي أن لا يساع  
 في ترك الطهارة والصلاة  
 ويؤمر بالصوم في بعض أيام

ومضان ويحسب ليس الحرير والذهب ويعلم كل ما يحتاج اليه من حدود الشرع ويخوف من السرقة  
 وأكل الحرام ومن الخبائث والكذب والفحش وكل ما يغلب على الصبيان فاذا وقع نشوه كذلك في الصبا فهما قارب البلوغ يمكن أن يعرف  
 أسرار هذه الامور فيذكره أن الاطعمة أدوية وانما المقصود منها أن يعوى الانسان بها على طاعة الله عز وجل وان الدنيا كلها لا أصل لها  
 اذ لا تبقا لها وان الموت يقطع نعيمها وانها دار عمر لا دار مقر وان الاستخره دار مقر لا دار مقر وان الموت ينتظر في كل ساعة وان الكيس العاقل من  
 تزود من الدنيا لا تستخره حتى تهظم عند الله تعالى وينسج نعيمه في الجنان فاذا كان النشور

صالحا

صالحا كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا في قلبه (مؤثرا ناجعا ثبت في قلبه كما ثبت النفس في الحجر وان وقع النشوب بخلاف ذلك حتى ألف الصبي اللعب والغشش والوقاحة وشبه الطعام واللباس والترين والتفاخر بما قبله عن قبول الحق نبوة الخائط عن التراب اليابس فأوائل الامور هي التي ينبغي أن تراعى فان الصبي بجوهره خلق قابلا للخير والشر جميعا وانما أبواه يميلان به الى (٣٦٧) أحد الجانبين قال صلى الله عليه

وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قال سهل بن عبد الله التستري كنت وأبناي ثلاث سنين أقوم بالليل فانظر الى صلاة خالي محمد بن سوار فتالي يوما ألا تذكروا الله الذي خلقك فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند تقليبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك الله معي الله ناظر الى الله شاهدي فقلت ذلك لي ليل ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته فقال قل ذلك كل ليلة واحدة عشرة مرة فقلت في قلبي حلاوته فلما كان بعد سنة قال لي خالي احفظ ما علمتك ودم عليه الى أن تدخل القبر فانه ينفعك في الدنيا والآخرة) بشرى الى أنه يحصل له به ستين فوجدته حلاوة في سرى) ثم قال لي خالي يا سهل من كان الله معه وانظر الى به وشاهده أيعصيه اياك والمعصية فكنت أحلو بنفسى فبعثوا بي الى المكتب فقلت اني لا خشى أن يتفرق على همى ولكن شارطوا المعلم اني أذهب

صالحا كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا في قلبه (مؤثرا ناجعا ثبت في قلبه كما ثبت النفس في الحجر) فلا يكاد يعصى منه (وان وقع النشوب بخلاف ذلك حتى ألف الصبي اللعب والغشش والوقاحة) وذلة الحياء (وشبه الطعام واللباس والترين والتفاخر بما قبله عن قبول الحق نبوة الخائط عن التراب اليابس) فانه لا يؤثر فيه شيئا (فأوائل الامور هي التي ينبغي ان تراعى) وتحافظ (فان الصبي خلق بجوهره قابلا للخير والشر جميعا وانما أبواه يميلان به الى أحد الجانبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وقد تقدم (قال) أبو محمد (سهل بن عبد الله التستري) رحمه الله تعالى (كنت ابن ثلاث سنين وكنت أقوم بالليل أنظر الى صلاة خالي محمد بن سوار) البصري قال الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب هو مقبول من العاشرة أو رده للتمييز بينه وبين محمد بن سوار الازدي الكوفي من رجال أبي داود نقله القشيري في الرسالة قال وكان يقوم الليل فرجما كان يقول يا سهل اذهب فتم فقد شغلت قلبي (فقال لي خالي يوما) ولفظ القشيري سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا الفتح يوسف بن عمر الزاهد يقول سمعت عبد الله بن عبد الحميد يقول سمعت عبد الله بن لؤلؤ يقول سمعت عمر بن واصل البصري يحكي عن سهل بن عبد الله قال قال لي خالي يوما ألا تذكروا الله الذي خلقك قلت كيف أذكره فقال قل بقلبك عند تقليبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك الله معي الله ناظر الى الله شاهدي فقلت ذلك لي ليل ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته فقال قل ذلك كل ليلة واحدة عشرة مرة فقلت في قلبي حلاوته فلما كان بعد سنة قال لي خالي احفظ ما علمتك ودم عليه الى أن تدخل القبر فانه ينفعك في الدنيا والآخرة) بشرى الى أنه يحصل له به حياة القلب والمعرفة وقلب العارف لا يموت بل لم يزل جاني قبره لا ينقطع عنه المدد) فلم أزل على ذلك ستين فوجدته حلاوة في سرى) أى في باطنى (ثم قال لي خالي يا سهل من كان الله معه وهو ناظر اليه ويشاهده كيف يعصيه) أى كيف يعصيه وهو معه ورقب عليه (اباك والمعصية فكنت أحلو) أى حبيب الى الخلوة عن الناس (فبعثوني الى المكتب) لاقرأ القرآن (فقلت اني لا خشى أن يتفرق على همى) خشى من حصول التفرقة في الذكر (واكن شارطوا المعلم اني أذهب اليه ساعة) معلومة من النهار (فأتعلم ثم أرجع فضيت الى الكتاب وحفظت القرآن وأنا ابن ست سنين أو سبع وكنت أصوم الدهر وقوتى من خبز الشعير) الى أن بلغت (اثنتي عشرة سنة فوقعت لي مسألة) في الدين دقيقة الظاهرانها من أحوال القلوب والمعاملات مع الله تعالى (وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسألت أهلي أن يبعثوا بي الى البصرة) أى يلدخاله (أسأل عنها) فاجابوني الى ذلك (فجئت الى البصرة وسألت علماءها) عن تلك المسئلة (فلم يشف أحد عنى شيئا) أى لم يأوتججوا بها على النهج الذي يشفى به غليلي (فخرجت) منها (الى عبادان) وهي خزيرة قرب البصرة (الى رجل) بهم امن الصالحين (يعرف بابي حبيب حمزة بن عبد الله العباداني

اليه ساعة فأتعلم ثم أرجع فضيت الى الكتاب فتعلمت القرآن وحفظته وأنا ابن ست سنين أو سبع سنين وكنت أصوم الدهر وقوتى من خبز الشعير اثنتي عشرة سنة فوقعت لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسألت أهلي أن يبعثوا بي الى البصرة فسألت علماءها فأتيت البصرة فسألت علماءها فلم يشف أحد عنى شيئا فخرجت الى عبادان الى رجل يعرف بابي حبيب حمزة بن أبي عبد الله العباداني

فَسأَلته عنها فاجابني فاقمت

عنده مدة أنتفع بكلامه

وأتادب بأدابه ثم رجعت

الى تسيتر فقلت قوتي

اقتصادا على أن يشتري لي

بدرهم من الشعر الفرق

فيطحن ويخبز لي فافطر عند

السحر على أوقية كل ليلة

يحتا بغير ملح ولادم فكان

يكفييني ذلك الدرهم سنة ثم

عزمت على أن أطوي ثلاث

ليال ثم أفطر ليلة ثم خسام

سبعاً ثم خسام وعشر بن ليلة

فكنت على ذلك عشر بن

سنة ثم خرجت أسبح في

الارض سنين ثم رجعت الى

تسيتر وكنت أقوم الليل

كاه ماشاء الله تعالى قال أحد

فبارأيتة كل المخ حتى لقي

الله تعالى \* (بيان شروط

الارادة ومقدمات المجاهدة

وتدريج المريد في سلوك سبيل

الرياضة) \* واعلم ان من

شاهد الآخرة بقلبه

مشاهدة يقين أصبح

بالضرورة مريدا حوث

الآخرة مشتاقا اليها سالكا

سبيلها مستهيماً بنعيم الدنيا

ولذا تم فان من كانت عنده

خرزة فرأى جوهره نفيسة

لم يبق له رغبة في الخرزة

وقويت ارادته في بيها

بالجوهره ومن ليس مريدا

حوث الآخرة ولا طالب اللقاء

الله تعالى فهو لعدم ايمانه

بانه اليوم الآخرة ولست

فَسأَلته عنها فاجابني فاقمت عنده مدة أنتفع بكلامه

وأتادب بأدابه ثم رجعت الى تسيتر فقلت قوتي اقتصادا على أن يشتري لي بدرهم من الشعر الفرق وهو

مكالم يقال انه يسع ستة عشر رطلا هكذا كروه (فيطحن ويخبز لي فاذا رعد عند السحر كل ليلة على أوقية

واحدة محتا) أي خالصا (بغير ملح ولادم فكان يكفيني ذلك الدرهم سنة) اعلم انه بحسب كل أوقية في

يوم يتحصل ثلاثون رطلا وكسرى السنة فاذا كان كل رطل باثني عشر أوقية لا يطابق مائة قدم من قول أهل

اللغة ان الفرق مكالم يسع ستة عشر رطلا وقبل الفرق ستة وثلاثون رطلا وقبل ثمانون رطلا وعلى كل حال

لا ينطبق فتأمل ذلك ووجدتني بعض نسخ الرسالة من الشعر الفرق بالغين صفة للشعير وهو الذي قد

أصابه البلل من الارض وهو رخيص الثمن فان صحت هذه النسخة فالمعنى واضح (ثم عزمت على أن أطوي

ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ثم أطوي خمسا) ثم أفطر ليلة (ثم) أطوي (سبعاً) وأفطر ليلة (ثم) خمساً وعشرين

ليلة) وقد تيسر له ذلك بالتدريج (وكنت على ذلك عشر بن سنة ثم خرجت أسبح في الارض سنين ثم رجعت

الى تسيتر وكنت أقوم الليل كله) وقد ورد هذه الحكاية القشيرية في الرسالة والمقصود من سرد هذا هذان

أوائل الامور اذ اروعيت تتبعها المناهي الآرى الى سهل كيف صان نفسه وأذم في أول نشورها بالزهد

والتقابل والجوع والعزلة حتى نال ما نال والله الموفق

\* (بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدريج المريد في سلوك سبيل الرياضة) \*

ولنقدم قبل الخوض في شرح كلام المصنف تحقيق معنى الارادة والمريد قال القشيري في الرسالة الارادة

بدو طريق السالكين وهي اسم لا أول منزلة القاصدين الى الله تعالى وانما سميت هذه الصفة ارادة لان الارادة

مقدمة كل امر في عالم بديهيها لم يفعله فلما كان هذا أول الامران - لك طريق الله تعالى سمي ارادة

تشبيهاً بالقصد في الامور الذي هو مقدماتها والمريد على موجب الاشتقاق من له ارادة كمان العالم من له علم

لانه من الاسماء المشتقة ولكن المريد يعرف هذه الطائفة من لا ارادة له فمن لم يتجرد عن ارادته لا يكون

مريداً كمان من لا ارادة له على موجب الاشتقاق لا يكون مريداً تكام الناس في معنى الارادة فكل عبر على

مالمح لقبه فأكثر المشايخ قالوا الارادة ترك ما عليه العادة وعادة الناس في الغالب التعرّيج على اوطان

العقله والركون الى اتباع الشهوة ولا خلاق الى مادعت اليه المنية والمريد منسلخ عن هذه الجلبة فصار خروجه

أما على صحة الارادة فسميت تلك الحالة ارادة وهي خروج عن العادة فاذا ترك العادة أمانة الارادة فاما

حقيقتها فهي نهوض القلب في طلب الحق سبحانه ولهذا يقال انه الوعة تهوتن كل روعة وسهعت الاستاذ

أبا على يقول الارادة لوعة في الذوات لدغة في القلب غرام في الضمير نزاع في الباطن نيران تتأجج في القلوب

وفرقوا بين المريد والمرادفة قالوا المريد هو المبتدى والمراد هو المنتهى وثيل المريد هو الذي نصب بعين التعب

وألقي في مقاساة المشاق والمراد هو الذي لقي بالامر من غير مشقة فالمريد متمتع والمراد مرفوق به مرفه وسنة

الله تعالى في القاصدين مختلفه فأكثرهم يوفقون للمجاهدات ثم يصلونه بعد مقاساة التيا والتي الى سنى

البعالي وكثير منهم يكاشفون في الابتداء بجلب المعاني ويصلون الى ما يصل اليه كثير من أصحاب الرياضات الا

أن أكثرهم يرددون المجاهدات بعد هذه الارفاق ليستوفي منهم ما فاتهم من أحكام أهل الرياضة هذا حاصل

ما أورده القشيري ثم نعود الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (اعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه

مشاهدة يقين أصبح بالضرورة مريدا حوث الآخرة) ويشير الى قوله تعالى من كان يريد حوث الآخرة نزد

له في حوثه واستدل بهذه الآية على أصل الارادة (مشتاقا اليها سالكا سبيلها مستهيماً بنعيم الدنيا ولذا تم فان

من كان معه خرزة فرأى جوهره نفيسة) ثمينة (لم تبق له رغبة في الخرزة) اذ لا قيمة لها (وقويت ارادته

في بيها بالجوهرة فمن ليس مريدا حوث الآخرة ولا طالب اللقاء الله تعالى) فهو لعدم ايمانه بالله واليوم

الآخرة ولست أعنى بالايمان حديث القلب وحركة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق واخلاص فان

ذلك

ذلك يضاهي قول من صدق بان الجوهره خير من الخرزة الا أنه لا يدري من الجوهره الالفظها وأما حقيقةها فلا ومثل هذا المصدق اذا أترف الخرزة قد لا يتركها ولا يعظم اشتياقه الى الجوهره فاذا المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداة والمذكرين والعلماء بالله تعالى الهادين الى طريقه والمنهين على حقارة الدنيا وانقرضها وعظم أمر الآخرة ودوامها فالخلق غافلون قد انهمموا في شهواتهم وغاصوا في رقتهم (٣٦٩) وليس في علماء الدين من يتبهم

فان تتبهم منهم متبهم محجز عن سلوك الطريق لجهله فان طلب الطريق من العلماء وجدهم مائلين الى الهوى عادلين عن نهج الطريق فصار ضعف الارادة والجهل بالطريق ونطق العلماء بالهوى سببا لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه ومهما كان المطلوب محجورا وبالذليل مفقودا والهوى غالبا والطالب غافلا امتنع الوصول وتعطلت الطرق لا محالة فان تتبهم متبهم من نفسه أو من تتبهم غيره وانبعث لها ارادة في حرج الآخرة وتجارتها فينبغي أن يعلم ان له شروطا لابد من تصديها في بداية الارادة وله مقتضيات لابد من التمسك به وله حصن لابد من الاعداء القطاع لطريقه وعليه نطاق لابد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق \* أما الشروط التي لابد من تصديها في الارادة فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق فان حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب ووقوع السد على

ذلك يضاهي قول من صدق بان الجوهره خير من الخرزة الا أنه لا يدري من الجوهر الالفظه فقط (فاما حقيقته فلا ومثل هذا المصدق اذا أترف الخرزة) وأنس بها (قد لا يتركها ولا يعظم اشتياقه الى الجوهره فاذا المانع من الوصول الى الله عدم السلوك) في طريق الله (والمانع من السلوك عدم الارادة) التي هي التجرد لله في السلوك الى كمال التوحيد (والمانع من الارادة عدم الايمان) بالله واليوم الآخر (وسبب عدم الايمان بالله واليوم الآخر عدم الهداية) لسبيله (وعدم المذكرين والعلماء بالله الهادين) للناس (الى طريقه) وعدم (المنهين على حقارة الدنيا وعظم أمر الآخرة ودوامها) وفناء الدنيا (فالخلق) كلهم (غافلون) سكارى (قد انهمموا في شهواتهم) ولذاتهم النفسانية (وغاصوا في بحار رقتهم) وعفتهم (وليس يوجد في علماء الدين من يتبهم من هذه الرقدة) فان تتبهم منهم متبهم بمساعدة التوفيق الالهي (محجز عن سلوك الطريق لجهله) عن السلوك (فان طاب الطريق من العلماء) الموجودين في عصره (وجدهم مائلين الى الهوى عادلين عن نهج الطريق فصار ضعف الارادة) من السالك (والجهل بالطريق) لعدم المسلك (ونطق العلماء بالهوى سببا) قويا (خلو طريق الله تعالى عن السالكين) فعظمت المصيبة وكبرت الطامة وأظلمت القلوب (ومهما كان المطلوب) الذي هو الوصول (محجورا وبالذليل) الذي يرشد اليه (منفقودا والهوى) في الادلة الموجودين (غالبوا الطالب) غرا (غافلا امتنع الوصول) الى الله تعالى (وتعطلت الطرق لا محالة) فان تتبهم من نفسه (بسابق التوفيق) (أو من تتبهم غيره وانبعث له) من ذلك التنبه (ارادة في حرج الآخرة وتجارتها فينبغي أن يعلم ان له شروطا لابد من تصديها) في بداية (الارادة) فان لم يراعها لم تصح الارادة (وله مقتضيات لابد من التمسك به) والاعتصام بحبله (وله حصن لابد من التحصن به) والالتجاء اليه (ليأمن من الاعداء القطاع لطريقه) في ارادته (وظائف) معلومة (لابد له من ملازمتها في وقت سلوك الطريق) اما الشروط التي لابد من تصديها في الارادة فهو رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق فان حرمان الخلق عن الوصول الى (الخلق سببه تراكم الحجب) وتكاثفها (ووقوع السد على الطريق) (الوصول له) (قال) الله (تعالى) وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون والسديد المريد وبين الحق أربعة أمور أحدها المال (والثاني الجاه) (الثالث التقليد) والرابع المعصية وانما يرتفع حجاب المال بان يفرقه (حيث يفرقه) ويخرجه عن (حوزة) ملكه حتى لا يبقى الا قدر ضرورته (الموجوبه) في اتمامه يبقى له درهم يلتفت اليه قلبه فهو مقيد به محجوب عن الله تعالى وانما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه وبالتواضع وايتثار الجول) وهو الخفاء عن الناس (والهرب من أسباب الذكر) والشهرة (وتعاطي أعمال) خبيثة (تنفر قلوب الخلق) عن الميل اليه ونص العشيرى في الرسالة واذا أراد الخروج عن العلائق فأولها الخروج عن المال فان ذلك الذي يميل به عن الحق ولم يوجد مريد دخل في هذا الامر ومعه علاقة من الدنيا الاجرنه تلك العلاقة عن قريب الى ما منه خرج فاذا خرج عن المال فالواجب عليه الخروج من الجاه فان ملاحظة الجاه مقطعة عظيمة ومالم يستوعد المرء يقبل الخلق وردهم لا يجي عنه شيء بل أضر الاشياء له ملاحظة الناس اياه بعين الأيتثار والتبرك به لافلام الناس من هذا الحديث وهو

(٤٧ - اتخاف السادة المتقين) - سابق) الطريق قال الله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون والسديد المريد وبين الحق أربعة أمور أحدها المال والجاه والتقليد والمعصية وانما يرتفع حجاب المال بخروج وجهه عن ملكه حتى لا يبقى له الا قدر الضرورة في اتمامه يبقى له درهم يلتفت اليه قلبه فهو مقيد به محجوب عن الله عز وجل وانما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه بالتواضع وايتثار الجول والهرب من أسباب الذكر وتعاطي أعمال تنفر قلوب الخلق عنه

بعدم يصح الارادة فكيف أن يتبرك به نفر وجههم من المال واجب عليهم تكرو وجههم من الجاه فاذا خرج عن ماله وجاهه تمت الارادة وقد اقتصر القشيري على هذين ويجب على المرء بعد تخلصه من حب المال والجاه ان يتخلص من حب الرياسة في كونه زهد في الدنيا فيكون قد زهد في أمر دنوي واستعوض عنه ما هو أفضل منه في دينه فان الزهاد جاههم أكمل من جاه أبناء الدنيا فانهم يذلون للزهادو يتبركون بهم فتي شربت نفس المرء من هذا جرعة خشية عليه التاف منها فان فيها من اللذة ما يدعو لطيبها ثم قال القشيري واذا خطر ببال المرء ان له في الدنيا والاشرة قدرا أو قيمة أو على بسيط الارض أحد دونه لم يصح له في الارادة قدم لانه يجب أن يجتهد ليعرف ربه لا يحصل لنفسه قدرا أو فرق بين من يريد الله وبين من يريد جاه نفسه اما في عاجله أو آجله ثم قال المصنف (وانما يرتفع حجاب التقليد بان يترك التعصب للمذاهب) المتبوعة (وان يصدق بمعنى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله تصديق ايمان ويجرص في تحقيق صدقه بان يرفع كل معبود له سوى الله تعالى وأعظم له سوى الله تعالى وأعظم معبود له الهوى حتى اذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الامر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة لامن المجادلة فان غلب عليه التعصب لعقيدته من العقائد ولم يبق في قلبه متمسك بغيرها صار ذلك قيدا له ويجابا اذ ليس من شرط المرء الانتماء الى مذهب معين أصلا) وقال القشيري في الرسالة أول قدم المرء أن يكون على الصدق ليصح له البناء على أصل صحيح فنجب البداية بتصحح اعتقاده بينه وبين الله تعالى صاف عن الظنون والشبه خال من الضلال والبدع صادر عن البراهين والخروج ويقع للمريد أن ينتسب الى مذهب من مذاهب أهل هذه الطريقة المحتلطين سوى طريقة الصوفية والناس اما أصحاب النقل والاثروا ما أرباب العقل والفكر وشيوخ هذه العائفة ارتقوا عن هذه الجلة فالذي للناس غيب فهو لهم ظهور والذى للخلق من المعارف مقصود فهو لهم من الحق موجود فهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال وهم كما قال القائل

ليس لي بوجهك مشرق \* وظلامه في الناس سار  
والناس في سدف الظلام \* م ونحن في ضوء النهار

(وأما المعصية فهي حجاب ولا يرفعها الا التوبة) النصوح (والخروج من المظالم) التي عليه (وتصحيح العزم على ترك العود) الى تلك المظالم (وتحقيق الندم على ماضى ورد المظالم) لاهلها (وارضاء الخوصم) بأى وجه كان وهذه هي أركان التوبة كما سيأتي بيانها قال القشيري في الرسالة اذا أنكر المرء ما يقبله من سوء ما يصنع وأبصر ما هو عليه من قبيل الافعال سخر في قلبه ارادة التوبة والافلاع عن قبيل المعاملة فيمده الحق سبحانه بتصحيح العزيمة والاختذ في جلة الرجعي والتأهب لاسباب التوبة فأول ذلك هجران اخوان السوء فانهم هم الذين يعمالونه على رد هذا القصد ويشوشون عليه صحة هذا العزم ولا يتم ذلك الا بالمواظبة على المشاهد التي تزيد رغبته في التوبة وتوفد وابعه على اتمام ما عزم عليه بما يقوى خوفه ورجاه فعند ذلك تحلل عن قلبه عقدة الاصرار على ما هو عليه من قبيل الافعال فيعقب عن تعاطي المظهورات ويكبح بجام نفسه عن متابعة الشهوات فيفارق الزلة في الحال ويبرم العزيمة على أن لا يعود الى مثلها في الاستقبال فان مضى على موجب قصده ونفذ بقتضى عزمه فهو الموفق صدقا وان نقض التوبة مرة أو مرات وتحمله ارادته على تجديد ما فقد يكون مثل هذا كثيرا فلا ينبغي قطع الرجاء عن توبة أمثال هؤلاء فان لكل

وانما يرتفع حجاب التقليد بان يترك التعصب للمذاهب وأن يصدق بمعنى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله تصديق ايمان ويجرص في تحقيق صدقه بان يرفع كل معبود له سوى الله تعالى وأعظم له سوى الله تعالى وأعظم معبود له الهوى حتى اذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الامر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة لامن المجادلة فان غلب عليه التعصب لعقيدته ولم يبق في نفسه متمسك بغيره صار ذلك قيدا له ويجابا اذ ليس من شرط المرء الانتماء الى مذهب معين أصلا وأما المعصية فهي حجاب ولا يرفعها الا التوبة والخروج من المظالم وتصحيح العزم على ترك العود وتحقيق الندم على ماضى ورد المظالم وارضاه الخوصم

فان من لم يصحح التوبة ولم يهجر المعاصي الظاهرة و اراد أن يقف على اسرار الدين بالكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره وهو بعد لم يتعلم لغة العرب فان ترجمة عربية القرآن لابد من تعديها (٣٧١) أولام الترقى منها الى أسرار معانيه

فكذلك لابد من تصحيح  
ظاهر الشريعة أولاً وأخيراً  
ثم الترقى الى أغوارها  
وأسرارها فاذا قدم هذه  
الشروط الاربعة وتجرد  
عن المال والجاه كان كمن  
تطهر وتوضأ ورفع الحدث  
وصار صالحاً للصلاة فيحتاج  
الى امام يقتدى به فكذلك  
المريد يحتاج الى شيخ واستاذ  
يقتدى به لا محالة ليهديه  
الى سواء السبيل فان  
سبيل الدين غامض وسبيل  
الشیطان كثيرة ظاهرة  
فمن لم يكن له شيخ يهديه فاده  
الشیطان الى طرقه لا محالة  
فمن سلك سبيل البوادي  
المهلكة بغير خفير فقد خاطر  
بنفسه وأهلكها ويكون  
المستقل بنفسه كاشجرة  
التي تثبت بنفسها فانها  
تجف على القرب وان بقيت  
مدة وأورقت لم تثمر فغصم  
المريد بعد تقديم الشروط  
المذكورة شيخه فليتمسك  
به متمسكاً لا على شاطئ  
النهر بالقائد بحيث يفوق  
أمره اليه بالكيفية ولا يخالفه  
في ورده ولا صدره ولا يبقى  
في متابعتها شيئاً ولا يذو ليعلم  
ان نفعه في خطأ شيخه لو  
أخطأ أكثر من نفعه في  
صواب نفسه لو أصاب فاذا  
وجد مثل هذا المعتصم

أجل كتاباً ولا يتم له شيء من هذا الا بعد فراغه من ارضاء خصومه والخروج عما لزمه من مظالمه فان أول  
منزلة في التوبة ارضاء الخصوم بما أمكنه فان اتسع ذات يده لا يصل حقوقهم اليهم أو سمحت نفوسهم  
باحلاله والبراءة عنه والا فالعزم بقلبه على انه يخرج من حقوقهم عند الامكان والرجوع الى الله تعالى  
بصدق الابهال والدعاء لهم (فان من لم يصحح التوبة) من قلبه (ولم يهجر المعاصي الظاهرة) والزلات  
المكشوفة للناس (واراد أن يقف على أسرار الدين بالكاشفة) الغيبية (كان كمن يريد أن يقف على  
أسرار القرآن وتفسيره) لما فيه من الغرائب (وهو لم يتعلم لغة العرب بعد) ولم يقتنفاً في ذلك (فان  
ترجمة غريب القرآن لابد من تعديها أولاً) وقد صنف فيه من المتقدمين أبو اسحق الحرابي وأبو اسحق  
الزجاج وأبو عبيد القاسم بن سلام ثم تلاهم أبو منصور الأزهرى وأبو عبيد الهروي وغيرهم (ثم الترقى  
منها الى أسرار معانيه فكذلك لابد من تصحيح ظاهر الشريعة أولاً وأخيراً) يكون (الترقى منها الى  
أسرارها) وبواطنها (وأغوارها فاذا قدم هذه الشروط الاربعة وتجرد عن المال والجاه كان كمن تطهر  
وتوضأ ورفع الحدث وصار صالحاً للصلاة فيحتاج الى امام يقتدى به فكذلك المريد) في سلوك طريق الحق  
(يحتاج الى شيخ) بصير (وأستاذ) كامل (يقتدى به لا محالة ليهديه الى سواء السبيل فان سبيل الدين  
غامض) أي دقيق خفي (وسبيل الشيطان كثيرة ظاهرة ومن لم يكن له شيخ يهديه) ويؤديه و يريه طريق  
الحق (قاده الشيطان لا محالة الى طرقه فمن سلك البوادي المهلكة) والمفارز المضلة (بنفسه من غير خفير)  
أي دليل يرشد (فقد خاطر بنفسه) أي رماها في خطر (وأهلكها) أي تسبب لها كها ونص القشيري  
في الرسالة ثم يجب على المريد أن يتأدب بشيخ فان من لم يكن له استاذ لا يبلغ أبدأ وهذا أبو يزيد يقول من لم  
يكن له استاذ فامامه الشيطان سمعت أبا علي الدقاق يقول العبادة بلا علم كالبنيان على السرفين اه ووقع  
في بعض كتب الصوفية من لم يكن له شيخ فشيخة الشيطان (ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تثبت  
بنفسها فانها تجف على القرب وان بقيت مدة وأورقت لم تثمر) وقال القشيري في الرسالة في آخر الكتاب في  
باب وصايا المريد من سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق يقول الشجرة اذا تثبتت بنفسها من غير غارس فانها تورق  
ولكن لا تثمر كذلك المريد اذا لم يكن له استاذ ياخذ عنه طريقته نفساً بنفساً فهو عابد هواه لا يجد نفاذاً  
وقال في باب الارادة سمعت أبا علي يقول الشجر اذا تثبت بنفسه ولم يستنبت أحد يورق ولكن لا يثمر كذلك  
المريد اذا لم يكن له استاذ يخرج به لا يجي منه شيء (فغصم المريد بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه  
فليتمسك به متمسكاً لا على شط البحر بالقائد بحيث يفوق اليه أمره بالكيفية ولا يخالفه) أصلاً (في  
ورد ولا صدر ولا يبقى في متابعتها شيئاً ولا يذو) أي لا يترك (و يعلم ان نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من  
نفعه في صواب نفسه لو أصاب) وعبارة القشيري في الرسالة وان لا يخالف شيخه في كل ما يشير عليه فان  
الخلاف شر للمريد في ابتداء أمره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع عمره ومن شرطه أن  
لا يكون له بقلبه اعتراض على شيخه (فاذا وجد مثل هذا المعتصم وجب على معتصمه أن يحميمه ويعصمه  
بحسن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهي أربعة أمور الخلوقة والصمت والجوع والسهر وهذا يحسن  
من القواطع فان مقصود المريد اصلاح قلبه ليساهد ربه ويصلح لقربه) وعبارة الرسالة لانه يجب على  
المريد أن يجتهد ليعرف ربه لا يحصل انفسه قدراً وقرين بين من يريد الله تعالى وبين من يريد جاه نفسه (اما  
الجوع فانه ينقص دم القلب) لانه لا يكون الامن غذاء فاذا بطل الغذاء نقص الدم (فبيضة) بان يقل  
احراره (وفي بياضه نوره) وجلأؤه ومن هنا قال يحيى بن معاذ الرازي الجوع نور والشبع نار والشهوة

وجب على معتصمه أن يحميمه ويعصمه بحسن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهو أربعة أمور \* الخلوقة والصمت والجوع والسهر  
وهذا تحسن من القواطع فان مقصود المريد اصلاح قلبه ليساهد ربه به ويصلح لقربه وأما الجوع فانه ينقص دم القلب ويبيضه وفي بياضه  
نوره

ويذيب شحم اللؤلؤ وفي ذوبانه رفته ورقته مفتاح المكاشفة كما كان قسوته سبب الحجاب ومنها نقص دم القلب ضاق مسالك العروق فان حجار به العروق المثلثة الشهوات وقال عيسى عليه السلام يا معشر الخوار بين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم وقال سهل بن عبد الله التستري ما صار الابدال ابدال الأباريح خصال (٣٧٢) باخصاص البطون والسهر والصمت والاعتزال عن الناس ففائدة الجوع في

مثل الخطب يتولد منه الاحراق ولا تنطفئ ناره حتى تحرق صاحبها (و) الجوع أيضا (يذيب شحم اللؤلؤ وفي ذوبانه رفته ورقته مفتاح المكاشفة كما كان قسوته سبب الحجاب) عن المكاشفات (ومهما نقص دم القلب ضاق منه سلك مسالك العروق) العين (فان حجار به العروق المثلثة بالشهوات) كما في الخبران الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم الحديث وقد تقدم في كتاب الصوم (قال عيسى عليه السلام يا معشر الخوار بين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم) وفيه اشارة الى أن الجوع يصفى اللؤلؤ فيكون محلا لشران الانوار الالهية (قال) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (ما صار الابدال ابدال الأباريح خصال باخصاص البطون والسهر والصمت والاعتزال عن الناس) نقله القشيري في الرسالة (ففائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر تشهد له التجربة وسيأتي بيان وجه التدرج فيه في كتاب كسر الشهوتين) وهو الكتاب الذي يليه (وأما السهر فانه يجلو القلب ويصفيه) عن السكديرات (وينوره فينضاف ذلك الى الصفاء الذي حصل من الجوع ويصير القلب) بمضافة الصفاء فيه (كالكوكب الدرّي) المضيء التلألؤي (والمرآة المجلوة) يبيض بعضه بنور الاسلام وبعضه بنور الايمان وكله بنور الاحسان والايقان فاذا ابيض القلب انعكس نوره على النفس (فيلوح فيه جمال الحق) أي أشعة أنواره بأن تنجلي فيه (ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة وحقارة الدنيا) فانه تفتتت بذلك رغبته عن الدنيا (واعراضه عنها) واقباله على الآخرة وللقلب وجه الى النفس ووجه الى الروح وللنفس وجه الى القلب ووجه الى الطبع والغريزة والقلب اذا لم يبيض كله لم يتوجه الى الروح بكاه ويكون ذا وجهين وجه الى الروح ووجه الى النفس فاذا ابيض توجه الى الروح بكاه فيتدارك مدد الروح ويزداد اشراقا وقوة واوكلا انجذب القلب الى الروح انجذبت النفس الى القلب وكلما انجذبت توجهت بوجهها الذي يليه وتنور النفس لتوجهها الى القلب بوجهها الذي يلي القلب (والسهر أيضا نتيجة الجوع) وعثرته (فان السهر مع الشبع غير ممكن) لان الشبع يرخي العروق والاعصاب ويجري النوم (والنوم يقسى القلب ويمتد الا اذا كان بقدر الضرورة) فانه لا بد منه وهو سبعون درجة بين الليل والنهار (فيكون سبب المكاشفة لاسرار الغيب فقد قيل في صلوة الابدال ان أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة) ونقله صاحب القوت وصاحب الرسالة وصاحب العوارف (وقال أبو اسحق ابراهيم بن أحمد الخواص) من أقران الجنيد مات بالري سنة ٢٩١ رجه الله تعالى (اجتمع رأي سبعين صديقا على ان كثرة النوم من كثرة شرب الماء) نقله القشيري وصاحب القوت وذلك ان الاكثار من الماء يرخي العروق لامتلائها به فيكون سببا للفتور في الاعضاء والكسل فيغلب النوم (واما الصمت) وهو قلة الكلام (فانه يسهل العزلة) عن الناس فانه اذا لم يجد عنده أحد الا يتكلم (ولكن المعتزل لا يتخلو عن مشاهدة من يتوهم له بطعام وشراب أو تدبير أمر) من أموره (فينبغي أن لا يتكلم الا بقدر الضرورة) وهذا معنى قولهم كلام الابدال عن ضرورة (فان الكلام يشغل القلب) عن مراقبة المذكور (وشره القلب الى الكلام عظيم فانه يستروح اليه) ويستعليه (ويستثقل التجرد للذكرو والفكر) لما فيه من المشقة (ويسترخي اليه) أي الى الكلام (فالصمت يلقي العقل ويجلب الورع ويعلم التقوى) كما سيأتي بيان ذلك (وأما الخلو ففائدتها دفع الشواغل وضبط السمع والبصر) عن تطرف شيء اليهما (فانه ماد هليز القلب في حكم حوض انصب اليه مياه كدرية) متخيرة (قدرة من أنهار الخواص) الظاهرة (ومقصود الرياضة

تنوير القلب أمر ظاهر يشهده التجربة وسيأتي بيان وجه التدرج فيه في كتاب كسر الشهوتين وأما السهر فانه يجلو القلب ويصفيه وينوره فينضاف ذلك الى الصفاء الذي حصل من الجوع فيصير القلب كالكوكب الدرّي والمرآة المجلوة فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة وحقارة الدنيا وأما فائدها فانه تفتتت بذلك رغبته عن الدنيا واقباله على الآخرة والسهر أيضا نتيجة الجوع فان السهر مع الشبع غير ممكن والنوم يقسى القلب ويمتد الا اذا كان بقدر الضرورة فيكون سبب المكاشفة لاسرار الغيب فقد قيل في صلوة الابدال ان أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وقال ابراهيم الخواص رجه الله أجمع رأي سبعين صديقا على ان كثرة النوم من كثرة شرب الماء \* وأما الصمت فانه يسهل العزلة ولكن المعتزل لا يتخلو عن مشاهدة من يتوهم له بطعام وشرابه وتدبير أمره فينبغي أن لا يتكلم الا بقدر الضرورة فان الكلام

يشغل القلب وشره القلوب الى الكلام عظيم فانه يستروح اليه ويستعليه ويستثقل التجرد للذكرو والفكر فيسترخي اليه فالصمت يلقي العقل ويجلب الورع ويعلم التقوى \* وأما الخلو ففائدتها دفع الشواغل وضبط السمع والبصر فانه ماد هليز القلب والقلب في حكم حوض تنصب اليه مياه كدرية كدرية قدر من أنهار الخواص ومقصود الرياضة

تفرغ الحوض من تلك المياه ومن الطين الحاصل منها لينفجر أصل الحوض فيخرج منه الماء النظيف الطاهر وكيف يصحح أن ينزح الماء من الحوض والأنهار مفتوحة اليه فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص فلا بد من (٣٧٣) ضبط الحواس الاعن قدر الضرورة

وايس يتم ذلك الا بالخلوة في بيت مظلم وان لم يكن له مكان مظلم فليلف رأسه في جيبه أو يندثر بكساء أو أزارق في مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال الحضرة الربوبية أما ترى ان نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة فتقبل له بأهمل المزل بأهمل المدثر بهذه الاربعة جنة وحسن بها تدفع عنه القواطع وتمنع العوارض القاطعة للطريق فاذا فعل ذلك اشتغل بعده بساولة الطريق وانما ساولة بقطع العقبات ولا عقبه على طريق الله تعالى الاصفات القلب الدنيا وبعض تلك العقبات أعظم من بعض والترتيب في قطعها أن يشتغل بالاسهل فالاسهل وهي تلك الصفات أعنى أسرار العلائق التي قطعها في أول الارادة وآثارها أعنى المال والجاه وحب الدنيا والالتفات الى الخلق والتشوف الى المعاصي فلا بد أن يخلى الباطن عن آثارها كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهر وفيه تطول المجاهدة ويختلف ذلك باختلاف الاحوال فرب شخص قد كفى أكثر الصفات فلا

تفرغ الحوض من تلك المياه) والاختلاء منها (ومن الطين الحاصل منها لينفجر أسفل الحوض فينفجر منه الماء اللطيف الطاهر) لا كدر ولا قذر ولا يحصل الانفجار الا بتزح تلك المياه عنه (فكيف يصح أن ينزح الماء من الحوض والأنهار مفتوحة اليه فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص فلا بد من ضبط الحواس) من تطرق شيء منها الى القلب (الاعن قدر الضرورة وليس) يتم ذلك الا بالخلوة في مكان مظلم (لانه يحفظ حاسة البصر من تبددها) فان لم يكن مكان مظلم فيلغ رأسه في جيبه أو يندثر بكساء أو أزارق) بان يلقبه على رأسه فيمتنع به وهذه هي الخلوة الصغرى وهي مانعة عن تبدد حاسة البصر الى المراتب ولولم يكن في خلوة (ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال الحضرة الربوبية) لجمع حواسه (أما ترى ان نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على هذه الصفة فتقبل له بأهمل المزل بأهمل المدثر) قال العراقي منفق عليه من حسد يث جاورت بجراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني الحديث وفيه فأتيت خديجة فقلت ذروني وصبروا على ماء باردا قال فنزلت بأهمل المدثر وفي رواية فقال زملوني زملوني ولهما من حديث عائشة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع اه قلت لفظ حديث جابر أخرجه من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن قال سألت جابر بن عبد الله عن أول ما نزل من القرآن فقال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بجراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالتي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بجراء جالس على كرسي بين السماء والارض فحشنت منه رعبا فرجعت فقلت ذروني فدثروني فنزلت بأهمل المدثر ثم فأنذرتي قوله والرجز فأهجر وكذلك رواه عبد الرزاق والطيالسي وأحمد وعبد بن حيد والترمذي وابن الضريس وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وابن الانباري في المصاحف ويروي عن ابراهيم النخعي قال كان صلى الله عليه وسلم متدثراني فرطق يعني شله صغيرة الخجل أخرجه سعيد بن منصور وأخرج البزار والطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال اجتمعت قريش في دار الندوة فقالوا اسموا هذا الرجل اسما تصدوا الناس عنه فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا اجنونا قالوا ليس بجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر قالوا يفرق بين الحبيب وجيبه فتفرق المشركون على ذلك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فزمل في ثيابه وندثر فيها فأنابه جبريل فقال بأهمل المزل بأهمل المدثر (فهذه الاربع جنة وحسن تدفع عنه القواطع وتمنع العوارض القاطعة للطريق فاذا فعل ذلك اشتغل بعده بساولة الطريق وانما ساولة بقطع العقبات) محرقة هي الشيا في الجبال (والعقبه في طريق الله الاصفات القلب التي سبها الالتفات الى الدنيا وبعض تلك العقبات أعظم من بعض والترتيب) الكلى (في قطعها أن يشتغل بالاسهل فالاسهل يكون أعون له في القاطع وهي تلك الصفات أعنى أسرار العلائق التي قطعها في أول دخوله في (الارادة وآثارها) أي الصفات (أعنى آثار المال والجاه وحب الدنيا والالتفات الى الخلق والتشوف الى المعاصي فلا بد ان يخلى الباطن عن آثارها كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهرة وفيه تطول المجاهدة) وتتضاعف المشقات (ويختلف ذلك باختلاف الاحوال) والاشخاص (فرب شخص قد كفى أكثر الصفات) فتقبل التقاته الى الدنيا (فلا تطول عليه المجاهدة) وقد يسلب تلك الصفات باجمعها فلا تكون له همة سوى الله تعالى فلا يحتاج الى مجاهدة وأصحاب هذا المقام بعد وصولهم الى الله تعالى قد يشتاقون الى المجاهدة والرياضة تسكيلا للمقامات (وقد ذكرنا ان طريق المجاهدة مضادة الشهوة ومخالفة الهوى في كل صفة غالبية على نفس المر يد كما سبق ذكره فاذا كفى ذلك أضعف بالمجاهدة) والرياضة (ولم يبق في قلبه علة) أي علاقة حسية ولا معنوية لان بناء هذا الطريق على فراغ القلب (شغله بعد

تطول عليه المجاهدة وقد ذكرنا ان طريق المجاهدة مضادة الشهوات ومخالفة الهوى في كل صفة غالبية على نفس المر يد كما سبق ذكره فاذا كفى ذلك أضعف بالمجاهدة ولم يبق في قلبه علاقة تشغله بعد

ذلك يلزم قلبه على الدوام وغمه من تكثير الاوراد الظاهرة بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون رده وردا واحدا وهو لباب الاوراد  
وغرتها اعني ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتا الى علاقته قال الشبلي للحصري ان كان يحظر  
يقبلت من الجمعة التي تأتي فيها الى (٣٧٤) الجمعة الاخرى شي غير الله تعالى فقام عليك أن تأتي وهذا التجرد لا يحصل الا مع

ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام وغمه من تكثير الاوراد الظاهرة) من نوافل الصلاة وغيرها (بل  
يقتصر على الفرائض والرواتب) قال القشيري في الرسالة وليس من آداب المرید كثرة الاوراد في الظاهر  
فان القوم في مكابدة خواطرهم ومعالجة اخلاقهم ونفي الغفلة عن قلوبهم لاني تكثير أعمال البر والذى لا بد  
لهم منه اقامة الفرائض والسنن الراتبة فاما الزيادة من الصلوات النافلة فاستدامة الذكر بالقلب اتم لهم  
(ويكون ورده ووردا واحدا وهو لباب الاوراد) وخلصتها (وغرتها اعني ملازمة القلب لذكر الله تعالى  
بعد الخلو عن ذكر غيره ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتا الى علاقته) وشواغله قال القشيري في الرسالة ومالم  
يتجرد المرید عن كل علاقة لا يجوز لشيخه أن يلقنه شيئا من الاذكار بل يجب أن يقدم على ذلك التجربة  
(قال) أبو بكر (الشبلي للحصري) هو أبو الحسن علي بن ابراهيم البصري سكن بغداد مات بها سنة ٣٧١  
ان (كان يحظر على قلبك) ولفظ الرسالة وكان الشبلي يقول للحصري في ابتداء أمره ان خطر ببالك (من  
الجمعة الى الجمعة) الثانية (التي تأتي) وفي نسخة تأتي في أخرى تأتي (غير الله) تعالى أي اذا سكن قلبك  
الى غير الله (فقام عليك أن تأتي) ولفظ الرسالة ان تحضرني أي فلا تعجنني وفائدة قوله من الجمعة الى  
الجمعة تعلمه دوام وده لما خطر له من ذلك فانه اذا دام الود قوي القلب بمادام عليه (وهذا التجرد لا يمكن  
الا مع صدق الارادة واستيلاء حب الله تعالى على القلب حتى يكون في صورة العاشق المستهتر الذي ليس له الا  
هم واحد) وتقدم عن الأستاذ أبي علي انه قال الارادة لوعة في الفؤاد لذغة في القلب غرام في الضمير انزعاج  
في الباطن فهذه كلها صفات العاشق وبتمامها يتم صدق الارادة (فاذا صار كذلك ألزمه الشيخ زاوية) من  
زوايا البيت (ينفرد بها) بنفسه (ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال فان أصل طريق  
الدين القوت الحلال) وكل مرید لم يراع ذلك لا يجي عمه شي في الطريق (وعند ذلك يلقنه ذكر من  
الاذكار حتى يشتغل به لسانه وقلبه) معا (فيجلس ويقول مثلاً الله الله أو سبحان الله أو ما يراه الشيخ من  
الكلمات) المناسبة لحاله في ساوكه فن غلب عليه الجذب فهذا ذكره ومن غلب عليه السلوك فالمناصب  
له النبي والانبيا كما تقدمت الاشارة اليه (ولا يزال) المرید (يواطب عليه حتى يسقط الأثر عن اللسان  
وتبقى صورة اللفظ في القلب ثم لا يزال كذلك حتى تنمحي عن القلب حروف اللفظ وصورته وتبقى حقيقة  
معناه لازما للقلب حاضرا معه غالبا عليه) ولفظ الرسالة فاذا جره شيخه فيجب أن يلقنه ذكر من الاذكار  
على ما راه شيخه في أمره أن يذكر ذلك الاسم بلسانه ثم يأمره أن يسوي قلبه مع لسانه فيقول اثبت على  
استدامة هذا الذكر كأنك مع ربك أبدا بقلبك ولا يجري على لسانك غير هذا الأمر ما أمكنتك (قد فرغ  
القلب) أي أخلاه (عن كل ما سواه لان القلب اذا شغل بشي خلا عن غيره أي شيء كان) لانه ليس له  
الوجهة واحدة (فاذا شغل بذكر الله) تعالى (وهو المقصود) الاعظم (خلا لا محالة عن غيره وعند ذلك)  
أي بعد تفرغ القلب عن السوي واثبات ذكر الله فيسه (يلزمه) أي المرید (أن يراقب) أي يحافظ  
(وساوس القلب والخواطر التي تتعلق بالدنيا وما يتذكر فيسه) أي في القلب (تمام مضي من أحواله  
وأحوال غيره فانه مهما اشتغل بشي منه ولو في لحظة خلا قلبه عن الذكر) والفكر (في تلك اللحظة وكان  
ذلك نقصانا) لحاله وعبارة الرسالة ثم يأمره بياتر الخلو والعزلة ويجعل اجتهاده في هذه الحالة لا محالة نفي  
الخواطر الدنية والهواجس الشاغلة عن القلب (فليجتهد في دفع ذلك) عن قلبه (ومهما دفع وساوس  
كهاورد النفس الى هذه الكلمة) التي لفظها شيخه (جاءته الوساوس من هذه الكلمة وانها ما هي)

صدق الارادة واستيلاء  
حب الله تعالى على القلب  
حتى يكون في صورة العاشق  
المستهتر الذي ليس له الا هم  
واحد فاذا كان كذلك  
ألزمه الشيخ زاوية ينفرد بها  
ويوكل به من يقوم له بقدر  
يسير من القوت الحلال  
فان أصل طريق الدين  
القوت الحلال وعند ذلك  
يلقنه ذكر من الاذكار  
حتى يشغل به لسانه وقلبه  
فجلس ويقول مثلاً الله  
الله أو سبحان الله سبحان  
الله أو ما يراه الشيخ من  
الكلمات فلا يزال يواظب  
عليه حتى تسقط حركة  
اللسان وتكون الكلمة  
كأنها جارية على اللسان  
من غير تحريك ثم لا يزال  
يواطب عليه حتى يسقط  
الأثر عن اللسان وتبقى  
صورة اللفظ في القلب ثم  
لا يزال كذلك حتى يمحي  
عن القلب حروف اللفظ  
وصورته وتبقى حقيقة  
معناه لازمة للقلب حاضرا  
معه غالباً عليه قد فرغ  
عن كل ما سواه لان القلب  
اذا شغل بشي خلا عن غيره  
أي شيء كان فاذا اشتغل  
بذكر الله تعالى وهو المقصود  
خلا لا محالة عن غيره وعند

ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب والخواطر التي تتعلق بالدنيا وما يتذكر فيه مما قدم مضي من أحواله وأحوال غيره أي  
فانه مهما اشتغل بشي منه ولو في لحظة خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة وكان أيضا نقصانا فليجتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوساوس كلها ورد  
النفس الى هذه الكلمة جاءته الوساوس من هذه الكلمة وانها ما هي

معنى كان لها وكان معبودا  
ويعتبره عند ذلك خواطر  
تفتح عليه باب الفكر ور بما  
رد عليه من وساوس  
الشیطان ما هو كثر وبدعة  
ومعها كان كارها لذلك  
وهو شمر الأماطه عن القلب  
لم يضره ذلك وهي منقسمة  
الى ما يعلم قطعان الله تعالى  
منزعه عنه ولكن الشيطان  
يبقى ذلك في قلبه ويجريه على  
خاطره فشرطه أن لا يبالي  
به ويقزع الى ذكر الله  
تعالى وينهل اليه ليدفعه  
عنه كما قال تعالى وإما ينزغتن  
من الشيطان نزغ فاستعد  
بأنه سمع عليه وقال  
تعالى ان الذين اتقوا اذا  
مسهم طائف من الشيطان  
تذكر وافاذا هم مبصرون  
والى ما يشك فيه فينبغي أن  
يعرض ذلك على شيخه بل  
كل ما يجد في قلبه من  
الاحوال من فترة أو نشاط  
أو التفات الى علة أو صدق  
في ارادة فينبغي أن يظهر ذلك  
لشيخه وان يستر عن غيره  
فلا يطلع عليه أحد ثم ان  
شيخه ينظر في حاله ويتأمل  
في ذلك وكما يستفاد علم انه  
لو تركه وأمره بالفكر تنبه  
من نفسه على حقيقة الحق  
فينبغي أن يجيله على الفكر  
وأمره بملازمته حتى يقذف  
في قلبه من النور ما يكشف  
له حقيقة وان علم ان ذلك  
بما لا يقوى عليه مثله رده  
الى الاعتقاد القاطع بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه

أى ماحقة قمتها وأنه يقع بالمريد الذي لا يتحقق حقيقة ما يذكره (وإمامه حتى قولنا لله) هل هو مبتدا  
خبره محذوف أو بالعكس وما المحذوف الذي يقدرهنا (ولاي معنى كان الهام معبودا ويعتبره عند ذلك  
خواطر) مختلفة (تفتح عليه باب الفكر ور بما رد عليه من وساوس الشيطان ما هو كثر) صراح  
(أو بدعة) مذمومة (ومعها كان كارها لذلك ومشمرا الأماطه) أي أزالته (عن القلب لم يضره ذلك  
والخواطر منقسمة الى ما يعلم قطعان الله) تعالى (منزعه عنه ولكن الشيطان يلقى ذلك في قلبه ويجريه  
على خاطره فشرطه أن لا يبالي به) ولا يهتم له (ويقزع الى ذكر الله) تعالى (وينهل اليه) ويتضرع  
بباطنه (ليدفعه عنه كما قال الله تعالى وإما ينزغتنك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه هو السميع العليم ان  
الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) وعبارة الرسالة واعلم انه يكون  
للمريد على الخصوص بلايا من هذا الباب وذلك انهم اذا دخلوا في مواضع ذكرهم أو كانوا في مجالس  
سماع أو غير ذلك فيهبس في نفوسهم ويخطر ببالهم أشياء منكرة يتحققون ان الله منزعه عن ذلك وليس  
تعتبرهم شبهة في ان ذلك باطل ولكن يدوم ذلك فيشتد نأديتهم به حتى يبلغ ذلك حدا يكون أصعب شتم  
وأقبح قول وأشنع خاطر لا يمكن للمريد اجراء ذلك على اللسان ولا بدأه لاحد وهذا أشد شئ يقع لهم  
فالواجب عند هذا ترك مبالاهم بتلك الخواطر واستدامة الذكر والابتغال الى الله تعالى واستدفاع ذلك  
وتلك الخواطر ليست من وساوس الشيطان وانما هي من هواجس النفس فاذا قابلها العبد بترك المبالاة  
لها ينقطع ذلك عنه اه كلام القشيري وأنت ترى انه جعل ما يجري على قلب المريد بما ذكر من هواجس  
النفس لامن وساوس الشيطان والمصنف جعله من الوساوس والامر في ذلك سهل قريب وقد تقدم  
للمصنف ذكر حديث ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق  
ربك فاذا كان ذلك فليستعد بالله ولينته وجاه بعض الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا تقع في نفوسنا  
أمور لو أحدنا أن يخرج من السماء فخطفه الطير ولا يقع له ذلك فقال أو جسدتموه قالوا نعم قال ذلك  
صريح الايمان بعقوب ردهم لذلك أو تألمهم وتمنهم الموت مما وقع لهم لانفس الوسوسة وحاصله انه اذا ضاق  
على المر يد شئ من ذلك التجأ الى الله فيه واستعاذ به وأعرض عن النكرة فيه فان الله يزيله عن قلبه ويقوى  
يقينه والله الموفق (والى ما يشك فيه فينبغي أن يعرض ذلك عن شيخه بل كل ما يجد في قلبه من الاحوال  
من فترة) في الارادة أو في السلوك (أو نشاط) فيهما (أو التفات الى علة) دنويه أو أخرى (أو صدق  
في ارادة فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ويسره) أي يكتمه (من غيره فلا يطلع عليه أحد) وعبارة الرسالة ثم  
يجب عليه تخطئ سره حتى عن زره الاعن شيخه ولو كتم نفسا من أنفاسه عن شيخه فقد حانه في حق صحبته  
اه وذلك لان الشيخ قد ترك شغله مع مولاه في خاصته وعاهد الله على أن يضرغ قلبه في اصلاح هذا المر يد  
فحقه أن لا يكتم عنه شيا ليلفعل به ما يراه اصلاحا له (ثم ان شيخه ينظر في حاله ويتأمل في ذلك وكما يستفاد علم انه  
علم انه لو تركه وأمره بالفكر تنبه من نفسه لحقيقة الحق فينبغي أن يجيله على الفكر وأمره بملازمته  
حتى يقذف في قلبه من النور) ينشرح به صدره و (ينكشف له به حقيقة وان علم ان ذلك مما لا يقوى  
عليه مثله رده الى الاعتقاد الصحيح بما يحتمله قلبه من وعظ) ونصيحة (وذكر دليل قريب من فهمه)  
ونصن القشيري واعلم أن المر يد قلما يخلو في أوان خلوته في ابتداء ارادته من الوساوس في الاعتقاد  
لا سيما ان كان في المر يد كياسة قلب وقلما يرد لاستقباله هذه الحالة في ابتداء ارادته وهذه من الامتحانات  
التي تستقبل المر يد فالواجب على شيخه ان رأى فيه كياسة أن يجيله على الحجج العقلية فان بالعلم يتخلص  
لاجمالة المعترف فيها يعتبره من الوساوس وان تفرس شيخه فيه القوة والثبات في الطريقة أمره بالصبر  
واستدامة الذكر حتى تسنح في قلبه أنوار القبول وتطلع في سره من الوصول وعن قريب يكون ذلك  
ولكن لا يكون هذا الاقتراد المر يد فان الغالب أن تكون معالجتهم بالرد الى النظر وتأمل الآيات

بشرط تحصيل علم الاصول على قدر الحاجة الداعية للمريدين (وينبغي أن يتأق وتلتطف به فان هذه مهالك الطريق ومواقع اخطارها وكم من مریدا اشتغل بالريضة) وسلك سبيل المجاهدة (فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه) وازالته عن قلبه (فانقطع عليه طريقه فاشتغل بالبطالة وسلك طريق الاباحية وذلك هو الهلاك العظيم) قال القشيري في الرسالة توقف المريد من فترته والفرق بين الفترة والوقفة ان الفترة رجوع عن الارادة وخرج منها والوقفة سكوت عن السير باستحلاء حالة الكسل وكل مرید وقف في ابتداء ارادته لا يجيء منه شيء (ومن تجرد للفكر ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه لم يخجل عن أمثال هذه الافكار فكا أنه قد ركب سفينة الخطر فان سلم كان من ملوك الدين وان أخطأ كان من الهالكين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عليكم بدین العجائز) قال العراقي قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقفله على أصل يرجع اليه من رواية صحيحة ولا سقيمة حتى رأيت حديثا للمحمد بن عبد الرحمن بن البيهقي عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في آخر الزمان واختلفت الاهواء فعليكم بدین أهل البادية والنساء وابن البيهقي في ترجمته ابنه عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان يتهم بوضعها اه وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه ابن حبان في الضعفاء في ترجمة ابن البيهقي والله أعلم اه قلت ورواه من هذا الوجه أيضا الديلمي في مسند الفردوس وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة محمد بن الحرث عن ابن البيهقي ثم قال ومن عجائبه هذا الحديث وعبارة ابن حبان في الضعفاء في ترجمته حدث عن أبيه نسخة شبيهة بما تاتي حديث كلها موضوعة لا يجوز الاحتجاج به ولا ذكره الاعلى ووجه التعجب اه وتقرر الى ظاهر سياقه مشي غالب الحفاظ على انه موضوع وفيه نظر قال السنخاوي وعند رزين في جامعه مما أضافه لعمر بن عبد العزيز ينهيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال تركتم على الواضحة ليلها كنهارها كونوا على دين الاعراب والعلمان والكتاب اه وقد أشار المصنف الى معناه فقال (وهو تلقى أصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاشتغال بأعمال الخير) قال ابن الاثير في جامع الاصول بعد ابراهه ماسبق عن رزين أراد بقوله دين الاعراب والعلمان الوقوف عند قبول ظاهري الشريعة واتباعها من غير تفتيش عن الشبه وثقير عن أقوال أهل الزبغ والاهواء ومثله قوله عليكم بدین العجائز اه وهذا السياق يدل على أن الحديث له أصل اه قلت ومنهم من يزيد بقوله العجائز الماء والخراب ولم أجده أصلا وكانه تفسيره بانه (فان الخطر في العدول عن ذلك كثير) فمن لم يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أهلها بعضهم بعضا كان أمره أهون فمن سمع منها وهو جائم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق والباطل ولهذا كان الفخر الرازي فيما نقله عنه الحافظ ابن حجر مع تجرعه في الاصول يقول من التزم دين العجائز فهو الفاسق وقال ابن السمعاني في الذيل عن الهمداني سمعت أبا المعالي يعني امام الحرمين يقول قرأت خمسين ألفا في خمسين ألفا ثم نزلت أهل الاسلام باسلامهم فيها وعلومهم الظاهرة وركبت البحر الخضم وغصت في الذي نهى أهل الاسلام عنه وكل ذلك في طلب الحق وهو بامن التقليد والآن فقد رجعت من العمل الى كلمة الحق عليكم بدین العجائز فان لم يدركني الحق بلطفه وأموت على دين العجائز ويحتم عاقبة أمرى عند الرحيل على أهل الحق وكلمة الانحلاص لاله الا الله فالويل لابن الجويني (ولهذا يجب على الشيخ أن يتفرس في المريد) أي ينظر اليه بنور الايمان وفراسته (فان لم يكن ذلك كافطنا متمسكا من اعتقاد الظاهر لم يشغله بالذكور والفكر) لان مثله ترد عليه في أثناء ذكره وفكره شبهه وسواس ربما تمسك من قلبه وليس عنده التمسك في أصل الاعتقاد فيضره ذلك ولا يجيء منه في الطريق شيء (بل يرداه الى الاعمال الظاهرة) كصلاة الليل وصلاة الضحى والاشراق والاقرابين ومتابعة الصيام والاوراد المتواترة وأفضلها القرآن (ويشغله بخدمة المتجربين للفكر لتشمله بركتهم فان العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسبق القوم ويتعهد دواهم

وينبغي أن يتأق وتلتطف به فان هذه مهالك الطريق ومواقع اخطارها فكم من مرید اشتغل بالريضة فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه فاشغل بالبطالة وسلك طريق الاباحية وذلك هو الهلاك العظيم ومن تجرد لذكر ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه لم يخجل عن أمثال هذه الافكار فانه قد ركب سفينة الخطر فان سلم كان من ملوك الدين وان أخطأ كان من الهالكين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عليكم بدین العجائز وهو تلقى أصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاشتغال بأعمال الخير فان الخطر في العدول عن ذلك كثير ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يتفرس في المريد فان لم يكن ذلك كافطنا متمسكا من اعتقاد الظاهر لم يشغله بالذكور والفكر تشمله بركتهم فان العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسبق القوم ويتعهد دواهم



يتكلم به وعظا ونصحا ويتصدى للتذكير فجد النفس فيه لئلا تليس وراعها لئلا فتدعو تلك اللذة الى أن يتفكر في كيفية ايراد تلك المعاني وتحسين الالفاظ المعبرة عنها وترتيب (٣٧٨) ذكرها وترتيبها بالحكايات وشواهد القرآن والاخبار وتحسين صنعة الكلام

يتكلم به وعظا ونصحا) أي بطريقتيهما (ويتصدى للتذكير) على ملاءم من الناس (فتجسد النفس فيه لذة) غريبة (ليس وراعها لئلا فتدعو تلك اللذة الى أن يتفكر في كيفية ايراد تلك المعاني وتحسين الالفاظ المعبرة عنها) بانواع البلاغة والجزالة (وترتيب ذكرها وترتيبها بالحكايات) المناسبة لها (وشواهد القرآن والاخبار) لكل معنى من تلك المعاني (وتحسين صورة الكلام) بالالخان (لتجمل اليه القلوب والاسماع) وترغب اليه وهذا حسن في الجملة اذا كان من غير قصد مع حسن النية (و) لكن (الشیطان ربما يتجمل اليه ان هذا منك احياء لقلوب الموقى الغافلين عن الله عز وجل وانما أنت واسطة بين الله وبين الخلق تدعو عباده اليه وما لك فيه نصيب ولا لنفسك فيه لذة ويتضح كيد الشيطان بان يظهر في آفرانه من يكون أحسن كلاما منه وأجزل لفظا وأقدر على استجلاب قلوب العوام فانه يتحرك في باطنه بالحسد لا بحاله ان كان محركة كيد القبول وان كان محركة هو الحق حرصا على دعوة عباده الله تعالى الى صراطه المستقيم فيعظم فرحه بذلك وينشرح صدره (فيقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني) أي قواني (بمن يوازي) ويعينني (على اصلاح عباده) فهذا هو التمييز بين المحركين (كالذي وجب عليه) وجوب كفاية (مثلا أن يحمل ميتا) أي يجزه بالغسل والتسكين (ليدفنه اذا وجد ضامعا وتعين عليه ذلك شرعا فانه يفرح به ولا يحسده معينه) ولا يتحضر ذلك بياله (والغافلون) عن طريق الحق (موقى) أي بمنزلة الاموات وان كانوا احياء في الظاهر (والوعاظ هم المنبهون) لهم عن رقدة الغفلة (والمحبون لهم) من مودة القلوب (ففي كثيرهم استرواح وتناصر) وتعاون (فينبغي أن يعظم الفرح بذلك) ويكثر السرور به (وهذا عز وجل وجود جدا) لاستعواذ الشيطان على قلوب أكثر الخلق (فينبغي أن يكون المريد على حذر منه فانه أعظم حبات الشيطان) وأكبر مصاذه (في قطع الطريق على من انفتح له أو اتل الطريق) قال القشيري أضر الاشياء بالمريد استئناسه بما يليق اليه في سره من تقريرات الحق سبحانه ومتمته عليه بان خصصت له هذا وأفردت عن أشكالك فانه لو قال بترك هذا فعن قريب يستخطف عن ذلك بما يبدو له من مكاشفات الحقيقة اه (فان ايثار الحياة الدنيا طبع غالب على الانسان) قد جعل عليه (ولذلك قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير) أي يختارونها على الآخرة فلا يفعلون ما يسعدهم في الآخرة ولو عاوا علميا يقينا فناءها وبقاء الآخرة لما آثروها) ثم بين ان الشر قديم في الطباع وان ذلك مذكور في الكتب السالفة) أي الماضية (فقال ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى قال السدي ان هذه السورة نزلت في صحف ابراهيم وموسى مثل ما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي حاتم وقال أبو العالبي قصة هذه السورة في الصحف الاولى أخرجه ابن جرير وقال الحسن أي في كتب الله كلها أخرجه ابن أبي حاتم وفي حديث أبي ذر من تخريج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك بشي مما كان في صحف ابراهيم وموسى قال يا أبا ذر نعم قد أفلح من تركي وذكرا سمه به فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى وفي هذا الحديث ان الله تعالى أنزل على ابراهيم عشر صحائف وعلى موسى قبل التوراة عشر صحائف وقد أثنى المصنف ختم هذا الكتاب بما ختم الله به هذه السورة لما فيها من تركية النفس من الادناس وذكر الله تعالى والصلاة والتنبية على ايثار الآخرة وترك شهوات الدنيا ولذاتها وان الآخرة هي دار البقاء وفي كل ذلك تهذيب

لتجمل اليه القلوب والاسماع فر بما يتجمل اليه الشيطان ان هذا احياء منك لقلوب الموقى الغافلين عن الله تعالى وانما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق تدعو عباده اليه وما لك فيه نصيب ولا لنفسك فيه لذة ويتضح كيد الشيطان بان يظهر في آفرانه من يكون أحسن كلاما منه وأجزل لفظا وأقدر على استجلاب قلوب العوام فانه يتحرك في باطنه بالحسد لا بحاله ان كان محركة كيد القبول وان كان محركة هو الحق حرصا على دعوة عباده الله تعالى الى صراطه المستقيم فيعظم فرحه بذلك وينشرح صدره (فيقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني) أي قواني (بمن يوازي) ويعينني (على اصلاح عباده) فهذا هو التمييز بين المحركين (كالذي وجب عليه) وجوب كفاية (مثلا أن يحمل ميتا) أي يجزه بالغسل والتسكين (ليدفنه اذا وجد ضامعا وتعين عليه ذلك شرعا فانه يفرح به ولا يحسده معينه) ولا يتحضر ذلك بياله (والغافلون) عن طريق الحق (موقى) أي بمنزلة الاموات وان كانوا احياء في الظاهر (والوعاظ هم المنبهون) لهم عن رقدة الغفلة (والمحبون لهم) من مودة القلوب (ففي كثيرهم استرواح وتناصر) وتعاون (فينبغي أن يعظم الفرح بذلك) ويكثر السرور به (وهذا عز وجل وجود جدا) لاستعواذ الشيطان على قلوب أكثر الخلق (فينبغي أن يكون المريد على حذر منه فانه أعظم حبات الشيطان

في قطع الطريق على من انفتح له أو اتل الطريق فان ايثار الحياة الدنيا طبع غالب على الانسان ولذلك قال الله تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا ثم بين ان الشر قديم في الطباع وان ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى

فهذا منها جر يذو تربيته في التدرج الى لقاء الله تعالى فاما تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتي فان أغلب الصفات على الانسان بطنه وفرجه ولسانه أعني به الشهوات المتعلقة بها ثم الغضب الذي هو كالخند لجناية (٣٧٩) الشهوات ثم مهمما أحب الانسان

شهوة البطن والفرج وأنس  
بهما أحب الدنيا ولم  
يتمكن منها الا بالمال والجاه  
واذا طلب المال والجاه  
حدث فيه الكبر والعجب  
والرياسة واذا ظهر ذلك لم  
تسمح نفسه بترك الدنيا رأسا  
وتمسك من الدين بما فيه  
الرياسة وغلب عليه الغرور  
فلهاذا وجب علينا بعد  
تقديم هذين الكبابين أن  
تستكمل ربيع المهلكان  
بثمانية كتب ان شاء الله  
تعالى كتاب في كسر شهوة  
البطن والفرج وكتاب في  
آفات اللسان وكتاب في كسر  
الغضب والحقد والحسد  
وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل  
خردعها وكتاب في كسر حجب  
المال وضم الجمل وكتاب في  
ذم الريا وحب الجاه وكتاب  
في ذم الكبر والعجب وكتاب  
في مواقع الغرور وذب كرهه  
المهلكان وتعليم طرق  
المعالجة فيها يتم غرضنا  
من ربيع المهلكات ان  
شاء الله تعالى فان ما ذكرناه  
في الكتاب الاول هو شرح  
لصفات القلب الذي هو  
معدن المهلكات والنخبات  
وما ذكرناه في الكتاب  
الثاني هو اشارة كلية الى  
طريق تهذيب الاخلاق  
ومعالجة أمراض القلوب

للنفس وهو معظم مقصود الكتاب ولذا قال (فهذا منها جر يذو تربيته في التدرج الى لقاء الله تعالى اما تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتي بيانه فان أغلب الصفات على الانسان بطنه وفرجه ولسانه أعني به الشهوات المتعلقة بها) اعلم أن النفس كما تقدم مجبولة على حجة العاجل واثاره على الاجل ولها قوتان جالبة ودافعة فالجالبة الشهوة وأعظمها تعلق بالبطن والفرج واللسان وأما الدافعة فأشار لها بقوله (ثم الغضب الذي هو كالخند لجناية الشهوات) وله ثمرات مذمومة يأتي بيانها (ثم مهمما أحب الانسان شهوة البطن والفرج وأنس بها) بحيث استولت على قلبه (أحب الدنيا) وآثرها لنفسه وهكذا شأن المحب للشيء يؤثر على غيره (لا يتمكن منها الا بالمال والجاه) وهما ركاز عظيمان (واذا طلب المال والجاه حدث فيه الكبر والعجب والرياسة) والعلو وأصناف الشهوة العقلية وظهر من سياق المصنف ان ظهور هذه الاوصاف في المريدين نتائج القوة الجالبة وهو ظاهر ولكن هذه القوة بنفسها لا تحدث هذه الاصناف الا بمجاورتها العقل فانه الذي يكسبها حجة تلك الاصناف لما تقدم ان العقل له وجهان وجه الى النفس ووجه الى الروح فكان مجاورة النفس الشيطان تحدث صفات أخرى كالنكر والحيلة والخداع وأصناف ذلك وهذه هي الاصول الاربع وما عد ذلك فروع تشعب منها فتأمل (واذا ظهر ذلك لم تسمح نفسه بترك الدين رأسا) تمسك من الدين بما فيه الرياسة وغلب عليه الغرور فلهاذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكبابين (أعني شرح عجائب القلب ورياضة النفس) ان نستكمل ربيع المهلكات بثمانية كتب (فيكون المجموع عشرة كتب ثم سردها فقال) كتاب في كسر الشهوتين شهوة البطن وشهوة الفرج وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد وكتاب في كسر شره الكلام (أي حديثه وسورته) وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خردعها وتليسات الشيطان فيها (وكتاب في ذم الريا وحب الجاه وكتاب في كسر حجب المال وضم الجمل وكتاب في ذم الكبر والعجب وكتاب في مواقع الغرور وذب كرهه المهلكات وتعليم طرق المعالجة فيها يتم غرضنا من هذا الربيع) الذي هو الثالث (ان شاء الله تعالى فان ما ذكرناه في الكتاب الاول) من هذه الكتب العشرة (هو شرح لصفات القلب الذي هو معدن المهلكات والنخبات وما ذكرناه في الكتاب الثاني) الذي بعده (هو اشارة كلية الى تهذيب طريق الاخلاق ومعالجة أمراض القلوب اما تفصيلها فانما يأتي في هذه الكتب ان شاء الله تعالى) وهذا آخر كتاب رياضة النفس وتهذيب الاخلاق وقد عنى ان أختمه بفوائد ناقعة تتعلق باآداب المريدين بما اقتطفته من كتب القوم وجعلتها في فصول هي مهمة ولهذا الكتاب تمة

\* (فصل) \* اذا أحكم بينه وبين الله عقده فيجب ان يحصل من علم الشرعية اما بالتحقيق واما بالسؤال من الاثمة ما يؤدي به فرضه وان اختلفت عليه فتاوى الفقهاء يأخذ بالاحوط ويقصد ابدا الخروج عن الخلاف وهل يجوز له تقليد المفضول فقيل نعم ووجه ابن الحاجب وقيل لا والاختار عند الناج السبكي جواز لمن اعتقده أفضل من غيره أو مساويا له بخلاف من اعتقده مفضولا ولا يتبع الرخص في المذاهب بان يأخذ من كل منها ما هو الاسهل فيما يقع من المسائل فان الرخص في الشرعية للمستضعفين وأصحاب الخواشع والاشغال وهذه الطائفة ليس لهم شغل سوى القيام بحجة سبحانه ولهذا قيل اذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة الى رخصة الشريعة فقد فسخ عقده مع الله ونقض عهده فيما بينه وبين الله فالحمود ملازمته من الافضل ما يجد من نفسه القدرة على النوام عليه وان كان فيه بعض مشقة

\* (فصل) \* اذا وقعت للمرء مخالفة فيما أشار اليه شيخه فيجب عليه ان يقر له بما وقع له بين يديه ثم يستسلم لما يحكم عليه به شيخه عقوبة له على مخالفتهم وبنائهم اما بسفر بكلفة أو أمرهما برأصلا في حقهم ووظيفته معه

أما تفصيلها فانها تأتي في هذه الكتب ان شاء الله تعالى ثم كتاب رياضة النفس وتهذيب الاخلاق بحمد الله وعونه وحسن توفيقه يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين والجد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وعلى كل عبد مصطنع من أهل الارض والسما وما توفيق الابائه عليه فوكلت واليه أنيب

كالعليل مع الطبيب لا يخرج عما يأمره به من الادوية والاغذية والحمية ولا ينبغي للشيوخ التجاوز عن زلات المريدين لان ذلك تضييع لحقوق الله المطاوعة من الطرفين

\* (فصل) \* اذا شهد قلب الشيخ للمريد بصحة العزم فيشترط عليه أن يرضى بما يستقبله في هذه الطريقة من فنون تصاريق القضاء فيأخذ عليه العهد بان لا ينصرف عن هذه الطريقة بما يستقبله من الضرر والنذل والفقر والاسقام والالام وأن لا ينجح بقلبه الى السهولة وأن لا يترخص عند هجوم الفاقات وحصول الضرورات وان لا يؤثر الدعة وأن لا يستشعر الكسل

\* (فصل) \* يأمر الشيخ المريد أن يكون أبداني الظاهر على الطهارة وأن لا يكون فومه الاغلبة وأن يقال من غذائه بالتدرج شبه أبعدي حتى يقوى على ذلك ولا يأمره أن يترك عادته بجرة فان ذلك يغيب مزاجه وأحواله في الخبر ان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهر أبقي

\* (فصل) \* لا يذكر المريد لشخصه كل ما يهيج في خاطره بل يزيه باستدامة الذكر على بساط الصدق والمراقبة فان لم يذرف به المرة بعد المرة عرض ذلك على شخصه في محل خلوته وما يقع لكثير من المنتسبين لهذه العصابة من شكايه الخواطر بمعنى ذكر الانسان شخصه جميع ما ردد عليه وما يحاطر في نفسه من أي شيء كان فهذا أمر ما عهد عند آفة هذا الشأن بل ربما يكون هذا باعثا لا يلبس على الولع بالقلب وازعاج غير الباطن وتهيئة للخواطر فيعود ذلك بتقيض المقصود

\* (فصل) \* ومن آداب المريد بل من حاله ان يلزم موضع ارادته وهو الخلوه وأن لا يسافر قبل أن يقبل الطريق وقبل الوصول بالقلب الى الرب سبحانه فان السفر للمريد في غير وقته سم قاتل ولا يصل أحد منهم الى ما كان يرجى له اذا سافر في غير وقته لانه اذا سافر بغير ارادته فظاهروا ن سافر باذنه دل على أنه عنده لم يصلح لهذا الشأن وقد امتحنه فلم يره أهلا لما رغب فيه فاعرض عنه وتركه نعم ان تمكن في حاله وصار يأنس بره في خلوته كان سفره زيادة في تحقيق أحواله بكل حال ساقى بعده عن الاوطان حينئذ من التوكل والرضا بما يجريه الله تعالى

\* (فصل) \* اذا أراد الله بمريد خيرا ثبته وقواه في أول ارادته واذا أراد به شرارده الى ما خرج منه من حوفته او حالته واذا أراد الله بمريد صمته وابتلاء شرده في مطارح غربته هذا اذا كان المريد يصلح للوصول فأما اذا كان شابا طريقته الخدمة في الظاهر بالنفس للفقراء وزيارة الصالحين والاعتناء بأعمالهم وهو أدونهم في هذه الطريقة بقربة فهو وأمثاله يكتبون بالرسم في الظاهر فينتقمعون في الاسفار وغاية تصيهم في هذه الطريقة بحجب بحصولها زيارات المواضع يتحلون بها ولقاء الشيوخ بظواهر سلام فيشاهدون النواهر ويكتفون بها في هذا الباب من السير فهو لاء الواجب عليهم دوام السفر حتى لا تؤدبهم الدعة الى ارتكاب محظورات الشباب اذا وجد الراحة والدعة تعرض للفتنة بميل نفسه الى الشهوات

\* (فصل) \* اذا توسط المراد جمع الفقراء والاصحاب في بدايته فهو مضر له جدا فان امتحن بذلك بان دعت الضرورة للخلطة فليكن سبيله احترام الشيوخ والخدمة للاصحاب والقيام بما فيه راحة فقير والجهدي أن لا يستوحش منه قلب شيخ ويجب أن يكون في محبته مع الفقراء أبدأ خصمهم على نفسه ولا يكون خصم نفسه عليهم فيقبل عذرهم ولا يقبل عذر نفسه لما يعرف من سوء أدبه وان يرى لسلك واحد عليه حقا واجبا ولا يرى لنفسه واجبا ولا مندوبا على أحد لئلا يطلب المكافاة عليه وأن لا يتخالف أحدا وان علم أن الحق معه يسكت لئلا يتجمل من بحث معه ويظهر الوفاق لسلك أحد فيما يجوز فيه الوفاق وكل مريد يكون فيه فخلج والجلج وعماراة فانه لا يجيء منه شيء واذا كان في جمع من الفقراء امانى سفر أو حضر فينبغي أن لا يتخالفهم في الظاهر لاني أكل ولا شرب ولا صوم ولا سكون ولا حركة بل يتخالفهم بسر وقلبه فيحفظ قلبه مع الله تعالى واذا أشير اليه بالاكل مثلا ياكل لقمته أو لقمتين ولا يعطى النفس شهواتها

\* (فصل) \* وأساس مال المر يد الاحتمال عن كل أحد بطبيعة النفس وتلقى ما يستقبله بالرضا والصبر على الضر والفقر وترك السؤال والمعارضة في القبل والكثير فيما هو حظه فمن لم يصبر على ذلك فليدتحل السوق فان من اشتبه ما يشبهه الناس فالواجب أن يحصل شهوته من حيث يحصلها الناس من كد اليمين وعرق الجبين

\* (فصل) \* اذا التزم مر يد استدامة الذكروا تراخيلولة فان وجد في خلوته ما لم يحده قلبه اما في السوم أو في اليقظة أو بينهما من خطاب يسمعه أو معنى يشاهده مما يكون نقضا للعادة فينبغي أن لا يشتغل بذلك البتة ولا يسكن اليه ولا ينبغي له أن ينظر حصول أمثال ذلك فان هذه كلها شواغل عن الحق سبحانه ولا بد له في هذه الاحوال من وصف ذلك لشحته ان لم يندفع بالذكرو حتى يصير قلبه فارغا من ذلك ويجب على شحته أن يحفظ عليه سره ويكتم عن غيره أمره ويصغر ذلك في عينه ويأمره بالاعراض عنه فان ذلك كله اختبارات له والمساكنة اليها مكر فليحذر المر يد عن ذلك وعن ملاحظتها وليجعل همته فوق ذلك

\* (فصل) \* ومن أحكام المر يد اذا لم يجد من يتأدب به في موضعه أن يهاجر الى من هو منصوب في وقته لارشاد المر يد ثم يقيم عليه ولا يبرح سدته الى وقت الاذن

\* (فصل) \* تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب فلولا معرفة رب البيت ما وجبت زيارة البيت وأما الشبائب الذين يخرجون الى الحج من هؤلاء من غير إشارة الشيخ فالتماهي بدلالات نشاط النفس فهم مترسبون بهذه الطريقة وليس سفرهم مبنيا على أصل والذي يدل على ذلك انه لا يزداد سفرهم بهذا الوجه الا وتزداد تفرقة قلوبهم ولو أنهم ارتحلوا من عند أنفسهم بخطوة لكان أحظى من ألف سفرة \* (فصل) \* من شرط المر يد اذا زار شيخا أن يدخل اليه بالحرمة والادب وينظر اليه بالحشمة فان أهله الشيخ لشي من الخدمة عد ذلك من جزيل النعمة فليغتنمه فانه آتاه على وجه الفتح من الله تعالى

\* (فصل) \* ولا ينبغي للمر يد أن يعتقد في المشايخ العصمة وان كانوا محفوظين لان ذلك يخالف الواقع ولانه يؤدي الى نفرتهم وعدم انتفاعهم بهم اذا صدر منهم الذنب والفرق بين العصمة والحفظ ان العصمة تمنع من جواز وقوع الذنب والحفظ لا يمنع منه لكن الله تعالى يحفظ من يشاء ويترك من يشاء لان الاولياء لا يتقدحون لهم في قواعد الدين بخلاف الانبياء فان المعجزة دلت على عصمتهم فيما يخبرون به عن الله تعالى وفيما يدلعلونه بيانا للتكاليف بل الواجب عليه أن يذرههم وأحوالهم ليحسن بهم الظن فيما يراه حقا ويحسب عابراه خطأ فان أراد أن يزيه من صدره فليسألهم عنه واپورده على وجه السؤال لاعلى وجه الاعتراض وكذا اذا أجابوه بجواب لا يسعه فاسلم له وهو الاسلم واما سأل فائلا أحب التصديق على بيانه وهو مطمئن القلب سالم من أدنى تردد ما لم يكن ذلك في مبادئ ارادته فلا يسوغ له أدبا أن يسأل لا بإشارة ولا غيرها بل يكون على عدل الاستسلام وراعى مع الله حده فيما يتوجه عليه من الامر والنهي والعلم بأحكام الله كافية في التفرقة بين ما هو محمود وبين ما هو معلول

\* (فصل) \* وكل مر يد يبق في قلبه شيء من عروض الدنيا له مقدار وخطر فاسم الارادة له مجاز واذا بقي في قلبه اختيار فيما يخرج عنه من معلومه النبيوي فير يد أن يخص به نوعا من أنواع البرأ وشخصادون شخص فهو متكاف في حاله وبالخطر أن يعود الى الدنيا لان قصد المر يد في خوف الخروج منها لا السعي في أعمال البر وقبيح بالمر يد أن يخرج من معلومه من رأس ماله وقتئذ ثم يكون أسير حرفة وينبغي أن يستوى عنده وجود ذلك وعدمه حتى لا ينافر لاجله فقيرا ولا يضايق به أحدا ويكون الاولي به تعود الصبر حتى يكون فقره وصبره رأس ماله فيكون كاقبل

اذا اقتروا عضوا على المقرضنة \* وان أسروا عادوا سرا الى الفقر \* (فضل) \* قبول قلوب المشايخ للمر يد أصدق شاهد لسعادته ومن رده قلب شيخ فلا محالة انه يرى غضب

ذلك ولو بعد حين ومن خزل بترك حرمة الشيوخ فقد أظهر رقم شقاوته وذلك لا يخطئ  
 \* (فصل) \* ومن أصعب الآفات في هذه الطريقة بحسبة الاحداث ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فباجاع  
 الشيوخ ذلك عبد أهانه الله وتحذله بل عن نفسه شغله ولو بالف ألف كرامة أهله فلحذر المريد من بحالستهم  
 فان اليسير منه فتح باب الخذلان وبدو حال الهجران  
 \* (فصل) \* ومن آفات المريد ما يتداخل النفس من خفي الحسد للاخوان والتأثر مما يعود الله به  
 أشكاله من هذه الطريقة وحرمانه اياه ذلك وليعلم ان الامور قسم وانما يتخلص العبد عن هذا باكتفائه  
 بوجود الحق وقدنبه عن مقتضى جوده ونعمه فكل من رأيت أبا المريد قدم الحق سبحانه وتبته فاجل  
 أنت غاشيته فان الظرفاء من القاصدين على ذلك استمرت سنتهم  
 \* (فصل) \* من حق المر يد اذا اتفق وقوعه في جمع ايثار الكل بالكل فيقدم الشيعان الجائع على نفسه  
 ويتلذذ لكل من أظهر عليه التشيخ وان كان هو أعلم منه ولا يصل الى ذلك الا بتبريه عن حوله وقوته وتوصله  
 الى ذلك بطول الحق ومنته  
 \* (فصل) \* من تبرك بمر يد فقد جار عليه لانه يضره لقلته قوته فالواجب على المريد ترك تربية الجاه عند من  
 قال بتركه واثباته  
 \* (فصل) \* ان ابني المريد بجاه أو بعلوم أو بصحبة حدث أو ميل الى امرأة أو سكون الى معلوم وليس  
 هناك شيخ يده على حيلة يتخلص به من ذلك فعند ذلك حل له السفر والتحول عن ذلك الموضع لتلايشوش  
 على نفسه تلك الحالة ولا شئ اضر على قلوب المر يد من حصول الجاه لهم قبل خلود بشريتهم  
 \* (فصل) \* ومن آداب المر يد أن لا يسبق علمه في هذه الطريقة منازلته بان لا يتكلم في المقامات العالية  
 بمحض العلم حتى يبلغها فانه اذا تعلم سير هذه الطريقة وتكافى الوقوف على معرفة مسائلهم وأحوالهم قبل  
 تحققة بها بالمنازلة والمعاملة بعد وصوله الى هذه المعاني ولهذا قالوا اذا حدث العارف في معارف جهلوه  
 فان الاخبار عن المنازل دون المعارف ومن غلب علمه منازلته فهو صاحب علم لاصحاب ساوئ  
 \* (فصل) \* ومن آداب المر يد أن لا يتعرضوا للتصدي والتعليم والتدريس وأن يكون لهم مر يد أو تلميذ فان  
 المر يد اذا صار مر ادا قبل خلود بشريته وسقوط آفته فهو محبوب عن الحقيقة لا تنفع أحد اشارته ولا تعليمه  
 \* (فصل) \* اذا خدم المر يد الفقراء نفوا طر الفقراء وسلمهم اليه فلا ينبغي أن يخالف المر يد ما حكم به  
 باطنه عليه من الخلوص في الخدمة وبذل الوسع والطاقة  
 \* (فصل) \* من شأن المر يد اذا كانت طريقته خدمة الفقراء الصبر على جناب القوم معه وأن يعتقد  
 انه يبذل وجهه في خدمتهم ثم لا يحمدون له أترا فيعتذرو اليهم من تقصيره ويقرب بالجنابة على نفسه تطيبها  
 لقلوبهم وان علم انه يرى الساحة  
 \* (فصل) \* من شأن المر يدوام المجاهدة في ترك الشهوات فان من وافق شهوته عدم صفوته وأقم  
 الخصال بالمر يد رجوعه الى شهوة تركها الله تعالى  
 \* (فصل) \* من شأن المر يد يحفظ عهده مع الله تعالى فان نقض العهد في طريق الارادة كالردة عن الدين  
 لاهل الظاهر ولا يعاهد الله تعالى على شئ باختياره ما أمكنه فان في لوازم الشرع ما يستوفى منه كل وسع  
 \* (فصل) \* من شأن المر يد قصر الامل فان الفقير ابن وقته فاذا كان له تدبير في المستقبل وتعالج لغير ما هو  
 فيه من الوقت وأمل فيما يستأنفه لا يجي منه شئ  
 \* (فصل) \* من شأن المر يد أن لا يكون له معلوم وان قل لاسيما اذا كان بين الفقراء فان ظلمة المعلوم  
 تطفى نور الوقت  
 \* (فصل) \* ومن شأن المر يد التباعد عن أبناء البنيان بحسبتهم سم مجرب لا يتفقون به وهو ينقص بهم

قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا الآية وان الزهاد يخرجون المال من الكيس تقربا الى الله تعالى وأهل الصلح يخرجون الخلق والمعارف من القلب تحفة بالله عز وجل

\* (فصل) \* ومن آداب المرید مع شيخه اعتقاده انه لا أكمل منه من حيث علمه في البشر بزمانه وحفظ حرمته حسب الامكان فلا يجهره بالقول كجهر الانسان لصاحبه ولا يرفع صوته على صوته وعدم محادثة من بجانبه في حضرته الا في أمر يلزم به الشرع بل يكون موجه الفكر والظاهر لما يرد في حضرته وأن لا يتخلف في حضرته الا تبسما من مقتض وأن لا يكون في مجالسته الا على طهارة وعدم مسابقتها قوله الا أن ينتهي في كلامه وأن يكون جلوسه بين يديه كهيئة المشهد في الصلاة كان على رأسه الطير غاض الطرف يسارق وجهه النظر وأن لا يتخادم أحدا من اتباعه احترام الحق شيخه وان راعى منصبه في حرمه وآل بيته وأن يراعيه في غيبته كمراعته في الحضور في جميع الاحوال والاقوال والافعال وأن يحفظ متعلقاته عن الجراءة عليها فلا يلبس ثوبه ولا نعله ولا يركب دابته ولا يجلس على سجداته ولا يشرب من الاناء الذي أعد له ونحو ذلك وانما يحاسب نفسه على ما فعله من محبته فان وجد تأخر انساب التقصير الى نفسه وان يكون أحب اليه من ولده ووالده وماله والناس أجمعين

\* (فصل) \* قال الشيخ الاكبر قدس سره في التدبيرات الالهية في المملكة الانسانية ينبغي للمرید أن لا يكثر الحركة فانها تفرقة ولهذا منعناه من السفر الا في طلب شيخ يرشده فاذا خرج الى المساجد أو الى ضرورة فلا يلتفت يمينا ولا شمالا ولا يجعل بصره حيث يجعل قدميه مخافة النظرة الاولى ويكون مشغلا بالذكر في مشيه ورد السلام على من يسلم عليه ولا يقف مع أحد ولا يقل لاحد كيف حاله ولا يجذر من هذا فانه صعب عندنا ويزيل من طريقه كل ما يحده من أذى من حجر أو شوك أو عذرة ولا يجرد رقة في الارض الا يرفعها في كوة ولا يتركها تدنس بالارجل ويرشد الضال ويعين الضعيف ويحمل عنه الثقل هذا كله واجب عليه وایاك والسعي في مشيك ولكن بالتأني من غير عجب فانه أوفر لهمتك فاذا كنت حاملا شيا فاردت الراحة فتعدل عن طريق الناس ولا تضيق عليهم وایاك وحضور مجالس السماع فان أشار عليك شيخك بحضورها فاحضر معهم ولا تسمع واشتغل بالذكر فان سماعك من ذكرك أولى من سماعك من الشعر ولا سيما والقوال قلما ينشد الا في باب المحبة والشوق والنفس تهتز عند ذلك وتورث الدعوى عندك فان انشد القوال في الموت وما يردك الى الخوف والقبض والحزن والبكاء في ذكر جهنم أو ذهاب العسر أو الموت وكرباته والحساب والقصاص ومواقف القيامة فاصغ الى ذلك فيما جاء فان علمك حال لا يفتيك عن احساسك واذا نمت فليس قيامك لك وانما أقامك وارادتفتي ما رجعت عنه الى احساسك فاقعد من حينك وارجع الى هيئة اعتدالك فان الحركة في السماع انحراف عن مجرى الاعتدال وتنشوع بحسب القصد وان اضطرت الى الصعبة ولا بد فصاحب العباد والمجتهدين من أهل المعاملة حتى تجد الشيخ فان لم تجدهم في المدن فاطلبهم بالسواحل والمساجد الخربة فانهم بطرقها وقن الجبال وبطون الاودية واذا عزمتم على أن تكون منهم فایاك أن يدخل عليك وقت الصلاة الا وانت في المسجد والمفرط من المریدين من يصلي والصلاة تقام فان جئت المسجد والصلاة تقام فقد فرطت غاية التفريط ولست منهم وأمان تزوتك تكبيرة الاحرام أو ركعتهم الامام فلا يتكلم على هذا فان هذا من حكم العامة فنب الى الله تعالى واستأنف وایاك وملازمة مسجد واحد ولا صف واحد ولا موضع واحد في المسجد وبهذا ختمت شرح هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحسن توفيقه وأسأله الاعانة على اتمام ما بقى منه كان ذلك على يد مسوده أبي الفيض محمد مرتضى الحسيني لطف الله به بعد العشاء من ليلة الاحد ثالث محرم الجرام افتتح سنة ١٢٠٠ أرانا الله خيرا وكفانا ضرها حامدا لله مصليا

\* (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر) \*

الحمد لله الشيب لمن واطب على طاعته \* وزجر نفسه عن معاصيه وكسر عن شهواته \* المقبل على من أقبل

اليه بأواع قرباته \* الهادي لمن اعتصم به سبيل الرشد والتوفيق بعناياته \* أجدده سبحانه وتعالى جدا  
 أسنغفه أبواب هباته \* وأشكره شكرا استجاب به المريد من صوب محائب رجحانه \* وأشهد أن  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تعرب عن صميم المخلص في طوياته \* وتقرب مقلدها من حظائر قدسه  
 وحضرائه وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله وحبيبته وخلافة صفوة كائناته وخلصته خلاصاته  
 صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ووارثيه وهداته \* وسلم تسليما \* وعظم تعظيما وبعد فهذا شرح  
 (كتاب كسر الشهوتين) شهوة البطن وشهوة الفرج وهو الكتاب الثالث من الربع الثالث من كتاب  
 الاحياء \* للإمام حجة الاسلام \* قطب الأئمة الاعلام \* أبي حامد الغزالي سقى الله بههاد الرحمة نراه \* وأخرزل  
 في جنة الفردوس قراء \* تتبعته فيه تنصيل ما أجله \* وبيان ما أهله \* وضم ما أبداه ونشره \* ونظم  
 ما بدده ونثره بوجه يفيد للمطالع مضامينه \* ويبرز للمراجع مكانته \* ويبين للطالب مقاصده \*  
 ويقيد للراغب أو ابده \* ويعلي للراقي مصاعده \* ويقرب للشائق معاهده \* ويهيج للناظر مشاهدته \*  
 سلكت فيه طريق الإيجاز في البيان \* ونهت فيه على فوائده شريفة هي جواهر حسان والله أسأل  
 الاعانة والتوفيق \* والابانة عن وجه الكثرة \* لاله غيره ولا خير الاخيره وهو حسبي ونعم الوكيل  
 قال المصنف رحمه الله تعالى في مفتتح كتابه (بسم الله الرحمن الرحيم) استفتحا لهذا الباب بفتح هو  
 مفتتح كل كتاب وعنوان كل خطاب ثم أردنه بجملة الحمد ليجمع بين الذكرين ويعمل بفتح الخبيرين  
 فقال (الحمد لله) وهو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو وكل وهذا له تعالى خاصة (المنفرد بالجلال) أي  
 المنتهى في عظم القدر (في كبريائه) أي عظيمته (وتعالينه) أي رفعتنه وهو تفاعل من العلو بمعنى  
 الفوقية المطلقة في الرتبة ومعنى تفرد به فيها أن لا يحيط به وصف الواصفين بل علم العارفين  
 (المستحق) أي المستوجب (للمجد) أي لأن يحمد وحده لنفسه أزلا ويحمده عباده له أبدا فهو  
 الحمود المنى عليه (والتقديس) هو التنزيه من كل وصف يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق اليه  
 وهم أو يتخيل به ضمير أو يفرض اليه فكر (والتسبيح) هو التقديس والتنزيه يقال سبحت الله أي زهنته  
 عما يقول الظالمون الجاحدون (والتنزيه) يقال زهنت الله عن السوء أي برأته منه وفي ذكر التقديس  
 والتنزيه بعد ذكره تعالى الذي هو تفاعل من العلو وفيه نوع مبالغته إشارة الى أنه العلي المطلق الذي له  
 الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه إمكان نقيضه وهو منزه عن العلو  
 بالاضافة الى بعض الموجودات والاضافة الى الوجود (الثائم بالعدل) أي السواء (فيما يبرمه) أي يحكمه  
 (ويقضيه) أي يقدره من أفعاله قد خلق أقسام الموجودات جسمانيها وروحانيها ناقصها وكاملها  
 وأعطى كل شئ خلقه وهو بذلك جواد ورتبه في موضعه اللائق به ولا يفهم صفة قيامه بالعدل الا من أحاط  
 علما بأفعال الله تعالى من ملكوت السموات الى منتهى الترى حتى إذا لم يرف خلق الرحمن من تفاوت  
 ثم رجع ذراعى من فطور ثم رجع كرة أخرى فانقلب اليه البصر خاشعا وهو حسب يقدر به جلال  
 الحضرة الربوبية وحيره اعتدالها وانتظامها في شذو عاق بنهمه شئ من هذه الصفة (المتطول بالنضل) هو  
 ابتداء احسان بلاعلة وتطول به من (فيما يبرمه ويسديه) أي يوصله يتال أسدى اليه معروفا إذا اتخذ  
 عنده (المتكفل) تفعل من الكفل وهو حيطة الشئ بجميع جهاته حتى يصير عليه كالمالك الدائر (يحفظ  
 عبده في جميع موارد وجماريه) أي جهاته اذركه من متعديات متضادات اذ لا بد له من حرارة غريزية لو  
 بطلت لبطلت حياته ولا بد له من رطوبة تكون غذاء لبدنه كالدم وما يجري مجراه ولا بد من بيوضة بها  
 يتماسك أعضاؤه وخصوصا ما صاب منها كالعظام ولا بد من برودة تكسر سورة الحرارة حتى تعادل ولا  
 تحلل الرطوبات الباطنة بسرعة فهذه متعديات متنازعات وقد جمع الله هذه في اهابه ولولا حفظه اياها  
 لتنافرت وتباعدت وبطل امتزاجها واضمحلت تركيبها وبطل المعنى الذي صارت به مستعدة بقوة التركيب

\* كتاب كسر الشهوتين  
 وهو الكتاب الثالث من  
 ربع المهلكات \*  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الحمد لله المنفرد بالجلال في  
 كبريائه وتعاليه المستحق  
 للتحميد والتقديس  
 والتسبيح والتنزيه القائم  
 بالعدل فيما يبرمه ويقضيه  
 المتطول بالنضل فيما يبرمه  
 ويسديه المتكفل بحفظ  
 عبده في جميع موارد  
 وجماريه

والزجاج وحفظ الله تعالى بتعديل قواها مرة وبامداد القلوب ثانياً (النعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما يفي بأمانه) جمع امنية وهي تقدير الوقوع فيما يترامى اليه الامل (فهو الاصل الذي يرشده) بتوقيفه (وجديده) الى سبيل الخير والرشد عن ايه الهمة تعين الانسان عند توجهه في أمره فتقر به لما فيه صلاحه وتقره عما فيه فساده وأكثر ما يكون ذلك من الباطن نحو قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل الآية والهداية ثلاث منازل في الدنيا الاولى تعريف الخير والشر والثاني ما عديده حالاً فلا يحسب استزادته من العلم والعمل الصالح والثالث نور الولاية التي هي في أفق نور النبوة وتجرى هذه المنازل الثلاث يتوصل الى الهداية للجنة (وهو الذي يمتنه) بعد خلقه (ويحييه) ثانياً بعد موته (واذا مرض) بطرياق العلة في تركيب صورته (فهو) الذي (يشفيه) أي يزيل عنه تلك العلة (واذا ضعف) عن حمل ما حمل (فهو) الذي (يقويه) ويدفع عنه ذلك الضعف (وهو الذي يوقه الطاعة) أي يلهمه اياها الهاماً ويسهل له سبيلها (ويرتضيه) أي يجعله مرضياً (وهو الذي يطعمه ويسقيه) أشار بهذه الفقرات الى قوله تعالى حكاية عن خليله ابراهيم عليه السلام والذي يمتني ثم يحيين والذي يطعني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين الآية (ويحفظه من الهلاك ويحميه) بصيانة بعض التعاديات والمتضادات بعضها عن بعض (ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه) أي يوقه في الردي وذلك لان امداد القلوب انما تتم بخلق الاطعمة والادوية وخلق الآلات المصلحة لها وخلق المعرفة الهادية الى استعمالها وحفظ البدن من المتضادات وهذه هي الاسباب التي تحفظ الانسان من الهلاك الداخلي (ويمكنه من القناعة) أي الاكتفاء (بقليل القوت ويقويه) أي يحفظ عليه قوته (حتى تضيق به) أي بالقناعة بالقوت اليسير (بجاري الشيطان الذي مداخله) الذي يناويه أي يعاديه وذلك لانه يجري من ابن آدم مجرى الدم كافي للخبر فاذا أقل القوت ضاقت العروق ولم يتولد دم كثير اذا نما يحصل بسبب الغذاء الكثير فلا رد على القلب من تلك الجباري دم فيفيض ويصفو ويشرق نوره (ويكسره سطوة النفس التي تعاديه) فان الشهوات انما تتبع من امتلاء العروق بالدم الحاصل من كثرة الاغذية فاذا قل الغذاء قل الدم فقلت سطوة النفس الامارة بالسوء (فيدفع شرها) بتلك الرياضة (ثم يعيد به) بجمع همته (ويتقيه) وتعام التقوى لا يكون الا بعد مخالفة الهوى ومعاداة النفس وكسر سورتها (هذا بعد ان يوسع عليه بأنواع النعم وأنصاف الافضال) ما يلتذ به وبشتمه ويكثر عليه ما يهيج بواعثه) أي يجر كها (وجلب دواعيه) كل ذلك ليتمتع به ويتلذذ به (فاذا فهر تلك الشهوات ودفعها صار بذلك حراً تقياً بل بصير الهمار بانها تنقل حاجاته ويصير محسناً في معاملاته فان لم يمكنه ما تنهضه صار ملحقاً بالبهائم قال تعالى ليلواكم أيكم أحسن عملاً (فينظر كيف يؤثرو) أي يختاره (على ما بهواه) ويستلذ به (ويتقيته) أي يقصده بحيل النفس اليه (وكيف يحفظ أوامره) فيما تترجمها (و) كيف ينتهي عن نواهيها ومنهيه) أي منهيته مما تنهى الله عن ارتكابها (و) كيف (يواطب) أي يداوم (على طاعته (و) كيف (ينزجر عن معاصبه والصلاة) مع السلام (على سيدنا محمد عبده) ونبيه (النبية) من نبيه نباهة اذا شرف (ورسوله الوجيه) من وجهه وجاهته اذا كان له حظ وروية (صلاة تزلفه) أي تقر به اليه (وتحطيه) أي ترفع منزلته عنده (وترفع محله) في أعلى علمين (وتعليه) على مقامات اخوانه (وعلى الارباب من عثرته) أي نسله (وأقر به) هم الابدون في النسب (والاخبار من صحابته وتابعيه) أي تابعي طريقته وسنته (أما بعد فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار الى دار النحل والافتقار) التي هي الارض (اذ نهيا عن) أكل (الشجرة) هي الخبطة أو الكرمة أو التينة أو شجرة من أكل منها أحدثت والاولى أن لاتعين من غير قاطع كالم تعين في الآية لعدم توقف ماهو المقصود عليه قاله البيضاوي (فغلبت ما شهوتها) بوسوسة ابليس التي في خاطرهما (حتى أكل منها فبدت لهما مساواتهما) أي انكشفت عوراتهما وأخرجهما كما نافية من الكرامة والنعيم والقصة

والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الادواء والآفات اذ يتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق الى المنكوحات ثم يتبع شهوة الطعام والنجاس شدة الرغبة في الجاه والمال اللذين هما وسيلة الى التوسع في المنكوحات والمطعمات ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات وضروب المنافسات والمحاسدات (٣٨٦) ثم يتولد بينهما آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكاثر والكبرياء ثم يتساعى ذلك

مشهورة في القرآن (والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الآفات اذ يتبعه شهوة الفرج وشدة الشبق) محرمة أي الهيجان (الى المنكوحات ثم يتبع شهوة الطعام والنجاس شدة الرغبة) والميل (في الجاه والمال اللذين هما الوسيلة الى التوسع في المنكوحات والمطعمات ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات) وأصل الرعونية افراط الجهالة او الوقوف مع حظ النفس ومقتضى طباعها (وضروب المنافسات والمحاسدات ثم يتولد بينهما آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكاثر والكبرياء ثم يتساعى ذلك الى) ارتكاب (الحقد والحسد والعداوة والبغضاء ثم يقضى بصاحبه الى اقتحام البقي والمنكر والفحشاء وكل ذلك غرة اهمال المعدة وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء ولو ذلل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجارى الشيطان لا ذعنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ولم ينجرس به ذلك الى الانهمالك في الدنيا وياتر العاجلة على العقبي ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا) واذا عظمت آفة شهوة البطن الى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتنا تحذيرا عنها (ووجب ايضاح طريق هذه المجاهدة والتنبية على فضلها ترغيبا وكذلك شرح شهوة الفرج فانها تابعة لها) أي لشهوة البطن (ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول نجمعها وهو بيان فضيلة الجوع) وما فيها من الانذار والآثار (ثم فوائد ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالقليل من الطعام والتأخير ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ثم بيان الرياء في ترك الشهوة ثم القول في شهوة الفرج ثم بيان ما على المرء في ترك التزوج وفعله ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين) فهي ثمانية فصول

\*(بيان فضيلة الجوع وذم الشبع)\*

ولنذكر أولا مناسبة اراد المصنف هذا الكتاب عقيب كتاب رياضة النفس فنقول لما كان ختام هذا الكتاب المتقدم في الكلام على الارادة والمر يد ولا بد للمريد من نخصال سبع الصدق في الارادة وعلامته اعداد العدة ولا بد له من التسبب الى الطاعة وعلامة ذلك هجر قرناء السوء ولا بد له من المعرفة بحال نفسه وعلامة ذلك انكشاف آفات النفس ولا بد له من مجالسة عالم بالله وعلامة ذلك ايثاره على ما سواه ولا بد له من توبة نصوح فبذلك يجسد حلالة الطاعة ويثبت على المداومة وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى والزهد فيها كانت النفس راغبة فيه ولا بد من طعمة حلال وعلامة ذلك المطالبة عنه وحلولة العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع ولا بد له من قرين صالح يوازره على حاله وعلامته معاونته على البر والتقوى ونهيه اياه عن الاثم والعدوان فهذه النخصال السبع قوة الارادة لا تقوم لها الا بها ويستعين على هذه السبع يارب عن اساس بنيانه وبها قوة أركانه أولها الجوع ثم السهر ثم الصمت ثم الخلة فهذه الاربعة سجن النفس وضيقها وتقييدها بهن تضعف صلتها وعلين تحسن معاملتها فلها أعقبها هذا الكتاب ليكون كالتممة لتلك النخصال التي ذكرها وابتدأ بما ورد في فضل الجوع يقال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله وانه ليس من عمل أحب الى الله من جوع وعطش) قال العراقي لم أجده أصلا (وقال ابن عباس) رضئ الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل ملكوت السماء من ملأ بطنه) قال العراقي لم أجده أصلا (وقيل يا رسول الله أي

الى الحقد والحسد والعداوة والبغضاء ثم يقضى ذلك بصاحبه الى اقتحام البقي والمنكر والفحشاء وكل ذلك غرة اهمال المعدة وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء ولو ذلل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجارى الشيطان لا ذعنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ولم ينجرس به ذلك الى الانهمالك في الدنيا وياتر العاجلة على العقبي ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا واذا عظمت آفة شهوة البطن الى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتنا تحذيرا منها ووجب ايضاح طريق المجاهدة لها والتنبية على فضلها ترغيبا فيها وكذلك شرح شهوة الفرج فانها تابعة لها ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول نجمعها بيان فضيلة الجوع ثم فوائد ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة ثم القول في شهوة

الفرج ثم بيان ما على المرء في ترك التزوج وفعله ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين \* (بيان فضيلة الناس الجوع وذم الشبع) \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله وانه ليس من عمل أحب الى الله من جوع وعطش وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل ملكوت السماء من ملأ بطنه وقيل يا رسول الله أي

الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحكه ورضى بما يستره عورته وقال النبي صلى الله عليه وسلم سيد الاعمال الجوع وذلل النفس ولباس الصوف وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا وكواوا وشرابوا في أنصاف البطون فانه جزء من النبوة وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم العكبر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة وقال الحسن أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتفكر في الله سبحانه وأبغضكم عند الله عز وجل (٣٨٧) يوم القيامة كل نؤم أ كول شروب

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوع من غير عوز أي مختار لذلك وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يباهي الملائكة بمن قل مطعمه ومشر به في الدنيا يقول الله تعالى أنظروا الى عبدى ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركهما اشهدوا ياملائكتي ما من أ كاسة يدعها إلا أبدلتها بدرجات في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لا تمتوا القلب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت اذا كثر عليه الماء وقال صلى الله عليه وسلم ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وان كان لا بد فاعلا ثلث اطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه وفي حديث أسامة ابن زيد وحديث أبي هريرة الطويل ذكر فضيلة الجوع اذ قال فيه ان أقرب الناس من الله عز وجل من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الاحياء (بالحاء المهملة وبالجمجمة) الاتقياء الذين ان شهدوا لم يعرفوا) أي خلطائهم بين الناس (وان غابوا لم يقتعدوا) أي لم يطلبوا (تعرفهم بقاع الارض وتحف بهم الملائكة) ولفظ القوت ملائكة السماء (نعم الناس بالدنيا) أي بلذا تذهبوا (ونعموا بطاعة الله عز وجل فرش الناس الفرش) اللينة (وا تترشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم و) هم (حفظوها تبيكى الارض اذا فقدتهم ويسخط الجبار) جل وعز (على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا) أي لم يتواثبوا (على الدنيا تكالب الكلاب) أي توائها على الجيف وهي أمتعة الدنيا (أكلوا العلق) جمع علقة بالضم هو اليسير من الطعام (ولبسوا الخرق) أي البالي من الثياب (شعنا رؤسهم غربا) وجوههم (براهم الناس فيظنون ان بهم داء) أي علة (وما بهم داء ويقال انهم قد دخلوا وذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم) ولا حولوا (ولكن نظر القوم بقاؤهم الى أمر) جد (أذهب عنهم) حب الدنيا (فهم عند أهل الدنيا يمضون بلا عقول) أي على هيئة

الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحكه ورضى) من اللباس (بما يستر عورته) قال العراقي لم أجده أصلا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الاعمال الجوع وذلل النفس لباس الصوف) قال العراقي لم أجده أصلا (وقال أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا وشرابوا وكواوا في انصاف البطون فانه جزء من النبوة) قال العراقي لم أجده أصلا قلت وسألت المصنف نحوه فريي من حديث الحسن بن أبي هريرة (وقال الحسن البصري) رحمه الله تعالى مرسل (قال النبي صلى الله عليه وسلم التمسك نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة) قال العراقي لم أجده أصلا قلت وروى أبو نعيم في الحلية من طريق سالم بن أبي الجعد قال قيل لام الدرداء ما كان أفضل عمل أبي الدرداء فقالت التمسك (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتفكر أو أبغضكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤم أ كول شروب) أي كثير النؤم كثير الاكل كثير الشرب قال العراقي لم أجده أصلا (وفي الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوع من غير عوز أي مختار الله) ولفظ القوت وفي حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير عوز أي مختار بن لذلك قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة قالت لوشنا ان نشبع لشبعنا ولكن محمد صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه واسناده معضل (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يباهي الملائكة بمن قل مطعمه ومشر به يقول الله تعالى انظر والى عبدى ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركهما اشهدوا ياملائكتي ما من أ كاسة يدعها إلا أبدلتها بدرجات في الجنة) رواه ابن عدى في الكامل وقد تقدم في الصيام (وقال صلى الله عليه وسلم لا تمتوا القلب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت اذا كثر عليه الماء) قال العراقي لم أقفله على أصل (وقال صلى الله عليه وسلم ماملأ آدمى وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وان كان لا بد فثالث لطعامه وثالث لشرابه وثالث لنفسه) رواه الترمذي من طريق المقدم وقد تقدم في الصيام (وفي حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة) رضى الله عنهما الطويل (ذكر فضيلة الجوع اذ قال فيه ان أقرب الناس من الله عز وجل من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الاحياء) بالحاء المهملة وبالجمجمة (الاتقياء الذين ان شهدوا لم يعرفوا) أي خلطائهم بين الناس (وان غابوا لم يقتعدوا) أي لم يطلبوا (تعرفهم بقاع الارض وتحف بهم الملائكة) ولفظ القوت ملائكة السماء (نعم الناس بالدنيا) أي بلذا تذهبوا (ونعموا بطاعة الله عز وجل فرش الناس الفرش) اللينة (وا تترشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم و) هم (حفظوها تبيكى الارض اذا فقدتهم ويسخط الجبار) جل وعز (على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا) أي لم يتواثبوا (على الدنيا تكالب الكلاب) أي توائها على الجيف وهي أمتعة الدنيا (أكلوا العلق) جمع علقة بالضم هو اليسير من الطعام (ولبسوا الخرق) أي البالي من الثياب (شعنا رؤسهم غربا) وجوههم (براهم الناس فيظنون ان بهم داء) أي علة (وما بهم داء ويقال انهم قد دخلوا وذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم) ولا حولوا (ولكن نظر القوم بقاؤهم الى أمر) جد (أذهب عنهم) حب الدنيا (فهم عند أهل الدنيا يمضون بلا عقول) أي على هيئة

ان شهدوا لم يعرفوا وان غابوا لم يقتعدوا تعرفهم بقاع الارض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل افترش الناس الفرش الوثيرة وافترشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم تبيكى الارض اذا فقدتهم ويسخط الجبار على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف أكلوا العلق ولبسوا الخرق شعنا غربا براهم الناس فيظنون ان بهم داء وما بهم داء ويقال قد دخلوا وذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقاؤهم الى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا ففهم عند أهل الدنيا يمضون بلا عقول

عقلوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف في  
 الناس لهم الشرف في  
 الآسنة بأسامسة اذا  
 رأيتم في بلدة فاعلم أنهم  
 أمان لاهل تلك البلدة ولا  
 يعذب الله قوما هم فيهم  
 الارض بهم فرحة والجبار  
 عنهم راض اتخذهم لنفسك  
 اخوانا عسى أن تنجوهم  
 وان استطعت أن يأتيك  
 الموت ووطنك جائع وكبدك  
 نظمان فاقبل فانك تدرك  
 بذلك شرف المنازل وتحمل  
 مع النبيين وتفرح بقدم  
 روحك الملائكة ويصلي  
 عليك الجبار ويروي الحسن  
 عن أبي هريرة أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 البسوا الصوف وشمروا  
 وكافوا في أنصاف البطون  
 تدخلوا في ملكوت السماء  
 وقال عيسى عليه السلام  
 يا معشر الخواريين أجيئوا  
 أكبادكم وأعرؤا أجسادكم  
 لعل قلوبكم ترى الله عز  
 وجل وروى ذلك أيضا  
 عن نبينا صلى الله عليه وسلم  
 رواه طاوس وقيل مكتوب  
 في التوراة ان الله ليغضب  
 الحبر السمين لان السمين  
 يدل على الغفلة وكثرة  
 الأكل وذلك قبيح خصوصا  
 بالحبر ولاجل ذلك قال ابن  
 مسعود رضى الله عنه ان  
 الله تعالى ييغضب القارئ  
 السمين من الشبع وفي خبر  
 عمر بن

من لا عقل له (عقلوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف) أى الرتبة العالية (في الآسنة اذا رأيتم في بلدة  
 فاعلم أنهم أمان لتلك البلدة ولا يعذب الله أكباد قوما هم فيهم فرحة والجبار عنهم راض اتخذهم  
 لنفسك اخوانا عسى ان تنجوهم وان استطعت أن يأتيك الموت ووطنك جائع وكبدك نظمان فانك بذلك  
 تدرك شرف المنازل وتحمل مع النبيين وتفرح بقدم روحك الملائكة ويصلي عليك الجبار) هكذا رواه  
 صاحب القوت قال العراقي الحديث بطوله رواه أحمد في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة فذكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه رواه ابن الجوزي في  
 الموضوعات وفيه حبان بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه  
 الحرث بن أبي أسامة في مسنده من هذا الوجه اه قلت وقد روى بعضه من حديث معاذ أخرج أبو نعيم  
 في الحلية من طريق أبي قلابة عن عبد الله بن عمر قال مر عمر بن الخطاب بمعاذ وهو يبكي فقال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول أحب العباد الى الله الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا وان شهدوا لم  
 يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح العلم (وروى الحسن) البصري رحمه الله تعالى (عن أبي هريرة) رضى  
 الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البسوا الصوف وشمروا وكافوا في أنصاف البطون تدخلوا  
 في ملكوت السماء) قال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (وقال عيسى  
 عليه السلام يا معشر الخواريين أجيئوا أكبادكم) وللفظ القوت وفي خبر عن عيسى عليه السلام قال يا معشر  
 الخواريين جوعوا بطونكم وعطشوا أكبادكم (واعرؤا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل) يعنى  
 بحقيقة الزهد وصفاء القلب فالجوع مفتاح الزهد وباب الآسنة وفيه دل النفس واستكانتها وضعفها  
 وانكسارها وفي ذلك حياة القلب وصلاحه وأخر جسده أبو نعيم في الحلية من طريق موسى بن سعيد عن  
 مالك بن دينار قال بلغني أن عيسى عليه السلام قال لا صحابة أجيئوا أنفسهم وأطمؤوها وأعرؤوها وانصبوها  
 لعل قلوبكم أن تعرف الله عز وجل (وروى ذلك عن نبينا صلى الله عليه وسلم أيضا رواه طاوس) مرسلا  
 قال العراقي لم أجده قلت ورواه عبد الرحيم بن يحيى الاسود في كتاب الاخلاص هكذا عن طاوس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كذا في القوت (وقيل مكتوب في التوراة ان الله عز وجل ييغضب الحبر  
 السمين) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق سيار حدثنا جعفر سمعت مالك بن دينار يقول قرأت في الحكمة  
 ان الله ييغضب كل حبر سمين ورواه البيهقي في الشعب من طريق محمد بن ذكوان عن رجل عن كعب  
 من قوله ان الله ييغضب أهل البيت الحميين والحبر السمين قال البيهقي في تأويل الجلة الزائدة انهم هم الذين  
 يكثرون أكل اللحم قال وقرانه بالجلة الاخرى كالدلالة على ذلك وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم  
 عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف فخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد في التوراة ان الله ييغضب الحبر  
 السمين وكان حبرا سمينا فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله تعالى وما قدر والله سحق قدره  
 الآيه وهكذا أخرجه الواحدى في أسباب النزول وأخرجه الطبري في تفسيره من طريق جعفر بن أبي المغيرة  
 عن سعيد بن جبيرة وعزاه أيضا للحسن البصري وعند أبي نعيم في الطب النبوى من طريق بشر الاعور قال  
 قال عمر أياكم والبطنة الخديش وفي آسنوه وان الله ليغضب الحبر السمين (لان السمين يدل على الغفلة وكثرة  
 الأكل وذلك قبيح) مطلقا (خصوصا بالحبر) وهو العالم ونقل البيهقي عن الشافعي انه قال لا يعذب العاقل  
 من احدى حالتين اما أن يهتم لا تسخره ومعاده أولادنا ومعاشه والشهيم مع الهم لا ينعقد فاذا خلاص  
 المعنيين صار في حد الهائم يعقد الشحم (ولاجله قال ابن مسعود) رضى الله عنه (ان الله ييغضب القارئ  
 السمين) ورواه صاحب القوت كذلك وفي موضع آخر من كتابه (لهمقت الحبر السمين) وعزاه أبو الليث  
 السمرقندى في بستانه لابي أمامة الباهلى مرفوعا قال السجناوى وما أعلمه مرفوعا (وفي خبر مرسل ان

الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا بحجابه بالجوع والعطش) قال العراقي تقدم في الصيام دون الزيادة التي في آخره وذكر المصنف هنا انه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان من حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضا (وفي الخبر ان الاكل على الشبع يورث البرص) نقله صاحب القوت وقال قد روي في خبر ثم ساقه قال العراقي لم أجده أصلا (وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن يأكل في سعي واحد) بكسر الميم وبالعين المهملة مقصور وفيه لغة أخرى معي بالكسر والسكون بعد هاء يا حكاها صاحب المحكم والجمع الامعاء وهي المصارين (والكافر) وفي نسخة المناق يبدل الكافر (ياكل في سبعة أمعاء) قال العراقي متفق عليه من حديث عمر وحديث أبي هريرة اه قلت رواه البخاري من طريق مالك عن أبي الزناد عن الاخرج عن أبي هريرة بلفظ يأكل المسلم في سبعة أمعاء وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق مالك عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فذكر قصته وفي آخرها المؤمن يشرب في سبعة أمعاء يشرب في سبعة أمعاء وأخرجه مسلم أيضا من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مقتضرا على الحديث دون القصة وأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجه من رواية عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رجلا كان يأكل أكلا كثيرا فاسلم فكان يأكل أكلا قليلا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان المؤمن يأكل في سبعة أمعاء والكافر يأكل في سبعة أمعاء واختلف في المراد بهذا الحديث على أقوال عدة أحدها قال ابن عبد البر الاشارة الى كافر يعينه لا الى جنس الكفار ولا سبيل الى جهنم على العموم لان المشاهدة تدفعه ألا ترى انه قد يوجد كافر أقل من مؤمن ويسلم الكافر فلا ينقص أكله ولا يزيد في حديث سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ما يدل على أنه في رجل بعينه وذلك جعله مالك في موطنه بعد مفسر له وهذا عموم والمراد به الخصوص فكأنه قال هذا اذا كان كافرا كان يأكل في سبعة أمعاء فلما آمن عوفي وورثه في نفسه فكفاه جزء من سبعة أجزاء ما كان يكفاه اذا كان كافرا خصوصا فكأنه قال هذا الكافر وهذا المؤمن اه وسبقه الى ذلك الطحاوي فقال هذا الكافر مخصوص بحكاية ابن طاهر في مهماته ثم اختلف في تعيين الكافر الذي أسلم وكان ورد الحديث على أقوال أحدها انه جهجاه الغفاري رواه أبو يعلى والبخاري قال ابن بشكوال وهو الاكثر قال العراقي في شرح الترمذي انه لا يصح لان مدار حديثه على موسى بن عبيدة الترمذي وهو ضعيف الثاني انه أبو بصرة الغفاري رواه أحمد في مسنده باسناد صحيح وختم به الخطيب في مهماته الثالث انه أبو غزوان رواه الطبراني باسناد صحيح الرابع انه فضلة بن عمرو رواه أحمد والبخاري باسناد رجاله ثقات قال العراقي وهذه قصة أخرى وليس هو اجمعهم في حديث أبي هريرة الخامس انه ثمامة بن أنال السادس انه بصرة بن أبي بصرة الغفاري حكاها ما القاضى عياض والنووي وحكي ابن بشكوال كونه ثمامة بن أنال عن أبي اسحق وصدر به المازري كلامه وقال العراقي لم أجده في طرق الحديث ما يدل على هذين القولين الثاني من الاقوال ان هذا مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا والكافر وحرصه عليها واليه أشار المصنف بقوله (أي يا كل سبعة أضعاف ما يا كل المؤمن) وكان المؤمن زهده في الدنيا وتقله منها يا كل في سعي واحد فليس المراد حقيقة الامعاء ولا حقيقة الاكل وانما المراد الاتساع في الدنيا والتقل منها فكأنه عبر بالاكل عن أخذ الدنيا وبالامعاء عن أسباب ذلك والعزب ترفع في ذلك كضعف الشيء واضعافه الى سبعة وهذا هو القول الثالث (أو تكون شهوته) أي الكافر (سبعة أضعاف شهوته) أي المؤمن لانه غير واقف مع المقصد الشرعي وانما هو تابع لشهوة نفسه مستتر فيها غير خائف من تبعة الحرام وورطته بخلاف المؤمن فان الغالب من حاله قلة الاكل لعله ان مقصود الشرع من الاكل ما يسد الجوع ويمسك الرمق ويقوى على عبادة الله تعالى وعرفه من حساب الزيادة على ذلك فصارأ كانه اذا نسب لاكل الكافر كانه سبعة

الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا بحجابه بالجوع والعطش وفي الخبر ان الاكل على الشبع يورث البرص وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في سبعة أمعاء أي يا كل سبعة أضعاف ما يا كل المؤمن أو تكون شهوته سبعة أضعاف شهوته

وهذا هو القول الرابع (ويكون المعنى) على هذا القول (كتابة عن الشهوة لان الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المني وليس المعنى زيادة عدد امعاء المناق على امعاء المؤمن) وهذا القول اختيار سهل التستري رحمه الله تعالى كأنه قال المناق يا كل في سبعة أمعاء شره وطعم وشهوة وحوص ورغبة وغفلة وعادة فهو يا كل بهذه المعاني والمؤمن يا كل بمعنى الغافة والزهد ولكن ليس ذلك أمراً مطرداً في حق كل مسلم وكافر فقد يكون في المؤمن من يا كل كثيراً بحسب العادة أو لعارض ويكون في الكفار من يعتاد قلة الاكل والمرعاة الصمة كالأطباء أو للتقليل كالرهبان أو لضعف المعدة وحيثما خرج هذا يخرج الغالب والسبع على سبيل التقريب دون التحديد القول الخامس ان هذا تخصيص للمؤمنين على قلة الاكل اذا علموا ان هذه صفة المؤمن الكامل الايمان وتنظيم من كثرة الاكل اذا علموا ان هذه من صفة الكفار فان نفس المؤمن تنفرض الاتصاف بصفة الكافر وهذا كما قال تعالى والذين كفروا يفتنهم ويأكلون كما يأكل الانعام والنار مثوى لهم القول السادس ان المراد به ان المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه فلا يشركه الشيطان فيه فيقل آكله ذلك والكافر لا يسمى الله فيشاركه الشيطان فيه وفي صحيح مسلم ان الشيطان يستعمل الطعام ان لم يذكر اسم الله عليه القول السابع ان المراد بالمؤمن هنا تام الايمان المعرض عن الشهوات المتصبر على سدخلته والمراد بالكافر المتعدى في طغيانه المنهمل على الدنيا الشديدا الاعراض عن الآخرة فاريد مؤمن بوصف مخصوص وكافر بوصف مخصوص القول الثامن قال النووي المختاران معناه بعض المؤمنين يا كل في مبي واحد وان أكثر الكفار يا كلون في سبعة أمعاء ولا يلزم ان كل واحد من السبعة مثل معي المؤمن (تنبيه) اختلاف في المراد بالامعاء السبعة فحكى القاضي عياض عن أهل الطب والتشريح ان امعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلاثة امعاء بعدها متصلة بها البواب والصائم والرقيق وهي كلها رفاق ثم ثلاثة غلاظ الاعور والقولون والمستقيم وطرقة الدبر قال فيكون على هذا موافقاً لما قاله صلى الله عليه وسلم ان الكافر المذكور وان كان بعينه أو بعض الكفار أو من يا كل منهم يشربه وجشعه ولا يذكر اسم الله تعالى على آكله لا يشبعه الا مل امعاء السبعة كالانعام أو آكلة الخضر والمؤمن المقنصد في آكله يشبعه مل معي واحد قال وقيل المراد بالسبعة صفات سبعة الحرص والشهنة وبعد الامل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن قال وقيل شهوات الطعام على سبعة شهوة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف وشهوة الجوع وهي الضرورية التي يهايا كل المؤمن وأما الكافر فانه يا كل بجميع شهواته وحكى القاضي أبو بكر بن العربي قريبان هذا القول عن بعض مشايخ الزهد فذكر الخواص الخمس والحاجة والشهوة (وروى) الحسن البصري (عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادعوا قرع باب الجنة يفتح لكم قلت وكيف ندع قرع باب الجنة قال بالجوع والظما) كذا في القوت قال العراقي لم أقف له على أصل (وروى أن أبا جحيفة) وهب بن عبد الله السوائي رضي الله عنه توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مراهق (تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اقتصر من جشائك فان أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا) ولفظ القوت وفي حديث أبي جحيفة وأصله عند الترمذي وحسنه وابن ماجه من عامه وسلم من تريد ولحم قال كنت آكلته فقال له اكلف عنا جشائك فان أطولكم شبعاً في الدنيا أكثركم جوعاً في الآخرة فقال والله ما تأملت طعاماً منذ يومئذ الى يومئذ هذا وأرجو أن يعصمني الله عز وجل فيما بقي اه قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة وأصله عند الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابن عمر تجشأ رجل الحديث لم يذكر أبا جحيفة اه قلت وأخرجه البزار أيضاً من حديث أبي جحيفة بلفظ ان أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة قال الجافظ ابن حجر وسنده ضعيف وحديث ابن عمر عند ابن ماجه في سننه مقال (وكانت عائشة رضي الله عنها تقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وذكر المعنى كتابة عن الشهوة لان الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المعنى وليس المعنى زيادة عدد معي المناق على معي المؤمن وروى الحسن عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادعوا قرع باب الجنة يفتح لكم فقلت كيف ندع قرع باب الجنة قال بالجوع والظما وروى ان أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اقتصر من جشائك فان أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا وكانت عائشة رضي الله عنها تقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

لم يمتلي قط شعور وبما يكبر رحمة مما أرى به من الجوع فامسح بطنه بيدي وأقول نفسي لك الفداء ولو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقولك وينعك من الجوع فيقول يا عائشة اخواني من أول العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فوضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرمهم وأجزل ثوابهم فاجدني أستحي ان ترفهت في معيشتي ان يقصر بي غدا دونهم فالصبر أيا ما بسيرة أحب الي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة وما من شيء أحب الي من الحقوق بأصحابي واخواني قالت فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله اليه قال العراقي لم أحده قلت وهو أشبه بخاطبة عمر رضي الله عنه مع ابنته حفصة حين لامت عليه في خشونة العيش أروده الذهبي في نعم السمير في سيرة عمر (وعن أنس) رضي الله عنه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته لم تطب نفسي حتى آتيتك بهذه الكسرة فقال اما انه أول طعام دخل فم أبيتك منذ ثلاثة أيام قال العراقي رواه الجرث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف اه قلت أخرجه القشيري في الرسالة فقال أخبرنا علي بن أحمد الاهوازي أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا عبد الله بن أيوب حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا أبو هاشم صاحب الزعفران في حديثنا محمد بن عبد الله عن أنس بن مالك انه حدثنا قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز فساقه قال وفي بعض الروايات جاءت فاطمة بقرص شعير (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز الخنطة حتى فارق الدنيا) رواه مسلم وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم ان أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وان أبعض الناس الى الله تعالى المتخمون الملائي) أي الذين يملئون بطونهم من الطعام حتى يتخمون والخنطة فساد الطعام في المعدة (وما ترك عبدا كلمة يشتمها الا كانت له درجة في الجنة) رواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه قل لفظ الطبراني ان أهل الشبع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة قال المنذرى اسناده حسن وقال الهيثمي فيه يحيى بن سليمان القرشي فيه مقال وأخرج ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان بلفظ ان أكثر الناس شبعوا في الدنيا أطولهم يوم القيامة جوعا قال الحافظ بن حجر في مسنده ابن ماجه أيضا من حديث ابن حجر بنحوه وقد تقدم عند ذكر حديث أبي حنيفة وتقدم عن كعب ان الله يبعث أهل البيت اللحمين أخرجه البيهقي في الشعب وهم المكثرون في أكل اللحم حتى يتخموا (وأما الآسنار فقد قال عمر رضي الله عنه اياكم والبطنة فانها تنقل في الحياة تن في الممات) أخرجه أبو نعيم في كتاب الطب النبوي من طريق بشر الاحور قال قال عمر بن الخطاب اياكم والبطنة في الطعام والشراب فانها مفسدة للجسد مودنة للفشل مكسلة عن الصلاة وعليكم بالقصد فيها فانه أصلع للجسد وأبعد من السرف وقد روى عن عمرو بن العاص وغيره من الصحابة البطنة تذهب بالفطنة (وقال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (العبادة حرفة حانوتها الخلوه وآلتها الجماعة) يشهد بذلك الى أن الخلوه والجوع ركان عظيمين لاساس العبادة ولا تتم الا بهما وفيهما مسجن النفس وضيقتها ويتبع الخلوه الصمت ويتبع الجوع السهر فهي أركان أربعة (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني اذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخست الحكمة وقعدت الاعضاء عن العبادة) أي تكاسلت (وكان الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (يقول) مخاطبا لنفسه (أي شيء تخافين أن تخافين أن تجوعي لا تخافين ذلك أنت أهون على الله من ذلك انما يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وكان كهمس) بن الحسن العابد معاصر للحسن البصري روى عن جواهر التابعين

لم يمتلي قط شعور وبما يكبر رحمة مما أرى به من الجوع فامسح بطنه بيدي وأقول نفسي لك الفداء ولو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقولك وينعك من الجوع فيقول يا عائشة اخواني من أول العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فوضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرمهم وأجزل ثوابهم فاجدني أستحي ان ترفهت في معيشتي ان يقصر بي غدا دونهم فالصبر أيا ما بسيرة أحب الي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة وما من شيء أحب الي من الحقوق بأصحابي واخواني قالت فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله اليه وعن أنس قال جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته لم تطب نفسي حتى آتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه أول طعام دخل فم أبيتك منذ ثلاثة أيام وقال أبو هريرة ما أشبع النبي صلى الله عليه وسلم أهله ثلاثة أيام تباعا من خبز الخنطة حتى فارق الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وان أبعض الناس الى الله المتخمون الملائي وما ترك عبدا كلمة يشتمها الا كانت له درجة في الجنة (وأما الآسنار) فقد قال عمر رضي الله عنه اياكم والبطنة فانها تنقل في الحياة تن في الممات وقال شقيق البلخي العبادة حرفة حانوتها الخلوه وآلتها الجماعة قال لقمان لابنه يا بني اذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخست الحكمة وقعدت الاعضاء عن العبادة وكان عياض يقول لنفسه أي شيء تخافين أن تخافين أن تجوعي لا تخافين ذلك أنت أهون على الله من ذلك انما يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكان كهمس

يقول الهسي أجتني وأعرتني وفي ظلم الليالي بلا مصباح أجلسني فباي وسيلة بلغتني ما بلغتني وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول الهسي ابتليتني بالمرض والجوع (٣٩٢) وكذلك تفعل بأوليائك فباي عمل أؤدى شكر ما أنعمت به علي وقال مالك

(يقول الهسي أجتني وأعرتني وفي ظلم الليالي أجلسني فباي وسيلة بلغتني ما بلغتني) نقله صاحب القوت (وكان فتح) بن شخرف (الموصلي) رحمه الله تعالى (إذا اشتد مرضه وجوعه يقول الهسي ابتليتني بالمرض والجوع وكذلك تفعل بأوليائك فباي عمل أؤدى شكر ما أنعمت به علي) نقله صاحب القوت (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (قلت لمحمد بن واسع) البصري (يا أبا عبد الله طوبى لمن كانت له غلبة تقوته وتغنيه عن الناس فقال يا أبا يحيى طوبى لمن أصبح جائعاً وأمسى جائعاً وهو عن ربه راض) نقله صاحب القوت (وكان الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (يقول الهسي أجتني وأجتني عياني وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح وإنما تفعل ذلك بأوليائك فباي وسيلة بلغتني ما بلغتني) نقله صاحب القوت (وقال يحيى بن معاذ) جوع الراغبين منهية) أي مما يحمل على النباهة أي الشرف والرفعة (وجوع التابعين تجربة) بتعود أنفسهم إياه واستئناسهم به (وجوع المجتهدين) في العبادة (كرامة) يكرمهم الله تعالى بهم باليشغلهم بمناجاة (وجوع الصابرين سياسة وجوع الزاهدين حكمة) أخرجه القشيري في الرسالة بلفظ الجوع للمريدين رياضة وللتائبين تجربة وللمنافقين مكرمة وقد علم من هذا أن الجوع لا يستغنى عنه مرهيد متفرغ للطاعة ولا نائب عن الذنب ولا زاهد قد أعرض عن الدنيا ولا عارف بكل شغله بالمولى (وفي التوراة اتق الله وإذا شبعت فاذا كرا الجوع وقال أبو سليمان) عبد الرحمن بن أحمد بن عطية (الداراني) رحمه الله تعالى (لأن أترك لقمة من عشاى أحب إلى من قيام ليلة إلى الصبح) أخرجه القشيري في الرسالة فقال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن أحمد ابن سعيد الرازي يقول سمعت العباس يقول قال أحمد بن الحواري قال أبو سليمان الداراني لأن أترك من عشاى لقمة أحب إلى من أن أقوم الليل إلى آخره أي إن حال العبد مع الجوع في عبادته بعض الليل أقرب إلى الخشوع من قيامه وهو شعبان كل الليل (وقال) الداراني أيضاً (الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا من أحبه) نقله صاحب القوت (وكان) أبو محمد (سهل) بن عبد الله (التستري) رحمه الله تعالى (يطوى نفياً وعشرين ليلة لا يأكل) وعبارة القوت وقيل كان سهل بن عبد الله لا يأكل كل الطعام إلا في خمسة عشر يوماً فإذا دخل شهر رمضان كان لا يأكل حتى يرى الهلال وكان يفطر كل ليلة على الماء القراح (وكان يكفيه طعامه في السنة درهم) واحد يشتري له به الشعير فيطحن ويقرص وكان يأكل كل يوم منه أوقية كما تقدم ذلك قريباً (وكان يعظام) شأن (الجوع ويبالغ فيه حتى قال لا وافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أكله) والمراد بفضول الطعام ما زاد عن حاجة الصلب لعبادة الله تعالى (وقال) أيضاً (لم ير الاكياس) أي العقلاء شيئاً أنفع من الجوع في الدنيا والدين وقال أيضاً (لا أعلم شيئاً أضر على طلاب الآخرة من الاكل) أي ما زاد عن الحاجة (وقال) أيضاً (وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع) لأن العبد إذا شبع تحركت شهواته وإذا جاع ذل وفترت همته عن كثير من الأمور الدنيوية وتفرغ القلب للاجتهاد في الطاعات وناله العلم والحكمة قال القشيري في الرسالة أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الله حدثنا علي بن الحسن الأرجاني حدثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد الأصبغري بحكاية قال سهل بن عبد الله لما خلق الله الدنيا جعل في الشبع المعصية والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة (وقال) أيضاً (ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال وقد قال في الحديث) الذي تقدم ذكره قريباً (ثلث الطعام) وثالث للشرب وثالث للنفس (فمن زاد عليه فائماً يأكل كل من حسناته وسئل) سهل (عن الزيادة) ما علمتها (فقال لا يجدر الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الاكل ويكون

ابن دينار قلت لمحمد بن واسع يا أبا عبد الله طوبى لمن كانت له غلبة تقوته وتغنيه عن الناس فقال يا أبا يحيى طوبى لمن أصبح جائعاً وأمسى جائعاً وهو عن ربه راض وكان الفضيل بن عياض يقول الهسي أجتني وأجتني عياني وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح وإنما تفعل ذلك بأوليائك فباي وسيلة بلغتني ما بلغتني) نقله صاحب القوت (وقال يحيى بن معاذ) جوع الراغبين منهية وجوع التائبين تجربة وجوع المجتهدين كرامة وجوع الصابرين سياسة وجوع الزاهدين حكمة وفي التوراة اتق الله وإذا شبعت فاذا كرا الجوع وقال أبو سليمان لأن أترك لقمة من عشاى أحب إلى من قيام ليلة إلى الصبح وقال أيضاً الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا من أحبه وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نفياً وعشرين يوماً لا يأكل وكان يكفيه طعامه في السنة درهم وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه حتى قال لا وافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أكله وقال لم ير

الاكياس شيئاً أنفع من الجوع للدين والدنيا وقال لا أعلم شيئاً أضر على طلاب الآخرة من الاكل وقال وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع وقال ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال وقد جاء في الحديث ثلث للطعام فمن زاد عليه فائماً يأكل كل من حسناته وسئل عن الزيادة فقال لا يجدر الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الاكل ويكون

إذا جاع إلهة سأل الله أن يجعلها ليلتين فإذا كان ذلك وجد الزيادة وقال ماصار الأبدال أبدال الأباخاص البطون والسهرة والصمت والخلوة وقال رأس كل برزخ من السماء إلى الأرض الجوع ورأس كل فجور بينهما الشبع وقال من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس وقال أقبال الله عز وجل على العبد بالجوع والسقم والبلاء الامن شاء الله وقال اعلموا أن هذا زمان لا ينال (٣٩٣) أحده في النجاة الا بدمج نفسه وقتلها بالجوع والسهرة والجهد وقال

ما صرع على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روى فسلم من العصية وان شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام وسئل حكيم بأي قيد أقيد نفسي قال قيدها بالجوع والعطش وذاتها باخمال الذكرو ترك العز وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة واكسرها بترك زى القراء عن ظاهرها وانج من آفاتها بدوام سوء الظن بها واصحبها بخلاف هواها وكان عبد الواحد بن زيد يقسم بالله تعالى أن الله تعالى ماصافى الأباالجوع وكان يعد الاخلاق الشريفة السنينة المحمودة ويحلف انهم ما نالوها الا بالجوع وراه صاحب القوت فقال حدثني محمد الجهمي عن أحد بن شاكرا قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول سمعت الثقات من العلماء يقولون عن عبد الواحد بن زيد فدكره وقال في موضع آخر وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ما تحوّل الصديقون الا بالجوع والسهرة (وقال أبو طالب المسكي) رحمه الله تعالى في كتابه القوت (مثل البطن مثل الزهر) بكسر الميم (وهو العود المجوف ذو الارتفاعات الحسنة وصوته نغفته ورقته ولانه أجوف غير متصل) ولو كان ثقيلًا جاسيًا مثل ما يمكن له صوت (وكذلك الجوف اذا خلص من الطعام والشراب كان) أرق للقلب (وأعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للنعيم وقال بكر بن عبد الله المزني) البصري رحمه الله تعالى (ثلاثة يحبهم الله تعالى رجل قليل النوم قليل الاكل قليل الراحة) أي في عبادة الله تعالى (لانها) لا تحصل الا بالجهد ومسقة (وروي ان عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحًا يا كل) شيئاً (نظف بياله) في أثناء مناجاته (الخبز فانقطع عن) أنس (المناجاة فاذا رغب موضوع بين يديه فجلس يبكي لفقد) أنس (المناجاة) واذا بشيخ قد أظله) أي أشرف عليه (فقال له عيسى يا ولي الله أدع الله لي فاني كنت في حالة) المناجاة (نظف بيالي الخبز فانقطعت عني) تلك الحالة (فقال الشيخ اللهم ان كنت تعلم ان الخبز يخطر بيالي منذ عرفتك فلا تغفري وروي ان موسى عليه السلام لما قرب به) الله (نجيباً) أي في مقام المناجاة (كان قد ترك الاكل أربعين يوماً) وفي القوت وروى عن أبي سعيد الخزاز قال قال جماعة من الحكماء ان الله تعالى لا يكلم أحداً وفي بطنه شيء من الدنيا فهذا يدل على أمره لموسى عليه السلام بترك الاكل ليلقاه خاليًا من الدنيا بنفس ساكنة عن المناجاة في شيء من الملك وروح وجانية قد أحياها الخي بجبانته فعند ذلك صلح هذا الشخص

إذا جاع إلهة سأل الله أن يجعلها ليلتين فإذا كان ذلك وجد الزيادة وقال (سهل أيضاً) ماصار الأبدال أبدال الأباخاص البطون والصمت والسهرة والخلوة) وهي الأركان الأربعة التي أسست عليها الإرادة ولغنا القوت وقال سهل رحمه الله تعالى اجتمع الخير كله في هذه الأربيع خصال وبها صار الأبدال أبدال الأباخاص البطون والصمت والسهرة والاعتزال عن الناس (وقال) أيضاً (رأس كل برزخ من السماء إلى الأرض الجوع ورأس كل فجور بينهما الشبع) أيضاً (من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس) أي لان الشيطان تضيق بجاربه إلى القلب فلا يقدر على أن يوسوس (وقال) أيضاً (اقبال الله على العبد بالجوع والسقم والبلاء نعمته من الله تعالى) عليه اذ لولائه اختاره لمسا بلاءه (وقال) أيضاً (اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة الا بدمج نفسه) الامارة بالسوء (وقتلها بالجوع والسهرة والجهد) في طاعات الله عز وجل (وقال) أيضاً (ما على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روى فسلم من المعصية وان شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام) هذه الأقوال كلها السهل رحمه الله تعالى وزاد صاحب القوت فقال وقال سهل من لم يصبر على الجوع والضر لم يتحقق هذا الامر (وسئل حكيم) من الحكمة (بأي قيد تقيد النفس) وفي بعض النسخ أقيد النفس (قال قيدها بالجوع والعطش وذاتها باخمال الذكرو ترك العز وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة واكسرها بترك زى الاغنياء) أي هيئتهم (وانج من آفاتها بدوام ظن السوء بها واصحبها بخلاف هواها) أي بخالفته ما نهواه (وكان عبد الواحد بن زيد) البصري رحمه الله تعالى (يقسم بالله تعالى ماصافى الله تعالى أحد الأباالجوع ولا مشوا على الهواء والماء ولا طويت لهم الأرض ولا الالههم الله تعالى) وكان يعد الاخلاق الشريفة السنينة المحمودة ويحلف انهم ما نالوها الا بالجوع وراه صاحب القوت فقال حدثني محمد الجهمي عن أحد بن شاكرا قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول سمعت الثقات من العلماء يقولون عن عبد الواحد بن زيد فدكره وقال في موضع آخر وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ما تحوّل الصديقون الا بالجوع والسهرة (وقال أبو طالب المسكي) رحمه الله تعالى في كتابه القوت (مثل البطن مثل الزهر) بكسر الميم (وهو العود المجوف ذو الارتفاعات الحسنة وصوته نغفته ورقته ولانه أجوف غير متصل) ولو كان ثقيلًا جاسيًا مثل ما يمكن له صوت (وكذلك الجوف اذا خلص من الطعام والشراب كان) أرق للقلب (وأعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للنعيم وقال بكر بن عبد الله المزني) البصري رحمه الله تعالى (ثلاثة يحبهم الله تعالى رجل قليل النوم قليل الاكل قليل الراحة) أي في عبادة الله تعالى (لانها) لا تحصل الا بالجهد ومسقة (وروي ان عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحًا يا كل) شيئاً (نظف بياله) في أثناء مناجاته (الخبز فانقطع عن) أنس (المناجاة فاذا رغب موضوع بين يديه فجلس يبكي لفقد) أنس (المناجاة) واذا بشيخ قد أظله) أي أشرف عليه (فقال له عيسى يا ولي الله أدع الله لي فاني كنت في حالة) المناجاة (نظف بيالي الخبز فانقطعت عني) تلك الحالة (فقال الشيخ اللهم ان كنت تعلم ان الخبز يخطر بيالي منذ عرفتك فلا تغفري وروي ان موسى عليه السلام لما قرب به) الله (نجيباً) أي في مقام المناجاة (كان قد ترك الاكل أربعين يوماً) وفي القوت وروى عن أبي سعيد الخزاز قال قال جماعة من الحكماء ان الله تعالى لا يكلم أحداً وفي بطنه شيء من الدنيا فهذا يدل على أمره لموسى عليه السلام بترك الاكل ليلقاه خاليًا من الدنيا بنفس ساكنة عن المناجاة في شيء من الملك وروح وجانية قد أحياها الخي بجبانته فعند ذلك صلح هذا الشخص

(٥٠ - (تحاف السادة المتقين) - سابع) الراحة وروي أن عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحًا يا كل نظف بياله الخبز فانقطع عن المناجاة فاذا رغب موضوع بين يديه فجلس يبكي على فقد المناجاة واذا بشيخ قد أظله فقال له عيسى بارك الله فيك يا ولي الله أدع الله تعالى لي فاني كنت في حالة نظف بيالي الخبز فانقطعت عني فقال الشيخ اللهم ان كنت تعلم ان الخبز يخطر بيالي منذ عرفتك فلا تغفري لي بل كان اذا خطر لي شيء أكلته من غير فكر وخطر وروي أن موسى عليه السلام لما قرب به الله عز وجل نجيباً كان قد ترك الاكل أربعين يوماً

ثلاثين ثم عشر على ما ورد به القرآن لأنه أمسك بغير تثبيت يوماً فزيد عشرة لأجل ذلك \* (بيان فوائد الجوع وآفات الشبع) \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك ولعلكم تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه وليس فيه إلا إيلام المعدة ومقاساة الأذى فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه وقطعه للحمه وتناوله للأشياء المكروهة وما يجري مجراه فاعلم أن (٣٩٤) هذا أيضاً قول من شرب دواء فانتفع به ووطن أن منفعته لكرهاته الدواعي ومرارته فأخذ

لخاطبته قبل بلاتر جان وري عن مكحول قال ثلاث خصال يحبها الله عز وجل قلة الأكل وقلة النوم وقلة الكلام وكان بعض السلف يقول أدنى أحوال المؤمن قلة الأكل والنوم وأفضل أحوال المنافق كثرة الأكل والنوم وقال القشيري في الرسالة قال يحيى بن معاذ لو أن الجوع يباع في السوق لما كان ينبغي لطلاب الآخرة إذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره وقال أيضاً الجوع نور والشبع نار والشهوة مثل الحطب يتولد منه الحراق ولا تنطلي ناره حتى تحرق صاحبها وكان سهل التستري إذا جاع قوى وإذا أكل ضعف وقال أبو عثمان المغربي الرباني لا يأكل أربعين يوماً والصمداني لا يأكل ثمانين يوماً

**\* (بيان آفات الشبع وفوائد الجوع) \***  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك) كما جاهدوا في سبيل الله تقدم هذا الحديث قريبا قال العراقي لم أجده أصلاً (ولعلكم تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه وليس فيه إلا إيلام المعدة) بتخليتها عن الطعام والشراب (ومقاساة الأذى فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه وقطعه للحمه وتناوله للأشياء المكروهة وما يجري مجراه فاعلم أن هذا أيضاً قول من شرب دواء فانتفع به ووطن أن منفعته لمرارة الدواعي أو كراهته فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط) نشأ من غفلة (بل نفعه في خاصية من الدواء) فأنه به (وليس لكونه مرًا) أو كرها (وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء) الحذاق (وكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سماسة العلماء) ونقادهم (ومن جوع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع) وحم الشبع (انتفع به وإن لم يعرف علة المنفعة كما أن من شرب الدواء انتفع به وإن لم يعلم وجه كونه نافعاً) ولكننا نشرح ذلك أن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم المضاعفة بسبعين درجة كما في الخبر وتقدم في كتاب العلم قال الله تعالى (رفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فنفسول في الجوع عشر فوائد (الفائدة الأولى) صفاء القلب وإيقاد القريحة وانهذا البصيرة فإن الشبع يورث البسالة ويعمي القلب ويكثر الجحار في الدماغ شبه السكر حتى يحتوي على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار وعن سرعة الإدراك بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه

يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط بل نفعه في خاصية في الدواء وليس لكونه مرًا وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سماسة العلماء ومن جوع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع انتفع به وإن لم يعرف علة المنفعة كما أن من شرب الدواء انتفع به وإن لم يعلم وجه كونه نافعاً ولكننا نشرح لك ذلك أن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى رفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فنفسول في الجوع عشر فوائد (الفائدة الأولى) صفاء القلب وإيقاد القريحة وانهذا البصيرة فإن الشبع يورث البسالة ويعمي القلب ويكثر الجحار في الدماغ شبه السكر حتى يحتوي على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار وعن سرعة الإدراك بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه

وفسد ذهنه وصار بطيء الفهم والإدراك وقال أبو سليمان الداراني عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث العلم السماوي وقال صلى الله عليه وسلم أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفون وترق ويقال مثل الجوع مثل الرعد ومثل القناعات مثل السحاب والحكمة كالطير وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أجاج بطنه عظمت فكرته ووطن قلبه



تسكن لربها وتخشع له وتقف على عجزها وذاتها اذا ضعفت منها وضافت حيلها بلقمة طعام فاتتها وأطلمت عليها الدنيا لشره ماء تأخرت عنها ومالم يشاهد الانسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه ولا تهرموا بمساعده في أن يكون دائما مشاهدا نفسه بعين الذل والعجز ومولاه بعين العز والقدرة والقهر فليكن دائما جاعا تاعما ضطرا الى مولاه مشاهدا للاضطراب بالنزوق ولاجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بل أجوع يوما (٣٩٦) وأشبع يوما فاذا جعت صبرت وتضرعت واذا شبعت شكرت أو كما قال فالبطن والفرج

(وتسكن لربها وتخشع له وتقف على عجزها وذاتها) واقتنارها (اذا ضعفت منها) بضم الميم أي قوتها (وضافت حيلها بلقمة طعام فاتتها) وأطلمت عليها الدنيا لشره ماء تأخرت عنها ومالم يشاهد ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه وقهره) وبه فسر الخبر من عرف نفسه فقد عرف ربه أي من عرف نفسه بالذل والاقتنار عرف ربه بالعز والاقتنار (واما مساعده في أن يسكنون دائما مشاهدا نفسه بعين الذل والعجز) والانتكسار (و) مراقبا (ربه بعين العز والقدرة والقهر) ومن أراد الرقي الى هذا المقام (فليكن دائما جاعا تاعما ضطرا الى مولاه مشاهدا للاضطراب بالنزوق) بنور عرفاني يقذفه الحق في قلبه (ولاجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بل أجوع يوما وأشبع يوما فاذا جعت صبرت واذا شبعت شكرت أو كما قال) رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن سعد والطبراني والبيهقي من حديث أبي امامة بلفظ عرض على ربي ليحعل لي بطعام مكة ذهبا فقلت لا يارب ولكني أشبع يوما وأجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت جدتلك وشكرتلك وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (فالبطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع والانتكسار باب من أبواب الجنة وأصله الجوع ومن أغلق بابا من أبواب النار فقد فتح بابا من أبواب الجنة بالضرورة لانهم متقابلان كالشرق والمغرب بالقرب من أحدهما بعد من الآخر (الفائدة الرابعة) أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء فان الشبعان ينسى الجائع والجوع والعبس والغن لا يشاهد بلاء من غيره الا ويتذكر بلاء الآخر فينسى عطفه عطف الخلق في عرصات القيامة ومن جوعه جوع أهل النار حتى أنهم ليجوعون) فيها (قطعمون الضريع) الذي لا يسمن ولا يغني من الجوع وهو يبيس الشريق (والزقوم) الغسلين (ويسقون) فيها من عين آنية (الغساق والمهل) وكل ذلك مذكور في القرآن (فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها وشداؤها فانه الذي يهيج الخوف) ويشير في قلبه (فمن لم يكن في ذلة) بين أبناء جنسه (ولا علة) في بدنه (ولا قلة) في ماله وجاهه (نسى عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه) خياله (ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء) في نفسه (أو مشاهدة بلاء) من غيره (وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع فان فيه فوائد جمة) أي كثيرة (سوى تذكر عذاب الآخرة وهذا أحد الاسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالانبياء والاولياء والامثال فالامثال) كإورد في الخبر نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثال فالامثال يعني أقرب شهابنا فالأقرب فرجع أهل البلاء اليه و وصف نفسه به وجعلهم الامثال فالامثال منه فن كان به صلى الله عليه وسلم أمثل كان هو الأفضل (ولذلك لما قيل ليوسف عليه السلام لم تجوع وفي يدك) أي في قبضتك وملكتك (خزائن الارض) من الذخائر وغيرها (فقال أخاف أن أشبع فانسى الجائع) نقله صاحب القوت (فذكر الجائعين والمحتاجين احدي فوائد الجوع فان ذلك يدعو الى الرجعة) والبر (والاطعام والشفقة على خلق الله عز وجل) تعظيها امره تعالى (والشبعان في غفلة من ألم الجائع) لا يدري عنه ولا يذكره على لسانه ولا يخطر حاله في قلبه (الفائدة الخامسة) وهي من أكبر الفوائد وأجمعها

باب من أبواب النار وأصله الشبع والانتكسار باب من أبواب الجنة وأصله الجوع ومن أغلق بابا من أبواب النار فقد فتح بابا من أبواب الجنة بالضرورة لانهم متقابلان كالشرق والمغرب بالقرب من أحدهما بعد من الآخر (الفائدة الرابعة) أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء فان الشبعان ينسى الجائع والجوع والعبس والغن لا يشاهد بلاء من غيره الا ويتذكر بلاء الآخر فينسى عطفه عطف الخلق في عرصات القيامة ومن جوعه جوع أهل النار حتى أنهم ليجوعون فيطعمون الضريع والزقوم ويسقون الغساق والمهل فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها فانه هو الذي يهيج الخوف فمن لم يكن في ذلة ولا قلة ولا بلاء قسى عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة

بلاء وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع فان فيه فوائد جمة سوى تذكر عذاب الآخرة وهذا أحد الاسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالانبياء والاولياء والامثال فالامثال ولذا قيل ليوسف عليه السلام لم تجوع وفي يدك خزائن الارض فقال أخاف أن أشبع فانسى الجائع فذكر الجائعين والمحتاجين احدي فوائد الجوع فان ذلك يدعو الى الرجعة والاطعام والشفقة على خلق الله عز وجل والشبعان في غفلة عن ألم الجائع (الفائدة الخامسة) وهي من أكبر الفوائد

كسر شهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الامارة بالسوء فان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لاجل الحاجة  
 الاطعمة فتقابلها بضعف كل شهوة وقوة وانما السعادة كلها في أن تلك الرجل نفسه والشقاوة في أن تلكه نفسه وكانك لا تلك الدابة الجوع  
 الا بضعف الجوع فاذا شبعت قويت وشردت وجمت فكذلك النفس كما قيل لبعضهم ما بالك مع كبرك لا تتعبد بدينك وقد انهد فقال لانه سريع  
 المرح فاحش الاشراف ان يجمع بي فيورطني فلان أحله على الشدائد أحب الي من (٢٩٧) أن يحملني على الفواحش وقال ذو

النون ما شبعت قط الا  
 عصيت أو هممت بمعصية  
 وقالت عائشة رضی الله  
 عنها أول بدعتي حدثت بعد  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الشبع ان القوم لما  
 شبعت بطونهم جمحت بهم  
 نفوسهم الى هذه الدنيا  
 وهذه ليست فائدة واحدة  
 بل هي خزائن الفوائد  
 ولذلك قيل الجوع خزنة  
 من خزائن الله تعالى وأقل  
 ما يندفع بالجوع شهوة  
 الفرج وشهوة الكلام  
 فان الجائع لا يتحرك عليه  
 شهوة فضول الكلام  
 فيخلص به من آفات  
 اللسان كالغيبة والفحش  
 والكذب والنميمة وغيرها  
 فينبه الجوع من كل ذلك  
 واذا شبع افتقر الى فاكهة  
 فينفسه لاجلها باعراض  
 الناس ولا يكب الناس في  
 النار على مناخرهم الا حصائد  
 ألسنتهم \* وأما شهوة  
 الفرج فلا تخفى غائلتها  
 والجوع يكفي شرها واذا  
 شبع الرجل لم يملك فرجه  
 وان منقطعته التقوى فلا  
 يملك عينه فالعين تزي كما أن

(كسر شهوات) باعثة على (المعاصي كلها) جليلها وحقيرها (والاستيلاء) أي الغلبة (على النفس  
 الامارة بالسوء) بجمع حدثها (فان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات  
 لاجل الحاجة الاطعمة) الواصلة آثارها اليها (فتقليلها بضعف كل شهوة وقوة) ويبتل عملها (وانما السعادة  
 كلها في أن تلك الرجل نفسه) فيصرفها في الخير كيف يشاء كما أن الشقاوة كلها في أن تلكه نفسه فتعمله  
 في المعاصي حيث شاعت (وكانك لا تلك الدابة الجوع) الصعبة المراد (الابضعف الجوع) أي اذا أضعفتها  
 بقلة العلف (فاذا شبعت قويت وشردت) عنك (وجمحت) عليك (فكذلك النفس) هي بمنزلة مطيتك  
 ان أشبعتها قويت عليك وان أضعفتها بالجوع لانت وانقادت ولله در البوصيري حيث قال  
 والنفس كالطفل ان شممه شب على \* حب الرضاع وان تغضمه ينظم  
 وقال غيره فانك مهما تعطف فرجك سؤل \* وبطنك لاالمنتهى الذم أجمعا  
 (كما قيل لبعضهم ما بالك مع كبرك) أي طعنك في السن (لا تتعاهد بدينك) بان تراعيه من جهة المأكل  
 والمشرب والاستحمام (فقال) لا أتعاظه (لانه سريع المرح) أي النشاط (فاحش الاشراف ان  
 يجمع بي فيورطني) أي يوقني في ورطة المعاصي (فلان أحله على الشدائد أحب الي من أن يحملني على  
 الفواحش) فيهلكني (وقال ذو النون) المصري رحمه الله تعالى (ما شبعت قط الا عصيت) بالفعل (أو  
 هممت بمعصية) نقله صاحب القوت (وقالت عائشة رضی الله عنها أول بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الشبع ان القوم لما شبعت بطونهم جمحت بهم نفوسهم الى الدنيا) ولفظ القوت وقال بعض  
 الصحابة أول بدعة الخ وقبته جمحت بهم شهواتهم (وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزنة الفوائد)  
 باعتبار جمعها وضم ما انتشر من الفوائد كما ان الخزنة تجمع أصناف الاموال النفيسة (ولذلك قيل الجوع  
 خزنة من خزائن الله تعالى) قد جمع الله فيها كل خير (وأول ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام  
 فان الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيخلص من آفات اللسان) كلها (كالغيبة والفحش  
 والكذب والنميمة وغيرها) مما سياتي ذكرها في الكتاب الذي يليه (فينبه الجوع من كل ذلك) ويقطع  
 مادته (واذا شبع افتقر الى فاكهة) أي ناقت نفسه اليها (فينفسه لاجلها باعراض الناس ولا يكب  
 الناس في النار على مناخرهم) ووجوههم (الاحصائد ألسنتهم) كما في حديث معاذوسبائي (وأما شهوة  
 الفرج فلا تخفى غائلتها والجوع يكفي شرها) فلا تتبعك (واذا شبع الرجل لم يملك فرجه وان منعته التقوى)  
 عن ذلك (فلا يملك عينه فالعين تزي كما ان الفرج تزي) ففي الخبر زنا العينين النظر (فان ملك عينه بغض  
 الطرف فلا يملك فكره فيضطر له من الافكار الرديئة وحديث النفس باسباب الشهوة ما تنتشوش به مناجاته)  
 وتختل (وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة) التي هي معراج المؤمن ومحل مناجاته (وانما ذكرنا آفة  
 اللسان والفرج مثلا والجميع معاصي الاعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم) من  
 الحكماء (كل من يذصر على السياسة فصر على الخبز البحت) أي الخالص وحده (سنة) كاملة لا يتخللها  
 ما يضا (لا يخلط به شيأ من الشهوات) من أنواع الادامات (ويأكل في نصف بطنه) أي من غير شبع  
 وانما هو بقدر سد الرمق (رفع الله عنه مؤنة النساء) أي فحينئذ تموت شهوته ولا يريدن حرما أو حللا

الفرج تزي فان ملك عينه بغض الطرف فلا يملك فكره فيضطر له من الافكار الرديئة وحديث النفس باسباب الشهوة ما تنتشوش به  
 مناجاته وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة وانما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثلا والجميع معاصي الاعضاء السبعة سببها القوة  
 الحاصلة بالشبع قال حكيم كل من يذصر على السياسة فصر على الخبز البحت سنة لا يخلط به شيأ من الشهوات ويأكل في نصف بطنه  
 رفع الله عنه مؤنة النساء

(الفائدة السادسة) دفع النوم ودوام السهر فان من شبع شرب كثيرا ومن كثرت شربه كثرت نوموه ولاجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام معاشر المردين لاتأكلوا كثيرا فقتسروا كثيرا فقتسروا كثيرا وأجمع رأى سبعين صد يقا على أن كثرة النوم من كثرة الشرب وفي كثرة النوم ضياع (٣٩٨) العمر وقوت التهجد وبلادة الطبع وقسوة القلب والعمر أنفس الجواهر وهو

(الفائدة السادسة دفع النوم ودوام السهر فان من شبع من الطعام (شرب كثيرا) فان حرارة الطعام في المعدة تستدعي ذلك (ومن كثرت شربه) ارتخت عروقه (وكثرت نوموه) ونجست أعضاؤه (ولاجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام معاشر المردين لاتأكلوا كثيرا فقتسروا كثيرا فقتسروا كثيرا) ولفظ القوت وقيل كان شباب في بني اسرائيل يتعبدون وكانوا اذا حضر عشاؤهم قام فيهم عالمهم فقال يا معشر المردين الخ (وأجمع رأى سبعين صد يقا على أن كثرة النوم من كثرة الشرب) نقله صاحب القوت (وفي كثرة النوم ضياع العمر) قال بعض الناس لفيلسوف من الحكماء صف لي شيئا أستعمله حتى أكون أتام النهار فقال يا هذا ما أضعف عقلك ان نصف عمرك نوم والنوم من الموت تريد أن تجعل ثلاثة أرباعه نوم او ربعه حياة قال وكيف قال أنت اذا عشت أر بعين سنة فانما هي عشرون سنة أفتريد أن تجعلها عشرين سنة (و) في كثرة النوم (قوت التهجد) وهو صلاة آخر الليل (وبلادة الطبع وقسوة القلب) وطول الغفلة ونقصان الفطنة وفي هذه الاشياء القوت وفي القوت الحسرة بعد الموت (والعمر أنفس الجواهر) وأغلاها (وهو رأس مال العبد فيه يتجر) وبه يرجع (والنوم موت) مجازي (فتكثيره ينقص من العمر) كما تقدم ذلك من قول الحكيم (ثم فضيلة التهجد لا تخفى) قد أثنى الله على المتهجدين في كتابه ووردت به الاخبار والآثار على ما تقدم في كتاب ترتيب الورد (وفي النوم قوائمه) أي تلك الفضيلة (ومهما غلب النوم فان) وفقه الله للقيام (وتهجد لم يجد حلاوة العبادة) لما عنده من شواغل الغلبة (ثم المتعزب) من المردين (اذانام على الشبع احتلم ويمنعه ذلك أيضا من التهجد ويوجهه الى الغسل بالماء البارد فيتأذى به فلا يجد حلاوة العبادة أيضا أو يحتاج الى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل) فانهم ما يفتقرونه الا قرب الفجر (فيقوته الوتران كان قد أحرقه الى التهجد ثم يحتاج الى مؤنة الحمام) أي كفته وربما لا يوجد عنده من أحرقه (وربما تقع عينه على عورته من دخل الحمام فان فيه انحطارا كثيرة ذكرناها في كتاب الطهارة وكل ذلك أثر الشبع وقد قال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى (الاحتلام عقوبة) نقله صاحب القوت (وإنما قال ذلك لانه يمنع من عبادات كثيرة) ويعيق عنها (لتنعزل الغسل في كل حال فالنوم) اذا (منبع الآفات والشبع يجعله) أي يحمله على الجلبه (والجوع مقطعه) أي يحمله على قطعه (الفائدة السابعة تيسير المواظبة على العبادة) أي تسهيل المداومة عليها (فان الاكل يمنع من كثرة العبادات لانه يحتاج الى زمان يشغل فيه باكل وربما يحتاج الى زمان في شراء الطعام وطبخه) واحتاج الى آلات ذلك (ثم يحتاج الى غسل اليد) استعمال (الخلال) في أسنانه ليخرج فضول الطعام منها (ثم يكثر ترده الى بيت الماء لكثرة شربه) وامتلاء معدته (والاوقات المصروفة الى هذا لو صرفها الى الذكر والمناجاة وسائر العبادات لكثرة ربحه) وعظم أجره (قال السري) السقطي رحمه الله تعالى (وأيت لعلي) ابن ابراهيم (الجراني) سو يقا يستف منه فقلت له (وما دعاك الى هذا فقال اني حسبت ما بين المضغ الى الاستغاف سبعين تسبيحة فامضغت الخبز أر بعين سنة) أي كيلاضح وقتنه بالمضغ وقد وقع مثل ذلك لداود الطائي فقد أخرج أبو نعيم في الحلية من طريق اسمعيل بن الريان قال قيل لداود الطائي ما تشتهي الخبز قال بين مضغ الخبز وشرب الفتية قراءة خمسين آية ومن طريق عامر بن اسمعيل الاخي قال قلت لداود الطائي بلغني انك تأكل الخبز اليابس تطلب به الخشونة فقال سبحان الله كيف وقد ميرت بين أكل الخبز اليابس وبين اللبن فاذا هو قراءة مائتي آية ولا يمكن ليس ٧ من محرقة بما يبس على (فاظر كيف أشفق على

رأس مال العبد فيه يتجر والنوم موت فته كثره ينقص العمر ثم فضيلة التهجد لا تخفى وفي النوم قوائمه ومهما غلب النوم فان تهجد لم يجد حلاوة العبادة ثم المتعزب اذا نام على الشبع احتلم ويمنعه ذلك أيضا من التهجد ويوجهه الى الغسل اما بالماء البارد فيتأذى به أو يحتاج الى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل فيقوته الوتران كان قد أحرقه الى التهجد ثم يحتاج الى مؤنة الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل فيقوته الوتران كان قد أحرقه الى التهجد ثم يحتاج الى مؤنة الحمام فان فيه انحطارا كثيرة ذكرناها في كتاب الطهارة وكل ذلك أثر الشبع وقد قال أبو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة وإنما قال ذلك لانه يمنع من عبادات كثيرة لتعذر الغسل في كل حال فالنوم منبع الآفات والشبع يجعله والجوع مقطعه (الفائدة السابعة) تيسير المواظبة على العبادة فان الاكل يمنع من كثرة العبادات لانه يحتاج الى زمان يشغل فيه بالاكل وربما يحتاج الى زمان في شراء الطعام وطبخه ثم يحتاج الى غسل اليد

والخلال ثم يكثر ترده الى بيت الماء لكثرة شربه والاقوات المصروفة الى هذا لو صرفها الى الذكر والمناجاة وسائر العبادات لكثرة ربحه وأيت مع علي الجراني سو يقا يستف منه فقلت ما جعلك على هذا قال اني حسبت ما بين المضغ الى الاستغاف سبعين تسبيحة فامضغت الخبز نذ أر بعين سنة فانظر كيف أشفق على

وقته ولم يضيعه في المصغ وكل نفس من العمر جوهره نفيسة لا قيمة لها فينبغي أن يستوفي منه خزائنه باقية في الآخرة لا آخولها وذلك بصرفه  
 الى ذكر الله وطاعته ومن جملة ما يتعذر بكثرة الاكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد فانه يحتاج الى الخروج لكثرة شرب الماء وارقته  
 ومن جملة الصوم فانه يتيسر ان تعود الجوع فالصوم ودوام الاعتكاف ودوام الطهارة وصرف أوقات شغله بالاكل وأسبابه الى العبادة أرباح  
 كثيرة وانما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا (٣٩٩) واطمأنوا بها يعلون ظاهرا من الحياة

الدنيا وهم عن الآخرة هم  
 غافلون وقد أشار أبو سليمان  
 الداراني الى ست آفات من  
 الشبع فقال من شبع  
 دخل عليه ست آفات فقد  
 حلاوة المناجاة وتعذر حفظ  
 الحكمة وحرمان الشفقة  
 على الخلق لانه اذا شبع  
 ظن أن الخلق كلهم شباع  
 وثقل العبادة وزيادة  
 الشهوات وأن سائر  
 المؤمنين يدورون حول  
 المساجد والشباع يدورون  
 حول المزابل (الفائدة  
 الثامنة) يستفيد من قلة  
 الاكل صحة البدن ودفع  
 الامراض فان سببها كثرة  
 الاكل وحصول فضلة  
 الاخلاط في المعدة والعروق  
 ثم المرض يمنع من العبادات  
 وبشوش القلب ويمنع  
 من الذكر والفكر وينقص  
 العيش ويحوج الى الفصد  
 والحجامة والدواء والطبيب  
 وكل ذلك يحتاج الى مؤن  
 ونفقات لا يتحملها الانسان منها  
 بعد التعب عن أنواع من  
 المعاصي واقحام الشهوات  
 وفي الجوع ما يمنع ذلك كله  
 حتى أن الرشيد جمع  
 أربعة أطباء هندي  
 ورومي وعراقي وسوادي

وقته ولم يضيعه في المصغ) ومحافظة الوقت عندهم أمراً أكيد (وكل نفس من) أنفاس (العصر جوهره  
 نفيسة لا قيمة له) ولذلك قالوا تضيع الوقت نورث المقت (فينبغي أن يستوفي منها خزائنه باقية في الآخرة  
 لا آخولها وذلك بصرفه الى ذكر الله تعالى وطاعته) ولا يدعه يذهب بجاناً (ومن جملة ما يتعذر بكثرة  
 الاكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد فانه يحتاج الى الخروج) منه كل ساعة (لكثرة شرب الماء  
 وارقته) ضرورة (ومن جملة الصوم فانه يتيسر ان تعود الجوع) ويسهل عليه (فالصوم ودوام الاعتكاف)  
 في المسجد (ودوام الطهارة وصرف أوقات شغل الاكل وأسبابه الى العبادة أرباح كثيرة) لا يحصى مقدارها  
 الا الذي وفقه الله لها (وانما يستحقها الغافلون الذين لا يعرفون قدر الدين لكن) هم كما قال الله تعالى  
 فيهم (رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها يعلون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وقد  
 أشار أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (الى ست آفات في الشبع فقال من شبع دخل عليه ست  
 آفات) الاولى (فقد حلاوة المناجاة) الثانية (تعذر حفظ الحكمة الالهية) الثالثة (حرمان الشفقة  
 على الخلق لانه اذا شبع ظن ان الخلق كلهم شباع) الرابعة (ثقل العبادة) على البدن (و) الخامسة  
 (زيادة الشهوات) (و) السادسة (ان سائر المؤمنين يدورون حول المساجد) للاعتكاف والعبادة  
 (والشباع يدورون حول المزابل وبيوت الماء لانه لا يخلو الاثمنة يستفيد) المريد (من قلة  
 الاكل صحة البدن) واستقامته (ودفع الامراض) عنه (فان سببها) أي الامراض (كثرة الاكل وحصول  
 فضلة الاخلاط في المعدة والعروق) كما قال الشاعر

فان الداء أكثر ما تراه \* يكون من الطعام أو الشراب

(ثم المرض يمنع من العبادات) أي من أداؤها على الوجه المشروع (ويمنع من الذكر والفكر وينقص  
 العيش ويحوج الى الفصد والحجامة) عند تبوغ الدم (والدواء والطبيب وكل ذلك يحتاج الى مؤن  
 ونفقات) فنهاما يصرف الى الادوية ومنها ما يصرف الى الطبيب الذي يصفها (لا يتحملها الانسان منها  
 بعد) تحمل (التعب من أنواع المعاصي واقحام الشهوات وارتكاب الخطار وفي الجوع ما يمنع ذلك كله)  
 بلا مشقة (وحكى) في أخبار الخلفاء (ان) هرون (الرشيد) أيام خلاقته (جمع أربعة أطباء هندي  
 ورومي وعراقي وسوادي) أي من سواد العراق وكل منهم ماهر في فنه (وقال) لهم (ليصف كل واحد  
 منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال) الطبيب (الهندي الدواء الذي لاداء فيه عندي هو الهليلج الاسود)  
 المعروف بالكابلي (وقال) الطبيب (الرومي هو عندي حب الرشاد الابيض وقال) الطبيب (العراقي  
 هو عندي الماء الحار فقال) الطبيب (السوادي وكان أعلمهم الهليلج) فيه انه (يعفص المعدة) لما فيه  
 من العفوصة والقبض (وهذا داء وحب الرشاد) الابيض فيه انه (يرتق المعدة) ولفظ القوت يرتق المعدة  
 (وهذا داء والماء الحار) فيه انه (يرخي المعدة وهذا داء فقال) الرشيد (ما عندك فقال) الدواء الذي  
 لاداء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشبهه وان ترفع يدك عنه (وأنت تشبهه فقال صدقت) نقله  
 صاحب القوت وهو في كتاب أخبار الخلفاء لابن أبي الدنيا (وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب  
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث طعام وثلاث شراب وثلاث للنفس) وقد تقدم بلفظ حسب ابن آدم لقيمات

وقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال الهندي الدواء الذي لاداء فيه عندي هو الهليلج الاسود وقال العراقي هو حب  
 الرشاد الابيض وقال الرومي هو عندي الماء الحار وقال السوادي وكان أعلمهم الهليلج بعض المعدة وهذا داء وحب الرشاد يرتق المعدة وهذا  
 داء والماء الحار يرخي المعدة وهذا داء قال فاعندك فقال الدواء الذي لاداء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشبهه وان ترفع يدك عنه  
 وأنت تشبهه فقال صدقت وذكر بعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث طعام وثلاث شراب وثلاث للنفس

يقمن صلبه وان كان لا بد فثلت للطعام وثلت للشرب وثلت للنفس (فتجيب منه) الحكيم واستحسنه (وقال ما سمعت كلاما في قلة الطعام أحكم من هذا وانه كلام حكيم) ثم قال جهدت الاطباء من الفلاسفة أن يقولوا مثل هذا في التقليل من الاكل فلم يندوا اليه فاكثروا ما قالوا لا تقعد على طعام حتى تشتهي وان ترفع يدك عنه وانت تشتهي ومنهم من قال ناكل بعد الجوع وترفع قبل الشبع وبعضهم يقول لانا كل الا بعد جوع مفرط ولا تشبع شديدا وان كان مرادهم هذا المعنى الذي ذكره نبيكم صلى الله عليه وسلم هكذا أورده صاحب القوت وقد نبه صلى الله عليه وسلم في الخبر السابق المؤمن يا كل في معي واحد والكافر يا كل في سبعة أمعاء انه لا يستحب للانسان الا الاكل في سبع بطنه وهو ما ذكره في هذا الخبر من القيمات وذلك دون عشر لقم لان الجمع بالالف والتاء لمادون العشرة ثم رخص لمن غلب عليه النهم أن يبلغ الى ثلث بطنه ففصل من ذلك ان كل المؤمن في اليوم ينبغي أن يكون في سبع بطنه أو ثلث بطنه (وقال صلى الله عليه وسلم البطنة أصل الداء والحية أصل الدواء وعودوا كل جسد ما اعتاد) قال العراقي لم أجده أصلا اه قلت رواه الخلال من حديث عائشة بلفظ الازم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا بدنا ماء عاد وقيل الحية رأس الدواء من كلام الحرث بن كلدة طبيب العرب وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق وهب بن منبه قال أجعت الاطباء على ان رأس الطب الحية وأجعت الحكماء على ان رأس الحكمة الصمت وبخط الحافظ ابن حجر الجلة الاولى من الحديث لها أصل من حديث أوله أصل كل داء البرودة والبردة محرمة هي التخممة قاله الجوهرى وهو حديث ضعيف رواه ابن عدى في الكامل وأبو نعيم في الطب النبوى اه ما وجد بخطه قلت هذا الحديث أعني أصل كل داء البرودة رواه أيضا المستعفرى في الطب النبوى والدارقطنى في العليل كلهم من طريق تمام بن نجيح عن الحسن البصرى عن أنس ورفعته بهذا وتعام ضعفة الدارقطنى وغيره ووثقه ابن معين وغيره ولا بن نعيم أيضا من حديث ابن المبارك عن السائب بن عبد الله عن علي بن زحر عن ابن عباس مر فوعائله ومن طريق عمر بن الخطاب عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رفعه أصل كل داء من البرودة ومفرداتها ضعيفة وقد ذكر الدارقطنى عقب حديث أنس ما لفظه وقد رواه عباد بن منصور عن الحسن من قوله وهو أشبه بالصواب وجهه الزخشمى في الفائق من كلام ابن مسعود (وأطن تجيب الطيب) المذكور انما (جوى من) سماع (هذا الخبر لامن ذلك) فقد قال ابن زكريا المتطبب ماترك صلى الله عليه وسلم في الطب شيئا الا أتى به في هذه الكلمات الثلاثة نقله الراغب في الذريعة (وقال) أبو الحسن علي (بن سالم) البصرى شيخ صاحب القوت (من أكل خبز الخنطة بحتا) أى وحده بلا ادام (بادب لم يعتدل الموت قيل وما الادب قال يا كل بعد الجوع ويرفع قبل الشبع) نقله صاحب القوت قال والاصل في هذا ان العليل داخله على الاجسام من اختلاف نبات الارض وان المعدة مركبة على طبائع أربعة الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذلك منابت الارض على هذه الطبائع فاذا أكثر من اختلاف منابتها أمالت الحرارة والبرودة من النبات غرارت الطبائع من الرطوبة واليبوسة فزاد بعض على بعض وقوى وضعف عن مثله فكانت الامراض من ذلك لان كل ما كوله من نبات الارض يعمل في وصف من معانى الجسم وان الخنطة محتالفة لسائر نبات الارض لانها معتدلة في الطبائع الاربع كاعتدال الماء في سائر الاشربة وقال بعض الاطباء كل من الخبز بحتا فانه لا يضره وقال غيره أكل الخبز يابس وحده خير من أكله مع الادم الضار (وقال بعض أفاضل الاطباء في ذم الاستكثار) من الاكل (أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان) فانه باسره جيد الكيموس قليل الغذاء وفي جميع أصنافه حتى الحامض جلاء مع القبض (وأضر ما أدخل معدته الملح) لانه يحرق الدم ويضعف البصر ويضر الدماغ والرتة يقلل المنى ويورث الجرب والحكة (ولان يقلل من الملح خيره من أن يستكثر من الرمان) فان القليل من المضر وبما لا يضر والكثير من النافع وبما يضر واللفظ القوت الرمان

فتجيب منه وقال ما سمعت كلاما في قلة الطعام أحكم من هذا وانه لكلام حكيم وقال صلى الله عليه وسلم البطنة أصل الداء والحية أصل الدواء وعودوا كل جسم ما اعتاد وان تجيب الطبيب جوى من هذا الخبر لامن ذلك وقال ابن سالم من أكل خبز الخنطة بحتا بادب لم يعتدل الموت قيل وما الادب قال تأكل بعد الجوع وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الاطباء في ذم الاستكثار ان أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان وأضر ما أدخل معدته طلع ولان يقلل من طلع خيره من أن يستكثر من الرمان

وفي الحديث صوموا تصحوا في الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الاجسام من الاسقام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما (الفائدة التاسعة) خطة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غير بما لازمه آخذاً بمخفته في كل يوم فيقول ماذا تا كل اليوم فيحتاج الى أن يدخل المداخل فيكتسب من (٤٠١) الحرام فيعصى أو من الحلال فيذل

وربما يحتاج الى أن يعد  
أعين الطمع الى الناس  
وهو غاية الذل والقمامة  
والمؤمن خفيف المؤنة  
وقال بعض الحكماء اني  
لاقضي عامة حوائجي بالترك  
فيكون ذلك أروح لقلبي  
وقال آخر اذا أردت أن  
أستقرض من غيري لشهوة  
أوزيادة استقرضت من  
نفسى فتركت الشهوة فهى  
خير غريم لى وكان ابراهيم  
ابن أدهم رحمه الله يسأل  
أصحابه عن سعر الماء كولات  
فيقال انها غالية فيقول  
أرخصوها بالترك وقال  
سهل رحمه الله الا كول  
مذموم فى ثلاثة أحوال ان  
كان من أهل العبادة  
فيكسل وان كان مكتسباً  
فلا يسلم من الآفات وان  
كان ممن يدخل عليه شئ فلا  
ينصف الله تعالى من نفسه  
وبالجلة سبب هلاك الناس  
حرصهم على الدنيا وسبب  
حرصهم على الدنيا البطن  
والفرج وسبب شهوة  
الفرج شهوة البطن وفي  
تقليل الاكل ما يحسم هذه  
الاحوال كلها وهى أبواب  
النار وفي جسمها فتح أبواب  
الجنة كما قال صلى الله عليه

المالح في الموضوعين (وفي الحديث صوموا تصحوا) قال العراقي واه الطبراني في الاوسط وأونعيم في الطب النبوى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اه قلت هكذا رواه ابونعيم مقتصرًا فى كتابه المذكور ورواه فى موضع آخر منه بلفظ اغز واتغنموا وسافر واتصموا ورواه أحد بلفظ سافر وترجوا وصوموا تصحوا واغز واتغنموا وهو عند الطبراني بلفظ اغز واتغنموا وصوموا تصحوا وسافر واتصموا واستغنوا ورواه ابن بجيت فى حقه بلفظ سافر وترجوا وصوموا تصحوا واغز واتغنموا (وفي الصوم الجوع) ومن هنا اشهر على السنة العامة جوعوا تصحوا ومعناه صحيح لكنه ليس بحديث (وفي تقليل الطعام صحة الاجسام من الاسقام) والامراض (وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما الفائدة التاسعة خفة المؤنة) للمريد (فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير) أى قليل (والذى تعود بالشبع صار بطنه غير بما لازمه آخذاً بمخفته فى كل يوم) وهو كناية عن غلظه منه بالكيفية كما يمكن الآخذ بمخفته الانسان وهو موضع خفته (فيقول ماذا تا كل اليوم فيحتاج الى أن يدخل المداخل) من حيث انطق (فيكتسب من الحرام فيعصى) الله تعالى (أو من الحلال فيذل ويتعب) وقد نهى عن اذلال المؤمن نفسه (وربما يحتاج الى أن يعد عين الطمع الى الناس وهو غاية الذل والقمامة) أى الحقارة (والمؤمن) من شأنه أن يكون خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء اني لاقضى عامة حوائجي بالترك (فاذا تركتها كفى قضيتها) فيكون ذلك أروح لقلبي (وفي نسخة لنفسى فان الاضطراب انما يحصل بالتطلع) (وقال آخر اذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة) اقضها (أوزيادة) أدخها (استقرضت من نفسى فتركت الشهوة فهو خير غريم لى) فيصير الترك حينئذ والمنع للنفس هكذا عادة كما كان الاكل والاخذ عادة كذا فى القوت (وكان ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (يسأل أصحابه عن سعر الماء كولات فيقال انها غالية فيقول ارخصوها بالترك) وكان يشهد فاذا غلبت على تركته \* فيكون أرخص ما يكون اذا غلبت آخرجه أبونعيم فى الجلبة (وقال سهل) التسترى رحمه الله تعالى (الا كول مذموم فى ثلاثة أحوال ان كان من أهل العبادة فيكسل) ويضعف (وان كان مكتسباً فلا يسلم من الآفات وان كان ممن يدخل عليه شئ) من الفيض من غير كسب (فلا ينصف الله تعالى من نفسه وبالجلة سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا) وتواهبهم عليها (وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج البطن) لانه هو الذى يجريها (وفي تقليل الاكل ما يحسم هذه الابواب كلها) ويسدها (وهى أبواب النار وفي جسمها فتح أبواب الجنة كما قال صلى الله عليه وسلم أدعوا فرج باب الجنة بالجوع) تقدم هذا الحديث وان العراقى قال لم أقف له على أصل (فن قنع برغيف فى كل يوم فنع فى سائر الشهوات ايضا وصار حرا) غير مستعبدا ولا مستذلا (واستغنى عن الناس واستراح من التعب) والمشقة (وتحلى لعبادة الله) عز وجل فى آناء الليل وأطراف النهار (وتجارة الآخرة) من العبادة والزهد والقناعة (فيكون من الذين قال) الله فى حقهم رجال (لا تلهيهم) أى لا تشغلهم (تجارة ولا يسع عن ذكر الله وانما تلهيهم تلك لا يستغنائهم عنها بالقناعة) ولو اتجر وا (وأما المحتاج فتلهيه لامحالة الفائدة العاشرة أن يتمكن المريد من الايثار) على اخوانه بما فضل من المال (والصدقة بما فضل) من الاطعمة (على البناحي والمساكين فيكون يوم القيامة فى ظل صدقته كما ورد الخبر به) وهو ما رواه الحاكم من حديث عقبه بن عمرو وكل امرئ فى ظل صدقته وقد تقدم فى كتاب الزكاة (وما يأكله

(٥١) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) وسلم أدعوا فرج باب الجنة بالجوع فن قنع برغيف فى كل يوم فنع فى سائر الشهوات ايضا وصار حرا واستغنى عن الناس واستراح من التعب وتحلى لعبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا يسع عن ذكر الله وانما تلهيهم تلك لا يستغنائهم عنها بالقناعة (الفائدة العاشرة) أن يتمكن من الايثار والتصدق بما فضل من الاطعمة على البناحي والمساكين فيكون يوم القيامة فى ظل صدقته كما ورد به الخبر فيما كانه كان

خزائمه الكنيف وما يتصدق به كان خزائمه فضل الله تعالى فليس للعبد من ماله الا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمير والشبع وكان الحسن رجة الله عليه اذا تلا قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقنا منها وحملها الانسان (٤٠٢) انه كان ظاوما جهولا قال عرضها على السموات السبع الطباق الطرائق التي

زينها بالنجوم وجملة العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى هل تحملين الامانة بما فيها قالت وما فيها قال ان أحسنت جوزيت وان أسأت عوقبت فقالت لآثم عرضها كذلك على الارض فأبنت ثم عرضها على الجبال الشم الشواخ الصلاب الصعاب فقال لها هل تحملين الامانة بما فيها قالت وما فيها قد كرا الجزاء والعقوبة فقالت لآثم عرضها على الانسان فحملها انه كان ظاوما لنفسه جهولا بأمر به فقد رأيتاهم والله اشترى الامانة باموالهم فأصابوا آلافاذا صنعوا فها وسعوا بها وروهم وضيقوا بها وروهم وأمنوا رادينهم وأهزلوا دينهم وأتعبوا أنفسهم بالغدق والروح الى باب السلطان يتعرضون للبلاء وهم من الله في عافية يقول أحدهم تبعني أرض كذا وكذا وأزيتك كذا وكذا يتكئ على شماله ويا كل من غير ماله حديثه بخرة وماله حرام حتى اذا أخذته الكفة ونزلت به البطنة قال يا غلام اتنى بشئ أهضم به طعمي بالكع اطعامك ثمضم أين الفقير أين الارملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله بهم وهذه اشارة الى هذه الفائدة وهي ان ما يصرف من فاضل الطعام الى الفقير ليدخره فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه فان الحسن رجة الله تعالى في آخر كلامه حسروا وأندروا عن ترك اطعام الفقراء والمساكين وأما ما سبق من تفسيره لآية فقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري في كتاب الاضداد عن ابن عباس نحوه وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري عن ابن جريح نحوه وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه (ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سمين البطن فأوماً) أي أشار الى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك أي لو قدمته لا تخوتك وأرتبه غيرك وعن الحسن قال والله لقد

خزائمه الكنيف) أي بيت المناء (وما يتصدق به نغزائمه فضل الله تعالى فليس للعبد من ماله الا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمير والشبع وكان الحسن رجة الله عليه اذا تلا قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقنا منها وحملها الانسان (٤٠٢) انه كان ظاوما جهولا قال عرضها على السموات السبع الطباق الطرائق التي زينها بالنجوم وجملة العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى هل تحملين الامانة بما فيها قالت وما فيها قال ان أحسنت جوزيت وان أسأت عوقبت فقالت لآثم عرضها كذلك على الارض فأبنت ثم عرضها على الجبال الشم الشواخ الصلاب الصعاب فقال لها هل تحملين الامانة بما فيها قالت وما فيها قد كرا الجزاء والعقوبة فقالت لآثم عرضها على الانسان فحملها انه كان ظاوما لنفسه جهولا بأمر به فقد رأيتاهم والله اشترى الامانة باموالهم فأصابوا آلافاذا صنعوا فها وسعوا بها وروهم وضيقوا بها وروهم وأمنوا رادينهم وأهزلوا دينهم وأتعبوا أنفسهم بالغدق والروح الى باب السلطان يتعرضون للبلاء وهم من الله في عافية يقول أحدهم تبعني أرض كذا وكذا وأزيتك كذا وكذا يتكئ على شماله ويا كل من غير ماله حديثه بخرة وماله حرام حتى اذا أخذته الكفة ونزلت به البطنة قال يا غلام اتنى بشئ أهضم به طعمي بالكع اطعامك ثمضم أين الفقير أين الارملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله بهم وهذه اشارة الى هذه الفائدة وهي ان ما يصرف من فاضل الطعام الى الفقير ليدخره فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه فان الحسن رجة الله تعالى في آخر كلامه حسروا وأندروا عن ترك اطعام الفقراء والمساكين وأما ما سبق من تفسيره لآية فقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري في كتاب الاضداد عن ابن عباس نحوه وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري عن ابن جريح نحوه وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه (ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سمين البطن فأوماً) أي أشار الى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك أي لو قدمته لا تخوتك وأرتبه غيرك وعن الحسن قال والله لقد

بهمضم أين الفقير أين الارملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله بهم فهذه اشارة الى هذه الفائدة وهو  
 صرف فاضل الطعام الى الفقير ليدخره الاخر فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل سمين البطن فأوماً الى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك أي لو قدمته لا تخوتك وأرتبه غيرك وعن الحسن قال والله لقد

أدركت أقواما كان الرجل منهم عسى وعنده من الطعام ما يكفيه ولو شاء لا كله فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني حتى أجعل بعضه لله فهذه عشر فوائد للجوع تشعب من كل فائدة فوائده لا ينحصر عددها ولا تنتهي فوائدها فالجوع خزنة عظيمة لفوائد الآخرة ولاجل هذا قال بعض السلف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار ادراك علم وبصيرة فإذالم تعرف هذا (٤٠٢) وصدقت بفضل الجوع كانت للترتبة

المقلدين في الإيمان والله أعلم بالصواب \* (بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن) \* اعلم أن على المرء في بطنه وما كوله أربع وظائف \* الأولى أن لا يأكل الاحلالا فان العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار وقد كررنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب

أدركت أقواما ان كان الرجل منهم لميشي وعنده من الطعام ما يكفيه ولو شاء لا كله فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني حتى أجعل بعضه لله) فيصدق منه (فهذه عشر فوائد للجوع تشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ولا تنتهي فوائدها) لكثيرتها (فالجوع خزنة عظيمة لفوائد الآخرة) تجمعها (ولاجل هذا قال بعض السلف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة) قال القشيري في الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن علي العالوي يقول سمعت علي بن ابراهيم القاضي بدمشق يقول سمعت محمد بن علي بن خلف يقول سمعت أحمد بن أبي الحواري يقول سمعت أبا عثمان الداراني يقول مفتاح الدنيا الشبع ومفتاح الآخرة الجوع اه وأما قوله الجوع باب الزهد والشبع باب الرغبة فقد ذكره صاحب القوت في أثناء كلامه (بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار ادراك علم وبصيرة وترتق من رتبة ادراك الإيمان فإذالم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع كانت لك مرتبة المقلدين في الإيمان والله أعلم)

الحلال والحرام وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالاكل وهو تقدر قدر الطعام في القلة والكثرة وتقدر وقته في الإبطاء والسرعة وتعين الجنس الماء كونه في تناول المشتهيات وتركها (أما الوظيفة الأولى) في تقليل الطعام فسيل الرياضة فيه التدرج فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة الى القليل لم يجتمه مزاجه وضعف وعظمت مشقته

\*) (بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن) \* اعلم أن على المرء في بطنه وما كوله أربع وظائف (الأولى أن لا يأكل الاحلالا فالعبادة مع أكل الحرام) لا تثبت فهي (كالبناء على أمواج البحار) أو على شفاجر فهار (وقد كررنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام) فاستغنيان عن ذكره هنا (وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالاكل وهو تقدر قدر الطعام في القلة والكثرة وتقدر وقته في الإبطاء والسرعة وتعين الجنس الماء كونه في تناول المشتهيات وتركها) من هذه الوظائف الثلاثة (في تقليل الطعام وسيل الرياضة فيه التدرج فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة الى القليل لم يجتمه مزاجه وضعف حاله) وعظمت مشقته واشتدت بليته فينبغي أن يتدرج اليه قليلا قليلا وذلك بان ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد عليه (فان كان يأكل كل يوم) (سبع وربع وهو أن ينقص جزأ من ثمانية وعشرين جزأ أو جزأ من ثلاثين جزأ فيرجع الى ريف في شهر) (ولا يستضر به ولا يظهر أثره) أي أثر النقصان عليه فان شاء فعل ذلك بالوزن) بان يعيره بعوز طبو وينقص كل ليلة بقدر نشاف العود (وان شاء بالمشاهدة فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقص عما كوله بالامس وهذا فيه أربع درجات أقصاها أن يرد نفسه الى قدر القوام الذي لا يبقى دونه) والمراد بالقوام الضرو ومن القوت وهو ما سدا للجوعه وأعان على أداء الفرائض (وهو اختيار أبي محمد سهل) بن عبد الله (التستري) رحمه الله تعالى (أذ قال ان الله استعبد الخلق بثلاث بالحياة والعقل والقوة فان خاف العبد على اثنين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر ان كان صائما وتكاف الطالب ان كان فقيرا وان لم يخف عليهم ما بل على القوة قال فينبغي أن لا يبالي ولو وضع حتى صلى قاعدا ورأى ان صلواته قاعدا مع الجوع أفضل من صلواته قائما مع كثرة الأكل) فعلم من هذا ان المحافظة على العقل مقدمة على محافظة القوة فان لم يصلح عقل المرء بالخبر البحت فلا بأس ان يأتيه ببعض الأدهان وقد كان سهل

يوم ربيع سبعم وربع وهو أن ينقص جزأ من ثمانية وعشرين جزأ أو جزأ من ثلاثين جزأ فيرجع الى ريف في شهر ولا يستضر به ولا يظهر أثره فان شاء فعل ذلك بالوزن وان شاء بالمشاهدة فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقص عما كوله بالامس ثم هذا فيه أربع درجات أقصاها أن يرد نفسه الى قدر القوام الذي لا يبقى دونه وهو عادة الصديقين وهو اختيار سهل التستري رحمه الله عليه اذ قال ان الله استعبد الخلق بثلاث بالحياة والعقل والقوة فان خاف العبد على اثنين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر ان كان صائما وتكاف الطالب ان كان فقيرا وان لم يخف عليهم ما بل على القوة قال فينبغي أن لا يبالي ولو وضع حتى صلى قاعدا ورأى أن صلواته قاعدا مع ضعف الجوع أفضل من صلواته قائما مع كثرة الأكل

رحمه الله تعالى يقول لامرئتين من أهل عبادان احفظوا عقولكم وتعاهدا دودها بالادهان والدمسم فانه  
 ما كان ولي الله ناقص العقل (وسئل سهل) رحمه الله تعالى (عن بدايته وما كان يقتات به) ولفظ القوت  
 وقد حدثني الحسن بن يحيى البستي عن أحمد بن مسروق قال لقيت سهلاً بن عبد الله فلما دخلت عليه بشي  
 وقبلي وكان له في ارادة ولذلك قلت له أحب ان تصف لي بدايتك وما كنت تتقوت به (فقال كان قوتي في كل  
 سنة ثلاثة دراهم كنت آخذ بدرهم ديساو بدرهم دقيق الارز و بدرهم سمنا وأخلط الجميع وأسوي منه  
 بنادق ثلاثمائة وستين اكرة آخذ كل ليلة أكرة أفطر عليها فقبل له (فالساعة) ولفظ القوت فقلت  
 له الساعة (كيف) تعمل (قال آكل بغير حسد ولا توقيت) وفيه اشارة الى أن العارف اذا بلغ درجة  
 الصديقين سقط عنه الحد والتوقيت في الاقوات ثم انه تقدم للمصنف قريبا ان سهلا كان في بدايته وهو  
 في تستر يشترى له الفرق من الشعير بدرهم ويعمل منه ثلاثمائة وستين رغيفا فيفطر كل ليلة على رغيف  
 وذكر صاحب القوت أيضا في موضع آخر من كتابه ما لفظه وحديثنا عن سهل انه سئل كيف كان في بدايته  
 فاخبر بضر وبمن الر ياضات منها كان يقتات ورق النبق مدة ومنه انه آكل دقاق التبن ثلاث سنين ثم ذكر  
 انه اقتات ثلاثة دراهم في ثلاث سنين قيل وما هو قال كنت اشتري في كل سنة بدانتين ثمرا وأربع دوانق  
 كسبائهم أعجنها عجنه واحدة ثم أخبزها ثلاثمائة وستين كبة أفطر كل ليلة على كبة قال فقلت له فكيف أنت  
 في وقتك هذا قال آكل بلا حد ولا توقيت اه ولعل هذا باعتبار الاوقات والاحوال (وحكى عن بعض الرهابين)  
 جمع رهبان جمع راهب وهو عابد الدر (انهم قد يردون أنفسهم الى قدر درهم من الطعام) وهذا كما  
 فعل سهل رحمه الله تعالى في الرواية الثانية (الدرجة الثانية أن يرد نفسه بالريضة في اليوم والليله الى  
 نصف مد) والمد هو رطل وثالث بالبغدادي عند أهل الجواز فهو ربع صاع لان الصاع خمسة أرتال وثالث  
 وعند أهل العراق المدر طلان كما في المصباح (وهو رغيف وشي) اذا كان كل رغيف نصف رطل وشياً (مما  
 يكون الاربعه منه منا) بالتشديد وهو لغة تميم وهو ما يوزن به رطلان لكن يزيد ثلثين ونصف ثلث اذا نصف  
 الدهو نصف رطل ونصف الثلث فتأمل (ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الاكثرين كما  
 ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) ثلث للطعام وثالث للشرب وثلث للنفس (وهو فوق القيمات) لانه صلى الله  
 عليه وسلم قال ماملاً ابن آدم وعاء شرا من بطن فدل على ان ما نقص من ملء البطن فهو خير ثم قال حسب  
 ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ثم ترقى فقال وان كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للشرب وثلث للنفس فعلم من  
 ذلك انه رتبة فوق رتبة القيمات (لان هذه الصيغة في الجمع) بالالف والتاء (للقله وهو لما دون العشرة)  
 من العدد وفيه أيضا مع التقليل التصغير لان القيمة تصغير لقسمه وفي القوت معنى الحديث فثلث  
 للطعام أن يأكل شبعه المعتاد فيصير ثلث الشبع قوام الجسم باعتبار ان كما كان ملء البطن من الشبع  
 هو العادة الاولى وثلث الشبع هو ثمان أواق فهذا على معنى الخبر الاخر طعام الواحد يكفي الاثنين  
 وطعام الاثنين يكفي الاربعة وفي هذا خمسة أوجه قال بعض علمائنا البصريين طعام الواحد شبعاً يكفي  
 الاثنين قوتاً وطعام الاثنين شبعاً يكفي الاربعة قوتاً ومنهم من قال طعام المسلم يكفي مؤمنين وطعام مسلمين  
 يكفي أربعة من خصوص المؤمنين ويجوز أن يكون طعام الواحد من المنافقين يكفي المسلمين على قوله  
 صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في معي واحد والمنافق في سبعة أمعاء ويصلح أن يكون معناه طعام الواحد  
 من الصانع المتصرفين في المعاش يكفي اثنين ممن هو قاعد لا يتصرف ويصلح أيضاً طعام واحد من المفطرين  
 يكفي طعام صائمين وفي الخبرين قال ابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهم في قصة المرتد الذي قتلاه  
 قبل أن يستنياه ويحكم الأطينتم عليه بيتا وألقيم اليه كل يوم رغيفاً ثلاثة أيام فله أن يتوب أو يرجع الى  
 الاسلام اللهم اني أبرأ ولم أعلم ولم أرض اذ بلغني فدل بهذا ان في رغيف كفاية كل يوم وثلاثة أرغفة  
 عندنا بالجواز رطل لان الرطل المكي عدد ستة أقراص منذ ذلك الى يومنا هذا فيكون رغيفان ثمانى أواق

وسئل سهل عن بدايته وما  
 كان يقتات به فقال كان  
 قوتي في كل سنة ثلاثة  
 دراهم كنت آخذ بدرهم  
 ديساو بدرهم دقيق الارز  
 و بدرهم سمنا وأخلط  
 الجميع وأسوي منه ثلثمائة  
 وستين اكرة آخذ في كل  
 ليلة أكرة أفطر عليها فقبل  
 له فالساعة كيف تأكل قال  
 بغير حد ولا توقيت ويجكى  
 عن الرهابين أنهم قد يردون  
 أنفسهم الى مقدار درهم  
 من الطعام بالدرجة الثانية  
 أن يرد نفسه بالريضة في  
 اليوم والليله الى نصف مد  
 وهو رغيف وشي مما يكون  
 الاربعه منه منا ويشبه أن  
 يكون هذا مقدار ثلث  
 البطن في حق الاكثرين كما  
 ذكر النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو فوق القيمات  
 لان هذه الصيغة في الجمع  
 للقله فهو لما دون العشرة

وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه إذ كان يأكل سبع لقم أو تسع لقم بالدرجة الثالثة أن ردها إلى مقدار المد وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ويكاد ينتهي إلى ثلث البطن ويبقى ثلث (٤٠٥) للشراب ولا يبقى شيء للذكر وفي

بعض الالفاظ ثلث للذكر بدل قوله للنفس بالدرجة الرابعة أن يزيد على المد الذي يشبه أن يكون ما وراء المن اسرافا مخالفا لقوله تعالى ولا تسرفوا أعنى في حق الأكثرين فان مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالنسب والشخص والعمل الذي يشتغل به وههنا طريق خامس لا تقدر فيه ولكنه موضع غلط وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد ولكن الاغلب ان من لم يقدر لنفسه رغيفا أو رغيفين فلا يتبين له حد الجوع الصادق ويشتهيه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة وقد ذكر الجوع الصادق علامات احداها أن لا تطلب النفس الادم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان فهما طلبت نفسه خبزاً بعينه أو طلبت أدماً فليس ذلك بالجوع الصادق وقد قيل من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه أي لم يبق فيه دهني ولا دسومة فيدل ذلك على خلل المعدة ومعرفة ذلك غامض فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضره عن العبادة التي

فهذه كإفلاذه ان ثمان أو اقل ثلث الشبع لقوله ثلث طعام بعد قوله لقمات جمع لمدون العشرة (وكان ذلك عادة عمر رضي الله عنه) فإذا كرنا موطن لفعله (اذ) روى أنه (كان يأكل سبع لقم أو تسع) لقم (الدرجة الثالثة) أن يردّها بالريضة والتدرج (إلى مقدار المد) وهو رطل وثلث بالبغدادى عند أهل الحجاز كما تقدم (وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ويكاد ينتهي إلى ثلث البطن ويبقى ثلث) ثالث (للشراب ولا يبقى شيء للذكر) به (في بعض الالفاظ) من الحديث المذكور (ثلث للذكر بدل قوله للنفس) هكذا أو رده صاحب القوت قال قد ل أضا على ان ملء البطن يمنع من الذكر وما منع من الذكر فهو شر قال الله تعالى والله خير وأبى ورواية هذا اللفظ أغفلها العراقي (الدرجة الرابعة ان يزيد في المد حتى يبلغ إلى المن وهو ما يكال به رطلان ويشبهه أن يكون ما وراء المن اسرافا مخالفا لقوله تعالى) كواوا شربوا (ولا تسرفوا) انه لا يجب المسرفين (أعنى في حق الأكثرين) وفي القوت أكل أربعة أرغفة كل يوم سرف ورغيفين قتر وثلاثة أرغفة قوام حسن وهذا أعدل الاقوات (فان مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالنسب والشخص والعمل الذي يشتغل به) فان الشاب الجلد تنعوه نفسه إلى الطعام أكثر من الشيخ الفاني وكذلك الرجل السمين اللحم ليس له صبر على الجوع بخلاف النحيف الهزيل وكذلك الاعمال والصنائع تختلف فيها ما هو دواع إلى كثرة الحاجة إلى الطعام (وههنا طريق خامس لا تقدر فيه ولكنه موضع غلط) واشتبه على أكثر الناس (وهو أن يأكل إذا صدق جوعه) واشتهت إلى الطعام نفسه وترامت عليه (ويقبض يده) عن الطعام (وهو على شهوة صادقة بعد ولكن الاغلب ان من لم يقدر لنفسه رغيفا أو رغيفين فلا يتبين له حد الجوع الصادق ويشتهيه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة) والفرق بين الصادقة منها والكاذبة ان الصادقة ما يجتهد البسوت بدونه والكاذبة ما لا يجتهد بدونه (وقد ذكر للجوع الصادق علامات احداها ان لا تطلب النفس الادم مع الخبز بل يأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان فهما طلبت نفسه خبزاً بعينه أوادما فليس ذلك بالجوع الصادق) اعلم أن للجوع حدا من الاوقات وحدا في الاوقات فحد الجوع الاول من الوقت الى مثله كالغد أربعة وعشرون ساعة وحده الاثنتان وسبعون ساعة وأما في الاوقات فحد الاول أن لا تطلب النفس الادم فإذا طلبت فليس جائعا فهذا حد الاول وحده الثاني أن لا تطلب الخبز ولا يتبينه وبين غيره فحتى تأقت النفس إلى الخبز بعينه فليس جائعا لان لها شهوة في الخبز ومتى لم يتبين بين خبز وغيره فهذا هو الجوع الصادق وهو العاقبة والحاجة إلى الطعام الذي جعله الله غذاء للاجسام وهذا يكون في آخر الحدين من الاوقات بعد الثلاث إلى سبع وخمس ويكون طلب العبد عنده هذا الجوع القوام من العيش والضرورة من القوت وهو ما سد الجوع وأعان على أداء الفرائض وهذا حال الصديقين (وقد قيل من علامته) ولفظ القوت وقد سمعت بعض هذه الطائفة يقول حسد الجوع (أن يبصق) العبد (فلا يقع الذباب عليه) أي على براقه (أي لا يبقى فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلل المعدة) ولفظ القوت فان لم يقع على براقه ذباب فقد دخلت معدته عن الطعام يريد أن براقه قد خلا من الدسومة والدهنية وصار صافيا مثل الماء فلا يسقط عليه الذباب مع لطيف ساسته التي ركبت فيه ونحفي ادراكه لما يقع عليه وقد ذكره صاحب العوارف أيضا هكذا (ومعرفة ذلك غامض) أي نحفي (فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضره عن العبادة التي هو بصدها فإذا انتهى اليه وقف وان بقيت شهوته وعلى الجملة فتقدر الطعام لا يمكن لانه يختلف باختلاف الاحوال والشخص) كما ذكرنا (نعم قد كان قوت جماعة) من الصحابة رضوان الله عليهم (صاعا من حنطة في كل جمعة فإذا أكلوا التمر اقتاتوا

هو بصدها فإذا انتهى اليه وقف وان بقيت شهوته وعلى الجملة فتقدر الطعام لا يمكن لانه يختلف بالاحوال والشخص نعم قد كان قوت جماعة من الصحابة صاعا من حنطة في كل جمعة فإذا أكلوا التمر اقتاتوا

صاعا ونصفا وصاع الخنطة  
 أربعة أمدا فيكون كل  
 يوم قريبا من نصف مد  
 وهو ما ذكرنا أنه قدر  
 ثمان البطن واحتيج في  
 التمر الى زيادة لسقوط  
 النوى منه وقد كان أبوذر  
 رضي الله عنه يقول طعمي في  
 كل جمعة صاع من شعير على  
 عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم والله لا أزيد عليه  
 شيئا حتى ألقاه فاني سمعته  
 يقول أقر بكم مني مجلسا  
 يوم القيامة وأحجكم الى من  
 مات على ما هو عليه اليوم  
 وكان يقول في انكاره على  
 بعض الصحابة قد غيرتم  
 ينخل لكم الشعير ولم يكن  
 ينخل وخبرتم المرقق وجعتم  
 بين ادمين واختلف عليكم  
 بالوان الطعام وغدا أحدكم  
 في ثوب وراح في آخر ولم  
 تكونوا هكذا على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقد كان قوت أهل  
 الصفق من تمر بين اثنين  
 في كل يوم والمدرطل وثلاث  
 ويسقط منه النوى وكان  
 الحسن رجة الله عليه يقول  
 المؤمن مثل العنيزة يكفيه  
 الكف من الحشف والقبضة  
 من السويق والجرعة  
 من الماء والمناق مثل  
 السبع الضاري بلعابعا  
 وسرطا سرطا لا يطوي  
 بطنه لجاره ولا يثرأخاه  
 بفضله وجهوا هذه الفضول  
 أمامكم وقال سهل لو كانت

صاعا ونصفا) نقله صاحب القوت (وصاع الخنطة أربعة أمدا فيكون كل يوم قريبا من نصف مد وهو ما ذكرنا أنه قدر ثمان البطن واحتيج في التمر الى زيادة لسقوط النوى منه وقد كان أبوذر رضي الله عنه يقول طعمي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أزيد عليه شيئا حتى ألقاه فاني سمعته يقول أقر بكم مني منزل يوم القيامة وأحجكم الى من مات على ما هو عليه اليوم) هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي رواه أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأحجكم الى اه قلت اما قوله كان قوتي الخ فقد أحوجه أيضا أبو نعيم في الحلية دون قوله من شعير وهذا اللفظ حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا يوسف بن موسى بن عبد الله المرورودي حدثنا عبد الله بن حنيف حدثنا يوسف بن أسباط حدثنا سفيان الثوري أراه عن حبيب بن حسان عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا فلا أزيد عليه حتى ألقاه وقال أيضا حدثنا أحمد بن جعفر بن جردان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا أبو معاوية الضرير حدثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال قيل له ألا تتخذ ضيعة كما اتخذ فلان وفلان قال وما صنع بان أكون أميرا وإنما يكفيني كل يوم شربة من ماء أولين وفي الجمعة فقير من قم قلت والقفيز مكال وهو ثمانية مكاتيك والمكوك صاعان ونصف وهو أيضا ثلاث كيلجات والكيلجة من وسبعة أثمان من وأما الحديث المرفوع فقد قال أبو نعيم حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن عمر وقال سمعت عمار بن مالك يقول قال أبو ذر اني لاقركم مجلسا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وذلك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أقر بكم مني مجلسا يوم القيامة من خرج من الدنيا كهيشة ما تركته فيها والله ما منكم من أحد الا وقد تشبث بشئ منها غيري (وكان) رضي الله عنه (يقول في) بعض (انكاره على بعض الصحابة قد غيرتم) أي السنة (نخل لكم الشعير) أي دقيقه (ولم يكن ينخل) بل ينخل فسا طار منه بالنفخ وما لم يطرا أبق (وخبرتم المرقق) أي الخبز الرقاق (وجعتم بين ادمين واختلف عليكم بالوان الطعام وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) نقله صاحب القوت وانكار أبي ذر رضي الله عنه على أهل عصره وأمره اياهم بالمغروف والصدع بالحق مشهور فانه كان يقول ولا يبالي في الله لومة لائم فلما لم يمكنه وضع منه الناس أمره عثمان رضي الله عنه بالخروج الى الريدة ففرج اليها حتى مات بها رضي الله عنه (وقد كان قوت أهل الصفة) وهم جماعة من فقراء الصحابة لم يكن لهم موضع يأوون اليه فكانوا يأوون الى صفة المسجد (مدا من تمر بين اثنين في كل يوم) نقله صاحب القوت قال العراقي رواه الحاكم وصحح استناده من حديث طلحة النصري اه قلت هو طلحة بن عمرو النصري بالنون له صحبة روى عنه حرب بن أبي الاسود (والمدرطل وثلاث) بالبغدادى عند أهل الخزاز كذا في القوت (ويستقط منه النوى وكان الحسن) البصري رجه الله تعالى (يقول المؤمن مثل الغنمية) تصغير غنم ولفظ القوت مثل العنيزة (يكفيه الكف من الحشف) وهو محمل الثمر الردي (والقبضة من السويق والجرعة من الماء والمناق مثل السبع الضاري) أي اللعج باكل اللحم (بلعابعا) أي يبلغ في حلقومه بلعا كثيرا (وسرطا سرطا) أي يزدرد في حلقه ازدرادا كثيرا (لا يطوي بطنه على الجوع لجاره) أي لا جل جاره بان يأخذ من طعامه فيعطيه (ولا يثرأخاه) المؤمن (بفضله) أي ما فضل منه من الطعام (وجهوا هذه الفضول) (التي هي الاممكم) كذا نقله صاحب القوت (وقال) أبو محمد (سهل) التستري رجه الله تعالى (لو كانت الدنيا دما عبيطا) بالغني المهمة أي طريا خالصا لخلطة فيه (لكان قوت المؤمن منها خللا) نقله صاحب القوت قال وطن بعضهم ان هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم وهو خطأ التماهون من كلام امامنا سهل التستري (لان كل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط) وقال الحافظ السخاوي في المقاصد هذا

الدنيا دما عبيطا لكان قوت المؤمن منها خللا لان كل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط الكلام

الكلام لا يعرفه اسناد ولكن معناه صحيح فان الله لم يحرم على المؤمن ما يضطر اليه من غير معصية وفي القوت وقد سئل سهل رحمه الله تعالى عن قوت المؤمن قال قوته الله قال سألت عن قوامه فقال الذكرك قال انما سألت عن غذائه قال غذاؤه العلم قال سألت عن طعمته الجسم قال مالك والجسم دع الجسم الى من تولاه قد عايت تولاه الا ان وكان رجه الله تعالى يقول القوت للمؤمنين والقوام للصالحين والضرورة للصديقين (الوظيفة الثانية في وقت الاكل ومقدار تأخيره وفيه أربع درجات البرجة العليا أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها سبعة وعشيرة وخمسة عشر) يوما صاحب هذه الدرجة لا يعرض للاقوات ولكن يعمل في زيادة الاوقات فيؤخر أكله وقتا بعد وقت حتى ينتهي الى أكثر طاقة النفس لحمل الجوع بضعف الجسم عن المرض أو خشية اضطراب العقل فن أراد هذه الطريقة اخضره كل ليلة الى نصف سبع الليل وقد يكون قد طوى ليلة في نصف شهر وهذا طريق من أراد الطي المذكور لانه يعمل في تجويعه على مزيد الايام ولا يعمل في نقصان الطعام فلا يؤثر ذلك نقصا في عاقبه ولا ضعفا في اداء فرضه اذا كان على صحة قصد وبحسن نية وصدق عقده فانه يعان على ذلك ويحفظ فيه ويكون طعمه اذا كل عند كل وقت يزيد فيه وينقص ضرورة عن غير تعمل لنقصانه لان معناه يضيق لاحتجابه فكما زاد جوعه نقص أكله على هذا الى أن ينتهي في الجوع وينتهي في قلة الطعام ولا تنال فضيلة الجوع التي وردت في الاخبار السابقة الا بالطي واليه الاشارة بقول المصنف (وفي المريدين من ردا الى الرياضة الى الطي لالى المقدرات حتى انتهى الى ثلاثين يوما وأربعين) يوما (أيضا وانتهى اليه) أي الى ثلاثين وأربعين (جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم القوت) ومن اشهر بالطي وكثرة التقليل عنه بذلك الخمسة عشر يوما الى العشرين الى شهر جماعة من العلماء يكثر عددهم (منهم محمد بن عمرو العرفي) هكذا في النسخ يضم العين المهملة وفتح الراء وكسر النون وفي بعض نسخ القوت العوفي وفي تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر محمد بن عمرو بن حجاج الغزي صدوق مات سنة ثمانين وماتين وروى عنه بعلامة الدال على انه من رجال أبي داود ولم يذكره الذهبي في الكاشف (وعبد الرحمن بن ابراهيم) بن عمرو بن ميمون القرشي أبو سعيد الدمشقي لقبه (دحيم) مصغرا يعرف أيضا بابن اليتيم مولد آل عثمان بن عفان قاضي الاردن وفلسطين قدم بغداد سنة اثنى عشرة ومائتين حدث بها وكان ينحل في الفقه مذهب الاوزاعي وقدم مصر فكتب بمؤكبه عنه وهو ثقة حافظ ثبت وادب في سؤال سنة ١٧٠ وتوفى بالملة سنة ٢٤٥ روى عنه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه (وابراهيم) بن يزيد ابن شريك (النهمي) تيم الرباب أبو أسماء الكوفي كان من العباد ثقة صالح الحديث قال الأعمش سمعت ابراهيم التيمي يقول اني لامكث ثلاثين يوما لا آكل قتله الحجاج ولم يبلغ أربعين سنه روى له الجماعة (وحجاج بن فرافصة) يضم الفاء الاولى وكسر الثانية بعدها صاد مهملة الباهلي المصري صدوق عابد روى له أبو داود والنسائي وقال القشيري في الرسالة سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول حدثنا محمد بن بشر حدثنا الحسين بن منصور حدثنا داود بن معاذ سمعت مجاهد يقول كان الحجاج بن فرافصة معنا بالشام فكثرت حسن ليلة لا يشرب الماء ولا يشبع من شئ يا كاه (وحصل العابد المصيصي والمسلم بن سعد) وفي بعض النسخ بن سعيد (وزهير) بن نعيم البجلي السالوي أبو عبد الرحمن السجستاني تزيل البصرة عابدمات بعد المائتين روى له أبو داود في كتاب المسائل له (وسليمان الخواص) أبو محمد (سهل بن عبد الله التستري) وقد تقدم عنه ما يدل على ذلك (و) أبو اسحق (ابراهيم بن أحمد الخواص) من أقران الجنيد مات بالري سنة ٢٩١ هكذا سرد هؤلاء الاربعة صاحب القوت ثم قال (وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام وكان عبد الله بن الزبير) رضي الله تعالى عنه (يطوى سبعة أيام وكان أبو الجوزاء) أوس بن عبد الله الربيعي محررة تقيمن قراء أهل البصر تروى له الجماعة (يطوى سبعين يوما كان صاحب ابن عباس) وقد تكلم في سماعه عن عائشة (وروي ان) سليمان (الثوري) و ابراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا زاد صاحب القوت وقد

(الوظيفة الثانية) في وقت الاكل ومقدار تأخيره وفيه أيضا أربع درجات البرجة العليا أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها وفي المريدين من ردا الى الرياضة الى الطي لالى المقدرات حتى انتهى بعضهم الى ثلاثين يوما وأربعين يوما وانتهى اليه جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم محمد بن عمرو القرني وعبد الرحمن بن ابراهيم دحيم و ابراهيم التيمي وحجاج بن فرافصة وحصل العابد المصيصي والمسلم بن سعيد وزهير وسليمان الخواص وسهل بن عبد الله التستري و ابراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعين يوما وأن الثوري و ابراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا

رأينا من كان يطوى تسعا وخمسا وكثيرا ممن كان يطوى ثلاثا ( كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة ) قال السهروردي في العوارف واشتهر حال جدهنا محمد بن عبد الله المعروف بعمرويه وكان صاحب أجدد الأسود الدينوري انه كان يطوى أربعين يوما أقصى ما يبلغ في هذا المعنى من الطي رجل أدرك زمانه وما رأيت له كان يابح يقال له زاهد خليقة كان يأكل في كل شهر لوزة ولم يسمع أحد يبلغ في هذه الأمة بالطي والتدرج الى هذا الحد فكان في أول مرة على ما حكى ينقص القوت بنشاف العود ثم يطوى حتى انتهى الى اللوزة في الأربعين فمقد يسلك في هذه الطريق يجمع من الصادقين وقد يسلك غير الصادق هذا الوجود هوى مستكن في باطنه يهون عليه ترك الاكل اذا كان له استجماع نظر الخلق وهذا عين النفاق نعوذ بالله من ذلك والصادق بما يقدر على الطي اذا لم يعلم بحاله أحد وربما يضعف اذا علم بانه يطوى فان صدق في الطي ونظره الى من يطوى لاجله يهون عليه الطي فاذا علم به أحد تضعف عزيمته في ذلك وهذه علامة الصادق فهما أحسن في نفسه انه يجب أن يرى بعين التقليل فليتهم نفسه فان فيه شائبة نفاق ومن يطوى لله تعالى عوضه الله تعالى فرحا في باطنه ينسيه الطعام وقد لا ينسى الطعام لامتلاء قلبه بالانوار يقوى جاذب الروح والروحاني فيجذب به الى مركزه ومستقره من العالم الروحاني ويقفوا بذلك عن أرض الشهوة النفسانية ومن آثر جاذب الروح اذا تخلف عنه جاذب النفس عند كمال طمأنينتها وانعكاس أنوار الروح عليها بواسطة القلب المستنير بأفضل من جاذب المغناطيس للحديد اذا المغناطيس يجذب الحديد لروح في الحديد مشا كل للمغناطيس يجذبه بنسبته الجنسية الخاصة فاذا تجنس النفس بعكس نور الروح الواصل اليها بواسطة القلب يصير في النفس روح اشتهرها القلب من الروح وآداها الى النفس فيجذب الروح النفس بجنسية الروح الحادث فيه فيزدرى الاطعمة الدنيوية والشهوات الحيوانية ويتحقق بمعنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربى يطعمنى ويسقيني ولا يقدر على ما ذكرناه الا بعد تصير أعماله وأقواله وسائر أحواله ضرورة فيتناول من الطعام أيضا ضرورة ولو تكلم مثلا بكلمة من غير ضرورة التهاب فيه نار الجوع التهاب الخلقاء بالنار لان النفس الراقدة تستيقظ بكل ما يوقظها واذا استيقظت نزعته الى هواها فالعبد المراد بهذا اذا فطن بسياسة النفس ورزق العلم سهل عليه الطي وتداركته المعونة من الله تعالى لاسيما ان كوشف بشئ من المنح الالهية وقد حكى في فقرانه اشتد به الجوع وكان لا يطلب ولا يتسبب قال فلما انتهى جوعي الى الغاية بعد أيام ففج على بتفاحة قال فتناولت التفاحة وقصدت أكلها فلما كسرتها كوشفت بحوراء نظرت اليها عقب كسر التفاحة فحدث عندي من الفرح بذلك ما استغنيت به عن الطعام أياما (وقال بعض العلماء) ولفظ القوت وقد كان بعض العلماء يقول والمراد به سهل التستري كما صرح به صاحب العوارف (من طوى لله أربعين يوما) أى من الطعام (ظهرت له قدرة من الملكوت أى كوشف ببعض الاسرار الالهية) وكان يقول أيضا لا يبلغ العبد حقيقة الزهد الذي لا شوبه فيه الا بمشاهدة قدرة من غيب الملكوت نقله صاحب القوت والعوارف (وقد حكى ان بعض أهل هذه الطائفة) من الصوفية (مر براهب) في دراه (فذا كره بحاله وطمع في اسلامه وترك ما هو عليه من الغرور فكلمه في ذلك كلاما كثيرا الى أن قال له الراهب ان المسيح كان يطوى أربعين يوما وان ذلك مجزأة لا تكون الا لنبى أو صديق) ولفظ القوت وانما تعتقد انجاز هذا وانه لا يكون الا لنبى (فقال له الصوفى ان طويت خمسين يوما تركت ما أنت عليه وتدخل في دين الاسلام وتعلم انه حق) ولفظ القوت ان ما نحن عليه حق (وانك على باطل قال نعم فجلس لا يبرح الا بحيث يراه حتى طوى خمسين يوما) ولفظ القوت فقعد عنده لا يبرح ولا يذهب الا حيث يراه الراهب الى أن طوى خمسين يوما (ثم قال وأز يترك أيضا طوى الى تمام الستين) يوما (فتعجب الراهب) منه واعتقد فضله وفضل دينه (وقال ما كنت أظن ان أحدنا يجاوز المسيح) عليه السلام أى فعله في الطي ولكن هذه أمة تشبه بالانبياء في العلم والفضل (فكان ذلك بسبب

كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء من طوى لله أربعين يوما ظهرت له قدرة من الملكوت أى كوشف ببعض الاسرار الالهية وقد حكى ان بعض أهل هذه الطائفة من براهب فذا كره بحاله وطمع في اسلامه وترك ما هو عليه من الغرور فكلمه في ذلك كلاما كثيرا الى ان قال له الراهب ان المسيح كان يطوى أربعين يوما وان ذلك مجزأة لا تكون الا لنبى أو صديق فقال له الصوفى فان طويت خمسين يوما ترك ما أنت عليه وتدخل في دين الاسلام وتعلم انه حق وانك على باطل قال نعم فجلس لا يبرح الا حيث يراه حتى طوى خمسين يوما ثم قال وأز يترك أيضا طوى الى تمام الستين فتعجب الراهب منه وقال ما كنت أظن ان أحدنا يجاوز المسيح فكان ذلك بسبب

اسلامه) نقله صاحب القوت قال و بعضهم يقول لا يؤقن العبد يقيناً باننا يحكم عليه بالاستقامة فيه وليسه حال لازمة وعلم نافذ في المكسوت الا بمشاهدة قدرة من قدرة الغيب برأى عين تظهر له بشهادة دائمة يقوم بها وتضطره فعند هذا يعرف من الله تعالى وصفه المخصوص القيوم به ويصح لعبد مراد بهذا الطريق المنهج له طي أر بعين في سنة وأربعة أشهر على ما تزلنا من تأخير الاوقات وتما بعد وقت حتى تندرج الليالي في الأيام وتدخل الأيام في الليالي فتكون الاربعون بمنزلة يوم واحد و ليلة واحدة وهذا طريق المقرين وقد أشار المصنف لهذا فقال (وهذه درجة عظيمة قبلها يبلغها الا) مراد به (مكاشف له) بشهادة (محمول) فيه قد (شغل بمشاهدة ما) شغله عن نفسه و (قطعه عن طبعه وعادته واستوفى نفسه في لذته وأنساه جوعته وحاجته) وكشف له حقيقة ومرجوعه قال صاحب القوت وقد عرفنا من كان فعل ذلك وظهرت له آيات من المكسوت وكشف له عن معاني قدرة الجبروت تجلي الله عز وجل بها وفيها كيف شاء وقال صاحب العوارف قبل لسهل التستري رحمه الله تعالى هذا الذي يأكل في كل أر بعين أو أكثر أكلة واحدة أن يذهب لهب الجوع قال يطعمه النور وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاماً بعبارة دلت على انه يجد فرجاً به ينطفئ معه لهب الجوع وهذا في الخلق واقع ان الشخص يطرفه فرح وقد كان جائعاً فذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك ثم قال صاحب العوارف واعلم ان هذا المعنى من الطي والتقليل لوانه عين الفضيلة ما فات أحد من الانبياء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبلغ من ذلك الى أقصى غاية ولا شك ان ذلك فضيلة لا تنكر ولكنها لا تنحصر موهب الحق تعالى في ذلك فقد يكون من يأكل كل يوم أفضل ممن يطوي أر بعين يوماً وقد يكون من لا يكاشف شيئاً من معاني القدرة أفضل ممن يكاشفهم اذا كاشف الله تعالى بصرف المعرفة فالقدرة أثر من القادر ومن أهل لقرب القادر لا يستغرب ولا يستنكر شيئاً من القدرة يرى القدرة تجلي له من سبب أجزاء عالم الحكمة (الدرجة الثانية أن يطوي يومين الى ثلاثة) أيام (وليس ذلك خارجاً عن العادة بل هو قريب لكن لا وصول اليه الا بالجد والمجاهدة) ومرعاة التسدرح بالوجه الذي ذكرنا (الدرجة الثالثة وهي أنها أن يقتصر في اليوم والميلة على أكلة واحدة وهذا هو الاكل وما جاوز ذلك) فهو (اسراف ومداومة للشبع حتى لا تكون له حالة الجوع) فاذا جعل العبد شبعه بين جوعتين كان جوعه أكثر من شبعه وسلم من خبر أبي جحيفة ومن كانت له جوعه بعد كل شبعة اعتدل جوعه وشبعه ومن أكل في كل يوم مرتين فقد تابع الشبع وتحقق بخبر أبي جحيفة وشبعه حينئذ أكثر من جوعه (وذلك فعل المترفين وهو بعيد عن السنة) وقد كانوا يعدونه سرفاً هكذا نقله صاحب القوت ولكن قال القشيري في الرسالة سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت علي بن الحسن الارجاني يقول سمعت أبا محمد الاصطخري يقول سمعت سهل بن عبد الله وقد قيل له الرجل يأكل في اليوم أكلة فقال أكل الصديقين قال فأكلتني قال أكل المؤمنين قال فثلاثة قال قل لاهلك بينوا لك معلناً فهذا بظاهره يدل على ان الاكلتين في يوم من عمل المؤمنين وهم تحت الصديقين فليستأمل في الجمع بين الكلامين (فقد روى أبو سعيد) مالك بن سنان (الحدري) الانصاري رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد) هكذا نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده أصلاً في المرفوع ورواه البيهقي في الشعب من فعل أبي جحيفة اه قلت بل أخرجه أبو نعيم في الخليفة في ترجمة عطاء بن أبي رباح حدثنا محمد بن عمر بن مسلم وأجد بن السندي قال حدثنا جعفر بن محمد القرابي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن المشقي حدثنا أبو بربان حدثنا الوضين بن عطاء عن عطاء بن أبي رباح قال دعى أبو سعيد الحدري الى وليمة وأمامه فرأى صفرة وخضرة فقال ما تعلقون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد (وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة) نقله صاحب القوت (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها اياك والسرف فان أكلتين في كل يوم من

اسلامه وهذه درجة عظيمة  
قل من يبلغها الامكاشف  
محمول شغل بمشاهدة  
ماقطعه عن طبعه وعادته  
واستوفى نفسه في لذته  
وأنا جوعته وحاجته  
\* الدرجة الثانية أن  
يطوي يومين الى ثلاثة وليس  
ذلك خارجاً عن العادة بل  
هو قريب يمكن الوصول  
اليه بالجد والمجاهدة  
\* الدرجة الثالثة وهي  
أنها أن يقتصر في اليوم  
والليلة على أكلة واحدة  
وهذا هو الاكل وما جاوز  
ذلك اسراف ومداومة  
للشبع حتى لا يكون له حالة  
جوع وذلك فعل المترفين  
وهو بعيد من السنة فقد  
روى أبو سعيد الحدري  
رضي الله عنه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان اذا تغدى  
لم يتعش واذا تعشى لم يتغد  
وكان السلف يأكلون في  
كل يوم أكلة وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم لعائشة  
اياك والسرف فان أكلتين  
في يوم من

السرف) كذا في القوت قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة وقال في اسناده ضعف  
 (وأكلة واحدة في كل يومين اقتاراً وأكلة في كل يوم قوام بين ذلك وهو المحمود في كتاب الله عز وجل)  
 يشير إلى قوله تعالى والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ولفظ القوت بعد إرادته  
 هذه الآية فكان الاكنتين في يوم من الاسراف وأكلة في يومين من الاقتار وأكلة في يوم قوام بين ذلك  
 وأقول على هذا ان كل أربعة أرغفة سرف ورغيفين قتر وثلاثة أرغفة قوام حسن وهذا أعدل  
 الاقوات ولا يجزئني أكل أربعة أرغفة في مقام واحد لاني لا آمن الازدباد فيصير ذلك معتاداً فان كان  
 عن جوع شديد أو عدة لسفر أو عدم فلا بأس وقد كان للصحابه أكلات وشربتان فالأكلات الوجبة  
 والغبوق فالوجبة من الوقت الى الوقت والغبوق أن يشرب مذقة لبن أو يا كل كفتراً عند النوم  
 أو بعد غنمة أو يكون عند الظهيرة وقد يكون سحراً والشربتان العليل والنهل فالنهل الشربة الاولى من  
 اللبن منزلة الوجبة والعلل الشربة الثانية بمثابة الغبوق من نقيع تمر أو زبيب أو لبن يقوم مقام الاكنتين  
 فهي تعلم الرى والاولى علاة للنفس من العطش فسمى علاة وكان من أخلاق السلف ترك الشبع اختياراً  
 لانفسهم خلفه الجسم أو مراحة الفقراء أو مساواة لهم في الحال لتلايبتلوا عليهم في حالهم (ومن  
 اقتصر في كل يوم على أكلة واحدة) وكان صانعاً (فيستحب له أن) يعمل في تأخير الافطار على رياضة  
 (ياكلها) أي تلك الاكلة (سحراً) أي في وقت السحر ولا يجاوزه وهو (قبل طلوع الفجر فيكون  
 أكله بعد التهجيد وقبل الصبح فيحصل له) بذلك خمسة أشياء (جوع النهار للصيام) أي لاجله والاولى  
 بالصيام (وجوع الليل للقيام وخالو القلب لفراغ المعدة ورقة الفكر) أي صلاته (واجتماع الهم) بخالو  
 القلب (وسكون النفس الى المعلوم فلا تنازع قبل وقته) فان النفس اذا علمت انها ستأكل كل رغيفاً في المحر  
 الطمانت بالليل ولم تنازع وهذا أوسط الطرقات وأحبها الى وهو طريق السائر بين كذا في القوت قال ومن  
 لم يكن له معلوم فلا بأس أن يأكل شبعه ثم يتر بص حتى ينتهي جوعه وترك المعلوم في الطعام طريق صوفية  
 البغداديين والوقوف مع المعلوم طريق بقة البصريين ولما قدم صوفية أهل البصرة على أبي القاسم الجندی  
 بعد وفاة أبي محمد سهل قال لهم كيف تعاون في الصوم فقالوا انصوم بالنهار فاذا أمسينا قننا الى فداقنا فقال آه  
 لو كنتم تصومون بلا قننا كان أتم لحالنكم أي لا تسكنون الى معلوم فقالوا لا نقوى على هذا قال صاحب  
 القوت ولعمري ان طريق البغداديين بترك المعلوم من الطعام أعلى وهو طريق المتوكلين الاقوياء وطريق  
 البصريين بالمعلوم والتوقيت أسلم من آفات النفوس وأقطع للشرف والتطلع وهو طريق المريدين  
 والعاملين (وفي حديث عاصم بن كليب) بن شهاب بن الجنون الجرمي الكوفي صدوق مات سنة بضع وثلاثين  
 ومائة وروى له البخاري تعليقا ومسلم والاربعة (عن أبيه) تابعي صدوق روى له البخاري في كتاب رفع اليدين  
 والاربعة أصحاب السنن (عن أبي هريرة) رضی الله عنه (قال ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم  
 هذا قط وان كان ليقوم حتى تزلع قدماه) أي تتورم وتتشقق (وما وصل وصالكم هذا قط غير انه قد أخر  
 الفطر الى السحر) كذا هو في القوت قال العراقي رواه النسائي مختصراً كان يصلى حتى تزلع قدماه  
 واسناده جيد اه قلت وروى الجماعة سوى أبي داود من حديث المغيرة كان يقوم من الليل حتى تنفطر  
 قدماه (وفي حديث عائشة رضی الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل الى السحر) كذا في  
 القوت قال العراقي لم أجده من حديث عائشة لكن رواه أحمد من حديث علي ولا يصح رواه الطبراني من  
 حديث جابر لكنه لم يصح من فسله وانما هو من قوله فأيمك أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر ورواه  
 البخاري من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه (فان كان يلتفت قلب الصائم بعد  
 المغرب الى الافطار وكان ذلك يشغله عن حضور القلب) في التهجد (فالاولى ان يقسم طعامه نصفين ان كان  
 رغيفين مثلاً كل رغيفاً عند الفطر ورغيفاً عند السحر لتسكن النفس) عن الالتفات والاضطراب (ويحذف

السرف وأكلة واحدة  
 في كل يومين اقتار  
 وأكلة في كل يوم قوام بين  
 ذلك وهو المحمود في كتاب  
 الله عز وجل ومن اقتصر  
 في اليوم على أكلة واحدة  
 فيستحب له أن ياكلها  
 سحراً قبل طلوع الفجر  
 فيكون أكله بعد التهجد  
 وقبل الصبح فيحصل له جوع  
 النهار للصيام وجوع الليل  
 للقيام وخالو القلب لفراغ  
 المعدة ورقة الفكر  
 واجتماع الهم وسكون  
 النفس الى المعلوم فلا  
 تنازع قبل وقته وفي حديث  
 عاصم بن كليب عن أبيه  
 عن أبي هريرة قال ما قام  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قيامكم هذا قط وان  
 كان ليقوم حتى تورم قدماه  
 وما وصل وصالكم هذا قط  
 غير انه قد أخر الفطر الى  
 السحر وفي حديث عائشة  
 رضی الله عنها قالت كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يواصل الى السحر فان كان  
 يلتفت قلب الصائم بعد  
 المغرب الى الطعام وكان  
 ذلك يشغله عن حضور  
 القلب في التهجد فالاولى أن  
 يقسم طعامه نصفين فان  
 كان رغيفين مثلاً كل  
 رغيفاً عند الفطر ورغيفاً  
 عند السحر لتسكن نفسه  
 ويحذف بدنه عند التهجد

بدنه عند التهجيد واحياء الليل بالذكر ( ولا يشتد بالنهار جوعه لاجل التسحر فيستعين بالرفيف الاول على التهجيد والثاني على الصوم ) وقد استحسنه صاحب القوت وأشار اليه صاحب العوارف ( ومن كان ) من عادته انه ( يصوم يوما ويفطر يوما ) وهو أعدل طرق الصيام ( فلا بأس أن يأكل يوم الفطر وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر ) فان لم يفعل فليأكل يوم فطره نصف أكله بالامس فكأنه صائم فان لم يفعل اضطرب جسمه - هو داخله الفتور في حاله كذا في القوت ( فهذه هي الطريق في مواقيت الاكل وتباعده وتقاربه ) وبقيت عليه طريق أخرى في المريد الذي لا يصوم ولا يقتصر على أكلة واحدة في اليوم والليله ويريد قوام جسده للطاعة فالاستحبابه ان كان ذا معلوم أن لا يزيد على رغيين في اليوم والليله وليجعل بينهما وقتا طويلا مرة وقصيرا أخرى على حسب الحاجة وتوقان النفس الى الغذاء الاعلى طريق العادة والشهوة والرغيست وثلاثون لقمة يكون قوام النفس في كل ساعة ثلاث لقمات فاذا أراد أن يأكل الرغيست على هذا التقسيم فليجرب بعد كل ثلاث اقم جرعة ماء فذلك اثنتا عشرة جرعة في تضاعيف ست وثلاثين لقمة ففي ذلك قوام الجسد وصلاحه في يوم وليله على هذا الترتيب وفيه بلاغ للعابدين \* ( تنبيه ) \* أما أكل العادات والتثقل في الشهوات والاكل حتى يشبع فهذا عند العلماء مكره وواكله عندهم بمنزلة البهائم وأما الاكل على شبع والامتلاء حتى يتختم فهذا فسق عند بعض العلماء وقد قاله بعض العارفين وروى انه قيل لابي بكره ان ابنك أكل البارحة حتى يشم فقال لومات ما صابت عليه \* ( تنبيه ) \* ذكر بعض العلماء ان مراتب الشبع تنحصر في سبعة الاقلام تقوم به الحياة والثاني أن يزيد حتى يصوم ويصلي من قيام وهذا واجب الثالث أن يزيد حتى يقدر على أداء النوافل الرابع أن يزيد حتى يقدر على الكسب وهذا مندوبان الخامس أن يملأ الثاب وهذا جائز السادس أن يزيد عليه به ينقل البدن ويكثر النوم وهذا مكره السابع أن يزيد حتى يتضرر وهي البطننة المنهي عنها وهذا حرام قال الحافظ بن حجر بعد ان نقله ويمكن دخول الثالث في الرابع والاقل في الثاني ( الوظيفه الثالثة في نوع الطعام وترك الادام ) وهو أي الطعام على ثلاث مراتب ( وأعلى الطعام مخ البر ) أي لبابه الذي يحصل بعد تخلص دقيقه بالمخل الحرير بعد المنقلة ( فان تخلص ) كذلك ( فهو غاية الترفه ) ونحوه يعرف بالسهمذ ولا يتخلص مطلقا ونحوه هو المعروف بالخشكار وفيه مرتبة تليها وذلك أن يتخلص بالمخل الغير المانع وهي ملحفة بالاولى لما فيه من الترفه أيضا ( وأوسطه شعير مخول ) كما ذكرنا ( وأدناه شعير لم يتخلص ) وانما يجنب بمخافه من النخاله سواء نفع فطار منه ما طار أو لم ينفع ( وأعلى الادام اللحم ) وقد وردت فيه أخبار تؤذن بعلاوه ففي حديث بريدة عند البيهقي في الشعب سيد الادام في الدنيا والآخره اللحم ( والحلاوة ) وهي المركبة من سمن وعسل ولها أنواع تقدم ذكرها في كتاب الاطعمه ( وأدناه الملح والمخل ) أي كل منهما ما يفراده عن الآخر ( وأوسطه المزقرات ) وهي الاطعمه التي لا يكون فيها شيء من اللحوم بخلاف المزقرات وانما اتخذت ( بالادهان ) والادهان كسائر السموم وما يعصر من قلوب الاشجار كاللوز والفسق والجوز وكالزيت ودهن السمسم ( من غير لحم ) أي من غير أن يكون فيها شيء من اللحم كما ذكرناه وفي القوت فان كان لابد من فاكهة مع الخبز الذي هو قوت النفس فكلأطعم الله الفقراء في الكفاية وهو التوسط في الادام الذي أمر به وأحبه للفقراء من الخبز والبن لان أعلى الادام اللحم والحلاوة وأدناه الملح والمخل فلم يأمر تعالى بأعلاه لانه يشق على الاغنياء ولم يأمر بأدناه لانه يشق على الفقراء وتوسط الامر بينهما فقال من أوسط ما تطعمون أهليكم فهو ما ذكرناه على ذلك ( وعادة سالكى طريق الآخرة الامتناع من الادام على الدوام بل الامتناع عن الشهوات مطلقا فان كل الذي يشتهي الانسان ) وتدعو اليه نفسه وتطالبه به ( وأكله اقتضى ذلك بطرائف نفسه ) من جهة متابعتها للشهوة ( وتوسوة في قلبه وأتسباله بلذات الدنيا حتى يألفها ) ويأنس بها ( ويكره الموت ولقاء الله تعالى ) لاجتماع لان القطع عن المؤلف صعب ( وتصير الدنيا حجة في حقه ) ويكون الموت سجناله ( ومضيقا

ولا يشتد بالنهار جوعه لاجل التسحر فيستعين بالرفيف الاول على التهجيد والثاني على الصوم ومن كان يصوم يوما ويفطر يوما فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الاكل وتباعده وتقاربه ( الوظيفه الثالثة ) في نوع الطعام وترك الادام وأعلى الطعام مخ البر فان تخلص فهو غاية الترفه وأوسطه شعير مخول وأدناه شعير لم يتخلص وأعلى الادام اللحم والحلاوة وأدناه الملح والمخل وأوسطه المزقرات بالادهان من غير لحم وعادة سالكى طريق الآخرة الامتناع من الادام على الدوام بل الامتناع عن الشهوات فان كل الذي يشتهي الانسان فاكله اقتضى ذلك بطرائف نفسه وقسوة في قلبه وأتسباله بلذات الدنيا حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى وتصير الدنيا حجة في حقه ويكون الموت سجناله

وإذا منع نفسه عن شهواتها وضيق عليها حرمها (وإذا منع نفسه الشهوات وضيق عليها حرمها) أي منعها (فاشتمت نفسه الانفلات منها فيكون الموت اطلاقاً  
والله الاشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال (٤١٢) معاشر الصديقين جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس فان شهوات الطعام على

(وإذا منع نفسه شهواتها وضيق عليها حرمها) أي منعها (فاشتمت نفسه الانفلات منها سريعا فيكون الموت اطلاقاً)  
من ذلك المضيق والحبس وقدره ويؤمن من حديث أبي هريرة الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ورواه البرز والسكري والقضاعي من حديث ابن عمر مثله وروى أبو نعيم من حديث ابن عمر من فوعا يا أباذر الدنيا سجن المؤمن والقبر آمنه والجنة مصيره بأبأذران الدنيا جنة الكافر والقبر عذابه والنار مصيره والمؤمن من لم يجزع عن دينه الحديث وروى أحمد من حديث عبد الله بن عمر والدنيا سجن المؤمن وسنته فإذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة (والله الاشارة بقول يحيى بن معاذ) الرازي الواعظ رحمه الله تعالى (حيث قال معاشر الصديقين جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس فان شهوة الطعام على قدر تجوع النفس) نقله صاحب الفتوح ففيه اشارة الى أن من يؤثر الآخرة ولذتها وطعامها ينهي نفسه عن لذة الدنيا ويكفها عن شهواتها وكما زادت رياضة النفس بالتجوع زادت شهواتها الى الطعام (فكل ما ذكرناه من آفات الشبع) فيما تقدم (فانما تجرى في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول باعادته فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال صلى الله عليه وسلم بل هو مباح على معنى ان من أكله مرة أو مرتين لم يعص ومن دأب عليه أيضاً فلا يعصى) الله تعالى (بتناوله ولكن تربي نفسه بالنعيم فتانس بالدنيا وتألف اللذات وتسعى في طلبها الجهد) فيجرها ذلك الى المعاصي فهم شرار الامة) بهذا المعنى (لان مخ القمح) مع مداومة عليه) يقولهم الى اقتحام) أي ارتكاب (أمور تلك الامور معاصي) الله تعالى (وقال صلى الله عليه وسلم شرار امتي الذين يغذوا بالنعيم وبنيت عليهم أجسامهم وانما همتهم انواع الطعام وانواع اللباس ويتشددون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير تحرز ولا احتياط قال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من طريق البيهقي في الشعب من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسل قال الدارقطني في العلل انه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد لا بأس به اه قلت وكذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن عساكر كلهم من طريق عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظ حديثهم شرار امتي الذين يغذوا بالنعيم الذين يأكلون انواع الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون في الكلام وقال البيهقي بعد ان أورده تفرد به علي بن ثابت عن عبد الحميد الانصاري اه وعلي بن ثابت ساقه الذهبي في الضعفاء وقال ضعفاء لازدي قال وعبد الحميد ضعفه القطان وهو ثقة اه وحزم المنذري بضعفه وقدره في هذا الحديث أيضاً عن عبد الله بن جعفر وعن ابن عباس حديث عبد الله بن جعفر لفظه شرار امتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به يأكلون من الطعام ألوانا ويلبسون من الثياب ألوانا ويركبون من الدواب ألوانا يتشددون في الكلام رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب وقال الحاكم صحيح وبعقبه الذهبي بان فيه أصرم بن حوشب وهو ضعيف وأما لفظ حديث ابن عباس شرار امتي الذين يغذوا بالنعيم وغذوا فيه الذين يأكلون طيب الطعام ويلبسون لين الثياب هم شرار امتي حقا حقا رواه الديلمي في مسند الفردوس (وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام) (اذ كر انك ساكن القبر فان ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذات الاطعمة وتجر من النفس علامة الشقاوة وروا منع الله تعالى منه غاية السعادة) ومن هنا قول العامة ومن العصمة أن لا تجعد (حتى روى أن وهب بن منبه) اليماني رحمه الله تعالى قال (التقي ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر من أين يجيئك هذا) قال

قد تجوع بيع النفس فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فانه يجرى في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول باعادته فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال صلى الله عليه وسلم شرار امتي الذين يأكلون مخ الخنطة وهذا ليس بتحریم بل هو مباح على معنى ان من أكله مرة أو مرتين لم يعص ومن دأب عليه أيضاً فلا يعصى بتناوله ولكن تربي نفسه بالنعيم فتانس بالدنيا وتألف اللذات وتسعى في طلبها فيجرها ذلك الى المعاصي فهم شرار الامة لان مخ الخنطة يقولهم الى اقتحام أمور تلك الامور معاص وقال صلى الله عليه وسلم شرار امتي الذين يغذوا بالنعيم وبنيت عليهم أجسامهم وانما همتهم ألوان الطعام وأنواع اللباس ويتشددون في الكلام وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذ كر انك ساكن القبر فان ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذات الاطعمة وتجر من النفس عليها رواه وأن ذلك علامة

امرت

الشقاوة وروا منع الله تعالى منه غاية السعادة حتى روى أن وهب بن منبه قال التقي ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر من أين قال

أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله وقال الأخر أمرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد فهذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء (٤١٣) بارد بعسل وقال اعزلوا عني حسنها فلا

عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات كما أوردناه في كتاب رياضة النفس وقد روى نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مرصفا فاشتبهت به بالذات فمكة طرية فالتفت له بالذات فلم يوجد ثم وجدت بعد كذا وكذا فاشتريته بدرهم ونصف فشويت وجلت إليه على رغيف فقام سائل على الباب فقال للغلام لفها رغيفها وادفعها إليه فقال له الغلام أصلحك الله قد اشتبهت بمنذ كذا وكذا فلم تجدها فلما وجدتتها اشتريتها بدرهم ونصف ففحن نعطيته فمما فقال لفها وادفعها إليه ثم قال الغلام لسائل هل لك أن تأخذ درهما وتركها قال نعم فأتى بها فوضعها بين يديه وقال قد أعطيتك درهما وأخذت مني منه فقال لفها وأخذت مني منه فقال لفها وادفعها إليه ولا تأخذ مني الدرهم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له قال العراقي رواه أبو اسد بالسين المهملة وفي نسخة العراقي اذا سدت كلب الجوع بقرية اللام وهو الحرص على الاكل الكثير (رغيف وكوز من الماء القراح) الذي لا يشوبه شيء وفي غالب النسخ بدون ذكر القراح (فعلى الدنيا وأهلها الدمار) أي الهلاك (أشار) صلى الله عليه وسلم (إلى أن المقصود) من الاكل (رد كلب الجوع) أي شدته (ودفع ضرره دون التمتع بلذات الدنيا) قال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف اه قلت ورواه ابن عدي والبيهقي ولكن لفظ الحديث عذره بياهريرة اذا اشتد كلب الجوع فعلى كلب رغيف وحر من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها الدمار وفي اسناده الحسين بن عبد الغفار الأزدي قال الذهبي منهم وقال الدارقطني متروك وفيه أيضا أبو يحيى الوفا قال الذهبي كذب بوقبه أيضا الماضى بن محمد قال الذهبي مصري مجهول وقال أبو حاتم الحديث الذي رواه باطل وأيس المراد من قوله فعلى الدنيا وأهلها الدمار الدعاء عليهم بالهلاك بل انزلهم منزلة الهالكين فان من هلك لا يقبل على شيء وكذلك الدنيا وأهلها والقصد الحث على التمتع باليسير والزهد في الدنيا والاعراض عن شهواتها (وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان) بن حرب الاموي أخو معاوية أسلم يوم الفتح وكان أفضل بني أمية أمره عمر على دمشق حتى مات بها سنة تسع عشرة (يا كل أنواع الطعام فقال عمر لولاه) يقال له برفا (اذا علمت انه قد حضر عشاؤه فاعلمني فاعلمه فدخل عليه فقرب عشاؤه فآو به ثم يدو لحم فاكل معه

أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله تعالى (وقال الأخر أمرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد) فقد ادخر الله له في الآخرة كل ذلك ذكره صاحب القوت (وهذا) فيه (تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير) فلا يفرح بمثلها وقد انقطع بمثلها خلق كثير من يرون الشهوات تساق إليهم فيعدونها منة عظيمة فيكون سبب انحلالهم في النقص (ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل وقال اعزلوا عني حسنها) ر واه جعفر بن سليمان حدثنا حوشب عن الحسن قال أتى عمر بشربة عسل فذاقها فاذما ماء وعسل فقال اعزلوا عني حسنها اعزلوا عني مؤنتها وروى سليمان بن المغيرة عن ثابت قال اشتبهت عمر الشراب فأتى بشربة من عسل فجعل يدير الالاء في يده ويقول لأشربها وتذهب حلوتها وتبقى مرارتها ثم وضعها الى رجل من القوم فشر بها وانما قال ذلك لانه علم انه حلال وفي الحلال حساب وفي الحساب نوع عذاب فمن حوسب نوقس وقد أشار الى ذلك أبو سعيد الخراز حين نوع الجوع فقال ومنهم من وجد الشيء المأني فتركه زهدا فيه من مخافة طول الحساب والوقوف والسؤال (فلا عبادة لله أعظم من مخالفة الشهوات وترك اللذات) وان كانت مباحة (كما أوردناه في كتاب رياضة النفس وقد روى نافع عن ابن عمر) رضي الله عنه (انه كان مرصفا فاشتبهت به بالذات فلم يوجد) أي لبعدها عن البحر (فوجدت بعد كذا وكذا) يوما (فاشتريت) له (بدرهم ونصف فشويت) على النار (وجلت إليه على رغيف) ليا كل (فقام سائل على الباب فقال) ابن عمر (لغلام) وهو نافع (لفها برغيفها وادفعها إليه) أي الى السائل (فقال له الغلام أصلحك الله قد اشتبهت بمنذ كذا وكذا فلم تجدها فلما وجدتتها اشتريتها بدرهم ونصف نعطيته فمما فقال لفها وادفعها إليه ثم قال) أي الغلام (له) للسائل (هل لك أن تأخذ درهما وتركها قال) السائل (نعم فأعطاه درهما وأخذها واتي بها فاني فوضعها بين يديه وقال قد أعطيتك درهما وأخذت مني منه فقال لفها وادفعها إليه ثم قال) أي الغلام (له) للسائل (هل لك أن تأخذ درهما وتركها قال نعم فأتى بها فوضعها بين يديه وقال قد أعطيتك درهما وأخذت مني منه فقال لفها وادفعها إليه ثم قال الغلام لسائل هل لك أن تأخذ درهما وتركها قال نعم فأتى بها فوضعها بين يديه وقال قد أعطيتك درهما وأخذت مني منه فقال لفها وادفعها إليه ولا تأخذ مني الدرهم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له قال العراقي رواه أبو اسد بالسين المهملة وفي نسخة العراقي اذا سدت كلب الجوع بقرية اللام وهو الحرص على الاكل الكثير (رغيف وكوز من الماء القراح) الذي لا يشوبه شيء وفي غالب النسخ بدون ذكر القراح (فعلى الدنيا وأهلها الدمار) أي الهلاك (أشار) صلى الله عليه وسلم (إلى أن المقصود) من الاكل (رد كلب الجوع) أي شدته (ودفع ضرره دون التمتع بلذات الدنيا) قال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف اه قلت ورواه ابن عدي والبيهقي ولكن لفظ الحديث عذره بياهريرة اذا اشتد كلب الجوع فعلى كلب رغيف وحر من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها الدمار وفي اسناده الحسين بن عبد الغفار الأزدي قال الذهبي منهم وقال الدارقطني متروك وفيه أيضا أبو يحيى الوفا قال الذهبي كذب بوقبه أيضا الماضى بن محمد قال الذهبي مصري مجهول وقال أبو حاتم الحديث الذي رواه باطل وأيس المراد من قوله فعلى الدنيا وأهلها الدمار الدعاء عليهم بالهلاك بل انزلهم منزلة الهالكين فان من هلك لا يقبل على شيء وكذلك الدنيا وأهلها والقصد الحث على التمتع باليسير والزهد في الدنيا والاعراض عن شهواتها (وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان) بن حرب الاموي أخو معاوية أسلم يوم الفتح وكان أفضل بني أمية أمره عمر على دمشق حتى مات بها سنة تسع عشرة (يا كل أنواع الطعام فقال عمر لولاه) يقال له برفا (اذا علمت انه قد حضر عشاؤه فاعلمني فاعلمه فدخل عليه فقرب عشاؤه فآو به ثم يدو لحم فاكل معه

رغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار أشار الى أن المقصود إذا لم الجوع وانعطش ودفع ضرره مادون التمتع بلذات الدنيا وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان ياكل أنواع الطعام فقال عمر لولاه اذا علمت انه قد حضر عشاؤه فاعلمني فاعلمه فدخل عليه فقرب عشاؤه فآو به ثم يدو لحم فاكل معه

عمر ثم قرب الشواء وبسط بز يديه وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام والذي نفس عمر بيده لمن خالفتهم عن سنتهم ليخالفتن بكم عن طر يقهم وعن يسار بن عمير قال ما تخلت لعمر دقيقا قط الا وأنا له عاص وروى أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ويحغفه في الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح حتى يتهيأ في الاخرة الشواء والطعام الطيب وكان يأخذ الكوز فيغرف به من حب كان في الشمس نهارة فتقول مولاته يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء فيقول لها يا أم فلان قد سددت عنى كلب الجوع قال شقيق بن ابراهيم لقيت ابراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل عنده مولد النبي صلى الله عليه وسلم يبيكي وهو جالس بناحية من الطريق فعدلت اليه ووجدت عنده وقلت اي ش هذا البكاء يا أبا اسحق (٤١٤) فقال خير فعادته مرة واثنين وثلاثا فقال يا شقيق استر على فقلت يا أباي قل ما شئت فقال

لي اشتيت نفسي منذ ثلاثين سنة سكاكيا فتمت بها جهدي حتى اذا كان البارحة كنت جالسا وقد غلبني النعاس اذا نابتني شاب بيده قدح أخضر يعلم منه بخار ورائحة سكاكيا قال فاجتعت به حتى عنه فقر به وقال يا ابراهيم كل فقلت ما كل قد تركته لله عز وجل فقال له قد أطعمك الله كل فسا كان لي جواب الا اني بكيت فقال لي كل رجلك الله فقلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا الا من حيث نعلم فقال كل عافاك الله فاعلم اعطيتسه فقيل لي يا أخضر اذهب بهذا واظعمه نفس ابراهيم بن أدهم فقد رجها الله من طول صبرها على ما يحملها من منعها العلم يا ابراهيم اني سمعت الملائكة يقولون من أعطى فلم يأخذ طلب فلم يعط فقلت ان كان كذلك فها أنا بين يديك لاجل العقد مع الله تعالى ثم التفت فاذا أنا بفتى آخرنا وله شيا وقال يا أخضر لقمه أنت فلم يزل

عمر ثم قرب الشواء) أي اللهم المشوي (فبسط بز يديه وكف عمر يده وقال انه الله الله يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام والذي نفس عمر بيده لمن خالفتهم عن سنتهم ليخالفتن بكم عن طر يقهم) رواه اسمعيل بن عياش حدثني يحيى الطويل عن نافع عن ابن عمر قال بلغ عمر أن يزيد بن أبي سفيان يأكل ألوان الطعام فقال لير فاذا حضر طعامه فاعلمني فساقه وفيه والذي نفس محمد بيده ان خالفتهم عن سنتهم ليخالفتن بكم عن طر يقه فاشار عمر الى انهم كانوا يكتفون بطعام واحد ولون واحد ولا يزيدون فمن خالف ثم سجعهم الذي سلكوه خولف به عن طر يقهم والخير كل الخير في اتباع السلف (وعن يسار بن عمير) مولى عمر ثقة نزل الكوفة ليس له في الكتب الستة شيء وانما ذكره الحافظ في التهذيب للتمييز بينه وبين يسار مولى ابن عمر (قال ما تخلت لعمر دقيقا قط الا وأنا له عاص) رواه الامش عن شقيق عنه أي لم يكن يا مرنى يتخذه فاذا تخلته خالفت أمره وكنت عاصيا له (وروى ان عتبة) بن أبان (الغلام) رجه الله تعالى (كان يعجن دقيقه ويحغفه في الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح حتى يتهيأ في الاخرة الشواء والطعام الطيب وكان يأخذ الكوز فيغرف به من حب كان في الشمس نهارة فتقول مولاة له يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء فيقول لها يا أم فلان قد سددت عنى كلب الجوع) أي شدته أخرجه أبو نعيم في الخلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسن حدثنا أحمد الدورقي حدثنا ابراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي حدثني أبي عن بكر قال كان عتبة يأخذ دقيقه فيبله بالماء ويعجنه ويضعه في الشمس حتى يجف فاذا كان الليل جاء فاتخذه وأكل منه لقمنا قال ثم يأخذ الكوز فيغرف من حب كان في الشمس نهارة فتقول مولاة له يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء فيقول لها يا أم فلان قد سددت عنى كلب الجوع وحدثنا أحمد بن اسحق حدثنا جعفر بن أحمد حدثنا ابراهيم بن الجعيد حدثنا محمد بن الحسين حدثنا عبد الله بن الفرج العابد قال كان عتبة يعجن دقيقه في الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح حتى يتهيأ في الدار الاخرى الشواء والطعام الطيب (وروى عن) أبي يحيى (مالك بن دينار) البصري رجه الله تعالى (انه بقى أربعين سنة يشتهي لبننا فلم يأكله) أخرجه أبو نعيم في الخلية من طر يق عثمان بن ابراهيم الجبيري جليس مالك بن دينار عن مالك انه قال لرجل من أصحابه اني لاشتهي رغيفا لبنيا بلبن رائب قال فانطلق فجاء به قال فجعل له على الرغيف فجعل مالك يقلبه وينظر اليه ثم قال اشتهيتك منذ أربعين سنة فقلبتك حتى كان اليوم تريد أن تغلبني اليك عنى وأبي أن يأكله (وأهدى اليه رطب فقال لأصحابه كلوا فماذا قلته منذ أربعين سنة) نقله صاحب القوت (وقال أحمد بن أبي الحواري) رجه الله تعالى (اشتهي أبو سليمان الداراني) رجه الله تعالى (ورغيفا حارا بلع ففتت به اليه فعض منه ثم طرحه وأقبل يبيكي وقال عجلت الى شهوتي بعد اطالة جهدي وشقوتي قد عزمت على التوبة فأقنني قال أحمد فإ

ياقمنى حتى نعست فانتبهت وحلاوته في فمي قال شقيق فقلت أرنى كفتك فأخذت بكفه فقبلتها وقلت يا من يطعم رأيتك الجياح الشهوات اذا حكمت المنع يا من يقدر في الضمير اليقين يا من يشقى قلوبهم من محبته أ ترى لشقيق عبدك حالا ثم رفعت يدا ابراهيم الى السماء وقلت بقدر هذا الكف عندك وبقدر صاحبه وبالجود الذي وجد منك جد على عبدك الفقير الى فضلك واحسانك ورجعتك وان لم يستحق ذلك قال فقيام ابراهيم ومشي حتى أدرك البيت وروى عن مالك بن دينار انه بقى أربعين سنة يشتهي لبننا فلم يأكله (وأهدى اليه يوما رطب فقال لأصحابه كلوا فماذا قلته منذ أربعين سنة وقال أحمد بن أبي الحواري اشتهي أبو سليمان الداراني رغيفا حارا بلع ففتت به اليه فعض منه ثم طرحه وأقبل يبيكي وقال عجلت الى شهوتي بعد اطالة جهدي وشقوتي قد عزمت على التوبة فأقنني قال أحمد فإ

رأيتُه أكل الملح حتى لقي الله تعالى ( رواه العباس بن حمزة عن أحمد بن أبي الخوارى وقد وقع مثل ذلك لداود الطائي من طريق محمد بن بشير قال دخلت على داود الطائي المسجد فصليت معه المغرب ثم أخذ بيدي فدخلت معه البيت فقام الى دن له كبير فآخذ منه رغيفاً يابساً فغمسه في الماء ثم قال ادن فكل قلت بارك الله لك فافطر فقلت له يا أبا سليمان لو أخذت شيئاً من ملح قال فسكت ساعة ثم قال ان نفسي تنازعني والمحا ولا ذاق داود لمحا في الدنيا حتى مات رحمه الله تعالى ( وقال مالك بن ضيغم مررت على سوق بالبصرة فنظرت الى البقل فقالت لي نفسي لو أطمعتمنى اللبلة من هذا فأقسمت أن لا أأطعمها ما أرى بعين ليلية ومكنت مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أكل رطبة لاهل البصرة ولا بصرة قط وقال يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بصرة ما نقص مني ولا زاد فيكم ( وقال أيضاً ) طلقت الدينار من خمسين سنة اشتهت نفسي منذ أربعين سنة طعاماً فوالله لا أطمعها حتى ألقى بالله تعالى وقال حماد بن أبي حنيفة آتيت داود الطائي والباقى مغلق عليه فسمعته يقول نفسي اشتهت خبزاً فاطعمتك خبزاً ثم اشتهت تمرًا فآليت ان لا تأكله أبداً فسلمت ودخلت فإذا هو وحده وخر أبو حازم يومافى السوق فرأى الفاكهة فاشتهاها فقال لابنه اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة لعلنا نذهب الى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا ممنوعة فلما اشتراها وأتى بها اليه قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتهيت وغلبتني حتى اشتريت والله لا ذقتيه فبعث بها الى يتامى من الفقراء وعن موسى الأشعري قال نفسي

رأيتُه أكل الملح حتى لقي الله تعالى وقال مالك بن ضيغم مررت بالبصرة في السوق فنظرت الى البقل فقالت لي نفسي لو أطمعتمنى اللبلة من هذا فأقسمت أن لا أأطعمها ما أرى بعين ليلية ومكنت مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أكل رطبة لاهل البصرة ولا بصرة قط وقال يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بصرة فما زاد فيكم ما نقص مني ولا نقص مني ما زاد فيكم وقال طلقت الدينار من خمسين سنة اشتهت نفسي لما منذ أربعين سنة طعاماً فوالله لا أطمعها حتى ألقى بالله تعالى وقال حماد بن أبي حنيفة آتيت داود الطائي والباقى مغلق عليه فسمعته يقول نفسي اشتهت خبزاً فاطعمتك خبزاً ثم اشتهت تمرًا فآليت ان لا تأكله أبداً فسلمت ودخلت فإذا هو وحده وخر أبو حازم يومافى السوق فرأى الفاكهة فاشتهاها فقال لابنه اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة لعلنا نذهب الى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا ممنوعة فلما اشتراها وأتى بها اليه قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتهيت وغلبتني حتى اشتريت والله لا ذقتيه فبعث بها الى يتامى من الفقراء وعن موسى الأشعري قال نفسي

حتى تروى فما أرويتها  
وروى ان عتبة الغلام  
اشتهى لجا سبع سنين  
فلما كان بعد ذلك قال  
استحييت من نفسي ان  
أدافها منذ سبع سنين  
سنة بعد سنة فاشترى  
قطعة لحم على خبز وشويها  
وتركتها على رغييف فلقبت  
صبياً فقلت ألسنت أنت ابن  
فلان وقدمات أولك قال بلى  
فناولته اياها قالوا أو أقبل  
بيكي ويقرأ ويطعمون  
الطعام على حبه مسكينا  
ويتما وأسيرا ثم يذقه  
بعد ذلك ومكث يشتهي  
تمر اسنين فلما كان ذات يوم  
اشترى تمرا بقراط ورفعه  
الى الليل ليفطر عليه قال  
فهب ربح شديدة حتى  
أطلت الدنيا ففرغ الناس  
فأقبل عتبة على نفسه يقول  
هذا الجرام في عليك وشراي  
التمر بالقراط ثم قال لنفسه  
ما أظن أخذ الناس الا  
بذنبك على أن لا تذوقيه  
واشترى داود الطائي بنصف  
فلس فقالوا بفس خلا  
وأقبل ليلته كلها يقول  
لنفسه ويلك يا داود ما طول  
حسابك يوم القيامة ثم لم  
يأكل بعده الاقنارا وقال  
عتبة الغلام يوما لعبد الواحد  
ابن زيد ان فلانا يصف من  
نفسه منزلة ما أعرفها من  
نفسى فقال لانك تأكل مع

تشتهى ملجأه بشا منذ عشرين سنة) فأطعمتها اياه (وعن أحمد بن خليفة) رحمه الله تعالى (قال  
نفسى تشتهي منذ عشرين سنة ما طلبت مني الا الماء حتى تروى فإرويتها) فقل هذه التشديدات في ترك  
المباحات أرادوا بذلك كبحها ومخالفة لشهواتها رجاء ان يسلم لهم حالهم مع الله تعالى (وروى ان  
عتبة) بن أبان (الغلام) رحمه الله تعالى (اشتهى لجا سبع سنين فلما كان بعد ذلك قال استحييت من  
نفسى أن أدافها سنة بعد سنة فاشترى بيت قطعة لحم على خبز وشويها وتركتها على رغييف فلقبت صبياً  
فقلت له) (ألسنت ابن فلان وقدمات أولك قال بلى فناولته اياها قالوا أو أقبل بيكي ويقرأ  
ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتما وأسيرا ثم يذقه بعد ذلك) أخرجه أبو نعيم في الحاشية فقال  
حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا جعفر بن أحمد بن فارس حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثنا أحمد بن عمر الابراري  
حدثنا أحمد بن حاتم أبو عبد الله البصرى حدثنا أحمد بن عطاء بن عبد الله البربوي قال نازعت عتبة  
الغلام نفسه لجا فقال لها اندفعي عنى الى قابل فإزال يدافها سبع سنين حتى إذا كان في السابعة أخذ  
دانقا ونصف افلاس فأتى بها صديقه من أصحاب عبد الواحد بن زيد فقال يا أخى ان نفسى تنازعنى  
لجا منذ سبع سنين وقد استحييت منها كم أعدها وأخلفها فخذلى رغييفين وقطعة من لحم بهذا الدائق  
ونصف فلما أتاه به اذ هو بصبي قال يا فلان الست أنت ابن فلان وقدمات أولك قال بلى قال ففعل بيكي  
ويسمع رأسه وقال قرعة عيني من الدنيا ان تصير شهوتى في بطن هذا اليتيم فناولته ما كان معه ثم قرأ ويطعمون  
الطعام على حبه مسكينا ويتما وأسيرا (ومكث) عتبة الغلام (يشتهي) تمر اسنين ثم اشترى تمرا بقراط  
ورفعه الى الليل ليفطر عليه قال فهب ربح شديدة حتى أطلت الدنيا ففرغ الناس فأقبل عتبة على نفسه يقول  
هذه) الربح التي هبت (من جرائى عليك وشراي التمر بالقراط ثم قال لنفسه ما أظن أخذ الناس الا بذنبك  
على أن لا تذوقيه) أخرجه أبو نعيم في الحاشية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا جعفر بن أحمد حدثنا ابراهيم  
ابن الجنيد حدثني خالد بن خدش حدثنا عبد القادر بن عبد الرحيم قال هاجت ربح بالبصرة جراء ففرغ  
الناس لها قال فجعل عتبة يبيكي ويقول واجرأتى عليك وشراي التمر بالقراط يط حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا  
أحمد بن الحسين الخذاء حدثنا أحمد الدورى حدثنا ابراهيم بن عبد الرحيم بن مهدي حدثنا عبد السلام  
الزهرانى حدثنا أبو نعامة الزهرانى قال كان عتبة يفتل الشريط في بيت مع أصحاب له فهاجت ربح فأتته  
وهو لا يدري فقلت يا عتبة أما ترى ما فى السماء قال فطرح الشريط فقام فقال يا عتبة تجترى على ربك  
وتشترى التمر بالقراط وكان اشترى يومئذ بقراط حدثنا أحمد بن سواد حدثنا جعفر بن أحمد حدثنا  
ابراهيم بن عبد الله الجعفى حدثنا اسحق بن ابراهيم الثقفى البصرى حدثنا ياح القيسى قال صحبت عتبة  
الغلام وقد اشترى تمرا بقراط فلما كان عند الغروب هاجت ربح فقال عتبة انما اشتهي التمر منذ سنة لم  
أكله حتى اذا أخذت شهوتى أردت أن تأخذنى عندها لا أكها فتصدق بها (واشترى داود) بن نصير  
(الطائي) رحمه الله تعالى (بنصف فلس بقلوا بفلس خلا وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه ويلك يا داود  
ما أطول حسابك يوم القيامة ثم لم يأكل بعده الاقنارا) أى خبزاً يابساً وحده (وقال عتبة) بن أبان (الغلام  
يوماً لعبد الواحد بن زيد) رحمه الله تعالى (ان فلانا يصف من نفسه) ولفظ القوت من قلبه (منزلة ما أعرفها  
من نفسى) ولفظ القوت لا أعرفها ولم يذكر من نفسى (قال لانك تأكل مع خبزك تمر وهولاً زيد على الخبز  
شيئاً) ولفظ القوت ان فلانا لا يأكل التمر وأنت تأكله (قال فان أتا ركأت كل التمر عرفت تلك المنزلة قال  
نعم وغيرها فأخذ بيكى قال له بعض أصحابه أبكى الله عينك أعلى التمر تبكى فقال عبد الواحد دعه فان نفسه  
قد عرفت صدق عزمه في الترك واذا ترك شيئاً لم يعاوده) ولفظ القوت وهو اذا ترك شيئاً لم يعاوده فيه أبداً  
(وقال) أبو محمد (جعفر) بن محمد بن نصير الخلدى البغدادى صاحب الجنيد وانتهى اليه وصحب النورى

خبزك تمر وهولاً زيد على الخبز شيئاً قال فان أتا ركأت كل التمر عرفت تلك المنزلة قال نعم وغيرها فأخذ بيكى فقال له بعض أصحابه وروى ما  
لا أبكى الله عينك أعلى التمر تبكى فقال عبد الواحد دعه فان نفسه قد عرفت صدق عزمه في الترك وهو اذا ترك شيئاً لم يعاوده وقال جعفر بن نصير

أمرني الجنيد أن اشترى له التين الوزري فلما اشترىته أخذوا واحدة عند الغلو وفوضها في فيه ثم ألقاها وجعل يبكي ثم قال أحله فقلت له في ذلك فقال هتف به هاتف أمانتسحي تركته من أجله ثم تعود إليه وقال صالح (٤١٧) المري قلت لعطاء السلمي اني متكلف لك

شياً فلا ترد علي كرامتي فقال افضل ما تريد قال فبعثت اليه مع ابني شربة من سويق فقلت له بسمن وعسل فقلت لا تبرح حتى يشربها فلما كان من الغد جعلته نحوها فردها ولم يشربها فعاتبته ولم تعلم على ذلك وقلت سبحان الله رددت علي كرامتي فلما رأيت وجدى لذلك قال لا يسوءك هذا اني شربتها أول مرة وقد راودت نفسي في المرة الثانية علي شربها فلم أقدر علي ذلك كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى يتجرعه ولا يكاد يسيغه الآية قال صالح فبكيت وقلت في نفسي أنا في واد وأنت في واد آخر وقال السري السقطي نفسي منذ ثلاثين سنة تطلبني أن أعبس خزرة في دبس فما أطمعتمها وقال أبو بكر الجلاء أعرف رجلاً تقول له نفسه أنا أصبرك علي طي عشرة أيام وأطمعني بعد ذلك شهوة أشتهبها فيقول لها الأريدان تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة وروى أن عباداً عاب بعض أخوانه فقترب اليه رغفاناً فجعل أخوه يقلب الارغفة ليختار أجودها فقال له العابدمه أي شيء تصنع أما علمت ان في الرغيف الذي رغبت عنه ولم تقنع به (من السحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي الارض والرياح والارض) التي أثبتت (والبهائم وبنو آدم حتى صار اليك ثم أنت بعد هذا تغلبه ولا ترضى به) هكذا أورده صاحب القوت من رواية وهب بن

ورويهما سمنو نامات ببغداد سنة ٣٤٨ (أمرني الجنيد أن اشترى له التين فلما اشترىته أخذوا واحدة عند الغلو وفوضها في فيه ثم ألقاها وجعل يبكي ثم قال أحله فقلت له في ذلك فقال هتف به هاتف أمانتسحي تركته من أجله ثم تعود إليه وقال صالح (٤١٧) المري قلت لعطاء السلمي اني متكلف لك شياً فلا ترد علي كرامتي فقال افضل ما تريد قال فبعثت اليه مع ابني شربة من سويق فقلت له بسمن وعسل فقلت لا تبرح حتى يشربها فلما كان من الغد جعلته نحوها فردها ولم يشربها فعاتبته ولم تعلم على ذلك وقلت سبحان الله رددت علي كرامتي فلما رأيت وجدى لذلك قال لا يسوءك هذا اني شربتها أول مرة وقد راودت نفسي في المرة الثانية علي شربها فلم أقدر علي ذلك كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى يتجرعه ولا يكاد يسيغه الآية قال صالح فبكيت وقلت في نفسي أنا في واد وأنت في واد آخر أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا عمرو بن محمد بن رزين وعبد الله بن سليمان بن يزيد أحدهما علي صاحبه عن صالح المري قال كان عطاء السلمي قد أضر بنفسه حتى ضعف قال فقلت له انك قد أضررت بنفسك وأمانتسك لك شياً فلا ترد علي كرامتي قال افعل قال فاشتريت سويقاً من أجود ما وجدته وسمناً قال فجعلته شربة فلتتها وحلبتها فارسلتها مع ابني وكوزاً من ماء فقلت له لا تبرح حتى يشربها قال فرجع فقال قد شربها فلما كان من الغد جعلته نحوها ثم سرحت بهامع ابني فرجع بهامع يشربها قال فأتيته فلتته وقلت له سبحان الله رددت علي كرامتي ان هذا ما يعينك ويقويك علي الصلاة وعلي ذكرك ان الله تعالى قال فلما رأيت قد وجدته من ذلك قال يا ابن بشر لا يسوءك الله قد شربتها أول ما بعثت بها فلما كان الغد راودت نفسي علي أن أسبغها فاقدرت علي ذلك اذا أردت أن أشربه ذكرت هذه الآية يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان الآية فسكني صالح عند هذا وقلت في نفسي الأرائقي في واد وأنت في آخر (وقال السري السقطي) رحمه الله تعالى (نفسى منذ ثلاثين سنة تطلبني أن أعبس خزرة في دبس فما أطمعتمها) أخرجه القشيري في الرسالة سيما عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي العباس البغدادي عن جعفر بن نصير عن الجنيد قال سمعت السري يقول فسأفته الا أنه قال منذ ثلاثين سنة أو أربعين سنة وقد تقدم (وقال أبو بكر بن الجلاء) رحمه الله تعالى وهو من مشايخ صاحب القوت ومن معاصريه (أعرف رجلاً تقول له نفسه أنا أصبرك علي طي عشرة أيام وأطمعني بعد ذلك شهوة أشتهبها فيقول لها الأريدان تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة) التي اشتبهتها أورده صاحب القوت وقال سمعت أبا بكر بن الجلاء يقول أنا أعرف انساناً فسأفته (وروى) عن وهب بن منبه وغيره (ان عابداً عاب بعض أخوانه فقرب اليه رغفاناً) جمع رغيف ككثيب وكثبان (فجعل أخوه أي العابد يقلب) بعض (الارغفة) جمع آخر لرغيف كحمير وأحجرة (ليختار أجودها) أي أحسنها (فقال له العابدمه) أي كف عن هذا التقليب (أي شيء تصنع أما علمت ان في الرغيف الذي رغبت عنه ولم تقنع به كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صنائع) وظهرت كذا وكذا صنعة (حتى استدار) أي صار مستديراً (من السحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي الارض والرياح والارض) التي أثبتت (والبهائم وبنو آدم حتى صار اليك ثم أنت بعد هذا تغلبه ولا ترضى به) هكذا أورده صاحب القوت من رواية وهب بن

وفي الخبر لا يستد بالزغب ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صناعاً ولهم ميكائيل عليه السلام الذي يكيل الماء من خزائن  
الرجة ثم الملائكة التي تزيح السحاب (٤١٨) والشمس والقمر والافلاك وملائكة الهواء ودواب الارض وآخروهم الخبازان

منبه قال (وقال) الا سخر زيادة (في الخبر لا يستد بالزغب ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة  
وستون صناعاً) ولفظ القوت ثلاثمائة وستون بين صناع وصنعة (أولهم ميكائيل) عليه السلام يقال ان  
اسمه عبد الرزاق وكنيته أبو الفتوح (الذي يكيل الماء من خزائن الرجة) أي من تحت العرش ثم الملائكة  
التي تزيح السحاب) أي نسوقه (والشمس والقمر والافلاك وملائكة الهواء ودواب الارض وآخروهم  
الخبازان وتعذوا نعمة الله لا تحصوها) قال العراقي هذا الحديث لم أجده أصلاً قلت رواه صاحب القوت  
عن وهب بن منبه باللفظ الاول وعن غيره باللفظ الثاني والقصة واحدة وهي قصة دعاء العابد لبعض اخوانه  
وقدم مرخ صاحب القوت بذلك وميز بين السباقيين حيث قال وقال الا سخر زيادة في الخبر أي في هذا الخبر  
الذي ساقه وأراد به هذه القصة ولم يرد صاحب القوت بقوله في الخبر انه مرفوع الى نبينا صلى الله عليه وسلم  
فمن هنا جاء الاشتباه والحق ان سباق المصنف مشعر بأنه في الخبر النبوي ولكن حيث وجدنا أصل الكلام  
الذي هو ما أخذ المصنف في كتابه هذا استرحنا فهو خبر اسرائيلي من قول ذلك العابد الذي دعا مخاطباً به أخاه  
وهذا موضع شديد الالتباس وناهيك بالمصنف مع جلالة قدره كيف يغفل عن ذلك ويزيد في كلامه ليسا  
حتى يظن من جاء بعده انه كلام نبوي ولكن مراجعة الاصول الصحيحة تمنع من الوقوع في الغلط والله  
أعلم (وقال بعضهم) ولفظ القوت وحدوثاً عن بعض هذه الطائفة قال (أتيت قاسماً الجوعى) هو القاسم  
ابن عثمان الدمشقي قال ابن السمعاني في الانساب ولعله كان يبقى جائعاً كثيراً فلقب بالجوعى له كرامات  
روى عن أبي اليمان الحكيم بن نافع وعنه محمد بن المعافى العابد (فسأله عن الزهد أي شيء هو فقال) لي  
(أي شيء سمعت فيه فعددت أقوالاً) قيلت فيه (فسكت) ولفظ القوت فقلت قالوا الزهد قصر الامل  
فقال حسن وايش سمعت أيضاً فقلت قالوا الزهد ترك الادخار فقال حسن حتى عدد عليه أقوالاً قال  
فسكت (فقلت أي شيء تقول فيه أنت فقال اعلم ان البطن دنيا العبد فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد  
وبقدر ما يملكه بطنه يملكه الدنيا) زاد صاحب القوت وعلى هذا المعنى كان شيخنا ابن سالم يقول اذا  
أعطيت البطن حظه من الشبع طلبت كل جارحة حظها من اللهو فجمحت بذلك النفس الى الهلكة واذا  
منعت البطن حظه قصرت كل جارحة عن حظها فاستقام القلب لذلك واعتدل (وكان) أبو نصر (بشر بن  
الحارث) الحافي رحمه الله تعالى (قد اعتل مرة فأتى عبد الرحمن المتطيب يسأله عن شيء يوافق من الماء كولات  
فقال) له عبد الرحمن (تسألني فاذا وصفت لك لم تقبل مني قال) له بشر (صف لي حتى أسمع) فقال محتاج ان  
تستعمل ثلاثة أشياء فان فبين صلاح جسمك (قال تشرب سكجيينا) وهو المعمول بالخل والعسل (وتخص  
سفر جلاوتاً كل بعد ذلك اسفيد باجا) وهو الشور باج ويعرف بالمسوفة فانه يقوى الجسد ويرطبه (فقال)  
له بشر (هل تعلم شيئاً أقل) ثنا (من السكجيين يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ما هو قال الهنديا بالخل  
ثم قال (أتعرف شيئاً أقل) ثنا (من السفرجل يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ما هو قال الخرنوب  
الشامى) ثم قال (أتعرف شيئاً أقل) ثنا (من الاسفيد باجة يقوم مقامها قال) أما هذا (لا قال أنا أعرف قال  
ما هو قال ماء الحص بسمن البقر في معناها فقال له عبد الرحمن أنت أعلم مني بالطب فلم تسألني) هكذا أورده  
صاحب القوت (فقد عرفت بهذا ان هؤلاء) الطائفة انما (امتنعوا من أكل الشهوات ومن الشبع من  
الاقوات وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها آنفاً وانه كان ذلك في بعض الاوقات لانهم كانوا لا يصفولهم  
الحلال فلا يرضوا لانفسهم الا في قدر الضرورة) ورعا (و) معلوم ان (الشهوات ليست من الضرورات حتى  
قال أبو سليمان) الدراني رحمه الله تعالى (المخ شهوة لانه زيادة على الخبز وما وراءه الخبز شهوة) ولفظ القوت

تعذوا نعمة الله لا تحصوها  
وقال بعضهم أتيت قاسماً  
الجوعى فسأله عن الزهد  
أي شيء هو فقال أي شيء  
سمعت فيه فعددت أقوالاً  
فسكت فقلت وأي شيء  
تقول أنت فقال اعلم ان  
البطن دنيا العبد فيقدر ما  
يملك من بطنه يملك من الزهد  
وبقدر ما يملكه بطنه  
يملكه الدنيا وكان بشر بن  
الحارث قد اعتل مرة فأتى  
عبد الرحمن الطبيب يسأله  
عن شيء يوافق من  
الماء كولات فقال تسألني  
فاذا وصفت لك لم تقبل مني  
قال صف لي حتى أسمع قال  
تشرب سكجيينا وتخص  
سفر جلاوتاً كل بعد ذلك  
اسفيد باجا فقال له بشر هل  
تعلم شيئاً أقل من السكجيين  
يقوم مقامه قال لا قال أنا  
أعرف قال ما هو قال الهنديا  
بالخل ثم قال أتعرف شيئاً  
أقل من السفرجل يقوم  
مقامه قال لا قال أنا أعرف  
قال ما هو قال الخرنوب  
الشامى قال فتعريف شيئاً  
أقل من الاسفيد باج يقوم  
مقامه قال لا قال أنا أعرف  
قال ماء الحص بسمن البقر في  
معناه فقال له عبد الرحمن  
أنت أعلم مني بالطب فلم  
تسألني فقد عرفت بهذا ان  
هؤلاء امتنعوا من الشهوات ومن  
الشبع من الاقوات وكان  
امتناعهم للفوائد التي  
ذكرناها آنفاً وانه كان  
ذلك في بعض الاوقات لانهم  
كانوا لا يصفولهم الحلال فلم  
يرضوا لانفسهم الا في قدر  
الضرورة والشهوات ليست من  
الضرورات حتى قال أبو سليمان

وكانوا

هؤلاء امتنعوا من الشهوات ومن الشبع من الاقوات وكان امتناعهم للفوائد التي

ذكرناها في بعض الاوقات لانهم كانوا لا يصفولهم الحلال فلم يرضوا لانفسهم الا في قدر الضرورة والشهوات ليست من الضرورات حتى قال أبو سليمان المخ شهوة لانه زيادة على الخبز وما وراءه الخبز شهوة

وهذا هو النهاية فمن لم يقدر  
 على ذلك فينبغي ان لا يغفل  
 عن نفسه ولا ينمك في  
 الشهوات فكفى بالمرء سرافا  
 أن يأكل كل ما يشتهي  
 ويفعل كل ما يهواه فينبغي  
 أن لا يواظب على أكل  
 اللحم وقال على كرم الله  
 وجهه من ترك اللحم أربعين  
 يوما ساء خلقه ومن داوم  
 عليه أربعين يوما ساقبله  
 وقيل ان للمداومة على  
 اللحم ضراوة كضراوة الخمر  
 ومهما كان جائعا وناقت  
 نفسه الى الجوع فلا ينبغي  
 ان يأكل ويجمع فيعطى  
 نفسه شهوتين فتقوى عليه  
 وربما طلبت النفس الاكل  
 لينشط في الجوع ويستحب  
 ان لا ينام على الشبع  
 فيجمع بين غفلتين فيعتاد  
 الفتور ويقسو قلبه لذلك  
 ولكن ليصل أو يجلس  
 فيذكر الله تعالى فانه  
 أقرب الى الشكر وفي  
 الحديث أذيوهم طعامكم  
 بالذكر والصلاة ولا تناموا  
 عليه فتفسد قلوبكم وأقل  
 ذلك ان يصلى أربع ركعات  
 أو يسبح مائة تسبيحة أو  
 يقرأ جزء من القرآن عقيب  
 أكله فقد كان سفيان  
 الثوري اذا شبع ليلة  
 أحيها واذا شبع في يوم  
 واصله بالصلاة والذكر  
 وكان يقول أشبع الزنجي  
 وكده ومرة يقول أشبع  
 الحمار وكده

وكأنوا يقولون ما زاد على الخبز فهو شهوة حتى الملع (وهذا هو النهاية فمن لم يقدر على ذلك) بل زاد على الخبز  
 (فينبغي أن لا يغفل عن نفسه) ولا يهملها في عاداتها (ولا ينمك في الشهوات) بل يقتصر مع الخبز على شهوة  
 واحدة لمحا أو أداما آخر ومن جمع بين ادم كثيرة فقد انمك في الشهوات (فكفى بالمرء سرافا) أن يأكل  
 من كل ما يشتهي ويفعل كل ما يهواه (فقدرى ابن ماجه وابن أبي الدنيا في كتاب الجوع والبهيق في  
 الشعب من حديث أنس ان من السرف ان تأكل كل ما اشتيت وفي لفظان من الاسراف وسنده ضعيف فيه  
 بقبه وحواله معروف عن يوسف بن أبي كثير ضعيف عن نوح بن ذكوان منكر الحديث عن الحسن عن أنس  
 ولذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعقب بان له شواهد بعضها مثل من بعض وبعضها حسن وبعضها  
 من تصحيح الحاكم فالسرف على كل حال في الاكل والفعل مذموم ومن أسرف في ماله أسرف في دينه ومن  
 فعل ذلك خالف طريق السلف (فينبغي) للمتشف من الريدين (أن لا يواظب على اكل اللحم) أو الدسم  
 بل يقتصر عليهم في الشهر مرتين فان أكله أو بعاقلا بأى به قد كان السلف يفعلون كذلك كذا في القوت  
 (قال على كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ومن داوم عليه أربعين يوما ساقبله) كذا في  
 القوت (وان المداومة على اللحم لها ضراوة) أى لهج بالانسان (كضراوة الخمر) فان من ضرى بها لا يقدر  
 على تركها الا بشقة فكذلك اللحم فينبغي لاجل ذلك عدم الملازمة عليه لثلاثة اعاده النفس فيكون فطمها  
 صعبا ونظر الى أن ترك اللحم مما يسئ الخلق ويحل بجوهر العقل كان سهل التسترى رجه الله تعالى يقول  
 للمتقلين من أهل عبادان احتفظوا عقولكم وتعاهدوها بالادهان والدم فانه ما كان ولي الله ناقص  
 العقل (ومهما كان) المريد (جائعا وناقت نفسه الى الجوع فلا ينبغي أن يأكل ويجمع فيعطى نفسه  
 شهوتين) ويجمع لها بين حظين بل يقتصر على الجوع دون الاكل (وربما طلبت النفس الاكل لتشط في الجوع) وفي الجمع  
 طلبت النفس الجوع للتعفف وهي تريد الاكل (وربما طلبت النفس الاكل لتشط في الجوع) وفي الجمع  
 بين شهوتين تقوى له للنفس واجراء عادة لها (ويستحب) المر يد اذا أكل (أن لا ينام على الشبع فيجمع  
 بين غفلتين فيعتاد الفتور) والكسل (ويقسو قلبه لذلك) و (لكن ليصل أو يجلس يذكر الله تعالى) باى  
 ذكر اللهم الله تعالى في وقته (فانه أقرب الى الشكر) لنعمة الله عز وجل (وفي الحديث أذيوهم  
 طعامكم) أى اهضموه (بالصلاة والذكر) وفي اللفظ بذكر الله والصلاة (ولا تناموا عليه) قبل انضمامه  
 عن أعالي العدة (فتفسد) منه ويبقته على الواو لانه جواب النهى (قلوبكم) أى تغلظ وتشد وتكتسب  
 ظلمة وجبايات قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند  
 ضعيف اه قلت رواه عبد الرحمن بن مبارك عن يزيد بن هشام عن عروة عن عائشة ومن هذا الطريق  
 أخرجه الطبراني في الاوسط وابن السني وكذا أبو نعيم في الطب والبهيق وقدرى أيضا من طريق أبي  
 الاسمث عن أصم بن حوشب عن عبد الله الشيباني عن هشام ومن هذه الطريق أخرجه ابن السني وقد  
 تكلم في الحديث من جهة يزيد وأصم بن حوشب وكثير فيهم الكلام وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال  
 يزيد متروك وأصم كذاب وقد تعقبه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة ونجاة ما يقال فيه انه ضعيف  
 ولذا اقتصر عليه العراقي (وأقل ذلك أن يصلى أربع ركعات) بتسليمتين (أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءا  
 من القرآن عقب كل أكلة) كذا في القوت فان وجد نشاطا أطال في صلاته اما باطالة القراءة في الركعات  
 أو زاد على عدد الركعات فان الحركة الاعضاء قياما وقعودا سرا يبالغ في اذابة الطعام وكذا ان زاد على التسبيح  
 بالتبليل والتكبير فحسن ليجمع الباقيات الصالحات وكان بعض مشايخنا يأمر المر يد بعد أكله أن يراقب  
 بالجلالة ويستمر عليه لحظات قال فانه يمرى الطعام في الحال (فقد كان سفيان الثوري) رجه الله تعالى (اذا  
 شبع في ليلة أحيها) بالقيام (واذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر وكان) يتمثل (ويقول أشبع  
 الزنجي) أى العبد الاسود (وكده) أى اتعبه في الخدمة (ومرة يقول أشبع الحمار وكده) وكان اذا حاح كأنه

يتراخى في ذلك كذا في القوت وأصله عند أبي نعيم في الخلية (ومهما اشتهى المرید شياً من الطعام وطيبات الفواكه فينبغي أن يترك الخبز ويأكلها بدلاً منه) أي يجعل ما اشتها بدلاً من الخبز ويقطع به جوعه (ليكون ذلك له قوتاً) عند الحاجة إلى طعم (ولا يكون تفكها التلايجمع للنفس بين عادة وشهوة) فإنه أسرع لملكه لأنه إذا شبع من الطيبات غير الخبز شبعة أو شعيتين كان أقرب إلى تركه وانقطاع شهوته (نظر) أبو محمد (سهل) التسترى رحمه الله تعالى (إلى) أبي الحسن علي بن (سالم) البصري شيخ صاحب القوت رحمه الله تعالى (وفي يده خبز وتمرققاله أبدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به والأخذت من الخبز بعده حاجتك) وقال إن التمر مبارك والخبز مشؤم يعني أنه كان سبب إخراج آدم عليه السلام من الجنة وأما بركة التمر فإن الله تعالى ضرب النخلة مثلاً للحكمة التوحيد في قوله ألم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة وهي النخلة وليس في الثمار أحلى من الرطب ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن في حللته ولبنه وقوته وثبات أصله بالنخلة فقال لا يسقط ورقها مثل المؤمن يقول سهل رحمه الله تعالى إذا استغنيت عن الخبز بغيره من الطعام كان خيراً لك بريد أن لا تقف نفسك مع عادة فتنازعك الهانقله صاحب القوت قال وقد ذكرت هذه الحكاية لأبي بكر الجلاء فاجبته وقال هذا كلام الحكماء وكان ذلك يلائم حاله (ومهما وجد) المرید (طعاماً) ذالونين (لطيفاً وغليظاً) بالإضافة إلى أحدهما (فليقدم اللطيف فليعمل كفايته تيممه) فإنه لا يشتهى الغليظ بعده فيستريح منه (ولو قدم الغليظ لا كل اللطيف أيضاً للطائفة) فإما أقدم أهل الدنيا غليظ الألوان على الرقيق ليتسعوا في الأكل وتتفق شهواتهم فيكون لكل لون لطيف مكان آخر وشبه بعضهم المعدة بمنزلة حجاب ملائمة تجوز حتى لم يبق فيه فضل للجوز فحنت بسهم ذصبيته عليه فأخذ لنفسه موضعاً في خلال الجوز فوسع الجراب السهم للطغنه مع الجوز فكذلك المعدة إذا ألقيت فيها طعاماً رقيقاً لطيفاً بعد طعام حشن غليظاً أخذته الشهوات في أمّا كفايتها يمكن فيها بعد الشبع مما قبله والعرب تعيب ذلك ولا تفعله إذ من سننها أن تتبدى باللحم قبل الثريد قال رجل من العرب لبعض الانباط أنت من الذين يتدرون بالثريد قبل الشواء فذم أهل العراق بذلك هذا إذا استوى اللوان في الحكم ولم يكن للمرید في ترك الأفضل منه مانية فإما ان كان قد ترك الشهوات ثم قدمت اليه وكان على عقدينية وقوة عزمه فلا بأس بأكل الادون (وكان بعضهم يقول لا صحابه لائاً كوا الشهوات فان أكلتموها فلا تطلبوها فان طلبتموها فلا تحببوا) نقله صاحب القوت (وطلب بعض أنواع الخبز شهوة) حتى قال بعضهم الخبز من أكبر الشهوات (قال عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (ماتاً أتيننا من العراق فأكهه أحب الينا من الخبز) رواه صاحب القوت (فرأى ذلك الخبز) المخصوص (فاكهه) بالإضافة إلى غيره (وعلى الجلة لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات واتباعها بكل حال فبقدر ما يستوفى العبد من شهوته يخشى ان يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهوه

ومهما اشتهى شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه فينبغي أن يترك الخبز ويأكلها بدلاً منه لتكون قوتاً ولا يكون تفكها التلايجمع للنفس بين عادة وشهوة \* فنظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمرققاله أبدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به والأخذت من الخبز بغير حاجتك ومهما وجد طعاماً لطيفاً وغليظاً فليقدم اللطيف فإنه لا يشتهى الغليظ بعده ولو قدم الغليظ لا كل اللطيف أيضاً للطائفة وكان بعضهم يقول لا صحابه لائاً كوا الشهوات فان أكلتموها فلا تطلبوها فان طلبتموها فلا تحببوا وطلب بعض أنواع الخبز شهوة قال عبد الله بن عمر رحمه الله عليهما ما أتينا من العراق فأكهه أحب الينا من الخبز فرأى ذلك الخبز فأكهه وعلى الجلة لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات واتباعها بكل حال فبقدر ما يستوفى العبد من شهوته يخشى ان يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهوه

قال بعض أهل البصرة نازعتني نفسي خبز ارز وسه كما فزعته فاقويت مطالبتهواشدت مجاهدتي لها عشرين سنة فلما مات قال بعضهم رأيت في المنام ماذا فعل الله بك قال لا أحسن ان أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات وكان أول شيء استقبلني به خبز ارز وسه كما قال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب وقد قال تعالى كلا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام (٤٢١) الخالية وكألوفا قد أسلفوا ترك الشهوات

وذلك قال أبو سليمان ترك شهوة من الشهوات انفع للقلب من صيام سنة وقيامها وفتحنا الله لنا رضىه (بيان اختلاف حكم الجوع وفضلته واختلاف أحوال الناس فيه) \* اعلم أن المطلوب الاقصى في جميع الامور والاخلاق الوسط اذ خير الامور وأوسطها وكلا طرفي قصد الامور ذميم وما أوردناه في فضائل الجوع ر بما يوحى الى أن الافراط فيه مطلوب وهيات لكن من أسرار حكمه الشريعة ان كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الاقصى وكان فيه فساد جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه على وجه يوحى عند الجاهل الى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الامكان والعالم يدرك ان المقصود الوسط لان الطبع اذا طلب غاية الشبع فالشرع ينبغى أن يمدح غاية الجوع حتى يكون الطبع باعثا والشرع مانعا في تقاومان ويحصل الاعتدال فان من يقدر على قبح الطبع بالكيفية بعيد فيعلم انه لا ينتهى الى الغاية فانه ان أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع بالغ في الشئ على قيام الليل وصيام النهار ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم وهو عبد الله بن عمرو بن العاصي (انه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهي عنه) كما هو في الصحيحين ومن في كتاب صلاة الليل فاذا عرفت هذا فاعلم أن الافضل بالاضافة الى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا تثقل المعدة (و) بحيث لا يحس بالجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلا فان مقصود الاكل بقاءه وقوة الحياة وقوة العبادة بان يكون أداءه للفرائض من قيام (وتثقل المعدة يمنع من العبادة) أي من القيام اليها

طريقهم وخلف من بعدهم خلف من العلماء اتبعوا الشهوات ولم يتغالوا في هذه المقامات ولا سلك بهم هذه الطرق فلم يتكلموا في طرق الشهوات فلذلك درس هذا الطريق دعفا أثره ليقدر سالكه وعدم كاشفه فن عمل به وسلكه فقد أظهره ومن أظهره فقد أحيا أهله (قال) صاحب القوت حدثني (بعض) علمائنا عن بعض المريدين من أهل (البصرة) قال (نازعتني نفسي خبزنا) ولفظ القوت خبز ارز (وسه كما فزعته فاقويت مطالبتهواشدت مجاهدتي) لها (عشرين سنة قال فلما مات رأه بعضهم في المنام قال) ولفظ القوت قال فأت فرأيت في النوم فقلت (ماذا فعل الله بك فقال لا أحسن ان أصف لك ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات) ولفظ القوت من النعم والكرامة (وكان أول شيء استقبلني به خبز ارز وسه كما قال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب) الى هنا أخبار القصة (وقد قال) الله (تعالى) كلا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الايام الخالية (و) كأنهم كانوا (قد أسلفوا ترك الشهوات) لما تركوها وقد قدموا الجوع والعطش في خلوا أيامهم فاستقبلهم بالاكل والشرب ويقال لكل عمل جزء من الآخرة من جنسه وبعينه (وذلك قال أبو سليمان) الدار في رجه الله تعالى (ترك شهوة من الشهوات انفع للقلب من صيام سنة وقيامها) لفظ القوت ترك شهوة من شهوات النفس انفع للقلب من صيام سنة وقيامها وهو الذي قال لان أترك لقمة من عشتاى أحب الى من قيام ليلة ذلك وقد تقدم قريبا وكان رجه الله تعالى شديدا الامر في الجوع وكان قد ترك أكل الشهوات وأكل الخبز أيضا ثلاثين سنة كما نقله صاحب القوت

(بيان اختلاف حكم الجوع وفضلته واختلاف أحوال الناس فيه) \* (اعلم أن المطلوب الاقصى في جميع الامور والاخلاق الوسط اذ خير الامور وأوسطها) كما ورد في الخبر وقد تقدم الكلام عليه (وكلا طرفي قصد الامور ذميم) قال صاحب القوت قال وهب بن منبه لكل شئ وسطا وطرفان فاذا أمسكت أحد الطرفين مال الآخرون أمسكت الوسط اعتدل الطرفان قلت أخرجه صاحب الحاية من طريق عبد الصمد بن معقل عن عمه وهب وزاد ثم قال عليكم بالوسط من الاشياء (وما أوردناه في فضائل الجوع فر بما يوحى) أي يشير (الى أن الافراط فيه مطلوب وهيات فن أسرار حكمه الشريعة) الخفية (ان كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الاقصى) أي الابتعاد (وكان فيه فساد) اما حالاً أو مالا (جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه) والجزع منه (على وجه يوحى عند الجاهل) بالاسرار (الى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الامكان والعالم) الكامل في معرفته (يدرك) من ذلك (أن المقصود) هو (الوسط لان الطبع اذا طلب غاية الشبع فالشرع ينبغى أن يمدح غاية الجوع حتى يكون الطبع باعثا والشرع مانعا في تقاومان ويحصل الاعتدال فان من يقدر على قبح الطبع بالكيفية بعيد فيعلم انه لا ينتهى الى الغاية فانه ان أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع بالغ في الشئ على قيام الليل وصيام النهار ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم وهو عبد الله بن عمرو بن العاصي (انه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهي عنه) كما هو في الصحيحين ومن في كتاب صلاة الليل فاذا عرفت هذا فاعلم أن الافضل بالاضافة الى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا تثقل المعدة (و) بحيث لا يحس بالجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلا فان مقصود الاكل بقاءه وقوة الحياة وقوة العبادة بان يكون أداءه للفرائض من قيام (وتثقل المعدة يمنع من العبادة) أي من القيام اليها

الطبع كان في الشرع أيضا ما يدل على اساءته كان الشرع بالغ في الشئ على قيام الليل وصيام النهار ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم انه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهي عنه فاذا عرفت هذا فاعلم أن الافضل بالاضافة الى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بالجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلا فان مقصود الاكل بقاءه والحياة وقوة العبادة وثقل المعدة يمنع من العبادة

وألم الجوع أيضا يشغل القلب ويمنع منها التصود أن يأكل أكلا لا يبقى للمأكل فيه أثر ليكون متشبهًا بالملائكة فانهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع وغاية الإنسان الاقتداء بهم واذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فابعد الاحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الاطراف المتقابلة بالجوع الى الوسط مثال غلة ألقبت في وسط حلقة تحمية على النار مطروحة على الارض فان النملة تهرب من حرارة الحلقة (٤٣٢) وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز

الذي هو الوسط فلو ماتت ماتت على الوسط لان الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان احاطة تلك الحلقة بالنملة والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للإنسان في الخروج وهو يريد أن يتشبه بالملائكة في الخلاص فاشبه أحواله بهم البعد وأبعد المواضع عن الاطراف الوسط فصار الوسط مطبوخا في جميع هذه الاحوال المتقابلة وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم خير الامور أوسطها واليه الاشارة بقوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا ومهما لم يحسن الانسان يجوع ولا شبع تبسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته ولكن هذا بعد اعتدال الطبع اما في بداية الامر اذا كانت النفس جوحية رافعة رأسها متشوقة الى الشهوات مائلة الى الافراط فلا اعتدال لا ينفعها بل لا بد من المبالغة في ايلامها (أي تعابها) بالجوع كما يبالغ في ايلام الدابة التي ليست مروضنة) أي منقادة مهذبة (بالجوع والضرب وغيرهما الى أن تعتدل) وهذا مشاهد (فاذا ارتاضت واستوت ورجعت الى الاعتدال ترك تعذيبها وايلامها) وأطلق لها الاكرام (ولاجل هذا السر يامر الشيخ مرينه بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع) والصبر عليه (وهو) بنفسه (لا يجوع ويمنعه) تناول الفواكه والشهوات) ويحذره منها (وهو لا يمتنع منها) بل يتناولها (لانه قد فرغ من تاديب نفسه فاستغنى عن التاديب) اذ صارت مذلة في العبادة (ولما كان الاغلب على النفس الشره والشهوة والجحاح والامتناع عن العبادة) بالتكاسل (كان الاصل لها الجوع الذي تحس باله في أكثر الاجوال لتتكسر) فالامتناع عن العبادة ثمرة الكسل والكسل ثمرة امتلاء المعدة وكذا الجحاح عما يجركه باعث الشهوة

(وألم الجوع أيضا يشغل القلب ويمنع منه) فكلاهما من المشوشات (فالتقصود أن يأكل أكلا لا يبقى للمأكل فيه أثر) لاني ظاهره ولا باطنه (ليكون متشبهًا بالملائكة) عليهم السلام (فانهم) عبادة مكرمون (مقدسون من ثقل الطعام وألم الجوع وغاية الانسان) في فضله (الاقتداء بهم) والحق برؤسهم (واذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فابعد الاحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال) ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الاطراف المتقابلة بل رجوع الى الوسط مثال غلة ألقبت في وسط حلقة تحمية بالنار مطروحة على الارض فان النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها فلا تزال تهرب (حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط فلو ماتت ماتت على الوسط لان الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان احاطة تلك الحلقة بالنملة والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للإنسان في الخروج وهو يريد أن يتشبه بالملائكة في الخلاص فاشبه أحواله بهم البعد وأبعد المواضع عن الاطراف الوسط فصار الوسط مطبوخا في جميع هذه الاحوال المتقابلة وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم خير الامور أوسطها واليه الاشارة بقوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا ومهما لم يحسن الانسان يجوع ولا شبع تبسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته ولكن هذا بعد اعتدال الطبع اما في بداية الامر اذا كانت النفس جوحية رافعة رأسها متشوقة الى الشهوات مائلة الى الافراط فلا اعتدال لا ينفعها بل لا بد من المبالغة في ايلامها (أي تعابها) بالجوع كما يبالغ في ايلام الدابة التي ليست مروضنة) أي منقادة مهذبة (بالجوع والضرب وغيرهما الى أن تعتدل) وهذا مشاهد (فاذا ارتاضت واستوت ورجعت الى الاعتدال ترك تعذيبها وايلامها) وأطلق لها الاكرام (ولاجل هذا السر يامر الشيخ مرينه بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع) والصبر عليه (وهو) بنفسه (لا يجوع ويمنعه) تناول الفواكه والشهوات) ويحذره منها (وهو لا يمتنع منها) بل يتناولها (لانه قد فرغ من تاديب نفسه فاستغنى عن التاديب) اذ صارت مذلة في العبادة (ولما كان الاغلب على النفس الشره والشهوة والجحاح والامتناع عن العبادة) بالتكاسل (كان الاصل لها الجوع الذي تحس باله في أكثر الاجوال لتتكسر) فالامتناع عن العبادة ثمرة الكسل والكسل ثمرة امتلاء المعدة وكذا الجحاح عما يجركه باعث الشهوة

لا بد من المبالغة في ايلامها بالجوع كما يبالغ في ايلام الدابة التي ليست مروضنة بالجوع والضرب وغيره الى أن تعتدل فاذا ارتاضت واستوت ورجعت الى الاعتدال ترك تعذيبها وايلامها ولا جمل هذا السر يامر الشيخ مرينه بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع وهو لا يجوع ويمنعه الفواكه والشهوات كما والشهوات وقد لا يمتنع هو منها لانه قد فرغ من تاديب نفسه فاستغنى عن التاديب ولما كان أغاب أحوال النفس الشره والشهوة والجحاح والامتناع عن العبادة كان الاصل لها الجوع الذي تحس باله في أكثر الاجوال لتتكسر نفسه

والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل فترد بعد ذلك في الغذاء أيضا إلى الاعتدال وانما يمنع من ملازمة الجوع من السكينة طريق الآخرة أما صديق وأما مغرور أجمع أما الصديق فلا ستقامة نفسه على الصراط المستقيم (٤٢٣) واستغناؤه عن أن يساق بسيطا الجوع إلى الحق وأما المغرور فلفنته

بنفسه انه الصديق المستغنى عن تاديب نفسه الغلان بها خيرا وهذا غرور عظيم وهو الاغلب فان النفس قلما تنادب نادبا كاملا وكثيرا ماتت فتنظر إلى الصديق ومسامحته نفسه في ذلك فيسامح نفسه كالرأى ينظر إلى من قد صرح من مرضه فيتناول ما يتناوله وينظن بنفسه الصحة فيها والذي يدل على أن تقد بالطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصودا في نفسه وانما هو مجاهدة نفس متناهية عن الحق غير بالغربة الكمال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدر وتوقيت له تقدر وتوقيت لطعامه قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم (رواه البخاري ومسلم) وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فان قالوا نعم قال العراقرق رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عائشة وهو عند مسلم بخبره كاسياني (وكان) صلى الله عليه وسلم يقدم اليه الشيء فيقول اما اني قد أردت الصوم ثم يا كل قال العراقرق رواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ وانى قد كنت فرضت الصوم وقال اسناده صحيح وعند مسلم قد كنت أصبحت صائما (وخرج صلى الله عليه وسلم يوما وقال اني صائم فقالت عائشة رضي الله عنها قد أهدى لنا حبس) وهو عمر بنزاع نواه و يدق مع اقط ويحمن بالسنن ثم يدلك باليسد حتى يبقى كالثريد ويرمى بجعل معه السويق (فقال كنت أردت الصوم ولكن فر بيه) قال العراقرق رواه مسلم بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفي رواية له أذنيه فاقدم أصبحت صائما فاكل وفي لفظ البيهقي اني كنت أريد الصوم واكن قريبه اه قال صاحب القوت الافضل ان عقده الله تعالى صوما ان يتمه فان فسخته لغير الله عوقب على ذلك من عقوبات القلوب أو عقوبات الجوارح في طرق الآخرة فذلك عقوبة ترك فضائل الاعمال قال بشر بن الحارث رحمه الله تعالى ان فلانا الغني يصوم الدهر فقال المسكين ترك حاله ودخل حال غيره انما حاله أن يطعم الجبايع ويكسو العراة ويواسي المحتاجين فهذا أفضل له من صيامه الدهر ثم قال بشر عبادة الغني كروضة على ضربه وعبادة الفقير كعقد الجواهر في جيد الحسنة ودخل سليمان الثوري رحمه الله تعالى يوما على أبي اسحق الفزاري فقدم اليه قصعة فيها خبيص فقال لولا اني صائم لاكلت معك قال الفزاري دخل على أخوك ابراهيم بن أدهم فقعد في موضعك هذا فقعدت اليه خبيصا في هذه القصعة فاكل فلما أراد الانصراف قال اما اني كنت صائما الا اني أحببت أن أكل معك أسرتك بذلك فوضع الثوري يده فجعل ياكل وتادب ابراهيم (ولذلك حكى عن سهل) التستري رحمه الله تعالى (انه قيل له كيف كنت في بدايتك) أي ابتداء حالك في السالك (فاخبر بصروب من الرياضات) وأنواع من الجهادات (منها انه كان يقاتل ورق النبق مدة ومنها انه أكل دقاق التبن) وهو ما تنكسر منه (مدة ثلاث سنين ثم ذكر انه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين) قيل وما هو قال كنت اشترى في كل سنة بدانتين عمرا وأربعة دوانيق كسبا ثم أعجنها بمجعة ثم أجزها ثلاثمائة وستين

والشهوة تنبعث عن الطعام وقس عليهما بقية الاوصاف الذميمة والجوع مقطعة لكل (والمقصود ان تنكسر) النفس (حتى تعتدل فترد بعد ذلك أيضا في الغذاء إلى الاعتدال وانما يمنع من ملازمة الجوع من السكينة طريق الآخرة) رجالان (أما صديق) قد بلغ الغاية القصوى في صرته تصدقه في العبادة (وأما مغرور أجمع) فلا ستقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغناؤه عن أن يساق بسيطا الجوع إلى الحق) فهو لا يلزم الجوع ولا حمله في أكله ولا توقيت (وأما المغرور ولفنته بنفسه انه الصديق المستغنى عن تاديب نفسه) وتر وبضها (الطان بها خيرا وهذا غرور عظيم) وقع في الناس (وهو الاغلب) على أحوالهم (فان النفس قلما تنادب نادبا كاملا وكثيرا ماتت فتنظر إلى الصديق ومسامحته نفسه في ذلك) (فيسامح نفسه فيكون حاله كالرأى ينظر إلى من قد صرح من مرضه فيتناول ما يتناوله) (الصحيح) (وينظن بنفسه الصحة فيها) والذي يدل على أن تقد بالطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصودا في نفسه وانما هو (لمجاهدة نفس) (جوحة) (متناهية عن الحق غير بالغربة الكمال) فهي رياضة المرادين وطريق المجاهدين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدر وتوقيت لطعامه) (ولا تجزئة ولا تقسيم) (قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم) (رواه البخاري ومسلم) (وكان) (صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فان قالوا نعم أكل وان قالوا لا قال اني اذا صائم) (قال العراقرق رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عائشة وهو عند مسلم بخبره كاسياني) (وكان) (صلى الله عليه وسلم يقدم اليه الشيء فيقول اما اني قد أردت الصوم ثم يا كل) (قال العراقرق رواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ وانى قد كنت فرضت الصوم وقال اسناده صحيح وعند مسلم قد كنت أصبحت صائما) (وخرج صلى الله عليه وسلم يوما وقال اني صائم فقالت عائشة رضي الله عنها قد أهدى لنا حبس) (وهو عمر بنزاع نواه و يدق مع اقط ويحمن بالسنن ثم يدلك باليسد حتى يبقى كالثريد ويرمى بجعل معه السويق) (فقال كنت أردت الصوم ولكن فر بيه) (قال العراقرق رواه مسلم بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفي رواية له أذنيه فاقدم أصبحت صائما فاكل وفي لفظ البيهقي اني كنت أريد الصوم واكن قريبه اه قال صاحب القوت الافضل ان عقده الله تعالى صوما ان يتمه فان فسخته لغير الله عوقب على ذلك من عقوبات القلوب أو عقوبات الجوارح في طرق الآخرة فذلك عقوبة ترك فضائل الاعمال قال بشر بن الحارث رحمه الله تعالى ان فلانا الغني يصوم الدهر فقال المسكين ترك حاله ودخل حال غيره انما حاله أن يطعم الجبايع ويكسو العراة ويواسي المحتاجين فهذا أفضل له من صيامه الدهر ثم قال بشر عبادة الغني كروضة على ضربه وعبادة الفقير كعقد الجواهر في جيد الحسنة ودخل سليمان الثوري رحمه الله تعالى يوما على أبي اسحق الفزاري فقدم اليه قصعة فيها خبيص فقال لولا اني صائم لاكلت معك قال الفزاري دخل على أخوك ابراهيم بن أدهم فقعد في موضعك هذا فقعدت اليه خبيصا في هذه القصعة فاكل فلما أراد الانصراف قال اما اني كنت صائما الا اني أحببت أن أكل معك أسرتك بذلك فوضع الثوري يده فجعل ياكل وتادب ابراهيم (ولذلك حكى عن سهل) التستري رحمه الله تعالى (انه قيل له كيف كنت في بدايتك) أي ابتداء حالك في السالك (فاخبر بصروب من الرياضات) وأنواع من الجهادات (منها انه كان يقاتل ورق النبق مدة ومنها انه أكل دقاق التبن) وهو ما تنكسر منه (مدة ثلاث سنين ثم ذكر انه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين) قيل وما هو قال كنت اشترى في كل سنة بدانتين عمرا وأربعة دوانيق كسبا ثم أعجنها بمجعة ثم أجزها ثلاثمائة وستين

له عائشة رضي الله عنها قد أهدى لنا حبس فقال كنت أردت الصوم ولكن فر بيه ولذلك حكى عن سهل انه قيل له كيف كنت في بدايتك فاخبر بصروب من الرياضات منها انه كان يقاتل ورق النبق مدة ومنها انه أكل دقاق التبن مدة ثلاث سنين ثم ذكر انه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين

فقبل له فكيف أنت في وقتك هذا فقال آكل بلاحد ولا توقيت وليس المراد بقوله بلاحد ولا توقيت اني لا أقدر بمقدار واحد ما آكله وقد كان معروف الكرخي يهدى اليه طبيبات الطعام فيما كل فقيل له ان آكلك بشر الايا كل مثل هذا فقال ان اخي بشر اقبضه الورع وأنا بسطني المعرفة ثم قال انما أنا ضيف في دار مولاي فاذا أطمعني أكلت واذا جوعني صبرت مالي والاعتراض والتميز ودفع ابراهيم بن آدمهم الى بعض اخوانه دراهم وقال خذلنا (٤٢٤) بهذه الدراهم زبدا وعسلا ونحوها حواري فقيل يا أبا اسحق بهذا كله قال ويحك اذا

وجدنا كلنا كل الرجال واذا عدمنا صبرنا صبر الرجال وأصل ذات يوم طعاما كثيرا ودعا اليه فقرا يسيرا فيهم الاوزاعي والثوري فقال له الثوري يا أبا اسحق أما تخاف أن يكون هذا اسرافا فقال ليس في الطعام اسراف انما الاسراف في اللباس والاناث فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا يرى هذمان ابراهيم بن آدمهم ويسمع عن مالك بن دينار انه قال ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة وعن سري السقطي انه منذ أربعين سنة يشتهي ان يغمس جزرة في دبس فما فعل فبراه متناقضا فيتحيرا ويقطع بان احدهما مخطئ والبصير باسرار العلم يعلم ان كل ذلك حقيق ولكن بالاضافة الى اختلاف الاحوال ثم هذه الاحوال المختلفة يسميها فطن محتاط او غي مغرور فيقول المحتاط ما أنا من جهة العارفين حتى اسامح نفسي فليس نفسي اطوع من نفس سري السقطي ومالك بن دينار وهؤلاء من المنتهين عن

كبة أفطرفي كل ليلة على كبة قال (فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا قال آكل بلاحد ولا توقيت) نقله صاحب القوت وقد تقدم له وللمصنف قريبا نحو هذه وكذا أورده القشيري في الرسالة في ترجمة سهل (وليس المراد بقوله بلاحد ولا توقيت اني آكل كثيرا بل المراد اني لا أقدر بمقدار واحد ما آكله وقد كان أبو محفوظ (معروف) بن فيروز (الكرخي) رحمه الله تعالى (يهدى اليه طبيب الطعام فيما كل فقيل له ان آكلك بشر) بن الحرث الحنفي (لايا كل مثل هذا فقال ان اخي بشر اقبضه الورع وأنا بسطني المعرفة ثم قال انما أنا ضيف في دار مولاي فاذا أطمعني أكلت واذا جوعني صبرت مالي والاعتراض والتميز) وفي نسخة التخيير هكذا أورده صاحب القوت (ودفع ابراهيم بن آدمهم) رحمه الله تعالى (الى بعض اخوانه دراهم فقال خذلنا بهذه زبدا وعسلا ونحوها حواري فقيل له يا أبا اسحق هذا كله) كأنه استكثره (قال ويحك اذا وجدنا كلنا كل الرجال واذا عدمنا صبرنا صبر الرجال) نقله صاحب القوت وأصله في الخلية لابي نعيم (وأصل ابراهيم) بن آدمهم (مرة طعاما كثيرا ودعا اليه فقرا يسيرا فيهم) أبو عمرو (الاوزاعي) سفيان (الثوري) فقال له الثوري يا أبا اسحق اما تخاف أن يكون هذا اسرافا فقال ليس في الطعام اسراف انما الاسراف في اللباس والاناث) نقله صاحب القوت وأصله في الخلية لابي نعيم (فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا) محضا (يرى هذا) الصنيع (من ابراهيم بن آدمهم) ويسمع عن مالك بن دينار (أبي يحيى البصري) انه قال ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وعن) السري (السقطي) رحمه الله تعالى (انه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جزرة في دبس فما فعل) أخرجه القشيري في الرسالة بالشك منذ ثلاثين سنة أو أربعين ورواية صاحب القوت منذ ثلاثين من غير شك (فبراه متناقضا) مع بعضه (في تحير) عند الوقوف عليه (ويقطع بان احدهما مخطئ) لا محالة (والبصير) العارف الناقد (باسرار العلم يعلم ان ذلك حقيق ولكن بالاضافة الى اختلاف الاحوال) والاشخاص (ثم) هذه الاحوال المختلفة يسميها فطن محتاط (لديته) (أو غي مغرور) بحاله وعلمه (فيقول المحتاط ما أنا من جهة العارفين حتى اسامح نفسي) ما سماح به أولئك القوم (فليس نفسي اطوع من نفس سري السقطي ومالك بن دينار) رحمه الله تعالى ومن يكون مثلهما (وهؤلاء من المنتهين عن الشهوات فيقتدي بهم والمغرور يقول ما نفسي باعصى علي من نفس معروف الكرخي و ابراهيم بن آدمهم) رحمه الله تعالى (فاقتدي بهم) و ارفع التقدير في ما كولي أنا ضيف في دار مولاي فسأل ولا اعتراض ثم انه لو قصر احدني حقه وتوقيره وفي ماله وجاهه) بل وحاشيته (بطر يقة واحدة قامت القيامة عليه واشتغل بالاعتراض) ولم يبق في المجال شيئا (وهذا مجال رحب) أي واسع (للشيطان مع الحق) قلائل العقول (بل رفع التقدير) والتوقيت (في الطعام والصيام) كل الشهوات لا يسلم الا لمن ينظر في مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله تعالى علامة في استرساله وانقباضه) قال صاحب القوت بعد ان أورد الاحاديث المتقدمة في الصيام والاكل وكان بينه صلى الله عليه وسلم وبين الله تعالى علامة في صومه وفطره وكان الوجود علامة فطره ويكون مراد به وكان العلم علامة قصومه يكون معه مراد به قال وعلى هذا المعنى تصريف قلوب العارفين ومن هذه المشكاة تضيء بصائر الشهداء ولا يكونون الى حال ولا يوقفون مع مقام (ولا يكونون ذلك)

والاشهوات فيقتدي بهم والمغرور يقول ما نفسي باعصى علي من نفس معروف الكرخي و ابراهيم بن آدمهم فاقتدي بهم و ارفع التقدير في ما كولي فانا أنا ضيف في دار مولاي فسأل ولا اعتراض ثم انه لو قصر احدني حقه وتوقيره وفي ماله وجاهه بطر يقة واحدة قامت القيامة عليه واشتغل بالاعتراض وهذا مجال رحب للشيطان مع الحق بل رفع التقدير في الطعام والصيام و كل الشهوات لا يسلم الا لمن ينظر في مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله وانقباضه ولا يكون ذلك

الابعد - خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكيفية حتى يكون أكله اذاً كل على نية كما يكون اما كما بنيت فيكون عاملاً في أكله وافتقاره فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل وياكله ثم لم يقس نفسه عليه بل لم اعرضت عليه شربة باردة تميز وجهه بعسل جعل يديه بالانعام في يده ويقول أشربها (١٢٥) وتذهب حلاوتها وتبقى تبعها اعزلوا

عنى حسابها وتركها وهذه الاسرار لا يجوز لشخص أن يكشفها بها مرية بل يتقصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو الى الاعتدال فإنه يقصر لاجل عمادته اليه فينبغي أن يدعو الى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال ولا يذكره أن العارف الكامل يستغنى عن الرياضة فان الشيطان يجد متعلقاً من قلبه فيلحق اليه كل ساعة انك عارف كامل وما الذي فاتك من المعرفة والسكال بل كان من عادة ابراهيم الخواص ان يخوض مع المريد في كل رياضة كان يأمره بها كى لا يخطر بباله ان الشيخ لم يأمره بما يفعل فينفره ذلك من رياضته والقوى اذا الضعفاء تشبه بهم وتلطفاً في حسن (سماقتهم الى السعادة وهذا ابتلاء عظيم للانبياء والاولياء) ومن على قدمهم وقد خفي ذلك على كثير من فلم يحيطوا به علماً (واذا كان حد الاعتدال خطيافي حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغي أن لا يترك في كل حال) حتى يقع على حد الاعتدال فيتمسك به ويستقيم عليه (ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله اذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً وأدوماً بمن) أي مطبوخاً به (فعدلاً بالدرة) أي السوط (وقال لأملك) لا تفعل هكذا (كل يوم ما خبزوا لجنياً) وهما أعلى الطعام والادام (ووما خبزوا لجنياً) وهما من أعلى الطعام وأدنى الادام (ووما خبزوا لجنياً) أي وحده بلا ادام (وهذا هو الاعتدال فاما المواظبة على اللحم) في كل يوم (و على) الشهوات (كاللواك وغيرها) فافراط واسراف) منهي عنهما (ومهاجرة اللحم بالكيفية اقتنار) وهو أيضاً منهي عنه (وهذا اقوام بين ذلك) قال الله تعالى وكان بين ذلك قواماً والله اعلم

ولا يتم (الابعد) تمام ثلاث خصال احدها (خروج النفس عن مساحمة الهوى) ثوانها (الى العادة بالكيفية) والثانية حسن النية (حتى يكون أكله اذاً كل على نية كما يكون امتناعه) من الاكل (بنية) فيستوى فطره وصومه اذا كان العامل فيهما واحداً (فيكون عاملاً لله في أكله وافتقاره) والثالثة أن يحفظ الجوارح الست بحسن الرعاية وهن السمع والبصر واللسان والقلب واليد والرجل ويكون متفطراً بالبطن والفرج فيكون محافظاً أكثر وأبلغ وأحب الى الله تعالى ويكون أفضل ممن صام بجوارحتين وان لم يكن ممن أصبح صائماً ثم أظفر به هذه الاوصاف الثلاث دخلت عليه الشهوة الخفية فيمارى عنه صلى الله عليه وسلم انه لما قال أحاب عليكم الربا والشهوة الخفية قبيل ما الشهوة الخفية فقال أن يصبح أحدكم صائماً ثم يعرض له الطعام يشتهي فيفطر لاجله (فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل وياكله) قال العراقي منفق عليه من حديث عائشة كان يحب الخلوة والعسل الحديث وفيه قصة شربه للعسل عند بعض نسائه (ثم لم يقس نفسه بذلك بل لم اعرضت عليه شربة باردة تميز وجهه بعسل جعل يديه بالانعام في يده ويقول أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعها اعزلوا عنى حسابها وتركها) وقد علم انه كان حلالاً فامتنع من شربه خوفاً من الحساب وقد تقدم ذلك قريباً (وهذه الاسرار) الخفية (لا يجوز لشخص من شيوخ الطريقة أن يكشفها بها مرية بل يتقصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو الى الاعتدال فإنه يقصر لاجل عمادته اليه فينبغي أن يدعو الى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال) فيما بعد (ولا يذكره ان العارف الكامل يستغنى عن الرياضة) وتهديب الاخلاق (فان الشيطان يجد لذلك من قلبه متعلقاً فيلحق اليه كل ساعة انك عارف كامل وما الذي فاتك من المعرفة والسكال) فيقع المريد في غرور وعظيم ولا يبيح عنه شيء في الطريق (بل كان عادة) أبي اسحق ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى من أقران الجنيد مات بالري سنة ٢٩١ (أن يخوض مع المريد في كل رياضة يأمره بها كى لا يخطر بباله ان الشيخ لم) أي لا شيء (يأمره بما يفعل فينفره ذلك من رياضته) فكان يفعل ذلك الشيخ دفعا لتفوره وقطعا لما يخطر في باله (والقوى الشديد اذا شغل بالرياضة واصلاح الغير لزمه النزول الى حد الضعفاء تشبه بهم وتلطفاً في حسن (سماقتهم الى السعادة وهذا ابتلاء عظيم للانبياء والاولياء) ومن على قدمهم وقد خفي ذلك على كثير من فلم يحيطوا به علماً (واذا كان حد الاعتدال خطيافي حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغي أن لا يترك في كل حال) حتى يقع على حد الاعتدال فيتمسك به ويستقيم عليه (ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله اذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً وأدوماً بمن) أي مطبوخاً به (فعدلاً بالدرة) أي السوط (وقال لأملك) لا تفعل هكذا (كل يوم ما خبزوا لجنياً) وهما أعلى الطعام والادام (ووما خبزوا لجنياً) وهما من أعلى الطعام وأدنى الادام (ووما خبزوا لجنياً) أي وحده بلا ادام (وهذا هو الاعتدال فاما المواظبة على اللحم) في كل يوم (و على) الشهوات (كاللواك وغيرها) فافراط واسراف) منهي عنهما (ومهاجرة اللحم بالكيفية اقتنار) وهو أيضاً منهي عنه (وهذا اقوام بين ذلك) قال الله تعالى وكان بين ذلك قواماً والله اعلم

\* (بيان آفة الربا المتطرق الى من ترك أكل الشهوات أو قلل الطعام) \*

(٥٤ - اتحاف السادة المتقين) - (سابع) عنه ولده عبد الله اذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً وأدوماً بمن فعلاه بالدرة وقال لأملك كل يوم ما خبزوا لجنياً ووما خبزوا لجنياً ووما خبزوا لجنياً ووما خبزوا لجنياً فاما المواظبة على اللحم والشهوات فافراط واسراف ومهاجرة اللحم بالكيفية اقتنار وهذا اقوام بين ذلك والله تعالى اعلم (بيان آفة الربا المتطرق الى من ترك أكل الشهوات أو قلل الطعام) \*

اعلم انه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظمتان هما أعظم من أكل الشهوات فتشبهها ولا تكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويرى كل في الخلوقة مالا يرا كل مع الجماعة) وليس هذا من طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين (وهذا هو الشرك الخفي) كذا في سائر نسخ الكتاب وادولى وهذا من الشهوة الخفية وهي التي جاء في الخبر أخوف ما أخاف على أمي الربا والشهوة الخفية فالربا بالمعاملات وخفي الشهوة أن يشتهى أن يعرف ويوصف بتلك الشهوات كما هو في سياق القوت وليس فيه ذكر للشرك الخفي وان كان بحسب المعنى صحيحا (سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقيل له هل تعلم به باسا قال لا الا في شئ واحد مكرهه) (يا كل في الخلوقة مالا ياكل مع الجماعة) فاعلم بذلك كذا في القوت قال ولعمري انه مريض علة لان الصادقين قد كانوا ياكلون في الجماعة مالا ياكلون في الخلوقة فهذا ضد حالهم (وهذه آفة عظيمة بل حق العبد اذا ابتلى بالشهوات) أي باكلها (وحبها أن يظهرها) ولا يخفيها وليشتهر بانفسه ولا يسترها (فان هذا) من (صدق الحال) وهو طريقتي السلف (وبدل عن فوات المجاهدات بالاعمال) قالوا ان فاتته المجاهدة في الاعمال فلا يفوته الصدق في الحال وان لم يكن صدقا فليصدق في كذبه فان الصدق في الكذب أصل الصدقين (فان اخفاء الكذب والنقص واظهار ضده من الاخلاص (والكمال) هما (نقصان متضاعفان والكذب مع الاخفاء) هما (كذبان) لانه نقص وأظهر حال الكاملين واعتل وأبدى شعار المعصومين فكذب من طريقين (فيكون مستحقا للمقتين) أي للمقت من وجهين (فلا يرضى منه الا بتوبتين ولذلك شدد الله تعالى) (أمر المنافقين) فغضب عليهم ومقتهم مقتين ثم لم يرض منهم الا بتوبتين واشترط عليهم شرتين (فقال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) يعني أسفل من الكفار (لان الكافر كفر وأخلص) في كفره (وأظهره) فسوى بين ظاهره وباطنه (وهذا) أي المنافق (كفر) وأشرك في إيمانه (فستر) بخالف بين ظاهره وباطنه (فكان سنره الكفر كفرا آخر لانه استخف بنظر الله تعالى الى قلبه وعظم نظر المخلوقين فحما الكفر عن ظاهره) فزاد الله في هوانه وشد في توبته بما وكده في شرطه فقال الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله وهذا مما لا يحسن به عالم بالله تعالى ولا غافل عن الله تعالى والله الجود (والعارفون) قد (يبتلون بالشهوات) أي باكلها (بل بالعاصي) والذنوب لما تجرى عليهم (ولا يبتلون بالرياء) أي رياء المخلوقين (والغش والاختفاء) وليس للسلف في هذا الباب الا طريقان أحدهما أشار اليه المصنف بقوله (وكمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى) ويجاهد النفس (في الله تعالى) والعارفون في طريق هذه المجاهدة على قسمين فمنهم من كان يخفيه لانه أسلم له ومنهم من كان يظهره لانه مؤمن قوي نيته في ذلك القدوة والتأسي والى هذا القسم أشار المصنف بقوله (ويظهر من نفسه الشهوة اسقاطا منزلة من قلوب الخلق) وطريق آخر كان فيه طائفة من العلماء والعامة يبتلون فكأنوا ياكلون الطيبات ويتسعون في الماء كل اذا وجدوها الا أنهم كانوا يظهرون ذلك ويكشفون نفوسهم به فان فاتك الطريق الاقرب الاعلى فاسلك الطريق الاوسط فاما أن يكون صديقا كل بالشهوات في السر ويخفيها في العلانية أو يظهر شعار ضدها من الترك لها والزهد فيها فليس هذا طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين هذا قد عرج عن طريق المسالك وسلك سبيل المهالك فإياك أن تترك بحجة الطريق فتقع في حيرة الماضي روى ان عابدا من بني اسرائيل انتهى من سياحته الى أرض لقوم رأي في وسطها طريقا مستطرا فاتبته فيه السابلة فقال هذه أرض لقوم كيف أسلكها شق عليه أن يجاوز الارض فيبعد عليه طريقه فتفكر وقال هذا طريق مسلول لا بأس على أن أسلكه فأسلكه فلما خرج من تلك الارض عوقب على ذلك ونسي ذنبه فجعل يستكشف فقيل له لانك ساكت على غير طريق ودخلت حرق قوم بغير اذنتهم فقال يارب معذرة اليك

(اعلم) وفضل الله تعالى (انه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظمتان هما) في الحقيقة (أعظم من أكل الشهوات) فينبغي للمريد أن يتعاهد نفسه من طرقهما (احدهما أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشبهها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويرى كل في الخلوقة مالا يرا كل مع الجماعة) وليس هذا من طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين (وهذا هو الشرك الخفي) كذا في سائر نسخ الكتاب وادولى وهذا من الشهوة الخفية وهي التي جاء في الخبر أخوف ما أخاف على أمي الربا والشهوة الخفية فالربا بالمعاملات وخفي الشهوة أن يشتهى أن يعرف ويوصف بتلك الشهوات كما هو في سياق القوت وليس فيه ذكر للشرك الخفي وان كان بحسب المعنى صحيحا (سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقيل له هل تعلم به باسا قال لا الا في شئ واحد مكرهه) (يا كل في الخلوقة مالا ياكل مع الجماعة) فاعلم بذلك كذا في القوت قال ولعمري انه مريض علة لان الصادقين قد كانوا ياكلون في الجماعة مالا ياكلون في الخلوقة فهذا ضد حالهم (وهذه آفة عظيمة بل حق العبد اذا ابتلى بالشهوات) أي باكلها (وحبها أن يظهرها) ولا يخفيها وليشتهر بانفسه ولا يسترها (فان هذا) من (صدق الحال) وهو طريقتي السلف (وبدل عن فوات المجاهدات بالاعمال) قالوا ان فاتته المجاهدة في الاعمال فلا يفوته الصدق في الحال وان لم يكن صدقا فليصدق في كذبه فان الصدق في الكذب أصل الصدقين (فان اخفاء الكذب والنقص واظهار ضده من الاخلاص (والكمال) هما (نقصان متضاعفان والكذب مع الاخفاء) هما (كذبان) لانه نقص وأظهر حال الكاملين واعتل وأبدى شعار المعصومين فكذب من طريقين (فيكون مستحقا للمقتين) أي للمقت من وجهين (فلا يرضى منه الا بتوبتين ولذلك شدد الله تعالى) (أمر المنافقين) فغضب عليهم ومقتهم مقتين ثم لم يرض منهم الا بتوبتين واشترط عليهم شرتين (فقال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) يعني أسفل من الكفار (لان الكافر كفر وأخلص) في كفره (وأظهره) فسوى بين ظاهره وباطنه (وهذا) أي المنافق (كفر) وأشرك في إيمانه (فستر) بخالف بين ظاهره وباطنه (فكان سنره الكفر كفرا آخر لانه استخف بنظر الله تعالى الى قلبه وعظم نظر المخلوقين فحما الكفر عن ظاهره) فزاد الله في هوانه وشد في توبته بما وكده في شرطه فقال الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله وهذا مما لا يحسن به عالم بالله تعالى ولا غافل عن الله تعالى والله الجود (والعارفون) قد (يبتلون بالشهوات) أي باكلها (بل بالعاصي) والذنوب لما تجرى عليهم (ولا يبتلون بالرياء) أي رياء المخلوقين (والغش والاختفاء) وليس للسلف في هذا الباب الا طريقان أحدهما أشار اليه المصنف بقوله (وكمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى) ويجاهد النفس (في الله تعالى) والعارفون في طريق هذه المجاهدة على قسمين فمنهم من كان يخفيه لانه أسلم له ومنهم من كان يظهره لانه مؤمن قوي نيته في ذلك القدوة والتأسي والى هذا القسم أشار المصنف بقوله (ويظهر من نفسه الشهوة اسقاطا منزلة من قلوب الخلق) وطريق آخر كان فيه طائفة من العلماء والعامة يبتلون فكأنوا ياكلون الطيبات ويتسعون في الماء كل اذا وجدوها الا أنهم كانوا يظهرون ذلك ويكشفون نفوسهم به فان فاتك الطريق الاقرب الاعلى فاسلك الطريق الاوسط فاما أن يكون صديقا كل بالشهوات في السر ويخفيها في العلانية أو يظهر شعار ضدها من الترك لها والزهد فيها فليس هذا طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين هذا قد عرج عن طريق المسالك وسلك سبيل المهالك فإياك أن تترك بحجة الطريق فتقع في حيرة الماضي روى ان عابدا من بني اسرائيل انتهى من سياحته الى أرض لقوم رأي في وسطها طريقا مستطرا فاتبته فيه السابلة فقال هذه أرض لقوم كيف أسلكها شق عليه أن يجاوز الارض فيبعد عليه طريقه فتفكر وقال هذا طريق مسلول لا بأس على أن أسلكه فأسلكه فلما خرج من تلك الارض عوقب على ذلك ونسي ذنبه فجعل يستكشف فقيل له لانك ساكت على غير طريق ودخلت حرق قوم بغير اذنتهم فقال يارب معذرة اليك

وكان بعضهم يشترى الشهوات ويلقها في البيت وهو فيها من الزاهدين وإنما يقصد به تلبس حاله بصرف عن نفسه قلوب الغافلين حتى لا يشعرون عليه حاله فنهاية الزهد في الزهد باظهار ضده وهذا عمل الصديقين فإنه (٤٢٧) جمع بين صدقين كما أن الأول جمع

بين كذابين وهذا قد جعل على النفس ثقلين وجرعها كأس الصبر مرتين مرة بشريه ومرة برميه فلا حرم أوائل يوثون أجرحهم مرتين بما صبروا وهذا يضاهي طريق من يعطى جهرا فيأخذ ويرد سرا ليكسر نفسه بالذل جهرا وبالفرسرا فينقسه فان هذا فلا ينبغي أن يفوته اظهار شهوته ونقصانه والصدق فيه ولا ينبغي أن يفتره قول الشيطان انك اذا أظهرت اقتدى بك غيرك فاستره اصلا غيرك فإنه لو قصد اصلاح غيره لكان اصلاح نفسه أهم عليه من غيره فهذا إنما يقصد الرياء المجرى ويروجه الشيطان عليه في معرض اصلاح غيره فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه وان علم أن من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل أولا ينزجر باعتقاده انه تارك للشهوات الا أنه الثانية أن يقدر على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به فيشتهر بالضعف عن الشهوات فقد خالف شهوة ضعيفة وهي شهوة الاكل وأطاع شهوة هي شرمها وهي شهوة الجاه فقد فهم أحسن بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة آكد

ان يرى أنه قد جعل طريقا فواضح الله اليه وكل ما اتخذ الظالمون طريقا جعلته الى سيلا فن سلك طريق ظالم يغرور لم يكن في ذلك معذورا وأوقعه في الحسرة والغرور فهلك وأهلك من اقتدى به وهذا طريق متصنع جاهل متطرق بذلك الى الدنيا يتسوق عند الناس بترك الشهوات مظلم التوحيد في الوحدة ضعيف اليقين في غيبته عن العيون (وقد كان بعضهم) من الصادقين من السلف (يشترى الشهوات بنفسه) ويلقها في البيت ويظهر للناس شعرا الزاهدين (وهو فيها) عند الله (من الزاهدين) لا يابا كلها وإنما يقصد بذلك اسقاط منزلته من قلوب الجاهلين و(التلبس) أي الانخفاء (لخائه) عن الناظرين (ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين) ويشترى بالاعمال لتقطع عنه المقالات (حتى لا يتسوس حاله) لان هذا مقام من زهد في الاشياء حتى زهده (فنهاية) انخفاء (الزهد الزهدي في الزهد باظهار ضده) واستشعار الزهود فيه ثم لا يتناول ولا يتمتع به فيكون هذا أشد على النفس من المجاهدة (وهذا عمل الصديقين) وحال الصادقين وطريق الاقوياء من أهل الارادات (فانه جمع بين صدقين كان الأول جمع بين كذابين وهذا قد جعل على النفس ثقلين) ثقل المنع من الحظ وثقل سقوط المنزلة عند الخلق فعدمت النفس لذة المتعته ونقدت اثبات المنزلة بتركه (وجرعها كأس الصبر مرتين مرة بشريه ومرة برميه) وقد حرم أولئك يوثون أجرحهم مرتين بما صبروا وهذا يضاهي طريق من يعطى جهرا وعلاية (فيأخذ ويرد سرا) وخفية (ليكسر نفسه في الاخذ بالذل جهرا) اذ فيه سقوط الجاه بظهور الرغبة (وبالفقر) والزهد (سرا) فلا هو متع نفسه بالجاه مع الرد لاهو آثارها حظه ابتناوله مع الاخذ وهذا من أشد شئ على النفس وهو طريق علماء الزهاد ومن أخرجهم سلكه الى مقام الصديقية وهذا طريقان قد درسا وعفا أثرهما في هذا الزمان وما قبله بكثير لا يسلكه الا من عرفه الفرد بعد الفرد والسابلية من القراء على طرقات التصنع والتزين برأه (فمن فانه هذا) الطريق الاقرب للاسهل (فلا ينبغي ان يفوته اظهار شهوته ونقصانه والصدق فيه) فانه أيضا صححة الطريق ومن لم يسلكها وقع في حيرة المضيق (فلا ينبغي أن يفتره قول الشيطان انك اذا أظهرت ذلك للناس اقتدى بك غيرك فاستره اصلا غيره) وهذا غرور (فانه لو قصد اصلاح غيره لكان اصلاح نفسه أهم عليه من غيره) ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (فهذا إنما يقصد الرياء المجرى ويروجه الشيطان عليه) وزيينه (في معرض اصلاح غيره) فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه وان علم ان من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل ولا ينزجر باعتقاده انه تارك للشهوات الا أنه الثانية أن يقدم على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به (بين الناس) فيشتهر بالضعف عن الشهوات (أي ترك كل شهوة لاجل الشهرة ثم اشتفى أن يعرف بتركها فهذا شهوة الشهوات) فقد خالف شهوة ضعيفة وهي الاكل وأطاع شهوة هي شرمها وهي شهوة الجاه) فقد وقع في أعظم ما كرهه ومتعته بشهوة النظر اليه والمدح له أكبر من متعته بترك شهوته المأكولة (وذلك هي الشهوة الخفية) التي جاء في الخبر أن خوف ما أخاف على أمي الرياء والشهوة الخفية وفسرها بان يشتهي أن يعرف ويوصف بترك الشهوات (فهما أحسن بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة آكد من كسر شهوة الطعام فليأكل فهو أولى قال أبو سليمان) الدار في روجه الله تعالى (اذا قدمت اليك شهوة وقد كنت تاركها فاصب منها شيئا يسيرا ولا تعط نفسك) منها (مناها فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة) فتكون قد (نقصت عليها) اذ لم تبلغ (شهوتها) قال صاحب القوت فان فعل هذا الحسن لان باسمايان خاف عليه ما ذكرناه قبيل من ان يظهر ترك الشهوة فيصير منعه باعتقاده فضله من ترك الشهوات أبلغ من كل الشهوات اذ ان ياكها فتشرف عليها نفسه يباوغ شهوته التي كان تركها لعملة الاخلاص كما تقول العامة بعمله الصبي تشبع الداية فان بقي يقينسه وغاب انطلق عن عينه تركها وقلبه مطمئن باليمان لانه لم يعقل

من كسر شهوة الطعام فليأكل فهو أولى قال أبو سليمان اذا قدمت اليك شهوة وقد كنت تاركها فاصب منها شيئا يسيرا ولا تعط نفسك منها فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة وتكون قد نقصت عليها اذ لم تعطها شهوتها

وقال جعفر بن محمد الصادق اذا قدمت (٤٣٨) الى شهوة نظرت الى نفسي فان هي اظهرت شهوتها اطعمتها منها وكان ذلك افضل من

منعها وان اخطت شهوتها  
وأظهرت العزوب عنها  
عاقبتها بالترك ولم تأنها  
منها شيئا وهذا طريق في  
عقوبه النفس على هذه  
الشهوة الخيطية وبالجملة  
من ترك شهوة الطعام ووقع  
في شهوة الرياء كان كمن  
هرب من عقرب وفرغ الى  
حبة لان شهوة الرياء أضر  
كثيرا من شهوة الطعام  
والله ولي التوفيق  
\* (القول في شهوة الفرج) \*

اعلم ان شهوة الواقع سلطت  
على الانسان لغائتين  
احدهما ان يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة  
فيقيس به لذات الآخرة  
فان لذة الواقع لو دامت  
لكانت أقوى لذات الاجساد  
كأن النار وآلامها أعظم  
آلام الجسد والترغيب  
والترهيب يسوق الناس  
الى سعادتهم وليس ذلك  
الابالم محسوس ولذته محسوسة  
مدركة فان ما يدرك بالذوق  
لا يعظم اليه الشوق \* الفائدة  
الثانية بقاء النسل ودوام  
الوجود فهذه فائدتها ولكن  
فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ان لم تضبط ولم  
الدين والدنيا ان لم تضبط ولم  
تتهر ولم ترد الى حد الاعتدال  
وقد قيل في تاويل قوله  
تعالى ربنا ولا تحمنا ما لا  
طلاقة لنا به معناه شدة الغلبة  
وعن ابن عباس في قوله

بالنظر في تدابيرها بالتناول لبعض فاما ان كان قد اعتقد ترك شهوة اعني دخل عليه منها يخرج من الورع  
أو يعزم على المجاهدة ثم أتى بها فهذا اختبار من الله لينظر كيف يعمل بالوفاء بالعقد فاحب الى أن لا ينال  
منها شيئا وليتعمل وليدافع عن نفسه بالمعاريض والمعاني حتى لا يقنن به انه تركها للمجاهدة فيكون قد فعل  
الوصفين مع الوفاء بالعقد في تركها والتور به بلطف الحيلة عن الفتنة له في قصده وهذا طريق المريدين  
وصفات المتقين وهو الطريق الادنى الذي ذكرناه أولا فان ظهر قرب الله تعالى منه وغلبه نظره اليه أغناه  
عن الحيلة والاحتيا لقر به وشهادة ذي الجلال والاكرام وهو الطريق الاعلى الذي ذكرناه آخرا وهذا  
للموقنين (وقال جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الصادق) رحمه الله تعالى (اذا قدمت الى الشهوة  
نظرت الى نفسي فان هي اظهرت شهوتها) لها (اطعمتها منها وكان ذلك افضل من منعها وان اخطت شهوتها  
وأظهرت العزوب عنها عاقبتها بالترك ولم تأنها منها شيئا) نقله صاحب القوت وقال وتفسير ذلك ان اظهار  
النفس للشهوة أن لا تبالي ان تعرف باكل الشهوات وأن تحب أن يظهر على ذلك من يعرف من أهل  
الديانات واخفاء النفس للشهوة ان تشتهي وتحب أن لا يعاها ان تحب وتشتهي وتكره أن تعرف بانها ممن  
تشتهيها (وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية) التي هي شهوة الشهوات (وبالجملة من ترك  
شهوة الطعام ووقع في شهوة الرياء كان كمن هرب من عقرب وفرغ الى حبة لان شهوة الرياء  
أضرم من شهوة الطعام) كما تقدم \* (القول في شهوة الفرج) \*

اعلم ان شهوة الواقع سلطت على الانسان لغائتين احدهما ان يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة فيقيس به لذات الآخرة فان لذة الواقع لو دامت لكانت أقوى لذات الاجساد كأن النار وآلامها أعظم آلام الجسد والترغيب والترهيب يسوق الناس الى سعادتهم وليس ذلك الابالم محسوس ولذته محسوسة مدركة فان ما يدرك بالذوق لا يعظم اليه الشوق \* الفائدة الثانية بقاء النسل ودوام الوجود فهذه فائدتها (فولوا الشهوة ما كان الواقع ولولا لواقع ما كان النسل فانه سبحانه جعلها سببا لهذا اليجاد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تناكحوا تكثروا وقال خير النساء الولود الودود وشرها العقيم وقال تزوجوا الولود الودود فاني مكاثربكم الامم وقال سواد ولود خير من حسناء عقيم ولقصد النسل حظرا ثمان المرأة في محاشا وكره العزل تاكيدا للمقصود من النكاح (ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ان لم تضبط) على القانون (وتتهر وترد الى حد الاعتدال) الذي هو خير الامور (وقد قيل في تاويل قوله تعالى ربنا ولا تحمنا ما لا طلاقة لنا به معناه الغلبة) قال صاحب القوت وروينا عن قتادة قلت وأخرج ابن أبي حاتم عن مكحول ما لا طلاقة لنا به العزبة والانعاظ والغلبة وأخرج السدي قال من التغليظ والاعلال الى الغلبة (وعن ابن عباس) رضي الله عنهما (في قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال هو قيام الذكركر) قال صاحب القوت وروينا عن ابن عباس قال قلت والمشهور عن ابن عباس في تفسيره قال الليل اذا أقبل هكذا أخرجه الطستي في فوائده وروى عن مجاهد قال يعني الليل اذا دخل هكذا رواه ابن جرير وابن المنذر وان صح ما قاله المصنف فهو نقل عن ابن عباس وقوله هو قيام الذكركر كانه تفسير لاوقوب والغاسق هو الذكركر وهو في غريب اللغة (وقد أسنده بعض الرواة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنه قال في تفسيره الذكركر اذا دخل) هكذا ذكره صاحب القوت قلت وهذا أغرب من الاقول ولغرابة القولين نقلهما صاحب القاموس في كتابه وأسندهما للمصنف وهو انما تتبع صاحب القوت وكأنه لعدم اشتهار كتابه بين أيدي الناس تنوخي وجعل كان الغزالي هو الذي أبدى هذين القولين وقد ذكرت في شرحي عليه

كلاما

تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال هو قيام الذكركر وقد أسنده بعض الرواة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنه قال في تفسيره الذكركر اذا دخل

كل ما يحتاج الى مراجعته وكان شيخنا المرحوم أبو عبد الله بن الطبر رحمه الله تعالى ينكر هذا جدا ويدلك على هذا قول العراقي في تحريجه حديث ابن عباس موقوفا ومسندا لأصله (وقد قيل اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله) هو قول فياض بن نجح نقله عنه صاحب القوت وزاد في موضع آخر فقال وقال بعضهم ثلث دينه (وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه أعوذ بك من شره وشره وبصري وقلبي ومني) تقدم الكلام عليه في كتاب الدعوات (وقال صلى الله عليه وسلم النساء حبات الشيطان) قال العراقي رواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث زيد بن خالد الجهني باسناد فيه جهالة اه قلت الحبات جمع حباته بالكسر هو ما يصاد به من أي شيء كان زروي أبو نعيم من حديث عبد الرحمن بن عباس وابن لال من حديث ابن مسعود والديلمي من حديث عبد الله بن عامر وعقبة بن عامر والتميمي في ترغيبه من حديث زيد بن خالد كلهم بلفظ الشباب شعبة من الجنون والنساء حبات الشيطان هكذا روى عندهم بالافراد والرواية بالجمع أكثر نبيه عليه الحافظ السخاوي رضي الله تعالى عنه قلت وقد رواه أيضا الخرائطي في اعتلال القلوب والقضاء في مسند الشهاب من حديث زيد بن خالد (ولولا هذه الشهوة) قدر كبت في الرجال (لما كان للنساء سلطة على الرجال) قال صاحب القوت وقد حدثت عن ابن البراء عن عبد المنعم بن ادريس قال حدثنا أبي عن وهب بن منبه انه وجد في التوراة خلق آدم عليه السلام حين خلقه الله عز وجل وابتدعه فقال اني خلقت آدم وركبت جسده في أربعة أشياء ثم ذكر الحديث بطوله في ذكر الطبايع الأربعة ثم قال وقد تغلب الحرارة على بعض المريدين من قبيل قوة الزواج وحدة الشباب فيظهر الطبع يتبيخ المني على العراب كما تقوى الحرارة يتبيخ الدم لان أصل المني هو الدم يتصاعد في خزانات الصلب وهناك مسكنه فتنتجبه الحرارة فيستحيل أبيض فاذا امتلأ منه خزانات الصلب وهو الفقار طلب الخروج من مسلكه فقويت الصفة لذلك فهذا حين هيجان الانسان للنكاح فلا يصح لئله هذا ان ياكل الحشرات من الاطعمة وليطغى ذلك باكل المبردات والاشياء القاطعة وليجنب أكل كل حار باس أو بارد وطبانه يهيج الطبع ويقوى العزوة وتدور يسانان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم انهن كن يا كان النخل والبرودات بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطن به الشهوة (وروي أن موسى عليه السلام كان جالسا) ذات يوم (اذ أقبل اليه ابليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا) مختلفة (فلما دنا منه قلع) ذلك البرنس (فوضعه ثم أتاه فقال السلام عليك فقال له موسى) عليه السلام (من أنت فقال أنا ابليس فقال لا حبال الله ما جاء بك قال جئت لاسلم عليك لمنزلتك من الله) تعالي (ومكانك منه قال) له موسى عليه السلام (فما الذي رأيت عليك) يعني البرنس الذي قلعه (قال اني اختطفت به قلوب بني آدم قال) له موسى عليه السلام (فما الذي اذا صنع الانسان استخوذت عايبه) أي غلبته وملا كته (قال اذا أعجبت نفسه) أي رضى عنها (واستكثر عملها ونسي ذنوبه) قال (وأحذرك) يا موسى (ثلاثا) الأولى (لاتحل بامرأة لاتحل لك فانه ما خلار جل بامرأة لاتحل له الا كنت صاحبه دون أعجابي حتى أفتنه بها) الثانية (لاتعاهد الله عهدا الا وفتيت به) والثالثة (لاتخرجن صدقة الا أمضيتها) بالفعل (فانه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها الا كنت صاحبه دون أعجابي حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ثم ولي) ابليس (وهو يقول يا ويلتاه علم موسى ما يحذر به بنى آدم) وهذه الخصال التي أشار اليها ابليس قد حذر منها نبينا صلى الله عليه وسلم كما هو في الاخبار الواردة في ذلك لاسم الاولي منها في حديث بريدة عند الطبراني لا يخون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما وعند البيهقي من حديث ابن عباس لا يخون رجل بامرأة الا وضعها في محرّم ولا تناسر امرأه الا مع محرّم ولا يدخل عليها رجل الا مع محرّم وعند البيهقي أيضا لا يدخل رجل على امرأه الا معها محرّم من دخل فليعلم ان الله معه وعند ابن سعد من مرسى الحسن لا تحدثن من الرجال الا محرما وعند البراز من حديث جابر لا تدخلوا على هؤلاء الغيبات فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم والخبر في القدر عن الخلوقة مع النساء

وقد قيل اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه أعوذ بك من شره وشره وبصري وقلبي ومني وقال عليه السلام النساء حبات الشيطان ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطة على الرجال روى ان موسى عليه السلام كان جالسا في بعض مجالسه اذ أقبل اليه ابليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا فلما دنا منه خلط البرنس فوضعه ثم أتاه فقال السلام عليك يا موسى فقال له موسى من أنت فقال أنا ابليس فقال لا حبال الله ما جاء بك قال جئت لاسلم عليك لمنزلتك من الله ومكانك منه قال فما الذي رأيت عليك قال برنس اختطف به قلوب بني آدم قال فما الذي اذا صنع الانسان استخوذت عليه قال اذا أعجبت نفسه واستكثر عمله ونسي ذنوبه واحذرك ثلاثا لاتحل بامرأة لاتحل لك فانه ما خلار جل بامرأة لاتحل له الا كنت صاحبه دون أعجابي حتى أفتنه بها وأفتنها ولا تعاهد الله عهدا الا وفتيت به ولا تخرجن صدقة الا أمضيتها فانه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها الا كنت صاحبه دون أعجابي حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ثم ولي وهو يقول يا ويلتاه علم موسى ما يحذر به بنى آدم

وعن سعيد بن المسيب قال ما بعث الله نبيا خلا الالم يياس ابليس ان يهلكه بالنساء ولا شيء أخوف عندي منهن وما بالمدينة بيت أدخله الابيتي وبيت ابنتي اغتسل فيه يوم الجمعة ثم أروح وقال بعضهم ان الشيطان يقول للمرأة أنت تصف جندى أنت سهمي الذي أرمى به فلا أخطئ وأنت موضع سري وأنت رسول في حاجتي فنصف جنده الشهوة ونصف جنده الغضب وأعظم الشهوات شهوة النساء وهذا الشهوة أيضا لها افراط وتفرط واعتدال فالافراط ما يتهر العقل حتى يصرف همهة الرجال الى الاستمتاع بالنساء والجوارى فيجرم عن سلوك طريق الآخرة أو يقهر الدين حتى يجبر الى اقحام الفواحش وقد ينتهي افراطها بباثقة الى أمرين شنيعين \* أحدهما ان يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الواقع كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة لتعظم شهوة الطعام ومماثل ذلك الا ان ابتلى بسباع ضارية وحيات عادية فتنام عنه في بعض الاوقات فيحتال لانارتها

الاجنبيات كثيرة (وعن سعيد بن المسيب) القرشي المدني التابعي رحمه الله تعالى (قال ما بعث الله نبيا فيما خلا) أي مضى (ادلم يياس ابليس أن يهلكه بالنساء) أي ما عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فان الله سبحانه قد أعانه عليه فأسلم فلم يكن له عليه سبيل وقد روى نحو ذلك البزار من حديث جابر (ولاشئ أخوف عندي منهن) أي من طائفة النساء قال ذلك وسنه عثمانون كما سيأتي قريبا (وما بالمدينة بيت أدخله الابيتي وبيت ابنتي) وهي التي زوجها عبد الله بن أبي وداعة كما سيدكر المصنف قصتها قريبا (اغتسل فيه يوم الجمعة ثم أروح وقال بعضهم ان الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندى وأنت سهمي الذي أرمى به فلا أخطئ) غرضي (وأنت موضع سري وأنت رسول في حاجتي) وقد صدق في قوله (فنصف جنده الشهوة) مما يقا تل المؤمنين (ونصف جنده) الآخر (الغضب) فاذا اجتمع في رجل فقد كمل عنده جذد الشيطان (وأعظم الشهوات شهوة النساء) ولذا كانت لذة وقاعهن أعظم اللذات لودامت واكثره استحواذهن على قلوب الرجال بمقتضى الشهوات كن من سهام ابليس التي لا تخطئ المرأى أبدا فيحملن الرجال ما لا يطيقون ويقعون في المحذور لاجلهن واذا كن رسلا في حاجة لا ترد شفاعتهن وتقضى حاجتهن وكل ذلك لما فيهن من مخايل الفتن فهن شر غالب بل غالب (وهذه الشهوة أيضا لها) ثلاث مراتب (افراط وتفرط واعتدال فالافراط) وهي المرتبة الاولى (ما يقهر العقل حتى تصرف همهة الرجل الى الاستمتاع بالنساء) المنكوحات (والجوارى) بملك اليمين ويستغل بهن (فيجرم عن سلوك طريق الآخرة) ما (يقهر الدين حتى يجبر الى اقحام الفواحش) التي حرم الله ما ظهر منها وما بطن وذلك على ضربين أحدهما تعاطيه في المحرث ولكن لا على الوجه الذي يجب وقد عظم الله أمره فقرنه مرة بالشرك فقط فقال الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ومرة قرنه بالشرك وقتل النفس المحرمة فقال والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون وسمي ذلك سفاحا من حيث ان المجتمعين عليه لا غرض لهم سوى سفح الماء للشهوة بمن ضيع ماء في غير حرثه والثاني تعاطيه في غير المحرث كاللواط وهي أعظم من الزنا لان الزنا وضع البذر في المحرث على غير الوجه المأثور فهو كمن زرع في أرض غيره أو على غير الوجه الذي يجوز أن يزرع فيها وفي اللواط منع ذلك تضييع البذر فتعاطيها كن قال الله تعالى فيه وهلك الحرث والنسل ولهذا وصف قوم لوط بالأسراف فقال أنتم كنتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون (حتى ينتهي افراطها بباثقة الى أمرين شنيعين أحدهما أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الواقع) من غير ضعف وقصور (كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة لتعظم شهوة الطعام) وكل منهما شنيع قال صاحب القوت وحدثنا في أخبار الملوك ان ملك الهند أهدى الى المنصور تحفا منها انه وجه اليه بشيلسوف طيب قال فآثره المنصور وأحسن اليه فلما دخل اليه قال القياس صرف قد جئتك يا أمير المؤمنين بثلاث خصال تنافس الملوك فيها لا تصنعها الا لهم قال وما هي قال اخضب لحبتك بسواد لا تنصل أبدا ولا تتغير عن حالها قال وما الخلة له الثانية قال أعالجك بعلاج تتسع به في الماء كل فتأ كل أي شئ شئت لا تتخم ولا تؤذيك الطام قال وما الثالثة قال أقوى صلبك بتقوية تتشطبها الى الجماع فتجماع ماشئت لا تم من ذلك ولا تضعف بصرك ولا تنقص من قوتك قال فاطر المنصور ثم رفع رأسه اليه فقال قد كنت أظن انك أعقل مما أنت اماما ذكرت من السواد فلا حاجة لي به لان ذلك غرور وزور والشيب هيبته وقار ولم أكن لا غير نور اجمعه الله في وجهي بظلمة السواد وأمما ذكرت من الاكل فوالله ما أنا بشره وما لي في الاستكثار من الطعام حاجة لانه يثقل الجسم ويشغل عن التواب وأقل شئ فيه كثرة الاختلاف الى الخلاه فأرى ما أكره وأسمع مالا أحب وأمما ذكرت من النساء فان الذكاح شعبة من الجنون وما أقبح بخليفة مثلي بجو بين يدي صبية ارجع الى صاحبك مذموم فامدهور افلا حاجة لي بما جئت به (ومماثل ذلك الا ان ابتلى بسباع ضارية وحيات عادية فتنام عنه في بعض الاوقات فيحتال لانارتها

وتهييها

وتهيجهام يشتغل باصلاحها وعلاجها فان شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الانسان الخلاص منها فيسردك لذة بسبب الخلاص فان قلت فقد روي في غريب الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شكوت الى (٤٣١) جبرائيل ضعف الوقاع فأمرني بأعلى

الهريسة فأعلم انه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ووجب عليه تحصينهن بالامتناع وحرم على غيره نكاحهن وان طلقهن فكان طلبه القوة لهذا الامتناع والامر الثاني أنه قد تنهى هذه الشهوة ببعض الضلال الى العشق وهو غاية الجهل بما رضع له الوقاع وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم لان المتعشق ليس يقنع بآرافة شهوة الوقاع وهي أقيج الشهوات وأجدرها أن يستحي منه حتى اعتقد أن الشهوة لا تقضى الا من محل واحد والبهيمة تقضى الشهوة أين اتفق فتسكن في به وهذا لا يكتفي الا بشخص واحد معين حتى يزداد به ذلا الى ذل وعبودية الى عبودية وحتى يستنخر العقل لخدمة الشهوة وقد خلق ليكون مطاعا لكون خادما للشهوة ومحتالا لاجلها وما العشق الا سعة افراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لاهمه وانما يجب الاحتراز من أوائله بترك معاودة النظر والفكر والا بما عن حرقته ويضيع عياله وان كان ذاملا فإنه يضيع فيما يتعلق بتلك الأشياء وهم جرا الى ان ينفذ واما عدم صبرهم عنها فذلك مشاهد كادت أن تحول بينهم وبين أكلهم (ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعائه مثال من يصرف عنان الدابة عند توجهها الى باب لتدخله) فإنه يمكنه ذلك (ومأهون منها بصرف

وتهيجهام يشتغل باصلاحها وعلاجها) وكفى بما يحتاج من باعث الطبيعة على ذلك فهو كمن قال  
كلا أنبت الزمان قناة \* ركب المر في القناة سنانا

(فان شهوة الطعام والوقاع على التحقيق الم) يحس في الباطن وفي نسخة آلام (يريد الانسان الخلاص منه) وفي نسخة منها (فيدرك لذة بسبب الخلاص) من تلك الآلام (فان قلت فقد روي في غريب الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شكوت الى جبرئيل ضعف الوقاع فأمرني بأعلى الهريسة) قال العراقي رواه العقيلي في الضعفاء والطبراني في الاوسط من حديث حذيفة وقد تقدم وهو موضوع (فأعلم انه صلى الله عليه وسلم كانت تحته تسع نسوة) تقدم ذكر أسمائهن (وجب عليه تحصينهن) بالامتناع فكان يقسم الهن ور بمادار عليهن كهن بغسل واحد كما ورد (وحرم على غيره نكاحهن وان طلقهن) كما هو مذكور في خصائصه صلى الله عليه وسلم (فكان طلبه القوة لهذا) السبب (لالتنميم) فلا يكون مذموم بل هو محمود بهذا النظر (والامر الثاني انه قد تنهى هذه الشهوة ببعض الضلال) عن نهج الدين (الى مرتبة) (العشق وهو) نهاية الحفاضة و(غاية الجهل بما رضع له) (الوقاع وهو مجاوزة في) الصفة (البهيمية لحد البهائم) في عدم ملك النفس وذم الهوى (لان المتعشق ليس يقنع بآرافة شهوة الوقاع) ولا يرضى بارادة لذة الباه (وهي) من (أقيج الشهوات) وأسمجها (وأجدرها بان يستحي منه حتى اعتقد) في نفسه (ان الشهوة لا تقضى الا من محل واحد والبهيمة تقضى الشهوة أين اتفق فتسكن في به) لانها اذا أسقطت الاذى عنها بالسفاد سكنت فصارت الى الراحة (وهذا) المتعشق (لا يكتفي الا الواحد معين) ثم لا يرضى بذلك (حتى يزداد به ذلا على ذل وعبودية على عبودية) فالبهيمة أحسن حال منه ثم لا يرضى بذلك (حتى يستنخر) ويستذل ما هو الاشراف الذي هو (العقل لخدمة) ما هو أخس وهو (الشهوة وقد خلق) العقل وأعطى ليقمع به الشهوة القبيحة (ليكون مطاعا) رئيسا أمر المخدوما (لا ليكون خادما للشهوة) وساعيا في محبتها (ومحبة الا لاجلها) فما أخس حال من جعل الخادم مخدوما والمخدوم خادما ومأمثله الا كمن اتعل بالمدبيل ونشف الوجه بالنعل (وما العشق الا منبغ افراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لاهمه) وتعاظم حال كل جاهل فارغ سبيلا اذا نظر الى أخبار العشق وجالس العشاق وربما يؤدى العاشق الى الذبول ودق بل الى الموت قال الشاعر

لوفكر العاشق في منتهى \* مشوقه قصر عن حبه

وقال حكيم لتليذه هوى جار به هل تشك في ان لا بد أن تفارقها يوما قال لا قال فاجعل تلك المرارة المتجرعت في ذلك اليوم في يومك هذا وارحج ما بينهما من الخوف المنتظر وصعوبة معالجة ذلك بعد الاستحكام وانضمام الالف اليه وقيل لبعض الحكماء ما العشق فقال جنون لا يؤثر صاحبه عليه وسئل آخر عنه فقال مرض نفس فارغة فآشاروا كلهم الى معنى واحد (وانما يجب الاحتراز عن أوائله بترك معاودة النظر) اجابة (الفكر) فيه (والا فاذا استحك) غرسه في القلب (عسر دفعه) وكذلك عشق المال والجاه والفقار (والاولاد) وما في معناها (حتى حب العيب بالطيور) كالحمام وغيره (والعود) وما في معناه (والتردشير والسطرنج) وما في معناها (فان هذه الامور قد تستولى على طائفة بحيث تقص عليهم الدين والدنيا ولا يصبرون عنها البتة) اما نقص الدين عليهم فمن جهات متعددة واما نقصان الدنيا فانه ان كان محترفا يشتغل بها عن حرقته ويضيع عياله وان كان ذاملا فإنه يضيع فيما يتعلق بتلك الأشياء وهم جرا الى ان ينفذ واما عدم صبرهم عنها فذلك مشاهد كادت أن تحول بينهم وبين أكلهم (ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعائه مثال من يصرف عنان الدابة عند توجهها الى باب لتدخله) فإنه يمكنه ذلك (ومأهون منها بصرف

اللعب بالطيور والزرذ والشطرنج فان هذه الامور قد تستولى على طائفة بحيث تنقص عليهم الدين والدنيا ولا يصبرون عنها البتة ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعائه مثال من يصرف عنان الدابة عند توجهها الى باب لتدخله وما أهون منها بصرف

عناتها ومثال من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنها ويجرها الى ورائها وما أعظم التلاوت بين الامرين في اليسر والعسر فليكن (٤٣٤) الاحتياط في بدايات الامور فاما في آخرها فلا تقبل العلاج الا بجهد جهيد يكاد يؤدي

عناتها ومثال من يعالجها بعد استحكامها) ورسوخها (مثال من يترك الدابة) على حالها (حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنها ويجرها الى ورائها وما أعظم التلاوت بين الامرين في اليسر والعسر فليكن الاحتياط في بدايات الامور) أي أوائلها (فاما في آخرها فلا تقبل العلاج الا بجهد جهيد) وتعب شديد (يكاد يؤدي الى نزاع الروح) من البدن (فاذا افراط الشهوة أن تغلب العقل الى هذا الحد وهو مذموم جدا وتفر يطها بالعنة أو بالضعف عن امتناع المنكوحه وهو أيضا مذموم وانما المحمود ان تكون معتدلة ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانبساطها) وذلك اما محمود وهو أن يتعاطاه قاصدا به النسل أو مسكنا لنفسه فالسواء اذا اجتمع في مقره يجري مجرى مدقوق من جرح يعظم بحسبه الضرر ويدعو صاحبه الى ما هو في الشرع محرم واما مكروه طباوان لم يكن قد ذكره شرعا وذلك أن يتعاطاه فضلا عما تقدم ذكره فإنه ينفذ العمر ويستنفذ القوى ويوسع أوعية المني ويغلب اليه دما كثيرا ويزيد شهوة فأعظم فائدة فيه أن يلحق صاحبه بافق البهائم والتهوس والشيران وغيرهما مما اوصف بالشبق (ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح قال صلى الله عليه وسلم معشر الشباب عليكم بالباءة) أي النكاح (فن لم يستطع فعله بالصوم فإنه له وجاء) أي قطع له وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في كتاب النكاح مفصلا

\* (بيان ما على المرء في ترك التزويج وفعله) \*

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن المرء في ابتداء أمره) في ساوكة (لا ينبغي أن يشغل قلبه ونفسه بالتزويج فان ذلك شغل شاغل يمنع من السؤل ويستجره الى الانس بالزوجة ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله تعالى) وقال صاحب القوت الافضل للمرء في زماننا هذا ترك التزويج اذا أمن الفتنة وعود العصمة ولم تنازع نفسه الى معصية ولم رادف خاطر النساء على قلبه حتى يشدت همه أو يقطععه عن حسن الاقبال على الخدم من مسامرة الفكر ومحادثة النفس بأمر النساء ولم يجمع نفسه الى محظور وكثرة الخواطر بالشهوات بغير القلب من الخشوع ويدخل عليه النقصان حتى لم يبتل العبد بهذه الوسوس فان التخلي أفضل لعان مجودة لانه يجدد الوحدة وحلاوة المعاملة ويقبل على نفسه ويستغل بحاله فلا يهتم بحال غيره فيحمل حاله على حاله فيقصر أو يقوم بحكم نفس أخرى فيعجز ويعالج شيطانا آخر مع شيطانه وتنضم نفس أخرى الى نفسه وله في مجاهدة نفسه ومصارعة هواه وعدوه أكبر الاشغال (ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان لا يشغل قلبه جميع مافي الدنيا عن الله تعالى فلا تقاس الملائكة بالحدادين) هم الذين يشتغلون بعمل الحديد فهم بذلك في غاية القذارة والمراد بهم البوابون من الحديد بمعنى المنع فهم يمتنعون الدخول في البيت (ولذلك قال أبو سليمان الداراني) رجاء الله تعالى (من تزويج) أو سافر أو طلب الحديث (فقد ركن الى الدنيا) أوردته صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم وانما قال ذلك لان هذه الامور مما توجب الركون الى الدنيا لا بحالها (وقال) أيضا (مارأيت مریدا تزوج فثبت على حاله الاوّل) وكأنه يريد اذا كان في ابتداء سلوكه فإنه ينقطع حينئذ عن مجاهدة النفس وقد ضمت اليه نفس أخرى فيشتغل بها فلا يكاد يثبت على أدل حاله الذي شرع فيه (وقيل له مرة ما أحوجك الى امرأة تانس بها فقال لا آتسني الله بها ان الانس بها يمنع الانس بالله تعالى) أي لا يتفق الانسان في قلب واحد اما نانس بالله واما نانس بالزوجة (وقال أيضا كل ما شغلك عن الله تعالى من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم)

الى نزاع الروح فاذا افراط الشهوة أن يغلب العقل الى هذا الحد وهو مذموم جدا وتفر يطها بالعنة أو بالضعف عن امتناع المنكوحه وهو أيضا مذموم وانما المحمود ان تكون معتدلة ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانبساطها ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح قال صلى الله عليه وسلم معشر الشباب عليكم بالباءة فن لم يستطع فعله بالصوم فالصوم له وجاء \* (بيان ما على المرء في ترك التزويج وفعله) \* (اعلم ان المرء في ابتداء أمره ينبغي أن لا يشغل قلبه ونفسه بالتزويج فان ذلك شغل شاغل يمنع من السؤل ويستجره الى الانس بالزوجة ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله تعالى ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان لا يشغل قلبه جميع مافي الدنيا عن الله تعالى فلا تقاس الملائكة بالحدادين ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن الى الدنيا وقال مارأيت مریدا تزوج فثبت على حاله الاوّل وقيل له مرة ما أحوجك الى امرأة تانس بها فقال لا آتسني الله بها أي ان الانس بها يمنع الانس بالله تعالى وقال أيضا كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم

وقال

وقال أيضا كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم

فكيف يقام غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجدا احتراقه فيه الى حد كان يخشى منه في بعض الاحوال أن يسرى ذلك الى قلبه فهدمه فلذلك كان يضرب بيده على فخذه عائشة احيانا ويقول كلبيني يا عائشة لتشفاه بكلامها عن عظيم ما هو فيه لتصور وطاعة قلبه عنه فقد كان طبعه الانس بالله عز وجل وكان أنسه بالخلق (٤٣٢) عارضاً فقايدته ثم انه كان لا يطبق

الصبر مع الخلق اذا جالسهم فاذا ضاق صدره قال ارحنا بها يا بلال حتى يعود الى ما هو قرة عينه فالضعيف اذا لاحظ أحواله في مثل هذه الامور فهو مغرور ولان الافهام تقصر عن الوقوف على أسرار آفة له صلى الله عليه وسلم فشرط المريد العزبة في الابتداء الى أن يقوى في المعرفة هذا اذا لم تغلبه الشهوة فان غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم فان لم تنجح الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلا وان قدر على حفظ الفرج فالنكاح له أولى لتسكن الشهوة والا وقعت في الخطايا (والافهام لم يحفظ عينه لم يحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه) ويتشتت به (وربما وقع في بلية لا يطيقها) بمقتضى عجز البشرية (وزنا العين من كبار الصغار وهي تؤدي على القرب الى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج) وأول خطايا الفرج شهوة القلب بمسامة الفكر وهو معفو كما ان النظر الأول معفو والخطيئة الثانية انغاط الفرج عن شهوة القلب فهذا عمل فان ظهرت الشهوة من الفرج فهي معصية (ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ دينه) لان أصل البلاء كله من النظر (وقال عيسى عليه السلام اياكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة وقال سعيد بن جبير) رجه الله تعالى (انما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة) فانه لما رأى أورياه وجمالها أعجبته وافتتن بها (ولذلك قال لابنه سليمان) عليه السلام يا بني امس خلف الاسد والاسود من الحيات (ولامس خلف المرأة وقيل ليحيى) بن زكريا (عليه السلام مابده الزنا قال النظر والفتنة) فالنظر من العين والفتنة من القاب والفرج يصدق أو يكذب (وقال الفضيل) بن عياض رجه الله تعالى (يقول ابليس هي قوسى القويمية) التي أرمى بها (وسهمى الذى لا يخطئ) في اصابه غرضي (يعنى النظرة) وقال صلى الله عليه وسلم النظرة سهم مسوم من سهام ابليس فن تركها خوفا من الله تعالى أعطاه الله ايمانا يجده حلاوته في قلبه تقدم الكلام عليه في كتاب النكاح (وقال صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء) قال العراقي متفق عليه من حديث أسامة بن زيد اه قلت واه كذلك

وقال أيضا انما تركوا التزويج لتتفرغ قلوبهم الى الآخرة وفي حديث الحسن البصرى رجه الله تعالى اذا أراد الله بعد خبر الم يشغله باهل ولا مال قال أحد بن أبي الخوارى صاحب أبي سليمان معنى الحديث أن يكون له ولا يشغله لآن لا يكون له (فكيف يقام غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجدا احتراقه فيه الى حد كان يخشى منه في بعض الاحوال) (ان يسرى ذلك) من قلبه (الى قلبه فهدمه) أى يغيره عن محبته (فلذلك كان يضرب بيده على فخذه عائشة) رضى الله تعالى عنها (أحيانا ويقول كلبيني يا عائشة لتشفاه بكلامها عن عظيم ما هو فيه لتصور وطاعة قلبه) قال العراقي لم أجده أصلا (فقد كان طبعه) صلى الله عليه وسلم (الانس بالله عز وجل) دائما (وكان أنسه بالخلق عارضا) لاحقا (رفقا بيده ثم انه) صلى الله عليه وسلم (كان لا يطبق الصبر مع الخلق اذا جالسهم فاذا ضاق صدره قال ارحنا يا بلال) يعنى باقامة الصلاة وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب الصلاة (حتى يعود الى ما هو قرة عينه) يشير الى قوله وجعلت قرة عينى فى الصلاة وقد تقدم الكلام عليه أيضا (فالضعيف اذا لاحظ أحواله في مثل هذه الامور فهو مغرور ولان الافهام تقصر عن الوقوف على أسرار آفة له صلى الله عليه وسلم) فلا ينبغي أن يقدر أحواله بأحواله ولا أفعاله بأفعاله ولا يوقع نفسه فى الغرور فهلك (فشرط المريد العزبة فى الابتداء) ليجمع له مع مجاهدة نفسه الانس بالله عز وجل وحسنه (الى أن يقوى فى المعرفة) ويتفرغ قلبه لله تعالى فيكون ذا أدب ساكن وقلب خائف بنفس مطمئنة فاذا تزوج حينئذ فلا يشغله عن الله تعالى (هذا اذا لم تغلبه الشهوة فان غلبته فليكسرها بالجوع الطويل) بان يتجاوز عن ميعاد أكله فلا يأكل الا بعد يومين أو بعد ثلاث (والصوم الدائم) خصوصا فى الهواجر (فان لم تنجح الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلا ان قدر على حفظ الفرج فالنكاح له أولى لتسكن الشهوة) والا وقعت فى الخطايا (والافهام لم يحفظ عينه لم يحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه) ويتشتت به (وربما وقع فى بلية لا يطيقها) بمقتضى عجز البشرية (وزنا العين من كبار الصغار وهي تؤدي على القرب الى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج) وأول خطايا الفرج شهوة القلب بمسامة الفكر وهو معفو كما ان النظر الأول معفو والخطيئة الثانية انغاط الفرج عن شهوة القلب فهذا عمل فان ظهرت الشهوة من الفرج فهي معصية (ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ دينه) لان أصل البلاء كله من النظر (وقال عيسى عليه السلام اياكم والنظرة فانها تزرع فى القلب شهوة وكفى بها فتنة وقال سعيد بن جبير) رجه الله تعالى (انما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة) فانه لما رأى أورياه وجمالها أعجبته وافتتن بها (ولذلك قال لابنه سليمان) عليه السلام يا بني امس خلف الاسد والاسود من الحيات (ولامس خلف المرأة وقيل ليحيى) بن زكريا (عليه السلام مابده الزنا قال النظر والفتنة) فالنظر من العين والفتنة من القاب والفرج يصدق أو يكذب (وقال الفضيل) بن عياض رجه الله تعالى (يقول ابليس هي قوسى القويمية) التي أرمى بها (وسهمى الذى لا يخطئ) فى اصابه غرضي (يعنى النظرة) وقال صلى الله عليه وسلم النظرة سهم مسوم من سهام ابليس فن تركها خوفا من الله تعالى أعطاه الله ايمانا يجده حلاوته فى قلبه تقدم الكلام عليه فى كتاب النكاح (وقال صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء) قال العراقي متفق عليه من حديث أسامة بن زيد اه قلت واه كذلك

عليه السلام يا بني امس خلف الاسد والاسود ولا تمس خلف المرأة وقيل ليحيى عليه السلام مابده الزنا قال النظر والفتنة وقال الفضيل يقول ابليس هو قوسى القوسى الذى لا يخطئ به يعنى النظر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم النظرة سهم مسوم من سهام ابليس فن تركها خوفا من الله تعالى أعطاه الله تعالى ايمانا يجده حلاوته فى قلبه وقال صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء

وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت من قبل النساء وقال تعالى قل للمؤمنين بغضوا من أبصارهم الآية وقال عليه السلام لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر واليدين تزنيان وزناهما اليدين والرجلان تزنيان وزناهما المشى والغسم زنى وزناه القبله والقلب بهم أو يفتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه \* وقالت أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الاعى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان فقال عليه السلام احتجبا فقلنا أو ليس بأعى لا يبصرنا فقال وإنما لا تبصرانه وهذا يدل على انه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في الماسم والولائم فيحرم على الاعى الخلوة بالنساء ويحرم على المرأة مجالسة الاعى وتحديق النظر اليه لغير حاجته وانما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر اليهم لاجل عموم الحاجة وان قدر على حفظ عينه عن النساء ولم يقدر على حفظها عن الصبيان فالنكاح أولى به فان الشر في الصبيان أكثر فانه لو مال قلبه الى امرأة أمكنه الوصول الى استباحتها بالنكاح والنظر الى وجهه الصبي بالشهوة حرام

أجد والجدي وأبو بكر بن أبي شيبة والترمذي والعوفي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني وابن قانع كلهم عن أسامة بن زيد وقدرناه الترمذي أيضا والحاكم في الكنى عنه وعن سعيد بن زيد معا ور واه ابن الخجار من حديث سلمان الفارسي وفي لفظ للطبراني ما تركت في الناس بعدى فتنة أمر على الرجال من النساء (وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت من النساء) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري قلت وروى الديلمي من حديث معاذ اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فان ابليس طلاع رصاد وما هو بشئ من نفوخته بأوثق بصيده في الاتقياء من النساء (وقال) الله تعالى في كتابه العزيز (قل للمؤمنين بغضوا من أبصارهم) ويحفظوا فروجهم (وقال صلى الله عليه وسلم لكل ابن آدم حظه من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر واليدين تزنيان وزناهما اليدين والرجلان تزنيان وزناهما المشى والغسم زنى وزناه القبل والقلب بهم ويفتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه) قال العراقي رواه مسلم والبيهقي واللفظه من حديث أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه اه وفي لفظ للبيهقي لكل ابن آدم حظه من الزنا فزنا العين النظر وزنا اللسان النطق والاذنان زناهما الاستماع واليدين تزنيان فزناهما اليدين والرجلان تزنيان فزناهما المشى والغسم زنى وزناه القبل وهكذا رواه أبو داود أيضا وروى أبو الشيخ من حديث أبي هريرة زنا اللسان الكلام وروى ابن سعد والطبراني وأبو نعيم في المعرفة من حديث علقمة بن الحويرث الغفاري زنا العينين النظر وروى أجد والطبراني من حديث ابن مسعود العينان تزنيان واليدين تزنيان والرجلان تزنيان والفرج زنى قال المنذرى سنده صحيح ورواه كذلك أبو يعلى والبخاري وقد أورد المصنف هذا الحديث اشارة الى أن أصل زنا الفرج العينان فانهما له رائدان واليه داعيان وقد قالوا من سرحت ناظره أتعب خاطره ومن كثرت لحظاته دامت حسراته وضاعت أوقاته قال الشاعر

نظر العيون الى العيون هو الذي \* جعل الهلاك الى الفؤاد سبيلا

(وقالت أم سلمة) أم المؤمنين ابنة أبي أمية بن المغيرة المخزومية رضى الله عنها قبل اسمها هند وأبوها يعرفه زاد الركب من أشرف قریش وأجوادهم هاجرت الى الحبشة مع أبي سلمة بن عبد الاسد (استأذن ابن أم مكتوم) وهو عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي العامري مختلف في اسمه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة) بنت الحرث الهلالية أم المؤمنين رضى الله عنهما (جالستان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبا) أي ادخلوا في الحجاب (فانما أو ليس بأعى لا يبصرنا فقال وإنما لا تبصرانه) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح (وهذا يدل على انه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في الماسم والولائم) أي في أوقات المصائب والافراح (فيحرم على الاعى الخلوة بالنساء) الاجانب مريح بذلك غير واحد من العلماء (ويحرم على المرأة مجالسة الاعى وتحديق النظر اليه لغير حاجة) ضرورة فانه على كل حال أجنبي وفيه ما في الرجال وأكثر لان غض البصر عن المحارم مما يورث قوة على الجماع وهؤلاء قد حجت أبصارهم عن الزنية فرجعت قوتها الى الجماع فلهم فيه حظ أكثر من الذي يبصر فحينئذ فتنة النساء بهم أكثر فيجب منعهم عن الخلوة بهم ومحادثتهم فانهم أشد ضررا من ابليس ومن المشهور قول العامة ما من فتنة تكون في بيت الانسان اذا حقق أصلها امان امرأة أو فقيه أعى (وان قدر المرء) (على حفظ عينه عن الزنا) بان غضها وسترها ولو لها (ولم يقدر على حفظها عن الصبيان المرء) فالنكاح أولى به) ومن أحسن أعماله وأرفع أحواله لان المباح مقام من لا مقام له والرجوع الى الحلال حال من ليس له حال وذلك (لان الشرفي الصبيان أكثر) فان المرأة معها شيطان والامرء معه شيطانان (فلو مال قلبه الى امرأة أمكنه الوصول الى استباحتها بالنكاح) واذا مال الى الامرء فلا مجاله توقعه في الجرام اذ لا سبيل الى استباحة الاستمتاع به بحال من الاحوال (والنظر الى وجه الصبي بالشهوة حرام) باتفاق

العلماء

بل كل من يتأثر قلبه بجماله صورة الامرء بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملحق لم يحل له النظر اليه فان قلت كل ذي حس يدرك التفرقة بين  
الجميل والقبيح لاجماله ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فاقول لست أعنى تفرقة العين (٤٣٥) فقط بل ينبغي أن يكون ادراكه التفرقة

كادرا كما التفرقة بين  
شجرة خضراء وأخرى باسنة  
وبين ماء صاف وماء كدر  
وبين شجرة عليها أزهارها  
وأوراقها وشجرة تساقطت  
أوراقها فانه يميل الى  
احدهما بعينه وطبعه  
ولكن ميلا خاليا عن الشهوة  
ولاجل ذلك لا يشتهي  
ملاسة الازهار والافوار  
وتقبيلها ولا تقبيل الماء  
الصافي وكذلك الشبيبة  
الحسنة قد تميل العين اليها  
وتدرك التفرقة بينها وبين  
الوجه القبيح ولكنها تفرقة  
لاشهوة فيها يعرف ذلك  
بميل النفس الى القريب  
والملاسة فهما وجد ذلك  
الميل في قلبه وأدرك تفرقة  
بين الوجه الجميل وبين  
النبات الحسن والاثواب  
المنقشة والسقوف المذهبة  
فنظره نظر شهوة فهو حرام  
وهذا مما يتهاون به الناس  
ويجرهم ذلك الى المعاطيب  
وهم لا يشعرون قال بعض  
التابعين ما تأبأ بخوف من  
السبع الضاري على الشاب  
الناسك من غلام امرء  
يجلس اليه وقال سفيان  
لو أن رجلا عبت بغلام بين  
أصبعين من أصابع رجله  
ريد الشهوة لكان لو اطأ  
وعن بعض السلف قال

العلماء (بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الامرء) أي يقع الاثر فيه من رؤيته بحاسنه الظاهرة بحيث  
يحس بما رآه (وبحس يدرك تفرقة بينه وبين الملحق) أي صاحب الجملة (لم يحل له النظر) أصلا (فان  
قلت كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل) الصورة (والقبيح) الصورة (ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة)  
وهم يدخنون في المحافل هكذا ويراهم الرجال من غير تكبير فما معنى قولك من أدرك التفرقة بين الجميل  
والقبيح وتأثر بجماله قلبه لم يحل له النظر (فاقول لست أعنى) بالتفرقة المذكورة (تفرقة العين فقط بل  
ينبغي أن يكون ادراكه التفرقة كادرا كما التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى باسنة وبين ماء صاف وماء كدر وبين  
شجرة عليها أفوارها وأزهارها وبين شجرة تساقطت أوراقها فانه يميل الى احدهما بعينه) الباصرة وطبعه  
المركوز في جبلته (ولكن ميلا خاليا عن الشهوة ولاجل ذلك لا يشتهي ملاسة الازهار والافوار وتقبيلها)  
وشهها (ولا تقبيل الماء الصافي وكذلك الشبيبة الحسنة قد تميل العين اليها وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه  
القبيح ولكنها تفرقة لا شهوة فيها يعرف ذلك بميل النفس الى القرب والملاسة فهما وجد ذلك الميل بقلبه  
وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل وبين النبات الحسن والاثواب المنقشة) بأنواع النقوش (والسقوف المذهبة)  
المنقوشة (فنظره) حينئذ (نظر شهوة وهو حرام وهذا مما يتهاون به الناس) غالبا (ويجرهم ذلك الى  
المعاطيب) أي انهالك (وهم لا يشعرون) بل غافلون أو متغافلون (وقال بعض التابعين ما تأبأ بخوف من  
السبع الضاري على الشاب الناسك) أي العابد (من غلام امرء يجلس اليه وقال سفيان) الثوري (لو أن  
رجلا عبت بغلام بين أصبعين من أصابع رجله يريد) بذلك (الشهوة كأن لو طيا وعن بعض السلف قال  
سيكون في هذه الامة ثلاثة أصناف لوطيون صنّف ينظرون) فقط من قريب أو بعيد (وصنّف يصالحون  
وصنّف يعملون) أخرجه السهروردي في المعارف وقال القشيري في آخر الرسالة ومن أصعب الآفات في  
هذه الطريقة صحبة الاحداث ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فباجماع الشيخوخ ذلك عبداً هانه الله وقلاه بل  
عن نفسه شغله ولو بألف ألف كرامة أهله وهب أنه بلغ رتبة الشهداء أليس قد شغل ذلك القلب بمخاوف  
وأصعب من ذلك ثم يمين ذلك على القاب حتى يصير بعد ذلك يسيرا قال الله عز وجل وتحسبونه هينا وهو عند  
الله عظيم وهذا الواسطي يقول واذا أراد الله هوان عبداً لقيه الى هؤلاء الاتان والجيف سمعت أبا عبد الله  
الصوفي يقول سمعت محمد بن أحمد النخعي يقول سمعت أبا عبد الله الحصري يقول سمعت فقها الموصلي يقول  
سمعت ثلاثين شيخا كانوا يعدون من الابدال كأنهم أوصوني عند فراق اياهم وقالوا اتق معايشة الاحداث  
ومخالطتهم ومن ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسق وأشار ان ذلك من بلاه الأرواح وانه لا يضره وما قالوه  
ومن وسوس القائلين بالشاهدوا براد الحكايات عن الشيوخ بما كان الاولي بهم اسباب السر على هياتهم  
وأفاتهم فذلك نظير الشرك وقيرين فليحذر المرء من مجالسة الاحداث ومخالطتهم فان البسير منه قبيح وهو فتح  
باب الخذلان ومدخل الهجران ونعوذ بالله من قضاء السوء (فاذا آفة النظر الى الاحداث عظيمة) وعاقبته  
وخيمة (فهما عجز المرء عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح قرب نفس  
لا يسكن توقانها بالجوع) اذا كانت تصيب من شهوتها بعد الجوع الطويل فذلك أشد باعث لها على حركة  
الشهوة فاما ان كان يجوع ولا ياكل الا خبزاً بجمتمع ماء ودام على ذلك فانه يسكن التوقان وقد تقدمت  
الاشارة اليه (وقال بعضهم غلبت على شهوتي) ولفظ القوت حدثني بعض الفقهاء قال استفعلت على  
صفتي مرة (في بدء ارادتي بما لم أطق فاكثرت) لفظ القوت فكنت أكثر (الضيق الى الله تعالى فرأيت

سيكون في هذه الامة ثلاثة أصناف لوطيون صنّف ينظرون وصنّف يصالحون وصنّف يعملون فاذا آفة النظر الى الاحداث عظيمة فهما عجز  
المرء عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح قرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع (وقال به ضميم) غلبت على  
شهوتي في بدء ارادتي بما لم أطق فاكثرت الضيق الى الله تعالى فرأيت

شخصاً في المنام فقال مالك فشكوت اليه فقال تقدم الي فتقدمت اليه فوضع يده على صدري فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فاصبحت وقد زال ما بي فبقيت معاني سنة ثم عاودني ذلك فاكثرت الاستغاثة فأنا في شخص في المنام فقال لي أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك قلت نعم فقال مدر قبلك فمدتها (٤٣٦) فخر دسيه من نور فضرب به عنقي فأصحت وقد زال ما بي فبقيت معاني سنة ثم

عاودني ذلك أو أشد منه فرأيت كان شخصاً فيما بين جنبي وصدري يخاطبني ويقول ويحك كم تسأل الله تعالى رفع الما لا يحبر فرعه قال فتزوجت فانقطع ذلك عني وولدت وبهما احتاج المرید الى النكاح فلا ينبغي أن يستترك شرط الارادة في ابتداء النكاح ودوامه أما في ابتداءه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما صلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا تقول بأعاده وعلاصة صدق ارادته أن يتكلم فقيرة متدينستولا يعاب الغنية (قال بعضهم) من تزوج غنية كان له منها خمس نكاح مغلاة الصداق وتسوية الزفاف وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك وقال بعضهم ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع والاسحققرته في عينها (بالسن) فتكون أصغر سناً من الرجل (والطول) أي تكون أقصر من الرجل في القامة (والمال) أي تكون أقل مالا من الرجل (والحسب) أي تكون أقل حسباً من الرجل والحسب شرف الآباء وفي ضد هؤلاء الأربعة تستحق الرجل جل فتقول أنا أكبر منك أنا أطول منك أنا أغنى منك أنا أشرف منك وكل ذلك مما يشوش قلب الرجل وربما أدى الى الفراق فاذا وجد في الرجل شيء من ذلك فلا ينبغي أن يفاتحها به فإنه يكون سبب النعم بينهما وقد أمرنا بكنم السن لاجل ذلك فانك ان قلت سني كذا وكان قليلاً استحققتك وان قلت انك كبير استحققتك (وأن تكون فوقه بأربع بالجمال والادب والخلق والورع) وهذه الأربعة مما توجب ميل الرجل اليها يطمن قلبه من طرفها وفي القوت فان عزم العبد على النكاح فلا يكن همه من النكاح الا ذات الدين والصلاح والعقل والقناعة ففي الخبر عليه السلام بذات الدين فنكاح المرأة للدين والصلاح طريق من الآخرة والرقبة في المرأة الناقصة الخلق الدينية الصورة الكبيرة السن السمن باب من الزهد والفقيرة حفيظة المؤمنة ترضى باليسير والغنية تشتمس عليه الشهوات فيمترط عليه دينه (وعلاصة صدق الارادة في دوام النكاح الخلق) أي معاشرتها بحسن الاخلاق وألينا فقد حكى انه (تزوج بعض المردين بامرأة فلم يزل يتخدمها حتى استحييت المرأة وشكت ذلك الى أبيها وقالت قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت الى الخلاء) أي يبيت الماء (قط الاوجل الماء قبلي اليه) وهذا من حسن الاخلاق وطيب المعاشرة (وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب بزفافها) اليه (أصابها الجدوى) فغير بحسن جسدها (فاشترحن أهلها ذلك خوفاً من أن يستحبها) ولا تجبه (فأراهم الرجل) بعد ان فطن

شخصاً في المنام فقال مالك فشكوت اليه فقال تقدم الي فتقدمت اليه (فوضع يده على صدري فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فاصبحت وقد زال ما بي فبقيت معاني سنة ثم عاودني ذلك) أي راجعني بمثله أو أشد منه (فاكثرت الاستغاثة) الى الله تعالى (فاتاني شخص في المنام فقال لي أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك فأتيت نعم فقال مدر قبلك فمدتها) أي راجعني بمثله أو أشد منه (ثم عاودني ذلك) يعني ذلك (وولدت) ولفظ القوت بعد قوله فانقطع ذلك عني فكان ذلك سبب ذريته فولدته (ومهما احتاج الى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الارادة في ابتداء النكاح ودوامه أما في ابتداءه فبالنية الحسنة) وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما صلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا تقول بأعاده وعلاصة صدق ارادته أن يتكلم فقيرة متدينستولا يعاب الغنية (قال بعضهم) من تزوج غنية كان له منها خمس نكاح مغلاة الصداق وتسوية الزفاف وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك وقال بعضهم ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع والاسحققرته في عينها (بالسن) فتكون أصغر سناً من الرجل (والطول) أي تكون أقصر من الرجل في القامة (والمال) أي تكون أقل مالا من الرجل (والحسب) أي تكون أقل حسباً من الرجل والحسب شرف الآباء وفي ضد هؤلاء الأربعة تستحق الرجل جل فتقول أنا أكبر منك أنا أطول منك أنا أغنى منك أنا أشرف منك وكل ذلك مما يشوش قلب الرجل وربما أدى الى الفراق فاذا وجد في الرجل شيء من ذلك فلا ينبغي أن يفاتحها به فإنه يكون سبب النعم بينهما وقد أمرنا بكنم السن لاجل ذلك فانك ان قلت سني كذا وكان قليلاً استحققتك وان قلت انك كبير استحققتك (وأن تكون فوقه بأربع بالجمال والادب والخلق والورع) وهذه الأربعة مما توجب ميل الرجل اليها يطمن قلبه من طرفها وفي القوت فان عزم العبد على النكاح فلا يكن همه من النكاح الا ذات الدين والصلاح والعقل والقناعة ففي الخبر عليه السلام بذات الدين فنكاح المرأة للدين والصلاح طريق من الآخرة والرقبة في المرأة الناقصة الخلق الدينية الصورة الكبيرة السن السمن باب من الزهد والفقيرة حفيظة المؤمنة ترضى باليسير والغنية تشتمس عليه الشهوات فيمترط عليه دينه (وعلاصة صدق الارادة في دوام النكاح الخلق) أي معاشرتها بحسن الاخلاق وألينا فقد حكى انه (تزوج بعض المردين بامرأة فلم يزل يتخدمها حتى استحييت المرأة وشكت ذلك الى أبيها وقالت قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت الى الخلاء) أي يبيت الماء (قط الاوجل الماء قبلي اليه) وهذا من حسن الاخلاق وطيب المعاشرة (وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب بزفافها) اليه (أصابها الجدوى) فغير بحسن جسدها (فاشترحن أهلها ذلك خوفاً من أن يستحبها) ولا تجبه (فأراهم الرجل) بعد ان فطن

دوام النكاح الخلق \* تزوج بعض المردين بامرأة فلم يزل يتخدمها حتى استحييت المرأة وشكت ذلك الى أبيها وقالت قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت الى الخلاء قط الاوجل الماء قبلي اليه وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب بزفافها أصابها الجدوى فاشترحن أهلها ذلك خوفاً من أن يستحبها فأراهم الرجل

انه قد اصابه ومدم اراهم ان بصره قد ذهب حتى زفت اليه فزال عنهم الحزن فبعث عنده عشرين سنة ثم توفيت ففجع عينيه حين ذلك فقيل له في ذلك فقال تعدته لاجل اهلها حتى لايجز فواقيل له قد سبقت اخوانك هذا الخلق وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق فكان يصبر عليها فقيل له لم لاتعلقها فقال انشى ان يتزوجها من لا يصبر عليها فينادى بها فان تزوج (٤٣٧) المر يد فهكذا ينبغي ان يكون وان قدر

على التزك فهو اول له اذالم  
يمكنه الجمع بين فضل النكاح  
وساوك الطريق وعلم ان  
ذلك يشغله عن حاله ككاروى  
ان محمد بن سليمان الهاشمي  
كان تلك من غلة الدنيا  
ثمانين ألف درهم في كل  
يوم فكتب الى اهل البصرة  
وعلمائهم في امرأة يتزوجها  
فاجعوا كلهم على رابعة  
العدوية رجهما الله تعالى  
فكتب اليها بسم الله الرحمن  
الرحيم أما بعد فان الله تعالى  
قد ملكني من غلة الدنيا  
ثمانين ألف درهم في كل  
يوم وليس تمنى الايام  
والليالي حتى أتمها مائة  
ألف وأنا أصيرك مثمها  
ومثلها فاجيبي فكتبت  
اليه بسم الله الرحمن الرحيم  
اما بعد فان الزهد في الدنيا  
راحة القلب والبدن والرغبة  
فيها تورث الهم والحزن  
فاذا أتاك كتابي هذا فهي  
زادك وقدم لمعادك وكن  
رضى نفسك ولا تجعل  
الرجال أو صباك فيقتسموا  
تراثك فصم الدهر وليكن  
فطارك الموت وأما أنا فقلو  
أن الله تعالى خولني أمثال  
الذي خولك وأض عاقبه  
ماسرني أن أشغل عن الله  
طرف عين وهذه إشارة الى

لذلك (انه قد اصابه ومدم) في عينيه وبقى على ذلك أياما ثم اراهم أن بصره قد ذهب حتى زفت اليه فزال عنهم الحزن (القائم بهم) فبعثت عنده عشرين سنة) وهو على تلك الحالة (ثم توفيت ففجع عينيه حين ذلك فقيل له في ذلك) التعمى (فقال تعدته لاجل أهلها حتى لايجز فواقيل له قد سبقت اخوانك هذا الخلق) وصدقوا فان الصبر على مثل هذا أشد ما سمع وحكى عن بعض الصوفية انه جعل نفسه أصم مدة عشرين سنة لتكون امرأته خرج منها صوت ریح فنجلت فتصام لسكى يذهب عنها الخجل ولم يزل كذلك حتى ماتت نقله الشمراني في بعض كتبه (وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق فكان يصبر عليها) ويحتمل سوء خلقها (فقيل له لم لاتعلقها) فتستر بيج منها (فقال انشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها) كصبري (فينادى بها) وهذا من أصعب الجاهرات (فان تزوج المر يد فهكذا ينبغي ان يكون) في أخلاقه (وان قدر على التزك فهو اول) لحاله (اذالم يمكنه الجمع بين فضل النكاح) وبين (ساوك الطريق) طريقة (وعلم ان ذلك يشغله عن حاله) ويحول بينه وبين جمع همته (كاروى ان محمد بن سليمان) بن على بن عبدالله بن عباس (الهاشمي) وكان قدولى البصرة من قبل ابن أخيه السفاح (ملك من غلة الدنيا) أى ارتفاقها (ثمانين ألف درهم في كل يوم ثم كتب الى اهل البصرة وعلمائهم في امرأة يتزوجها فاجعوا كلهم على) زاهدة عصرها (رابعة) ابنة اسمعيل (العدوية) وكانت رجهما الله بارعة الجمال (فكتب اليها) مانصه (بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فان الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم وليس تمنى الايام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصيرك مثلها فاجيبي) أى للنكاح (فكتبت اليه) مانصه (بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فان الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن والرغبة فيها تورث الهم والحزن فاذا أتاك كتابي هذا فهي زادك وقدم لمعادك) أى لا تخونك (وكن روى نفسك ولا تجعل الرجال أو صباك فيقتسموا مالك وصم الدهر وليكن فطارك الموت وأما أنا فقلو ان الله تعالى خولني أمثال الذي خولك) أى أعطاك (وأض عاقبه ماسرني أن أشغل عن الله طرفه عين) والسلام (وهذا إشارة الى ان كل ما شغل عن الله تعالى فهو نقصان) فاذا الزواج في حق المر يد نقصان لحاله لانه اشتغال بالزوجة فلا يصح له أن يشتغل بغير الله تعالى (فلينظر المر يد الى حاله وقلبه فان وجدته ساكفي العزبة) غير متطلع الى الشهوة (فهو أقرب) الى ساوكه (وان عجز عن ذلك فالنكاح اول به) وسئل سهل رجه الله تعالى عن النساء فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من معالجة النساء وقال أبو الحسن على بن سالم البصرى وقد سئل عن التزويج فقال لا يصح في هذا الوقت الا رجل يدركه من الشبق ما يدركه الجار اذا نظر الى أتان لم يالك نفسه أن يشب عليها حتى يضر برأسه وهو لا يثنى فاذا كان الانسان على مثل هذا الوصف كان التزويج له أفضل (ودواء هذه العلة ثلاث) نحصال (الجوع) وهو أكثرها تأثرا (وغض البصر) رهي تلبها (والاشتغال بشغل يستولى على القلب) ويغلبه بالكلية فلا تكون له وجهة الى شئ سوى ما هو فيه (فان لم تنفع هذه الثلاث فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها) ويقطع شأقتها (فقط) وما بعده دواء يستعان به على دفع هذا المرض (ولهذا كان السلف يبادرون الى النكاح) خوفا من الوقوع في شئ من فتن النفس و براعون المعالجة قبل حلول المرض (و) كانوا يبادرون أيضا (الى تزويج البنات) والاولاد ولو قبل البلوغ خشية من الافتتان عليهن وعليهم (قال سعيد بن المسيب) القرشي التابعي رجه الله تعالى (ما ليس

أن كل ما شغل عن الله تعالى فهو نقصان فلينظر المر يد الى حاله وقلبه فان وجدته في العزوبة فهو الاقرب وان عجز عن ذلك فالنكاح اول به ودواء هذه العلة ثلاثة أمور الجوع وغض البصر والاشتغال بشغل يستولى على القلب فان لم تنفع هذه الثلاثة فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها فقط وهذا كان السلف يبادرون الى النكاح والى تزويج البنات قال سعيد بن المسيب ما ليس

ابليس من أحد الاوثان من قبل النساء وقال سعيداً بضاً وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه وهو يعيش بالآخرى ماشياً أخوف عندي من النساء عن عبد الله بن أبي وداعة قال كنت أحالس سعيد بن المسيب ففقهني أياماً فلما أتته قال أين كنت قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها فقال هلا أخبرتنا فشهدناها قال ثم أردت (٤٣٨) أن أقوم فقال هل استحدثت امرأة فقلت بركة الله تعالى ومن يزوجني وما أملك الا

درهمين أو ثلاثة فقال أنا فقلت وتفضل قال نعم فحمد الله تعالى وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة قال فقمت وما أدري ما أصنع من الفرح فصرت الى منزلي وجعلت أفكر ممن آخذ ذومني أستدين فصليت المغرب وانصرفت الى منزلي فاسرحت وكنت صائماً فقد مدت عشايتي لافطرو وكان خبزاً وزيتاً وإذا بابي يقرع فقلت من هذا قال سعيد قال فافكرت في كل انسان اسمه سعيد الا سعيد بن المسيب وذلك انه لم ير أربعين سنة الا بين داره والمسجد قال فخرجت اليه فاذا به سعيد بن المسيب فقلت انه قد بدله فقلت يا أبا محمد لو أرسلت الى لايتيك فقال لا أنت أحق ان تزني قلت فاستأمر قال انك كنت رجلاً عازياً فترجعت ففكرت أن آبيتك الليلة وحده وهذه امرأتك واذا هي قائمة تحل في طوله ثم أخذ بيدها فسدفعتها في الباب ورده فسقطت المرأة من الحياء فاستوثقت من الباب ثم

الميس من أحد الاوثان من قبل النساء) أي فانهن حباته بهن يصطاد الرجال (وقال) سعيداً أيضاً) وسنه أربع وثمانون سنة وقد ذهبت إحدى عينيه وكان يعيش بالآخرى ماشياً عندي أخوف من النساء) قلت قوله أربع وثمانون هكذا وقع في نسخ الكتاب والصواب أربع وسبعون فان الواقدي صرح بان وفاته سنة أربع وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك قال وهو ابن خمس وسبعين سنة وفي قول غير الواقدي انه مات سنة ثلاث وتسعين فيكون عاش أربعاً وسبعين سنة واختلف في ولادته فقبل لسنتين مضتاً من خلافة عمر وقيل لاربعة سنين وأما قوله وقد ذهبت إحدى عينيه فقد قال أحمد بن عبد الله العجلي في ترجمته انه كان أعور وذكره صاحب الشعور في العور (وعن عبد الله بن أبي وداعة) الحرب بن صبيبة بن سعيد بن سعد بن سهم ابن عمرو القرشي السهمي أخو المطلب بن أبي وداعة أمهما أروى بنت الحرب بن عبد المطلب ذكره المرزباني في معجم الشعراء وقال أدرك الاسلام فاسلم وعمره رابعاً بعد ذلك وأورده الحافظ في الاصابة وقال هذا على الشرط فانه لم يبق بمكة بعد الفتح من قريش أحد الا أسلم وشهد حجة الوداع مع النبي صلى الله عليه وسلم وذكره الزبير بن بكار في أنساب قريش وقال أسلم وعاش في الاسلام وليس له عقب (قال كنت أحالس سعيد بن المسيب) أي اختلف اليه في مجالسه (ففقروني أياماً فلما أتته قال أين كنت قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها فقال هلا أخبرتنا بموتها فشهدناها) أي جنازتها (قال) ثم أردت أن أقوم فقال هل استحدثت امرأة) أخرى (فقلت بركة الله ومن يزوجني وما أملك الا درهمين أو ثلاثة فقال أنا فقلت وتفضل قال نعم فحمد الله تعالى وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم وزوجني على الدرهمين أو قال على الثلاثة قال) عبد الله (فقمت وما أدري ما أصنع من الفرح فصرت الى منزلي وجعلت أفكر ممن آخذ ذومني أستدين فصليت المغرب وانصرفت الى المنزل) فاسرحت) أي أوقدت فيه سراجاً (وكنت صائماً فقد مدت عشايتي لافطرو وكان) العشاء خبزاً وزيتاً (واذا بابي يقرع فقلت من هذا قال سعيد قال فافكرت في كل انسان اسمه سعيد الا سعيد بن المسيب) فانه لم يخطر ببالي (وذلك انه لم ير أربعين سنة الا بين داره والمسجد قال فخرجت اليه واذا به سعيد بن المسيب فقلت انه قد بدله) رأي في أمرا بته (فقلت يا أبا محمد لو أرسلت الى لايتيك فقال لا أنت أحق ان تزني قلت فاستأمر قال انك كنت رجلاً عازياً فترجعت ففكرت أن آبيتك الليلة وحده وهذه امرأتك واذا هي قائمة تحل في طوله ثم أخذ بيدها فدفعها في الباب) الى جهة الدار (ورده) أي الباب (فسقطت المرأة) مما غلب عليها (من الحياء فاستوثقت من الباب ثم تقدمت الى القصة التي فيها الخبز والزيت فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه) فتسخره (ثم صعدت السطح فرميت الجيران) أي بالحصاة (فخافوني وقالوا ماشاً انك قلت) لهم (ويحك يزوجني سعيد بن المسيب ابنته اليوم وقد جاءهم الليلة على غفلة قالوا وسعيد تزوجك قلت نعم قالوا وهي في الدار قلت نعم فنزلوا اليها وبلغ ذلك أمي) وهي أروى بنت الحرب بن عبد المطلب ذكرها ابن سعد في الصحابة في باب بنات عم النبي صلى الله عليه وسلم وقال أمها غزيرة بنت قيس بن طريف من بني فهر بن مالك قال وولدت لابي وداعة المطلب وأباً سفيان وأم جميل وأم حكيم والربعة اه ولم يذكر عبد الله ومن صرح بانها أمه الحافظ في ترجمة عبد الله في الاصابة (وقالت وجهي من وجهك حرام ان مسستها قبل أن أصلحها الى ثلاثة أيام قال فاقبت ثلاثاً ثم دخلت بها فاذا هي من أجل الناس وأحفظهم لكتاب الله) تعالى (وأعلمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعرفهم بحق الزوج

تقدمت الى القصة التي فيها الخبز والزيت فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه ثم صعدت السطح فرميت الجيران فخافوني وقالوا ماشاً انك قلت ويحك يزوجني سعيد بن المسيب ابنته اليوم وقد جاءهم الليلة على غفلة قالوا وسعيد تزوجك قلت نعم قالوا وهي في الدار قلت نعم فنزلوا اليها وبلغ ذلك أمي فجاءت وقالت وجهي من وجهك حرام ان مسستها قبل أن أصلحها الى ثلاثة أيام قال فاقبت ثلاثاً ثم دخلت بها فاذا هي من أجل النساء وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعرفهم بحق الزوج

قال فكشفت شهر الاياتيني سعيد ولا آتية فلما كان بعد الشهر آتية وهو في حلقة فسلمت عليه فرد علي السلام ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس فقال ما حال ذلك الانسان فقلت بخير يا ابا محمد علي ما يحب الصديق ويكره (٤٣٩) العدو قال ان رابك منه امر فدونك

والعصاف صرفت الى منزل فوجه الى بعشرين ألف درهم قال عبد الله بن سليمان وكانت بنت سعيد ابن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك بن مروان لابنه الوليد حين ولاء العهد فابي سعيد ان تزوجه فلم يزل عبد الملك يجتال علي سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصب عليه حرة ماء وألبسه جبة صوف فاستجبال سعيد في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة ووجوب المبادرة في الدس الى تطفئة نارها بالنكاح رضي الله تعالى عنه ووجهه \* (بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين) \* اعلم ان هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الانسان وأعصاها عند الهيجان على الانسان وأعصاها عند الهيجان على العتلى الآن مقتضاها قبيح يستحي منه وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها اما العجز أو الخوف أو الحياء أو الحفاضة على جسمه وليس في شيء من ذلك ثواب فانه يثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر من العصمة أن لا يقدر في هذا العوائق فائدة وهي دفع الائم فان من ترك الزنا اندفع عنه ثمة بأى سبب كان تركه وانما

قال فكشفت شهر الاياتيني سعيد ولا آتية فلما كان بعد الشهر آتية وهو في حلقة فسلمت عليه فرد علي السلام ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس فقال ما حال ذلك الانسان (حتى تفرق الناس من المجلس فقال ما حال ذلك الانسان) يعني به ابنته (فقلت بخير يا ابا محمد علي ما يحب الصديق ويكره العدو قال ان رابك امر) أي من المخالفة لك (فدونك والعصاف صرفت الى المنزل فوجه الى بعشرين ألف درهم قال عبد الله بن سليمان) أحد رواة هذه القصة (وكان عبد الملك بن مروان قد خطبها منه لابنه الوليد حين ولاء العهد) وأن يكون خليفة بعده (فابي أن تزوجه) ايها (فلم يزل عبد الملك يجتال علي سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصب عليه حرة ماء وألبسه جبة صوف) وأشهره بين الناس (فاستجبال سعيد) رحمه الله تعالى (في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة ووجوب المبادرة الى تطفئة نارها بالنكاح) وفيه انه عصم روجه حيث لم تزوجه لاوليد لما كان فيه من الظلم \* (فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين) \* (اعلم) وفضل الله تعالى (ان هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الانسان وأعصاها عند الهيجان على العقبيل) فقد يضعف عن مقاومتها اذا ثارت (الآن مقتضاها قبيح يستحي منه ويخشى من اقتحامه) أي ارتكابها والدخول فيه (وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها) لا يتجاوز (اما) أن يكون (العجز) ظاهراً (أو الخوف) لاحقاً (أو الحياء) عارضاً (أو الحفاضة على حشمة) أي مقام نفسه بين الناس (وليس في شيء من ذلك ثواب فانه يثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر) والحظوظ النفسية كلها الاثواب لها (نعم من العصمة أن لا يقدر) والشهور على الالسنه ومن العصمة أن لا تجرد المراد بالعصمة هنا الحفظ أي فاذا أراد الله حفظ عبده لم يجعله قادر على الاتيان بشئ من المخالفات (ففي هذه العوائق فائدة وهي دفع الائم) اذ لو أقدم عليه لائم (فمن ترك الزنا اندفع عنه ثمة بأى سبب كان تركه وانما الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة) عليه (وارتفاع الموانع) عنه حسية ومعنوية (وتيسر الاسباب لاسيما عند صدق الشهوة وهذه درجة الصديقين) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (من عشق) أي من يتصور حل نكاحه لها شرعاً كما مردو العشق كما تقدم هو التراف الحب بالحب حتى خالط جميع أجزائه واشتمل عليه اشتمال الصماء (فغف) أي منع نفسه عن ايضا مخطئها (فكنتم) بان لم يظهر لاحد (فان فهو شهيد) وانما قارب وصفه وصف القبول في سبيل الله لتركه لذته نفسه فكابد الجهاد مهجته لاعلاء كلمة الله فهذا جاهد نفسه في مخالفة هواها بحبته للقديم خوفاً ورهبة واثاراً على محبة تحدث قال العراقي رواه الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر علي سويد بن سعيد ثم قال أيضا يقال ان يحيى لما ذكر هذا الحديث قال لو كان لروح وفرس غزوت سويدا ورواه الخرائطي من غير طريق سويد بن سعيد فيه نظر اه قلت قد كثرت الكلام على هذا ولندكر أولاً الاختلاف ألفاظه وهذا الذي أورده المصنف هو لفظ حديث ابن عباس أخرجه الحاكم والخطيب في تاريخهم من طريق نبطويه عن محمد بن داود بن علي الاصمغاني عن أبيه امام أهل الظاهر عن سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن أبي يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس به مرفوعاً وترأت في مصارع العشاق الشيخ أبي محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السراج قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بدمشق قال حدثنا أبو الحسن علي بن أيوب بن الحسين بن أيوب القمي املاء حدثنا أبو سعيد الله المرزباني وأبو عمر بن حبيب بن أيوب بن بكر بن شاذان قالوا حدثنا أبو سعيد الله ابراهيم بن محمد بن عرفة النحوي نبطويه قال دخلت علي محمد بن داود الاصمغاني في مرضه الذي مات فيه فقلت له كيف تجدك فقال حب من تعلم أورثني ماترى فقلت ما منعك عن الاستمتاع به مع القدرة فقال الاستمتاع علي وجهين أحدهما النظر المباح والثاني اللذة المحظورة فاما النظر المباح فاورثني ماترى وأما اللذة المحظورة فانه منعني منها ما حدثني

الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الاسباب لاسيما عند صدق الشهوة وهذه درجة الصديقين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (من عشق فغف فكنتم فان فهو شهيد

أبي قال حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن أبي يحيى القتيان عن مجاهد بن عبد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من عشق وكنم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة ثم أنشدنا بنفسه  
انظر الى السحر يجري في لواظله \* وانظر الى دمع في طرفه الساج  
وانظر الى شعرات فوق عارضه \* كأنهن نبال ديب في عجاج  
وأنشدنا بنفسه مالهم أنكروا سوادا يخد \* به ولا ينكرون ورد الغصون  
ان يكن عيب خده بد والشعر رفيع العيون شعر الجفون

فقلت له نفيت القياس في الفقه وأثبتته في الشعر فقال غلبة الهوى وما لك النفوس دعوا اليه قال ومات في ليلته أو في اليوم الثاني وهذا السند الى القمي قال حدثنا محمد بن عمران حدثني محمد بن أحمد بن مخزوم حدثني الحسن بن علي الأشائي وأحمد بن محمد بن مسروق قال حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن أبي يحيى القتيان عن مجاهد بن عبد الله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشق فظفر فعض فمات مات شهيدا وقال الحافظ السخاوي ورواه ابن المرزبان عن أبي بكر الأزرقى حدثنا سويد بن مرفوعا قال ابن المرزبان ان شيخه كان حدثه به مرفوعا فمات به فيه فاسقط الرفع ثم صار بعد ربه موقوفا وهو مما أنكره عليه يحيى بن معين حتى قال ما تقدم من الكلام فيما نقلها الحماكم في تاريخه وكذا أنكره عليه غيره وقد قال أحمدان سويد بن سعيد مترولا وقال ابن الجوزي ومدار الحديث عليه فهو لا يصح لاجله وأورده في الموضوعات وتبعه في ذلك ابن تيمية وابن القيم مبالغافي الانكار على هذا الحديث قال السخاوي تبعا للزركشي لكن سويدالم ينفر به فقد رواه الزبير بن بكار فقال حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي نعيم عن مجاهد بن عبد الله عن ابن عباس به مرفوعا وهو سند صحيح وقد ذكره ابن خزم في معرض الاحتجاج فقال

فان أهلك هوى أهلك شهيدا \* وان تمن بقيت قر بعين  
روي هذا لنا قوم ثقات \* نأوا بالصدق عن كذب ومين  
وقد نظمه أبو الوليد الباجي فقال

اذا مات الهب هوى وعشقا \* فتلك شهادة يا صاح حقا  
رواه لنا ثقات عن ثقات \* الى الخبر ابن عباس ترقى

قال الحافظ السخاوي وينظر هل هذه الطريق التي أوردتها الخرائطي منها فان تكن هي فقد قال العراقي في سندها نظر اه قلت ولعل وجه النظر ان الديلمي أخرجه في مسنده من طريق الزبير فقال عن عبد الله بن عبد الملك بن الماجشون لا عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون فان كان هذا المقدر هو المشار اليه بقوله فيه نظر فالامر سهل والله أعلم ومن ألقا هذا الحديث من عشق فعض ثم مات فهو شهيد رواه الخطيب في ترجمة قطيبة بن الفضل من حديث عائشة وهو من رواية أحمد بن محمد بن مسروق عن سويد بن سعيد وسويد قد عرفت حاله وابن مسروق ضعيف لينه الدارقطني ومنها من عشق فكنم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة رواه ابن عساكر من حديث ابن عباس ومنها من عشق فكنم فصر فمات فهو شهيد رواه بعض المذكورين اما الديلمي واما الخرائطي ونظيره في توالي التعقيب بالفاء قوله تعالى فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فمقرها قدم عليهم بهم بذنوبهم فسأها ولا يخاف عقباها وكذا في النزاعات والى فأت والحديث طرق عند البيهقي أيضا والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله تحت عرشه يوم لا ظل الا ظله وعد منهم رجلاد صته امرأة ذات جمال وحسب الى نفسها فقال انى أخاف الله رب العالمين) ولفظ الحديث امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك واقترا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته

وقال عليه السلام سبعة يظلهم الله يوم القيامة في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وعد منهم رجلاد صته امرأة ذات جمال وحسب الى نفسها فقال انى أخاف الله رب العالمين

وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا مع القدرة ومع رغبتها مع وفوقه أثني الله تعالى عليه ذلك في كتابه العزيز وهو امام لكل من وفق لمجاهدة في هذه الشهوة العظيمة وروى أن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجهاً فدخلت عليه امرأة فسالتها نفسها فامتنع عليها وخرج هارباً من منزله وتركها فيه قال سليمان فرأيت تلك الليلة في المنام (٤٤١) يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت

يوسف قال نعم أنا يوسف الذي هممت وأنت سليمان الذي لم تهتم أشار به إلى قوله تعالى ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وعنه أيضاً ما هو أعجب من هذا وذلك أنه خرج من المدينة حاجاً وسعير فبق له حتى نزل بالابواء فقام رفيقه وأخذ السفره وانطلق إلى السوق لابتاع شيا وجلس سليمان في الخيمة وكان من أجل الناس وجها فبصرته اعرابية من قلة الجبل وانحدرت إلي حتى وقفت بين يديه وعليها البرقع والقفازان فاسفرت عن وجهه لها كأنه فلقه قمر وقالت أهتني فظن أنها تريد طعاماً فقام إلى فضلة السفره ليعطيها فقالت لست أر يدها إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله فقال جهرك إلى ابليس ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في التحيب فلم يزل يبكي فلما رأته ذلك سدل البرقع على وجهها وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها وجامع رفيقه فرآه وقد انفتحت عيناه من البكاء وانقطع حلقه

امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله وبالعالمين ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق عن يمينه ورواه أحمد والشبان والنسائي من حديث أبي هريرة ورواه مالك والترمذي من حديث أبي هريرة أو أبي سعيد بالشك ورواه مسلم أيضاً من حديثهما معا وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الزكاة (وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا) امرأة العزيز (مع القدرة) وتيسير الأسباب (ومع رغبتها اليه معرفة) عند الناس (وقد أثني الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز) بل السورة بنسائها مشتملة على ذكر أحواله وكيف عصمه الله تعالى فقهر نفسه وأذل هواه (وهو) عليه السلام (امام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة) وله به أسوة وقدوة (فقد روى أن سليمان بن يسار الهلالي مولا هم المدني أحد الفقهاء السبعة المشهوره كنيته أبو أيوب (وهو أخو عطاء) وعبد الملك وعبد الله بن يسار (كان من أحسن الناس وجهاً فدخلت عليه امرأة فسألتها نفسها فامتنع عليها وخرج هارباً من منزله وتركها فيه) لما قالت له ادت (قال سليمان فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت يوسف قال أنا يوسف الذي هممت وأنت سليمان الذي لم تهتم وأشار إلى قوله تعالى ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه) ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق مصعب بن عبد الله الزبيري حدثنا مصعب بن عثمان قال كان سليمان من أحسن الناس وجهاً فساقه وأخرجها المزني في التهذيب في ترجمته من طريق مصعب بن عثمان أيضاً (وعنه ما هو أعجب من هذا وذلك) فيسار واه أبو نعيم في الحلية عن جعفر بن محمد بن نصير كتابة حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق حدثنا محمد بن الحسين حدثنا محمد بن بشير الكندي حدثنا عبد الرحمن بن جرير بن عبيد بن حبيب بن يسار الكلبي عن أبي حازم (أنه خرج) سليمان بن يسار (من المدينة حاجاً) وسعير فبق له (حتى نزل بالابواء) وهو موضع بين الحرمين (فقام رفيقه وأخذ السفره) بالضم مائة من جلد مدبوغ اتخذ للترديد فيها في الاسفار (وانطلق إلى السوق لابتاع لهم شياً) أي يشتري (وجلس سليمان في الخيمة) وحده (فبصرته اعرابية من قلة الجبل) أي من رأسه (فانحدرت إليه فلما رأته جبال وجهه) ووجدته منفرداً (جاءت حتى وقفت بين يديه وكان من أحسن الناس وجهاً وأرعبهم فكشفت) الاعرابية (عن وجهها البرقع) فاذا هو (كأنه فلقه قمر) حسنا وجماء (فقالت أهتني فظن أنها تريد طعاماً فقام إلى فضل السفره ليعطيها فقالت لست أر يدها إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله فقال جهرك إلى الشيطان إلى ثم وضع رأسه بين ركبتيه) ولفظ الحلية بين كسبه (وأخذ في التحيب) أي رفع الصوت بالبكاء (فلم يزل يبكي فلما رأته ذلك منه سدل البرقع على وجهها وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها وجامع رفيقه) من السوق وقد ابتاع لهم ما رفقهم (فرآه وقد انفتحت) ولفظ الحلية انفتحت (عيناه من البكاء وانقطع حلقه) أي صوته (فقال له ما يبكيك قال خبيرذ كرت صبيتي بالمدينة قال لا والله إن لك قصة إنما عهدك بصيكتك منذ ثلاث أو نحوها فلم يزل به حتى أخبره خبر الاعرابية فوضع رفيقه السفره وجعل يبكي بكاء شديداً فقال له سليمان وأنت فيما يبكيك قال أنا أحق بالبكاء منك) قال ولم قال (إني لا أخشى لو كنت مكانك لما صبرت عنها فلم يزل يبكيك فلما انتهى سليمان إلى مكة فسعى وطاف ثم أتى الحجر فاحتجب بثوبه فاخذته عينه فنام واذر رجل وسيم) أي حسن الوجه جميله (طوال) شرحب (له شارة) أي هيئة (حسنة ورائحة طيبة فقال له سليمان رجلنا الله من أنت قال أنا يوسف بن يعقوب

(٥٦) - (اتحاف السادة المتقين) - (سابع) فقال ما يبكيك قال خبيرذ كرت صبيتي قال لا والله إلا أن لك قصة إنما عهدك بصيكتك منذ ثلاث أو نحوها فلم يزل به حتى أخبره خبر الاعرابية فوضع رفيقه السفره وجعل يبكي بكاء شديداً فقال له سليمان وأنت ما يبكيك قال أنا أحق بالبكاء منك لاني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها فلم يزل يبكيك فلما انتهى سليمان إلى مكة فسعى وطاف ثم أتى الحجر فاحتجب بثوبه فاخذته عينه فنام واذر رجل وسيم طوال له شارة حسنة ورائحة طيبة فقال له سليمان رجلنا الله من أنت قال له أنا يوسف

قال يوسف الصديق قال نعم قال ان في شأنك وشأن امرأه العزيز العزير العزير وشأنك وشأن صاحبة الاواء أعف وروى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى أوامهم المبيت الى غار فدخاوا فاحتدرت حفرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا انه لا ينجيكم من هذه الحفرة الا ان تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم فقال رجل منهم اللهم انك تعلم انه كان لي أوزان شحان كبيران وكنت لأعقب (٤٤٢) قبلهما أهلا ولا مالا فنأى بي طلب الشجر يوما فلم أرح عليهما حتى ناما فلبت لهما

غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبلهما أهلا ومالا فلبت والقدح في يدي أنتظرا استيقاظهما حتى طلع الفجر والصبي يتضاغون حول قدمي فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه من هذه الحفرة فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منه وقال الآخر اللهم انك تعلم انه كان لي ابنة عم من أحب الناس الى فراودت عن نفسها فامتنعت مني حتى ألتبم اسنمة من السنين فجاءتني فاعطيتها مائة وعشرين دينارا على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت اتق الله ولا تفض من الوقوع عاجها فانصرفت عنها وهي من أحب الناس الى وتركت الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها فخرجت عنهم غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء جمع أجير وهو من يخدم بالاجرة) وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فانه ترك الاجر الذي له وسخطه (وذهب كانه استقله فمترن أجرة) أي غيبته (حتى كثر من الاموال فجاءني بعد حين فقال لي يا عبد الله اعطوا أجرى فقلت له كل ما ترى من أجره من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال لي يا عبد الله أنهرني وفي رواية لا تستهزئ بي (فقلت له اني لا أستهزئ بك فاستأفقه وأخذته كله ولم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها فخرجت عنهم غير أنهم البخاري في الصحيح (فهذا افضل من تمكن من الشهوة فعف) نلبيه عنها ولم يعطها حظها وأقوى هؤلاء الثلاثة الثاني فانه ترك شهوته مع تيسرها وكال محبته لابنة عمه وبذله لها ما بذله من المال الجزيل وفي القصة اثبات الكرامة لهم حيث استجاب الله دعاءهم وأزال الحفرة عنهم بقدرته خرافة العادة (ويقرب منه

قال سليمان (يوسف الصديق قال نعم قال ان في شأنك وشأن امرأه العزيز) زليخا (لجيبا) مما قص الله في كتابه (فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الاواء أعجب) يشير الى ما وقع له من قصة الاعرابية (وروى عن عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرايني أخبرنا أبو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق حدثنا محمد بن عون بن يزيد بن عبد الصمد الدمشقي وعبد الكريم بن الهيثم الدبرقاني وأبو الخصب بن الميمون المصيصي قالوا حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري عن سنان عن أبيه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى أوامهم الليل الى غار فدخلوه) أي ليبيتوا فيه (فاحتدرت عليهم حفرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا انه) والله (لا ينجيكم من هذه الحفرة الا ان تدعوا الله بصالح أعمالكم) فان لذلك أثر ظاهر في النجاة (فقال رجل منهم اللهم انك تعلم انه كان لي أوزان شحان كبيران وكنت لأعقب) بالضم أي لا أسقى (قبلهما أهلا ولا مالا) أي لا أقدم في الغبوق عليهما أحدا من الاهل ولا من المال والمراد بالاهل زوجته وصبيته والمراد بالمال الناطق (فنأى بي) أي بعد (طلب الشجر) أي المرعى (يوما فلم أرح عليهما) أي لم أصل اليهما في العشيبة (حتى ناما) بعد ان انتظرا اني على الميعاد (فلبت لهما غبوقهما) وهو بالغف ما يشرب في عشية النهار فبنتهما به (فوجدتهما نائمين فكرهت ان أعقب قبلهما أهلا أو مالا) وتخرجت أن أوقفهما (فلبت والقدح في يدي أنتظرا استيقاظهما حتى طلع الفجر والصبيان يتضاغون) أي يتصايحون بالبكاء من الجوع (حول قدمي فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه من هذه الحفرة فانخرجت شيئا) قليلا (لا يستطيعون الخروج منه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال الآخر اللهم كانت ابنة عم لي من أحب الناس الى فاردتها) وفي نسخة فراودتها (عن نفسها فامتنعت مني حتى ألتبها سنة مجدية من السنين فجاءتني فاعطيتها مائة وعشرين دينارا على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت اتق الله ولا تفض من الوقوع عاجها فانصرفت عنها وهي من أحب الناس الى وتركت الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها) وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء جمع أجير وهو من يخدم بالاجرة) وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فانه ترك الاجر الذي له وسخطه (وذهب كانه استقله فمترن أجرة) أي غيبته (حتى كثر من الاموال فجاءني بعد حين فقال لي يا عبد الله اعطوا أجرى فقلت له كل ما ترى من أجره من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال لي يا عبد الله أنهرني وفي رواية لا تستهزئ بي (فقلت له اني لا أستهزئ بك فاستأفقه وأخذته كله ولم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها فخرجت عنهم غير أنهم البخاري في الصحيح (فهذا افضل من تمكن من الشهوة فعف) نلبيه عنها ولم يعطها حظها وأقوى هؤلاء الثلاثة الثاني فانه ترك شهوته مع تيسرها وكال محبته لابنة عمه وبذله لها ما بذله من المال الجزيل وفي القصة اثبات الكرامة لهم حيث استجاب الله دعاءهم وأزال الحفرة عنهم بقدرته خرافة العادة (ويقرب منه

استأجرت اجراء وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فانه ترك الاجر الذي له وذهب فميت له أجر حتى كثر من الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اعطني أجرى فقلت كل ما ترى من أجره من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال يا عبد الله أنهرني وفي رواية لا تستهزئ بي فقلت لا أستهزئ بك فاستأفقه وأخذته كله ولم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاع وجهك فخرج عنا ما نحن فيه فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منها فخرجت عنهم غير أنهم البخاري في الصحيح (فهذا افضل من تمكن من الشهوة فعف) نلبيه عنها ولم يعطها حظها وأقوى هؤلاء الثلاثة الثاني فانه ترك شهوته مع تيسرها وكال محبته لابنة عمه وبذله لها ما بذله من المال الجزيل وفي القصة اثبات الكرامة لهم حيث استجاب الله دعاءهم وأزال الحفرة عنهم بقدرته خرافة العادة (ويقرب منه

من تمكن من قضاء شهوة العين فان العين مبدؤها الزنا فحفظها مهم وهو عسر من حيث انه قد يستهان به ولا يعلم الخوف منه والاشقات كلها منه تنشأ والنظرة الاولى اذ لم تقصد لا يؤخذ بها او المعادة يؤخذ بها قال صلى الله عليه وسلم لك الاولى وعليك الثانية أى النظرة وقال العلا بن زياد لا تتبع بصرك رداء المرأتان النظر يزرع في القلب شهوة وقد قالوا الانسان في ترداده عن وقوع البصر على النساء والصبيان فها تخايل اليه الحسن تقاضى الطبع المعادة وعنده ينبغى أن يقرر في نفسه ان هذه المعادة عين الجهل فانه ان حقق النظر فاستحسن نارت الشهوة وعجز عن الوصول فلا يحصل له الا التحسروان استعجم لم يلتذ وتالم لانه قصد الالتذاذ فقد فعل (٤٤٣) ما آله فلا يخلو في كتاباته عن معصية وعن تالم وعن تحسروا ومهما

من تمكن من قضاء شهوة العين فان العين مبدؤها الزنا) والقلب تابع لها (حفظها مهم) مطلوب (وهو عسير من حيث انه قد يستهان به) ويستحق أمره (ولا يعلم الخوف فيه والاشقات كلها تنشأ منه) وتولد به (والنظرة الاولى) التي تقع مفاحة (اذالم تقصد) أى لا تكون مصادفة (لا يؤخذ بها والمعادة) أى مراجعتها ثانية (يؤخذ بها) قال صلى الله عليه وسلم لك الاولى وعليك الثانية أى النظرة) قال العراقي رواه أبو داود والترمذى من حديث يزيد بن علقمة قال لعلى قال الترمذى غريب (وقال) أبو نصر (العلاء بن زياد) ابن مطر العدوى البصرى العابد المتوفى سنة ٩٤ (لا تتبع النظرة فان النظر يزرع في القلب شهوة) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا معتمر بن أسحق بن سويد بن العلاء بن زياد لا تتبع بصرك رداء المرأة فان النظر يجعل في الذاب شهوة (وقلم ياخلو الانسان في ترداده عن وقوع البصر على النساء والصبيان فها تخايل اليه الحسن تقاضى الطبع المعادة وعنده ينبغى أن يقرر في نفسه ان هذا غاية الجهد فانه ان حقق النظر فاستحسن نارت النفس بالشهوة وعجز عن الوصول) الى المطلوب (فلا يحصل له الا التحسروان استعجم ولم يلتذ) لان الاستلذاذ لا يكون الا مع الاستحسان (تالم) في نفسه (لانه قصد الالتذاذ فلا يخلو في كل حال عن معصية وعن تالم وعن تحسروا ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الاشقات فان اخطأت عينه وحفظ الفرج مع التمكن) والتيسر (فذلك يستدعى غاية القوة ونهاية التوفيق) من الله تعالى (فقد روى عن بكر بن عبد الله المزني) فيمارواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن أبان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثني الحسن بن الصباح حدثنا يزيد بن الخبار حدثنا محمد بن نديم الهلالي حدثنا بكر بن عبد الله المزني (ان قصابا أولع بجارية لبعض جيرانه فارسها أهلها في حاجة لهم الى قرية اخرى فتبعها وراودها من نفسها فقالت له لا تفعل فاننا) ولفظ الحلية لانا (أشد حبالك منى ولكن أخاف الله قال) القصاب (وأنت تخافينه وانا لا أخافه) قال (فرجع تائباً فأصابه العطش حتى كاد ينقطع عنقه) (فاذاهو برسول لبعض أنبياء بنى اسرائيل فسأله فقال مالك قال العطش قال تعالى حتى ندعو حتى تظلمنا سجابة حتى ندخل القرية قال القصاب ماى من عمل فادع وقال فاننا أذعروا وأمن أنت) أى قل آمين (على دعائى) قال (فدعا الرسول وأمن هو فاطلتهما سجابة حتى انتهيا الى القرية فأخذ القصاب الى مكانه فمالت السجابة معه فقال له الرسول زعمت ان ليس لك عمل وأنا الذى دعوت وأنت الذى أمنت فأظلمنا سجابة ثم تبعك) دونى (لتخبرني بامرئ فاحبره) بما جرى له مع الجارية (فقال الرسول ان التائب عند الله يمكن ليس أحد من الناس بمكانه) يحكى (عن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه) سعيد بن ابراهيم (قال كان عندنا بالكوفة شاب متعبدا لزم المسجد الجامع لا يكاد يفارقه وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت اليه امرأة ذات جلال وعقل فشغفت به) أى أحبته حباً شديداً دخل في شغاف قلبها (وطال عليها ذلك فلما كان ذات يوم وقفت له على الطريق وهو يريد المسجد فقالت له بافتى اسمع منى كلمات أكلك بها)

وعن تالم وعن تحسروا ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الاشقات فان اخطأت عينه وحفظ الفرج مع التمكن فذلك يستدعى غاية القوة ونهاية التوفيق فقد روى عن أبي بكر بن عبد الله المزني أن قصاباً أولع بجارية لبعض جيرانه فارسها أهلها في حاجة لهم الى قرية اخرى فتبعها وراودها عن نفسها فقالت له لا تفعل لانا أشد حبالك منى ولكنى أخاف الله قال فانت تخافينه وأنا لا أخافه فرجع تائباً فأصابه العطش حتى كاد يهلك فاذاهو برسول البعض أنبياء بنى اسرائيل فسأله فقال مالك قال العطش قال تعالى حتى ندعو الله بان تظلمنا سجابة حتى ندخل القرية قال مالك من عمل صالح فادع فادع أنت قال أنا أذعروا وأمن أنت على دعائى فدعا الرسول وأمن هو فاطلتهما سجابة حتى انتهيا الى القرية فأخذ القصاب الى مكانه فمالت

السجابة معه فقال له الرسول زعمت أن ليس لك عمل صالح وأنا الذى دعوت وأنت الذى أمنت فأظلمنا سجابة ثم تبعك تخبرني بامرئ فاحبره فقال الرسول ان التائب عند الله تعالى يمكن ليس أحد من الناس بمكانه وعن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال كان عندنا بالكوفة شاب متعبدا لزم المسجد الجامع لا يكاد يفارقه وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت اليه امرأة ذات جلال وعقل فشغفت به وطال عليها ذلك فلما كان ذات يوم وقفت له على الطريق وهو يريد المسجد فقالت له بافتى اسمع منى كلمات أكلك بها ولم يكلمها ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له بافتى اسمع منى كلمات أكلك بها

فاطرق مليا وقال لها هذا موقف تهمة وأنا أكره أن أكون للتهمة موضعا فقالت له والله ما وفتت موقفي هذا جهالة مني بأمرك ولكن معاذ الله أن يتشوف العباد الى مثل هذا مني والذي علمني على أن لقبك في مثل هذا الامر بنفسى لعرفتي ان القليل من هذا عند الناس كثير وأنتم معاشر العباد على مثال القوار برأدي شي يعيبها وجلة ما أقول لك ان جوارحى كلها مشغولة بك فآله الله في أمرى وأمرى وأمرى فألقى الشاب الى منزله وأراد أن يصلى فلم يعقل كيف يصلى فأخذ قرطاسا وكتب كتابا ثم خرج من منزله واذا بالمرأة واقفة في موضعها فالتى الكتاب اليها ورجع الى منزله وكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم اعلى أييتها المرأة ان الله عز وجل اذا عصاه العبد حلم فاذا عاد الى المعصية مرة أخرى ستره فاذا لبس لها ملبسا غضب الله تعالى (٤٤٤) لنفسه غضبة تضيق منها السموات والارض والجبال والشجر والدواب فن ذابطيق غضبه

ثم عمل ما شئت ففسي ولم يكلمها ثم وفتت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له يا فتى اسمع مني كلمات أكلت بها (فاطرق) الفتى (مليا) أي بهمة من الزمن (وقال لها هذا موقف تهمة وأنا أكره أن أكون للتهمة موضعا فقالت له والله ما وفتت موقفي هذا جهالة مني بأمرك ولكن معاذ الله أن يتشوف) وفي نسخة يتشرف (العباد الى مثل هذا مني والذي علمني على ان لقبك في هذا الامر بنفسى لعرفتي ان القليل من هذا عند الناس كثير وانتم معاشر العباد في مثل القوار برأدي شي يعيبها وجلة ما أقول لك) وفي نسخة ما أكلت به (أن جوارحى كلها مشغولة بك فآله الله في أمرى وأمرى وأمرى فألقى الشاب الى منزله وأراد أن يصلى فلم يعقل كيف يصلى فأخذ قرطاسا وكتب كتابا ثم خرج من منزله فاذا بالمرأة واقفة في موضعها فالتى الكتاب اليها ورجع الى منزله فكان فيه) ما نصه (بسم الله الرحمن الرحيم اعلى أييتها المرأة ان الله عز وجل اذا عصاه العبد ستره فاذا عاد الى المعصية مرة أخرى ستره) كذلك (فاذا لبس منها) وفي نسخة لها (ملابسها) بحيث صار معروفها (غضب الله تعالى لنفسه غضبة تضيق منها السموات والارض والجبال والشجر والدواب فن ذابطيق غضبه فان كان ما ذكرت باطلا فاني أذكرك يوما تكون السماء فيه كالمهل) أي كالرصاص الذائب (وتصير الجبال كالعن) أي كالصوف المنفوش (وتجثوا الامم) على ركبها (لصولة الجبار العظيم واني والله قد ضغنت عن اصلاح نفسي فكيف باصلاح غيري وان كان ما ذكرت حقا فاني أدلك على طبيب يداوى الكاوم) أي الجراحات (المرضة والارجاع المرضة) أي المحرقة (ذلك الله رب العالمين فاقضيه بصدق المسئلة فاني متشاكل عنك بقوله تعالى وأندره يوم الآخرة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور والله يقضى بالحق فإني المهرب من هذه الآتية) وهذا آخر ما في الكتاب (ثم انها جاءت بعد ذلك بايام فوكت له على الطريق) الذي يسلكه العابد الى المسجد (فلما رآها من بعيد أراد الرجوع لمنزله لئلا يراها فقالت له يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم الا بين يدي الله تعالى) غدا (ثم بكيت بكاء شديدا وقالت أسأل الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمرى ثم انها تبعتها وقالت امن على جموعه أكلها عنك وأوصني بوصية أعمل عليها قال أوصيك بحفظ نفسك من نفسك) المراد بالنفس الاول الذات والثاني الامارة أي حفظ ذاتك من شرها (واذ ذكرك قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار قال فاطرت وبكيت بكاء شديدا أشد من بكائها الاول ثم انها افتت ولزمت بيتهما وأخذت في العبادة) وجدت فيها (فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يسكن فيقال له مم بكائك وأنت قد استهانت من نفسك فيقول اني قد ذبحت طمعي منها في أول أمرها وجعلت قطعيتها ذخيرة لي عند الله تعالى وأنا استحي ان أسترد ذخيرة آخرتها عنده تعالى) هكذا أخرج هذه القصة الامام

فان كان ما ذكرت باطلا فاني أذكرك يوما تكون السماء فيه كالمهل وتصير الجبال كالعن وتجثوا الامم لصولة الجبار العظيم واني والله قد ضغنت عن اصلاح نفسي فكيف باصلاح غيري وان كان ما ذكرت حقا فاني أدلك على طبيب يداوى الكاوم المرضة والارجاع المرضة ذلك الله رب العالمين فاقضيه بصدق المسئلة فاني مشغول عنك بقوله تعالى وأندره يوم الآخرة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور فإني المهرب من هذه الآتية ثم جاءت بعد ذلك بايام فوكت له على الطريق فلما رآها من بعيد أراد الرجوع لمنزله كيلا يراها فقالت يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم أبدا الاغدا بين يدي الله تعالى ثم بكيت بكاء شديدا

وقالت أسأل الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمرى ثم انها تبعتها وقالت امن على جموعه أكلها عنك وأوصني بوصية أعمل عليها فقال لها أوصيك بحفظ نفسك من نفسك وأذ كرك قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار قال فاطرت وبكيت بكاء شديدا أشد من بكائها الاول ثم انها افتت ولزمت بيتهما وأخذت في العبادة فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يسكن فيقال له مم بكائك وأنت قد استهانت من نفسك فيقول اني قد ذبحت طمعي منها في أول أمرها وجعلت قطعيتها ذخيرة لي عند الله تعالى فأنا استحي منه ان أسترد ذخيرة آخرتها عنده تعالى

أبو محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السراج في كتاب مصارع العشاق قال أخبرنا أبو القاسم عبد العزيز بن علي بن شكر قال حدثنا أبو الحسن علي بن عبد الله الهمداني بمكة حدثنا إبراهيم بن علي حدثنا محمد بن جعفر الكاتب عن محمد بن الحسين البرجلاني قال أخبرني أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال كان عندنا بالكوفة فساقها إلى آخرها وفيها بعض زيادات نشير إليها منها بعد قوله ثم انما أفاقت فقالت والله ما جات أنثى ولا وضعت \* انسا كمثلك في مصري وأحياناً

وذكر أبيتنا آخرها قولها

لالبسن لهذا الامر مدرعة \* ولا ركنت إلى لذات دنياي

وذكر بعد قوله ثم لزم بيتها وأخذت في العبادة قال فكانت إذا أجهدها الامر تدعو بكاتبه فتضعه على عينها فيقال لها وهل يعني هذا شيئاً فتقول وهل لي دواء غيره وكان إذا جن عليها الليل قامت إلى محرابها فإذا صلت قالت يا وارث الامر هب لي منك مغفرة \* وحل عني هوى ذا الهاجر الداني وانظر إلى خلتي يا مستكبر حزيني \* بنقرة منك تجلو كل أحزاني

قال فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا ثم قال وقال لنا الشيخ أبو القاسم الأزجرجي رحمه الله تعالى ووجدت في نسخة زيادة مسهومة عن الزبيبي شخنا رحمه الله تعالى قال ثم إن الجارية لم تلبث أن بليت ببليمة في جسمها فكان الطبيب يقطع من لحمها أرتالا فكان الطبيب قد عرف حديثها مع الفتى فكان إذا أراد أن يقطع لحمها يحدتها بحديث الفتى فما كانت تجرد لقطع لحمها الماء ولا كانت تتأوه فإذا سكنت عن ذكره تأوهت قال فلم تزل كذلك حتى ماتت كذا رحمه الله عليها \* (خاتمة) \* قال صاحب القوت فاما الصوم فليس عندهم هو الجوع المقصود ولا سكون النفس وانجاد الطبع لان الصوم بصير عاده و يرجع الصائم إلى قوته طبعه اذا أفطر فاما اذا كان يصوم ويظطر على الشهوات أو يعتلى من الاكل فان صوم هذا لا يزيد الاقوة طبع وظهور نفس وتفق عليه الشهوات ويدخل عليه الفتور عن الطاعات ويوجب عليه الكسل والشبهات وورعها قوى طبعه جلاء واحدة وظهرت عليه نفسه بقوة بجملة الا أنه لا يجري في شهره الا فيما أحرقت عاداته عليه وجعل حاله فيه من أبواب الدنيا والتنقل في الهوى وان كان ظاهراً أحواله أسباب الآخرة عنده لقصور علمه فان حشوها الدنيا فالثقل وأخذ البلغة من القوت في الاوقات مع الاظفار أصح لقلب هذا وأدوم لعله وأبلغ في آخرته من مثل هذا الصوم لان هذا الذي وصفناه عادة أبناء الدنيا المترفين ليس يصوم أهل الآخرة الزاهدين ولكن بالثقل والطنى وترك الشهوات واجتناب الشهوات تنكسر النفس وتدلر يخمد الطبع وتضعف الصفة عن العادة وتقوى ارادة الآخرة ويعمل المريد في سعيها وتخرج حلاوة الدنيا من القلب فيصير العبد من الجوع والطنى وترك الترهات كأنه زاهد وقيل لابي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى وهو أعلى هذه الطائفة اشارة بأى شيء نلت هذه المعرفة قال بطن جائع وجسد عار وفي الخبر الاسرائيلي أن عيسى عليه السلام ظهر له ابليس فرأى عليه معاليق من ألوان الاصباغ من كل شيء فقال له ما هذه المعاليق قال هذه شهوات بني آدم فقال فهل لي فيها شيء قال ربما شبت فثقلناك عن الصلاة وعن الذكر قال هل غير ذلك قال لا قال الله على أن لا أملاً بطنى من طعام أبدا قال ابليس والله على أن لا أنصح مسلماً أبداً وكان أبو سليمان الداراني يقول اذا عرضت لك حاجة من حوائج الآخرة فامضها قبل أن تأكل فممن أحد شبع الانقص من عمله أو قال تغير عقله عما كان عليه وقالوا اذا كان العبد ناسياً لغيره عدا كرا لربه فهو يشبه الملائكة واذا كان شبعان فهو ما في طلب الشهوات فهو أشبه شيء بالبهائم ويقال ان الجوع ملك والشبع مملوك وان الجائع عزيز والشبعان ذليل وقيل الجوع عز كنه والشبع ذل كنه وقال أبو سعيد الخزاز معنى الجوع اسم معلق على الخلق افتروا في الدخول فيه والعمل به لعل كثيرة فمنهم من يجوع وزعاً لالم يصب الشيء الصافي ومنهم من وجد الشيء الصافي فتركه وهذا

فيه من مخافة طول الحساب والوقوف والسؤال ومنهم من استلذ العباداة والنشاط بها والحفة فرأى ان النيل  
من الطعام والشراب قاطعاً له وشاغلاً عن الخدمة والحلوة ومنهم من قرب من الله تعالى فليز قلبه حقيقة  
الحياء حين علم ان الله مشاهده وكان الحياء مقامه لا غير فتوهم ان الله يراه وهو يضحك بيديه وبأكل  
ويشرب فيؤديه ذلك الى الاختلاف الى التكيف فيجوع من هذه العين وهكذا كان أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه ومنهم من أذركه الدهر عن حاجاته فسلا عن نيل مصطنع حتى يذكر في الغيب أو يذكر ورأى رجل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فاخذ يجلد ذراعه وجعل يقول جعت هذا الجوع كله ولم يقل له اترك  
الجوع ولو قال له اتركه لعله كان يتركه قال صاحب القوت وكان بعض شيوخنا ترك أكل الخبز الحار لانه  
كان يشتهي به سنين كثيرة فعوتب في ذلك فقال لو طمعت نفسي في أكل الخبز عشرين سنة ما طعمتها الساعة  
وكان ربما يبكى من شدة شهوة نفسه وقوة عزم مجاهدته لاستشعار نفسه صدقه وحسن وفائه فيما س من  
شهواتها آخر الدهر فلذلك كان يقع عليه البكاء للاياس من المشتهى واعلم ان الشهوات لاحد لها وانما  
الحد للقوت فمثل الشهوات مثل الجهل لاحد له ومثل القوت مثل العلم له حد ينتهي اليه فكف من شهوة ذنية  
منعت رتبة عليية وكان أبو سليمان الداراني يقول لا تضر الشهوات من لم يتكلفها انما تضر من حرصها وكان  
يدعو أصحابه فيقدم اليهم الطيبات فيقولون تنهانا عنها وتقدمها لنا قال لاني أعلم انكم تشتهونها  
فتأكلونها عندي خير ولو جاءني من زهد ما زدتني على الملح وكان يقول أكل الطيبات يورث الرضا عن الله  
تعالى وقال بعض الخلفاء شرب ماء يشرح بخلص الشكر لله تعالى وأوحى الله تعالى الى بعض أوليائه ادرك  
الى لطف الفطنة ونحفي اللطف فاني أحب ذلك قال يارب وما لطف الفطنة قال اذا وقعت عليك ذباية فاعلم اني  
أوقعتها فسلي حتى أرفعها قال وما نحفي اللطف قال اذا أتاك فولة مسوسة فاعلم اني ذكرك بها فاشكرني  
عليها وأوحى الى بعض الانبياء لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظمة مهديها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر  
الى كبرياء من واجهته بها واذا أصابك ضرا وفقر فلا تشكني الى خلقي كما اذا صعدت مساويك الى لم أشكك  
الى ملائكتي وبه تم شرح كتاب كسر الشهوتين شهوة البطن وشهوة الفرج وذلك في عصر يوم الثلاثاء ناني  
عشر محرم الحرام اقتتاع سنة ألف ومائتين أرانا الله خيرها وكفانا خيرها قال ذلك أبو الطيب محمد رضي  
الحسيني لطف الله به آمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

\* تم كتاب كسر الشهوتين  
بحمد الله تعالى وكرمه يتلو  
ان شاء الله تعالى كتاب  
آفات اللسان والحمد لله أولا  
وأخرا وظاهرا وباطنا  
وصلاته على سيدنا محمد خير  
خلقه وعلى كل عبد مصطفى  
من أهل الارض والسماء  
وسلم تسليما كثيرا  
\* كتاب آفات اللسان  
وهو الكتاب الرابع من  
ربيع المهلكات من كتاب  
أحياء علوم الدين \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم الله ناصر كل صابر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم)  
الجد لله الذي وفق قلوب أحبائه وافقسه مراسم الحق باصاغة البيان \* وفق بصائر أيارهم فابصروا  
حقيقة الحقائق بالمشاهدة والعيان \* سبحانه من اله جعل اللسان من الانسان معبرا عما يكنه باطن الجنان \*  
فهو بمنزلة الترجان أو الاسير المطلق من قيود الهوان \* بل الرئيس المطلق في حلبة الميدان \* المرتب على  
شهادته غاية الطاعة والعصيان \* أجمده جدا أستوجب به الامان \* وأشكره شكرا أستوجب به  
زيادة الاحسان \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقدر من ذاته عن مقالات أولي الطغيان  
وتعجده فيما أبرزه بحكمته من الاكوان \* وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد اعبدته ورسوله سيد ولد عدنان \*  
وخلصة الخلاصة من نوع الانسان \* المبعوث الى كافة الانس والجان \* المؤيد بالجنة الباهرة وقواطع  
البرهان \* من أعظمها القرآن الذي أعجز باخاء كل عصر في كل زمان \* صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الأئمة  
الاعيان \* ذوى الفصاحة والبيان \* والديانة والمثانة والايقان والاتقان \* وعلى التابعين لهم باحسان \*  
وسلم تسليما كثيرا كثيرا أما بعد فهذا شرح (كتاب آفات اللسان) وهو الكتاب الرابع من ربيع  
الثالث \* الموسوم بالمهلكات من كتاب الأحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي  
قدس الله روحه في الجنان \* ومتمعه بالنعيم والخور والولدان \* كشفت فيه عن مشكلات حقائقه \*  
وجاوت عرائس التحقيق عن مختراب دقائقه \* وغصت في بحار معارفه فأبرزت منها ديرا \* ورضعت

عليها من نفائس الذخائر فاختت كلها غررا \* وحقت ما خفي من محابيه \* وبينت ما غمض من مطاويه \* وعزوت كل قول الى رايه \* سالكا مسلك الاختصار على الامكان \* سائلا من الله الكريم اللطيف والاحسان \* والاعانة لما انا بدمده \* منتظرا لما يفاض على من مواهب مدده \* انه نعم المسؤول وخبرولى وخبر مأمول \* قال المصنف رحمه الله تعالى في مطلع كتابه على عوائده (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى أحسن خلق الانسان وعده) أى سواه فى صورته الحاصلة له بان ركبته من أعضاء مختلفة مثل اليد والرجل والعين واللسان والانف والاذن فهو تعالى يخلق هذه الاعضاء بحسن وبوضعها فى مواضعها الخاصة عدل لانه وضع العين فى أول المواضع بها من البدن اذ لو خلقها على القفا أو على الرجل أو على اليد أو على قمة الرأس لم يخف ما يتطرق اليها من النقصان والتعرض للاذى فتوكلت خلق اليدين وعلقتهما من المنكبين ولو علقتهما من الرأس أو من الر كبتين لم يخف ما يتولد منه من الخلل وكذلك وضع جميع الحواس على الرأس فانها جواريس لشكون مشرفة على جميع البدن ولو وضعها على الرجل لاختل نظامها قطعاً وشرح ذلك فى كل عضو بطول (وألهمه نور الايمان) بان أوقع قبول ذلك فى قلبه بما انشرح به صدره واطمأن (فزينه به وجهه) أى فظهر أثر ذلك النور الذى فى القلب على جوارحه الظاهرة فكان زينته وجالا (وعلمه البيان) وهو التعبير عما فى الضمير وافهام الغير لما أدركه كتنقى الوحي وتعرف الحق وتعلم الشرع (فقدمه به) على سائر خلقه (وفضله) حيث خلقه وخلق له ما يميزه عن سائر الحيوان فهذا وجه التقديم والتفضيل وقد عد الله ذلك نعمة فقال فى كتابه العزيز الرحمن علم القرآن خلق الانسان عمله البيان والجل الثلاثة أخبار مترادفة وانما أخلاها عن العاطف ليجيشها على نهم التعبد (وأفاض على قلبه خزائن العلوم) أى العلوم المترادفة وانما لا يبالغ على أسرارها ولما جعل القلب خزنة لما يرد من عالم الملكوت ناسب افاضة تلك العلوم عليها (فأكماله) وكان كل شئ بحسبه فكامل الانسان أن يكون قلبه معمورا بعمرفة ربه مستغرقا فى حبه لا يتطرق اليه خيال لسواه (ثم أرسل عليه ستران رحمة وأسبله) الارسال والاسبال مترادفان بمعنى الارشاء وهو كناية عن عموم رحمة تعالى عليه ولولا ذلك ما كان التفضيل والاكمال (ثم أمده بلسان يترجم) أى يبين ويوضح (محاحواه القلب) أى اشتمله (وعقله) وفى بعض النسخ وتقبله وترجم كلام غيره اذا عبر عنه بلفظ غير لغة المتكلم وانما قال ذلك لان الحاصل فى القلب معان معقولة والذى يوضحه اللسان انما هو تعبير بالفاظ تدل على تلك المعانى اما بالمطابقة أو بالتضمن (ويكشف عنه) أى عن القلب والجهة معطوفة على قوله يترجم (ستره الذى أرسله) أى أسدله عليه (فاطلق بالخدمقوله) بالكسر اسم لسان باعتبار انه آلة للقول واطلاقه تمكينه من النطق به وأراد بالجد الغوى وهو الوصف بفضيلة على فضيلة على جهة التعظيم وهو باللسان فقط (وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله) أى أعطاه بالشكر باللسان هو الثناء على المنعم فى مقابلة النعمة ثم بين تلك النعمة بقوله (من علم حصله) باكتساب أو من طز بق الفيض كما يلهم به بعض الاصفياء (ونطق سهله) وهو الاصوات المقطعة التى يظهرها اللسان وتعلمها الاذان (وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له و) أشهد (أن محمدا عبده ورسوله) قدم أحدهما على الثانى اشارة الى أن العبودية أشرف من الرسالة ولذا كان عبد الله من أشرف أمماته صلى الله عليه وسلم واليه أشار الشاعر

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* الحمد لله الذى أحسن خلق الانسان وعده وألهمه نور الايمان فزينه به وجهه وعلمه البيان فقد مده به فضله وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكماله ثم أرسل عليه ستران من رحمة وأسبله ثم أمده بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله ويكشف عنه ستره الذى أرسله وأطلق بالحق مقوله وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله من علم حصله ونطق سهله وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله الذى أكرم موجه ونبهه الذى أرسله بكتاب أثره وأسبغ فضله وبين سبله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن

لاندعى الا ياعبدها \* فانه أشرف أسمائها (الذى أكرمه ووجهه) أى عظمه ووقره بأن اصطفاه من خلقه وجعله خاتم رساله وجعل طاعته من طاعته ومحبة من محبته (ونبيه الذى أرسله) الى الناس كافة (بكتاب أثره) من لدنه وهو القرآن (وأى فصله) جمع آية وهى العلامة أى أنزل الكتاب مفصلا فيه تفصيل كل شئ وبيان أخبار من مضى وعلم ما شئ آتى وتذكير الضمير نظرا للظاهر اللفظ (ودين سبله) المراد بالدين الطاعة للاسلام والانقياد له والتعبد به وتسبيله تسهيله للواردين عليه كأنه حبسه عليهم لينتفعوا به (صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن

قبلها كبر الله عبده وهاله (أما بعد) فان (٤٤٨) اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعته الغريبة فانه صغير جرمه عظيم طاعته

وجرمه اذلاستبين الكفر  
والايمان الابتهاد للسان  
وهما غاية الطاعة والعصيان  
ثم انه مامن موجود أو  
معدوم خالق أو مخلوق  
مقيد أو معلوم مظنون  
أو موهوم الا واللسان  
يتناوله ويتعرض له باثبات  
أو نفي فان كل ما يتناوله العلم  
يعرب عنه اللسان اما بحق  
أو باطل ولا شئ الا والعلم  
متناول له وهذه خاصية  
لا توجد في سائر الاعضاء  
فان العين لاتصل الى غير  
الالوان والصور والآذان  
لاتصل الى غير الاصوات  
واليد لاتصل الى غير  
الاجسام وكذا سائر الاعضاء  
واللسان رجب المبدان  
ليس له مرد ولا لجهل منتهى  
وحده في الخير مجال رجب  
وله في الشر ذيل مجيب فن  
أطلق عذبة اللسان وأهمله  
مرخى العنان سلك به  
الشیطان في كل ميدان  
وساقه الى شياخرف هار  
الى أن يضطره الى البوار  
ولا يكب الناس في النار على  
مناخرهم الا حصائد  
السننهم ولا ينجو من شر  
اللسان الا من قيده بلجام  
الشرع الا فيما يطلقه  
ينفسعه في الدنيا والآخرة  
ويكف عن كل ما يخشى  
عائلته في عاجله وآجله وعلم  
ما يحمده في اطلاق اللسان

قبله) أي من أمة الاجابة (ما كبرته عبده وهاله) فالتكبير قول العبد لله كبر كبريا والتهليل قوله لا اله الا الله (أما بعد فان اللسان) وهي الجارحة المعروفة ذوا الصورة التي يميزها البصر (من نعم الله العظيمة ولطائف صنعته الغريبة فانه صغير جرمه) بالكسر أي جسده قال أهل التشریح هو مركب من اللحم والعروق والشريانات والعصب الحساس والغشاء المتصل بغشاء المريء وقد امتزج بهذا الغشاء قسط صالح من العصب ومنفعة تغليب الطعام والمعونة على الازدراء وذلك ان جوهره لحم أبيض رخو يجلب بالغشاء المذكور وقد التفت به عروق صغار كثيرة فيهدم هو سبب حمرة لونه وتحتة عروق وشريانات وأعصاب كثيرة فوق ما يستحقه قدره من العظم وتحتة فوهات يخرج منها اللعاب وبها يبقى في اللسان وما حوله الندوة الطبيعية واعلم أن لحم اللسان شعبتان كلسان الخنية لكن لما جلا بغشاء واحد صاروا كأنهما شعبة واحدة ومن قسط كل من الشعبتين من الغشاء ورز ظاهر (عظيم طاعته) أي انتباهه للحق (وجرمه) بالضم اكتساب الاثم وبين الجرم والجناح (اذلاستبين الكفر والايمان الابتهاد للسان) والناجحل الاقرار به شرطا في صحة الايمان ففي الخبر شهادة أن لا اله الا الله كلمة جعلها الله بيننا وبين قلوبنا من قبله فهو مؤمن ومن قالها بالسانه ولم يكن في قلبه كان له مالنا وعليه ما علينا وحسابه على الله والشر يستورده أن يطلق اسم الايمان على من يظهر ذلك من نفسه من غير محض من قلبه ولا يخشى من اطلاق ذلك عليه مالم يظهر منه ما ينافي الايمان وقد تقدم الكلام عليه في باب قواعد العقائد (وهما) أي الكفر والايمان (غاية الطاعة والعصيان) فيه لف ونشر غير مرتب (ثم انه مامن موجود ومعدوم خالق أو مخلوق مقيد أو معلوم مظنون أو موهوم الا واللسان يتناوله ويتعرض له باثبات أو نفي فان كل ما يتناوله العلم يعرب عنه اللسان) وفي بعض النسخ يعرب بدل يعرب (أما بحق أو باطل ولا شئ الا والعلم متناول له) ولا يخرج الى الوجود الا بواسطة تعبير اللسان (وهذه خاصية) خصه الله بها (لا توجد في سائر الاعضاء) التي ركب منها الانسان (فان العين لاتصل الى غير الالوان والصور) ولها احد عشر ادراكا للنور والظلمة واللون والجسم وسطحه وشكله ووضعها وابعادها وحركتها وسكانها واعدادها (والاذن لاتصل الى غير الاصوات) ولها ادراكا للصوت الخفيف والصوت الثقيل (واليد لاتصل الى غير الاجسام) ولها عشر ادراكا للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة والصلابة والرخاوة والثقل والخفة (وكذا سائر الاعضاء) فان لها ادراكا لخصوصية (واللسان رجب المبدان) أي واسع (ليس له مرد ولا لجهل منتهى وحده) لسعة متعلقاته (له في الخير مجال رجب) أي ميدان واسع (وفي الشر ذيل مجيب) أي مسجوب (فن أطلق عذبة اللسان) محرمة أي طرفه (وأهمله مرخى العنان) أي تركه سائبا كادابة التي أرخى لها عنانها وتذهب وتروح أي ينماضت (سلاخه الشيطان في كل ميدان وساقه الى شياخرف) أي طرف (حرف) بضمين وضم فسكون للتخفيف اسم لما حرقته السيول وأكلته من الارض (هار) أي هائر بمعنى ساقط (الى أن يضطره) أي يلجئه (الى البوار) أي الهلاك الابدي (ولا يكب الناس) أي لا يستقطهم (في النار على مناخرهم) أي أفواههم ووجوههم (الا حصائد السننهم) أي ما حصدهم بمناجل السننهم كما هو في حديث معاذ وسياق ذكركه قريبا (ولا ينجو من شر اللسان الا من قيده بلجام الشرع فلا يطلقه الا فيما ينذعه) اما (في الدنيا) حالا (أو في الآخرة) ما لا (ويكف) أي يمنعه (عن كل ما يخشى عائلته) أي شره ومعيته (في عاجلته) هي الدنيا (وأجلته) هي الآخرة (وعلم ما يحمده في اطلاق اللسان أو يذم غامض) أي خفي (عز يز) واسع الغور (والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير) الا من يسر الله عليه (وأعصى الاعضاء على الانسان اللسان) أي أكثرها عصى انا عليه (فانه لاتعب في اطلاقه ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز من آفاته وغواته) ودواهيها المترتبة عليه (و) في (الحدز من

مصايد

أو يذم غامض عز يز والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير وأعصى الاعضاء على الانسان اللسان فانه لاتعب في اطلاقه ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز من آفاته وغواته وغواته والحدز من

مصادره وجباله وانه اعظم آله الشيطان في استغواء الانسان ونحن بتوفيق الله وحسن تدبيره نفصل بجماع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بحسب حدودها وأسبابها وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها ونورد ما ورد من الاخبار والآثار في ذمها فنذكر أولاً فضل الصمت ونورد فيه ذكر آفة الكلام فيما لا يعني ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطن ثم آفة المراءع والجدال ثم آفة

آفة الخصومة ثم آفة التعمر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والتفصيح والتصنع فيه وغير ذلك مما حرت به عادة المتفصحين المدعين للخطابة ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان ثم آفة اللعن اما لحيوان أو لجناد أو لانسان ثم آفة الغناء بالشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلانعيده ثم آفة المزاح ثم آفة السخرية والاستهزاء ثم آفة افشاء السر ثم آفة الوعد الكاذب ثم آفة الكذب في القول واليمين ثم بيان التعارض في الكذب ثم آفة الغيبة ثم آفة النميمة ثم آفة ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين فيكم كل واحد بكلام يوافقهم ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غفلة من دعواتهم على وجه الافساد (فيكم كل واحد بكلام يوافقهم) ويسكن اليه (ثم آفة المدح ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غفلة من دعواتهم على وجه الافساد) ويسكن وربط باصول الدين ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وانها قدوة أو محدثة وهي آخر الآفات وما يتعلق بذلك وجلتها عشرون آفة ونسأل الله حسن التوفيق عنه وكرمه (أمين

مصادره وجباله وجهوا انه اعظم آله الشيطان في استغواء الانسان) فيه يملك نواصهم ويغناهم (ولمحن بتوفيق الله وحسن تيسيره نفصل بجماع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بحسب حدودها) المعرفة لها (وأسبابها) أي التي منها تنشأ (وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها) أي عن غوائلها (ونورد ما ورد من الاخبار والآثار) الواردة (في ذمها فنذكر أولاً فضل الصمت ونورد فيه ذكر آفة الكلام فيما لا يعني) ترغيباً وترهيباً (ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطن ثم آفة المراءع والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التعمر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع) فيه (والفصاحة والتصنع وغير ذلك مما حرت به عادة المتفصحين) المتكلمين للفصاحة (المدعين للخطابة ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان ثم آفة اللعن اما لحيوان أو لجناد أو لانسان ثم آفة الغناء والشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلانعيده ثم آفة المزاح ثم آفة السخرية والاستهزاء ثم آفة افشاء السر ثم آفة الوعد الكاذب ثم آفة الكذب في القول واليمين ثم آفة الغيبة ثم آفة النميمة ثم آفة ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين) يأتي هؤلاء بلسان وهو لا بلسان على وجه الافساد (فيكم كل واحد بكلام يوافقهم) ويسكن اليه (ثم آفة المدح ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غفلة من دعواتهم على وجه الافساد) ويسكن وربط باصول الدين ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وانها قدوة أو محدثة وهي آخر الآفات وما يتعلق بذلك وجلتها عشرون آفة ونسأل الله حسن التوفيق عنه وكرمه (أمين

\* بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت \*

الصمت هو السكوت والصمت لغة فيه كالصمت بالضم أيضاً وقد صمت صمونا قال الطيبي الصمت أبلغ من السكوت لانه يستعمل فيما لا قوة له للمنطق وفيما له قوة المنطق (اعلم) وفضل الله تعالى (ان خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطره الا بالصمت فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم من صمت نجاً) أي من سكت عن المنطق بالشر نجاً من العقاب والعتاب يوم القيامة قال العراقي رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بسند فيه ضعف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد اه قلت ورواه كذلك ابن المبارك وأحمد والدارمي وابن أبي الدنيا في الصمت والعسكري في الامثال والبيهقي وآخرون ومداره على ابن لهيعة رواه عن يزيد بن عمرو عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي وقال النووي في الاذكار بعد ما عراه الترمذي اسناده ضعيف وانما ذكرته لكونه مشهوراً وقال المنذري رواة الطبراني ثقات (وقال صلى الله عليه وسلم الصمت حكم) بضم فسكون (وقليل فاعله أي) هو (حكمة وحزم) وفي رواية حكمته والحكم أهم من الحكمة فكل حكمة حكم ولا عكس فان الحكيم له أن يقضي على كل شيء بشئ فيقول هو كذا وليس بكذا ومنه حديث ان من الشعر لحكمة أي قضية صادقة كذا قرره الراغب والمعنى ان الصمت شئ نافع يمنع من الجهل وقل من يستعمله ويجمع نفسه من التسارع الى المنطق بما يشينه لغلبة النفس الامارة وعدم التهذيب لها كالرياضة قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف بلفظ حكمة ورواه البيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعيد والصحيح رواية ثابت قالوا الصحيح عن أنس ان لقمان قاله ورواه كذلك هو وابن حبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح الى أنس اه قلت أما قصة لقمان وفيها هذا الخبر سيأتي قريباً في آخر الآفة الاولى وتكلم عليها هناك وقد رواه أيضاً العسكري في الامثال من حديث أبي

(٥٧) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) آفة ونسأل الله حسن التوفيق عنه وكرمه \* (بيان خطر اللسان وفضيلة الصمت) \* اعلم ان خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطره الا بالصمت فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم من صمت نجاً وقال عليه السلام الصمت حكم وقليل فاعله أي حكمه وحزم

الرداء بزيادة من كثر كلامه فيما لا يعنيه كثرت خطاياها (وروى عن عبد الله بن سفيان) الثقفى الطائفي  
 وثقه النسائي وروى له (عن أبيه) سفيان بن عبد الله بن ربيعة بن الحرث الثقفى الطائفي صحابي وكان عامل  
 عمر على الطائف وروى له مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه (قال قلت يا رسول الله أخبرني عن الاسلام  
 بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال قلت فأتق فأوما بيده الى لسانه) قال العراقي  
 رواه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وهو عند مسلم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان اه  
 قلت وكذلك رواه أحمد وقال النووي لم يرو مسلم لسفيان غير هذا الحديث اه وهو أول حديث أخرجه  
 الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الصمت فقال حدثني أبي وعبد الله بن عمر الجشمي قال حدثنا هشيم عن  
 يعلى بن عطية عن عبد الله بن سفيان عن أبيه قال قلت يا رسول الله أخبرني فساقيه بتمامة كما في سياق المصنف  
 (وقال عقبة بن عامر) الجهني رضى الله عنه اختلف في كنيته على سبعة أقوال أشهرها انه أبو جادولى  
 امره مصر لعاوية ثلاث سنين وجاهلوى وكان فقيها فاضلا وروى له الجماعة (قلت يا رسول الله ما النجاة قال  
 امسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن اه قلت  
 أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الصمت وهو ثانی حديث فيه قال حدثنا داود بن عمرو الضبي عن عبد الله  
 ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحون عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال عقبة بن  
 عامر قلت يا رسول الله ما النجاة فساقيه سواء كلها وقد تقدم للمصنف هذا الحديث في كتاب العزلة ووقع  
 في النسخ هناك عن عبد الله بن عامر وذلك لأن ذلك غلط من النساخ والصواب عن عقبة بن عامر كلها  
 (وقال سهل بن سعد) بن مالك بن خالد الخزرجي (الساعدي) أبو العباس وقيل أبو يحيى أخرجه عمده را  
 رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم من يتكفل لي مابين لحية) وفي رواية مابين قميصه (ورجلية أتكفل  
 له بالجنة) وفي بعض النسخ من يتوكل وأتوكل في الموضوعين قال العراقي رواه البخاري قلت اللفظ البخاري من  
 يضمن لي أضمن في الموضوعين بدل يتوكل وأتوكل وكذلك رواه البيهقي وأما سياق المصنف فقد رواه أحمد  
 والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن حبان والحاكم وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت حدثنا عبد الله  
 أبو خزيمة حدثنا عاصم بن عمر بن علي حدثني أبي عن أبي خازم المدني عن سهل بن سعد الساعدي قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتوكل لي بمابين لحية ورجليه أو كل له بالجنة ورواه العسكري في  
 الامثال من حديث جابر من ضمن لي مابين لحية ورجليه ضمنته على انه الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم  
 من وفى شرفيقه وذنبه ولقلقه فقد وفى الشركه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من  
 حديث أنس بسند ضعيف بلفظ فقد وجبت له الجنة اه قلت سياق المصنف بعينه أخرجه البيهقي من  
 حديث أنس الا انه قدم اللقلق على القيقب ثم ذكر الذئب (الققيب هو البطن) من القيقبة وهو صوت  
 يسمع من البطن فكانها كما يهوى ذلك الصوت ويجوز أن يكون كناية عن كل الحرام وشبهه (والذئب  
 الفرج والقلق اللسان) ولفظ البيهقي أما لقلقه فاللسان وقيقبه فالفم وذنبه فالفرج وقال كذا وجدته  
 موصولا بالحديث وفي اسناده ضعف وفي سادس المجالسة لدينوري من حديث أبي الاشهب عن أبي رجاء  
 العطاردي قال كان يقال اذا وفى الرجل شر لقلقه وقيقبه وذنبه فقد وفى له شاهد جيد من حديث أبي  
 هريرة رواه الترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من وفاة الله شرمابين لحية وشمرايين رجليه دخل  
 الجنة وقد رواه ابن أبي الدنيا في الصمت أيضا وسنده حسن (فهذه الشهوات الثلاث هاهلك أكثر  
 الخلق ولذلك اشتغلنا بذلك أكثر آفات اللسان) الآن (لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين) شهوة (البطن  
 و) شهوة (الفرج) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس (الجنة فقال تقوى  
 الله وحسن الخلق ومثل  
 عن أكثر ما يدخل فقال  
 الاجوفان الفم والفرج

وروى عبد الله بن سفيان  
 عن أبيه قال قلت يا رسول  
 الله أخبرني عن الاسلام  
 يا امر لا أسأل عنه أحدا  
 بعدك قال قل آمنت بالله  
 ثم استقم قال قلت فأتق  
 فأوما بيده الى لسانه وقال  
 عقبة بن عامر قلت يا رسول  
 الله ما النجاة قال امسك  
 عليك لسانك وليسعك بيتك  
 وابك على خطيئتك وقال  
 سهل بن سعد الساعدي  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من يتكفل لي بما  
 بين لحية ورجليه أتكفل  
 له بالجنة وقال صلى الله  
 عليه وسلم من وفى شرفيقه  
 وذنبه ولقلقه فقد وفى  
 الشركه القيقب هو البطن  
 والذئب الفرج والقلق  
 اللسان فهذه الشهوات  
 الثلاث هاهلك أكثر  
 الخلق ولذلك اشتغلنا بذلك  
 أكثر آفات اللسان لما فرغنا  
 من ذكر آفة الشهوتين  
 البطن والفرج وقد سئل  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن أكثر ما يدخل  
 الناس الجنة فقال تقوى  
 الله وحسن الخلق ومثل  
 عن أكثر ما يدخل فقال  
 الاجوفان الفم والفرج

في الصمت فقال حدثنا أبو مسلم عبد الرحمن بن يونس أخبرنا عبد الله بن ادريس أخبرني أبي وعمي عن جدي  
 عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه كمال المصنف (ويحتمل أن يكون المراد بالفهم آفة  
 اللسان لانه محله ويحتمل أن يكون المراد به البطن لانه منفذه فقد قال معاذ بن جبل) رضى الله عنه (قلت  
 يا رسول الله أتواخذ بما تقول فقال شككتك أملك وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد  
 ألسنتهم) قال العراقي زواه الترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت  
 وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا عبد الله أبو خيثمة واسحق بن اسمعيل قال حدثنا جابر بن  
 الاعشى عن الحكم بن عتيبة وحبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شيبه عن معاذ بن جبل قال قلت  
 يا رسول الله أتواخذ بما تقول قال شككتك أملك يا ابن جبل فساقه قال وقال حبيب في هذا الحديث وهل  
 تقول شيئا الا وهلك أو عليك (وقال عبد الله الثقفى) هو عبد الله بن سفيان بن عبد الله بن الحرث بن  
 ربيعة الثقفى الطائفي الذي تقدم ذكره قريبا (قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعصم به فقال قل ربني ثم  
 استقم فقال قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسانه وقال هذا) قال العراقي رواه النسائي قال  
 ابن عساکر وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقفى كبار واه الترمذي وصححه وابن ماجه وقد تقدم  
 قبل هذا بخمسة أحاديث اه قلت وقد أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصواب فقال حدثنا حمزة  
 ابن العباس أخبرنا عبدان بن عثمان أنبأنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن ماعز عن  
 سفيان بن عبد الله الثقفى قال قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعصم به فساقه وفيه ثم قال هذا (وقال أنس  
 ابن مالك) رضى الله عنه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه  
 ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن من جاره بوائقه) قال العراقي رواه ابن أبي  
 الدنيا في الصمت والخرايط في مكارم الاخلاق بسنده فيه ضعف اه قلت ورواه كذلك أحمد والبيهقي وقال  
 ابن أبي الدنيا حدثنا عمر بن محمد الناقد حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا علي بن مسعدة الباهلي حدثنا قاتدة  
 عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه وعلى بن مسعدة قال ابن حبان لا يتحج به (وقال صلى  
 الله عليه وسلم من سره أن يسلم في الدنيا من أذى الخلق وفي الآخرة من عقاب الخالق) فليأزم الصمت  
 عما لا يعنيه ليسلم من الزلل ويقل حسابه قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو الشيخ في فضائل  
 الاعمال والبيهقي في الشعب من حديث أنس باسناد فيه ضعف اه قلت قال ابن أبي الدنيا في الصمت  
 حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن عمر بن حفص عن عثمان بن عبد  
 الرحمن عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه ومحمد بن اسمعيل بن أبي فديك  
 قال ابن سعد ليس بحجة وقال البيهقي في عثمان بن عبد الرحمن الواقصي وهو متر ولوقال الذهبي في  
 الضعفاء تركوه وفي الميزان عن الأزدي عمر بن حفص الواقصي منكر الحديث وقال أبو حاتم مجهول وله  
 حديث باطل وساق هذا الخبر (وعن سعيد بن جبير) التابعي رجه الله تعالى (مرفوعا الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه قال اذا أصبح ابن آدم) أى دخل في الصباح (أصحت الاعضاء) جسع عضو بالضم  
 وبالسكر لغة كل عضو وفر بالحمة (كلها) تأكيد (تكفر اللسان) قال الزنجشري هو من تكفير الذي  
 وهو أن يبطأ من رأسه ويحني ظهره كالراحم عند تعظيم صاحبه (تقول) وفي رواية فتقول أى بلسان  
 الحمال (اتق الله فينا) أى خفه في حفظ حقوقنا (فانك ان استقمتم) أى اعتدلت (استقمنا) أى  
 اعتدلتنا (وان اعوججت) أى ملت عن الاعتدال (اعوججتنا) أى ملنا عنه قال الطيبى وهذا لا تناقض  
 بينهما وبين خبر أن في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله الحديث لان اللسان ترجان القلب وخليفته  
 في ظاهر البدن فاذا أسند اليه الامر فهو مجاز في الحكيم قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد  
 الخدرى رفعه ووقع في الاحياء عن سعيد بن جبير مرفوعا وانما هو عن سعيد بن جبير عن أبي سعيد رفعه

فحتمل أن يكون المراد بالفهم آفات اللسان لانه محله ويحتمل أن يكون المراد به البطن لانه منفذه فقد قال معاذ بن جبل قلت يا رسول الله أتواخذ بما تقول فقال شككتك أملك يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم وقال عبد الله الثقفى قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعصم به فقال قل ربني الله ثم استقم قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسانه وقال هذا وروى ان معاذ قال يا رسول الله أى الاعمال أفضل فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ثم وضع عليه أصبعه وقال أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن من جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن يسلم من سره أن يسلم فليأزم الصمت وعن سعيد بن جبير مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أصبح ابن آدم أصحت الاعضاء كلها تذكر اللسان أى تقول اتق الله فينا فانك ان استقمتم الله فينا فانك ان استقمتم اعوججتنا



في كتاب ذم الغضب من حديث أنس بلفظ من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله منه عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته وقدرناه كذلك أبو يعلى وابن شاهين والخراطي في مساوي الاخلاق والضياع في المختارة (وروي أن معاذ بن جبل) رضى الله عنه (قال يا رسول الله أوصني قال اعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وان شئت أنباتك بما هو أملك لك من هذا كله وأشار بيده الى لسانه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وفيه انقطاع اه قلت وهذا لفظ كتاب الصمت حدثنا أحمد بن منيع حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني قال اعبد الله كأنك تراه واعد نفسك في الموتى وان شئت أنباتك بما هو أملك لك من هذا كله قال ماهو قال هذا وأشار بيده الى لسانه وأما لفظ الطبراني في الكبير اعبد الله ولا تشرك به شيئا واعمل لله كأنك تراه واعد نفسك في الموتى واذكر الله عند كل حجر وشجر واذعجت سيئة فاعمل بحسبها حسنة السر والسري والعناية بالعلانية وقدرناه كذلك البيهقي في الشعب وقد أخرج الطبراني في الكبير أيضا من حديث أبي الدرداء بلفظ اعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وادعوات المظلوم الحديث وأبو نعيم في الحليسة من حديث زيد بن أرقم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك واحسب نفسك مع الموتى واتق دعوة المظلوم فانها مستجابة (وعن صفوان بن سليم) المدني أبي عبد الله القرشي من موالى بني زهرة تابعي فقيه قال ابن سعد ثقة كثير الحديث عابد وقال أحمد بن حنبل هو يستسقى بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره قال الترمذي مات سنة أربع وعشرين ومائة روى له الجماعة (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بايسر العباد وأهنأ على البدن الصمت ومرسلا قال (الصمت وحسن الخلق) مع الناس قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب الصمت مرسلا ورجاله ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات المحسنين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء أيضا من فروع بسند ضعيف اه قلت ولفظ كتاب الصمت حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا ابن أبي ذر عن عبد الله بن أبي بكر عن صفوان بن سليم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه وسياقني حديث أبي ذر في ذكر الآفة الاولى قريبا (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو يسكت) أخرجه البخاري ومسلم وابن أبي الدنيا في الصمت قال حدثنا ابراهيم ابن أبي المنذر الخزازي حدثنا سفيان بن جزة الاسلمي عن كثير بن زيد عن الوليد بن رياح عن أبي هريرة فساقه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدا قال فغتم أو سكت فسلم) وهذا من جوامع التكلم لتضمنه الارشاد الى خير الدارين فانه قدم الارشاد الى خير الآخرة في العباد اذ قوله غتم أى غتم ثواب الله لقوله الخير ثم عطف عليه الارشاد الى خير الدنيا وهو السلامة من شر الناس وقدمه العسكري من الامثال قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب والخراطي في مكارم الاخلاق هكذا مرسلا ورجاله ثقات ورواه البيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية اسمعيل بن عياش عن الحجازيين اه قلت رواه ابن أبي الدنيا عن عبيد الله بن عمر حدثنا حزم بن أبي حزم قال سمعت الحسن يقول ذكر لنا فساقه وقد رواه أيضا العسكري في الامثال مرسلا ورواه أيضا موصولا عن الحسن عن أنس ورواه هذا كذلك عن الحسن مرسلا وقد رواه أبو الشيخ والديلمي من حديث أبي أمامة الباهلي ورواه ابن المبارك في الزهد والخراطي في مكارم الاخلاق عن خالد بن أبي عمران مرسلا ورواه ابن أبي الدنيا من طريق ابن المبارك لكن في سنده ابن لهيعة وهو ضعيف وخالد هذا قال الذهبي هو التجيني قاضي افرقية فقيه عابد مات سنة ١٣٩ وروى مثل ذلك عن ابن عباس قال بالناس قل خيرا تغتم أو اسكت عن شر تسلم كذا في كتاب الصمت من رواية اسمعيل بن مسلم عنه (وقيل لعيسى عليه السلام دلنا على عمل ندخل به الجنة قال لا تنطقوا أبدا قالوا

وروي أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني قال اعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وان شئت أنباتك بما هو أملك لك من هذا كله وأشار بيده الى لسانه وعن صفوان بن سليم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بايسر العباد وأهنأ على البدن الصمت وحسن الخلق وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو يسكت وقال الحسن ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدا تكلم فغتم أو سكت فسلم وقيل لعيسى عليه السلام دلنا على عمل ندخل به الجنة قال لا تنطقوا أبدا قالوا

لا نستطيع ذلك قال فلا تنطقوا (الابخير) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا اسحق بن اسحق بن عمار حدثنا  
سفيان بن عيينة قال قالوا العيسى عليه السلام فساقه وقدرى مثل ذلك عن سلمان الفارسي أنه قال له  
رجل أوصني قال لا تتكلم قال وكيف يصبر رجل على أن لا يتكلم قال فان كنت لا تصبر عن الكلام فلا  
تكلم الابخير أو أصمت رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق عبد العزيز بن أبي رواد عنه (وقال  
سليمان عليه السلام لو كان الكلام من فضة كان السكوت من ذهب) قال ابن المبارك معناه لو كان  
الكلام بطاعة الله من فضة كان السكوت عن معصيته من ذهب أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا عن الهيثم بن  
خار جحدثنا اسمعيل بن هاشم عن الأوزاعي قال قال سليمان بن داود عليه ما السلام ان كان الكلام  
من فضة فالصمت من ذهب وقدرى مثل هذا الكلام عن لقمان قاله لابنه يعظه (وعن البراء) بن عازب  
رضي الله عنهما (قال جاء عرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال داني على عمل يدخلني الجنة قال أطمع  
الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق فكف لسانك الامن خير) أخرجه  
ابن أبي الدنيا في الصمت قال حدثنا أحمد بن حنبل أخبرنا عبد الله بن المبارك أنبا ناعيسى بن عبد الرحمن  
حدثني طلحة الاياحي حدثني عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء قال جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال فساقه (وقال صلى الله عليه وسلم اخزن لسانك الامن خير فانك بذلك تغلب الشيطان) قال  
العراقي رواه الطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وفيه لبيث بن أبي سليم مختلف فيه وله في المعجم الكبير  
ولابن حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر اه قلت وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت من قول أبي سعيد  
قال حدثنا الحسن بن حمزة أنبا ناعبدان أنبا عبد الله يعني ابن المبارك أنبا ناعيسى بن عباس حدثني  
عقيل بن مدرك أن رجلا قال لابي سعيد الخدري أوصني قال عليك بالصمت الا في حق فانك به تغلب  
الشيطان وهذا اسناد حسن وعقيل بن مدرك الخولاني شامي مقبول روى له أبو داود (وقال صلى الله عليه  
وسلم ان الله عند لسان كل قائل) أي يعلمه (فليتق الله امرؤ) وفي رواية عبد (علم ما يقوله) وفي رواية  
ذكرها الطبراني ان الله وراء لسان كل قائل وهذا الحديث أغفله العراقي وكأنه سقط من نسخته وهو  
نابت عندنا في سائر النسخ قال المطرزي هذا تمثيل والمعنى انه تعالى يعلم ما يقوله الانسان ويتقوه به كمن  
يكون عند الشيء مهمنا ليه محافظا عليه أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن اسمعيل العسكري  
عن صهيب بن محمد بن عباد عن مهدي عن وهيب بن الورد عن محمد بن زهير عن ابن عمر مرفوعا وفيه  
فليتق الله عبدا ولينظر ما يقول قال أبو نعيم غريب لم نكتبه متصلا مرفوعا الامن حديث وهيب اه ومحمد  
ابن زهير قال الذهبي في الميزان قال الأزدي ساقط وأخرجه أيضا الحكيم الترمذي والبيهقي في الشعب  
والخطيب في التاريخ من حديث ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيت المؤمن صهوتا) أي كثير  
الصمت (فاقر بوامنه فانه يلحق الحكمة) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن خلد بلطف اذا رأيت  
الرجل أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقر بوامنه فانه يلحق الحكمة وقد تقدم اه قلت وقد رواه كذلك  
أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب ورواه أيضا من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف وقد تقدم الكلام  
عاميه (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (الناس ثلاثة) اما (غانم) للاجرو اما (سالم) من الاثم (و) اما  
(شاحب) أي هالك آثم (فالغانم الذي يذكر الله تعالى والسالم الساكنت والشاحب الذي يخوض في  
الباطل) قال أبو عبد الله وروى الناس ثلاثة الغانم السالك والغانم الذي يامر بالخير وينهى عن المنكر  
والشاحب الناطق بالحناء المعين على الظلم قال العراقي رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى من حديث أبي  
سعيد الخدري بلطف الناس ثلاثة وضعفه ابن عدي ولم أجده من حديث ابن مسعود اه قلت رواه الطبراني  
وأبو يعلى أيضا من حديث عقبة بن عامر الجهني بلطف المصنف بدون التفسير وفي السند ابن لهيعة وهو  
ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ان لسان المؤمن وراعه قلبه فاذا أراد أن يتكلم بشئ تدبره بقلبه ثم أمضاه

لا نستطيع ذلك فقال فلا  
تنطقوا الابخير وقال  
سليمان بن داود عليه ما  
السلام ان كان الكلام من  
فضة فالسكوت من ذهب  
وعن البراء بن عازب قال  
جاء عرابي الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
داني على عمل يدخلني الجنة  
قال أطمع الجائع واسق  
الظمآن وأمر بالمعروف  
وانه عن المنكر فان لم تطق  
فكف لسانك الامن خير  
وقال صلى الله عليه وسلم  
أخزن لسانك الامن خير  
فانك بذلك تغلب الشيطان  
وقال صلى الله عليه وسلم ان  
الله عند لسان كل قائل  
فليتق الله امرؤ علم ما يقول  
وقال عليه السلام اذا رأيت  
المؤمن صهوتا وقورا فادنو  
منه فانه يلحق الحكمة وقال  
ابن مسعود قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الناس  
ثلاثة غانم وسالم وشاحب  
فالغانم الذي يذكر الله  
تعالى والسالم السالك  
والشاحب الذي يخوض  
في الباطل وقال عليه السلام  
ان لسان المؤمن وراعه قلبه  
فاذا أراد أن يتكلم بشئ  
تدبره بقلبه ثم أمضاه

بلسانه وان لسان المنافق أمام قلبه فاذا هم بشئ أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه قال العراقي لم أجد  
 مرفوعا وانما رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من روايه الحسن البصري قال كانوا يقولون اه قلت  
 أخرجه ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن ابراهيم العبدى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن أبي الاشهب عن  
 الحسن قال كانوا يقولون لسان الحكيم من وراء قلبه فاذا أراد أن يقول رجع الى قلبه فان كان له قال  
 وان كان عليه أمسك وان الجاهل قلبه على طرف لسانه لا يرجع الى قلبه ما جرى على لسانه تكلم به  
 (وقال عيسى عليه السلام العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وجزء في الفرار من الناس) ورواه  
 ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق وهيب بن الورد قال كان يقال الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في  
 الصمت والعاشره عزلة الناس وأخرجه أبو نعيم في الخليفة من طريق الحسين بن محمد بن يزيد بن  
 خنيس قال قال وهيب بن الورد قال حكيم من الحكماء العبادة أو قال الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في  
 الصمت وواحدة في العزلة فارتدت من نفسى الصمت على شئ فلم أقدر عليه فصرت الى العزلة فحصلت لي  
 التسعة (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم من كثرت كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت  
 ذنوبه كانت النار أولى به) لان السقط مالا عبرة به ولا نفع فيه فان كان لغوا الاثم فيه حوسب على تضييع  
 عمره وكفران النعمة بصرف نعمة اللسان عن الذكر الى الهذيان وقلنا سلم من الخروج الى ما لا يجب  
 الاثم فتصير النار أولى به من الجنة لذلك قال العراقي رواه أبو نعيم في الخليفة من حديث ابن عمر باسناد  
 ضعيف وقدرناه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفا على عمر بن الخطاب اه  
 قلت وكذلك رواه الطبراني في الاوسط والقضاي في مسند الشهاب والعسكري في الامثال كلهم من  
 حديث ابن عمر ولفظ العسكري من كثرت كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت  
 ذنوبه والباقي سواء فبعضهم رواه من طريق ابن جحان وبعضهم من طريق يحيى بن أبي كثير كلاهما  
 عن نافع عن ابن عمر مرفوعا وقال العسكري أحسبه وهما وان الصواب انه عن عمر من قوله وقول العراقي  
 بسند ضعيف لان فيه ابراهيم بن الاشعث ذكره ابن حبان في الثقات وقال فيه يغرب ويخطئ وينفرد  
 ويخالف ولذا قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حديثي أحمد بن عبيد التميمي  
 حدثنا عبيد الله بن محمد التميمي حدثنا دريد بن مجاشع عن غالب القطان عن مالك بن دينار عن الاحنف  
 ابن قيس قال قال عمر بن الخطاب من كثرت كلامه كثرت سقطه ورواه العسكري من هذا الطريق ولفظه قال  
 لي يا أحنف من كثرت سقطه قلت هينته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شئ عرف به ومن كثرت كلامه  
 كثرت سقطه ومن كثرت سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ومن قل ورعه ما قلبه وكذا أورده  
 العسكري من طريق معاوية في قصة قال فيها معاوية من كثرت كلامه كثرت سقطه وفي الباب عن معاذ وفي  
 تاريخ ابن عساكر من حديث أبي هريرة من كثرت سقطه استخف بحقه ومن كثرت دعابته ذهب جلالة  
 ومن كثرت مزاحه ذهب وقاره ومن شرب الماء على الطريق ذهب بنصف قوته ومن كثرت كلامه كثرت سقطه  
 فن كثرت سقطه كثرت خطاياها ومن كثرت خطاياها كانت النار أولى به قال ابن عساكر في الاسناد والمتن  
 وفي الزهد لابن المبارك ومن جهته ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق شفي الاصبجي قال من كثرت كلامه  
 كثرت خطيئته \* (تنبيه) \* قد بقي على المصنف ذكر أخبار في فضيلة الصمت ولم يذكرها وهي على شرطه  
 فن ذلك ما رواه أبو يعلى من حديث أنس عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصمت فوالذي نفسي بيده ما تجمل  
 الخلاق بمثلهما وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس الصمت سيد الاخلاق ومن مزح استخف  
 به ومن حديث أبي هريرة الصمت أرفع العبادة وروى أبو الشيخ في الثواب من حديث محرز بن زهير  
 الصمت زين للعالم وستر للجاهل وروى ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث أسود بن أصرم المخاري قال  
 قلت أوصني يا رسول الله قال أملك يدي قال أملك لسانك قال فما أملك اذا

بلسانه وأن لسان المنافق  
 أمام قلبه فاذا هم بشئ أمضاه  
 بلسانه ولم يتدبره بقلبه وقال  
 عيسى عليه السلام العبادة  
 عشرة أجزاء تسعة منها  
 في الصمت وجزء في الفرار من  
 الناس وقال نبينا صلى الله  
 عليه وسلم من كثرت كلامه  
 كثرت سقطه ومن كثرت سقطه  
 كثرت ذنوبه ومن كثرت  
 ذنوبه كانت النار أولى به

لم أملك لسانى قال فلا تبسط يدك الا الى خبير ولا تنقل بلسانك الا المعروفا ومن طريق شهر بن حوشب  
حدثني ابن غنم ان معاذا قال يا رسول الله أى الاعمال أفضل فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ثم  
وضع عليه أصبعه ومن طريق سالم بن أبي الجعد قال قال عيسى عليه السلام طوبى لمن بكر من خطبته  
وخزن لسانه ووسعه بيته ومن طريق الشعبي قال قال لعبد الله بن عمر وحدثني ما سمعت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ودع الكتب فاني لأعجبكم اشيا فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلم  
من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما كرهه ومن طريق ابن الزبير عن جابر أن رجلا سأل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاعمال أفضل فقال من سلم المسلمون من لسانه ويده ومن طريق ابن  
مراوح الليثي عن أبي ذر رفته قال كف شرك عن الناس فانهم اصدقة منك على نفسك (الا نارك ان أبو بكر  
الصديق رضی الله عنه يضع حصة في فيه يمنعها نفسه عن الكلام) وقد اشتهر ذلك عنه وحكاه  
غير واحد من العلماء (وكان أبدا يشير الى لسانه) ويجزئه تارة بيده واذا سئل عن ذلك (يقول هذا الذي  
أوردني الموارد) تقدم هذا القول من طريق يزيد بن أسلم عن أبيه ان عمر قال له ما باخليفة رسول الله  
وهي رواية قيس بن أبي حازم عن أبي بكر وقد ذكر قريبا (وقال عبد الله بن مسعود) رضی الله عنه (والله  
الذي لا اله الا هو ماشي أحوج الى طول سجن من لسان) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا  
اسحق بن اسماعيل حدثنا جرير وأبو معاوية عن الاعمش عن يزيد بن حبان عن عيسى بن عتبة التيمي  
قال قال عبد الله بن مسعود الذي لا اله الا غيره ما على الارض شئ أفقر وقال أبو معاوية أحوج الى طول سجن  
من لسان وحدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو نصر التمار حدثنا حماد عن عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود  
قال ماشي أحق بطول السجن من اللسان وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن الطبراني عن علي بن عبد العزيز  
حدثنا أبو نعيم عن الاعمش عن يزيد بن حبان فساغه بلفظ والله الذي لا اله الا هو ما على وجه الارض شئ  
أحوج الى طول سجن من لسان (وقال ابن طائوس) هو عبد الله (لساني سبع ان أرسلته أكني)  
أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا اسحق بن اسماعيل حدثنا سفيان قال بعض الماضين انما لسانى  
سبع ان أرسلته نخت أن يا كني وحدثني علي بن أبي مرجم عن يزيد بن الحبيب حدثنا محمد بن حوشب سمعت  
أبا عمران الجوني يقول ان لسان أحدكم كاب فاذ سلطه على نفسه أكله (قال وهب بن منبه) المياني يرحه  
الله تعالى (في حكمة آل داود) عليه السلام (حق على العاقل أن يكون عارفا بزمانه حافظا لسانه مقبلا  
على شأنه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا أبو خيثمة حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان  
عن أبي الاعرج عن وهب بن منبه قال في حكمة آل داود حق على العاقل فساقه وأخرج ابن حبان في صحيحه  
وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي ذر رفته كان في صحف ابراهيم عليه السلام وعلى العاقل أن يكون بصيرا  
بزمانه مقبلا على شأنه حافظا لسانه (وقال الحسن) البصري يرحه الله تعالى (ما عقل دينه من لم يحفظ  
لسانه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني شرح بن يونس حدثنا علي بن ثابت عن أبي الأشهب  
عن الحسن فساقه (وقال) أبو عمرو (الاوراعي) الفقير رحمه الله تعالى (كتب الينا عمر بن عبد العزيز  
رحمه الله تعالى برسالة لم يحفظها غيري وغير مكحول) أما بعد فان من أكثر ذكر الموت رضی من الدنيا  
باليسير ومن عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا  
أحمد بن ابراهيم حدثنا خلف بن تميم عن عبد الله بن محمد الأنصاري عن الاوزاعي قال كتب فساقه الا أنه قال  
قل كلامه فيما لا ينفعه (وقال بعضهم الصمت يجمع للرجل خصلتين السلامة والفهم عن صاحب)  
أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني محمد بن الحسين قال سمعت محمد بن عبد الوهاب السكوني يقول  
الصمت يجمع للرجل فساقه (وقال محمد بن واسع لمالك بن دينار) البصريان العابدان (يا أبا يحيى) وهي  
كناية لمالك بن دينار (حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم)

(الانار) كان أبو بكر  
الصديق رضی الله عنه  
يضع حصة في فيه يمنع بها  
نفسه عن الكلام وكان  
يشير الى لسانه ويقول هذا  
الذي أوردني الموارد وقال  
عبد الله بن مسعود والله  
الذي لا اله الا هو ماشي  
أحوج الى طول سجن من  
لسان وقال ابن طائوس لسانى  
سبع ان أرسلته أكني  
وقال وهب بن منبه في حكمة  
آل داود حق على العاقل  
أن يكون عارفا بزمانه حافظا  
لسانه مقبلا على شأنه وقال  
الحسن ما عقل دينه من لم  
يحفظ لسانه وقال الاوزاعي  
كتب الينا عمر بن عبد  
العزيز رحمه الله أما بعد فان  
من أكثر ذكر الموت رضی  
من الدنيا باليسير ومن عد  
كلامه من عمله قل كلامه  
الا فيما يعنيه وقال بعضهم  
الصمت يجمع للرجل  
خصلتين السلامة في دينه  
والفهم عن صاحبه وقال  
محمد بن واسع لمالك بن  
دينار يا أبا يحيى حفظ اللسان  
أشد على الناس من حفظ  
الدينار والدرهم

في الصمت فقال حدثني علي بن أبي مريم عن أحمد بن اسحق الحضرمي حدثنا جعفر الخزاز قال سمعت محمد  
ابن واسع يقول لسالك بن دينار يا أبا يحيى حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والبراهم (وقال  
يونس بن عبيد) بن دينار العبدى أبو عبيد البصرى ثقة ثبت فاضل ورع مات سنة تسع وثلاثين روى له الجماعة  
(ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال الأريأت صلاح ذلك في سائر عمله) أخرجه ابن أبي الدنيا  
في الصمت فقال حدثني الحسن بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد عن سليمان بن المغيرة قال سمعت يونس  
ابن عبيد يقول فساقه (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (تكلم قوم عندهم معاوية) بن أبي سفيان  
(والاحنف بن قيس التميمي ساكت فقال له) معاوية (مالك يا أبا بحر) وهي كنية الاحنف (لا تكلم  
فقال له أخشى الله ان كذبت وأخشاك ان صدقت) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني دأود بن  
عمر والضبي حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا ابن عون عن الحسن قال كانوا يشكمون عند معاوية  
والاحنف ساكت فقالوا مالك لا تكلم يا أبا بحر قال أخشى الله ان كذبت وأخشاكم ان صدقت وحدثني  
محمد بن الحسين عن عبيد الله بن محمد التيمي قال قبل للاحنف بن قيس يوم قطرى تكلم قال أحاف ورطبة  
لساني (وقال أبو بكر بن عياش) بيا تحتية مشددة وشين معجمة ابن سالم الاسدي الكوفي المقرئ  
الحناط بالنون مشهور بكنيته واختلف في اسمه على أقوال عشرة كذا في التهذيب للحافظ وفي الاربعين  
العشار به للعراقى على ثلاثة عشر قولاً والصحيح ان اسمه كنيته وصححه ابن حبان وابن عبد البر وابن  
الصلاح والمزى والذهبي وقد احتج به البخارى في صحيحه وثقه أحمد وابن معين مات سنة أربع وتسعين  
قال (اجتمع أربعة ملوك) فرموا مرة واحدة بكلمة واحدة (ملك الهند وملك الصين وكسرى وقبصر فقال  
أحدهم انما أندم على ما قلت ولم أندم على ما لم أقول وقال آخر اذا تكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها واذا  
لم أتكلم بهام ملكتها ولم تملكني وقال الثالث عجبت لمتكلم ان رجعت عليه الكلمة ضرته وان لم  
ترجع لم تنفعه وقال الرابع أنا على رد ما لم أقول أقدر مني على رد ما قلت) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت  
فقال حدثني همام بن الوليد أبو طالب الهروي قال سألته فقال سمعت أبا بكر بن عياش قال اجتمع أربعة  
ملوك فساقه (وقيل أقام المنصور بن المعتمر) بن عبد الله السلمي أبو عتاب الكوفي الثقة العابد مات سنة ثنتين  
وثلاثين ومائة روى له الجماعة (لم يتكلم بكلمة بعد عشاء الاخرة أربعين سنة) وصام أربعين سنة تصام  
نهارها وقام ليها وكان يبكي الليل كله فتقول له أمه يا بني قتلت قبلا فيقول أنا أعلم بما صنعت بنفسى فاذا  
أصبح كمل عينيه ودهن رأسه وورق شفتيه وخرج الى الناس ذكره المزى في التهذيب (وقيل مات تكلم  
الربيع بن خبيثم) بن عائذ الثوري أبو زيد الكوفي الثقة العابد (بكلام الدنيا أربعين سنة وكان اذا أصبح  
وضع دواة وفرط اساقك ما تكلم كتبه ثم يحاسب نفسه عند المساء) وكان من الخبيثين الخاشعين مات في  
ولاية عبد الله بن زياد وروى له الجماعة لا أبدا وده (تبيه) وقد بقي على المصنف ذكر آثاره على شرطه  
في الكتاب روى ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق ابن عون حدثني عطاء البراز عن أنس بن مالك  
قال لا يتقى الله رجل أو احد حتى يتقنه حتى يحزن من لسانه ومن طريق جريد بن هلال قال قال عبد الله بن  
عمر دع ما لست منه في شيء ولا تنطق فيما لا يعينك وانحزن لسانك كما تحزن وروى عن طريق نسيب بن ذعلوق  
عن بكر بن معاذ عن الربيع بن خبيثم قال يا بكر بن معاذ انحزن عليك لسانك الامالك ولا عليك ومن طريق  
جوير عن أبي حبان التيمي قال كان يقول ينبغي للرجل أن يكون أحفظ لسانه منه لموضع قدمه ومن  
طريق حماد بن زيد قال بلغني ان محمد بن واسع كان في مجلس فتكلم رجل فاكثر الكلام فقال محمد ما على  
أحدهم لو سكت فتوفى وتنتق ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول لو كاف الناس  
الصف لاقوا الكلام ومن طريق سفيان بن عيينة قال قال وهيب بن الوردان الرجل بصمت فيجتمع اليه  
ليه ومن طريق أبي الاحوص عن محمد بن النضر الخارثي قال كان يقال كثرة الكلام تذهب الوفاة ومن

وقال يونس بن عبيد ما من  
الناس أحد يكون منه  
لسانه على بال الارايأت  
صلاح ذلك في سائر عمله وقال  
الحسن تكلم قوم عند  
معاوية رحمه الله والاحنف  
ابن قيس ساكت فقال له  
مالك يا أبا بحر لا تكلم فقال  
له أخشى الله ان كذبت  
وأخشاك ان صدقت وقال  
ابو بكر بن عياش اجتمع  
أربعة ملوك ملك الهند  
وملك الصين وكسرى  
وقبصر فقال أحدهم انا  
اندم على ما قلت ولا اندم على  
ما لم أقول وقال الاخراني  
اذا تكلمت بكلمة ملكتني  
ولم أملكها واذا لم أتكلم  
بهام ملكتها ولم تملكني وقال  
الثالث عجبت لمتكلم ان  
رجعت عليه الكلمة ضرته  
وان لم ترجع لم تنفعه وقال  
الرابع أنا على رد ما لم أقول  
أقدر مني على رد ما قلت  
وقيل أقام المنصور بن المعتمر  
لم يتكلم بكلمة بعد العشاء  
الاخرة أربعين سنة وقيل  
مات تكلم الربيع بن خبيثم  
بكلام الدنيا عشرين سنة  
وكان اذا أصبح وضع دواة  
وفرط اساقك ما فكل ما  
تكلم به كتبه ثم يحاسب  
نفسه عند المساء

والرياء والنفاق والفحش والمرء وتزكية النفس والخوض في الباطل والخصومة والفضول والتخريف والزيادة والنقصان وايداء الخلق وهتك العورات فهذه آفات كثيرة وهي سياقة الى اللسان لا تثقل عليه ولا حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان والخائض فيها قلما يقدر ان يمسك اللسان فيطلقه بما يحب ويمسكه ويكفه عما لا يحب فان ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة فلذلك عظمت فضيلته هذا مع ما فيه من جمع الهم ودوام الوقار والفراغ للفكر والذكر والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة فقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ويدل ذلك على فضل لزوم الصمت امر وهو ان الكلام اربعة اقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة \* أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذلك

طريق خلف بن اسمعيل قال قال لي رجل من عقلاء الهند كثرة الكلام تذهب بجمرة الرجل ومن طريق قبيصة قال قال داود الطائي لمحمد بن عبد العزيز ذات يوم أما علمت ان حظ اللسان أشد الاعمال وأفضاها قال محمد بن علي فكيف لنا بذلك ومن طريق عمران بن يزيد قال قال علي رضي الله عنه اللسان قوام البدن فاذا استقام اللسان استقامت الجوارح واذا اضطرب اللسان لم تقم له جارحة ومن طريق عباد بن الوليد القرشي قال قال الحسن اللسان أمير البدن واذا جنى على الاعضاء جنت واذا عفت ومن طريق خزيمة بن عدي بن حاتم قال اعين أحدكم واساعته بين لحيته يعني لسانه ومن طريق الشعبي قال قلت للهيثم بن أبي الاسود النخعي أي الثلاثة أشعر منك ومن الاعور الشني وعبد الرحمن بن حسان بن ثابت حيث تقول أنت وأعلم علماء البس بالظن انه \* اذ زال مال المرء فهو ذليل وان لسان المرء ما لم تكن له \* حصة على عوراته لدليل

أم الاعور الشني حيث يقول لسان الفتى نصف ونصف فؤاده \* فهل بعد الاصورة اللحم والدم وكائن ترى من ساكت لك معجب \* زيادته أو نقصه في التكلم أم عبد الرحمن بن حسان حيث يقول

ترى المرء مخلوقا والعين حظها \* وليس بانقاء الامور بخابر وذلك كماء البحر لست مسيغه \* ويعجب منه ساجيا كل ناظر

فقال الهيثم هيات الاعور أشعرا (فان قلت فهذا الفضل الكثير للصمت فاعلم ان سببه كثرة آفات اللسان من الخطا والكذب والغيبة والنميمة والرياء والنفاق والفحش والمرء وتزكية النفس والخوض في الباطل والخصومة والفضول والتخريف والزيادة والنقصان وايداء الخلق وهتك العورات) وغيرها وهي نحو سبع عشرة آفة (فهذه آفات كثيرة وهي سياقة الى اللسان لا ينفك عنها) أي عن مجموعها بالقوة في بعضها والضعف في بعضها (ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان) باغرائه وتسويبه فيقوى ما في الطبع حتى يصير متمسكا منه (والخائض فيها قلما يقدر ان يمسك اللسان) ويترجمه (فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يجب) فان ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله (ففي الخوض خطر) وهلاك (وفي الصمت سلامة) من الهلاك (فلذلك عظمت فضيلته) وفضل جانبيه (هذا مع ما فيه من جمع الهم) من التشتت (ودوام الوقار) والهيبة بين الناس (والفراغ للفكر والذكر والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة فقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) أي ما يتكلم بكلمة الا وعنده مراقب حاضر مهيا يكتب عليه ما يقوله وأخرج ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق مجاهد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال الملكان وقال ان الكلام يكتب حتى ان الرجل ليسكت ابنه ابتاع لك كذا وكذا وأفعل لك كذا وكذا فكتب كذبه (ويدل ذلك على لزوم الصمت امر وهو ان الكلام اربعة اقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ولا منفعة \* أما الذي هو ضرر ومنفعة وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة \* أما الذي هو ضرر ولا منفعة فلا بد من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تفي بالضرر وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضيق زمان وهو عين الخسران فلا يبقى الا القسم الرابع فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام

ويُقرب ربع وهذا الربع فيه خطر اذ يخرج بمافيها ثم من دقائق الرباع والتضع والغيبه وتزكية النفس وفضول الكلام امثرا جاف حتى دركه فيكون الانسان به مخاطرا ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سئذ كره علم قطعا ان ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب حيث قال من صمت نجاف قد اوتى والله جواهر الحكم قطعا وجوامع الكلم ولا يعرف ماتحت (١٥٩) آحاد كلماته من بحار المعاني الاخوان

العلماء وفيما سئذ كره من الاستفان وعسر الاحترار عنها ما يعرفك حقيقة ذلك ان شاء الله تعالى ونحن الان نعد آفات اللسان وينتدئ بأخفها وتترقى الا الاغلق قليلا وتؤخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب فان النظر فيها أطول وهي عشرون آفة فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى

\* (الآفة الاولى الكلام فيما لا يعينك) \* اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيرها وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلا الا انك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك اليه فانك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير لانك لو صرفت زمان الكلام الى الفكر وبما الكلام الى الفكر وبما كان ينفتح لك من نعمات الله تعالى ومن رشحنا كرمه (عند ذلك) الفكر ما يعظم جدواه) أي فآفته (ولو هلت الله سبحانه وذكرته وسبحته وقدرته) (لكان خيرا لك) أخرج ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق بكر بن معمر قال كان الربيع بن خثيم يقول لا خير في الكلام الا في تسع تهليل وتكبير وتسبيح وتحميد وسؤالك عن الخير وتعوذك من الشر وأمرتك بالمعروف ونهيك عن المنكر وقراءة القرآن (فكم من كلمة) يتكلم بها (يبني له بها قصر في الجنة) كما وردت بذلك الاخبار ويغرس له غرس في الجنة (ومن قدر على أن ياخذ كثيرا من الكنوز فاخذ مكانه مدرة) أو خرفة لا ينتفع بها كان خاسرا خسرنا بيننا وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فانه وان لم ياتم) لكون ما اشتغل به مما أبيع له (فقد خسر حيث فاته الرج العظيم بذكر الله تعالى فان المؤمن لا يكون صمته الا فكارا) لا يكون (نظرا لاعبره) لا يكون (نطقه الا ذكره هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم) قال العراقي لم أجده أصلا وروى محمد بن زكريا الغلابي أحد الضعفاء عن ابن عباس عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله

بدلك ولسانك ومن الكلام كلام لا ترجو منفعة ولا تمان عاقبته فهذا قد كفى العاقل مؤتمنه ومن الكلام كلام ترجو منفعة وتأمين عاقبته فهذا الذي يجب عليك نشره قال خلف فقلت لابي اسحق ابراهيم اراه قد أسقط ثلاثة ارباع الكلام قال نعم اه (ويقرب ربع وهذا الربع فيه خطر اذ يخرج به ما هو اثم) عند الله تعالى وذلك (من دقائق الرباع والتضع والغيبه وتزكية النفس وفضول الكلام امثرا جاف حتى دركه) لا كثر الناس (فيكون الانسان مخاطرا) أي مشرفا على خطر عظيم (ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سئذ كره علم قطعا ان ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب) في باب (حيث قال من صمت نجاف) وقد تقدم الكلام عليه قريبا (فقد اوتى) صلى الله عليه وسلم (جواهر الحكم قطعا وجوامع الكلم) كما رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم بلفظ أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصارا (ولا يعرف ماتحت آحاد كلماته من بحار المعاني الاخوان العلماء) اذهي غمان أحرف وقد جمع فيها خير الدنيا والآخرة وهو أبلغ من قول القائل من سكت سلم لان الصمت أبلغ من السكوت كما تقدمت الاشارة اليه والنجاة أبلغ من السلامة لان السلامة تقتصر على الخلاص من شر الناس فهو خاص في الدنيا والآخرة نعم الدنيا والآخرة فكانه قال من صمت عملا يعني وعن الفضول سلم في نفسه من شر الناس ومن شر الشيطان ومن سلم منهما فقد نجى من تبعات الآخرة (وفيما سئذ كره من الآفات وعسر الاحترار عنها ما يعرفك حقيقة ذلك ونحن الان نعد آفات اللسان وينتدئ بأخفها وتترقى الى الاغلق) منها (قليا قليلا وتؤخر الكلام في الغيبة والكذب والنميمة فان النظر فيها أطول) والكلام فيها أكثر (وهي عشرون آفة فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى) وحسن توفيقه

\* (الآفة الاولى الكلام فيما لا يعينك) \* أي لا يهيك (اعلم) وقل الله تعالى (ان أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيرها وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه) ولا تخشى عاقبته (ولا ضرر فيه) (على مسلم أصلا) لاحالا ولا مالا (الا انك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك اليه فانك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك) (مستبدل الذي هو أدنى) أي أحسن واحقر (بالذي هو خير) وأنتفع (لانك لو صرفت زمان الكلام الى الفكر) أي الى استعماله فيما هو بصدده (ربما كان ينفتح لك من نعمات الله تعالى) (ومن رشحنا كرمه) (عند ذلك) الفكر ما يعظم جدواه) أي فآفته (ولو هلت الله سبحانه وذكرته وسبحته وقدرته) (لكان خيرا لك) أخرج ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق بكر بن معمر قال كان الربيع بن خثيم يقول لا خير في الكلام الا في تسع تهليل وتكبير وتسبيح وتحميد وسؤالك عن الخير وتعوذك من الشر وأمرتك بالمعروف ونهيك عن المنكر وقراءة القرآن (فكم من كلمة) يتكلم بها (يبني له بها قصر في الجنة) كما وردت بذلك الاخبار ويغرس له غرس في الجنة (ومن قدر على أن ياخذ كثيرا من الكنوز فاخذ مكانه مدرة) أو خرفة لا ينتفع بها كان خاسرا خسرنا بيننا وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فانه وان لم ياتم) لكون ما اشتغل به مما أبيع له (فقد خسر حيث فاته الرج العظيم بذكر الله تعالى فان المؤمن لا يكون صمته الا فكارا) لا يكون (نظرا لاعبره) لا يكون (نطقه الا ذكره هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم) قال العراقي لم أجده أصلا وروى محمد بن زكريا الغلابي أحد الضعفاء عن ابن عباس عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله

أن ياخذ كثيرا من الكنوز فاخذ مكانه مدرة ولا ينتفع بها كان خاسرا خسرنا بيننا وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فانه وان لم ياتم فقد خسر حيث فاته الرج العظيم بذكر الله تعالى فان المؤمن لا يكون صمته الا فكارا ونطقه الا ذكره هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

أمرني أن يكون نطق ذكرا وصحني ففكر وانظري عبرة (بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى مالا  
 يعنيه ولم يدخرها أو باقى الآخرة فقد ضيع رأس ماله) وخسر خسرا تامينا (ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من  
 حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه) رواه أحمد وأبو يعلى والترمذي وقال غريب وابن ماجه والبيهقي من  
 طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ورواه ابن أبي الدنيا من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي  
 هريرة ورواه أحمد والعسكري في الامثال والطبراني في الكبير والبيهقي في الخلية وابن عبد البر عن علي بن  
 الحسين عن أبيه به مر فورا ورواه مالك والنسائي وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريق الزهري عن علي بن  
 الحسين مر سلا ورواه ابن عساکر عن علي بن الحسين عن الحرب بن هشام به مر فورا ورواه العسكري  
 عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب به مر فورا ورواه الشيرازي في الالقاب من حديث أبي ذر  
 ورواه الحاكم في الكافي من حديث أبي بكر ورواه الطبراني في الكبير من حديث يزيد بن ثابت في الباب  
 عن جماعة وقال الدارقطني في العلل برويه الاوزاعي واختلف عنه فرواه محمد بن شعيب والوليد بن يزيد  
 وعمارة بن بشر واسماعيل بن عبد الله بن سماعه وبشر بن بكر كلهم عن الاوزاعي عن قرعة بن عبد الرحمن عن  
 الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وخالفهم عمر بن عبد الواحد وبقية بن الوليد والغيرة  
 فرواه عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ولم يذكر واقبه قرعة ورواه بشر بن اسمعيل  
 الحلبي عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة وسالم بن يسار عن أبي هريرة قاله موسى بن هرون وهو  
 ثقة حدث عنه محمد بن يحيى وغيره عن مبشر وروى عن اسمعيل بن عياش ومحمد بن كثير المصيصي عن  
 الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ورواه عبد الله بن بديل عن الزهري عن سالم عن  
 أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والمهفوظ حديث أبي هريرة وحديث علي بن الحسين مر سلا وكذلك هو في  
 الموطأ ورواه خالد بن عبد الرحمن المخزومي عن مالك عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه وخالد بن  
 بالقوي وروى عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر العمري وهو ضعيف عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي  
 هريرة ولا يصح والصحيح حديث الزهري عن علي بن الحسين مر سلا أما حديث علي فقد برويه الزهري عن  
 علي بن الحسين واختلف عنه فرواه أبو همام الدلال عن عبيد الله بن عمر العمري فقال عن الزهري عن علي  
 ابن الحسين عن أبيه عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالفه موسى بن داود فقال عن العمري عن  
 الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره برويه عن العمري عن الزهري عن  
 علي بن الحسين مر سلا وهو الصحيح واختلف في مالك فرواه خالد بن خديش الخراساني عن مالك عن الزهري  
 عن علي بن الحسين مر سلا وكذلك رواه أصحاب الزهري عن الزهري وروى عن جعفر بن محمد واختلف  
 عنه فرواه موسى بن جعفر عن أبيه عن جده عن علي وخالفه يوسف بن أسباط فرواه عن الثوري  
 عن جعفر عن أبيه عن علي بن أبي طالب والصحيح قول من أرسله عن علي بن الحسين عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم اه قلت قال ابن عدى في الكامل بعد ان روى هذا الحديث عن أبي العلاء الكوفي عن هشام بن  
 عمار عن محمد بن شعيب عن الاوزاعي عن قرعة ما لفظه وقد روى عن الاوزاعي عن قرعة عن الزهري بضعة عشر  
 حديثا وقرعة أحاديث صالحا ورواه عنه رشدين بن سعد وسويد بن عبد العزيز وابن وهب والاوزاعي وغيرهم  
 وجملة حديثه عن هؤلاء والله اعلم \* (تنبيه) \* قال الطيبي من في الحديث تبعية ويجوز كونها بيانية  
 وانما قال من حسن اسلام المرء ولم يقل من حسن ايمان المرء لان الاسلام عبارة عن الاعمال الظاهرة  
 والفعل والترك انما يتعاقبان عليها زاد حسن ايمان الى انه لا عبرة بصور الاعمال فعلا وتركها لان انما تصفت  
 بالحسن بان توفرت شروط مكملاتها فضلا عن المهمات وجعل الترك ترك ما لا يعنى من الحسن مبالغة وفي  
 افهامه من قبح اسلام المرء أنجزه فيما لا يعنيه والذي لا يعنى الفضول كله على تبين أنواعه وهذا الحديث  
 قالوا ربع الاسلام وقيل نصفه وقيل كله (بل ورد ما هو أشد من هذا قال أنس) بن مالك رضي الله عنه

بل رأس مال العبد أوقاته  
 ومهما صرفها إلى مالا يعنيه  
 ولم يدخرها أو باقى الآخرة  
 فقد ضيع رأس ماله ولهذا  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 من حسن اسلام المرء تركه  
 ما لا يعنيه بل ورد ما هو  
 أشد من هذا قال أنس



تتكلم فيما يعينك حتى تجد له موضعا فانه رب متكلم في امر يعينه قد وضعه في غير موضعه فغنت (أي وقع في العنت وهو الشدة والخرج (و) الثانية (لأتمار حلما ولا سفها فان الحلیم يقلبك) أي يبغضك بقلبه (والسفيه يؤذيك) بلسانه (و) الثالثة (اذ كرا حاك اذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به واعفه مما تحب أن يعطيك منه) الرابعة (عامل أحك بما تحب أن يعاملك به) الخامسة (اعمل عمل رجل يعلم انه مجازي بالاحسان ماخوذ بالاجترام) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني أبو محمد العتسكي عبد الرحمن بن صالح حدثني أبو هرون جليس لابي بكر بن عياش عن محرز التميمي عن مجاهد عن ابن عباس قال سمعته يقول حسن لمن أحسن من الدهم الموقفة فساقه (وقيل للقمان الحكيم ما حكمتك قال لا أسأل عما كفت ولا أتكاف ما لا يعينني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني علي بن الجعد عن شعبة عن سيار أبي الحكم قال قيل للقمان فساقه (وقال مورق العجلي) هو ابو المعتمر مروق بن مشر بن عبد الله البصري ثقة عابروي له الجماعة (امرأنا في طلبه منذ عشر سنين لم أقدر عليه واستتارك طلبه قالوا وما هو يا أبا المعتمر قال السكوت عما لا يعينني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا محمد بن سعد حدثنا عفان عن جعفر بن سليمان عن المعلى بن زياد قال قال مورق العجلي فساقه (وقال عمر بن الخطاب) رضي الله عنه لا تتعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم الا الامين ولا أمين الله تعالى ولا تصعب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلع على سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله) أخرجه ابن أبي الدنيا بسند من الاول قال حدثنا عبد الله بن خيران أخبرنا السعدي عن وداعة يعني الانصاري قال قال عمر بن الخطاب لا تتعرض لما لا يعينك فساقه والثاني قال حدثنا محمد بن الصباح حدثنا حبان بن علي عن محمد بن عجلان عن ابراهيم بن مرة عن عمر بن الخطاب نحوه ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن عجلان عن ابراهيم بن مرة عن محمد بن شهاب قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تتعرض فيما لا يعينك واعتزل عدوك واحفظ من خليك الا الامين فان الامين من القوم لا يعادله شيء ولا تصعب الفاجر فيعلمك من فجوره ولا تنفس اليه سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله وقد تقدم ذلك أيضا في كتاب آداب الصبغة (تنبيه) وقد بقى على المصنف ما هو على شرطه روى ابن أبي الدنيا من طريق زيد بن أسلم انه دخل على ابن أبي دجانه وهو مريض ووجهه يتهلل فقال ما من عملي شيء أوفق في نفسي من اثنتين لم أتكلم فيما لا يعينني وكان قلبي للمسلمين سليما ومن طريق عمرو بن قيس الملائي ان رجلا مر باقمان والناس عنده فقال ألسنت عبد بني فلان قال بلى قال الذي كنت ترى عند جبل كذا وكذا قال بلى قال ما الذي بلغك ما أرى قال صدق الحديث وطول السكوت عما لا يعينني ومن طريق داود بن أبي هند قال بلغني ان معاوية قال الرجل ما بلغ من حلك قال لا يعينني ما لا يعينني ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت سميطة العيشي يقول من لزم ما يعينه أو شك أن يترك ما لا يعينه ومن طريق ثابت الشامي عن أبي جعفر قال كفى عيبا ان يبصر العبد من الناس ما يعمي عليه من نفسه وان يؤذي جليسه فيما لا يعينه وأخرج الخرائطي من حديث ابن مسعود قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله اني مطاع في قومي فما أمرهم قال أمرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما يعينهم وأخرج العقيلي من حديث أبي هريرة أن أكثر الناس ذنوبا أكثرهم كلاما فيما لا يعينه وروى أبو عبيدة عن الحسن قال من علامة اعراض الله عن العبد ان يجعل شغله فيما لا يعينه وقال سهل التستري من تكلم فيما لا يعينه حرم الصدق وقال معروف كلام العبد فيما لا يعينه خذلان من الله عز وجل (وحد الكلام فيما لا يعينك) أي لا تتعلق به عناية ولا يكون من مقصدك ومطاولك لان العناية شدة الاهتمام بالشئ يقال عنه يعينه اذا اهتم به وطلبه (أن تتكلم بكل ما لو سكت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال أو قال مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استخسنته من الاطعمة والسياب وما تجبت منه من مشايخ البلاد

تتكلم فيما يعينك حتى تجد له موضعا فانه رب متكلم في امر يعينه قد وضعه في غير موضعه فغنت (أي وقع في العنت وهو الشدة والخرج (و) الثانية (لأتمار حلما ولا سفها فان الحلیم يقلبك) أي يبغضك بقلبه (والسفيه يؤذيك) بلسانه (و) الثالثة (اذ كرا حاك اذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به واعفه مما تحب أن يعطيك منه) الرابعة (عامل أحك بما تحب أن يعاملك به) الخامسة (اعمل عمل رجل يعلم انه مجازي بالاحسان ماخوذ بالاجترام) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني أبو محمد العتسكي عبد الرحمن بن صالح حدثني أبو هرون جليس لابي بكر بن عياش عن محرز التميمي عن مجاهد عن ابن عباس قال سمعته يقول حسن لمن أحسن من الدهم الموقفة فساقه (وقيل للقمان الحكيم ما حكمتك قال لا أسأل عما كفت ولا أتكاف ما لا يعينني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني علي بن الجعد عن شعبة عن سيار أبي الحكم قال قيل للقمان فساقه (وقال مورق العجلي) هو ابو المعتمر مروق بن مشر بن عبد الله البصري ثقة عابروي له الجماعة (امرأنا في طلبه منذ عشر سنين لم أقدر عليه واستتارك طلبه قالوا وما هو يا أبا المعتمر قال السكوت عما لا يعينني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا محمد بن سعد حدثنا عفان عن جعفر بن سليمان عن المعلى بن زياد قال قال مورق العجلي فساقه (وقال عمر بن الخطاب) رضي الله عنه لا تتعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم الا الامين ولا أمين الله تعالى ولا تصعب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلع على سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله) أخرجه ابن أبي الدنيا بسند من الاول قال حدثنا عبد الله بن خيران أخبرنا السعدي عن وداعة يعني الانصاري قال قال عمر بن الخطاب لا تتعرض لما لا يعينك فساقه والثاني قال حدثنا محمد بن الصباح حدثنا حبان بن علي عن محمد بن عجلان عن ابراهيم بن مرة عن عمر بن الخطاب نحوه ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن عجلان عن ابراهيم بن مرة عن محمد بن شهاب قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تتعرض فيما لا يعينك واعتزل عدوك واحفظ من خليك الا الامين فان الامين من القوم لا يعادله شيء ولا تصعب الفاجر فيعلمك من فجوره ولا تنفس اليه سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله وقد تقدم ذلك أيضا في كتاب آداب الصبغة (تنبيه) وقد بقى على المصنف ما هو على شرطه روى ابن أبي الدنيا من طريق زيد بن أسلم انه دخل على ابن أبي دجانه وهو مريض ووجهه يتهلل فقال ما من عملي شيء أوفق في نفسي من اثنتين لم أتكلم فيما لا يعينني وكان قلبي للمسلمين سليما ومن طريق عمرو بن قيس الملائي ان رجلا مر باقمان والناس عنده فقال ألسنت عبد بني فلان قال بلى قال الذي كنت ترى عند جبل كذا وكذا قال بلى قال ما الذي بلغك ما أرى قال صدق الحديث وطول السكوت عما لا يعينني ومن طريق داود بن أبي هند قال بلغني ان معاوية قال الرجل ما بلغ من حلك قال لا يعينني ما لا يعينني ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت سميطة العيشي يقول من لزم ما يعينه أو شك أن يترك ما لا يعينه ومن طريق ثابت الشامي عن أبي جعفر قال كفى عيبا ان يبصر العبد من الناس ما يعمي عليه من نفسه وان يؤذي جليسه فيما لا يعينه وأخرج الخرائطي من حديث ابن مسعود قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله اني مطاع في قومي فما أمرهم قال أمرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما يعينهم وأخرج العقيلي من حديث أبي هريرة أن أكثر الناس ذنوبا أكثرهم كلاما فيما لا يعينه وروى أبو عبيدة عن الحسن قال من علامة اعراض الله عن العبد ان يجعل شغله فيما لا يعينه وقال سهل التستري من تكلم فيما لا يعينه حرم الصدق وقال معروف كلام العبد فيما لا يعينه خذلان من الله عز وجل (وحد الكلام فيما لا يعينك) أي لا تتعلق به عناية ولا يكون من مقصدك ومطاولك لان العناية شدة الاهتمام بالشئ يقال عنه يعينه اذا اهتم به وطلبه (أن تتكلم بكل ما لو سكت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال أو قال مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استخسنته من الاطعمة والسياب وما تجبت منه من مشايخ البلاد

ووقائعهم فهذه أمور لو سكت عنهم تأثم ولم تستضر وإذا بالغت في الجهاد حتى لم يخرج بحكايته زيادة ولا نقصان ولا تركية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشيء خلقه الله تعالى فانت مع ذلك كله مضيع زمانك وإني نسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جملتها أن تسأل غيرك عمالاً بعينك فانت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألفت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضييع هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه أفتوا أكثر الأسئلة فيها آفات فانك (٤٦٣) تسأل غيرك عن عبادته مثلاً فتقول له هل

أنت صائم فان قال نعم كان مظهراً لعبادته فيدخل عليه الربا عوان لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات وان قال لا كان كاذباً وان سكت كان مستحقراً لك وتأذيت به وان احتمل المدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه فقد عرضته بالسؤال امالاً لرياء أو للكذب أو للاستحقار أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته وكذلك سؤالك عن المعاصي وعن كل ما يخفيه ويستحي منه وسؤالك عما حدث به غيرك فتقول له ماذا تقول وفيه أنت وكذلك ترى انساناً في الطريق فتقول له (من أين) والى أين (فر بما يمنعه مانع من ذكره فان ذكره تأذيت به واستحيا) هذا ان صدق (وان لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب) في ذلك وقال صاحب القوت ومن المحدثات المبتدعة قول الرجل لانيه اذ القيه ذاهباً في الطريق الى أين تريد أو من أين جئت فقد كره هذا وليس من السنة ولا من الادب هو داخل في التحسس والتحسس لأن التحسس في الاستنار والتحسس في الاخبار وهذا السؤال عن ذلك يجمعهما وقد لا يجب الرجل ان يعلم صاحبه أين يذهب ولا من أين جاء وقد كره ذلك مجاهد وعطاء قال اذا قيمت أخاك في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين تذهب فاعله ان يصدقك فتسكبه ذلك ولعله ان يكذبك فتكون جلته على الكذب اه وكان على هذا القدم شيخنا المرحوم علي بن موسى الحسيني فانه من شدة ما ينسكرك على من يسأله الى أين يمارى جرح من مقصده وتشاءم (وكذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك اليها والمسؤل ربما لم يسمع نفسه بان يقول لأدري فيجيب عن غير بصيرة ولا روية) فيقع في خطأ عظيم (ولست أعني بالتسكيم فيما لا يعني هذه الاجناس) وأمثالها (فان هذا يتطرق اليه اثم أو ضرر) في الحال أو في القال (وانما مثال ما لا يعني ما روى ان لقمان الحكيم كان يختلف الى داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن رأيها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب مما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك والحكمة تمنعه من السؤال فلما فرغ داود عليه السلام وضها عليه وقال نعم جئت لخدمتك فقال له (الصمت حكم وقليل فاعله أردت ان أسألك عنها فكلمتني وقيل كان يتردد اليه سنتو يريد ان يعلم ذلك من غير سؤال) أخبرني الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث أنس ان لقمان كان عند داود وهو يسرد الدرع فجعل يفتله هكذا بيده فجعل لقمان يتعجب ويريد ان يسأله فلما فرغ منها ضها على نفسه وقال نعم درع الحرب ههنا فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله كنت أردت ان أسألك فسكت حتى كلفيتني قال البيهقي هذا هو الصحيح أنه من كلام لقمان (فهذا أو أمثاله من الأسئلة ما لم يكن فيه ضرر وهتك

ووقائعهم معك) أومع غيرك (فهذه أمور لو سكت عنهم تأثم ولم تستضر وإذا بالغت في الاجتهاد حتى لم يخرج بحكايته زيادة أو نقصان ولا تركية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشيء خلقه الله تعالى فانت مع ذلك كله مضيع زمانك وإني نسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جملتها أن تسأل غيرك عمالاً بعينك) ولا يهيك (فانت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألفت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضييع) أي تضييع وقته (هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات) لا يخلو منها (فانك تسأل غيرك عن عبادته فتقول له أنت صائم فان قال نعم كان مظهر العبادته فيدخل عليه الربا عوان لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات) كل ورد ذلك في بعض الاخبار (وان قال لا كان كاذباً) في قوله (وان سكت كان مستحقراً لك) في عدم رد الجواب (وتأذيت به وان احتمل المدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه) فقد عرضته بالسؤال امالاً لرياء أو الكذب والاستحقار أو التعب في حيلة الدفع) فهذه أربع آفات بعضها أعظم من بعض (وكذلك سؤالك عن سائر عباداته وكذلك سؤالك عن سائر المعاصي وعن كل ما يخفيه) عن الناس (وتسحى منه وسؤالك عما حدث به غيرك فتقول له ماذا تقول وفيه أنتم وكذلك ترى انساناً في الطريق فتقول له (من أين) والى أين (فر بما يمنعه مانع من ذكره فان ذكره تأذيت به واستحيا) هذا ان صدق (وان لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب) في ذلك وقال صاحب القوت ومن المحدثات المبتدعة قول الرجل لانيه اذ القيه ذاهباً في الطريق الى أين تريد أو من أين جئت فقد كره هذا وليس من السنة ولا من الادب هو داخل في التحسس والتحسس لأن التحسس في الاستنار والتحسس في الاخبار وهذا السؤال عن ذلك يجمعهما وقد لا يجب الرجل ان يعلم صاحبه أين يذهب ولا من أين جاء وقد كره ذلك مجاهد وعطاء قال اذا قيمت أخاك في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين تذهب فاعله ان يصدقك فتسكبه ذلك ولعله ان يكذبك فتكون جلته على الكذب اه وكان على هذا القدم شيخنا المرحوم علي بن موسى الحسيني فانه من شدة ما ينسكرك على من يسأله الى أين يمارى جرح من مقصده وتشاءم (وكذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك اليها والمسؤل ربما لم يسمع نفسه بان يقول لأدري فيجيب عن غير بصيرة ولا روية) فيقع في خطأ عظيم (ولست أعني بالتسكيم فيما لا يعني هذه الاجناس) وأمثالها (فان هذا يتطرق اليه اثم أو ضرر) في الحال أو في القال (وانما مثال ما لا يعني ما روى ان لقمان الحكيم كان يختلف الى داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن رأيها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب مما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك والحكمة تمنعه من السؤال فلما فرغ داود عليه السلام وضها عليه وقال نعم جئت لخدمتك فقال له (الصمت حكم وقليل فاعله أردت ان أسألك عنها فكلمتني وقيل كان يتردد اليه سنتو يريد ان يعلم ذلك من غير سؤال) أخبرني الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث أنس ان لقمان كان عند داود وهو يسرد الدرع فجعل يفتله هكذا بيده فجعل لقمان يتعجب ويريد ان يسأله فلما فرغ منها ضها على نفسه وقال نعم درع الحرب ههنا فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله كنت أردت ان أسألك فسكت حتى كلفيتني قال البيهقي هذا هو الصحيح أنه من كلام لقمان (فهذا أو أمثاله من الأسئلة ما لم يكن فيه ضرر وهتك

لا يعني هذه الاجناس فان هذا يتطرق اليه اثم أو ضرر وانما مثال ما لا يعني ما روى ان لقمان الحكيم دخل على داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن رأيها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب مما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك فنعتته حكيمته فامسك نفسه ولم يسأله فلما فرغ قام داود وليسه ثم قال نعم الدرع للحرب فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله أي حصل العلم به من غير سؤال فاستغنى عن السؤال وقيل انه كان يتردد اليه سنة وهو يريد ان يعلم ذلك من غير سؤال فهذا أو أمثاله من الأسئلة اذ لم يكن فيه ضرر وهتك

ستر وتوريط في رياء وكذب فهو مما لا يعني وتركه من حسن الاسلام فهذا احده وهو اما سبب الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به اليه او ابسطه بالكلام على سبيل (٤٦٤) التودد وترجيح الاوقات بحكايات احوال لا فائدة فيها وعلاج ذلك كله ان يعلم

ستر وتوريط في رياء وكذب فهو مما لا يعني وتركه من حسن الاسلام فهذا احده) واذا حسن الاسلام اقتضى ترك ما لا يعني كله من المحرمات والمستهبات والمكر وهات رفضول المباحات التي لا يحتاج اليها فهذا كله لا يعني المسلم اذا اكمل اسلامه وبلغ الى درجة الاحسان فن عبد الله على استحضار قرينه ومشاهدته بقلبه وعلى استحضار قرب الله منه واطلاعه عليه فقد حسن اسلامه ولزم من ذلك ان يترك كل ما لا يعنيه في الاسلام ويستغل بما يعنيه فيه فانه يتولد من هذين المقامين الاستغناء من الله تعالى (واما سبب الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به اليه او ابسطه بالكلام على سبيل التودد) والتألف (او ترجيح الاوقات) أي تسويتها بحكايات احوال لا فائدة فيها وعلاج ذلك كله ان يعلم ان الموت بين يديه (ولا بد له منه على كل حال فانه مسؤول عن كل كلمة) يتكلم بها (وان أنفاسه المعدودة) هي (رأس ماله) من الدنيا (وان لسانه شبكة يقدر ان يقتنص به الخور العين) والولدان والنعم (فاهماله ذلك وتضييعه مخسران) ونقصان (هذا علاجه من حيث العلم وأمان من حيث العمل فالعزلة) عن الناس كما قال وهيب بن الورد عن بعض الحكماء الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وواحدة في العزلة فارتدت من نفسي الصمت على شيء فلم أقدر عليه فصرت الى العزلة فخصت لي التسعة وقد تقدم ذلك قريبا (وان يضع حصة في فيه) كما كان الصديق رضي الله عنه يفعلها وأن يلزم نفسه السكوت به عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه (وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا) فانه لا يجد بد من الكلام اذا كان مع جماعة ويشد عليه حفظه لسانه بل ينهات عنه ولا يقدر على ضبطه واما اذا اعتزل مسلم من ذلك فانه لا يجد من يخاطب معه فيرجع الى نفسه اما بالتفكير او بالذكور او بالمراتبة وهذا علاجه من حيث العمل \* (الاقفة الثانية فضول الكلام) وهو ايضا مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فان من يعنيه أمر ويكرره ومهما تادى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية) منه ما (فضول اي فضل عن الحاجة وهو ايضا مذموم لما سبق وان لم يكن فيه اثم ولا ضرر) لكونه مباحا (قال عطاء بن ابي رباح) القرشي مولاهم المسكين ثقة فقيه فاضل كثير الارسال مات سنة اربع عشرة على المشهور روى له الجماعة (ان من قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله) ان تقرأ (او امر معروف أو نهى عن منكر) أو تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها تتكبرون ان عليكم حافظين كراما كاتبين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لاديه رقيب عتيد اما يستحي أحدكم اذا نشرت صحيفته التي املاها صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه) أخرجه ابن ابي الدنيا في الصمت فقال حدثنا اسحق بن ابراهيم وغيره قالوا أخبرنا يعلى بن عبيد قال دخلنا على محمد بن سودة فقال أحدثكم بحديث لعله ينفعكم فانه قد نفعني قال لنا عطاء بن ابي رباح ابني اخي ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام فساقه سواء وأخرجه ابو نعيم في الحلية من هذا الطريق عن عبد الله بن محمد هو ابن أبي الدنيا عن حاجب بن ابي بكر وأحمد ويعقوب الدورقيان قالوا احسد ثنا يعلى بن عبيد فساقه (و) روى (عن بعض الصحابة) رضوان الله عليه (قال ان الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه اشهى الى من الماء البارد من الظمآن فاترك جوابه خيفة من ان يكون فضلا) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أنبا عبيد ان أنبا عبيد الله بن المبارك أنبا عمر بن بكر عن عمرو بن الحارث عن العلا بن سعد بن مسعود عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره (وقال مطرف) بن عبد الله بن

ان الموت بين يديه وانه مسؤول عن كل كلمة وان أنفاسه رأس ماله وان أنفاسه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الخور العين فاهماله ذلك وتضييعه مخسران مبين هذا علاجه من حيث العلم وأمان من حيث العمل فالعزلة أو أن يضع حصة في فيه وان يلزم نفسه السكوت به عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا \* (الاقفة الثانية فضول الكلام) وهو ايضا مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فان من يعنيه أمر يمكنه ان يذكره بكلام مختصر ويمكنه ان يجسسه ويقرره ويكرره ومهما تادى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول اي فضل عن الحاجة وهو ايضا مذموم لما سبق وان لم يكن فيه اثم ولا ضرر قال عطاء بن ابي رباح ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو امر معروف أو نهى عن منكر أو تنطق بحاجتك

في معيشتك التي لا بد لك منها تتكبرون ان عليكم حافظين كراما كاتبين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لاديه رقيب عتيد اما يستحي أحدكم اذا نشرت صحيفته التي املاها صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه وعن بعض الصحابة قال ان الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه اشهى الى من الماء البارد الى الظمآن فاترك جوابه خيفة ان يكون فضلا وقال مطرف

الشيخ العاصمي الحرشي ابو عبد الله البصري ثقة عابد فاضل مات سنة خمس وتسعين روى له الجماعة (ليعظم  
 جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قولكم للكعب وللعمار اللهم اخزه وما شبه ذلك) اخرجنا بن  
 ابي الدنيا عن حزة بن العباس ابنا عابد ان ابنا عبد الله عن سليمان بن المغيرة عن ثابت بن مطرف قال  
 ليعظم جلال الله في صدوركم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكعب اللهم اخزه وللعمار والشاة  
 واخرجه ابو نعيم في الحلية فقال حدثنا ابو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن محمد بن الحسن  
 حدثنا ابي حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال قال مطرف ليعظم جلال الله تعالى ان تذكروه عند الجار  
 والكعب فيقول أحدكم لكعبه اخزك الله وفعل الله بك (واعلم ان فضول الكلام لا ينحصر) بضبط  
 بل المهم محصور في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل لا خير في كثير من نجواهم الا من امن بصدقة او معروف  
 او اصلاح بين الناس) قال ابن ابي الدنيا في الصمت حدثنا اسحق بن اسمعيل وسعدويه وغيرهما وهذا اللفظ  
 اسحق بن اسمعيل عن محمد بن يزيد بن خنيس قال دخلنا على سفيان الثوري نعوذ فدخل عليه سعيد بن  
 حسان فقال له سفيان الحديث الذي حدثتني عن ام صالح اردده على فقال سعيد بن حسان حدثتني ام صالح  
 عن صفية بنت شيبة عن ام حبيبة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم هو عليه الا امر  
 معروف او نهي معروف او ما شهد به الله فقال الرجل ما شهد هذا الحديث قال فقال سفيان وأي شيء شدته  
 اليس الله يقول يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا اليس الله  
 يقول لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس اليس الله يقول ولا تنفع  
 الشفاعة عند الله الا ان اذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير (وقال  
 صلى الله عليه وسلم طوي بن طوي بن اسلم الفضل من لسانه وانفق الفضل من ماله) قال العراقي رواه البغوي وابن  
 قانع في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري وقال ابن عبد البر انه حديث حسن وقال البغوي  
 لا أدري سمع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا قال ابن منده مجهول لا تعرف له محبة ورواه البزار من حديث  
 انس بسند ضعيف اه قلت قال عباس البوري له محبة وقال ابن عبد البر هو كذا في حديث روى عنه تصحيح  
 العنسي في التواضع اه وقد اخرج ابن ابي الدنيا في الصمت فقال حدثنا مهدي بن حفص حدثنا  
 اسمعيل بن عياش عن مطعم بن المقدم الصغاني عن عنبسة بن سعيد الكلاعي عن تصحيح العنسي عن ركب  
 المصري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه كسبا في المصنف ولفظ البغوي وابن قانع والبيهقي  
 طوي بن طوي بن توضع في غير منقصة وذل في نفسه في غير مسكنة وانفق من مال جمع في غير معصية ونال أهل الفقه  
 والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة طوي بن طوي بن ذل في نفسه وطاب كسبه وحسنت سريره وكرمت  
 حاله وغل عن الناس شره طوي بن طوي بن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وقدر واه  
 كذلك البخاري في التاريخ والباوردي وابن شاهين والعسكري وتمام وابن عساكر ورواه ابو محمد  
 الجيزي في تاريخ مصر فقال حدثني أحمد بن حزة بن محمد بن هرون البصري حدثنا محمد بن عبد الرحمن  
 الهروي حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا اسمعيل بن عياش حدثنا مطعم بن المقدم الصغاني وعنبسة بن  
 سعيد الكلاعي عن تصحيح فساقه وفيه ان ابن عياش رواه عن مطعم وعنبسة وفي سياق ابن ابي الدنيا مطعم  
 عن عنبسة وقال الذهبي في المذهب ركب مجهول ولم تصح له محبة وتصحيح ضعيف اه وقال المنذري رواه ابي  
 تصحيح ثقات وقال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني تصحيح العنسي عن ركب لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وقال  
 ابن حبان ان هذا السند لا يعتمد عليه وان قول ابن عبد البر انه حسن أراد به الحسن اللغوي أي لفظه  
 حسن وأما الحديث الذي أشار اليه العراقي انه رواه البزار عن انس بسند ضعيف فلفظه طوي بن طوي بن شغل  
 عليه عن عيوب الناس وانفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وسعته السنة ولم يعد عنها الى  
 البسطة وقدر واه كذلك الديلمي في مسند الفردوس (فانظر) وتأمل (كيف قاب الناس الامر

ليعظم جلال الله في قلوبكم  
 فلا تذكروه عند مثل قول  
 أحدكم للكعب والعمار  
 اللهم اخزه وما أشبه ذلك  
 واعلم ان فضول الكلام لا  
 ينحصر بل المهم محصور في  
 كتاب الله تعالى قال الله عز  
 وجل لا خير في كثير من  
 نجواهم الا من امر بصدقة  
 او معروف او اصلاح بين  
 الناس وقال صلى الله عليه  
 وسلم طوي بن طوي بن اسلم  
 الفضل من لسانه وانفق  
 الفضل من ماله فانظر كيف  
 قلب الناس الامر في ذلك

رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا وأنت الخفنة الغراء وأنت وأنت فقال قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان إشارة الى ان اللسان اذا أطلق بالناع ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان الى الزيادة المستغنى عنها وقال ابن مسعود أنذركم فضول كلامكم حسب امرئ من الكلام ما يبلغه حاجته وقال مجاهد ان الكلام ليكتب حتى ان الرجل ليسكت ابنه فيقول أبتاع لك كذا وكذا فيكتب كذا يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت أقل أو أكثر) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا داود بن عمرو والضبي حدثنا محمد بن الحسن الاسدي حدثنا يزيد بن ابراهيم عن الحسن قال يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت فأكثر أو أقل وروى ان سليمان عليه السلام بعث بعض عفاريتة وبعث نظرا ينظرون ما يقولون ويخبرونه فأخبروه بأنه مر في السوق فرفع رأسه الى السماء ثم نظر الى سليمان عن ذلك فقال بعثت من الملائكة على رؤس الناس ما أسرع ما يكتبون ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يعملون وقال ابراهيم التيمي اذا أراد المؤمن أن

فامسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان) تخالفوا كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم (وعن مطرف بن عبد الله) تقدمت ترجمته قريبا (عن أبيه) وهو عبد الله بن الشيخ بن عوف بن كعب بن وقدان بن الحر بن وهب وهو معاوية بن ركب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة الحرشي العامري من مسيلة الطخ عداذه في أهل البصرة وروى له الجماعة سوى البخاري (قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر) ابن صعصعة وذلك في عام الفتح (فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلا وأطولنا علينا طولا وأنت الخفنة الغراء وأنت أنت فقال قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان) وفي بعض النسخ ولا يستهويكم الشيطان قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة باسناد صحيح بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا خالد بن خديش حدثنا مهدي بن ميمون عن غيلان بن حرير عن مطرف بن عبد الله عن أبيه قال قدمت فسأته ولغظ أبي داود والنسائي قولوا بعض قولكم ولا يستهويكم الشيطان وكذلك رواه أحمد والطبراني في الكبير والضعفاء في المختارة (إشارة الى أن اللسان اذا أطلق بالشئ ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان الى الزيادة المستغنى عنها وقال) عبد الله (بن مسعود) رضى الله عنه (أنذركم) أى أخوفكم (فضول كلامكم حسب امرئ من الكلام ما يبلغه حاجته) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا أبي أخبرنا ابن عليه عن ليث ان ابن مسعود قال أنذرتكم فضول الكلام بحسب أحدكم ما بلغ حاجته (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (ان الكلام ليكتب حتى ان الرجل ليسكت ابنه فيقول) له في جملة ما يسكت به (ابتاع) أى اشترى (لك كذا وكذا) من اللعب والمأكولات فيسمع به فيسكت من البكاء (فيكتب كذا يا) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا أحمد بن جليل المرزى أخبرنا المعتمر بن سليمان عن ليث عن مجاهد قال ان الكلام ليكتب حتى ان الرجل ليسكت ابنه ابتاع لك كذا وكذا وافعل لك كذا وكذا فيكتب كذبه (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت أقل أو أكثر) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا داود بن عمرو والضبي حدثنا محمد بن الحسن الاسدي حدثنا يزيد بن ابراهيم عن الحسن قال يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت فأكثر أو أقل (وروى أن سليمان عليه السلام) فيما أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني سويد بن سعيد حدثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد عن طارق بن شهاب قال (بعث) سليمان بن داود عليهم السلام (بعض عفاريتة وبعث نظرا ينظرون ما يقولون ويخبرونه) قال (فأخبروه أنه مر في السوق) ولفظ ابن أبي الدنيا على السوق (فرفع رأسه الى السماء ثم نظر الى الناس وهز رأسه فسأله سليمان) عليه السلام (عن ذلك) ولفظ ابن أبي الدنيا لم فعل ذلك (قال بعثت من الملائكة على رؤس الناس ما أسرع ما يكتبون ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يعملون وقال ابراهيم) بن يزيد بن شريك (التيمي) الكوفي العابد (المؤمن اذا أراد أن يتكلم نظر فان كان) كلامه (له تسكيم والا) أى وان لم يكن له بل عليه (أمسك) عنه (والفاجر انما السانه رسلا رسلا) أى كثيرا يتبع بعضه بعضا أخرجه ابن أبي الدنيا فقال حدثني علي بن أبي مريم عن عثمان بن زفر التيمي حدثنا محمد بن عبد العزيز التيمي قال ذكر الحسن عن ابراهيم التيمي قال المؤمن اذا أراد أن يتكلم نظر فان كان كلامه له تسكيم وان كان عليه أمسك عنه والفاجر انما رسلا رسلا (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (من أكثر كلامه أكثر كذبه ومن أكثر ما له كثر ذنوبه ومن ساء خلقه عذب نفسه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أخرجه ابن عبدان أخرجه ابن عبد الله أخبرنا وهيب عن هشام عن الحسن فسأته الانه قدم الجملة الثانية على الاولى (وقال عمرو بن دينار) المسكن التابعي ثقة (تسكيم رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكثر فقال له

صلى

يتكلم نظر فان كان له تسكيم والا أمسك والفاجر انما السانه رسلا رسلا وقال الحسن من أكثر كلامه أكثر

كذبه ومن أكثر ما له كثر ذنوبه ومن ساء خلقه عذب نفسه وقال عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فاكثر فقال له

صلى الله عليه وسلم ثم دون لسانك من حجاب فقال شفتاي وأسنانى قال أفما كان لك في ذلك (٤٦٧) ما يرد كلامك وفي رواية أنه قال ذلك

في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ثم قال ما أوتي رجل شرا من فضل في لسانه وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه أنه لم ينعني من كثير من الكلام خوف المباهاة وقال بعض الحكماء إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليستك وان كان ساكنا فأعجبه السكوت فليستك كما وقال يزيد بن أبي حبيب من فتنه العالم ان يكون الكلام أحب اليه من الاستماع فان وجد من يكفيه فان في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة ونقصان وقال ابن عمر ان أحق ما ظهر الرجل لسانه ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة فقال لو كانت هذه خريما كان خير لها وقال ابراهيم بهلك الناس خلطان فضول المال وفضول الكلام فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعنى \* (الآفة الثالثة الخوض في الباطل) وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء ومجانس الخزيات وتنعم الاغنياء بمناجس الدنيا وتجبر الملوك ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة المخالفة للشرع والعرف (فان ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو أكثر مما يعنى فهو ترك الأولى لانه مباح ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل لانه يستجر اليه وهو لا يدري (وأكثر الناس) اذا تأمات انما يتجاسسون للتفرج بالحديث ولا يعدو (أى لا يجاوز) كلامهم التفكه بأعراض الناس) والتمضض بها (أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو أكثر مما يعنى فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل وأكثر الناس يتجاسسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن

صلى الله عليه وسلم كم دون لسانك من حجاب فقال شفتاي وأسنانى قال أفما كان لك في ذلك ما يرد كلامك (هكذا رواه ابن أبي الدنيا بسلا فقال حدثني اسمعيل بن أبي الحرث حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا ابن المبارك عن نافع بن عمر عن عمرو بن دينار قال تكلم رجال فساقه قال العراقي ورجاله نقات (وفي رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستخفر في الكلام) أى بالغ وأطال ولفظ ابن أبي الدنيا في الصمت وبلغنى عن ابن عائشة عن عبد الأعلى بن عبد الله بن أبي عثمان قال أثنى رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فاستخفر في الثناء فقال كم بيننا وبين لسانك من حجاب قال شفتاي وأسنانى قال أما كان فيها ما يرد فضل قولك عنا منذ اليوم (ثم قال ما أوتي رجل شرا من فضل في لسان) وروى الديلمي من حديث ابن عباس ما أعطى عبد شرا من طلاقة لسانه (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمة الله تعالى (انه لم ينعني من كثير من الكلام خوف المباهاة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أخبرنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا حماد بن سلمة عن ربهاء أبي المقدم عن نعيم كاتب عمر بن عبد العزيز قال قال عمر بن عبد العزيز فساقه (وقال بعض الحكماء إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليستك وان كان ساكنا فأعجبه السكوت فليستك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أخبرنا عبدان بن عثمان أخبرنا عبد الله أخبرنا رشيد بن بن سعد حدثنا الخواج بن شداد انه سمع عبيد الله بن أبي جعفر وكان أحد الحكماء يقول في بعض قوله إذا كان المرء يحدث في المجلس فأعجبه الحديث فليستك وان كان ساكنا فأعجبه السكوت فليستك (وقال يزيد بن أبي حبيب) المصرى أبو رباح واسم أبيه سويد ثقة فقيه وروى له الجماعة (من فتنه العالم ان يكون الكلام أحب اليه من الاستماع فان وجد من يكفيه فان في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة ونقصان) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أخبرنا عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرني رجل من أهل الشام عن يزيد بن أبي حبيب قال من فتنه العالم ان يكون الكلام أحب اليه من الاستماع وان وجد من يكفيه فان في الاستماع سلامة وزاد في العلم والمستمع شريك المتكلم في الكلام الامن عصم الله وفي الكلام ترفق وتزيين وزيادة ونقصان (وقال ابن عمر) رضى الله عنه (ان أحق ما ظهر الرجل لسانه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسمعيل بن اسحق حدثنا أبو أسامة عن سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر فساقه (ورأى أبو الدرداء) رضى الله عنه (امرأة سليطة) اللسان (فقال لو كانت هذه خريما كان خيرا لها) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الفضل بن يعقوب حدثنا سعيد بن مسلمة حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال رأى أبو الدرداء امرأة فساقه (وقال ابراهيم) يعنى الخفى (بهلك الناس خلطان فضول المال وفضول الكلام) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد الملك حدثنا حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم قال بهلك الناس في خلطين فضول المال وفضول الكلام (فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعنى) والله الموفق

\* (الآفة الثالثة الخوض في الباطل) \*

(وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء) مما يتعلق بهن كان يقول قالت لى كذا وقت لها كذا وعلقت كذا وما أشبه ذلك (ومجانس الخزيات) مما يجرى فيها من العريضة ومقامات الفساق) وما يجرى فيها من الخزيات (وتنعم الاغنياء) بمناجس الدنيا (وتجبر الملوك ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة) المخالفة للشرع والعرف (فان ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو أكثر مما يعنى فهو ترك الأولى لانه مباح ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل لانه يستجر اليه وهو لا يدري (وأكثر الناس) اذا تأمات انما يتجاسسون للتفرج بالحديث ولا يعدو (أى لا يجاوز) كلامهم التفكه بأعراض الناس) والتمضض بها (أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن

فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو أكثر مما يعنى فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل وأكثر الناس يتجاسسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن

حصرها) وضبطها (لكثرتها وتفنتها) أي تنوعها (فلذلك لا يخاص منها الا بالانحصار على ما يعنى من مهمات الدين والدنيا) فقط (وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو) لا يدري اذ هو (مستحقر بها) غير مبال بها ويحسبه هينا وهو عند الله عظيم (فقد قال بلال بن الحرث) بن عاصم أبو عبد الرحمن المزني رضى الله عنه قدم سنة خمس في وفد مزينة وكان ينزل الاسعر والاحرد وراه المدينة وأقطع من رسول الله صلى الله عليه وسلم العقيق وشهد فتح مصر مات سنة ستين وله ثمانون سنة وروى عنه ابنه الحرث وروى له أصحاب السنن (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى) أي مما يرضيه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من رضا الله بها عنه (يكتب الله) وفي رواية فيكتب الله له (بها رضوانه الى يوم القيامة) أي ببقية عمره وحتى يلقاه يوم القيامة فيقبض على الاسلام ولا يعذب في قبره ولا يهان في حشره (وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أي مما يسخطه ويغضبه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من سخط الله (يكتب) وفي رواية فيكتب (الله) عليه بها (سخطه الى يوم القيامة) بان يحتمله بالشقاوة ويصير به عذابا في قبره مهانا في حشره حتى يلقاه يوم القيامة فحورده النار وبئس الورد المورد قال الطيبي معنى كتبه رضوانه توفيقه لما يرضى الله من الطاعات والمساورة في الخيرات فيعيش في الدنيا جيدا وفي البرزخ بان من عذاب القبر ويغسل له في قبره ويقال له ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه ويحشر يوم القيامة سعيدا ويظله الله في ظله ثم يلقى بعد ذلك من الكرامات والنعم المقيم في الجنة ثم يفوز بقاء الله تعالى وعكسه قوله وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله قال العراقي رواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح اه قلت ورواه كذلك أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وقال ابن أبي الدنيا في الصحاح حدثنا علي بن الجعد أخبرنا أبو معاوية عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبيه عن جده علقمة بن وقاص بن كلاب بن عبد ياليل بن طريف بن عتارة بن مالك بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة اللبني العتواري المدني قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وله دار في المدينة في بني ليث وله بها عقب وقال المزني أخطأ من زعم ان له محبة ولدى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومات في خلافة عبد الملك روى له الجماعة (يقول كم من كلام منعني حديث بلال بن الحرث) وأصل ذلك ان عاقمة من رجل من أهل المدينة له شرف وهو جالس بسوق المدينة فقال علقمة يا فلان ان لك حرمة وان لك حقوا وانى رأيتك تدخل على هؤلاء الامراء فتتكلم عندهم واني سمعت بلال بن الحرث يقول فذكره ثم قال علقمة أنظر ويحك ما تقول وماتتكم به فرب كلام قدمه مني ما سمعت من بلال) وقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة الواحدة لاجل أن (ينفك بها جلاسه جهوى) أي يسقط (بها) أي بسببها (أبعد من الثريا) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن وللشجين والترمذي ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا جهوى بها سبعين خريفا في النار لفظ الترمذي وقال حسن غريب اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا الحسن بن عيسى أنا عبد الله بن المبارك أخبرنا الزبير بن سعيد عن صفوان بن سليم عن عطاء بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأقه وفيه ينفك منها والباقي سواء وقال أيضا حدثنا العباس بن العنبري حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يرى أن تبلغ حيث بلغت ترديه في النار أو بعين خريفا أو ما حديث الترمذي فرواه أيضا ابن ماجه والحاكم وعند أحمد من حديث أبي سعيد الخدري ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا لينفك بها القوم وانه ليقع بها أبعدهم السميا (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ان الرجل ليتكلم بالكلمة الواحدة) (ما يلقى بها بالا) أي لا يعيها بها بل يستحقرها (يرفعه الله بها في أعلى الجنة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس أخبرنا عبدان بن

حصرها لكثرتها وتفنتها  
 فلذلك لا يخاص منها الا  
 بالانحصار على ما يعنى من  
 مهمات الدين والدنيا وفي  
 هذا الجنس تقع كلمات يهلك  
 بها صاحبها وهو يستحقرها  
 فقد قال بلال بن الحرث قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان الرجل ليتكلم  
 بالكلمة من رضوان الله  
 ما يظن أن تبلغ به ما بلغت  
 فيكتب الله به رضوانه الى  
 يوم القيامة وان الرجل  
 ليتكلم بالكلمة من سخط  
 الله ما يظن أن تبلغ به ما  
 بلغت فيكتب الله عليه بها  
 سخطه الى يوم القيامة وكان  
 علقمة يقول كم من كلام  
 منعني حديث بلال بن  
 الحرث وقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان الرجل  
 ليتكلم بالكلمة ينفك  
 بها جلاسه جهوى بها أبعدهم  
 من الثريا وقال أبو هريرة ان  
 الرجل ليتكلم بالكلمة  
 ما يلقى لها بالاهم ويجهى  
 جهنم وان الرجل ليتكلم  
 بالكلمة ما يلقى لها بالا  
 يرفعه الله بها في أعلى الجنة

وقال صلى الله عليه وسلم  
 أعظم الناس خطايا يوم  
 القيامة أكثرهم خوضا في  
 الباطل واليه الاشارة بقوله  
 تعالى وكان خوض من  
 الخائضين وبقوله تعالى فلا  
 تقعدوا معهم حتى يخوضوا  
 في حديث غيره انكم اذا  
 مثلهم وقال سلمان أكثر  
 الناس ذنوبا يوم القيامة  
 أكثرهم كلاما في معصية  
 الله وقال ابن سيرين كان  
 رجل من الانصار يمر  
 بمجلس لهم فيقول لهم  
 توشوا فان بعض ما تقولون  
 شر من الحدث فهذا هو  
 الخوض في الباطل وهو  
 وراعا مسياتي من الغيبة  
 والتمية والغش وغيرها  
 بل هو الخوض في ذكر  
 مخلورات سبق وجودها  
 أو تدبر للتوصل اليها من  
 غير حاجتها اليه ذكرها  
 ويدخل فيه أيضا الخوض  
 في حكاية البدع والمذاهب  
 الفاسدة وحكاية ماجرى من  
 قتال الصحابة على وجه يوهم  
 الطعن في بعضهم وكل ذلك  
 باطل والخوض فيه خوض  
 في الباطل نسأل الله حسن  
 العون باطفه وكرمه  
 \* الآفة الرابعة المراء والجدال \*  
 وذلك منهي  
 عنه قال صلى الله عليه وسلم  
 لا تمار أحاك ولا تمارحولا  
 تعدد موعدا افتخافه وقال  
 عليه السلام ذرو المراء فانها  
 لا تنهم حكمت ولا تؤمن  
 فتنته وقال صلى الله عليه وسلم

عثمان أخبرنا عبد الله أنا مالك بن أنس من عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال ان الرجل  
 ليستكلم بالكلمة ما يلقي لها بالاجهوى بها في جهنم وان الرجل ليستكلم بالكلمة ما يلقي لها بالآخرة الله بها في  
 أعلى الجنة هكذا رواه موقوف على أبي هريرة والجملة الاولى منه موصولة عند الترمذي وابن ماجه والحاكم  
 بلفظ جهوى بها سبعين خريفا في النار كما تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم أعظم الناس خطايا يوم القيامة  
 أكثرهم خوضا في الباطل) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسل ورجاله ثقات  
 ذروا الطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أخبرنا أبو  
 جعفر الرازي عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الناس خطايا فاسقه وأمام موقوف  
 ابن مسعود فقال ابن أبي الدنيا حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا جرير عن الاعمش عن صالح بن خباب عن  
 حصين بن عقبة قال قال عبد الله ان أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل (واليه  
 الاشارة بقوله تعالى وكان خوض مع الخائضين وبقوله تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره  
 انكم اذا مثلهم وقال سلمان) النارسي رضي الله عنه (أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم كلاما في  
 معصية الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسحق بن ابراهيم حدثنا جرير عن الاعمش عن يثرب بن  
 عطية قال قال سلمان فساقه (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (كان رجل من الانصار يمر بمجلس لهم  
 فيقول توشوا فان بعض ما تقولون شر من الحدث) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن الصباح حدثنا  
 شعيب بن حرب عن يزيد بن ابراهيم عن محمد بن سيرين قال كان رجل فذ كره وقال أيضا حدثني الحسن  
 ابن الصباح أحدنا شعيب بن حرب عن اسراييل عن منصور عن ابراهيم قال الوضوء من الحدث وأذى المسلم  
 (فهذا هو الخوض في الباطل وهو وراعا مسياتي من الغيبة والتمية والغش وغيرها بل هو الخوض  
 في ذكر مخلورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل اليها من غير حاجتها اليه ذكرها ويدخل فيه أيضا  
 الخوض في حكاية البدع) والاهواء المختلفة (والمذاهب الفاسدة وحكاية ماجرى من قتال الصحابة) مع  
 بعضهم (على وجه يوهم الطعن في بعضهم) والغش عن منصهم (وذلك باطل والخوض فيه خوض في  
 الباطل) وفي بعض النسخ وكل ذلك باطل والحديث فيه خوض في باطل  
 \* الآفة الرابعة المراء والجدال \*  
 (وذلك منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم لا تمار أحالك ولا تمارحولا تعدد موعدا افتخافه) قال العراقي رواه  
 الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم اه قلت وقال الترمذي غريب وقال ابن أبي الدنيا حدثنا ابن أبي  
 شيبة قاسم حدثنا الحاربي عن ليث عن عبد الملك عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فذ كره (وقال صلى الله عليه وسلم ذرو المراء) أي تركوه (فانه لا تنهم حكمت ولا تؤمن فتنته) قال  
 العراقي رواه الطبراني من حديث أبي الرداء رضي الله عنه وأبي أمامة وأنس بن مالك ووائل بن الاسقع  
 بسند ضعيف دون قوله لا تنهم حكمته ورواه بهذا الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفا على ابن مسعود وفيه من لم يسم  
 اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن اسحق الباهلي حدثنا سفيان قال حدثني رجل صالح قال قال ابن  
 مسعود المراء لا تعقل حكمته ولا تؤمن فتنته (وقال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في  
 أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في روض الجنة) تقدم في كتاب العلم وأخرج ابن أبي الدنيا عن  
 هرون بن معروف انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وجبت وجبت فقال أصحابه ما هذا الذي  
 قلت يا رسول الله قال من ترك المراء وهو محق بنى له في روض الجنة ومن ترك الكذب بنى له في روض الجنة  
 ومن حسن خلقه بنى له في روض الجنة وقد صحح أحمد بن صالح هذا الحديث واثبت مالك بن أنس رواية  
 والمشهور ان له روية فقط وقال ابن خزيمة في القلب من سلمة بن وردان شي ورواه ابن منده في معجم الصحابة  
 الا انه قال مالك بن أنس بن الحسنان عن أبيه ورواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أنس (وعن  
 فتنته وقال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في روض الجنة وعن

أم سلمة (أم المؤمنين) رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه  
 بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي  
 بسند ضعيف وقد رواه أبو داود في المراسيل من حديث عروة بن رويح اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا نصر  
 ابن علي الجهضمي أخبرني أبي عن يحيى بن المتوكل عن اسمعيل بن رافع عن ابن أم سلمة عن أم سلمة قالت  
 فساقه (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا ماضل قوم الأوثان والجدل) قال العراقي رواه الترمذي من حديث  
 أبي أمامة وصححه وزاد فيه بعد هدي كانوا عليه وتقدم في العلم وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما  
 ذكره المصنف اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا بشر بن معاذ حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عبد الرحمن  
 ابن اسحق حدثنا الحجاج بن دينار عن أبي غالب عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماضل  
 قوم بعد هدي كانوا عليه الأوثان والجدل ثم قرأ ما ضربوه لك الأجدال بل هم قوم خصمون (وقال) صلى الله  
 عليه وسلم (أيضا) خصال (من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان الصيام في الصيف) يعني في الحر الشديد  
 (وضرب أعداء الله بالسيف) أي قتال الكفار بالسلاح وخص السيف لأنه أعجمها استعمالا (والتعجيل في  
 الصلاة) في (يوم الدين) أي الغيم والمطر الكثير (والصبر على المصيبات) عند الصدمة الأولى (واسباغ  
 الوضوء على المكروه وترك المرء وهو صادق) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي  
 مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ ست خصال من الخير الحديث اه قلت الديلمي انما رواه من حديث  
 أبي سعيد بلفظ ست من كن فيه كان مؤمنا حقا سبباغ الوضوء والمبادرة إلى الصلاة في يوم دجن وكثرة  
 الصوم في شدة الحر وقتل الأعداء بالسيف والصبر على المصيبة وترك المرء وان كنت محقا في سنه اسحق  
 ابن عبد الله بن أبي فروة وهو متروك وأه وقد رواه ابن نصر أيضا بهذا السند وأما حديث أبي مالك الأشعري  
 فقد أخرجه البيهقي بلفظ ست خصال من الخير جهاد أعداء الله بالسيف والصوم في يوم الصيف وحسن  
 الصبر عند المصيبة وترك المرء وأنت محق وحسن الوضوء في أيام الشتاء رواه من طريق يحيى بن أبي طالب عن  
 الحرث الواسطي عن بحر بن كثير عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري  
 ثم قال بحر بن كثير السقاء ضعيف (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا) لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان  
 حتى يذر المرء (وان كان محقا) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو  
 عند أحمد بلفظ لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في المزاحة والمرء وان كان صادقا اه قلت قال ابن أبي  
 الدنيا في الصمت حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن عباد بن العوام عن عبد الله بن سعيد عن أبيه عن  
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المرء وان  
 كان محقا ويدع كثير من الحديث مخافة الكذب وقد أخرجه كذلك في كتاب ذم الغيبة له وأما حديث أحمد  
 فقد أخرجه أيضا الطبراني في الأوسط بلفظ لا يؤمن عبد الإيمان كله والباقي سواء (وقال الزبير) بن العوام  
 ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب أبو عبد الله القرشي الأسدي أحد العشرة المشهود لهم  
 بالجنة قتل ستة وست وثلاثين بعد منصرفه من وقعة الجمل روى له الجماعة (لابنه) عبد الله بن الزبير كان  
 أول مولود بالاسلام بالمدينة من المهاجرين وولي الخلافة تسع سنين إلى أن قتل في ذي الحجة سنة ثلاث  
 وسبعين (لا تجادل الناس بالقرآن فانك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة) فجاد لهم بها (وقال عمر بن  
 عبد العزيز) رحمه الله تعالى (من جعل دينه عرضة للخصومات أكثر التنقل) أخرجه ابن أبي الدنيا عن  
 اسحق بن ابراهيم حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد قال قال عمر بن عبد العزيز فذكروه (وقال مسلم بن  
 يسار) المصري أبو عثمان الطنبيذى مولى الانصار روى له البخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي وابن  
 ماجه (اياكم والمرء فانه ساعة جهل العالم وعندها يبني الشيطان زلته) أخرجه ابن أبي الدنيا عن خالد بن  
 خداس حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن واسع قال كان مسلم بن يسار يقول فذكروه وزاد فقال قال حماد

أم سلمة رضي الله عنها قالت  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن أول ما عهد إلى ربي  
 ونهاني عنه بعد عبادة  
 الأوثان وشرب الخمر ملاحاة  
 الرجل وقال أيضا ماضل  
 قوم بعد أن هداهم الله الا  
 أوثان والجدل وقال أيضا  
 لا يستكمل عبد حقيقة  
 الإيمان حتى يدع المرء  
 وان كان محقا وقال أيضا  
 ست من كن فيه بلغ حقيقة  
 الإيمان الصيام في الصيف  
 وضرب أعداء الله بالسيف  
 وتعجيل الصلاة في يوم الدين  
 والصبر على المصيبات واسباغ  
 الوضوء على المكروه وترك  
 المرء وهو صادق وقال  
 الزبير لابنه لا تجادل الناس  
 بالقرآن فانك لا تستطيعهم  
 ولكن عليك بالسنة وقال  
 عمر بن عبد العزيز فذكروه  
 الله عليه من جعل دينه  
 عرضة للخصومات أكثر  
 التنقل وقال مسلم بن يسار  
 اياكم والمرء فانه ساعة  
 جهل العالم وعندها يبني  
 الشيطان زلته

وقيل ماضل قوم بعد اذ هدهم الله الاب الجدل وقال مالك بن انس رجه الله عليه ليس هذا (٤٧١) الجدل من الدين في شيء وقال ايضا المراه

يقسى القلوب ويورث الضغائن وقال لقمان لابنه يا بني لا تتجادل العلماء فيمقتولك وقال بلال بن سعد اذا رأيت الرجل لجوجا موار يا معجب ابرأيه فقد تمت خسارته وقال سفيدان لو خالفت أخي في رمانة فقال حاو وقت حاضمة لسعي بي الى السلطان وقال ايضا صاف من شئت ثم أغضبه بالمرء فليرمينك بداهية تمنعك العيش وقال ابن أبي ليلي لأماري صاحبي فاما أن أكذبه واما أن أبغضه (وقال أبو الرداء) رضي الله عنه (كفي بك انما أن لا تزال موار يا) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسهم عسل حدثنا جرير عن برد عن سليمان بن موسى قال قال أبو الرداء فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم يكفر كل لحاء ركعتان) والحاء الملاحاة وهي الملاحة والمارة قال العراقي رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (وقال عمر رضي الله عنه لا تتعلم العلم ثلاث ولا تتركه ثلاث لا تتعلمه لئلا يماري به ولا لتباهي به ولا لتراخي به ولا تتركه حياء عن طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل عنه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي سلمة يحيى بن المغيرة المخزومي حدثني أخي محمد بن المغيرة عن عبيد الله بن الحرث الجمحي عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال لا يتعلم العلم ثلاث ولا يترك ثلاث فذكره (وقال عيسى عليه السلام من كثر كذبه ذهب جلاله ومن لآحى الرجال سقطت مروءته ومن كثر همه سقم جسمه ومن ساء خلقه عذب نفسه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن القاسم بن هاشم حدثنا جاد بن مالك الدمشقي حدثنا عبد العزيز بن ابي حصين قال بلغني أن عيسى بن مريم عليه السلام قال فذكره (وقيل لميون بن مهران) الجزري العابد الثقة كاتب عمر بن عبد العزيز (مالك لا يفارقك أخوك عن قلى قال لا في لأشاره ولا أماريه) والمشارة الخاصة أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن سعيد حدثنا موسى بن أيوب حدثنا عتاب بن بشير عن علي بن بزيم قال قيل لميون بن مهران مالك لا يفارقك أخ لك عن قلى فذكره وأخرجه الطبراني من طريق أبي جعفر النبطي وأبو نعيم في الحلية من طريق علي بن حجر كلاهما عن غياث بن بشير به (وما ورد في ذم المراء والجدال كثير) فمن ذلك ما رواه كعب بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من طاب العلم ليجادل به العليله او يماري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار رواه الترمذي وضعفه وابن أبي الدنيا والطبراني وعن حريث بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتجار أخاك ولا تشاره ولا تماره أخرجه ابن أبي الدنيا وقال بجاهد لا تمار أخاك ولا تتفاكه به يعني المزاح وقال لقمان لابنه يا بني لا تعلم العلم تماهي به العلماء أو تماري به السفهاء أو تراخي به في المجالس وقال محمد بن واسع رأيت صفوان بن محرز في المسجد وقر يمامنه ناس يتجادلون قرأته قام فنفض ثيابه وقال انما أتم حرب وسمع الربيع بن خثيم رجلا يلاخى رجلا فقال له لا تلتظ الابخبر ولا تقل لا خيلك الا ماتت أن سمعته من غيرك فان العبد مسؤل عن لفظه محصى عليه ذلك كله أحصاه الله تعالى وقال ابراهيم بن مهاجر سمعت عمر بن عبد العزيز يقول اذا سمعت المراء فاقصر (وحد المراء كل اعتراض في كلام الغير بانطها بخلل فيه) وركا كة ونقص (امافي اللفظ) المسوق (وامافي المعنى) المفهوم من ذلك اللفظ (وامافي قصد المتكلم) فيقول اللفظ والمعنى صحيحان ولكن فصلك غير صحيح (وترك المراء بترك

قال لنا محمد هذا الجدل هذا الجدل (وقيل ماضل قوم بعد اذ هدهم الله الاب الجدل) رواه أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه مرفوعا نحو وقد ذكر قريبا (وقال مالك بن انس) رجه الله (ليس هذا الجدل من الدين في شيء وقال ايضا المراه يقسى القلب ويورث الضغائن) (وقال لقمان لابنه يا بني لا تتجادل العلماء فيمقتولك) (وقال بلال بن سعد اذا رأيت الرجل لجوجا موار يا معجب ابرأيه فقد تمت خسارته) (وقال سفيدان لو خالفت أخي في رمانة فقال حاو وقت حاضمة لسعي بي الى السلطان وقال ايضا صاف من شئت ثم أغضبه) (بالمراء فليرمينك بداهية تمنعك العيش) (أخرجه أبو نعيم في الحلية) (وقال أيضا الحلية) (وقال ابن أبي ليلي) عبد الرحمن الانصاري المدني ثم الكوفي مات بوقعة الجاهم سنة ثلاث وعشرون (لأماري صاحبي فاما أن أكذبه واما أن أغضبه) (أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الحكم قال قال عبد الرحمن بن أبي ليلي فذكره ووقع في نسخة الصحة واما أن أبغضه) (وقال أبو الرداء) رضي الله عنه (كفي بك انما أن لا تزال موار يا) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسهم عسل حدثنا جرير عن برد عن سليمان بن موسى قال قال أبو الرداء فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم يكفر كل لحاء ركعتان) والحاء الملاحاة وهي الملاحة والمارة قال العراقي رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (وقال عمر رضي الله عنه لا تتعلم العلم ثلاث ولا تتركه ثلاث لا تتعلمه لئلا يماري به ولا لتباهي به ولا لتراخي به ولا تتركه حياء عن طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل عنه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي سلمة يحيى بن المغيرة المخزومي حدثني أخي محمد بن المغيرة عن عبيد الله بن الحرث الجمحي عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال لا يتعلم العلم ثلاث ولا يترك ثلاث فذكره (وقال عيسى عليه السلام من كثر كذبه ذهب جلاله ومن لآحى الرجال سقطت مروءته ومن كثر همه سقم جسمه ومن ساء خلقه عذب نفسه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن القاسم بن هاشم حدثنا جاد بن مالك الدمشقي حدثنا عبد العزيز بن ابي حصين قال بلغني أن عيسى بن مريم عليه السلام قال فذكره (وقيل لميون بن مهران) الجزري العابد الثقة كاتب عمر بن عبد العزيز (مالك لا يفارقك أخوك عن قلى قال لا في لأشاره ولا أماريه) والمشارة الخاصة أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن سعيد حدثنا موسى بن أيوب حدثنا عتاب بن بشير عن علي بن بزيم قال قيل لميون بن مهران مالك لا يفارقك أخ لك عن قلى فذكره وأخرجه الطبراني من طريق أبي جعفر النبطي وأبو نعيم في الحلية من طريق علي بن حجر كلاهما عن غياث بن بشير به (وما ورد في ذم المراء والجدال كثير) فمن ذلك ما رواه كعب بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من طاب العلم ليجادل به العليله او يماري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار رواه الترمذي وضعفه وابن أبي الدنيا والطبراني وعن حريث بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتجار أخاك ولا تشاره ولا تماره أخرجه ابن أبي الدنيا وقال بجاهد لا تمار أخاك ولا تتفاكه به يعني المزاح وقال لقمان لابنه يا بني لا تعلم العلم تماهي به العلماء أو تماري به السفهاء أو تراخي به في المجالس وقال محمد بن واسع رأيت صفوان بن محرز في المسجد وقر يمامنه ناس يتجادلون قرأته قام فنفض ثيابه وقال انما أتم حرب وسمع الربيع بن خثيم رجلا يلاخى رجلا فقال له لا تلتظ الابخبر ولا تقل لا خيلك الا ماتت أن سمعته من غيرك فان العبد مسؤل عن لفظه محصى عليه ذلك كله أحصاه الله تعالى وقال ابراهيم بن مهاجر سمعت عمر بن عبد العزيز يقول اذا سمعت المراء فاقصر (وحد المراء كل اعتراض في كلام الغير بانطها بخلل فيه) وركا كة ونقص (امافي اللفظ) المسوق (وامافي المعنى) المفهوم من ذلك اللفظ (وامافي قصد المتكلم) فيقول اللفظ والمعنى صحيحان ولكن فصلك غير صحيح (وترك المراء بترك

كلام الغير بانطها بخلل فيه امافي اللفظ وامافي المعنى وامافي قصد المتكلم وترك المراء بترك

الانكار والاعتراض فكل كلام سمعته فان كان حقا فصدق به وان كان باطلا وكذا بولم يكن متعلقا بأمور الدين فاسكت عنه والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل فيه من جهة النحو أو من جهة اللغة أو من جهة العربية أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير وذلك يكون تارة من قصور المعرفة وتارة يكون بطغيان اللسان وكيفما كان فلا وجه لاظهار خلله وأما في المعنى فبأن يقول ليس كما تقول وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا وأما في قصده فمثل أن يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصديك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه وهذا الجنس ان جرى في مسألة علمية ترجمناخص باسم الجدول وهو أيضا مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لأعلى وجه العناد (١٧٢) والنكادة أو التلطف في التعريف لافي معرض الطعن وأما المجادلة فعبارة عن قصدا الحام

الغير وتجزئه وتنقيصه بالقدح في كلامه ونسبته الى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تشبيهه للحق من جهة أخرى مكرهة عند المجادل بحيث أن يكون هو المظهر له خطأه ليسين به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نجاة من هذا الا بالسكوت عن كل ما لا يأتى به لو سكت عنه وأما الباعث على هذا فهو الترفع باظهار العلم والفضل والتهميم على الغير باظهار نقصه وهما شهورتان باطنتان للنفس قويتان لها اما اظهار الفضل فهو من قبل تركية النفس وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى الدلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية أو ما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السبعية فإنه يقتضى أن يمزق غيره ويقصمه ويؤذيه وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتهم المراء والجدال فالواظب على المراء والجدال مقول لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حد الكراهة بل هو معصية مهما حصل فيه ايذاء للغير فلا تنفك المماراة عن الايذاء وتهيج العصب) وانارته (وجل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدم في قائله بكل ما يتصور له فيشور الشجر (بين التمارين بين كايثور الهراش) أى المهارسة (بين الكابين بقصد كل واحد منهما أن بعض صاحبه بما هو أعظم نكابه وأقوى في الخامة وأما علاجه فهو أن يكسر الكبر الباعث له على اظهار فضله) وترفعه على الغير (والسبعية الباعثة على تنقيص غيره كما سيأتى ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب الغضب فان علاج كل علة بما طاعة سبها وسبب المراء ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة) مألوفة (وطبعا) ملازما (حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه روى أن أباحنيفة) الامام (رحمه الله تعالى قال لداود بن نصير الطائي) رحمه الله تعالى وكان يحضر

الانكار والاعتراض فكل كلام سمعته فان كان حقا فصدق به وان كان باطلا وكذا بولم يكن متعلقا بأمور الدين فاسكت عنه) ولا تخضع فيه (والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل فيه من جهة النحو) بان يكون التركيب مخالفا لاقوال النحاة (أو من جهة اللغة) بان يكون اللفظ المسوق غير مستعمل عند أهلها (أو من جهة العربية أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير وذلك يكون تارة من قصور المعرفة) أى تكون معرفة صاحب ذلك الكلام قاصرة (وتارة يكون بطغيان اللسان) وتارة يكون بطغيان القلم وكل ذلك من عوائد البشر (وكيفما كان فلا وجه لاظهار خلله وأما في المعنى فبأن يقول ليس كما تقول وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا وأما في قصده فمثل أن يقول هذا الكلام حق ولكن ليس في قصديك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه) وهذا الجنس ان جرى في مسألة علمية ترجمناخص باسم الجدول (وقد صنفت فيه كتب) وهو أيضا مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لأعلى صفة العناد والنكارة أو التلطف في التعريف لافي معرض الطعن وأما المجادلة فعبارة عن قصدا الحام (وتجزئه وتنقيصه بقدم في كلامه ونسبته الى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تشبيهه من جهة أخرى مكرهة عند المجادل بحيث أن يكون هو المظهر له خطأه ليسين به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نجاة من هذا الا بالسكوت عن كل ما لا يأتى به لو سكت عنه وأما الباعث على هذا فهو الترفع باظهار العلم والفضل والتهميم على الغير باظهار نقصه وهما شهورتان باطنتان للنفس قويتان لها اما اظهار الفضل فهو من قبل تركية النفس وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى الدلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية أو ما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السبعية فإنه يقتضى أن يمزق غيره ويقصمه ويؤذيه وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتهم المراء والجدال فالواظب على المراء والجدال مقول لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حد الكراهة بل هو معصية مهما حصل فيه ايذاء للغير فلا تنفك المماراة عن الايذاء وتهيج العصب) وانارته (وجل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدم في قائله بكل ما يتصور له فيشور الشجر (بين التمارين بين كايثور الهراش) أى المهارسة (بين الكابين بقصد كل واحد منهما أن بعض صاحبه بما هو أعظم نكابه وأقوى في الخامة وأما علاجه فهو أن يكسر الكبر الباعث له على اظهار فضله) وترفعه على الغير (والسبعية الباعثة على تنقيص غيره كما سيأتى ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب الغضب فان علاج كل علة بما طاعة سبها وسبب المراء ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة) مألوفة (وطبعا) ملازما (حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه روى أن أباحنيفة) الامام (رحمه الله تعالى قال لداود بن نصير الطائي) رحمه الله تعالى وكان يحضر

فالواظب على المراء والجدال مقول لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حد الكراهة بل هو معصية مهما حصل فيه ايذاء للغير ولا تنفك المماراة عن الايذاء وتهيج العصب وجل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدم في قائله بكل ما يتصور له فيشور الشجر (بين التمارين بين كايثور الهراش بين الكابين بقصد كل واحد منهما أن بعض صاحبه بما هو أعظم نكابه وأقوى في الخامة والجدال) وهو بان يكسر الكبر الباعث له على اظهار فضله والسبعية الباعثة على تنقيص غيره كما سيأتى ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب الغضب فان علاج كل علة بما طاعة سبها وسبب المراء والجدال ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة وطبعا حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه روى أن أباحنيفة ترجمه الله عليه قال لداود الطائي

لم آتت الاثراء قال لاجاهد نفسي بترك الجدال فقال احضر المجلس واستمع ما يقال ولا تتكلم قال ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علي منها وهو كما قال لان من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعمس عليه الصبر عند ذلك جدا وذلك قال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو بحق بنى الله بيتا في أعلى الجنة لشدة ذلك على النفس وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب (٤٧٣) والعقائد فان المراء طبع فاذا ظن ان له

عليه ثوابا اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع عليه وذلك خطأ محض بل ينبغي للانسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رأى مبتدعا تأطفت في نفسه في خلوة لا يطرئ الجدال فان الجدال يخيل اليه انها حيلة منه في التلبس وان ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا قسمة البدعة في قلبه بالجدل وتناكدا فإذا عسرف ان النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة الا باحسن ما يقدر عليه وقال هشام بن عروة كان عليه السلام يردد قوله هذا سبع مرات وكل من اعتاد المجادلة مسددة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزاء وقبولاً قويت فيه هذه المهالكات ولا يستطيع عنها نزوعا إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والياء وحجب الجاه والتعزز بالفضل وأحاده هذه الصفات يشق مجاهدتها فكيف بمجموعها

حلقتة ثم ترك (لم آتت الاثراء قال لاجادل نفسي) بترك الجدال قال احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تتكلم قال ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علي منه) اخرج القشيري في الرسالة وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق سفيان بن عيينة قال كان داود يجالس أبا حنيفة فحدث يوما انسانا فقال له أبو حنيفة يا أبا سليمان طال يدك وطال لسانك قال وكان يختلف ولا يتكلم ومن طريق أحمد بن أبي الخوارى حدثني بعض أصحابنا ان داود الطائي كان يجالس أبا حنيفة فقال له يا أبا سليمان اما الاداة فقد أحكمناها فقال له داود فاقى شيئا بقي فقال بقي العمل به قال فنازعني نفسي الى العزلة والوحدة فقلت لها حتى تجلسي معهم فلا تجيبي في مسألة قال فكان يجالسهم سنة قبل أن يعتزل قال فكانت المسئلة تجيء وأنا أشد شهوة للعباب عنها من العطشان الى الماء فلا أجيبهم فيها فاعتزلهم بعد ومن طريق محمد بن سليمان المصيصي لو بن قال أراد داود الطائي أن يجرب نفسه هل تقوى على العزلة فقعده في مجلس أبي حنيفة سنة فلم يتكلم فاعتزل الناس وهو كما قال لان من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعمس عليه الصبر عند ذلك جدا قال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو بحق بنى الله بيتا في أعلى الجنة (لشدة ذلك على النفس وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد فان المراء طبع فاذا ظن ان له ثوابا اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع وذلك خطأ محض بل ينبغي للانسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رأى مبتدعا تلتطف في نفسه في خلوة) عن الناس (لا يطرئ الجدال فان الجدال يخيل اليه انها حيلة منه في التلبس وان ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا قسمة البدعة في قلبه بالجدل وتناكدا فإذا عرف ان النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة الا باحسن ما يقدر عليه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا باسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ورواه الديلمي في مستند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ رحم الله امرأ كف عن اعراض المسلمين وهو منقطع وضعيف جدا اه قلت وزاد الديلمي في الحديث ولا تحل شفاعتي اطعمان ولا لعان وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا علي بن أبي جهر حدثنا عبد الله بن صالح حدثني رشدين عن العنبري عن هشام بن عروة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وزاد فقال (قال هشام بن عروة) وهو راوي هذا الحديث (كان) صلى الله عليه وسلم (يردد قوله هذا سبع مرات) تأكيدا السامعين (وكل من اعتاد المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزاء وقبولاً قويت فيه هذه المهالكات ولا يستطيع عنها نزوعا) أي خلاصا وخروجا (إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والياء وحجب الجاه والتعزز بالفضل واحاده هذه الصفات) إذا وجدت (يشق مجاهدتها فكيف بمجموعها) فهو أشق وأشق والله الموفق

وهي أيضا مذمومة وهو راء الجدال والمراء فالراء طعن في الكلام الغير باظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير واظهار مزية الكفاية (والجدال عبارة عن أمر يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها) وردع المخالف بكل ما أمكن (والخصومة بلجاج في الكلام يستوفيه مال أوحق بمقصد وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضا والمراء لا يكون الا باعتراض على كلام سبق فقد قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبغض الرجال الى الله

(٦٠) - (تحاف السادة المتقين) - (سابع) (الخصومة) وهي أيضا مذمومة وهي وراء الجدال والمراء فالراء طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير واظهار مزية الكفاية والجدال عبارة عن أمر يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة بلجاج في الكلام يستوفيه مال أوحق بمقصد وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضا والمراء لا يكون الا باعتراض على كلام سبق فقد قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبغض الرجال الى الله

الاداء الخصم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادل في خصومة بغير علم لم ينزل في خط الله حتى ينزع وقال بعضهم اياك والخصومة فانها بحق الدين ويقال (٤٧٤) ما خصم ورع قط في الدين وقال ابن قتيبة مررت ببشر بن عبد الله بن أبي بكر فقال ما

الاداء الخصم) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بلفظ أبغض و بلفظ المصنف أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا وكيع عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن عائشة (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادل في خصومة من غير علم لم ينزل في خط الله حتى ينزع) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والاصفهاني في الترهيب والترهيب وفيه رجاؤه أبو يحيى ضعفه الجمهور اه قلت قال ابن أبي الدنيا في كتابه الصمت ودم الغيبة حدثنا أزهري بن مروان الرقاشي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثنا رجاؤه أبو يحيى عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ورجاه هذا هو ابن صبيح الحرشي أبو يحيى البصري صاحب السقط بفتح القاف وروى ابن ماجه والحاكم والزهري في الامثال من حديث ابن عمر من أعان على خصومة بظلم لم ينزل في خط الله حتى ينزع (وقال بعضهم اياك والخصومة فانها تميمي الذين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الحسين العامري حدثنا أبو النصر هاشم بن القاسم عن الأشجعي حدثنا الربيع بن الملاح قال سمعت أبا جعفر يقول اياكم والخصومة فانها تميمي الذين قال وحديثي من سمعه يقول وتورث السنات وتذهب الاجتهاد (ويقال ما خصم قطور ع في الدين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبيه وأجد بن منيع قال حدثنا عمرو بن شعاع عن عبد الكريم أبي أمية قال ما خصم ورع قطيعي في الدين (وقال ابن قتيبة) هو سالم بن قتيبة وليس هو عبد الله بن مسلم الكاتب الدينوري الشهير بابن قتيبة صاحب التناكيف المشهورة كما يتبادر على الاذهان عند الاطلاق (مررت ببشر بن عبيد الله بن أبي بكر) نفيح بن الحرث بن كادة الثقفي (فقال ما يجلسك ههنا فقلت خصومة بيني وبين ابن عمي فقال ان لا يملك عندي يدا) أي معروفًا ونعمة (واني اريد أن أخزبك جهواني والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروعة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة) قال فقمت لانصرف فقال لي خصمي مالك فقلت لا اخصمك قال انك عرفت ان الحق لي قلت لا ولكن أكرم نفسي عن هذا قال فاني لا أطلب منه (شياً هولاك) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني أبو بكر محمد بن هاني حدثني أجد بن شيبويه حدثني سليمان بن صالح حدثني عبد الله بن المبارك عن جويرية بن أسماء عن سالم بن قتيبة قال مررت ببشر بن عبيد الله بن أبي بكر فقال ما يجلسك ههنا فذكره و زاد في آخره فزرت بعد بشير وهو يخاصم فذكرته قوله قال لو كان قدر خصومتك عشر مزار فقلت ولا تكن مرغاباً أكثر من عشرين ألف ألف (فان قلت فاذا كان للانسان حق) على آخر (فلا بد له من الخصومة في طلبه منه أو في حفظه عنده) مهما (ظلمه ظالم) أو تعدى عليه ذو سطوة (صكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته فاعلم ان هذا اللزم) الذي ذكرنا (يتناول الذي يخاصم بالباطل) بان يتخالف الوجه الشرعي في طلبه وحفظه (والذي يخاصم بغير علم مثل وكيل القاضي فانه قبل أن يتعرف ان الحق في أي جانب هو يتوكل في الخصومة من أي جانب يكون فيخاصم بغير علم) ويحادل بغير سند (ويتناول الذي يطالب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللد في الخصومة على قدر التسلط أو على قدر الازداع ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذبة ليس يحتاج اليها في نصرته الحجة) وأقامتها (واظهار الحق ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره) ومغلوبته (مع انه قد يستحق ذلك القدر من المال) الذي يخاصم لاجله وهذا القدر بما لا يظهر بل يكون كما نافي قلبه لا يصرح به (وفي الناس من يصرح به) جهرا ويبرزه من قلبه (ويقول انما قصدى عناده وكسر عرضه) واني ان أخذت منه هذا المال بما رمت به في بئر (أو حفرة) (ولا أبالي

يجلسك ههنا قلت خصومة بيني وبين ابن عمي فقال ان لا يملك عندي يدا واني أريد أن أخزبك جهواني والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروعة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة قال فقمت لانصرف فقال لي خصمي مالك فقلت لا اخصمك قال انك عرفت ان الحق لي قلت لا ولكن أكرم نفسي عن هذا قال فاني لا أطلب منك شيئاً هولاك فان قلت فاذا كان للانسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه أو في حفظه مهما ظلمه ظالم فكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته فاعلم ان هذا اللزم يتناول الذي يخاصم بالباطل والذي يخاصم بغير علم مثل وكيل القاضي فانه قبل أن يتعرف ان الحق في أي جانب هو يتوكل في الخصومة من أي جانب كان فيخاصم بغير علم ويتناول الذي يطالب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللد في الخصومة على قدر التسلط أو على قدر الازداع ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذبة ليس يحتاج اليها في نصرته البهاني نصرته الحجة واظهار الحق

ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع انه قد يستحق ذلك القدر من المال وفي الناس من يصرح به ويقول انما قصدى عناده وكسر عرضه واني ان أخذت منه هذا المال بما رمت به في بئر ولا أبالي

وهذا مقصوده اللدوا والخصومة والمجاج وهو مذموم جدا فاما المظالم الذي ينصر حجة بطريق الشرع من غير لدوا سرف و زيادة الجحج على قدر الحاجة ومن غير قصد عند ايداء ففعله ليس بحرام ولكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلا فان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب واذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه (٤٧٥) وبقى الحقدين المتخاصمين حتى

يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويجزن بمسرة ويطلق اللسان في عرضه فن بدأ بالخصومة فقد تعرض له هذه المذورات وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى انه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الامر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر وكذا المراء والجدال فينبغي أن لا يفتخر بابه الا للضرورة وعند الضرورة ينبي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جدا فن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الاثم ولا تدم خصومته الا انه ان كان مستغنيا عن الخصومة فيما خصم فيه لان عنده ما يكفيه فيكون تار كالاولى ولا يكون آثما نعم أقل ما يفوته المراء والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب اذا قل درجات طيب الكلام اظهار الموافقة ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله اما تجهيل الغير أي نسبة الى الجهل (واما تكذيب لقوله) فان من جادل غيره أو مراه أو خصمه فقد جهله أو كذبه فيلوث به طيب الكلام وقد قال صلى الله عليه وسلم يمكنكم من الجنة طيب الكلام وطعام الطعام قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر وفيه من لا عرفه وله من حديث هاني بن شرح باسناد جيد وجب الجنة طعام الطعام وحسن الكلام اه قلت أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسمعيل حدثنا سفيان بن سعيد بن محمد بن المنكدر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكنكم من الجنة الحديث هكذا هو عندي في كتاب الصمت ان لم يكن فيه سقط فيكون الحديث مرسلأ واما حديث أبي شرح فقال ابن أبي الدنيا حدثنا بشر بن موسى أنبأنا يزيد بن المقدم بن شرح قال حدثني أبي المقدم عن أبيه عن جده هاني بن شرح قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرني بشيئ يوجب لي الجنة قال عليك بحسن الكلام وبذل الطعام (وقد قال الله تعالى وقولوا للناس حسنا) قال عطاء أي للناس كلهم المشرك وغير دور واه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام حدثنا خالد بن عبد الملك عنه (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (من سلم عليكم من خلق الله فاردوا عليه السلام وان كان مجوسيا ان الله تعالى يقول واذا جئتم ببيعة فبها أحسن ما يرضون بها) حدثنا جابر بن عبد الرحمن الراسي حدثنا حسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس فذكره وفيه من سلم عليكم بافراد الضمير وكذا في الجواب فارد عليه وفيه ذلك لان الله عز وجل يقول (وقال) ابن عباس (أيضا) قال لفرعون خير الرددت عليه أخرجه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام حدثنا شريك عن أبي سنان قال قلت لسعيد بن جبير الجوسي

لاستغنائه عنه (وهذا مقصوده المجاج) فقط (وهو مذموم جدا فاما المظالم الذي ينصر حجة) وبقية حقه (بطريق الشرع) مسددا في خصومته (من غير لدوا سرف) وغلو (وزيادة الجحج على قدر الحاجة ومن غير قصد عند ايداء) ونكايه لآخيه المسلم (ففعله ليس بحرام) شرعا (ولكن الاولى) والابق (تركه ما وجد اليه سبيلا) وأمكنه ذلك (فان ضبط اللسان في الخصومة على قدر الاعتدال) أي حتى الافراط والتفريط (متعذر والخصومة) كما تقدم (توغر الصدر) أي تملؤه وغرأه وحشة الالهي (وتهيج الغضب) وتورث الشنات والحققد (واذا هاج الغضب) غطى على عقله (ونسي المتنازع فيه) وبقى الحقدين المتخاصمين) واستجره الى أمور ذميمة (حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه) اذا أصيب بها (ويجزن بمسرة) ويطلق اللسان في عرضه (فلا يترك القول فيه محالا) (فن بدأ بالخصومة) مع أخيه (فقد تعرض لهذه المذورات) وورط نفسه فيها (وأقل ما فيه تشويش خاطره) وتفرق همه (حتى انه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه) لكثرة اشتغاله به فيستغرق أوقاته كلها (فلا يبقى الامر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر) ومنسحق كل قبيح (وكذا المراء والجدال فينبغي ان لا يفتخر بابه) أصلا ان أراد سلامة نفسه (الا للضرورة) داعية (وعند الضرورة) اذا تحققت (ينبغي ان يحفظ اللسان) عن البذاء (والقلب) عن الضغن حتى يخلص (عن تبعات الخصومة) ومذماتها (وذلك متعذر جدا) خصوصا في هذا الزمان (فن اقتصر على الواجب في خصومة) مسلم (من الاثم ولا يدم من خصومته الا انه ان كان مستغنيا عن الخصومة فيما خصم فيه لان عنده ما يكفيه فيكون تار كالاولى ولا يكون آثما) لاقتصاره على الواجب (نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام) ولينه (وما ورد فيه من الثواب) العظيم (اذا قل درجات الكلام اظهار الموافقة) وترك المخالفة (ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله اما تجهيل الغير أي نسبة الى الجهل) (واما تكذيب لقوله) فان من جادل غيره أو مراه أو خصمه فقد جهله أو كذبه فيلوث به طيب الكلام وقد قال صلى الله عليه وسلم يمكنكم من الجنة طيب الكلام وطعام الطعام قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر وفيه من لا عرفه وله من حديث هاني بن شرح باسناد جيد وجب الجنة طعام الطعام وحسن الكلام اه قلت أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسمعيل حدثنا سفيان بن سعيد بن محمد بن المنكدر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكنكم من الجنة الحديث هكذا هو عندي في كتاب الصمت ان لم يكن فيه سقط فيكون الحديث مرسلأ واما حديث أبي شرح فقال ابن أبي الدنيا حدثنا بشر بن موسى أنبأنا يزيد بن المقدم بن شرح قال حدثني أبي المقدم عن أبيه عن جده هاني بن شرح قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرني بشيئ يوجب لي الجنة قال عليك بحسن الكلام وبذل الطعام (وقد قال الله تعالى وقولوا للناس حسنا) قال عطاء أي للناس كلهم المشرك وغير دور واه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام حدثنا خالد بن عبد الملك عنه (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (من سلم عليكم من خلق الله فاردوا عليه السلام وان كان مجوسيا ان الله تعالى يقول واذا جئتم ببيعة فبها أحسن ما يرضون بها) حدثنا جابر بن عبد الرحمن الراسي حدثنا حسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس فذكره وفيه من سلم عليكم بافراد الضمير وكذا في الجواب فارد عليه وفيه ذلك لان الله عز وجل يقول (وقال) ابن عباس (أيضا) قال لفرعون خير الرددت عليه أخرجه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام حدثنا شريك عن أبي سنان قال قلت لسعيد بن جبير الجوسي

أوكذبه فيلوث به طيب الكلام وقد قال صلى الله عليه وسلم يمكنكم من الجنة طعام الطعام وقد قال الله تعالى وقولوا للناس حسنا وقال ابن عباس رضى الله عنه ما من سلم عليكم من خلق الله فارد عليه السلام وان كان مجوسيا ان الله تعالى يقول واذا جئتم ببيعة فبها أحسن ما يرضون بها) حدثنا جابر بن عبد الرحمن الراسي حدثنا حسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس فذكره وفيه من سلم عليكم بافراد الضمير وكذا في الجواب فارد عليه وفيه ذلك لان الله عز وجل يقول (وقال) ابن عباس (أيضا) قال لفرعون خير الرددت عليه

وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه . ( ٤٧٦ ) وسلم ان في الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعددها الله تعالى

من أطعم الطعام وألان الكلام ووروى أن عيسى عليه السلام مر به خنزير فقال مر بسلام فقيل يا روح الله أتقول هذا الخنزير فقال أكره أن أعود لسانى الشر وقال نبينا عليه السلام الحكمة الطيبة صدقة وقال اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال عمر رضى الله عنه البر شئ هين وجهه طليق وكلام لين وقال بعض الحكماء الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح وقال بعض الحكماء كل كلام لا يخطر بك الا انك ترضى به جليسا فلا تكن به عليه بخيلا فانه لعله يعوضك منه ثواب المحسنين هذا كله في فضل الكلام الطيب ونضاده الخسوم والراء والجدال واللباب فانه الكلام المستكره الموحش المؤذي للقلب المنغص للعيش المهيج للغضب الموغر للصدر نسال الله حسن التوفيق بمنه وكرمه \* (الآفة السادسة) \*

يوليني من نفسه وسلم على أفأرد عليه فقال سعيد سألت ابن عباس عن نحو من ذلك فقال لو قال لى فرعون خير الرددت عليه (وقال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعددها الله تعالى ان أطعم الطعام وألان الكلام) أخرجه ابن أبي الدنيا عن سويد بن سعيد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن أنس وفيه غرفة بدل غرفا وأطاب بدل الان ووروى أيضا من حديث أبي مالك الأشعري زيادة فى آخره وصلى بالليل والناس نيام هكذا ورواه ابن أبي الدنيا وفى أخرى زيادة وتابع الصيام بعد الان الكلام وهكذا ورواه أحدوا بن حبان والبيهقى وهو عند الترمذى من حديث على وقد تقدم هذا الحديث فى كتاب آداب الطعام (وروى ابن عيسى عليه السلام مر به خنزير فقال مر بسلام فقالوا يا روح الله أتقول هذا الخنزير فقال أكره ان أعود لسانى الشر) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن على بن زيد أنبا عبد الله بن مسلمة حدثنا مالك بن أنس قال مر بعيسى بن مريم خنزير فذكره (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم الحكمة الطيبة صدقة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قات ورواه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عيسى أنبا عبد الله بن المبارك أنبا نامة عن همام بن منه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحكمة الطيبة صدقة (وقال) صلى الله عليه وسلم (اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة) متفق عليه من حديث عدى بن حاتم وقد تقدم ورواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن مسعود أنبا الفريابي أنبا أسفيان عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن خزيمة عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم يكن شق تمرة فكلمة طيبة (وقال عمر رضى الله عنه) كذا فى النسخ والصواب وقال ابن عمر وقد تقدم له فى كتاب آداب الاكل وذكره هناك على الواجب (البر شئ هين وجهه طلق) أى ذوب بشاشة (وكلام لين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسين حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جابر بن سلمة عن جيد الطويل قال قال ابن عمر البر شئ هين وجهه طلق وكلام لين اه وقد نظمهم بعضهم فقال

بني ان البر شئ هين \* وجهه طليق وكلام لين

وروى المصراع الثانى المنطق الطيب والطعيم (وقال بعض الحكماء الكلام اللين يغسل الضغائن) أى الآحاد (المستكنة) أى الثابتة الخفية (فى الجوارح) كذا فى النسخ والصواب فى الجوارح أخرجه ابن أبي الدنيا عن على بن مريم عن أبي عبد الرحمن بن عائشة قال قال بعض الحكماء فذكره (وقال بعض الحكماء كل كلام لا يخطر بك الا انك ترضى به جليسا فلا تكن به عليه بخيلا فانه لعله يعوضك منه ثواب المحسنين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن على بن مريم عن أبي عبد الرحمن بن عائشة قال قال بعض الحكماء كل كلام لا يخطر بك ولا يخطرك ولا يخطرك (هذا كله فى فضل الكلام الطيب ونضاده الخسومة والمرء وابادل واللباب فانه الكلام المستكره الموحش المؤذي للقلب) المنفر للخواطر (المنغص للعيش المهيج للغضب الموغر للصدر) المورث للعداوة نسال الله التوفيق وحسن المعونة

\* (الآفة السادسة) \*

(التععر فى الكلام بالتشدد وتكف السجع والفضاحة والتصنع فيه بالتشبيبات) وهو ما يشب به الشاعر فى قصيدته من غزل وتعريض بالحب وتحسين لها وتزوينها بذكر النساء (والقدمات) مما يقدم بين يدى الدخول فى الغرض من ذكر الاطلاق والديار وما ساقه فى أيام الصبا والشبوية (وما جرت به عادة المتفاحين المدعين للخطابة) والشعر (وكل ذلك من التصنع المذموم) فى الشرع (ومن التكلف الممقوت) أى المبعوض (الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أنا واتقياء أمى برأ من التكلف) أغفله العراقي وقال النووى ليس بثابت اه وأخرجه الدارقطنى فى الاقراء من حديث الزبير بن العوام مرفوعا الا انى يرى من التكلف وصالحوا مئى وسنده ضعيف ويشهد لذلك ما رواه البخارى عن أنس عن عمر رضى الله عنهم انهم يتناعن

التكلف

الله عليه وسلم أنا واتقياء أمى برأ من التكلف

وقال صلى الله عليه وسلم ان أبيضكم إلى أبيضكم منى مجلسا الترنارون المتفهمون (٤٧٧) المتشدقون في الكلام وقالت فاطمة

رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرار أمتي الذين غذوا بالنعميم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام وقال صلى الله عليه وسلم ألا ذلك المتنطعون نسلات مران والتنطع هو التعمق والاستقصاء وقال عمر رضي الله عنه ان شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان وجاء عمر بن سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد ما كنت من حاجتك يا بعد منك اليوم انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على الناس زمان يتخلون الكلام بالسنتهم كما يتخل البقر الكلا بالسنتها أى يتشدد الكلام بلسانه كما تشدد البقر ووجه الشبه ادارة لسانه حول أسنانه وفيه حال التكم كما تفعل البقرة بلسانها الال وكل وخص البقرة من بين البهائم لان سايرها تاخذ النبات بلسانها والبقرة لا تحتش الالباسنما قال العراقي رواه أحمد وفيه من لم يسم ويحضرها باسناده مسلم من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند البخاري أيضا اه قلت أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن اسمعيل بن أبي خالد عن مصعب بن سعد قال جاء عمر بن سعد إلى أبيه فسأله حاجة فذكر الحديث كما عند المصنف وأخرجه أيضا في هذا الاسناد في كتاب ذم الغيبة له وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر وان الله تعالى يغيض البليغ من الرجال الذي يتخل بلسانه يتخل الباقرة بلسانها وقال الترمذي حسن غريب (وكأنه أنكر عليه ما تقدم على الكلام من التشيب والمقدمة المصنوعة المتكلمة وهذا أيضا من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكاف وكذلك التناصح الخارج عن حد العادة) مما فيه تغرب وتدقيق وتعمق (وكذلك التكاف بالسجع في المحاورات) والمحاطبات (اذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني كيف ندى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك دمه بطل) أى يهدر (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (اسجما كسجع الاعراب) رواه أبو داود وقد تقدم في كتاب العلم (وانكر ذلك لان أثر التكاف والتصنيع بين عليه) (ظاهر لاديه (بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده) الذي هو بصدده (ومقصود الكلام) انما هو (التفهيم للغرض) فقط (وما وراء ذلك تصنع مذموم ولا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة

التكاف وروى أحمد والعلاني في معجمه الكبير والاولاوسط وأبو نعيم في الخلية عن سلمان رضي الله عنه انه قال ان استضافه لولانا ثم ينام عن التكاف لتكلمت لكم (وقال صلى الله عليه وسلم ان أبيضكم إلى الله وأبيضكم منى مجلسا الترنارون المتفهمون المتشدقون في الكلام) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي ثعلبة وهو عند الترمذي من حديث جابر وحسنه بلخفا ان أبيضكم إلى اه قلت وروى الديلمي من حديث أبي هريرة شرار أمتي الترنارون المتشدقون المتفهمون وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقا (وقالت فاطمة رضي الله عنها) وهى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرار أمتي الذين غذوا بالنعميم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام) رواه ابن عدى والبيهقي وابن عساكر من طريق عبد الله بن الحسين عن أمه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العراقي وفيه انقطاع قلت رواه ابن أبي الدنيا عن اسمعيل بن ابراهيم الترجاني حدثنا علي بن ثابت عن عبد الجدين جعفر الانصاري عن عبد الله بن حسن عن أمه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعته فذكره وهذا السند لانقطاع فيه وقد تقدم الكلام عليه قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم لا اله الاك المتنطعون ثلاث مرات) رواه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في كتاب العلم وأخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة والقوارىرى قال حدثنا يحيى القطان عن ابن جريح أخبرني سليمان بن عتيق عن طلق بن حبيب عن الاحنف بن قيس عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (والتنطع هو التعمق والاستقصاء) وهو تفعل من النطع وهو ما ظهر من غار الفم الاعلى (وقال عمر رضي الله عنه ان شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان) وشقاشق اللسان مستعار من شقاشق البعير (وجاء عمر بن سعد بن أبي وقاص) تقدم له ذكر (الى أبيه سعد) بن أبي وقاص أحد العشرة المشهود لهم بالجنة (يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد ما كنت من حاجتك يا بعد منى اليوم انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على الناس زمان يتخلون الكلام بالسنتهم كما يتخل البقر الكلا بالسنتها) أى يتشدد الكلام بلسانه كما تشدد البقر ووجه الشبه ادارة لسانه حول أسنانه وفيه حال التكم كما تفعل البقرة بلسانها الال وكل وخص البقرة من بين البهائم لان سايرها تاخذ النبات بلسانها والبقرة لا تحتش الالباسنما قال العراقي رواه أحمد وفيه من لم يسم ويحضرها باسناده مسلم من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند البخاري أيضا اه قلت أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن اسمعيل بن أبي خالد عن مصعب بن سعد قال جاء عمر بن سعد إلى أبيه فسأله حاجة فذكر الحديث كما عند المصنف وأخرجه أيضا في هذا الاسناد في كتاب ذم الغيبة له وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر وان الله تعالى يغيض البليغ من الرجال الذي يتخل بلسانه يتخل الباقرة بلسانها وقال الترمذي حسن غريب (وكأنه أنكر عليه ما تقدم على الكلام من التشيب والمقدمة المصنوعة المتكلمة وهذا أيضا من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكاف وكذلك التناصح الخارج عن حد العادة) مما فيه تغرب وتدقيق وتعمق (وكذلك التكاف بالسجع في المحاورات) والمحاطبات (اذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني كيف ندى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك دمه بطل) أى يهدر (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (اسجما كسجع الاعراب) رواه أبو داود وقد تقدم في كتاب العلم (وانكر ذلك لان أثر التكاف والتصنيع بين عليه) (ظاهر لاديه (بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده) الذي هو بصدده (ومقصود الكلام) انما هو (التفهيم للغرض) فقط (وما وراء ذلك تصنع مذموم ولا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة

فقال اسجما كسجع الاعراب وانكر ذلك لان أثر التكاف والتصنيع بين عليه بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم للغرض وما وراء ذلك تصنع مذموم لا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة

والتذكير ما يوردها في وعظها للعامة والخاصة ولكن (من غير افراط واغراب) وتعمق (فان المقصود منها  
تجريك القلوب) وجذبها (وتشويقها وقبضها) عن ميل الهوى (وبسطها) في مجال الرضا (فلرئاسة  
اللفظ) وقع عجيب و (تأثير) غريب (فيه فهو لا يثق به) (ومستثنى عما ذكر) (فأما المحاورات التي تجري) بين  
الناس (لقضاء الحاجات) وتيسير الامور (فلا يلبق بها المصعب) المتكلف (والتشويق والاشتغال به من  
التكلف المذموم ولا باعث عليه الا للرياء واطهار الفصاحة والتميز بالبراعة) على الاخوان (وكل ذلك يكرهه  
الشرع ويزجر عنه) وفي كلام السلف تنبيه عليه لمن تأمل \* (الآفة السابعة) \*  
(الفحش والسب وبذاءة اللسان وهو مذموم ومنهى عنه ومصدره الخبث واللؤم) في أصل الطبع (قال  
صلى الله عليه وسلم اياكم والفحش فان الله تعالى لا يحب الفحش ولا الفجس) فالفحش اسم لكل ما يكرهه  
الطبع من ردائل الاعمال الظاهرة كما ينكره العقل ويستخبه الشرع فتتفق في حكمه آيات الله الثلاث  
من الشرع والعقل والطبع والفحش تكلف ذلك وتعمده قال العراقي رواه النسائي في الكبرى في  
التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو ورواه ابن حبان من حديث أبي هريرة اه قلت  
ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن علي بن الجعد أخبرني المسعودي وقيس بن الربيع عن عمرو بن مرة  
عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مالك أوعن عبد الله بن مالك عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن  
عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره بلفظ المصنف قال وحدثنا احمد بن جميل أنبا ناعبد الله  
ابن المبارك أنبا ناعبد الله بن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرث عن أبي كثير الزبيدي عن عبد الله  
ابن عمرو بن العاصي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا فاتقوا الله واياكم والفحش فان الله لا يحب  
الفحش ولا الفجس (ومنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان تسب قتلى بدر من المشركين فقال  
لا تسبوا هؤلاء فانهم لا يخاص اليهم شيء مما تقولون وتؤذون الاحياء الا ان البذاء لؤم) قال العراقي رواه  
ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسل اور جاله ثقات والنسائي من حديث ابن عباس باسناد  
صحح لا تسبوا امواتنا فتؤذوا احياءنا وفي آوله قصة اه قات قال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد  
أخبرني القاسم بن الفضل الحراني عن محمد بن علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسب قتلى بدر  
من المشركين وقال فذكره بلفظ المصنف وأخرج الخرائطي في مساري الاخلاق من حديث أم سلمة  
لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء الا ان البذاء لؤم وقد رواه احمد والترمذي والطبراني من حديث المنيرة  
ابن شعبة دون قوله الا ان البذاء لؤم (وقال صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش  
ولا البذي) فالطعان هو الوقاع في أعراض الناس بخوف أو غيبة واللعان الذي يكثر لعن الناس بما  
يبعدهم من رجة الله تعالى اما صريحا أو كناية والفاحش ذو الفحش في كلامه وأفعاله والبذي الفاحش  
في مننقه وان كان الكلام صدقا قال العراقي رواه الترمذي باسناد صحيح من حديث ابن مسعود وقال  
حسن غريب والحاكم وصححه وروى موقوفا قال الدارقطني في العلل والموقوف أصح اه قلت أخرجه  
الترمذي في البر وانما قال حسن غريب ولم يصحح لان فيه محمد بن سابق البغدادي وهو ثقة لكنه ضعفه  
بعضهم وكذلك رواه البخاري في الادب المفرد وأجد وأبو يعلى وابن حبان والطبراني والبيهقي كلهم  
من حديث ابن مسعود مر فوعا رواه البيهقي أيضا من حديث أبي هريرة وعن مر فوعا ابن أبي الدنيا في  
الصمت قال حدثنا يحيى بن يوسف الرقي حدثنا أبو بكر بن عياش عن الحسن بن عمرو عن محمد بن عبد الرحمن بن  
زيد عن أبيه عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم فساقه وقال أيضا حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد  
ابن سابق عن اسراييل عن الامش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليس المؤمن بطعان ولا لبعان ولا الفاحش البذي (وقال صلى الله عليه وسلم الجنة حرام على كل فاحش ان  
يدخلها) الفاحش ذو الفحش في قوله أو فعله لا يدخلها مع الاولين أو قبل تعذيبه واطهاره بالنار الا ان عني

والتذكير من غير  
افراط واغراب فان  
المقصود منها تجريك لقلوب  
وتشويقها وقبضها  
وبسطها فلرئاسة اللفظ  
تأثير فيه فهو لا يثق به فاما  
المحاورات التي تجري لقضاء  
الحاجات فلا يلبق بها  
المصعب والتشويق والاشتغال  
به من التكلف المذموم ولا  
باعث عليه الا للرياء واطهار  
الفصاحة والتميز بالبراعة  
وكل ذلك مذموم يكرهه  
الشرع ويزجر عنه  
\* (الآفة السابعة الفحش  
والسب وبذاءة اللسان) \*  
وهو مذموم ومنهى عنه  
ومصدره الخبث واللؤم  
قال صلى الله عليه وسلم  
اياكم والفحش فان الله  
تعالى لا يحب الفحش ولا  
الفجس ومنهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن أن  
تسب قتلى بدر من المشركين  
فقال لا تسبوا هؤلاء فانه لا  
يخاص اليهم شيء مما تقولون  
وتؤذون الاحياء الا ان  
البذاء لؤم وقال صلى الله  
عليه وسلم ليس المؤمن  
بالطعان ولا اللعان ولا  
الفاحش ولا البذي وقال  
صلى الله عليه وسلم الجنة  
حرام على كل فاحش ان  
يدخلها

عنه قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن عمر وبإسناد فيه لين اه  
قلت قال ابن أبي الدنيا حدثني عهبة بن الفضل حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا ابن لهيعة عن عياش بن عياش  
عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره وكان العراقي أشار بقوله  
بإسناد فيه لين الى ابن لهيعة فان حاله مشهور والكلام فيه كثير (وقال صلى الله عليه وسلم أربعة يؤذون أهل  
النار في النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الجحيم والجحيم يدعون بالويل والثبور) أي الهلاك (رجل  
يسبل فوه) أي فمه (فجاء ودما فيه له ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى فيقول ان الأبعد كان ينظر  
الى كل كلمة قذعة) أي قبيحة (خبيثة فيستأذ بهم كما يستأذ الرفث) وهو الفحش في المنطق أو ما يكتفى  
عنه من ذكر النكاح قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من حديث شفي بن ماعة واختلف في صحته فذكره  
أبو نعيم في الصحابة وذكره البخاري وابن حبان في التابعين والراوي عنه بشير بن أيوب الجعفي وثقه ابن  
سنان وجهله الذهبي اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا اسمعيل بن عياش  
حدثني ثعلبة بن مسلم الخثعمي عن أيوب بن بشير الجعفي عن شفي بن ماعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال أربعة يؤذون أهل النار الحديث وفيه فيستأذها ويستأذ الرفث ثم قال حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا  
عبد الله بن وهيب عن ثابت بن ميمون عن شعيب بن أبي سعيد قال يقال من استأذ من الرفث سال فوه  
قبحا ودما يوم القيامة وشفي بن ماعة أبو عثمان الاصبجي مات في خلافة هشام ذكر خليفة بن خياط انه  
أرسل حديثا فظن بعضهم انه محابي اه وقدر وروى له البخاري في خاتم أفعال العباد وأبو داود والترمذي  
والنسائي وابن ماجه في كتاب التفسير وأبو ببن بشير الجعفي شامى صدوق روى له ابن ماجه في كتاب  
التفسير وعبارة الذهبي في دنوان الضعفاء أيوب بن بشير شامى مجهول عن تابعي (وقال صلى الله عليه وسلم  
لعائشة) رضي الله عنها (يا عائشة لو كان الفحش رجلا كان رجل سوء) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا  
من رواية ابن لهيعة عن أبي النضر عن أبي سلمة عنها اه قلت قال حدثني ابراهيم بن سعيد حدثنا عبيد بن  
أبي قرعة عن ابن لهيعة عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان  
الفحش رجلا كان رجل سوء ورواه أيضا من طريق أخرى ليس فيها ابن لهيعة قال حدثنا الحكم بن  
موسى حدثنا الوليد بن مسلم عن طلحة بن عمر وعن عطاء بن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يا عائشة  
لو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوء وهذا هو الذي أشار اليه المصنف وأورده وأخرج الخرائطي في  
مساوي الأخلاق من حديث عائشة لو كان سوء الخلق رجلا عشى في الناس لكان رجلا سوء وان الله لم  
يخلفني فحاشا وعند أبي نعيم بلفظ لو كان البذاء رجلا كان رجلا سوء ومما عراه السيوطي الى الصمت لابن  
أبي الدنيا من حديث عائشة ولم أجد فيه لو كان الفحش خلقا كان شر خلق الله (وقال صلى الله عليه وسلم  
البذاء) يروي بكسر الموحدة وبفتحها ممدودا (والبيان شعبتان من شعب النفاق) قال العراقي رواه  
الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة وتقدم قلت قال ابن أبي الدنيا  
حدثنا علي بن الجعد أخبرني أبو نعسان محمد بن مطرف عن حسان بن عطية عن أبي أمامة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فذكره اما البذاء فهو النفاق في القول والفعل (و) اختلف في تفسير البيان في  
هذا الخبر فقيل (يحمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه) من الاسرار الالهية أي لغير أهله  
(ويحمل أيضا المبالغة في الأيضاح حتى ينتهي الى حد التكاف) المنهي عنه (ويحمل أيضا البيان في  
أمور الدين وفي صفات الله تعالى فان القاء ذلك مجلا الى اسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه) وكشفه  
(اذ قد يشور) أي يتحرك (من غاية البيان) ونهاية الكشف (فيه شكوك) وأوهام (ووسوس)  
وشبهات (فاذا أجملت بادرت القلوب الى قبوله) وقنعت به (ولم تضطرب) ولم تطلب كشف ما وراء ذلك  
والية الإشارة بقول القائل \* ومن منح الجهال علما أضاعه \* (ولكن ذكره مقر ونا بالبذاء يشبه أن

وقال صلى الله عليه وسلم  
أربعة يؤذون أهل النار  
في النار على ما بهم من الأذى  
يسعون بين الجحيم والجحيم  
يدعون بالويل والثبور  
رجل يسبل فوه قبحا ودما  
فيقال له ما بال الأبعد قد  
آذانا على ما بنا من الأذى  
فيقول ان الأبعد كان ينظر  
الى كل كلمة قذعة خبيثة  
فيستأذها كما يستأذ الرفث  
وقال صلى الله عليه وسلم  
لعائشة يا عائشة لو كان  
الفحش رجلا لكان رجلا  
سوء وقال صلى الله عليه  
وسلم البذاء والبيان شعبتان  
من شعب النفاق فيحمل  
أن يراد بالبيان كشف  
ما لا يجوز كشفه ويحمل  
أيضا المبالغة في الأيضاح  
حتى ينتهي الى حد التكاف  
ويحمل أيضا البيان في  
أمور الدين وفي صفات الله  
تعالى فان القاء ذلك مجلا  
الى اسماع العوام أولى من  
المبالغة في بيانه اذ قد يشور  
من غاية البيان فيه شكوك  
ووسوس فاذا أجملت بادرت  
القلوب الى قبوله ولم  
تضطرب ولكن ذكره  
مقر ونا بالبذاء يشبه أن

يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الانسان من بيانه فان الاولى في مثله الانحياز والتغافل دون الكشف والبيان) والذي يظهر ان المراد بالبيان هنا هو الاحتمال الثاني وهو التعمق في اظهار الفصاحة في النطق وتكاف البلاغة في أساليب الكلام لانه يجزى الى أن يرى لنفسه فضلا على من تقدمه في المقال ومنزبه عليه في العلم أو البرجة عند الله الفضل خص به عنهم فيحتمل من تقدمه وأصل البيان هو جمع الفصاحة في اللفظ والبلاغة في المعنى وقال الزنخشري هو اظهار المقصود بابلغ لفظ وهذا الذي ذكرت فسر ومارواه الطبراني من حديث أبي أمامة ان الله كره لكم البيان كل البيان فتأمل (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح في الاسواق) أي كثير الصراخ في الشوارع والطرق وجماع الناس كما يفعله السوق والدالون ونحوهم فيكره ذلك واما صياح نحو الدلال والمنادي ومنشد الضالة ومعرفة القطعة بقدر الحاجة فلا يكره قال العراقي واه ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف واه للطبراني من حديث أسامة بن زيد ان الله لا يحب الفاحش المتفحش واسناده جيد اه قلت لفظ ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا داود بن عمر والضي حدثنا مروان بن معاوية حدثنا أبو بكر الفضل بن مبشر الانصاري سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحب الله الفاحش المتفحش الصياح في الاسواق واه كذلك ابن عدي في الكامل وضعفه ولعل سبب ضعفه الفضل بن مبشر أبو بكر المدني عن جابر قال الذهبي في المعنى ضعفه ابن معين والنسائي وقال أبو زرعة لين وأما حديث أسامة بن زيد فقد أورده ابن أبي الدنيا من وجهين الاول قال حدثنا أبو خيثمة حدثنا علي بن منصور حدثنا يحيى بن زكريا حدثني عثمان بن حكيم حدثني محمد بن أفلح مولى أبي أيوب عن أسامة بن زيد قال امانى أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول لا يحب الله الفاحش المتفحش الثاني قال حدثنا أبو موسى الهروي حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة حدثنا عثمان بن حكيم عن أفلح مولى ابن أيوب عن أسامة بن زيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل لا يحب الفاحش المتفحش وقد روى ذلك أيضا من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيح حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا عبد الجيد بن جعفر عن أبيه عن أبي سعيد رفته ان الله لا يحب الفاحش المتفحش (وقال جابر بن سمرة) بن جناد بن جندب بن حجير بن زباب ابن حبيب بن سواة بن عامر بن صعصعة السوائي أبو عبد الله ويقال أبو خالد العامري وأمه خلدبة بنت أبي وقاص أخت سعد له حبيبة وخالف بني زهرة ونزل الكوفة وابتنى بهادارا وله بها عقب ومات بها سنة ست وسبعين في ولاية بشر بن مروان روى له الجماعة (كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أمية) هو سمرة بن جناد له أيضا حبيسة مات بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان روى له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي حديث كلهم من قر يش يعني الاثني عشر خليفة (فقال صلى الله عليه وسلم ان الفحش والتفحش ليسا من الاسلام في شيء وان أحسن الناس اسلاما أحسنهم أخلاقا) قال العراقي رواه أحمد وابن أبي الدنيا باسناد صحيح اه قلت ورواه كذلك أبو يعلى وقال ابن أبي الدنيا حدثنا الحسن بن الصياح حدثنا أبو أسامة عن زكريا بن سياه عن عمران بن رياح عن علي بن عجمارة الثقفي عن جابر بن سمرة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاعدا وأبي أمية فسأقه بلفظ المصنف ووقع عند أحمد وأبي يعلى أحسنهم خلقا قال الهيثمي رحمه الله تعالى وقال المنذرى اسناد أحمد جيد (وقال ابراهيم بن ميسرة) الطائفي تزيل مكة من الموالى قال أحمد وابن معين والنسائي ثقة قال محمد بن سعد مات في خلافة مروان بن محمد وقال البخاري مات قرييما من سنة ثنتين وثلاثين ومائة روى له الجماعة (يقال يوثى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جميل أنبانا عبد الله بن المبارك أنبانا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال فقد كره (وقال الاحنف بن قيس) بن معاوية بن حصين التميمي السعدي أبو يعر نخضرم ثقة (الأخبركم بادوا الداء اللسان البذي هانطق اللذي) أي

يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الانسان من بيانه فان الاولى في مثله الانحياز والتغافل دون الكشف والبيان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح في الاسواق وقال جابر بن سمرة كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أمية فقال صلى الله عليه وسلم ان الفاحش ليسا من الاسلام في شيء وان أحسن الناس اسلاما أحسنهم أخلاقا وقال ابراهيم بن ميسرة يقال يوثى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب وقال الاحنف بن قيس ألا أخبركم بادوا الداء اللسان البذي هانطق اللذي

فهذه مذمة الفحش فاما حده وحقيقته فهو التعبير عن الامور المستعجبة بالعبارات (٤٨١) الصريحة كما ذكر ذلك يجرى في ألفاظ

الوقاع وما يتعلق به فان  
لاهل الفساد عبارات  
صريحة فاحشة يستعملونها  
فيه وأهل الصلاح يتحاشون  
عنها بل يكونون عنها يدلون  
عليها بالرموز فيذكرون ما  
يتعلق بها ويتعلق بها وقال  
ابن عباس ان الله حي كريم  
يعفو وهو يكتفى باللمس  
عن الجماع فالمس واللمس  
والسحول والصبيبة كليات  
عن الوقاع وليست بفاحشة  
وهناك عبارات فاحشة  
يستعملونها ويستعمل  
أكثرها في الشتم والتعبير  
وهذه العبارات متفاوتة  
في الفحش وبعضها أخف  
من بعض وربما اختلف  
ذلك بعادة البلاد وأوائلها  
مكروهة وأواخرها محظورة  
وبينها درجات يتردد فيها  
وليس يختص هذا بالوقاع  
بل الكتابة بقضاء الحاجة  
عن البول والغائط أو في  
من لفظ التغوط والخراء  
وغيرهما فان هذا أيضا مما  
يخفى وكل ما يخفى يستحي  
منه فلا ينبغي ان يذكر  
ألفاظه الصريحة فانه فحش  
وكذلك يستحسن في العادة  
الكتابة عن النساء فلا يقال  
قالت زوجتك كذا بل يقال  
قيل في الحجرة أو من وراء  
الستر أو قالت أم الاولاد  
فالتلطف في هذه الالفاظ

الخسيس أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن حنبل أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا عمر قال قال الاحنف  
ابن قيس فذكره (فهذه مذمة الفحش) وقد روى عن أنس مرفوعا قال ما كان الفحش في شيء قط الا  
شانه وعن أم الدرداء عن أبي الدرداء يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبغض  
الفاحش البذي أخرجه ابن أبي الدنيا وعن أسامة بن زيد رفعه ان الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش  
رواه الامام أحمد وفي حديث عائشة ان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش واهم مسلم وابن أبي الدنيا وعن ابن  
مسعود قال الأم خلق المؤمن الفحش وروى المسعودي عن عوف بن عبد الله قال ألان الفحش والبذاء من  
النفاق وهن مما يزدن في الدنيا وينقص في الآخرة وما يخص في الآخرة أكثر مما يزدن في الدنيا (فاما  
حده وحقيقته فهو التعبير عن الامور المستعجبة) شرعا عفو لا وطبع بحيث يكرهه الطبع كما ينكره العقل  
ويستخبه الشرع (بالعبارات الصريحة) الظاهرة التي لا تخفى (وأكثر ذلك يجرى في ألفاظ  
الوقاع وما يتعلق به فان لاهل الفساد) والرعون من الفساق (عبارات صريحة فاحشة يستعملونها  
فيها أهل الصلاح يتحاشون عنها) ويتزهون عنها ألتستهم وفي نسخة يتحاشون عن التعرض لها (بل يكونون  
عنها يدلون عليها) عند ضرورة التكلم بها (بالرموز) والكتابات (فيذكرون ما يقار بها يتعلق  
بها قال ابن عباس) رضى الله عنهما (ان الله عز وجل حي كريم يعفو ويكتفى باللمس عن الجماع)  
قال أولامستم النساء قال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين ان اللمس والملاسة من ألفاظ الكليات  
(فالمس واللمس والسحول والصبيبة كليات عن الوقاع) يقال من امرأته واسها ودخلها وصحبها انما  
يكونون بذلك عن الوقاع والجماع وفي قوله تعالى أولامستم النساء هل المراد به لمس بدنها أو كناية عن الوقاع  
خلاف بين الشافعي وأبي حنيفة تقدم في كتاب أسرار الطهارة (وليست بطاحشة وهن عبارات فاحشة يستعمل  
ذكرها) وأغشها وأصرحها النيك (ويستعمل أكثرها في الشتم والتعبير) أى التعيب (وهذه  
العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أخف من بعض وربما اختلف ذلك بعادة البلاد) قريب لفظ يعاب  
في باد عند محاوراتهم وعند آخر من يستعمل لا يستعمل (وأوائلها مكرهة وأواخرها محظورة) محرمه  
(وبينها درجات يتردد فيها) ومن طالع في كتب اللغة ظفر من ذلك شيا كثيرا (وليس يختص هذا بالوقاع  
بل الكتابة بقضاء الحاجة عن البول والغائط) أو باراقه الماء عن البول فقط أو عنهما معا (أولى من لفظ  
التغوط والخراء) مع ان التغوط أيضا من الكليات لانه يقال تغوط اذا أتى الغائط وهي الارض المطمئنة  
ولكن لكثرة استعماله فيه صار كالصريح وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز أوجاه أحد منكم من الغائط  
وأما الخراءة ككتابة اسم لهيئة الفعل فهو من الصريح وقد جاء في سنن أبي داود من حديث سلمان ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يعلمنا كل شئ حتى الخراءة الحديث نخرج مخرج التبيكيت للمناقين الذين كانوا  
ينكرون مثل ذلك (وغيرهما) كاسماء السواتين (فان هذا أيضا مما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي أن  
يذكر ألفاظه الصريحة فانه فحش) فليحذر منه (وكذلك يستحسن في العادة) الجارية في المحاورات  
(الكتابة عن النساء فلا يقال قالت زوجتك) أو امرأتك (كذابل يقال قيل في الحجرة) أو في الدار أو في البيت  
(أو من وراء الستر) أو من وراء الحجاب أو الجهة (أو قالت أم الاولاد) أو صاحبة البيت أو صاحبة الحجرة  
الا انه قد يقال ان لفظ الزوجة من كتابات القرآن قال تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة (والتلطف في هذه  
الالفاظ) مهما أمكن (محمود) شرعا (والنصريح فيها يفضى الى الفحش) المذموم (وكذلك من به عيوب  
يستحي منها) بين أقرانه (فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالبرص) وهو محرك بياض يلغ في البدن  
(والقرع) وهو انحسار الراس عن الشعر لمرض (والبواسير) وهو مرض معروف وله أنواع وكذلك  
العشم والسلاق والعمى والعرج مما هو ظاهر بالبدن الا انه يستحي أن يذكر بذلك صريحا (بل يقال

(٦١ - (انحاف السادة المتقين) - صابع) محمود والنصريح فيها يفضى الى الفحش وكذلك من به  
عيوب يستحي منها فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالبرص والقرع والبواسير بل يقال

العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فالصريح بذلك داخل في الفحش) وما يتأذى به أخوه المسلم وهو حوام الآن يكون ذلك العارض مشتهرا به بحيث لا يستحي من ذكره فلا بأس كالأعشى وهو سليمان بن مهران الكوفي فأنهم كانوا يقولون حدثنا الأعشى في حياته ويسمع ذلك ولا يتغير على من يقوله وكذا قولهم حدثنا الأعرج عن أبي هريرة فهذا أو مثاله لا يدخل في الفحش (وجميع ذلك من آفات اللسان) وانحوض فيه مذموم (قال العلامة بن هرون كان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (يتحفظ في منطقة نخرج تحت ابطة خراج) بالضم أي قرحة شبيهة بالدمل (فاتيناه نسأله لئري ما يقول فقائنا) ما هذا الذي تشكوه فقال خراج فقائنا (من أين خرج فقال من باطن اليد) أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا فقال حدثني إبراهيم بن سعيد حدثني موسى بن أيوب حدثنا ضمرة عن العلامة بن هرون قال كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقة نخرج تحت ابطة خراج فقائنا (من أين خرج فقال من باطن اليد) أي شيء عسى أن يقول الآن قالوا يا أبا حصص أين خرج منك هذا الخراج قال في باطن يدي قال وحدثني علي بن أبي مرجم عن مطرف بن مصعب حدثنا عبد العزيز المباحسون عن أبي عبيدة قال ما رأيت رجلا أشد تحفظاً في منطقة من عمر بن عبد العزيز وحدثني محمد بن عباد بن موسى العكلى حدثنا يحيى بن سالم عن أمية بن عبد الله بن عمر بن عثمان قال كلما عند عمر بن عبد العزيز فقال رجل لرجل تحت أبطك فقال عمر وما على أحدكم أن يتسكلم بأجل ما يقدر عليه قالوا وما ذلك قال لو قال تحت يدك كان أجمل (والباعث على الفحش إما قصد الأيذاء للمخاطب) وأكثر ما يوجد ذلك في المخاصبات (وإما الاعتقاد الحاصل من مخالطة الفساق) ومجالستهم (و) مصاحبة (أهل الخبث) والذعارة (واللوم ومن عادتهم السب) والظعن على أعراض المسلمين (وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك) أي عابك (بشيء يعلمه فيك فلا تعبيره بشيء تعلمه) أنت (فيه يكن وبال عليه وأجرك لا وتسب شيئا قال) الأعرابي (فما سببت شيئا بعده) قال العراقي رواه أجد والطبراني باسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قيل اسم جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر فأتاه وهو صحابي مشهور روى عنه عقيل بن طلحة وأبو تيممة وعند أبي داود والبيهقي من حديث جابر بن سليم وهو أبو جري الهجيمي لا تسب أحدًا ولا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تسكلم أخاك وأنت منبسطة اليه وجهك أن ذلك من المعروف وأرفع أزارك إلى نصف الساق فإن أبيت فإلى الكعبين وإياك وأسبال الأزار فانها من الخيلة وإن الله لا يحب الخيلة وإن امرؤ شتمك وعيرك بما يعلم فيك فلا تعبيره بما تعلم فيه فانما وبال ذلك عليه ورواه أجد نحوه ولكن قال عن رجل من الصحابة ولم يسمه ولم يفظه لا تسب شيئا ولا تزهدي في المعروف ولو يبسط وجهك إلى أخيك وأنت تسكلمه وأفرغ من ذلوك في إناه المستقي واتردي نصف الساق فإن أبيت فإلى الكعبين وإياك وأسبال الأزار فانها من الخيلة (وقال عياض بن خمار) بلفظ الحيوان المعروف ابن أبي جابر بن ناجية بن عقال بن محمد بن سليمان ابن جحاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة الجاشعي التميمي نسبه خديفة بن خياط عذاه في أهل البصرة وله حجة روى له مسلم حديثا واحدا والباقون البخاري فإنه لم يرو له في الصحيح ولكن روى له في الأدب المفرد (قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني) أي في الحسب والشرف (هل علي من بأس إن اتصرت منه) بأن أسبه كما سبني (فقال) صلى الله عليه وسلم (المستبان) أي الذي يسب كل منهما الآخر (شيطانان) أي بمنزلةتهما (يتعاونان) كذا في النسخ والذي في الرواية يتكاذبان (ويتهاوران) أي كل منهما يكذب صاحبه وينقصه من الهن بالكسر وهو الباطل من القول والسقط من الكلام وعلى رواية يتعاونان أي يتقاربان ويتقاربان في القول وفيه كما قال المصنف فيما سميت أنه لا يجوز مقابلة السب بالسب قال وكذا سائر المعاني وإنما الغصاص والغرامة على ما ورد به الشرع قال وقال قوم يجوز المقابلة بما لا كذب فيه ونهيه عن التعبير بمثلة نفسه تزيه والأفضل تركه لكنه

العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فالصريح بذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من آفات اللسان قال العلامة بن هرون كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقة نخرج تحت ابطة خراج فقائنا نسأله لئري ما يقول فقائنا من أين خرج فقال من باطن اليد والباعث على الفحش إما قصد الأيذاء للمخاطب وإما قصد الاعتقاد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللوم ومن عادتهم السب وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعبيره بشيء تعلمه فيه يكن وبال عليه وأجرك لا وتسب شيئا قال فمما سببت شيئا بعده وقال عياض بن خمار قال يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من بأس إن اتصرت منه فقال اتسبان شيطانان يتعاونان ويتهاوران وقال صلى الله عليه وسلم سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر

لا يصح قال العراقي رواه أبو داود والطبراني وأصله عند أحمد اه قلت ورواه أحمد والبخاري في الادب  
 المفرد قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح (وقال صلى الله عليه وسلم المستبان ما قاله) أي اثم ما قاله من  
 السب والشتم (فعل البادئ) منمالاته السب لتلك المخاصمة فلم يسبب أن ينتصر ويسببه بما ليس  
 بقذف ولا كذب كما طام ولا ياتم والعمو أفضل فان قيل اذالم ياتم المسبوب ويرى البادئ من ظلمه بوقوع  
 النقص فكيف صح أن يقدر فيه اثم ما قالنا ضافته بمعنى في معنى اثم كائن فيما قاله واثم الابتداء على  
 البادئ ويستمر هذا الحكم (حتى يعتدى المظلوم) أي يتعدى الحد في السب فلا يكون الاثم على البادئ  
 فقط بل عليهما وقيل المراد انه يحصل اثم ما قاله والبادئ أكثر من المظلوم حتى يعتدى فير اثم المظلوم  
 وقيل معناه انه اذا سبه فرد عليه كان كفافاً فان زاد بالغضب والتعصب لنفسه كان ظالماً وكان كل منهما  
 فاسقاً قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقال ما لم يعتد المظلوم اه قلت وكذا الترمذي رواه  
 من طريق العلاء بن عبيد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ورواه أيضاً أحمد وأبو داود بلفظ المصنف وفي  
 الباب عن أنس وابن مسعود وعبد الله بن الفضل وغيرهم (وقال صلى الله عليه وسلم سباب) بكسر السين  
 وتخفيف الموحدة (المسلم) أي سبهوشتمه بمعنى التكلم في عرضه بما يعيبه وهو مضاف الى مفعول (فسوق)  
 أي خروج عن طاعة الله ورسوله ولفظه يقتضي كونه من اثنين لانه مصدر سابه مسابة وقسر الراءب  
 السباب بالشتم الوجيع قال النووي فيحرم سب المسلم بغير سبب شرعي قال ومن الالفاظ المذمومة  
 المستعملة عادة قوله ان يخاصمه باحار يا كلب ونحو ذلك فهذا قبيح لانه كذب وايداء بخلاف قوله يا طام  
 ونحوه فان ذلك مما يتسامح به لضرورة المخاصمة مع انه صدق غالباً من انسان الا وهو ظالم لنفسه ولغيرها  
 وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بالفسق وان الايمان ينقص ويزيد لان الساب اذا فسق نقص  
 ايمانه وخروج عن الطاعة فضره ذنبه وفيه رد على المرجئة في قولهم انه لا يضر مع التوحيد ذنب (وقتاله)  
 أي يمار به لاجل الاسلام (كفر) حقيقة أو ذكره للتهديد وتعظيم الوعيد أو المراد الكفر اللغوي  
 وهو الجحد لحقه أو هضم الحق الايمان رواه أحمد والشيطان في الايمان والترمذي في البر والنسائي في  
 المحاربة وابن ماجه من حديث ابن مسعود ورواه ابن ماجه أيضاً وأبو نعيم في الخليفة والخراطي في  
 مساوي الاخلاق من حديث أبي هريرة ورواه الدارقطني في الافراد من حديث جابر ورواه ابن ماجه  
 أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن مغفل وفيه كثير  
 ابن يحيى وهو ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والطبراني أيضاً من حديث عمرو بن النعمان بن  
 مقرن ورواه أحمد والطبراني أيضاً من حديث ابن مسعود بزيادة وحمة ماله كرامة دمه وقال الحافظ  
 في الفتح لما كان المقام مقام الرد على المرجئة أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الايمان واهتم بذلك  
 وبالغ في الزجر معرضاً عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتماداً على  
 ما تقر من دفعه في محله اه (وقال صلى الله عليه وسلم ملعون من سب والديه) قال القرطبي انما استحق  
 سب والديه اللعن لمقابلته نعمة الابوين بالكفران وانتهائه الى غاية العقوق والعصيان كيف وقد قرن  
 الله بهما بعبادته وان كانا كافرين وتوحيديه وشريعته قال العراقي رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من  
 حديث ابن عباس باسناد جيد اه قلت ولفظ أحمد ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه الحديث  
 وهكذا رواه أبو نعيم في الخلية ولفظ الطبراني ملعون من سب شيئاً من والديه الحديث وروى الخراطي  
 في مساوي الاخلاق من حديث أبي هريرة ملعون من لعن والديه (وفي رواية من أكبر الكفار ان يسب  
 الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال يسب أباه الرجل فيسب الأخرأباه) قال  
 العراقي رواه الشيطان من حديث عبد الله بن عمرو اه قلت وكذلك رواه الترمذي ولفظهم من  
 الكبار شتم الرجل والديه قيل يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أباه الرجل فيسب أباه

وقال صلى الله عليه وسلم  
 المستبان ما قاله البادئ  
 منها حتى يعتدى المظلوم  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 ملعون من سب والديه وفي  
 رواية من أكبر الكفار  
 أن يسب الرجل والديه  
 قالوا يا رسول الله كيف  
 يسب الرجل والديه قال  
 يسب أباه الرجل فيسب  
 الأخرأباه

ويُسبب أمه فيسبب أمه \* (الاشفة الثامنة للعن) \*

وهو (المالحيوان) أوجاد أو انسان وذلك كله (مذموم قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بلعان) قال  
العراقي تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان الحديث قبل هذا بأحد عشر حديثاً  
وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعاناً اهـ قلت وراه ابن أبي الدنيا عن بندار بن بشار  
حدثنا أبو عامر عن كثير بن زيد سمعت سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يكون المؤمن لعاناً قال وحدثناهم والناقد حدثنا أبو أحمد الزهري حدثنا كثير بن زيد عن سالم بن عبد الله  
ابن عمر قال سمعت ابن عمر عن انسنا قاط الانسانا واحداً وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي  
للمؤمن ان يكون لعاناً وقد رواه كذلك الحاكم والبيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم لا تلعنوا) أي لا يلعن  
بعضكم بعضاً وأصله لا تلعنوا الخذف احدى التاء من تخفيفها (بلعنة الله ولا بغضه ولا بجهنم) وفي رواية  
ولا بالنار بدل ولا بجهنم أي لا يدعوا بعضكم على بعض كأن يقول عليه لعنة الله وعليه غضب الله واجعله من  
أهل النار أو حرقك الله بنار جهنم قال الطبري قوله لا تلعنوا الخ من عموم المجاز لأنه في بعض افراده حقيقة  
وفي بعضها مجاز وهذا مختص ببعض لجواز العن بالوصف الأعم أو الاختص كما لصور من قال العراقي رواه  
أبو داود والترمذي من حديث سمرة بن جندب وقال الترمذي حسن صحيح اهـ قلت وكذلك رواه أبو يعلى  
والطبراني والحاكم والضايفي في الفتارة (وقال حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (ماتل عن قوم قط الاحق  
عليهم السم القول) أي العذاب أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو يحيى الرازي  
حدثنا أبو يزيد الخزاز عن عبيدة عن الأعشى عن أبي طيبان قال قال حذيفة فذكروه والظاهر ان المراد  
بالتلعن في قوله هذا هو اللعان بين الرجل وامرأته ولم يقع بعده صلى الله عليه وسلم الامرة بالاندلس في  
زمان الامويين كما نقله المقرئ في نفع الطيب وليس المراد به ان يلعن بعضهم بعضاً في محاوراتهم فتأمل ذلك  
(وقال عمران بن حصين) رضي الله عنهما (بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذ امرأة  
من الانصار على ناقة ففجرت منها) أي لسوء سيرها (فلعننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا  
معليها) من الاتقال (وأعروها) بقطع الهمزة (فانها ملعونة قال) عمران رضي الله عنه (فكأنني انظر الى  
تلك الناقة تمشي بين الناس ولا يتعرض لها أحد) قال العراقي رواه مسلم قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو  
خزيمة حدثنا سمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن عمران بن حصين قال بينما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض أسفاره وامرأة من الانصار على ناقة ففجرت فلعنتها فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال خذوا معليها ودعوها فانها ملعونة قال عمران فكأنني أراها الآن تمشي في الناس ما تعرض لها  
أحد وأخرجه ابن حبان في الصحيح بلفظ خذوا ماعكم منها أو أرسلوها فانها ملعونة (وقال أبو الدرداء) رضي  
الله عنه (مالعن أحد الارض الا قالت لعن الله اعصا نالله) أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن سعيد حدثنا  
موسى عن أيوب حدثنا بقية عن ابن أبي مريم عن المهاجر عن أبي الدرداء فذكروه وأخرج أيضاً عن عمرو بن  
قيس قال اذا ركب الرجل الدابة قالت اللهم اجعل رفقها طيباً فاذا لعنتها قالت على اعصا نالله لعنة الله ومن  
طريق فضيل بن عياض قال كان يقال ما أحد سب شيئاً من الدنيا دابة ولا غيرها فيقول اخذك الله ولعنك  
الله الا قالت أخرى الله اعصا نالله (وقالت عائشة رضي الله عنها سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر  
رضي الله عنه (وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه فقال يا أبا بكر العائنين وصديقين كلا ورب الكعبة) قال  
ذلك (مرتين أو ثلاثاً فاعتق أبو بكر يومئذ بعض رقيقه وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا أعود) قال العراقي  
رواه ابن أبي الدنيا في السمعت وشيخه بشار بن موسى الخفاف ضعفه الجمهور ورواه أحمد حسن الرازي فيه اهـ  
قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا بشار بن موسى أنبأنا يزيد بن المقدم بن شرحبيل عن أبيه المقدم عن جده عن  
عائشة قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق لعن بعض رقيقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم

\* (الاشفة الثامنة للعن) \*

المالحيوان أوجاد أو انسان  
وكل ذلك مذموم قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المؤمن ليس بلعان  
وقال صلى الله عليه وسلم  
لا تلعنوا بلعنة الله ولا  
بغضه ولا بجهنم وقال  
حذيفة ماتل عن قوم قط  
الاحق عليهم القول وقال  
عمران بن حصين بينما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في بعض أسفاره إذ امرأة  
من الانصار على ناقة لها  
ففجرت منها فلعننها فقال  
صلى الله عليه وسلم خذوا  
معليها واعروها فانها  
ملعونة قال فكأنني انظر  
الى تلك الناقة تمشي بين  
الناس لا يتعرض لها أحد  
وقال أبو الدرداء مالعن أحد  
الارض الا قالت لعن الله  
اعصا نالله وقالت عائشة  
رضي الله عنها سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أبا بكر وهو يلعن بعض  
رقيقه فالتفت اليه وقال  
يا أبا بكر أصديقين ولعائنين  
كلا ورب الكعبة مرتين  
أو ثلاثاً فاعتق أبو بكر  
يومئذ رقيقه وأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال لا أعود

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة وقال انس كان رجل يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على يعرف لمن يعيره فقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تسر معنا على يعير (١٨٥) ملعون وقال ذلك انكارا لجلسه واللعن عبارة عن الطرد والابعاد

من الله تعالى وذلك غير جائز الاعلى من اتصف بصفة تبعه من الله عز وجل وهو الكفر والظلم بان يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين وينبغي ان يتبع فيه لفظ الشرع فان في اللعنة خطر الاله حكم على الله عز وجل بانه قد ابعد الملعون وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اطلعه الله عليه والصفات المتضمنة للعن ثلاثة الكفر والبدعة والفسق \* واللعن في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين والمنتدعين والفسقة الثانية اللعن بأوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى والجوس وعلى القدرية والخوارج والروافض وعلى الزناة والنظلة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن في لعن أوصاف المنتدعين خطر لان معرفة البدعة غامضة ولم يرد فيه لفظ ماثور فينبغي أن يمنع منه العوام من الناس لان ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير نزاعا بين الناس وقسادا الثالثة اللعن

بأبا بكر الصديقون لعانون فاعتق أبو بكر يومئذ به ض رقيقة وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال والله لا أعود اه وبشار بن موسى الخفاف شيباني عملي بصري نزل بغداد قال صاحب التهذيب ضعيف كثير الغلط لين الحديث ورواه ابن ماجه في كذب التفسيره وقال الذهبي في المغني بشار بن موسى الخفاف عن يزيد بن زريع قال أبو زرعمة وغيره ضعيف وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدى أرجوانه لا بأس به (وقال صلى الله عليه وسلم ان المعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي الدرداء اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي عمر انقري حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير حدثني زيد بن أسلم عن أم الدرداء عن أبي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره (وقال انس) رضي الله عنه (كان رجل يسير مع النبي صلى الله عليه وسلم على يعرف لمن يعيره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تسر معنا على يعير ملعون) رواه ابن أبي الدنيا عن اسمعيل بن اسحق الأزدي حدثنا اسمعيل بن أبي ادريس حدثنا أبي عن شريك بن عبد الله بن أبي غر عن أنس بن مالك وهو سند جيد (وكان ذلك انكارا منه) صلى الله عليه وسلم على الرجل المذكور وأخرج ابن أبي الدنيا عن طريق بكر بن خنيس رفعه قال علامة ابدال أمي انهم لا يلغنون شيئا أبدا ومن طريق يحيى بن أبي كثير قال دخلت أم الدرداء على جيران لها وهم يلغنون فقالت كيف تكونون صديقين وأنتم له انون ومن طريق حكيم بن جابر قال كان أبو الدرداء مضطجعا بين أصحابه وقد عطى وجهه فمر عليه قس سمين فقالوا اللهم العنه ما أغلظ رقبته فقال أبو الدرداء رضي الله عنه من ذا الذي لعنته آ نفا فاجبروه فقال لا تلغونوا أحدا فانه لا ينبغي للعان ان يكون عند الله صديقا يوم القيامة (واللعن عبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى وذلك غير جائز الاعلى من اتصف بصفة تبعه من الله تعالى وهو الكفر والظلم بان يقول لعنة الله على الظالمين (و لعنة الله على الكافرين وينبغي ان يتبع فيه لفظ الشرع فان في اللعن خطر الاله حكم على الله عز وجل بانه قد ابعد الملعون) عن حضرته وطرده عن عموم رجمته (وذلك) أمر (غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اطلعه الله عليه والصفات المتضمنة للعن ثلاثة) أعظمها (الكفر) وهو الشرك بالله تعالى (والبدعة) التي تضاد السنة المشروعة (والفسق) وهو الخروج عن طاعة الله ورسوله بالظلم وغيره من المعاصي (واللعن في كل واحدة) من هؤلاء الثلاثة (ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم) وذلك ما ذون فيه (كقولك لعنة الله على الكافرين) بالنظر الى الكفر (و لعنة الله على المنتدعين) بالنظر الى البدعة (و لعنة الله على الفسقة) بالنظر الى الفسق (الثانية اللعن بأوصاف) هي (أخص منهن) أي من الوصف الاعم (كقوله لعنة الله على اليهود والنصارى والجوس) بالنظر الى الكفر (و لعنة الله على القدرية) وهم المعتزلة (والخوارج) وهم فرق شتى (والروافض) وهم كذلك فرق شتى وهذا بالنظر الى البدعة (و لعنة الله على الزناة) من النساء والرجال (والظلمة وآكلى الربا) وهذا بالنظر الى الفسق (وكل ذلك جائز ما ذون) فيه (ولكن في لعن أصناف المنتدعة خطر لان معرفة البدعة) أمر (غامض) خفي (ولم يرد فيه لفظ ماثور فينبغي أن يمنع منه العوام من الناس لان ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير) أي يحرك (نزاعا بين الناس) فتشأ من ذلك مفساد عظيمة (الثالثة اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك زيد لعنة الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع) وهذا قد اختلف فيه (والتفصيل) الراجع للنزاع (فيه ان كل شخص ثبتت لعنته شرعا) اما في الكتاب أو في السنة (فجوز لعنته كقولك فرعون لعنة الله وأوجعل لعنة الله لانه قد ثبت ان هؤلاء قد ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا) ولو قال بدل فرعون أو يلهب لكان أولى اذ قد اختلف في ايمان فرعون فانتبه به من المحققين ونفاه آخرون كاتقدم الكلام فيه

لشخص المعين وهذا فيمنه كقولك زيد لعنة الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع والتفصيل فيه ان كل شخص ثبتت لعنته شرعا فجوز لعنته كقولك فرعون لعنة الله وأوجعل لعنة الله لانه قد ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا

فيماسبق وأما أوله وأوجهه ل فتفق على كفرهما وموتهم ما على الكفر (أما شخص بعينه في زماننا كقولك زيد لعنة الله وهو يهودي مثلهذا فيه خطر فانه ر بما يسلم فيموت مقر باعند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا) قال ابن حجر المكي وهذا هو الابق بقوا أعدائنا فانهم صرحوا بأنه لا يجوز لعن شخص بخصوصه الا ان علم موته على الكفر كآبي جهل وأبي لهب وأمان لم يعلم منه ذلك فلا يجوز لعنه (فان قلت يلعن لكونه كافرا في الحال) اي في حال اللعن (كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلما في الحال وان كان يتصور أن يرتد فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله أي شئت على الاسلام الذي هو سبب الرحمة) وثبتته (على الطاعة) والاقبال لا والله تعالى فهو دعاء له بذلك (ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة) والطرود (فان هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر) اذ من يسأل الكفر لغيره كأنه يرضى له بذلك والرضا بالكفر كفر (بل الجائر أن يقال لعنه الله ان مات على الكفر وللعنه الله ان مات على الاسلام وذلك غيب لا يدري) (والمطلق متردد بين الجهتين) اما جهة الكفر أو جهة الاسلام (ففيه خطر وليس في تركه لعن خطر) فهو الاسلام (واذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق او زيد المبتدع أولى فلعن الاعيان فيه خطر لان الاعيان تتقلب في الاحوال) قال ابن حجر المكي الكافر المعين لا يجوز لعنه لانه هو الطرد عن رحمة الله تعالى المستلزم لباس منها وذلك انما يليق بمن علم موته على الكفر فقط وان كان كافرا في الحالة الظاهرة لاحتمال ان يختم له بالحسنى فيموت على الاسلام ولا يجوز أيضا لعن فاسق مسلم معين ثم نقل عن ابن الصلاح ما يشهد لهذا (الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يجوز ان يعلم من يموت على الكفر ولذلك عين قوما باللعن فكان يقول في دعائه على قريش اللهم عليك بابي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذو كرجاعة قتلوا على الكفر بيدك) كرواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود (حتى ان من لم تعلم عاقبته كان يلعنه) ويدعو عليه (فهو عنه اخذ روى انه) صلى الله عليه وسلم (كان يلعن الذين قتلوا أصحابه بتر معونة في قنوته شهر افتزل قوله تعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون يعني انهم بما يساون فن ان تعلم انهم ملعونون) قال العراقي روى الشيخان من حديث أنس دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحابه بتر معونة ثلاثين صباحا الحديث وفي رواية لهما قنت شهر يدعو على رعل وذكو ان الحديث ولهما من حديث أبي هريرة كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه الحديث وفيه اللهم العن لحيان ورعلا الحديث وفيه ثم بلغنا انه ترك ذلك لما أتزل الله ليس لك من الامر شيء لفظ مسلم اه قلت وروى الشيخان وأجدوا الترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في الدلائل من حديث أنس ان هذه الآية تزلت يوم أحد لما كسرت رباعيته وشج وجهه وعند ابن جرير وايته عن الربيع في آخره فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء عليهم وروى أجدوا البخاري والترمذي والنسائي وابن جرير والبيهقي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد اللهم العن أباسفيان اللهم العن الحرب بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترت هذه الآية قال فتب عليهم كلهم وروى الترمذي وصححه وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على أربعة نفر فانزل الله هذه الآية فهذا هم للاسلام وروى الشيخان وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في السنن من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لاحد قنت بعد الركوع اللهم افرج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجعلهم بذلك وكان يقول في بعض صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاجتماعنا من احياء العرب حتى أتزل الله هذه الآية وفي لفظ اللهم العن لحيان ورعلا وذكو ان وعصية عصت الله ورسوله بلغنا انه ترك ذلك لما تزلت هذه الآية وروى ابن اسحق في سيرته

أما شخص بعينه في زماننا كقولك زيد لعنة الله بكونه ملعونا فان قلت يلعن لكونه كافرا في الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلما في الحال وان كان يتصور أن يرتد فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله أي شئت على الاسلام الذي هو سبب الرحمة وعلى الطاعة ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة فان هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر بل الجائر أن يقال لعنه الله ان مات على الكفر وللعنه الله ان مات على الاسلام وذلك غيب لا يدري بالمطلق متردد بين الجهتين ففيه خطر وليس في تركه لعن خطر واذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى فلعن الاعيان فيه خطر لان الاعيان تتقلب في الاحوال الا من أعلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يجوز ان يعلم من يموت على الكفر ولذلك عين قوما باللعن فكان يقول في دعائه على قريش اللهم عليك بابي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذو كرجاعة قتلوا على الكفر بيدك حتى ان من لم يعلم عاقبته كان يلعنه فنهى عنه اخذ روى انه كان يلعن الذين قتلوا أصحابه بتر معونة في قنوته شهر افتزل قوله تعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون يعني انهم بما يساون فن ان تعلم انهم ملعونون قال العراقي روى الشيخان من حديث أنس دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحابه بتر معونة ثلاثين صباحا الحديث وفي رواية لهما قنت شهر يدعو على رعل وذكو ان الحديث ولهما من حديث أبي هريرة كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه الحديث وفيه اللهم العن لحيان ورعلا الحديث وفيه ثم بلغنا انه ترك ذلك لما أتزل الله ليس لك من الامر شيء لفظ مسلم اه قلت وروى الشيخان وأجدوا الترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في الدلائل من حديث أنس ان هذه الآية تزلت يوم أحد لما كسرت رباعيته وشج وجهه وعند ابن جرير وايته عن الربيع في آخره فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء عليهم وروى أجدوا البخاري والترمذي والنسائي وابن جرير والبيهقي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد اللهم العن أباسفيان اللهم العن الحرب بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترت هذه الآية قال فتب عليهم كلهم وروى الترمذي وصححه وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على أربعة نفر فانزل الله هذه الآية فهذا هم للاسلام وروى الشيخان وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في السنن من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لاحد قنت بعد الركوع اللهم افرج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجعلهم بذلك وكان يقول في بعض صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاجتماعنا من احياء العرب حتى أتزل الله هذه الآية وفي لفظ اللهم العن لحيان ورعلا وذكو ان وعصية عصت الله ورسوله بلغنا انه ترك ذلك لما تزلت هذه الآية وروى ابن اسحق في سيرته

تعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون يعني انهم بما يساون فن ان تعلم انهم ملعونون والنعاس

والنحاس في ناسخه من حديث سالم بن عبد الله بن عمر قال جاء رجل من قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك تنهى عن الثمن ثم تحول فقول فقاه النبي صلى الله عليه وسلم وكشف استه فلعنه ودعا عليه فانزل الله هذه الآية قال ثم اسلم الرجل وحسن اسلامه (وكذلك من بان) أي ظهر (لناموته على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه ان لم يكن فيه اذى على مسلم فان كان لم يجر كاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ابا بكر رضي الله عنه عن قبر مر به وهو يريد الطائف فقال) أبو بكر (هذا قبر رجل كان عاتبا) أي متردا (على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص) بن أمية بن عبد شمس بن مناف (فغضب ابنه عمرو بن سعيد) وهو ابن عمه خالد بن الوليد صحابي كبير من مهاجرة الحبشة قدم عليهم بخير هو وأخوه خالد قتل باجنادين وقيل بالرمولك وابن أخيه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص له روضة وحفيده عمرو بن سعيد بن العاص وهو الاصغر ويعرف بالاشدق (وقال يارسول الله هذا قبر رجل كان أطمع للطعام وأضرب للهام من أبي قحافة) يعني والد أبي بكر (فقال أبو بكر يكافئني هذا يارسول الله بمثل هذا الكلام فقال صلى الله عليه وسلم) لعمر بن سعيد (اكفف عن أبي بكر فانصرف) عنه (ثم أقبل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (على أبي بكر فقال يا أبا بكر اذا ذكرت الكفار فجموا) أي اذكروهم لفظ العموم (فانكم اذا خصتم غضب الابناء لا باءتكم الناس عن ذلك) قال العراقي رواه أبو داود في المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال لما اقتصر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة توجه من فوره ذلك الى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابنه سعيد بن العاصي فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاصي فقال أبو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فإنه كان يحساد الله ورسوله الحديث وفيه فاذا سئمت المشركين فسبوهم جميعا (وشرب نعمان) بن عمرو بن رفاعة النخاري من بني مالك ابن النخاري قال سمعته نعمان فصغر صحابي بدري كان يمزح كثيرا رضي الله عنه (الخر فخرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة) قال الحافظ في الفتح اسمه عمير (لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك وفي رواية لا تغل هذا فإنه يحب الله ورسوله فهما عن ذلك) قال العراقي رواه ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار من رواية محمد بن عمرو ابن خرم مرسلوا محمد هذا وولد في سيانته صلى الله عليه وسلم وسماه محمد أو كاه أبا عبد الملك اه قلت واه الزبير ابن بكار في كتاب الفساحة من طريق أبي طوالة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن خرم عن أبيه قال كان بالدين نتر جل يقال له النعمان يصيب من الشراب فذكره ثم قال العراقي وللبخاري من حديث عمران وجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب جارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد جلده في الشراب فأتى به يوما فامر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنهما أكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغنوه فوالله ما علمت الا انه يحب الله ورسوله وله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم وفيه لا تعينوا عليه الشيطان وفي رواية لا تسكنوا عون الشيطان على أخيك اه قالت وراه البخاري من طريق وهيب عن أيوب بن ابن أبي مليكة عن عقبه بن الحرث ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالنعمان أو ابن النعمان كذا بالشك والراجح النعمان بلا شك وفي لفظ لا جد كنت فيمن ضربه وقال فيه أتى بالنعمان من غير شك ورواه بالشك أيضا محمد بن سعد في الطبقات من طريق معمر بن يزيد ابن أسلم مرسلوا وخرم ابن عبد البران صاحب القصة هو ابن النعمان ومما مر من حديث عمر عند البخاري ربحا يشهد له فإنه قال فيه ان اسمه عبد الله ويلقب جارا وهذا يقوى قوله فيكون وقع ذلك له ولابنه ومن يشابهه أنه فما ظلم وحديث أبي هريرة رواه البخاري من طريق محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة وحديث ابن عمر عند البخاري فيه قوله لا تغنوه هكذا في سائر روايات البخاري وعند الكشي معني ألا لا تغنوه وروى أحمد وأبو داود من حديث أبي هريرة قال أتى رجل قد شرب الخمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضربوه فقال بعض القوم أخزاه الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هكذا

وكذلك من بان لناموته  
على الكفر جاز لعنه  
وجاز ذمه ان لم يكن فيه  
أذى على مسلم فان كان لم  
يجز كاري ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سأل ابا  
بكر رضي الله عنه عن قبر  
مر به وهو يريد الطائف  
فقال هذا قبر رجل كان  
عاتبا على الله ورسوله وهو  
سعيد بن العاص فغضب  
ابنه عمرو بن سعيد وقال  
يارسول الله هذا قبر رجل  
كان أطمع للطعام وأضرب  
للهام من أبي قحافة فقال أبو  
بكر يكافئني هذا يارسول  
الله بمثل هذا الكلام فقال  
صلى الله عليه وسلم اكفف  
عن أبي بكر فانصرف ثم  
أقبل على أبي بكر فقال يا أبا  
بكر اذا ذكرت الكفار  
فجموا فانكم اذا خصتم  
غضب الابناء لا باءتكم  
الناس عن ذلك وشرب  
نعمان الخمر فخرات في  
مجلس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال بعض  
الصحابة لعنه الله ما أكثر  
ما يؤتى به فقال صلى الله عليه  
وسلم لا تكن عوناً للشيطان  
على أخيك وفي رواية لا تغل  
هذا فإنه يحب الله ورسوله  
فهما عن ذلك

لا تعينوا عليه الشيطان ولكن قولوا اللهم اغفر له اللهم ارحمه وروى ابن سعد في الطبقات عن أيوب  
 عن محمد مرسل لا تقولوا للنعيمان الأجدرا فإنه يحب الله ورسوله وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 إذا رأيتم أباكم قد زل زلة فسدوده ورفقوه وادعوا له بالتوبة ولا تكفروا أعوانا للشيطان عليه ذكره  
 صاحب الكشاف في سورة غافر وفيه قصة وقد تقدم ذكرها (وهذا يدل على أن لعنة فاسق بعينه  
 غير جائزة) كما أن الفسق لا يخرج الإنسان عن اخوة الايمان (ففي لعنة الأشخاص خطر فليجتنب) عنها  
 (ولا تخطروا في السكوت عن لعنة ابليس مثلا) وهو هو مع قول الله تعالى في حقه وان عليك لعنتي الى يوم الدين  
 فضلا عن غيره فالساكت عن لعنة لا يلزمه شيء مع ان الاشتغال به اشتغال فيما لا فائدة فيه فقد روى ابن أبي  
 الدنيا عن داود بن عمر وحدثنا عباد بن العوام أخبرنا حصين سمعت مجاهدا يقول قلما ذكر الشيطان قوم الا  
 حضرهم فاذا سمع أحدا يلعنه قال لقد لعنت ملعنا ولا شيء أقطع لظهره من لاله الا الله (فضلا عن غيره فان قيل  
 هل يجوز لعنة يزيد) بن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس كنيته أبو خالد ولد في  
 خلافة عثمان وعهد اليه أبوه بالخلافة فبويح له بيت المقدس في يوم الخميس لثمان بقين من رجب سنة  
 ستين وشخص الى دمشق مسرعاً ولم يشهد وفاة أبيه ولا صلى عليه لتمامه في ذلك الوقت بيت المقدس وأبي  
 البيعة عبد الله بن الزبير ولاذ بمكة والحسين بن علي ونهض الى الكوفة (لأنه قاتل الحسين) بن علي رضي الله  
 عنه (أو أمر به) أي بالقتل (قلنا هذا لم يثبت أصلاً) اما كونه لم يقتله بنفسه فهو ظاهر واما كونه لم يأمر  
 بقتله فهذا فيه الاختلاف الشائع وغاية ما ذكر فيه ان يزيد لما قلد عبيد الله بن زياد الكوفة مضافاً الى  
 ما نقله من أمر البصرة وسار اليها مسرعاً متسكراً حتى نزل قصر الامارة بها كتب اليه يزيد قد ابتلى شأنك  
 بالحسين وابتلى بلدك من بين البلدان وأنت من بين العمال وفي هذا ما يعتق أو يعرب عبداً ننا يريد ان  
 الحسين رضي الله عنه ان ملكتك الى نسبتك ورد مقال معاوية الى ادعاء أيبك فكان هذا القول مما حرضه  
 علي الحسين رضي الله عنه وهذا لا يدل على انه أمره بقتله كما هو ظاهر ويؤيد ذلك ان في سنة اثنين وستين بعد  
 قتل الامام الحسين رضي الله عنه وفد أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية علي يزيد  
 باستدعاء منه فلما صار اليه اعتذر مما جرى علي الحسين رضي الله عنه وقال لو كنت حاضرًا لما جرى مما جرى  
 فقال له محمد بن علي لا أحب أن اسمع في أخى الا خيراً ولا أشك في انك لو وليت أمر ما جرى مما جرى ولكن  
 لكل أجل كتاب وقصة قتله رضي الله عنه مشهورة وحاصلها ان في سنة احدى وستين أنفذ عبيد الله بن زياد  
 شيب بن ربيع ليلقي الحسين وحر به من طريق نخفان في اثني عشر ألفاً وعمر بن سعد بن أبي وقاص من  
 طريق الفران ليأخذ عليه الطر بعين في جيش آخر وقال لعمر مره أن يرجع الى المدينة أو الى مكة أو  
 يسير الى يزيد فان أبي فاستأسره فان أبي فقاتله فابى الحسين أن يرجع أو يستأسره فقاتلوه فقتل رضي الله  
 عنه سعيداً شهيداً جدياً مكان يقال له الطلح واختلف في قاتله فقيل سنان بن أنس الخنزي وقيل شمر بن ذى  
 الجوشن الضبابي وكان سنة اذ ذلك رضي الله عنه ستاً وخمسين سنة وخمسة أشهر وحمل رأسه الى عبيد الله  
 ابن زياد على خشبة وهو أول رأس حمل على خشبة ودفن جسده الشريف بكر بلاو بالجلية (فانه لا يجوز ان  
 يقال انه قتله أو أمر بقتله ما لم يثبت) من طرق صحيحة كما نقله ابن عبد البر في التمهيد عن بعضهم أن يزيد  
 يأمرهم بقتله وانما أمرهم بطلبه أو بأخذ وجهه اليه فهم قتلوه من غير حكمه وقد ذكر شيخ الاسلام ابن  
 تيمية في كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ما حاصله ان جميع ما يدكر في ذلك لم يثبت وان قتله  
 انما كان عن رأي عبيد الله بن زياد (فضلا عن اللعنة لانه لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة) كالقتل وغيره (من  
 غير تحقيق) أو بسيرة فثبت ما يقتضيه اللعن لا يجوز لعنه وبه أفتى المصنف قال ابن حجر المكي وهو  
 الا ليق بقواعد المذهب فلا يجوز لعنه وان كان فاسقاً حينئذ قال وفي كلام ابن الصلاح ما يشهد لذلك فلا تولوه  
 ولا تلعنه وبالجملة فالرجل من أهل القبلة ليس بكافر لان الاسباب الموجبة للكفر لم يثبت منها شيء والاصل

وهذا يدل على أن لعن  
 فاسق بعينه غير جائز وعلى  
 الجملة ففي لعن الأشخاص  
 خطر فليجتنب ولا تخطروا في  
 السكوت عن لعن ابليس  
 مثلاً فضلاً عن غيره فان قيل  
 هل يجوز لعن يزيد لانه قاتل  
 الحسين أو أمر به قلنا هذا لم  
 يثبت أصلاً فلا يجوز ان  
 يقال انه قتله أو أمر به ما لم  
 يثبت فضلاً عن اللعنة لانه  
 لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة  
 من غير تحقيق

بقاؤه على اسلامه حتى يعلم بخبر وجهه عنه وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لعن أهل القبلة ومقترف الذنوب والمعاصي لا يكفر وهو مذهب أهل السنة وقد ذكره الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب وقال فيه انه ليس أهلالان يروى عنه وليسته روايه تعمد ثم اعتذر عن ذكره فقال انما ذكرته للتمييز بينه وبين يزيد بن معاوية الحنفي الكوفي العابد قال ثم وجدته روايه في مراسيل أبي داود وقد نهبت عليها في الاستدراك على الاطراف ومنهم من أثبت مع فسقه كفره فنظر الى ما فعل بالبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاهنة والاذابة واستباحته المدينة في وقعة الحرة وبما حكي عنه انه لما طلب المبايعه من الحسين رضي الله عنه فابى وأراد أن يامر بقتله تفاؤل بالمعصية فخرج في أول سطر وحاب كل جبار عند فراق المعصية ونقل عنه انه لما بعث عبيد الله برأس الحسين رضي الله عنه اليه ومعه علي بن الحسين وأخته سكينه وفاطمة أميرهم فقلوا في قيد وأقبل على ثنابيه بمخضرة معه وقال :

نقلق هداما من رجال أعرزة \* علينا وكانوا هم أعق وأظلمنا

ونقل عنه أيضا انه قال لبث أشياخي بيدر شهدوا \* جزع الخرز ج من وقع الاسل وهذا كما ترى فمن أن لو وجد كفار قرى بش الذين قتلوا بيدر ورأوا اهانتهم بآهل المدينة وقتلهم واستباحة ارضهم وهوان تصار للكفر والانتصار للكفر كفر الى غير ذلك من المخزبات التي تنسب اليه وقد شحنت كتب التواريخ بذلك وأخباره مستوفاه في تاريخ دمشق لابن عساکر وهو اختيار بعض العراقيين والى هذا ميل الشيخ سعد الدين التفتازاني فإنه ذكر في شرح العقائد بعد ان نقل ما يقتضيه المقام واما نحن فلا نتوقف في شأنه فلعمنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انظر هذا الكلام من هذا المحقق مع انه من كبار أئمة الشافعية وقواعد مذهبه تقتضي عدم اللعن ولكنه ربي في بلاد النجم وقد امتلأت مسامعهم من الاخبار والحكميات التي أكثرها لا يخول من مجازات ثم انها لم تثبت من طرق تفيد اليقين والسكوت فقال ما قال وخالف مقتضى مذهبه ولم يبال والى مثله الاشارة بقول صاحب بدء الامالي

ولم يلعن يزيد بعد موت \* سوى المكثاري الاعتراف غالى

فالكثر هو المبالغ في الكثرة والاعتراف الافساد والتخريص عليه والغالى المبالغ في التعصب فمن أجاز لعن يزيد فهو موصوف بهذه الصفات الثلاث فهذان قولان متقابلان وهناك قول ثالث وهو التوقف في ذلك وتطويق أمره الى الله تعالى لانه العالم بالخطيئات والمطلع على مكنونات الضمائر وهو اجس السرائر فلا يتعرض لتكفيره ولعنه أصلا وان هذا هو الأحرى والأسلم ومع القطع باسلامه فإنه فاسق شرير سكير جائر وقد أخرج الورياني في مسنده من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أول من يبدل سنتي رجل من بني أمية يقال له زيد وأخرج أبو يعلى في المسند ونعيم بن حماد في الفتن وابن عساکر من حديث أبي عبيدة لانزال أمر أمي قائما بالقسط حتى يكون أول من يتلمه رجل من بني أمية يقال له زيد وقد مال الى التوقف جماعة من العلماء العاملين وقالوا الاشتغال بذكر الله تعالى أولى من الاشتغال بلعنه وهو اشتغال بما لا يعنى وقد قال صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وقد ذكرنا ذلك الفاضل مصطفى بن ابراهيم التونسي الحنفي في كتابه اقتباس الانوار وجلب الاخبار في آيات النبي المختار صلى الله عليه وسلم وهذا الكتاب كنت رأيت في سنة سبع وستين ومائة وألف عام قدوى الى مصر وكان مصنفه اذذاك حيا بتونس رحمه الله تعالى وسبقه الى ذلك الامام الحافظ شرف الدين قاسم بن قطلوبغا البكتمري الحنفي فذكر في شرحه على بدء الامالي خلاصة ما أشرت اليه ثم بعد نقل هذه الاقوال حسب ما يقتضيه المقام قال واما نحن فبريؤن من أعداء الله ورسوله وأهل بيته ونحن عادي فرادى من أفراد عوام المسلمين لكونه مسلما أو لكونه ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم ولو بآدنى نسبة اه ولا بأس بهذا الكلام على عمومه فنحن كلنا برآء ممن يحداه الله ورسوله أو يؤذى من ينسب الى ذلك المقام العلي ولو بآدنى نسبة أو من ينسب الى

الاسلام والله الموفق (نعم يجوز أن يقال قتل ابن لمجم) وهو عبد الرحمن بن لمجم المرادي وكان قد أدرك  
 الجاهلية وهاجر في خلافة عمر وقرأ على معاذ بن جبل ثم صار من كبار الخوارج وهو أشنع هذه الامة (علما  
 رضى الله عنه) وقصة قتله مشهورة ثم قتله أولاد على رضى الله عنهم في سنة أربع وأربعين (وقتل أبو  
 لؤلؤة) غلام المغيرة بن شعبه (عمر رضى الله عنه) وقصته كذلك مشهورة (فان ذلك ثبت متواترا) من طرق  
 كثيرة تفيد اليقين والسكوت (فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق) وبصيرة فقيه حنطار  
 (قال صلى الله عليه وسلم لا يرمى رجل رجلا بالكفر ولا يرميه بالفسق الا ارتد عليه ان لم يكن صاحبه  
 كذلك) قال العراقي متفق عليه والسياتي للخيارى من حديث أبي ذر مع تقدم ذكر الفسق اه (وقال  
 صلى الله عليه وسلم ما شهد رجل على رجل بالكفر الا بايه أحدهما ان كان كافرا فهو وكما قال وان لم يكن كافرا  
 فقد كفر بتكفيره اياه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف اه  
 قلت ورواه كذلك النقاش في كتاب القضاة وفيه مندك بن علي وهو ضعيف (وهذا معناه ان يكفر وهو يعلم  
 انه مسلم فان ظن انه كافر ببدعة أو غيرها كان مخطئا لكافرا) وما يناسب اراد في هذا المقام ما أخرجه  
 ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق ابن المسيب عن الفضيل بن عمر وان رجلا لعن شيئا فخرج ابن مسعود  
 من البيت فقال اذا لعن شيئا دارت اللعنة فان وجدت مسانعا قيل لها اسلكيه فان لم تجد مسانعا قيل لها رجمي  
 من حيث جئت فخفت أن ترجع وأنا في البيت ومن طريق يزيد بن قوذ عن كعب قال لعن شيئا من غير  
 ذنب لم تزل اللعنة تتردد بين السماء والارض حتى تلازم ترقوة صاحبه ومن طريق يزيد بن هلال الضبي عن  
 أبي ردة عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان استطعت أن لاتلعن شيئا فافعل فان اللعنة  
 اذا خرجت من صاحبه فكان الملعون لها أهلا أصابته فان لم يكن لها أهلا وكان اللاعن لها أهلا رجعت  
 عليه فان لم يكن لها أهلا أصابت يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فان استطعت أن لاتلعن أبدا شيئا فافعل ومن  
 طريق الوليد بن رباح سمعت غمران يذكر عن أم الدرداء قالت سمعت أبا الدرداء يقول قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان العبد اذا لعن شيئا سعدت اللعنة الى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط الى الارض  
 فتعلق أبوابها دونها ثم تأخذ مينا وشمالا فاذا لم تجد مسانعا رجعت الى الذي لعن فان كان ذلك أهلا والا  
 رجعت الى قائلها (وقال معاذ) بن جبل رضى الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ان تشتم  
 مسلما أو تعصى اماما عادلا) قال العراقي رواه أبو نعيم في الجلية في أثناء حديث له طويل يقدم قلت ورواه من  
 طريق اسمعيل بن رافع عن ثعلبة بن صالح عن رجل من أهل الشام عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يا معاذ انطلق فارحل راحلتك ثم اتني أبعثك على اليمن فذكر الحديث وفيه وانك ان تشتم مسلما  
 أو تكذب صادقا أو تصدق كاذبا أو تعصى اماما عادلا الحديث (والتعرض للاموات أشد قال مسروق) بن  
 الاجدع من مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مختصر مات سنة اثنين وستين (دخلت  
 على عائشة رضى الله عنها فقالت ما فعل فلان لعنه الله قلت توفى قالت ترجه الله قلت وكيف هذا قالت قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتسبوا الاموات فانهم قد أفضوا الى ما قدموا) قال العراقي رواه البخارى  
 وذكر المصنف في أوله قصة عائشة رضى الله عنها وهو عند ابن المبارك في الزهد والرائق مع القصة اه قلت  
 رواه البخارى من طريق مجاهد وعائشة وكذلك رواه أحمد والنسائي لكن بدون تلك القصة وفي تاريخ  
 ابن الجار بلغظ الى ما كتبوا وقال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو عبيدة بن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني  
 أبي حدثنا ياس الأقطس حدثنا عطاء بن أبي رباح قال ذكر رجل عند عائشة فنالت منه فقوالا انه قدمنا  
 فترجت عليه وقالت اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تذكروا موتاكم الا بخير (وقال  
 صلى الله عليه وسلم لاتسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء) قال العراقي رواه الترمذي من حديث المغيرة بن  
 شعبه ورجاله ثقات الا ان بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة وجعل اسم اه قلت وكذلك رواه

نعم يجوز أن يقال قتل ابن  
 لمجم عليا وقتل أبو لؤلؤة عمر  
 رضى الله عنه فان ذلك ثبت  
 متواترا فلا يجوز أن يرمى  
 مسلم بفسق وكفر من غير  
 تحقيق قال صلى الله عليه  
 وسلم لا يرمى رجل رجلا  
 بالكفر ولا يرميه بالفسق  
 الا ارتد عليه ان لم يكن  
 صاحبه كذلك وقال صلى  
 الله عليه وسلم ما شهد رجل  
 على رجل بالكفر الا بايه  
 أحدهما ان كان كافرا فهو  
 وكما قال وان لم يكن كافرا  
 فقد كفر بتكفيره اياه وهذا  
 معناه أن يكفر وهو يعلم  
 انه مسلم فان ظن انه كافر  
 ببدعة أو غيرها كان مخطئا  
 لا كافرا وقال معاذ قال لي  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انك ان تشتم  
 مسلما أو تعصى اماما عادلا  
 والتعرض للاموات أشد  
 قال دخانت على عائشة رضى  
 الله عنها فقالت ما فعل فلان  
 لعنه الله قلت توفى قالت  
 رجه الله قلت وكيف هذا  
 قالت قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لاتسبوا  
 الاموات فانهم قد أفضوا  
 الى ما قدموا وقال عليه  
 السلام لاتسبوا الاموات  
 فتؤذوا به الاحياء

أجد والطبراني ورواه الطبراني أيضا من حديث مخر الغامدي (وقال صلى الله عليه وسلم أيها الناس احفظوني في أصحابي واخواني وأصهارى ولا تسبوهم أيها الناس اذا مات الميت فاذا كروا من خيرا) قال العراقي ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث عياض الانصاري احفظوني في أصحابي وأصهارى واسناده ضعيف وللشيخين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة لا تسبوا أصحابي ولا بني داود والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر اذكر واحسان موتاكم وكفوا عن مساوئهم وللنساء من حديث عائشة لا تذكروا موتاكم الا بخير واسناده جيد اه قلت حديث عياض تمامه فمن حفظني فهم حنظله الله في الدنيا والاخرة ومن لم يحفظني فهم تخلي الله عنه ومن تخلي الله عنه أو شك أن يأخذه رواه كذلك البغوي والطبراني وأبو نعيم في المعرفة وابن عساكر وأما حديث أبي سعيد وأبي هريرة عند الشيخين فتمامه فوالذي نفسي بيده لو ان أحدكم أتفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وكذلك رواه الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي سعيد ورواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وعند الدارقطني في الأفراد من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي لعن الله من سب أصحابي فوالذي نفسي بيده الحديث وعند ابن الجار من حديثه لا تسبوا أصحاب محمد فوالله لئن سلكتهم طريقهم لقد سبقتهم سببا بعيدا ولئن أخذتم عينا وشمالا لقد ضلتم ضلالا بعيدا وأما حديث ابن عمر اذكر واحسان موتاكم وكفوا عن مساوئهم فرواه أبو داود في الادب والترمذي في الجنائز من طريق معاوية بن هشام عن عمران بن أنس المسكي عن عطاء بن ابن عمر رفعه بهذا ورواه أيضا الطبراني وقال كالتزمذي انه غريب ورواه الحاكم وقال انه صحيح الاسناد ولم يخرجاه وعند أبي داود من طريق وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت اذا مات صاحبكم فدعوه لا تقفوا فيه وكذا هو عند الطيالسي من طريق عبد الله بن عثمان عن هشام وأما حديث عائشة عند النساء لا تذكروا موتاكم الا بخير فقد رواه من طريق منصور بن صفيية عن أمه عنها قالت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم هالك بسوء فقال لا تذكروا هالككم الا بخير (فان قيل فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأحرار بقتله لعنه الله قلنا الصواب أن يقال قاتل الحسين ان مات قبل التوبة لعنه الله لانه يحتمل أن يموت بعد التوبة) وقد تقدم انه لا يجوز لعن أحد الا اذا تحقق موته على الكفر فان تاب قبل موته لم يجز لعنه (فان وحشيا) بن حرب من سواد مكة (قاتل حجة) سيد الشهداء (عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم أحد (قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعا) وأسلم وحسن اسلامه وقتل مسيلا الكذاب في خلافة أبي بكر رضي الله عنه (ولا يجوز أن يلعن والقتل كبيرة ولا تنتهي الى رتبة الكفر فاذا لم يقيد بالتوبة) والافلاع عن المعاصي (وأطلق كان فيه خطر) اذ لعن غير ملعن (وليس في السكوت خطر فهو أولى) وأبقى بحال المسلم (وانما) أو ردنا هذا البحث (لتهاون الناس باللعنة) وكثرة استعمالها (واطلاق اللسان بها) أي في محاوراتهم (والمؤمن) أي الكامل (ليس بلعان) أي ليس يذلي لعن فالصيغة للنسبة كالتمار واللبان أو المبالغة فانه ربما يصدر عن المؤمن في حال من أحوال الغضب أو الغفلة وهو مذموم وهذا قد تقدم من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعانا (فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة الا على من مات على الكفر) وتحقق منه ذلك بامارات ظاهرة (أو على الاجناس المعروفين باوصاف) كالكافرين والظالمين وأكلى الربا وشاربي الخمر وقاتلي النفس (دون الأشخاص المعينين) فلان وفلان (فلا اشتغال يذكر الله أولى) من هذا (فان لم يكن ذكرا لله في الكفر والسلامة) وبجدة وقال ابن عبد البر في التمهيد الاصح هو ان يقول بأن يزيد أو امر بقتل الحسين أو رضى بذلك فانه يجوز لعن عليه والا فلا وكذا قاتله لا يكفر من غير استعمال اه ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث أطلق اللعن على مجرد الامر بقتله ورضاه وقبده قاتله بغير استعمال فان من المعلوم ان القتل أشنع الأمر بالقتل مع ان قتل غير الانبياء ليس

وقال عليه السلام أيها الناس احفظوني في أصحابي واخواني واصهارى ولا تسبوهم أيها الناس اذا مات الميت فاذا كروا من خيرا فان قيل فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأحرار بقتله لعنه الله قلنا الصواب أن يقال قاتل الحسين ان مات قبل التوبة لعنه الله لانه يحتمل أن يموت بعد التوبة فان وحشيا قاتل حجة عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعا ولا يجوز أن يلعن الى رتبة الكفر فاذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر وليس في السكوت خطر فهو أولى وانما أو ردنا هذا لتهاون الناس باللعنة واطلاق اللسان بها والمؤمن ليس بلعان فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة الا على من مات على الكفر أو على الاجناس المعروفين باوصافهم دون الأشخاص المعينين فلا اشتغال يذكر الله أولى فان لم يكن فسفي السكوت سلامة

بكفر عند أهل السنة خلافا للعوارج وأهل البدعة فلا شك ان السكوت أشم (وقال مكى بن ابراهيم) بن  
 بشير بن فرقد التيمي البلخي أبو السكن ثقة ثبت مات سنة خمس عشرة ومائة وله تسعون سنه روى عنه  
 البخارى وروى له الباقون (كاعند ابن عون) وهو أبو يعقوب عبد الله بن عون بن اربطبان المزني مولا هم  
 البصرى رأى أنس بن مالك ولم يثبت له منه سماع وقال ابن مهدي لم يكن بالعراق اعلم بالسنة منه مات  
 بالبصرة سنة احدى وخمسين ومائة روى له الجماعة (قد كروا) عنده (بلال بن أبي بردة) بن أبي موسى  
 الاشعري أبو عمرو أمير البصرة وقاضيا نحو سعيد بن أبي بردة وطالبت ولايته فدمحه الشعراء منهم روية  
 وذوالرمة والغرزدي ذكره البخارى في الاحكام وروى له الترمذي حديثا واحدا (فجعاوا يلعنونه  
 ويقعون فيه) بالسب والشتم (وابن عون ساكت) لا يتكلم بشئ (فقالوا انما نذكره) بالسوء (لما  
 ارتكبه منك) وكان قد آذاه (فقال انما هما كلتان تخرجان من صحيفتى يوم القيامة لاله الا الله ولعن  
 الله فلانا فلان يخرج من صحيفتى لاله الا الله أحب الى من أن يخرج منها لئن الله فلانا) أخرجه ابن أبي  
 الدنيا في الصمت قال حدثني عبد الله بن محمد سمعت مكى بن ابراهيم قال كاعند ابن عون فساق القصة كما  
 هنا سواء (وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني فقال أوصيك أن لا تكون لعانا) أى لا تكن  
 ذالعين وصيغة المبالغة هنا غير مرادة قال العراقي رواه أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الآحاد والثاني  
 من حديث جرير الهجيمي وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم اه قلت وكذلك رواه  
 البخارى في التاريخ كلهم من طريق عبيد الله بن هوزة عن رجل من بلهجين عن جرير القريني  
 البصرى قال ابن أبي حاتم وابن السكن له حجة ونسبه ابن قانع فقال جرير بن أوس بن جرير الهجيمي قال  
 الحافظ بن حجر ورأيت في رواية قال ابن هوزة حدثني جرير فذكره فلعنه سمعه منه بواسطة ثم سمعه  
 منه والرجل المهم في الرواية الاولى حزم البغوي وابن السكن انه أنويمة الهجيمي قلت أخرجه ابن أبي  
 الدنيا في الصمت عن ابراهيم بن زياد سيان حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد الله بن هوزة  
 القريني عن جرير الهجيمي قال قلت لرسول الله أوصني قال أوصيك أن لا تكون لعانا (وقال ابن  
 عمر) رضى الله عنه (أبغض الناس الى الله كل طعان لعان) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد  
 حدثنا أبو هلال الراسي عن قتادة قال قال ابن عمر أبغض عباد الله الى الله كل طعان لعان (وقال بعضهم  
 لعن المؤمن كعدل قتلته وقال حماد بن زيد) بن درهم الجهضمي أبو اسمعيل البصرى ثقة ثبت فقيه مات  
 سنة ست وتسعين وله احدى وثمانون سنة بعد ان روى هذا (لوقلت انه مرفوع) الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم (لم أبال) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت عن عبد الله بن عمر حدثنا حماد بن زيد عن أيوب  
 عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك وكانت له حجة قال حماد ولوقلت انه مرفوع لم أبال انه قال لعن المؤمن  
 كعدل قتلته ومن دعاه بالكفر فهو كقتله ومن حلف بجملة سوى الاسلام كاذبا فهو كما قال (وعن أبي قتادة)  
 الحرب بن ربيعي بن بلدمة السلمي بفخمين المديني شهد أحدا وما بعدها ومات سنة أربع وخمسين (قال كان  
 يقال من لعن مؤمنا فهو مثل أن يقتله وقد نقل ذلك مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي  
 روى الشيخان من حديث ثابت بن الضحاك لعن المؤمن كقتله اه قلت وقد رواه الطبراني في الكبير بزيادة  
 ومن قذف مؤمنا أو مؤمنة بكفر فهو كقتله وروى أيضا عن المؤمن كقتله ومن كفر مسلما فقد باه به  
 أحدهما وثابت بن الضحاك بن خليفة أنصاري ممن بايع تحت الشجرة ورواه الخرائطي في مساوي  
 الاخلاق من حديث عبد الله بن عامر وابن مسعود بلفظ الشيخين من غير زيادة وأخرجه ابن أبي الدنيا  
 عن عبد الله بن عمر حدثنا حماد بن زيد حدثنا اسحق بن سويد العدوي عن أبي قتادة قال كان يقال من  
 لعن فهو مثل أن يقتله (ويقرب من اللعن الدعاء على الانسان بالشر) قال الله تعالى ويدع الانسان  
 بالشر دعاء بالخير وكان الانسان عجولا (حتى الدعاء على الظالم كقول الانسان مثلالاصح جسمه ولا تسلمه

وقال مكى بن ابراهيم كاعند  
 ابن عون فذكره وابلال بن  
 أبي بردة فجعاوا يلعنونه  
 ويقعون فيه وابن عون  
 ساكت فقالوا يا ابن عون  
 انما نذكره لما ارتكبت  
 منك فقال انما هما كلتان  
 تخرجان من صحيفتى يوم  
 القيامة لاله الا الله ولعن  
 الله فلانا فلان يخرج من  
 صحيفتى لاله الا الله أحب  
 الى من أن يخرج منها لعن  
 الله فلانا وقال رجل لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 أوصني فقال أوصيك أن  
 لا تكون لعانا وقال ابن  
 عمر ان أبغض الناس الى  
 الله كل طعان لعان وقال  
 بعضهم لعن المؤمن كعدل  
 قتلته وقال حماد بن زيد بعد  
 أن روى هذا الوقت انه  
 مرفوع لم أبال وعن أبي  
 قتادة قال كان يقال من  
 لعن مؤمنا فهو مثل أن يقتله  
 وقد نقل ذلك حديثا مرفوعا  
 الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ويقرب من اللعن  
 الدعاء على الانسان بالشر  
 حتى الدعاء على الظالم  
 كقول الانسان مثلالاصح  
 الله جسمه ولا تسلمه

الله وما يجري مجراه فكل ذلك مذموم وفي الخبر ان المظلوم يدعوا على الظالم حتى يكافئه (أي بما أتاه في الظلم ثم يبقى للظالم عنده فضله) أي زيادة (يوم القيامة) أي ان زاد على مثله لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم قال العراقي هذا الحديث لم أقف له على أصل ولترمه ذى من حديث عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلمه فقد انتصر اه قلت رواه كذلك ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وهو مطابق لقوله تعالى وان انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس أي ابتداء أو بالتجاوز عن الحد انتهى

\* (الآفة التاسعة الغناء) \*

وهو رفع الصوت بالتطريب والايقاع (والشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل) مفصلاً (فلا نعبده) نائياً (وأما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح) رواه البخاري في الادب المفرد والطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن عمرو ورواه أبو يعلى من حديث عائشة بلفظ الشعر بمنزلة الكلام حسنه مكسن الكلام وقبيحه قبيح الكلام وقد تقدم القول في ذلك مفصلاً (الان التجرد له) بحيث يهتم له ويعنى به حتى ينسب اليه (مذموم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يمتلي بطن) وفي لفظ جوف (أحدكم) يمتل أن المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره وان براد القلب نامة وهو الظاهر لقول الاطباء اذا وصل القلب شيء من قبح حصل الموت (فيما) أي مدة لا يتحاطها دم (حتى يريه) يفتح المثناة التحتية من الوري مثل الرمي غير هموز أي حتى يغلبه حتى يشغله عن ذكر الله أحتى يفسده قال الزمخشري ووري الداء جوفه يريه أفسده ولفظ البخاري باسقاط حتى وعليه ضبط يريه باسكان ثالثه قال ابن الجوزي وكان جماعة من المتشددين ينصبون يريه هنا جوا على العادة في قراءة الحديث الذي فيه حتى وليس هنا ما ينصب وتعبه الزركشي بان الاصيلي رواه بالنصب على بدل الفعل من الفعل (خير) له (من أن يمتلي شعراً) أنشأه أو أنشده لما يؤول اليه أمره من تشاغله عن عبادة ربه والمراد بالشعر ما يتضمن تشبيهاً أو هجاء أو مفاخرة كإهوال الغالب في اشعار الجاهليين وقال بعضهم قوله شعر اظاهرة العموم في كل شعر لكنه مخصوص بما لم يشتمل على الذكروالزهد والمواعظ والرقائق مما لا افراط فيه وقال النووي هذا الحديث محمول على التجرد للشعر بحيث يغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكرو وقال القرطبي من غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الادبية الاوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث وقول بعضهم عن يريه الشعر الذي هجمي به هو أو غيره وديان هجموه ككفر أكثر أو قتل وهجموه غير حرام وان قل فلا يكون لتخصيص النيم بالكثير معنى قال العراقي رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد اه قلت وعند مسلم زيادة قبل الحديث قال أبو سعيد بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عرض شاعر ينشد فقال نخذوا الشيطان أو امسكوا الشيطان ثم ذكره ورواه أحمد من حديث ابن عمر ومن حديث أبي سعيد ورواه الطيالسي والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي البرداء ورواه ابن جرير وصححه وأبو عوانة والطحاوي وتمام والضياع من حديث عمر بن الخطاب ولفظ حديث أبي هريرة عند الشيخين لان يمتلي جوف رجل قبيح حتى يريه خبيره من أن يمتلي شعراً وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ورواه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص ورواه الطبراني في الكبير من حديث سلمان ومن حديث ابن عمر وروى ابن عدي في الكامل من حديث جابر بلفظ لان يمتلي جوف الرجل قبيحاً أو دماً خبير من أن يمتلي شعراً مما هجمت به وروى الطبراني في الكبير من حديث عون بن مالك بلفظ لان يمتلي جوف أحدكم ين عاتته الى لهاته فيحيا يقتضض خبيره من أن يمتلي شعراً ورواه أيضاً من حديث مالك بن عمير بلفظ لان يمتلي ما بين لبتك الى عاتك فيحيا خبير

الله وما يجري مجراه فكل ذلك مذموم وفي الخبر ان المظلوم يدعوا على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضله يوم القيامة  
\* (الآفة التاسعة)  
الغناء والشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل من الغناء وما يحل فلا نعبده وأما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح الا أن التجرد له مذموم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يمتلي جوف أحدكم فيحيا حتى يراه خبيره من أن يمتلي شعراً

وعن مسروق انه سئل عن بيت من الشعر (٤٩٤) فكرهه فقيل له في ذلك فقال انا اكره ان يوجد في صحيفتي شعر وسئل بعضهم عن شيء

من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكر افان ذكر الله خير من الشعر وعلى الجملة فان شاد الشعر ونظمه ليس بحرام اذالم يكن فيه كلام مستكره قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة نعم مقصود الشعر المدح والتم والتشبيب وقد يدخله الكذب وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الانصاري بهجاء الكفار والتوسع في المدح فانه وان كان كذبا فانه لا ياتحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليثق الله سائله فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فان لم يكن صاحبه سخيا كان كاذبا وان كان سخيا فالمبالغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه ان يعتقد صورته وقد أشهدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تتبعته لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصف نعله وكنت جالسة أعزل فنظرت اليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد فورا قالت فبهت فنظرت الي فقال مالك بهت فقالت يا رسول الله نظرت اليك فجعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد فورا ولورأله أبو كبير الهذلي

هذا الجمال لاجمال خبير \* هذا أبر ربنا وأطهر

أخرجه البخاري في قصة الهجرة من رواية عمروة مر سلا قال الزهري ولم يبلغنا في الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم أنشد بيت شعر تام غير هذا البيت وقد تقدم ذلك وفي الصحيحين من حديث أنس ارتجازه وهو صلى الله عليه وسلم معهم وكذا انشاد حسان كما عند مسلم من حديث عائشة وانشاد ابن رواحة كما عند البخاري وانشاد النابغة الجعدي كما في معجم البغوي والاستيعاب وانشاد بلال وهو مجوم بالدينة كما في الصحيحين من حديث عائشة وكان الصحابة ينشادون الاشعار وهو صلى الله عليه وسلم يتبسم كما عند الترمذي من حديث جابر بن سمرة وانشاد الشريد مائة قافية من قول أمية بن الصلت في كل ذلك يقول صلى الله عليه وسلم هيه كما عند مسلم وكل ذلك قد تقدم في كتاب السماع فنفس الانشاد والسماع جائزان بالاجماع كيف وقد (قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة) تقدم في كتاب العلم (نعم مقصود الشعر المدح والتم والتشبيب) بذكر القامة والحدو والصدغ والحال (وقد يدخله الكذب) أحيانا (وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الانصاري) رضي الله عنه (بهجاء الكفار) فقدر وى الشيخان من حديث البراء انه صلى الله عليه وسلم قال حسان اهجهوم وجبريل معك وفي لفظ هاجهم وروى أبو داود والترمذي والحاكم من حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يضع حسان منبر في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يثاق ويقول يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما نأخ أواخر قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الاسناد وأخرجه البخاري تعليقا وقد تقدم في كتاب السماع (والتوسع في المدح وان كان كذبا فانه لا ياتحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر) وهو المثنبي

(ولو لم يكن في كفه غير روحه \* لجاد بها فليثق الله سائله)

فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فان لم يكن صاحبه (سخيا كان) القائل (كاذبا) في مدحه (وان كان سخيا فله المبالغة في صنعة الشعر ولا يقصد منه ان يعتقد صورته) وقد قيل أعذب الشعرأ كذبه (وقد أشهدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تتبعته لوجدتها مثل ذلك) من المبالغات (فلم يمنع منه) فن ذلك انشاد كعب بن زهير بين يديه قصيدته اللامية وفيها من التشبيب والمبالغات ما لا يخفى ولم ينكر عليه ذلك ومن ذلك (قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصف نعله وكنت جالسة أعزل فنظرت اليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد فورا قالت فبهت فنظرت اليك فجعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد فورا ولورأله أبو كبير الهذلي) أحد شعراء هذيل واجهه ثابت بن عبد

من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكر افان ذكر الله خير من الشعر وعلى الجملة فان شاد الشعر ونظمه ليس بحرام اذالم يكن فيه كلام مستكره قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة نعم مقصود الشعر المدح والتم والتشبيب وقد يدخله الكذب وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الانصاري بهجاء الكفار والتوسع في المدح فانه وان كان كذبا فانه لا ياتحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليثق الله سائله فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فان لم يكن صاحبه سخيا كان كاذبا وان كان سخيا فالمبالغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه ان يعتقد صورته وقد أشهدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تتبعته لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصف نعله وكنت جالسة أعزل فنظرت اليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد فورا قالت فبهت فنظرت الي فقال مالك بهت فقالت يا رسول الله نظرت اليك فجعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد فورا ولورأله أبو كبير الهذلي

عرقك يتولد فورا ولورأله أبو كبير الهذلي

ومبر آمن كل غير حيضة \*  
وفساد مرضعة وداء عضل  
واذا نظرت الى أسرة وجهه  
برقت كبرق العارض المتهلل  
قال فوضع صلى الله عليه  
وسلم ما كان بيده وقام الى  
وقبل ما بين عيني وقال جزاك  
الله خيرا يا عائشة ما سررت  
مني كسرورى منك ولما  
قسم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الغنائم يوم حنين  
أمر للعباس بن مرداس  
باربع قلاتص فاندفع  
يشكوفى شعره وفي آخره  
وما كان بدرو ولا حابس

بسودان مرداس في جمع  
وما كنت دون امرئ منهما

ومن تضع اليوم لا يرفع  
فقال صلى الله عليه وسلم  
اقطعوا عني لسانه فذهب  
به أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه حتى اختار مائة من  
الابل ثم رجع وهو من  
أرضي الناس ف يقال له صلى  
الله عليه وسلم أتقول في  
الشعر فجعل يعتذر اليه  
ويقول بأبي أنت وأمي

اني لاجد للشعر ديبعا على  
لساني كدبيب النمل ثم  
يقصرصني كما يقصرص النمل  
فلا أجد بدا من قول الشعر  
فتبسم صلى الله عليه وسلم  
وسلم وقال لا تدع العرب  
الشعر حتى تدع الابل الحنين

\* (الآفة العاشرة المزاج)

وأصله مذموم من يئس  
الاقدر يسيرا يستثنى منه  
قال صلى الله عليه وسلم لا تمار  
أخاك ولا تمازحه فان قلت الممازاة فيها ابتداء لان فيها تكذيب الالذخ والصدق

شمس من بني كعب بن كاهل بن الحرث بن عيم بن سعد بن هذيل (لعل انك أحق بشعره قال) صلى الله عليه وسلم (وما يقول أبو بكر الهذلي قلت يقول

(ومبر آمن كل غير حيضة \*  
وفساد مرضعة وداء مغيل  
فاذا نظرت الى أسرة وجهه \*  
برقت كبرق العارض المتهلل)

غير الحيض كسكر بقاها وكأوزعمون ان المرأة اذا جمعت في غير الحيض وأراد الله تعالى يتكو من  
لؤلؤها فاسدا وداء مغيل من الغيلة كأوزعمون ان المرضع اذا جمعت فسد لبنها فاذا ترميه الرضيع كان  
فاسدا وأسرة الوجه خطوط ترى في الجبهة والعارض السحاب والمتهلل المترقرق ماء (قالت فوضع صلى الله  
عليه وسلم ما كان بيده) أي من آله الخلف (وقام الى وقيل ما بين عيني) فربح جردا وروا (وقال جزاك الله  
خيرا يا عائشة ما سررتني كسرورى منك) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (ولما قسم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الغنائم يوم حنين) بعد الانصراف منه (أمر) باعطائهم المولفة قلوبهم فامر (لعباس بن  
مرداس) السلبي وكان معاق قومه (باربع قلاتص) أي التوق فاستقلها (فاندفع في شعره يقول)

أتجعل نهي ونهب العبيد \*  
بين عينسة والاقصرع  
(وما كان بدرو ولا حابس \*  
يفوقان مرداس في الجمع  
وما كنت دون امرئ منهما \*  
ومن تضع اليوم لا يرفع)

يريد بدرو وحابس أبا عينسة والاقصرع والنهب اسم لما يؤخذ من الغنائم والعبيد بالتصغير اسم فرس له  
(فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عني لسانه فذهب به أبو بكر رضي الله عنه حتى اختار مائة من الابل ثم  
رجع وهو من أرضي الناس فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عني لسانه فذهب  
(ويقول بأبي أنت وأمي اني لاجد للشعر ديبعا على اللسان كدبيب النمل ثم يقصرصني كما يقصرص النمل فلا  
أجد بدا من قول الشعر فتبسم صلى الله عليه وسلم وقال لا تدع العرب الشعر حتى تدع الابل الحنين) قال  
العراقي رواه مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ياسفيان بن حرب  
وصهوان بن أمية وعيينة بن حصن والاقصرع بن حابس كل انسان منهم مائة من الابل وأعطى عباس بن  
مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أتجعل نهي ونهب العبيد \*  
بين عينسة والاقصرع  
وما كان بدرو ولا حابس \*  
يفوقان مرداس في الجمع  
وما كنت دون امرئ منهما \*  
ومن تخفض اليوم لا يرفع

قال فأمه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وزاد في رواية وأعطى عاتمة بن علانة مائة وأما زيادة  
اقطعوا عني لسانه فليست في شيء من الكتب المشهورة وذكرها ابن اسحق في السيرة بغير اسناد اه قلت  
وجدت بخط الحافظ ابن حجر مائة ورواه اسمعيل القاضي من طريق عروة برسلا بالقصة وانه قال  
يا بلال اذهب فاقطع لسانه الحديث أخرجه في النوادر له والله أعلم

\* (الآفة العاشرة المزاج)

بكسر الميم مصدر مزح أو مازح وبالضم اسم ما يمزح به وهو الطمايية في الكلام باللسان (وأصله) وكذا  
كثيره (مذموم) وكذا فاعله مذموم وهو (منه) عن الاقدرا يسيرا يستثنى منه) وهو ما انحسلا عن  
الباطل (قال صلى الله عليه وسلم لا تمار أخاك ولا تمازحه) رواه الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن  
عباس وقد تقدم قال ابن أبي الدنيا حدثنا القاسم بن أبي شيبه حدثنا الحاربي عن ليث عن عبد الملك عن  
عكرمة بن ابن عباس فساقه (فان قلت الممازاة فيها ابتداء لان فيها تكذيب الالذخ) المؤمن (والصدق) (ويق  
المرافق) (أو تجهيلا) وهي لا تخلون هذين فوجه النهي عنها ظاهر (وأما المزاج فطمايية) في الكلام

أخاك ولا تمازحه فان قلت الممازاة فيها ابتداء لان فيها تكذيب الالذخ والصدق

باللسان (وفي انبساط وطيب قلب) أي سبب لهما (فلم ينه عنه) وليس فيه ما ينشأ عنه المكروه شرعا  
 (فاعلم ان المنهي عنه) أحد شيئين (الاقراط فيه) وفي نسخة منه بان يتجاوز عن الحد (أو المداومة عليه)  
 فيخذه ديدناه وصنعة (اما المداومة فلانه اشتغال باللعب والهزل واللعب مباح ولكن المواظبة عليه  
 مذمومة) وفي نسخة مذموم (وأما الاقراط فيه) أو منه (فانه يورث كثرة الضحك) لان الذي يفرط فيه  
 انما عرضه أن يضحك الناس (وكثرة الضحك تميم القلب) كما ورد في الخبر انك وكثرة الضحك فان كثرة  
 الضحك تميم القلب والمراد باماتته غشيان الظلمة عليه الناشئة من الغفلة عن ذكر الله تعالى (وتورث  
 الضغينة في بعض الاحوال) كما قاله عمر بن عبد العزيز بن زوسباني (وتسقط المهابة) والجسالة (والوقار)  
 عن أعين الابرار كما سباني من قول عمر رضي الله عنه (فما يخلو من هذه الامور فلا ينم كجروي عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم انه قال اني امرح ولا أقول الاحقا) تقدم في كتاب أخلاق النبوة وقال ابن أبي الدنيا حدثنا  
 سعيد بن سليمان عن أبي معشر عن سعيد القبري عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله نزع قال نعم ولا  
 أقول الاحقا (الان مثله) صلى الله عليه وسلم (يقدر على أن نزع ولا يقول الاحقا) لسكالك مشاهدته  
 لجلال الحق سبحانه (وأما غيره اذا نزع باب المزاح) على نفسه (كان عرضه أن يضحك الناس كيفما كان)  
 وضحك الناس سبب لامالة قلوبهم ولا يخفى ما فيه كيف (وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليشكلم  
 بالكلمة) الواحدة لاجل أن (يضحك به اجلساه) ومعاشريه (يهوى) أي يسقط (بها في النار) أي نار  
 جهنم (ابعد من الثريا) وهو النجم المعروف وفي لفظ ابيد من صنعاه وفي آخر سبعين خري يطار كل ذلك قد تقدم  
 (وقال عمر) رضي الله عنه (من كثر ضحكك قلت هيبتك) أي وقاره عن أعين الناس (ومن مزح استخف به)  
 أي صار مهينا (ومن أكثر من شيء عرف به) وأشهر اليه به (ومن أكثر كلامه) ولومن غير مزاح (كثرت قطعه)  
 أي سقطه في الكلام وكذبه (ومن كثرت قطعه قل حياؤه) فلا يبالي بما يقوله (ومن قل حياؤه قل ورعه) أي  
 خوفه من جلال هيبة الله تعالى (ومن قل ورعه مات قلبه) قال ابن أبي الدنيا حدثني أحمد بن عبيد التميمي  
 حدثنا عبيد الله بن محمد التيمي حدثنا يزيد بن جاشع عن غالب القطان عن مالك بن دينار عن الاعشى عن قيس  
 قال قال عمر بن الخطاب من مزح استخف به وحدثنى الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن  
 واقد عن موسى بن عقيل ان الاحنف بن قيس كان يقول من أكثر كلامه وضحكته ومزاحه قات هيبتك ومن  
 أكثر من شيء عرف به وروى الطبراني في الاوسط والقضاعي في مسند الشهاب والعسكري في الامثال من  
 حديث ابن عمر من أكثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر كذبه أكثر كذبه كثرت ذنوبه ومن كثرت  
 ذنوبه كانت النار أولى به وقد تقدم وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة من أكثر ضحكك استخف  
 بحقه ومن كثرت دعابته ذهب جلالته ومن أكثر مزاحه ذهب وقاره ومن أكثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر  
 سقطه كثرت خطاياها ومن كثرت خطاياها كانت النار أولى به قال وهو غريب المتن والاسناد وقد روى  
 الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا من حديث أنس الصمت سيد الاخلاق ومن مزح استخف  
 به (ولان الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة) وما فيها من الاهوال (قال صلى الله عليه وسلم لو علمت ما أعلم  
 لبكيت كثيرا) أي لغلبة الخوف واستئلاء الحزن (ولضحكتكم قليلا) أي لتركتم الضحك أولم يقع منكم الا  
 نادرا قال العراقي متفق عليه من حديث أنس وعائشة بل فقط لو تعاون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيتكم كثيرا اه  
 قلت وكذلك رواه أحمد والدارمي والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث أنس قال  
 خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت بمثالها قط ثم ذكره وجاء في روايه ان تلك كانت خطبة  
 السكوف ورواه أحمد والبخاري والترمذي من حديث أبي هريرة ومعنى قوله لو تعاون ما أعلم أي من  
 عظم انتقام الله من أهل الجرائم وأهوال يوم القيامة وأحوالها ما علمتكم أصلها اذا القليل بمعنى  
 العديم على ما يقتضيه السياق ولان لو حرف امتناع لامتناع وقيل معناه لو تعاون ما أعلم مما أهدي في الجنة من

وفيما انبساط وطيب قلب  
 فلم ينه عنه فاعلم أن  
 المنهي عنه الاقراط فيه  
 أو المداومة عليه أما المداومة  
 فلانه اشتغال باللعب والهزل  
 فيه واللعب مباح ولكن  
 المواظبة عليه مذمومة وأما  
 الاقراط فيه فانه يورث كثرة  
 الضحك وكثرة الضحك تميم  
 القلب وتورث الضغينة في  
 بعض الاحوال وتسقط  
 المهابة والوقار فيما يخلو عن  
 هذه الامور فلا ينم كجروي  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال اني امرح ولا  
 أقول الاحقا الا ان مثله  
 يقدر على أن يمزح ولا يقول  
 الاحقا أو امتنبره اذا نزع  
 باب المزاح كان عرضه أن  
 يضحك الناس كيفما كان  
 وقد قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الرجل ليشكلم  
 بالكلمة بالضحك  
 بها اجلساه يهوى بها في  
 النار ابعد من الثريا وقال  
 عمر رضي الله عنه من كثر  
 ضحكك قلت هيبتك ومن  
 مزح استخف به ومن أكثر  
 من شيء عرف به ومن أكثر  
 كلامه أكثر سقطه ومن أكثر  
 سقطه قل حياؤه ومن  
 قل حياؤه قل ورعه ومن قل  
 ورعه مات قلبه ولان الضحك  
 يدل على الغفلة عن الآخرة  
 قال صلى الله عليه وسلم لو  
 تعلمون ما أعلم لبكيتكم كثيرا  
 وضحكتكم قليلا

والنعم وما حفت به من الحب لسهل عايكم ما كفتهم به ثم اذا تاملتم ما وراء ذلك من الامور الخطرات وانكشاف الغطاء يوم العرض لاشد خوفكم ولبيكتيم كثيرا فالعنى منع البكاء لامتناع علمكم بالذي اعلم وفيه من انواع البديع متبالة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالآخر وفيه ترجيح الخوف على الرجاء وروى الحاكم في الاهوال وابن عساكر من طريق يوسف بن حبيب عن مجاهد عن أبي ذر رفعه لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولما ساء لكم الطعام ولا الشراب قال الحاكم صحيح على شرطه ما وقع به الذهبي وقال بل هو منقطع وروى ابن عساكر من حديث أبي الدرداء لو تعاون ما أتمم لاقون بعد الموت ما أكلتم طعاما على شهوة أبدا ولا شربتم شربا على شهوة أبدا ولا دخلتم بيتا تستظلون به واررتم الى الصعدات تادمون صدوركم وتبكون على أنفسكم وروى الطبراني والبيهقي والحاكم من حديث أبي الدرداء لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا وتنجون أو لا تنجون وروى الحاكم من حديث أبي هريرة لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا يظهر التفات وترتفع الامانة الحديث وقال صحيح وأقره الذهبي (وقال رجل لاصبه) وقد رآه يضحك (أثبت) اي أمضرت (انك واردة النار قال نعم) وذلك في قوله تعالى وان منكم الا واردة كان على ربك حتما مقضيا (قال فهل أثبتت انك صادر عنها قال لا قال ففهم الضحك فإرى واضحا حتى مات) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال يوسف بن اسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (أقام الحسن البصري رحمه الله تعالى) (ثلاثين سنة لم يضحك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقيل أقام عطاء السلمي أربعين سنة لم يضحك) وكان شديد الخوف قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثني أبو عبد الله بن عبيدة قال سمعت غفيرة تقول لم يرفع عطاء رأسه الى السماء ولم يضحك أربعين سنة فرفع رأسه مرة ففرغ فسقط ففتق فتقافى بطنه (ونظر وهيب بن الورد) المسكي قيل اسمه عبد الوهاب وهيب لقبه (قوما يضحكون في) يوم (عيد فطر فقال ان كان هؤلاء قد غفر لهم فهاذا فعل الشاكرين وان كان لم يغفر لهم فهاذا فعل الخائفين) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن عمر حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد حدثنا محمد بن عبد الحميد التميمي حدثنا سفيان قال رأى وهيب قوما يضحكون يوم النضر فقال ان كان هؤلاء تقبل منهم صيامهم فهاذا فعل الشاكرين وان كان هؤلاء لم يقبل منهم صيامهم فهاذا فعل الخائفين وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني محمد بن يزيد بن خنيس قال رأيت وهيب بن الورد صلى ذات يوم العيد فلما انصرف الناس جعلوا يمرون به فذفر بهم سزرا ثم زفر قال لئن كان هؤلاء القوم أصبحوا مشفقين انه قد تقبل منهم شهرهم هذا لكان ينبغي لهم ان يكونوا مشاغل بآداء الشكر عما هم فيه وان كانت الاخرى لقد كان ينبغي ان يصبحوا أشغل وأشغل (وكان عبد الله بن أبي يعلى) رحمه الله تعالى (يقول أتضحك ولعل اكنة انك خرجت من عند القصار) وأنت لا تدري هكذا هو في سائر النسخ عن عبد الله بن أبي يعلى ولم أجده ذكرا وفي نسخة المقامد للسهاوى قال عبد الله بن ثعلبة فانظره (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (من أذنب ذنبا وهو يضحك استخفا فاجما افترفه دخل النار وهو يبكي) جزاء وفا وقضاء عدلا أخرجه أبو نعيم في الحلية عنه مرفوعا وفيه عمر بن أوب المزني قال الذهبي في الضعفاء روى عن حمزة وجماعة أخرجه ابن حبان (وقال) أبو عبد الله (محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (اذا رأيت في الجنة رجلا يبكي ألست تعجب من بكائه قيل بلى قال فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري الى ماذا يصير هو أعجب منه فهذه آفة الضحك والمذموم منه أن يستغرق ضحكا والمحمود منه التيسم الذي يتكشف فيما السن ولا يسمع له صوت وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاسم بن عبد الرحمن البصري قال قال الذهبي في

والنعم وما حفت به من الحب لسهل عايكم ما كفتهم به ثم اذا تاملتم ما وراء ذلك من الامور الخطرات وانكشاف الغطاء يوم العرض لاشد خوفكم ولبيكتيم كثيرا فالعنى منع البكاء لامتناع علمكم بالذي اعلم وفيه من انواع البديع متبالة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالآخر وفيه ترجيح الخوف على الرجاء وروى الحاكم في الاهوال وابن عساكر من طريق يوسف بن حبيب عن مجاهد عن أبي ذر رفعه لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولما ساء لكم الطعام ولا الشراب قال الحاكم صحيح على شرطه ما وقع به الذهبي وقال بل هو منقطع وروى ابن عساكر من حديث أبي الدرداء لو تعاون ما أتمم لاقون بعد الموت ما أكلتم طعاما على شهوة أبدا ولا شربتم شربا على شهوة أبدا ولا دخلتم بيتا تستظلون به واررتم الى الصعدات تادمون صدوركم وتبكون على أنفسكم وروى الطبراني والبيهقي والحاكم من حديث أبي الدرداء لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا وتنجون أو لا تنجون وروى الحاكم من حديث أبي هريرة لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا يظهر التفات وترتفع الامانة الحديث وقال صحيح وأقره الذهبي (وقال رجل لاصبه) وقد رآه يضحك (أثبت) اي أمضرت (انك واردة النار قال نعم) وذلك في قوله تعالى وان منكم الا واردة كان على ربك حتما مقضيا (قال فهل أثبتت انك صادر عنها قال لا قال ففهم الضحك فإرى واضحا حتى مات) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال يوسف بن اسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (أقام الحسن البصري رحمه الله تعالى) (ثلاثين سنة لم يضحك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقيل أقام عطاء السلمي أربعين سنة لم يضحك) وكان شديد الخوف قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثني أبو عبد الله بن عبيدة قال سمعت غفيرة تقول لم يرفع عطاء رأسه الى السماء ولم يضحك أربعين سنة فرفع رأسه مرة ففرغ فسقط ففتق فتقافى بطنه (ونظر وهيب بن الورد) المسكي قيل اسمه عبد الوهاب وهيب لقبه (قوما يضحكون في) يوم (عيد فطر فقال ان كان هؤلاء قد غفر لهم فهاذا فعل الشاكرين وان كان لم يغفر لهم فهاذا فعل الخائفين) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن عمر حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد حدثنا محمد بن عبد الحميد التميمي حدثنا سفيان قال رأى وهيب قوما يضحكون يوم النضر فقال ان كان هؤلاء تقبل منهم صيامهم فهاذا فعل الشاكرين وان كان هؤلاء لم يقبل منهم صيامهم فهاذا فعل الخائفين وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني محمد بن يزيد بن خنيس قال رأيت وهيب بن الورد صلى ذات يوم العيد فلما انصرف الناس جعلوا يمرون به فذفر بهم سزرا ثم زفر قال لئن كان هؤلاء القوم أصبحوا مشفقين انه قد تقبل منهم شهرهم هذا لكان ينبغي لهم ان يكونوا مشاغل بآداء الشكر عما هم فيه وان كانت الاخرى لقد كان ينبغي ان يصبحوا أشغل وأشغل (وكان عبد الله بن أبي يعلى) رحمه الله تعالى (يقول أتضحك ولعل اكنة انك خرجت من عند القصار) وأنت لا تدري هكذا هو في سائر النسخ عن عبد الله بن أبي يعلى ولم أجده ذكرا وفي نسخة المقامد للسهاوى قال عبد الله بن ثعلبة فانظره (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (من أذنب ذنبا وهو يضحك استخفا فاجما افترفه دخل النار وهو يبكي) جزاء وفا وقضاء عدلا أخرجه أبو نعيم في الحلية عنه مرفوعا وفيه عمر بن أوب المزني قال الذهبي في الضعفاء روى عن حمزة وجماعة أخرجه ابن حبان (وقال) أبو عبد الله (محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (اذا رأيت في الجنة رجلا يبكي ألست تعجب من بكائه قيل بلى قال فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري الى ماذا يصير هو أعجب منه فهذه آفة الضحك والمذموم منه ان يستغرق ضحكا والمحمود منه التيسم الذي يتكشف فيما السن ولا يسمع له صوت وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاسم بن عبد الرحمن البصري قال قال الذهبي في

فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون منه ففعل ذلك مراراً ثم وقصه فقراه فقيل يا رسول الله ان الاعرابي قد صرعه فلوصله وقد هلك فقال نعم وأفواهكم ملائ من دمه وأما إذا أدى المزاج الى سقوط الوفا فقد قال عمر بن عبد الله عن من مزح استغفبه وقال محمد بن المنكدر قالت لي أي ابني لا تمازح الصبيان فتهنوت عندهم وقال سعيد بن العاص لابنه يا بني لا تمازح الشريف فيجترئ عليك ولا النبي فيجترئ عليك وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى اتقوا الله واياكم والمزاح فانه يورث الضغينة ويجري القبيح نحوها قالوا بالقرآن وتجا السوابه فان ثقل عليكم حديث حسن من حديث الرجال وقال عمر بن عبد الله عنه أتدرون لم سمي المزاح من احاقوا لا قال لانه اتراح صاحب عن الحق وقيل لكل شئ يذير ويزر العداوة والمزاح ويقال المزاح مسلية للنهي مقطعة لاصدقاء فان قلت فقد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف ينهي عنه فأقول ان قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو ان تمزح ولا تقول الاحقا ولا تؤذي قلباً ولا تنفرط فيه وتقتصر عليه احبنا على الندور والقلة فلا حرج عليك ولكن من الغلط العظيم ان يتخذ الانسان المزاح حرفة وصنعة يواطب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم

الضعفاء قال أحمد حدث عن علي بن يزيد أعاجيب وما أراها الامن قبل القاسم وقدر وى له الاربعة قال (أقبل اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم على فلوصله صعب فسلم فجعل ككلمة اذ نام النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله بطر به) ومنع من القرب (وجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون به) مما صنع به فلوصله (ففعل ذلك مراراً) وفي نسخة ثلاث مرات (ثم وقصه) أي ألقاه على رأسه فاندقت عنقه (فقوله) فقيل يا رسول الله ان الاعرابي قد صرعه فلوصله وقد هلك (أي مات) قال نعم وأفواهكم ملائ من دمه) يشير الى ما صنعوا من الضحك عليه قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل (وأما إذا أدى المزاج الى سقوط الوفا فقد قال عمر بن عبد الله عن من مزح استغفبه) أخرجه ابن أبي الدنيا وقد تقدم (وقال) أبو عبد الله (محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهيثم التيمي الذي ثقة فاضل روى له الجماعة (قالت لي أي) قال ابو القاسم اللالكائي كان المنكدر خال عائشة فشاكا اليها بالحاجة فقالت له ان لي شيئاً يا تبنى ابعث به اليك فباعته عشرة آلاف فبعثت بها اليه فاشترى جارية من العشرة آلاف فولدت له محمداً وأبا بكر وعمر (لا تمازح الصبيان فتهنوت عندهم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسعيل حدثنا سفيان بن محمد بن المنكدر قال قالت لي أي لا تمازح الصبيان فتهنوت عليهم (وقال) أبو عثمان (سعيد بن العاص) بن أبي أحجية سعيد بن العاص بن أمية القرشي الاموي أحد اشرف قريش وأجوادها (لابنه) وهو عمر بن سعيد ويعرف بالاشدق وقد تقدم ذكره (يا بني لا تمازح الشريف فيجترئ عليك ولا النبي فيجترئ عليك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي صالح المرزى حدثنا عبد العزيز بن أبي رزمة عن عبد الله بن المبارك قال قال سعيد بن العاص لابنه فسأقه وأخرجه الدينوري في المجالسة من طريق أبي عبيدة قال قال سعيد فذكره (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (اتقوا الله واياكم والمزاح فانه يورث الضغينة ويجري القبيح نحوها بالقرآن وتجا السوابه فان ثقل عليكم حديث حسن من حديث الرجال) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي كريب حدثنا زكريا بن عدي عن عبد الله بن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد قال قال عمر بن عبد العزيز اتقوا الله واياكم والمزاح فانه يورث الضغينة ويجري القبيح نحوها بالقرآن وتجا السوابه (وقال عمر بن عبد الله عنه) أتدرون لم سمي المزاح من احاقوا لا قال لانه اتراح صاحب عن الحق) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الحسن حدثنا أبو صالح حدثني الليث بن سعدان عن ابن الخطاب قال هل تدرون فسأقه (وقيل لكل شئ يذير ويزر العداوة المزاح) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عبد الرحمن قال قال خالد بن صفوان قال كان يقول لكل شئ يذير فسأقه (ويقال المزاح مسلية للنهي) هكذا في النسخ أي العقول (مقطعة لاصدقاء) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عبد الرحمن قال كان يقال المزاح مسلية للبهائم مقطعة للصدافة (فان قلت فقد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) الكرام (فكيف ينهي عنه فأقول) انه صلى الله عليه وسلم كان مع أصحابه وأهله وغيرهم على غاية من سعة الصدر ودوام البشر وحسن الخلق وانشاء السلام والبداية على من لقيه والوقوف على من استوقفه والمشي مع من أخذ يديه حتى من الولدان والاماء والمزاح بالحق احبنا واجابة الداعي ولين الجانب حتى يظن كل أحد من أصحابه انه أحبهم اليه وهبذا ميدان ليس فيه الا واجب أو مستحب ولو لم يكن من مباسطته لهم الا الاستضاءة بنور هدايته والافتدائه به في ذلك وتأنقهم حتى يزول ما عندهم من هيئته فيقدرون على الاجتماع به والاخذ عنه لكان ذلك هو الغاية العظمى في السكال وأنت (ان قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ان تمزح ولا تقول الاحقا ولا تؤذي قلباً ولا تنفرط فيه وتقتصر عليه احبنا على الندور والقلة) فلا حرج عليك ولكن من الغلط العظيم ان يتخذ الانسان المزاح حرفة وصنعة (يواطب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم)

ويعقول وأصحابه وهو أن تمزح ولا تقول الاحقا ولا تؤذي قلباً ولا تنفرط فيه وتقتصر عليه احبنا على الندور فلا حرج عليك فيه ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الانسان المزاح حرفة ويواطب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم

ويقول أامة فتسببه (وهو يكن يدور ونهاره) اجمع مع الزفوج والحبشة (ينظر اليهم والى رقصهم) ولهم  
 (ويتمسك بان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة) رضى الله عنها (فى النظر الى رقص الزفوج فى يوم  
 عيد) كما تقدم فى كتاب السماع يقال هو يوم عيد فطار (وهو خطأ اذ من الصغار ما يصير كبيرة بلا صرار)  
 عليه فلا ينبغي ان يغفل عن هذا (نعم زوى أبو هريرة) رضى الله عنه فيما رواه الترمذى فى السنن وفى  
 الشمائل وحسنه وقال رجاله موثقون (انك نداعبتنا قال انى وان داعبتكم لا أقول الا حقا) والمداعبة هى  
 الملاطفة فى القول بالمزاح وغيره وكانهم قصدوا بذلك اما السؤال عن المداعبة هل هى من خواصه فلا يأسون  
 به فيها فبين لهم انها ليست من خواصه وان جوازها منوط بقول الحق وأما استبعادهم وقوع المزاح  
 منه صلى الله عليه وسلم لجليل مكانته وعظيم مرتبته فكانهم سألوه عن حكمته فاجابهم قال ابن حجر  
 المسكى فى شرح الشمائل وهذا أولى من قول الطيبى فكانهم أنكروه فرد عليهم من باب القول بالواجب  
 فان المداعبة لا تنافى الكمال بل هى من ثوابه ومتمماته اذا كانت جارية على القانون الشرعى بان يكون  
 على وفق الصدق والحق ويقصد تالف قلوب الضعفاء وجبرهم وادخال السرور عليهم والرفق بهم  
 والمنهسى عنه فى الحديث السابق من رواه الترمذى لاتمارأحلك ولا تملأه اثمها هو الافراط فيها  
 والدوام عليها لانه يورث آفات كثيرة ظاهرة وباطنة من القسوة والغلظة والايذاء واثبات الحقد واسقاط  
 المهابة وغير ذلك ومزاحه صلى الله عليه وسلم سلم من جميع هذه الامور يقع منه على جهة الذرة لمصلحة  
 تامة من مؤانسة بعض أصحابه فهو بهذا القصد سنة وما قبل ان الاظهر انه مباح لا غير فضعف اذا اصل  
 من أفعاله صلى الله عليه وسلم وجوب أو ندب للتأسى به فيها الال دليل يمنع من ذلك ولا دليل هنا يمنع منه  
 فتعين الندب كما هو مقتضى كلام الفقهاء والاصوليين (وقال عطاء) بن أبي رباح (ان رجلا سأل ابن  
 عباس) رضى الله عنه (فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزح قال نعم قال فما كان مزاحه قال  
 كان مزاحه انه صلى الله عليه وسلم كساذات يوم امرأة من نسائه ثوبا واسعا فقال البسبه واحدى  
 وجرى منه ذبلا كذبل العروس) قال العراقي لم آتق عليه قلت والذى روى عن ابن عباس فيما أخرجه  
 الطبرانى وابن عساکر انه سئل هل كان صلى الله عليه وسلم يداعب فقال كان فيه دعابة قليلة (وروى  
 انس) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان من أفسكه الناس) أى أمرهم اذا خلوا نحو  
 أهله ورواه ابن عساکر فى التاريخ وقد تقدم فى كتاب النبوة (وروى انه) صلى الله عليه وسلم (كان كثير  
 التبسيم) تقدم فى كتاب أخلاق النبوة وروى أحمد والترمذى والحاكم من حديث جابر بن سمرة كان  
 لا يضحك الا تبسما وقد تقدم أيضا (وعن الحسن) البصرى رجه الله تعالى (قال أنت عجوز) قيل هى عمته  
 صفية بنت عبد المطلب أم الزبير رضى الله عنها (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها لا يدخل الجنة عجوز فيبكت  
 فقال انك لست بعجوز يومئذ) بل شابة قيل كانه صلى الله عليه وسلم فومها تطلب تدخل الجنة على هياتها  
 وقت موتها فرداعتقادها فداعبها ويحتمل ان لا يكون مداعبة ويكون عدها مداعبة من فهم الحاضرين  
 وهذا قدره ابن حجر فى شرح الشمائل فقال فيما قاله أو لا تظن اذلا يحتاج فى عده مداعبة الى دعوى انه  
 صلى الله عليه وسلم فهم ذلك بل الى لفظ أو هم ذلك واحتماله المذكور ليس فى محله لاسيما وفيه سوء أدب على  
 العداية الحاضرين بجعله نفسه فهم انه غير مداعبة وفهموا المداعبة وهو فهم غير صحيح وفى ذلك من قلة  
 الادب بما لا يخفى بل فيه عدم حفظ القواعد الاصولية البصرحة بان فهم الصحابي مقدم على فهم غيره لانه  
 أعرف بجزءه به مشاهدته من القرائن الحالية والمقالية مالم يشاهده فوجب تقديم فهمه على فهم غيره  
 وتأمل مزاحه صلى الله عليه وسلم تحمده لا يجالون بشرى عظيمة أو فائدة عز نزة أو مصلحة تامة فهو فى  
 الحقيقة غاية الجد وليس مزاحا الا باعتبار الصورة فقط (قال الله تعالى انا أنشأناهم انشاء) أى خلقناهم  
 من غير توسط ولادة (فجعلناهم أبكارا) أى كالأجداء الرجل وجدها بكر يحتمل ان المراد ثمز ينسأهن حتى

وهو يكن يدور ونهاره مع الزفوج  
 ينظر اليهم والى رقصهم  
 ويتمسك بان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أذن  
 لعائشة فى النظر الى رقص  
 الزفوج فى يوم عيد وهو  
 خطأ اذ من الصغار ما يصير  
 كبيرة بلا صرار ومن  
 المباحات ما يصير صغيرة  
 بالاصرار فلا ينبغي أن يغفل  
 عن هذا نعم روى أبو هريرة  
 انهم قالوا يا رسول الله  
 انك نداعبتنا فقال انى وان  
 داعبتكم لا أقول الا حقا  
 وقال عطاء ان رجلا سأل  
 ابن عباس أ كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يزح  
 فقال نعم قال فما كان مزاحه  
 قال كان مزاحه انه صلى  
 الله عليه وسلم كساذات يوم  
 امرأة من نسائه ثوبا واسعا  
 فقال لها البسبه واحدى  
 وجرى منه ذبلا كذبل  
 العروس وقال انس ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 من أفسكه الناس مع نسائه  
 وروى انه كان كثير  
 التبسيم وعن الحسن قال  
 أت عجوز الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال لها صلى  
 الله عليه وسلم لا يدخل الجنة  
 عجوز فيبكت فقال انك لست  
 بعجوز يومئذ قال الله تعالى  
 انا أنشأناهم انشاء فجعلناهم  
 أبكارا

وقال زيد بن أسلم ان امرأه يقال لها أم أيمن جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجي يدعوك قال ومن هو الذي يدعوك قال  
قالت والله ما بعينه بياض فقال بلى ان (٥٠٠) بعينه بياضا فقالت لا والله فقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا بعينه بياض وأراد به

البياض المحيط بالحدقة  
وصان لحد التمتع ويحتمل وهو الظاهر ان من خلقه ابتداء كالمات من غير تدبير في التربة والسن وهذا  
بنه على ما يصرح به سياق القرائن ان الضمير للجنود وحيد ذو وجه المطابقة بين هذا وما نحن فيه انه يعلم ان  
أهل الجنة كلهم أنشأهم الله تعالى خلقا آخر يناسب الدوام والبقاء وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى  
البدنية كلها وانتفاء صفات النقص عنها ثم قال عريبا أي متحبيبات الى أزواجهن بحسن التبعل اترابا على  
سن واحد ثلاثة وثلاثين اذ هو كمال أسنان نساء الدنيا قال العراقي رواه الترمذي في الشمائل هكذا مر سلا  
وأسنده ابن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف (وروي زيد بن أسلم) أبو عبد الله مولى عمر  
ابن الخطاب ثقة عالم وكان يرسل زوى له الجماعة (ان امرأة يقال لها أم أيمن) هي بركة الحبشية مولاة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتقها وزوجها زيد بن حارثة فهي أم أسامة بن زيد (جاءت الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالت ان زوجي) عنده زيد بن حارثة (يدعوك فقال ومن هو الذي يدعوك بياض قالت  
ما بعينه بياض فقال بلى بعينه بياض فقالت لا والله فقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا بعينه بياض  
وأراد البياض المحيط بالحدقة) لا البياض العارض على الحدقة كما يتبادر اليه الفهم قال العراقي رواه  
الزبير بن بكار في كتاب الفكاكة والمزاح ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبد الله بن سهم الفهري مع  
اختلاف (وجاءت امرأة أخرى فقالت يا رسول الله اجلني على بعير فقال بلى نعم لك على ابن البعير فقالت  
ما أصنع به انه لا يجملني فقال صلى الله عليه وسلم وهل بعير الا وهو ابن بعير فكان يمزح به) قال العراقي رواه  
أبو داود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ اناسا ملوكا على ولدنا لثقة اه قات وأخرجه الترمذي  
في الشمائل وفيه ان الذي استعمله رجل فقال له اني حائك على ولد ناقة وفيه هل الا بل الا النوق (وقال  
أنس) رضي الله عنه (كان لابي طلحة) زيد بن سهل الانصاري رضي الله عنه وهو زوج أم أنس (ابن  
يقال له أبو عير) وهو أخو أنس لأمه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم) تأنيسا لحاطرهم  
ويخاطبهم (ويقول) مداعبا مع الصبي (أبا عير مافعل النغير) أي ماشأه وما حاله وهو مصغر النغرة  
(لنغير كان لعبه وهو ولد العصور) أو طائر شبه العصفور ورواه البخاري ومسلم بلفظ كان صلى الله عليه  
وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عير وكان له نغير يلعب به فمات فدخل على النبي صلى الله  
عليه وسلم فرآه خريفا فقال ماشأه فقالوا مات نغيره فقال يا أبا عير مافعل النغير وقد تقدم ذلك في كتاب  
أخلاق النبوة (وقالت عائشة رضي الله عنها خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فقال  
تعالى حتى أسابك فشددت على دري) وفي نسخة فشددت دري على بطني (ثم خططنا خطا فقمنا عليه  
واستبقنا فسبقتي وقال هذه مكان ذي الجباز) وهو اسم مكان بمكة (وذلك انه جاء يوما ونحن بذى الجباز  
وأنابارية قد بعثني أبي بشئ فقال اعطينيه فأبيت وسعيت وسعي في أثر فلم يدركني) قال العراقي لم  
أجد له أصلا ولم تكن عائشة معه في غزوة بدر (وقالت) عائشة رضي الله عنها (أيضا سابقني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما جلت اللحم سابقني فسبقتي وقال هذه بتلك) رواه النسائي وابن  
ماجه وقد تقدم في كتاب النكاح (وقالت) عائشة رضي الله عنها (أيضا كان عندي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وسودة بنت زمعة) بن قيس بن عبد شمس العامرية أم المؤمنين رضي الله عنها تزوجها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة ولما أسنت وهبت يوما لعائشة رضي الله عنها ولها حديث  
في مسند أحمد وتوفيت في آخر خلافة عمر رضي الله عنه (فصنعت خرا وحشبه فقلت لسودة كلني  
فقلت لأحبه فقلت والله لئن كان أولاطن وجهك) به (فقلت ما أناذا ثقته فأخذت بيدي  
من العصفه شيئا منه فطغخت به وجهها ورسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينها ففرض لها ركبته لتستقيد)

البياض المحيط بالحدقة  
وجاءت امرأة أخرى فقالت  
يا رسول الله اجلني على  
بعير فقال بلى نعم لك على  
ابن البعير فقالت ما أصنع  
به انه لا يجملني فقال صلى  
الله عليه وسلم ما من بعير الا  
وهو ابن بعير فكان يمزح به  
وقال أنس كان لابي طلحة  
ابن يقال له أبو عير وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يأتيهم ويقول يا أبا عير  
مافعل النغير انغير كان  
يلعب به وهو فرخ العصفور  
وقالت عائشة رضي الله عنها  
خرجت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في غزوة بدر  
فقال تعالى حتى أسابك  
فشدت دري على بطني ثم  
خططنا خطا فقمنا عليه  
واستبقنا فسبقتي وقال هذه  
مكان ذي الجباز وذلك انه  
جاء يوما ونحن بذى الجباز  
وأنابارية قد بعثني أبي بشئ  
فقال اعطينيه فأبيت  
وسعيت وسعي في أثر فلم  
يدركني وقالت أيضا سابقني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسبقته فلما جلت  
اللحم سابقني فسبقتي وقال  
هذه بتلك وقالت أيضا  
رضي الله عنها كان عندي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وسودة بنت زمعة  
فصنعت خرا فوجئت به

فقلت لسودة كلني فقال لا أحبه فقالت والله لئن كان أولاطن وجهك فقلت ما أناذا ثقته فأخذت بيدي من  
العصفه شيئا منه فطغخت به وجهها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بيني وبينها ففرض لها ركبته لتستقيد مني

فتناولت من العصفية  
 شيئا فمسحت به وجهي  
 وجعل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يضحك  
 وروى أن النخعي بن  
 سفيان الكلبي كان  
 رجلا دميما قبيحا فلما باه به  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 ان عندي امرأتين أحسن  
 من هذه الجبراء وذلك قبل  
 أن تنزل آية الجبابرة  
 أنزل لك عن احدهما  
 فتزوجها وعائشة جالسة  
 تسمع فقالت أهي أحسن  
 أم أنت فقال بل أنا أحسن  
 منها وأكرم فضحك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من  
 سؤالها إياه لأنه كان دميما  
 وروى علقم عن أبي سلمة  
 انه كان صلى الله عليه وسلم  
 يدلع لسانه للحسن بن علي  
 عليهما السلام فيرى  
 الصبي لسانه فيمش له فقال  
 له عيينة بن بدر الفزاري  
 والله ليكون لي ابن قد  
 تزوج وبقل وجهه وما قبلته  
 قط فقال صلى الله عليه  
 وسلم ان من لا يرحم لا يرحم  
 فكثر هذه المطالبات  
 منقولة مع النساء والصبيان  
 وكان ذلك من صلى الله عليه  
 وسلم معالجة لضعف  
 قلوبهم من غير ميل الى  
 هزل وقال صلى الله عليه  
 وسلم مرة صهيب وبه رمد  
 وهو

منها فتناولت من العصفية شيئا فمسحت به وجهي وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك قال  
 العراقي رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح وأبو يعلى باسناد جليل (وروى أن النخعي بن  
 سفيان) بن عوف العامري (الكلبي) كنيته أبو سعيد وولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه الذين  
 أسلموا وكان أحدا لبطال بعد المائة فارس ولما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة أمره على بن  
 سليم روى له الازبعة (كان رجلا دميما) بالبال المهملة أي قصيرا (قبجا) أي في الصورة (فلما باه به  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال) أي سفيان (ان عندي امرأتين أحسن من هذه الجبراء) يعني به عائشة  
 رضيت الله عنها (وذلك قبل أن تنزل آية الجبابرة) أي قبل أن تنزل آية الجبابرة (رضي الله  
 عنها) (جالسة تسمع فقالت) عائشة (أهن أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منهم) وأكرم فضحك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من سؤالها إياه لأنه كان دميما (أي قصيرا قصيرا قال العراقي رواه الزبير بن بكار  
 في كتاب الفكاهة والمزاح من رواية عبد الله بن حسن بن حسن مرسلأ ومعضلا والدارقطني نحو هذه  
 القصة مع عيينة بن حصن الفزاري بعد نزول الجبابرة من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اه قلت وروى  
 سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن ابراهيم النخعي قال جاء عيينة بن حصن الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم وعنده عائشة فقالت من هذه وذلك قبل أن ينزل الجبابرة فقال هذه عائشة فقال ألا أنزل لك عن أم  
 المؤمنين فضيبت عائشة وقالت من هذا فقال هذا الاحق المطاع يعني في قومه هكذا رواه مرسلأ ورجاله  
 ثقات وأخرجه الطبراني من وجه آخر موصول عن جرير بن عبد الله بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال وعنده عائشة من هذه الجالسة الى جنبك قال عائشة قال أفلا أنزل لك عن خير منها يعني امرأة  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخرج فاستأذن فقال انها يمينا على أن لا تستأذن على مضري فقالت عائشة  
 من هذا فذكره (وروى أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قيل اسمه عبد الله ثقة مكثر مات  
 سنة أربع وتسعين (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن  
 علي) رضي الله عنهما (فيرى الصبي لسانه فيمش له) أي يفرح له ويقبل اليه (فقال له عيينة بن بدر  
 الفزاري) هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري من المؤلفين لقولهم شهد حنيننا والطائف وكان  
 أجدق مطاعا دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن وأسأه الادب فصر النبي صلى الله عليه وسلم على جفونه  
 واهرا بينه وقذارته وكان يتبعه عشرة آلاف فتاة كان بن الجرارة واسمه حذيفة ولقبه عيينة لشر عينه  
 (والله ليكون لي الابن رجلا قد تزوج وقبل وجهه وما قبلته قط فقال صلى الله عليه وسلم ان من لا يرحم  
 لا يرحم) قال العراقي رواه أبو يعلى من هذا الوجه بسند جيد دون ما في آخره من قول عيينة وهو عيينة  
 ابن حصن بن بدر نسب الى جده وحكى الخطيب في المهمات قولين في قائل ذلك أحدهما انه عيينة بن حصن  
 والثاني انه الاقرع بن حابس وعند مسلم في رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ان الاقرع بن حابس  
 أبصر النبي صلى الله عليه وسلم وقبل الحسين فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم اه قلت وحديث من لا يرحم لا يرحم رواه الشيخان والطبراني من  
 حديث جرير رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه  
 الطبراني أيضا من حديث ابن عمر ورواه أبو نعيم في الخليفة عن الاقرع بن حابس وهو في الادب المفرد  
 للبخاري عن الاقرع بن حابس مع القصة التي ذكرها المصنف (فاكثر هذه المطالبات منقولة عن النساء  
 والصبيان وكان يفعل ذلك صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم) وتأنيس خواطرهم مع ارشادهم  
 لما فيه مصلحة تامة (من غير ميل الى هزل) أو مخزية إذ كان انبساطه مع الغير سالما من الايذاء وبه فارق  
 الهزل والسخرية (وقال صلى الله عليه وسلم مرة لصهيب) بن سنان بن خالد الربيعي النخعي كنيته أبو  
 يحيى وانما قبل له الروي لان الروم سبته وهو صغير فتشأ قلوبهم ثم ابتاعته كسبا وأيسع بكفة (وبه رمد وهو



عنه وأحبت أن تأكل منه فيحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمر له أصحابه بثمنه فهدمه مطايبات يباح مثلها على الندور وعلى النرام والمواظبة  
عليها هزل مذموم وسبب الضحك المميت للقلب \* (الآفة الحادية عشر) \* (٥٠٣) السخرية والاستهزاء وهذا محرم

مهما كان مؤذيا كما قال  
تعالى يا أيها الذين آمنوا  
لا يسخر قوم من قوم عسى  
أن يكونوا خيرا منهم ولا  
نساء من نساء عسى أن  
يكن خيرا منهن ومعنى  
السخرية الاستهانة والتحقير  
والتيبسه على العيوب  
والنقائص على وجه

يضحك منه وقد يكون ذلك  
بالمحاكاة في الفعل والقول  
وقد يكون بالاشارة والايحاء  
وإذا كان بحضرة المستهزأ  
به لم يسم ذلك غيبة وفيه  
معنى الغيبة قالت عائشة  
رضي الله عنها ما كبت  
انسانا فقال لي النبي صلى  
الله عليه وسلم والله ما أحب  
إني ما كبت انسانا ولي  
كذا وكذا وقال ابن عباس  
في قوله تعالى يا ويلتنا  
مال هذا الكذاب لا يغادر  
صغيرة ولا كبيرة إلا  
أحصاها ان الصغيرة التسم  
بالاستهزاء بالاثوم والكبيرة  
التهقهة بذلك وهذا اشارة  
الى أن الضحك على الناس  
من جهة الذنوب والكبائر  
وعن عبد الله بن زمعة انه  
قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو يخاطب  
فوعظهم في ضحكهم من  
الضمرطة فقال علام يضحك  
أحدكم مما يفعل وقال

عنه وأحبت أن تأكل منه فيحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر له أصحابه بالثمن قال العراقي رواه  
الزيبر بن بكار في كتاب الفكاكة ومن طريقه بن عبد البر بن رواية محمد بن عمرو بن خرم مرسله  
قلت رواه من طريق أبي طوالة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن خرم عن أبيه وروى أبو يعلى في مسنده  
ان رجلا كان لا يدخل المدينة طرفه الا اشتري منها فذكروه وقال أيضا كان يهدى اليه صلى الله عليه وسلم  
العكة من السمن أو العسل فاذا طول بالثمن جاء بصاحبه فيقول لا بني صلى الله عليه وسلم اعطه متاعه فسا  
نريد صلى الله عليه وسلم على أن يتبسم و يأمر به فيعطى (فهذه مطايبات يباح مثلها على الندور) والقلة  
(أعلى الدوام والمواظبة عليها هزل مذموم وسبب للضحك المميت للقلب) المورث للغفلة والقساوة  
والاعراض عن ذكر الله وعن التفكير في مهمات الدين وغير ذلك مما سبق ذكر بعضه والله الموفق  
\* (الآفة الحادية عشر) \*

(السخرية والاستهزاء وهذا محرم مهما كان مؤذيا قال الله تعالى) في الزجر عنه (لا يسخر قوم من قوم  
عسى أن يكونوا خيرا منهم) تحمله ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن قال مجاهد أي لا يستهزئ  
قوم من قوم ان يكن رجلا فقيرا أو غنيا أو يعقل رجل عليه فلا يستهزئ به أخرجه عبد بن جيد وابن  
جرير وابن المنذر وقال مقاتل هذه الآية نزلت في قوم من بني تميم استهزأ من بلال وسلمان وعمار  
وخباب وصهيب وابن مغيرة وسالم مولى أبي حذيفة أخرجه ابن أبي حاتم (ومعنى السخرية الاستهزاء  
والاستهانة والتبسه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه) على الملائكة (وقد يكون ذلك بالمحاكاة  
في الفعل والقول وقد يكون بالاشارة والايحاء) وهو بجميع أنواعه حرام لانه ايداء (وإذا كان ذلك  
بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة) لانها كما سيأتي ذكر العيب على الغيب (و لكن فيه معنى الغيبة  
قالت عائشة) رضي الله عنها (حكيت انسانا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب اني حكيت انسانا وان  
لي كذا وكذا) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وصححه قلت ورواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد  
أخبرنا سفيان بن سعيد عن علي بن الأقر عن أبي حذيفة عن عائشة قالت فذكروه (وقال ابن عباس) رضي  
الله عنه (في قوله) تعالى (يا ويلتنا مال هذا الكذاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها الصغيرة التسم  
بالاستهزاء بالاثوم والكبيرة التهقهة بذلك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمران بن أبي ليلى  
حدثنا بشر بن عمار عن أبي روف عن الضحاك عن ابن عباس فذكروه (وهو اشارة الى أن الضحك على الناس  
من جهة الجرائم والذنوب) وفي بعض النسخ من جهة الذنوب والكبائر (وعن عبد الله بن زمعة) بن  
الاسود بن المطلب بن أسد القرشي الاسدي بن أخت أم سلمة أحد الاشراف كان يأذن على النبي صلى الله  
عليه وسلم استشهد يوم الدار مع عثمان روى له الجماعة وعنه عروة وأبو بكر بن عبد الرحمن (انه سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب فوعظهم في ضحكهم من الضمرطة وقال علام يضحك أحدكم مما يفعل) قال  
العراقي متفق عليه قلت ورواه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن الحسن حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة  
عن أبيه عن عبد الله بن زمعة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم فذكروه (وقال صلى الله عليه وسلم ان  
المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال له (هل هلم) أي تعال تعال والقائل لذلك بعض  
الملائكة (فيجيء) ذلك المستهزئ (بكره وغمسه) مما أصابه من هول الموقف والحساب (فاذا أتاه  
أغلق دونه) ذلك الباب ومنعه من الشغل منه (ثم يفتح له باب آخر فيقال هل هلم فيجيء بكره وغمه فاذا  
أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح له الباب فيقال هل هلم فلا يأتيه) قال العراقي رواه ابن  
أبي الدنيا في الصحيح من حديث الحسن مرسله ورويناه في عثمانيات النجيب من رواية أبي هذبة أحد

صلى الله عليه وسلم ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال هل هلم فيجيء بكره وغمه فاذا أتاه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر  
فيقال هل هلم فيجيء بكره وغمه فاذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح له الباب فيقال هل هلم فلا يأتيه

وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم من عبر أخاه بذنب قد تاب منه لم يميت حتى يعمله وكل هذا يرجع الى استحقاق الغير والضحك عليه استهانة به واسته غار الله وعليه نبيه قوله تعالى عسى أن يكونوا خيرا منهم أي لا تستحقوه استصغارا فله خير منك وهذا لما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح من أن يسخر به كانت السخرية في حقه من جملة المزح وقد سبق ما يذم منه وما يمدح وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخطب فيه ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطمه وعلى مصنعه أو على صورته وخلقه إذا كان قصيرا أو ناقصا لعب من العيوب فالضحك من جميع ذلك داخل في المضغية المنهى عنها \* (الآفة الثانية عشرة) \* إفشاء السر وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والاصدقاء قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهو أمانة وقال مطلقا الحديث بينكم أمانة

الهاككين عن أنس اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثني عبد الله بن أبي بدر أنبأنا روح بن عبادة عن مباركة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروه (وقال معاذ بن جبل) رضى الله عنه (من عبر أخاه بذنب قد تاب منه لم يميت حتى يعمله) قال العراقي رواه الترمذى دون قوله قد تاب منه وقال حسن غريب وليس اسناده بموصول قال الترمذى قال أحد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت وفي ذم الغيبة وابن منيع والغوى والطبراني وغيرهم كلهم عن معاذ بن سرفوعا قال ابن أبي الدنيا حدثنا أحد بن منيع حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن نور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبر أخاه بذنب قال ابن منيع قال أصحابنا قد تاب منه لم يميت حتى يعمله ثم قال حدثنا خالد بن شداد حدثني صالح المري سمعت الحسن يقول كانوا يقولون من رى أخاه بذنب قد تاب الى الله منه لم يميت حتى يئيبه الله به قال البغوى هو منتظم لان خالد بن معدان لم يدرك معاذا ومحمد بن الحسن بن أبي يزيد قال أبو داود وغيره كذاب وأورده ابن الجوزى في الموضوعات نظرا الى ما ذكرنا وفيه نظر فقد رواه الترمذى من هذا الطريق وغاية ما في الباب انه ضعيف من جهة محمد بن الحسن وقول الحسن الذي أسنده ابن أبي الدنيا فيه صالح المري وهو ضعيف أيضا ان سلم منه فهو شاهد جيد لحديث معاذ ونحوه فلجاءها الحد ولا يثرب أى لا يوجد ولا يقرع بالزنا به الحد وحديث ابن مسعود لو سخرت من كلب لخشيت أن أحول كلبا ولا بن أبي شيبة عن أبي موسى من قوله نحوه وعزاه الزنجشري في الخجرات من الكشاف لعمر بن شرحبيل بلفظ لورأيت رجلا يضع عزرا فضحكت منه لخشيت أن أصنع مثل ما صنع وللبيهقي ما عاب رجل قطر جلابيب الاستهزاء الله بذلك العيب وعن ابراهيم المخني قال انى لارى الشئ فأكرهه فلا عنى أن أتكم فيه الا تخافة أن ابتلى بئله وهذه كلها شواهد لحديث معاذ وبمعنى ذلك كيف ورد في الموضوعات (وكل هذا يرجع الى استحقاق الغير والضحك عليه استهانة به واستصغار الله) أى استحقاقا (وعليه نبيه قوله تعالى عسى أن يكونوا خيرا منهم أى لم تسخر به استصغارا) لشأنه (فاعله خير منك) عند الله تعالى (وهذا لما يحرم في حق من يتأذى به) ولو باطنا (فأما من جعل نفسه مسخرة) أى جعل للسخرية يسخر به (وربما فرح من أن يسخر به) ولا يتأذى بباطنه منه (كانت السخرية به من جملة المزح) اذ هو مطاوعة اللسان بالكلام بحيث لا يغمه ذلك ولا يتكدر به فأما اذا أذى فقد خرج من حد المزح وعلق بالسخرية (وقد سبق ما يذم منه وما يمدح وإنما المحرم) شرعا (استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة يجرى بأن يضحك على كلامه اذا تخطب) أى زال عن القصد (فيه ولم ينتظم) فى نفسه أولم ينتظم أوله مع آخره وفى بعض النسخ بان يضحك منه اذا تخطب فى كلامه ولم ينتظم (أو على أفعاله اذا كانت مشوشة) أى مضطربة غير منتظمة (كالضحك على خطمه) اذا كان تديشا (وعلى مصنعه) اذا كانت دنية (أو على صورته) اذا كانت قبيحة (وخلقه) اذا كان قصيرا أو طويلا جدا بحيث يتجاوز عن طول أمثاله (أو ناقصا بعيب من العيوب) الظاهرة كالعمش والعرج والادرة وداء الفيل وما أشبه ذلك (فالضحك من جميع ذلك داخل فى السخرية المنهى عنها) فى قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم والله الموفق \* (الآفة الثانية عشر إفشاء السر) \*

أى اظهاره (وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والاصدقاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة) قال العراقي رواه أبو داود والترمذى وحسنه من حديث جابر وقد تقدم قلت ورواه ابن أبي الدنيا عن أحد بن جميل أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا ابن أبي ذئب أن خبرني عبد الرحمن بن عطاء عن عبد الله بن جابر بن عتيك عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حدث فساقه (وقال) صلى الله عليه وسلم (مطلق الحديث بينكم أمانة) رواه ابن

أبي الدنيا عن أحمد بن جبيل أنبأنا عبد الله أنبأنا حذيفة بن شريح عن عقييل عن ابن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره هكذا واه مرسل وهو اسناد جيد (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان من الحياة ان تحدث بسر أخيك) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جبيل أنبأنا عبد الله أنبأنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال سمعته يقول ان من الحياة فذكره (ويروي ان معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه) (أسر الى الوليد بن عتبة) بن أبي سفيان وهو ابن أخي معاوية (حديثاً فقال) الوليد (لابيه) عتبة ابن أبي سفيان وهو أخو معاوية لا يورثه قال ابن منده ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وولاه عمر الطائف وأتسره الحافظ ابن حجر في الاصابة وقال لم أجد بعد التبع ما يدل على انه ولد في العهد النبوي وهو محتمل وان ولاه الطائف أخوه معاوية حج بالناس سنة إحدى وأربعين وبها ثم ولاه بصير الجند بعد عزله عبد الله بن عمرو بن العاصي فمات بالاسكندرية هذه اللفظة في الاصابة ورجح تليذه الحافظ السخاوي ان الموصوف بما ذكر في كلام ابن منده هو عنبسة بن أبي سفيان لا عتبة وقد وجدت في كتاب الانساب لابي عبيد القاسم بن سلام ما يشهد لما ذكره الحافظ قال ومن بني حبيب بن أمية معاوية وعتبة ويزيد وعنبسة ومحمد وعمرو وحنظلة بنو أبي سفيان بن حرب وأم معاوية وعتبة هند بنت عتبة بن ربيعة وأم عنبسة ومحمد عاتكة بنت أبي أزره الدوسي وكان معاوية ولي عنبسة الطائف ثم عزله وولاه عنبسة (يا أبت ان أمير المؤمنين) يعني عمه معاوية (أسر الى حذيفة وأراه يطوى عنك ما بسطه الى غيرك قال فلا تحدثني به فان من كتم سره كان الخيار له ومن أفشاه كان الخيار عليه قال قلت يا أبت ان هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه فقال لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السري قال فأثبت معاوية فأخبرته فقال يا وليد أعنتك أولئك من ربي الخطأ فأفشاه السر خيانة وهو حرام اذا كان فيه اضرار ولو لم يكن فيه اضرار وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السري في كتاب العيبة) فصلناه (فلا نعبد) ثانياً والله الموفق

وقال الحسن ان من الحياة ان تحدث بسر أخيك ويروي ان معاوية رضي الله عنه أسر الى الوليد بن عتبة حديثاً فقال لابي يا أبت ان أمير المؤمنين أسر الى حذيفة وأراه يطوى عنك ما بسطه الى غيرك قال فلا تحدثني به فان من كتم سره كان الخيار له ومن أفشاه كان الخيار عليه قال قلت يا أبت ان هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه فقال لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السري قال فأثبت معاوية فأخبرته فقال يا وليد أعنتك أولئك من ربي الخطأ فأفشاه السر خيانة وهو حرام اذا كان فيه اضرار ولو لم يكن فيه اضرار وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السري في كتاب العيبة فأغنى عن الاعادة

لا تنفس سرنا الا اليك \* فان لكل نصيب نصيبا

فاني رأيت غواة الرجال \* لا يتركون أديماً صحبها

(فأفشاه السر خيانة وهو حرام اذا كان فيه اضرار ولو لم يكن فيه اضرار وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السري في كتاب العيبة) فصلناه (فلا نعبد) ثانياً والله الموفق

\* (الا فة الثالثة عشر الوعد الكاذب)

(فان اللسان سباق الى الوعد) أي كثير السابق اليه (ثم النفس) وبما لا تسمع بالوفاء فيصير الوعد خلفاً وذلك من أمارات النفاق) وعلامته الدالة عليه (وقد قال الله تعالى) في كتابه العزيز (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) قال البيضاوي الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء بالعقد الموثق وأصله الجمع بين الشئتين بحيث يعسر الانفصال ولعل المراد بالعقود ما يعم العقود التي عقدها الله تعالى على عباده والزمانها يا هم من التكليف وما يعقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ان حملنا الامر على المشترك بين الوجوب والندب (وقال صلى الله عليه وسلم العدة عطية) أي بمنزلتها فلا ينبغي الخلف فيها كما لا ينبغي الرجوع فيها قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث قيس بن اشيم بسند ضعيف وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت والخراطة في مكالم الاطلاق من حديث الحسن مرسل وقد تقدم اه قلت في سند الطبراني أصح من عبد العزيز الليثي قال أبو حاتم مجهول ورواه الديلمي أيضاً عن ابن مسعود وأصله ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله شيئاً فقال ما عندي ما أعطيكه فقال تعدني فقال العدة عطية وسبق أي نعيم في الحلية قال ابن

عن الاعادة \* (الا فة الثالثة عشر) \* الوعد الكاذب فان اللسان سباق الى الوعد ثم النفس ربحاً لا تسمع بالوفاء فيصير الوعد خلفاً وذلك من أمارات النفاق قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال صلى الله عليه وسلم العدة عطية

مسعود اذا وعد احدكم اخاه فليجزله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال غريب  
 تفرد به ابراهيم الغزاري وقال ابن ابي الدنيا في الصمت حدثنا اجد بن ابراهيم حدثنا محمد بن عدى عن  
 يونس عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العدة عطية وقال الخرائطي في مكارم الاخلاق حدثنا  
 عبد الله بن الحسين الهاشمي حدثنا اجد بن اسحق الحضرمي حدثنا هيب بن خالد ان ابن ابي يونس عن  
 الحسن ان امرأه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فلم يجده عنده فقالت عدني فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان العدة عطية (وقال) صلى الله عليه وسلم (الواهي مثل الدين أو أفضل والواهي الوعد)  
 قال العراقي رواه ابن ابي الدنيا في الصمت من رواية ابن لهيعة مرسلًا وقال الواهي يعني الوعد ورواه الديلمي  
 في مسند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف اه قات قال ابن ابي الدنيا حدثنا اجد بن ابراهيم  
 حدثنا ابراهيم أبو اسحق الطالقاني حدثنا عبد الله بن المبارك عن ابن لهيعة قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الواهي يعني الوعد مثل الدين أو أفضل وقال الفضل بن عباس اللهمي

انا أناس من سببتنا \* صدق الحديث ووأيناحتم

في آيات أخر ذكرها ابن ابي الدنيا (وقد أثني الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام فقال انه كان  
 صادق الوعد وكان رسولان نيا فيقال انه واعد اناسا في موضع فلم يرجع اليه فبقى اثنين وعشرين يوما  
 في انتظاره) أخرجه ابن ابي الدنيا عن اجد بن ابراهيم حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا كعب بن فروخ  
 الرقاشي حدثنا يزيد الرقاشي ان اسمعيل نبي الله وعده رجلا ميعادا فجلس له اسمعيل اثنين وعشرين يوما  
 مكانه لا يبرج لميعاده ولها الاخر عن ذلك حتى جاء بعد ذلك (ولما حضرت عبد الله بن عمرو) بن  
 العاص رضي الله عنهما (الوفاة قال انه كان خطب الى ابنتي رجل من قريش وقد كان مني اليه شبه الوعد  
 فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق) يشير الى الحديث الذي رواه هو وياتي قريبا وفيه واذا وعد أخلف  
 نفاق الوعد ثلاث النفاق (اشهدوا اني قد زوجت ابنتي) أخرجه ابن ابي الدنيا عن اجد بن ابراهيم حدثني  
 محمد بن كثير عن الاوزاعي عن هرون بن زباب قال لما حضرت عبد الله بن عمرو والوفاة فذكره وفيه  
 اشهدوا اني قد زوجت اياه (وعن عبد الله بن أبي الجساء) بالمهملتين المتوحدتين بينهما ميم سا كنة  
 العمري وقيل هو عبد الله بن أبي الجساء قال المزني والراجح انه غيره (قال بايعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ببسب قبل أن يبعث فبعيت له بقية فوعده أن آتية به في مكانه ذلك ففسيت لومي والغد فأتينا اليوم  
 الثالث وهو في مكانه فقال يا فتى قد شقت على اناهما منذ ثلاث انتظرك) قال العراقي رواه أبو داود واختلف  
 في اسناده وقال ابن مهدي ما أظن ابراهيم بن طهمان الا خطأ اه قات قال الحافظ في الاصابة في ترجمته  
 له حديث عند أبي داود والبرار من طريق عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق عن أبيه عنه قال بايعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم الحديث اه وقال ابن ابي الدنيا في الصمت حدثنا اجد بن ابراهيم حدثنا محمد  
 ابن سنان العوفي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن بديل بن ميسرة عن عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق  
 عن أبيه عن عبد الله بن أبي الجساء قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقال الخرائطي في  
 مكارم الاخلاق حدثنا نصر بن داود الخليلي حدثنا محمد بن سنان أبو بكر العوفي وحده ثنا عباس بن  
 اجد الدوري حدثنا معاذ بن هاني القناد قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن بديل بن ميسرة عن عبد  
 الكريم بن عبد الله بن شقيق عن أبيه عن عبد الله بن أبي الجساء رضي الله عنه قال بايعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فذكره قات وقد وقع هكذا في نسخة الصمت ونسخة مكارم الاخلاق عبد الكريم بن  
 عبد الله بن شقيق عن أبيه والصواب عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق كافي نسج سنن أبي داود وعبد  
 الكريم هذاري عن أبي بصير وأبو بصير عن أبيه عبد الله بن شقيق العقيلي بالضم البصري ثقة فقيه مات سنة  
 ثمان ومائة (وقيل لبراهيم) النخعي (الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجيء قال ينتظره ما بينه وبين أن

وقال صلى الله عليه وسلم  
 الواهي مثل الدين أو  
 أفضل والواهي الوعد  
 وقد أثني الله تعالى على  
 نبيه اسمعيل عليه السلام  
 في كتابه العزيز فقال انه  
 كان صادق الوعد قيل انه  
 واعد اناسا في موضع فلم  
 يرجع اليه ذلك الانسان  
 بل نسي فبقى اسمعيل اثنين  
 وعشرين يوما في انتظاره  
 ولما حضرت عبد الله بن عمرو  
 الوفاة قال انه كان خطب  
 الى ابنتي رجل من قريش  
 وقد كان مني اليه شبه الوعد  
 فوالله لا ألقى الله بثلاث  
 النفاق أشهدكم اني قد  
 زوجت ابنتي وعن عبد الله  
 ابن أبي الجساء قال بايعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 قبل أن يبعث وبعيت له  
 بقية فواعدته ان آتية بها  
 في مكانه ذلك ففسيت لومي  
 والغد فأتيته اليوم الثالث  
 وهو في مكانه فقال يا فتى  
 لقد شقت على اناهما  
 منذ ثلاث انتظرك وقيل  
 لبراهيم الرجل يواعد  
 الرجل الميعاد فلا يجيء  
 قال ينتظره الى ان

يدخل وقت الصلاة التي تجيء) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن الصلاح البرزاري  
 حدثنا اسمعيل بن زكريا عن الحسن بن عبيد الله قال قلت لأبراهيم الرجل عوعد الرجل المبعاد ولا يجيء  
 قال لينظره والباقي سواء (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وعد وعدا قال عسى) قال العراقي لم أجد  
 له أصلا (وكان) ابن مسعود رضي الله عنه (لا يعد وعدا الا يقول ان شاء الله) وقال ابن أبي الدنيا حدثنا  
 أبو معاوية حدثنا حجاج عن أبي إسحق قال كان أصحاب عبد الله يقولون إذا وعد فقال ان شاء الله فلم يختلف  
 وروى الطبراني في الكبير عن ابن مسعود موقوفا من حلف على عين فقال ان شاء الله فقد استثنى (وهو  
 الاولى) أي قول ان شاء الله عند الوعد ووجه الاولوية تخرجه عن صورة الكذب (ثم اذا فهم مع ذلك  
 الجزم في الوعد) بالهبة وغيرها (فلا بد من الوفاء) استحبابا بمؤكدا وقيل وجوباً وهو قول الحسن واختاره  
 بعض المالكية (الا أن يتعذر) أي يتعسر الوفاء بسبب من الاسباب وان لم يتعذر كرهه الاخلاف كراهة  
 تنزيه لا تحريم على قول من قال باستحباب الوفاء (فان كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي به فهذا هو  
 النفاق) صرح به النووي في شرح مسلم لانه خالف في الظاهر ما في باطنه (قال أبو هريرة) رضي الله عنه  
 (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه) أي ثلاث خصال من وجدته فيه (فهو منافق وان  
 صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتتمن خان) قال العراقي متفق عليه  
 وقد تقدم اه قلت ولكن ليس بلفظ المصنف وبهذا اللفظ أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق فقال  
 حدثنا محمد بن جابر حدثنا يوسف بن كامل حدثنا جاد بن أبي سلمة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن  
 المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام  
 وصلى وقال اني مسلم اذا اتتمن خان واذا حدث كذب واذا وعد أخلف وأما لفظ البخاري ومسلم فقال في  
 الايمان حدثنا أبو الربيع حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا نافع عن مالك بن أبي عامر عن أبيه عن أبي  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتتمن  
 خان وأخرجه كذلك في الوصايا عن أبي الربيع وفي الشهادات عن قتيبة وفي الادب عن ابي سلام وأخرجه  
 مسلم في الايمان عن قتيبة ويحيى بن أوب كاهن عن اسمعيل بن جعفر وأخرجه أيضاً الترمذي والنسائي  
 فهذا ما يتعلق بحديث أبي هريرة وأخرجه رسته في الايمان وأبو الشيخ في التوحيد من حديث أنس ثلاث  
 من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وجج واعتمر وقال اني مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف  
 واذا اتتمن خان وقال الخرائطي حدثنا جاد بن الحسن بن عنبسة الوراق حدثنا أبو داود الطيالسي  
 حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت أبا وائل يحدث عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث  
 من كن فيه فهو منافق ومن كانت فيه خصلة منها ففيه خصلة من النفاق اذا حدث كذب واذا وعد  
 أنطق واذا اتتمن خان وأخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي حفص الصيرفي عن أبي داود وهو الطيالسي بلفظ  
 آية المنافق ثلاث وقال الخرائطي حدثنا معدان بن يزيد البرزاري حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا محمد بن عبد  
 الرحمن عن محمد بن كعب القرظي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب  
 واذا وعد أخلف واذا اتتمن خان ثم قال تصديق ذلك في كتاب الله عز وجل اذا جاءك المنافقون  
 الآية وقال ومنهم من عاهد الله الآية وقال انا عرضنا الامانة الآية (وقال عبد الله بن عمرو) بن  
 الاطص رضي الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه كان منافقا ومن كان فيه  
 خلة منهن كانت فيه خلة من النفاق حتى يدعها) أي يتركها (اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا  
 عاهد تخدر واذا خاصم فجر) قال العراقي متفق عليه قلت هذا لفظه عند الخرائطي في مكارم الاخلاق  
 قال حدثنا عبد الله بن الحسن الهاشمي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا شعبة عن الاعمش عن عبد الله  
 ابن مرة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه فهو منافق ومن

يدخل وقت الصلاة التي  
 تجيء وكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 اذا وعد وعدا قال عسى  
 وكان ابن مسعود  
 لا يعد وعدا الا يقول ان  
 شاء الله وهو الاولى ثم اذا  
 فهم مع ذلك الجزم في الوعد  
 فلا بد من الوفاء الا أن يتعذر  
 فان كان عند الوعد عازماً  
 على أن لا يفي فهذا هو النفاق  
 وقال أبو هريرة قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثلاث من  
 كن فيه فهو منافق وان صام  
 وصلى وزعم انه مسلم اذا  
 حدث كذب واذا وعد  
 أخلف واذا اتتمن خان  
 وقال عبد الله بن عمرو رضي  
 الله عنهما قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أربع  
 من كن فيه كان منافقا  
 ومن كانت فيه خلة من  
 النفاق حتى يدعها اذا  
 حدث كذب واذا وعد  
 أخلف واذا عاهد تخدر واذا  
 خاصم فجر

كانت فيه واحدة منهم كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها من إذا حدث فساقه وقال البخاري في الايمان حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سليمان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتهم خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر ثم قال تابعه شعبة عن الاعمش وقد أوصاها هو في كتاب المظالم وكذلك أوصاها مسلم وقد أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وأخرجه ابن أبي الدنيا عن زهير بن حرب حدثنا وكيع عن سفيان عن الاعمش بلفظ البخاري قال النووي لا منافاة بين الحديثين من ثلاث خصال أو أربع لان الشيء الواحد قد تكون له علامات كل واحدة تحصل صفة ثم قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا وقد تكون أشياء وروى أبو أمامة مرفوعا وإذا غم غل وإذا أمر عصى وإذا اتقى جنب وقال الطيبي لا منافاة لان الشيء الواحد قد تكون له علامات فتارة يذكر بعضها وأخرى جميعها أو أكثر وقال القرظبي يحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم استجده من العلم بمخالفهم ما لم يكن عنده قال العيني الاولي أن يقال ان التخصيص بالعدد لا يدل على الزائد والناقص وقال الحافظ في الفتح لا تعارض بين الحديثين لانه لا يلزم من عدد الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها علامة على النفاق لاحتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق والخصلة الزائدة إذا أضيفت الى ذلك بكل شاوخص النفاق على ان في روايته مسلم من طريق العلاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ما يدل على ارادة عدم الحصر فان لفظه من علامة المنافق ثلاث وكذا أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد وإذا جعل اللفظ الاوّل على هذا لم يرد السؤال فيكون قد أخرجه بعض العلامات في وقت وبعضها في وقت آخرها ووجه الحصر على الأربع ان اظهار خلاف الباطن اما في المالبات فهذا إذا اتهم واما في غيرها فهو اما في حالة الكدورة فهو اذا خاصم واما في حالة الصفاء فهو اماما وكذا باليمين فهو اذا عاهد والاقوي بالنظر الى المستقبل فهو اذا وعد واما بالنظر الى الحال فهو اذا حدث قال العيني ومرجع الأربع الى ثلاث لان قوله اذا عاهد غدر داخل في قوله اذا اتهم خان واذا خاصم فجر داخل في قوله اذا حدث كذب اه ووجه الحصر على الثلاث هو التسمية على فساد القول والفعل والنية في قوله اذا حدث نبه على فساد القول بقوله اذا اتهم نبه على فساد الفعل وقوله اذا وعد نبه على فساد النية واليه أشار المصنف بقوله (وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فاما من عزم على الوفاء) مقاربا بوعده (وعن له) أي عرض له (عذر منعه من الوفاء) أو بدا له رأى (لم يكن منافقا) أي لم يوجد فيه صفة النفاق (وان جرى عليه ما هو صورة النفاق) ويشهد لذلك ما رواه الطبراني بإسناد لا بأس به في حديث طويل من حديث سلمان رضي الله عنه اذا وعد وهو يحدث نفسه أن يخلف وكذا قال في باقي الخصال وسيأتي للكلام تمة في آخر هذا السياق من هذه الآفة (ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا كما يحترز من حقيقته) التي هي اظهار ما يبطن خسلافه (ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاقّة) وفي بعض النسخ حاقرة (فقد روى انه صلى الله عليه وسلم كان وعدأبا الهيثم) مالك (بن النبهان) بن مالك بن عبيد الانصاري من سابق الانصار توفي سنة عشر من والتهان بفتح المثناة من فوق وتشديد المثناة التحتية المكسورة (خادما فأتى) صلى الله عليه وسلم (بثلاثة من السبي) فأعطى اثنين لجماعة (وبقي واحد فقامت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطلبه منه وهي تقول ألا تري أن الرجا يا رسول الله في يدي فذكر) صلى الله عليه وسلم (مبايعة) لابي الهيثم فجعل يقول كيف جموعدي لابي الهيثم فاستره به) أي بالواحد من السبي (على فاطمة) رضي الله عنها (لما سبق من مواعده له مع انها كانت تدبر الرجا بيدها الضعيفة) قال العراقي تقدم ذكر قصة أبي الهيثم في آداب الاكل وهي عند الترمذي من حديث أبي هريرة وليس فيها ذكر لفاطمة رضي الله عنها اه

وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من عزم على الوفاء فعن له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقا وان جرى عليه ما هو صورة النفاق ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا كما يحترز من حقيقته ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاقرة فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وعدأبا الهيثم ابن النبهان خادما فأتى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقي واحد فأتت فاطمة رضي الله عنها تطلب منه خادما وتقول ألا ترى أثر الرجا بيدي فذكر مواعده لابي الهيثم فجعل يقول كيف جموعدي لابي الهيثم فاستره به على فاطمة لما كان قد سبق من مواعده مع انها كانت تدبر الرجا بيدها الضعيفة

قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا العباس  
 ابن الوليد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الجري عن أبي الورد عن ابن أعبد قال قال لي علي بن  
 أعبد ألا أخبرك عن وعن فاطمة بنت محمد كانت أكرم أهله عليه وكانت زوجتي فخرت بالرحا حتى أثار الرحا  
 بيدها واستقت بالقرية حتى أثرت القرية بنحرها وقت البيت حتى اغبرت ثيابها وأوقدت تحت القدر  
 حتى دنست ثيابها فاصابها من ذلك فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي أو خدم فقلت لها انطلقى  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسله خادما يقيك حرما أنت فيه فأنت أباهما حين أمسيت فقال لها مالك  
 يا بنية قالت لا شيء جئت لاسلم عليك واستحييت أن تسأل شيئا فلما رجعت قلت لها ما فعلت فساق الحديث  
 وفيه فقال صلى الله عليه وسلم هل أدلكما على خير لكم من خير النعم تكبيرات وتسبيحات وتحميدات مائة  
 حين تريدان أن تناما الحديث وليس فيه أيضا ذكر لابي التميميان وابن أعبد قال الذهبي في الضعفاء قال  
 ابن المديني ليس بمعروف (ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بمحنيين) اسم  
 موضع بين مكة والطائف وكان قد خرج لقتال هوازن وثقيف فصار الى حنين فلما التقى الجمعان انكشف  
 المسلمون ثم أمدهم الله بنصره وعطفوا وقاتلوا المشركين فهزمهم وغنم أموالهم وعيالهم ثم سار الى  
 أوطاس فانهزم المشركون الى الطائف وغنم المسلمون منها أيضا أموالهم وعيالهم ثم سار الى الطائف  
 فقاتلوهم فلما أهل ذوالقعدة ترك القتال لانه شهر حرام ورجل راجعا فنزل الجعرانة وقسم غنائم أوطاس  
 وحنين ويقال كانت ستة آلاف سبي (فوقف عليه رجل من الناس فقال انى عندك موعدا يا رسول الله  
 فقال صدقت فاحتكم ماشئت) أى لك الحكم فى طلب ما تريد (فقال احتكم ثمانين ضائنة) الضأن من  
 الغنم فالذكرضائن والانتى ضائنة قال ابن الانبارى الضأن مؤنثة والجمع أضوث كافلج وجمع الكثرة  
 ضثن ككريم (وراعيا) أى الخادم الذى يراعاها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى لك ولقد  
 احتكمت بسيرا ولصاحبة موسى) عليه السلام وهى العجوز من عجز مصر (التي دلته على عظام يوسف)  
 عليه السلام أى جسده الشريف وكان فى صندوق من رخام فى قعر النبل تتلاطم عليه الامواج (كانت  
 أحزم منك) أى أكثر حزنا (وأجزل حكما حين حكمها موسى) عليه السلام فانه لما سأله عن يوسف عليه  
 السلام لم يجد عند أحد علم بالتقدم العصور ومرور الأزمنة وأجمع رأيهم على عجزه كانت من بقايا القبط وقد  
 أنت عليها سنون فطلبها سيدنا موسى عليه السلام وسألها فقالت عندي علم من ذلك فقال أخبرينا ولك  
 ما تريد (فقال حكمتى ان تردى شابة) كاحسن ما كنت عليه من الشباب (وادخل معك الجنة)  
 فاختبرته عن محله فدعا الله تعالى بان ردها شابة فارتدت فى الحال شابة ورجع اليها حسنها وجمالها ودعا الله  
 تعالى ان يجعلها معه فى الجنة فاستجيب له وولته على محله فى قعر النبل فألقى اليه وأشار بعصاه فانفرد البحر  
 وظهر الصندوق فحمله موسى عليه السلام الى بيت المقدس فدقته عند آياته الكرام عليهم السلام (قيل  
 فكان الناس يضحون ما احتكم به حتى جعل مثلا يقولونه) هو (أشجع من صاحب الثمانين والراعى) يعنون  
 به ذلك الرجل الذى الهمة قال العراقى رواه ابن حبان والحاكم فى المستدرک من حديث أبى موسى مع  
 اختلاف قال الحاكم صحيح الاسناد قلت فيه نظر (وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم ليس الخلف ان بعد  
 الرجل الرجل ومن نيته ان يبنى) بما وعد به وتما مو لکن الخلف ان يعد الرجل ومن نيته ان لا يبنى أخرجه  
 أبو يعلى فى مسنده وابن لال فى مكارم الاخلاق والذيل من حديث زيد بن أرقم وهو حديث حسن (وفى  
 رواية) فى هذا الحديث (اذا وعد الرجل) يعنى الانسان وذكر الرجل طردى (أخاه) أى فى الاسلام  
 وان لم يكن من النسب بان يفعل له شيئا يسوغ له شرعا (وفى نيته) وفى لفظ ومن نيته (ان يبنى) له وفيه دليل  
 على ان النية الصالحة يشاب عليها الانسان وان تخلف عنها المنوى (فلم يجد) ما يبنى به (فلا تم عليه) قال  
 العراقى رواه أبو داود والترمذى وضعفه من حديث زيد بن أرقم الا انها ما قالوا لفظ اه قلت لفظ أبى

ولقد كان صلى الله عليه  
 وسلم جالسا يقسم غنائم  
 هوازن بمحنيين فوقف  
 عليه رجل من الناس  
 فقال انى عندك موعدا  
 يا رسول الله قال صدقت  
 فاحتكم ما شئت فقال  
 احتكم ثمانين ضائنة وراعيا  
 قال هى لك وقال احتكمت  
 بسيرا ولصاحبة موسى عليه  
 السلام التى دلته على عظام  
 يوسف كانت أحزم منك  
 وأجزل حكما منك حين  
 حكمها موسى عليه السلام  
 فقالت حكمتى ان تردى  
 شابة وادخل معك الجنة  
 قيل فكان الناس يضحون  
 ما احتكم به حتى جعل مثلا  
 فقيل أشجع من صاحب  
 الثمانين والراعى وقد قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليس الخلف أن يعد  
 الرجل الرجل وفى نيته أن  
 يبنى وفى لفظ آخر إذا وعد  
 الرجل أخاه وفى نيته أن  
 يبنى فلم يجد فلا تم عليه

داود في الادب اذا وعد الرجل اياه ومن نيته ان يفي له فلم يفي ولم يحج للميعاد فلا اثم عليه ومثله للترمذي في  
 الامان الا انه قال فلا جناح عليه وقال غير يب وليس سنده بالقوى قال الذهبي في المذهب وفيه ابو النعمان  
 مجهل كشيخه ابي الوفا وقال الصدر المناوي في تخرىج المصابيح اشتمل سنده على مجهولين فان قلت الخصال  
 التي ذكرت في الاحاديث السابقة الدالة على النفاق قد توجد احيانا في المسلم المصدق بقلبه ولسانه مع ان  
 الاجماع حاصل على انه لا يحكم بكفره ولا بنفاق يجعله في الدرک الاسفل من النار اوجب باوجه فقيل معناه ان  
 هذه خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافق في هذه ومتحقق باخلاقهم لانه منافق في الاسلام مبطن الكفر  
 وقيل هذا ضمن كانت هذه الخصال غالبية عليه فاما من ندر ذلك منه فليس داخل فيه وقيل هذا القول تحذير  
 من اعتياد هذه الخصال خوفا ان يقضى به الى النفاق دون من وقعت منه نادرة من غير اختيار او اعتياد وقيل  
 بل الوارد في تلك الاحاديث في حق رجل بعينه منافق اذ لم يكن من عادته صلى الله عليه وسلم يوجه احدا بما  
 يكره وانما كان يقول ما بال اقوام يفعلون كذا فهو مثله اشارة الى ما يعرف ذلك الشخص بها  
 وقيل المراد به المنافقون الذين كانوا في زمانه صلى الله عليه وسلم حدثوا بانهم آمنوا فكذبوا واتموا على  
 دينهم فخافوا وعدوا في نصرة الدين فأخلفوا وهو قول عطية بن ابي رباح واليه يرجع الحسن البصري وهو  
 مذهب ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم وقيل المراد بالنفاق هنا نفاق  
 العمل لانفاق الكفر ومنه قول عمر الخديفة ترضى الله عن ما هل تعلم في شي من النفاق وقال بعضهم الالف  
 واللام في المنافق لا يخلو اما ان تكون للجنس او للعهد فان كانت للجنس يكون على سبيل التشبيه والتمثيل  
 لاعلى الحقيقة وان كانت للعهد فيكون من منافق خاص بعينه او من المنافقين الذين كانوا في زمانه صلى الله  
 عليه وسلم

\*(الافه الرابعة عشر)\*

(الكذب في القول) في (اليمين) وهو الاخبار عن الشيء بخلافه سواء فيه العمد والخطا اذ لا واسطة بين  
 الصدق والكذب على مذهب اهل السنة والاثم يتبع العمد وقد كذب يكذب كذبا ككذب ويجوز  
 التخفيف بكسر الكاف وسكون الالف (وهو من قبائح الذنوب وقواشح العيوب) أي من الذنوب القبيحة  
 والعيوب الفاحشة (قال اسمعيل بن اوسط) هكذا في سائر النسخ والصواب اوسط بن اسمعيل كانه عليه  
 العراقي وهو اوسط بن اسمعيل بن اوسط الحلبي شامي ثقة من مائة سنة تسع وسبعين روى له البخاري في  
 الادب المفرد والنسائي وابن ماجه (سمعت ابا بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب بعد وفاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامي هذا عام اول ثم بكى وقال يا اباكم والكذب فانه مع  
 الغجور وهما في النار) قال العراقي رواه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة وجمعه المصنف من رواية  
 اسمعيل بن اوسط عن ابي بكر وانما هو اوسط بن اسمعيل بن اوسط واسناده حسن اه قلت وانخرجه ابن  
 ابي الدنيا عن علي بن الجعد انا شعبة عن يزيد بن ضمير سمعت سليم بن عامر يحدث عن اوسط بن اسمعيل  
 ابن اوسط سمع ابا بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب بعد ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنة فقال  
 قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عام اول مقامي هذا ثم بكى قال عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في  
 الجنة واياكم والكذب فانه مع الغجور وهما في النار وراه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن علي بن  
 حرب حدثنا ابو النضر هاشم بن القاسم حدثنا شعبة ورواه ايضا عن الدوري حدثنا يزيد بن الحباب عن  
 معاوية بن ابي صالح حدثني سليم بن عامر ورواه كذلك اجدوا بن حبان والحاكم ولفظهم كالنسائي وابن  
 ماجه من طريق اوسط خطبنا ابو بكر الصديق فقال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامي هذا عام  
 الاول فقال سلوا الله المعافاة او قال المعافاة فلم يوثق احد قط بعد اليقين افضل من العافية والمعافاة عليكم  
 بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة واياكم والكذب فانه مع الغجور وهما في النار ولا تتحاسدوا ولا يتباغضوا  
 ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عبدا لله اخوانا كما امركم الله ورواه ابن جرير في تهذيب الاثر وابن

\*(الافه الرابعة عشر)\*  
 الكذب في القول واليمين  
 وهو من قبائح الذنوب  
 وقواشح العيوب قال  
 اسمعيل بن اوسط سمعت  
 ابا بكر الصديق رضي الله  
 عنه يخاطب بعد وفاة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال قام فينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مقامي  
 هذا عام اول ثم بكى وقال  
 اياكم والكذب فانه مع  
 الغجور وهما في النار

مردويه باللفظ قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوا الله العافية فإنه لم يعط أحد أفضل من معافاة  
بعديقين وإياكم والريية فإنه لم يؤت أحد أشد من ربيية بعد كفر وعليك بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة  
وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار وروى سفيان بن عيينة في الجامع وابن المبارك وهناد وابن  
أبي الدنيا في الصمت وحسين بن أسمر في الاستقامة وابن مردويه والبيهقي وسنده أصح الاسانيد من  
طريق قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر يقول إياكم والكذب فإن الكذب بجانب للإيمان (وقال أبو  
امامة) صدى بن عجلان الباهلي رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الكذب باب من أبواب  
النفاق) قال العراقي رواه ابن عدى في الكامل بسند ضعيف فيه عمر بن موسى الوجيهى ضعيف جدا  
ويغني عنه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وحديث أربع من كن فيه فهو منافق قال  
في كل منهما ما إذا حدث كذب وهما في الصحيحين وقد تقدم في الآفة التي قبلها (وقال الحسن) البصرى  
رحه الله تعالى (كان يقال إن من النفاق اختلاف السر والعلاية) (و) اختلاف (القول والعمل  
و) اختلاف (المدخل والمخرج وإن الأصل الذي يبنى عليه النفاق الكذب) أخرجه ابن أبي الدنيا عن  
أحمد بن إبراهيم حدثنا اسحق الأزرق عن غون عن الحسن قال بعد من النفاق اختلاف القول والعمل  
واختلاف السر والعلاية والمدخل والمخرج وأصل النفاق والذي يبنى عليه النفاق الكذب (وقال صلى الله  
عليه وسلم كبرت خيانة) ثانياً باعتبار الضمير وهو فاعل معنى (إن تحدث أخاك) في الدين وإن لم يكن  
أخاك في النسب (حدثنا هو لك به مصدق وأنت له به كاذب) لأنه إن تمتك فيما تحدثه فإن كذبه فقد خنت  
أمانته وخنت أمانة الأيمان فيما أوجب من نصيحة الإخوان قال الطيبي ٧ أخاك فاعل كبرت وأنت  
الفعل له باعتبار المعنى لأنه نفس الخيانة وفيه معنى التعجب كما في كبرت عند الله والمراد خيانة عظيمة  
منك إذا خدعت أخاك المسلم بحيث هو يعتمد عليك اعتماداً على كل مسلم لا تكذب فيصدقك والخيال  
إنك كاذب وقال النووي التورية اطلاق لفظه وظاهر في معنى وتريد به معنى آخر يتناوله اللفظ لكنه  
خلاف ظاهره وهو ضرب من التفرير والخداع فإن دعته مصلحة شرعية واجبة لا مندوحة عنها إلا به  
فلا بأس والا كرهه فان توصل به إلى أخذ باطل أو دفع حق حرم عليه ينزل هذا الخبر قال العراقي رواه  
البخاري في كتاب الادب المفرد وأبو داود من حديث سفيان بن أسيد وضعفه ابن عدى ورواه أحمد  
والطبراني من حديث النواص بن سميان باسناد جيد اه قلت ورواه أيضاً ابن سعد والبخاري وابن قانع  
والبيهقي عن سفيان بن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة الحضرمي قال البخاري ولا أعلم لسفيان غيره  
وزواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي أيضاً عن النواص بن سميان وقد سكت أبو داود على حديث سفيان  
فاقضى كونه حسناً عنده إلا أن النووي في الأذكار قال هو ضعيف وكانه تبع فيه ابن عدى فان فيه بقية  
ابن الوليد والكلام فيه مشهور وكون سند حديث النواص جيداً فيه خلاف أيضاً فقد ذكر المنذرى  
أن شيخاً أجد فيه عمر بن هرون فيه خلف وبقية رجاله ثقات وقال الهيثمي عمر ضعيف وبقية رجاله ثقات  
(وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يكذب ويتحري الكذب  
حتى يكتب عند الله كذاباً) قال العراقي متفق عليه (ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان  
شاة ويتخالفان يقول أحدهما والله لا أتفصلك من كذا وكذا ويقول الآخر والله لا أزيئك على كذا وكذا  
فرب الشاة وقد اشترها أحدهما فقال أوجب أحدهما بالاثم والكفارة) قال العراقي رواه أبو الفتح  
الأزدى في كتاب الاسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمي وهكذا وبنه في أمالي ابن شمعون وناسخ  
ذكره البخاري هكذا في التلويح وقال أبو حاتم هو عبد الله بن ناسخ اه قلت ذكره الأزدي في مفردات  
اسماء العصابة وذكره البخاري فقال ناسخ عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه شرحبيل بن شفعة وأخرج  
ابن شاهين من طريق الوليد بن مسلم عن حريز بن عثمان عن شرحبيل بن شفعة عن ناسخ الحضرمي عن

وقال أبو امامة قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
إن الكذب باب  
من أبواب النفاق وقال  
الحسن كان يقال إن من  
النفاق اختلاف السر  
والعلاية والقول والعمل  
والمدخل والمخرج وإن  
الأصل الذي يبنى عليه  
النفاق الكذب وقال عليه  
السلام كبرت خيانة إن  
تحدث أخاك حديثاً هو لك  
به مصدق وأنت له به كاذب  
وقال ابن مسعود قال النبي  
صلى الله عليه وسلم لا يزال  
العبد يكذب ويتحري  
الكذب حتى يكتب عند  
الله كذاباً ومر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم برجلين  
يتبايعان شاة ويتخالفان  
يقول أحدهما والله  
لا أتفصلك من كذا وكذا  
ويقول الآخر والله لا أزيئك  
على كذا وكذا فرب الشاة  
أحدهما فقال أوجب  
وقد اشترها أحدهما  
بالاثم والكفارة

٧ قوله أخاك الخ هكذا هو  
بخط المؤلف ولعل صوابه  
أن تحدث لأنه هو الفاعل  
وخيانة تميزوه به تعلم ما في  
كلام الشارح السابق اه  
مصححه

الذي صلى الله عليه وسلم انه مر برجلين يتبايعان شاة فذكر الحديث وقال ابن أبي حاتم أخرجه البخاري في النون وخطاه في ذلك أبو أوزرعة وقالانما هو بد الله بن ناسح وقال الحسن بن سفيان في العصابة عبد الله بن ناسح الحضرمي الجصى واخرج له حديثا آخر من طريق سعيد بن سنان عن شريح بن نسيب عنه وقال أبو نعيم لا تصح له حجة قال الحافظ السخاوي وحديثه المذكور أعني الذي أورده ابن شاهين أخرجه أيضا الخرائطي في مساوي الاخلاق وقال الحافظ في الاصابة ناسح بنون ومهملتين على الراجح وقيل بمجمة رجم وقيل بمجمة ثم مهملة حكاهما أبو أحمد العسكري (وقال صلى الله عليه وسلم الكذب ينقص الرزق) قال العراقي رواه أبو الشيخ في طبقات الاصمهانيين من حديث أبي هريرة وروى عنه كذلك في مشيخة القاضي أبي بكر واسناده ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ان التجار هم الفقير فقبل يارسول الله أليس الله قد أحل البيع قال نعم ولكنهم يخلفون فيأثمون ويصدقون فيكذبون) قال العراقي رواه أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل اه قلت عبد الرحمن بن شبل أوسى انصارى أحد نقيب الانصار قال البخاري له حجة وقال ابن منده عداة في أهل المدينة تروى عنه تميم بن محمود بن يزيد بن مجير وأبو راشد الخبراني وأبو سلام الاسود ذكره عبد الصمد بن سعيد فيمن نزل حص من العصابة وقال أبو زرعة الدمشقي نزل الشام وأخرج الجوزجاني في تاريخه من طريق أبي راشد الخبراني قال كتاب مسكن مع معاذ به فبعث الى عبد الرحمن بن شبل انك من فقهاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمائهم فقم في الناس وعظهم وأخرج أحمد من طريق أبي سلام عن أبي راشد قال كتب معاذ به الى عبد الرحمن بن شبل ان أعلم الناس بما سمعت فجمعهم فذكر لهم أحاديث منها حديث ان التجار هم التجار وأخرج له البخاري في الادب المفرد وأبو داود والنسائي وابن ماجه حديثان من رواية تميم بن محمود عنه وابن ماجه أخرجه من طريق أبي راشد عنه (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر لا يكلمهم الله) تكليم رضا عنهم أو كلاما يسرهم أولا يرسل اليهم الملائكة بالتحية أو ملائكة الرحمة ولما كان لكثرة الجمع مدخل عظيم في مشقة الحزى قال (يوم القيامة) الذي من اقتضى في جمعه لم يفز (ولا ينظر اليهم) نظر رحمة وعطف ولطف أحدهم (المنان يعطيه) من المنة التي هي الاعتماد بالصنعة وهي ان وقعت في صدقة أحببت الثواب أو في معروف أبطالت الصنعة (و) الثاني (المنطق) كحديث أي المروج (سلعته) أي متاعه (بالحلف) بكسر اللام وروى بسكونها أيضا (الماجر) أي الكاذب (و) الثالث (المسبل أزاره) أي الجار له بأرضاء طرفه خيلاء ونخص الأزار لانه عامة لباسهم فغيره من نحو قيص حكاه الطيبي جمع الثلاثة في قرن لان المسبل أزاره هو المتكبر المترفع بنفسه على الناس ويحتقرهم والمنان أثار من يعطائه لما رأى من علوه على المعطى له والحالف البائع راى غبطة نفسه وهضم صاحب الحق والحاصل من المجموع احتقار الغير وإيثار نفسه ولذلك يجازيه الله باحتقاره له وعدم التفاته اليه كالجواب به قوله لا يكلمهم قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي ذر اه قلت ورواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه بلفظ ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يركبهم ولهم عذاب أليم وكرهها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبو ذر رضي الله عنه خابوا وخسروا من هم يارسول الله قال المسبل أزاره والمنان الذي لا يعطى شيئا الا منه والمنطق سلعته بالحلف الفاجر وروى الشيخان من حديث أبي هريرة واللفظ البخاري ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ورجل حلف على سلعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطى ورجل حلف على عين كاذبة بعد العصر ليقطع مال الرجل مسلم الحديث وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة المنان عطائه والمسبل أزاره خيلاء ومومن انجر (وقال صلى الله عليه وسلم ما حلف ماله بالله فادخل فيما مثل جننا بعوضة الا كانت نكتة في قلبه الى يوم القيامة) قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث عبد الله بن أنيس اه قلت

وقال عابسه السلام الكذب ينقص الرزق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان التجار هم الفقير فقبل يارسول الله أليس قد أحل الله البيع قال نعم ولكنهم يخلفون فيأثمون ويصدقون فيكذبون وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم المنان يعطيه والمنطق سلعته بالحلف الفاجر والمسبل أزاره وقال صلى الله عليه وسلم ما حلف ماله بالله فادخل فيما مثل جننا بعوضة الا كانت نكتة في قلبه الى يوم القيامة

وقال أبو ذر قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة  
يحبهم الله رجل كان في قنطرة  
فغضب عليه حتى يقتل أو  
يفتح الله عليه وعلى أصحابه  
ورجل كان له جار سوء  
يؤذيه فغضب على أذاه حتى  
يفرق بينهما موت أو طعن  
ورجل كان معه قوم في  
سفر أو سيرة فأطالوا  
السرى حتى أعجبهم أن  
يمسوا الأرض فمزولوا فتبغى  
يصلى حتى يوقظ أصحابه  
للمسجد وثلاثة يشتمونهم  
الله التاجر والبيع الخلف  
والفقير المحتال والخيل  
الثان وقال صلى الله عليه وسلم  
ويل للذي يحدث فيكذب  
ليضحك به القوم ويل له  
له ويل له وقال صلى الله عليه  
وسلم رأيت كائنا رجلا  
جاءني فقال لي قم فقمتم معه  
فاذا أنا برجلين أحدهما  
قائم والآخر جالس يسند  
القائم كآوب من حديد  
يلقمه في شدة الجالس  
فيصديه حتى يبلغ كاهله  
ثم يجذبه فيلقمه الجانب  
الآخر فيصده فاذا مده  
رجع الآخر كما كان فقلت  
لذي أقامني ما هذا فقال  
هذا رجل كذاب يعذبني  
قبره إلى يوم القيامة وعن  
عبد الله بن جراد

وكذلك رواه الخرائطي في مساوي الاخلاق (وقال أبو ذر) الغناري رضي الله عنه (ثلاثة) من الناس  
يحبهم الله رجل كان في قنطرة (أي رقبته للعدو) حتى يقتل أو يفتح  
الله عليه أو على أصحابه ورجل كان له جار سوء يؤذيه) بقول أو فعل (فغضب على أذاه حتى يفرق بينهما موت  
لاحدهما أو طعن) أي رحلة (ورجل كان معه قوم في سفر أو سيرة فأطالوا السرى) أي سيرا الليل  
(حتى أعجبهم أن يمسوا الأرض) وهو كتابة عن غلبة النوم (فمزولوا) عن دوابهم (فتبغى) ذلك الرجل  
(يصلى) وهم نيام (حتى) يصحو (يوقظ أصحابه للرحيل) من ذلك المكان (وثلاثة) من الناس يشتمونهم  
الله) أي يبغضهم (التاجر) الخلف (أو) قال (البيع الخلف) أي كثير الخلف على سلعته وفيه اشعار  
بان القليل الصدق ليس محملا لذنم (والفقير المحتال) أي المتكبر (والخيل الثمان) بعطية قال العراقي  
رواه أحمد واللفظ له وفيه ابن القيس ولا يعرف حاله ورواه هو والنسائي بلفظ آخر باسناد جيد ورواه  
النسائي من حديث أبي هريرة أربعة يبغضهم الله البيع الخلف الحديث واسناده جيد اه قلت لفظ  
أحمد في مسنده ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشتمونهم الله الرجل يلقى العدو في قنطرة فينصب لهم نحره حتى يقتل أو  
يفتح لأصحابه والقوم يساقرون فيطول سراهم حتى يجبروا أن يمسوا الأرض فيتزولون عن دوابهم فيتبغى  
أحدهم فيصلى حتى يوقظهم لرحيلهم والرجل يكون له جار يؤذيه فيغضب على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو  
طعن والذين يشتمونهم الله التاجر الخلف والفقير المحتال والخيل الثمان وأما حديث النسائي الذي أشار إليه  
العراقي فلفظه في باب الزكاة من سننه من حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله تعالى وثلاثة يبغضهم الله فأما الذين  
يحبهم الله فرجل أتى قوما فسألهم بالله ولم يسألهم بقرابة بينه وبينهم فنعوه فمخلف رجل باعقاهم فأعطاه  
سرا لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه وقوم سار واليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به  
فوضوا رؤسهم فقام أحدهم يملقني ويتلو آياتي ورجل كان في سرية فلقى العدو فهزم موافقا قبل يصدره  
حتى يقتل أو يفتح له والثلاثة الذين يبغضهم الله الشيخ الزاني والفقير المحتال والغني الظالم ورواه كذلك  
الترمذي في صفة الجنة وابن حبان والحاكم في الزكاة والجهاد وقال الترمذي حديث صحيح وقال الحاكم  
على شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص ورواه ابن عساکر في التاريخ من حديث مطرف بن عبد الله بن  
الشخير قال بلغني عن أبي ذر حديث فكنت أحب أن ألقاه فلقبته فساأته عنه فذكره وأما حديث أبي هريرة  
عند النسائي الذي أشار إليه العراقي فلفظه أربعة يبغضهم الله البيع الخلف والفقير المحتال والشيخ الزاني  
والامام الجائر وهكذا رواه البيهقي أيضا في السنن (وقال صلى الله عليه وسلم ويل للذي يحدث) الناس  
(فيكذب) في حديثه (ليضحك به القوم ويل له ويل له) كرهه أيضا ناسا بسببه هلكته وذلك لان الكذب  
وحده رأس كل مذموم وجماع كل فضيحة فاذا انضم اليه استقلاب الضمك الذي يمت القلب ويحلب  
النسيان ويورث الرجوة كان أجمع القبايح قال العراقي ورواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي في  
التكبري من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده اه قلت وكذلك رواه أحمد والطبراني في الكبير  
والحاكم والبيهقي كلهم عن جد حكيم معاوية بن حيدة القشيري رضي الله عنه (وقال صلى الله عليه وسلم  
وأيت كان رجلا جاءني فقال لي قم فقمتم معه واذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس يسند القائم كآوب  
من حديد) وهو مثل تنور خشبية في رأسها حديدة (يلقمه في شدة الجالس) أي في فمه كما يلقم الجلس  
(فجذبه حتى يبلغ كاهله) رأس الكتف ثم يجذبه فيلقمه الجانب الآخر فيصده فاذا مده رجح الآخر  
كما كان فقلت للذي أقامني ما هذا قال هذا رجل كذاب يعذبني قبره إلى يوم القيامة) رواه البخاري من  
حديث سمرة بن جندب في حديث طويل (وعن عبد الله بن جراد) بن المنعم بن عامر بن عقيل العامري  
العقيلي هكذا نسبة ابن مأكولا وأما يعلى بن الأشدق فقال حدثني عمي عبد الله بن جراد بن معاوية بن فرج بن  
خطابة بن عمرو بن عقيل قال البخاري له محبة روى عنه يعلى بن الأشدق أحد الضعفاء وأبو قتادة الشامي

واوثقه ابن حبان (انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله هل ينفي المؤمن قال قد يكون من ذلك  
 قال يا نبي الله هل يكذب المؤمن فقال لا ثم أتبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه الكلمة انما يفترى  
 الكذب على الله الذين لا يؤمنون) قال العراقي رواه ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ورواه ابن أبي  
 الدنيا في الصمت مقتصر على الكذب وجعل السائل أبا الدرداء اه قلت لفظ الصمت حدثنا اسمعيل بن  
 خالد الضرير حدثنا يعلى بن الاشدق حدثنا عبد الله بن جراد قال قال أبو الدرداء يا رسول الله هل يكذب المؤمن  
 قال لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من حدث فكذب وروى مالك في الموطأ عن صفوان بن سليم مرسل ومعضلا  
 قيل يا رسول الله المؤمن يكون جبانا قال نعم قيل يكون بخيلا قال نعم قيل يكون كذبا قال لا (وقال أبو سعيد)  
 الخلدري رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول (من جله دعائه) اللهم طهر قلبي من  
 النفاق) أي من اظهار خلاف مافي الباطن وهذا قاله تعليما للغيره (وفرجى من الزنا ولساني من الكذب)  
 قال العراقي هكذا وقع في نسخ الاحياء عن أبي سعيد وانما هو عن أم معبد كذا رواه الخطيب في التاريخ دون  
 قوله وفرجى من الزنا وراود وعملى من الرباع وعينى من الخيانة وسنده ضعيف اه قلت وكذلك رواه الحكيم  
 الترمذى في النوادر ولفظهما اللهم طهر قلمي من النفاق وعملى من الرباع ولساني من الكذب وعينى من  
 الخيانة فانك تعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وأم معبد هي عائكة بنت خالد الخزاعية الكعبية التي تزول  
 عليها النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة وانما قال كذلك مع ان ذاته الشريفة قد جعلت على الطهارة ابتداء  
 وتزع من قلبه حظ الشيطان وأعين عليه فاسلم تشرى بقام من قبيل قولك وثيابك فطهر وتعلما لامته (وقال  
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة) من الناس (لا يكاهم الله) كلامه رضا (ولا ينظر اليهم) نظرا رحمة (ولا يركبهم)  
 أي لا يطهرهم من دنس قلوبهم أولا يثني عليهم (ولهم) مع ذلك الامر الموهول (عذاب اليم) مؤلم موحج  
 يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترحوا من مخالفتهم (شيخ زان) لاستخفافه بحق الحق وقلة مبالاته وردالة  
 طبعه اذ ادعاه قده ضعف وهنقه قد فترت فزناه عند امرأته (وملك كذاب) لان الكذب يكون غالبا  
 جلب نفع أو دفع ضرر والمالك لا يخاف أحدا فيصانه فهو منه فيبيع لفقد الضرورة (وعائل) أي فقير  
 (مستكبر) لان كبره مع قدسب فيه من نعمه وجاهه كونه مطبوعا عليه مستحكما فيه فيستحق اليم  
 العذاب وفضيع العقاب قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت وكذلك رواه النسائي  
 وابن أبي الدنيا في الصمت قال حدثنا سواد بن عبد الله حدثنا الضحاك بن مخلد عن ابن عجلان عن أبيه عن  
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة الشيخ الزاني والامام  
 الكذاب والعائل المزهور ورواه أيضا عن محمد بن عمرو الباهلي حدثنا أبو بكر يحيى بن محمد بن قيس  
 حدثنا ابن عجلان (وقال) أبو محمد (عبد الله بن عامر) بن ربيعة بن مالك بن عامر العنزي بسكون النون  
 حليف بنى عدى ثم الخطاب والدعمر وأبوه من كبار الصحابة قال الهيثم بن عدى مات سنة بضع وثمانين وقال  
 الطبري في الذيل مات سنة خمس وثمانين (جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت  
 لالعب فقالت أمي يا عبد الله تعال أعطك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أردت أن تعطيه فقالت تعرا  
 فقال اما ان لولم تفعلى كتبت عليك كذبة) قال العراقي رواه أبو داود وفيه من لم يسم وقال الحاكم ان  
 عبد الله بن عامر ولد في حياته صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه قلت له شاهد من حديث أبي هريرة وابن  
 مسعود ورجالهم ما ثقت الا أن الزهري لم يسمع من أبي هريرة اه قلت وأخرجه الخرائطي في مكابره  
 الاخلاق فقال حدثنا أبو بدر الغبري حدثنا أبو الوليد حدثنا الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن مولى لعبد  
 الله بن عامر بن ربيعة عن عبد الله بن عامر قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيتنا فساقه كسيبا  
 المصنف ووقع في روايته كما في داود عن مولى لعبد الله بن عامر ولذا قال العراقي فيه من لم يسم وقد سماه  
 غيرهما كما يأتي وعبد الله بن عامر ذكره الترمذى في الصحابة وقال أبو حاتم الرازى رأى النبي صلى الله عليه

قال سألت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول  
 الله هل ينفي المؤمن قال قد  
 يكون ذلك قال يا نبي الله  
 هل يكذب المؤمن قال لا ثم  
 اتبعها صلى الله عليه وسلم  
 يقول الله تعالى انما يفترى  
 الكذب الذين لا يؤمنون  
 بايات الله وقال أبو سعيد  
 الخلدري سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يدعو  
 فيقول في دعائه اللهم طهر  
 قلبي من النفاق وفرجى من  
 الزنا ولساني من الكذب  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 ثلاثة لا يكاهمهم الله ولا  
 ينظر اليهم ولا يركبهم ولهم  
 عذاب اليم شيخ زان ومالك  
 كذاب وعائل مستكبر وقال  
 عبد الله بن عامر جاء رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى  
 بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت  
 لالعب فقالت أمي يا عبد  
 الله تعال حتى أعطيك  
 فقال صلى الله عليه وسلم  
 وما أردت أن تعطيه قالت  
 تعرا فقال اما انك لولم تفعلى  
 لكتبت عليك كذبة

وسلم دخل على أمه وهو صغير وقال أبو زرعة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن حبان لما ذكره في الصحابة أنهم النبي صلى الله عليه وسلم في بيئتهم وهو غلام وأشاروا كلهم إلى هذا الحديث وقد أخرجه الضياء والبخاري في التاريخ وابن سعد والطبراني والذهلي من طريق محمد بن عثمان بن زياد مولى عبد الله بن عامر عن عبد الله بن عامر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمي وأنا غلام فادبرت خارجا فنادتني أمي يا عبد الله تعال هالك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ما تعطيني قالت أعطيني ثم قال أما أنك لولم تفعل لي كتبت عليك كذبة ورواية البخاري مختصرة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي وذكره العجلي في كبار التابعين قال الحافظ في الإصابة جل روايته عن الصحابة فروى عن أبيه وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وحارثة بن النعمان وعائشة وجابر روى عنه الزهري ويحيى بن سعيد الأنصاري وعاصم بن عبيد الله ومحمد بن زيد بن المهاجر وعبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن أبي بكر بن خرم وأخرون (وقال صلى الله عليه وسلم لو آفاه الله على نعماء أي ابلا (عدد هذا الحصى) وفي لفظ عدد هذه العشاء (لغسيتها بينكم ثم لا تجدونني بخيلا ولا كذبا ولا جبانا) رواه مسلم وقد تقدم في كتاب أخلاق النبوة بسوطا (وقال صلى الله عليه وسلم وكان متكئا) على وسادة (الأنبياء كبر الكبار) جمع كبيرة وهي كل ما ورد فيه وعبيد شديد في الكتاب أو السنن وان لم يكن فيه حد على الأصح (الاشراك بالله) أي الكفر به (وعقوف الوالدين) أو أحدهما أو جمعهما لان عقوف أحدهما يستلزم عقوف الآخر غالباً أو يجر إليه وضابطه ان يفعل معهما ما يتأذى به تأذيا ليس بالهين وليس المناط وجود التأذي الكبير بل ان يكون ذلك من شأنه ان يتأذى منه كثيرا فان قامت أكبر الكبار لا يكون الا واحدا وهو الشرك فكيف التعددهما وأيضا فحسوا القتل والزنا أكبر من العقوف فلم حذفوا ذكره وقت ادعاء ان الاكبر لا يكون الا واحدا انما هو ان أريد الحقيقة اما ان اريد بالأكبر النسبي فهو يكون متعدد ولا شك ان الاكبر بالنسبة إلى بقية الكبار أمور أشار إليها صلى الله عليه وسلم بقوله اتقوا السبع الموبقات الحديث وحينئذ فالأكبر ههنا التعدد في الجواب برأيه الامر النسبي وانما ترك ذكر القتل وشعوه في هذا الحديث لانه علم من أحاديث اخوان ذلك أكبر الكبار بعد الشرك على انه صلى الله عليه وسلم كان يراعى في مثل ذلك أحوال الحاضر من كقوله مرة أفضل الاعمال الصلاة لا قول وقتها أول وقتها وأخرى أفضل الاعمال الجهاد وأخرى أفضل الاعمال بر الوالدين وغير ذلك من نظائره مما لا تخفى (ثم تعد) بعد ان كان متكئا تنبها على عظيم اثم ما يقوله (فقال الا قول الزور) وانما خص بذلك لانه يترتب عليه الزنا والقتل وغيرهما فكان أبلغ ضررا من هذه الحشية قال العراقي متفق عليه من حديث أبي بكره اه قلت ورواه أيضا الترمذي في الشمائل ولفظه وجاس وكان متكئا فقال الا وشهادة الزور او قول الزور وعند البخاري الا قول الزور وشهادة الزور فقال يقولها حتى قلنا ألا ليته سكت وروى البخاري أيضا من حديث أنس رضي الله عنه أكبر الكبار الاشرار بالله وقتل النفس وعقوف الوالدين وشهادة الزور (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يكذب الكذبة فيتباعه الملك منه مسيرة ميل من نين ما جاء به) قال العراقي ورواه الترمذي وقال حسن غريب اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني أبو محمد عبد الله بن أيوب المغربي حدثنا عبد الرحيم بن هرون أبو هشام الغساني عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رفته قال ان العبد يكذب الكذبة فيتباعه الملك منه ميلا أو ميلين مما جاء به (وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم تقبلوا لي يست) أي تكفلوا لي يست نضال (أتقبل لكم بالجنت) أي أتكفل لكم بدخولها (قالوا وماهن) وفي اللفظ وماهي (قال اذا حدث أحدكم فلا يكذب) أي الا للضرورة أو مصلحة محقة (واذا وعد) انما يابئني (فلا يخلف) وعده (واذا ائتمن) أي جعل أمينا على سر (فلا يخن) فيما جعل أمينا عليه (ووضوا أبصاركم) عن النظر الى ما لا يجوز (وكفوا أيديكم) فلا تبسطوها لئلا يخن (واحفظوا

وقال صلى الله عليه وسلم  
لو آفاه الله على نعماء عدد  
هذا الحصى لغسيتها  
بينكم ثم لا تجدونني بخيلا  
ولا كذبا ولا جبانا  
وقال صلى الله عليه وسلم  
وكان متكئا ألا أنبيكم  
بأكبر الكبار الاشرار  
بالله وعقوف الوالدين ثم تعد  
وقال الا قول الزور وقال  
ابن عمر قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان العبد  
يكذب الكذبة فيتباعه  
الملك منه مسيرة ميل من  
نين ما جاء وقال أنس قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
تقبلوا لي يست أتقبل لكم  
بالجنت قالوا وماهن قال اذا  
حدث أحدكم فلا يكذب  
واذا وعد فلا يخلف واذا  
ائتمن فلا يخن ووضوا  
أبصاركم واحفظوا

فروجهكم) عن الزنا واللواط ومقدما ثم ما والسحاق ونحوه ومن تكفل بالقيام هذه المذكورات فقد توفى  
 أكثر المحرمات فهو حرمى بان يتكفل له بالخلة قال العراقي رواه الجاهل في المستدرک والخراطي في مكارم  
 الاخلاق وفيه سعد بن سنان ضعفه أحد والنسائي وثقه ابن معين ورواه الجاهل في مكارم بنحوه من حديث عبادة  
 ابن الصامت وقال صحيح الاسناد اه قات ورواه كذلك ابن أبي شيبة في المصنف وأبو يعلى والبيهقي  
 وسباق المصنف هو سياق الخراطي في مكارم الاخلاق قال حدثنا عباس بن محمد حدثنا نونس بن محمد المؤدب  
 حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فساقه كما للمصنف سواء وأما سابق الجاهل والبيهقي فليس فيه قالوا وما هن وفيه  
 غصوا بأبصاركم من غير واو وأخرجه ابن أبي الدنيا مختصرا فقال حدثنا أحمد بن منيع حدثنا يحيى بن اسحق  
 السليبي حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس بن مالك قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا اتتمتم فلا تخوفوا وسعد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء  
 وقال ضعفه وفي الميزان أحاديثه واهية وقال النسائي منكر الحديث ثم ساق له مما انكر عليه هذا الخبر  
 وقال المنذرى رواه ثقات الاسعد بن سنان وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ابن سنان لم يسمع من أنس  
 وأما حديث عبادة بن الصامت من رواية الجاهل الذي أشار اليه العراقي فقد أخرجه الخراطي في مكارم  
 الاخلاق وقال حدثنا أبو غالب البصرى محمد بن أحمد حدثنا أبو الريح الزهراني حدثنا اسمعيل بن جعفر  
 حدثنا عمر بن أبي عمر وعن المطلب بن حنطب عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال اضمنوا لى ستامن أتتسكم أضمن لكم الجنة صدقوا اذا حدثتم وأوفوا اذا وعدتم وأدوا اذا  
 اتتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم ورواه كذلك أحمد وابن حبان والبيهقي (وقال  
 صلى الله عليه وسلم ان للشيطان كخلا) أى شيا يجعله في عيني الانسان لينام (ولعوقا) بالفتح أى شيا  
 يجعله في فيه ليندلق لسانه بالفحش (ونشوقا) بالفتح وهو ما ينشقه الانسان انشاقا وهو جعله في أنفه  
 ويلهقه ياه ويدسه به اذنيه أى يسديعنى ان وسواسه ما وجدت فيه منفيذا دخلت فيه (فاما لعوقه فالكذب)  
 أى المحرم شرعا (وأما نشوقه فالغضب) أى لغير الله (وأما كلفه فالنوم) أى الكثير المقت للقيام بوظائف  
 العبادات الفرضية والنفلية كالتهجد قال العراقي رواه الطبراني وأبو نعيم من حديث أنس بسند ضعيف  
 وقد تقدم اه قلت حرر اه كذلك البيهقي وفيه عام من على شيخ البخارى قال يحيى لاشئ وضعفه ابن معين قال  
 الذهبي وذكره ابن عدى أحاديث منا كبر والريبع من صحيح ضعفه النسائي وقواه أبو زرعة وعزير الرقاشي  
 قال النسائي وغيره متر وروى ابن أبي الدنيا في كتاب مكابدا الشيطان والطبراني في الكبير والبيهقي  
 أيضا بسند ضعيف من حديث سمرة بن جندب ان الشيطان كلفا ولعوقا فاذا كلف الانسان من كلفه نامت  
 عيناه عن الذكر وأذالعقه من لعوقه ذوب لسانه بالشر (وخطب عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (بالجانية)  
 لما قدم الشام والجانية موضع قرب دمشق (فقال) في خطبته (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم كقاي فيكم  
 فقال أحسنوا الى أصحابي ثم الذين يلوونهم) وهم التابعون لهم باحسان (ثم يشوش الكذب) أى يظهر  
 (حتى يحلف الرجل على اليمين ولم يحلفه ويشهد) على الشئ ابتداء (ولم يستشهد) أى لم يطلب الشهادة  
 قال العراقي رواه الترمذى وصححه والنسائي في الكبرى من رواية ابن عمر عن عمر اه وخطبته رضى الله  
 عنه بالجانية طويلة مشهورة قد نقلت من عدة طرق وتواترت (وقال صلى الله عليه وسلم من حدث) وفي  
 رواية لابن ماجه من روى (عنى بحديث) وفي رواية حديثا للفظ ابن ماجه من روى عنى حديثا (وهو)  
 أى والحال انه (يرى) بضم ففتح أى يقان وبالفتح أى يعلم (انه كذب) بكسر فككون أو بفتح فكسر  
 (فهو أحد الكاذبين) بصيغة الجمع باعتبار كثرة النقلة وبالتثنية باعتبار اغترى والناقل عنه وقال  
 النووى يرى مضطنا بضم الياء والكاذبين بكسر الياء الموحدة وفتح النون على الجمع قالوه وهذا هو

فروجهكم وكفوا أيديكم  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 ان للشيطان كخلا  
 ولعوقا ونشوقا  
 فالكذب وأما نشوقه  
 فالغضب وأما كلفه فالنوم  
 وخطب عمر رضى الله عنه  
 يوم اتقال قام فينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كقاي  
 هذا فيكم فقال أحسنوا الى  
 أصحابي ثم الذين يلوونهم ثم  
 يشوش الكذب حتى يحلف  
 الرجل على اليمين ولم  
 يستشهد ويشهد ولم  
 يستشهد وقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم من حدث عنى  
 بحديث وهو يرى انه  
 كذب فهو أحد الكاذبين

المشهور في اللغظين وقال عياض الرواية عندنا الكاذبين على الجمع وقال الطيبي وقوله أحد الكاذبين من باب القلم أحد اللسانين والخال أحد الابوين قال العراقي رواه مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب اه قلت وكذلك رواه الطيالسي وأحمد وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث سمرة ورواه أيضاً أحمد وابن ماجه وابن جرير من حديث علي ورواه أيضاً أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن جرير من حديث المغيرة بن شعبه وقال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أنبأنا شعبه وقيس عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدثتني بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين وحدثنا علي بن الجعد أنبأنا شعبه عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى يحدث عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من روى عنى حديثاً وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين واستنبط من الحديث انه ليس راوى حديث ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان علم صحته ويقول في الضعيف روى أو بلغنا فان روى ما علم أو ظن وضعه ولم يبين حاله اندرج في جملة الكاذبين لاعتائه المغترى على تشريفه فيشاركه في الاثم كمن أعان ظالمًا ولهذا بعض التابعين كان يهاب الرفع ويوقف قائلاً الكذب على الصحابي أهون (وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين) أي محلوف يمين (بأثم) وانما قال على يمين تزيلا للخلف منزلة المحلوف اتساعاً (ليقتطع بها) أي بسبب اليمين (مال امرئ مسلم) فيداتفاق لاحترازي فالذي كذلك بل حقه أو جب رعاية لا مكان ان يرضى الله المسلم المظالم يوم الجزاء برفع درجاته فيعفو عن ظالمه والكافر لا يصلح لذلك (بغير حق) شرعي بان يكون كذاباً وروا (لحق الله يوم القيامة وهو عامه غضبان) فيعامله معاملة المغضوب عليه فلا ينظر اليه ولا يكلمه أو هو عليه غضبان أي يريد العقوبة واذا اقيم وهو يريد هاجز بعد ذلك ان يرفع عنه بشرط ان لا يكون متعلق ارادته عذاب واصب فان ماتعلق به وصف الارادة لا بمن وقوعه وغفران الجرائم أصل من أصول الدين اما بالوازنة أو بالطول المحض والتنوين في غضبان للتحويل ولاشارة الى عظم هذه الجريمة قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود اه قلت ولولا ظاهما من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فجر لحق الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهكذا رواه الطيالسي في مسنده وعبد الرزاق في المصنف وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان من حديث الأشعث بن قيس وابن مسعود معا وذلك ان ابن مسعود لما ذكر ذلك في مجلسه دخل الأشعث فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق في تزلت كان بيني وبين رجل مخصوصة فخاصمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة قلت لا قال فيمينه قلت اذا يحلف فقال عند ذلك فذكره فنزلت ان الذين يشرون بعهد الله ويمانهم الاية ورواه أحمد والطبراني وأبو نعيم من حديث معقل بن يسار ورواه الطبراني أيضاً من حديث واثله بن حجر وروى الحاكم وحده من حديث الأشعث بن قيس بلفظ من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ مسلم وهو فاجر لقي الله تعالى وهو أجذم ورواه هو والطبراني أيضاً من حديثه بلفظ من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان عفا عنه أو عاقبه وروى الشافعي في سننه تخريج الطحاوي والبخاري من حديث معبد بن كعب عن أبيه بلفظ من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان قيل يا رسول الله وان كان شياً يسيراً قال وان كان سوا كامل من أرواه ابن عساكر من حديث ابن مسعود بهذا اللفظ وروى عبد الرزاق وأحمد والحاكم والطبراني من حديث عمران بن حصين بلفظ من حلف على يمين مصبورة بالله كاذباً تمتد يقطع بها مال امرئ مسلم فابتوا مقعده من النار وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي موسى بلفظ من حلف على يمين يريد أن يقطع بها حق أخيه ظالمًا ينظر الله اليه يوم القيامة ولم يترك له عذاب ألم وروى أحمد وعبد بن حميد والنسائي والطبراني والبيهقي من حديث عدي بن عميرة الكندي

وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين باثم ليقطع بها مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان

والطبراني وحده من حديث العرس بن عميرة بلفظ من حلف على عين كاذبة ليقطع بها حق أخيه لقي الله  
وهو عليه غضبان ورواية حق امرئ أحق بالترجم من رواية مال امرئ لعمومها وشمولها غير المال  
ككذوف ونصيب زوجة في قسم ونحو ذلك وقوله وهو فيها فاجر أقام الفجور مقام الكذب ليسد على  
انه من أنواعه ورواية لقي الله أجذم وكذا فليتبوأ مقعده من النار خرج مخرج الزجر والمبالغة في المنع  
والمقام يقتضي التأكيد اذ مرتكب هذه الجريمة قد بلغ في الاعتداء الغاية حيث اقتطع حق امرئ  
لا تعلق له به واستخف بحرمة الانسلاخ ومع ذلك فلا يجزى على ظاهره وفيه ان اقتطاع الحق يوجب  
دخول النار الا ان يرى صاحب الحق أو يعطو الحق (وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم رد شهادة  
رجل في كذبة كذبها) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة مرسل  
وموسى روى معمر عنه منا كبير قاله أحمد بن حنبل اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو حذيفة القزاري  
حدثنا عبد الرحمن بن مسعود الزجاج الموصلي عن معمر عن موسى بن شيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم رد  
شهادة رجل في كذبة قال الحافظ في التهذيب موسى بن شيبة أو ابن أبي شيبة مجهول ورواه أبو داود في  
المراسيل وقال الذهبي في الكاشف قال أحمد أحاديثه منا كبير وقال أبو حاتم صالح روى عنه الجدي (وقال  
صلى الله عليه وسلم على كل خصلة يطبع) أي يمكن أن يطبع وهي رواية الجماعة كما سيأتي (أو) قال  
(يطوى) وهي رواية حديث أبي مسعود (علم المؤمن الا الخيانة والكذب) فلا يطبع عليهما وإنما  
يحصل ذلك بالتطبع ولهذا صرح سلب الايمان عنه في قوله لا يرق الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا معارضة بين  
استثناء الخصلتين هنا وشعر من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من  
النفاق لان خلف الوعد داخل في الكذب والفجور من لوازم الخيانة قال العراقي رواه ابن أبي شيبة في  
المصنف من حديث أبي أمامة ورواه ابن عدى في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر  
وأبي أمامة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد بن سعد مرفوعا وموقوفاً والموقوف أشبه بالصواب  
قاله الدارقطني في العلل اه قلت ورواه أيضا أبو يعلى في المسند والضياع في المختارة من حديث سعد بلفظ  
كل خلة يطبع عليها المؤمن الا الخيانة والكذب ورواه البراء بن عازب من حديثه بلفظ يطبع المؤمن على كل خلة  
غير الخيانة والكذب ورواه الدارقطني في الافراد وابن عدى والبيهقي وابن النجار من حديثه بلفظ يطبع  
المؤمن على كل شيء الا الخيانة والكذب ورواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ يطبع المؤمن على كل خلق  
ليس الخيانة والكذب ورواه الطبراني كذلك ورواه أحمد من حديث أبي أمامة يطبع الله على الخلال  
كلها الا الخيانة والكذب وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا داود بن رشيد حدثنا علي بن هاشم سمعت  
الاعمش ذكره عن أبي اسحق عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل  
خلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن الا الخيانة والكذب وهذا أشبه بسياق المصنف ثم قال وحدثنا أحمد بن  
جميل أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا سفيان وشعبة عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد عن سعد قال  
كل الخلال يطبع عليها المؤمن الا الخيانة والكذب قال وأنبأنا أحمد بن جميل أنبأنا عبد الله أنبأنا سفيان  
عن منصور عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال كل الخلال يطوى عليها  
المؤمن الا الخيانة والكذب قال الحافظ السخاوي في المقاصد وأمثها حديث سعد لكن ضعف البيهقي  
رفعه وقال الدارقطني الموقوف أشبه بالصواب اه ومع ذلك فهو مما يحكم له بالرفع على الصحيح لكونه مسالا  
بجبال للرأى فيه (وقالت عائشة) رضى الله عنها (ما كان من خلق أشد عند أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من الكذب ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلع على الرجل من أصحابه على الكذبة فما  
تخل من صدره حتى يعلم انه قد أحدث لله عز وجل منها توبة) قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة  
ورجاله ثقات الا انه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره وقدره أبو الشيخ في طبقات الاصبهانين فقال عن

وروى عن النبي صلى  
الله عليه وسلم انه رد  
شهادة رجل في كذبة  
كذبها وقال صلى الله عليه  
وسلم كل خصلة يطبع أو  
يطوى عليها المسلم الا الخيانة  
والكذب وقالت عائشة  
رضي الله عنها ما كان من  
خلق أشد على أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من الكذب ولقد كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يطلع الرجل من  
أصحابه على الكذبة فما  
ينجلي من صدره حتى يعلم  
انه قد أحدث توبة لله عز  
وجل منها

ابن أبي مليكة ولم يشك وهو صحيح اه قلت وأخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد أنبأنا نصر بن  
 طريف الباهلي حدثنا ابراهيم بن ميسرة عن عبد بن سعد عن عائشة قالت ما كان فذ كرم (وقال موسى  
 عليه السلام يارب أي عبادة خير عملا قال من لا يكذب لسانه ولا يفتجر قلبه ولا يزني فرجه) أخرجه  
 ابن أبي الدنيا عن محمد بن علي بن الحسن بن شقيق المروزي أنبأنا ابراهيم بن الأشعث حدثنا الفضيل عن  
 ليث بن أبي سليم عن عبد الرحمن بن ثردان بن قيس عن هذيل بن شرحبيل قال قال موسى عليه السلام  
 رب أي عبادة فسادك (وقال لقمان) لابنه (يا بني اياك والكذب فانه شهى كلهم العصفور عما قليل  
 يقلاه صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن عبد الله أنبأنا اسمعيل بن ابراهيم عن يونس عن  
 الحسن قال قال لقمان لابنه فسادك (وقال صلى الله عليه وسلم في مدح الصدق أربع) خصال (إذا كن  
 فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا) أي لا تأمن عليك وقت فوت الدنيا ان حصلت هذه الخلال (صدق  
 حديث) أي ضبط اللسان وعفته عن الكذب والبهتان (وحفظ أمانة) بان يحفظ جوارحه وما أتمن  
 عليه (وحسن خلقه) بان يكون حسن العشرة مع الناس (وعفة طعمه) بان لا يطعم حراما ولا ما قويت  
 الشهوة فيه ولا يزيد على الكفاية حتى من الخلال ولا يكثر الاكل وأطلق الامانة لتشيع في جنسها فراعى  
 أمانة الله في التسكليف وأمانة الخلق في الحفظ والاداء قال العراقي رواه الحاكم والخسرا تظلي في مكارم  
 الاخلاق من حديث عبد الله بن عمر ووفيه ابن لهيعة اه قلت قال الخسرا تظلي حدثنا علي بن حرب الموصلي  
 حدثنا يزيد بن أبي الزرقاء حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن ابن خبيرة عن عبد الله بن عمر وعن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فذكره مثل سياق المصنف ورواه كذلك الطبراني في الكبير ورواه احمد والطبراني  
 أيضا والبيهقي من حديث ابن عمر بافظ صدق الحديث وحفظ الامانة وحسن الخلق وعفة مطعم وفي سند  
 البيهقي شعيب بن يحيى قال ابن أبي حاتم ليس بعمر وفوق وقال الذهبي بل ثقة عن ابن لهيعة وفيه ضعف ورواه  
 ابن عدى وابن عساکر من حديث ابن عباس قال الهيثمي اسناد احمد والطبراني حسن وقال المنذرى ورواه  
 احمد وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي باسناد حسنة (وقال أبو بكر رضي الله عنه في خطبته بعد وفاة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى) أبو بكر  
 (وقال عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة) واياكم والكذب فانه مع الفجور وهما في النار أخرجه  
 ابن أبي الدنيا من طريق أوسط بن اسمعيل الجعفي وقد تقدم الكلام عليه في أول هذه الآفة وقدرى  
 نحو ذلك من قول ابن مسعود قال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أنبأنا شعبة أخبرني عمرو بن مرة سمعت  
 مرة الهمداني قال كان عبد الله يقول عليكم بالصدق فانه يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق حتى  
 يكتب عند الله صديقا ويثبت البر في قلبه فلا يكون للفجور موضع ابره يستقر فيها وقدرى ذلك مرفوعا قال  
 ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خزيمة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا  
 \* (تنبيه) \* اراد المصنف هذا هنا وفيما تقدم لوهم ان ذلك الكلام مرفوع الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم وانما هو من كلام أبي بكر رضي الله عنه لان ضمير ثم بكى وقال يرجع اليه لالى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فعلى هذا لو ذكره في الآثار كان أليق (وقال معاذ) بن جبل رضي الله عنه (قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لي أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وبذل السلام وخفض الجناح)  
 قال العراقي ورواه أبو نعيم في الحليسة وقد تقدم قلت ورواه من طريق اسمعيل بن رافع عن ثعلبة بن صالح  
 عن رجل من أهل الشام عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ انطلق فأرحل وأحلتك ثم  
 اتنى أبعثك على اليمن فذكر الحديث وفيه فقال يا معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء بالعهد  
 وأداء الامانة وترك الخيانة ورحم اليتيم وحفظ الجار وكظم الغيظ وخفض الجناح وبذل السلام ولين

وقال موسى عليه السلام  
 يارب أي عبادة خير  
 لك عملا قال من لا يكذب  
 لسانه ولا يفتجر قلبه ولا يزني  
 فرجه وقال لقمان لابنه  
 يا بني اياك والكذب فانه  
 شهى كلهم العصفور عما  
 قليل يقلاه صاحبه وقال  
 عليه السلام في مدح الصدق  
 أربع إذا كن فيك فلا  
 يضرك ما فاتك من الدنيا  
 صدق الحديث وحفظ  
 الامانة وحسن خلق وعفة  
 طعمه وقال أبو بكر رضي  
 الله عنه في خطبته بعد وفاة  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قام فينا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم مثل مقامى  
 هذا عام أول ثم بكى وقال  
 عليكم بالصدق فانه مع البر  
 وهما في الجنة وقال معاذ  
 قال لي صلى الله عليه وسلم  
 أوصيك بتقوى الله وصدق  
 الحديث وأداء الامانة  
 والوفاء بالعهد وبذل السلام  
 وخفض الجناح

الكلام ولزوم الامعان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وقصر الامل وحسن العمل الحديث بطوله وأخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق مختصرا من طريق عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال لي أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء بالعهد وأداء الامانة وترك الحيلولة وحفظ الجار ورواه في موضع آخر يثل سباق المصنف (وأما الأنافة فقد قال علي رضي الله عنه أعظم الخطايا) أي الذنوب الصادرة عن عبد يقال خطي إذا أذنب متعمدا ذكره الزنجشيري (عند الله اللسان الكذوب) أي الكثير الكذب لان اللسان أكثر الاعضاء عملا (وشر الندامة ندامة يوم القيامة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد العزيز بن بحر أنبأنا أبو عقيل عن محمد بن نعيم مولى عمر بن الخطاب عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن جده علي رضي الله عنه قال أعظم الخطايا فساقه قلت الجلة الاولى من الاثمة ورويت مرفوعة أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث طويل ومن طريقه الديلمي من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الخطايا اللسان الكذوب وفيه الحسن بن عمارة قال الذهبى هو متروك بالاتفاق وأخرجه ابن عدي في الكامل عن يعقوب بن اسحق حدثنا أحمد بن الفرج عن أيوب بن سويد عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس قال كان من خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الخطايا اللسان الكذوب قال ابن عدي تفرد به أيوب عن الثوري ثم قال وحدثنا محمد بن أحمد الوراق حدثنا موسى بن سهل النسائي عن أيوب بن سويد عن المثني بن صباح عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عباس ثم قال وهذا انما يرويه أيوب بهذا الاسناد وأخرجه ابن أبي الدنيا ايضا من قول عبد الله يعني ابن مسعود قال حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان حدثني عبد الرحمن بن عابس حدثني ناس من أصحاب عبد الله عن عبد الله انه كان يقول في خطبته شر الروايات وايا الكذب وأعظم الخطايا اللسان الكذوب (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (ما كذبت كذبة منذ شددت على ازارى) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن ادريس حدثنا محمد بن خالد التيمي حدثنا الوليد بن مسلم عن مالك بن انس قال قال عمر بن عبد العزيز فذكروه (وعن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) قال (أحبكم البناتم تركم أحسنكم أسماء فاذا رأيتكم فاحببكم البناتم أحسنكم خلقا فاذا اختبرناكم فاحببكم البناتم أصدقكم حديثا وأعظمتكم أمانة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن ادريس حدثنا محمود بن خالد حدثنا أبي حدثني عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت قال قال عمر فذكروه (وعن ميمون بن أبي شبيب) الربيعي الكوفي كنيته أبو نصر صدوق كثير الارسال مائة سنة ثلاث وثلاثين في وقعة الجماجم روى له البخاري في الادب المفرد والاربعة (قال قعدت أكتب كتابا فررت بحرف ان أنا كتبه زيت الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه فنوديت من جانب البيت يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال الشعبي

وأما الأنافة فقد قال علي رضي الله عنه أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب وشر الندامة ندامة يوم القيامة وقال عمر بن عبد العزيز زججه الله عليه ما كذبت كذبة منذ شددت على ازارى وقال عمر رضي الله عنه أحبكم البناتم تركم أحسنكم أسماء فاذا رأيتكم فاحببكم البناتم أحسنكم خلقا فاذا اختبرناكم فاحببكم البناتم أصدقكم حديثا وأعظمتكم أمانة وعن ميمون بن أبي شبيب قال جلست أكتب كتابا فاثبت على حرف ان أنا كتبه زيت الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه فنوديت من جانب البيت يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال الشعبي

تعالى ( ما أدري أيهما أبعد غوراني النار الكذب أو البخل ) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن ابراهيم  
 أنبأنا جرير عن بيان عن الشعبي فذكره ( وقال ) محمد بن صبيح ( بن السمال ) البغدادي الواعظ  
 ( ما أراي أوجر ) أي أناب ( على ترك الكذب لاني انما أدعه ) أي تركه ( انفة ) أخرجه ابن أبي الدنيا  
 عن هرون بن سفيان حدثنا عبد الله بن صالح العجلي سمعت ابن السمال يقول فذكره وأخرجه أبو نعيم  
 في الحلية عن أبيه عن أبي الحسن بن أبان عن ابن أبي الدنيا بهذا الاسناد ( وقيل لخالد بن صبيح ) رأيت  
 ( من يكذب ) كذبة ( واحدة هل يسمي فاسقا قال نعم ) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي صالح المروزي سمعت  
 رافع بن أسرمس قال قلت لخالد بن صبيح فذكره ( وقال ) أبو يحيى ( مالك بن دينار ) البصري التابعي  
 رحمه الله تعالى ( قرأت في بعض الكتب ما من خطيب ) بخطب ( الا عرضت خطبته على عمله فان كان  
 صادقا ) بان كان عمله موافقا لقوله ( صدق وان كان كاذبا قرضت ) أي قطعت ( شفتاه بمقارضين من  
 نار ) وانما ثنهما لكونهما ما قطعنا ركبتا بمسار واحد ولذلك يسمي المقارض الجلمان ( كلما قرضنا  
 نبتنا ) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمرو بن العباس الباهلي حدثنا مرحوم بن عبد العزيز سمعت  
 مالك بن دينار يقول قرأت فذكره وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا الحسين بن محمد بن العباس الزجاج الفقيه  
 الآملي حدثنا اسحق بن ابراهيم الحدادي واحد بن محمد الآملي قال حدثنا ابو حاتم حدثنا عباس بن مرحوم  
 حدثنا أبي قال سمعت مالك بن دينار يقول ما من خطيب خطب فذكره وليس فيه قرأت في بعض الكتب  
 وقد روى مالك بن دينار بعض ذلك عن الحسن مرسل قال ابن أبي الدنيا حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا  
 سيار حدثنا جعفر حدثنا مالك بن دينار عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد  
 خطب خطبة الا الله سائله عنها يوم القيامة ما أردت بها قال فكان مالك اذا حدثني بهذا بكى ثم يقول  
 أتحسبون ان عيني تقر بكم عليكم وأنا أعلم ان الله سائلني عنه يوم القيامة ما أردت به انت الشهيد على  
 قاي لو أعلم انه أحب اليك لم أقرأ على اثنين أبدا وروى أبو نعيم في الحلية من طريق المغيرة بن حبيب وصدقة  
 ابن موسى كلاهما عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس رفعه أثبت ليله أسرى بي الى السماء فاذا أنا  
 برجال تقرض أسنتهم وشفاهم بمقارض فضقت من هولاء يا جبريل قال هم خطباء من أمتك هذا لفظ  
 حديث المغيرة ولفظ حديث صدقة أثبت ليله أسرى بي على قوم تقرض شفاهم بمقارض من نار كلما  
 قرضت وقت قلت من هولاء يا جبريل قال هولاء خطباء امتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرؤون كتاب الله  
 ولا يعملون وأخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس حدثنا عبدان أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا حماد  
 ابن سلمة عن علي بن يزيد سمعت أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسق نعوه ( وقال مالك  
 ابن دينار ) رحمه الله تعالى ( الصدق والكذب يعتركان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه ) أخرجه  
 ابن أبي الدنيا عن أسد بن عمار التميمي حدثنا سعيد بن عون البصري حدثنا جعفر سمعت مالك بن دينار  
 يقول فذكره ( وكام عمر بن عبد العزيز ) رحمه الله تعالى ( الوليد ) بن عبد الملك بن مروان ( في شيء فقال له  
 الوليد كذبت منذ علمت ان الكذب يشين صاحبه ) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن  
 أبي عمر المسكي وسفيان بن وكيع قال حدثنا ابن عيينة عن رجل قال قال سفيان عن الماجشون قال كام عمر  
 ابن عبد العزيز فساقه وقد بقيت آثاره على شريطة المصنف من ذلك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 أيها الناس اياكم والكذب فانه يجانب الايمان رواه أحمد وابن أبي شيبة عن وكيع ورواه ابن أبي الدنيا  
 عن اسحق بن اسمعيل عن سفيان كلاهما عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عنه هكذا موقوفا  
 عليه وروى مروعا وهكذا رواه يحيى بن عبد الملك وجعفر الاحمر وعمر بن ثابت كلهم عن اسمعيل قال  
 الدارقطني في العلل الموقوف أشبه بالصواب وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في خطبته ليس فيما  
 دون الصدق من الخديت خير من يكذب يلجروا من يلجروا الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبي

ما أدري أيهما أبعد غوراني  
 النار الكذاب أو البخل  
 وقال ابن السمال ما أراي  
 أوجر على ترك الكذب لاني  
 انما أدعه أنفة وقيل لخالد  
 ابن صبيح أي سمى الرجل  
 كاذبا بكذبة واحدة قال نعم  
 وقال مالك بن دينار قرأت  
 في بعض الكتب ما من  
 خطيب الا تعرض خطبته  
 على عمله فان كان صادقا  
 صدق وان كان كاذبا قرضت  
 شفتاه بمقارض من نار  
 كلما قرضنا نبتنا وقال مالك  
 ابن دينار الصدق والكذب  
 يعتركان في القلب حتى  
 يخرج أحدهما صاحبه  
 وكام عمر بن عبد العزيز  
 الوليد بن عبد الملك في شيء  
 فقال له كذبت فقال عمر  
 والله ما كذبت منذ علمت  
 أن الكذب يشين صاحبه

هريرة قال كان عمر فذكره وقال أيضا لا تجرد المؤمن كذا بارواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق  
حسان بن عطية عنه وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان المبارز لله تعالى بالمعصية لمن حلف باسمه  
كاذبا وان الكذبة لتفطر الصائم ورواه ابن أبي الدنيا من طريق السعدي عن رجل من بني أسد قال قال  
ابن مسعود فذكره وقال ابراهيم الخفي كانوا يقولون ان الكذب ليهطر الصائم ورواه ابن أبي الدنيا من  
طريق الاعمش عنه وقال مطرف بن طريف ما أحب اني كذبت وان لي الدنيا وما فيها ورواه سفيان الثوري  
عنه وقال يزيد بن ميسرة ان الكذب يسقي باب كل شر كما يسقي الماء أصول الشجر وقال الحسن البصري  
الكذب جاع النفاق وقال شقيق بن سلمة قال أخى عبد الرحمن بن سلمة ما كذبت منذ أسلمت الا ان الرجل  
يدعوني الى طعامه فاقول ما أشتهي فعسى أن يكتب وقال الاحنف بن قيس ما كذبت منذ أسلمت الا مرة  
واحدة فان عمر سألتني عن ثوب بكم أخذته فاسقطت ثلثي الثمن وقال اسمعيل بن عبيد الله الخزومي أمرني عبد  
المالك بن مروان ان أجنب بنيه الكذب وان كان فيه يعني القتل وقال سفيان بن عيينة حدثني رجل قال  
حدثت سلمان بن علي بحديث فقال لي كذبت قال فقلت ما يسرني اني كذبت وان لي ملء بهنوك هذا  
ذهبا قال فأنكرتني وقال الشعبي من كذب فهو منافق وقال الاعمش لقد أدركت قوم الوالم يتركوا الكذب  
الاحياء لتركوه وقال ابن المبارك أول عقوبة الكاذب من كذبه انه رد عليه صدقه وقال أبو بكر بن عياش  
اذا كذبني الرجل كذبة لم أقبل منه بعدها وقال رافع بن أسد من كان يقال ان من عقوبة الكاذب ان  
لا يقبل صدقه قال وأنا أقول ومن عقوبة الفاسق المتسدد أن لا تذكر محاسنه وقال مسروق ليس شيء  
أعظم عند الله من الكذب وقال لقمان لابنه يا بني من ساء خلقه عذب نفسه ومن كذب ذهب جماله وكل  
ذلك في كتاب الصمت \* (بيان ما رخص فيه من الكذب) \*

قال أبو بكر بن الانباري الكذب يتقسم الى خمسة أقسام أحدها تعبير الحالك ما يسمع بقوله ما لا يعلم نقله  
ورواه بهذا القسم هو الذي يؤتم ويضم المروعة والثاني هو أن يقول قولا يشبه الكذب والتكلم به  
لا يقصد الا الحق ومنه ان خبر كذب أبي ثلاث كذبات في قوله اني سقيم وفي قوله بل فعله كبيرهم هذا وفي  
قوله سارة أختي فتأويل هذا القول أي قال قولا يشبه الكذب وهو صادق في الكلمات الثلاث والثالث  
يقال كذب بمعنى أخطأ والرابع يقال كذب الرجل بمعنى بطل أمه ومارجاه ومنه قول الشاعر  
كذبتم وبيت الله لا تأخذونها \* مغالبة مادام للسيف قائم

أي كذبكم أم لمكم وبطل تعذر كرم والخامس يطلق الكذب و براديه الاغراء ومطالبة المخاطب بلزوم  
الشيء المذكور كقول العرب كذب عليك العسل يريدون كل العسل تخليصه أخطأ تارك العسل ورافضه  
فغلب المضاف اليه على المضاف قال عمر رضي الله عنه كذب عليكم الحج معناه الزموا الحج هذا خلاصة  
ما ذكره في هذه المسئلة والمشار اليه من قبل اعتراف الاحكام الشرعية عليه من الحرمة والاباحة هو القسيم  
الاول منها وقد أشار اليه المصنف فقال (اعلم ان الكذب ليس حراما لعينه بل لما فيه من الضرر) الحاصل  
(على المخاطب وعلى غيره) اما في الحال أو في المال (فان أقل درجاته ان يعتقد المخبر) الذي أخبر بالقول  
(الشيء على خلاف ما هو به فيكون جاهلا وقد يتعلق به ضرر غيره و ربح جهل) بالشيء (فيه منفعة ومصلحة)  
له أو لغيره (فالكذب يحصل لذلك الجهل فيكون مأذونا فيه) نظرا لتلك المنفعة والمصلحة (وربما كان)  
الكذب (واجبا) اذا وقع في تركه ما هو أغشى منه (قال ميمون بن مهران) الجزري الثقة كاتب عمر بن  
عبد العزيز (ان الكذب في بعض المواطن خير أرايت لو ان رجلا سعى وأخبر راعه بالسيف فدخل دارا  
فانتهى اليك فقال أرايت فلانا ما كنت فائلا أأست تقول لم أراه وما تصدق فهذا الكذب واجب) أخرجه  
ابن أبي الدنيا فقال حدثنا أحمد بن منيع حدثنا ابن علية عن سوار بن عبد الله قال ثبت ان ميمون بن مهران  
قال وعنده رجل من قراء أهل الشام ان الكذب في بعض المواطن خير من الصدق فقال الشامي لا الصدق

\* (بيان ما رخص فيه من الكذب)  
اعلم أن الكذب ليس حراما  
لعينه بل لما فيه من الضرر  
على المخاطب أو على غيره  
فان أقل درجاته أن يعتقد  
المخبر الشيء على خلاف ما  
هو عليه فيكون جاهلا وقد  
يتعلق به ضرر غير موزون  
جهل فيه منفعة ومصلحة  
فالكذب يحصل لذلك  
الجهل فيكون مأذونا فيه  
وربما كان واجبا قال  
ميمون بن مهران الكذب  
في بعض المواطن خير من  
الصدق أو أرايت لو ان رجلا  
سعى خلف انسان بالسيف  
ليقتله فدخل دارا فانهسى  
اليك فقال أرايت فلانا  
ما كنت فائلا أأست تقول  
لم أراه وما تصدق به وهذا  
الكذب واجب

يمكن التوصل اليه بالكذب

دون الصدق فالكذب فيه

مباح ان كان تحصيل ذلك

المقصود مباحا وواجب ان

كان المقصود واجبا كما ان

عصمة دم المسلم واجبة فهما

كان في الصدق سفك دم

امرئ مسلم قد احتفى من

ظالم فالكذب فيه واجب

ومهما كان لا يتم مقصود

الحرب أو اصلاح ذات البين

أو اسمته قلب المجني عليه

الابكذب فالكذب مباح الا

انه ينبغي أن يحتزر منعا

أمممكن لانه اذا فتح باب

الكذب على نفسه فيخشى

ان يتداعى الى ما يستغنى

عنه والى ما لا يقتصر على

حد الضرورة فيكون

الكذب حراما في الاصل الا

لضرورة والذي يدل على

الاستثناء ما روى عن أم

كلثوم قالت سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يرخص في شئ من الكذب

الا في ثلاث الرجل يقول

القول يزيد به الاصلاح

والرجل يقول القول في

الحرب والرجل يحدث

امرأته والمرأة تحدث

زوجها وقال أيضا قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليس بكذاب من أصح بين

اثنين فقال خيرا أو غي خيرا

وقالت أسماء بنت زيد

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم كل الكذب يكتب

على ابن آدم الا الرجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما

في كل وطن خير قال أرايت لورايت رجلا يسعي وآخر تبعه بالسيف فدخل دارا فانتهى اليك فقال  
أرايت الرجل ما كنت قائلا قال كنت أقول لاقال فهو ذلك فتقول الكلام وسيلة الى المقاصد أي يتوصل  
به الى تحصيلها سواء كانت ذنبية أو أخرى وسواء كانت محمودة أو مذمومة (فكل مقصود محمود يمكن  
التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام) قول واحد (وان أمكن التوصل بالكذب دون  
الصدق فالكذب فيه) حينئذ مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا وواجب ان كان المقصود واجبا كما  
ان عصمة دم المسلم) وكذا عصمة ماله وعرضه (واجب فهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد احتفى من  
ظالم) يريد قتله أو أخذ ماله أو هتك عرضه وكذا في السر على عورة أخيه اذا مثل (فالكذب فيه واجب)  
ويدل على ذلك قول ميمون بن مهران السابق (ومهما كان لا يتم مقصود حرب) مع العدو (أو اصلاح ذات  
البين) بين رجلين أو بين رجل وامرأة أو بين طائفتين (أو اسمته قلب المجني عليه) وكذا الحديث مع  
المرأة (الابكذب فالكذب) حينئذ (مباح الا انه ينبغي أن يحتزر عنه) أي عن الكذب (ما أمكن) له ذلك  
(لانه اذا فتح باب الكذب فيخشى ان يتداعى) ويتسبب (الى ما يستغنى عنه والى ما لا يقتصر على حد  
الضرورة فكان الكذب حراما في الاصل الا للضرورة) عارضة (فالذي يدل على الاستثناء) أي الاخراج  
عن حد الحرمة (ما روى عن أم كلثوم) بنت عقبة بن أبي معيط أخت الوليد وأخت عثمان لانه صلت  
القبيلتين وهاجرت الى المدينة ماشية عام الجديبية وفيها نزلت آية الامتحان فترزق جهاز يد بن حارثة ثم الزبير ثم  
عبدالرحمن بن عوف فولدت له ابراهيم وجيدا ومات عنها فترزقها عمر بن العاص فماتت بعد شهر روى لها  
البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (قالت ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص في شئ  
من الكذب الا في ثلاث) مواطن (الرجل يقول القول يزيد به) (الاصلاح) أي اصلاح ذات البين  
(والرجل يقول القول في الحرب والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها) رواه مسلم في صحيحه وقد  
تقدم وعند ابن جرير يصلح الكذب الا في احدى ثلاث الرجل يصلح بين الرجلين وفي الحرب والرجل  
يحدث امرأته ورواه ابن جرير أيضا من حديث أبي الطفيل بلقظ رجل كذب امرأته ليصلح خلقها  
ورجل كذب ليصلح بين امرأتين مسلمين ورجل كذب في خديعة حرب فان الحرب خدعة ورواه أبو عوانة  
من حديث أبي أيوب بلقظ لا يحل الكذب الا في ثلاثة الرجل يكذب امرأته يرضها بذلك والرجل يخشى بين  
رجلين يصلح بينهما والحرب خدعة (وقالت أم كلثوم) أيضا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس  
بكذاب من أصح بين اثنين فقال خيرا أو غي خيرا) بتخفيف الميم وتشديد ها أي رفع خيرا واه أحد  
والشجان وأبو داود والترمذي وابن جرير من طريق حميد بن عبد الرحمن عن أم كلثوم ولفظهم ليس  
الكذاب بالذي يصلح بين الناس فينبى خيرا ويقول خيرا وقد تقدم هذا الحديث وقال ابن أبي الدنيا حدثنا  
أحمد بن جميل أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا أونس عن الزهري أنبأنا حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان  
أم وهى أم كلثوم بنت عقبة أخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي  
يصلح بين الناس فيقول خيرا وينبى خيرا قال ابن شهاب فلم أسمع برخص فيما يقول الناس كذب الا في  
ثلاث الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها (وقالت أسماء بنت  
زيد) بن السكن الانصارية بنت عمه معاذ روى لها الاربعة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل الكذب  
يكتب على ابن آدم الا الرجل كذب بين رجلين) بينهما (الاصلاح) فلا يكتب عليه في ذلك  
ثم قال العراقي رواه أحمد بن زيد في حديثه وهو عند الترمذي مختصرا وحسنه اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا عن  
داود بن عمرو والضبي حدثنا داود بن عبد الرحمن العطار عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن شهر بن حوشب  
عن أسماء بنت زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب للناس فقال أيها الناس ما يحملكم على ان  
تتابعوا كما تتابع الفراش في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم الا الثلاث خصال الرجل كذب امرأته

وروى عن أبي كاهل قال وقع بين اثنين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلام حتى تصارا فاقبعت أحدهما فقلت مالك ولفلان وقد سمعته  
يحسن عليك الشئاء ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلمت قلت أهلكت نفسي وأصلحت بين هذين فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا أبا كاهل أصليح بين الناس (٥٢٤) ولو أي بالكذب وقال عطاء بن يسار قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أكذب على أهلي قال

لا خير في الكذب قال  
أعدوها وتقول لها قال لا جناح  
عليك وروى ان ابن أبي  
عذرة الدؤلي وكان في خلافة  
عمر رضى الله عنه كان  
يخلع النساء اللاتي يتزوج  
بهن فطارته في الناس من  
ذلك احدوثه يكرهها فلما  
علم بذلك أخذ يبدد عبد الله  
ابن الأرقم حتى أتته الى  
منزله ثم قال لامرأته أشدك  
بالله هل تبغضيني قالت  
لا تشدني قال فاني أشدك  
الله قالت نعم فقل لابن  
الأرقم أسمع ثم انطلقا  
حتى أتتا عمر رضى الله عنه  
فقال انكم تحدثون اني  
أظلم النساء وأظلمهن  
فاسأل ابن الأرقم فسأله  
فأخبره فأرسل الى امرأته  
ابن أبي عذرة فجاءت هي  
وعمتها فقال أنت التي  
تحدثين لزوجك انك  
تبغضينه فقالت اني أول  
من تاب وراجع أمر الله  
تعالى انه ناشدني فخرجت  
ان أكذب أفأ كذب  
يا أمير المؤمنين قال نعم  
فأ كذبت فان كانت  
احدا كن لا تحب أحدنا  
فلا تحبني بذلك فان أقل  
البيوت الذي يبغض على  
الحب ولكن الناس

يتعشرون بالاسلام والاحساب وعن النواص بن سمان السكلابي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال قلت  
مالي أراكم تتهاقون في الكذب تهافت القراش في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة الا أن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب  
خديعة أو يكون بين الرجلين شحنة فيصلح بينهما أو يحدث امرأته رضىها

وقال ثوبان الكذب كما ثم الامناع به مسلماً أو دفع عنه ضرراً وقال علي رضي الله عنه إذا حدثتكم عن النبي صلى الله عليه وسلم فلان أخرج من السماء أحب الي من أن أكذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالجرب خدعة (٥٢٥) فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء

وفي معناها ما عداها إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو غير له أما ما له فمثل أن يأخذ ظالم ويسأله عن ماله فله أن يذكره أو يأخذ سلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها فله أن ينكر ذلك فيقول ما زنت وما سرق وقال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بها الله وذلك أن اظهار الفاحشة فاحشة أخرى فكل رجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلماً وعرضه بلسانه وان كان كاذباً وأما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وان يصلح بين اثنين وان يصلح بين الضرات من نسائه بان يظهر لكل واحدة منها أحب اليه وان كانت امرأته لا تطاوعه الا بعد لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها أو يعتذر الى انسان وكان لا يطيب قلبه الا بانكار ذنب وزادة تودد فلا بأس به ولكن الخدفة أن الكذب محذور ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور فينبغي أن يقال

قلت ورواه أيضا الطبراني وابن السني في اليوم والليلة والخراطي في كرام الاخلاق بنحوه (وقال ثوبان) رضي الله عنه (الكذب كما ثم الامناع به مسلم أو دفع عنه) به ضرر وقال اياض بن معاوية الكذب عندي من يكذب فيم لا يضره ولا ينفعه فاما رجل كذب كذبه يرد عن نفسه بالية أو يجر الى نفسه بما مر وفاطيس عندي بالكذاب أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (وقال علي رضي الله عنه إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان أخرج من السماء) الى الارض (أحب الي من أن أكذب عليه) فان كذبا عليه ليس ككذب على أحد (وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم) أي في المحاورات (فالجرب خدعة) وقد تقدم تحقيق هذه اللفظة في كتاب العلم وتقدم بيان قول علي رضي الله عنه في كذب الحلال والحرام (فهذه) الخصال (الثلاث) ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما عداها (أي اهل الحكمها في ان يستثنى من التعريم) إذا ارتبط به غرض مقصود صحيح له أو غير له (من اخوانه المسلمين) أما ماله فمثل ان يأخذ ظالم فيعذبه ويمهدم (ويسأله عن ماله) أين وضعه (فله أن ينكره) ويقول لأدري وليس عندي مال (أو يأخذ السلطان ويسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها فله أن ينكره) ويقول ما زنت ولا شربت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات (جمع قاذورة وهي كل قول أو فعل يستغش ويستعجب وقيل المراد هنا الفاحشة) يعني لان سبب الحديث انه ذكره لارجح ما عداها هبت قاذورة لان حقها ان تتعذر فوصفت بما يوصف به صاحبها (فليستر بستر الله) أي لا يخبر بذلك الناس وفي معناه قول العامة اذا بليتيم فاستروا قال العراقي رواه الحاكم من حديث ابن عمر اجتمعت هذه القاذورات التي نهى الله عنها فمن لم يشئ منها فليستر بستر الله واسناده جيد اه قامت وتعامه وابتب الى الله فانه من يدلنا صفة نعم عليه كتاب الله قال الحاكم على شرطهما وتعقبه الذهبي فقال غريب جداً الكنه قال في المهذب اسناده جيد وصححه ابن السكن وذكره الدارقطني في العلل وصحح ارساله وقول ابن عبد البر لا تعلمه بوجه من الوجوه قال الحافظ ابن حجر مراده من حديث مالك ولذا كرام الحرمين هذا الحديث في النهاية قال صحيح منقطع على صحته فتعجب منه ابن الصلاح وقال أوقعه فيه عدم المامه بصناعة الحديث التي يفقر اليها كل عالم (وذلك لان اظهار الفاحشة فاحشة أخرى) بل أعظم من الاولى (فلرجل أن يحفظ دمه) عن السفك (وماله) عن السلب (الذي يؤخذ ظلماً) وعدوانا (وعرضه) عن الهتك (بلسانه وان كان كاذباً) في قوله (واما عرض غيره) فبان يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره) ولا يقرب ولا يفشيه (و) له (أن يصلح بين اثنين) متخاصمين (وأن يصلح بين الضرات من نسائه) جمع الضرة على القياس وهي امرأة زوجها ويجمع أيضاً على الضرات مثل كريمة وكرائم ولا يكاد يوجد لها نظير (بان يظهر لكل واحدة) منهن (انها أحب) النساء (اليه) لتسكن بذلك (أو كانت امرأته لا تطاوعه الا بعد بما لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها) وجبر الخاطر لها (أو يعتذر الى انسان وكان) ممن لا يطيب قلبه الا بانكار ذنب وزادة تودد) مع وجود ذنب وقلة تودد (فلا بأس به) أي يباح له ذلك (ولكن الخدفة ان الكذب محذور ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور فينبغي أن يقال أحدهما بالآخر وزن بالميزان القسط) أي العدل (فإذا علم ان المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقع في الشرع) بان يرتب عليه اختلال شيء من أموره الظاهرة وأعظم تأثيراً (من الكذب) فله الكذب) حيثئذ (وان كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق) مراعاة للاصل (ويانظر الى ذلك المقصود) وقد يتقابل الامر بحيث يتردد فيه) أي يستوي طرفاه ولا بد من الترجيح (وعند ذلك الميل الى الصدق أولى لان الكذب) من أصله فيجب وانما قلنا انه (مباح للضرورة) دعت أو حاجة

أحدهما بالآخر وزن بالميزان القسط فإذا علم ان المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقع في الشرع من الكذب فله الكذب وان كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق وقد يتقابل الامر بحيث يتردد فيها وعند ذلك الميل الى الصدق أولى لان الكذب يباح للضرورة أو حاجة

الحاجة مهمة فالاصل  
 التحريم فيرجع اليه ولاجل  
 غموص ادراك مراتب  
 المقاصد ينبغي أن يحتترز  
 الانسان من الكذب  
 ما أمكنه وكذلك مهمما  
 كانت الحاجة فيستحب  
 له أن يترك اغراضه  
 ويهجر الكذب فاما اذا  
 تعلق بغرض غيره فلا تجوز  
 المسامحة لحق الغير  
 والاضرار به وأكثر كذب  
 الناس انما هو لحظوظ  
 أنفسهم ثم هولز يادات  
 المال والجاه ولا موري ليس  
 فواتها يحذروا حتى ان  
 المرأة لتحكى عن زوجها  
 ما تفخر به وتكذب لأجل  
 مراغمة الضرات وذلك  
 حرام وقالت أسماء سمعت  
 امرأة سألت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قالت  
 ان لي ضرة واني أتكلم من  
 زوجي بما يفعل أضرارها  
 بذلك فهل علي شيء فيه  
 فقال صلى الله عليه وسلم  
 المشيع بما لم يعط كلابس  
 ثوبي زور وقال صلى الله  
 عليه وسلم من تطعم بما  
 لا يطعم أو قال لي وليس له  
 أو أعطيت ولم يعط فهو  
 كلابس ثوبي زور يوم  
 القيامة ويدخل في هذا  
 قنوى العالم بما لا يتحققه  
 وروايته الحديث الذي  
 لا يثبت اذ غرضه أن يظهر  
 فضل نفسه فهو لذلك

مهمة) أت (فاذا شك في كون الحاجة مهمة فالاصل التحريم) فيه (فيرجع اليه ولاجل غموص ادراك  
 مراتب المقاصد) وخفائه فانه يختلف باختلاف الذوات وتفاوت الاوقات والحالات (فينبغي ان يحتترز  
 الانسان عن الكذب ما أمكنه) لان الصدق أنجي والخلص فيه أرجى (ولذلك) قالوا (مهما كانت الحاجة  
 له) أي لنفسه خاصة (فيستحب له ان يترك اغراضه ويهجر الكذب) ويختار الصدق (وأما اذا تعلق  
 بغرض غيره فلا يجوز المسامحة بحق الغير والاضرار به) لان حقه أكدوا مراعاة فيه مطلوبة والاضرار حرام  
 (وأكثر كذب الناس انما هو لحظوظ أنفسهم) أي لأجل تحصيلها لهم من حيث كانت (ثم هولز يادات  
 المال والجاه) وتكثير الخشم والخدم والتبسط في أمور الدنيا (ولا موري) آخر (ليس فواتها يحذروا)  
 شرعيا (حتى ان المرأة لتحكى عن زوجها ما تفخر به وتكذب) في تعبيرها (لأجل مراغمة الضرات) وكسر  
 قلوبهم (وذلك حرام قالت أسماء) بنت أبي بكر الصديق زوجة الزبير رضي الله عنهم وأهائمه بنت عبد  
 العزيز من بني عامر بن لؤي أسأت قديما بمكة قال ابن اسحق بعد سبعة عشر نفسا وهاجرت وهي حامل من  
 الزبير فولده عبد الله فوضعت به بقاء وعاشت الى ان ولت ابنتها الخلافة ثم الى ان قتل وماتت بعده بقليل وكانت  
 تلقب ذات النطاقين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث وهي في الصحيحين وفي السنن روى عنها  
 ابناها عبد الله وعروة واحفادها عباد بن عبد الله وعبد الله بن عمر وقوافمة بنت المنذر بن الزبير وعباد بن  
 حمزة بن عبد الله بن الزبير ومولاهما عبد الله بن كيسان وابن عباس وصفية بنت شيبة وابن أبي مليكة وهب  
 ابن كيسان وغيرهم وقد بلغت مائة سنة لم يسقط لها سن ولم ينكر لها عقل (سمعت امرأة تسأل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قالت ان لي ضرة) وهي امرأة زوجها (واني أتكلم من زوجي بما لا يفعل) فاقول  
 أعطاني وكسافي كذا وهو كذب (أضرارها بذلك) أي أطلب مضرتها والمضارة تكون من الجانبين (فهل  
 علي فيه شيء فقال المشيع) متفعل من الشيع وصيغة التفعّل للتكاف ومعناه المتكاف الاسراف في  
 الاكل وزيادة على الشيع أو المراد المتشبه بالشعبان وليس به (بما لم يعط) وفي رواية للعسكري بما لم يمل  
 وكلاهما بالبناء للمجهول (كلابس ثوبي زور) أي ذى زور وهو من تزور على الناس فيلبس لباس ذوى  
 التقشف وليس هو بذلك وأصناف الثوبين الى الزور لانهم لبسا لاجله وثني باعتبار الرداء والازار يعني  
 ان المخطئ بما ليس له كمن لبس ثوبين من الزور ارتدى بأحدهما واتزر بالآخر وقيل المراد بثوبي زور من  
 يصل بكلمة كمن ليرى انه لا لبس قيصين أو من يلبس ثوبين لغيره موهما انهما له وكيفما كان فيحصل منه  
 ان تشيع المرأة على ضررتها بما لم يعطها زوجها حرام وهذا من بديع التشبيه وبلغه قال العراقي متفق  
 عليه من حديث أسماء اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود ورواه مسلم أيضا من حديث عائشة بهذه  
 القصة ورواه العسكري في الامثال من طريق ابن خريج عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة مرفوعا  
 وفي الباب سفينان بن الحكم الثقفي وجابر (وقال صلى الله عليه وسلم من تطعمت عالم يطعم وقال) هذا (لي  
 وليس له وأعطيت ولم يعط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ قلت ولكن  
 معناه صحيح وروى العسكري في الامثال من طريق أيوب بن سويد عن الاوزاعي عن محمد بن المنكدر عن  
 جابر مرفوعا من تحلى بباطل كان كلابس ثوبي زور وفي معناه ما رواه الديلمي من حديث ابن عباس من  
 تزى الناس بما يعلم الله منه غير ذلك شبه الله عز وجل (ويدخل في هذا فتوى العالم بما لم يتحققه) من  
 نفسه (وروايته الحديث الذي ليس يثبت فيه) لعدم تمكنه في صناعته (اذ غرضه) من افتائه وتحديثه  
 (ان يظهر فضل نفسه) على غيره (فهو لذلك يستنكف من أن يقول لأدري وهذا حرام) ويلتحق به  
 الانتصاب للتدريس والافادة في العلوم الظاهرة أو الباطنة من غير تمكنه من الاهلية فانه لعب في الدين  
 وازراء به قال الشبلي من تصدق قبل أوامه فقد تصدق لهوانه وفي المشهور وعلى السنة من استعمل الشيء  
 قبل أوامه عوقب بحرمانه (ومما يلحق بالنساء الضياعان الذي اذا كان لا يرغب في المكتتب الا بوعده)

استنكف من أن يقول لأدري وهذا اغرام ومما يلحق بالنساء الضياعان فان الضياع اذا كان لا يرغب في المكتتب الا بوعده

أو وعيد أو تخويف كاذب كان ذلك مباحاً ثم وينافي الأخبار أن ذلك يكتب كذباً (٥٢٧) ولكن الكذب المباح أيضاً قد يكتب

ويحاسب عليه ويطلب  
بتصحيح قصده فيه ثم يعني  
عنه لأنه إنما أوجب بقصد  
الإصلاح وينتظر إليه  
غرو كبير فانه قد يكون  
الباعث له خطئه وغرضه  
الذي هو مستغن عنه وإنما  
يتعلل ظاهراً بالإصلاح  
فلهذا يكتب وكل من أتى  
بكذبة فقد وقع في خطر  
الاجتهاد ليعلم أن القصد  
الذي كذب لأجله هل هو  
أهم في الشرع من الصدق  
أم لا وذلك غامض جداً  
والحزم تركه إلا أن يصبر  
واجباً بحيث لا يجوز تركه  
كما وأدى إلى سفك دم أو  
ارتكاب معصية كيف  
كان وقد ظن ظان أن  
يجوز وضع الأحاديث في  
فضائل الأعمال وفي التشديد  
في المعاصي رزعوا وان  
القصد منه صحيح وهو خطأ  
محض إذ قال صلى الله عليه  
وسلم من كذب على متعمداً  
فليتبوأ مقعده من النار  
وهذا لا يرتكب إلا  
لضرورة ولا ضرورة أذني  
الصدق مندوحة عن  
الكذب ففيما ورد من  
الآيات والأخبار كفاية عن  
غيرها وقول القائل إن  
ذلك قد تكرر على الإجماع  
وسقط وقعه وما هو جديد  
فوقه أعظم فهذا هو  
أذليس هذا من الأغراض

بشيء (أو وعيد وتخويف كان ذلك مباحاً) وإن كان كذباً في نفسه (ثم روي في الأخبار أن ذلك يكتب  
كذبية) تصغير كذبة فن ذلك ما روي من حديث ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً في أثناء حديث طويل  
وإن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا يعد أحدكم صيباً ولا ينجز له ومن حديث أبي هريرة من قال  
لصيه ها أعطيك فليربطه شيئاً كذبت كذبة رواهما ابن أبي الدنيا في الصمت (ولكن الكذب المباح أيضاً  
قد يكتب) في تخفيفه أعماله (ويحاسب عليه ويطلب بتصحيح قصده) وحسن نيته (فيه ثم يعني عنه)  
بمحض فضله (لأنه إنما أوجب بقصد الإصلاح وينتظر إليه غرو كبير فانه قد يكون الباعث له خطئه وغرضه  
الذي هو مستغن عنه وإنما يتعلل ظاهراً بالإصلاح فلهذا يكتب) ومن ثم شد فيه فقال ابن مسعود والذي  
نفسى بيده ما أحل الله الكذب في جد ولا هزل قط أقر وأن شتمت بقول الله وكوفوا مع الصادقين وقال  
الدعش ذكرت لأبراهيم حديث أبي الضحى عن مسروق أنه رخص في الكذب في الإصلاح بين الناس  
فقال ما كانوا يرضون في الكذب في جد ولا هزل وقال عبد الله بن عون ذكر عند محمد بن سيرين أنه  
يصلح الكذب في الحرب فانكر ذلك وقال ما أعلم الكذب إلا حراماً (وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر  
الاجتهاد ليعلم أن القصد الذي كذب به) أي لأجل تحصيله (هل هو أهم في الشرع من الصدق) وأكد  
(ثم لا ذلك غامض) أي خفي (جداً بالحزم) كل الحزم (في تركه) من أصله (الأن يصبر واجباً) عليه  
(بحيث لا يجوز تركه كما) إذا كان الصدق (يؤدي إلى سفك دم) أخيه بغير وجه شرعي (وارتكاب  
معصية كبيرة يتسبب منها التحلل عن ربة الدين كيف كان) وهذا هو التحقيق في هذا المذموم (وقد  
ظن ظان من الكرامة ومن تبعهم من غيرهم من جهلة المتصرفات والقصاص) انه يجوز وضع  
الأخبار) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (في) الترغيب مثل (فضائل الأعمال) من صلاة وصوم  
في ساعات مخصوصة وأيام مخصوصة وكذا فضائل القرآن (وفي) التهيب مثل (التشديد في المعاصي)  
والزجر عنها (وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض) وشذوذ عن طريق الاستقامة بل عبادة ظاهرة  
وجهاله متناهية قال ابن جماعة وغيره وهؤلاء أعظم الأصناف ضرراً وأكثرهم خطراً إذ لسان حالهم  
يقول الشريعة محتاجة لكذا فنكلمها (إذ قال صلى الله عليه وسلم من كذب علي) أي أخبر عني بشيء  
خلاف ما هو عليه (متعمداً) أي قاصداً ذلك عن عمد (فليتبوأ) أي ليقتض (مقعده من النار) أمر بمعنى  
الخبر أو بمعنى التهديد أو بمعنى التهكم أو دعاه عليه أي يوأه الله ذلك أو خبر بلفظ الأمر وعنه استوجب  
ذلك فليوطن نفسه عليه والمراد أن هذا حقاؤه وقد يغفر له أو الأمر على حقيقته والمعنى من كذب فليأمر  
نفسه بالبوء قال الحافظ ابن حجر وأول الوجوه أولها أن خرج هذا الحديث الأئمة الستة في كتبهم من  
طرق متعددة تقدم ذكرها تفصيلاً في كتاب العلم فراجع وقال ابن الصلاح ليس في مرتبته من التواتر  
غيره وخرج بقوله متعمداً ما إذا كان عن ذهل ونسيان كما وقع لبعض الثقات فان هذا ليس بكذب عليه  
(وهذا لا يترك الا لضرورة ولا ضرورة هنا في الصدق مندوحة) أي متسع (عن الكذب ففيما ورد  
من الآيات والأخبار) في الترغيب والتهيب (كفاية) ومقتنع (عن غيرها) فلا يصار إليه (وقول  
القائل) منهم (إن ذلك تكرر على الإجماع) وتكرر وروده عليها (وسقط وقعه) وملت منه (وما هو  
جديد) طري لم يسمع (فوقه) على القلوب (أعظم فهذا هو) وتخييط وجهه عظيم (أذليس هذا  
من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله تعالى) وإذا قيل  
بذلك على ما زعموا فانه (يؤدي فخر يابه إلى أمور تشوش الشريعة) وتقلها (فلا يقاوم خير هذا) إن  
فرض انه خير (شبه أصلاً) وإذا فهمت ذلك (فالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو كذب  
على الله تعالى وانه (من الكبائر التي لا يقاومها شيء) أي هو من أكبر الكبائر وعليه الإجماع وكون

التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله تعالى ويؤدي فخر يابه إلى أمور تشوش الشريعة فلا يقاوم خير هذا شره  
أجله يكتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر التي لا يقاومها شيء تسأل الله العفو والعناوين جميع المسلمين

متعمد الكذب عليه يكفر ذهب اليه الشيخ أبو محمد الجويني كما نقله ابن الجوزي والسيوطي وغيرهما  
ولكن ضعفه ابنه امام الحرمين كما تقدم ذلك في كتاب العلم مفصلا وروى أحمد من حديث ابن عمر من  
كذب علي فهو في النار وظاهره ولو مرة قال أحمد يفسق وترد شهادته ورواياته كلها ولو تاب وحسنت  
توبته تغليظا عليه وغالب الكذابين علي النبي صلى الله عليه وسلم زنادقة أرادوا تبديل الدين قال حنبل  
وضعت الزنادقة أربعة عشر ألف حديث والله أعلم واستشكل هذا الحديث بان الكذب معصية مطلقا  
الاصححة والمعاصي متنوعة علم بالثواب الذي امتاز به عنها الكاذب عليه وأجيب بأن الكذب عليه  
كبيرة وعلي غيره صغيرة ولا يلزم أن يكون مقرر الكاذبين واحدا ويدل لذلك ما رواه الطبراني في الكبير  
وابن مردويه من حديث أبي أمامة من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من بين عيني جهنم قالوا يا رسول  
الله نتحدث عنك بالحديث يزيدون يقص قال ليس ذلك أعنيكم انما أعني الذي يكذب علي متعمدا يطلب  
به شين الاسلام قالوا وهل لجهنم عين قال نعم أما سمعتموه يقول اذا رأتهم من مكان بعيد فهل تراهم الا بعينين  
\*(بيان الخذر من الكذب بالمعاريض)\*

جمع معراض والمراد به التعريض قال السعد التفتازاني التعريض ذكر لفظ محتمل يفهم منه السامع  
خلاف ما يريد المتكلم وقال بهض المتأخرين هو ذكرك شيء مقصود بلفظ حقيقي أو مجازي أو كافي ليبدل به  
علي شيء آخر لم يذكر في الكلام نقله المناوي في شرحه وقيل هو ان ينكح الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا  
ومراد به شيء آخر كذا في البستان وتحقيقه في قوله تعالى ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء  
وفي المغرب التعريض خلاف التصريح والفرق بينه وبين الكتابة هو ان التعريض يتضمن الكلام دلالة  
ليس فيها ذكر كقوله ما أجمع الجمل تعريض بأنه بخيل والكتابة ذكر المزموم واردة اللزوم كقولك فلان  
طوبى لالجناد كثير الرماد والنجاد جائل السيف والمعنى انه طويل القامة ومضايق (وقد نقل عن السلف)  
قولهم (ان في المعاريض مندوحة) أي سعة وغنية وفصحة (عن الكذب) وهذا قد روي مرفوعا  
أخرجه ابن عدي في الكامل من طريق أبي ابراهيم التبرجاني حدثنا داود بن الزبير قاني عن سعيد بن أبي  
عروبة عن قتادة عن زرارة بن أبي أوفى عن عمران بن الحصين رضي الله عنه مرفوعا ان في المعاريض  
لمندوحة عن الكذب قال ولا أعلم رفته غير داود ورواه البيهقي وابن السني عنه موقوفا قال البيهقي الصحيح  
هكسداور واما التبرجاني عن داود بن الزبير قال عن ابن أبي عروبة فرقه قال الذهبي داود قد ذكره أبو  
داود وقد رواه كذلك البخاري في الادب المفرد (قال عمر رضي الله عنه) في معنى ذلك (في المعاريض ما يكفي  
الرجل عن الكذب) أي يغنيه عنه ويجعله في فصحة منه رواه البيهقي في الشعب من طريق أبي عثمان  
التهدي عنه بلفظ امان في المعاريض ما يكفي المسلم من الكذب ورواه العسكري في الامثال من طريق  
محمد بن كثير عن ليث عن مجاهد قال قال عمران في المعاريض لمندوحة للرجل المسلم الحر عن الكذب  
(وروي ذلك عن ابن عباس وغيره) من الصحابة رضوان الله عليهم منهم عمران بن حصين فقد روي  
ذلك من قوله كافي الادب المفرد للبخاري ومنهم من رفعه كما تقدم والموقوف هو الصحيح قال البيهقي ومنهم  
علي بن أبي طالب روي عنه موقوفا ومرفوعا (واما أرادوا ذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب)  
والجئ اليه (فاما اذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا ولكن التعريض  
أهون) في الجملة وقال البيهقي بعد ان أورد الحديث المذكور وهذا يجوز فيما يرد به ضررا ولا يضر  
الغير (ومثال المعاريض ما روي أن مطرفا) هو ابن عبيد الله بن الشخير البصري التابعي الثقة العابد  
تقدم ذكره (دخل علي زياد) بن عبيد الله وهو المعروف بابن سمية ولاء يزيد بن معاوية البصرة والكوفة  
(فاستبطأه) أي عاتبه في بطنه عنه للسلام عليه (فتعلل) مطرف (بمرض) أي أظهر له انه كان مريضا  
(وقال ما رفعت جنبي) عن الفراء (منذ فارقت الامير الامار فغني الله) فانه يشمل الرفع الاختياري

\*(بيان الخذر من الكذب

بالمعاريض)\*

قد نقل عن السلف ان في

المعاريض مندوحة عن

الكذب قال عمر رضي الله

عنه امان في المعاريض ما يكفي

الرجل عن الكذب وروي

ذلك عن ابن عباس وغيره

واما أرادوا بذلك اذا اضطر

الانسان الى الكذب فاما

اذا لم تكن حاجت وضرورة

فلا يجوز التعريض ولا

التصريح جميعا ولو كان

التعريض أهون ومثال

التعريض ما روي ان

مطرفا دخل علي زياد

فاستبطأه فتعلل بمرض

وقال ما رفعت جنبي منذ

فارقت الامير الامار فغني الله

وقال ابراهيم اذا بلغ الرجل عنك شي فكرهت ان تكذب فقل ان الله تعالى ليعلم ما قلت من ذلك من شي فيكون قوله ما حرف نفي عند السامع وعنده الاجسام وكان معاذ بن جبل عاملا لعمر رضي الله عنه فلما رجع قالت له امرأته ما جئت به (٥٢٩) مما يأتي به العمال الى أهلهم وما كان قد أتاهما بشي فقال كان

والاضطراري (وقال ابراهيم) النخعي (اذا بلغ الرجل عنك شي فكرهت ان تكذب فقل ان الله يعلم ما قلت من ذلك من شي فيكون قوله ما حرف نفي عند السامع) فينتهم من قوله انه لم يقله (وعنده) أي عند القائل (للايهام) امام موصولة أو استفهامية وفي كل منهما الايهام وكذا لو قال الله بعلم ما قلته وهو أنحصر من الاول (وكان معاذ) بن جبل رضي الله عنه (عاملا لعمر) رضي الله عنه على بعض الاعمال (فلما رجع) من عمله (قالت) له (امرأته) ما جئت به مما يأتي به العمال الى أهلهم) وفي بعض النسخ من عراضة أهلهم والمراد الهدية والتحفة تعرض على الاهل (ولم يكن جاء به) وفي نسخة وما كان قد أتاهما بشي فاعتذر لهما (فقال كان معي ضاغطة) قال ابن فارس في المجمل يقال أرسله ضاغطة على فلان هو شبه الرقيب يمنعه من الظلم (قالت) زوجته (كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر) اذا استعملك على أعمالهم (فبعث معك عمر ضاغطة) أنكرت ذلك (فقامت بذلك في نسائم واشتكت عمر فلما سمع عمر) ذلك (دعاه معاذ وقال بعثت معك ضاغطة) قال لم أجدها ما اعتذره بها (الاذك فضحك عمر رضي الله عنه وأعطاه شيأ فقال أرضها به وقوله ضاغطة يريد به) معاذ (ربه تعالى) أي محاسبا ضابطا (وكان) ابراهيم (النخعي) رحمة الله تعالى (لا يقول لابنته اشترى لك سكرا بل يقول أرأيت لو اشتريت لك سكرا) تخبر ما من الوقوع في الكذب (فانه ربما لا يتفق له ذلك) فيكون كذبا (وكان ابراهيم) النخعي اذا طلبه (في الدار من يكرهه) أي يكره لقمه وهو في الدار (قال للجارية قولني أطلبه في المسجد) أي مسجد الحلي وهو يكون في مسجد بيتسه (ولا تقول ليس ههنا كيلا يكون كذبا) وكان بعضهم يقول لخادمه قل له ما هوون يريد به الهاون الذي يدق فيه (وكان) عامر بن شراحيل (الشعبي) اذا طلب في البيت وهو يكرهه) أي يكره أن يخرج اليه (يخط دائرة ويقول للجارية ضعي أصبعك فيها وقولي ليس ههنا) وفي رواية كان يخط باصبعه دائرة في الحائط ويقول قل له ما هو في الدار ويريد به جمع دائرة ومن ذلك قول سعيد بن جبيرة حين أراد أن يخرج قتله وقد قال له ما تقول في قال قاسط عادل فقالوا الحاضر من ما أحسن ما قال فظنوا انه ووسطه بالقسط والعدل قال الخراج باجهاة سماني مشركا ظالماتم تلاء وأما القاسطون الآية وقوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقصده رجل باب المأمون فقال قولوا أجد النبي بالباب فاستحضره وهدده فقال أنا أجد النبي أنت لا تحمده فضحك ونفى حاجته ومن أحسن المعارض ما رواه الحسن بن سفيان والدي من حديث أبي هريرة قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ناقه أبي بكر وقال يا أيها الناس عنى فانه لا ينبغي لني أن يكذب فجعل الناس يسألونه من أنت قال يا عبيتي قالوا ومن وراءك قال هاديديني (وهذا كله في موضع الحاجة فاما في غير موضع الحاجة فلا تلهي هذا تطهيم للكذب وان لم يكن اللفظ كذبا فهو مكروه على الجلالة كجورى عن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي والد أبي العباس (قال دخلت) مع أبي عتبة بن عبد الله بن مسعود (على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فخرجت وعلى ثوب) أي جديد (فجعل الناس يقولون هذا كسالك أمير المؤمنين) يعني عمر بن عبد العزيز (فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا فقال لي يا بني اتق الكذب اياك والكذب وما أشبهه) والذي في كتاب الهيمت لابن أبي الدنيا قال حسدنا المثنى بن معاذ ثنا سلم بن قتيبة عن المسعودي عن عون بن عبد الله قال كسافي أبي حنيفة فخرجت فيها فقال لي أصحابي كسالك هذا الأمير فأجبت أن يراد أن الأمير كسانها فقلت جزى الله الأمير خيرا كسا الله الأمير من كسوة الجنة نذرت ذلك لابي فقال يا بني لا تكذب ولا تشبه بالكذب فالمسعودي هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وعون هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود فالقصة لعون مع أبيه عتبة لالعتبة مع أبيه عبد الله كما هو في سياق المصنف (فنهاه عن ذلك) أي عن التعريض (لان فيه تعريض بهم على ظن كاذب

عندي ضاغطة قالت كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند أبي بكر رضي الله عنه فبعث عمر معك ضاغطة وقامت بذلك بين نسائم واشتكت عمر فلما بلغه ذلك دعاه معاذ وقال بعثت معك ضاغطة قال لم أجدها ما اعتذره بها (الاذك فضحك عمر رضي الله عنه وأعطاه شيأ فقال أرضها به وقوله ضاغطة يريد به) معاذ (ربه تعالى) أي محاسبا ضابطا (وكان) ابراهيم (النخعي) رحمة الله تعالى (لا يقول لابنته اشترى لك سكرا بل يقول أرأيت لو اشتريت لك سكرا) تخبر ما من الوقوع في الكذب (فانه ربما لا يتفق له ذلك) فيكون كذبا (وكان ابراهيم) النخعي اذا طلبه (في الدار من يكرهه) أي يكره لقمه وهو في الدار (قال للجارية قولني أطلبه في المسجد) أي مسجد الحلي وهو يكون في مسجد بيتسه (ولا تقول ليس ههنا كيلا يكون كذبا) وكان بعضهم يقول لخادمه قل له ما هوون يريد به الهاون الذي يدق فيه (وكان) عامر بن شراحيل (الشعبي) اذا طلب في البيت وهو يكرهه) أي يكره أن يخرج اليه (يخط دائرة ويقول للجارية ضعي أصبعك فيها وقولي ليس ههنا) وفي رواية كان يخط باصبعه دائرة في الحائط ويقول قل له ما هو في الدار ويريد به جمع دائرة ومن ذلك قول سعيد بن جبيرة حين أراد أن يخرج قتله وقد قال له ما تقول في قال قاسط عادل فقالوا الحاضر من ما أحسن ما قال فظنوا انه ووسطه بالقسط والعدل قال الخراج باجهاة سماني مشركا ظالماتم تلاء وأما القاسطون الآية وقوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقصده رجل باب المأمون فقال قولوا أجد النبي بالباب فاستحضره وهدده فقال أنا أجد النبي أنت لا تحمده فضحك ونفى حاجته ومن أحسن المعارض ما رواه الحسن بن سفيان والدي من حديث أبي هريرة قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ناقه أبي بكر وقال يا أيها الناس عنى فانه لا ينبغي لني أن يكذب فجعل الناس يسألونه من أنت قال يا عبيتي قالوا ومن وراءك قال هاديديني (وهذا كله في موضع الحاجة فاما في غير موضع الحاجة فلا تلهي هذا تطهيم للكذب وان لم يكن اللفظ كذبا فهو مكروه على الجلالة كجورى عن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي والد أبي العباس (قال دخلت) مع أبي عتبة بن عبد الله بن مسعود (على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فخرجت وعلى ثوب) أي جديد (فجعل الناس يقولون هذا كسالك أمير المؤمنين) يعني عمر بن عبد العزيز (فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا فقال لي يا بني اتق الكذب اياك والكذب وما أشبهه) والذي في كتاب الهيمت لابن أبي الدنيا قال حسدنا المثنى بن معاذ ثنا سلم بن قتيبة عن المسعودي عن عون بن عبد الله قال كسافي أبي حنيفة فخرجت فيها فقال لي أصحابي كسالك هذا الأمير فأجبت أن يراد أن الأمير كسانها فقلت جزى الله الأمير خيرا كسا الله الأمير من كسوة الجنة نذرت ذلك لابي فقال يا بني لا تكذب ولا تشبه بالكذب فالمسعودي هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وعون هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود فالقصة لعون مع أبيه عتبة لالعتبة مع أبيه عبد الله كما هو في سياق المصنف (فنهاه عن ذلك) أي عن التعريض (لان فيه تعريض بهم على ظن كاذب

(٦٧ - (تحف السادة المتقين) - صابع) ابن عبد العزيز رحمه الله عليه فخرجت وعلى ثوب فجعل الناس يقولون هذا كسالك أمير المؤمنين في كنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا فقال لي أبي يا بني اتق الكذب وما أشبهه فنهاه عن ذلك لان فيه تعريض بهم على ظن كاذب



وَمَا يَعْتَادُ الْكُذْبَ فِيهِ وَيَسَاهِلُ بِهِ أَنْ يُقَالَ كُلُّ الطَّعَامِ فَيَقُولُ لِأَشْتَبِيهِ ذَلِكَ مِنْهُ عِنْدَ (٥٢١) وَهُوَ حَرَامٌ لَمْ يَكُنْ فِيهِ غَرَضٌ صَحِيحٌ

قال مجاهد قالت أسماء بنت عيسى كنت صاحبة عائشة في الليلة التي هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده قرى الا قدما من ابن فشر ب ثم ناوله عائشة قالت فاستحيت الجارية فقلت لا تردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خذى منه قالت فأخذت منه على حياء فشربت منه ثم قال ناولي صواحبك فقلن لانشتبهه فقال لا تجمعن جوعا وكذبا قالت فقلت يا رسول الله ان قالت احدا اناشي تشتهيه لا أشتهيه أبعد ذلك كذبا قال ان الكذب الكذبة كذبية قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد وهو الصواب فان أسماء بنت عيسى كانت اذ ذلك بالحبيشة لكن في طبقات الاصفهانيين لابي الشيخ من رواية عطاء بن ابي رباح عن أسماء بنت عيسى زفطنا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه الحديث فاذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خبير فلا مانع من ذلك اه قلت قال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا عثمان بن عمر حدثنا اونس بن زيد الايلي عن أبي شداد عن مجاهد فذكره مثل سياق المصنف ورواه أحمد وابن ماجه والبيهقي من حديث أسماء بنت عيسى قالت أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام فعرض علينا فقلنا لانشتبهه فقال لا تجمعن جوعا وكذبا (وقد كان أهل الورع) من السلف يحترزون عن التسامح مثل هذا الكذب (وقال أبو الحرث) (الليث بن سعد) بن عبد الرحمن الفهمي المصري ثقة ثبت امام فقيه مشهور مات في شعبان سنة خمس وسبعين (كانت ترمص عينا سعيد بن المسيب حتى يبلغ الرمص خارج عينيه فيقال له لومسحت هذا الرمص) بخرقة أو نحوها (فيقول فإني قول للطبيب وهو يقول لا تمس عينك فاقول لأفعل) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عيسى بن عبد الله التيمي أنبا يحيى بن بكير المصري سمعت الليث بن سعد فذكره وفيه بعد قوله خارج عينيه وصف يحيى بيده الى المهاجر (وهذه مراقبة أهل الورع) وشدة احتياطهم (ومن تركه انسل لسانه عن اختياره فيكذب) هو (لا يشعر) به (وعن جواب) بن عبيد الله (التيمي) الكوفي صدوق روى بالار جاء وقد ذكره المصنف في كتاب الحلال والحرام وانه ضعيف عند أهل الحديث وذكر ما يتعلق به هناك فراجع (قال جاءت أخت الربيع بن خثيم) الثوري الكوفي العابد تقدم ذكره في كتاب تلاوة القرآن \* (عائدة) من العيادة للمريض (الي بنى له) تصغير ابن وقد كان مريضا (فانكبت عليه فقالت كيف أنت يا بني قال فجلس الربيع) بعد ان كان مضطجعا (فقال أعرضته قالت لا قال ما عليك لو قلت يا بني أخي فصدقت) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا قيس بن سليم عن جواب التيمي قال جاءت أخت الربيع فذكره وقال أيضا حدثنا عبد الرحمن بن لوئس حدثنا يحيى بن عمار أنبا سفيان بن سعيد عن أبيه عن محارب بن دثار ان امرأة قالت لستير ابن شكل يا بني قال كذبت لم تلدين أو ما ولدتيني (ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى

الاستعارة تفارق الكذب من وجهين أحدهما البناء على التأويل وثانها نصب الدليل من القرينة على ارادة خلاف الظاهر نحو رأيت أسدا في الحمام ولكن عليك الاحتياط في مثل هذا الكلام (ومما يعتاد الكذب فيه ويتساهل به أن يقال كل الطعام فيقول لأشتهيه وذلك منهي عنه وهو حرام ان لم يكن فيه غرض صحيح) وهو أن يكون شعبان ولا يرى ادخال الطعام على الطعام أو يكون الطعام فيه شبهة أو قذارة لا يشتهي لاجل ذلك أو غيره وقد أخرج ابن أبي الدنيا من طريق شقيق بن سلمة قال قال لي أخي عبد الرحمن بن سلمة كذبت منذ أسلمت الا ان الرجل يدعوني الى طعامه فأقول ما أشتهيه فعسى أن يكتب (قال مجاهد) بن جبر المكى التابعي الثقة (قالت أسماء بنت عيسى) بن معبد بن الحرث بن كعب الخثعمية هاجرت مع جعفر الى الحبشة تزوجها أبو بكر الصديق ثم علي بن أبي طالب وكانت فاضلة جليلة (كنت صاحبة عائشة رضي الله عنها في الليلة التي هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده قرى) أي ضيافة (الا قدما من ابن) فشر ب منه (ثم ناول عائشة رضي الله عنها قالت) أسماء (فاستحيت الجارية) قالت فقلت لا تردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خذى منه قالت فأخذت منه على حياء فشربت منه ثم قال ناولي صواحبك فقلن لانشتبهه فقال لا تجمعن جوعا وكذبا قالت أسماء (فقلت يا رسول الله ان قالت احدا اناشي تشتهيه لا أشتهيه أبعد ذلك كذبا فقال ان الكذب ليكتب حتى تكتب الكذبة كذبية) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد وهو الصواب فان أسماء بنت عيسى كانت اذ ذلك بالحبيشة لكن في طبقات الاصفهانيين لابي الشيخ من رواية عطاء بن ابي رباح عن أسماء بنت عيسى زفطنا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه الحديث فاذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خبير فلا مانع من ذلك اه قلت قال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا عثمان بن عمر حدثنا اونس بن زيد الايلي عن أبي شداد عن مجاهد فذكره مثل سياق المصنف ورواه أحمد وابن ماجه والبيهقي من حديث أسماء بنت عيسى قالت أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام فعرض علينا فقلنا لانشتبهه فقال لا تجمعن جوعا وكذبا (وقد كان أهل الورع) من السلف يحترزون عن التسامح مثل هذا الكذب (وقال أبو الحرث) (الليث بن سعد) بن عبد الرحمن الفهمي المصري ثقة ثبت امام فقيه مشهور مات في شعبان سنة خمس وسبعين (كانت ترمص عينا سعيد بن المسيب حتى يبلغ الرمص خارج عينيه فيقال له لومسحت هذا الرمص) بخرقة أو نحوها (فيقول فإني قول للطبيب وهو يقول لا تمس عينك فاقول لأفعل) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عيسى بن عبد الله التيمي أنبا يحيى بن بكير المصري سمعت الليث بن سعد فذكره وفيه بعد قوله خارج عينيه وصف يحيى بيده الى المهاجر (وهذه مراقبة أهل الورع) وشدة احتياطهم (ومن تركه انسل لسانه عن اختياره فيكذب) هو (لا يشعر) به (وعن جواب) بن عبيد الله (التيمي) الكوفي صدوق روى بالار جاء وقد ذكره المصنف في كتاب الحلال والحرام وانه ضعيف عند أهل الحديث وذكر ما يتعلق به هناك فراجع (قال جاءت أخت الربيع بن خثيم) الثوري الكوفي العابد تقدم ذكره في كتاب تلاوة القرآن \* (عائدة) من العيادة للمريض (الي بنى له) تصغير ابن وقد كان مريضا (فانكبت عليه فقالت كيف أنت يا بني قال فجلس الربيع) بعد ان كان مضطجعا (فقال أعرضته قالت لا قال ما عليك لو قلت يا بني أخي فصدقت) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا قيس بن سليم عن جواب التيمي قال جاءت أخت الربيع فذكره وقال أيضا حدثنا عبد الرحمن بن لوئس حدثنا يحيى بن عمار أنبا سفيان بن سعيد عن أبيه عن محارب بن دثار ان امرأة قالت لستير ابن شكل يا بني قال كذبت لم تلدين أو ما ولدتيني (ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى

فليس الربيع وقال ارضعته قالت لا قال ما عليك لو قلت يا بني أخي فصدقت ومن العادة ان يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى

عليه السلام ان من أعظم الذنوب عند الله تعالى أن يقول العبد ان الله يعلم لما لا يعلم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد بن سعيد بن عبد العزيز أن عيسى بن مريم عليه السلام قال فذكروه وربيما يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أعظم القرى) بكسر الفاء وفتح الراء مقصورا بورن القرى وبعده أي من الكذب الكذبات الشنيعة ججع فريه بالكسر (أن يدعى الرجل الي غير أبيه) فيقال ابن فلان وهو ليس بابنه (أو يرى) بضم أوله وكسر ثانيه (عينه) بالافراد (في المنام ما لم تر) لانه جزء من الوحي فالخبر عنه بما لم يقع كالخبر عن الله بما لم يلقه اليه وقال الطيبي المراد بآراءه عينه وصفها بما ليس فيها ونسب الكذب الي الكذبات للمبالغة نحو ليل الليل (أو يقول) بفتح أوله وضم القاف و يروي بفتح الناء الفوقية والقاف وتشديد الواو مفتوحة (ما لم أقل) وجمع الثلاثة في حيز لشدة المناسبة بينها وانها من أخش أنواع الاثراء فالكذب على النبي صلى الله عليه وسلم كذب في أصول الدين وهم لقاعدة من قواعد المسلمين والكذب عليه كذب على الله وما ينطق عن الهوى والرؤيا جزء من أجزاء النبوة والمنام طرف من الوحي فاذا كذب فقد كذب في نوع من الوحي قال العراقي رواه البخاري من حديث واثلة بن الاسقع وله من حديث ابن عمر من أقرى القرى أن يرى عينيه ما لم تراها قلت وحديث ابن عمر رواه أيضا أحمد ولفظه ان من أعظم القرى وفيه العباس بن الفضل البصري وهو متروك وقد روى النسائي نحو رواه البخاري ورواه البيهقي من حديث واثلة وروى في معناه عن أوس بن أوس الثقفي مرفوعا من كذب على نبيسه أو على عينيه أو على والده فانه لا يرجح الجنة رواه ابن جرير والطبراني وابن عدي والخراطي في مساوي الاخلاق وهو ثالث حديثه ولا رابع لها قال ابن عدي لأعلم برويه غير اسمعيل بن عياش (وقال صلى الله عليه وسلم من كذب في حله) بضم فسكون أي في منامه (كلف يوم القيامة ان يعقد شعيرة) أي ولن يقدر على ذلك لصعوبته قال ابن العربي وخص الشعير بذلك لما بينهما من نسبة تلبسه به كما يشعر به قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن عباس اه قلت ورواه أحمد والترمذي وابن جرير والحاكم من حديث علي بلفظ عقد شعيرة قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح وتعقبه ابن القطان بأن فيه عبد الأعلى بن عامر ضعفه أبو زرعة وغيره وروى من حديث صهيب من كذب على متممدا كلف يوم القيامة أن يعقد طرفي شعيرة ولن يقدر على ذلك رواه ابن قانع والحاكم وابن عساکر وعند أحمد من حديث علي من كذب في حله متممدا فليتبوا مقعده من النار

**\* (الآفة الخامسة عشر الغيبة) \***

بكسر الغين (والنظر فيها طويل فنذكر آولاً مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع) من الآيات والاحبار (وقد نص الله تعالى على ذمها في كتابه) العزيز (وشبه صاحبها بآكل لحم الميتة فقال) سبحانه (ولا يغتب بعضكم بعضاً) أي لا يذكر بعضكم بعضاً بسوء في عينه (أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه) تمثيل لما يناله المقتاب من عرض المقتاب على أخش وجه مع مبالغات الاستفهام المقدر واستناد الفعل الى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بآكل اللحم أي لحم الانسان وجعل الماء كقول أخاوميتا وتعقيب ذلك بقوله فكرهتموه تقريراً وتحقيقاً لذلك والمعنى ان صح ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته وانتصاب ميتا على الحال من اللحم او الاخ قاله البيضاوي (وقال صلى الله عليه وسلم كل) مبتدأ (المسلم) فيه رد على من زعم ان كلالا تضاف الا الى تنكرة (على المسلم حرام) تحبسه أي جميع أنواع ما يؤذيه حرام ثم بين ذلك بقوله (دمه) أي ازاقة دمه بلاحق (وماله) أي أخذ ماله بخو غصب (وعرضه) أي هتك عرضه بلا استحقاق وأدلة تحريم هذه الثلاثة مشهورة معروفة من الدين بالضرورة وجعلها كل المسلم وحقيقته لشدة اضطراؤه اليها فالدم

عليه السلام ان من أعظم الذنوب عند الله ان يقول العبد ان الله يعلم لما لا يعلم وربيما يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم اذ قال عليه السلام ان من أعظم القرية ان يدعى الرجل الي غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم ير أو يقول على ما لم أقل وقال عليه السلام من كذب في حله كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين وليس يعاقد بينهما أبدا \* (الآفة الخامسة عشرة الغيبة والنظر فيها طويل) \* فلنذكر آولاً مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه وشبه صاحبها بآكل لحم الميتة فقال تعالى ولا يغتب بعضكم بعضاً أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه وقال عليه السلام كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

به حياته ومادته المال فهو ما الحياة والعرض به قيام صورته المعنوية واقصر عليها لان ما سواها فرع عنها وراجع اليه لانه اذا قامت صورته البدنية والمعنوية فلاحاجة لغيرهما وقيامهما انما هو بتلك الثلاثة ولكون حرمتها هي الاصل والغالب لم يتجح لتقيدها بغير حق فقوله في رواية الابحثة ايضاح وبيان قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت هذا اللفظ ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت قال حدثنا أحمد بن حنبل المرزوق أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا داود بن قيس حدثني أبو سعيد مولى عبد الله بن عاصم بن كرز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه هكذا وأما اللفظ مسلم بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ورواه ابن ماجه في الزهد بلفظ كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم وقد أشار المصنف الى وجه الاستشهاد به في الباب بقوله (والغيبية) هي (تناول العرض) بما يكره (وقد جمع الله بينه وبين الدم والمال) في حيز واحد فصارت حرمته كحرمتهما (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتحاسدوا ولا تبغضوا ولا يغتصب بعضكم بعضا كوفوا عباد الله اخوانا) أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا سليمان بن جزرة عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وأئسن دون قوله ولا يغتصب بعضكم بعضا وقد تقدم في آداب العجبة اه قلت وبدون هذه الزيادة أيضا رواه ابن أبي شيبة من حديث أبي بكر وقد تقدم الكلام عليه في آداب العجبة (وعن جابر) بن عبد الله (وأبي سعيد) الخدرى رضي الله عنهما (قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اكم والغيبية فان الغيبة أشد من الزنا) أي من أئسن (ان الرجل قد زني فيتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) وهيات أن يغفر له حتى أن رجلا اغتاب ابن الجلاء فارسل يستغله فابى وقال ليس في صحيفتي حسنة أحسن منها فكيف أمحوها قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا أيضا في كتابه الغيبة وأبو الشيخ الاصبهاني في التوبخ ورواه الطبراني عن جابر وحده بلفظ الغيبة أشد من الزنا والباقي سواء وفيه عباد بن كثير وهو متروك قال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا أسباط عن أبي رجاء انخراساني عن عباد بن كثير عن الجزي عن أبي بصرة عن جابر وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه كسياق المصنف سواء (وقال أئسن) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت ليلة أسري بي على قوم يخمشون) أي يقطعون (وجوههم باظافرهم) جمع الاظفار جمع ظفر (فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يفتاؤون الناس) أي كانوا يذكروهم بما يكرهون (ويقعون في اعراضهم) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثني أبو بكر محمد بن أبي عتاب حدثنا عبد القدوس أبو المغيرة عن صفوان ابن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه كالمصنف سواء وقال أيضا حدثنا حسين بن مهدي حدثنا عبد القدوس أبو المغيرة حدثنا صفوان بن عمرو والسكسكي حدثني راشد بن سعد وعبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مرت يقوم لهم اطفال من نخاص يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وقد أخرجه أيضا في كتابه الغيبة باللفظ الاول وقال العراقي رواه أبو داود مسندا ومرسلا والمسند أصح (وقال سليم ابن جابر) أبو جري الهجيني وقيل سليم بن جابر صحابي مشهور وكان ينزل البدو وتقدم ذكره قريبا (أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت علي خيرا ينفعني الله به قال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقي وان تلقى أهلك يبشر حسن وان أدبر فلا

والغيبية تتناول العرض وقد جمع الله بينه وبين المال والدم وقال أبو هريرة قال عليه السلام لا تتحاسدوا ولا تبغضوا ولا تتناجسوا ولا تدبروا ولا يغتصب بعضكم بعضا كوفوا عباد الله اخوانا وعن جابر وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اكم والغيبية فان الغيبة أشد من الزنا فان الرجل قد زني ويتوب فيتوب الله سبحانه عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه وقال أئسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت ليلة أسري بي على أقوام يخمشون وجوههم باظافرهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يفتاؤون الناس ويقعون في اعراضهم وقال سليمان بن جابر أنبت النبي عليه الصلاة والسلام فقلت علي خيرا ينفعني الله به فقال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقي وان تلقى أهلك يبشر حسن وان أدبر فلا

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق في بيوتهن فقال يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته وقيل أوحى الله إلى موسى عليه السلام من مات تأتبا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرا عليها فهو أول من يدخل النار وقال أنس أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم يوم فقال لا يفطرن أحد حتى آذنه فصام الناس حتى إذا أمسوا جعل الرجل يجيء فيقول يا رسول الله ظلت صائما فآذني لي لأفطر فيأذنه والرجل يجيء حتى جاءه رجل فقال يا رسول الله فتابت من أهلي ظلتنا صائمين وانهما يستحيان أن يأتياك فآذنت لهما أن يفطرا فاعرض عنه صلى الله عليه وسلم ثم عاوده فاعرض عنه ثم عاوده فقال انهما يصوما وكيف يصوم من ظلنهما رياء كل لحيم الناس اذهب فرهما ان كانتا صائمتين أن تستقبيا فرجع اليهما فآخبرهما فاستقعا فآفقتا كل واحدة منهما علة من دم فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لآكلتا النار

تغابنه) أي إذا ولي بظهوره فلا تذكره بما يكره كذا في النسخ وفي بعضها فلا تغتابنه رواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال حدثنا أبو خيثمة حدثنا يزيد بن هرون عن زياد بن أبي زياد عن محمد بن سيرين قال قال سليم بن جابر أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته وقال العراقي رواه أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في الصمت واللفظه ولم يقل فيه أحد الجلة الأخيرة وفي أسنادهما ضعف قلت وكذلك رواه أبو داود والبيهقي وقد تقدم قريبا وذكر أيضا في آداب العجبة وليس في سند أحمد وابن أبي الدنيا من ينظر إلا زياد بن أبي زياد الجصاص أبو محمد الواسطي بصري الأصل ضعيف (وقال البراء) بن عازب رضى الله عنه (خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق) أي ذوات الخسود (في بيوتها) وهو كناية عن رفع صوته فيها (فقال) من جملة ما تحبب (يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن قلبه) أي لم يحاص السه (لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم) بكشفها وإظهارها (فإن من يتبع عورة أخيه) المسلم (يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه) وهو (في جوف بيته) رواه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن دينار حدثنا مصعب بن سلام عن حمزة بن حبيب الزيات عن أبي اسحق عن البراء قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال العراقي وفيه مصعب بن سلام مختلف فيه قلت مصعب بن سلام يتشديد اللام التميمي الكوفي قال النهي في الضعفاء قال ابن حبان هو كثير الغلط لا يحتج به وقال الحافظ في تهذيب التهذيب صدوقه أو هام ثم قال العراقي ورواه أبو داود من حديث أبي برزة بأسناد جيد قلت ورواه الترمذي من هذا الطريق بلفظ يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا الحديث وقال حسن غريب ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس ووجدت بخط الحافظ ابن حجر رواه الاسماعيلي من حديث ابن عوف وابن قانع في مجمه في ترجمة سعد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اه ما وجدته وقد روى نحوه الحكيم الترمذي في النوادر عن جبير بن نفير مرسل وقد أشرت إلى ذلك في كتاب آداب العجبة وأما حديث أبي برزة فقد أخرجه أيضا أبو بكر بن أبي الدنيا في الصمت إلا أنه فيم رجل مجهول فقال حدثنا عبد الرحمن بن صالح حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن رجل من أهل البصرة عن أبي برزة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تتبعوا عورات المسلمين فإنه من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته حتى يفضحه في جوف بيته وأخرجه أيضا من طريق آخر فقال حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني وأحمد بن عمران الأحمسي قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريح عن أبي برزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تتبعوا عورات المسلمين ولا عوراتهم فسأته نحوه (وأوحى الله تعالى إلى موسى) عليه السلام يا موسى (من مات تأتبا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرا عليها فهو أول من يدخل النار وقال أنس) بن مالك رضى الله عنه (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم يوم) من أيام السنة (وقال لا يفطرن أحد حتى آذنه فصام الناس حتى إذا أمسوا جعل الرجل يجيء فيقول يا رسول الله ظلت صائما فآذني لي لأفطر فيأذني) (والرجل والرجل) يجيء فيستأذن فيأذنه (حتى جاءه رجل فقال يا رسول الله فتابت من أهلي) (يعني من قرين) (ظلتنا صائمتين وانهما يستحيان أن يأتياك فآذنت لهما فآفقتا فاعرض عنه) (وآذنه) (وقال في الأذن) (فقال انهما يصوما) أي في حكم من لم يصوم (وكيف صام من ظل هذا اليوم يا كل لحوم الناس اذهب فرهما ان كانتا صائمتين ان تستقبيا) أي تطلبان إفراغ ما في بطونهما (فرجع) الرجل (اليهما فآخبرهما فاستقعا فآفقتا) كل واحدة منهما علة من دم غليظه (فحمد) (فرجع) إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره (فقال والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لآكلتا النار) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد ثبنا نال الربيع بن صبيح عن يزيد القاشي عن

وفي رواية أنه لما عرض  
عنه جاء بعد ذلك وقال  
يا رسول الله والله إن ما قد  
ماتنا أو كادنا أو نحو ذلك  
صلى الله عليه وسلم اتنوفى  
بهما فجاء فأفد عار رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بقده  
فقال لاحداهما قبي فقامت  
قن قمع ودم وصد يد حتى  
ملأت القدر وقال للاخرى  
قبي فقامت كذلك فقال ان  
هاتين صامتا عما أحل الله  
لهما وأفطرنا على ما حرم  
الله عليهما جلست احداهما  
الى الاخرى فجعلتا تأكلان  
لحوم الناس وقال أنس  
خطبنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكر الربا وعظم  
شأنه فقال ان الدرهم يصيبه  
الرجل من الربا أعظم عند  
الله في الخطيئة من ست  
وثلاثين زنية زنيها الرجل  
وأرأى الربا عرض الرجل  
المسلم وقال جابر كأمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
مسير فأتى على قبرين يعذب  
صاحباهما فقال انهما  
يعذبان وما يعذبان في كبير  
أما أحدهما فكان يغتاب  
الناس وأما الآخر فكان  
لا يستتره من بوله فدعا  
بجريدته وطبخه أو جريدتين  
فكسرها ثم أمر بكل  
كسرة فغرس على قبر وقال  
أما انه سيهون من عذابهما  
ما كانتا رطبتين أو ما لم يبيسا

أنس بن مالك قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير من هذا  
الوجه وزيد الراشي ضعيفات وكذلك رواه البيهقي من هذا الوجه وزيد بن أنان الراشي أبو عمرو البصري  
الفاصل زاهد ضعيف روى له البخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه (وفي رواية) أخرى (انه) صلى  
الله عليه وسلم (لما عرض عنه جاءه بعد ذلك وقال يا رسول الله انهم ما والله قد ماتنا أو كادنا أن نمتوا فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم اتنوفى بهما فجاءه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعس أو) قال (قدح)  
شك من الراوي (فقال لاحداهما قبي فقامت من قمع ودم وصد يد حتى ملأت القدر وقال للاخرى قبي  
فقامت كذلك) أي قبي ودم وصد يد (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما)  
وهو الطعام والشراب (وأفطرنا على ما حرم الله عليهما) ثم بين ذلك بقوله (جلست احداهما الى الاخرى  
فجعلتا تأكلان لحوم الناس) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن أبي بكر أنبأنا زيد بن هرون أنبأنا  
سليمان التيمي قال سمعت رجلا يحدث في مجلس أبي عثمان النهدي عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان امرأتين من الانصار صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جلست احداهما الى الاخرى  
فجعلتا تأكلان لحوم الناس فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ههنا امرأتين صامتا وقد كادتا  
أن تموتا من العطش فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم فسكت قال ثم جاءه بعد ذلك أحسبه قال في  
الظهرة فقال يا رسول الله انهم ما والله لقد ماتتا أو كادتا أن تموتا فاسأله كسيان المصنف قال العراقي رواه  
كذلك أحمد من حديث عبيد وفيه رجل لم يسم ورواه أبو يعلى في مسنده فاسقط فيه ذكر الرجل قلت  
ورواه أيضا ابن مردويه في التفسير وفيه رجل لم يسم وقد تقدم ذكر هذه الرواية في كتاب آداب الصحبة  
والتعريف بحال راوية عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه  
(خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربا وعظم شأنه فقال ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم  
عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية زنيها الرجل) قال الطيبي انما كان الربا أشد من الزنلان فاعله  
حاول محاربة الشارع بفعله بعقله قال تعالى فأنذرتنا بحر بسن الله ورسوله أي بحر عظيم فغرسه بحض تعبد  
وأما قبح الزنا فظاهر عقلا وشرعا وله روادع ورزوا وحسوى الشرع فأكل الربا يمتك حمة الله والرائي يخرق  
جلباب الحياء فريجه تهب حينئذ تسكن ولو اوزه يخفق برهة ثم يقر (وأرأى الربا عرض الرجل المسلم)  
أي الاستعانة به بأن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قيل له وأكثر مما رخص له فيه ولذلك مثله بالربا  
وعده من عداة ثم فضله على جميع افراده لانه أكثر مضرة وأشد فسادا فان العرض شرعا عقلا أعز على  
النفس من المال وأعظم منه خطرا وان ذلك أوجب الشارع بالمجاهرة بهتك الاعراض ما لم يوجب بنهب  
الاموال أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن علي بن شقيق قال سمعت أبي حدثنا أبو جاهد عن ثابت البناني عن  
أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال العراقي سنده ضعيف قلت ليس فيه من  
وصف بالضعف وأبو جاهد سعد العائني ذكره ابن حبان في الثقات وقال أجد انه لا بأس به ونسبه فقال  
سعد بن عبيد الطائي الكوفي روى له البخاري وأبو داود والترمذي وابن ماجه وعلي بن شقيق وابنه محمد  
مارأيت أحدا وصفهما بضعف ولا غيبه وقال الكمال الدميري كلو جدد بخطه هذا الحديث ورويناه في  
مسند أحمد وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس من كل درهم ربا فهو مثل ثلاث وثلاثين زنية  
(وقال جابر) بن عبد الله رضي الله عنه (كأ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير) أي سفر نسير معه  
فيه (فأتى على قبرين يعذب صاحباهما فقال ألانهم ما لا يعذبان في كبيرة) أي في نخلة ثقيلة عليهما (أما  
أحدهما فكان يغتاب الناس وأما الآخر فكان لا يستتره) أي لا يتقاعد (من بوله ودعا بجريدته وطبخه أو  
جريدتين) شك من الراوي (فكسرها ثم أمر بكل كسرة فغرس على قبر فقال صلى الله عليه وسلم أما انه  
سيهون من عذابهما ما كانتا رطبتين أو) قال (مالم تبيسا) شك من الراوي أخرجه ابن أبي الدنيا عن

ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عزا في الزنا قال رجل لصاحبه هذا أقصص كما يقصص الكلب فرصلى الله عليه وسلم وهما معه بحيفة فقال انهم شامنها فقالا يا رسول الله ننش حيفة فقال ما أصبتما من أخيكما أنتن من هذه وكان الصحابة رضى الله عنهم يتلاقون بالبشر ولا يقتلون عند الغيبة يرون ذلك أفضل الاعمال يرون خلافه عادة المنافقين وقال أبوهريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا يقرب اليه الجنة الاخرة وقيل له كله ميتا كما أكلته حيا فياكله فيضج ويكلمه وروى مرفوعا كذلك وروى أن رجلا كان قاعدين عند باب من أبواب المسجد فرجهم رجل كان محتثا فترك ذلك فقالا لقد بقي فيه من شيء وأقيمت الصلاة فدخلوا فصليا مع الناس فحاك في أنفسهما ما قالوا فاتيا عطاء فسألاه فامرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام ان كانا صائمين وعن مجاهد انه قال في ويل لكل همزة الهمزة الطعان في الناس والهمزة الذي يأكل لحوم الناس وقال قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة اثنان ثلث من الغيبة وثلث من النميمة وثلث من البول وقال

محمد بن علي حدثنا النضر بن شميل أنبأنا أبو العوام واسمه عبد العزيز بن ربيع الباهلي حدثنا أبو الزبير واسمه محمد عن جابر بن عبد الله قال كاتم النبي صلى الله عليه وسلم في مسير فساقه الا أنه قال لا يعذبان في كبير وفيه وأما الاخر فكان لا يتأذى من بوله وفيه ثم أمر بكل كسرة فغرست على قبره والباقي سواء قال العراقي ورواه أبو العباس الدغولي في كتاب الاداب باسناد جيد وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس الا أنه ذكر فيه بدل الغيبة النميمة والطيب السبي فيه أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس ولا يجد الطيراني من حديث أبي بكره نحوه باسناد جيد اه قلت وأخرجه البخاري في الادب المفرد من حديث جابر أيضا وفيه انهما لا يعذبان في كبير وبلى أما أحدهما وفيه ما كانتا رطبتين ولم يشكوا في بعض ألفاظ هذا الحديث وأما الاخر فكان لا يستمر من البول وفي أخرى لا يستتره وفي أخرى لا يستبرئ فحسى خمس روايات معرواية المصنف ورواية ابن أبي الدنيا (ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل في الزنا) وهو ما عزا بن مالك الاسلمي (قال رجل لصاحبه هذا أقصص كما يقصص الكلب) القصص الموت الوحى وقصعه كتمه قتلها مكانه كاتمعه وانقص مات (فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهما معه بحيفة) أى ميتة حيوان (فقال) لهما (انهم شامنها) والنش الاكل بفتح الفم (فقالا يا رسول الله ننش حيفة فقال ما أصبتما من أخيكما أنتن من هذه) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة باسناد جيد اه قلت وأخرجه أيضا عبد الرزاق في المصنف والبخاري في الادب المفرد وأبو يعلى وابن المنذر والبيهقي في الشعب بسند صحيح والمفهوم ان ما عزا المارجم سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلين أحدهما يقول لصاحبه ألم ترى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب فسار النبي صلى الله عليه وسلم ثم مر بحيفة حمار فقال ابن فلان وفلان فكلنا من حيلة هذا الحمار فقالوا هل يؤكل هذا قال فأكلت ما من أخيكما أنفا أشدأ كلا منه والذي نفسى بيده انه الا أن لقي أنهار الجنة ينغمس فيها (وكان الصحابة رضى الله عنهم يتلاقون) مع بعضهم (بالبشر) والطلاقة (ولا يغتابون) أحدا منهم (عند الغيبة) يرون ذلك أفضل الاعمال) وأعلى الاحوال (ويرون خلافه عادة المنافقين) وشبهة الحارود بن (وقال أبوهريرة) رضى الله عنه (من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه الجنة في الاخرة فمئل كله ميتا كما أكلته حيا فياكله فيضج) أى يصيح ويتحمل (ويكلمه) أى يبسبس وجهه ورواه ابن أبي الدنيا هكذا موقوفا عن يحيى بن يوسف الرقى حدثنا محمد بن سلمة الحراني عن عمه موسى بن يسار عن أبي هريرة قال من أكل فذ كره قال العراقي رواه محمد بن اسحق هكذا بالعنعنة (وروى مرفوعا كذلك) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير اه قلت وكذلك أبو يعلى وابن المنذر وعندهم فانه لياكله ويكلمه ويضج (وروى أن رجلا كان قاعدين عند باب من أبواب المسجد) الحرام (فرجهم رجل كان محتثا) أى كان يشبه بالنساء (فترك ذلك فقالا لقد بقي فيه من شيء فأقيمت الصلاة فدخلوا فصليا مع الناس فجال في أنفسهما) أى حدثت نفوسهما (بما قالوا فاتيا عطاء) بن أبي رباح مفتى مكة (فسألاه فامرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وان كانا صائمين أن يقضيا صيام ذلك اليوم) رواه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن ابراهيم أنبأنا سعيد بن عامر عن الربيع بن صبيح ان رجلا من فذ كره (وعن مجاهد) بن جبر المسكي التابعي الثقة (قال) في قوله تعالى (ويل لكل همزة الهمزة الطعان في الناس) أى في أعراضهم (والهمزة الذي يأكل لحوم الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جيسل أنبأنا ابن المبارك عن ابن أبي شيبة عن مجاهد وروى بهذا السند أيضا عن ابن المبارك عن أبي مودود عن يزيد بن قيس الخداع عن عكرمة عن ابن عباس ولا تلتزوا أنفسكم قال لا يطعن بعضكم على بعض (وقال قتادة) بن دعامة السدوسي أبو الخطاب البصرى (ذكر لنا ان عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث من الغيبة وثلث من البول وثلث من النميمة) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن منيع حدثنا ابن علية حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا فساقه (وقال

الحسن والله الغيبة أسرع  
 في دين الرجل المؤمن من  
 الاكثة في الجسد وقال  
 بعضهم أدركنا لسلف وهم  
 لا يرون العبادة في الصوم  
 ولا في الصلاة ولكن في  
 الكف عن اعراض الناس  
 وقال ابن عباس اذا أردت  
 أن تدكر عيوب صاحبك  
 فاذكر عيوبك وقال أبو  
 هريرة يصبر أحدكم القذى  
 في عين أخيه ولا يصبر  
 الجذع في عين نفسه وكان  
 الحسن يقول ابن آدم انك  
 لن تصيب حقيقة الايمان  
 حتى لا تعيب الناس يعيب  
 هوفيك وحتى تبدأ بصلاح  
 ذلك العيب فتصلحه من  
 نفسك فاذا فعلت ذلك كان  
 شعك في خاصة نفسك  
 وأحب العباد الى الله من  
 كان هكذا وقال مالك بن  
 دينار مر عيسى عليه السلام  
 ومعه الحواريون بحيفة  
 كلب فقال الحواريون ما أنتن  
 ربح هذا الكلب فقال عليه  
 الصلاة والسلام ما أشد  
 بياض اسنانه كأنه صلى الله  
 عليه وسلم نهاهم عن غيبة  
 الكلب ونههم على انه  
 لا يذكر من شئ من خلق  
 الله الا أحسنه وسمع علي بن  
 الحسين رضي الله عنهما  
 رجلا يقتاب أخو فقال له  
 اياك والغيبة فانها ادم  
 كلاب الناس وقال عمر رضي  
 الله عنه عليكم بذكر الله  
 تعالى فانه شفاء واياكم  
 وذكر الناس فانه داء نسأل  
 الله...

الحسن البصري) رحمه الله تعالى (لغيبة أسرع في دين المؤمن من الاكثة في الجسد) رواه ابن أبي الدنيا  
 عن محمد بن أبي حاتم الأزدي حدثنا داود بن المغيرة حدثنا الربيع بن صبيح قال سمعت الحسن يقول والله  
 الغيبة فذكره (وقال بعضهم أدركنا لسلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف  
 عن اعراض الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن عيسى بن عبد الله التيمي قال بلغني عن عتاب بن بشير عن  
 خصاف وخصيف وعبد الكريم بن مالك قالوا أدركنا لسلف فذكره (وقال ابن عباس) رضي الله عنه  
 (اذا أردت أن تدكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جيسل أنبأنا  
 عبد الله بن المبارك عن اسراييل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس قال اذا أردت فذكره (وقال  
 أبو هريرة) رضي الله عنه (يصبر أحدكم القذى في عين أخيه ولا يصبر الجذع في عينه) رواه ابن أبي الدنيا  
 عن عبد الله بن أبي بدر أنبأنا كثير بن هشام عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم قال سمعت أبا هريرة  
 قال يصبر أحدكم القذى في عين أخيه ونسي الجذع في عينه وروى ذلك أيضا من قول الحسن قال ابن  
 أبي الدنيا حدثنا أحمد بن جبيل أنبأنا ابن المبارك أنبأنا جعفر بن حيان عن الحسن قال ابن آدم تبصر  
 القذى في عين أخيك وتدع الجذع معترضا في عينك وقد رواه ابن المبارك أيضا وكذا العسكري في الامثال  
 من حديث أبي هريرة مرفوعا بلفظ ونسي الجذع أو قال الجذع في عينه وقد تقدم في كتاب آداب  
 الصبغة (وكان الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يقول ابن آدم انك لن تصيب حقيقة الايمان حتى  
 لا تعيب الناس يعيب هوفيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فاذا فعلت ذلك كان  
 شعك في خاصة نفسك وأحب العباد الى الله من كان هكذا) رواه ابن أبي الدنيا عن نصر بن طرخان  
 حدثنا عمران بن خالد الخزازي قال كان الحسن يقول يا ابن آدم انك لن تصيب فذكره (وقال مالك بن  
 دينار) رحمه الله تعالى (مر عيسى بن مريم) عليه السلام (والحواريون) معه (على حيفة كلب فقال  
 الحواريون ما أنتن ربح هذا فقال عيسى) عليه السلام (ما أشد بياض أسنانه كأنه نهاهم عن الغيبة  
 ونههم على انه لا يذكر من شئ من خلق الله الا أحسنه) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عثمان العقبلي  
 حدثنا ابن عوف صاحب القرب عن مالك بن دينار قال مر عيسى بن مريم عليه السلام فذكره ورواه أبو  
 نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني سويد بن سعيد  
 حدثنا الحكم بن عوف عن مالك بن دينار قال مر عيسى عليه السلام مع الحواريين على حيفة كلب فسأقه  
 وقال في آخره يعظهم ينهاهم عن الغيبة (وسمع علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رحمه الله تعالى  
 (رجلا يقتاب أخو فقال اياك والغيبة فانها ادم كلاب الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن عبد  
 الرحمن قال سمع علي بن الحسين رجلا فذكره قال وحدثني الحسين بن عبد الرحمن قال سمع المهلب بن أبي  
 طرفة رجلا يقتاب رجلا فقال اكفف فوالله لا يفتي فوك من سهكها قال وحدثنا حسين قال سمع قتيبة بن مسلم  
 رجلا يقتاب رجلا قال اما والله لقد تلمظت عضفة طالم اللفظتها الكرام (وقال عمر رضي الله عنه عليكم بذكر  
 الله فانه شفاء واياكم وذكر الناس فانه داء) رواه ابن أبي الدنيا عن العباس العنبري حدثنا محمد بن عبيد  
 حدثنا بحر ز وهو أبو رجاء الشامي عن عمر بن عبد الله عن عمران بن عبد الرحمن قال قال عمر بن الخطاب  
 عليكم بذكر الله فساقم وروى أيضا عن خالد بن مرداس حدثنا أبو عقيل عن حفص بن عثمان قال كان عمر  
 ابن الخطاب يقول لا تشغلوا أنفسكم بذكر الناس فانه بلاء عليكم بذكر الله فانه رجحوقد روى ذلك أيضا من  
 قول سلمان قال ابن أبي الدنيا حدثني أبو محمد الأزدي حدثنا علي بن يزيد عن صالح المري قال كتب سلمان الى  
 أبي الدرداء ما بعد فاني أو صليتك بذكر الله فانه دواعو أمه الخ من ذكر الناس فانه داء وقد بقيت أخبار وآثار  
 أحيت ارادها في هذا الباب هي على شريطة المصنف قال السدي كان سلمان رضي الله عنه مع رجلين  
 في سفر يتخذهما دينا من طعامهما وان سلمان قام يوما فطلبه صاحبه فلم يجداه فغضب بالانبياء قال ما يريد

سلمان شيئا غير هذا أن يحيى على طعام معدود وخباه مضروب فلما جاء سلمان أرسله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب لهما إذا ما فطلق فأتاه فقال يا رسول الله بعثني أصحابي لتؤدبهم إن كان عندك قال ما يصنع أصحابك بالآدم قد أتدوا فراجع سلمان فأنخبرهم فأنطلقا فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا والذي بعثك بالحق ما أصبنا طعاما منذ نزلنا قال إنكم قد أتدتمما سلمان بقولك فترلت أجبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا أخرجه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير زعموا أنها نزلت في سلمان أكل ثمرة فنفخ فذكر رجلان أكله ورقاه فترلت أخرجه ابن المنذر وقال مقاتل نزلت في رجل كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم أرسل بعض الصحابة إليه يطلب منه إذا ما منع فقالوا له أنه يخيل ونخيم فترلت في ذلك أخرجه ابن أبي حاتم وعن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المؤمن حرام على المؤمن لحمه عليه حرام أن يطمه أخرجه ابن مردويه وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه مر على بغل ميت وهو في نهر من أصحابه فقال والله لأن يأكل أحدكم من هذا حتى يلبطه خبيرة من أن يأكل لحم رجل مسلم أخرجه البخاري في الأدب المفرد وابن أبي شبة وأحمد في الزهد وابن أبي الدنيا في الصمت والخراطة في مساوي الأخلاق وعن جابر رضي الله عنه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتفعت لتأريج مننته فقال أندرون ما هذه الريج هذه ريج الذين يغتابون الناس أخرجه أحمد وابن أبي الدنيا في الصمت وعن عائشة رضي الله عنها قالت لا يتوضأ أحدكم من السكامة الخبيثة يقولها لآخيه ويتوضأ من الطعام الحلال أخرجه البيهقي وقال إبراهيم الوضوء من الحدث وأذى المسلم كذا أخرجه البيهقي وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما قالوا الحدث حدثان حدث من فيك وحدث من فمك وحدث الفم أشد الكذب والغيبة أخرجه البيهقي وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن رجلين صليا صلاة الظهر والعصر وكانا صائعين فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال أعيذا وضوأكما وصلاتك وأمضيا في صوتكما واقضيا يوما آخر مكانه قال لم يا رسول الله قال قد اغتبتما فلانا أخرجه الخراطة في مساوي الاختلاف والبيهقي وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا سبعة حو بها يسرها كسكاح الرجل أمه وأرأى الربا عرض الرجل المسلم رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا وقال عبيدة السلماني اتقوا المفطرين الغيبة والكذب رواه ابن أبي الدنيا وقال خالد الربيعي دخلت المسجد فجلست إلى قوم فذكروا رجلا فبهتهم عنه فكفوا ثم جرى بهم الحديث حتى عادوا في ذكره فدخلت معهم في شيء من أمره فلما كان الليل رأيت في المنام كأن شيئا أسود طويلا يشبه الرجل إلا أنه طويلا جدا معه طبق خلاف أبيض عليه لحم خنزير فقال كل فقلت آكل لحم خنزير والله لا آكله فأخذ بقفاي وقال لي كل وانتهر في انتهازه شديدة ودسة في فمي فعملت ألوكة ولا أسيفه وأفرق أن ألقى واستيقظت قال فبمحاوفه لقد مكنت ثلاثين يوما وثلاثين ليلة ما آكل طعاما الا وجدت طعم ذلك اللحم في فمي أخرجه ابن أبي الدنيا قال وسعت أبا يحيى ابن ألوب يذكر عن نفسه أنه رأى في المنام صنع به نحو هذا وأنه وجد طعم الدسم على شفتيه أياما وذلك أنه كان يجالس رجلا يغتاب الناس وعن وهب بن منبه إن ذا القرنين قال لبعض الأمم ما بال كلنكم واحدة وطريقتكم مستقيمة قالوا لا نتخادع ولا يغتاب بعضنا بعضا رواه ابن أبي الدنيا وعن عكرمة رفعه أنه صلى الله عليه وسلم لحق قوما فقال لهم تخلوا فقال القوم ياني الله والله ما طعمنا اليوم طعاما فقال والله اني لا أرى لحم فلان بين ثناياكم وكانوا قد اغتابوه رواه عبد بن حميد وقال كعب الاحبار الغيبة تحبط العمل رواه ابن أبي الدنيا وعن شفي بن قانع الاصبحي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الاذى يسعون بين الحميم والحميم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار لبعض ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنامن الاذى قال فترجل معلق عليه تابوت من حجر ويحمل بجرامعاه ورجل يسيل فوه قبحا ودما ورجل يأكل لحمه فيقال للذي يأكل لحمه ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنامن الاذى فيقول ان

\* (بيان معنى الغيبة وحدها) \* اعلم ان حد الغيبة ان تذكر أحوال بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره ودايته \* اما البدن (٥٣٩) فذكر كرك العمش والحول والقرع والقصر والطول والسواد

والصفرة وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان \* وأما النسب فبأن تقول أبوه نبطي أو هندی أو فاسق أو خسيس أو اسكاف أو زبال أو شئ مما يكرهه كيفما كان \* وأما الخلق فبأن تقول هو سي الخلق بخيل متكبر مرء شديد الغضب جبان عاجز ضعيف القلب متهور وما يجرى مجراه \* وأما أفعاله المتعلقة بالدين فكقولك هو سارق أو كذاب أو شارب خمر أو خائن أو ظالم أو متهاون بالصلاة أو الزكاة أو لا يحسن الركوع أو السجود أو لا يحترز من التجاسات أو ليس باراً بالديه أو لا يضع الزكاة موضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرم صومه عن الرفق والغيبة والتعرض لأعراض الناس \* وأما فاعله المتعلق بالدنيا فكقولك انه قليل الادب متهاون بالناس أو لا يرى لاحد على نفسه حقاً أو يرى لنفسه الحق على الناس أو انه كثير الكلام كثير النوم ويحس في غير وقت النوم ويحس في غير موضعه \* وأما في ثوبه فكقولك انه واسع الكم

الابعد كان يأكل لحوم الناس بالغيبة ويمشي بالتيمة رواه ابن أبي الدنيا وقال عوث بن عبد الله ما أحسب أحداً تفرغ لغيب الناس الا من غفلة غفلها عن نفسه رواه ابن أبي الدنيا وقال بكر بن عبد الله المزني اذا رأيتم الرجل مولكاً بعيوب الناس ناسياً لعيبه فاعلموا انه قد مكبر به رواه ابن أبي الدنيا \* (بيان معنى الغيبة وحدها) \*

(اعلم ان حد الغيبة) على ما ذكره العلماء (ان تذكر أحوال بما يكرهه لو بلغه) وسواء بلغه أو لم يبلغه وأحسن تعاريفها ذكر العيب بنظر الغيب (سواء كرت) مما يكرهه (نقصاً في بدنه أو في نسبه أو في خلقه) بالضم (أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه) الذي يلبسه (وفي داره) التي يسكنها (ودايتة) التي يركبها (أما البدن فكذلك كرك العمش) محرقة سوء البصر (والحول) محرقة انقلاب الحدقة لي الموق (والقرع) محرقة انحسار الشعر عن الرأس من مرض (والقصر والطول) كلاهما في اللقامة (والسواد والصفرة) كلاهما في اللون (وجميع ما يتصور ان يوصف به مما يكرهه وأما النسب فان يقول أبوه نبطي) محرقة أي ممن يخدم الارض بالخرافة وفي معنى ذلك سوادى أو أكار أو ذلاح (أو هندی) هذا اذا كان يكره الاعتزاز الى أحد هذين وأما قول علي رضي الله عنه لما سأله سائل عن نسبه فقال نحن قوم من نبط كوفي يشير به الى أن جده سيدنا ابراهيم عليه السلام ولد بكوفي وهي قرية من سواد العراق فهو لاجل الارشاد الى عدم الافتخار بالانساب (أو فاسق أو خسيس) ويعني به سامن يرتكب مدام الاخلاق (أو اسكاف) وهو الذي يخرز النعال والجلود (أو زبال) وهو الذي يكس زبالات البيوت (أو شئ مما يكرهه كيفما كان) فلنشاطه هو الكراهة وأما من يعتاد شيئاً من ذلك فخراً له فلا يكون اطلاق مثله على اللسان غيبة (وأما الخلق فان يقول انه سي الخلق) اما في المعاملة أو في المحاوره (بخيسل) بما له (متكبر) على اخوانه (أبي) أي ممتنع لا يوافق في كثير من الامور (شديد الغضب) في أحواله (جبان) بارداً الهمة (عاجز) في كثير من أموره (ضعيف القلب) لاجراعه (متهور) أي مفرط في الشجاعة حتى يرى نفسه في النار (وما يجرى مجراه) وأما في أفعاله المتعلقة بالدين فكقولك سارق) أولص أو فوري أو حواي أو مختلس (أو كذاب أو شارب سكر أو خائن) الامانة (أو ظالم) غشوم (أو متهاون بالصلاة) وبالطهارة (أو بالزكاة) فيؤخر الصلاة عن وقتها ويستغل بغيرها ولا يعطى زكاة ماله أو يقول هو (لا يحسن الركوع والسجود) في صلاته (أو لا يحترز عن التجاسات أو ليس باراً بالديه) أو باحدهما (أو لا يضع الزكاة في مواضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرم صومه من الرفق) وهو الكلام القبيح (والغيبة والتعرض لأعراض الناس) بالاستطالة فيها (وأما فاعله المتعلق بالدنيا فكقولك انه قليل الادب يتهاون بالناس) ويسخر بهم (ولا يرى لاحد حقاً على نفسه يرى لنفسه حقاً) عليهم (أو انه كثير الكلام كثير الاكل أو انه نائم) أي كثير النوم (وينام في غير وقته ويجلس في غير موضعه) وأما في ثوبه فكقولك انه واسع الكم) كأنه الخرج كبير العمامة كالبرج (طويل الذيل) يجره الى الارض (وسخ الثياب) دنس الجيب (وقد قال قوم لا غيبة في الدين) ولو كان المغتاب يكره ذلك (لانه ذم مادمه الله تعالى) فذكره بالمعاصي وذمه بما يجوز زجره (بديل ما روى انه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وكثرة صومها وصلاتها لكنها تؤذي جيرانها) وتلسبهم بلسانها (فقال هي في النار) قال العراقي رواه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (وذكر) له صلى الله عليه وسلم (امرأة أخرى بانها بخيلة فقال فاشيرها اذا) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم

طويل الذيل وسخ الثياب وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم مادمه الله تعالى فذكره بالمعاصي وذمه بما يجوز بديل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته امرأة وكثرة صلاحها وصومها وصلاتها لكنها تؤذي جيرانها بلسانها فقال هي في النار وذكرته امرأة أخرى بانها بخيلة فقال فاشيرها اذا

الاخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسلور ويناه في أمالي ابن شمعون هكذا (وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعريف الاحكام الشرعية (بالسؤال) والبحث (ولم يكن غرضهم من سياق قول من الاقوال (التنقص) ولا الهضم للجانب (ولا يحتاج اليه في غير مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) أقول وفيه بحث لان الصحابة كانوا عارفين بان أذى الجار والبخل من الصفات الذميمة (والدليل عليه اجماع الامة على ان من ذكر غيره) من ذرائه (بما يكرهه فهو معتاب) وقد يقال ان هذا عام وقد خص منها أحكام فلا حجة فيه ولا الزام فتأمل (لانه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة) كما يذكره بعد هذا (فكل هذا وان كنت صادقا فيه فأنت به معتاب عاص لربك آكل اللحم أخيك يدلبل ماروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك آكله) أي في الاسلام ولمن غير نسب (بما يكره) لو بلغه (قيل) يا رسول الله (أرأيت ان كان في أمي ما أقول) أي وجد فيه (قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبت به وان لم يكن فيه فقد بهتته) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه قال ابن أبي الدنيا حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة روى في قوله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة وكل هذا وان كان صادقا فيه فهو به معتاب عاص لربه وآكل لحم أخيه يدلبل ماروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك آكله بما يكرهه وأخرج عبد بن حميد والخراطي في مساوي الاخلاق عن المطلب بن حنطب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغيبة ان تذكر المرء بما فيه فقبل انما كاذب أي ان تذكره بما ليس فيه قال ذلك الهتان وأخرج ابن المنذر عن الضحاك قال الغيبة ان تذكر أخاك بما يشينه وتغيبه بما فيه فان أنت كذبت عليه فذلك الهتان وأخرج عبد بن حميد عن عون بن عبد الله قال اذا قلت للرجل ما فيه فقد اغتبت به واذا قلت ما ليس فيه فقد بهتته وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة رضي الله عنها انها سألت عن الغيبة فأخبرتها انها أصبحت يوم الجمعة وغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة وأنتما جاريتان لهامن نساء فاغتابتا وصحكتا برجال ونساء فلم تبرع على حديثهما من الغيبة حتى أقبل النبي صلى الله عليه وسلم منصرفا من الصلاة فلما سمعتا صوتيه سكتتا فلما قام بباب البيت ألقي طرف رداءه على أنفه ثم قال ان اخرجما فاستقبيا ثم تطهرا بالماء فخرجت أم سلمة فقضت لها كثيرا فأصل فلما رأته كثرة اللحم تذكرت أحدث لحم أكلته فوجدته في أولي جمعيتين مثلنا فسألتها مما فاعت فأخبرته فقال ذلك لجه طلبت تأكلينه فلا تعودى أنت ولا صاحبك فيما سكتتما فيه من الغيبة وأخبرتها صاحبها انها فاعت مثل الذي فاعت من اللحم وسئل ابن عمر عن الغيبة فقال ان تقول بما فيه والهتان ان تقول بما ليس فيه أخرج ابن أبي الدنيا وقال ابن مسعود الغيبة ان تذكر من أخيك ما تعلم فيه واذا قلت ما ليس فيه فذلك الهتان أخرج ابن أبي الدنيا وقال هشام بن حسان الغيبة ان تقول للرجل ما هو فيه بما يكره (وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه (ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتكم صاحبكم قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال ان قلتم ما ليس فيه فقد بهتوه) قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف اه قلت ورواه البيهقي كذلك وهو في كتاب الصمت من حديث عبد الله بن عمرو وهذا اللفظ رواه عن أحمد بن منيع حدثنا علي بن عاصم عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ذكر رجل فساقه وأخرج ابن جرير من حديث معاذ بللفظ كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر القوم رجلا فقالوا ما يأكل الا ما يطعم ولا ير حل الا ما رحل وما أضعفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتكم أياكم قالوا يا رسول الله وغيبة مما يحدث فيه فقال بحسبكم ان تحدثوا عن أخيك بما فيه وقال ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن منيع حدثنا قران بن تمام عن محمد بن أبي حميد عن موسى بن

وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعريف الاحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقص ولا يحتاج اليه في غير مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والدليل عليه اجماع الامة على ان من ذكر غيره بما يكرهه فهو معتاب لانه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة وكل هذا وان كان صادقا فيه فهو به معتاب عاص لربه وآكل لحم أخيه يدلبل ماروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك آكله بما يكرهه قال أرأيت ان كان في أمي ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبت به وان لم يكن فيه فقد بهتته وقال معاذ بن جبل ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتكم أناكم قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال ان قلتم ما ليس فيه فقد بهتوه

ورداً عن أبي هريرة قال كُتِبَ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من القوم يا رسول الله ما عجز فلانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتم لحم أخيكم وأغتنبتموه وأخرجتم ابن جريز وابن مردويه والبيهقي بلفظ ان رجلاً قام من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرؤى في قيامه عجز فقال بعضهم ما عجز فلانا والباقي سواء (وعن حذيفة عن عائشة) رضى الله عنها (انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتنبها) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن علي بن الاقر عن حذيفة عن عائشة انها ذكرت فساقه قال العراقي رواه أحمد وأصله عند أبي داود والترمذي وحججه بلفظ آخر ووقع عند المصنف عن أبي حذيفة كما عند أحمد وأبي داود والترمذي واسم أبي حذيفة سلمة بن صهيب اه قلت الذي في النسخ الموجودة عندنا حذيفة عن عائشة ومثله في كتاب الصمت (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والافك والكل) مذكور (في كتاب الله الغيبة أن تقول ما فيه والافك أن تقول ما بلغك والبهتان أن تقول ما ليس فيه) ولعل الثاني مأخوذ من القصة المعروفة وتعميمه مستفاد من حديث كفي بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع (وذكر) محمد (بن سيرين) رحمه الله تعالى (رجلا فقال ذلك الرجل الاسود ثم قال استغفر الله اني أرا في قد اغتبت) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن منيع حدثنا محمد بن مسير أبو سعد حدثنا جرير بن حازم قال ذكر ابن سيرين رجلا فساقه وقال أيضا حدثني فضل بن اسحق حدثنا أبو قتيبة حدثني جرير بن حازم قال ذكر محمد بن سيرين رجلا فقال ذلك الاسود ثم قال استغفر الله استغفر الله اغتبت وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق جرير بن حازم قال ابن أبي الدنيا وحدثني فضل حدثنا أبو قتيبة عن الربيع عن محمد بن سيرين قال اذا قلت لأخيك من خلف ما فيه مما يكره فهي الغيبة واذا قلت ما ليس فيه فهو البهتان وظلمك لأخيك أن تذكره بأقبح ما تعلم منه وتنسى أحسنه (وذكر) ابن سيرين (ابراهيم النخعي) وكان أعور (فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور) وقال عائشة لا يغتابن أحدكم أحد فاني قلت لامرأة مرة رأيت عند النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه بطور بله الذيل فقال لي الفظي الفظي فلفظت مضغة

وعن حذيفة عن عائشة رضى الله عنها انها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم اغتنبها وقال الحسن ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والافك وكل في كتاب الله عز وجل فالغيبة أن تقول ما فيه والبهتان أن تقول ما ليس فيه والافك أن تقول ما بلغك وذكر ابن سيرين رجلا فقال ذلك الرجل الاسود ثم قال استغفر الله اني أرا في قد اغتبت الله اني أرا في قد اغتبت وكره ابن سيرين ابراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور وقالت عائشة لا يغتابن أحدكم أحد فاني قلت لامرأة مرة رأيت عند النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه بطور بله الذيل فقال لي الفظي الفظي فلفظت مضغة

\* (بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان) \*  
اعلم ان الذكر باللسان المنحرم لان فيه تنهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما يكرهه فالتعريض به كالتصريح والفعل فيه كالقول والاشارة والامعاء والغمز والهمزة والكناية والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام

\* (بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان) \*  
(اعلم أن الذكر باللسان المنحرم) شرعا (لان فيه تفهيم الغير نقصان أخيك) وعينه (وتعريفه بما يكرهه) اما باطناً وظاهراً وقد يكون يكرهه باطناً ولا يظهره من نفسه لموجب فهو داخل فيه (فالتعريض به) أي التلويح (كالتصريح والفعل فيه كالقول والاشارة والامعاء والغمز والرمز والكناية والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام) فأأنواع الغيبة أربعة أحدها التصريح وهو ظاهر والثاني التلويح ويتضمن أربعة أنواع الاشارة والامعاء والرمز والغمز اما بالعين أو باخذ اليد والثالث الكناية بالقلم أو بالاصبع والرابع الحركة وهي المحاكاة وكل ذلك حرام وتتضمن هذه الأنواع فروعاً كثيرة

فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها دخلت علينا امرأة فلما لوت أو ماتت بيدي انهما قصيرة فقال عليه السلام اغتبتها ومن ذلك المحاكاة كأن  
عشى متعارجاً أو كما عشى فهو غيبة بل (٥٤٢) هو أشد من الغيبة لانه أعظم في التصوير والتفهيم ولما رأى صلى الله عليه وسلم عائشة

حكت امرأة قال ما يسرفني  
أني جاكيت انسا ناولي كذا  
وكذا وكذلك الغيبة بالكاتب  
فان القلم أحد اللسانين  
وذكر المصنف شخصاً  
معيناً وتهجين كلامه  
في الكتاب غيبة الآن  
يقترن به شيء من الاعتذار  
الموجبة الى ذكره كما سيأتي  
بيانه وأما قوله قال قوم كذا  
فليس ذلك غيبة انما الغيبة  
التعرض لشخص معين أما  
حي واما ميت ومن الغيبة  
ان تقول بعض من مر بنا  
اليوم أو بعض من رأيناه  
لذا كان المخاطب يفهم منه  
شخصاً معيناً لان المحذور  
تفهمه دون ما به التفهيم  
فأما اذا لم يفهم عينه جاز  
\* كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا كره من  
انسان شيئاً قال ما بال أقوام  
يفعلون كذا وكذا فإنه كان  
لا يعين وقولك بعض من  
قدم من السفر أو بعض من  
يدعى العلم ان كان معه قرينة  
تفهم عين الشخص فهي  
غيبة وأثبت أنواع الغيبة  
غيبة القراء المرادين فانهم  
يفهمون المقصود على صيغة  
أهل الصلاح ليظهر وامن  
أنفسهم التحفظ عن الغيبة  
ويفهمون المقصود ولا  
يدرون بجعلهم انهم جمعوا  
بين فاحشتين الغيبة والرياء  
وذلك مثل ان يذكر عنده  
انسان فيقول الحمد لله الذي

ولكن هذه الاصول وما عداها يرجع اليها وقد يفصلها المصنف في سياقه (فمن ذلك) أي من نوع الاشارة  
(قول عائشة رضي الله عنه دخلت علينا امرأة) وعندنا النبي صلى الله عليه وسلم (فلما لوت) أي انصرفت  
مولية بظهورها (أومات) أي أشرت (بيدي) وفي رواية بابها (انها قصيرة) قصر الاجهام (فقال صلى  
الله عليه وسلم قد اغتبتها) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية حسان بن مخارق  
وحسان وثقه ابن حبان وواقهم ثقات اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو عبد الرحمن القرشي حدثنا  
أبو معاوية قال ذكر الشيباني عن حسان بن مخارق عن عائشة قالت دخلت امرأة قصيرة والنبي صلى  
الله عليه وسلم جالس فقلت بابها هكذا وأشرت الى النبي صلى الله عليه وسلم انها قصيرة فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم اغتبتها هذا اللفظ ابن أبي الدنيا وأما اللفظ ابن مردويه في التفسير أقبلت امرأة قصيرة والنبي  
صلى الله عليه وسلم جالس قلت فأشرت بابها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد اغتبتها ورواه  
كذلك الخرائطي في مساوي الاخلاق والبيهقي في الشعب وأخرج عبيد بن جريد من حديث عكرمة ان  
امرأة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرجت فقالت عائشة يا رسول الله ما أجلها وأحسنها ولأن  
بها فصرنا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها الحديث (ومن ذلك المحاكاة) يقال حكاه وخا كما اذا  
فعل مثل فعله وأكثر ما يستعمل في القبيح (بان عشى متعارجاً) أو متطأ طئاً رأسه (أو كما عشى) أو غير ذلك  
من الهيئات كأن يحاكي خطبته أو وعظه أو ندر يسه أو غير ذلك (فهو غيبة) محرمة (بل هو أشد من  
الغيبة) أي من أشد أنواعها (لانه أعظم في التصوير والتفهيم) الغير (ولما رأى صلى الله عليه وسلم عائشة)  
رضي الله عنها (حكمت امرأة قال ما يسرفني اني حكت) وفي نسخة حكيت (انسا ناولي كذا وكذا)  
تقدم في الآفة الحاد بقدر (وكذلك الغيبة بالكاتب) بالقلم على الورق (فان القلم أحد اللسانين)  
وهو من الكلمات الحكيمه أي ان القلم في التصوير والتفهيم مثل اللسان (وذكر المصنف) في كتابه  
(شخصاً معيناً وتهجينه) أي نسبتها الى الهجينة (وذكر كلامه في الكتاب) على وجه التهوين والتنكيل  
والازراء (غيبة) محرمة لا يجوز ارتكاب مثله (الآن يقترن به شيء من الاعتذار الموجهة كما سيأتي بيانه)  
فيما بعد (وأما قوله) في الكتاب (قال قوم كذا) فهذا هو الاجهام (فليس ذلك غيبة) أي الاجهام في  
الغيبة ليس بغيبة وهو جاز (انما الغيبة التعرض لشخص معين اما حي أو ميت) بما يسوءه ويكرهه  
ويستثنى من هذا الاجهام ما اذا فهم منه المعين بقريته فانه غيبة واليه أشار المصنف بقوله (ومن الغيبة أن  
تقول بعض من مر بنا اليوم) أو بعض من قدم اليوم (أو بعض من رأيناه) اليوم (اذا كان المخاطب)  
به (يفهم منه) بقريته فأنه (شخصاً معيناً لان المحذور) انما هو (تفهيمه دون ما به التفهيم فاذا لم يفهم  
عينه جاز) ولم يكن غيبة (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كره من انسان شيئاً قال ما بال أقوام  
يفعلون كذا وكذا) فهذا هو الاجهام في الغيبة قال العراقي رواه أبو داود من حديث عائشة ورجالها رجال  
الصحيح اه (وكان) وفي نسخة فكان (لا يعين) شخصاً بعينه (وقولك بعض من قدم من السفر أو  
بعض من يدعى العلم) أو بعض من يوصف بالصلاح ونحو ذلك (اذا كان معه قرينة) تفهم عين  
الشخص فهو غيبة وأثبت أنواع الغيبة غيبة القراء أي العلماء (المرادين) بعلمهم وهم علماء الدنيا  
(فانهم يفهمون المقصود على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم) للناس (التعفف عن الغيبة)  
والتباعد عنها (ويفهمون المقصود) الذي سبق الكلام لاجله (ولا يدرون) بجعلهم (انهم جمعوا بين  
فاحشتين الرياء والغيبة ومثل ذلك أن يذكر عنده انسان فيقول الحمد لله الذي لم يبتئنا بالدخول  
على السلطان) أو بخالطة الامراء والحمد لله الذي عصمنا من مخالطة السلطان (والتبذل في طلب  
الحطام) أي متاع الدنيا من مال وغيره (أو يقول نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منه) أو

يقول نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منها

وانما تصدده ان يفهم عيب الغير فيذكره بصيغة الدعاء وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اعتراه فتور وابتلى بما يتلى به كلنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه ومقصوده ان يذم غيره في ضمن ذلك ومدح نفسه بالتشبه بال صالحين بأن يذم نفسه فيكون مغتابا ومراثيا ومن كان نفسه فيجمع بين ثلاث (٥٤٣) فواحش وهو يجهله فلان انه من الصالحين المتعطفين عن الغيبة ولذلك

يقول الله يلطف به ونحو ذلك (وانما) قصده بذلك (ان يفهم) الناس (عيب الغير) من الخاطئة وطلب الحطام وقلة الحياء (فيذكره بصيغة الدعاء) له (وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته) أي اغتبايه (فيقول ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات) ولم يشتغل بغيرها (ولكن قد اعتراه) الآن (فتور) هم يتوكسل (وابتلى بما يتلى به كلنا وهو قلة الصبر) على المكاره (قد ذكر نفسه ومقصوده) من ذلك (ان يذم غيره ومدح نفسه بالتشبه بالصالحين في ذم أنفسهم فيكون) بهذا الفعل (مغتتابا) لآخيه (ومراثيا) لعمله (ومن كان نفسه فيجمع بين ثلاث فواحش وهو يظن بجهله انه من الصالحين المتعطفين عن الغيبة) وهذا من أدق ما يتلى به الخاصة فضلا عن العامة (وكذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل من العامة (اذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم) يتعلمونه (فانه يتعجبهم) أي يوقعهم في المشقة (ويحبط بمكايده عملهم) فلا يكون مقبولا (و يضحك عليهم ويستخز منهم) ويلعب بهم كما يلعب الصبي بالكرة (قد دروي أو نعيم في الخلية من حديث واثلة المتعبد بلا فقه كالجار في الطاحون) ومن ذلك أن يذكر عيب انسان فلا يتبينه بعض الحاضرين) في المجلس (فيقول سبحان الله ما أعجب هذا) فينبه (حتى يصغي) باذن قلبه (الى المغتاب ويعلم ما يقوله) ويلقيه (فيذكر اسم الله جل اسمه) ويستعمل ذكره (آله في تحقيق خبثه) في طويته (وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلا منه وغرورا) واستغفافا (وكذلك يقول القدسان في ماجرى على صديقنا) الفلاني (من الاستغفاف به) والازراء لشأنه (فتسأل الله أن يروح سره) وفي نسخة نفسه أي يعطيه راحة سر والمراد بالسرباطن (ويكون) هو (كاذبا في دعوى الاعتنام) عليه (وفي اظهار الدعاء) له (بل لو) كان صادقا في دعواه (وقصد الدعاء له لاختفاء في خالوة) عن الناس أو (عقيب صلته) بينه وبين الله تعالى (ولو كان يغم به لا غتم أيضا باظهار ما يكرهه) ويسوعملوا بلغه (وكذلك يقول ذلك المسكين) أو المسكين بالتصغير (قد بلى بأفة عظيمة تاب الله عليه وعلينا) أو علينا وعليه كما في نسخة (فهو في كل ذلك يظهر الدعاء) له (والله مطلع على خبث ضميره) ورداعة طويته (وخفي قصده وهو لجهله لا يدري انه قد تعرض لمقت أعظم مما يتعرض له الجهال اذا جاهروا) اذنبه بقوله ذلك على انه يرتكب ما يجب عليه التوبة (ومن ذلك الاصغاء) أي المبل باذن القلب (الى الغيبة على سبيل التعجب فانه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها) أي يسترسل (فكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجب ما علمت انه كذلك ما عرفته الى الآن الا بالخير) والصلاح (وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه) أو لطف الله به (فان كل ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة قيمة بل الساكت شريك المغتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستمع أحد المغتابين) أي المستمع والمغتاب شريك في الاثم قال العراقي روى الطبراني من حديث ابن عمر بن نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة وهو وضعف اه قلت وكذلك رواه الخطيب ولفظه نهي عن الغناء والاستماع الى الغناء وعن الغيبة والاستماع الى الغيبة وعن النعمية والاستماع الى النعمية قال الهيثمي فيه قران بن السائب وهو مترول وروى ابن أبي الدنيا عن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان انه قال لولاه نزهة سمعت عن استماع الخنا كما تراه لسائل عن القول به فان المستمع شريك القائل (وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان أحدهما قال لصاحبه ان فلانا لنوم) أي كثير النوم (ثم طلبا داما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليا كلاه مع الخبر فقال صلى الله عليه

يقول الله يلطف به ونحو ذلك (وانما) قصده بذلك (ان يفهم) الناس (عيب الغير) من الخاطئة وطلب الحطام وقلة الحياء (فيذكره بصيغة الدعاء) له (وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته) أي اغتبايه (فيقول ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات) ولم يشتغل بغيرها (ولكن قد اعتراه) الآن (فتور) هم يتوكسل (وابتلى بما يتلى به كلنا وهو قلة الصبر) على المكاره (قد ذكر نفسه ومقصوده) من ذلك (ان يذم غيره ومدح نفسه بالتشبه بالصالحين في ذم أنفسهم فيكون) بهذا الفعل (مغتتابا) لآخيه (ومراثيا) لعمله (ومن كان نفسه فيجمع بين ثلاث فواحش وهو يظن بجهله انه من الصالحين المتعطفين عن الغيبة) وهذا من أدق ما يتلى به الخاصة فضلا عن العامة (وكذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل من العامة (اذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم) يتعلمونه (فانه يتعجبهم) أي يوقعهم في المشقة (ويحبط بمكايده عملهم) فلا يكون مقبولا (و يضحك عليهم ويستخز منهم) ويلعب بهم كما يلعب الصبي بالكرة (قد دروي أو نعيم في الخلية من حديث واثلة المتعبد بلا فقه كالجار في الطاحون) ومن ذلك أن يذكر عيب انسان فلا يتبينه بعض الحاضرين) في المجلس (فيقول سبحان الله ما أعجب هذا) فينبه (حتى يصغي) باذن قلبه (الى المغتاب ويعلم ما يقوله) ويلقيه (فيذكر اسم الله جل اسمه) ويستعمل ذكره (آله في تحقيق خبثه) في طويته (وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلا منه وغرورا) واستغفافا (وكذلك يقول القدسان في ماجرى على صديقنا) الفلاني (من الاستغفاف به) والازراء لشأنه (فتسأل الله أن يروح سره) وفي نسخة نفسه أي يعطيه راحة سر والمراد بالسرباطن (ويكون) هو (كاذبا في دعوى الاعتنام) عليه (وفي اظهار الدعاء) له (بل لو) كان صادقا في دعواه (وقصد الدعاء له لاختفاء في خالوة) عن الناس أو (عقيب صلته) بينه وبين الله تعالى (ولو كان يغم به لا غتم أيضا باظهار ما يكرهه) ويسوعملوا بلغه (وكذلك يقول ذلك المسكين) أو المسكين بالتصغير (قد بلى بأفة عظيمة تاب الله عليه وعلينا) أو علينا وعليه كما في نسخة (فهو في كل ذلك يظهر الدعاء) له (والله مطلع على خبث ضميره) ورداعة طويته (وخفي قصده وهو لجهله لا يدري انه قد تعرض لمقت أعظم مما يتعرض له الجهال اذا جاهروا) اذنبه بقوله ذلك على انه يرتكب ما يجب عليه التوبة (ومن ذلك الاصغاء) أي المبل باذن القلب (الى الغيبة على سبيل التعجب فانه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها) أي يسترسل (فكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجب ما علمت انه كذلك ما عرفته الى الآن الا بالخير) والصلاح (وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه) أو لطف الله به (فان كل ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة قيمة بل الساكت شريك المغتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستمع أحد المغتابين) أي المستمع والمغتاب شريك في الاثم قال العراقي روى الطبراني من حديث ابن عمر بن نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة وهو وضعف اه قلت وكذلك رواه الخطيب ولفظه نهي عن الغناء والاستماع الى الغناء وعن الغيبة والاستماع الى الغيبة وعن النعمية والاستماع الى النعمية قال الهيثمي فيه قران بن السائب وهو مترول وروى ابن أبي الدنيا عن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان انه قال لولاه نزهة سمعت عن استماع الخنا كما تراه لسائل عن القول به فان المستمع شريك القائل (وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان أحدهما قال لصاحبه ان فلانا لنوم) أي كثير النوم (ثم طلبا داما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليا كلاه مع الخبر فقال صلى الله عليه

الى الغيبة على سبيل التعجب فانه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها كما انه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجب ما علمت انه كذلك ما عرفته الى الآن الا بالخير (و كنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه فان كل ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة قيمة بل الساكت شريك المغتاب قال صلى الله عليه وسلم المستمع أحد المغتابين وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان أحدهما قال لصاحبه ان فلانا لنوم ثم انهما طابا داما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليا كلاه مع الخبر فقال صلى الله عليه

وسلم قد اتدما فقالا ما تعلم فقال بلى ما كتصان من لحم صاحبكم قال العراقي يرواه أبو العباس الوغولي في الادب من رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه ورواه أيضا المقدسي في المختارة من رواه جاد بن سارة عن ثابت عن أنس اه قلت قال الخرائطي في مساوي الاخلاق حدثنا أبو بدر عباد بن الوليد حدثنا حبان بن هلال عن حماد عن ثابت عن أنس قال كانت العرب يتخدم بعضها بعضا في الاسفار وكان مع أبي بكر وعمر رجل يتخدمهما فلما فاستبقتا ولم يهيئ لهما طعاما فقال أحدهما ان هذا لنوم فابقطاه فقالا انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل له ان أبا بكر وعمر يقرأونك السلام فقال اتدما فجاء فآخبرهم فقالا يا رسول الله باي شيء اتدما قال اللحم أخيكما والذي نفسي بيده اني لارى لحمي بين ثناياكما فقالا استغفر لنا يا رسول الله فقال مرأه فليستغفر لكما (فانظر كيف جمعها وكان القاتل أحدهما والآخر مستمع) وقد رويت هذه القصة من وجه آخر من مرسل يحيى بن أبي كثير أوردته الحكيم الترمذي في نوادر الاصول قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر ومعه أبو بكر وعمر فاساوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه لحما فقال اوليس قد ظلمتم من اللحم شيئا قالوا من أين فوالله ما لنا باللحم عهد منذ أيام فقال من لحم صاحبكم الذي ذكرتم قالوا يا نبي الله انما قتلنا والله انه لضعيف ما يعيننا على شيء قال ذلك فلا تقولوا فرجع اليهم الرجل فآخبرهم بالذي قال قال فاه أبو بكر فقال يا نبي الله طأ على صمأخ واستغفر لي ففعل وجاءه فقال يا نبي الله طأ على صمأخ واستغفر لي ففعل وهذا السياق دل على انهما رضى الله عنهما كما استمعين وان القاتل بالكلام المذكور غيرهما بدليل قوله ما طأ على صمأخ فاشارة الى انه كان مستمعا (وقال للرجلين الذين) مرأه على ما عزوه وهو يرحم (وقال أحدهما لا تخرق عصى الرجل كما قصص الكاب) ومقول القول (انهم شام من هذه الميتة) قد تقدم قبل هذا باثني عشر حديثا (جمع بينهما) مع ان القاتل واحد (فالمستمع لا يخرج من اثم الغيبة الا بان ينكر) على المعتاب (بلسانه) ان قدر (فان خاف) الضرر (في قلبه وان قدر على القيام) من ذلك المجلس (أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعل له لزمه) الاثم (وان قال بلسانه اسكت وهو مشته لذلك بقلبه فذلك نفاق) لمخالفة قلبه لسانه (ولا يخرج من الاثم ما لم يكرهه بقلبه) في ذلك ان يشير باليد أى اسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فان ذلك استحقاق للمذكور بل ينبغى أن يعظم ذلك فيذهب عنه صرحا وقال صلى الله عليه وسلم من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله بالبناء المجهول (عنده) أى بحضرة أو بعلمه (مؤمن وهو يقدر) أى والحال انه يقدر (على ان ينصره) على من ظلمه (فلم ينصره) أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق قال العراقي يرواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن لهيعة اه قلت قال الهيثمي وهو حسن الحديث وفيه ضعف وبقيت رجاله ثقات وكذلك يرواه ابن السني في اليوم والليله والفتاوى جميعا من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على ان ينصره أذله الله على رؤس الاشهاد يوم القيامة وروى الخرائطي من حديث عمران بن حصين من ذكر عنده أخوه المسلم يظهر الغيب وهو يقدر على ان ينصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة ومن حديث أنس بن ياذن ومن لم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه بالغيب) بان رد على من اغتابه وشانه وعابه (كان حقا على الله عز وجل أن رد عن عرضه يوم القيامة) جزاءه فأثاروا ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا جرير عن ليث عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رد عن عرض أخيه بالغيبة فساقه وكذلك رواه في ذم الغيبة قال العراقي فيه شهر بن حوشب وهو عند الترمذي من وجه آخر بلفظ ود الله عن وجه النار يوم القيامة اه قلت لفظ الترمذي أخرجه أيضا أحمد والطبراني وفي رواية كان له حجابا من النار واه كذلك عبد بن حماد بن زنجويه والرويانى والخرائطي في المسكارم والطبراني وابن السني في اليوم والليله وفي رواية كان حقا على الله أن يرد عن نار جهنم يوم القيامة واه الطبراني والخرائطي (وقال)

وسلم قد اتدما فقالا ما تعلم فقال بلى ما كتصان من لحم صاحبكم قال العراقي يرواه أبو العباس الوغولي في الادب من رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه ورواه أيضا المقدسي في المختارة من رواه جاد بن سارة عن ثابت عن أنس اه قلت قال الخرائطي في مساوي الاخلاق حدثنا أبو بدر عباد بن الوليد حدثنا حبان بن هلال عن حماد عن ثابت عن أنس قال كانت العرب يتخدم بعضها بعضا في الاسفار وكان مع أبي بكر وعمر رجل يتخدمهما فلما فاستبقتا ولم يهيئ لهما طعاما فقال أحدهما ان هذا لنوم فابقطاه فقالا انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل له ان أبا بكر وعمر يقرأونك السلام فقال اتدما فجاء فآخبرهم فقالا يا رسول الله باي شيء اتدما قال اللحم أخيكما والذي نفسي بيده اني لارى لحمي بين ثناياكما فقالا استغفر لنا يا رسول الله فقال مرأه فليستغفر لكما (فانظر كيف جمعها وكان القاتل أحدهما والآخر مستمع) وقد رويت هذه القصة من وجه آخر من مرسل يحيى بن أبي كثير أوردته الحكيم الترمذي في نوادر الاصول قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر ومعه أبو بكر وعمر فاساوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه لحما فقال اوليس قد ظلمتم من اللحم شيئا قالوا من أين فوالله ما لنا باللحم عهد منذ أيام فقال من لحم صاحبكم الذي ذكرتم قالوا يا نبي الله انما قتلنا والله انه لضعيف ما يعيننا على شيء قال ذلك فلا تقولوا فرجع اليهم الرجل فآخبرهم بالذي قال قال فاه أبو بكر فقال يا نبي الله طأ على صمأخ واستغفر لي ففعل وجاءه فقال يا نبي الله طأ على صمأخ واستغفر لي ففعل وهذا السياق دل على انهما رضى الله عنهما كما استمعين وان القاتل بالكلام المذكور غيرهما بدليل قوله ما طأ على صمأخ فاشارة الى انه كان مستمعا (وقال للرجلين الذين) مرأه على ما عزوه وهو يرحم (وقال أحدهما لا تخرق عصى الرجل كما قصص الكاب) ومقول القول (انهم شام من هذه الميتة) قد تقدم قبل هذا باثني عشر حديثا (جمع بينهما) مع ان القاتل واحد (فالمستمع لا يخرج من اثم الغيبة الا بان ينكر) على المعتاب (بلسانه) ان قدر (فان خاف) الضرر (في قلبه وان قدر على القيام) من ذلك المجلس (أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعل له لزمه) الاثم (وان قال بلسانه اسكت وهو مشته لذلك بقلبه فذلك نفاق) لمخالفة قلبه لسانه (ولا يخرج من الاثم ما لم يكرهه بقلبه) في ذلك ان يشير باليد أى اسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فان ذلك استحقاق للمذكور بل ينبغى أن يعظم ذلك فيذهب عنه صرحا وقال صلى الله عليه وسلم من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله بالبناء المجهول (عنده) أى بحضرة أو بعلمه (مؤمن وهو يقدر) أى والحال انه يقدر (على ان ينصره) على من ظلمه (فلم ينصره) أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق قال العراقي يرواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن لهيعة اه قلت قال الهيثمي وهو حسن الحديث وفيه ضعف وبقيت رجاله ثقات وكذلك يرواه ابن السني في اليوم والليله والفتاوى جميعا من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على ان ينصره أذله الله على رؤس الاشهاد يوم القيامة وروى الخرائطي من حديث عمران بن حصين من ذكر عنده أخوه المسلم يظهر الغيب وهو يقدر على ان ينصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة ومن حديث أنس بن ياذن ومن لم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه بالغيب) بان رد على من اغتابه وشانه وعابه (كان حقا على الله عز وجل أن رد عن عرضه يوم القيامة) جزاءه فأثاروا ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا جرير عن ليث عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رد عن عرض أخيه بالغيبة فساقه وكذلك رواه في ذم الغيبة قال العراقي فيه شهر بن حوشب وهو عند الترمذي من وجه آخر بلفظ ود الله عن وجه النار يوم القيامة اه قلت لفظ الترمذي أخرجه أيضا أحمد والطبراني وفي رواية كان له حجابا من النار واه كذلك عبد بن حماد بن زنجويه والرويانى والخرائطي في المسكارم والطبراني وابن السني في اليوم والليله وفي رواية كان حقا على الله أن يرد عن نار جهنم يوم القيامة واه الطبراني والخرائطي (وقال)

من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة وأوردناها في كتاب آداب الصبغة وحقوق المسلمين فلا تطول باعادتها \* (بيان الاسباب الباعثة على الغيبة) \* (٥٤٥) اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة

ولكن يجمعها أحد عشر  
سببا غائبة منها تطرد في  
حق العامة وثلاثة تختص  
بأهل الدين والخاصة \* (أما  
الثانية) \* فالقول أن  
يشقى الغيظ وذلك إذا جرى  
سبب غضبه عليه فإنه إذا  
هاج غضبه يشقى بذلك  
مساويه فسبق اللسان إليه  
بالطبع إن لم يكن ثم دين  
وازع وقد يمنع تشقى الغيظ  
عند الغضب فيحتمل الغضب  
في الباطن فيصير حقا ثابتا  
فيكون سببا دائما لذلك  
المساوي فالحمد والغضب  
من البواعث العظيمة على  
الغيبة \* الثاني موافقة  
الأقران وبجاملة الرفقاء  
ومساعدتهم على الكلام  
فإنهم إذا كانوا يتفكهون  
بذكر الأعراض فيرى أنه  
وأنكر عليهم أو قطع المجلس  
استقلوا ونظر واعنه  
فيساعدهم ويرى ذلك من  
حسن المعاشرة ويظن أنه  
بجاملة في العصبية وقد يغضب  
رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب  
لغضهم اظهار المساهمة  
في السراء والضراء فيخوض  
معهم في ذكر العيوب  
والمساوي الثالث ان يستشعر  
من انفسه انه سيقصده  
ويطول لسانه عليه أو يقيح  
حاله عند محتمس أو يشهد  
عليه بشهادة فيبادر وقبل أن

صلى الله عليه وسلم (أيضا من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار) رواه ابن  
أبي الدنيا عن أبي خزيمة أحد ثنائ عثمان بن عمر عن عبيد الله بن أبي زياد عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت  
زيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره وكذلك رواه أحمد والطبراني ولكن بلفظ من رد بدل من  
ذبور واما من المبارك وأجد أيضا والخراطي في مكارم الاخلاق والطبراني أيضا والبيهقي بلفظ من ذب  
عن لحم أخيه بالغيبة والباقي سواء (وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة) وأما شهيرة  
(أوردناها في كتاب آداب الصبغة وحقوق المسلمين فلا تطول باعادتها) فمن ذلك حديث أنس من جرى عرض  
أخيه في الدنيا بعث الله إليه ملكا يوم القيامة يحميه من النار وحديث جابر وأبي طلحة ما من امرئ يخذل امرأ  
مسلميا في موطن تنهك فيه حرمته وينتقص فيه من عرضه والاختلاف في موطن تجب فيه نصرته وما من امرئ  
ينصر امرأ مسلميا في موطن ينتقص فيه من عرضه وتنهك فيه حرمته الا نصره الله في موطن تجب فيه نصرته  
وحديث أنس اذا وقع في رجل وأنت في ملاقفك للرجل ناصر والقوم زحرا أوقم عنهم ثم تلا هذه الآية  
أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهته وروى حديثه أيضا من اغتصب عنده أخوه المسلم فلم ينصره  
وهو يستطيع نصره أدرکه الله في الدنيا والآخرة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يمنعكم اذا رأيتم  
السفيه يحرق أعراض الناس ان تعرفوا عليه قالوا الخائف لسانه قال ذلك أدنى أن لا تكفوا شهداء وكان  
مهيون بن سبأ لا يقتاب ولا يدع أحدا عنده يغتاب ينهأ فان انتهى والاقام  
\* (بيان الاسباب الباعثة على الغيبة) \*

(اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها أحد عشر سببا غائبة منها) (تطرد في حق العامة  
وثلاثة) منها (تختص بأهل الدين والخاصة أما الثمانية) التي تطرد في حق العامة (فالأول تشقى الغيظ) أي  
الغضب الكامن في القلب (وذلك إذا جرى سبب غضبه عليه فاذا هاج غضبه) ونار من باطنه على الجوارح  
(تشقى بذلك مساويه) ومعانيه (وسبق اللسان إليه) أي إلى ذكر المساوي (بالطبع) المجهول عليه  
(ان لم يكن ثم) أي هناك (دين وازع) أي مانع حازم وروع جبلي (وقد يمنع تشقى الغيظ عند) هيجان  
(الغضب فيحتمل الغضب في الباطن ويصير حقا ثابتا فيكون سببا دائما للمساوي) لا يضر عنه (فالحمد  
والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة) وقد وردت أخبار فمن لم يشف غيظه بعصية الله تعالى سبأ في  
ذكرها (الثاني موافقة الأقران) من اخوان الزمان (وبجاملة الرفقاء) والاصحاب (ومساعدتهم على  
الكلام فأنهم اذا كانوا) من عادتهم انهم (يتفكهون بذكر الأعراض) والوقوف فيها (فيرى أنه لو  
انكر عليهم) بلسانه (أو قطع المجلس) فان قام منه ولم يعد (استقلوا) أي عدوه ثقيلًا (ونظر واعنه)  
وقطعوا صحبتته (فيساعدهم) على عرائدهم (ويرى ذلك من حسن المعاشرة) وبجليل المجاورة (ويظن أنه)  
أي فعليه ذلك (بجاملة) لهم (في العصبية) وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب لغضهم اظهارا  
للمساهمة) أي المشاركة (في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوي) ولم يعلم بان الله  
تعالى يغضب عليه اذا طلب منه في رضا الخاقين وقد وردت في ذلك أخبار سبأ في ذكرها (الثالث)  
التحامي عن رد قوله لسبق الغير في تعبيجه وبيانه (أن يستشعر من انسان انه سيقصده ويطول لسانه فيه أو  
يقيح) معاله ويضع (حاله عند محتمس) أي رئيس ذي جاه وحشمة (أو يشهد عليه بشهادة) على شيء بغض  
منه (فيبادره) ويستجمل عليه (قبل أن يقيح هو حاله ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته) ومقالته (أو يتبدى  
بذكر ما فيه صادق الكذب عليه بعده فيروج) أي زين (كذبه بالصدق الأول ويستشده به ويقول  
ما من عادي الكذب فاني) اختبرتمكم آفنا (بكذا وكذا من أحواله فكان كما قلت) وكذا اذا ذكر زيد

الرابع أن ينسب إلى شيء فيبدأ به ثم أ منه فيذكر الذي فعله وكان من حقه أن يرى نفسه ولا يذكر الذي فعل فلا ينسب غيره إليه أو يذكر غيره بانه كان مشاركاً في الفعل ليهذب ذلك عذر نفسه في فعله الخامس ارادة التصنع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتقصيص غيره فيقول فلان جاهل وفهمه ركيك وكلامه ضعيف وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويريم أنه أعلم منه أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيدفع فيه ذلك السادس الحسد وهو (٥٤٦) أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ويحبونه ويكرمونهم فيريد أن يذلهم والثلث النعمة عنه فلا

يجسد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه فيريد أن يسقط ما هو وجهه عند الناس حتى يكفوا عن كرامته والثناء عليه لانه يثقل عليه أن يسمع كلام الناس وثناءهم عليه واكرامهم له وهذا هو عين الحسد وهو غير الغضب والحقد فان ذلك يستدعي جنابة من المنسوب عليه والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقريب الموافق السابع الغيب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت بالفضحك فيذكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المماكاة ومنشؤه التكبر والتعجب الثامن السخرية والاستهزاء استخاراه فان ذلك قد يجرى في الحضور ويجرى أيضاً في الغيبة ومنشؤه التكبر واستسفار المستهزأ به وأما الاسباب الثلاثة التي هي في الخاصة فهي أعضها وأدقها لانها شرور نجابها الشيطان في معرض الخيرات وفيها خبير ولكن شاب الشيطان بها الشر \* الاقول أن تتبع

مسألة فاعترض عليها عمرو فيكون باعثاً لزيد أن يعتاب عمر الجحاشي ما سبق من كلامه من بطلان مرامه (الرابع) التبري عن فاحشة منسوبة اليه بالنسبة الى الغير وبيانها (أن ينسب الى شيء فيبدأ به ثم أ منه) أي يتخلص منه (فيذكر الذي فعله وكان من حقه أن يرى نفسه ولا يذكر الذي فعله فلا ينسب غيره اليه) فيكون بهذا جمعاً بين الذنوب لاديه وقد قال تعالى ومن يكسب خطيئة أو آثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وأثماً ميبيناً (أريد كرمه بانه كان مشاركاً له في الفعل) ولم يكن وحده (له يهد بذلك عذر نفسه في فعله الخامس ارادة التصنع والمباهاة) أي المفاخرة (وهو أن يرفع نفسه بتقصيص غيره فيقول فلان جاهل) أو يبلد (وفهمه ركيك) أي سقيم (وكلامه ضعيف) ونحو ذلك (وغرضه) منه (أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه) ورفعة مقامه (ويريم أنه أعلم منه) وأدق فهما (أو يحذر) أي يخاف (أن يعظم) عندهم (مثل تعظيمه فيدفع فيه ذلك) حتى ينقص مقامه عندهم (السادس الحسد وهو انه ربما يحسد من يثنى عليه الناس) ويشيرون له بالفضل (ويحبونه ويكرمونهم) ويحجلونه (فيريد أن يسقط ما هو وجهه عند الناس حتى يكفوا) أي يمتدعوا (عن اكرامه والثناء عليه لانه يثقل عليه أن يسمع ثناء الناس عليهم واكرامهم له وهذا هو الحسد وهو غير الغضب والحقد) المتقدم بذكركهما (فان ذلك يستدعي جنابة من المنسوب عليه والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقريب الموافق) فافترقا بهذه الخيشية فهو سبب مستقل للغيبة (السابع) اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت (أي سوقه وامضاؤه) (بالفضحك) وغيره من أسباب المقت (فيذكر غيره بما يضحك الناس على سبيل المماكاة والتعجب والتعجب) ونحو ذلك (الثامن الاستهزاء استخاراه) فان ذلك قد يجرى في الحضور (أي في حضرة من يستحقه) (ويجري أيضاً في الغيبة) بفتح العين أي في حالة الغيب (ومنشؤه التكبر) والترفع (واستخار المستهزأ به) وهذا السبب مع ما قبله قد يتحدان فان تزجية الوقت كما يكون بالهزل واللعب يكون بالاستهزاء والاستخفاف ونظر الى هذا جعل مؤلف مختصر هذا الكتاب المسمى بعين العلم البواعث سبعة لا غير فتأمل وعلاج ذلك بما ذكر في هذا الكتاب في محله فان مساوي الاخلاق انما تعالج بمحجور العلم والعمل المركب لها وانما علاج كل علة بضدها فليتبعض عن السبب ويعالج بالضد (وأما الاسباب) الثلاثة التي هي في الخاصة وأهل الدين (فهى أعضها وأدقها) وأخفاها (لانها شرور عباها الشيطان في معرض الخيرات وفيها خبير ولكن شاب الشيطان) أي خلط (بها الشر الاول ان تتبع من الدين داعية التعجب من انكار المنكر) الشرعى (والخطأ في الدين فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان فانه قد يكون صادقاً في قوله (ويكون تعجبه من المنكر) الذي صدر منه) ولكن كان حقه أن يعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في ذكر تعجبه فصار به مقتاباً (له) (من حيث لا يدري) لانه لو بلغه ذلك لكرهه (وأثم) في ذلك وقل من يتفطن له الا العارفون (ومن ذلك قول الرجل تعجبت من فلان كيف يجب جاريته وهي قبيحة) الصورة (وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل) فان هذا القول وان كان صدقاً في الحقيقة بان تكون الجارية في نفس الامر قبيحة والرجل الذي يجلس اليه جاهلاً ولكنه مخلوط بالغيبة بتعيين أشخاصها وذكرها بما يكرهه لو بلغها (الثاني الرجة وهو أن

من الدين داعية التعجب في انكار المنكر والخطأ في الدين فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان فانه قد يكون صادقاً في قوله (ويكون تعجبه من المنكر) ولكن كان حقه أن يعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في اظهار تعجبه فصار به مقتاباً (له) (من حيث لا يدري) ومن ذلك قول الرجل تعجبت من فلان كيف يجب جاريته وهي قبيحة وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل الثاني الرجة وهو ان

يغتم بسبب ما يبئلي به فيقول مسكين فلان قد غمى أمره وما يبئلي به فيكون صادف في دعوى الاغتنام و يلهيه الغم عن الخذر من ذكر اسمه  
 فيذكره فيصير به مغتابا فيكون غمور حته خيرا وكذا انجبهه ولكن ساقه الشيطان الى شرم من حيث لا يدري والترحم والاغتنام يمكن دون  
 ذكر اسمه فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتنامه وترجه \* الثالث الغضب لله تعالى فانه قد يغضب على منكر قاره انسان  
 اذ ارآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالامر (٥٤٧) بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يظهره على  
 غيره أو يستتر اسمه ولا

غيبه أو يستتر اسمه ولا  
 يذكره بالسوء فهذه الثلاثة  
 مما يغص دركها على  
 العلماء فضلا عن العوام  
 فانهم يظنون أن التعجب  
 والرحمة والغضب اذا كان  
 لله تعالى كان عذرا في ذكر  
 الاسم وهو خطأ بل المرخص  
 في الغيبة حاجات مخصوصة  
 لا مندوحة فيها عن ذكر  
 الاسم كما سيأتي ذكره روى  
 عن عاصم بن وائله ان رجلا  
 مر على قوم في حياة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فسلم  
 عليهم فردوا عليه السلام  
 فلما جاوزهم قال رجل منهم  
 اني لا بغض هذا في الله  
 تعالى فقال أهل المجلس  
 لبس ما قلت والله لنتبشنه ثم  
 قالوا يا فلان لرجل منهم قم  
 فادركه وأخبره بما قال  
 فادركه رسولهم فأخبره فأتى  
 الرجل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وحكى له ما قال  
 وسأله أن يدعو له فدعا  
 وسأله فقال قد قلت ذلك  
 فقال صلى الله عليه وسلم  
 تبغضه فقال أنا جاره وأنا به  
 خير والله ما رأيتسه يصلي  
 صلاة قط الا هذه المكتوبة

يغتم بسبب ما يبئلي به (أي يختم) فيقول مسكين فلان قد غمى أمره وما يبئلي به فيكون صادف في دعوى  
 (اغتنامه و يلهيه الغم) الذي عرض له (عن الخذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتابا) له (فيكون غم  
 ورجته خيرا وكذا انجبهه ولكنه ساقه) الشيطان (الى) معرض (شر من حيث لا يدري والترحم  
 والاغتنام يمكن دون ذكر اسمه فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتنامه وترجه الثالث  
 الغضب لله تعالى فانه قد يغضب على منكر قاره) أي ارتكبه (انسان اذ ارآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر  
 اسمه وكان الواجب عليه أن يظهر غضبه عليه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يظهره على غيره ويستتر  
 اسمه) ويخفيه (ولا يذكره بالسوء) حرمة عرضه (فهذه الثلاثة مما يغص) ويدق (دركها على  
 العلماء) الاجل (فضلا عن العوام فانهم) أي العلماء (يظنون ان التعجب والرحمة والغضب اذا كان  
 كل منها) لله تعالى (كان عذرا) مبيحا (في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة  
 لا مندوحة فيها) أي لاسعة فيها (عن ذكر الاسم كما سيأتي) بيانه (روى عاصم بن وائله) بن عبد الله بن  
 عمر بن جحش الليثي أبو الطميطيل ولد عام أحد ورأى النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن أبي بكر بن بعده  
 وعمر الى أن مات سنة عشر وما تعلق الصبح وهو آخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره (ان رجلا مر على  
 قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم اني  
 لا بغض هذا في الله تعالى فقال أهل المجلس لبس ما قلت والله لنتبشنه) أي لتظهرن ما قلت (ثم قالوا يا فلان  
 لرجل منهم قم فادركه وأخبره بما قال فادركه رسولهم فأخبره) ما قال (فأتى الرجل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وحكى له ما قال وسأله أن يدعو له فدعا وسأله فقال قد قلت ذلك) ولم ينكر (فقال صلى الله عليه  
 وسلم لم تبغضه) وهل لذلك سبب (فقال أنا جاره) الملاصق (وأنا به خابر) أي مطلع على أحواله (والله  
 ما رأيتسه يصلي صلاة قط الا هذه المكتوبة) أي الغرض (من الجسد) (قال الرجل) فسأله يا رسول الله هل  
 رأيتني أخبرت عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركوع أو السجود فيها فسأله فقال لا فقال والله ما رأيتسه  
 يصوم شرا قط) من شهور السنة (الاهذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر) يعني شهر رمضان (قال)  
 الرجل (فأسأله يا رسول الله هل رأيتني قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئا فسأله فقال لا قال والله ما رأيتسه  
 يعطى سائلا ولا مسكينا ولا رأيتته يعطى من ماله شيئا في سبيل الله سوى هذه الزكاة التي يؤدونها البر والفاجر  
 قال) الرجل (فأسأله) يا رسول الله (هل رأيتني نقصت منها أو ما كسبت طلبها الذي ينالها) أي ما طلبته  
 (فأسأله فقال لا فقال صلى الله عليه وسلم قم فلعله خير منك) قال العرافي رواه أحمد في مسنده باسناد صحيح

(بيان العلاج الذي يمنع اللسان من الغيبة) \*

(اعلم أن مساوي الاخلاق كلها تعالج بمجموع العلم والعمل) أي اذا عجن العلم النافع الخالص عن  
 الشوائب بالعمل الصالح الخالي عن الرياء والسمعة وركبا بالوزان الشرعية واتخذنا معجونا واستعمله من  
 به داء مساوي الاخلاق نفعه (وانما علاج كل علة بمضادة سببها) كما اذا قوى البرد ونظر الى سببه عولج  
 بالادوية الحارة المزيلة لذلك السبب الذي نشأ بسببه ذلك البرد العارض وكذا بالعكس (فلنخص) أي

قال فأسأله يا رسول الله هل رأيتني أخبرت عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركوع أو السجود فيها فسأله فقال لا فقال والله ما رأيتسه يصوم  
 شهرا قط الا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر قال فأسأله يا رسول الله هل رأيتني قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئا فسأله عنه فقال لا  
 فقال والله ما رأيتسه يعطى سائلا ولا مسكينا قط ولا رأيتته ينفق شيئا من ماله في سبيل الله الا هذه الزكاة التي يؤدونها البر والفاجر قال فأسأله  
 هل رأيتني نقصت منها أو ما كسبت طلبها الذي ينالها فسأله فقال لا فقال صلى الله عليه وسلم قم فلعله خير منك \* (بيان العلاج  
 الذي به يمنع اللسان عن الغيبة) \* اعلم أن مساوي الاخلاق كلها تعالج بمجموع العلم والعمل وانما علاج كل علة بمضادة سببها فلنخص

عن سببها وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين أحدهما على الجملة والآخر على التفصيل أما على الجملة فهو أن يعلم أن تعرضه لسخط الله تعالى بغيته بهذه الاخبار التي رويناها وان يعلم أنهم يحبون حسناته يوم القيامة فأنتم نقل حسناته في القيامة الى من اغتابه بدلا عما استباحه من عرضه فان لم تكن له حسنات نقل (٥٤٨) اليه من سيئات خصمه وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشتبه عنده باسكل

الميتة بل العبد يدخل النار بان تخرج كفته سيئاته على كفة حسناته وربما تنقل الميتة سيئاته واحدة من اغتابه فيصل به الرجمان ويدخل به النار وانما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله وذلك بعد المخاصمة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب قال صلى الله عليه وسلم ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد وروى ابن رجلا قال للحسن بلغني انك تغتابني فقال ما بلغ من قدرك عندي اني أحكمك في حسناتي فهما آمن العبد بما ورد من الاخبار في الغيبة لم يعلق لسانه بها خوفا من ذلك وينفعه أيضا أن يتذكر في عيوب الناس عيب نفسه فان وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس قال العراقي رواه البرزاني من حديث أنس بسند ضعيف اه قلت تمامه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسهته السنة ولم يعد عنها الى البدعة وقدرناه كذلك الديلي وتقدم في أول الباب من هذا الكتاب (ومهما وجد عيبا فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه بزم غيره) فذم نفسه أولى من ذم غيره (بل ينبغي أن يتحقق أن يحجز غيره في نفسه في التنزه) أي التباعد (عن ذلك العيب كحجزه هذا اذا كان عيبا يتعلق بفعله واختياره وان كان أمرا لمقيا) قد خلقه الله كذلك وليس في اختياره تبديله (فالذم له ذم للخالق) أي يرجع اليه ولولم يقصد (فان من ذم صنعة فقد ذم صانعها) استلزاما (قال رجل للحكيم يا أبا جعفر الوجه قال ما كان خلق وجهي الى فأحسنه) أي أزينه وانما هذه خلقه الله تعالى فحسنته أو فبيح الا والله خالقها (واذا لم يجد العبد عيبا في نفسه) أي ظاهره عند تأمله (فليس شكر الله تعالى) على هذه النعمة (ولا يلوئن نفسه بأعظم العيوب) فان ثلب أعراض الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب وأشدّها (بل لو أنصف لعلم ان ظنه بنفسه انه يرى من كل عيب) ظن فاسد (جهل بنفسه) وغرور (وهو من أعظم العيوب) فان مقتضى البشرية يقتضي العيب الامن برأه الله تعالى (وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بعيبه كآله بعيب غيره له فاذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب) أي يغتابه غيره (فينبغي ان لا يرضى لغيره مالا

نبحث (عن سببها) فان معرفة الاسباب هو الركن الاعظم في المداواة للعلل الحادثة (وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين أحدهما على الجملة) أي الاجمال (والآخر على التفصيل أما على الجملة فهو ان يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بغيته بهذه الاخبار التي رويناها) وذكرناها آنفا (وان يعلم انها تحب حسناته يوم القيامة) وقدر روى ابن أبي الدنيا عن كعب قال الغيبة تحبب العمل (فانه تنقل حسناته الى من اغتابه بدلا عما اجتاحه) أي استأصله (من عرضه فان لم تكن له حسنات نقل اليه من سيئاته) كجوردت بذلك الاخبار (وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشتبه عنده باسكل الميتة) أي يستحق دخولها (بان تخرج كفته سيئاته على كفة حسناته وربما تنقل اليه سيئة واحدة من اغتابه فيصل به الرجمان) لكفة السيئات (ويدخل بها النار وانما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله وذلك بعد المخاصمة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب) والمناقشة في كل ذلك (قال صلى الله عليه وسلم) والله (ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد) قال العراقي لم أجده أصلا قال الحافظ الصاوي أي في المرفوع نعم جاء عن الحسن البصري اياكم والغيبة والذي نفسي بيده لهي أسرع في الحسنات من النار في الخطب قلت روى ذلك ابن أبي الدنيا عن أبي الحسن عن ابن عبد الله الرقي حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني أبي عن الحسن انه كان يقول اياكم والغيبة فذكره (وروى أن رجلا قال للحسن البصري) بلغني انك اغتابتني فقال ما بلغ من قدرك عندي اني أحكمك في حسناتي فهما آمن العبد بما ورد من الاخبار في الغيبة) أي في ذمها (لم يعلق لسانه بها) أصلا (خوفا من ذلك) أي من الوعيد الذي ذلت عليه الاخبار (وينفعه أيضا أن يتذكر في عيوب الناس عيب نفسه فان وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) قال العراقي رواه البرزاني من حديث أنس بسند ضعيف اه قلت تمامه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسهته السنة ولم يعد عنها الى البدعة وقدرناه كذلك الديلي وتقدم في أول الباب من هذا الكتاب (ومهما وجد عيبا فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه بزم غيره) فذم نفسه أولى من ذم غيره (بل ينبغي أن يتحقق أن يحجز غيره في نفسه في التنزه) أي التباعد (عن ذلك العيب كحجزه هذا اذا كان عيبا يتعلق بفعله واختياره وان كان أمرا لمقيا) قد خلقه الله كذلك وليس في اختياره تبديله (فالذم له ذم للخالق) أي يرجع اليه ولولم يقصد (فان من ذم صنعة فقد ذم صانعها) استلزاما (قال رجل للحكيم يا أبا جعفر الوجه قال ما كان خلق وجهي الى فأحسنه) أي أزينه وانما هذه خلقه الله تعالى فحسنته أو فبيح الا والله خالقها (واذا لم يجد العبد عيبا في نفسه) أي ظاهره عند تأمله (فليس شكر الله تعالى) على هذه النعمة (ولا يلوئن نفسه بأعظم العيوب) فان ثلب أعراض الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب وأشدّها (بل لو أنصف لعلم ان ظنه بنفسه انه يرى من كل عيب) ظن فاسد (جهل بنفسه) وغرور (وهو من أعظم العيوب) فان مقتضى البشرية يقتضي العيب الامن برأه الله تعالى (وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بعيبه كآله بعيب غيره له فاذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب) أي يغتابه غيره (فينبغي ان لا يرضى لغيره مالا

خلقها فالذم له ذم للخالق فان من ذم صنعة فقد ذم صانعها قال رجل للحكيم يا أبا جعفر الوجه قال ما كان خلق وجهي الى فأحسنه واذالم يجد العبد عيبا في نفسه فليس شكر الله تعالى ولا يلوئن نفسه بأعظم العيوب فان ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب بل لو أنصف لعلم ان ظنه بنفسه انه يرى من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم العيوب وينفعه أن يعلم ان تألم غيره بعيبه كآله بعيب غيره له فاذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب فينبغي أن لا يرضى لغيره مالا

رضاه لنفسه فهذه معالجات جليلة أما التفصيل فهو أن ينظر في السبب الباعث له في الغيبة فإن علاج العلة بقطع سببها وقد قدمنا الأسباب أما الغضب فيعالجها بما يأتي في كتاب آفات الغضب وهو أن يقول إنى إذا مضيت غضبي (٥٤٩) عليه فلعن الله تعالى عصى غضبه على

بسبب الغيبة اذنه في عنها فاجترأت على خيبه واستخفت بزجره وقد قال صلى الله عليه وسلم ان لجهنم بابا لا يدخل منه الا من شق غيظه بمعصية الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم من اتقى ربه أمسك لسانه ولم يشف غيظه وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على ان يفضيه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أى الحور شاء وفي بعض الكتب المنزلة على بعض النبيين يا ابن آدم اذ كرتى في حنين تغضب اذ كرتى حنين أغضب فلا أحققك فحين أحقق واما الموافقة فبان تعلم أن الله تعالى يغضب عليك اذا طلبت سخطه في رضا الخلقين فكيف ترضى لنفسك أن توفى غيرك وتحقر مولدك فترك رضاه لرضاهم الآن يكون غضبك لله تعالى وذلك لا يوجب أن تذكر المغضوب عليه بسوء بل ينبغى أن تغضب لله أيضا على رفقائك اذا ذكره بالسوء فانهم عواربك بأفش الذنوب وهي الغيبة وأمانته النفس بنسبة

يرضاه لنفسه) وهو كمال الامعان (فهذه معالجة جليلة) أى اجالية فيهما منع لكل متبصر يتطالع بعين بصيرته فيستفيد من هذه المعالجات شفاه لأمراضه المستكنة (أما التفصيل في ذلك فهو ان ينظر في السبب الباعث له على الغيبة) ما هو (فان علاج العلة بقطع سببها وقد قدمنا) ذكر (الاسباب) الثمانية والثلاثة (أما الغضب فيعالجها بما يأتي) في الذى يليه في كتاب ذم الغضب (وهو أن يقول إنى اذا مضيت غضبي عليه لعن الله عصى غضبه على بسبب الغيبة اذنه في عنها فقال) ولا يغتب بعضكم بعضا (فاجترأت على الله تعالى) بمخالفتي له (واستخفت بزجره) فلم أعمل به (وقد قال صلى الله عليه وسلم ان لجهنم بابا) أى عظيم المشقة (لا يدخل منه) وفي رواية لا يدخله (الا من شق غيظه بمعصية الله تعالى) أى أزال شدة حنقه بإيصال المكروه الى المعتاد عليه على وجه لا يجوز شرعا لان الغضب السكائر كالداء فاذا زال بما يطلبه الانسان من عدوه فكأنه برئ من دائه قال العراقي روه البزار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه قلت لفظ البزار بسخط الله بدل بمعصية الله وفي سننه قدامة بن محمد عن اسمعيل بن شيبه وهما ضعيفان وقد وثقا روه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب وابن عدى في الكامل في ترجمة قدامة بن محمد (وقال صلى الله عليه وسلم من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه) قال العراقي روه الديلمي في مسند الفردوس من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف ورويناه في الاربعين البلدانية للسلفي اه قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى وابن الخوار في ذيل التاريخ (وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على أن يفضيه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الاشهاد حتى يخيره في أى الحور شاء) قال العراقي روه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس اه قلت ورواه الطبراني وأبو نعيم في الخلية من حديث سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه بلفظ من كظم غيظا وهو قادر على انفاذه خيره الله من الحور والعين يوم القيامة الحديث ولفظ أبي داود والترمذي من كظم غيظا وهو قادر على أن يفضيه دعاه الله على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور والعين بزوجه مناهما شاه وكذلك روه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والطبراني والبيهقي ورواه أحمد بلفظ من كظم غيظه وهو يقدر على أن يتصرف دعاه الله على رؤس الخلائق حتى يخيره في الحور والعين أيتهن شاه الحديث وروى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عمر من كظم غيظا ولو شاء أن يفضيه لامضاه ملا الله قلبه يوم القيامة رضا (وفي بعض الكتب) السماوية (يا ابن آدم اذ كرتى حين تغضب اذ كرتى حين أغضب فلا أحققك فحين أحقق) روه ابن شاهين في كتاب الترغيب في الذكر عن ابن عباس وفيه عثمان بن عطاء الخراساني ضعفه (وأما الموافقة) مع الرفقاء (فبان تعلم ان الله تعالى يغضب عليك اذا طلبت سخطه في رضا الخلقين) ففي حديث عائشة من أرضى الناس بسخط الله وكفه الله الى الناس روه أبو نعيم في الخلية (فكيف ترضى لنفسك أن توفى غيرك) وترضيه (وتحقر مولدك وتترك رضاه لرضاهم الآن يكون غضبك لله تعالى وذلك يوجب أن لا تذكر المغضوب عليه بسوء) أصلا (بل ينبغى أن تغضب لله أيضا على رفقائك اذا ذكره بالسوء فانهم عواربك بأفش الذنوب وهي الغيبة وأمانته النفس بنسبة الغير الى الخيانة حيث يستغنى عن ذكر الغير فتعالجه بان تعرف ان التعرض لمقت الخالق أشد من التعرض لمقت الخلقين وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله تعالى يقينا) لاستخفافك بزجره (ولا تدري انك تتخلص من سخط الناس أم لا فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتخسر حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله عز وجل نقدا) حاضرا

الغير الى الخيانة حيث يستغنى عن ذكر الغير فتعالجه بان تعرف ان التعرض لمقت الخالق أشد من التعرض لمقت الخلقين وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله يقينا ولا تدري انك تتخلص من سخط الناس أم لا فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتخسر حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله تعالى نقدا

وتتظن دفع ذم الخلق نسبة وهذا غاية الجهل والخذلان وأما عذرك فتقول ان أكلت الحرام فقلان يأكله وان قبلت مال السلطان فقلان يقبله فهذا جهل لانك تعتذر بالاعتداء عن لا يجوز الاعتداء به فان من خالف أمر الله تعالى لا يعتدي به كائنا من كان ولو دخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقته لسفه عقلك فبما ذكرته غيبه ووزيادة معصية أضفتها الى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وغياوتك وكنت كالشاة تنظر الى المعزى تردى نفسها من قلة الجبل فهى أيضاً تردى نفسها ولو كان لها لسان تاطق بالعذر وصرحت بالعذر قالت (٥٥٠) العزراً كبس منى وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل لكنت تضحك من جهلها وحالك

(وتتظن رفع ذم الخلق نسبة وهذا غاية الجهل ونهاية الخذلان) نعوذ بالله من ذلك (وأما عذرك يقول ان أكلت الحرام فقلان يأكله) ويشربه الى شخص معين من المشهورين بالعلم والصلاح (وان قبلت مال السلطان فقلان يقبله) ويشير كذلك الى أحد من أهل عصره ممن يشار اليه بالفضل (فهذا جهل لانك تعتذر بالاعتداء عن لا يجوز الاعتداء به) ولا اتباع طريقته (فان من خالف أمر الله تعالى لا يعتدي به كائنا من كان) والباطل لا يكون مقبوعاً عليه (ولو دخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقته لسفه عقلك) وصل رشداً (فما ذكرته غيبه ووزيادة معصية أضفتها الى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وعدوانك وكنت كالشاة تنظر الى المعزى تردى نفسها) أى تسقطها (من قلة الجبل) أى من أعلاه (فهى أيضاً تردى نفسها ولو كان لها) أى للشاة (لسان تنطق بالعذر وصرحت بالعذر وقالت العزراً كبس منى وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل لكنت تضحك من جهلها) هو جواب شرط مقدر (وحالك مثل حالها) وعذرک مثل عذرها (ثم لا تعجب ولا تضحك على نفسك) وتعجب من تقليد الشاة للمعزى فى التردى وتضحك عليها (وأما قصدك المباهاة وترجمة النفس بزيادة الفضل بأن تعدح في غيرك فينبغي أن تعلم انك بما قد ذكرته به أبطلت فضلك عند الله فانك فى اعتقاد الناس فضلك على خطر ووبمانقص اعتقادهم فيك اذا عرفوك بثلث الناس فتكون قد بعثت ما عند الخالق يقيناً بما عند المخلوقين وهما ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكافوا لا يعنون عنك من الله شيئاً \* وأما الغيبة لاجل الحسد فهو جمع بين عذابين لانك حسدته على نعمة الدنيا وكنت فى الدنيا معذبا بالחסد فاقنعت بذلك حتى أضفت اليه عذاب الآخرة فتجمع بين النكالين فكنت خاسراً لنفسك فى الدنيا فصرت أيضاً خاسراً نفسك فى الآخرة فقد صدقت محسودك فأصبت نفسك وأهديت اليه حسناتك فاذا أنت صديقه وعدو نفسك اذ لا تضره غيبتك وتضرك وتنفعه اذ تنقل اليه حسناتك وتنقل اليك سيئاته فلا تنفعك وقد جعلت الى خبث الحسد جهل الحاققة) وقلة العقل (وربما يكون حسدك وقد حلت سبب انتشار فضل محسودك كما قيل واذا أراد الله نشر فضيلة \* طويت أتاح لها لسان حسود)

مثل حالها ثم لا تعجب ولا تضحك من نفسك وأما قصدك المباهاة وترجمة النفس بزيادة الفضل بأن تعدح في غيرك فينبغي أن تعلم انك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر وربما نقص اعتقادهم فيك اذا عرفوك بثلث الناس فتكون قد بعثت ما عند الخالق يقيناً بما عند المخلوقين وهما ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكافوا لا يعنون عنك من الله شيئاً \* وأما الغيبة لاجل الحسد فهو جمع بين عذابين لانك حسدته على نعمة الدنيا وكنت فى الدنيا معذبا بالחסد فاقنعت بذلك حتى أضفت اليه عذاب الآخرة فكنت خاسراً لنفسك فى الدنيا فصرت أيضاً خاسراً فى الآخرة فقد صدقت محسودك فأصبت نفسك وأهديت اليه حسناتك فاذا أنت صديقه وعدو نفسك اذ لا تضره غيبتك وتضرك وتنفعه اذ تنقل اليه حسناتك وتنقل اليك سيئاته فلا تنفعك وقد جعلت الى خبث الحسد جهل الحاققة) وقلة العقل (وربما يكون حسدك وقد حلت سبب انتشار فضل محسودك كما قيل واذا أراد الله نشر فضيلة \* طويت أتاح لها لسان حسود)

طويت أى أخفيت وأتاح ساق وقدر (وأما الاستهزاء فمقصودك منه اخزاء غيرك عند الناس) أى افضاحه (باخزاء نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة والنبيين عليهم الصلاة والسلام) فى يوم تجتمع فيه الخلائق (فلو تفكرت فى حسرتك) وندامتك (وجناتك) التى جنتها (وتجلىتك وتخزيك يوم القيامة) بين يدي هؤلاء (تحمل سيئات غيرك الذى استهزأت به) فى الدنيا (وتساق) بسبب ذلك (الى النار) ودار البوار (لادهلك ذلك) أى أوقعك فى الدهشة (عن اخزاء أخيك) فى الدنيا (ولو عرفت حالك) التى تؤول اليها (لكنت أولى من يهلك منك فانك سخرت منه عند نقر قليل) وهم رفقاؤك (وعرضت نفسك لان يؤخذ يوم القيامة بيدك على ملاء من الناس ويسوقك) الذى استهزأت به (تحت سيئاته كما

اذ تنقل اليه حسناتك وتنتقل اليك سيئاته فلا تنفعك وقد جعلت الى خبث الحسد جهل الحاققة وربما يكون حسدك وقد حلت سبب انتشار فضل محسودك كما قيل واذا أراد الله نشر فضيلة \* طويت أتاح لها لسان حسود وأما الاستهزاء فمقصودك منه اخزاء غيرك عند الناس باخزاء نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة والنبيين عليهم الصلاة والسلام فلو تفكرت فى حسرتك وجناتك وتخزيك يوم القيامة يوم تحمل سيئات من استهزأت به وتساق الى النار لادهلك ذلك عن اخزاء صاحبك ولو عرفت حالك لكنت أولى أن تضحك منك فانك سخرت به عند نقر قليل وعرضت نفسك لان يؤخذ يوم القيامة بيدك على ملاء من الناس ويسوقك تحت سيئاته كما

يساق الجمار الى النار مستهزئاً بابل وفرحاً بخزيك ومسروراً بنصرة الله تعالى اياه عليك وتساطه على الانتقام منك وأما الرجفة على انعم فهو حسن ولكن حسدك ابليس فأضلك واستنطقك بما ينقل من حسناتك اليه ما هو أكثر من رجحتك فيكون جزاء الاثم المرحوم فيخرج عن كونه مرحوماً وتقلب أنت مستحقاً لان تكون مرحوماً اذ حبط أجره ونقصت من حسناتك وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة وإنما الشيطان حبيب اليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرضاً لقت الله عز وجل بالغيبة (٥٥١) وأما التعجب اذا أخرجك الى الغيبة فتعجب من نفسك أنت فكيف

أهلكك نفسك ودينك بدين غيرك أو بدينه وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهتك الله سرك كما هتكك بالتعجب سراً خبيك فاذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط والتحقق بهذه الامور التي هي من أبواب الايمان فن قوى ايمانه بجميع ذلك انكف لسانه عن الغيبة لاجمالة

\* (بيان تحريم لغيبة بالقلب) \*  
 بالقلب \* اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول فكما يحرم عليك أن تتحدث بغيرك بلسانك بغيرك فليس لك أن تتحدث بنفسك وتسيء الظن بغيرك وليست أعنى به الاعتقاد بالقلب وحكمه على غيره باللسان فاما الخواطر والظن وحديث النفس فهو معروف عنه ان يظن والظن عبارة عما تركز اليه النفس ويميل اليه القلب وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن أي كوفوا على جانب منه واهتمام الكثير ليحاط في كل ظن ويتأمل حتى يعلم انه من أي القبيل فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا فاطح فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن حيث يخالفه فاطح وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن في الامور المعاشية (ان بعض الظن اثم) تعامل مستأنف للآثر والاثم الذنب الذي يستحق العقوبة عليه (وسبب تحريمه ان أسرار القلوب لا يعلمها الاعلام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سواء الا اذا انكشف لك بعبان) أي مشاهدة (لا يقبل التأويل فعند ذلك لا يمكنك الا أن تعتقد ما علمته وشاهدته) واما تشاهده بعينك ولم تسمعه باذنك ثم وقع في قلبك فانما الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه أفسق الفساق وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق فنبأ فتيبوا) أي فتعسروا وتلصقوا وتنكروا الفاسق والنبا للتعصم وفي تعليق الامر بالتبيين على فسق الخبر يقتضى جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شيء بكلمة ان عدم عند عدمه وان خبر الواحد العدل لا يوجب تبينه من حيث هو كذلك (ان نصيبوا) كراهة ما صابكم (قوما جهالة) جاهلين بحالهم وتمام الآية فنصحو على ما فعلتم نادمين أي مغتمين عمالاً ممتحنين انه لم يقع (فلا يجوز تصديق ابليس) فيما يوقعه في القلب (وان كان ثم خيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يجوز تصديقه لان الفاسق يتصور ان يصدق في خبره ولكن لا يجوز ذلك ان تصدق حتى ان من استنكته

يساق الجمار) ذليلاً منقاداً (الى النار مستهزئاً بابل وفرحاً بخزيك) وخضيتك (ومسروراً بنصرة الله تعالى اياه عليك وتساطه على الانتقام منك وأما الرجفة) والقنن (له على انعم) الذي ابتلى به (فهو حسن) في نفسه (ولكن حسدك ابليس فأضلك) عن الطريق (واستنطقك بما ينقل من حسناتك اليه ما هو أكثر من رجحتك فيكون جزاء الاثم المرحوم) المشفق عليه (فيخرج) بذلك (عن كونه مرحوماً وتقلب أنت مستحقاً لان تكون مرحوماً اذ حبط أجره ونقصت من حسناتك وكذلك الغضب لله عز وجل لا يوجب الغيبة وإنما الشيطان حبيب اليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرضاً لقت الله تعالى بالغيبة وأما التعجب اذا أخرجك الى الغيبة فتعجب من نفسك أنت فكيف أهلكك نفسك ودينك بدين غيرك أو بدينه وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهتك الله سرك كما هتكك بالتعجب سراً خبيك فاذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط والتحقق بهذه الامور التي هي من أبواب الايمان) فمدخله (فن قوى ايمانه بجميع ذلك) انشرح صدره لعرفته واتسع النور فيه وأقبل على مولاه بكأيمته (انكشف لسانه عن الغيبة لاجمالة)

\* (بيان تحريم لغيبة بالقلب) \*  
 (اعلم ان سوء الظن) باخيتك المسلم (حرام مثل سوء القول) فيه (فكما يحرم عليك أن تتحدث بغيرك بلسانك) الظاهر (بمسارى الغير) ومعاييه (فليس لك أن تتحدث نفسك وتسيء الظن بغيرك) المسلم (وليست أعنى به الاحقاد القلب) المستكن فيه (وحكمه على غيره بسوء الظن فاما الخواطر وحديث النفس فهو معروف عنه) بدليل ما وردن به الاخبار وتقدم ذكرها في تكملة براءة النفس (ولكن المنهى عنه ان يظن والظن عبارة عما تركز اليه النفس ويميل اليه القلب وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن أي كوفوا على جانب منه واهتمام الكثير ليحاط في كل ظن ويتأمل حتى يعلم انه من أي القبيل فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا فاطح فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن حيث يخالفه فاطح وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن في الامور المعاشية (ان بعض الظن اثم) تعامل مستأنف للآثر والاثم الذنب الذي يستحق العقوبة عليه (وسبب تحريمه ان أسرار القلوب لا يعلمها الاعلام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سواء الا اذا انكشف لك بعبان) أي مشاهدة (لا يقبل التأويل فعند ذلك لا يمكنك الا أن تعتقد ما علمته وشاهدته) واما تشاهده بعينك ولم تسمعه باذنك ثم وقع في قلبك فانما الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه أفسق الفساق وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق فنبأ فتيبوا) أي فتعسروا وتلصقوا وتنكروا الفاسق والنبا للتعصم وفي تعليق الامر بالتبيين على فسق الخبر يقتضى جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شيء بكلمة ان عدم عند عدمه وان خبر الواحد العدل لا يوجب تبينه من حيث هو كذلك (ان نصيبوا) كراهة ما صابكم (قوما جهالة) جاهلين بحالهم وتمام الآية فنصحو على ما فعلتم نادمين أي مغتمين عمالاً ممتحنين انه لم يقع (فلا يجوز تصديق ابليس) فيما يوقعه في القلب (وان كان ثم خيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يجوز تصديقه لان الفاسق يتصور ان يصدق في خبره ولكن لا يجوز ذلك ان تصدق حتى ان من استنكته

أسرار القلوب لا يعلمها الاعلام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سواء الا اذا انكشف لك بعبان لا يقبل التأويل فعند ذلك لا يمكنك الا أن تعتقد ما علمته وشاهدته واما تشاهده بعينك ولم تسمعه باذنك ثم وقع في قلبك فانما الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه أفسق الفساق وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق فنبأ فتيبوا) أي فتعسروا وتلصقوا وتنكروا الفاسق والنبا للتعصم وفي تعليق الامر بالتبيين على فسق الخبر يقتضى جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شيء بكلمة ان عدم عند عدمه وان خبر الواحد العدل لا يوجب تبينه من حيث هو كذلك (ان نصيبوا) كراهة ما صابكم (قوما جهالة) جاهلين بحالهم وتمام الآية فنصحو على ما فعلتم نادمين أي مغتمين عمالاً ممتحنين انه لم يقع (فلا يجوز تصديق ابليس) فيما يوقعه في القلب (وان كان ثم خيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يجوز تصديقه لان الفاسق يتصور ان يصدق في خبره ولكن لا يجوز ذلك ان تصدق حتى ان من استنكته

فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يحد إذا يقال يمكن أن يكون قد تمضمض بالخمر وبجها وما شربها أو حل عليه قهرافكل ذلك لا محالة دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب واساعة الظن (٥٥٢) بالمسلم بها وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن

أي شربها ( فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يحد ) حد الشارب الخمر ( اذ يقال يمكن أن يكون قد تمضمض بها وبجها ) أي ألقاها ( وما شربها أو حل عليه ) أي على شربها ( قهرا ) أي أكره إلى ذلك ( فكل ذلك لا محالة دلالة محتملة ) فلا يجوز تصديقها بالقلب واساعة الظن بالمسلم بها ( وقد قال الشاعر

يقولون لي انك قد شربت مدامة \* فقلت لهم لا بل أكلت السفر جلا  
وقد اعتبر أصحابنا وجود الرائحة في إيجاب الحد بشرط على ما هو مذکور في الفروع وهو مذهب عمر  
وابن مسعود ( وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم من المسلم دمه وماله وان يظن به ظن السوء ) قال  
العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف ولا بن ماجه نحوه بسند ضعيف أيضا  
( فلا يستباح الإجماع استباح به المال وهو نفس مشاهدته أو بينة عادلة فأذا لم يكن كذلك وخطر لك  
وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن  
به يحتمل الخير والشرفان قلت فيما إذا يعرف عقد الظن والشكوك تتعطل والنفس تحدث فنقول أما  
عقد الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه نفورا تاما يستقله ( أي يعده ثقيلًا ) ويمسك عن  
مراعاته ( لاحواله ) ( وتفقد ) عند تأخوه ( واكرامه ) عند اقامته ( أو الاغتنام بسببه ) ان عرض به  
عارض ( فهذه أمارات لعقد الظن ) في القلب ( وتحققه ) وقد قال صلى الله عليه وسلم ثلاث في المؤمن وله  
منهن مخرج فمن خرج من سوء الظن أن لا يحققه ( قال العراقي رواه الطبراني من حديث حارثة بن  
النعمان بسند ضعيف اهـ قلت لفظ الطبراني في الكبير ثلاث لازمت لامتنى سوء الظن والحسد والطيرة  
فإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فاستغفر الله تعالى وإذا تطيرت فامض وفي سننه اسمعيل بن قيس  
الانصاري وهو ضعيف وكذلك رواه أبو الشيخ في كتاب التوبيع وروى عمر الاصبهاني الحافظ الملقب  
برسته في كتاب الايمان له عن الحسن البصري مراسلات ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة  
ألا أنبئكم بالخروج منها إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبخ وإذا تطيرت فامض ( أي لا يحققه في  
نفسه بعقد ولا فعل لاني القلب ولا في الجوارح أما في القلب فتبغيره إلى النفرة والكراهة وأما في الجوارح  
فبالعمل بوجبه ) ومقتضاه ( والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى نخلة مساعة الناس ويلقي اليه  
ان هذا من فطنتك وسرعة تبهلك وذكائك ) وحسن تفكيرك ( وان المؤمن ينظر بنور الله تعالى وهو  
على التحقيق نظر بغرور الشيطان وطلته فليحذر من ذلك وأما إذا أخبرك غيرك من العدول فقال ظننتك  
إلى التصديق كنت معذورا ) في الجملة ( الا انك لو كذبتك لكنت جانيا على هذا العدل اذ ظننتك به الكذب  
وذلك أيضا من سوء الظن فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر نبيي أن تبحث هل بينهما  
عداوة ومحاسنة وتعتن ) في خصوصية أو معاملة ( فتتطرق التهمة بسببه فقدر الشرع شهادة الاب العدل  
للولد للتهمة ورد شهادة العدو ) وذلك فيما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة  
ولا مجلود حد ولا مجلوبة ولا ذي غم على أخيه ولا يجرب عليه شهادة زور ولا التابع مع آل البيت لهم ولا  
الظنين في ولاه ولا في قرابة أخرجه الترمذي وضعفه والبيهقي من حديث عائشة وروى أبو داود وابن ماجه  
والبيهقي وابن عساكر من حديث عمر بن شبيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولا ذي غم على أخيه في الاسلام ورواه عبدالرزاق وأحمد  
بلفظ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غم على أخيه ولا شهادة التابع لاهل البيت ولا تجوز شهادته  
لغيرهم ورواه عبدالرزاق أيضا عن عمر بن عبدالعزيز بن بلاغ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غم على

السوء فلا يستباح ظن  
السوء إلا بما يستباح به  
المال وهو نفس مشاهدته  
أو بينة عادلة فأذا لم يكن  
كذلك وخطر لك وسواس  
سوء الظن فينبغي أن تدفعه  
عن نفسك وتقرر عليها أن  
ناله عندك مستورا كما كان  
وان مارأيته منه يحتمل الخير  
والشر فان قلت فيما إذا  
يعرف عقد الظن والشكوك  
تتعطل والنفس تحدث فنقول  
أما رد عقد سوء الظن أن  
يتغير القلب معه عما كان  
فينفر عنه نفورا تاما يستقله  
ويفتر عن مراعاته وتفقد  
واكرامه والاغتنام بسببه  
فهذه أمارات لعقد الظن  
وتحقيقه وقد قال صلى الله  
عليه وسلم ثلاث في المؤمن  
وله منهن مخرج فمن خرج  
من سوء الظن أن لا يحققه  
أي لا يحققه في نفسه بعقد  
ولا فعل لاني القلب ولا في  
الجوارح أما في القلب  
فتبغيره إلى النفرة والكراهة  
وأما في الجوارح فبالعمل  
بوجبه والشيطان قد يقرر  
على القلب بأدنى نخلة  
مساعة الناس ويلقي اليه  
ان هذا من فطنتك وسرعة  
ذهمك وذكائك وأن المؤمن  
ينظر بنور الله تعالى وهو

على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وطلته وأما إذا أخبرك به عدل فقال ظننتك إلى تصديقك كنت معذورا  
لانك لو كذبتك لكنت جانيا على هذا العدل اذ ظننتك به الكذب وذلك أيضا من سوء الظن فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر نبيي  
أن تبحث هل بينهما عداوة ومحاسنة وتعتن فتتطرق التهمة بسببه فقدر الشرع شهادة الاب العدل للولد للتهمة ورد شهادة العدو

فلك عند ذلك أن تتوقف وان كان عدلا فلا تصدقه ولا تكذبه ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان عندي في ستر الله تعالى وكان أمره محجوباً يعني وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره وقد يكون الرجل ظاهراً بالعدالة ولا محاسبة بينه وبين المذكور ولو لم يكن قد يكون من عادته التعرض للناس وذكراً مساوياً لهم فهذا قد يظن أنه عدل وليس يعدل فإن الغتاب فاسق وإن كان ذلك من عادته ردت شهادته إلا أن الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثروا بتناول أعراض الخلق ومهما حطرت لك خاطر بسوء على مسلم فينبغي أن تزيد في مراعاته وتدعوله بالخبر فإن ذلك يغضب الشيطان ويدفعه عنك فلا يلقي إليك الخاطر السوء (٥٥٣) خيفة من اشتغالك بالعبادة والمراعاة

ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فأنصه في السر ولا يخدعك الشيطان في دعوك إلى اغتيابه وإذا عظمته فلا تعظسه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه لينظر إليك بعين التعظيم وتظهر إليه بعين الاستحقار وترفع عليه بآداب الوعظ وليكن قصداً تخلصه من الآثم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك وينبغي أن يكون تركه لذلك من غير نصحتك أحب إليك من تركه بالنصيحة فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جعلت بين أجر الوعظ وأجر الغم عصبينه وأجر الاعانة له على دينه ومن عثرات سوء الظن والتجسس فان القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضا منهي عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا والغيبة

أخيه ولا يحدث في الإسلام ولا يحدثه ورواه أيضا وكذا الخباياكم واليهيقي من حديث أبي هريرة لا تجوز شهادة من ذى الظن ولا ذى الحنة (فلك عند ذلك ان تتوقف وان كان عدلا فلا تصدقه ولا تكذبه ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان في ستر الله عندي وكان أمره محجوباً يعني وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره) وحاله (وقد يكون الرجل ظاهراً بالعدالة ولا محاسبة بينه وبين المذكور) ولا معاداة ولا تعنت (ولكن يكون من عادته التعرض للناس وذكراً مساوياً لهم فهذا قد يظن أنه عدل وليس يعدل فإن الغتاب فاسق) هذا إذا صدر منه الاغتياب على القلة (وان كان ذلك من عادته ردت شهادته إلا أن الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثروا بتناول أعراض الخلق) أي لم يبالوا وهذه بلية عامة شاملة للعباد في جميع البلاد فهي من أكبر الفساد الامن عصمه الله تعالى (ومهما حطرت لك خاطر بسوء على مسلم فينبغي أن تزيد في مراعاته) وتنفقه وكرامه والسؤال عن حاله (وتدعوله بالخبر فإن ذلك يغضب الشيطان) ويغضبه (ويدفعه عنك ولا يلقي إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالعبادة) حاله (ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة) ظاهرة (فأنصه في السر) لاني العالمة (فلا يخدعك الشيطان في دعوك إلى اغتيابه وإذا عظمته فلا تعظسه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه) وعينه (لينظر إليك بعين التعظيم) والاحترام (وتنظر إليه بعين الاستحقار وترفع عليه بدالة الوعظ) والنصح (وليكن قصدك تخلصه من الآثم) الذي وقع فيه (وأنت حزين كما تحزن على نفسك بنقصان في دينك وينبغي ان يكون تركه لذلك من غير نصحتك أحب إليك من تركه بالنصيحة فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جعلت أجر الوعظ وأجر الغم عصبينه وأجر الاعانة له على دينه ومن عثرات سوء الظن والتجسس فان القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق) بمقتضاه (فيشتغل بالتجسس وهو أيضا منهي عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا والغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه) أي عن كل منها (في آية واحدة) وهي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً فقدم ذكر سوء الظن ثم أتبعه بثمرته ثم ذكر الغيبة (ومعنى التجسس ان لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوسل الى الاطلاع) الى ما وراء (وهناك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستورا عنه كان أسلم لقلبه ودينه وقد ذكرنا في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حقيقته) فلا تهاول باعادته والله الموفق \* (بيان الاعذار المرنحة في الغيبة) \*  
 (اعلم أن المرخص في ذكراً مساوياً الغير هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه الا به فبدفع ذلك اثم الغيبة وهي ستة أمور) نظمها بعضهم فقال  
 لا تقبلح الغيبة في ستة \* متطلم متحذر متعرف  
 ولظهر فبقا ومسنفت ومن \* طلب الاعانة في ازاله منك  
 (الاول التظلم فان من ذكراً قاضيا من القضاة بالظلم والحيانة وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا) لله تعالى  
 (أما المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم الى السلطان) الاعظم الذي ولاه القضاء (وينسب به الى

(٧٠ - (تحاف السادة المتقين) - سابع) فيتوسل الى الاطلاع وهناك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستورا عنه كان أسلم لقلبه ودينه وقد ذكرنا في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حقيقته \* (بيان الاعذار المرنحة في الغيبة) \*  
 اعلم أن المرخص في ذكراً مساوياً الغير هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه الا به فبدفع ذلك اثم الغيبة وهي ستة أمور \* الاول التظلم فان من ذكراً قاضيا بالظلم والحيانة وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا لم يكن مظلوما أما المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم الى السلطان وينسب به الى

الظلم) ويشكو منه (اذلا يمكنه استبطاء حقه الابيه) فحصل الترخيص له من الشارع (وقد قال) الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وقال (صلى الله عليه وسلم ان لصاحب الحق مقالا) أي ان لصاحب الدين صولة الطلب وقوة الحجّة قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت روياه من حديث سلمة بن كهيل سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يحدث عن أبي هريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلظه فهم به أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا قال الحافظ السخاوي وهو من غرائب الصحيح قال البزار لا يروي عن أبي هريرة الا بهذا الاسناد ومداره على سلمة بن كهيل وقد صرح يعقوب بن يبرق في رواية البخاري بأنه سمعه من أبي سلمة يعني وذلك لما ج وقد رواه كذلك الترمذي ورواه أحمد من حديث عائشة وابن عساكر من حديث أبي جريد الساعدي وروى أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة دعوه فان طالب الحق أعذر من النبي (وقال صلى الله عليه وسلم مطل الغني ظلم) أي تسوين القادر المتمكن من أداء الدين الحال ظلم منه لرب الدين فهو حرام والتركيب من قبيل اضافة المصدر الى فاعله وقيل من اضافة المصدر الى مفعوله يعني يجب وفاة الدين وان كان مستحقه غنيا فالفقير أولى ولفظ المطل يؤذن بتقديم الطلب فتأخير الأداء مع عدم الطلب ليس بظلم وقضية كونه ظلما انه كبيرة يفسق به ان تكرر وكذا ان لم يتكرر على ما جرى عليه بعضهم قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت عمارة واذا اتبع أحدكم على ملي فليتبّع وكذلك رواه أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه وفي رواية بعضهم المطل ظلم الغني وفي الباب عن عمران بن حصين عند القاضي وابن عمر عند أحمد والترمذي (وقال صلى الله عليه وسلم لي الواجد) أي الغني والي المطل (بجمل) بالضم من الاحلال (عرضه) بان يقوله المدين أنت ظالم أنت ماطل ونحوه مما ليس بفحش ولا قذف (وعقوبته) بان يعززه القاضي على الأداء بنحو ضرب أو حبس حتى يؤدي قال العراقي رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح اه قلت رواه أبو داود في الاضية والنسائي في البيع وابن ماجه في الاحكام وكذلك رواه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن الشريد عن أبيه وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وعلقه البخاري وأخرج البيهقي في الشعب من طريق شعبة قال الشكاية والتحذير ليسا من الغيبة قال عقبة وهذا صحيح فقد به يمين من جهة غيره أذى فيشكوه ويحكي ما جرى عليه من الأذى فلا يكون ذلك حراما ولو صبر عليه كان أنضل (الثاني الاستعانة) بالحاكم ونحوه (على تغيير المنكر) أي ازالته (ورد العاصي الى منهج الصلاح) بتركه وتوبته (كجاء روى ان عمر رضي الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة) رضي الله عنهما (فسلم) عليه (فلم يرد السلام) لشغل كان به أول يسمعه (فذهب) عمر (الى أبي بكر رضي الله عنه فذكره ذلك فأتى أبا بكر) وأخبره (ليصلح ذلك) اذ كان رد السلام واجبا (ولم يكن ذلك غيبة) فدعا أبو بكر عثمان أو طلحة فاعتذر اليه وقبل ذلك منه (وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه ان أبا جندل عاقر الخمر بالشام كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية فتاب) رواه كثير بن هشام حسد ثنا جعفر بن برقان حدثنا يزيد بن الاصم ان رجلا كان ذابا من وكان يرفد الى عمر لبأسه وكان من أهل الشام ففقد عمر فسأل عنه فقيل تتابع في الشراب فدعا كاتبه فقال اكتب من عمر الى فلان سلام عليك فاني أجد اليك الله الذي لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب ثم دعاوا من عنده ودعوا له ان يقبل الله بقلبه وان يتوب عليه فلما أتت الصحيفة الرجل جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وقال شديد العقاب فذرتني من عقابه فرددها وبكى ثم تزح فاحسن التزح فلما بلغ عمر قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أفعالكم قد ذل فسد دونه ووقفوه وادعوا له ولا تسكنوا أعوان الشيطان عليه وقد تقدم ذلك في كتاب آداب الصبغة بنحوه (ولم ير عمر ذلك عن أبلغ غيبة) في حقه (اذ كان قصده ان ينكر عليه ذلك فينتفعه نعمه ما لا ينفعه نصح غيره وانما باباحته هذا بالقصد الصحيح فان لم يكن ذلك هو

الظلم اذلا يمكنه استبغائه حقه الابيه قال صلى الله عليه وسلم ان لصاحب الحق مقالا وقال عليه السلام مطل الغني ظلم وقال عليه السلام لي الواجد يحمل عقوبته وعرضه الثاني الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج الصلاح كما روى ان عمر رضي الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة رضي الله عنه فسلم عليه فلم يرد السلام فذهب الى أبي بكر رضي الله عنه فذكر له ذلك فخاف أبو بكر اليه ليصلح ذلك ولم يكن ذلك غيبة عندهم وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه ان أبا جندل عاقر الخمر بالشام كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية فتاب ولم ير ذلك عمر عن أبلغ غيبة اذ كان قصده ان ينكر عليه ذلك فينتفعه نعمه ما لا ينفعه نصح غيره وانما باباحته هذا بالقصد الصحيح فان لم يكن ذلك هو

المقصود كان حراما الثالث الاستفتاء كما يقول للمفتي ظلمي أبي اوز وجنى أو أختى وكيف طريق في الخلاص والاسلم التعريض بأن يقول ما قولك في رجل ظله أبوه أو أخوه أو زوجته ولكن التعيين مباح (٥٥٥) بهذا القدر لما روى عن هند بنت عتبة

انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي فاخذ من غير علم فقال نحذي ما يكفينك وولدي بالمعروف قد كرت الشح والظلم لها وولديها ولم يجرها صلى الله عليه وسلم اذ كان قصدها الاستفتاء الرابع تحذر المسلم من الشر فاذا رأيت فقها يتردد الى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدى اليه بدعته وفسقه فلك أن تكشفه بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سرية البدعة والفسق لا غير وذلك وضع الغرور اذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق وكذلك من اشترى بمالوكا وقد عرفت المالك بالسرقه أو بالفسق أو بعيب آخر فلك أن تذكر ذلك فان في سكوتك ضرر المشتري وفي ذكرك ضرر العبد والمشتري أولى بمراعاة جانبه وكذلك المزيك اذا سئل عن الشاهد فله الطعن فيه ان علمه مطعنا وكذلك المستشار في الترويج وايداع الامانة ان يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير لا على قصد الوقعة

المقصود كان حراما) وذلك موضع الغرور فانه قلما يستعين بذي جاه وذكركه شأمن ذلك الا والشيطان يوقع في آفات عظيمة لا يكاد يتخلص منها (الثالث الاستفتاء كما يقول للمفتي ظلمي أبي اوز وجنى أو أختى وكيف طريق في الخلاص والاسلم) في هذا (التعريض) دون التصريح (بان يقول ما قولك) أو كيف تقول (في رجل ظله أبوه) أو أخوه (أو زوجته) أو أخذ مال ابنه ظملا أو أخذت مال زوجها بغير اذنه لاجل بخله (ولكن التعيين مباح بهذا القدر لما روى عن هند بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشيبة العشمية والمدة معاوية بن أبي سفيان اخبارها قبل الاسلام مشهورة وشهدت أحدا مع المشركين وفعات ما فعلت بمحرمه ثم كانت تواب على المسلمين الى ان جاء الله بالغفغ فاسلم زوجها أبو سفيان ثم أسلمت هي يوم الغفغ وقصتها في قولها عند بيعة النساء أن لا يسرقن ولا يرتبن فقالت وهل نرتي الحرقة وعند قوله ولا يقتلن أولادهن قدر بيناهم صغارا وقتلتهم كبارا مشهورة ومن طرقه ما أخرجه ابن سعد بسند صحيح مرسل عن الشعبي وعن ميمون بن مهران قال الواقدي لما أسلمت هند جعلت تضرب صمما لها في بيتها بالقدم حتى فلذته فلذته فلذته تقول كأنك في غرور قيل انها بقيت الى خلافة عثمان وبه حزم ابن سعد (انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان) تعني زوجها (رجل شحيح) أي بخيل الى الغاية (لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي أفأخذ من) ماله من (غير عمله) هل علي في ذلك من حرج (قال) لها صلى الله عليه وسلم (خذى من ماله ما يكفينك وولدي بالمعروف) رواه البخاري ومسلم بلفظ نحذي من ماله بالمعروف ما يكفينك وولدي وهو من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال الحافظ في الاصابة وشذ عبد الله بن محمد بن عروة فقال عن هشام عن أبيه عن هند أخرجه ابن منده وفيه قصة البيعة وفيه فقالت ان أباسفيان رجل بخيل ولا يعطيني ما يكفيني الا ما أخذت منه من غير عمله الحديث وفيه عن مرسل الشعبي قالت هند كنت قد اذنت من مال أبي سفيان فقال أبو سفيان ما أخذت من مالي فهو حلال (فذكرت الشح والظلم لها وولديها ولم يجرها صلى الله عليه وسلم اذ كان قصدها الاستفتاء) لا الحكومة والدعوى (الرابع تحذر المسلم من) سرية الشر فاذا رأيت (فقها يتردد الى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدى اليه بدعته) ويسرى اليه سره (فلك أن تكشفه بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سرية البدعة والفسق لا غير وذلك وضع الغرور) من الشيطان (اذ قد يكون الحسد هو الباعث) لك (ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق) فيهلك نفسه بذلك (فكذلك من اشترى بمالوكا وقد عرف المالك بالسرقه والفسق أو بعيب آخر فلك) أي البائع (أن تذكر ذلك للمشتري نصير يحافان في سكوتك ضرر المشتري وفي ذكرك لك ليعيب ضرر العبد) اذ لا يقدم المشتري على شرايه فيكون كاسدا (والمشتري أولى بمراعاة جانبه) من مراعاة جانب العبد وان كان في كل منهما مضاة (وكذلك المزيك) في رواة الاخبار والشهادات (اذا سئل عن) تزكية (الشاهد فله الطعن فيه) وجرحه (ان علم مطعنا) فيجوز بما يعلمه من الراوى أو الشاهد ليتيق خبره وشهادته فيكون ذلك مباحا نقله البيهقي عن شعبة (وكذلك المستشار في الترويج وايداع الامانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير) بان فلا لا يصلح لها ولا يصلح لان يودع عنده شيء (لا على قصد الوقعة فيه) ويشترط أن لا يكون بين المستشار والمستشار فيه عداوة أو خصومة (فان علم انه يترك الترويج بمجرد قوله لا تصلح لك فهو الواجب وان علم انه لا يترجر الا بالتصريح بعينه فله أن يصرح به قال صلى الله عليه وسلم أترعون) بفتح همزة الاستفهام وكسر الراء من ووع برع كوعد بعد أي أترجون وتمتعون (عن ذكر الفاجر) المعلن بفسقه الذي لا يبالي بما ارتكبه (اهتكوه) أي اكشفوا حاله وارفعوا سره (متي يعرفه الناس) فيحذرون منه (اذ كروه بحافيه) من الاوصاف الذميمة (حتى يعرفه الناس)

فان علم انه يترك الترويج بمجرد قوله لا تصلح لك فهو الواجب وفيه الكفاية وان علم انه لا يترجر الا بالتصريح بعينه فله أن يصرح به اذ قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم أترعون عن ذكر الفاجر حتى يعرفه الناس اذ كروه بحافيه حتى يحذروه الناس

فلا يفترون به وبين بقوله بما فيه انه لا يجوز ذكر فاسق بغير ما فيه ولا بما لم يعان به وأشار بقوله بحذره  
الناس الى أن مشروعه يذكره بذلك مشروطة بقصد الاحتساب واردة النصيحة دفعا للاغترار ونحوه فن  
ذكر أحدا من هذا الصنف تشبها لغيظه أو اتقانا لنفسه أو نحو ذلك من الحظوظ النفسانية فهو آثم صرح  
بذلك الناج السبكي عن والده قال كنت بالسابع هليز دارنا قبل كلب فقلت أحسأ كلب بن كلب فزحني  
الوالد من داخل البيت فقلت أليس هو كلب بن كلب قال شرط الجواز عدم قصد التحقير فقلت هذه فائدة قال  
العراقي رواه الطبراني وابن نجبان في الضعفاء وابن عدي من زوايه بهز بن حكيم عن أبيه عن جده دون  
مق يعرفه الناس ورواه هذه الزيادة ابن أبي الدنيا في الصمت ٨١ قلت رواه الخطيب في رواية مالك من  
حديث أبي هريرة بلفظ آخر عن ذكر الفاجران تذكره فاذكروه يعرفه الناس ثم قال تفرد به  
الجارود وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا أبو طالب عبد الجبار بن عاصم حدثنا الجارود بن يزيد عن  
بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أتبعون عن ذكر الفاجري يعرفه  
الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس وكذلك أخرجه في ذم الغيبة وأخرجه كذلك أبو يعلى والترمذي  
الحكيم في الثامن والتسعين من نوادر الاصول والحاكم في الكنى والسيرازي في الالقاب والعقبلي  
والبيهقي والخطيب كلهم من طريق الجارود بن يزيد القشيري عن بهز قال الجارود ولقيت بهز بن حكيم في  
الطواف فذكر لي قال الحكيم والخطيب تفرد به الجارود عنه وقال الحاكم هذا غير صحيح وقال البيهقي ليس  
بشيء وقال في المذهب كاصله الجارود رواه وقال البخاري والدارقطني هو متروك وقد سرقه منه جمع ورووه  
عن بهز ولم يصح في ذاتي منهم عمرو بن الأزهري عن بهز وسليمان بن عيسى عن الثوري عن بهز وسليمان  
وعمر وكذا بان وقد رواه معمر عن بهز أيضا أخرجه الطبراني في الاوسط عن عبد الوهاب أخي عبد الرزاق  
وهو كذاب وقال الطبراني لم يروه عن معمر غيره كذا قال وقال أحمد حديث منكر وقال ابن عدي لأصل  
له وقال الدارقطني في العال هو من وضع الجارود وقال العقيلي ليس لهذا الحديث أصل ثبت وفي الميزان ان  
أبا بكر الجارود كان إذا امر بقرجده الجارود وقال يا أبت لولم تحدث بحديث بهز زرتك (وكأنوا يقولون  
ثلاثة لا غيبة لهم الامام الجائر والابتدع والمجاهر بفسقه) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن يوسف بن موسى  
حدثنا عبد الرحمن بن مغراء حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال ثلاث كانوا لا يبدون من الغيبة قد كرهه قال وبلغني  
عن أحمد بن عمران الاخشبي حدثنا سليمان بن حبان عن الاعمش عن ابراهيم قال ثلاثة ليس لهم غيبة  
الظالم والفاسق وصاحب البدعة وأخرج البيهقي في الشعب عن سفان بن عيينة قال ثلاثة ليس لهم غيبة  
الامام الجائر والفاسق المعان بفسقه والابتدع الذي يدعو الناس الى بدعته (انحاص أن يكون الانسان  
معروفا بلقب يعرب) أي يبين (عن عينة) أي شخصه (كلا عرج) ودولقب عبد الرحمن بن هرم بن المديني  
من أكبر أصحاب أبي هريرة مات بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة (والاعمش) هو لقب سليمان بن  
مهران الكاهلي أبو محمد الكوفي (فلائم على من يقول روى أبو الزناد) هو عبد الله بن ذكوان القرشي  
المديني ثقة فقيه مات سنة ثمانين روى له الجماعة (عن الاعرج) عن أبي هريرة (وسليمان عن الاعمش)  
هكذا في النسخ أي روى سليمان عن الاعمش والاعمش اسمه سليمان كما تقدم الآن يكون أحد رواة  
الاعمش اسمه سليمان لكنه ليس في الشهرة كما في الزناد عن الاعرج (وما يجوز مجراه) كالأصح والأرش  
والاشج والأثرم والأجل والأحدب والأجرد والأجر والأحرف والأحول والأزرق والأسود والاشتر والاشج  
والاشدق والاشعث والاشقر والاشمل والاصفر والاصم والاعمم والاعشى والاعلم والاعمى  
والاعتق والاعور والاعين والاعطش والافرق والافطس والاقرع والبطين وبومة والتسل والجارود  
والجرب والحافي والجال ودحرجة الجمل وورخ ورسك وزنبور وزنجبيل وسهيل والسمين وسندول وصاعقة  
والضال والضرب والضعف والطويل والعجل وغندر والغول والنافا والفرخ والفقر والقياع

وكأنوا يقولون ثلاثة  
لا غيبة لهم الامام الجائر  
والابتدع والمجاهر بفسقه  
\* انحاص أن يكون  
الانسان معروفا بلقب يعرب  
عن عينة كالأعرج والاعمش  
فلائم على من يقول روى  
أبو الزناد عن الاعرج  
وسليمان عن الاعمش وما  
يجوز مجراه

والقرظ والقصير والكوسج وكبجته ولوين والمجدد ومحرق والمزلق ومشفر والمضروب والعرقب والمفلوج  
 والمقدوم والمقعق والمنبوذ فهذه الألقاب رواة الآثار وحلة الأخبار مما يغض عنه السامع عند ذكره وكذلك  
 الكنى من الألقاب كابي الاحوص وأبي البطن وأبي ثور وأبي الشعثاء وأبي كشوثا وما يجرى مجراه  
 وكذلك الانساب من الألقاب كالتبوذكي والدندانى والزنجى والقبطى والمجنجى والتبطنى وما يجرى مجراه  
 (فقد فعل العلماء ذلك للتعريف ولان ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علم) انهم يقولون كذلك  
 (بعد ان قد صار مشهورا به) لا يعرف الا هكذا هو فى الاعرج والاعمش والطويل ظاهر فان هؤلاء كان  
 يقال لهم ذلك ولا يغضبون (نعم ان وجد عنه معدلا وامكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى) وهو اختيار  
 الحسن وجماعة فكانوا يعدون مثل ذلك غيبة وقد تقدم النقل عنهم (وذلك يقال للاعشى البصير عدولان  
 اسم النقص) و يريدون به البصير بقلبه وفى بعض الاقوال وانما قيل لجيد الطويل لانه كان قصيرا فالطول  
 ليس بنقص بخلاف التصريح اذا وصف الرجل بالطول المنقرط يغضى منه (السادس ان يكون مجاهرا  
 بالفسق) معلنا (كالخنث) والقواد (صاحب المباحور) وهو يجلس الشراب (والمجاهر بشرب الخمر  
 ومصادرة الناس باخذ أموالهم وكان ممن يتظاهر به فلا تخم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى جليبا  
 الحياة عن وجهه فلا غيبة له) الجليبا الازار وكل ما يتستر به من الثوب والقاؤه عن وجهه كتابه عن ترك  
 الحياة فيه لان النهى عن الغيبة انما هو لا يذاته المغتاب بما يصيبه من شئ يظهر شينه فهو يستتره ويكره  
 اضافته له فلا يقدر على التبرى منه وأما من فضح نفسه بترك الحياة فهو غير مبال بذكوره فمن ذكره لم يلحقه  
 منه اذى فلا يلحقه وعبد الغيبة قال العراقى رواه ابن عدى وأبو الشيخ فى كتاب الاعمال بسند ضعيف اه  
 قلت وقد تقدم هذا الحديث فى كتاب الزكاة وقدر رواه كذلك ابن حبان فى الضعفاء والخراطة على فى مساوى  
 الاخلاق والبيهقى فى السنن وفى الشعب والقضاى فى مسند الشهاب والديلى والخطيب وابن عساكر وابن  
 التجار كلهم من طريق رواد بن الجراح عن ابي سعد الساعدي عن أنس مرفوعا بلغظ من ألقى جليبا  
 الحياة فلا غيبة له ولفظ ابن عدى من خلع وقال البيهقى انه ليس بالقوى وقال مرة فى اسناده ضعف  
 وأخرجه ابن عدى ايضا من روىه الربيع بن بدر عن أبان عن أنس واسناده أضعف من الاوّل قال البيهقى  
 ولو صح فهو فى الفاسق المعلن بفسقه وتقدم شئ من ذلك فى كتاب الزكاة (وقال عمر رضى الله عنه ليس  
 لفاجر حرمه) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عباد بن موسى حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن  
 همام عن قتادة قال قال عمر بن الخطاب فذكره (وأراد به المجاهر بفسقه دون المستتر اذا المستتر لا بد من  
 مراعاة حرمته) لانه لا يستتر الا وهو خائف من حقوق العار والذم اليه مثل هذا اذا قيل فيه ما يكرهه بغير  
 وعجز ويتأذى (وقال الصلت بن طريف قلت للحسن) البصرى (الرجل الفاسق المعلن بفسوره  
 ذكرى له بما فيه غيبة قال لا ولا كرامة) رواه ابن أبي الدنيا فى الحديث يعنى بن جعفر أنبا عبد الملك بن  
 ابراهيم الجدى حدثنا الصلت بن طريف قال قلت للحسن فذكره وقال أيضا حدثني عبيد الله بن جرير  
 حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا الصلت بن طريف المولى قال سألت الحسن قلت رجل قد علمت منه المنجور  
 وقتله علم فذكرى له غيبة قال لا ولا نعمة عين الفاجر (وقال الحسن) البصرى رجه الله (ثلاثة لا غيبة  
 لهم صاحب الهوى والفاسق المعلن بفسقه والامام الجائر) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسن بن عباد  
 حدثنا يحيى بن أبي بكر عن شريك بن عقيب عن الحسن قال فذكره وقال أيضا حدثني أبي حدثنا على بن  
 شقيق أنبا ناخار جة حدثنا ابن جابان عن الحسن قال ثلاثة لا تحرم عليك اعراضهم المجاهر بالفسق  
 والامام الجائر والمتدع وقال أيضا حدثنا عبيد الله بن جرير حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا المبارك  
 عن الحسن قال اذا ظهر فجوره فلا غيبة له قال نحو الخنث ونحو الحرورية قال وحدثني محمد بن عباد بن  
 موسى حدثنا مروان بن معاوية عن رائدة بن قدامة قال قلت لسانور بن المعمر اذا كنت صائما أتال من

فقد فعل العلماء ذلك  
 لضرورة التعريف ولان  
 ذلك قد صار بحيث لا يكرهه  
 صاحبه لو علم بعد ان قد  
 صار مشهورا به نعم ان وجد  
 عنه معدلا وامكنه التعريف  
 بعبارة اخرى فهو أولى  
 وذلك يقال للاعشى البصير  
 عدولا عن اسم النقص  
 السادس ان يكون مجاهرا  
 بالفسق كالخنث وصاحب  
 المأخور والمجاهر بشرب  
 الخمر ومصادرة الناس وكان  
 ممن يتظاهر به بحيث  
 لا يستنكف من أن يذكر  
 له ولا يكره ان يذكره فاذا  
 ذكرت فيه ما يتظاهر به  
 فلا تخم عليك قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من أتى  
 جليبا الحياة عن وجهه  
 فلا غيبة له وقال عمر رضى  
 الله عنه ليس لفاجر حرمه  
 وأراد به المجاهر بفسقه  
 دون المستتر اذا المستتر لا بد  
 من مراعاة حرمته وقال  
 الصلت بن طريف قلت  
 للحسن الرجل الفاسق  
 المعلن بفسوره ذكرى له بما  
 فيه غيبة قال لا ولا كرامة  
 وقال الحسن ثلاثة لا غيبة  
 لهم صاحب الهوى  
 والفاسق المعلن بفسقه  
 والامام الجائر

السلطان قال لا قلت فأنا لمن أصحاب الاهواء قال نعم وقال أيضا حدثنا الحسن بن يحيى أنبأنا عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم قال انما الغيبة لمن يعلن بالعامى وأخرجه كذلك البيهقي في الشعب وقال أيضا حدثنا خلف بن هشام حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن الحسن قال ليس بينك وبين الفاسق حومة قال وكان رجل قد خرج مع يزيد بن المهلب فكان الحسن اذا ذكره هرتبه (وهؤلاء الثلاثة يجمعهم انهم متظاهرون به وربما يتفخرون به فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهاره نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به اثم وقال عوف دخلت على ابن سير بن قنات قلت عنده الجحاح فقال ان الله حكم عدل ينتقم للعجاج من اغتابه كما ينتقم من الجحاح ان ظلمه وانك اذا القيت الله تعالى غدا كان أصغر ذنب أصبتك من أعظم ذنب أصابه الجحاح \* (بيان كفارة الغيبة) \* اعلم أن الواجب على المعتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج به من حق الله سبحانه ثم يستعمل المعتاب ليجله فخرج من مظلمته وينبغي أن يستعمل وهو حر من متأسف نادم على فعله اذا المرأى قد يستعمل ليظهر من نفسه الورع في الباطن لا يكون نادما فيكون قد عاف معصية أخرى (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى (يكفيه الاستغفار) له (دون الاستحلال) منه (وربما احتج في ذلك بما روى أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة من اغتبت أن تستغفر له) رواه ابن الدنيا عن أبي عبيدة عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا عنبسة بن عبد الرحمن القرشي عن خالد بن يزيد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه وقد رواه كذلك الحارث بن أبي أسامة في مسنده والحارث بن أبي أسامة في مسنده والمسعودي والبيهقي في الشعب وأبو الشيخ في التوضيح والده ينوزي في المجالسة والخطيب في التاريخ وأخرون كلهم من طريق عنبسة عن خالد بن يزيد عن أنس به مرفوعا ولفظ بعضهم كفارة الاغتصاب أن تستغفر لمن اغتبتك وعنبسة ضعيف وقد رواه الخرائطي من غير طريقه من جهة أبي سليمان الكوفي عن ثابت عن أنس مرفوعا بلفظ ان من كفارة الغيبة أن تستغفر ان اغتبتك تقول اللهم اغفر لنا وله وهو ضعيف أيضا ولكن له شواهد عند أبي نعيم في الحلية وابن عدي في الكامل كلاهما من حديث أبي داود سليمان بن عمر والنخعي عن أبي حازم عن سهل بن سعد مرفوعا من اغتتاب أحدا فاستغفر له فهو كفارة له والنخعي من انهم بالوضع وعند الدارقطني من حديث

فهؤلاء الثلاثة يجمعهم انهم يتظاهرون به وربما يتفخرون به فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهاره نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به اثم وقال عوف دخلت على ابن سير بن قنات قلت عنده الجحاح فقال ان الله حكم عدل ينتقم للعجاج من اغتابه كما ينتقم من الجحاح ان ظلمه وانك اذا القيت الله تعالى غدا كان أصغر ذنب أصبتك من أعظم ذنب أصابه الجحاح \* (بيان كفارة الغيبة) \* اعلم أن الواجب على المعتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج به من حق الله سبحانه ثم يستعمل المعتاب ليجله فخرج من مظلمته وينبغي أن يستعمل وهو حر من متأسف نادم على فعله اذا المرأى قد يستعمل ليظهر من نفسه الورع في الباطن لا يكون نادما فيكون قد عاف معصية أخرى وقال الحسن يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة من اغتبتك أن تستغفر له

نخص

وقال بجاهد كفارة كل لحم أخيلك أن تثنى عليه وتذعله بخير وسئل عطاء بن (٥٥٩) أبي رباح عن التوبة من الغيبة قال أن

تشمى إلى صاحبك فتقول له كذبت فيما قلت وظلمت وأساءت فان شئت آخذت بحقك وان شئت عفوت وهذا هو الاصح وقول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف اذ قد وجب في العرض حد القذف وتثبت المطالبة به بل في الحديث الصحيح ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال من كانت لآخيه عنده مظلة في عرض أو مال فليست لهما منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم انما يؤخذ من حسناته فان لم يكن له حسنات أخذت من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لاخرى انما طوي يله الذيل قد اغتبت بها فاستحلها فاذا لا بد من الاستحلال ان قدر عليه فان كان غائباً وميتاً فينبغي ان يكثر له الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات فان قلت فالتحليل هل يجب فأقول لانه تبرع والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن وسبيل المعتذر ان يباليغ في الشناع عليه والتودد اليه ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فان لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة به يقابل بها

حفص بن عمر اليبلي عن سهل بن لاحق عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعاً من اغتاب رجلاً ثم استغفر له من بعد ذلك غفرت له غيبته وهو ضعيف وهو عند البيهقي في الشعب من جهة عباس الترفقي ثم من جهة همام بن منبه عن أبي هريرة قال الغيبة تخرق الصوم والاستغفار برقعته فن استطاع أن يجيى عدا بصومه مرقعاً فليفعل وقال عقبه هذا موقوف وسنده ضعيف (وقال بجاهد كفارة كل لحم أخيلك أن تثنى عليه وتذعله بخير) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي كريب حدثنا يحيى بن زكريا عن أبي زائدة حدثنا محمد بن عبد الله الليثي عن حميد الاعرج عن بجاهد فدكره قال وحدثني محمد بن ادريس حدثنا داود ابن معاذ بن أنث مخلد بن حسين عن شيخه عن أبي حازم قال من اغتاب آخاه فاستغفر له فان ذلك كفارة لذلك وروي البيهقي في الشعب عن ابن المبارك قال اذا اغتاب رجل رجلاً فلا يجزه ولا يكن يستغفرو عن محبوب بن موسى قال سألت علي بن بكار عن رجل اغتبه ثم ندمت قال لا تخبره فتغري قلبه ولا تكن ادع له واثن عليه حتى تمحو السيئة بالحسنة ويؤيده قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة وحديث حذيفة كان في لساني ذوب على أهلي لم يعدهم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أين أنت من الاستغفار يا حذيفة الحديث رواه الحاكم وصححه والبيهقي ومجموع هذه يعيد الحكم عليه بالوضع (وسئل عطاء ابن أبي رباح عن التوبة من الغيبة) كذا في نسخ الكتاب وفي بعضها من الغربية وهو الموافق لما في كتاب الصمت كما سيأتي (فقال تشمى إلى صاحبك فتقول له كذبت فيما قلت وظلمت وأساءت فان شئت آخذت بحقك وان شئت وهبت) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن ادريس حدثنا أبو النضر الدمشقي حدثنا اسمعيل بن عياش عن أبي شيبة يحيى بن يزيد الرازي عن زيد بن أبي أنيسة عن عطاء بن أبي رباح انه سئل عن التوبة من الغربية قال ان تشمى فدكره الا انه قال في آخره وان شئت عفوت بدل وهبت قال المصنف (وهذا هو الحق) قلت هذا مبنى على انه لا فرق عنده بين الغيبة والغربة وهو بعد بلا مربية والاحسن في هذا المقام التفصيل وهو ان لا يحتاج الى الاستحلال اذا لم يصل الكلام الى الغتاب منه بخلاف ما اذا وصله الا اذا كان يشوش بذكره فقد يكون الاعتذار أكبر من الذنب عند بعض الاررار وأما قول عطاء فانه خاص بالافتراء بل ينبغي أن يعترف بالخطأ في حضور المألا بالخلا وبالمألا فتأمل (وقول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف اذ قد وجب في العرض حد القذف وتثبت المطالبة به) كما هو مفصل في فروع الفقه (بل في الحديث الصحيح ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال من كانت لآخيه عنده مظلة في عرض أو مال فليست لهما منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فان لم تكن له حسنات أخذت من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته) متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ من كانت عنده مظلة لآخيه فليست لهما منها رواه أحمد كذلك وفيه من عرض أو مال فليست لهما اليوم قبل أن تؤخذ منه يوم لا دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر منطلته وان لم يكن له عمل أخذ من سيئات صاحبه فجعلت عليه (وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لاخرى انما طوي يله الذيل قد اغتبت بها فاستحلها فاذا لا بد من الاستحلال ان قدر عليه) فان كان غائباً وميتاً فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء ويستكثر من الحسنات (فان الحسنات يذهبن السيئات) وربما يفهم منه التفصيل الذي ذكرناه آنفاً فتأمل (فان قلت فالتحليل هل يجب فأقول لانه تبرع والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحب وسبيل المعتذر ان يباليغ في الشناع عليه والتودد اليه ويلزم ذلك عليه) بما لم يخرج الى حد الكذب (و) يباليغ في (التردد اليه) بما لم يخرج الى حد التماق (و) يلزم ذلك (أي الثناء والتودد) (حتى يطيب قلبه) فانه ربما لا يطيب قلبه بمرة واحدة واثنين (فان لم يطيب قلبه) مع ذلك (كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة به) في صحيفته (يقابل بها سيئة الغيبة في يوم القيامة) وكان بعض السلف يقول لا أحل من اغتابني (أي لا أجعله في حل مني) (وقال سعيد بن المسيب) لا أسئل

سيئة الغيبة في القيامة وكان بعض السلف لا يحل قال سعيد بن المسيب لا أحل

من ظلمني) أي تنقص من عرضي (وقال ابن سيرين اني لم أحظرها) أي لم أحرمها (عليه فاحله ان الله حرم الغيبة عليه وما كنت لاحل ما حرم الله أبدا) قال أبو نعيم في الخلية حدثنا أبو بكر بن خالد حدثنا محمد بن يونس حدثنا أزهر بن سعد عن ابن عرون قال قيل ل محمد بن سيرين يا أبا بكر ان رجلا قد اغتابك فحاله قال ما كنت لاحل شيئا حرمه الله وحدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا أبو عبيد حدثنا أبو خزيمة قال قال السري بن يحيى أوفيره لابن سيرين اني قد اغتابك فاجعلني في حل قال اني أكره أن أحل ما حرمه الله عز وجل (فان قلت فإمعني قول النبي صلى الله عليه وسلم ينبغي أن يستحلها) وهو في حديث أبي هريرة الماضي ذكره بلفظ فليستحلها منه (وتحليل ما حرم الله غير ممكن) وهو الذي فهمه سعيد بن المسيب وابن سيرين كما اقتضاه قولهما السابق (فتقول المراد به) جملة في حل يعني (العفو عن المظلمة) لينتقأ حرامه بمنزلة الحلال المباح له (لان ينقلب الحرام حلالا) كما يدل له ظاهر اللفظ (وما قاله ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة) فنحوه فقد أحل ما حرمه الله وأما بعد الغيبة فمعناه لا أعفو عنه (فان قلت فإمعني قول النبي صلى الله عليه وسلم أيجزأ حدكم أن يكون كآبي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال اللهم اني قد تصدقت بعرضي على الناس) قال العراقي رواه البرزباري وابن السني في اليوم واللييلة والعقبلي في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسل عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة قلت وانما هو رجل ممن كان قبلنا كما عند البرزباري والعقبلي اه قلت قال الحافظ في الاصابة قرأت بخط ابن عبد البر في حاشية كتاب ابن السكن أبو ضمضم غير منسوب روى ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتحنون أن تكونوا كآبي ضمضم قالوا يا رسول الله من أبو ضمضم قال ان أباضمضم كان اذا أصبح قال اللهم اني قد تصدقت بعرضي على من ظلمني قال فوجب النبي صلى الله عليه وسلم انه قد غفر له وذكره في الصحابة قتال روى عنه الحسن وقتادة انه قال اللهم اني قد تصدقت بعرضي على عبادة قال وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة بن رة ان رجلا من المسلمين قال فذكر مثله قال أبو عمر أظنه أباضمضم اللذ كوزلت تبسغ في ذلك كله الخاكم أبأجد فإنه أخرج الحديث من طريق جاد بن زيد عن هشام عن الحسن وعن أبي العوام عن قتادة قال قال أبو ضمضم اللهم فذكره ثم ساق حديث أبي هريرة من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن سفيان وهو كذلك في جامع سفيان وأخرجه ابن السني في عمل اليوم واللييلة من طريق شعيب بن بيان عن عمران القطان عن قتادة عن أنس مرفوعا وقد تعقب ابن فتحون قول ابن عبد البر روى عنه الحسن وقتادة فقال هذا وهم لا يخفاه النبي صلى الله عليه وسلم يخبر أصحابه عن أبي ضمضم فلا يعرفونه حتى يقولوا من أبو ضمضم وأبو عمر يقول روى عنه الحسن وقتادة وقد أخرجه البرزباري والساجي من طريق أبي النضر عن هاشم بن القاسم عن محمد بن عبد الله العمي عن ثابت عن أنس الحديث وفيه قالوا وما أبو ضمضم قال ان أباضمضم كان رجلا اذا أصبح قال الحديث وفي رواية البرزباري من الزيادة كان رجلا صلبا قال ابن فتحون فالرجل لم يكن من هذه الامة وانما كان قبلها فأخبرهم بمحاله تحريمه على ان يعملوا به وما توهماه من ان الصحابي في حديث أبي هريرة هو أبو ضمضم خطأ بل هو علي بن زيد الاتصاري ولولا ما جاء من التصريح بان أباضمضم كان فيمن كان قبلنا لجوزت أن يكون عليه يكنى أباضمضم لكن منع من ذلك ما أخرجه أبو داود عن موسى بن اسمعيل وأبو بكر الخطيب في كتاب الموضح من طريق روح بن عبادة كلاهما عن جاد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن عجلان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أيجزأ حدكم أحدكم أن يكون مثل أبي ضمضم قالوا ومن أبو ضمضم يا رسول الله قال رجل ممن كان قبلكم الحديث قال أبو داود رواه أبو النضر عن محمد بن عبد الله العمي عن ثابت عن أنس ورواية جاد أصبح وأخرجه من طريق محمد بن ثور عن معمر بن قتادة موقوفا اه وأسند البخاري في تاريخه البرزباري والساجي من طريق

من ظلمني وقال ابن سيرين اني لم أحرمها عليه فأحلها له ان الله حرم الغيبة عليه وما كنت لاحل ما حرم الله أبدا فان قلت فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ينبغي أن يستحلها وتحليل ما حرم الله تعالى غير ممكن فتقول المراد به العفو عن المظلمة لأن ينقلب الحرام حلالا وما قاله ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة فان قلت فإمعني قول النبي صلى الله عليه وسلم أيجزأ حدكم أن يكون كآبي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال اللهم اني قد تصدقت بعرضي على الناس

فكيف تصدق بالعرض ومن تصدق به فهل يباح تناوله فان كان لا تنفذ صدقته فامعنى الخت عليه فتقول معناه انى لا اطاب مظلة فى القيامة  
منه ولا احاصمه والا فلا نصير الغيبة حلالا به ولا تسقط المظلة عنه لانه عفو وقبل الوجوب الا (٥٦١) انه وعدوله العزم على الوفاء بان لا

بخاصم فان رجوع وخاصم  
كان القياس كسائر الحقوق  
انه ذلك بل صرح الفقهاء  
ان من اباح القذف لم يسقط  
حقه من حد القاذف ومظلة  
الاخرة مثل مظلة الدنيا  
وعلى الجملة فالعفو افضل  
قال الحسن اذا جئت الامم  
بين يدي الله عز وجل يوم  
القيامة فودوا ليقم من كان  
له اجر على الله فلا يقوم الا  
العاقبون عن الناس فى  
الدنيا وقد قال الله تعالى  
خذ العفو وامر بالعرف  
واعرض عن الجاهلين  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم يا جبريل ما هذا العفو  
فقال ان الله تعالى يا امرئ  
ان تغتو عن ظلمك وتصل  
من قطعك وتعطى من  
حرمك وروى عن الحسن  
ان رجلا قال له ان فلانا قد  
اغتابك فبعث اليه رطباً  
على طبق وقال قد بلغني انك  
أهديت الى من حسنتك  
فأردت ان أكافئك عليها  
فاعذرنى فاني لا أقدر ان  
أكافئك على التمام  
\* (الافقة السادسة عشرة  
الندمية) \* قال الله تعالى  
هماز مشاء بنميم ثم قال عتل  
بعد ذلك زعيم قال عبد الله  
ابن المبارك الزعيم ولد الزنا  
الذى لا يتكلم الحديث وأشار  
به الى ان كل من لم يكتم

أبي النصر وأشار البرازالى أن محمد بن عبد الله تفرده وأخرجه البخارى فى تاريخه والعقيلي فى الضعفاء وقال  
الحافظ فى ترجمة علي بن زيد الانصارى أخرجه الخطيب من طريق أبي فرقة الزبيدي فى كتاب السنن له قال  
ذكر ابن جريج عن صالح بن زيد عن أبي عيسى الحارثى عن ابن عمه يقال له علي بن زيد ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة وحث عليها فخرج من الليل وبكى وقال اللهم انك قد أمرت بالصدقة وليس  
عندى ما تصدق به ولكنى أتصدق بعرضى على من آذاني وشتمى أو لزنى فهو له حل فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم قد بلغت منك صدقتك (فكيف تصدق بالعرض ومن تصدق به فهل يباح تناوله وان كان  
لا تنفذ صدقته فامعنى الخت عليه) واختار حاله للاصحاب فتقول معناه انى لا اطاب مظلة يوم القيامة  
منه ولا احاصمه والا فلا نصير الغيبة حلالا به ولا تسقط المظلة لانه عفو قبل الوجوب الا انه وعدوله  
العزم على الوفاء بان لا يتخاصم فان رجوع وخاصم كان القياس كسائر الحقوق ان له ذلك بل صرح الفقهاء  
بان من اباح القذف لم يسقط حقه من حد القاذف ومظلة الاخرة مثل مظلة الدنيا وعلى الجملة فالعفو  
افضل قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى (اذا جئت الامم بين يدي الله تعالى فودوا) ألا من كان  
أجره على الله فليقم فلا يقوم الامن عفا فى الدنيا) وروى ابن مسعود فى التاريخ من حديث علي بن ابي  
يوم القيامة من بطنان العرش ألا ليقم من كان أجره على الله فلا يقوم الامن عفا عن أخيه (قال الله)  
تعالى مخاطبا لحبيبه صلى الله عليه وسلم (خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم يا جبريل ما هذا قال ان الله تعالى يا امرئ ان تغتو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطى من  
حرمك) تقدم فى كتاب رياضة النفس (وروى عن الحسن البصرى رحمه الله تعالى (ان رجلا قال  
له ان فلانا قد اغتابك فبعث اليه) الحسن (رطباً على طبق وقال بلغني انك أهديت الى حسنتك فأردت  
ان أكافئك عليها فعذرنى فاني لا أقدر ان أكافئك على التمام) أخرجه أبو نعيم فى الحلية وقال بعضهم  
لو كنت أعتاب أحدا لاعتبت أى فانها أولى أن تأخذ حسنتى أو تأخذ من سياتهم يوم القيامة  
\* (الافقة السادسة عشر الندمية) \*

قال الله تعالى هماز مشاء بنميم ثم قال عتل بعد ذلك زعيم) فالهماز العياب والمغتاب ومشاء بنميم أى  
كثير المشى بالندمية مناع الخير معتد أئيم عتل بعد ذلك زعيم والمقصود منه من جع بين أنواع من  
الوصف الذميم (قال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (الزيم ولد الزنا الذى لا يتكلم الحديث وأشار به  
الى ان كل من لم يكتم الحديث ومشى بالندمية ولد الزنا استنباطاً من قوله عز وجل عتل بعد ذلك زيم والزيم  
هو الدغى) وكون ان الزيم هو الدغى أخرجه عبد بن جند وابن عساكر عن ابن عباس وأنشد  
قول الشاعر  
زيم تداعاه الرجا لزيادة \* كز يدى عرض الاديم أكارعه

وأخرج ابن الانبارى فى الوقف والابتداء عن عكرمة انه سئل عن الزيم فقال هو ولد الزنا وأنشد قول  
الشاعر  
زيم ليس يعرف من أبوه \* بغي الامم فى حسب لثيم  
وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد قال زيم ملحق فى النسب زعم ابن عباس وأخرج عبد بن حميد  
عن سعيد بن المسيب قال الزيم هو الملحق فى القوم ليس منهم وروى عن ابن عباس قال العتل الزيم  
الذى عشى بين الناس بالندمية أخرجه عبد بن حميد (وقال تعالى ويل لكل همزة لمزة قيل الهمزة التمام)  
رواه ابن أبى الدنيا عن هر و بن عبد الله أنبأنا ابراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي عن مسكين أبى فاطمة عن  
شيخ من أهل البصرة عن أبى الجوزاء قال قلت لابن عباس من هذا الذى نذبه الله بالويل فقال ويل لكل  
همزة لمزة قال هو المشاء بالندمية المفرق بين الاخوان والمفرق بين الجميع وكذلك رواه سعيد بن منصور وابن

حرروا بن المنذروا بن أبي حاتم وبن مردويه من طرق وأخرجه ابن أبي الدنيا أيضا في كتاب خذم الغيبة الا  
 أن لفظهم المغربي بين الاخوان (وقال عز وجل - له الحطاب وقيل انها كانت غمامة حوله الحديث) رواه  
 ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جيل أنبأنا ابن المبارك أنبأنا سفيان عن منصور عن مجاهد حاله الحطاب قال  
 كانت تسمى بالشمية وهكذا أخرجه ابن جرير بن المنذروا بن أبي حاتم وروى عن قتادة قال كانت تنقل  
 الاحاديث من بعض الناس الى بعض أخرجه ابن جرير بن أبي حاتم وروى عن الحسن قال كانت تحمل  
 الشمية فتأتي به بطون قریش أخرجه ابن أبي حاتم (وقال تعالى فغاثهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا قبل  
 كانت امرأ قلوط) عليه السلام (تخبر بالضيغان وامرأة نوح) عليه السلام (كانت تخبرانه مجنون) رواه  
 ابن أبي الدنيا عن فضيل بن عبد الوهاب حدثنا أبو عوانة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن بريدة سمعت  
 ابن عباس يقول في قوله فغاثهما قال لم يكن زنا ولكن امرأ نوح كانت تخبرانه مجنون وامرأة قلوط كانت  
 تخبر بالضيغان اذ انزل قال لو حدثنا فضيل حدثني بزيع سمعت الضحاك يقول كانت خيانتهم ما الشمية  
 فقول الضحاك هذا هو المناسب ابراهه في المقام وقول ابن عباس أخرجه أيضا عبد الرزاق والقرابي وسعيد  
 ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير بن المنذروا بن أبي حاتم وصححه من طرق وقول الضحاك أخرجه أيضا  
 ابن عدى والبيهقي في الشعب وابن عساكر (وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة تمام) رواه ابن أبي  
 الدنيا عن خالد بن خراش حدثنا مهدي بن ميمون عن واصل الاحدب عن أبي وائل قال بلغ حذيفة عن رجل  
 انه يتم الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة تمام (وفي حديث آخر  
 لا يدخل الجنة قنات) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن  
 حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قنات قال الاعمش (القنات هو التمام) وقدر واهما  
 بالانطين الطيالىسى وأحمد والشحان وأبو داود والترمذى والنسائي والطبراني وقد تقدم ذكرهما  
 ورواهما أيضا ابوالبركات السقطلي في مجموعته من التجار عن بشر الانصاري عن جده (وقال أبو هريرة)  
 رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبكم الى الله تعالى احسانكم اخلاقا الموطن انكفا الذين  
 يألفون ويؤلفون وان أبغضكم الى الله المشاؤون بالشمية المفرقون بين  
 الاخوان الملتصون للبراء  
 العثرات وقال صلى الله عليه  
 وسلم ألا أخبركم بشراركم  
 قالوا بلى قال المشاؤون بالشمية  
 المفسدون بين الاجبة  
 الباغون للبراء العيب وقال  
 أبو ذر قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من أشاد  
 على مسلم بكلمة يشينهها  
 يفسر حق شانه الله به في  
 النار يوم القيامة

وقال تعالى حاله الحطاب  
 قيل انها كانت غمامة حاله  
 الحديث وقال تعالى  
 فغاثهما فلم يغنيا عنهما  
 من الله شيئا قبل كانت  
 امرأ قلوط تخبر بالضيغان  
 وامرأة نوح تخبرانه مجنون  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 لا يدخل الجنة تمام وفي  
 حديث آخر لا يدخل الجنة  
 قنات والقنات هو التمام  
 وقال أبو هريرة قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أحبكم  
 الى الله أحسانكم أخلاقا  
 الموطن انكفا الذين  
 يألفون ويؤلفون وان  
 أبغضكم الى الله المشاؤون  
 بالشمية المفرقون بين  
 الاخوان الملتصون للبراء  
 العثرات وقال صلى الله عليه  
 وسلم ألا أخبركم بشراركم  
 قالوا بلى قال المشاؤون بالشمية  
 المفسدون بين الاجبة  
 الباغون للبراء العيب وقال  
 أبو ذر قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من أشاد  
 على مسلم بكلمة يشينهها  
 يفسر حق شانه الله به في  
 النار يوم القيامة

وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعمار جل أشاع على رجل كاهن وهو من هباري عيشينه به في الدنيا كان حقا على الله أن يذيبه يوم القيامة في النار وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد (٥٦٣) على مسلم بشهادة ليس لها باهل فليتبوأ

مقعد من النار ويقال ان ثلث عذاب القبر من النعمة وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس لا يسكنك مدمن خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو النمام ولا دبوث ولا شرطي ولا خنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان لم أفعل كذا وكذا ثم يفيه وروى كعب الاحبار ان بني اسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فاستقوا فأوحى الله تعالى اليه اني لا أستجيب لك ولن معك وفيكم تمام قد أصر على النعمة فقال موسى يا رب من هو الذي عليه حتى أخرجه من بيننا قال يا موسى انها كم عن النعمة وأكون تماما فتأبوا جميعا فسقوا ويقال اتبع رجل حكيم سبع مائة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال اني جئتك للذي آتاك الله تعالى من العلم أخبرني عن السماء وما أثقل منها وعن الارض

وصحبه فهذا يدل على انه غير القداح فان القداح حاله معلوم عند الحاكم أو انه هو ولكن اعتمد على قول من مشاه على ان الذهبي قد تعقبه بان سنده مظلم وكانه بشير أو ما ذكر (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم أعمار جل اشاع عن رجل كاهن وهو من هباري عيشينه به في الدنيا كان حقا على الله ان يذيبه يوم القيامة في النار) رواه ابن أبي الدنيا موقوفا على أبي الدرداء فقال حدثنا أحمد بن حنبل أنبأنا ابن المبارك عن وهيب يعني ابن خالد عن موسى بن عقبة عن سليمان بن عمرو بن ثابت عن جبير بن نفير الحضرمي انه سمع أبا الدرداء يقول أعمار جل اشاع فذكره قال العراقي ورواه الطبراني بلفظ آخر من حديثه مرفوعا وقد تقدم (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد على مسلم بشهادة ليس لها باهل فليتبوأ مقعده من النار) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن أبي بدر أنبأنا يزيد بن هرون أنبأنا جبير بن يزيد عن خداس بن عباس أو عياش عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال العراقي ورواه أحمد وفيه رجل لم يسم اسقطه ابن أبي الدنيا من الاسناد (ويقال ان ثلث عذاب القبر من النعمة) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن منيع حدثنا ابن علية حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا ان عذاب القبر ثلاثة اثنان ثلث من النعمة وثلث من البول وثلث من النعمة وقد تقدم ذكره قريبا في الاشارة التي قبلها وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق يزيد بن قودر عن كعب قال اتقوا النعمة فان صاحبها لا يستريح من عذاب القبر (وعن ابن عمر) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال (ان الله تعالى لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية من الناس مدمن خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو النمام ولا دبوث) وهو القواد (ولا شرطي) وهو الجبار أو ضد الامراء (ولا الخنث) الذي يشبه بالنساء ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان لم أفعل ولا يفعل) وفي نسخة لا يني به قال العراقي لم أجده هكذا به اسمه ولا جد لا يدخل الجنة عاق لو اديه والدبوث وفيه من لم يسم والنسائي من حديث ابن عمر لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر وفيه انقطاع واضطراب والشخصين من حديث حذيفة لا يدخل الجنة قتات ولهما من حديث جبير بن مطعم لا يدخل الجنة قاطع وذكر صاحب الفردوس من حديث ابن عباس لما خلق الله الجنة فقال لها تكلمي تزييني فترينت فتألموني بن دخلني ورضي عنه الهى فقال الله عز وجل لا يسكنك خنث ولا نائحة ولم يخرج ولد في مسنده اه قلت وروى الطبراني من حديث ابن عباس لما خلق الله تعالى الجنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي قالت قد أفرح المؤمنون ورواه ابن عساکر وزاد ثم قالت أنا حرام على كل بخيل ومراء (وروى كعب الاحبار ان بني اسرائيل أصابهم قحط) أي قلة مطر (فاستسقى موسى عليه السلام مرات فاستقوا فأوحى الله تعالى اليه اني لا أستجيب لك وان معك وفيكم تمام قد أصر على النعمة فقال موسى يا رب من هو الذي عليه حتى أخرجه من بيننا قال يا موسى اكره النعمة وأتم فتأبوا جميعا) واستسقى (فسقوا ويقال اتبع رجل حكيم سبع مائة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال له (انني جئتك للذي آتاك الله من العلم أخبرني عن السماء وما أثقل منها وعن الارض وما أوسع منها وعن النصارى وما أفسى منه وعن النار وما أحر منها وعن الزمهرير وما أبرد منه وعن البحر وما أغشى منه وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم البهتان على البريء أثقل من السموات والحق أوسع من الارض والقلب القانع أغشى من البحر والحرص والحسد أحر من النار والحاجة الى القريب اذ لم تنجع أبود من الزمهرير وقلب الكافر أفسى من الحجر والتمائم اذ ايان أمره اذل من اليتيم) وقوله البهتان على البريء

وما أوسع منها وعن النصارى وما أفسى منه وعن النار وما أحر منها وعن الزمهرير وما أبرد منه وعن البحر وما أغشى منه وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم البهتان على البريء أثقل من السموات والحق أوسع من الارض والقلب القانع أغشى من البحر والحرص والحسد أحر من النار والحاجة الى القريب اذ لم تنجع أبود من الزمهرير وقلب الكافر أفسى من الحجر والتمائم اذ ايان أمره اذل من اليتيم

(بيان حد النعمة وما يجب في ردها) \* اعلم ان اسم النعمة انما يطلق في الاكثر على من يتم قول الغير الى القول فيه كما تقول فلان كان يتكلم  
فيك بكذا وكذا وليست النعمة بمختصة به بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه او المنقول اليه او كرهه ثالث وسواء كان  
الكشف بالقول او بالكتابة او بالرمز (٥٦٤) او بالاعمال وسواء كان المنقول من الاعمال او من الاقوال وسواء كان ذلك عيبا ونقصا

في المنقول عنه او لم يكن بل  
حقيقة النعمة افساء السر  
وهناك الستر عما يكره كشفه  
بل كل ما رآه الانسان من  
احوال الناس مما يكره  
فينبغي ان يسكت عنه الاما  
في حكايته فائدة اسلم اودفع  
العصية كما اذا رأى من  
يتناول مال غيره فعليه ان  
يشهده مراعاة لحق الشهود  
له فاما اذا رآه يخفي مالا  
لنفسه فذكرة فهو نعمة  
وافشاء للسرفان كان ما يتم  
به نقصا وعيبا في المحسنى عنه  
كان قد جمع بين الغيبة  
والنميمة فالباغت على النعمة  
امارادة السوء للمحسنى عنه  
او اظهار الحب للمحسنى له او  
التفريح بالحديث والخوض  
في الفضول والباطل وكل  
من جلت اليه النعمة وقيل  
له ان فلانا قال فيك كذا او  
فعل في حقك كذا او هو  
يدبر في افساد امرك اوفى  
بمالة عبوك او تقبج حالك  
او ما يجرى بجزاه فعليه ستة  
امور الاول ان لا يصدق  
لان النمام فاسق وهو  
مردود الشهادة قال الله  
تعالى يا ايها الذين آمنوا  
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا  
ان تصيبوا قوما بجهالة

انقل من السهوان نقل ذلك عن سيدنا سليمان عليه السلام ورواه الحكيم الترمذي من قول علي بن أبي طالب  
\* (بيان حد النعمة وما يجب في ردها) \*  
(اعلم ان اسم النعمة انما يطلق في الاكثر على من يتم قول الغير الى القول فيه كما يقول فلان كان يتكلم  
فيك بكذا وكذا) واشتقاقه من ثم الحديث ثم من بابي قتل وضرب اذ اسي به ليوقع فتنة او وحشة فالرجل  
ثم تسمية بالمصدر ونعام وبالغة والاسم النعمة (وليست النعمة بمختصة به بل حدها كشف ما يكره  
كشفه سواء كرهه المنقول عنه او المنقول اليه او كرهه ثالث وسواء كان الكشف بالقول او بالكتابة  
او بالرمز او بالاعمال) أي الاشارة (وسواء كان المنقول من الاعمال او من الاقوال وسواء كان ذلك عيبا ونقصانا  
في المنقول عنه او لم يكن بل حقيقة النعمة افساء السر) أي اظهار ما يخفي منه (وهناك الستر عما يكره  
كشفه) وظهوره (بل كل ما رآه الانسان من احوال الناس مما يكره) فيما يتقلبون فيه (فينبغي ان  
يسكت عنه) فلا يحكى (الاماني حكايته) ونقله (فائدة اسلم) عاجلة او آجلة (اودفع العصية كما اذا رأى من  
يتناول مال غيره فعليه ان يشهده مراعاة لحق الشهود عليه فاما اذا رآه يخفي مالا لنفسه فهو انما افساء  
ليكون مستورا عن اطلاع الغير (فذكره) لا تخبر (فهو نعمة وافشاء للسرفان كان ما يتم به نقصا وعيبا  
في المحسنى عنه كان قد جمع بين الغيبة والنميمة) اذ تتحقق فيه انه اخفى السرود كراهه بكرهه (والباعث  
على النعمة) لا يتخلو من ثلاثة (امارادة السوء بالمحسنى عنه) وقصد الشر به فيسمع عنه كلمة يفصح  
بها (او اظهار الحب للمحسنى له) وهو السامع فيراه انه من جملة المحبين له (او التفريح) أي التذرية  
(بالحديث) أي حكاية أهل الدنيا (والخوض في الفضول) أي لا يعنيه من الكلام (وكل من جلت اليه  
النعمة وقيل له ان فلانا قال فيك كذا اوفعل في حقك كذا او هو يدبر في افساد امرك اوفى بمالة عبوك)  
أي موافقته (اوفى تقبج حالك او ما يجرى بجزاه فعليه ستة امور الاول ان لا يصدق) فيما يحكيه فيكذب  
ولا يقبل منه قوله فان قبول القول السوء اشد من القول السوء (لان النمام فاسق) لا يقبل قوله (وهو  
مردود الشهادة) بنص القرآن (قال تعالى) يا ايها الذين آمنوا (ان جاءكم فاسق بنبأ) أي بخبر من  
الاجبار (فتبينوا) أي تعرفوا ذلك التباين (ان تصيبوا قوما بجهالة) فتصحبوا على ما فعلتم نادمين  
نزلت هذه الآية في الوليد بن عتبة بن أبي معيط كان بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقبض صدقات  
بنى المصطلق فلما ابصره اقبلوا نحوه فهاجموه وكان بينه وبينهم شحنة في الجاهلية فرجع الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاخبرهم فدارت دوا ومنعوا الزكاة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد  
وامره ان يتثبت ولا يعجل فاخبر انهم متمسكون بالاسلام وسمع اذانهم وصلاتهم فرجع فاخبر الخبر فنزلت  
قال الحسن فواته لئن كانت نزلت في هؤلاء القوم خاصة انهم ارسلوا الى يوم القيامة ما نسخها شيء (والثاني  
ان ينهوا عن ذلك وينصحه ويقبحه فعلة) وما يلي به (قال تعالى) يا ايها الذين آمنوا (ان جاءكم فاسق بنبأ)  
من المنكرات فيجب عليه نهيه عنها (الثالث ان يبغضه في الله فانه يبغض عند الله) ممنعون (ويجب بغض  
من يبغضه الله الرابع ان لاتظن باخيك الغائب) المحسنى عنه (السوء لقوله تعالى ليجتنبوا كثيرا من  
الظن ان بعض الظن اثم) وهذا الذي طلقته في اخيك من جملة الظنون التي يلزم مرتكبه الاثم (الخامس  
ان لا يحفظك ما حكى لك على التمسس والبحث لتحقيق) أي يصبر عندك حقيقة لقوله تعالى ولا تجسسوا

\* الثاني ان ينهوا عن ذلك وينصحه ويقبحه فعلة قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة)  
يغضه في الله تعالى فانه يبغض عند الله تعالى ويجب بغض من يبغضه الله تعالى الرابع ان لاتظن باخيك الغائب السوء لقوله تعالى  
الاجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم \* الخامس ان لا يحفظك ما حكى لك على التمسس والبحث لتحقيق انما بالقوله تعالى ولا  
تجسسوا

السادس أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه ولا تحكي غيبته فتقول فلان قد حكي كذا وكذا فتكون به نماما ومغتتابا وتكون قد أتيت ما عن نهيت وقد روى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه دخل عليه رجل فذكر له عن رجل شيئا فقال له عمران شئت نظرتاني أمر لك فان كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وإن كنت صادقا (٥٦٥) فأنت من أهل هذه الآية همام

مشاء بنميم وإن شئت عفونا  
عنك فقال العنوي بأمر  
المؤمنين لا أعود اليه أبدا  
\* وذكر ان حكيمنا من  
الحكام زاره بعض اخوانه  
فأخبره بخبر عن بعض  
أصدقائه فقال له الحكيم  
قد أبطأت في الزيارة وأتيت  
بثلاث جنبايات بغضت أختي  
الى وشغلت قلبي الفارغ  
واتهمت نفسك الامينة  
وروي أن سليمان بن عبد  
المالك كان جالسا وعنده  
الزهري فجاءه رجل فقال  
له سليمان بلغني انك وقعت  
في وقت كذا وكذا فقال  
الرجل ما فعلت ولا قلت  
فقال سليمان ان الذي  
أخبرني صادق فقال له  
الزهري لا يكون النمام  
صادقا فقال سليمان صدقت  
ثم قال للرجل اذهب بسلام  
وقال الحسن من تم اليك  
نم عليك وهذا اشارة الى أن  
النمام ينبغي أن يبغض ولا  
يؤثق بقوله ولا بصداقته  
وكيف لا يبغض وهو  
لا ينفك عن الكذب والغيبة  
والغدر والخيانة والغل  
والحسد والنفاق والافساد  
بين الناس والحديعة وهو  
من يسعى في قطع ما أمر الله  
به أن يوصل ويفسدون

السادس أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه فلا تحكي غيبته فتقول فلان قد حكي كذا وكذا فتكون به نماما ومغتتابا فجمع بين فاحشتين (وتكون قد أتيت بما عنه نهيت) فيكون فيه مخالفة لقول النعمان وهو نفاق (وقد روى عن عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (انه دخل عليه رجل فذكر عنده عن رجل شيئا فقال عمران شئت نظرتاني أمر لك) أي حقيقته (فان كنت كاذبا) فبما قلت (فأنت من أهل هذه الآية) ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وإن كنت صادقا فبما قلت (فأنت من أهل هذه الآية همام) مشاء بنميم وان شئت عفونا عنك فقال العنوي بأمر المؤمنين لا أعود اليه أبدا فانظر كيف رده ولم يقبل قوله (وذكر ان حكيمنا من الحكماء زاره بعض اخوانه فأخبره بخبر عن غيره فقال له الحكيم قد أبطأت في الزيارة وأتيت بثلاث جنبايات الاولى بغضت الى أختي) الثانية (شغلت قلمي الفارغ) الثالثة (اتهمت نفسك الامينة) وروي ان سليمان بن عبد الملك بن مروان (كان جالسا وعنده) محمد بن شهاب (الزهري فجاءه رجل فقال له سليمان بلغني انك وقعت في وقت كذا وكذا فقال الرجل ما فعلت ولا قلت فقال سليمان ان الذي أخبرني كان صادقا) فيما أخبر (فقال الزهري لا يكون النمام صادقا فقال سليمان صدقت) وقال للرجل (اذهب بسلام وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من تم اليك نم عليك) وروي من تم لك نم عليك (وهذا اشارة الى ان النمام ينبغي أن يبغض) ولا يجب (ولا يؤثق بصداقته) وتقريبه وتعلقه (وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب) فيما ينقله (والغيبة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق والافساد بين الناس والحديعة) وهذه كلها صفات ذميمة قد جمعت في النمام (وهو من قدس في قطع ما أمر الله به أن يوصل قال تعالى والذين يقاطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض وقال تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق والنمام منهم) لانه يسعى في الافساد والاغراء بين الاخوات ويبغى العنت للبراءة (وقال صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس من اتقاء الناس لشرة) ورواه الشيخان من حديث عائشة بخبره قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خزيمة وسحق بن اسمعيل قال حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر سمع عروة حدثني عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذ نواله فبئس ابن العشرة أو بئس رجل العشرة فلما ان دخل آلان له القول فلما خرج قلنا قلت الذي قلت ثم ألت له القول قال أي عائشة شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس اتقاء شره هكذا رواه الشيخان وأبو داود والترمذي وفي لفظ بعضهم اتقاء فحشه وفي أوله ان شر الناس وعند الطبراني في الاوسط من حديث أنس ان شر الناس منزلة من يخاف الناس شره وقال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أخبرني عثمان بن مطر عن ثابت عن أنس ان رجلا أقبل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حلقة فأنوا عليه شرا فزحبه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره (والنمام منهم) لان الناس يخشون لسانه ويخافون شره (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قاطع) رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن خزيمة وابن حبان من حديث جبير بن مطعم (قبل قاطع بين الناس) بالاضرار والافساد (وهو الذي لم يقبل قاطع الرحم) وهكذا رواه الطبراني في الكبير من حديث جبير بن مطعم ورواه الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أبي سعيد وقيل المراد به قاطع الطريق ولفظ الحديث محتمل لكل من المعاني الثلاثة (وروي عن علي كرم الله وجهه ان رجلا أتاه بسعي اليمبرجل فقال يا هذا نحن نسأل عما قلت فان كنت صادقا

في الارض وقال تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق والنمام منهم وقال صلى الله عليه وسلم ان من شرار الناس من اتقاء الناس لشرة والنمام منهم وقال لا يدخل الجنة قاطع قيل وما القاطع قال قاطع بين الناس وهو النمام وقيل قاطع الرحم وروي عن علي رضي الله عنه أن رجلا سعى اليه برجل فقال له يا هذا نحن نسأل عما قلت فان كنت صادقا



فانت من الامر الذي كان بيننا \* بمنزلة بين الحياة والاثم وقال رجل لعمر بن عبدان الاسواري ما زال يذكر في قصصه بشر فقال له  
عمر ويا هذا ما رعبت حق بحالنا الرجل حيث نلت الينا حديثه ولا أدبت حتى حين أعلنتني عن أخي ما أكره ولكن أهله أن الموت يعجزنا  
والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين \* ورفع بعض السعاة (٥٦٧) الى صاحب بن عباد رقعة تبسّم فيها

على مال يتيم يحمله على  
أخذه لكثرة فوقع على  
ذهرها السعاية قبحة وان  
كانت صححة فان كنت  
أخريتها تجسري النصح  
نفس انك فيها أفضل من  
الربح ومعاذ الله أن تقبل  
مهنوكا في مستور ولولا انك  
في خفارة شيدت لك ابلك  
بما يقتضيه فعلك في ملك  
فتوق يا ملعون العيب فان  
الله أعلم بالغيب المبتدحه  
الله واليتيم جبره الله والمال  
غره الله والساعي لعناته  
وقال لقحمان لابنه ياني  
أرصيك بخلال ان عسكت  
بين لم تزل سيدا أبسط  
خلقك للقريب والبعيد  
وأمسك جهلك عن الكريم  
والكريم واحفظ اخوانك  
وصل آثارك وانهم من  
قبول قول ساع أو سماع  
باغ يريد فسادك وروم  
خداعك وليكن اخوانك  
من اذا فارقتهم وفارقوك لم  
تعهم ولم يعيوك وقال  
بعضهم النميحة مبنية على  
الكذب والحسد والتفان  
وهي أنافي الذل وقال بعضهم  
لومع مانقه النمام اليك  
لكان هو المجترى بالشم  
عليك والمنقول عنه أولى

فأنت من الامر الذي كان بيننا \* بمنزلة بين الملامت والاثم

وفي نسخة بين الحياة والاثم (وقال رجل لعمر بن عبيد) بن باب التيمى مولا هم البصري المعتزلي  
كنيته أبو عثمان كان داعية الى بدعته اتهمه جماعة مع انه كان عبدا قال أحد ليس بأهل أن يحدث  
عنه وقال الوردى عن يحيى بن معين ليس بشئ روى له أبو داود في كتاب القدر وابن ماجه في كتاب النفسير  
(ان الاسواري) بضم الهمزة نسبة الى الاسورة بطن من تميم (ما زال يذكر في قصصه بشر فقال له  
عمر ومارعبت حق بحالنا الرجل حيث نلت الينا حديثه ولا أدبت حتى حين أعلنتني عن أخي ولكن  
اعلمه أن الموت يعجزنا والقبر يضمنا والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين ورفع بعض السعاة الى صاحب  
الاسماعيل (بن عباد) بن العباس بن عباد الطالقاني كان وزير بالدولة آل بويه ووالده أبو الحسن عباد من  
سمع على جعفر الفريابي وعنه أبو الشيخ الاصمعي في سنة ٣٣٤ (رقعة تبسّم فيها على مال يتيم يحمله على  
أخذه لكثرة فكتب على ظهرها) أي الرقعة (السعاية قبحة وان كانت صححة المبتدحه الله واليتيم  
جبره الله والمال غره الله) أي زاده غموا وفائدة وبركة (والساعي لعنه الله وقال لقمان الحكيم لابنه ياني  
اني موصيك بخلال ان عسكت بهن لم تزل سيدا) أي رئيسا على الاصحاب (ابسط خلقك للقريب والبعيد  
وامسك جهلك عن الكريم واليتيم واحفظ اخوانك وصل آثارك وانهم من قبول قول ساع) أي واش  
(أوسماع باغ يريد فسادك وروم خداعك وليكن اخوانك من اذا فارقتهم وفارقوك لم تعهم ولم يعيوك  
وقال بعضهم النميحة مبنية على الكذب والحسد والتفان وهي) أي الثلاثة (أنافي الذل) جمع انفة  
وهي الاجار الثلاثة التي توضع عليها القدر (وقال بعضهم لومع مانقه النمام لك ان هو المجترى بالشم  
عليك والمنقول عنه أولى بحملك) وعفوك (لانه لم يقابلك بشمك) ومنه قولهم \* ما بلغ المكروه الا من نقل  
(وعلى الجملة فشر النمام عظيم ينبغي أن يتوقى) ويحفظ منه (قال حاد بن سلمة) بن دينار البصري أبو  
سلمة توفي سنة سبع وستين (باغ رجل عبدا وقال للمشتري ما فيه عيب الا النميحة قال رضيت فاشتراه فكنت  
الغلام أياما ثم قال لزوجة مولاه ان زوجك لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك نخذي الموسى واحلطي من  
قفاه عند نومه شعرات حتى أسهره عليها فحجبت ثم قال الزوج ان امرأتك اتخذت خبيلا وتريد أن تقتلك  
فتناول لها حتى تعرف فحامت المرأة بالموسى فظن انها قتله فقام وقتلها فغاض أهل المرأة وقتلوا الزوج فوقع  
القتال بين القبيلتين وطال الامر) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق حاد بن سلمة عن جده وهو  
الطويل فقال حدثنا ابراهيم أبو اسحق حدثني يزيد بن عوف حدثنا حاد بن سلمة عن جده ان رجلا ساءم  
بعبد فقال مولاه اني أرى اليك من النميحة فقال نعم أنت بريء منها قال فاشتره فجعل يقول لمولاه ان  
امرأتك تبغي وتفعل وتفعل وانما تريد أن تقتلك ويقول للمرأة ان زوجك يريد أن يتزوج عليك ويتسرى  
عليك فان أردت أن أعطيك عليك فلا يتزوج عليك ولا يتسرى نخذي الموسى واحلطي شعرة من قفاه اذا نام  
وقال للزوج انها تريد أن تقتلك اذا نمت قال فذهب فتناول لها وجاءت بموسى لتحلق شعرة من حلقه فانخذ  
بيدها فقتلها فغاضها فاستعدوا عليه فقتلوه \* (تنبية) \* قد بقي مما أورده ابن أبي الدنيا في النميحة وهو  
على شرط المصنف أخرجه من طريق أبي الاحوص عن ابن مسعود قال ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان  
يقول ألا نبشكم بالعضة هي النميحة القالة بين الناس وأخرج من حديث أنس من أكل بأخيه المسلم

بحملك لانه لم يقابلك بشمك وعلى الجملة فشر النمام عظيم ينبغي أن يتوقى قال حاد بن سلمة باع رجل عبدا وقال للمشتري ما فيه عيب الا النميحة  
قال قد رضيت فاشترته فكنت الغلام أياما ثم قال لزوجة مولاه ان سيدى لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك نخذي الموسى واحلطي من شعرقاه  
عند نومه شعرات حتى أسهره عليها فحجبت ثم قال الزوج ان امرأتك اتخذت خبيلا وتريد أن تقتلك فتناول لها حتى تعرف ذلك فتناول لها  
فحامت المرأة بالموسى فظن انها تريد قتله فقام اليها فقتلها فغاض أهل المرأة وقتلوا الزوج ووقع القتال بين القبيلتين فسأل الله حسن التوفيق

أكله أطعمه الله بها أكلتم من النار ومن لبس بأخيه المسلم ثوبا لبسه الله به ثوبا من النار ومن قام بأخيه مقام ربه وسبعة أقاله الله مقام ربه وسبعة وأخرج من طريق عبد الله بن زور الغافقي عن علي رضي الله عنه قال القائل الكامة الزور والذي عد بجملها في الأثم سواء وعن شبل بن عوف قال كان يقال من سمع بفاحشة فأفشاها فهو كالذي أباها ومن طريق أبي العالبة قال حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني البارحة رجلا فاستناني فأنطلقني حتى مراني على رجل في يده كلاب يدخله في رجل فيشق شدة حتى يباغ لحية فيعود فيأخذ فيه فقلت من هذا قال هم الذين يسعون بالنميمة وعن عمرو بن ميمون قال لما تجلى موسى عليه السلام الخبر به رأى في ظل العرش رجلا فقبطه بحكائه وقال ان هذا لكريم علي ربه فسأل ربه أن يخبره باسمه فلم يخبره فقال أحدك من أمره بثلاث كان لا يحسد الناس علي ما آناههم الله من فضله وكان لا يعق والديه ولا عشي بالنميمة وعن حكيم بن جابر قال من أشاع فاحشة فهو كلابها وعن عبد الرحمن بن يزيد قال كانت لتجار به أعجمية فحضرها الوفاة فعملت تقول هذا فلان يمرغ في الحماة فلما مات سألنا عن الرجل فقالوا ما كان به بأس الا انه كان عشي بالنميمة وعن يزيد بن قوخر عن كعب قال اتقوا النميمة فان صاحبها لا يستريح من عذاب القبر

**\* (الآفة السابعة عشر كلام ذي اللسانين) \***

(الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه) في رأيه (فقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين وذلك عين النفاق قال أبو اليقظان (عمار بن ياسر) بن عامر بن مالك العنسي بنون ساكنة وسين مهملة مولى بنى مخزوم صحابي جليل مشهور من السابقين الأولين بدرى قتل مع علي رضي الله عنهما بصغين سنة سبع وثلاثين (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة) رواه ابن أبي الدنيا عن يحيى بن عبد الحميد الحماني حدثنا شريك حدثنا الركين بن الربيع عن نعيم بن حنظلة عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروه وأخرجه البخاري في كتاب الادب المفرد وأبو داود بسند حسن (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون من شرعباد الله لود القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فذكروه (وفي لفظ آخر يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه) رواه أيضا ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تجدون من شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي فذكروه وهو عند أجود البخاري ومسلم وتجدون شر الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله تعالى) هكذا هو في النسب موقوفاً رواه ابن أبي الدنيا مرفوعاً عن الحسن بن عبد العزيز حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي فذكروه وقد رواه كذلك مرفوعاً الخرائطي في مساوي الاخلاق والبيهقي في الشعب وأخرج ابن أبي الدنيا من حديث أنس من كان له لسانان في الدنيا جعل له لسانان من نار يوم القيامة وعن ابن مسعود قال ان ذا اللسانين في الدنيا له يوم القيامة لسانان من نار (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (قرأت في التوراة تطلب الأمانة والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين معك الله يوم القيامة كل شفتين مختلفتين) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغض خليفة الله يوم القيامة الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون البغضاء لاخوانهم في صدورهم فاذا القوهم غلقوا لهم والذين اذا دعوا الى الله ورسوله كانوا بطاء وما اذا دعوا الى الشيطان وأمره كانوا سراعا)

**\* (الآفة السابعة عشرة) \***

كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقهما وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين وذلك عين النفاق قال عمار بن ياسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون من شرعباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء آخر الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقال أبو هريرة لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة بطالت الأمانة والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين معك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين وقال صلى الله عليه وسلم أبغض خليفة الله الى الله يوم القيامة الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون البغضاء لاخوانهم في صدورهم فاذا القوهم غلقوا لهم والذين اذا دعوا الى الله ورسوله كانوا بطاء وما اذا دعوا الى الشيطان وأمره كانوا سراعا

وقال ابن مسعود لا يكون أحدكم أمة قالوا وما الأمة قال الذي يجري مع كل ربح وتطوقوا على أن ملاقاته الاثنين بوجهين نفاق والنفاق علامات كثيرة وهذه من جلتها وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فلم يصل عليه حذيفة فقال له عمر أي موت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل عليه فقال يا أمير المؤمنين انه منهم فقال نشدتك (٥٦٩) الله أمانهم أم لا قال اللهم لا ولا تؤمن منها أحد بعدك فان قلت

بماذا يصير الرجل ذا السانين وما حد ذلك فأقول اذا دخل على متعاديين وبجامل كل واحد منهما وكان صادقا فيه لم يكن ذا السانين فان الواحد قد يصادق متعاديين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي الى حد الاخوة اذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الاعداء كما ذكرنا في كتاب آداب العجبة والاخوة نعم لو نقل كلام كل واحد منهما الى الاخوة فهو ذولسانين وهو شر من النسيمة اذ يصير غما بآن ينقل من أحد الجانبين فقط فاذا نقل من الجانبين فهو شر من النخام وان لم ينقل كلاما ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذولسانين وكذلك اذا وعد كل واحد منهما بآن ينصره وكذلك اذا أتى على كل واحد منهما في معاداته وكذلك اذا أتى على أحدهما وكان اذا خرج من عنده يذمه فهو ذولسانين بل ينبغي أن يسكت أو يثنى على الحق من المتعاديين ويثنى عليه في غيبته وفي حضوره وبين يدي عدوه

سريع قال العراقي لم أقف له على أصل (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (لا يكن أحدكم أمة) بكسر الهمزة وتشديد الميم المفتوحة (قالوا وما الأمة قال) الذي (يجري مع كل ربح) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حبيب بن الحسن حدثنا عمر بن حفص السدوسي حدثنا عاصم بن علي حدثنا السعدي عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله لا يكون أحدكم أمة قالوا وما الأمة يا أبا عبد الرحمن قال يقول أمانع الناس ان اهتدوا واهتديت وان ضلوا ضللت ألا يوطن أحدكم نفسه على ان كفر الناس أن لا يكفروا به ومما نسب الى علي رضى الله عنه من قوله في أبيات

ولست بامعة في الرجال \* أسائل هذا اذا ما الخبر

(واتلقوا على ان ملاقاته الاثنين بوجهين نفاق والنفاق علامات كثيرة وهذه من جلتها وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فلم يصل عليه حذيفة) بن البمان رضى الله عنه فبلغ الخبر الى عمر (فقال عمر) رضى الله عنه (أي موت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تصلى عليه فقال يا أمير المؤمنين انه منهم) أي من المنافقين وكان حذيفة قد أعطى علم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنشدت الله أمانهم أم لا قال اللهم لا ولا تؤمن منها أحد بعدك) لم يرد بذلك نفاق المكفر وإنما أراد نفاق العمل الذي هو ترك المحافظة على الدين سرا ومراعاتها علنا قاله القرطبي (فان قلت فيما يصير ذا السانين وما حد ذلك فأقول اذا دخل على متعاديين وبجامل كل واحد منهما) أي عامله بالجمالة (وكان صادقا فيه لم يكن منافقا) لعدم مخالفة السر العلان (ولذا السانين فان الواحد قد يصادق متعاديين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي الى حد الاخوة اذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الاعداء) ومصارفهم (كما ذكرناه في كتاب العجبة والاخوة نعم لو نقل كلام كل واحد الى الاخوة فهو ذولسانين وذلك شر من النسيمة اذ يصير غما بآن ينقل من أحد الجانبين فقط وان لم ينقل كلاما ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة لصاحبه فهو ذولسانين) أيضا لان تحسين معاداة هذا يستلزم تقبيح الاخر وبالعكس (وكذلك اذا وعد كل واحد منهما بآن ينصره) على الاخر فهو ذولسانين أيضا (وكذلك اذا أتى على كل واحد منهما في معاداته) فهو ذولسانين أيضا (وكذلك اذا أتى على أحدهما وكان اذا خرج من عنده يذمه فهو ذولسانين) أيضا (بل ينبغي أن يسكت) ولا يقاوض في أمرهما أصلا (أو يثنى على الحق من المتعاديين) ويظهر الذي هو على الحق والذي هو على الباطل (ويثنى في حضوره وفي غيبته وبين يدي عدوه) فهذا (هو المخلص له عن النفاق وقيل لابن عمر) رضى الله عنه (انا تدخل على امرائنا فنقول القول فاذا خرجنا) من عندهم (فلنا غيره قال) كأنه ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن ابراهيم حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن أبي الشعثاء قال قيل لابن عمر فسأته وحدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سلام بن سليم عن أبي اسحق عن عريب الهسدي قال قلت لابن عمر انا اذا دخلنا على الامراء وكبتناهم بما ليس فيهم فاذا خرجنا دعونا عليهم قال كأنه ذلك النفاق وقال العراقي رواه البخاري بلفظ سلاطينا فنقول لهم بخلاف ما نسلك اذا خرجنا من عندهم الحديث وفي رواية علقها بعد قوله نفاقا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الطبراني من طرق (وهذا نفاق مهما كان مستغنيا عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه فلا يستغنى عن الدخول) عليه (ولكن اذا دخل بخاف

(٧٢ - اتخاف السادة المتقين) - سابع ) قيل لابن عمر رضى الله عنهما انا تدخل على امرائنا فنقول القول فاذا خرجنا فلنا غيره فقال كأنه هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا نفاق مهما كان مستغنيا عن الدخول على الأمير وعلى الثناء عليه فلا يستغنى عن الدخول ولكن اذا دخل بخاف

ان لم يشن فهو منافق لانه الذي أخرج نفسه الى ذلك فان كان مستغنيا عن الدخول لوقوعه بالقليل وترك المال والجاه فدخول ضرورية الجاه والغنى وأثنى عليه فهو منافق وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه يثبتان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل لانه يجوع الى الامراء والى مراعاتهم ومراآتهم فاما اذا ابتلى به لضرورة وخاف ان لم يشن فهو معذور فان اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء رضي الله عنه انا لنكسر في وجوه أقوام وان قلوبنا لتلعنهم (٥٧٠) وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

ان لم يشن) عليه في ماله أو عرضه (فهو منافق لانه الذي أخرج نفسه اليه وان كان يستغنى عن الدخول لوقوعه بالقليل وترك المال والجاه فدخول ضرورية الجاه والغنى وأثنى عليه وهو منافق وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه يثبتان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل) رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف الا انه قال حب الغنى والمال وقال العشب مكان البقل وروى ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي من حديث ابن مسعود الغنى يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل وعند البيهقي من حديث جابر مثله الا انه قال الزرع مكان البقل وقد تقدم كل ذلك في كتاب آداب السماع (لانه يجوع الى الامراء ومراعاتهم) في أحوالهم (ومراآتهم فاما اذا ابتلى به لضرورة وخاف ان لم يشن فهو معذور فان اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء) رضي الله عنه (انا لنكسر في وجوه أقوام) أي نظهر لهم الانس والفرح والضحك والملاطفة (وان قلوبنا لتلعنهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية وقد تقدم (وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انذروه فبئس رجل العشيبة هو) أو ابن العشيبة (فلما دخل الا انه القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة ان شر الناس الذي يكرم اتقاء لشره) وفي رواية شر الناس منزلة يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه اتقاء لشره رواه الشيخان وأبو داود والترمذي وابن أبي الدنيا وقد تقدم في الآفة التي قبلها (ولكن هذا ورد في الاقبال وفي الكسرة والتبسم فاما الشناء فهو كذب صريح فلا يجوز الا لضرورة أمث أو كراه يباح الكذب بمثله كما ذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الشناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل فان فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر فان لم يقدر فيسكت بلسانه وينكسر بقلبه

\*(الآفة الثامنة عشر المدح)

وهو الثناء باللسان على الصفات الجيلة خلقية كانت أو اختيارية فهو أهم من الحمد وتقيضه الذم (وهو منهي عنه في بعض المواضع اما الذم فهو الغيبة والوقية وقد ذكرنا حكمهما والمدح يدخله ست آفات أربع في المدح واثنان في الممدوح فاما المدح فهو الغيبة والوقية وقد ذكرنا حكمهما والمدح يدخله ست آفات أربع في المدح واثنان في الممدوح) (فاما المدح) فالاولى انه قد يطرأ فينتهي به الى الكذب قال خالد بن معدان (الكلام على المحصى أبو عبد الله ثقة عابد مات سنة ثلاث ومائة وروى له الجماعة) (من مدح اماما) أي سلطانا (أو أحدا بما ليس فيه على رؤس الاشهاد بعنه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه) رواه ابن أبي الدنيا عن القاسم بن هاشم حدثني يحيى بن صالح الوحاظي حدثني محمد بن أبي جيلة حدثنا خالد بن معدان فذكره (الثانية انه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرا له ولا معتقدا لجميع ما يقوله فيصير به مرآيا منافقا الثالثة انه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل الى الاطلاع عليه روى أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح ثم قال ان كان أحدكم لا بد ما دعا أحاه فليقل أحسب فلانا ولا أرى كمن على الله أحد احسبه الله ان كان يرى انه كذلك) رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد أنبا شعبة عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن

انذروه فبئس رجل العشيبة هو ثم لما دخل الا انه القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة ان شر الناس الذي يكرم اتقاء لشره ولكن هذا ورد في الاقبال وفي الكسرة والتبسم فاما الشناء فهو كذب صريح ولا يجوز الا لضرورة أو كراه يباح الكذب بمثله كما ذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الشناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل فان فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر فان لم يقدر فيسكت بلسانه وينكسر بقلبه

الله يوم القيامة يتعثر بلسانه الثانية انه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرا له ولا معتقدا لجميع ما يقوله فيصير به مرآيا منافقا الثالثة انه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل الى الاطلاع عليه روى أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح ثم قال ان كان أحدكم لا بد ما دعا أحاه فليقل أحسب فلانا ولا أرى كمن على الله أحد احسبه الله ان كان يرى انه كذلك

الله يوم القيامة يتعثر بلسانه الثانية انه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرا له ولا معتقدا لجميع ما يقوله فيصير به مرآيا منافقا الثالثة انه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل الى الاطلاع عليه روى أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح ثم قال ان كان أحدكم لا بد ما دعا أحاه فليقل أحسب فلانا ولا أرى كمن على الله أحد احسبه الله ان كان يرى انه كذلك

وهذه الافة تتطرق الى المدح بالارصاف المطلقة التي تعرف بالدلة كقوله انه متق وورع وزاهد ونجيب وما يجري مجراه فاما اذا قال رأيت  
 يصلي بالليل وينصدق ويحج فهذه أمور مستيقنة ومن ذلك قوله انه عدل ورضاقان ذلك خفي فلا ينبغي ان يجزم القول فيه الا بعد خبره باطنه ومع  
 عمر رضي الله عنه رجلا شني على رجل فقال أمانت معك قال لا قال أحاطته (٥٧١) في المباينة والمعاملة قال لا قال فانت

جاءه صباحه ومساءه قال  
 لا فقال والله الذي لا اله الا  
 هو لا أراك تعرفه الرابعة  
 انه قد يفرح الممدوح وهو  
 ظالم أو فاسق وذلك غير  
 جائر قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله تعالى  
 يغضب اذا مدح الفاسق  
 وقال الحسن من دعا الظالم  
 بطول البقاء فقد أحب ان  
 يعصى الله تعالى في أرضه  
 والظالم الفاسق ينبغي ان  
 يتم ليغتم ولا يمدح ليفرح  
 \* (وأما الممدوح فيضروه من  
 وجهين) \* أحدهما انه  
 يحدث فيه كبرا وانحيايا وهما  
 مهاكبان قال الحسن رضي  
 الله عنه كان عمر رضي الله  
 عنه جالسا ومعهم الدريرة  
 والناس حوله اذ أقبل  
 الجار ودين المنذر فقال  
 رجل هذاسيد ربيعة  
 فسمعها عمر ومن حوله  
 وسمعها الجار ود فلما دنا منه  
 خفقه بالدريرة فقال مالي ولك  
 يا أمير المؤمنين قال مالي  
 ولك اما لقد سمعتها قال  
 سمعتها قال خشيت أن  
 يخاطب قلبك منها شيء  
 فأحييت أن أطأ طي منك  
 الثاني هو أنه اذا أتني عليه  
 بالخير فرح به وقرور رضي  
 عن نفسه ومن أعجب بنفسه

أبيهم أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ورواه أحمد والشبخان وأبو داود وابن ماجه  
 من هذا الطريق بلفظ و بك قطع عنق صاحبك من كان منكم مادما آخاه لا يحمله فليقل أحسب فلانا  
 والله حسبي ولا أركى على الله أحدا حسبي كذا وكذا ان كان يعلم ذلك منه وعند الطبراني في الكبير بلفظ  
 ويحك قطع عنق أخيك والله لو سمعها ما أفزع أبدا اذا أتني أحدكم على أخيه فليقل ان فلانا ولا أركى على  
 الله أحدا (وهذه الافة تتطرق الى المدح بالارصاف المطلقة التي تعرف بالدلة كقوله انه متق وورع  
 وزاهد ونجيب) ودين وما يجري مجراه (أما اذا قال رأيت يصلي بالليل ويتصدق ويحج) وما يجري مجراه  
 (فهذه أمور مستيقنة ومن ذلك قوله انه عدل ورضاقان ذلك خفي فلا ينبغي ان يجزم القول) به (الا بعد خبره  
 باطنه ومع عمر رضي الله عنه رجلا شني على رجل فقال أمانت معك قال لا قال أحاطته) أي في المجاورة  
 والمعاملة (قال لا قال والله الذي لا اله الا هو لا تعرفه) رواه ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن  
 أبي غنيم حدثني أبي قال سمع عمر رجلا فذكره وقد تقدم نحوه في كتاب آداب العجبة والاخوة (الرابعة  
 انه قد يفرح الممدوح) بذلك المدح (وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت واليهيق في الشعب من حديث أنس  
 وفيه أبو خلف خادم أنس ضعيف ورواه أبو يعلى وابن عدي بلفظ اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز  
 العرش قال الذهبي في الميزان منكر وقد تقدم في كتاب آداب الكسب (وقال الحسن) البصري رحمه الله  
 تعالى (من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصى الله في الارض) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد الحميد  
 التميمي حدثنا عبد الله بن عمر وعن يونس عن الحسن فذكره دون قوله في الارض (فالظالم الفاسق ينبغي  
 أن يتم ليغتم ولا يمدح ليفرح وأما الممدوح فيضره) المدح (من وجهين أحدهما انه يحدث فيه كبرا  
 وانحيايا) بنفسه (وهما مهاكبان قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (كان عمر رضي الله عنه قاعدا ومع  
 الدريرة) بالكسر سوط من جلد (والناس حوله اذ أقبل الجار ود فلما دنا منه خفقه بالدريرة) (هذاسيد  
 ربيعة فسمعها عمر ومن حوله وسمعها الجار ود فلما دنا منه خفقه بالدريرة) أي ضرب بهما (فقال) الجار ود  
 (مالي ومالك يا أمير المؤمنين فقال مالي ولك اما لقد سمعتها قال سمعتها قال خشيت أن يخاطب قلبك منها شيء  
 فأحييت أن أطأ طي منك) رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال  
 كان عمر قاعدا فذكره قال واحدنا خلف بن هشام حدثنا عمر سمعت الحسن قال مر عمر بن الخطاب  
 والجار ود معه فسمع قائلا يقول هذاسيد ربيعة فعلاه بالدريرة فقال اما لك قد سمعتها (الثاني هو انه اذا أتني  
 عليه بالخير فرح به وقر) عن الاجتهاد في الطاعات (ورضي عن نفسه ومن أعجب بنفسه قل تشمره) في  
 العبادة (وانما يشمر للعمل من يرى نفسه مقصرا فاذا أطلقت اللسان بالشثناء عليه ظن انه قد أدرك) رفعة  
 اتمام (ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم) للذي مدح عنده رجلا ويحك (قطع عنق صاحبك لو  
 سمعها) أي لو باغته وقبها (ما أفزع) لحدوث المهلك (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدحت أخاك في وجهه  
 فكأنما أمرت على خلقه موسى ربيضا) بالضاد المحممة وهو الحديد الماضي قال العراقي رواه ابن المبارك  
 في الزهد والرفائق من رواية يحيى بن جابر مرسل (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا ان مدح رجلا عقرت  
 الرجل عقره الله) قال العراقي لم أجده أصلا في المرفوع لكن عن عمر بن الخطاب من قوله أخرج جدي بن  
 زنجويه في كتاب الادب قلت رواه من طريق الثوري عن عمر بن مسلم عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال كما

قل تشمروا عما يشمر للعمل من يرى نفسه مقصرا فاما اذا انطلقت اللسان بالشثناء عليه ظن انه قد أدرك ولهذا قال عليه السلام قطعت عنق  
 صاحبك لو سمعها ما أفزع وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على خلقه موسى ربيضا وقال أيضا ان مدح رجلا  
 عقرت بالحق الله

وقال مطرف ما سمعت قط ثناء ولا مدح الا تصغرني الى نفسي وقال يزيد بن مسلم ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدح الا تراى له الشيطان ولكن المؤمن يراجع فقال ابن المبارك (٥٧٢) لقد صدق كلاهما أما ما ذكره يزيد فذلك قلب العوام وأما ما ذكره مطرف فذلك

قلب الخواص وقال صلى الله عليه وسلم لومشي رجل الى رجل بسكين مرهف كان خيرا له من أن يثني عليه في وجهه وقال عمر رضي الله عنه المدح هو الذبح وذلك لان المدح هو الذي يطعن العجل والمدح يوجب الفتور أو لان المدح يورث العجب والكبر وهما مهلكان كالذبح فلذلك شبه به فان سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والمدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوبا اليه ولذلك أنثى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة فقال لو وزن اعمان أي بكر يا عمان العالم لرجح وقال في عمر لو لم أبعث لبعثت يا عمر وأي ثناء يزيد على هذا ولكنه صلى الله عليه وسلم قال عن صدق وبصيرة وكانوا رضى الله عنهم أجل وتبعتم أن يورثهم ذلك كبرا وعجا وفتورا بل مدح الرجل نفسه قبيح لما قيل من الكبر والتفاخر اذ قال صلى الله عليه وسلم أناس يداد آدم ولا يقر) رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وله من حديث عباد بن الصامت أناس يداد آدم ولا يقر) رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري يقصد الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لان افتخارهم لان افتخارهم على بعض رعاياه) فانه يرى ذلك كذا شيء عنده بالنسبة الى مقامه الذي هو فيه (وتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين المدح وبين الخش عليه اذ قال صلى الله عليه وسلم وجبت لنا اثنا على بعض الموي) قال أنس مر واجتازة فاثروا عليه خيرا فقال صلى الله عليه وسلم وجبت ومر وياخري فاثروا عليه شرارا وجبت فقالوا كيف ذلك يا رسول الله فقال من أثبتم عليه نصيرا وجبت له الجنة ومن أثبتم عليه شيرا وجبت له النار أنتم شهداء الله في الارض قاله اثلاثا رواة الطيالسي وأجدوا الشخان والنسائي (وقال مجاهد) رجه

جلوسا عند عمر فاثني رجل على رجل في وجهه فقال ذلك (وقال مطرف) بن عبد الله بن الشخير العامري الحرثي أبو عبد الله الثمجة البصري العابد (ما سمعت ثناء أو مدح الا تصغرني الى نفسي) أخرجه ابن المبارك في الزهد (وقال يزيد بن مسلم) أبو عمر القراء البصري الصفا صديق (ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدح الا تراى له شيطان ولكن المؤمن يراجع) أي يذكر فيرجع أخرجه ابن المبارك رحمه الله تعالى في الزهد (قال ابن المبارك) رجه الله تعالى بعد أن أخرج العقولين (لقد صدقا كلاهما أما ما ذكره يزيد فذلك قلب العوام) قبل أن يكمل نور الايمان في قلوبهم (وأما ما ذكره مطرف فذلك قلب الخواص) فانهم لا يزدادون بالمدح الا تواضعا وقر بالاولا سبيل للعجب بهم وعليه يحمل ما رواه الطبراني والحاكم من حديث أسامة بن زيد اذ مدح المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه (وقال صلى الله عليه وسلم لومشي رجل الى رجل بسكين مرهف) أي حديد (كان خيرا له من أن يثني عليه في وجهه) قال العراقي لم أجده أصلا (وقال عمر رضي الله عنه المدح هو الذبح) رواه ابن أبي الدنيا عن منصور بن أبي مزاحم حدثنا أبو سعيد المؤدب عن عبيد الله بن عمر قال أظنه عن أسلم مولى عمر بن الخطاب عن عمر قال المدح ذبح (وذلك لان المدح هو الذي يفتري) أي يكسل (عن العمل) فلا يقرنك (والمدح يوجب الفتور اذ لان المدح يورث الكبر والعجب وهو) أي كل واحد منهما مهلك (كالذبح فلذلك شبه به) بجامع الهلاك وقد روى هذا في المرفوع من حديث ابراهيم التيمي مر سلا قال النبي صلى الله عليه وسلم ذبح الرجل ان تركه في وجهه واما ابن أبي الدنيا في الصمت (فان لم المدح من هذه الآفات في حق المادح والمدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوبا اليه ولذلك أنثى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة حتى قال لو وزن اعمان أي بكر يا عمان العالمين لرجح) رواه ابى عدي والديلمي من حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب العلم (وقال لعمر) رضي الله عنه (لو لم أبعث لبعثت يا عمر) قال العراقي رواه الديلمي من حديث أبي هريرة وهو منكر والمعروف حديث عقبة بن عامر لو كان بعدى نبي لسكان عمر بن الخطاب رواة الترمذي وحسنه وأخرجه ابن عدي بلفظ لو لم أبعث فيكم لبعثت عمر فيكم رواه من طريقين في أحدهما عبد الله بن واقد الحراني وهو متروك وفي الآخر شدين بن سعد وقال قابر شدين منته ور رواة أيضا من حديث بلال وفيه ذكر ابن يحيى الوفا وهو كذاب (وأى ثناء يزيد على هذا ولكنه عن صدق وبصيرة وكانوا رضى الله عنهم أجل وتبعتم أن يورثهم ذلك كبرا وعجا وفتورا) قد روههم الله عن ذلك (بل مدح الرجل نفسه قبيح ما قيل من الكبر والتفاخر) وهو مظنة الهلاك (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس يداد آدم ولا يقر) رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وله من حديث عباد بن الصامت أناس يداد آدم ولا يقر) رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري يقصد الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لان افتخارهم (كان بالله وبقر به من الله لا يكونه مقدما على ولد آدم كان المقبول عند الملك قبول اعظامها التي يفتخر بقوله اياه بوجه يفرح لا يتقدمه على بعض رعاياه) فانه يرى ذلك كذا شيء عنده بالنسبة الى مقامه الذي هو فيه (وتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين المدح وبين الخش عليه اذ قال صلى الله عليه وسلم وجبت لنا اثنا على بعض الموي) قال أنس مر واجتازة فاثروا عليه خيرا فقال صلى الله عليه وسلم وجبت ومر وياخري فاثروا عليه شرارا وجبت فقالوا كيف ذلك يا رسول الله فقال من أثبتم عليه نصيرا وجبت له الجنة ومن أثبتم عليه شيرا وجبت له النار أنتم شهداء الله في الارض قاله اثلاثا رواة الطيالسي وأجدوا الشخان والنسائي (وقال مجاهد) رجه

وسلم كان بالله وبالقرين من الله لا يولد آدم وتقدمه عليهم كأن المقبول عند الملك قبول اعظامها التي يفتخر بقوله اياه وبه يفرح لا يتقدم على بعض رعاياه ويتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الخش عليه قال صلى الله عليه وسلم وجبت لنا اثنا على بعض الموي وقال مجاهد

الله تعالى ( ان لبني آدم جلساه من الملائكة فاذا ذكر الرجل أخاه المسلم بخير قالت الملائكة ولك بمثلها واذا ذكره بسوء قالت الملائكة يا ابن آدم المستور غورته اربع على نفسك واجد الله اذ ستورتك ) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن قدامة الجوهري ومحمد بن عبد الحميد التميمي وهذا اللفظ محمد قاله احد ثنائيي بن سليم عن اسمعيل بن كثير عن مجاهد قال فذكره ( فهذه آفات المدح ) فتأملها واعتبر بها  
 \* ( بيان ماعلى المدوح ) \*

( اعلم ) وفضل الله تعالى ( ان على المدوح ان يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الغرور فانها ( مهلكان ولا يخبر ) المدوح ( عنه الابان يعرف نفسه ) بالعجز والقصور ( ويتأمل في خطر الخاتمة ) فان خطرهما شديد لانهما تفصل على الاعمال ( و ) يتأمل في ( دقائق الرياء ) فانها من خلق الشرك ( وآفات الاعمال ) وانه لا يقبل منها الا ما كان باخلاص ( وانه يعرف من نفسه ما يعرف المادح ) فيقول أنا أعرف بنفسى منك ( ولو انك كشف له جميع أسرار ) وما في باطنه ( وما يجرى على خواطره ) مما لا يخبر منه الانسان ( لكف المادح عن مدحه ) وامتنع من الثناء عليه والتزكىة هذا حال العارفين بالله واليه الاشارة بقوله من عرف نفسه فقد عرف ربه ( وعليه أن يظهر كراهية المدح باذلال المادح ) ان رأى في ذلك سلامة لخاله أو عدم اكرامه بالبذل في نظيره ما مدحوا بالسكون عنده والاعراض عنه بوجهه وادخال كلام آخر اجنبى كأنه لم يسمع ذلك المدح وسواء كان ذلك المدح عموماً من القول أو بمنظوم بان مدحه بقصيدة البلاغة في هذا أكثر فان الشاعر يحازف في كلامه كثيراً ان كذبه أعذبه فيجمع بين الكذب والمدح ( واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم احشوا ) أى ارموا ( في وجوه المداحين ) بصيغة المبالغة اشارة الى ان الكلام في صدره منه المدح كثيراً حتى اتخذ صناعة وبضاعة يتناكل بها الناس وجازف في الاوصاف وأكثر الكذب ( التراب ) أى فلا تعطوا هوسهم على المدح شيئاً فالخشوكاية عن الحرمان والرد والتعجيل يقال حشاني وجهه الرما اذا أحمله أو المراد قولوا لهم يا فواهمكم التراب والعرب تستعمل ذلك لمن بكرهونه فيقولون بعينه الاتاب وهي بالكسر والمثاقاة الساكنة التراب وهو كناية عن الذل والخيبة أو المراد أعطوهم ما طلبوا لان كل ما فوق التراب تراب فشيء الاعطاء بالخشوع على سبيل الترشيح والمبالغة في التقليل والاستهانة وبهم سدا جزم البضاوى وفيه نظر وقيل هو على نظاره فيرى في وجوههم التراب وجرى عليه ابن عريفي قال وصورته أن تأخذ كفان تراباً وترمى به بين يديه وتقول ما عسى أن يكون من خلق من هذا ومن ألو ما قدرى توجب بذلك نفسك ونفسه وتعرف المادح قدره هكذا فليحس التراب في وجوههم قال وقد كان بعض مشايخنا اذا رأى شخصاً ركباً ذا شارة تعظمه الناس وينظرون اليه يقول له ولهم تراباً ركب على تراب قلت ويدل لذلك ما رواه ابن أبي الدنيا عن عثمان بن أبي شيبة حدثنا الاشجعي عن سفيان الثوري عن الاعمش ومنصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال قال المقداد بن الاسود أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأينا المداحين أن نخشون وجوههم التراب وقدرناه أحمد ومسلم وأبو داود من حديث المقداد باللفظ المصنف ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة وابن عدي وأبو نعيم في الخاتمة عن حديث ابن عمر وعند بعضهم في أفواه بدل وجوه وفي لفظ المداحين بدل المداحين \* ( تنبيه ) \* قال بعض الشافعية بتحريم مجاوزة الحد في الاطراء في المدح اذا لم يمكن حله على المبالغتة وتورده الشهادة ان أكثر منه وان قصد اظهار الصنعة قال العز بن عبد السلام في قواعد ولا تكاد تجد مداحاً الا ذلاً ولا هجاء الا ذلاً ( قال ) أبو محمد ( سفيان بن عيينة ) بن أبي عمران الهلالي الكوفي ثم المسكن ثقة حافظ فقيه امام حجة مات في رجب سنة ١٩٨ وله احاديث وتسعون سنة ( لا يضر المدح من عرف نفسه ) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن يحيى الواسطي حدثنا يحيى بن جويرية سمعت سفيان بن عيينة يقول ليس يضر المدح من عرف نفسه ( وأنى هل رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفونى وأنت تعرفنى ) رواه ابن

ان لبني آدم جلساه من الملائكة فاذا ذكر الرجل أخاه المسلم بخير قالت الملائكة ولك بمثلها واذا ذكره بسوء قالت الملائكة يا ابن آدم المستور غورته اربع على نفسك واجد الله الذي ستورتك فهذه آفات المدح  
 \* ( بيان ماعلى المدوح ) \*  
 اعلم ان على المدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الغرور ولا يخبر نفسه ويتأمل ما في خطر الخاتمة ودقائق الرياء وآفات الاعمال فانه يعرف من نفسه ما يعرف المادح ولو انك كشف له جميع أسرار وما يجرى على خواطره لكف المادح عن مدحه وعليه أن يظهر كراهية المدح باذلال المادح قال صلى الله عليه وسلم احشوا التراب في وجوه المداحين وقال سفيان بن عيينة لا يضر مدح من عرف نفسه وأنى هل رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفونى وأنت تعرفنى

وقال آخولاً أني عليه اللهم

ان عبدك هذا تقرب إلى  
بجنتك وأنا أشهدك على  
مقته وقال علي رضي الله عنه  
لما أني عليه اللهم اغفر  
لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني  
بما يقولون واجعلني خيراً  
بما ينظنون وأني رجل  
على عمر رضي الله عنه فقال  
أتملكني وتملك نفسك  
وأني رجل على علي كرم  
الله وجهه في وجهه وكان  
قبله انه يقع فيه فقال أنا  
دون ما قلت وقول ما في  
نفسك

في أثناء المحاورات (لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ورتبته بأمور الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ)  
وتعديله (في أمور الدين إلا العلماء الغصحاء) العارفون بمواقع الكلام (فن قصر في علم أو فصاحة) أي لم  
يجزها لنفسه (لم يخجل كلامه عن الزلل) والسقط من حيث لا يدري (لكن الله يعطو عنه لجهله مثاله  
ما قال حذيفة) بن العبدان رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت  
ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خبيصة حدثنا يزيد بن هريرة عن أنس بن مالك عن  
منصور عن عبد الله بن يسار عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقال العراقي رواه أبو داود  
والنسائي في الكبرى بسند صحيح اه قلت وفي لفظ لابن داود والنسائي لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن  
قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه وابن السني والضياع في  
المختارة (وذلك لان في العطف المطلق) بالواو (تشريفاً وتوسية وهو على خلاف الاحترام) لمقام الربوبية  
بخلاف العطف بتم قال صاحب المصباح ثم حرف عطف وهي للمفردات للترتيب بجهلة وقال الاخفش هي بمعنى  
الواو استعملت فيما لا ترتيب فيه نحو والله ثم والله لا فعلن كذا وتقول وحياتك ثم وحياتك لا قومين وأماني الجمل  
فلا يلزم الترتيب بل قد تأتي بمعنى الواو ونحو قوله تعالى ثم الله شهيد على ما يفعلون أي والله شاهد على  
تكذيبهم وعنادهم فان شهادة الله غير حادثة ومثله ثم كان من الذين آمنوا (وقال ابن عباس) رضي الله  
عنهما (جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الامر فقال ما شاء الله وشئت فقال صلى  
الله عليه وسلم أجعلني لله عنداً لقل ما شاء الله وحده) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح حدثنا  
المحاربي عن الأجلح بن يزيد بن الاصم عن ابن عباس قال جاء رجل فسأته وقال العراقي رواه النسائي في  
الكبرى وابن ماجه باسناد حسن اه قلت وروى سهرورد في فوائده والضياع المقدسي من حديث جابر  
ابن سمرة بلفظ لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ورواه كذلك الخطيب في المتعلق والمفتوح وابن النجار من  
حديث الطفيّل بن سخبرة وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود قولوا ما شاء الله ثم شئت  
وروى ابن سعد في الطبقات والطبراني من طريق مسعر عن معبد بن خالد الجدلي عن عبد الله بن يسار عن  
قتيلة امرأة من جهينة قالت جاءهم هودى وفي رواية ابن سعد حبر من الاحبار إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقولوا  
ورب الكعبة وأن يقولوا ما شاء الله ثم شئت قال ابن سعد ليس لها غير هذا الحديث وأخرجه ابن منده من  
طريق المسعودي عن معبد بن يسار عن قتيلة بنت صيفي الجهينة (وخطب رجل عند رسول الله صلى الله

أبي الدنيا عن محمد بن الحرث المقرئ حدثنا يسار حدثنا جاد بن زيد حدثنا عطاء السلمي قال سمعت جعفر  
ابن زيد الضبي يذكر ان رجلاً مر بجلس فأنى عليه خير فلما جاوزههم قال اللهم ان هؤلاء لم يعرفوني وأنت  
تعرفني (وقال آخولاً أني عليه اللهم ان عبدك هذا تقرب إلى بجنتك وأنا أشهدك على مقته) رواه ابن أبي  
الدنيا عن أحمد بن يحيى حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال أنى رجل  
على رجل من المصلين في وجهه فقال اللهم ان عبدك تقرب فذكره (وقال علي كرم الله وجهه لما أنى عليه  
اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيراً مما ينظنون وأني رجل على عمر رضي الله  
عنه فقال أتملكني وتملك نفسك) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي يعلى الثقفي حدثنا أحمد بن يونس عن ابن  
شهاب عن الأعمش عن الحسن بن جلال أنى على عمر فقال أتملكني وتملك نفسك (وأني رجل على علي  
كرم الله وجهه في وجهه وكان قبله انه يقع فيه فقال علي) رضي الله عنه (انادون ما تقول وفوق ما في  
نفسك) رواه ابن أبي الدنيا عن زياد بن أيوب حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي  
الخنزري قال أنى رجل على علي في وجهه وقد كان بلغه انه يقع فيه فقال له علي انادون ما قلت وفوق ما في  
نفسك

في أثناء المحاورات (لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ورتبته بأمور الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ)  
وتعديله (في أمور الدين إلا العلماء الغصحاء) العارفون بمواقع الكلام (فن قصر في علم أو فصاحة) أي لم  
يجزها لنفسه (لم يخجل كلامه عن الزلل) والسقط من حيث لا يدري (لكن الله يعطو عنه لجهله مثاله  
ما قال حذيفة) بن العبدان رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت  
ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خبيصة حدثنا يزيد بن هريرة عن أنس بن مالك عن  
منصور عن عبد الله بن يسار عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقال العراقي رواه أبو داود  
والنسائي في الكبرى بسند صحيح اه قلت وفي لفظ لابن داود والنسائي لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن  
قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه وابن السني والضياع في  
المختارة (وذلك لان في العطف المطلق) بالواو (تشريفاً وتوسية وهو على خلاف الاحترام) لمقام الربوبية  
بخلاف العطف بتم قال صاحب المصباح ثم حرف عطف وهي للمفردات للترتيب بجهلة وقال الاخفش هي بمعنى  
الواو استعملت فيما لا ترتيب فيه نحو والله ثم والله لا فعلن كذا وتقول وحياتك ثم وحياتك لا قومين وأماني الجمل  
فلا يلزم الترتيب بل قد تأتي بمعنى الواو ونحو قوله تعالى ثم الله شهيد على ما يفعلون أي والله شاهد على  
تكذيبهم وعنادهم فان شهادة الله غير حادثة ومثله ثم كان من الذين آمنوا (وقال ابن عباس) رضي الله  
عنهما (جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الامر فقال ما شاء الله وشئت فقال صلى  
الله عليه وسلم أجعلني لله عنداً لقل ما شاء الله وحده) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح حدثنا  
المحاربي عن الأجلح بن يزيد بن الاصم عن ابن عباس قال جاء رجل فسأته وقال العراقي رواه النسائي في  
الكبرى وابن ماجه باسناد حسن اه قلت وروى سهرورد في فوائده والضياع المقدسي من حديث جابر  
ابن سمرة بلفظ لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ورواه كذلك الخطيب في المتعلق والمفتوح وابن النجار من  
حديث الطفيّل بن سخبرة وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود قولوا ما شاء الله ثم شئت  
وروى ابن سعد في الطبقات والطبراني من طريق مسعر عن معبد بن خالد الجدلي عن عبد الله بن يسار عن  
قتيلة امرأة من جهينة قالت جاءهم هودى وفي رواية ابن سعد حبر من الاحبار إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقولوا  
ورب الكعبة وأن يقولوا ما شاء الله ثم شئت قال ابن سعد ليس لها غير هذا الحديث وأخرجه ابن منده من  
طريق المسعودي عن معبد بن يسار عن قتيلة بنت صيفي الجهينة (وخطب رجل عند رسول الله صلى الله

عليه

بأنه عبد لا بل ما شاء الله وحده وخطب رجل عند رسول الله صلى الله



وسلم فذكره وفيه ما حفظت بهما منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنها وقال العراقي متفق عليه  
 قلت ورواه كذلك أحمد وابن عدي وروى أحمد وأبو نعيم في الحلية والبيهقي من حديث ابن عمر لا تحلف  
 بآبائك ولا تحلف بغير الله فإنه من حلف بغير الله فقد أشرك ورواه ابن ماجه والبيهقي أيضا لا تحلفوا بآبائكم  
 من حلف بالله فليصدق الحديث ورواه البخاري والنسائي بلفظ لا تحلفوا بآبائكم وزاد الحاكم من  
 حلف بشئ دون الله فقد أشرك وفي الباب أبو هريرة ولفظ حديثه لا تحلفوا بآبائكم ولا بآمهاتكم ولا  
 بالانداد ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا إلا ما أتتكم صادقون ورواه أبو داود والنسائي والبيهقي وابن حبان وعبد  
 الرحمن بن سمرة ولفظ حديثه لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت ورواه أحمد والنسائي وابن ماجه عن سمرة  
 ابن جندب ولفظ حديثه لا تحلفوا بالطواغيت ولا تحلفوا بآبائكم واحلفوا بالله فإنه أحب إليه أن تحلفوا  
 به ولا تحلفوا بشئ من دونه ورواه الطبراني في الكبير عن جبيب بن سليمان بن سمرة عن أبيه عن جده  
 وروى عبد الرزاق في المصنف عن قتادة مرسل لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم ولا بالأمانة (وقال  
 صلى الله عليه وسلم لا تسهوا العنب الكرم إنما الكرم الرجل المسلم) وذلك لأن هذه اللفظة تدل على  
 كثرة الخير والمنافع في المسمى بها والرجل المسلم هو المستحق لذلك دون شجرة العنب وهل المراد النهي عن  
 تخصيص شجرة العنب بهذا الاسم وإن المسلم أولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكرم كما قال في المسكين  
 والرقوب والملبس أو المراد ان تسميته بهما مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير لا يصل هذا  
 الشراب الخليل المحرم وذلك خبر يفتى إلى مدح المحرم وتهيج النفوس إليه محتمل ورواه ابن أبي الدنيا عن  
 أبي خزيمة حدثنا وكيع عن سليمان بن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فذكره وقال العراقي هو متفق عليه من حديث وائل بن حجر قلت وفي رواية لمسلم لا تقولوا  
 الكرم ولكن قولوا العنب والحلبة وفي المتفق عليه من حديث أبي هريرة لا تسهوا العنب الكرم ولا  
 تقولوا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر وعند ابن عساکر بلفظ لا تسهوا العنب الكرم فإن الكرم المؤمن  
 وعند أحمد ومسلم يقولون أحدكم للعنب الكرم فأنما الكرم قلب المؤمن وعند أبي داود والبيهقي  
 لا يقولون أحدكم الكرم فإن الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حدائق الاعناب (وقال أبو هريرة)  
 رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم عبدي وأمتي كما كنتم عبدا لله وكل  
 نساءكم أماء الله ولكن ليقل غلامى وجاريتى وقتاى ولا يقول المملوك ربى وربى ولكن سيدي  
 وسيدتى فكلكم عبيد والرب الله سبحانه وتعالى) قال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا هاشم بن الوليد  
 حدثنا النضر بن شميل عن عوف بن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يقول أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتاى وقتاى ولا يقل المملوك ربى ولا ربى ولكن سيدي وسيدتى  
 كلكم عبيد والرب الله ثم قال وحدثنى يحيى بن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أنبأنا العلاء بن عبد الرحمن  
 عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل أحدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله  
 وكل نساءكم أماء الله ولكن ليقل غلامى وجاريتى وقتاى وقتاى وقال العراقي هو متفق عليه من حديث  
 أبي هريرة قلت لفظهما لا يقل أحدكم اطعمم بلنوضئ ربك واسق ربك ولا يقل أحد ربى وليقل  
 سيدي ومولاي ولا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاى وقتاى وغلامى وكذلك رواه أحمد وفي لفظ لمسلم  
 لا يقول أحدكم عبدي فكلكم عبيد الله ولكن ليقل فتاى ولا يقل العبد ربى ولكن ليقل سيدي  
 ورواه أبو داود وابن السني في اليوم والليلة بلفظ لا يقول أحدكم عبدي وأمتي ولا يقول المملوك  
 ربى وربى وليقل المالك فتاى وقتاى وليقل المملوك سيدي وسيدتى فإنكم المملوكون والسيد الله  
 عز وجل ورواه الخرائطى في مكارم الاخلاق بلفظ لا يقول أحدكم عبدي وليقل فتاى ولا يقل العبد

وقال صلى الله عليه وسلم  
 لا تسهوا العنب كرماتكم  
 الكرم الرجل المسلم وقال  
 أبو هريرة قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يقول  
 أحدكم عبدي ولا أمتي  
 كلكم عبيد الله وكل نساءكم  
 أماء الله وليقل غلامى  
 وجاريتى وقتاى وقتاى ولا  
 يقول المملوك ربى ولا ربى  
 وليقل سيدي وسيدتى  
 فلكم عبيد والرب الله  
 سبحانه وتعالى

مولاي وليقل سيدي وفي لفظ له لا يقولن أحدكم عبدي فكلمكم عبد ولا يقولن أحدكم مولاي فان  
 مولاكم الله ولكن ليقول سيدي (وقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا للمنافق سيدنا فانه ان يكن سيدكم  
 فقد أسخطم ربكم) رواه ابن الدنيا عن عبد الرحيم بن عيسى الابلي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي  
 عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا فساقه وقال العراقي رواه  
 أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح قلت ورواه كذلك أحمد والنسائي والرويان وابن السني والبيهقي  
 والضياء المقدسي كلهم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال  
 أنا بريء من الاسلام فان كان صادقا فهو كإفك وان كان كاذبا فلن يرجع الى الاسلام سالما) قال  
 العراقي رواه النسائي وابن ماجه من حديث بريدة باسناد صحيح اه قلت ورواه كذلك الحساكم وقال  
 ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خزيمة حدثنا علي بن الحسن حدثنا الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اني فذكره ولكن لفظ الجماعة لم يعد الى الاسلام صادقا  
 (فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره) فن ذلك ما رواه مسلم من حديث ابن مسعود لا يقل  
 أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي وعند الطبراني لا يقولن أحدكم نسيت آية كيت وكيت فانه ليس  
 هو نسي ولكنه نسي وروى الطبراني في الكبير من حديث واثلة لا يقولن أحدكم أهرقت الماء  
 ولكن ليقول أول ورواه أبو الحسن محمد بن علي بن صفير الأزدي في مشجته وابن النجار من حديث أبي  
 هريرة بلفظ لا يقول أحدكم أهرق الماء والباقى سواء وروى ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي  
 هريرة لا يقل أحدكم اغفر لي ان شئت وليعزم المسئلة فانه لا مكره له ورواه مالك وأحمد والشيخان  
 وأبو داود والترمذي وابن ماجه بزيادة اللهم ارحمني ان شئت اللهم ارحمني ان شئت وفيه فانه يفعل  
 ما يشاء لا مكره له وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس لا يقولن أحدكم اني صرورة وروى  
 الطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي حتى فان الكافر يلقن حجته  
 ولكن ليقول اللهم اغفر لي حجة الايمان عند الممات وروى أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن السني في  
 اليوم والليله من طرق عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه مرفوعا لا يقولن أحدكم  
 نجبت نفسي ولكن ليقول لغت نفسي ورواه البيهقي من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي  
 أمامة ولم يذكر أباه ورواه النسائي أيضا من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن عائشة ورواه أحمد  
 والشيخان من طريق سفيان بن عيينة عن هشام بن عمار عن أبيه عن عائشة ورواه الطبراني من طريق بريدة بن عبد الرحمن  
 عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ورواه الدارقطني في الافراد من حديث أبي هريرة ورواه  
 أبو داود من حديث عائشة بلفظ لا يقولن أحدكم جاشت نفسي ولكن ليقول لغت نفسي وروى أحمد  
 وأبو داود والنسائي والطبراني والبيهقي من حديث أبي بكر لا يقولن أحدكم اني صمت رمضان كله وقتسه  
 وروى تمام وابن عساكر من حديث عبد الله بن عمر ولا يقولن أحدكم صمت رمضان وقت رمضان  
 لا صمت في رمضان كذا فان رمضان اسم من أسماء الله العظام ولكن قولوا شهر رمضان كما قال ربكم في  
 كتابه ورواه ابن عدي وأبو الشيخ والبيهقي وضعفه والديلمي من حديث أبي هريرة لا تقولوا رمضان فان  
 رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وفي حديث أبي المليح عن أبيه رفعه لا تقل  
 تعسني الشيطان فانه يعظم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتي صرعته ولكن قل بسم الله فانك اذا  
 قلت ذلك تصاهر حتى يصير مثل الذباب فيمن عثر ورواه أحمد وأبو يعلى والباوردي والطبراني وابن  
 السني في اليوم والليله والدارقطني في الافراد والحاكم ورواه أحمد أيضا والبخاري والبيهقي عن أبي  
 نعيمه الهجيمي عن رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي جري جابر بن سليم الهجيمي مرفوعا  
 لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى ولكن قل السلام عليك ورواه أبو داود والترمذي

وقال صلى الله عليه وسلم  
 لا تقولوا للفاسق سيدنا  
 فانه ان يكن سيدكم فقد  
 أسخطم ربكم وقال صلى  
 الله عليه وسلم من قال أنا  
 بريء من الاسلام فان كان  
 صادقا فهو كإفك وان كان  
 كاذبا فلن يرجع الى  
 الاسلام سالما فهذا وأمثاله  
 مما يدخل في الكلام ولا  
 يمكن حصره

وقال حسن صحيح والنسائي والطبراني والحاكم والبيهقي والضايع وروى الطبراني من حديث عبد الله بن مغفل لا تقولوا للشعراء العجزة فان الاعراب يسمونها العجزة وروى البيهقي وضعفه من حديث أنس لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران وسائر القرآن ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران والقرآن على نحو هذا وروى الطبراني في الاوسط والبراز وأبو نعيم في الخلية والبيهقي وضعفه من حديث أبي هريرة لا يقول أحدكم يا خبيبة الدهر فان الله هو الدهر وروى الطبراني في كتاب السنة من حديث أبي هريرة والخليل من حديث ابن عمر لا يقول أحدكم لا خبيبة فيج الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فان الله عز وجل خلق آدم على صورته

\*(فصل)\* وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق ليث عن مجاهد انه كان يكره أن يقول اللهم أدخلني في مستقر رحمتك فان مستقر رحمتك نفسه ومن طريق أنس بن مالك عن محمد بن سيرين أن رجلا شهد عند شرح فقال أشهد بشهادة الله فقال له شرح لا تشهد بشهادة الله ولكن أشهد بشهادتك فان الله لا يشهد الا على حق ومن طريق ليث عن مجاهد انه كره أن يقول للميت استأثر الله به ومن طريق مغيرة عن ابراهيم قال كان يكره أن يقول لعمر والله لا يحمد الله وعن القاسم بن مخيمرة قال لان أحلف بالصليب أحب الي من أن أحلف بحياة رجل وعن العلاء بن المسيب عن أبيه عن كعب قال انكم تشركون في قول الرجل كلا وأبيك كلا والكعبة كلا وحياتك وأشياء هذا الحلف بالله صادقا وكاذبا ولا تحلف بغيرة ومن طريق حميد بن عبد الرحمن ان أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم باللات فليقل لاله الا الله ومن قال لا خبيبة تعال فأمرك فليصدق ومن طريق مسعر عن سماعة الخنفي انه سمع ابن عباس يكره أن يقول الرجل اني كسلان ومن طريق المسعودي عن عون بن عبد الله قال لا تقولوا أصبحنا وأصبح الملك لله ولكن قولوا أصبحنا والملك لله والحمد لله وعنه أيضا قال لا تقولن أحدكم نعم الله بل علينا فان الله لا ينعم بشئ ولكن ليقول نعم الله بل علينا فانما أنعم أقر ومن طريق غيلان ابن جبر عن مطرف قال لا تقل ان الله يقول ولكن قل ان الله قال واحدهم يكذب مرتين اذا سئل من هذا قال لا شئ الا شئ ليس بشئ وعن مطرف انه كان يكره أن يقول أحدكم اللهم اكذبهم وعن خصام بن حبيب قال أقبلت مع زياد بن جندب من الكعكة فقلت في كلامي لا والامانة فجعل يزياد يبيكي فظننت اني أثبت أمر اعظيما فقلت له أكان يكره ما قلت قال نعم كان عمر بن الخطاب بالامانة أشد النهي وعن يحيى بن مطرف قال قلت لعيسى بن بابان أتعدي هو لاء القوم ساعة قال وما يدريك وما قدر ساعة قلت هنية قال هكذا فعل قال وقال لي عيسى يوما أدخل فأنظر فلانا هل تراه في المسجد فدخلت وخرجت وقلت ليس في المسجد أحد قال لا تقل هكذا قل لم أرى في المسجد أحد هكذا فعل ومن طريق عبد الرحمن بن عمر بن حفص عن ربيعة بن عطاء قال قلت عند القاسم بن محمد قاتل الله محمد بن يوسف ما أجزأ على الله قال هو أذل والأثم من أن يجترئ على الله ولكنها الغرة الغرة قل ما أغره بالله ومن طريق المسعودي عن عون بن عبد الله قال لا يقل الرجل اذا سئل عن الرجل ليس لي به عهد حتى يقول مذمأره (ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم انه اذا أطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم من صمت نجا) وقد تقدم قريبا في أول هذا الكتاب (لان هذه الآفات كلها مهالك ومعاطب وهي على طريق المتكلم) لا ينفلك عنها (فان سكت سلم من الكل وان تكلم خاطر بنفسه الا أن وافقه لسان فصيح وعلم غزير وورع حافظ ومراقب) لا ينفلك عن (ففساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفلك عن الخطر) والاشراف على الهلاك (فان كنت لا تقدر على أن

ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم انه اذا أطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم من صمت نجا) وقد تقدم قريبا في أول هذا الكتاب (لان هذه الآفات كلها مهالك ومعاطب وهي على طريق المتكلم فان سكت سلم من الكل وان تكلم خاطر بنفسه الا أن وافقه لسان فصيح وعلم غزير وورع حافظ ومراقب) لا ينفلك عن (ففساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفلك عن الخطر فان كنت لا تقدر على أن

تكون من تكلم فغم

فكن ممن سكت فسلم  
 فالسلامة احدي الغنيتين  
 \* (الاثقة العشرون) \*  
 سؤال العوام عن صفات الله  
 تعالى وعن كلامه وعن  
 الحروف وانها قد عمت أو  
 محدثة ومن حقهم الاشتغال  
 بالعمل بما في القرآن الآن  
 ذلك ثقيل عن النفوس  
 والفضول خفيف على القلب  
 والعامي يفرح بالخوض في  
 العلم إذ الشيطان يخيل اليه  
 انك من العلماء وأهل  
 الفضل ولا يزال يحجب اليه  
 ذلك حتى يتكلم في العلم بما  
 هو كافر وهو لا يدري وكل  
 كبيرة يرتكبها العامي فهي  
 أسلم له من أن يتكلم في العلم  
 لاسيما فيما يتعلق بالله  
 وصفاته وانما شأن العوام  
 والاشتغال بالعبادات  
 والايمن بما ورد به القرآن  
 والتسليم بما جاء به الرسل  
 من غير بحث وسؤالهم عن  
 غير ما يتعلق بالعبادات  
 سوء أدب منهم يستحقون  
 به العقوبة من الله عز وجل  
 ويتعرضون لخطر الكفر  
 وهو كسؤال ساسة الدواب  
 عن أسرار الملوكة وهو موجب  
 للعقوبة وكل من سأل  
 عن علم غامض ولم يبلغ  
 فهمه تلك الدرجة فهو  
 مذموم فانه بالاضافة اليه  
 عامي ولذلك قال صلى الله  
 عليه وسلم ذروني ما تركوني من السؤال  
 فاما هلك من كان قبلكم  
 بكثرة سؤالهم واختلافهم  
 على أنبيائهم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منها ما لم يحرموا  
 من قبله فتكونوا

تكون من تكلم فغم (بتسوية كلامه) فكن ممن سكت فسلم) من آفاته (فالسلمة) من المكر وهات  
 (احدي الغنيتين) روى ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من مرسل الحسن رحم الله عبدا  
 تكلم فغم أو سكت فسلم ورواه العسكري في الامثال عن الحسن عن أنس ورواه البيهقي أيضا عن  
 ثابت عن أنس ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بلفظ رحم الله عبدا قال فغم أو سكت فسلم ورواه  
 عن الحسن مرسل ورواه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي أمامة بلفظ الخرائطي  
 \* (الاثقة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى) \*

(وعن كلامه وعن الحروف وانها قد عمت أو محدثة) وما يجزى حجة كسؤالهم عن الايمان هل هو  
 مخلوق أو غير مخلوق (ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن) من الاوامر والنواهي (الان ذلك ثقيل  
 على النفوس) لا تستمر به (والفضول خفيف على القلب والعامي يفرح بان يخوض في العلم اذا الشيطان  
 يخيل اليه انك من العلماء) الكمل وأهل الفضل (فلا يزال يحجب اليه ذلك حتى) يوقفه على ذهاب الكفر  
 وربما (يتكلم بما هو كافر) والعباد بالله فينسل من الدين (وهو لا يدري) ولا يشعر (وكل كبيرة  
 يرتكبها العامي فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم) لعدم أهليته (لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته  
 وانما شأن العوام الاشتغال بالعبادات) الظاهرة (والايمن بما ورد به القرآن والتسليم لما جاء به  
 الرسل) عليهم السلام (من غير بحث) ولا تنقير فهذا أفضل أحوالهم وأعظم أعمالهم (وسؤالهم عن  
 غير ما يتعلق بالعبادة سوء أدب منهم يستحقون به العقوبة من الله تعالى) والبعد عن ساحة حضرته  
 (ويتعرضون لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب) جمع سائس وهو الذي يتعاهد الدواب في خدمتها  
 ومراعاة أحوالها (عن أسرار الملوكة) الباطنية (وهو موجب للعقوبة) والنكال (وكل من سأل عن  
 علم غامض) أي دقيق (ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم) وفساده أكثر من صلاحه (فانه  
 بالاضافة اليه عامي) ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذروني (أي اتركوني من السؤال  
 ما تركتكم) أي مدة تركي اياكم من الامر بالشيء والنهي عنه فلا تتعرضوا لي بكثره البعث عما يعينكم  
 في دينكم مهما آتانا منكم لا أقول لكم شيئا فقد وافق ذلك الزاما وتشديدا وحذا ويطاهر ما أمرتكم ولا  
 تستكثفوا كما فعل أهل الكتاب ولا تكثروا من الاستقصاء فيها هو مبين بوجه طاهر وان صلح لغيره لا مكان  
 ان يكثر الجواب المرتب عليه فيضاهي قصة بقرة بني اسرائيل شددوا فشدد عليهم تخاف وقوع ذلك بامته  
 ومن ثم علقه بقوله (فاما هلك من كان قبلكم) من أمم الانبياء (بسؤالهم) اياهم عما لا يعينهم وفي رواية  
 بكثرة سؤالهم (واختلافهم على أنبيائهم) ولما كان الامر كذلك تسيبوا لتفرق القلوب ووهن الدين  
 واستوجبوا الهن والبلايا والمهوم من السبائك النهي عن السؤال والاختلاف فان قيل السؤال مأمور  
 به بنص فاسألوا أهل الذكر فكيف يكون الشيء مأمورا منها قلت انما هو مأمور فيها بأذن المعلم في  
 السؤال عنه وهو الذي يعنيه في دينه أو دنياه والنهي عنه هو السؤال الذي يكثر به النزاع والخصومات  
 وفيما لا يعنى من الفضول (ما نهيتكم عنه فاجتنبوه) أي دائما على كل تقدير مادام منها عنده حتماني  
 الحرام وندباني المكروه اذ لا يمثل مقتضى النهي الا بترك جميع حرماته والا صدق عليه انه عاص أو  
 مخالف (وما أمرتكم به فأتوا منه) وجوبيا في الواجب وندبيا في المندوب (ما استطعتم) لان فعله هو  
 اخراجه من العدم الى الوجود وذلك يتوقف على شرائط وأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه  
 يستطاع وبعضه لا فلا حرم سقط التكليف بما لا يستطاع اذ لا يكف الله نفسا لا وسعها وبدلالة الموافقة  
 له يخص عموم ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قال العراقي متفق عليه من حديث أبي  
 هريرة قلت رواد البخاري في الاعتصام بنحوه ورواه مسلم بلفظ بكثرة سؤالهم وفيه فاذا أمرتكم بشي

بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منها ما لم يحرموا من قبله فتكونوا

تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم  
 به فقام إليه رجل فقال  
 يا رسول الله من أبي فقال  
 أبوك حدافة فقام اليك  
 شابان أخوان فقالا يا رسول  
 الله من أبونا فقال أبوك  
 الذي تدعيان إليه ثم قام  
 إليه رجل آخر فقال يا رسول  
 الله أفي الجنة أنا أم في النار  
 فقال لا بل في النار فلما رأى  
 الناس غضب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أمسكوا  
 فقام إليه عمر رضي الله  
 عنه فقال رضينا بالله ربنا  
 وبالإسلام ديننا وبمحمد  
 صلى الله عليه وسلم نبينا يقال  
 اجلس يا عمر رجلك الله أنك  
 ما علمت أو فوقي الحديث  
 ثم في رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن القبل والقاب  
 واضاعة المال وكثرة السؤال  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 يوشك الناس يتسألون حتى  
 يقولوا قد خلق الله الخلق  
 فمن خلق الله فاذا قالوا ذلك  
 فقولوا قل هو الله أحد الله  
 العبد حتى تحتموا السورة  
 ثم ليتقل أحدكم عن يساره  
 ثلاثاً وليستعذ بالله من  
 الشيطان الرجيم وقال جابر  
 ما تزلت آية التلاعن إلا  
 لكثرة السؤال وفي قصة  
 موسى والخضر عليهما  
 السلام تبييه على المنع من  
 السؤال قبل أو ان استحقاقه  
 اذ قال فان اتبعني فلا

فأتوا منه ما استطعتم واذنهم يتكلم  
 عن شيء فدعوه وكذارواه الشافعي وأحمد والنسائي وابن ماجه ورواه  
 الطبراني في الاوسط بلفظ فأنما أهلك من كان قبلكم اختلافهم على أنبيائهم وفيه فاجتنبوه ما استطعتم ورواه  
 ابن حبان نحوه وعند بعضهم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره (وقال أنس) رضي الله عنه  
 (سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً حتى أكرهوا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال سألوني  
 فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به فقام إليه رجل) هو عبد الله (فقال يا رسول الله من أبي فقال أبوك  
 حدافة) هو ابن قيس بن عدى بن سعيد بن سهم القرشي وعبد الله ابنه هذا يعني أباحدافة وقيل أبو  
 حديفة وأمه بنت خزان من بني الخرب بن عبد مناف من السابقين الاولين مات بمصر في خلافة عثمان  
 (فقام إليه شابان أخوان فقالا يا رسول الله من أبونا فقال أبوك الذي تدعيان) أي تسيبان (إليه ثم قام  
 إليه رجل فقال يا رسول الله أفي الجنة أنا أم في النار فقال لا بل في النار فلما رأى الناس غضب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أمسكوا) عن السؤال (فقام إليه عمر) رضي الله عنه (فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام  
 ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولنا فقال) صلى الله عليه وسلم (اجلس يا عمر رجلك الله أنك ما علمت لموق)  
 قال العراقي متفق عليه مقتصر على سؤال عبد الله بن حدافة وقول عمر وسلم من حديث أبي موسى فقام  
 آخر فقال من أبي قال أبوك مولى شيبة اه قلت هو في الصحيح من حديث الزهري عن أنس أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر وقال من أحب أن يسأل  
 عن شيء فليسال عنه فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أجبتكم به مادمت في مقامى هذا قال فسأله عبد الله بن  
 حدافة فقال من أبي قال أبوك حدافة الحديث (وفي الحديث نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال) متفق عليه من حديث المنيرة بن شعبة (وقال صلى الله عليه  
 وسلم يوشك الناس يتسألون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق فمن خلق الله فاذا قالوا ذلك فقولوا الله  
 أحد حتى تحتموا السورة ثم ليتقل أحدكم عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم) متفق  
 عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم قاله العراقي قلت وهذا السياق أشبهه بسياق أبي داود يوشك  
 الناس يتسألون حتى يقولوا فائهم هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله عز وجل فاذا قالوا ذلك فقولوا الله  
 أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم ليتقل عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان  
 ورواه ابن السني كذلك في عمل اليوم والليلة (وقال جابر) رضي الله عنه (ما تزلت آية التلاعن إلا لكثرة  
 السؤال) قال العراقي وراه البزار بسند جيد (وفي قصة موسى والخضر) عليهما السلام (تبييه  
 على المنع من السؤال قبل أو ان استحقاقه اذ قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) أي فلا تفاتحنى بالسؤال  
 عن شيء أنكرته مني ولم تعلم وجه محنته (حتى أحدثك منه ذكراً) أي حتى ابتدأتك بيانه فانطلقا على  
 الساحل يطلبان السفينة حتى اذا ركبا في السفينة أخذ الخضر فأسا ففرق السفينة بين قلع لوجين من ألواحها  
 فلم يصبر موسى عليه السلام (فلما سأل عن السفينة) وقال له أنرقتها لتغرق أهلها فان خرجها سبب دخول  
 الماء فيها المفضى الى غرق أهلها (أنكر عليه) وقال له لقد جئت شياً أمراً أي أمر أعظم اذ كره الخضر  
 بقوله (حتى استنذر وقال لا تؤاخذني بما نسيت) أي بالذي نسيت به يعني وصيته بأن لا يعترض عليه أو  
 بنسياني أياها وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها (ولا ترهقني  
 من أمرى عسراً) بالضائقة والمؤاخذة على المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسر المحول فان ترهق فانه  
 يقال رهقه اذا غشبه وأرهقه اباه (فلما يصبر حتى سألت نالنا) الأولى عن السفينة والثاني عن قتل الغلام  
 والثالث عن اقامة الحداد (قال هذا فراق بيني وبينك) الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبنى

او

تسألني عن شيء حتى أحدثك منه ذكراً فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال لا تؤاخذني  
 بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسراً فلما يصبر حتى سألت نالنا قال هذا فراق بيني وبينك

أولى الاعتراض الثالث أو الوقت (وفارقه) وكان ما كان مما هو مذكور في القرآن (فسؤال العوام  
عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهو من المثيرات للفتن فيجب زهمهم) أي كفهم (ومنهم من عن  
ذلك) وليس المراد بالعوام السوقية والاجلاف من أهل السواد فقط بل في معنى العوام الأديب والتجوي  
والمحدث والمفسر والذقيبه والمتكلم بل كل عالم سوى المتجربين لعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين  
أعمالهم عليه الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وسائر اللذات  
المخلصين لله تعالى في العلوم والأعمال القائمين بجميع حدود الشريعة وآدابها في القيام بالطاعات وترك  
المنكرات المفرقين قلوبهم بالجملة عن غير الله المستعقرين للدنيا بل لا تسخره في جنب محبة الله تعالى  
فهؤلاء هم أهل الغوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك كاه على خطر عظيم بهمك من العشرة تسعة إلى أن  
يسعدوا حد منهم بالدوامسكون والسر المخزون (وخوضهم) أي أولئك العوام ومن فيهم عناهم (في  
حروف القرآن بضاهي اشتغال من كتب اليه الملك كتابا رسمه فيه أموراً فلم يشتغل بشئ منها وضيع  
زمانه في ان قرطاس السكاب عتيق أم حديث فاستحق بذلك العقوبة لاجحالة فكذلك تضيسع العامى حدود  
القرآن واشتغاله بحروفه أهى قديمة أم حادثة وكذلك سائر صفات الله تعالى) فان اتفق سؤال مثل ذلك  
فيجب على العارف منع السائل عن مثله وليبين له انه بدعة وقد نهينا عن الخوض في مثل ذلك وان لم يجد  
بدا من الخوض معني مثله فليقل له ماذا تعني في سؤالك فان أردت شياً من القرآن ومن صفات الله تعالى  
لجميع صفات الله قديمة وان أردت شياً من صفات الخلق لجميع صفاتهم مخلوقة فان أردت ما ليس صفة  
للخلق ولا صفة للخالق فهو غير مفهوم ولا مقصود وما لا يفهم ولا يتصور ذاته كيف يفهم حكمه في القدم  
والحدوث والاصل زجر السائل والسكوت عن الجواب ولا عدول عنه الا لضرورة فسيل المضطرب ماذا كرهناه  
وان كان السائل ذكياً مستعداً للحقائق يكشفه الغطاء عن المسئلة ويقال له ان كل شئ قل في الوجود  
اربع مراتب وجود في الاعيان ووجود في الازهان ووجود في اللسان ووجود في البياض المكتوب  
عليه كالنار مثلاً فان لها وجوداً في التنوير ووجوداً في الخيال والذهن وهو العلم بصورة النار وحقيقتها  
ولها وجود في اللسان وهي كلمة دالة عليها أعني لفظ النار ولها وجود في البياض المكتوب عليه بالرقوم  
والاحراق صفة خاصة للنار كالقدم للقرآن وللكلام الله تعالى والمحرك من هذه الجملة هي التي في التنوير  
دون التي في الازهان وفي اللسان وعلى البياض اذ لو كان المحرق هو الذي في البياض أو اللسان لاحترق ولو  
قبل النار محرقة قلنا نعم فان قيل كلمة النار محرقة وهي النون والالف والراء قلنا لان قيل فرقوم هذه الحروف  
على البياض محرقة قلنا لا فان قيل المذكور بكلمة النار والمكتوب بكلمة النار محرق قلنا نعم لان المذكور  
والمكتوب بهذه الكلمات هو ما في التنوير وما في التنوير محرق فكذلك القدم وصف كلام الله كالأحراق  
في وصف النار وما يطلق عليه اسم القرآن له وجود على أربع مراتب أولاً وهي الاصل وجود قائم  
بنات الله تعالى بضاهي وجود النار في التنوير والله المثل الاعلى لسكن لا بد من هذه الامثلة في تفهيم العجزة  
والقدم وصف خاص لهذا الوجود الثاني وجود العلم في أذهاننا عندنا التعلم قبل ان ننطق بلساننا ثم وجوده  
في لساننا بتقطع أصواتنا ثم وجوده في الأوراق بالكتابة فاذا سئلنا عما في أذهاننا من علم القرآن قبل النطق  
به قلنا علمنا صفتنا وهي مخلوقة لسكن المعلومات قديم كان علمنا بالنار وثبوت صورتها في الخيال غير محرق  
لسكن المعلومات محرق فاذا سئلنا عن صوتنا وحركة لساننا قلنا ذلك صفة لساننا ولساننا حادث وصفته توجد  
بعده وما هو بعد الحادث حادث بالضرورة ولكن منطوقنا ومذكورنا ومقر وعنا وتلونا بهذه الاصوات  
الحادثة قديم كما اذا ذكرنا حروف النار بلساننا كان المذكور بهذه الحروف محرقاً وأصواتنا وتقطع  
أصواتنا غير محرق الا أن يقول قائل حروف النار عبارة عن نفس النار قلنا ان كان كذلك فحروف النار  
محرقة وحروف القرآن ان كانت عبارة عن نفس القرآن فهي قديمة وكذلك الخطوط وبقوم النار والمكتوب

وفارقه فسؤال العوام عن  
غوامض الدين من أعظم  
الآفات وهو من المثيرات  
للفتن فيجب دفعهم ومنعهم  
من ذلك وخوضهم في حروف  
القرآن بضاهي حاله من  
كتب الملك اليه كتابا رسمه  
فيه أموراً فلم يشتغل بشئ  
منها وضيع زمانه في أن  
قرطاس السكاب عتيق أم  
حديث فاستحق بذلك  
العقوبة لاجحالة فكذلك  
تضيسع العامى حدود  
القرآن واشتغاله بحروفه  
أهى قديمة أم حادثة  
وكذلك سائر صفات الله  
سبحانه وتعالى والله تعالى  
أعلم

به محرقه لان المكتوب هو نقيس النار اذ الرقم الذي هو صورة النار غير محرق فانه في الاوراق من غير  
 احراق واحتران فهذه اربع درجات في الوجود تشكل على العوام ولا يمكنهم اذراك تفاصيلها وخاصة  
 كل واحد منها فلذلك لا يجوز لهم فيها الجاهلهم بحقيقة هذه الامور فيق البليدان يمنع من الخوض فيه و يقال  
 له القرآن غير مخلوق واسكت ولا تزده عليه ولا تنقص ولا تزل عنه ولا تبغث واما الذكي فيزال عنه الاشكال  
 في لحظة ووصي بان لا يحدث العاصي وان لا يكلفه ما ليس في طاقته وهكذا جميع مواضع الاشكالات  
 في الظواهر وقد استفاد المصنف في الجام العوام ومرة تفصيل ذلك في كتاب قواعد العقائد  
 وعلى هذا القدر وقع الاختصار في شرح كتاب آفات اللسان فرغ من ذلك عند  
 اذان ظهر يوم الثلاثاء ثالث صفر الحسبر من شهر سنة ألف  
 ومائتين وكتب أبو الفيض محمد بن تقي الحسيني تاج  
 الله عليه وأمانه والحمد لله رب العالمين  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه وسلم تسليما  
 كثيرا آمين

\*(تم الجزء السابع ويليه الجزء الثامن آوله كتاب ذم الغضب)\*

\* (فهرست الجزء السابع من تحاف السادة المتقين شرح أسرار احياء علوم الدين) \*

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢	كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢١٦	بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة
	وفيه أربعة أبواب	٢١٩	بيان خاصية قلب الانسان
٤	الباب الأول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٢٦	بيان مجامع أوصاف القلب ومثاله
١٤	الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف وشروطه	٢٣٠	بيان أمثال القلب بالاضافة الى العلوم خاصة
٥٢	الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات	٢٤٠	بيان حال القلب بالاضافة الى أقسام العلوم العقلية والدينية والدنيوية والاخرية
٥٢	منكرات المساجد	٢٤٤	بيان الفرق بين الاقهارم والتعلم وبين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظائر
٥٧	منكرات الاسواق	٢٥٠	بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس
٥٨	منكرات الشوارع	٢٥٧	بيان شواهد الشرع على صحة طريق التصوف في اكتساب المعرفة لامن التعليم ولا من الطريق المعتاد
٥٩	منكرات الحمامات	٢٦٤	بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وغلبتها
٦٠	منكرات الضيافة	٢٧٥	بيان تفصيل مداخل الشيطان الى القلب
٦٣	المنكرات العامة	٢٩٢	بيان ما يؤخذ به العبد من وسواس القلوب وهمها ونحوها وقصودها وما يعني عنه ويؤخذ به
٦٤	الباب الرابع في أمر الامراء والسلاطين	٢٩٨	بيان أن الوسواس هيل يتصور أن ينقطع بالسكينة عند الذكر أم لا
٨٩	(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)	٣٠١	بيان سرعة قلب القلب وانقسام القلوب في التغيير والثبات
٩١	بيان تاديب الله تعالى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم	٣١٥	(كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق)
٩٦	بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء	٣١٨	بيان فضيلة حسن الخلق ومدمة سوء الخلق
١٠٧	بيان جملة أخرى من أخلاقه	٣٢٥	بيان حقيقة حسن الخلق
١١٢	بيان كلامه ونصحه صلى الله عليه وسلم	٣٣٢	بيان قبول الاخلاق للتغيير بطريق الرياضة
١١٥	بيان أخلاقه وآدابه في الطعام	٣٣٧	بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق
١٢٦	بيان أخلاقه وآدابه صلى الله عليه وسلم في اللباس	٣٤٢	بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق
١٣٤	بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة	٣٤٦	بيان علامات مرض القلب وعلاجات عوده الى الصحة
١٣٧	بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم بما يكرهه	٣٤٨	بيان الطريق الذي به يتعرف الانسان عيوب نفسه
١٣٨	بيان جنائمه صلى الله عليه وسلم وجوده	٣٥٠	بيان شواهد النقل من آرباب البصر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض
١٤٠	بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم		بيان جنود القلب
١٤١	بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم		
١٤٤	بيان صورته صلى الله عليه وسلم وخلقه		
١٦٤	بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه		
١٩٩	(كتاب عجائب القلب)		
٢٠١	بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل		
٢١٠	بيان جنود القلب		

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٤٨٤	الآفة الثامنة العن	٣٥٧	القلوب بترك الشهوات وان مادة امراضها هي
٤٩٣	الآفة التاسعة الغناء		اتباع الشهوات
٤٩٥	الآفة العاشرة المزاح		بيان علامات حسن الخلق
٥٠٣	الآفة الحادية عشر المخزية والاستهزاء	٣٦٢	بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول
٥٠٤	الآفة الثانية عشر افشاء السر		النشور ووجه تاديبهم وتحسين اخلاقهم
٥٠٥	الآفة الثالثة عشر الوعد الكاذب	٣٦٨	بيان شروط الارادة مقدمة المجاهدة
٥١٠	الآفة الرابعة عشر الكذب في القو واليمين	٣٨٤	(كتاب) كسر الشهوتين شهوة البطن
٥٢٢	بيان ما رخص فيه من الكذب		وشهوة الفرج
٥٢٨	بيان الحذر من الكذب بالمعارض	٣٨٦	بيان فضيلة الجوع ودم الشبع
٥٣٢	الآفة الخامسة عشر الغيبة	٣٩٤	بيان آفات الشبع وفوائد الجوع
٥٣٩	بيان معنى الغيبة وحدها	٤٠٣	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن
٥٤١	بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان	٤٢١	بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف
٥٤٥	بيان الاسباب الباعثة على الغيبة		أحوال الناس فيه
٥٤٧	بيان العلاج الذي به يمنع اللسان من الغيبة	٤٢٥	بيان آفات الرياء المتطرق اليه من ترك أكل
٥٥١	بيان تحريم الغيبة بالقلب		الشهوات أو قتل الطعام
٥٥٣	بيان الاذكار المخصصة في الغيبة	٤٢٨	القول في شهوة الفرج
٥٥٨	بيان كفارة الغيبة	٤٣٢	بيان ما على المرء في ترك التزوج وفعله
٥٦١	الآفة السادسة عشر النميمة	٤٣٩	فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين
٥٦٤	بيان حد النميمة وما يجب في ردها	٤٤٦	(كتاب) آفات اللسان
٥٦٨	الآفة السابعة عشر كلام ذم اللسانين	٤٤٩	بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت
٥٧٠	الآفة الثامنة عشر المدح	٤٥٩	الآفة الاولى الكلام فيم الابهينك
٥٧٣	بيان ما على المدوح	٤٦٤	الآفة الثانية فضول الكلام
٥٧٤	الآفة التاسعة عشر في الغسلة عن دقائق	٤٦٧	الآفة الثالثة الخوض في الباطل
	الخطأ في لغوي الكلام	٤٦٩	الآفة الرابعة المراء والجدال
٥٧٩	الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى	٤٧٣	الآفة الخامسة الصوم
		٤٧٦	الآفة السادسة التبصر في الكلام
		٤٧٨	الآفة السابعة الفحش والسب







