

دراسات في تاريخ الحضارة الإسلامية

الدكتور حسام جلال

دار النهضة العربية
للطباعة والنشر
شروط، ص ١١٠٧١٩



دراسات في
تأريخ الحضارة الإسلامية

اهداءات ٢٠٠٢
جامعة بيروت العربية

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الاولى ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م .

لا يجوز طبع أو أستنساخ أو تصوير أو تسجيل أي
جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة كانت الا بعد
الحصول على الموافقة الكتابية من الناشر .

الناشر

دار النهضة العربية 
للطباعة والنشر

الإدارة : بيروت - شارع مدحت باشا - بناية كريدية

تلفون : 743166 / 743167 / 736093

برقيا : دانهضة - ص.ب 11-749

فاكس : 735295 1 00961

المكتبة : شارع البستاني - بناية اسكندراني رقم 3

غربي جامعة بيروت العربية

تلفون : 854161

المستودع : بئر حسن - بناية الدجى

تلفون : 833180

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدّمة عن الحضارة الإسلامية والتعريف بها

تركزت عناية الباحثين في السنوات الأخيرة بدراسة جوانب الحضارة الإسلامية، نظراً لأهميتها في مختلف الميادين العلمية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية وحتى العسكرية أيضاً، ونظراً لما قامت به هذه الحضارة من دور بارز سواء في العالم الإسلامي، أو لأثرها الواضح على حياة أوروبا التي كانت تئن من وطأة التخلف والجهل، فجاءت الحضارة الإسلامية لتوقظها من سباتها وتخلفها العميق. ومما يزيد من أهمية الحضارة الإسلامية تفاعلها وتطورها والاقتراس عنها، لأن ما من جانب من جوانب الحياة إلا وكان لها فيه الأثر الفعال.

وكنت قد بدأت بالعناية بجوانب الحضارة الإسلامية منذ عام ١٩٧٣، - ولا أزال - وكتبت عدة دراسات في هذا المجال. ولا أدعي أنني استطعت أن أعطي مختلف وجوه هذه الحضارة، لأن دراستها في مختلف الجوانب وفي مختلف الحقب التاريخية، تحتاج إلى مجلدات ودراسات وموسوعات لا حصر لها. غير أنني استطعت دراسة جوانب عديدة منها على سبيل المثال: الأنظمة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والإدارية والقضائية، ودراسة

جوانب من التراث العلمي والفكري ، ودراسة بعض الأطباء وميدان الطب عند المسلمين .

كما قمت بدراسة جوانب من الحضارة الإسلامية في الأندلس وصقلية والشام ، وأثر هذه الحضارة على أوروبا حيث أضحت جزءاً لا يتجزأ من المجتمعات الأوروبية .

والحضارة لغة من فعل «حضر» ومضموناً تعني التحضر، أو الإقامة في الحضر والعواصم، بخلاف البادية وملاحها أو الإقامة بها. والحضارة هي الإسهامات المدنية التي أنجزتها دمشق وبغداد وقرطبة وغرناطة والقاهرة وفاس وبلاد فارس وسواها من المدن والحوضر الإسلامية والعربية. والحضارة الإسلامية - العربية هي التي أدت إلى إسهامات أساسية وفاعلة في الميادين الإدارية والقضائية والعلمية، والسياسية والاجتماعية والاقتصادية، وكذلك في ميادين الطب والهندسة والصيدلة والفلك والتقويم والرياضيات، وفي ميادين الفيزياء والكيمياء، والتاريخ والجغرافيا والموسيقى، وفي سواها من العلوم الإنسانية والعلوم البحتة. والحضارة (civilization) والثقافة (culture) تستخدم بمعنى واحد سواء في الشرق أو الغرب.

أما فيما يختص بالتسمية «حضارة إسلامية» أو «حضارة عربية» فلا تناقض بينهما، فهما توأم حضاري لا ينفصل. فالمسلمون من العرب وغير العرب، كما أن العرب من المسلمين ومن غير المسلمين كلهم ساهموا في تكوين وتفعيل هذه الحضارة.

وأخيراً أرجو من الله (عز وجل) أن أكون قد وفقت في دراسة هذه الجوانب من الحضارة الإسلامية، وأرجو أن أكون قد ساهمت في تسليط الأضواء على هذه الحضارة، مشاركة مني في سد بعض الثغرات في ميدان الدراسات الإسلامية والحضارية.

٢٩ رمضان ١٤١٩ هـ - ١٦ كانون الثاني (يناير) ١٩٩٩ م

حسان حلاق

الفصل الأول

مَلاح في أنظمة الحضارة الإسلامية

العرب قبل الإسلام^(١):

تعتبر المنطقة العربية من أهم المناطق في العالم بسبب موقعها الجغرافي والسياسي ومميزاتها الدينية ، فهي على مفترق طرق بين قارات آسية وإفريقية وأوروبا ، وهي ذات المواقع الاستراتيجية الهامة منذ فجر التاريخ ، وهي التي شهدت ثلاثة أديان سماوية اليهودية والمسيحية والإسلام ، اختصها بها الله دون سواها من مناطق العالم .

ويمكن القول بأن المنطقة العربية أو ما يعرف باسم الشرق الأدنى القديم عرفت الحضارات الأولى للبشرية ، ومنها الحضارات الفينيقية ، المصرية ، الكنعانية ، الأشورية البابلية ، السومرية... وعرفت المنطقة أول علوم في مجال الطب والهندسة والقانون ، فالطب المصري الفرعوني يعتبر من أقدم الطب العالمي ، وكان

(١) حول موضوع العرب قبل الإسلام ، توجد دراسة متخصصة على غاية من الأهمية للدكتور لطفي عبد الوهاب يحيى . العرب في العصور القديمة (مدخل حضاري في تاريخ العرب قبل الإسلام) دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٨ .

«أمنحتب» وزير الملك «زوسر» في القرن الثلاثين ق ، م طبيياً وفلكياً ومهندساً معمارياً. أما فيما يختص بتاريخ الطب في العراق (بلاد ما بين النهرين) فإن أقدم ما كتب عنه من إيضاحات إنما تعود إلى الألف الثالث ق . م . ويلاحظ إن أعظم وثيقة قانونية تتعلق بالطب البابلي هي ما جاء في قانون حمورابي^(١).

وعرفت منطقة الشرق الأدنى القديم (المشرق العربي) أولى المحاولات العلمية في ميدان التكنولوجيا والرياضيات ، وتعرف المصريون القدماء إلى هذه العلوم نظراً لارتباطها بالهندسة وبناء الإهرامات والمعابد والقبور والقصور، وقد جمع العالم «أرشيبالد» (Archibald) حولي (٣٦) وثيقة تتعلق بالرياضيات المصرية وهي مكتوبة باللغات المصرية والقبطية واليونانية يمتد تاريخها من عام ٣٥٠٠ ق . م . إلى عام ١٠٠٠ ق . م . وعثر على ألواح علمية ونصوص رياضيات في بلاد ما بين النهرين لا سيما في العهدين البابلي والسومري .

والحقيقة فإن المناطق العربية قبل الإسلام عرفت بدورها شتى العلوم وبينها علوم الفلك والتنجيم والتقويم والهندسة والفيزياء والكيمياء والجغرافية والنحت وسوى ذلك . . . ومن أهم المنجزات العلمية انتقال إنسان المنطقة من عصور ما قبل التاريخ إلى العصر التاريخي بتعرفه إلى الكتابة ، وبينها الكتابة الهيروغليفية المصرية والكتابة المسمارية في بلاد ما بين النهرين ، والكتابة العربية السينائية والنبطية الأرامية ، وأهمية هذه الحضارة قبل الإسلام إنها لم تؤثر في الشرق الأدنى القديم فحسب ، وإنما امتدت آثارها إلى مناطق أخرى من العالم الغربي القديم اليوناني والروماني .

أما أسباب نشأة الحضارات في المنطقة العربية : فهي ظروف المناخ وطرق المواصلات البرية والبحرية المناسبة ، والتمازج الحضاري البشري والاحتياجات الملحة للإنسان .

(١) للمزيد. من التفصيلات عن العلوم والمعارف المتنوعة في العراق القديم انظر محمد عرة

دروزة: تاريخ الجنس العربي، ج ٣، ص ١٦٩ - ١٨٦ .

والحقيقة فإن العرب قبل الإسلام أوجدوا حضارات لهم ومنها^(١) : حضارة اليمن في جنوب الجزيرة العربية التي قامت بها قبل ظهور الإسلام ثلاث دول هي : الدول المعينية (١٢٠٠ - ٦٥٠) ق.م . ومقرها شرقي صنعاء بين نجران وحضر موت ، الدولة السبأية (٩٥٠ - ١١٥) ق.م . وكانت مأرب عاصمة لها واشتهرت هذه الدولة عبر تاريخها بسد مأرب الشهير وهو معلم من معالم وعجائب الهندسة في التاريخ القديم . كما اشتهرت هذه الدولة ببناء القصور الضخمة . أما الدولة الثالثة فهي الدولة الحميرية (١١٥ ق.م . - ٥٢٥م) ، وتميزت هذه الدولة بالاهتمامات العمرانية والهندسية والحربية على السواء ، وكان من أشهر ملوكها وآخرهم يوسف ذا نواس الذي اعتنق اليهودية ويذكر بأنه هو الذي أحرق نصارى نجران عام ٥٢٣م .

وفي شمال جزيرة العرب قامت دولة اللخمين في الحيرة بالقرب من بابل على حدود الدولة الفارسية الساسانية ، وعرفت أيضاً بدولة المناذرة ، كما قامت على الحدود الشمالية الغربية للجزيرة العربية دولة الغساسنة على حدود الدولة البيزنطية ، وشملت مناطقها الأراضي الواقعة بين نهري العاصي والأردن^(٢) .

وقد استطاعت الدولة اللخمية ودولة الغساسنة الاحتكاك بالحضارتين الفارسية والبيزنطية ونقل معالمهما إلى العرب ونقل التراث العربي إليها ، ومن ممالك شمال الجزيرة العربية مملكة النبطيين في مدينة البتراء التي لا تزال آثارها ماثلة إلى الآن في الأردن ، وكانت تعتبر مركزاً دينياً لعرب الشمال يحجون إليها لزيارة الإله ذو الشرى (دوسارس) والآلهة مناة . وقد تكلم سكانها لغة عربية شمالية واستخدموا الخط النبطي الأرامي الذي استخدم في تدوين القرآن الكريم .

ومن ممالك الشمال العربية مملكة تدمر في باطن بادية الشام حيث

(١) للمزيد من التفاصيل انظر : د. محمد عبد السلام كفافى الحضارة العربية ، طابعها

ومقوماتها العامة ، ص ١٦ - ٢٠ .

(٢) انظر : د. زاهية قدورة : شبه الجزيرة العربية ، ص ١٤ - ١٥ .

شهدت حضارة مجيدة وتجارة مزدهرة لا سيما بين (١٣٠ - ٧٣ م). وامتدت تخومها من الفرات إلى الإسكندرية في عهد الملكة زنوبيا. أما مملكة كندة فقد قامت في وسط الجزيرة العربية، وحاولت توحيد القبائل العربية، وكان امرؤ القيس أحد أمرائها واستقر الكنديون في بلاد نجد ثم توسعوا شمالاً ناحية العراق والشام.

كما شهدت الجزيرة العربية حضارة حجازية ونشوء مدن فيها مثل مكة والمدينة والطائف وكان عرب الحجاز لا سيما أهل مكة يهتمون بالتجارة مع اليمن والشام وهي المعروفة برحلاتي الشتاء والصيف التي ذكرها القرآن الكريم، ويذكر أنه بمرور الزمن أصبحت مكة «جمهورية تجارية» يتولى رئاستها أغنياء قريش.

أما فيما يختص بديانة العرب قبل الإسلام، فإنهم وإن اعتنق بعضهم اليهودية أو النصرانية، غير إن غالبيتهم كانوا يدينون بالوثنية ويعبدون الأصنام والأوثان التي زاد عددها عن (٣٦٠) آلهاً ومنها: «العزى» إله كوكب الزهرة و«ود» إله القمر، و«هبل» أي الروح و«مناة» أي المنية الموت، وسواع، ويقوت، ويعوق، وبعل، وجهار، . . . أما اللات والعزى ومناة فهي آلهة مشتركة لجميع القبائل العربية. وبالإضافة إلى تعرف العرب إلى اليهودية والنصرانية والوثنية فقد اعتنق بعضهم معتقدات الصابئة والمجوس وهم عبدة الكواكب والنجوم.

وعرف العرب بالإضافة إلى بعض العلوم، المعتقدات الشعرية، وهي من النشاطات الثقافية الهامة عند العرب، وتبين لنا عاداتهم وتقاليدهم وحرورهم وتياراتهم من خلال هذا الشعر وهذه المعتقدات.

الحضارة العربية بعد ظهور الإسلام

ولد النبي محمد (ﷺ) يوم الإثنين في ١٢ ربيع الأول من عام الفيل . الموافق ٢٠ نيسان (إبريل) ٥٧١م. وبعد أن أصبح في الأربعين من عمره أتاه الوحي، ليبشر بالدين الإسلامي، وليأمر العرب والناس بنبذ عبادة الأوثان

والتوجه نحو الله الواحد، وبالرغم من الصعوبات العديدة التي واجهته غير أن الدعوة الإسلامية بدأت تنتشر تبعاً وانتصر المسلمون على مختلف القبائل المعادية لا سيما قريش، وفي أقل من عشر سنوات أصبحت الجزيرة العربية بكاملها تدين بالإسلام.

وفي ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هجرية - ٨ حزيران (يونيه) ٦٣٢ م. انتقل الرسول (ﷺ) إلى جوار ربه بعد خطبة الوداع على جبل عرفة. وقد تولى مسيرة المسلمين من بعده من الصحابة الخلفاء الراشدين وهم على التوالي: أبو بكر الصديق، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علي بن أبي طالب، ودام حكمهم من ٦٣٢ - ٦٦١ م، استطاعت جيوش المسلمين خلالها الانتصار على الروم والفرس والتوسع نحو الشام والعراق ومصر والمغرب العربي وأرمينيا وما وراء النهرين (قرب روسيا اليوم). ثم توسعت الدولة الإسلامية في عهد الخلفاء الأمويين فسيطرت على إسبانيا وبلاد وسط فرنسا والقسطنطينية وتركستان وبلاد السند وقبرص ورودوس. ولما تولى العباسيون أمور الدولة شهدت مناطقها التقدم الحضاري الاقتصادي والعلمي، غير أنه في عام ١٢٥٨م تعرضت بغداد لغزوات المغول الذين أنهوا الخلافة العباسية. كما إن الأمويين في الأندلس أقاموا حكماً حصيناً وحضارة راقية سرعان ما بدأت بالتدهور نتيجة الخلافات العربية فسقطت الدولة العربية فيها عام ١٤٩٢م. وكان المشرق العربي قد سبق أن تعرض للحملات الصليبية في القرن الحادي عشر في إطار الصراع الفاطمي - السلجوقي، ثم ما لبث هذا المشرق العربي ومصر وبعض بلدان المغرب العربي أن خضعت للسيطرة العثمانية في عامي ١٥١٦ - ١٥١٧ وقد استمر حكم الدولة العثمانية إلى نهاية الحرب العالمية الأولى ١٩١٤ - ١٩١٨.

أما فيما يختص بملامح الأنظمة والحضارة العربية الإسلامية فيمكن دراستها على النحو التالي^(١):

(١) للمزيد من التفاصيل عن هذه الأنظمة انظر: حسان حلاق: تاريخ الحضارات، ص ٥٧ - ٧٥، الدار الجامعية - بيروت ١٩٨٤.

الدين الإسلامي :

كان الإسلام هو الأساس والعامل الهام في بناء ملامح المجتمع الإسلامي والدولة الإسلامية فلم تكن الأنظمة القضائية والمالية والاجتماعية والاقتصادية والعسكرية والعلمية منفصلة عن جوهر الدين الإسلامي ، ذلك إن المسلمين انتهجوا الإسلام كمبدأ للدين والدنيا لذا كانت نشاطاتهم المتنوعة لا تقوم بمنأى عن الدين بل بوحى منه وتبعاً لمعتقداته وتعاليمه وتبعاً للقرآن والسنة النبوية وجمهرة الفقهاء والعلماء المسلمين .

ويمكن ذكر المبادئ الأساسية التي يقوم عليها الإسلام واستطراداً المجتمع الإسلامي وهي خمس عقائد وخمسة أركان ، أما العقائد فهي :

١ - الإيمان بأن الله تعالى واحد أحد لا شريك له ، وهو لم يلد ولم يولد وهو خالق الكون .

٢ - الإيمان بأن محمداً رسول الله ، أنزل عليه القرآن الكريم ، وإن محمداً خاتم الأنبياء .

٣ - الإيمان بالملائكة .

٤ - الإيمان بالأنبياء والرسل مثل موسى وعيسى وإلياس وزكريا وذي الكفل . . . عليهم السلام وإن المسلم لا يكتمل إيمانه إلا بالإيمان ببقية الرسل الذين اختارهم الله .

٥ - الإيمان بالآخرة ، وإن بعد الموت الحياة والحساب ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ * ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (١) .

أما أركان الإسلام فهي :

١ - شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله .

٢ - أداء الصلاة خمس مرات في اليوم : عند الفجر والظهر والعصر والمغرب والعشاء وأن يوجه المصلي وجهه ناحية القبلة .

(١) سورة الزلزلة ، الآية ٧ - ٨ .

٣ - الصوم في شهر رمضان والامتناع عن الأكل والمشرب وأية إساءة للنفس وللغير.

٤ - الزكاة وهي زكاة أموال المسلم تدفع كل سنة مرة بما يقارب ٢ / ١ ٢ بالمائة مما يملك من النقود ومقادير معينة من انتاج الأراضي الزراعية .

٥ - الحج وهو ركن فرض على القادرين من المسلمين والمسلمات ، يتوجه به نحو مكة والمدينة وعرفة والمزدلفة وبقية الأماكن التي قصدها الرسول محمد (ﷺ) .

هذا بالإضافة إلى أن للإسلام تعاليم عديدة أخرى وردت في القرآن أو على لسان الرسول ، وبينها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتحريم شرب الخمر ولعب القمار (الميسر) وتحريم أكل لحم الخنزير، والامتناع عن النيمة واستيغاب الناس وأكل أموال الناس بالباطل والربا. . . وتعاليم عديدة تجسدت في معاملات المجتمع الإسلامي .

النظام السياسي الشرعي (الخلافة)

كان الرسول (ﷺ) هو رأس النظام السياسي في العهد الإسلامي الأول وبعد انتقاله إلى جوار ربه تولى الخلافة(*) من بعده الخلفاء الراشدون الأربعة : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وقامت الخلافة على أساس الشورى والانتخاب ، واستمرت على هذا النحو إلى أن قبض معاوية بن أبي سفيان على السلطة ، فأصبحت منذ أن تولاها ومن جاء بعده خلافة وراثية أشبه بالنظام الملكي واستمرت على هذا النحو في مختلف العهود الأموية والعباسية والفاطمية والمملوكية والعثمانية .

وكان الخليفة هو المسؤول الأول عن نظام وأوضاع الدولة ، وبعد

(*) نظام الخلافة استحدث بعد وفاة الرسول (ﷺ) وهو من خلفه في المسؤولية في الدين والدنيا ولهذا سمي من أتى بعده بإسم الخليفة أي خليفة الرسول (ﷺ) وليس خليفة الله ، وقد اختلف كثيراً في هذا الموضوع ويمكن العودة للماوردي في الأحكام السلطانية للاطلاع على وجهات النظر الشرعية حول هذا الموضوع .

اتساع الدولة العربية وتزايد أمصارها، أصبح للخليفة معاونون في الداخل وولاية في الأقاليم والأمصار يعاونهم القضاة ورؤساء الجند وسواهم. وكان الخليفة ليس مسؤولاً عن المسلمين فحسب وإنما عن كل السكان التابعين للدولة العربية ولو كانوا يعتنقون أدياناً أخرى، غير أن فترات الانحطاط شهدت تجاوزات في الحكم الإسلامي لا سيما وإن بعض الخلفاء العباسيين أحاطوا أنفسهم بالقداسة واعتقدوا أنهم يحكمون بتفويض من الله وتكاثرت أسماءهم المقتربة بلفظ «الله» مثال: المتوكل على الله، المقتدر بالله، المستعين بالله، وتلقبوا بلقب الإمام لإعطاء سلطاتهم معانٍ دينية. وأصبح للخليفة فيما بعد وزراء يساعدونه في إدارة الحكم وأصبح له حاجب أو الوزير الحاجب المسؤول عن إدخال الناس إلى الخليفة.

هذا وقد اهتم المسلمون بالنظام السياسي وكيفية أساليب الحكم، وكان في مقدمة المهتمين القاضي أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي الذي تقلد منصب القاضي في بغداد سنة ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م. ويمثل كتاب «الأحكام السلطانية والولايات الدينية» النموذج الحي للفكر السياسي ولنظم الحكم الإسلامي القائمة على الشرع والعدل ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾^(١) وقد تضمن الكتاب عشرون باباً^(٢):

الباب الأول: في عقد الإمامة .

الباب الثاني: في تقليد الوزارة .

الباب الثالث: في تقليد الإمارة على البلاد .

الباب الرابع: في تقليد الإمارة على الجهاد .

الباب الخامس: في الولاية على المصالح .

الباب السادس: في ولاية القضاء .

الباب السابع: في ولاية المظالم .

(١) سورة النساء، الآية ٥٨ .

(٢) الماوردي: الأحكام السلطانية والولايات الدينية، ص ٤ . طبعة بيروت ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، دار الكتب العلمية .

- الباب الثامن: في ولاية النقابة على ذوي الأنساب .
 الباب التاسع: في الولاية على إقامة الصلوات .
 الباب العاشر: في الولاية على الحج .
 الباب الحادي عشر: في ولاية الصدقات .
 الباب الثاني عشر: في قسم الفيء والغنيمة .
 الباب الثالث عشر: في وضع الجزية والخراج .
 الباب الرابع عشر: فيما تختلف أحكامه من البلاد .
 الباب الخامس عشر: في أحياء الموات واستخراج المياه .
 الباب السادس عشر: في الحمى والأرفاق .
 الباب السابع عشر: في أحكام الإقطاع .
 الباب الثامن عشر: في وضع الديوان وذكر أحكامه .
 الباب التاسع عشر: في أحكام الجرائم .
 الباب العشرون: في أحكام الحسبة .

ويرى الماوردي أن «الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا، وعقدتها لمن يقوم بها في الأمة واجب بالإجماع وأن شد عنهم الأصم» وأورثه الأراء الخاصة بالإمامة بأن البعض قال بوجوبها عقلاً وإن البعض الآخر قال بوجوبها شرعاً، غير أن الشرع جاء بتفويض الأمور إلى وليه في الدين استناداً إلى قول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١).

أما أهل الاختيار فالشروط المعتمدة فيهم ثلاثة وهي: العدالة الجامعة لشروطها، والعلم، والرأي والحكمة، وإذا عقدت الإمامة لإمامين في بلدان لم تنعقد إمامتهما، لأنه لا يجوز أن يكون للأمة إمامان في وقت واحد.

أما خلافة الخليفة، فلو عهد الخليفة إلى واحد أو إلى اثنين أو أكثر، ورتب الخلافة فيهم، فقال الخليفة بعدي فلان، فإن مات فالخليفة بعد موته فلان، فإن مات فالخليفة بعده فلان، جازت الخلافة وحكم الخليفة شرعي،

(١) سورة النساء الآية ٥٩.

وكانت الخلافة منتقلة إلى الثلاثة على ما رتبها الخليفة^(١).

وأما أهل الإمامة فالشروط المعتبرة فيهم سبعة وهي^(٢):

- ١ - العدالة على شروطها الجامعة .
- ٢ - العلم المؤدي إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام .
- ٣ - سلامة الخواس من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشرة ما يدرك بها .
- ٤ - سلامة الأعضاء من نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعة النهوض .
- ٥ - الرأي المفضي إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح .
- ٦ - الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة وجهاد العدو .
- ٧ - النسب وهو أن يكون من قریش لورود النص فيه وانعقاد الإجماع عليه ، ولا اعتبار بضرار حين شد فجوزها في جميع الناس .

ويرى الماوردي بأنه إذا اجتمع أهل العقد والحل للاختيار تصفحوا أحوالهم أهل الإمامة الموجودة فيهم شروطها ، فقدموا للبيعة منهم أكثرهم فضلاً وأكملهم شروطاً ومما يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته ، فإذا تعين لهم من بين الجماعة من أداهم الاجتهاد ألى اختياره عرضوها عليه ، فإن أجاب إليها بايعوه عليها ، وانعقدت بيعتهم له الإمامة فلزم كافة الأمة الدخول في بيعته والانقياد لطاعته ، وإن امتنع من الإمامة ولم يجب إليها لم يجبر عليها لأنها «عقد مرضاة واختيار» لا يدخله إكراه ولا أجبار ، وعدل عنه إلى من سواه من مستحقيها^(٣) .

هذا وقد وردت كلمة خليفة وخلائف في أكثر من موضع في القرآن الكريم منها: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ

(١) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٥ - ١٣ .

(٢) الماوردي: المصدر نفسه، ص ٦ ، انظر أيضاً ابن خلدون، المقدمة، ص ١٩٣ - ١٩٦ .

(٣) الماوردي: المصدر السابق، ص ٧ .

(٤) سورة الانعام، الآية ١٦٥ . انظر أيضاً: سورة فاطر، الآية ٣٩ .

بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴿١١﴾. وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً...﴾ (١٢).

أما فيما يختص بالتسمية ، فإن ابن خلدون يرى بأن منصب الخليفة هو نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا وهو لذلك يسمى خلافة وإمامة والقائم به خليفة وإماماً. فأما تسميته إماماً فتشبيهاً بإمام الصلاة في اتباعه والاقتران به ولهذا يقال الإمامة الكبرى ، وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبي (ﷺ) في أمته فيقال خليفة بالمطلق ، وخليفة رسول الله ، واختلف في تسميته خليفة الله ، فأجاز بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للناس في قوله تعالى ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ وقوله: ﴿جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةَ الْأَرْضِ﴾ ومنع الجمهور منه لأن معنى الآية ليس عليه ، وقد نهى الخليفة أبو بكر عنه لما دعي به وقال : لست خليفة الله ولكني خليفة رسول الله (ﷺ). ثم أن تنصيب الإمام واجب ، وقد عرف وجوبه في الشرع بإجماع الصحابة والتابعين ، لأن أصحاب رسول الله (ﷺ) عند وفاته بادروا إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه وتسليم النظر إليه في أمورهم وكذا في كل عصر (٣).

ويحلل ابن خلدون معنى الخلافة وأمور السياسة وإدارة أمور الناس الدينية والدنيوية بقوله : « لما كانت حقيقة المُلْك أنه الاجتماع الضروري للبشر ومقتضاه التغلب والقهر للذاتان هما من آثار الغضب والحيوانية ، كانت أحكام صاحبه في الغالب جائزة عن الحق مجحفة بمن تحت يده من الخلق في أحوال دنياهم لحمله إياهم في الغالب على ما ليس في طوقهم وتجيء العصبية المفضية إلى الهرج والقتل ، فوجب أن يرجع في ذلك إلى قوانين سياسية مفروضة يسلمها الكافة ينقادون إلى أحكامها ، كما كان ذلك للفرس وغيرهم من الأمم . وإذا خلت الدولة من مثل هذه السياسة لم يستتب أمرها ولم يتم استيلاؤها» (٤).

(١) سورة ص، الآية ٢٦.

(٢) سورة البقرة، الآية ٣٠.

(٣) ابن خلدون: المقدمة، ص ١٩١.

(٤) ابن خلدون: المقدمة، ص ١٩٠.

ورأى ابن خلدون إن هذه القوانين السياسية إذا كانت مفروضة من العقلاء وكبار رجال الدولة كانت سياسة عقلية ، وإذا كانت مفروضة من الله بشارع يقررها ويشرعها كانت سياسة دينية نافعة في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، ذلك إن الخلق ليس المقصود بهم دنياهم فقط وهي دار فناء ، وإنما المقصود أيضاً آخرتهم وهي دار بقاء ، «فوجب بمقتضى الشرائع حمل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دنياهم وآخرتهم ، وكان هذا الحكم لأهل الشريعة وهم الأنبياء ومن قام فيه مقامهم وهم الخلفاء» .

وهكذا يتبين معنى الخلافة عند ابن خلدون الذي يقرر أيضاً بأن المُلْك الطبيعي هو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة ، والسياسي هو حمل الكافة على مقتضى النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار ، والخلافة في حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراححة إليها ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به^(١) .

الوزارة

يرى ابن خلدون بأن السلطان أو الخليفة بحاجة إلى من يساعده في تصريف أمور الدولة والناس ، ويفضل أن يكون هذا المعاون من ذوي القربى والنسب لسهولة التعاون بسبب التجانس . وقد عرّف ابن خلدون الوزارة بأنها «أم الخطط السلطانية والرتب الملوكية لأن إسمها يدل على مطلق الإعانة ، فإن الوزارة مأخوذة إما من المؤازرة وهي المعاونة أو من الوزر وهو الثقل كأنه يحمل مع مفاعله أوزاره وأثقاله وهو راجح إلى المعاونة المطلقة»^(٢) . وقد ورد في القرآن الكريم هذا اللفظ بقوله تعالى :

(١) ابن خلدون: المقدمة، ص ١٩١ . انظر أيضاً للمزيد من التفصيلات حول الوزارة والوزراء : ادم متز : الحصار الإسلامية ، م ١ ، الفصل السابع ، ص ١٦٨ - ٢٠٦ . انظر أيضاً : د. توفيق اليوزبكي ، الوزارة نشأتها وتطورها في الدولة العباسية ، ص ١٥ - ٢٤ . دار الكتب للطباعة والنشر جامعة الموصل ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٣٦ .

﴿ وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْ فِيَّ أَمْرِي ﴾^(١) أما مهام الوزارة فكانت على عدة أصناف منها:

- ١ - النظر في أمور حماية الكافة وأسبابها من النظر في الجند والسلاح والحروب وسائر أمور الحماية والمطالبة .
- ٢ - النظر في أمور جباية الأموال وانفاقه وضبط ذلك من جميع وجوهه وهو يعرف باسم صاحب المال والجباية .
- ٣ - النظر في أمور الناس وحجبهم عن الخليفة لمعرفة مشاكلهم ومطالبهم .
- ٤ - النظر في قيادة الثغور وولاية الجبايات الخاصة والنظر في حسبة الطعام أو النظر في السكة .

والحقيقة فإن النظام السياسي في عهد الرسول (ﷺ) لم يعرف نظام الوزارة بمفهومها الواسع بالرغم من إن الصحابة كانوا يساعدون الرسول في مهامه السياسية والعسكرية والاقتصادية والاجتماعية . غير أن منصب الوزارة بدأ يتبلور منذ العهد الأموي ، وبذلك يقول ابن خلدون : « فكانت الوزارة لذلك أرفع رتبهم يومئذ في سائر دولة بني أمية ، فكان النظر للوزير عاماً في أحوال التدبير والمفاوضات وسائر أمور الحمایات والمطالبات وما يتبعها من النظر في ديوان الجند ، وفرض العطاء بالأهلية »^(٢) .

وازدادت أهمية الوزارة في العهد العباسي وتفاحل نفوذ الوزير بشكل بارز ، وبهذا يقول ابن خلدون : « فما جاءت دولة بني العباس واستفحل الملك وعظمت مراتبه وارتفعت وعظم شأن الوزير وصارت إليه النيابة في إنفاذ الحل والعقد تعينت مرتبته في الدولة وعنت لها الوجوه وخضعت لها الرقاب وجعل لها النظر في ديوان الحساب لما تحتاج إليه خطته من قسم الأعطيات في الجند ، فاحتاج إلى النظر في جمعه وتفريقه وأضيف إليه النظر فيه ، ثم جعل له النظر في القلم والترسيل لصون أسرار السلطان ولحفظ

(١) سورة طه ، الآية ٢٩ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٣٨ .

البلاغة لما كان اللسان قد فسد عند الجمهور، وجعل الخاتم لسجلات السلطان ليحفظها من الذيع والشياع، ودفع إليه فصار إسم الوزير جامعاً لخطتي السيف والقلم وسائر معاني الوزارة والمعونة، حتى لقد دعي جعفر بن يحيى بالسلطان أيام الرشيد»^(١).

هذا ويلاحظ أن معظم وزراء العباسيين كانوا من عائلات فارسية كأسرة البرامكة وبني سهل وبني طاهر، وبني القرات، وبني الجراح وبني خاقان وبني وهب وسواهم^(٢).

ولا شك بأن الوزارة تطورت وتباينت مهامها ما بين بلدان المشرق وبلدان المغرب والأندلس، وتداخلت فيها مناصب الحجابة^(٣).

أما أنواع الوزارة الإسلامية فقد كانت على نمطين: وزارة تفويض ووزارة تنفيذ.

١ - وزارة التفويض: وهي أن يستوزر الإمام الخليفة من يفوض إليه تدبير الأمور برأيه وإمضاءها على اجتهاده، ولا يتمتع جواز هذه الوزارة، على اعتبار أن الله عز وجل أورد قصة عن نبيه موسى عليه السلام: قال: ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ فإذا جاز ذلك في النبوة كان في الإمامة أجوز، ولأن ما وكل إلى الإمام من تدبير الأمة لا يقدر على مباشرة جميعه إلا باستتابة، ونيابة الوزير المشارك له في التدبير أصح في تنفيذ الأمور من تفرده بها ليستظهر به على نفسه، وبها يكون أبعد من الزلل وأمنع من الخلل.

أما فيما يختص بشروط تولي الوزارة، فهي تماثل شروط الإمامة باستثناء

(١) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٣٨.

(٢) د. أحمد مختار العبادي: محاضرات في الحضارة الإسلامية (نظم الحكم والإدارة في المغرب والأندلس)، ص ٧٠، مطبعة كريدية - بيروت ١٩٧٨.

(٣) للمزيد من التفصيلات حول الوزارة والحجابة في المغرب والأندلس انظر: د. أحمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٧١ - ١١٨.

النسب ، غير أن الوزير يحتاج إلى شرط إضافي على شروط الإمامة ، وهو أن يكون من أهل الكفاءة فيما وكل إليه من أمر الحرب والخراج . ويرى الماوردي أنه على هذا الشرط مدار الوزارة وبه تنتظم السياسة^(١) .

ومن واجبات وزارة التفويض أو الوزير المفوض إطلاع الإمام على ما قام به من أعمال وما أنجز من مهام لئلا ينفرد بالأمر ويتحول إلى مستبد . وبالتالي فإن على الإمام الإطلاع ومراجعة أعمال الوزير للموافقة على الصواب واستدراك الأخطاء «لأن تدبير الأمة إليه موكل وعلى اجتهاده محمول» .

٢ - وزارة التنفيذ : إن وزارة التنفيذ حكمها أضعف وشروطها أقل ، لأن النظر فيها مقتصر على رأي الإمام وتدبيره ، ووزير هذه الوزارة هو الواسطة بينه وبين الرعايا والولاية يؤدي عن الإمام الخليفة ما أصدر من أوامر وينفذ ما ذكر ويمضي ما حكم ، ويخبر بتقليد الولاية وتجهيز الجيوش . ثم يعرض على الإمام الخليفة ما ورد من أمور هامة . وبكلمة فإن وزير التنفيذ هو مساعد في تنفيذ الأمور وليس والٍ عليها أو متقلد لها . ويراعي في من يتولى هذا المنصب سبعة أوصاف :

- الأمانة ، صدق اللهجة ، قلة الطمع ، عدم العداوة مع الناس ، أن يذكر للخليفة ما رآه وما سمعه ، الذكاء والفظنة ، أن لا يكون من أهل الأهواء . وإن كان هذا الوزير مشاركاً في الرأي احتاج إلى وصف ثامن وهو الحنكة والتجربة .

ومن الأهمية بمكان القول بأن هذه المناصب السياسية وسواها من المناصب الهامة يتولاها عادة الذكور من المسلمين لأسباب عديدة وقد قال الرسول محمد (ﷺ) : «ما أفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة» . علماً بأن الإسلام كرم المرأة وعظم من شأنها ، ولكن في إطار معلوم من المهام والمناصب ، وفي إطار إمكانياتها المتاحة .

أما فيما يختص بالخليفة فيجوز له أن يقلد وزيره تنفيذ على اجتماع

(١) الماوردي ، المصدر السابق ، ص ٢٢ .

وانفراد ، ولا يجوز أن يقلد تفويض على الاجتماع لعموم ولا يتهما ، كما لا يجوز تقليد إمامين لأنهما ربما تعارضا في العقد والحل والتقليد والعزل (١)

النظام العسكري

إن الظروف السياسية والعسكرية والقبلية التي أحاطت بالدين الإسلامي منذ نشأته دعت الرسول محمد (ﷺ) إلى الإعداد العسكري لمواجهة أعداء الإسلام في الداخل ، علماً أن القرآن الكريم حض المسلمين على قتال الكفار والمشركين والمعتدين . ولما انتشر الإسلام وزاد عدد المسلمين ، زادت الأطماع ، ومحاولات القضاء عليه ، فكان لا بد من تكوين جيش قوي وقادر لمواجهة الدولتين البيزنطية والفارسية ومن هنا كان اتجاه الخليفة عمر بن الخطاب لإنشاء ديوان خاص بالجند ينظم أوضاعهم العسكرية والمالية والعائلية (٢) . كما اعتنى معاوية بن أبي سفيان بتطوير النظام العسكري وبناء السفن الحربية والقوات البرية بهدف الدفاع والغزو وأقام مراكز لبناء الأساطيل البحرية ثم طبق عبد الملك بن مروان نظام «التجنيد الإلزامي» . واهتم العباسيون خاصة في إنشاء جيش قوي وإقامة القلاع والحصون في الثغور لحماية المدن من غزوات الروم .

وكان الجيش الإسلامي في أثناء الحرب تتوزع مهامه وفق تقسيماته العسكرية : المقدمة والقلب والجناح الأيمن والجناح الأيسر والساقة ، وكان يقود الجيش القائد الذي يتصف بالجرأة والإقدام والذكاء . أما أسلحة الجيش فكانت : السيوف والدروع والخوذ والرماح والحراب والأقواس والسهام والمنجنق والأليات الخشبية المدرعة ، كما استخدموا فيما بعد الدوافع (المدافع) الطالقة . وكانت عناصر الجيش عادة من المسلمين لا

(١) الماوردى ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(٢) للمزيد من التفاصيل انظر : الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ٢٠٣-٢٠٦ .

انظر كتابنا : تعريب النقود والدواوين في العصر الأموي .

انظر أيضاً دراسة جيدة ومتخصصة للدكتور خالد جاسم الجناني . تنظيمات الجيش العربي

الإسلامي في العصر الأموي ، منشورات وزارة الثقافة والإعلام - العراق ، ١٩٨٤ .

سيما العرب منهم ، ثم بتوسيع الدولة سمح للبربر والعنصر التركي بالدخول إليه .

النظام الاجتماعي

كان النظام الاجتماعي في العصر الجاهلي يختلف كثيراً عن النظام الاجتماعي في العهد الإسلامي نظراً لأن الدين الإسلامي أوجد أنظمة وعادات ومعتقدات جديدة مخالفة للشرائع الجاهلية ، غير أن النقلة الاجتماعية ، تمت تدريجياً .

وكان المجتمع العربي يضم : المسلمون العرب ، وأهل الذمة من النصارى واليهود والمسلمون من غير العرب كالأندلسيين والأتراك والمماليك والفرس وسواهم . وبالرغم من أن الإسلام ساوى بين المسلمين بين الأغنياء والفقراء في الحقوق ، والواجبات ، غير أن المجتمع العربي شهد فئات اجتماعية متنوعة مثال فئات : الوزراء والأمراء والقضاة والقادة والعلماء والأغنياء والتجار ، والفقراء والصغاليك والرقيق .

أما الأسرة العربية فهي تنقسم عادةً إلى ثلاثة أقسام : الرجل ، المرأة ، الأولاد . وقد كرم الإسلام الأسرة وحض على رعايتها والإهتمام بها ، وبلغ اهتمام الإسلام بالأسرة أن دعا الرسول (ﷺ) إلى اختيار أسماء جميلة غير معيبة للأولاد ، وإلى تعليمهم تعليماً جيداً وإلا كان الأب عاق بحق أولاده . . كما أن الإسلام دعا الأولاد إلى رعاية واحترام الوالدين « وبالوالدين إحساناً » وأعطى الإسلام للرجل حق الزواج بأكثر من واحدة ضمن شروط معينة ، كما أباح له ولزوجته طلب الطلاق في حال وجود المبررات الشرعية .

أما المرأة العربية^(١) ، فمن المعروف أنها منذ ما قبل الإسلام كان لها مكانة مرموقة ، فقد كان يحق لها التملك والاشتغال بالسياسة والشعر والأدب والسحر ، . وكانت تتميز بحرصها على شرفها وكرامتها ، وكان تخوف الأبناء

(١) انظر كتاب : أ . عبد الحميد فايد : المرأة وأثرها في الحياة العربية ، دار الكتاب اللبناني - مكتبة المدرسة ، الطبعة الثانية ١٩٨٣ .

من مس شرفهم يدعوهم إلى وأد بناتهم وطمرهم أحياء في الرمل . من جهة أخرى فقد كانت المرأة قبل الإسلام ينقصها الكثير من الحقوق ، فقد كانت تمنع من الزواج بعد وفاة زوجها وكان باستطاعة الرجل أن يتزوج أختين معاً وسمح للإبن أن يتزوج امرأة أبيه بعد موته . ولما جاء الإسلام حرم وأد البنات وحرم زواج الأختين الضرتين إلا في حال وفاة الأولى أو طلاقها فيمكن للزوج ساعتئذ الزواج من الأخرى كما سمح للمرأة الزواج بعد وفاة زوجها أو طلاقها منه ، ومنع زواج الإبن بزوجة والده ولو بعد وفاته .

ولقد أعلى الإسلام مكانة المرأة وأمر برعاية الأم والأخت والزوجة والعمة والخالة وقال الرسول (ﷺ) «بأن الجنة تحت أقدام الأمهات ، وفي حديث شريف آخر: «أملك أمك ثم أباك.» ولما شرع الإسلام بأن «للذكر مثل حظ الأنثيين» . لم يكن يعني بذلك إعلاء الرجل درجة على المرأة بل على العكس ، فقد أمر الشرع الرجل مقابل حصتين ، الزامه برعاية والدته وأخته وكل أنثى تمت إليه بقربى ، ويقع على عاتق الرجل جميع المسؤوليات أزاء والدته وأخته و . . . في حال حاجتها إلى مساعدته ، بينما لم يكلف الإسلام المرأة بتحمل المسؤوليات عن أخيها .

أضف إلى ذلك بأن الإسلام أعلى من مكانة المرأة وأعطاه حقوقاً إجتماعية وسياسية ومالية وأعطاه حرية التصرف بأموالها وممتلكاتها . وبرز من النساء الشاعرات والأديبات والعالمات والطبيبات والممرضات . . .

وبالرغم من أن الإسلام لم يحرم الرقيق غير أنه ساعد على الغائه تباعاً بتحديد التغير والتكفير عن الذنوب والتقصير في مجالات العبادة ، فأمر الله بعق العبد أزاء التكفير عن المعاصي والخطايا ، وكان الرقيق فئة من فئات المجتمع العربي والإسلامي وقد بلغت شأواً هاماً لا سيما في العصور العباسية فثار ضد الظلم واستطاعت فيما بعد تولي المناصب وتولي السلطة في عصر عرف بإسم عصر المماليك .

هذا وقد عرفت الحضارة الإسلامية نشاطات علمية مكثفة في ميدان

الأدب، والشعر والنثر والطب والهندسة والفلك والكيمياء والفيزياء والموسيقى والرياضيات والصيدلة وعلم النبات والفنون والعمارة وبناء المساجد والبيمارستانات والجغرافيا والتاريخ ونظم التعليم والجامعات. وسواها الكثير، وفي مختلف المناطق الإسلامية وفي مختلف العهود^(١).

النظام القضائي وأساليب الإدارة الإسلامية في المدن الإسلامية (المحتسب)

كان الرسول (ﷺ) هو القاضي الذي يحكم بين الناس في بدء الدعوة الإسلامية، ثم تولى هذه المسؤولية الخلفاء من بعده، ولكن نظراً لتطور الدولة الإسلامية منذ عهد عمر بن الخطاب ومن ثم في العهد الأموي، بدأ الخلفاء يعينون قضاة في العاصمة وفي الأقاليم كان المسؤول عنهم «قاضي القضاة» الذي كان مركزه عادة في عاصمة الخلافة دمشق أو بغداد فيما بعد. وكان القضاة يحكمون وفقاً للقرآن الكريم والسنة النبوية وتبعاً للفقهاء الذين اجتهدوا اجتهادات هامة في قضايا الإسلام. وارتبط بنظام القضاء، نظام استحدثه الخليفة عبد الملك بن مروان هو «ديوان المظالم» ويستدل من إسمه بأن مهمته كانت تلقي الشكاوى والبحث فيها وإصدار الحكم حولها، وكانت الجلسات تعقد إما في المسجد أو في غرفة خاصة في قصر الخليفة أو منزل قاضي القضاة، ولا يجوز أن يقلد القضاء إلا من تكاملت فيه شروطه وهي سبعة: أن يكون رجلاً بالغاً، أن يكون عاقلاً، أن يكون حراً، أن يكون مسلماً، أن يكون عادلاً، أن يكون سليم السمع والبصر، وأن يكون عالماً بالأحكام الشرعية وأصولها^(١).

ويرتبط بالنظام القضائي أيضاً نظام الشرطة الذي كان أفراده يقومون

(١) انظر: ف. بارتولد: تاريخ الحصار الإسلامية (في فصوله الستة) تعريب حمزة طاهر، دار المعارف - مصر الطبعة الخامسة، ١٩٨٣.

(١) المارودي: الأحكام السلطانية، ص ٦٥ - ٦٦. للمزيد من التفاصيل حول منصب القضاء في الإسلام، انظر المارودي، المصدر نفسه، صفحات ٦٥ - ٩٣.

بحفظ الأمن الداخلي والمحافظة على مصالح الناس . وكانت هناك شرطة خاصة في أثناء الليل يقال لها «شرطة العسس» لملاحقة اللصوص والمجرمين الذين يحاولون السرقة ليلاً ، وكان من مهامها تفقد الشوارع والمحلات والدكاكين فيما إذا كان صاحبها نسي إقفالها أم لا . وقد انتقل نظام الشرطة إلى الأندلس وعرف هناك بإسم (Zavorda) .

أما فيما يختص بنظام الحسبة والمحتسب في الإسلام فهو يعتبر من أرقى الأنظمة الإدارية المحلية التي كانت مرتبطة بالنظام القضائي وقد أنشئ نظام الحسبة تبعاً لتعاليم الإسلام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١) .

(١) للمزيد من التفاصيل انظر: فصل النظام القضائي الإداري الإسلامي .

الفصل الثاني

النظام الإداري في العهد الإسلامي الأول

أولاً: نبذة عن النظم السائدة

سادت النظم الإدارية في الامبراطوريات القديمة، لاسيما الامبراطورية الفارسية والامبراطورية الرومانية، نتيجة تجارب مستمرة في ميدان الاقتصاد والسياسة والحرب، وحصيلة خبرات إدارية جعلت كلا منها قادرة على تنظيم شؤونها تبعاً لأوضاعها الاقتصادية والسياسية والعسكرية، وتبعاً لمتطلبات الحكم والتوسع العسكري الذي فرض التنظيم لكافة الأقاليم التي سيطرت عليها.

وهذا يعني - بطبيعة الحال - أن تلك الامبراطوريات قد تأثرت تأثراً مباشراً نتيجة احتكاكها بالمناطق التي سيطرت عليها، لوجود حضارات قد تكون أرقى وأزهى من حضارتها، لذا اقتبست الكثير من أنظمة الشعوب المسيطرة عليها، فالرومان مثلاً أخذوا عن الحضارة اليونانية من حيث النظم الإدارية والسياسية، ومن حيث الآداب والعلوم أيضاً. كما أن الفرس أخذوا عن شعوب استعمروها كانت تفوقهم في مضممار الحضارة، ومن الأمثلة على ذلك، أنهم اقتبسوا عن الكلدانيين والبابليين تنظيمهم السياسي والإداري، وأخذوا عن الأشوريين تنظيمهم العسكري.

ومن الجدير بالذكر أن الفرس لم يهتموا في بادئ أمرهم بالكتابة والتدوين والآداب. فلا غرابة إذن أن تضع «الافيستا» ولا تدون إلا في عصور لاحقة.

ولما أحس الفرس بضرورة التدوين اعتمدوا الكتابة المسمارية المعمول بها في بلاد ما بين النهرين مع بعض التعديل في كتاباتها، ولما امتدت امبراطوريتهم إلى الغرب اعتمدوا الأرامية كلغة دبلوماسية لأنها كانت لغة تتداولها شعوب الامبراطورية.

هذا ويمكن القول، أن الأمم التي ضمتها امبراطورية الفرس ساهمت مساهمة فعالة، في تأمين أسباب الحضارة للفرس. فلا عجب والوضع على هذا النحو، أن يقتبس العرب بعض الأنظمة التي سادت قبل إنشاء دولتهم وأضافوا عليها ما يلائم أوضاعهم الاقتصادية والإدارية والدينية، والسياسية، ومن بين هذه الأنظمة نظام الدواوين. وهذا دليل واضح على استعداد العرب لتقبل الحضارات ومظاهر التقدم والرفي عند غيرهم من الشعوب.

ومما يستغرب أن أكثر المراجع والمصادر العربية لا تشير إلى أن الفرس أنفسهم، كانوا قد اقتبسوا نظام الدواوين وغيره من أنظمتهم من نظم إدارية لشعوب سيطروا عليها من قبل.

ثانياً: أسباب جهل العرب قبل الإسلام للنظم الإدارية الراسخة

يتبين للدارس في تاريخ العرب والإسلام الملاحظات التالية:

١ - كان العرب قبل الإسلام قبائل متفرقة، لا تربط فيما بينها روابط سوى النسب، ولا تجمعها أهداف موحدة، وكان مجتمعهم على هذا النحو مجتمعاً مفتتاً من الناحية السياسية.

٢ - لا يعني ذلك أنه لم يكن للعرب حضارة قبل الإسلام، ولكن المقصود منه أن عدم وجود دولة بمفهومها الكيانى، يستتبع عدم وجود الإدارة والتنظيمات المالية والسياسية وما شابه ذلك، إذ لا حاجة للقبائل لمثل هذه التنظيمات. بل كانت تنظم أموراً وفقاً لظروفها واحتياجاتها..

٣ - جاء الدين الإسلامى ليلغى هذه الأوضاع، وليؤسس «دولة المدينة» في عهد الرسول ﷺ، وكان من الطبيعى ألا تجاري هذه الدولة الفتية - ولما يمض عليها سنوات معدودات - كبريات الامبراطوريات كالامبراطورية الفارسية والامبراطورية البيزنطية التي خبرت وأدركت الكثير من أمور

الإدارة والسياسة نتيجة خبراتها وتجاربها واختلاطها بشعوب أرقى منها وأكثر تقدماً. ولذا فقد اقتصر التنظيم الإداري في زمن الرسول ﷺ على قيادته السياسية والعسكرية وراثته الدينية، ولم يستلزم الأمر في ظل بساطة «دولة المدينة» الأخذ بنظم متطورة في الإدارة والحكم على غرار الفرس والروم.

٤ - عندما تعقدت الإدارة الإسلامية في عصر الفتوحات، كان طبيعياً الاقتباس من نظم المغلوبين، وهذه ظاهرة طبيعية إن دلت على شيء فإنما تدل على أن العرب شعب يتقبل الحضارات العالمية، ولا يعيش في معزل وانكماش عن التطورات الحضارية.

ثالثاً: تعريف الديوان

من الأنظمة التي اقتبسها العرب عن الفرس والروم نظام الدواوين الذي كان أداة لتنظيم أمور الدولة في كافة المجالات. «والديوان في تعريف أفضى القضاة أبو الحسن الماوردي، الديوان محفوظ بحفظ ما تعلق بحقوق السلطنة من الأعمال والأموال ومن يقوم بها من الجيوش والعمال»^(١). «وفي تسميته ديواناً وجهان: أحدهما أن كسرى اطلع ذات يوم على كُتاب ديوانه فرآهم يحسبون مع أنفسهم فقال «ديوانه» أي مجانيين، فسمي موضعهم بهذا الاسم، ثم حذفت الهاء عند كثرة الاستعمال تخفيفاً للاسم فقبل ديوان، والثاني أن الديوان اسم بالفارسية للشياطين فسمي الكُتاب باسمهم لحذقهم بالأمور ووقوفهم على الجلي والخفي وجمعهم لما شذ وتفرق واطلاعهم على ما بعد وقرب ثم سمي مكان جلوسهم باسمهم فقبل ديوان»^(٢).

(١) المقرئزي (المواعظ والاعتبار) م ٢ ص ٣٣ تحقيق:

G. Wiet; Le Caire Imprimerie de L'Institut Francais «1913».

انظر أيضاً: . Encyclopédie de L'Islam - Art Diwan - P.1006, Vol. 1.

للمزيد من التفاصيل أيضاً: انظر الموسوعة ذاتها طبعة ١٩٦٥ .

Encyclopédie de L'Islam (Nouvelle Edition) Tome II, PP. 332 - 345.

(٢) المقرئزي، المصدر نفسه م ٢ ص ٣٣، (ديوانه تعني بالفارسية مجنون) انظر أحمد لواساني

(مدخل إلى اللغة الفارسية) ص ٢٦٨، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٧٢ .

وقد استعمل العرب كلمة «ديوان» في نظامهم الإداري بعد أن عربت عن الفارسية، وقد يكون لهذه الكلمة صلة بكلمة «ديبر» بمعنى الكاتب، أو بكلمة «دب» الآشورية بمعنى سجلات العامة^(١). وهذا التفسير يدعم الرأي السالف الذكر من أن الفرس كانوا قد اقتبسوا عن غيرهم من الشعوب.

رابعاً: الدواوين في عهد الرسول (ﷺ) والخلفاء الراشدين

لقد وجد الديوان منذ عهد الرسول (ﷺ) دون أن يتسمى بهذه التسمية، وللدلالة على صحة هذا القول، أنه كان للرسول (ﷺ) كتبة وقراء من الصحابة بلغ عددهم أكثر من اثنين وأربعين شخصاً، فقد كان عثمان بن عفان يكتب له أحياناً، وأحياناً علي بن أبي طالب، وخالد بن سعيد وأبان بن سعيد، والعلاء بن الحضرمي^(٢). وكان أول من كتب له أبي بن كعب وإذا غاب كتب له زيد بن ثابت، وقد كتب له أيضاً عبدالله بن سعد بن أبي سرح، وكتب له أيضاً معاوية بن أبي سفيان وحنظلة الأسدي.

ويكفي هذا العدد من الأشخاص لأن يؤلفوا ديواناً للكتابة والإدارة وكان جميع هؤلاء يكتبون - بطبيعة الحال - باللغة العربية وليس بلغة ثانية، بل إن ثقافة أحدهم بلغت حد إجادته لعدة لغات أجنبية من النادر أن تجتمع في شخص واحد في تلك الفترة، فقد كان زيد بن ثابت ترجمان الرسول (ﷺ) بالفارسية والرومية والقبطية والحبشية واليهودية^(٣). يترجمها إلى اللغة العربية.

ومن الدلائل على وجود المفاهيم الديوانية عند المسلمين، أن النبي (ﷺ) أراد مرة إحصاء المسلمين فقال: اكتبوا لي من تلفظ بالإسلام من الناس، فكتبوا له ألفاً وخمسمائة رجل^(٤). ولم يكن قبل ذلك يجمع المسلمين كتاب

(١) الموسوعة العربية الميسرة ص ٨٤٠.

(٢) الطبري (تاريخ الرسل والملوك) ج ٣، ص ١٧٣، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار المعارف في مصر ١٩٦٢.

(٣) محمد كرد علي (الإدارة الإسلامية في عز العرب) ص ١٤ مطبعة مصر، القاهرة ١٩٣٤.

(٤) محمد كرد علي، المرجع نفسه، ص ١٩.

حافظ أي ديوان مكتوب^(١). بالرغم من أن الرسول ﷺ أحصى المسلمين وسجل أعدادهم.

لقد كان إحصاء المسلمين الأول خطوة أولى نحو التدوين إذ يمثل هذه الطرق تم الإحصاء وأعداد من اعتنق الإسلام، والظاهر أن الرسول اتخذ هذه الخطوة ليقف على أعداد من اعتنق الإسلام، وذلك لدفع أموال الزكاة ولصرفها على المحتاجين من المسلمين، والأخذ ممن يتوجب عليهم الدفع. وللتأكد أيضاً من أعداد المسلمين الذين يمكن لهم الاشتراك في العمليات القتالية.

وقد اقتدى الخليفة أبو بكر الصديق بما ساد في عصر الرسول ﷺ من أنظمة أولية، إذ أن من كتب للرسول ﷺ كان يكتب أيضاً للخليفة أبي بكر الصديق ومنهم زيد بن ثابت وعثمان بن عفان. على أنه مما لا شك فيه أن نواة «بيت المال» وجدت في أيام الخليفة أبي بكر^(٢).

ولما تولى عمر بن الخطاب الخلافة، طور الأنظمة السائدة في الدولة، وأضاف إليها أساليب إدارة متبعة في بلاد فارس، ففي ١٥ هـ فرض على المسلمين الفروض ودون الدواوين، وأعطى العطايا على السابقة في الإسلام^(٣).

ولما أراد عمر وضع الدواوين لتوزيع الأموال على المسلمين، قال له علي بن أبي طالب وعبد الرحمن بن عوف: ابدأ بنفسك. قال: لا، بل ابدأ بعم رسول الله ﷺ ثم الأقرب فالأقرب^(٤). ومن الذين دونوا للخليفة عمر عقيل بن أبي طالب، ومحزمة بن نوفل، وجبير بن مطعم، وكانوا من نبهاء قريش لهم علم بالأنساب وبالناس.

وكان السبب في تدوين عمر للدواوين، أن أبا هريرة قدم عليه من البحرين

(١) محمد كرد علي، المرجع السابق، ص ١٩ نقلاً عن سيرة ابن هشام.

(٢) انظر: E. Browne; A Literary History of Persia, P. 205, Vol 1 «London 1909».

(٣) الطبري (تاريخ الرسل والملوك) ج ٣ ص ٦١٤.

(٤) المصدر نفسه ص ٦١٤.

ومعه مال، فلقى عمر فقال له عمر: ماذا جئت به؟ قال: خمسمائة ألف درهم، فقال عمر: أتدري ما تقول؟ قال: نعم مائة ألف درهم، ومائة ألف درهم، ومائة ألف درهم، ومائة ألف درهم ومائة ألف درهم، فقال عمر: أطيب هو؟ قال: لا أدري، فصعد عمر المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس قد جاءنا مال كثير، فإن شئتم كلناه كيلاً، وإن شئتم أن نعده عدأً. فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، قد رأيت هؤلاء الأعاجم يدنون ديواناً لهم، قال دونوا الدواوين^(١).

ويقال أنه استشار عثمان بن عفان، والوليد بن هشام بن المغيرة الذي قال له: قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنداً، فدون ديواناً وجنداً^(٢). فأخذ بقول من استشارهم بعد أن رأى أنه لا بد من ضبط الأموال التي ترد على الدولة. ومن ثم معرفة أعداد الجند لفرض العطاء لهم ولأسراتهم، وما يقتضي ذلك من تنظيم للقضايا المالية والعسكرية.

وكان الديوان الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية^(٣). وأول ديوان أنشئ في الإسلام هو ديوان الجند، ويطلق عليه أيضاً ديوان العطاء، وغايته الحفاظ على الأموال الفائضة الواردة إلى بيت مال المسلمين، مثل الزكاة والجزية والعشور وغيرها، وتسجيل أسماء الجند لصرف العطايا لهم. وقيل إن أول ديوان وضع في الإسلام هو ديوان الإنشاء^(٤).

ولما تولى عثمان بن عفان الخلافة، أقر الأوضاع الإدارية السائدة التي وضعها الخليفة عمر بن الخطاب من قبل. وسار الخليفة علي بن أبي طالب

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٣٥، ٦٣٦. الجهشيارى (الوزراء والكتاب) ص ١٦، ١٧،

الطبعة الأولى تحقيق ونشر مصطفى السقا وآخرين، مطبعة الحلبي القاهرة، ١٩٣٨.

(٢) البلاذري، المصدر السابق، ص ٦٣٠.

(٣) محمد كرد علي (الإدارة الإسلامية في عز العرب) ص ٤٤.

(٤) محمد كرد علي، المرجع نفسه، ص ٤٥ نقلاً عن «نهاية الأرب للنويري» و«صبح الأعشى» للقلقشندي.

على النمط الإداري السابق لأنه لم ير موجباً لتغييره أو الإضافة عليه، خاصة وأنه كان مشغولاً بما ساد من مشاكل داخلية في عهده.

ويذكر أيضاً أن معاوية بن أبي سفيان جعل على كل قبيلة من قبائل العرب رجلاً يدور على المجالس كل صباح ليسأل عما إذا كان مولود قد ولد فيهم، أو ضيف حل بهم، فيكتب أسماءهم وأسرانهم ويذهب إلى الديوان ليثبتهم فيه^(١)، بالإضافة إلى أن عبد الملك بن مروان سيعمل - فيما بعد - على تنظيم الدواوين وتطبيقها ليس على المسلمين فحسب وإنما على أهل الذمة، حيث أمر بأن يدون كل شخص اسمه واسم والده وأولاده وممتلكاته وذلك في مكان ولادته^(٢).

(١) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٩٩ نقلاً عن ابن عبد الحكم والمقريري .

(٢) Denys; Chronique, Publication et traduite par chabot, P. 10 «Paris 1895».

الدواوين في العصر الأموي

تولى معاوية بن أبي سفيان الحكم سنة (٤١ - ٦٠ هـ) وفي عهده خُطت الإدارة العربية خطوات سريعة إلى الأمام، نظراً لانفتاحه الشديد على حضارات الروم والفرس، وقد اضطرته الظروف الجديدة، والمحيط الجديد للأخذ بمثل هذه الحضارات، لاسيما الإدارية منها، بعد أن رأى ضرورة إخراج إدارة الدولة العربية من رتبة الماضي إلى تطور الحاضر ورقي المستقبل.

وفي عهده تعددت الدواوين إلى أن أضحت خمسة تدير شؤون الدولة الأموية، وذلك نتيجة لاتساع هذه الدولة وازدياد نشاطها، فظهر مظهر الاختصاص فأصبح كل ديوان يختص بناحية معينة من شؤون الدولة.

وقد استعان معاوية بن أبي سفيان بأشخاص من النصارى بالإدارة العربية، بينما كان الخليفة عمر بن الخطاب يمتنع عن استخدامهم إلا إذا أسلموا، لاسيما في الإدارة الخاصة بمقر الخلافة. فعهد معاوية إلى سرجون بن منصور، ثم إلى ابنه منصور بن سرجون من نصارى الشام بإدارة دواوين المال. وكان منصور الأول والد سرجون على المال في الشام منذ عهد هرقل وذلك قبل الفتح العربي.

والواقع أنه لم يقتصر وجود الدواوين على مقر الخلافة فقط - والتي كانت بطبيعة الحال تستعمل اللغة العربية في تدوينها - بل أنشئت دواوين محلية في البلاد المفتوحة، كانت استمراراً للدواوين التي كانت موجودة قبل الفتح العربي، وظلت تستعمل فيها اللغات الفارسية والرومية والقبطية وأحياناً

اليونانية، ويتولى الوظائف فيها أشخاص من النصارى والفرس دون العرب والمسلمين.

وكانت الدواوين في البلد الواحد تكتب باللغة العربية وبعضها الآخر إما باللغة الفارسية أو الرومية. ولم يزل بالكوفة والبصرة ديوانان: أحدهما بالعربية لإحصاء الناس وأعطياتهم، وهذا الذي كان عمر قد رسمه، والآخر لوجوه الأموال بالفارسية. وكان بالشام مثل ذلك، أحدهما بالرومية، والآخر بالعربية فجرى الأمر على ذلك إلى أيام عبد الملك بن مروان^(١).

أما في مصر فكانت الدواوين تكتب بالقبطية واليونانية، ولكن ظهرت اللغة العربية إلى جانبها، فقد عثر على وثيقة من وثائق البردي كتبت باللغتين اليونانية والعربية ويرجع تاريخها إلى سنة ٢٢ هـ. أي نحو ٦٥ عاماً قبل المحاولة الرسمية لتعريب الدواوين في مصر^(٢).

ومع هذا فقد كانت السمة الغالبة على الدواوين سواء ما يتعلق بأشخاصها أو لغاتها السمة الأجنبية البعيدة عن المظاهر العربية، إلى أن تولى عبد الملك بن مروان أمر تعريب الدولة، بعد أن نفذ عملية تعريب النقود، وتحقق بذلك الاستقلال الاقتصادي عن الدولة البيزنطية والأنظمة النقدية الفارسية، ثم قام الخليفة عبد الملك ليحقق الخطوة الثانية في حركة التعريب وأعني بها تعريب الدواوين إكمالاً لصبغ الدولة بصبغة عربية. بعد أن كان النظام الديواني والمالي الإسلامي على غرار الأنظمة البيزنطية نظاماً وتعبيراً^(٣).

وكانت الدواوين في العصر الأموي خمسة: ديوان الجند، ديوان الخراج، ديوان الرسائل، ديوان الخاتم، ديوان البريد.

(١) الجهشياري (كتاب الوزراء والكتاب) ص ٣٨، الصولي (أدب الكتاب) ص ١٩٢، نسخة وعلق

عليه محمد بهجة الأثري المطبعة السلفية بمصر ١٣٤١ هـ.

(٢) أحمد مختار عمر (تاريخ اللغة العربية في مصر) ص ٣١، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر

القاهرة ١٩٧٠.

Lammens, un gouverneur Omayyade d'Egypte, P. 102.

(٣)

١ - ديوان الجند

وكان هذا الديوان هو نفسه الذي أسسه عمر بن الخطاب لتحديد العطاء لجميع المسلمين وخاصة الجند منهم. غير أنه قد مر بتطورات عديدة على أيدي الأمويين، لما اقتضته الظروف الجديدة للحياة الإسلامية في العصر الأموي، نتيجة ازدياد عدد الجند، واحتكاك المسلمين بحضارات أخرى، وتشعب المسائل المالية وما شابه ذلك من نظرة الجند إلى العطاء على أنه معاش أكثر منه راتباً لقاء خدمة حربية أمر بها الإسلام.

وقد استمرت هذه النظرة إلى أن جاء الخليفة هشام الذي أبطل إجراء من الإجراءات الفاسدة، وهو تقديم العطايا على أنها وسيلة للتعيش دون إيمان بما يقوم به الجندي من خدمة، فلم يأخذ أحد عطاء حتى ولو كان أميراً أموياً ما لم يؤد الخدمة الحربية بنفسه أو يرسل من ينوب عنه في أدائها وأعطى نصيبه لمولاه ياقوت، الذي ذهب إلى ميدان القتال نائباً عنه^(١).

٢ - ديوان (الخراج)

ويعتبر أهم الدواوين جميعاً، لأنه يشرف على شؤون الجبايات وجميع القضايا المالية للدولة، ويتولى تسجيل ما يرد وما ينفق من الأموال في الوجوه المختلفة. ويقال لكتابة الخراج قلم التصريف، وأول ما دون هذا الديوان في الإسلام بدمشق والعراق على ما كان عليه قبل الإسلام^(٢) وقد اقتبس عمر بن الخطاب من الإدارة الفارسية^(٣).

وكان هذا الديوان يعتبر بمثابة مصلحة المالية حالياً، إذ نظم تنظيمياً دقيقاً حيث أعدت فيه إيصالات الاستلام والصرف، التي كانت تحفظ في سجلات خاصة بها.

(١) فلهوزن (تاريخ الدولة العربية) ص ٣٤٨، ترجمة دكتور أبو ريذة، نشر لجنة التأليف والترجمة القاهرة ١٩٥٨.

(٢) المقرئزي (المواعظ والاعتبار) م ٢، ٥٧ تحقيق: G-Wiet; Le Caire 1913

(٣) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٦٧٧.

وكان الفائض من الولايات يرسل إلى هذا الديوان ومع ذلك فإن مبلغ طائلة أبقيت في خزائن الولايات للأغراض المحلية والحوادث الطارئة^(١).

٣ - ديوان الرسائل

سبق وأشرنا إلى أن الرسول ﷺ كان يستعين في أمور دولته بكتاب يكتبون له الرسائل والوثائق، وحذا الخلفاء الراشدون حذوه فكانوا يتخذون الكتاب لتدوين الكتب والرسائل. واستمر الحال كذلك حين اتخذ الأمويون ديواناً خاصاً بالرسائل يخدم الإدارة المركزية والإدارات المحلية.

وكان من أعمال هذا الديوان تنسيق العمل أيضاً بين جميع الدواوين الأخرى، نظراً لما يرسله الخليفة من ملاحظات على سير الأمور في هذه الدواوين وما يتوجب عمله.

وكانت المراسلات السياسية في عهد الخلفاء الأول قصيرة جداً ومقصورة على ما يراد منها^(٢).

ويتولى هذا الديوان مشرف عام يقوم بالإشراف على الرسائل الواردة من الولايات الإسلامية، أو الموجهة من الخليفة إلى عماله. وكان القائم على هذا الديوان يختار من أهل الخليفة ومن عظماء قبيلته^(٣) ذلك أن الخليفة كان لا ياتمن إلا من كان موضع ثقته، حتى لا تتسرب أسرار الدولة والخلافة إلى الأعداء.

٤ - ديوان الخاتم

وكان من مهام هذا الديوان تسجيل ما يصدر عن الخليفة ثم يختم سواء كانت رسالة أم وثيقة قبل أن يرسل إلى الولايات والأمصار والأقاليم. كانت الرسائل - قبل إنشاء ديوان الخاتم - تصدر غير مختومة بتوقيعات الخليفة، وحدث أن أعطى معاوية كتاباً إلى عمرو بن الزبير يأمر فيه زياد بن أبيه عامله

(١) مولوي حسيني (الإدارة العربية) ص ١٦٧ ترجمة د. إبراهيم العدوي، المطبعة النموذجية بالحلمية ١٩٥٨.

(٢) مولوي حسيني المصدر نفسه ص ١٦٨.

(٣) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٦٧٩.

في بلاد العراق، بأن يعطي حامله مائة ألف درهم، ففرض عمرو الكتاب، وجعل المائة مائتين، وتسلم المبلغ من زياد^(١). فلما رفع زياد حسابه إلى معاوية أنكروا هذا العدد، فاكتشف معاوية عند ذلك تزوير عمرو وأمر بسجنه. غير أن أخاه عبدالله بن الزبير دفع المبلغ الزائد إلى معاوية وضمن بذلك إطلاق سراح أخيه^(٢).

ومنذ ذلك الوقت أصبحت الرسائل تصدر مختومة، بعد أن تحزم بخيط وتختم بالشمع، ثم تختم بخاتم صاحب هذا الديوان، كما هو الحال اليوم في قلم «الأرشيف» أو السجلات^(٣). بحيث لا يعلم أحد ما تشتمل عليه، ولا يستطيع فضها أيضاً، ولو حاول حاملها ذلك لاكتشف أمره فوراً.

وأُسند ديوان الخاتم إلى عبدالله بن محض الحميري وقيل ولاء عبدالله بن أوس الغساني. والمرجح أن الرسائل البالغة الأهمية، كان لا بد للخليفة نفسه من أن يختمها بخاتمه الخلافي، ولا يتركها تختم بخاتم المشرف على الديوان، وذلك للحفاظ على سريتها وأهميتها.

وقد اتبع ولاة الأقاليم الأسلوب نفسه، فاعتاد زياد بن أبيه أن يختم الرسائل، وأن يحفظ نسخاً من جميع أوامره، حتى إذا ما تقاعس البعض عن تنفيذ أوامره، أو شذوا في تحقيقها، كانت هناك نسخة ثبوتية إضافية تدينهم.

وفي عهد عبد الملك بن مروان تقدمت إدارة ديوان الخاتم، كما نشأت إذ ذاك دار للمحفوظات الحكومية في دمشق^(٤). وكان بنو أمية عادة لا يولون ديوان الخاتم إلا أوثق الناس عندهم. وأول من رسم هذا الديوان معاوية^(٥).

(١) الجهشباري (الوزراء والكتاب) ص ٢٤، ٢٥.

(٢) مولوي حسيني (الإدارة العربية) ص ١٦٩.

(٣) حسن إبراهيم حسن (تاريخ الإسلام) ج ١، ص ٤٤٧، الطبعة السابعة، مكتبة النهضة المصرية القاهرة ١٩٦٤.

(٤) مولوي حسيني، المرجع السابق، ص ١٦٩.

(٥) الصولي (أدب الكتاب) ص ١٤١.

٥ - ديوان البريد

يذكر ياقوت في «معجم البلدان» أن كلمة «بريد» مأخوذة من الكلمة الفارسية «بوريدان» لأن أذنان خيل الرسل وأعرفها كانت مقطوعة، لتميزها عن الخيل الأخرى، ولتميز راجبها بأنه رسول الدولة.

وقد استحدث نظام البريد، بعد اتساع الدولة العربية، وضرورة الاتصالات بين مركز الخلافة وسائر الأقاليم للوقوف على الأحداث ومجريات الأمور، وإعطاء الأوامر وتلقيها أيضاً. إذ أصبح من الضروري نقل الرسائل في سرعة متناهية لتسهيل الاتصال السريع بين الخليفة وعمال الأقاليم^(١).

وكان معاوية بن أبي سفيان أول من أنشأ نظاماً للبريد، وكان في نشأته الأولى مختصاً لتصريف شؤون الدولة فقط، وبعد التيقن من فائدته وضرورته أتيح للناس الانتفاع منه في نقل رسائلهم. بالإضافة إلى أنه يزيد دخل الدولة المالي، من جراء إجرة النقل أو الرسوم المترتبة على ذلك.

وفي عهد عبد الملك بن مروان - الخليفة الأموي - تقدم نظام البريد تقدماً ملموساً، فلم يعد نظاماً يعتمد على طريقة تبادل الخيل في المحطات البريدية فقط، ولنقل الرسائل، بل أصبح نظاماً يستفاد منه في الحالات العسكرية، والحربية والرحلات السريعة، فقد كانت عربات البريد تستخدم أحياناً في نقل القوات العسكرية على وجه السرعة، حيث كانت تستطيع أن تحمل ما بين خمسين ومائة رجل في الرحلة الواحدة^(٢). وبعد أن قامت الدولة الأموية بتعريب النقود عمدت إلى تعريب الدواوين وتنظيم البريد تنظيمًا جيداً^(٣).

وللدلالة على أهمية البريد والوظيفة التي كان يقوم بها، فقد كان عبد الملك بن مروان يمنع حاجبه من الوقوف في سبيل حامل البريد إذا أراد

(١) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٦٨٠.

(٢) مولوي حسيني، المصدر السابق ص ١٧١.

(٣) H. Gibb; The Arab Conquests in Central Asia, P. 25 - 27, «London 1923».

(٣)

الدخول إليه . وذلك كسباً للوقت لاسيما في الحالات الطارئة وأيام الحرب وأثناء قيام الثورات المضادة للحكم المركزي^(١).

وفي عهد يوسف بن عمر والي العراق، بلغت تكاليف ديوان البريد في هذه الولاية وحدها أربعة ملايين من الدراهم في السنة^(٢).

وكان وجود هذه الدواوين الخمسة، ضرورة مهمة لإقامة دولة متكاملة، بحيث تستطيع أن تنظم أمورها الاقتصادية والسياسية والعسكرية والاجتماعية، وقد استطاعت الدولة العربية أن تستكمل شروط إقامة مثل هذه الدولة.

(١) انظر أيضاً: عن تنظيم البريد H. Gibb; op. cit, P. 424 .

(٢) مولوي حسيني (الإدارة العربية) ص ١٧١ .

عبد الملك بن مروان وتعريب الدواوين

يعتبر عبد الملك بن مروان المؤسس الثاني للدولة الأموية، لما امتاز به من رجاحة العقل والقدرة على تصريف الأمور، فانتشل الدولة من الفوضى بعد وفاة مروان بن الحكم، وأقام صرح مجدها على أسس لم يسبقه إليها من جاء قبله من الخلفاء^(١).

وكان عبد الملك بن مروان لبيباً عاقلاً مالكاً جباراً، قوي الهبة شديد السياسة، حسن التدبير للعالم. في أيامه نقل الديوان من الفارسية إلى العربية، واخترعت سياقة المستعربين^(٢).

وكان عبد الملك منذ نشأته يميل للإسلام والعروبة، فقد ولد عبد الملك في الإسلام وترى عليه، فضلاً عن أن ميلاده كان في مدينة الرسول ﷺ، وكان يعتبر من العلماء بالقرآن. لذا رأينا نشأته الأولى تؤثر في سلوكه واتجاهه، بالإضافة إلى ضرورات الدولة والظروف الجديدة، فبعد أن دعم سلطانه على أرجاء الدولة العربية، رغب في تعريب الإدارة والدواوين، خاصة بعد أن قام بتعريب النقود وإصلاحه النقدي الشهير، إذ أن تعريب الدواوين يرتبط ارتباطاً وثيقاً بتعريب النقود كضرورة من الضرورات الواجب اتخاذها لإرساء قواعد الدولة على أسس متينة قوية.

وكانت لغات الدواوين لا تزال إلى أيامه تكتب بلغات أهلها، ويتولاها

(١) حسن إبراهيم حسن (تاريخ الإسلام) ج ١ ص ٢٩٢.

(٢) ابن طباطبا (تاريخ الدول الإسلامية) ص ١٢٢، مطبعة دار صادر - دار بيروت ١٩٦٠.

أشخاص من أهل البلاد المفتوحة، وترتب على ذلك اختفاظ الدولة بعدد من الموظفين من غير العرب والمسلمين، فكانت لغاتهم الأجنبية لغات من الدرجة الأولى، لأنها كانت لغات رسمية، يضطر الناس إلى تعلمها لأنها كانت سبيلاً لتولي الوظائف الحكومية.

ولو لم تقم حركة التعريب في عهد الخليفة عبد الملك بن مروان، لاستمرت تلك اللغات منافسة للغة العربية، ولاستمر هؤلاء الأشخاص عقبة في سبيل وصول العرب إلى مناصب الدولة، وكان هذا يضعف من شأن اللغة العربية وخطراً يهددها. وبالتالي كان يضعف من تكوين الدولة القومي^(١).

ورأى عبد الملك أن هذا الوضع يتناقض مع سيادة الدولة العربية، فرأى أن ثقته في الإدارة لا يمكن أن تتم ما دام موظفوها ليسوا عرباً ومسلمين، وما دامت لغتها غير العربية. لذا أمر عبد الملك بن مروان بتعريب لغة الدواوين، وكان طبعاً أن يعقب تغير لغة الكتابة تغيير الموظفين^(٢).

وكان لهذا العمل أثر عظيم في رفع شأن اللغة العربية، بحيث أصبحت لغة من الدرجة الأولى بعد أن كانت تعد لغة أجنبية كسواها بالنسبة لأهل البلاد المفتوحة.

ويعتبر الخليفة عبد الملك بن مروان مؤسس النهضة العربية الأولى، بسبب حركة التعريب في مرافق الدولة. صحيح أن معاوية كان له فضل في إدخال بعض الأنظمة الإدارية في الدولة، إلا أن عبد الملك بن مروان هو الذي صقلها وأضاف عليها وبلورها ومن ثم عربها، وهي أهم خطوة خطاها خليفة حتى تلك الفترة.

وكان ديوان الخراج أو المال عصب الدولة، لما يطلع به على جميع القضايا الاقتصادية والسياسية والعسكرية والاجتماعية سواء في مركز الخلافة أو

(١) ضياء الدين الريس (عبد الملك بن مروان) ص ٢٨٤.

(٢) فيليب حتي وآخرين (تاريخ العرب) ج ٢، ص ٢٨٣، الطبعة الثانية مطبعة دار الكشاف للنشر بيروت ١٩٥٣.

في أقاليم الدولة، وكان لا بد من أن يكون في هذه الدواوين موظفون يتمتعون بثقة الخليفة نتيجة إطلاعهم على أسرار الدولة. وكان الرسول ﷺ من قبل قد أحس بخطورة هذا الأمر، إذ يروى أن زيداً بن ثابت قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أتعلم له كتاب يهود، وقال لي: إني لا آمن يهوداً على كتابي، فلم يمر بي نصف شهر حتى تعلمته، فكنت أكتب له إلى يهود، وإذا كتبوا إليه قرأت كتابهم»^(١). ونظراً لأهمية الثقة ودورها في الدولة فقد تعلم زيد بن ثابت الفارسية والرومية والقبطية وغيرها، لئلا يضطر الرسول ﷺ والخلفاء إلى الاستعانة بمثل هذه الملل والنحل في الكتابة لهم.

ومن الأسباب التي جعلت عبد الملك يقوم بتعريب الدواوين الاختلاف الواضح منذ عهد الخليفة عمر بين أحكام الجزية والخراج وعشور الأرض وعشور التجارة في العراق وفارس عنها في الشام ومصر، وقد حمل على إيجاد هذا الاختلاف لغات الدواوين فيما بينها في الأراضي المفتوحة، وكان من العسير على عمر أن ينقل هذه الدواوين إلى العربية ويستخرج منها نظاماً موحداً يفرضه على الدولة العربية كلها^(٢). لذا قام عبد الملك بن مروان بتنفيذ هذه المهمة لإخراج نظام موحد في الدولة العربية. وأعطى أوامره إلى عمال الأقاليم بتنفيذ مهمة التعريب في الدواوين كالحجاج في العراق وعبدالله بن عبد الملك في مصر، وتولى عبد الملك بنفسه الإشراف على تنفيذ المهمة في بلاد الشام.

١ - دواوين الشام

«كان يتقلد ديوان الشام بالرومية، لعبد الملك ولمن تقدمه، سرجون ابن منصور النصراني، فأمره عبد الملك يوماً بشيء فتناقل عنه وتوانى فيه، فعاد لطلبه، وحث فيه، فرأى منه تفريطاً وتقصيراً، فقال عبد الملك لأبي ثابت سليمان بن سعد الخشني - وكان يتقلد ديوان الرسائل - أما ترى إذلال سرجون علينا؟ وأحسبه قد رأى أن ضرورتنا إليه وإلى صناعته، أفما عندك حيلة؟ قال:

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٦٤.

(٢) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٥٢٤.

لوشئت لحولت الحساب إلى العربية، قال: فافعل، فحوله، فرد إليه عبد الملك جميع دواوين الشام»^(١). وذلك في سنة ٨١ هـ^(٢) ثم صرف سرجون عن الديوان، واستمر سليمان بن سعد يكتب لعبد الملك ومن بعده للوليد بن عبد الملك، إلى أن صرفه عمر بن عبد العزيز. واستكتب مكانه صالح بن كثير الصداي من أهل طبريا^(٣). وكان سليمان بن سعد هذا من أهل الأردن، وهو أول مسلم ولي الدواوين كلها^(٤). في بلاد الشام.

والظاهر أن الخلفاء الأمويين ضيقوا عليه، وحاولوا إقصاءه أكثر من مرة نتيجة ازدياد نفوذه لأنه صاحب الفضل في نقل الديوان من الرومية إلى العربية، ومن الخلفاء الذين أقصوه أيضاً يزيد بن عبد الملك الذي أحل مكانه الكاتب أسامة بن زيد، مما أثار حفيظة سليمان وحقدته على الكاتب الجديد.

٢ - دواوين العراق

وكان يتولى ديوان الفارسية زادان فروخ بن بيري، ومعه صالح بن عبد الرحمن البصري الذي كان يكتب بالعربية والفارسية التي تعلمها من زادان، وصالح هذا هو مولى بني مرة بن عبيد من بني سعيد بن زيد مائة بن تميم وكان من سبي سجستان^(٥).

ولما قلد الحجاج العراق قرب صالح بن عبد الرحمن لذكائه، فاغتاظ زادان قائلاً: «لا بد للحجاج مني لأنه لا يجد من يقوم بحساب ديوانه غيري». فقال له صالح: إنه إن أمرني بنقل الحساب إلى العربي^(٦) فعلت، قال فانقل شيئاً منه بين يدي ففعل^(٧). فقال له زادان: تمارض فتمارض، فبعث إليه

(١) الجهشياري (الوزراء والكتاب) ص ٤٠.

(٢) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٢٧٢.

(٣) الصولي (أدب الكتاب) ص ١٩٣.

(٤) محمد كرد علي (الإدارة الإسلامية) ص ٨٩.

(٥) الصولي (أدب الكتاب) ص ١٩٢.

(٦) العربية.

(٧) الصولي، المصدر السابق، ص ١٩٢.

الحجاج بطيبيه فشق ذلك على زادن، وأمره أن لا يظهر للحجاج^(١).

ولما كان مقتل زادن فروخ - أيام فتنة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث الكندي - استكتب الحجاج صالحاً مكانه^(٢). فأعلمه بما جرى له مع زادن في نقل الديوان فأعجبه ذلك، وعزم عليه في إمضائه فنقله من الفارسية إلى العربية^(٣). بعد أن عرضه على الحجاج وذلك في سنة ثمان وسبعين^(٤). ويقال إنه بعد سنة ثمانين^(٥). ومضى صالح بن عبد الرحمن في نقل الديوان إلى العربية، وإن كانت كتابة الكسور قد شقت عليه، ويظهر أن رموز الأرقام لم تكن تستعمل في الكوفة^(٦).

وإزادات أهمية صالح بن عبد الرحمن فتتلمذ على يديه تلاميذ كثير، دربهم على أصول الكتابة الديوانية، وكانت عامة كتاب العراق تلامذته، وقد تسلموا الوظائف الإدارية في أيامه وبعده ومن هؤلاء المغيرة بن أبي قره، وشيبة بن أيمن، ومروان بن أياس^(٧). وغيرهم.

غير أن الذي يسترعي الانتباه، تواريخ بدء التعريب في كل من الشام والعراق، فمن خلال تلك النصوص التاريخية يتضح لنا أن تعريب الدواوين بدأ في العراق قبل الشام. والظاهر أن السبب في ذلك يعود إلى عدم معاصرة المؤرخين لتلك الحقبة التاريخية، وعدم تثبتهم من تاريخ بدء التعريب في كلا البلدين، بدليل أن كلاً منهم يذكر تاريخاً مختلفاً عن الآخر.

ومن الوجهة العملية يرجح أن تعريب الدواوين بدأ في الشام قبل العراق

(١) المقرئزي (المواعظ والاعتبار) ج ٣ ص ٥٩.

(٢) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٤٢١.

(٣) المقرئزي، المصدر السابق ص ٥٩.

(٤) الجهشيارى (الوزراء والكتاب) ص ٣٨.

(٥) المقرئزي، المصدر السابق ص ٥٨.

(٦) فُلّهوزن (تاريخ الدولة العربية) ص ٢١٢.

(٧) الجهشيارى (الوزراء والكتاب) ص ٣٩.

وفارس، لأن صاحب التعريب كان يستقر في دمشق، وكانت الظروف السياسية مؤاتية له في الشام أكثر منها في أكثر الأقاليم والولايات الأخرى.

ومما يسترعي الانتباه أيضاً أن اللغة الفارسية ظلت مستعملة في ولايات أخرى غير العراق كمنطقة خراسان وذلك حتى سنة ١٢٤ هـ «وكان أكثر كتاب خراسان إذ ذاك مجوساً، وكانت الحسابات تكتب بالفارسية، فكتب يوسف بن عمر - وكان يتقلد العراق في سنة أربع وعشرين ومائة - إلى نصر بن سيار كتاباً أنفذه مع رجل يعرف بسليمان الطيار، يأمره ألا يستعين بأحد من أهل الشرك في أعماله وكتاباته»^(١).

وكان أول من نقل الكتابة من الفارسية إلى العربية بخراسان إسحق بن طليق، رجل من بني نهشل، كان مع نصر بن سيار^(٢).

والظاهر أن استعمال اللغة الفارسية فيما وراء العراق ظلت سائدة في الدواوين حتى العصر العباسي، فيذكر «المقريزي» بأن «أول من نقل الدواوين من الفارسية إلى العربية الوليد بن هشام بن قحذم بن سليمان بن ذكوان وتوفي سنة اثنتين وعشرين ومائتين»^(٣).

أما انتقال الدواوين إلى العربية في العراق فيذكر «المقريزي» أنه تم بعد ثمانين^(٤). كما سبق وأشرنا.

وكان استمرار التدوين باللغة الفارسية في خراسان وما جاورها، وتأخر حركة التعريب هناك، أمراً طبيعياً، لأن الفارسية كانت لغة السكان الأصلية يتداولونها منذ آلاف السنين، بالإضافة إلى أنها لغة الدين المجوسي، ولا يعقل أن تدوب هذه اللغة في الدواوين في سنين قليلة، بل إن ذلك يحتاج إلى مراحل زمنية لا بد من قطعها، وقد تم ذلك فيما بعد.

(١) الجهشباري، المصدر السابق، ص ٦٧.

(٢) الجهشباري، المصدر السابق، ص ٦٧.

(٣) المقريزي (المواعظ والاعتبار) ج ٣، ص ٥٨.

(٤) المقريزي، المصدر نفسه، ج ٣، ص ٥٨.

وكان الفرس يتباهون باستمرار، ويفاخرون أمام العرب في تنظيماتهم، ولغتهم السائدة في الدواوين، أذ قال أحدهم لأحد رجال العرب: «ما احتجنا إليكم قط في عمل ولا تسمية، ولقد ملكتم فما استغنيتم عنا في أعمالكم ولا لغتكم حتى أن طبيخكم وأشربتكم ودواوينكم وما فيها على ما سميناه ما غيرتموه، كالأسفيداج والسكياج والدغياج...»^(١).

ولكن بعد حركة التعريب تغير هذا المنطق نتيجة لحركة عبد الملك بن مروان واستمرار خلفائه في تحقيق هذه الحركة، فقد أجرى التعريب حتى على العيارات والألفاظ سواء رومية أو فارسية، وما سمعته العرب فاحتاجت إلى استعماله في نظم أو نثر فقد أعربته فصار عربياً بتكلمها به وإعرابها إياه^(٢).

والواقع أن حركة تعريب الدواوين لا تقل أهمية عن حركة الإصلاح النقدي لما أسهمت به من صبغ الدولة بالصبغة العربية، ورفع أثر اللغة العربية - بعد أن كانت لغة من الدرجة الثانية - في الميدانين الإداري والاقتصادي.

وخير دليل على الأهمية التي اتخذتها هذه الحركة، ظاهرة التحول الكبرى في التاريخ العربي، نتيجة شعور الفرس والروم بانحسار نفوذهم في الدولة، إذ أنه عندما أفصح الخليفة عبد الملك بن مروان لكاتبه سرجون بن منصور عن عزمه على تعريب الدواوين غمه ذلك وخرج من عنده كثيراً حزياً فلقية قوم من كتاب الروم فقال لهم: اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة، فقد قطعها الله عنكم^(٣).

وللدلالة أيضاً على حزن كتاب الدواوين غير العرب، بسبب فقدانهم المكاسب المادية والمعنوية، أنه عندما علم مردانشاه بن زادان فروخ بتعريب الدواوين غضب وحزن حزناً شديداً، حتى أنه عرض على صالح مائة ألف

(١) الصولي (أدب الكتاب) ص ١٩٣.

(٢) الصولي المصدر نفسه ص ١٩٣.

(٣) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٢٧٢.

درهم ليظهر العجز عن نقل الديوان إلى العربية، ولكنه أبى وأمسك عن ذلك وأتم عمله، فقال مرادنشاه بن زادان موجهاً كلامه لصالح: قطع الله أصلك من الدنيا كما قطعت أصل الفارسية^(١).

وكان زادان فروخ قد تنبأ قبل وفاته بانتهاء نفوذ اللغة الفارسية، بعد أن رأى صالحاً يكتب الحساب باللغة العربية، فقال عندئذٍ لكتاب الفرس: التمسوا مكسباً غير هذا^(٢).

ويتجلى - خلال ذلك - مدى تأثير الفرس والروم من تعريب الدواوين، لأنه أنهى نفوذهم الثقافي والإداري، وأنهى استغلالهم المالي، بسبب حاجة العرب إليهم، وعدم استغنائهم عنهم إلى أن ظهرت تلك الحركة العربية. وتظهر الآثار المترتبة على ذلك، في عبارة عبد الحميد بن يحيى كاتب مروان ابن محمد قوله: لله در صالح، ما أعظم منته على الكتاب^(٣). إذ أصبح كتاب العرب يظهر تباعاً، نتيجة اهتمامهم باللغة العربية وتلقنها، فتولوا إدارة الدواوين وكتابتها، وأصبحوا في أرفع المناصب الحكومية، حتى أنهم أصبحوا في عهد لاحقاً وزراء للدولة. علماً أن الفرس فيما بعد ونتيجة لإسلامهم وحرصهم على فهم القرآن الكريم، فقد اتخذوا الحروف العربية أساساً للغتهم.

٣ - دواوين مصر:

أما عن تعريب الدواوين في مصر، فلم يستطع الفتح العربي منذ البداية إلغاء اللغتين القبطية واليونانية، بسبب شيوعهما بين الناس ومرافق الدولة.

صحيح أن اللغة العربية ظهرت في مصر ابتداء من سنة ٢٢ للهجرة، غير أن ذلك لم يستمر طويلاً، إذ أنه في سنة ٥٧ هـ، أصبح المكان الأول للعبارة العربية التي تلتها الترجمة اليونانية^(٤). وفي بعض الوثائق وجدت

(١) البلاذري، المصدر السابق، ص ٤٢٢، والمقريزي (المواعظ والاعتبار) ج ٣، ص ٥٩.

(٢) الصولي (أدب الكتاب) ص ١٩٢.

(٣) البلاذري المصدر السابق ص ٤٢٢، والكفريزي المصدر السابق ص ٥٩.

(٤) عبد الرحمن فهمي (صنح السكة في فجر الإسلام) ص ١٢.

الترجمة القبطية على هوامشها. بينما يرجع تاريخ أول وثيقة كتبت كاملة باللغة العربية إلى سنة ٩٠ هـ^(١).

ويلاحظ من ذلك أن تعريب الدواوين تأخر في مصر عنه في الشام والعراق، ومن الجائز أن يكون سبب سرعة نقل ديواني الشام والعراق دون ديوان مصر، هو أن البلدين الأولين كانا عربيين قبل ظهور الإسلام.

وكان أول من دون ديواناً للجند في مصر هو بطل فتحها عمرو بن العاص، ولما ولي مصر عبد العزيز بن مروان دون تدويناً ثانياً، ثم دون قره بن شريك التدوين الثالث، ودون بشر بن صفوان (١٠١ - ١٢٠ هـ) التدوين الرابع^(٢).

وكان عبد الملك بن مروان قد أمر عماله في الأقاليم والأمصار بالقيام بتعريب الدواوين، وكانت مصر إحداهما، وقد استمر التعريب كأمر طبيعي لاستكمال تعريب الدولة، في عهد ابنه الوليد بن عبد الملك، ومن هنا يختلف بعض المؤرخين، في أيهما قام بتعريب الدواوين في مصر، عبد الملك أم ابنه الوليد؟.

والواقع أن عبدالله بن عبد الملك بن مروان كان والياً على مصر من قبل أبيه في سنة ٨٦ هـ، ثم استمر والياً عليها عندما بويع الوليد بن عبد الملك بالخلافة الذي أمر عبدالله بن عبد الملك بالدواوين، فنسخت بالعربية، وكانت قبل ذلك تكتب بالقبطية. وصرف عبدالله أثيناس عن الديوان، وجعل عليه ابن يربوع الفزاري^(٣). وكان هذا من أهل حمص من بني الذيال انتقل إلى مصر أما مع الجيوش العربية التي جاءت من بلاد الشام لتوطيد الحكم العربي في مصر، أو نتيجة انتقالات طبيعية بين مناطق الدولة العربية الواحدة، أو نتيجة

(١) أحمد مختار عمر (تاريخ اللغة العربية في مصر) ص ٣١، حول وجود برديات قبطية ويونانية وعربية انظر:

Cheira; La Documentation Papyrologique de L'Epoque Arab (Alexandrie 1948).

(٢) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٩٨، ٩٩.

(٣) الكندي (ولاة مصر) ص ٨٠، تحقيق د. حسين نصار دار صلدر - دار بيروت ١٩٥٩.

لتهجير بعض القبائل العربية إلى مصر بقصد تعريبها. ولكن الظاهر أن هناك من سبق ابن يربوع الفزاري في الديوان، هو رجل مولى لبني سعد^(١).

ويؤكد «المقريري» أن الذي نقل ديوان مصر من القبطية إلى العربية عبدالله بن عبد الملك بن مروان أمير مصر في خلافة الوليد بن عبد الملك سنة سبع وثمانين ونسخها بالعربية^(٢).

والجدير بالذكر، أن الخليفة عبد الملك بن مروان هو رائد حركة التعريب في الدولة العربية، وهو الذي ابتداء تنفيذ سياسته بتعريب النقود وأمر بتعريب الدواوين، وكان لا بد من تنفيذ هذه السياسة في كل الأقاليم التابعة للدولة العربية.

وكانت عملية التعريب، عملية صعبة وشاقة بدأها الخليفة عبد الملك وحذا الوليد بن عبد الملك حذوه في تطبيق هذه السياسة. وإن افترضنا أن تعريب الدواوين في مصر لم يبدأ إلا في عهد الوليد، فيكفي الخليفة عبد الملك أنه وضع القواعد المتينة الأولى لتعريب الدولة ثم جاء خلفاؤه لينفذوا الخطة التي رسمها.

غير أن اللغة العربية لم تكن هي اللغة الرسمية والوحيدة في مصر بعد حركة تعريب الدواوين، إذ تدل بعض الوثائق إلى أن اللغتين اليونانية والعربية كانتا مستعملتين في دواوين الحكومة، الأولى على أنها اللغة الرسمية التي كانت تدون بها الأعمال في تلك الدواوين، والثانية لأنها لغة الحاكم العربي^(٣). لأن مثل هذه الوثائق كانت تصدر عن رجل له صفة رسمية هو عبدالله بن عبد الملك والي مصر والمسؤول عن الخراج والصلاة فيها. وكذلك كانت الحال في الوثائق التي صدرت عن الوالي الذي حل محله في

(١) المقريري (المواعظ والاعتبار) ج ٣ ص ٥٨.

(٢) المقريري المصدر نفسه ص ٥٨.

(٣) حسن إبراهيم حسن وعلي إبراهيم حسن (النظم الإسلامية) ص ١٧٥، الطبعة الثالثة مكتبة النهضة المصرية القاهرة ١٩٦٢.

ولاية الصلاة والخراج في مصر وهو قره بن شريك^(١). الذي حكم مصر (٩٠ هـ - ٩٦ هـ) واتضح في عهده معالم النظام العربي المالي. إلا أنه وجدت برديات تحمل في طياتها بعض التعابير اليونانية^(٢). وقد لوحظ في بعض أوراق البردي كتابات باللغة القبطية إلى جانب اللغتين اليونانية والعربية، ولكن هل يفسر ذلك بأن القبطية كانت لغة رسمية في تلك الفترة؟.

الواقع أن عبارات اللغة القبطية كانت تدون إما في آخر الوثيقة، أو في ظهرها، مما يدل على أن هذه اللغة كانت في الدرجة الثالثة من الأهمية^(٣). كما أنها كانت تكتب أيضاً بحبر مخالف لحبر النص الأصلي للوثيقة المدونة باليونانية والعربية.

يضاف إلى ذلك كله أنه لم يعثر حتى الآن على وثيقة رسمية كلها بالقبطية في العهد العربي^(٤). ولكن يستدل من الوثائق المكتشفة، بأن السلطات المحلية في الريف كانت تكتب كثيراً باللغة القبطية، بل إنه وجد إيصال بدفع الضرائب تاريخه سنة ٢٤٦ هـ عليه كتابة قبطية^(٥). وهذا بطبيعة الحال يعود إلى جذور هذه اللغة في مصر والتي تعود إلى خمسة آلاف سنة قبل المسيح. فلا يمكن القضاء عليها نهائياً أو بين ليلة وضحاها، بل يستلزم ذلك مراحل لا بد من أن تمر بها.

وقد استمرت حركة التعريب تسير سيراً حثيثاً في عهد الوليد وخاصة في الجهاز الإداري. ثم أن الحجاج قطف في عهد الوليد ثمرات العمل الشاق الذي قام به في عهد عبد الملك^(٦). فقام الحجاج متفرغاً للعمل الجاد هادفاً إنعاش البلاد التي أنهكتها الحروب والفتن. فكان عصر الدولة الأموية هو

(١) حسن إبراهيم حسن (تاريخ الإسلام) ص ٤٥٠، ٤٥١.

(٢) انظر: الرسالة إلى صاحب كورة أشقاو، في

H. Bell; the Greck Aphrodite papyri - der islam BII - P. 272.

(٣) حسن إبراهيم حسن (تاريخ الإسلام) ص ٤٥١.

(٤) المرجع نفسه ص ٤٥١.

(٥) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٤٥.

(٦) كارل بروكلمان (تاريخ الشعوب الإسلامية) ج ١، ص ١٧٧.

عصر سيادة العروبة وسيادة الإسلام، وكان عصر الوليد بن عبد الملك هو عصر امبراطورية العرب الواسعة^(١).

وبالرغم من أن العرب قاموا بتعريب الدواوين إلا أنهم احتفظوا بالأنظمة الإدارية القديمة مع بعض التعديل والتنظيم فيها، بالإضافة إلى استعمال بعض الألفاظ اليونانية التي كانت تستعمل في الإدارة في مصر قبل حركة تعريب الدواوين مثل كلمتي «جسطال» و«موازيت». ومن أمثلة ذلك أن الوالي قره بن شريك والي مصر زمن الخليفة الوليد بن عبد الملك (٩٠ - ٩٦ هـ) نراه يرسل كتاباً إلى «باسيل» صاحب أشقوه^(٢) يطلب منه أن يرسل التعليمات الخاصة بدفع الجزية إلى «جسطاليوس» بمعنى المسؤول عن مالية الكورة أو ديوان الخراج، وكلمة «موازيت» يونانية مشتقة من «ميزوتروس» وتعني مشايخ ورؤساء القرى^(٣).

ولكن لماذا استعمل العرب بعض الألفاظ اليونانية؟

ذلك أن العرب لم يكن لديهم هذه المناصب الإدارية من قبل، وبالتالي لم يوجد أسماء عربية لها، ولما كان التعريب لا يزال سارياً وأهل مصر لا زالوا يعرفون تلك التعابير ويستعملونها لاسيما في الريف، فقد قام الوالي باستخدام هذه الإصطلاحات اليونانية الدارجة تسهيلاً لعملية التنظيم الإداري في المناطق الريفية. وباستمرار الحكم العربي في مصر زالت مثل هذه التعابير وحل محلها اصطلاحات عربية.

ولم تقف حركة التعريب على الدواوين في هذا العصر، فقد تجاوزتها إلى تعريب الإنجيل وبعض الكتب الدينية في عهد الاصبغ بن عبد العزيز بن

(١) سيدة كاشف (الوليد بن عبد الملك) ص ١١٤، المؤسسة المصرية العامة للنشر القاهرة ١٩٦٢.

(٢) أشقوه وهي كورة من كور الصعيد واسمها الآن كوم أشقاو في محافظة أسيوط، عثر فيها سنة ١٩٠١ على مجموعة من الأوراق البريدية ترجع إلى زمن ولاية قره بن شريك انظر سيدة كاشف «عبد العزيز بن مروان» ص ٤٤.

(٣) سيدة كاشف «عبد العزيز بن مروان» ص ٤٤. انظر أيضاً: H. Bell; op. cit, P. 272.

مروان^(١). كما سبق وترجم في عهد أبيه عبد العزيز المكاتبات بين البطريك وبين الحبشة والنوبة^(٢). ليطلع المسلمون عما إذا كان في هذه الكتابات الدينية ما يمس بسوء الإسلام أو نبههم.

والظاهر أن الأقباط عندما ابتدأوا يتعلمون اللغة العربية كتبوها أولاً بحروفهم القبطية، وقد عثر على قطع كثيرة من هذا الشبه أهمها مجلد في دير أنبار مقار السرياني بيرية شبهات بوادي النظرون (في حوالي سنة ١٩٢٢) ومحفوظ الآن بالمتحف القبطي^(٣).

وقد اضطرت حركة التعريب هذه، الكثير من أهل الذمة إلى التخلي عن مناصبهم للعرب أو إلى المصريين الذين تعلموا اللغة العربية، وذلك للعودة من جديد إلى وظائفهم، ويمكن القول أن هؤلاء استعربوا خلال المدة التي لم تكن تجاوزت الستين عاماً^(٤).

على أنه في عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١ هـ) حاول أن يضفي على الإدارة طابعاً إسلامياً بإحلال المسلمين مكان النصارى في جميع إدارات الدولة، وبالرغم من أنه عامل الأقباط معاملة طيبة، لكنه عاد يأمرهم بالتخلي عن مناصبهم في الدولة ما داموا على دينهم، أما من كان يرغب منهم الاحتفاظ بعمله فكان عليه أن يعتنق الإسلام. وبعد أن ولى الخليفة عمر بن عبد العزيز بن شرحبيل على الصلاة في مصر في سنة ٩٩ للهجرة، أمر بأن تنزع «موازيت» القبط عن الكور واستعمل المسلمون عليها^(٥).

وكان من الطبيعي أن يؤدي هذا القرار وغيره من القرارات المماثلة إلى

(١) سيدة كاشف (مصر في فجر الإسلام) ص ١٩٩.

(٢) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٤٥.

(٣) جورج صبحي (قواعد اللغة المصرية القبطية) ص ١٢، مطبعة المعهد العلمي الفرنسي القاهرة ١٩٢٥.

(٤) محمد عز دروزة (عروبة مصر) ص ٩٨، الطبعة الثانية المكتبة العصرية بيروت ١٩٦٣.

(٥) المقرئزي (المواعظ والاعتبار) ج ٧، ص ٨٧، تحقيق،

G - Wiet' le Caire Imprimerie de L'institut francais 1910.

تحول الكثير من الأقباط إلى دين الإسلام كي لا يضطروا إلى ترك مناصبهم وامتيازاتهم في الدولة.

ويلاحظ أن الأقباط بدأوا بترك لغتهم واستبدالها باللغة العربية تماماً في أواخر القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي) فنرى البطريك الملكاني «سعيد بن طريق» يؤلف كتاباً في التاريخ باللغة العربية وذلك في القرن الرابع الهجري، كما قام «ساويرس» أسقف الأشمونين يؤرخ للبطاركة في أواخر القرن الرابع الهجري باللغة العربية، فضلاً عن أنه قام بترجمة الوثائق اليونانية والقبطية إلى اللغة العربية، مما يدلنا على أن اللغة العربية، أصبحت لغة الكلام ولغة التخاطب بين المصريين عامة^(١).

وقد كانت المراحل الزمنية كفيلة بنشر اللغة العربية وإحلالها محل اللغة القبطية واليونانية، بالرغم من أن العرب كانوا قلة إذا قيسوا بعدد سكان مصر، بالإضافة إلى أن اللغة القبطية كانت لغة دينهم، ولو أن اللغة العربية لم تكن تحمل بذور البقاء والتجدد لقدر لها الذوبان بين لغات الشعوب التي سيطروا عليها.

ومما يسترعي انتباه الدارس لعملية تعريب الدواوين لاسيما في مصر، ملاحظات هامة لا يمكن إغفالها بتاتاً، فالمعروف أن مصر توالى عليها دول عديدة سيطرت قروناً طويلة كالليونان والرومان، ولم تكن تبعية مصر لهذه الدول كفيلة بإزالة اللغة الرسمية في مصر وهي القبطية، بالرغم من انتشار تلك اللغات، وهذه ظاهرة تستحق الانتباه، لأن تنازل شعب عريق في المدنية كالشعب المصري عن لغته واتخاذ لغة شعب لا يوازيه في الحضارة أمر غير عادي^(٢).

ولما أوضحت اللغة اليونانية لغة رسمية في مصر، فإن الشعب المصري لم يتخل أيضاً عن لغته، ولم يتخذ اليونانية لغة التخاطب عكس ما شاهدناه

(١) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٥١.

(٢) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٥١.

في اللغة العربية من اتخاذها لغة رسمية ولغة تخاطب بل كانت لغة المؤلفات، وحتى الكتابات الدينية القبطية منها أيضاً.

وتقول الأستاذة الدكتورة «سيدة كاشف» في هذا الصدد: «أن مصر كانت من الأمم القلائل التي تخلت نهائياً عن لغتها القومية، ورمت بنفسها في أحضان الإسلام والعروبة. وهي في ذلك تخالف إيران والهند اللتين لم يقض فتح العرب على لغتهما القومية، ولم يقض على العقائد الدينية التي وجدت فيهما قبل الفتح قضاء تاماً. كذلك لم يمنع اعتناق الأتراك للدين الإسلامي من الاحتفاظ بلغتهم القومية. بل نرى الأندلس التي كانت تتمتع بحضارة إسلامية مزدهرة في العصور الوسطى تعود ثانية دولة مسيحية الدين أجنبية اللغة، وبينما نرى الشاعر الوطني «الفردوسي» في إيران ينظم «الشاهنامة» باللغة الإيرانية الحديثة في القرن الرابع الهجري، نجد رجال الدين الأقباط في مصر يكتبون في القرن الرابع الهجري باللغة العربية ويخاطبون أبناء دينهم بالعربية بعد أن أصبحت لغة التخاطب بينهم»^(١).

ولكن ما هي الأسباب المباشرة لتلك الظاهرة في مصر؟

في الواقع هناك عدة أسباب يمكن تلخيصها على النحو التالي:

- ١ - اتخاذ اللغة العربية لغة رسمية للدولة، بعد حركة التعريب في الدواوين، جعل المصريين يقبلون على تعلم العربية حفاظاً على مصالحهم.
- ٢ - أدى اعتناق عدد كبير من الأقباط الدين الإسلامي إلى انتشار اللغة العربية لغة القرآن الكريم.
- ٣ - تهجير عدد من القبائل العربية، وازدياد عدد الجند، قوى حركة التعريب في مصر، ومكن الحكم العربي فيها.
- ٤ - الاختلاط والتزاوج بين المصريين والعرب بدرجة ملحوظة، أدى إلى تزايد عدد المسلمين والمستعربين من المصريين.
- ٥ - قدرة اللغة العربية على النمو والتفاعل والتجدد، واستيعابها لاحتياجات الناس العلمية والأدبية والفنية والسياسية والإدارية أيضاً.

(١) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٥٢.

٦ - استمرارية السيطرة العربية في مصر، أدى إلى مزيد من التعريب، عكس إيران والهند والأندلس، التي انتهت السيطرة العربية فيها، فعاد السكان إلى لغاتهم القديمة، ثم أن الأتراك صحيح أنهم كانوا مسلمين ولكنهم لم يكونوا عرباً، بالإضافة إلى أنهم كانوا حكاماً سيطروا على المنطقة العربية، ولم يكونوا محكومين من قبل العرب كما هي الحال في مصر.

أسباب تعريب الدواوين ونتائجه

من كل ما سبق أن عرضناه يتضح لنا، أن حركة تعريب الدواوين في الدولة العربية كانت لها أسباب حقيقية ومباشرة تختلف اختلافاً جوهرياً عن الأسباب التي ذكرتها بعض المصادر العربية كالجيشياري (الوزراء والكتاب) والبلاذري (فتوح البلدان) اللذين يؤكدان أن الموظفين في الدواوين تثاروا عن طلب الخليفة عبد الملك بن مروان، وأن أحدهم بال في دواة، فقام الخليفة يأمر بتحويل الحساب إلى العربية.

والواقع - كما سبق أن قدمناه - أن هناك أسباباً رئيسية وهامة أدت إلى التعريب تتلخص في عدة أسباب:

١- إتمام صبغ الدولة بالصبغة العربية بعد أن تحققت حركة الإصلاح النقدي، لأن حركة التعريب كانت مظهراً من مظاهر وجود الدولة وسيادتها. كما أن تولي أشخاص غير عرب زمام الإدارة في الدولة العربية، كان مخالفاً لأسس وكيان الدولة القومي.

٢- كان الاختلاف في لغات الدواوين يفتت نظام الدولة الاقتصادي ويعيق إدارتها المالية. لذا كانت حركة تعريب الدواوين دعماً للمركزية العربية في النواحي الإدارية والاقتصادية وتصحيحاً للنظام القديم.

٣- تحرير النظم الإدارية المالية من ربة الخضوع للسيطرة العنصرية أو الشعبية المحلية، مما يؤكد سيادة الدولة سياسياً على البلاد المغلوبة.

٤- تقييم اللغة العربية، ورفع مركزها واتخاذها لساناً حضارياً للأمة الإسلامية والعربية وللشعوب التي خضعت لها.

أما نتائج حركة التعريب فتتلخص على الشكل التالي :

١ - أصبحت اللغة العربية اللغة الرسمية في الدولة، وقد ساعد ذلك على تقلص نفوذ أهل الذمة بعد أن انتقلت مناصبهم إلى أيدي المسلمين من العرب، نتيجة التعديل في الدواوين المحلية سواء أكان من ناحية اللغة، أم من ناحية الموظفين الذين يعملون في هذه الدواوين^(١). ثم أخذت طبقة الكتاب تظهر منذ ذلك الحين^(٢)، من العرب والمسلمين. وترتب على ذلك انقراض اللغات الفارسية والرومية والقبطية.

٢ - انتشرت اللغة العربية انتشاراً واسعاً في العالم الإسلامي، وأصبحت لغة الفكر والحضارة في أجزاء كثيرة من الامبراطورية العربية. وأقبل الموالي وغيرهم على تعلمها وإثقانها^(٣).

٣ - كانت حركة التعريب أول عملية ترجمة منظمّة، أدت إلى نقل الكثير من الاصطلاحات الرومية والقبطية، كما نشطت أيضاً الترجمة من اليونانية والفارسية والهندية إلى اللغة العربية.

يتبين من ذلك أن اللغة العربية، أصبحت لغة مزدهرة في العصر الأموي، وكان مقياس التعلم عندهم أن يكتب الرجل العربية ويقرأها ويتقن السباحة والرماية^(٤). وفي هذا العهد والعهود التي تلتها، أصبحت اللغة العربية أداة التفاهم اليومي من فارس حتى البرانس وحلت كأداة للثقافة محل اللغات القديمة المستعملة من قبل في تلك الأقطار مثل القبطية والآرامية واليونانية واللاتينية^(٥)، والفارسية والسريانية.

ويمكن القول أن اللغة العربية فضلاً في حركة التعريب في الدولة

(١) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ١٤٤.

(٢) حسن إبراهيم حسن، علي إبراهيم حسن (النظم الإسلامية) ص ١٧٤.

(٣) ضياء الدين الرئيس (عبد الملك بن مروان) ص ٢٨٧.

(٤) سيدة كاشف (الوليد بن عبد الملك) ص ٢٤٧.

(٥) محمد عبد المعز نصر (في الفكر السياسي العربي والمجتمع) ص ٢٠٩، مطبعة دار نشر الثقافة بالإسكندرية.

العربية بما استطاعت أن تشملها من دين وقوانين واقتصاد وإدارة وصناعة وفلاحة وعلم وأدب وثقافة وغيرها من شتى ضروب النشاط البشري في تكامله الفكري والمادي^(١).

«وهكذا نرى أن اللغة العربية بما أوتيت من قوة مستمدة من أنها لغة القرآن ومن أنها لغة حضارة زاخرة، انبثقت في مراكز الحضارة الإسلامية كبغداد ودمشق والقاهرة وقرطبة، قد خدمت ظاهرة التعريب الدفاقة في الوطن الإسلامي»^(٢).

وبعد، فقد أوجدت الدولة الأموية نظاماً عربياً شاملاً بعد تجارب عديدة، وإضافات مستمدة من أسس الدولة القائمة على خدمة العروبة والإسلام، وللدلالة على حسن هذا النظام، أن اتخذه العباسيون، فقد كانت الإدارة عندهم تطوراً للإدارة عند الأمويين وقد اعترف الخليفة أبو جعفر المنصور بأنه مدين إلى حد كبير في تنظيم دولته للأمويين^(٣).

(١) محمد عبد المعز نصر، المرجع السابق، ص ٢١٠.

(٢) محمد عبد المعز نصر، المرجع السابق، ص ٢١٥.

(٣) سيدة كاشف (الوليد بن عبد الملك) ص ١٦٩.

الفصل الثالث

النظام القضائي الإداري الإسلامي في المدن الإسلامية "المحتسب"

إن دراسة الإدارة المحلية الإسلامية تعتبر من الدراسات الإسلامية الهامة والجديرة بالدرس ، لما لها من أهمية على كافة الأصعدة الدينية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية ، ولأن مثل هذه الدراسات تظهر لنا الواقع الإسلامي في العصور الإسلامية الأولى التي استطاعت أن تظهر الدين الإسلامي كدين حضاري قادر على استيعاب مفاهيم العصر وقادر أيضاً على تسيير أمور الدولة الإسلامية .

هذه الدراسة المتواضعة عن الإدارة المحلية الإسلامية ودور المحتسب في المجتمعات الإسلامية ليست هي في الحقيقة سوى محاولة لتسليط الضوء على تلك الإدارة التي تميزت بالدقة والتنظيم وبالعدل والمساواة بين مختلف الفئات الإسلامية ، كما أنه لا بد من القول من أن هذه الدراسة ليست هي سوى نواة أولية للمهتمين بدراسة أوضاع الإدارة المحلية الإسلامية ، وهي نواة لدراسات إسلامية أكثر اتساعاً وشمولاً .

أولاً - المدينة الإسلامية وإدارتها

كان العرب قبل الإسلام يعيشون حياة يغلب عليها التنقل وعدم الاستقرار، بينما جماعة منهم تشتغل بالتجارة لا سيما إلى اليمن والشام. وبمجيء الإسلام انتقل العرب من أسلوب حياتهم وتقاليدهم القديمة إلى أسلوب جديد وإلى مثل عليا جديدة جاء بها الإسلام. وكانت لغتهم الحية التي أنزل بها القرآن الكريم وطموحهم عاملان أساسيان لنقل الحضارات: الفارسية واليونانية والرومانية، ولم يكتف المسلمون بالنقل بل صححوا ما نقلوه وأضافوا إليه وطوروه.

وكانت الحضارة الجديدة سبباً لنشوء المدن الإسلامية التي أصبحت مركزاً للحياة الاقتصادية والاجتماعية والسياسية والفكرية، ففيها أقيمت الأسواق والمتاجر، وأنشئت المدارس والجامعات، وعقدت مجالس الفكر والأدب والشعر، وأقيمت المساجد التي كانت المركز الرئيسي للمدن الإسلامية حيث تتوزع منها الشوارع والأسواق. وكانت أقدم المدن التي أنشأها العرب: البصرة والكوفة والفسطاط والقيروان وواسط، وقد أقيمت في الأساس لأهداف عسكرية على غرار القاهرة التي أنشأها الفاطميون وبغداد التي أنشأها العباسيون.

والواقع أن تطور المدن وانتقال الناس إليها واستقرارهم فيها، أدى إلى إقامة الصناعة والتجارة ونمو الحياة الاقتصادية، وبتوسع المجتمع الإسلامي، وتعدد ميادين الأنشطة الاقتصادية فيه كانت الضرورة ملحة لتنظيم هذا المجتمع على أسس إسلامية تحول دون اضطراب الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية^(١).

وبعد الفتوحات الإسلامية أصبح للمسلمين أسواق ثابتة مثل أسواق:

(١) انظر نقولا زيادة: الحسبة والمحتسب في الإسلام، ص ٢٠.

للمزيد من التفاصيل عن الوضع الإداري في الدولة العربية أنظر أيضاً: بولبوس فلهوزن: تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية، ص ٢٥ - ٢٩.

البصرة وحلب وحماه ، وعكا وبغداد كما أن الأسواق الموسمية السابقة للإسلام مثل : عكاظ ودومة الجندل وصنعاء وعدن ، تبدل طابعها القديم وأصبحت ثابتة نتيجة للتطور الاجتماعي والاقتصادي والسكاني والبيئي . ومن يطلع على كتب ابن جبير (الرحلة) ليدن ١٩٠٧ ، وابن بطوطة (تحفة النظار) باريس ١٨٧٤ - ١٨٧٩ ، يتعرف على كثير من المعلومات الفريدة عن الأسواق الإسلامية وأوضاع البلدان بشكل عام^(١).

ويمكن القول أن إدارة المدن الإسلامية في البدء كانت إدارة عسكرية ما لبثت الإدارة المدنية أن وجدت طريقها لتنظيم المجتمع الإسلامي وفقاً للمبادئ الإسلامية ، مع الأخذ بعين الاعتبار الأنظمة الإدارية المعمول بها في البلدان المفتوحة كالأنظمة الفارسية والرومية . إلا أنه يجب التأكيد على شيء وهو أن الأنظمة الأجنبية عن الإسلام مرت بمراحل تأسلمت فيها ثم تعربت لا سيما في زمن عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي الذي اشتهرت دولته بدولة التعريب^(٢).

ومن الأهمية بمكان القول ، إن الوظائف الإدارية التي أنشئت في الدولة الإسلامية ، إنما كانت مهمتها الأساسية خدمة المجتمع الإسلامي ، وقد بدأ الفقهاء والمشرعون بوضع القوانين وتنظيم عمل الموظفين فيها على أسس من الشريعة الإسلامية . وكان الموظفون يعينون من قبل الوالي المركزي على غرار ما كان يطبق في بغداد والقاهرة والقدس وغزة وعكا وصفد والكوفة والبصرة .

هذا ، وقد عرفت المدينة الإسلامية نظام مراقبة الأجناب الذين يدخلون إلى المدينة ، حيث ترصد تحركاتهم سواء من الناحية السياسية أو التجارية . كما عرفت المدينة الإسلامية نظام الشرطة التي كانت تنقسم إلى قسمين : الشرطة النهارية والشرطة الليلية (العسس) ، وكانت الأولى تهتم بشؤون

(١) للمزيد من التفاصيل انظر: د. محمد عبد الستار عثمان: المدينة الإسلامية (الفصل الأول،

نشأة المدينة الإسلامية، ص ٤٩ - ٨٧) سلسلة عالم المعرفة - الكويت ١٩٨٨ .

(٢) للمزيد من التفاصيل عن حركة التعريب انظر كتابنا: تعريب النقود والدواوين في العصر

الأموي .

الناس في النهار، بينما تقوم الثانية بحراسة الأسواق والمنازل وملاحقة اللصوص. ومن الطريف أن الإدارة الإسلامية عرفت نظام مكافحة الحرائق ذلك أن التجار في القاهرة ودمشق وبغداد وسائر المدن، كان عليهم أن يحتفظوا بأوعية كبيرة مملوءة بالماء خارج حوانيتهم لتستعمل في إطفاء الحريق، على أن وظيفة المحتسب تبقى الوظيفة الأكثر أهمية لأنها كانت الأساس في تنظيم المجتمع.

ثانياً - نشوء نظام الحسبة

عرفت الحضارة اليونانية نظاماً اقتصادياً انتشر مع السيطرة اليونانية في بلاد الشرق، وكان يعرف باليونانية بإسم آغورا نوموس (Agoranomos) «صاحب السوق». وكان عمل هذا الموظف الإشراف على أمور الأسواق، وقد استمرت هذه الوظيفة عند الرومان والبيزنطيين. ولما جاء الإسلام وانتشرت راية الدولة العربية في الشرق والغرب أبقى الخلفاء والولاة على هذه الوظيفة، ولكن أطلقوا عليها إسم «الحسبة» وعلى صاحبها إسم «المحتسب»، على أن المسلمين وإن اقتبسوا هذا النظام عن الحضارات السابقة فإن ذلك لا يعني أنهم أبقوا عليه كما هو، بل أدخلوا عليه الكثير من المهام والتعديلات والمبادئ المستمدة من تعاليم الإسلام، على اعتبار أن مهمة «الأغورانوموس» كانت مستمدة من التعاليم والبيئة الوثنية ومن ثم المسيحية.

ومن الأهمية بمكان القول أيضاً، بأن نظام الحسبة نشأ قبل تكوين الدولة الإسلامية، فقد عرف أيام الرسول محمد (ﷺ) كمفهوم ديني إيماني غير مرتبط بالنظام الإداري الذي عرف فيما بعد، حيث أن الرسول كان يدعو إلى الخير ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر اقتداءً بالآية الكريمة: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ. وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(١)، والآية الكريمة الأخرى التي تقول: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

(١) سورة آل عمران - الآية ١٠٤.

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ»^(١) . كما يستفاد من الأحاديث الشريفة أن الرسول الكريم كان يكافح الغش والمنكر قولاً وعملاً ، فهو القائل : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » . وقد روى مسلم والترمذي عن أبي هريرة - رضي الله عنهم - حادثة يستفاد منها أن الرسول غضب من شخص غش في صنعة للطعام فقال له : « من غشنا فليس منا » وفي رواية « من غشني فليس مني »^(٢) . كما حدث أن عمر بن الخطاب رأى رجلاً شاب اللبن بالماء لبيعه فأراقه عليه ، أما مالك فيرى أن يتصدق باللبن المغشوش فهو أفضل من إلقائه على الأرض .

والجدير بالذكر أن الرسول (ﷺ) كان قد عين سعيد بن العاص بن أمية على سوق مكة ، كما عين عليها فيما بعد عقاب بن أسيد للإشراف على أوضاعها ومحاربة الفساد فيها . وعين على الطائف عثمان بن العاص وعلى قرى عريضة خالد بن سعيد بن العاص وبعث علياً ومعاداً وأبا موسى إلى اليمن^(٣) . وقد اتبع الخلفاء الراشدون أسلوب الرسول الكريم في مراقبة الأسواق ومكافحة المنكرات . على أنه يجب التأكيد بأن نظام الحسنة والمحتسب لم يكن نظاماً إدارياً قائماً بحد ذاته في أيام الرسول الكريم والخلفاء ، بل كان على غرار بقية الممارسات المنبثقة من تعاليم الدين الجديد . وكان لذلك مبررات موضوعية على اعتبار أنه لم يكن حتى ذلك الوقت قد وجدت الدولة الإسلامية الواسعة الأرجاء ، بل كان العمل محصوراً في مناطق محدودة . ولكن بتطور الفتوحات الإسلامية لا سيما في زمن الدولة الأموية وما بعدها ، أصبح من الضروري إقامة نظام إداري يكون على مستوى الدولة وليس على مستوى القبيلة . ومن أجل ذلك وجدنا بأن الخلفاء المتعاقبين على الدولة الإسلامية اضطروا إلى تنظيمها باتباع أسلوب متطور يضبط الأوضاع الإدارية والاقتصادية والاجتماعية .

(١) سورة آل عمران - الآية ١١٠ .

(٢) ابن تيمية . الحسبة ومسؤولية الحكومة الإسلامية ، ص ١٦ .

(٣) ابن تيمية ، المصدر نفسه ، ص ٢٥ .

هذا وقد اهتم علماء وفقهاء وفلاسفة المسلمين بنظام الحسبة والمحتسب ، فظهرت كتب عديدة تبحث في هذا الموضوع ، ومن هذه الكتب على سبيل المثال لا الحصر: الماوردي (الأحكام السلطانية) ، والغزالي (أحياء علوم الدين ج ٢) وابن تيمية (الحسبة في الإسلام) . إلا أن أقدم الكتب التي وصلتنا هي كتاب (نهاية الرتبة في طلب الحسبة) للشيزري ، و (كشف الأسرار) للجويري وقد جاء بعدهما ابن بسام صاحب كتاب (نهاية الرتبة في طلب الحسبة) وابن الأخوة (معالم القربة في أحكام الحسبة) . على أن ظهور هذه المؤلفات في المشرق لا يعني عدم ظهور كتب أخرى في المغرب ، فقد ظهر في المغرب عدة مؤلفات تبحث في موضوع الحسبة ومنها: ابن خلدون (المقدمة) والسقطي (آداب الحسبة) وأحمد سعيد المجيلدي (التيسير في أحكام التسعير) وسواها من المؤلفات .

ثالثاً - صفات المحتسب

ينبغي على المحتسب أن يتصف بصفات الرفق ولين القول ، وطلاقة الوجه وسهولة الأخلاق ، فإن ذلك أبلغ في استمالة القلوب وحصول المقصود . ويجب أن يكون المحتسب مسلماً ذكراً عاقلاً^(١) . مواظباً على سنن رسول الله يتعفف عن أموال الناس ويرفض قبول الهدايا والرشاوي . وقد قال ﷺ : «لعن الله الراشي والمرثي» . كما أن مثل هذه الشروط يجب أن تتوفر في مساعدي المحتسب فإن الغلمان والأعوان إذا ما ارتشوا ، فإن ذلك يسيء إلى المحتسب ، مما يستوجب عليه صرف المرتشين من الخدمة لتنتفي عنه الظنون وتنجلي عنه الشبهات^(٢) .

ويتخذ المحتسب سوطاً ودرية (أداة للضرب) وطرطوراً كان يضعه على رأس الغشاش أو المذنب للتشهير به وتجريسه . وكان غلمانه وأعوانه بمثابة

(١) ولى الخليفة عمر بن الخطاب «أم الشفاء» بنت عبد الله أمور الحسبة على سوق من أسواق المدينة ، وذلك في نطاق ضيق وتعلق بأمور النسوة ، انظر : أحمد سعيد المجيلدي : التيسير في أحكام التسعير ، ص ٤٢ ، انظر أيضاً : علي الخفيف ، الحسبة ، ص ٥٧٢ - ٥٧٣ ، من كتاب مهرجان الإمام ابن تيمية .

(٢) انظر شروط من يتولى الحسبة في : الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٤٠ - ٢٤١ .

عيون له ، فإن ذلك أربع لقلوب العامة ، حيث كانوا يلازمون الأسواق والدروب يراقبونها وينقلون أحوالها إلى المحتسب . وإذا حدث أن عشر المحتسب - أو أعوانه - على بائع ينقص المكيال أو يبخص الميزان أو يغش بضاعة ، نهاه عن معصيته ووعظه وخوفه وأذره العقوبة والتعزير^(١) ، فإن عاد إلى فعله عزره على حسب ما يليق به .

ويضيف «الشيذري» بعض صفات المحتسب فيرى أنه يجب أن يكون فقيهاً عالمياً بأحكام الشريعة ليعلم ما يأمر به وينهى عنه . ويجب أن لا يكون قوله مخالفاً لفعله ، وإن يتميز بالمهابة والجلالة . وذكر أن السلطان طغتكمن المملوكي (المتوفى ٥٢٢هـ - ١٢٨م) سلطان دمشق طلب له محتسباً من أهل العلم ، وعندما حضر قال له : إنني وليتك أمر الحسبة على الناس ، بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» . قال المحتسب : «إن كان الأمر كذلك فقم عن هذه الطراحة وأرفع هذا المسند ، فإنهما حرير ، واخلع هذا الخاتم ، فإنه ذهب ، فقد قال النبي ﷺ في الذهب والحرير : إن هذين حرام على ذكور أمتي ، حلّ لأنثائها ، قال : «فنهض السلطان عن طراحته وأمر برفع مسنده وخلع الخاتم من إصبعه وقال : «قد ضمنت إليك النظر في أمور الشرطة» . ويضيف الشيذري : «فما رأى الناس محتسباً أهيب منه» .

من جهة ثانية يورد الشيذري بأن رجلاً حضر عند السلطان محمد بن سبكتكين - (المتوفى ٤٢١هـ - ١٠٣٠م) سلطان أفغانستان والعراق وفارس - وطلب منه الحسبة على مدينة غزنة (عاصمة أفغانستان في تلك الفترة) ، فنظر السلطان فرأى شاربه قد غطى فاه من طوله ، وأذياه تسحب على الأرض ، فقال له السلطان : «يا شيخ! إذهب فاحتسب على نفسك ، ثم عد واطلب الحسبة على الناس^(٢)»

(١) التعزير: عقاب المذنب أو المخالف لأمر الشرع ، ويختلف التعزير بحسب الذنوب وهو أنواع مثل : التوبيخ ، الزجر ، السجن ، النفي ، والضرب . هذا مع الإشارة إلى أن لفظ التعزير لا يزال يستعمل حتى اليوم في الديار الشامية والمصرية .

(٢) عبد الرحمن بن نصر الشيذري : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ٦ - ٩ .

انظر أيضاً : ابن الأخوة : معالم القربة في أحكام الحسبة ، ص ١٣ .

ويمكن القول أن من صفات المحتسب أيضاً، أن يطبق على نفسه ما يطبقه على الناس لا أن يأمر الناس بالبر والابتعاد عن الفواحش، ثم يقوم هو بالمنكرات والفسوق، وذلك اعتماداً على الآية الكريمة: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾^(١) و﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(٢) كما أن عليه أن لا يكون فظاً قاسياً على اعتبار أن المساواة قد تؤدي إلى النفور من المحتسب^(٣).

رابعاً - مهام المحتسب

اتسعت سلطات المحتسب بحيث أصبح يختص بجميع شؤون الحياة الاجتماعية والاقتصادية، ولذا كان عليه أن يكون على معرفة بالشريعة الإسلامية، ورجلاً حذقاً ملمماً بأساليب الغش والتحايل. وكان المحتسب ينظر في تطبيق أحكام الشرع، ويشرف على نظام الأسواق ويحول دون بناء الحوانيت في الشوارع العامة لكي لا يتأثر بذلك نظام المرور. ويرى صاحب «الأحكام السلطانية» أنه «إذا بنى قوم في طريق سابل منع منه، وإن اتسع الطريق يأخذهم بهدم ما بنوه ولو كان المبنى مسجداً لأن مرافق الطرق للسلوك لا للأبنية»^(٤). وكان يستوفي الديون، ويراقب الموازين والمكاييل تجنباً للتطيف، وكان المحتسب يطلب عادة إلى جميع الباعة والتجار الحضور إلى دارته، ومعهم موازينهم ومكاييلهم وصنجهم^(٥) فيطلع عليها، فإن وجد فيها غشاً أو خللاً صادرها وطلب من صاحبها استعمال غيرها، وقد اتبع هذا الأسلوب بشكل دقيق في زمن الفاطميين والأيوبيين.

والجدير بالذكر أن المحتسب لم يكتف بمراقبة المكاييل والموازين

(١) سورة البقرة، الآية ٤٤.

(٢) سورة الصف، الآية، ٢، ٣.

(٣) للمزيد من التفاصيل: انظر: عبد الرحمن بن نصر الشيزري: نهاية الرتبة في طلب الحسبة،

٨، ٩، ٣٨، ابن الإخوة: معالم القرية في أحكام الحسبة ص ٣٠ - ١٩٥.

(٤) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٢٥٨.

(٥) الصنح: المعايير، وهي تكون عادة زجاجية أو معدنية أو حجرية.

وفحصها في دارته ، بل كان يتفقد الأسواق للتأكد من صحتها ومعاييرها ، وكثيراً ما كان يرسل صبياً لشراء سلعة ما لاختبار هذا البائع أو ذاك فيما إذا كان غشاشاً أم مستقيماً ، وإذا ما تأكد له أن البائع طَفَّف في الوزن أو غش بضاعة ، يقوم المحتسب «بتجربته» و«تعزيره» حيث يجمع الناس حوله ، ويخبرهم بما قام به ، وإذا ما كرر محاولات الغش فإن المحتسب يأمر بوضعه على حمار بشكل مقلوب ، ويوعز للغلمان والأطفال بالسير وراءه والتهليل له بغية تجربته .

ويذكر ابن خلدون بأن الحسبة هي وظيفة من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو فرض على القائم بأمر المسلمين وأن على المحتسب أن يبحث عن المنكرات ويعزر ويؤدب على قدرها ، ويحمل الناس على المصالح العامة في المدينة : مثل المنع من المضايقة في الطرقات ومنع الحماليين وأهل السفن من الإكثار في الحمل والحكم على أهل المباني المتداعية للسقوط بهدمها وإزالة ما يتوقع من ضررها على المارة ، ويضرب على أيدي المعلمين في الكتاتيب إذا ما ضربوا الصبيان المتعلمين^(١) . وللمحتسب أن يمنع أرباب السفن من حمل ما لا تسعه ويخاف من غرقها ، وكذلك بمنعهم من المسير عند اشتداد الريح ، وإذا حمل فيها الرجال والنساء حجز بينهم بحائل^(٢) .

ويضيف أحمد سعيد المجيلدي^(٣) بأنه «لا ينبغي للمحتسب أن يتصور دار قوم إذا اتهمهم بمعصية ما لم ترتفع فيها أصوات الملاهي والمنكر وضجيج السكارى ، فله الهجوم عليهم حينئذ ، وتغيير المنكر واجب إذ ذاك» .

وقد أشار الماوردي^(٤) أيضاً بأنه «ما لم يظهر من المحظورات فليس

(١) ابن خلدون : كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ، م ١ ، ص ٣٩٨ .

(٢) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٥٧ .

(٣) أحمد سعيد المجيلدي : التيسير في أحكام التسعير ، ص ٤٦ .

(٤) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٥٢ .

للمحتسب أن يتجسس عنها ولا أن يهتك الأستار حذراً من الإستتار بها، وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام: «من أتى من هذه القاذورات شيئاً فليستترستر الله، فإنه من يبد لنا صفحته نقم حد الله تعالى عليه».

أما فيما يختص بصناعة السلاح، فإذا احتاج المسلمون إلى السلاح فإن على الصناعيين أن يقدمونه بثمنه ولكلفته دون زيادة، ولا يمكن لهم أن يحبسوه على المجاهدين حتى يتسلط العدو أو يبذل لهم من الأموال ما يريدون^(١). وعلى المحتسب أن يقوم بدور بارز في هذا المجال بمراقبته للصناعيين وأماكن السلاح الذي يودعونه.

هذا، وكانت مهام المحتسب تتطور بتطور المنكرات المستجدة في المجتمع الإسلامي، فمثلاً عند ظهور زراعة الحشيش وتناوله، أصدرت المراسيم بمنع زراعته والتحذير من تناوله، وعندما تولى «أزجور بن أولع» محتسبية وشرطة مصر (٢٥٣ هـ - ٨٦٧ م) منع النساء من ارتياد الحمامات والذهاب إلى المقابر، وسجن المخشيين، وقد صدرت هذه الأوامر بعد تفشي هذه المظاهر في هذه الفترة. وفي عام (٦٦٥ هـ - ١٢٦٦ م) أصدر الظاهر بيبرس أمراً بمنع الخمر والبغاء في كافة أنحاء مصر ولا سيما في القاهرة، فأغلقت الحانات ولوحقت النساء^(٢).

ومن الأهمية بمكان القول أن نظام المحتسب لم يكن مقتصرأ على المجتمع الإسلامي المشرقي، بل انتشر هذا النظام في المغرب العربي أيضاً، وكانت مدن فاس والجزائر وسواهما من المدن التي عرفت هذا النظام وطبقته بدقة متناهية^(٣).

ويورد «الشيزري» أربعين باباً في كتابه «نهاية الرتبة في طلب الحسبة»

(١) ابن تيمية، المصدر السابق، ص ٣١.

(٢) أنظر حول هذا الموضوع: إبراهيم دسوقي الشهاوي: الحسبة في الإسلام ص ١١٣-١١٦.

(٣) للمزيد من التفاصيل أنظر: ثلاث رسائل أندلسية (إبن عبدون، إبن عبد الرؤوف، الجرسيفي)، ص ٢٠، ٢١، ٦٩، ١١٩.

لما يجب أن يقوم به المحتسب من مهام، بينما يورد «ابن الأخوة» في «معالم القربة في أحكام الحسبة» في سبعين باباً. أما ابن بسام فيورد مائة باب وأربعة عشر باباً بعد أن يقتبس من الشيزري ويضيف إليها، إلا أنه لا يمكننا أن ندرس جميع هذه الأبواب (المهام) نظراً لاتساعها وكثرتها، ولكن بإمكاننا القيام بدراسة بعض هذه الأبواب التي يمكن بواسطتها الإطلاع على مظهر من مظاهر الحضارة الإسلامية ونظمها وللمقارنة بين تلك الحضارة وبين حضارة القرن العشرين. وعلى هذا فيمكن دراسة مهام المحتسب على النحو التالي:

١ - في النظر في الأسواق والطرق

يراقب المحتسب الأسواق والطرق ويحرص على إبقائها من الاتساع والارتفاع على ما وضعت القوانين، ويكون عادة على جانبي السوق رصيفان يمشي عليهما الناس، ويمنع الباعة من إخراج بضاعتهم ومصاطب دكاكينهم إلى الخارج، لأن ذلك يعيق مرور المارة. ويذكر ابن تيمية^(١) بأن على المحتسب أن يأمر العامة بالصلوات الخمس في مواقيتها ويعاقب من لم يصل بالضرب والحبس... لأن الصلاة هي عمود الإسلام وقد أوردنا الله في أكثر من مكان في القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾.

والواقع أن المحتسب برغم مراقبته للأسواق إلا أنه لم يكن يحق له تسعير البضائع ولا إلزام الباعة بسعر محدد إمتثالاً لما كان يفعله رسول الله ﷺ، إلا أنه كان ينبغي عليه محاربة الغلاء والإحتكار، فإن رأى أحداً يحتكر صنفاً من سائر الأقوات سبق واشتراه وقت الرخاء ليحتكره وقت الغلاء، ألزمه بيعه إجبارياً لأن الإحتكار حرام في الإسلام. وقد قال رسول الله ﷺ: «الجالب مرزوق والمحتكر ملعون» وقال أيضاً: «لا يحتكر إلا خاطيء» كما كان المحتسب يحارب وسائل المخادعة والغش في التجارة، ويمنع التجار من شراء بضاعة القوافل وهي خارج البلد وقبل وصولها إلى

(١) ابن تيمية: الحسبة ومسؤولية الحكومة الإسلامية، ص ١٤، ١٥.

السوق، ذلك لأن هؤلاء التجار قد يقنعون أصحاب البضاعة أن بضاعتهم كاسدة لا راغب لها في الأسواق، وقد يخدعونهم ويبيعونها بأثمان بخسة. هذا ولا بد من القول بأن بعض المذاهب الإسلامية أجازت تحديد الأسعار في بعض الحالات^(١).

وفي الأسواق يمنع المحتسب أحمال الحطب والتبن وسواها من الدخول إليها، لأن ذلك فيه إضرار بالناس ولباسهم كما يمنع في الأسواق بيع الأشياء المحرمة أو المكروهة كآلات اللهو وأواني الخمر^(٢). كما يتعين على المحتسب إخراج ذوي العاهات والمجذومين من الأسواق ومنعهم من الشرب والوضوء من الأواني التي يستعملها الأصحاء. ومن واجب المحتسب أيضاً منع نقل الموتى من قبورهم إذا دفنوا، إلا إذا كانت الأرض مغسوبة، كما يهتم بالأمر الإنساني فيمنع خصاء الأدميين والبهائم ويؤدب عليه^(٣).

أما الطرقات والدروب فإنه لا يجوز لأحد أن يتصرف بشأنها بما يخالف القوانين ويسيء إلى المصلحة العامة، كالميازيب الظاهرة من الجدران ومجاري الأوساخ الخارجة من الدور إلى وسط الطريق. فالمحتسب يأمر أصحاب الميازيب بجعلها مخفية في الحائط لتجري فيها المياه، ويأمر أصحاب المجاري بحفر حفرة لرمي الأوساخ فيها.

هذا ولا يجوز التطلع على نساء الجيران من السطوح والنوافذ، ولا أن يجلس الرجال في طرقات النساء، كما أن على النساء أن لا يجلسن على أبواب بيوتهن ولا في طرقات الرجال، فمن فعل شيئاً من ذلك عزّره المحتسب^(٤). لا سيما إذا رأى رجلاً أجنبياً مع امرأة أجنبية يتحدثان في موضع خلوة فإن ذلك أشد للتهمة في حقهما.

(١) أنظر: ابن تيمية، المصدر السابق، ص ٢٢، ٣٤، ٣٥، ٤٥.

(٢) أحمد سعيد المجيلدي: التيسير في أحكام التسعير، ص ٦٥.

(٣) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٢٥٨.

(٤) أنظر: ابن الأخوة: معالم القرية في أحكام الحسبة، ص ٧٩.

٢ - في معرفة الموازين والمكاييل و عيار الأرتال والمثاقيل

ينبغي على المحتسب أن يراقب كل ما يتعلق بعمليات الشراء والبيع سواء بواسطة أو بواسطة أعوانه ، ذلك لأن أساليب الغش كثيرة ومتنوعة . فقد أوردت المصادر الخاصة بهذا الموضوع العديد من هذه الأساليب ، ومنها أن بعض الباعة لا سيما باعة الذهب يضعون في الميزان كمية معينة من الذهب لوزنها ، فيعمد البائع إلى نفخ الكفة التي فيها الذهب نفخاً خفيفاً ، بينما يكون الشاري مركزاً نظره على الميزان وليس على فم البائع . وهذا الأسلوب يسمى «البخس الخفي» . وقد يعمد بعض الباعة إلى رمي المادة الموزونة رمياً ثقيلاً لكي تزن أكثر من وزنها ، وبسرعة خاطفة ينزعها من الكفة لئلا ينتبه الزبون إلى ذلك التدليس^(١) .

ومن الواجبات الملقاة على عاتق البائع أن يتخذ الأرتال والأواقي من الحديد وليس من الحجارة ، لأنها تتنحت باستمرار الاستعمال وتنتقص . وإذا دعت الحاجة إلى اتخاذها من الحجارة ، أمره المحتسب بتجليدها وختمها بعد التأكد من صحة عيارها . ويجدد المحتسب النظر فيها بعد كل حين لئلا يتخذها البائع من الخشب ، ويكون تفقد الباعة عادة على حين غرة .

أما بالنسبة إلى المكاييل ، فينبغي على المحتسب مراقبتها أيضاً ، لأن بإمكان الباعة أن يجعلوا المكيال يتسع أقل من الكمية الصحيحة ، كأن يصب في أسفله «الجبس المدبر» فيلصق به لصقاً لا يعرف مما يؤدي إلى تطفيف المكيال .

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ الَّذِينَ إِذَا كَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِّنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾^(٢) .

(١) عبد الرحمن نصر الشيزري : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ١٨ ، أنظر أيضاً محمد بن أحمد القرشي : معالم القربة في أحكام الحسبة ، ص ٨٣ ، أنظر أيضاً ابن بسام . نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ١٨٢ - ١٨٣ .

(٢) سورة المطففين ، الآية ١ - ٣ .

إن غش المبيعات وتدليس الأثمان منكر وممنوع ويؤدب عليه. وإن كان الغش تدليساً على المشتري ويخفى عليه فهو أغلظ الغش تحريماً وأعظمها إثماً فالإنكار عليه أغلظ والتأديب عليه أشد. (١)

٣- في الحسبة على السمانين ومعاصر الزيت

يقوم المحتسب بمراقبة مكاييل وموازين وأرطال السمانين وينهاهم عن خلط البضاعة الرديئة بالجيدة ، كأن يخلطوا عتيق التمر والزبيب بجديده . كما يمنعهم من رش الماء على التمر والزبيب لأن ذلك زيادة لوزنه ، ومن مزج العسل بالماء الحار . ومن السمانين من يغش الخل بالماء ، ومعرفة غشه أن الخالص إذا صب منه شيء على الأرض نش ، والمشوب بالماء لا ينش ، وإذا وضعت فيه حشيشة الطحلب فإنها تشرب الماء دون الخل . أما إذا فسد أو دود شيء من الجبن المكسود في الخوابي فلا يجوز للسمانين بيعه لما فيه من الضرر بالناس ، وقد يغشون الدبس البعلبكي بدقيق الحنطة الناعم ، ومعرفة غشه إنه إذا جعل منه شيء في الماء رسب الدقيق في أسفل الأناء وقد يبقى للماء رغوة .

هذا ، وينبغي أن تكون بضائع السمانين مصنونة في القطارميز لثلا يصل إليها شيء من الذباب أو هوام الأرض أو يقع فيها شيء من التراب والغبار ، ويجب أن تغطي البضاعة الظاهرة برداء على أن تكون المذبة بيد السمان يطرد بها الذباب عن البضاعة . ويأمرهم المحتسب بنظافة أثوابهم وبغسل مغارفهم وأيديهم ومسح موازينهم ومكاييلهم . وينبغي على المحتسب أن يتفقد أصحاب الحوانيت المنفردة في الحارات والدروب الخارجة عن الأسواق لأن أكثرهم يدلس بما سبق ذكره . ذلك أن الغش يدخل في البيوع بكتمان العيوب وتدليس السلع مثل أن يكون ظاهر المبيع خيراً من باطنه (٢) .

(١) المارودي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٣ .

(٢) ابن تيمية ، المصدر السابق ، ص ١٧ .

أما بالنسبة إلى الزيت فيذكر «إبن بسام» غش المشتغلين بعصر الزيت فيذكر بأن هؤلاء يعمدون إلى عصر بزر الكتان ويخلطونه مع الزيت الحلو، وهو إذا قلي عرف غشه، وظهرت رائحته. كما أن زيت القرطم (نبات) يخلط مع الزيت الصافي الطيب، وضرره كبير لا سيما على النساء الحوامل، كما أنه يؤدي إلى سقوط شعرهن إذا شربوا منه أو استعملوه^(١). ومعرفة غشه إنه إذا ترك على النار يكون له دخان عظيم يخنق.

٤ - في الحسبة على الخبازين والفرانين

ينبغي على الخبازين أن يرفعوا سقائف حوانيتهم على أن يكون في هذه السقوف منافس واسعة يخرج منها الدخان، لئلا يتضرر بذلك الناس. وإذا فرغ الخباز من إحماء الفرن مسح داخل التور بخارقة نظيفة، ثم شرع في الخبز. ويأمر المحتسب الخبازين بنظافة أوعية الماء وتغطيتها وغسل المعاجن وتنظيفها. ويراقب المحتسب الخبازين ويأمرهم بعدم عجن العجين بأقدامهم ولا بركباتهم ولا بمرافقهم لأن في ذلك مهانة واتساعاً للطعام. وربما سقط في العجين شيء من عرق إبط الخباز وبدنه، لذا لا يعجن إلا وعليه ثوب يلبسه أو بشت مقطوع الأكمام. وعلى الخباز أن يكون ملثماً أيضاً لأنه ربما عطس أو تكلم، فقطر شيء من بصاقه أو مخاطه في العجين، وعليه أن يشد على جبينه عصابة بيضاء لئلا يعرق فيتقطر منه شيء ويحلق شعر ذراعيه لئلا يسقط منه شيء في العجين. وإذا عجن في النهار فليكن لديه عامل بيده مذبة يطرد بها الذباب.

والجدير بالذكر أنه كان على المحتسب أن يراقب عمليات ما قبل العجن، كأن يراقب نخل الدقيق ويلاحق الخبازين الذين يغشون الخبز فيخلطونه مع الجلبان (البقول) والبيسار (نوع من أنواع الفول)، ومنهم من

(١) بن بسام. بهاية الرتبة في طلب الحسبة، ص ١٨٩.

يفشه بدقيق الحمص ودقيق الأرز لأنهما يثقلانه ، ومنهم من يعجن الخشكار (الدقيق) أو دقيق الشعير أو الدقيق المزون (دقيق مخلوط بالزوان) ثم يطن به الخبز الخاص عند نفاقه . ومن مهام المحتسب الإشراف على مصلحة الزبائن فمن اشترى خبزاً ووجد فيه حجارة فباستطاعته أن يرد ما بقي منه ، وينهى المحتسب صاحب الفرن عن هذا الإهمال ، فإن عاد لمثله سجن وأخرج من السوق^(١) . كما أنه إذا كثرت أطباق العجين عند الفرن فعليه أن يميز كل طبق منها بعلامة يتميز بها عن غيره ، لئلا يختلط الجميع فلا يعرف كل طبق يخص من الناس . وينبغي أن يكون للفران مخزان : أحدهما للخبز والأخر للسك ، ويجعل السمك بمعزل عن الخبز لئلا يسيل شيء من دهنه على الخبز . أما عمال الفرانين وغلماهم وإجراؤهم فيجب أن يكونوا دون سن البلوغ لأنهم يدخلون بيوت الناس وعلى نسائهم .

٥ - في الحسبة على الجزارين والقصابين والمكارية

يستحب أن يكون الجزار مسلماً بالغاً عاقلاً ، يذكر إسم الله على الذبيحة ، وأن يستقبل القبلة ، وأن يذبح البقر والغنم مضطجعة على الجنب الأيسر ، ولا يجز الشاة برجلها جراً عنيفاً ، ولا يذبح بسكين غير قاطعة لأن في ذلك تعذيب للحيوان^(٢) اعتماداً على ما ذكره رسول الله (ﷺ) بقوله : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته » . كما يمنع من ذبح البقر الحوامل ، فجميع ذلك وردت في السنة النبوية . هذا ويجب أن لا تسلخ شاة مذبوحة إلى أن تبرد . ويقوم المحتسب بدور هام في هذا المجال حيث يراقب وأعوانه عمليات الذبح وما بعدها ، ذلك أن بعض الجزارين ينفخون لحم الشاة بعد سلخها ، ومنهم من ينفخ الماء في أجزاء مخفية من الشاة وكل ذلك يغير من نكهة اللحم وطعمه ووزنه^(٣) .

(١) انظر : أحمد سعيد المجيلدي : المصدر السابق ، ص ٨٣ .

(٢) الشيزري : المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(٣) ابن الأخوة : المصدر السابق ، ص ٩٨ .

أما القصابون ، فيمنعهم المحتسب من تعليق اللحوم على أبواب حوانيتهم لثلاثا تلاصقها ثياب الناس فيتضررون بها . ومنعاً للغش يأمرهم بفصل لحوم المعز عن لحوم الضأن ، وبإبقاء أذنان المعز معلقة على لحومها إلى آخر البيع ، كما يأمرهم ببيع الدهون منفصلة عن اللحم^(١) . وإذا فرغ القصاب من البيع وأراد الانصراف أخذ ملحاً مسحوقاً ونشره على قرمية الخشب التي يقصب عليها اللحم ، لثلاثا تلحسها الكلاب أو يدب عليها شيء من هوام الأرض ، فإن لم يجد ملحاً ، فعليه استعمال نبات الأشنان المسحوق الذي يميل طعمه إلى الملوحة .

ويقوم المحتسب بالحفاظ على مصلحة الأمة ورعاية صحتها ، فإذا ساورته الشكوك فيما إذا كانت اللحوم لشاة ميتة أم مذبوحة بشكل غير طبيعي فإنه يلقبها في الماء ، فإن رسبت فهي مذبوحة وإن لم ترسب فهي ميتة .

وترتبط صناعة «النقات» (المقات) بمهنة القصابين ، فينبغي عليهم تنقية اللحم الذي يجب أن يكون من لحم الضأن ، وأن لا يخلط بالشحم ولا بالدهن ولا شيئاً من بطون البهيمة . ثم يحشون اللحم في «المصارين» النقية المغسولة بالماء والملح . ومنهم من يغش النقات بلحوم المعز أو لحوم الإبل أو اللحوم الهزيلة ، فينبغي على المحتسب أن يراقب هؤلاء ، ويمنعهم من التدليس والغش .

وعن الرفق بالحيوان فقد عرف الإسلام هذا النظام منذ أيام الرسول محمد (ﷺ) وقبل غيره من الأنظمة الحديثة بقرون عديدة . فقد كان المحتسب يراقب «المكارية» ويمنعهم من أن يحملوا الدواب أكثر من قدرتها ، ولا يسوقونها سوقاً شديداً تحت الأحمال ، ولا يضرّبونها ضرباً قوياً ولا يوقفونها في مكان وعلى ظهورها أحمالها ، فإن في ذلك ضرر وتعذيب لها ، وقد نهى رسول الله عن تعذيب الحيوان لغير مأكله ، هذا ، وعلى «المكارية» أن يراقبوا الله عز وجل في علف الدابة وعليقها ، ويكون موفوراً لها غير مبخوس .

(١) ابن بسام : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ٣٥ ، ٣٦ .

٦- في الحسبة على الصيرفة

التعيش بالصرف خطر على دين متعاطيه ، بل لا بقاء للدين معه إذا كان الصيرفي جاهلاً بالشريعة ، غير عالم بأحكام الربا ، لذا من أراد الاشتغال بالصيرفة عليه معرفة أصول الشريعة الإسلامية ليتجنب الوقوع في المحذور .

وفي هذا المجال ينبغي على المحتسب أن يتفقد سوقهم ويتجسس عليهم فإن عثر بمن رابى أو تصرف في الصيرفة ما لا يجوز في الشريعة عزّره وأقامه من السوق . كما لا يجوز لأحد من الصيارفة بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة إلا مثلاً بمثل ، يداً بيد ، فإن أخذ الصيرفي زيادة على المثل أو تصرف بغياب الشاري أو البائع ونال سمسرة بدون علمهما أو علم أحدهما فإن الشرع حرّم ذلك . وقد نهى الرسول (ﷺ) أسلوب السمسرة بقوله : «دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض»^(١) . كما لا يجوز بيع الخالص من الذهب والفضة بالمغشوش ولا بيع المغشوش بالمغشوش ، كما لا يجوز بيع الدنانير المصرية (الفاطمية) بالدنانير الصورية (الفاطمية) ، ولا دينار قاشاني بدينار سابوري وهكذا . وعلى المحتسب أن ينتبه لجميع هذه الأمور ويلاحقها ويمنع التدليس فيها .

٧- في الحسبة على الصيدلة

تعتبر مهنة الصيدلة في الدولة الإسلامية مهنة تؤثر مباشرة في صحة الناس ، لذا اهتم المعنيون بهذا الأمر اهتماماً بالغاً نظراً لخطورة إدخال الغش في الدواء أو إعطاء دواء بدلاً من دواء آخر . ومن هنا قام المحتسب بدور مؤثر في حياة الجماعة والأفراد ، فكان عليه في هذا المجال أن يراقب الصيدلة يومياً وأسبوعياً ، إذ أن من غشوشهم المشهورة أنهم يغشون «الأفيون المصري» بـ «شياف الماميتا» المر الطعم الأزرق اللون ، ويغشونه أيضاً بعصارة ورق الخس البري ويغشونه أيضاً بالصفغ . ولمعرفة غشه أنه

(١) ابن تيمية ، المصدر السابق ، ص ٤٥ .

أذيب بالماء ظهرت رائحته كرائحة الزعفران إن كان مغشوشاً بالماميتا ، وإن كانت رائحته ضعيفة كان مغشوشاً بعصارة الخس ، وإن كان مرأ صافياً يكون مغشوشاً بالصمغ .

ومن الصيادلة من يغش الشمع بشحم المعز ، وقد يذوبون فيه عند سبكه دقيق الباقلا أو الرمل الناعم أو الكحل الأسود المسحوق ، ثم يغشى بالشمع الخالص ومعرفة غشه إنه إذا أشعلت الشمعة ظهر فيها أثر ذلك .

ومن الصيادلة من يأخذ «اللک»^(١) ويسكبه على النار ويخلط معه الأجر المسحوق والطين الأحمر ، وإما جميع الأدهان الطبية فإنهم يغشونها بدهن الخل بعد أن يغلي على النار وي طرح فيه جوز ولوز مسحوق لإزالة رائحته وطعمه ، ثم يمزجونه بالأدهان والمراهم .

٨- في الحسبة على الأطباء والكحالين (أطباء العيون) والمجبرين والجراحين (أطباء الجراحة) (أطباء العظام)

يقول «الشيزري» ، «الطب علم نظري وعملي أباحت الشريعة علمه وعمله لما فيه من حفظ الصحة ودفن العلل والأمراض عن هذه البنية الشريفة»^(٢) .

هذا وينبغي على الطبيب في الدولة الإسلامية أن يكون مطلعاً على أجزاء الجسم وعمل كل عضو فيه ، والأمراض التي يمكن أن يتعرض لها وأسبابها وأعراضها وعلاماتها والأدوية النافعة لها ، واستبدالها بأخرى إن لم توجد تلك . ومن لم يكن ملماً بهذه الأمور فلا يحق له مداواة المرضى وعلاجهم .

والجدير بالذكر أن الطبيب إذا دخل على مريض ينبغي أن يسأله عن

(١) نبات يستخدم في الطب والصبغة والطلاء .

(٢) الشيزري : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ٩٧ ، انظر أيضاً : ابن بسام : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ١٠٨ ، وما يليها .

سبب مرضه ، ومن أية جهة من بدنه يتألم ، ثم يفحصه ويأخذ نبضه ، ثم يصف له دواء من الأشربة أو سواها ثم يكتب الطبيب وصفة طبية للمريض فيها أيضاً وصفاً لحالته المرضية ويسلم نسخة لأولياء المريض . وفي اليوم الثاني يسأل عن المريض لمتابعة حالته ويكتب له نسخة أيضاً ، وفي اليوم الثالث والرابع أيضاً يقوم بزيارته ، وهكذا إلى أن يبرأ المريض أو يموت ، فإن شفي من مرضه أخذ الطبيب أجرة وزيادة عليه ، وإن مات حضر أولياؤه عند الحكيم المشهور (حكيم الحكماء) وعرضوا عليه النسخ التي كتبها لهم الطبيب ، فإن وجدها على مقتضى الحكمة وصناعة الطب من غير تفريط ولا تقصير من الطبيب أعلمهم بذلك ، وإن رأى الأمر بخلاف ذلك قال لهم : «خذوا دية صاحبكم من الطبيب ، فإنه هو الذي قتله بسوء صناعته وتفريطه» .

أما المحتسب فينبغي عليه في هذا الصدد أن يحلّف الأطباء ألا يعطوا أحد دواء مضرراً ولا يركبوا له سما ولا يذكروا للنساء الدواء الذي يسقط الأجنة ولا للرجال الدواء الذي يقطع النسل . وعلى الأطباء أن يقسموا على شرف المهنة ، وأن يفضوا أبصارهم عن المحارم عند دخولهم على المرضى ، ولا يفشوا الأسرار ولا يهتكوا الأستار .

وأما الكحالون (أطباء العيون) فيمتحنهم المحتسب بكتاب «حنين بن إسحق»^(١) ، فمن وجده فيما امتحنه به عارفاً بتشريح عدد طبقات العين السبعة ، وعدد أجزاءها وأمراضها وكان خبيراً بتركيب العقاقير ، أذن له المحتسب بمداواة أعين الناس .

وأما المجبرون (أطباء العظام) فلا يسمح لأحد أن يمارس التجبير إلا بعد أن يعرف المقالة السادسة من مقالة «بولس الأجنبي» (Paul D'Egine) - المتوفي سنة ٦٨٠م - في التجبير ، وأن يعلم عدد عظام الإنسان - وهي ٢٤٨ عظمة - وشكل كل عظم منها ووظيفتها ، حتى إذا انكسر منها شيء أو خلع رده

(١) كتاب «محنة الطبيب» وله كتاب آخر بإسم «العشر مقالات في العين» . وقد عاش حنين في العهد العباسي (٨٠٩م - ٨٧٧م) - (١٩٤هـ - ٢٦٤هـ) .

إلى موضعه وعلى الهيئة التي كان عليها.

أما الجراحون فعليهم معرفة كتاب «جالينوس» الخاص بتركيب الأدوية والجراحة والمراهم ، كما عليهم أن يعرفوا كتاب «الزهرراوي» ، التصريف عن التأليف ، وأن يعرفوا التشريح وأعضاء الإنسان وما فيه من العضل والعروق والشرايين والأعصاب ، ليتجنب الجراح أي طارئ أثناء إجراء العمليات الجراحية .

٩ - في الحسبة على المساجد

يشرف المحتسب على المساجد ويأمر بكنسها وتنظيفها من الأوساخ في كل يوم ، ونفض حصرها من الغبار ومسح جدرانها وغسل قناديلها وإشعالها في كل ليلة . ويأمر بغلاق أبوابها عقب كل صلاة ، ويأمر بصيانتها من عبث الصبيان والمجانين ومن يأكل الطعام أو ينام فيها ، أو يعمل صناعة أو بيع سلعة أو ينشد ضالة أو يتحدث بحديث الدنيا . وينبغي على المؤذن إذا ما صعد منارة المسجد أن يغض بصره عن النظر إلى دور الناس ، فجميع ذلك قد أورده الشرع بتنزيه المساجد عنه وكراهية فعله . وقد أضاف «أحمد سعيد المجيلدي» بقوله : إنه على المحتسب أن يحتسب على المؤذنين في حفظ أوقات الصلاة ويأمر الناس بالصلاة ، كما يأمر غلمانهم بضرب الباعة الذين لا يزالون في الحوانيت ضرباً مبرحاً ، ولا سيما إذا شرع خطيب الجمعة بالخطبة^(١) . ويأمر المحتسب قراءة القرآن مرتلاً كما أمر الله سبحانه وتعالى ، وينهاهم عن تلحينه وقراءته بالأصوات الملحنة كما تلحن الأغاني والأشعار .

١٠ - في الحسبة على الحمامات

الحمام مظهر إسلامي يرتبط بمبادئ وتعاليم الدين الإسلامي ، ذلك أن إقامة الحمامات لم تكن تهدف إلى النظافة البدنية فحسب ، وإنما لأسباب

(١) أحمد سعيد المجيلدي : التيسير في أحكام التسعير ، ص ٧٢ .

تتعلق بالطهارة التي تتطلبها الصلاة في ظروف خاصة . ومن المعلوم أن أكثر البيوت الإسلامية كانت تفتقد إلى وجود الحمامات ، ولذا فقد كان المسلمون يتجهون إلى الحمامات للإغتسال والتطهر قبل الدخول إلى المساجد .

أما دور المحتسب في هذا المجال فيقوم على إشرافه المستمر على الحمامات وتنبيه المشرفين عليها من ضرورة غسلها وكنسها وتنظيفها بالماء الطاهر يومياً وبغير ماء الغسالة ، وضرورة ذلك بلاط الحمامات لثلا يعلق بها الأوساخ والادران والصابون المتسخ كي لا تنزلق أرجل الناس ، وعلى المحتسب أن يأمر صاحب الحمام بإشعال البخور في الحمامات مرتين في كل يوم .

ويقوم المحتسب بدور هام في الحفاظ على الصحة العامة، إذ يمنع من الدخول إلى الحمام المجذوم والابرص ويأمر صاحب الحمام بتخصيص ميازر يؤجرها أو يعيرها للغرباء والضعفاء . كما يأمره بفتح الحمام في السحر لحاجة الناس إليها للتطهير فيها قبل وقت صلاة الفجر . هذا وإن رأى المحتسب أحداً قد كشف عورته عزره على ذلك ، لأن كشف العورة حرام . كما يلزم المسؤول حفظ الثياب ، فإن ضاع منها شيء حمّله مسؤولية ذلك .

وأما الصور المثبتة على باب الحمام أو داخله ، فيجب إزالتها لأن ذلك منكر ، كما أن قراءة القرآن لا تجوز في الحمام إلا سرا وليس علانية .

١١ - في الحسبة على النساء والمخنثين وشاربي الخمر

إن المعاملات المنكرة كالزنا والبيوع الفاسدة وما منع الشرع منه مع تراضي المتعاقدين به إذا كان متفقاً على حظره ، فعلى والي الحسبة إنكاره والمنع منه والزجر عليه ، وأمره في التأديب مختلف بحسب الأحوال وشدة الحظر. (١)

ويهتم المحتسب بالأمور الاجتماعية للمسلمين ويتبع تعاليم الشرع

(١) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٥٣ .

ويطبقها بحق المخالفين ، فمثلاً إن كان الرجل زانياً بإمرأة وهو بكر^(١) جلده على مرأى من الناس ، أما المرأة فيجلدها وهي في ثيابها ، وأما الزاني المحصّن فيجمع المحتسب الناس حوله خارج البلد ويأمرهم برجمه ، كما كان يفعل رسول الله ﷺ ، وإن كانت امرأة محصنة حفر لها حفرة في الأرض وأجلسها فيها إلى وسطها ، ثم يأمر الناس برجمها . وإن كان المذنب لاط بغلام القاه المحتسب من أعلى شاهق في البلد ، على أن المحتسب لا يستطيع أن يتخذ الأحكام ، إنما يحول هذه الحالات إلى الإمام ويقوم المحتسب بتنفيذها . غير أن ابن خلدون يرى أن المحتسب « لا يتوقف حكمه على تنازع أو استعداد بل له النظر والحكم فيما يصل إلى علمه من ذلك ويرفع إليه » ولكن « ليس له إمضاء الحكم في الدعاوى مطلقاً بل فيما يتعلق بالغش والتدليس في المعاش وغيرها وفي المكاييل والموازين . . . »^(٢) .

وأما التعزيز ، فعلى قدر الجناية ، فمن الناس من يكون تعزيره بالقول والتوبيخ ، ومنهم من يضرب بالسوط ، ومنهم من يلبس الطرطور حيث يقوم بتجريسه^(٣) .

وإذا رأى المحتسب رجلاً أجنبياً مع امرأة أجنبية في خلوة أو طريق منعهما من ذلك وعزرها . وينبغي على المحتسب أن يتفقد الأماكن التي تجتمع فيها النساء مثل : سوق الغزل والكتان وشطوط الأنهار وأبواب حمامات النساء ، فإن رأى شاباً منفرداً بإمرأة أو معترضاً لها ويكلمها بموضوع غير البيع والشراء عزّره ومنعه من الوقوف معها ، فكثير من الشبان المفسدين يقفون في هذه المواضع « وليس لهم حاجة غير التلاعب على النسوان » ثم يتفقد المحتسب مجالس الوعاظ فلا يدع الرجال يختلطون بالنساء ويجعل بينهم ستارة ، فإذا انفض المجلس خرج الرجال من طريق والنساء من آخر ،

(١) البكر الزوج الذي لم يطأ زوجة بنكاح صحيح .

(٢) ابن خلدون . كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ، المجلد الأول ، ص ٣٩٨ - ٣٩٩ .

(٣) للمزيد من التفاصيل عن العقوبات الشرعية أنظر : ابن تيمية ، المصدر السابق ، ص ٥٠ - ٦١ .

فمن وقف من الشباب في طريقهن لغير حاجة عزره المحتسب . وإن تكلم رجل امرأة أجنبية فخف الله تعالى من خلوة تؤد بك إلى معصية الله تعالى ، وليكن زجره بحسب الأمارات .^(١)

هدا ، ويتفقد المحتسب المآثم والمقابر ، فإذا سمع نادبة أو نائحة عزرها ومنعها لأن النواح حرام قال رسول الله ﷺ : « النائحة ومن حولها في النار » ، وقال أيضاً « ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية . » ويمنع المحتسب النساء من زيارة القبور لأن رسول الله قال : « لعن الله زئرات القبور » .

أما فيما يختص بالمغنيات وسواهن ، فإن سمع المحتسب بإمرأة عاهرة أو مغنية استتابها عن معصيتها ، فإن عادت عزرها ونفاها من البلد . كما يجوز له إتلاف آلات الملاهي لا سيما آلة الطنبور ، وقد أقر ذلك أكثر الفقهاء على حد قول ابن تيمية .

أما المخشون والمردان المشهورون بالفساد مع الرجال ، فإن المحتسب ينهاهم عن فسادهم ويعزهمم فإن عادوا نفاهم من البلد ، كما يمنع المحتسب المخنث من حلق لحيته ودخوله على النساء ، وكذلك الأمر النكريش^(٢) متى حلق لحيته كان ذلك دليلاً على فساده فيعزره المحتسب على فعل ذلك . ومن أجل وضع حد للفساد منع الخليفة عمر بن الخطاب اجتماع الصبيان بمن كانوا يُتهمون بالفاحشة .

وبالنسبة لشاربي الخمر ، فإن رأى المحتسب رجلاً يحمل خمراً عزره حسب ما يراه من المصلحة في حقه بعد إراقة الخمر وكسر الأنية . وإذا عثر على شارب خمر جلده كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، كما يمكن أيضاً للمحتسب أن يحرق الحانوت الذي يباع فيه الخمر على غرار ما فعل علي بن أبي طالب رضي الله عنه عندما أمر بإحراق قرية لأن الخمر كان يباع

(١) أنظر : الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٤٩ .

(٢) النكريش : لفظ فارسي معناه ، ذو اللحية الجميلة .

فيها^(١) وعلى حد قول ابن تيمية فإن كل مسكر في الطعام والشراب لهو حرام وقد أدخل في ذلك التبغ والمزر والحشيشة القنبية .

١٢ - في الحسبة على أهل الذمة

يذكر الشيزري وابن الأخوة وابن بسام وسواهم معلومات عن كيفية الحسبة على أهل الذمة ، تعتمد بمجملها على القرآن الكريم والأحاديث الشريفة والعادات والتقاليد المتبعة في المجتمعات الإسلامية . يقول الله عز وجل في كتابه الكريم ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي رَعْدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلَّى سِوَاءَ السَّبِيلِ ^(٢) ﴾ . وقد جاء في الأحاديث الشريفة أن الرسول ﷺ قال : « لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع بها إلا مسلماً^(٣) . ويروي المارودي بأنه على المحتسب منع أهل الذمة من تلبية ابنتهم على أبنية المسلمين ، فإن ملكوا أبنية عالية أقروا عليها ومنعوا من الإشراف منها على المسلمين .^(٤) »

وفي عهد الخليفة عمر بن الخطاب ولي البصرة أبو موسى الأشعري الذي ولي بدوره رجلاً نصرانياً على إدارة المال ، فعلم الخليفة بذلك^(٥) ، وأرسل له رسالة قال فيها :

« قاتلك الله يا أبا موسى وليت نصرانياً على المال ، أما سمعت قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيُنكحهم فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ ^(٦) . »

(١) ابن تيمية ، المصدر السابق ، ص ٥٦ .

(٢) سورة الممتحنة ، الآية ١ .

(٣) أنظر : ابن الأخوة ، المصدر السابق ، ص ٣٨ .

(٤) المارودي : المصدر السابق ، ص ٢٥٦ .

(٥) آدم متز : الحضارة الإسلامية ، م ١ ، ص ١٠٥ .

(٦) سورة المائدة ، الآية ٥١ .

هذا ، وقد علم عمر بن عبد العزيز أن أحد الولاة ولى رجلاً على الكتابة
 اسمه «حساناً» علي غير دين الإسلام ، فأرسل إليه يؤنبه ويذكره بقوله تعالى :
 ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ
 أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(١) . وقد طلب عمر بن العزيز من الوالي
 أن يدعوا حسانا إلى الإسلام وإلا فليترك الكتابة ، وهكذا فقد أسلم حسان وتعلم
 الطهارة والصلاة .

والواقع إن علماء الاحتساب يرون أن علي المحتسب أن ينطلق في
 معاملته لأهل الذمة من القواعد السابقة الذكر ، مع تقديمهم بما التزموا به من
 التزامات حيال الخليفة عمر بن الخطاب وهي ما يلي :

- ١ - أن نوسع على من مر بنا من المسلمين في الضيافة ثلاث ليال .
- ٢ - لا ننزل في كنائسنا ولا منازلنا جاسوساً .
- ٣ - لا نمنع أحداً من ذوي قرابتنا من الدخول في الإسلام .
- ٤ - أن نوقر المسلمين ولا نتشبه بهم لا في ملبسهم ولا كلامهم ولا
 في أسمائهم ولا كنيثهم .
- ٥ - أن لا نبيع الخمر ولا نسقيها لأحد ، ولا نظهر الخنزير ولا نضرب
 النواقيس في كنائسنا إلا ضرباً خفيفاً .

والواقع أنه من خلال ذلك نرى أن من مهام المحتسب أيضاً مراقبة أهل
 الذمة لخشية الدولة الإسلامية من اتصال بعض المسيحيين بالأوروبيين لا
 سيما في عهد المماليك ، وفي عهود أخرى ومناطق عديدة .

أما بالنسبة للجزية المفروضة على الذميين فتؤخذ منهم كل حسب قدرته
 فعلى الفقير المعيل دينار وعلى المتوسط ديناران والغني أربعة دنانير . أما إذا
 قاتل الذمي المسلمين أو زنا بمسلمة أو إذا أصابها بإسـم نكاح ، أو فتن مسلماً
 عن دينه أو قطع الطريق على مسلم أو آوى المشركين أو دلهم على عورات
 المسلمين أو قتل مسلماً انتقضت ذمته في ذلك وقتل في الحال . وعلى

(١) سورة المائدة ، الآية ٥٧ .

المحتسب معرفة هذه الأمور والزام الذميين بعدم مخالفة الأحكام الإسلامية . غير أنه من الأهمية بمكان القول أن المجتمع الإسلامي رأى من واجبه أيضاً أن يكفل للذميين أوضاعهم الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، فإذا تبين أن أحدهم كان فقيراً أو محتاجاً فإن المحتسب يؤمن له حاجته من المال والمأكل والملبس ، كما أن كثيراً من النصارى واليهود تبوأوا أعلى المراتب في عصور مختلفة من عهود الدولة الإسلامية .

وكان المحتسب عادةً يراقب أهل الذمة من اليهود والنصارى ويحاول تطبيق النصوص والقوانين الخاصة بهم ، ولكنني وجدت «إبن الأخوة» المتوفى (٧٢٩هـ - ١٣٣٨م) والمعاصر للمالِك يتألم مما آلت إليه الأوضاع وتمادي اليهود والنصارى وتراخي الحكام المسلمين الأمر الذي يشير إلى ازدياد نفوذ اليهود والنصارى بعد الحملات الصليبية المتكررة ، ومما قاله «إبن الأخوة» : « . . . فلو شاهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه اليهود والنصارى في زماننا هذا ، ودورهم تعلو على دور المسلمين ومساعدتهم وهم يدعون بالنعوت التي كانت للخلفاء ويكونون بكناهم ، فمن نعوتهم الرشيد وهو أبو الخلفاء ، ويكونون بأبي الحسن وهو علي بن أبي طالب رضي الله عنه . . . وأظهرت منهم الأيام طبائع شيطانية مكنتها وعضدتها يد سلطانية ، فركبوا مركوب المسلمين ولبسوا أحسن لباسهم واستخدموهم ، فرأيت اليهودي والنصراني راكباً يسوق بمركبه والمسلم يجري في ركابه وربما تضرعوا وتذللوا له . . . وربما جلست النصرانية في أعلى مكان من الحمام والمسلمات يجلسن دونها ، ويخرجن إلى الأسواق ويجلسن عند التجارة فيكرمونهن بما يشاهدون من حسن زيَّهن ، فلا يدرون أنهن أهل ذمة»^(١) . . . وهذا مما يدل على أن النصارى واليهود وصلوا في العهود الإسلامية إلى مراتب عليا ، كما أن أوضاعهم الاجتماعية تحسنت تحسناً ملحوظاً بحيث لم يعد هناك تمييز بينهم وبين المسلمين .^(٢) .

(١) إبن الأخوة: المصدر السابق ، ص ٤٢ - ٤٣ .

(٢) للمزيد من التفصيلات حول واقع أهل الذمة في الدولة الإسلامية انظر: آدم متز: الحضارة الإسلامية ، الفصل الرابع (اليهود والنصارى) ص ٧٥ - ١١٨ .

١٣ - أهمية نظام الحسبة الإسلامي وأثره على الأنظمة المعاصرة، والحاجة الملحة لتطبيقه

يعتبر نظام الحسبة العامل المؤثر في ضبط أوضاع المجتمع في كافة جوانبه الدينية، والاقتصادية، وبعد انتشار هذا النظام بدأ المسلمون وأبناء البلدان المفتوحة يشعرون بضرورة تطبيقه نظراً لأهميته الكبرى، بل أننا رأينا أن الصليبيين بعد احتلالهم للأراضي المقدسة عملوا على تطبيق نظام الحسبة الإسلامي وأبقوا على وظيفة المحتسب في المناطق التي سيطروا عليها، كما أن ملوك الأسبان المسيحيين كانوا كلما استردوا من المسلمين إقليماً أقروا المحتسب في عمله، كما انتقلت الكلمة إلى الإسبانية باسم (Almotacen) (١). وقد انتشرت هذه الوظيفة في مختلف المناطق الإسلامية وصارت تتطور وتتحول من المحتسب إلى موظف أعلى رتبة ففي دولة العبيديين في مصر والمغرب والأمويين في الأندلس كانت تدرج وظيفة المحتسب في عموم ولاية القاضي «ثم لما انفردت وظيفة السلطان عن الخلافة وصار نظره عاماً في أمور السياسة اندرجت في وظائف الملك وافردت بالولاية» (٢).

غير أن وظيفة المحتسب استمرت عبر العصور التاريخية الإسلامية وإلى تاريخ متأخر من العصر العثماني ومما يدل على ذلك وجود وثائق في استانبول تعود إلى أعوام (٩٨٧هـ - ٩٩١هـ - ١٥٧٨م - ١٥٨٢م) وهي بمثابة رسائل إحداها من الباب العالي إلى والي دمشق وقاضيه، وثانيها موجهة من الباب العالي إلى والي دمشق وقاضي صفد، وفيهما معلومات تشير إلى وجود وظيفة المحتسب (٣) وفي مصر استمرت هذه الوظيفة يعمل بها إلى عهد محمد علي باشا.

ويمكن القول أن نظام الحسبة الإسلامي اندثر بمفهومه الديني في

(١) حسن إبراهيم حسن، علي إبراهيم حسن: النظم الإسلامية، ص ٣٠٠.

(٢) ابن خلدون، المصدر السابق، م، ١، ص ٣٩٩.

(٣) انظر: نقولا زيادة، الحسبة والمحتسب في الإسلام، ص ٤٣.

المشرق الإسلامي باستثناء هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التي لا تزال موجودة في بعض الدول العربية . أما المغرب الإسلامي فقد ظلت مدنه لا سيما فاس تعين محتسباً حتى مطلع القرن العشرين ، على أن وظيفة المحتسب لا يزال يعمل بها في أقطار المغرب عامة حتى اليوم ، وهو المعروف اليوم بـ «رئيس المصالح الاقتصادية» .

ومن الأهمية بمكان القول ، أن أوروبا اقتبست كثيراً من أنظمتها الاقتصادية والاجتماعية ومسألة مراقبة الأسواق والبيع والشراء ومكافحة الاحتكار من نظام الحسبة الإسلامي ، وقد تم هذا الاقتباس والنقل عن طريق المسلمين في إسبانيا وصقلية وعن طريق بلاد الشام بعد أن تأثر الصليبيون بالنظام الإسلامي عامة ، ثم نقلوه إلى بلادهم بعد عودتهم . ومن ناحية ثانية فإن تجذر نظام الحسبة الإسلامي سواء في البلدان الإسلامية أم عن طريق الاقتباس في البلدان الأوروبية كان له أثر بارز عند تشريع القوانين الوضعية المعاصرة على اعتبار أكثر هذه القوانين إنما كانت تقتبس من الأنظمة التقليدية المتبعة في هذه البلدان^(١) .

والواقع إننا نجد أن العالم الإسلامي لا يزال حتى الآن يطبق نظام الحسبة ، ولكن ليس كمفهوم ديني^(٢) ، فمثلاً هناك الشرطة الأخلاقية وحراس الليل ، وموظفي مراقبة الأسعار ومنع الاحتكار في الأسواق ، وهناك موظفون مختصون بمراقبة الأفران واللحامين لمنع الغشوش والأمر باتباع النواحي الصحية وسوى ذلك من وظائف اقتصادية واجتماعية ، ولكن بالرغم من تطبيق هذا النظام الوضعي ، فإننا نرى أنه لا يمكن أن يخرج إلى حيز التنفيذ العملي ، والتقيده به طالما أن القائمين عليه غير مقيدين بأهداب الأخلاق والضمير ، فالرشوة تلعب دوراً سلبياً في منع تطبيق القانون الوضعي . ولكن

(١) هناك دراسة مقارنة الحسبة بالأنظمة الوضعية المعاصرة ، لعلي حسن فهمي : الحسبة في الإسلام ، ص ٥٩٩ - ٦٣٤ ، من كتاب مهرجان الإمام ابن تيمية .

(٢) انظر . علي الخفيف ، دراسة مفصلة عن «الحسبة» ص ٥٥٥ - ٥٩٤ ، من كتاب مهرجان الإمام ابن تيمية .

نظام الحسبة الإسلامي يكفل تطبيق القانون بأخلاص وعدالة ، خاصة وأن المحتسب يجب أن تتوفر فيه شروط أخلاقية ودينية ، وفي حال عدم توفر هذه الشروط فإنه يمنع من تولي هذه الوظيفة .

إذا ليس العبرة بالنظام فحسب بل بنوعية القائمين عليه ، والنظام الإسلامي يكفل انتقاء الأشخاص على أساس الكفاءات الدينية والدنيوية والعلمية ، بينما الأنظمة الوضعية المطبقة حالياً سواء في العالم الإسلامي أو العالم الغربي لا تتقيد سوى بكفاءات الأشخاص العلمية دون الاهتمام بصفات الموظفين الخلقية .

هذا ويقترح الأستاذ الجزائري «أحمد الغسيري» بضرورة العودة إلى نظام الحسبة الإسلامي وتطبيقه في عصرنا الحاضر، فيرى في معرض حديثه عن ابن تيمية التزام العمل بكتابة «الحسبة في الإسلام» لإصلاح أسواقنا التي عليها مدار معاشنا^(١) . . .

وبعد هذه المقارنة السريعة بين نظام الحسبة الإسلامي والأنظمة الوضعية ليس غريباً أن تقرأ للمفكر بريفولت (Briffault) عبارته وهي :
« . . . لقد هذبت طبائع أمرائنا الإقطاعيين الخشنة في العصور الوسطى بفضل علاقتهم بالعرب وتقليدهم لهم . . . »^(٢) .

(١) أحمد الغسيري : الإمام ابن تيمية المصلح الاجتماعي الديني ، ص ٩٠٨ من كتاب مهرحاد الإمام ابن تيمية .

(٢) انظر : د . سعيد عاشور : المدنية الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية ص ٢١٠ ، ٢٠٥ .

الفصل الرابع

النظام الإقتصادي والنقدي

اهتم الخلفاء الراشدون بأوضاع المسلمين وغير المسلمين لا سيما أوضاعهم المعيشية فأنشأوا «بيت مال المسلمين» الذي كان يمول من ضرائب الخراج على الأرض ومن الزكاة والجزية والغنائم . وكانت تصرف أموال بيت المسلمين على الفقراء والمعوزين ودفع مرتبات الجند والشرطة والمحتسب والقضاء كما تصرف على تحسين أوضاع الأقاليم والأمصار ووسائل أعداد المعدات الحربية وبناء المساجد^(١).

ولا بد من الإشارة إلى أن حركة تعريب النقود في عهد الخليفة عبد الملك بن مروان مرتبطة إلى حد كبير بالنظام المالي والاقتصادي للدولة العربية ، فقد كان هذا الخليفة الأموي يرى أن ضرب العملات العربية والإسلامية ضرورة اقتضتها الظروف لتدعيم البناء الاقتصادي والسياسي للدولة العربية ، خاصة بعد أن انتقلت الدولة من مرحلة الفوضى والاضطراب

(١) انظر: آدم منز: الحضارة الإسلامية ، الفصل الثامن ، ص ٢٠٧ - ٢٥٤ والمعلق بالمسائل المالية وما يستتبعها من خراج وضرائب وبيت مال ونظم مالية وسواها .

إلى مرحلة البناء والاستقرار. ولتحقيق الاستقلال الاقتصادي للدولة العربية أنشأ عبد الملك بن مروان داراً لضرب السكة. ثم قام بإلغاء النقود البيزنطية والفارسية والحميرية وأمر بجمعها وتذويبها وسك نقود عربية جديدة. ولهذا فإن عبد الملك بن مروان يعتبر رائد التعريب في مجال النقود والدواوين أيضاً.

وقد استطاع عبد الملك بن مروان أن يحقق استقلال الدولة العربية اقتصادياً عن بقية الدول المجاورة. وكان إشراف الدولة على ضرب نقود موحدة قد نجمت عنه فوائد جمة إذ عمدت الدولة على مراقبة ومحاربة الزيف والغش والتميز بين الجيد والرديء. وأصبحت هذه العملة الإسلامية تمثل أعلى درجة في الجودة والنقاء^(١).

ونظراً لما كان للنقود من أهمية في الاقتصاد القومي والإسلامي للدولة العربية، فقد كانت إدارة الولايات في الدولة الإسلامية تتلخص في تنظيم الناحية المالية فيها، وكان إصلاح هذه الناحية أول ما اتجهت إليه همة عمر بن عبد العزيز وفي مقدمة ذلك إصلاح نظام الخراج.

أما فيما يختص بالأنشطة الاقتصادية الأخرى في إطار الدولة العربية فقد اهتم العرب بالزراعة لا سيما بعد انتشارهم في مصر وبلاد الشام والأندلس فاستغلوا الأنهار الموجودة في مصر (النيل) والعراق (الفرات ودجلة) وبنوا السدود والقنوات، واستخدموا مواد جديدة لتحسين مستوى الزراعة. ومن المنتجات الزراعية التي زرعها العرب: القطن والبرتقال وقصب السكر والتفاح والزيتون والنخيل والبطيخ والأرز والقمح والذرة والخضراوات المتنوعة ولعل تنوع المنتجات الزراعية سهل لهم ابتكار مأكولات جديدة لا سيما في العصرين الأموي والعباسي.

أما الصناعة فقد تطورت لديهم أكثر مما كانت عليه في شبه الجزيرة العربية ذلك لأن الانتشار العربي أهل العرب لوضع أيديهم على مواد خام عديدة في المناطق التي سيطروا عليها، فحصلوا على الحديد والنحاس

(١) انظر كتابنا: تعريب النقود والدواوين في العصر الأموي.

والذهب والفضة واللؤلؤ الأمر الذي دعاهم للاشتغال بالصناعة المرتبطة بهذه المواد ، علماً بأن العرب منذ القدم تعرفوا إلى البترول الذي كان يطفو على وجه الأرض . . . فأناروا به منازلهم وشوارعهم . أضف إلى ذلك بأن العرب استطاعوا تحويل بعض المزروعات إلى صناعات مثل الزيوت من الزيتون ، والنسيج من القطن والقنب والكتان .

وعلى هامش هذا النشاط الاقتصادي وبمرور العهود العربية المتلاحقة تكونت النقابات العمالية والطوائف المهنية ، وكان يرأس كل نقابة : النقيب أو المعلم أو الأسطة الذي كان مسؤولاً عن العمال ضمن المهنة الواحدة .

واستطاع العرب القيام برحلات تجارية سبق أن تعودوا عليها منذ ما قبل الإسلام لا سيما رحلتي الشتاء والصيف ، فإذا بالدولة الإسلامية تفتح للتجار العرب آفاقاً واسعة برأ وبحراً للأتجار وللبيع والشراء ، فأقاموا علاقات تجارية مع بلاد الشام ومصر واليمن وإفريقية وإسبانيا والغرب الأوروبي والسودان والحبشة والصومال والهند والصين والفلبين ، وأدخل العرب معهم إلى جانب تجارتهم الدين الإسلامي ، ذلك أن مناطق عديدة من العالم دخلت الإسلام بواسطة التجار المسلمين . وتحولت المدن الإسلامية لا سيما الساحلية منها إلى مراكز تجارية هامة استقطبت تجار العالم . وتكون للتجار نقابات يرأسها «شهبندر التجار» أو «نقيب التجار» كما أوجد العرب أنظمة مالية مرتبطة بالعمل التجاري مثل الحوالات المالية والشيكات ، كما سئرى فيما بعد في فترة العصور الوسطى .

ولما جاء القرن الرابع الهجري أصبح التاجر الغني هو ممثل الحضارة الإسلامية التي صارت من الناحية المادية كثيرة المطالب باعثة على الاستطالة في ذلك : ولم يترفع «بدر بن حسويه» في اواخر القرن الثالث الهجري - وكان في منصب هام من المناصب الجليلة في الدولة الإسلامية - عن أن يتناح خاناً في مدينة همدان ويفرده باسمه ، ويقيم فيه من يبيع ما يرد من الأمتعة المختارة في أعماله ، وقدرت أرباحه من وراء هذه التجارة نحواً من ألف ألف ومائتي

ألف درهم^(١) ويرى آدم متز بأن التجارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري كانت تعتبر مظهراً من مظاهر أبهة الإسلام. وكانت سفن المسلمين وقوافلهم تجوب كل البحار والبلاد، وأخذت تجارة المسلمين المكان الأول في التجارة العالمية، وكانت الإسكندرية وبغداد هما اللتان تقرران الأسعار للعالم في ذلك العصر^(٢).

أما فيما يختص بالنقود الإسلامية فقد اعتبرت مظهراً من مظاهر الحضارة الإسلامية نتيجة أهميتها الاقتصادية والمالية في الدولة الإسلامية، ونظراً لهذه الأهمية ولهذا المظهر الحضاري، فقد جرت حروب من أجل الاستقلال المالي والاقتصادي الإسلامي عن الدولتين البيزنطية والفارسية وكذا الدولة الحميرية، لأنه لا يمكن للحضارة الإسلامية أن تبرز بمظهرها اللائق، وسياستها النقدية لا تزال خاضعة للنقود والسيطرة الأجنبية. ومن هنا يمكن دراسة تطور النظام النقدي وأسلمة وتعريب هذا النظام من خلال دراسة النقود الإسلامية.

(١) آدم متز: الحضارة الإسلامية، م ٢، ص ٣٧٠.

(٢) آدم متز: المرجع نفسه، م ٢، ص ٣٧١.

النقود الإسلامية

تعتبر النقود من أقدم النظم الاقتصادية في تاريخ الحضارة الإنسانية، فقد عاصرت الإنسان منذ آلاف السنين، مؤثرة في نمط حياته الاجتماعي والاقتصادي والسياسي. ومنذ تعامل الناس بالنقود، لم يفرغ لهم شغل بمشاكل سياستها، ولم يفلت إنسان من أن تؤثر كيفية إدارتها على حياته ومعاشه^(١). وقد ورد في الحديث الشريف «أهلك الناس الدينار والدرهم» من جراء الحرص والطمع في سبيل الحصول عليهما^(٢) وتندرج دراستها تحت علم عرف باسم علم «النيميات» (La Numismatique) وهو العلم الذي يبحث في النقود، والأوزان، والأختام.

ويطلق لفظ السكة (المسكوكات) على جميع النقود التي تعاملت بها شعوب الدولة العربية من دنانير ذهبية ودراهم فضية وفلوس نحاسية، والتي أصبحت وسيلة التعامل الرئيسية في العصور الوسطى بين شعوب المنطقة وغيرها من شعوب العالم. وحسبنا ذلك العدد الضخم من السكة الإسلامية التي عثر عليها المنقبون في شبه جزيرة سكندناوه وسهول روسيا وبلاد الصين وأواسط أفريقيا، وبعض جزر المحيطات الهندي والهادي والأطلسي^(٣). وهذا

(١) محمد زكي شافعي (مقدمة في النقود والبنوك) الطبعة السابعة ص ٧؛ دار النهضة بيروت ١٩٧٣.

(٢) عباس العزاوي (تاريخ النقود العراقية)، ص ٦. وزارة المعارف العراقية - شركة التجارة والطباعة، بغداد ١٩٥٨ م - ١٣٧٧ هـ.

(٣) سعيد عاشور (المدنية الإسلامية) ص ١١٨، الطبعة الأولى دار النهضة القاهرة ١٩٦٣.

يؤكد مدى انتشار السكة الإسلامية وقبولها في العلاقات الاقتصادية مع مختلف شعوب العالم، بالإضافة إلى أنه يؤكد مدى نشاط العرب الاقتصادي وعظم محصولهم الجغرافي^(١).

ولا بد من الإشارة إلى أنه ورد في القرآن الكريم لفظ «الورق» على أنه النقود الفضية، في قوله تعالى: ﴿قَابَعْتُمْ بَرَقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾^(٢) ويقال «الرقعة» أيضاً. كما أطلق على النقود لفظ «المعاملة» بمعنى واسطة للمبادلة وللشراء والبيع وأطلق عليها منذ العهود الإسلامية الأولى معنى مجازياً هو «ياقاضي الحاجات» ثم عم وانتشر لفظ «العملة»، ولا يزال إلى اليوم^(٣).

وتعد العملة الإسلامية من أهم المصادر الأثرية لدراسة التاريخ، فهي تلقي الضوء على كثير من حوادث هذا التاريخ، فتظهر بعض ما غمض وتضيف إليه بعض ما سقط من أيدي النساخ وما أهمل عمداً أو سهواً^(٤). وقد عاش لفظ «السكة» في أوروبا بعيداً عن وطنه العربي وأمعن في البعد والاعتراب حتى تبنته اللغة الفرنسية باسم (Sequin) واشتقت منه الإيطالية لفظ (Zecchino)^(٥).

ويرى «الماوردي» بأن «السكة هي الحديدية التي يطبع عليها الدراهم، ولذلك سميت الدراهم المضروبة سكة...»^(٦) بينما يرى «ابن خلدون» بأن «السكة هي الختم على الدينار والدراهم المتعامل بها بين الناس بطابع حديد ينقش فيه صور أو كلمات مقلوبة ويضرب بها على الدينار أو الدرهم فتخرج

(١) سعيد عاشور، المرجع السابق، ص ١١٩.

(٢) سورة الكهف، الآية ١٩.

(٣) انظر: عباس العزاوي، المرجع السابق، ص ٦ - ٧.

(٤) محمد باقر الحسيني (العملة الإسلامية في العهد الأتابكي) ص ٨، الطبعة الأولى دار الجاحظ بغداد ١٩٦٦.

(٥) عبد الرحمن فهمي (النقود العربية ماضيها وحاضرها) ص ٨، المؤسسة المصرية القاهرة ١٩٦٤.

انظر أيضاً:

Description de L'Egypte, T. XVI, P. 281 «Paris 1825»

(٦) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٥٥.

رسوم تلك النقوش عليها ظاهرة مستقيمة. . . ولفظ السكة كان اسماً للطابع وهي الحديدية المتخذة لذلك، ثم تُقِلَّ إلى أثرها وهي النقوش الماثلة على الدينار والدرهم. . .»^(١).

أما العملات التي تداولها العرب في عصري الجاهلية والإسلام فهي ثلاث:

١ - الدينار:

هو اسم وحدة من وحدات السكة الذهبية عند العرب، اشتقّه العرب من اللفظ اليوناني اللاتيني (Denarius - aureus) المشتق عند الروم من (DENI) أي عشرة^(٢). فلقد عرف العرب هذه العملة الرومانية الذهبية وتعاملوا بها قبل الإسلام وبعده. وقد ورد ذكر الدينار في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَّا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾^(٣).

والدينار البيزنطي مستدير الشكل، يحمل على أحد وجهيه صورة الامبراطور البيزنطي، وقد عاصرت الدينار الهرقلية الفترة الإسلامية الأولى وكانت تحمل صورة هرقل وحده، أو صورته وعلى جانبيه ولداه هرقليانوس وقسطنطين. وإلى جانب كل منهم صليب بالإضافة إلى صليب آخر يتوج الرأس، وعلى الوجه الثاني للدينار صورة صليب قائم على مدرجات أربعة مع بعض العبارات المسيحية، ومكان الضرب بالأحرف اليونانية واللاتينية^(٤).

وهناك أجزاء للدينار كالتالي وجدت في مصر من قطع النصف دينار (Semis) والثالث (Tremis)، والثلاثين، والرابع (Quadrans) وقد أشير إلى

(١) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦١. دار القلم - بيروت، الطبعة الرابعة ١٩٨١.

(٢) جرجي زيدان (تاريخ التمدن الإسلامي) ج ١، ص ١٤١، الطبعة الأولى دار الهلال مراجعة وتعليق الدكتور حسين مؤنس.

(٣) سورة آل عمران، الآية ٧٥.

(٤) محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ١٨، الطبعة الأولى مطبعة دار الجاحظ

بغداد ١٩٦٩.

هذه العملات كلها في أوراق البردي^(١). والظاهر أن إصدار مثل هذه الأجزاء من الذهب يعود إلى هدف الدولة في تسهيل أمور الشراء والبيع.

وقد احتفظ العرب بعد حركة الفتح الإسلامي بكل هذه العملات لاستخدامها في عملياتهم التجارية من جهة، وللوفاء بالالتزامات الضرائبية من جهة أخرى^(٢).

وقد وجدت دنائير بيزنطية اختلف ضربها عن الدنانير الهرقلية، وهذه الدنانير أشار إليها الكاتب القبطي (بسندي) الذي عاصر الفتح العربي. إذ يروى أن (بسندي) أرسل إلى الأساقفة زملائه يقول لهم: «إن العرب أخذوا النقود الذهبية المنقوش عليها الصليب المقدس وصورة المسيح وأزالوا الصليب وصورة المسيح، وأحلوا محلها اسم نبيهم محمد الذي يتبعون تعاليمه، واسم الخليفة ونقشوا الاسمين معاً على السكة الذهبية»^(٣).

هذا ولم يفكر المسلمون في تبديل النقود ذات الشارات المسيحية بعد

(١) عبد الرحمن فهمي (صنع السكة في فجر الإسلام) ص ٣٠، دار الكتب المصرية ١٩٥٧.

(٢) المرجع نفسه ص ٣٠.

(٣) يذكر الدكتور محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ١٩. أن النقود التي أشار إليها (بسندي) لا توجد أصلاً بدليل عدم العثور على أية عملة منها. كما أن الحقائق التاريخية والأثرية لا تؤيد وجود نقود تحمل صورة المسيح عليه الصلاة والسلام، أو عقيدة الإيمان المسيحية قبل الفتح العربي أو بعده.

ولكنني لا أزيد الدكتور الحسيني في ما ذهب إليه خاصة ما يتعلق بنقش عقيدة الإيمان المسيحية في العملة البيزنطية فقد وجدت نقود تحمل صورة الأباطرة البيزنطيين وقسمائهم في الحكم بالإضافة إلى إشارة الصليب. ثم أن عقيدة الإيمان المسيحية وجدت على القراطيس التي كانت ترد من مصر إلى بلاد الروم. وقد تكون وجدت نقود في تلك الفترة حملت عقيدة الإيمان المسيحية دون صورة المسيح وذلك اعتماداً على ما أورده «ابن تغري بردي» في (النجوم الزاهرة) ص ١٩٣. إذ يقول:

«وضرب عبد الملك بن مروان على الدينار والدرهم اسم الله تعالى، وسببه أنه وجد دراهم ودنانير تاريخها قبل الإسلام بثلاثمائة سنة أو بأربعمائة سنة مكتوب عليها: باسم الأب والابن والروح والقدس».

كما أشار «البلاذري» في كتابه (النقود) ص ١٠ «كانت دنائير هرقل ترد على أهل مكة في الجاهلية، وترد عليهم دراهم الفرس البغلية، فكانوا لا يتبايعون إلا على أنها تبر».

سيطرتهم على أقاليم الدولة البيزنطية في الشام ومصر، ما دامت هذه النقود مألوفة لديهم وما دامت تشبع حاجة شعب مزدوج من الغالبين والمغلوبين، وما دام الإبقاء على هذه النقود يساعد على استقرار البناء الاقتصادي في الدولة الإسلامية^(١).

ولكن هذا الاستقرار الاقتصادي لا يعني أن العرب المسلمين لم يحاولوا ضرب النقود، فقد حدثت محاولات عديدة في هذا الصدد، بدأت منذ خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وانتهت بالإصلاح النقدي المنسوب إلى الخليفة عبد الملك.

٢ - الدرهم:

كلمة أعجمية عربت عن الكلمة اليونانية «الدراخما» (Drachma) ويقابلها بالفارسية «دراخم وديران» (Drachm)^(٢). والدرهم عملة فضية استخدمها العرب في معاملاتهم نقلاً عن الفرس، إذ كانت الأقاليم الشرقية من العالم الإسلامي تتعامل بالدراهم أي أنها كانت تتبع قاعدة الفضة، باعتبار الدرهم الفضة هو نقدها الرئيسي^(٣). وقد أشير إلى هذه الدراهم في البرديات في مصر منذ فجر الإسلام كما أشير إلى انصاف الدراهم (Semis) وإلى ثلث درهم (Tremis). واستعمل لفظ الدرهم في الآيات القرآنية الكريمة: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾^(٤). أما بالنسبة إلى الدراهم الحميرية، فأقدمها ما وصلنا من اليمن ويعود تاريخه إلى سنة ١١٥ ق. م. وكانت تحمل صورة (البومة) على غرار الدراخما الإغريقية، وصورة خنجر بجوار البومة مع نقش لاسم الملك ولقبه. وعلى الجهة الثانية من الدراهم صورة رأس إنسان

(١) محمد باقر (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ١٩، انظر أيضاً:

H. Lavoix; Catalogue des Monnaies Musulmanes de la Bibliothèque Nationale.. Khalifes Orientaux P. 1, Vol, 1 (Paris 1887).

(٢) ناصر النقشبندی (الدرهم الإسلامي) ج ١ ص ١، مطبوعات المجمع العلمي العراقي، بغداد ١٩٧٠.

(٣) عبد الرحمن فهمي (النقود العربية) ص ١٠.

(٤) سورة يوسف، الآية ١٢.

في وضع جانبي (Profil) وهو حليق الوجه ومحاط بغصن من الأشجار^(١).

بينما كانت الدراهم الساسانية في فجر الإسلام عبارة عن قطع مستديرة فضية نقش على الوجه الجانبي صورة كسرى، وقد وضع التاج على رأسه، وفي جهة ثانية معبد النار مع بعض العبارات التي تتضمن اسم الملك أو ما يعبر عن الدعاء لأسرته^(٢). بالإضافة إلى رسم يمثل حارسين مدججين بالسلاح^(٣).

وظل المسلمون يتداولون هذه الدراهم مع إضافة عبارات إسلامية عليها أدخلها الخليفة الراشدي عمر بن الخطاب ثم عربت مع الدينار على يد الخليفة عبد الملك بن مروان.

٣- الفلّس:

إن كلمة «فلّس» لا تعني بالضرورة عملة نحاسية، بالرغم من أن استعمالها الشائع منذ فجر الإسلام اقتصر على هذا الغرض الضيق، ولفظ الفلّس اشتقه العرب من اليونانية (Follis). وكان يرمز لقيمة القطعة بالحرف الأبجدي اليوناني (M) على أحد وجهي الفلّس، أما الوجه الثاني فكان يحمل صورة الامبراطور البيزنطي المعاصر^(٤).

غير أن العرب لم يتقيدوا بأوزان هذا النوع من الفلّوس البيزنطية، إذ كان هذا الوزن عند الفتح العربي للشام ومصر في غاية الاضطراب والاهتزاز، فضرب العرب فلوساً عربية في بعلبك، وحلب، وحمص، ودمشق، وطبرية، وفلسطين، والإسكندرية.

والظاهر أن قيمة هذه الفلّوس وأوزانها اختلفت باختلاف الأقاليم التي

(١) محمد ناقر الحسيني (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ١٦.

(٢) المرجع نفسه ص ٤٥.

H. Lavois; Op. Cit, P. VII

(٣)

انظر أيضاً: محمد د. الحسيني (العملة الإسلامية في العهد الاتابكي) ص ٢٤.

(٤) محمد ناقر الحسيني (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ٤١.

ضربت فيها، لذا كان لها قوة شرائية متباينة^(١) وإن كانت النسبة الشرعية بين الفلوس والدرهم وهي ٤٨/١ كانت معروفة. والأصل في ضرب هذا النوع من النقود النحاسية العمل على تسهيل وإجراء العمليات التجارية البسيطة، ولكن رغم ذلك اهتم العرب بنقوشها وأوزانها وصنعوا لضبط هذه الأوزان وتحديدها صنجاناً زجاجية خاصة مقدره بالقراريط والخراريب^(٢).

وتظهر الفلوس التي دخلت عليها العبارة العربية والإسلامية، ان النقود العربية بشكل عام، أخذت تزداد استقلالاً شيئاً فشيئاً، كلما فرض العرب سلطانهم وسيطرتهم على المناطق البيزنطية في بلاد الشام ومصر. وقد ظهر من دراسة الفلوس أن بعض الولاة لم يتقيدوا أحياناً بنقش نفس العبارات العربية الإسلامية، التي كانت تضرب في مركز الخلافة، كما لم يتقيدوا بذكر اسم الخليفة المعاصر.

هذا، ولا ضير أن قلد المسلمون الأوائل النقود البيزنطية أو الفارسية أو الحميرية أو تعاملوا بها، وذلك لانشغالهم في توحيد الجزيرة العربية وإتمام الفتوحات في الشام والعراق وفارس. فالصليبيون الذين جاؤوا إلى الشرق - مع ملاحظة الفارق الزمني الشاسع - وأضحوا قوة حاكمة، وأصحاب السلطة في المنطقة لم يترددوا في إصدار عملات صليبية، ولكن ذات طابع عربي، فقد ضرب الصليبيون نقودهم تقليداً للنقود العربية الفاطمية بكتابتها وكل خصائصها الإسلامية^(٣). وهناك نقود صليبية بعبارات مسيحية مكتوبة باللغة العربية ضربت بعكا بأمر القديس لويس سنة ١٢٥٠ م وما بعدها وهي تقليد للنقود الأيوبية^(٤).

(١) عبد الرحمن فهمي (صنح السكة في فجر الإسلام) ص ٤٠.

(٢) عبد الرحمن فهمي (النقود العربية) ص ١١.

(٣) عبد الرحمن فهمي (النقود العربية) ص ٨١.

(٤) المرجع نفسه ص ٨١.

الخطوات الأولى لتعريب النقود

كانت دنانير هرقل ترد على أهل مكة في الجاهلية، وترد عليهم دراهم الفرس البغلية^(١). وحميرية قليلة^(٢). وكان بعضها يحمل تواريخ قديمة، فقد ترجع إلى ما قبل الإسلام بأربعمائة سنة. وكانت جميع هذه النقود تجلب مع رجال القوافل التجارية الذين كانوا ينظمون رحلتين تجاريتين في السنة، وأعني بهما رحلتي الشتاء والصيف. وأضاف ابن خلدون بأن ملوك العجم كانوا يتخذون الدنانير والدراهم وينقشون عليها «تمثيل تكون مخصوصة بها مثل تمثال السلطان لعهدا أو تمثال حصن أو حيوان أو مصنوع أو غير ذلك، ولم يزل هذا الشأن عند العجم إلى آخر أمرهم»^(٣).

١ - في عهد الرسول (ﷺ):

في العهد الإسلامي أبقى الرسول على هذه العملة، ولم يحاول إلغائها، بدليل أنه زوج علي بن أبي طالب من ابنته فاطمة سنة ٢٠ هـ بمهر قدره ٤٨٠ درهماً كسروياً^(٤). كما أن الزكاة والجزية كانت تدفع بمثل هذه العملات، إذ لا بديل لها في تلك الفترة. وكانت دنانير الفرس ودراهمهم بين أيدي المسلمين يتعاملون بها «ويردونها في معاملتهم إلى الوزن ويتصارفون بها

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٣، الطبعة الأولى تحقيق عبدالله وعمر الطباع دار النشر للجامعيين ١٩٥٧.

(٢) المصدر نفسه، ص ٦٥٤.

(٣) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦١.

(٤) البلاذري، المصدر السابق، ص ٦٥٢.

بينهم»^(١) وأشار المقرئزي بأن الرسول ﷺ أقر أهل مكة على ذلك كله وقال: «الميزان، ميزان أهل مكة» وفي رواية «ميزان المدينة»^(٢).

وكان الرسول ﷺ يعتبر من رجال الساسة البارعين فلم يشأ في تلك الفترة الأولى تأليب القوى الخارجية على المسلمين من بيزنطيين وفرس باعتبارهما أقوى دولتين في تلك الحقبة من التاريخ. بالإضافة إلى انشغاله بتوطيد دعائم الإسلام في الجزيرة العربية. ولذا واصل العرب في عصر النبوة استخدام النقود الأجنبية في معاملاتهم التجارية مع الروم والفرس.

٢ - في عهد الخلفاء الراشدين:

وفي زمن أبي بكر الصديق بقيت هذه العملات معمولاً بها ما دام الرسول قد أقرها.

أما في عهد الخليفة عمر بن الخطاب فقد أراد المسلمون إبراز شخصيتهم في هذه المرحلة الأولى رغم انشغالهم بالفتوح ونشر الدين الجديد، فعمدوا إلى وضع بصماتهم على العملات. وإن كان بعض النقود كالدرهم نقش على نقش الكسروية^(٣)، إلا أن الخليفة عمر بن الخطاب حرص على إضافة نقوش عربية إسلامية على العملات المتداولة مشيراً بذلك إلى الشخصية العربية الإسلامية في المنطقة، وبهذا بدأت الخطوات الأولى للتعريب، فقد ضرب عمر الفلوس على طراز عملة هرقل سنة ١٧ هـ مسجلاً اسمه عليها بحروف عربية وهو أقدم فلس وصلنا حتى الآن^(٤). وقد ظهر في قنسرين^(٥). كما أضاف على نقوش الفلوس البرونزية المضروبة في دمشق كلمة «جايز» وعلى الفلوس المضروبة في حمص كلمة «طيب» أو «واف» إشارة إلى الوزن الصحيح^(٦).

(١) ابن خلدون، المصدر السابق، ص ٢٦١.

(٢) المقرئزي: كتاب النقود القديمة الإسلامية، ص ٣٠

(٣) J. Walker; A Catalogue of the Arab - Sassanian coins P.P. 3,5 (London 1941).

(٤) محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية) ص ٤١.

(٥) عبد الرحمن فهمي (صنح السكة في فجر الإسلام) ص ٣٧.

(٦) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٥٢٤، دار النهضة العربية ١٩٧١.

وفي سنة ١٨ للهجرة ضرب الخليفة عمر الدراهم على نقش الكسروية، وكانت تسمى بغلية لأن رأس البغل ضربها لعمر بن الخطاب بسكة كسروية في الإسلام إذ نقش عليها صورة الملك وسجل بأدنى الكرسي عبارة «نوش خور» الفارسية التي تعني «كل هنيئاً»^(١). وبقيت صورة معبد النار (أتش كاه) ممثلة على الدراهم الفارسية التي كانت تصنع من الفضة^(٢). ومن بين العبارات العربية التي أضافها الخليفة عمر على الدراهم سنة ١٨ هـ عبارة «الحمد لله» و «محمد رسول الله» وفي بعضها «لا إله إلا الله وحده»^(٣) وعلى جزء منها «عمر». ولم تصلنا مثل هذه الدراهم وإنما وصلتنا دراهم ضربت سنة ٢٠ هـ تحمل اللفظ «بسم الله» أو «بسم الله ربي»^(٤). ونقش على بعضها أسماء الخلفاء أو الأمراء بالحروف الكوفية^(٥).

وكانت أسماء المدن التي ضربت فيها العملة تنقش على هذه النقود باليونانية والعربية معاً مثل «دمشق» و «حمص» و «طبريا» و «بعلبك» و «إيليا» و «فسرين».

ومن المعروف أن الخليفة عمر ضرب هذه العملات الإسلامية ذات الطابع البيزنطي أو الفارسي أو الحميري^(٦)، لأن العملات الجديدة كانت تساهم في توفير كميات النقد اللازمة لإجراء المعاملات والنشاطات الاقتصادية المتعددة.

ولما رأى عمر بن الخطاب اختلاف قيمة الدرهم البغلي وهو ثمانية دوانق، والطبري وهو أربعة دوانق، جمع بينهما وجعل الدرهم الإسلامي ستة دوانق.

(١) البيهقي (المحاسن والمساويء) ج ٢، ص ٢٣٦، مطبعة نهضة مصر ١٩٦١.

(٢) السيد عبد العزيز سالم. المرجع السابق، ص ٥٢٤.

(٣) المقرئزي: كتاب النقود القديمة الإسلامية، ص ٣٢.

(٤) محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية) ص ٤٧.

(٥) ناصر النقشبندي (الدرهم الإسلامي) ج ١ ص ١.

J. Walker; A Catalogue of the Arab - Sassanian Coins, P.P. 3,5.

(٦) انظر:

والواقع أنه يمكن اعتبار عمر بن الخطاب أول من ضرب النقود في الإسلام. إلا أن المؤرخ (ملر) يذكر أن خالد بن الوليد سبق الخليفة عمر بضربه النقود في طبريا في سنة ١٥ هـ وقد أبقى على رسم التاج والصولجان والصليب أيضاً. ولكن نقش على أحد وجهي هذه النقود اسم خالد بالحروف اليونانية (Xaved) ونقش كذلك الحروف (I Y - bou)، ويرجع الدكتور (ملر) أن هذه الأحرف مقطعة من كنية خالد بن الوليد (أبو سليمان)^(١).

ويذكر أن الخليفة عثمان بن عفان ضرب نقوداً ونقش عليها عبارة (الله أكبر). وفي عهد معاوية بن أبي سفيان ضربت الدراهم والفلوس الإسلامية وعليها صورته متقلداً سيفاً^(٢)، ولكن لم يعثر على أي منها بسبب الإصلاح النقدي الذي قام به الخليفة عبد الملك بن مروان.

والجدير بالذكر أن علي بن أبي طالب ضرب نقوداً قيل أنها النقود الأولى بنقوش عربية ضربها في البصرة سنة ٤٠ هـ. ولكن الأستاذ ناصر النقشبندي ينكر نسبتها إلى الخليفة علي ويعتقد أنها ضربت سنة ٩٠ هـ وفي ذلك يقول:

«أما بشأن درهم البصرة المضروب على الطراز الإسلامي سنة ٤٠ هـ، فهو خطأ ويقصد بها سنة ٩٠ للهجرة، إذ أن الخطأ في تاريخ الضرب يحدث عندما يحفر العمال السكك على النصوص، بدليل أن العلماء لم يعثروا على نسخة أخرى من ذلك الدرهم ضربت بهذا التاريخ أو قبله أو بعده حتى سنة ٧٩ هـ»^(٣).

ولما اجتمع الأمر لزياد بن أبيه في ولاية الكوفة والبصرة زمن معاوية ضرب دراهم مماثلة لدراهم معاوية.

هذا ولم يكن لخلفاء معاوية أمثال، يزيد بن معاوية، ومعاوية الثاني،

(١) الكرمل (النقود العربية) ص ٩١، جرجي زيدان (تاريخ التمدن الإسلامي) ج ١ ص ١٤٢.

(٢) المقرئ: كتاب النقود القديمة الإسلامية، ص ٣٢، ٣٣.

(٣) ناصر النقشبندي (الدرهم الإسلامي) ج ١، ص ٣.

ومروان بن الحكم محاولات فعالة وإيجابية في ميدان ضرب النقود أو تعريبها. إلا أن بعض الثوار والمطالبين بالخلافة فطنوا إلى أهمية العملة لكونها مظهراً من مظاهر السلطان وسمة من سمات السيادة فضربوا بأسمائهم عملات على غرار ما فعله الخلفاء تعبيراً عن استقلالهم. ومن هؤلاء قطري بن الفجاءة الخارجي، وعبدالله بن الزبير^(١)، وأخوه مصعب الذي ضرب الدراهم سنة ٧٠ هـ، على ضرب الأكاسرة، وعليها بركة، وعليها الله، وكانت دراهم قليلة كسرت بعد^(٢)، بواسطة الحجاج سنة ٧١ هـ، وكتب عليها اسمه وقدر وزنها على ما كانت استقرت أيام عمر، وذلك أن الدرهم كان وزنه أول الإسلام ستة دوانق والمثقال وزنه درهم وثلاثة أرباع درهم، فتكون عشرة دراهم بسبعة مثاقيل^(٣).

ويقال بأن عبدالله بن الزبير أول من ضرب الدراهم المستديرة، وكانت الدراهم قبل ذلك ممسوحة غليظة فدورها عبدالله ونقش على أحد وجهي الدراهم «محمد رسول الله» وعلى الوجه الآخر «أمر الله بالوفاء والعدل»^(٤).

وكانت جميع هذه العملات التي سكّت منذ عهد الخليفة عمر بن الخطاب مجرد محاولات أولية في ضرب النقود، لم تستكمل عناصرها من حيث إصلاحها وتعريبها إلا في عهد الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان.

(١) J. Walker, op. cit P.P. 29 - 30 وقد أشار «ولكر» إلى سكة عبدالله بن الزبير التي ضربها في أعوام ٦٥، ٦٦، ٦٧ هـ.

(٢) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٣.

(٣) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦١.

(٤) المقريزي: كتاب النقود القديمة الإسلامية، ص ٣٣. انظر أيضاً: سيدة كاشف (مصر في فجر الإسلام) ص ٦٦، دار الفكر العربي القاهرة ١٩٤٧، انظر أيضاً: سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٨٨، دار الكاتب العربي القاهرة ١٩٦٦.

الإصلاح النقدي المنسوب إلى عبد الملك بن مروان

لم تصدر العملات الإسلامية الخالصة إلا في عصر الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان (٦٥ - ٨٦ هـ) الذي شهد عصره ظاهرة صبغ الدولة بصبغة عربية في جميع الشؤون الإدارية والمالية والفنية. خاصة بعد أن تركّزت السلطة في يده وقضى على مناوئيه، وأصبحت الحاجة ماسة لوضع نظام إداري واقتصادي موحد لكل الولايات الإسلامية^(١)، فبدأ بحركة تعريب السكة وتوحيدها، وعلى هذا النحو ظهر في سنة ٧٧ هـ أول نقد إسلامي خالص خال من التأثيرات المسيحية كضرورة من ضرورات الاستقرار الاقتصادي^(٢). كما ضرب عبد الملك بن مروان الدرهم على طراز إسلامي خاص يحمل نصوصاً إسلامية نقشت عليه بالخط الكوفي بعد أن ترك الطراز الساساني وذلك في سنة ٧٩ للهجرة وقيل ضربه في سنة ٧٤ هـ وقيل ٧٥ وقيل ٧٦ للهجرة إلا أننا لم نعثر على شيء من ذلك^(٣).

والواقع أن الأستاذ محمد باقر الحسيني يؤكد أنه تم تعريب الدرهم في سنة ٧٩ هـ ووصلتنا نماذج من الدراهم المعربة من ضرب دمشق والكوفة^(٤).

(١) للمزيد من التفاصيل عن سيرة وحياة عبد الملك بن مروان ومراحل حكمه. انظر: السيوطي:

تاريخ الخلفاء، ص ٢١٤ - ٢٢٢. تحقيق: محمد محي الدين بن عبد الحميد، المكتبة

التجارية مصر ١٩٥٢. انظر أيضاً الطبعة الرابعة ١٩٦٩.

(٢) محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية الإسلامية) ص ٢٢.

(٣) ناصر النقشبندي (الدرهم الإسلامي) ج ١، ص ٢. «لم يشر من أين استقى هذه التواريخ».

(٤) محمد باقر الحسيني، المرجع السابق ص ٤٨.

وجميع هذه الدراهم المعربة تحمل نفس نصوص الدنانير في الأقاليم الشرقية على الوجه والظهر^(١). مما يحمل على الاعتقاد بأن الدولة سيطرت على أقاليمها وقضت على الحركات المناهضة للحكم المركزي. على أنه إذا كان ثمة نقود تخالف في نقوشها نقوش النقود المركزية كنقود الحجاج مثلاً فلا يعني هذا استقلال الحجاج الذي يعتبر خير ممثل للحكم المركزي^(٢). ومن الولاة الذين ضربوا السكة في أقاليمهم على غرار البكة المركزية عمر بن هبيرة والي العراق ليزيد الثاني (١٠١ - ١٠٥ هـ) وخالد بن عبدالله والي العراق لهشام بن عبد الملك (١٠٦ - ١٢٠ هـ) ويوسف بن عمر والي العراق للوليد بن يزيد (١٢٠ - ١٢٦ هـ). وكانت هذه النقود تُعرف بأسمائهم.

أما العملات التي وجدت قبل عبد الملك فقد كانت ممسوحة، فلما جاء هو نقش عليها وأبقى على وزنها القديم، ويقول البلاذري في هذا الصدد: «رأيت الدنانير والدراهم قبل أن ينقشها عبد الملك ممسوحة، وهي وزن الدنانير التي ضربها عبد الملك فيما بعد»^(٣). ولكنه عمل على ضبطها عن طريق الصنج الزجاجية العربية^(٤). وقد أصبح الدينار الشرعي منذ ٧٦ هـ، ٧٧ هـ، يزن ٤,٢٥ غرام. ويعتبر عبد الملك بن مروان أول من ضرب النقود من الذهب وذلك في عام ٧٤ المعروف بعام الجماعة. وهو العام الذي قضى فيه على حركة ابن الزبير وأعيدت الوحدة إلى مثل ما كانت عليه.

١ - مغزى حركة تعريب النقود:

تقترن حركة الإصلاح النقدي وتعريب النقود والدواوين باسم الخليفة عبد الملك بن مروان، الذي يمتاز عن أسلافه بأنه طبق سياسة التعريب في

(١) محمد باقر الحسيني، المرجع السابق ص ٤٩.

(٢) انظر حول نقود الحجاج:

J. Walker, A Catalogue of The Arab Sassanian coins, P. 118, No. 229.

(٣) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٤.

(٤) عبد الرحمن فهمي (صنج السكة في فجر الإسلام) ص ٢٨.

جميع مرافق وأجهزة الدولة العربية الإسلامية مستهدفاً إبراز الكيان العربي في مناطق كانت خاضعة للدولتين الساسانية والبيزنطية قروناً طويلة.

ومن الأهمية بمكان القول أن حركة التعريب دفعت الدولة العربية خطى واسعة إلى الأمام وساعدتها الظروف السياسية المؤاتية على تحقيق هذا الغرض. ولقد تبعنا المحاولات الأولى لضرب النقود العربية منذ أيام الخليفة عمر بن الخطاب، ولكن جميع هذه النقود لم تكن على صعيد واسع من الانتشار والكثرة^(١)، بدليل أن المصادر التاريخية والأدبية القديمة، لم تشر لا من قريب ولا من بعيد، إلى احتجاجات قدامها البيزنطيون على مثل هذه العملات.

والظاهر أن استخدام مثل هذه النقود اقتصر على نطاق ضيق من الدولة العربية أو حتى خارجها، فالنقود ذات الطراز البيزنطي والفراسي، والتي لم تدخل عليها عبارات عربية ظلت متداولة بحيث أنها استطاعت احتواء النقود العربية الأولى وخنقها نظراً لقلتها وعدم تشكيلها خطراً على النقود البيزنطية والفراسية.

والواقع أن جميع المحاولات الأولى للخلفاء، لم تكن محاولات إيجاد وابتكار بقدر ما كانت عمليات تقليد للنقود البيزنطية أو الساسانية^(٢). كما قد يكون المغزى من ورائها يعني رمزاً للسيطرة الإسلامية.

وما أن تولى عبد الملك بن مروان الخلافة، حتى استطاع أن يحطم الحركات المناهضة لسultanه، ففي سنة ٧١ للهجرة تم مقتل مصعب بن الزبير، ذلك أن عبد الملك بن مروان سار في جنود هائلة من الشام بقصد محاربة مصعب بن الزبير^(٣). وفي سنة ٧٣ للهجرة قضى الحجاج على حركة عبدالله بن الزبير.

(١) يرى «لافوا» (Lavoix) أن النقود المسكوكة قبل عهد الملك بن مروان والتي نقش عليها عبارات التوحيد وصلت إلى أيدي البيزنطيين. انظر:

H. Lavoix; op. cit. vol. 1. No. 1 - 55, P. 1 - 16.

(٢) عبد الرحمن فهمي (النقود العربية) ص ٣٤.

(٣) ابن كثير (البداية والنهاية) ج ٧، ص ٣١٤، الطبعة الأولى، مكتبة المعارف - بيروت ١٩٦٦.

وهكذا أصبحت السيادة والسلطان لعبد الملك بن مروان، وفي سنة ٧٧ للهجرة كانت السلطة قد تركزت كاملة في يد عبد الملك وأصبح يسيطر على دولة عربية واحدة تضم مصر والشام والعراق وفارس.

وكان الخليفة الأموي يرى أن ضرب العملات العربية الإسلامية ضرورة لازمة اقتضتها الظروف لتدعيم البناء الاقتصادي والسياسي القومي للدولة العربية^(١). خاصة بعد أن انتقلت الدولة من مرحلة الفوضى والاضطراب إلى مرحلة البناء والاستقرار. ولتحقيق الاستقلال الاقتصادي للدولة العربية أنشأ عبد الملك بن مروان داراً لضرب السكة^(٢). وفي رأي ابن خلدون أن سبب تعريب النقود إنما يعود إلى «تفاحش الغش في الدينار والدراهم لغفلة الدولة عن ذلك، وأمر عبد الملك الحجاج... بضرب الدراهم وتمييز المغشوش من الخالص وذلك سنة أربع وسبعين وقال المدائني سنة خمس وسبعين، ثم أمر بصرفها في سائر النواحي سنة ست وسبعين، وكتب عليها «الله أحد الله الصمد»^(٣).

بينما تذكر أكثر المصادر العربية أمثال: البلاذري (فتوح البلدان) والبيهقي (المحاسن والمساوي) وابن تغري بردي (النجوم الزاهرة) والدميري (كتاب الحيوان) والمقرئزي (إغاثة الأمة بكشف الغمة) وغيرهم أن سبب تعريب النقود ما نُقش من كتابات مسيحية على الطراز والقراطيس^(٤)، المصنوعة في مصر والتي ترد إلى بلاد الروم، وقد ساعد على استمرار صناعتها وتصديرها، أن أكثر سكان مصر كانوا لا يزالون على دين المسيحية.

ويعلل البيهقي في (المحاسن والمساوي) سبب تعريب النقود على النحو التالي:

«وكانت القراطيس للروم، وكان أكثر من بمصر نصرانياً على دين

(١) السيد عبد العزيز سالم (تاريخ الدولة العربية) ص ٦٨٤.

(٢) E. Gibbon; The Decline and Fall of The Roman Empire P. 388 Vol. 5 (London 1911).

(٣) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦١.

(٤) وهي ما يطرز من عبارات على الثياب أو الأقمشة التي يتحلّى بها خاصة القوم.

الملك، ملك الروم، وكانت تطرز بالرومية، وكان طرازها: «أباً وابناً وروحاً قدساً»، فلم يزل كذلك صدر الإسلام كله يمضي على ما كان عليه، إلى أن ملك عبد الملك، فتنبه عليه، وكان فطناً، فبينما هو ذات يوم، إذ مرَّ به قرطاس، فنظر إلى طرازه، فأمر أن يترجم بالعربية، ففعل ذلك، فأنكره وقال: ما أغلظ هذا في أمر الدين والإسلام أن يكون طراز القراطيس وهي تحمّل في الأواني والثياب - وهما يعملان في مصر - وغير ذلك مما يطرز من ستور وغيرها من عمل هذا البلد، على سعته وكثرة ماله وأهله تخرج منه هذه القراطيس فتدور في الآفاق والبلاد وقد طرزت بشرك مثبت عليها، فأمر بالكتاب إلى عبد العزيز بن مروان - وكان عامله على مصر - بإبطال ذلك الطراز على ما كان يطرز به، من ثوب وقرطاس وستر وغير ذلك، وأن يأخذ صنّاع القراطيس بتطريزها بسورة التوحيد، ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو﴾^(١). وهذا طراز القراطيس خاصة إلى هذا الوقت لم ينقص ولم يزد، ولم يتغير^(٢).

ويتضح لنا من خلال هذا النص أن النعرة الدينية أثرت على سلوك الخليفة عبد الملك بن مروان باستنكاره التثليث واعتقاده بالتوحيد، وكان ذلك سبباً وجيهاً من ضمن أسباب أخرى عجّلت بتنفيذ خطته القائمة على تعريب الدولة لتبقى ذات صلة بواقعها العربي ولغتها العربية.

ولكن مما لا ينبغي إغفاله في هذا المجال أن عبد العزيز بن مروان - عامل مصر من قبل أخيه - قام بدور هام في لفت نظر الخليفة عبد الملك بن مروان إلى مثل هذا الطراز، نظراً لوجوده في مصر، ومراقبة أحوالها عن كثب، وهو الذي أشار على أخيه عبد الملك بضرب الدراهم والدنانير فضربها في سنة ست وسبعين^(٣). كما بدأت تظهر في الأقاليم نقود نحاسية

(١) الآية ١٨ من آل عمران. وذكر السيوطي في: تاريخ الخلفاء، ص ٢١٨، بأن عبد الملك أول من كتب في صدور الطوامير «قل هو الله أحد» وذكر النبي ﷺ مع التاريخ.

(٢) البيهقي (المحاسن والمساور) ج ٢، ص ٢٣٢ - ٢٣٣، مطبعة نهضة مصر القاهرة ١٩٦١.

(٣) ابن تغري بردي (النجوم الزاهرة) ج ١، ص ١٧٦.

عليها عبارات «عبدالله - أمير المؤمنين) أو (خليفة الله - أمير المؤمنين)^(١).

ومهما يكن من أمر فإن التحول من التثليث إلى التوحيد في القرايطيس قد أخذ مجراه، ويمكن تسمية هذا التحول بحركة تعريب الطراز والقرايطيس ومن هنا كتب عبد الملك بن مروان إلى عماله في سائر الأفاق يأمرهم بإبطال ما في أعمالهم من القرايطيس المطرزة بطراز الروم، ومعاقبة من وُجد عنده بعد هذا النهي شيء منها، بالضرب الوجيع والحبس الطويل^(٢).

ولما وصلت القرايطيس التي تحمل العبارات الإسلامية إلى بلاد الروم استشاط جستنيان الثاني غضباً، وأرسل جواباً إلى عبد الملك بن مروان مقروناً بهدية فاخرة، يطلب منه فيه العودة إلى طراز التثليث، الذي كان سائداً من قبل، قائلاً: «فإن كان من تقدمك من الخلفاء قد أصاب فقد أخطأت، وإن كنت قد أصبت فقد أخطأوا، فاختر من هاتين الخلتين أيتهما شئت وأحببت»^(٣).

ثم أضاف ملك الروم مهيداً: «وأنكم أحدثتم في قرايطيسكم كتاباً نكرهه، فإن تركتموه وإلا أتاكم في الدنانير من ذكر نبيكم ما تكرهونه»^(٤)، «وإذا ما قرأته ارفض جبينك له عرقاً»^(٥).

ويلاحظ الدارس في هذا المجال الملاحظات التالية:

١ - رأى عبد الملك بن مروان بعد تعريبه للنقود، أن الخلفاء ممن سبقوه قد أخطأوا بالفعل، لعدم تنبههم إلى عبارات التثليث، أو السماح بتطريزها، وأنه أصاب حينما قام بتطريز عبارات التوحيد، ومن ثم تعريب النقود.

٣ - بالمقارنة مع عبارة عبد الملك بن مروان عن التثليث: «ما أغلظ هذا في أمر الدين والإسلام». ومع عبارة جستنيان الثاني عن التوحيد: «إنكم

(١) H. Lavoix; op. cit. Vol. 1 No. 59-85.

(٢) البيهقي (المحاسن والمساوي) ج ٢، ص ٢٣٣.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٣٣.

(٤) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٢٣٦، السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ٢١٨.

(٥) البيهقي، المصدر السابق ص ٢٣٤.

أحدثتم في قراطيسكم كتاباً نكرهه». يظهر بوضوح البون الشاسع بين الثلاث والتوحيد، والاختلاف العقائدي الذي كان سبباً هاماً من أسباب النزاع كما سنرى فيما بعد.

لذا قرر عبد الملك بن مروان رد التحدي، متأثراً من أسلوب جستينان الثاني المهين قائلاً: «لأنني جنيت على رسول الله ﷺ من شتم هذا الكافر ما يبقى غابر الدهر، ولا يمكن محوه من جميع مملكة العرب، إذ كانت المعاملات تدور بين الناس بدنانير الروم ودرَاهِمهم»^(١).

وكان جستينان الثاني قد حاول إغراء عبد الملك بن مروان حينما زاد قيمة الهدية ثلاث مرات على التوالي وكانت عظيمة القدر، ولكن المسألة ليست مسألة هدية بقدر ما هي مسألة تنفيذ لسياسة الدولة العليا. فاستشار عبد الملك فقهاء المدينة بالتدابير الواجب اتخاذها في هذا الصدد إلى أن نصحه روح بن زنباع بأخذ رأي رجل فاضل هو محمد بن علي بن الحسين الباقر^(٢). الذي أشار عليه بضرب نقود إسلامية رداً على التحدي البيزنطي والاستغناء عن العملات البيزنطية مشيراً على عبد الملك بالإيعاز إلى صناع الضرب بسك الدراهم والدنانير، وأن يجعل النقش عليها سورة التوحيد وذكر رسول الله ﷺ، أحدهما في وجه الدراهم والدنانير، وأن يجعل النقش عليها سورة التوحيد وذكر رسول الله ﷺ، أحدهما في وجه الدراهم والدنانير، والآخر في الوجه الثاني، وأن يجعل في مدار الدرهم والدينار ذكر البلد الذي يضرب فيه، والسنة التي تضرب فيها تلك الدراهم والدنانير^(٣)، بينما أشار البلاذري وابن تغري بردي والمقرئزي والسيوطي، أن عبد الملك بن مروان استشار خالد بن يزيد بن معاوية، وهو الذي أشار عليه بضرب النقود، وعدم التعامل بالنقود البيزنطية، وقال له: «حرّم دنانيرهم، وأضرب للناس سككاً فيها ذكر الله وذكر رسوله، ولا تعفهم مما يكرهون في الطوامير، فضرب الدنانير

(١) البيهقي (المحاسن والمساويء) جـ ٢ ص ٢٣٤.

(٢) المصدر نفسه، ص ٢٣٥.

(٣) البيهقي، المصدر نفسه، ص ٢٣٥.

للناس سنة خمس وسبعين»^(١). ويذكر بأن خالد بن يزيد بن معاوية هو الذي قال للخليفة عبد الملك: «يا أمير المؤمنين، إن العلماء من أهل الكتاب الأول يذكرون أنهم يجدون في كتبهم أن أطول الخلفاء عمراً من قدس الله في الدرهم، فعزم على ذلك، ووضع السكة الإسلامية...»^(٢). وأشير على الخليفة أيضاً بوزن ثلاثين درهماً، والظاهر أن الدراهم كانت ثلاثة أوزان في تلك الفترة، عشرة دراهم منها عشرة مثاقيل، وعشرة منها ستة مثاقيل، وعشرة منها وزن خمسة مثاقيل بحيث يصبح أوزانها جميعاً واحداً وعشرين مثقالاً، فيعمل صنفاً واحداً يوحد بين الثلاثة أصناف من الدراهم بحيث يكون وزنه سبعة مثاقيل.

ومن ناحية ثانية لم يفت على عبد الملك الاهتمام بعملية أوزان هذه الدراهم والدنانير حتى لا يدخلها الغش، وذلك بصب سنجات من قوارير لا تستحيل إلى زيادة أو نقصان^(٣). ففعل عبد الملك ذلك، ثم أمر بالتعامل بالعملة الجديدة، وتهدد من يتعامل بغيرها، وأن تبطل جميع الدنانير والدراهم المتداولة قبل هذا القرار حتى تعاد لتضرب من جديد على الطراز الإسلامي.

وبعد أن حقق الخليفة عبد الملك تعريب النقود عملياً قيل لملك الروم: «إفعل ما كنت تهددت به ملك العرب»، فقال: «إنما أردت أن أغيظه بما كتبت إليه، لأنني كنت قادراً عليه، والمال وغيره برسوم الروم، فأما الآن فلا أفعل، لأن ذلك لا يتعامل به أهل الإسلام، وامتنع من الذي قال، وتثبت ما أشار به محمد بن علي بن الحسين إلى اليوم»^(٤).

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٣٣٦، ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة، ج ١ ص ١٧٧،

المقريزي: إغاثة الأمة بكشف الغمة، ص ٥٣ - ٥٤ السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ٢١٨.

(٢) المقريزي: إغاثة الأمة بكشف الغمة، ص ٥٤ - ٥٥، انظر أيضاً: المقريزي: كتاب النقود

القديمة الإسلامية، ص ٣٥.

(٣) البيهقي (المحاسن والمساوي) ص ٢٣٥.

(٤) المصدر نفسه، ج ٢، ص ٢٣٦.

وهكذا استطاع عبد الملك بن مروان أن يطبّق حقاً من حقوق الدولة الإسلامية العربية تظهر فيه شخصيتها المستقلة عن باقي الدول بحيث لا تظهر وكأنها مرتبطة اقتصادياً بتلك الدول سواء البيزنطية القائمة بعد أو الفارسية البائدة.

والواقع أن أشرف الدولة على ضرب نقود موحدة قد نجمت عنه فوائد جمة، إذ عملت الدولة على مراقبة ومحاربة الزيف والغش والتميز بين الجيد والرديء، وأصبحت هذه العملة الإسلامية تمثل أعلى درجة في الجودة والنقاء^(١). ولما كانت النقود ترتبط بالمسائل الشرعية مثل الزكاة والصدقات والدية، فإن عبد الملك بن مروان أخذ تلك المسألة في الاعتبار حين ضرب النقود فاتخذ النسبة القديمة المعروفة، والتي أقرها الرسول عليه الصلاة والسلام، وهي أن كل سبعة دنانير تزن عشرة دراهم^(٢).

ومن ناحية ثانية فقد أمر عبد الملك بن مروان، الحجاج بن يوسف عامله على العراق التعامل بالنقود المعربة ومنع تداول النقود البيزنطية والفارسية والعمل على جمعها وسكها من جديد في دار الضرب.

وكان للحجاج دور هام في تحقيق خطة عبد الملك بن مروان في تعريب النقود، حتى أن بعض المصادر تبالغ فيما لعبه الحجاج في هذا المجال فتقرن حركة التعريب باسمه، فاليعقوبي، ذكر أنه في أيام عبد الملك نقشت الدراهم والدنانير بالعربية، وكان الذي فعل ذلك الحجاج بن يوسف^(٣).

وكانت أولى أعمال الحجاج جمع دراهم عبدالله بن الزبير وأخيه مصعب وقطري بن الفجاءة أحد زعماء الخوارج، وصهرها ثم أعاد ضربها من جديد. وكانت هذه النقود على ضرب الأكاسرة، ولكنها تحمل لفظة «بركة»، ولفظة

(١) ضياء الدين الريس (عبد الملك بن مروان) ص ٢٨٢، المؤسسة المصرية للطباعة والنشر - القاهرة ١٩٦٢.

(٢) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٩٢.

(٣) اليعقوبي (تاريخ اليعقوبي) المجلد ٢، ص ٢٨١، طبع دار صادر - دار بيروت ١٩٦٠.

«الله» فلما كان الحجاج غيرها^(١). وقال الحجاج: «ما نبقي من سنة الفاسق أو المنافق شيئاً» ثم غيرها^(٢).

ولما ضرب الحجاج العملات الإسلامية في العراق نقش عليها: «قل هو الله أحد». فكره الناس ذلك لمكانة القرآن، فإن الجنب والحائض يمسها^(٣)، ونهى أن يضرب أحد غيره، فضرب سُمير اليهودي فأخذة الحجاج ليقتله، فقال له: «عيار دراهمي أجود من عيار دراهمك فلم تقتلني؟ فلم يتركه، فوضع للناس سنج الأوزان ليتركه فلم يفعل، وكان الناس لا يعرفون الوزن بل يزنون بعضها ببعض، فلما وضع لهم سُمير السنج كَفَّ بعضهم عن [غبن] بعض^(٤). وكانت الدراهم السُميرية الخفاف والثقال ينقش عليها نقش فارس^(٥)، ولهذا السبب أمر الحجاج بجمعها وصهرها لتضرب من جديد عملة عربية إسلامية شأنها في ذلك شأن الدراهم الزبيرية ودراهم الخوارج.

أما التي ضربها الحجاج سنة ٧٥ هـ فقد سُميت بالدراهم المكروهة لأنه نقش عليها سورة التوحيد فكرهها العلماء واستكبروا ذلك، وعرفت أيضاً بالبغلية، وقد كتب عليها «بسم الله الحجاج». وقد تطورت هذه الدراهم في سنة ٧٦ للهجرة بحيث كتب عليها «الله أحد الله الصمد»^(٦). وبلغ من اهتمام الحجاج أن اتخذ داراً لضرب النقود على غرار دور الضرب الفارسية، فاتخذ دار ضرب وجمع فيها الطباعين، فكان يضرب المال مما يجتمع له من التبر وخلاصة الزيوف والستوقة والبهرجة، ثم أذن للتجار وغيرهم في أن تضرب

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٥.

(٢) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٨٨.

(٣) انظر: المقرئ: كتاب: النقود القديمة الإسلامية، ص ٤٢-٤٣.

(٤) ابن تغري بردي (النجوم الزاهرة) ج ١، ص ١٧٧، المؤسسة المصرية للطباعة والنشر -

القاهرة ١٩٦٣، المقرئ: إغاثة الأمة بكشف الغمة، ص ٥٤.

(٥) البيهقي (المحاسن والمساوي) ج ٢، ص ٢٣٦.

(٦) ضرب الحجاج نقوداً عليها عبارات (بسم الله - لا إله إلا الله - وحده - محمد رسول الله

- الحجاج بن يوسف) انظر حول هذا الموضوع:

J. Walker; A Catalogue of The Arab - Sassanian coins. P.118, No 229.

لهم الأوراق^(١). وهي العملة المضروبة من فضة.

وقد استمرت ولاية الحجاج في العراق إلى أيام الوليد بن عبد الملك الذي نهج نهج والده في مجالات التعريب. واستمر الحجاج أيضاً في متابعة إصلاحاته الإدارية، وخاصة فيما يتعلق بنظام العملة والمكايل والضرائب وفي تنمية الزراعة، وكانت إصلاحاته هذه فاتحة عهد جديد^(٢). وتضافرت جهود الولاة الأمويين في الاهتمام بالنواحي المالية، إذ جاء بعد الحجاج ولاة حكموا العراق أمثال: عمر بن هبيرة، وخالد بن عبدالله، ويوسف بن عمر، فاق اهتمامهم بالسكة اهتمام الحجاج، فكانت النقود الهبيرية والخالدية واليوسفية أجود نقود بني أمية ولم يكن أبو جعفر المنصور يقبل في الخراج من بني أمية غيرها^(٣).

ويعتبر هؤلاء الولاة أول من تشدد في أمر الوزن ونوعية النقود فقد جود عمر بن هبيرة وحسن فيه، ثم أكثر في ذلك خالد بن عبدالله ولما تولى يوسف بن عمر أفرط في الشدة، وامتنحن العيار يوماً فوجد درهماً ينقص حبة، فضرب كل صانع ألف سوط، وكانوا مائة صانع، في حبة مائة ألف سوط^(٤). هذا وقد استمر ضرب الدراهم المعربة بنصوصها طوال العهد الأموي، ولم يطرأ عليها تغيير في نظام ضربها^(٥).

أما في مصر فلا شك في أن عبد العزيز بن مروان قد أخذ بإصلاح أخيه عبد الملك للسكة على غرار ما فعله سائر الأمراء في مختلف الولايات^(٦). لأن الخلفاء أجازوا للولاة في مصر بضرب سكة على نفس وزن طراز السكة السائدة في الدولة^(٧).

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٦.

(٢) فلهوزن (تاريخ الدولة العربية) ص ٢٤٦، نشر لجنة التأليف والترجمة القاهرة ١٩٥٨.

(٣) البلاذري، المصدر السابق ص ٦٥٧ - ابن تغري بردي (النجوم الزاهرة) ج ١، ص ١٧٧، ابن كثير (البداية والنهاية) ج ٩، ص ١٥.

(٤) ابن تغري بردي (النجوم الزاهرة) ج ١، ص ١٧٧.

(٥) محمد باقر الحسيني (تطور النقود العربية) ص ٥٠.

(٦) سيدة كاشف (عبد العزيز بن مروان) ص ٩٣.

(٧) Description de L'Egypte, vol. XVI. P.279

ومن المرجح أن عبد العزيز بن مروان، استعمل دار الضرب القديمة في الإسكندرية لسك النقود، بالإضافة إلى تأسيسه داراً أخرى في القسطنطينية، وذلك لتلبية حاجة السوق الاقتصادية من السيولة النقدية، لأنه من المعروف أن مصر كانت من كبريات الأمصار الإسلامية بما تمثله من كثافة سكانية كبرى.

ونظراً لما كان للنقود من أهمية في الاقتصاد القومي للدولة العربية، فقد كانت إدارة الولايات في الدولة الإسلامية تتلخص في تنظيم الناحية المالية فيها، وكان إصلاح هذه الناحية أول ما اتجهت إليه همة عمر بن عبد العزيز^(١). وفي مقدمة ذلك إصلاح نظام الخراج.

ومما يستدعي الوقوف عنده أن ظاهرة التزييف والغش في العملة ظاهرة قديمة، حدثت في العهد الأموي وقدّر لبعض النقود المزيفة الانتشار، وكانت تلك زيوف ضربها الأعاجم فغشوا فيها. إذ إن الفرس خبروا هذه الصناعة منذ القدم فعرفوا مواطن صناعتها وإمكانية استغلالها. والزيوف كانت على نوعين، إما أن يكون عيارها رديئاً أو أن تضرب من النحاس وتبطن بالفضة الخالصة^(٢).

ويروى أن عبد الملك بن مروان أخذ رجلاً يضرب على غير سكة المسلمين فأراد قطع يده ثم ترك ذلك وعاقبه^(٣). وأن عمر بن عبد العزيز أتى برجل يضرب على غير سكة السلطان فعاقبه وسجنه وأخذ حديده فطرحه في النار^(٤). وقد أجمع الأئمة والفضة في تلك الفترة على بطلان الغش قائلين: «نكره قطع الدراهم إذا كان على الوفاء، وننهي عنه لأنه من الفساد»^(٥).

وقد علل ذلك الفقهاء أنه نتيجة لسوء الأخلاق والفساد وعدم الأمانة،

(١) فلهوزن (تاريخ الدولة العربية) ص ٢٦٣.

(٢) ناصر النقشبندی (الدرهم الإسلامي) ج ١ ص ٧.

(٣) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٨.

(٤) المصدر نفسه، ص ٦٥٧.

(٥) البلاذري، المصدر السابق، ص ٦٥٨.

وقد عاتبوا الناس بقولهم: «وكان الناس وهم أهل كفر قد عرفوا موضع هذا الدرهم من الناس فجودوه وأخلصوه، فلما صار إليكم غشتموه وأفسدتموه»^(١). ولم يقتصر الأمر على الغشوش بل تهرب الناس من الضرائب أيضاً^(٢)، لا سيما في مصر.

وهكذا يلاحظ أن النظام الاقتصادي والنقدي في الإسلام، وحركة تعريب النقود المرتبطة بهذا النظام تعتبر من الناحية العملية من ملامح الحضارة الإسلامية التي كان لها دور أساسي في الاستقلال الاقتصادي للدولة الإسلامية.

(١) البلاذري (فتوح البلدان) ص ٦٥٩ .

(٢) Lammens; un Gouverneur Omayyade, P.107 .

الفصل الخامس

عطاء العرب الحضاري في ميدان التاريخ

تعريف التأريخ:

إن التأريخ لأمة أو لشعب أو لمرحلة تاريخية أو لعلم من الأعلام، إنما يهدف إلى إظهار تطور الحركة التاريخية للأمم والشعوب، وإظهار تطور الفكر السياسي والاجتماعي والاقتصادي والعسكري والعلمي أيضاً. وهو دراسة لمراحل النمو والانحطاط التي مرّت بها تلك الشعوب، وبمعنى آخر فإن أهداف التأريخ إنما تكمن في العمل لمعرفة ماضي البشرية بإيجابياتها وسلبياتها مع الحرص على إحياء الإيجابيات، والابتعاد عن السلبيات والاستفادة من التجارب السابقة على قاعدة «الانتفاع من التاريخ» مما يعزز أهمية التأريخ في ميدان بناء المواطن والوطن.

والتأريخ كما يقول ابن خلدون هو «فن عزيز المذهب، جم الفوائد شريف الغاية، إذ هو يوقفنا على أحوال الماضين من الأمم في أخلاقهم والأنبياء في

سيرهم والملوك في دولهم وسياستهم، حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه في أحوال الدين والدنيا. . .» وفي مكان آخر يقول في التاريخ «. . . إذ هو في ظاهره لا يزيد على أخبار عن الأيام والدول والسوابق من القرون الأولى. . . وفي باطنه نظر وتحقيق وتعليل للكائنات ومبادئها دقيق. . .»^(١) واعتبر بعض المؤرخين القدامى بأن التاريخ هو صنف من علوم الخبر بما يتضمن من أخبار متنوعة ومتعددة^(٢).

وبالرغم من تعدد نظريات ومذاهب الفكر التاريخي، فإنها تتفق جميعها على أن مهمة المؤرخ هي في الكشف عن ماضي الشعوب، والغور في خفايا تاريخها الشامل، وتتبع تطورها منذ ما قبل التاريخ. وعلى هذا يمكن القول إن من الواجبات الأولى للمؤرخ أن يكشف ويجمع حقائق ووثائق الماضي. وقد عرفت الإنسانية مؤرخين من مختلف الأمم والبلدان أرخ كل منهم بأسلوب خاص، وبمنهج فكري مختلف عن الآخر، مع التأكيد على أن بعض المؤرخين تأثروا بسواهم فأرخوا تاريخ بلادهم وشعوبهم أو بلاد سواهم على غرار ما عرفوه من أساليب تاريخية.

مدلول التأريخ والتاريخ

إن لفظ التاريخ يدل على معانٍ متفاوتة، فيعتبر البعض أن التأريخ يشتمل على المعلومات الطبية والعلمية والكونية. وهنا يكمن أن يسمى تاريخ العلم، والمؤرخون يطلق عليهم اسم مؤرخو العلوم. وبذلك يتبين بأن بعض المؤرخين القدامى يبدأون تدوين التاريخ بدراسة تاريخ الأرض والكون، بينما يرى البعض الآخر بأن معنى التاريخ هو ما يتعلق بدراسة التفاصيل التاريخية البحتة،

(١) ابن خلدون المقدمة ص ٤، ٩.

(٢) للمزيد من التفاصيل حول هذه الآراء انظر: د. عزيز العظمة: الكتابة التاريخية والمعرفة التاريخية، الفصل الأول، ص ١٢ - ٤٢. هذا ويمكن الاستفادة أيضاً من كتاب د. حسين مؤنس: «التاريخ والمؤرخون» في مجال دراسة علم التاريخ وبشكل موسع. دار المعارف - القاهرة ١٩٨٤.

واستقصاء الأحداث الماضية دون الإشارة إلى بدايات تكوين البشرية. والواقع فإن اللبس ما يزال موجوداً إلى الآن بين المعنيين بكتابة التاريخ سواء في البلدان العربية أو في أوروبا والولايات المتحدة الأمريكية .

فلفظة (HISTOIRE) الفرنسية و (HISTORY) الإنكليزية تستخدم لمعنى التاريخ والتأريخ، لذلك يميل بعض المؤرخين الفرنسيين إلى استخدام لفظ (HISTOIRE) (H) للدلالة على ماضي وأحداث التاريخ و (histoire) (h) للدلالة على تاريخ العلوم بينما يميل أغلب المؤرخين إلى أن التاريخ هو بحث وسبر أغوار الماضي، والاطلاع على حقائقه وهذا ما تعنيه الكلمة اللاتينية (HISTORIA)^(١).

أما صناعة التاريخ أو طرق ومناهج التأريخ فيعرف باسم (Methodology) وهو الذي أسماه د. أسد رستم (مصطلح التأريخ) تأثراً بعلم (مصطلح الحديث). ولا بد من الإشارة أيضاً بأنه يوجد تمييز وفرق بين التأريخ وبين التاريخ، فالتأريخ كأحداث وماض وتطورات وواقع وجد قبل التأريخ، بينما كان التأريخ حاجة ملحة استلزمها التطورات التاريخية، واستلزمها الحاجة لتسجيل تلك التطورات والأحداث حفظاً لها وخوفاً عليها من الضياع، وللاطلاع على الماضي أو الحاضر. ولا بد من الإشارة بأن التأريخ كان يعرف منذ نشأته الأولى في اليونان باسم تسجيل الأخبار (Logographi) ولم تكن كلمة التأريخ أي (HISTORIA) قد استخدمت لأن أصل استخدامها إنما يعود إلى كلمة (Histor) أي المحقق التي تعني «المحقق القضائي» ولم تستخدم كلمة (Historia) إلا في فترة تقدم ورقي الكتابة التاريخية في أيام هيرودوت. أما التأريخ أو علم تدوين التاريخ فيعرف باسم (Historio - Graphy(ic)). وهكذا نرى أن الكتابة التاريخية هي في جذورها تحقيق وتثبيت من الأحداث والروايات.

إن أصحاب المذاهب والمناهج التاريخية في العصور اليونانية والرومانية

(١) د. قسطنطين زريق: نحن والتاريخ، ص ١٣.

والإسلامية وفي العصور الحديثة اتبعوا وسائل وقواعد في كتابة التاريخ وبين هذه الوسائل - التي ما يزال بعضها مستخدماً - على سبيل المثال لا الحصر:

١ - المشاهدات العينية: وهي تعبر عن الأحداث المعاصرة للمؤرخ أو سماع الأخبار بالتواتر، وإجراء المقابلات الشخصية لبعض الأشخاص المعاصرين للحدث، وإجراء المراسلات مع المهتمين والدارسين والمتخصصين سواء في الداخل أو في الخارج.

٢ - جمع المواد التاريخية من المخطوطات والكتب المتوفرة.

٣ - تسخير العلوم الأخرى لعلم وفن التاريخ كأن نستغل الجغرافيا في كتابة تاريخ المدن والبلدان وكأن يستفاد من علم الأجناس الطبيعي أو الحضاري في التأريخ للبشرية.

٤ - الاعتماد على الرحلات وكتب الرحلات ودراسة الآثار والنقوش (الأيغرافيا) والمستندات الموثوقة.

٥ - معرفة فقه اللغة وهو علم «الفيلولوجيا» (Philology) إذ لا بد للمؤرخ من معرفة وفهم النصوص التاريخية ولغة العصر الذي كتبت فيه. ويرتبط بهذا العلم علم الكتابات القديمة أو قراءة الخطوط حيث يتعرف المؤرخ إلى الخطوط الكتابية القديمة التي تبدو أحياناً غير مفهومة أو غير مقروءة.

٦ - الاعتماد على الوثائق (Documents) أو على الوثائق القنصلية والدبلوماسية (Diplomatic) وهي الوثائق والمراسلات والتقارير الأصلية الرسمية.

٧ - دراسة المذكرات الشخصية التي تركها القادة ورجال السياسة في التاريخ القديم والوسيط والحديث وبعضها يعرف باسم «سيرة ذاتية» (Auto Biography)، وبالرغم من أن الميول الذاتية تسيطر عادة على المذكرات الشخصية، غير أنها تعطينا في بعض الأحيان معلومات فريدة وهامة، وفي كل الأحوال لا يمكن الاستغناء عنها في كتابة التاريخ، ذلك لأن بعض الترجمات الذاتية تعتبر مساهمة جادة في التاريخ.

٨ - دراسة النقود أو ما يسمى النوميّات أو النُميات (Numismatiques) (Numismatics) والأختام وبواسطتها يمكن تحديد الحقب التاريخية وتحديد حكم الأباطرة والملوك والسلاطين، وذلك اعتماداً على التواريخ والصور والأسماء المسجلة عليها.

٩ - دراسة وتحقيق سجلات ووثائق المحاكم الشرعية الإسلامية، ووثائق الكنائس والأديرة والأماكن الدينية الأخرى، لأن دراستها تعبر عن التاريخ الاجتماعي والسياسي والديني والحضاري بشكل عام.

١٠ - وضع الهوامش (Footnote) وذكر المصادر المعتمد عليها.

١١ - التعريف بالأشخاص والأماكن الواردة في المخطوط وتفسير ما غمض من عبارات وألفاظ.

١٢ - دراسة التراجم (Biography) والسير الذاتية (Autobiography) والمذكرات الشخصية (Memoirs).

١٣ - اعتماد أسلوب المقارنة بين أكثر من مصدر للوصول إلى الحقيقة المتوخاة.

١٤ - البحث عن أسباب الأحداث وربطها بالنتائج والابتعاد عن التفصيلات الواهية.

١٥ - نقد الأصول نقداً داخلياً وخارجياً أي من حيث الشكل والمضمون، من حيث المعلومات الواردة في النص ومن حيث الوثيقة ذاتها^(١).

(١) تتم عملية النقد عادة بواسطة النقد الخارجي والنقد الداخلي. فالنقد الخارجي يتضمن الاهتمام بمعرفة الوثيقة ومؤلفها وتاريخ تدوينها ومكانه. ثم ما هي الموضوعات التي تناولتها الوثيقة، وما علاقتها بنسخة أخرى للوثيقة نفسها؟ إن الإجابات عن هذه التساؤلات والتحقق منها تقودنا إلى وضعية الوثيقة فيما إذا كانت صحيحة أم مزورة. أما النقد الداخلي فيتضمن بحثاً في مضمون نص الوثيقة لمعرفة منهجية كاتبها واتجاهه الاجتماعي والسياسي، والبحث فيما إذا كان الكاتب معاصر للحدث ومشاركاً فيه أم مراقباً ومدوناً فحسب؟ ثم دراسة منهجيته من خلال الأساليب والأدوات التي استخدمها في كتابة الوثيقة أو المصدر بشكل عام. ونقد الأصول يهتم أيضاً بدراسة التزييف =

نشأة علم التاريخ عند العرب والمسلمين

نشأ علم التاريخ العربي والإسلامي نتيجة لاهتمامات العرب بتدوين الأخبار والأحداث السابقة لعصرهم والمعاصرة لهم، ولم تكن كتابة التاريخ عندهم في الفترات الأولى بالمعنى نفسه الذي ساد وعرف فيما بعد، فقد كان قبل الإسلام يتمثل بتدوين الأخبار السالفة، كما كان في بداية العهد الإسلامي

= والانتحال، وفيما إذا كان الأصل بخط المؤلف أم لا. وقد قسم د. حسن عثمان النقد الباطني إلى قسمين: النقد الباطني الإيجابي ويهدف إلى التحقق من معنى الألفاظ ومن قصد المؤلف بما كتبه، والعناية التامة بقراءة النص التاريخي ومحتوياته، وعدم تسخير النص لآراء واتجاهات المحقق. أما النقد الباطني السلبي، فعلى المحقق أن يعي حقيقة وهي أن المؤرخين يخطئون ويصيبون كسواهم. ومن الخطأ الاعتقاد بأن كل المعلومات الواردة في جميع الأصول صحيحة. فبعضها غير صحيح. من هنا أهمية النقد الباطني السلبي من حيث هو عملية ضرورية لتصفية الحقائق واستبعاد الزائف منها، ووضع الشك للوصول إلى الحقيقة التاريخية. ويجب التمييز بين تزوير وكذب المؤرخ وبين خطأ ارتكبه أو معلومة خدع بها.

انظر: د. حسن عثمان: منهج البحث التاريخي، ص ١١٧ - ١٤٥.

انظر أيضاً: د. أسد رستم: مصطلح الحديث، ص ١٢ - ٤١، د. حسان حلاق:

مناهج الفكر والبحث التاريخي، ص ١٤ - ١٥.

ومن الأهمية بمكان القول في معرض الحديث عن النقد. فالنقد التاريخي سواء للوثائق أو للمخطوطات أو للمقالات أو للدراسات التاريخية يجب أن يكون نقداً تاريخياً بناءً، يهدف إلى تصحيح المسار في مجال التأريخ والتدوين، وهذا النقد يفيد عادة صاحب الدراسة لتصحيح أخطائه، ويفيد القراء والمهتمين بالتأريخ.

وهناك نوع آخر من النقد السلبي الهادف إلى التشهير بمؤرخ ما لأهداف خاصة وشخصية، وليس هدف هذا النقد - التشهير سوى المس بالمؤرخ بسبب اتجاهاته السياسية أو الفكرية وبسبب دوره الفكري الذي يقوم به في المجتمع، فتتكون فئة حاقدة عليه ليس لها أي دور في الميدان الفكري، فتبدأ بالكتابة ضده بأسلوب النقد السلبي وأحياناً بأسلوب التشهير المقيت. إن من واجبتنا كمؤرخين الابتعاد عن أساليب النقد السلبي، لأنها بعيدة كل البعد عن الأهداف والقواعد العلمية، وبعيدة كل البعد عن قواعد التأريخ. ثم علينا تعميق المفاهيم العلمية والأخلاقية لترسيخ قواعد النقد الإيجابي العلمي.

مهتماً بتدوين أحاديث الرسول محمد ﷺ وأعماله، فإن كلمة التاريخ التي يمكن اعتبارها منذ القرن التاسع الميلادي تعبيراً فنياً خاصاً مرادفاً من حيث العموم لكلمة (History) أو (Histoire) إنما هي بالنسبة لعلم التاريخ العربي القديم كانت كلمة مختلفة تماماً إذ يبدو أن أصول كلمة تاريخ مستمدة من الكلمة السامية «يرخ» التي تعني القمر أو الشهر وهي في الأكادية «أرخو» وفي العبرية «يرخ» أو «ياربخ» بمعنى القمر، غير أن ذلك يعني أن كلمة تاريخ مشتقة من الأكادية أو العبرية أو الأثيوبية أو الآرامية أو السريانية ولكن من الثابت أن المناطق العربية الجنوبية اليمنية استخدمت لفظ «ورخ» و«توربخ» قديماً ومنها جاءت كلمة تاريخ ومؤرخ ومؤرخ، وعلى هذا فإن كلمة تاريخ لفظ عربي أصيل وإن استخدمت الشعوب القديمة لفظاً مماثلاً له. وتاريخ مصدر من أرخ بلغة قيس وهذا اللفظ شائع عند العرب أو «ورخ» بلغة تميم. ومنهم من زعم بأن لفظ تأريخ تعريف لكلمة «ماه روز» الفارسية ومعناها حساب الشهور والأيام أو التوقيت حسب القمر^(١). غير أن استخدام كلمة تاريخ وردت في بردية في زمن الخليفة عمر بن الخطاب يرجع تاريخها إلى عام ٢٢ هـ مما يشير إلى أن اللفظ كان متداولاً في تلك الفترة. وقد أكد «جب» (H. Gibb) في كتابه (علم التاريخ) من أن تأريخ لفظ عربي بمعنى العهد أو الحساب أو التوقيت، أي تحديد الوقت وتحديد الشهر^(٢).

ومن جهة ثانية فقد حملت كلمة تاريخ في الفكر العربي الأول بعض المعاني المنهجية منها:

- ١ - تاريخ الأعلام والرجال .
- ٢ - عملية التدوين التاريخي أو التأريخ ووصف التطور وتحليله .
- ٣ - سير الزمن والأحداث والتطور التاريخي .
- ٤ - علم التأريخ والمعرفة به .

(١) انظر: السخاوي: الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ، ص ٦ .

(٢) جب (كب) (H. Gibb): علم التاريخ، ص ٢٦ - ٢٧ .

٥ - تحديد وقت الحادثة باليوم والشهر والسنة .

ولا بد من الإشارة إلى أن كلمة تاريخ بدأت في صدر الإسلام تعني التقويم والتوقيت ثم أصبحت تعني تسجيل الأحداث على أساس الزمن وتحمل اسم الأخبار، ثم بدأت كلمة تاريخ تحل تباعاً في الكتابة التدوينية العربية لا سيما في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث الهجري . ومن الأهمية بمكان القول أن العرب قبل الإسلام اهتموا بالتاريخ للأحداث الهامة والوقائع المشهورة مثل عام الفيل، وبناء الكعبة، وكانت بعض الأحداث التاريخية تحفظ بواسطة النقوش أو بواسطة الرواية الشفوية ولا شك بأن الأحداث الكبرى الهامة كانت تستثير اهتماماً تلقائياً من قبل العرب .

ومن النقوش القديمة نقش عربي باق وهو نقش امرئ القيس الذي يرجع إلى عام ٣١٨ م وقد وضع لتخليد الأعمال التاريخية للأمير المتوفى كما وجد نقش تدمير خيبر عام ٥٧٧ م، فضلاً عن ذلك فإن الهمداني يشير في كتابه «الإكليل» الجزء الأول إلى: «ما أدخرته ملوك حمير في خزائنها من مكتوب علمها وإلى زبر حمير القديمة ومساندها الدهرية» وأشار إلى أمثلة كثيرة تؤكد على وجود تسجيلات لدى بعض الملوك والقبائل والأسر وإن ثمة عادة مألوفة بذلك استمرت بعد الإسلام. ويشير «الدينوري في الأخبار الطوال» إلى وجود نسخة حلف بين اليمن وربيعة نقلها أحدهم عن حفيد آخر الحميريين مما يدل على وجود عملية تسجيل وحفظ الوثائق للأمور العامة. ومن المؤسف أن أكثر هذه المحفوظات والوثائق قد اندثرت. وكشفت البعثات العلمية في شبه الجزيرة العربية عن وجود المئات من النقوش لتاريخ العرب قبل الإسلام. ففي عام ١٨٤٣ م، كشف العالم الفرنسي «توما آرنو» عن (٥٦) نقشاً من نقوش اليمن وكان أثر ذلك فك رموز الخط العربي القديم الجنوبي الذي أطلق عليه في البداية الحروف الحميرية، وفي عام ١٨٧٠ م، اكتشف العالم الفرنسي «جوزف هاليفي» (٦٨٦) نقشاً في نجران وصنعاء، كما اكتشف العالم النمساوي «إدوار غلاذر» في اليمن بين ١٨٨٢ - ١٨٩٤ م ألفي (٢٠٠٠) نص. وكانت أهمية

اكتشاف هذه النصوص هي في الكشف عن تاريخ المنطقة والأحداث التي تضمنتها والأحداث التي أرخ لها أبناء شبه الجزيرة العربية .

وفي واحة الجوف وغيرها من المواقع الأثرية عثر على العديد من النقوش النبطية والشمودية واللحيانية والسبئية . ومن بين النقوش المكتشفة في اليمن نص وجد منقوشاً في وادي بيهان أو (قتبان) من عهد الملك (شهر ياجل يهرجب) ملك بيهان وكشف النص عن بعض تاريخ الآلهة، وتعدادها في المنطقة كما وجدت نقوش أخرى في وادي (ماسل) وسط شبه الجزيرة وهو نقش سبئي يعود تاريخه إلى ٥١٦ م ويفيد عن تاريخ حملة الملك (معد يكرب يعفر) ضد المنذر الثالث ملك الحيرة .

ويرى بعض العلماء والمؤرخين بأن أقدم نقش عربي هو نقش امرئ القيس، غير أن الدراسات الحديثة أثبتت حتى الآن بأن أقدم نقش عربي وجد في مصر يعود إلى عصر البطالسة ٣٠١ - ٣٠ ق.م. ومدون بالخط العربي القديم على تابوت التاجر المعيني «زيد لإيل» .

والحقيقة فإن أقدم المؤلفات التاريخية العربية كانت بمثابة مؤلفات أحداث قبل أن تكون تراجم، ومما يؤكد ذلك كتاب «عوانة بن الحكم الكوفي» المتوفى ١٤٧ هـ / ٧٥٨ م المسمى كتاب التاريخ وهو يتناول أحداث التاريخ الإسلامي في القرن الأول الهجري وهو أول كتاب على ما يبدو يحمل اسم هذا العلم في الإسلام ثم كتب هشام بن محمد بن السائب الكلبي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م كتاب التاريخ بعنوان أخبار الخلفاء كما كتب الهيثم بن عدي المتوفى سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م كتاب التاريخ على السنين . وبعد هذه المرحلة استقرت تسمية ولفظ تاريخ ثم انتشرت وبدأت العشرات من الكتب التي تخلط ما بين التراجم والأحداث بينما كانت بعض الكتب تظهر في السابق تحت عنوان الطبقات . ويرى السخاوي بأن التقويم الهجري أخذ أصلاً من اليمن ومما قاله : بأن أول من أرخ التاريخ يعلي بن أمية حيث كان في اليمن وذلك أنه كتب إلى عمر كتاباً من اليمن مؤرخاً فاستحسنه عمر فشرع في التأريخ وروى ابن أبي خيثمة عن

طريق محمد بن سيرين قال:

«قدم رجل من اليمن فقال رأيت باليمن شيئاً يسمونه التاريخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا فقال عمر هذا حسن فأرخوا».

والحقيقة فإن القرآن الكريم كان حافظاً ومشجعاً للمسلمين على الاهتمام في التاريخ فقد ورد فيه الكثير من الأحداث تسجيلاً لتاريخ المجتمعات السابقة على الإسلام فأوردها أحياناً بشيء من التعميم وأحياناً بشيء من الاختصار أو التفصيل لأن الهدف من إيرادها هو العظة وإعطاء أمثلة على الشعوب والقبائل والأنبياء قبل الإسلام. ومن هنا حاول المسلمون أن يبحثوا عن تاريخ هذه الشعوب والقبائل والأنبياء والرسل الذين ورد ذكرهم في القرآن الكريم، فإلى جانب ذكره لقبيلة قريش التي كانت موجودة في القرن السابع الميلادي، فقد أورد القرآن الكريم قبائل عاد وثمود فأراد المسلمون أن يتوسعوا في فهم هذه القبائل ومكان إقامتها وتاريخها فعادوا إلى المصادر العربية واليونانية واللاتينية فأخذوا منها بعض المعلومات التاريخية وأضافوا إليها معلوماتهم البدائية^(١).

هذا ويعتبر أول تدوين لأخبار العرب السابقين للإسلام كان على عهد معاوية بن أبي سفيان في أواسط القرن الأول الهجري، ويذكر ابن النديم في الفهرست بأن أول تدوين في العصر الإسلامي عن أخبار الجزيرة في عصر ما قبل الإسلام هو عند «عبيد بن شُريه» الذي أمره معاوية أن يدون أخبار العرب

(١) انظر د. لطفي عبد الوهاب يحيى: العرب في العصور القديمة، ص ١٢٦، ١٦٠ - ٧١، ٢١٦. دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٨. انظر أيضاً دراسة للدكتور عمر فروخ حول العلاقة بين الإسلام والتاريخ تجيب على تساؤلات عديدة، وهي تحت عنوان «الإسلام والتاريخ» (الإسلام في نظره إلى الله والإنسان والمجتمع والتاريخ)، كما يمكن الاطلاع على كتاب د. محمد رشاد خليل (المنهج الإسلامي لدراسة التاريخ وتفسيره)، وفيه موضوعات عديدة حول المنهج والمصادر والشروط والتفسير المتعلقة بدراسة المنهج التاريخي الإسلامي. انظر أيضاً: د. عثمان موافي: (منهج النقد التاريخي الإسلامي والمنهج الأوروبي) ود. فرانتز روزنثال: مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي.

والعجم وقيل إنه ألف كتاباً لمعاوية اسمه كتاب ملوك وأخبار الماضي وهو يتضمن الكثير من أخبار العرب في الجاهلية، كما تضمن الأشعار التي وضعت على لسان عاد وثمود وطسم وجديس والتبابعة وأخبار بني إسرائيل. ويغلب على هذا الكتاب أخبار الإسرائيليات المأخوذة عن أساطير العهد القديم.

أما «وهب بن منبه» فقد كان يمينياً من أصل فارسي وقيل إنه كان يهودياً وأسلم وينسبون إليه معظم الإسرائيليات الواردة في المصادر العربية، وقد ركز وهب اهتمامه على أخبار اليمن في الجاهلية. ومن الكتب المنسوبة إليه «الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم» وتمتاز كتابات عبيد ووهب بالطابع الأسطوري والخرافي وينسب إلى وهب كتاب «المبتدأ» الذي يتحدث فيه عن بدء الخليقة وقد اعتمد عليه ابن قتيبة في كتاب «المعارف» والطبري في كتاب «تاريخ الرسل والملوك» والمقدسي في كتابه «البدء والتاريخ» والثعلبي في كتابه «عرائس المجالس في قصص الأنبياء» وكان وهب بن منبه يتقن عدداً من اللغات القديمة ومنها السريانية والحميرية واليونانية والعبرية، وقد أكد المسعودي في مروج الذهب (الجزء الثالث) على اتقان وهب للغات القديمة وحل الرموز من أيام سليمان بن داوود.

أما العوامل التي ساعدت على نمو وتطور التاريخ عند المسلمين فهي عديدة منها:

١ - الأحداث التي وردت في القرآن الكريم، وحض أو حث الرسول محمد ﷺ على العلم والتعلم والتدوين وينسب إليه قوله: «لا تدع التاريخ فإنه يدل على تحقيق الأخبار وقربها وبعدها» كما أن الرسول نفسه كان مطلعاً ومفسراً لبعض الأحداث التاريخية التي وردت في القرآن الكريم.

ولقد كان التاريخ يملاً تفكير الرسول لدرجة كبيرة، وقد ساعد ذلك في تقدم التاريخ الإسلامي فيما بعد على حد قول «روزنثال» فضلاً عن أن أحاديثه الشريفة شجعت المسلمين على تسجيلها. وأقدم من كتب في السيرة «عروة بن

الزبير بن العوام» المتوفى عام ٩٣ هـ و«أبان بن عثمان بن عفان» المتوفى ١٠٥ هـ ووهب بن منبه المتوفى ١١٠ هـ.

٢ - رأى المسلمون أهمية ظهور الإسلام والتحويلات السياسية والاجتماعية التي أوجدها في المجتمع العربي ومدى تأثيراته على الدول المجاورة مثال الدولة الفارسية والرومانية والحميرية، ولذا رأوا أهمية تدوين الأحداث الهامة التي أحدثها الإسلام ضد الأوضاع القديمة السائدة.

٣ - إن المعارك الكبرى التي خاضها المسلمون والتفصيلات والملابسات التي أحاطت بها، كانت من جملة العوامل التي شجعت على كتابة ونمو التاريخ العربي والإسلامي، وكانت معارك بدر وأحد ومكة واليرموك والقادسية والجمبل وصفين وسواها من المعارك عاملاً هاماً من عوامل اتجاه العرب والمسلمين نحو التدوين.

٤ - حاجة المسلمين إلى معرفة الأنظمة السياسية والاقتصادية والمالية والاجتماعية السابقة على أنظمتهم، فتحولوا إلى المصادر القديمة وإلى التدوين للتمييز بين الأنظمة السابقة والأنظمة الإسلامية، وللإستفادة من تلك الأنظمة التي يمكن أن يتوافق بعضها مع الدين الجديد.

٥ - أن وضع التقويم الهجري في عهد الخليفة عمر بن الخطاب أدخل عاملاً مساعداً على فكرة التأريخ عند المسلمين، وارتبطت منذ ذلك الوقت أحداث التاريخ الإسلامي الأول بالتقويم الهجري كأن يقال إن حدثاً ما وقع في عام كذا من الهجرة، أو قبل الهجرة، فأصبح التقويم الهجري فاصلاً تاريخياً بين مرحلتين على غرار التقويم الميلادي.

٦ - تشجيع الخلفاء والحكام في العهود الأموية والعباسية والفاطمية والأيوبية والمملوكية والعثمانية وسواها على التدوين التاريخي، وكثيراً ما طلب الحكام أنفسهم من المؤرخين أن يؤرخوا تاريخ خليفة أو حاكم أو عصر أو مرحلة من المراحل.

والحقيقة أن هناك عوامل عديدة أدت إلى تطور ونمو علم التاريخ العربي الإسلامي، غير أنه لا يمكن في هذا المجال حصرها جميعها، فإن أهل السيرة والأخبار قد رسموا في أواخر القرن الثاني الهجري الأبواب الأساسية للتاريخ عند المسلمين والعرب وهي لا تعدوا أموراً أربعة:

١ - أخبار الماضين .

٢ - أحوال العرب قبل الإسلام .

٣ - السيرة .

٤ - أخبار الدولة الإسلامية .

ولا بد أن نشير في هذا المجال بأن المفكرين المسلمين والعرب اهتموا بعلم هام من علوم الفهرسة والتوثيق مرتبط إلى حد كبير بالدراسات التاريخية، ويكفي أن نعطي مثلاً لهذا النوع ابن أبي أصيبعة الذي فهرس للأطباء وكتبهم تحت عنوان «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» وابن النديم الذي ألف كتاباً سماه «الفهرست» ضمنه فهرس بأسماء كتب التاريخ وكتب الأخبار والسير وكتب عن الرسول وسيرته وعن أخبار الخلفاء الراشدين والخلفاء عموماً وكتب عن تاريخ وأخبار بني أمية وعن العباسيين وعن فتوح البلدان وكتب عن البلدان والمسالك والأسواق والجغرافية وعن الإدارة والمالية والسياسة وآداب السلطان. كما تضمنت الفهرست كتب التاريخ عن حياة الوزراء والكتّاب والولاة والقضاة والشرطة وكتب عن العرب والعجم والروم.

وللطوسي فهرست آخر يماثل فهرست ابن النديم . والجدير بالذكر أنه عندما نتحدث عن المؤرخين العرب والمسلمين وعن علم التاريخ العربي الإسلامي فإن ذلك لا يعني بأن المؤرخ العربي والإسلامي كان مؤرخاً فحسب بل كان أحياناً مؤرخاً وأديباً وعالماً وجغرافياً، وكثيرة هي الكتب الأدبية التي تضمنت معلومات تاريخية والعكس صحيح، وكثيرة هي الكتب التاريخية التي تضمنت معلومات جغرافية والعكس صحيح .

ومن أوائل القرن الثالث إلى أوائل القرن الرابع يلحظ الدارس زيادة جوهرية في المادة التاريخية وفي دقتها وتحري مصادرها. فقد استقرت دواوين الدولة العباسية لا سيما دواوين الإنشاء والجند والخراج والبريد. واستطاع المشتغلون بالتاريخ الاستفادة من هذه الدواوين في صناعتهم، كما يؤخذ مما اشتملت عليه تواريخ القرن الثالث، من موثيق وعهود رسمية ومراسلات سياسية وإحصاءات للمواليد والوفيات وفترات ولاية كبار رجال الدولة من خلفاء ووزراء وقادة وعمال وقضاة وولاة ووصف للحروب الداخلية ووقائع الغزوات وسوى ذلك مما يدخل في نطاق التاريخ.

والحقيقة فإن كثرة المادة التاريخية وتوفرها شجعت المؤرخين على الغوص في فترات تاريخية متباعدة ومتعددة، ثم أخذ التاريخ بالنماء كعلم من أجل العلوم عند المسلمين وأعظمها شأنًا، وأخذ المؤرخون مكانتهم بين علماء الدولة الإسلامية كرجال لهم مكانتهم بل وخطرهم في الحياة العامة السياسية والأدبية والاجتماعية. وتضائل مدلول لفظ «الإخباري» الذي قال فيه السمعاني (المتوفى عام ٥٦٢ هـ): «ويقال لمن يروي الحكايات والقصص والنوادر الإخباري». وقد برز من بين مؤرخي القرن الثالث ابن قتبية (المتوفى عام ٢٧٠ هـ) صاحب كتاب «المعارف» والبلاذري (المتوفى عام ٢٧٩ هـ) صاحب «فتوح البلدان» و«أنساب الأشراف» واليعقوبي (المتوفى عام ٢٨٤ هـ) صاحب «التاريخ» والدينوري (المتوفى عام ٢٩٠ هـ) صاحب «الأخبار الطوال» وابن جرير الطبري (المتوفى ٣١٠ هـ) صاحب «تاريخ الرسل والملوك».

وبلغ من أهمية تقدير المسلمين للتاريخ أن ألف بعض مفكريهم كتباً خاصة عن التاريخ وأهدافه ومراميه وفوائده. كما تصدى بعضهم للدفاع عنه، ومن بين هؤلاء السخاوي الذي ألف كتاباً خاصاً تحت عنوان «الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ»^(١). ومن الأهمية بمكان القول إنه نتيجة لأهمية علم التاريخ عند

(١) انظر ما قاله السخاوي، المصدر السابق، ص ٥٠.

العرب، فقد قام عدد من المستشرقين بدراسة هذا العلم لكشف الجوانب الخفية في مناهج الفكر التاريخي العربي والإسلامي، ومن بين هؤلاء^(١).

١ - فردناند وستنفيلد (F. Wuestenfeld) الذي أصدر بحثاً هاماً في مؤرخي العرب عام ١٨٨٢ جمع فيه حوالي ٥٩٠ اسماً من أسمائهم وضمنه مصنفاتهم ومؤلفاتهم في القرون العشرة الأولى بعد الهجرة.

٢ - مرجليوث (D. Margoloth)، وقد نشر عدداً من الدراسات والمحاضرات التي كان قد ألقاها في جامعة كلكتوتا بالهند عام ١٩٢٩ عن مؤرخي العرب في القرون الستة الأولى للهجرة.

٣ - بروكلمان (C. Brockelmann) وقد أصدر معجماً لجميع مصنفات العرب في العصور الإسلامية، وتضمن مجلدين نشرهما في برلين ١٨٩٨ - ١٩٠٢، ثم أضاف إليهما ثلاثة مجلدات نشرها بين ١٩٣٧ - ١٩٤٢.

٤ - فرانز روزنثال (Franz Rosenthal) وأصدر مصنفين هامين الأول تحت عنوان «علم التاريخ عند المسلمين» (A History of Muslim Historiography) وقد تولى تعريبه الدكتور صالح أحمد العلي من جامعة بغداد عام ١٩٦٣، والثاني بعنوان (The Technique and Approach of Muslim) وقد تولى تعريبه الدكتور أنيس فريحة من الجامعة الأميركية في بيروت عام ١٩٦٠ ووضع له عنواناً هو «مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي».

بالإضافة إلى هؤلاء هناك بعض المستشرقين الذين بحثوا أيضاً في مناهج ومصادر الفكر التاريخي العربي ومنهم هاملتون جب (H. Gib) وبارتولد (W. Barthold) وكلود كاهن (Claude Cahen) وجان سوفاجيه (Jean Sauvaget) وليفي بروفنسال (Levi - Provençal) الذي تخصص في تاريخ المغرب والأندلس.

ولا بد من الإشارة إلى أن المؤرخين والمفكرين العرب المحدثين اهتموا بدورهم بالكتابة عن مناهج الفكر التاريخي العربي ومصادره، فصدرت دراسات

(١) انظر: د. عبد العزيز سالم: التاريخ والمؤرخون العرب، ص ٦ - ٧.

هامة لبعض المفكرين منهم:

- ١ - أحمد أمين الذي أصدر كتابه ضحى الإسلام وظهر الإسلام في عام ١٩٣٨.
- ٢ - حسن عثمان: منهج البحث التاريخي، القاهرة ١٩٤٣.
- ٣ - عبد الحميد العبادي الذي ترجم كتاب هرنشو «علم التاريخ» وأضاف إليه فصلاً من وضعه عام ١٩٣٧.
- ٤ - عبد العزيز الدوري: نشأة علم التاريخ عند المسلمين، بيروت ١٩٦٠.
- ٥ - د. سيدة كاشف: مصادر التاريخ الإسلامي، القاهرة ١٩٦٠.
- ٦ - د. عبد العزيز سالم: التاريخ والمؤرخون العرب، ١٩٨١.
- ٧ - د. شاكر مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون جزءان بيروت.
- ٨ - عبدالله العروي: العرب والفكر التاريخي.
- ٩ - د. عفت الشقاروي: في فلسفة الحضارة الإسلامية.
- ١٠ - د. أسدرستم: مصطلح التاريخ.
- ١١ - قسطنطين زريق: نحن والتاريخ.
- ١٢ - د. محمود زايد: دراسة التاريخ.
- ١٣ - د. عزيز العظمة: الكتاب التاريخية، والمعرفة التاريخية (مقدمة في أصول صناعة التأريخ العربي). وسوى ذلك من مؤلفات عديدة أخرى.

العلاقة العلمية بين التأريخ ومصطلح الحديث

ونظراً لتعدد وكثرة المؤرخين المسلمين العرب وكثرة نتاجهم التاريخي والأدبي والعلمي فإنه يتعذر علينا أن ندرسه جميعاً دراسة وافية، لأنهم يقدرون بعشرات المئات في مختلف المراحل. وكان العلماء العرب أول من ربط بين التاريخ والعلوم المساعدة الأخرى، وقد استطاعوا ربط العلوم بشكل علمي بارز، وسنحاول دراسة نموذج من عطاءات العرب في مجال ربط العلوم ببعضها البعض، فقد يظن البعض أن لا علاقة مباشرة أو غير مباشرة بين مصطلح الحديث وبين التأريخ، علماً أن العلاقة بين العلمين علاقة مباشرة وهامة

لارتباطهما ولارتباط قواعدهما معاً. وقد أكد الدكتور أسد رستم من أن مناهج البحث التاريخي الحديث والمعاصر عند علماء الغرب، ليست غريبة عن علم مصطلح الحديث، بل تمت إليه بصلة قوية. «فالتاريخ دراية أولاً ثم رواية، كما أن الحديث دراية ورواية»^(١).

اعتبر د. أسد رستم منذ عام ١٩٣٩ أن مصطلح الحديث النبوي هو القاعدة الأولى والأساسية التي بني عليها كتابه «مصطلح التاريخ» وقد اقتبس الاسم أيضاً. ورأى أن يسمى كتابه «مصطلح التاريخ» وليس «منهج التاريخ» اقتداء بما فعله العلماء المسلمين من قبل في إطار «مصطلح الحديث». وأشار إلى أن مخطوط رسالة القاضي عياض في علم المصطلح - التي كتبها ابن أخيه عام ٥٩٥ هـ - هي أنفس ما صنف في موضوعها، وقد سما بها القاضي عياض إلى أعلى درجات العلم والتدقيق في عصره. وأضاف د. رستم قائلاً: «والواقع أنه ليس بإمكان أكابر رجال التاريخ اليوم أن يكتبوا أحسن منها في بعض نواحيها، وذلك على الرغم من مرور سبعة قرون عليها».

فإن ما جاء فيها من مظاهر الدقة في التفكير والاستنتاج تحت عنوان «تحري الرواية والمجيء باللفظ» يضاها ما ورد في الموضوع نفسه في كتب الفرنجة في أوروبا وأميركا «والواقع أن المتودولوجية الغربية التي تظهر اليوم (أي عام ١٩٣٩) لأول مرة بثوب عربي ليست غريبة عن علم مصطلح الحديث، بل تمت إليه بصلة قوية. فالتاريخ دراية أولاً ثم رواية، كما أن الحديث دراية ورواية. وبعض القواعد التي وضعها الأئمة منذ قرون عديدة للتوصل إلى الحقيقة في الحديث تتفق في جوهرها وبعض الأنظمة التي أقرها علماء أوروبا فيما بعد في بناء علم المتودولوجية»^(٢) . . .

من هذا المنطلق يمكن ربط علم مصطلح الحديث وقواعده بعلم التأريخ

(١) د. أسد رستم: مصطلح التاريخ، ص زمن المقدمة.

(٢) د. أسد رستم: مصطلح التاريخ، ص و - ز، منشورات المكتبة العصرية، صيدا - بيروت. الطبعة الأولى ١٩٣٩، الطبعة الثالثة ١٩٥٥.

وقواعده. إضافة إلى أن المضامين الواردة في الأحاديث النبوية، يمكن أن نستثمرها في كتابة التاريخ تبعاً للموضوعات التي يتناولها الباحث. فالأحاديث الشريفة لا يمكن توظيفها في الموضوعات الشرعية والفقهية فحسب، وإنما في مختلف الموضوعات التاريخية لا سيما الإسلامية منها.

بالإضافة إلى ذلك، فإنه بالإمكان تسخير أساليب وقواعد مصطلح الحديث في دراسة وكتابة التاريخ^(١). فمصطلح الحديث يتضمن موضوعات عديدة منها: وسائل اكتساب العلم، الأخلاق والآداب في اكتساب العلم، طرق الأخذ والتحمل، طرق الأداء، أسلوب جمع الحديث والمعلومات، المكتابة، نقد السند، الجرح والتعديل، حجب الثقة العلمية عن البعض، العوامل التي لا تقبل بها رواية الراوي، التصحيف والتحريف عند المحدثين واللغويين (وبالتالي عند المؤرخين)، نقد المتن وأسانيبه، تتبع التزوير، الأحاديث الموضوعية وكيفية كشفها وسواها من موضوعات علمية أساسية ينبغي على الباحث عدم إهمالها لأنها أدوات علمية هامة تساعد المؤرخ على فهم ودراسة مختلف الأساليب العلمية للوصول إلى كتابة تاريخية صادقة وأمينة، زاخرة بالفهم العلمي والموضوعي. فعلم مصطلح الحديث يمكن أن نصنّفه في أنه الأبجدية الأولى لعلم التاريخ.

ومن الأهمية بمكان القول، إن العلاقة القائمة بين مصطلح الحديث وعلم التاريخ، تظهر عندما اهتم المحدثون بنقد السند بخطوات أهمها: البحث عن مصدر الخبر. من الذي نقله؟ من أين سمع الراوي الخبر، وكيف نقل إليه؟ ولذلك اهتم المحدثون بالراوي اهتماماً كبيراً وظهر عندهم «تاريخ الرواة»

(١) للمزيد من التفاصيل الرافية حول أساليب وقواعد مصطلح الحديث والشروط المستتعبة لهذا الموضوع.

انظر: المراجع الحديثة التالية: د. صبحي الصالح. علوم مصطلح الحديث ومصطلحه، دار العلم للملايين - بيروت ١٩٧٥، د. شرف الدين علي الراجحي: مصطلح الحديث وأثره على الدرس اللغوي عند العرب، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٨٣.

و «علم الجرح والتعديل» وكلاهما يهتم بتاريخ وعلم الرجال اللذين هما أساس السند، كما اهتموا بالتحقيق من نسبة الخبر إلى قائله.

ولتأكيد الربط بين نقد السند - وهو من علوم مصطلح الحديث - وبين التاريخ، فقد روي عن إسماعيل بن عياش قال: «كنت بالعراق فأتاني أهل الحديث، فقالوا ههنا رجل يحدث عن خالد بن معدان. فقال: سنة ثلاث عشرة ومائة. فقلت: أنت تزعم أنك سمعت من خالد بن معدان بعد موته بسبع سنين. وقال إسماعيل: مات خالد سنة ست ومائة.

وروي أيضاً عن الحاكم أبي عبدالله قال: «لما قدم أبو جعفر محمد بن حاتم الكشي، وحدث عن عبد الله بن حميد سألته عن مولده، فذكر أنه ولد سنة ستين ومائتين. فقلت لأصحابنا: سمع هذا الشيخ من عبد الله بن حميد بعد موته بثلاث عشرة سنة^(١).

من هنا ندرك بأن دراسة ومعرفة تواريخ الأشخاص والأحداث ومقارنتها بتواريخ أخرى، تمكننا من معرفة الحقيقة من الكذب ومعرفة الحقيقة من التزوير. ولذلك كان سفیان الثوري يقول: «لما استعمل الرواة الكذب، استعملنا لهم التاريخ».

وزوي عن حفظ بن غياث أنه قال: «إذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه بالسنين، بمعنى احسبوا سنه وسن من كتب عنه» وكان يزيد بن أبي حبيب المصري المتوفى ١٢٨ هـ أول من غرس دراسة الحديث في مصر، فدقق في روايته ونبه تلاميذه إلى تمحيص السند ومعرفة روايته^(٢). وفي هذا الإطار يمكن أن نربط بين التاريخ وعلم الجرح والتعديل «وهو العلم الذي يبحث في أحوال الرواة من حيث قبول رواياتهم أو ردها، وهو يعتبر من أجل علوم الحديث وأهمها». ولعلم الجرح والتعديل رواد وأئمة منهم: يحيى بن معين (المتوفى عام

(١) العراقي: التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح، ص ٤٣٢ - ٤٣٣.

(٢) د. شرف الدين علي الراجحي: مصطلح الحديث، ص ١٠٥.

٢٢٣ هـ) إمام الجرح والتعديل في عصره، والإمام أحمد بن حنبل (المتوفى عام ٢٤١ هـ) والإمام البخاري (المتوفى عام ٢٥٦ هـ) وابن أبي حاتم الرازي (المتوفى عام ٣٧٧ هـ)^(١).

ومن إسهامات وعطاءات العرب الحضارية ربطهم بين الصدق والتأريخ فقد اهتموا ورأوا ضرورة توأمة الحديث والصدق، وتوأمة التأريخ والصدق، حتى أن الرسول محمد ﷺ قال: «في اللسان الدية»، ذلك أن من يكذب أو يقتطع من الرواية أو يزور فيها فإن عليه دية. وقد أجمع على ذلك أهل العلم، من أهل المدينة، وأهل الكوفة، وأهل الحديث، وأهل الرأي^(٢) وقال أكثر أهل العلم، يكون على الراوي والمتحدث من الدية بمقدار ما ذهب من كلامه. وعليه دية أكبر إذا ذهب الكلام كله. وأفتى بذلك الأئمة: مجاهد، ومالك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأصحاب الرأي^(٣).

والحقيقة فقد حض القرآن الكريم والنبي ﷺ، كما حض أئمة الإسلام وعلماء الحديث والأصول على وجوب التثبت من الحقيقة وفي التثبت من الأنباء والروايات والأحاديث^(٤). وقد جاء في القرآن الكريم قوله تعالى في ضرورة التثبت من الأنباء في قوله: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَهُمْ فَاسِقٌ يُبَايِعُ فَنُبِّئُوا﴾^(٥) «أن تُصَيَّبُوا قَوْمًا يَبْجِدُونَ فَلْيُصَيَّبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَكَدِينَ»^(٥) ويقول عز وجل في سورة الطلاق: ﴿وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِّنكُمْ﴾^(٦) وللنبي أحاديث عديدة منها: «من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين». كما أن الإمام الغزالي قسم الخبر إلى ما يجب تصديقه، وإلى ما يجب تكذيبه، وإلى ما يجب التوقف

(١) د. شرف الدين علي الراجحي: المرجع السابق، ص ١١٣.

(٢) الإمام الحافظ النيسابوري: الإشراف على مذاهب أهل العلم، ج ٢، ص ١٦٣.

(٣) الإمام الحافظ النيسابوري: المصدر نفسه، ص ١٦٣ - ١٦٤.

(٤) د. حسن عثمان: منهج البحث التاريخي، ص ١٣٨.

(٥) وفي قراءة «فتبثوا».

(٥) سورة الحجرات، الآية: ٦.

(٦) سورة الطلاق، الآية: ٢.

عنه^(١). ومن هنا ندرك كم أكد الإسلام على ضرورة التحري عن الصدق، وكان ذلك نبراساً وقاعدة أساسية للمؤرخين ولسواهم من العلماء المسلمين، حيث انتقلت هذه القاعدة إلى مختلف العلوم.

عطاءات المسلمين في ميدان التاريخ

هنا دلالات ومحاولات جادة قام بها بعض العلماء المعاصرين والقدامى لإيجاد فهارس بيبليوغرافية تهتم بجمع التراث والقيم الثقافية التاريخية وغير التاريخية الإسلامية والعربية، وما تزال المحاولات الجادة قائمة إلى اليوم في إصدار فهارس للمخطوطات العربية عن معهد المخطوطات العربية في الكويت، ومعهد المخطوطات العربية في القاهرة. كما تسهم بعض المجلات والدوريات العربية بتعريف القارئ العربي إلى أهم المخطوطات، منها مجلة «آفاق الثقافة والتراث» الصادرة عن مركز «جمعة الماجد» في دبي.

وفي هذا الإطار يمكن التعرف إلى بعض ملامح التراث الفكري والعلمي الإسلامي من خلال بعض الفهارس وفي مقدمتها «الدليل البيبليوغرافي للقيم الثقافية العربية»^(٢).

ومن بين المؤلفات التاريخية والإسهامات الحضارية الإسلامية على سبيل المثال لا الحصر:

- ١ - ابن النديم: الفهرست.
- ٢ - البغدادي (إسماعيل باشا): (١) إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون في أسامي الكتب والفنون.

(١) انظر الإمام محمد أبو حامد الغزالي: المستصفى من علم الأصول، ج ١، ص ١٤٠ - ١٤٤.

(٢) انظر: الدليل البيبليوغرافي للقيم الثقافية العربية - نشر بالتعاون بين منظمة اليونسكو ومركز تبادل القيم الثقافية بالقاهرة - القاهرة ١٩٥٦ (صفحات مختارة من الدليل). ولقد تم مقارنة هذا الدليل البيبليوغرافي مع كتب الفهارس وكتب البيبليوغرافيا العديدة.

٢) هدية العارفين: أسماء المؤلفين وآثار

المصنفين.

- ٣ - حاجي خليفة: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون.
- ٤ - البلاذري: فتوح البلدان.
- ٥ - البيهقي: تاريخ البيهقي.
- ٦ - الدمشقي (أبو الفضل جعفر): كتاب الإشارة إلى محاسن التجارة.
- ٧ - الدينوري: الأخبار الطوال.
- ٨ - مسكويه: تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق.
- ٩ - الشيباني (محمد): الاكتساب في الرزق المستطاب.
- ١٠ - الصابيء (أبو الحسن): كتاب تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء.
- ١١ - القرشي (يحيى بن آدم): كتاب الخراج.
- ١٢ - الماوردي (علي): الأحكام السلطانية والولايات الدينية.
- ١٣ - المسعودي (أبو الحسن): مروج الذهب ومعادن الجوهر.
- ١٤ - ابن الأثير (عز الدين أبو الحسن): الكامل في التاريخ.
- ١٥ - ابن الجوزي (عبد الرحمن): المنتظم في تاريخ الملوك والأمم.
- ١٦ - ابن الخطيب (لسان الدين): الإحاطة في أخبار غرناطة.
- ١٧ - ابن الفرات (ناصر الدين): تاريخ الدول والملوك.
- ١٨ - ابن عساكر: تاريخ دمشق.
- ١٩ - ابن القلانسي: ذيل تاريخ دمشق.
- ٢٠ - ابن أياس: بدائع الزهور في وقائع الدهور.
- ٢١ - ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة.
- ٢٢ - ابن خلدون: المقدمة (كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر).
- ٢٣ - ابن خلكان (أحمد): كتاب وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان.
- ٢٤ - ابن شداد: سيرة صلاح الدين الأيوبي المسماة النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية.
- ٢٥ - ابن عبد الظاهر: (١) تشریف الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور.

٢) سيرة الظاهر بيبرس المعروفة بالروض الزاهر في

سيرة الملك الظاهر .

- ٢٦ - ابن عذارى المراكشي: البيان المغرب في أخبار المغرب .
- ٢٧ - ابن واصل: مفرج الكروب في أخبار بني أيوب .
- ٢٨ - أبو الفداء: كتاب المختصر في أخبار البشر .
- ٢٩ - أبو شامة: كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية .
- ٣٠ - أسامة بن منقذ: كتاب الاعتبار .
- ٣١ - الجبرتي: عجائب الآثار في التراجم والأخبار .
- ٣٢ - السخاوي: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع .
- ٣٤ - السيوطي: حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة .
- ٣٥ - الطبري: تاريخ الرسل والملوك .
- ٣٦ - الشيزري: نهاية الرتبة في طلب الحسبة .
- ٣٧ - الأنصاري (عمر الأوسي): تفريغ الكروب في تدبير الحروب .
- ٣٨ - المسعودي (أبو الحسن علي): مروج الذهب ومعادن الجوهر .
- ٣٩ - مسكويه: تجارب الأمم وتعاقب الهمم .
- ٤٠ - المقرئ: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار .
- ٤١ - هلال الصابئ: تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء .
- ٤٢ - اليونيني البعلبكي: ذيل مرآة الزمان .

وللمؤلفات الجغرافية دور بارز في صناعة التاريخ لارتباطهما ببعض، ومن

بين تلك المؤلفات الجغرافية على سبيل المثال:

- ١ - ابن الحائك: صفة جزيرة العرب .
- ٢ - ابن الجيعان: التحفة السنية بأسماء البلاد المصرية .
- ٣ - ابن الفقيه: مختصر كتاب البلدان .
- ٤ - ابن بطوطة: تحفة النظر في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار .
- ٥ - ابن حوقل: صورة الأرض .

- ٦ - ابن خرداذبة: المسالك والممالك (وفاته ٩١٢ م).
- ٧ - الأصبخري: المسالك والممالك (وفاته ٩٥٠ م).
- ٨ - ابن دقماق: الانتصار بواسطة عقد الأمصار.
- ٩ - ابن جبير: تذكرة بالأخبار عن اتفاقات الأسفار.
- ١٠ - أبو الفداء: تقويم البلدان.
- ١١ - الإدريسي: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق.
- ١٢ - البكري: مُعجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع.
- ١٣ - الدمشقي: نخبة الدهر في عجائب البر والبحر.
- ١٤ - الزمخشري: الجبال والأمكنة والمياه.
- ١٥ - القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد.
- ١٦ - المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم.
- ١٧ - ياقوت الحموي: معجم البلدان.

هذا وقد تركت لنا الحروب الصليبية في بلاد الشام على صعيد المؤلفات التاريخية إسهامات علمية يمكن أن نلخصها فيما يلي:

فالحقيقة فإن عصر الحروب الصليبية قد أنجب نخبة من المؤرخين المعاصرين لهذه الحروب سواء من الشرقيين أو الغربيين، ويمثل كل منهم وجهة نظره في تلك الحروب، وقد تركوا لنا تراثاً فكرياً هاماً وسجلاً حافلاً وملامح من التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والعلمي والسياسي والعسكري^(١). فمن بين المؤرخين الإفرنج «فوشيه دوشارتر» (F. de chartres) صاحب كتاب (Histoira Hierosolimitana) ووصف فيه تاريخ مملكة القدس إلى سنة ١١٥٧ م. وكذلك فقد ترك مؤرخ فرنسي تاريخاً عن الحروب الصليبية وهو يعرف باسم النورماندي. ومنهم أيضاً غليوم (وليم) السوري، وله «تاريخ فيما وراء البحار»

(١) انظر: د. زكي النقاش، العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والإفرنج خلال الحروب الصليبية، ص ٢٠٠ - ٢٠١، انظر أيضاً كتابنا: دراسات في تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ٤٢١ - ٤٢٣.

(Historia Transmarina) وهو (٣٣) مجلداً، تناول فيه الأحداث إلى سنة ١١٨٣ م، وقد أصبح هذا الكتاب بعد ترجمته إلى الفرنسية أهم مرجع لتاريخ الحروب الصليبية. وبالإضافة إلى تاريخ الإفرنج في بلاد الشام، فقد ألف غليوم الصوري أيضاً كتاباً عن تاريخ «الأمراء المسلمين منذ ظهور النبي»:

(History of the Muslims Princes to the Appearance of the prophet)

وظهر من المؤرخين الإفرنج المعاصرين غليوم الطرابلسي الذي كتب في تاريخ الحروب الصليبية، كما ترك كتاباً في «حالة العرب» (Tractatus de Statu Sarracenororum) وذلك سنة ١٢٧٣ م، ويضم هذا الكتاب أيضاً بعض ما جاء في كتاب غليوم الصوري «الأمراء المسلمون منذ ظهور النبي». كما ظهرت مؤلفات أخرى عالجت الحملات الصليبية ومنها كتاب صدر باللغة اللاتينية وعنوانه: (Tinerarium Regis Ricardi) وقد ألفه رجل إنجليزي من لندن اسمه (Richard of the Holy Trinity)، كما ظهرت قصائد حول الحروب الصليبية باللغة الفرنسية القديمة «لأمبراوز» وعنوانها:

«تاريخ الحرب المقدسة» (L'Estoire de la guerre Sainte)، ووجد تقرير

يمثل وجهة النظر الفرنسية، كان قد أعده «ريجور» وعنوانه (Gesta a philipe Angusti) وهناك مؤلفات ألمانية تصف حملة فريديك بربروسة الصليبية منها ما كان تحت عنوان: (Expedition Frideric). والأمر الملاحظ أن بعض الجنود الصليبيين تركوا لنا مذكراتهم ويومياتهم عن الحروب الصليبية كانت لها أهمية كبرى في التأريخ للحملات الصليبية على غرار مذكرات الحملة الصليبية الرابعة.

أما الحملة الصليبية الخامسة، فقد أستفيد من رسائل الكاردينال: جيمس فيتري وتاريخ دمياط الذي ألفه «أوليفر بادينورن» الذي كان كتاباً للكاردينال بيلاجيوس. وهناك كتاب «تاريخ القديس لويس» لمؤلفه «يوحنا سير جوانفيل» (Jean Sire de Joinville) (وهو يهتم بحملة لويس القديس).

كما اعتبرت المراسلات والتقارير البابوية القائمة من البابوات وزعماء

الطوائف والملوك والأمراء من المصادر الهامة. أضف إلى ذلك بأن الحروب الصليبية خلفت أيضاً مجموعة من المؤلفات الدستورية المهمة بالإجراءات القانونية والتجارية والمحاكمات وطبيعة العلاقات التشريعية القائمة بين بلاد الشام وأوروبا. كما خلفت لنا تلك الحروب المراسلات السياسية والاقتصادية والمعاهدات السلمية بين السلاطين المسلمين وملوك وأمراء أوروبا.

ولا بد من الإشارة إلى وجود بعض المصادر الأرمنية التي اهتمت بالتأريخ للحروب الصليبية، ومنها كتاب الأمير الأرمني هايتون (هيشوم كوريكوس) الذي ألفه باللغة الفرنسية بعد التجائه إلى فرنسا في أوائل القرن الرابع عشر وهو المعروف باسم (Flor des Estoires de la terre d'orient). كما كتب ابن العبري باللغتين السريانية والعربية وهو يعتبر من أهم المؤرخين الذين كتبوا عن القرن الثالث عشر (١٢٦٦ - ١٢٨٦). ووجدت مصادر فارسية اهتمت بالحقبة الصليبية والمغولية والسلجوقية. ومن مؤرخي تلك الحقبة: ابن بيبى الذي أرخ لسلاجقة الروم، وتاريخ رشيد الدين عن المغول.

كما أفرزت الحروب الصليبية عدداً من المؤرخين الشرقيين ومنهم على سبيل المثال: أسامة بن منقذ، ابن جبير، ابن الأثير، ابن شداد، ابن واصل، ابن الفرات، ابن العميد القبطي، ابن عساكر، أبو شامة، القلقشندي، محمد بن علي بن نظيف (صاحب التاريخ المنصوري)، والمقرئزي وسواهم. وقد عكف المؤرخون الأوروبيون في العصر الحديث على جمع المواد الوفيرة من هذه الكتب الغربية والشرقية، وذلك في موسوعة علمية تحت عنوان «مجموعة مؤرخي الحروب الصليبية».

(Recueil des Historiens des croisades) Paris 1841 - 1960.

وهي تنقسم إلى مجموعتين:

- المجموعة الأولى: وتضم ما كتبه المؤرخون الشرقيون في خمسة مجلدات وهي تحت عنوان (Historiens Orientaux).

- المجموعة الثانية: وتضم ما كتبه المؤرخون الغربيون في خمسة مجلدات أخرى وهي تحت عنوان^(١) (Historiens Occidentaux).

وأخيراً فإن من يطلع على كتاب ابن النديم «الفهرست» يدرك كم كان العطاء الحضاري للعرب في ميدان التاريخ والعلوم الأخرى، فقد جمع لنا مجموعات عديدة متجانسة في الكتابة التاريخية منها على سبيل المثال:

- مجموعة كتب التاريخ.
- مجموعة كتب الأخبار والسير.
- مجموعة كتب عن الرسول وسيرته.
- مجموعة كتب عن الخلفاء الراشدين.
- مجموعة كتب عن الخلفاء عموماً.
- مجموعة كتب عن الأمويين.
- مجموعة كتب عن العباسيين.
- كتب عن الفتوح.
- كتب البلدان والمسالك.
- كتب عن المدن (مكة، بغداد، مصر، البصرة، أصفهان، المدينة، ...).
- كتب السياسة وآداب السلطان.
- كتب عن الوزراء.
- كتب عن الكتاب.
- كتب عن الولاة، القضاة، الشرطة، المالية، الأنساب، عن العرب والعجم والروم.
- مجموعة كتب الطبقات.
- مجموعة تراجم أعلام.

(١) للمزيد من التفاصيل الوافية عن مؤرخي ومصادر ووثائق الحروب الصليبية انظر: أرنست باركر: الحروب الصليبية، ص ١٨٥ - ٢٠٤. انظر أيضاً: د. جمال الدين الشيال: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي، ص ٦٨ - ٧٦.

- الشعراء .

- المغنون والمغنيات .

- سوى ذلك من مؤلفات .

ويمكن أخيراً أن نلخص أو نجمل عطاءات العرب الحضارية في ميدان التاريخ فيما يلي :

أولاً- استيعاب التاريخ لمختلف العلوم وحفظها في إطار الدراسات التاريخية، مما شكل عبر التاريخ مؤلفات جديدة أدت إلى إثراء بقية العلوم، فبات في المكتبة العربية والمكتبة الأجنبية مؤلفات منها: تاريخ العلوم، تاريخ الأدب، تاريخ الموسيقى، تاريخ العمارة، تاريخ الطب، تاريخ الهندسة، تاريخ الفلسفة، تاريخ القوانين . . .

ثانياً- نشأت علوم ودراسات لم يكن مقدراً لها أن تنشأ وتنمو لولا الكم الهائل من المخطوطات والمؤلفات التاريخية، من بين تلك العلوم والدراسات والمؤلفات: مناهج الفكر والبحث التاريخي، علم الوثائق أو علم الشهادات الكتابية (Diplomatics)، وعلم المخطوطات وتقنيات الحفاظ عليها وترميمها، علم الرنوك (العلامات والشعارات على الأختام والدروع والأعلام والملابس) (Heraldry)، علم المنمنمات (Numismatics) وهو علم النقود والمسكوكات، السيلوغرافيا والموسوعات المتخصصة، علم الاجتماع وعلم العمران، وهي من العلوم التي كان للعلامة ابن خلدون الفضل في اكتشافها والكتابة عنها، وتعميق المفهوم حولها، ومن ثم نقلها إلى أوروبا.

ثالثاً- فضل علم التاريخ في معرفة نشأة اللغة واللهجات العربية، وتطور الأدب والشعر العربي ومختلف العلوم عند العرب التي اقتبستها وترجمتها أوروبا في العصور الوسطى من خلال المعابر الحضارية الثلاثة: الأندلس، صقلية، الشام، وقد اعتمدت أوروبا لقرون عديدة على العلوم عند العرب، وما تزال تدين حتى اليوم للحضارة العربية والإسلامية.

رابعاً - ساهم علم التاريخ في نشأة المكتبة العربية والإسلامية والعالمية، كما ساهم في نشأة علم المكتبات والتصنيف والتوثيق والفهرسة. بالإضافة إلى إسهامه في نشأة المعاهد والكليات وأقسام التاريخ في مختلف الجامعات، وكشف الكثير من التزوير والأكاذيب والأضاليل.

خامساً - أدت الدراسات التاريخية إلى اهتمام الخلفاء والسلاطين والملوك والأمراء والرؤساء بها، مما دعاهم إلى تشجيع العلماء على الكتابة سواء في العصور القديمة أو الوسيطة أو الحديثة. وتشهد الدول العربية في التاريخ المعاصر عدداً كبيراً من معاهد الدراسات التاريخية الهادفة إلى تنشيط الكتابة التاريخية والحفاظ على الذاكرة التاريخية لارتباطها بالانتماء الوطني.

سادساً - لولا الرغبة في كتابة التاريخ لما استنبط الخليفة عمر بن الخطاب التاريخ الهجري الذي جعله مفصلاً تاريخياً في تاريخ العرب والمسلمين، ولما استنبط الأوروبيون المنهج الإسلامي والعربي في كتابة الأحداث التاريخية.

سابعاً - كشف التاريخ وأسهم في معرفة نشوء الأديان السماوية والمعتقدات الوثنية، وتاريخ الإنسانية بشتى وجوهها. ويكفي فخراً أن المؤرخين المسلمين كانوا الرواد الأوائل في موضوع ربط التاريخ بالعلوم الأخرى، مما أسهم في توسيع دائرة المعارف الإنسانية.

ثامناً - الاطلاع من خلال الدراسات التاريخية على تاريخ نشأة المدن، وحياة القادة والرجال والأعلام في مختلف المراحل التاريخية، والأنساب، وتاريخ القبائل والشعوب. كما كان لها الفضل في إنجاب نخبة من المؤرخين أمثال: ابن خلدون، الطبري، البلاذري، ابن عساکر، ابن أياس، المقريزي وغيرهم الكثير.

تاسعاً - اعتماد المعاهد والكليات العسكرية على المصنفات التاريخية لا سيما العسكرية، للاستفادة منها في مجال التجارب والعمليات العسكرية والحروب والمعارك، والاطلاع على تجارب القادة السابقين في مجال الدراسات العسكرية والإستراتيجية.

عاشراً - أثمرت المخطوطات والمؤلفات التاريخية ما يعرف باسم «القادة القدوة» بحيث باتت الشخصيات التاريخية قدوة للشبان المعاصرين، في السياسة والرباط والجهاد. فقد كان خالد بن الوليد وصلاح الدين الأيوبي قدوة للعديد من القادة والرؤساء في السياسة والوحدة والجهاد. وما يزال هؤلاء القادة قدوة للكثير من القادة الشبان المعاصرين. وكان الإمام الأوزاعي يمثل قدوة للكثير من علماء بيروت وبلاد الشام والأندلس.

حادي عشر - أسهم علم التاريخ في نمو حركة الجهاد والنضال في العالم العربي، اعتماداً على المعارك التي انتصر فيها العرب والمسلمون في مختلف مراحل تاريخهم. كما اعتمد التراث الشعبي المعاصر، بما فيه التراث الأدبي واغاني القومية على تاريخ الانتصارات العربية لتوظيفها في حركة الجهاد والنضال في التاريخ المعاصر.

ثاني عشر - من عطاءات علم التاريخ والدراسات التاريخية نمو الشعور القومي والديني والوحدوي، ونمو الشعور بالحرية والديموقراطية وذلك من خلال دراسة الثورات والانتفاضات السياسية المختلفة سواء في العالم العربي أو في العالم.

ثالث عشر - إن الذاكرة التاريخية تعلم الشعوب والأجيال الانتماء الوطني، فكلما كانت الذاكرة التاريخية ضعيفة، كلما كان الانتماء الوطني ضعيفاً. وكلما كانت الذاكرة التاريخية قوية ومسؤولة، كلما كان الانتماء الديني والوطني والقومي قوياً ومسؤولاً.

رابع عشر - إن الدراسات والوثائق التاريخية يمكن أن تسهم في إعادة الحقوق إلى أصحابها. فالكثير من القضايا السياسية والعسكرية اعتمدت في بحثها في المحافل العربية والدولية على الوثائق التاريخية منها على سبيل المثال: قضية فلسطين، قضية طابا، قضية لبنان، الجولان، الكويت، حلايب وقضايا عديدة لا يمكن حصرها في هذا المجال. بالإضافة إلى أن القضاء والتحقيقات القضائية

تعتمد في كثير من وجوهها على الأحداث التاريخية، وما يرتبط بها من وثائق ووقائع تاريخية.

خامس عشر- تأسيساً على أهمية التاريخ وكشف الحقائق أو المواقف التاريخية فإن كثيراً من الساسة والقادة العسكريين والمفكرين تركوا لنا مذكراتهم التاريخية التي لا تمثل سيرهم الذاتية فحسب، بل تمثل تاريخ دولهم والمراحل السياسية والعسكرية والاجتماعية التي عاصروها، وقد تركوا لنا من خلال مؤلفاتهم الكثير من المعلومات والوثائق التاريخية التي يمكن الاستفادة منها. وهذه المذكرات تمثل مختلف المراحل التاريخية منها على سبيل المثال: سيرة صلاح الدين الأيوبي لابن شداد، سيرة الظاهر بيبرس، مذكرات السلطان عبد الحميد الثاني وسواها.

سادس عشر- أسهمت الكتابة التاريخية في تشجيع الكثيرين في الحفاظ على وثائقهم ومخطوطاتهم، مما سمح للمراكز العربية الوثائقية من الاحتفاظ واختزان الملايين من الوثائق والمخطوطات المتنوعة. . .

وأخيراً لا بد من التأكيد أنه لا بد من إسهام التاريخ لدى القادة والزعماء والشعوب بما نسميه «نفعية التاريخ» لأن المعرفة التاريخية يمكن أن تنقذنا من الكثير من الأزمات السياسية والعسكرية والطائفية والاقتصادية والاجتماعية والتربوية، ومما يؤسف له أن الكثير حتى الآن لا يدرك أهمية الذاكرة التاريخية في بناء الشعوب واستقرار الدول، وأهميتها في تعميق الانتماء الوطني والاستفادة من الماضي لبناء الحاضر والمستقبل.

ولقد أشار المؤرخ «ديودورس» الصقلي في كتابه «المكتبة التاريخية» في عام ٣٠ ق.م. إلى أهمية التأريخ والمؤرخين بقوله: «من واجب الناس جميعاً أن يدينوا بالشكر العظيم لأولئك المؤرخين الذين وضعوا للبشر تاريخاً عاماً، لأنهم بمجهوداتهم الفردية قدموا خدمة كبرى للجنس البشري برمته. وكما أن العناية الإلهية ربطت بين الحركات المنتظمة للأفلاك وبين طبائع الناس برباط واحد عام، ووجهت الكل من الأزل إلى الطريق الذي يسير فيه، ومنحت الكل

ما قدر له أن يكون، كذلك المؤرخون فإنهم بتسجيلهم الشؤون العامة لسكان هذا العالم، كما لو كانوا أهل مدينة واحدة، قد جعلوا من كتاباتهم سجلاً واحداً لأحداث الماضي، ومرجعاً نهائياً تصفى فيه معرفتنا بهذه الأحداث. ولذا حق لنا القول بأن لمعرفة التاريخ أعظم نفع في كل شأن من شؤون الحياة، لأنها تزود الشبان بحكمة الشيوخ، وتمد الشيوخ بتجارب يضيفونها إلى تجاربهم، وتهيء المواطنين لمهام القيادة والزعامة، وتلهم الزعماء القيام بأنبال الأعمال لما يخلعه التاريخ عليهم من صفات المجد المخالد».

الفصل السادس

مَلاَحِمٌ مِنَ الْحَضَارَةِ الْفِكْرِيَّةِ وَالتَّرَاثِ الْعِلْمِيِّ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ

منذ أن بُلِّغَ الرسول الكريم محمد (ﷺ) بالدعوة الإسلامية ، تبين بأن الله عز وجل كَرَّمَ العلم والمتعلمين ، ولهذا فقد حض الإسلام على التعلم والتفقه والاستزادة العلمية . وكان مطلع أول سورة من سور القرآن الكريم ﴿اقرأ﴾ وفي السورة ذاتها وردت كلمة ﴿علم﴾ ووردت أيضاً كلمة ﴿القلم﴾ . وبذلك تكون السورة قد ركزت على القراءة والكتابة والعلم وهي القائلة : ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * أقرأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^(١).

ومنذ بداية الدعوة طلب الرسول الكريم من المسلمين تعلم القراءة والكتابة ، كما طلب منهم تعلم اللغات الأجنبية كالفارسية والبيزنطية والعبرية وقال للمسلمين : «من تعلم لغة قوم أمن شرهم» . ومما يشير إلى اهتمام المسلمين بالعلم بأن الرسول (ﷺ) بعد معركة بدر اشترط على كل أسير من قريش ليطلق سراحه ، أن يعلم عشرة مسلمين أصول الكتابة والقراءة^(٢) . ولقد حض الرسول والخلفاء الراشدين على تحصيل العلم ،

(١) سورة العلق، الآيات ١ - ٥ .

(٢) انظر: د. عبدالله الحالدي: شذرات في مادة النظم الإسلامية، ص ١١٧ .

لفهم القرآن الكريم وتفسير ما غمض منه وتحليل الأحداث التاريخية الواردة فيه . ويستدل أيضاً من الأحاديث الشريفة مدى اهتمام النبي محمد (ﷺ) بالعلم والعلماء ، ومن أحاديثه الشريفة :

- إن العلماء ورثة الأنبياء .

- يوزن مداد العلماء بدم الشهداء يوم القيامة .

- من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة .

- إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ، صدقة جارية أو علم ينتفع به

أو ولد يدعو له .

- إنما بعثت معلماً .

ومن يطلع على طبيعة الأوقاف الإسلامية منذ نشأتها إلى مختلف العصور والحقب التاريخية ، وفي مختلف المناطق الإسلامية ، يدرك مدى اهتمام الإسلام بالعلم والعلماء ، فما من منطقة إسلامية إلا ويجد المرء فيها : أوقاف على العلماء ، أوقاف على طلبة العلم ، أوقاف على المكتبات ، أوقاف على المدارس ، أوقاف على القضاة وسواها من الأوقاف التي تدر أموالاً ومداخيل ثابتة تصرف على وجوه العلم والعلماء^(١) .

من جهة ثانية فإن الآيات القرآنية الكريمة أكثر من أن تحصى في مجال وصف العلماء وذكر فضلهم وتميزهم عن الجهلاء ، والآيات التي تحض على العلم والتعلم ومنها على سبيل المثال :

- ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(٢) .

- ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٣) .

- ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾^(٤) .

(١) انظر كتابنا: أوقاف المسلمين في بيروت في العهد العثماني - سجلات المحكمة الشرعية في بيروت .

(٢) سورة الزمر ، الآية ٩ .

(٣) سورة فاطر ، الآية ٢٨ .

(٤) سورة المجادلة ، الآية ١١ .

هذا وقد عرفت الحضارة الإسلامية عبر تاريخها الطويل الكثير من المدارس والزوايا ومساجد التعليم والجامعات والمدارس النظامية، منها على سبيل المثال الجامع الأزهر في القاهرة، وجامع القرويين في فاس والزيتونة في تونس، وقرطبة في الأندلس والمدارس النظامية في بغداد ودمشق والبصرة وأصفهان ونيسابور وهراة وسواها.

إن الحركة العلمية التي شهدتها مختلف المناطق والولايات الإسلامية جعلت هذه المناطق مزارات علمية يحج إليها طلاب من مختلف بقاع العالم ومن مختلف الأجناس. ومن الأهمية بمكان القول بأن العلماء المسلمين لم يتركوا علماً إلا وكتبوا فيه وأضافوا إليه وابتكروا الكثير في المجالات العلمية. ومن يطلع على كتب الجيولوجيا الخاصة بمؤلفات المسلمين يدرك المجالات العديدة التي كتب فيها العلماء المسلمون سواء في الطب، في الهندسة، في الرياضيات، في الفلك، في الكيمياء، في الفيزياء، في الطبيعة، في الموسيقى، في التاريخ، في الجغرافيا، في الفلسفة، في علم النفس، في علم الاجتماع، في الفقه، في الحديث، وفي كل ما يتصل بالتراث الفكري الإسلامي.

وهناك دلالات ومحاولات جادة قام بها بعض العلماء المعاصرين والقدامى لإيجاد فهراس جيولوجرافية تهتم بجمع التراث والقيم الثقافية الإسلامية والعربية، ولا تزال المحاولات الجادة قائمة إلى اليوم في إصدار فهراس للمخطوطات العربية من معهد المخطوطات العربية في الكويت ومعهد المخطوطات العربية في القاهرة.

وفي هذا الإطار يمكن التعرف إلى بعض ملامح التراث الفكري والعلمي الإسلامي من خلال بعض الفهارس وفي مقدمتها «الدليل الجيولوجرافي للقيم الثقافية العربية»^(١).

(١) نقلا عن: الدليل الجيولوجرافي للقيم الثقافية العربية - نشر بالتعاون بين منظمة اليونسكو ومركز تبادل القيم الثقافية بالقاهرة - القاهرة ١٩٥٦ (صفحات محتارة من الدليل).

- = ولقد تم مقارنة هذا الدليل البيبلوغرافي مع كتب الفهارس وكتب البيبلوغرافيا العديدة التالية ، والتي يمكن الاعتماد عليها أيضاً لفهم ودراسة التراث الفكري والعلمي الإسلامي من مختلف جوانبه . من هذه الكتب - الفهارس ما يلي :
- ابن النديم : الفهرست ، مكتبة خياط - بيروت (طبعة مصورة بلا تاريخ) .
- أبو بكر محمد الأموي الأشبيلي : فهرسة ما رواه عن شيوخه ، بهمة الشيخ فرنسكه قداره زیدین وتلميذه خلیان ربارة طرغوه ، مطبعة قوش سرقسطة ۱۸۹۳ م .
- إسماعيل باشا بن محمد الباباني البغدادي : إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، المكتبة الإسلامية والجعفري تبريزي - طهران ۱۳۷۸ هـ (انظر أيضاً طبعة بغداد) .
- حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون (مجلدان) مكتب المثنى - بغداد (بلا تاريخ) .
- طاش كبرى زاده : مفتاح السعادة ومصباح السيادة (۳ أجزاء) مراجعة وتحقيق : كامل كامل بكري - عبد الوهاب أبو النور ، دار الكتب الحديثة - القاهرة ۱۹۶۸ .
- فهرس الكتب العربية بدار الكتب المصرية (۹ أجزاء) مطبعة دار الكتب المصرية - القاهرة ۱۹۲۶ - ۱۹۵۹ .
- فهرس مكتبة صاحب السمو المغفور له الأمير إبراهيم حلمي ، مكتبة الجامعة المصرية ، مطبعة بول باريه ۱۹۳۶ .
- فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية (التاريخ وملحقاته) وضع : يوسف العث ، مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق ۱۳۶۶ هـ - ۱۹۴۷ م .
- فهرس الخزانة التيمورية (۴ أجزاء) دار الكتب المصرية ۱۹۴۸ - ۱۹۵۰ .
- فهرس الكتب بالمكتبة الأزهرية (۷ أجزاء) الطبعة الثانية - مطبعة الأزهر ۱۹۵۲ - ۱۹۶۲ .
- فهرس المخطوطات العربية (المحفوظة في الخزانة العامة برباط الفتح المغرب الأقصى) جمع ، ي . س . علوش ، عبدالله الرجرجي ، المكتبة الشرقية والأميركية - باريس - ماكس بيسون - شارع سان جرمان ۱۹۵۴ .
- فهرس المخطوطات المصورة ، جامعة الدول العربية ، وضع : فؤاد سيد معهد المخطوطات العربية ۱۹۵۴ - ۱۹۷۰ .
- فهرس المخطوطات العربية (۳ أجزاء) وضع : فؤاد سيد ، مطبعة دار الكتب القاهرة ۱۹۶۱ - ۱۹۶۳ .
- فهرس المخطوطات العربية ، وضع د . صلاح الدين المنجد ، دار الكتاب الخديد - بيروت ۱۹۶۹ .
- فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية (دمشق) جمع محمد ناصر الدين الألباني ، =

المؤلفات الإسلامية العامة

- ابن النديم، محمد بن أسحق. الفهرست، لابن النديم. مع مقدمة شائقة عن حياة ابن النديم وفضل الفهرست، بقلم أساتذة الجامعة المصرية. مصر، المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٤٨هـ - ٦، ٥٢٨، ٨ ص «. . أضيفت إلى هذا الكتاب تكملة قيمة لم تنشر من قبل وكانت بين الذخائر المصونة في المكتبة التيمورية».

عاش المؤلف في القرن العاشر الميلادي واشتغل بالوراقة وتجارة الكتب، وأتيحت له الفرصة ليتصل بالعلماء والأدباء ورجال الفرق والمذاهب وعشاق الكتب وأصحاب المكتبات الخاصة، والقائمين على خزائن الكتب في المساجد والمدارس. وكان من أجل ذلك قادراً على تأليف

-
- ٣ مجمع اللغة العربية - دمشق ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م (وهناك عدة فهراس أخرى من مخطوطات المكتبة الظاهرية).
- فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد وضع عبدالله الجورى. مطبعة الإرشاد - بغداد ١٩٧٤.
- فهرس أقدم المخطوطات العربية في مكتبات العالم، وضع: كوركيس عواد، وزارة الثقافة والإعلام - بغداد ١٩٨٢.
- فهرس الخزانة العلمية الصبحية (بسّلا) وضع: د. محمد حجى، معهد المخطوطات العربية، الكويت ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- فهرس المخطوطات العربية، مكتبة الجامعة الأميركية في بيروت، وضع: د. يوسف حورى - بيروت - ١٩٨٥ (مركز الدراسات العربية ودراسات الشرق الأوسط - الحامعة الأميركية في بيروت).
- معجم المطبوعات العربية والمعربة (منذ ظهور الطباعة إلى ١٣٣٩هـ) وضع: يوسف إلياس سركيس، مطبعة سركيس - مصر ١٣٤٦هـ - ١٩٢٨م.
- مجموعات مخطوطة في مكتبات استانبول، جمع: د. طه محسر، معهد المخطوطات العربية، الكويت ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- نواذر المخطوطات (٨ أجزاء) وضع: عبد السلام هارون، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ١٣٧٠هـ - ١٩٥١م.
- نواذر المخطوطات العربية في مكتبات تركيا، وضع: رمضان شيبين، دار الكتاب الجديد، بيروت ١٩٧٥.

هذه الببليوغرافية الشاملة حيث يقول في المقدمة : « هذا فهرست كتب جميع الامم من العرب والعجم الموجود منها بلغة العرب وقلمها في اصناف العلوم واخبار مصنفها ، وطبقات مؤلفيها وانشابهم ، وتاريخ مواليدهم ، ومبلغ اعمارهم ، وأوقات وفاتهم ، وأماكن بلدانهم ، ومناقبهم ومثالبهم منذ ابتداء كل علم اخترع إلى عصرنا هذا » . وقد نظم كتابة في عشر مقالات غطت الوان المعرفة والعلوم السائدة في عصره ومن أهمها : اللغات ، والخطوط ، والأديان والشرائع ، والنحو ، والتاريخ والسمر ، والشعر ، والتوحيد ، والتصوف ، والفقه ، والفلسفة والمنطق ، والكيمياء والصناعات .

وفي الحق أن ابن النديم يعدّ الرائد الأول للببليوغرافيات في التراث العربي والإسلامي ، وقد تتابع الببليوغرافيون من بعده يسجلون أسماء الكتب على اختلاف بينهم في مدى السعة الببليوغرافي وفي طريقة التنظيم ، وفي طبيعة المعلومات التي يقدمونها ، على أن بعضهم يضع لببليوغرافيته نفس العنوان الذي وضعه ابن النديم لكتابه مثل محمد بن الحسن الطوسي الذي عاش في الفترة (٩٩٥ - ١٠٦٧ م) وكان أحد ائمة الشيعة فقد ألف كتاباً باسم الفهرست جمع فيه تراجم ومؤلفات حوالي ٩٠٠ من رجال الشيعة وقد صحح هذا الكتاب وعلق عليه ونشرة في النجف بالعراق محمد صادق آل بحر العلوم سنة ١٩٣٧م في ١٩٦ صفحة ضمن سلسلة « نشرات المكتبة المرتضوية » رقم ٩٥ .

أما كتاب ابن النديم فمصدر أصيل بالنسبة للمؤلفين العرب ومؤلفاتهم حتى القرن العاشر الميلادي وكذلك بالنسبة لما ترجم من كتب الهند والفرس واليونان والسريان إلى اللغة العربية حتى ذلك الوقت . وقد عني بطبعة ثلاثة من المستشرقين هم « فلوجل » و « رودينجر » و « مللر » وقد الحقوا بالجزء الثاني كشافين باللغة العربية مرتبين ترتيباً هجائياً وكشافاً ثالثاً بالحروف اللاتينية . وقد تمت هذه الطبعة الأولى في ليبزج في مجلدين ١٨٧١ - ١٨٧٢ م .

- البغدادى ، إسماعيل (باشا) . إيضاح المكنون في الذيل على

كشف الظنون في أسامي الكتب والفنون . استانبول ، وكالة المعارف التركية ، ١٩٤٥ م ٢ مج .

ولد المؤلف في مدينة سليمانبة بالعراق ، وتقلب في كثير من المناصب في الدولة العثمانية ، وتوفي (١٣٣٩هـ / ١٩٢٠م) في إحدى ضواحي استانبول بعد أن أحيل إلى المعاش من وظيفة مدير الشعبة الثانية من دائرة الضبطية بالمحافظة ، وكان محباً للبحث ، قضى حوالي ٣٥ عاماً في مجهود علمي متواصل يبحث عن الكتب ومؤلفيها ، وترك لنا عملين هامين من أعمال الببليوغرافيا : أحدهما هدية العارفين ، والثاني إيضاح المكنون ، وقد جمع في هذا الأخير بعض ما فات حاجي خليفة في كتابه كشف الظنون كما أنه أراد به أيضاً أن يكمل عمل حاجي خليفة فجمع الكتب التي ألفت بعد تاريخ الإقفال لكشف الظنون في منتصف القرن السادس عشر الميلادي حتى أوائل القرن العشرين والكتاب يحوي حوالي ١٩٠٠٠ كتاب ، وقد اتبع في تنظيمه وفي مادته نفس الطريقة التي اتبعها صاحب كشف الظنون ، وهي الترتيب الهجائي الكامل حسب عناوين الكتب الواردة به .

وقد نشرت وكالة المعارف التركية هذا الذيل في مجلدين في استانبول سنة ١٩٤٥ م . والجزء الأول يصل إلى نهاية حرف الزاي وبيتديء الثاني من حرف السين إلى النهاية .

- البغدادي، إسماعيل (باشا). هدية العارفين : أسماء المؤلفين وأثار المصنفين . استانبول ، طبع بعناية وكالة المعارف في مطبعتها ، ١٩٥١ - ١٩٥٥ م ٢ مج صفحة عنوان إضافية باللغة التركية في هجائية لاتينية .

ولد المؤلف في مدينة سليمانبة بالعراق وشغل عدداً من المناصب في الدولة العثمانية وتوفي (١٣٣٩هـ / ١٩٢٠م) في ضاحية من ضواحي استانبول ، وكان في حياته محباً للبحث وأنفق سنين طويلة يبحث عن الكتب ومؤلفيها . وهذا الكتاب ليس إلا ثمرة من ثمرات نشاطه الببليوغرافي الدائب ، جمع فيه أسماء المؤلفين بما فيهم الشعراء منذ صدر الإسلام حتى

القرن العشرين ، ويذكر لكل مؤلف إسمه وإسم والده ونسبته وشهرته ولقبه ، ووطنه ، ومذهبه ، وتاريخ وفاته ، وآثاره ، وقد اهتم بالمؤلفين الأتراك فكان يميزهم بكلمة (رومي) .

وقدرت أسماء المؤلفين في الكتاب ترتيباً هجائياً حسب الحرف الأول فقط ، فلما نشرته وزارة المعارف التركية الحقت بكل جزء فهرساً (جدول أسامي) يرتب أسماء المؤلفين ترتيباً دقيقاً ويشير إلى الصفحة التي ورد فيها من المجلد ، ويضم المجلد الأول أسماء حوالي ٥٤٠٠ مؤلف . وذكر لهم البغدادي حوالي ٢٥٠٠٠ كتاب في مختلف العلوم والفنون ، وتبلغ نسبة الشعراء حوالي ٢٥٪ وينتهي المجلد الأول بإسماء المؤلفين إلى حرف اللام ، ويبدأ المجلد الثاني بحرف الميم إلى الياء شاملاً أسماء حوالي ثلاثة آلاف كاتب .

- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله . كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون . استانبول ، وكالة المعارف ، ١٩٤١ - ١٩٤٣ .

عاش المؤلف في القرن السابع عشر الميلادي وتوفي في سنة ١٦٥٨م ، وقد ولد بمدينة القسطنطينية ونشأ بها ودرس العلوم والفنون السائدة آنذاك من حساب وهندسة وهيئة وجغرافيا وطب ، ومارس التدريس بعض الوقت ، واهتم كغيره من البليوغرافيين العرب والمسلمين بالكتب والمكتبات ، وكانت القسطنطينية غنية بالمكتبات التي امتلأت خزائنها بالكتب العربية وغيرها من اللغات الإسلامية ، فأتاحت له الفرصة لرؤية كنوزها عن كثب ، ثم ارتحل إلى حلب حيث كان يعمل موظفاً في الجيش التركي ، وهناك اطلع على أمهات الكتب المحفوظة بمكتباتها .

وقد اطلع على الأعمال البليوغرافية السابقة مثل الفهرست لابن النديم ، ومفتاح السعادة لطاش كبرى زاده ، واران أن يضع حلقة جديدة في سلسلة البليوغرافيات العربية الإسلامية تكون أوسعها وأشملها فألّف هذا الكتاب الذي نتحدث عنه بعد أن عمل فيه ما يقرب من عشرين عاماً وجمع فيه زهاء ١٥٠٠٠ من أسماء الكتب والرسائل ، وما يزيد على ٩٥٠٠ من أسماء

المؤلفين ، وتكلم عن حوالي ٣٠٠ علم وفن .

وقد تحدث في مقدمات الكتاب عن تعريف العلم وتقسيمه ، وعن منشأ العلوم والكتب ، وعن المؤلفين والمؤلفات ، وعن بعض الفوائد المتصلة بالعلم والمعرفة ، وبعد المقدمات تأتي مادة الكتاب وقد رتبها هجائياً بحسب حروف الكلمة الأولى من عنوان الكتاب الذي يذكره ، فإذا كان للكتاب شروح أو حواش أو تعليقات فإنه يذكرها تالية له . فإذا لم يكن الكتاب عربياً فإنه يفيد به بأنه تركي أو فارسي أو مترجم . كما أنه قد يروي ما قاله العلماء بصدد الكتاب من رد أو قبول . أما حديثه عن العلوم والفنون فإنه يتحدث عن كل علم أو فن في مكانه الهجائي بإسقاط كلمة علم .

وقد عنى بتحقيق هذه الموسوعة الببليوغرافية ليثرن ، وأوفى الطبقات هي طبعة «ليزج» من سنة ١٨٣٥ إلى ١٩٥٨ بتحقيق المستشرق الألماني «فلوجل» وقد ألحق بها كشافاً هجائياً لجميع المؤلفين الذين ورد ذكرهم . وقد طبع في بولاق ١٢٧٤هـ الموافق ١٨٥٧/١٨٥٨م وطبع من هذه الطبعة مرة ثانية في القسطنطينية ١٣١١هـ الموافق ١٨٩٣/١٨٩٤م . وقد رأت وزارة المعارف التركية أن تعيد تحقيق هذا الكتاب فأصدرت الطبعة الجديدة في مجلدين كبيرين ١٩٤١ - ١٩٤٣ وهي من أحسن الطبعات .

- دير سانت كاترين ، سيناء . «فهرست مكتبة دير سانت كاترين بطور سيناء» ، لمراد كامل . القاهرة ، المطبعة الأميرية ، ١٩٥١ ٢ مج .

في رأس العنوان : وزارة المعارف العمومية . إدارة أحياء التراث العربي .

مكتبة دير سانت كاترين بطور سيناء في مصر . وتعتبر مكتبة فريدة في نوعها ، غنية بمقتنياتها المخطوطة كتباً ووثائق . وقد رأى الدكتور طه حسين حينما تولى وزارة المعارف العمومية ١٩٥٠ ، إن الوزارة تحمل مسؤولية أدبية أمام العالم نحو التراث المحفوظ بهذه المكتبة فأشار بإرسال بعثة لتصوير وتسجيل مقتنيات المكتبة . وأشرف على هذا العمل الدكتور مراد كامل أستاذ اللغات الشرقية بكلية الآداب بجامعة القاهرة ، والكتاب الذي

نقدمه هنا هو الثمرة الحقيقية لإشارة الدكتور طه حسين ولعمل البعثة . وقد كتب الدكتور مراد كامل مقدمة هامة وصف فيها حالة المقتنيات التي وجدوها بالمكتبة وطبيعة العمل الذي قاموا به والطريقة التي ساروا عليها في الحصر والترقيم والتنظيم . ويضم الجزء الأول مجموعات اللغات الشرقية ، وهي العربية والسريانية ، والسريانية الفلسطينية ، والحبشية ، والفارسية ، والقبطية ، والوثائق العربية ، والوثائق التركية . أما الجزء الثاني فيضم مجموعات اللغات الغربية ، وهي اليونانية والجورجانية ، والسلافونية ، واللاتينية ، والأرمنية ، والبولونية .

- طاش كبرى زاده، أحمد بن مصطفى . مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم . حيدر آباد الدكن ، دائرة المعارف النظامية ، ١٣٢٨ - ١٣٥٦ هـ - ٣ مج .

عاش المؤلف في القرن السادس عشر الميلادي ، واهتم بالمعرفة الإنسانية في حدودها الواسعة ، وبحصر المؤلفات التي تتناول كل فرع من فروع المعرفة ، واستطاع بعد العمل الشاق والجهد المتواصل أن يترك لنا هذه البليوغرافية الضخمة . وقد بدأ كتابه بعدة مقدمات من أهمها تلك المقدمة التي يتحدث فيها عن طريقته في حصر المعرفة حيث يقول : «إن العلوم مع كثرة فنونها وتعدد شجونها منحصرة في أربعة أنواع وذلك أن للأشياء وجوداً في أربع مراتب في الأعيان ، وفي الأذهان ، وفي العبارات ، وفي الكتابة . وقد استقرت أنواع العلوم وتتبع أقسامها فوجدتها ١٥٠ علماً ولعلي سأزيد عليها إن شاء الله » .

وقد نظم المؤلف كتابه على أساس هذه الموضوعات حيث يذكر الكتب المشهورة في كل فن ونبذه عن مؤلفيها . وقد اعتمد صاحب كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون فيما اعتمد عليه حين جمع ببليوغرافيته على مفتاح السعادة ، فقد كان ينقده في بعض المواضيع ، ويزيد عليه في البعض الآخر ، وينقل كلامه بالحرف في أحيان كثيرة .

والبليوغرافية طبعت في الهند في ثلاثة أجزاء ، الجزء الأول سنة

١٣٢٨هـ، والثاني سنة ١٣٢٩هـ، والثالث سنة ١٣٥٦هـ، وبآخر الجزء الثاني فهرس للجزء الأول، وآخر للجزء الثاني أطلق عليهما إسم «فهرس مضامين مفتاح السعادة»، وفهرس ثالث للجزأين مرتب ترتيباً هجائياً بدون اعتبار لكلمة (علم) التي تسبق الموضوعات المقسم إليها الكتاب، وسمى هذا الفهرس «فهرس علوم مفتاح السعادة مرتب على حروف التهجي». أما الجزء الثالث فلم يعمل له مثل هذا الكشاف الهجائي المفيد وليس به إلا فهرس الأبواب التي وردت به.

المؤلفات الإسلامية في التاريخ والإجتماع والسياسة

- البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر، «فتوح البلدان»، القاهرة مكتبة النهضة المصرية، ١٩٥٦م، ٣ ج.

يطلق على المؤلف أحياناً أبو الحسن وأحياناً أبو بكر. وقد ولد البلاذري في أواخر القرن الثاني للهجرة وتاريخ وفاته غير ثابت ولكن الأغلب أنه مات سنة ٢٧٩هـ في أول خلافة المعتضد. وقد نشأ البلاذري في بغداد وتقرّب من المتوكل والمستعين والمعتز، وعهد إليه الأخير بتثقيف ابنه. وللبلاذري عدة مؤلفات أخرى مثل: كتاب جمل نسب الإشراف وهو من أشهر كتبه، وكتاب عهد أردشير ترجمه عن الفارسية شعراً. ولا عجب فقد كان البلاذري شاعراً وكاتباً ومترجماً ينقل من الفارسية إلى العربية.

أما الكتاب الذي نعالجه فتوح البلدان الصغير ويوجد منه عدة طبعات غير التي بين أيدينا منها: طبعة ليدن سنة ١٨٦٦م/١٢٨٣هـ وملحق بها فهرس بأسماء الرجال والقبائل وآخر بأسماء الرواة والفقهاء، طبعة أخرى لليدن سنة ١٨٠٧م هناك طبعة ثالثة نشرت بعناية المستشرق دي غويه سنة ١٩٠١م.

وقد ذكر البلاذري في هذا الكتاب أخبار الفتوح الإسلامية من أيام الرسول محمد ﷺ إلى آخرها بلداً بلداً لم يفرط في شيء منها مع التحقيق اللازم القائم على بحث تتبعي دقيق. ويزيد من أهمية الكتاب أنه فضلاً عن الفتوح وأخبارها فإنه يضم بحوثاً عدة في انتشار العمران والحضارة، وشئون

السياسة من زوايا يندر العثور عليها في كتب التاريخ . وقد ناقش أحكام الخراج والعطاء وكلاهما من أهم النواحي الإقتصادية في التنظيم الإسلامي حيث إنهما يتعلقان بالوضع الضريبي في الدولة الإسلامية وسياسة الأجور بها ، وهي نواح لم يتناولها مباشرة إلا القليل من كتّاب المسلمين أما غالبيتهم فقد تناولوها أثناء استرسالهم في أبحاثهم التاريخية أو خلافها .

وقد عالج البلاذري في كتابه نواحي أخرى في غاية الأهمية منها أحوال الدواوين والخط العربي وأضاف فصلاً مهماً عن النقود وساهم بذلك مساهمة فعالة في تزويدنا بالمعلومات القيمة عن النقود العربية وأصلها وبداية ضربها والتطورات التي حدثت لها خلال الفترة التي عاصرها المؤلف وما قبلها .

- البيهقي، أبو الفضل محمد بن حسين ، «تاريخ البيهقي»، ترجمة يحيى الخشاب وصادق نشأت ، القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية ، دار الطباعة الحديثة ، ١٩٥٦م ، ٨١٣ص .

ولد المؤلف سنة ٣٥٨هـ / ٩٩٥م في قرية بيهق بجنوب شرق خراسان ، وعاش في مطلع حياته في نيسابور حيث تعلم علوم القرآن والحديث والآداب العربية . والتحق بالعمل في ديوان الرسائل وتعلم فيه على يد أبي نصر مشكان رئيس هذا الديوان أيام محمود الغزنوي . وقد ظل البيهقي يعمل في هذا الديوان حتى أصبح رئيساً له في عهد السلطان عبد الرشيد ولكنه ما لبث أن سجن بعد مؤامرة أدت إلى مقتل هذا السلطان . ولما أفرج عنه بعد قليل عكف في بيته على القراءة والتأليف إلى أن مات سنة ٤٧٠هـ / ١٠٧٧م .

والكتاب الذي نعالجه في هذا التعريف هو جزء من سفر كبير للبيهقي يشهد على سعة إطلاعه وعمق ثقافته وتمكنه من اللغتين العربية والفارسية وهو لا يمس التاريخ فقط كما يخيل إلى القارئ من عنوانه بل هو موسوعة كبيرة . وقد طبع هذا الكتاب في الهند لأول مرة سنة ١٨٦٢م ثم طبع في طهران سنة ١٨٨٧م وظهرت منه عدة طبعات بعد ذلك .

ويرى الباحث في كتاب البيهقي بياناً عن العادات والنظم التي كانت شائعة في العصر الغزنوي وهذا يسد ثغرة في المعلومات التي تدور حول هذا

العصر الذي خضعت فيه أجزاء كثيرة من بلاد الفرس للغزنويين في ظل الدولة العباسية . وقد تكلم المؤلف عن طرق الإحتفال بالأعياد الإسلامية والفارسية ووصف مجالس السلطان فيها بدقة بالغة وتكلم عن أنواع الأطعمة والملابس وغير ذلك . ومن الأعياد الفارسية التي وصفها عيد السدق وهو من أعيادهم القديمة التي كانوا يحتفلون بها . كذلك تكلم البيهقي عن نظام السخرة الذي كان موجوداً في ذلك العصر كما ناقش أيضاً بعض الأنظمة التي كانت متبعة في إدارة الدولة كنظام الإستخبارات وتكلم عن العاملين فيه .

وقد تكلم البيهقي أيضاً عن الحفلات الرسمية التي كانت تعقدتها الدولة بمناسبة تكريم موظفيها أو منحهم الخلع والأوسمة . كما وصف بالتفصيل الألقاب التي شاعت في عصر الغزنويين ووصف العادات التي كانت متبعة في المجتمع فتكلم عن طرق العزاء وتقبله . وقد أورد لنا البيهقي طرق إعداد الموظفين الحكوميين وتلقيهم المعلومات الأولى عن وظيفتهم في الدواوين الحكومية التي سوف يعملون بها على هيئة تلمذة مهنية .

- **الدمشقي، أبو الفضل جعفر بن علي، «كتاب الإشارة إلى محاسن التجارة ومعرفة جيد الأعراض ورديتها وغشوش المدلسين فيها»، القاهرة، مطبعة المؤيد، ١٣١٨هـ/ ١٩٠٠م، ٧٦ص (١).**

يعتبر **الدمشقي** من أفاضل الباحثين في القرن السادس الهجري وقد انتهى من كتابه هذا سنة ٥٧٠هـ بمدينة دمشق حيث عثر على النسخة الأولى منه خلال القرن الحالي . ثم عثر على نسخة ثانية في المكتبة الخديوية بالقاهرة والطبعة التي بين أيدينا تم تحقيقها بناءً على مطابقة النسختين المذكورتين .

ويدل هذا الكتاب على أن العرب في العهود الأولى للإسلام اهتموا بالنواحي التجارية والإقتصادية وبحثوا في أفضل الطرق المؤدية لإستثمار رؤوس الأموال . وقد تكلم المؤلف عن عدة موضوعات تتعلق بالتجارة فتحدث عن المال وفسّر معناه ولم يقصره على النقود بل جعله يشمل العقارات (١) ظهرت طبعه حديده للكتاب في بيروت عام ١٩٨٣ . نعيم ونعيم د . فهسي سعد ، دار الف ، للطباعة والنشر والتوزيع .

والأملاك. وتحدث أيضاً عن حاجة الإنسان إلى مختلف السلع لكي تسير حياته وما يتصل منها بالمأكل والملبس وأدوات الحماية والعقاقير والأدوية. وقد ذكر المؤلف طرق شرائها وتمييز الجيد منها والردىء.

وتكلم الدمشقي عن أنواع المواد التي كان يتاجر فيها في عصره وذكر منها الأحجار الكريمة (ياقوت، ماس، عقيق) وزهور وعطور (قرنفل، عود، كافور). وذكر أيضاً أنواع النباتات التي تستعمل في الأقمشة كالكتان والقطن. كما تحدث عن الصوف والأبسطة كل ذلك مع ذكر الأنواع والأصناف ومدى الجودة ولم يغفل الدمشقي عن ذكر المعادن المختلفة وطرق تخزين المواد الغذائية والتموينية حتى لا تفسد.

وقد تكلم المؤلف أيضاً عن العقارات والممتلكات والحيوانات المستأنسة كما تكلم عن طرق الحصول على الأموال بالطرق الشرعية وغيرها ثم انتقل إلى الحديث عن المهن والصنائع وعقد فصلاً تكلم فيه عن أنواع التجار والخزان وضمنه عدة وصايا لضمان سلامة التجارة والموازنة بين عملية الإنفاق والدخل.

والكتاب في مجموعه وثيقة مهمة من وثائق الفكر الاقتصادي والتجاري يعطينا صورة عن مدى تقدم العرب في هذا الميدان في العصور المبكرة على خلاف ما يعتقد البعض.

- الدينوري، أبو حنيفة أحمد بن داود. «الأخبار الطوال». تحقيق عبد المنعم عامر، مراجعة جمال الدين الشيال، القاهرة، الإدارة العامة للثقافة، مكتبة البابي الحلبي، ١٩٦٠م، ٤٦٧ ص.

مؤلف هذا الكتاب هو العلامة المؤرخ أحمد بن داود بن حنيفة الدينوري الذي ولد في العقد الأول من القرن الثالث الهجري بمدينة دينور من أعمال إقليم الجبال من أسرة من أصل فارسي وتوفي على وجه التحديد في سنة ٢٨١هـ. وللدينوري عدة كتب أخرى من أهمها: تفسير القرآن في أحكام الموارد في الشريعة الإسلامية، كتاب النبات الذي يعتبر موسوعة علمية في نباتات بلاد العرب وغير ذلك كتب أخرى في الهندسة والجبر والفلك بلغت

حوالي ٢١ مؤلفاً وكتاباً. وقد طبع كتاب الأخبار الطوال عدة طبعات منها تلك التي طبعت بمدينة ليدن سنة ١٨٨٨م وموجود منها نسخة بدار الكتب المصرية.

ويعتبر كتاب الأخبار الطوال من أهم المصادر التاريخية التي تناولت الحياة الاجتماعية والسياسية والحربية عند الفرس. وقد تكلم عن الأخبار عند الأمم والملوك منذ آدم عليه السلام إلى انتهاء ملك يزدجرد بن شهريار بن كسرى ابرويز من ملوك فارس. واورد خلال ذلك أخبار ملوك قحطان وملوك الروم والترك في كل عصر. كما عالج الأحداث المختلفة في الدولة العربية من بعد ظهور الإسلام إلى آخر عهد الخليفة العباسي المعتصم بالله.

وينقسم كتاب الأخبار الطوال في عرضه لهذه المواضيع إلى ثلاثة أقسام: الأول يبدأ بتاريخ آدم إلى ملك تبع، ويحاول أن يربط في هذا بين تاريخ العجم وتاريخ الدول المجاورة أما الباب الثاني فعن تاريخ بلاد الفرس منذ فتوحات الإسكندر. وتعرض الباب الثالث لذكر حروب العرب والعجم وما يلي ذلك إلى آخر ما وصل إليه.

وقيمة الكتاب تتضح في أن مؤلفه قد حاول أن يوضح جذور الحضارة العربية وعلاقتها الوثيقة بالحضارة الفارسية وذلك عن طريق عرض واسع لجوانب هذه الحضارة الأخيرة. ومما يزيد في قيمة هذا الكتاب أن مؤلفه عاصر بعضاً من حوادثه ودون تفاصيل ما رأى. كم أنه تخير من حياة الفرس وتاريخهم فترات زودنا فيها بحديثه عنها بمادة تصلح للبحث المستفيض بالنواحي الاجتماعية والسياسية.

- مسكويه، أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب. «تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق» القاهرة، مطبعة الشرقي، ١٣١٧هـ - ١٨٩٩م، ١٨٧ ص (من التراث العربي).

ولد المؤلف بالري في حوالي عام ٣٣٠هـ وعاش حياته كلها في ظل دولة بني بويه التي كانت من الدويلات الكثيرة التي انقسمت إليها الدولة

الإسلامية وكانت تحكم الجزء الجنوبي من فارس . واشتغل مسكويه أميناً لمكتبة ابن العميد الذي كان وزيراً لركن الدولة . وقد اتخذه بهاء الدولة البويهى ناصحاً ومرشداً له مما دعا إلى علو شأنه . وقد توفي مسكويه عام ٤٢١هـ (١٠٣٠م) بعد أن ترك كثيراً من المؤلفات التي ما زال الجزء الأكبر منها مخطوطاً حتى اليوم . ومن أشهر وأنفس كتبه كتاب «تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق» وقد طبع عدة طبعات في مصر في أعوام ١٣١٧ ، ١٣٢٦ ، ١٣٧٣هـ كما طبع في بيروت عام ١٩٦١م .

وكتاب التهذيب مقسم إلى سبع مقالات عالج المؤلف فيها على التوالي النفس ، مراتب القوى وشرفها ، الفرق بين الخير والسعادة وأقسام الخير ، ظهور السعادة في الأفعال الناشئة عن الفضائل ، في الاتحاد وحاجة الناس بعضهم لبعض ، علاج أمراض النفس ، رد الصحة على النفس ومعالجة أمراضها . وكثير من هذه الأبواب مقسم إلى فصول أصغر .

وفي هذا الكتاب حاول مسكويه تقويم الأخلاق والسلوك على أساس دراسة علمية سليمة وفي المستوى الذي وصلت إليه العلوم آنذاك . فكتاب التهذيب يمثل العصر الذي وجد فيه أصدق تمثيل حيث كان تيار الترف شديداً عند طبقات الأمراء والخلفاء إلى جانب البؤس الشديد لكثير من الطبقات الأخرى . فيعرض مسكويه في كتابه الأمراض الأخلاقية الاجتماعية التي انتشرت في عصره من العجب والخيلاء عند بعض الأمراء والملوك والكرهية التي انتشرت والحسد والغيرة والمشاحنات لأن عصره كان عصر تنافس بين عناصر الدولة من ترك وفرنس وعرب . هذا في الوقت الذي كان يعيش فيه العامة في حالة فقر وإلى جانب المشكلات النفسية والاجتماعية يعالج مسكويه قواعد علاقات الأفراد بعضهم ببعض في شتى دقائقها أو ما يسميه الغرب الآن قواعد «البروتوكول» وقواعد «الأتيكيت» أو اللياقة والاناقة .

فكتاب التهذيب بالرغم من المسحة الفلسفية التي تغلب على بعض مباحثه ينهج النهج العلمي الاجتماعي السليم في كثير من المواضع عندما يعالج مثلاً سلوك المجتمع وأنواع السعادات التي يبتغيها الناس والعلاقات

الاجتماعية التي أساسها المحبة ثم الأمراض النفسية والاجتماعية وهو في كل ذلك يصف الظواهر الموجودة بالفعل وبشكل موضوعي صرف ويستنتج منها النتائج وذلك هو النهج العلمي .

- الشيباني ، محمد بن الحسن . «الاكتساب في الرزق المستطاب» .
القاهرة ، مكتب نشر الثقافة الإسلامية ، ١٩٣٨م / ١٣٥٧هـ ، ٨٩ ص .

المؤلف هو أبو عبدالله محمد بن فرقد الشيباني . وكان مولده بواسط بالعراق سنة ١٣٢هـ . وقد نشأ الشيباني بعد ذلك بالكوفة مع والده وسمع العلم بها وعاشر أبي حنيفة ثم اتصل بالإمام مالك بعد موت أبي حنيفة . وكان الشيباني من أكبر منافسي أبي يوسف القاضي صاحب كتاب الخراج إذ إنهما كانا زملاء في الدراسة . وقد رحل الشيباني إلى الري وتولى قضاءها وتوفي بها سنة ١٨٩ . وللشيباني مؤلفات كثيرة منها كتاب البيوع ، وكتاب الإيجارات ، وكتاب الصرف وقد عالج في كثير من مؤلفاته جوانب من الاقتصاد الإسلامي وحللها وشرحها .

ويعتبر هذا الكتاب من الكتب العلمية القائمة على الدراسة والبحث وقد كتب كثيرون في هذا المجال الاقتصادي في فروعته المختلفة فرأينا ابن سلام يكتب عن الأموال أما الشيباني فقد كتب في المال وطرق تنميته . وقد تكلم المؤلف عن طرق السعي لطلب الرزق وتكلم عن أنواع العمل وطرق التكسب وحصرها في أربعة وهي : الإجارة والتجارة والزراعة والصناعة وقد حصر بذلك أهم الأعمال التي كانت موجودة في هذه الفترة المبكرة من فترات العصر الإسلامي . وهو لم يذكرها منفصلة وإنما قارنها ببعضها موضحاً ما بينها من تشابه وفروق وقد عالج أيضاً حدود الإسراف في المأكل والملبس وغير ذلك وتكلم عن التعاون المفروض بين قطاعات المجتمع ممثلة في إعانة الرجل أخاه وتعرض في هذا المجال للتطبيق العملي للصدقة في التشريع الإسلامي .

وقد عالج الشيباني موضوع الإدارة فتكلم عن جانب مهم من جوانبها

وهو الدواوين فشرح معنى الديوان وبعض أنواع الدواوين . ولم يهمل المؤلف النواحي الاجتماعية فتكلم عن بعض مظاهر الحياة من مآكل وملبس ومشرب وتحدث عن بعض عادات أهل عصره .

وقد اتبع الكاتب ما كان معهوداً من أهل عصره في تلك الفترة المبكرة من العصر الإسلامي فلاحظ إن مادة كتابه مصبوعة بالصبغة الفقهية . إلا إن الباحث المدقق يستطيع أن يعثر بسهولة على أسس النظريات الاقتصادية والاجتماعية في المجتمع الإسلامي . ويتيح الشيباني بذلك الفرصة للباحثين لاجراء الدراسات المقارنة مع ما كان موجوداً من أوضاع اقتصادية في العصور الإسلامية المتأخرة .

الصابي، أبو الحسن الهلال بن الحسين بن إبراهيم . «كتاب تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء» . بيروت ، مطبعة اليسوعيين ، ١٩٠٤ ، ٥١٦ ص .

المؤلف من رجالات الإدارة في العصر العباسي ، ومن طائفة الكتاب على وجه التحديد . وهو حفيد أبي إسحق الصابي صاحب الرسائل المشهورة . وقد ولد الهلال سنة ٣٥٩هـ وتوفي سنة ٤٤٨هـ . والطبعة التي عالجه الناشر صححها المستشرق الإنجليزي آمدروز ووضع لها مقدمة باللغة الإنجليزية وفهرساً لأسماء الرجال وآخر لأسماء الأماكن .

وقد ذكر المؤلف أن هذا الكتاب قصد به أن يكون ذيلاً لكتاب الوزراء لأبي عبدالله محمد بن عبدوس الجهشياري وهو الذي جمع فيه أخبار الوزراء . وقصد الصابي من وراء تأليفه كتاب تحفة الأمراء أن يذكر أخبار الوزراء ويشرح أحوالهم إلى نهاية أيامهم . ومحور الكتاب ترتيب ولاية الوزراء لا ترتيب عهود الخلفاء والأمراء وقد جمع فيه أحوال وزراء الدولة العباسية ومن تولى مثل وظيفتهم بالعراق وفارس والري من كتاب الدولة البويهية .

وقد عالج الصابي موضوع الوزارة في هذا الكتاب معالجة

موضوعية توحى بالدراسة الدقيقة وتتيح الفرصة لإجراء المقارنات . فقد تكلم عن الوزارة في عهد آل الفرات وآل الجراح بإسهاب كبير وحدد معالم هذه الوظيفة المهمة التي ظهرت في العصر العباسي نظراً لاتساع مجال الإدارة بعد أن كانت قد اختفت منذ ظهر الإسلام . وخلال كلامه تعرض الصابئ لكافة التطورات التي حدثت في هذه الوظيفة وفي الوظائف الأخرى المتصلة بها في الدواوين . كما أبرز الصراع الذي كان موجوداً بين موظفي الدولة بشكل واضح وعرض سليم مما أدى إلى أن اعتمد عليه الاستاذ هارولد باون في كتابه الذي أطلق عليه «عصر علي بن عيسى الوزير» والذي نشرته جامعة كمبردج سنة ١٩٢٨م .

وقد زدنا هذا الكتاب بصورة شاملة ودقيقة للجهاز الإداري في الدولة العباسية وخاصة في عهد الخليفة المقتدر وأوضح علاقة هذا الجهاز بالشؤون المالية وأوضح تأثير كل من النواحي الإدارية والمالية على الأخرى وخاصة فيما يتعلق بمطالب الجند والنفقات الباهظة التي كانت تخصص لدفع عطاياهم مما أخلّ بالميزان الموجود بين الإيرادات والنفقات .

- الغزالي ، أبو أحمد محمد بن أحمد ، «إحياء علوم الدين» .

القاهرة ، لجنة نشر الثقافة الإسلامية ، ١٣٥٦ / ١٣٥٧ هـ ، ٤ جـ .

ولد الغزالي ببلدة طوس بخراسان عام ٤٤٥هـ / ١٠٥٨م وقد ولى التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد وتنقل في كثير من البلاد الإسلامية ، فرحل من بغداد إلى الحجاز وتوجه إلى الشام وأقام بدمشق مدة ثم انتقل إلى بيت المقدس حيث عاش فيها نحو عشر سنين ألف فيها منها كتاب «إحياء علوم الدين» وقد زار مصر وأقام بالإسكندرية حيناً من الزمن ورجع إلى بغداد ومنها إلى خراسان حيث ولى مرة ثانية التدريس بالمدرسة النظامية في نيسابور ثم عاد إلى بلده طوس حيث توفي بها عام ٥٠٥هـ / ١١١١م .

ويعتبر الغزالي من أعظم علماء وفلاسفة الدولة الإسلامية وله مؤلفات كثيرة منها: «تهافت الفلاسفة» و«مقاصد الفلاسفة» و«المنقذ من الضلال» . . . ولكن من أنفس كتبه كتاب «إحياء علوم الدين» وقد نشر

في عدة طبعات منها طبعة بولاق عام ١٨٥٣ .

ويشمل هذا السفر الضخم على تجربة حياة الغزالي في التعليم والفلسفة والدين ، وقد قام هذا الكتاب على الوحي والسنة ولا سيما تدوين المؤمن الفطري وشعور التقوى فيه لا الاستدلال الفلسفي اللاهوتي ، ويتعرض الغزالي فيه للفلسفة والتعليم وعلم النفس وعلم الكلام .

وينقسم كتاب الأحياء إلى أربعة أقسام رئيسية هي : قسم العبادات فيذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سنتها وأسرار معانيها كل ما يحتاج العالم إلى معرفته من وجوه الإخلاص فيها وإقامتها على الأسس التي يحبها الله سبحانه ورسوله وقد صدر هذا القسم بكتاب العلم والقسم الثاني : قسم العادات ، يذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ووقائعها . والقسم الثالث : للمهلكات وهي الأخلاق المذمومة التي ورد القرآن بتطهير القلب منها يعرف بها ويذكر أسبابها وما ينشأ عنها من مضار ، ثم يذكر طرق العلاج منها ، أما القسم الرابع والأخير : فللمنجزات يذكر فيه كل خلق محمود ويشرع الوسائل التي يكتسب والثمار التي يجنى من التخلف به . وقد رتب هذه الأقسام إلى كتب وانقسمت الكتب إلى أبواب والأبواب إلى فقرات .

وقد وضع الغزالي في كتابه نظاماً تربوياً معتمداً على أن التربية نتيجة حتمية للفلسفة ، فإن الفيلسوف يعمل على نشر مذهبه ومبادئه التي يدين بها ، وقد رسم الهدف التربوي وفق نظريته للحياة وما فيها من قيم أي وفقاً لفلسفته ثم وضع المنهج العلمي الذي رآه مقياساً لتحقيق هدفه وغرضه من التربية ، فصنف العلوم وقسمها وبين فوائدها للمتعلم ثم رتبها ونظمها حسب أهميتها وفائدتها ثم بين المبادئ التي يجب أن يسير عليها المعلم في أثناء تأديته لوظيفة التعليم والتهديب .

وكان الغزالي في كتابه أيضاً عالماً سيكولوجياً ، فقد أدخل على دراسة النفس ووظائفها الشيء الكثير من التعديل وسلك سلوكاً جديداً يختلف عن سلوك من سبقه من العلماء فاهتم بالجانب العملي من الحياة النفسية وأخضع

علم النفس للقياس المنطقي ، فكان بذلك باحثاً سيكولوجياً يستشف أغوار النفس الإنسانية على النحو الذي يفعله علم النفس الحديث حين يدرس الظواهر النفسية . واستطاع الغزالي أن يجمع عدداً كبيراً من الملاحظات المتعلقة بالنفس والتجارب الشخصية التي حصلت له وللآخرين ، كما تعرض للعوطف والانفعالات وحللها تحليلاً عميقاً . وعنى الغزالي أيضاً بالسلوك الفردي والاجتماعي فكان عمله بحق بداية ومقدمة لأسس علم النفس الحديث .

- القرشي ، يحيى بن آدم . «كتاب الخراج» . صححه ووضع فهرسه أحمد محمد شاكر ، القاهرة ، المطبعة السلفية ، ١٣٤٧هـ / ١٩٢٨م ، ٢١٩ ص .

مؤلف الكتاب هو يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الأموي أبو زكريا الأحول من علماء القرن الثاني الهجري . وكان أحد أعلام عصره في القراءات والرواية . وقد عاصر خلافة المنصور والمهدي والهادي وهارون الرشيد والأمين والمأمون وتوفي سنة ٢٠٣هـ . وكان القرشي متفرغاً للعلم لم يشتغل بمنصب أو وظيفة من وظائف الدولة . وهناك طبعة أخرى لهذا الكتاب غير التي نعالجها في هذا التعريف ، نشرها الدكتور جوينبول سنة ١٨٩٥م طبع ليدن وقد بذل محقق النسخة التي بين أيدينا جهداً ملحوظاً في تصحيح كثير من الملاحظات التي أوردها المستشرق جوينبول في النسخة التي ذكرناها .

وكتاب الخراج أربعة أقسام : الأول في الفيء والغنيمة وأرض الخراج وأرض العشر . والثاني في طرق قسم الفيء وشراء أرض أهل الذمة وإصلاح الأرض والمهملة وجواز تعشير الخمر أما الباب الثالث فيعالج تحديد قيمة الجزية وأنواع القطائع وإحياء الأرض الميتة والتحير والزكاة ويحدد المؤلف في الباب الرابع الأكيال والأوزان التي يتعامل بها في تحديد الخراج والزكاة وتحديد ميعاد جمع الخراج .

ويلاحظ أن المؤلف قد ربط بين نواحي الفقه النظرية والنواحي

التطبيقية. فيما يتعلق بالتقدير الشرعي للضرية ومقدارها وطرق فرض ذلك وجمعها من الناس. كما أنه شرح جانباً هاماً من جوانب المعاملات الإسلامية فيما يتعلق بعلاقة الذميين بالدولة الإسلامية في حدود معتقداتهم وما يمتلكون من أرض ومتاع.

ولا شك أن هناك عدداً من الكتب التي ألفت في موضوع الخراج ولكن كتاب القرشي لم يقتصر على ذكر أحكام الأرض والصدقة بل تعداها باستعراض تاريخي في بعض الأحيان للتجارة وأحوال الزراعة وأصول العلاقات بين الناس.

- الماوردي، علي بن محمد بن حبيب، «الأحكام السلطانية والولايات الدينية». القاهرة مصطفى الباي الحلبي، ١٣٨٠هـ / ١٩٦٠.

المؤلف هو علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الماوردي. وقد كان من علماء القرن الرابع الهجري (٣٦٤ - ٤٥٠هـ / ٩٧٤ - ١٠٥٨م) وقد كان فقيهاً شافعي المذهب، ولد بالبصرة وانتقل إلى بغداد، وكان يميل إلى مذهب الاعتزال، وقد ولي القضاء في بلدان كثيرة، ثم عين أفضى القضاة في أيام القائم بأمر الله العباسي، وقد كانت له مكانة رفيعة عند الخلفاء في زمنه، وربما توسط بينهم وبين الملوك وكبار الأمراء لإزالة ما قد ينشأ بينهم من خلاف. وقد كان من العلماء الباحثين، وله مؤلفات كثيرة، منها: كتاب الأحكام السلطانية الذي نحن بصدد الكلام عليه، وكتاب أدب الدنيا والدين، وأعلام النبوة. وكلاهما مطبوع، والاقناع في الفقه الشافعي، والحاوي في الفقه أيضاً ونصيحة الملوك، وسياسة الملك، وتسهيل النظر في سياسة الحكومات. وهي مخطوطة. وغير ذلك. وقد أخذ العلم عن ابن عدي، ومحمد بن المعلى الأزدي، وأخذ عنه أبو بكر الخطيب، وأبو العز بن كاوش وغيرهما. وقد أقام ببغداد إلى أن مات بها في ربيع الأول سنة ٤٥٠هـ عن ست وثمانين سنة.

وكتابه مزيج من السياسة والفقه والشرع والتاريخ.

وقد نحى المؤلف في هذا الكتاب منحى بين أنواع الولايات في الإسلام، فبين الخلافة والوزارة وبين الولاية العامة مطلقاً، وهي الإمامة للمؤمنين، ثم بين ما يصدر عن إمام المؤمنين من ولايات خاصة ينتظم بها أمر الرعية كولاية الوزارة، والإمارة على البلاد المختلفة، والإمارة على الجهاد، وولاية القضاء، وولاية المظالم، وولاية النقابة على ذوي الأنساب، وولاية إمامة الصلوات، والولاية على الحج، وولاية الصدقات، وولاية قسم الفيء والغنيمة، وولاية وضع الجزية والخراج، ثم حكم إحياء الموات، وأحكام الإقطاع، وأحكام الجرائم إلى غير ذلك. وقد قسم الكتاب إلى عشرين باباً في كل باب ما يتعلق بالأمر المعهود له هذا الباب من أحكام. وقد كان منهجه في كتابه هذا على النحو الآتي:

أ - كان يعقد الباب لنوع من الولاية، ثم يضع تحته فصلاً بحسب ما يتصل بهذا الباب من مباحث، فمثلاً عقد للإمامة العامة باباً بدأه بالكلام على وجوب إقامة الإمام ثم وجوب مبايعته، وبين رأي العلماء من حيث وجوبها بمقتضى العقل، أم بمقتضى الشرع، ثم عقد فصلاً آخر بين فيه وجوب تشاور أهل الحل والعقد فيمن ينطبق عليه شروط الإمامة، وضرورة تفضيل من هو أكثر فضلاً وأكمل شروطاً ومن يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته، ثم يعرضون الإمامة على من اختاروه، فإن أجاب بايعوه، وبذا تنعقد له البيعة، ويلزم بها الناس كافة، فإذا دار الأمر بين اثنين استويا في الشروط ومؤهلات الإمامة اختلف العلماء فقال بعضهم يقرع بينهما، وقال بعض آخر لا يقرع بل يكون لأهل الحل والعقد اختيار أحدهما ومبايعته، ثم عقد فصلاً ثالثاً بين فيه حكم ما إذا عقدت البيعة لأمامين في بلدين مختلفين وهكذا يعدد الفصول بتعدد المباحث التي تدخل تحت الولاية التي عقد لها الباب .

ب - إذا تكلم في مبحث ذكر أقوال العلماء في حكمه وذكر دليل كل عالم، ولا سيما الشافعية والحنفية ثم ردّ ما يراه ضعيفاً، وأكثر ما كان ينصر رأيه الشافعي .

ج- إذا كان المبحث الذي يتكلم فيه ينقسم إلى أقسام بين أقسامه في أول الكلام في هذا المبحث، ثم ذكر ما قد يتعلق بكل قسم من الأحكام، فإذا كانت أحكام قسم منها تدخل في أحكام الآخر بين ذلك، وذكر أقسام هذه الأحكام، ثم تكلم عن قسم منها بالتفصيل، ويمثل لك ذلك ما ذكره في تقليد الولاية على الجهاد والإمارة فيه، فإنه يقول: «والإمارة على الجهاد مختصة بقتال المشركين، وهي على ضربين: أحدهما أن تكون مقصورة على سياسة الجيش وتدبير الحرب فيعتبر فيها شروط الإمارة الخاصة، والضرب الثاني أن يفوض إلى الأمير فيها جميع أحكامها من قسم الغنائم وعقد الصلح فيعتبر فيها شروط الإمارة العامة (وكان قد تكلم عن شروط الإمارة العامة والخاصة قبل ذلك عند الكلام على تقليد الإمارة على البلاد) ثم قال: وحكمها إذا خصت داخل في حكمها إذا عمت، فاقصرنا عليها إيجازاً ثم قسم الأحكام التي تتعلق بإمارة الجهاد العامة إلى ستة أقسام: تسيير الجيش، وتدبير حرب المشركين على اختلاف حالهم، إذ منهم من بلغته دعوة الإسلام، ومنهم من لم تبلغه. والسياسة التي يتبعها أمير الجيش مع جيشه. وما يلزم المجاهدين من حقوق الجهاد، ومصابرة أمير الجيش قتال العدو وأن طالت به مدة المصابرة ولا يولى عنه، والسياسة في منازلة العدو وقتاله. ثم ذكر الأحكام التي تتعلق بكل قسم واستشهد لها من الكتاب والسنة وأعمال الصحابة ولا سيما الخلفاء الراشدين.

د- كان إذا ذكر حكماً لشيء يتعلق به حدث تاريخي تكلم عن هذا الشيء من الناحية التاريخية وأفاض، وإنك لتجد هذا ماثلاً حينما تكلم في الباب الرابع عشر عما تختلف أحكامه من البلاد، فذكر إن مكة عظمت لما فيها من بيت الله الحرام الذي جعل فرضاً حج الناس إليه، وهنا تكلم عن تاريخ بناء الكعبة والأدوار التي مرت بها.

أما من حيث مادة الكتاب فإنها ترجع في أصولها وأحكامها إلى الكتاب والسنة وأعمال الصحابة في الموضوعات التي انتظمها، وهي غزيرة في مباحثها، جامعة لثبات ما يتعلق بها مما كان مبثوثاً في مؤلفات مختلفة الموضوعات.

وأما قيمته العلمية في محيطه فحسبه أنه جمع ما يتعلق بالسياسة الشرعية لإدارة الدولة ونظمها الإسلامية ، وربما كان هذا الكتاب أول كتاب جمع شتات هذا الموضوع ، وقد جاء الإمام السيوطي بعده فألف كتابه الأحكام السلطانية أيضاً ، وهو مطبوع نشرته المكتبة التي نشرت كتاب الماوردي ، وهو وإن كان أكبر منه حجماً إلا أنه لا يغني عنه ، فجدير بكل من يريد التعرف على إن الإسلام قد وضع الأسس المتينة لسياسة الدولة أن يقرأ كتاب الماوردي هذا .

وقد طبع الكتاب سنة ١٣٢٧هـ / ١٩٠٦م لناشره السيد أمين الخانجي .

المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين ، «مروج الذهب ومعادن الجواهر» . القاهرة ، المطبعة الأزهرية ، ١٣٠٣هـ / ١٨٨٥م ، ٢ ج .

يعرف المؤلف بالمسعودي الشافعي عاش في آخر القرن الثالث وفي النصف الأول من القرن الرابع الهجري ومات على وجه التحديد سنة ٣٤٦هـ . وهو من أهل بغداد وقد أقام بمصر فترة من الزمن . وله تصانيف كثيرة غير الكتاب الذي نعالجه في هذا التعريف من أهمها : كتاب أخبار الزمان ، كتاب ذخائر العلوم وما كان في سالف الدهور ، كتاب أخبار الأمم من العرب والعجم وكتاب المقالات في أصول الديانات وغير ذلك كثير .

وكتاب مروج الذهب له أكثر من نسخة مطبوعة ومخطوطة . وهو يعالج شتى الموضوعات فهو يتكلم عن هيئة الأرض ، ومدنها ، عجائبها بحارها وأنهارها ، جزائر البحار ، البحيرات كما تكلم عن الممالك القديمة والدول الغابرة . وتكلم كذلك عن الأنبياء والرسل وأحوال العرب في الجاهلية وشتون الدول الإسلامية (الأموية ، العباسية) حتى عهد الخليفة المطيع العباسي . وقد شمل هذا الكتاب عدداً كبيراً من الأبواب ضمت النواحي التي تكلمنا عنها وقدم المؤلف في أوله عرضاً لمحتوياته .

وقد عالج هذا الكتاب الأحوال الاجتماعية والنظم الإدارية والمالية التي كانت موجودة عند العرب في الجاهلية والإسلام . واهتم بتصوير الحياة

الإجتماعية تصويراً وافياً عن طريق سرد القصص والأشعار التي يستطيع القارئ أن يستشف منها روح العصر وطابع الفترة التي يتكلم عنها ويطل منها على أحوال الناس في تلك الفترة .

كذلك تكلم المسعودي عن أحوال الزراعة وأسعار المصنوعات وتصرفات الوزراء والحكام الإدارية والمالية مما يساعد القارئ على تكوين فكرة عامة عن أحوال الناس المعيشية من جهة وعن تطور الأحوال الاقتصادية والإدارية من جهة أخرى .

وتكلم المسعودي أيضاً عن تصرفات الخلفاء الشخصية في مجال السمر وفي معاملاتهم مع الناس ، ويتحدث عن أحوال الغناء والمغنين والرق وطرق التجارة ، واستعراض تطورات الأمور في هذه النواحي وما طرأ على الإدارة وعلى النواحي الإجتماعية من خلل أو انتظام .

- النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب . «نهاية الأرب في فنون الأدب» . القاهرة ، مطبعة دار الكتب المصرية ، ١٩٢٤م - ١٩٣١م ، ج ١١ .

إسم المؤلف بالكامل هو شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الدائم القرشي التيمي البكري النويري . ولد سنة ٦٧٧هـ / ١٢٧٨م بمدينة قوص بمصر ونشأ بها ، واتصل بالسلطان الملك الناصر الذي عهد إليه ببعض أموره وتنقل في وظائف الدواوين وتوفي في مدينة القاهرة سنة ٧٣٣هـ / ١٣٣٣م .

وقد رتب النويري كتابه على خمسة فنون . تكلم في الفن الأول عن السماء والآثار العلوية والأرض والعالم السفلي . وتكلم في الفن الثاني عن الإنسان وفي الفن الثالث عن الحيوان وفي الرابع عن النبات وفي الخامس عن التاريخ .

والذي يهمنا أن نعرض له من هذا الكتاب هو الجزء الخاص بالإنسان وهو يقع في هذه الطبعة من الجزء السادس حتى الجزء التاسع . وقد تناول

المؤلف في هذا الفن ببحث واسع شروط الأمامة وصفات الملك وعلاقة الحاكم بالمحكوم وواجبات وحقوق كلّ منهم . كذلك تكلم النويري عن أهمية مشورة الحاكم لمن حوله لضمان ثواب الرأي وحسن التدبير. وتناول المؤلف الموظفين الحكوميين بالبحث والتحليل وحدد اختصاصاتهم وطرق مزاولتهم لأعمالهم فتكلم عن الوزراء وقادة الجيوش والقضاة والولاة وأصحاب المظالم الكتاب والمحتسبين . وقد أسهب في الكلام عن هذه النواحي بطريقة تمد الباحث في هذا الميدان بمعلومات غزيرة عن التنظيم الإداري في الإسلام عامة وفي الفترة التي عاصرها المؤلف خاصة . وقد اهتم النويري بوجه خاص بوظيفة الكتابة وفروعها وفنونها .

وقد أفرد المؤلف الجزء الثامن من فن الإنسان ليتكلم فيه عن أنواع الدواوين (بيت المال ، الجيش ، الإقطاعات) . وتكلم عن أقسام هذه الدواوين وطرق العمل بها وخاصة في مصر . كما تكلم عن طرق جباية الخراج وموارد الدولة المالية وطريقة تعاملها مع الممولين في هذا المجال . وقد تناول النويري في كلامه أنواع العقود والبيوع والمكاتبات المالية بشيء من التفصيل في الجزء التاسع . وتكلم فيه أيضاً عن الوصايا والموارث وعقود الزواج والطلاق والوكالات وغير ذلك . وكتاب النويري في مجموعته وثيقة مهمة تحوي معلومات دسمة عن الأحوال الإجتماعية والسياسية في التنظيم السياسي وخاصة في الفترة التي عاصرها المؤلف .

ومن كتب التاريخ الإسلامي أيضاً على سبيل المثال لا الحصر :

- ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي . «الكامل في التاريخ» . تورنبرج ، ليدن ، ١٢ مج ، ٢ مج للفهارس .

عاش المؤلف في الفترة ٥٥٥ - ٦٣٠هـ / ١١٦٠ - ١٢٣٤م واستقرت أسرته في الموصل . وهو أوسط الأخوة الثلاثة الذين نبغوا في ميادين الدراسات العربية والإسلامية . وكان ابن الأثير حافظاً للتواريخ المتقدمة والمتأخرة وخبيراً بأنساب العرب وأيامهم ووقائعهم . ولذا كان أكثر ما اشتهر

به دراسة التاريخ . ويعتبر «الكامل في التاريخ» أهم مؤلفاته في هذا المجال . إذ تناول فيه دراسة التاريخ العام للعالم الإسلامي ، ابتداءً فيه بالخلقة ، وانتهى عند آخر سنة ٦٢٨هـ ، ويعتبر من أهم الكتب في التاريخ الإسلامي . والتزم المؤلف في نهجه التوازن بين أقاليم العالم الإسلامي ، ومقارنة ما يقع من الأحداث في كل منها ، عاماً بعد عام . واعتمد على المتخصصين في تاريخ كل إقليم . وتجلت مواهب ابن الأثير في طريقة عرضه للحقائق ، إذ حذف التفاصيل التي لا تدعو الحاجة إليها ، وأمعن في فحص المصادر ، واختار من النصوص ما يناسب الحقائق ، وألف من كل ذلك خلاصة لكل ما وقع من الأحداث في السنة .

ولكتاب ابن الأثير ابتداءً من الجزء العاشر، أهمية خاصة ، نظراً لأنه يؤرخ لأحداث قريبة العهد من زمنه ، سمع بها وشارك فيها ، وعالج في هذه الفترة الممتدة من سنة ٤٥٠هـ ما وقع من صدام بين الغرب المسيحي والعالم العربي ، فيما يعرف بالحروب الصليبية .

وما يلفت النظر في كتابة ابن الأثير ، ما كان من اهتمامه البالغ بأخبار الدولة الأتابكية بالموصل حتى سنة ٦٠٧هـ / ١٢١١م ، وامتداد سلطان الأتابكيين إلى حلب ودمشق ، ثم انحسار ملكهم حتى أصبح قاصراً على الموصل . أما رواياته عن صلاح الدين ، فإنها تنطوي عن كراهية له ، برغم الإشادة ببطولته ، فصوره ابن الأثير على أنه بطل سخّر كل مواهبه العسكرية لإشباع أطماع أسرته وإقامة إمبراطورية ، والموضح أن هذا الحكم تأثر بما كان يربطه من الولاء للأتابكيين .

ويتابع ابن الأثير أخبار المسلمين في المشرق والمغرب بعد صلاح الدين ، وما آل إليه أمرهم من تفكك ، وما ترتب على ذلك من تعرض لأخطار الصليبيين والتتار .

ويعتبر كتاب ابن الأثير من المصادر الأصلية للحروب الصليبية ، وقد قام المستشرق دى سلان بنشير كل ما أورده ابن الأثير مع ترجمة فرنسية في

مجموعة الحروب الصليبية، الجزآن الأول والثاني من مجموعة المؤرخين الشرقيين.

ومنه طبعة في بولاق، في ١٢ جزءاً، سنة ١٢٩٠هـ/١٨٧٢م. وطبعات أخرى بتواريخ مختلفة.

- ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد. «المنتظم في تاريخ الملوك والأمم». حيدرآباد، الهند، ١٣٥٧-١٣٥٩هـ. مج ٥-١٠.

من أشهر علماء عصره في الفقه والحديث والتاريخ. ولد ببغداد سنة ٥١٠هـ/١١١٦م، واستقر بها بعد أن طاف ببلاد عديدة في طلب العلم، ومات ببغداد سنة ٥٩٧هـ/١٢٠٠م. وما اشتهر به من التعلق الشديد بمذهب أحمد بن حنبل، أدى إلى ما جرى من جدل ومناظرة بين الحنابلة وأصحاب مذهب أبي حنيفة، وبين أهل السنة والشيعنة.

وما صنفه من كتب ورسائل عديدة، شملت الفقه والحديث والتاريخ. ومن أشهر مؤلفاته التاريخية، كتاب المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، الذي لم يطبع منه إلا ستة أجزاء، واتخذ نهج الطبري في الكتابة، إذ كان كتابه عبارة عن سجل لما جرى في كل سنة من الأحداث، وما حدث من وفيات الأكابر والأعيان. وما هو جدير بالملاحظة، إنه أسهب في ترجمة الأكابر من الفقهاء والمحدثين والصوفية.

- ابن الخطيب، لسان الدين أبو عبد الله محمد السلماني. «الإحاطة في أخبار غرناطة». القاهرة، ١٣١٩هـ-٢ مج.

ولد في سنة ٧١٣هـ/١٣١٣م في لوشا جنوب غرناطة، غير أنه أقام منذ صباه في غرناطة التي انتقل إليها أبوه باعتباره من موظفي بلاط بني نصر، وتلقى تعليمه على أشهر علماء عصره، فصار من أشهر المؤلفين، والشعراء ورجال السياسة، لا في غرناطة فحسب، بل في الأندلس. وتقلد منصب الوزارة، مرات عديدة، وتعرض للعزل والإعتقال، حتى لقي مصرعه سنة ٧٧٦هـ/١٣٧٤م.

لم يبق إلا نحو الثلث مما خلفه ابن الخطيب من المؤلفات العديدة في التاريخ والجغرافية والشعر والتصوف والفلسفة والطب .

ويعتبر كتاب الإحاطة في أخبار غرناطة أهم مؤلفاته التاريخية ، ترجم فيه من نشأ في غرناطة ، إحدى عواصم الأندلس وحاضرة ملك بني نصر ، لعهد من رجال السيف والقلم ، منذ قامت في الأندلس دولة إسلامية إلى عصر المؤلف . وأسهب المؤلف في كل ما أورده عن رجال بني نصر ، وأشار إلى من كان يعاصر ملوكهم ، من الملوك في المغرب وتونس وإسبانيا .

وشرح الأستاذ محمد عبدالله عنان في إعادة طبع هذا الكتاب ، بعد تحقيقه ، نظراً لأن النسخة التي سبق الإشارة إليها والمطبوعة بالقاهرة سنة ١٣١٩ ليست كاملة ، وقد حفلت بالأخطاء ، فضلاً عن افتقارها إلى تحقيق الأعلام الأندلسية والإسبانية . فظهر الجزء الأول منه ، مطبوعاً بدار المعارف (دون تحديد تاريخ الطبع) .

- ابن الصيرفي ، أبو القاسم علي بن منجب بن سليمان . «قانون ديوان الرسائل» . نشره وعلق عليه ، علي بهجت ، القاهرة ، ١٩٠٥ .

لم ترد له ترجمة في كتب التراجم والتواريخ ، غير أنه كان من كتاب الدولة الفاطمية زمن الخليفين الأمر والحافظ ، وإنه كان من وجوه الدولة وأعيانها سنة ٤٧٨هـ ، وإنه ظل يعمل بديوان الرسائل نحواً من أربعين سنة ، إذا أن من السجلات التي أوردها ما كان مؤرخاً سنة ٥٣٦هـ بينما يرجع أول سجل له إلى سنة ٤٩٧هـ ، وله كتاب آخر بعنوان الإشارة إلى من نال الوزارة ، زمن الفاطميين .

وقصد المؤلف بكتابه أن يكون دستوراً في اختيار من يؤهل للتوظيف في ديوان الرسائل ، رئيساً كان أو مرئوساً ، وأن يخلد كتابه في الديوان ليقنتدي به الموظفون ويؤخذوا بالقراءة فيه وتدبره . وكتبه للوزير الأفضل ابن بدر الجمالي .

ويشمل الكتاب سجلات عن تحويل السنة الخراجية القبطية إلى السنة

الهلالية العربية ، حتى توافق مواعيد استخراج الضرائب وجباية الأموال أبان إدراك الغلات والثمار ، وعن البشارة بركوب الخليفة في موسم أول السنة وأول رمضان وأيام الجمع الثلاث منه ، وسجل عيد الفطر ، وعيد النحر ، ويوم قطع الخليج .

وتناول في فصول الكتاب ، ما ينبغي لرئيس الديوان (الرسائل) من صفات ، وما يؤديه من أعمال ، والمستخدمين في الديوان ، وما ينبغي أن يستخدم في المكاتب عن الملك إلى الملوك المماثلين له والمخالفين للغته وملته ، ووصف من يؤهل لمكاتب رجال الدولة وكبرائها أو لكتابة المناشير ، ومساعدتي متولي الديوان . يضاف إلى ذلك أنه أشار إلى ما يوضع في الديوان من الدفاتر والتذاكر ، وإلى خازن الديوان ووظيفته ، وما يختص بالتوقعات .

- ابن الفرات، ناصر الدين محمد بن عبد الرحيم بن علي المصري .
«تاريخ ابن الفرات أو تاريخ الدول والملوك» . تحقيق قسطنطين زريق .
بيروت ، ١٩٣٦ - ١٩٤٢م ، مج ٧ - ٩ .

ولد بمصر سنة ٧٣٥هـ (١٣٣٤/١٣٣٥م) ، ودرس على جماعة من علماء زمانه ، وأجازه فريق منهم ، فحدث بما سمع ، وأكّب على دراسة التاريخ وكتابه فوضع فيه مؤلفه الكبير ، الذي أورد به الأحداث التاريخية ، ابتداءً من السنوات الأولى للهجرة ، حتى نهاية القرن الثامن الهجري (١٣٩٧م) . غير أنه ليس معروفاً من هذا التاريخ سوى تسعة أجزاء ، ومنه مخطوطة بالمكتبة الملكية بفيينا . يتدّى الأول منها بسنة ٥٠١هـ (١١٠٦ - ١١٠٧) وينتهي الأخير بالقرن الثامن (١٣٩٧) . وقام المستشرق جوردان بترجمة فقرات منه تتعلق بالحروب الصليبية .

وانتهى ابن الفرات في كتابته حتى سنة ٨٠٣هـ ، وقام بتبييض المائة الثامنة ، ثم المائة السابعة ، ثم السادسة ، فلما بلغ المائة الخامسة والرابعة أدركه الأجل . وعلى الرغم من إنكار المؤرخين ما اشتهرت به عبارة المؤلف من عامية فإنهم اعترفوا بأهمية كتابه .

وجرى إبن الفرات في تأليفه على قاعدة أكثر المؤرخين في عصره ، فرتب حوادث تاريخه حسب السنين ، وأورد الوفيات في آخر كل سنة . ومحفلت به الأجزاء المطبوعة من الوثائق التي تتمثل في المراسلات والمكاتبات بين سلاطين المماليك والأمراء المسيحيين في الغرب ، والأمراء المسلمين في الشرق ، وملوك التتار ، وعهود الصلح والهدنة مع الصليبيين ، ومناشير الإقطاعات ، والعقود المتعلقة بولاية العهد للأمراء ، كل ذلك يجعل لهذا الكتاب أهمية كبيرة في دراسة النظم الإدارية والمالية والقضائية والعلاقات الدبلوماسية ، وتضمن الجزء التاسع الذي يقع في المجلدين الأحداث الواقعة بين ٧٨٩ ، ٧٩٩ هـ (١٣٨٧ ، ١٣٩٧ م) ، بينما عالج الجزء الثامن أحداث الفترة الواقعة بين سنة ٦٨٣ ، سنة ٦٩٦ هـ (١٢٨٤ ، ١٢٩٧ م) . أما الجزء السابع ، فتناول دراسة السنوات ٦٧٢ حتى سنة ٦٨٢ هـ (١٢٧٣ - ١٢٨٤ م) .

- ابن القلانسي ، أبو يعلى حمزة . «ذيل تاريخ دمشق» . يتلوه نخب تواريخ ابن الأزرق الفارقي ، وسبط ابن الجوزي ، والحافظ الذهبي ، قام على نشره (H. F. Amedroz) ليدن ، ١٩٠٨ م .

هو أبو يعلى حمزة بن أسد التميمي ، ينتمي إلى أسرة عريقة بدمشق ، من قبيلة تميم ، والقلانسي نسبة إلى يافع القلانسي . ونال ابن القلانسي من العلم ما توافر لأبناء البيوت العريقة من الدراسة ، كالأدب والفقه وأصول الدين . وتولى الكتابة في ديوان الرسائل حتى صار عميداً له . وولّي مرتين منصب رئيس مدينة دمشق . ومات سنة ٥٥٥ هـ (١١٦٠ م) بعد أن تجاوز التسعين من عمره .

وهذا الكتاب هو الوحيد الذي ألفه ابن القلانسي ، وعنوان الكتاب يدل على أن المقصود منه أن يكون ذيلاً على كتاب هلال الصابيء في التاريخ الذي يقف فيه عند سنة ٤٤٨ هـ (١٥٠٦ م) . ووجه الاختلاف بينه وبين هلال الصابيء ، إن ابن القلانسي أولى معظم اهتمامه بدمشق والشام ، فضلاً عن الإشارات إلى ما يجري من أحداث في بغداد ومصر ، على حين أن هلالاً

عالم التاريخ العام. ويتناول ابن القلانسي دراسة فترة تزيد على قرن من الزمان ، وتنتهي بوفاة المؤلف سنة ٥٥٥هـ (١١٦٠م).

والراجح إن ما تهيأ لابن القلانسي من الوسائل بفضل اتصالاته الرسمية كفلت له القيام بهذا العمل ، مما أورده من روايات مستمدة من الوثائق والسجلات والأفراد الذين التقى بهم ، فضلاً عن المشتركين في الأحداث . وعلى الرغم من أن اقتباساته من الوثائق قليلة ، فإن مادته تحمل طابع الوثائقية . والراجح أنه كان يبادر إلى كتابة ما يبلغه من الروايات ثم يراجعها فيما بعد . ومن خصائص ابن القلانسي أيضاً ما التزمه من الدقة في ترتيب الأحداث من الناحية الزمنية . وفي ذلك يقول : « انتهيت في شرح ما شرحته من هذا التاريخ ، ورتبته ، وتحفظت من الخطأ والخلل والزلل فيما علقته من أفواه الثقات ، نقلته وأكدت الحال فيه بالاستقصاء والبحث » .

ويعتبر تاريخ ابن القلانسي من أهم المصادر الأصلية التي أفاد منها من جاء بعده من المؤرخين المسلمين ، إمثال سبط بن الجوزي وابن الأثير ، وأبو شامة ، ويصح الارتكان إليه ، في تعرف نمو وتطور إحساس المسلمين نحو الصليبيين وما كان من روح الجهاد التي بلغت الذروة زمن صلاح الدين . ويشرح ما كان من علاقة دمشق وإمارة بيت المقدس الصليبية ، وتفصيل نشاط المصريين ضد الصليبيين ، وما كان من علاقات وثيقة بين دمشق ومصر زمن الفاطميين ، كل ذلك يجعل لهذا الكتاب أهمية كبيرة في دراسة الأوضاع الداخلية بالشام ، وحركة توحيد الجبهة الإسلامية ، ومقاومة الصليبيين .

وقام الأستاذ (H. A. R. Gibb) ، بترجمة ما يتعلق بالحروب الصليبية من فقرات ، وأورد مقدمة طويلة للتعرف بالكتاب وشرح أحوال الشام قبيل الحروب الصليبية وذلك في كتابه بعنوان :

The Damascus Chronicle of Crusades, London 1932.

- ابن أياس ، محمد بن أحمد بن أياس زين الدين الناصري الجركسي الحنفي . « كتاب تاريخ مصر المشهور ببدايع الزهور في وقائع

الدهور». بولاق، القاهرة، ١٣١١-١٣١٢، ٣ أجزاء.

الجزء الرابع والجزء الخامس تحقيق كاله ومصطفى وسوبر نهم.
استانبول، ١٩٢١-١٩٣١.

ومولده بالقاهرة سنة ٨٥٢هـ (١٤٤٨م)، ومات بعد أن قارب الثمانين من عمره وانتهى في تاريخه إلى سنة ٩٢٨هـ. ينتمي إلى أسرة تركية، وجدته لأبيه، واسمه أياس الفخري، كان من مماليك السلطان الظاهر برقوق، بينما تقلد جده لأمه وهوازدمر الخازندار، نيابة صفد وطرابلس وحلب. أما والده، فكان من الفئة المعروفة بأولاد الناس، التي لا يؤدي أربابها الخدمة العسكرية إلا بناء على أمر السلطان، ويظفرون بإقطاعات صغيرة، أو مبالغ صغيرة من المال تكفي لنفقاتهم. وكانت شهرته ترجع إلى ما ارتبط به من صلات القربى والمصاهرة، مع عدد من كبار الموظفين.

والراجح إن ابن أياس عاش على ما ناله من إقطاع من السلطان الغوري، فانصرف إلى الكتابة والتأليف في التاريخ، ونظم الشعر والزجل والمواويل والموشحات. وعاش ابن أياس متتبعاً عن كثر حوادث المجتمع الذي تقلب فيه، وكان شديد الإحساس بما يجري في دولة المماليك من عوامل التداعي.

وأهم ما تبقى من مؤلفات ابن أياس، كتابه الشامل عن تاريخ مصر، والمعروف بإسم بدائع الزهور في وقائع الدهور. عالج باختصار تاريخ مصر حتى نهاية العصر الأيوبي، وما كتبه عن العصر المملوكي حتى زمن قايتباي، يغلب عليه العجلة والسرعة. على إن ابن أياس أخذ منذ بداية عهد قايتباي، يسهب في وصف الأحداث، ويورد بالتفصيل تراجم كبار الموظفين، وما جرى من الوفيات في كل شهر. واشتهر في الأجزاء المعاصرة من تاريخه، بدقة الملاحظة واستقصاء الحقائق وقسوته في الحكم على الناس. وكان على جانب كبير من القدرة على النقد، فلم يقنع بسرد الحوادث والوقائع والوفيات على نحو ما جرى عليه المؤرخون السابقون، بل صار يشرح ويفلسف ما

يجري من الأحداث ، وشجعه على ذلك اتصاله بأعيان البلاط والسلطان ، وما كان يبلغه به أخوه من أخبار القلعة ، مقر السلطان ، ولا سيما ما يتعلق بالمدفعية وما كان من إهمال أمرها زمن السلطان الغوري . يضاف إلى ذلك ما أورده عن الإدارة المالية الفاسدة ، وقد تجاوز ابن أياس الحد في لوم الغوري على ما تعرضت له البلاد من أزمة مالية حادة .

وما يجعل لهذا الكتاب أهمية كبيرة ، أنه المصدر العربي الوحيد الذي يعالج مستهل القرن العاشر الهجري (السادس عشر الميلادي) . فتناول الحكم العثماني في مصر بالنقد والسخرية أحياناً لإهمال مصالح المصريين ، برغم ما أحاطت السيادة العثمانية من هيبة ورهبة . والواضح أن كتاب ابن أياس يزخر بألفاظ وتعابير وجمل لا تمت للعربية الفصحى بصلة ، ولعل ذلك يرجع إلى ذبوع اللسان التركي بين طبقات الخاصة ، وإلى دخول كثير من الألفاظ الأجنبية في مصطلح الجيش والبحرية والدواوين .

- ابن تغرى بردى ، جمال الدين أبو المحاسن يوسف الأتابكي .
«النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة» . كاليفورنيا ، نشر ١٩٠٩ - ١٩٣٥ م ،
٧ مج .

احتل أبو المحاسن مركز الصدارة بين المؤرخين بمصر بعد وفاة المقرئزي ، ومولده بالقاهرة سنة ٨١٣هـ / ١٤١١م . كان أبوه من مماليك السلطان برقوق ، ثم ارتقى في الخدمة السلطانية ، فتولى نيابة دمشق ، وأسهم في مدافعة تيمور لنك عن مدن الشام . ثم تولى أتابكية العساكر زمن السلطان فرج ، الذي تزوج ابنته . كان أبو المحاسن أصغر أبنائه . وعلى الرغم من أنه يجيد فنون الفروسية والحرب على نحو ما كان معروفاً وقتذاك ، فإنه أثر الحياة العقلية فأحب التاريخ من دون العلوم التي درسها وأجيز له فيها ، فلازم المقرئزي والعيني من أجل ذلك ، ونهج نهجها ، واتبع أسلوبهما في التحصيل والكتابة الغزيرة ، وساعدته جودة ذهنه وحسن تصوره ، فضلاً عن معرفته باللغة التركية . غير أن تفضيل أبي المحاسن لدراسة التاريخ خاصة ، يرجع في الغالب إلى ما كان للعيني من مكانة في بلاط برسباي ، وألى ما كان لأبي

المحاسن من تنشئة وقربات ومصاهرات وصدقات ، وما تقلده من وظائف ، كل ذلك جعله من رواد البلاط السلطاني . مات أبو المحاسن ٨٧٤هـ / ١٤٧٠م .

ويعتبر كتاب النجوم الزاهرة أهم مؤلفات ابن تغرى بردى في التاريخ ، إذ تناول دراسة تاريخ مصر منذ الفتح الإسلامي ، حتى قبيل وفاته ، إذ انتهى فيه إلى سنة ٨٧٠ هـ / ١٤٦٨ م ، ولما اشتهر به ابن بردى من واسع المعرفة والتزام الدقة في كتابته ، ولما جرى عليه من الإسهاب والتفصيل في الفترة التي عاشها ، ولما كان له من صلوات وثيقة بدوائر البلاط السلطاني وإدارات الحكومة فضلاً عما اشتهر به من سداد الحكم ، كل ذلك يجعل لهذا الكتاب أهمية كبيرة ، في دراسة الدولة المملوكية ، وأسباب قوتها وعوامل ضعفها ، ووصف الفئات المملوكية المختلفة ، وما يقع من الشقاق والنزاع بينها وحياة الفارس المملوكي ، وما تعرضت له مصر من أوبئة ومجاعات .

- ابن خلدون ، عبد الرحمن أبو زيد وليّ الدين . «كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر» . بولاق ، ١٢٨٤هـ / ١٨٦٨م ، ٧ مج .

ينتمي ابن خلدون إلى أسرة استقرت بإشبيلية ، إذ هاجر جده ، من اليمن إلى الأندلس . ثم انتقلت الأسرة إلى تونس . وبهذه المدينة ولد عبد الرحمن ابن خلدون سنة ٧٣٢هـ / ١٣٣٢م . وبعد أن تلقى العلم على طائفة من علماء تونس والمغرب ، تقلد وظائف في بلاط ملك تونس ، غير أنه لم يلبث أن ارتحل إلى بسكوة بعد نشوب الاضطراب في تونس . ثم تنقل في وظائف هامة عند السلاطين في فاس وغرناطة وبجاية وتلمسان ، غير أن ما دأب عليه من الاشتراك في المؤتمرات والدسائس ، أدت آخر الأمر إلى نفيه إلى بسكوة .

وارتحل ابن خلدون سنة ٧٨٤هـ / ١٣٨٣م ليؤدي فريضة الحج ، غير أنه توقف في مصر ، فتولّى التدريس بالجامع الأزهر والمدرسة القمحية ، ثم عينه السلطان برقوق قاضي قضاة المالكية . ولم يغادر مصر إلا للحج ، وصحبه السلطان إلى دمشق حيث التقى بتيمور لنگ . ومات بالقاهرة سنة ٨٠٨هـ / ١٤٠٦م .

وكتاب ابن خلدون يقع في سبعة مجلدات ، يعتبر الأول المقدمة التي تدرس ظواهر الاجتماع ، أما الدراسات التاريخية فشملت ستة مجلدات . على أن ابن خلدون جعل التقسيم قائماً على مقدمة وثلاثة كتب . تناولت المقدمة فضل علم التاريخ ، وتحقيق مذاهبة والإشارة إلى مغالطة المؤرخين . وجعل الكتاب الأول في العمران ، والملك والسلطان ، والكسب والمعاش ، والصنائع والعلوم ، وقد جمعت المقدمة والكتاب الأول والخطبة في مجلد واحد ، هو ما نسميه الآن مقدمة ابن خلدون .

أما الكتابان الآخران فجعلهما للبحوث التاريخية الخالصة ، تناول في أحدهما أخبار العرب وأجيالهم ودولهم منذ الخليقة ، والتزم الإيجاز في تاريخ الأمم القديمة ، غير أن دراسته للمسلمين في الشرق تتسم بالضعف نظراً لأنه لم يكن له دراية تامة بها ولم ينزل بها إلا لماماً ، وأنه يعتبر غريباً عنها ، وما كتبه عن شمال إفريقيا والمغرب والأندلس ، بالغ القيمة ، نظراً لأن بحوثه استمدتها من مشاهداته وتجاربه وقراءاته الخاصة التي لم يطلع عليها مؤرخو العرب قبله ، ومن بعض مصادر كانت معروفة في عصره ولم تصلنا ، ويتجلى ذلك فيما كتبه عن صقلية وتاريخ الطوائف والممالك النصرانية في إسبانيا ، وتاريخ دولة بني الأحمر .

ونوه بقيمة هذه الدراسات كثير من علماء الغرب ، ومنهم دوزي الذي يصف دراية ابن خلدون بالمسيحيين في إسبانيا بأنها منقطعة النظر ، ولا يضارها ما كتبه فيها علماء الغرب المسيحيين في العصور الوسطى .

ويعدّ القسم الخاص بتاريخ البربر الذي عرضه ابن خلدون في الكتاب الثالث أكثر الأقسام إصالة ، لأنه سجله من مشاهداته في أثناء اتصاله بمختلف قبائل البربر ، ولذا كان أول قسم ترجم كاملاً إلى لغة أوربية ، إذ نشر دي سلان له ترجمة فرنسية في الجزائر ، ١٨٥٢ ، ١٨٥٦ م ، وفي باريس ١٩٢٥ ، ١٩٢٧ م بعنوان :

Histoire des Berberes et des Dynasties Musulmanes de
l'Afrique Septentrionale. Alger 1857-1861.

ونهج ابن خلدون نهجاً جديداً يختلف عما اتبعه السابقون ، إذ قسم مؤلفه إلى كتب وفصول متصلة ، وتتبع تاريخ كل دولة على حدة من البداية إلى النهاية ، وامتاز بالوضوح والدقة في تبويب الموضوعات والفهارس .

- ابن خلكان ، أحمد بن محمد بن إبراهيم ، شمس الدين أبو العباس البرمكي الأربيلي الشافعي . «كتاب وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان» . القاهرة ، ١٢٩٩ هـ ، ٣ مج .

ولد بأربيل سنة ٦٠٨ هـ / ١٢١١ م ، تلقى العلم على الجواليقي وابن شداد في حلب ، ثم درس في دمشق . أمضى معظم حياته متنقلاً بين مصر والشام ، متولياً القضاء أو قائماً بالتدريس ، ومات بدمشق في ٦٨١ هـ / ١٢٨١ م وهو مدرّس بالأمنية .

وأهم كتاب له ، ولعله الكتاب الوحيد الذي يغلب عليه طابع التاريخ ، هو كتاب وفيات الأعيان ، الذي يعتبر سجلاً للتراجم . بدأ في تأليفه سنة ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م ، وأتمه في سنة ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م . وإذ شغف المؤلف بالتاريخ ، باطلاعه على أخبار المتقدمين ، والإفادة ممن لقيهم من الأئمة المتقنين للتاريخ ، وبذل الجهد في تحري الحقائق وإثبات الصحيح منها ، وحرص على انتقاء العبارات السهلة ، كل ذلك جعل لهذا الكتاب أهمية كبيرة عند القراء المتخصصين وغير المتخصصين ، إذ لم يقتصر المؤلف على الترجمة للسلطين والأمراء ، أو الوزراء أو الشعراء ، بل أثبت أيضاً كل من له شهرة بين الناس ويقع السؤال عنه ، وذكر من محاسن «كل شخص ما يليق به من مكرمة أو نادرة أو شعر أو رسالة ، ليتفكه به متأمله ، ولا يراه مقصوراً على أسلوب واحد فيمّله» . ورتبه على حروف المعجم لما في ذلك من السهولة واليسر . ونظراً لضياح معظم كتب المؤلفين السابقين عليه ، صار مرجعاً يطلع عليه من جاء بعده من العلماء ، ويعتبر من أهم الكتب التي تعالج التاريخ الأدبي والتراجم .

طبع ببلاق ١٢٧٥ هـ ، ١٢٩٩ ، والقاهرة سنة ١٣١٠ هـ ، ومنه طبعة في

مجلد واحد بباريس ١٨٣٨م، وفي ٦ مجلدات، بالقاهرة، ١٩٤٨، بتحقيق محي الدين عبد الحميد. وبالفوتوغرافية في طهران سنة ١٢٨٤. وقام دي سلان بترجمته في ٤ أجزاء. وطبع في باريس ١٣٨٤ - ١٨٧١، بعنوان:

Ibn - khelikan: Biographical Dictionary. Paris - London 1834 - 1871.

- ابن شداد، بهاء الدين أبو المحاسن يوسف بن رافع. «كتاب سيرة صلاح الدين الأيوبي، المسماة بالنوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية». ومذيل عليه منتخبات من كتاب التاريخ لصاحب حماه، تأليف تاج الدين شاهنشاه بن أيوب. القاهرة، ١٣١٧هـ.

من مؤرخي التراجم. ولد بالموصل سنة ٥٣٩هـ / ١١٤٥م، وتعلم بها وبيغداد، وتولّى التدريس في الموصل سنة ٥٦٩هـ / ١١٧٤م، وانتفع بعلمه كثير من الطلاب، وذاع صيته. ولما اشتهر به من رجاحة العقل وسداد الحكم، عهد إليه أتابك الموصل بالسفارة في أمور سياسة بالغة الخطورة والأهمية، لما وقع من نزاع حاد بين صلاح الدين وأمير الموصل، أثناء قيام صلاح الدين بتوحيد الجبهة الإسلامية، أدّى إلى التهديد بالاستيلاء على الموصل، فكان لزاماً على أمير الموصل التماس الوسطاء لتسوية هذا النزاع، وكان ابن شداد من بين هؤلاء الوسطاء، فعرف صلاح الدين عن كذب، ويشير ابن شداد إلى أن ثبت في نفس صلاح الدين، في تلك الدفعة (٥٧٩هـ / ١١٨٤م) منى أمره، لم أعرفه إلى بعد خدمتي معه. ودخل في خدمة صلاح الدين ٥٨٤هـ / ١١٨٨م ومنذئذ لم يفارق ابن شداد، صلاح الدين ساعة من ليل أو نهار، حتى حضر وفاته سنة ١١٩٣م. وبذل ابن شداد محاولات عديدة للتوفيق بين الأمراء الأيوبيين في مصر والشام، وتولّى القضاء في حلب، وما حدث في حلب من اضطراب الأمور عمل ابن شداد على أن يلزم داره، وأن يسمع الحديث لمن يقصده من المريدين، ونشطت في زمنه حركة الدراسة والعلم بفضل ما أنشأه من مدارس، وبفضل مركزه الديني والسياسي. ومات سنة ٦٣٢هـ بحلب.

وعلى الرغم من مشاركة ابن شداد فيما وقع من أحداث ، وملازمة صلاح الدين وأولاده ، واتصاله بالعلماء والفهاء ، وقيامه بالسفارات بين الأمراء ، وتوليّه مناصب رئيسية في الدولة ، وكل ذلك يؤلف مادة تاريخية وخبرة ، فإنه لم يؤلف في التاريخ إلا كتاب النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، الذي يعتبر ترجمة لصلاح الدين ، التزم فيه الأسلوب السهل والعبارة المحددة ، ولم يلجأ إلى التعقيد والاسترسال مثلما فعل العماد الأصفهاني . اعتمد ابن شداد فيما أورده عن الأحداث السابقة على دخوله في خدمة صلاح الدين ، على ما توافر لديه بعد ٥٨٤هـ / ١١٨٨م من أخبار ومؤلفات تاريخية . أما القسم الثاني الذي يعتبر أعظم شأناً من الناحية التاريخية ، فيتضمن مشاهدات المؤلف ومعاصريه الذين اتصل بهم عقب وقوع الحوادث . ولم يكتف ابن شداد في الفترة الواقعة بين ١١٨٨ ، ١١٩٣م بأن يعرض سجلاً أميناً لما شهدته من أحداث ، بل أنه بفضل مكانته باعتباره صديقاً لصلاح الدين وملازماً له في كل تحركاته حتى يوم وفاته ، أوقفنا على ما اشتهر به من بصيرة نافذة في إدراك الحوافز ، التي أثارَت صلاح الدين في كثير من القرارات الخطيرة . على أن ما أورده ابن شداد من أخبار عن الفترة الواقعة بين ١١٦٩ ، ١١٨٨م يعتبر فيها مصدراً ثانوياً ، ولم يكن ينجوه من الخطأ في تفاصيل الحقيقة والتاريخ .

نشر هذا الكتاب لأول مرة (Schultens) في ليدن ١٧٣٢ - ١٧٥٥م ، وترجمه إلى الإنجليزية «كوندر» سنة ١٨٩٧م ، في مجموعة جمعية دراسات حجاج فلسطين بعنوان (The Life of Saladin) ونشر أيضاً في مجموعة مؤرخي الحروب الصليبية ، المؤرخين الشرقيين ، الجزء الثالث . وظهرت أخيراً طبعة جديدة لكتاب النوادر السلطانية ، قام على تحقيقها ونشرها الدكتور جمال الدين الشيال . القاهرة ، ١٩٦٥م .

- ابن عبد الظاهر ، عبدالله بن عبد الظاهر بن نشوان الجذامي السعدي ، محيي الدين . «تشریف الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور» . بتحقيق مراد كامل . القاهرة ١٩٦١ .

ولد بالقاهرة سنة ٦٢٠هـ / ١٢٢٣م. وعلى الرغم من أنه لم يتوافر في المصادر ما يتوقفنا على ترجمة وافية له ، فالمعروف أنه كان من أجلّ الكتاب في عصره . وإنه خدم السلاطين الثلاثة الأوائل في الدولة المملوكية بمصر ، بيبرس ، المنصور قلاوون ، خليل بن قلاوون ، بأن تولّى لهم وظيفة الكتابة ، وصارت له رياسة ديوان الإنشاء ، حتى توفي ٦٩٢هـ / ١٢٩٣م . وهو الذي سطر عدداً كبيراً من الوثائق الرسمية الهامة ، وقام بكتابة أهم ما جرى من اتفاقات وعهود سياسية ودبلوماسية بين مصر من جهة ، وبين الصليبيين والمغول من جهة أخرى ، في القرن الثالث عشر الميلادي .

وأفاد المؤرخون المتأخرون من هذه الوثائق ومن هذا الكتاب ، بما نقلوه واقتبسوه ، مع الإشارة إلى المصدر الذي نقلوا عنه ، ولعلّ أكثر ما يتضح ذلك ، في كتاب ابن الفرات .

ويعالج ما تبقى من هذا الكتاب ، الأحداث الواقعة في السنوات ، من ٦٨٠هـ / ١٢٨١م ، حتى سنة ٦٩٠هـ / ١٢٩٠م وهي السنة التي مات فيها المنصور قلاوون . وجرى المؤلف على النهج الذي سلكه في الكتاب الذي سبق الإشارة إليه ، بأن أورد ما وقع كل سنة من الأحداث في داخل الدولة المملوكية ، وما كان من علاقات مع الدول المجاورة ، مثل التتار والتونين ، والكرج والأرمن ، والقفجاق ، والصليبيين ، والبيزنطيين . وحرص على أن يعزز رواياته بالوثائق كالرسائل والمعاهدات وعقود الصلح ، ونصوص الإيمان .

- ابن عبد الظاهر، عبد الله بن عبد الظاهر بن نشوان الجذامي السعدي ، محيي الدين . سيرة الظاهر بيبرس المعروفة بالروض الزاهر في سيرة الملك الظاهر . « نشر فاطمة صادق ، Oxford University Press ، Pakistan 1956) .

وبفضل ما احتفظ به من ذكريات ، وشارك فيه من أعمال ، وما توافر في مخطوطات الحكومة من سجلات ووثائق ، ألف ثلاثة كتب عن السلاطين ، بيبرس ، والمنصور قلاوون ، و خليل بن قلاوون ، ومع أن لهذه الكتب من

القيمة التاريخية ما لا يخفى ، فإنه لم يبق منها إلا شذرات ، وما ورد في كتب المؤرخين المتأخرين من اقتباسات منها .

على أن ما نشرته الدكتورة فاطمة صادق من هذا الكتاب ، ليس إلا شطراً صغيراً ، يتناول خمس السنوات الأولى من عهد السلطان بيبرس ، فأشار إلى بلاء بيبرس في قتال الصليبيين ، في حملة لويس التاسع ٦٤٧هـ ، وإلى موقف توران شاه من المماليك الصالحية ، ومصراع توران شاه ، وإلى جهود بيبرس حتى ارتقائه دست السلطنة . وأورد ما كان لبيبرس من صفات تؤهله للسلطنة ، وما بذله من جهود في إنشاء العمائر المدنية والعسكرية ، وانتقال الخلافة العباسية إلى مصر ، وهو في كل ذلك يورد الوثائق الرسمية من خطب ومراسلات . ثم شرح حروب بيبرس مع الصليبيين بالشام ، وما كان من العلاقات بين مصر والدول الإسلامية ، كدولة الروم السلاجقة ، واليمن ، وبين مصر والتتار في الشرق والشمال ، ووصف حملات السلطان لتأديب العربان ، ورحلاته للصيد .

- ابن عذارى ، أبو عبد الله محمد المراكشي . «البيان المغرب في أخبار المغرب»^(١) . نشره دوزي ، لندن ، ١٨٤٩م ، ٢ مج .

وعنوان الكتاب بالفرنسية : - Histoire de L'Afrique et de L'Espagne -
Leyde 1849 - 1851.

مؤرخ أندلسي الأصل ، من أهل مراكش ، لم ترد له ترجمة في المراجع المتداولة وكل ما هو معروف عن ترجمته أنه كان يعيش أواخر القرن السابع الهجري (الثالث عشر الميلادي) . وهو القرن الذي اختتم به كتابه ، وله مؤلف آخر ، عنوانه «تاريخ المشرق» أشار إليه في كتاب البيان المغرب .

(١) توجد دراسة متخصصة يمكن العودة إليها لتتصّل عن المصادر الأصلية الأندلسية والمعربية للأستاذ الدكتور أحمد محار العبادي منشورة في محاضرات في الحصار الإسلامي (نظم المحكم والإدارة في المغرب والأندلس) ص ١٤٥ - ١٨٩ . دار النهضة العربية (كريدية إخوان) بيروت ١٩٧٨ .

وكتاب البيان المغرب يقع في ثلاثة أجزاء ، وصل في الثالث منه إلى سنة ٦٦٧هـ ، ولم ينشر دوزي إلا الجزأين الأول والثاني ، فانهى إلى سنة ٤٦٠هـ .

شرح في الجزء الأول ، ما كان من فتح العرب لأفريقية والمغرب ، ومن ولهما من الأمراء ، وقيام دولة الأغالبة ، وظهور الفاطميين ، وقيام الدولة الصنهاجية بأفريقية ، والعداء بين الخلفاء الفاطميين والصنهاجيين ، وزوال حكم الفاطميين بشمال أفريقية ، والأمراء الذين حكموا تونس . وفي الجزء الثاني ، يشير إلى دخول المسلمين إلى الأندلس وانتزاعها من أيدي الكفار ، ويصف الفتوح الإسلامية في الأندلس ، وعهد الولاية ثم يذكر استقلال عبد الرحمن بن معاوية بالأندلس ، وينتهي عند سنة ٣٨٧هـ .

واشتهر ابن عذاري بدأبه على التصنيف ، وعلى الرغم من أنه يفتقر إلى ما يشتهر به المؤرخ من الحكم السليم والحاسة التاريخية ، فإن ما زخر به كتابه من اقتباسات قيّمة ، استمدّها من مصادر لم تصل إلينا ، يجعل لهذا المؤلف أهمية تاريخية كبيرة . وحرص دوزي على أن يشرح المواضع والفقرات التي نقلها ابن عذاري عن المؤرخين السابقين .

ترجم (Fagnan) الكتاب كاملاً في جزأين نشرهما ١٩٠١ - ١٩١٤ م وما يتعلق بغزو النورمنديين وغاراتهم على الأندلس أورده دوزي في مؤلفه :

Recherches sur L'Histoire Politique et Litteraire de L'Espagne
Pendant le Moyen Age 2nd ed. 1881. Vol. II, pp. 288 - 289.

- ابن واصل ، جمال الدين أبو عبد الله محمد بن سالم . «مفرج الكروب في أخبار بني أيوب» . صدر منه ٣ أجزاء بتحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة .

كان مولده بحماه سنة ٦٠٤هـ / ١٢٠٧م . برع في علوم كثيرة ، مثل المنطق والهندسة وأصول الدين والفقه والهيئة والتاريخ . كان أول الأمر مدرّساً بحماه ، ثم استدعاه السلطان بيبرس ، فأنفذه في سفارة إلى صقلية ،

إلى الملك مانفرد ، فمكث بها زمناً غير قصير ، ومن نتائج هذه السفارة العلمية الموجز الذي ألفه في المنطق ، المعروف بإسم الأنبرورية ، أو نخبة الفكر في المنطق . وأورد أبو الفدا وصفاً ممتعاً لرحلته في إيطاليا ، عند الحديث عنه في أحداث ٦٩٧هـ . ولما عاد عيّن قاضياً للقضاة ثم مدرّساً بحماه ، حيث مات سنة ٦٩٧هـ / ١٢٩٨م .

ومؤلفة عن الأيوبيين ، الذي لم ينشر منه إلا ثلاثة أجزاء ، يعتبر من أهم المصادر التاريخية في تلك المرحلة الحاسمة ، في العلاقات بين الشرق والغرب . وتناول في الجزء الأول دراسة الزنكيين ، وأفرد الجزء الثاني لصلاح الدين ، واختص خلفاء صلاح الدين بالجزء الثالث . وعلى الرغم من اعتماد ابن واصل على روايات المؤرخين السابقين ، وانتهاج طريقهم في التأليف ، بالتزام نظام الحوليات ، فإن ما أورده من وسائل ووثائق ، ووصف ما كانت عليه أحوال الفرنج ، وأحوال العالم العربي والإسلامي في زمنه ، يعطي صورة واضحة لدارس التاريخ في هذه الفترة ، يضاف إلى ذلك إن ما أشار إليه من تقسيم دولة صلاح الدين ، وما تعرضت له وحدة العالم الإسلامي من التداعي ، وما كان للصليبيين من اغراض تجارية ، كل ذلك يجعل لهذا الكتاب أهمية بالغة في دراسة العلاقات بين الشرق والغرب ، والتعرّف إلى الدبلوماسية بين السلاطين والأباطرة البيزنطيين ، والإحاطة بما يجري من أحداث في البلاد المجاورة . وتناولت الأجزاء الثلاثة ما وقع من الأحداث حتى وفاة العادل أيوب سنة ٦١٥هـ . أمّا الأجزاء الثلاثة التالية فتؤرخ للفترة الواقعة منذ هذا التاريخ إلى قيام دولة المماليك ، سنة ٦٤٨هـ / ١٢٥٠م .

- أبو الفدا، إسماعيل بن علي بن شاهنشاه بن أيوب عماد الدين الأيوبي . «كتاب المختصر في أخبار البشر» . القاهرة ، ١٣٢٥هـ . ٤ مج في ٢ .

من الأمراء والمؤرخين والجغرافيين . ولد بدمشق في جمادى الأولى سنة ٦٧٢هـ (نوفمبر ١٢٧٣م) ، بعد أن انتقلت إليها أسرته . وكان عمه الملك

المنصور من البيت الأيوبي ، يحكم حماه وقتذاك فدخل في خدمته ، واشترك فيما نشب من حروب مع الصليبيين ثم تولى إمارة حماه سنة ٧١٠هـ / ١٣١٠م ، فصار يفعل فيها ما يشاء ، ليس لأحد من الدولة في مصر معه حكم ، ولما كان له من علاقة ودية مع الدولة المملوكية لقي التبجيل والإحترام من السلطان المملوكي ، محمد بن قلاوون ، واشتهر بالملك المؤيد . ومات بحماه في محرم سنة ٧٣٢هـ / ١٣٣١م .

وعلى الرغم من اهتمامه بتشيد العمائر في حماه ، ومشاركته في دراسة الفقه والطب والحكمة وعلم الهيئة ، فإن شهرته أسندت أساساً إلى نشاطه الأدبي ، وأشهر ما كتبه ، كتاب المختصر في أخبار البشر ، وكتاب تقويم البلدان .

وفي مقدمة الكتاب يشير المؤلف إلى المصادر التي استقى منها رواياته ومنها المصادر التي جرت معالجتها في الصفحات السابقة ، فضلاً عن كتب اليهود ، التي ارتكن إليها فيما أورده عن تواريخهم في هذا الكتاب .

وصرح أبو الفدا ، أنه جرى على نهج ابن الأثير في الكتابة ، بأن رتبته على السنين ، على غرار كتب تاريخية إسلامية كثيرة . وتناول في المقدمة ، تحديد تقاويم اليهود والمسيحيين ، ومعرفة نسخ التوراة السامرية والعبرانية واليونانية ، يضاف إلى ذلك ما أورده من جداول لتحديد العلاقة بين التواريخ .

وما كان لهذا المؤلف من مكانة وقتذاك بين بقايا الأيوبيين والسلاطين المماليك ، وما تعرض له العالم العربي من أخطار الصليبيين والتتار ، وزوال حكم الأيوبيين نهائياً من بلاد الشام ، فضلاً عن العلاقات بين مصر والبلاد الإسلامية كل ذلك لهذا الكتاب أهمية خاصة . وما أورده عن الحروب الصليبية ، جرى نشره في مجموعة الحروب الصليبية ، مجموعة المؤرخين الشرقيين ، المجلد الأول ، ابتداءً ص ١ - ١٦٥ ، وتلى ذلك ترجمة ذاتية له منقولة إلى الفرنسية شملت الصفحات ١٦٦ - ١٨٦ .

ومنه نسخة مطبوعة في مجلدين بالقسطنطينية سنة ١٢٦٦هـ (١٨٦٩ - ١٨٧٠م)، ونسخة مطبوعة في كوبنهاجن، ١٧٨٩ - ١٧٩٤.

- أبو شامة، شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي. «كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية». القاهرة، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ٢ مج في واحد.

ولد بدمشق ٥٩٩هـ/١٢٠٣م، ونشأ وتربى فيها، ولم يبرحها إلا للحج وزيارة بيت المقدس والاستماع إلى علماء مصر في دمياط والقاهرة والإسكندرية. وبعد أن فرغ من دراسته الدينية التي شملت، القرآن والفقه والحديث والعربية، انصرف إلى دراسة التاريخ.

وإذ عاش في الفترة التي تلت وفاة صلاح الدين، والتي سادت فيها الاضطرابات والفتن، التي كادت تقضي على الوحدة الإسلامية، عزم أبو شامة على أن يفرّد «ذكر دولتي نور الدين وصلاح الدين، بتصنيف، يتضمن التقريظ لهما، فلعله يقف عليه من الملوك من يسلك في ولايته ذلك المسلك».

تناول المؤلف الفترة التي تستغرق حكم أبطال الوحدة الإسلامية، عماد الدين زنكي، نور الدين محمود، صلاح الدين. وتحدث المؤلف عن تنقلات الجيوش ووصف الأسلحة، والعدالة بين الناس، والمدارس، فضلاً عن القرارات والمنشورات والرسائل التي يعزز بها كتاباته. وجرى الكتاب على نظام الحوليات في الفترة الممتدة من سنة ٥٤٢هـ حتى سنة ٥٨٩هـ، في مدة حكم نور الدين وصلاح الدين.

ويعتبر الكتاب سجلاً حافلاً لتاريخ الدولتين من الجانب الرسمي، حرباً وسياسة وإدارة، فضلاً عن الجانب الشعبي، الذي يتمثل في تأييد العلماء ورجال الأدب والشعر.

ونظراً لما كان من اتصال سياسي وحربي أثناء تلك الفترة بين الشرق الإسلامي والغرب المسيحي، لقي الكتاب اهتماماً كبيراً من العلماء الأجانب، فظهر سنة ١٨٧٩م ترجمة المانية لبعض أجزاء الجزء الثاني، قام

بها (Georgens) ولم يهتم فيها إلا ما يتصل بالحروب الصليبية مع ترجمة فرنسية، وفي مجموعة مؤرخي الحروب الصليبية، المؤرخين الشرقيين الجزء الرابع.

وفرغ الدكتور محمد حلمي أحمد من نشر الجزء الأول من هذا الكتاب، بالقاهرة، ١٩٥٦، وظهر الجزء الثاني بتحقيقه أيضاً والذي انتهى فيه إلى أحداث ٥٥٧هـ.

- أسامة بن منقذ. «كتاب الإعتبار». تحقيق فيليب حتي. برنستون، مطبعة جامعة برنستون، ١٩٣٠م^(١).

هو مؤيد الدولة أبو مظفر أسامة بن مرشد الكنانى الشيزري، ينتمي إلى أسرة عربية أصيلة، بني منقذ من كنانة، أقامت لنفسها إمارة صغيرة شمال الشام، حول حصن شيزر، غربي حماه، على نهر العاصي. ولد سنة ٤٨٨هـ/١٠٩٥م، وتناولت دراسته، النحو والخط والشعر والقرآن، فنشأ راوية كاتباً، وأديباً شاعراً. والواضح أنه شهد قدوم الحملة الصليبية الأولى إلى بلاد الشام، وما وقع من حروب بين المسلمين والصليبيين، إلى ما بعد استيلاء المسلمين على بيت المقدس سنة ١١٨٧م، إذ أنه مات في السنة التالية ٥٨٤هـ/١١٨٨م بعد أن بلغ من العمر ٩٦ سنة، وترك مذكراته المعروفة بكتاب الإعتبار، التي تمثل فيها سيداً من سادات العرب.

وهذا الكتاب، يتضمن خلاصة تجارب أسامة، وكل ما صادفه في حياته من أحداث، دون أن يلتزم قاعدة معينة في الأسلوب أو الترتيب، ويعتبر قانون السيد الكامل، وعلى الرغم من أنه ألفه أثناء شيخوخته، فإنه ينبض بروح الشباب وفتوته.

ومنذ أن خرج من شيزر، بعد الإضطرابات التي وقعت بين أفراد أسرته، أخذ يطوف بأرجاء الشرق الأدنى، فلم يشهد فحسب القتال في شيزر وحماه، بل مارسه في فلسطين ومصر والشام والجزيرة، واتصل بأمرء وملوك

(١) ظهرت طبعة جديدة للكتاب في بيروت عام ١٩٨١ عن الدار المتحدة للنشر.

هذه الجهات ، أمثال عماد الدين زنكي ، ونور الدين وصلاح الدين ، والخلفاء الفاطميين . وهذه الحياة المضطربة التي جرت في وقت سادت فيه المنازعات السياسية ، وما هيأته من إثارة الفتن والمؤامرات ، وما كان يربط أسامة من علاقات الصداقة بالفرنج ، فضلاً عن خللاته وصفاته الشخصية من الأخذ بمبادئ الفروسية والشهامة ، والصيد ، والمغامرة ، والنزعة الأدبية واتقان الفن القصصي ، كل ذلك جعل من كتابه صورة متجددة حيّة للمجتمع الإسلامي الذي عاش فيه ، ووصفاً لحياة الصليبيين في الشرق الأدنى ، ودراسة ما كان من الاختلاف بين المستوطنين منهم الذين تبدلوا وعاشروا المسلمين ، وبين من كان منهم قريب العهد بالبلاد الإفرنجية . يضاف إلى ذلك ، ما أورده من عادات وتقاليد ونظم قضائية واجتماعية وعسكرية اختص بها الإفرنج ، ومقارنة كل ذلك بما هو معروف عند المسلمين ، ولذا كان لهذا الكتاب أهمية بالغة القيمة في تطور العلاقات بين المسلمين والإفرنج ، لفترة تقرب من مائة عام (القرن الثاني عشر الميلادي) .

ترجم هذا الكتاب إلى الفرنسية (Derenbourg) بعنوان : (Autobiographie d'Ousama) (باريس ١٨٩٥م) ، وإلى الألمانية (أنسبروك ١٩٠٥م) ، وإلى الروسية سالييه (وقدم له كراتسكوفسلي - بتروغراد ١٩٢٢م ، وإلى الإنجليزية ، فيليب حتي ، نيويورك ١٩٢٢ ، بعنوان :

An Arab-Syrian Gentleman and Warrior in the period of the Crusades.

وترجمه أيضاً إلى الإنجليزية سنة ١٩٣٠م (G.R. Potter) بعنوان :
Autobiography of Ousam ibn Mounqidh.

البلاذري ، أحمد بن يحيى بن جابر البغدادي . «كتاب فتوح البلدان» .
قدم له ، وحقق عليه (J. de Goeje) بريل ، ليدن ١٨٦٦م ، ٥٣٦ ، ٢٢٨ص .
صفحة عنوان . إضافي باللاتينية . (Liber Expugnationis Regionem)

عاش المؤلف في القرن الثالث الهجري (التاسع الميلادي) ، وهو

ينتمي إلى أسرة من أصل فارسي ، وكان جده من كتاب ابن الخصب في مصر . ولد ببغداد ، وتلقى تعليمه في العراق ودمشق وحمص . وكان من أقرب أصدقاء الخليفة المتوكل والخليفة المستعين ، وتولى تربية وتأديب المعتز . ومات سنة ٢٧٩هـ / ٨٩٢م بعد أن اختل عقله لتناوله حب البلاذر ، ولذا قيل له البلاذري . لم يبق من مؤلفاته إلا كتابان هامان ، الأول هو كتاب أنساب الأشراف ، تناول فيه أنساب الأشراف حسب قرابتهم للنبي ﷺ وفتوح البلدان وهو الكتاب الآخر ، ليس إلا موجزاً لكتاب شامل في هذا الموضوع . واستهله بما وقع من الحروب بين النبي واليهود ، وحروبه مع أهل مكة والطائف . ثم يتلو ذلك ذكر حركة الردة ، وفتوح الشام والجزيرة وأرمينية ، ومصر والمغرب والعراق وفارس . وتخلل الرواية التاريخية ملاحظات بالغة الأهمية عن تاريخ الحضارة والأحوال الاجتماعية ، ومثال ذلك ما أورد عن وظائف الدواوين ، والصراع مع بيزنطة لأسباب منها : مسائل الضرائب ، واستخدام الخاتم ، والنقود ، وتاريخ الكتابة العربية . ويعتبر هذا الكتاب من أهم مصادر تاريخ الفتوح الإسلامية .

وما اشتهر به البلاذري من الصدق وروح النقد ، أقرّ به الجميع ، إذ لم يكتف بسماع الروايات من أوثق علماء بغداد ، بل كان يتكبد الأسفار بحثاً عن الحقيقة ، يضاف إلى ذلك ما اشتهر به من سلامة الذوق في انتقاء ما يستحق الرواية من بين ما اجتمع له من المواد . وطبع هذا الكتاب بمصر أكثر من مرة .

- الجبرتي ، عبد الرحمن بن حسن الحنفي . «عجائب الآثار في التراجم والأخبار» . بولاق ، ١٢٩٧هـ (١٨٧٩ - ١٨٨٠م) ، ٤ مج .

ولد بالقاهرة سنة ١١٦٨هـ / ١٧٥٤م ، لأسرة حبشية ، موطنها جبرت ، واستقرت بالقاهرة منذ أجيال عديدة ، واشتهر أفرادها بالعلم ، وتولّى جماعة منهم رواق جبرت بالأزهر ، وأشهرهم والد المؤرخ الجبرتي ، الذي كان يقوم بتدريس علم الفلك بالأزهر وكان بيته مركز التقاء العلماء ورجال الدين ،

يضاف إلى ذلك أنه كان على صلة بالدوائر المملوكية العثمانية الحاكمة . وفي هذه البيئة نشأ المؤرخ عبد الرحمن الجبرتي ، فحافظ على تقاليد أسرته في العلم ، إذ كان من أشهر العلماء ، واتصل بالبكوات المماليك ، وشهد ما وقع بمصر من أحداث زمن العثمانيين والحملة الفرنسية ومحمد علي .

امتاز الجبرتي عن سائر مؤرخي مصر العثمانية بأنه يعطي صورة كاملة للمجتمع المصري وقتذاك ، وحرص على استقصاء الحوادث والموضوعية ، ويشير إلى إنه : «لم أقصد بجمعه خدمة ذي جاه كبير أو طاعة وزير أو أمير ، ولم أداهن فيه دولة بنفاق أو مدح أو ذم مباين للأخلاق ، لميل نفسي أو غرض جسماني» . وعلى الرغم مما توافر في كتاب الجبرتي من مادة عن الطوائف كالتجار وأرباب الحرف وأهل الذمة ، إلا أنه يركز في تاريخه وتراجمه على مجتمع العلماء والمجتمع المملوكي . وكان شديد النقد لما حدث بمصر في زمن محمد علي ، ولا سيما السنوات الأولى من حكمه . وعينه نابليون في الديوان الذي يتألف من أعيان البلاد ، وفي السنوات الأخيرة من حياته كان مؤقتاً للصلاة وشهر رمضان . ولقي الجبرتي مصرعه سنة ١٢٣٧هـ / ١٨٢٢م ، في طريق شبرا أثناء رجوعه إلى القاهرة ، وذلك فيما يقول بتدبير محمد علي .

ويؤلف كتاب الجبرتي ، تاريخاً للأحداث والوفيات . واستهله المؤلف بمقدمة موجزة حتى العصر العثماني ، وينتهي الجزء الأول بنهاية مشيخة محمد بك أبي الذهب . واستهلت حوليات سنة ١٠٩٩ ، فظل المؤلف حتى ١١٧٠هـ يركن في كتابته إلى ذاكرة الشيوخ والسجلات الرسمية والنقوش الواردة على المقابر . ومنذ ١١٩٠ شرع في أن يورد بإسهاب وصف ما يقع من أحداث ، ولذا كان لكتابته قيمة وأهمية مذكرة الرجل المعاصر . ولا نشك مطلقاً فيما اتصف به الجبرتي من استقلال في الرأي وسلامة الحكم والتقدير فضلاً عن إدراكه ما للدقة والأمانة من مكانة ، وما للمصدر الأصلي من أهمية .

ويعالج الجبرتي في الجزء الثالث أحوال مصر زمن الحملة الفرنسية ، وألف منه كتابه المعروف بإسم مظهر التقديس بذهاب دولة الفرنسيين ، وقد

طبع أخيراً بالقاهرة طبعة غير محققة. وللجبرتي الفضل فيما كان من ترجمة عربية لكتاب المرادي المعروف بسلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر، القاهرة، ١٢٩١، الذي أوحى له بما أورده في كتاب عجائب الآثار من تراجم. ولما لهذا الكتاب من أهمية في تصوير الحياة الاجتماعية، أفاد منه أدوارد لين في حواشيه على كتاب ألف ليلة وليلة.

وجرت ترجمة كتاب الجبرتي إلى الفرنسية (بالقاهرة ١٨٨٨م) بعنوان:

Merveilles Biographiques et Historiques du Sheikh el-Djabarti.

- سبط الجوزي، يوسف بن قزاوغلي. «مرآة الزمان في تاريخ الأعيان» حيدرآباد، الهند، ١٣٧٠ - ١٣٧١هـ / ١٩٥١ / ١٩٥٢م، ٢ مج.

وهو شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزاوغلي، حفيد ابن الجوزي من جهة الأم، كان أبوه قزاوغلي مملوكاً للوزير ابن هبيرة، الذي اعتقه.

ولد ببغداد سنة ٥٨٢هـ / ١١٨٦م، وقام جده على تربيته وتعليمه. ثم أخذ منذ سنة ٦٠٠هـ يطوف بالبلاد، حتى استقر به المقام في دمشق، فصار يمارس بها مهنة التدريس والخطابة، حتى مات سنة ٦٨٤هـ / ١٢٥٧م.

ومن أشهر مؤلفاته العديدة، كتاب مرآة الزمان في تاريخ الأعيان الذي يقع في أجزاء، تناول الجزء الأخير منه، الذي طبع في الهند في قسمين، ما وقع من الأحداث بين سنة ٤٩٥، ٦٥٤هـ.

فشمل القسم الأول السنوات من ٤٩٥ حتى ٥٨٩هـ، وعالج القسم الثاني السنوات من ٥٩٠ حتى ٦٥٤هـ. ولم يختلف في نهجه عن الطريق الذي سلكه جده. على أن هذه الفترة التي يعالجها هذا الكتاب تعتبر من الفترات الحاسمة في تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، إذ شهدت نشوب الحروب الصليبية، ولذا ورد في مجموعة مؤرخي الحروب الصليبيين، المؤرخين المسلمين، في الجزء الثالث، كل ما وقع من أحداث في الفترة بين ٤٥٢ - ٥٣٢هـ. واتفق في كثير من الروايات مع ابن الأثير والمؤرخين البيزنطيين.

قام (J. R. Gewett) على نشر هذا الجزء بالفوتوغرافيا، في شيكاغو
١٩٠٧ م.

- السخاوي، محمد بن عبد الرحمن بن محمد. «الضوء اللامع
لأهل القرن التاسع». القاهرة، ١٣٥٣ - ١٣٥٥، ١٢ مج.

مؤرخ، ومحدث، ومفسّر وأديب، ينتمي إلى بلدة سخا الحالية
بمحافظة كفر الشيخ ومولده ووفاته بالقاهرة (٨٣١ - ٩٠٢ هـ / ١٤٢٧ -
١٤٩٧ م). وكان معظم شيوخ السخاوي من رجال الدين، ومن أشهرهم ابن
حجر العسقلاني، الذي أخذ عنه أكثر تصانيفه في الحديث والتاريخ
والتراجم، وتنقل السخاوي بين مصر والشام والحجاز، ودرس الحديث
بالقاهرة، ودأب أثناء ذلك كله على التأليف في الحديث والتاريخ.

صنّف السخاوي نحو مائتي كتاب في الحديث والفقه والطبقات
والتاريخ، وأهم ما كتبه في التاريخ «الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع»^(١)،
وهو معجم زاخر في إثني عشر جزءاً، خصّ للنساء جزءاً منه. وتناول فيه
الترجمة لأهل القرن التاسع (الخامس عشر الميلادي)، من سائر العلماء
والقضاة والصلحاء، والرواة والأدباء والشعراء والخلفاء والملوك والأمراء
والمباشرين والوزراء، وفي جميع أرجاء العالم الإسلامي، شرقاً وغرباً، بل
أنه أورد بعض المشهورين من أهل الذمة، ورتبه على حروف المعجم، على
أن مؤلفه لقي النقد من المؤرخين المعاصرين أمثال ابن أياس والسيوطي،
نظراً لما ابتلى به كتابه من تصغير الكبير، وتحقير الصغير، ممّن ترجم لهم.

- سعيد بن بطريق، البطريرك افثيشيوس. «كتاب التاريخ
المجموع على التحقيق والتصديق». نشره لويس شيخو، بيروت، ١٩٠٥، ٢ مج.

وهو من منشورات:

Corpus Scripturum christianorum Ouentrum

(١) للسخاوي كتاب اخر مهم تحت عنوان «الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ» ويبحث في أصل التاريخ
وتعريفه والفرق بينه وبين بعض العلوم الأخرى وموضوعات عديدة متصلة بالتاريخ. وقد نشر مجدداً
في بيروت عام ١٩٨٣ عن دار الكتاب العربي.

Scriptores Arabici Textus Series Tertia - Tomus VI

وعنوان الكتاب في هذه السلسلة ما يأتي : Eutychn patriarchal :
Alexandrini Annales. Edit. L. Cheikho, Beryti 1906.

وهو طبيب مؤرخ من أهل مصر. ولد بالفسطاط سنة ٢٦٣هـ / ٨٧٦م
وصار بطريركاً للإسكندرية سنة ٣٢١هـ / ٩٣٣م، واتخذ لقب
(Outoquious) وهو تحريف للفظة (Eutychnus) ، وهو الذي أطلق إسم
اليعاقبة على السريان الذين اتبعوا تعاليم يعقوب البرادعي المتوفى سنة
٥٧٨م. واستمر في بطريركية الإسكندرية سبع سنوات ، ومات سنة ٣٢٨هـ
/ ٩٤٠م.

وبرع سعيد بن البطريق في كل ما اتقنه النصارى من العلوم ، وكان
عالمًا بأمور دينهم ، وألف كتاباً في الطب ، غير أن شهرته ترجع إلى مؤلفاته
في التاريخ ، ومنها نظم الجواهر في التاريخ ، الجدل بين المخالف
والنصراني .

وتناول في كتابه الذي أهده إلى أخيه عيسى ، وعالج فيه تواريخ
المسيحيين وأعيادهم منذ الخليفة إلى سني الهجرة الإسلامية ، وجمعه من
التوراة والإنجيل وباقي الكتب القديمة والمحدثة ، كما يفيد منه شباب
المسيحيين . وأورد فيه قصص أنبياء اليهود ، وملوك الفرس واليونان
والرومان . وتناول ظهور المسيحية ، وما تفرع عنها من مذاهب دينية مختلفة ،
والمجامع الدينية وقراراتها ، وشرح ما كان من الاختلاف بين المسيحيين في
المسيح ، والطبيعة البشرية والطبيعة الألهمية في المسيح .

- السيوطي، جلال الدين . كتاب «حسن المحاضرة في أخبار مصر
والقاهرة» . القاهرة ، مطبعة الوطن ، ١٢٩٩هـ / ١٨٨٧م . جزءان في مجلد واحد .

يعتبر السيوطي أغزر المؤلفين كتابة في العصر المملوكي وفي الآداب
العربية . ينحدر من أسرة فارسية استقرت بأسسوط منذ زمن بعيد . وولّي
وظائف عديدة ، ومولده بالقاهرة ٨٤٩هـ / ١٤٤٥م ، لزم أحد الصوفية من
أصدقاء أبيه . درس الفقه والنحو وجرت إجازته بتدريس العربية والافتاء ،

ويشير إلى أنه تبحر في سبعة علوم ، التفسير والحديث والفقه والنحو والمعاني والبيان والبديع على طريقة العرب والبلغاء . ومات سنة ٩١١هـ / ١٥٠٥م .

وما كان للسيوطي من نشاط أدبي ، بدأه منذ أن كان في السابعة عشرة من عمره امتاز بالوفرة والتنوع ، إذ أن مؤلفاته بلغت نحو ٥٦١ ، غير أنها شملت إلى جانب الكتب الهامة ، رسائل قصيرة . وما صنفه من كتب تعتبر في الوقت الحاضر بالغة الأهمية ، لما زخرت به من المادة ، ولما انطوت عليه من اقتباسات من كتب كثيرة مفقودة .

ومن أشهر ما كتبه في التاريخ ، كتاب حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة . تناول في الجزء الأول منه ما ورد عن مصر في القرآن والحديث وعند المؤلفين القدامى ، وتاريخ مصر منذ الخليقة ، وما بها من عجائب ، ثم ما كان من فتوح مصر ، وما أقامه المسلمون من منشآت . ثم أشار إلى من كان بمصر من طبقات الفقهاء والمحدثين والزهاد والصوفية وائمة النحو واللغة والحكماء والأطباء والمنجمين والقصاصين والمؤرخين والأدباء . وعالج في الجزء الثاني أخبار أمراء مصر حتى زمن الفاطميين ، ثم أورد باختصار تاريخ الفاطميين والأيوبيين ، وأشار إلى انتقال الخلافة العباسية إلى مصر ، وإلى ما كان للسلطين المماليك من نظم ورسوم وتقاليد ، ووصف معالم مصر في زمنه ، كالجوامع والمدارس ، وفيضان النيل ، وما كان بمصر من أشجار ونباتات وخضروات . يضاف إلى ذلك اهتمامه بفتاات القضاة على اختلاف مذاهبهم .

هذا الكتاب طبع بالحجر بالقاهرة ١٨٦٠م ، وعن هذه الطبعة جرى نشره ١٢٩٩ ، ١٣٢١هـ بالقاهرة .

- الطبري ، أبو جعفر محمد بن جرير . «تاريخ الأمم والملوك» . نشره وقدم له ، وحققه ، دى جويه وجماعة من المستشرقين ، ليدن ، ١٨٧٦ - ١٩٠١م ، ١٣ مج ، ٢ مج للفهارس والتعليقات .

عاش المؤلف في الفترة (٢٢٤ - ٣١٠هـ / ٨٣٩ - ٩٢٣م) ولد بأمل

بطبرستان ، بدأ شغفه بالعلم في سن مبكرة ، واشتهر بمتانة الحلق والأبء وعزة النفس وتلقى دراسته في التاريخ والفقه وتفسير القرآن واللغة والنحو والأخلاق والرياضيات والطب ، على شيوخه بمصر والشام وبغداد والكوفة والبصرة والري .

لم تصل إلينا كل مؤلفات الطبري ، وأشهر ما بلغتا منها ، تفسيره للقرآن المعروف بإسم جامع البيان في تفسير القرآن ، وكتابه في التاريخ العام المعروف بتاريخ الأمم والملوك أو أخبار الرسل والملوك .
والكتاب في صورته الحالية ليس إلا مختصراً لمؤلف يبلغ في الضخامة عشرة أمثال هذا الكتاب .

واستهل الطبري تاريخه بعد المقدمة ، بتاريخ الخليقة والأنبياء وملوك العصور الغابرة ، ثم تلى ذلك الساسانيين ، ثم السيرة النبوية وعهد الخلفاء الراشدين ثم تاريخ الأمويين ، واختص العباسيين بالقسم الأخير من كتابه الذي يبلغ أربعة أجزاء في طبعة ليدن .

ومنذ بداية التاريخ الإسلامي ، جرى ترتيب المادة على حسب السنوات ، وانتهى هذا الكتاب عند سنة ٣٠٢هـ / ٩١٥م ، ثم ذيل عليه مؤرخين آخرون ، منهم تلميذه أبو محمد القرعاني ، وأبو الحسن الهمداني الذي ألف تكملة تاريخ الطبري حتى ٤٨٧هـ / ١٠٩٤م ، غير أن الجزء المعروف منه ينتهي عند ٣٧٤هـ / ٩٨٧م . وفي طبعة ليدن يتلو أجزاء تاريخ الطبري ، كتاب صلة تاريخ الطبري لغريب بن سعد الكاتب الذي يعالج الفترة الممتدة من (٢٩٠ - ٣٢٠هـ / ٩٠٣ - ٩٣٢م) .

والواقع أن تاريخ الطبري يعتبر أول كتاب في التاريخ العام ، أكمل به الطبري ، ما ابتداء سابقوه من التاريخ للأحداث أو الأقاليم أو الطبقات كابن سعد ، واليعقوبي والدينوري والواقدي والبلاذري وابن إسحاق . وإذ ضاع أكثر ما دون سابقوه ، احتفظ بما سجله عن هؤلاء ، ويعتبر أيضاً تمهيداً لمن جاء بعده ، ومصدراً أصيلاً من مصادرهم .

وما أورده الطبري من الروايات أسندها إلى أصحابها، فحفظها بذلك من الضياع، وصارت بالغة الأهمية للمؤرخين الذين يدرسون تاريخ صدر الإسلام. ولذا قال المؤرخ الإنجليزي «تريفليان» إن محافظته على الروايات المختلفة هي أعظم ما أهدها إلى الباحث في العصر الحديث.

وجرى طبعه بالقاهرة، المطبعة الخيرية سنة ١٣٢٦، في ١٣ جزءاً، وفي دار المعارف منذ ١٩٦٠ بتحقيق الأستاذ محمد أبو الفضل إبراهيم.

عبد الرحمن بن نصر الشيزري. «كتاب نهاية الرتبة في طلب الحسبة» نشره الباز العريني. القاهرة ١٩٤٦.

نشأ وتربى بشيزر بالشام، وتولى وظيفة القضاء في طبرية، ولعله كان يجمع إلى جانب عمله بالقضاء، مباشرته لوظيفة المحتسب، ومات الشيزري حوالي سنة ٥٨٩هـ / ١١٩٣م، وهي السنة التي توفي فيها صلاح الدين.

- عماد الدين الأصفهاني، أبو عبدالله محمد بن حامد بن عبدالله.
«كتاب الفتح القسي في الفتح القدسي». ليدن، لندبرج ١٨٨٨م.

ولد بأصفهان سنة ٥١٩هـ / ١١٢٥م. وينتمي إلى أسرة ولي كثير من أفرادها وظائف هامة في الدولة السلجوقية، وفي حكومة الخلافة العباسية. درس الفقه والحديث على أساتذة المدرسة النظامية ببغداد، وبرع في نظم الشعر وصناعة الكتابة وتقلب في بعض الوظائف في حكومة الخلافة العباسية، ثم انتقل إلى دمشق بعد اضطراب الأمور في بغداد، فدرس بالمدرسة النورية بدمشق، فذاع صيته ودخل في خدمة نور الدين ثم ابنه الصالح. ولم يلبث أن دخل في خدمة صلاح الدين بإشارة القاضي الفاضل ٥٧٠هـ / ١١٧٥م. فلم ينقطع عن مصاحبة صلاح الدين، حتى إذا مات ٥٨٩هـ / ١١٩٣م اختلفت أحوال العماد، فلزم بيته وأقبل على الاشتغال بالتصانيف، حتى مات بدمشق سنة ٥٩٧هـ / ١٢٠٠م.

خص العماد الكاتب، صلاح الدين بكتابين من مجموع مؤلفاته التي يبلغ عددها أحد عشر كتاباً، وهما كتاب البرق الشامي، وكتاب الفتح القسي.

وأشهرهما، كتاب الفتح القسي، الذي استهله بوصف الاستعدادات
لمعركة حطين التي دارت سنة ١١٨٧م، وانتهى فيه إلى وفاة صلاح الدين،
وتقسيم دولته سنة ١١٩٣، فتناول نفس الفترة التي عالجهما ابن شداد.

يمثل كتاب الفتح كل خصائص الأسلوب السائد وقتذاك في كتابة
الرسائل، لما تضمنه من نماذج البيان والبلاغة من الوقائع والأحداث، وبما
انطوى عليه من استهلالات ومقدمات حافلة بالسجع في رواية الأحداث،
وبما اتصفت به عباراته من الحلية والزخرف، التي اعتبرها القراء في الغرب،
مجردة من المضمون، وكل ذلك يعلن إلى حد كبير ما أصاب هذا الكتاب من
الإهمال النسبي، على الرغم من أهميته كمصدر تاريخي له قيمته.

وعلى الرغم من عيوب عماد الدين في الكتابة، فإن ما ساقه من فقرات
كان يزينها ويزيد في اتقانها وأحكامها بين براعته في اللغة ومهارته اللفظية،
ومن الخطأ الاعتقاد في أن كتاب عماد الدين ليس إلا تمجيداً لأعمال صلاح
الدين. فمن العسير أن نصادف فيه فقرة واحدة، أفردتها لمدح صلاح الدين
على النحو المعروف في المبالغة في المدح. فالأحداث وتحركات الجيوش
وسائر الناس، كل ذلك اهتم به عماد الدين. فما حازه صلاح الدين من
مكانة، يرجع في الواقع إلى أنه الروح المحركة لكل هذه الأحداث. يضاف
إلى ذلك إن عماد الدين كان يعجب بصلاح الدين عن إيمان، فصوره على أنه
رجل بالغ الإنسانية، مفطور على السخاء، تجاوز سائر الأمراء في إنسانيته،
واشتهر بالتواضع. وعلى الرغم من أنه لم يكن معصوماً من الخطأ، فإنه
تغلغل في نفسه من الاعتقاد الراسخ ما ساندته في حروبه، وما صادفه من
فشل. ولم يكن في هذا شيء من المبالغة إذ أن صلاح الدين ليس سوى ذلك.
طبع هذا الكتاب أيضاً مرتين بالقاهرة، ١٣٢١، ١٣٢٢هـ.

- عمر بن إبراهيم الأوسي الأنصاري. «تفريغ الكروب في تدبير
الحروب» تحقيق وترجمة دكتور جورج سكانلون. من منشورات الجامعة
الأميركية بالقاهرة، ١٩٦١م، نشره وترجمه إلى الإنجليزية مع مقدمة طويلة
بعنوان:

A Muslim Manual of War.

كل ما هو معروف عن حياة المؤلف ما أشار إليه الناشر من أنه عاش زمن السلطان فرج بن برقوق ، وإنه ينتمي إلى أسرة عريقة في حلب ، ثم صار قاضي قضاة الحنفية بمصر. ومات بالقاهرة سنة ٨١١هـ / ١٤٠٨م .

ونظراً لأنه شغل وظيفة عسكري ، عرف نظام الجيش المملوكي ، ولما وقع في أسر تيمورلنك بالشام ، وقف على ما عند المغول من نظام حربي وخطط وفنون عسكرية ، وأشار إلى ما كان معروفاً عند المغول من طريقه لتعبئة الجيش للقتال . ويشير إلى أنه ألّف الكتاب ليفيد منه الطلاب الذين يتلقون الفنون العسكرية في القلعة . وتناول المؤلف في الفصل الأول ما ينبغي اتخاذه من الحذر والتحرز من العدو ، وشرح في الفصل الثاني الاستحكامات وأساليب الدفاع ، بينما عالج في الفصل الثالث ، استطلاع أخبار العدو ، بإيقاد النيران على رؤوس الجبال ، واستخدام الحمام الزاجل ، والجواسيس ، وما هو ملحوظ في هذا الكتاب ، إن المؤلف لم يشر إلى كبار المؤلفين في الفنون الحربية ، أمثال نجم الدين الأحمدي ، ولا جين الحسامي ، أو طيبغاً أو محمد بن منكلي ، أو محمد بن عيسى الحنفي مؤلف كتاب السؤال والأمنية .

وقام لويس مرسية سنة ١٩٢٢ في باريس بنشر كتاب حلية الفرسان وشعار الشجعان لابن هذيل الأندلسي ، والحق به ثبناً يضم ما جرى تصنيفه في البيطرة والبيزرة والفروسية ، وأضاف ريتز إلى هذه المؤلفات مافات مرسية من المصنفات ، وذلك في المقال الذي نقد فيه كتاب مرسية ، والمنشور في (Der Islam XVIII 1929) .

- المسعودي ، أبو الحسن علي . « مروج الذهب ومعادن الجوهر » .
بولاق . ١٢٨٣هـ ، ٢ مج .

ولد ببغداد من أسرة عربية ، وشغف بالسفر منذ حداثة ، فطاف بفارس ، والهند ، وسيلان ، وسار بصحبة التجار إلى بحر الصين ، وإلى زنجبار

وعمان ، وبلغ في طوافه بحر قزوين ، وفلسطين والشام ومصر ، ومات
بالفسطاط سنة ٣٤٦هـ / ٩٥٦م .

لم يكن يدفعه للسفر والرحيل ميله للمغامرة فحسب ، بل الرغبة في
الاستزادة من العلم ، فأحاط بما كان معروفاً في زمنه من المعرفة ، كالفقه
وأصول الدين ، والفلسفة والسياسة ، فضلاً عن ملاحظاته وتجاربه أثناء حله
وترحال .

وعلى الرغم من كثرة مؤلفاته ، التي أوردها دى جويه في تصديره لكتاب
التنبيه والإشراف (الجزء السادس من المكتبة الجغرافية) ، والتي ضاع
معظمها ، فإن شهرة المسعودي جاءت من اشتغاله بالتاريخ .

وتضمّن كتابه في التاريخ ، وهو المعروف بمروج الذهب ، خلاصة ما
كتبه في مؤلفه الضخم ، أخبار الزمان ، وكتاب الأوسط ، ولم تصلنا منهما نسخ
كاملة . وفرغ من تأليف مروج الذهب سنة ٣٣٦هـ / ٩٤٧م ، وراجعته في
٣٤٦هـ / ٩٥٦م .

واستهل الكتاب بذكر الخليفة ، وبعد عرض قيم قصير للأوضاع
الجغرافية ، للبلاد الواقعة على أطراف العالم الإسلامي ، أخذ يناقش أخبار
الملوك والأمراء السابقين على الإسلام ، في الشرق والغرب ، وفي البلاد
العربية ، وما كان عندهم من ديانات ، وأسهب في التاريخ الأسطوري
لمصر ، وأخبار عجائبها . ثم جرى على النهج التقليدي في كتابه التاريخ
الإسلامي ، مبتدئاً بسيرة النبي ، ثم الخلفاء الراشدين ، وأعقب ذلك بتاريخ
الدولة الأموية والدولة العباسية ، حتى سنة ٣٣٦هـ . ويشير المسعودي في
خاتمة كتابه ، إلى أنه «أتى على أخبار كل عصر ، وما حدث فيه من الأحداث ،
وما كان فيه من الكوائن ، مع ما أسلف من ذكر البر والبحر والعامر منهما
والغامر ، والملوك وسيرها ، والأمم وأخبارها» . وإلى أنه تجشم كثيراً من
التعب في الحصول على الروايات ، وأنه لم ينتصر فيه لمذهب ، ولم يتعصب
لقول ، ولا حكى عن الناس إلا مجالس أخبارهم .

ونشر هذا الكتاب في باريس مع ترجمة بالفرنسية ، في ٩ أجزاء ، بين
١٨٦١ - ١٨٧٧م بعنوان : Les.prairies d'or

وقام على هذا النشر : C. Barbier de Meynard et pavet de courteille.
وطبع بالقاهرة أيضاً سنة ١٣١٣هـ ، وعلى هامش ابن الأثير: الكامل ،
(بولاق ١٣٠٣هـ) ، وعلى هامش المقرئزي : نفح الطيب . القاهرة ،
١٣٠٢هـ ، ج ١ - ٣ .

- مسكويه ، أبو علي أحمد بن محمد . «تجارب الأمم وتعاقب
الهمم» . القاهرة ، ١٩١٥ - ١٩١٦ ، ٣ مج .

(الجزء الأخير ذيل على كتاب تجارب الأمم ، للوزير أبي شجاع ، وتليه
قطعة من تاريخ هلال الصابيء إلى سنة ٣٩٣هـ) .

كان جده مجوسياً ثم أسلم ، لم نعرف إلا النذر اليسير عن حياته ،
وكل ما يصح معرفته عنه ، إنه كان خازن كتب الوزير المهلي ، ثم ظفر بعطف
الوزير ابن العميد ، ثم ابنه من بعده ، أبي الفتح ، زمن عضد الدولة وضمصام
الدولة بويه ، وتقلد وظيفة بالري زادت من قدره ونفوذه . وعكف أول الأمر
على دراسة الفلسفة والطب والكيمياء . واشتهر مسكويه بالإصالة والصدق
فيما يورده من الروايات .

وكتابه في التاريخ المعروف بتجارب الأمم يتناول تاريخ الدولة
العباسية منذ سنة ٢٩٥هـ (خلافة المقتدر) ، حتى سنة ٣٦٩هـ ، وأسهب في
شرح أحوال الدولة في تلك الحقبة ، وما كان من نزاع بين العناصر المختلفة ،
ووصف النزعات الاستقلالية ، والحروب مع الدول المجاورة ،
كالبيزنطيين ، فضلاً عن اعتباره تاريخاً للدولة البويهية ، ويعتبر من المصادر
الأصيلة لهذه الفترة الحاسمة من التاريخ الإسلامي ولا سيما فيما يتعلق
بالنظم الإدارية والمالية والعسكرية . وتوفي سنة ٤٢١هـ (١٠٣٠م) وترجمه
إلى الإنجليزية أيضاً في ٣ أجزاء مارجليوث وأمدروز ، بعنوان :

“The Eclipse of the Abbasif Caliphate”

ونشر بلندن، ١٩٣٠ - ١٩٢١ م.

- المقريري، أبو العباس أحمد بن علي بن القادر الحسيني. «المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار». بولاق، ١٢٧٠ هـ - ٢ مج.

كتاب عني فيه صاحبه قبل كل شيء بدراسة الخطط، حتى عرف. بهذه التسمية حتى الآن، على أنه يظهر أن المقريري اعتمد، إلى حد كبير في تأليف هذا الكتاب على كتاب صنّفه قبله الأوحدي المؤرخ، فنقل منه دون أن يشير إليه أو يعترف بأخذه منه.

وصدّر المقريري هذا الكتاب الكبير بمقدمة جغرافية تاريخية مسهبة، وتناول المدن والآثار المصرية القديمة والوسيطه بوصف دقيق مبتدئاً بالإسكندرية، وعني عناية خاصة بخطط الفسطاط والقاهرة، فجاء الجزء الثاني منه، وهو نصف الكتاب، ثبّأ زائراً بأحوال القاهرة وأخبارها، وطرق المعيشة بأرجائها الواسعة في العصور الوسطى. فشرح ما تحويه القاهرة من الخطط وما يقع بها من الآثار، فوصف الحارات والدروب والدور والحمامات والقيساريات والأسواق والأحكار والمناظر والقناطر والبرك والميادين والقلعة وما بها من منشآت، والجوامع والمساجد، والمعابد، والمقابر، وأرباب المذاهب الدينية المختلفة. وحرص المقريري على أن يستند في وصفه إلى ما يرتبط به كل أثر من أساس تاريخي، فاحتوى كل فصل على ما يلائمه ويشاكله من الأخبار، فصار بهذا الاعتبار قد جمع ما تفرق وتبدّد من أخبار مصر. ولم يتردد المقريري في تكرار الخبر إذا احتاج إليه، بطريقة يستحسنها الأريب ولا يستهجنها الفطن الأديب.

وقام «فييت» (Wiet) على نشر الكتاب نشرًا علمياً، فأعاد طبع أجزاء منه في القاهرة في مطبعة المعهد الفرنسي للآثار المصرية ١٩١١ - ١٩٢٣، ونشر أيضاً بالقاهرة في أربعة أجزاء ١٣٢٤، ١٣٢٥ هـ.

هلال الصابيء، أبو الحسن الهلال بن المحسن بن إبراهيم الصابيء. «تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء، وما تبقى من كتابه في التاريخ». بتحقيق H. F. Amedroz، بيروت، ١٩٠٤ م.

ولد سنة ٣٥٩هـ، وكان صابئاً كأهل بيته، ثم اعتنق الإسلام سنة ٣٩٩هـ، وكانت أمه أخت المؤرخ الطبيب ثابت بن سنان بن قره. كان كاتباً لفخر الملك أبي غالب محمد بن خلف. مات سنة ٤٤٨هـ/١٠٥٦م.

لم يبق من أعماله سوى ما نشره أمدرود، سنة ١٩٠٤م، من أجزاء تشمل كتاب التاريخ، وهو عبارة عن تذييل لكتاب صهره ثابت بن سنان، ويعالج ما وقع من الأحداث بين سنة ٣٦٠هـ، وسنة ٤٤٧هـ. وما نشره أمدرود اقتصر على السنوات ٣٨٩-٣٩٣هـ. وكان لهذا الجانب المشهور من القيمة ما أثار الأسى لما فقد منه. وعلى الرغم من أنه يعالج ما وقع من الأحداث في بغداد، فالواضح أنه أفاد من الوظيفة التي تقلدها، وهي كاتب الإنشاء، فيما توافر له من الوثائق الأصلية، وما ترامى إليه من الروايات، واستطاع أن يجمع الأحداث وينسجها في لغة سليمة وأسلوب رصين، وعبارة دقيقة.

أما كتاب الوزراء، فإنه، حسبما أشار المؤلف في مقدمه، ليس إلا تذكيراً على ما كتبه عن هذا الموضوع كل من الجهشيارى المتوفى سنة ٣٣١هـ، والصولي المتوفى ٣٣٥هـ/٩١٦م.

وهذا الجزء المطبوع من كتاب الوزراء يعالج الأفراد والأحداث الواقعة زمن وزارة ابن الفرات، والوزيرين اللذين خلفاه، وهما ابن خاقان، وعلي بن عيسى بن داود. ويشير المؤلف في المقدمة إلى أن الغرض، هو ذكر أخبار الوزارة في رواية متصلة غير منقطعة.

وظهرت طبعة جديدة لكتاب الوزراء، قام على تحقيقها ونشرها بالقاهرة سنة ١٩٥٨ الأستاذ عبد الستار فراج.

- يحيى بن سعيد الأنطاكي. كتاب «ذيل التاريخ». بيروت، ١٩٠٩.

وهو من أقارب سعيد بن البطريق، ولد بإنطاكية سنة ٤٠٣هـ/١٠١٢ حيث درس بعض المؤلفات الشهيرة.

استهل كتابه بهجرة النبي ﷺ، وانتهى فيه عند سنة ٤٢٥هـ. عالج في

هذا الكتاب ما وقع من أحداث سياسية وعسكرية ودبلوماسية في الدولة البيزنطية ، والخلافة العباسية والخلافة الفاطمية ، وأشار إلى ما كان من العلاقات بين بطريكيات الإسكندرية وإنطاكية والقسطنطينية ، وإلى حروب الدولة البيزنطية في البلغار ، وما وقع من الفتن والاضطرابات الداخلية .

وترجع أهمية هذا الكتاب إلى حرص المؤلف على أن يصنف حياة المجتمع والعلاقات بين العناصر المختلفة في هذه البلاد التي تعرض لها . ودأب أيضاً على أن يورد نصوص قرارات المجامع الدينية ، والعهود والهدنات التي تقررت بين الأطراف المختلفة ، وعالج الأحوال الاقتصادية ولا سيما عند اضطراب أحوالها بسبب انخفاض النيل أو سلوك بعض الخلفاء . وأشار إلى ما حدث من امتداد حدود الدولة البيزنطية زمن الأسرة المقدونية . ولما لهذا الكتاب من أهمية ، اعتبره من المصادر الأصلية ، كل المؤرخين البيزنطيين ، الذين حرصوا على أن يطابقوا بين ما أورده من روايات ، وما انطوت عليه كتابات البيزنطيين من أخبار ، يضاف إلى ذلك ما يلمسه المؤرخ في هذا الكتاب من إدراك سليم عند مؤلفه ، لطبيعة العلاقات وتذاك بين الأمراء والملوك والأباطرة في الشرق والغرب .

- اليونيني ، موسى بن محمد بن أحمد بن قطب الدين ، «ذيل مرآة الزمان» . حيدرآباد ، الهند ، ١٣٧٤ - ١٣٧٥هـ / ١٩٥٤ - ١٩٥٥م . ٢ مج .

أصله من بعلبك ، ولد سنة ٦٤٠هـ ، وعاش بدمشق ، وتلقى العلم عن جماعة من شيوخها ، ثم صار شيخ بعلبك بعد وفاة أخيه . كان فاضلاً مليح المحاضرة ، معظماً جليلاً ، شديد المروءة والكرم ، وتوفي سنة ٧٢٦هـ / ١٣٢٦م . له مختصر مرآة الزمان ، في جزئين ، تناول أحدهما أحداث سنوات ٤٩٣ - ٤٩٩هـ ، وفي الثاني عالج الفترة من ٥٩٠ إلى ٦٥٤هـ .

أما ذيل مرآة الزمان فيقع في ٤ مجلدات ، نشر منها مجلدان ، الأول يورد الوقائع من سنة ٦٥٤ إلى أثناء سنة ٦٦٣هـ ، ويشمل المجلد الثاني ما جرى في السنوات من ٦٥٨ إلى ٦٧٠هـ ، ويشير في مقدمة المجلد الأول إلى

أنه بعد أن فرغ من اختصاره مرآة الزمان ، أدرك أن المؤلف وقف عند سنة ٦٥٤هـ ، وهي السنة التي توفي فيها ، فأثر اليونيني أن يذيل بما يتصل به سببه إلى حيث يقدره الله تعالى من الزمان .

والواضح أن الدارس لهذا الكتاب ، يدرك ما دأب عليه المؤلف من الإطالة في بعض المواضيع ، والاقتصار في بعضها ، غير أن المؤلف يبرر ذلك بأنه جمع هذا الذيل لنفسه ، وذكر ما اتصل بعلمه ، وسمعه من أفواه الرجال ، ونقله من خطوط الفضلاء .

وهذه الفترة التي يعالجها ذيل مرآة الزمان ، حافلة بما حدث من تغييرات سياسية واقتصادية وعسكرية في العالم العربي ، فضلاً عن تطور العلاقات بين المسلمين والصلبيين ، ومن هنا جاءت أهمية هذا الكتاب ، عند مقارنته بالمصادر المعاصرة في الغرب للحروب الصليبية .

المؤلفات الإسلامية الجغرافية

- ابن الحائك ، الحسن بن أحمد الهمداني . «صفة جزيرة العرب» .
تأليف العلامة أبي محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود الهمداني اليميني المعروف بابن الحائك . ليدن ، ١٨٨٤ م ، بتحقيق هنري مولر .
هو أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود الهمداني نسبة إلى قبيلة همدان اليمنية . ولقد لقبه خصومه بإبن الحائك . ولا نعرف من تاريخه أكثر من أنه ولد بصنعاء ومات في سجنها عام ٣٣٤هـ / ٩٤٥م ، وكانت معرفته بالجغرافيا الفلكية كبيرة ، فضلاً عن خبرته الواسعة بأنساب العرب وتاريخ الجزيرة العربية . وقد استطاع أن يفك رموز الكتابة العربية القديمة في جنوب جزيرة العرب . ترك عدة مؤلفات في الفلك والطبيعات والجغرافية وغيرها وصلنا منها «كتاب الأكليل» وهو عظيم الفائدة في وصف اليمن وآثارها ، ولم يعثر على سوى جزء منه . وكتاب صفة جزيرة العرب ، وهو كتاب فريد في بابيه حتى أن شبرنجر يعده هو وكتاب المقدسي أقيم ما ألف العرب في الجغرافية .

ويبدأ الكتاب بمقدمة وافية في الجغرافية الرياضية ، ثم يعقب ذلك وصف عام لمناطق الأرض بحسب توزيعها على الأقاليم السبعة . أما صلب كتاب الهمداني فهو وصفه لجزيرة العرب الذي يقع في خمسة أبواب رئيسية في وصف تهامة والحجاز ونجد والعروض واليمن . ويعتمد في وصفه لليمن على معرفته بالبلاد وملاحظاته الشخصية بينما يعتمد في وصفه لسائر أقسام شبه الجزيرة على ما خلفه الجغرافيون اللغويون وعلى ما وقف عليه من أقوال الرحالة والحجاج ، ويختتم كلامه عن اليمن بفصل خاص يتحدث فيه عن عجائبها أو بمعنى أصح خصائصها التي لا يشاركها فيها بلد آخر . ويذكر مجموعة من الأشعار التي استخرجها من أقوال القدماء والتي ترد فيها أسماء جغرافية . ثم يضيف أرجوزة طويلة يصف فيها صاحبها أحمد بن عيسى الرادعي طريق الحج .

ويعتبر كتاب الهمداني أحسن مصنفات الجغرافية الإقليمية في القرنين التاسع والعاشر ولا يتفوق عليه في القرن العاشر إلا كتاب البيروني عن الهند . نشر الكتاب هنري مولر في ليدن سنة ١٨٨٤م مع ملحق للشروح والتعليقات . - ابن الجيعان ، شرف الدين يحيى . « التحفة السننية بأسماء البلاد المصرية » . جمع الشيخ الإمام شرف الدين يحيى بن المعتر . طبع في مصر ، ١٣١٦هـ / ١٨٩٨م .

هو القاضي شرف الدين يحيى بن الجيعان^(١) مستوفي ديوان الجيش في عهد السلطان قايتباي . وقد توفي في سنة ٨٨٥هـ / ١٤٨٠م .

ألف كتاب التحفة السننية بأسماء البلاد المصرية . وترجع أهمية هذا الكتاب إلى أنه المصدر الأول الذي يفصل مساحة الأراضي المصرية ومقدار خراجها بعناية ودقة دون أن يسقط منها شيئاً كما فعل ابن دقماق الذي له فضل سبق . ويتناول الكتاب الديار المصرية فيقسمها إلى قسمين رئيسين : الوجه (١) هو غير القاضي بدر الدين أبو البقاء محمد المعروف بابن الجيعان المتوفى ٩٠٢ هـ ، صاحب كتاب « القول المستظرف في سفر مولانا الملك الأشرف » تحقيق : عمر عبد السلام تدمري ، جروس - برس - طرابلس ١٩٨٤ . ويظن أن القاضي شرف الدين هو والد القاضي بدر الدين .

البحري ثم الوجه القبلي ويذكر عدد الأعمال في كل منها، ومقدار الخراج عليها، وعدد النواحي التي يشتمل عليها كل عمل. ثم يفصل الأعمال بذكر ما تحتويه من البلاد مرتباً على حدود الهجاء، ومن كان يمتلك تلك البلاد، ومن يمتلكها على عهده، ومقدار المخصص من أراضيها للرزق.

نشره سلفستر دي ساسي كتذييل لكتاب عبد اللطيف البغدادي «الإفادة والإعتبار» وسماه «ما بإقليم مصر من البلدان» ثم نشرته المكتبة الخديوية بمصر سنة ١٣١٦هـ/ ١٨٩٨م بعناية المستشرق موريتز الذي راجع أسماءه على الأسماء الواردة في كتاب الانتصار لواسطة عقد الأمصار وذيله بثلاثة فهارس أحدهما لأسماء الأماكن والآخر لأسماء الأعلام. أما الثالث فللمساجد والأضرحة وما شابهها.

إبن الفقيه، أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم الهمداني.

مختصر «كتاب البلدان». تأليف أبي بكر أحمد بن محمد الهمداني المعروف بابن الفقيه. طبع في مدينة ليدن المحروسة، بمطبعة بريل ١٣٠٢هـ/ ١٨٨٥م. بعناية دي جويه. وهو الجزء الخامس من المكتبة الجغرافية العربية. يقع في ٣٣٠ صفحة وبه فهرست لأسماء الأماكن والأمم وآخر لأسماء الرجال والقبائل. ومقدمة باللغة اللاتينية.

أحد أهل الأدب في أواخر القرن الثالث الهجري. وهذا هو كل ما نعرفه عن الرجل ولعله ولد في همدان بإيران، وقد ذكروا له عدة كتب وصلنا منها كتاب البلدان الذي ألفه حوالي سنة ٢٩٠هـ/ ٩٠٣م وقد فقد الكتاب الأصلي الذي كان يتكون من خمسة مجلدات في أكثر من ألفي صفحة فلم يصلنا سوى المختصر الذي وضعه علي بن حسن الشيزري في عام ٤١٣هـ/ ١٠٢٢م. وقد أشار ياقوت والمقدسي إلى الكتاب الأصلي وينقد الأخير منهجه العلمي نقداً قاسياً ولكنه لا يخلو من حقيقة، ولعل أكبر عيوبه أنه لا يسير على خطة سليمة فهو يبدأ بالحديث عن الفرق بين الصين والهند ثم يعود فيتناول بالوصف مكة والكعبة، والطائف والمدينة ومسجدها ثم تهامة ونجد والفرق بينهما، واليمامة، والبحرين، واليمن. ثم يعود فيكتب فصلاً عن انقلاب الهزل إلى

جد، والجد إلى هزل، وآخر في مدح التجوال. وينتقل مرة أخرى إلى الميدان الجغرافي فيتناول مصر والنيل، وبلاد النوبة والحبش والبجة، والمغرب والمقدس، ودمشق، والعراق، والروم، والبصرة، وفارس، وأذربيجان، وأرمينيا، وتركستان، والقوقاز. ويختلف الكتاب عن المصنفات التي سبقتها في أنه لم يقصد إلى خدمة الإداريين وعمال الدواوين وإنما كان هدفه إمتاع المثقفين ولذلك غلب عليه الأسلوب الأدبي وخلط بين المعلومات الجغرافية والطرائف الأدبية.

نشره دى جويه في جملة المكتبة الجغرافية العربية سنة ١٨٨٥م.

- ابن بطوطة، محمد بن عبد الله. «تحفة النظار، في غرائب الأمصار، وعجائب الأسفار». المعروفة برحلة ابن بطوطة. تأليف محمد عبد الله بن محمد. أملاها علي محمد بن محمد بن أحمد بن جزى الكلبي الغرناطي. نشرها ش. ف. دفريمري، ب. ر. سانجيتي بنفقة الجمعية الآسيوية في باريس، ١٨٥٣ - ١٨٥٨م / ١٢٦٩ - ١٢٧٤هـ.

٤ مج في كل صفحة ترجمتها بالفرنسية.

هو محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم، اللواتي قبيلة، الطنجي مولداً، وكنيته أبو عبد الله، ولقبه شمس الدين، واشتهر بابن بطوطة. ولد في طنجة في السابع عشر من رجب سنة ٧٠٣هـ / ٢٤ فبراير ١٣٠٤م. طوف بكل أرجاء العالم الإسلامي في أفريقية وآسيا وأوربا، وتعداه إلى غيره من بلاد المسيحيين والوثنيين فزار بلاد الروم والصين والهند وسيلان حتى أصبح بحق شيخ الجوابين المسلمين. توفي في فاس سنة ٧٧٩هـ / ١٣٧٧م.

أملى أخبار رحلاته بأمر السلطان ابن عنان المريني سلطان فاس علي محمد بن جزى الكلبي وأسماها تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، وفيها يتحدث عن رحلات ثلاث قام بها، الأولى أهم الرحلات وأطولها ولذا كان حديثها يستغرق معظم صفحات الكتاب، وقد قضى فيها ما يقرب من ربع قرن، وقد بدأها من طنجة قاصداً مكة لغرض الحج، ولكنه

أخذ يطوف بالبلاد فزار مصر والشام وبلاد العرب والعراق وبلاد الروم وفارس وشرقي أفريقيا والهند وسيلان والصين ، وبلاد ما وراء النهر وأرض الفلج ثم عاد إلى فاس . أما الرحلة الثانية فكانت إلى الأندلس وقضى فيها شهوراً في وقت كان المسلمون يعانون فيه أخطر مرحلة من تاريخهم بعد زوال معظم ملكهم في إسبانيا . وحديثه عن هذه الرحلة مقتضب بعكس حديثه عن رحلته الأولى . وكانت الرحلة الثالثة والأخيرة إلى السودان الغربي ، وبلغ فيها أعالي نهر النيجر واستغرقت الرحلة عامي ٧٥٣ - ٧٥٤هـ / ١٣٥٢ - ١٣٥٣م . وتعد رحلة ابن بطوطة من أهم كتب الرحلات في العصور الوسطى نظراً لإتساع ميدانها فقد قطع ابن بطوطة في أسفاره ما يربو على ١٢٠ ألف كيلو متر أو نحو ثلاثة أمثال محيط الكرة الأرضية . وأنفق من عمره ثمانية وعشرين عاماً لا يقر له فيها قرار .

نشرت الرحلة كاملة لأول مرة في باريس مع ترجمة إلى الفرنسية ومقدمة علمية تحليلية طويلة في أربعة أجزاء فيما بين عامي ١٨٥٣ ، ١٨٥٨م بعناية دفريري وسانجيتي . وعن هذه الطبعة طبعت الرحلة في القاهرة مرتين ، الأولى فيما بين عامي ١٨٧١ ، ١٨٧٥ ، والأخرى في سنة ١٩٠٤م وقد ترجمت أجزاء منها إلى اللغات الإنجليزية والألمانية والمجرية والإيطالية والتركية .

- ابن حوقل ، أبو القاسم محمد . «كتاب صورة الأرض» . تأليف أبي القاسم بن حوقل النصيبي . الطبعة الثانية ، القسم الأول طبع في ليدن ، بمطبعة بريل ١٩٣٨م ، القسم الثاني بنفس المطبعة ١٩٣٩م . بعناية كرامرز J.H. Kramers الذي نشره ضمن مجموعة "Opus Georgrap-hicum" وهو الجزء الثاني في هذه المجموعة .

هو من مدينة نصيبين بالجزيرة . وقد اشتغل بالتجارة فزار أفريقيا الشمالية والأندلس ونابلي وصقلية ، وعرف عن كُتب العراق وفارس وجزءاً من الهند . ألف كتاب «صورة الأرض» الذي تحمل بعض مخطوطاته عنوان «كتاب المسالك والممالك» وقد احتذى في تنظيمه نهج السابقين وبخاصة الأصبطخري الذي التقى به ونقل عنه ، ولكنه يعرض مادته عرضاً دقيقاً

مفصلاً. وقد حصر اهتمامه في وصف بلاد الإسلام «إقليمياً إقليمياً، وصقلاً صقلاً. وكدرة كدرة لكل عمل» فبدأ بذكر ديار العرب لأنها عنده واسطة هذه الأقاليم ثم أتبعها بفارس، ثم ذكر المغرب ومصر، والشام وأجناده وجباله ومياهه من أنهاره وبحره وما على ساحله من المدن، ثم بحر الروم وكيفيته في ذاته، وشكله في نفسه وما عليه من المدن، ثم تكلم عن الجزيرة وكيفية دجلة والفرات عليها، ثم بلاد العراق ومياهها وبطائحها، وبلاد السند ومدنها وطرقها وما يصاحبها من بلاد الهند، ثم أذربيجان وطبرستان وما يليهما من الخزر، وخرسان ونهر جيحون وما وراءه من أعمال بخارى وسمرقند وأشروسنه والشاس وخواارزم. ويعد كتاب ابن حوقل أوفى كتب المدرسة الجغرافية الكلاسيكية بشئون المغرب والأندلس، فهو يعطي صورة من أدق الصور للأندلس في العصر الأموي ويورد معلومات وافية عن الحياة الاجتماعية والإقتصادية في تلك الديار، ويبين المحصولات المصدرة منها إلى المغرب ومصر، ويتحدث عن تجارة الرقيق الأوربي التي كان يقوم بها تجار متفرغون لها.

ترجم الكتاب إلى الإنجليزية وطبع في لندن سنة ١٨٠٠م، وترجم الجزء الخاص بأفريقيا إلى الفرنسية وطبع في باريس سنة ١٨٤٢م، كما ترجم إليها القسم الخاص بالرمو وطبع في باريس سنة ١٨٤٥م. ثم نشر نصه الكامل دي جويه ضمن المكتبة الجغرافية العربية. ثم أعاد نشره في ليدن المستشرق كرامرز ١٩٣٨ - ١٩٣٩م معتمداً على نص المخطوطة المحفوظة في خزانة السراي العتيق باستنبول برقم ٣٣٤٦ والتي يرجع تاريخها إلى عام ١٠٨٦هـ/ ١٠٨٦م أي بعد مائة عام من تأليف الكتاب.

- ابن خردادبة، أبو القاسم عبد الله بن أحمد. «كتاب المسالك والممالك». طبع في مدينة ليدن، بمطبعة بريل، ١٣٠٦هـ/ ١٨٨٩م. بعناية المستشرق دي جويه ١٨٣ ص. المجلد السادس من المكتبة الجغرافية العربية.

لا نعرف على وجه اليقين ميلاده أو وفاته. ولكن يظهر أنه ولد في نحو

عام ٢٠٥هـ / ٨٢٠م . وتوفي حوالي ٣٠٠هـ / ٩١٢م . شغل وظيفة صاحب البريد والخبر بنواحي الجبال بفارس ، وربما كان هذا هو الذي دفعه لوضع كتاب في الجغرافية . ذكرت له أسماء عشرة كتب في أدب السماع واللهمو والشراب والطبخ وجمهرة أنساب الفرس وغيرها . ولم يصلنا إلا كتابه المسالك والممالك الذي يعتبر أول مصنف كامل يصلنا في الجغرافية الوصفية ، واستغرق تأليفه الفترة من ٢٣٢ إلى ٢٧٢هـ / ٨٤٦ - ٨٨٥م وقد وضع الكتاب فيما يبدو لخدمة الإداريين وعمال الدواوين . ويتضمن القسم الرئيسي من الكتاب وصف طرق العالم الإسلامي بدرجات متفاوتة من التفصيل وإحصاء جباية الدولة العباسية في أواسط القرن الثالث الهجري ، وملاحظات عن التقسيمات الإدارية ، وقد يستشهد بالشعر عند الحديث عن بعض الأمكنة . وقد أفاد المؤلف من وظيفته الحكومية وإطلاعه على الوثائق الرسمية فأتت بيانات كتابه بالدقة ولكنها تفتقر إلى التبويب السليم . ولم يقتصر الكتاب على وصف الطرق وبيانات الخراج بل تتلو ذلك فصول عن تقسيم الأرض وعجائب العالم والأبنية المشهورة . واهتم المؤلف بالرحلات فحفظ لنا مادة مفيدة عن وصف الطرق في العهود الإسلامية الأولى . وظهر أثر الكتاب في مؤلفات من جاء بعده من الجغرافيين المتقدمين أمثال اليعقوبي وابن رسته وابن حوقل والمسعودي . وكانت المادة التي جمعها مصدراً لما كتبه فيما بعد .

نشر الكتاب دي جويه في ليدن ١٣٠٦هـ / ١٨٨٩م معتمداً على مخطوطات ثلاث ومعه ترجمة فرنسية ومقدمة عن الكتاب وصاحبه وفهارس مفصلة بأسماء الأماكن والأمم والرجال والقبائل ، فيكون هو وكتاب «نبد من كتاب الخراج وصناعة الكتابة» لأبي الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي ، المجلد السادس من المكتبة الجغرافية العربية. Bibliotheca Geographorum Arabicorum

- ابن دقماق، إبراهيم بن محمد بن أيدير العلائي . «كتاب الإنتصار بواسطة عقد الأمصار» . تأليف العبد الفقير إلى الله تعالى إبراهيم بن

محمد بن أيدير العلائي الشهير بإبن دقماق عفا الله عنه ورحمه أمين يارب العالمين . الطبعة الأولى ، المطبعة الأميرية ببولاق مصر المحمية ، ١٨٩٣م .
جزء رابع وخامس في ١ مج .

الجزء الرابع في ١٣٦ ص (١٣٠٩هـ) ، والجزء الخامس في ١٢٧ ص (١٣١٠هـ) .

نشرته المكتبة الخديوية بعناية دكتور فولرز الذي أعطاه
عنوان Description de L'Egypte

اشتهر المؤلف بإسم إبن دقماق وهو مشتق من تقمق التركية ومعناها المطرقة . عاش في زمن الظاهر برقوق . وتختلف الروايات في تاريخ وفاته ، والأرجح أنه مات سنة ٨٠٩هـ / ١٤٠٧م .

ألف كتابه «الإنتصار بواسطة عقد الأمصار» وأتمه في سنة ٧٩٣هـ / ١٣٩١م ، وكان الكتاب يتكون من عشرة أجزاء لم يعثر منها إلا على الجزأين الخاصين بمصر . ويبدأ الجزء الرابع بالباب السابع فيذكر عدد كور الديار المصرية على عهده وتقسيم البلاد إلى قسمين : الوجه القبلي أو الصعيد ، والوجه البحري أو أسفل الأرض . ثم يذكر الفسطاط على اعتبار أنها أول الوجه القبلي ، فيذكر سبب تسميتها ، ويعدد دورها وحراراتها وخطوطها وحماماتها وقيسارياتها وفنادقها وبعض الحوادث الشهيرة المرتبطة بهذه الأماكن . ثم ينتقل إلى ذكر الوجه القبلي ويفصل بين بلاد كل كورة وقراها بحسب حروف المعجم . ويذكر مقدار الخراج المربوط عليها ومن يمتلكها وإسم الشهرة إن وجد وبعض الأخبار المأثورة عنها . ثم يعقب ذلك بذكر القاهرة . ويلاحظ أن المؤلف يذكر مساحة عدد كبير من بلاد الوجه القبلي وقراه على حين يسقط المساحة في معظم كور الوجه البحري . وينتهي إبن دقماق الجزء الخامس بذكر ثغر الإسكندرية المحروس . ويتميز الكتاب بأن صاحبه كان كاتباً جاداً يتحرى الصدق في كل ما يذكر . وينسب ما ينقله إلى مصادره الأصلية .

نشرت الكتاب المكتبة الخديوية في سنة ١٨٩٣م بإشراف فولرز ، ثم

نشرت ملحقاتاً له في سنة ١٣١٤هـ/ ١٨٩٨م في ١١١ صفحة بعنوان «فهرست الأسماء الأعلام الواردة في الجزء الرابع والخامس من كتاب الانتصار بواسطة عقد الأمصار لإبن دقماق» جمع وترتيب العالم الفاضل السيد محمد علي البيلاوي بمساعدة علي أفندي صبحي .

- ابن رسته، أبو علي أحمد بن عمر . «كتاب الأعلام النفيسة» . تصنيف أبي علي أحمد بن عمر . طبع في مدينة ليدن ، بمطبعة بريل ١٨٩٢م .

وهو القسم الأول من المجلد السابع من المكتبة الجغرافية العربية (من صفحة ١ إلى صفحة ٢٢٩) التي عنى بنشرها المستشرق دي جويه .

لا نعرف عنه سوى أنه من أصفهان . وقد ألف كتابه الأعلام النفيسة في نحو سنة ٢٩٠هـ/ ٩٠٣م وهو كالموسوعة منه سبعة مجلدات في تقويم البلدان ، ولم يصلنا منه سوى الجزء السابع .

ويبدأ بالجغرافية الفلكية والرياضية ، وكتابه في هذا الميدان وافية تتسم بالإحتراس ثم يخلص إلى وصف مكة والمدينة في أسلوب تعوزه الحيوية ولكنه يتصف بالدقة المتناهية وبخاصة فيما يتصل بتحديد الأبعاد ، ثم يتحدث عن العجائب في المملكتين النباتية والحيوانية والمباني الشهيرة ، ثم يتبع ذلك بوصف البحار والأنهار والأقاليم السبعة بما فيها من المدن المشهورة ، ويصف بلاد العرب الجنوبية ومدينة صنعاء ، والعراق ومدينة بغداد ، ومصر . ولكنه لا يهتم بهذه الأمصار اهتمامه بإيران ، ويرجع هذا إلى أصله الفارسي . وفي الكتاب فصل في الأوائل الذين أحدثوا الأشياء واقتدى بهم سواهم ، وآخر في المتشابهين في أحوال شتى والمشاركين في كنية واحدة يتناول وصف صنعاء والأمبراطورية البيزنطية وبلاد الصقالبة ونواحي أصفهان ، ثم وصفه للأنهار ولنواحي طبرستان . وفي آخر الكتاب وصف للطرق دقيق . والكتاب ككتاب المسالك والممالك لإبن خرداذبة يقصد به انتفاع كتبة الدواوين ولكن أسلوب إبن رسته أرقى وأدق .

نشر الكتاب المستشرق دي جويه ضمن المكتبة الجغرافية العربية في

ليدن سنة ١٨٩٢م. وللكتاب ترجمة ألمانية ظهرت سنة ١٩٠٥م.

- أبو الفداء، إسماعيل بن علي بن محمود. «تقويم البلدان». تأليف إسماعيل بن محمود بن محمد بن عمر الملك المؤيد عماد الدين المعروف بصاحب حماه. باريس، دار الطباعة السلطانية، ١٨٤٠م/١٢٥٦هـ. تصحيح وطبع م. رينو، ومالك جوكين دي سلان. ٣٥٩ ص، ومقدمة ٤٧ ص.

هو السلطان الملك المؤيد صاحب حماه، إسماعيل بن الملك الأفضل نور الدين علي، ابن جمال الدين محمود، بن المنصور محمد، بن المظفر تقي الدين عمر، بن نور الدين شاهنشاه، بن نجم الدين أيوب. ولد بمدينة دمشق في سنة ٧٦٢هـ/١٢٧٣م وتوفي في سنة ٧٤٢هـ/١٣٤١م، ودفن بمدينة حماة. لم تحل حركته الدائبة كأمر وفارس محارب دون اشتغاله بالكتابة. والتأليف، فترك كتباً نفيسة أهمها المختصر في أخبار البشر في التاريخ، وتقويم البلدان في الجغرافية الذي فرغ من تأليفه في سنة ٧٢١هـ/١٣٢١م، ومنه مخطوطة بمكتبة ليدن.

وينقسم الكتاب إلى قسمين: الأول منهما عرض عام يتناول فيه الأرض بعامة والأقاليم السبعة والمعمور من الأرض ومساحتها والمصطلحات المستخدمة في الجغرافية ووصف البحار والبحيرات والأنهار والجبال، ثم يشرح المنهج الذي وضعه لكتابه. أما القسم الآخر وهو لب الكتاب فينقسم إلى ثمانية وعشرين قسماً كل قسم خاص بإقليم. وأقاليم أبي الفداء هي: بلاد العرب، مصر، المغرب، السودان، الأندلس، جزر البحر المتوسط والمحيط الأطلسي، الشمال، الشام، الجزيرة، العراق، خزرستان، فارس، كرمان، سجستان، السند، الهند، الصين، جزر البحر الشرقي، الروم، أرمينيا، العراق العجمي، الديلم، طبرستان، خراسان، زابلستان، طخارستان، خوارزم، ما وراء النهر. ويهتم أبو الفداء بصفة خاصة بالشام والبلاد المجاورة لها. وطريقته في دراسة كل إقليم هي أن يعطي مقدمة عامة يصف فيها الإقليم وسكانه وعاداتهم وآثارهم القديمة، وتطول هذه المقدمة أو تقصر

بحسب أهمية الإقليم ومدى توافر المعلومات عنه في كتب الأقدمين ، ثم يتبع ذلك بجداول تحتوي على أسماء بلاد الأقاليم والجهات المأهولة فيه ، وتحديد طولها وعرضها والإقليم الجغرافي والفلكي الذي تقع فيه . وقد بلغ عدد البلاد التي ذكرها ٦٢٣ بلداً مرتبة على الأقاليم .

وطريقة الجداول التي استخدمها أبو الفدا طريقة مبتكرة لم يستخدمها جغرافي من قبل . كذلك يحرص أبو الفدا على أن يذكر المصادر التي اعتمدها عليها واستقى منها مادته . وقد حفظ لنا بهذه الطريقة أسماء كثيرة من المصادر التي ضاعت فلم تصل إلينا . ويتميز كتاب أبي الفدا بصفة عامة بالأصالة ، والدقة والوضوح مما حدا برينو كاتب مقدمته الفرنسية إلى القول بأن العصور الوسطى الأوروبية لم تعرف كتاباً يمكن أن يقارن بجغرافية أبي الفدا . وكان كتاب أبي الفدا من أقدم الكتب العربية التي عرفتها أوروبا واهتمت بها فنشرت أجزاء منه وترجمت أجزاء . ثم نشره رينو ودي سلان كاملاً في باريس سنة ١٨٤٠م ، وبعد ذلك بثمانية أعوام ظهر المجلد الأول من ترجمة الكتاب وفيه مقدمة طويلة عن تاريخ الجغرافية عند العرب بقلم رينو ، وهي لا تزال حتى اليوم من أحسن ما كتب في الموضوع . ثم ظهر بعد ذلك المجلد الثاني وفيه ترجمة النصف الأول من الأصل العربي ، ثم الثالث وفيه بقية الكتاب والفهارس . وكان الذي قام بهذه الترجمة هو المستشرق الفرنسي جيار الذي فرغ من نشرها في سنة ١٨٨٣م . ويعرف الكتاب في الترجمة الفرنسية بإسم «جغرافية أبي الفدا» .

- الإدريسي، أبو عبد الله محمد بن محمد . «نزهة المشتاق في اختراق الأفاق» . تأليف أبي عبد الله محمد بن محمد الإدريسي الصقلي . ٤ مج مأخوذة بالتصوير الشمسي من نسخة مخطوطة بخط حسن بن حسن العجمي . فرغ من كتابتها في يوم الجمعة أول رجب سنة ٨٧٢هـ في ٢٩٩ لوحة . محفوظة بدار الكتب بالقاهرة .

هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله بن إدريس الشريف العلوي ، ولد بسبته في سنة ٤٩٣هـ / ١١٠٠م ، وتعلم في قرطبة ، وتنقل في

أرجاء العالم الإسلامي وأوروبا، ثم وفد على صقلية في عام ١١٣٨م فحبب إليه ملكها روجر الثاني الإقامة في بلاطة ببالرمو، فبقى بها إلى ما بعد وفاة روجر في سنة ١١٥٤م، ثم عاد في شيخوخته إلى مسقط رأسه سبتة وتوفي فيها في سنة ٥٥٦هـ / ١١٦٠م.

ألف كتابه نزهة المشتاق في اختراق الآفاق بتكليف من روجر، ولذلك يعرف الكتاب أحياناً بإسم «كتاب روجار» أو «الكتاب الروجاري»، وأنفق في تأليفه خمسة عشر عاماً جمع له فيها روجر كتب من سبقه، والعارفين بشئون البلاد المختلفة يدلون له بمعلوماتهم عنها، وفرغ من كتابه في العشر الأول من يناير الموافق لشهر شوال الكائن في سنة ثمان وأربعين وخمسمائة. وقد بدأ الأدريسي عمله بأن نقش صور الأقاليم السبعة على قرص من الفضة الخالصة وفقاً للمعلومات التي تجمعت لديه، وبين فيها بلادها وأقطارها وخلجانها وبحارها ومجاري مياهها ومواقع أنهارها وعامرها وما بين بلادها من الطرقات المطروقة والمسالك المحددة. ثم رسم خرائط على الورق للأقاليم السبعة بعد أن قسم كل منها إلى عشرة أقسام، فتجمعت له من ذلك سبعون خريطة استخرج منها ميلر خريطة جامعة للعالم كما رسمه الأدريسي، وهي الخريطة التي عنى المجمع العلمي العراقي بتحقيقها وتصحيحها وإعادتها إلى أصلها العربي وطبعها في بغداد عام ١٩٥١. وضمن الأدريسي الخرائط السبعين كتابه الكبير الذي بدأه بمقدمة يصف فيها الأرض التي يتصورها على كل كرة محيطها إثنان وعشرون ألفاً وتسعمائة ميل، وهي معلقة في الفضاء كالمح في البيضة، وبعد وصف مجمل للأقاليم والبحار والخلجان يأخذ في وصف سطح الأرض بالتفصيل على الأساس السباعي للأقاليم، بيد أنه يقسم كل إقليم إلى عشرة أقسام رأسية ثم يتكلم على كل إقليم منها مبتدئاً من الشرق إلى الغرب. وأهم أقسام الكتاب هي التي أفردتها للحديث عن شمال أفريقية وإسبانيا وصقلية وإيطاليا، فهو يصفها عن مشاهدة وخبرة شخصية، وكذلك تعتبر معلوماته عن أوروبا الشمالية والبلقان معلومات وافية بمقاييس عصره، وهو في هذا يمتاز عن سائر من سبقه من الجغرافيين المسلمين. وترجع أهمية

كتاب الأدريسي بصفة خاصة إلى أنه ظهر في جهة كانت مركزاً للإلتقاء الحضارتين الإسلامية والمسيحية ، وقد ظهر أثر هذا الإلتقاء الحضارى في كتاب الأدريسي .

ولم يطبع الكتاب حتى الآن طبعة كاملة . وكانت أول طبعة له هي الطبعة المختصرة التي ظهرت في روما سنة ١٥٩٢م تحت إسم «نزهة المشتاق في ذكر الأمصار والأقطار والبلدان والجزر والمدائن والآفاق» ، ثم ترجم هذا المختصر إلى اللاتينية جبرائيل الصهيوني وحنا الحصري وهما من الآباء الماروتيين ونشراه في باريس سنة ١٦١٩م . ثم تبع ذلك ظهور أجزاء متفرقة من الكتاب ، فنشر دوزي القسم الخاص بالمغرب والسودان ومصر والأندلس في ليدن سنة ١٨٦٤م ، وطبع ميلر وصف الشام وفلسطين في ليزج سنة ١٨٨٢م ، وطبع أماري القسم الخاص بإيطاليا في روما سنة ١٨٨٥م . وترجمت بعض أجزاء الكتاب ، ومنها ترجمة كوندى الإسبانية لوصف الأندلس التي نشرت مع الأصل في مدريد سنة ١٧٩٩م ، و ترجمة جوبير الفرنسية التي تناولت جزءاً كبيراً من الكتاب ونشرت في باريس سنة ١٨٤٠م .

- الأصطخرى، إبراهيم بن محمد الفارسي . «المسالك والممالك» . تأليف أبي إسحق إبراهيم بن محمد الفارسي الأصطخرى (المعروف بالكرخى) تحقيق محمد جابر عبد العال الحسيني ، مراجعة محمد شفيق غربال . نشرته الإدارة العامة للثقافة ، وزارة الثقافة والإرشاد القومي في مصر، ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م ، ٢٥٠ ص .

هو أبو إسحق إبراهيم بن محمد الفارسي والمعروف بالكرخى في بعض الأحيان ، وينسب إلى اصطخر من أعمال فارس . وقد توفي في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري (النصف الثاني من القرن العاشر الميلادي) . ويبدأ الأصطخرى كتابه بمقدمة يشرح فيها الغرض من الكتاب والمنهج الذي أتبعه في تأليفه ، والأقسام التي يقسم إليها بلاد الإسلام . ثم يدرس الخريطة السياسية للعالم المعروف له أي صورة الأرض مقسومة على الممالك ، وهو يرى أن عماد ممالك الأرض أو ما يعبر عنه في مصطلحنا الحديث بالدول

العظمى أربعة هي: مملكة الصين، ومملكة الهند، ومملكة الروم، ومملكة الإسلام. وبالإضافة إلى هذه الدول الأربع يوجد عدد آخر من الشعوب ولكن الأصبخري لا يحفل بها لأن انتظام الممالك في نظره إنما يكون بالديانات والآداب وتقويم العمارة وهذه لا حظ لها من ذلك كله. ويتناول الكتاب بعد ذلك الجغرافية الطبيعية في إيجاز، ثم يفصل الحديث عن بلاد الإسلام التي يقسمها إلى عشرين إقليمًا يخص كلًا منها بفصل مستقل يعالج فيه العلاقات المكانية للإقليم، والأقسام الفرعية التي ينقسم إليها، والمظاهر الطبيعية المختلفة الموجودة فيه، والمدن الكبرى وأهميتها، والطرق وأطوالها، وربما عنى بين الحين والحين بأمر أخرى أقل أهمية في نظره كالنقود والمكايل والموازين المستعملة في إقليم ما، أو القبائل التي تعيش في الإقليم ومنازلها، وربما استطرده أحياناً فذكر بعض النواحي التاريخية وسير الرجال.

وترجع أهمية الكتاب إلى عناية صاحبه بالخريطة كأساس للدراسة الجغرافية، وقد سبقه إلى ذلك أبو زيد البلخي ولكن الأصبخري امتاز بخرائطه الإقليمية إذ أفرد لكل إقليم صورة على حدة، ولم يتناول العالم الإسلامي كأحزمة عريضة تضم عدداً من درجات العرض بل كمناطق جغرافية واسعة أو ولايات. ويخلط كثير من الكتاب بين مؤلفي البلخي والأصبخري. وقد ثبت بعد الفحص الدقيق أن بعض المخطوطات التي تنسب إلى البلخي في فهارس المخطوطات إنما تمثل مسودات لمصنف الأصبخري. وكان ج. هـ. مولر أول من عنى بكتاب الأصبخري في العصر الحديث فنشره مختصراً في سنة ١٨٣٠م وزوده بمقدمة باللغة اللاتينية. ثم نشره دي جويه كاملاً في ليدن سنة ١٨٧٠م بإعتباره المجلد الأول في مجموعة المكتبة الجغرافية العربية، وأخيراً أعادت نشره في سنة ١٣٨١هـ/ ١٩٦١م وزارة الثقافة في مصر ضمن السلسلة التي تصدرها بعنوان «تراثنا».

- البكري، أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز. «معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع».. لأبي عبيد الله بن عبد العزيز البكري. بتحقيق مصطفى

السقا. القاهرة، لجنة التأليف والترجمة والنشر، ١٣٦٤ - ١٣٧١هـ / ١٩٤٥ - ١٩٥١م، ٤ مج.

ولد في قرطبة سنة ٤٣٢هـ / ١٠٤٠م، وتوفي فيها سنة ٤٨٧هـ / ١٠٩٤م هو من بيت شرف وإمارة، فقد كان أباه وأصحاب ولبة وشلطيش حتى أخذهما منهم المعتضد بن عباد، فانتقلت الأسرة إلى قرطبة وعاشت فيها. وكان أبو عبيد من أهل اللغة والفقه والأنساب والأخبار والعلوم المختلفة. ترك عدة كتب في اللغة والطب والنبات والجغرافية ضاع معظمها وبقي منها شرحه لأمالي أبي علي القالي المسمى «سمط اللآلي» وجزء من كتابه الكبير «المسالك والممالك» وهو الجزء الخاص بوصف أفريقية وبلاد المغرب، ثم كتابه معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع وهو أول معجم جغرافي عربي مرتب بحسب حروف الهجاء، يتناول أسماء البلاد والمواضع الواردة في القرآن والحديث والشعر القديم وأخبار المغازي الأولى. وقد صدره بمقدمة طويلة درس فيها حدود الجزيرة العربية ومقاطعها ونواحيها، ثم تكلم على القبائل العربية المستوطنة فيها وعن هجراتها.

والكتاب كما يقول عنه دونري فريد لا يمكن مقارنته بشيء آخر، وهو يمثل مرجعاً لا يستغنى عنه من يشتغل بالتاريخ القديم والجغرافية والشعر الجاهلي. طبع الكتاب في جوتنجن سنة ١٨٧٦م، ثم طبع في القاهرة في أربعة أجزاء ١٣٦٤ - ١٣٧١هـ / ١٩٤٥ - ١٩٥١م.

-الدمشقي، أبو عبد الله محمد بن أبي طالب. «نخبة الدهر في عجائب البر والبحر». تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي طالب الأنصاري الصوفي الدمشقي المعروف بشيخ حطين وشيخ الربوة. طبع مدينة بطرسبرج، ١٨٦٦م.

ولد في دمشق سنة ٦٥٤هـ / ١٢٥٦م وأمضى بها معظم حياته وتوفي أماماً لمسجد الربوة فيه سنة ٧٢٧هـ / ١٣٢٧م. ونعت بالصوفي لميوله الصوفية. ألف عدة كتب أشهرها نخبة الدهر في عجائب البر والبحر. وقد كتبه في نحو سنة ٧٢٥هـ / ١٣٢٥م، أي قبل وفاته بعامين.

يقع الكتاب في تسعة أبواب خصص الأول منها للمقدمة التقليدية في هيئة الأرض وأقاليمها السبعة، واختلاف القدماء في ذلك. وعالج في الباب الثاني المعادن والجواهر والأحجار الكريمة، بينما تحدث في الباب الثالث عن الأنهار والعيون والآبار، ثم خصص ثلاثة أبواب للحديث عن البحار، فتناولها تناوياً عاماً في باب وأفرد باباً لكل من البحر المتوسط والمحيط الهندي (بحر الجنوب)، ثم تناول في الباب السابع الممالك المشرقية مبتدئاً من الشرق الأقصى حتى بلاد الشام. وفي الباب الثامن الممالك المغربية من مصر إلى المحيط الأطلسي. أما الباب الأخير ففي وصف انتساب الأمم إلى سام ويافت وحام أولاد نوح. ومع أن المؤلف قد رجع إلى الجغرافيين القدماء من أمثال ابن حوقل والمسعودي وياقوت الحموي فإن كتابه يمتاز بما يضم من معلومات عن مواضع كثيرة لم ترد في كتب من تقدموه. ويعتبر وصفه للشام أكمل ما عرف في هذا الموضوع حتى زمانه.

وقد طبع الكتاب في بطرسبرج (لنجراد) سنة ١٨٦٦م. كما طبع مع ترجمة فرنسية من عمل المستشرق الدانيمركي ميرن Mehren في كوبنهاجن سنة ١٨٧٤م.

- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر. «كتاب الجبال والأمكنة والمياه». تأليف محمود بن عمر بن محمد أبي القاسم جار الله الزمخشري الخوارزمي. نشره سالفروا دي جرافه في ليدن، ١٨٥٥ - ١٨٥٦م / ١٢٧١ - ١٢٧٢هـ، ٢٠١ ص. كتب له مقدمة تحليلية باللاتينية ج. ج. جوينبول في ٣١ ص.

ولد الزمخشري في عام ٤٦٧هـ / ١٠٧٥م، وتوفي بجرجانية خوارزم في سنة ٥٣٨هـ / ١١٤٤م. اكتسب شهرته في تاريخ الثقافة العربية كمفسر معتزلي من الطراز الأول، ولكنه بجانب اهتمامه بالتفسير ترك كتباً في النحو واللغة والفنون المختلفة.

ومن كتبه في الجغرافية كتاب الجبال والأمكنة والمياه، رتبته على حروف المعجم، واهتم فيه بتحقيق الأعلام الجغرافية في جزيرة العرب بوجه

خاص . كما تناول بعض مواضع أخرى في الشام والعراق ومصر، ولكنه لم يهتم بها اهتمامه بالمواضع في الجزيرة العربية . وترجع أهمية الكتاب إلى عناية المؤلف بضبط الأعلام التي وردت في الحديث والسيرة النبوية . نشره سالفروا دي جرافه في ليدن ١٨٥٥ - ١٨٥٦ م .

- القزويني، زكريا بن محمد. «آثار البلاد وأخبار العباد». تأليف زكريا بن محمد بن محمود أبي عبد الله جمال الدين أبي يحيى الأنصاري القزويني . تقديم فرديناند وسنفيلد . جوتنجن ، ١٨٤٨ م / ١٢٦٤ هـ .
٤١٨ ص مع مقدمة بالألمانية ١٠ ص .

ولد في قزوين من إقليم الجبال بفارس سنة ٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م . وطاف بفارس والعراق والشام، وشغل منصب قاضي واسط الحلة بالعراق . وتوفي في سنة ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م ترك كتابين كبيرين أحدهما في الطبيعيات وهو عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات ، والآخر في الجغرافية والتاريخ وهو آثار البلاد وأخبار العباد، ويسمى أحياناً عجائب البلدان . وقد كتبه حوالي سنة ٦٥٠ هـ / ١٢٥٠ م، ويعطي فيه وصفاً للأرض بحسب التقسيم السباعي والمعروف للأقاليم . وفي داخل كل إقليم يصف مختلف البلاد والمدن والجبال والجزر والبحيرات والأنهار وفقاً لحروف المعجم ، وبذلك فإن الكتاب سبعة معاجم صغيرة مستقلة كل منها خاص بإقليم . وهو لا يقف كما فعل كثير من الجغرافيين عند المملكة الإسلامية ، بل يتعداها إلى ذكر البلاد الأوروبية ، ويجمع من هنا وهناك طرفاً عن السكان وحياتهم ، ويذكر غرائب كثيرة عن العالم في أوروبا وآسيا وأفريقية وبلادها البعيدة مثل إيرلندا والهند والصين . ويبدو من كتاباته أنه اتصل بكثير من الرحالة الذين أتحت لهم زيارة بعض المدن الأوروبية ، فأورد في كتابه ذكر بعض المدن الفرنسية والألمانية والهولندية مثل إيطرخت Utrecht وأبولده Fulda ومغانجه Mainz وشلسويق Schleswig وأطربورونه Paderborn

- المسعودي، علي بن الحسين بن علي . «كتاب التنبيه والإشراف» .

لأبي الحسن علي بن علي المسعودي . طبع بعناية دي جويه . لندن ، مطبعة بريل ، ١٨٩٣ م .

وهو الجزء الثامن من المكتبة الجغرافية العربية . يقع في ٤٠١ ص ، وملحق به فهرست بأسماء الأماكن والأمم وآخر بأسماء الرجال والنساء والقبائل . هو أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي المتوفي سنة ٣٤٦ هـ - ٩٥٦ م^(١) نشأ في بغداد ، وجاء إلى مصر ، وطاف بأقصى البلاد في طلب العلم ، فزار فارس وكرمان والهند ، ومنها ركب البحر إلى الصين ، ثم عاد إلى مدغشقر فعمان . وفي رحلة أخرى زار أذربيجان وجرجان والشام ، ثم استقر بالفسطاط وبها مات . وجمع في رحلاته العديدة من الحقائق التاريخية والجغرافية ما لم يسبقه إليه أحد . وألف كثيراً من الكتب المفيدة في موضوعات شتى . وأشهر مؤلفاته الباقية «مروج الذهب ومعادن الجوهر» في التاريخ ، ومنها «كتاب التنبيه والإشراف» الذي أتم تأليفه في العام الذي توفي فيه . وهو سابع كتاب يؤلفه ومن ثم فهو يقدم فيه خلاصة وافية لمعارفه وتحليلاً لكل مؤلفاته . وقد أودعه كما يقول في مقدمته لمعاً من ذكر الأفلاك وهيئاتها ، والنجوم وتأثيراتها ، والعناصر وتراكيبها ، وأقسام الأزمنة وفصول السنة ، والرياح ومهابها وأفعالها ، والأرض وشكلها ومساحتها وعامرها وغامرها ، والنواحي والآفاق وتأثيراتها في سكانها ، والأقاليم السبعة وقسمتها وحدودها وما قيل في طولها وعرضها ، والإقليم الرابع وتفضيله على سائر الأقاليم . والأهوية وتأثيراتها ، والبحار وأعدادها ، ومصبات أعظام الأنهار وما يحيط بها من الممالك . ثم يتكلم بعد ذلك عن تاريخ الأمم القديمة وملوكها . ومع أن حديث التاريخ يشمل الجزء الأكبر من الكتاب فهو يعد من عيون كتب المكتبة الجغرافية العربية ، إذ يلخص فيه المؤلف نظريات القرن العاشر في الجغرافية الفلكية ، ويفرد مكانة خاصة لنظرية الرياح ، ثم يصف صناعات مصر (١) ورد خطأ في الدليل البليوغرافي ص ٥٤٧ ، في تاريخ وفاة المسعودي على أنه ٣٠٩ هـ - ٩٢١ م ، فأنبتنا تاريخ وفاته الصحيح . انظر : يوسف أسعد داغر (ضبط وتحقيق) : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ص ز ، دار الأندلس - بيروت ١٩٦٥ . انظر أيضاً مقدمة كتاب المسعودي : أخبار الزمان - ص ٢٠ ، دار الأندلس بيروت ١٩٦٦ .

وتجارتها ومحصولاتها، ويقوم بمحاولة لتفسير المميزات النفسية حسب تأثير المناخ على الناس، وهي نظرية لم يلتفت إليها الجغرافيون الغربيون إلا في القرن العشرين. ويتناول المسعودي الجغرافية الوصفية بالطريقة القديمة المألوفة أي على أساس الأقاليم السبعة. ويفصل الحديث في وصف الإقليم الرابع الذي يقع فيه العراق. أما وصف البحار والأنهار فيصحه وصف موجز للأقطار التي تجري فيها. ونجد في الكتاب أول محاولة لتصنيف سكان العالم حيث يقسم المسعودي الشعوب إلى سبع مجموعات أتولوجية هي: الفرس، الكلدانيون ومعهم العرب، سكان أوروبا، الليبيون والأفارقة، الترك، سكان السند والهند، الصينيون.

طبع الكتاب في ليدن بعناية المستشرق دي جويه سنة ١٨٩٣م.

- المقدسي، شمس الدين محمد بن أحمد البشاري. «كتاب أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم». جمع الشيخ الإمام العالم الفاضل الكامل الأديب الأريب المفضن المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء الشامي المقدسي المعروف بالبشاري رحمه الله تعالى وعفا عنه بمنه وكرمه. الطبعة الثانية، طبع في مدينة ليدن، مطبعة بريل ١٩٠٦م، ٣٩٨ ص.

يحمل عنواناً لاتينياً هو: "Descriptio Imperii Moslemici"

ولد في بيت المقدس عام ٣٣٥هـ/ ٩٤٦ - ٩٤٧م وهو حفيد بناء اشتهر ببنائه لميناء عكا في عهد أحمد بن طولون، وساح في أكثر بلاد الإسلام شرقاً إلى السند والهند، وغرباً إلى الأندلس، وعول في كثير مما كتبه على مشاهداته الشخصية واستفاد أيضاً من سابقه.

ألف في سنة ٣٧٥هـ/ ٩٨٦م كتابه «أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم» صدره بمقدمة فريدة في تاريخ علم الجغرافية عند العرب إلى أيامه ضمنها نقداً للباحثين في هذا العلم ممن سبقوه. ويلى المقدمة وصف للبحار والأنهار، ثم يعقد المؤلف فصلاً للحديث عن الأماكن وأسمائها فيتناول المواضع المختلفة التي يجمع بينها إسم واحد ثم الموضوع الواحد الذي يحمل أكثر من إسم، ويتبع ذلك بفصلين يتحدث فيهما بإيجاز عن خصائص الأقاليم

المختلفة والمذاهب الإسلامية وعن الأقاليم السبعة المعروفة وموضع القبلة وامتداد دولة الإسلام . وتشغل هذه الفصول التي يمكن أن نعدّها مدخلاً للكتاب نحو سدس عدد صفحاته ، ينتقل بعدها إلى وصف البلاد الإسلامية وفقاً لمنهج ثابت ، فوصف كل قطر عنده ينقسم إلى ثلاثة أقسام تتفاوت في طولها ، يتحدث في الأول عن أقسام القطر ومدنه والمواضع العامرة فيه ، وفي الثاني عن المناخ والزرع واللغة والتجارة والأوزان والنقود والعادات والمياه والمعادن والأماكن المقدسة وأخلاق السكان والوضع السياسي والمزاج . أما القسم الأخير فيخصصه لذكر المسافات وطرق المواصلات . وهو يبدأ بجزيرة العرب فالعراق فالجزيرة فالشام فمصر فالمغرب فبادية الشام ثم يعود إلى المشرق فيقسمه إلى بلاد الهياكله وخراسان والديلم وأرمينيا ومعها أذربيجان والجهال وخوزستان وفارس وكرمان والسند ومفازة فارس . وقد أوضح لكتابه بالخرائط الملونة بدليل قوله بعد ذكر تقسيم البلاد إلى أقاليم «ورسنا حدودها وخططها ، وحررنا طرقها المعروفة بالحمرة ، وجعلنا رمالها الذهبية بالصفرة ، وبحارها بالخضرة ، وأنهارها المعروفة بالزرقة ، وجهالها ، المشهورة بالغبرة» . لكن هذه الخرائط لا توجد في الطبعة التي بين أيدينا . ويقتصر المقدسي على وصف بلاد العالم الإسلامي ولا يتعداها إلى غيرها لأنه على حد قوله لم يدخلها ولم ير فائدة من ذكرها ولكنه يذكر مواضع المسلمين فيها . وترجع أهمية الكتاب إلى سلامة منهجه وإلى أنه خلاصة دراسات قامت على المشاهدة والعيان فضلاً عن استفادتها من دراسات المتقدمين حتى لقد عدّه المستشرق كرامرز أكثر المصنفات الجغرافية العربية قيمة ، وقال اشبرنجر عن مؤلفه إنه أكبر جغرافي عرفته البشرية قاطبة ولم يسبقه شخص في اتساع مجال أسفاره وعمق ملاحظاته وعرضه للمادة التي جمعها في صياغة منظمة . ولعل المقدسي نفسه كان يحس بذلك وهو يضع كتابه ، فأظهر فخره واعتداده بنفسه في أكثر من مكان من الكتاب ، بل وقد يتعسف أحياناً في نقد كتب الآخرين .

طبع الكتاب مرتين في ليدن ضمن مجموعة المكتبة الجغرافية العربية

الأولى بعناية دي جويه سنة ١٨٧٧م، والأخرى بعناية كرامرز سنة ١٩٠٦م.
- **ياقوت الحموي**، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله. كتاب «معجم البلدان» للشيخ الإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي. نشره فستنفيلد في ليزج، في الفترة من ١٨٦٦ إلى ١٨٧٣م،

هو أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الجنس، أسر صغيراً واشتره عسكر الحموي التاجر البغدادي فنسب إليه، وأدخله الكتاب ليتعلم حتى يخدمه في تجارته فقرأ شيئاً من النحو واللغة، ثم شغله بالأسفار في تجارته، ولم يلبث أن أعتقه وأبعده عن العمل في سنة ٥٩٦هـ، فاشتغل بنسخ الكتب بأجر ليحصل على قوته، ثم عاد إلى خدمة عسكر وسافر بتجارته. فلما رجع وجده قد مات، فأخذ من تجارته نصيبه الذي مكنه من الأتجار لحسابه الخاص. وأخذ يتنقل بين البلاد حتى استقر في خوارزم، فلما أغار عليها جنكير خان رحل إلى الموصل ثم إلى حلب، وبقي بها إلى أن مات في سنة ٦٢٦هـ/ ١٢٢٨م.

ترك عدة كتب أشهرها معجم الأدباء أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، ومعجم البلدان، الذي فرغ من تأليفه في سنة ٦٢١هـ/ ١٢٢٤م، وهو معجم جغرافي كبير في أسماء البلدان والجبال والأودية والقيان والمحال والأوطان والبحار والأنهار والغدران. الخ. وقد كتب له مقدمة في نحو خمسين صفحة اشتملت على خمسة أبواب، الأول في ذكر صورة الأرض وحكاية ما قاله المتقدمون في هيئتها وما روى عن المتأخرين في صورتها، والثاني في وصف اختلافهم في الإصطلاح على معنى الإقليم وكيفيته واشتقاقه ودلائل القبلة في كل ناحية، والثالث في ذكر الفاظ يكثر تكرار ذكرها في الكتاب ويحتاج إلى معرفتها كالبريد والفرسخ والميل والكورة وغير ذلك، والرابع في بيان حكم الأرضين والبلاد المفتوحة في الإسلام وحكم قسمة الفيء والخراج فيما فتح صلحاً أو عنوة، والخامس في جمل من أخبار البلدان التي لا يختص ذكرها بموضع دون موضع. وبعد المقدمة يعود

ياقوت إلى الغرض الرئيسي من الكتاب فيقسمه ثمانية وعشرين كتاباً على عدد حروف المعجم . وطريقة ياقوت في التعريف بالإعلام هي أن يورد الإسم ثم يوضح طريقة نطقه نطقاً صحيحاً ، وقد يحاول تفسير اشتقاقه ، ويتمثل بشواهد من أقوال الشعراء الذين يمكن الإحتجاج بكلامهم ، ثم يبين طول المكان وعرضه ، ويتبع ذلك بذكر نبذة عن تاريخه وما عرف عنه من أخبار ويبين مواضع ذكره في القرآن والحديث ثم يذكر أسماء كبار العلماء الذين ينتمون إليه .

والكتاب خلاصة وافية للجغرافية الفلكية والوصفية واللغوية والرحلات التي تجمعت خلال القرون الستة الأولى للهجرة . ولم يقصر ياقوت نفسه على العالم الإسلامي وحده كما فعل جغرافيو المدرسة الكلاسيكية ، ولم يعط جزيرة العرب أهمية استثنائية كما فعل جغرافيو المدرسة اللغوية ، بل وزع اهتمامه على كل جهات العالم المعروف ، وهو بذكره للمصادر التي استقى منها معلوماته قد حفظ لنا كثيراً من أسماء الكتب التي فقدت وشذرات من هذه الكتب .

وقد نشر الكتاب لأول مرة في ليبزج في الفترة من ١٨٦٦ إلى ١٨٧٣م في ستة مجلدات بعناية فستنفيلد . ثم نشره في القاهرة في سنة ١٩٠٦م / ١٣٢٣ - ١٣٢٤هـ أمين الخانجي وأضاف إليه ذبلاً بعنوان «منجم العمران في المستدرك على معجم البلدان» يستدرك فيه على ياقوت ويضيف بعض المعلومات عن البلاد والمدن الحديثة . كما نشرته في بيروت دار صادر بالإشتراك مع دار بيروت للطبع والنشر في الفترة من ١٣٧٤ - ١٣٧٦هـ / ١٩٥٥ - ١٩٥٧م .

- **اليعقوبي**، أبو العباس أحمد بن يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح . «كتاب البلدان» . تأليف أحمد بن أبي يعقوب بن واضح الكاتب اليعقوبي . طبع بمدينة ليدن المحروسة ، بمطبعة بريل ١٨٩٢م .

وهو القسم الثاني من المجلد السابع من المكتبة الجغرافية العربية التي

نشرها دي جويه (من صفحة ٢٣٢ إلى صفحة ٣٧٣) .

جغرافي مؤرخ ، ولد ببغداد ، وطاف بكثير من بلاد العالم الإسلامي فزار أرمينيا وخراسان والهند وفلسطين ومصر والمغرب . وتوفى في سنة ٢٨٤هـ / ٨٩٧م وقيل في سنة ٢٩٢هـ / ٩٠٥م . وله كتابان أحدهما تاريخ اليعقوبي في جزأين ، وهو يهتم فيه بالأثنوجرافية إلى جانب التاريخ ، والآخر كتاب البلدان ، ألفه حوالي سنة ٢٧٨هـ / ٨٩١م وجمع فيه ما عرفه بنفسه من أحوال البلاد الإسلامية في عصره نتيجة لأسفاره الطويلة ، وقد حدد منهج الكتاب في مقدمته فقال : « وذكرت أسماء الأمصار ، والأجناد والكور ، وما في كل مصر من المدن والأقاليم والطساسيج ، ومن يسكنه ويغلب عليه ويترأس فيه من قبائل العرب وأجناس العجم ، ومسافة ما بين البلد والبلد والمصر والمصر . . . ومبلغ خراجه ، وسهله وجبله ، وبره وبحره ، وهوائه في شدة حره وبرده ، ومياهه وشربه . . . » . ومن ثم كان كتابه جديداً في عرضه ، وهو من أمهات الكتب لأنه غير منقول من كتاب آخر وإنما يعتمد على الدراسة الميدانية . وقد بدأه بدراسة مستفيضة شملت نحو ربع الكتاب لبغداد وسر من رأى كما كانتا في عصره « لانهما مدينة الملك ودار الخلافة » . ثم انتقل إلى وصف بلاد المشرق وهي في اصطلاحه بلاد فارس شرقي العراق إلى تركستان ، ثم تناول بلاد العرب فالشام فمصر والنوبة فالمغرب إلى الأندلس . ويعنى اليعقوبي بطرق المواصلات وطول المراحل . وهوفي هذه الناحية أقل دقة من معاصره ابن خرداذبة ولكنه أحسن منه عرضاً . كذلك يهتم اليعقوبي بالجوانب الإحصائية وخاصة ما يتصل منها بالخراج ، وبالنواحي الأتولوجية والصناعية والفنون . وينفرد بذكر كثير من المعلومات التي لا نجدها في المصادر السابقة أو المعاصرة ، ونزعة المؤلف العلمية التحليلية واضحة ، ولهذا فقد خلا كتابه من الحديث عن العجائب التي كان يهتم بها كثير من أقرانه . ووصف اليعقوبي لبغداد وسامرا هو أدق وصف للبلدين في عصره . طبع الكتاب في ليدن في سنة ١٨٦١م بعناية المستشرق جوينبول ، ثم نشره دي جويه في ليدن أيضاً سنة ١٨٩٢م ضمن المكتبة الجغرافية العربية .

ثم ظهرت له في سنة ١٩٣٧ ترجمة فرنسية بقلم جاستون فييت تحتوي على كثير من الهوامش والتعليقات المفيدة .

الأطباء والمؤلفات الإسلامية في الطب .

عرف العرب قبل الإسلام الطبابة التي تطورت تطوراً بارزاً مع ظهور الإسلام ونشأة الدولة الإسلامية في مختلف مراحلها وتكويناتها السياسية . ويروي أبو القاسم صاعد الأندلسي في كتاب «طبقات الأمم» «إن العرب والمسلمين اهتموا بالطب بجانب اهتمامهم البالغ بلغتهم ومعرفة أحكام شريعتهم عملاً بقول الرسول (ﷺ) : «تداووا عباد الله ، فإن الله لم يضع داء إلا وضع له دواء غير واحد» سئل : يا رسول الله ما هو؟ قال : «الهرم» .

وأخذ المسلمون ينهلون من مختلف العلوم ومن ضمنها الطب طاعة لأوامر الله عز وجل ورسوله الكريم في طلب العلم ، فنبغوا في الطب حتى صار العلماء يأتون من جميع أنحاء العالم إلى مدارس المسلمين ، لنهل العلم من طبه وصيدلته وكيمائه وغيرها من العلوم .^(١)

ونظراً لكثرة الأطباء المسلمين - الذين اشتغلوا في ميادين أخرى غير الطب - فقد ظهرت مؤلفات خاصة عن أسماء الأطباء وحياتهم وأهم أعمالهم في ميادين الطب والمعالجة والأدوية ، يأتي في مقدمتها كتاب البيليوغرافيا الطبي لابن أبي أصيبعة^(٢) المعروف بإسم «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» .

(١) انظر مؤلفات د . على عبد الله الدفاع : اعلام العرب والمسلمين في الطب ، ص ١٩ ، العلوم البحتة في الحضارة العربية الإسلامية ، إسهام علماء العرب والمسلمين في الكيمياء ، اثر علماء العرب والمسلمين في تطوير علم الفلك ، اعلام الفيرياء في الإسلام (بالاشتراك مع د . جلال شوقي) تاريخ الرياضيات عند العرب والمسلمين . انظر أيضاً . د . عمر فروخ . عبقرية العرب في العلم والفلسفة .

(٢) ابن أبي أصيبعة (٦٠٠ - ٦٦٨هـ) : هو موفق الدين أبو العباس أحمد بن القاسم بن أبي أصيبعة السعدي الحزرجي . من أطباء العرب المعروفين ومن مواليد دمشق ، تعلم الطب على والده الطبيب ، ثم سافر للقاهرة طلباً للأستزادة في المارستان الناصري الذي أنشأه الملك الأيوبي الناصر صلاح الدين . ثم سافر بعدئذ إلى صرخند إحدى مدن جبال حوران حيث استمر إلى أن وافته المنية فيها عام ٦٦٨هـ . ويعتبر مؤلفه «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» من أهم ما تم =

وكتاب ابن جلجل: «طبقات الأطباء والحكماء» وكتاب علي بن عباس الأهوازي «كامل الصناعة في الطب» وكتاب ظهير الدين البيهقي «تاريخ الحكماء» وكتب أبو بكر الرازي «الحاوي في الطب»، وكتاب «سر الأسرار» وكتاب «الطب الروحاني».

وظهرت مؤلفات إسلامية أخرى تعرضت لأوضاع الطب والأطباء عند المسلمين منها على سبيل المثال: كتاب ابن النديم «الفهرست» وكتاب ابن خلدون «المقدمة» وكتاب ابن سينا «الإشارات والتنبيهات» وكتاب ابن النفيس «شرح تشريح القانون» وكتاب موفق الدين البغدادي «الإفادة والإعتبار» وكتاب أبو الريحان البيروني «القانون المسعودي» وكتاب الجاحظ «البيان والتبيين» وكتاب طاش كبري زاده «مفتاح السعادة» وكتاب أبو القاسم الزهراوي «التعريف لمن عجز عن التأليف» وسواها من مؤلفات عن ابن النفيس وابن سينا والرازي وسواهم.

ونظراً لأهمية الإطلاع على التراث الطبي عند المسلمين، لما يمثله من حيز هام على صعيد الحضارة الإسلامية، فإننا سنختار بعض الأطباء المسلمين وأعمالهم في ميدان الطب والمعالجة. على أن نضمن هذه المجموعة بعض الأطباء المسلمين الأوائل وأطباء العراق والجزيرة وديار بكر وأطباء المغرب ومصر وبلاد الشام وهم على سبيل المثال لا الحصر:

١ - طبقات الأطباء الذين كانوا في أول ظهور

الإسلام من أطباء العرب وغيرهم^(١)

الحارث بن كلدة الشقي كان من الطائفة، وسافر في البلاد وتعلم الطب بناحية فارس وتمرن هناك، وعرف الداء والدواء. وكان يضرب

= تأليفه في مجال الطب ولا يناقسه في هذا المجال إلا كتاب «أخبار وتاريخ الحكماء» لكنه يمتاز عليه بأنه أوسع وأوفر مادة. وقد ترجم فيه ما يزيد عن ٤٠٠ ترجمة لأطباء من اليونان والرومان والهنود والعرب والمسلمين عامة أنظر مقدمة الكتاب، ص ٥ - ٦ شرح وتحقيق د. نزار رضا، منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت ١٩٦٥.

(١) نقلاً عن: ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء (صفحات متفرقة بتصرف) مع

بالعود، تعلم ذلك أيضاً بفارس واليمن. وبقي أيام رسول الله، ﷺ، وأيام أبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب ومعاوية رضي الله عنهم. وفي الحديث أن عمر، رضي الله عنه، سأل الحرث بن كلدة ما الدواء؟ فقال: الأزم. يعني الحمية. قال: وكان طبيب العرب.

ويروى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، إنه مرض بمكة مرضاً فعاده رسول الله ﷺ، فقال: أدعوا له الحرث بن كلدة فإنه رجل يتطبب. فلما عاده الحرث نظر إليه، وقال: «ليس عليه بأس اتخذوا له فريقة بشيء من تمر عجوة وحلبة بطبخان، فتحسّأها فبرىء.

وكانت للحارث معالجات كثيرة، ومعرفة بما كانت العرب تعناده وتحتاج إليه من المداواة. وله كلام مستحسن فيما يتعلق بالطب وغيره.

كلام الحارث مع كسرى

من ذلك، إنه لما وفد على كسرى أنوشروان^(١) أذن له بالدخول عليه. فلما وقف بين يديه منتصباً قال له: من أنت؟ قال: أنا الحرث بن كلدة الثقفي.

قال: فما صناعتك؟ قال: الطب. قال: أعربي أنت؟ قال: نعم من صميمها وجوحة دارها قال: فما تصنع العرب بطبيب مع جهلها، وضعف عقولها، وسوء أغذيتها؟ قال: أيها الملك، إذا كانت هذه صفتها، كانت أحوج إلى من يصلح جهلها، ويقيم عوجها، ويسوس أبدانها، ويعدل أمشاجها. فإن العاقل يعرف ذلك من نفسه. ويميز موضع دائه، ويحترز عن الأداء كلها بحسن سياسته لنفسه. قال كسرى: فكيف تعرف ما تورده عليها؟ ولو عرفت الحلم لم تنسب إلى الجهل قال: الطفل يناغي فيداوى، والحية ترقى فتحاوى. ثم قال: أيها الملك، العقل من قسّم الله تعالى قسّمه بين عباده، كقسمة الرزق فيهم. فكلّ من قسمته أصاب، وخص بها قوم وزاد،

= مقارنتها بالكتب الطبية الإسلامية السابقة الذكر.

فمنهم مثر ومعدم، وجاهل وعالم، وعاجز وحازم، وذلك تقدير العزيز العليم .
 قال كسرى: فأبي اللحمان أفضل؟ قال الضان الفتي . والقديد المالح
 مهلك للأكل . واجتنب لحم الجزور والبقر . قال: فما تقول في الفواكه؟
 قال: كلها في إقبالها وحين أوانها، وارتكها إذا أدبرت وولت وانقضى
 زمانها . وأفضل الفواكه: الرمان والأترج^(١)؛ وأفضل الرياحين: الورد
 والبنفسج؛ وأفضل البقول: الهندباء والخس . قال: فما تقول في شرب
 الماء؟ قال: هو حياة البدن وبه قوامه، ينفع ما شرب منه بقدر، وشربه بعد
 النوم شرر . أفضله أمراه، وأرقه أصفاه .

وقال الواثق بالله في كتابه المسمى «البستان»: إن الحرث بن كلدة مر
 بقوم وهم في الشمس فقال: عليكم بالظل فإن الشمس تنهيج الثوب، وتنقل
 الريح، وتشحب اللون، وتهيج الداء الدفين .

ومن كلام الحرث: البطننة بيت الداء والحمية راس الدواء، وعودوا
 كل بدن ما اعتاد . - وقيل هو من كلام عبد الملك بن أبجر . وقد نسب قوم هذا
 الكلام إلى رسول الله ﷺ وأوله «المعدة بيت الداء» وهو أبلغ من لفظ البطننة -

النضر بن الحرث بن كلدة الثقفي

هو ابن خالة النبي ﷺ، وكان النضر قد سافر البلاد أيضاً كأبيه .
 واجتمع مع الأفاضل والعلماء بمكة وغيرها، وعاشر الأخبار والكهنة .
 واشتغل وحصل من العلوم القديمة أشياء جليلة القدر، واطلع على علوم
 الفلسفة وأجزاء الحكمة، وتعلم من أبيه، أيضاً، ما كان يعلمه من الطب
 وغيره .

وكان مشهوراً بين العرب بالفلسفة والحكمة والطب والمعالجة والتداوي .

إبن أبي رمثة التميمي

كان طبيباً على عهد رسول الله ﷺ، مزاوياً لأعمال اليد وصناعة
 الجراح .

(١) نوع من أنواع الليمون .

وروى نعيم عن ابن أبي عيينة عن أبي أبجر ، عن زياد عن لقيط عن ابن أبي رمثة قال : أتيت رسول الله ﷺ ، فرأيت بين كتفيه الخاتم ، فقلت : إني طبيب فدعني أعالجه ، فقال : أنت رفيق ، والطبيب الله . قال سليمان بن حسان : علم رسول الله أنه رفيق اليد ولم يكن فائقاً في العلم ، فبان ذلك من قوله والطبيب الله .

عبد الملك بن أبجر الكناني

كان طبيباً عالمًا ماهراً . وكان في أول أمره مقيماً في الإسكندرية لأنه كان المتولي في التدريس بها من بعد الإسكندرانيين الذين تقدم ذكرهم . وذلك عندما كانت البلاد في ذلك الوقت لملوك النصارى . ثم أن المسلمين لما استولوا على البلاد وملكوا الإسكندرية ، أسلم ابن أبجر على يد عمر بن عبد العزيز ، وكان حينئذ أميراً قبل أن تصل إليه الخلافة ، وصحبه . فلما أفضت الخلافة إلى عمر ، وذلك في صفر سنة تسع وتسعين للهجرة ، نقل التدريس إلى أنطاكية وحران وتفرق في البلاد . وكان عمر بن عبد العزيز يستطب ابن أبجر ، ويعتمد عليه في صناعة الطب .

روى الأعمش عن ابن أبجر أنه قال : دع الدواء ما احتمل بدنك الداء . وهذا من قول النبي ﷺ : «سر بدائك ما حملك» .

وروى سفيان عن ابن أبجر أنه قال : المعدة حوض الجسد والعروق تشرع فيه ، فما ورد فيها بصحة صدر بصحة ، وما ورد فيها بسقم صدر بسقم .

إبن أثال

كان طبيباً متقدماً من الأطباء المتميزين في دمشق ، نصراني المذهب . ولما ملك معاوية بن أبي سفيان دمشق اصطفاه لنفسه وأحسن إليه ، وكان كثير الإفتقاد له والإعتقاد فيه ، والمحادثة معه ليلاً ونهاراً . وكان إبن أثال خبيراً بالأدوية المفردة والمركبة وقواها ، وما منها سموم قواطل . وكان معاوية يقربه لذلك كثيراً .

أبو الحكم

كان طبيباً عربياً نصرانياً عالمياً بأنواع العلاج والأدوية، وله أعمال مذكورة وصفات مشهورة. وكان يستطبه معاوية بن أبي سفيان ويعتمد عليه في تركيبات أدوية لأغراض قصدها منه.

وعمر أبو الحكم هذا عمراً طويلاً حتى تجاوز المائة سنة.

حكم الدمشقي

كان يلحق بأبيه في معرفته بالمداداة والأعمال الطبية والصفات البديعة. وكان مقيماً بدمشق. وعمر أيضاً عمراً طويلاً. قال أبو يوسف بن إبراهيم: حدثني عيسى بن حكم أن والده توفي، وكان عبد الله بن طاهر بدمشق في سنة عشر ومائتين؛ وإن عبد الله سأله عن مبلغ عمر أبيه فأعلمه أنه عمره مائة وخمس سنين، لم يتغير عقله، ولم ينقص علمه. فقال عبد الله: عاش حكم نصف التاريخ.

تياذوق

كان طبيباً فاضلاً وله نوادر والفاظ مستحسنة في صناعة الطب. وكان في أول دولة بني أمية ومشهوراً عندهم بالطب. وصحب أيضاً الحجاج بن يوسف الثقفي، المتولي من جهة عبد الملك بن مروان، وخدمه بصناعة الطب وكان يعتمد عليه، ويشق بمداواته، وكان له منه الجامكية (المال السلطاني) الوافرة والإفتقاد الكثير.

ومن كلام تياذوق للحجاج: قال:

لا تنكح إلا شابة؛ ولا تأكل من اللحم إلا فتياً؛ ولا تشرب الدواء إلا من علة؛ ولا تأكل الفاكهة إلا في أوان نضجها. وأجد مضغ الطعام، وإذا أكلت نهراً فلا بأس أن تنام، وإذا أكلت ليلاً فلا تنم حتى تمشي ولو خمسين خطوة. فقال له بعض من حضر: إذا كان الأمر كما تقول فلم هلك بقراط؟ ولم هلك جالينوس وغيرهما ولم يبق أحد منهم؟ قال: يا بني قد احتججت

فاسمع! إن القوم دبّروا أنفسهم بما يملكون وغلبهم ما لا يملكون - يعني الموت - وما يرد من خارج كالحر والبرد والوقوع والغرق والجراح والغنم وما أشبه ذلك .

وأوصى تياذوق أيضاً للحجاج فقال: لا تأكلن حتى تجوع . ولا تتكارهنّ على الجماع . ولا تحبس البول . وخذ من الحمام قبل أن يأخذ منك .

وقال أيضاً للحجاج: أربعة تهدم العمر وربما قتلن: دخول الحمام على البطنة؛ والمجامعة على الإمتلاء؛ وأكل القديد الجاف؛ وشرب الماء البارد على الريق . وما مجامعة العجوز ببعيدة منهن .

زينب طيبة بني أود

كانت عارفة بالأعمال الطيبة ، خبيرة بالعلاج ومداواة آلام العين والجراحات ، مشهورة بين العرب بذلك .

قا أبو الفرج الأصبهاني في كتاب الأغاني الكبير: أخبرنا محمد بن خلف المرزبان قال ، حدثني حماد بن أسحق عن أبيه عن كنانة عن أبيه عن جده قال : أتيت امرأة من بني أود لتكحلني من رمد كان قد أصابني فكحلنتني ، ثم قالت : اضطجع قليلاً حتى يدور الدواء في عينيك ، فاضطجعت ثم تمثلت قول الشاعر:

أمخترمي ريب المنون ولم أزر طبيب بني أود على النسأي زينبا

٢ - طبقات الأطباء النقلة الذين نقلوا كتب الطب وغيره من اللسان اليوناني إلى اللسان العربي وذكر الذين نقلوا لهم : ومنهم على سبيل المثال :

جورجس : وهو أول من ابتدأ في نقل الكتب الطبية إلى اللسان العربي عندما استدعاه المنصور وكان كثير الإحسان إليه ، وقد ذكرت أخبار جورجس فيما تقدم .

حنين بن إسحق: كان عالماً باللغات الأربع غريبها ومستعملها:
العربية والسريانية واليونانية والفارسية . ونقله في غاية من الجودة .

إسحق بن حنين: كان أيضاً عالماً باللغات التي يعرفها أبوه ، وهو يلحق به في النقل ، وكان إسحق عذب العبارة فصيح الكلام ، وكان حنين مع ذلك أكثر تصنيفاً ونقلأ وقد تقدم ذكر إسحق وأبيه .

حبيش الأعمس: وهو ابن أخت حنين بن إسحق وتلميذه . ناقل مجود يلحق بحنين وإسحق . وقد تقدم أيضاً ذكره .

عيسى بن يحيى بن إبراهيم: كان أيضاً تلميذاً لحنين بن إسحق ، وكان فاضلاً . اثنى عليه حنين ورضي نقله ، وقلده فيه . وله مصنفات .

قسطأ بن لوقا البعلبكي: كان ناقلاً خبيراً باللغات فاضلاً في العلوم الحكيمية وغيرها .

ابن شهدي الكرخي: كان مثل أبيه في النقل ، ثم أنه في آخر عمره ، فاق أباه ، ولم يزل متوسطاً . وكان ينقل من السرياني إلى العربي . ومن نقله كتاب الأجنة لأبقراط .

الحجاج بن مطر: نقل للمأمون . ومن نقله كتاب إقليدس ، ثم أصلح نقله فيما بعد ثابت بن قرة الحراني ابن ناعمة ، وإسمه عبد المسيح بن عبدالله الحمصي الناعمي ، كان متوسط النقل ، وهو إلى الجودة أميل .

أيوب الرهاوي: ليس هو أيوب الأبرش المذكور أولاً ، ناقل جيد عالم باللغات إلا أنه بالسريانية خير منه بالعربية .

يوسف الناقل: وهو أبو يعقوب بن عيسى المتطبب الناقل ، ويلقب بالناعس ، وهو تلميذ عيسى بن صهر بخت وكان يوسف الناقل من خوزستان وكانت في عبارته لكثة ، وليس نقله بكثير الجودة .

إبراهيم بن الصلت: كان متوسطاً في النقل يلحق بسرجس الراسي .

البطريق: كان في أيام المنصور ، وأمره بنقل أشياء من الكتب القديمة .

وله نقل كثير جيد، إلا أنه دون نقل حنين بن إسحق. وقد وجدت بنقله كتباً كثيرة في الطب كتب أبقراط وجالينوس.

أبو عثمان سعيد بن يعقوب الدمشقي: أحد النقلة المجيدين، وكان منقطعاً إلى علي بن عيسى أحد الأطباء المشهورين في صناعة الكحل.

أبو الحسن علي بن إبراهيم بن بكس: كان أيضاً طبيباً مشهوراً. وكان مثل أبيه في النقل.

محمد بن موسى المنجم: وهو أحد بني موسى بن شاكر الحساب المشهورين بالفضل والعلم والتصنيف في العلوم الرياضية وكان محمد هذا من أبر الناس بحنين بن إسحق، وقد نقل له حنين كثيراً من الكتب الطبية.

علي بن يحيى المعروف بابن المنجم: أحد كتاب المأمون وكان نديماً له، وعنده فضل. ومال إلى الطب فنقلوا له كتباً كثيرة.

محمد بن موسى بن عبد الملك نقلت له كتب طبية وكان من جملة العلماء الفضلاء يلخص الكتب، ويعتبر جيد الكلام فيها من رديه.

أحمد بن محمد المعروف بابن المدبر الكاتب: وكان يصل إلى النقلة من ماله وأفضاله شيء كثير جداً.

إبراهيم بن محمد بن موسى الكاتب: وكان حريضاً على نقل كتب اليونانيين إلى لغة العرب ومشتماً على أهل العلم والفضل وعلى النقلة خاصة.

محمد بن عبد الملك الزيات: وكان يقارب عطاؤه للنقلة والنساخ في كل شهر ألفي دينار، ونقل بإسمه كتب عدة

وكان أيضاً ممن نقلت له الكتب اليونانية، وترجمت بإسمه جماعة من أكابر الأطباء، مثل: يوحنا بن ماسويه، وجبرائيل بن بختيشوع، وبختيشوع بن جبرائيل بن بختيشوع، وداؤد بن سراييون، وسلمويه بن بنان، واليسع، وإسرائيل بن زكريا بن الطيفوري، وحبيش بن الحسن.

٣- طبقات الأطباء العراقيين وأطباء الجزيرة وديار بكر: ومنهم على سبيل المثال :

يعقوب بن إسحق الكندي : فيلسوف العرب وأحد أبناء ملوكها . كان طبيباً وفيلسوفاً حاذقاً ، ومن كلام الكندي قال في وصيته : وليتق الله تعالى المتطعب ولا يخاطر ، فليس عن الأنفس عوض ، وقال : وكما يجب أن يقال له إنه كان سبب عافية العليل وبرئه كذلك فليحذر أن يقال أنه كان سبب تلفه وموته ، وقال : العاقل يظن أن فوق علمه علماً ، فهو أبداً يتواضع لتلك الزيادة ؛ والجاهل يظن أنه قد تنهى ، فتمتته النفوس لذلك .

ومن كلامه مما أوصى به لولده أبي العباس نقلت ذلك من كتاب «المقدمات» لابن بختويه - قال الكندي : «يا بني ، الأب رب ، والأخ فح ، والعم غم ، والخال وبال ، والولد كمد ، والأقارب عقارب . وقول لا ، يصرف البلا ؛ وقول نعم ، يزيل النعم ؛ وسماع الغناء ، برسام حاد ، لأن الإنسان يسمع فيطرب وينفق فيسرف فيفتقر فيغتم فيعتل فيموت . والدينار محذوم ، فإن صرفته مات والدرهم محبوس فإن أخرجه فر ؛ والناس سخرة ، فخذ شيئهم واحفظ شيئك . ولا تقبل ممن قال اليمين الفاجرة ، فإنها تدع الديار بلاقع .

وليعقوب بن إسحق الكندي من الكتب : كتاب الفلسفة الأولى فيما دون الطبيعيات والتوحيد . كتاب الفلسفة الداخلة والمسائل المنطقية والمعاصرة وما وافق الطبيعيات . رسالة في أنه لا تنال الفلسفة إلا بعلم الرياضيات . كتاب الحث على تعلم الفلسفة . رسالة في كمية كتب أرسطو طاليس وما يحتاج إليه في تحصيل علم الفلسفة مما لا غنى في ذلك عنه منها وترتيبها ، وأغراضه فيها . كتاب في قصد أرسطو طاليس في المقولات إياها قصد والموضوعة لها . رسالته الكبرى في مقياسه العلمي . والمئات من الكتب مما لا يتسع المجال لذكرها^(١) .

(١) للمزيد من التفصيلات انظر : ابن أبي أصيبعة ، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ص ٢٨٩ - ٢٩٣ .

أحمد بن الطيب السرخسي : هو أبو العباس أحمد بن محمد بن مروان السرخسي ، ممن ينتمي إلى الكندي ، وعليه قرأ ، ومنه أخذ . وكان متفنناً في علوم كثيرة من علوم القدماء والعرب ، حسن المعرفة ، جيد القريحة ، بليغ اللسان ، مليح التصنيف والتأليف ، أوحداً في علم النحو والشعر . وكان حسن العشرة ، مليح النادرة ، خليعاً ظريفاً . وسمع الحديث أيضاً وروى شيئاً منه . له مؤلفات كثيرة في الطب والحسبة والموسيقى والنجوم والعقل وسواها .

أبو الحسن ثابت بن قرة الحرائي : كان من الصابئة المقيمين بحران ، ويقال الصابئون إلى صاب - وهو طاطابن النبي إدريس عليه السلام - وثابت هذا هو بن قرة بن مروان بن ثابت بن كرايا بن إبراهيم بن كرايا بن مارينوس بن سالايونوس . وكان ثابت بن قرة صيرفياً بحران ، ثم استصحبه محمد بن موسى لما انصرف من بلد الروم لأنه رآه فصيحاً . وقيل أنه قرأ على محمد بن موسى فتعلم في داره ، فوجب حقه عليه . فوصله بالمعتضد وأدخله في جملة المنجمين . وهو أصل ما تجدد للصابئة من الرأسة في مدينة السلام ، وبحضرة الخلفاء . ولم يكن في زمن ثابت بن قرة من يماثله في صناعة الطب ولا في غيره من جميع أجزاء الفلسفة . وله تصانيف مشهورة بالجودة . وكذلك جاء جماعة كثيرة من ذريته ومن أهله يقاربونه فيما كان عليه من حسن التخرج والتمهر في العلوم . له مؤلفات عديدة في مختلف العلوم^(١) .

أبو سعيد سنان بن ثابت بن قرة : كان يلحق بأبيه في معرفته بالعلوم واشتغاله بها وتمهره في صناعة الطب . وله قوة بالغة في علم الهيئة . وكان في خدمة المقتدر بالله ، والقاهر ، وخدم أيضاً بصناعة الطب الراضي بالله .

أبو الحسن ثابت بن سنان بن ثابت بن قرة : كان طبيباً فاضلاً ، يلحق

(١) انظر ابن أبي أصيبعة ، ص ٢٩٨ - ٣٠٠ .

بأبيه في صناعة الطب . وقال في التاريخ الذي عمله - وهذا التاريخ ذكر فيه الوقائع والحوادث التي جرت في زمانه ، وذلك من أيام المقتدر بالله إلى أيام المطيع لله - : إنه كان وولده في خدمة الراضي بالله . وقال بعد ذلك أيضاً عن نفسه : إنه خدم بصناعة الطب المتقي بن المقتدر بالله ، وخدم أيضاً المستكفي بالله والمطيع لله .

أبو إسحق إبراهيم بن سنان بن ثابت بن قره : كان كاملاً في العلوم الحكمية فاضلاً في الصناعة الطبية ، متقدماً في زمانه ، حسن الكتابة ، وافر الذكاء . مولده في سنة ست وتسعين ومائتين . وكانت وفاته في يوم الأحد النصف من المحرم سنة خمس وثلاثين وثلثمائة ببغداد . وكانت العلة التي مات فيها ورم في كبده .

أبو إسحق إبراهيم بن زهرون الحراني : كان طبيباً مشهوراً ، وافر العلم في صناعة الطب ، جيد الأعمال ، حسن المعاملة ، وكانت وفاته في ليلة الخميس لإحدى عشرة ليلة بقيت من صفر سنة تسع وثلثمائة ببغداد .

أبو الحسن الحراني : هو أبو الحسن ثابت بن إبراهيم بن زهرون الحراني ، كان طبيباً فاضلاً كثير الدراية ، وافر العلم ، بارعاً في الصناعة ، موفقاً في المعالجة ، مطلعاً على أسرار الطب . وكان مع ذلك ضئيلاً بما يحسن .

٤ - طبقات الأطباء الذين ظهرُوا في بلاد المغرب وأقاموا بها ومنهم على سبيل المثال :

إسحق بن عمران : طبيب مشهور وعالم مذكور ويعرف بإسم ساعة . وقال سليمان بن حسان المعروف بابن جلجل : إن إسحق بن عمران مسلم النحلة ، وكان بغدادي الأصل ، ودخل إفريقية في دولة زيادة الله بن الأغلب التميمي وهو استجلبه وأعطاه شروطاً ثلاثة لم يف له بأحدها .

ولإسحق بن عمران من الكتب : كتاب الأدوية المفردة . كتاب العنصر والتام في الطب . . مقالة في الاستسقاء مقالة وجيزة كتب بها إلى سعيد بن توفيل المتطبب في الإبانة عن الأشياء التي يقال أنها تشفي الأسقام ، وفيها يكون

البرء ، مما أراد اتحافه به من نوادر الطب ولطائف الحكمة . كتاب نزهة النفس . كتاب في المالنخوليا كتاب في الفصد وكتاب في النبض ، مقالة في علل القولنج وأنواعه وشرح أدويته وهي الرسالة التي كتب بها إلى العباس وكييل إبراهيم بن الأغلب . كتاب في البول من كلام ابقراط وجالينوس وغيرهما . كتاب جمع فيه أقاويل جالينوس في الشراب . مسائل له . مجموعة في الشراب على معنى ما ذهب إليه ابقراط وجالينوس في المقالة الثالثة من كتاب تدبير الأمراض الحادة وما ذكر فيها من الخمر . كلام له في بياض المعدة ورسوب البول وبياض المنى .

إسحق بن سليمان : الإسرائيلي ، كان طبيباً فاضلاً بليغاً عالماً مشهوراً بالحدق والمعرفة ، جيد التصنيف عالي الهممة ، ويكنى أبا يعقوب . وهو الذي شاع ذكره وانتشرت معرفته بالإسرائيلي . وهو من أهل مصر ، وكان يكحل من أوليته . ثم سكن القيروان ولازم إسحق بن عمران وتلمذ له . وخدم الإمام أبا محمد عبيدالله المهدي صاحب إفريقية بصناعة الطب . وكان إسحق بن سليمان مع فضله في صناعة الطب بصيراً بالمنطق ، متصرفاً في ضروب المعارف . وعمر عمراً طويلاً إلى أن نيف على مائة سنة ، ولم يتخذ امرأة ولا أعقب ولداً . وقيل له أيسرك أن لك ولداً؟ قال : أما إذا صار لي كتاب الحميات ، فلا يعني أن بقاء ذكره بكتاب الحميات أكثر من بقاء ذكره بالولد .

ويروى أنه قال : لي أربعة كتب تحيي ذكري أكثر من الولد وهي كتاب الحميات ، وكتاب الأغذية والأدوية وكتاب البول ، وكتاب الأسطقسات وتوفي قريباً من سنة عشرين وثلثمائة .

ابن الجزائر : هو أبو جعفر أحمد بن إبراهيم بن أبي خالد ، ويعرف بابن الجزائر من أهل القيروان طبيب ابن طيب وعمه أبو بكر طيب وكان ممن لقي إسحق بن سليمان وصحبه وأخذ عنه . وكان ابن الجزائر من أهل الحفظ والتطلع والدراسة للطب وسائر العلوم ، حسن الفهم لها . وقال سليمان بن حسان المعروف بابن جلجل : إن أحمد بن أبي خالد كان قد أخذ لنفسه

مأخذاً عجيباً في سمته وهديه وتعدده ولم يحفظ عنه بالقيروان زلة قط، ولا أخلد إلى لذة. وكان يشهد الجنائز والعرائس، ولا يأكل فيها.

ولابن الجزار من الكتب: كتاب في علاج الأمراض، ويعرف بزاد المسافر مجلدان. كتاب في الأدوية المفردة، ويعرف باعتماد، كتاب في الأدوية المركبة، ويعرف بالبغية، كتاب العدة لطول المدة، وهو أكبر كتاب وجدناه له في الطب. وحكى الصاحب جمال الدين القفطي أنه رأى له بقفط كتاباً كبيراً في الطب إسمه قوت المقيم، وكان عشرين مجلداً. كتاب التعريف بصحيح التاريخ، وهو تاريخ مختصر يشتمل على وفيات علماء زمانه، وقطعة جميلة من أخبارهم. رسالة في النفس وفي ذكر اختلاف الأوائل فيها، كتاب في المعدة وأمراضها ومداواتها. كتاب طب الفقراء. رسالة في إبدال الأدوية. كتاب في الفرق بين العلل التي تشبه أسبابها وتختلف أعراضها. رسالة في التحذر من إخراج الدم من غير حاجة دعت إلى إخراجها رسالة في الزكام وأسبابه وعلاجه. رسالة في النوم واليقظة. مجربات في الطب، مقالة في الجذام وأسبابه وعلاجه. كتاب الخواص. كتاب نصائح الأبرار. كتاب المختبرات. كتاب في نعت الأسباب المولدة للوباء في مصر وطريق الحيلة في دفع ذلك وعلاج ما يتخوف منه. رسالة إلى بعض إخوانه في الاستهانة بالموت. رسالة في المقعدة وأوجاعها وأوجاعها. وكتاب المكمل في الأدب. كتاب البلغة في حفظ الصحة. مقالة في الحمامات. كتاب أخبار الدولة يذكر فيه ظهور المهدي بالمغرب. كتاب الفصول في سائر العلوم والبلاغات.

ابن السمينة: ومن أطباء الأندلس يحيى بن يحيى المعروف بابن السمينة من أهل قرطبة. وقال القاضي صاعد بن أحمد بن صاعد، في كتاب «التعريف في طبقات الأمم»: إنه كان بصيراً بالحساب والنجوم والطب، متصرفاً في العلوم، متفنناً في ضروب المعارف، بارعاً في علم النحو واللغة والعروض ومعاني الشعر والفقه والحديث والأخبار والجدل.

وكان معتزلي المذهب . ورحل إلى المشرق ، ثم انصرف وتوفي سنة خمس عشرة وثلثمائة .

أبو القاسم مسلمة بن أحمد : المعروف بالمرحيطي من أهل قرطبة ، وكان في زمن الحكم . وقال القاضي صاعد في كتاب «التعريف في طبقات الأمم» : إنه كان أمام الرياضيين بالأندلس في وقته وأجلم من كان قبله بعلم الأفلاك وحركات النجوم ، وكانت له عناية بأرصاد الكواكب ، وشغف بتفهم كتاب بطليموس المعروف بالمجسطي . وله كتاب حسن في تمام علم العدد المعروف عندنا بالمعاملات . وكتاب اختصر فيه تعديل الكواكب من زيج البتاني ، وعنى بزيح محمد بن موسى الخوارزمي وصرّف تاريخه الفارسي إلى التاريخ العربي ، ووضع أوساط الكواكب فيه لأول تاريخ الهجرة وزاد فيه جداول حسنة على أنه أتبعه على خطأه فيه ولم ينه على مواضع الغلط منه . وقد نبهت على ذلك في كتابي المؤلف في إصلاح حركات الكواكب ، والتعريف بخطأ الراصدين .

وتوفي أبو القاسم مسلمة بن أحمد قبل مبعث الفتنة في سنة ثمان وتسعين وثلثمائة . وقد أنجب تلاميذ جلة لم ينجب عالم بالأندلس مثلهم . فمن أشهرهم ابن السمح وابن الصفار والزهراوي والكرماني وابن خلدون .
ولأبي القاسم مسلمة بن أحمد من الكتب : كتاب المعاملات ، اختصار تعديل الكواكب من زيج البتاني .

ابن السمح : هو أبو القاسم أصبغ بن محمد بن السمح المهندس الغرناطي ، وكان في زمن الحكم . قال القاضي صاعد : إن ابن السمح كان محققاً لعلم العدد والهندسة ، متقدماً في علم هيئة الأفلاك وحركات النجوم . وكانت له مع ذلك عناية بالطب ، وله تأليف حسان منها : كتاب المدخل إلى الهندسة في تفسير كتاب أقليدس . ومنها كتاب ثمار العدد المعروف بالمعاملات ، ومنها كتاب طبيعة العدد ، ومنها كتابه الكبير في الهندسة يقضي فيه أجزاءها من الخط المستقيم والمقوس والمنحني ، وسواها من الكتب في مختلف العلوم .

ابن الصفار: هو أبو القاسم أحمد بن عبدالله بن عمر، كان أيضاً متحققاً بعلم العدد والهندسة والنجوم. وقعد في قرطبة لتعليم ذلك. وله زيغ مختصر على مذهب السند هند، وكتاب في العمل بالأسطرلاب موجز حسن العبارة قريب المأخذ، وكان من جملة تلامذة أبي القاسم مسلمة بن أحمد المرحيبي. وخرج ابن الصفار من قرطبة بعد أن مضى صدر من الفتنة، واستقر بمدينة دانية قاعدة الأمير مجاهد العامري من ساحل الأندلس الشرقي وتوفي بها رحمه الله. وقد أنجب من أهل قرطبة جماعة، وكان له أخ يسمى محمداً مشهور بعمل الأسطرلاب لم يكن بالأندلس قبله أجمل صنعاً لها منه.

ولابن الصفار من الكتب: زيغ مختصر على مذهب السند هند. كتاب في العمل بالأسطرلاب.

أبو الحسن علي بن سليمان الزهراوي: كان عالماً بالعدد والهندسة، معتياً بعلم الطب. وله كتاب شريف في المعاملات على طريق البرهان، وهو الكتاب المسمى بكتاب الأركان. وكان قد أخذ كثيراً من العلوم الرياضية عن أبي القاسم مسلمة بن أحمد المعروف بالمرحيبي وصحبه مدة.

ولأبي الحسن علي بن سليمان الزهراوي من الكتب: كتاب في المعاملات على طريق البرهان وهو الكتاب المسمى بكتاب الأركان.

الكرماني: هو أبو الحكم عمرو بن أحمد بن علي الكرماني من أهل قرطبة، أحد الراسخين في علم العدد والهندسة. رحل إلى ديار المشرق وانتهى منها إلى حران من بلاد الجزيرة وعني هناك بطلب الهندسة والطب، ثم رجع إلى الأندلس واستوطن مدينة سرقسطة من ثغرها، وجلب معه الرسائل المعروفة برسائل إخوان الصفاء. ولا نعلم أحداً أدخلها الأندلس قبله. وله عناية بالطب ومجربات فاضلة فيه ونفوذ مشهور في الكي والقطع والشق والبط (شق الجرح) وغير ذلك من أعمال الصناعة الطبية.

أبو مروان بن زهر: هو أبو مروان عبد الملك بن الفقيه محمد بن مروان بن زهر الأيادي الأشبيلي، كان فاضلاً في صناعة الطب خبيراً

بأعمالها مشهوراً بالحذق ، وكان والده الفقيه محمد من جملة الفقهاء والتميزين في علم الحديث بإشبيلية . وقال القاضي صاعد أن أبا مروان بن زهر رحل إلى المشرق ودخل القيروان ومصر وتطبب هناك زمناً طويلاً . ثم رجع إلى الأندلس وقصد مدينة دانية . وكان ملكها في ذلك الوقت مجاهداً . فلما وصل أبو مروان بن زهر إليه أكرمه إكراماً كثيراً ، وأمره أن يقيم عنده ففعل وحظي في أيامه ، واشتهر في دانية بالتقدم في صناعة الطب ، وطار ذكره منها إلى أقطار الأندلس . وله في الطب آراء شاذة منها منعه من الحمام ، واعتقاده فيه أنه يعفن الأجسام ، ويفسد الأمزجة قال : هذا رأي يخالفه فيه الأوائل والأواخر ، ويشهد بخطئه الخواص والعوام بل إذا استعمل على الترتيب الذي يجب بالتدرج الذي ينبغي يكون رياضة فاضلة ، ومهنة نافعة لتفتيحه للمسام وتطريقه وتلطيفه لما غلظ من الكيموسات .

وانتقل أبو مروان بن زهر من دانية إلى مدينة إشبيلية ، ولم يزل بها إلى أن توفي وخلف أموالاً جزيلة ، وكان غني إشبيلية محط أنظارها في الرباع والضياح .

أبو العلاء بن زهر: هو أبو العلاء زهر بن أبي مروان عبد الملك بن محمد بن مروان ، مشهور بالحذق والمعرفة ، وله علاجات مختارة تدل على قوته في صناعة الطب وإطلاعه على دقائقها . وكانت له نوادر في مداواته المرضي ومعرفته لأحوالهم ، وما يجدونه من الآلام من غير أن يستخدم عن ذلك بل بنظره إلى قواريرهم ، أو عندما يجس نبضهم . وكان في دولة الملمثمين (قبائل صنهاجة) ، ويعرفون أيضاً بالمرابطين وحظي في أيامهم ، ونال المنزلة الرفيعة والذكر الجميل . وكان قد اشتغل بصناعة الطب وهو صغير في أيام المعتضد بالله أبي عمرو عباد بن عباد . واشتغل أيضاً بعلم الأدب ، وهو حسن التصنيف جيد التأليف . وفي زمانه وصل كتاب القانون لابن سينا إلى المغرب .

ولأبي العلاء ابن زهر من الكتب : كتاب الخواص ، كتاب الأدوية المفردة ، كتاب الإيضاح بشواهد الافتضاح في الرد على ابن رضوان فيما رده

على حنين بن إسحق في كتاب المدخل إلى الطب . كتاب حل شكوك الرازي على كتب جالينوس ، مجربات ، مقالة في الرد على أبي علي بن سينا في مواضع من كتابه الأدوية المفردة ، ألفها لابنه أبي مروان . كتاب النكت الطبية ، كتب بها إلى ابنه أبي مروان . مقالة في بسطه لرسالة يعقوب بن أسحق النكدي في تركيب الأدوية ، وأمثلة ذلك نسخ له ومجريات أمر بجمعها علي بن يوسف بن تاشفين بعد موت أبي العلاء . فجمعت بمراكش ، وبسائر بلاد العدو والأندلس ، وانتسخت في جمادى الآخرة سنة ست وعشرين وخمسمائة .

أبو مروان بن أبي العلاء بن زهر: هو أبو مروان عبد الملك بن أبي العلاء ، زهر بن أبي مروان عبد الملك بن محمد بن مروان بن زهر ، لحق بأبيه في صناعة الطب ، وكان جيد الاستقصاء في الأدوية المفردة والمركبة ، حسن المعالجة ، قد ذاع ذكره في الأندلس وفي غيرها من البلاد ، واشتغل الأطباء بمصنفاته . ولم يكن في زمانه من يماثله في مزاولة أعمال صناعة الطب . وله حكايات كثيرة في تأتبه لمعرفة الأمراض ومداواتها مما لم يسبقه أحد من الأطباء إلى مثل ذلك . وكان قد خدم المثلثين ، ونال من جهتهم من النعم والأموال شيئاً كثيراً .

ولأبي مروان بن أبي العلاء بن زهر من الكتب : كتاب التيسير في المداواة والتدبير ، ألفه القاضي أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد . كتاب الأغذية ألفه لأبي محمد عبد المؤمن بن علي . كتاب الزينة تذكرة إلى ولده أبي بكر في أمر الدواء المسهل وكيفية أخذه ، وذلك في صغر سنه ، وأول سفره سافرها فناب عن أبيه فيها . مقالة في علل الكلى . رسالة كتب بها إلى بعض الأطباء بإشبيلية في علتي البرص والبهق . كتاب تذكرة ذكر بها لابنه أبي بكر أول ما تعلق بعلاج الأمراض .

الحفيد أبو بكر بن زهر: هو الوزير الحكيم الأديب الحسين أبو بكر محمد بن أبي مروان بن أبي العلاء بن زهر ، مولده بمدينة إشبيلية ونشأ بها وتميز في العلوم ، وأخذ صناعة الطب عن أبيه ، وباشر أعمالها ، وكان معتدل

القامة صحيح البنية، قوي الأعضاء. وصار في سن الشيخوخة ونضارة لونه وقوة حركاته لم يتبين فيها تغير، وإنما عرض له في أواخر عمره ثقل في السمع. وكان حافظاً للقرآن، وسمع الحديث، واشتغل بعلم الأدب والعربية، ولم يكن في زمانه أعلم منه بمعرفة اللغة. ويوصف بأنه قد أكمل صناعة الطب والأدب، وعانى عمل الشعر وأجاد فيه. وله موشحات مشهورة ويعني بها، وهي من أجود ما قيل في ذلك.

وكان ملازماً للأمر الشرعية، متين الدين، قوي النفس، محباً للخير. وكان مهيباً وله جرأة في الكلام، ولم يكن في زمانه أعلم منه بصناعة الطب، وذكره قد شاع واشتهر في أقطار الأندلس وغيرها من البلاد.

أبو جعفر بن هارون الترجالي: من أعيان أهل إشبيلية، وكان محققاً للعلوم الحكمية، متقناً لها معتنياً بكتب أرسطو طاليس وغيره من الحكماء المتقدمين، فاضلاً في صناعة الطب، متميزاً فيها، خبيراً بأصولها وفروعها؛ حسن المعالجة، محمود الطريقة. وخدم لأبي يعقوب والد المنصور. وكان من طلبة الفقيه أبي بكر بن العربي لازمه مدة واشتغل عليه بعلم الحديث. وكان أبو جعفر بن هارون يروي الحديث وهو شيخ أبي الوليد بن رشد في التعليم والطب، وأصله من ترجالة من ثغور الأندلس. وهي التي أصابها المنصور خالية، وهرب أهلها وعمرها المسلمون. وكان أبو جعفر هارون أيضاً عالماً بصناعة الكحل، وله آثار فاضلة في المداواة.

حدثني القاضي أبو مروان محمد بن أحمد بن عبد الملك اللخمي، ثم الباجي: أن أخاه القاضي أبا عبد الله محمد بن أحمد لما كان صغيراً أصاب عينه عود، واخترق السواد حتى أنه يثس له من البرء فاستدعى أبوه أبا جعفر بن هارون، وأراه عين ولده وقال له: أنا أدفع لك ثلثمائة دينار وتعالجها. فقال والله ما حاجة إلى هذا الذي ذكرته، وإنما أداويه ويصلح إن شاء الله تعالى. وشرع في مداواته إلى أن صلحت عينه وأبصر بها، وأصاب ابن هارون خدر وضعف في أعضائه فالتزم داره بإشبيلية وكان يطب الناس، وتوفي بإشبيلية.

ابن رشد: هو القاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد؛ مولده ومنشؤه بقرطبة مشهور بالفضل معتن بتحصيل العلوم، وأوحد في علم الفقه والخلاف، واشتغل على الفقيه المحافظ أبي محمد بن رزق. وكان أيضاً متميزاً في علم الطب، وهو جيد التصنيف حسن المعاني. وله في الطب كتاب الكليات، وقد أجاد في تأليفه. وكان بينه وبين أبي مروان بن زهر مودة. ولما ألف كتابه هذا في الأمور الكلية قصد من ابن زهر أن يؤلف كتاباً في الأمور الجزئية لتكون جملة كتابيهما ككتاب كامل في صناعة الطب.

٥ - طبقات الأطباء المشهورين من أطباء ديار مصر منهم على سبيل المثال :

إبراهيم بن عيسى: كان طبيباً فاضلاً معروفاً في زمانه متميزاً في أوامه، صحب يوحنا بن ماسويه ببغداد وقرأ عليه وأخذ عنه. وخدم بصناعة الطب الأمير أحمد بن طولون، وتقدم عنده وسافر معه إلى الديار المصرية، واستمر في خدمته ولم يزل إبراهيم بن عيسى مقيماً في فسطاط مصر إلى أن توفي، وكانت وفاته في نحو سنة ستين ومائتين. ومن أطباء أحمد بن طولون الحسن بن زيرك وسعيد بن تيوفيل وهما من أطباء مصر المشهورين.

خلف الطولوني: هو أبو علي خلف الطولوني مولى أمير المؤمنين، كان مشغلاً بصناعة الطب، وله معرفة جيدة في علم أمراض العين ومداواتها.

ولخلف الطولوني من الكتب: كتاب النهاية والكفاية في تركيب العينين وخلقتهما وعلاجهما وأدويتهما، ونقلت من خطه في كتابه هذا، وجملة الكتاب بخطه، إن معاناته كانت لتأليف هذا الكتاب في سنة أربع وستين ومائتين، وفراغه منه في سنة اثنتين وثلاثمائة.

نسطاس بن جريج: كان نصرانياً عالماً بصناعة الطب، وكان في دولة الأخشيد بن طنج، ولنسطاط بن جريج من الكتب: كناش. رسالة إلى يزيد بن رومان النصراني الأندلسي في البول.

إسحق بن إبراهيم بن نسطاس: هو أبو يعقوب، إسحق بن

إبراهيم بن نسطاس بن جريج ، نصراني فاضل في صناعة الطب . وكان في خدمة الحاكم بأمر الله ويعتمد عليه في الطب وتوفي إسحق بن إبراهيم بن نسطاس بالقاهرة في أيام الحاكم ، واستطبع بعده أبا الحسن علي بن رضوان ، واستمر في خدمته وجعله رئيساً على سائر الأطباء .

سعيد بن البطريق

سعيد بن البطريق : من أهل فسطاط مصر ، وكان طبيباً نصرانياً مشهوراً عارفاً بعلم صناعة الطب وعملها متقدماً في زمانه ، وكانت له دراية بعلم النصارى ومذاهبهم ، ومولده في يوم الأحد لثلاث بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وستين ومائتين للهجرة . ولما كان في أول سنة من خلافة القاهر بالله محمد بن أحمد المعتضد بالله ، صير سعيد بن البطريق بطريقاً على الإسكندرية .

ولسعيد بن البطريق من الكتب : كتاب في الطب ، علم وعمل . كناش . كتاب الجدل بين المخالف والنصراني . كتاب نظم الجواهر ، ثلاث مقالات . كتبه إلى أخيه عيسى بن البطريق المتطبب في معرفة صوم النصارى وفطهرهم وتواريخهم وأعيادهم ، وتواريخ الخلفاء والملوك المتقدمين ؛ وذكر البطارقة وأحوالهم ، ومدة حياتهم ومواضعهم ، وما جرى لهم في ولايتهم . وقد ذيل هذا الكتاب نسيب لسعيد بن البطريق يقال له يحيى بن سعيد بن يحيى ، وسمى كتابه كتاب تاريخ الذيل .

التميمي : هو أبو عبد الله محمد بن سعيد التميمي . كان مقامه أولاً بالقدس ونواحيها وله معرفة جيدة بالنبات وماهياته والكلام فيه . وكان متميزاً أيضاً في أعمال صناعة الطب والإطلاع على دقائقها ؛ وله خبرة فاضلة في تركيب المعاجين والأدوية المفردة ؛ واستقصى معرفة أدوية الترياق الكبير الفاروق وتركيبه وركب منه شيئاً كثيراً على أتم ما يكون من حسن الصنعة . وانتقل إلى الديار المصرية وأقام بها إلى أن توفي رحمه الله .

ابن الهيثم : هو أبو علي محمد بن الحسن بن الهيثم أصله من البصرة ،

ثم انتقل إلى الديار المصرية وأقام بها إلى آخر عمره . وكان فاضل النفس قوي الذكاء متفنناً في العلوم . لم يماثله أحد من أهل زمانه في العلم الرياضي ، ولا يقرب منه . وكان دائم الإشتغال ، كثير التصنيف ، وافر التزهد ، محباً للخير . وقد لخص كثيراً من كتب أرسطو طاليس وشرحها ، وكذلك لخص كثيراً من كتب جالينوس في الطب . وكان خبيراً بأصول صناعة الطب وقوانينها وأمورها الكلية إلا إنه لم يباشر أعمالها ، ولم تكن له دربة بالمداداة ، وتصانيفه كثيرة الإفادة . وكان حسن الحظ ، جيد المعرفة بالعربية . له مؤلفات عديدة في مختلف العلوم (١) .

المبشر بن فاتك : هو الأمير محمود الدولة أبو الوفاء المبشر بن فاتك الأمري من أعيان أمراء مصر وأفاضل علمائها . دائم الإشتغال ، محب للفضائل ، والاجتماع بأهلها ومباحثهم ، والإنتفاع بما يقتبسه من جهتهم وكان ممن اجتمع به منهم ، وأخذ عنه كثيراً من علوم الهيئة والعلوم الرياضية أبو محمد بن الحسن بن الهيثم . وكذلك أيضاً اجتمع بالشيخ أبي الحسين المعروف بإبن الأمدى ، وأخذ عنه كثيراً من العلوم الحكيمة ، واشتغل أيضاً بصناعة الطب ، ولازم أبا الحسن علي بن رضوان الطبيب .

وللمبشر بن فاتك تصانيف جليلة في المنطق وغيره من أجزاء الحكمة ، وهي مشهورة فيما بين الحكماء . وكان كثير الكتابة . وقد وجدت بخطه كتباً كثيرة من تصانيف المتقدمين .

٦ - طبقات الأطباء المشهورين من أطباء الشام ومنهم على سبيل المثال :

أبو نصر الفارابي : هو أبو نصر محمد بن محمد بن أوزلغ بن طرخان ، مدينته فاراب ، وهي مدينة من بلاد الترك في أرض خراسان ، وكان أبوه قائد جيش ، وهو فارسي المنتسب . وكان ببغداد مدة ثم انتقل إلى الشام وأقام بها

(١) انظر : ابن أبي أصيبعة ، المصدر السابق ، ص ٥٥٤ - ٥٦٠ .

إلى حين وفاته . وكان رحمه الله فيلسوفاً كاملاً وإماماً فاضلاً قد اتقن العلوم
الحكومية ، وبرع في العلوم الرياضية ، زكي النفس ، قوي الذكاء ، متجنباً عن
الدنيا ، مقتنعاً منها بما يقوم بأوده ، يسير سيرة الفلاسفة المتقدمين . وكانت له
قوة في صناعة الطب ، وعلم بالأمور الكلية منها . ولم يباشر أعمالها ، ولا
حاول جزئياتها .

وحدثني سيف الدين أبو الحسن علي بن أبي الأمدى أن الفارابي كان
في أول أمره ناطوراً في بستان بدمشق وهو على ذلك دائم الإشتغال بالحكمة
والنظر فيها ، والتطلع إلى آراء المتقدمين وشرح معانيها . وكان ضعيف الحال
حتى إنه كان في الليل يسهر للمطالعة والتصنيف ، ويستضيء بالقنديل الذي
للحارس . وبقي كذلك مدة . ثم أنه عظم شأنه وظهر فضله ، واشتهرت
تصانيفه وكثرت تلاميذه ، وصار أوحد زمانه وعلامة وقته . واجتمع به الأمير
سيف الدولة أبو الحسن علي بن عبد الله بن حمدان التغلبي وأكرمه إكراماً
كثيراً ، وعظمت منزلته عنده وكان له مؤثراً .

ونقلت من خط بعض المشايخ أن أبا نصر الفارابي سافر إلى مصر سنة
ثمان وثلثين وثلثمائة ، ورجع إلى دمشق ، وتوفي بها في رجب سنة تسع
وثلثين وثلثمائة عند سيف الدولة علي بن حمدان في خلافة الراضي ، وصلى
عليه سيف الدولة في خمسة عشر رجلاً من خاصته . له مؤلفات عديدة في
مختلف العلوم^(١) .

عيسى الرقي : كان طبيباً مشهوراً في أيامه ، عارفاً بالصناعة الطبية حق
معرفتها . وله أعمال فاضلة ومعالجات بديعة ، وكان في خدمة سيف الدولة بن
حمدان ومن جملة أطبائه .

جابر بن منصور السكري : من أهل موصل ، وكان مسلماً ديناً ، عالماً
بصناعة الطب ، من أكبر المتميزين فيها . وكان قد لحق أحمد بن أبي الأشعث

(١) للمزيد من التفصيلات عن حياته ومؤلفاته أنظر: ابن أبي أصيبعة، المصدر السابق، ص ٦٠٣ -

وقرأ عليه . ثم لازم محمد بن ثواب تلميذ ابن أبي الأشعث وقرأ عليه ، وذلك في نحو سنة ستين وثلثمائة . واشتهر بصناعة الطب وأعمالها ، وعمر وكان أكثر مقامه بمدينة الموصل ، وإنما ابنه ظافر انتقل إلى الشام وأقام بها .

ظافر بن جابر السكري : هو أبو حكيم ظافر بن جابر بن منصور السكري ، كان مسلماً فاضلاً في الصناعة الطبية ، متقناً للعلوم الحكيمة ، متحلياً بالفضائل وعلم الأدب ، محباً للإشتغال والتضلع بالعلوم . وكان قد لقي أبا الفرج بن الطيب ببغداد ، واجتمع به ، واشتغل معه . وكان ظافر بن جابر قد عمر مثل أبيه ، وكان موجوداً في سنة اثنتين وثمانين وأربعمائة وهو موصلي ، وإنما انتقل من الموصل إلى مدينة حلب ، وأقام بحلب إلى آخر عمره . ومن خلفه جماعة مشغولين بصناعة الطب ومقامهم بحلب .

وبرز من عائلة السكري الأطباء : موهوب بن الظافر السكري وجابر بن موهوب السكري .

جمال الدين بن الرحبي : هو الحكيم الأجل العالم الفاضل جمال الدين عثمان بن يوسف بن حيدرة الرحبي . مولده ومنشؤه بدمشق من أكابر الفضلاء وسادة العلماء ، أوجد زمانه وفريد أوانه . اشتغل بصناعة الطب على والده وعلى غيره ، واتفقها اتفاقاً لا مزيد عليه . وكان حسن المعالجة ، جيد مداواة . وخدم في البيمارستان الكبير الذي أنشأه الملك العادل نور الدين بن زنكي رحمه الله لمعالجة المرضى ، وبقي به سنين . وكان يحب التجارة ويعانيها ، ويسافر بها في بعض الأوقات إلى مصر ، ويأتي من مصر بتجارة . ولما وصلت التتر إلى الشام وذلك في سنة سبع وخمسين وستمائة توجه الحكيم جمال الدين بن الرحبي إلى مصر ، وأقام فيها ثم مرض وتوفي بالقاهرة ، وذلك في العشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وخمسين وستمائة .

كمال الدين الحمصي : هو أبو منصور المظفر بن علي بن ناصر القرشي من الفضلاء المشهورين ، والعلماء المذكورين . وكان كثير الخير ، وافر المروءة ، كريم النفس محباً لإصطناع المعروف . واشتغل بصناعة الطب

على الشيخ رضي السدين الرحبي، وعلى غيره وشرع في قراءة كتاب القانون على الحكيم القاضي بهاء الدين أبي الثناء محمود بن أبي الفضل منصور بن الحسن بن اسمعيل الطبري المخزومي، لما أتى إلى دمشق. وقرأ عليه منه إلى علاج الإسهال الدماغي. ثم سافر الشيخ بهاء الدين إلى بلد الروم في سنة ثمان وستمائة. ولكمال الدين الحمصي من الكتب: مقالة في الباه وهي مستقصاة في فنها. شرح بعض كتاب العلل والأعراض لجالينوس. الرسالة الكاملة في الأدوية المسهلة. اختصار كتاب الحاوي للرازي لم يتم. مقالة في الإستسقاء. تعاليق على الكليات من كتاب القانون. تعاليق في الطب. تعاليق في البول ألفها في أول رجب سنة ثلاث وستمائة. اختصار كتاب المسائل لحنين بن أسحق وقد أجاد فيه.

موفق الدين عبد اللطيف البغدادى: هو الشيخ الإمام الفاضل موفق الدين أبو محمد عبد اللطيف بن يوسف بن محمد بن علي بن أبي سعد ويعرف بإبن اللباد. موصلى الأصل بغدادى المولد. كان مشهوراً بالعلوم، متحلياً بالفضائل، مليح العبارة، كثير التصنيف. وكان متميزاً في النحو واللغة العربية، عارفاً بعلم الكلام والطب. وكان قد اعتنى كثيراً بصناعة الطب لما كان بدمشق واشتهر بعلمها. وكان يتردد إليه جماعة من التلاميذ وغيرهم من الأطباء للقراءة عليه، وكان والده قد أشغله بسماع الحديث في صباه من جماعة منهم أبو الفتح محمد بن عبد الباقي المعروف بإبن البطي، وأبو زرعة طاهر بن محمد القدسي، وأبو القاسم يحيى بن ثابت الوكيل وغيرهم.

سديد الدين أبو منصور: هو الحكيم الأجل العالم أبو منصور بن الحكيم موفق الدين يعقوب بن سقلاب، ومن أفاضل الأطباء وأعيان العلماء، متميز في علم صناعة الطب وعملها، متقن لفصولها وجملها. اشتغل على والده وعلى غيره بصناعة الطب، وقرأ أيضاً بالكرك على الإمام شمس الدين الخسر وشاهي كثيراً من العلوم الحكيمية. وخدم الحكيم سديد الدين أبو منصور الملك الناصر صلاح الدين داود ابن الملك المعظم عيسى بن أبي بكر بن أيوب. وأقام في صحبته بالكرك، وكان مكيناً عنده معتمداً عليه في

صناعة الطب . ثم أتى أبو منصور إلى دمشق وتوفي بها .

رشيد الدين بن الصوري : هو أبو المنصور بن علي الصوري ، قد اشتغل على جمل الصناعة الطبية ، واطلع على محاسنها الجليلة والخفية . وكان واحداً في معرفة الأدوية المفردة وما هيئاتها واختلاف أسمائها وصفاتها ، وتحقيق خواصها وتأثيراتها ، ومولده في سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة بمدينة صور ونشأ بها . ثم انتقل عنها واشتغل بصناعة الطب على الشيخ موفق الدين عبد العزيز ، وقرأ أيضاً على الشيخ موفق الدين عبد اللطيف بن يوسف البغدادي . وتميز في صناعة الطب ، وأقام بالقدس سنتين . وكان يطب في البيمارستان الذي كان فيه . وصحب الشيخ أبا العباس الجياني ، وكان شيخاً فاضلاً في الأدوية المفردة متفنناً في علوم أخرى ، غير الدين ، محباً للخير . فانتفع بصحبته له ، وتعلم منه أكثر ما يفهمه . واطلع رشيد الدين بن الصوري أيضاً على كثير من خواص الأدوية المفردة حتى تميز على كثير من أربابها ، وأربى على سائر من حاولها واشتغل بها . هذا مع ما هو عليه من المروءة التي لا مزيد عليها ، والعصية التي لم يسبق إليها ، والمعارف المذكورة ، والشجاعة المشهورة . وكان قد خدم بصناعة الطب الملك العادل أبا بكر بن أيوب في سنة اثنتي عشرة وستمائة لما كان الملك العادل متوجهاً إلى الديار المصرية واستصحبه معه من القدس ، وبقي في خدمته إلى أن توفي الملك العادل رحمه الله . وتوفي رشيد الدين بن الصوري رحمه الله يوم الأحد أول شهر رجب سنة تسع وثلاثين وستمائة بدمشق .

بدر الدين بن قاضي بعلبك : هو الحكيم الأجل العالم الكامل بدر الدين المظفر بن القاضي الإمام العالم مجد الدين عبد الرحمن بن إبراهيم . كان والده قاضياً بعلبك ، ونشأ هو بدمشق ، واشتغل بها في صناعة الطب . وقد جمع الله فيه من العلم الغزير والذكاء المفرط والمروءة الكثيرة ما تعجز الألسن عن وصفه . قرأ صناعة الطب على شيخنا الحكيم مهذب الدين عبد الرحيم بن علي رحمه الله ، واتفقها في أسرع الأوقات . وبلغ في الجزء العلمي والعملية منها إلى الغايات ، وله همة عالية في الإشتغال ، ونفس جامعة

لمحاسن الخلال . ووجدت له في أوقات اشتغاله من الاجتهاد ما ليس لغيره من المشتغلين ، ولا يقدر عليه سواه أحد من المتطهين كان لا يخلي وقتاً من التزيد في العلم والعناية في المطالعة والفهم . وحفظ كثيراً من الكتب الطبية والمصنفات الحكمية . ومما شاهدته من علو همته وجودة قريحته : إن الشيخ مهذب الدين عبد الرحيم بن علي كان قد صنف مقالة في الإستفراغ ، وقرأها عليه كل واحد من تلامذته . وأما هو فإنه شرع في حفظها ، وقرأها عليه من خاطره غائباً من أولها إلى آخرها . فأعجب الشيخ مهذب الدين ذلك منه . وكان ملازماً له مواظباً على القراءة والدرس . عمل لدى ابن الملك العادل في دمشق واشتغل في بيمارستانها الكبير .

هذه بعض النماذج عن الأطباء والمؤلفات الإسلامية وبعض أساليب التداوي والمعالجة - كما أوردها ابن أبي أصيبعة وبعض المؤلفات الإسلامية - وهي تعطي فكرة عن مميزات الحضارة الإسلامية في مختلف مراحلها .

الفصل السابع

أثر الحضارة الإسلامية في الأندلس

مقدمة

كان لانطلاقة المسلمين من شبه الجزيرة العربية إلى بلاد الشام ومن ثم إلى إسبانيا وبعض بلدان أوروبا وجزيرة صقلية، الأثر البارز في نقل الحضارة الإسلامية إلى البلدان الأوروبية وكان لانطلاقة الحملات الصليبية باتجاه الشرق الأثر الحضاري البارز بالإضافة إلى الآثار والنتائج الحربية والعسكرية.

والحقيقة فإن الإسبان استطاعوا إخراج المسلمين من الأندلس، واستطاع الإفرنج الصقالبة إخراج المسلمين من صقلية، كما استطاع المسلمون إخراج الصليبيين من الشام، غير أن النتائج الاجتماعية والاقتصادية والثقافية والإدارية والسياسية استمرت ولقرون عديدة في المجتمعات الأوروبية والعربية على حد سواء. ثم إن إخراج المسلمين من الأندلس وصقلية لا يعني إخراج ثقافتهم وعلومهم وحضارتهم، بل على العكس فقد استمر الإسبان والصقليون في الاستفادة من هذه الثقافات والعلوم وهذه الحضارة. كما أن الصليبيين عندما خرجوا من الشام - أو أثناء

وجودهم - استفادوا كثيراً من المسلمين ، ونقلوا معهم من الشرق إلى أوروبا
الكثير من علوم المسلمين ومن التراث الإسلامي والعربي ، ومن الحضارة
الإسلامية .

ولا بد من الإشارة إلى أن للحضارة الإسلامية العربية فضلاً كبيراً في
نقل العلوم وتطويرها في بلدان أوروبية عبر المعابر الثلاثة : الأندلس ،
صقلية ، بلاد الشام ، ومعابر حضارية أخرى كالبندقية وجنوى وبيزا وقبرص
ورودوس وسواها في وقت كانت فيه أوروبا تعاني من وطأة التخلف العلمي
والحضاري ، وفي وقت كانت لا تزال فيه تحيا حياة الزكوة والانحطاط^(١) .

(١) انظر : مونتجمري وات : فضل الإسلام على الحضارة الغربية ، تعريب : حسين أحمد أمين ،
دار الشروق بيروت ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

مقدمة في أثر الحضارة الإسلامية في الأندلس

تقع بلاد الأندلس (إسبانيا) في شبه الجزيرة الأيبيرية، وإيبيرية نسبة إلى أمة قديمة يقال لها «الإيبير» (Ibere) وهي أقدم أمة سكنت وعمرت بلاد إسبانيا والبرتغال. أما لفظة «الأندلس»، فهي مشتقة من اسم «الفاندالس» أو «الوندال» وهم من الشعوب الذين سكنوا نهر «الأودر» (Oder) ونهر «الفيستول» (Vistule) في شرقي ألمانيا. وهؤلاء «الفاندالس» زحفوا سنة ٤١١ ق.م. من الشمال إلى الجنوب حتى بلغوا مضيق جبل طارق، ثم وصلوا إلى أفريقية (المغرب العربي)، وقد أطلق أهل أفريقية والمغرب على إسبانيا التي استقر فيها «الفاندالس» اسم «فانداليسيا» (Vandalicia) نسبة لاسم «الفاندالس». ولما جاء العرب إلى هذه البلاد وافتتحوها عربوا الاسم وأطلقوا عليها اسم «أندلس». واعتبر العرب أن «الأندلس» هي جميع الجزيرة الأيبيرية. ويذكر الرحالة العرب، بأن عدد المدن الأندلسية في فترة الحكم العربي الإسلامي بلغ حوالي أربعين مدينة عربية، كانت تضم ما يقارب خمسة عشر مليوناً من السكان في عهد عبد الرحمن الناصر (الثالث). وكانت قرطبة وحدها تضم مليون نسمة. وهذه البلاد تقسم جغرافياً إلى قسمين: الأندلس العليا وهي شمالي الوادي الكبير، والأندلس السفلى وهي جنوبي الوادي الكبير. ويجري في هذا الوادي أكبر نهر في الأندلس بعد نهر «أبرة».

أما سكان إسبانيا، فهم في الأصل خليط من الفاندال والكلتين والإيبيريين والفينيقيين القرطاجيين، وعناصر اغريقية يونانية ورومانية وجرمانية ويهودية. كما

استقر فيها القوط الذين سيطروا على إسبانيا فترة من الزمن ثم جاءت الجيوش الإسلامية والعربية فسيطرت على بلاد الأندلس في اطار عناصر متعددة ومتميزة، استطاع العرب خلال حكمهم ان يمزجوها في بوتقة الحضارة العربية والإسلامية، فهذه العناصر «تأسلمت» أو «تعربت» أو كما يقال «تأندلست».

وكان فتح المسلمين لإسبانيا في أوائل القرن الثامن للميلاد نتيجة مخطط سياسي وعسكري اتفق عليه زمن الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك في دمشق، بالاتفاق مع قائده في المغرب موسى بن نصير. وبدأت أولى المعارك بعدة غارات استكشافية على جنوب إسبانيا، ثم تكررت في شهر رمضان سنة (٩١ هـ - ٧١٠ م) على يد طريف بن مالك. ثم بدأت مرحلة غزو إسبانيا بقيادة طارق بن زياد وموسى بن نصير براً وبحراً^(١) وقد اجتاز الجبل الذي عرف باسمه « جبل طارق» المعروف سابقاً باسم (Mons Calpe)^(٢) وهي تسمية فينيقية تعني « الجبل المجوف» سنة ٩٢ هـ. وقد أرسل موسى أعداداً من جنوده لمساعدة طارق، وبذلك أصبح عدد الجنود المسلمين في إسبانيا ما يقارب اثني عشر ألفاً. وبهذا يقول صاحب « أخبار مجموعة»: « وكان موسى مذ وجه طارقاً أخذ في عمل السفن حتى صارت معه سفن كثيرة، فحمل إليه خمسة آلاف فتوافى المسلمون بالأندلس عند طارق اثنا عشر ألفاً».

وكانت المعركة الفاصلة بين المسلمين والإسبان هي معركة « كورة شدونة» (من ٢٨ رمضان إلى ٥ شوال سنة ٩٢ هـ - ١٩ - ٢٦ تموز - يوليه) ٧١١ م) وانتهت بانتصار المسلمين على ملك إسبانيا القوطي رودريك (لذريق) (Rodrigo). ثم تكررت المعارك بين المسلمين والإسبان في مختلف المناطق الإسبانية مثال: ليون وقشتالة (Castilla) (منطقة القلاع) حتى انتهى الأمر إلى قيام حكم

(١) انظر:

Dozy; Histoire des Musulmans d'Espagne, T. I, p p. 274-275.

Lévi-Provençal; Histoire de l'Espagne Musulmane, T. I, p. 18.

(٢)

إسلامي في اسبانيا. ولقد قسم الحكم الاسلامي في الأندلس إلى العصور التالية^(١) :

١ - عصر الولاة: وهو أزهى العصور الأندلسية، وكانت الأندلس خلاله إمارة أموية مستقلة سياسياً عن الخلافة العباسية في بغداد والمشرق، ويمتد هذا العصر من عهد عبد الرحمن الأول بن معاوية بن هشام بن عبد الملك إلى عهد عبد الله بن محمد (من ١٣٨ - ١٣٦ هـ، ٧٥٦ - ٩٢٩ م). علماً أن البعض يرى أن عصر الولاة يبدأ سنة ٧١١ م مع عبد العزيز بن موسى بن نصير، وينتهي سنة ٧٥٦ م مع عبد الرحمن الداخل.

٢ - عصر الخلافة: وقد أصبحت الأندلس إمارة مستقلة روحياً وسياسياً عن الخلافة العباسية من عهد عبد الرحمن الداخل، وتؤكد ذلك مع عهد عبد الرحمن الناصر لدين الله (الثالث) إلى عهد هشام الثاني المؤيد لحكم المستنصر (من ٣٠٠ - ٤٢٢ هـ، ٩١٢ - ١٠٣١ م). وبعد هشام تولى الحكم عدد من الخلفاء قبل أن يقوم عهد الطوائف.

٣ - عصر ملوك الطوائف: يبدأ هذا العصر بسقوط الدولة الأموية في الأندلس وتفكك الدولة إلى دويلات سياسية وطائفية متنازعة. وينتهي بدخول المرابطين من المغرب إلى الأندلس بقيادة يوسف بن تاشفين وانتصارهم على الإسبان في معركة الزلاقة سنة ١٠٨٦ م. ويمتد هذا العصر من (٤٢٢ - ٤٧٩ هـ، ١٠٣١ - ١٠٨٦ م). ثم انتهى بشكل واضح سنة ١٠٩١ م.

٤ - عصر المغاربة: وفيه تحولت الأندلس إلى ولاية تابعة للمغرب في عصري المرابطين والموحدين. وكانت عاصمتهم مدينة مراكش في جنوب المغرب. وانتهى هذا العصر بهزيمة دولة الموحدين أمام الحيوش المسيحية الأوروبية المتحالفة في موقعة العقاب سنة ٦٠٩ هـ - ١٢١٢ م ويمتد هذا العصر من (٤٧٩ - ٦١٢ هـ، ١٠٨٦ - ١٢١٤ م).

(١) للمزيد من التفاصيل انظر ر. دوزي: تاريخ مسلمي اسبانيا، ج ١، ص ١٥٤ - ١٦٧. انظر أيضاً: د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الاندلس، ص ٦٦ - ١١٦.

٥ - عصر مملكة غرناطة (عصر بني الأحمر): وهو آخر عهد إسلامي في الأندلس ويمتد من ١٢٣١م إلى ١٤٩٢م وهي السنة التي سقطت فيها غرناطة بأيدي الاسبان.

لقد بقي المسلمون في بلاد الأندلس من عام ٧١١م إلى عام ١٤٩٢م أي حوالي (٧٨٠) عاماً. وقد استطاع المسلمون خلال هذه الفترة الطويلة أن يؤثروا ويتأثروا بالبيئة الاسبانية في الغرب وبالبيئة العربية في الشرق في كافة الأصعدة الحضارية. ولم يكن الفتح العربي لاسبانيا مجرد احتلال عسكري، بل كان حدثاً حضارياً امتزجت خلاله الحضارات والشعوب المتعددة مع الحضارة الإسلامية ومع العرب. وأدى هذا التمازج الحضاري إلى ولادة وتبلور الحضارة الأندلسية.

وكان المسلمون قد اختلطوا بالعناصر الإسبانية (الرومانية والقوطية) وسواها، ونشأ من جراء ذلك طبقة اجتماعية جديدة من «المولدين» و «المسنعربين». ومن اعتنق الدين الإسلامي من الاسبان فقد سموا باسم «المسالمة»^(١). وقد اختلطت بهذه العناصر الرقيق من الصقالبة الذين جلبوا من أوروبا منذ صغرهم، ثم ربوا تربية عسكرية إسلامية وانخرطوا في وظائف القصر والجيش حتى صاروا قوة لها نفوذها في الدولة الأموية. وكانت هذه العناصر مجتمعة قد بدأت تتأثر بعضها ببعض الآخر في مختلف المجالات العسكرية والسياسية والثقافية. ومن الأهمية بمكان القول بأن العرب تعايشوا مع الاسبان منذ بدء الفتح، وقد اختلطت دماء المسلمين بدماء المسيحيين بواسطة المصاهرة والزواج، خاصة وأن أكثر القادة والجنود من المسلمين لم يصحبوا معهم زوجاتهم. ولهذا فقد أقبلوا على الزواج بعد استقرار الفتوحات من الاسبانيات. وكان أول من تزوج اسبانية عبد العزيز بن موسى بن نصير، الذي تزوج من ايلة «اخلونا» (Egllona) أرملة لذريق آخر ملوك القوط. وقد أسلمت بعد زواجها وتكنت بأمر عاصم، ثم أقامت مع زوجها في اشبيلية.

(١) انظر حول هذا الموضوع:

Lévi-Provençal; l'Espagne Musulmane, p. 32, 106;

Histoire de l'Espagne Musulmane, T. I, p. 73.

بالإضافة الى ذلك فقد ظهر جيل من أولاد المسلمين الذين تزوجوا من اسبانيات. وكانت الدماء الاسبانية تجري في عروق بعض خلفاء بني أمية في الأندلس، وفي مقدمة هؤلاء الخليفة عبد الرحمن الناصر، فقد كانت جدته الأميرة « انيجا » (Iniga) ابنة « فرتون غرسييس » (Fortun Garces) ملك بنبلونة. وقد يفسر ذلك ما ذكره المؤرخون في وصف الخليفة الناصر من أنه كان أبيص الوجه أزرق العينين^(١).

ويذكر المستشرق « ليفي بروفنسال » (Lévi Provençal) بأن الاسلام لم يحل دون إقامة علاقات ازدادت توثقاً مع الزمن بين المسيحيين والمسلمين، سواء في الداخل أو الخارج. وكانت طليطلة - عاصمة القوط القديمة - قد احتفظت بين أسوارها بعدد كبير من المسيحيين الذين رفضوا في البدء الإذعان للحكم الأموي. وأضاف بروفنسال: « غير أن العناصر غير الاسلامية من المسيحيين واليهود « تعربت » أو بعبارة أصح « تاندلست » فقد طبعتهم الحضارة الاسبانية الاسلامية العربية بطابع قوي جداً. وبالرغم من أن هذه العناصر بقيت وفيه لدينها الأول (المسيحي واليهودي) غير أن الأمر انتهى بهؤلاء إلى نظام إسلامي متحرر، ارتضوا أن يعيشوا في ظلّه كرعايا لدولة إسلامية ».

وفي الوقت الذي سيطر المسلمون على إسبانيا كانت لا تختلف كثيراً عن بقية بلدان غربي أوروبا من حيث انتشار الجهل والتقهقر العلمي والاجتماعي بسبب طول فترة النزاعات الداخلية والفتن بين المذاهب الدينية المسيحية. ومما يدل على هذه النزاعات أن بعض أمراء اسبانيا ورئيس أساقفة أشبيلية ساعدوا المسلمين على فتح اسبانيا، وما أن استقر المسلمون حتى بدأوا بتنشيط الحياة الاقتصادية والاجتماعية والعلمية، وأصبحت مدن الأندلس من أغنى وأهم المدن الأوروبية لاسيما قرطبة^(٢).

(١) ابن عذاري: البيان المغرب، ج ١، ص ٣٠. لطفي عبد البديع: الإسلام في اسبانيا، ص ٢٤ - ٢٥، د. جمال الدين الشبال: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي في عصر النهضة، ص ١٧-١٨.

(٢) د. سعيد عاشور: المدينة الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية، ص ٤٩.

والحقيقة فإن الأندلسيين لم يدخروا وسعاً في تحصيل العلوم العربية الاسلامية، التي وفدت اليهم بواسطة العلماء المشرقين الذين جاؤوا مع أو بعد الحملات العسكرية أو بواسطة استدعاء الخلفاء والأمراء لعلماء مشرقين إلى الأندلس. وقد بلغت الحضارة الاسلامية ذروتها في الأندلس في النصف الثاني من القرن العاشر للميلاد، بعد أن أصبحت قرطبة - حاضرة الخلافة الأموية - من أعظم مدن العالم المتحضر، وفيها ما يزيد على مائة ألف منزل ويقطنها حوالي مليون نسمة، علماً أن سكانها كانوا يتجولون في شوارعها بعد غروب الشمس في ضوء المصابيح العامة التي كان ينيها موظفون مختصون، في حين كانت شرطة العسس (الليل) مسؤولة عن حماية الممتلكات والسكان، بينما ظلت مدينة لندن سبعة قرون بعد ذلك ولم يوجد مصباح عام واحد يضيء شوارعها. وبينما كانت صحيفة « كولونيا » (Cologne) الألمانية في عددها الصادر في ٢٨ آذار (مارس) ١٨١٩ تعتبر وتصف إضاءة الشوارع بمصابيح الغاز بأنه شر مستطير من البشر يهدد الظلام الإلهي، كانت شوارع قرطبة عام ٩٥٠ م تزدان بثمانين ألف متجر وتضاء ليلاً بمصابيح تثبت على جدران المنازل، كما مورست فيها أعمال النظافة عن طريق عربات القمامة التي تجرها الثيران. وبعد مضي قرنين من الزمن اتخذت باريس سنة ١١٨٥ م من قرطبة مثلاً وقدوة لها، فرصعت شوارعها ونظفتها، وقد نقل زوار الأندلس من الأوروبيين إعجابهم بالحضارة الأندلسية، فنقلوا مظاهرها ومعالمها إلى منازلهم وشوارعهم ومدنهم^(١).

ومما ساعد على التطور الحضاري في البلاد الأندلسية سياسة التسامح الاسلامية التي اتبعها المسلمون تجاه العناصر غير الاسلامية من مسيحيين ويهود، فأقبل المستعربون الإسبان على تلقي العلوم وتعلم اللغة العربية، كما تتلمذ بعض اليهود والمسيحيين على العلماء المسلمين، فأصبح المستعربون رسلاً جدداً للحضارة الاسلامية، نتيجة اتقانهم اللغتين العربية واللاتينية معاً، فاستطاعوا نقل العلوم

(١) د. سعيد عاشور: المرجع السابق، ص ٥٠ هونكه: أثر الحضارة العربية في أوروبا، ص ٤٩٩.

العربية والاسلامية إلى الاسبان والأوروبيين، وأصبح إقبال الغربيين على تعلم العلوم العربية من الأمور اللافتة للنظر، مما دعا الكاتب المتعصب « الفارو » (Alvaro) الذي عاش في القرن التاسع الميلادي للقول:

« إن أخواني المسيحيين يدرسون كتب فقهاء المسلمين وفلاسفتهم لا لتفنيدها بل لتعلم أسلوب عربي بليغ، واسفاه أنني لا أجد اليوم علمانياً يقبل على قراءة الكتب الدينية أو الانجيل، بل إن الشباب المسيحي الذين يمتازون بمواهبهم الفائقة أصبحوا لا يعرفون علماً ولا أدباً ولا لغة إلا العربية. ذلك أنهم يقبلون على كتب العرب في فهم وشغف، ويجمعون منها مكتبات ضخمة تكلفهم الأموال الطائلة في الوقت الذي يحتقرون الكتب المسيحية وينذونها .. »^(١).

ومما قاله ألفارو أيضاً: « ... لقد نسي المسيحيون حتى لغتهم ولن تجد بين الألف منهم واحداً يستطيع كتابة خطاب باللغة اللاتينية، بينما نجد بينهم عدداً كبيراً لا يحصى يتكلم العربية بطلاقة ويقرض الشعر أحسن من العرب أنفسهم »^(٢). علماً بأن المسلمين حرصوا بدورهم على إتقان اللغة اللاتينية لا سيما لغة جيرانهم القشتاليين والأراجونيين. ويروى لسان الدين بن الخطيب بأن العالم محمد بن لب الكنافي المالقي، كان يطوف بالبلاد الاسبانية. ويناقش قساوستها في أصول الديانتين الاسلامية والمسيحية. وكان العالم الغرناطي محمد الرقوطي زمن الملك الاسباني الفونسو العاشر في القرن الثالث عشر الميلادي يتقن اللاتينية، فكان يعلم المسيحيين واليهود في مدرسة مرسية. كما كان العالم الغرناطي عبد الله بن سهل في القرن الثالث عشر الميلادي يتقن اللاتينية وله شهرة واسعة في العلوم الرياضية لدرجة أن المسيحيين في شتى نواحي اسبانيا كانوا يرحلون الى داره في

(١) جرونيانوم: حضارة الإسلام، ص ٨١-٨٢. انظر ايضاً: د. سيد عاشور، المرجع السابق، ص ٥١-٥٢، زيفريد هونكه، المرجع السابق، ص ٥٢٩.

(٢) زيفريد هونكه: المرجع السابق، ص ٥٢٩.

مدينة بياسه (Baeza) لمجادلتها والاستفادة من علمه^(١).

كما استفادت اسبانيا وغربي أوروبا من الطب العربي المشرقي الذي شهد تطوراً بارزاً في المشرق. ثم انتقل بواسطة الاطباء والمؤلفات إلى الأندلس، وبرز من المسلمين داخل الأندلس الكثير من الاطباء، وكان في مقدمتهم بنو زهر، وهي العائلة التي انجبت عدداً كبيراً من الاطباء المشهورين خلال ستة أجيال متعاقبة. وبنو زهر قطنوا إشبيلية القاعدة الأندلسية الشهيرة. وأهم طبيب في بني زهر الشيخ محمد بن مروان بن زهر المتوفى سنة ١٠٣١ م عن عمر يناهز ٨٦ عاماً، ومنهم عبد الملك بن محمد ابي مروان الذي مارس الطب في القيروان في تونس وفي القاهرة، ومات في الأندلس سنة ١٠٧٨ م. وكان أبو العلاء بن زهر ثالث سلالة الاطباء الإشبيليين المتحدرين من القبيلة العربية أيتاد، وقد عاش في قصر المعتمد. أما حفيده ابو بكر محمد بن زهر، فكان أيضاً من أشهر أطباء عصره، فذاع صيته في المشرق والمغرب وقد استفادت أوروبا كثيراً من علومه الطبية. ويذكر في هذا المجال بأن الملك سانشو (Sancho) ملك ليون الذي قدم إلى قرطبة لأسباب سياسية ومثل بين يدي الخليفة عبد الرحمن الثالث، طلب من الأمير بعد انتهاء مباحثاتها السماح لطبيب البلاط القرطبي بالكشف عليه وفحصه إثر مرض عضال أصابه من جراء السمعة المفرطة. وبالفعل فقد استطاع طبيب الخليفة عبد الرحمن معرفة مرض سانشو ومداواته، وكان هذا الطبيب حسداي بن شبروط اليهودي.

ومن المؤثرات العلمية الإسلامية في الأندلس، انتقال علم الرياضيات إلى الغرب بواسطة المسلمين. فمن المعروف ان قرطبة لم تكن عاصمة سياسية للخلافة فحسب، بل كانت على غرار بغداد عاصمة للبحث العلمي، فعالم الرياضيات «غبريت» الذي أصبح فيما بعد البابا سلفستروس الثاني (٩٩٩ - ١٠٠٣) قضى ثلاثة أعوام (٩٦٧ - ٩٧٠ م) في الأندلس واحتك بالعلماء المسلمين واستفاد من

(١) مشاهدات لسان الدين بن الخطيب في المغرب والأندلس، ص ٩٩ هامش ٢. تحقيق د. أحمد مختار العبادي

علومهم، وتعمق هناك في درس الرياضيات والفلسفة والفقہ^(١). ولما عاد «غربت» إلى رومية كان علمه العربي الذي تعلمه في الأندلس غريباً على قومه حتى لقبوه بالساحر. ومن بين علماء الغرب الذين تعلموا اللغة العربية للإطلاع على مؤلفات العرب في الفلك والرياضة «روبرت ريتيننيس» (Robertus Retenensis) و«هرمانوس دلماتا» (Hermanus Delmata). واستجابة لطلب بطرس المبجل (Petrus Venerabilis) (١٠٩٤ - ١١٥٧) رئيس دير كلوني، قام هذان العاملان بترجمة القرآن الكريم إلى اللغة اللاتينية، وقد أنجزا هذه الترجمة في سنة ١١٤٣^(٢).

هذا وقد عرفت أوروبا الأرقام الهندية بواسطة العرب، لذا يقال لها في أوروبا إلى الآن «الأرقام العربية» ولفظوا الصفر كما يلفظه العرب، فأصبح في الإنجليزية صفر (Cipher) وفي الألمانية تسفر (Ziffer) وفي الأفرنسية (Zero) وفي الإيطالية شيفرا (Cifra). كما نقل المسلمون إلى أوروبا الكسر العشري الذي استخدموه في عملياتهم الحسابية.

ومن بين علماء الرياضيات في الأندلس مسلمة المجريطي (المريدي) إمام علماء الرياضيات في الأندلس (المتوفى ٣٩٨ هـ - ١٠٠٧ م) ومن تلامذته ابن السمح (ت ١٠٣٤ م) وابن الصفاء والكرماني وأمّية بن أبي الصلت. ومن العلماء المسلمين البارزين في الأندلس في علم الرياضيات ومن الذين أثروا في أوروبا أبو الحسن علي بن محمد علي القلصادي المولود بمدينة بسطة في الأندلس (٨٢٥ هـ - ٨٩١ هـ) ومن كتبه «كشف الأسرار عن علم الغبار» وهو يعتبر أول من استعمل الرموز والإشارات الجبرية، واقتبسته أوروبا عنه^(٣).

-
- (١) د. عمر فروخ: عبقرية العرب في العلم والفلسفة، ص ٧٣.
(٢) د. جمال الدين الشيال، المرجع السابق، ص ٢٢ - ٢٣. للمزيد من التفصيلات حول التمازج الحضاري والترجمات بين المسلمين والغرب انظر المرجع نفسه، ص ١٨ - ٢٤.
(٣) للمزيد من التفصيلات انظر: د. علي الدفاع: تاريخ الرياضيات عند العرب والمسلمين، ص ٢٠١...

والمواقع فإن هناك الكثير من المؤثرات العلمية والطبية والفيزيائية والكهائية العربية في بلاد الأندلس وأوروبا. وقد أقام العرب الكثير من المراصد الفلكية في غرناطة وطليلة وقرطبة واشبيلية. ومن بين علماء الفلك والجغرافية والرياضيات في الأندلس كل من:

- مسلمة المجريطي: عالم الرياضيات والفلك والجغرافيا الذي قام بعمل اختصر فيه جداول البناني واستفاد كثيراً من هذا المختصر فيما بعد، واضعوا جداول الفونس الملكية (الازياج، التقويم)، ومن بين كتب المجريطي: رسالة الاضطراب، ثمار علم العدد، تعديل الكواكب.

- الزرقالي: ويعرف باسم «الزرقيل» عاش في النصف الثاني من القرن الحادي عشر الميلادي (تقريباً ١٠٢٩ - ١٠٨٨ م) وهو صاحب (زيح طليلة) وصانع الاضطراب.

- جابر بن أفلح الإشبيلي: المتوفى بين ١١٤٠ - ١١٥٠ م وهو صاحب مؤلف (الفلك) و(الهيئة أو اصلاح المجسطي).

وهناك علماء آخرون مما لا يتسع المجال لذكرهم ومنهم ابن رشد وابن باجة والبطروجي من علماء الفلك والجغرافية والعلوم الأخرى المتنوعة، الذين أثروا بعلومهم البلدان الأوروبية عبر الأندلس^(١). غير أننا نستطيع ان نذكر مجموعة من هؤلاء العلماء وهم على سبيل المثال:

- في الطب: احمد بن اياس القرطبي، ابو عبد الله محمد بن عبدون العدرى القرطبي، ابو القاسم الزهراوي، ابن وافد، خلف بن عباس، ابن البيطار، ابن زهر...^(٢)

- في الأدب: ابن عبد ربه، ابن زيدون، ابن عمار، ابن عباد، ابن عبدون،

(١) نفيس احمد: الفكر الجغرافي في التراث الاسلامي، ص ١٩٢ - ١٩٥.

(٢) للمزيد من التفصيلات انظر: د. علي الدفاع: اعلام العرب والمسلمين في الطب، ص ١٧٧ - ١٨٧.

ابن حمديس، الفتح بن خاقان، ابن بسام، ابن سهل ...

- في التاريخ: عبد الملك بن حبيب، محمد بن موسى الرزي، ابن القوطية القرطبي، ابن الفرضي، ابن حيان، الحميدي، ابن بشكوال، ابن الآبار، ابن سعيد المغربي، لسان الدين بن الخطيب، ابن خلدون، ابو حامد الغرناطي الأندلسي، ابن جبير البلنسي ...

- في الجغرافية: أبو عبيد البكري، الإدريسي، المازني، ابن سعيد، ابن جبير البلنسي ...

- في علوم الدين: ابن مخلد، ابن عبد البر، الباجي، الشاطبي ...

- في الفلسفة: ابن مسرة، ابن حرم، الطرطوشي، ابن طنيل، ابن رشد، ابن ميمون، ابن عربي، ابن سبعين، ابن باجة ..

- في علوم اللغة: ابو علي القالي، الزبيدي، ابن سيده، ابن عصفور، ابن مالك، ابن إدريس الفرائي، ابو حيان.

في الترجمة :

برز في الأندلس الكثير من العلماء الذين اهتموا بالترجمة والتعريب، منهم جيرارد الكريموني (١١١٤ - ١١٨٧) الذي كان يترجم من العربية إلى اللاتينية، وقد نسب إليه ترجمة واحد وسبعين كتاباً في مختلف العلوم. ويأتي في مقدمتهم خلال النصف الأول من اقرن الثاني عشر يوحنا الأشبيلي، وكان يترجم من اللغة العربية إلى اللغة اللاتينية، وقد ترجم الكتب الآتية: (١)

١ - كتاب الحساب للخوارزمي.

٢ - بضع رسائل عن الفلك وأحكام النجوم.

٣ - كتاب في الحركات السماوية وجوامع علم النجوم للفرغاني.

(١) انظر: د. محمد عبد السلام كفاني، الحصار العربية، طابعها ومقوماتها الحديثة

- ٤ - كتاب لأبي علي الخياط عن أصل الكواكب .
- ٥ - بضع رسائل للكندي .
- ٦ - كتاب المدخل إلى علم هيئة الأفرك لأبي معشر .
- ٧ - كتاب عن الفلك لأبي الفخّان .
- ٨ - شرح كتاب بطليموس عن الفلك، لأحمد يوسف المعروف بابن الداية .
- ٩ - كتاب عن الفلك للبتاني .
- ١٠ - كتاب عن الفلك لثابت بن قرّة .
- ١١ - كتاب المدخل إلى صناعة أحكام النجوم للقاسي .
- ١٢ - كتاب الفلك لمسلمة بن أحمد المجريطي .
- ١٣ - قسم من كتاب سر الأسرار .
- ١٤ - كتاب الفصل بين الروح والنفس لقسطا بن لوقا .
- ١٥ - كتاب إحصاء العلوم للفارابي .
- ١٦ - قسم من كتاب الشفاء لابن سينا .
- ١٧ - كتاب ينبوع الحياة لابن غبيرول .
- ١٨ - كتاب مقاصد الفلاسفة للغزالي .

ويلاحظ من خلال هذه الترجمات مدى تطور الحضارة الإسلامية والعربية ومدى استفادة أوروبا من هذه المؤلفات التي غطت مختلف العلوم . ولا بد من الإشارة إلى أن هؤلاء العلماء لم يكتبوا بالضرورة في علم واحد ، ولهذا لا يمكن تصنيفهم في علم واحد من العلوم ، لأن الواحد منهم ، قد يكون كتب في التاريخ والجغرافية معاً ، وفي الرياضيات والطب والكيمياء ، وفي الفلسفة والسياسة والأدب . ومن يطلع على كتب التصانيف مثال : الفهرست لابن النديم وجذوة المقتبس للحميدي وتراجم علماء الأندلس لابن الزبير وتاريخ علماء

الأندلس لابن الفرضي وكتاب القضاة بقرطبة للخشي وتاريخ قضاة الأندلس
للنباهي وطبقات الفقهاء لمحمد بن خالد الأندلسي وسوى ذلك من مصنفات،
يرى مئات من العلماء والأطباء والأدباء والقضاة وأهل العلم في الأندلس والمغرب
والمشرق على السواء .

هذا وقد حدث نوع من المؤثرات والتمازج الحضاري بين المشرق والمغرب من
خلال الأندلس يمكن دراسة بعض ملامحها ومظاهرها^(١) .

(١) للمزيد من التفاصيل حول واقع الأندلس ووصف مدنها واحوالها انظر : ابن حوقل: صورة
الأرض، ص ١٠٤ - ١١٣ .

١ - التبادل الحضاري بين الشام والأندلس

خضعت الأندلس للمسلمين في خلافة الوليد بن عبد الملك، وظلت ولاية تابعة للقيروان إلى أن استقل بها الأمير الأموي عبد الرحمن الداخل بن معاوية بن هشام بن عبد الملك (صقر قریش) مؤسس الدولة الأموية في الأندلس. وهو أول من أسس ووضع جذور الحضارة الإسلامية الشامية في الأندلس، وقد حرص منذ قيام دولته في الأندلس على تجديد ما زال من حضارة بني أمية في المشرق، وعلى نقل النظم الإدارية المعروفة في المشرق الإسلامي في العهد الأموي، وطبقها في الأندلس تطبيقاً مشابهاً وعملياً، لأن العرب الأوائل نقلوا معهم أنظمتهم وعاداتهم وتقاليدهم. ويذكر ابن القوطية في كتابه «تاريخ افتتاح الأندلس» أنه منذ عهد هشام بن عبد الملك نزل الشاميون في كور الأندلس «وتفريقهم على قرطبة، إذ كانت لا تحملهم، فانزل أهل دمشق بالبيرة، وأهل الأردن بربة، وأهل مصر بباجة، وقطيعاً منهم بتدمير»^(١).

وكان من الطبيعي ان تتأثر الدولة الناشئة بالحضارة الشامية والتقاليد والأنظمة الشامية، فالحياة الأدبية في الأندلس كانت صدى لحياة الشام الأدبية، فالشعر الأندلسي مثلاً كان شعراً كلاسيكياً يحاكي شعر الفرزدق والأخطل وجريير. ويقول المستشرق كارل بروكلمان «تاريخ الشعوب الإسلامية» بان الشعر في الأندلس كالشعر في الشام، وأول ما دار على محور العصبية القبلية التقليدي فهو

(١) ابن القوطية: تاريخ افتتاح الأندلس، ص ٤٤.

في معظمه مدح وهجاء . وفي بلاط الأمويين تفتحت - تحت تأثير الفن البغدادي -
براعم المديح المثقل بالاطراء الغريب المستهجن ، ولكن المزاج الأندلسي استطاع
أن ينفخ في قوالب الشعر البدوي العتيقة روحاً جديدة^(١) .

أما أهم شعراء الأندلس فبينهم على سبيل المثال القاضي والوالي والأمير وابناء
الامارة ومنهم: أبي الخطار بن ضرار الكلبي ، الصميل بن حاتم وعبد الرحمن
الداخل وابنه سليمان وحفيده الحكم الربضي ، والقاضي الشاعر معاوية بن طليح
الحضرمي الحمصي (قاضي حص سابقاً وقاضي الأندلس في عهد عبد الرحمن
الداخل) وسواهم . ومما ذكره الأمير عبد الرحمن الداخل متشوقاً إلى بلاده الشام
مبدياً حنينه إليها^(٢) :

أيها الراكب الميمم أرضي أقر من بعضي السلام لبعضي
ان جسمي كما علمت بأرض وفؤادي ومالكيه بأرض
قدر البين بيننا فافترقنا وطوى البين عن جفوني غمضي
قد قضى الله بالفراق علينا فعسى باجتماعنا سوف يقضي

ولما نقل عبد الرحمن الداخل اشجار النخيل من الشام وزرعها في الأندلس أثار
منظر النخيل في نفسه الحنين للشام مجدداً فقال شعراً بالمناسبة :

تبدت لنا وسط الرصافة نخلة تناءت بأرض الغرب عن بلد النخل
فقلت : شبيهي في التغرب والنوى وطول ابتعادي عن بني وعن اهلي
نشأت بأرض انت فيها غريبة فمثلك في الاقصاء والمنتأى مثلي
سقتك غواصي المزن في المنتأى الذي يسبح ويستمرى السماكين بالنوبل

وفي الوقت الذي بدأ الشعر العربي يؤثر في البيئة الاسبانية المسيحية كانت اللغة
العربية ومصطلحاتها قد سادت الأندلس ، ولقد اندفع سكان اسبانيا وأساقفتها

(١) كارل بروكلمان: تاريخ الشعوب الإسلامية، ص ٣٠٠ .

(٢) الحميدي: جذوة المقتبس، ص ٨ - ٩ .

لدراسة العربية، وكانت كلما مرت السنون ضاعت اللغة اللاتينية بشكل أكثر - كما فصلنا سابقاً - بحيث ترجمت فيما بعد بيانات البابا وقرارات المؤتمرات والمجامع المسيحية في القرن التاسع الميلادي إلى اللغة العربية، للأسبان المسيحيين في الأندلس الذين لم يعودوا يفهمون اللاتينية.

والحقيقة أن الأمير عبد الرحمن الداخل حاول أن يجعل من عاصمته قرطبة^(١) صورة من دمشق من حيث منازلها البيضاء ذات الأحواش الداخلية (Patios) وفي أشجارها وحدائقها. وكان يرسل رسلاً إلى بلاد الشام خصيصاً لجلب أشجار النخيل والفاكهة واشتال (شتلات) الأشجار المثمرة مثل التين والرمان والعنب وهي أثمار لا تزال معروفة إلى الآن في إسبانيا. وبالقرب من قرطبة زرع الأمير عبد الرحمن أول شجرة نخيل في الأندلس في حديقة قصره الذي بناه على نظام قصور أجداده في الشام لا سيما جده الخليفة هشام بن عبد الملك. وقد بنى قصره خارج مدينة قرطبة على غرار القصور الأموية التي أنشأها هشام خارج دمشق بين تدمر ودمشق ومن قصور عبد الرحمن قصر الرصافة (La Ruzafa)^(٢). وهو قصر صيفي شمالي غربي قرطبة، وهو شبيه برصافة جده هشام الذي بناه خارج دمشق سنة ١١٠ هـ. وقد أطلق عليه اسماً آخر هو «قصر الدمشق» الذي أحاطه عبد الرحمن بأشجار النخيل والتين والرمان. وهو الذي اتخذه مقراً لراحته وأفراحه، وقلد به قصور بني أمية في المشرق وكان يعرف أيضاً باسم «منية الرصافة» أي

(١) انظر وصف المقدسي لقرطبة في: احسن التقاسم لمعرفة الاقاليم، ص ٢٣٣ - ٢٣٦. انظر أيضاً: Lévi-Provençal; l'Espagne Musulmane, p. 199.

(٢) د. احمد مختار العبادي: العلاقات بين الشرق والغرب، ص ٢٩. د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٢٠٧. للمزيد من التفصيلات حول العمارة العربية في إسبانيا انظر: د. الطاهر احمد مكسي: الفن العربي في إسبانيا وصقلية، ص ١٥-٨٨، ١١٠-١١٦، ١٥٣-١٨٥.

«قصر الرصافة». ومن أشهر فواكه هذا القصر - المنية الرمان السفري الذي ينسب إلى سفر ابن عبيد الكلاعي من جند الأردن الذي زرعه في كورة رية فأثمر واينع^(١). ونظراً للتشابه بين قصور بني أمية في المشرق وقصر الدمشق في الأندلس، فقد أحبه بنو أمية وقال ابن عمار الشاعر فيه:

كل قصر بعد الدمشق يذم فيه طاب الجنى ولذ المشم
منظر رائق وماء نثير وثرى عاطر وقصر اشم

أما المسجد الجامع في قرطبة الذي أقامه عبد الرحمن الداخل عام ١٦٩ هـ، فتظهر فيه أيضاً المؤثرات الشامية الإسلامية، في زخارفه المعمارية ونظام سقفه وعقوده (البوائك) (Arcades) أو (Arqueria). وهذه العقود تزيد من ارتفاع السقف وتجعله ارتفاعاً مناسباً مع اتساع مساحة المسجد، وكذلك نجد هذا التأثير في الممر الذي يصل المسجد بقصر الأمانة وهو المعروف باسم (السباط). كما أن مئذنة مسجد قرطبة تماثل مآذن مساجد الشام لا سيما مساجد دمشق والقدس. وكان الأمير عبد الرحمن قد استعان بالبنائين والمهندسين الشاميين في بناء قصوره ومساجده ومقصوراته. وكان هذا التشابه في الفن المعماري بين الأندلس والشام ليس إلا وليد الوجود الشامي في الأندلس، ومحاوله من أمراء بني أمية الأندلسيين التشبه ببلادهم الأصلية. وهكذا طعم عبد الرحمن حضارة الأندلس بالطابع الشامي، وإليه يرجع الفضل في غرس بذور نهضة علمية زاهرة بقرطبة^(٢).

هذا وقد تمتع فن البناء العربي وفن النقوش العربية (Arabesqua) بمميزاته البسيطة وأشكاله الهندسية البديعة. وقد ظل هذا الفن على قوته يشكّل ما وجد من فنون في اسبانيا والبلاد المفتوحة، ويؤثر على الفن الجرمانى والفن الأوروبي إلى عصر النهضة. وبلغ تأثير الغرب الأوروبي بالفن المعماري الإسلامي والنقوش

(١) السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٢٠٨.

(٢) د. السيد عبد العزيز سالم، المرجع نفسه، ص ٢٠٩.

العربية أن تأثر المهندس الأوروبي تأثراً بالغاً بحيث انه نقل الآيات القرآنية معجباً بخطوطها الجميلة التي رآها على جدران المساجد، فنقلها ووضعها على جدران الكنائس دون ان يدري معانيها، مما يشير إلى تأثر المهندس الأوروبي بهذه الفنون والخطوط التي كتبت بأسلوب فني راق وجميل^(١). كما تأثر الغرب بالفن المعماري الإسلامي في تزيينه للسقوف والأقبية والأركان والعمد المستديرة. وقد أخذ الغرب عن العرب الأقواس المدببة العالية واطلقوا عليه اسم «الطراز القوطي»، وانتقل هذا الطراز الإسلامي إلى أوروبا عبر المهندسين المسلمين والمسيحيين. كما ساهم في نشره كهنة اسبانيا لا سيما رئيس الدير «هوغو فون كلوني» الذي سبق له ان زار كنيسة «مونت كاسينو» سنة ١٠٨٣ م وشاهد أقواسها العالية المدببة التي بناها «دسيدراريوس» (Desiderius) بمساعدة المهندسين المسلمين، فأعجب ببناؤها وأمر بنقل طرازها إلى كلوني جنوب البرانس في الجزء المسيحي من اسبانية. ومن الآثار المعمارية الإسلامية الخالدة في اسبانيا التي لا تزال آثارها ماثلة إلى الآن قصر الحمراء ومسجد قرطبة الذي يضم ١٤٠٠ عود من أقواس الدائرة، وقد تحول إلى كنيسة، ويوجد في إشبيلية «الجيرالدا» (Giralda) التي كانت برجاً لرصد النجوم والأفلاك. ويذكر الأديب والمؤرخ الرحالة أمين الريحاني الذي زار اسبانيا سنة ١٩١٧ من أن مدرسة إشبيلية أخذت الكثير عن الفن الشامي، وأشار إلى بروز الأثر السوري في فن الرسم والتصوير والعمارة الأندلسية، لا سيما في القصور والأبراج والأسوار. وعلى هذا فإن المؤثرات الشامية لم تنتقل إلى الأندلس فحسب، وإنما بعد أن تطورت وتأندلت انتقلت إلى الغرب الأوروبي والممالك المسيحية.

وعلى صعيد المؤثرات الشامية والتشابه بين الشام والأندلس، فقد تبين بأن موقع مدينتي غرناطة وقرطبة^(٢) يشبه إلى حد كبير موقع مدينتي دمشق وبغداد،

(١) د. سعيد عاشور: المدنية الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية، ص ١٩٢-١٩٣.
(٢) للمزيد من التفاصيل حول قرطبة وحضارتها ودورها العلمي انظر: د. السيد عبد العزيز سالم: =

فدمشق تقع على الضفة اليسرى لنهر بردى، وقرطبة تقع على الضفة اليسرى لنهر الوادي الكبير، ويطل على دمشق جبل قاسيون، بينما يطل على قرطبة جبل الشارات، هذا بالإضافة إلى التشابه بين البلدين في بيوتها وأسلوب الحياة فيهما. ومن هنا قول الجغرافيين العرب بأن الأندلس « شامية في هوائها وشامية في حياتها »^(١) وبهذا يقول المقرئ (نفع الطيب) نقلاً عن أبي عبيد البكري واصفاً الأندلس: « الأندلس شامية في طبيعتها وهوائها، مينة في اعتدالها واستوائها، هندية في عطرها وذكائها، اهوازية في عظم جباياتها، صينية في معادن جواهرها، عدنية في منافع سواحلها، فيها آثار عظيمة لليونانيين أهل الحكمة وحاملو الفلسفة... » ويذكر الأمير شكيب أرسلان في كتابه « الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية ». ج ١، نقلاً عن الشقندي: « غرناطة، دمشق بلاد الأندلس ومسرح الأبصار ومطمح الأنفس، ولم تخل من أشرف أمثال وعلماء اكابر وشعراء أفاضل... وغرناطة من أحسن بلاد الأندلس وتسمى بدمشق الأندلس، لأنها اشبه شيء بها، ويشقها نهر حدرة، ويطل عليها الجبل المسمى بشلير... ونزل بها أهل دمشق لما جاءوا إلى الأندلس لأجل الشبه المذكور »^(٢).

ويذكر الرحالة المغربي ابن بطوطة في كتابه الموسوم « تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار » ج ٢، الذي زار الأندلس « إثر موت طاغية الروم ادفونس » كما يسميه، فوصف مدينة مالقة ومزروعاتها بقوله: « .. فوصلنا إلى مدينة مالقة، إحدى قواعد الأندلس وبلادها الحسان، جامعة بين مرافق البر والبحر، كثيرة الخيرات والفواكه، رأيت العنب يباع في أسواقها بحساب ثمانية أرطال بدرهم صغير، ورماتها المرسي الياقوتي لا نظير له في الدنيا. وأما التين والزيتون فيجلبان منها ومن اهوازها إلى بلاد المشرق والمغرب. وبمالقة يصنع

= تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٢٩٢-٣١٥. بالإضافة إلى أن للدكتور سالم كتاباً متخصصاً في تاريخ قرطبة تحت عنوان « قرطبة حاضرة الخلافة في الأندلس ».

(١) د. احمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٣٠.

(٢) الأمير شكيب أرسلان: الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية، ج ١، ص ٢١٤ - ٢١٥

الفخار المذهب العجيب.. ومسجدها كبير الساحة شهير البركة.. فيه اشجار النارج البعيدة.. ثم سافرت منها إلى مدينة بلش... بها مسجد غريب، وفيها الأعتاب والفواكه والتين». ثم وصف غرناطة التي زارها في زمن السلطان ابو الحجاج يوسف « والبساتين والجنات والرياض والقصور والكروم محدقة بها من كل جهة»^(١). ويذكر لسان الدين الخطيب في معرض وصفه لمدينة مالقة زراعاتها وصناعاتها مشيراً إلى استخدام المدينة الصناعات الشامية واستخدام اليمن للصناعات المالقية مما يشير إلى التبادل التجاري بين المشرق والأندلس بقوله: «... والفواكه غير المقطوعة ولا الممنوعة، حيث الآواني تلقى لها يد الغلب، صنائع حلب، والحلل التي تلح صنعاء فيها بالطلب...»^(٢).

أما فيما يختص بالحياة الدينية في الأندلس، فقد كانت في الفترة الأولى متأثرة بالحياة الدينية السائدة في الشام، فقد كان في الأندلس الكثير من فقهاء وقضاة الشام، منهم فقيه أهل الشام صالح الخضر، وشيخ العرب الشاميين القاضي مصعب ابن عمران الحمداني والقاضي معاوية بن طليح وسواهم الكثير. وقد اعتنق الأندلسيون في البدء مذهب الامام عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي أمام الشام المتوفى سنة ١٥٧ هـ. وكان الامام الأوزاعي من المجاهدين المرابطين في مدينة بيروت ضد البيزنطيين. ولهذا اهتم مذهبه بالتشريعات الحربية وأحكام الحرب والجهاد. وهذه التشريعات كانت تناسب وضع الأندلسيين في الفترة الأولى من حياتهم القائمة على الحرب والجهاد. إضافة إلى انه من الطبيعي ان ينقل امراء بني

(١) ابن بطوطة: تحفة النظار في غرائب الامصار وعجائب الاسفار، ج-٢، ص ٧٦٧-٧٦٨. ومن الملاحظ ان لسان الدين بن الخطيب (٧١٣ - ٧٧٦ هـ - ١٣١٣ - ١٣٧٤ م) وزير ملوك بني الأحمر يذكر في مشاهداته في بلاد المغرب والأندلس الكثير من الزراعات والصناعات الموجودة سواء في بلاد الشام أو في الأندلس، ص ٧٦ - ٩١ وصفحات متفرقة. تحقيق د. احمد مختار العبادي.

(٢) مشاهدات لسان الدين بن الخطيب في المغرب والأندلس، ص ٧٧.

امية المذهب الديني الذي اقاموا عليه احكامهم في بلادهم الأصلية . ولهذا اعتنقوا في الأندلس مذهب الامام الأوزاعي الذي كان في الوقت نفسه مذهب اهل الشام . ويذكر ابن حزم بأن أول من نقل مذهب الإمام الأوزاعي إلى الأندلس هو الفقيه صعصعة بن سلام الشامي سنة ١٥٠ هـ^(١) . ويذكر الحميدي في كتابه « جذوة المقتبس » بهذا الخصوص قوله : « صعصعة بن سلام اندلسي فقيه من أصحاب الأوزاعي ، وهو أول من أدخل الأندلس مذهب الأوزاعي ، مات سنة اثنين وتسعين ومائة... أن صعصعة بن سلام دمشقي.. قدم مصر وروى عن الأوزاعي . ويروى عنه من اهل مصر فيما علمت موسى بن ربيعة الجمحي .. » ، ويضيف الحميدي في موقع آخر بأن الفقيه الأندلسي زهير بن مالك البلوي أبو كنانة كان « يفتي بقول الأوزاعي » وكان معاصراً لعبد الملك بن حبيب السلمي ، وقد مات زهير قبل سنة ٢٥٠ هـ ، بعد موت عبد الملك .

وشهدت الأندلس الكثير من الفقهاء الشاميين والأندلسيين الذين رحلوا إلى الشام ، منهم ابو عبد الله محمد بن وضاح بن بزيع المتوفى سنة ١٨٦ هـ ، مولى عبد الرحمن بن معاوية ، وكان من الرواة المكثرين والأئمة المشهورين ، رحل إلى المشرق وطوّف البلاد في طلب العلم . ومن الذين قصدهم عبد الرحمن بن ابراهيم قاضي دمشق المعروف بدحيم . كما رحل إلى المغرب والمدينة المنورة ، وقصد الكثير من العلماء ، ولما عاد إلى الأندلس حدث فيها وأصبح له تلامذة كثر^(٢) .

كما شهدت الأندلس الكثير من الأدباء القادمين من الشام والمشرق ، وكان الأمير محمد بن عبد الرحمن بن الحكم شغوفاً بالبيان مؤثراً لأهل الأدب ، وقد قرّب إليه الأدباء والشعراء ومنهم أدباء الشام . وكان أبو اليسر الشاعر المعروف بالرياضي قد وصل من الشام قاصداً الأندلس ، حيث ألف فيها كتاباً على لسان ابن الشيخ في الشام ، وأقام فترة في بلاط ابن الحكم الذي أكرمه . ثم توجه الرياضي

(١) د . أحمد مختار العبادي : العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ٣٠ .

(٢) الحميدي ، المصدر السابق ، ص ٩٣ - ٩٤ .

بعد ذلك إلى مصر ناقلاً معه أيضاً ملامح من الحضارة الأندلسية. وقد شهدت الفترة وفود جماعات من العلماء من الشام إلى الأندلس لنشر العلم والدين، كما ذهب الأندلسيون إلى المشرق للتعلم والتزود.

وكان الحكم بن عبد الرحمن الثالث الملقب بالمستنصر بالله « جامعاً للعلوم محباً لها، مكرماً لأهلها، وجمع من الكتب في أنواعها ما لم يجمعه أحد من الملوك قبله هنالك، وذلك بإرساله عنها إلى الأقطار، واشترائه لها بأعلى الأثمان... ».

ويذكر انه بعد وفاة وغياب الرعيل الأول لا سيما عبد الرحمن الداخل المتوفى ١٧٢ هـ - ٧٨٨ م (وهو في الستين من عمره)، تبين بأن المؤثرات الشامية بدأت تنقلص في الأندلس، لا سيما وأن الأجيال الطالعة الجديدة لم يسبق لها أن رأت الشام أو ارتبطت بها كما ارتبط بها الجيل الأول. وزاد من تقلص المؤثرات الشامية في الأندلس الصراع بين أبناء عبد الرحمن لا سيما بين ابنه الأكبر سليمان وابنه الأوسط هشام. فقد كان سليمان شامياً ومن مواليد الشام، وعينه والده حاكماً على طليطلة (Toledo)، بينما كان هشام اسبانياً ومن جارية اسبانية، كما نشأ في تلك البيئة الأسبانية، وعينه والده حاكماً على مدينة ماردة (Merida)، وبينما كان سليمان يمثل الحزب الشامي، كان هشام يمثل الحزب الأندلسي^(١). وقد جرت معارك بين الأخوين انتهت بانتصار هشام وهزيمة سليمان الذي نفي إلى المغرب سنة ١٧٤ هـ. وكان معنى ذلك هزيمة الحزب الشامي. غير أنه بالرغم من هذا الواقع، إلا أن الخليفة هشام استمر معتمداً على الشاميين بصورة اساسية، ولما أراد محاربة البربر، ارسل لقتالهم (٢٧) ألفاً من الشاميين وانضم إليهم ثلاثة آلاف من المصريين.

ويذكر بأن الأجيال اللاحقة من الشاميين تأقلمت بالبيئة الأندلسية، وزاد من بعدها عن المؤثرات الشامية الخلافات بين الحكام المسلمين العباسيين وبين أباطرة القسطنطينية، واضطراب الأوضاع في المشرق. ويذكر ليفي بروفنسال في كتابه

(١) د. احمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٣٠ - ٣١.

(Islam D'occident) مصوراً هذا الواقع بقوله: « وقد ساعد الزمان وبعد المكان على زيادة العداء المعهود بين الأمويين باسبانيا، وبين خلفاء بغداد، بحيث بدأ الشام يفقد في نظرهم صفة « الفردوس المفقود » بعد أن صاروا يحكمون أرضاً لها المميزات نفسها والثراء والخصوبة والطبيعة التي لا تقل عن الشام تنوعاً وانسجاماً... ».

٢ - التبادل الحضاري بين العراق والأندلس

بدأت المؤثرات العراقية المتواضعة في الأندلس تظهر منذ أيام الخليفة العباسي ابو جعفر المنصور الذي أسس مدينة بغداد سنة ١٤٥ - ١٤٩ هـ ، وجعلها عاصمة لدولته ومقراً لخلافته، وأصبحت بغداد مدينة حضارية عالمية امتزجت فيها مختلف الثقافات وسكنتها عناصر من مختلف الأجناس والأقوام كالفرس والهنود والروم والصينيين. وكانت هذه العناصر قد بدأت بالمساهمة في إيجاد حضارة متمازجة، فساهمت في الترجمات والمؤلفات والعلوم الفارسية والهندية والسريانية والأغريقية والمصرية، فجرى تعريب أحكام سقراط وأفلاطون وأرسطو، كما ترجمت من العربية إلى اللاتينية الكثير من المؤلفات العلمية وتم تعريب كتب الرياضيات اليونانية وتصحيحها والإضافة إليها وتعريب القصص الهندية والفارسية مثال: قصة السندباد الهندية، وكليلة ودمنة (من الهندية إلى الفارسية) الذي ترجمه ابن المقفع من الفارسية إلى العربية في زمن ابي جعفر المنصور. وتم تعريب كتاب « هزار افسانه » أي « ألف خرافة » وهو المعروف باسم ألف ليلة وليلة^(١)... وقد أشار المقدسي واصفاً العراق بقوله: « هذا اقليم الظرفا، ومنبع العلماء، لطيف الماء، عجيب الهواء، ومختار الخلفاء، اخرج أبا حنيفة فقيه الفقهاء، وسفيان سيد القراء، ومنه كان أبو عبيدة، والفرا، وابو عمر صاحب المقرء... »^(٢).

(١) د. احمد مختار العبادي: العلاقات بين الشرق والغرب، ص ٣٦. د. سعيد عاشور: المدينة الاسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية، ص ٥٢.
(٢) المقدسي: احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١١٣.

وقد ارتبط هذا التطور العلمي بتطور صناعة الورق وتجليد الكتب ونسخها وتصحيحها مما ساعد على انتشار الحضارة العراقية المتمازجة والمتفاعلة مع سواها من الحضارات. وقد أصبحت بغداد - كما قيل - كعبة علمية يحج إليها طلاب العلم من مختلف مناطق العالم الإسلامي، وكانت الأندلس إحدى مناطق هذا العالم، فشهد العراق موجات أندلسية لتلقي العلم والفقهاء والمعرفة. وقد آثر الأمير عبد الرحمن الثاني (الأوسط) (٢٠٧ - ٢٣٨ هـ) الابتعاد عن سياسة من سبقه من الأمراء الأمويين، وهي السياسة القائمة على الابتعاد عن العراق، فبدأ بالأخذ من الحضارة العراقية، ثم بدأ نفسه بتقليد الخليفة العباسي في مظهره وملبسه، كما فتح أبواب الأندلس للتجار العراقيين، فامتلأت أسواق الأندلس بالبضاعة والصناعات العراقية.

ولقد استمر هذا التقليد إلى عهد عبد الرحمن الثالث، الذي رغم معارضته لدعوة الفاطميين في المشرق، غير أنه خلع على نفسه تبعاً للتقليد المشرقي والعراقي لقب «الناصر لدين الله». كما اقتدى بخلفاء بني العباس، فانشأ جيشاً من الأجانب، وبينا اعتمد خلفاء بغداد في انشاء جيوشهم على العناصر التركية، نجد الأمويين في الأندلس يعتمدون على الصقالبة السلاف.

وفي عهد عبد الرحمن الثاني شهدت قرطبة مؤثرات فنية وأدبية عراقية، ومما ساعد على ذلك ان الأمير عبد الرحمن كان محباً للعلم والعلماء فأحسن استقبالهم وأكرم ضيافتهم وقد نقل علماء وفقهاء العراق معهم الكثير من المؤثرات الأدبية والعلمية العراقية، اختلفت بالمؤثرات الشامية والحجازية والمصرية. ومن قضاته المقربين سعيد بن محمد بن بشير، ومحمد بن شراحيل المعافري، وأبو عمر بن بشير، وفرج بن كنانة الشذوني، ويحيى بن معمر اللاهمني الاشبيلي، وكان أخص الناس بعبد الرحمن من أهل الأدب عبيد الله بن قرلمان بن بدر الداحل^(١). ويذكر صاحب أخبار مجموعة بأن عبد الرحمن «كان له حظ من أدب وفقه وحفظ للقرآن

(١) ابن القوطية: تاريخ افتتاح الأندلس، ص ٧٥.

ورواية للحديث...»^(١) وحكى بعض نقلة الأخبار انه لم يصل احد إلى روايته « مشافهته ». غير أنه أصبح فيما بعد متأثراً ببعض الأمراء في المشرق والأندلس، فقليل بأنه أمر مرة لجارية من جواريه بعقد ثمنه عشرة آلاف دينار، وعمل عبد الرحمن الثاني على اقتناء الكتب النادرة، فأرسل العلماء الأندلسيين إلى العراق وبعض بلدان المشرق لهذه الغاية، وبين مبعوثيه عباس بن ناصح الجزيري، الذي أتاه بكتاب « السند هند ». واعتبر عباس بن ناصح أول من أدخل هذا الكتاب إلى الأندلس وعرف أهلها به. ومن فقهاء الموصل الذين وصلوا إلى إشبيلية ابراهيم بن بكر الموصللي الذي حدث بها عن أبي الفتح محمد بن الحسين بن احمد بن الحسين الأزدي الموصللي بكتابه « الضعفاء والمتروكين » وأصبح له تلامذة كثر من الفقهاء منهم اسماعيل بن عبد الرحمن بن علي المعروف باسم أبي محمد القرشي العامري المتوفى بعد سنة ٤٠٠ هـ. وسواه، كما أن بني حجاج بإشبيلية تأثروا بالمؤثرات العراقية، فقد استضاف الامير ابراهيم بن حجاج العالم النحوي أبو محمد العذري البغدادي والمغنية البغدادية قمر اضافة الى العالم العذوي الحجازي.

وكان الحكم الثاني (المستنصر بالله) محباً أيضاً للعلوم متأثراً بعلماء بغداد، فقد طلب كتاب الأغاني لأبي فرج الأصفهاني ودفع فيه ألف دينار. فأرسل إليه أبو الفرج نسخة نسخة مخطوطة من الكتاب قبل نشره في بغداد. كما طلب الحكم من أبي الفرج تأليف كتاب عن سلالة الأمويين، فألف له كتاباً في أنساب بني أمية.

أما المنصور بن أبي عامر، فقد استقدم بدوره من بغداد الشاعر سعيد البغدادي (أبو العلاء صاعد بن الحسن الربيعي) - الذي جاء من الموصل منذ أيام هشام بن الحكم - أقام في بلاط المنصور بن أبي عامر في حوالي سنة ٣٨١ هـ. وكان عالماً باللغة والآداب والأخبار والشعر. وقد ألف للمنصور كتاب «الفصوص» على نحو كتاب «النوادر» لأبي عالي القالي، كما ألف له عدة كتب أخرى.

(١) مؤلف مجهول: أخبار مجموعة في فتح الاندلس، وذكر أمرائها، ص ١٢٢.

ومن وصل الأندلس وحدث فيها أبو الفتوح ثابت بن محمد بن الجرجاني العدوي الذي قدم الأندلس سنة ٤٠٦ هـ ، وهو إلى كونه قائداً عسكرياً عند غزو المسلمين لسردينية، فهو أيضاً « كان أماماً في العربية متمكناً في علم الأدب ، المذكوراً في التقدم في علم المنطق . دخل بغداد وأقام فيها في الطلب ، وأملى بالأندلس في شرح كتاب « الجمل » لأبي القاسم عبد الرحمن بن اسحاق الزجاجي . » ومن فقهاء الأندلس الذين رحلوا إلى العراق طلباً للعلم والتزود . عبد الله بن محمد بن محمد بن عبد المؤمن الفقيه الأندلسي الذي رحل إلى العراق وسمع على فقهاء منهم : ابن داسة واحد بن مالك ومحمد بن عثمان بن ثابت الصيدلاني وسواهم . وقد عاد إلى الأندلس وحدث فيها . ومن فقهاء الأندلس الذين توجهوا للعراق عبد الله بن محمد بن قاسم القلعي الذي عاد إلى الأندلس وحدث فيها^(١) . كما وصل من العراق إلى قرطبة العالم الفقيه علي بن سعيد بن حزم بن غالب (٣٨٤ - ٤٥٠ هـ) الذي نظم شعراً عن علمه وعن حنينه للعراق بقوله :^(٢)

أنا الشمس في جو العلوم منيرة ولكن عيي ان مطلعبي الغرب
ولو انني من جانب الشرق طالع لجد على ما ضاع من ذكرى النهب
ولي نحو اكتاف العراق صبابة ولا غروان يستوحش الصب
فإن ينزل الرحمن رحلي بينهم فحينئذ يبدو التأسف والكرب

أما فيما يختص بالحياة الدينية في الأندلس^(٣) ، فقد تأثرت في بعض فتراتها بالمؤثرات الدينية السائدة في العراق . فبالرغم من ان البعض يعتبر أن انتشار المذهب المالكي في الأندلس هو من المؤثرات الحجازية ، غير أن المذهب المالكي الذي انتشر في العراق أيضاً ، نقله بعض الفقهاء إلى الأندلس عبر العراق وليس عبر الحجاز والمدينة فحسب . ومن فقهاء ورواة الحديث الأندلسيين الذين زاروا

(١) الحميدي ، المصدر السابق ، ص ١٨٤ - ٢٤٠ .

(٢) الحميدي ، المصدر السابق ، ص ٣١٩ - ٣١٠ .

(٣) انظر : الحميدي ، المصدر السابق ، ص ٦٧ - ٦٨ ، ٩١ - ٩٢ .

بغداد ونقلوا معهم مذهب الامام مالك ، الفقهاء : يحيى بن يحيى الليثي ، وفرغوس ابن العباس ، وسعيد بن أبي هند ، وعيسى بن دينار ، وسواهم . . . وقد نقل هؤلاء بعد عودتهم فضل مالك وسعة علمه وجلال قدره علماً أن بعض فقهاء الأندلس زاروا العراق ودرسوا وأطلعوا على المذهب الحنبلي والمذهب الحنفي مذهب العباسيين في بغداد ، ولكن لم يقدر له الانتشار كثيراً في الأندلس بسبب الخلافات بين الأمويين والعباسيين . ومن الذين زاروا العراق أبو عبد الله محمد بن الملك بن أيمن بن فرج (المتوفى ٣٣٠ هـ) الذي رحل إلى العراق ، وكما يقول الحميدي « جذوة المقتبس » وسمع بها أبا عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن حنبل وطبقته ، وحدث بالمشرق والأندلس وصنف السنن « ومنهم أبو عبد الله محمد بن عبد السلام ابن ثعلبة بن الحسن بن كليب الخشني (المتوفى ٢٨٦ هـ) الذي عاد من العراق وبلاد المشرق إلى الأندلس ، وحدث زمناً طويلاً وانتشر علمه ، ومن شيوخه الذين سمع منهم بالمشرق محمد بن يحيى بن ابي عمر العدني ، ومحمد بن المثني ، ومحمد بن بشار بNDAR وسلمة بن شيب ، وأبو إبراهيم اسماعيل بن يحيى المزني صاحب الشافعي ومحمد بن المغيرة ومحمد بن وهب . وقال الحميدي : « قال لي بعض المشايخ : انه سمع الإمام أبا عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل . . . » ، ومن رحل إلى العراق طلباً للعلم والتفقه أبو عبد الله محمد بن مطرف وهو فقيه فاضل ومشهور .

ومن العراقيين الذين وصلوا الأندلس ، الرحالة التاجر الموصلي ابن حوقل الذي زار الأندلس ومدنها^(١) ، ووصفها لنا في كتابه « صورة الأرض » معتبراً أن بعض مدنها وصناعاتها مشابهة للمدن والصناعات العراقية ، ومما قاله عن مدينة قرطبة : « أعظم مدينة بالأندلس قرطبة ، وليس بجميع المغرب لها شبيه ، ولا بالجزيرة والشام ومصر ما يدانيها في كثرة أهل ، وسعة رقعة وفسحة أسواق ، ونظافة مجال ، وعمارة مساجد وكثرة حمامات وفنادق . ويزعم قوم من سافرتها الواصلين إلى مدينة السلام انها كأحد جانبي بغداد . . . وقرطبة وإن لم تك كأحد

(١) في القرن الثالث الهجري - القرن العاشر الميلادي .

جانبي بغداد فهي قريبة من ذلك ولاحقة به ..»، وحول بعض الصناعات الأندلسية الماثلة للصناعات العراقية قال ابن حوقل: «.. ويعمل عندهم من الخبز السكب والسفيق ما يزيد ما استعمل منه للسلطان على ما بالعراق، ويكون منه المشمع فيمنع المطر أن يصل إلى لابس»^(١). وتشير المصادر إلى أن عهد عبدالرحمن الثالث (الناصر لدين الله) قد حفل بالمؤثرات الصناعية العراقية، كما استجلب من العراق التحف الفنية والحلي والجواهر.

أما من الناحية الفنية، فقد اشتهرت بغداد بالموسيقى والغناء، ووفد منها إلى الأندلس الكثير من المغنيات. وبدأت الموسيقى العراقية تنتشر في مدن ومناطق الأندلس، بالإضافة إلى الموسيقى المدنية. وفي أوائل عهد الأمير عبد الرحمن الثاني وصل إلى قرطبة مغن عراقي كردي فارسي الأصل اسمه زرياب (أبو الحسن على ابن نافع) (زرياب طائر أسود حسن التغريد). وكان زرياب أسود اللون حسن الصوت، وهو تلميذ للموسيقي العراقي الكبير اسحق الموصلي. وقد ترك زرياب العراق في عهد الخليفة هارون الرشيد (١٧٠ - ١٩٣ هـ) مضطراً بعد خلاف مع أستاذه. واستغرقت رحلة زرياب إلى الأندلس ثلاث عشرة سنة أي من سنة ١٩٣ هـ إلى ٢٠٧ هـ^(٢).

هنا ونقل زرياب إلى الأندلس المقومات الموسيقية العراقية، وطمى بذلك على مدرسة الحجاز الموسيقية، وقد علم الأندلسيين طرقاً موسيقية جديدة في كيفية التأليف والأداء وكيفية الإبتداء والإنتهاء، وجعل المضرب من قوادم النسر بدلاً من الخشب مما ساعد على نقاء الصوت، وأضاف وترّاً خامساً للعود. ومما ذكره الحميدي عن زرياب وموقعه في الأندلس: «وزرياب عندهم كان يجزي مجزى الموصلي في الغناء. وله طرائق أخذت عنه وأصوات استفيدت منه، وألفت الكتب بها، وعلا عند الملوك بضاعته وإحسانه فيها علواً مفرطاً، وشهر شهرة ضرب بها

(١) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١٠٧ - ١٠٩.

(٢) د. احمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٣٧ - ٣٨.

المثل في ذلك». ونظراً لأهمية زرياب الفنية فقد ألف أبو الحسن أسلم بن أحمد بن السعيد كتاباً هاماً في أغاني زرياب وقيل فيه: «أسلم هذا من بيت جليل وهو صاحب الكتاب المشهور في أغاني زرياب» وأصبح زرياب في الأندلس والمشرق مضرب الأمثال، فلما استمع ابن عبد ربه صاحب «العقد الفريد» الى صوت جميل يغني قال شعراً: (١).

يا من يضمن بصوت الطائر الغرد ما كنت احسب هذا البخل في احد
لو كان زرياب حياً ثم اسمعه لذاب من حسد أو مات من كمد

والأمر اللافت للنظر ان موسيقى زرياب لا يزال أثرها ماثلاً الى الآن في الموسيقى الاسبانية والمغربية والجزائرية والتونسية والليبية. وقد بلغ اهتمام الأمير عبد الرحمن الثاني بموسيقى زرياب أن أنشأ له خصيصاً مدرسة لتعليم فن الموسيقى والغناء واستخدام الآلات الموسيقية. وكان الطلبة الأندلسيون في مدرسة زرياب يعزفون بإتقان على العود والغيثار (القيثارة). ثم قاد العرب الغرب الى الموسيقى متعددة الأصوات (المهارموني) بالعزف على أكثر من وتر. ثم ازدادت الموسيقى العربية انتشاراً بواسطة المستعربين والنساء الأندلسيات والمغنين الرحالة (التروبادور) (Troubadours)، وبدأ أثرها يظهر بوضوح في الموسيقى اللاتينية لا سيما في القرنين الثاني عشر والثالث عشر وهناك رأي يشير إلى أن كلمة «تروبادور» ذاتها المستعملة في الاسبانية مشتقة من الكلمتين العربيتين «دور طرب». والتروبادور «في الأصل نظام غنائي شعري على النسق العربي، وضعه الشاعر الغنائي العربي ابن قزمان الذي اصبح شاعر البلاط الكبير في بطليوس، ثم قسا عليه الدهر، فأصبح مغنياً متجولاً يصحب قرداً ويسير في الشوارع يستجدي الناس. كما انتقل فن الغناء العربي في الأندلس الى صقلية بواسطة الملك ولیم التاسع وفريدريك الثاني، حيث وجدت في بلاطها الكثير من المغنيات والشاعرات الأندلسيات. أضف الى ذلك أن فريدريك نفسه كان قد تزوج من اميرة اسبانية

(١) انظر: الحميدي، المصدر السابق، ص ١٠١ - ١٠٢، ١٤٦.

من ارغون، وقد نقلت معها وصفاتها وفرسانها الذين نقلوا معهم مميزات الحضارة الأندلسية.

والواقع فإن أثر زرياب وزوجته وبناته لم يقتصر على الموسيقى والغناء، وإنما كان اثرهم واضحاً أيضاً في الحياة الإجتماعية الأندلسية. فقد قامت عائلة زرياب بتعليم الأندلسيات أسلوب تنظيم المظهر الخارجي للنساء وكيفية ترتيب الألبسة، والأوقات المناسبة لارتداء أنواع منها، أو ارتداء ألبسة وفق الألوان والأشكال في فصول معينة من السنة وفي وقت معين من اليوم. وقد عرفت هذه المراسم واللباقات (الاتيكيث) باسم «مراسم زرياب». من جهة ثانية فقد نظم زرياب أسلوب تقديم الأطعمة وعمل على إضافة مأكولات جديدة نقلها من العراق، كما أدخل الى الأندلس أنواعاً من الخضراوات لم تكن شائعة فيها وحرص هو وعائلته على تعليم الفتيات والوصيفات الأندلسيات أسلوب الجلوس على طاولة الطعام وتراتبية تقديم الأطعمة... واقتداء بزوجته وبناته تعلمت النساء أناقة الملابس فأصبحن يلبسن الثياب فاتحة الألوان في الربيع، والملابس البيضاء في الصيف والمعاطف والقبعات من الفرو في الشتاء. وفيما بعد شوهد الأسبان المسيحيون يلبسون الزي العربي الأنيق. وكان عبد الله بن قاسم أسقف إشبيلية ومطران طليطلة والوليد قاضي المسيحيين في قرطبة لا يحملان أسماء عربية فحسب، ولكن يلبسان الزي العربي ويتلوان كسواهما من المسيحيين الإنجيل باللغة العربية. وكان الأسقف يوحنا هو الذي قام بترجمة الإنجيل إلى العربية.

ويذكر بأن عبد الرحمن الثاني قد أعجب بالأزياء العراقية، فبدأ يلبس الثوب العراقي والغفارة العراقية (كوفية وغطاء للرأس)^(١). كما يشار إلى أن منصب الوزير استحدث في الأندلس تأثراً بالأنظمة العباسية في العراق. وكان عبد الرحمن هو أول من رتب مسألة مجيء ودخول الوزراء الى القصر والتكلم في الرأي حسب ما هو معمول به في بغداد « وكان له وزراء لم يكن للخلفاء قبله ولا بعده

(١) ابن القوطية: المصدر السابق، ص ٧٦.

مثلهم». ويذكر ابن القوطية بأن زرياب حل من عبد الرحمن بن الحكم بكلحل محل، وكان أهلاً لذلك في أدبه وروايته وتقدمه في الصنعة التي كانت بيده. ومن أخباره انه غناه يوماً صوتاً استحسنته فقال: «يؤمر الخزان ان يدفعوا اليه ثلاثين ألف دينار فأتاهم صاحب الرسائل بالعهد... فقال لصاحب الرسائل: نحن وإن كنا خزّان الأمير، - أبقاه الله - فنحن خزّان المسلمين، نجبي أموالهم وننفقها في مصالحهم، لا والله ما ينفذ هذا، ولا منّا من يرضى ان يرى هذا في صحيفته غداً، أن نأخذ ثلاثين ألفاً من أموال المسلمين وندفعها إلى مغن في ضيوت غناه. يدفع إليه الأمير - أبقاه الله - ذلك مما عنده، فأنصرف صاحب الرسائل وأعلم الأمير بما قاله له الخزان. فتعجب زرياب من عدم الطاعة. فقال عبد الرحمن: «هذه الطاعة. ولأولينهم الوزارة على هذا الأمر، وصدقوا فيما قالوا، ثم أمر بدفعه إلى زرياب مما عنده»^(١).

(١) ابن القوطية: تاريخ افتتاح الاندلس، ص ٨٣ - ٨٤.

٣ - التبادل الحضاري بين الحجاز والأندلس

كان الحجاز في القرن الثاني الهجري مركزاً ثقافياً للعلوم الدينية والفنية والموسيقية، ويكفي الاطلاع على كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني لتكوين فكرة حقيقية عن مدى الإزدهار الفني الذي بلغته مكة والمدينة في تلك الفترة. ففيها ظهرت المدارس الموسيقية الأولى في الإسلام، ثم انتقلت مؤثراتها وخصائصها إلى الأندلس بواسطة المغنين والمغنيات والجواري، الذين نقلوا أيضاً العادات والتقاليد الحجازية.

ومن بين مغنيات المدينة التي وفدت إلى الأندلس «عجفاء» التي أثارت إعجاب الأندلسيين بغنائها في عهد هشام، والثنائي الغنائي علون وزرقون اللتين وفدتا في عهد هشام أيضاً. وقد بنى الأمير عبد الرحمن بن الحكم بن هشام قصرًا خاصًا للمغنيات أطلق عليه اسم «دار المدينيات» نسبة إلى المدينة. وكان بعض الفتيات القادمات من الحجاز لا تهتم إلا بقراءة القرآن الكريم، ونشد المديح والموشحات الدينية والشعر المتزن الملتزم. وقد ذكر الحميدي بأن رجلاً مشرقياً يدعى الشيباني دعا مرة قاضي قرطبة محمد بن اسحق بن السليم (أبو بكر) وقال له: «عندي جارية مدينية لم يسمع بأطيب من صوتها، فإن أذنت اسمعتك عشرًا من كتاب الله عزّ وجلّ وأبياتاً. فقال: إفعل، وأمر الجارية، فقرأت ثم أنشدت، فأستحسن ذلك القاضي وعجب منه»

أما من الناحية الدينية^(١)، فقد ظهر أثر المدينة المنورة واضحاً في الأندلس،

(١) انظر: الحميدي: جذوة المقتبس، ص ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦٦، ٢٨٤.

ومن بين المؤثرات الهامة دخول مذهب الإمام مالك بن أنس الى الأندلس . والإمام مالك عاش في المدينة وتوفي فيها سنة ١٧٩ هـ . وألّف كتاباً في الفقه والحديث معاً أسماه « الموطأ » (أي السهل الواضح) ، وقد ذاعت اجتهاداته في مختلف الأمصار الإسلامية . وانتشر مذهبه في الأندلس في عهد الأمير هشام ، وكان أول من أدخل هذا المذهب إلى الأندلس أبو عبد الله زياد بن عبد الرحمن بن زياد اللخمي المعروف باسم « شبطون » المتوفى سنة ١٩٣ هـ . ومما ساعد على انتشار هذا المذهب في الأندلس الخلافات السياسية بين العباسيين اتباع المذهب الحنفي وبين الأمويين الذين اعتنقوا المذهب المالكي - بعد أن تخلوا عن مذهب الإمام الأوزاعي - لأن الإمام مالك كان معادياً للحكم العباسي . وقد ساعد الفقهاء الأندلسيين على نقل مذهبهم إلى الأندلس بعد أن قاموا بزيارات علمية الى المدينة وبلدان المشرق الإسلامي . ولعل وجود عناصر عسكرية كثيرة من الحجازيين من الذين وصلوا الأندلس بقيادة موسى بن نصير ، ثم وجود تشابه في طبيعة الحجازيين والأندلسيين وبساطة حياتهم ، كانت من جملة الأسباب التي أدت الى انتشار واعتناق الأندلسيين للمذهب المالكي .

ويذكر ابن القوطية ، انه في أيام عبد الرحمن بن معاوية دخل « الغازي بن قيس » الأندلس بالموطأ عن مالك بن أنس - رحمه الله - وبقراءة نافع بن أبي نعيم . وفي أيامه دخل أبو موسى الهواري عالم الأندلس ، وكان قد جمع علم العرب الى علم الدين ، وكانت رحلتها من المشرق الى الأندلس بعد دخول عبد الرحمن بن معاوية إليها . وأضاف ابن القوطية ، بأن زياد بن عبد الرحمن اللخمي رحل الى المدينة المنورة واجتمع هناك بالإمام مالك بن أنس الذي سأله عن هشام ، فأخبره عن مذاهبه وحسن سيرته فقال مالك : « ليت الله زرين سمنا بمثل هذا » . وممن اجتمع بمالك قاضي الأندلس في عهد هشام القاضي محمد بن بشير الذي رحل الى المشرق وحج البيت ، « وسمع من مالك بن أنس سماعاً يسيراً »^(١) .

(١) ابن القوطية : تاريخ افتتاح الأندلس ، ص ٥٦ ، ٦٢ ، ٦٤ .

هذا وقد حل المذهب المالكي محل مذهب الإمام الأوزاعي باستثناء بعض المسائل التي تمسك بها الأندلسيون كإجازة غرس الأشجار في صحون المساجد . وفي عهد « المرابطين » في القرن الثاني عشر الميلادي ، انتشر المذهب المالكي في دولتهم . وكان انتشاره في المغرب الإسلامي (شمال أفريقيا) منذ القرن التاسع الميلادي ، بينما كان عام ٤٤٠ هـ - ١٠٤٨ م هو عام الانتصار الكامل للمذهب المالكي في المغرب . وكانت وحدة المذهب التي حظي بها الفقهاء المغاربة في جميع أنحاء البلاد قد اضفى على ممارساتهم وحدة في الأحكام والأعمال . ويقول المؤرخ عبد الرحمن المراكشي في هذا المجال « لم يكن يقرب من أمير المسلمين ويحظى عنده إلا من علم علم الفروع ، أعني فروع مذهب مالك ، فنفعت في ذلك الزمان كتب المذهب ، وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها ... » ، على أن عصر المرابطين شهد في زمن علي بن يوسف تاشفين حادثة مؤسفة تدل على أن فقهاء دولته لم يعد يهمهم سوى اعتناق آرائهم ونبذ ما يناقضهم . ففي عام ٥٠٣ هـ - ١١٠٩ م وبأمر من علي بن يوسف تاشفين قام نفر بإحراق مؤلفات الغزالي المشهورة « احياء علوم الدين » التي أثارت حفيظة ونقمة فقهاء المغرب ، لأنها فضحت نزعات الفقهاء في دراساتهم الفقهية وحرصهم على الدنيا ، وطمعهم في الحصول على المناصب الرفيعة وحسداهم للعلماء الزهاد .

من جهة أخرى فقد ظهرت في الأندلس مؤثرات مشرقية مذهبية أخرى ، ففي طليطلة ظهر مذهب الخوارج . وقال ابن القوطية انه « ظهرت بالجزيرة خارجية تشبه مذاهبهم مذاهب الخوارج أيام ثورتهم على علي ومعاوية رضي الله عنهما ، ومن بعدها . فكتب عباس بن ناصح الى الحكم شعراً يغري بهم ويحض على إنكار ما حدثوه .. »^(١) وبالفعل فقد أجهز الحكم بن هشام عليهم وأعمل بهم السيف والقتل . ثم عمد الحكم الى تقريب الفقهاء المالكيين وفي مقدمتهم طالوت بن عبد الجبار المعافري « وهو احد من روى عن مالك ونظرائه من اهل العلم » .

(١) ابن القوطية : المصدر السابق ، ص ٦٧ .

ومن الملاحظ أن الأثر الحجازي واضح في الأندلس أكثر من بقية المؤثرات، وذلك نظراً لكثرة الفقهاء والتلامذة الأندلسيين الذين وفدوا إلى مكة والمدينة، وانتقال الفقهاء الحجازيين إلى الأندلس أيضاً. ومن الفقهاء المكيين الذين دخلوا الأندلس حاملاً معه المؤثرات المكية والمشرقية محمد بن عبد الواحد بن الزبير الزبيري المولود في مكة سنة ٣٥٧ هـ. وقد مر ببغداد والشام ومصر وسمع بها، ثم دخل الأندلس وحدث بها. ومن الفقهاء الأندلسيين الذين وفدوا إلى الحجاز والمشرق ثم عادوا إلى الأندلس وحدثوا فيها: أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن أسد الجهني البزاز الذي تفقه في الأندلس ثم رحل إلى المشرق وسمع الفقه على بعض الفقهاء مثال: أبو بكر أحمد بن محمد بن أبي الموت المكي، وأحمد بن محمد بن اشتة الأصبهاني صاحب كتاب (المحبر) في القراءات. ومن الفقهاء الأندلسيين الذين رحلوا إلى الحجاز والعراق عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر الأموي وهو من كبار أصحاب الحديث والفقه، وقد سمع على فقهاء المشرق، ثم عاد إلى الأندلس محدثاً. كما أن الفقيه أبا محمد عبد الله بن الوليد بن سعد بن بكر الأنصاري وهو فقيه محدث زاهد، قد وصل من الأندلس إلى مكة قبل سنة ٣٨٠ هـ، وسمع فيها كثيراً، وأقام فيها مدة ثم انتقل إلى مصر وبيت المقدس حيث توفي فيه. ومنهم الفقيه الأندلسي عبد الملك بن زيادة الله أبي مضر بن علي السعدي التميمي الذي رحل أكثر من مرة إلى الحجاز ومصر، وكان من أهل الحديث والأدب، وإماماً في اللغة والشعر ومن بيت جلاله ورياسة وله رواية وسماع بالأندلس. عاد إلى الأندلس وتوفي في قرطبة بعد سنة ٤٥٠ هـ. وكان شعره على طريقة العرب. كما أن الفقيه عبد الملك بن سليمان الخولاني سافر إلى مكة ومصر، ثم عاد وتوفي في ميورقة في الأندلس قبل سنة ٤٤٠ هـ.

٤ - التبادل الحضاري بين مصر والأندلس

انتقلت المؤثرات العربية المصرية الى بلاد الأندلس بواسطة الجنود والرحالة والفقهاء والمغنين والمغنيات والمهنيين وسواهم. ومن المعروف أنه وجد في الأندلس الكثير من المصريين الذين وصلوا إلى الأندلس بقيادة بلج بن بشر، كما أن القائد كلثوم بن عياض القشيري قد قاد من مصر في زمن الخليفة هشام بن عبد الملك الى الأندلس وأفريقية ثلاثة آلاف مقاتل لمقاتلة البربر، ثم اتبعهم بثلاثين ألف من أهل الديوان (من الشاميين) واعداد أخرى تبعتهم فيما بعد^(١). ولذا فإن المؤثرات الاجتماعية والثقافية والدينية انتقلت من مصر الى الأندلس بصورة أو بأخرى. وكانت المؤثرات الإسلامية بوجه عام ظاهرة في العادات والتقاليد الأوروبية. فبعد تشدد الحاكم بأمر الله في مصر في منع النساء من الخروج من المنازل، وبعد أن كانت عادة التزام النساء المسلمات أدباً شرعياً، صارت هذه العادة أسلوب الأشراف والكبراء في اسبانيا. واستمرت هذه الظاهرة الى فترة متأخرة، وبتأثير الأسبان كانت لا تُرى امرأة قط في شوارع ايطاليا حوالي منتصف القرن السابع عشر الميلادي^(٢).

كما ان المؤثرات الصناعية والفنية المصرية بدت واضحة في الصناعة الأندلسية

(١) انظر: مؤلف مجهول: اخبار مجموعة، ص ٣٦.

(٢) آدم متز: الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (او عصر النهضة في الاسلام)، ج ٢،

والفن الأندلسي ، فقد انتقل الى الأندلس بعض الصناعات المصرية ، الذين أدخلوا معهم بعض الصناعات المصرية وبينها صناعة السجاد والمنسوجات والمطرزات والنحاسيات . كما نقل المصريون معهم لهجتهم وألفاظهم وعاداتهم وتقاليدهم العربية التي « تمصرت » فأثروا وتأثروا بالأندلسيين . ومن العادات المصرية السيئة التي انتشرت في الأندلس شرب وأكل « حشيشة الكيف » . فالرحالة الغرناطي ابن سعيد المغربي الذي زار مصر في القرن السابع الهجري ، عاب على المصريين أكلهم الحشيشة وتباهى بأن بلاده نظيفة من هذه الآفة ، ولكن بعد قرن من كلام ابن سعيد (أي في القرن الثامن الهجري) نجد نصوصاً كثيرة تشير الى انتشار الحشيشة في غرناطة في عهد السلطان محمد السادس ، الذي أصبح بدوره من المدمنين^(١) . ومن المرجح أن المصريين هم الذين نقلوا معهم هذه العادة إلى الأندلس . ويبدو أن المؤثرات والتبادل التجاري كان واقعاً بين مصر والأندلس . وبذلك يقول ابن حوقل الذي زار الأندلس سنة ٣٣٧ هـ ، زمن عبد الرحمن بن محمد « وبالأندلس غير طراز يرد إلى مصر متاعه وربما حمل منه شيء إلى أقاصي خراسان وغيرها . ومن مشهور جهازهم الرقيق من الجواري والغلمان من سبي أفرنجة ... فأما إرديتهم المعمولة ببجانة فتحمل إلى مصر ومكة واليمن وغيرها »^(٢) كما أشار المقدسي إلى الضرائب المفروضة على صناعة الألبسة والقش والزيت المنقولة بواسطة السفن سواء الى الغرب أو بلاد الشام^(٣) .

بالإضافة الى ذلك فإن المؤثرات المعمارية المصرية انتقلت الى الأندلس ، بواسطة المهندسين والعمال الاسكندرانيين ، وقد ظهر الأثر الاسكندراني المعماري واضحاً في العمارة الأندلسية لا سيما في مدينة مدريد (مجريط) . وقد تميزت مدينة مجريط بكثرة المجاري (ومن هنا اشتق اسمها) على غرار مدينة الاسكندرية .

(١) انظر : د . احمد مختار العبادي ، المرجع السابق ، ص ٤٢ .

(٢) ابن حوقل : صورة الارض ، ص ١٠٥ - ١٠٦ .

(٣) المقدسي : احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، ص ٢١٣ .

ويشير المقري بأن أحد المشرفين على بناء مدينة الزهراء التي بناها الخليفة عبد الرحمن الناصر في قرطبة كان مصرياً من أهل الاسكندرية واسمه علي بن جعفر .

هذا وقد استقدم خلفاء بني أمية في الأندلس المغنيين والمغنيات من المشرق ومن هؤلاء عبد الواحد الاسكندراني الذي كان مغنياً وأديباً ، ولهذا فقد قرّبه عبد الرحمن بن الحكم وولاه أخيراً الوزارة وأمور المدينة . كما استقدم عبد الرحمن الثالث سنة ٣٤٤ هـ ، من الاسكندرية عدداً من أهل الغناء والطرب والموسيقى . واستقدم من المشرق آخرين منهم ومن العلماء والفقهاء بينهم أبو علي اسماعيل بن القاسم القالي العالم اللغوي سنة ٣٣٠ هـ ، الذي استمر مكرماً زمن الحكم المستنصر والذي أُلّف له كتاب « الآمالي » ، وكان الحكم كسابقيه محباً للعلم ، فهو الذي طلب كتاب « الأغاني » لأبي الفرج الأصفهاني ودفع فيه ألف دينار .

ويذكر بأن الخليفة الحكم الثاني (المستنصر بالله) قد استجلب من مصر وبغداد وبلاد المشرق عيون التأليف والمصنفات العربية في مختلف العلوم ، وقد بلغت مكتبته الآلاف من الكتب ، وقيل إنه اجتمع في خزانه كتبه ما يقارب أربعمئة ألف مجلد ، ليس هذا فحسب بل عمل على نشر العلم والمعرفة ، فابتنى في قرطبة سبعاً وعشرين مدرسة وادخل إليها الطلاب الفقراء مجاناً . وكان الأساتذة في هذه المدارس من المصريين والشاميين والعراقيين . كما قرّب الحكم إليه محمد بن يوسف (أبو عبد الله) التاريخي الوراق الذي أُلّف له كتاباً ضخماً في « مسالك افريقية وممالكها » وأُلّف في أخبار ملوكها وحروبهم . وأُلّف له كتباً في تاريخ تيهرت (تاهرت) ووهران وتنس وسجلماسة ونكور والبصرة .

ومن بين المؤرخين المصريين الذين اهتموا بأخبار الأندلس المؤرخ عبد الله بن لهيعة الذي كان يلاحق القادمين من الأندلس ، فيسألهم ليدون مشاهداتهم ومعارفهم ، غير أن كتاباته ضاعت وورد ذكرها في مصادر أخرى . أما أقدم كتاب وصل إلينا عن تاريخ المغرب والأندلس ، فهو الذي كتبه المؤرخ المصري

عبد الرحمن بن عبد الحكم (١٨٧ - ٢٥٧ هـ) وعنوانه «فتوح مصر والأندلس». وقد انتشر هذا الكتاب في الأندلس وأخذ عنه الكثير من المؤرخين الأندلسيين أمثال ابن الفرضي وابن خير والحميدي وسواهم. وكان ابن عبد الحكم ابن الفقيه عبد الله المتوفى ٢١٤ هـ، الذي كان إماماً للملكية في مصر، بينما كان ابن عبد الحكم عالماً بالتاريخ فقيهاً صديقاً للإمام الشافعي. وقد تضمن كتابه معلومات هامة عن تاريخ مصر والاقباط وبني إسرائيل وذكر ملوك مصر والروم والفرس وبناء الاسكندرية والفسطاط، ومعلومات هامة عن بلاد الأندلس وأفريقية والمغرب والنوبة. والأمر اللافت للنظر أن الأندلسيين تأثروا بمنهج عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم في التاريخ لا سيما تأريخ بلادهم، بحيث يمكن القول إن أقدم كتاب كتبه الأندلسيون عن تاريخ بلادهم هو تاريخ عبد الملك بن حبيب الألبيري الذي عاش في القرن الثالث الهجري ودرس في مصر فترة طويلة، ونقل في كتابه كل ما سمعه من روايات عن شيوخه المصريين، ثم عاد إلى قرطبة حيث كان يعقد حلقات دروسه في مسجد الجامع، فحدث فيه وكان له سماع^(١). وكان للمدرسة التاريخية الأندلسية آثار واضحة في الكتابات التاريخية الأوروبية. وكان أول مؤرخ للأندلس الإسلامية عبد الملك بن حبيب (١٧٩ - ٢٣٨ هـ، ٧٦٦ - ٨٥٣ - ٨٥٤ م)^(٢).

أما فيما يختص بالناحية الدينية والفقهية، فقد ساد في مصر المذهب المالكي بعد أن انتقل من المدينة والعراق، والبعض من الفقهاء نقله معه إلى الأندلس. وبالرغم من أن الإمام الليث بن سعد كان مصرياً من بلدة قلقشندة من أعمال القليوبية، وكان يعيش في مصر، غير أن المصريين فضلوا مالك عليه، وقد علق على ذلك الإمام الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ في مصر بقوله: «الليث بن سعد أفاقه من مالك، إلا أن أصحابه لم يقوموا به»، غير أن الأندلسيين الذين

(١) للمزيد من التفاصيل انظر كتاب ابن الحكم: فتوح مصر والمغرب والأندلس.

(٢) للمزيد من التفاصيل انظر: د. جمال الدين الشيال: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي، ص ٢٨-٤٤.

درسوا في مصر على الإمام الليث بن سعد ، فقد نقلوا مذهبه إلى الأندلس ، حيث ظلت بعض تعاليمه وأحكامه معمولاً بها إلى جانب المذهب المالكي حتى أواخر الحكم الإسلامي في الأندلس . كما انتقل إلى الأندلس أيضاً مذهب الامام محمد بن ادريس الشافعي بواسطة الفقيه يقي بن مخلد في عهد الأمير عبد الرحمن الثاني ، ولكن لم يقدر له الانتشار كثيراً بسبب معارضة المالكية وبعض الأمراء لأحكامه . ولما تحدث المقدسي عن اقليم مصر وشرح فيه بعض المذاهب الدينية قال : « ... إن أكثر فقهاءهم مالكيون »^(١) . ولما تحدث عن الأندلس قال : « ... أما في الأندلس فمذهب مالك وقراءة نافع وهم يقولون لا نعرف الا كتاب الله ، وموطأ مالك ... »^(٢) .

والحقيقة فإن المؤثرات المذهبية في مصر قد انتقلت إلى الأندلس بواسطة التبادل الحضاري والعلمي والرحلات القائمة بين البلدين ، وبواسطة بعض الفقهاء والتلامذة الذين وفدوا من الأندلس والمغرب ، والذين تلقوا علومهم على فقهاء مصريين أمثال : عبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن وهب وأشهب بن عبد العزيز ونصر بن مرزوق المصري الذي أخذ عنه محمد بن فطيس بن واصل الغافقي الألبيري . كما أن الفقيه الأندلسي محمد بن الفرج بن عبد الولي الأنصاري الطليلطي درس الفقه - بالإضافة إلى مكة والقيروان - في مصر على فقهاء أمثال أبي محمد ابن النحاس ، وأبي القاسم يحيى بن علي بن محمد بن ابراهيم .

ويذكر الحميدي^(٣) الكثير من الفقهاء الأندلسيين الذين تتلمذوا في مصر ، أو فقهاء من مصر رحلوا إلى الأندلس ومن الفقهاء الذين رحلوا الى مصر : محمد بن هارون بن عبد الرحمن بن عبد الفضل بن عميرة العتقي ، وهو من فقهاء الأندلس ، رحل الى مصر وسمع من الفقيه أبي يزيد يوسف بن يزيد بن كامل بن

(١) المقدسي : احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، ص ٢٠٢ .

(٢) المقدسي ، المصدر نفسه ، ص ٣٣٦ .

(٣) الحميدي : جذوة المقتبس ، ص ٩٥ .

حكيم القراطيسي ثم عاد الى الأندلس وحدث فيها ، ثم توفي سنة ٣٠٦ هـ ، كما أن أبا العباس أحمد بن محمد الحاج بن يحيى الأشبيلي ، كان فقيهاً ومحدثاً مكثراً . رحل الى مصر وسكن فيها وحدث فيها طويلاً ثم توفي في الفسطاط سنة ٤١٥ هـ . وقد أشار إلى علمه القاضي المصري الحسن علي بن الحسن بن الحسين الفقيه المصري المعروف بابن الخلي . ومن فقهاء الأندلس الذين رحلوا الى مصر وبغداد ومكة أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي أبو عمر الفقيه المعروف بابن الباجي المتوفى حوالي سنة ٤٠٠ هـ ، وقال أحد الفقهاء فيه : « كان أبو عمر الباجي أمام عصره وفقه زمانه جمع الحديث والرأي والبيت الحسن والهوى والفضل . ولم أرَ بقرطبة ولا غيرها من كور الأندلس رجلاً يقاس به في علمه بأصول الدين وفروعه . كان يذاكر بالفقه ويذاكر بالحديث .. رحل متأخراً للحج فكتب بمصر عن أبي بكر أحمد بن محمد بن محمد بن اسماعيل المعروف بابن المهندس .. » .

هذا وقد رحل أيضاً إلى مصر الفقيه الأندلسي ابراهيم بن موسى بن جميل (أبو اسحاق مولى بني أمية) ، وسمع فيها محمد بن عبد الله بن عبد الحكم (شقيق المؤرخ المصري عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم) كما رحل الى العراق وسمع من فقهاءها ، ثم عاد الى مصر فحدث فيها ، ثم مات سنة ٣٠٠ هـ ، كما أن الفقيه العالم أبا العباس القمري الوليد بن بكر بن مخلد بن أبي زياد ، رحل من سرقسطة الى طرابلس الغرب ، ثم استقر فترة في مصر فدرس على فقهاءها . ثم تابع رحلته الى الشام والعراق وخراسان ، طلباً للعلم ما لبث أن توفي سنة ٣٩٢ هـ .

وعن التبادل الأدبي والمؤثرات الشعرية بين مصر والأندلس ، فقد سافر الكثير من الأدباء والشعراء في رحلات متبادلة بين البلدين ، ومنهم على سبيل المثال لا الحصر : الشاعر الأندلسي محمد بن هاني الذي رحل الى مصر ، والتقى هناك بشعرائها وأدبائها . والشاعر والأديب الأندلسي سعيد بن أحمد بن خالد الذي رحل أيضاً إلى مصر والتقى بعلمائها وشعرائها وأدبائها . وقد طلب بعض الشعراء المصريين استنشاد الشعر لأهل الأندلس ، فأنشد شعراً جيلاً . فقال أحد شعراء مصر : « لا يخفى أشعاركم إلى جانب أشعارنا ، كما لا يخفى البدر في سواد الليل »

قال الشاعر سعيد: « وأين لأهل الأندلس بمثل قول الحسن بن هاني؟ وأنشده أبيات يحيى بن حكم الغزالي.. » فلما سمعها المصري طرب واهتز وقال: لله در الحسن. فلما أكثر قال له: الشعر والله ليحيى بن حكم الأندلسي، وإنما أردت تجربة نقدك، والنقض عليك. فرد ذلك وأنكره حتى صحّ ذلك عنده، فخجل وأظهر التعجب، ولم يراجع بعد في اشعار أهل الأندلس قال: وكان كثيراً ما يستنشدني لهم»^(١).

من جهة ثانية لا بد من الإشارة بأن مصر شهدت تمازجاً سكانياً مع الأندلسيين في بعض الحقب التاريخية. ففي القرن التاسع الميلادي، وبعد أن تم قمع الفتنة في قرطبة سنة ٨٠٥ م وفي طليطلة سنة ٨٠٧ م، وبعد اضطرابات قرطبة سنة ٨١٨ م، اضطرت بعض السكان الأندلسيين إلى الرحيل إلى شواطئ المغرب العربي وإلى مصر. وقد قصد مصر خمسة عشر ألفاً ما عدا النساء والأطفال على ما قاله الكندي « تاريخ الولاة والقضاة »، فاستقر هؤلاء في ضواحي الاسكندرية بين ٨١٤ - ٨١٥ م (١٩٩ هـ). ولم يلقوا معارضة عند نزولهم إلى مصر. ثم ما لبثوا أن تفاعلوا مع سكانها، فنقلوا عاداتهم وتقاليدهم، وأخذوا من العادات والتقاليد المصرية. وبلغ نفوذهم حدّاً أنهم استطاعوا السيطرة على الاسكندرية سنة ٨١٨ - ٨١٩ م، وتنصيب واحد منهم عليها هو أبو حفص عمر بن شعيب. غير أن الخليفة المأمون أمر بطرد هؤلاء المهاجرين الأندلسيين، وأرسلهم سنة ٨٢٦ - ٨٢٧ م إلى جزيرة كريت حيث احتلوها وأعملوا بها السلب والنهب. ثم استطاع زعيمهم أبو حفص اتخاذ كريت مقراً له ولجماعته فيما بعد^(٢).

ومن الأهمية بمكان القول بأن المؤثرات المشرقية التي « تأندلست » عادت مجدداً إلى بلدان المشرق بعد هجرة المسلمين من اسبانيا إثر حركة الاسترداد

(١) الحميدي: جذوة المقتبس، ص ٢٢٨-٢٢٩. أنظر أيضاً حول المؤثرات المصرية الأدبية والفقهية

في بلاد الأندلس، الحميدي، ص ٩٦-١٠٨، ١٢٨-١٢٩، ١٥٦-١٥٧، ٣٦١.

(٢) د. السيد الباز العريبي: الدولة البيزنطية، ص ٢٦٥-٢٦٦.

المسيحية، فانتقلت العائلات أو بعضها إلى بلدان المغرب، ومنها انتقلت عائلات إلى الحجاز ومصر والعراق وبلاد الشام وقد شهدت بيروت والمناطق الساحلية الشامية حركة نزوح من المغرب، علماً أن أكثر العائلات البيروتية تعود بنسبها وأصولها إلى المغرب والأندلس، وقد حملوا معهم لهجات وأسماء وعادات وتقاليدها مغربية وأندلسية.

٥ - السفارات الإسلامية - المسيحية في الأندلس

لم تكن العلاقات الإسلامية - المسيحية كلها علاقات حربية وعداء، إنما تخللها علاقات حضارية وتبادل علمي وثقافي وفترات من السلام، وتبادل في السفارات السياسية والعلمية بين الممالك الإسلامية والمسيحية في الأندلس وفي المشرق، أو بين المسلمين في الأندلس وحكام بيزنطة^(١). ففي سنة ٣٤٤ هـ - ٩٥٥ م وصلت إلى قرطبة سفارة إسبانية مسيحية من قبل الملك «أردون الثالث» (Ordono III.) ٩٥١ - ٩٥٦ م، ابن ردميره الثاني (Ramiro II.) ٩٣١ - ٩٥١ م، ملك مملكة ليون، وبسبب الأوضاع الداخلية السيئة والصراعات العائلية بين أردون الثالث وبين أخيه شانجه السمين (سانشو) (Sancho) طلب أردون الثالث إقامة معاهدة سلام مع عبد الرحمن الثالث، وقد استجيب لطلبه، بعد أن ألزم نفسه دفع الجزية. ثم ما لبث سانشو أن جاء إلى قرطبة سنة ٣٤٧ هـ - ٩٥٨ م على رأس وفد هام يلتمس من الخليفة الناصر مساعدته في استعادة ملكه، فاستقبله الناصر استقبالاً حافلاً. وانتهى اللقاء بعقد معاهدة بين الطرفين، كسب الناصر من جرائها امتيازات ومراكز استراتيجية في مملكة ليون، مثل تمركز الجيوش الإسلامية في الحصون الهامة. وبالفعل وبفضل المساعدة العسكرية التي قدمها الناصر

(١) استمرت العلاقات ومعاهدات السلام بين المسلمين والقوى الأوروبية طيلة عهود طويلة، بالرغم من استمرار التوترات العسكرية. ومنها على سبيل المثال المعاهدة التي عقدت في عهد الممالك عام ٨٣٣ هـ - ١٤٣٠ م بين الأشراف برسباي وبين ألفونسو الخامس ملك أراغون. انظر: د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ الإسكندرية وحضارتها في العصر الإسلامي، ص ٥٧٩ - ٥٨١.

لسانشو استطاع في سنة ٣٤٩ هـ - ٩٦٠ م استرداد ملكه. وكثيراً ما كان أمراء وملوك إسبانيا يلجأون إلى الحكام المسلمين لمساعدتهم على استعادة أماراتهم وممالكهم على غرار ما فعل فيما بعد أردون الرابع.

وفي سنة ٣٥٦ هـ - ٩٦٦ م وفد إلى قرطبة سفارة ملك برشلونة وملك طركونة، وطلبت هذه السفارة من الحكم المستنصر تجديد الصلح وقرارها على ما كانا عليه من علاقات. وكانت هذه السفارة تضم هدية للحكم مؤلفة من عشرين صبيّاً من الصقالبة وعشرين قنطاراً من فراء السمور وخمسة قناطير من القصدير، وعشرة دروع صقلبية ومائتي سيف فرنجية. فتقبل الحكم الهدية، ثم وافق على التماسها، شرط هدم الحصون التي تضر بالمسلمين، وشرط عدم التعاون مع الملوك المسيحيين ضد المسلمين. ووفد عليه أيضاً سفارات غرسية بن شانجة (بن سانشو) ملك نبرة، وسفارة أم رودريك (لذريق) بن بلا شك أعظم قوامس جليقية.

وفي أثناء سفارة الملك أردون ملك جليقية إلى قرطبة واجتماعه مع الحكم المستنصر بالله قال له: «أنا عبد أمير المؤمنين مولاي، المتورك [المعتمد] على فضله، القاصد إلى مجده، الحكم في نفسه ورجاله، فحيث وضعني من فضله، وعوضني من خدمته، رجوت أن أتقدم فيه بنية صادقة، ونصيحة خالصة» ثم شكاه له مشكلته مع ابن عمه شانجة الذي «تقدم إلى الخليفة الماضي مستجيراً به مني»^(١) وطلب أردون من الحكم التأييد ودعم حكمه على أعدائه من عائلته ومن سواهم.

وفي عهد الحاجب عبد الملك بن المنصور، طلبت إليه الممالك المسيحية التوسط بينها، فتوسط بين قشتالة وجليقية بواسطة مبعوثه الخاص النصراني أصبغ بن عبد الله بن نبيل. وكذلك توطدت العلاقات بين المنصور وبين بعض ملوك إسبانيا مثل ملك نبرة (Naverra) سانشو اباركا (Sancho) (٩٧٠ - ٩٩٥ م)

(١) المقرئ: نفع الطيب، جـ ١، ص ٣٦٧-٣٦٨.

وقد تزوج المنصور ابنته التي اعتنقت الإسلام وتسمت باسم عبدة، وأنجب منها المنصور ابنه عبد الرحمن الذي أطلقت عليه أمه اسم سانشويو (Sancho) أي سانشو الصغير، وقد حرفت العامة هذا اللفظ إلى شنجول^(١). كما أقام المنصور علاقات سلمية مع الدولة البيزنطية زمن الإمبراطور باسيل الثاني (٩٧٦ - ١٠٢٥ م) وكانت علاقته سلمية مع الإمبراطور أوتو الثالث ملك ألمانيا وإيطاليا والإمبراطورية الرومانية المقدسة. وكان هذا الإمبراطور رجلاً محباً للسلام مشجعاً للعلوم يجيد عدة لغات كالألمانية واللاتينية واليونانية^(٢). ولما تولى رودريجو دياز (Rodrigo Diaz) أو لذريق النصراني كما سماه ابن علقمة، والملقب بلقب السيد والقنبيطور (Campeador) قيادة جيش الفونسو السادس والسياسة العليا في البلاد، تمت المراسلات والسفارات بين الفونسو والمعتمد بن عباد ملك إشبيلية بواسطته. ولما طرد رودريجو دياز من قشتالة، أقام علاقات جيدة مع المدن الإسلامية وحارب إلى جانب أمرائها وملوكها مثل ملك سرقسطة. وكان للسيد في بلنسية ممثلاً مباشراً له هو ابن الفرج (Aben Alfarex) وهو رجل مسلم شديد الإخلاص له.

وفي طليطلة (Toledo) استقبل الملك المأمون يحيى بن اسماعيل ذي النون ملك طليطلة الفونس السادس ملك قشتالة، بعد خلافات وحروب مع أخيه الملك سانشو الثاني الذي هزمه سنة ١٠٧٢ م. وقد استقبل المأمون الملك الفونس بالتكريم وأعطاه بيتاً في القصر الملكي، بعيداً عن الحي المأهول بالسكان المسلمين، وكانت إقامته بين البساتين وفي حقول الصيد، ولم يكن متضيقاً أو متدمراً، بل كان في بعض الأحيان مقاتلاً ضد أعداء المأمون من المسلمين. واستمر الفونس في بلاط المأمون إلى تشرين الأول (أكتوبر) ١٠٧٢ م إلى حين مقتل أخيه سانشو. وصار الفونس حراً طليقاً، وقد تبادل المأمون الوعود الودية ومواريث المحالفة، ثم

(١) د. احمد مختار العبادي: في تاريخ المغرب والأندلس، ص ٤٥٧. انظر أيضاً: د. عبد العزيز

سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٣٤٣.

(٢) د. احمد مختار العبادي، المرجع نفسه، ص ٤٥٦.

صحبه المأمون وأوصله إلى آخر حدود دولته. غير أن الفونسو قابل استضافة المأمون بالاستعدادات العسكرية ضد المسلمين بعد أن تسلّم حكم قشتالة وليون. وبدأ يتباهى بأنه بطل حركة الاسترداد المسيحي. وبالفعل فقد استطاع احتلال طليطلة بالذات بعد ثلاثة عشر عاماً من خروجه منها أي في أيار (مايو) ١٠٨٥ م. وكان المأمون قد توفي في قرطبة في حزيران (يونيه) ١٠٧٥ م أي بعد ثلاث سنوات من رحيل الفونسو.

والحقيقة فإن هناك العديد من الوثائق والمراسلات السياسية تشير الى العلاقات السلمية بين المسلمين والمسيحيين في الأندلس وبقية الممالك الأوروبية أو الممالك الاسبانية، بما فيه رسالة أرسلها الخليفة الموحد المرتضى الى البابا أنوصان الرابع في ١٨ ربيع الأول سنة ٦٤٨ هـ، ومما جاء فيها: « .. فإنه سبقت منا إليكم مراجعات عن كتبكم المؤثرة الواصلة إلينا، وأرسلنا نحوكم من الجواب عنها ما تمنا به برّكم ووفينا... ونشكر لكم ما توالى علينا من حسن ايثاركم لجانبنا وتردد « وعن السفير البابوي قال الخليفة الموحد عبد الله عمر « قد وصل بكتابكم إلينا، انصرفاً لم يعده منا فيه بر واکرام، ولم يغبه فيه اعتناء به واهتمام، كما أنه في المدة التي قضى له فيها لدينا بالمقام، لم نزل نتعهده أثناءها بالاحسان والانععام، ومتى سنح لكم - أسعدكم الله بتقواه - أن توجهوا لها ولاء النصارى المستخدمين ببلاد الموحدين - أعزهم الله - من ترونه برسم ما يصلحهم في دينهم ويجريهم على معتاد قوانينهم، فتخيروه من أهل الفضل الراجح والسمت الحسن، ومن يستلذ في النزاهة على واضح السنن.. وذلكم هو الذي إذا تعين من قبلكم مستجمعاً للصناعات المذكورة وتحلياً بالخلال المشكورة حسن في كل ما يستخدم.. وشكرنا لكم على كل ما تذهبون إليه في جانبنا من تمشية الأغراض والمذاهب، وتحتفلون فيه من المساعدة الصادرة فيكم عن كرم الضرايب، وتبادرون الى بذله من المكارمة المناسبة لما لكم في تحلتكم من اناقة المناصب... ».

وفي سنة ٧٠١ هـ، أرسل سلطان غرناطة محمد الثالث بن محمد الثاني (أبو عبد الله) رسالة الى الدون خايمه (دون جايم) ملك أراغون وبلنسية ومرسية

وكتب برجلونة رداً على رسالته إليه جاء فيها: «... ننعم لكم أيها السلطان المعظم دون جام... بأن نكون لكم صاحباً وفيماً، ويكون بيننا وبينكم صلح ثابت وصحبة صادقة، يكون فيها أصحابكم أصحابنا، وأعداؤكم - أهل قشتالة - أعداءنا. ونرفع الضرر والفساد عن بلادكم وأرضكم من بلادنا وأرضنا، ولا نجعل سبيلاً لأحد من ناسنا لا في البر ولا في البحر عليكم، وإن اتفق أن أصدر لأحد أو لموضع من ناسكم وبلادكم ضرر من أحد ممن يرجع إلى حكمنا، فنحن ننصف منه بالحق الواجب، على أن تكونوا أنتم لنا كذلك، صاحباً وفيماً كما ذكرتم في كتابكم وتلتزموا لنا صحبة صادقة وصلحاً ثابتاً.. وكذلك ننعم لكم بأن يصل إلى بلادنا كل من يريد الوصول برسم التجارة من بلادكم بما شاؤوا من أنواع التجارات، ويسرح لهم ما أرادوا من ذلك ويكونوا مؤمنين على أنفسهم وأموالهم... وعلى أن يكون أيضاً كل من يتوجه من بلادنا إلى بلادكم من التجار مؤمنين في نفوسهم وأموالهم.. كما ذكرتم في كتابكم.. وعلى أن تمنعوا أهل بلادكم من الدخول بالتجارة إلى اشبيلية وغيرها من بلاد أعدائنا في البحر والبر...»^(١).

وبعد مفاوضات بين الجانبين عقدت معاهدة تحالف وصدقة بين سلطان غرناطة وملك أراغون وهي تجديد للمعاهدة التي سبق أن وقعت بين الملكين سنة ٦٩٥ هـ، وهي تنص على ما يلي: «صلح ثابت وصحبة صادقة، وأن يلتزم كل من الفريقين عدم الاضرار بالآخر على يد أحد من رعاياه، وأن تكون أراجون معادية لأعداء غرناطة، سواء من المسلمين أو قشتالة، وأن يفتح بلد كل من الفريقين لمن يقصده من تجار البلد الآخر، مؤمنين في أنفسهم وأعمالهم».

وهناك رسائل صداقة ومعاهدات سلام عديدة عقدت بين المسلمين والمسيحيين، ومنها معاهدة بين السلطان اسماعيل وملك أراغون الدون خايم الثاني تنص على أنه «يعقد بين الفريقين صلح ثابت لمدة خمسة أعوام، نؤمن خلالها

(١) شكيب ارسلان: الخلل السندسية، ج ٢، ص ٢٨٦-٢٩٨. د. محمد ماهر هجادة: الوثائق السياسية والإدارية في الأندلس وشمال إفريقيا، ص ٤٥٠-٤٥٣.

أرض المسلمين بالأندلس وأرض أراغون تأميناً تاماً برآً وبحراً، وأن تباح التجارة لرعايا كل من الفريقين في أرض الآخر، وأن يتعهد كل من الملكين بمعاودة من يعادي الآخر، وأن لا يأوي له عدواً أو يحميه، وأن تكون سفن كل فريق وشواطئه ومراسيه آمنة، وأن يسرح كل فريق من يؤسر في البحر من رعايا الفريق الآخر.. ويتعهد ملك أراغون بالألا يمنع خروج المدجنين من أراضيه إلى أرض المسلمين بأهلهم وأولادهم وأموالهم»^(١). وقد اتبعت هذه المعاهدة برسائل تثبيت لها تبودلت بين السلطان اسماعيل الأول بن فرج (٧١٣ - ٧٢٥ هـ، ١٣١٤ - ١٣٢٥ م) ملك غرناطة وبين ملك أراغون بين سنة ٧٢١ هـ، ٧٢٤ هـ. وقد استمرت العلاقات الودية بين غرناطة وأراغون في عهد السلطان محمد الرابع والدون خايم الثاني. كما جرت اتصالات بين محمد الرابع والفونسو الرابع الذي تولى أراغون وملحقاتها بعد وفاة والده خايم الثاني سنة ١٣٢٧ م. ففي ٣٠ جنادى الأول سنة ٧٢٨ هـ أرسل سلطان غرناطة محمد الرابع إلى الفونسو الرابع ملك أراغون الجديد رسالة، ومما جاء فيها: «... فأنا كتبناه اليكم من حراء غرناطة، حرسها الله،... وإلى هذا فإنه توجه في هذه الأيام خمسة أشخاص من التجار من أهل بلادنا ثقة بعهدكم وركوناً إلى صحبتنا معكم، فيعرفنا أن النائب عنكم في قربليان ثقفهم، وثقف أموالهم، فخطبناكم في شأنهم، وقصدنا منكم تسريحهم، وتسريح أموالهم، وأن تنفذوا أمركم بذلك لمن ينوب عنكم، تحتفظوا بذلك عهدنا ونقضوا لنا في ذلك... نشكركم عليها...»^(٢).

(١) د. محمد ماهر حمادة، المرجع السابق، ص ٤٥٤، نقلاً عن: العنان: نهاية الأندلس، ص ١٢٠.

(٢) الأمير شكيب إرسلان: الحلل السندسية، ج ٢، ص ٣٢٠-٣٢١. د. محمد ماهر حمادة:

الوثائق السياسية والإدارية في الأندلس وشمال أفريقيا، ص ٤٦٧-٤٦٨.

٦ - السفارات الإسلامية - المسيحية بين الأندلس وبيزنطة

في الوقت الذي كان فيه الامبراطور البيزنطي قنسطانز الثاني منصرفاً الى الاهتمام بالغرب، صار معاوية بن أبي سفيان خليفة واتخذ دمشق مقراً سنة ٦٦١ م، واستؤنفت حركة الفتوح الاسلامية، وتوغل المسلمون في آسيا الصغرى، وصقلية والقيروان والقسطنطينية، واستولى المسلمون على قبرص ورودوس وكوس وخيوس وأزمير، وتعرضت كريت للهجوم سنة ٦٧٢ م. وعقدت معاهدة بين الجانبين سنة ٦٨٥ م، بين جستنيان الثاني وعبد الملك بن مروان. واستمرت الحروب في عهد العباسيين ضد البيزنطيين كما شهدت الفترة معاهدات بين هارون الرشيد والامبراطور شارلمان سنة ٨٠٦ م.

فالعلاقات بين الشرق والغرب لم تقتصر على الحروب، بل شملت صلات ودية ومعاهدات سلمية. وعلى سبيل المثال، فقد ساعد امبراطور الروم البيزنطيون، الأمويين في عملية إعادة بناء بعض الأبنية في الحجاز والشام. وكانت التجارة نشطة بين الدولتين براً وبحراً. وتشير بعض المصادر إلى أن المنصور استقبل سفيراً بيزنطياً بعد انتقاله إلى بغداد عاصمة العباسيين الجديدة، والذي أشار عليه بكيفية بناء السوق حفظاً للأمن من الشعب والتجسس. ويروى أيضاً بأن الامبراطور شارلمان بدأ يخطب ود الخليفة هارون الرشيد، فأرسل له وفداً رسمياً سنة ٧٨٧ م، ثم أرسل رسولاً إلى بطريق القدس سنة ٧٩٩ م. وقد رد الرشيد بإرسال وفد سنة ٨٠١ م، وأعقبه شارلمان بإرسال وفد ثان سنة ٨٠٢ م، فرد الرشيد بوفد آخر سنة ٨٠٧ م. وكانت الوفود تحمل الهدايا المتنوعة والشمينة، ومنها هدية

هارون الرشيد إلى شارلمان وهي عبارة عن ساعة مائة دقاقة وفيل أبيض ومجموعة من الثياب الحريرية والطور والتوابل^(١). وربما كان لهذه العلاقات الثنائية الجيدة صلة بعداء هارون الرشيد للدولة الأموية في الأندلس، في محاولة للاتفاق مع الفرنجة لمساعدته ضد ما يعتقد أنه أعداء دولته العباسية.

والحقيقة فإن العلاقات البيزنطية - الإسلامية لم تقتصر على بلاد المشرق أو المناطق الآسيوية، وإنما أقيمت علاقات بين البيزنطيين والمسلمين الأندلسيين وجرت عدة سفارات في مختلف العهود، ولما تولى الأمير عبد الرحمن الثاني الإمارة تعمقت السفارات البيزنطية - الأندلسية. ويشير المقري «نفع الطيب ج - ١»، إلى قدوم سفارة من قبل الامبراطور تيوفيل (تيوفلس) (Thiophile) امبراطور الأسرة العمورية «ملك الروم الكبير وصاحب القسطنطينية»، حوالي سنة ٢٢٥ هـ، ٨٣٩ - ٨٤٠ م على الأمير عبد الرحمن الأوسط (٨٢٢ - ٨٥٢ م) الذي أرسل في العام نفسه وفداً إلى القسطنطينية. ويشير «ابن حيان» (المقتبس) وسواه من المؤرخين، بأن «تيوفلس» أرسل ترجمانه قراطيبوس الرومي (Kartlyus) وكان يحمل هدايا إلى أمير الأندلس، ورسالة رسمية يطلب فيها من عبد الرحمن استمرار العلاقات بينها، ويرغبه في ملك سلفه بالمشرق، ويطلب منه عقد معاهدة صداقة. كما تعهد له في الوقت نفسه بأن يستعيد من أيدي العباسيين ميراث أجداده الأمويين في بلاد الشام، في مقابل مساعدة عبد الرحمن للامبراطور باستعادة جزيرة «كريت» التي وقعت بأيدي جماعة أبي حفص، إضافة إلى أن من أهداف سفارة الامبراطور للأمير، كانت مواجهة الأخطار الإسلامية في صقلية وإفريقية^(٢).

والواقع وإن كان للسفارات المتبادلة بين الامبراطور والامير بعض الأهداف

-
- (١) خالد محمد القاسمي: العلاقات بين الشرق والغرب في عصر الدولة العباسية، (مقال) مجلة تاريخ العرب والعالم، العددان ٧٩ - ٨٠، أيار (مايو)، حزيران (يونيه) ١٩٨٥، ص ٤٥.
- (٢) ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ٩٣. انظر أيضاً: د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٣١٥ - ٣١٦.

السياسية والعسكرية، غير انه كان لها ايضاً أهداف علمية . وقد لوحظ بأن عبد الرحمن الأوسط استقبل السفير البيزنطي استقبالاً حافلاً، ولم يتوان بدوره عن إعادة الترجمان قراطيوس الى القسطنطينية مع وفد إسلامي . فاختر لهذا الغرض بعض العلماء المسلمين المتخصصين في العلوم البحتة منهم: يحيى بن حكم الغزال العالم والشاعر المشهور، ويحيى المنيقلة الذي لقب بهذا اللقب لاختراعه نوعاً خاصاً من الساعات. وقد جاء ذكر يحيى بن حكم الغزال (١٥٦ - ٢٥٠ هـ) في كتاب الحميدي « جذوة المقتبس » الذي وصفه بالقول: « رئيس كثير القول، مطبوع النظم في الحكم والجد والهزل، وهو مع ذلك جليل في نفسه وعلمه ومنزلته عند امراء بلده.. ارسله بعض ملوك بني امية بالأندلس رسولاً إلى ملك الروم .. »^(١).

هذا وقد عهد إلى الوفد الإسلامي الذي صحب معه قراطيوس بالرد على الامبراطور، وقد نقل ابن حيان نص هذه السفارة كاملاً. وفي بلاط القسطنطينية ظهرت حكمة وصرامة يحيى بن حكم الغزال. وفي العاصمة كلف موظف بيزنطي - كان مقدم السفراء - بالتعريف بأداب البلاط البيزنطي والاستقبال فيه. ثم دعي الغزال لمقابلة الامبراطور توفلس، فاشترط الغزال عدم السجود للامبراطور لا هو ولا زميله يحيى، وإلا يخرجها الامبراطور عن شيء من سنة الله ورسوله، فأجابها إلى ذلك. ولم يملك توفلس اخفاء اعجابه بالسفير يحيى الغزال فقال لرجال دولته: « كان الحكماء على حق في قولهم ان من شخصية الرسول يعرف سيده. ان هذا الأندلسي حكيم من حكماء القوم، وداهية من داهاتهم ».

أما الرد الذي أرسله الأمير عبد الرحمن الأوسط للامبراطور توفلس، فقد بدأه بالبسملة (بسم الله الرحمن الرحيم) ومما جاء فيه: « .. أما بعد، فقد بلغني كتابك، نتذكر فيه الذي كان عليه من مضي منكم لأولينا من المودة الصادقة وأنه قد دعاك ذلك الى مكاتبتنا وارسال قرطيوس رسولك الينا لتجديد تلك المودة، وترتيب تلك المصادقة، وتساءل أن ينعقد فيما بيننا وبينك من ذلك ما نتمسك به

(١) الحميدي: جذوة المقتبس، ص ٣٧٤.

وتواصل له، ونبعث رسولاً من عندنا إليك ليعلموك بالذي نحن عليه من الرغبة فيما حضضت عليه، ودعوت إليه، لتثبت بقدمهم عليك مودتنا وتم به صداقتنا .. ثم شرح له الموقف من الخليفة ومن أبي جعفر وابن مراجل وابن ماردة وأبي حفص الأندلسي، ثم قال « .. وقد أدخلنا رسولك قرطوس علينا، وكشفناه على الذي أوصيت به إلينا، وعن كل ما يجب لصديق أن يعرفه من حال صديقه، ووجهنا إليك بكتابنا هذا رسولين من صالحين من قبلنا، فاكتب إلينا معها بالذي أنت عليه من الأمر الذي كتبت به إلينا، والذي يجب عليك من سائر خبرك ومتعة عافيتك، للنظر فيما يتصرفان به من عندك على حسب ما يأتينا به من عندك إن شاء الله »^(١).

ويذكر أيضاً بأن الامبراطورة « تيودورا » (Theodora) زوجة توفلس، أعجبت بتصرفات وحنكة يحيى الغزال، فلما اجتمعت به وبالوفد الأندلسي، نظم الغزال لها قصيدة تمليء بالصور الشعرية الرائعة وقد ألقاها في القصر الذي نزل فيه الوفد الأندلسي والذي سماه ابن حيان « أكاديمية من مرمر ».

من جهة أخرى، فقد أشار ابن عذارى « البيان المغرب، ج ٢ » وابن خلدون « العبر، ج ٤ ». بأن عبد الرحمن الثالث الناصر لدين الله، قد استقبل سفارة الامبراطور البيزنطي قسطنطين الرابع في ٣٣٨ هـ - ٩٤٩ م، محملة بالهدايا الثمينة، وقد تمنى الوفد البيزنطي على الخليفة المؤلفات واتصال المكاتبة، وسلمه رسالة مكتوبة باليونانية بأحرف من ذهب، بدأ فيها بعبارة « من قسطنطين ورومانين (ابن قسطنطين) المؤمنان بالمسيح الملكان العظيمان ملكا الروم... إلى العظيم الاستحقاق الفخر الشريف النسب عبد الرحمن الخليفة الحاكم على العرب بالأندلس أطل الله بقاءه... »، ولما اجتمع الخليفة بالوفد البيزنطي احاط به مستشاروه وعلمأؤه وأبنأؤه وقضاته ومنهم: يحيى بن محمد بن الليث، محمد بن عبد البر، أبو علي القالي، المنذر بن سعيد البلوطي، وإلى جانبه أولاده: الحكم، عبيد الله، عبد العزيز،

(١) انظر: لفي بروفنسال: المرجع السابق، ص ١١٥-١١٨.

الأصبع، مروان، المنذر، عبد الجبار، وسليمان، بينما تخلف ابن عبد الملك بسبب مرضه^(١).

ولما انتهت مهمة السفارة البيزنطية وتوجهت إلى بيزنطة، أرسل الخليفة بصحبة الموفدين البيزنطيين، سفيراً هو هشام بن هذيل، يحمل إلى الامبراطور هدية قيمة تأكيداً للعلاقات الودية بينهما، وقد أمضى السفير هشام في سفارته سنتين عاد بعدها إلى قرطبة مصحوباً بسفراء بيزنطيين جدداً لبحث الأمور المستجدة على العلاقات الثنائية.

وفي عهد الحكم المستنصر (٩٦١ - ٩٧٦ م) ابن عبد الرحمن الثالث تجددت هذه العلاقات مع بيزنطة، وقد أرسل الامبراطور نقفور فوكاس (Nicephore Phocas) بعض الخبراء والصناع المتخصصين في صناعة الفسيفساء إلى الأندلس بناء على طلب الحكم، للأشراف على زخرفة الأجزاء الجديدة من المسجد الجامع في قرطبة. واستمرت العلاقات بين البلدين، وقد تجددت بين بيزنطة وقرطبة في عهد الوزير الحاجب عبد الملك بن المنصور بن أبي عامر وفي عهد الامبراطور باسيل الثاني.

ومن الأهمية بمكان القول، أن التبادل الحضاري والثقافي والاجتماعي بين المجتمعين العربي والغربي، لم يكن محصوراً في منطقة واحدة، بل في كل منطقة قدر لها أن تشهد تواجداً إسلامياً - مسيحياً. فمن المعروف انه ترتب على الفتوح الإسلامية في المشرق، أن انفصل عن جسم الدولة البيزنطية كل من قال بالطبيعة الواحدة للمسيح، فأصبحت الدولة ارثوذكسية موحدة، تتفق حدودها مع سلطان بطيركية القسطنطينية. ثم بسقوط الاسكندرية وانطاكية وبيت المقدس بأيدي المسلمين، أصبح لبطيرك القسطنطينية الصدارة في المشرق، واصبح بابا المسيحية في المشرق.

وبدون أدنى شك فإن الأباطرة البيزنطيين ورجال الدين المسيحيين تأثروا

(١) ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس، ص ٩٢ - ٩٣. انظر أيضاً: د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، ص ٣١٦ - ٣١٩.

بالمناخ الإسلامي المحيط بهم، من حيث المؤثرات الدينية والعادات والتقاليد واللغة. ففي المجال الديني، عرف عن الإسلام محاربته للصور والإيقونات والتماثيل. وفي حين نرى بأن الكثير من المسيحيين تمسكوا فيما عرف بإسم « عبادة الصور المقدسة » نرى أن قسماً كبيراً من المسيحيين تأثروا بالمعتقدات الإسلامية التي تنبذ الصور والتماثيل. ولما تولى الامبراطور البيزنطي « ليو الثالث » الحكم سنة ٧١٧م، جرت في عهده صراعات بين مؤيدي عبادة الصور والإيقونات وبين مناهضي هذه العبادة. وظهرت المعارضة لهذه العبادة في الجهات الشرقية (العربية) من الامبراطورية البيزنطية، ويشير الباحثة الدكتور السيد الباز العريني في كتابه (الدولة البيزنطية) الى الأثر الإسلامي في هذا المجال بقوله: « على أن الاتصال بالمسلمين والعالم الإسلامي، يعتبر اكبر عامل في تأجيج نار الكراهية ضد الايقونات وما اشتهر به ليو الثالث من العداوة للإيقونات، ارجعها خصومه إلى مؤثرات يهودية وإسلامية»^(١).

والحقيقة انه بالرغم من اضطهاد ليو الثالث لليهود، وبالرغم من حروبه مع المسلمين، غير أنه تأثر بالديانتين اليهودية والإسلامية. وقد أخذ الكثير عن الحضارة الإسلامية، وبسبب المؤثرات الإسلامية في تفكير ليو، اطلق عليه المعاصرون « ليو ذي العقلية الإسلامية ». ولعل نشأة ليو في مرعش في شمالي الشام، كان له الأثر على قراراته، إضافة الى انه اشتهر عنه اتقانه للغتين العربية واللاتينية.

ولقد تبين أيضاً بأن العرب لم يحملوا معهم في حروبهم في آسيا الصغرى فكرة الجهاد فحسب، وإنما نقلوا معهم ما اشتهروا به من حضارة وكراهية لتصوير الإنسان، والقرآن الكريم أشار الى ذلك بقوله: « يا أيها الذين آمنوا، إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه، لعلكم تفلحون»^(٢).

(١) د. السيد الباز العريني: الدولة البيزنطية، ص ٢٠١.

(٢) سورة المائدة، الآية ٩٠.

ومن المعروف أن الخليفة يزيد بن عبد الملك أصدر سنة ٧٢٣ م قراراً - أي قبل قرار ليو الثالث بثلاث سنوات - يقضي بإزالة الإيقونات من الكنائس المسيحية في الدولة الإسلامية . واعتبر الأباطرة البيزنطيون الشرقيون ، أنه لا بد من تطهير الديانة المسيحية ، وبرأيهم فإن عبادة الصور والإيقونات ليست هي في حقيقتها إلا بقايا متخلفة من الوثنية ، وينبغي إزالتها والتخلص منها . ففي سنة ٧٢٦ م أصدر ليو أول قرار ضد عبادة الصور بناء على طلب أساقفة آسية الصغرى ، ثم أمر بتدمير تمثال المسيح المنصوب بأعلى أفخم مداخل القصر الأمبراطوري . وكان لهذه القرارات الأثر البارز في خروج نفوذ روما من الشرق ، بينما خرجت بيزنطة من الغرب اللاتيني ، وازدادت مظاهر حضارتها الشرقية ، وبذلك انهارت فكرة الوحدة بين الدولة البيزنطية والبابوية . وقد حذا حذو ليو الامبراطور قسطنطين سنة ٧٦٤ - ٧٦٥ ، فكان أول من أدى قسماً بالتخلي عن عبادة الأصنام .

ومن خصائص عهد الامبراطور قسطنطين السابع (٩١٩ م - ٩٤٤ م) المحافظة على استمرار العلاقات الدبلوماسية مع الدول الخارجية . وبالرغم من انه كان يبحث رعاياه على الجهاد ضد المسلمين ، غير أن العلاقات البيزنطية - العربية في الشرق اتسمت بروح العطف والمحبة ، نظراً لموقف المسلمين وسياستهم العادلة إزاء الرعايا البيزنطيين . وكان للمسلمين في الشرق من المكانة عند بيزنطة ، ما جعلهم في مرتبة تعلق مرتبة الملوك المسيحيين في الغرب ، علماً أن قسطنطين السابع بعد أن رأى تزايد النفوذ الإسلامي في المشرق وتزايد رقعة بلاد المسلمين ، بدأ يجهز حملات عسكرية ضد المسلمين بإثارة الروح الدينية . ولهذا فقد قيل فيه بانه هو الذي استهل عصر الحروب الصليبية في الشرق والغرب ، وعند البيزنطيين والفرنج على السواء^(١) .

(١) د . السيد الاز العربي ، المرجع السابق ، ص ٤٢٤ .

٧ - التبادل الحضاري بين الأندلس والغرب

أصبحت قرطبة من أهم الحواضر في العالم، فانتشر حولها آلاف من القرى نتيجة للرخاء والتطور الاقتصادي. وكانت وضواحيها الشاهي والعشرين في عهد الأمير عبد الرحمن الثالث أكبر مدن أوروبا كلها. وقد ضمت قرطبة بالإضافة إلى قصورها العديدة ما يزيد على مئة ألف منزل و (٦٠٠) مسجداً و (٣٠٠) حماماً و (٨٠) مدرسة، و (١٧) مدرسة عليا و (٢٠) مكتبة عامة تضم عشرات الآلاف من الكتب.

وكان الحكم الثاني المشهور برعايته للعلماء قد حرص على رعاية التمازج الثقافي والتبادل الحضاري بين المسلمين والمسيحيين. ففي فترة ولايته للعهد ألف الأسقف جودمار الجيروي (Godmar Von Gerona) كتاباً بالعربية عن تاريخ الفرنجة، كما ألف أسقف قرطبة ربيع بن زيد كتاباً عن العلوم الطبيعية بالعربية ترجمه جيرار الكريموني (Gerhard Von Cremona) إلى اللاتينية. وقد اختار عبد الرحمن الثالث الأسقف ربيع (ريكي داموندوس فيما بعد) مندوباً عنه سنة ٩٥٥ م للقيصر أوتو الأكبر.

ومن حكام الأندلس الذين اهتموا بالتبادل الحضاري بين الشرق والغرب وبين المسيحية والإسلام المظفر ملك بطليوس الذي اخرج مائة مجلة نحوية تحوي كل علوم عصره، والمقتدر ملك سرقسطة الذي كان فيلسوفاً وعالماً فذاً في الفلك والرياضيات. وقد أصبحت الصفة المميزة للإدارة الأندلسية، أن ما من أحد يتولى منصباً هاماً إلا ويكون قد أثبت كفاءته وحبه للعلم.

ومن المؤثرات المشرقية العربية في التراث الأندلسي والأوروبي الشعر العربي ، وتلاحظ هذه المؤثرات في اشعار فرنسيس الأسيزي (Franz Von Assissi) ودانتي (Dante) وفراجا كابانا داتودي (Fraja Capane de todl) ومديتشي (Lorenzo de Medicil) وهؤلاء وسواهم نظموا أشعارهم على أسس الأوزان الشعرية العربية، وبقيت هذه المؤثرات الشعرية واضحة في إسبانيا وصقلية وتوسكانا والبنديقية.

ويلاحظ أيضاً بأن الشعر الأوروبي تأثر أيضاً « بالموشح » العربي الذي يرجح أن مبتكره هو مقدم بن معافى القبري الضرير (٢٢٥ - ٢٩٩ هـ، ٨٤٠ - ٩١٢ م) كما تأثر بالزجل العربي (ينظم باللغة الدارجة بينما ينظم الموشح باللغة الفصحى). وهذان النوعان من النظم اللذان ابتكرهما أهل الأندلس، هما اللذان أثرا في نشأة الشعر الأوروبي. وأول من قال بهذه النظرية هو خليان ريبيرا (Jullan Ribera) المستشرق الاسباني الذي عكف على دراسة موسيقى الأغاني الاسبانية ودواوين الشعراء « التروبادور » « والتروفير » (الشعراء الجواله في العصر الوسيط) والمينسنجر (Minnesanger) شعراء الغرام. وأكد على المؤثرات العربية الشعرية والموسيقية في الشعر والموسيقى الأوروبية.

ويؤكد المستشرق ليفي بروفنسال على وجود المؤثرات العربية الأندلسية في الشعر الأوروبي المعروف باسم « التروبادور » (Troubadours) الذي ظهر في جنوب ووسط فرنسا وفي شمالي شبه جزيرة ايبيريا وإيطاليا. وقد بلغ الأثر العربي والتأثر الغربي حد القول: « إن إحساس المسافر القشتالي أو الليوني أو البشكنسي بالغربة وهو في اسبانيا الإسلامية أقل من إحساس المسلم الوافد من الشرق ومن شمال افريقيا أيضاً، وذلك للإتصال القائم في الحياة اليومية ». أضف إلى ذلك بأن ثلاثماية وخمس وثلاثين (٣٣٥) قطعة شعرية من الشعر الشعبي الأندلسي هي من أصل أربعماية (٤٠٠) قطعة شعرية يتألف منها مجموع أناشيد الفونس العاشر.

وكانت اشعار « التروبادور » تدور كأشعار عرب المشرق حول « الحب

العذرى» وهو ما اطلق عليه في اسبانيا «حب المروءة» والتمجيد للحب الروحي الذي تميزت به الآثار الشعرية الأوروبية. وانتشر في اوروبا اللفظ القائل: «أن المحب لمن يحب مطيع» (Qui amat obedit) وهو الموقف الذي سبق أن قام بإيراده وتحليله ابن حزم في كتابه «طوق الحمامة». كما أن العرب يسلكون حيال المحب التقدير والاحترام، ويخاطبون الأنثى بصفة المذكر كقولهم: «سيدي ومولاي وحبيبي»، ولا يقولون «سيدتي ومولاتي وحبيبتى». والشعراء التروبادور يسلكون هذا الأسلوب فيقولون: سيدي (Mio Cid) أو (Midons) بدلاً من سيدي (Ma Donna) وهناك صفات مشتركة عديدة بين الشعر العربي الأندلسي وشعر التروبادور، كالهيام، والمدح، والأساليب الشعرية... ولقد حاول بعض الدارسين والمفكرين الغربيين إنكار التأثير العربي على شعر التروبادور. وقد رد المستشرق ليثي بروفنسال على هؤلاء بالقول: «إن اسبانيا الإسلامية كانت تعتبر بالنسبة لبلاد البحر المتوسط الأوروبية مركز الحضارة المترفة والحياة المتمدينة الناعمة... ولا ننسى أن كثيراً من قطع النسيج الثمينة والحلي والتحف التي كانت تزدان بها المقاصير الدينية أو تملأ علب سيدات المجتمع الإقطاعي في العصر الوسيط الأعلى إنما كان يأتي من الأندلس أو فارس أو العراق.. فأغلب اسماء النسيج تظهر في صورها العربية، وبعضها وهو أغناها يوصف بأنه قرطبي أو شامي أو عراقي. فلماذا إذن ينفر المجتمع الإقطاعي من أن يأخذ من الحضارة الأندلسية الإطار والأغراض التي أوحى إليه بمحاولاته الشعرية الأولى وهي اشبه شيء بألف باء شعره الغنائي الذي كان حينئذ يتلثم به؟ لماذا ينفر وقد اعارته هذه الحضارة طرق قص الشعر والثياب والعاج والحلي. ولم تكن الخلافات السياسية والدينية - التي كان من شأنها أن تفصل المسيحية عن الإسلام - من القوة بحيث تقيم بين العالمين حاجزاً غليظاً لا يمكن قهره والتغلب عليه»^(١).

ومن الأهمية الإشارة إلى أن التفاعل الحضاري في الأندلس لم يكن بين المسلمين والمسيحيين فحسب، وإنما كان أيضاً بين المسلمين أنفسهم القادمين من

(١) انظر: ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس، ص ٢٨٠ - ٢٩٦.

مناطق وبلدان متعددة من المشرق، وأيضاً بين مسلمي المشرق والمغرب والأندلس.

ويمثل عهد المرابطين، مظهراً من مظاهر هذا التفاعل والتبادل الحضاري. فالمرابطون منذ مطلع القرن الثاني عشر الميلادي بدأوا بالتفاعل مع البيئة الإسبانية، بل انهم « تأسبنوا » في عهد اميرهم يوسف بن تاشفين وابنه علي، وبعد وفاة يوسف كان اسم ابنه علي يذكر من فوق الفين وثلاثمائة منبر في مساجد المغرب والأندلس، وكانت الثقافة الأندلسية قد سادت في مراكش، وحرص الأمير علي على الإستمرار في الأخذ من هذه الحضارة، فوالده نصرانية وهو من مواليد سبتة على البحر المتوسط، كما تلقى منذ الصغر الثقافة الأندلسية البحتة. ولم يكن مثله الأعلى أمراء المغرب الضعفاء الذين انتصر والده عليهم، وإنما كان همه التشبه بخلفاء قرطبة العظام وحجّاب بني عامر.

والحقيقة فإن اسبانيا أثرت كثيراً في مراكش التي قصدها عدد كبير من الأندلسيين للإقامة في بلاط الأمير بمراكش. وقد ذكر المؤرخ عبد الرحمن المراكشي هذا الواقع بقوله: « ولم يزل امير المسلمين من أول إمارته يستدعي أعيان الكتاب من جزيرة الأندلس، وصرّف عنايته الى ذلك حتى اجتمع له منهم ما لم يجتمع للملك، كأبي القاسم بن الجد المعروف بالأحذب أحد رجال البلاغة، وأبي بكر محمد بن محمد المعروف بابن القبطرنة وأبي عبد الله ابن أبي الخصال، وأخيه أبي مروان وأبي محمد عبد المجيد بن عبدون... ». كما أن الأندلسيين القادمين إلى بلاط الأمير ساهموا بما لديهم من تجارب بقسط كبير في الإصلاحات الإدارية والسياسية والعلمية، كما استعان علي بن يوسف بفرقة من جنود النصارى، وكلف بعض ضباطهم بأعمال هامة، بينها جباية الضرائب ومما قرّب العلماء إلى يوسف ومن بعده ابنه علي أن العلماء اعتبروا أن دولة المرابطين هي المنقذ للمسلمين من الإضمحلال ومن ملوك الطوائف في الأندلس.

طليطلة : من مراكز الحضارة الإسلامية في الأندلس

بقيت طليطلة (Toledo) في أيدي العرب من سنة ٧١٢ م إلى سنة ١٠٨٥ م، أي حوالي أربعة قرون، وقد غلبت العروبة على نصارى طليطلة، فلبثوا نصارى، ولكن اتخذوا اللغة العربية والثقافة العربية لأنفسهم وكانوا يقيمون صلواتهم وطقوسهم الكنسية باللغتين العربية والقوطية. وصار الأسبان يطلقون عليهم اسم « موزاراب » (Mozarabes) أي نصف عرب.

وكانت طليطلة في عهد المأمون ذي النون مزيجاً من التراث الشرقي والغربي والإسلامي-المسيحي. وقد ازدهرت هذه المدينة ازدهاراً قوياً في عهده نتيجة العلاقات الحضارية التي نشأت فيها. ولم تمنعه حروبه المتصلة مع جيرانه من ملوك الطوائف من أن يكفل لعاصمته ازدهاراً لم يتهاها من قبل. إذ ضم بلاط طليطلة نخبة الإرسقراطية الأندلسية. وكان القصر الملكي فيها تحفة في الفن الهندسي والمعماري. وذكر المقرئ « نفع الطيب جـ ٢ » بأن المأمون بنى في طليطلة قصرأ تأنق في بنائه وانفق فيه مالاً كثيراً. وفي وصف لحفل قيل فيه: « ... واحضر فيه جميع آلات الأنس، فلما استوى بالقوم مجلسهم، وشرأبوا إلى الأخذ في شأنهم.. وقد مدت ستارة الغناء لأهل الحجاب، ونظمت نوبة المغنين زمراً، فهاجوا الأطراب واستخفوا الألباب.. » ويذكر بروفنسال، بأن قصر المأمون مثل في نظر الأندلسيين وجيرانهم المسيحيين غاية من الرشاقة والترف، وقد تأثروا به كثيراً. ولم يكن يضارع طليطلة من المدن الإسبانية سوى سرقسطة وبلنسية وإشبيلية. وأضاف بأن طليطلة رغم اختلاف سكانها، فإن المسلمين والمسيحيين واليهود

عاشوا فيها متأخين في كل شيء . وكانت طليطلة من أنشط مراكز الثقافة فلم ينقطع وجود الشعراء في بلاط المأمون الذي كان يشجع بدوره الدراسات الإسلامية . وقد قام الكثير من مشاهير فقهاء مملكته بالتعليم في عهده في جامع طليطلة الكبير ومن هؤلاء : ابن القرطبي (المتوفى ٤٦٧ هـ) وأبو الوليد احمد بن عبد الرحمن بن صاعد (المتوفى ٤٤٩ هـ) وأبو زيد عبد الرحمن بن الحشاد قاضي طليطلة (المتوفى ٤٧٣ هـ) وأبو القاسم صاعد بن احمد بن عبد الرحمن بن حمد بن صاعد الشهير صاحب كتاب « طبقات الامم » وهو موجز في تاريخ العلوم ، ذاع صيته فترة طويلة في الشرق وأخذوا عنه .

ويذكر بأن ألفونس السادس عندما احتل طليطلة سنة ٤٧٨ هـ - ١٠٨٥ م حرص على تعيين قائد مستعرب على المدينة ، يستطيع التفاهم مع المسلمين ، هو الكونت المستعرب « ششند » (Sinando Davidiz) الذي كان على درجة كبيرة من التسامح ، وقد عمل ما بوسعه لمنع ألفونس من نقض موثيقه وعهوده المعطاة للمأمون قبل وفاته ، وللموئيق التي سبق أن أبرمها في أيار (مايو) ١٠٨٥ م مع مسلمي طليطلة . غير أن الفئات النصرانية أصرت على تحويل مسجد طليطلة إلى كنيسة ، وكان ذلك بتأثير من رهبان « كلوني » (Cluny) الفرنسيين الذين وفدوا من فرنسا إلى اسبانيا ، وبتأثير من « برنار » (Bernard) رئيس أساقفة « دير سهاجون » (أسقف طليطلة فيما بعد) . ويقال بأن ألفونسو استشاط غضباً عند سماعه هذا الخبر ، كما أن مسلمي طليطلة سعوا لدى الملك ومنعوه من إنزال عقاب شديد بالأسقف .

وكان ألفونس السادس متأثراً ببعض العادات والتقاليد الإسلامية ، كما تزييا بزى المسلمين ، ورفض بعض النصائح بلبس زي الأفرنج الذين كانوا يحكمون قبل المسلمين . ويقول ابن بسام « الذخيرة » : « وقد حدثت أن شيعة أدفونش - لعنها الله وبددها - أشاروا عليه يومئذ بلبس التاج ، وزينوا له زي من سلف بالجزيرة قبل فتح المسلمين إياها من إعلاج . فقال : لا ، حتى أطأ ذروة الملك وأخذ

قرطبتهم واسطة السلك. وكان أعد لمسجدها الجامع ناقوساً تأنق في إبداعه وتجاوز الحد في استنباطه واختراعه».

وبالرغم من بعض التناقض في مواقف ألفونس من المسلمين في طليطلة غير أنه ما لبث أن أطلق عليه بالعربية لقب «الأمبراطور ذو الملتين» أي الإسلام والمسيحية ويقابلها في اللاتينية (Imperatur totius hispaniae). وبالرغم من الذهول الذي أصاب المغرب العربي بسبب سقوط طليطلة، وبالرغم من الاستعدادات العسكرية لابن تاشفين لاستعادتها، وبالرغم من أن طليطلة قد تنصرت، غير أنها لم تحل من سكانها المسلمين الذين استمروا فيها لفترات طويلة كأكبر جالية إسلامية في إسبانيا التي استردها المسيحيون. ولا بد من الإشارة إلى أن زوجة ألفونس المسلمة المعروفة باسم «زايدة المسلمة» أثرت على سياسة زوجها حيال المسلمين بالرغم من تنصرها فيما بعد واعتناقها الكاثوليكية، وقد عمدت باسم ايزابيلا. وكان الزواج المختلط بين المسلمين والمسيحيين أمراً شائعاً في إسبانيا. بل أن ألفونس لم يمانع بعد سيطرته على طليطلة من سك العملة وضررها بالنقوش والأحرف العربية. كما أن رودريجو دياز، بعد احتلاله لبليسية ١٠٩٤ م أقر المسلمين على تشريعاتهم وتقاليدهم وعاداتهم علماً أنه اضطهدهم فيما بعد وغير من سياسته. والحقيقة فإن سكان طليطلة ظلوا متمسكين باستخدام اللغة العربية في تجارتهم ومعاملاتهم وجميع صكوكهم، وذلك إلى سنة ١٥٨٠ م. بل أن النقش على قبورهم كتب بالعربية واللاتينية لاسيما قبور النصارى الأسبان المستعربة، وقد وجدت عدة قبور في طليطلة تعود إلى الأعوام ١١٥٦-١١٦٠ م نقشت عليها الكتابة باللغتين، ابتدأ بعضها بالتعابير الإسلامية والقرآنية مثل البسمة، مثال ذلك وجد قبر وقد كتب عليه «بسم الله الرحمن الرحيم»، كان من مضى لله برحمته مقابيل بن سمنة من دار الدنيا إلى دار الآخرة يوم الأحد ماضي من نونبر أربعة أيام سنة أربعة وتسعين ومائة وألف لتاريخ الصفر نضر وجهه...».

ولا بد من التأكيد بأن اللغة العربية لم تنته من إسبانيا إلا في القرن السادس عشر الميلادي، وذلك بعد محاربتها رسمياً والتهديد بمعاقة كل من يتكلم العربية

من الاسبان في طليطلة أو يكذب بها . وقد جمع العلامة الأسباني المدردي « المنجل غونزاليز بالانسيه » (Angel Conzales Balencia) تحت عنوان « نصف عرب ، أو موزاراب طليطلة في القرنين الثاني عشر والثالث عشر » ثلاثة مجلدات تقارب الألف صفحة تضم عدداً كبيراً من الصكوك والوثائق والمعاملات ، كلها باللغة العربية . ويلاحظ في بعض هذه الصكوك اختلاط الاسماء العربية بالأجنبية ، فبينما الأب هو عمر فإذا الابن هو بطرة ، وبينما الأب هو عبد العزيز ، فإذا الابن هو ميقيال ، ومرتين بن عثمان وشلبطور بن عبد الرحمن ودون شبيب بن عبد الرحمن .. ولا غرو في ذلك فقد حدث أنه في زمن الخليفة عبد الرحمن الناصر أن احد المطارنة المسيحيين في طليطلة (أسقف إشبيلية فيما بعد) كان اسمه عبيد الله بن قاسم ، كما عرف قس باسم القس ماير عبد العزيز بن سهيل^(١) .

إن تلك الأسماء المختلطة الإسلامية - النصرانية تعود إلى ما بعد استرداد طليطلة سنة ١٠٨٥ م وبعد البدء بتنصير المسلمين فيها ، غير أن بعض المسلمين بقوا على إسلامهم ، وكان لا يزال عدد منهم إلى أوائل القرن السابع عشر الميلادي في طليطلة يتزيا بزى النصرارى . وكان بعض المسلمين الذين تعرضوا للضغوطات قد تنصروا علانية وبقوا على إسلامهم سراً ، وكانوا يعلمون أولادهم الصغار سراً تعاليم الإسلام ، ويوصونهم كتم ذلك وعدم ذكره لأي إنسان خوفاً من الحرق والإبادة . وقد روى مثل هذه الحوادث المؤرخ العالم سيدي محمد بن عبد الرفيع الأندلسي (المتوفى في رجب ١٠٥٢ هـ) والذي كان والده يعلمه الإسلام سراً . ولقد تبين أيضاً أنه كان في جيان وغرناطة وإشبيلية وقرطبة ، حتى القرن السابع عشر الميلادي ، أناس لا يزالون يدينون بالإسلام سراً . بل اللافت للنظر أن عادات وتقاليد الإسلام استمرت في الأندلس إلى القرن العشرين ومنها أن أهالي طليطلة كانوا لا يزالون يذبحون الخراف في يوم عيد الأضحى ويقولون إنها عادة توارثوها عن آبائهم وأجدادهم .

(١) الأمير شكيب أرسلان : الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية ، ج ١ ، ص ٣٦٦ .

وكانت طليطلة من المراكز العلمية الهامة ومما اسغ عليها مكانة علمية ممتازة مدرسة المترجمين التي انشئت بها والجهود الحثيثة التي بذلت فيها لترجمة العلوم العربية، وخاصة كتب ابن رشد وكان « ميخائيل سكوت » (Michael Scottus) أحد علماء هذه المدرسة، وهو أول من نقل مؤلفات ابن رشد من العربية الى اللاتينية. ومهد بهذا الطريق امام الفلسفة الإسلامية للعبور الى الفكر الأوروبي والتأثير فيه. ومن أكثر الذين تأثروا بفلسفة ابن رشد القديس « توما الأكويني » الذي استفاد منها وتلمذ عليها، ثم انقلب أخيراً ضدها. وبعد فترة من الزمن كانت جامعة باريس خير مركز احتضن افكار ابن رشد ورعاها ودرسها. ومع حركة الاسترداد المسيحي إزدادت حركة الترجمة وعنيت بالدرجة الأولى بترجمة مؤلفات الطب والفلسفة والرياضيات. كما استتبع ذلك ترجمة معاني القرآن الكريم وترجمة سيرة الرسول محمد (ﷺ). بالإضافة إلى تأليف المعاجم اللاتينية - العربية، وذلك لفهم اللغة العربية وتاريخ العرب والإسلام. والحقيقة فقد تطورت حركة الترجمة في طليطلة بصورة واضحة في عهد الملك ألفونسو العاشر الملقب « بالعالم » (Elsabio) في القرن الثالث عشر. فاستعان لتحقيق النهضة العلمية بعدد كبير من العلماء المسلمين والمستعربين واليهود. وقد انتهت هذه الترجمات بقالب لاتيني ومن ثم قشتالي.^(١)

ومن الأهمية بمكان القول، بأن طليطلة بعد سقوطها بأيدي المسيحيين ١٠٨٥ م، استمرت من المراكز العلمية الهامة، وتدفق طلاب العلوم من غربي أوروبا اليها والى المدن الأسبانية لتعلم العلوم والدراسات الإسلامية. ونشطت حركة الترجمة من العربية الى اللاتينية واستمرت نشطة الى القرن الخامس عشر الميلادي وقد ترجم الى اللاتينية الكثير من مؤلفات العرب في مختلف العلوم والفنون، كما ترجم عن العربية الكثير من مؤلفات اليونانيين المعربة مثال كتب جالينوس وابقراط وافلاطون وارسطو وسواهم. وقد وجد من الحكام الأسبان

(١) د. جمال الدين الشبال: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي في عصر النهضة، ص ٢٢-٢٥

من قدروا العلوم والثقافة الإسلامية والعربية، فاستفادوا منها وشجعوا على نقلها ومن هؤلاء: ألفونس الخامس (الحكيم) (١٢٥٢-١٢٨٤م) ملك قشتالة وليون. وبالمقابل فقد وجد بعض المتعصبين ضد الحضارة الإسلامية مثال رئيس أساقفة «اكزيميس» الذي أمر بإحراق ثمانين ألف كتاب من كتب العرب والمسلمين بعد جلائهم عن الأندلس. فيما تشير مصادر بعض المستشرقين إلى أن رجال الأسقف أحرقوا مليوناً وخمسة آلاف من المجلدات هي مجهود العرب في الأندلس وثمرة نهضتهم خلال ثمانية قرون. بالرغم من أن رئيس الأساقفة سبق له أن اعترف بحاجة الأسبان إلى علوم وصناعة المسلمين بقوله: «ينقصهم إيماننا وتنقصنا صناعاتهم»^(١).

ولقد استمرت المؤثرات العربية والإسلامية في اسبانيا بعد استرداد المسيحيين لها، فبعد تحويل المساجد إلى كنائس، بنيت كنائس جديدة جاءت تقليداً للفن المعماري الإسلامي الأندلسي، وظهر تقليد العرب في نقش الكتابات على جدران المباني العامة وكتابة الخطوط ووضعها على الأبواب ولما بنى الملك بترو الملعب بالغاشم (القصر) (Alcazar) بناه على الطراز العربي بأيدي بنائين من العرب. ومن القصور الأسبانية المبنية على الطراز العربي قصر «الانفانتادو» في وادي الحجارة وقصر «كازادل كردون» (Casa del cardon) في برغش، وهو من بناء مهندس عربي اسمه محمد من سقوية، وتاريخ بنائه يرجع إلى القرن الخامس عشر^(٢) وهناك الكثير من المهندسين الإيطاليين ممن زاروا اسبانيا وتأثروا بالفن المعماري الإسلامي فنقلوا مؤثراته وملاحمه إلى إيطاليا رغم تطور فن البناء الإيطالي. كما

(١) انظر: زيفريد هونكه: أثر الحضارة العربية في أوروبا، ص ٥٣٢، ٥٣٥، د. سعيد عاشور: المدينة الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية، ص ٥٢-٥٣، ١٩٠.
(٢) الأمير شكيب ارسلان، المرجع السابق، ج ١، ص ٣٠٨ - ٣٠٩. للمزيد من التفاصيل عن الآثار المعمارية في الأندلس من اسوار وحصون وأبراج انظر:

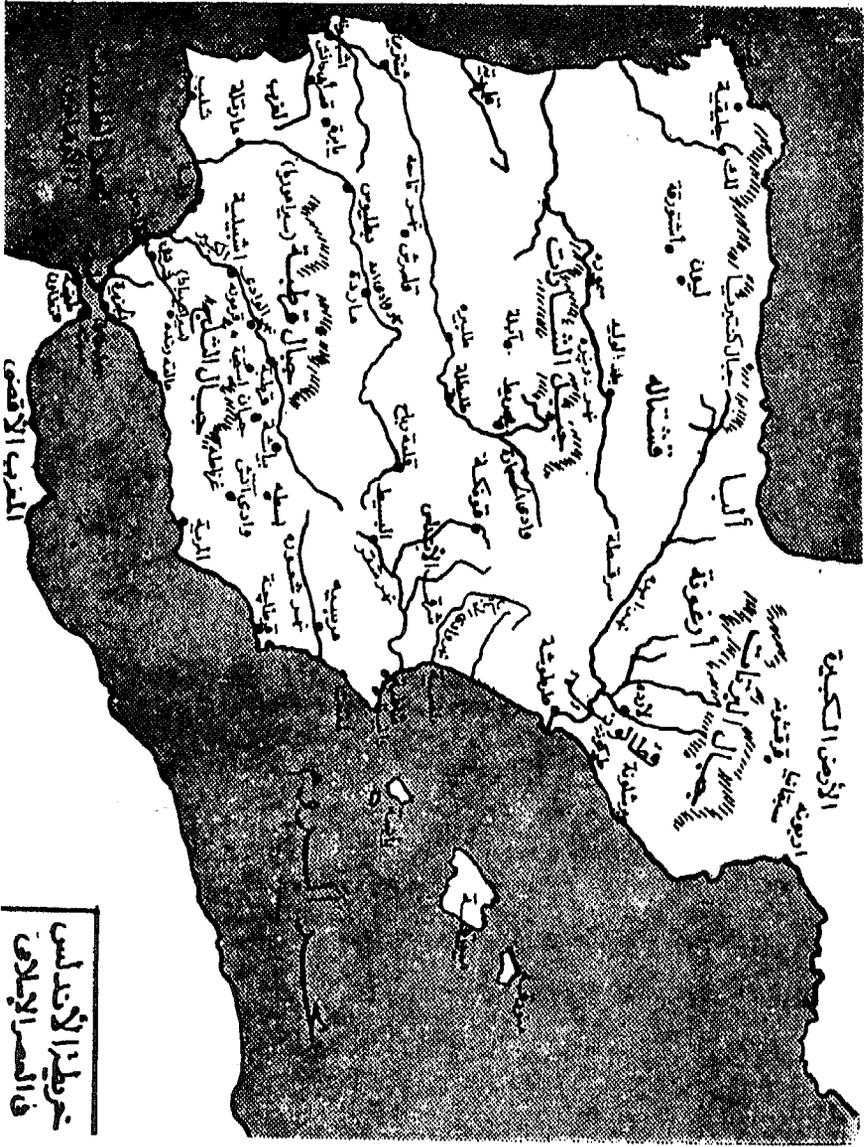
Lévi-Provençal; L'Espagne Musulmane aux xe siècle, p. 149...
Lévi-Provençal; Histolre de L'Espagne Musulmane, T. III, p. 64...

حمل لواء الحضارة الإسلامية من الأندلس إلى أوروبا فرسان إيطاليا وفرنسا والمانيا والمجترات، والأسرى الأوروبيون الذين عادوا من قرطبة وسرقسطة وغيرها من مراكز الثقافة الأندلسية. كما مثل تجار ليون وجنوى والبنديقية ونورمبرج دور الوسيط بين المدن الأوروبية والمدن الأندلسية، كما احتك الحجاج الأوروبيون المسيحيون في طريقهم إلى سانت ياجو بالتجار المسلمين والحجاج المسيحيين القادمين من شمال الأندلس فنقلوا معهم المؤثرات الإسلامية والعربية.

هذا، وقد كانت مدينة قادس مركزاً صناعياً وتجارياً. ويكفي الإشارة إلى أن تجار جنوى كانوا يتلقون شحنات من ملح قادس المشهور إلى مالقة وإلى جميع أنحاء الأندلس.

أما فيما يتعلق بالتجارة فقد كانت بحد ذاتها أداة لنقل التراث العربي والإسلامي إلى أوروبا. وكانت مدينة قادس محطة هامة في طرق التجارة ترتبط بطريق رئيسية تصلها بالمدن الكبرى مثل: إشبيلية وقرطبة وطليلطة وسرقسطة وطركونة وأربونة. وتشير المصادر الأندلسية أن قادس كانت محطة تجارية هامة في عصر بني الأحمر أصحاب غرناطة. ومما لا شك فيه أن المكانة التجارية التي اكتسبتها قادس منذ القدم ظلت قائمة طوال العصر الإسلامي؛ وعن طريق قادس كان يتم تصدير الحرير الغرناطي إلى تجار إيطاليا^(١).

(١) د. سحر السيد عبد العزيز سالم: مدينة قادس ودورها في التاريخ السياسي والحضاري للأندلس في العصر الإسلامي. ص ١٣١، مؤسسة شباب الجامعة - الإسكندرية ١٩٩٠.



خريطة الأندلس في العصر الإسلامي

لفصل الثامن

أثر الحضارة الإسلامية في صقلية

مقدمة في تاريخ صقلية

تقع جزيرة صقلية بين ساحل إيطاليا الجنوبي وبين الساحل الفرنسي القريب منها جنوباً. وصقلية (Sicily) شبيهة بمثلث ضخم أطرافه ثلاثة رؤوس. وهي محاطة بثلاثة أبحر: البحر اليوني (Mare Ionio) شرقاً، والبحر التيريني (Mare Terreno) شمالاً والبحر الصقلي أو الأفريقي جنوباً وغرباً. ويمكن تقسيم صقلية إلى ثلاثة أقاليم جغرافية هي: إقليم مازر (Val de Mazara) وإقليم نوطس (Val di Noto) وإقليم دمنش (Val Demone). أما مساحة صقلية فهي خمسة وعشرون ألفاً وأربعمائة وستون كلم (٢٥,٤٦٠ كلم). وأهم مدنها عاصمتها بالرمو (Palermo) وترميني إيمريسه (Termini Imerese) واطراباني (Trapani) ومرسالا (مرسى علي) (Marsala) ومازر أومزاره (Mazara) وكركنته (Agrigenta) وجيليه (Gela) وسيراكوزه (Siracuse) وأوغوسطه (Augusta) وكتانيه (Catania) ومسينا (Messina) وعلقامو (من علقمة) (Alcamo) وسواها من المناطق والمدن. أما عدد سكانها في فترة الحكم العربي فكان يقارب مليوناً وستمائة ألف نسمة (١,٦٠٠,٠٠٠) وهي كثافة سكانية عالية بالنسبة لتلك الفترة، بينهم ستائة ألف من المسلمين^(١).

كانت صقلية من حيث موقعها الجغرافي معرضة لهجمات المسلمين من جهتين:

(١) د. مارتينو ماريو مورينو: المسلمون في صقلية، ص ١-٣. د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الإسلامية، ص ٨.

من بلاد الشام ومن أفريقية. فهاجها معاوية بن أبي سفيان والي الشام في زمن الخليفة عثمان بن عفان مرتين: مرة عام ٦٥٠ م من سواحل الشام (لبنان) عندما كان والياً، ومرة عام ٦٧٠ م من بلاد المغرب العربي (أفريقية) عندما أصبح خليفة. غير أن هذه الغزوات لم تكن منظمة أو قوية ولهذا لم يتسن للعرب السيطرة على صقلية في تلك الفترة. هذا وقد تكررت الغزوات العربية على صقلية في أوائل القرن الثامن الميلادي. فبعد السيطرة على الأندلس، بعث موسى بن نصير عام ٧٠٤ أسطولاً صغيراً بقيادة ابنه عبد الله لغزو صقلية وسردينية ونزر البليار فاحتلها بشكل مؤقت. وفي عام ٧٢٧ م غزا العرب صقلية بقيادة بشر بن صفوان. ثم تعرضت صقلية لغزوتين من العرب في عامي ٧٢٨ - ٧٢٩ م بقيادة عثمان بن أبي عبيدة وبقيادة المستنير بن الحجاب^(١).

والحقيقة فإن المسلمين استمروا في محاولاتهم باستمرار للسيطرة على هذه الجزيرة نظراً لموقعها الاستراتيجي الهام ونظراً لخطورتها على البلاد الإسلامية والعربية، ولأنها كانت منطقة وقاعدة لمجتمعات البيزنطيين والروم والبربر (الهاربين لها) على العرب في برقة وبلاد المغرب، وعلى الأساطيل الإسلامية ومراكب المسلمين^(٢). واستمر هذا التجاذب العسكري إلى أن ولّى الخليفة هارون الرشيد إبراهيم بن الأغلب على أفريقية الذي عانى من عدم الاستقرار السياسي والعسكري في تعامله مع البيزنطيين. وفي عهد ولاية ابنه عبد الله عام ٨١٢ م بدىء ببناء أسطول بحري قوي، وفي المقابل بدأ البيزنطيون يعززون أسطولهم لمواجهة المسلمين. وبين عامي ٨١٩ - ٨٢٠ م قام محمد بن عبد الله بن الأغلب بحملة ضد صقلية. انتصر فيها المسلمون ثم انسحبوا من الجزيرة.

وفي عهد الوالي زيادة الله الأول (حكّم بين ٨١٧ - ٨٣٨ م) والي دولة

(١) د مارسو مارو مورنو. المرجع السابق، ص ٦-٧.

(٢) للمزيد من التفاصيل حول واقع صقلية في العهد البيزنطي انظر: Bury: History of the Eastern Roman Empire

الأغلبة في تونس، تمّ الاعداد لغزو جزيرة صقلية، الذي أوكل قيادة الحملة الى قاضي القيروان أسد بن الفرات الخراساني. ففي ١٤ حزيران (يونيه) ٢١٢ هـ - ٨٢٧ م أقلعت قوات أسد بن الفرات من ميناء سوسة، وكانت مؤلفة من الأفارقة والأندلسيين المقيمين في تونس ومن المسلمين الخراسانيين. وقد بلغ عددهم ما يقارب عشرة آلاف وسبعمئة رجل وفارس (١٠٧٠٠)، أبحروا على متن مائة مركب. ولما وصل المسلمون إلى صقلية، لاقتهم القوات المسيحية في بالرمو، وقد استمر القتال في الجزيرة أكثر من سنتين، عانى المسلمون خلالها معاناة كبيرة، فحالت بهم الأخطار والمجاعة والأمراض. غير أن أسد بن الفرات رفض دعوة بعض معاونيه العودة إلى تونس، وفضل الاستشهاد على العودة. وتابع غزوته الى ان استشهد عام ٢١٣ هـ - ٨٢٨ م عند أسوار مدينة سرقوسة (سيراكوزه). وكان تصميمه على الاستمرار في القتال قد أحرز نتيجة ثابتة للمسلمين في الجزيرة، كانت مقدمة لافتتاح الجزيرة بأسرها. وبعد استشهاده عيّن مكانه القائد محمد بن أبي الجواري وكان المسلمون في حالة يائسة بعد محاصرته من قبل البيزنطيين، ولكن ثلاثمائة سفينة مشحونة بالجنود جاءتهم بالنجدة من أفريقيا أصلحت أوضاعهم العسكرية، فاستأنفوا الزحف وتمكنوا من فتح بالرمو العاصمة في عام ٨١٣ م^(١).

ومن اللافت للنظر أن المسلمين لم يستطيعوا فتح صقلية بسهولة أو بسرعة ففي حين تم فتح الأندلس في حوالي ثلاث سنوات، استغرق فتح صقلية ما يقرب الثمانين عاماً، ولم تتم السيطرة عليها نهائياً إلا في العام ٩٠٢ م. والسبب في تفاوت فترة السيطرة في الأندلس عنها في صقلية، أن العرب في اسبانيا لم يجدوا أمامهم إلا حكماً محلياً محدوداً لا يعتمد إلا على قواه الذاتية المحلية، بينما واجهتهم في صقلية امبراطورية قوية يدها الشرق والغرب بقواها، كما أنها كانت امبراطورية

(١) د. مارتينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٨-٩. د. عزيز احمد: تاريخ صقلية الإسلامية، ص ١٥-١٧.

بحرية تمتلك الأساطيل الكبرى والقواعد البحرية والبرية معاً. غير أنه من اللافت للنظر أيضاً، هو التصميم والإرادة والمثابرة العربية والاسلامية التي تمثلت في رفض التراجع عن الهدف، والعمل على تحقيقه ولو بعد ثمانين من الأعوام.

في عام ٢٩٧ هـ - ٩٠٩ م انتهى حكم الأغالبة في المغرب، وقضى الفاطميون عليهم في أفريقية، ومن ثم فقد دخلت صقلية تحت الحكم الفاطمي اسماً لا سيما في عهد أسرة الكلبين (٩٤٨ هـ - ١٠٥٢ م). وقد تمتعت صقلية في هذا العهد باستقلال ذاتي. غير أن صقلية لم تنعم كثيراً بالاستقرار لا سيما بعد سقوط دولة الكلبين^(١) عام ١٠٥٢ م، فقد شهدت اضطرابات وثورات وحروباً أهلية، كانت بوادرها وجذورها قد بدأت في عهد الكلبين، وكان ذلك من أسباب تدهور الحكم العربي الاسلامي وضعفه، الأمر الذي أدى أخيراً الى سيطرة النورمان (أهل الشمال) (North-Men) على جزيرة صقلية. وعلى حد قول المؤرخ ابن أبي دینار في كتابه: المؤنس، من أن أسباب هلاك مسلمي صقلية الحسد والشقاق.

ولا بد من الإشارة إلى ان انتهاء الحكم الاسلامي والعربي في صقلية^(٢) لا يعني انتهاء حضارة المسلمين وعاداتهم وتقاليدهم ولغتهم. فقد تمتعت صقلية خلال العهدين الأغلبي والفاطمي بحكم إسلامي مزدهر، فانتشر المسلمون فيها وانتشرت معهم الحضارة الاسلامية في بالرمو ومسينا وسرقوسة وسواها، وانتشرت فيها القصور والمساجد^(٣) والبيمارستانات والأسواق والأسوار والقلاع والقناطر، وصناعة الورق والسفن والحرير والفسيفساء والكبريت، واستخرج المسلمون النفط والرصاص والحديد. وشاركوا في ميادين التجارة والصناعة. ونشروا اللغة العربية، كما نشروا

(١) نسبة إلى المنصور الحسن بن علي بن أبي الحسين الكلبي.

(٢) انتهى الحكم العربي في صقلية قبل خروج العرب من اسبانيا بأربعمئة عام.

(٣) للمزيد من التفصيلات انظر: الطاهر أحمد مكّي: الفن العربي في اسبانيا وصقلية، ص ٨٩ -

عاداتهم وتقاليدهم. واستمر حكمهم في الجزيرة أكثر من قرنين ونصف القرن من الزمن (من أوائل القرن الثالث الهجري إلى أواخر القرن الخامس الهجري - من التاسع الميلادي إلى القرن الحادي عشر الميلادي). وما يلاحظ بأن النورمان بعد أن استعادوا بالرمو سكوا نقوداً كانت تحمل في أحد وجهيها آية قرآنية كريمة هي ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون﴾^(١).

وقد استمر تأثير المسلمين في صقلية بعد انتهاء حكمهم مدة تقارب قرنين من الزمن، ولا تزال آثارهم ماثلة إلى الآن في الجزيرة. وقد استمر التمازج الحضاري بين المسلمين والمسيحيين في صقلية رغم سيطرة النورمان عليها. فرغم الاضطرابات في صقلية أثناء الحكم الاسلامي، غير أن الأنشطة الفكرية ظهرت واضحة في فترة هذا الحكم، وكانت قاعدة مؤثرة فيما بعد في التراث النورماني والصقلي، والغربي، ومن بين العلماء المسلمين في صقلية نذكر على سبيل المثال لا الحصر علياً بن حمزة البصري (المتوفى في صقلية عام ٨٩٥ م) وكان لغويًا وأديبًا، وابن البر شارح ديوان المتنبي، ومحمد بن خراسان النحوي من علماء القرآن الكريم، واسماعيل بن خلف الصقلي عالم في فن النحو وفن القراءات، وأبا العباس من علماء الحديث، ومحمد بن ابراهيم التميمي الصقلي وهو عالم آخر من علماء الحديث. كما ظهرت في صقلية الكثير من الكتب والدراسات الفقهية والأدبية والنحوية والعلمية، فالعالم عبد الله الصقلي ترجم إلى العربية رسالة في علم النبات، وكان عبد الله محمد بن الحسن بن الطازي طبيباً وشاعراً وأديباً، وكان أبو سعيد بن ابراهيم طبيباً وصيدلياً، وكان أبو بكر الصقلي طبيباً عالماً ماهراً أورده ابن أبي أصيبعة في مصنفه. كما وضع أبو العباس أحمد بن عبد السلام شرحاً لأحد مصنفات ابن سينا الطبية. وهناك من العلماء والأدباء الصقليين من العرب والمسلمين مما لا يتسع المجال لذكرهم في هذه الدراسة الموجزة^(٢)

(١) سورة الصف، الآية ٩.

(٢) للمزيد من التفصيلات انظر: د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الاسلامية، ص ٤٩ - ٥٦.

١ - أثر الحضارة والأنظمة الإسلامية في صقلية في العهد النورماني

تولى روجر الأول (Roger I) حكم صقلية بين (١٠٩٢ - ١١٠١ م) وقد تخوف بعض المسلمين فغادروا الجزيرة، بينما استقر آخرون، وغيروا نسبتهم الى صقلية بقلب الياء ووضعها قبل القاف، فأصبحوا يعرفون باسم الصياقلية (صيقلي)، والحقيقة فإن روجر (رجار) عامل المسلمين معاملة حسنة، فعمل على استمالتهم وحمايتهم وأقرهم على ديانتهم وأعيادهم، وجند منهم فرقة في جيشه، وقد رفض الاشتراك في الحملات الصليبية على المشرق العربي رغم الحاح البابا^(١). ومن يطلع على كتاب الأدريسي يرى أن ما من منطقة في صقلية إلا وكانت تضم المساجد والجوامع. مما دعا القزويني إلى انتقاد مسلمي بلرمو لكثرة ما وجد من المساجد^(٢). ويذكر أنه لما ذهب (رجار) إلى نابولي لضرب الحصار على مدينة كابوا (Capua) استصحب معه جيشاً اسلامياً. وقد زاره في معسكره الأسقف انسلمو الكنتربري الكاثوليكي، فوجد أن الجنود المسلمين يحتفون ويكرمون الملك روجر مما حله على الظن بأنهم يميلون لاعتناق المسيحية، فسأل الأسقف حاشية روجر: لماذا لم يأمرهم الكونت بالتنصر؟ فكان جوابهم بصوت واحد لا تقل هكذا، بل منع رجار المسلمين أشد المنع عن ترك دينهم^(٣). ويذكر العالم الجغرافي الأدريسي في كتابه (نزهة المشتاق في اختراق الآفاق) أنه

(١) د. أحمد مختار العبادي: العلاقات بين الشرق والغرب، ص ٧٥.

(٢) القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد. المكتبة الصقلية، ص ١٤٠.

(٣) د. مارتينو ماريو مورينو، المسلمون في صقلية، ص ١٩ - ٢٠.

« لما صار أمرها [أي الجزيرة] إليه واستقر بها سرير ملكه ، نشر سيرة العدل في أهلها وأقرهم على أديانهم وشرائعهم وأمنهم في أنفسهم وأموالهم وأهلهم وذرارهم . ثم أقام على ذلك مدة جباته إلى أن وافاه الأجل المحتوم ، وتقضاه يومه المعلوم »^(١) . ومن يطلع على مجمل كتاب الأدرسي ينطلق مدحاً منزايداً لرجار بن تنغريد ولايسه من بعده . ولعل اكرامه واحترامه كان السبب في كثرة هذا المدح .

والحقيقة فإن روجر أخذ عن العرب والمسلمين النظم التي اعتمدها كما أخذ عنهم أساليبهم في ادارة البلاد وفي الدواوين والنظم المالية والضرائب والوظيفة . كما أخذ عنهم طرق حصر الأملاك العامة وادارتها . وبالتالي فقد تأثر روجر الأول بالتنظيمات العربية العسكرية . فاقتبس الأنظمة الخاصة بالجيوش البرية والبحرية ، وطبقها على قواته وأدخلها في النظام العسكري في صقلية .

وفي فترة حكم روجر الأول طرأ تحسن في العلاقات بينه وبين البابا . غير أن الخلافات استمرت بينها بشأن نصير مسلمي صقلية ، ففي حين كان البابا يرى ضرورة نصير المسلمين لانهاء الوجود الاسلامي تماماً في صقلية ولزيادة عدد المسيحيين في الجزيرة ، كان روجر يرى أن الزمن كفيل بنصير المسلمين ، كما كان يرى أن استمرار هجرة النصارى من شبه الجزيرة الايطالية هو الكفيل باعتلاء الدين المسيحي مكان الصدارة بوصفه الدين الرسمي للجزيرة . ولهذا وبالرغم من معاملة روجر الأول الحسنة للمسلمين . غير أنه لم يتردد في اعادة الكنائس الى وضعها القديم ، بعد أن كان المسلمون قد حولوها الى مساجد ، غير أنه لم يمس مساجدهم التي بنوها بأنفسهم . علماً أن المصادر تشير بدورها الى أنه في بداية حكم روجر . أرسل الأسرى المسلمين الذين وقعوا في الأسر أثناء فتح صقلية الى ايطاليا وبيعوا عبيداً هناك^(٢) .

(١) الإدريسي: نزهة المشاق في اختراق الآفاق - المكسة الصقلية ، ص ٢٦ .
(٢) عمر الشاعر عبد الحلیم بن عبد الواحد الأفرنجي المنشأ الصقلي الإقامة شكوى واقع المسلمين في =

ومن الملاحظ أيضاً أن روجر الأول، حرص على بناء القصور والمظاهر العمرانية على الطراز العربي. فهو الذي قضى ثلاثين عاماً في محاربة المسلمين لفتح صقلية، فإنه لم يتورع بعد حكمها على الاقتداء بفنون أعدائه. فقد شيد القصور والحمامات قرب القصر الملكي في العاصمة بالرمو، وهي تعتبر من أقدم الآثار العربية الإسلامية التي ما زالت باقية في صقلية. والملاحظ أن زخارف هذه القصور والحمامات وطرازها المعماري لا يختلف كثيراً عن الطراز والبناء المعماري في الأندلس والعراق في العهد العباسي. هذا وقد اتفقت المصادر التاريخية على أن صقلية في أيام روجر الأول كانت مملكة نصف إسلامية في دينها ونظامها الإداري والعسكري. وكان للمسلمين في عهده قضاياهم يتقاضون إليهم، وكان للقوى الإسلامية رؤساء يلقبون بالقادة، وكان يسمع من المساجد الأذان، وأطلقت حرية المسلمين في الاحتفال بأعيادهم. ومما قاله المقدسي عن احتفال المسلمين بأعيادهم في صقلية «... حُسن رمضان بمكة وليلة الختمة بالمسجد الأقصى والعيدين باصقلية...» (١).

ولما توفي روجر الأول تولى الحكم ابنه روجر الثاني الذي حكم بين (١١٠١ - ١١٥٤ م) واتفق المؤرخون في أنه كان كأبيه، بل أكثر منه حرصاً في حماية ورعاية المسلمين الصقليين، فأحبه المسلمون ومدحوه في شعرهم، لدرجة أن بعضهم اعتقد خطأ أنه كان مسلماً في السر. وقد اتخذ لنفسه لقباً إسلامياً فسمى نفسه «المعتز بالله» المقندر بقدرته على حد ما جاء في قول الادريسي (٢). وضرب نقوداً باللغة العربية اضافة الى اللاتينية واليونانية. كما أصدر قراراته باللغات العربية واللاتينية واليونانية. وكان الولاة الأغلبية والكليبيون قد تركوا في

= ظل حكم النورمان بما يلي:

وكانت كبعض جنان الخلود
وصارت جهنم ذات الوقود

عشقت صقلية يافعاً
فما قُدِّر الوصلُ حتى اكتهلتُ

(١) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٨٣

(٢) الادريسي: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق. المكتبة العربية الصقلية، ص ١٥.

صقلية نظاما اداريا متقناً فأبقاه مثلما فعل والده. ثم قلّد العرب المناصب والوظائف الهامة والعليا وكان له جيش اسلامي رافقه في كل غزواته سواء نحو ايطاليا أو نحو طرابلس الغرب وتونس. واتخذ روجر الثاني (أورجار كما دلفظها العرب القدامى) ديواناً عربياً، وقد وقع على المعاملات الرسمية الصادرة عن هذا الديوان بعلامة عربية اسلامية مستوحاة من القرآن الكريم وهي « الحمد لله حق حمده » و« الحمد لله وشكراً لأنعمه ». « ناصر النصرانية »، وسمى منزله الملكي الواقع قرب بلرمو باسم « المعتزية »^(١).

هذا. وقد حاكى روجر الثاني ملوك العرب وقياصرة بيزنطية في أزيائهم وشاراتهم. فلبس الطراز البيزنطي والعباءة العربية المشححة بالكتابة الكوفية وكأنه أراد بذلك اقامة التوازن حتى في التقاليد والعادات بين عناصر شعبه الاسلامي والمسيحي، على غرار ما فعل في تعيين الموظفين في ادارة دولته من المسلمين والمسبيين على السواء^(٢). أضف الى ذلك أنه رفع فوق رأسه المظلة العربية، وأقام مصنعاً للطراز والنقوش، كان ينتج مطرقات عليها النقوش العربية والتاريخ الهجري. أما المباني التي أمر ببنائها فهي أقرب الى الفن المعماري العربي الاسلامي منه الى الفن المعماري البيزنطي، ويكفي القول بأن دير القديس يوحنا، شفيح النساك (San Giovanni) في بالرمو هو أشبه بمسجد اسلامي منه بدير مسيحي. وليس السبب في ذلك مقدرة وتوفر المهندسين والبنائين المسلمين فحسب. بل لأن روجر أعجب وأحب الطراز المعماري والهندسة العربية. كما أن أسلوب الحياة في بلاطه كان أسلوباً شرقياً لا غربياً، فقد كان بلاطاً سلطانياً فيه الحریم والفتيان ويرى المستشرق (اماري) (Amari) بأن روجر الثاني (سلطان معتمد) وهو - كما قيل - سلطان عربي يحمل تاجاً كملوك الأفرنج^(٣).

(١) انظر: د. احسان عباس: العرب في صقلية، ص ١٤٥.

(٢) د. أحد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٧٥ - ٧٦. د. مارتينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٢١. د. عزيز أحمد، المرجع السابق، ص ٧٣.

(٣) د. مارتينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٢٢. انظر أيضاً: د. عزيز أحمد، المرجع السابق، ص ٧٣ - ٧٤.

ويمكن القول بأن بلاطه كان بلاطاً متوازناً أيضاً، فقد ضمّ التقاليد والمظاهر العربية والمشرقية إضافة إلى المؤثرات اليونانية واللاتينية. وقد حرص على الاهتمام بالآداب والعلوم والفنون العربية. وكان طبيب البلاط طبيباً عربياً، ونظراً لإعجابه بالطب العربي وأسلوب الأطباء العرب، فقد أقر الأساليب الطبية العربية السائدة في صقلية قبل عهده غير أنه أصدر عام ١١٤٠ م قانوناً يقضي باجراء امتحان للأطباء قبل اعطائهم (الاجازة) متبعاً أسلوب المسلمين وعلى غرار ما قام به من قبل وبوقت طويل الخليفة المقتدر بالله في بغداد، وكان روجر الثاني يؤمن بالتنجيم، ولذا فقد قرّب إليه بعض المنجمين المسلمين الذين كانوا في صقلية، ومن بين المنجمين المرموقين فيها محمد بن عيسى بن عبد المؤمن الذي ربط بين التنجيم والفلك والهندسة باعتباره كان أيضاً مهندساً أو عالماً هندسياً^(١).

وترى المستشرقة الالمانية « زيغريد هونكه » بأن للعرب الفضل في جعل روجر الثاني أغنى ملك في أوروبا بعد أن كان أقل ملوكها، وذلك بسبب اهتمامهم الاقتصادية والعمراية، وبسبب نظامهم المالي الدقيق ونظامهم الاداري وقانونهم الجيد. وقد تدفقت على دولته الخيرات من شمالي أفريقيا التي ضمها الى أملاكه لفترة قصيرة، ثم ما لبث أن تركها. وقد لقب روجر بعد توسعته باسم « ملك صقلية وايطالية وشمالي افريقيا »^(٢). وقد قال الادريسي فيه: « وأما معرفته بالعلوم الرياضيات والعمليات فلا تدرك بعد، ولا تحصر بحدّ، لكونه قد أخذ من كل فن منها بالحظ الأوفر، وضرب فيه بالقدح المغلي، ولقد اخترع من المخترعات العجيبة وابتدع من الابتداعات الغربية، ما لم يسبقه أحد من الملوك اليه ولا تفرد به »^(٣).

هذا ومن مظاهر ثقته بالعلماء العرب والمسلمين وتقريبهم إليه، دعوته للعالم

(١) د. عزيز أحد، المرجع السابق، ص ٨٩.

(٢) زيغريد هونكه، المرجع السابق، ص ٤١٦.

(٣) الادريسي: نزهة المشتاق. المكتبة العربية الصقلية، ص ١٦. انظر أيضاً: طبعة دوزي ودي غويه من الادريسي.

الجغرافي الأندلسي الشريف الإدريسي (أبو عبد الله محمد) (٤٩٣ - ٥٤٨ هـ، ١١٠٠ - ١١٥٤ م)^(١)، للمجيء إلى بلاطه للاطلاع منه على جغرافية مملكته والعالم، وقد طلب منه تأليف كتاب عن جغرافية العالم. وذكر الإدريسي أنه عندما خصعت البلاد الإبطالية لروجر الثاني أراد أن يعرف حدودها وطرقها البرية والمائية، ومناخ كل منطقة، وواقع البحار والخلجان التي تحيط بها. ولمعرفة نباتاتها وعاداتها وتقالدها ولغاتها. وكان الإدريسي قد تلقى دروسه في قرطبة وقام برحلات عديدة بين آسية والساحل الغربي لبريطانية ووصل إلى جنوبي إفريقيا، وقد اكتسب خبرة في المبدان الجغرافي. وبعد أن قضى الإدريسي في البرمو خمسة عشر عاماً منكباً على أعداد ما طلب منه. انتهى عمله في شوال ٥٤٨ هـ - أوائل عام ١١٤٥ م، وقدم للملك روجر الثاني خريطة وكتاباً تفوق خريطة بطلموس الشهيرة في دقتها ووضوحها وقلة أخطائها. ووضع خريطة العالم على دائرة فضية مسطحة (Olani-Sphere) طولها ثلاثة أمتار ونصف المتر وعرضها متر ونصف المتر، ووضع عليها مختلف التفصيلات والتوضيحات لمختلف بلدان العالم. أما الكتاب الذي ألفه الإدريسي فهو المعروف باسم «نزهة المشتاق في اختراق الآفاق»، أو (الكتاب الروجري) وهو يضم معلومات تفصيلية عن تلك الخريطة وعن مختلف المناطق، واهتم المستشرقون بهذا الكتاب الهام، فعملوا على نشر أجزائه وترجمتها إلى لغات عدة، وترجم العالم الهولندي «دوزي» (Dozy) القسم الخاص بالمغرب والسودان ومصر والأندلس من العربية إلى الفرنسية.

ويمكن القول بأن روجر الثاني بما لديه من اطلاع على ثقافة العرب، وبما يمتاز من تسامح وعدل، قد ساعد كثيراً على امتزاج الحضارتين العربية والأوروبية من خلال جزيرة صقلية، التي سهلت انتقال الحضارة العربية والإسلامية إلى بلدان أوروبية عديدة وقد أصبحت صقلية معبراً هاماً من معابر الحضارة الإسلامية. وقد قيل عن روجر الثاني بأنه كان سلطاناً عربياً بتاج إفريقي. وإذا كان صحيحاً

(١) انظر: د. جمال الدين الشيبان: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي، ص ٤٦.

القول بأن روجر كان طوال عهده متسامحاً مع المسلمين، فصحيح القول أيضاً بأنه غير سبسته في أواخر عهده، ففي نهاية عام ١١٥٣ م، بدأ يطبق سياسة عنصرية قائمة على التعصب والاضطهاد الديني، وانقلب رأساً على عقب، فانتهج سياسة ترمي الى تنصير المسلمين واليهود. ويبرر البعض هذا التغيير المفاجيء في سياسته الى عدة عوامل منها:

- ١ - الضغوط التي مارسها البابا عليه، كما سبق أن مارسها ضد والده، فضلاً عن تنامي التعصب الديني في صقلية.
- ٢ - أسباب نفسية وشخصية تعود إلى اضطرابه النفسي وإلى تزايد أحزانه بسبب وفاة ثلاثة من أبنائه خلال فترة تسع سنوات، مما بدّل انفتاحه وأوقعه في عزلة وتشاؤم.
- ٣ - أسباب سياسية وعسكرية، بسبب تنامي وتزايد قوة الموحدين المسلمين في شمالي أفريقيا، وظهورهم كقوة اسلامية يحسب حسابها. وكان هذا العامل من أهم الأسباب التي أدت الى التخوف من مسلمي الداخل، تحسباً من أن يكونوا مستقبلاً ظهيراً ونصيراً لمسلمي الخارج. وكان ذلك مدعاة لروجر للعمل على تنصير المسلمين بعد أن رفض هذه الخطة رداً من الزمن.

هذا، وقد خلف روجر الثاني ابنه وليم الأول^(١) (غليام) (William) (١١٥٤ - ١١٦٦ م) الذي اتبع سياسة والده وجده من قبل في الأخذ والاهتمام بالحضارة الإسلامية والاعتماد عليها، وفي التسامح مع المسلمين وحمايتهم وتشجيع الدراسات الإسلامية. وكان حراسه من النورمان والسودان تحت إمرة أحد القادة المسلمين. كما أن جيشه كان مكوناً من النورمان والمسلمين، وقد اعتمد على العنصرين معاً. وحمل وليم الأول لقب «الهادي بأمر الله» واقتدى بوالده عندما كان يوقع اسمه ممهوراً بعبارة «الحمد لله وشكراً لأنعمه» كما استعان وليم الأول بالعالم الجغرافي الشريف الإدريسي الذي وضع له أيضاً مصنفاً في الجغرافية على غرار ما فعل لوالده.

(١) انظر: د. أحمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ٧٧.

ومن الأهمية بمكان القول، إن المسلمين في عهده شهدوا تسامحاً واضطهاداً في آن: فقد بدأ رجال الاقطاع يظلمون الأهالي، وحاولوا توسيع أملاكهم بانتزاع الأراضي من أيدي المسلمين، مبررين ذلك، بأنها كانت في الأصل للنصارى. كما أن طبقة البارونات النورمان بدأوا يسيئون معاملة المسلمين خلال فترة حكم وليم الأول. ومع أن المسلمين استمروا يدينون بالولاء للملك، غير أنهم دفعوا ثمن انتصار الموحدين في المهديّة، فتخوف منهم النصارى منذ عهد روجر الثاني، واستمر هذا التخوف، فبدأت عملية تجريد المسلمين من السلاح في العاصمة بالرمو. وبعد أن جردوا من أسلحتهم، أصبحوا في مركز ضعف، وهدفاً للاضطهاد والانتقام لا سيما من البارونات النورمان واللومبارديين في عام ١١٦١ م، حيث جرت مذابح بحق المسلمين في المناطق الريفية، فلجأ المسلمون إلى الجبال والغابات وإلى مدن الجنوب حيث ما تزال توجد أعداد كبيرة من المسلمين. غير أن العناصر الاسلامية في جيش وليم الأول استطاعت حماية المسلمين الهاربين، ثم تمكنت من الوقوف في وجه حركة البارونات. ولكن المسلمين استمروا يعيشون هاجس المذابح في مجتمع بدأوا يشعرون بأنه غريب عنهم.

ولما تولى وليم الثاني (١١٦٦ - ١١٨٩ م) ابن وليم الأول الحكم^(١)، حاول التقرب من المسلمين والتشبه بخلفائهم كما أتقن اللغة العربية، وحل لقب « المستعز بالله » وكان شعاره « الحمد لله حق حده »^(٢). غير أنه يلاحظ بأن الالتزام بخط التسامح نحو المسلمين بدأ يتغير تباعاً في صقلية ففي عهده حدث تغيير في السياسة النورمانية الخارجية، فقد شارك وليم الثاني في الحملات الصليبية على الاسكندرية عام ٥٦٩ هـ - ١١٧٢ م في أوائل عهد السلطان صلاح الدين الأيوبي وأصبح المسلمون أهل ذمة وفرضت عليهم الجزية والضرائب الاستثنائية. ويذكر الرحالة الأندلسي ابن جبير الذي زار صقلية عام ٥٨٠ هـ - ١١٨٥ م، خلال حكم وليم

(١) انظر: د. احسان عباس، المرجع السابق، ص ١٤٨ - ١٥٠.

(٢) د. مار تينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٢٣.

الثاني، بعض ما رآه من التناقض في السياسة الصقلية إزاء المسلمين، فقد تأرجحت معاملة المسلمين بين التسامح والريبة، لا سيما وأنه وجدت فئة من المسلمين تنصرت ظاهراً وبقيت على الإسلام سرّاً، تؤدي الصلاة الإسلامية بعيداً عن الانظار. وكانت صلاة الجمعة محظورة عليهم ويصلون الأعياد بخطبة دعاؤهم فيها للخليفة العباسي. وما قاله ابن جبير في ذكره لما رآه في مدينة مسينة:

« .. معمورة بعبد الصلبان، يمشون في مناكبها ويرتعون في أكنافها، والمسلمون معهم على أملاكهم وضياعهم، قد حسنوا السيرة في استعماهم واصطناعهم، وضربوا عليهم أتاوة في فصلين من العام يؤدونها، وحالوا بينهم وبين سعة في الأرض كانوا يجدونها .. وليس في مسينة هذه من المسلمين الا نفر من يسير من ذوي المهن، ولذلك ما يستوحش بها المسلم الغريب .. »^(١). وعن وليم الثاني قال ابن جبير « وشأن ملكهم هذا عجيب في حسن السيرة واستعمال المسلمين، واتخاذ الفتیان المجاييب وكلهم أو أكثرهم كاتم إيمانه، متمسك بشریعة الإسلام - وهو كثير الثقة بالمسلمين ..، ومن عجيب شأن المتحدث به أنه يقرأ ويكتب بالعربية، وعلامته على ما أعلمنا به أحد خدمته المختصين به « الحمد لله حق حده »، وكانت علامة أبيه « الحمد لله شكراً لأنعمه » وأما جواريه وحظاياه في قصره فمسلّمات كلهن »^(٢) .. ثم أشار ابن جبير الى المسلمين الكاتمين اسلامهم تخوفاً ومنهم فتى اسمه عبد المسيح وبعض فتیان القصر.

ويذكر ابن جبير وضع المسلمين في مدينة ثرمة (Therma) التي زارها في شهر رمضان فقال « .. وللمسلمين فيها ريبض كبير لهم فيه المساجد .. فانتبهينا الى قصر سعد ... وهذا القصر على ساحل البحر، مشيد البناء عتيقه، قديم الوضع من عهد ملكة المسلمين للجزيرة، لم يزل - ولا يزال بفضل الله - مسكناً للعباد منهم، وحوله قبور كثيرة للمسلمين أهل الزهادة والورع. وفي أعلاه مسجد من أحسن

(١) ابن جبير: رحلة ابن جبير - تذكرة بالأخبار عن اتفاقات الأسفار، ص ٢٢٥.

(٢) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٢٥ - ٢٢٦.

مساجد الدنيا بهاء... وسمعنا الآذان وكنا قد طال عهدنا بسماعه وأكرمنا القوم
الساكنون فيه، وله إمام يصلي بهم الفريضة والترابيح في هذا الشهر
المبارك»^(١)

وعن وضع المسلمين في العاصمة بالرمو قال ابن جبير «.. وللمسلمين بهذه
المدينة رسم باق من الايمان، يعمرون أكثر مساجدهم، ويقيمون
الصلاة بأذان مسموع، ولهم أرباض قد انفردوا فيها بسكناهم عن النصارى،
والأسواق معمورة بهم، وهم التجار فيها، ولا جمعة لهم بسبب الخطبة المحظورة
عليهم، ويصلون الأعياد بخطبة دعاؤهم فيها للعباسي، ولهم بها قاض يرتفعون إليه
في أحكامهم وجامع يجتمعون للصلاة فيه، ويحتفلون فيه وقيدته في هذا الشهر
المبارك، وأما المساجد فكثيرة لا تحصى وأكثرها محاضر لمعلمي القرآن. وبالجملة
فهم غرباء عن أخوانهم المسلمين تحت ذمة الكفار، ولا أمن لهم في أموالهم ولا في
حريمهم ولا أبنائهم، تلاقاهم الله بصنع جميل بمنه»^(٢). أما وضع المسلمين في مدينة
«اطرابنش» (Trapani) فيشير ابن جبير الى أنه وصلها قبل عيد الفطر بقليل
«وكان مصلانا في هذا العيد المبارك بأحد مساجد اطرابنش المذكورة، مع قدم
من أهلها امتنعوا من الخروج الى المصلى لعذر كان لهم، فصلينا صلاة الغرباء...
وخرج أهل البلد الى مصلاهم مع صاحب أحكامهم، وانصرفوا بالطبول
والبوقات. فعجبنا من ذلك، ومن اغضاء النصارى لهم عليه.. وفي مدة مقامنا بهذه
البلدة تعرفنا ما يؤلم النفوس تعرفه من سوء حال أهل هذه الجزيرة مع عبادة
الصليب بها.. وما هم عليه معهم من الذل والمسكنة، والمقام تحت عهدة الذمة
وغلظة الملك، الى طوارىء دواعي الفتنة في الدين على من كتب الله عليه الشقاء
من أبنائهم ونسائهم»^(٣) واعطى ابن جبير أمثلة على تنصير المسلمين بالقوة ومن

(١) ابن جبير، المصدر نفسه، ص ٢٢٨، ٢٢٩.

(٢) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٣٠.

(٣) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٣٣، ٢٣٥.

بين هؤلاء ابن زرعة الذي حفظ الانجيل وأصبح في جملة القسيسين، وحول مسجده الى كنيسة. وقيل لابن جبير أن ابن زرعة لا يزال على دين الاسلام سراً. كما أعطى ابن جبير مثلاً على وضع القيود وحجز المسلمين، ومن هؤلاء قاضي وسيد (اطرابنش) أبو القاسم بن حمود (ابن الحجر)، الذي ألزمه وليم الثاني بالبقاء في داره بتهمة الاتصال ومراسلة الموحدين. وبعد أن اجتمع ابن جبير بأبي القاسم، « أظهر لنا من باطن حاله وبواطن أحوال هذه الجزيرة مع أعدائهم، ما يبكي العيون دماً، ويذيب القلوب ألماً. فمن ذلك قال: كنت أود لو أباع أنا وأهل بيتي، فلعل البيع كان يتخلصنا مما نحن فيه، ويؤدي بنا الى الحصول في بلاد المسلمين»^(١). وأشار ابن جبير أيضاً الى عمليات التنصير والتعميد في الكنيسة لأبناء المسلمين، مما أوجد تخوفاً عند بعض المسلمين، فبدأوا يطلبون من التجار المسلمين أن يتزوجوا من بناتهم وأن يأخذوهن معهم حفاظاً على اسلامهن ودينهن. ويلاحظ بأن المسلمين في صقلية كانوا في عهد وليم الثاني يعيشون هاجس الخوف والشكوى من التنصير والاضطهاد والضغط. وبالفعل فبعد حوالي خمس سنوات من زيارة ابن جبير لصقلية تحققت تخوفات المسلمين، ففي عام ١١٨٩ م وقعت أعمال الشغب، وتعرض المسلمون للانتقام والتعصب من قبل النصارى في الجزيرة. ويصف المستشرق الدكتور مارتينو ماريو مورينو واقع المسلمين في صقلية ويبرره بالتالي: « كان التوازن بين اتباع الديانتين عادم القرار، رغماً من مجهودات الحكام. فما كان للمسلمين أن يرضوا بالخضوع بعد أن كانوا أسياداً، وأن لا يرنو الى اعادة الأمور الى نصابها، خصوصاً وأن رايات الموحدين الخافقة في سماء المغرب، كانت تنعش عزائمهم. وما كان من المستطاع للنصارى أنصاف المسلمين، لبقاء ذكر النهب والغصب الذي كانوا عانوه في الماضي، ولسنوح الفرصة لاسترجاع المغصوب عند الطرفين»^(٢).

هذا وقد عبر أحد الصقليين وهو « فلقندو » عن مخاوفه بعد بلوغه خبر وفاة

(١) ابن جبير، المصدر السابق، ص ٢٣٦.

(٢) د. مارتينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٢٤.

ولم فقال في رسالة لصديقه « انني لأرى جموع البرابرة الغاصبين ومدننا الفسيحة وقصورها التي زهت في ظل سلام طويل تميد بالخوف، وقد جرت فيها الدماء وندستها الشهوات، انني لأرى بعيني بني وطني فريسة للذبح والأسر، وأرى العدوان واقعاً على العذارى والنساء. وفي مثل هذه الضائقة، أيها الصديق، ماذا ترى يفعل الصقليون؟ إنهم إن اجتمعوا على ملك شجاع يجرب احتفظوا بصقلية وقلورية. إن بلرم لا تزال مكلفة بالعز وأسوارها تضم المسيحيين والمسلمين النشطاء، فلو أن الشعبين اتحدا في ظل ملك واحد، من أجل سلامتهما، لاندفعا يصدان البرابرة بأسلحة لا تنثني. ولكن إن عاد المسلمون الى الثورة لشدة ما لحقهم من أذى، وما رهقهم من اساءة، وزاحوا يحتلون القلاع في الجبال وعلى السواحل. فليوطن المسيحيون التعساء أنفسهم على عبودية لا خلاص منها، لأنهم سيكونون فريسة لهجوم مزدوج وسيقعون بين المطرقة والسندان» (١).

أما على الصعيد الحضاري، فقد استمر النورمان في الأخذ من الحضارة العربية والإسلامية نظراً لتطورها وتقدمها، وتظهر الآثار العربية واضحة في قصر العزيزة (La Ziza) والقبة (La Cuba) في بالرمو، كما تظهر تلك المؤثرات في بناء كاتدرائية جفلوذي (Cefalu) وكنيسة القصر الملكي وأقبية كاتدرائية بلرم (بالرمو) (٢). وقصر القبة مثلاً الذي شيده ولیم الثاني كأنه قصر من قصور بني حماد، وهو كمباني الفاطميين في المهديّة، كما أن كنيسة القصر الملكي في بلرم، فيها الكثير من التشابه مع بناء المسجد الجامع في قرطبة. وهناك آثار معمارية عربية عديدة تظهر واضحة في البناء الصقلي ومنها قصر « الفواره » (Favara) في بلرم، الذي يعود بناؤه الى أيام الكلبيين، كما أن برج بيش بالقصر الملكي في بلرم، مقتبس من قصر المنار في قلعة بني حماد. وقد وصل أثر البناء والهندسة الإسلامية الى أضرحة النورمان والغربيين، بحيث أن ضريح بوهمند في كانوسا، بتصميمه الهندسي ذي الاضلاع الأربعة وقبته، يبدو تقليداً مباشراً للأضرحة الإسلامية. وهناك العديد من الأمثلة حول المؤثرات الإسلامية في الهندسة النورمانية.

(١) د. احسان عباس: العرب في صقلية، ص ١٥٣ - ١٥٤.

(٢) د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الإسلامية، ص ١١٥.

٢ - أثر الحضارة الإسلامية في صقلية في عهد أسرة الهوهنشتاوفن الألمانية

توفي وليم الثاني بدون عقب، وكان قد أوصى بالملك من بعده للأمبراطور الألماني هنري السادس (١١٩٤-١١٩٧ م) باعتباره زوجاً لابنة الملك روجر الثاني، غير أن المواطنين رفضوا هذه الوصية، ووقعت منازعات عديدة، ثم تولى الحكم لفترة معينة الأمير « تنكريد »، وفي عهده وقعت مذبة للمسلمين في عام ١١٨٩ م، وكانوا هدفاً سريعاً للاضطهاد، نظراً لاختلاف زيمهم وعاداتهم ودينهم^(١). الأمر الذي دعا المسلمين الى تحصين أنفسهم، وأعلن مائة ألف منهم الثورة في بلرم، التي استمرت الى عام ١١٩٠ م فحسب، وبعد أن وطد تنكريد حكمه، أدرك المسلمون أن وجودهم في الجزيرة أصبح أمراً صعباً، خاصة بعد محاولات ابعادهم عن مناصب الدولة، والابتعاد عن سياسة التوازن التي كانت متبعة من قبل، كما أن اللغة العربية لم تعد مستعملة كثيراً. وبالتدرج بدأ يقل عدد المسلمين في بلرم اما نتيجة للهجرة الى بلاد المسلمين، واما نتيجة للتنصير. وكانت هجرة المسلمين قد بدأت تتزايد من صقلية الى أفريقيا والأندلس والمشرق ابتداء من عام ١١٥٣ م، غير أن الدراسات التاريخية الصقلية تشير الى قيام ثورات إسلامية في الجزيرة رغم تناقص عدد المسلمين فيها.

وبين أعوام (١١٩٨-١٢٥٠ م) أصبح فريدريك الثاني (Frédéric II) ابن

(١) د. عزيز أحد: المرجع السابق، ص ٨٥.

هنري السادس الالماني امبراطوراً على المانيا وعلى مملكة الصقليتين التي تشمل بلاد نابولي وجزيرة صقلية^(١). وبذلك انتقل الحكم في صقلية من الأسرة النورماندية الى أسرة الهوهنشتاوفن الالمانية، غير أن فريديك الثاني كان في الرابعة من عمره، ولم يستطع أن يحكم فعلياً وباسمه الا في العام ١٢١١ م، وما أن أتى عام ١٢٢١ م حتى استطاع توطيد حكمه في أرجاء جزيرة صقلية، وأعاد النظام والأمن والهدوء اليها. غير أن المسلمين رفضوا في البدء الخضوع له، وثاروا ضده بقيادة ابن عباد الذي تسميه المصادر الصقلية التاريخية (Mirabetto) وكان عدد الثائرين المسلمين في عام ١٢٢١ م ما يقارب ثلاثين ألفاً^(٢). وقد هاجم المسلمون مستشفى القديس يوحنا في بلرم وأسروا أسقف مدينة جرجنت، وتمركزوا في حصون بلرم ومنها: حصن «انتيله» (Entella) وحصن «جاطو» (Giato) وفي عام ١٢٢٢ م أسر ابن عباد وتم إعدامه، ثم ما لبث فريديك عام ١٢٢٤ م إن جهز حملة ضد المسلمين المعتصمين في الجبال، ففضى عليهم، أما أسراهم فتم ترحيلهم وترحيل بقية مسلمي صقلية الى لوشيرة (Lucera) في مقاطعة أبوليه (Apulia). وقد ذكر ابو الفداء بأن «لوشيرة من بلاد الانبرور ولما استولى الانبرور على صقلية نقل المسلمين من صقلية وأسكنهم في لوشيرة المذكورة»^(٣). ونقل فريديك آخرين الى نصيره (Nocera) و«جيروفالكو» (Girofalco). أما القلة القليلة التي بقيت من المسلمين في صقلية، فإنها رغم قلة عددها فقد قامت بثورة بعد حوالي عشرين عاماً أي حوالي عام ١٢٤٤ م.

ويلاحظ بأن فريديك الثاني لم يستطع التخلي عن المسلمين، فاستعان بهم

(١) للمزيد من التفصيلات عن عهد فريديك الثاني انظر: د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الاسلامية - الفصل العاشر، ص ٩٤ - ١٠٠.

انظر أيضاً الدراسة المتخصصة: Kantorowicz, E; Fredrick The Second 1194-1250. د. عزيز أحمد: المرجع نفسه، ص ٩٥ - ٩٦. د. مارتينو ماريو مورينو، المرجع السابق، ص ٢٥.

(٣) أبو الفداء: تقويم البلدان، المكتبة الصقلية، ص ١٤٩.

مجدداً، لاسيما المسلمين الذين رحلهم الى لوشيره، فقام بتجنيدهم في جيشه، وأوكل اليهم مهام عسكرية هامة. كما اعتمد على الصناع المسلمين المهرة في صناعة الأسلحة. وكان مسلمو «لوشيرة» يمارسون عقائدهم الدينية ويتكلمون العربية. وقد صبغوا هذه المدينة بصبغتهم العربية والإسلامية. غير أنه في أواخر القرن الثالث عشر شهدت صقلية والمدن الإيطالية مأساة إسلامية، وذلك بإرغام المسلمين وإكراههم بالقوة على الدخول في الكتلحة وترك إسلامهم. وعلى يد شارل الثاني تم تنصير المسلمين عنوة وكرهاً وانتهى بذلك تماماً الوجود الإسلامي في صقلية وإيطاليا، في حين قاوم ملوك صقلية في السابق كل الضغوط الصادرة عن الكنيسة لتنصير مسلمي لوشيرة بالإكراه^(١).

ومن الناحية الحضارية، فمن الملاحظ أن فريديريك الثاني منذ صغره شغف بتعلم اللغة العربية الى جانب اليونانية واللاتينية وكان للتراث العربي والنورماني اثر بارز في تكوين شخصية فريديريك الذي أمر بترجمة المؤلفات العربية العلمية والأدبية، وأقام صلات ودية مع ملوك مصر والشام الأيوبيين. ففي عام ١٢٢٦، وصل الى بلاط فريديريك الثاني فخر الدين يوسف بن حموية، شيخ الشيوخ مبعوثاً من قبل السلطان الأيوبي الكامل للاستعانة به ضد أخيه المعظم وضد جلال الدين الخوارزمي، على أن يسلمه مقابل الدعم العسكري بيت المقدس. وقد استنكر المسلمون على الملك الكامل تنازله عن بيت المقدس بهذه البساطة، بعد عقد معاهدة سلام بينه وبين فريديريك عام ٦٢٦ هـ - ١٢٢٩ م^(٢).

وقد جرت مراسلات علمية بين فريديريك الثاني والملك الكامل، كان

(١) د. عزيز أحد، المرجع السابق، ص ١٢١.

(٢) للمزيد من التفاصيل أنظر: ابن واصل: مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، ج ٤، ص ٢٤٣. انظر أيضاً: المقرئ السلك، ج ١، ص ٢٣٠ - ٢٣١، ٢٣٣. انظر أيضاً القسم الثالث: العلاقات الحضارية بين الشرق والغرب في بلاد الشام. وحول العلاقة بين الكامل وفريديريك الثاني. انظر أيضاً: د. سعيد عاشور: مصر والشام في عصر الأيوبيين والمماليك. ص ٨٥ - ٩٠.

فريدريك خلالها يسأل الكامل عن بعض المسائل العلمية، فكان يحولها إلى علمائه للإجابة عليها. وبذلك قال ابن واصل: «... وسير الانبرطور الى الملك الكامل في اثناء ذلك مسائل حكومية ومسائل هندسية ورياضية مشكلة، ليمتحن بها من عنده من الفضلاء. فعرض الملك الكامل ما أورده من المسائل الرياضية على الشيخ عام الدين قصر بن أبي القاسم إمام هذه الصناعة. وعرض الباقي على جماعة من الأفاضل فأجابوا عن الجميع»^(١).

هذا وقد تبودلت الهدايا النفيسة بين الرجلين تأكيداً على تحالفها ومصالحهما المشتركة. وبذلك يقول المقرئزي: «وفيها وصل رسول ملك الفرنج هدية سنية وتحف غريبة الى الملك الكامل وكان فيها عدة خيول، منها فرس الملك، بمركب ذهب مرصع بجوهر فاخر. فتلقاه الكامل بالإقامات من الاسكندرية الى القاهرة، وتلقاه بالقرب من القاهرة بنفسه، وأكرمه إكراماً زائداً، وأنزله في دار الوزير صفي الدين بن شكر. واهتم الكامل بتجهيز هدية سنية الى ملك الفرنج: فيها من تحف الهند واليمن، والعراق والشام، ومصر والعجم، ما قيمته أضعاف ما سيره، وفيها سرج من ذهب، وفيها جوهر بعشرة آلاف دينار مصرية، وعين الكامل للسير بهذه الهدية جمال الدين بن منقذ الشيزري»^(٢).

وكان للسفارات بين الحاكمين نتائج علمية إضافة الى النتائج السياسية، فمن المعروف أن المبعوث فخر الدين بن يوسف حموية كان عالماً، وقد استفاد فريدريك من علمه وثقافته خلال إقامته في صقلية أو خلال لقائهما ثانية في الشرق. كما قدم فخر الدين إلى فريدريك قائمة بأسماء الكتب القيمة التي يبحث عنها. وتوطدت الصداقة بين الرجلين. ومما قاله فريدريك لفخر الدين: «لماذا تكون الحرب واستخدام القوة وسيلتي تفاهم بيني وبين السلطان؟ لماذا لا يمد الرجلان المحبان للفكر والثقافة والكارهان للعنف وإراقة الدماء يد الصداقة الخالصة لبعضهما؟

(١) ابن واصل، المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٤٢.

(٢) المقرئزي: السلوك، ج ١، ص ٢٢٣.

أيجوز لها ان يتوانيا والفرصة سانحة امامها عن حقن الدماء التي طال هدرها وتوحيد الشرق والغرب وقد طال صراعها»؟ ولهذا اقترح فخر الدين على فريدريك ان لا يرسل للسلطان مبعوثه القانوني الذي يثير غضبه بتصرفاته، إنما من الأفضل إرسال الكونت توماس الأكرى (Thomas Acerra) لا لأنه يجيد العربية بل لأنه يحسن التصرف، وتصرفه كالمسلمين تماماً. وبعد هذه السفارات المتبادلة تم اللقاء فعلاً في يافا بين فريدريك والكمال في ١٨ شباط (فبراير) ١٢٢٩م، وقال السلطان الكامل لفريدريك: «اقسم بالله العظيم وبقلب ونية سليمة ان أنفذ كل ما اتفقنا عليه في هذه الوثيقة والا أحنث بقسمي». بينما اقسم فريدريك بقوله: «اقسم بالله العظيم بأني سأنفذ كل ما اتفقنا عليه، وأني سأكل لحم يدي اليسرى إن حنث بهذا القسم العظيم». وقد أشار ابن واصل بأن الامبراطور فريدريك الثاني قال لرسول الكامل الأمير فخر الدين بن الشيخ: «لولا اني اخاف انكسار جاهي عند الفرنج، لما كلفت السلطان شيئاً من ذلك، وما لي غرض في القدس ولا غيره، وإنما قصدت حفظ ناموسي عندهم»^(١).

وتشير المصادر التاريخية بأن هذا الاتفاق السلمي يعود عقده الى عدة عوامل منها:

- ١- وجود جند من المسلمين في جيش فريدريك الثاني، ولهذا كان من الأفضل الاتفاق السلمي من أن يقاتل المسلمون بعضهم البعض.
- ٢- شعور فريدريك الثاني بالمخاطر السياسية والعسكرية التي كانت تواجهه في الغرب، في مقابل المخاطر السياسية والعسكرية التي كانت تواجهه الكامل في الشرق من جراء تحالف أخيه المعظم مع السلطان جلال الدين بن خوارزم شاه^(٢).

(١) ابن واصل: مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، ج ٤، ص ٢٤٣، انظر أيضاً مع شيء من الاختلاف في النص: المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ١، ص ٢٣٠.

(٢) حول هذا الموضوع انظر: المقرئزي: السلوك، ج ١، ص ٢٢١ - ٢٢٢.

- ٣ - احراج البابوية التي أصدرت الحرمان الكنسي عام ١٢٢٧ م بحق فريديريك الثاني، وذلك بتقوية فريديريك بالسيطرة على بيت المقدس.
- ٤ - إن الاتفاق السلمي بين الجانبين يسهل لفريديريك الثاني وللشعب الصقلي امكانية الاستفادة من حضارة المسلمين وثقافتهم أكثر من ذي قبل.

ومن مظاهر التبادل الحضاري والثقافي واستفادة صقلية من الحضارة العربية والاسلامية، الكتاب العربي المعروف باسم « المسائل الصقلية » وهي المسائل التي وجهها فريديريك الى علماء المسلمين، وأجابه عليها الفيلسوف الأندلسي « ابن سبعين » بأمر الخليفة الرشيد خليفة الموحدين ^(١). حتى أن فريديريك الثاني في فترة الحروب الصليبية رافق العلامة ابن الجوزي الصقلي ليواصل تدريسه في علم الجدل. كما سبق أن استفاد فريديريك من أحد مبعوثي الملك الكامل اليه، وهو الشاعر الفيلسوف صلاح الدين الاربلي. اضافة الى أن الملك الكامل أغنى حديقة الحيوان الخاصة بفريديريك بإهدائه أحد الفيلة، بينما أهدى فريديريك السلطان « الدب الأبيض الى الملك الأشرف أخي الكامل ». كما أهداه طاووساً أبيض. ولم يكتف سلطان مصر بذلك، بل ارسل إلى فريديريك منجماً اسمه « ثيودوروس » (Theodoros) يحسن اللغة العربية ليكشف له أسرار علم الكواكب العربي. وكان عند فريديريك نفسه فيلسوف يتقن العربية والاسبانية، اسمه « ميشال اسكوتوس » (Michel Scotus). وقد ترجم له عن العربية « كتاب الحيوانات » وكتباً أخرى. أما المترجمون الآخرون فقد ترجوا له من العربية إلى اللاتينية « كتاب البيطرة » وشرح ابن رشد وكتاب « الشباب والملاح » للرازي. ولقد أظهرت الوقائع مدى تأثر فريديريك بالثقافة العربية. وبذلك يقول أبو الفداء: « لقد رأيت تلك البلاد عندما سافرت الى امبراطورها كسفير للملك. والامبراطور كان أحد ملوك الفرنجة الكرماء، يهتم كثيراً بالفلسفة والمنطق والطب ويجب المسلمين لأنه

(١) للمزيد من التفاصيل انظر: ابن سبعين المكي المرسي الأندلسي: كتاب المسائل العقلية. المكتبة الصقلية، ص ٥٧٣ - ٥٧٧.

تربى في جزيرة صقلية حيث أغلبية الشعب من المسلمين». وأكد ذلك صاحب جامع التواريخ فقال: كان فريدريك «الانبرور ملكاً متميزاً عالماً محباً للحكمة والمنطق والطب...»^(١).

هذا، وقد استمر فريدريك في طلب المساعدات العلمية من المسلمين، ولم يتوان عن الاستمرار في الطلب من السلطان الكامل مساعدته على حل بعض المعضلات الرياضية والفلكية والفلسفية، فكان السلطان يحولها بدوره الى علماء المسلمين، وهذا ما حدث مرة عندما حول المسائل الرياضية إلى العالم الرياضي علم الدين قيصر الاسفوني الصعيدي الحنفي الملقب باسم «تعاسيف» الذي استطاع حلها، فأعادها الكامل الى فريدريك مرفقة بكتاب هدية عن علم الفلك، ولهذا ازداد فريدريك علماً بحيث أن المقريري وصفه بأنه كان «عالماً متبحراً في علم الهندسة والحساب والرياضيات بعث الى الملك الكامل بعدة مسائل مشكلة في الهندسة والحكمة والرياضة، فعرضها على الشيخ علم الدين قيصر الحنفي - المعروف بتعاسيف - وغيره، فكتب جوابها...»^(٢).

وأضاف بأنه كان محباً للمسلمين ولسماع آذانهم، فعندما كان في بيت المقدس ينتظر سماع آذان المؤذنين، تبين له بأن قاضي نابلس منع الآذان احتراماً له، فإذا بفريدريك يبدي استياءه ويلتفت الى شمس الدين قاضي نابلس ويقول له: «أخطأت فيما فعلت، والله إنه أكثر غرضي في المبيت في القدس أن أسمع آذان المؤذنين وتسبيحهم في الليل»^(٣).

ولما تولى الحكم الصالح نجم الدين أيوب بن الكامل محمد عرش مصر سار على سياسة الود والصدقة التي انتهجها والده نحو فريدريك الثاني، فاستمرت العلاقات

(١) حسين الياضي: جامع التواريخ. المكتبة الصقلية، ص ٥١١.

(٢) المقريري: السلوك، ج ٢، ص ٢٣٢.

(٣) ابن واصل: مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، ج ٤، ص ٢٤٥. المقريري: السلوك، ج ١، ص ٢٣١.

الحسنة بينها ، وتبادلا السفارات والعلوم والهدايا ، ومن بين تلك السفارات سفارة الملك الصالح الى فريدريك برئاسة الشيخ سراج الدين الأرموي قاضي قونية الذي أقام فترة في صقلية ألف خلالها كتاباً في المنطق قدمه لفريدريك . وبلغت الصداقة بين الملكين حداً دعت فريدريك الى إرسال مبعوث خاص في زي تاجر الى الملك الصالح لا بلاغه بجملة لويس التاسع (ريد فرانس) على مصر . وهذا المبعوث هو سرنرد مهمندار (أمين سر ديوان رسائل الامبراطور) الذي قال : « كان ذهابي الى مصر ورجوعي في زي تاجر . ولم يشعر أحد باجتماعي بالملك الصالح خوفاً من الفرنج أن يعلموا بمألة الامبراطور للمسلمين عليهم »^(١) .

وتشير بعض المصادر الى أن فريدريك تزوج في المرة الأولى من أميرة اسبانية من أرغون ، التي صحبت معها وصيفاتها من سيدات المجتمع الاسباني ، وبواسطتهن تدفق سيل من التأثيرات العربية الاسبانية على صقلية التي كانت هي ذاتها مركزاً للحضارة العربية والاسلامية . ويذكر أيضاً بأن فريدريك تدرّب مع أولاده على نظم الشعر الغنائي المتأثر بالشعر العربي ، وأن كل ما أنتجوه هو اللبنة الأولى التي أنبتت فيما بعد الأدب الايطالي الكلاسيكي ، وفي ذلك قال الشاعر الايطالي « بترارك » (Petrarque) (٣٠٤ - ١٣٧٤ م) « في زمن قصير شاع ذلك النوع من الشعر ، الذي ولد بصقلية ، في كل ايطاليا وتعداها » .

وقال « دانتي » (Danté) (١٢٦٥ - ١٣٢١ م) الشاعر الايطالي صاحب « الكوميديا الالهية » (La Divine Comedia) : « ... لذلك يسمى كل ما نظمته أجدادنا من أشعار بلغة البلاد بالشعر الصقلي » . وفي هذا الصدد لا بد من القول من أن بترارك ودانتي تأثرا بالأشعار والآداب العربية ، فمن المعروف أن دانتي اهتم كثيراً بالشعر العربي والتصوف والفلسفة الأندلسية وبفلسفة ابن رشد . وبينما نجد في أشعار بترارك تأثيرات عربية غير مباشرة نجد أثر أبي العلاء وابن عربي واضحاً وضوحاً تاماً في أشعار دانتي .

(١) ابن واصل . المصدر السابق . ج ٤ . ص ٢٤٧ .

وفي عهد فريديريك الثاني استمرت المؤثرات الهندسية العربية واضحة في البناء الصقلي، فقد بنى قصوره وقلاعته وأعاد ترميم ما تهدم على النمط العربي. وتبين بأن اقلاع باري (Bari) وتراني (Trani) وبرانديزي (Brandisi) تشابه مع قلاع اسبانيا والشرق العربي، وظهر الأثر العربي المعماري أيضاً في نوع الأقبية والأعمدة وخامات البناء والنقوش التي وجدت في أبنية صقلية، وظهرت أسماء العمال والفنيين والتعابير العربية منقوشة على تلك الأبنية.

من جهة أخرى فإن فريديريك الثاني استفاد كثيراً من الأنظمة الادارية الاسلامية، فاقتبس قواعد الحكم والادارة والأنظمة المالية والضرائب العربية، مما خفف كثيراً من اعباء وضع مملكته المالي والاداري. وقد فرض الضرائب وضريبة الرأس على اليهود والمسلمين التي يقابلها في الشرع الإسلامي الزكاة على المسلمين، والجزية على غير المسلمين. والواقع فإن صقلية ليست وحدها التي تأثرت بالأنظمة المالية الاسلامية، إنما انتقلت هذه المؤثرات بواسطة النورمان الى مختلف المناطق الأوروبية. وكان بعض المسلمين قد تولوا مناصب ادارية هامة في صقلية، وكانوا بمثابة خبراء في الإدارة الصقلية ومن هؤلاء «ريتشارد العربي» (Ruchard of Arabia) الذي كان مسؤولاً عن جميع أموال الضرائب، وعن وجوه توزيعها على الموظفين ومرافق الدولة. وكان ابن عبد الرحمن رئيساً لمالية صقلية كلها، ثم أصبح مبعوثاً للملك الى الأندلس ومراكش وتونس. وكان يملك الصلاحيات للتوقيع على المعاهدات والاتفاقات الاقتصادية باللغة العربية أيضاً. ذلك لأن اللغة العربية كانت الى جانب اليونانية واللاتينية لغة رسمية في صقلية، وبواسطتها تدون سجلات الدولة ومختلف دواوين الادارة. وكان العالم العربي تيودور الانطاكي (مسيحي من انطاكية) أحد المقربين من فريديريك الثاني، وكانت تتم بينها المناقشات والمداولات العلمية، وقد ترجم تيودور لفريديريك عدداً من الكتب العلمية، فأصبح موضع ثقته، لذا أصبح سفيراً له الى بعض المناطق العربية. وكان من بين المقربين الى فريديريك الثاني البربري «المورو» (Il Moro) الذي عرف باسم يوحنا موروس (Johannes Morus) وكان حارساً خاصاً

بفريدريك، ثم أصبح مستشاراً للبلاط، وأصبح زمن حكم الملك كونراد حاكماً لمدينة لوشيرة.

هذا ولما استرد المسلمون بيت المقدس عام ٦٤٢ هـ - ١٢٤٤ م، رفض فريدريك الثاني تحريض بطريك انطاكية للقيام بجملة صليبية لاسترداده. واتهم وقتذاك بأنه يقرب اليه المسلمين أكثر من المسيحيين. وكان فريدريك يردد دائماً « أن صديقي السلطان المسلم أئمن لدي من أي شخص آخر ما عدا ولدي الملك كونراد » ومن ألقابه التي اعتر بها دائماً « فريدريك هو هنتشوفن صديق الملك المسلم ». وقيل إنه في آخر حياته كان كلما وقع في ضيق يتنهد قائلاً: « آه، لو كان صديقي الكامل على قيد الحياة ». ولما توفي فريدريك الثاني عام ١٢٥٠ م، كفن بأثواب عربية، ودفن في مسجد بلرمو الذي كان قد حول إلى كاتدرائية.

ولما تولى الحكم في صقلية « منفرد » (Manfred) الابن غير الشرعي لفريدريك الثاني وآخر ملوك أسرة هوهنتشوفن، استمر في سياسة والده، وجرت اتصالات بينه وبين السلطان المملوكي الظاهر بيبرس (١٢٦٠ - ١٢٧٧) وتبادلا السفارات العلمية والسياسية^(١). وقد أوفد بيبرس اليه المؤرخ الحموي ابن واصل (المتوفى ٦٩٧ هـ - ١٢٩٧ م) صاحب كتاب « مفرج الكروب في أخبار بني أيوب » الذي وصف بعثته الى منفرد في كتابه، والتي قام بها في شهر رمضان سنة ٦٥٩ هـ، فأشار إلى اجتماعه بالملك، وبالمسلمين المقيمين في مدينة لوجارة (لوشيرة) وإقامتهم للصلاة، والمعاملة الحسنة التي يلقونها من الملك. كما أشار الى تقرب الملك من المسلمين واشتغالهم معه ومما قاله واصفاً ما رآه: « فأقمت عنده [أي عند منفرد] مكرماً بمدينة من مدائن أنبولى في البر الطويل، المتصل ببر أندلس. واجتمعت به مراراً ووجدته متميزاً ومحباً للعلوم الصقلية، يحفظ عشر مقالات من كتاب أوقليدس في الهندسة. وبالقرب من البلد الذي كنت نازلاً به مدينة تسمى لوجاره أهلها كلهم مسلمون من أهل جزيرة صقلية، تقام فيها الجمعة، ويعلمن

(١) د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الاسلامية، ص ٩٩.

بشعار الاسلام، وهي على هذه الصفة من عهد أبيه الانبرطور. وكان منفرد قد شرع في بناء دار علم بها، لبشغل فيها بجميع أنواع العلوم النظرية. ووجدت أكثر أصحابه الذين يتولون أموره الخاصة به مسلمين. ويعلن في معسكره بالأذان والصلاة...»^(١). وأكد ابن واصل مجدداً بأن منفرد على علاقة متوترة وسيئة مع البابا، وأن البابا أصدر قرار الحرمان بحقه «لميله الى المسلمين وخرقه ناموس شرعهم». وكان قراراً مماثلاً قد صدر في أواخر أيلول (سبتمبر) ١٢٢٧م - ٦٢٤هـ بحق والده^(٢).

هذا وقد عرف عن «منفرد» بأنه كان شاعراً وراعياً لمنشدي «التروبادور» (Troubadours) المتأثرين بالتراث الغنائي والموسيقي العربي، كما أعطي لقب «ملك العرب وسلطان لوشيرة». وقد ذكر بأن فريدريك الثاني وورثته الذين تولوا الحكم من بعده كانوا كلهم «مفوتين عند البابا خليفة الفرنج صاحب رومية، لميلهم الى المسلمين»^(٣).

ولا بد في هذا المجال من أن نشير بشيء من الإيجاز الى المؤثرات اللغوية العربية في اللغة اللاتينية واليونانية التي انتشرت في صقلية وانتقلت منها الى مختلف مناطق أوروبا، وهي على سبيل المثال لا الحصر:

Fondaco	الفندق
Douane (Dohana)	ديوان
Defetari	دفتر
Rahba	رحبه
Cangemi	حجام
Kabel	كابيل (سلك)

(١) ابن واصل: مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، ج ٤، ص ٢٤٨.

(٢) انظر: Kantorowicz; Fredrick the Second, p. 111.

(٣) ابن واصل، المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٤٨.

Scheek	صك
Tariffa	تعرفة
Magazin	مخزن
Calstum	الملح القلوي (بوتاس)
Feluke	فلوكه (قارب)
Gittare	قيثارة
Rakete	راحة اليد (مضرب الكرة)
Bazzariotu	بازار
Sucre, Zuker	سكر
Carara	حرارة
Tarsia	ترصيع
Buscemi	قلعة أبو شامة
Misilmeri	منزل الأمير
Amiratus	أمير (أمير اتوس)
Amiragghiu, Admiral	أمير البحر (أميرال)
Almanach	التقويم والمناخ
Almuquantarat	المقنطرات
Alcool, Ai Khohol	الكحول
Apricot, Aprikose	البرقوق (المشمش)
Askari	عسكري
Darsenal	دار صناعة حربية
Azur	لازورد (أزرق سماوي)
Cafe, Caffee	قهوة
Cid	السيد
Mesquino	مسكين
Mohair	قماش المخيّر (من الماعز)

Tasse	طاسة
Artichoke, Carcioffa	أرضي شوكي (خرشوف)
Gasena	خزانة
Cassara	خسارة
Alcamo	علقمة
Marsala	مرسى علي
Trabia	تربيع
Favara	فوارة
Zecca	السكة
Rotola	الرطل
Cantaro	القنطار
Azzalora	الزعرورة
Marascia	المرشة
Zabbara	الصبارة
Mazzara	المعصرة
Cassaro	القصر
Marzameni	مرسى الحمام
Pasteque, Patecca	البطيخ
Naranzu	النارنج
Noria	الناعورة
Gebbia	الجابية
Gallgi	الخليج
La Cuba	القبّة
La Ziza	العزيزة
AlMotacèn	المحتسب

وهكذا يلاحظ من خلال هذه الدراسة بأن صقلية كانت معبراً من معابر الحضارة العربية والإسلامية، فقد استفادت صقلية من هذه الحضارة، وأفادت سواها من بلدان أوروبا. وبالرغم من أن العلاقات الإسلامية - المسيحية في صقلية شهدت التوتر والتقاتل غير أن الثابت أيضاً بأن هذه الجزيرة شهدت علاقات حضارية على غاية من الأهمية. هذا وقد نظم ابن حديس شعراً في صقلية^(١) معبراً عن اشتياقه لها فقال:

ذكرت صقلية والظوى يهيج للنفس تذكّارها
فإن كنت أخرجت من جنة فإني أحدث أخبارها

(١٠) انظر: المكتبة الصقلية، ص ١٤١.

٣ - بالرمو: من مراكز الحضارة الإسلامية في صقلية

بالرمو أو بلرم عاصمة صقلية وقاعدة ملوكها زمن حكم المسلمين والنورمان والجرمان، وكان المسلمون يعرفونها باسم المدينة والنصارى يسمونها بالرمو، وقد زارها ووصفها الرحالة المسلمون أمثال ابن حوقل البغدادي (المتوفى عام ٣٨٠ هـ) والمقدسي (زارها بعد ابن حوقل بثلاث سنوات) والشريف الإدريسي (المتوفى حوالي عام ٥٤٨ هـ) وابن جبير (المتوفى عام ٦١٤ هـ) وقد وصفها ابن حوقل التي زارها عام ٩٧٣ م، بقوله^(١): «.. المدينة الكبرى المسماة بلرم وعليها سور عظيم من حجارة شامخ منيع، يسكنها التجار وفيها مسجد الجامع الأكبر، وكان بيعة للروم قبيل فتحها... وبلرم طائفة من القصابين والجزارين والاساكفة وبها للقصابين دون المائتي حانوت لبيع اللحم... وأشهر أبوابها باب البحر... وباب أبو الحسين.. وباب شنتغات.. وباب روطه.. باب الرياض.. وباب ابن قرهب.. وباب الأبناء.. وباب الأودان.. وباب الحديد.. والغالب على البلد المعلمون، والمكاتب به في كل مكان، وبالبلد منهم ما يقارب ثلاثمائة معلم..»، ويلاحظ بأن ابن حوقل يتهم كثيراً على أهل صقلية وفي مواقع عديدة منها مثلاً قوله: «.. والطارىء عليهم عظيم شديد، لا يألّفون ولا يؤلّفون آخذين لذلك عن حاضرتهم لأنهم أيضاً في بغض التجار والغرباء.. لأنها جزيرة لم تختص بوجه من فضائل البلدان غير القمح

(١) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١١٣ - ١١٤.

منازلهم...»^(١). كما أن القزويني انتقد مسلمي بلرمو لكثرة المساجد وقربها من بعضها البعض ومما قاله: «... فسألت عن ذلك فقالوا القوم لانتفاخ أدمعتهم لا يرضى أحدهم أن يصلي في مسجد غيره، ويكون له مسجد لا يصلي فيه غيره»^(٢).

ومما قاله المقدسي في وصف بلرمو «بلرم هي قسبة اصقلية على البحر في الجزيرة أوسع من الفسطاط إلا أنها متفرقة. بناؤها من حجر وجبل وهي صحراء وبيضاء يمدق بها الفوارات والجنازير، ويسقيها نهر يقال له وادي عباس والأرجية وسطها. كثيرة الفواكه والخيرات والأعشاب. الماء يضرب الحائط، ولها مدينة داخلية، بها الجامع والأسواق في الربض، ومدينة أخرى خارجة مسورة تسمى الخالعة بأربعة أبواب... وبها أيضاً جامع ولها أسواق... وصقلية جزيرة واسعة جليلة ليس للمسلمين جزيرة أجل ولا أعمر، ولا أكثر مدناً منها...»^(٣).

وجاء في وصف الباكوي لبلرمو من أنها «مدينة بجزيرة صقلية في بحر المغرب بها هيكل عظيم، ويقال أن سقرط فيها في شيء من الخشب معلق، والنصارى يعظمون قبره. فيها من المساجد أكثر منها في جميع البلاد»^(٤). أما الإدريسي فقد امتدح بلرمو ومما قاله فيها «مدينة بلرم وهي المدينة السنية العظمى، والمحلة البهية الكبرى، والمنبر الأعظم الأعلى على بلاد الدنيا... وأشار إلى أنها تشتمل على كثير من القصور والمنازل الشاخخة» وكثير من المساجد والفنادق والحمامات وحوانيت التجار الكبار... وبها الجامع الأعظم الذي كان بيعة في الزمن الأقدم وأعيد في

(١) ابن حوقل، المصدر السابق، ص ١٣٤. للمزيد من التفصيلات عن وصف ابن حوقل لأحوال الاندلس، انظر: المصدر نفسه، ص ١١٣ - ١٢٥.

(٢) القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، المكتبة الصقلية، ص ١٤٠.

(٣) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ٢٣١ - ٢٣٣، انظر أيضاً ص ٢٢١ - ٢٢٢، انظر أيضاً: أماري: المكتبة العربية الصقلية، ص ٥٥ - ٥٧.

(٤) عبد الرشيد بن صالح بن نوري الباكوي: تلخيص الآثار وعجائب الملك القهار. انظر: أماري: المكتبة العربية الصقلية، ص ٦٠ من المقدمة.

هذه المدة على حالته في سالف الزمان...» (١).

وإذا كان ابن حوقل قاسياً في أهل بلرم وصقلية كلها، غير أن الادريسي كان أكثر انصافاً فوصف بلرم وصفاً جيداً بقوله: ان صقلية هي لؤلؤة هذا القرن في الغنى والجمال، وأول بلاد العالم في خصوبة أرضها وكثافة سكانها وقدم حضارتها. يأتي إليها المسافرون والتجار من كل الأنحاء وكلهم مقدر لصقلية مكانتها، الجميع يننون على جمالها، ويتحدثون عن مزاياها وبضائعها التي تأتيها من أرقى البلاد، وبلرم مركز الملك منذ القدم، تقع على الساحل المكتنف بالشمس محاطة بالجبال مزينة بالمباني الفخمة لدرجة أن الناس تأتي إليها لترى فن البناء فيها وتحفها الفنية، ولتشاهد قصورها المتوجة بالأبراج ومبانيها ومساجدها وحماماتها وحوانيت تجارها، ولا يستطيع المرء أن يتصور مدى جمال جامعها، بالإضافة الى التحف والزينات والنادر من التماثيل والرسوم والزخارف الذهبية والملونة. وبلرم غنية بفواكهها ولا يستطيع الانسان أن يتصور فخامة مبانيها، إن هذه المدينة تجلب لب زائرها. ومما قاله فيها أيضاً « إن جزيرة صقلية فريدة الزمان فضلاً ومحاسن، ووحيدة البلدان طيباً ومساكن. وقدماً دخلها المتجولون من سائر الأقطار... وكلهم أجمعوا على تفضيلها وشرف مقدارها، وأعجبوا بزاهر حسنها، ونطقوا بفضائل ما بها... فملوكها أعظم الملوك قدراً وأكبرهم خطراً وأرفعهم همة وأشمخهم رتبة...» (٢).

أما ابن جبير الذي زار صقلية عام ٥٨٠ هـ - ١١٨٥ م، فقد وصف العاصمة بالرمو (أشرنا سابقاً الى بعض ما قاله عنها) ومما قاله: «.. هي بهذه الجزائر أم الحضارة، والجامعة بين الحسينين غضارة ونضارة، فما شئت بها من جمال مخبر ومنظر، ومراد عيش يافع أخضر، عتيقة أنيقة.. فسيحة السكك والشوارع.. وللمسلمين بهذه المدينة رسم باق من الايمان، يعمرون أكثر مساجدهم، ويقيمون

(١) الادريسي: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، المكتبة الصقلية، ص ٣٨.

(٢) الادريسي: المصدر نفسه، ص ٣٥ - ٣٦ وما يليها من صفحات.

الصلاة بأذان مسموع.. ومن أعجب ما شاهدناه بها من أمور الكفران: كنيسة تعرف بكنيسة الانطاكي.. وزبي النصرانيات في هذه المدينة زي نساء المسلمين، فصيحاح الألسن، ملتحفات متنقبات.. لبسن ثياب الحرير المذهب.. حاملات جميع زينة نساء المسلمين..»^(١).

ومما يلاحظ أن ما من مؤرخ أو رحالة وصف صقلية إلا وأشار الى وجود البراكين. اصف الى ذلك إلى أن ابن فضل الله الدمشقي وصف بلرمو أيضاً ومما قاله: « مدينة بلرمو وهي على ساحل البحر بالجانب الغربي، والجبال محدقة بها، وعليها أسوار منيعة بأبراج مشيدة، وبدنات مكينة، وهي على قسمين قصور وربض، وبها الديار والحمامات والفنادق والأسواق الممتدة والمساجد الباقية من زمن ملك الاسلام لها. وبها دار الصناعة لإنشاء السفن وبساتين محدقة ومياه جارية وأرحا دايرة»^(٢).

ويلاحظ أن بالرمو كانت حاضرة صقلية من النواحي السياسية والادارية والثقافية والعمرانية. وقد أقيم فيها في القرن الثالث عشر الميلادي مدرسة خاصة للترجمة من العربية الى اللاتينية واليونانية على غرار ما كان معمولاً به في مدرسة طليطلة (Toledo) في القرن الثاني عشر الميلادي. وقد أقيمت العلاقات الثقافية بين مدرسة بالرمو ومدرسة طليطلة، ومن العلماء الذين ترددوا على مدرسة بالرمو من مدرسة طليطلة العالم الاسكوتلندي ميخائيل سكوت (Scott) الذي ترجم أعمال أرسطو وشروح ابن رشد^(٣). وفي النصف الأول من القرن الثاني عشر ترجم القرآن الكريم الى اللاتينية. كما ترجمت حادثة الاسراء والمعراج وانتشرت في

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٣٠ - ٢٣١.

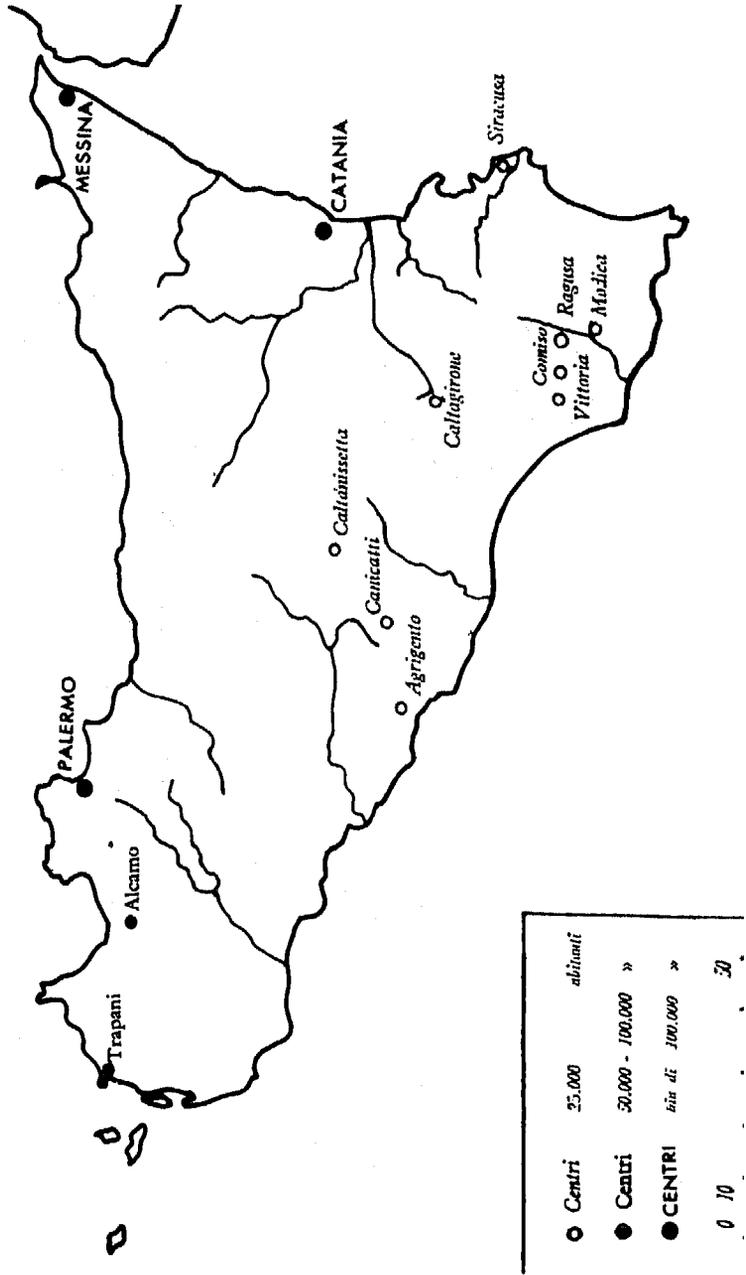
(٢) ابن فضل الله الكاتب الدمشقي: مسالك الأبصار في ممالك الأمصار. المكتبة الصقلية، ص ١٥٩. ومن يود الاطلاع على تفصيلات واستزادة حول صقلية وبلرمو وبقية المدن والتاريخ الصقلي، يمكن العودة إلى ميشيل اماري: المكتبة العربية الصقلية، حيث تضم أكثر من سبعمائة صفحة متخصصة كلها عن تاريخ صقلية عبر العصور.

(٣) ميخائيل سكوت (Scott) هو نفسه ميشال اسكوتوس (Michel Scotus) مترجم فريدريك.

اسبانيا وايطاليا منذ القرن الثالث عشر الميلادي ، وقد استفاد منها الشاعر الايطالي « دانتي » في ملحمة « الكوميديا الالهية » بواسطة أستاذه برونيتولا تيني (Prunetto Latini) الذي كان يزور دائماً مدرستي بالرمو وطليلة في عهد الفونسو الحكيم في القرن الثالث عشر . كما اتجهت مدرسة بالرمو الى ترجمة المؤلفات العلمية منها كتب ابن سينا (المتوفى ١٠٣٧ م) وأبي بكر الرازي (المتوفى ٩٣٢ م) في الطب . وكان من أعلام المترجمين فيها أوجينوس البالرمسي (Eugenius) وليوناردو بيزانو (Pisano) . ولعل من مظاهر النهضة العلمية في صقلية عامة وبالرمو خاصة ، تلك الآلاف من المخطوطات العربية القديمة التي لا تزال محفوظة إلى الآن في مكتبة الفاتيكان في روما^(١) .

والحقيقة فإن بالرمولا تزال إلى الآن تتميز بالروح العربية والاسلامية في كثير من مظاهرها العمرانية والاجتماعية والثقافية . وهناك حرص من الصقليين على احياء العلاقات الثقافية بينهم وبين البلدان العربية ، فمنذ عام ١٩٥٩ افتتح في جامعة بالرمو قسماً خاصاً لتعليم اللغة العربية وآدابها ، مع الحرص على احياء التراث الصقلي العربي ، من خلال الدراسات التاريخية والمؤلفات والأبحاث المتنوعة .

(١) انظر : د . أحمد مختار العبادي ، العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ٨١ - ٨٢ .



خريطة صقلية

الفصل التاسع

أثر الحصار الإسلامي على الصليبيين في بلاد الشام

مقدمة في الحروب الصليبية وأسبابها

تعتبر بلاد الشام من أهم المناطق الاستراتيجية منذ فجر التاريخ، ومنذ قيام الحضارات القديمة، وقد حاولت الامبراطوريات القديمة السيطرة عليها تبعاً لأهميتها على مختلف الأصعدة، وكان الرأي متفقاً على أن من يحتل بلاد الشام باستطاعته احتلال مصر وأفريقيا ومناطق عديدة في المنطقة. واستمر هذا الواقع وتنازع القوى الخارجية على هذه البلاد، الى قيام الدولة الاسلامية العربية التي استطاعت القضاء على الدولتين الفارسية والرومية. غير أن القضاء على الدولتين لم يكن يعني انتهاء الاطماع ببلاد الشام، بل استمر العالم الغربي يتطلع اليها محاولاً بين الفترة والفترة السيطرة عليها، إلى أن جاءت فترة الحروب الصليبية في العصور الوسطى وتحديداً منذ ما قبل وصول الحملة الصليبية الأولى الى بلاد الشام عام ١٠٩٨. ولعل البواعث التي أدت الى قيام الحروب الصليبية كثيرة ومتنوعة يمكن تلخيصها بما يلي^(١):

١ - الباعث الديني، ادعت القوى السياسية في أوروبا بسوء أحوال المسيحيين في البلاد الاسلامية، وسوء معاملة المسلمين للحجاج المسيحيين، وكان ملوك أوروبا

(١) انظر: د. سعيد عاشور: العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ١٧ - ٣٣.

أرنست باركر: الحروب الصليبية، ص ١٤ - ٢٤. د. جوزف نسيم: دراسات في تاريخ

العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ٧ - ٣٢.

Runciman, S; A History of the Crusades, vol.I, pp.104-113, 198-200.

وصفحات متفرقة...

وامراؤها قد أثاروا هذه الأمور ، غير أن البابا أوربان الثاني كان له الأثر الأكبر في إثارة روح التعصب ضد المسلمين ، والادعاء بضرورة انقاذ المسيحية من الاسلام في بلاد الشرق .

٢ - الباعث الاقتصادي ، كانت أوروبا تعاني من سوء الأوضاع الاقتصادية ، كما تعاني من المجاعات لا سيما في فرنسا ، وكثرة الحروب بين الاقطاعيين ، مما أفرز الكثير من المعدمين والفقراء . أضف الى ذلك أن جمهرة من التجار الايطاليين لا سيما تجار البندقية وجنوى وبيزا ، كانوا يشجعون على قيام الحروب في الشرق لأهداف تتعلق بمصالحهم الاقتصادية والتجارية . وقد أكد هؤلاء التجار أن تشجيعهم لقيام الحروب لم يكن خدمة للصليب أو حرباً ضد المسلمين وإنما لتحقيق مصالحهم الاقتصادية بوسائل عسكرية .

٣ - الباعث الاجتماعي ، كانت طبقة رجال الدين وطبقة النبلاء ، والفرسان والمحاربين من الطبقات الأساسية والحاكمة في المجتمعات الأوروبية ، والتي كانت تستغل الطبقات الدنيا ومنها طبقة الفلاحين الذين كانوا يعيشون حياة ملؤها الشقاء والتعاسة في ظل الاستغلال الاقطاعي وفي مقابل التزامات الفلاحين الالزامية لرجال الاقطاع . وقد كان الفلاح مع الاقنان والعبيد (رقيق الأرض) يفضلون الحياة والاقامة في أية منطقة في العالم ، على الاقامة في ظل الشقاء والعبودية ، وقد رأيت هذه الطبقات الدنيا في الدعوة للحملات الصليبية متنفساً لها للخلاص مما تحيا فيه من ذل وعبودية . كما تمّ تشجيع شذاذ الآفاق وقطاع الطرق على المشاركة في هذه الحروب لتتخلص أوروبا منهم ، في وقت طمعوا هم بالأرتزاق والغنى في الشرق الثري الساحر .

٤ - الباعث السياسي ، كانت الأوضاع السياسية التي يعيشها ملوك وأباطرة أوروبا تحتم عليهم الخضوع للفكر الديني المسيحي ومن الثابت أن فردريك بربروسا وريتشارد قلب الأسد وفيليب اغسطس وفريدريك الثاني لم يشتركوا في الحروب الصليبية إلا بضغط من البابوية باستثناء لويس التاسع ملك فرنسا المشهور بتعصبه

وتدينته وقناعته بمحاربة المسلمين. ثم أن بقية الأمراء كانت لهم أهدافاً سياسية من وراء اشتراكهم في هذه الحملات، تتلخص في سيطرتهم على الأراضي والاقطاعات التي حرم بعضهم من امتلاكها في الغرب. ومما يدل على ذلك الصراعات التي وقعت بين الأمراء أنفسهم بسبب الاقطاعات وامتلاكها في الشرق، كما دبت الخلافات حول حكم الامارات والمدن.

وفي المقابل فإن بلاد الشام وأوضاع العالم الاسلامي، لم تكن قبيل هذه الفترة أوضاعاً طبيعية أو قوية، بل كانت الجبهات الاسلامية متناحرة ومفككة، فالدولة العباسية شهدت صراعات فارسية - تركية - عربية وأصبح الخلفاء العباسيون ألعوبة في أيدي الأتراك مما أدى الى اضطراب الأوضاع السياسية واشاعة الفتن وطمع العدو في البلاد. ومن ثم نشوء دويلات مستقلة في مراكش منذ ٧٨٨ - ٩٧٤ م، ودولة الأغالبة في تونس ٨٠٠ - ٩٠٩ م، ومن ثم الدولة الفاطمية ٩٠٩ - ٩٦٩ م. أما في مصر فقد قامت الدولة الطولونية ٨٦٨ - ٩٠٥ م، ثم قامت على انقاضها الدولة الأخشيدية ٩٣٥ - ٩٦٩ م. وفي أوائل القرن الحادي عشر الميلادي ظهرت قوة السلاجقة الذين وضعوا أيديهم منذ عام ١٠٣٧ م على بعض ممتلكات الدولة الغزنوية ثم أصبحوا أكبر قوة في الشرق الاسلامي لاسيما في الفترة الممتدة بين ١٠٥٥ - ١٠٩٢ م، حيث قاموا بتوحيد العالم الاسلامي تحت رايتهم، واستطاعوا انزال الهزائم بالدولة البيزنطية في أكثر من موقع وفي أكثر من منطقة حتى في داخل أراضي البيزنطيين مثل قبادوقيا وملطية وسواس. غير أن عودة التفكك الى الدولة السلجوقية في الشرق والدولة الفاطمية في مصر ومن ثم الصراع بين الدولتين السلجوقية والفاطمية من جهة والصراع بين الفاطميين والعباسيين من جهة أخرى كل ذلك أدى الى تحضير الأجواء المناسبة للقوى الصليبية للزحف نحو الشرق الاسلامي للسيطرة عليه.

ويصف المقدسي الشام بقوله: « اقليم الشام جليل الشان، ديار النبين، ومركز الصالحين، ومعدن البدلا، ومطلب الفضلا، به القبلة الأولى، وموضع الحشر

والمسرى والأرض المقدسة، والرباطات الفاضلة والثغور الجلييلة والجبال الشريفة...»^(١).

كما يصف لنا ابن حوقل بلاد الشام قبيل الحروب الصليبية بمناطقها ومدنها وأوضاعها فيقول: «وأما الشام فإن غربتها بحر الروم، وشرقها البادية من ايلة إلى الفرات ثم من الفرات إلى حد الروم، وشمالها بلاد الروم وجنوبها مصر وتيه بني اسرائيل، وآخر حدودها مما يلي مصر ورفح ومما يلي الروم الثغور المعروفة قديماً بثغور الجزيرة وهي: ملطية والحدث ومرعش والهارونية والكنيسة وعين زربة والمصيصة واذانة وطرسوس.. وكور الشام فهي جند فلسطين وجند الاردن وجند دمشق وجند حصص وجند قنسرين والعواصم والثغور... وفلسطين أزكى بلدان الشام ربوعاً ومدينتها العظمى الرملة وبيت المقدس تليها في الكبر... وبيت المقدس مسجد ليس في الإسلام مسجد أكبر منه.. وكانت مدينة ملطية مدينة كبيرة من أجل الثغور وأشهرها وأكثرها سلاحاً.. وهي من أقوى بلد للروم في هذا الوقت، يسكنها الأرمن وفتحت في سنة تسع عشرة وثلاثمائة [٩٣١ م]، فكانت أول مصيبة دخلت على الاسلام من جهة الثغور.. وكانت الحدث ومرعش مدينتين صغيرتين افتتحها الروم قبل هذا الحين وأعادها سيف الدولة علي بن عبد الله، وعاد الروم فانتزعوها ثانياً من المسلمين، وعاد المسلمون ففتحوها وكان فتحها مسعود ابن قلعج أرسلان السلجوقي صاحب بلاد الروم سنة خمس وأربعين وخمماية وهي بيد المسلمين الآن...»^(٢) وبعد أن عدّد ابن حوقل مناطق شامية عديدة قال:

(١) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص ١٥١. ومما يلاحظ ما أورده المقدسي بأن بيروت وبعض المدن الداخلة اليوم في نطاق لبنان وإنما كانت تابعة تحديداً لعقبة دمشق. وقد ذكر ذلك في أكثر من موقع. ومنها قوله في ص ١٥٤: «... وأما دمشق فاسم العقبة أيضاً ومدنها بانياس - صيدا، مروت، أطرابلس، عرقة، وناحية البقاع مدبنتها بعلبك، ولها كامد عرجوش، الزبداني...».

(٢) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١٥٣ - ١٧٣. انظر أيضاً المقدسي، المصدر السابق، ص ١٥٣

« .. والباقي من الشام في أيدي المسلمين وحكمهم فيه نافذ وأمرهم فيه ماض ، فهو ما كان على ساحل بحر الروم من حد طرابلس وأنفه الى نواحي يافا وعسقلان ، لأن اللاذقية وما نزل عنها وحاذها تحت جزيتهم ومقاطعتهم . وما عدا ذلك فللروم وقبضتهم وحوزتهم قد استولت عليهم أسيافهم والحكم فيه اليهم . وقد أقام كثير من أهلها فيما رضوا منهم فيه بالجزية ، وأظنهم بأخرة صائرين إلى النصرانية آنفة من ذلة الجزية ورغبة مع حذق المؤونة في العز والراحة . فأما تقدير ما بقي منها لم أذكره ، فمذ سنون كثيرة لم يقع لها قانون صحيح ولا استخراج على طريقته وصحته ، وذلك أنها منذ سنة أربعين بين قوم يتناول أحدهم على الآخر وأكثرهم غرضه ما احتلبه في يومه وحصله لوقته لا يرغب في عمارة ولا يلتفت إليها برؤية ولا اشارة... »^(١) .

وبشيء من المقارنة الموجزة يمكن التعرف الى الأوضاع التي كانت سائدة في الغرب والشرق قبيل الحروب الصليبية . وهكذا بدأت الحملات الصليبية ابتداء من الحملة الصليبية الأولى التي وصلت الى بلاد الشام عام ١٠٩٨ م ، وكان عددها الاجمالي ثماني حملات أساسية بالإضافة إلى حملات فرعية حملت مجموعات من الغربيين الى الشرق . فالحملات الأولى والثانية والثالثة والسادسة اتجهت الى بلاد الشام ، بينما اتجهت اثنتان الى مصر وهما الخامسة والسابعة ، في حين اتجهت الحملة الرابعة إلى القسطنطينية ، بينما اتجهت الثامنة إلى أفريقيا ، وقد اسمرت هذه الحملات من الناحية العسكرية الى حين سقوط مدينة عكا في فلسطين عام ١٢٩١ م ، بالرغم من أن هذا التاريخ لا يعني انتهاء حاسماً للحركة الصليبية .

ولقد بدأت الحروب الصليبية - او بالأحرى تجددت - عندما دعا البابا أوربان الثاني سنة ١٠٩٥ في مجمع كليرمونت للقيام بحملة على الشرق الاسلامي ، وقد عرفت هذه الحملة في التاريخ باسم الحملة الصليبية الأولى . وقد نشط البابا مع ملوك أوروبا لتنفيذ هذه الحملة بدعوى تخليص المسيحيين والحجاج من اضطهاد

(١) ابن حوقل ، المصدر السابق ، ص ١٧٢ .

الأتراك السلاجقة، والعمل على طرد المسلمين من آسيا بالجهد والعزيمة نفسها التي يجري بها طردهم من اسبانيا، لا سيما بعد اتفاق البابا مع الامبراطور البيزنطي الكسيوس كومينوس، وبعد موافقة ادهمار- أسقف بوي Puy- الذي أصبح المندوب البابوي في الحملة الأولى. كما وافق على مشروع الحملة الصليبية ريموند الرابع أمير تولوز وبروفانس (١٠٨٨ - ١١٠٥). وكترس بطرس الناسك نفسه للدعوة لهذه الحملة بين الطبقة العامة، وكان أحد أوائل متقدمي الحملة باتجاه الشرق بعد أن استطاع تجميع الكثير من المسيحيين واقناعهم بضرورة المشاركة بالحرب ضد المسلمين.

في عام ١٠٩٦، وبعد وصول طلائع الحملة الى البوسفور، قرّر قادتها الزحف على نيقية قاعدة السلطان قلع ارسلان. وكان عدد أفراد الحملة ما يقارب خمسة وعشرين ألفاً، ولكن استطاع السلاجقة مباغتتهم والقضاء عليهم، ومن بقي منهم على قيد الحياة عادوا الى القسطنطينية وظلوا تحت رعاية الامبراطور الكسيوس حتى وصول حملة الأمراء.

وفي نيسان (ابريل) ١٠٩٦ تجمع في حوض الراين جمع كبير من الصليبيين الألمان قدر عددهم بأكثر من عشرة آلاف مقاتل تحت قيادة فولكمار (Volkmar). وفي الوقت نفسه تجمعت قوى أخرى في حوض الراين بزعامة الأمير إميخ (Emich). وكانت المجموعة الأولى من حملة الأمراء برئاسة « جودفري اف بوايون » (Godfrey of Bouillon) أمير لوثرنجيا وبرفقتة شقيقه بلدوين البولوني. وفي الوقت نفسه اتجه الى الشرق « بوهيموند النورماني » (Bohemond) على رأس حملة نورمانية كبرى وبصحبته ابن أخته تنكرد وغيره من أمراء النورمان في جنوب ايطاليا وصقلية. كما وفدت مجموعة بروفانسية بقيادة ريموند الرابع، ومجموعة صليبية أخرى تألفت من الفرنسيين تحت زعامة روبرت أمير نورمنديا. ابن وليم الفاتح^(١).

(١) للمزيد من التفصيلات انظر: د. سعيد عاشور: العلاقات بين الشرق والغرب في العصور =

تجمعت قوات الحملة الصليبية كلها على الشاطئ الآسيوي قرب أزمير، وتم لاتفاق على بدء الهجوم على مدينة نيقية القاعدة الأساسية لقلج ارسلان ومقر حكمه في أواخر نيسان (ابريل) سنة ١٠٩٧. وبالفعل ففي ٦ أيار (مايو) ١٠٩٧ أدرك الصليبيون نيقية، وبدأوا بمحاصرتها ومهاجمتها ومن ثم انتصروا على قلج ارسلان وحاميته. وكان سقوط نيقية مشجعاً للصليبيين للتقدم نحو صورليوم حيث جرت فيها معركة في أول تموز (يوليو) ١٠٩٧ كانت نتيجتها أيضاً لمصلحة الصليبيين ضد الأتراك (السلاجقة وبنو دانشمند).

بدأ الصليبيون زحفهم تباعاً، بالاستلاء على المناطق التي كانوا يبرون فيها مثل هرقله وقيصرية، وبلاكنيا والرها وبعض المناطق الأرمنية وفي مقدمتها مرعش. ومنها توجهوا الى بلاد الشام، ووصلوا جسر الحديد على نهر العاصي في ٢٠ تشرين الأول (أكتوبر) ١٠٩٧. والأمر اللافت للنظر هو أن بعض القيادات الاسلامية لم تدرك تماماً طبيعة وخطورة الحركة الصليبية على مصر المنطقة، بحيث أن الفاطميين في مصر لم يتورعوا عن التحالف مع الصليبيين ضد خصومهم العباسيين في بغداد والأتراك السلاجقة في الشام، على قاعدة أن تكون انطاكية للصليبيين ويكون بيت المقدس للفاطميين. ولم يعلم الخليفة الفاطمي المستعلي (١٠٩٤ - ١١٠١) ووزيره الأفضل شاهنشاہ بن بدر الجبالي، بأن انطاكية لم تكن الهدف الحقيقي للصليبيين، بينما كان بيت المقدس أحد أهم نوجهاتهم.

وفي العام ١٠٩٨ جرت معارك عسكرية كثيرة بين الصليبيين والأتراك، توجت باعلان اماره انطاكية اماره صليبية. وفي ٥ تشرين الثاني (نوفمبر) ١٠٩٨ عقد الصليبيون اجتماعاً في كنيسة القديس بطرس، وأجمعوا على قرار بضرورة استئناس الزحف نحو بيت المقدس. وبالفعل ففي ١٣ كانون الثاني (يناير)

= الوسطى، ص ٨٢ - ١١٣.

Runciman, Op.cit.; vol.I, pp.101-102, 108-109, Grousset; Histoire des croisades et de Royaume France de Jerusalem, vol.I, p.4. Foucher de chartres; Histoire oecld, T3, pp.331-332.

١٠٩٩ خرج ريموند من معرة النعمان على رأس جيوشه معلناً الزحف نحو الأراضي المقدسة. وتحركت الحملة الصليبية بعد أن ظلت خمسة عشر شهراً في شمال الشام من تشرين الأول (أكتوبر) ١٠٩٧ لغاية كانون الأول (ديسمبر) ١٠٩٨^(١).

وبعد السيطرة على مدن الشام، اتجه الصليبيون نحو البقاع فسيطروا عليه، كما سيطروا على حصن الأكراد، وعرقه شمالي طرابلس وطرطوس. ثم سيطروا على طرابلس ذاتها وعلى بيروت وصيدا وصور وقيسارية والرملة واللد. وفي ٦ حزيران (يونيه) سنة ١٠٩٩ زحف الصليبيون مباشرة نحو بيت المقدس، بعد صدمة تلقاها الفاطميون من فشلهم في اقناع الصليبيين بالتحالف معهم دون انتزاع بيت المقدس منهم. وبعد ما يقارب الأربعين يوماً - بين ٧ حزيران (يونيه) ١٠٩٩ - ١٤ تموز (يوليو) ١٠٩٩ - وبعد ارتكاب مجزرة رهية داخل المسجد الأقصى، استطاع الصليبيون الاستيلاء على القدس الشريف واخضاعه لهم مباشرة.

بعد سقوط بيت المقدس قام الصليبيون باحتلال نابلس وعسقلان والجليل وطبريا^(٢). وكان من الطبيعي أن تكون الخطوة التالية للعمل الحربي الصليبي هي العمل الإداري. لهذا عقد الصليبيون اجتماعات عديدة في بيت المقدس للنظر في تنظيم الدولة التي أقاموها في الشرق الأدنى وبعد منازعات وقع اختيارهم على الدوق الفرنسي «جودفري أف بوايون» (Godfrey of Bouillon) ليكون ملكاً على بيت المقدس ثم عندما مات هذا الملك إثر إصابته بسهم أمام أسوار عكا سنة ١١٠٠ م اختار الصليبيون أخاه «بلدوين» الأول ليحل محله ولقب بالملك،

(١) انظر: د. سعيد عاشور: العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ١٧٧.

(٢) للزبد من التفصيلات حول العلاقات الحربية بين المسلمين والصليبيين يمكن العودة الى بعض المصادر القديمة ومنها: أبو شامة: كتاب الروضتين في أخبار الدولتين، ج ١، ج ٢. وكتاب ابن شداد: النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية (سيرة صلاح الدين) وكتاب: الاصفهاني: الفتح القسي في الفتح القدسي وسواها من المصادر الأخرى.

وصارت دولة بيت المقدس تعرف بمملكة بيت المقدس أو المملكة اللاتينية ولقد حول الصليبيون جميع مساجد القدس الى كنائس وخاصة مسجد قبة الصخرة الذي كان عبد الملك بن مروان قد بناه على انقاض مسجد عمر بن الخطاب ولقد أقام (فرسان تامبلا) « فرسان الداوية » (Temples) في المسجد الأقصى بعد أن حولوه الى كنيسة وأطلقوا عليه اسم معبد سليمان. ومن ثم عرف هؤلاء باسم فرسان المعبد أما تسميتهم بالداوية فهي كلمة سريانية تعني الفقراء. أما عن الوسائل الدفاعية الخاصة بتنظيم الدفاع عن « مملكة بيت المقدس » فقد طبق فيها نظام الاقطاع الحربي السائد في العصور الوسطى الذي يقوم على استثمار الأراضي في مقابل الدفاع عن البلاد والاشترك في جيوش الدولة. وإلى جانب هذا النظام الاقطاعي كان يوجد جيش يتقاضى عناصره رواتب مالية. ومن بين التنظيمات العسكرية الأخرى في مملكة بيت المقدس الأنظمة العسكرية القائمة على أسس دينية، وقد قامت على اكتاف جماعة الفرسان الداوية والاسبتارية وهم من الجنود الرهبان الفقراء الذين نذروا أنفسهم وأرواحهم لخدمة الدين والدفاع عن الأراضي المقدسة. أما المناطق الساحلية فقد كان الدفاع عنها في أيدي الجاليات الايطالية مثل أهالي البندقية وجنوى وبيزا وكان لديها من الأساطيل والمعدات الحربية ما يمكنها من الدفاع عن هذه المناطق حرصاً على مناطقها التجارية وبالإضافة الى ذلك فقد اهتم الصليبيون ببناء الحصون حول بيت المقدس والامارات الصليبية الأخرى وأهمها الحصون الواقعة عبر الاردن حيث تمر طريق القوافل والحج بين مصر والشام والحجاز ومن أشهر هذه الحصون حصن الكرك في جنوب فلسطين ويتبعه ميناء ايلات في العقبة ويمكن القول بأن انتصار الصليبيين على المسلمين أدى الى إقامة عدد من الامارات والممالك الصليبية ومنها: امارة الرها على الفرات وامارة انطاكية في شمالي الشام وامارة طرابلس على البحر المتوسط ثم كان أقواها مملكة بيت المقدس.

والحقيقة فإن وجود هذه الممالك أدى الى اثاره الوعي واليقظة الاسلامية للعمل على التخلص من العناصر التي جاءت من الخارج للسيطرة على المناطق العربية

والاسلامية وقد تيسر للمسلمين بعد هذه الفترة رجال عملوا على القضاء على المخطط الصليبي وبين هؤلاء عماد الدين زنكي ونور الدين محمود وصلاح الدين الأيوبي^(١).

أما فيما يختص بعماد الدين زنكي الذي حكم من ١١٢٧ حتى ١١٤٦ م فهو من مشاهير الأمراء الأتراك سلمه السلطان محمود السلجوقي أتابكية امارة الموصل وحلب سنة ١١٢٧ م. وكانت شهرته قد تزايدت منذ العام ٥٠٦ هـ - ١١١٢ م، حين اشترك في الهجوم على طبرية^(٢). ومعنى ذلك مجاورته لأمارتي الرها وانطاكيا الصليبيتين، ورأى عماد الدين زنكي ضرورة القضاء على امارة الرها خاصة لأنها تحول دون الاتصال بين امارتي الموصل وحلب ومن أجل ذلك بدأ بتقوية جيشه وحصونه وجواسيسه وقد استغل عماد الدين زنكي أيضاً الخلاف الواقع بين أمير الرها (جوسلين) وبين أمير انطاكية (بوهمند) أو ريموند فبدأ بشن الغارات عليها فاستطاع أن يستنزف قوة الجيش في امارة الرها مما اضطر أمير الرها وجنودها الى مغادرة امارتهم وبالتالي تم استيلاء عماد الدين زنكي عليها سنة ١١٤٤ م، ولقد أثار هذا الانتصار الإسلامي على الصليبيين وجهاً من الخماس بين المسلمين فأقبلوا على الجهاد^(٣). غير أن عماد الدين زنكي لم بعش طويلاً بعد استيلائه على امارة الرها، فقد اغتيل أثناء نومه بيد بعض غلمانه سنة ٥٤١ هـ - ١١٤٦ م، وخلفه على حكم امارة حلب ابنه الملك العادل نور الدين محمود زنكي أما حكم منطقتي الموصل والرها فقد آلت لابنه البكر سيف الدين غازي بن زنكي.

وكان نور الدين محمود ١١٤٦ - ١١٧٤ م، ٥٤٠ هـ - ٥٦٩ هـ قد حكم في

Lane-Poole; Saladin... p.34.

(١)

Lane-Poole; Ibid, p.35.

(٢)

(٣) للمزيد من التفصلات عن نشاط عماد الدين زنكي انظر: Lane-Poole; Op. Cit; pp.42-49.

. 55-57.

حلب بإمكانيات ضعيفة لهذا رأى ضرورة التسامح مع المذاهب الإسلامية كلها ، وقد ساعده ذلك على تهيئة المسلمين للجهاد ضد الصليبيين ولم يستطع نور الدين في بادئ الأمر القيام بأي عمل حربي ضد إمارة أنطاكية القريبة منه ، وقد فضل البقاء في إطار مملكته الصغيرة والدفاع عنها ضد الخطر الصليبي الجديد الذي ظهر في الأفق في إطار الحملة الصليبية الثانية التي كان سببها استرداد إمارة الرها التي سبق أن استولى عليها عماد الدين زنكي والد نور الدين .

الحملة الصليبية الثانية^(١) ٥٥٢ هـ - ١١٤٨ م . من أهم الشخصيات التي اشتركت بالحملة الصليبية الثانية الامبراطور الألماني كوراث الثالث وملك فرنسا ، لويس السابع ، غير أن هذه الحملة فشلت فشلاً ذريعاً فقد تمكن الأتراك السلاجقة في آسيا الصغرى من صدها والانتصار عليها واضطر الملكان الألماني والفرنسي إلى اتخاذ طريق البحر إلى إمارة أنطاكية الصليبية و عوضاً من أن يهاجم الصليبيون ممتلكات نور الدين وشقيقه سيف الدين لاستعادة الرها إذا بهم يستجلبون اقتراح بيت المقدس بمهاجمة دمشق لأنها قريبة من المدينة المقدسة ولأنها تشكل خطراً على الصليبيين . وبالفعل فقد اتجه الملكان إليها وحاصراها بواسطة بعض ما لديهما من جيوش ومعدات في عام ١١٤٨ م ، غير أن الجيش في دمشق استطاع المقاومة وإفشال حصار المدينة ، الأمر الذي اضطر الملكين الألماني والفرنسي إلى الإنسحاب والسفر إلى بلديهما وكان فشل الحملة الصليبية الثانية قد ضاعف أيضاً من حماس المسلمين فاستغل السلطان نور الدين محمود هذه الروح الإسلامية فهاجم إمارة انطاكية وانتصر على أميرها بوهمند واستولى على جميع المراكز الصليبية الواقعة بين حلب وأنطاكية وبالرغم من أن نور الدين لم يستصع دخول انطاكية غير أنه بهذه الانتصارات جعل أميرها مشلول الحركة داخل مدينته لا يستطيع القيام بأي عمل هجومي ، وأخذ نور الدين يعمل على توحيد الإمارات الإسلامية وقد ساعد على ذلك وفاة شقيقه سيف الدين غازي ملك

(١) عن جميع هذه الحملات الصليبية : انظر : أرنت باركر : الحروب الصليبية ، ص ٢٥ - ١١٩ .

الموصل والأمير معين الدين صاحب دمشق معاً، وفي سنة واحدة في سنة ١١٤٩ م وقد أتحت له الفرصة لضم الموصل ودمشق الى مملكته، وكان معنى ذلك قيام دولة إسلامية متحدة تمتد من الموصل وحلب شمالاً الى دمشق جنوباً، وكان قيامها نوعاً من التوازن بين الدولة الإسلامية والدولة المسيحية في الشرق العربي.

وفي هذه الأثناء حدث نوع من التسابق بين نور الدين وبين الصليبيين لاحتلال مصر نظراً لأهميتها وموقعها الهام بالنسبة الى بيت المقدس والى بلاد الشام معاً وقد حدثت معارك بين الصليبيين والمسلمين من أجل السيطرة على مصر انتهت هذه المعارك باتفاق على الإنسحاب سوياً من مصر، غير أن هذه المعارك لم تلبث أن عادت وتكررت وانتهى الأمر الى احتلال جيوش نور الدين زنكي لمصر وانسحاب الصليبيين منها وكان انتصار المسلمين وضمهم مصر بمثابة عامل هام لتوحيد الجبهة الإسلامية، فقد أصبحت المملكة الصليبية ولأول مرة بعد وجودها تواجه وحدة مصرية شامية. ومن الشخصيات التي قامت بدور بارز في بعث الحركة التوحيدية الإسلامية شخصية الملك الناصر صلاح الدين الأيوبي، وهو من أصل كردي والده نجم الدين أيوب قائد قلعة تكريت شمالي بغداد وكان صلاح الدين قد خلف عمه في وزارة مصر وفي قيادة جيش نور الدين فيها^(١). وواجهت صلاح الدين بعض الصعوبات في مصر من جانب بعض المصريين الذين رفضوا السيطرة الشامية ومن جانب الصليبيين الذين كانوا يطمعون في احتلال مصر ثم من جانب نور الدين نفسه الذي كان يخشى أن يستقل صلاح الدين بحكم مصر ولكن صلاح

(١) للمزيد من التفصيلات عن حياته انظر: المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ١، ص ٤١ - ٤٤. وقد انتشر في دمشق أقوال مأثورة عن صلاح الدين منذ عهد الملك نور الدين وتلك الاقوال هي: «الناصر للصليب كاسر، وللفرنج خاسر، وللقديس طاهر، من كل رجس فاجر، الظاهر بالله ظاهر، قاتل كل كافر، وللتتار قاهر، من كل فاجر وعاقر، الناصر النور الباصر، بالشرق ظافر، يطيهها بالخنق والحافر، بعد ثلاث تواتر». وقد ورد ذلك في الدواداري: كنز الدرر وجامع الغرر، ج ٨، ص ٢٧٥.

الدين استطاع بفضل حكمته ومساعدة والده نجم الدين أيوب وأخوته أن يتغلب على الكثير من الصعاب، وقد ساعده أيضاً وفاة الملك العادل نور الدين سنة ١١٧٤م تاركاً وراءه ابنه اسماعيل الذي كان في الحادية عشرة من عمره، وكذلك توفي في السنة نفسها ملك المملكة اللاتينية في فلسطين الذي ترك بدوره ابناً مريضاً وعاجزاً لم يبلغ سن الرشد بعد وهو بودوان الرابع الملقب بالأبرص وكانت فرصة لصالح الدين أن يخطط لمستقبل العلاقات العسكرية مع الصليبيين على النحو التالي :

- ١ - فترة الاستعداد وتوحيد المشرق العربي.
- ٢ - العمل على استرداد بيت المقدس ومحاولة الانتصارات على الصليبيين.
- ٣ - العمل على مواجهة ملوك غربي أوروبا لاسيما في حملتهم الثالثة.

الفترة الأولى:

وهي فترة الاستعداد امتدت نحو ١٥ سنة « ٥٦٧ - ٥٨٢ هـ » وقد استطاع صلاح الدين خلال هذه الفترة أن يسيطر على بلاد النوبة واليمن الجنوبي وعلى بلاد الشام والجزيرة وأن يكون جبهة إسلامية موحدة أحاطت بالمملكة الصليبية في فلسطين من كل جانب وفي هذه الفترة أيضاً اهتم صلاح الدين بتقوية الجيش والاسطول وتحصين الثغور، ولم يأت عام ٥٨٢ هـ - ١١٨٦ م إلا وكان قد تمكن من تحقيق الوحدة التي كان ينشدها.

الفترة الثانية:

وتمثلت الفترة الثانية بعد عملية الوحدة بالقيام بهجوم إسلامي على مملكة الصليبيين عام ٥٨٣ هـ - ١١٨٧ م وكان صلاح الدين قد اتخذ من ممارسات بعض الأمراء الصليبيين الاستفزازية سبباً مباشراً لهجماته مثل: ممارسات أحد فرسان مملكة بيت المقدس المعروف باسم رينودى شاتيو. وفي أواخر عام ١١٨٦ م قام صلاح الدين بهجمات على بعض المناطق الصليبية التي كانت تتعرض

للقوافل الإسلامية والتي كانت تسافر من مصر الى بلاد الشام^(١). وفيما بعد هاجم مدينة طبريا مما أثار حفيظة الصليبيين فتداعوا لمجلس حربي عقد في عكا قرروا فيه الزحف الى طبريا. وبالفعل فقد بدأ الصليبيون بالهجوم بينما حرص صلاح الدين على أن يعزل الصليبيين في تل صخري قاحل لا توجد فيه المياه وهو تل حطين^(٢). ولما ابتدأ القتال بين الجانبين تبين بأن موقف المسلمين كان أقوى من موقف الصليبيين الذين حوصروا في هذا التل وانتهت المعركة بانتصار المسلمين واستسلام الصليبيين وفرار زعيمهم ريموند الثالث. وعلق المؤرخ ابن الأثير المعاصر لتلك الفترة على موقعة حطين بالقول: « كل من يرى القتلى يحسب أن ليس هناك أسرى، ومن يرى الأسرى يحسب أن ليس هناك قتلى ». فيما أشار المقرئ بأخذ المسلمين صليب الصلבות « وأسروا الأبرنس ارناط صاحب الكرك والشوبك وعدة ملوك آخرين، وقتل وأسر من سائر الفرنج ما لا يعد كثرة. ثم قدم الأبرنس ارناط وضرب السلطان عنقه بيده، وقتل جميع من عنده من الفرنج الداوية والاستنارية... »^(٣).

وبعد هذه الموقعة بدأ صلاح الدين يسيطر على المدن الصليبية التي عاملها معاملة حسنة، وقد استولى على عكا ويافا وحيفا وصيدا وبيروت وجبيل وعسقلان وغزة. وبذلك تهيأ له اتصال بحري سريع وسهل بين قسيمي دولته أي بين الشام ومصر^(٤). ولم تستعص عليه سوى صور بسبب موقعها الجغرافي، ثم اتجه صلاح الدين الى الداخل لمحاصرة مدينة القدس فاضطرت الى التسليم يوم الجمعة ليلة الإسراء في ١٧ رجب سنة ٥٨٣ هـ^(٥)، ١١٨٧ م وكانت الشروط التي

(١) انظر: Grousset; Histoire des Croisades, II, p.116.

(٢) انظر د. الناز العربي: الشرق الأدنى في العصور الوسطى، ج ١ (الايوبيون)، ص ٧٦ - ٩٠.

(٣) المقرئ: السلوك، ج ١، ص ٩٣.

(٤) Stevenson; The Crusaders In the East, p.249.

(٥) انظر المقرئ، المصدر السابق، ج ١، ص ٩٦.

فرضها صلاح الدين على المدينة في غاية التسامح والكرم، مما دعا بعض المؤرخين الصليبيين المعاصرين للقول: لم تتجلى عظمة صلاح الدين مثلما تجلت عند تسليم المدينة الخالدة، فقد سمح لمن يجب أن يغادر المدينة حاملاً أمتعته وأمواله، أما النصارى الشرقيون فقد اعتبروا من أهل البلاد وعمولوا معاملة المواطنين. كما أن صلاح الدين لم يحاول أن يهدم الكنائس، بل تركها وكان على رأسها كنيسة القيامة، واكتفى بإعادة المساجد التي حولت إلى كنائس لاسيما المسجد الأقصى، ولقد واصل صلاح الدين فتوحاته فاسترد بقية المدن الشامية باستثناء انطاكية وطرابلس وصور، وقد عبّر صلاح الدين عن هذا النصر بقوله في رسالة الى أخيه توران شاه باليمن: «إن بلاد الشام لا تسمع فيها لغواً ولا تأثماً إلا قليلاً سلاماً سلاماً».

الفترة الثالثة:

كان لانتصارات صلاح الدين الأيوبي ردود فعل خطيرة في غرب أوروبا الأمر الذي دعا البابوية والملوك والأمراء للدعوة للقيام بحملة صليبية ثالثة، وقد لبى الدعوة ثلاثة من كبار ملوك غربي أوروبا هم:

١ - فريدرىك بربروسا امبراطور المانية.

٢ - رتشارد قلب الأسد ملك انكلترا.

٣ - فيليب اغسطس أو الثاني ملك فرنسا.

وقد دامت هذه الحملة الصليبية بالشرق ثلاث سنوات (١١٨٩ - ١١٩٢ م) وكان الأمبراطور فريدرىك ملك المانيا أول من اتجه الى بلاد الشام ولكن عندما اقترب من هذه المنطقة انتشر الطاعون بجيشه وفتك بجنوده، ثم لم يلبث الامبراطور نفسه أن غرق في نهر بالقرب من انطاكية. وعلى أثر ذلك اضطر اتباعه الى العودة الى بلادهم. أما فيليب الثاني ورتشارد قلب الأسد فقد وصلا الى الشام عن طريق البحر في وقت واحد تقريباً وبدأ بمحاصرة مدينة عكا براً وبحراً وركزا في هذا الحصار جميع قواتها وقد حاول صلاح الدين إنقاذ هذه المدينة ولكنه لم

ينجح ، فاستسلمت المدينة في عام ٥٨٧ هـ - ١١٩١ م بعد حصار دام سنتين تقريباً ، ومنذ ذلك الوقت أصبحت مدينة عكا أهم قاعدة للصليبيين في بلاد الشام ، وبعد سقوط عكا دب الخلاف بين فيليب الثاني وبين ريتشارد قلب الأسد ، الذي حاول استرجاع بيت المقدس ولكنه فشل في محاولته امام قوات صلاح الدين ، غير أن قلب الأسد استطاع السيطرة على بعض المدن الساحلية الجنوبية من عكا إلى يافا ونظراً للخلافات الداخلية في انكلترا اضطر ريتشارد للعودة إليها بعد أن عرض الصلح على صلاح الدين عرف بصلح الرملة في شعبان ٥٨٨ هـ - ايلول ١١٩٢ م ومن أهم شروطه:

- ١ - احتفاظ الصليبيين بالمدن الساحلية من عكا الى يافا .
- ٢ - أن تكون منطقة مدينة عسقلان منطقة حيادية وأن لا يستكمل تحصينها من جديد من قبل الصليبيين .
- ٣ - تبقى مدينة بيت المقدس تحت الحكم الإسلامي على أن يسمح للحجاج المسيحيين بالتحج إليها .
- ٤ - يسيطر المسلمون على منطقة ساحلية على البحر المتوسط تشمل صيدا - بيروت .

وفي شهر تشرين الأول (أكتوبر) سنة ١١٩٢ رحل ريتشارد الى بلاده وانتهت بذلك الحملة الصليبية الثالثة التي اعتبرها البابا حملة فاشلة لأنها لم تحقق الغرض الذي قامت من أجله وهو استعادة بيت المقدس ، غير أن صلح الرملة أقر لأول مرة مبدأ التعايش السلمي بين المسلمين والصليبيين ولكن لا يعني ذلك بأن الحملات الصليبية توقفت على أراضي المسلمين إنما استمرت بين الفترة والفترة .

الحملة الصليبية الرابعة: كان من المقرر أن تتجه الى مصر ولكنها اتجهت نحو القسطنطينية عام ١٢٠٤ م للانتقام من ملكها الاكسيوس الثالث .

أما الحملة الصليبية الخامسة:^(١) فهي الحملة التي قام بها الملك السابق لبيت

= Grousset; Histoire des Croisades, III, p.211...

(١) انظر :

المقدس على دمياط عام ١٢١٨ م بغية احتلال مصر وحرمان الجبهة الإسلامية من تلك القاعدة العسكرية الهامة. غير أن هذه الحملة انتهت بالفشل بعد مقاومة السلطان الكامل ناصر الدين محمد^(١).

أما الحملة الصليبية السادسة: فهي الحملة التي خرج بها الإمبراطور فريدرىك الثاني من صقلية الى فلسطين عام ٦١٨هـ - ١٢٢١ م في عهد السلطان الكامل محمد

أما الحملة الصليبية السابعة: فهي الحملة التي قادها ملك فرنسا لويس التاسع على مصر سنة ١٢٤٨ م.

استمر الصراع بين المسلمين والصليبيين في بلاد الشام في عهد دولة المماليك أيضاً لاسيما في عهود الظاهر بيبرس والسلطان قلاوون وأبنيه الأشرف خليل والناصر محمد، وبعد سقوط عكا آخر معقل صليبي في بلاد الشام عام ١٢٩١ م، انتقل الصراع بين المسلمين والصليبيين إلى جزر البحر الأبيض المتوسط وعلى رأسها جزيرة قبرص التي صارت مركزاً للمعدوان الصليبي على سواحل المسلمين وتجارتهم في مصر والشام، وانتهى الصراع بين المسلمين والصليبيين باحتلال المسلمين لجزيرة قبرص في عهد السلطان الأشرف برسباي عام ١٤٢٦ م، ويرى بعض المؤرخين أن الحروب الصليبية لم تنته بسقوط دولة المماليك في مصر والشام بل استمرت هذه الحروب بين الصليبيين والأتراك العثمانيين^(٢).

والحقيقة فإننا لسنا هنا بصدد الحديث عن الحملات الصليبية، بقدر ما يهمنا

= وهناك دراسة قيّمة متخصصة عن هذه الحملة للدكتور سعيد محمود عمران تحت عنوان: الحملة الصليبية الخامسة (حلة جان دى برين على مصر ١٢١٨ - ١٢٢١ م، ٦١٥ - ٦١٨ هـ).

(١) للمزيد من التفاصيل العسكرية انظر: المقرئبي: السلوك، ج ١، ص ١٩٤ - ٢٠٩.

(٢) في عام ١٩١٨ وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى بانتصار الحلفاء على الدولة العثمانية وحلفائها، دخل الجيرال غورو الى دمشق ووقف على قبر السلطان صلاح الدين الأيوبي وقال: ها قد جثناك صلاح الدين. اليوم انتهت الحروب الصليبية!.

من هذه الدراسة التوصل إلى النتائج الحضارية، ودراسة العلاقات التي كانت قائمة بين الغربيين المسيحيين وبين الشرقيين من المسلمين والمسيحيين معاً.

وقد كانت العلاقات الحضارية والتمازج الثقافي والعلمي بين الإسلام والنصرانية في اسبانيا وصقلية أكثر أهمية وعمقاً مما كانت عليه في بلاد الشام، ومن أسباب ذلك أن اسبانيا وصقلية شهدت نشوء حواضر ومراكز علمية وحضارية أكثر مما شهدته بلاد الشام، ثم أن المملكة اللاتينية في القدس لم تكن مركزاً علمياً للمعارف والعلوم الإسلامية. وبالرغم من ذلك فقد شهدت بلاد الشام مؤثرات وعلاقات متبادلة بين المسيحيين والمسلمين وبين الحضارتين الغربية والعربية^(١)، خاصة وأن العلاقات بين الجانبين لم تكن كلها علاقات حربية مستمرة، بل قامت بينهما علاقات من الود والصدقة والتأثيرات المتبادلة، لأن إقامة الصليبيين في المنطقة لمدة مئتي سنة لا بد من أن يؤدي إلى نوع من التمازج البشري والفكري والعلمي والاقتصادي والاجتماعي والمعماري والطبي وسوى ذلك من المؤثرات الحياتية. ومما ساعد على توثيق العلاقات بين الجانبين أن المستعمرات الصليبية كانت قائمة وسط إمارات إسلامية في بلاد الشام مثال: حلب وحمص وحماه ودمشق. وقد سهّل ذلك اتصال الصليبيين بالمسلمين والقدرة على فهمهم عن كثب ودراية ومحو الصورة غير الصحيحة التي أخذوها عن المسلمين قبل مجيئهم إلى المنطقة^(٢). وبذلك يقول ارنست باركر (Ernest Barker) انه ينبغي ان ننظر إلى الحروب الصليبية على أنها فصل من فصول تاريخ المدنية في الغرب، لا على أنها توسع وامتداد للسيطرة والديانة الغربية في الشرق. وأضاف بأن الغرب اتصل بالشرق، أو بالأحرى اتصل بشيء يخالفه ويغايره، غير انه في احوال كثيرة يسمو

(١) هناك دراسة قيمة حول حدود الالتقاء والصراع بين أوروبا العصور الوسطى والشرق، نشرها د. جوزف نسم في كتابه: دراسات في العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ١٢٨ - ١٥٤.

(٢) انظر: د. أحمد مختار العبادي: العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ١١٩ - ١٢٩.

عليه ، بل أنه لأسمى منه وأعلى . وبينما نشأ عن الحروب الصليبية روح جديدة
اشتهرت بالتسامح والقدرة على الموازنة والتقدير ، فما نجم عن الحروب الصليبية من
المعرفة والخبرة الجديدة ، هيأ مادة جديدة للتفكير العلمي والخيال الشعري في آن
واحد^(١) . وعلى هذا يمكن دراسة الجوانب والمؤثرات المتبادلة بين الجانبين في إطار
العلاقات الإجتماعية والإقتصادية والثقافية والطبية والمؤثرات المعمارية العسكرية
والمدنية .

(١) أرنست باركر: الحروب الصليبية، ص ١٤٣، ١٥٠.

١ - المؤثرات والعلاقات الاجتماعية

كان المجتمع في بلاد الشام في العهد الصليبي ١٠٩٨ - ١٢٩١ خليطاً من الأجناس والقوميات واللغات والأديان، فقد ضمّ الفرنسي والإنجليزي والإيطالي والالمانى إلى جانب العربي والتركي والكردي والأرمني، مع انتشار الأديان الثلاثة: اليهودية، النصرانية والإسلام، ولغات عدة. وبالرغم من التباين والتفاوت الاجتماعي والقومي والديني واللغوي، فإن هذه الجماعات بدأت تنسجم وتتأثر بعضها ببعض الآخر. وقد ذكر فوشيه دو شارتر (F. De Chartres) في تاريخه ١١٢٠ م عن الامتزاج الغربي بالمجتمع الشرقي قوله: « واحسرتاه، نحن قد تحولنا الى شرقيين، فمن كان منا إيطالياً أو فرنسياً في الأمس قد أصبح اليوم في وطنه الجديد، جليلاً أو فلسطينياً وكذلك قد غدا ابن مدينة ريمس (Reims) أو مدينة (Chartres) سورياً أو أنطاكياً، فقد نسي كل منا وطنه الأول، فلم يعد أحد يتكلم عنه. وقد غدا الواحد منا يملك بيتاً وحشماً، وهو مطمئن حتى كأنه قد ورث ذلك بحق قديم له في البلاد، كما أن البعض قد تزوجوا لا بالمواطنات الغربيات، بل بالسوريات أو الأرمنيات أو أحياناً بالمسلمات بعد أن تعمدن.. وأنا لنستعمل من آن لآخر اللغات المحلية المختلفة.. إذ أصبح بالحقيقة الفقير منا غنياً بنعمة الله، ومن كان لا يملك سوى دربهات، أصبح ينعم هنا بثروة طائلة ضخمة..»^(١).

Foucher De Chartres; Rec. Hist. Occid. T3, p.360.

(١)

انظر أيضاً: د. زكي النقاش: العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والافرنج

وهكذا يلاحظ بأن المجتمع الشامي أصبح مجتمعاً مختلطاً^(١). وكما أقبل الصليبيون - نظراً لقلّة عدد النساء الأفرنجيات اللاتي صحبن المقاتلين - على الزواج من المسيحيات من الموارنة والأرمن والسريان وبعض المسلمات الأسيرات اللاتي تنصرن، فقد أقبل المسلمون بدورهم على الزواج من الأسيرات الافرنجيات أو الزواج من الفتيات اللاتي ولدن من زواج الصليبي بنساء شقيقات. ومما شجع المسلمين على ذلك انعدام العائق الديني وقد نشأ عن هذه الزيجات جيل من المولدين عرفوا باسم الأفراخ (Pullani)^(٢) غلبت عليهم طبائع وعادات الشرق منها الغيرة على روجاتهم، وهي عادة لم تكن موجودة عند الغربيين. ولم ير الصليبيون مانعاً من الاستعانة بهؤلاء المولدين من الموارنة والأرمن والسريان والمسلمين في تشكيل فرق الخيالة الخفيفة التي عرفت باسم « تركوبول » (Turcopoles)، وقد دخل عدد كبير من هؤلاء الفرسان المرتزقة بين قوات الداوية والاستبارية وفي خدمة بعض أمراء الصليبيين. وقد امتدت محاولات الزواج بين كبار المسؤولين من المسلمين والأفرنج، فقد كشف ابن شداد في « النوادر السلطانية » عن رسالة مرسلّة من ملك الأنجليز الى السلطان صلاح الدين الأيوبي حول تزويج اخته أو ابنة اخته من الملك العادل شقيق صلاح الدين، وهو مشروع للزواج اقترحه ريتشارد قلب الأسد. والحقيقة فقد كاد أن يتم هذا الزواج لولا أن البابا عارض ذلك. ومما قاله الملك الإنجليزي في رسالته: « إنا معاشر دين

= خلال الحروب الصليبية، ص ١٤٣ - ١٤٤، د. سعيد عاشور: بحوث ودراسات في تاريخ العصور الوسطى، ص ٥٣ - ٥٣.

(١) للمزيد من التفاصيل عن بلاد الشام في العصر الصليبي انظر: د. سعيد عاشور: فصل المجتمع الاسلامي في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية، في كتاب: بحوث ودراسات في تاريخ العصور الوسطى، ص ٢١ - ٥٣.

(٢) يذكر جوانفيل بأن فلاحى بلاد الشام يقال لهم المولدون (Poulains). وجاء في الهامش بأن « المولد هو طفل من نتاج زواج فرنسي من مسيحية في سورية (Enfant né de mariage d'un Franc et d'une femme indigène chretienne en Syrie)

انظر: مذكرات جوانفيل، ص ١٩٥ - ١٩٦.

النصرانية ومقدمه . وها أنا أستير إليه رسولاً يعود في ثلاثة أشهر ، فإن إذن فيها ونعمت ، وإلا زوجتك ابنة اختي ، وما احتاج في أذنه في ذلك .»

وكما أن المسلمين قد أعطوا الإفرنج عادة لبس الخاتم عند الخطبة أو الزواج فقد تبأد الصليبيون (أصبحوا كأهل البلد) كذلك من حيث الملابس الشرقية ، فلبسوا الملابس الشرقية واسعة الأكمام زاهية الألوان الموساة بالخرائر والتطاريز ، واطلقوا لحاهم وجلسوا على الزرابي (السجاجيد) . واستخدموا المساحيق والمرايا الزجاجية واتخذوا السُّبُحات للتسبيح بحمد الله . وأكلوا الأَطعمة الشرقية واستعملوا البهارات (Spice) كذلك استخدموا في الولائم وحفلاتهم الراقصات والمهرجين وفي جنازهم النادبات كما يفعل المسلمون في بعض المناطق ، كما استخدموا الآلات الموسيقية العربية مثال : الأرغن والمزمار والعود والقيثارة والربابة والأبواق المصنوعة من قرون الحيوانات . كما أن المرأة الصليبية تشبهت بالمرأة العربية من حيث لباسها وزينتها ، فاتخذت الصليبيات لزينتهن المجوهرات الدمشقية والقاهرية وأدوات المساحيق والزينة واستخدمن المرايا الزجاجية والفراء والأقمشة المصنوعة من وبر الجمل^(١) . وكان بغدوين الرهاوي (Bowdoin of Edessa) ملك بيت المقدس (١١٠٠ - ١١١٨) قد بدّل ثيابه الأفرنجية بأخرى شرقية ، وأطلق لحيته وتناول طعامه على بساط متربعا على الأرض . وبلغ الأمر بتانكريد الأنطاكي (Tancred of Antioch) المتوفى ١١١٢ ، أن سك نقوداً وعليها صورته في زي عربي .

وقد أشار الرحالة ابن جبير الى بعض جوانب الحياة الاجتماعية ووضع المرأة النصرانية ومشاركة المسلمين للمسيحيين أفراحهم ، وذلك عندما وصف لنا احتفال زفاف عروس في مدينة صور في فترة حكم الصليبيين ، ومما قاله : « .. زفاف عروس شاهدناه بصور في أحد الأيام عند مينائها ، وقد احتفل لذلك جميع النصارى رجالاً ونساء ، واصطفوا سباطين عند باب العروس المهداة ، والبوقات

(١) د . زكي النفاش . المزمع السابق ، ص ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ .

نضرب والمزامير وجميع الآلات اللهوية ، حتى خرجت تتهادى بين رجلين يمسانها من يمين وشمال كأنها من ذوي أرحامها . وهي في أبهى زي وأفخر لباس ، تسحب أذيال الحرير المذهب سحباً على الهيئة المعهودة من لباسهم ، وعلى رأسها عصا ذهب قد حفت بشبكة ذهب منسوجة وعلى لبتها مثل ذلك منتظم . وهي رافلة في حليها وحللها ، تمشي فتراً في فتر مشي الحمامة أو سير الغمامة - نعوذ بالله من فتنة المناظر - وأمامها جلة رجالها من النصارى في أفخر ملابسهم البهية تسحب أذيالها خلفهم ، ووراءها أكفاؤها ونظراؤها من النصرانيات ، يتهادين في أنفس الملابس ويرفلن في ارفل الحلي والآلات اللهوية قد تقدمتهم . والمسلمون وسائر النصارى من النظار قد عادوا في طريقهم سباطين يتطلعون فيهم ولا ينكرون عليهم ذلك ، فساروا بها حتى أدخلوها دار بعلها وأقاموا يومهم ذلك في وليمة ..»^(١) .

ويروي أسامة بن منقذ المعاصر لفترة الحروب الصليبية الكثير من العادات الغربية الصليبية . ومما ذكره عن عاداتهم وتقاليدهم قوله : « ليس عندهم شيء من النخوة والغيرة . يكون الرجل منهم يمشي هو وامراته يلقيه رجل آخر يأخذ المرأة ويعتزل بها ويتحدث معها ، والزوج واقف ناحية ينتظر فراغها من الحديث . فإذا طولت عليه خلاها مع المتحدث ومضى »^(٢) .

وأورد أسامة بن منقذ حادثة أخرى جرت في نابلس لرجل أفرنجي يبيع الخمر ، وجد مع زوجته في الفراش رجلاً غريباً فقال له : أي شيء أدخلك الى عند امرأتي ؟ . قال : « كنت تعبان دخلت استريح » ، قال : « فكيف دخلت الى فراشي » ، قال : « وجدت فراشاً مفروشاً نمت فيه » ، قال : « والمرأة نائمة معك ؟ قال : « الفراش لها . كنت أقدر أمنعها من فراشها » ؟ قال : « وحق ديني ان عدت فعلت كذا تخاصمت أنا وأنت » . وقد علق أسامة بن منقذ على ذلك بقوله :

(١) ابن جبير : الرحلة ، ص ٢١٣ .

(٢) أسامة بن منقذ : كتاب الاعتبار ، ص ١٣٥ . انظر أيضاً : د . سعيد عاشور : العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ٣٣٣ - ٣٣٤ .

« فكان هذا نكيره ومبلغ غيرته ». كما أورد أسامة عدة حوادث تدل على عدم نخوة الأفرنجية، ومنها ادخال رجل افرنجي ابنته الصبية معه الى حمام للرجال في صور بهدف الاستحمام، ومنها طلب زوج افرنجي من رجل حامي (يعمل في حمام) في المعرة بأن يخلق عانة زوجته « فاستلقت على ظهرها وقال أعمل كما عملت لي، فحلقت ذلك الشعر وزوجها قاعد ينظرني، فشكرني ووهبني حق خدمتي ». وعلق أسامة بن منقذ على أخلاق الأفرنجية بقوله: « فانظروا الى هذا الاختلاف العظيم ما فيهم غيرة ولا نخوة، وفيهم الشجاعة العظيمة وما تكون الشجاعة إلا من النخوة والآنفة من سوء الأحدونة »^(١) علماً أن الشجاعة عند الأفرنج أكدها أيضاً ابن الأثير (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ) عندما تحدث عن شجاعتهم في الدفاع عن حصن بارين امام هجمات المسلمين بقوله: « ... ومن اجتمع به من شجعان الفرنج وفرسانهم، المحامين عن أنفسهم وأهليهم وأموالهم وصلبانهم، علم أنه لا ينال بالتواني... »، كما أكد في الوقت نفسه على شجاعة المسلمين. ومما قاله أيضاً عندما تحدث عن حصن الأثارب قرب حلب « وقد اجتمع فيه من فرسان الفرنج وذوي البأس، كل معروف بشدة المراس... »^(٢).

ويلاحظ أيضاً بأن مدينة عكا كانت في عهد الصليبيين قد اكتظت ببنات الهوى اللاتي يجنين أرباحاً بما يلقينه من حظوة عند الرجال. ويؤكد « جاك دوفتري » هذا الواقع بالقول: « نرى الرجال فيها يغتالون نساءهم، والزوجات يسممن رجالهن في سبيل عشاقهن، فلا غرابة إذن أن تحتص عكا ببيع السموم والعقاقير المسممة » وذكر امبرواز « (Ambroise) من أن الجنود الفرنسيين الذين جاؤوا في الحملة الثالثة كانوا يقضون لياليهم في الرقص ومعاشرة النساء وزيارة بيوت الدعارة، مجترحين الآثام بالتكسير والتخريب. وذكر شهاب الدين المقدسي (ابو شامة) في كتاب الروضتين في أخبار الدولتين بأنه وصلت في سنة ١١٩٠ في

(١) أسامة بن منقذ، المصدر السابق، ص ١٣٦ - ١٣٧.

(٢) ابن الأثير، التاريخ الباهر في الدولة الاتابكية، ص ٣٩ وصفحات متفرقة أخرى.

مركب ثلاثمائة امرأة أفرنجية مستحسنة « أجمعن من الجزائر [الجزر] وانتدبن للجزائر، واغتربن لإسعاف الغرباء، وقصدن بخروجهن تسبيل أنفسهن للأشقياء، وأنهن لا يتقرين بأفضل من هذا القربان وزعمن أن هذه قربة ما فوقها قربة، لا سيما فيمن اجتمعت فيه غربة وعزبة » .

والأمر اللافت للنظر، هو في مدى إعجاب الراهبات والمرأة الأفرنجية بشكل عام بالحمامات الشرقية لنظافتها ولرسالتها الصحية والاجتماعية، ونظراً لكثرة تردد الراهبات، فقد احتج « جاك دوفتري » على الراهبات لخروجهن من الأديرة مخالقات بذلك أنظمة حياتهن ليذهبن الى الحمامات العامة وحضورهن مع عامة الناس أيضاً^(١). وقد اشتهرت بلاد الشام بكثرة حماماتها العامة لأن ذلك كان مرتبطاً بالعقيدة الإسلامية القائمة على الطهارة والوضوء وقد عرفت عكا ونابلس وطبرية وصور وبيروت وطرابلس وحصص وحماه وحلب ودمشق ومعرة النعمان وسواها الكثير من هذه الحمامات. ويكفي أن نشير في هذا المجال الى ما ذكره الرحالة ابن جبير عن حمامات دمشق وأسواقها ومما قاله: « وبهذه البلدة أيضاً قرب مائة حمام فيها وفي ارباضها، وفيها نحو أربعين داراً للوضوء يجري الماء فيها كلها، وليس في هذه البلاد كلها بلدة أحسن منها للغريب... وأسواق هذه البلدة من أحفل أسواق البلاد وأحسنها انتظاماً وأبدعها وضعاً ولا سيما قيسارياتها، وهي مرتفعات كأنها الفناديق.. »^(٢).

والحقيقة فإن أسامة بن منقذ يورد من جهة أخرى بعض الحوادث التي جرت معه أو بوجوده تدل على تأثر الأفرنج بعبادات وتقاليد وعقائد المسلمين، ومنها أن بعضهم بدأ يكره أكل لحم الخنزير تأثراً بالمسلمين. ومما قاله أسامة بن منقذ في هذا الصدد: « ومن الأفرنج قوم قد تبلدوا وعاشروا المسلمين، فهم اصلح من القريبي العهد ببلادهم، ولكنهم شاذ لا يقاس عليهم » ثم أورد حادثة جرت مع

(١) د. زكي النقاش، المرجع السابق، ص ١٥٠.

(٢) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٠٢.

أفرنجي دعي لغداء على مأدبة أفرنجي آخر في انطاكية « فأحضر مائدة حسنة وطعاماً في غاية النظافة والجودة. ورآني متوقفاً عن الأكل، فقال: كل طيب النفس. فأنا ما آكل من طعام الأفرنج، ولي طبابخات مصريات ما آكل إلا من طبيخنهن ولا يدخل داري لحم خنزير، فأكلت وأنا محترز وانصرفنا»^(١).

ومن الأمور المشتركة بين الأفرنج والمسلمين رحلات الصيد التي كانوا يقومون بها في المقاطعات والإمارات المشتركة أو القريبة أراضيها بعضها من البعض الآخر. كما كانوا يقومون ببعض المباريات الرياضية وسباقات الخيل واللعب بالرماح. وكانت هواية صيد الطيور والأسماك والغزلان والضباع والوحوش والحمر الوحشية من الهوايات التي شهدتها بلاد الشام ومصر. وقد أفرد أسامة بن منقذ فصلاً خاصاً عنها^(٢). وكثيراً ما جرت رحلات صيد اجتمع بها العرب بالأفرنج، على غرار ما جرى في طبرية ودمشق وبانياس، وكما جرى في عكا عندما اجتمع الأمير معين الدين وأسامة بن منقذ برجل صياد أفرنجي من الجنوية (من جنوى) كان يحمل بازاً كبيراً، وقد أعجب الأمير بهذا الباز، فما كان من ملك عكا « ملك الإفرنج فلك بن فلك » إلا أن أخذه من الجنوي وقدمه للأمير معين الدين. وهذا مما يدل من جهة أخرى على العلاقات السلمية التي كانت قائمة بين الأمراء المسلمين وملوك الأفرنج. ويبدو أن عادة تربية واقتناء الباز قد انتشرت في الشام لأن العرب والأفرنج كانوا يحرصون باستمرار على اصطحاب الباز في رحلات الصيد. وكانت هذه الرحلات قد أدت إلى إقامة صداقات بين الحجاج المسيحيين والأفرنج وبين القائمين في البلاد. ومما ذكره أسامة بن منقذ في صدد ذلك قوله « كان في عسكر الملك فلك بن فلك فارس محتشم أفرنجي قد وصل من بلادهم يحج ويعود. فانس لي وصار ملازمي يدعوني « أخي » وبيننا المودة والمعاشرة»^(٣).

(١) أسامة بن منقذ: كتاب الاعتبار، ص ١٤٠.

(٢) أسامة بن منقذ، المصدر نفسه، ص ١٩١ - ٢٢٦ (الباب الثالث).

(٣) أسامة بن منقذ، المصدر نفسه، ص ١٣٢.

وروى المؤرخ الدمشقي شهاب الدين أبو شامة بعض حوادث من العلاقات الإجتماعية والسلمية بين الجانبين، ومما قاله: « ولما طال القتال بين الطائفتين أمام عكا، انس البعض بالبعض بحيث أن الطائفتين كانتا تتحدثان وتتركان القتال وربما غنى البعض ورقص البعض لطول المعاشرة، ثم يرجعون الى القتال بعد ساعة، وسئموا يوماً فقالوا لي: كم يتقاتل الكبار وليس للصغار حظ. نريد أن يصطرع صبيان: صبي منا وصبي منكم. فأخرج صبيان من البلد الى صبيين من الفرنج، فوثب أحد الصبيين المسلمين على أحد الصبيين الكافرين، فأحتضنه وضرب به الأرض وأخذه أسيراً، فاشتراه منه بعض الفرنج بدينارين وقالوا: هو أسيرك حقاً، فأخذ الدينارين وأطلقه»^(١).

أما المؤرخ الحموي جمال الدين بن واصل والمؤرخ محمد بن علي بن نظيف والمؤرخ ابن شداد وسواهم فقد أشاروا في مؤلفاتهم الى بعض المعلومات عن العلاقات السياسية بين الشرق والغرب، والتي سنبحثها لاحقاً.

والجدير بالذكر أن العلاقات السلمية والحضارية بين الافرنج والمسلمين والتي كانت تنعم بها بلاد الشام قد انعكست إيجاباً على العلاقات الإسلامية - المسيحية في جبل لبنان ومختلف المناطق اللبنانية - الشامية. وقد أشار الى ذلك الرحالة ابن جبير، ومما قاله عن نصارى جبل لبنان ومعاملتهم الحسنة للمسلمين قوله: « ومن العجيب أن النصارى المجاورين لجبل لبنان إذا رأوا به المنقطعين من المسلمين جلبوا لهم القوت، واحسنوا إليهم ويقولون: هؤلاء ممن انقطع الى الله عز وجل فتجب مشاركتهم... وإذا كانت معاملة النصارى لضعف ملتهم هذه المعاملة، فما ظنك بالمسلمين بعضهم مع بعض؟^(٢) وفي حال توتر العلاقات بين الكبار من الممالك الإفرنجية والإسلامية فإن هذا بدوره ينعكس سلباً على العلاقات المسيحية - الإسلامية، وبذلك يقول ابن جبير « ومن أعجب ما يحدث به أن نيران الفتنة

(١) أبو شامة: كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية، ج-٢، ص ١٤٣.

(٢) ابن جبير: رحلة ابن جبير - تذكرة بالأخبار عن اتفاقات الأسفار، ص ٢٠١.

تشتعل بين الفئتين: مسلمين و نصارى ، وربما يلتقي الجمعان ، ويقع المصاف بينهم ، ورفاق المسلمين والنصارى تختلف بينهم دون اعتراض عليهم^(١) . ولما تحدث المقدسي واصفاً بلاد الشام قال « ... واكثرها بركات وصالحين وزهاداً ومشاهد الشام ... وأما الجبال الشريفة فجبل لبنان وجبل الجولان فيها عبّاد ... »^(٢) .

ومما ذكره ابن جبیر بعد معركة خاضها صلاح الدين الأيوبي ضد الأفرنج في نابلس قوله: « وخرجنا نحن الى بلاد الفرنج وسيبهم يدخل بلاد المسلمين ، وناهيك من هذا الاعتدال في السياسة .. »^(٣) ، وبعد ان انتقل ابن جبیر من داريا الى بانياس وجد شجرة بلوط كبيرة « فسألنا عن ذلك ، فقيل لنا هي حد بين الأمن والخوف في هذه الطريق لحرامية الأفرنج - وهم الحواسة والقطاع - من أخذوه وراءها الى جهة بلاد المسلمين ولو بباع أو شبر أسر ، ومن أخذ دونها الى جهة بلاد الأفرنج بقدر ذلك اطلق سبيله ، لهم في ذلك عهد يوفون به وهو من أظرف الارتباطات الأفرنجية وأغربها »^(٤) .

وعن العلاقات الجيدة المشتركة بين المسلمين والأفرنج في منطقة هونين وبانياس ، قال ابن جبیر « وعمالة تلك البطحاء بين الأفرنج وبين المسلمين ، لهم في ذلك حد يعرف بحد المقاسمة ، فهم يتشاطرون الغلة على استواء ، ومواشيهم مختلطة ، ولا حيف يجري بينهم فيها »^(٥) . ولما تحدث ابن جبیر عن تبين قال: « سكانها كلها مسلمون وهم مع الأفرنج على حالة ترفيه .. وذلك أنهم يؤدون لهم نصف الغلة عند أوان ضمها ، وجزية على كل رأس دينار وخسة قراريط ولا يعترضونهم في غير ذلك ، ولهم على ثمر الشجر ضريبة خفيفة يؤدونها أيضاً ،

(١) ابن جبیر ، المصدر نفسه ، ص ٢٠١ .

(٢) المقدسي : أحسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، ص ٣٣ ، ١٨٩ .

(٣) ابن جبیر ، المصدر السابق ، ص ٢٠٩ .

(٤) ابن جبیر ، المصدر السابق ، ص ٢٠٩ .

(٥) ابن جبیر ، المصدر السابق ، ص ٢١٠ .

ومساكنهم بأيديهم، وجميع أحوالهم متروكة لهم»^(١). ولما أشار الى تحاسد المسلمين فيما بينهم بسبب رفاهية البعض وفقر البعض، تعجب وقال بأن « هذه من الفجائع الطارئة على المسلمين أن يشتكي الصنف الإسلامي جور صنفه المالك له، ويمجد سيرة ضده وعدوه المالك له من الأفرنج ويأنس بعدله ».

والأمر الملاحظ أن التسامح الديني بلغ في بعض الأحيان حداً لافتاً للنظر، حيث أن المسيحيين والمسلمين كانوا في بعض المناطق يقيمون الصلاة في مسجد ومكان واحد. وقد أشار الى ذلك أيضاً الرحالة المعاصر ابن جبير، عندما تحدث عن مدينة عكا، حيث يوجد في شرفها العين المعروفة بعين البقر « وعليها مسجد بقي محرابه على حاله، ووضع الأفرنج في شرفه محراباً لهم، فالمسلم والكافر يجتمعان فيه: يستقبل هذا مصلاه، وهذا مصلاه، وهو بأيدي النصارى معظم محفوظ وأبقى الله فيه موضع الصلاة للمسلمين»^(٢)، كما بقيت بعض المساجد بأيدي المسلمين منفردين بالصلاة فيها. وهذا ما أشار اليه ابن جبير بالقول: « وكانت راحتنا مدة مقامنا بصور، بمسجد بقي بأيدي المسلمين، ولهم فيها مساجد اخرى ». وكان بلدوين أمير الرها في حوالي ٥٠٢ هـ - ١١٠٩ م قد اطلق سراح عدد من الأسرى المسلمين كانوا معتقلين لديه، وسمح لمسلمي مدينة سروج بإعادة تعمير مسجدهم، وأعدم حاكم المدينة المسلم المرتد الذي تقوّل على الإسلام إرضاء لمسلمي المدينة^(٣).

كما تحدث ابن جبير عن مشاركة مسلمي صور للنصارى في أفراحهم واحتفالاتهم، وكما أشار أسامة بن منقذ الى دخول بعض الأفرنج في الدين الإسلامي، فقد أشار ابن جبير إلى دخول بعض المسلمين المغاربة الأسرى في بلاد

(١) ابن جبير، المصدر السابق، ص ٢١٠.

(٢) ابن جبير، المصدر السابق، ص ٢١٢.

(٣) د. محمود سعيد عمران: القادة الصليبيون الأسرى في أيدي الحكام المسلمين ٤٩٣ - ٥٣١ هـ،

١١٠٠ - ١١٣٧ م، ص ٤٢.

الشام في الدين المسيحي. وقد انتقل جو التسامح والمشاركة الإجتماعية الى الاحتفالات التي كان يصادف وقتها والناس في السفن في البحر. وقد أوضح ابن جبير أنه اثناء سفره من عكا بجزاً في ليلة الخميس ٢٤ رجب - وهو أول يوم من نوفمبر العجمي على حد قول ابن جبير - « كان للنصارى عيد مذكور عندهم، احتفلوا له في أسراج الشمع، وكاد لا يخلو أحد منهم - صغيراً أو كبيراً ذكراً أو أنثى - من شمعة في يده، وتقدم قسيسوهم للصلاة في المركب بهم، ثم قاموا واحداً واحداً لوعظهم وتذكيرهم بشرائع دينهم، والمركب يزهر كله أعلاه وأسفله سرجاً متقدة». غير أن البداية لم تكن موفقة على متن المركب وذلك بسبب عزلة المسلمين عن الأفرنج فقد « حاز المسلمون مواضعهم بإنفراد عن الأفرنج وصعده من النصارى المعروفين بالبلغريين، وهم حجاج بيت المقدس، عالم لا يحصى.. أراح الله من صحبتهم بعاجل السلامة.. »^(١).

وبالرغم من العلاقات الإجتماعية التي كانت قائمة بين الأفرنج والمسلمين، غير أن هذه العلاقات كانت تشوبها السلبيات في بعض الأحيان، لا سيما في فترة التوتر والصراع السياسي والعسكري، حيث كان يُضطهد المسلمون من قبل الأفرنج ويتعرضون للمشقات والأهوال والذلة و« المسكنة الذمية » على حد قول ابن جبير الذي أشار بأن المسلمين كانوا يعانون ويسمعون من الأفرنج السباب والشتائم ضد نبيهم « لا سيما من أراذلهم وأسافلهم، ومنها عدم الطهارة والتصرف بين الخنازير وجميع المحرمات الى غير ذلك مما لا ينحصر ذكره ولا تعداده.. ومن الفجائع التي يعانيتها من حل بلادهم أسرى المسلمين، يرسفون في القيود، ويصرفون في الخدمة الشاقة تصريف العبيد، والأسيرات المسلمات كذلك في أسواقهن خلاخيل الحديد، فتفتطر لهم الأفئدة، ولا يغني الأشفاق عنهم شيئاً »^(٢). غير أنه كان باستطاعة اغنياء المسلمين فك الأسرى لقاء مبالغ طائلة، وكان في دمشق رجلين من اغنياء

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ٢١٦.

(٢) ابن جبير، المصدر نفسه، ص ٢١٤.

كبار النجار عملا على فك الأسرى المسلمين، وهما: نصر بن قوام وأبي الدر ياقوت « شأنهما في الغنى كبير وقدرهما عند امراء المسلمين والأفرنجيين خطير ». وقد حرص التاجران وسواهما من أغنياء المسلمين على فك الأسرى المغاربة « لبعدهم عن بلادهم، وأنهم لا مخلص لهم سوى ذلك بعد الله عز وجل، فهم الغرباء المنقطعون عن بلادهم فملوك أهل هذه الجهات من المسلمين، والخواتين من النساء، وأهل اليسار والثراء، إنما ينفقون أموالهم في هذه السبيل. وقد كان نور الدين رحمه الله نذر - في مرضة اصابته - تفريق إثني عشر ألف دينار في فداء أسرى من المغاربة..»^(١).

ولكن هذه الأوضاع كانت تتبدل في فترة السلم، لأن طبيعة العلاقات الاجتماعية تحتم قيام تعاون بين الجانبين الأفرنجي والإسلامي رغم العداء بينهما. ولذا فقد شهدت الفترة قيام علاقات جيدة بين امراء شيزر من آل منقذ وبين روجار صاحب انطاكية، كما استمرت هذه العلاقات في عهد بلدوين الثاني وريث روجار. وكان نجم الدين مالك بن سالم صاحب قلعة جعبر على علاقة جيدة مع جوسلين الأول صاحب تل باشر.

كما استمرت هذه العلاقات زمن حكم الأسرة الأيوبية، حيث اتصفت معاملة صلاح الدين الأيوبي - رغم انتصاراته - للأفرنج بالمعاملة الجيدة وبالتسامح والكرم. كما عامل أسرى الحرب النصارى معاملة حسنة. وسنأتي على ذكر بعض هذه العلاقات في إطار الحديث عن العلاقات السياسية بين الأفرنج والمسلمين، وقد أشار الى ذلك ابن شداد وابن واصل وابن الفرات وابن الأثير والمقريزي وسواهم ممن أوردوا بعض ملامح العلاقات الإيجابية بين الطرفين. وكان صلاح الدين الأيوبي حريصاً رغم عدائه مع الأفرنج على معاملتهم معاملة طيبة حينما تستدعي الظروف. فقد حدث أن مرض ملك الإنجليز، فما كان من صلاح الدين إلا أن أرسل إليه طبيباً وفواكه وهدايا تليق بالمرض. ونظراً لمعاملة صلاح الدين

(١) ابن جبير، المصدر السابق، ص ٢١٤.

الحسنة للأفرنج، فقد تودد إليه حاكم الساحل الفلسطيني « كندهري » ابن اخت ملك الإنجليز فأرسل الى صلاح الدين رسالة طلب فيها خلعة وقال : « أتت تعلم أن لبس القباء والتربوش عندنا عيب ، وأنا ألبسها منك محبة لك »^(١). أضف الى ذلك فإن المفاوضات التي جرت بين المسلمين والأفرنج زمن لويس التاسع، اسفرت عن إطلاق الأسرى الأفرنج، غير أن المسلمين رفضوا إطلاق سراح الأسرى قبل أن يتناولوا طعامهم وقد أكد جوانفيل المعاصر للحدث ذلك بقوله : « فطلبنا اليهم ان يدعونا نذهب في سيلنا ، فأبوا قائلين انهم لن يفعلوا ذلك حتى نتناول طعامنا » لأن خروجكم جوعى من سجننا سيكون سبة الدهر في جبين امرائنا ». كما حدث أنه اثناء مباحثات المفاوضات بين سلطان مصر ولويس التاسع، قام مبعوث السلطان بزيارة الملك « وقدم إليه لبناً في جرار وزهوراً مختلفة الألوان والأنواع هدية من ابناء الناصر (Nasar) الذي كان سلطان مصر ، وقدم إليه هذه الاشياء ، وكان هذا المسلم يتكلم الفرنسية »^(٢).

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، جـ ١٢، ص ٧٩.

(٢) جوانفيل : مذكرات جوانفيل، ص ١٧٣، ١٨٠.

٢ - المؤثرات والعلاقات الاقتصادية

شهدت فترة الحروب الصليبية حركة اقتصادية بين المسلمين والافرنج سواء على الصعيد الداخلي في بلاد الشام أو مع مصر^(١)، أم على صعيد العلاقات بين بلاد الشام والغرب، ونظراً للأهمية الاقتصادية لبلاد الشام، فقد اعتبر البعض بأن الحروب الصليبية هي في حقيقتها حروب اقتصادية.

الزراعة

بالرغم من الحروب في بلاد الشام فقد استمرت الزراعة متطورة ونشطة بسبب حاجة السكان والطارئين الى المواد الغذائية، وقد عرفت البلاد بعض الأنماط الغربية في العلاقات القائمة بين الإقطاعي والفلاحين. والواقع فإن استفادة الافرنج من الزراعة الشامية لم تقتصر على الجند والمدنيين في بلاد الشام، بل بدأ الافرنج بنقل بعض أنواع من الزراعة الى البلدان الأوروبية لم يسبق ان تعرفت إليها مثل السم (Sesame) والخروب (Carobe) وقصب السكر (Sucre) والليمون (Limon) والأرز (Riz) والقطن (Coton) وبصل عسقلان (Secallion) وسوى ذلك من النباتات والثمار والفواكه^(٢). علماً أن بلاد الشام كانت مليئة بأنواع

-
- (١) يمكن الاطلاع على بعض الأحوال الاقتصادية في العهد الأيوبي، سواء في مصر أو في بلاد الشام في كتاب الباز العربي: الشرق الأدنى في العصور الوسطى، جـ ١ (الأيوبيون)، ص ١٨٩ - ٢٠٩. د. زكي النقاش، المرجع السابق، ص ١٦٨ - ١٩٣. د. جوزف نيسم؛ دراسات في العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، ص ٦٧ - ٧٥ وصفحات أخرى.
- (٢) د. زكي النقاش، المرجع السابق، ص ١٧٨. انظر أيضاً: أرنست باركر: الحروب الصليبية، ص ١٥١.

المزروعات الأخرى مثال: التين والزيتون والقمح والشعير والذرة والعدس والبقول والرمان والتفاح والدراق واللوز والبطيخ والتوت والأجاص والخوخ والمشمش وسوى ذلك من مزروعات تم نقل معظمها الى أوروبا. ويرى ستيفن رنسيان أن فواكه فلسطين النادرة مثال الليمون الحلو أو الرمان، كانت تشاهد في بعض الأحوال على موائد الأثرياء في إيطاليا. وحينما وصل الصليبيون الى سوريا، تبين لهم أن قصب السكر تكثر زراعته في مناطق ساحلية متعددة، وفي وادي نهر الأردن، فواصلوا زراعته. أضف الى ذلك أن بيروت وجبال لبنان كانت مليئة بأشجار الصنوبر والشربين والسرور.

ويصف ابن حوقل الزراعة والبساتين في مختلف بلاد الشام وذلك قبل الحروب الصليبية ومما قاله «.. ومباه فلسطين من الأمطار والطل، وأشجارها وزرعها اعذاء نجوس لا سقي فيها إلا نابلس فيها مياه جارية. وفلسطين أزكى بلاد الشام ربوعاً..» وعن القدس قال: «عليها شجيرات وهي من أخصب بلاد فلسطين على مرّ الأوقات»، وعن جبال بيت لحم قال: «وأشجار هذه الجبال وأكثر جبال فلسطين زيتون وتين وجيز الى سائر الفواكه.. والجبال والشراة بلدان في غاية الخصب والسعة»، وعن الأردن، ومجيرة الغور وبيسان قال ابن حوقل: «وبه فاكهة وأب ونخيل وعيون وأنهار». وبعد أن تحدث عن جمال غوطة دمشق ومياهها العذبة «الفيجة» قال: «وهي مدينة كثيرة الخير والغلات والفواكه الجيدة، بينه الخصب والرخص وهي قريبة من مدينة بيروت.. وبيروت هذه كان مقام الأوزاعي وبها من النخيل وقصب السكر والغلات المتوافرة، وتجارات البحر عليها دارّة واردة وصادرة» وعن مدينة حمص فهي «خصبة.. ولها مياه وأشجار، وكانت كثيرة الزرع والضرع، وكانت أكثر زروع رساتيقها نجوساً اعذاء.. وشيزر وحاه.. نزهتان كثيرتا المياه والشجر والزرع والفواكه والخضر..» أما قنسرين فهي «مدينة كثيرة الخير والسعة في التين والفسق وما شاكل ذلك من الكروم والأزبة».

وعن أنطاكية فقد وصفها ابن حوقل بأنها «كانت بعد دمشق أنزه بلاد

الشام، وعليها الى هذه الغاية سور من صخر يحيط بها ويجبل مشرف عليها، فيه لهم مزارع ومراع وأشجار وأرحية». أما مدينة «الس» على شط الفرات فلها بساتين فيما بينها وبين الفرات وأكثر غلاتها القمح والشعير، ويعمل بها من الصابون الكثير الغزير «بيننا مدينة ملطية» بها مباح الجوز واللوز والكروم والرمان وسائر الشمار الشتوية والصيفية أما الحدث ومرعش ففيها زروع وأشجار وفواكه، وكذلك الاسكندرونة وحصن التينات الذي كان فيها مقطع لخشب الصنوبر. وكذلك فإن عين زرية كانت مليئة بالثمار والزروع ومنها النخيل. وشرح ابن حوقل أوضاع الزراعة في المصيصة وطرسوس ومعان وهوران والبشينة وأكثر المناطق الشامية فأشاد بخصوبة أراضيها وحسن زراعتها وطيب ثمارها. وعلى سبيل المثال فقد وصف زبيب منبج المصنع بقوله: «ولها من ناطف الزبيب المعمول بالجوز والفسق والسَّمسم ما لم أر له شياً إلا ما ببخارى منه، فإنه يزيد عليه في الحلاوة...»^(١).

أما الرحالة الأندلسي ابن جبير فيبدو من كلامه بأن العلاقات الإقتصادية بين أهل البلاد وبين الأفرنج كانت علاقات مقبولة من الطرفين فقد جاء في حديثه عن مدينة بانياس «.. ولها محرث واسع في بطحاء متصلة يشرف عليها حصن للأفرنج يسمى هونين، بينه وبين بانياس مقدار ثلاثة فراسخ، وعمالة تلك البطحاء بين الأفرنج وبين المسلمين، لهم في ذلك حد يعرف بحد المقاسمة، فهم يتشاطرون الغلة على استواء ومواشيهم مختلطة، ولا صيف يجري بينهم فيها». ثم أشار ابن جبير إلى واد مليء بالأشجار فقال: «واجتزنا في طريقنا بين هونين وتبنين بواد ملتف بالشجر - وأكثر شجره الرند - بعيد العمق، كأنه الخندق السحيق المهوي تلتقي حافته ويتعلق بالسما أعلاه، يعرف بالأسطيل، لو ولجته العساكر لغابت فيه...»، ثم أشار ابن جبير إلى تلك العلاقة الإقتصادية الزراعية فقال: «.. ورحلنا

(١) للمزيد من التفاصيل حول الأحوال الإقتصادية والزراعية في بلاد الشام انظر ابن حوقل: المصدر السابق، ص ١٥٨ - ١٧٢. انظر أيضاً: د. علية عبد السميع الجنزوري: الثغور البرية الإسلامية على حدود الدولة البيزنطية في العصور الوسطى، ص ١٦٦ - ١٦٤.

من تبنين .. وطريقنا كله على ضياع متصلة وعمائر منتظمة ، سكانها كلها مسلمون ، وهم من الأفرنج على حالة ترفيه ... وذلك أنهم يؤدون لهم نصف الغلة عند أوان ضمها ، وجزية على كل رأس دينار وخسة قراريط ، ولا يعترضونهم في غير ذلك ، ولهم على ثمر الشجر ضريبة خفيفة يؤدونها أيضاً ومساكنهم بأيديهم وجميع أحوالهم متروكة لهم . وكل ما بأيدي الأفرنج من المدن بساحل الشام على هذه السبيل ، رساتيقتها كلها للمسلمين وهي القرى والضياع .. «^(١) .

وعن بساتين عكا وصور قال ابن جبير .. « والفواكه تجلب اليها من بساتينها التي بالقرب منها ، ولها عمالة متسعة . والجبال التي تقرب منها معمورة بالضياع ، ومنها تجبي الثمرات اليها ، وهما من غر البلاد » . وقال عن قنسرين « هي البلدة الشهيرة في الزمان .. فلم يبق إلا آثارها الدارسة ورسومها الطامسة ، ولكن قراها عامرة منتظمة لأنها على محرث عظيم مد البصر عرضاً وطولاً .. » وعن بلاد المعرة وهي سواد كلها شجر الزيتون والتين والفسق وأنواع الفواكه ، ويتصل التفاف بساتينها وانتظام قراها مسيرة يومين ، وهي من أخصب بلاد الله وأكثرها أرزاقاً » . وعن بساتين وزراعة حماه أشار ابن جبير إليها بقوله « مدينة شهيرة في البلدان .. أبصرت بشرقيها نهراً كبيراً .. قد انتظمت طريقه بساتين تهدل أغصانها عليه وتلوح خضرتها عذاراً بصفحته .. وبخارج هذه البلدة بسيط فسيح عريض قد انتظم اكثر شجرات الأعناب ، وفيه المزارع والمحارث وفي منظره انشراح للنفس وانفساح ، والبساتين متصلة على شطي النهر وهو يسمى العاصي .. »^(٢) ، وهذا الوصف كله يدل على مدى انتعاش وتطور الحياة الزراعية في بلاد الشام .

الصناعة

وفي ميدان الصناعة ، تعرّف الأفرنج الى الكثير من المصنوعات العربية ونقلوها

(١) ابن جبير : الرحلة ، ص ٢١٠ - ٢١١ .

(٢) ابن جبير ، المصدر نفسه ، ص ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ .

الى بلادهم مثل الصناعات الزجاجية والخزفية والمرايا والحلي والسجاد والمنسوجات والأواني المعدنية والسبحات والأصباغ والعقاقير وصناعة الصابون والسكر وسوى ذلك. وذكر بأن طرابلس الشام كانت تحوي وقت الهجوم الصليبي عليها في مطلع القرن الثاني عشر نحو أربعة آلاف من مصانع الحرير والصوف، فضلاً عن مصانع الورق التي اعتبرت إحدى الصناعات الهامة في ذلك الوقت^(١).

وكان الأفرنج قد تعلموا من سكان الشام عملية استخراج السكر من القصب، وكان يوجد في عكا معصرة (Masarla) ضخمة للسكر، بالإضافة الى معصرتين في اريحا. فضلاً عن مصانع السكر في معظم مدن الساحل مثل صور التي كانت تعتبر المركز الرئيسي لصناعة السكر، ومن هذه المدن الساحلية قام الأفرنج بتصدير السكر بكميات كبيرة الى الغرب الأوروبي ومعظم ما كان يستهلك في أوروبا في القرنين الثاني عشر والثالث عشر جاء من الشرق.

كذلك قام الصليبيون بتصدير الأقمشة من بلاد الشام الى أوروبا، وتصدير الملابس الحريرية والتيلية والمخمل والزجاج. والحقيقة فان القماش يلي السكر في الأهمية من حيث التصدير من بلاد الشام الى الغرب الاوروي، لأن تربية دودة القز كانت قد انتشرت في بيروت وطرابلس منذ نهاية القرن السادس، وقد انتشر معها زراعة أشجار التوت المعروف بالتوت البري. كما كان الكتان ينمو في سهول فلسطين، وقد جرى تصنيعه في تلك المناطق كما أقيم في عكا مصانع للحرير الشامي الذي شهد إقبالاً أوروبياً عليه، كما وجد في بيروت واللاذقية مثل هذه المصانع، واشتهرت صور بالصناعات النسيجية المعروفة باسم «صندل». كما اشتهرت صور بصناعة الصباغ الأرجواني، الذي اكتسبت شهرته منذ أيام الفينيقيين. وكان لكتان نابلس شهرة دولية نظراً لجودته وإمكانية استغلاله في الصناعات الكتانية المتنوعة ونظراً لانخفاض سعره ووفرة كميته. وكان

(١) د. محمد مرسى الشيخ؛ الامارات العربية في بلاد الشام في القرنين الحادي عشر والثاني عشر الميلادية، ص ٤١٠. انظر أيضاً: د. زكي النقاش: العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والافرنج خلال الحروب الصليبية، ص ٩٦ - ٩٧.

الإيطاليون يقبلون عادة على شراء كتان نابلس وبقية المدن الشامية والمصرية، وتسويقه في الأسواق الأوروبية. وعرفت مدن الشام مثل بيروت ودمشق وصور وطرابلس مصانع لديغ الجلود، ولهذا نجد مناطق عديدة تعرف باسم مناطق الدباغة، كما جرى تصنيع وتصدير الأواني الفخارية. وقد تعاون اليهود من أهل الشام مع بقية الطوائف في صناعة وتصدير الزجاج الشامي الذي كان يلقي في بعض الأحيان منافسة من الصناعة المصرية.

وتعتبر مدينة جنوى من أهم المراكز التجارية في أوروبا في العصور الوسطى لتمييزها بموقع استراتيجي هام، مما جعلها حلقة اتصال بين الشرق والغرب. وكانت التجارة الجنوبية مع العالم الاسلامي قد توثقت وازدهرت لا سيما أيام الدولة الفاطمية. وتطورت العلاقات الاقتصادية الجنوبية - الاسلامية، وقد ازدادت تطوراً زمن الحروب الصليبية نظراً لتأييد الجنوبية للحملات الصليبية الى الشرق لا سيما الحملة الأولى، وقد أكسبهم ذلك وأعطاهم امتيازات تجارية. وأصبح تجار جنوى يرتادون بسهولة كافة المناطق الغربية والشرقية على السواء، وكثرت تجارتهم بين بروقانس وسردينيا وكورسيكا وناربون وشمبانيا وقطالونيا وبرجنديا والمجترا وفرنسا من جهة وبين الشرق الاسلامي من جهة ثانية. وأصبحت بضائع الشرق ترى بوضوح في الأسواق الأوروبية، كما ازدادت البضائع الأوروبية في الأسواق الشرقية. وكانت السلع المشرقية تتدفق على أسواق أوروبا عبر مصر وبلاد الشام بصورة أساسية وعبر البحر الأسود. وكانت الرحلات الجنوبية المتجهة الى الشام ومصر وسواهما من موانئ الشرق الأدنى تتم عادة مرتين في العام: الرحلة الأولى وتسمى رحلة الربيع (Passagium Vernale) والثانية وتعرف برحلة الخريف (Passagium Augusti) ^(١).

والحقيقة فإن الجنوبية أصبحوا سادة التجارة الشرقية سواء في مصر أو الشام، لا سيما بعد أن عقدوا معاهدة تجارية مع السلطان قلاوون وولده الأشرف خليل في

(١) د. مصطفى الكناي: العلاقات بين جنوه والشرق الأدنى الاسلامي، ص ٢٩١ - ٣٠٤.

٢ جمادى الأولى ٦٨٩ هـ - ١٣ أيار (مايو) ١٢٩٠ م. وهي تعتبر أهم معاهدة تجارية عقدت في حينه، حيث لم تستطع أية مدينة تجارية أخرى أن تعقد مثلها في تلك الفترة. وكان قد سبقها معاهدة هامة بين الجنوية والناصر صلاح الدين الأيوبي عام ٥٧٢ - ٥٧٣ هـ - ١١٧٧ م. وكان تجار جنوى يجلبون الى مصر وبلاد المشرق الفراء والجلود والزيوت والمنسوجات والماليك والجواري والخيول والأسلحة والحديد والنحاس والرصاص والأخشاب والحبوب. ونقلوا معهم الى الغرب سلع بلاد الشام والمشرق عامة ومنها: المنسوجات، والملح والنطرون والمرجان واللازورد والبلسم أو البلسان والزمرد والشمع والعسل والسكر والتوابل والصبغة الزرقاء (النيلة) والتمور والأسماك المملحة والفواكه والتين الجاف والعنب (الزبيب) والزيتون وأخشاب الأرز والملابس على اختلاف أنواعها. بالإضافة الى الأواني الزجاجية، وذلك من مصنوعات المدن الشامية ابتداء من انطاكية شمالاً، ومروراً بحلب ومدن الساحل الشامي، وانتهاء بدمشق وبيت المقدس وسواها من مدن وسط وجنوبي الشام^(١).

وكانت العلاقات الاسلامية - الجنوية قد ازدادت توثقاً بعد اقامة مراكز تجارية جنوية في مدن الشام ومصر، واقامة محطات تجارية اسلامية في جنوى. بل إن بعض احياء جنوى اتخذت أسماء عربية وأسماء بعض المدن الشامية والمصرية ومنها على سبيل المثال زقاق دمياط (Vico Damiath) وزقاق جيبل (Vico Gebello). تشير بعض الدراسات الى وجود مسجد للتجار المسلمين في مدينة جنوى، وذلك لإقامة الشعائر الدينية وتأدية الصلاة، في مقابل اقامة كنائس في بعض المناطق الاسلامية في الشرق للتجار المسيحيين الجنويين.

والأمر الملاحظ أن بعض ما ذكر عن الحركة الصناعية والتجارية، قد أشار اليهما الادريسي الذي تحدث عن حركة صناعية نشطة في بيروت وصور وبافا

(١) د. مصطفى الكناي. المرجع السابق، ص ٣٠٥ - ٣٠٩. انظر أيضاً:

Thompson, J.W., Economic and Social History of the Middle Ages (300-1300),
Vol. I, p.405.

ودمشق، وأن صناعة الفخار كانت فيها متقدمة بجميل مصنوعاتنا وبديع منتجاتها، لما عرفت به من دقة في الصنعة وبهاء في المظهر. وكانت أشهرها الذي صدر إلى أوروبا باسم « فخار دمشق ». وبما قاله الادريسي عن صناعة الحرير « ... وكذلك فإن صور وطرابلس وانطاكية وطرطوس، قد حازت جميعها شهرة واسعة في الشرق والغرب بمصنوعاتنا الحريرية ». وأشار الادريسي الى أن مصنوعات صور هي من أفخر الأجناس، لأنها تمتاز بجهاها عن غيرها من منتجات الشام. أما انطاكية فقد أشار الادريسي إلى أن أهلها يصنعون في هذه المدينة أقمشة جميلة بألوانها المنسجمة، ومن أبدع منسوجاتها الحريرية المبرقشة والديباچ.

وكان الخزف الشامي من المصنوعات الهامة في تجارة المستعمرات الصليبية، وتظهر هذه الحقيقة من خلال مراجعة « مجموعة قوانين القدس » على حد قول فيليب حتي. كما يتضح ذلك من بنود معاهدة ١٢٢٣ التي عقدت بين امارة بيروت وجهورية جنوى التي نصت على « أن المصنوعات الفخارية المختلفة كانت من السلع المعفاة من الرسوم الجمركية »^(١).

أما الصابون، فقد اشتهرت بلاد الشام بصناعته لا سيما مدن فلسطين وخاصة نابلس وعكا، بالإضافة الى طرابلس وعكا و اقليم الخروب في جبل لبنان، ذلك لأن صناعته ارتبطت إلى حد كبير بإنتاج الزيت والزيتون المزروع في تلك المناطق، وقد أصبح للصابون النابلسي شهرة شامية وأوروبية بسبب جودته. وقد أنشئت مصابن عدة لصناعته في المدن الساحلية والجبلية بالإضافة الى انطاكية وطرطوس. كما أقبل الأوروبيون على شراء المصنوعات الذهبية والنحاسية والفضية التي اشتهرت بها بلاد الشام لا سيما المصنوعات التي تميزت بالنقوش والحفر والرسوم.

(١) انظر: د. زكي النقاش: العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والافرنج خلال الحروب الصليبية، ص ١٧٨ - ١٨٤.

وقد استفاد الافرنج من الأخشاب المتوافرة في بلاد الشام لا سيما غابات بيروت وجبل لبنان، فصنعوا منها بعض سفنهم التجارية والحربية. وكان يوجد في بعض مناطق جبل لبنان مناجم للحديد، غير أن انتاجها لم يكن من الوفرة ما يكفي للتصدير الى أوروبا، ولكن مصر كانت تستورد الحديد من لبنان بدليل ما ذكره ابن بطوطة من أن بيروت كانت « تجلب منها الى ديار مصر الفواكه.. والحديد »^(١).

وقام الافرنج بشراء وتصدير الأعشاب الطبية التي تعرفوا عليها أثناء تواجدهم في المنطقة، ولسوا مفعولها الطبي. وكانت مادة « البلسان » المادة العشبية الأكثر أهمية بالنسبة لمسيحيي أوروبا، لأنها كانت تستخدم هناك في طقوس الكنيسة. وقد تطورت زراعة هذه المادة في عهد الصليبيين لا سيما في بيت المقدس، غير أن المسلمين أهملوا زراعتها بعد أن أعادوا سيطرتهم على بيت المقدس في أواخر القرن الثاني عشر، لأنها لم تكن ترتبط بعقيدتهم الدينية، بالإضافة الى أن هذا النبات يحتاج إلى ري مستمر وكميات وفيرة من المياه، غير أن بلاد الشام شهدت صناعات للمشروبات الروحية والكحولية مثل الجعة (البيرة) التي كانوا يصنعونها من الشعير ومن الذرة، كما صنعوا مشروبات أخرى من العنب والفواكه.

التجارة

كانت التجارة بشكل عام قد ازدهرت بين البلاد الاسلامية والأوروبية، وانتقلت المؤثرات الصناعية الشرقية الى مختلف مناطق أوروبا^(٢). وقد جنى التجار أموالاً طائلة، واشتد الطلب في أوروبا في العصور الوسطى على التجارة الشرقية كالتوابل والاصباغ والحرير والخزف والصابون، والصناعات التي سبق أن أشرنا

(١) ابن بطوطة: تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، ج ١، ص ٨٢...

(٢) انظر: د. زكي النقاش، المرجع السابق، ص ١٨٥ - ١٩٣.

إليها. والحقيقة فإن هذه الحركة التجارية شهدت تطوراً أكثر بعد قيام الوحدة بين المسلمين في مصر وبلاد الشام في زمن السلطان نور الدين، ثم صلاح الدين الأيوبي، لأنه أصبح من المستطاع أن تجتاز السلع الواردة من العراق وفارس في أمان واطمئنان إلى حلب أو حصص أو دمشق ومنها إلى حوض البحر الأبيض المتوسط. بالإضافة إلى ذلك فلا بد من الإشارة إلى أن فترة السلم شهدت تطورات اقتصادية في بلاد الشام وأوروبا، كما ارتفعت أسعار بعض السلع المعيشية. ويكفي القول أنه بعد عقد صلح الرملة بين صلاح الدين والفرنجة في ٥٨٨ هـ - ١١٩٢ م، بدأ التجار من المسلمين والفرنجة بتبادل التجارة فيما بينهم كما ارتفعت الأسعار بما فيه سعر الفول المصري.. وبذلك يقول المقرئزي «... رحل جماعة من المسلمين إلى يافا للتجارة، ودخل جلق عظيم من الفرنجة إلى القدس... وفيها [أي في دمشق] انتقل سعر الفول بديار مصر من خمسة عشر ديناراً إلى ثلاثين ديناراً المائة أردب...»^(١). وعندما نذكر التجارة فمعنى ذلك بأن المصالح الاقتصادية هي التي كانت تتحكم بالعلاقات بين تجار المنطقة وتجار الغرب. ومما يدل على ذلك أن المدن الإيطالية لم تبادر أثناء الحروب الصليبية بسرعة إلى مساعدة الحملات الصليبية، لأن رخاءها وتطورها الاقتصادي بأكمله يتوقف على استمرار العلاقات الطيبة مع المسلمين، ولكن عندما شعر الإيطاليون بأن احتلال بلاد الشام ممكن أن يضاعف أرباحهم فإن سفن وسكان جنوى وبيزا والبندقية لم يترددوا في المساهمة في الحملات الصليبية، وبشيء من المساهمة الفعالة. غير أن هؤلاء التجار الإيطاليين وسواهم من التجار الأوروبيين عرفوا كيف يقيمون الصداقات والعلاقات التجارية مع المسلمين^(٢).

(١) المقرئزي: السلوك، ج ١، ص ١١٠.

(٢) للمزيد من التفصيلات يمكن العودة إلى دراسة متخصصة جيدة للدكتور فايد حماد محمد عاشور تحت عنوان: العلاقة بين البندقية والشرق الأدنى الإسلامي في العصر الأيوبي. ومن ضمن ما تضمنته العلاقات التجارية والسفارات بين المنطقتين والمعاهدات التي عقدت بينها وأوضاع التجار البنادقة، وموضوعات أخرى هامة.

وكانت موانيء عكا وصور واللاذقية من أهم موانيء بلاد الشام بالإضافة الى موانيء بيروت وطرابلس وانطاكية والسويداء، وكانت تستورد الى هذه الموانيء ويصدر منها مختلف أنواع السلع والمصنوعات. وقد أوجدت هذه الحركة التجارية طبقة من التجار المحليين، وقد ذكر ابن جبير اثنين منها كانا يعملان على فك أسرى المسلمين المغاربة وهما: نصر بن قوام وأبي الدر ياقوت. ومما قاله ابن جبير في ثرائها وتجارها « وقبض الله لهم [للأسرى] بدمشق رجلين من مياسر التجار وكبرائهم وأغنيائهم المنغمسين في الثراء: أحدهما يعرف بنصر بن قوام والثاني بأبي الدر ياقوت مولى العطايفي. وتجارها كلها بهذا الساحل الأفرنجي، ولا ذكر فيه لسواهما ولهما الأمان من المقارضين، فالقوافل صادرة وواردة ببضائعها، وشأنها في الغنى كبير، وقدرهما عند أمراء المسلمين والافرنجيين خطير... »^(١).

كما أوجدت الحركة التجارية طبقة من التجار الأجانب، بالإضافة الى أن منطقة الشام استأثرت باهتمام التجار المسلمين من غير بلاد الشام، والذين وفدوا اليها باعتبارها منطقة التقاء حضاري وصناعي وتجاري، حيث كان التجار يقصدونها بهدف شراء ما يعجزون عن شرائه أو وجوده في الخارج والحقيقة فإن التبادل التجاري المستمر بين بلاد الشام أو الممالك الصليبية فيها وبين البلدان الأوروبية، ساعد على ازدياد النشاط المالي والصيرفي، وأدى الى استحداث أساليب مالية جديدة مأخوذة عن المعاملات المالية المعمول بها في بلاد الشام. كما استحدثت أنواع من العملات المعدنية المتداولة بين الجانبين في المنطقة. كما اتبع أسلوب الديوان (الجمرك) حيث كان المسلمون مثلاً يدفعون ضريبة للصليبيين على بضائعهم الداخلة الى مينائي عكا وصور ومنطقة تبين وسواها بمعدل قيراط. عن كل سلعة ثمنها دينار واحد، وكان الدينار يساوي ٢٤ قيراطاً.

وبالرغم من العداء القائم بين المسلمين والافرنج، غير أن العلاقات التجارية كانت قائمة وبصورة ناجحة، وكانت القوافل تنتقل بين أراضي الطرفين في

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ٢١٤.

سهولة. ولا بد في هذا المجال من أن نورد مشاهدات ابن جبير وملاحظاته حول العلاقات التجارية بين الجانبين. فبعد أن أشار الى خروج صلاح الدين الأيوبي لمنازلة حصن الكرك الافرنجي، لأنه المعارض في طريق الحجاز والمانع لسبيل المسلمين على البر قال:

« ... واختلاف القوافل من مصر الى دمشق على بلاد الافرنج غير منقطع، واختلاف المسلمين من دمشق الى عكة كذلك، وتجار النصارى أيضاً لا يمنع أحد منهم ولا يعترض ».

ثم أضاف: « ... وللنصارى على المسلمين ضريبة يؤدونها في بلادهم.. وتجار النصارى أيضاً يؤدون في بلاد المسلمين على سلعهم، والاتفاق بينهم والاعتدال في جميع الأحوال، وأهل الحرب مشتغلون بحربهم، والناس في عافية، والدنيا لمن غلب. هذه سيرة أهل هذه البلاد في حربهم. وفي الفتنة الواقعة بين أمراء المسلمين وملوكهم كذلك، ولا تعترض الرعايا ولا التجار، فالأمن لا يفارقهم في جميع الأحوال سلباً أو حرباً. وشأن هذه البلاد في ذلك أعجب من أن يستوفى الحديث عنه... »^(١).

ولما كان ابن جبير يعد السفر من دمشق إلى عكا، التمس ركوب البحر مع تجار النصارى « في قافلة كبيرة من التجار المسافرين بالسلع الى عكة. ومن أعجب ما يحدث به في الدنيا أن قوافل المسلمين تخرج الى بلاد الافرنج، وسيهم يدخل الى بلاد المسلمين. شاهدنا من ذلك عند خروجنا أمراً عجيباً ». وقد تعجب ابن جبير أنه بالرغم من الحروب القائمة بين المسلمين والصليبيين غير أن الوجه الآخر لعلاقتهم التجارية، كان وجهاً قائماً على السلم بين الجانبين. ومما قاله « وخرجنا نحن الى بلاد الفرنج وسيهم يدخل بلاد المسلمين، وناهيك من هذا، الاعتدال في السياسة »، ووصف ابن جبير الوضع في إحدى قرى عكا بقوله: « ورئيسها الناظر فيها من المسلمين، مقدم من جهة الافرنج على من فيها من عمارها من المسلمين.

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ٢٠١.

فأضاف جميع أهل القافلة ضيافة حفيلة .. وأنالهم ألواناً من الطعام قدمها لهم ..»^(١).

وعن الخانات التجارية والضرائب المفروضة على البضائع قال ابن جبير : « وحلنا الى الديوان ، وهو خان معدة لنزول القافلة وأمام باب مصاطب مفروشة فيها كتاب الديوان من النصارى بمحابر الأبنوس المذهبة الحلي ، وهم يكتبون بالعربية ويتكلمون بها ، ورئيسهم - صاحب الديوان والضامن له - يعرف بالصاحب : لقب وقع عليه مكانه من الخططة . وهم يعرفون به كل محتشم متعين عندهم من غير الجند ، وكل ما يجبي عندهم راجع الى الضمان ، وضمان هذا الديوان بمال عظيم ، فأنزل التجار رحالهم به ونزلوا في أعلاه ، وطلب رجل من لا سلطة له لثلا يحتوي على سلعة له لثلا يحتوي على سلعة مخبوءة فيه ، وأطلق سبيله فنزل حيث شاء ، وكل ذلك برفق وتؤدة دون تعنيف ولا حمل ، فنزلنا بها في بيت اكتريناه من نصرانية بإزاء البحر »^(٢).

ووصف ابن جبير ميناء عكا وتجارها قائلاً : « هي قاعدة مدن الافرنج بالشام ومحط الجوارى المنشآت في البحر كالأعلام ، مرفأ كل سفينة ، والمشبهة في عظمها بالقسطنطينية ، مجتمع السفن والرفاق ، وملتقى تجار المسلمين والنصارى من جميع الآفاق ، سككها وشوارعها تغص بالزحام وتضيق فيها مواطيء الأقدام ، تستعر كفرأ وطغياناً .. انتزعها الافرنج من أيدي المسلمين في العشر الأول من المائة السادسة ، فبكى لها الاسلام ملء جفونه ..»^(٣) . كما وصف مرفأ صور الذي اعتبره بأنه أفضل من مرفأ عكا ومما قاله ابن جبير عن برجى الميناء « ليس في البلاد البحرية أعجب وصفاً منها يحيط به سور المدينة من ثلاثة جوانب ... فالسفن تدخل تحت السور وترسي فيها .. وتعترض بين البرجين المذكورين سلسلة

(١) ابن جبير : الرحلة ، ص ٢١١ .

(٢) ابن جبير ، المصدر نفسه ، ص ٢١١ .

(٣) ابن جبير ، المصدر نفسه ، ص ٢١١ .

عظيمة، تمنع عند اعتراضها الداخل والخارج. وعلى ذلك الباب حراس وأمناء لا يدخل الداخل، ولا يخرج الخارج إلا على أعينهم». ثم أضاف واصفاً هذا المرفأ بقوله: «فشأن هذا الميناء شأن عجيب في حسن الوضع. ولعكة مثلها في الوضع والصفة، لكنها لا تحمل السفن الكبار حمل تلك، وإنما ترسي خارجها، والمراكب الصغار تدخل إليها، فالصورية أكمل وأجل وأحفل...»^(١).

وعن تجارة مدينة طبرية منها وإليها قال ابن جبير «وعلى بادية طبرية اختلاف القوافل من دمشق لسهولة طريقها، ويقصد بقوافل البغال على تبنين لوعورتها وقصر طريقها...».

ومما قاله عن حصن تبنين ووضع الضرائب فيه: «حصن كبير من حصون الافرنج يعرف بتبنين. وهو موضع تمكيس القوافل، وصاحبه خنزيرة تعرف بالملكة، هي أم الخنزير صاحب عكة.. ومكس الناس تمكيساً غير مستقصى، والضريبة فيه دينار وقيراط من الدنانير الصورية على الرأس، ولا اعتراض على التجار فيه، لأنهم يقصدون موضع الملك الملعون، وهو محل التعشير، والضريبة فيه قيراط من الدينار، والدينار أربعة وعشرون قيراطاً. وأكثر المعترضين في هذا المكس المغاربة، ولا اعتراض على غيرهم من جميع بلاد المسلمين، وذلك لمقدمة منهم أحفظت الافرنج عليهم...»، وذلك بسبب وقوفهم الى جانب نور الدين في أثناء حصاره أحد حصون الافرنج «فجازاهم الافرنج بهذه الضريبة المكسية ألزموها رؤوسهم، فكل مغربي يزن على رأسه الدينار المذكور في اختلافه على بلادهم. وقال الافرنج: إن هؤلاء المغاربة كانوا يختلفون على بلادنا، ونسالهم ولا نرزاهم شيئاً. فلما تعرضوا لحرنا، وتألّبوا مع أخوانهم المسلمين علينا، وجب أن نضع هذه الضريبة عليهم. فللمغاربة في أداء هذا المكس سبب من الذكر الجميل في نكايتهم العدو يسهله عليهم ويخفف عنه عنهم»^(٢).

(١) ابن جبير، المصدر السابق، ص ٢١٢ - ٢١٣.

(٢) ابن جبير: الرحلة، ص ٢١٠.

ويلاحظ أيضاً بأن من مظاهر نشاط الحركة التجارية في هذه الفترة، كثرة الخانات والفنادق الخاصة بالتجار المسلمين والافرنج على السواء، فقد كان للتجار المسلمين خانات وفنادق خاصة يفضلون النزول بها مجتمعين، كما كان للتجار الايطاليين (نابولي، جنوى، بيزا، البندقية) والفرنسيين (ناربون، ومرسيليا) والاسبان (أراجون وقطالونيا) خانات وفنادق خاصة يجتمعون وينامون فيها ريثما تتم معاملاتهم وشراء بضائعهم أو بيع المستورد منها^(١). كما كان لكل طائفة تجارية أو قومية قنصل يرعى مصالحها، وكان يعرف في بلاد الشام باسم شهبندر التجار أو بازار باشي وهو المسؤول عن مصالح التجار المسلمين. كما كان يوجد في هذه الفترة محاكم خاصة تفصل في القضايا العالقة بين التجار الأجانب والتجار المسلمين، أو بين التجار الأجانب وعملهم من السكان المحليين، وقد نشأت بعض الخلافات بين الجانبين بسبب سوء معاملة التجار الايطاليين والافرنج عامة للعمال الموارنة والسريان واليعاقبة والبيزنطيين الروم والاقباط، لأن هؤلاء سخرروا للقيام بالخدمات والأعمال الدنيا التي أنف الصليبيون الغربيون من القيام بها، باستثناء بعض الأرمن الذين نالوا الامتيازات من الصليبيين، وبرت زيجات مشتركة بينهم وبين الافرنج، كما تولى بعضهم مناصب هامة في الممالك الصليبية، ولعل مواقف الأرمن السابقة المعادية للسلاجقة أعداء الصليبيين، كانت من جملة الأسباب التي قربت بين الفئتين الأرمن والافرنج.

وبصورة عامة فقد أوجدت العلاقات التجارية بين المسلمين والافرنج محكمتين

هما:

محكمة التجارة وتعرف باسم « محكمة الفندق » أو « محكمة السوق » و« محكمة الملاحة » أو « محكمة السلسلة » التي تقفل بها الموانئ. وكانت المحكمتان مختلطتين ومؤلفتين من سوريين وافرنج (أربعة سوريين وافرنجين) بالإضافة الى ذلك فقد وجدت محكمة خاصة بالشاميين سميت «محكمة الريس» وهو المسؤول عن التجار

(١) د. زكي النقاش، المرجع السابق، ص ١٩٢ - ١٩٣.

كمنصب شهندر التجار أو بازار باشي، وكانت مهامها فض الخلافات المحلية حسب القوانين المحلية^(١).

واتبع الصليبيون مع تجار المسلمين في بلاد الشام قاعدة الموازين والمكاييل المستعملة في البلاد من قبل وأبقوا على وظيفة المحتسب الاسلامية، التي يقوم صاحبها بمراقبة الأسواق ومنع الغشوش فيها ومراقبة الموازين والمكاييل والصنح (المعاير) ومراقبة جميع الباعة وأصحاب المهن. وكان المحتسب هو المسؤول الفعلي في الادارة المحلية الاسلامية.

أما النقود المتداولة في الامارات الصليبية، فكانت تتمثل بالدينار الاسلامي الذي ضرب لاستخدامه في التجارة مع المسلمين، وقد اشتهر منه الدينار السوري الذي اعتمده البنادقة ثم قاموا بسكه في مدينة صور، وهو عملة ذهبية عليها بعض النقوش العربية والآيات القرآنية. ولم يلبث هذا الدينار السوري أن صار أكثر العملات انتشاراً بسبب جودته. وبالإضافة إلى مدينة صور، فقد وجدت دور للسكة وضرب النقود في كل من عكا وطرابلس وانطاكية، حيث كان الافرنج يسكّن النقود لاسمها الدينار الاسلامي تقليداً للدينار الفاطمي، وما لبث هذا الدينار أن حمل شعار النصراني بالأحرف العربية. وكان تجار الشام والعراق يتعاملون بهذا الدينار تسهيلاً لأعمالهم التجارية. وهناك رأي يشير إلى أن تعامل الأوروبيين بمثل هذا الدينار الذهبي كان أول تعامل من نوعه مع مثل هذه النقود^(٢).

ولم يكن للدينار الاسلامي قوة تجارية فحسب، بل كانت له قوة سياسية، لذا حرص الافرنج على تغيير العبارات والآيات القرآنية الواردة فيه، ذلك أنه عندما زار الملك لويس التاسع الامارات الصليبية في الشام بعد حملته الفاشلة على مصر في

(١) د. زكي النقاش: العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية، ص ٣٥ - ٣٦.

(٢) للمزيد من التفصيلات حول العملات المتداولة وأسائها انظر: د. مصطفى الكناني: العلاقات بين جنوه والشرق الأدنى الاسلامي، ص ٣١١ - ٣١٥.

منتصف القرن الثالث عشر الميلادي، كان الدينار الصوري لا يزال متداولاً ومعمولاً به في الشام بعبارته الاسلامية. وكان البابا « انوسنت الرابع » قد حرّم استخدام هذا الدينار، فما كان من لويس التاسع إلا أن تدخل وتوسط مع المعنيين الافرنج وتوصل إلى حل وسط وهو الابقاء على هذا الدينار وقيمتة الشرائية، على أن يتم تغيير الآية القرآنية بعبارة مسيحية تكتب بالعربية حتى يقبل المسلمون على التعامل به.

وكان الايطاليون بالتعاون مع الداوية والاستبارية قد أصبحوا من أصحاب أكبر البيوتات والمصارف المالية في طرابلس وعكا وقيسارية. وقد ساهم في ذلك الصفقات التجارية بين أوروبا والشرق، مع ما رافقها من صفقات غير مباشرة فيما يعرف باسم « البورصة » (Bourse) التي كانت تقام عادة في الفندق (Fondica) حيث ملتقى التجار. وقد شارك في أعمال الصيرفة إلى جانب الايطاليين فئات من اليهود، فتطورت حركة التبادل التجاري، ووجد نظام الرهونات والشك (الصك) والمعاملات التجارية المتنوعة وقد أوجدت هذه الحركة التجارية أيضاً أوراقاً مالية وشيكات تجارية باتت مقبولة في مختلف بلاد الشام وأوروبا. كما أدى التبادل التجاري بين الشرق والغرب إلى قيام علاقات رسمية بين التجار. وذلك عبر معاهدات رسمية ضمنت قيام التجارة وحقوقها وحقوق التجار في كلا الجانبين. كما تمخضت عن هذه الحركات التجارية قيام نظام المصارف أو البنوك التي ساعدت التجار بامدادهم بالقروض، وأمدتهم بأذون الصرف (الشيكات) وبالسفاتح أي الحوالات المالية.

وكان من نتائج النشاط التجاري أيضاً بين الشرق والغرب في فترة الحروب الصليبية، ظهور عدة مدن أخرى سواء في الشرق أو الغرب، بالإضافة إلى أن هذا النشاط مهد لانحياز النظام الاقطاعي، بعد اجتذاب الفلاحين للمشاركة في الأعمال التجارية لا سيما في هذه المدن الجديدة أو المتطورة في بلدان غربي أوروبا.

٣ - المؤثرات الإسلامية الثقافية والطبية

إن إقامة الصليبيين لفترة تقارب مئتي سنة في بلاد الشام، أدت الى التبادل الثقافي مع المسلمين، كما استفادوا كثيراً من الطب العربي المعمول به في المنطقة. والواقع فإن طبيعة الاتصال البشري أدت الى تعرف الافرنج الى علوم العرب، وتعرف العرب الى العادات والتقاليد الطبية عند الافرنج.

ففيما يختص بالمؤثرات الثقافية، فقد بدأ الافرنج يتعلمون اللغة العربية ويستخدمونها أحياناً في علاقاتهم مع الامارات الاسلامية المحيطة بهم، كما أن المسلمين تعلموا اللغات الافرنجية سواء الفرنسية أو الالمانية أو الايطالية، بدليل أن الاصفهاني^(١) وابن جبير وابن منقذ قد أعطى كل واحد منهم بعض الدلائل على ما أشرنا إليه، فمن جهة استخدم أسامة بن منقذ في كتابه «الاعتبار» عدة كلمات غير عربية افرنجية، كان الافرنج يستخدمونها، ومنها على سبيل المثال استخدامه لكلمة «سرجنت» (Sergeant) في قوله: «فحرد دنكري وقال: أنتم فرساني، وكل واحد منكم له ديوان مثل ديوان مائة مسلم، وهاولاً «سرجند» ما تقدرتون تقلعونهم من موضعهم» ثم استخدمها ثانية عندما قال عن أحدهم «فوقف وكان سرجندياً...» ولما تحدّث عن صاحب طرابلس وعن جنده استخدم أسامة كلمة

(١) استخدم الأصفهاني في كتابه: الفتح القسي في الفتح القدسي، ص ٤٠٣، بعض العبارات الأجنبية ومنها: تركبوي، وسرجندي، وباروني. واسبتاري، وفريري... كما استخدم في صفحات أخرى (ص ٤٦٠) عبارة براكيس وهي مأخوذة من الكلمة الايطالية **Barcoso** وتعني السفينة الحربية.

« تركبول » (Turcopole) وهم جنود في خدمة الافرنج أبأؤهم من العرب أو الأتراك وامهاتهم من اليونان أو بالعكس. وقال إن صاحب طرابلس خرج « في ثلاثمائة فارس ومائتي تركبولي وهم رماة الافرنج ». كما استعمل أسامة كلمة البرنس (Prince) عندما تحدث عن « صاحب البيت المقدس بغدوين البرونس ». واستعمل كلمة المدام والداما (Madame), (Dame) في قوله « بحق دينك اعمل للداما... قل للداما أن تجيء... »، كما استعمل كلمة « الفيكونت » (Viscount) عندما تحدث عن محاكمات الافرنج بقوله « فجاء البسكند وهو شحنة البلد... » بالإضافة إلى ذلك فقد استخدم أسامة بن منقذ في كتابه عبارة « بورجوازي » (Bourgeoisie)، فعندما حاولت إحدى النساء اتهام أسامة بقتل أخيها، فما كان من أحد الافرنج إلا أن دافع عن أسامة وقال للمرأة « هذا رجل برجاسي لا يقاتل ولا يحضر القتال... »، كما أن أسامة استخدم عدة تعابير يونانية منها: « سقلاطون » وتعني الثياب الكتانية الموشاة، وكلمة « قنطارية » وتعني الريح، وكلمة « زربول » أو « زربولة » وتعني الخذاء^(١).

كما أن الملك الظاهر بيبرس (٦٥٨ - ٦٧٦ هـ، ١٢٦٠ - ١٢٧٧) أو كاتبه، قد استخدم تعابير أجنبية لاتينية في رسائله، ومنها رسالة إلى بوهمند السادس أمير انطاكية وطرابلس سنة (٦٦٧ هـ - ١٢٦٩ م)، ومن التعابير التي استخدمها في رسالته تعبير « كنداسطيل » وهو لفظ لاتيني معناه حاكم القلعة بقوله: « ... وفي حال النزول خرجت عساكرك للمبادرة فكسروا، وتناصروا فما نصرنا، وأسر من بينهم كنداسطيل... » كما استخدم لفظ « المرشان » وهو لفظ لاتيني أيضاً ويعني الحفلات، كما استخدم اللفظ اللاتيني « القسطلان »، ويعني حارس القصر، وذلك في قوله: « .. ففي بعض ساعة مرّ شأن المرشان، وداخل الرهب الرهبان، ولأن للبلاء القسطلان، وجاءهم الموت من كل مكان... »^(٢).

(١) انظر: أسامة بن منقذ: كتاب الاعتبار، صفحات: ٥١، ٦٧، ٧٥، ١١٩، ١٣٩، ١٤١.

(٢) انظر: المقرئزي: السلوك، ج ١، ص ٩٦٦ - ٩٦٩.

كما استخدم الملك المنصور قلاوون أو كاتبه محيي الدين بن عبد الظاهر كاتب الانشاء بعض التعبيرات اللاتينية في الهدنة الموقعة مع افرنج عكا ، فقد استخدم كلمة « السنجال » (Senechal) وهي كلمة لاتينية تعني نائب المملكة أو الكفيل . كما استخدم المسلمون في فترة العهد الصليبي كلمة (Empereur) « الأنبرور » (الامبراطور) كثيراً ، كقول أحمد بن عبد السيد صلاح الدين الاربلي إلى الملك الكامل بعد التفاوض مع فريدريك الثاني :

زعم الزعيم « الأنبرور » بأنه سلم يدوم لنا على أقواله ولا بد من الاشارة الى أنه بالرغم من تأثر أهل الشام باللغات الأجنبية التي استخدمها الصليبيون لا سيما الفرنسية ، غير أن تأثير اللغة العربية في الافرنج كان أشمل وأكثر اتساعاً نظراً لقلّة الصليبيين إذا ما قيسوا بعدد سكان المنطقة ، ثم بسبب مصالحهم التجارية والسياسية رأوا أنه من الأجدى لهم تعلم واستخدام اللغة العربية ، وقد دخل الى اللغات الأوروبية أكثر من ألف كلمة عربية ^(١) . وقد أشار ابن جبير الى استخدام الافرنج ومعرفتهم للغة العربية ، عندما تحدث عن موظفي الديوان (الجمرك) في عكا . فقال عن خان عكا التجاري ومصاطبه « فيها كتاب الديوان من النصارى .. وهم يكتبون بالعربية ويتكلمون بها .. » ^(٢) بالإضافة الى أن المولدين وسادة الاقطاعات قد اتقنوا اللغة العربية ^(٣) . وذلك للتفاهم والتعامل مع اتباعهم المحليين ولادارة البلاد . ومن تعلم اللغة العربية واطلع على تاريخ العرب « رينو الصيداني » الذي حرص على الاتيان بمترجم وقارىء عربي ، يفهمه ويفسر

(١) د . سعيد محمود عمران : العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ٢٥٥ .

(٢) ابن جبير : الرحلة ، ص ٢١١ .

(٣) بذكر جوانفيل في مذكراته عن رحلة لويس التاسع الكثير من المترجمين الذين كانوا يتقنون اللغتين العربية والفرنسية على السواء . انظر مثلاً ، ص ١٦٨ ، ١٨٠ ، ٢٠٠ ، ٢٤٧ . كما أشار الدواداري في : كنز الدرر وجامع الغرر ، ج ٨ ، ص ١٢٥ ، من أنه كان لبيبرس كتاباً يكتبون بالافرنجي يحتاج اليهم عند مراسلة ملوك الافرنج . كما استخدم الدواداري عدداً من الألفاظ الافرنجية السائدة .

له بعض الأمور . وكان الأمير « همفري الرابع » صاحب تبين يتقن العربية وكان ترجمان «ريتشارد» إلى الملك العادل في المفاوضات التي دارت بينهما قرب أرسوف ثم قرب يافا سنة ١١٩٢ م ، وقد قام بالمهمة نفسها بلدوين الابليبي للقديس لويس التاسع في فترة أسره في مصر . كما أن نقولا العكاوي من الافرنج كان يتقن العربية وكان وسيطاً و مترجماً بين المسلمين والصليبيين في مصر أثناء الاعداد للهدنة بين الجانبين . فضلاً عن أن مبعوث سلطان مصر الى الملك لويس كان مسلماً يتقن الفرنسية والعربية على السواء . وكان نصرانياً افرنجياً سبق له أن دخل الاسلام^(١) .

إضافة الى ذلك فإن أحد مبعوثي.فريدريك الثاني إلى الملك الكامل كان يتقن العربية . وكان هذا المبعوث هو « الأخ ايغز » (Yves) البريطاني من جماعة الاخوان المبشرين ، وكان يعرف اللسان العربي^(٢) . كما أن الملك « بلدوين الثالث » والملك « امريك الأول » شغفا بالآداب العربية ، واهتم سيد صيدا « رينالد » بالعلوم الإسلامية .

والحقيقة فإن عصر الحروب الصليبية قد أنجب أيضاً نخبة من المؤرخين المعاصرين لهذه الحروب سواء من الشرقيين أو الغربيين ، ويمثل كل منهم وجهة نظره في تلك الحروب ، وقد تركوا لنا تراثاً فكرياً هاماً وسجلاً حافلاً وملامح من التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والعلمي والسياسي والعسكري^(٣) . فمن بين المؤرخين الافرنج « فوشيه دو شارتر » (F. de Chartres) صاحب كتاب (Historia Hierosolimitana) الذي وصف فيه تاريخ مملكة القدس إلى سنة ١١٥٧ م ، وكذلك فقد ترك مؤرخ فرنسي تاريخاً عن الحروب الصليبية وهو يعرف باسم النورماندي . ومنهم أيضاً غليوم (وليم) الصوري ، وله « تاريخ فيما وراء البحار » (Historia Transmarina) وهو (٣٣) مجلداً ، تناول فيه الأحداث إلى سنة

(١) مذكرات جوانفيل ، ص ١٦٨ ، ١٨٠ . للمزيد من التفصيلات انظر: د . عمر تدمري : الحياة الثقافية في طرابلس الشام خلال العصور الوسطى ، صفحات متعددة من الكتاب .

(٢) مذكرات جوانفيل ، ص ٢٠٠ .

(٣) انظر: د . زكي النقاش ، المرجع السابق ، ص ٢٠٠ - ٣٠١ .

١١٨٣ م. وقد أصبح هذا الكتاب بعد ترجمته الى الفرنسية أهم مرجع لتاريخ الحروب الصليبية. وبالإضافة الى تاريخ الافرنج في بلاد الشام، فقد ألف غليوم الصوري أيضاً كتاباً عن تاريخ الأمراء المسلمين منذ ظهور النبي: «History of the Muslims Princes to the Appearance of the Prophet». وظهر من المؤرخين الافرنج المعاصرين غليوم الطرابلسي الذي كتب في تاريخ الحروب الصليبية، كما ترك كتاباً في «حالة العرب» (Tractatus de Statu Sarracenorum) وذلك سنة ١٢٧٣ م، ويضم هذا الكتاب ايضاً بعض ما جاء في كتاب غليوم الصوري «الأمراء المسلمون منذ ظهور النبي». كما ظهرت مؤلفات أخرى عاجلت الحملات الصليبية ومنها كتاب صدر باللغة اللاتينية وعنوانه: (Richard Tinerarium Regis Ricardi) وقد ألفه رجل انجليزي من لندن اسمه (Richard of the Holy Trinity)، كما ظهرت قصائد حول الحروب الصليبية باللغة الفرنسية القديمة «لأمبرواز» وعنوانها: «تاريخ الحرب المقدسة» (L'Estoire de la guerre Sainte)، ووجد تقرير يمثل وجهة النظر الفرنسية، كان قد أعده «ريجور» وعنوانه: (Gesta a Philippe Angusti) وهناك مؤلفات المانية تصف حملة فريديريك بربروسة الصليبية منها ما كان تحت عنوان: (Expedition Frideric) والأمر الملاحظ أن بعض الجنود الصليبيين تركوا لنا مذكراتهم ويومياتهم عن الحروب الصليبية كانت لها أهمية كبرى في التأريخ للحملات الصليبية على غرار مذكرات الحملة الصليبية الرابعة.

وفي التأريخ للحملة الصليبية الخامسة، فقد أستفيد من رسائل الكاردينال «جيمس فيتري» وتاريخ دمياط الذي ألفه «أوليفر بادينورن» الذي كان كاتباً للكاردينال بيلاجيوس. وهناك كتاب «تاريخ القديس لويس» لمؤلفه «يوحنا سير جوانفيل» (Jean Sire de Joinville) (وهو يهتم بحملة لويس القديس). كما اعتبرت المراسلات والتقارير البابوية القائمة بين البابوات وزعماء الطوائف والملوك والأمراء من المصادر الهامة. أضف الى ذلك بأن الحروب الصليبية خلّفت أيضاً مجموعة من المؤلفات الدستورية المهمة بالاجراءات القانونية والتجارية والمحاکمات

وطبيعة العلاقات التشريعية القائمة بين بلاد الشام وأوروبا .

ولا بد من الإشارة الى وجود بعض المصادر الأرمنية التي اهتمت بالتاريخ للحروب الصليبية، ومنها كتاب الأمير الأرمني هايتون (هيثوم كوريكوس) الذي ألفه باللغة الفرنسية بعد التجائه الى فرنسا في أوائل القرن الرابع عشر وهو المعروف باسم: (Flor des Estolres de la terre d'orient). كما كتب ابن العبري باللغتين السريانية والعربية وهو يعتبر من أهم المؤرخين الذين كتبوا عن القرن الثالث عشر (١٢٦٦ - ١٢٨٦). ووجدت مصادر فارسية اهتمت بالحقبة الصليبية والمغولية والسلجوقية ومن مؤرخي تلك الحقبة: ابن بيبى الذي أرخ لسلاجقة الروم، وتاريخ رشيد الدين عن المغول.

كما أفرزت الحروب الصليبية عدداً من المؤرخين الشرقيين ومنهم على سبيل المثال: أسامة بن منقذ، ابن جبير، ابن الأثير، ابن شداد، وابن واصل، ابن الفرات، ابن العميد القبطي، ابن عساكر، أبو شامة، القلقشندي، محمد بن علي بن نظيف (صاحب التاريخ المنصوري)، والمقرئزي وسواهم. وقد عكف المؤرخون الأوروبيون في العصر الحديث على جمع المواد الوفيرة من هذه الكتب الغربية والشرقية، وذلك في موسوعة علمية تحت عنوان: «مجموعة مؤرخي الحروب الصليبية».

(Recueil des Historiens des croisades) Paris 1841-1960

وهي تنقسم إلى مجموعتين:

- المجموعة الأولى وتضم ما كتبه المؤرخون الشرقيون في خمسة مجلدات وهي

تحت عنوان (Historiens Orientaux).

- المجموعة الثانية وتضم ما كتبه المؤرخون الغربيون في خمسة مجلدات أخرى

وهي تحت عنوان (Historiens Occidentaux) ^(١).

(١) للمزيد من التفصيلات الوافية عن مؤرخي ومصادر ووثائق الحروب الصليبية انظر: أرنت باركر: الحروب الصليبية، ص ١٨٥ - ٢٠٤. انظر أيضاً: د. جمال الدين الشيال: التاريخ الاسلامي وأثره في الفكر التاريخي الاوربي، ص ٦٨ - ٧٦.

كما تأثرت أوروبا بالعلوم الرياضية السائدة في المشرق. ويقول أرنست باركر إنه بالرغم من أن أقوى ما تأثرت به أوروبا إنما جاء من المسلمين بإسبانيا، غير أنها تأثرت أيضاً بما جاء من المسلمين في الشرق. فالمعروف أن أول عالم مسيحي في الجبر هو ليوناردو فيبوناتشي (Leonardo Fibonacci) الذي ارتحل إلى بلاد الشام (سوريا) ومصر. وبدأ في دراسة اللغات الشرقية، لارتباطها بالبعثات التبشيرية في الشرق. كما أن المبشر الدؤوب ريموند لل (Raymundus Lullus) حث مجمع فينا سنة ١٣١١ على اتخاذ قرار بإنشاء ست مدارس للغات الشرقية في أوروبا. وبالإضافة إلى هذه المؤثرات العلمية هناك المؤثرات الأدبية، إذ توافر الكثير من القصائد الجديدة التي عاجلت الحروب الصليبية، إما عن طريق الرواية، كالتي اشتهرت بها قصيدة امبرواز (Ambroise) التي تروي تاريخ الحملة الصليبية الثالثة، وإما في روح شاعرية حرة، كالتي انبعثت من قصيدة انطاكية^(١).

وبالإضافة إلى تلك النتائج، فقد شهدت الفترة الصليبية نتاجاً من الفكر الجغرافي، كما أقيمت المؤسسات العلمية لاسيما المدارس، سواء الصليبية أم الاسلامية، وشهدت الفترة ذاتها مدارس مختلطة ضمت أبناء من المسلمين والصليبيين ومن المولدين. وقد قام هذا الجيل بدور نشط في نقل التراثين الغربي والشرقي، كما كان له دور بارز في الحياة الاجتماعية والعلمية والسياسية، وشهدت فترة الحروب الصليبية تنوعاً في المدارس في الامارات الاسلامية، ومنها مدارس تدريس الفقه الاسلامي، تخصص معظمها لتدريس فقه مذهب واحد من المذاهب الأربعة: الشافعي، المالكي، الحنفي، والحنبلي. وكانت أكثر المدارس في بلاد الشام للحنفية، ثم للشافعية ثم الحنابلة فالمالكية. وأنشئت في دمشق وحلب كما في القاهرة مدارس خاصة بالطب^(٢)، كما كان الطب يدرّس إلى جانب مواد أخرى

(١) أرنست باركر: الحروب الصليبية، ص ١٥٠، ١٥١.

(٢) يعتبر ابن العربي (المتوفى ٦٨٥ هـ - ١٢٨٦ م) صاحب كتاب: تاريخ مختصر الدول من أشهر المؤرخين والأطباء في ملطية. ومن أطباء ملطية أبو سالم اليعقوبي الملطي المعروف بابن كرايا. للمزيد من التفاصيل انظر: د. علية عبد السمح الجنزوري: الثغور البرية الاسلامية على حدود الدولة البيزنطية في العصور الوسطى، ص ١٧٨ - ١٨٢.

في بعض المدارس. ومن بين هذه المدارس « المدرسة النورية » التي أنشأها الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي سنة ٥٦٣ هـ. وقد زار هذه المدرسة ابن جبير بعد عودته من الحج، وقد أعجب بفخامتها وبكثرة المدارس في دمشق، ومما قاله: « وبهذه البلدة نحو عشرين مدرسة. ومن أحسن مدارس الدنيا منظراً مدرسة نور الدين رحمه الله، وبها قبره نوره الله. وهي قصر من القصور الأنيقة، ينصب فيها الماء في شاذروان وسط نهر عظيم، ثم يمتد الماء في ساقية مستطيلة الى أن يقع في صهريج كبير وسط الدار، فتحار الأبصار في حسن ذلك المنظر، فكل من يبصره يجدد الدعاء لنور الدين رحمه الله » (١).

ويلاحظ بأن بلاد الشام في هذه الفترة كانت متطورة من الناحية العلمية، وكانت مقصد طلاب العلم. وقد أكد ابن جبير ذلك، وطلب من أبناء دياره المغاربة طلب العلم من الشام، ومما قاله: « فمن شاء الفلاح من نشأة مغربنا، فليرحل إلى هذه البلاد، ويتغرب في طلب العلم، فيجد الأمور المعينات كثيرة: فأولها فراغ البال من أمر المعيشة - وهو أكبر الأعوان وأهمها - فإذا كانت الهمة، فقد وجد السبيل الى الاجتهاد، ولا عذر للمقصر، إلا من يدين بالعجز والتسوية، فذلك من لا يتوجه هذا الخطاب عليه، وإنما المخاطب كل ذي همة يحول طلب المعيشة بينه وبين مقصده في وطنه من الطلب العلمي. فهذا المشرق بابه مفتوح لذلك، فأدخل أيها المجتهد بسلام. وتغنم الفراغ والانفراد قبل علق الأهل والأولاد... » (٢).

ومن بين تلك المدارس الشامية وبالذات الدمشقية مدارس: الصادرية، النورية الكبرى، العزيزية، القليجية، الأمينية، التقوية، العادلية، الشامية البرانية، العذراوية، الشريفة، العمرية، الصلاحية، الأشرفية، الوجيهية، ومن مدارس الطب المدرسة الدخوارية، وكانت في الأصل داراً للطبيب عبد الرحيم بن علي الدخوار، وقفها لتكون مدرسة للطب، ووقف عليها ضياعاً وأماكن عدة، تستثمر

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ١٩٨.

(٢) ابن جبير، المصدر نفسه، ص ٢٠٠.

للإنفاق منها في مصالحتها وعلى مرتب المدرس، ومرتبات المشتغلين فيها. وكان أول طبيب درس فيها هو واقفها نفسه عبد الرحيم الدخوار الذي صنف كتباً عدة في الصناعة الطبية، وقد توفي سنة ٦٢٨ هـ. وكانت هناك مدارس أخرى في حلب وحمص وحران والقدس^(١) وقد رأى ابن جبير بعض هذه المدارس وتحدث عنها. ومما ذكره عن مدارس حلب حينما زارها عام ٤٨٠ هـ وصفه «مدرسة للحنفية تناسب الجامع حسناً.. وهذه المدرسة من احفل ما شاهدناه من المدارس بناء وغرابة صنعة.. وللبلدة سوى هذه المدرسة نحو أربع أو خمس ولها مارستان...».

والحقيقة فإن الظروف العلمية في فترة السلام في بلاد الشام شهدت ولادة الكثير من العلماء، ليس في ميدان الفقه والحديث والتاريخ والجغرافيا فحسب، وإنما أيضاً في مجالات الرياضيات والفلك والكيمياء وبقية العلوم. ففي الرياضيات مثلاً ألف علي بن خليفة لصاحب بعلبك كتاباً سماه: الموجز المفيد، كما ألف كتاباً في المساحة، ووضع نجم الدين اللبودي المتوفى سنة ٦٢١ هـ كتاباً في الحساب سماه: كافية الحساب، كما ألف نجم الدين كتاباً في الجبر والمقابلة سماه: الرسالة الكاملة، واختصر في الهندسة كتاب إقليدس. ووجد مهندسون بارعون منهم ابراهيم بن غنائم المصري باني المدرسة الظاهرية في دمشق. أما الكيمياء، فقد شهد عصر الحروب الصليبية رجالاً كانوا يدرسونها، ويقومون بتجارها، بهدف تحويل المعادن الخسيسة الى الذهب. وقد اهتمدى بعض العلماء المسلمين الى اختراعات حربية، كذاك الاختراع الذي أحرق أبراج الأفرنج على أبواب عكا. وأشهر علمين في الرياضيات والكيمياء كانا من طبقة الأطباء وهما: نجم الدين بن اللبودي المولود في حلب وبلمظفر نصر بن محمود. ومن الأطباء الذين توزعوا ما بين

(١) أحد أحد بدوي: الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام، ص: ٦١ - ٦٩. للمزيد من التفاصيل الوافية يمكن العودة الى الدراسة المتخصصة التي أصدرها الدكتور حسن شمساني تحت عنوان: مدارس دمشق في العصر الأموي. انظر أيضاً: محمد كرد علي: خطط الشام، ج ٦، ص ٦٦ - ١٢٩.

أنطاكية وطرابلس والقدس: ميخائيل يعقوبي أسقف حلب، وتيودور الأنطاكي طبيب فريدريك الثاني، وباسيل الحلبي ويعقوب النسطوري الطرابلسي^(١).

وهناك علماء كثر في الفلك والنجوم والموسيقى والطب. وكان الطب الشرقي أو العربي والإسلامي قد بات طباً متطوراً أخذ الأفرنج عنه الكثير. ومن الأطباء العرب المعروفين في تلك الفترة: مهذب الدين عبد الرحيم بن علي، الذي طبب الملك العادل من المرض الذي ألمّ به، واسعد بن الياس، وإبراهيم بن أبي الوحش، وعدنان بن نصر، وموسى بن ميمون، وأبي الحكم المغربي نزيل دمشق. وهناك أطباء وصيادلة كثر مما لا يسمح المجال بذكرهم جميعاً، علماً أن المؤلفات الطبية كانت عديدة بدورها^(٢). وقد بلغ الطب المشرقي من التطور ما دعاه للاهتمام بمداواة الحيوانات وهو ما يعرف بالطب البيطري، وكانت قوانين «المملكة اللاتينية» تنظم حالة الأطباء في الممالك الأفرنجية في البلاد المقدسة، على غرار ما كان معمولاً به في البلاد الإسلامية، من ذلك أنها لم تكن تسمح لأي طبيب مزاول المهنة، قبل أن يؤدي امتحاناً تحت إشراف نقيب أطباء المملكة، وفي مجلس يرأسه الأسقف.

هذه الجذور العلمية والخلفية الثقافية، هي التي أدت إلى تطور الطب العربي، في وقت كان فيه الإفرنج يرزحون فيه تحت قيود التقاليد والعادات والمعالجات الوهمية والماورائية. وقد أكد أسامة بن منقذ في كتابه ملامح وشواهد من الطب العربي والطب الأفرنجي ومما قاله عن الطب الأفرنجي^(٣) «ومن عجيب طبهم أن صاحب المنيطرة كتب إلى عمي يطلب منه إنفاذ طبيب يدوي مرضى من أصحابه. فأرسل إليه طبيباً نصرانياً يقال له ثابت، فما غاب عشرة أيام حتى عاد فقلنا له: ما أسرع ما داويت المرضى، قال: احضروا عندي فارساً قد

(١) للمزيد من التفصيلات انظر: أحمد أحمد بدوي، المرجع السابق، ص ٢٩٩ - ٣٠٥.

(٢) انظر: أحمد أحمد بدوي، المرجع السابق، ص ٣٠٧ - ٣٢٣.

(٣) أسامة بن منقذ، المصدر السابق، ص ١٣٢ - ١٣٣.

طلعت في رجله دملة وامرأة قد لحقها بنشاف، فعملت للفارس لبيخة ففتحت الدملة وصلحت. وحميت المرأة ورطبت مزاجها. فجاءهم طبيب افرنجي فقال لهم: هذا ما يعرف شيء يداويهم. وقال للفارس أيما أحب إليك تعيش برجل واحدة أو تموت برجلين؟ قال: أعيش برجل واحدة، قال: أجنسوا لي فارساً قوياً وفأساً قاطعاً. فجنس الفارس والفأس وأنا حاضر، فحط ساقه على قرمة خشب وقال للفارس: إضرب رجله بالفأس ضربة واحدة إقطعها، فضربه، وأنا أراه، ضربة واحدة ما انقطعت. ضربه ضربة ثانية فسال مخ الساق، ومات من ساعته، وأبصر المرأة فقال: هذه امرأة في رأسها شيطان قد عشقها. احلقوا شعرها، فحلقوه. وعادت تأكل من مآكلهم الثوم والخردل. فزاد بها النشاف، فقال: الشيطان قد دخل في رأسها، فأخذ موسى وشق رأسها صليباً وسلخ وسطه حتى ظهر عظم الرأس وحكه بالملح، فهات في وقتها. فقلت لهم: بقي لكم إلى حاجة؟ قالوا: لا. فجنثت وقد تعلمت من طبهم ما لم أكن اعرفه.

وروى أسامة بن منقذ قصة أخرى تبين مدى تأخر الطب الأفرنجي ومما قاله: «ومن عجيب طبهم ما حدثنا به كليام دبور صاحب طبرية، وكان مقدماً فيهم. واتفق انه رافق الأمير معين الدين رحه الله، من عكا الى طبرية وأنا معه. فحدثنا في الطريق قال: كان عندنا في بلادنا فارس كبير القدر فمرض وأشرف على الموت. فجنثنا الى قس كبير من قسوسنا قلنا: تجيء معنا حتى تبصر الفارس فلاناً؟ قال نعم، ومشى معنا، ونحن نتحقق انه إذا حط يده عليه عوفي. فلما رآه قال: اعطوني شمعاً، فأحضرنا له قليل شمع، فليته وعمله مثل عقد الأصبع. وعمل كل واحدة في جانب أنفه. فهات الفارس، فقلنا له: قد مات. قال: نعم كان يتعذب سددت انفه حتى يموت ويستريح»^(١).

ويلاحظ بأن أسامة بن منقذ كان منصفاً، ففي الوقت الذي أشار فيه الى تأخر الطب الأفرنجي، أشار في مكان آخر واعترف بمهارة بعض أطباء الأفرنج في

(١) أسامة بن منقذ، المصدر السابق، ص ١٣٧-١٣٨.

علاج بعض الأمراض، ومما قاله: « وقد شاهدت من طبهم خلاف ذلك. كان للملك خازن من فرسانهم، يقال له برناد - لعنه الله - من ألعن الأفرنج وأرجسهم. فرمحه حصان في ساقه فعملت عليه رجله وفتحت في أربعة عشر موضعاً. والجراح كلما ختم موضع فتح موضع، وأنا ادعو بهلاكه. فجاء طبيب أفرنجي، فزال عنه تلك المراهم وجعل يغسلها بالخل الحاذق. فختمت تلك الجراح وبرأ وقام مثل الشيطان»^(١). ثم ذكر أسامة حادثة أخرى وقعت لأبي الفتح في شيزر يستفاد منها تقدم الطب الأفرنجي، كما ذكر حوادث أخرى تشير إلى مدى تقدم الطب الأفرنجي، وإلى أسماء بعض الأطباء العرب مثل يوجنا بن بطلان من حلب « الطبيب المشهور بالمعرفة والعلم والتقدم في صناعة الطب »، والطبيب الشيخ أبو الوفاء تميم الذي عالج أسامة بن منقذ نفسه عندما ألم به مرض في شيزر. غير أن أطباء الملك « امريك الأول » كانوا من السوريين، ولما عاد للاعتماد على الاطباء الأفرنج، مرض مرضاً خطيراً، ثم ما لبث أن توفي.^(٢)

وهكذا يلاحظ من خلال ما أورده أسامة بن منقذ بأن العلاقات العلمية والطبية كانت قائمة في بلاد الشام بين الأفرنج وبين العرب، وأن المؤثرات المتبادلة بين الجانبين قد ظهرت من خلال حاجات السكان إلى اطباء من العرب أو الأفرنج، علماً أن الطب الأفرنجي بصورة عامة لم يكن طباً متطوراً أو ناجحاً، مع الإشارة إلى أن كثيرين من الأطباء الأفرنج قد تأثروا بالطب العربي وبالوصفات والكتب الطبية العربية التي اطلعوا عليها، ومنها على سبيل المثال كتاب المالكي لعلي ابن عباس الذي ترجمه ستيفن البيزوي في انطاكية سنة ١١٢٧ م إلى اللغة اللاتينية. والكتاب الآخر هو « سر الأسرار » الباحث في طب العيون والمنسوب لأرسطو حيث ترجم من العربية إلى اللاتينية في انطاكية أيضاً سنة ١٢٤٧ م.

ولما تحدث ابن جبير عن مدارس دمشق، وبهارستاناتها (مستشفياتها) وصف

(١) أسامة بن منقذ، المصدر السابق، ص ١٣٤.

(٢) أسامة بن منقذ، المصدر السابق، ص ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥.

ملاحح من تقدم الطب العربي وتحدث عن أحد هذه البيارستانات وكيفية معالجة المرضى فيه ومعاينة الاطباء ومداواتهم، كما تحدث عن البيارستانات الخاصة بالمجانين ومما قاله « وجرايته في اليوم نحو الخمسة عشر ديناراً، وله قومة بأيديهم الأزيمة المحتوية اسماء المرضى، وعلى النفقات التي يحتاجون اليها في الأدوية والأغذية وغير ذلك. والأطباء يبكرون اليه في كل يوم، ويتفقدون المرضى، ويأمرون بإعداد ما يصلحهم من الأدوية والأغذية حسبما يليق بكل انسان منهم... وللمجانين المعتقلين أيضاً ضرب من العلاج، وهم في سلاسل موثوقون - فعون بالله من المحنة وسوء القدر - وتندر من بعضهم النوادر الظريفة حسب ما كنا نسمع به...»^(١).

كما أشار ابن الأثير وأبو شامة في « كتاب الروضتين » الى هذه البيارستانات في ايام نور الدين لا سيما بيارستان الملك العادل الذي بناه في دمشق « فإنه عظيم كثير الخرج، بلغني أنه لم يجعله وقفاً على الفقراء حسب، بل على كافة المسلمين من غني وفقير... » وأشار الى حادثة جرت معه عندما كان مريضاً فقصد ذلك البيارستان، ومما قاله: « .. فركبت ودخلت البلد وسألت عن طبيب، فدللت على طبيب هذا البيارستان، فأتيته فيه وهو يكتب نسخاً للمرضى الذين به.. سألتني عن حالتي فوصفتها له، فكتب لي نسخة.. فقال: يا مولاي، لا أشك انك في غنى عن هذا، ولكن لا يأنف أحد من صدقة نور الدين وانعامه، والله أن أولاد السلطان صلاح الدين وأهله ليأخذون من الأدوية من هذا البيارستان.. أنه وقف على كافة المسلمين غنيهم وفقيرهم... ».

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ١٩٨. ويذكر محمد كرد علي عن أحد بيارستانات حلب في: خطط الشام، ج ٦، ص ١٦٠ - ١٦١ ما يلي:

« ان كل مجنون يخصص به خادمين يخدمانه فينزعان عنه ثيابه كل صباح ويحمانه بالماء البارد، ثم يلبسانه ثياباً نظيفة ويحمانه على أداء الصلاة ويسمعانه قراءة القرآن يقرأه قارئه حسن الصوت ثم يفسحانه في الهواء الطلق ويسمع في الآخر الأصوات الجميلة والنغمات الموسيقية الطيبة... انظر أيضاً: د. محمد محمد مرسي الشيخ: الامارات العربية في بلاد الشام، ص ٤١٥.

للمزيد من التفصيلات عن البيارستانات، انظر محمد كرد علي، المرجع السابق، ص ١٥٦ - ١٦٣.

٤ - المؤثرات الإسلامية المعمارية العسكرية والمدنية

عندما تحدث الرحالة عن بلاد الشام أشاروا الى وجود المنشآت المعمارية من حصون وقلاع ومساجد وحمامات وخانات وقيساريات ورساتيق وشوارع منتظمة ، وذلك قبل قيام الحروب الصليبية أو في اثنائها أو بعدها ونعطي أمثلة موجزة عن هذا الواقع من خلال ما كتبه بعض الرحالة ومن بين هؤلاء المقدسي الذي وصف على سبيل المثال حصص بقوله : « حصص ليس بالشام بلد أكبر منها وفيه قلعة متعالية عن البلد ترى من خارج ... وما كان منها على الساحل حصينة ... »^(١) . أما ابن حوقل فقد وصف مدينة صور بقوله : « مدينة صور من أحسن الحصون التي على شط البحر .. وإن عامة حكماء اليونانية منها » وعن بيروت فقال عنها « وهي مع حصنها حصينة منيعة السور جيدة الأهل » . وعن مدينة حصص قال : « جميع طرق حصص من أسواقها وسككها مفروشة بالحجارة مبلطة » . أما قنشرين ، فكان فيها سور حصين « وكان لها أسواق حسنة وحمامات وفنادق كثيرة ومحال وعراض فسيحة » وكانت طرسوس « وتشتمل من الخيل والرجال والعدة والعتاد والكرراع والسلاح والعمارة والخصب والغلات والأموال والسعة في جميع الأحوال على حال لم يتصل بمثله ثغر من ثغور المسلمين لكافر ولا مسلم ... »^(٢) وكان فيها الفنادق والدور والحمامات والخانات ... وتحدث عن حصص برزويه « وهو حصص حصين

(١) المقدسي : أحسن التقاسيم في معرفة الاقالم ، ص ١٥٦ . انظر أيضاً ما ذكره عن عكا وصور ... ، ص ١٦٢ - ١٦٣ .

(٢) ابن حوقل : صورة الأرض ، ص ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ...

وحجر منيع، وقف عليه الروم غير وقت فاستحسنوه، ولم يتعرضوه، ثم هادنوا أهله خوفاً مما علق ببلاد المسلمين من الخذلان وهلاك السلطان وقلة الإيمان، وإن بقيت الحالة على ما نحن به فالأمر سهل والخوف المتوقع أعظم وأجل...».

وأشار الرحالة ابن جبير المعاصر للحروب الصليبية الى المظاهر العمرانية في بلاد الشام، ومما قاله على سبيل المثال لا الحصر عن عمران مدينة حمص « وأسوار هذه المدينة في غاية العتاقة والوثاقة، مرصوص بناؤها بالحجارة الصم السود، وأبوابها أبواب حديد سامية الأشراف هائلة المنظر، رائعة الإطلال والأنافة، تكتنفها الأبراج المشيدة الحصينة... حصص كلها مارستان». ثم تحدث عن عمائر دمشق ومدارسها ومارستاناتها « وهذه المارستانات مفخر عظيم من مفاخر الإسلام، والمدارس كذلك... وأما الرباطات التي يسمونها الخوانق فكثيرة، وهي يرسم الصوفية، وهي قصور مزخرفة، يطرد في جميعها الماء على أحسن منظر يبصر... وهذه البلدة قلعة يسكنها السلطان... وهذه البلدة أيضاً قرب مائة حمام... وأسواق هذه البلدة من أحفل أسواق البلاد.. ولا سيما قيسارياتها وهي مرتفعات كأنها الفناديق»^(١)، ثم تحدث ابن جبير عن أبراج صور وعكا والمظاهر العمرانية في مختلف بلاد الشام.

ولما جاء الصليبيون الى بلاد الشام، وأقاموا ممالك لهم فيها، كان من الطبيعي أن يتأثروا بالفن المعماري الإسلامي، فاتخذوا في بناء بيوتهم وقصور الأمراء والملوك منهم الطراز العربي، المنسجم مع مناخ وظروف البلاد فسكنوا في الأبنية ذات الأفنية والإيوانات الفسيحة، تحيط بها الغرف والقاعات وتتوسطها « النوفرة» يتدفق منها الماء وينطلق من النافورة عالياً. كما تأثر الفرنج بفنون الزخرفة المنزلية، فقاموا بتصفيح الجدران والسقوف بالرخام والفسيفساء، وتمويهها بالذهب والألوان المعدنية الأخرى. كما كانت الزخرفة تغطي الجدران

(١) ابن جبير: الرحلة، ص ١٨٢، ٢٠٢. حول القلاع والهندسة المعمارية في بلاد الشام في المعهد الصليبي. انظر: محمد كرد علي: خطط الشام، ج ٥، ص ٢٧٨ - ٢٧٩.

على شكل توريقات وتكوينات هندسية تعرف بالأرابسك (Arabesque) .

ثم اتخذ الأفرنج لبيوتهم وقصورهم من الأثاث ما يتلاءم معها ومع الروح الشرقية العربية، فافترشوا الطنافس والسجاد، وزينوا منازلهم بالرياش الفاخر والأواني النحاسية والآنية الزجاجية والخزفية المصنوعة في الساحل الشامي لا سيما صور .

والحقيقة فإن أول ما احتاجه الصليبيون من العماير، كان ما يتعلق منها بأسباب الدفاع عن أنفسهم، فكان لا بد من الاهتمام بالقلاع وأسوار المدن للحراسة ولاستخدامها كمراكز إدازية عسكرية - مدنية. ثم قاموا بإصلاح بعض العماير مثل أسوار بيت المقدس التي سبق أن شيدها الفاطميون، وكذلك برج داوود الذي أدخلوا عليه بعض التعديلات والتحسينات. ومن القلاع التي أقامها الصليبيون القلعة التي شيدها ريمونت كونت تولوز عند جبل الحجاج سنة ١١٠٤ لاتخاذها مقراً لقيادته في طرابلس الإسلامية. كما تم في الفترة ذاتها بناء قلاع طبرية وتبنين. غير أن العهد الزاهر لتشييد القلاع إنما بدأ في العقد الثاني من القرن الثاني عشر في عهد بلدوين الثاني، واستمر زمن فولك « فلك » حين أقيم من الحصون الرائعة أمثال قلاع مؤاب وهونين وصهيون ومعقل يهودا والصافية وبينة. وقد اكتشف الصليبيون أن العمارة الحربية بلغت من التطور في الشرق ما يفوق ما كان موجوداً في الغرب، علماً أن المسلمين سبق لهم واقتبسوا بعض الأنظمة المعمارية عن البيزنطيين. وكانت العمارة البيزنطية - العربية قد تطورت عبر مراحل عديدة، فما كان من الصليبيين إلا أن أخذوا عند استقرارهم في الشرق نظام تلك العمارة المشتركة والتي قام العرب والمسلمون بتطويرها، فأضاف الصليبيون بدورهم إلى تلك العمارة بعض الملامح المعمارية التي تطلبها الظروف العسكرية في المنطقة .

هذا وقد لاحظ الصليبيون بأن العمارة الإسلامية لها مميزات كثيرة يمكن الأخذ بها من خلال الأنظمة المعمارية الماثلة في المساجد والقصور والمسكن والحصون والحمامات والأسوار والمدارس. وكانت هذه العمارة قد ابتكرت عناصر عديدة منها العقود متعددة المظاهر والتركيب بعكس العقد الروماني الذي كان نصف

دائري فحسب، ومن تلك العقود الإسلامية: العقد المنفرج والعقد المدبب والعقد المطول والمنفرج والمنبجج والمنبطح وسوى ذلك من الخطوط الهندسية. والدلايات والمقرنصات والصنج المعشقة والمكعبات والمضلعات والنقوش على الجص بواسطة الحفر أو الصب، والنحت والزخرفة على الأحجار أو الأخشاب، والتي تضمنت صوراً للنباتات والحيوانات والطيور وأحياناً صور الإنسان. كما أعجب الصليبيون بالمضلعات النجمية وأشكال التوريق والتوشيح المعروف باسم الأرابسك. كما لفت نظرهم الخط العربي الذي كتب على الجدران بأساليب بارعة ومتعددة شكلت رسوماً آية في الجمال^(١).

ولا بد من الإشارة بأن المؤثرات المعمارية الإسلامية انعكست على الحصون والقلاع والمباني الصليبية التي اقيمت في الشام وفي الغرب. وفيما يلي بعض هذه العناصر المعمارية التي اقتبسها الصليبيون من الشرق وهي:

- ١ - اقتبس الصليبيون عنصراً زخرفياً متصلاً بالعقد المنفوخ، وهو إحاطة هذا العقد بإطار مستطيل يوضح حدوده ومعاله، وهو عنصر ابتكرته الهندسة المعمارية الإسلامية التي انتشر استعمالها في بلاد المشرق والمغرب معاً.
- ٢ - الشرفات البارزة أو «السقاطات»^(٢) وهي من المؤثرات الإسلامية في

(١) في وصف المقدسي لجامع دمشق بعض التفاصيل المعمارية والفنية ومما قاله عنه: «الجامع أحسن شيء للمسلمين اليوم، ولا يعلم لهم مال مجتمع أكثر منه، قد رفعت قواعده بالحجارة الموجهة كباراً مؤلفة وجعل عليها شرف بهية، وجعلت أساطينها أعمدة سوداً ملساً على ثلاثة صفوف واسعة جداً. وفي الوسط إزاء المحراب قبة كبيرة وأدير على الصحن أروقة متعالية بفراخ فوقها. ثم بُلط جميعه بالرخام الأبيض وحيطانه إلى قاتنين بالرخام المجزّع. ثم إلى السقف بالفيسفساء الملونة في المذهبة، صور أشجار وأمصار، وكتابات على غاية الحسن والدقة ولطافة الصنعة، وقلّ شجرة أو بلد مذكور إلا وقد مُثّل على تلك الحيطان وطلبت رؤوس الأعمدة بالذهب. وتناظر الأروقة كلها مرصعة بالفيسفساء نقوش وطروح. والسطوح كلها ملبسة بشقائق الرصاص، والشرفيات من الوجهين بالفيسفساء. وعلى الميمنة في الصحن بيت مال على ثمانية عمد مرصع حيطانه بالفيسفساء... ومن أعجب شيء فيه تأليف الرخام المجزّع كل شامة إلى أخنها... المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص ١٥٧ - ١٥٨.

(٢) انظر: د. أحمد مختار العبادي: العلاقات بين الشرق والغرب، ص ١٠٩.

العمارة الأوروبية، وكانت هذه الشرفات قد استخدمت للمرة الأولى على بوابة قصر الحيرة الشرقي في بلاد الشام في سنة (١١٠ هـ - ٧٢٩ م)، واستخدمت فيما بعد في بوابة النصر في القاهرة، في سنة (٤٨٠ هـ - ١٠٨٧ م)، ثم استخدمت بكثرة في الحصون الشامية في العصر الأيوبي، ومنها انتقلت إلى أوروبا بواسطة احتكاك الصليبيين بالمسلمين وتأثرهم بالعمارة الإسلامية. ونجد أمثلة من هذا التأثير في فرنسا في قصر «جايار» (Chateau Gaillard) وفي «شاتيون» (Chatillon) وفي إنجلترا في «نورويتش» (Norwich) وفي «ونشستر» (Winchester). ولم تلبث هذه الأنواع من الشرفات أن انتشرت بكثرة في أوروبا في أواخر القرن الثاني عشر وفي القرنين التاليين، الثالث عشر والرابع عشر، ويتجلى ذلك في بوابة حصن «فيلنف أفينيون» في فرنسا - (Villeneuve - Les Avignons).

ولقد انتقلت هذه الشرفات أو السقاطات إلى الغرب باسم (Machicoli). وكانت عادة شرفة صغيرة من الحجارة أو الخشب تبرز عن الجدار ولها فتحات من أسفل، وتقام عادة فوق أسوار الحصن وفي أعلى مداخله، فيصبح باستطاعة الجنود من خلال هذه الفتحات إلقاء المقذوفات أو السوائل الكيميائية أو الزيتية الحارة على المهاجمين. وكان المسلمون قد استخدموا السقاطات على نطاق واسع في شمال الشام، ثم ما لبث أن تأثر بها الصليبيون فنقلوها إلى أوروبا.

٣ - المدخل ذي المرافق المتعددة، المتمثلة بالمنحنيات والمنعطفات، وهدفها توفير إمكانيات الدفاع والتحكم في العدو المهاجم من باب الحصن عبر هذه الممرات الضيقة الطويلة. وكان المسلمون قد استخدموا هذا المدخل منذ بناء بغداد في عهد أبي جعفر المنصور العباسي في القرن الثامن الميلادي. واستمر هذه الأسلوب يظهر في مرافق المسلمين المعمارية. وقد بدأ واضحاً مدى تأثير الصليبيين بهذا الطراز من الفن المعماري، وطبقوه على القلاع التي أقاموها في بلاد الشام مثل حصن الأكراد الواقع في شمالي شرقي طرابلس الشام.

٤ - المقرنصات (Squinches)^(١) وهو أسلوب من أساليب النظام المعماري الإسلامي ، وكانت أول قبة إسلامية قائمة على مقرنصات معقودة هي قبة المحراب في المسجد الجامع بالقيروان التي بنيت في سنة (٢٢١ هـ - ٨٣٦ م). كما استخدمت في كثير من عمائر المسلمين. والمقرنصات عبارة عن طبقات مصفوفة ببراعة فنية ولا يقصد فيها الزخرفة فحسب ، بل هي ركن هام في الهندسة المعمارية لا سيما في بناء القباب والمآذن. وهي في المآذن تستخدم عادة أسفل دورات المؤذن لإيجاد البروز الذي يتحرك فيه المؤذن. فهي بمثابة الكوابيل التي نشاهدها في أسفل الشرفات لحملها. وتظهر المقرنصات بشكل واضح في مسجد الحمراء في قرطبة وبشكل ملفت للنظر. وقد اعتمدها الصليبيون في بناء قلاعهم وحصونهم وكنائسهم وأبنيتهم عامة. وقد أشار ابن جبير الى هذه المقرنصات عندما تحدث عن جامع حلب فقال: « وقد استفرغت الصنعة القرنصية جهدها في منبره، فما أرى في بلد من البلاد منبراً على شكله وغرابة صنعته .. »^(٢).

٥ - المتراس (Portullis) وقد تأثر الصليبيون بهذا النظام المعماري الإسلامي ، وهو عبارة عن إطار من الحديد مدبب الأطراف من أسفله ، وهو ينزلق عمودياً في جانبي باب الحصن كالشبكة ويسدل بواسطة سلاسل حديدية أو حبال متينة عند محاولة العدو اقتحام القلعة .

٦ - البربقان (Barbican) والبربقان أو البرنجان كلمة عربية فارسية الأصل ، تطلق على البرج الكبير الذي يبني على مسافة من باب الحصن أو قنطرته المقامة فوق الخندق المليء بالماء والمحيط بالحصن. وقد تأثر الصليبيون بهذا النظام فطبّقوه على قلاعهم في بلاد الشام، كما نقلوه معهم الى أوروبا. ومما قاله ابن جبير عن نظام الأسوار والخنادق المطبق في قلعة حلب « ... سوران حصينان من الجانب الذي ينظر للبلد، ويعترض دونها خندق لا يكاد البصر يبلغ مدى عمقه، والماء ينبع فيه ».

(١) د. أحمد مختار العبادي، المرجع السابق، ص ١١٠.

(٢) ابن جبير: الرحلة، ص ١٧٩.

٧ - الأبراج، ولقد عرف المسلمون هذا النظام وطبقوه في عمائرهم العسكرية والدينية، وكانت أبراج الكنائس في طليطلة صورة مطابقة لأبراج ومآذن المغرب والأندلس، وتبين بأن بعض الأبراج الأوروبية بدت كأنها مآذن أندلسية. وكانت قلعة حلب في بلاد الشام من القلاع العسكرية الهامة، وقد تميزت بسورها وتعدد أبراجها، وقد تأثر الصليبيون بهذا النظام في بلاد الشام. ومما قاله ابن جبير عن قلعة حلب: « وشأن هذه القلعة في الحصانة والحسن أعظم من أن تنتهي الى وصفه، وسورها الأعلى كله أبراج منتظمة فيها العلامي المنيفة والقصاب المشرفة، قد تفتحت كلها طيقاناً. وكل برج منها مسكون، وداخلها المساكن السلطانية، والمنازل الرفيعة الملوكية ».

ومن المفيد واعتماداً على منهج الدراسة التاريخية المقارنة، كان لا بد من الإشارة الى أوضاع العمارة والمظاهر العمرانية بعد انتهاء الحملات الصليبية وانتهاء الوجود الصليبي في بلاد الشام، وذلك من خلال ما ذكره الرحالة ابن بطوطة في الرحلة التي بدأها ابتداء من السنة (٧٢٥ هـ - ١٣٢٦ م). فقد أشار الى وضع سور مدينة القدس بقوله: « وكان الملك الصالح الفاضل صلاح الدين بن أيوب جزأه الله عن الإسلام خيراً لما فتح هذه المدينة هدم بعض سورها، ثم استنقض الملك الظاهر هدمه خوفاً ان يقصدها الروم فيمتنعوا بها »^(١). أما وضع مدينة عكا حسبها وصفه ابن بطوطة فقال: « فوصلت الى مدينة عكا، وهي خراب، وكانت عكة قاعدة بلاد الأفرنج بالشام ومرسى سفنهم.. ثم سافرت منها الى مدينة صور وهي خراب.. » وبعد أن أشار الى مدينتي صيدا وطبريا، وصف مدينة بيروت وأسواقها « ثم وصلت الى مدينة طرابلس، وهي إحدى قواعد الشام وبلداتها الفخام... تملكها الروم زماناً، فلما استرجعها الملك الظاهر خربت.. »^(٢)، أما مدينة حلب فقد جاء فيها وصف لقلعتها بقوله: « لها قلعة شهيرة الامتناع بائنة

(١) ابن بطوطة: تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، ج ١، ص ٧٦.

(٢) ابن بطوطة، المصدر نفسه، ج ١، ص ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٧.

الارتفاع، تنزهت حصانة من أن ترام أو تستطاع...»، ثم اكمل وصف ابن جبر لهذه القلعة التي سبق أن أشرنا اليه.

وبعد أن وصف ابن بطوطة حلب وجبله، تحدث عن حصن القصير فقال فيه هو حصن حسن، أميره علاء الدين الكردي... ثم سافرت الى حصن الشجر بكاس، وهو منيع في رأس شاهق. أميره سيف الدين الطنطاش...^(١). وبالمناسبة فقد أشار ابن بطوطة الى استمرار العلاقات الطيبة بين المسلمين والمسيحيين بعد انتهاء الحروب الصليبية، ومما قاله: «ومخارج اللاذقية الدير المعروف بدير الفاروص، وهو أعظم دير بالشام ومصر، يسكنه الرهبان، ويقصده النصارى من الآفاق. وكل من نزل به من المسلمين فالنصارى يضيفونه.. وميناء هذه المدينة عليها سلسلة بين برجين...»^(٢) أما حصن المرقب فهو «من الحصون العظيمة يماثل حصن الكرك، وبنائوه على جبل شامخ وخارجه ربض ينزله الغرباء، ولا يدخلون قلعته، وافتتحه من يد الروم الملك المنصور قلاوون...»^(٣).

وهكذا يلاحظ استمرار بعض الملامح العمرانية في زمن ابن بطوطة بينما دمر أو خرب البعض الآخر، علماً أن بعض المناطق شهدت تطورات عمرانية تبعاً لتطور الظروف العسكرية والسياسية، أو تبعاً للمقتضيات السكانية.

ويذكر ابن الجيعان المعاصر للمماليك أوضاع بعض القلاع الشامية في عهد السلطان قايتباي الذي اطلع على هذه القلاع خلال رحلته (٨٧٢ - ٩٠١ هـ - ١٤٦٧ - ١٤٩٦ م) ومما قاله عن عمائر وميناء وحمامات اللاذقية «هي بناء عظيم محكم، بها دكاكين كثيرة خراب وعامر، وضع الروم، كان بها ثلاث قلاع متلاصقات، وإلى الآن خراب، وهي واسعة الغناء، عالية البناء، بمينة مستديرة، بها مخازن وبرجان على فوهتها، بها سلسلة عظيمة... ومينتها مستديرة تسع من

(١) ابن بطوطة، تحفة النظار، ج ١، ص ٩٢.

(٢) ابن بطوطة، المصدر نفسه، ج ١، ص ٩٩.

(٣) ابن بطوطة، المصدر نفسه، ج ١، ص ٩٩.

داخل السلسلة سبع مراكب متلاصقة كبار، وبها حمامات عامرة وخراب». وأضاف ابن الجيعان بأن المسلمين نقلوا عن الأفرنج بعض الصناعات منها الطواحين. ومما قاله: «ان باللاذقية طاحوناً تدور مع الريح حيث كان يميناً وشمالاً، شرقاً وغرباً، ويطحن بها على عادة طواحين الفرنج الى الآن، وإذا طحنت مستمرة في طول اليوم والليله تطحن اثني عشر ارباً بالكيل المصري وعمل الطاحون المذكورة شخص من اللاذقية كان أسر ببلاد الفرنج وشاهدها عندهم، ولما خلّص وحضر إلى بلده عملها وهي اعجوبة»^(٦).

(١) ابن الجيعان: القول المستظرف في سفر مولانا الملك الأشرف، ص ٥٨ - ٥٩. وحول العمارة الاسلامية الى فترة العهد العثماني. انظر مقالنا: «العمارة في العهد العثماني من خلال سجلات المحكمة الشرعية في بيروت» في المجلة المعمارية - العدد الأول ١٩٨٥، ص ٨٥ - ٨٩. كلية الهندسة المعمارية - جامعة بيروت العربية.

٥ - المفاوضات السياسية والسلمية بين المسلمين والإفرنج

كان من طبيعة الحروب أن يجري خلالها أو بعدها الاتصالات والمفاوضات السياسية، وقد جرى مثل هذه الاتصالات بين المسلمين والإفرنج خلال الحروب الصليبية في بلاد الشام، وكان لهذه الاتصالات، طابع الهدنة-حيناً، وطابع اللين حيناً آخر. وكانت الاتصالات في إحدى مراحلها عبارة عن تهديدات واتهامات، بينما كانت، في مراحل أخرى تعبر عن مدى تفهم الجانبين لبعضهما البعض.

فبعد موقعة حمران بين الصليبيين والمسلمين في عام ٤٩٧ هـ - ١١٠٤ م. وانتصار المسلمين، كان من بين الأسرى يلدوين أف بورج أمير الرها، وجوسلين صاحب تل باشر وبنديكت رئيس أساقفة الرهد وقد وقعوا أسرى في قبضة جكرمش صاحب الموصل. وبعد حوالي خمس سنوات أي عام ١١٠٩ م اطلق سراح جوسلين، الذي سعى لإطلاق سراح بلدوين أف بورج. وكانت الفدية التي تقرررت على بلدوين سبعين ألف دينار، فأخذ جوسلين معه ثلاثين ألف وذهب إلى قلعة جعبر ووضع نفسه رهينة مكان بلدوين وأخرجه من سجنه. ولما علم صاحب الموصل بأن جوسلين عاد إلى السجن تعجب وطلب رؤيته واللقاء به لما سمعه عن وقاره وهيبته. فلما رآه صاحب الموصل خفض الفدية عشرة آلاف دينار، فرجع جوسلين ثم سجد على الأرض تعبيراً عن تقديره واحترامه وشكره لصاحب الموصل، فخفض له عشرة آلاف دينار أخرى. وفي اليوم التالي ألتقى صاحب الموصل بجوسلين، وطلب منه الركوب على حصانه وإعطاء سلاحه، ثم أعانده له كل

ما قدمه من فدية، فما كان من جوسلين إلا أن جدد شكره، وعاد مسروراً^(١) :
وكانت الاتصالات قد استمرت الى عهد صلاح الدين الأيوبي وخلفائه من بعده، ومن بين هذه الاتصالات رسالة امبراطور الروم « ايساكيوس » الى صلاح الدين، تضمنت التحذير من عبور ملك الألمان بجيشه بلاد الروم في طريقه الى بلاد الشام، كما تضمنت المودة القائمة بين الشخصين ومما جاء في هذه الرسالة: « المحبة والمودة، وقد وصل خط نسبتك الذي انفذت الى ملكي وقرأناه وعلمنا منه أن رسولنا توفي.. ولا بد لنسبتك أن تهتم بإنفاذ رسول الى ملكي ليعرف ملكي ما بعثت إليك مع رسولي المتوفى.. وما اظن انه سمع نسبتك اخباراً ردية. وأنه قد سار في بلاد الألمان، وما هو عجب فإن الأعداء يرجفون بأشياء كذب على قدر أغراضهم... وقد خسروا كثيراً من المال والدواب والرحل والرجال، ومات منهم كثير وقتلوا وتلفوا. وبالشدة قد تخلصوا من أيدي أجناد بلادني. وقد ضعفوا بحيث أنهم لا يصلون الى بلادك، وإن وصلوا كانوا ضعافاً بعد شدة كثيرة، لا يقدرون ينفعون جنسهم ولا يضرون نسبتك. وبعد ذلك كله العجب كيف نسيت الذي بيني وبينك؟ وكيف ما عرفت للملكي شيئاً من المقاصد والمهمات؟ ما ربح ملكي من محبتك إلا عداوة الفرنج وجنسهم. ولا بد لنسبتك، كما قد كتبت للملكي في كتابك الذي قد أنفذت إلينا من انفاذ رسول حتى يعرفني جميع ما قد كتبت إليك في القديم من الحديث، ويكون ذلك بأسرع ما يمكن، ولا تحمل على قلبك من مجيء الأعداء الذين قد سمعت بهم، فإن إدارهم على قدر نيتهم وآرائهم^(٢) ».

والأمر الملاحظ في هذه الفترة أن ملك الأرمن كاغيكوس صاحب قلعة الروم

(١) Michael Le Syriani; Chronique, Vol. III, p. 193-196, Ed. chabot 1899-1910

د. محمود سعيد عمران: القادة الصليبيون الأسرى في أيدي الحكام المسلمين، ٤٩٣ - ٥٣١ هـ، ١١٠٠ - ١١٣٧ م، ص ٣٥، انظر أيضاً: ص ٦٨.

(٢) ابن شداد: التوادر السلطانية، ص ١٣٢ - ١٣٣، انظر أيضاً: د. محمد ماهر حمادة، وثائق الحروب الصليبية والغزو المغولي للعالم الاسلامي، ص ١٨٢ - ١٨٣.

الواقعة على أطراف الفرات، أرسل رسالة إلى السلطان صلاح الدين الأيوبي حذّره فيها وأخبره عن تحركات ونشاطات ملك الألمان، كما أرسل له عدة تقارير حول التحركات الألمانية في المنطقة. وهذه دلالة على أن ملك الأرمن كان في هذه الفترة من مؤيدي السلطان صلاح الدين ضد الفرنج^(١).

وبعد معارك عكا وانتصار الصليبيين جرت مفاوضات بين الفرنج وبين صلاح الدين دارت حول فك الأسرى المسلمين مقابل مائة ألف دينار تدفع على ثلاث دفعات. ومما قاله صلاح الدين في رسالته إلى ملك الصليبيين في عكا: «أما أن ترسلوا إلينا أصحابنا، وتتسلموا الذي عتقنا لكم في ذلك النجم، ونعطيك رهائن على الباقي، تصل إليكم في نجومكم التالية، وأما أن تعطونا رهائن على ما نسلمه إليكم حتى تخرجوا إلينا أصحابنا». غير أن الصليبيين لم يتجاوبوا مع مطالب صلاح الدين.

وأثر ذلك جرت مراسلات بين ملك الإنجليز وبين صلاح الدين، أوردها ابن شداد في «النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية» وقد طلب ملك الإنجليز الذي احتل عكا عقد اجتماع للتفاهم مع السلطان صلاح الدين، فما كان من الأخير إلا أن أرسل إليه رسالة حدد فيها مفاهيم وقواعد الاجتماع ومما قاله: «الملوك لا يجتمعون إلا عن قاعدة، وما يحسن منهم الحرب بعد الاجتماع والمؤاكلة، وإذا أراد ذلك فلا بد من تقرير قاعدة قبل هذه الحالة، ولا بد من ترجان نثق فيه في الوسط، يفهم كل واحد منا ما يقوله الآخر. فليكن الرسول بيننا ذلك الترجان فإذا أسفرت القاعدة وقع الاجتماع بعد ذلك إن شاء الله تعالى»^(٢). وقد استمرت المفاوضات بين الجانبين عبر الملك العادل شقيق صلاح الدين. وفي إحدى رسائل ملك الإنجليز عرض الصلح على المسلمين، ومما قاله لصلاح الدين عبر الملك العادل: «إن المسلمين والفرنج قد هلكوا، وخربت البلاد وخرجت من يد

(١) انظر: ابن شداد: النوادر، ص ١٢٤ - ١٢٦.

(٢) ابن شداد: النوادر، ص ١٦٣.

الفريقين بالكلية، وقد تلفت الأموال والأرواح من الطائفتين، وقد أخذ هذا الأمر حقه، وليس هناك حديث سوى القدس والصليب والبلاد، والقدس فمتعبدنا ما نزل عنه، ولو لم يبق منا واحد، وأما البلاد فيعاد إلينا منها ما هو قاطع الأردن، وأما الصليب، فهو خشبة لا مقدار له عندكم وهو عندنا عظيم، فيمن به السلطان علينا ونصطلح ونستريح من هذا العناء الدائم».

فما كان من صلاح الدين الأيوبي إلا أن رد على هذه الرسالة بقوله: «القدس لنا كما هو لكم، وهو عندنا أعظم مما هو عندكم، فإنه مسرى نبينا ومجتمع الملائكة، فلا يتصور أن نزل عنه ولا نقدر على التلفظ بذلك بين المسلمين، وأما البلاد فهي أيضاً لنا في الأصل، واستيلائكم كان طارئاً عليها لضعف من كان بها من المسلمين في ذلك الوقت، وما أقدركم الله على عمارة حجر منها ما دام الحرب قائماً... ولا يجوز أن نفرط فيها إلا لمصلحة راجعة إلى الإسلام هي أوفى منها»^(١).

فما كان من الملك الإنجليزي إلا أن أرسل رسالة أخرى إلى صلاح الدين تضمنت ضرورة التفاهم على تقسيم البلاد بينه وبين الملك العادل، ومما قاله: «إني أحب صداقتك ومودتك، وانك ذكرت انك اعطيت هذه البلاد الساحلية لأخيك، فأريد أن تكون حكماً بيني وبينه، ولا بد أن يكون لنا علقة بالقدس الشريف.. ومقصودي أن تقسم البلاد بحيث لا يكون عليه لوم من المسلمين، وتقسم البلاد بيني وبينه، ولا عليّ لوم من الأفرنجية»^(٢). وأردف الملك الإنجليزي هذه الرسالة برسالة أخرى حول القدس وتقسيم مناطق النفوذ بطريقة سلمية وقال: «أنا قد وافقنا على مقاسمة البلاد، وإن كل من في يده شيء فهو له، فإن كان ما في أيدينا زائداً، أخذتم في مقابلته ما يقابل الزيادة مما يخصنا، وإن كان ما في أيديكم أكثر فعلنا كذلك، ويكون القدس لنا، ولكم فيه الصخرة»^(١). ومما قاله لصلاح

(١) ابن شداد: النوادر، ص ١٩٤.

(٢) ابن شداد، المصدر نفسه، ص ٢٠٣.

الدين في رسالة أخرى « .. والأصلح حقن الدماء ، ولا ينبغي أن تعتقد أن ذلك عن ضعف مني ، بل المصلحة .. » .

هذا وقد استمر الملك الإنجليزي في مفاوضاته ومراسلاته مع صلاح الدين مبدئياً ضرورة إحلال السلام في المنطقة ، ومما قاله في إحدى رسائله : « لا يجوز لك أن تهلك المسلمين كلهم ، ولا يجوز لي أن أهلك الفرنج كلهم . وهذا ابن اختي الكندھري قد ملكته هذه الديار وسلمته إليك يكون هو وعسكره بحكمك ، ولو استدعيتهم إلى الشنق سمعوا وأطاعوا . أن جماعة من الرهبان والمنقطعين قد طالبوا منك كنائس فما بخلت عليهم بها ، وأنا أطلب منك كنيسة ، وتلك الأمور التي كانت تضيق صدرك بما كان تجري المراسلة مع الملك العادل قد قلت بتركها وأعرضت عنها ، ولو اعطيني مقرعة أو خربة لقبلتها وقبلتها » ^(٢) .

والحقيقة فإن القدس كانت من أهم الموضوعات الدينية والعسكرية والسياسية التي تضمنتها المفاوضات بين الجانبين . وقد أشار رسول ملك الإنجليز في رسالته الى صلاح الدين بقوله : « إن الذي اطلبه منك أن يكون لنا في قلعة القدس عشرون رجلاً ، وإن من سكن من النصارى والأفرنج لا يتعرض إليهم . وأما بقية البلاد فلنا منها الساحليات والوطأة والبلاد الجبلية لكم . وأخبرنا الرسول من عند نفسه مناصحة أنه قد نزل عن حديث القدس ما عدا الزيارة ، ولكن يقول ذلك لضعفنا وأنهم راغبون في الصلح ، وأن الانكثار لا بد له من الرواح الى بلده » ^(٣) وقد أرفق الملك مع هذه الرسالة هدية .

هذا وقد أبدى صلاح الدين تجاوباً مع العروض الأفرنجية حول السلام ، فقد جاء في رسالته إلى ملك الإنجليز : « إنك إذا دخلت معنا هذا الدخول ، فما جزاء

(١) ابن شداد ، النوادر ، ص ٢٠٥ .

(٢) ابن شداد : النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، ص ٢١٨ - ٢١٩ .

(٣) ابن شداد : النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، ص ١٧٧ .

الإحسان إلا الإحسان. ابن اختك يكون عندي كبعض أولادي، وسيلغك ما أفعل في حقه من الخير، وأنا اعطيك أكبر الكنائس وهي القيامة، وبقية البلاد نقسمها، فالساحلية التي بيدك تكون بيدك، والتي بأيدينا من القلاع الجبلية تكون لنا. وما بين العملين تكون مناصفة، وعسقلان وما وراءها تكون خراباً لا لنا ولا لكم، وإن أردتم قراها تكون لكم، والذي كنت أكرهه حديث عسقلان»^(١). وقد جاءه رد بموافقة الملك الإنجليزي على هذه المقترحات، غير أن صلاح الدين اشترط شرطاً حول القدس وهو أنه ليس للأفرنج حق السيطرة عليها، باستثناء السماح لهم بزيارتها. وقد وافق الملك الإنجليزي على ترك القدس كلية، وأفراغها أيضاً من الرهبان والقساوسة باستثناء كنيسة القيامة، وبذلك «يكون الصلح عاماً... وينتظم الحال ويروح.. وإن لم ينتظم الصلح، فإن الفرنج لا يمكنونه من الرواح ولا يمكنه مخالفتهم».

وفي سنة ٥٨٨ هـ - ١١٩٢ م عقد صلح الرملة بين السلطان صلاح الدين الأيوبي والأفرنج بعد معارك في مناطق عديدة. وقد أشار المقرئ في هذا الصلح بقوله: «... وعقدت هدنة عامة في البر والبحر... على أن يكون للأفرنج من يافا إلى صور وطرابلس وناطكية ونودي في الوطاقات وأسواق العسكر؛ ألا إن الصلح قد انتظم فمن شاء من بلادهم يدخل بلادنا فليفعل، ومن شاء من بلادنا يدخل بلادهم فليفعل. وكان يوم الصلح مشهوراً عمّ فيه الطائفتين الفرج والسروور، لما نالهم من طول الحرب. فاختلف عسكر الفرنج بعسكر المسلمين، ورحل جماعة من المسلمين إلى يافا للتجارة، ودخل جلق عظيم من الفرنج إلى القدس بسبب الزيارة، فأكرمهم السلطان ومدّ لهم الأطعمة وباسطهم. ورحل ملوك الفرنج إلى ناحية عكا، ورحل السلطان إلى القدس...»^(٢).

وبعد فترة جرت مراسلات بين الجانبين، تضمنت مدى الخلاف الواقع حول

(١) ابن شداد، المصدر السابق، ص ٢١٨ - ٢١٩.

(٢) المقرئ: السلوك، ج ١، ص ١١٠.

عسقلان وما يجاورها ، وحول الصلح مع انطاكية . واستمرت المفاوضات بين مد وجزر ، فما كان من صلاح الدين إلا أن هاجم يافا وأوشك إسقاطها ، فاضطر ملك الإنجليز الى التدخل مجدداً لدى صلاح الدين متوسلاً الصلح ، ومما قاله : « بالله عليك أجب سؤالي في الصلح ، فهذا امر لا بد له من آخر ، قد هلكت بلادي وراء البحر ، وما دام هذا لا مصلحة لنا ولا لكم » . ثم استمرت المفاوضات السابقة بين الجانبين حول قضية عسقلان ومن سيحكمها .. فرفض صلاح الدين التنازل عن عسقلان ، فما كان من الملك الإنجليزي إلا أن قال : « لكم أطرح نفسي على السلطان وهو لا يقبلني ، وأنا كنت أحرص حتى أعود الى بلادي .. »^(١) ، ومما اقترحه للملك العادل حول الصلح المقترح ، اعطاؤه عسقلان « فليس غرضي إلا إقامة جاهي بين الفرنجية » . غير أن صلاح الدين لما علم بأمر هذا العرض رفضه وقال لأخيه : « إن نزلوا عن عسقلان فصالحهم » . ثم انتهت الأمور إلى فتح المسلمين لعسقلان .

وكثيراً ما التجأ قادة الافرنج الى صلاح الدين لحمايتهم من ظلم جماعتهم . ومن بين هؤلاء « المركيس » صاحب صور الذي التجأ ليلاً وزوجته هرباً من الافرنج . ويقول ابن شداد في « النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية » أن صاحب صور « أخذ الى السلطان والاعتضاد به . وكان في ذلك مصلحة للمسلمين لانقطاع المركيس عن الافرنج فإنه كان أشدهم بأساً ، وأعظمهم للحرب مراساً ، واثبتهم في التدبير أساساً . وحيث اتصل خبر وصول هذا الرسول بالسلطان أمر بإجلاله واحترامه . فضربت خيمة وضرب حولها شقة ووضع فيها من الطرح والفرش ما يليق بعظمائهم وملوكهم وأمر بإنزاله في الثقل يستريح ثم يجتمع به »^(٢) .

وبعد أن وصل الى صلاح الدين من بيروت خمسة وأربعون أسيراً من الافرنج ، وتحادث السلطان مع شيخ هرم من بينهم ، وسأله عن سبب مجيئه الى

(١) ابن الفرات : تاريخ ابن الفرات ، جـ ٤ ، ق ٢ ، ص ٨١ .

(٢) ابن شداد : النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، ص ١٥٧ .

بلاد الشام، فرد الافرنجي قائلاً: « وإنما خرجت بقصد كنيسة القيامة لأظفر بالحج المبرور ». فما كان من السلطان إلا أن رقى له ومنّ عليه بإطلاق سراحه، « وقد أخرجه من ذل الرق الى عز العتاق. ورده إلى الفرنج راكباً على فرس، ولم ير قتله ولا أسره، حيث رأى نفساً مرتتهنة بنفس ». كما منع السلطان بعض الشبان من قتل بقية الأسرى ولما سئل عن سبب ذلك قال: « لئلا يجترثوا من الصغر على سفك الدم »^(١).

وبعد فتح المسلمين لعسقلان ويافا عُقد الصلح مع الإفرنج وصور صلاح الدين وضع الافرنج بعد الهزيمة في رسالة أرسلها الى العزيز قال فيها: « .. واقتنعوا بيافا وعكا وصور، واستبدلوا من تطاولهم وقدرتهم العجز والقصور، ورأوا عزهم في ذلم، وصونهم في بذلم، وسلامتهم في سلمهم وغناهم في عدمهم، ولانوا بعد الاشتداد ودانوا للانقياد، وهانوا بعد الاعتزاز .. مدة الهدنة التي أخذوا بها اليد وأعطوا اليمين: ثلاث سنين وثمانية أشهر .. ولقد كان الخادم للمسلم متكرها، ولا يرى أن يكون كشيمة ملوك العصر عن الغزو مترفها، ولكنه اجمع من عنده من الأمراء وذوي الآراء على أن المصلحة في المصالحة راجحة، وأن صفة الكفر فيها خاسرة، وصفقة الإسلام راجحة. وأن في إطفاء هذه الجمرة، وقد وقدت، سكوناً عاماً وأمناً تاماً، وتفريقاً لجمع الكفار بشمل النصر عليهم ضاماً، فهي سلم انكى من الحرب فيهم، وإنها تقصيهم من هذه الديار بل تنفيهم »^(٢).

وبعد تمام الصلح بين الجانبين أمر المنادي أن ينادي في الوطاقات والأسواق إلى أن الصلح قد انتظم في سائر البلاد « فمن شاء من بلادهم أن يدخل إلى بلادنا فليفعل، ومن شاء من بلادنا أن يدخل إلى بلادهم فليفعل... إن طريق الحج قد فتح من الشام... ».

(١) الأصفهاني: الفتح القسي في الفتح القدسي، ص ٤٧١.

(٢) الأصفهاني، المصدر نفسه، ص ٦٠٦ - ٦٠٩.

وكان أمير انطاكية قد أظهر المودة والسلام لصالح الدين الذي استقبله استقبالاً لائقاً وقد وصف الاصفهاني هذا اللقاء بقوله : « إن الابرنس الانطاكي قد وصل الى الخدمة، مستمسكاً بجبل العصمة، داخلاً حكم الذمة... وإذن للابرنس في الدخول، وشرفه في حضرته بالمثل، وقربه وأنسه، ورفع مجلسه. وأظهر له البشاشة والهشاشة... وكان معه من مقدمي فرسانه أربعة عشر بارونياً... أجزل له ولهم العطاء، وأبدى بهم الاعتناء... وانصرف المذكور مسروراً، بين أسرته مذكوراً، محبوباً بالمنح والمنن محبوباً »^(١).

وفي سنة ٦٢٦ هـ - ١٢٣٠ م، بدأت المفاوضات بين امبراطور صقلية فريدريك الثاني وبين الملك الكامل، ودارت حول قضية القدس^(٢). والمعروف عن فريدريك الثاني انه كان ضد الحملات الصليبية الى المشرق، وعرف عنه صلاته الحميمة مع المسلمين - وقد فصلنا ذلك في دراستنا السابقة عن صقلية - وقد طلب في إحدى رسائله إلى الملك الكامل عدم إحراج موقفه أمام البابا والافرنج، وسأله إذا كان يوجد إمكانية لتسليم القدس مقابل دفع دخلها للملك الكامل، ومما قاله : « اني عتيقك، وتعلم اني أكبر ملوك الفرنج، وأنت كاتبتي بالمحيء، وقد علم البابا والملوك باهتمامي، فإن رجعت خائباً انكسرت حرمتي. وهذه القدس فهي أصل دين النصرانية، وانتم قد خربتموها، وليس لها طائل، فإن رأيت أن تنعم عليّ بقصبة البلد ليرتفع رأسي بين الملوك، وأنا ألتزم بحمل دخلها إليك »^(٣). وكان فريدريك الثاني قد تعهد بتطبيق ما جاء في المعاهدة - التي عقدت فيما بعد - من بنود وقد قيل في ذلك التعهد ما يلي :

زعم الزعيم الانبرور بأنّه سلم يدوم لنا على أقواله
شرب اليمين فإن تعرض ناكثاً فليأكلن لذاك لحم شماله

(١) الأصفهاني، المصدر السابق، ص ٦١٨.

(٢) انظر: مذكرات جوثيل، ص ١٩٩ - ٢٠٠.

(٣) انظر: د. محمد ماهر حادة، المرجع السابق، ص ٢٤٧ - ٢٤٨. نقلاً عن: الذهبي، كتاب العبر

في خبر من عبر، ج ٥، ص ١٠٢.

غير أن الملك الكامل امتنع عن تسليم القدس إلا وفق شروط منها « إنه يبقى خراباً، ولا يجدد سوره، وأن لا يكون للفرنجة شيء من ظاهره البتة، بل يكون جميع قراباه للمسلمين، وللمسلمين وال عليها يكون مقامه بالبيرة من عمل القدس من شماليه، وأن الحرم الشريف بما حواه من الصخرة المقدسة والمسجد الأقصى يكون بأيدي المسلمين، وشعار المسلمين فيه ظاهر، ولا يدخلها الفرنجة إلا للزيارة فقط، ويتولاه قوام المسلمين... ». ورأى الملك الكامل « إنه إن شاقق الانبرطور ولم يف له بالكلية ان يفتح له باب محاربة مع الفرنجة، ويتسع الخرق ويفوت عليه كلها خرج سببه، فرأى أن يرضي الفرنجة بمدينة القدس ضرباً ويهادنهم مدة، ثم هو قادر على انتزاع ذلك منهم متى شاء»^(١).

ويصف ابن واصل ردود الفعل الإسلامية ضد قرار الكامل بقوله: « لما نودي بالقدس بخروج المسلمين، وتسليم القدس إلى الفرنجة، وقع في اهل القدس الضجيج والبكاء، وعظم ذلك على المسلمين، وحزنوا لخروج القدس من أيديهم. وانكروا على الملك الكامل هذا الفعل، واستشنعوه منه، إذ كان فتح هذا البلد الشريف واستنقاذه من الكفار من أعظم مآثر عمه الملك الناصر صلاح الدين - قدس الله روحه - لكن علم الملك الكامل رحمه الله ان الفرنجة لا يمكنهم الامتناع بالقدس مع خراب أسواره، وإنه إذا قضى غرضه واستتب الأمور له، كان متمكناً من تطهيره من الفرنجة وإخراجهم منه » وقد دافع الملك الكامل عن موقفه بالقول: « إنا لم نسمح لهم إلا بكنائس وأدر خراب والحرم وما فيه من الصخرة المقدسة وسائر المزارات بأيدي المسلمين على حاله، وشعار الإسلام قائم على ما كان عليه، ووالي المسلمين متحكم على رسائيقه واعماله»^(٢).

ويبدو أن فريديريك شعر بما يعانيه الكامل منه من إحراج امام المسلمين. فلما

(١) ابن واصل: مفرج الكروب، جـ ٤، ص ٢٤١ - ٢٤٢. انظر أيضاً عن ردود الفعل الإسلامية:

Grousset; op. cit. III, p. 300.

(٢) ابن واصل، المصدر نفسه، جـ ٤، ص ٢٤٢ - ٢٤٤. انظر أيضاً عن ردود الفعل، ص ٢٤٥ -

٢٤٦. انظر أيضاً: المقرئزي: السلوك، جـ ١، ص ٢٣٦.

نزل القدس وقام بزيارة المسجد الأقصى، رأى قسيماً وبيده الإنجيل ويهّم لدخول المسجد، فما كان من فريدريك إلا أن صرخ في وجه القسيس امام جبهة المسلمين قائلاً له: « ما الذي اتى بك إلى هاهنا، والله لئن عاد أحد منكم يدخل إلى هاهنا بغير إذني لآخذنّ ما في عينيه. نحن ممالك هذا السلطان الملك الكامل وعبيده، وإنما تصدق عليّ وعليكم بهذه الكنائس على سبيل الإنعام منه، ولا يتعدى احد منكم طوره. فمضى ذلك القسيس وهو يرعد خيفة منه. ومضى الانبرطور إلى الدار التي عيّن نزوله فيها، فنزل بها^(١) في ٦٢٧ هـ - ١٩ آذار (مارس) ١٢٢٩ وتوجّ نفسه أمبراطوراً في كنيسة القيامة، ثم قفل عائداً إلى عكا، ثم ما لبث أن انصرف إلى غربي أوروبا^(٢).

ولما توفي الملك الكامل وتولى الحكم ابنه الملك العادل سيف الدين استمرت المراسلات والمفاوضات بين الجانبين وقد عقد اجتماع بين الملك العادل وبين الملك الانجليزي، وقد ضرب الملك العادل ثلاث خيام، « أعد فيها كل ما يراد من فاكهة وحلاوة وطعام ». وقد طالت المباحثات بين الملكين انتهت باتفاقهما « ثم افترقا عن موافقة أظهرها، ومصادقة قرراها... » وكان قد وصل صاحب صيداء من صور برسالة المركيس « وإنه يرغب في سلوك نهج التأنيس. وأن يكون للسلطان مصالحاً، وله على الطاعة مصافحاً، حتى يقوى يده على ملك الإنكتير [الإنجليز] ويتفرد هو بالملك والتدبير. وعرف ملك الإنكتير بالحال، فوصل رسوله أيضاً بالإحفاء بالسؤال. ومضى العدل مع صاحب صيداء إلى المركيس على شرائط قررت، ونسخ إيمان حررت^(٣).

(١) ابن واصل، المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٤٤ - ٢٤٥. المقريري: السلوك، ج ١، ص ٢٣١. حول مشكلة تسليم القدس أنظر أيضاً: المقريري: السلوك، ج ١، ص ٢٣١.

Runciman: History of the Crusades, II, p.169, 184-185.

Wiet; G; L'Egypte arabe. Histoire de la Nation Egyptienne IV, pp.352-355.

Stevenson; The Crusaders In the East, p.314.

(٢)

(٣) الأصفهاني: الفتح القسي في الفتح القدسي، ص ٥٦٠

واستمرت العلاقات السياسية والعسكرية والمفاوضات السلمية في عهد المماليك ، وكان هذا العهد كالعهد الأيوبي ، يتخلله الحرب والسلام بين المسلمين والصليبيين . ففي عهد الظاهر بيبرس (٦٥٨ - ٦٧٦ هـ ، ١٢٦٠ - ١٢٧٧ م) جرت حروب ومفاوضات مع الفرنج ، ومنها حروبه ومفاوضاته من اجل طرابلس وعكا . فبعد أن نقض الافرنج المعاهدة المعقودة مع بيبرس ، زحف السلطان إلى عكا لإحتلالها ، فما كان منهم إلا أن طلبوا مجدداً العمل بالهدنة السابقة ، ومما قاله في رسالته إليهم : « من يريد أن يتولى أمراً ينبغي أن يكون فيه يقظة .. فأي شيء تعلمون ؟ وماذا تحيطون علماً ؟ ولم لا أعطيتم لوالي غزة الكتاب الذي كنا سترناه لكم بتمكين رسولكم إذا حضر »^(١) .

ولما تولى شارل حكم صقلية ، تفاوض مع الملك الظاهر بيبرس ، وكانت المفاوضات تدور حول نية الملك شارل بعقد معاهدة تجارية مع دولة المماليك ، وأن يكون نفوذ شارل مقبولاً عند المماليك ، وأن يكون نفوذ بيبرس مقبولاً في صقلية . كما جرت مراسلات بين بيبرس وملك قبرص دارت حول نتائج بعض المعارك العسكرية التي خاضها المسلمون ضد القبارصة ، ولم تخل هذه المراسلات من الحدة والتحدي .

ومن يطالع على القلقشندي يطالع الهدنة المعقودة بين الملك بيبرس وبين مقدمي الاسبتارية المسؤولين عن عكا وحصن الأكراد وحصن المرقب وبعض مدن الساحل الشامي . وقد عقدت هذه الهدنة في عام (٦٦٥ هـ - ١٢٦٧ م) ، وكانت مدتها عشر سنوات وعشرة أشهر وعشرة أيام وعشر ساعات ؟ ومما جاء في مقدمتها : « .. على أن جميع المملكة الحمصية والشيزرية والحموية وبلاد الدعوة

(١) المقرئزي : السلوك ، جـ ١ ، ص ٤٨٣ . انظر أيضاً رسالة أخرى أرسلها بيبرس للفرننج حول موضوع قلعة الشقيف انظر : الدواداري : كنز الدرر وجامع الفرر ، جـ ٨ ، ص ١٢٥ . وبعد السيطرة على انطاكية انظر الرسالة المميزة التي أرسلها بيبرس الى صاحب انطاكية في المصدر نفسه ، ص ١٢٨ - ١٣١ .

لمباركة واقع عليها الاتفاق المبارك ومستقرة لها هذه الهدنة الميمونة بجميع حدود هذه الممالك المعروفة وبلادها الموصوفة وقراها وضياعها وسهلها وجبلها وعامرها وغامرها وفروعها ومعطلها وطرقاتها ومياها وقلاعها وحصونها، على ما يفصل في كل مملكة ويشرح في هذه الهدنة المباركة للمدة المعينة الى آخرها». ولو حظ في هذه المعاهدة، اهتمام الجانبين بالعوامل الاقتصادية التي تتحكم بالجانبين، كتوزيع الغلات الزراعية بينها مناصفة في المناطق التي حددتها المعاهدة. ومما جاء في خاتمها: «على أن هذه الهدنة تكون ثابتة مستقرة، لا تنقضي بموت أحد من الطرفين ولا بوفاة ملك ولا آخر المدة المذكورة»^(١).

كما جدد بيبرس المعاهدة التي سبق ان عقدها مع ملكة بيروت، التي اعطته الحق بحكم بيروت في حال غيابها عن المدينة. فبينما تضمنت المعاهدة الجديدة التي عقدت سنة (٦٦٧ هـ - ١٢٦٩ م) الاستمرار في الموائيق المعقودة بين الأفرنج وبين الأيوبيين. ومما جاء فيها أيضاً: «ويكون جميع المترددين من هذه البلاد وإليها آمنين مطمئنين على نفوسهم وأموالهم وبضائعهم، من الملكة فلانة وغلماها، وجميع من هو في حكمها وطاعتها: برأً وبحراً، ليلاً ونهاراً، ومن مراكبها وشوانيها. وكذلك رعية الملكة فلانة، وغلماها يكونون آمنين على أنفسهم وأموالهم وبضائعهم من السلطان ومن جميع نوابه وغلماه ومن هو تحت حكمه وطاعته: برأً وبحراً، ليلاً ونهاراً...»^(٢).

وفي عهد السلطان الملك المنصور قلاوون (٦٧٨ - ٦٨٩ هـ، ١٢٧٩ - ١٢٩٠ م) استمرت حالات التوتر والحروب والمفاوضات أيضاً بين الأفرنج والمسلمين. وقد عقد قلاوون هدنة مع الملك بوهمند صاحب طرابلس الشام، وذلك في العام (٦٨٠ هـ - ١٢٨١ م) وقد تضمنت ايضاً ضرورة إحلال الأمن والسلام في المناطق المنصوص عنها في الهدنة، والحفاظ على مصالح الرعايا من

(١) القلقشندي: صبح الأعشى، ج٤، ص ٣١ - ٣٩.

(٢) القلقشندي، المصدر نفسه، ج٤، ص ٤٠ - ٤٢.

الجانبين^(١). كما عقدت هدنة بين السلطان قلاوون وبين مملكة عكا وصيدا في (٦٨٢ هـ - ١٢٨٣ م) تضمنت عدم التعدي على رعايا الافرنج والمسلمين في مختلف المناطق المنصوص عنها في الهدنة، والحفاظ على سفن التجار من الجانبين. ثم اقسام ملوك عكا وصيدا على احترام الهدنة، ومما جاء في نص القسم الافرنجي: « والله والله والله، وبالله وبالله وبالله، وتالله وتالله وتالله، وحق المسيح .. وحق الصليب .. وحق الأقانيم الثلاثة .. انني من وقتي هذا وساعتي هذه قد أخلصت نيتي وأصفيت طويقي في الوفاء للسلطان المنصور ولولده الملك الصالح ولأولادها بجميع ما تضمنته هذه الهدنة المباركة ... وانني والله وحق ديني ومعبودي اسلك في المعاهدة والمهادنة والمصادقة وحفظ الرعية الإسلامية والمترددتين من البلاد السلطانية والصادرين منها وإليها طريق المعاهدين المتصادقين المتتزمين كف الأذية والعدوان عن النفوس والأموال، وألتزم الوفاء بجميع شروط هذه الهدنة ... ومتى خالفتها .. يكون عليّ الحج الى القدس الشريف ثلاثين حجة حافياً حاسراً، ويكون عليّ فك ألف أسير مسلم من أسرى الفرنج وإطلاقهم .. »^(٢).

كما أن الملك المنصور قلاوون أقسم بدوره على تنفيذ ما جاء في هذه الهدنة، ومما قاله في نص القسم: « والله والله والله .. وحق القرآن ومن أنزله ومن أنزل عليه وهو محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .. انني أفي بحفظ هذه الهدنة المباركة .. وأحفظها وألتزم بجميع شروطها المشروحة فيها .. وإن نكثت في هذه اليمين فيلزمني الحج الى بيت الله الحرام بمكة المشرفة حافياً حاسراً ثلاثين حجة، ويلزمني صوم الدهر .. »^(٣).

- (١) انظر: ابن الفرات، المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٠٥ - ٢٠٦.
- (٢) د. محمد ماهر حادة: وثائق الحروب الصليبية، ص ٣٠٦ - ٣١٣، نقلاً عن: ابن عبد الظاهر: كتاب تشریف الأنام والمصور، ص ٣٤ - ٤٢.
- (٣) تاريخ ابن الفرات، ج ٧، ص ٢٧٠ - ٢٧٢. من يطلع على مذكرات حوانفيل في اطار المعاهدات بين المسلمين والصليبيين إثر حملة لويس التاسع على مصر عام ١٢٤٨ م، يرى تشابهاً في نصوص القسم عند المسلمين فعندما أقسم الأمراء المسلمون للملك على مراعاة المعاهدة معه =

وفي العام (٦٨٤ هـ - ١٢٨٥ م) توالى عقد المصالحات، فعقد الملك قلاوون هدنة بينه وبين ملكة صور « مرغريت بنت السير هنري ابن الملك بوهمند »، وكان لها بنود اقتصادية وسياسية تتعلق بالتجار والمسافرين والمقيمين وحدود المناطق والغلات، وكيفية دفع الديات بين الجانبين^(١).

هذه النماذج من العلاقات السلمية والمفاوضات والاتصالات السلمية حتمت انعقادها الظروف العسكرية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية، التي سادت المنطقة سنين طويلة، فأثرت إيجاباً أو سلباً على القاطنين في بلاد الشام من المسلمين والافرنج، فاضطرتهم أحياناً الى إحلال السلام، كما كانت تضطربهم في أحيان أخرى إلى مواصلة القتال. مع الإشارة الى أن طبيعة الحروب تؤدي عادة إلى مفاوضات سلمية وليس بالضرورة الى السلام. ولهذا فقد استمر المسلمون على قناعاتهم بضرورة استرجاع أملاكهم وأراضيهم، الى أن حققوا ذلك وأجلوا الصليبيين عن بلادهم بعد إقامة استمرت ما يقارب مائتي عام، وذلك بتحرير عكا عام ١٢٩١ م آخر معقل للصليبيين في بلاد الشام.

وهكذا، يلاحظ بأن الحروب الصليبية في بلاد الشام، وما رافقها من علاقات عسكرية وسياسية واجتماعية واقتصادية وعلمية في الفترة الممتدة بين ١٠٩٨ - ١٢٩١ م، قد اعطت نتائج هامة في ميدان الحرب والسلام، وفي تاريخ العلاقات الغربية - الشرقية، والمسيحية - الإسلامية. ويلخص « رنسيان » مفهومه لنتائج الحرب الصليبية فيقول: « إن الحملات الصليبية قد جرى توجيهها لإنقاذ العالم

= قالوا له: « فإنهم يفقدون شرفهم ويصبحون أشبه بالرجل الذي تحمله خطيئته الى أن ينج الى مكة عاري الرأس... » وبالمقابل فإن الملك أقسم على تنفيذ بنود المعاهدة. للمزيد من التفاصيل انظر: مذكرات جوانفيل: القديس لويس حياته وحلاته على مصر والشام، ص ١٦٧ - ١٦٩.

(١) د. محمد ماهر حمادة، المرجع السابق، ص ٣١٦ - ٣٢٣. نقلاً عن: ابن عبد الظاهر: تشریف الانام والعصور، ص ١٠٣ - ١١٠. للمزيد من التفاصيل عن نماذج من هذه المعاهدات الى عهد خليل بن قلاوون انظر: كتاب تشریف الانام والعصور بسيرة السلطان الملك المنصور. المكتبة الصقلية، ص ٣٣٩ - ٣٥٢.

المسيحي الشرقي من المسلمين، فلما انتهت الحروب الصليبية أضحى العالم المسيحي الشرقي خاضعاً لحكم المسلمين.. أن فترة الحروب الصليبية تعتبر من أهم المراحل في تاريخ المدينة الغربية. فحينما بدأت، لم تكد أوروبا تخرج من مرحلة غارات المتبربرين الطويلة الأمد، والتي يطلق عليها العصور المظلمة. فلما انتهت، كانت براعم ما نطلق عليه النهضة الأوروبية تأخذ في الظهور.. ويرى «لوبون» في نتائج الحروب الصليبية الشيء الكثير، ويلخص ذلك، بقوله: وإذا نظرنا إلى الحروب الصليبية من حيث هدفها القريب الذي هو فتح فلسطين رأيناها لم تسفر عن أية نتيجة، على الرغم مما خسرت أوروبا في قرنين من المال والرجال، وقد بقي المسلمون سادة لتلك الأماكن التي أرادت أوروبا الاستيلاء عليها بأي ثمن.. فأما الشرق فكان يتمتع بفضل العرب بحضارة زاهرة، وأما الغرب فكان غارقاً في بحر الجهالة والهمجية.. إن تأثير الشرق في تمدن الغرب كان عظيماً بفعل الحروب الصليبية، وإن ذلك التأثير كان في الفنون والصناعات والتجارة أشد منه في العلوم والآداب... إن الشرقيين هم الذين أخرجوا الغرب من ظلمات التوحش إلى نور الحضارة وانه انبثق من خلال ما كانت تستعين به جامعات أوروبا من علوم العرب وآدابهم عصر النهضة الحديث^(١). ورأى العلامة المتدين مسيو «بارتلمي سان هيلر» (Barthelmy Saint Hilaire) أثر المسلمين والعرب في أوروبا كبيراً وهاماً ومما قاله:

« لقد هذبت طبائع امرائنا الإقطاعيين الخشنة الغليظة في القرون الوسطى بفضل علاقاتهم التجارية بالعرب وتقليدهم لهم، لقد تعلم أشرافنا وفرساننا رقة العواطف ولين الطبائع وحسن الأخلاق من العرب دون أن يفقدوا شيئاً من شجاعتهم. واني لأشك في أن النصرانية كانت تستطيع وحدها أن تأتي مثل ذلك التأثير مهما يبالغ في كرمها»^(٢)..

(١) لوبون: حصار العرب، ص ٣٦٢ - ٣٦٣ وصفحات متفرقة

(٢) د. سعيد عاشور: المدينة الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية، ص ٢١٠. نقلًا عن:

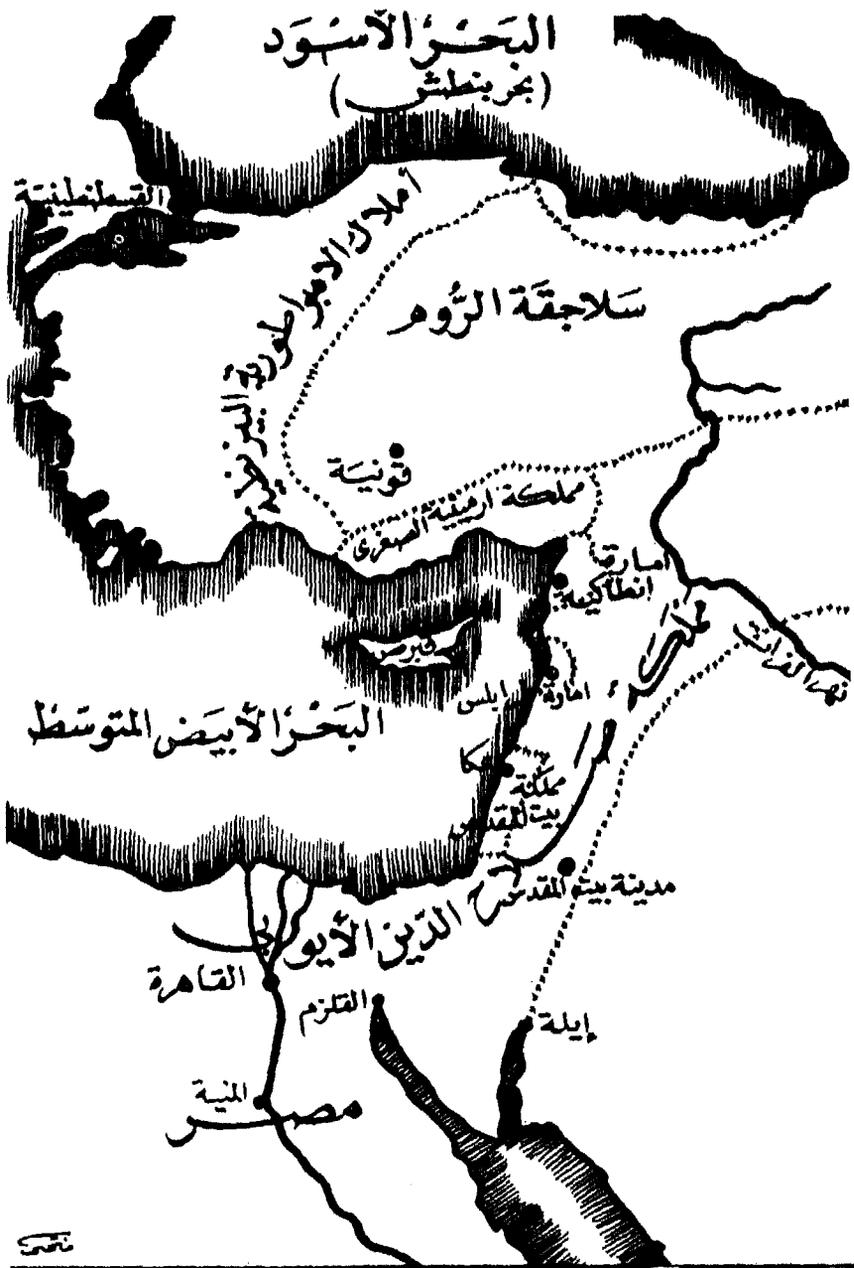
Barthelmy saint Hilaire; Mahomet et le Coran.

وأوضح العلامة جوستاف فون جروينباوم (Grunebaum) رأيه في مدى أثر الإسلام في أوروبا سواء في إبان فترة الحروب الصليبية أو سواها من الفترات، ومما قاله: «.. وعلى حين كان للحروب الصليبية أثر أقوى على الأدب العربي بل وعلى العواطف الشعبية بوجه الإجمال، فمن الجلي انها أثرت في الفكر الأوروبي والمثل العليا الأوروبية، وكذلك في أنواع الأدب الأوروبي المختلفة تأثيراً أعمق كثيراً وأكثر دواماً»، وأضاف قائلًا: «وليس ثمة ميدان من ميادين الخبرة الإنسانية لم يضرب فيها الإسلام بسهم، ولم يزد ثروة التقاليد الغربية فيها غنى.. وكانت الحروب الصليبية، من كثير من النواحي، أعظم مغامرة أقدم عليها الإنسان في العصور وأبعدها أثراً... قد تركت جميعاً آثارها ببلاد الغرب في القرون الوسطى»^(١).

ويكفي ان نختم هذه الدراسة في قول «لوبون» مبدياً رأيه في دولة الإسلام والعرب ودينهم وثقافتهم وعلومهم وأثرهم على أوروبا، ومما قاله: «إن الأمم التي فاقت العرب تمدنا قليلة الى الغاية، وان ما حققه العرب في وقت قصير من الابتكارات العظيمة لم تحققه امة، وأن العرب أقاموا ديناً من أقوى الأديان التي سادت العالم، ولا يزال الناس يخضعون لها، وأنهم أنشأوا دولة تعد من أعظم الدول التي عرفها التاريخ، وأنهم مدنوا أوروبا ثقافة وأخلاقاً، وأن الأمم التي سمت سمو العرب وهبطت هبوطهم نادرة، وانه لم يظهر كالعرب شعب يصلح ليكون مثلاً بارزاً لتأثير العوامل التي تهيمن على قيام الدول وعظمتها والمحطاطها»^(٢).

(١) للمزيد من التفصيلات انظر: جروينباوم: حضارة الاسلام، ج ٢، ص ٥٢ (الأدب والتاريخ)، ص ٣٢٨ - ٣٧٢.

(٢) لوبون: حضارة العرب، ص ٦٤٣. للمزيد من التفصيلات الواقية انظر أيضاً: الفرد جيوم: تراث الإسلام، ج ١، ج ٢، لجنة الجامعيين لنشر العلم - مصر ١٩٣٦. انظر أيضاً: شاخت وبوزورث: تراث الإسلام، ٣ أجزاء المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب - الكويت ١٩٧٨.



خريطة الإمارات الصليبية ومملكة صلاح الدين الأيوبي بعد الحرب الصليبية الثالثة.

خريطة الامارات الصليبية ومملكة صلاح الدين الأيوبي بعد الحرب الصليبية الثالثة.

المصادر

أولاً - المصادر العربية الأولية :

- القرآن الكريم :

- ١ - ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، شرح وتحقيق : د . نزار رضا ، مكتبة الحياة - بيروت ١٩٦٥ .
- ٢ - ابن الأخوة (محمد بن محمد بن أحمد القرشي) : معالم القرية في أحكام الحسبة ، نقل وتصحيح روبن ليوي ، كمبردج ١٩٣٧ .
- ٣ - ابن الأثير (أبو الحسن عز الدين علي بن أبي الكرم محمد المعروف بالجزري) : الكامل في التاريخ ، دار الطباعة المنيرية - القاهرة ١٣٥٦هـ .
- ٤ - ابن الأثير : التاريخ الباهر في الدولة الأتابكية بالموصل ، تحقيق : عبد القادر أحمد طليمات ، دار الكتب الحديثة - القاهرة ١٩٦٣ .
- ٥ - ابن بسام (محمد بن أحمد بن بسام المحتسب) نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، تحقيق وتعليق : حسام الدين السامرائي ، بغداد ١٩٦٨ .
- ٦ - ابن بطوطة (محمد بن عبدالله المكنى بأبي عبدالله) : رحلة ابن بطوطة المسماة : تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، ج ٢ ، تقديم وتحقيق : د . علي المنتصر الكتاني ، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٧٥ .

- ٧ - ابن تغري بردي (جمال الدين أبو المحاسن (ت ٨٧٤هـ): النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، ج ١، نشر وزارة الثقافة والإرشاد القومي - المؤسسة المصرية للطباعة والنشر، القاهرة، ١٩٦٣ .
- ج ٦ ، القاهرة (١٣ جزءاً طبعة قديمة صدرت بين ١٩٢٩ - ١٩٤٣)
- ٨ - ابن تيمية (أحمد بن عبد الحكيم تقي الدين): الحسبة ومسؤولية الحكومة الإسلامية (مصر - لا تاريخ).
- ٩ - ابن تيمية: أسبوع الفقه الإسلامي ومهرجان الإمام ابن تيمية، مجموعة من المحاضرين العرب، عقد في دمشق ١٩٦١، طبعت محاضراته في القاهرة ١٩٦٣ .
- ١٠ - ابن جبير (محمد بن أحمد بن جبير الكناني الأندلسي البلنسي المكنى بأبي الحسين): رحلة ابن جبير المسماة: تذكرة بالأخبار عن اتفاقات الأسفار، تقديم د. محمد مصطفى زيادة، دار الكتاب اللبناني - دار الكتاب المصري (لا تاريخ) (النسخة الأولى تحقيق: وليم رايت - ليدن ١٩٠٧).
- ١١ - ابن الجيعان (القاضي بدر الدين أبو البقاء محمد بن يحيى بن شاعر بن عبد الغني): القول المستظرف في سفر مولانا الملك الأشرف (رحلة قايتباي إلى بلاد الشام) تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، مؤسسة جروس برس - طرابلس الشام ١٩٨٤ .
- ١٢ - ابن حوقل (أبو القاسم بن حوقل النصيبي): كتاب صورة الأرض، دار مكتبة الحياة - بيروت ١٩٧٩ .
- ١٣ - ابن الخطيب (لسان الدين): مشاهدات في المغرب والأندلس (مجموعة من رسائله) جمع وتحقيق: د. أحمد مختار العبادي، مؤسسة شباب الجامعة - الإسكندرية ١٩٨٣ .
- ١٤ - ابن خلدون (عبد الرحمن محمد (ت ٨٠٨هـ): المقدمة، ج ١ - مطبعة لجنة البيان العربي، القاهرة ١٩٥٧ . ونسخة دار القلم - بيروت الطبعة الرابعة ١٩٨١ .

- ١٥ - ابن خلدون : كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر، م ١، بيروت ١٩٦١ .
- ١٦ - ابن خلكان (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد): وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ١٩٤٨ .
- ١٧ - ابن شداد (القاضي بهاء الدين): النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية (كتاب سيرة صلاح الدين) مطبعة الآداب - مصر ١٣١٧هـ ونسخة مطبعة التمدن - مصر ١٩٠٣م .
- ١٨ - ابن طباطبا (الفخري محمد بن علي بن طباطبا المعروف بابن الطقطقي (ت ٧٠٩هـ): تاريخ الدول الإسلامية دار صادر - دار بيروت ١٩٦٠ .
- ١٩ - ابن الفرات (ناصر الدين محمد): تاريخ ابن الفرات، ج ٢، ج ٤، ج ٧، تحقيق: د. أسدرستم، د. قسطنطين زريق، د. نجلاء عز الدين، المطبعة الأميركية - بيروت ١٩٤٢ .
- ٢٠ - ابن القوطية (ابو بكر محمد بن عمر . . . بن مزاحم) تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٢١ - ابن كثير (الحافظ ابن كثير الدمشقي) «أبو الفداء» (ت ٧٧٤هـ): البداية والنهاية، ج ٧ - الطبعة الأولى، مكتبة المعارف بيروت ١٩٦٦ .
- ٢٢ - ابن واصل (جمال الدين محمد بن سالم بن واصل): مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، ج ٤، تحقيق: د. جمال الدين الشيال، دار إحياء التراث القديم - القاهرة ١٩٥٧، ونسخة مطبعة دار الكتب - القاهرة: ١٩٧٢ تحقيق: د. حسين محمد ربيع، مراجعة: د. سعيد عبد الفتاح عاشور .
- ٢٣ - أبو شامة (شهاب الدين أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل بن

إبراهيم المقدسي الشافعي): كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية، ج ١، ج ٢، تحقيق: د. محمد حلمي محمد أحمد، مراجعة: د. محمد مصطفى زيادة. لجنة التأليف والترجمة والطباعة والنشر - القاهرة ١٩٥٦ - ١٩٦٢، ونسخة أبي السعود أفندي محرر صحيفة وادي النيل المطبوعة في مصر ١٢٨٧هـ.

٢٤ - الأزرق (أبو الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد بن محمد بن عقبة بن الأزرق (ت ٢٠٤هـ): أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، ج ١ الطبعة الثالثة تحقيق رشدي ملحس - دار الأندلس بيروت ١٩٥٧.

٢٥ - أسامة بن منقذ (مؤيد الدولة أبو مظفر أسامة بن مرشد الكناني الشيزري): كتاب الاعتبار، تحرير وتحقيق: د. فيليب حتي، مطبعة جامعة برنستون - الولايات المتحدة الأمريكية ١٩٣٠.

٢٦ - الإدريسي (محمد بن محمد بن عبد الله بن ادريس . . . الشريف) زهرة المشتاق في اختراق الآفاق، نشر: دوزي ودي غويه، ليدن ١٨٩٣.

٢٧ - الأصفهاني (أبو عبدالله محمد بن صفي الدين أبي الفرج . . .) الفتح القسي في الفتح القدسي، تحقيق وشرح وتقديم: محمد محمود صبح، الدار القومية للطباعة والنشر - القاهرة (لا تاريخ).

٢٨ - البلاذري (أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩هـ): فتوح البلدان، تحقيق عبدالله وعمر الطباع. دار النشر للجامعيين بيروت ١٩٥٧.

٢٩ - البيهقي (إبراهيم بن محمد (عاش زمن المقتدر بالله ما بين ٢٩٥ - ٣٢٠هـ)): المحاسن والمساوي، ج ٢ - مطبعة نهضة مصر القاهرة ١٩٦١.

٣٠ - الجهشياري (محمد بن عبدوس (ت ٣٣١هـ)): كتاب الوزراء

- والكتاب ، تحقيق ونشر: مصطفى السقا وآخرين ، الطبعة الأولى ،
 مطبعة مصطفى الحلبي ، القاهرة ١٩٣٨ .
- ٣١ - جوانفيل ، جان : مذكرات جوانفيل (Jean Sire de Joinville) : القديس
 لويس ، حياته وحملاته على مصر والشام ، تعريب وتعليق : د . حسن
 حبشي ، دار المعارف - مصر ١٩٦٨ .
- ٣٢ - الحميدي (أبو عبدالله الأزدي) : جذوة المقتبس في ذكر ولاية
 الأندلس ، نشر وتحقيق : إدارة إحياء التراث - الدار المصرية للتأليف
 والترجمة - القاهرة ١٩٦٦ .
- ٣٣ - الدواداري (أبو بكر بن عبدالله بن إبيك الدواداري) : كنز الدرر
 وجامع الفرر ، ج ٨ ، تحقيق : أولرخ هارمان (Ulrich
 Haarmann) المعهد الألماني للآثار - القاهرة ١٣٩١هـ - ١٩٧١م .
- ٣٤ - السيوطي (الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر
 الخضيري (ت ٩١١هـ)) : تاريخ الخلفاء ، تحقيق : محمد محيي الدين
 عبد الحميد المكتبة التجارية - مصر ١٩٥٢ .
- ٣٥ - الشيزري (عبد الرحمن بن نصر) : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ،
 تحقيق ومراجعة : د . الباز العريني . (بيروت - لا تاريخ) .
- ٣٦ - الصولي (أبو بكر محمد بن يحيى الصولي (ت ٣٣٦هـ)) : أدب
 الكتاب ، نسخته وعلق عليه محمد بهجة الأثري ، المطبعة السلفية بمصر
 ١٣٤١هـ .
- ٣٧ - الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)) : تاريخ الرسل
 والملوك ، ج ٣ ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف
 بمصر ١٩٦٢ .
- ٣٨ - القلقشندي (أبو العباس أحمد بن عبدالله) : صبح الأعشى في صناعة
 الإنشاء ، ج ١٤ ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة

والنشر - القاهرة ١٣٣١ - ١٣٣٨ هـ، ونسخة دار الكتب المصرية ١٩١٤ - ١٩١٥ م.

٣٩ - الكاملي (منصور بن بكرة الذهبي الكامل): كشف الأسرار العلمية بدار الضرب المصرية، تحقيق: عبد الرحمن فهمي، مطبعة دار التحرير للطبع والنشر - القاهرة ١٩٦٦.

٤٠ - الكندي (محمد بن يوسف الكندي (ت ٣٥٠ هـ)): ولاية مصر، تحقيق: د. حسين نصار، دار صادر - دار بيروت للنشر ١٩٥٩.

٤١ - الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي (ت ٤٥٠ هـ)): الأحكام السلطانية والولايات الدينية دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

٤٢ - المجيلدي (أحمد): التيسير في أحكام التسعير، تقديم وتحقيق: موسى لقبال، الجزائر ١٩٧٠.

٤٣ - المقدسي (شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر البنا المعروف بالبخاري): أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، تحقيق: M. J de Godje طبعة دي غويه ليدن ١٩٠٦.

٤٤ - المقرئزي (تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي): السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ١ - ٢، نشر وتحقيق: د. محمد مصطفى زيادة، لجنة التأليف والترجمة والنشر - الطبعة الأولى القاهرة ١٩٣٤، الطبعة الثانية ١٩٥٦ - ١٩٥٧. (ج ٣، تحقيق: د. سعيد عبد الفتاح عاشور، القاهرة ١٩٧٠ - ١٩٧٢).

٤٥ - المقرئزي: المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار، ج ٧ - القاهرة ١٩١٠، م ٢ - القاهرة ١٩١٣ تحقيق:

Edite par; G; Wiet; Imprimerie de L'institut Francais - Le Caire.

٤٦ - المقرئزي: إغاثة الأمة بكشف الغمة، تحقيق: محمد مصطفى زيادة،

جمال الدين محمد الشيال ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر -
القاهرة ١٣٥٩هـ - ١٩٤٠ .

٤٧ - مؤلف مجهول : أخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر أمرائها ، تحقيق :
إبراهيم الأبياري ، دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٤٠١هـ - ١٩٨٠ م .

٤٨ - اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح) :
تاريخ اليعقوبي ، دار صادر - دار بيروت ١٩٦٠ .

ثانياً : المراجع العربية والمعربة :

٤٩ - إبراهيم الشهاوي : الحسبة في الإسلام ، القاهرة ١٩٦٢ .

٥٠ - د . إحسان عباس : العرب في صقلية ، دار الثقافة - بيروت ١٩٧٥ .

٥١ - أحمد أحمد بدوي : الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية بمصر
والشام ، دار نهضة مصر ، الفجالة - مصر ١٩٧٢ .

٥٢ - أحمد لواساني : مدخل إلى اللغة الفارسية ، الطبعة الثانية - بيروت
١٩٧٢ .

٥٣ - د . أحمد مختار العبادي : العلاقات بين الشرق والغرب ، مكتبة كريدية
- بيروت ١٩٧٠ .

٥٤ - د . أحمد مختار العبادي : في تاريخ المغرب والأندلس ، دار النهضة
العربية - بيروت ١٩٧٢ .

٥٥ - د . أحمد مختار العبادي : محاضرات في الحضارة الإسلامية ، مطبعة
كريدية - بيروت ١٩٧٨ .

٥٦ - أحمد مختار عمر : تاريخ اللغة العربية في مصر ، الهيئة المصرية العامة
للتأليف والنشر - القاهرة ١٩٧٠ .

٥٧ - آدم متر : الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، م ١ ، ٢
تعريب : محمد عبد الهادي أبو ريدة ، دار الكتاب العربي - بيروت (بلا
تاريخ) الطبعة الخامسة .

٥٨ - أرنست باركر : الحروب الصليبية ، تعريب : د . السيد الباز العريني ،

دار النهضة العربية - بيروت ١٩٦٧ .

٥٩ - أمين الريحاني: نور الأندلس، دار الريحاني للطباعة والنشر- بيروت، الطبعة الثانية ١٩٦٩ .

٦٠ - انستاس الكرملي (الأب) نشر وتحقيق: النقود العربية وعلم النميات، ويتضمن على التوالي الكتب التالية:

أ- البلاذري (أحمد بن يحيى بن جابر): كتاب النقود.

ب- المقرئزي (تقي الدين أحمد بن علي): كتاب النقود القديمة الإسلامية.

ج- علي باشا مبارك: المخطط التوفيقية الجديدة، ج ٢٠ .

٦١ - الشافعي (مصطفى الذهبي): تحرير الدرهم والمثقال والرطل والمكيال، منشورات محمد أمين دمج - بيروت (لا. ت) عن النسخة الأصلية - القاهرة ١٩٣٩ .

٦٢ - بارتولد (ق): تاريخ الحضارة الإسلامية، تعريب: حمزة طاهر، دار المعارف - مصر، الطبعة الخامسة ١٩٨٣ .

٦٣ - د. توفيق اليوزبكي: الوزارة، نشأتها وتطورها في الدولة العباسية، دار الكتب للطباعة والنشر، جامعة الموصل ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .

٦٤ - جرجي زيدان: تاريخ التمدن الإسلامي، ج ١، طبعة جديدة، مراجعة وتعليق د. حسين مؤنس، دار الهلال - القاهرة .

٦٥ - د. جمال الدين الشيال: التاريخ الإسلامي وأثره في الفكر التاريخي الأوروبي في عصر النهضة، دار الثقافة - بيروت ١٩٦٩ .

٦٦ - د. جمال الدين الشيال، د. إبراهيم بيومي مدكور، د. سهير القلماوي وآخرون: أثر العرب والإسلام في النهضة الأوروبية. إشراف: مركز تبادل القيم الثقافية وبالتعاون مع اليونسكو، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر - القاهرة ١٩٧٠ .

- ٦٧ - جورج صبحي : كتاب قواعد اللغة المصرية القبطية ، مطبعة المعهد العلمي الفرنسي - القاهرة ١٩٢٥ .
- ٦٨ - د. جوزف نسيم : دراسات في تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى ، مؤسسة شباب الجامعة - الإسكندرية ١٩٨٣ .
- ٦٩ - جوستان أ. فون جروينباوم : حضارة الإسلام ، تعريب : عبد العزيز توفيق جاويد ، مراجعة : عبد الحميد العبادي ، مكتبة مصر ١٩٥٦ .
- ٧٠ - جوستان لوبون : حضارة العرب ، تعريب : محمد عادل زعيتر ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي - القاهرة ، بيروت ١٩٤٥ .
- ٧١ - د. حسان حلاق : الإدارة المحلية الإسلامية - المحتسب - الدار الجامعية - بيروت ١٩٨٠ .
- ٧٢ - د. حسان حلاق : تاريخ الحضارات ، الدار الجامعية - بيروت ١٩٨٤ .
- ٧٣ - حسان حلاق : تعريب النقود والدواوين في العصر الأموي ، دار النهضة العربية بيروت ١٩٨٨ .
- ٧٤ - حسان حلاق : العلاقات الحضارية بين الشرق والغرب في العصور الوسطى ، الدار الجامعية ، بيروت ١٩٨٦ .
- ٧٥ - حسان حلاق : أوقاف المسلمين في بيروت في العهد العثماني - سجلات المحكمة الشرعية في بيروت - الدار الجامعية بيروت - الطبعة الثانية ١٩٨٨ .
- ٧٦ - حسن إبراهيم حسن ، وعلي إبراهيم حسن : النظم الإسلامية ، الطبعة الثالثة ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ١٩٦٢ .
- ٧٧ - حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام ، ج ١ ، الطبعة السابعة ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ١٩٦٤ .
- ٧٨ - د. حسن شمساني : مدارس دمشق في العصر الأيوبي ، دار الآفاق الجديدة - بيروت ١٩٨٣ .

- ٧٩ - د. خالد جاسم الجناني : تنظيمات الجيش العربي الإسلامي في العصر الأموي وزارة الثقافة والإعلام - العراق - ١٩٨٤ .
- ٨٠ - خالد محمد القاسمي : العلاقات بين الشرق والغرب في عصر الدولة العباسية ، مجلة تاريخ العرب والعالم - بيروت ، العددان ٧٩ - ٨٠ أيار (مايو) - حزيران (يونيه) ١٩٨٥ .
- ٨١ - دوزي . ر : تاريخ مسلمي إسبانيا ، ج ١ ، تعريب : د. حسن حبشي ، مراجعة : د. جمال محرز ، د. أحمد مختار العبادي ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ، دار المعارف - القاهرة ١٩٦٣ تعريب لكتاب : R. Dozy; Histoire des Muslumans D'Espagne, 3 Vols, ed, : lévi - Provençal - leyde 1932.
- ٨٢ - د. زاهية قدورة : شبه الجزيرة العربية ، دار النهضة العربية ، بيروت ١٩٨٧ .
- ٨٣ - د. زكي النقاش : العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والإفرنج خلال الحروب الصليبية ، دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٩٥٨ .
- ٨٤ - زبير هونكه : أثر الحضارة العربية في أوروبا (شمس العرب تسطع على الغرب) تعريب : فاروق بيضون - كمال دسوقي ، مراجعة وتعليق : مارون عيسى الخوري ، دار الآفاق - بيروت ١٩٦٩ ، الطبعة الخامسة ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ٨٥ - ستيفن رنسيان : تاريخ الحروب الصليبية ، تعريب : د. السيد الباز العربي ، دار الثقافة - بيروت .
- ٨٦ - د. سعيد عاشور : الحركة الصليبية ، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة ١٩٦٣ .
- ٨٧ - د. سعيد عاشور : المدنية الإسلامية وأثرها في الحضارة الأوروبية ، دار النهضة العربية ، القاهرة ١٩٦٣ .

- ٨٨ - د. سعيد عاشور: مصر والشام في عصر الأيوبيين والمماليك، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٢.
- ٨٩ - د. سعيد عاشور: تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٦.
- ٩٠ - د. سعيد عاشور: بحوث ودراسات في تاريخ العصور الوسطى، منشورات جامعة بيروت العربية - بيروت ١٩٧٧.
- ٩١ - د. السيد الباز العريني: الدولة البيزنطية ٣٢٣ - ١٠٨١م، دار النهضة العربية - القاهرة ١٩٦٥.
- ٩٢ - د. السيد الباز العريني: الشرق الأدنى في العصور الوسطى، ج ١ (الأيوبيون) دار النهضة العربية - بيروت ١٩٦٧.
- ٩٣ - عباس العزاوي: تاريخ النقود العراقية، وزارة المعارف العراقية، بغداد ١٩٥٨.
- ٩٤ - د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس، دار المعارف لبنان - بيروت ١٩٦١.
- ٩٥ - د. السيد عبد العزيز سالم: قرطبة حاضرة الخلافة في الأندلس، ج ١، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧١.
- ٩٦ - د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ الدولة العربية، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧١.
- ٩٧ - د. السيد عبد العزيز سالم: تاريخ الإسكندرية وحضارتها في العصر الإسلامي، مؤسسة شباب الجامعة - الإسكندرية، الطبعة الثالثة ١٩٨٣.
- ٩٨ - د. سيدة كاشف: مصر في فجر الإسلام، دار الفكر العربي - القاهرة، ١٩٤٧.
- ٩٩ - د. سيدة، كاشف: الوليد بن عبد الملك، المؤسسة المصرية العامة - القاهرة ١٩٦٢.

- ١٠٠ - د. سيدة كاشف: عبد العزيز بن مروان، دار الكاتب العربي - القاهرة، ١٩٦٦.
- ١٠١ - شكيب أرسلان (الأمير): الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية، ج ١، منشورات المكتبة التجارية - فاس، المطبعة الرحمانية - مصر، الطبعة الأولى ١٣٥٥هـ - ١٩٣٦م.
- ١٠٢ - ضياء الدين الرئيس: عبد الملك بن مروان، المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر القاهرة ١٩٦٢.
- ١٠٣ - د. الطاهر أحمد مكي: الفن العربي في إسبانيا وصقلية، دار المعارف - القاهرة ١٩٨٠.
- ١٠٤ - د. عبدالله الخالدي: دراسات في النظم الإسلامية، بيروت ١٩٨٨.
- ١٠٥ - عبد الحميد فايد: المرأة وأثرها في الحياة العربية، دار الكتاب اللبناني - مكتبة المدرسة الطبعة الثانية ١٩٨٣.
- ١٠٦ - د. عبد الرحمن بدوي: دور العرب في تكوين الفكر الأوروبي، وكالة المطبوعات، دار القلم - الكويت - بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٧٩.
- ١٠٧ - د. عبد الرحمن فهمي: صنع السكة في فجر الإسلام، مطبعة دار الكتب المصرية - القاهرة ١٩٥٧.
- ١٠٨ - د. عبد الرحمن فهمي: النقود العربية ماضيها وحاضرها، المؤسسة المصرية العامة - القاهرة ١٩٦٤.
- ١٠٩ - د. عبد الرحمن فهمي: فجر السكة العربية، مطبعة دار الكتب - القاهرة ١٩٦٥.
- ١١٠ - د. عبد القادر أحمد اليوسف: علاقات بين الشرق والغرب بين القرنين الحادي عشر والخامس عشر، المكتبة العصرية صيدا - بيروت ١٩٦٩.
- ١١١ - د. عبد المنعم ماجد: التاريخ السياسي للدولة العربية، ج ٢،

- الطبعة الثالثة، مكتبة جامعة بيروت العربية - بيروت ١٩٦٦.
- ١١٢ - د. عزيز أحمد: تاريخ صقلية الإسلامية، تعريب: د. أمين توفيق الطيبي، الدار العربية للكتاب - طرابلس الغرب ١٩٨٠.
- ١١٣ - د. علي السميع الجنزوري: الثغور البرية الإسلامية على حدود الدولة البيزنطية في العصور الوسطى، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة ١٩٧٩.
- ١١٤ - د. علي حبيبة: مع المسلمين في الأندلس، مكتبة الشباب - القاهرة ١٩٧٢.
- ١١٥ - د. علي الدفاع: تاريخ الرياضيات عند العرب والمسلمين، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- ١١٦ - د. علي الدفاع: إعلام العرب والمسلمين في الطب، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١١٧ - د. عمر فروخ: عبقرية العرب في العلم والفلسفة، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- ١١٨ - د. فايد حماد محمد عاشور: العلاقة بين البندقية والشرق الأدنى الإسلامي في العصر الأيوبي، دار المعارف - الإسكندرية ١٩٨٠.
- ١١٩ - د. فايد حماد محمد عاشور: جهاد المسلمين في الحروب الصليبية، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨١.
- ١٢٠ - فهمي توفيق مقبل: الفاطميون والصليبيون، الدار الجامعية - بيروت ١٩٨٠.
- ١٢١ - د. فيليب حتى، د. جبرائيل جبور: تاريخ العرب المطول، ج ٢، الطبعة الثانية؛ دار الكشاف للنشر - بيروت ١٩٥٣.
- ١٢٢ - كارل بروكلمان: تاريخ الشعوب الإسلامية، تعريب: نبيه أمين فارس، منير البعلبكي، دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الثانية ١٩٥٣، الطبعة السابعة ١٩٧٧.

- ١٢٣ - د. لطفي عبد الوهاب يحيى: العرب في العصور القديمة، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٨ .
- ١٢٤ - ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس، تعريب: د. السيد عبد العزيز سالم، أ. محمد صلاح الدين حلمي، مراجعة: د. لطفي عبد البديع، مكتبة نهضة مصر - القاهرة ١٩٥٦. تعريب لكتاب: (Islam d'occident) .
- ١٢٥ - د. مارتينو ماريو مورينو: المسلمون في صقلية، منشورات الجامعة اللبنانية - بيروت ١٩٦٨ .
- ١٢٦ - محمد باقر الحسيني: العملة الإسلامية في العهد الأتابكي، الطبعة الأولى، دار الجاحظ - بغداد ١٩٦٦ .
- ١٢٧ - محمد باقر الحسيني: تطور النقود العربية الإسلامية، الطبعة الأولى، دار الجاحظ - بغداد ١٩٦٩ .
- ١٢٨ - د. محمد عبد المعز نصر: في الفكر السياسي العربي والمجتمع، دار نشر الثقافة - الإسكندرية (بلا تاريخ) .
- ١٢٩ - د. محمد زكي شافعي: مقدمة في النقود والبنوك، الطبعة السابعة، دار النهضة العربية - بيروت ١٩٧٣ .
- ١٣٠ - د. محمد عبد الستار عثمان: المدينة الإسلامية، علم المعرفة - الكويت ١٩٨٨ .
- ١٣١ - د. محمد عبد السلام كفاقي: الحضارة العربية، دار النهضة العربية بيروت - ١٩٧٠ .
- ١٣٢ - محمد عزة دروزة: تاريخ الجنس العربي، ج ٣، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت (لا تاريخ) .
- ١٣٣ - محمد عز دروزة: عروبة مصر في القديم والحديث، الطبعة الثانية، المكتبة العصرية - بيروت ١٩٦٣ .
- ١٣٤ - محمد العمروسي المطوي: الحروب الصليبية في المشرق والمغرب، دار الغرب الإسلامي، بيروت ١٩٨٢ .

- ١٣٥ - محمد كرد علي : الإدارة الإسلامية في عز العرب ، مطبعة مصر - القاهرة ١٩٣٤ .
- ١٣٦ - محمد كرد علي : خطط الشام ، ج ٥ ، ج ٦ (طبعة جديدة) مكتبة النوري - دمشق ١٩٨٣ .
- ١٣٧ - د. محمد ماهر حمادة : الوثائق السياسية والإدارية في الأندلس وشمال أفريقيا ، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- ١٣٨ - د. محمد ماهر حمادة : وثائق الحروب الصليبية والغزو للعالم الإسلامي ، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٢ .
- ١٣٩ - د. محمد مرسي الشيخ : الإمارات العربية في بلاد الشام في القرنين الحادي عشر والثاني عشر الميلاديين ، الهيئة المصرية العامة للكتاب - الإسكندرية ١٩٨٠ .
- ١٤٠ - د. محمود سعيد عمران : الحملة الصليبية الخامسة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب - الإسكندرية ١٩٧٨ .
- ١٤١ - د. محمود سعيد عمران : العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى ، مكتبة كريدية - بيروت ١٩٨١ .
- ١٤٢ - د. محمود سعيد عمران : القادة الصليبيون الأسرى في أيدي الحكام المسلمين ٤٩٣ - ٥٣١هـ ، - ١١٠٠ - ١١٣٧م دار النهضة العربية - بيروت ١٩٨٥ .
- ١٤٣ - د. مصطفى حسن محمد الكناني : العلاقات بين جنوة والشرق الأدنى الإسلامي ١١٧١ - ١٢٩١م ، الهيئة المصرية العامة للكتاب - الإسكندرية ١٩٨١ .
- ١٤٤ - مولوي حسيني : الإدارة العربية ، تعريب : د. إبراهيم العدوي ، المطبعة النموذجية بالحلمية ١٩٥٨ .
- ١٤٥ - مونتجمري وات : فضل الإسلام على الحضارة الغربية ، تعريب : حسين أحمد أمين ، دار الشروق ، بيروت ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٤٦ - ميشيل أماري : المكتبة العربية الصقلية - نصوص في التاريخ

- والبلدان والتراجم والمراجع - ليسك ١٨٥٧ .
- ١٤٧ - ناصر النقشبندي : الدينار الإسلامي ، ج ١ ، مطبوعات المجمع العلمي العراقي - بغداد ١٩٥٣ .
- ١٤٨ - ناصر النقشبندي : الدرهم الإسلامي ، ج ١ ، مطبوعات المجمع العلمي العراقي - بغداد ١٩٧٠ .
- ١٤٩ - نفيس أحمد : الفكر الجغرافي في التراث الإسلامي ، تعريب فتحي عثمان ، دار القلم ، الكويت - الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
- ١٥٠ - . نقولا زيادة : الحسبة والمحاسب في الإسلام ، جمع وتقديم : د. نقولا زيادة - بيروت ١٩٦٢ .
- ١٥١ - يوليوس فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ، تعريب : محمد عبد الهادي أبو ريده ، لجنة التأليف والترجمة - القاهرة ١٩٥٨ .

ثالثاً - المعاجم والموسوعات :

- ١ - دائرة المعارف الإسلامية ، المجلد (١٥) تعريب مجموعة من الأساتذة .
- ٢ - الدليل البيبلوغرافي للقيم الثقافية العربية - اليونسكو + مركز تبادل القيم الثقافية بالقاهرة ، القاهرة ١٩٥٦ .
- ٣ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، وضعه محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة دار الكتب المصرية - القاهرة ١٣٦٤هـ .
- ٤ - الموسوعة العربية الميسرة ، دار القلم - مؤسسة فرانكلن للنشر - القاهرة ١٩٦٥ .

رابعاً - المصادر والمراجع الأجنبية :

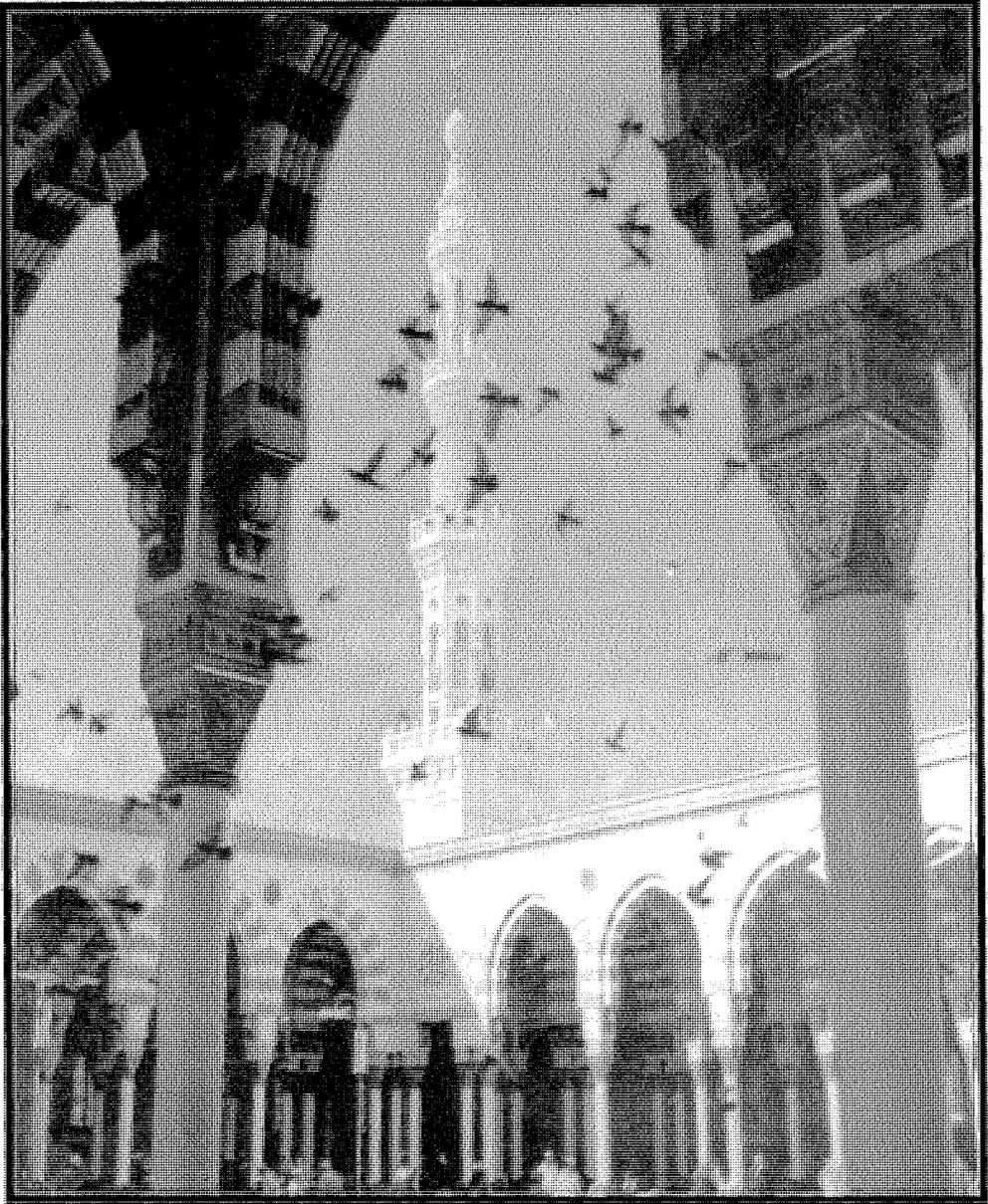
1. Ameer Ali, S; A Short History of the saracens, london 1953.
2. Atiya, A. S. The Crusade in the Later Middle Ages, London 1938.
3. Atiya, A. S. Crusade Commerce and Culture , London 1962.
4. Browne, E; A literary History of Percia, Vol. 1 London 1909.
5. Cahen, C. La Syrie du Nord a l'Europe des Croisades, Paris 1940.
6. Conder, C. R; The Latin Kingdom of Jerusalem 1099 - 1211, London - 1897.

7. Delaville le roux G. les Hospitaliers en Terre Sainte et a Chypre. Paris 1904
8. Denys de tell - Marche; Chronique, publ. et Traduite par Chabot, (Paris 1895).
9. Deschamps, p; la Defence du Royaume de Jerusalem 2 Vols, Paris 1939.
10. Deschamps P; Les Chateaux des Croises en Terre Sainte, 2 Vols, Paris 1939.
11. Description de L'Egypte, Paris 1825.
12. Dozy R; Recherches sur l'Histoire et de la Litterature de l'Espagne pendant le Moyen Age (2Vols) leyde 1881.
13. Dozy, R; Histoire des Musulmans d'Espagne, 3 vols ed. Lévi - Provençal, Leyde 1932.
14. Encyclopedie de l'Islam, 2 ed., (Paris 1954).
15. Encyclopedie de l'Islam (Nouvelle Edition) par B. Lewis, Ch. Pellat et J. Schacht Tome II, (Paris 1965).
16. Faris, N. A; The Arab Heritage, Princeton 1944.
17. Farmer, H. G; 1 History of Arabian Music to th XIII Century, London 1929.
18. Gibbon, E; The Decline and Fall of The Roman Empire, Vols 5, (London 1953).
19. Gibbs, Sir H; The Arab Conquests in Central Asia, (London 1923).
20. Grousset, R; Histoire des Croisades et du Royaume France de Jerusalem, 3 Vols. Paris 1934.
21. Kantorowicz, E; Frederick the Second 1194 - 1250 London 1931.
22. Kohler, C; Melanges pour servir a l'Histoire de l'Orient Latin et des Croisades , Paris 1906.
23. Lane - Poole, S; Saladin and the Fall of the Kingdom of Jerusalem, Newyork - London 1898 (S. E Beirut 1964).
24. Lavoix, H; Catalogue des Monnaies Muslumanes de la Bibliotheque Nationale, 3 Vols (Paris 1887 - 1896).
25. Levi - Proveçal, l'Espagne Musulmane aux XE Siecle, Paris 1932.
26. Lévi - Provençal, Histoire de L'Espagne Musulmane, Paris 1950.
27. Miles, G; The Numismatic History of Rayy, New York 1938.
28. Richard, Le Royaume latin de Jerusalem Paris, 1935.

29. Runciman, S; History of the Crusades, 3 Vols. cambridge 1951 - 1954.
30. Stevenson, W. G; The Crusades in the East, cambridge 1907 - (S. E Beirut 1968).
31. Thompson. J. W; Economic and Social History of the Middle Ages, 2 Vols, New York 1928 (S. E. London 1959).
32. Walker, J; A Catalogue of the Arab - Sassanian coins, London 1941.
33. Walker, J; A Catalogue of Muhamadan Coins, London 1956.
34. Wiet.G; l'Egypte Arabe-Histoire de La Nation Egyptienne, IV, Paris

اللوحات والرسوم *

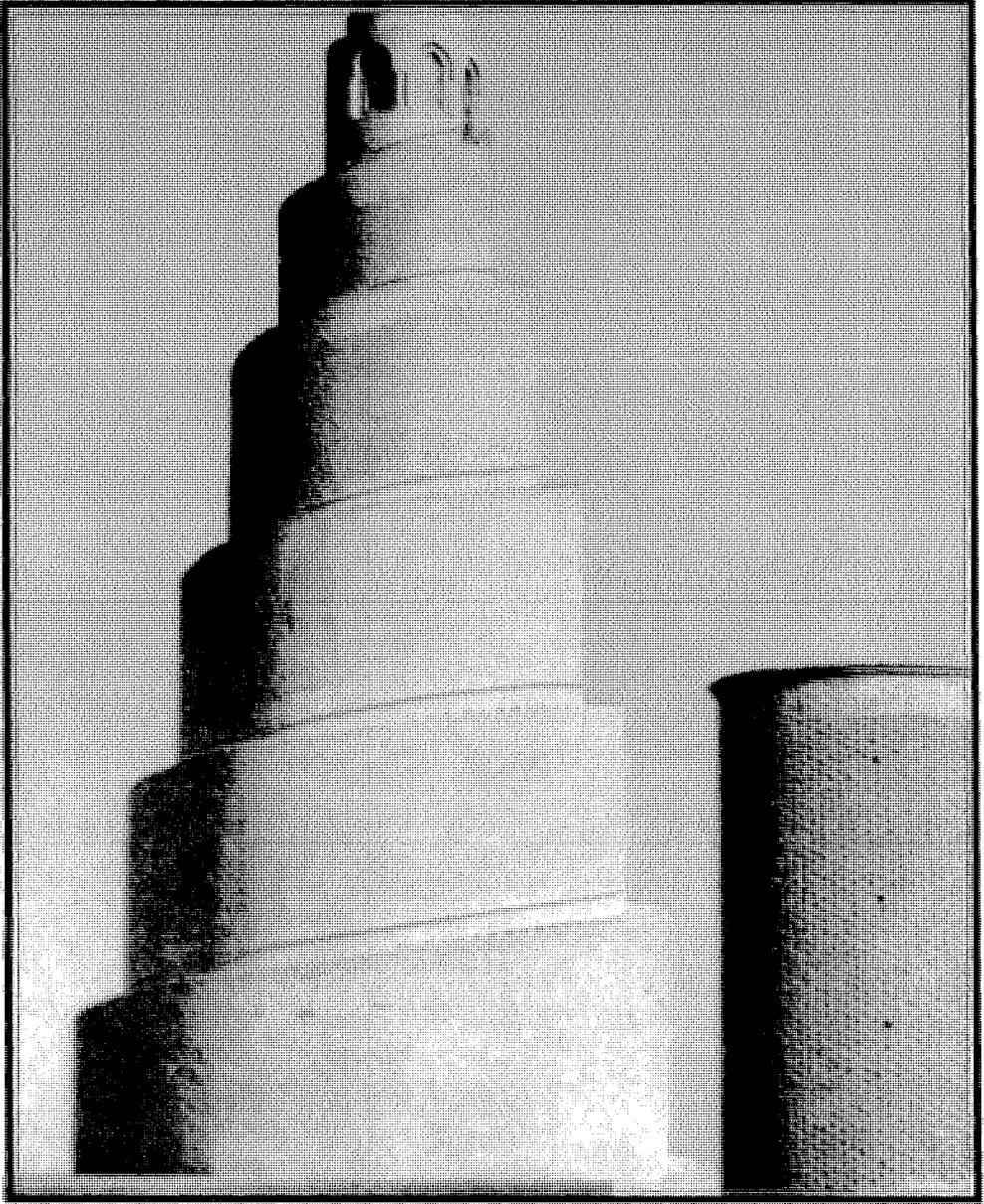
(*) أخذت هذه اللوحات والرسوم من: قاموس المنجد، زيفريد هونكه: شمس العرب تسطع على الغرب.
مارتينو ماريو مورينو: المسلمون في صقلية المجلة الثقافية (تونس) أعداد ٤٧، ٤٨، ٤٩ (١٩٨٨).
حسان حلاق: العلاقات الحضارية بين الشرق والغرب في العصور الوسطى
حسان حلاق: تعريب النقود والداوين في العصر الأموي.
صور ولوحات خاصة من مجموعة المؤلف.



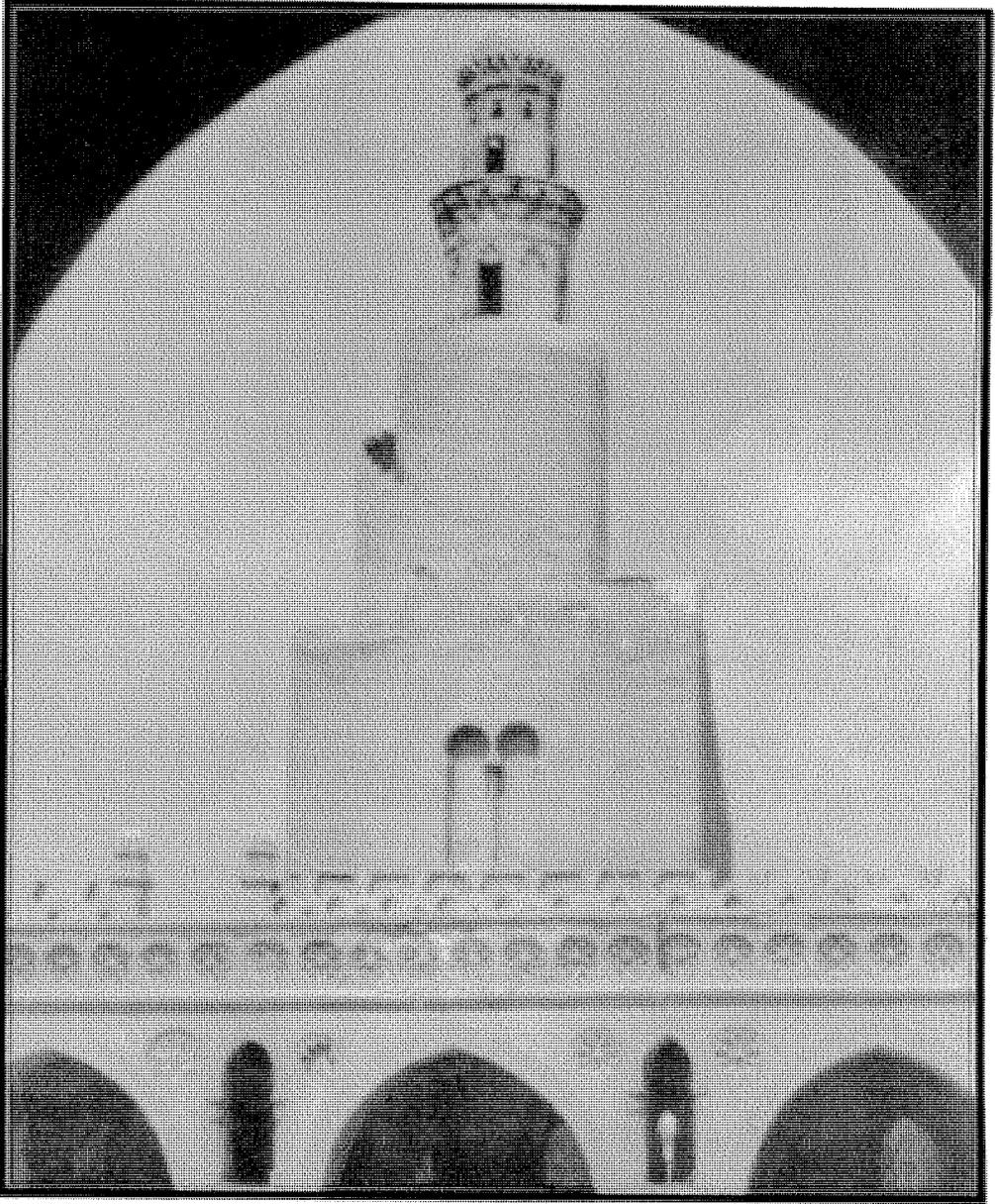
جامع الرسول محمد (ﷺ) في المدينة المنورة.



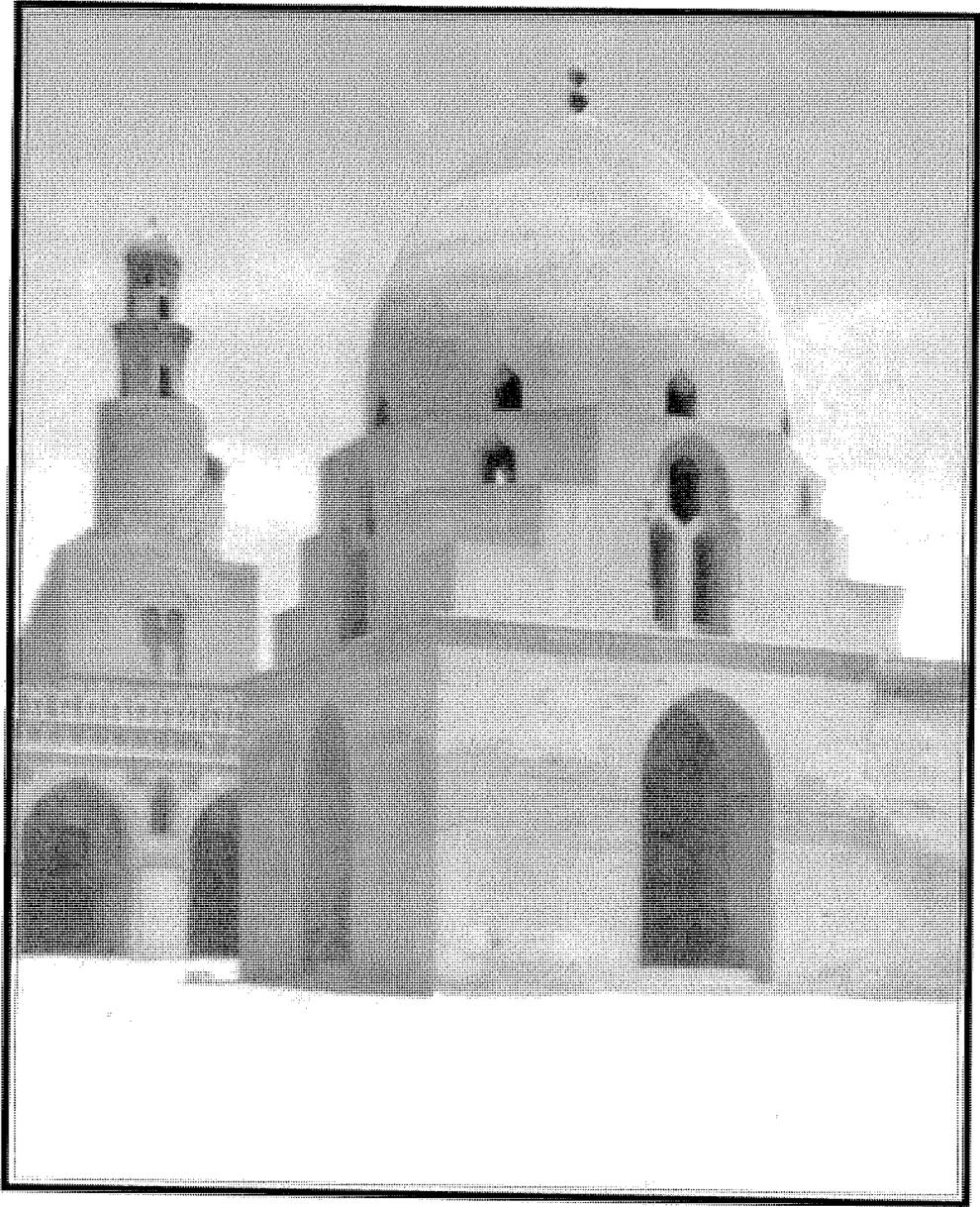
الجامع الأموي في دمشق



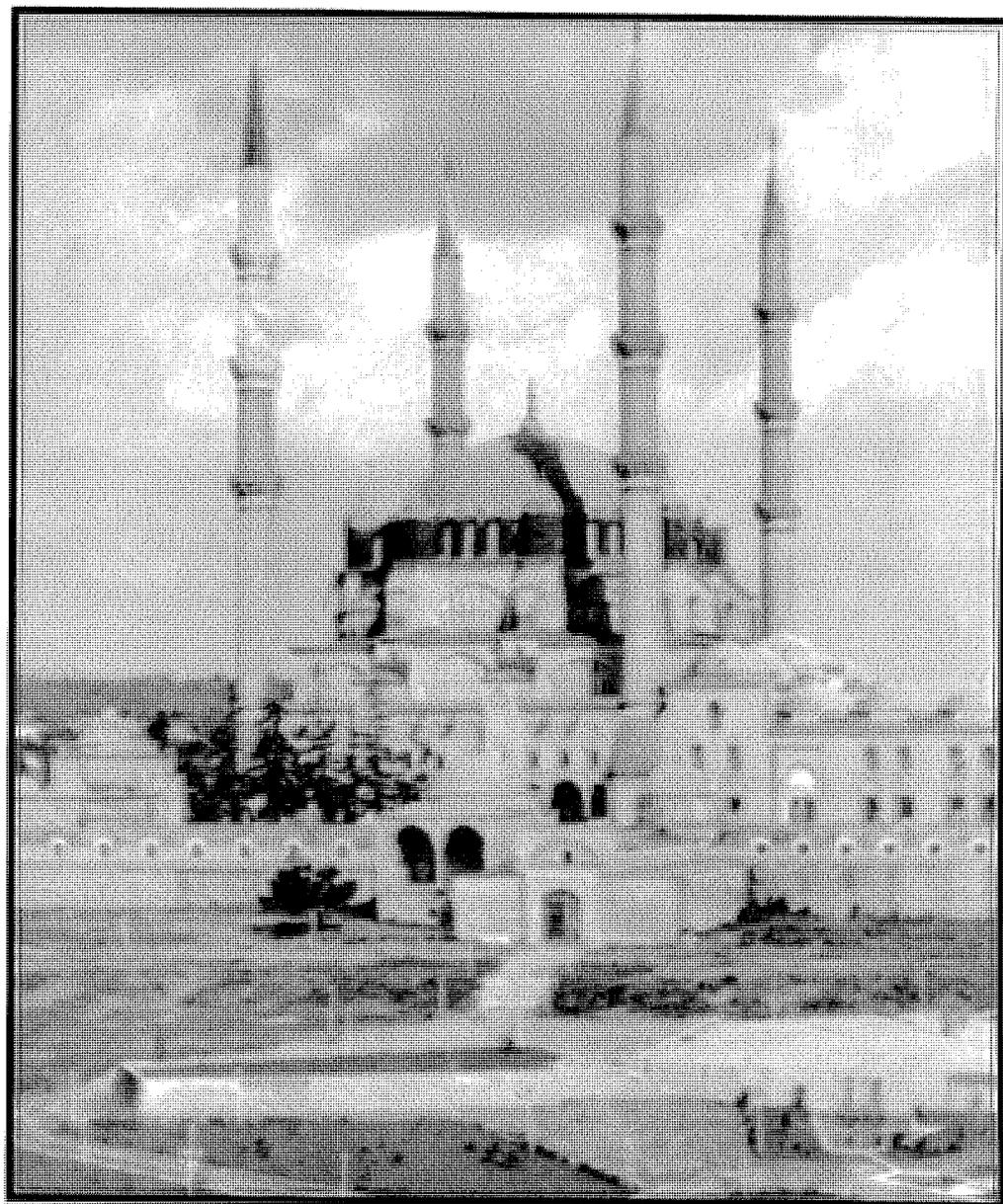
جامع سامراء في العراق .



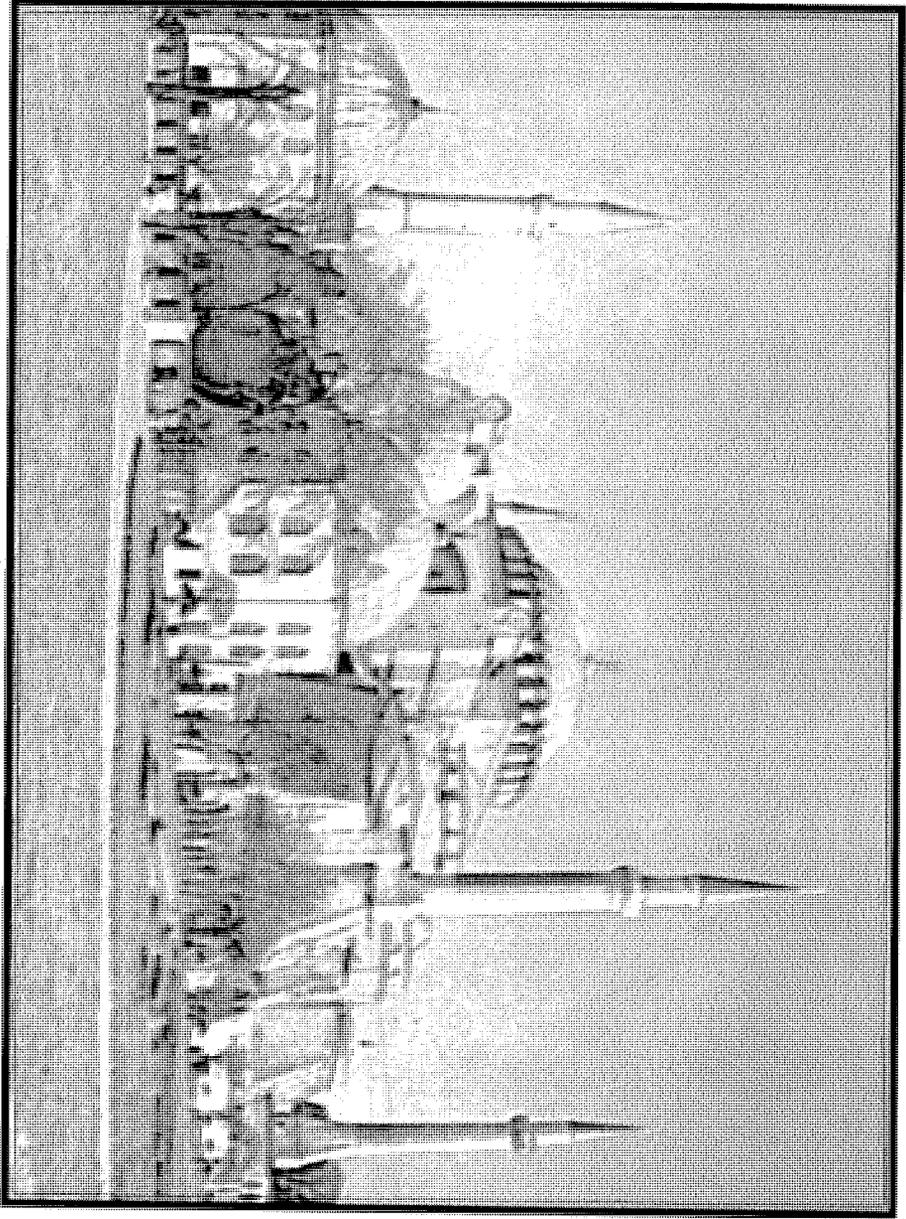
جامع ابن طولون في مصر



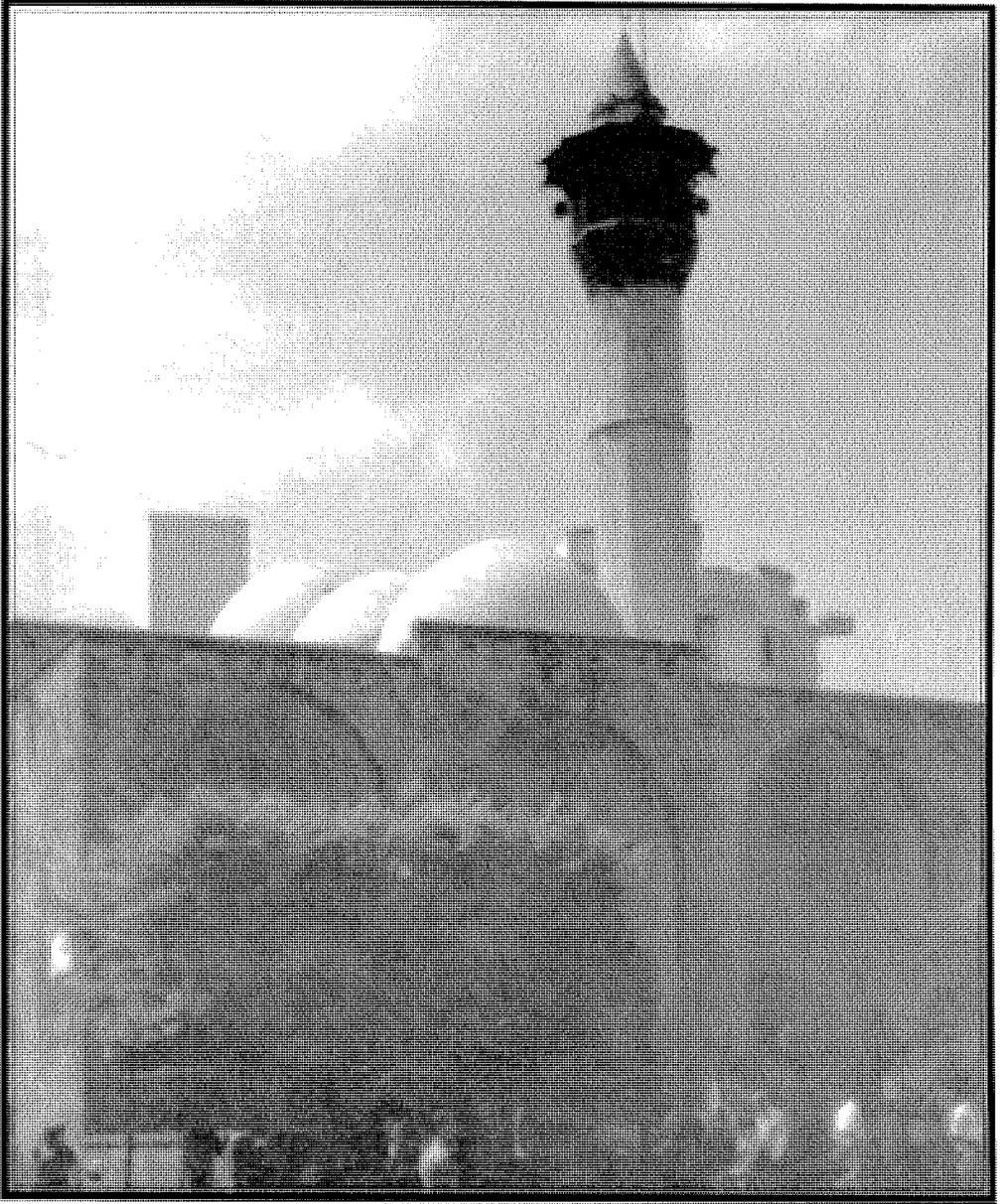
جامع الحسن في الرباط في المغرب



جامع السلطان سليمان في أدرنة في تركيا



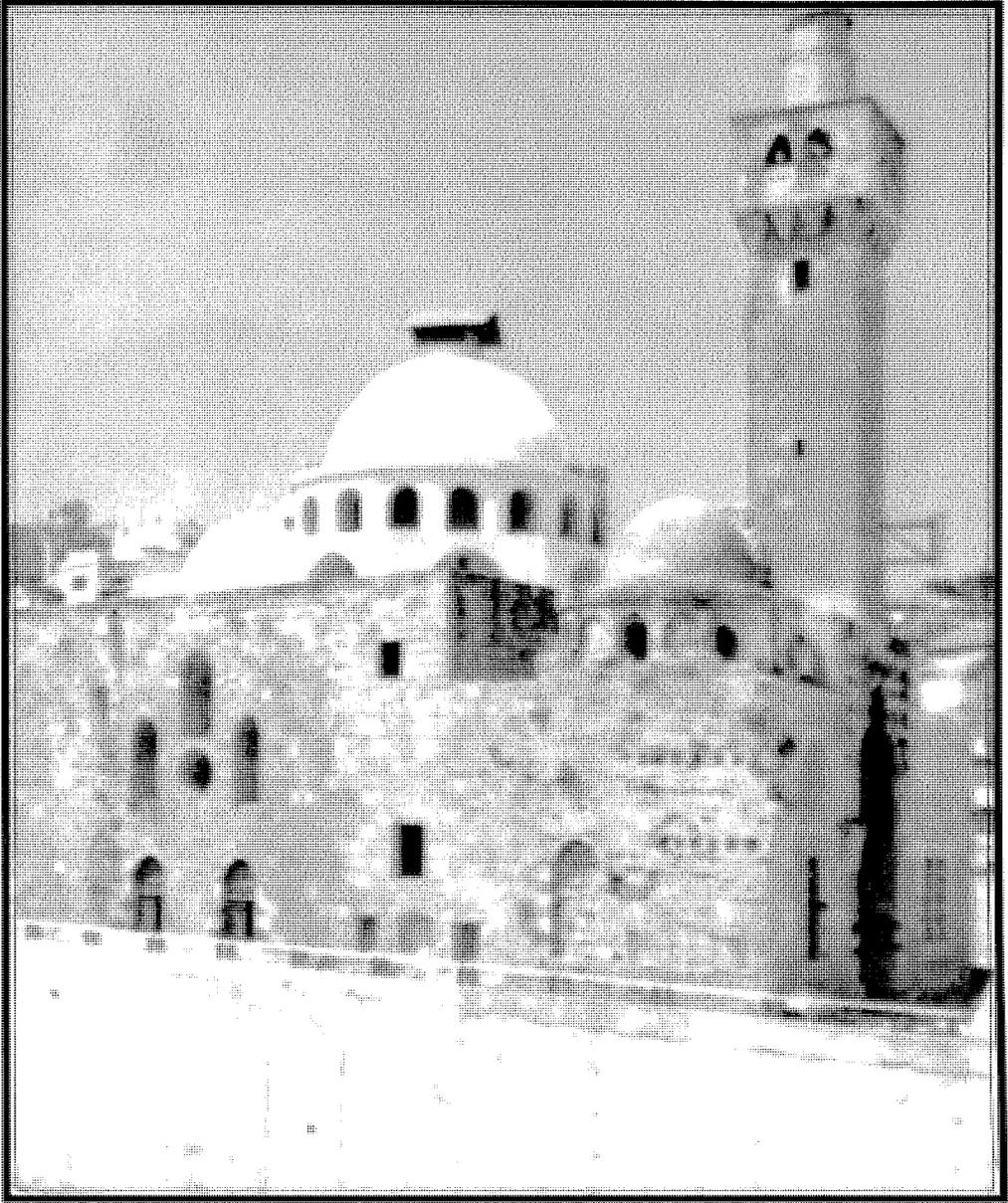
جامع آيا صوفيا في تركيا (وهو متحف اليوم)



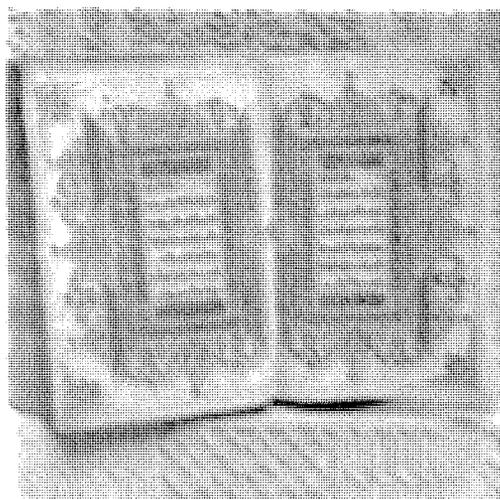
مسجد الأمير عساف في بيروت



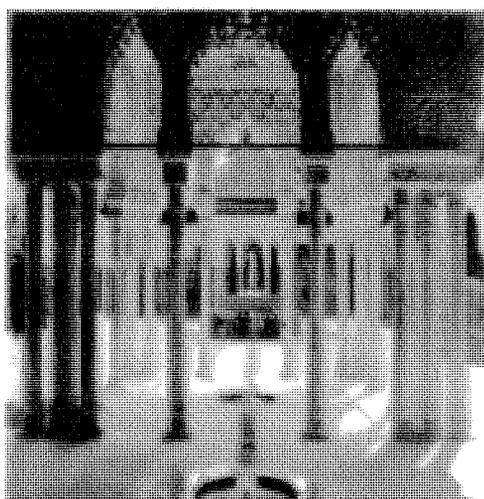
المسجد العمري الكبير في صيدا الشام



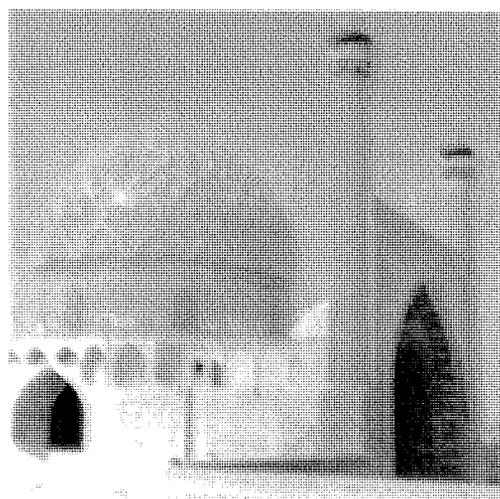
مسجد البرطاسي في طرابلس الشام



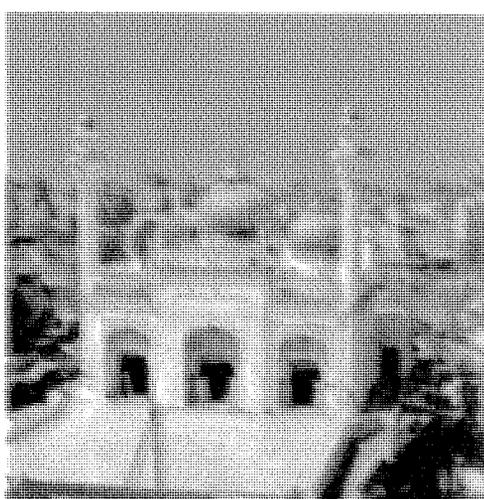
صفحة مخطوطة من القرآن الكريم مرقمة ترقيماً نفيساً.



ساحة الأسود في قصر الحمراء في غرناطة



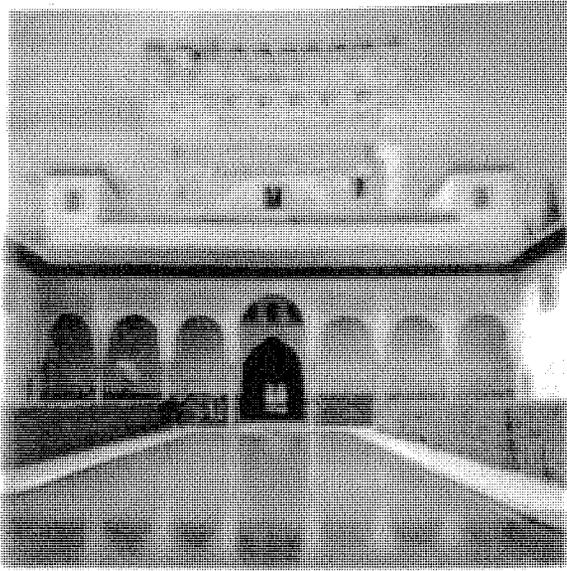
جامع أصفهان الملوكي المشهور
بقيامه المزينة بالفسيفساء الزرقاء.



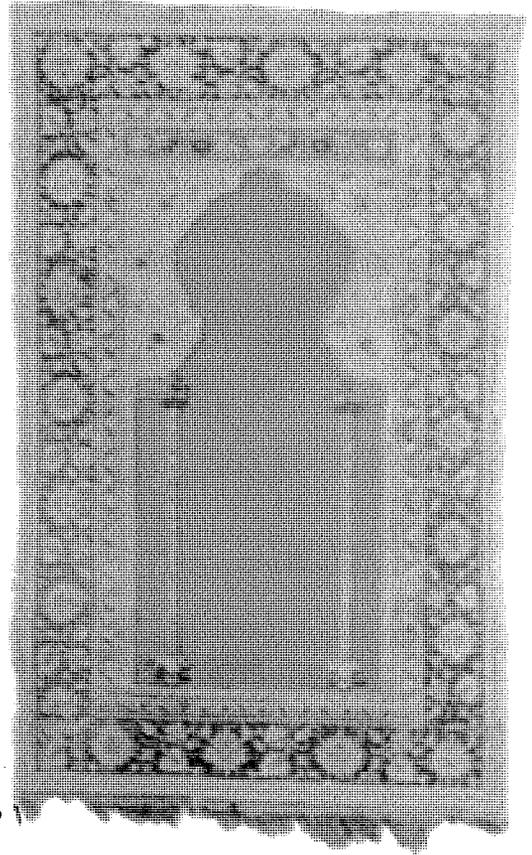
جامع الآلئ في لاهور.



منمنمات إسلامية إيرانية تظهر براعة الفن الإسلامي



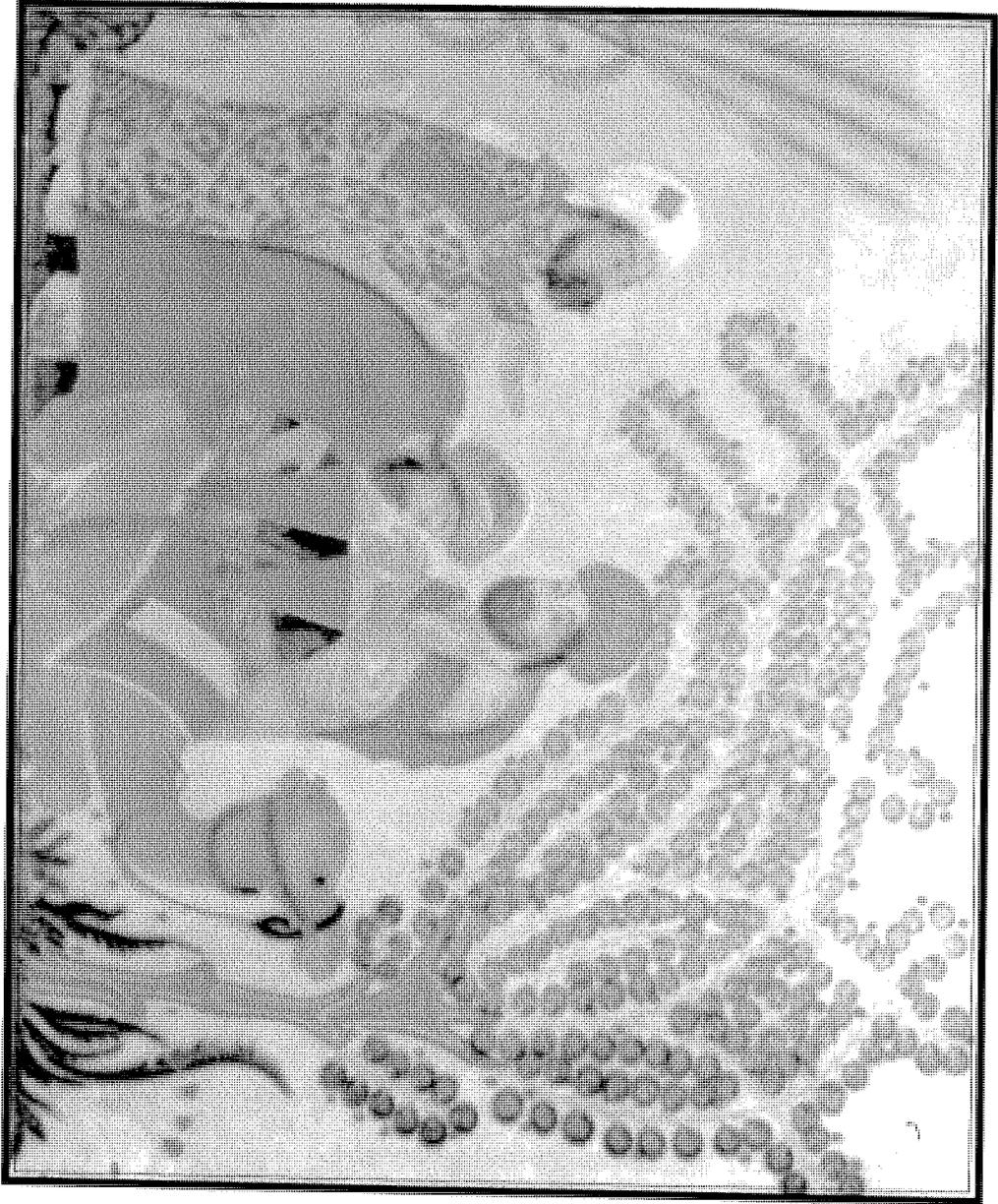
بأحة الرأأأأأ
فأ قأأأ أأأأ فأ أأأأأ



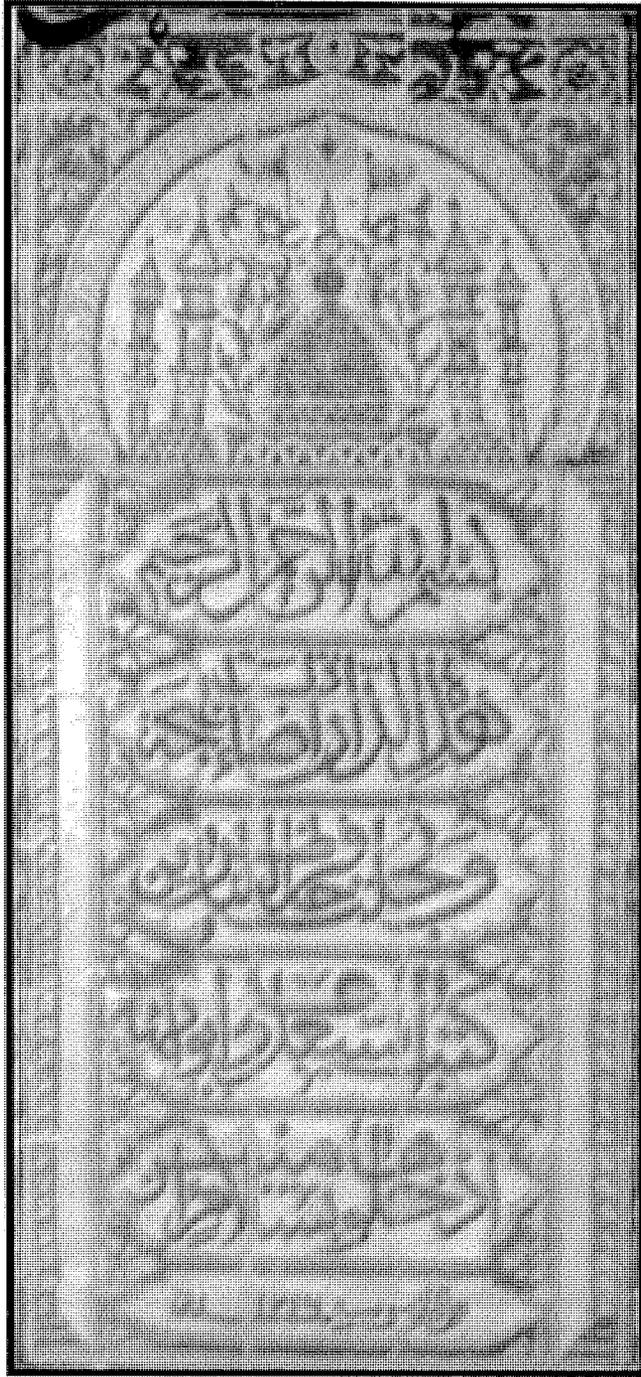
أأأأأ أأ أأأأ أأأأأ



علم وفن وانكباب على العلم عند المسلمين



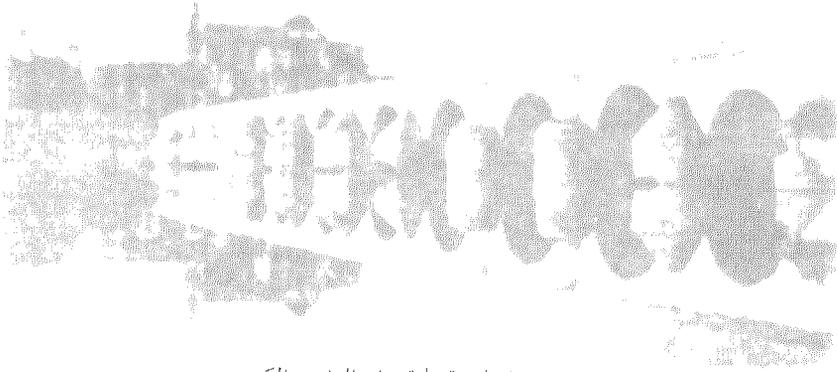
لوحة فنية من وحى مقامات الحريري



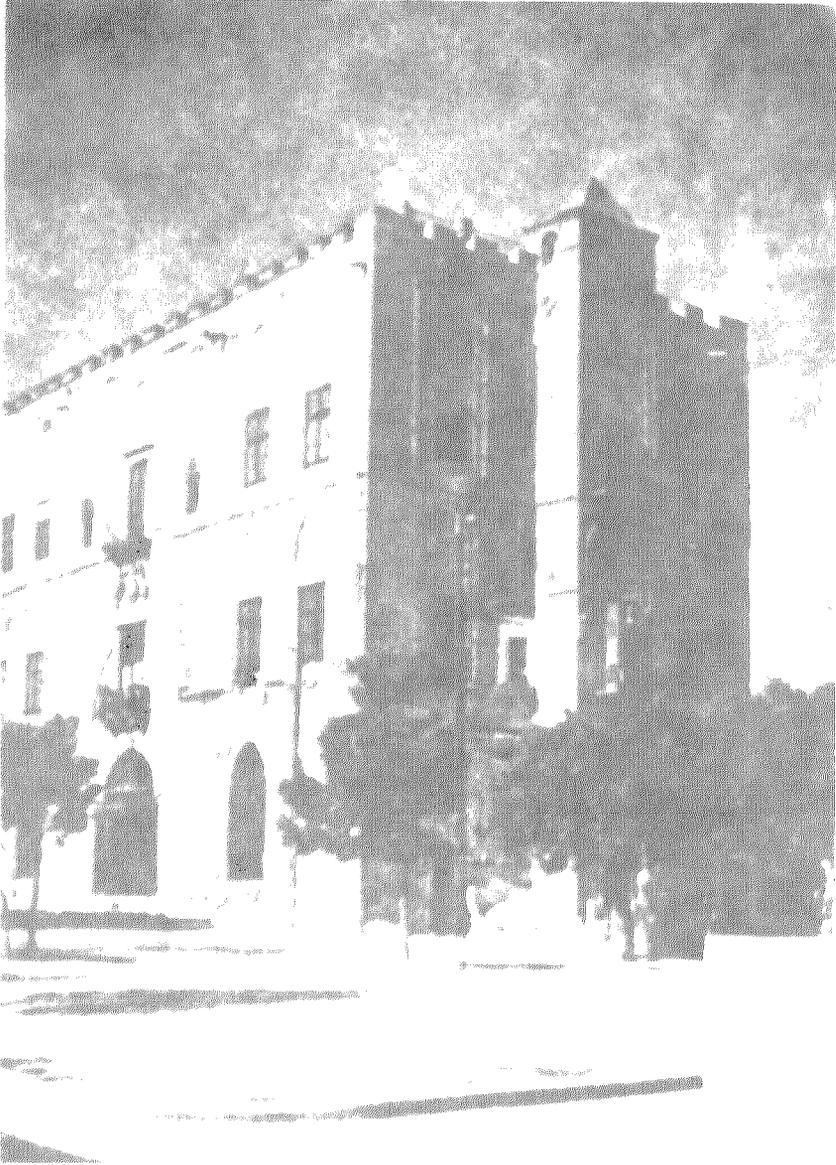
سجادة بمثابة لوحة فنية تظهر روعة الخط والرسم والصناعة عند المسلمين



العقود المشابكة في مقصورة جامع قرطبة



قنطرة قرطبة على الوادي الكبير



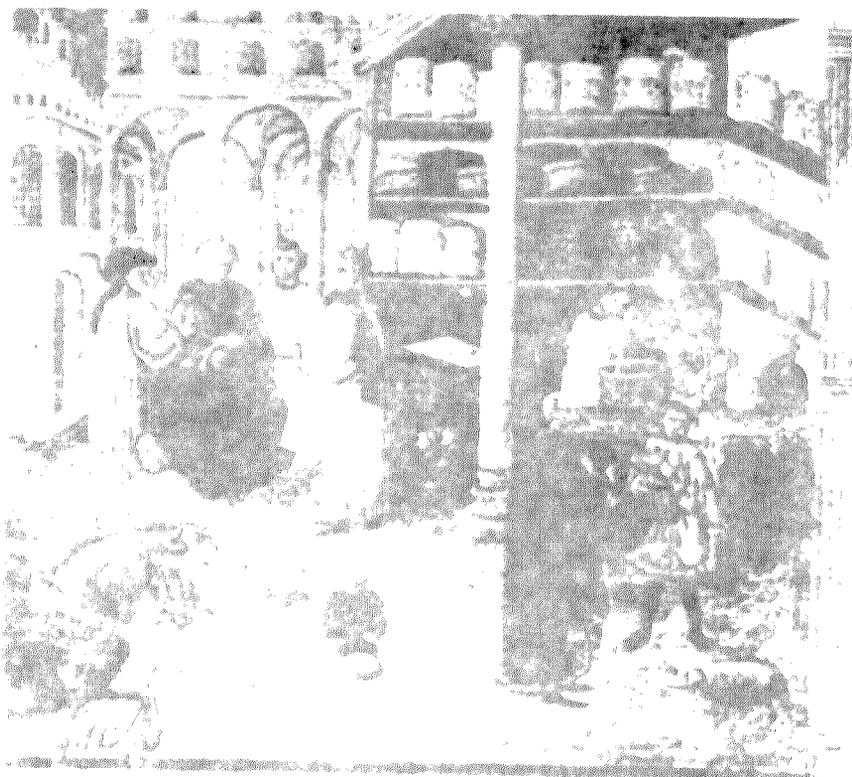
قصر العزيزة في بالرمو



نقود إسلامية عليها آيات قرآنية من عهد عبد الملك بن مروان



عبدالله بن عباس



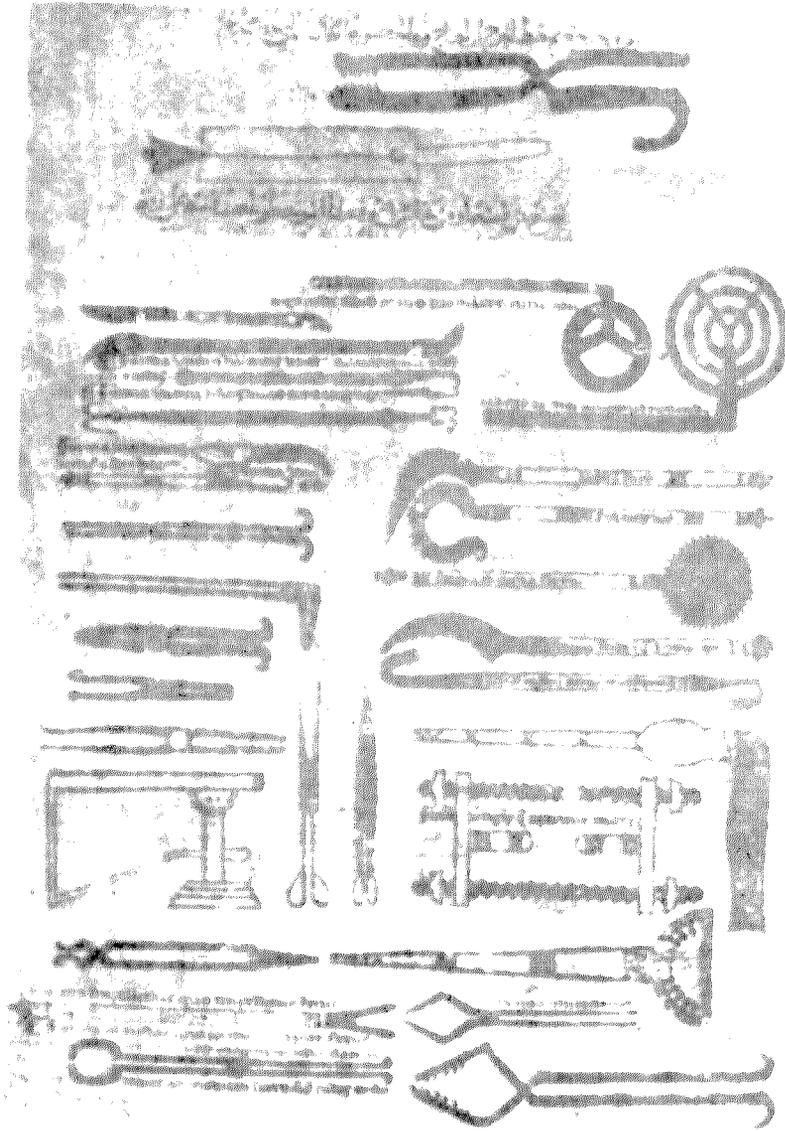
صيدلية إسلامية تجمع مختلف الأدوية والوصفات الطبية

والأدوية من هذه فمما اشتراك موافق لوجع الحلق والخشب والبرسيم

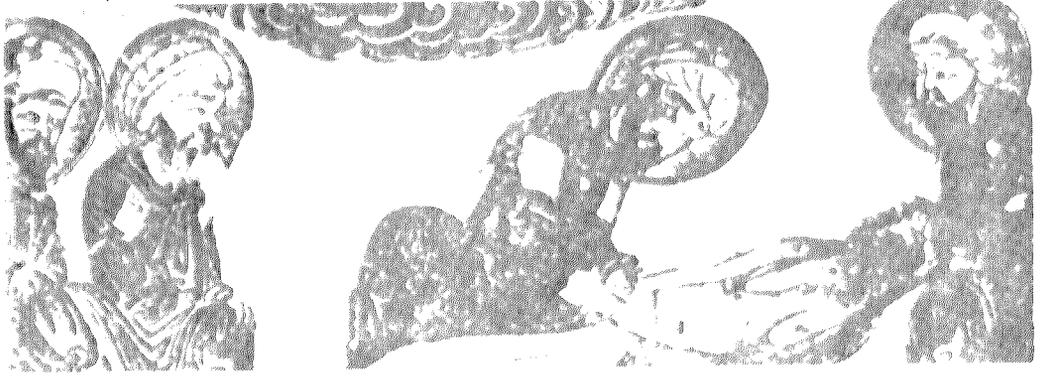


وليت له غايته موافق للثابت والكل ع م ع
 • • صنع شراب للزكام والسعال •
 ووزن البطون اخترها المعد خذ ربع أوقية وأصول دوسن ثمر أوقية
 وقليل من ربع وثن أوقية ذوقه جيعا وأربطه خرقه واجعله في ثلثه انما طرا
 طيبا وكذا ثلثه أوقية تصفه بزرقة وإنما تطيب اشرب منه بعد العشا

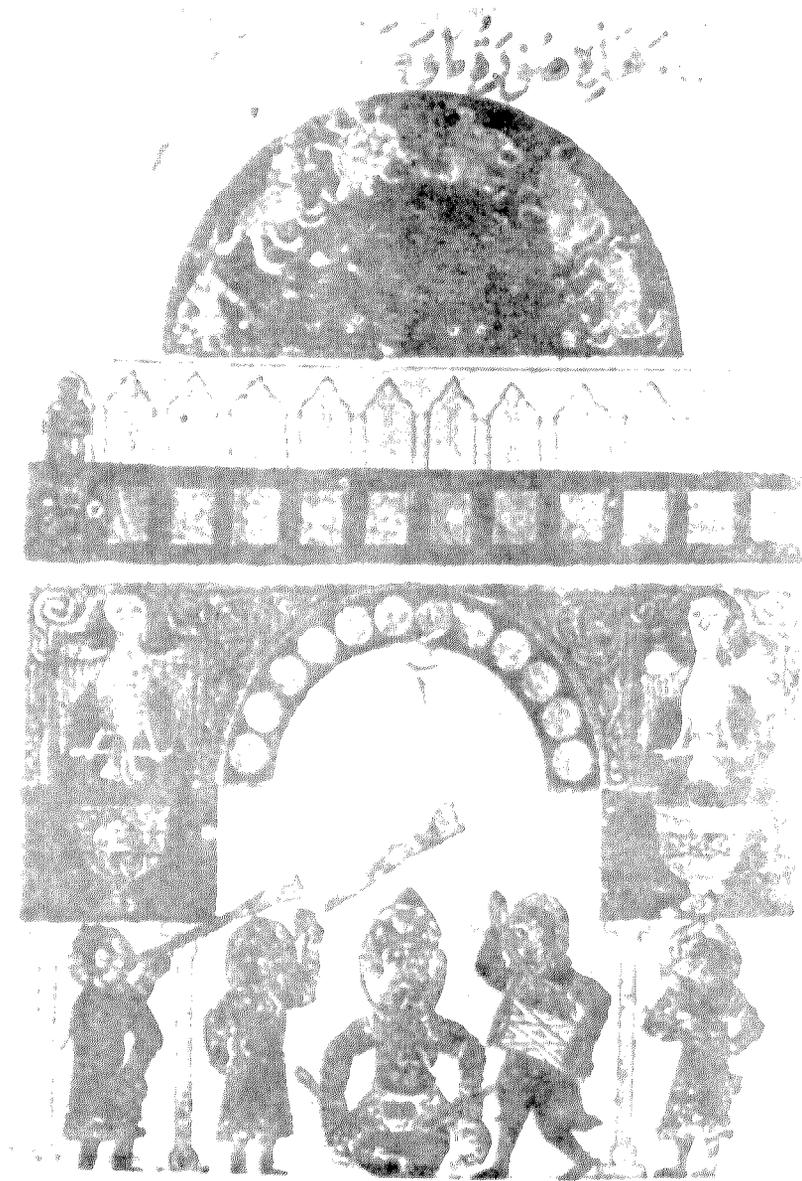
صناعة الأدوية من النباتات والأعشاب التي اكتشفها علماء الكيمياء المسلمين .



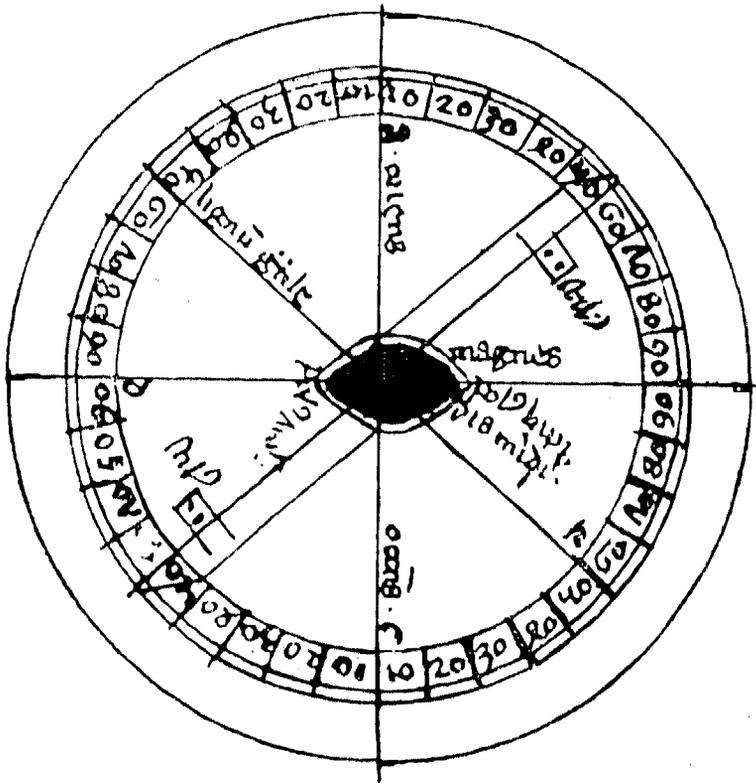
أدوات للعمليات الجراحية للأطباء المسلمين وفي مقدمتهم أبي القاسم الزهراوي



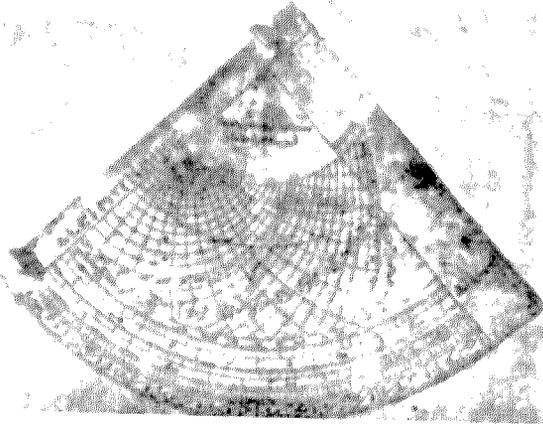
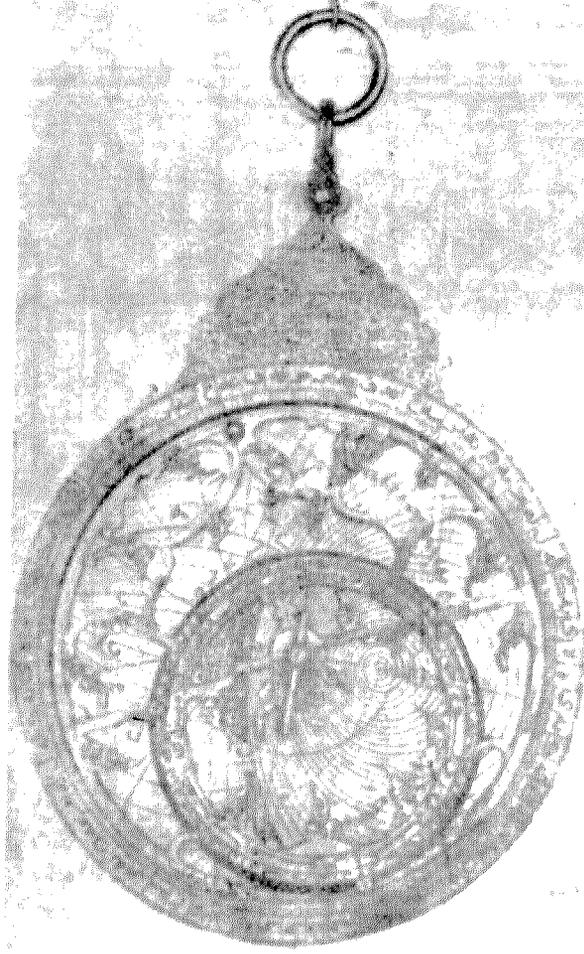
الأطباء المسلمون يجرون عملية قيصرية مستعصية



ساعة من اختراع العلماء المسلمين في العصور الوسطى يظهر فيها رسوم عالم الحيوان والشخصيات المتنقلة التي تقذف في وعاء معدني محدثة صوتاً إيقاعياً جميلاً ، إلى عازفين على آلات موسيقية .



بوصلة عربية نقلت صناعتها الى أوروبا



الأسطرلاب العربي بمثابة ساعة جيب (فوق) ورباعاً فلكياً تخص مخترعه محمد بن أحمد من المدينة المنورة (تحت)



رسم يظهر المقارنة بين الطريقة الحسابية اللاتينية القديمة والطريقة العربية (الخوارزمية).



لوحة فيه من عمل الفنانين والفنانات العربى عند العرب

لا اله الا الله و حده

وله هو الله ا لى

لست اعلم الا الله و حده و حده

الله الا الله و حده

الحق القبولنا خلد ولا

نت خد ايراع و حده طاعش موجب

نموذج من تطور الخط العربي حيث بدأت تظهر عليه النقط

فهرس الموضوعات

- مقدمة عن الحضارة الإسلامية، والتعريف بها ٥ - ٦
- الفصل الأول: ملامح قي أنظمة الحضارة الإسلامية ٧ - ٢٦
- العرب قبل الإسلام ٧ - ١٠
- الحضارة العربية بعد ظهور الإسلام ١٠ - ١١
- الدين الإسلامي ١٢ - ١٣
- النظام السياسي الشرعي (الخليفة) ١٣ - ١٨
- الوزارة ١٨ - ٢٢
- النظام العسكري ٢٢ - ٢٣
- النظام الاجتماعي ٢٣ - ٢٥
- النظام القضائي وأساليب الإدارة الإسلامية في المدن الإسلامية ٢٥ - ٢٦
- الفصل الثاني: النظام الإداري في العهد الإسلامي الأول ٢٧ - ٥٩
- نبذة عن النظم السائدة ٢٧ - ٢٨
- أسباب جهل العرب قبل الإسلام للنظم الإدارية الراسخة ٢٨ - ٢٩
- تعريف الديوان ٢٩ - ٣٠
- الدواوين في عهد الرسول (ﷺ) والخلفاء الراشدين .. ٣٠ - ٣٣
- الدواوين في العصر الأموي ٣٤ - ٤٠
- عبد الملك بن مروان وتعريب الدواوين ٤١ - ٥٦
- أسباب تعريب الدواوين ونتائجه ٥٧ - ٥٩

الفصل الثالث: النظام القضائي الإداري الإسلامي في المدن الإسلامية

«المحتسب» ٦١ - ٩٠

- المدينة الإسلامية وإدارتها ٦٢ - ٦٤

- نشوء نظام الحسبة ٦٤ - ٦٦

- صفات المحتسب ٦٦ - ٦٨

- مهام المحتسب ٦٨ - ٨٧

- أهمية نظام الحسبة الإسلامي وأثره على الأنظمة

المعاصرة والحاجة الملحة لتطبيقه ٨٨ - ٩٠

الفصل الرابع: النظام الاقتصادي والنقدي

- النقود الإسلامية ٩٥ - ١٠١

- الخطوات الأولى لتعريب النقود ١٠٢ - ١٠٦

- الإصلاح النقدي المنسوب إلى عبد الملك بن مروان ١٠٧ - ١١٩

الفصل الخامس: عطاء العرب الحضاري في ميدان التاريخ

- تعريف التأريخ ١٢١ - ١٢٢

- مدلول التأريخ والتاريخ ١٢٢ - ١٢٥

- نشأة علم التاريخ عند العرب والمسلمين ١٢٦ - ١٤١

- عطاءات المسلمين في ميدان التاريخ ١٤١ - ١٥٢

الفصل السادس: ملامح من الحضارة الفكرية والتراث العلمي عند

المسلمين ١٥٣ - ٢٦٥

- المؤلفات الإسلامية العامة ١٥٧ - ١٦٣

- المؤلفات الإسلامية في التاريخ والاجتماع والسياسة ١٦٣ - ٢١٦

- المؤلفات الإسلامية الجغرافية ٢١٦ - ٢٣٩

- الأطباء والمؤلفات الإسلامية في الطب ٢٣٩ - ٢٦٥

الفصل السابع: أثر الحضارة الإسلامية في الأندلس

- مقدمة في أثر الحضارة الإسلامية في الأندلس ٢٦٩ - ٢٨١

- التبادل الحضاري بين الشام والأندلس ٢٨٢ - ٢٩١

- التبادل الحضاري بين العراق والأندلس ٢٩٢ - ٣٠٠

- التبادل الحضاري بين الحجاز والأندلس ٣٠١ - ٣٠٤
- التبادل الحضاري بين مصر والأندلس ٣٠٥ - ٣١٢
- السفارات الإسلامية - المسيحية في الأندلس ٣١٣ - ٣١٨
- السفارات الإسلامية - المسيحية بين الأندلس وبيزنطة ٣١٩ - ٣٢٥
- التبادل الحضاري بين الأندلس والغرب ٣٢٦ - ٣٢٩
- طليطلة: من مراكز الحضارة الإسلامية في الأندلس . ٣٣٠ - ٣٣٦
- الفصل الثامن: أثر الحضارة الإسلامية في صقلية ٣٣٩ - ٣٧٤
- مقدمة في تاريخ صقلية ٣٣٩ - ٣٤٣
- أثر الحضارة والأنظمة الإسلامية في صقلية في العهد النورماني ٣٤٤ - ٣٥٥
- أثر الحضارة الإسلامية في صقلية في عهد أسرة الهوهنشتاوفن الألمانية ٣٥٦ - ٣٦٩
- بالرمو: من مراكز الحضارة الإسلامية في صقلية ... ٣٧٠ - ٣٧٤
- الفصل التاسع: أثر الحضارة الإسلامية على الصليبيين في بلاد الشام .. ٣٧٧ - ٤٦٤
- مقدمة في الحروب الصليبية وأسبابها ٣٧٧ - ٣٩٥
- المؤثرات والعلاقات الاجتماعية ٣٩٦ - ٤٠٨
- المؤثرات والعلاقات الاقتصادية ٤٠٩ - ٤٢٥
- المؤثرات الإسلامية الثقافية والطبية ٤٢٦ - ٤٣٨
- المؤثرات الإسلامية المعمارية العسكرية والمدنية ... ٤٣٩ - ٤٤٧
- المفاوضات السياسية والسلمية بين المسلمين والإفرنج ٤٤٨ - ٤٦٤
- المصادر ٤٦٧ - ٤٨٦
- اللوحات والرسوم ٤٨٧ - ٥١٨
- فهرس الموضوعات ٥١٩ - ٥٢١

المؤرخ الدكتور حسان حلاق في سطور

- مواليد بيروت عام ١٩٤٦ .
- دبلوم عال في الدراسات العربية والاسلامية بتقدير جيد جدا .
- ماجستير في التاريخ بتقدير ممتاز .
- دكتوراه دولة في التاريخ الحديث مع مرتبة الشرف الاولى .
- استاذ التاريخ في كلية الاداب والعلوم الانسانية في الجامعة اللبنانية.
- استاذ التاريخ المنتدب في جامعة بيروت العربية.
- استاذ سابق في كلية الاعلام - الجامعة اللبنانية.
- عضو لجنة الدراسات العليا في الجامعة اللبنانية.
- عضو مجلس امناء وقف البر والاحسان في بيروت (القيم على جامعة بيروت العربية) .
- عضو المجلس الاعلى لجامعة بيروت العربية .
- عضو سابق لمجلس جامعة بيروت العربية .
- استاذ مشرف على رسائل واطروحات الماجستير والدكتوراه في الجامعات العاملة في لبنان واستاذ معتمد من قبل الجامعات اللبنانية والعربية في لجان ترقية الاساتذة الجامعيين .
- نائب رئيس مجلس امناء المركز الاسلامي للتربية في بيروت .
- نائب رئيس تجمع بيروت .
- عضو المجلس العلمي لكلية الامام الازاعي للدراسات الاسلامية .
- عضو اللجان العاملة في دار الفتوى من اجل انشاء مجالس ومؤسسات اسلامية .
- رئيس اللجنة الثقافية وعضو الهيئة الادارية في نادي متخرجي جامعة بيروت العربية .
- عضو اللجنة الثقافية في المركز الاسلامي - عائشة بكار .
- عضو جمعية متخرجي الجامعات المصرية .

- عضو اتحاد الكتاب اللبنانيين .
- شارك في ندوات ومؤتمرات علمية محلية وعربية ودولية .
- ترجمت بعض مؤلفاته الى اللغات : الالمانية والانجليزية والتركية .
- اعتمد الكثير من المستشرقين على مؤلفاته ودراساته .
- اعتمد المؤتمر العلمي الذي عقد في برلين عام ١٩٨٨ والندوات العلمية الالمانية على مؤلفاته لفهم تاريخ لبنان السياسي والاقتصادي والاجتماعي . كما اعتمد المؤتمر العلمي الذي عقد في لندن عام ١٩٩١ على تلك المؤلفات والبحوث .
- له العديد من المؤلفات التاريخية والسياسية والحضارية في ميادين الدولة العثمانية لبنان ، بيروت ، فلسطين ، شخصيات لبنانية ، اشتهر عن د. حسان حلاق ، بانه قام عبر سنوات بتصحيح جوانب هامة من التاريخ العثماني وتاريخ بيروت ولبنان وفلسطين .
- اول من استخرج وحقق ونشر سجلات المحكمة الشرعية في بيروت ، واصدر عدة كتب وعدة دراسات معتمدة على هذه السجلات . وتضم مجموعته الوثائقية حوالي مائة الف وثيقة غير منشورة .
- اول من قدم برنامجا تلفزيونيا عن بيروت وتاريخها وتراثها تحت عنوان " اوراق بيروتية " .
- نال شهادة تقدير عام ١٩٩٢ من جامعة الاسكندرية على جهوده العلمية .
- نال شهادة المؤرخ العربي وشهادة تقدير من اتحاد المؤرخين العرب عام ١٩٩٣ .
- مرشح دار الفتوى في الجمهورية اللبنانية لجائزة الملك فيصل في سبيل الاسلام والمسلمين لعام ١٤١٥هـ - ١٩٩٥ م .
- واضع مشروع وثيقة بيروت في " مؤتمر وثيقة بيروت " في ٢١-٢٢ آذار ١٩٩٦ .
- نتيجة لمساعيه مع وزارة التربية والشباب والرياضة تم تسمية ثانوية الحرج الرسمية للبنات باسم ثانوية عمر فروخ الرسمية للبنات . وثانوية الطريق الجديدة الرسمية للبنين باسم " ثانوية جميل رواس الرسمية للبنين " .
- انتخب عام ١٩٩٨ الناطق الرسمي باسم اتحاد جمعيات العائلات البيروتية .

مؤلفات وبحوث د. حسان حلاق

- ١- موقف الدولة العثمانية من الحركة الصهيونية ١٨٩٧-١٩٠٩ .
- ٢- دور اليهود والقوى الدولية في خلع السلطان عبد الحميد الثاني عن العرش ١٩٠٨-١٩٠٩ .
- ٣- موقف لبنان من القضية الفلسطينية ١٩١٨-١٩٥٢ .
- ٤- دراسات في تاريخ لبنان المعاصر ١٩١٣-١٩٥٢ .
- ٥- التيارات السياسية في لبنان ١٩٤٣-١٩٥٢ .
- ٦- لبنان من الفينيقية الى العروبة (دراسات لبنانية وعربية ١) .
- ٧- أية ثقافة أية سياسية للتعايش في لبنان (دراسات لبنانية وعربية ٢) .
- ٨- الجذور التاريخية للميثاق الوطني اللبناني والاتجاهات الحدودية والانفصالية في لبنان (دراسات لبنانية وعربية ٣) .
- ٩- الابعاد الطائفية والسياسية في مواقع الحكم والسلطة في لبنان (دراسات لبنانية وعربية ٤) .
- ١٠- اتحاد الاحزاب اللبنانية لمكافحة الصهيونية (دراسات لبنانية وعربية ٥) .
- ١١- دور اللبنانيين في معركة النضال العربي (دراسات لبنانية وعربية ٦) .
- ١٢- مؤتمر الساحل والقضية الاربعة ١٩٣٦ .
- ١٣- اوقاف المسلمين في بيروت في العهد العثماني - سجلات المحكمة الشرعية في بيروت .
- ١٤- التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والسياسي في بيروت والولايات العثمانية- سجلات المحكمة الشرعية .
- ١٥- بيروت المحروسة في العهد العثماني .
- ١٦- مناهج الفكر والبحث التاريخي والعلوم المساعدة وتحقيق المخطوطات .
- ١٧- العلاقات الحضارية بين الشرق والغرب في العصور الوسطى - الاندلس - صقلية - الشام .

- ١٨- المؤرخ العلامة محمد جميل بيهيم ١٨٧٨ - ١٩٧٨ .
- ١٩- مذكرات سليم علي سلام ١٨٦٨ - ١٩٣٨ .
- ٢٠- العلامة الدكتور عمر فروخ ١٩٠٦ - ١٩٨٧ .
- ٢١- تعريب النقد والدواوين في العصر الاموي .
- ٢٢- الادارة المحلية - المحتسب .
- ٢٣- دراسات في تاريخ الحضارة الاسلامية .
- ٢٤- تاريخ العلوم والتكنولوجيا .
- ٢٥- ملامح من تاريخ الحضارات .
- ٢٦- دراسات في تاريخ المجتمع العربي بالاشتراك مع د. عبد العزيز قانصو ، د. عدنان السيد حسين ، د. مصطفى فواز .
- ٢٧- مقدمة في تاريخ العرب بالاشتراك مع د. عبد العزيز قانصو ، د. مصطفى فواز .
- ٢٨- مدن وشعوب اسلامية .
- ٢٩- 'البوم' (Album) صور ولوحات نادرة : بيروت - دمشق - القدس - القاهرة في العهد العثماني .
- ٣٠- المناهج العلمية في كتابة الرسائل الجامعية (كيف تكتب بحثا او رسالة او اطروحة) بالاشتراك مع د. محمد منير سعد الدين .
- ٣١- عمر حوري (١٩١٢ - ١٩٩٤) سيرة رجل ومسيرة أمة .
- ٣٢- مكة المكرمة من خلال رحلتي ابن جبير وابن بطوطة .
- ٣٣- الامام والسلطان (الامام الاوزاعي والسلطان صلاح الدين الايوبي) .
- ٣٤- فلسطين في المؤتمرات العربية والدولية (وثائق ومراسلات تنشر للمرة الاولى) .
- ٣٥- المعجم الجامع في المصطلحات الايوبية والمملوكية والفارسية والتركية بالاشتراك مع الدكتور عباس صباغ .
- ٣٦- الحاج جميل رواس رجل البر والاحسان .