

البيداء والتحصيل

واليسر والتوجيه والتعليم
في مسائل المستخرجة

لأبي الويسد بن رشيد الفطحي
المرور عام ٥٢٠ هـ

وضمنه
المستخرجة من الأسماء المعروفة بالقبية
لجهد الفقيه الفطحي
المرور عام ٢٥٥ هـ

تحقيق
الدكتور محمد حجي

الجزء الثامن عشر



دار الفارابي

البيك والتخصيص

والمدعي والموعد بينه وبين المدعى
و. مستأجر الترخيمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م
الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



دار الفكر العربي

صت.ب: 5787 - 113
بيروت - لبنان

البیان والتحصيل

وَالشَّرْحُ وَالتَّوْجِيهُ وَالتَّعْلِيلُ
فِي مَسَائِلِ الْمُسْتَخْرَجَةِ

لأبي الوليد ابن رشد الفطري
المتوفى عام ٥٢٠ هـ

أَوْضَحَهُ
الْمُسْتَخْرَجَةَ مِنَ الْأَسْمَعِ الْمَعْرُوفَةِ بِالْعُتْبِيَّةِ
لِمَجْتَمَعِ الْعُتْبِيِّينَ الْفُطْرِيِّينَ
المتوفى عام ٢٥٥ هـ

تَحْقِيقُ
الدكتور محمد حجي
الجزء الثامن عشر



أسماء الأساتذة الذين قاموا بتحقيق كتاب البيان والتحصيل

- الجزء الأول : الدكتور محمد حجي .
- الجزء الثاني : الاستاذ سعيد أعراب .
- الجزء الثالث : الاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء الرابع : الاستاذ أحمد الشرقاوي إقبال .
- الجزء الخامس : الاستاذ محمد العرايشي .
- الجزء السادس : الاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء السابع : الاستاذ سعيد أعراب .
- الجزء الثامن : الاستاذ أحمد الشرقاوي إقبال والدكتور محمد حجي .
- الجزء التاسع : الاستاذ أحمد الخطابي .
- الجزء العاشر : الدكتور محمد حجي والاستاذ أحمد الشرقاوي إقبال .
- الجزء الحادي عشر : الدكتور محمد العرايشي .
- الجزء الثاني عشر : الاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء الثالث عشر : الاستاذ محمد العرايشي .
- الجزء الرابع عشر : الاستاذ سعيد أعراب .
- الجزء الخامس عشر : الاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء السادس عشر : الاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء السابع عشر : الاستاذ محمد العرايشي والاستاذ أحمد الحبابي .
- الجزء الثامن عشر : الدكتور محمد حجي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَي سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا .

كتاب الجامع السادس

ومن كتاب القبلة

في التأكيد في الخروج إلى الصلاة^(١)

وحدثني^(٢) العتبي عن عيسى بن دينار قال : أخبرني عبد
الرحمن بن القاسم عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن
الخطاب أرسل إلى سليمان بن أبي خيثمة فوجده راقدًا فقال :
أشهدت الصلاة ؟ قال : كنت أشتكي ، ولولا رسولك جاءني ما
خرجت ، فقال عمر : إن كنت خارجاً لدعوة أحد فاخرج إلى
الصلاة .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله عمر بن الخطاب - رضي
الله عنه - لأن إجابة الداعي إلى الصلاة بقوله حيّ على الصلاة حيّ على
الصلاة في أذانه للصلاة^(٣) أكد من إجابة داعي الأمير لشيء من أمور الدنيا .
وبالله التوفيق .

(١) في الأصل : « في التأكيد في الصلاة إلى الخروج » . وهو تحريف بالتقديم
والتأخير .

(٢) في ق ١ : وحدثنا .

(٣) في ق ١ : « في إجابة الصلاة » وهو تصحيف .

ومن كتاب شك في طوافه في أن النصيحة من الدين

قال ابن القاسم قال مالك ورفعه إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : **الدِّينُ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ** (٤) .

قال محمد بن رشد : قوله الدِّينُ النصيحة معناه عماد الدين النصيحة (٥) ، خرج مخرجَ واسألَ الْقَرْيَةَ ، يريد أهل القرية ، لأن حقيقة الدين إنما هو الإسلام والإيمان ، قال عز وجل : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (٦) . وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٧) . والنصيحة لله هي القيام بفرائضه ، والتزام أوامره واجتناب زواجره ؛ والنصيحة لكتابه هو تأويله على ما تأوله عليه أهل الحق من سلف المسلمين ، وترك ما صار إليه من التأويل أهل الزيغ من الملحدين ؛ والنصيحة لرسوله في حياته بذل الجهد في طاعته ونصرته ، وبعد وفاته القيام بإحياء سنته والتزام ما شرعه لأمته ؛ والنصيحة لائمة المسلمين التزام الطاعة لهم وحضهم على الخير وتحذيرهم مما سواه ؛ والنصيحة لعامة المسلمين هو أن يُريهم المرشد في أمور دينهم ودنياهم .

(٤) حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم .

(٥) في الأصل : معنى قوله الدين النصيحة عماد الدين النصيحة ، وما أثبتناه عن ق ١ - أوضح .

(٦) الآية ١٩ من سورة آل عمران .

(٧) الآية ٨٥ من سورة آل عمران .

في كراهة ترك العمل في يوم الجمعة

قال مالك : كان بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون ان يترك يوم الجمعة العمل ليلاً يصنعوا فيه كما فعلت اليهود والنصارى في السبت والأحد .

قال محمد بن رشد : هذا لما روي من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يأمر بمخالفة أهل الكتاب وينهى عن التشبه بهم . روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم^(٨) ، وأنه قال : ألحدوا ولا تشقوا فإن اللحد لنا والشق لأهل الكتاب^(٩) ، وأنه قال : فصل ما بين صيامتنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر^(١٠) . ومثل هذا كثير .

ما جاء في أمة النبي عليه السلام

قال مالك : كان عيسى بن مريم يقول : أمة محمد حكماء علماء كأنهم من الفقه أنبياء . قال مالك علي إثر ذلك : إن كان عيسى بن مريم قاله ما أراهم إلا صدّر هذه الأمة .

(٨) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما وأبو داود والنسائي وابن ماجه في السنن ، وأحمد في المسند .

(٩) روي بالفاظ متقاربة . وفي كتاب الجنائز من سنن ابن ماجه عن ابن عباس ، وعن جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : اللحد لنا والشق لغيرنا .

(١٠) أخرجه مسلم في صحيحه ، وأبو داود والترمذي والنسائي والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند .

قال محمد بن رشد : إخبار عيسى بن مريم هذا من زمانه لا يصح أن يكون إلا بوحى من الله عز وجل ، وذلك ثناء منه عز وجل عليهم بذلك ، وقد أثنى عليهم في غير ما آية من كتابه ، فقال عز وجل : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّذِينَ مَعَهُ ﴾ الآية (١١) . ف قوله عز وجل : ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴾ إلى الآية يشهد بصحة قول عيسى بن مريم المذكور فيهم . وقال عز وجل ﴿ كُتِّمَ خَيْرٌ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ الآية (١٢) .

في صفة مسجد النبي عليه السلام وَحَنِينِ الْجَذَعِ إِلَيْهِ

قال مالك : قال النبي عليه السلام : مسجدي على عريش كعريش موسى (١٣) . وكان يخطب على جذع حتى عمل له هذا المنبر من طرفاء الغابة ، فلما خطب عليه وفقده الجذع حن فتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكن .

قال محمد بن رشد : قوله صلى الله عليه وسلم : مسجدي على عريش يريد أن سقفه بالجرائد فوق الجذوع بغير طين أو بقليل من الطين ، فكان إذا كان المطر يَكِفُّ أي يهطل في المسجد على ما جاء في حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وقد أريت هذه الليلة - يريد ليلة القدر - فَأَنْسَيْتُهَا وَلَقَدْ رَأَيْتَنِي أَسْجُدُ فِي صُبْحِهَا فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَالتَّمِسُوهَا فِي كُلِّ وَتْرٍ . قال أبو سعيد : فأمرت السماء في تلك الليلة ، وكان المسجد على عريش فوكف

(١١) الآية ٢٩ من سورة الفتح .

(١٢) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(١٣) أخرجه الدارمي في مقدمة السنن . وفي أساس البلاغة : عريش موسى شبه الخيمة من خشب وتمام .

المسجد . قال أبو سعيد : فأبصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصرف وعلى جبهته أثر الماء والطين من صبيحة ليلة إحدى وعشرين من رمضان^(١٤) .

وحنين الجذع الذي كان يخطب إليه إذ صنع له المنبر يخطب عليه معلوم ، رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أبي بن كعب ، وابن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وجماعة سواهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق كثيرة بمعان متفقة والألفاظ متفارقة ، في بعضها أنه خار كخوار الثور حتى ارتج المسجد منه جزعاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتزمه وهو يحور ، فلما التزمه سكت ، ثم قال : والذي نفس محمد بيده لو لم ألتزمه لم يزل هكذا إلى يوم القيامة . وفي بعضها أنه جاز أو خار حتى تصدع وانشق فأمر النبي الله عليه السلام فدفن تحت المنبر^(١٥) على ما روي . وقد روي أن أبي بن كعب أخذه لما غير المسجد وهدم فكان عنده في بيته حتى بلي وأكلته الأرضة وعاد رفاتاً . وهذا علم جليل من أعلام النبوة صلى الله عليه وسلم ، وهي أكثر من أن تحصى .

في كلام الإمام في الخطبة

قال : وقد كان بعض الأمراء يرسل ليلة الجمعة هل أتكلم مع

(١٤) كذا في الأصول ، ولعل ابن رشد ساق الحديث بمعناه . أما لفظه في صحيح البخاري : وقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها فابتغوها في المشر الأواخر وابتغوها في كل وتر . وقد رأيتني أسجد في ماء وطين ، فاستهلت السماء في تلك الليلة فأنطرت فوكف المسجد في مصلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ليلة إحدى وعشرين فبصرت عيني نظرت إليه أنصرف من الصبح ووجهه ممتلئ طيناً وماء .

(١٥) في صحيح البخاري ، وسنن الدارمي وابن ماجه ، ومسند أحمد .

الخطبة بشيء؟ فقيل له : فماذا قلت ؟ قال : قلت نعم إذا كان من الأمر الذي يأمر به وينهى عنه يريد بذلك وجه الحق ، وقد بلغني أن عمر بن الخطاب تكلم مع خطبته بكلام .

قال محمد بن رشد : هذا مثل ما في المدونة من أن للإمام أن يتكلم يوم الجمعة وهو على المنبر بغير الخطبة ولا يكون بذلك لاغياً . قال فيها : وكذلك لا يكون لاغياً من رُدُّ على الإمام إذا كلمه وهو يخطب ، وهو أمر لا اختلاف فيه أحفظه في المذهب . والحجة في إجازة ذلك ما يُروى عن أبي الزاهرية عن عبد الله بن بشير قال : جاء رجلٌ يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجلس فقد اذيت وانيت^(١٦) . قال أبو الزاهرية : وكنا نتحدث حتى يخرج الإمام . وما رُوي عن جابر بن عبد الله قال : جاء سُلَيْكُ الغَطَفَانِي ورسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على المنبر فقدم قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فقال له النبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أركعتَ ركعتينِ قال : لا قال : قُمْ فَأَرْكُعْهُمَا^(١٧) . وهذا نصٌّ في جواز تكلم الإمام على المنبر يوم الجمعة بغير الخطبة ، وفي جواز الرد عليه لمن كلمه . وتناول أصحابنا أنه إنما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالركعتين في ذلك الوقت ليُري الناس حاجته فيتصدقون عليه ، بدليل ما رُوي عن أبي سعيد الخُدْرِي أن رجلاً دخل المَسْجِدَ ورسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على المنبر فناده رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فما زال يَقُولُ اذُنُ حَتَّى دَنَا فَأَمَرَهُ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ وَعَلَيْهِ خِرْقَةٌ خَلَقَ لَهَا صَنْعَ مِثْلِ ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ فَأَمَرَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ ، ثُمَّ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي الْجُمُعَةِ الثَّلَاثَةِ فَأَمَرَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّاسِ تَصَدَّقُوا ، فَأَلْقُوا الثِّيَابَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ

(١٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة . وأنيت أي أخرت المعجزة ، واسطاب

(١٧) أخرجه ابن ماجه كذلك في كتاب إقامة الصلاة عن أبي هريرة وعن جابر ملفظ .

أَصْلَيْتِ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَجِيءَ ؟ قال لا ، قال فصل ركعتين وتجاوز ليهما .

تَوَيْتِنَ الْحَدِيثِ (١٨) . وَذَهَبَ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْإِمَامِ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي خُطْبَتِهِ لِغَيْرِ الْخُطْبَةِ وَلَا لِأَحَدٍ مِمَّنْ كَلِمَهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ ، وَقَالَ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَا جَاءَ فِي هَذِهِ الْآثَارِ كَانَ الْكَلَامَ حَيْثُذَ فِي الْخُطْبَةِ مَبَاحاً كَمَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ ، ثُمَّ نُسِخَ بِنُسخِهِ فِي الصَّلَاةِ ؛ وَيَحْتَمَلُ أَيْضاً أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ خُطْبَتَهُ لِيَعْلَمَ النَّاسُ كَيْفَ يَفْعَلُونَ إِذَا جَاؤُوا إِلَى الْمَسْجِدِ ثُمَّ اسْتَأْنَفَهَا ، لَا أَنَّهُ تَكَلَّمَ فِيهَا ثُمَّ تَمَادَى عَلَيْهَا ، وَهُوَ بَعِيدٌ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ التَّوْفِيقُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي أَوَّلِ سَمَاعِ أَشْهَبَ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ .

ما جاء في أبي عبيدة بن الجراح

قال وسمعت مالكا يقول : أتى أهل نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلموا وقالوا يا رسول الله لو بعثت معنا من يفقهنا ويعلمنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أبعث معكم القوي الأمين (١٩) فتناول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل رجل يرجو أن يكون هو وأحبوا ذلك ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة بن الجراح معهم .

قال محمد بن رشد : أبو عبيدة بن الجراح من كبار الصحابة وفضلائهم وأهل السابقة منهم ، وأحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . وقال أبو بكر الصديق يوم السقيفة : رضيت لكم أحد هذين الرجلين عمر أو أبا عبيدة . وقال عمر إذ دخل عليه الشام وهو أميرها :

(١٨) أخرجه النسائي في السنن وأحمد في المسند بالفاظ متقاربة .

(١٩) أخرجه البخاري في أبواب متعددة ، وأحمد في المسند ، وهو عند ابن ماجه في المقدمة بلفظ : «سأبعث معكم رجلاً أميناً حق أمين» .

أنت أخي حقاً لم تغيرك الدنيا. وَيُرَوَّى أَنَّهُ قَالَ : كُنَّا غَيْرَتَهُ الدُّنْيَا غَبِكَ يَا أُمَّ عَيْدَةَ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ (٢٠) . وَالْمَعْنَى فِي هَذَا أَنَّهُ فِي أَرْفَعٍ مَرَاتِبِ الْأَمَانَةِ ، وَلَا أَحَدٌ أَرْفَعُ مَرْتَبَةً مِنْهُ فِيهَا ، وَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ غَيْبَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي مَرْتَبَتِهِ مِنَ الْأَمَانَةِ . وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَبِي ذَرٍّ . مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغَبْرَاءُ أَصْدَقَ لَهْجَةً مِنْ أَبِي ذَرٍّ (٢١) ، لِأَنَّ الْمَعْنَى فِي ذَلِكَ أَنَّهُ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِ الصَّدَقِ ، فَلَا يَتَنَفَّى أَنْ يَكُونَ فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ هُوَ فِي الصَّدَقِ مِثْلَهُ ، وَإِنَّمَا يَتَنَفَّى أَنْ يَكُونَ غَيْبَهُ أَعْلَى مَرْتَبَةٍ مِنْهُ فِي الصَّدَقِ . وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

فِي الْحَكْمِ فِي الْبَعِيرِ الضَّالِّ

قال مالك : أرسل الحسن بن زيد يسألني عن رجل أصاب ثلاثة أبعرة ضالة فقال إنها قد أكلتني ، فاستشارني فيها ، فأمرته أن يامرّه أن يرسلها حيث أصابها .

قال محمد بن رشد : ثبت عن النبي عليه السلام أنه قال في ضاله الإبل : مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا جَذَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا (٢٢) . وَالِاخْتِيَارُ فِيهَا أَنْ لَا تُوْخَذَ ، فَإِنْ أُخِذَتْ عُرِفَتْ ، فَإِنْ لَمْ تُعْرَفْ رُدَّتْ حَيْثُ وُجِدَتْ ، جَاءَ ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَأَخَذَ بِهِ مَالِكٌ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ وَفِي الْمَدُونَةِ وَفِي رِسْمِ الْأَقْضِيَةِ مِنْ سَمَاعٍ أَشْهَبَ مِنْ كِتَابِ اللَّقْطَةِ ؛ وَقِيلَ إِنَّهَا تُوْخَذُ وَتُعْرَفُ فَإِنْ لَمْ تُعْرَفْ بَعَثَ

(٢٠) أخرجه كذلك البخاري ، وابن ماجه ، وأحمد .

(٢١) هو عند ابن ماجه في المقدمة بزيادة « من رجل » بين الخضراء وأصدق

(٢٢) في الصحيحين ، والموطأ ، والسنن ، والمسند . باختلاف يسير .

وُوقِفَ ثمنها لصاحبها ، فإن لم يأت وأيس منه تصدق به عنه ، جاء ذلك عن عثمان بن عفان ، وروى ذلك عن مالك أيضاً قال : مَنْ وجد بعيراً ضالّةً فَلْيَأْتِ به الإمام يبيعه ويجعل ثمنه في بيت المال ، يريد بعد أن يُعرّفه . قال أشهب في مدونته : وإن كان الإمام غير عدل فليتركه حيث وجدته . وإنما اختلف الحكم في ذلك بين عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان لاختلاف الأزمان لفساد الناس ، فكان الحكم فيها في زمن النبي عليه السلام وخلافة عمر بن الخطاب أن لا تُؤخذ ، فإن أخذت عُرفت ، فإن لم تُعرّف رُدت حيث وجدت ؛ ثم كان الحكم فيها في زمن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - لما ظهر من فساد الناس أن تؤخذ وتُعرّف فإن لم تُعرّف بيعت ووقفت أثمانها . وكذلك ينبغي أن يكون الحكم فيه اليوم إن كان الإمام عدلاً ، وإن كان الإمام غير عدل يُخشى عليها إن أخذت لتُعرّف تُركت ولم تؤخذ . وإن كان إنما يُخشى على ثمنها إن بيعت أخذت فعُرفت فإن لم تُعرّف رُدت حيث وجدت . وقد مضى هذا كله بزيادة عليه في رسم الأفضية من سماع أشهب من كتاب الأفضية . وبالله التوفيق .

في الإقبال على الدعاء

قال مالك : جاء رجل إلى عامر بن عبد الله بن الزبير وهو يدعو فجلس إليه ومعه دراهم وكتاب فصول عنده ، ثم كلمه الرجل فأخذ الدراهم فجعلها تحت رجله ثم أقبل على الدعاء ، فلما فرغ كلمه الرجل قال : فما استطعت أن تكلمني ثم تقبل على صلاتك ، فقال : هذه أخذة الشيطان ، إنّي قد جربت هذا ، يأتي الرجل فأكلمه ثم يأتي آخر حتى يذهب الدعاء . ورأيت يدعو وعليه إزار وقطيفة في الشتاء كلّمها وقعت جبذها على مَنكبيه ، وكان من دعائه : يا باقي يا دائم يا حيّ لا يموت لا تُبطل دعائي ولا تُضيع مسألتي .

قال محمد بن رشد : قد بين عامر بن عبد الله بن الزبير الوجه الذي من أجله لم يترك ما كان فيه من الدعاء ، وتكلم الرجل بما لا يزيد عليه مما حذره وخافه . وأما قوله في دعائه يا حي لا يموت فصحيح جيد . لا اختلاف فيه ، لأن الحي اسم من أسماء الله عز وجل . قال الله عز وجل : ﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ (٢٣) وقال : ﴿ الْمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (٢٤) . وقال : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (٢٥) . وذلك قوله : يا باقي ، لأن الباقي أيضاً اسم من أسماء الله تعالى في سورة البقرة ، وفي سورة الرحمن قوله عز وجل : ﴿ وَتَبَقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ (٢٦) . وأما قوله يا دائم ففي الدعاء به اختلاف ، إذ قد قيل إنه لا يجوز أن يسمى الله عز وجل إلا بما سمي به نفسه أو سماه به رسوله وأتجهت الأمة على تسميته به . والصحيح جواز الدعاء بيا دائم ، لأن الدائم بمعنى الباقي وبمعنى الأخير في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ (٢٧) وباللغة التوفيق .

في الصلاة في البرانس

وسئل مالك عن الصلاة في البرانس هي من لباس المصلين وكانت من لباس الناس وما أرى بها بأساً ، فاستحسن لباسها وقال هي من لباس المسافرين للبرد والمطر . قال ولقد سمعت عبد الله بن

(٢٣) الآية ٦٥ من سورة غافر .

(٢٤) الآية ٢ من سورة آل عمران .

(٢٥) الآية ٢٥٥ من سورة البقرة .

(٢٦) الآية ٢٧ من سورة الرحمن .

(٢٧) الآية ٣ من سورة الحديد .

أبي بكر وكان من عُباد الناس وأهل الفضل وهو يقول : ما أدركتُ
الناس إلاّ ولهم ثوبان برنسٌ يغدو فيه وخميصة^(٢٨) يروح فيها ، ولقد
رأيت ناساً يلبسون البرانس ، فقيل له ما كان ألوانها ؟ قَالَ : صُفْر .

قال محمد بن رشد : البرانس ثياب في شكل الغفائر عندنا مفتوحة
من أمام تُلبس على ثياب في البرد والمطر مكان الرداء ، فلا تجوز الصلاة فيها
وحدها إلاّ أن يكون تحتها قميص أو سراويل ، لأن العورة تَبْدُو من أمامه وهو
في البرانس العربية ، وأما الأعجمية فلا خير في لباسها في الصلاة ولا في غير
الصلاة لأنها من زي العجم وشكلهم . وأما الخمائنص فهي أكسية من صوف
رقاق معلمة وغير معلمة يلتحف فيها ، كانت من لباس الأشراف في أرض
العرب . فقوله برنس يغدو به يريد يلبسه على ما تحته من الثياب ، وخميصة
يروح بها يعني يلتحفها على ما عليه من الثياب والله أعلم . وقد مضى هذا في
هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

في رفع اليدين في الدعاء

قال مالك : وبلغني أن أبا سلمة رأى رجلاً قائماً عند المنبر
وهو يدعو ويرفع يديه فأنكر عليه وقال لا تُقلِّصوا تقليص اليهود ،
فقيل له ما أراد بالتقليص ، فقال رفع الصوت بالدعاء ورفع اليدين .

قال القاضي : إنما كره رفع الصوت بالدعاء لقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم : ارْفُقُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا^(٢٩) .
وقد روي أن قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ﴾^(٣٠)

(٢٨) كذا في ق ١ وهو الصواب . وصحف في الأصل . وق ٣ فكتب : وقميص .

(٢٩) في الصحيحين ، وبعض السنن ، ومسنده أحمد باختلاف يسير .

(٣٠) الآية ١١٠ من سورة الإسراء .

نزلت في الدعاء . وأما رفع اليدين عند الدعاء فإنما أنكر الكثير منه مع رفع الصوت لأنه من فعل اليهود ، وأما رفعهما إلى الله عز وجل عند الرغبة على وجه الاستكانة والطلب فإنه جائز محمود من فاعله ، وقد أجازته مالك في المدونة في مواضع الدعاء وفعله فيها ، واستحب في صفة أن يكون ظهورهما إلى الوجه ويطونهما إلى الأرض . وقيل في قول الله عز وجل : ﴿ وَيَذْعَبُونَنا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ (٣١) إن الرغب يكون بطون الألف إلى السماء والرهب بطونها إلى الأرض . وقد وقع لمالك في رسم المحرم من السماع في كتاب الصلاة أنه لا يُعجبه رفع اليدين في الدعاء ، ومعنى ذلك الإكثار منه في غير مواضع الدعاء حتى لا يختلف قوله ، والله أعلم .

في السُّدْلِ (*) في الصلاة

وسئل مالك عن السدل في الصلاة قال لا بأس بذلك . فقيل له هل رأيت أحداً يفعل هذا ؟ فقال نعم . فقيل له أعبد الله بن حسن ؟ قال نعم وغيره ، وقد رأيت يفعله ، وقد رأيت عبد الله بن حسن يجعل طنفسة في المسجد يصلي عليها ، وقد كان كبير ، فكان يقوم عليها ويسجد ويضع يديه على الحصباء . وسئل ابن القاسم عن ذلك فقال لا بأس بذلك إذا وضع جبهته ويديه على تراب أو نبات من الأرض ، فقيل له مسجد الجماعة ؟ فقال نعم

قال محمد بن رشد : صفة السُّدْلِ أن يَسُدَّ الرجل طرفي ردايه بين يديه فيكون بطنه وصدره مكشوفاً ، وقد أجاز ذلك في المدونة وإن لم يكن

(٣١) الآية ٩٠ من سورة الأنبياء .

(*) في الأصل : السؤال ، وتكرر في السماع . وتعليق ابن رشد . وهو تصحيف . وسُدْلُ الثوب : إرخاؤه .

عليه إلا إزاراً أو سراويل تستر عورته . وحكى أنه رأى عبد الله بن الحسن وغيره يفعل ذلك . ومعنى ذلك إذا غلبه الحر ، إذ ليس من الاختيار أن يصلي الرجل مكشوف الصدر والبطن ، وهو ظاهر هذه الرواية . وفي هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ما ظاهره أن ذلك لا بأس به إذا كان عليه مع الإزار ثوب غيره يستر به سائر جسده . وقد روي عن النبي عليه السلام من رواية أبي هريرة وأبي جحيفة أنه نهى عن السدّل في الصلاة^(٣٢) ، فكره بذلك بعض أهل العلم أن يسدّل الرجل في صلاته وإن كان عليه مع الإزار قميص وقال ذلك فعل اليهود ، فهي ثلاثة أقوال : الجواز وإن لم يكن عليه إلا إزار ، والمنع وإن كان عليه مع الإزار قميص يستر به جميع جسده ، والفرق بين أن يكون عليه مع الإزار قميص يستر به سائر جسده وبين ألا يكون عليه مع الإزار قميص يستر به جميع جسده . وأما إن لم يكن عليه قميص ولا إزار فلا يجوز السدّل في الصلاة بإجماع ، لأن عورته تبدو من أمامه .

وإنما كانت الطنفسة تُجعل له في المسجد ليصلي عليها رفقا به لكثرة اتقائه من حر الأرض وبردها ، فكان يصلي ويسجد على الحصباء ويضع يده عليها ، وذلك جائز ، فقد كان يطرح لعقيل بن أبي طالب في زمن عمر بن الخطاب طنفسة إلى جدار المسجد الغربي يجلس عليها ويجتمع الناس إليه ، وكان نشأباً عالماً بأيام العرب . والصلاة على الطنائف وبسط الشعر والثياب والأدم جائزة ، وإنما يكره السجود عليها ، من أجل أن الصلاة شأنها التواضع ، فالمستحب فيها أن لا يسجد إلا على الأرض أو ما يشاكل الأرض من الحصر^(٣٣) التي تصنع مما تنبت الأرض . ومثل هذا في المدونة وغيرها ، وبالله التوفيق .

(٣٢) في سنن الترمذي وأبي داود ، ومسنده أحمد .

(٣٣) كذا في ق ١ وهو الصواب . وصحفت في الأصل فكتبت بالواو : الحصور .

في المحافظة على الصلاة في الجماعة

وسئل مالك هل بلغك عن سعيد بن المسيب أنه كان إذا ذكر له الخروج إلى البادية قال فأين صلاة العشاء؟ قال نعم، قد بلغني أن سعيد بن المسيب كان إذا ذكرت له البادية والخروج إليها قال فأين صلاة العشاء.

قال محمد بن رشد: إنما كان - رضي الله عنه - يقول ذلك إشفافاً على فوات الصلاة في مسجد النبي عليه السلام، لما جاء من أن الصلاة فيه خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد. وخصص صلاة العشاء بالذكر لما جاء من الفضل في شهودها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: *بيئتنا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونها* (٣٤) أو نحو هذا. وقال عثمان بن عفان: *من شهد العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة، ومن شهد الصبح فكأنما قام نصف ليلة، وذلك لا يكون إلا عن توقيف، إذ لا مدخل في ذلك للقياس ولا يقال مثله بالرأي. ولعله أراد أن أهل البادية كانوا لا يصلون العشاء والصبح في جماعة، أو لا يرى لنفسه اختياراً أن يأتهم بأنمتهم لجهلهم بالسنة. وقد مضى هذا في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة. وبالله التوفيق.*

في كراهة التروح بالمراوح في المسجد

وسئل مالك عن المراوح أتكره أن يروح بها في المسجد قال نعم إني لأكره ذلك.

(٣٤) في الموطأ عن سعيد بن المسيب. وفيه: العشاء بدل العتمة. وهما بمعنى واحد.

قال القاضي : هذا كما قال لأن المراوح إنما يتخذها أهل الطول للترفه والتَّنعُّم ، وليس ذلك من شأن المساجد ، والإتيان إليها بالمرائح من المكروه البين . وقد مضى هذا في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة . وبالله التوفيق .

التَّسْعُ آيَاتِ التِّي أُوتِيَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

قال مالك : التسع آيات التي آتاهنَّ الله تبارك وتعالى موسى عليه السلام هي الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والعصا ، ويده ، والبحر ، والجبل .

قال محمد بن رشد : قد روي هذا عن ابن عباس من رواية عكرمة عنه ، إلا أنه جعل مكان البحر والجبل السنين والنقص من الثمرات ، فقال في تفسير التسع الآيات : اليد ، والعصا ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والسنين ، ونقص من الثمرات ، فالتسع الآيات التي أعلم الله عز وجل في كتابه أنه آتاها موسى بقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ (٣٥) ، هي معجزات ، وتخويفات وإنذارات . قال الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴾ (٣٦) ، فقالوا هذه مما سحرنا به هذا الرجل فقالوا يا موسى مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين أي بمصدقين ، فأرسل الله عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفضلات ، يعني بائنات بعضها من بعض بين كل عذابين شهر ، قاله بعض أهل التفسير .

(٣٥) الآية ١٠١ من سورة الإسراء .

(٣٦) الآية ١٣٠ من سورة الأعراف .

أما الطوفان فمطروا الليل والنهار ثمانية أيام ولياليهن لا يرون فيها شمساً ولا قمراً ، فصرخ الناس إلى فرعون وخافوا الغرق ، فأرسل فرعون إلى موسى عليه السلام - فأتاه ، فقال يا موسى اكشف عنا هذا فنؤمن بك ونرسل معك بني إسرائيل ، فدعا موسى ربه فأقلعت السماء ونشفت الأرض ماءها وأنبئت من الكلال والزرع ما لم يروا مثله في مصر قط ، فقالوا لا والله لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني إسرائيل ، ولقد فزعنا من أمر كان خيراً لنا ، فنكثوا وعصوا . فأرسل الله عز وجل عليهم الجراد فأكل ما أنبتت الأرض ، وبقي الجراد عليهم ثمانية أيام ولياليهن لا يرون الأرض ، وركب الجراد بعضه بعضاً ذراعاً . وفي تفسير مجاهد أن الجراد أكل مسامير أبوابهم وثيابهم ، فصرخ أهل مصر إلى فرعون ، فأرسل إلى موسى فقال : أَيُّهَا السَّاحِرُ إِذْخُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرَّجْزَ لَتُؤْمِنُنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٣٧﴾ ، فدعا موسى ربه جل وتعالى ، فأرسل الله عز وجل ريحاً شديدة ، فاحتملت الجراد فألقته في البحر فلم يبق في الأرض منها جرادة . فنظر أهل مصر فإذا هم قد بقي لهم بقية من زرعهم وكلالهم ما يكفيهم عامهم ذلك ، فقالوا إنه قد بقي لنا ما يكفيننا هذه السنة ، فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل . فأرسل الله عز وجل عليهم القمل . قال مجاهد هو الدُّبَابُ ﴿٣٨﴾ فلم يبق في أرضهم عود أخضر إلا أكلته . فصرخوا إلى فرعون فأرسل إلى موسى فأتاه فقال : يا موسى اكشف عنا هذا الدبا فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل . فدعا موسى ربه فأمات الدبا فلم يبق منه واحدة . فلما نظر القوم أنه لم يبق لهم شيء يعيشون به قالوا : يا موسى هل يستطيع ربك أن يفعل بنا شراً مما فعل ، فوالله لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني إسرائيل . فأرسل الله عليهم الضفادع فدبت في أرضهم وبيوتهم ومخادعهم وظهر

(٣٧) الآية ١٣٤ من سورة الأعراف .

(٣٨) الدُّبَابُ : الجراد قبل أن يطير ، أو هو أصغر ما يكون من الجراد والنمل . واحدته دابة

بيوتهم حتى جعل الرجل يستيقظ وعليه منهن ما لا يُحصى ، فصرخوا إلى فرعون فأرسل إلى موسى فأتاه فقال : ادع لنا ربك فليهلك هذه الضفادع من أرضنا ونؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل . فدعا موسى ربه فأذهب الضفادع من أرضهم فأماتها ، ثم أرسل مطراً فاحتملها فألقاها في البحر . فقالوا لا والله لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني إسرائيل . فأرسل الله عز وجل عليهم الدم فجرت أنهارهم دماً وركاياهم فلم يكونوا يقدرون على الماء وأنهأز بني إسرائيل تجري ماءً عذباً طيباً ، فإذا دخل الرجل من آل فرعون في أنهار بني إسرائيل صار ما دخل فيه دماً والماء من بين يديه ومن خلفه صافٍ عذب لا يقدر منه على شيء . فمكثوا ثمانية أيام ولياليهن لا يذوقون الماء حتى بلغهم الجهد . فصرخ أهل مصر إلى فرعون إنا قد هلكنا وهلكت دوابنا وماشيتنا من الظلم . فأرسل فرعون إلى موسى فدعاه فقال يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الرجز ونعطيك ميثاقاً ﴿ لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك ولنرسلنَّ معك بني إسرائيل ﴾ . فدعا موسى ربه فكشف عنهم فشربوا الماء ، ثم عادوا إلى كفرهم فقالوا والله لا نؤمننَّ لك ولا نرسل معك بني إسرائيل . قال الله عز وجل : ﴿ فلما كشفتنا عنهم الرجز إلى أجلٍ هم بالغوۃ إذا هم ينكثون فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ (٣٩) .

وقال عز وجل : ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها ﴾ ، يعني أرض الأردن وفلسطين ، وقيل أرض الشام . وقال عز وجل : ﴿ وتمت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا ﴾ (٤٠) قيل معناه ظهور قوم موسى على فرعون وتمكين الله لهم في الأرض وما ورثهم فيها ، وقيل وعد الله لهم بالجنة لما صبروا على دين الله .

وقد جاء في التسع الآيات التي ذكر الله عز وجل أنه أتاه موسى - عليه

(٣٩) الآيتان ١٣٥ - ١٣٦ من سورة الأعراف .

(٤٠) الآية ١٣٧ من سورة الأعراف .

السلام - إنما عَنَى بها عباداتٍ تعبده بها لا ما آتاه من المعجزات والإنذارات .
 رُوِيَ عن صفوان بن عسال المرادي أنه قال : قال رجلٌ من اليهود
 لآخر اذهب بنا إلى هذا النبي ، فقال له الآخر لا تقل هذا النبي
 فإنه إن سمعنا كان له أربعة أعين . فانطلقا إليه وسأله عن تسع آيات بينات ،
 فقال أن تعبدوا الله ولا تُشركوا به شيئاً، ولا تقتلوا النفس التي حَرَّمَ الله إلاَّ
 بالحق ، ولا تَزْنُوا ، ولا تسرقوا ، ولا تفرُّوا من الزحف ، ولا تسحروا ، ولا
 تأكلوا الرِّبَا ، ولا تمشوا بيريءٍ إلى سلطان ، وعليكم يهود أن لا تعدوا في
 السبت ؛ فقالوا : نشهد أنك رسول الله . وفي بعض الآثار : فقبَلوا يديه
 ورجليه وقالوا نشهد أنك نبيّ ، قال : فما يمنعكم أن تتبعوني ؟ قالوا إن
 داوود - عليه السلام - دعا الأيزال من ذريته نبي ، وإننا نخاف إن اتبعتك أن
 تقتلنا يهود . قال الطحاوي : وهذا أولى مما رواه عكرمة عن ابن عباس في أن
 الآيات التسع إنذارات وعِدات ، إذ لا حجة لأحد مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ، وبالله التوفيق .

في الأقبية للجواري وخروجهن بالأزر في الأسواق

وسئل مالك عن الوصائف يَلْبَسْنَ الأقبية ، قال ما يعجبني
 ذلك ، فإذا شدته عليها كان أخرج لعجزتها ، ولقد نهيت عنه محمد
 ابن ابراهيم ، ورأيت عنده وصائف قد ألبسهن ذلك . وسئل عن
 خروج الجواري في الأسواق بالأزر ، فقال ما يعجبني ذلك وأرى
 ذلك من الباطل .

قال محمد بن رشد : المعنى في كراهة لبس الوصائف القباطي بَيِّنٌ
 على ما ذكره للعلة التي وصفها . وأما خروجهن إلى الأسواق بالأزر فمعناه أن
 يلتحفن فيها كالتحاف الحرائر ، فكره ذلك من أجل تشبههن بالحرائر اللواتي

أمرهنَّ اللهُ أن يُدنينَ عليهنَّ من جلابيبيهنَّ . وقد رأى عمرُ بن الخطابِ أمةً لابنِه عبيد الله قد تهيأت بهيئة الحرائر ، فدخل على حفصة ابنته فقال لها : ألم أرا لأخيك جارية تجوسُ بينَ الناسِ وقد تهيأت بهيئة الحرائرِ وأنكر ذلك^(٤١) . قال عبد الملك في الواضحة : وما رأيت أمة بالمدينة تخرج وان كانت رائعة إلا وهي مكشوفة الرأس في ظفائرها أو في شعر مجسم لا تلقي على رأسها جلباباً لتعرف الأمة من الحرة ، إلا أن ذلك لا ينبغي اليوم لعموم الفساد في أكثر الناس ، فلو خرجت اليوم جارية رائعة مكشوفة الرأس في الأزقة والأسواق لوجب على الإمام أن يمنع من ذلك ، وتلزم الإمام من الهيئة في لباسهن ما يُعرفن به من الحرائر ، وتضرب إن خرجت مجردة . قاله مالك في رسم الأفضية من سماع أشهب من كتاب النكاح ، يريد بمجرد مكشوفة الظهر والبطن . وأما خروجها مكشوفة الرأس فهو سنتها على ما تقدم ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في شرب الماء الذي يُسَقَّاهُ الناسُ في المساجد والأسواق

وسئل مالك عن الماء الذي يسقى الناس في المساجد والأسواق أترى للأغنياء أن يجتنبوا شربه ؟ قال لا ، ولكن يشربون أحب إلي ، إنما جعل للعطشان . ولقد كان سعيد بن عبادة اتخذ سقاية يسقى فيها الناس ، فقيل له : أفي المسجد ؟ فقال لا ولكن في منزله .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لأن قصد ساقيه به معلوم ، لأنه يوجد في الغني كما يوجد في الفقير لاستوائهما في الحاجة إلى شربه ،

(٤١) في باب الاستئذان من الموطأ بتغيير يسير في بعض الفاطلة .

وقد يعدمه الغني في وقت الحاجة إلى شربه ولا يجد من يشتريه منه ، أو لا يكف بيابه حاضراً ما يشتريه به كما يعدمه الفقير سواء ، وبالله التوفيق .

في زهد عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم

قال مالك : **إِنَّ مِمَّا تَحَدَّثَ بِهِ النَّاسُ أَنَّ عَيْسَى بْنَ مَرْيَمَ كَانَ يَقُولُ : مَا لِلذَّهَبِ عِنْدِي فَضْلٌ عَلَى الْحِجَارَةِ .**

قال محمد بن رشد : إنما لم يكن للذهب فضلٌ عنده علمُ الحجارَةِ وإن كان الذهب من شهوات الدنيا التي قد زُينَ حُبُّهَا لِلنَّاسِ فقال عز وجل : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ ﴾ الآية (٤٢) لأنه اختار عليها ما أنبا الله عز وجل عبادةً أنه خير منها بقوله عز وجل : ﴿ قُلْ أُؤْتِبُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَمُ الَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٤٣) .

في تفسير المُرْجَاة

قال مالك في تفسير بضاعة مُرْجَاة قال : **إِنِّي أَقُولُ فِيهَا الْجَائِزَةُ تَجُوزُ بِكُلِّ مَكَانٍ فَهِيَ الْمُرْجَاةُ .**

قال محمد بن رشد : أكثر أهل التفسير على خلاف هذا التفسير في مُرْجَاة . منهم من قال يَسِيرَةٌ ، ومنهم من قال مقاربة ردية ، وكانوا لا يأخذون

(٤٢) الآية ١٤ من سورة آل عمران .

(٤٣) الآية ١٥ من سورة آل عمران .

في الطعام إلا الجياد . وقيل ببضاعة مزجاة أي خبيثة رديئة لا تجوز إلا
بوضيعة . وقيل كان معهم متاع الأعراب من سمنٍ وصوفٍ وما أشبهه . وأصله
من الترجية ، وهي الدَّفْع والسُّوق . يقال فلان يُزجي العيش أي يدافع بالقليل
ويكتفي به . فالمعنى إننا جئنا ببضاعة إنما ندافع بها ونتقوت ليست يتسع بها .
وقيل في قولهم وتصدَّق علينا معناه بما بين الكيلين ، وقيل معناه تصدق علينا
بأخيـنا . وبالله التوفيق .

فيما قاله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عند دخوله مكة

قال مالك : لَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَكَّةَ
عَامَ الْفَتْحِ وَسَارَتْ الْجُنُودُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، أَكْبَأَ عَلَى وَاسِطَةِ الرَّحْلِ ثُمَّ
قَالَ : الْمَلِكُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ لِلْعَبَّاسِ : لَقَدْ
أَصْبَحَ ابْنُ أَخِيكَ مَلِكًا عَظِيمًا ، فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ : إِنَّهُ لَيْسَ بِالْمَلِكِ
وَلَكِنهَا التَّبَوُّةُ .

قال محمد بن رشد : إنما أكب النبي عليه السلام على واسطة
الرحل تواضعاً لله ، وقال ما قال تعظيماً لله . والمعنى في ذلك بين ، وبالله
التوفيق .

في قول أسيد بن الحضير

قال وسمعت مالكا يذكر أن أسيد بن الحضير قال : لو كنت
في دهري كما أنا في ثلاثة مواضع : إذا قرأت سورة البقرة من
جوف الليل ، وإذا كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

في السجود على الثوب من الحرِّ

قال مالك : بلغني أن عمر بن الخطاب سجد على ثوبه من شدة الحرِّ ، وبلغني أن ابن عمر كان يفعل ذلك .

قال محمد بن رشد : الاختيار أن يسجد الرجل على الأرض أو على ما شاكل الأرض من الحُصر التي تعمل مما تُنبته الأرض بطبعها ، لأن الصلاة شأنها التواضع لله عز وجل . فإن سجد الرجل على ثوبه من حر أو برد أجزاء ولم يكن عليه شيء ، ولا اختلاف في هذا ، وبالله التوفيق .

في جُود أبي الدرداء

وسمعت مالكا يذكر أن أبا الدرداء قال : إني لَبَخِيلٌ إِنْ كَانَ لِي ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ إِلَّا أَقْرَضُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدَهَا . وسمعت مالكا يذكر أن قوماً أضافهم أبو الدرداء فلما أصبحوا قالوا لو ذهبنا إلى أبي الدرداء نُثْنِي عليه ونذكره بما أولانا ، فجاؤوه فذكروا له وقالوا له لم تُلَجِّفْنَا لِحَفًّا فوجدنا البرد ، فقال ليس علينا إلا لحاف واحد .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بَيِّن . قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعَفْهُ لَكُمْ ۖ ﴾^(٤٤) وقال : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ ﴾^(٤٥) وبالله التوفيق .

(٤٤) الآية ١٧ من سورة التغابن .

(٤٥) الآية ٩ من سورة العنكبوت .

في كراهة عمر - رضي الله عنه - البنيان

قال وسمعت يذکر أن أبا الدرداء بنى منزلاً له بحمص ، وبلغ ذلك عمر بن الخطاب فكتب إليه : أما كان في بناء الروم وفارس ما يكفيك ؟ فأخرجه عمر من حمص إلى دمشق .

قال محمد بن رشد : التطاول في البنيان مذموم ، وقد جاء أنه من أشرار الساعة ، فعاتب عمر أبا الدرداء على ما بناه ، إذ خصى عليه ما جاء في ذلك مع مكانه من العلم ، فإنه كان فقيهاً عالمياً حكيماً . (روى عن عمر بن الخطاب أنه قال : شافهت أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجدت منهم ما جهوا إلى ستة : عمر ، وعلي ، وعبد الله ، ومعاذ ، وأبي الدرداء ، وروى عن ثابت ، وكان قاضياً لمعاوية في خلافة عثمان . وقد روى أن عمر أمر أبا الدرداء على القضاء ، وكان القاضي يكون خليفة الأمير إذا غاب . ويحتمل أن يكون أخرجه من حمص إلى دمشق والياً إلى القضاء بها ، فكان أنه إذا غاب وأراد بذلك تأديبه على ما بيناه من قول مالك في رسم المحرم ببناء الخرقه لفرجه . وقد مضى في رسم أخذ يشرب خمراً القوي في السنن وما يجوز منه وما لا يجوز ، وبالله التوفيق .

في إهلال عيسى بن مريم عليه السلام بالحج

وقال مالك في تفسير قول النبي عليه السلام في عيسى بن مريم حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ لِيَتَنَهُمَا قَالَ يَقْرِنُهُمَا أَوْ عُمْرَةً بَعْدَ حَجِّهِ مَرَّةً .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا الحديث في رسم مرض فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الشعر والشعراء

وسئل مالك عن إنشاد الشعر ، قال يخفف ولا يكثر ، ومن عيبه أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : ﴿ وما عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ (٤٦) . قال مالك : وقد بلغني أن عمر كتب إلى أبي موسى الأشعري أن اجمع الشعراء واسألهم عن الشعر ، وهل بقي معهم معرفته ، وأحضر ليبدأ لذلك . قال فجمعهم فسألهم فقالوا إنا لنعرفه ونقوله ، وسأل ليبدأ عنه فقال : ما قلت بيت شعر منذ سمعت الله عز وجل يقول في كتابه العزيز : ﴿ ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٧) .

قال محمد بن رشد : الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح ، والإكثار منه والاشتغال به مذموم . وكفى من ذمه قول الله عز وجل : ﴿ والشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ أي الشياطين الذين يغفونهم ويزينون لهم المكروه من القول ، ﴿ ألم تر أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ أي من القول يهيمون ، ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٤٨) يمدحون ويذمون ويصفون ما تميل إليه أهواؤهم فيخلون . وقد قال صلى الله عليه وسلم في الثرثارين أَنَّهُمْ أَبْغَضُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ (٤٩) لما في البلاغة والتفهيق من تصوير الباطل في صورة الحق . ولهذا المعنى قال النبي عليه السلام إذ مدح عمرو بن الأهتم الزبيرقان بن بدر ثم ذمه في مجلس واحد بكلام بليغ استمال به النفوس وقال : أرضاني فقلت أحسن ما علمت ، وأسخطني فقلت أسوأ ما علمت ، ولقد

(٤٦) الآية ٦٩ من سورة يس .

(٤٧) الآية ٢ من سورة البقرة .

(٤٨) الآيات ٢٢٤ - ٢٢٦ من سورة الشعراء .

(٤٩) أخرجه الترمذي في السنن ، وأحمد في المسند .

صدقت في الأولى وما كذبت في الثانية : إن من البيان لسحراً^(٥٠) ، أتى إن من بعض البيان لسحراً ، فالحظ لمن كان من أهل الشعر وسهل عليه العبارة أن يتركه ويشغل بما سواه من ذكر الله عز وجل وتلاوة القرآن وما بعثه من أمه دبه وديناه . فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حُسن إسلام المرء تزكُّه ما لا يعنيه^(٥١) وهذا الذي أراده عمر - رضي الله عنه - من الشعر ، ولذلك كتب إلى أبي موسى الأشعري أن يجمعهم ويسألهم عن الشعر ويحضر لبيداً لذلك ليسمعوا قوله له توبيخاً لهم . وكان لبيد بن ربيعة العامري الشاعر من فحول الشعراء شريفاً في الجاهلية والإسلام ، ممن أسلم فحس إسلامه وقيل إنه لم يقل منذ أسلم شعراً إلا قوله :

الحمْدُ لله إذ لم يَأْتِيَّ أَجْلِي حَتَّى أَكْتَسَيْتُ مِنَ الْإِسْلَامِ سَبَابًا

وقد قيل إن هذا البيت لغيره ، وإن الذي قاله هو في الإسلام هو قوله

مَا عَاتَبَ الْمَرْءَ الْكَرِيمَ كَنْفِيهِ وَالْمَرْءُ يُصَلِّحُهُ الْقُرْبُ الْعَسَالِيحُ

وقد قال النبي عليه السلام : أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةٌ لَبِيدٌ :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ^(٥٢)

وهو شعر حسن فيه ما يدل على أنه قاله في الإسلام ، والله عز وجل

أعلم ، وذلك قوله :

وَكُلُّ أَمْرٍ يَوْمًا سَيُعْلَمُ سَعْيُهُ إِذَا كُشِفَتْ عِنْدَ الْإِلَهِ الْمَجَاهِلُ

وكان لبيد هذا من المعمرين ، مات وهو ابن مائة وأربعين سنة ، وقيل

(٥٠) في الصحيحين ، والموطأ ، والسنن ، ومسنده أحمد .

(٥١) في الموطأ ، وسنن الترمذي وابن ماجه ، ومسنده أحمد .

(٥٢) أخرجه البخاري في أبواب متعددة من صحيحه ، وابن ماجه في باب الأدب من سننه ، وأحمد في المسند .

ابن مائة وسبع وخمسين سنة في أول خلافة معاوية ، وبالله تعالى التوفيق لا شريك له .

في الدراهم لا تُغَيَّرُ لما فيها من أسماء الله عزَّ وجلَّ

وسئل مالك عن تغيير الدراهم لما فيها من كتاب الله ، قال مالك : كان أول ما ضربت الدراهم على عهد عبد الملك بن مروان والناس متوافرون ، فما أنكر ذلك أحد ، وما علمت أن رجلاً من أهل الفقه أنكره ولا أرى به بأساً . قال مالك : ولقد بلغني أن ابن سيرين كان يكره أن يبيع بها أو يشتري بها ، وما ذلك من شأن الناس وما أرى به بأساً .

قال محمد بن رشد : إنما لم يُنكر سلف الإسلام الدينار والدراهم المضروبة لما فيها من أسماء الله عز وجل . وأجازوا البيع والشراء بها وإن كان ذلك يؤدي إلى أن يمسه الطاهر والنجس واليهودي والنصراني ، من أجل ما فيها من المنفعة العامة لجميع المسلمين ، لأنهم يميزون بالسكك طيب الذهب والفضة ويعرفون بها مقدار فضل بعضها على بعض في الطيب ، فتصح فيها البيوع فيما بينهم ، لأن النقر والاتباع من الذهب والفضة لا يميز الخالص منها من غير الخالص إلا الصيارفة والخاص من الناس بعد الاختبار . فلو قُطعت السكك وحُمل الناس على التبائع بآثار الذهب والفضة لفسد كثير من بيوعهم ووقع فيها فيما بينهم الغش والخديعة . ويكره للرجل في خاصة نفسه أن يشتري بالدينار والدراهم المضروبة شيئاً من اليهود والنصراني لما فيها من أسماء الله عز وجل ، فقد كره ذلك مالك في كتاب التجارة إلى أرض الحرب من المدونة ، وأعظم أن يعطاها نجساً . فمن امتنع من ذلك تعظيماً لأسماء الله عز وجل أجر ، ومن فعله لم يأنم لما في ذلك من الحاجة . وقد

حَجِيبُهُ دُونَكُمْ ، وَإِنْ يَخْرُجْ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَأَمْرُؤُ حَجِيبٌ نَفْسِهِ ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي
عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ . إِنَّهُ شَابٌ قَطِيطُ الشُّعْرِ^(٥٦) عَيْنُهُ قَائِمَةٌ شَبِيهَةٌ بِعَبْدِ الْعَزْزِيِّ بْنِ
قَطَنِ ، فَمَنْ رَأَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ فَوَاتِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ . قَالَ يَخْرُجُ مَا بَيْنَ الْعِرَاقِ
وَالشَّامِ ، فَقَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لُبُّهُ فِي الْأَرْضِ ؟ قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، يَوْمٌ
كَسَنِي ، وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ ، وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ ، وَسَائِرُ أَيَامِهِ كَأَيَامِكُمْ . قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنْ أَتَى الْيَوْمَ الَّذِي كَالسَّنَةِ أَنْكَفِينَا فِيهِ صَلَاةَ يَوْمٍ ، قَالَ لَا وَلَكِنْ قَدِّرُوا لَهُ . قَالَ
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا سُرْعَتُهُ فِي الْأَرْضِ ؟ قَالَ كَالغَيْثِ اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ ،
فِيَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَكْذِبُونَهُ وَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَتَتَّبِعُهُ أَمْوَالُهُمْ
فَيُضْبِحُونَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ ، ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ
وَيُصَدِّقُونَهُ فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فَتُمْطِرُ ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ أَنْ تُثْبِتَ فَتُثْبِتُ ،
فَتَرْوِحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتَهُمْ كَأَطْوَلِ مَا كَانَتْ دُرَى وَأَمَدُهُ خَوَاصِرُ وَأَدْرَهُ ضُرُوعًا .
قَالَ ثُمَّ يَأْتِي الْخَرَبَةَ فَيَقُولُ لَهَا أَخْرَجِي كُنُوزَكَ فَيَنْصَرِفُ مِنْهَا فَتَتَّبِعُهُ كُنُوزُهَا
كِيَعَاسِبِ النَّحْلِ ، ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا شَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ ثُمَّ
يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ يَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ وَيَضْحَكُ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هَبَطَ عَيْسَى - عَلَيْهِ
السَّلَامُ - بِشَرْقِي دِمَشْقَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ^(٥٧) وَاضْمَأَ يَدُهُ عَلَى
أَجْنِحَةِ مَلَكَيْنِ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطْرٌ ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُحَمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ . قَالَ وَلَا
يَجْدُ رِيحَ نَفْسِهِ أَحَدٌ إِلَّا مَاتَ^(٥٨) ، وَرِيحُ نَفْسِهِ مُنْتَهَى بَصَرِهِ . قَالَ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى
يُدْرِكُهُ بِبَابِ لَدٍ^(٥٩) فَيَقْتُلُهُ . قَالَ فَيَلْبِثُ كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ . قَالَ ثُمَّ يُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ
أَحْرَزَ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ فَإِنِّي قَدْ أَنْزَلْتُ عِبَادًا لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَتَالِهِمْ . قَالَ

المصنف: إلى الياه فانصل بها اسم التفضيل أحرف ، وجيء بالنون بينهما تشبيهاً

بالفعل .

(٥٦) في ابن ماجة : شابٌ قَطِيطُ : أي شديد جموده الشعر كالزنجي .

(٥٧) فاز، الذهبي : معناه لا . . . مهرودين أي ثوبين مصبوعين يورس ثم بزعفران .

(٥٨) في ابن ماجة . ولا يحل لخاصر يجد رريح نفسه إلا مات .

(٥٩) مدية قرب بيت المقدس

وَيَعِثُ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَهُمْ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدْبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ ، قَالَ فِيمرُ أَوْلَهُمْ بِبُحَيْرَةِ طَبْرِيَّةٍ فَيَشْرَبُ مَا فِيهَا ، ثُمَّ يَمُرُّ بِهَا اخْرَجَهُمْ فَيَقُولُ لَقَدْ كَانَ بِهَلِهِ مَرَّةٌ مَاءً . [ثُمَّ يَمُرُّونَ حَتَّى يَنْتَهُوا إِلَى جَبَلٍ بَيْنَ الْمُقَدِّسِ فَيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَلُمَّ فَلْنَقْتُلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ فَيَرْمُونَ بِشَبَابِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَشَابَهُمْ مُخَمَّرًا] (٥٧) ، وَيُحَاصِرُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ يَوْمئِذٍ خَيْرًا لآحَدِهِمْ مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ . قَالَ فَيَرْغَبُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَأَصْحَابَهُ إِلَى اللَّهِ . قَالَ فَيُرْسِلُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ النَّعْفَ (٥٩) فِي رِقَابِهِمْ فَيُضْبِحُونَ مَوْتَى (٦٠) كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ . قَالَ وَيَهْبِطُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَأَصْحَابَهُ فَلَا يَجِدُ مَوْضِعَ شِبْرٍ إِلَّا وَقَدْ مَلِئَتْ مِنْ جِيْفِهِمْ (٦١) وَنَتْنِهِمْ وَدِمَائِهِمْ . قَالَ فَيَرْغَبُ عِيسَى وَأَصْحَابَهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيُرْسِلُ عَلَيْهِمْ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُنْحِ ، قَالَ فَتَحْمَلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ بِالنَّيْلِ (٦٢) ، قَالَ [وَيَسْتَوْفِدُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَسِيهِمْ وَنَشَابِهِمْ وَجِفَانِهِمْ سَبْعَ سِنِينَ] (٦٣) . قَالَ وَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَطْرًا لَا يَكُنُ مِنْهُ بَيْتٌ وَبِرٌّ وَلَا مَدْرٍ . قَالَ فَيَفْسِلُ الْأَرْضُ قَالَ فَيَتْرُكُهَا كَالزَّلْفَةِ (٦٤) قَالَ ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ أَخْرَجِي ثَمْرَتَكَ وَحُرِّي بَرَكَتِكَ ، فَيَوْمئِذٍ يَأْكُلُ الْعِصَابَةُ الرُّمَانَةَ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقُحْفِهَا ، وَيُبَارِكُ فِي الرِّسْلِ حَتَّى إِنَّ الْفِئَامَ مِنَ النَّاسِ لَيَكْتَفُونَ بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْإِبِلِ وَإِنَّ الْقَبِيلَةَ

(٥٧) ما بين معقوفتين ساقط من سنن ابن ماجه .

(٥٨) عند ابن ماجه : ويحضر . ولعله تصحيف مطيعي .

(٥٩) النعف : دود يكون في أنف الإبل والغنم . واحدته نعفة .

(٦٠) في ابن ماجه : قَرَسَى وهو مثل موتى وزناً ومعنى .

(٦١) عند ابن ماجه أيضاً : رَهْمَهُمْ . وهو مصدر زهمت يده من رائحة اللحم . والأيامه الريح الممتنة .

(٦٢) عند ابن ماجه : فطرحهم حيث شاء الله .

(٦٣) ساقط من سنن ابن ماجه .

(٦٤) جمعها زَلْفٌ ومزالف : مصانع الماء ، أو المرأة . ويروى بالغاف كما عند ابن ماجه .

لِيَكْتَفُونَ بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْبَقْرِ ، وَإِنَّ الْفَيْحَذَ لِيَكْتَفُونَ بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْغَنَمِ . فَبَيْنَاهُمْ
كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحاً فَفَبَضَّتْ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَيَبْقَى سَائِرُ النَّاسِ
يَتَهَارِجُونَ كَمَا تَتَهَارِجُ الْحُمُرُ فَعَلَيْهِمْ تَقَوْمُ السَّاعَةِ^(٦٥) . وبالله التوفيق .

**فيما كان عليه اصحاب رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - من الاجتهاد في العبادة**

قال وسمعت مالكا يقول : لما دخل اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الشام نظر إليهم رجل من أهل الكتاب فقال ما كان
اصحاب عيسى - عليه السلام - الذين قطعوا بالمناسر وصلبوا على
الخشب بأشد اجتهادا من هؤلاء .

قال محمد بن رشد : قد وصفهم الله عز وجل في كتابه بما يشهد
لهم بصحة قول هذا الرجل فيهم ، وذلك قوله عز وجل : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
وَالَّذِينَ مَعَهُ إِشْدَاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءٌ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلاً
مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴾ إلى قوله ﴿ أَجْرًا عَظِيماً ﴾^(٦٦) وكان من شأن اصحاب
عيسى بن مريم الحواريين فيما ذكر أن اليهود لما ظنوا أنهم قد قتلوا عيسى بن
مريم إذ تاهروا على قتله فالقى الله عز وجل شبهه على رجل من اصحابه
فقتلوه وصلبوه ، ورفع الله عز وجل عيسى إليه ، أقبلوا على اصحابه
الحواريين يقتلونهم ويعذبونهم بأنواع ليردوهم عن الإيمان . وبالله التوفيق .

(٦٥) هناك اختلافات بين نص الحديث هنا المنقول عن الترمذي وبين ما عند ابن ماجه ،

لم نشر إلا إلى بعضها .

(٦٦) الآية ٢٩ من سورة الفتح

في الأجراس في أعناق الإبل والحمير

وسئل مالك عن الأجراس تُعلق في أعناق الإبل والحمير فكره ذلك ، فقيل له فالقلائد ؟ فقال : ما سمعت بكراهيته إلا في الوتر . قال ابن القاسم : لا بأس به في غير الوتر .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في أول رسم حلف فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الاعتبار بطلوع الشمس وغروبها

وسمعت مالكا يقول : كان بَنَجْرَانٌ رجلٌ يصيح كل يوم :
 قَطَعَ الْبَقَاءَ مَطَالِعُ الشَّمْسِ وطلوعها من حيث لم تُس
 وغروبها حمراء قَانِيَةٌ وطلوعها صفراء كالوز
 فاليوم أعلم ما يجيء به غَدٌ ومضى يفعل قضاياه أمس

قال محمد بن رشد : قوله ، والله أعلم ، ما يجيء به غَدٌ ، معناه الإنكار والتقرير على ذلك ، إذ لا يُمكن أن يقول ذلك أحد ولا يدعيه ، وبالله التوفيق .

في نزول عيسى بن مريم

قال وسمعت مالكا يذكر : بينما الناس يبلى إذ يسمعون الإقامة يريدون الصلاة فتعشاهم غمامة فإذا عيسى بن مريم قد نزل .

قال محمد بن رشد : قد أعلم الله عز وجل في كتابه الذي لا يأتبه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أن عيسى بن مريم ما قُتل ولا صُلب ، وأن الله

عز وجل رفعه إليه . وأخبر النبي عليه السلام إخباراً وقع العلم به أنه ينزل في آخر الزمان حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال حتى لا يقبله أحد . وفي بعض الآثار : فَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي أَيَّامِهِ الْجَلَلِ كُلُّهَا فَلَا يَبْقَى إِلَّا الْإِسْلَامُ وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَرْتَعِ الْأَسْدُ مَعَ الْإِبِلِ وَالْتُمُورُ مَعَ الْبَقَرِ وَالذِّيَابُ مَعَ الْغَنَمِ وَالْغُلَمَانُ مَعَ الْحَيَّاتِ فَلَا يَضُرُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

فِي صِفَةِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ

وسمعت مالكا يقول : كان سعيد بن جبير يقول إن لم يأمر أحدٌ بمعروف ولم ينه عن منكر حتى لا يكون فيه شيء لم يأمر أحدٌ إذا بشيء .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين أنه لا يسلم أحد من مواجهة الذنوب والخطايا ، فقد ذكر الخضر لموسى عليهما السلام : وَأَسْتَكْبِرُ مِنَ الْحَسَنَاتِ فَإِنَّكَ مُصِيبُ السَّيِّئَاتِ ، وَاَعْمَلُ خَيْرًا فَإِنَّكَ لَا بَدَّ عَامِلٍ شَرًّا ، وهو نبي مرسل ، فكيف بمن دونه من الناس ، فليس من شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون معصوماً .

وشرائط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ثلاثة : أحدها أن يكون عارفاً بالمعروف والمنكر، لأنه إذا لم يكن عارفاً لم يأمر أن يأمر بمنكر وينهى عن معروف؛ الثاني أن يأمر أن يؤدي إنكاره إلى منكر أعظم منه، مثل أن ينهي عن شرب خمر فيؤدي ذلك إلى قتل نفس ؛ والثالث أن يعلم أو يغلب على ظنه أن إنكاره المنكر مزيلٌ له ، وأن أمره بالمعروف مؤثر ونافع ، فإن لم يعلم ذلك ولا غلب على ظنه لم يلزمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فالشرطان الأولان شرطان في الجواز ، وهذا الشرط الثالث شرط في الوجوب .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضٌ على الأغنياء بالشرائط المذكورة ، قال الله عز وجل : ﴿ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٦٧) وقال عز وجل : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٦٨) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يدي السفه ولتأطرنه على الحق أطراً أو ليصرفن الله قلوب بعضكم على بعض ولنعنكم كما لعن بني إسرائيل (٦٩) . كان إذا عمل العامل منهم بالخطيئة نهاه التامم تعبيراً فإذا كان من العبد جالساً وواكلاً وشارباً كأنه لم يره على خطيئته بالأمس فإما رأى الله عز وجل ذلك منهم صرف قلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لساني نبيهم داوود وعيسى بن مريم عليهما السلام (٧٠) . ﴿ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ وبالله التوفيق .

في الدعاء بالموت

وسئل مالك عن الذي يدعو بالموت فقال : ما أحب ذلك .
وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَلَمْتُ الَّذِي تُفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ

(٦٧) الآية ٧١ من سورة التوبة .

(٦٨) الآية ٤١ من سورة الحج .

(٦٩) لم أقف عليه تماماً بهذا اللفظ ، وإنما بعضه ضمن أحاديث ، كحديث أبي عبيدة الذي أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من سننه ، وفي آخره : وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - متكئاً فجلس وقال : لا حتى تأخذوا على يدي الظالم فتأطروه على الحق أطراً .

(٧٠) هذا جزء من الحديث السابق المشار إليه في الهامش السابق ٦٩ ، لكن بالفاظ مغايرة ، وكان ابن رشد ذكر معناه دون أن يتقيد باللفظ .

مُلاقِيكُمْ ﴿٧١﴾ قال ولعله يكون على حالة يرجوها أو يكره مصيبة فما أحب ذلك له .

قال محمد بن رشد : زوي عن النبي عليه السلام أنه قال : لا يتمنين أحدكم الموت لضرّ نزل به وليقل اللهم أخيني إذا كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي (٧٢) فلا ينبغي لأحد أن يتمنى الموت لضرّ نزل به . وأما إن كان على حال يرجوها وخاف الفتنة على نفسه في الدين فالدعاء بالموت مخافة الفتنة في الدين جائز ، قد قال عمر بن الخطاب بالأبطح حين صدر من منى : اللهم كثرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك غير مفترط ولا مضيع . ودعا عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - على نفسه بالموت مخافة التضييع فيما يلزمه القيام به من أمور المسلمين ورغبة فيما عند الله عز وجل وحباً في لقائه ، على ما مضى في رسم البر . ولم يحب مالك في هذه الرواية للرجل أن يفعل ذلك . ووجه قوله ما يرجوه مع طول الحياة من أعمال البر لا سيما الصلاة ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأخوين اللذين توفي أحدهما قبل صاحبه بأربعين ليلة فذكرت فضيلة الأول عنده فقال ألم يكن الآخر مسلماً ؟ قالوا بلى يا رسول الله وكان لا بأس به ، فقال وما يذريكم ما بلغت به صلاته ، وإنما مثل الصلاة كمثّل نهر عذب غمر يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما ترون يئقي ذلك من درّيه فإنكم لا تدرّون ما بلغت به صلاته (٧٣) . ومن الحظ للرجل أن يدعو إذا خاف التقصير في العمل أن يجعل مكان دعائه لنفسه بالموت أن يطول الله عز وجل عمره ويحسن عمله ، لأن الخير كان للإنسان في أن لا يُخلق ، فإذا خلق أن

(٧١) الآية ٨ من سورة الجمعة

(٧٢) في الصحيحين . والسنن ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(٧٣) أخرجه مالك في جامع الصلاة من الموطأ ، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن

يتوفى صغيراً ، فاذا لم يتوفَ صغيراً فإن يطول عمره ويحسن عمله . وهذا
مذكور في مناجاة موسى عليه السلام ، وبالله التوفيق .

في ردِّ حَكِيمِ بْنِ حِزَامِ الْعَطَاءِ

قال مالك : إن حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَاعْطَاهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَاعْطَاهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَاعْطَاهُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ : إِنَّ خَيْرَ لَكَ أَلَّا تَأْخُذَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئاً ، قَالَ وَلَا مِنْكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ وَلَا مِنِّي ^(٧٤) . قَالَ فَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِ عَطَاءً فِي أَبِيهِ
أَنْ يَقْبَلَهُ ، فَكَانَ عُمَرُ يُشْهَدُ عَلَيْهِ ، فَكَانَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ يَقُولُ قَدْ
رَدَدْتَهُ عَلَيَّ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ . قَالَ مَالِكُ : إِنَّهُ إِذَا كَانَ نَهَى عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ أَنْ لَا يَبِيعَ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ إِنَّمَا هُوَ فِي الطَّعَامِ .

قال محمد بن رشد : إنما ردَّ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ عَطَاءَهُ عَلَى عُمَرَ لِقَوْلِ
النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ خَيْرَ لَكُمْ أَنْ لَا يَأْخُذَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئاً قَالَ وَلَا مِنْكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : وَلَا مِنِّي . والمعنى في ذلك وإن كان جائزاً أخذه لأنه حقه
من بيت المال ، فإذا تركه ولم يأخذه من الإمام العادل فقد اثر به على نفسه
سواء ممن يُعْطَاهُ . ويكره للرجل أن يأخذ من أحد شيئاً وإن كان من غير
مسألة ، لقول النبي عليه السلام : أَيْدُ الْعُلَمَاءِ خَيْرٌ مِنَ أَيْدِ السُّفَلَى ^(٧٥) . وقول
مالك إن نهى عمر بن الخطاب لحكيم بن حزام أن لا يبيع ما ابتاعه حتى
يستوفيه إنما هو في الطعام ، هو نص الحديث في الموطأ أن حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ

(٧٤) لم أقف عليه .

(٧٥) في الصحيحين ، والموطأ ، والسنن ، ومستند أحمد .

ابتاع طعاماً أمر به عمرُ بنُ الخطاب للناس فباع حيكُمُ بنُ حزامِ الطعامَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفِيَهُ فَبَلَغَ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ : لَا تَبِيعْ طَعَاماً ابْتِغَاءً حَتَّى تَسْتَوْفِيَهُ^(٧٦) . وهو مذهب مالك أن ما عدا الطعام من المكيل والموزون يجوز بيعه قبل استيفائه . وما جاء عن النبي عليه السلام من نهيه عن ربح ما لم يضمّن ، معناه عنده في الطعام . وقد مضى الوجه في ذلك في غير ما موضع من الديوان ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله تعالى يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ

قال مالك في تفسير : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ﴾^(٧٧) قال التفكير في أمر الله والاتباع له .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في أول رسم البر فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في رجوع الرجل على صدور قَدَمَيْهِ في الصلاة

قال مالك : ما رأيت أحداً ممن كنت أقتدي به يرجع على صدور قَدَمَيْهِ في الصلاة .

قال محمد بن رشد : معناه فيما بين السجدين ، وهو كما قال لأن سنة الصلاة أن يكون جلوسه بين السجدين كهيئة جلوسه في

(٧٦) أصله حديث في الموطأ في باب جامع بيع الطعام : نهى رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - عن بيع الطعام حتى يُسْتَوْفَى .

(٧٧) الآية ٢٦٩ من سورة البقرة .

التشهد . وقد رأى المغيرة بن حكيم عبد الله بن عمر يرجع في سجدة من هو الصلاة على صدور قدميه ، فلما انصرف ذكر ذلك له فقال : إنها ليست سنة الصلاة وإنما أفعل ذلك من أجل أنني أشتكي (٧٨) . وقال في حديث آخر : إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثني رجلك اليسرى (٧٩) السنة إذا أوفاه . وهو سنة النبي عليه السلام حتى تضاف إلى غيره كما قيل قبل سنة العم من . والرسم على العقيبين بين السجدين هو الإلقاء المنهي عنه عند أهل الحديث . وعند أهل اللغة جلوس الرجل على آليته ناصباً فيخذه مثل إلقاء الكلب والسبع . وقد مضى (٨٠) في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

فيما كان عليه أصحاب رسول الله - عليه السلام - من شطَف العيش

قال مالك : بلغني أن عائشة - رضي الله عنها - قالت : إن كنا لتقيم شهراً وما نوقد ناراً ، فقيل لها فما كنتم تعيشون به قالت التمر ، وكان جيران لنا من الأنصار لهم الغنم فكانوا يبعثون إلينا بالقدح والقدحين (٨٠) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا المعنى والقول فيما يتعلق بذلك في بيان الأفضل من الفقر أو الغني في رسم نذر سنة .

(٧٨) في الموطأ في باب العمل في الجلوس في الصلاة .

(٧٩) في الموطأ في نفس الباب .

(٨٠) في كتاب الزهد من سنن ابن ماجه .

فيمن يُعَدُّ في جملة الملوك

وحدَّثني مالك عن عبد ربه بن سعيد أنه قال : يُقال مَنْ كان له بيتٌ يأوي إليه وخدامٌ تخدمه وزوجةٌ فهو من الملوك الذين قال الله تبارك وتعالى فيهم : ﴿ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ (٨١) .

قال محمد بن رشد : هذا صحيح في المعنى ، لأن هذا هو الذي يُحتاج إليه في الدنيا ، وما زاد عليه فهو في غنى عنه . وذلك مروى عن ابن عباس في تفسير الآية قال : وجعلكم ملوكاً الزوجة والخدام والبيت . وقال الحسن : الرجل ملك في بيته لا يدخل عليه إلا بإذن ، فمن له مسكن وزوجة وخدام وما يقوم به في الإنفاق على نفسه وزوجه وخدامه فهو من الملوك ، إذ لا حدٌ لما زاد على ذلك . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَصْبَحَ آمناً في سرِّبه مُعافى في بدنه لَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ فَكأنَّما جِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بحذافيرها (٨٢) . فكيف لمن له مسكنٌ وزوجة وخدام .

في أن بعض الأنبياء افضل من بعض

قال مالك : إن موسى قال يا ربِّ ما لإبراهيمَ وإسحاقَ ويعقوبَ لا تُذكر إلا ذُكروا ولا يُذكرون إلا ذُكرت ولا أذكر كما يُذكرون ؟ قال إن إبراهيم ما عدل بي شيئاً قطُّ إلا اختارني ، وإن

(٨١) الآية ٢٠ من سورة المائدة .

(٨٢) أخرجه ابن ماجه في باب القناعة من سننه عن سلمة بن عبيد الله بن محصن

الأنصاري عن أبيه . وفيه تقديم وتأخير .

اسحاق جَادَ لِي بِنَفْسِهِ فَهُوَ بِمَا وَرَأَتْهَا أَجْوَدُ، وَإِنْ يَعْتَقِبُ لَمْ آتِلْهُ
بِبَلَاءٍ إِلَّا أَزْدَادَ حُسْنِ ظَنِّي بِي .

قال القاضي : في هذه الحكاية في سماع أشهب بعد هذا . ولم
لمالك وما معنى قوله إذا ذُكِرَتْ ذُكِرُوا فَإِنْ ذُكِرُوا ذُكِرَتْ ، قال إذا ذُكِرَ
الصالحون إنما يُذَكَّرُونَ بذكر الله عز وجل وبطاعتهم له . ومعنى هذا الحديث
الذي أراد في الْمَلَأِ الْأَعْلَى عند الملائكة والله أعلم . وفيه أن بعض الأنبياء
أفضل من بعض ، قال الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى
بَعْضٍ ﴾ (٨٣) . وفي قوله إن إسحاق جَادَ لِي بِنَفْسِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الذَّبِيحُ لَا
إسماعيل . وقد اختلف في ذلك حسبما يأتي القول به بعد هذا في هذا الرسم .
إن شاء الله ، وبه التوفيق .

فِي مَسِّ الْمَرَأَةِ فَرْجَهَا

وسئل مالك عن مس المرأة فرجها ، أترى عليها فيه وضوءاً إذا
مسته ؟ فقال ما سمعت فيه بوضوء . فقيل لو : فالرُفْعَيْنِ والشرح
والعانة ؟ قال ما سمعت فيه بوضوء ، وإنما سمعت في الذكر ، وإني
لأكره لمثل هذا أن يُمس على وجه التقدير . وقد كان بعض الملوك
وأصاب الناس الطاعون فطُعِنَتْ امرأةٌ من أهل بيته ، فقال أين
طُعِنَتْ ؟ فقال رجل تحت إبطها ، فدخل عليه عمر بن عبد العزيز
فسأله أين طُعِنَتْ ؟ فقال تحت يدها كراهة أن يذكر إبطها ، وكان
يجتنب ما يكره من الكلام ويتبع حسن الكلام كأنه رأى الفرج والعانة
والشرح والتنكُّب عنها من هذه الناحية .

(٨٣) الآية ٥٥ من سورة الإسراء .

قال محمد بن رشد : اختلف قول مالك في مس المرأة فرجها ، فرؤي عنه في ذلك أربع روايات : سقوط الوضوء ، واستحبابه ، وإيجابه ، والرابعة الفرق بين أن تُلطف أو لا تُلطف ، وهي رواية ابن أبي أويس عنه . والاستحباب راجع إلى سقوط الوضوء ، فهي ثلاثة أقوال : سقوط الوضوء ، ووجوبه ، والفرق بين الإلطاف وغيره . وقد تأول أن رواية ابن أبي أويس مفسرة للقولين ، وأنه ليس في المسألة إلا قول واحد وهو الفرق بين أن تُلطف أو لا تُلطف . وكذلك اختلف قول مالك في إيجاب الوضوء من مس الذكر، فرؤي عنه إيجابه ، وسقوطه ، واستحبابه ، والفرق بين أن يكون ناسياً أو متعمداً . وقد ذكرنا الاختلاف في هذا محصلاً مبيناً في غير هذا الكتاب . ولا اختلاف في أن الوضوء لا يجب من مس شرح ولا رُفَع ولا عانة ، وإن كان يُكره ذلك للتقدير ، والشافعي يوجب الوضوء من مس الدبر تعلقاً بظاهر قول النبي - عليه السلام - : مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ^(٨٤) ، وبالله التوفيق .

في الذي يسمع كلام الإمام في الخطبة وهو في الطريق

قال مالك : بلغني أن عبد الله بن رواحة أقبل إلى المسجد يوم الجمعة ، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر للناس اجلسوا قال فسمعه عبد الله بن رواحة وهو في الطريق فجلس مكانه في الطريق لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلسوا .

قال القاضي : في هذا دليل على أنه يستحب لمن أتى الجمعة أن

(٨٤) أخرجه ابن ماجه من طريقين : عن أم حبيبة وعن أبي أيوب بلفظ : مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ لِلتَّوَضُّؤِ .

يترك الكلام في طريقه إذا عَلِمَ أن الإمام في الخطبة وكان بموضع يُمكن أن يسمع منه كلام الإمام ؛ وقد قيل إن الإنصات لا يجب عليه حتى يدخل المسجد ، وهو قول ابن الماجشون ومطرف ؛ وقد قيل إنه يجب عليه من أن يدخل رحاب المسجد التي تصلي فيها الجمعة من ضيق المسجد ، والله التوفيق .

في وصف بعض شجرة الجنة

قال مالك : بلغني أن في الجنة شجرة يسير الراكب تحتها مائة عام .

قال محمد بن رشد : ليس في هذا إلا الإعلام بعظيم قدره الله تعالى وما أعدّه لأولياته في دار كرامته . وقد جاء عن النبي عليه السلام أنه قال حاكياً عن ربه : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ (٨٥) ، وبالله التوفيق .

في فضل صدقة المقلِّ

قال وحدثني مالك أن أبا هريرة كان يقول : سبق صاحبُ الدَّرْهِمِ صَاحِبَ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهِمٍ ، فقيل لأبي هريرة لم ذلك ؟ قال يكون له مائة ألف درهمٍ لا يتصدقُ منها ولا يكونُ لهذا إلا درهمٌ واحدٌ فيتصدقُ به (٨٦) .

(٨٥) في مسند أحمد .

(٨٦) في سنن النسائي ومسند أحمد .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لأن صاحب مائة ألف درهم إذا لم يتصدق منها إلا بما وجب عليه فيه من الزكاة فقد سبقه في الأجر صاحب الدرهم إذا تصدق بدرهمه كله . ولو تصدق صاحب الألف درهم بدرهم سوى الزكاة لكان صاحب الدرهم قد سبقه لتصدقه بدرهمه الذي لا مال له سواء ، بدليل ثناء الله عز وجل على من جاد بما عنده من اليسير فقال عز وجل : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٨٧) . ولو لم يتصدق صاحب الدرهم بشيء من درهمه لكان صاحب المائة الألف الدرهم قد سبقه في الأجر بتأدية زكاة ماله . وهذا يدل على فضل الغنى على الفقر ، وقد مضى القول في هذا في رسم نذر سنة ، وبالله التوفيق .

في تقديم مروان الخطبة في العيد قبل الصلاة

قال مالك : خرج مروان يوم العيد إلى المصلى ومعه أبو سعيد الخُدري فلما أتيا المصلى مضى مروان ليصعد المنبر ، قال فأمسك أبو سعيد بثوبه وقال الصلاة ، فاجتهد مروان منه جبذة شديدة حتى نزع ثوبه من يده فقال قد ترك ما هنالك يا أبا سعيد ، فقال أبو سعيد : أما وربّ المشارق لا تأتون بخيرٍ منها .

قال القاضي : أول من قدم الخطبة على الصلاة في العيد معاوية ، وقيل عثمان أول من فعل ذلك ، كان لا يدرك عامتهم الصلاة ، فبدأ بالخطبة حتى يجتمع الناس . وروى ابن نافع عن مالك ما يدل على ذلك قال السنّة أن تُقدم الصلاة قبل الخطبة ، وبذلك عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو

بكر وعمر وعثمان صدرأ من ولايته . ومن قال أول من قدم الخطبة على الصلاة في العيد مروان فإنما أراد بالمدينة لأنه كان أميراً عليها لمعاهبه ، وبدل على ذلك قوله لأبي سعيد الخدري قد ترك ما هنالك . قال ابن حبيب في الواضحة : وأول من أحدث الأذان والإقامة في العيدين هشام بن عبد الملك ، أراد أن يؤذن الناس بالأذان لمجيء الإمام ، ثم بدأ بالحطه وبالصلاة كما بدأ بها مروان ، ثم أمر بالإقامة بعد فراغه من الخطبة ليؤذن الناس بها بفراغه من الخطبة ودخوله في الصلاة ، وذلك حين كثر الناس فحان بحمى عليهم مجيء إمامهم وفراغهم من الخطبة ودخوله في الصلاة لبعدهم عنه . قال ولم يرد مروان وهشام إلا اجتهداً فيما رأيا ، إلا أنه لا يجوز اجتهداً في خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبالله التوفيق .

في الإتمام بمنى

قال مالك : حج معاوية بن أبي سفيان فصلّى بمنى ركعتين فكلمه مروان في ذلك وقال له : أنت القائم بأمر عثمان تصلي ركعتين وقد كان عثمان صلى أربعاً ، فقال ويحك أنا صلّيتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ، فلم يزل به مروان حتى صلّى أربعاً .

قال القاضي : أما إتمام عثمان - رضي الله عنه - بمنى فقد روي أن الناس لما أنكروا عليه الإتمام قال لهم : إنني تأملت بمكة وقد سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدَةٍ فَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا (٨٨) . ولعله تأول أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يقصر بمنى إلا من أجل

(٨٨) في مسند أحمد .

أن إقامته بمكة لم تكن إقامة تخرجه عن سفره ولذلك قصر بها . وأما معاوية بن أبي سفيان فالوجه فيما ذكر عنه في هذه الرواية ، والله أعلم ، أنه كان مقيماً بمكة فقصر بمنى لأنه تأول أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قصر بها وقد كان مقيماً بمكة ، فلم يزل به مروان حتى صرفه عن تأويله على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان مقيماً بمكة إلى أنه إنما قصر - صلى الله عليه وسلم - لأنه لم يكن مقيماً بمكة إقامة تخرجه عن سفره . فالاختلاف هل كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مقيماً بمكة قبل خروجه من مكة إلى منى أو غير مقيم هو أصل الاختلاف في هذه المسألة ، فذهب مالك إلى أنه قصر بمنى وقد كان مقيماً بمكة ، وذهب أهل العراق إلى أنه إنما قصر بمنى من أجل أنه لم يكن مقيماً بمكة . والصحيح ما ذهب إليه مالك لأنه قدم - صلى الله عليه وسلم - صبيحة رابعة من ذي الحجة ، فأقام بمكة إلى يوم التروية وذلك أربع ليال ، ثم خرج فقصر بها . وقد مضى هذا المعنى في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

في مسح الوجه باليدين في الدعاء

وسئل مالك عن الرجل يمسح بكفيه وجهه عند الدعاء وقد بسطها قبل ذلك ، فأنكر ذلك وقال ما أعلمه .

قال محمد بن رشد : إنما أنكر ذلك مالك - رحمه الله - لأنه رآها بدعة ، إذ لم يأت بذلك أثر عن النبي عليه السلام ، ولا مدخل فيه للرأي ، وإنما أخذ ذلك من فعله والله أعلم للحديث الذي جاء عن عثمان بن أبي العاصي أنه قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني وجع فذ كاد يهلكني فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امسحْه بيمينك سبع مراتٍ وقلْ أعوذُ باللهِ وقُدْرتهِ منْ شرِّ ما أجدُ . قال فقعلت ذلك فأذهب الله عزي وجل

عَنِّي مَا كَانَ بِي فَلَمْ أَرْزُلْ أَمْرًا بِهَا أَهْلِي وَغَيْرَهُمْ (٨٩) ؛ ولحديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات ويتنثرت قالت فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيمينه رجاء ببركتها (٩٠) .

في الانتعال قائماً

وسئل مالك عن الانتعال قائماً فقال لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : وهذا كما قال ، إذ لا وجه لكراهة ذلك إلا ما يُخشى على فاعله من السقوط إذا قام على رجله الواحدة ما دام يتعل الثوب ، فإذا أمن من ذلك وقدر عليه جاز له أن يفعله ولم يكن عليه فيه بأس ، وإن خشي أن يضعف عن ذلك كره له أن يفعله ، لما روي عن النبي عليه السلام من رواية أبي الزبير عن جابر بن عبد الله أنه نهى أن يتعل الرجل قائماً (٩١) ، وهو نهى أدب وإرشاد لهذه العلة ، والله أعلم وبه التوفيق .

في أن أهل الجيش أحق بغنيمتهم

قال مالك إن عمر بن الخطاب أتاه سَفْطاً حُلِيٍّ من فارس فأراد أن يقسمه هاهنا في المدينة ، فرأى في منامه أن الملائكة تدفع في صدره عنها ، فلما استيقظ قال ما أرى هذا يصلح أن أقسمه هاهنا ، فبعث به إلى الجيش الذين افتتحوا ذلك الموضع أن يباع ثم يقسم

(٨٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب من السنن . وبعض الفانله محالاه اجاه ؛

(٩٠) في سنن ابن ماجه كذلك . وفيها : وأمسح بيده .

(٩١) في كتاب اللباس من سنن أبي داوود ، والترمذي ، وابن ماجه .

بينهم ، وأمرهم ألا ينقصوا من أعطية أهل الكوفة أعطياتهم وأعطيات عمالهم ، فاشتراها ابن حريث بذلك كله ، فبلغني أنه باع أحدهما بما اشتراهما به وربح الآخر .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لأن الله عز وجل لما قال : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنَمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (٩٢) دل على أن الأربعة الأقسام الباقية للغنمين ، فعصم الله عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - عن الخطأ بما أراه الله في منامه مما نبهه على النظر الذي رأى به أن أهل الجيش أحق بأن يقسم بينهم بالسهمان (كذا) يريد بعدما أخرج الخمس منهما ورأى ذلك زيادة لهم على أعطياتهم فأمر أن لا يُنقصوا منها شيئاً بسببها لأنها غنيمتهم ، وبالله التوفيق .

في تنسارُع النَّاسِ إِلَىٰ مَا نُهَوُّوا عَنْهُ

قال مالك قالت عائشة لو نُهي الناس عن جاحم الجَمْر لقال قائلٌ لو دُقَّتْه .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا ان الناس إذا نُهوا عن شيء اتاهم الشيطان فوسوس إليهم في ذلك وزين لهم فعل ما نُهوا عنه حتَّى يوقعهم في الإثم والحرَج ، كما فعل بأبويهم ادم وحواء إذ قال لهما ربهما : ﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٩٣) ، أي لا يفتنكما ، فوسوس لهما الشيطان وقال لهما ﴿ مَا

(٩٢) الآية ٤١ من سورة الأنفال .

(٩٣) الآية ١٩ من سورة الأعراف .

نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَن هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ
 الْخَالِدِينَ ﴿٩٤﴾ ، أي إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ، فإن أخذتا
 منها كنتما ملكين من الملائكة وكنتما من الخالدين ولم تمونا أبداً ، وهذا
 لهما أنه ناصح لهما ﴿ فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ ، فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِحُهُمَا
 وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكَ
 الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا غَدُوٌّ مُّبِينٌ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن
 لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾ . وبالله التوفيق .

في تبديية الرجل أخاه على نفسه في الكتاب إليه وهو أصغر منه

وسئل مالك عن الرجل يبدأ باسم أخيه قبل اسمه وهو أصغر
 منه ، قال نعم إذا كان أهلاً لذلك . فقليل له إن قوماً يذكرُونَ أن فيه
 حديثاً أن الرجل يتبدىء باسمه قبل اسم أخيه ، قال لا شك أن هذا
 من الشيطان ، وقال إذا كتب الرجل باسم الله الرحمن الرحيم فيكتب
 إلى أبي فلان أو لفلان ، وقال ذلك واسع .

قال محمد بن رشد : أنكر مالك الحديث الذي ذكره أنه جاء في أن
 يبدأ الرجل إذا كتب إلى أخيه باسمه قبل اسم أخيه ، ورأى أن التزام ذلك على
 كل حال كان أخوه أصغر منه أو أكبر من الشيطان . والاختيار عنده إذا كتب إلى
 أخيه وهو أصغر منه أن يبدأ بنفسه فيقول في الكتاب إليه : من فلان إلى فلان ،
 لقول النبي عليه السلام كُتِبَ كُتِبَ (٩٦) ، فإذا بدأ به بدأه على نفسه لكونه أهلاً

(٩٤) الآية ٢٠ من سورة الأعراف .

(٩٥) الآيتان ٢٢ - ٢٣ من سورة الأعراف .

(٩٦) المروي : الكُتِبَ الكُتِبَ - بالتعريف - أي ليبدأ الأكبر بالتمام ، أو فأمهوا الألف بالمشاوة

لذلك لدينه وفضله لا لغرض من أغراض الدنيا فلا بأس بذلك ، لأن الرجلين إذا كان أحدهما أسنّ والآخر أفضل فالأفضل أحق بالتقديم من الأسن . وإنما يجب تقديم الأسنّ إذا استويا في الفضل ، لأن زيادة السن زيادة في الفضل . فإن كتب الرجل إلى من هو دونه في السن والفضل فبدأه في الكتاب على نفسه تواضعاً لله ومخافة أن يكون عند الله أفضل منه فقد أحسن . وأما إذا كتب إلى رجلين وأحدهما أفضل وأسن فواجب عليه أن يقدم منهما الذي هو أفضل وأسن ، فإن استويا في السن قدم الأفضل ، فإن استويا في الفضل قدم الأسن ، وإن كان أحدهما أفضل والآخر أسن قدم الأفضل ، وبالله التوفيق .

في اشتراط ما في بطن الفرس العقوق إذا حبس في السبيل

وقد كره مالك أن يحمل على الفرس العقوق في سبيل الله عز وجل ويشترط ما في بطنها .

قال محمد بن رشد : إنما كره ذلك لأنه قد أبقى لنفسه منفعة فيما سبّله في السبيل وهو إرضاعها ما في بطنها إذا أنتجت حتى يستغني عنها ، فإن وقع ذلك نفذ ومضى وكان له شرطه ، ونقص بذلك حظّه من الأجر ، إلا أن يكون كان حمل عليه في السبيل رجلاً بعينه على القول بأن المحمول عليه يستحقه ملكاً بالغزو عليه ، فيكون الحكم في ذلك حكم مسألة الفرس الواقعة في كتاب الهبة والصدقة من المدونة في باب الرجل يهب النخل للرجل ويشترط تمرها لنفسه سنين على أحد التأويلين فيها ، وبالله التوفيق .

إلى الأدب في تقديم الأسن . وبروى : كَبَرُوا الكَبِير . النهاية ، وهو في صحيح البخاري ، وسنن أبي داود والنسائي ، ومسنند أحمد .

في إنزاء الحُمُر على الخيل

وسئل مالك هل يُنزى على الفرس العربية الحمار؟ قال نعم لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : قد رُوي عن النبي عليه السلام من رواية علي بن أبي طالب أنه قال : نَهَى النبيُّ عليه السلامُ أَنْ تُحْمَلَ الحُمُرُ على البَرَادِينِ (٩٧) ، وهو نَهْيُ أدب وإرشاد ، بدليل ما رُوي عن ابن عباس أنه قال : ما اخْتَصَمْنَا رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلم بشيءٍ دُونَ النَّاسِ إِلَّا بِثَلَاثِ إِسْبَاحِ الوُضُوءِ ، وَأَنْ لَا نَأْكُلَ الصَّدَقَةَ، وَأَنْ لَا نُتَزِيَ الحُمُرَ على الخيل (٩٨) . ورُوي عن علي بن أبي طالب أنه قال : أُهْدِيَ إلى النبيِّ عليه السلامُ بغلةً فركبها فَقُلْتُ لَوْ حَمَلْنَا الحُمُرَ على الخَيْلِ كَانَ لَنَا مِثْلُ هَذَا فَقَالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلم إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٩٩) ، ومعناه الذين لا يعلمون قدر الثواب في ارتباط الخيل في سبيل الله فيزهدون في ذلك ، فكان فيما اختصَّ به بني هاشم من ذلك زيادةً في الترغيب لهم على سائر الناس ، لأن الخيل كانت فيهم قليلة على ما رُوي ، فأحبَّ - صلى اللهُ عليه وسلم - أن تكثر عندهم . فقول مالك في هذه الرواية لا بأس بذلك معناه لا إثم فيه ولا جرج ، وتركُّه مرغَّبٌ مندوبٌ إليه ، لِمَا في ارتباط الخيل من الأجر ، وبالله التوفيق .

في الرهبان في أرض العدو

وسئل مالك عن الرهبان في أرض العدو ، قال : أَرَى أَنْ لَا يَهَاجُوا وَأَنْ يُتْرَكُوا .

(٩٧) لم أقف عليه .

(٩٨) أخرجه أبو داوود والنسائي في السنن ، وأحمد بن حنبل في المسند .

(٩٩) عند أبي داوود والنسائي وأحمد كذلك .

قال محمد بن رشد : لا اختلاف أحفظه في مذهب مالك أن الرهبان لا يُقتلون ولا يُسبَّون ولا تضرب عليهم الجزية إذا كانوا معتزلين لأهل دينهم في ديارات أو صوامع ، لما جاء من أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الرَّهْبَانِ وَعَنْ قَتْلِ أَصْحَابِ الصَّوَامِعِ (١٠٠) . وإنما اختلف في النساء الرواهب هل يُسبَّين أم لا ، فقيل إنهن تبع لرجالهن في أنهن لا يُسبَّين ، وقيل إنهن يُسبَّين وهو قول سحنون . وقد مضى القول على هذا في أول سماع أشهب من كتاب الجهاد . واختلف أيضاً في أموال الرهبان هل يُترك لهم أم لا . وقد مضى القول على هذا في رسم التمرة من هذا السماع من كتاب الجهاد ، وبالله التوفيق .

في الذبيح من هو من ابني ابراهيم عليه السلام

وسئل مالك عن الذي فُدي من الذبيح ، قال إسحاق .

قال محمد بن رشد : قد اختلف في الغلام الذي أمر إبراهيم - عليه السلام - بذبحه ، فقال قوم هو إسحاق ، وقال آخرون هو إسماعيل . فأما من قال إنه إسحاق فعلي بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وكعب الأجار ، وجماعة من التابعين . وأما من قال إنه إسماعيل فعبد الله بن عمر ، ومحمد ابن كعب ، وسعيد بن المسيب ، وجماعة من التابعين - رضي الله عنهم أجمعين - . قال الفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل ، وذلك أن الله عز وجل قصَّ قصة الذبيح ، فلما قال في آخر القصة ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ ثم قال : ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال : ﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ ﴾ ، أي علي إسماعيل وعلي إسحاق ، كُنِيَ عنه لأنه قد تقدم

(١٠٠) في مسند أحمد : ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع .

ذكره ، ثم قال : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا ﴾^(١٠١) فدلّ على أنهما ذرية إسماعيل وإسحاق . وليس يختلف الرواة أن إسماعيل كان أكبر من إسحاق - عليهما السلام - بثلاث عشرة سنة . وأيضاً فقد رُوي عن النبي - عليه السلام - أن أعرابياً قال له : يَا ابْنَ الدُّبَيْحِينَ ، يعني إسماعيل وأباه عبد الله ، لأن عبد المطلب كان نذر إن بلغ ولدهُ عشرةً أن ينحر منهم واحداً ، فلما كملوا عشرة أتى بهم البيت وضرب عليهم بالقداح على أن يذبح من قد خرج قدحه ، وكتب اسم كل واحد على قدح ، فخرج قدح عبد الله ، ففداه بعشرة من الإبل ، ثم ضرب عليه وعلى الإبل فخرج قدحُه ، ففداه بعشرة إلى أن تمت مائة ، فخرج القدح على الجزور فنحرها وسنّ الدية مائة . ومن الحجّة لهذا القول أن الله عز وجل قال حين فرغ من قصة المذبوح من ابني إبراهيم : ﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ، يقول وبشرناه بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ، يقول بابن وابن ابن ، فلم يكن ليأمره بذبحه وله من الله عز وجل هذا الوعد . وقال أبو جعفر الطبري : الذي يدل عليه ظاهر التزيل قول من قال هو إسحاق ، لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ فذكر أنه فدى الغلام الحلیم الذي بشر به إبراهيم حين سأله أن يهب له ولداً صالحاً بقوله : ﴿ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾^(١٠٢) ، فإذا كان المفدى بالذبح من ابنه هو المبشر به وكان الله تعالى قد بين في كتابه أن الذي بشر به هو إسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ، وكان كل موضع من القرآن يبشره إياه بولد فإنما هو يعني به إسحاق ، كان بيناً أن يبشر إياه بقوله : ﴿ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ في هذا الموضع نحو سائر اخباره في غيره من آيات القرآن . قال وأما الذي اعتل به من اعتل في أنه إسماعيل فإن الله عز وجل قد كَان وَعَدَ إبراهيم بأن يكون له من إسحاق ابن ابن ، فلم يكن جائزاً أن يأمره بذبحه مع الوعد الذي تقدم ،

(١٠١) الآيات ١٠٩ - ١١٣ من سورة الصافات .

(١٠٢) الآية ١٠٠ من سورة الصافات .

فإن الله تعالى ذكره إنما أمره بذبحه بعد أن بلغ معه السعي ، وتلك حال غير نكير أن يكون قد كان وُلد لإسحاق فيها أولاد فكيف الواحد . فمن ذهب إلى أن الذبيح إسحاق قال كانت فيه أخبار لأن الأول قوله ﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ ، ولما استسلم الذبيح واستسلم إبراهيم لذبحه قال : ﴿ وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

قال محمد بن رشد : وقول أبي جعفر الطبري إن إبراهيم - عليه السلام - لم يسأل ربه أن يهب له من الصالحين إلّا وهو لا ولد له ، إذ لم يكن له من الصالحين . فعلى ما ذهب إليه إسحاق أكبر من إسماعيل ، خلاف ما قاله الفضل من أن الرواة لم يختلفوا في أن إسماعيل أكبر من إسحاق . والذي ذهب إليه الفضل من أنه إسماعيل هو الأظهر ، وقد اختلف في ذلك اختلافاً كثيراً . والله أعلم .

في الحَصَا يخرج بها الرجل من المسجد

وسئل مالك عن الرجل يخرج من المسجد بحصاة ، أترى أن يطرحها ؟ قال لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله ، لأن الحصاة الواحدة لا يضر المسجد إخراجها منه ولا ينفعه ردها فيه ، فلا بأس أن يطرحها ولا يردها ، وبالله التوفيق .

في البيتوتة في المسجد

وسئل مالك عن البيتوتية في مسجد النبي عليه السلام ، قال لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : معناه فيمن لم يكن له منزل بيت فيه ، وأما مَنْ له منزل فيكره له المبيت فيه . وكذلك قال مالك في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ، وهذا المعنى متكرر في مواضع من كتاب الصلاة ، ومضى الكلام عليه في رسم سلعة سماها من سماع ابن القاسم منه ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله عز وجل : وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا

وسئل مالك عن تفسير قوله عز وجل : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ (١٠٣) ، قال كقوله للعبد الصالح النبي : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ (١٠٤) .

قال محمد بن رشد : قوله ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ يريد إبراهيم وإسحاق ويعقوب . قال الله : ﴿ فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ (١٠٥) ، يقول الله عز وجل فلما اعتزل إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - قومه وعبادة ما كانوا يعبدون من دون الله من الأوثان أنسنا وحشته من فراقهم وأبدلناه منهم مَنْ هو خير منهم وأكرم علينا منهم ، فوهبنا له ابنه إسحاق وابن ابنه يعقوب بن إسحاق - صلى الله عليهم وسلم - ﴿ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴾ (١٠٥) يقول وجعلنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أنبياء ، ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا ﴾ أي ورزقنا إبراهيم وإسحاق

(١٠٣) الآية ٥٠ من سورة مريم .

(١٠٤) الآية ٤ من سورة الشرح .

(١٠٥) الآية ٤٩ من سورة مريم .

ويعقوب من رحمتنا . وكان الذي وهب لهم من رحمته ما بسط لهم في عاجل الدنيا من سعة رزقه وأغناهم بفضله . وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ يقول : ورزقناهم الثناء الحسن والذكر الجميل من الناس . وإنما وصف جلّ وعلا اللسان الذي جعل لهم بالعلو لأن جميع أهل الملل يحسن الثناء عليهم ، والعرب تقول جاءني لسان فلان يعنون ثناءه أو ذمّه ، ومنه قول الشاعر ، قيل هو عمرو بن الحارث ، وقيل هو أعشى باهلة :

إِنِّي أَتَانِي لِسَانٌ لَا أُسْرُ بِهَا
مِنْ عَلَوٍ لَا عَجَبَ فِيهَا وَلَا سَخَرَ^(١٠٦)

يروي : لا كذب فيها ولا سخر .

جاءت مرخمّة قد كنتُ أخذُرها
لَوْ كَانَ يَنْفَعُنِي الْإِشْفَاقُ وَالْحَذَرُ

فتفسير مالك لذلك بقوله إنه مثلُ قول الله للنبي عليه السلام : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ تفسيرٌ صحيح . ومن ترفيع ذكره في الدنيا الشهادة بالرسالة في الأذان للصلوات إلى يوم القيامة ، وبالله التوفيق .

في التسمي بجبريل

وسئل مالك عن الرجل يسمّى جبريل ، فكره ذلك ولم يعجبه وقال : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ ﴾^(١٠٧) وهذه الأمة الذين اتبعوه .

. (١٠٦) صحّف في الاصول فكتب « سحر » بالحاء المهملة .

(١٠٧) الآية ٦٨ من سورة آل عمران .

قال محمد بن رشد : إنما كره أن يسمى الرجل جبريل لأن جبريل هو الروح الأمين الرسول من عند الله بالوحي إلى الأنبياء - عليهم السلام - ، فإذا تسمى الرجل بجبريل كان سبياً إلى أن يقول الرجل جاءني جبريل ورأيت جبريل وأشار عليّ جبريل برأي كذا في كذا ، وهذا من الكلام الذي يستشنع سماعه . وقد روي عن النبي - عليه السلام - من رواية سمرة بن جندب أنه قال : لا تسمّ غلامك ربّاحاً ولا أفلح ولا بشيراً ولا يساراً يقال ثم فلان فيقال لا(١٠٨) . فإذا كُرِهت التسمية بهذه الأسماء ونحوها فأحرى أن تكره التسمية بجبريل لما ذكرناه من نحو هذا ، وليس شيء من ذلك كله بحرام ، وإنما هو مكروه فتركه أحسن والله أعلم . وقد روي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أراد أن ينهى عن التسمية بنافع ويسار وبركة من أجل أن يقال ها هنا بركة فيقال لا، فسكت عن ذلك ولم ينه عنه حتى قبض ، فدل ذلك على أن النهي لم يلحق التسمية بهذه الأسماء .

وقوله إن أولى الناس بإبراهيم للذين أتبعوه إلى آخر قوله ، معناه الحفص على الاقتداء بهم في ترك التسمية بذلك ، وبالله التوفيق .

في دخول آكل الكرّاث للمسجد

وسئل مالك عن الكرّاث يؤكل فيأتي آكله إلى المسجد ، فقال إنه ليكره كل ما أذى الناس ، وإن الناس في ذلك لمختلفون ، منهم من لا يوجد له من ذلك شيء رائحة وإن أكله ، ومنهم من يكون له رائحة إذا أكله .

قال محمد بن رشد : قوله إنه ليكره كل ما أذى الناس هو مثل ما في

(١٠٨) في صحيح مسلم ، ومنن الترمذي ، ومسنند أحمد .

رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب في هذا : وما أحب له أن يؤذي الناس ، وذلك تجوُّز في الكلام ، لأن إذاية الناس لا تجوز ، فلا يصح أن يقال فيها إنها مكروهة . وقد نص النبي - عليه السلام - على أن العلة في منع أكل الثوم من دخول المسجد إذاية الناس ، فإذا كان الكُراث أو البصل تؤذي روائحها الناس فلا يجوز لاكلها دخول المسجد قياساً على الثوم لوجود العلة فيهما ، وذلك بيّن من قول ابن القاسم في رسم أوصى من سماع عيسى من كتاب الصلاة ، قال والكراث والبصل إن كان يؤذي ويظير (كذا) فهو مثل الثوم ولا يقرب المسجد أصلاً ، وبالله التوفيق .

في الأفضل من صلاة النافلة أفي البيت أم في المسجد

وسئل عن الصلاة في النوافل في البيوت أحب إليك أم في المسجد ؟ قال : أما في النهار فلم يزل من عمل الناس الصلاة في المسجد يهجرون ويصلون ، وأما الليل ففي البيوت . قال وقد كان النبي - عليه السلام - يصلي الليل في بيته . قال مالك : يستحب للذي يصلي بالليل في بيته أن يرفع صوته بالقرآن . وقد كان الناس إذا أرادوا سفرأ تواعدوا لقيام القراء وبيوتهم شتى ، فكانت تُسمع أصواتهم بالقرآن ، فأنا استحب ذلك .

قال محمد بن رشد : استحب مالك صلاة النافلة بالنهار في المسجد على صلاتها في البيت ، لأن صلاة الرجل في بيته بين أهله وولده وهم يتصرفون ويتحدثون ذريعة إلى اشتغال باله بأمرهم في صلاته . ولهذه العلة كان السلف يهجرون ويصلون في المسجد . فإذا أمن الرجل من هذه العلة فصلاته في بيته أفضل ، لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاتُكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ^(١٠٩) ، لأنه حديث صحيح محمول على عمومه في الليل والنهار مع استواء الصلاة في الإقبال عليها وترك اشتغال البال فيها . وقد سئل مالك في أول رسم حلف من سماع بن القاسم في كتاب الصلاة عن الصلاة في مسجد النبي - صلى الله عليه وسلم - في النوافل ، أفيه أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمْ فِي الْبُيُوتِ ؟ فقال : أما الغرباء فإن فيه أحب إليّ ، يعني بذلك الذين لا يريدون إقامة ، يدل هذا من قوله أَنَّ الصلاة بالنهار في البيوت لغير الغرباء أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ . ومعنى ذلك إذا أمنوا من اشتغال بالهم في بيوتهم بغير صلاتهم . وأما إذا لم يأمنوا ذلك فالصلاة في المسجد أفضل لهم ، فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ عَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ^(١١٠) . وإنما كانت صلاة النافلة للغرباء في مسجد النبي - عليه السلام - أفضل منها لهم في بيوتهم بخلاف المقيمين ، لأن الصلاة إنما كانت أفضل في البيوت منها في مسجد النبي - عليه السلام - وفي جميع المساجد من أجل فضل عمل السير على عمل العلانية . قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾^(١١١) . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ عِزٌّ وَجَلٌّ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ ، فذكر فيهم مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ وَمَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ^(١١٢) . والغرباء لا يعرفون في البلد فلا يُذكرون بصلاتهم في المسجد . فلما لم يكن لصلاتهم في بيوتهم قرينة من

(١٠٩) في صحيح البخاري بلفظ : فإن أفضل الصلاة صلاة الرجل في بيته ، ولفظ : خَيْرُ صَلَاةٍ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ .

(١١٠) في الصحيحين ، وسنن أبي داود والنسائي .

(١١١) الآية ٢٧١ من سورة البقرة .

(١١٢) في الموطأ ، وصحيح البخاري ، وسنن الترمذي والنسائي .

ناحية السر ووجب أن تكون صلاتهم في مسجد النبي - عليه السلام - أفضل ،
لما جاء من أن الصلاة فيه خيرٌ من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا
المسجد الحرام . فعلى هذا تتفق الروايات ولا يكون فيها تعارض ولا
اختلاف .

ووجه استحباب مالك للذي يُصلي الليل في بيته أن يرفع صوته بالقرآن
ليشيع الأمر ويعلم ويكثر فيرتفع عنه الرياء ، ويحصل بفعله الاقتداء ، فيحصل
له أجرٌ من اقتدى به ، وذلك من الفعل الحسن لِمَنْ صَحَّتْ نِيَّتُهُ فِي ذَلِكَ . وقد
مضى هذا في هذا الرسم في هذا السماع من كتاب الصلاة .

في الدعاء في الركوع والسجود

وسئل مالك عن الدعاء في الركوع ، قال لا أحب ذلك ، قيل
ففي السجود ؟ قال نعم ، قد دعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وهو ساجد .

قال محمد بن رشد : كره مالك - رحمه الله - الدعاء في الركوع ،
والله أعلم ، لوجهين : أحدهما الحديث المأثور عن النبي - عليه السلام - من
رواية ابن عباس أنه قال : **أَلَا وَإِنِّي قَدْ نَهَيْتُ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ ، فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظَّمُوا فِيهِ الرَّبَّ ، وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهَدُوا فِيهِ
بِالدُّعَاءِ ، فَكَيْفَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ** (١١٣) . والثاني أنه قد يوافق في دُعائه ما في
القرآن فيكون قد خالف ما نهى النبي - عليه السلام - من قراءة القرآن في
الركوع . ولا اختلاف في أنه لا تجوز قراءة القرآن في الركوع ، واختلف في

(١١٣) في صحيح مسلم ، وسنن أبي داود ، والنسائي ، والدارمي ، ومسنند أحمد ،
بألفاظ متقاربة .

قراءته في السجود ، فرُوي عن مالك إجازة ذلك إذ لم يأت النهي إلا في الركوع ، ولم يُجز ذلك غيره لحديث ابن عباس المذكور . ولكراهة الدعاء في الركوع وجهٌ بَيِّن من جهة المعنى ، وهو أنه إذا كان من حسن الأدب فيمن كانت له إلى كبير حاجةً ألا يبدأ بطلبها حتى يقدم الثناء عليه قبل ذلك ، تعيّن في حق الله عز وجل أن لا يدعوه في السجود حتى يقدم التعظيم له في الركوع ، وبالله التوفيق .

في معنى قول عمر : سَجَدَةٌ يَحَاجِنِي بِهَا عِنْدَكَ

وسئل مالك عن قول عمر بن الخطاب : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَتْلِي عَنْ يَدَيْ رَجُلٍ سَجَدَ لَكَ سَجْدَةً يَحَاجِنِي بِهَا عِنْدَكَ ، قال يريد بذلك أنه ليس لغير أهل الإسلام حجة عند الله .

قال محمد بن رشد : المعنى في تفسير مالك لقول عمر - رضي الله عنه - أنه أراد ألا يقتله إلا كافرٌ ليكون مخلداً في النار ، لأنه إن قتله مؤمناً سجد لله سجدة لم يُخلد في النار وخرج منها بإيمانه بعد أن يناله ما يستوجهه من العقاب على قتله . وقد قيل إنه إنما أراد ألا يقتله أحد من أهل القبلة بتأويل يستحل به قتله فيكون له بذلك عند الله عذر بسبب أنه لم يقتله إلا وهو يعتقد الطاعة لله عز وجل بقتله فيخفف عنه دينه ، فهذا أظهر .

في شأن عمر بن الخطاب مع الهُرمُزَان وجفينة

قال مالك قدم بالهرمزان وجفينة على عمر بن الخطاب فأراد ضرب أعناقهما فكلمهما فاستعجما عليه ، فقال لا بأس عليكما . ثم أراد عمر أن يقتلها فقالا له ليس ذلك لك قد قلت لا بأس عليكما .

قال محمد بن رشد : الهَرْمَزَانُ سيدُ تُسْتَرٍ حاصرها أبو موسى الأشعري حتى دخل المدينة فتحصن الهرمزان في قلعة له بها وحصره أبو موسى فيها حتى نزل على حكم عمر . رُوي عن أنس قال حاصرنا تَستَر فنزل الهرمزان على حكم عمر ، فلما انتهى إليه قال له عمر تكلم ، قال كلام حي أو كلام ميت ، قال تكلم فلا بأس . قال إنا وإياكم معاشِر العرب ما خَلَى اللهُ بيننا وبينكم كنا نقصيكم ونقتلكم ، فلما كان الله معكم لم يكن لنا بكم يدان . قال عمر : يا أنسُ ما يقول ؟ قلت يا أمير المؤمنين يقول تركت بعدي عدداً كثيراً وشوكة شديدة فإن تقتله ينس القوم من الحياة ويكون أشد لشوكتهم . قال عمر أستحيي قاتل البراء بن مالك ومجزأة بن ثور . فلما خفت أن يقتله قال قلت ليس إلى قتله سبيل قد قلت له تكلم فلا بأس ، فقال لتأتيني بمن يشهد به غيرك ، فلقيت الزبير فشهد معي ، فأمسك عنه عمر وأسلم وفرّض له . ورُوي عن عبد الرحمن بن أبي بكره قال : أطافوا بالهرمزان فلم يخلصوا إليه حتى آمنوه ونزل على حكم عمر ، فبعث به أبو موسى وأصحابه إلى عمر ، وبالله التوفيق .

فيما كتب به إلى عمر بن عبد العزيز عامله في أمر الزكاة

قال وسمعت مالكا يذكر أن عاملاً لعمر بن عبد العزيز كتب إليه : إن الناس قد أسرعوا في أداء الزكاة ورغبوا في ذلك لموضع عدلك ، وأنه قد اجتمع عندي زكاة كثيرة ، فكأن عمر كره ذلك من كتابه لمدحه ، فكتب إليه ما وجدوني وإياك على ما رجوا وظنوا فاقسمها . قال ابن القاسم : قال عمر وأي رأي لي فيها حتى كتب إلي .

قال محمد بن رشد : في هذا فضل عمر بن عبد العزيز - رضي الله

عنه - وقوله : وأي رأي لي فيها يريد أنه لا رأي لأحد في ذلك مع السنة الثابتة عن النبي - عليه السلام - في الصدقة أن تؤخذ من الأغنياء فتفرق على الفقراء ، وبالله التوفيق .

في ابتداء الكاتب باسم المكتوب إليه قبل اسمه

قال وحدثني مالك أن رجلاً أتى عائشة - رضي الله عنها - فسألها الكتاب الى زياد ، فكتبت إليه وبدأت باسمها ، فسألها الرجل أن تبدئ باسمه فإنه أقضى لحاجته ، ففعلت وبدأت باسمه . وبدأ ابنُ عمر عبدَ الملك بن مروان باسمه قبل اسمه ، فقيل له إن الناس يذكرون في ذلك أحاديث ويرفعونها ، فأنكرها إنكاراً شديداً وقال : قد سمعت يقولون الحسن وغيره ، وهذا من الباطل .

قال محمد بن رشد : قد مضى قبل هذا في هذا الرسم الكلام على هذا فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في وصف الرجل نفسه بما هو عليه

قال ابن القاسم : وحدثني مالك عن قول سعيد بن عبد العزيز ما أبقى ذكر جهنم في صدري للدنيا حزناً ولا فرحاً . قال مالك : ما يعجبني أحد يقول مثل هذا في نفسه . قال ابن القاسم وكان حدّثه به سليمان بن القاسم أنه بلغه أن سعيد بن عبد العزيز التنوخي قال هذا القول .

قال محمد بن رشد : هذا مكروه للرجل كما قال - رحمه الله - ، لأن الله عز وجل قد نهى عن ذلك بقوله : ﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنْ

الأرضِ وَإِذَا أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿١١٤﴾ . رُوِيَ عن أبي بكرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ قُمْتُ رَمَضَانَ كُلَّهُ (١١٥) . وَرُوِيَ عن الحسن أن رجلاً قال عند ابن مسعود : لَقَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ الْبَارِحَةَ فَقَالَ مَا يَقُولُ ؟ فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ فَأَخْبَرُوهُ أَنْ حُظَّهُ مِنْ ذَلِكَ الَّذِي تَكَلَّمُ بِهِ . وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ لَا شَرِيكَ لَهُ .

فيما جاء في قتل عبيد الله بن عمر الهرمزان وحفيته

قال مالك : قتل عبيد الله بن عمر الهرمزان وحفيته قبل أن يستقيم الناس على أحد ، فكان قد تكلم الناس في ذلك ، فكان عثمان يقول : لا يُقتل أبوه اليوم ويقتل هذا غداً ، فتلكم في أمره فأرسل ، فقيل لمالك : فعثمان أرسله ؟ فقال لا ، أرسل قبل أن يلي .

قال محمد بن رشد : حكى ابن عبد البر في كتاب الصحابة عن الحسن أن عبيد الله بن عمر قتل الهرمزان بعد أن أسلم وعفا عنه عثمان ، فلما ولي علي خشيته على نفسه فهرب إلى معاوية فقتل بصفين . قال ابن عبد البر : وقصته في قتل الهرمزان وحفيته وبنت أبي لؤلؤة فيها اضطراب . وهذا الذي قاله ابن عبد البر من أن عثمان عفا عنه هو الذي يدل عليه قوله في الرواية : فكان عثمان يقول لا يُقتل أبوه اليوم ويُقتل هذا غداً . ومعنى عفا عنه أنه جعل ذلك دية ، كذلك وقع في مصنف عبد الرزاق من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب - أن عبد الرحمن بن أبي بكر قال حين قُتل عمر : انتهيت إلى الهرمزان وحفيته وأبي لؤلؤة وهم بحي فبغتتهم فثاروا وسقط من بينهم خنجر له

(١١٤) الآية ٣٢ من سورة النجم .

(١١٥) في سنن النسائي ، ومسنند أحمد .

رأسان نصابه في وسطه ، فقال عبد الرحمن : فانظر بما قتل به عمر ، فنظروا
 فوجدوه خنجرأ على النعت الذي نعت عبد الرحمان . قال فخرج عبيد الله بن
 عمر مُشتملاً على السيف حتى أتى الهرمزان فقال : اصحبي تنظر إلى
 فوس ، وكان الهرمزان بصيراً بالخييل ، فخرج يمشي بين يديه ، فعلاه
 عبيد الله بالسيف ، فلما وجد حُرَّ السيف قال لا إله إلا الله فقتله . ثم أتى
 جفينة ، وكان نصرانياً ، فدعاه فلما أشرف له علاه بالسيف فصلب بين عينيه ،
 ثم أتى ابنة أبي لؤلؤة جارية صغيرة تدعي بالإسلام فقتلها ، فأظلمت المدينة
 على أهلها . ثم أقبل بالسيف صلتاً في يده وهو يقول : والله لا أترك في
 المدينة شيئاً إلا قتلته وغيرهم ، كأنه يعرض بناس من المهاجرين ، فجعلوا
 يقولون له : أَلتِي السيف ويأبى ويهابونه أن يقربوا منه ، حتى أتاه عمرو بن
 العاص فقال أعطني السيف يا ابن أخي ، فأعطاه إياه . ثم ثار إليه عثمان فأخذ
 برأسه فتناصباً حتى حجز الناس بينهما ، ثم ثار إليه سعد بن أبي وقاص
 فتناصبا حتى حجز الناس بينهما . فلما ولي عثمان قال أشيروا علي في هذا
 الرجل الذي فتق في الإسلام ما فتق ، يعني عبيد الله بن عمر ، فأشار إليه
 المهاجرون أن يقتله ، وقال جماعة من الناس : أُقْتِلَ عمرُ أمس ، وتريدون
 تتبعون به ابنه اليوم ، أبعَدَ اللهُ الهرمزان وجفينة ، قال فقام عمرو بن العاص
 فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله قد أعفاك أن يكون هذا الأمر لك ولك على
 الناس من سلطان ، إنما كان هذا الأمر ولا سلطان لك ، فاصفح عنه يا أمير
 المؤمنين . قال ففرق الناس على خطبة عمرو ، وودى عثمانُ الرجلين
 والجارية . وقال معمر عن الزهري : لما ولي وبايعه أهل الشورى خرج وهو
 أشدهم كآبة ، فأتى منبر النبي - عليه السلام - فخطب فحمد الله وأثنى عليه ،
 ووعظ الناس بكلام بليغ ثم قال لهم : قولوا فيما أحدث عبيد الله بن عمر ،
 فقالوا الْقَوْدُ ونادى جمهور الناس من وراء ذلك : لعلكم تريدون أن تتبعوا عمر
 ابنه ، اللهُ اللهُ ، أبعَدَ اللهُ الهرمزان وجفينة ، فلم يقل عثمان لهؤلاء ولا
 لهؤلاء شيئاً وتمثل ببئتين فهم الناسُ عنه أنه سيقيد منه ، فانصرفوا وهم

مؤمنون بذلك . وروى أنه لما ولي أدى الهرمزان وجفينة وأبي قد جعلها دية .
وقد روي أن عثمان أقاد ابنه منه فعفا عنه ، وأنه لما بلغه خوض الناس في
هرمزان قال : أيها الناس ، القتل على وجهين ، فالإمام وليّ قتل الباغي
والعاري والمفسد دون الآباء والأبناء وسائر الإخوة والأولياء ، وولاية ما كان في
السائرة فإن شاؤوا تركوا وإن شاؤوا باعوا وإن شاؤوا قتلوا ، ليس الا المعونة
وحبس الجاني ، ثم دفع عبيد الله إلى ابن الهرمزان . وروى أن صهيباً قال
له : ما تقول في عبيد الله بن عمر ؟ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها
الناس ، كتاب الله بينكم فيه حلاله وحرامه ، فمن أتى حداً من حدود الله عز
وجل فأراد أحد أن يعلم ما رأينا فيه فليُنظر فيه ثم ليُعلم منتهى إلى الكتاب ثم
نقيمه فيه والله ، فتفرق الناس وهم على اليقين من قتله فأقاده . روي عن
سيف عن أبي منصور قال : سمعت القناديان يحدث عن قتل أبيه قال : كانت
العجم بالمدينة سرح بعضها إلى بعض ، فمرّ فيروز بابي ومعه خنجر له
رأسان ، فتناوله منه وقال ما تصنع بهذا في هذه البلاد ؟ فقال : آنس به ، فرأه
رجل . فلما أصيب عمر قال قد رأيت هذا مع الهرمزان دفعه إلى فيروز ، فأقبل
عبيد الله فقتله ، فلما ولي عثمان دعاني فأمكنني منه ثم قال : يا بني هذا قاتل
أيك فانت أولى به منا ، فاذهب فاقتله . قال فخرجت به وما في الأرض أحد
إلا معي ، إلا أنهم يطلبون إلي فيه ، فقلت لهم إلى قتله ، قالوا نعم وسوءاً
لعبيد الله ، فقلت لهم : أو لكم أن تمنعوه ؟ فقالوا لا وسبوه ، فتركته لله
ولهم ، فاحتملوني فوالله ما بلغت المنزل إلا على رؤوس الرجال وأكفهم ،
وبالله التوفيق .

في أن عمر مات في يومه الذي طعن فيه

قال وسمعت مالكا يذكر أن عمر مات من يومه الذي طعن

فيه .

قال محمد بن رشد : رُوي عن عمر بن ميمون قال : شهدت عمر يوم طعن وما منعتني أن أكون في الصف المقدم إلا هيبتني ، وكان رجلاً مهيباً ، فكننتُ في الصف الذي يليه . فأقبل عمر فعرض له أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة فناجى عمر قبل أن تستوي الصفوف ثم طعنه ثلاث طعنات ، فسحمت عمر وهو يقول : دونكم الكلب فإنه قد قتلني ، وماج الناس وأسرعوا إليه ، فخرج عليه ثلاثة عشر رجلاً فانكفأ عليه رجل من خلفه فاحتضنه ، وحُمل عمر ، فماج الناس بعضهم في بعض حتى قال قائل : الصلاة عباد الله ، طلعت الشمس ، فقدموا عبد الرحمن بن عوف فصلى بأقصر سورتين في القرآن ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ ، ﴿وَإِنَّا أُعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ، واحتمل عمر ودخل عليه الناس ، فقال لعبد الله بن عباس : أخرج فناد في الناس ، أعنّ ملائمتكم هذا ؟ فخرج ابن عباس فقال : أيها الناس ، إن أمير المؤمنين يقول أعنّ ملائمتكم هذا ؟ فقالوا معاذ الله ، والله ما علمنا ولا اطلعنا . وقال : ادع لي الطبيب ، فدُعِيَ الطبيب فقال : أيّ الشراب أحبّ إليك ؟ فقال التّبِيد ، فسُقِيَ نبيذاً فخرج من بعض طعناته ، فقال الناس : هذا دم هذا صديد ، فقال اسقوني لبناً ، فسُقِيَ لبناً فخرج من الطعنة ، فقال له الطبيب : ما أرى أن تُمسي ، فما كنت فاعلاً فافعل ، وذكر تمام الخبر في الشورى وتقديمه لصهيب في الصلاة . وقد رُوي عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال : غدوت مع عمر بن الخطاب إلى السوق وهو متكئ على يدي ، فلقية أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة فقال : ألا تُكَلِّم مولاي يضع عني من خراجي ؟ قال كم خراجك ؟ قال دينار ، قال ما أرى أن أفعل ، إنك لعامل محسن وما هذا بكثير ، ثم قال له عمر : ألا تعمل لي ربحاً ؟ قال بلى ، قال فلما ولّى قال أبو لؤلؤة : لأعملنّ لك ربحاً يتحدث بها ما بين المشرق والمغرب ، قال فوقع في نفسي قوله . قال فلما كان في النداء لصلاة الصبح وخرج عمر للناس يؤذنه الصلاة وقد اضطجع له أبو لؤلؤة عدوّ الله ، فضربه بالسكين ، وذكر تمام الخبر . ولما أُخبر بمن قتله قال الحمد لله الذي لم يجعل قتلتي على يد رجل

يحتاجني بلا إله إلا الله . وبالله التوفيق .

في اللعب بالشطرنج

وسئل مالك عن لعب الشطرنج فقال إن لكل عمل جزاء ، فما ترى جزاء هذا ؟ ثم قال : فماذا بعد الحق إلا الضلال .
قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله . وقد مضى الكلام على هذا المعنى في آخر رسم طلق بن حبيب مستوفى ولا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى في الصلاة

وسئل مالك عن وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى في الصلاة أترفع إلى الصدر أم توضع دون ذلك ؟ فقال ليس فيه حد ، وإنما يصنع مثل هذا في الصلاة التي يطول فيها ، ولم ير أنه يصنع في الصلاة المكتوبة . قال ابن القاسم : بلغني أنه قال في النافلة ترك ذلك أحب إلي ، ولكن الذي جاء إنما هو في النافلة ، ولم يعجبه ذلك في المكتوبة . قال أشهب : لا بأس به في المكتوبة والنافلة ، وقد جاء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه رأيته واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة^(١١٦) ، وقد جاء عنه أنه قال : استراحة الملائكة في الصلاة وضع اليمنى على كوع اليسرى في الصلاة^(١١٧) .

(١١٦) أخرجه ابن ماجه بمعناه في كتاب إقامة الصلاة من السنن .

(١١٧) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

قال محمد بن رشد : إنما سأله عن وضع اليد اليمنى على اليسرى هل تُرفع إلى الصدر أو توضع دون ذلك ، إذ قد قيل في قول الله عز وجل : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحِرْ ﴾^(١١٨) المراد بذلك وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى في الصلاة تحت النحر ، وفي ذلك غير قول . قال بعض أهل التأويل : حَقَّه على المواظبة على الصلاة المكتوبة وعلى الحفظ عليها في أوقاتها بقوله ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ وبوضع اليمنى على اليسرى عند النحر في الصلاة بقوله ﴿ وَأَنحِرْ ﴾ أي واضممها الى صدرك . وقال بعضهم : إنما عنى بذلك فصلَ لربك المكتوبة ، ويقولون وانحر نحرَ البدن بِمَئى . وقال أنس بن مالك إنما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - ينحر يوم العيد قبل أن يصلي العيد فقال الله له ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحِرْ ﴾ ، فأمره أن يصلي ثم ينحر . وقال محمد بن كعب القرظي إنما قيل له ذلك لأن قوماً كانوا يصلون وينحرون لغير الله ، فقيل له اجعل صلاتك ونحرك لله إذ كان من يكفر بالله يجعله لغيره . وقال الضحاك بل المعنى في ذلك فادَّعَ رَبَّكَ واسأله . وقال بعضهم المعنى في ذلك واستقبل القبلة بنحرك .

وفي وضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة خلاف ، والذي يتحصل في ذلك ثلاثة أقوال : أحدها أن ذلك جائز في المكتوبة والنافلة ولا يكره فعله ولا يستحب تركه ، وهو قول أشهب في هذه الرواية وقول مالك في رسم الصلاة الأول من سماع أشهب من كتاب الصلاة ؛ والثاني أن ذلك مكروه فيستحب تركه في الفريضة والنافلة إلا إذا طال القيام في النافلة فيكون فعل ذلك فيها جائزاً غير مكروه ولا مستحب ، وهو قول مالك في هذه الرواية وفي المدونة ؛ والثالث أن ذلك مستحب فعلاً في الفريضة والنافلة مكروه تركه فيهما ، وهو قول مالك في رواية مطرف وابن الماجشون عنه في الواضحة .

(١١٨) الآية ٢ من سورة الكوثر .

في قول الحسن في الصِّراف

قال مالك كان الحسن يقول : إن استسقيت ماء فسقيت من بيت صراف فلا تشربه .

قال محمد بن رشد : إنما قال الحسن ذلك لأن الغالب على الصيارفة العمل بالربا ، فيستحب تجنُّب أكل طعامهم أو شرب شرابهم ، وإن لم يعلم حال الذي يطعمه الطعام أو يسقيه الشراب منهم لأنه يحمل على الغالب من أهل صناعته حتى يعلم أنه مِمَّن يتوقى الربا في عمله بالصرف ، فقد قيل إن معاملة من خالط الحرام ماله من ربا أو غيره لا تحل ولا تجوز ، فكيف بأكل طعامه أو شرب شرابه . والصحيح أن ذلك مكروه وليس ذلك بحرام . ولنا في هذا المعنى مسألة جامعة من أراد الشفاء منها طالعها . وحكى ابن حبيب عن السَّكَن بن أبي كريمة قال صلينا مع أبي زبير الأيامي الجمعة ، فلما خرجنا من المسجد مرُّ بدار فاستسقى ، فأُتي بقدر ، فقال لمن هذه الدار ؟ فقالوا لفلان الصيرفي ، فرده ولم يشرب منه . قال وسمعت أصبغ يكره أن يستظل بظل الصيرفي قال عبد المالك : لأن الغالب عليهم الربا ، وهو نحو ما ذكرناه في معنى قول الحسن ، وبالله التوفيق .

فيما يحذر من عقوبة الله عند فساد الأعمال

قال مالك : زُلزلت الأرض على عهد عمر بن الخطاب ، فصعد المنبر عمر بن الخطاب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : لقد أَحَدْتُمْ وَلَقَدْ عَجَلْتُمْ وَلَنْ عَاذَتْ لَأُخْرَجَنَّ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِكُمْ .

قال محمد بن رشد : إنما قال ذلك عمر لقول الله عز وجل : ﴿ وما

أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَقْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴿١١٩﴾ . وقوله : ﴿ وما تُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ (١٢٠) . فلما زلزلت الأرض على عهده . وقد تغيرت أحوال الناس عما كانت عليه في حياة النبي - عليه السلام - خشى أن يكون ذلك تخويفاً من الله عز وجل وإنذاراً بهلاكهم إن لم يتوبوا ويرجعوا إلى ما كانوا عليه من الأحوال المستقيمة ، وبالله التوفيق .

في كراهة الصيد

قال مالك : جاء رجل إلى سعيد بن المسيب فسأل عن صيده فأنه لم يعرفه ، فانتسب وكان له موضع فقال لابن المسيب : إني أخرج إلى الصيد فأكون فيه ، فقال له ابن المسيب : الصيد لا خير فيه وهو يلهيك .

قال محمد بن رشد : هذا مذهب مالك أن الصيد مكروه لما فيه من الالتئام به إلا لمن كان عيشه منه أو قرم إلى اللحم . واستخفه لأهل البادية لأنهم من أهله وأن ذلك شأنهم ، ورأى خروج أهل الحاضرة إليه من السفه والخفة ، ولم يُجز قصر الصلاة لمن خرج مسافراً إلى الصيد على وجه التلهي لأنه سفر مكروه ، لما في ذلك من اللهو والطرب وإتعايب البهائم في غير وجه منفعة . وأباحه محمد بن عبد الحكم لعموم قول الله عز وجل : ﴿ وإذا حللتكم فأصطادوا ﴾ (١٢١) على الوجه المباح ، وبالله التوفيق .

(١١٩) الآية ٣٠ من سورة الشورى .

(١٢٠) الآية ٥٩ من سورة الإسراء .

(١٢١) الآية ٢ من سورة المائدة .

في وجوه من الحكمة لبعض الحكماء

قال مالك قال حكيم من الحكماء : إذا صلَّيتَ فَصَلِّ صَلَاةَ مُودِّعٍ يظنُّ أنه لا يعود ، وإيَّاكَ والطَّمَعِ وتطلَّبِ الحاجاتِ فإنه فقير حاضر ، وعليك باليأس مما في أيدي الناس فإنه الغنى . واعلم أنه لا بد من قول وفعل ، فأياك وما يُعْتذرُ منه .

قال محمد بن رشد : هذا كله بين على ما قاله ، لأن الرجل إذا صلَّى الصلاة لا يدري هل يترأخى به الأجل إلى وقت صلاة أخرى ، فينبغي أن يستشعر فيها الخوف لله والفكرة في الوقوف بين يدي خالقه ، فإنه إذا فعل ذلك خشع في صلاته وكان من المفلحين الذين قال الله عز وجل : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (١٢٢) . وإذا كثر طمع الرجل وتطلَّبه للحاجات فهو بذلك في حكم الفقير وإن كان ذا مال ، إذ ليس الغنى من الكثرة ، وإنما الغنى غنى النفس ، لأن فائدة المال في الدنيا أن يستغني به عن الناس ، فإذا لم يستغن به عن الناس فهو في حكم الفقير . وإذا استغني الفقير عن الناس بغنى نفسه فهو في حكم الغني بالمال . وما يُعْتذرُ منه من قول أو فعل من الحظ أن يجتنب ، إذ لا يدري المعتذر من الشيء هل يُقبل فيه عذره أم لا ، وبالله التوفيق .

فيما يُكره أن تُستترَ به البيوتُ من الثياب

وقال مالك دخل أبو أيوب صاحب النبي - عليه السلام - بيتاً قد سُتر بثياب جنادية ، فقال لا أطمع فيه طعاماً حتى أخرج منه ، فخرج ولم يطعم .

(١٢٢) الآية الأولى من سورة المؤمنون .

قال محمد بن رشد : الثياب الجنادية يحتمل أن تكون ثياب حرير قد ستر بها البيت أي فرش بها . والحرير لا يحل للرجال لباسه ولا الجلوس عليه ، إذ الجلوس في معنى اللباس عند عامة العلماء ، وهو مذهب مالك وجمهور أصحابه . ويحتمل أن تكون الثياب الجنادية ثياباً من غير حرير فيها صُور فكره أبو أيوب الدخول في البيت والأكل فيه لما جاء من أن الملائكة لا تَدْخُلُ بَيْتاً فيه تَمَائِيلٌ أو تَصَاوِيرٌ^(١٢٣) ، شك إسحاق في قول الراوي للحديث عن أبي سعيد الخدري عن النبي عليه السلام . وقد اختلف أهل العلم فيما ليس له ظلّ قائم من الصور على أربعة أقوال : أحدها إباحة ذلك سواء كان التصوير في جدار أو ثوب مبسوط أو منشور ، والثاني تحريم ما كان من الصور في الجدار والثوب المنسوب وإباحة ما كان منها في الثوب المبسوط الذي يوطأ ويُتوسد ، والرابع تحريم ما كان منها في الجدار خاصة وإباحة ما كان منها في الثوب المبسوط أو المنشور ، وبالله التوفيق .

في إباحة تعجيل السير في السفر

قال مالك : سار ابن عمر من مكة إلى المدينة في سفر سائره ثلاثة أيام ، وأن سعيد بن أبي هند سار في ثلاثة أيام ، وكان من خيار المسلمين وعُبادهم ، ولقد كان يقعد هو وموسى بن هُبيرة ونافع مولى بن عمر بعد الصبح حتى يقوموا وما كلّم أحد منهم صاحبه ، يذكرون الله . ثم قال : لا خير في كثرة الكلام ، واعتبروا ذلك بالنساء والصبيان ، إنما هم أبداً يتكلمون لا يصمتون .

(١٢٣) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسنند أحمد بالفاظ مختلفة .

قال محمد بن رشد : أجاز مالك - رحمه الله - أن يُسرِع الرجل في السير في سفره لحاجة تعرض وإن تجاوز في ذلك المراحل المعهودة في المشي ، ولم ير عليه حرجاً في إتعاب دابته في ذلك ، واستدل على جواز ذلك بسير عبد الله بن عمر من مكة إلى المدينة في ثلاثة أيام وهي مسيرة عشر مراحل على السير المعتاد ، وأن سعيد بن أبي هند قد فعل ذلك على خيره وعبادته وفضله ، وأنه كان من اجتهاده في العبادة يقعد مع أصحابه في المسجد بعد الصبح وما يُكلم أحد منهم صاحبه اشتغالاً بذكر الله ، لما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **الْأَخْبِرُكُمْ بِسَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجَنَّةِ الظِّلُّ فِيهَا مَمْدُودٌ وَالْعَمَلُ فِيهَا مَقْبُولٌ وَالرَّحْمَةُ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ مَنْ أَذَانَ صَلَاةَ الصُّبْحِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ (١٢٤) .** وإذا جاز للرجل حمل المشقة على نفسه في إسراع السير جاز له أن يحملها على دابته ، لما أباح الله عز وجل من تسخيرها وعدد النعمة بذلك على عباده فقال : **﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشِقُّ الْإِنْفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٢٥) .** ومما يدل من الحديث على أنه يكره له أن يفعل ذلك من غير حاجة ويجوز له أن يفعله لحاجة قوله في الحديث الصحيح المأثور حديث الموطأ : **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيَرْضَى بِهِ وَيُعِينُ عَلَيْهِ مَا لَا يُعِينُ عَلَى الْعُنْفِ فَإِذَا رَكِبْتُمْ هَذِهِ الدَّوَابَّ الْعَجْمَ فَأَنْزَلُوهَا مَنَازِلَهَا إِذَا كَانَتِ الْأَرْضُ جَذْبَةً فَانْجُوا عَلَيْهَا بِنَقِيهَا (١٢٦) وَعَلَيْكُمْ بِسِيرِ اللَّيْلِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْوَى بِاللَّيْلِ مَا لَا تَطْوَى بِالنَّهَارِ** الحديث (١٢٧) . ولا خير في الكلام كما قال مالك ، لأن كلام المرء كله مُحَصَّى عليه ومسؤول عنه . قال الله عز وجل : **﴿ مَا يَلْفِظُ**

(١٢٤) لم أقف عليه .

(١٢٥) الآية ٧ من سورة النحل .

(١٢٦) التقي - بكسر النون - : الشحم . والمعنى : أسرعوا بها في أرض الجذب حتى لا

تضعف وتهزل .

(١٢٧) أخرجه مالك في باب الاستئذان من الموطأ ، عن خالد بن معدان يرفعه .

مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٢٨﴾ . وجاء عن عيسى بن مريم أنه كان يقول : لا تُكثروا الكلام بغير ذكر الله فتنفسوا قلوبكم ، فإن الفاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون ، ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب ، وانظروا في ذنوبكم كأنكم عبيد ، فإن الناس مُبْتَلَى ومُعَافَى ، فارحموا أهل البلاء واحمدوا الله على العافية . وكانت عائشة زوج النبي - عليه السلام - تُرسل إلى بعض أهلها بعد العتمة فتقول ألا تريحون الكُتَّاب .

في التنفل بالصيام في السفر

وسئل مالك عن التنفل بالصيام في السفر فقال : حسن .

قال محمد بن رشد : وهذا بين على ما قاله ، لأن التطوع بالصيام جائز في الحضر والسفر ، إذ ليست الإقامة شرطاً في صحة الصيام . وإنما أباح الله عز وجل للمسافر الفطر في رمضان تخفيفاً ورحمة ، والصيام فيه أفضل ، وقد قيل إن الفطر به أفضل . وشدّت طائفة من أهل الظاهر فقالت إن الصيام في السفر كالفطر في الحضر ، وبالله التوفيق .

في قول الحسن في الصَّراف

فقيل لمالك لما حَدَّثَ حديث الحسن إذا استسقيت فسُقيت من بيت صرَّاف فلا تشرب ، قال فقال بكير : رَبِّ صرافٍ خيرٍ من الحسن . قال مالك : ليس كما قال بكير ، إنما ينظر إلى الأمر الذي شمل الشيء كثرته فيجتنب لذلك .

قال محمد بن رشد: قد مضى فوق هذا بيسير القول في قول الحسن فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في اختلاف الحكم في القضاء

قال : قال مالك : كتب ابن حريم الجُحمي إلى عمر بن الخطاب لا تقضين في أمر واحد بقضائين فيختلف عليك أمرك .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا عندي أنه أمره أن لا يقضي فيما سببهُ الاجتهاد إلا بعد بلوغه الغاية في الاجتهاد ، لأنه إن قضى في أمر قبل أن يبلغ غاية الاجتهاد فيه سيقضي مرة أخرى فيه بقضاء آخر يؤديه إليه بلوغ الغاية في الاجتهاد ، فأمره أن يفعل أولاً ما يفعل آخراً حتى لا يختلف عليه أمره ، والله أعلم وبه التوفيق .

في سيرة معاذ بن جبل وعمله على الصدقة لعمر بن الخطاب

قال مالك إن عمر بن الخطاب بعث معاذ بن جبل مصدقاً وحمله على بعير ، فلما رجع رد البعير إلى عمر ورجع إلى أهله بشوبه ، فقالت له امرأته : ما جئتنا بشيء ، فقال إنه كان معي حافظان يحفظان علي . فلما قال هذا معاذ خرجت امرأته إلى عمر بن الخطاب فقالت له : يا أمير المؤمنين أما علمت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث معاذاً مصدقاً ؟ قال بلى ، قالت: أفجعل معه حافظاً ؟ قال لا ، قالت فإنه قد ذكر لي أنه كان معه حافظان يحفظان عليه ، فقال عمر وأنا معي حافظان يحفظان علي .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين من عدل وفضل معاذ ،
وأنه فعل الواجب من قبض الواجب قبض الصدقات من الأغنياء وتفريقها على
الفقراء ورجع دون شيء كما خرج ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في ورع عمر بن عبد العزيز

قال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يكتب في أمور الناس
على الشمع ، فإذا كتب لنفسه دعا بمصباحه .
قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين من ورعه وفضله ، وبالله
التوفيق لا شريك له .

في سنن معاذ بن جبل

وقال مالك : توفي معاذ بن جبل وهو ابن اثنين وثلاثين سنة .
قال محمد بن رشد : قد قيل إنه توفي وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ،
[وقيل توفي وهو ابن ثمان وثلاثين سنة] (١٢٩) ، وهو أحد السبعين الذين شهدوا
العقبة من الأنصار ، وشهد العقبة ويدرأ والمشاهد كلها . وكان سمحاً لا
يمسك ، فلم يزل يدان حتى أغلق (١٣٠) ماله كله في الدين ، فبعثه رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - الى الجند من اليمن ، وكان - صلى الله عليه وسلم -
قد قسم اليمن على خمسة رجال (١٣١) ، والياً ومعلماً وجعل إليه قبض

(١٢٩) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل .

(١٣٠) غلق الرهن في يد المرتهن : إذا لم يُقدر على انتكاه . ويقال أغلق القاتل في يد
الولي : إذا أسلم يصنع به ما شاء .

(١٣١) هم خالد بن سعيد بن العاص على صنعاء ، والمهاجر بن أمية على ثندة ، وزباد بن

الصدقات من العمال الذين باليمن ، وقال له حين وجهه بِمَ تقضي ؟ قال بما في كتاب الله ، قال فإن لم تجد ؟ قال فيما في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، قال فإن لم تجد ؟ قال أجتهد رأيي . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِهِ لِمَا يَرْضَىٰ رَسُوْلُهُ (١٣٢) . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إِنَّهُ أَعْلَمُهُم بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ (١٣٣) ، وَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمَامَ الْعُلَمَاءِ بِرِثْوَةٍ (١٣٤) . ولما قدم من اليمن بعد وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - قال عمر لأبي بكر : أرسل إلى هذا الرجل فدع له ما يعيشه وخذ ساثره منه ، فقال أبو بكر إنما بعثه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليجبره ، ولست بأخذ منه شيئاً إلا أن يعطيني ، فانطلق إليه عمر إذ لم يسعده أبو بكر فكلمه في ذلك وأبى قال : وإنما بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليجبرني . ثم لقي معاذُ عمرَ فقال قد أطعتك وأنا فاعل ما أمرتني به ، إني رأيت في المنام أني في حومة ماء قد حسبت الغرق فخلصتني منه يا عمر . فأتى معاذُ أبا بكر فذكر ذلك له وحلف أنه لا يكتمه شيئاً ، فقال أبو بكر لا تأخذ منك شيئاً قد وهبته لك ، فقال عمر هذا حين حل وطاب ، واستعمله عمر على الشام حين مات أبو عبيدة فمات من عامه ذلك في طاعون عمواس (١٣٥) بدعائه ربه في ذلك . رُوي عن ابن شهاب قال : أصاب الناس طاعون بِالْجَابِيَةِ (١٣٦) فقام عمرو بن العاصي فقال : تفرقوا عنه فإنما هو بمنزلة

ليبد على حضرموت ، وأبو موسى الأشعري على زبيد وعدن والساحل وغيرها ، ومعاذ بن جبل على الجند، انظر ابن العماد الحنبلي ، شذرات الذهب ، ١ : ٣٠ .
 (١٣٢) في سنن أبي داود والترمذي والدارمي ، ومسنند أحمد .
 (١٣٣) جزء من حديث أنس بن مالك في فضل جماعة من الصحابة ، أخرجه ابن ماجه في مقدمة السنن ، وغيره .
 (١٣٤) الرِثْوَةُ : الخطوة .
 (١٣٥) انظر عن هذا الطاعون شذرات الذهب ، ١ : ٢٩ .
 (١٣٦) صحفت في الأصل فكتبت : « بالجابين » . والجابية - كما في معجم البلدان - : قرية من أعمال دمشق . . . من ناحية الجولان .

نار ، فقام معاذ بن جبل فقال لقد كنت نبياً ولأنت أضلُّ من حمار أهلك ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : هُوَ رَحْمَةٌ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ (١٣٧) . اللَّهُمَّ فَادْكُرْ مُعَاذًا وَأَلْ مُعَاذَ فِيمَنْ تَذْكُرُ بِهِذِهِ الرَّحْمَةَ . وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الأشجعي ومسروق ، ولفظ الحديث لفروة الأشجعي قال : كنت جالساً مع ابن مسعود فقال : إِنَّ مُعَاذًا كَانَ أُمَّةً فَانْتَأَى لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، فقلت يا أبا عبد الرحمن : إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٣٨) فَأَعَادَ قَوْلَهُ إِنَّ مُعَاذًا . فلما رأيته أعاد عرفت أنه تعمّد الأمر فسكت ، فقال أتدري ما الأُمَّة وما القانت ؟ قلتُ الله ورسوله أعلم ، قال الأُمَّة الذي يعلم الخير ويؤتم به ويقتدى به ، والقانت المطيع لله ، وكذلك كان معاذ بن جبل معلماً للخير مطيعاً لله عز وجل ولرسوله - عليه السلام - ويكنى معاذ أبا عبد الرحمن بابن كان له ، وقيل إنه لم يولد له قط ، وبالله التوفيق .

في أن الشفعة على قدر الحصص

قال مالك حدثني ابن الدراوردي عن سفيان الثوري أن علي ابن أبي طالب قضى أن الشفعة بين الشركاء على قدر حصصهم .

قال محمد بن رشد : هذا هو مذهب مالك وجميع أصحابه وعامة العلماء أن الشفعة على قدر الأنصبة ، خلافاً ما ذهب إليه أبو حنيفة أنها على عدد الرؤوس . والحجة لمالك ومن قال بقوله أن الشفعة لما كانت تجب بالملك وجب أن يكون على قدر الأثلاك كالعلل ، ولما كانت لرفع المضرة عن الأشرار وكانت المضرة عليهم على قدر حصصهم وجب أن تكون الشفعة

(١٣٧) في مسند أحمد .

(١٣٨) الآية ١٢٠ من سورة النحل .

التي ترفع الضرر عنهم على قدر حصصهم ، وهذا بين والحمد لله وبه التوفيق .

في بيع كتابة المكاتب

قال حدثني ابن القاسم عن مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه كره أن يباع كتابة المكاتب ويقول وهو خاطار إن عجز كان عبداً له ، وإن أدى كان له أربعة آلاف درهم .

قال محمد بن رشد : الغرر في هذا بين كما قاله ، وهو قول عبد العزيز بن أبي سلمة ، إلا أن مالكاً وأصحابه أجازوا ذلك استحساناً واتباعاً على غير قياس . وله وجهٌ وهو أن المشتري للكتابة يحلُّ فيها محلَّ سيده الذي كاتبه في الغرر ، لأنه إذا كاتبه لا يدري هل يؤدي ما كتبه عليه أو يعجز فيرجع رقيقاً له ، وذلك جائز ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ (١٣٩) وقول النبي عليه السلام : الْمُكَاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دِرْهُمٌ مِنْ كِتَابَتِهِ (١٤٠) .

في المكاتب بين الشريكين يقاطعه أحدهما

وحدثني عن ابن القاسم ابن الدراوردي عن أنس عن أبي يحيى أن رجلاً من قريش أرسل إلى سعيد بن المسيب يسأله عن عبد بين رجلين مكاتب ، فقاطعه أحدهما على نصيبه ويمسك الآخر ، ثم

(١٣٩) الآية ٣٣ من سورة النور .

(١٤٠) أخرجه في الموطأ ، وسنن أبي داود والترمذي بالفاظ متقاربة .

إن المكاتب مات وترك مَالاً ، فقال سعيد : لِلَّذِي تَمَسَّكَ بِالْكِتَابَةِ بَقِيَّةُ كِتَابَتِهِ ثُمَّ يَقْتَسِمَانِ مَا بَقِيَ بَعْدَ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا .

قال محمد بن رشد : هذا صحيح مثل قول مالك في موطنه إذا كانت مقاطعته له بإذن شريكه . وقد وقع في رواية يحيى فيه أن الذي قاطع بالخيار بين أن يتمسك بقطاعه وبين أن يرد نصف ما أخذ من القطاعة ويكون المال بينهما ، وأن الذي تمسك بالكتابة إن كان الذي قبض ما قاطع عليه شريكه أو أفضل فالميراث بينهما ، لأنه إنما أخذ حقه ، وهو غلط . وقد مضى القول على هذه المسألة مستوفى في رسم الكيس من سماع يحيى من كتاب المكاتب فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

**فيما كان عليه أصحاب رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - من الاجتهاد في العبادة**

قال وحدثني ابن القاسم عن مالك قال : لما دخل أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الشام نظر إليهم رجل من أهل الكتاب فقال : ما كان أصحاب عيسى بن مريم الذين قُطِعُوا بِالْمَنَاشِرِ وَصُلِبُوا عَلَى الْخَشَبِ بِأَشَدِّ اجْتِهَادٍ مِنْ هَؤُلَاءِ .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا فوق هذا في هذا الرسم والكلام عليه ، وبالله التوفيق .

في القصد والتؤدة والسمت

قال ابن القاسم : قال مالك بلغني أن ابن عباس قال : التؤدة والقصد والسمت جزء من كذا وكذا جزءاً من النبوة .

قال محمد بن رشد : معنى القصد الاقتصاد في الإنفاق ، وفي معناه بقاء الحديث : مَا عَالَ مَنِ اقْتَصَدَ . والتؤدة الثأبي في الأمور والتثبت فيها . وأما السمت فمعناه السميت الحسن ، وهو الوقار والحياء وسلوك طريقة الفضلاء ، وبالله التوفيق .

في قول القاسم بن محمد لعمر بن عبد العزيز فيما عرض عليه

قال ابن القاسم : قال مالك إن عمر بن عبد العزيز قال للقاسم ابن محمد وهو يريد العمرة : إِنَّ مَعَنَا فَضْلاً مِنْ أَمْتَعَةٍ وَأَزْوَادٍ ، فقال القاسم : إني امرؤ لا آخذ من أحد شيئاً .
قال محمد بن رشد : قد مضى هذا فوق هذا في هذا الرسم أنه يكره للرجل أن يصف عن نفسه ما هو عليه من الأحوال المحمودة ، فليس في قول القاسم بن محمد إني امرؤ لا آخذ من أحد شيئاً ما يدل على جواز ذلك ، لأنه إنما قاله معتذراً لعمر بن عبد العزيز مخافة أن يظن به أنه يكره الأخذ منه دون من سواه لشيء يعتقده فيما عرض عليه ، وأخبره بعادته لئلا يستوحش من قبله ، وبالله التوفيق .

في وصية معاذ بن جبل

وحدثني عن ابن القاسم عن مالك أن معاذ بن جبل قال لرجل إنه لا غنى بك عن نصيبك من دنياك ، وأنت إلى حظك من آخرتك أحوج ، فإذا عرض لك أمران أحدهما للأخرة والآخر للدنيا فخذ بحظك من آخرتك فإنه ستمر عليك حوائجك من دنياك ثم تنظمها لك انتظام الرمية ثم تزول بها معك حيث زلت .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذه الرصية بين لأن حظ الدنيا فإن وحظ الآخرة باقي ، فمن الحظ للرجل أن يقدم^(١٤١) ما يبقى على ما يفنى .
وبالله التوفيق .

ومن كتاب أوله الشريكان يكون لهما مال في التحذير من الفتنة

قال : وسمعت مالكا يذكر أن النبي - عليه السلام - ذكر فتنة فقالوا يا رسول الله ما النجاء منهما ؟ قال : ترجعون إلى أمركم الأول .

قال محمد بن رشد : الفتن على وجوه : فمنها في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم كانوا يُعذبون ليرتدوا عن دينهم ، فذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾^(١٤٢) أي العذاب ؛ ومنها أن يفتن الله قوماً أي يتليهم ؛ ومنها ما يقع بين الناس من الحروب وغير ذلك ، وهذه الفتنة هي التي أشار إليها في هذا الحديث ، والله أعلم ، وعنى بها ما جرى بين الصحابة - رضي الله عنهم - من الخلاف الذي أدى إلى مقاتلة بعضهم بعضاً . قال سفيان : سمعت حذيفة يقول : بينما نحن جلوس عند عمر بن الخطاب إذ قال : أيكم يحفظ قول النبي - عليه السلام - في الفتنة ؟ قال : فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قال ليس عن هذا أسألك ، ولكن عن التي تموج كموج البحر ، قال ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين ، إن

(١٤١) في ق ١ : أن يؤزر .

(١٤٢) الآية ١٩١ من سورة البقرة .

بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابًا مُغْلَقًا . قال عمر : أَيُكْسَرُ الْبَابُ أَمْ يُفْتَحُ ؟ قال لا بَلْ يُكْسَرُ . قال عُمَرُ : إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا ، قال : أَجَل . قلنا لِحَدِيثِهِ : أَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَعْلَمُ ؟ قال : نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ ، وذلك أَنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ ، فَهَيْئًا أَنْ نَسْأَلَهُ مِنَ الْبَابِ ، فَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا فَسأله فَقَالَ مَنْ الْبَابُ ؟ فَقَالَ عُمَرُ (١٤٣) : وَمِنْهَا الْفِتْنَةُ بِالنِّسَاءِ . يقال قد فُتِنَ بِالْمَرْأَةِ إِذَا تَعَشَّقَهَا ؛ وَمِنْهَا الْإِضْلالُ ، قال اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾ (١٤٤) ، أَي بِمُضِلِّينَ ؛ وَمِنْهَا الْحَرْقُ بِالنَّارِ ، تقول فتنتهُ بِالنَّارِ أَي أَحْرَقْتَهُ فِيهَا ، وفي الْقُرْآنِ ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ﴾ (١٤٥) أَي يُحْرَقُونَ . وَالْفَتَانُ الشَّيْطَانُ ، وَفَتَانَا الْقَبْرَ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ . قال الْأَصْمَعِيُّ : يقال فَتَنَهُ وَلَا يُقَالُ أَفْتَنَهُ . وقال أَبُو عبيد : أَفْتَنَهُ بِالْقَبْرِ لُغَةٌ بَنِي تَمِيمٍ .

وقوله : ترجعون إلى أمركم الأول معناه إلى ما كنتم عليه في حياة النبي - عليه السلام - من التواخي في ذات الله والاعتصام بكتاب الله ، وبه التوفيق .

فيما قاله النبي - عليه السلام - حين خرج من جوف الليل

وحدثني عن يحيى بن سعيد لا أعلمه إلا مسنداً عن النبي - عليه السلام - أنه خرج ذات ليلة من جوف الليل فنظر في أفق السماء فقال : كَمْ مِنْ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيَقْطُوا صَوَاحِبَ

(١٤٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من السنن عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة ، باختلاف يسير في الفاظه .

(١٤٤) الآية ١٦٢ من سورة الصافات .

(١٤٥) الآية ١٣ من سورة الذاريات .

الْحُجْر (١٤٦) . قال سحنون يعني بأيقظوا صواحب الحجر أيقظوا نسائي كي يسمعن .

قال محمد بن رشد: قول يحيى بن سعيد في هذا الحديث لا أعلمه إلا مُسنداً عن النبي - عليه السلام - معناه لا أعلمه إلا مُسنداً إلى النبي - عليه السلام - وذكره مالك في الموطأ (١٤٧) عن يحيى بن سعيد عن ابن شهاب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قام من الليل فنظر في أفق السماء فقال : مَاذَا فَتَحَ اللَّهُ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَا وَقَعَ مِنَ الْفِتَنِ ، ثُمَّ مِنْ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْقَظُوا صَوَاحِبَ الْحَجْرِ . وأسند معمر عن الزهري عن هند بنت الحارث عن أم سلمة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اسْتَيْقَظَ لَيْلَةً فَقَالَ : سَبَّحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْفِتْنَةِ ، فذكره . وفي هذا الحديث علمٌ من أعلام نُبُوته - صلى الله عليه وسلم - لأنه أعلم فيه بما كان بعده مما فتحه الله على أمته من بلاد الكفار بالشرق والمغرب وصار إليهم من أموالهم ، فهي الخزائن التي فتحها الله عز وجل على أمته ، وبما وقع بعده من الفتن من قتل عثمان - رضي الله عنه - إلى يومنا هذا الذي لا يحيط به إلا علمه ، ولن يزال الهرج إلى يوم القيامة . وأمر - صلى الله عليه وسلم - بإيقاظ أزواجه ليلا يَكُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ عند ذكر الله عز وجل في مثل هذه الليلة التي أنزل الله فيها ما أنزل ، ولعلها كانت ليلة القدر الليلة المباركة التي قال الله عز وجل ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ (١٤٨) .

(١٤٦) يقصد بصواحب الحجر زوجاته أمهات المؤمنين . وهذا الحديث جزء من حديث الموطأ التالي .

(١٤٧) في باب ما يكره للنساء لبسه من الثياب من كتاب الجامع .

(١٤٨) الآية ٤ من سورة الدخان .

في الذين أنزل الله عز وجل فيهم لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم

قال وسمعت مالكا يذكر أن رجلاً قال على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن قراءنا هؤلاء أرغبنا بطونا وأكذبنا ألسنا وأجبنا عند اللقاء، فأنزل الله عز وجل ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ قال عبد الله بن عمر بصرت عيناى ذلك الرجل وهو يجري تحت ناقة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تنكف رجله الحجارة^(١٤٩) وهو يقول : يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب ، فأنزل الله عز وجل ﴿قُلْ اِبَاللّٰهِ وَايَاتِهِ وِرُسُلِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ (١٥٠) .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين لا إشكال فيه ، وبالله التوفيق .

في كراهة الفطر فيمن أصبح صائماً متطوعاً

قال مالك : بلغني أن رجلاً له شرف صنع صنيعاً ودعا فيمن دعا حسين بن رستم الاوانة وكان صائماً وأنه لما خلا الناس من عنده قال له : ألا ندعو لك بطعام ؟ فقال إني صائم ، فجعل يردد على حسين ويريده على الفطر ويقول إنك ستصوم يوماً آخر مكانه ، فقال له حسين إني بيئتُ الصيام وأنا أكره أن أخلف الله ما وعدته ، وقال

(١٤٩) ويروى أيضاً : وإن رجله لتسفعان الحجارة ، أي تلطمانها وتضربانها .

(١٥٠) الايتان ٦٤ - ٦٥ من سورة التوبة .

يقال : دَعَّ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ (١٥١) ، فإنك لن تعجد فقد شيء تركته لله عز وجل .

قال محمد بن رشد : إنما قال ما قال وأبي أن يجيبه إلى ما اراده عليه من الفطر ، لأنه رأى ذلك من المشتبهات التي قال فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : فَمَنْ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ (١٥٢) ، لاختلاف أهل العلم في جواز الفطر لمن أصبح صائماً متطوعاً ، ولما جاء في ذلك عن النبي عليه السلام مما يدل على جوازه والمنع منه ، من ذلك أنه قال : إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ فَإِنْ كَانَ مُفْطِراً فَلْيَأْكُلْ وَإِنْ كَانَ صَائِماً فَلْيَصَلِّ أَوْ فَلْيَدْعُ ؛ وَرُوي وَإِنْ كَانَ صَائِماً فَلَا يَأْكُلْ (١٥٣) . وَرُوي عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لَا تَصُومُ امْرَأَةٌ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ يَوْمًا مِنْ غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ إِلَّا بِإِذْنِهِ (١٥٤) . وهذا يدل على أن الفطر لا يجوز لها ولا يجوز لزوجها أن يفطرها. وَرُوي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - كان عند أم هانئٍ وَأَتَى بِشْرَابٍ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ أَعْطَاهُ أُمَّ هَانِئٍ فَشَرِبَتْ ثُمَّ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إني كُنْتُ صَائِمةً وَلَكِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُرَدَّ سُورُكَ ، فَقَالَ لَهَا أَكُنْتِ تَقْضِينَ شَيْئًا ؟ فَقَالَتْ : لَا ، قَالَ : فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعاً (١٥٥) . فهذا يدل على جواز الفطر لمن أصبح صائماً . وقد جاء أن حفصة وعائشة أُهدي لهما طعام فأفطرتا فدخل عليهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبرته بذلك حفصة فقال لهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقضيا يوماً

(١٥١) أخرجه البخاري في الصحيح ، والترمذي في السنن ، وأحمد في المسند .

(١٥٢) في صحيح البخاري ، ومسنده أحمد .

(١٥٣) في الصحيحين ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والدارمي بالفاظ مختلفة .

(١٥٤) في الصحيحين ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، ومسنده أحمد ، بالفاظ متفارنة .

وهو في سنن ابن ماجه بهذا اللفظ عن أبي هريرة .

(١٥٥) في مسند أحمد .

آخَرَ مَكَانَهُ (١٥٦) . فاحتمل أن يكون ذلك على الوجوب وأن يكون على الندب . وكان ابن عباس يُجيز الفطر لمن أصبح صائماً متطوعاً ؛ وكان عبد الله بن عمر لا يجيزه ويُشَدُّ ذلك فيقول ذلك الذي يلعب بصومه ، وإلى قوله هذا ذهب مالك فقال إنه لا يُفطر ، فإن أفطر من غير عذر فعليه القضاء ، لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعائشة وحفصة : أَقْضِيَا يَوْمًا مَكَانَهُ آخَرَ . وقال مطرف : إن حلف عليه أحد بالعتق أو بالطلاق أن يفطر فليُحْتَنه ولا يفطر إلا أن يرى لذلك وجهاً ، وإن حلف هو فليُكْفِر ولا يفطر ، وإن عزم عليه أبواه أو أحدهما في الفطر فليُطْعِمَهُمَا وإن لم يحلفا عليه إذا كان ذلك رقة منهما لإدامة صومه . وقد مضى هذا في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصيام .

في معاقلة المرأة الرجل إلى ثلث الدية

قال وسمعت ابن هرمز يقول إننا أخذنا أشياء برأينا وإن معاقلة الرجل المرأة إلى ثلث دية الرجل إنما أخذناه من الفقهاء .

قال محمد بن رشد : قوله إننا أخذنا أشياء برأينا معناه أخذناه بالاستنباط والنظر وهو القياس على الأصول . قال الله عز وجل : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (١٥٧) وقوله إن معاقلة المرأة الرجل إلى ثلث دية إنما أخذناه من الفقهاء ، يريد أن الفقهاء سبقونا فيه إلى الاستنباط بالاجتهاد ، وأخذناه منهم واتبعناهم عليه . ووجه هذا من طريق الاعتبار والنظر أن الله تبارك وتعالى ساوى بين الرجل والمرأة في الأصل والمبدأ إلى الثلث ، ثم فصل بينهما فيما

(١٥٦) رواه أحمد في المسند ، ومالك في الموطأ عن ابن شهاب مرسلًا .

(١٥٧) الآية ٨٣ من سورة النساء .

بعد الثلث ، فقال النبي المعصوم عن ربه عز وجل : **إِنْ خَلَقَ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ فِي بطنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةٌ ثُمَّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا عَلَقَةٌ ثُمَّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا مُضْغَةٌ ثُمَّ يَأْتِي الْمَلَكُ فَيَقُولُ أَي رَبِّ ذَكَرْتُ أَمْ أَنَّثِي شَقِيًّا أَمْ سَعِيدًا فَيَنْفَخُ فِيهَا الرُّوحَ** (١٥٨) ، فيقع الفصل من الله بالتذكير إن شاء ذكراً وإن شاء أنثى . بعد هذا الأمر المشترك فيه وهو من العام ثلثه . وقال : **﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى ﴾** الآية (١٥٩) . وبين الاعتبار من قوله تعالى في الايتين إحداهما **﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾** ، والثانية قوله عز وجل : **﴿ وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾** أن أمد الغيض وهو النقصان من الأمر المعلوم في العادة وهو تسعة أشهر في الأغلب والأكثر، ثلاثة أشهر، وأن الولد يصح نسيبه لسنة أشهر . فإذا اعتبر الزيادة بالنقصان اعتباراً عدلاً حملنا على التسعة الأشهر ثلاثة أشهر كما نقصنا منها ثلاثة أشهر . وفي حملنا ثلاثة أشهر على تسعة أشهر تمام العام . وقد تقدم أن الأربعة الأشهر المشترك فيها ثلث العام . فلما اشتركا من العام وهو منتهى الأمد على الاعتبار الذي ذكرناه في ثلثه في الخلق ، ثم وقع الفصل بعد الثلث وانفرد الذكر بتذكيره والأنثى بتأنيثها ، فكذلك يشتركان في المعاقلة في الثلث ، ثم يرجع بعد الثلث كل واحد منهما إلى عقل نفسه كما رجع بعد ثلث العام إلى صورة نفسه . وحسبك بهذا بياناً واضحاً ودليلاً مرشداً ، وبالله التوفيق .

في أن الدين هو الحساب

وحدثني أبو عبد الله محمد بن أحمد العتبي عن عيسى أنه قال : **بلغني أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله - صلى الله عليه**

(١٥٨) في الصحيحين، وسنن الترمذي وابن ماجه

(١٥٩) الآية ٨ من سورة الرعد

وسلم - فوجد في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سلمان الحبر وصهيباً وبلالاً وسالمأ مولى أبي حذيفة فقال لهم : يا معشر العَلَجَة كأنكم من الأوس والخرج ، وسعد بن أبي وقاص يصلي ويسمع كلامه ، فعجل [فسلم] (١٦٠) ثم قام إلى الأعرابي فلبى بردائه وقال : يا عدو نفسي تقول هكذا لأصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا أفارقك حتى أوقفك على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذهب به سعد إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبر سعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمقاتلته فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فدعا ، يريد غضباناً ، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس ، إن الرب واحد والدين واحد والأب واحد ومن أسرع به عقله لم يبطئ به حسبه ومن أبطأ به عمله لم يسرع به حسبه ، ومن دخل هذا الدين فهو من العرب . فقال سعد ما أضنع بهذا يا رسول الله ، فقال : ادخره إلى النار (١٦١) . فلقد رأيت ارتد مع مسيلمة فقتل معه .

قال محمد بن رشد : هذا حديث بين المعنى يشهد بصحته قول الله عز وجل ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾ (١٦٢) . ومن هذا المعنى قول عمر بن الخطاب كرم المؤمن تقواه ، ودينه حسبه ، ومروءته خلقه . فإنما يكون للحسب مزية مع الاستواء في العلم والفضل . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا (١٦٣) . وبالله التوفيق .

(١٦٠) زيادة من ق ١ .

(١٦١) في مسند أحمد .

(١٦٢) الآية ١٣ من سورة الحجرات .

(١٦٣) في الصحيحين ، وسنن الدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

في اجتماع العلم والحلم

قال وسمعت موسى يذكر أن بعض أهل العلم كتب إلى بعض إخوانه : اعلم أن الحِلْمَ لباسُ العلم فلا تَعْرِينَ منه .

قال محمد بن رشد : هذه استعارة حسنة ، وحكمة بالغة ، فينبغي لمن أوتي حظاً من العلم أن لا يُعري نفسه من الحلم ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب أوله المُحرم يتخذ الخرقه لفرجه

فيما يبدأ به الداخل في مسجد النبي عليه السلام

وسئل مالك عن الرجل يدخل مسجد النبي - عليه السلام - بالمدينة ، بأي شيء يبدأ ، بالسلام على النبي - عليه السلام - أم بركعتين ؟ قال بل بركعتين ، وكل ذلك واسع . قال ابن القاسم : وأحبُّ إليَّ أن يركع .

قال محمد بن رشد : وجه توسعة مالك في البداية بالسلام على النبي - عليه السلام - قبل الركعتين قوله في الحديث قبل أن يجلس ، فإذا سلّم ثم ركع الركعتين قبل أن يجلس فقد امثل أمر النبي - عليه السلام - بالركوع قبل الجلوس ولم يخالفه . ووجه اختيار ابن القاسم البداية بالركوع قبل السلام على النبي - عليه السلام - قوله في الحديث : إذا دخل فليركع^(١٦٤) ، والفاء في اللسان للتعقيب يدلّ على الثاني عقيب الأول بلا مهلة ، فكان الاختيار إذا دخل أن يصل ركوعه بدخوله وآلاً يجعل بينهما فاصلة من الاشتغال بشيء من

(١٦٤) في الموطأ ، وسنن ابن ماجه ، والدارمي ، ومسند احمد .

الأشياء . وقد مضى هذا في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ،
وبالله التوفيق .

في الأفضل في الحج بين القفل والجوار

وسئل مالك عن الحج ، القفلُ أعجب إليك أم الجوار ؟ فقال
ما كان الناس إلا على الحج والقفل ، ورأيته يريد أن ذلك أعجب
اليه . فقلت فالغزو يا أبا عبد الله فإن ناساً يقولون ذلك ، فلم يره
مثله وقال : قد كانت الشام حين فتحت وكانت مجال حرب فأقام فيها
غير واحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، منهم
أبو أيوب ، ومعاذ ، وبلال ، وأبو عبيدة .

قال محمد بن رشد : استحب مالك - رحمه الله - القفل من الحج
على الجوار اتباعاً للسلف ، وله وجه من جهة المعنى ، وهو أن الحج فرض
واجب ، والجوار مستحب وليس بواجب ، فاستحب أن يفرق بين الواجب
وغير الواجب بفعل مباح ، كما استحب الأكل يوم الفطر قبل الغدو إلى
المصلى ، وكما استحب جماعة من العلماء للمعتدة من الوفاة أن تتطيب إذا
انقضت عدتها ، كما فعلت أم حبيبة حين تُوفي أبوها أبو سفيان ، وزينب بنت
جحش حين توفي أخوها بعد ثلاث ، وقالت والله ما لنا بالطيب من حاجة غير أنا
سمعنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : لا يحق لامرأة تؤمن بالله
واليوم الآخر أن تُحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر
وعشراً^(١٦٥) . وليس ذلك في الغزو والرباط لاستوائهما في أنهما غير واجبين ،
لأن الجهاد يسقط الوجوب فيه عن الناس بقيام من قام به ، لأنه فرض على
الكفاية ، وبالله التوفيق .

(١٦٥) حديث صحيح متفق عليه .

في طواف المريض بالبيت ركباً

قال مالك حدثت أم سلمة أنها اشتكت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأمرها رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - أن تَطُوفَ مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ رَاكِبَةً .

قال محمد بن رشد : زاد في هذا الحديث في الموطأ قالت : فَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حِينَئِذٍ يُصَلِّي إِلَى جَانِبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ^(١٦٦) ، وكانت صلاة الصبح بدليل حديث البخاري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لها ولم تكن تطوف بالبيت وأرادت الخروج : إِذَا أُقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ فَطُوفِي عَلَى بَعِيرِكَ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ^(١٦٧) ففعلت ذلك ولم يصل حتى خرجت . ولا اختلاف بين أهل العلم في أن المريض يطوف بالبيت وبين الصفا والمروة ركباً ومحمولاً ، إلا أن مالكا استحب له أن يعيده إن صح . وإنما اختلفوا في الصحيح فقال إنه يعيد إن كان قريباً ، وإن رجع إلى بلده كان عليه الدم ، وهو مذهب أبي حنيفة ؛ وقال الشافعي يُجزيه طوافة ولا دم عليه ، وحجته حديث أبي الزبير عن جابر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طاف في حجة الوداع بالبيت بين الصفا والمروة على راحلته ليراه الناس وليشرف لهم لأن الناس غشوه . وقال أيثر : إن طاف ركباً أو محمولاً من غير علة ولا عذر لم يُجزه طوافه وكان عليه أن يعيد ، بمنزلة من صلى وهو صحيح قاعداً . وقياسه الطواف على الصلاة بعيداً ، لما جاء عن النبي - عليه السلام - من حديث جابر وغيره ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طَافَ عَلَى رَاحِلَتِهِ^(١٦٨) ، والاستتابة في

(١٦٦) أخرجه مالك في جامع الطواف من الموطأ

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب الحج من الصحيح ، والنسائي في السنن .

(١٦٨) في الصحيحين والسنن ومسنده أحمد .

ذلك جائزة إلا أن يعلم أن ذلك خصوص له أو يثبت أنه إنما فعله من عذر على ما روى عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قَدِمَ مَكَّةَ وهو يشتكي فطاف على راجلته كُلِّمَا أَتَى الرُّكْنَ اسْتَلَمَ بِمِخْبَرٍ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ أَنَاخَ فَصَلَّى (١٦٩) .

في الحج بثمان ولد الزنى

وسئل مالك هل يحج بثمان ولد الزنى ؟ قال أليس من أمته ولدته له من زنى ؟ قال نعم ، قال لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : مذهب مالك - رحمه الله - أنه يجوز أن يحج بثمان ولد الزنى وأن يعتق في الرقاب الواجبة وإن كان الاستحباب عنده غير ذلك . روى أشهب عنه في سماعه من كتاب العتق أنه استحسناً ألا يعتق في الرقاب الواجبة وقال : قال الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَيْمَمُوا الْخَيْثَ مِنْهُ تَتَفَقَّحُونَ ﴾ (١٧٠) يعمد الرجل إذا أراد أن يعتق هذا العبد ، وإذا أراد أن يتصدق تصدق بهذا الطعام . وإنما متع ذلك من متعه ولم يُجزه لِمَا رُوِيَ عن النبي - عليه السلام - قال : وَوَلَدُ الزَّانِي شَرُّ الثَّلَاثَةِ (١٧١) ، وأنه قال : لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَوَلَدُ زَانِيَةٍ (١٧٢) ، وأنه سُئِلَ - صلى الله عليه وسلم - عن عِتْقِ وَوَلَدِ الزَّانِي فَقَالَ لَا خَيْرَ فِيهِ نَعْلَانِ يُعَانُ بِهِمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عِتْقِ وَوَلَدِ الزَّانِي (١٧٣) . وليست

(١٦٩) أخرجه البخاري في كتاب الحج من الصحيح ، وأصحاب السنن ، بالفاظ متقاربة .

(١٧٠) الآية ٢٦٧ من سورة البقرة .

(١٧١) أخرجه أبو داود في باب العتاق من السنن ، وأحمد في المسند .

(١٧٢) أخرجه الدارمي في الأشربة من سننه ، وأحمد في المسند .

(١٧٣) في مسند أحمد .

الأحاديث المذكورة على ظاهرها . فأما قوله صلى الله عليه وسلم ولد الزنى شرّ الثلاثة فالمعنى فيه أنه قصد بذلك لرجل بعينه كان يؤذي النبي ﷺ عليه السلام . فقال أما إنه مع ما به ولد الزنى، وقال صلى الله عليه وسلم هو شرّ الثلاثة . وقد سئل عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ذلك قال : بل هو خير الثلاثة ، قد أعتق عمر بن الخطاب عبداً من أولاد الزنى ، ولو كان خبيثاً ما فعل ، وهو كما قال ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ (١٧٤) ولقوله : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ (١٧٥) . وقد قيل : المعنى في ذلك أنه حدث من شر الثلاثة أبوه وأمه والشيطان الذي اغواهما ، لا أنه في نفسه شرٌّ ، والأول أولى ، لأن ذلك مروى عن عائشة .

وأما قوله : لا يدخل الجنة ولد زنية فالمعنى في ذلك من شرّ منه البري حتى ينسب اليه كما ينسب إلى الشيء من كثر منه وتحقق به ، فيقال لمن شرّ منه الحذار ابن حذار ، ولمن كثر منه السفر ابن سبيل ، وللمتحمقين بالدنيا منه الدنيا ، ومثل هذا كثير . وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم في عتق ولد الزنى لا خير فيه ، وبالله التوفيق .

في تغطية الرجل لحيته في الصلاة

وسئل مالك عن الرجل يصلي فيغطي لحيته بثوبه ، قال ذلك مكروه وشدهد له حديث سالم أنه كان يَجْبُدُ الثَّوْبَ جَبْدًا شَدِيدًا .

قال محمد بن رشد : حديث سالم بن عبد الله هو الحديث الذي رواه عن عبد الرحمن بن المجبر أنه كَانَ يَرَى سَالِمَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا رَأَى

(١٧٤) الآية ١٦٤ من سورة الأنعام .

(١٧٥) الآية ٣٩ من سورة النجم .

الإنسان يُغَطِّي فاهُ وَهُوَ يُصَلِّي جَبَدَ الثُّوبِ عَنْ فِيهِ جَبَدًا شَدِيدًا حَتَّى يَنْزِعَهُ عَنْ فِيهِ (١٧٦) ، فتغطية الأنف والفم في الصلاة مكروه . وأصل الكراهية فيه أنهم كانوا يلثمون ويصلون على تلك الحال فنهوا عن ذلك . روي عن النبي - عليه السلام - أنه قال : لا يَضْمَنُ أَحَدُكُمْ ثَوْبَهُ عَلَى أَنْفِهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَطْمُ الشَّيْطَانِ (١٧٧) ، فرأى مالك - رحمه الله - تغطية اللحية مكروهاً كتغطية الفم والأنف لقرب ما بينهما . وقال ابن الجهم : إنه كره تغطية الأنف في الصلاة لياشتر الأرض بأنفه عند سجوده كما يياشرها بجهته ، وليس ذلك بتعليل صحيح ، لما جاء من النهي عن تغطية الفم في الصلاة وهو مما لا يياشُرُ الأرض ، وبالله التوفيق .

في رفع اليدين في الدعاء

وسئل مالك عن رفع اليدين في الدعاء ، فقال ما يعجبني ذلك . فقيل له : فرفع اليدين في الصلاة عند التكبير ؟ فقال : لقد ذكر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يفعل ذلك إذا كَبَّرَ وإذا رفع رأسه من الركوع وإذا ركع ، وما هو بالأمر العام ، كأنه لم يره من العمل المعمول به ، فقيل له : فالإشارة بالأصبع في الصلاة ؟ فقال ذلك حسن . ثم قال على إثر ذلك حجة لتضعيف رفع اليدين في الصلاة أنه قد كان في أول الإسلام أنه من رقد قبل أن يطعم لم يطعم من الليل شيئاً ، فأنزل لله تبارك وتعالى : ﴿ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ

(١٧٦) في كتاب إقامة الصلاة من سنن ابن ماجه ، عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن يغطي الرجل فاه في الصلاة .

(١٧٧) لم أقف عليه .

الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴿١٧٨﴾ فَأَكَلُوا بَعْدَ ذَلِكَ .

قال محمد بن رشد : كره مالك رفع اليدين في الدعاء ، وظاهره خلاف لما في المدونة ، لأنه أجاز فيها رفع اليدين في الدعاء في مواطن الدعاء كالاستسقاء وعرفة والمشعر الحرام والمقامين عند الجمرتين على ما في كتاب الصلاة الأول منها ، خلاف لما في الحج الأول من أنه لا يرفع يديه في المقامين وعند الجمرتين . ويحتمل أن تتأول هذه الرواية على أنه أراد الدعاء في غير مواطن الدعاء فلا يكون ذلك خلافاً لما في المدونة ، وهو الأظهر ، وقد ذكرنا هذا المعنى في رسم شك في طوافه . وأما رفع اليدين عند الإحرام في الصلاة فالمشهور عن مالك أن اليدين ترفع في ذلك ، وقد وقع في الحج الأول من المدونة في بعض الروايات أن رفع اليدين في ذلك عنده صحيح . ووقع له في سماع أبي زيد من كتاب الصلاة إنكار الرفع في ذلك ، وإلى هذا ينحو قوله في هذه الرواية ، لأنه احتج فيها بما دلّ أن الرفع أمر قد ترك ونسخ العمل به كما نسخ تحريم الأكل في رمضان بالليل بعد النوم . والصحيح في المذهب إيجاب الرفع في ذلك بالسنة ، فهو الذي تواترت به الآثار ، وأخذ به جماعة فقهاء الأمصار . وروى ابن وهب وعليّ ، واللفظ لعليّ ، أنه سئل عن المرأة أعليها رفع يديها إذا افتتحت الصلاة مثل الرجل ، فقال ما بلغني أن ذلك عليها وأراه يُجزئها أن ترفع أذني من الرجل . وأما رفع اليدين عند الركوع ، عند الرفع منه فمرة كرهه مالك ، وهو مذهبه في المدونة ودليل هذه الرواية وما وقع في رسم الصلاة الأول من سماع أشهب من كتاب الصلاة وحكاية فعل مالك ذلك ؛ ومرة استحسنته ورأى تركه واسعاً ، وهو قول مالك في رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب ، وروى مثله عنه محمد بن يحيى السمانى ؛ ومرة فذّ إنه يرفع ولم يذكر في ترك ذلك سعة ، وهو قوله في رواية ابن وهب عنه ؛ ومرة

خَيْرُ بَيْنِ الْأَمْرَيْنِ . وَالْأَظْهَرُ تَرْكُ الرَّفْعِ فِي ذَلِكَ ، لِأَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَا لَا يَرْفَعَانِ أَيْدِيَهُمَا فِي ذَلِكَ وَهُمَا زَوِيَا الرَّفْعِ عَنِ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فِي ذَلِكَ ، فَلَمْ يَكُونَا لِيَتْرَكَا بَعْدَ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَا رَوِيَا عَنْهُ إِلَّا وَقَدْ قَامَتِ الْحِجَّةُ عِنْدَهُمَا بِتَرْكِهِ . وَقَدْ رُوِيَ أَيْضاً عَنِ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - الرَّفْعُ عِنْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْجُلُوسَةِ الْوَسْطَى وَعِنْدَ السُّجُودِ وَالرَّفْعِ مِنْهُ ، وَذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ ، وَلَمْ يَأْخُذْ مَالِكٌ بِذَلِكَ وَلَا اخْتَلَفَ فِيهِ قَوْلُهُ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

فِيمَا يَنْسَبُ مِنَ الْقَوْلِ إِلَى الشَّيْطَانِ

وَسَمِعْتُ يُذَكَّرُ لَيْسَ مِنْ أَحَادِيثِ الْفَقْهِ أَنَّهُ يُقَالُ قَالَ الشَّيْطَانُ لَنْ يَنْجُو مِنِّي ابْنُ آدَمَ أَنْ يَكْسِبَ مَالاً مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ أَوْ يَضْعَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ أَوْ يَمْنَعُهُ مِنْ حَقِّهِ .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ رَشْدٍ : لَمَا كَانَ لَا يَخْلُصُ أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَغْوِي فِيهَا الشَّيْطَانُ وَيَبُوءُ بِمَا يَتَمَّ لَهُ مِنْ أَمَلِهِ بِطَاعَةِ النَّاسِ لَهُ فِيهَا ، جَازَ أَنْ يُقَالَ عَلَى ضَرْبٍ مِنَ الْمَجَازِ إِنَّهُ قَالَ ذَلِكَ الْقَوْلَ وَإِنْ لَمْ يَصِحَّ بِأَثَرٍ ثَابِتٍ عَنِ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَنَّهُ قَالَ ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ وَيَعْتَقِدُهُ ، فَقَدْ يُقَالُ فِيمَنْ يَعْلَمُ مِنْ أَخْلَاقِهِ الرَّغْبَةَ وَقِلَّةَ الْإِسْعَافِ وَتَرَكَ الْمَسَامِحَةَ تَأَلَّى فَلَانُ بَانَ لَا يَسَامِحُ أَحَدًا فِي شَيْءٍ مِنْ مَالِهِ ، أَيُّ أَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ حَلَفَ عَلَى ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَحْلِفْ عَلَيْهِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

فِيمَا بَنَاهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ بِحَمَصٍ

وَقَالَ فِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ حِينَ بَنَى بِحَمَصٍ جَنَاحًا إِنَّهُ

أخرجه منها ، قال أخرجه عمر إلى دمشق أدباً له . قال مالك :
والذي أحدث أبو الدرداء إنما أحدث جناحاً فبلغ ذلك عمر بن
الخطاب فقال : أما كان لك فيما بنت الروم وفارس ما يكفيك ؟

قال محمد بن رشد : عاتبه عمر لَمَّا بَنَى مَا لَمْ تَكُنْ لَهُ بِهِ حَاجَةٌ
إِلَيْهِ . وقد مضى هذا المعنى في رسم شك قبل هذا ، وبالله التوفيق .

في سيرة عمر - رضي الله عنه - في سيره في أسفاره

قال وسمعت مالكا يذكر أن عمر بن الخطاب كان إذا سافر
والأرض مكلية لم يمرّ بالمناهل كراهية أن يعلف ، قال يرعى في
الكلا ولا يشتري من المناهل .

قال محمد بن رشد : هذا من فعل عمر بن الخطاب - رضي الله
عنه - نظرٌ صحيح ، لأنه يحوط بذلك ماله ويُحسن إلى إبله ، لأن الرعي في
الكلا أحبّ إليها من العلف ، وقد أمر رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - أن
يُنزَلَ الدوابُّ فِي السُّفَرِ مَنَازِلَهَا لترعى الكلا وأمر أن يُنَجَّى عليها بنقيها إذا
كانت الأرض مُجْدِبَةً (١٧٩) ، وبالله التوفيق .

في الذي يرى الدم في ثوبه في الصلاة

وسئل مالك عن الرجل يصلي فيرى في ثوبه الدم القليل الذي
ليس مثله تفسد الصلاة به ان لو فرغ منها ، أترى أن ينزع ثوبه في
الصلاة أم يصلي كما هو ؟ قال بل أرى أن يصلي كما هو ، وأرجو أن

(١٧٩) هذا من أحاديث الموطأ في كتاب الجامع ، وقد تقدمت الإشارة إليه .

يكون خفيفاً ، وذلك حديث القاسم حين نزع قميصه يوم الجمعة .
والإمام يخطب لدم رأى فيه ، ولم يحدّ لذلك الدم الذي نزع القاسم
ابن محمد قميصه منه حدّاً .

قال محمد بن رشد : إنما رأى ان يصلي بالثوب الذي رأى به الدم
اليسير وهو في الصلاة ولا ينزعه لما في ذلك من الاشتغال بذلك في صلاته ،
وإن كان الاختيار أن يغسل اليسير من الدم ولا يصلي به . وإنما يختلف إذا
رأى في ثوبه وهو في الصلاة دماً كثيراً أو نجاسةً فقليل إنه يقطع وإن كان إماماً
استخلف ، وهو المشهور في المذهب ؛ وقيل إنه يختلعه إذا كان عليه ثوب
غيره ويتمادى على صلاته كما فعل النبي عليه السلام في النعل التي أعلم في
الصلاة أن فيها نجاسة . قال ذلك ابن القصار ، وقد قاله ابن القاسم في سماع
موسى بن معاوية من كتاب الصلاة في الذي يقطر عليه نجس وهو في الصلاة ،
ولا فرق بين المسألتين في القياس ، لأنه قد حصل حامل نجاسة في صلاته ،
وان فرق بين المسألتين يحصل في المسألة ثلاثة أقوال : القطع ، والخلع ،
والفرق بين أن يعلم في الصلاة أن في ثوبه نجاسة أو تقطر عليه النجاسة وهو
فيها . ولا اختلاف فيما أعلم فيمن علم أن في ثوبه نجاسة والإمام يخطب أنه
يخلع ثوبه إن كان عليه ثوب غيره كما فعل القاسم بن محمد . وقد اختلف في
قدر الدرهم من الدم فرَوَى عليُّ بن زياد عن مالك أنه يسير ، وقال ابن حبيب
إنه كثير ، وبالله التوفيق .

في أن أرباب العلم هم الذين يعملون بما علموا

قال وسمعتَه يذكر ان عبد الله بن سلام قال لِكَعْب الأَحْبَار :
مَنْ أرباب العلم؟ قال الذين يعملون بعلمهم . قال فما نفاه من
قلوبهم؟ قال الطَّمَعُ .

قال محمد بن رشد : هذا صحيحٌ ، لأن من لم يعمل بعلمه لم ينتفع به وكان حجة عليه ، فليس من أهله على الحقيقة ، إذ هو دون مرتبة الجاهل . وقوله فما نفاه من قلوبهم ، معناه ما نفى انتفاعهم به من قلوبهم بترك استعمالهم ، إذ لا ينتفي العلم عن قلوبهم بالطمع ، وإنما ينتفي به استعماله ، وبالله التوفيق .

في كراهة القناع لغير حرٍّ أو برد

قال مالك : بلغني أن سكينه ابنة حسين أو فاطمة بنت حسين رأت بعض ولدها مُقْبِعاً رأسه فقالت له : اكشف عن رأسك ، فإن القناع ريبة بالليل مذلة بالنهار . وقال مالك : وأما من تقنّع من حرٍّ أو بردٍ فلا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين لأنه إذا تقنّع بالليل استراب منه من لقيه مخافة أن يكون تقنّع لسوء يريد أن يفعله من اغتيال أو شبه ذلك ، وإذا تقنّع بالنهار لم يُكرمه من لقيه ولا وفاه حقه ولا عرف منزلته واضطره إلى أضيّق الطرق وذلك إخلال به .

في أن عمرو بن العاص أسئ من عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - .

قال وسمعت مالكا يذكر أن عمرو بن العاص قال إني لا أعرف الليلة التي ولد فيها عمر بن الخطاب ، ولقد جئتهم تلك الليلة بسراج أوقدته لأهله وهو يقول وُلد للخطاب غلام .

قال محمد بن رشد : ليس في هذا أكثر من المعرفة بأن عمرو ابن

العاص أسن من عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - وبالله التوفيق .

في صاع النبي ومُدّه عليه السلام

قال وسألت مالكا عن صاعه ومُدّه الذي يُعطيه الناس أهو صاع النبي - عليه السلام - ؟ قال كذلك يقول .

قال محمد بن رشد : في هذه المحافظة على صاع النبي عليه السلام ومده لما يلزم من معرفة نصاب الزكاة وقدر الكفارات وزكاة الفطر ، فالمُدُّ زنته رطل وثلاث ، قيل بالماء وقيل بالوسط من القمح ؛ والصّاع أربعة أمداد ؛ والرطل اثنتا عشرة أوقية ، والأوقية بوزن زماننا الذي هو دخل أربعين ومائة في مائة كيلاً خمسة عشر درهماً وثلاثة أجزاء من أحد عشر جزءاً في الدرهم ، وذلك أن الأوقية من الوزن القديم الذي هو دخل مائة وعشرة في مائة كيلاً اثنا عشر درهماً ، وبالله التوفيق .

في التكبير عند رمي الجمار

وسئل مالك عن التكبير عند رمي الجمرتين الأوليين ، قال نعم ، فقيل له أيرفع صوته ؟ قال نعم ، ويكبر عند الجمار كلها ، وعند الصفا والمروة .

قال محمد بن رشد : مثل هذا في المدونة أنه يكبر عند رمي الجمار ، قال فيها مع رمي كل حصاة تكبيرة . وكذلك كان يفعل عبد الله بن عمر . ذكر مالك في موطنه عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يُكبر عند رمي الجمرة كلما رمى بحصاة . وإنما قال إنه يرفع صوته بالتكبير ، لأن رفع الصوت بالتكبير والتلبية في الحج من شعار الحج . وقد كان عمر بن الخطاب

يكبر في أيام منى إذا ارتفع النهار ستاً وبعد ذلك وإذا زاعت الشمس ، فكبر الناس بتكبيره حتى يتصل التكبير ويبلغ البيت ، فيُعرف أن عمر قد خرج . وقوله إنه يكبر على الصفا والمروة هو مثل ما قاله في المدونة من أنه استحج للحاج أن يقطع التلبية إذا أخذ الطواف بالبيت حتى يفرغ من السعي بين الصفا والمروة ، ثم يعود إلى التلبية حتى يعود من منى إلى عرفة ، وبالله التوفيق .

في ركوب البحر

وقال مالك في حديث عمرو بن العاص حين أشار على عمر ابن الخطاب في ركوب البحر قال : دود على عود ، إن ضاعوا غرقوا ، وإن بقوا فرقوا .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في أول رسم من هذا السماع فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في السجود في المُفَصَّل

قال وحدثني ابن القاسم عن مالك بن أنس أن عمر بن عبد العزيز أمر محمد بن قيس القاضي أن يخرج إلى الناس فيأمرهم أن يسجدوا في ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ قال ابن القاسم سألت مالكا عنه فلم ير العمل به ، وهو رأيي لا في النافلة ولا غيرها .

قال محمد بن رشد : عزائم سجود القرآن عند مالك إحدى عشرة سجدة ليس في المفصل منها شيء ، فالتى ليست من العزائم عنده آخر الحج ، وسجدة والنجم ، وإذا السماء انشقت ، وأقرأ باسم ربك . وإنما لم يرها من العزائم لما جاء فيها من الاختلاف، فقد روي أنه ليس في الحج إلا

سجدة واحدة، وأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة . وذهب ابن وهب إلى أنها كُلُّها من العزائم ، وروى ذلك عن مالك ، وهو اختيار ابن حبيب . وروى عن علي بن أبي طالب أنه قال : عزائم السجود أربعة : الم تنزِيل ، وحم تنزِيل ، والنجم ، وقرأ باسم ربك . وقال بعض العلماء الذي يوجهه النظر أن يسجد من ذلك فيما جاء على سبيل الخبر ولا يسجد من ذلك فيما جاء على سبيل الأمر ، لأن ما جاء منها على سبيل الأمر يحمل على السجود الواجب في الصلاة المفروضة . وعلى هذا يأتي مذهب مالك إذا اعتبرته ، لأن جميع ما لم يرفيه السجود جاء على سبيل الأمر ، وجميع ما رأى فيه السجود جاء على سبيل الخبر .

فإن قيل : سجدة إذا السماء انشقت جاءت على سبيل الخبر ولا يسجد فيها عنده .

قيل له الوعيد المذكور فيها يقوم مقام الأمر . فإن قيل سجدة حم السجدة على سبيل الأمر ويسجد فيها عنده . قيل له : المعنى فيها الإخبار عن فعل الكفار الذين لا يسجدون لله ويسجدون للشمس والقمر ، والنهي عن التشبه بهم في ذلك ، لأن الأمر لمجرد السجود لله فيحمل على سجود الصلاة ، ويدل على ذلك قوله في آخر الآية : ﴿ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ ﴾ (١٨٠) لأن المعنى في ذلك فإن استكبر الكفار عن السجود لله ، فالذين عنده لا يستكبرون عن ذلك . وقد اختار بعض العلماء السجود عند قوله وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ ليكون عند ذكر الإخبار على الأصل الذي ذكرناه .

(١٨٠) الآية ٣٨ من سورة فصلت .

في الصَّلَاةِ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ

قال وحدثني عن ابن القاسم عن مالك بن أنس عن عبد الله ابن أبي بكر أن في كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذكر مالك في موطنه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة أنه رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي في ثوب واحد مشتملاً به في بيت أم سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه (١٨١) ، يريد مخالفاً بينهما : طرف ثوبه الأيمن على عاتقه الأيسر ، وطرف ثوبه الأيسر على عاتقه الأيمن ، فإن كان الثوب قصيراً أترز به على ما ذكره مالك في موطنه أنه بلغه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : مَنْ لَمْ يَجِدْ ثَوْبَيْنِ فَلْيُصَلِّ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُلْتَحِيفاً فَإِنْ كَانَ الثُّوبُ قَصِيراً فَلْيَتَرَزَّ بِهِ (١٨٢) وباللله التوفيق .

في السلام على النبي - عليه السلام -

وسئل مالك عن السلام على النبي - عليه السلام - فقال : إذا دَخَلَ وخرج وفيما بين ذلك ، يريد في الأيام .

قال محمد بن رشد : قوله إذا دخل وخرج معناه إذا دخل في مسجد النبي - عليه السلام - وإذا خرج منه ، لأن المعنى فيما سئل عنه مالك من كيفية السلام على النبي - عليه السلام - إنما هو كيف يسلم عليه من زاره للسلام عليه ، وباللله التوفيق .

(١٨١) أخرجه مالك في كتاب الصلاة من الموطأ .

(١٨٢) في كتاب الصلاة من الموطأ أيضاً .

فيما جاء من أن من قال هلك الناس فهو أهلكهم

قال مالك في تفسير حديث النبي عليه السلام : إِذَا قَالَ الرَّجُلُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ^(١٨٣) قال فهو أقسامهم وهو أروادهم .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك للحديث صحيح ، ومعناه عند أهل العلم جميعاً إذا قال ذلك احتقاراً لمن في زمنه وإزراءً عليهم بنفسه . وأما إذا قال ذلك تحزناً على فقد الخيار من الناس وخوفاً على من بقي منهم لقلّة الخير فيهم فليس ممن عُنِيَ بالحديث . وروى عن أبي الدرداء أنه قال : لَنْ يَفْقَهَ الرَّجُلُ كُلَّ الْفِقْهِ حَتَّى يَمُتَ النَّاسُ كُلُّهُمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى نَفْسِهِ فَيَكُونَ لَهَا أَشَدَّ مَقْتاً .

في قسمة قريظة والنضير

قال مالك : قسمت قريظة بالسهمان ، فأما النضير فإنها صافية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقسّمها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار : سهل بن حنيف ، وسماك بن حرشة ، والحرث بن الصّمّة . قال وسمعت مالكا يقول قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لسعد بن معاذ حين حكم على بني قريظة : لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ^(١٨٤) .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في قريظة والنضير في رسم نذر سنة فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

(١٨٣) في صحيح مسلم ، وموطأ مالك ، وسنن أبي داود ، ومسند أحمد .

(١٨٤) في الصحيحين ، ومسند أحمد . وروى أيضاً بحكم الملك .

في أن عمر بن عبد العزيز أول مَنْ جَعَلَ قاضياً بالمدينة

قال وسمعت مالكا قال : أول قاض كان بالمدينة إنما جعله
عمر بن عبد العزيز ، ولم يكن بها قبل ذلك قاض .
قال محمد بن رشد : يريد أن الخلفاء وأمرأهم فيها كانوا هم الذين
يقضون بين الناس ، وبالله التوفيق .

في الجمع بين الصلاتين في السفر .

وسئل مالك عن القوم في السفر يُرتحل بهم بعد الزوال ،
أترى أن يجمعوا الصلاتين الظهر والعصر ؟ قال لا أرى ذلك لهم ،
وكره أن يجمعوا تلك الساعة . قال ابن القاسم : قد قال قبل ذلك لا
بأس به إذا عجل السير به ، وهو رأيي ، وذكره عن النبي - عليه
السلام - . قال ابن القاسم : وأحب ما فيه إليّ ، وذلك الذي
سمعت من مالك أن يجمع المسافر في آخر وقت الظهر وأول وقت
العصر ، وإن جمع بعد الزوال أجزأ ذلك عنه ، لأن النبي - صلى
الله عليه وسلم - قد فعله .

قال محمد بن رشد : قوله في الذي يرتحل بعد الزوال من المنهل
إنه لا يجمع تلك الساعة وكرهه ، يريد وإن جَدَّ به السير ، بدليل قوله : وقد
قال قبل لا بأس به إذا عجل به السير . والمشهور المعلوم أن ذلك جائز وإن لم
يجدَّ به السير ، فهي ثلاثة أقوال . وأما جمع المسافر في آخر وقت الظهر وأول
وقت العصر فذلك جائز إن جَدَّ به السير ، وقيل إن ذلك جائز له وإن لم يجدَّ به
السير .

في تفسير قول الله عز وجل : إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ

قال مالك في هذه الآية ﴿ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ (١٨٥) قيل له أي هذه المجالس ؟ قال نعم ، ومجلس النبي عليه الصلاة والسلام .

قال محمد بن رشد : قد قيل في تأويل الآية إنها في القتال ، كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - يكون مستقبلاً العدو ، فكانوا يرجون الشهادة فكان يجيء الرجل يرجو الشهادة فيقول : افسحوا فلا يوسعون له ويرجون مثل الذي يرجو ، فأنزل الله عز وجل الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ فَانشُرُوا فَانشُرُوا ﴾ ، يقول إذا قيل انهضوا لقتال عدوكم فانهضوا ، يُبين هذا قوله عز وجل : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ (١٨٦) والمقاعد هي المجالس ، وهذا تفسير الحسن . وقال غيره المراد بالمجلس في قوله عز وجل : ﴿ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ﴾ مجلسُ النبي - صلى الله عليه وسلم - ﴿ وَإِذَا قِيلَ فَانشُرُوا فَانشُرُوا ﴾ معناه وإذا قيل ارتفعوا إلى الصلاة أو إلى ما سواها من الخير فَانشُرُوا أي فارتفعوا . والذي ذهب إليه مالك في هذه الرواية من أن المراد بالمجلس في الآية مجلس النبي - عليه السلام - وسائر مجالس الخير والذكر أولى ، لأن الألف واللام في قوله في المجلس قد تكون للعهد ، وهو أن يكون جرى في مجلس النبي - عليه السلام - من ترك التوسع فيه لمن جاء إليه سبباً نزلت الآية من أجله ، وقد تكون لاستغراق الجنس فإذا لم يثبت السبب وجب أن يحمل على استغراق الجنس ، ولو ثبت السبب لوجب أن

(١٨٥) الآية ١١ من سورة المجادلة .

(١٨٦) الآية ١٢١ من سورة آل عمران .

تحمل الآية على استغراق الجنس لوجود معنى السبب في غير مجالس النبي - عليه السلام - وهو يقع على من يريد من المجلس مثل ما أراد أهله منه بالتوسيع له فيه . وقد تشرع الشرائع لمعانٍ فتبقى الشرائع مع ارتفاع المعاني ، من ذلك زكاة الفطر ، وغسل الجمعة ، والرمل في الطواف (١٨٧) فكيف بما كان المعنى موجوداً فيه ؛ فلا اختلاف في وجوب التوسع في مجالس الخير والذكر إلى يوم القيامة ، وإنما يرجع الاختلاف إلى هل يجب ذلك بتناول لفظ الآية له أو بالقياس على ما يتناول لفظها ، وبالله التوفيق .

فيما تحدث المشركون في يوم أُحد من أن النبي - عليه السلام - قُتل

وقال في حديث أبي سفيان لعمر بن الخطاب يوم أُحد :
ناشدتُكَ اللهُ أَقْتِلَ محمد؟ قال لا ، قال أنت أصدق عندي من ابن
قميئة . قال ابن القاسم : فاختلف الناس فيما نال عليه السلام في
كسر رباعيته وما أصيب به في وجهه ، فقال بعض الناس أصابه بذلك
عتبة بن أبي وقاص ، وقال بعضهم أصابه ابن قميئة .

قال محمد بن رشد : لما غزا كفار قريش النبي - عليه السلام -
بالمدينة ، وقد استمدوا بحلفائهم والأحباش من بني كنانة ، وخرجوا بنسائهم
لئلاً يفروا عنهن ونزلوا قرب أحد على شفير الوادي مقابل المدينة ، رأى رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - في منامه أنَّ في سيفه ثلثة وأن بقرأ له تُذبح وأنه
أدخل يده في درع حصينة فتأولها أن نفرأ من أصحابه يُقتلون ، وأن رجلاً من
أهل بيته يصاب ، وأن الدرع الحصينة المدينة ، فأشار على أصحابه الآ

(١٨٧) في ق ١ ، والرمي في الطواف ، وهو تصحيف .

يخرجوا إليهم وأن يتحصنوا بالمدينة ، فإن قربوا منها قوتلوا على أفواه الأزقة ، ووافق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على هذا الرأي عبد الله بن أبي بن سلول ، وأبى أكثر الأنصار إلا الخروج إليهم ليكرم الله من شاء منهم بالشهادة . فلما رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عزيمتهم دخل بيته فلبس لأمته وخرج ، فندم قوم ممن كان ألح على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الخروج وقالوا : يا رسول الله إن شئت فارجع ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما كان لِنَبِيِّ إِذَا لَبَسَ لَأَمَّتَهُ أَنْ يَضَعَهَا حَتَّى يُقَاتِلَ (١٨٨) ، فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى نزل الشَّعْب من أحد ، فجعل ظهره إلى أحد ونهى الناس عن القتال حتى يأمرهم ، وتنهياً رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للقتال وهو في سبعمائة والمشركون في ثلاثة آلاف منهم مائتا فارس . فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الرماة عبد الله بن جبير ورتبهم خلف الجيش وأمره أن يتضح (١٨٩) المشركين لئلا يأتوا من ورائهم . وظاهر - صلى الله عليه وسلم - يومئذ بين درعين وقاتل الناس قتالاً شديداً ببصائر ثابتة ، فانهزم المشركون واستمرت الهزيمة عليهم ، فلما رأى ذلك الرماة قالوا قد هُزِمَ أعداء الله فما لعودنا ها هنا معنى ، فذكر أميرهم عبد الله بن جبير أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياهم أن لا يزولوا ، فلم يلتفتوا إلى قوله وقاموا ثم كرَّ المشركون فتولى المسلمون وثبت من أكرمه الله بالشهادة ، ووصل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقاتل دونه مصعب بن عمير حتى قُتل - رضي الله عنه - وجرح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في وجهه وكُسرت رباعيته اليمنى السفلى بحجر ، وهشمت البيضة رأسه ، صلى الله عليه وسلم وجازاه عن أمته أفضل ما جَزَى به نبياً من

(١٨٨) أخرجه الدارمي في السنن ، وأحمد في المستد .

(١٨٩) أي أن يرمي المشركين بالنبال . ولفظ الرواية : انضَحُوا عَنَّا الغَيْلَ لا تُؤْتَى مِن خَلْفِنَا .

أنبيائه عن صبره . وكان الذي تولى منه ذلك عمرو بن قميئة ، وعتبة بن أبي وقاص . وقد قيل إن عبد الله بن شهاب جد الفقيه محمد بن مسلم بن شهاب هو الذي شجَّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في جبهته ، وأكثب الحجارة على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى سقط في حفرة . وكان أبو عامر الراهب قد حفرها مكيدة للمسلمين ، فخرَّ - عليه السلام - على جنبه ، فأخذ عليُّ بيده واحتضنه طلحة حتى قام ، فتحدث المشركون أنه قُتل ، وزعم ذلك عمرو بن قميئة ، ولذلك سأل أبو سفيان عمر بن الخطاب عن ذلك على ما جاء في هذه الرواية ، وبالله التوفيق .

في الصلاة في سقائف مكة فراراً من حرِّ الشمس

وسئل مالك عن الرجل يصلي في السقائف بمكة من الشمس وبينه وبين الناس فرج ، قال أرجو أن يكون ذلك واسعاً ، وليس كل الناس سواء ، وحرُّ مكة شديد . وقد وضع عمر بن الخطاب ثوبه فسجد عليه من شدة الحر ، فقيل له فإن رجلاً يُطيق أن يصلي في الشمس ويحمل ذلك أترى أن يتقدم ؟ قال نعم .

قال محمد بن رشد : خَفَّفَ مالك للرجل أن يصلي وحده في السقائف ويترك التقدم إلى الفرج التي في صفوف الناس لموضع الضرورة ، ولو فعل ذلك من غير ضرورة لكان قد أساء وصلاته تامة على المشهور من قول مالك . وقد رَوَى ابنُ وهب أن مَنْ صلى خلف الصفوف وحده أعاد أبداً ، وذهب إلى ذلك جماعة من أهل العلم لما جاء في ذلك عن النبي - عليه السلام - مما قد ذكرناه في أول رسم شكِّ في طوافه في هذا السماع من كتاب الصلاة . ولو كان معه في السقائف غيره لم يكن منفرداً فيها وحده لكانت صلاته جائزة بإجماع ، وكلما كثُر عدد القوم الذين يكونون معه في السقائف

كانت الكراهية له معهم في الصلاة وترك التقدم إلى الفرج التي في الصفوف أخف . فقد روى أشهب عن مالك في رسم الصلاة الأول من سماع أشهب من كتاب الصلاة أنه سئل عمّن دخل من باب المسجد فوجد الناس ركوعاً وعند باب المسجد ناس يصلون ركوعاً وبين يديه الفرج أيركع مع هؤلاء الذين عند باب المسجد أم يتقدم إلى الفرج ؟ قال : أرى أن يركع مع هؤلاء الذين عند باب المسجد فيدرك الركعة ، إلا أن يكونوا قليلاً فلا أرى أن يركع معهم ، ويتقدم إلى الفرج أحب إليّ . وأما إذا كانوا كثيراً فأرى أن يركع معهم . ففي هذا دليل على ما قلناه . وقد مضى هذا في هذا الرسم من هذا السماع في كتاب الصلاة . والصلاة في السقائف بصلاة الإمام فراراً من الحر بخلاف الطواف فيها فراراً من الحر . قال ابن القاسم في المدونة يُعيد الطواف إن طاف فراراً من الحر ، فإن طاف فيها فراراً من زحام الناس فلا بأس بذلك ، وبالله التوفيق .

في الذي يطلق الأمة ثلاثاً ثم يشتريها هل تحلّ له بملك يمينه ؟

قال مالك في حديث زيد بن ثابت في الذي يطلق الأمة ألبتة واشتراها إنها لا تحل له ، قال : فقد سئل عن ذلك غير واحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وغيرهم ، فكلهم يقول لا تحل له .

قال محمد بن رشد : هذا هو مذهب مالك - رحمه الله - وجميع أصحابه أنّ ما حرم بالنكاح حرم بالملك ، وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وإسحاق وأحمد . وقال ابن عباس وطاووس والحسن : إذا اشتراها الذي بستّ طلاقها حلّت له بملك اليمين ، لقول الله عز وجل : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ ﴿١٩٠﴾ وهو بعيد . قوله ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ليس على عمومه ، فكما تخصص من ذلك ذوات المحارم من النسب والرضاع فكذاك تخصص من ذلك المحرمات بالطلاق ثلاثاً إلا بعد زوج ، لقوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ﴾ (١٩١) . واختلف الصحابة ومن بعدهم هل تحل لزوجها الذي طلقها ثلاثاً بوطء سيدها إياها . روي أن عثمان بن عفان سئل عن ذلك وعنده عليّ وزيد بن ثابت ، [فرخص في ذلك عثمان وزيد بن ثابت] (١٩٢) قالا هو زوج ، فقام عليّ مغضباً نارها لما قال ، وقال ليس بزواج ، وهو قول عبيدة ، ومسروق ، والشعبي ، وإبراهيم ، وجابر بن زيد ، وسليمان بن يسار ، وأبي الزناد ؛ وعليه جماعة فقهاء الأمصار . وروي عن الزبير بن العوام مثل قول زيد بن ثابت إن وطء السيد إياها يحلها لزوجها الذي بت طلاقها إذا وطئها وطئاً لم يرد به مخاضه ولا إحلالاً . وقال عطاء : إن اشتراها الزوج فوطئها ثم أعتقها جاز له نكاحها . وروي مثل هذا عن زيد بن ثابت ، وروي عنه من وجوه أنها لا تحل حتى تنكح زوجاً غيره ، وهو الصحيح عنه . وبالله التوفيق .

في سيرة معاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري في قراءة القرآن وفضل معاذ بن جبل

قال مالك : بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معاذ بن جبل وعبد الله بن قيس وهو أبو موسى ، فقال معاذ لأبي موسى : ما فعلت بالقرآن ؟ قال مالك : أراهم شغلوا بتعليم الناس ، فقال أبو

(١٩٠) الآية ٣ من سورة النساء .

(١٩١) الآية ٢٣ من سورة البقرة .

(١٩٢) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل .

موسى : أما أنا فأتَفَوَّقُ القرآنَ تَفَوُّقاً^(١٩٣) ماشياً وراكباً وقاعداً ، فقال معاذ أما أنا فأنام أول الليل وأقوم آخره وأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي . قال وسمعت مالكا يقول : بلغني أن معاذ بن جبل إمام العلماء بربوه .

قال محمد بن رشد : في فعل أبي موسى جواز قراءة القرآن في الأسواق والطرق ، وقد اختلف في ذلك قول مالك ، فكرهه في هذا الرسم من هذا السماع من كتاب الصلاة ، وحكى ابن حبيب عنه من رواية مطرف إجازة ذلك واحتج بقول أبي موسى : فأما أنا فأتفوقه تفوقاً ماشياً وراكباً وقاعداً وعلى كل حال . ويدل على جواز هذا أيضاً ما وقع في الموطأ عن عمر بن الخطاب أنه كان في قومٍ وهم يقرؤون القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو يقرأ القرآن الحديث^(١٩٤) . والكراهة في ذلك من ثلاثة أوجه : أحدها تنزيه القرآن وتعظيمه بأن لا يقرأ في الطرق والأسواق لما قد يكون فيها من الأقدار والنجاسات ، والثاني أنه إذا قرأه على هذه الحال لم يتدبره حق التدبر ، والثالث أن يخشى ما يدخله في ذلك مما يفسد نيته ، وهو الذي يدل عليه استدلال مالك لذلك في هذا الرسم من كتاب الصلاة ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾^(١٩٥) وبالله التوفيق .

(١٩٣) أي لا أقرؤه دفعة واحدة ، ولكن أقرؤه شيئاً فشيئاً في ليلي ونهاري ؛ وهو مأخوذ من فُوق الناقة أي حلبها ، لأنها تحلب ثم تراح حتى تدبر ثم تحلب . نهاية .
(١٩٤) في باب الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء من الموطأ ، عن محمد بن

سيرين .

(١٩٥) الآية ٤ من سورة المدثر .

في السفر في طلب العلم

قال مالك : وقد كان الرجل يقدم من البلد إلى البلد يسأل عن علم القضاء .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لأن العلم لا يحصل إلا بال العناية والملازمة والبحث والتَّصَبُّب ، والصبر على الطلب ، كما حكي الله عن موسى - عليه السلام - أنه قال للخضر ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ (١٩٦) وأنه قال لفتاه : ﴿ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴾ (١٩٧) . وقال سعيد بن المسيب إن كنت لأزحل في طلب العلم والحديث الواحد مسيرة الأيام والليالي ، وبذلك ساد أهل عصره ، وكان يسمى سيد التابعين . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ (١٩٨) ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في كراهية أن يقال الزيارة في البيت الحرام وفي قبر النبي عليه السلام

قال مالك : أكره أن يقال الزيارة لزيارة البيت ، وأكره ما يقول الناس زرت النبي - عليه السلام - وأعظم ذلك أن يكون النبي عليه السلام يزار .

(١٩٦) الآية ٦٩ من سورة الكهف .

(١٩٧) الآية ٦٢ من سورة الكهف .

(١٩٨) في صحيح البخاري ، ومسند أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بألفاظ متقاربة .

قال محمد بن رشد : ما كره مالك هذا ، والله أعلم ، إلا من وجه أن كلمة أعلى من كلمة . فلما كانت الزيارة تستعمل في الموتى . وقد وقع فيها من الكراهة ما وقع كرهه ان يذكر مثل هذه العبارة في النبي - عليه السلام - ، كما كرهه أن يقال أيام التشريق واستحب أن يقال الأيام المعدودات كما قال الله عز وجل ، وكما يكره أن يقال العتمة ويقال العشاء الآخرة ، ونحو هذا ؛ وكذلك طواف الزيارة كما استحب أن يسمى بالإفاضة كما قال الله عز وجل في كتابه : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴾ (١٩٩) فاستحب أن يُشْتَقَّ له الاسم من هذا . وقيل إنه إنما كره لفظ الزيارة في الطواف في البيت والمضي إلى قبر النبي - عليه السلام - لما للزائر من الفضل على المزور في صلته بزيارته إياه ، ولا يمضي أحد إلى قبر النبي - عليه السلام - ليصله بذلك ولا لينفعه ، وكذلك الطواف بالبيت ، وإنما يفعل ذلك تأدياً لما يلزمه من فعله ورغبة في الثواب على ذلك من عند الله عز وجل ، وبالله التوفيق .

في كراهة وسم الدواب والغنم في وجوها

قال مالك : لا بأس بالوسم للحمير والبغال إذا لم يكن في الوجه ، فإنه يكره أن يُوسم في الوجه . قيل له : فالغنم في الأذن ؟ قال إنه يكره أن يُوسم في الوجه . قال ابن القاسم : وقد قال مالك قبل ذلك لا بأس به في الأذن .

قال محمد بن رشد : كره مالك أن توسم الدواب والإبل والبقر في وجوها لنهي النبي - عليه السلام - عن المثلة ، ولم ير به بأساً فيما عدا وجوها من أجسادها . ولما لم يكن إلى وسم الغنم في أجسادها سبيل من

أجل أن الشعر يغشاها فتغيب السمة أجاز أن توسم في آذانها للحاجة إلى سماتها ، والمعنى في هذا بين .

في تفسير الصلاة الوسطى

وسئل مالك عن تفسير هذه الآية فيما كانت تكتب عائشة وحفصة : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ (٢٠٠) وصلاة العَصْرِ ، أهي صلاة العصر أو غير صلاة العصر ؟ قال بل هي غير صلاة العصر .

قال محمد بن رشد : فيما جاء عن عائشة وحفصة من أن كل واحدة منهما أملت على كاتب مصحفها حافظوا على الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وصلاة العَصْرِ - بالواو على العطف - دليل واضح في أن الصلاة الوسطى ليست صلاة العصر كما قال مالك ، والذي ذهب إليه أنها الصبح ، ودليله عن ذلك أن قبلها صلاتين من الليل مشتركتي الوقت وبعدها صلاتين من النهار مشتركتي الوقت ، وهي واسطة فيما بين ذلك منفردة بوقتها لا يشركها فيه غيرها من الصَّلَوَاتِ ؛ وأيضاً فإنها صلاة يُضَيِّعُهَا النَّاسُ كثيراً لنومهم عنها وعجزهم عن القيام إليها ، فحُصِّتْ بالتأكيد لهذه العلة . وقد قيل إنها العصر ، وهو قول أكثر أهل العلم . والحجة لهم ما روي من قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الخندق : سَنَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُطُونَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ تَاراً (٢٠١) ، كما قال - صلى الله عليه وسلم - ، وهي الصلاة التي تُتَبَّنِ عَنْهَا نَبِيُّ اللَّهِ سليمان بن داود عليهما السلام حتى تَوَارَتْ الشَّمْسُ

(٢٠٠) الآية ٢٣٨ من سورة البقرة .

(٢٠١) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد بالفاظ متقاربة .

بالحجاب ، قال الله عز وجل : ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْهِجَابُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ إلى قوله ﴿ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾ (٢٠٢)

وقال من ذهب إلى هذا في قراءة عائشة وحفصة : وصلاة العصر - بالواو - إن معنى ذلك وهي صلاة العصر ، كقول الله عز وجل : ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتِمَ النَّبِيِّينَ ﴾ (٢٠٣) . وقد روي عنها وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ - بغير واو - على البدل .

وقد قيل إنها الظهر بدليل أنها تُصَلَّى في وسط النهار ، وليس ذلك بصحيح ، لأن لفظ وُسْطَى إنما يحتمل أحد معنيين : إما موسطة بين أخواتها من الصلوات ، وإما فاضلة ، من قولهم كان فلان وسط القوم أي أفضلهم . قال الله عز وجل : ﴿ أُمَّةٌ وَسَطًا ﴾ (٢٠٤) أي خياراً عدولاً . وقال تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ أي أعدلهم وأفضلهم ﴿ أَنْتُمْ أَقْلُ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴾ (٢٠٥) .

وقيل إنها المغرب بدليل أنها ثلاث ركعات لا نظير لها من الصلوات . وقيل إنها الجمعة . ورأيت لبعض العلماء أنها العتمة فيما أظن ، وهذا كله ، والله أعلم ، على أن الله خصها بالذكر وأبهمها ليكون ذلك سبباً للمحافظة عليها كلها كليلة القدر ، وبالله التوفيق .

(٢٠٢) الآية ٣٣ من سورة ص .

(٢٠٣) الآية ٤٠ من سورة الأحزاب .

(٢٠٤) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٢٠٥) الآية ٢٨ من سورة القلم .

في السلام بين الركعتين والركعة في الوتر

قال مالك : بلغني أن معاذاً القاريء كان يُوتر ويُسلم في ركعتين .

قال محمد بن رشد : اختلف الناس في الوتر ، فقيل إنها ركعة واحدة ، وقيل إنها ثلاث ركعات لا يُفصل بينهن بسلام ، وقيل إنها ثلاث ركعات يسلم في الاثنتين منهن وفي أخراهن على ما جاء عن معاذ في هذه الحكاية . وذهب مالك إلى أنه ركعة واحدة عقب شفع أدناه ركعتان على ما روي عن النبي - عليه السلام - من رواية ابن عمر أنه قال : صلاة اللّيلِ مثنى مثنى فإذا خشيَ أحدُكم الصُّبحَ ضلّى واجدةً تُوترُ له ما قد صلّى^(٢٠٦) . وقد جرى به العمل عندنا بقرطبة على قديم الزمان في الجامع وفي سائر المساجد في رمضان على ما جاء عن معاذ ، وبالله التوفيق .

فيما يستحب من تواضع الخلفاء

قال مالك : بلغني أن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان كانا إذا قدما من سفر ودنيا من المدينة أَرَدَفاً خلفهما غلامين . فقيل له فما الذي ترى أنهما أرادا بذلك ؟ قال : التواضع في رأسي وأن لا يكونا كغيرهما من الملوك .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين : مَنْ تواضع لله رفعه الله^(٢٠٧) وبه التوفيق .

(٢٠٦) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن أبي داود والنسائي والدارمي .

(٢٠٧) روي بالفاظ متقاربة ، ففي صحيح مسلم ، والموطأ : ما تواضع أحدٌ (أو عبُد) لله إلا رَفَعَهُ اللهُ . وفي مسند أحمد : مَنْ تواضع لله لِهْ درجةً رفعهُ اللهُ درجةً .

الصلاة في ثوب واحد

قال مالك : ولقد حدثني نافع أن عبد الله بن عمر كساه ثوبين ، قال فدخل عليّ وأنا أصلي في ثوب واحد ، فقال له : فأين ثوبك ؟ فقال له : تركته ، فقال : فخذ ثوبك فإنّ الله أحقُّ من تجمل له .

قال محمد بن رشد : قد تقدم الكلام على هذا مستوفى في صدر رسم من مرض وله أمّ ولد ، فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في أن العمل أثبت من الأحاديث

قال مالك : أدركت بعض أهل العلم ممن كنت أفتدي به وهو يقول إني لأراه ضعيفاً لمن يخبر بالشيء ويقول حدثني فلان ، فلا يعجبني ما قال ، لأن المعنى في ذلك من الأحاديث .

قال محمد بن رشد : قوله إني لأراه ضعيفاً لمن يُخبر بالشيء ، أي بالشيء فيما استمر عليه العمل فيعوض ذلك بما عنده من الأحاديث . وقد مضى الكلام على هذا مستوفى في أول رسم الشجرة تطعم بطنين في السنة ، فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الحضّ على من يُصحب ويُستشار

وحدثني عمر بن الخطاب قال : لا تصحب فاجراً لكي لا تتعلم من فجوره ، ولا تُفش إليه سرّك ، وشاور في أمرك الذين يخافون الله . قال مالك : وأخبرني رجل عن ابن سيرين أنه نزل به

شيء في خاصته وأمر رجلاً أن يلقي فلاناً وفلاناً ويستشيرهم له في ذلك وأمره ألا يستشير غيرهما ، فقلت لمالك : رجاء علم ذلك عندهما ؟ قال بل رجاء أن يتوقع في ذلك الأمر لفضلهما فرجاء بركة ذلك .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين أنه لا ينبغي لأحد أن يصحب إلا من يقتدى به في دينه وخيره ، لأن قرين السوء يردي ويندم على اتخاذه خليلاً . قال الله عز وجل : ﴿ وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ (٢٠٨) الآية ، وقال : ﴿ وَيَوْمَ يُعْضُ الضَّالِّمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ (٢٠٩) الآية . وقيل إن هذه الآية نزلت في أبي بن خلف ، كان يأتي النبي - عليه السلام - يقول : يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً بِاتِّبَاعِهِ يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ، هو عقبه بن أبي معيط ، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً . وقد قال الحكيم :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن مقتدي ولا ينبغي لأحد أن يستشير في شيء من أموره إلا من يخاف الله من أهل الثقة والأمانة مخافة أن يغشه ولا ينصحه . وينبغي له أن يتوخى في ذلك أهل الفضل والدين تبركاً بهم ورجاء أن يوفقوا فيما يشيرون به عليهم بفضلهم ، وبالله التوفيق .

في سنن النبي - عليه السلام - وأبي بكر وعمر

قال مالك : بلغني أن أبا بكر وعمر بلغا من السن سن النبي

(٢٠٨) الآية ٢٥ من سورة فصلت . (٢٠٩) الايتان ٢٧ و ٢٨ من سورة الفرقان .

- عليه السلام - ، وأن النبي - عليه السلام - تُوفِّي وهو ابن ستين سنة ، وأبو بكر وعمر ابني ستين سنة .

قال محمد بن رشد : قد ذكر البخاري من رواية الزبير ابن عدي عن أنس بن مالك قال : تُوفِّي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو ابن ثلاث وستين سنة ، وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين ، وعمر وهو ابن ثلاث وستين (٢١٠) . وقد روى حميد عن أنس قال : تُوفِّي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وستين سنة . وروى عن ربيعة في الموطأ : أنه تُوفِّي وهو ابن ستين سنة (٢١١) كما قال مالك في هذه الرواية . واختلفت الرواية في ذلك أيضاً عن ابن عباس فروي عنه أنه توفي - صلى الله عليه وسلم - وهو ابن ثلاث وستين ، وروى عنه أنه تُوفِّي وهو ابن خمس وستين سنة . ولم يختلف أهل العلم بالأثر والسير في أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وُلد عام الفيل إذ ساقته الحبشة إلى مكة يهدمون البيت . واختلف في سنه يوم نُبئ ، فقيل أربعون ، وقيل ثلاث وأربعون . واختلف أيضاً في مقامه بمكة بعد أن نُبيء إلى أن هاجر منها إلى المدينة ، فقيل عشر سنين ، وقيل ثلاث عشرة سنة . فمن قال إنه نُبيء وهو ابن أربعين وإنه أقام بمكة عشر سنين قال إنه تُوفِّي وهو ابن ستين ؛ ومن قال إنه نُبيء وهو ابن ثلاث وأربعين وأقام بمكة عشر سنين ، أو إنه نُبيء وهو ابن أربعين وأقام بمكة ثلاث عشرة سنة قال إنه تُوفِّي وهو ابن ثلاث وستين . والرواية بأنه توفي وهو ابن خمس وستين سنة تقتضي أنه نُبيء وهو ابن أكثر من أربعين وأنه أقام بمكة أكثر من عشر سنين . وأصح ما في هذا ، والله أعلم ، أنه تُوفِّي وهو ابن ستين سنة على ما رَوَى

(٢١٠) وأخرج البخاري أيضاً في باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تُوفِّي وهو ابن ثلاث وستين .

(٢١١) في باب ما جاء في صفة النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الجامع من الموطأ .
ولفظه : ... وتُوفِّاهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَأْسِ سِتِينَ سَنَةً ...

ربيعة عن أنس في الموطأ ، بدليل ما روي عن عائشة أنها كانت تقول : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لفاطمة ابنته في مرضه الذي مات فيه مما سارها به وأخبرت به عائشة بعد وفاته ، قالت عائشة : أخبرتني أنه أخبرها أنه لم يكن نبياً كان بعد نبي إلا عاش نصف عمر الذي كان قبله وأخبرني أن عيسى - صلى الله عليه وسلم - عاش عشرين ومائة سنة ولا أراني إلا ذاهباً على ستين (٢١٢) . وعن زيد بن أرقم أنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : ما بعث الله نبياً إلا عاش نصف ما عاش الذي قبله (٢١٣) ، لأن ما قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - في مبلغ سنه يقضي بصحة قول من قال من أصحابه في ذلك كقوله ، وبالله التوفيق .

في ثناء مالك على سليمان بن يسار وعبيد الله ابن عتبة بن مسعود ، وفي بز العالم وخدمته

قال مالك : كان سليمان بن يسار من علماء أهل هذه البلدة بالسنين ، ولقد كان يكون في مجلسه ، فإذا كثر الكلام فيه قام منه وإنه لمجلسه ، ولقد كان الناس يحبون الخلوة والانفراد من الناس ، ولقد كان أبو النضر يفعل ذلك في مجلس ربيعة ، كان يأتي ربيعة فإذا كثر الناس وكثر الكلام قام .

قال مالك كان عبيد الله بن عتبة بن مسعود من علماء الناس ، وكان رجلاً إذا دخل في صلاته فقعد إليه أحد لم يقبل عليه حتى يفرغ من صلاته على نحو ما كان يريد من طولها ، وأن علي بن أبي حسين كان من أهل الفضل ، وكان ربما جاءه فجلس إليه فيطول في

(٢١٣) لم أقف عليه .

(٢١٢) لم أقف عليه .

صَلَاتِهِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ بْنُ حُسَيْنٍ وَهُوَ مَنْ هُوَ مِنْهُ ، فَقَالَ لَا بَدَ لِمَنْ طَلَبَ هَذَا الْأَمْرَ أَنْ يُعْتَنَى بِهِ . وَقَدْ كَانَ ابْنُ شَهَابٍ يَصْحَبُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْتَةَ بْنِ مَسْعُودٍ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ لِيَنْزِعَ لَهُ الْمَاءَ .

قال محمد بن رشد : كان سليمان بن يسار يقوم من مجلسه إذا كثرت الكلام فيه ، لأن كثرة الكلام إن كان في العلم خفي معه الصواب . والمراءء في العلم لا تؤمن فتنته ، ولا تفهم حكمته ؛ وإن كان في غير العلم فهو اللغظ - الذي ينبغي أن يُتنزه عنه . وإنما كان عبید الله بن عبد الله بن عبته بن مسعود لا ينصرف من صلاته لِمَنْ يجلس إليه حتى يتمها على ما كان نوى من طولها ، لأنه إذا كان نوى قدراً من الطول في الصلاة انبغى له أن لا يرجع عما نواه من ذلك إلا لعذر ، لأنه شيء وعد الله عز وجل به من نفسه فلا ينبغي لأحد أن يخلف وعده ، فإن فعل فقد بَخَسَ نَفْسَهُ حَظَّهَا ، وإن كان لا إثم عليه في ذلك ولا حرج ، لأن الذي يجب عليه إنما هو أن يتمها ولا يقطعها لقول الله عز وجل : ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢١٤) . وقد قال في هذا المعنى فيمن افتتح صلاة النافلة قائماً هل له أن يتمها جالساً ، فأجاز ذلك ابن القاسم ولم يُجزه له أشهب ، وبالله التوفيق .

في تواضع الأمراء وما يُستحب من فعل الخير

قال مالك : بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعثمان بن عفان كانا ينزلان بالمعرس ، فإذا دنوا ليدخلا المدينة لم

يبق أحدٌ منهم إلا أردف غلاماً خلفه ، وكان عمر وعثمان يُردفان ، فقلت له : يا أبا عبد الله إرادة التواضع ؟ قال نعم ، والتماس أن يحمل الراجل ، وذكر ما أحدث الناس من أن يمشوا غلمانهم وعاب عليهم ذلك .

قال محمد بن رشد : في هذا تواضع الأمراء ، ومن تواضع لله رفعه الله ، وترك احتقار يسير الأجر ، لقول الله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٢١٥) . وقد مضى هذا فوق هذا ، وبالله التوفيق .

في أول من استقضى

وسئل مالك من أول من استقضى ؟ فقال معاوية بن أبي سفيان ، فقيل له : فعمر ؟ فقال لا ، فقال له رجل من أهل العراق : أفرايت شريحاً ؟ قال : كذلك يقولون . ثم قال لهم : كيف يكون هذا أيستقضى بالعراق ولا يستقضى بغيرها ؟ قالوا له : أما مكانه فكان يجري ، قال فالشام واليمن وغير ذلك من البلدان لم يستقض فيها واستقضى بالعراق ، قال : ليس كما تقولون .

قال محمد بن رشد : هذا بين من قول من قال إن معاوية لم ينقص قاضياً ، وهو نحو ما مضى في رسم تأخير صلاة العشاء في الحرس ، وخلاف ما يدل عليه ما تقدم في رسم طلق ابن حبيب . وقد مضى الكلام على ذلك في الموضوعين .

في أن عمر كان لا يفرض للمولود حتى يفطم

قال مالك : كان عمر لا يفرض للمولود حتى يفطم ، فسمع ليلة بكاء صبي فقال ما له؟ فقالوا أرادوا فطامه ، فقال عمر : كدت والذي نفسي بيده أن أقتله ، ففرض للمولود بعد ذلك .

قال محمد بن رشد : وقعت هذه الحكاية في المدونة أكمل منها ههنا^(٢١٦) : قال كان عمر لا يفرض للمولود حتى يفطم ، فمر ليلة فسمع صبياً يبكي فقال : مالكم لا تُرضعونه ؟ فقالوا إن عمر لا يفرض للمولود حتى يفطم ، وأنا فطمناه ، فقال عمر : قد كدت والذي نفسي بيده أن أقتله ، ففرض من ذلك اليوم للمولود مائة درهم . والمعنى في هذا بين منه فضل عمر وإشفاقه على رعيته وتوسعته عليهم في العطاء ، وبالله التوفيق .

في حمل عمر وعثمان الدرة ، والنهي عن القصص وفي أول من جعل المصحف وجعل القاضي

قال مالك : كان عمر وعثمان يحملان الدرة ، فقيل له : لِمَ ؟ قال يضربان الناس . قال مالك : ولقد بلغني أن عثمان مرَّ بقاصٍ يُقَصُّ لا أدري تميم يقص أو غيره ، فقال له : غدوة وعشية وعشاء^(٢١٧) قال : فضربه بالدرة وأنكر القصص [الذين]^(٢١٨) في المساجد . قال إن أول من جعل مصحفاً الحجاج بن يوسف ، وأول من جعل القاضي معاوية .

(٢١٦) في ق ٢ : أكمل مما هنا .

(٢١٧) في ق ٢ : فقال له : غدوة وعشيا .

(٢١٨) ساقط من الأصل وق ١ .

قال محمد بن رشد : إنما كان عمر وعثمان يحملان الدرة تواضعاً منهما ليؤدبا بها بأنفسهما من استحق الأدب ، كما فعل عثمان بالقاص الذي أكثر القصص وذلك خلاف السنة ، فقد كان النبي - عليه السلام - يتخول الناس بالموعظة مخافة السامة عليهم . وقوله : وأنكر القصص الذين في المساجد إنما هو من قول مالك في الحكاية لا من قول عثمان . وقوله إن أول من جعل مصحفاً ، يريد أول من رتب القراءة في المصحف إثر صلاة الصبح بالمسجد مثلما يصنع عندنا إلى اليوم . وقد مضى الكلام قبل هذا بيسير فيمن أول من استقصى ، وبالله التوفيق .

في كراهة التمضمض في المسجد

قال مالك وذكر حديث القاسم بن محمد أن رجلاً تمضمض وهو صائم والقاسم ينظر إليه ثم مَجَّهُ في المسجد ، وهو شيء يفعله الناس أن يتمضمضوا قبل أن يفطروا ، فعاب ذلك عليه . فقيل له إنه بلغني فيه ما هو شر منه وكأنه يريد أن يُحاجَّه ، فقال القاسم (٢١٩) : إن ذلك ما لا يجد الناس منه بدأً . ثم قال مالك : وليس الشيء الذي لا يجد الناس منه بدأً مثل الذي يجدون منه بدأً .

قال محمد بن رشد : المعنى في كراهة ذلك بَيِّن ، لأن الله عز وجل قال : ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ (٢٢٠) فينبغي أن ترفع وتنزه من أن يلقي فيها شيء مما يُستقذَر وإن كان ظاهراً ، فلا يتمضمض ولا يتنخَّم فيها ولا يُبصق فيها . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

(٢١٩) كذا في ق ٢ ، ولعله الصواب . وفي الأصل وق ١ : فقال ابن القاسم .
(٢٢٠) الآية ٣٦ من سورة النور .

التَّفْلُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهُ أَنْ تُوَارِيَهُ (٢٢١) ونهى - صلى الله عليه وسلم - عن قتل القملة في المسجد وأمر بإخراجها منه ، فلا يقتل الرجل القملة في المسجد ولا يطرحها فيه ، فإن قتلها أخرجها منه ولم يدفنها فيه لنجاستها ، بخلاف التفل . وقتل البرغوث فيه أخف ، وبالله التوفيق .

في الصلاة في المقبرة

وسئل مالك عن الصلاة في المقبرة التي قد درست ، قال لا بأس بذلك . قيل له : فبين القبور على الأرض ؟ قال لا بأس بذلك ، إنما هي مثل غيرها من الأرضين . قال ابن القاسم : ولا أرى بأساً أن تُجمع الصلاة في وسط القبور المكتوبة وغيرها . قال ابن القاسم : وقد أخبرني مالك أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كانوا يُصلُّون في المقبرة .

قال محمد بن رشد : لما سُئل مالك عن الصلاة في المقبرة التي قد درست فقال لا بأس بذلك ، فقيل له : فبين القبور على الأرض ، أي إذا لم تكن دارسة ، قال لا بأس بذلك إنما هي مثل غيرها من الأرضين . فالصلاة في المقابر التي للمسلمين على ظاهر هذه الرواية وما جاء في المدونة جائزة ، عامرة كانت أو دارسة ، وهو نص قول ابن حبيب في الواضحة . وسواء على ظاهر هذه الرواية كان فيها نبش أو لم يكن فيها نبش . وقال عبد الوهاب إنما تجوز الصلاة فيها إذا لم يكن [فيها] (٢٢٢) نبش . والاختلاف في هذا جارٍ على الاختلاف في الميت هل ينجس بالموت أم لا ، وقد مضى الكلام على هذا

(٢٢١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد من الصحيح ، وأبو داود في كتاب الصلاة من السنن ، وأحمد في المسند .

(٢٢٢) زيادة في ق ٢ .

مستوفى في رسم القبلة من سماع ابن القاسم من كتاب الجنائز . والنهي الوارد عن النبي - عليه السلام - عن الصلاة في المقبرة ، من أهل العلم من لا يُصَحِّحُه ، ومنهم من يصححه ويحمله على عمومه في جميع المقابر ، ذهب إلى هذا بعض أصحاب الحديث ، ورأى مالك - رحمه الله - العمل مُقَدِّمًا عليه فقال : قد كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلون في المقابر ، على أصله في أن العمل مُقَدِّمٌ على أخبار الأحاد . وقال ابن حبيب في النهي معناه في مقابر المشركين لأنها من حُفْرِ النار ، وقوله أولى الأقوال ، لأن العموم يحتمل الخصوص ، فيخصص من عموم نهيه - صلى الله عليه وسلم - عن الصلاة في المقابر مقابر المسلمين بعمل الصحابة ، ويبقى الحديث محكمًا في مقابر المشركين . فإن صلى رجل في مقابر المسلمين وفيها نبش أعاد في القوت على القول بأن الميت ينجس بالموت ، وإن صلى في مقابر المشركين العامرة أعاد في الوقت وبعده ، جاهلاً بأن الصلاة لا تجوز فيها أو عالمًا بذلك ، وإن كان ناسياً أو لم يعلم بأنها مقبرة المشركين أعاد في الوقت على حكم المصلي بثوب نجس أو على موضع نجس ، لأنها تنجس بعمارته . هذا معنى قول ابن حبيب في الواضحة ؛ وإن كانت دارة فلا إعادة عليه ، وبالله التوفيق .

فيما كتب به عمر بن عبد العزيز من كسر معاصر الخمر

قيل لمالك : بلغك أن عمر بن عبد العزيز كتب في كسر معاصر الخمر؟ قال نعم ، قيل : معاصر المسلمين وأهل الذمة؟ قال لا أرى ذلك إلا في معاصر المسلمين .

قال محمد بن رشد : قوله في أن المعاصر التي كتب عمر بن عبد العزيز أن تكسر لا أراها إلا في التي للمسلمين صحيح ، لأن معاصر أهل

الذمة لا يجب كسرها عليهم ، لأنهم إنما بذلوا الجزية على أن يُقروا في ذمتهم على ما يجوز لهم في دينهم ، فلا يمنعون من عصر الخمر إذا لم يُظهروها في جماعة المسلمين . وقد مضى هذا في هذا الرسم [من هذا السماع]^(٢٢٣) من كتاب السلطان وفي رسم القبلة منه ، وبالله التوفيق .

فيما يُحكى عن عيسى بن مريم أنه كان يقول

وحدثني العتبي عن عيسى بن دينار عمَّن حدثه أن عيسى بن مريم كان يقول : إنكم لَنْ تَنَالُوا ما تُريدون إلا بترك ما تشتهون ، ولن تبلغوا ما تأملون إلا بالصبر على ما تكرهون ، فطوبى لمن كان نظره تعبداً ونطقه تذكراً وصمته تفكراً .

قال محمد بن رشد : هذا كله كلام صحيح قائم من كتاب الله عز وجل . وقوله لن تنالوا ما تريدون إلا بترك ما تشتهون قائم في غير ما آية من كتاب الله عز وجل ، من ذلك قوله : ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾^(٢٢٤) . وقوله ولن تبلغوا ما تأملون إلا بالصبر على ما تكرهون ، قائم من غير ما آية أيضاً ، من ذلك قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٢٢٥) ، وقوله : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٢٢٦) . وأمر الله عز وجل بالاعتبار بمخلوقاته في غير ما آية من كتابه فقال : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾^(٢٢٧) وقال ﴿ إِنَّ

(٢٢٣) ساقط من الأصل وق ١ .

(٢٢٤) الآية ٤٠ من سورة النازعات .

(٢٢٥) الآية ١٠ من سورة الزمر .

(٢٢٦) الآية ٣٥ من سورة الأحزاب .

(٢٢٧) الآية ٢ من سورة الحشر .

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي
 الْأَبْصَارِ ﴿٢٢٨﴾ وَمِنْ مِثْلِ هَذَا كَثِيرٌ . وَأَمْرٌ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالَ : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي
 خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ
 النَّارِ ﴾ ﴿٢٢٩﴾ .

انتهى السادس والحمد لله ، وسلام على عباده الذين اسطفى (٢٣٠) .

(٢٢٨) الآية ١٩٠ من سورة آل عمران .

(٢٢٩) الآية ١٩١ من سورة آل عمران .

(٢٣٠) في ق ٢ بدل هذه العبارة : آخر الجزء السادس . والحمد لله رب العالمين على ما
 وهب من المعونة .

بسم الله الرحمن الرحيم صَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا اللَّهُمَّ عَوْنِكَ^(١) .

كتاب الجامع السابع

ومن كتاب قطع الشجر في أرض العدو ،
وفي ترك الكلام في المشكلات

قال ابن القاسم : قال مالك كان الربيع بن خثيم يقول : ما
علِّمْتُ فَعَلُّهُ ، وما اسْتَوْثِرَ عَلَيْكَ بِعِلْمِهِ^(٢) فَكَلَّهُ إِلَى عَالِمِهِ .

قال محمد بن رشد : هذا أخذه ، والله أعلم ، من قوله عز وجل
في المتشابهات ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا
بِهِ ﴾^(٣) . وقد اختلف في المتشابهات التي عنها الله عز وجل بقوله :
﴿ وَأَخْرَجْنَا مُتَشَابِهَاتٍ ﴾^(٤) فقيل هي ما استأثر الله عز وجل بعلمه مما لا سبيل
لأحد إلى معرفته ، نحو الخبر عن وقت نزول عيسى بن مريم ، وطلوع
الشمس من مغربها ، وقيام الساعة ، وفناء الدنيا ، وما أشبه ذلك مما لا يعلمه
أحدٌ إِلَّا اللَّهُ . وكذلك الحروف المقطعة مثل الم ، والمص ، وما أشبه ذلك .
فعلى هذا القول لا يعلم تأويل المتشابهات إلا الله ، ويكون الوقف عند آخر
قوله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ وقيل بل المتشابهات المشكلات من الأحكام

(١) في ق ٢ بدل اللهم عونك : حسبنا الله ونعم الوكيل .

(٢) هكذا في ق ٢ وهو الأنسب ، وفي الأصل وق ١ : وما استدير عنك بعلمه .

(٣) الآية ٧ من سورة ال عمران .

(٤) نفس الآية السابقة .

التي لا نصّ فيها في الكتاب ، وإنما جاءت فيه مجملة غير مفسّرة ولا مبيّنة . فعلى هذا يعلم الراسخون في العلم تأويل المتشابهات بما نصبب الله عز وجل [لهم] (٥) من الأدلة على معرفتها، وبينة النبي - عليه السلام - منها ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٦) والمعنى في ذلك أنه عز وجل نص على بعض الأحكام وأحال على الأدلة في سائرهما ، فعلى هذا يكون الوقف في الآية عند قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ أي والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون مع العلم بتأويله « آمناً به » . وقد مضى القول في تفسير هذه الآية في رسم البز ، وبالله التوفيق .

في جواز إخبار الرجل عن نفسه بما فعله من طوافه على نسائه

وقال مالك : قدم ابن عمر من سفر ، فلما أصبح أخبرهم أنه طاف من ليلته على إحدى عشرة امرأة .

قال محمد بن رشد : هذا جائز أن يذكره الرجل على سبيل الشكر لله بما منحه الله من الصحة وأعطاه من القدرة على الاستمتاع الذي يلذ به ويؤجر عليه ، وبالله التوفيق .

حكاية عن عطاء بن يسار في قصصه

قال مالك : كان عطاء بن يسار رجلاً كثير الحديث ، فجلس

(٥) زيادة من ق ٢ .

(٦) الآية ٣٨ من سورة الأنعام .

إليه أصحاب له ، وكان رجلاً قاصباً ، وربما ترك أصحابه ومجلسه وجلس الى غيرهم ، فإذا قالوا له لِمَ تركتنا ؟ قال ما تركتكم ملالة لكم ولكن لتستريحوا وتتحدثوا بينكم ولا تملوا .

قال محمد بن رشد : هذا كان عطاء يفعله لما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كَانَ يَتَخَوَّلُ النَّاسَ بِالْمَوْعِظَةِ (٧) مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْهِمْ ، وبالله التوفيق .

في وجوب حمد الله على كل حال وفي قول أبي الدرداء في شداد بن أوس

قال مالك : دخل أبو الدرداء على رجل وهو يموت ، فجعل الرجل يحمد الله ، فقال له أبو الدرداء قد أصبت ، إن الله إذا قضى أمراً أحب أن يُرضى به . قال مالك قال أبو الدرداء : إن الله يؤتي الرجل العلم ولا يؤتيه الحلم ، ويؤتيه الحلم ولا يؤتيه العلم ، وإن أبا يعلى شداد بن أوس بمن آتاه الله العلم والحلم . قال مالك : وكان أبو يعلى ابن عمِّ حسان بن ثابت رضي الله عنه .

قال محمد بن رشد : قول أبي الدرداء للذي سمعه يحمد الله وهو يموت أصبت إن الله يُحب إذا قضى أمراً أن يُرضى به (٨) من حِكْمِهِ التي هو موصوف بها . وروى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال فيه : عُوِّيْرُ

(٧) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، ومسنند أحمد بلفظ : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتخوَّلنا بالموعظة .

(٨) كذا في ق ٢ وهو الصواب . وفي الأصل وق ١ : يحب إذا قضى أمراً أحب أن يُرضى به . وفيه تكرار .

حَكِيمٌ أُمَّتِي ، فهو من الفقهاء العقلاء الحكماء ، شهد ما بعد أحد من المشاهد ، واختُلف في شهوده أحداً . وأمره عمر بن الخطاب على القضاء ، وكان القاضي يكون خليفة الأمير إذا غاب . وقيل بل استقضاه عثمان ، وتوفي في خلافة معاوية قبل موته بسنتين . ومحبة الله عز وجل للشبه ترجع إلى إرادته مثوبة العبد عليه . وقال ابن عبد البر : لم يكن أبو يعلى شداد بن أوس ابن عم حسان بن ثابت كما قال مالك ، وإنما كان ابن أخيه ، وبالله التوفيق .

في صفة الريح التي أرسل الله على عاد قوم هود

قال مالك : حدثني زيد بن أسلم قال : فتح على قوم هود من الريح مثل حلقة الخاتم ، ولو فتح عليهم مثل منخر الثور لأكفت الأرض أو نحو ذلك .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في أول رسم من السماء ، وبالله التوفيق والسداد .

في كراهية طول البناء

قال مالك : مرَّ عمرُ بن الخطاب - رضي الله عنه - على منزل طويل البناء ، فلما رآه طويل البناء جلس في ظله حتى جاء صاحبه فقال له : ما حملك على أن أطلت هذا البناء ؟ فقال يا أمير المؤمنين ما أطلته أشراً ولا رياء غير أنني كنت ببلد يطيلون البناء فاتخذت مثله ، قال : أظنُّ الأمر على ما قلت ، ولكن أقصره لا يتأسى بك أحد حتى ترده مثل الناس .

قال محمد بن رشد : التطاول في البنيان مكروه ، وقد جاء أنه من

أشراط الساعة ، وقد مضى الكلام على ذلك في رسم أخذ يشرب خمراً ، ومضى الكلام في إنكار عمر بن الخطاب على أبي الدرداء ما بناه بحمص في رسم شك في طوافه ورسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه ، فلا وجه لإعادة شيء من ذلك ، وبالله التوفيق .

في أن عثمان أول من اضطرب من الأئمة البناء

قال مالك : أول من اضطرب من الأئمة البناء عثمان بن عفان ، وقال إني أستحيي من الغسل فأحب أن أتخذ ما يكتني من ذلك .

قال محمد بن رشد : معناه أنه أول من اضطرب البناء من الأئمة في سفره إلى الحج وغيره ، وبالله التوفيق .

في أن الله لم يعذب قوماً إلا نَجَّى منهم مَنْ يُخبر عنهم

قال مالك : لم يعذب الله قوماً إلا نَجَّى منهم من يخبر عنهم ، قال فنجت امرأة من قوم عاد يقال لها هريمة فسُئِلَتْ : أيُّ عذاب الله أشدّ ؟ فقالت كل عذاب الله شديد ، وسابقةً الله ليلة لا ريح فيها ، قالت : والله لقد رأيت العير بأحمالها ما بين السماء والأرض .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والتكلم عليه في أول رسم من السماع فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

ما جاء في صفة البعث في القبور

قال مالك : بلغني أنه إذا كان قبل الساعة أمطرت السماء أربعين ليلة حتى تتفلق الأرض عن الهام كما تتفلق عن الكمأة ، قال والهام : رؤوس الناس .

قال محمد بن رشد : ليس في هذا ما يخفى فيحتاج إلى بيانه ، وبالله التوفيق .

ما جاء في كثرة قوم نوح

قال مالك : بلغني أن قوم نوح ملؤوا الأرض حتى ملؤوا السهل والجبل ، فما يستطيع هؤلاء أن ينزلوا إلى هؤلاء ولا هؤلاء أن ينزلوا إلى هؤلاء ، فلبث نوح عليه السلام يُنبئ الشجر مائة عام لعمل السفينة ثم جففها مائة عام وقومه يسخرون منه في ذلك إذا راوه يصنع ذلك حتى كان من قضاء الله عز وجل فيهم ما كان .

قال محمد بن رشد : جاء في التفسير أن الله عز وجل لما أوحى إليه : ﴿ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ﴾^(٩) دعا فقال : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ الآية^(١٠) وقال : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا ﴾^(١١) أي وبوحينا ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ﴾^(١٢) وكان يصنع بيده فيقولون له استهزاء به كنت نبياً فصرت

(٩) الآية ٣٦ من سورة هود .

(١٠) الآية ٢٦ من سورة نوح .

(١١) الآية ٢٧ من سورة المؤمنون .

(١٢) الآية ٣٨ من سورة هود .

نجاراً ، قال : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ ﴾ ، أي انبعث الماء منه ، وفي التنور غير قول : قيل عين ماء كانت بالجزيرة يقال لها التنور ، وقيل كان التنور في أقصى داره ، وقيل التنور أعلى الأرض وأشرفها . ﴿ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ ﴾ منهم ، أي الغضب وهو ابنه الذي غرق ، ﴿ ومن امن ، وما آمنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ (١٣) ، قيل أربعون رجلاً وأربعون امرأة ، وقيل لم ينبج معه في السفينة من أهله إلا امرأته وثلاثة بنين له : سام وحام ويافث ونساؤهم ، فجميعهم ثمانية ، فسام أبو العرب ويافث أبو الروم ، وحام أبو الحبش ، وبالله التوفيق .

في قول عبد الوهاب بن بخت

قال مالك : كان عبد الوهاب بن بخت له فضل وصلاح يقول : ما أحب أن أسير ليلة في طلب دنيا لا يعنيني غيرها وأن لي الدنيا .

قال محمد بن رشد : إنما كان يقول ذلك ، والله أعلم ، لقول الله عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ (١٤) ، وبالله التوفيق .

فيما كان عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
من الهدى المرضي وحسن الخلق

قال مالك : ما خيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً .

(١٤) الآية ٢٠ من سورة الشورى .

(١٣) الآية ٤٠ من سورة هود .

قال محمد بن رشد : وقع هذا الحديث في الموطأ بكماله لمالك عن هشام عن عروة عن عائشة قالت : ما خيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه ، وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فَيَنْتَقِمَ لِلَّهِ بِهَا .

قال محمد بن رشد : سُئِلَتْ عائشة - رضي الله عنها - عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : كان خُلُقُهُ الْقُرْآنَ ، فكان صلى الله عليه وسلم يختار إذا خيّر في أمرين أيسرهما ، لقول الله عز وجل : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ (١٥) ودين الله يسر ، والحنيفية سمحة . وقد قال - صلى الله عليه وسلم - : إن الله يحب أن تؤتى رخصته كما يحب أن تؤتى شدائده (١٦) ، وقال - صلى الله عليه وسلم - : من يسر على مسلم يسر الله عليه في الدنيا ومن ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة (١٧) . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه لقول الله عز وجل : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (١٨) وقوله : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٩) . ومن هذا في القرآن كثير . وقد كان له - صلى الله عليه وسلم - أن ينتقم لنفسه لو شاء لكنه تأدب بأدب الله عز وجل في ترك الانتقام لنفسه ، وهو في ذلك بخلاف غيره من الأمراء والخلفاء والقضاة والحكام ، لا يجوز لأحد منهم أن يحكم لنفسه على أحد بحد ولا

(١٥) الآية ١٨٥ من سورة البقرة .

(١٦) في مسند أحمد . و يروي . . . كما يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ .

(١٧) بعض هذا الحديث في صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن ، وبعضه في مسند أحمد .

(١٨) الآية ١٩٩ من سورة الأعراف .

(١٩) الآية ٤٣٤ من سورة آل عمران .

أدب ولا مال ، بل لا يجوز له أن يحكم بشيء من ذلك على أحد لأحد ممن لا تجوز شهادته له من أب أو ابن أو زوجة ، ولا على من بينه وبينه عداوة وعلى اجنبي ، وبالله التوفيق .

في أن صاحب الشمال يكتب ما لا يكتب صاحب اليمين

قال وحدثني عيسى بن دينار عن ابن وهب أن رجلاً كان يسوق حماراً فعرث فقال له تعست ، فقال صاحب اليمين ما هي بالحسنة فأكتبها ، وقال صاحب الشمال ما هي بالسيئة فأكتبها ، فنودي صاحب الشمال أن اكتب [كل]^(٢٠) ما ترك صاحب اليمين .

قال محمد بن رشد : في قول صاحب اليمين ما هي بالحسنة فأكتبها وقول صاحب الشمال ما هي بالسيئة فأكتبها دليل على أنه لا يكتب إلا الحسنات والسيئات ، وأما المباح^(٢١) الذي ليس بسيئة ولا حسنة فلا يكتبه صاحب اليمين ولا صاحب الشمال . فمعنى ما نودي به صاحب الشمال ، والله أعلم ، أن يكتب كل ما ترك صاحب اليمين فلم يكتبه من أجل أنه سيئة عنده ، فصار صاحب اليمين هو القاضي على صاحب الشمال فيما يقول إنه سيئة . والتعس : السقوط ، فالدعاء به على الحمار سيئة لا حسنة كما قال صاحب اليمين ، وبالله التوفيق .

فيما يُصاب به الأنبياء عليهم السلام

قال ابن القاسم : حدثني سليمان بن القاسم أنه مات في

(٢٠) زيادة من ق ٢ .

(٢١) في الأصل وق ١ : المباحات ، لكن تركيب بقية الجملة لا يساعد على ذلك .

مسجد الخيف ، يريد مسجد منى ، أربعة آلاف من الأنبياء ما قتلهم إلا القمل والجوع .

قال محمد بن رشد : هذا مما يصاب به الأنبياء ليجازوا بالصبر عليه والتسليم لأمر الله والرضا بقدره ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب الرطب باليابس

ما يجوز للرجل من قسمة ماله بين ورثته في صحته

قال ابن القاسم وسمعت مالكا قال بلغني أن سعد بن عبادة قسم ماله بين ورثته ثم غزا فمات وولدت جارية له غلاماً لم يعلم به ، فلما سمع أبو بكر ذلك انطلق إلى ابنه فقال له : إن سعد بن عبادة قسم ماله ولا علم له بهذا الحمل ، وقد ولد له غلام ولا شيء له فقايموه ، فقال قيس بن سعد : هذا أمر شديد لم يكن ليرد أمر سعد ، ولكن ما أعطاني فهو له فهذا خير له ، فقال أبو بكر قد رضيت وإنما طلب ذلك طلباً وكان سعد صنع ذلك في صحة منه .

قال محمد بن رشد : وقول مالك وابن القاسم : وإنما طلب ذلك طلباً صحيح ، لأنه إذا كان إنما فعل ذلك في صحته لا يدخل في ذلك الاختلاف فيمن نحل بعض أولاده دون بعض جميع ماله ، لأنه فعل ما يجوز له من التسوية بين بنيه ولم يتعد إذ لم يعلم بالحمل .

ومن كتاب أوله السلف في الحيوان والطعام المضمون
في مرور المجتاز في المسجد

قال مالك : بلغني أن سالم بن عبد الله كان يمر بالمسجد ولا

يركع فيه . قال مالك : ما زال ذلك من شأن الناس يمرّون ولا يركعون . قال مالك : وقد بلغني أن زيد بن ثابت مرّ من المسجد ولم يركع ، ثم رجع فكره أن يمر به الثانية ، ولم يره يعجبه ذلك من فعل زيد في ترك المرور . فقال ابن القاسم : ولا أعلم إلا أنني رأيت مالكا مر فيه ولم يركع .

قال محمد بن رشد : قوله عن زيد بن ثابت ثم رجع فكره أن يمر به الثانية ، يدل على أنه لم يرجع عن قوله الأول إلا أنه يكره أن يمر به ولا يركع . وإنما كرهه أن يتكرر ذلك الفعل منه ، فأباحه في المرة الأولى وكرهه في الثانية ، بخلاف قوله في المدونة إنه رجع في ذلك عن الإجازة إلى الكراهة . فيتحصل في المسألة أربعة أقوال : الإجازة ، والكراهة جملة من غير تفصيل ، والفرق بين الأولى والثانية فيجوز في الأولى ولا يجوز في الثانية ، وهو دليل قول زيد بن ثابت في هذه الرواية ، وقد روى أشهب عن مالك نحو هذا القول ، قال : سئل مالك عن مرور المرء في المسجد حين يخرج منه إلى حاجته ولا يركع فيه ، قال لقد كان يفعل ذلك ، وإنه ليكره الإكثار منه . قيل له : فالمرة والمرتين ؟ قال : أرجو ألا يكون به بأس ، وهو القول الرابع ، وبالله التوفيق .

في الركوع بعد صلاة الجمعة في المسجد

قال مالك : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا صلى يوم الجمعة انصرف ولم يركع ، وإنه ليستحب للأمرء أن يفعلوا ذلك ، أن يصلوا في منازلهم ركعتين إذا انصرفوا .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذه المسألة مستوفى في صدر رسم حلف أن لا يبيع سلعة سماها ، فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الدُّخول على أهل الحجر

وسئل مالك عن أهل الحجر يأتيهم الرجل هل ترى له بأساً؟ قال إن كان يأتيهم ليعتبر ويتفكر فما أرى بذلك بأساً ، وإن كان يأتيهم للتعجب والنظر فلا أحبه .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في رسم الشجرة تطعم بطنين في السنة فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في كراهة تعلم كتاب العجم وتعليمهم الخط

قال مالك : أكره للرجل المسلم أن يطرح ابنه في كتاب العجم ان يتعلم الوقف كتاب العجمية ، وأكره للمسلم أن يعلم أحداً من النصارى الخط وغيره .

قال محمد بن رشد : الكراهية في هذا كَلَّةٌ بَيِّنَةٌ . أما تعليم الرجل ابنه كتاب العجم فَلِلْأَشْتِغَالِ بما لا منفعة فيه ولا فائدة له عَمَّا له فائدة ومنفعة ، مع ما فيه من إدخال السرور عليهم بإظهار المنفعة في كتابهم والرغبة في تعلمه ، وذلك مِنْ تَوَلِّيهِمْ ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ (٢٢) . وأما تعليم المسلم النصراني فلما فيه من الذريعة إلى قراءتهم القرآن مع ما هم عليه من التكذيب له والكفر به . وقد قال ابن حبيب في طُؤْلَامَتِهِ وشهادته . وقد مضى هذا في هذا كتاب السلطان ، وفي سماع أشهب من كتاب

اجعل والإجاره ، وبالله التوفيق .

في الذي يذكر وهو في صلاة العصر أنه كان قد صلى

وسئل مالك عن الرجل يصلي العصر لنفسه ثم ينسى أنه صلى فيقوم فيصلي الثانية ، فيركع ركعة ثم يذكر أنه قد صلى . قال : أرى أن يضم إليها أخرى ، فقلت يا أبا عبد الله أتكون صلاة بعد العصر ؟ قال قد كان المنكدر يصلي وقد كان عمر ينهى عن ذلك . وقد جاء فيها بعض ما جاء في الشيء إذا كان صاحبه لا يريد به خلاف السنة ، وإنما كان على غير خلاف رأيت أن يفعل ذلك للذي جاء فيه من الرخصة ، وإنما كره من ذلك ما كان صاحبه يتعمد به خلاف الحق .

قال محمد بن رشد : النهي عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس نهي ذريعة ، وإنما حقيقة الوقت المنهي عن الصلاة فيه عند الطلوع وعند الغروب . ألا ترى أن رجلين لو كان أحدهما قد صلى العصر والثاني لم يصلها لجاز للذي لم يصل العصر أن ينتقل ولم يجز ذلك للذي صلى^(٢٣) والوقت لهما جميعاً وقت واحد ، وإنما نهى الذي صلى العصر عن الصلاة بعد العصر حماية للوقت المنهي عن الصلاة فيه لأن الصلاة فيه حرام . ورؤي عن المقدم بن شريح قال : قلت لعائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يعني بعد الظهر والعصر ، قالت كان يصلي الظهر بالهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ثم كان يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين . قال فقلت أنا رأيت عمر يضرب رجلاً رآه يصلي بعد العصر ، فقالت لقد صلاهما ولكن قومك أهل اليمن قوم أهل طعام فكانوا إذا صلوا

(٢٣) في ق ٢ : ولم يجز ذلك للاخر .

الظَهْرَ صَلَّى بَعْدَهَا إِلَى الْعَصْرِ ، فَإِذَا صَلَّى الْعَصْرَ صَلَّى بَعْدَهَا إِلَى الْمَغْرِبِ
فَقَدْ أَحْسَنَ (٢٤) .

فلما كان هذا الرجل الذي صلى ركعة من العصر ثم ذكر أنه قد صلى
العصر في وقت ليس بمنهي عن الصلاة فيه لأن الصلاة فيه حرام ويجب أن يتم
ركعتين ولا يبطل عمله ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴾ (٢٥) ،
فهذا وجه قول مالك والله أعلم . ولو ذكر ذلك قبل أن يركع لكان الأظهر أن
يقطع على قياس قوله في رسم أوله مرض بعد هذا . ولو ذكر قبل أن يركع من
صلاة يصلى بعدها لجرى ذلك على اختلاف قول ابن القاسم وأشهب في
كتاب الصيام من المدونة في الذي يظن أن عليه يوماً من رمضان فيصبح صائماً
ثم يعلم أنه لا شيء عليه ، وبالله التوفيق .

في كتب القرآن أسداداً وأسباعاً

وسئل مالك عن القرآن يكتب أسداداً وأسباعاً في المصاحف ،
فكره ذلك كراهة شديدة وعابه وقال : لا يفرق القرآن وقد جمعه
الله ، وهؤلاء يفرقونه ، لا أرى ذلك .

قال محمد بن رشد : أنزل الله تبارك وتعالى القرآن جملة واحدة
إلى السماء الدنيا ، ثم أنزل على النبي - عليه السلام - شيئاً بعد شيء حتى
كمل الدين واجتمع القرآن جملة في الأرض كما أنزله الله تعالى من اللوح
المحفوظ إلى السماء الدنيا ، فوجب أن يحافظ على كونه مجموعاً . فهذا وجه
كراهية مالك لتفريقه ، والله أعلم وبالله التوفيق .

(٢٤) في مسند أحمد .

(٢٥) الآية ٣٣ من سورة محمد .

في السلام على أهل القَدَر

وسئل مالك عن أهل القَدَر أيسلم عليهم؟ قال لا يسلم عليهم . قال ابن القاسم : وكأني رأيته يرى ذلك في أهل الأهواء كلهم ولم يُبينه . قال قال ابن القاسم : وذلك رأيتي أن لا يسلم عليهم .

قال محمد بن رشد : قوله إنه لا يسلم على أهل القَدَر ولا على أهل الأهواء كلهم ، يريد الذين يشبهون القدرية من المعتزلة والروافض والخوارج ، إذ من الأهواء ما هو كفر صريح لا يُختلف في أن معتقده كافر ، ومنه ما هو هوى خفيف لا يختلف في أنه ليس بكفر . ويحتمل أن يريد أنه لا يسلم عليهم على وجه التأديب لهم والتبري منهم والبغضة فيهم [لله تعالى] (٢٦) لا أنهم عنده كفار بمآل قولهم ، ويحتمل أن يريد أنه لا يسلم عليهم لأنهم عنده كفار بمآل قولهم ، فقد اختلف قوله في ذلك : فله في أول سماع ابن القاسم من كتاب المحاربين والمرتدين ما يدل على أنهم كفار عنده بمآل قولهم ، وله في رسم الأفضية الثالث من سماع أشهب منه ما يدل على أنهم ليسوا عنده بكفار ، وذلك أنه قال فيهم إنهم قوم سوء ، فلا يُجالسون ولا يصلُّو وراءهم . وله مثل ذلك في رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب في الواقية والإباضية ، لأنه سُئل فيه عن الصلاة خلفهم ، فقال لا أحب ، وعن السكنى معهم ؟ فقال ترك ذلك أحب إلي . وقد مضى في المواضع المذكورة الكلام على هذا مستوفى مشروحاً مبيناً فتركت ذكره ههنا اكتفاءً بذلك ، وبالله التوفيق .

في خطبة الرجل على خطبة أخيه

وفي كتاب الطلاق عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لَا يَخْطُبُ أَحَدٌ عَلَيَّ خِطْبَةَ أَخِيهِ (٢٧) . وعن أبي الرجال عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي - عليه السلام - مثله . وعن محمد بن يحيى بن حسان عن الأعرج عن أبي هريرة مثله .

قال محمد بن رشد : ليس هذا الحديث على ظاهره في العموم ، ومعناه إذا رَكْنَا وتقاربا وسَمِّيا الصداق ، وهو قول ابن نافع ، وظاهر قول مالك في الموطأ ، وظاهر ما في رسم التسمية من سماع عيسى من كتاب النكاح ؛ وقيل إذا رَكْنَا وتقاربا وإن لم يسمِّيا الصداق ، وهو قول ابن حبيب ، وحكاه عن ابن المطرف وابن الماجشون وابن عبد الحكم وابن القاسم وابن وهب . واختُلف إن خطب الرجل على أخيه في الموضع الذي لا يجوز له فأفسد عليه وتزوج هو ، فقيل النكاح فاسد لمطابقة النهي له يُفسخ قبل الدخول وبعده ويكون فيه الصداق المُسَمَّى ، وقيل يفسخ قبل الدخول ويثبت بعده ، وقيل يمضي النكاح ولا يُفسخ وقد حرج وأثم وظلم الذي أفسد عليه ، فعليه أن يتوب إلى الله ويستغفره ويتحلل الرجل ، فإن حلَّه ولأً ترك المرأة وطلقها ، فإن لم يتزوجها الرجل تزوجها هو بعدُ إن شاء . وكذلك لا يجوز للرجل أن يسوم على سَوم أخيه في البيع ، لأجل النهي الوارد في ذلك عن النبي عليه السلام . وقد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم القسمة من سماع عيسى من كتاب النكاح ، وبالله التوفيق .

(٢٧) في الصحيحين ، والموطأ ، وكتب السنن ، ومسنَد أحمد .

فِي الْعَزْلِ

وعن مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يعزل .

قال محمد بن رشد : يحتمل أن يكون ابن عمر كان لا يعزل ولا يكره العزل ، ويحتمل أن يكون كان لا يعزل لأنه يكره العزل وهو الأظهر ، لأن ذلك معلوم من مذهبه . وقد اختلف الصحابة في ذلك فَمَنْ بَعَدَهُمْ ، فمنهم من كرهه لما رُوي من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سئل عنه فقال : ذلك الولد الخفي ، ولما رُوي عنه من كراهة نزع الماء عن محلّه في العشرة الأشياء التي كان يكرهها^(٢٨) . والذي عليه جمهور الصحابة إباحة العزل ، وقد ذكر ذلك عند عمر بن الخطاب فقال بعض من عنده إن اليهود تزعم أنها المؤؤودة الصغرى^(٢٩) ، فقال علي بن أبي طالب : إنها لا تكون مؤودة حتى تمر عليها التارات السبع ، وتلا : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ إلى آخر الآية^(٣٠) ، فقال له عمر بن الخطاب : صدقت أطلال الله بقاءك . ويقال إن أول من قال في الإسلام أطلال الله بقاءك عمر بن الخطاب لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنهما - في هذه الحكاية .

والذي عليه جمهور العلماء بالأمصار مالك وأصحابه والشافعي وأبو حنيفة إباحة العزل على حديث أبي سعيد الخدري قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبِيِ الْعَرَبِ فَاشْتَهَيْنَا الْبَسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُرْبَةُ وَأَحْبَبْنَا الْفِدَاءَ وَأَرَدْنَا أَنْ نَعَزَلَ فَقُلْنَا نَعَزَلْ وَرَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ ، فَسَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : مَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسْمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

(٢٨) في سنن أبي داود والنسائي ، ومسنده أحمد .

(٢٩) في كتاب النخاع من سنن أبي داود ، ومسنده أحمد .

(٣٠) الآيات ١٢ - ١٤ من سورة المؤمنون .

إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ^(٣١) . فالرجل يعزل عن أمته بغير إذنها ، ولا يعزل عن زوجته الحرة إلا بإذنها ولا يعزل عن زوجته الأمة إلا بإذن مواليتها ، وقد قيل إنه لا يعزل عنها إلا بإذنها . وقال الشافعي له أن يعزل عن زوجته الأمة بغير إذنها وبغير إذن مواليتها .

في السفر في طلب العلم

قال مالك : بلغني أن رجلاً من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ارتحل من المدينة الى مصر إلى رجل من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يسأله عن حديث واحد عن النبي - عليه السلام - .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا المعنى قبل هذا في رسم المُحرم يتخذ الخرقه لفرجه فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الحضّ على التفقه في كتاب الله عز وجل

قال مالك : كُتِبَ إلى عمر بن الخطاب من العراق يُخبرونه أن رجلاً قد جمعوا كتاب الله ، فكتب لهم عمر أن افرض لهم في الديوان وأعطهم . قال فكثرت من يطلب القرآن ، فكتب اليه من قابلٍ إنه قد جمَعَ القرآن سبع مائة رجل . قال عمر : إني لأخشى أن يسرعوا في القرآن قبل أن يتفقهوا في الدين فكتب أن دَعَهُمْ لا تُعْطِهِمْ شيئاً .

(٣١) في الصحيحين ، ومسنَد أحمد بالفاظ متقاربة .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين لا يحتاج الى تفسير ،
وبالله التوفيق .

في محبة الناس لابن عمر

قال وحدثني عمير الأعرج عن مجاهد قال كنت أسير مع عبد
الله بن عمر ، قال فكان الناس يتلقونه ويدعون له ويسلمون عليه
ويحبونه . قال فكان ابن عمر يضحك . قال فلما انصرفنا قال ابن
عمر [إن الناس]^(٣٢) ليحبوني حتى لو كنت أعطيتهم الذهب ما زادوا
على ذلك .

قال محمد بن رشد : محبة الناس لعبد الله بن عمر من محبة الله
على ما جاء في الحديث عن النبي - عليه السلام - إن الله عز وجل إذا أحب
عبداً قال ليجبريل إنني قد أحببت فلاناً فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادي في السماء
إن الله قد أحب فلاناً فأجبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في
الأرض^(٣٣) . وإذا أبغض الله العبد قال مالك لا أحسب إلا أنه قال في
البغض مثل ذلك .

في الغسل في الفضاء

وسئل مالك عن الغسل في الفضاء فقال : لا بأس بذلك ،
فقيل له يا أبا عبد الله إن فيه حديثاً ، فأنكر ذلك وقال تعجباً ألا
يغتسل الرجل في الفضاء ؟ ورأيتك يتعجب من الحديث إنكاراً له .

(٣٢) ساقط من ق ٢ .

(٣٣) في صحيح البخاري ، وموطأ مالك .

قال محمد بن رشد : وجه إجازة مالك الغسل في الفضاء إذا أمن أن يمر به أحد هو أن الشرع إنما قرر وجوب ستر العورة عن المخلوقين من بني آدم دون مَنْ سواهم من الملائكة ، إذ لا تفارقه الحفظة الموكلون عليه منهم في حال من الأحوال . قال الله عز وجل : ﴿ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (٣٤) وقال : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٣٥) لهذا قال مالك تعجباً : ألا يغتسل الرجل في الفضاء ؟ إذ لا فرق في حق الملائكة بين الفضاء وغيره ، فأنكر الحديث لما كان مخالفاً للأصول ، لأن الحديث إذا كان مخالفاً للأصول فإنكاره واجب إلا أن يرد من وجه صحيح لا مطعن فيه فيرد إليها بالتأويل الصحيح . وقد روي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا حدثتكم عني حديثاً تعرفونه ولا تُنكرونها فصدقوا به قلته أو لم أقله فإني أقول ما يُعرف ولا يُنكر وإذا حدثتكم عني حديثاً تُنكرونها ولا تعرفونه فكذبوا به فإني لا أقول ما يُنكر ولا يُعرف (٣٦) ، ويكره التجرد لغير ضرورة ولا حاجة في الفضاء وغير الفضاء ، ففي رسالة مالك إلى هارون الرشيد : إياك والتجرد خالياً فإنه ينبغي لك أن تستحيي من الله إذا خلوت ، وذكر في ذلك عن النبي - عليه السلام - حديثاً ، وبالله التوفيق .

في القصر والفطر في الغزو

قال مالك : كان سعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن الأسود والمسور بن مخرمة بالشام ، فدخل عليهم رمضان ، فكان عبد

(٣٤) الآية ١٨ من سورة ق .

(٣٥) الآية ١٠ من سورة الانقطار .

(٣٦) لم أقف عليه .

الرحمن والمسور يصومان ويتمان ، وكان سعد يقصر ويفطر ، فقيل له تقصر وتفطر ويصومان ويتمان ؟ فقال سعد نحن أعلم .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنهم كانوا في الغزو ينوون الإقامة بموضعهم الذي كانوا فيه ، فكان عبد الرحمن والمسور يتمان ويصومان لنيتهم الإقامة ، وكان سعد يفطر ويقصر وإن نوى الإقامة لكونه في بلد العدو ، إذ ليس على يقين من إقامته ، إذ قد يأتي من الأمر ما يزعجهم عن موضعهم ، وهذا هو مذهب مالك أن نية الإقامة في بلد العدو لا يُعتبر بها ، وبالله التوفيق .

في أن ولاء السائبة لجميع المسلمين فلا عاقلة له

قال مالك : حدثني أبو الزناد عن سليمان بن يسار أن سائبة كان يلعب مع ابن رجل من بني عائذ ، فقتل السائبة ابن العايذي ، فجاء أبوه إلى عمر بن الخطاب يطلب دية ابنه ، فقال له عمر : ليس له مَوَالٍ ، فقال له العايذي : أرأيت لو أن ابني قتله ، فقال عمر بن الخطاب إذا تخرجون ديتَه ، فقال : فهو كالأرقم إن يُقتل يُنقم ، وإن يُترك يَلقم (٣٧) .

قال محمد بن رشد : يروي العايذي والعايذي ، والصواب والعايذي بالياء المعجمة باثنتين والذال المعجمة بالواحدة . ومعنى سائبة أنه كان أعتق سائبة ، وكذلك وقع في الموطأ أن سائبة أعتقه بعض الحجاج . وفي هذا أن من أعتق عبده سائبة بأن يقول له اذهب فأنت سائبة ، أن ولاءه

(٣٧) أخرجه مالك في كتاب العقول من الموطأ بعبارة قريبة مما هنا . وقوله : هو كالأرقم . . . الخ مثل عربي قديم .

للمسلمين . وقد اختلف في عتق السائبة ، فقيل إنه جائز ، وقيل إنه مكروه ، وقيل إنه غير جائز . فعلى القول بأنه جائز أو مكروه يكون ولاؤه للمسلمين ، وعلى القول بأنه غير جائز يكون ولاؤه لمن أعتقه . وقد قيل إن من قال لعبده أنت سائبة لا يكون بذلك حراً إلا أن يريد الحرية . وقد مضى تحصيل هذا الاختلاف في آخر سماع أشهب من كتاب العتق . ويحتمل أن يكون هذا الرجل الذي قتل ابن العائذي أعتقه رجلاً من الحاج غير معروف فيكون ولاؤه لجميع المسلمين ولا تكون له عاقلة من أجل انه لا يعرف معتقه ، لا من أجل أنه أعتق سائبة ، وهو الأظهر والله أعلم . وقول أبي المقتول هو إذاً كالأرقم يريد الحية التي إن تركتها لسعتك فقتلتك ، وإن قتلتها قتلتك ، يريد كما جرى للفتى الذي كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالخندق وهو حديث عهد بعُرس ، فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحدث بأهله عهداً ، فأثابها فوجدها قائمة بين الناس فأهوى إليها بالرمح ليطعنها وادركته غيرة ، فقالت له لا تعجل حتى ترى ما في بيتك ، فدخل فإذا بحية منطوية على فراشه فركز فيها رمحه ثم خرج بها فنصبه في الدار ، فاضطربت الحية في رأس الرمح وخرّ الفتى ميتاً ، فما يُدرى أيهما كان أسرع موتاً الفتى أو الحية ، فذكر ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : **إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جِنَّاً قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئاً فَأَذْنُوهُ ثَلَاثاً فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ (٣٨)** ، وبالله التوفيق .

في كراهة الإمساك عن الكلام في الصيام

قال ابن القاسم وحدث مالك عن نافع أن مَوْلَاةً لصفية صمتت يوماً لا تتكلم ، فقالت لها صفية تَكَلِّمِي فَإِنَّ هَذَا قَدْ نَهَى عَنْهُ .

قال محمد بن رشد : قول صفية مَحْمُولٌ على أنها أخبرت بذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لأن قول الصحاب نُهينا عن كذا وكذا وأمرنا بكذا مما يدخل في المسند ، لأن صفية هذه ان لم تكن صفية بنت حُيَيِّ زوج النبي - عليه السلام - فهي صفية بنت أبي عمير الثقفية زوج عبد الله بن عمر ، وهي صحابية روت عن النبي - عليه السلام - ، وروى عنها نافع هذا مولى عبد الله بن عمر ، ولا حجة في جواز ذلك بما في كتاب الله عز وجل من قوله : ﴿ فَأَمَّا تَرِيْنٌ مِّنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ ، أي صمتاً ، ﴿ فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا ﴾ (٣٩) ، لأن ذلك كان من شرع بني اسرائيل ، كان الرجل منهم إذا اجتهد صام من الكلام كما يصوم من الطعام إلا من ذكر الله ، وذلك منسوخ في شرعنا ممنوع فعله فيه بنهي النبي - عليه السلام - روي عنه - صلى الله عليه وسلم - من رواية ابن عباس أنه قال : لَا طَلَّاقَ إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ وَلَا عِتْقَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَلِكٍ ، وَلَا رِضَاعَ بَعْدَ الْفِطَامِ ، وَلَا يُتَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ ، وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةٍ ، وَلَا صَمْتُ إِلَى اللَّيْلِ ، وَلَا وِصَالٌ ، وَلَا يَمِينٌ لِلْمَرْأَةِ عَلَى زَوْجِهَا وَلَا لِلْوَالِدِ عَلَى وَالِدِهِ وَلَا لِلْمَمْلُوكِ عَلَى سَيِّدِهِ الحديث (٤٠) وقع بكماله في المبسوطة . وروي عن قتادة أنه قال : إنما كانت آية جعلها الله عز وجل لمريم - عليها السلام - يومئذ . واذا شئت رأيت امرأة سفيهة تقول أصوم صوم مريم ولا نتكلم في صومها . وقد اختلف أهل التأويل في القائل لمريم « فَأَمَّا تَرِيْنٌ مِّنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا » ، فمنهم من قال قاله لها المَلَكُ عن الله عز وجل ،

(٣٩) الآية ٢٦ من سورة مريم .

(٤٠) هذا الحديث الذي ذكر ابن رشد أنه ورد بكماله في المبسوطة ، رويت أجزاء منه في كتب الحديث ، مثلما أخرجه ابن ماجه عن المسوور بن مخزومة عن النبي عليه السلام انه قال : لا طلاق قبل نكاح ولا عتق قبل ملك . وأما ما يتعلق بالصمت فقد أخرجه أبو داود في كتاب الوصايا من السنن بلفظ : ولا صمات يوم إلى الليل .

ومنهم من قال قاله لها ابنها عيسى - صلوات الله عليه - بدليل قوله : ﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَنْ لَا تَحْزَنِي ﴾ (٤١) الكلام إلى آخره ، لأن رجوع الفاعل المضمَر من فَنَادَاهَا إلى أقرب مذكور في الآية وهو عيسى أظهر من رجوعه إلى الملك الذي هو أبعد مذكور منه فيها . وهذا على قراءة من قرأ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا بالخفض في الحرفين جميعاً ، وأما على قراءة من قرأ مَنْ تَحْتِهَا بِالْفَتْحِ فِي الحرفين جميعاً فلا إضمار في الكلام ، والمنادي عيسى بن مريم بلا احتمال ، وبالله التوفيق . لا شريك له .

في الاحتباء في صلاة النافلة

قال مالك : بلغني عن عُرْوَةَ بن الزبير وسعيد بن المسيب أنهما كانا يصليان محتبئين (٤٢) ، يريد في النوافل .

قال محمد بن رشد : إلى هذا ذهب مالك فقال لا بأس ان يصلي الرجل مُحْتَبِئاً فِي النافلة ، وإن كان الاختيار عنده لمن صَلَّى فيها جالساً أن يصلي متربعا كما يصلي في الفريضة إذا لم يقدر على القيام فيها ، خلاف ما ذهب إليه زُفْرٍ مِنْ أَنَّ جُلُوسَهُ فِي مَوْضِعِ الْقِيَامِ كَجُلُوسِهِ فِي التَّشَهُدِ . والذي ذهب إليه مالك أولى لوجهين : أحدهما أن يفرق بين جلوسه في موضع الجلوس وبين جلوسه في موضع القيام ، كما يفرق بين إيمائه للركوع وإيمائه للسجود بأن يجعل إيماءه للسجود أخفض من إيمائه للركوع ؛ والثاني ما رُوي عن عائشة أنها قالت: رأيتُ رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - صَلَّى مُتَرَبِّعاً (٤٣) ، وما رُوي عن النبي عليه السلام من أنه قال : صلاةُ القَاعِدِ عَلَى

(٤١) الآية ٢٤ من سورة مريم . (٤٢) في الموطأ في كتاب الصلاة .

(٤٣) الذي في الموطأ عن عائشة : أنها لَمَّ تَرَ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - يصلي صلاة الليل قاعداً قط حتى أسن فكان يقرأ قاعداً .

النَّصْفِ مِنْ صَلَاةِ الْقَائِمِ غَيْرِ مُتَرَبِّعٍ^(٤٤) ليس بحديث صحيح ، وما رُوي عن ابن مسعود من أنه قال : لَأَنْ أُجْلِسَ عَلَيَّ رَضْفَتَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُتَرَبِّعَ فِي الصَّلَاةِ^(٤٥) ، يحتمل أن يكون معناه في التربع في الجلوس للتشهد . وبالله التوفيق .

ما جاء في الذين قُتِلُوا ببئر معونة ودعاء رسول الله على الذين قتلوهم

وحدثني عيسى بن دينار عن مالك قال : دَعَا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أهل بئر معونة ثلاثين غداةً يدعو على رجل ولحبان وعصبة عصت الله ورسوله . قال انس : فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ قِرْآنًا ثُمَّ نَسَخَ بَعْدَ ذَلِكَ بَلَّغُوا قَوْمَنَا عَنَّا أَنَّا لَقِينَا رَبَّنَا فَرَضِي عَنَّا وَأَرْضَانَا . قال ابن القاسم : وسمعت في تفسير هذه الآية : ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ ﴾ إلى آخر الآية^(٤٦) ، وفي الحديث أنهم لما دخلوا الجنة قالوا ياليت قومنا يعلمون بما أكرمنا الله ، فقال الله تبارك وتعالى : أنا أبلغهم عنكم ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ .

قال محمد بن رشد : جميع الأموات يحيون بعد موتهم لمسئلة منكر ونكير ، ويعرض على كل واحد منهم مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل النار فمن أهل النار ، وإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، يقال له :

(٤٤) أخرجه أحمد في المسند بهذا اللفظ ، وهو في الموطأ بدون : غير متربع .

(٤٥) لم أقف عليه . والرُضْفَةُ : الحجارة المحمأة على النار ، وهي واحدة الرُضْفِ .

(٤٦) الآية ١٦٩ من سورة آل عمران ولفظ الآية : ﴿ وَلَا تَحْسِبَنَّ ﴾ .

هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة : فالفرق بين الشهداء وبين أهل الجنة من سواهم أن الشهداء أحياء عند ربهم يُرزقون وينعمون على ما جاء في الحديث من أن أرواح الشهداء تسرح في إمار الجنة وتأوى إلى قناديل معلقة تحت العرش ، وسائر أهل الجنة من المؤمنين أحياء إلى يوم البعث ، لا يرزقون ولا يتنعمون ، وبالله التوفيق .

في نَهْيِ السُّؤَالِ عَنِ السُّؤَالِ فِي الْمَسْجِدِ

وسئل مالك عن السُّؤَالِ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَيُلْحُونَ فِي الْمَسْأَلَةِ وَيَقُولُونَ لِلنَّاسِ قَدْ وَقَفْنَا مِنْذُ يَوْمَيْنِ وَيَذْكُرُونَ حَاجَتَهُمْ وَيَبْكُونَ ، قَالَ أَرَى أَنْ يُنْهَوْا عَنْ ذَلِكَ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، لأن المساجد إنما وُضعت للصلاة وتلاوة القرآن وذكر الله والدعاء لله عز وجل فينبغي أن يُنْهَى فيها عما سوى ذلك من اللغظ ورفع الصوت وسؤال السُّؤَالِ الَّذِينَ يُلْحُونَ ، لأن ذلك مما يشغل المصلين ، وبالله التوفيق .

فِي مَا جَاءَ عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لِامْرَأَتِهِ حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ

وسئل مالك عن حديث عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ ، فقال : قد قاله عمر بن الخطاب وأحلفه . قال مالك أما أنا فأرى أن قد بانَتْ منه ، ما يريد الذي قال حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ إِلَّا الطَّلَاقَ ، وما أراه يُمَسِّكُ شَيْئاً . قال ابن القاسم : يريد مالك البُتَّةَ . قال ابن القاسم وذلك رأبي إذا كان قد دخل بها . قال

مالك : وإن لم يكن دخل بها نُؤَيَّ (٤٧) فإن لم تكن له نية فهي البتة .

قال محمد بن رشد : مثل هذا في المدونة أنه لا يُنَوَّى في هل أراد الطلاق أو لم يُرده ولا في عدد الطلاق إلا إن كان لم يدخل بها . وقد وقع في بعض روايات العتبية من رواية أشهب عن مالك مثل هذا ، زاد ولو ثبت عندي أن عمر بن الخطاب قال ذلك ما خالفته ، ولكنه حديث جاء هكذا . وإنما قال فيه هذا لأنه عنده بلاغ مالك أنه بلغه أنه كتب إلى عمر بن الخطاب من العراق أن رجلاً قال لامرأته حبلك على غاربك فكتبت عمر بن الخطاب إلى عامله أن مره يوافيني في الموسم فبينما عمر يطوف بالبيت إذ لقيه الرجل فسلم عليه فقال له عمر من أنت ؟ فقال الرجل أنا الذي أمرت أن أجلب عليك ، فقال له عمر أسألك بزب هذه البنية ما أردت بقولك حبلك على غاربك ؟ فقال الرجل لو استحلقتني في غير هذا المكان ما صدقتك ، أردت بذلك الفراق ، فقال عمر ابن الخطاب هو ما أردت (٤٨) . والظاهر من حديث عمر أنه نواه في الوجهين جميعاً ، لأنه لما قال أردت بذلك الفراق ، قال له هو ما أردت . وليس بنص في واحد من الوجهين ، إذ لا يُدرى ما كان يقول له لو قال له لم أرد بذلك الفراق وإنما أردت بذلك وجه كذا وكذا لشيء يذكره مما يحتمله كلامه ، وماذا كان يقول له لو قال أردت بذلك واحدة أو اثنتين لاحتمال أن يكون فهم من قوله أردت بذلك الفراق أنه أراد بذلك الفراق بتاتاً ولذلك قال له : هو ما أردت . فأما تنويته في هل أراد بذلك الطلاق أم لا فالذي يأتي على مذهب مالك وأصحابه أنه لا يُنَوَّى في ذلك لأنه من صريح كنايات الطلاق ، كمن قال لامرأته أنتِ بائنة مني ثم قال إنما أردت أن بيني وبينها فرجة في الجلوس في ذلك الوقت ، وكمن قال لها أنت طالق ثم قال إنما أردت أنها طالق من وثاق

(٤٧) في ق ٢ : دُين . وما أثبتناه عن الأصل و ق ١ أنسب .

(٤٨) أدرجه مالك في كتاب الطلاق من الموطأ .

ولم تكن قبل ذلك في وثاق . وأما تنويته في عدد ما أراد من الطلاق فيتخرج ذلك على قولين في المذهب ، إذ لا فرق في المعنى بين قوله جُبلَك على غاربك أو قد سَرَّحتك لأنه إذا سَرَّحها فقد ألقى جِبلها على غاربها ، وإذا ألقى جِبلها غاربها فقد سَرَّحها . وقد قالوا في سَرَّحتك إنه يُنَوَّى في المدخول بها أو غير المدخول بها ، فإن لم تكن له نية فهي ثلاث ، وقيل إنها واحدة في التي لم يدخل بها إذا لم تكن له نية .

في هبة الثَّواب

قال مالك عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال :
مَنْ وَهَبَ هَبَةً فَهُوَ أَحَقُّ بِهَبَّتِهِ حَتَّى يُثَابَ بِهَا^(٤٩) .

قال محمد بن رشد : معناه في هبة الثَّواب ، بدليل قوله في الموطأ : مَنْ وَهَبَ هَبَةً لِصَلَةِ رَحِمٍ أَوْ عَلَى وَجْهٍ صَدَقَةٍ فَإِنَّهُ لَا يَرْجِعُ فِيهَا ، وَمَنْ وَهَبَ هَبَةً يَرَى أَنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ بِهَا الثَّوَابَ فَهُوَ عَلَى هَبَّتِهِ يَرْجِعُ فِيهَا إِذَا لَمْ يُرْضَ مِنْهَا^(٥٠) . وقد اختلف في هبة الثَّواب هل من حق الواهب أن يمسكها حتى يقبض ثوابها كالسلعة المبيعة التي له أن يمسكها حتى يقبض ثمنها ، أو ليس له ذلك ويلزمه أن يدفعها إليه ثم يطلبه بثوابها ؟ فقيل من حقه أن يمسكها حتى يأخذ ثوابها ، وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب هذا في هذا الحديث ؛ وقيل ليس له أن يمسكها ويلزمه أن يدفعها ثم يطلبه بثوابها ، وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب في حديث الموطأ . وعلى هذا الاختلاف يأتي اختلافهم في هل تدخل الهبة بالعقد في ضمان الموهوب له أم لا ، والقول في هذه المسألة مستوفى في كتاب المقدمات ، وبالله التوفيق .

(٤٩) هو جزء من الحديث التالي - بالمعنى - الوارد في تعليق ابن رشد .

(٥٠) أخرجه مالك في كتاب الأفضية من الموطأ ، عن أبي غطفان بن طريف المرِّي .

في الْمَبِيَّتِ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ

قال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يبني على ظهر المسجد مسجد النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا تبيت معه امرأة كراهية لذلك .

قال محمد بن رشد : في هذا بيان أن لظهر المسجد من الحرم ما لداخل المسجد ، وبفعل عمر بن عبد العزيز هذا احتج مالك في المدونة في أنه لا يجوز لأحد أن يبني مسجداً وبينه فوقه بيتاً يرتفق به ، وقال إنه يورث البنيان الذي تحت المسجد ولا يورث البنيان الذي فوقه ، وبالله التوفيق .

في قبلة النبي عليه السلام ومُصَلَّاهُ فِي مَسْجِدِهِ

قال مالك : ليس العمود المخلق قبلة النبي عليه السلام ، ولكنه كان أقرب العمد إلى مصلى النبي - عليه السلام - ، وقبلة النبي - صلى الله عليه وسلم - هي حَذْوُ قِبْلَةِ الْإِمَامِ ، وإنما قُدمت القبلة حَذْوُ قِبْلَةِ النَّبِيِّ - عليه السلام - سواء كان بين المنبر وبين جدار المسجد مَمَرٌ الرَّحْلِ مسجداً فقدمه عمر إلى موضع خشب المقصورة ، ثم قدمه عثمان إلى موضعه الذي هو عليه ، فلم يُقَدِّم بعد .

قال محمد بن رشد : لابن القاسم في رسم نذر من هذا السماع من كتاب الصلاة أن مُصَلَّى النَّبِيِّ - عليه السلام - هو العمود المخلق خلاف قول مالك هاهنا ، ورأى مالك - رحمه الله - هناك صلاة النافلة في مصلى النبي - عليه السلام - أفضل من الصلاة في سائر المسجد . قال وأما الفريضة فيتقدم إلى أول الصف أحب إلي . وقد مضى القول على ذلك هنالك .

وأما قوله إن قبلة النبي - صلى الله عليه وسلم - هي حذوقبلة الإمام ، وإنما قُدمت القبلة حَذَوْ قِبلة النبي عليه السلام سواء ، فالمعنى في ذلك أن عمر بن الخطاب إذ زاد في قبلة المسجد جعل المحراب في الزيادة بإزاء المحراب القديم وفي قبلته غير مُشَرِّق عنه ولا مُغْرَب ، وأن المنبر قبل أن يزداد في قبلة المسجد كان بينه وبين جدار القبلة ما قاله ، فلما زيد في قبلة المنسجد لم ينقل المنبر عن موضعه فبُعد عن جدار المسجد^(٥١) ، وكذلك زاد بُعْدُهُ عن جدار القبلة إذ زاد عثمانُ أيضاً في قبلة المسجد ، وبالله التوفيق .

في الصلاة في سقائف المسجد فراراً من الحرِّ

قال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يصلي إذا اشتد الحر في سقائف المسجد ، يخرج من المقصورة إلى خارج يصلي فيه لموضع الحر ، فقلت لمالك : أفترى بذلك بأساً ؟ قال لا بأس أن يخرجوا إذا كان في المسجد سعة لمن يصلي فيه إذا اشتد الحر .

قال محمد بن رشد : هذا مثل ما مضى في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من التوسعة في الصلاة بسقائف مكة فراراً من الحر ، وقد مضى من القول على ذلك ما فيه كفاية ، وبالله التوفيق .

في أنَّ مَنْ أَحْرَمَ مِنَ التَّنْعِيمِ يَسْعَى الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ

قال ابن القاسم : قال مالك حدثني هشام بن عروة أن عبد الله بن الزبير أحرم من التنعيم وسعى الأشواط الثلاثة حين طاف

(٥١) في ق ٢ : جدار القبلة ، وهو أنسب .

بالبيت ، قال مالك : وذلك رأيي .

قال محمد بن رشد : هذا معلوم من مذهب مالك أن الرَّمْل في الحج في الطواف الأول الذي يصل به السعي بين الصفا والمروة وفي العمرة ، أحرم بهما من الميقات أو مما دونه سنَّة ، واختلف قوله إن تركه أحدٌ ناسياً أو جاهلاً ، فقال مرة إنه يُعيد إن كان قريباً ، فإن طال كان عليه الدم ، وقال مرة لا يعيد وإن كان قريباً وعليه دمٌ ، ومرة لم ير عليه شيئاً ، وبالله التوفيق .

في اليمين مع شهادة المرأتين في الدين

قال ابن القاسم سمعت مالكا يقول قال ربيعة بن أبي عبد الرحمن : تجوز شهادة المرأتين في الدين مع يمين صاحب الحق .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله ، لأن المرأتين عدل الرجل^(٥٢) فيما تجوز فيه شهادتهن مع الرجل وهو المال ، لقول الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾^(٥٣) فكما يستحق المال على مذهب مالك ومن تبعه على القضاء باليمين مع الشاهد فكذلك يستحق باليمين مع الشاهديتين ، وبالله التوفيق .

في دية عين الأعور

قال مالك : كان سليمان بن يسار وربيعه [بن أبي

(٥٢) في ق ٢ : عدل الرجلين ، وهو تصحيف .

(٥٣) الآية ٢٨٢ من سورة البقرة .

عبد الرحمن] (٥٤) يقولان في دية عين الأعور إذا فقتت عينه ألف دينار (٥٥) .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، لأن منفعة الأعور بعينه الواحدة كمنفعة الصحيح بعينه جميعاً ، فوجب أن يكون له في عينه الباقية ما للصحيح في عينيه جميعاً . وقد اختلف على قياس هذا في الأعور العين اليمنى وفقاً عين الصحيح اليسرى أو الأعور العين اليسرى وفقاً عين الصحيح اليمنى على ثلاثة أقوال : أحدها أنه ليس له إلا القصاص إلا أن يصطلحها على شيء ، والثاني أنه يُخَيَّرُ بين أن يقتصر أو يأخذ دية عينه خمسمائة دينار ، والثالث أنه مخير بين أن يقتصر أو يأخذ دية عين الأعور التي ترك ألف دينار . وقد مضى في رسم القطعان من سماع عيسى من كتاب الجنائيات توجيه كل واحد من هذه الأقوال ، وبالله التوفيق .

فيما جاء في ترك حلق الشعر وتقليم الأظفار إذا أهلك هلال ذي الحجة

قال مالك : بلغني أن أم سلمة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - كانت تقول : إذا استهل ذو الحجة فلا يأخذ أحد من شعره ولا من أظفاره (٥٦) . قال مالك لا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : قول أم سلمة هذا مروى عنها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : إذا رأيتم هلال ذي الحجة فأراد أحدكم أن يضحى فليمسك عن شعره وأظفاره حتى يضحى (٥٦) . وفي بعض الآثار عنها

(٥٤) ساقط من ق ٢ .

(٥٥) في ق ٢ : ألف درهم ، وهو تحريف من الناسخ .

(٥٦) حديث أم سلمة أخرجه ابن ماجه في كتاب الأضاحي من طريقين بلفظين متقاربين ، =

عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ كَانَ لَهُ ذَبْحٌ يَذْبَحُهُ فَإِذَا أَهْلُ هِلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئاً حَتَّى يُضْحِيَ (٥٧) . وإنما لم ير بهذا بأساً لأنه عارضه عنده حديث عائشة إذ قالت ردّاً لقول ابن عباس : مَنْ

أَهْدَى هَدِيّاً حَرُمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ (٥٨) : لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَنَا قَلَّدْتُ قَلَانِدَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِيَدِي ثُمَّ قَلَّدَهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِيَدِهِ . [ثُمَّ بَعَثَ بِهَا] (٥٩) فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِمَّا أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى نَحَرَ الْهَدْيَ (٦٠) ، لأنه إذا لم يحرم

على الذي بعث بالهدي شيء مما أحله الله له حتى ينحر الهدي ، فأحرى ألا يحرم على الذي يريد أن يضحي أو عنده ذبح يريد أن يضحي به شيء مما أحله الله له حتى يضحي . وقد جمع بين الحديثين بعض من ذهب إلى الأخذ بحديث أم سلمة بأن قال : معنى حديث عائشة أنه لم يحرم على رسول الله

- صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - شيء مما أحل الله له من أهله حتى نحر الهدي على ما جاء في بعض الآثار عنها وحرم عليه ما سوى ذلك من حلق الشعر وقص الأظفار على ما جاء في حديث أم سلمة ، وباللغة التوفيق .

= أولهما : إذا دخل المشرك وأراد أخذكم أن يضحي فلا يمسه من شعره ولا بشره شيئاً .

(٥٧) في كتاب الحج من سنن الترمذي : إذا قلد الرجل هديه فقد وجب عليه ما وجب على المخرم .

(٥٨) في صحيح البخاري : حتى ينحر هديه .

(٥٩) في الصحيح أيضاً هنا زيادة : قالت عائشة - رضي الله عنها - : ليس كما قال

(٦٠) أخرجه البخاري في باب من قلد القلانيد بيده من كتاب الحج من الصحيح عن عمرة بنت عبد الرحمن .

في امتشاط الحاد بالحناء واكتحالها بالصبر

قال مالك : بَلَّغَنِي أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَتْ تَنْهَى أَنْ تَمْتَشِطَ الْحَادُ بِالْحِنَاءِ ، وَتَكْتَحِلَ بِالصَّبْرِ (٦١) .

قال محمد بن رشد : إنما كانت أم سلمة تنهى الحاد عن الاكتحال بالصبر لما جاء من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ حَادٌ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ جَعَلَتْ عَلَى عَيْنِهَا صَبْرًا ، فَقَالَ مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ ؟ فَقَالَتْ إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ اجْعَلِيهِ بِاللَّيْلِ وَامْسَحِيهِ بِالنَّهَارِ ، فَقَالَتْ لِامْرَأَةِ حَادٍ عَلَى زَوْجِهَا اشْتَكَّتْ عَيْنُهَا فَبَلَغَ ذَلِكَ مِنْهَا اِكْتِحَالِي بِكُحْلِ الْجَلَاءِ بِاللَّيْلِ وَامْسَحِيهِ بِالنَّهَارِ (٦٢) ، وَقَالَتْ : تَجْمَعُ الْحَادُ رَأْسَهَا بِالسِّدْرِ وَالزَّيْتِ (٦٣) ، وَهُوَ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ مَالِكُ أَنَّهَا لَا تَمْتَشِطُ إِلَّا بِالسِّدْرِ وَمَا أَشْبَهَهُ مِمَّا لَا يَخْتَمِرُ فِي رَأْسِهَا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

في الترغيب في السواك

قال وحدثني عن محمد بن يحيى بن حبان قال : أَدْرَكْتُ رِجَالًا مِنْ أَسْلَمَ كَانَتْ مَعَهُمْ أَسْوَكَةٌ يَسْتَأْكُونَ بِهَا لِكُلِّ صَلَاةٍ .

قال محمد بن رشد : السواك مرغّب فيه ومنذوب إليه لقول النبي

(٦١) هذا من معنى الحديث الذي بعده .

(٦٢) هما حديثان مضمومان أخرجهما مالك في آخر كتاب الطلاق من الموطأ . والصبرُ :

عُصَاةُ شَجَرٍ مُرٍّ يُتَدَاوَى بِهِ .

(٦٣) ختم به مالك كتاب الطلاق من الموطأ .

عليه السلام : غَلَيْكُم بِالسَّوَاكِ (٦٤) ، وقوله : لَوْلَا أَنْ أُشِقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ بِالسَّوَاكِ (٦٥) . وقد قال أبو هريرة : لَوْلَا أَنْ يُشَقُّ عَلَى أُمَّتِهِ لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ (٦٦) . والأصبع يُجْزَىء من السواك إذا لم يجد سواكاً ، قاله مالك في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة . وقد مضى هناك القول على وجه ذلك وبالله التوفيق .

في البناء في الرعاف

قال مالك وبلغني أن ابن عباس كان يني في الرعاف على ما صلى .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في بناء الرعاف وقطعه في رسم طلق بن حبيب . وظاهر قول ابن عباس هذا أنه كان يني فذاً كان أو في جماعة ، وفي ذلك بين من اختار البناء على القطع اختلاف ، وبالله التوفيق .

في الإبراد في الحرّ بالصلاة

قال مالك قال عمر بن الخطاب لأبي محذورة : إنك بأرضٍ حارّةٍ فأبرد فكاني عندك .

قال محمد بن رشد : إنما أمره بالإبراد وهو التأخير لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ

(٦٤) في الموطأ ، وسنن ابن ماجه ، ومسند أحمد .

(٦٥) أخرجه مالك في اخره كتاب الطهارة من الموطأ .

(٦٦) ختم به مالك كتاب الطهارة في الموطأ .

فَبِحِجِّ جَهَنَّمَ ، وَذَكَرَ أَنَّ النَّارَ الْحَدِيثَ (٦٧) . وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ، فقال أبو الفرج : اختار مالك - رحمه الله - لجميع الصلوات أول أوقاتها إلا الظهر في شدة الحر لقوله - صلى الله عليه وسلم - : إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ (٦٨) ، فقال إن هذا هو مذهب مالك ، ولم يفرق بين الجماعة والفرادى على ظاهر الحديث ، خلاف ما في المدونة من أنه استحسَن أن يصلي الناس ، يريد [الجماعة] (٦٩) الظهر في الشتاء والصيف إذا فاء الفيء ذراعاً ، والمعنى في ذلك أنه تأول أن النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما أمر بالإبراد بالصلاة في شدة الحر ليدرك الناس الصلاة ، فلما كان المعنى عنده في الأمر بالإبراد الرفق بالناس ليدركوا الصلاة في الجماعة رأى من الرفق بهم أن تؤخر الصلاة في الشتاء أيضاً حتى يفيء الفيء ذراعاً ليدرك الناس الصلاة على ظاهر ما كتب به عمر بن الخطاب إلى عماله من أن يصلوا الظهر إذا فاء الفيء ذراعاً ، فعمم ولم يفرق بين الشتاء والصيف ، وإن كان الرفق بالناس في ذلك في الصيف أكثر منه في الشتاء . وأما المنفرد على ما في المدونة فأول الوقت أفضل له على ما كتب به عمر إلى أبي موسى الأشعري أَنَّ صَلَّيَ الظُّهْرَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ (٧٠) ، لأن معناه في المنفرد ، لِيَلَّا يَتَعَارَضَ مَا كَتَبَ بِهِ إِلَى عَمَالِهِ مَعَ مَا كَتَبَ بِهِ إِلَيْهِ . وقد حمل ابن عبد البر ما في المدونة على أنه استحسَن للمنفرد والجماعة أن يؤخروا الظهر في الشتاء والصيف إلى أن يفيء

(٦٧) : تمام الحديث - كما جاء في جامع الوقوت من الموطأ - : وَذَكَرَ أَنَّ النَّارَ اشْتَكَّتْ إِلَى رَبِّهَا فَأُذِنَ لَهَا فِي كُلِّ عَامٍ بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ .

(٦٨) في صحيح البخاري ، وموطأ مالك ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسنند أحمد .

(٦٩) ساقط من الأصل وق ١ .

(٧٠) زاغت الشمس : مالت عن كبد السماء . أخرجه مالك في وقوت الصلاة من الموطأ عن أبي سهيل عن أبيه .

الفيء ذراعاً ، وهو تأويل ليس بصحيح . وقال الليث بن سعد : يصلي الصلوات كلها الظهر وغيره في أول الوقت في الشتاء والصيف ، وهو أفضل ، وكذلك قال الشافعي إلا أنه استثنى فقال إلا أن يكون إمام جماعة يتتاب من المواضع البعيدة فإنه يبرد بها يريد في الحر ، قال : لأن أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان بالمدينة لشدة حر الحجاز ، ولأنه لم يكن بالمدينة مسجد غير مسجده ، فكان يتتاب من بعد فيتأذون بشدة الحر فأمرهم بالإبراد لما في الوقت من السعة . وقال العراقيون : يصلي الظهر في الشتاء والصيف في أول الوقت ، واستثنى أصحاب أبي حنيفة شدة الحر .

فيتحصل في الإبراد بصلاة الظهر في الصيف إلى أن يفيء الفيء ذراعاً وهو وسط الوقت ، لأن طول المدة من زوال الشمس إلى أن يفيء الفيء ذراعاً مثل طولها من حين يفيء الفيء ذراعاً إلى آخر القامة لإبطاء الظل بالسير في أول القامة وإسراعه في آخرها ، أربعة أقوال : أحدها استعمال الإبراد في الجماعة والانفراد ، والثاني ترك الإبراد في الجماعة والانفراد ، والثالث ترك الإبراد في الانفراد دون الجماعة ، والرابع ترك الإبراد إلا في [الجماعة في] (٧١) المسجد الذي يتتاب من بعد . وأما الإبراد بالظهر في الشتاء ففي ذلك في الجماعة قولان ، وأما المنفرد فلا يُبرد قولاً واحداً ، وبالله التوفيق .

في إطالة صلاة الصبح مع الإسفار

قال مالك : سافر أبو بكر بن عبد الرحمن ، وكان قد كُفَّ بصره ، فصلى الصبح وقد أسفر يقرأ فيها ببرة .

قال محمد بن رشد : معناه أنه أسفر بها عن الوقت الذي جرت عاداته أن

يصليها فيها من التبكير ، لا أنه أسفر بها إلى قرب طلوع الشمس ، إذ لو أسفَرَ بها إلى قرب طلوع الشمس لَمَا جاز له أن يقرأ فيها براءة ، وبالله التوفيق .

في الضحية في السفر

قال مالك : بلغني أن رجلاً كان مسافراً وأنه أدركه النحر في السفر فمرَّ بِرَاعٍ عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ فَقَالَ لَهُ : عِنْدَكَ شَاةٌ تَبِيعُهَا ؟ قَالَ لَهُ الرَّاعِي نَعَمْ ، فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً ثُمَّ قَالَ أَضَجَعُهَا فَذَبَحُهَا ثُمَّ شَأْنُكَ بِهَا . قَالَ فَقَالَ الرَّاعِي : اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي ، قَالَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَنْزَلَهَا مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ .

قال محمد بن رشد : حكى ابن حبيب عن أصبغ أنه قال إنما في هذا الحديث أن ابن عمر ضحى في السفر ، وأما المبالغة فيما فعل مع الراعي (٧٢) على طريقة الفقه فلا تجزئ عنه وتجزئ عن الراعي ويضمن قيمتها له فيضحى بغيرها ، كمن تعدى على ضحية رجل فذبحها عن نفسه . وتابعه الفضل على تأويله فقال : بل لا تجزئ عن واحد منهما على أصله المتقدم ، وليس ذلك بصحيح ، لأن الراعي لم يتعد على ابن عمر في ذبح ضحيته ، وإنما ذبحها بأمره وهو حاضر مستنيب له في ذلك ، فوجب أن تكون النية في ذلك نيته لا نية الذابح ، كمن أمر رجلاً أن يوضئه فوضأه فالنية في ذلك نية الأمر الموضأ لا نية المأمور الموضئ . ألا ترى أنه لو نوى فيها لابن عمر خلاف نيته من ذبحه إياها على أنها شاة لحم لم يؤثر ذلك في نيته ، وإنما قوله فيما ذبح لغيره وبأمره اللهم تقبل مني ، بمنزلة اللهم تقبل مني صلاة فلان وصيامه ، فذلك لغو ودعاء غير مقبول . على أنه يحتمل أن يكون الراعي إنما

(٧٢) في الأصل وق ١ : وأما المبايعه فيها مع الراعي .

أراد اللهم تقبل مني عملي في ذبحي الذبيحة عنه ومعونتي إياه على نسكه ولا تحرمني الأجر في ذلك [ولعله ظنَّ بجهله أن الأجر في ذلك] (٧٣) له لا لابن عمر إذ تولى هو ذبحها عنه ، وفهم ذلك عنه ابن عمر ، ولذلك قال : ربك أعلم بمن أنزلها من رأس الجبل . ولو رأى ابن عمر أنها لا تجزئُ لَمَا قال للراعي يضحى بغيرها . وهذا كله بيّن ، وفيه دليل لقول أشهب في النصراني أو اليهودي يذبح ضحية رجل بأمره أنها تُجزئُ وبش ما صنع . وقد مضى هذا في أول رسم من سماع أشهب من كتاب الضحايا ، وبالله التوفيق .

في توقيت عمر ذات عِرْقٍ لأهل المشرق

قال مالك : وَقَّتْ عمرُ بن الخطاب ذاتَ عِرْقٍ لأهل المشرق .

قال محمد بن رشد : في هذا جواز الاجتهاد فيما لا نصُّ فيه ، وذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما وَقَّتْ الأوقيت لأهل الأفاق وسكت عن العراق ، وَقَّتْ لها عمر باجتهاده ذاتَ عرق ، فكان ذلك منه سنةً وجب اتباعه فيها ، لقول النبي عليه السلام : عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ (٧٤) مِنْ بَعْدِي عَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ (٧٥) ، وبالله التوفيق .

في دعاء الملائكة للإنسِ وعليهم

قال مالك : بلغني أن في السماء مَلَائِكِينَ يقول أحدهما : اللَّهُمَّ

(٧٣) ما بين معقوفتين سادس من ق ٢ .

(٧٤) كذا في الأصول ، والمشهور في الرواية : المهديين .

(٧٥) أخرجه أصحاب السنن ، منهم ابن ماجه في المقدمة عن العرياض بن سارية .

أَعْطِ مُتَّفِقًا خَلْفًا وَأَعْطِ مُمَسِّكًا تَلْفًا ، ويقول الآخر وَيَلِّ لِلرِّجَالِ مِنَ
النِّسَاءِ وَيَلِّ لِلنِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ (٧٦) . قال عيسى قلت لابن القاسم :
يريد وجه الفجور؟ قال : نعم وغير ذلك مما يكون بين الرجال
ونسائهم في غير وجه الفجور .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بَيِّن ، فينبغي لمن أمسك أن
يتوقع ذهاب ماله لإجابة دعوة الملك ، ولمن أنفق بغير سرف ولا تَعَدٍّ أن يرجو
الخلف من الله بإجابة دعوة الملك . وقد أثنى الله عز وجل على من أنفق على
عِيَالِهِ وَعَلَى نَفْسِهِ بِغَيْرِ إِسْرَافٍ وَلَا إِقْتَارٍ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ
يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٧٧) ووعدهم بما وعدهم به من
قوله : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَعْبِيَةً وَسَلَامًا ﴾ إلى آخر
السورة (٧٨) . والويل قيل فيه إنه وإد في جهنم يسيل من عصارة أهل النار في
النار ، فينبغي للنساء والرجال أن يتوقعوا هذا الوعيد حتى لا يتعدى بعضهم
على بعض في وجه من الوجوه ، وبالله تعالى التوفيق .

في أمر عمر بن الخطاب بكتب الناس للعطاء

قال مالك : قال عمر بن الخطاب لابن الأرقم : اكتب لي
الناس ، فكتبهم ، ثم جاء بهم فقال اكتبتهم ؟ قال نعم قد كتبت
المهاجرين والأنصار والمهاجرين من العرب والمحمرين ، فقال
عمر : لعلَّ ثمَّ رجل (٧٩) ليس ها هنا أحدٌ من قومه لم تكتبه فارجع
فاكتبه .

(٧٦) في مسند أحمد .

(٧٧) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

(٧٨) الآيات ٧٥ - ٧٧ من سورة الفرقان .

(٧٩) العربية فيه : لعلَّ ثمَّ رجلًا . وفي ق ١ : لعلِّي ثمَّ رجل .

قال محمد بن رشد : قال في هذه الحكاية من المدونة : ارجع فاكتب فلعلك تركت رجلاً لم تعرفه ، أراد ألا يترك أحداً . فهذا مما يدل على أن عمر ابن الخطاب كان يقسم لجميع المسلمين . وقد قال - رضي الله عنه - : ما أحد من المسلمين إلا وله في هذا المال حق أعطيه أو منعه حتى لو كان راعياً وراعية يعدن . قال ابن القاسم : ورأيت مالكا يعجبه هذا الحديث ، وبالله التوفيق .

في قول الله عز وجل : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

قال مالك عن محمد بن أبي بكر عن أبيه عن عائشة أنها قالت : ما رأيت مثل ما ترك الناس من هذه الآية وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله (٨٠) .

قال محمد بن رشد : روي عن عبد الله بن عباس أنه قال في تأويل هذه الآية : إن الله عز وجل أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أنه إذا ما اقتتلت طائفتان من المؤمنين أن يدعوهم إلى حكم الله ويُنصف بعضهم من بعض ، فإن أجابوا حكم فيهم بكتاب الله عز وجل حتى ينصف المظلوم من الظالم ، فمن أبي منهم أن يجيب فهو باغٍ وحق على الإمام أن يجاهدهم ويقاتلهم حتى يفيئوا إلى أمر الله ويقروا بحكم الله . وروي أن هذه الآية نزلت في طائفتين من الأوس والخزرج اقتتلتا في بعض ما تنازعتا فيه . وروي (٨١) أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقبل على حمار حتى وقف في مجلس من مجالس الأنصار ، فكره بعض القوم موقفه ، وهو عبد الله بن أبي بن سلول ،

(٨٠) الآية ٩ من سورة الحجرات .

(٨١) رواه أحمد بن حنبل في المسند عن أنس رضي الله عنه .

فقال : نَحَلِّ لَنَا سَبِيلَ الرِّيحِ مِنْ تَنْتِنِ هَذَا الحِمَارِ أَفِيٍّ وَأَمْسِكْ أَنْفَهُ ، فمضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وغضب له بعض القوم وهو عبد الله بن رَوَاحَةَ ، فقال : أَلِرَسُولِ اللّهِ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ هَذَا القَوْلَ ؟ فوالله لِحِمَارِهِ أَطِيبَ رِيحاً مِنْكَ فَاسْتَبَا ثُمَّ اقْتَتَلْتِ عَشَائِرُهُمَا ، فبلغ ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأقبل يُصَلِّحُ بَيْنَهُمْ ، فكأنهم كرهوا ذلك فنزلت هذه الآية : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ إلى آخر الآية ، فأرادت عائشة - رضي الله عنها - بقولها والله أعلم : ما رأيت مثل ما ترك الناس في هذه الآية نسبة التقصير إلى مَنْ أَمْسَكَ مِنَ الصَّحَابَةِ عَنِ الدُّخُولِ فِي الحُرُوبِ الَّتِي وَقَعَتْ بَيْنَهُمْ وَاعْتَزَلَهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَرَأَتْ أَنَّ الحِظَّ لَهُمُ وَالوَاجِبَ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا كَانَ فِي أَنْ يَرْمُوا الإِصْلَاحَ بَيْنَهُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ كَانُوا مَعَهُ مِنْ يَقْتَضِيهِ نَظَرُهُمْ أَنَّهُ عَلَى الحَقِّ مِنْهُمْ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الآيَةُ . وَإِنَّمَا أَمْسَكَ مَنْ أَمْسَكَ مِنْهُمْ عَنِ نَصْرِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ طَلَباً لِلخِلَاصِ وَالنَّجَاةِ مِمَّا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ، إِذْ لَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ مَنْ كَانَ عَلَى الحَقِّ مِنْهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، فَكَانَ فَرَضُهُمْ مَا فَعَلُوهُ مِنَ الإِمْسَاكِ ، إِذْ لَا يَحِلُّ قِتَالُ مُسْلِمٍ بِشَيْءٍ ، كَمَا كَانَ فَرَضَ كُلِّ مَنْ قَاتَلَ مِنْهُمْ مَا فَعَلَهُ مِنَ القِتَالِ لِاعْتِقَادِهِ أَنَّهُ مُصِيبٌ بِاجْتِهَادِهِ ، فَكُلُّهُمْ مَحْمُودٌ عَلَى مَا فَعَلَهُ : القَاتِلُ مِنْهُمْ وَالمَقْتُولُ فِي الجَنَّةِ . فَهَذَا الَّذِي يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَعْتَقِدَهُ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ، لِأَنَّهُمْ قَدْ أَثْنَى اللّهُ عَلَيْهِمْ فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (٨١) وَقَوْلُهُ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (٨٢) ، أَي خَيْرَ أُمَّةٍ عَدُولًا . وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ الآية (٨٣) ، وَقَالَ

(٨١) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٨٢) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٨٣) الآية ٢٩ من سورة الفتح .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم : أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ فَبِأَيِّهِمْ أَقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ (٨٤) ، وقال : عشرة من قريش في الجنة (٨٥) فسمى فيهم علياً وطلحة والزبير . والذي يقول به أهل السنة والحق أن علياً - رضي الله عنه - ومن أتبعه كان على الصواب والحق، وأن طلحة والزبير كانا على الخطأ إلا أنهما رأيا ذلك باجتهادهما وكان فرضهما ما فعلاه إذ هما من أهل الاجتهاد . ومن الناس من يجعل المسألة من مسائل الاجتهاد ويقول : كل مجتهد فهو مصيب كسائر الأحكام ، وليس ذلك بصحيح . ومن أئمة المعتزلة من يقف في علي وطلحة والزبير وعائشة - رضي الله عنهم - فيقول : لا ندرى من المصيب منهم من المخطئ ؛ ومن الناس من يقول إن من خالف علياً كان على الخطأ والعصيان إلا أنهم تابوا ورجعوا الى موالاته علي - رضي الله عنهم - قبل أن يموتوا، واستدلوا على ذلك برجوع الزبير ، وندم عائشة وبكائها إذ ذكر لها يوم الجمل ، وقول طلحة لشاب من عسكر علي وهو وجود بنفسه : امدد يدك ابايعك لأمير المؤمنين . والذي قلناه من أنهم اجتهدوا فأصاب علي وأخطأ طلحة والزبير هو الصحيح الذي يلزم اعتقاده ، فليعلي أجران لموافقته الحق باجتهاده ، ولطلحة والزبير أجر واحد لاجتهادهما . وقد مضى هذا في أول هذا السماع من كتاب المحاربين والمرتدين ، والله الموفق للصواب برحمته .

في معنى قول الله عز وجل نِسَاؤُكُمْ
حَزْتُ لَكُمْ فَاتُوا حَزَّتْكُمْ أَنِّي سِنْتُكُمْ

قال مالك عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن يهود كانت تقول من وطئ امرأته من ورائها جاء ولده أحول ، فأنزل الله تبارك

(٨٤) لم أفق عليه .

(٨٥) في كتاب السنة من سنن أبي داود ، وليس فيه كلمة « قريش » .

وتعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ (٨٦) .

قال محمد بن رشد : المعنى في قوله عز وجل : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴾ أي موضع حرثكم ومزدرع أولادكم . وقد اختلف في معنى قوله : ﴿ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ فقيل معناه كيف شئتم مقبلة أو مدبرة أو باركة في موضع الولد ، لأن الوطء لا يكون إلا في موضع الولد ، كما أن الحرث لا يكون إلا في موضع الزرع ، وهو الذي يدل عليه سبب نزول الآية على ما جاء في حديث جابر المذكور . وقيل معناه متى شئتم من ليل أو نهار ، روي ذلك عن ابن عباس ، وروي عنه أيضاً أنه قال : معناه ﴿ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ إن شئتم فاعزلوا ، وإن شئتم فلا تعزلوا . وقيل معنى أَنَّى شِئْتُمْ حيث شئتم إن شئتم في القبل وإن شئتم في الدبر . روى نافع عن ابن عمر أنه قرأ يوماً ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ فقال أتدري فيما نزلت هذه الآية ؟ قال قلت لا . قال أنزلت في وطء النساء في أدبارهن . روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك أنه قال له : يا أبا عبد الله إن الناس يروون عن سالم كذب العليج أو العبد على أبي ، فقال مالك : أشهد على يزيد بن رومان أنه أخبرني عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر مثل ما قال نافع ، فقيل له : إن الحارث ابن يعقوب يروي عن أبي الحجاب سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر عن ذلك فقال : أف أف ، أيفعل ذلك مؤمن أو قال مسلم ؟ فقال مالك : أشهدُ على ربيعة لأخبرني عن أبي الحجاب عن ابن عمر مثل ما قال نافع . وسيأتي في أول رسم من سماع عيسى القول فيما روي عن مالك في هذه المسألة ، وبالله التوفيق .

فيما للعبد إذا نصح لسيده

قال مالك : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
إِذَا نَصَحَ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ (٨٧) .

قال محمد بن رشد : معناه كان له أجران : أجر في عبادة ربه ،
وأجر في خدمة سيده . ورُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال :
ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ : رَجُلٌ آمَنَ بِنَبِيِّهِ ثُمَّ أَدْرَكَ النَّبِيَّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَأَمَّنَ
بِهِ ، وَعَبَدَ عَبْدَ رَبِّهِ وَنَصَحَ لِسَيِّدِهِ ، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ فَأَدَّبَهَا وَأَحْسَنَ
تَأْدِيبَهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا (٨٨) . وبالله التوفيق .

في الرضى بقدر الله عز وجل

وقال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يقول ما لي هوى إلا في
مواقع حكم الله .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا رضاه بما يقع من أحكام الله
تعالى التي حكم بها وقدرها . ويحتمل أن يكون معنى قوله إنه لا رغبة له ولا
هوى في الحكم على أحد إلا بما يوجب الحكم الذي افترضه الله جل وتعالى
على عباده ، وبالله التوفيق .

(٨٧) في مسند أحمد .

(٨٨) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ
مقاربة .

في الغيبة

وفي الحديث سئل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الغيبة فقال : إذا قُلت ما يكره أن يسمع^(٨٩) .

قال محمد بن رشد : الغيبة محرمة بنص القرآن ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾^(٩٠) . ومعنى لا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا لا يقل بعضكم في بعض بظهر الغيب ما يكره القول فيه أن يقال له في وجهه . وزوي عن أبي هريرة أنه قال : سئل رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - عن الغيبة فقال : هُوَ أَنْ تَقُولَ فِي أَخِيكَ مَا لَيْهِ فَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَقَدْ اغْتَبَيْتَهُ وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَقَدْ بَهَيْتَهُ^(٩١) . وجاء في بعض الآثار أن امرأة دخلت على عائشة فلما قامت لتخرج أشارت عائشة بيدها إلى النبي - عليه السلام - أي أنها قصيرة ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : اغْتَبَيْتَهَا . وقال معاوية بن قرة : لو مرَّ عليك رجل أقطع فقلت إنه أقطع كنت اغتبتته . ومعنى قول الله عز وجل : ﴿ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ يقول أيحبُّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه بعد مماته ، فإن لم تحبوا ذلك وكرهتموه لأن الله حرم ذلك عليكم فكذلك لا تحبوا أن تغتابوه وأكرهوا غيبته حياً كما كرهتم لحمه ميتاً ، فإن الله حرم غيبته حياً كما حرم لحمه ميتاً ، وبالله التوفيق .

(٨٩) هذا من معنى الحديث الذي سيورد ابن رشد نصه بعد . انظر الهامش ٩١ .

(٩٠) الآية ١٢ من سورة الحجرات .

(٩١) في كتاب الجامع من الموطأ ، وسنن الترمذي ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ

متقاربة .

فيما جاء من أسماء النبي عليه السلام

قال : وقال مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لي خمسة أسماء أنا أحمد ، وأنا محمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ، يريد يتبعونني ، وأنا العاقب (٩٢) .

قال محمد بن رشد : ليس في قول النبي عليه السلام لي خمسة أسماء دليل على أنه لا أسماء له غيرها ، إذ لا يتنفي عنه بذكر بعض أسمائه وإن ذكر عددها سائرهما ، وهذا كما تقول في فلان ثلاث خصال وهي كذا وكذا فلا تنفي بذلك أن لا يكون له خصال سوى الثلاث التي ذكرتها ، لأن أسماء هذه الخمسة مشتقة من صفاته ، فلا يمتنع أن يكون له أسماء سواها مشتقة من صفاته ، بل قد جاء ذلك فرؤي هذا الحديث من رواية محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه وزاد فيه : وقد سماه الله عز وجل رؤوفاً رحيماً . وروى في أسمائه أيضاً المقفي ، وبنى [التوبة في التوراة ونبى] (٩٣) الملحمة ، وسماه الله عز وجل خاتم النبيين . وجائز أن يضاف الى هذه الأسماء المروية سواها مما هو مشتق من صفاته - صلى الله عليه وسلم - لأن هذه أيضاً مشتقة من صفاته : محمد وأحمد من الحمد ، والماحي من أن الله يمحو به الكفر كما قال في الحديث ، ويمحو به ذنوب من أتبعه ، والحاشر من أن أمته تنحشر اليه يوم القيامة وتتبعه فتكون قدامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله ، والعاقب من أنه آخر الأنبياء ، والمقفي من أنه قفى من قبله من الأنبياء ، وخاتم النبيين مثله في المعنى ، وسُمي نبي التوبة لأن الله تاب به على من تاب من عباده ، وسُمي نبي الملحمة لأنه بُعث بالقتال على الدين ، وبالله التوفيق .

(٩٣) ساقط من ق ٢ .

(٩٢) اخر حديث في الموطأ .

في أنه لا زكاة في المال المستفاد حتى يحول عليه الحول

قال مالك بلغني عن علي بن أبي طالب أنه قال : ليس في مالٍ زكاةٌ حتى يحول عليه الحول .

قال محمد بن رشد : هذا مروى عن النبي عليه السلام انه قال : **لَيْسَ فِي الْمَالِ الْمُسْتَفَادِ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ** (٩٤) وهذا ليس على عمومه في جميع الأموال المستفادة ، لأنه يخصص من ذلك الحبوب والثمار لقول الله عز وجل : **﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَعَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾** (٩٥) ويخصص من ذلك أيضاً على قول مالك ما يخرج من المعدن بالقياس على الحبوب والثمار لأنه يعتمل كما يعتمل الزرع وينبت في الأرض كما ينبت الزرع ؛ ويخصص من ذلك أيضاً نماء الماشية فتزكى على أصولها ولا يُسْتَقْبَلُ به الحول ، لقول النبي عليه السلام **كُلُّ ذَاتِ رَجْمٍ فَوَلَدُهَا بِمَنْزِلَتِهَا** (٩٦) . واختلف قول مالك في أرباح الأموال هل تزكى على أصل المال أم لا اختلافاً كثيراً ، وقد مضى الكلام على هذا في سماع أشهب من كتاب الزكاة ، وبالله التوفيق .

ما جاء في مَنْ حَمَلَ السِّلَاحَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

قال مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله - صَلَّى الله

(٩٤) في كتاب الزكاة من الموطأ : إن أبا بكر الصديق لم يكن يأخذ من مال زكاة حتى يحول عليه الحول . وعن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : لا تجب في مال زكاة حتى يحول عليه الحول .

(٩٥) الآية ١٤١ من سورة الأنعام .

(٩٦) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

عليه وسلم - قال : مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (٩٧) .

قال محمد بن رشد : قوله ليس منا ، معناه ليس على مثل هَدْيِنَا وطريقتنا ، لا أَنْ مَنْ حَمَلَ السِّلَاحَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مُحَارِباً لَهُمْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ فَإِنَّهُ يَكُونُ بِذَلِكَ خَارِجاً عَنِ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ ، وهذا نحو قوله صلى الله عليه وسلم : مَنْ عَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا (٩٨) ، وَمَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَا وَقَرَ كَبِيرَنَا فَلَيْسَ مِنَّا (٩٩) وما أشبه هذا كثير ، وبالله التوفيق .

في تقليد المرأة الهدي وإشعارها إياه

وسئل مالك عن رأي ابن شهاب في المرأة تُقَلِّدُ وتُشَعِّرُ ، قال مالك أراه خطأ لا يُقَلَّدُ ولا يُشَعَّرُ إِلَّا مَنْ يَنْحَرُ ، وَإِنِّي لِأُحِبُّ لِلْمَرْءِ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِلَّهِ وَيَخْضَعُ لَهُ وَيُذِلَّ نَفْسَهُ . كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينحرُ بدنه ، وإن ناساً يأمرُونَ مَنْ يَذْبَحُ لَهُمْ ، يريد بذلك أهل الطُّولِ ويعيب ذلك عليهم . فقيل له يا أبا عبد الله فلو أن امرأة اضطرت [إلى أن تأمر جاريتها تقلد وتشعر ، قال مالك إن اضطرت] (١٠٠) رأيت ذلك مجزئاً ، ولا أرى للمرأة أن تقلد ولا تشعر وهي تجد رجلاً يقلد لها ويشعر .

قال محمد بن رشد : لما نحر رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(٩٧) في مسند أحمد .

(٩٨) في صحيح مسلم ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد .

(٩٩) في سنن أبي داود والترمذي ، ومسند أحمد .

(١٠٠) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

بدنه بيده ولم ينحر أزواجه عن أنفسهن بل نحر هو عنهن كان في ذلك ما قد دلّ على أن المرأة لا تذبح ولا تنحر إلا أن تضطر إلى ذلك . والتقليد والإشعار من ناحية النحر فلا ينبغي للمرأة أن تفعل شيئاً من ذلك إلا من ضرورة ، فإن فعلته من غير ضرورة كانت قد أساءت وأكلت ذبيحتها ، وهذا ما لا اختلاف فيه أحفظه ، وبالله التوفيق .

في أنّ النفل من الخمس

قال مالك : بلغني أن الناس كانوا يعطون من الخمس ، يعني النفل ، قال ابن القاسم قال مالك إنما ينفل من الخمس ولا ينفل أحد من رأس الغنيمة .

قال محمد بن رشد : هذا مذهب مالك - رحمه الله - وجميع أصحابه لا اختلاف بينهم فيه . أن النفل من الخمس ، لأن الأربعة الأخماس للغانمين ، والخمس مصروف إلى اجتهاد الإمام . وقد اختلف في ذلك اختلافاً كثيراً ، فقيل إنه لا ينفل إلا من بعد الخمس من الأربعة الأخماس ، لأن الخمس عندهم قد صرفه الله إلى المذكورين في الآية فلا يخرج عنهم منه شيء ؛ وقيل إن للإمام أن ينفل من جملة الغنيمة قبل أن يُخمسها ، ولا يرى مالك - رحمه الله - للإمام أن ينفل قبل القتال لئلا يرغب الناس في العطاء فتفسد نياتهم في الجهاد ، فإن وقع ذلك مضى للاختلاف الواقع وللآثار المروية فيه . وأما سلب القليل فقيل إنه لا يكون للقاتل إلا أن ينفله الإمام إياه إما من الخمس وإما من رأس الغنيمة وإما بعد تخميسها على ما ذكرناه من الاختلاف فيما سوى السلب ؛ وقيل إنه للقاتل حكم من النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يحتاج فيه إلى إستئناف أمر من الإمام ؛ وقيل إنه للإمام يخمسه ولا يكون له منه إلا أربعة أخماسه . وقد قيل إن الإمام لا ينفل إلا من خمس الخمس ، وهذا يرده حديث ابن عمر في السرية التي بعثها رسول الله - صلى

الله عليه وسلم - قبل نجد ، وكانت سُهَمَانُهُم اثني عشر بغيراً [أو أحد عشر بغيراً] (١٠١) ونُفِلُوا بغيراً بغيراً ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله عز وجل فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا

قال مالك في قول الله عز وجل : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ (١٠٢) قال القوة على الأداء .

قال محمد بن رشد : قد اختلف في الخير الذي عناه الله عز وجل بقوله : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ ما هو ، فقالت طائفة : المال ، وقالت طائفة : القوة على الأداء وهو قول مالك ، وقالت طائفة : الأمانة والدين ، وقالت طائفة الصدق والوفاء . وهذه الأقاويل كلها متقاربة في المعنى ، وذلك على النذب والإرشاد . وكذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ (١٠٢) هو على النذب لا على الوجوب ، ومعناه عند مالك أن يضع عنه من آخر كتابته شيئاً يتعجل به عتقه . والذي يدل عليه أنه غير واجب أن الله لم يحد فيه حداً في كتابه ولا على لسان رسوله ، ولو كان فرضاً لكان محدوداً ، لأن الفروض لا تكون غير محدودة بكتاب أو سنة ، فلما لم يحد ذلك في الكتاب ولا ثبت فيه خبر مرفوع عن النبي - صلى الله عليه وسلم - دل ذلك على أن الناس يؤمرون بذلك ولا يُجبرون عليه بالحكم كالمتعة . وقد قال بعض الناس : يوضع عنه الربيع من كتابته ، وقائل هذا القول يرى ذلك واجباً ، واختار بعض الناس أن يوضع عنه آخر نجم من نجومه . ومنهم من رأى ان يعطيه من سأله من غير الكتابة . وقد قيل إن

(١٠١) ساقط من ق ٢ .

(١٠٢) الآية ٢٣ من سورة النور .

الخطاب في ذلك إنما هو للوُلاة أن يعطوهم من الزكاة لا للسادة ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ (١٠٣) . وقد قيل أيضاً إن الخطاب لجميع الناس أن يعينوهم من أموالهم ، وقد رُوي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : مَنْ أَعَانَ مَكَاتِبًا فِي رَقَبَتِهِ أَظَلَّهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ (١٠٤) . وبالله التوفيق .

في أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما بنى بميمونة بسرفٍ

قال مالك : بنى رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بميمونة في الثلاثة الأيام أيام القضية ، فأبت قريش أن يُقروه [يبني بها بمكة] (١٠٥) فبنى بها بسرفٍ .

قال محمد بن رشد : لا اختلاف في أنه إنما بنى بها بسرف في عمرة القضاء عام سبعة وهو بالمدينة قبل أن يخرج على ظاهر ما في حديث الموطأ من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث أبا رافع موله ورجلاً من الأنصار فزوجه ميمونة بنت الحارث ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة [قبل أن يخرج (١٠٦) ، وقيل [بعد أن خرج قبل أن يحرم . وإن قوله في الحديث ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة قبل أن يخرج إنما يعود على بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياهما لا على التزويج ، وقيل بعد أن أحرم وهو محرم على ما رُوي عن ابن عباس ،

(١٠٣) من الآية ٧٧ من سورة البقرة .

(١٠٤) في مسند أحمد .

(١٠٥) ساقط من الأصل وق ١ .

(١٠٦) أخرجه مالك في كتاب الحج من الموطأ ، عن سليمان بن يسار .

وقيل بعد أن حلّ من إحرامه على ما روي عن ميمونة أنها قالت : تزوّجني رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بِسِرْفٍ (١٠٧) . وإنما بنى بها بسِرْفٍ لأنه لما أقام ثلاثاً على ما كان قاضى عليه أهل مكة أتاه حُوَيْطِبُ بن عبد العزيز في نفر من قريش في اليوم الثالث فقالوا إنه قد انقضى أجلك فإخرج عنا ، فقال : وَمَا عَلَيْكُمْ لَوْ تَرَكْتُمُونِي فَعَرَسْتُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ فَصَنَعْنَا لَكُمْ فَحَضَرْتُمُوهُ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا فِي طَعَامِكَ فَأَخْرَجْنَا عَنْنا فَخَرَجَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَنَى بِهَا بِسِرْفٍ (١٠٨) . وبالله التوفيق .

في تاويل الرجل ما يُخْبَرُ به على أحسن وجوهه

قال مالك : وبلغني عن ابن مسعود أنه قال : إِذَا حُدِّثْتُمْ بِحَدِيثٍ فَظَنُّوا بِهِ أَحْسَنَهُ .

قال محمد بن رشد : هذا الذي ينبغي لكل من حدث عن أحد بشيء أن يفعله ، فقد قال عمر بن الخطاب : لا يحل لِمَنْ يَسْمَعُ مِنْ أَخِيهِ كَلِمَةً أَنْ يظُنَّ فِيهَا سُوءاً وهو يجد لها مصدراً في وجه من وجوه الخير ، لأن تاويلها على ظاهرها من الشر ظنٌ ، وقد قال عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ (١٠٩) ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ (١١٠) وبالله التوفيق .

(١٠٧) في كتاب المناسك من سنن أبي داود عن ميمونة قالت : تزوّجني رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - ونحنُ حلالاً بِسِرْفٍ . وسِرْفٍ : موضع على ستة أميال من مكة ، وقيل سبعة ، وتسعة ، واثنى عشر .

(١٠٨) في مسند أحمد .

(١٠٩) الآية ١٢ من سورة الحجرات .

(١١٠) في الصحيحين ، والموطأ ، ومسند أحمد .

في بركة الغزو

قال مالك : إن رجلاً من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أراد الغزو فقال له اهله لَو أَقَمْتَ فَسَقَيْتَ وَدَيْكَ وَأَصْلَحْتَهُ فإني أخاف أن يموت ، قال فغزاً وترك الودِيَّ على حاله ، فأتى وقد صلح ، قال فذكر له أهله ، فقال الرجل الغزو يصلح الودِيَّ .

قال محمد بن رشد : قوله الغزو يصلح الودِيَّ ، معناه أن الرجل لا يجد فقد شيء تركه لله ، وبالله التوفيق .

في أن الطاعة لا تجب إلا بالمعروف

قال مالك عن [عبد الله بن] أبي بكر عن ابن شهاب أن شداد ابن أوس غطى رأسه فبكى ، فقيل له ما يبكيك ؟ فقال إنما أخاف عليكم من قبل رؤسائكم الذين إذا أمرؤا بطاعة أطيعوا ، وإذا أمرؤا بمعصية أطيعوا . إنما المنافق كحملٍ اختنق فمات في ريقه لا يعدو شره ريقه . قال الربيع : الذي يجعل للخروف يمنع به الرضاع .

قال محمد بن رشد : شداد بن أوس هذا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الأنصار ابن أخي حسان بن ثابت الأنصاري ، قال فيه عبادة بن الصامت : كان شداد بن أوس مِمَّنْ أوتي العلم والحلم ، وقال أبو الدرداء : إن الله يُؤتي الرجل العلم ولا يؤتيه الحلم ويؤتيه الحلم ولا يؤتيه العلم ، وإن أبا يعلى شداد بن أوس مِمَّنْ آتاه الله العلم والحلم . وبكأوه من حذرهم على الناس طاعتهم لرؤسائهم في الطاعة والمعصية من الحلم الذي آتاه الله إياه ، وتمثيله للمنافق بالحمل الذي يختنق في ريقه فيموت ، من العلم الذي آتاه الله إياه ، لأنه تمثيل صحيح ، لأن المنافق يهلك باعتقاده فلا يتأذى به سواء ، إذ لا يُظهِرُهُ كالخروف يموت بريقه إذا اختنق به ، فلا يتأذى به سواء ، وبالله التوفيق .

في الشرب قائماً

قال مالك : بلغني أن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب كانوا يشربون قياماً - رضي الله عنهم -

قال محمد بن رشد : روي عن النبي - عليه السلام - أنه نهى عن الشرب قائماً^(١١١) من رواية أنس بن مالك . وروي عن أبي سعيد الخدري أنه قال : زجر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجلاً شرب قائماً^(١١٢) ، وكره ذلك جماعة من السلف . وقال ابراهيم النخعي : إنما كره الشرب قائماً لداء يأخذ في البطن ، ولم ير مالك - رحمه الله - بذلك بأساً إذ لم يصح عنده النهي والله أعلم ، فبؤب في موطنه باب شرب الرجل وهو قائم ، وأدخل في الباب عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير أنهم كانوا يشربون قياماً ، وعن عائشة وسعد بن أبي وقاص أنهما كانا لا يريان بشرب الإنسان وهو قائم بأساً . ومن الحججة له على ما ذهب إليه ما روى الشعبي عن ابن عباس قال : ناولت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إداوة من لبن فشربها وهو قائم^(١١٣) . وروي عن النزال^(١١٤) بن سبرة قال : أتني عليٌّ بماء فشرب قائماً فقال : إن ناساً يكرهون هذا ، ولاني رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يشرب قائماً^(١١٥) . وقد روي عن أبي

(١١١) أخرجه ابن ماجه وأبو داود في كتاب الأشربة من السنن ، عن أنس .

(١١٢) أخرجه أحمد في المسند .

(١١٣) في ق ٢ : إداوة من زمزم . ولفظ زمزم ورد في رواية ابن ماجه في السنن .

والإداوة - جمعها أداوى - : إناء صغير من جلد يتخذ للماء كالسطيحة ونحوها . نهاية .

(١١٤) في الأصل ، ق ١ : النوال - بالواو - وهو تصحيف . انظر ترجمة النزال بن سبرة

التابعي عند الحافظ ابن حجر في الإصابة ، ٣ : ٥٨٣ .

(١١٥) أخرجه أبو داود في كتاب الأشربة من السنن بلفظ قريب من هذا .

هريرة والحسن الوجهان جميعاً : الإباحة والكراهة . وقال عبد الله بن عمر :
 كُنَّا نَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ وَنَأْكُلُ وَنَحْنُ نَمْشِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (١١٦) . وذهب الطحاوي إلى أَنَّ المعنى فيما رُوي عن النبي
 - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - من شربه قائماً ونهيه عن ذلك أنه كان يشرب قائماً إلى
 أن وقف على المعنى الذي من أجله كره الشرب قائماً فنهى عنه إشفاقاً منه
 على أمته وطلباً لمصالحهم ، وليس قوله بيّن ، إذ قد يحتمل أن يكون نهى
 عن ذلك إشفاقاً على أمته لما ذكر له أن ذلك يضرُّ بهم ، فلما تحقق أن ذلك لا
 يضرُّ بهم شرب قائماً ولم يثب عن ذلك ، فقد كان همُّ أن ينهى عن الغيلة ثم لم
 يثب عنها لما ذكر من أَنَّ الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضرُّ أولادهم شيئاً .
 وإذا احتمل أن يكون كل واحد من الحديثين ناسخاً للآخر وجب أن يسقطا
 جميعاً ولا يمتنع من الشرب قائماً إلا بيقين على ما ذهب إليه مالك ، وبالله
 التوفيق .

فِي أَنْ مَا يُصَابُ بِهِ الرَّجُلُ يُكْفَرُ بِهِ عَنْهُ

قال مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن بعض
 أصحاب رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : لَوْلَا
 [شَيْءٌ] (١١٧) سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
 لَأَخْبَيْتُ أَنْ أَمُوتَ ، قِيلَ وَمَا هُوَ؟ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَا مِنْ شَيْءٍ يُصَابُ بِهِ الْعَبْدُ إِلَّا كَفَرَ عَنْهُ حَتَّى يَلْتَقَى اللَّهَ
 وَلَيْسَتْ لَهُ خَطِيئَةٌ (١١٨) .

(١١٦) أخرجه الترمذي ، وابن ماجه والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند .

(١١٧) ساقط من الأصل وق ١ .

(١١٨) في الصحيحين ومسند أحمد : ما من مصيبة تصيب المسلم . وما من مسلم (أو

عبد) تصيبه مصيبة .

قال محمد بن رشد : يؤيد هذا حديث أبي هريرة عنه - عليه السلام - أنه قال : ما يزال المؤمن يُصَابُ في وَلَدِهِ وَحَامَتِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَيْسَتْ لَهُ خَطِيئَةٌ (١١٩) . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ (١٢٠) ، وبالله التوفيق .

في توقي الرجل من أن يُظنَّ به سوء

قال مالك : بلغني أن ابن عمر بن الخطاب خلا بأمة ليطأها فرآه رجالٌ فأتى بها إليهم فقال إنها جاريتي ، فقالوا يغفر الله لك يا أبا عبد الرحمن ومثلك يتهم ؟ فقال إنه يقع في القلب شيء . قال مالك : وذكر ذلك عَمَّنْ هو خير ، يريد النبي - صلى الله عليه وسلم - رَأَهُ رَجُلٌ مَعَ صَفِيَّةَ فَقَالَ : هِيَ صَفِيَّةُ (١٢١) . قال مالك : بلغني أن القاسم بن محمد قال : إنني لأريد الحاجة إلى الموضع فما يمعني منها إلا الموضع الذي أريدها فيه خوفاً من أن يُظنَّ الناس بي ظناً سيئاً . قال مالك : بلغني أن أبا بكر الصديق في الجاهلية صحبه رجلٌ فقام وهو يسير معه حتى انتهى إلى موضع ، فقال الرجل الذي استصحبه إعدِلْ بنا إلى هذه الطريق ، فقال وما لهذه ؟ قال فيها مجلس قوم ونحن نستحيي أن نمر عليهم ، فقال أبو بكر إن شيئاً يُستحيي منه لا أحب أن أتبعك فيه .

قال محمد بن رشد : في توقي الرجل من أن يُظنَّ به سوء وجهان :

(١١٩) أخرجه مالك في كتاب الجنائز من الموطأ . والحامئة : الأقرباء .

(١٢٠) أخرجه البخاري في الصحيح ، ومالك في الموطأ ، وأحمد في المسند .

(١٢١) جزء من الحديث الآتي .

أحدهما دفع المكروه عن نفسه بدفعِ الطَّئَةِ عنه ، والثاني دفع الإثم عن الطَّانِ به ظَنُّ سوء . فينبغي لمن اتَّهَمَ بشيء وهو منه بريء أن يُبين براءته لِمَن خشي أن يكون قد اتهمه . وقد قال رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم : **إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةٌ عَلَى مَا حَدَّثَتْ بِهِ مِنْ أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَزُورُهُ فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ، فَتَحَدَّثَتْ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ تَتَّقَلَّبُ ، وَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَعَهَا يَقْلِبُهَا حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : **عَلَى رِسَالِكُمَا إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ ابْنَتِ حُجَيْبٍ ، فَقَالَا سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - : **إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَبْلَغَ الدَّمِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْدِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئاً** (١٢٢) . وباللَّهِ التَّوْفِيقُ .****

في توبة القاتل

قال مالك : بلغني أن ابن عمر سأله رجل قتل نفساً يريد بذلك هل ترى لي من توبة ؟ فقال له ابن عمر : أكثر من شرب الماء البارد . فقيل لمالك : أي شيء أراد بقوله أكثر من شرب الماء البارد ؟ قال : يريد بذلك أنه من أهل النار .

قال محمد بن رشد : جميع الذنوب تمحوها التوبة إن تاب قبل المعايبة بإجماع ، لقول الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ (١٢٣) ، وعسى من الله واجبة ؛

(١٢٢) أخرجه ابن ماجه في الاعتكاف من كتاب الصيام من السنن ، بالفاظ مختلفة قليلاً

عما هنا . ولعل ابن رشد حكى بعض هذا الحديث بمعناه دون لفظه .

(١٢٣) الآية ٨ من سورة التحريم .

ولقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : **التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ** (١٢٤) ، وإن لم يتب منها كان في المشيئة لقول الله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (١٢٥) إلا القاتل عمداً فإنهم اختلفوا في قبول توبته وإنفاذ الوعيد عليه على قولين : فذهب جماعة من الصحابة ومن بعدهم إلى أن القاتل في المشيئة وأن توبته مقبولة ، وذهب جماعة منهم إلى أنه لا توبة له والوعيد لاحق به ، فممن روي ذلك عنه ابن عمر على ما جاء في هذه الحكاية عنه ، وعن ابن عباس وأبي هريرة ، وزيد بن ثابت . روي أن سائلاً سأل ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة عن من قتل رجلاً مؤمناً متعمداً هل له من توبة ؟ فكلهم قال هل يستطيع أن يحييه ؟ هل يستطيع أن يتغني نفقاً في الأرض أو سلماً في السماء . وإلى هذا ذهب مالك - رحمه الله - لأنه روي عنه أن إمامة القاتل لا تجوز وإن تاب . ويؤيد هذا المذهب ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ كَافِرًا أَوْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا** (١٢٦) . وذلك ، والله أعلم ، أن القتل يجتمع فيه حق الله تعالى وحق المقتول المظلوم . ومن شرط صحة التوبة من مظالم العباد تحللهم أو ردّ التباعات إليهم ، وهذا ما لا سبيل للقاتل إليه إلا أن يدرك المقتول قبل موته فيعفو عنه ويحلله من قتله طيبة بذلك نفسه . وكذلك اختلف أيضاً في القصاص منه هل يكون له كفارة أم لا على قولين : وقد ذكرنا اختلاف أهل العلم في ذلك كله وما نزع به كل فريق منهم من الكتاب والسنة في كتاب الديات من المقدمات ، وبالله التوفيق .

(١٢٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد من السنن .

(١٢٥) الآية ٤٨ من سورة النساء .

(١٢٦) أخرجه أبو داود في كتاب الفتن ، والنسائي في التحريم من سننهما ، وأحمد في

المستند . ولفظ أبي داود : أن يغفره . . . إلا من مات مشركاً .

في المال الحلال يَشُوْبُهُ الحرام

قال ابن القاسم قال مالك قال ابن هُرْمَزٍ : عَجِبْتُ لِلْمَرْءِ يَرْزُقُهُ
اللَّهُ الْمَالَ الْحَلَالَ ثُمَّ يُحَرِّمُهُ مِنْ أَجْلِ الرِّبْحِ الْيَسِيرِ حَتَّى يَكُونَ كُلُّهُ
حَرَامًا .

قال محمد بن رشد : قوله ثم يحرمه من أجل الربح [يريد من أجل
الربح] (١٢٧) الحرام الذي هو رِبَاً ، مثل أن يكون له على رجل مائة فيؤخره بها
على أن يأخذ منه مائة وعشرين . وقوله حتى يكون كله حراماً ليس على ظاهره
بأنه يحرم عليه جميعه (١٢٨) ولا يحل له منه شيء ، لأن الواجب عليه فيه
بإجماع من العلماء أن يردّ الربح الذي أَرَبَى فيه إلى من أخذه منه ويطيب له
سائرته ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا
تُظْلَمُونَ ﴾ (١٢٩) . وإنما معنى قوله حتى يكون كله حراماً ، أي حتى يكون كله
بمنزلة الحرام في أنه لا يجوز له أن يأكل منه شيئاً حتى يردّ ما فيه من الربا ،
لأنه إن أكل منه قبل أن يرد ما فيه من الربا فقد أكل بعض الربا لا اختلاطه بجميع
ماله وكونه شائعاً فيه . وكذلك على قوله لا يجوز لأحد أن يعامله فيه ولا أن
يقبل منه هبة ، لأنه إذا عامله فيه فقد عامله في جزء من الحرام لكونه شائعاً
فيه . وهذا هو مذهب ابن وهب من أصحاب مالك ، وهو استحسان على غير
قياس ، لأن الربا قد ترتب في ذمته وليس متعيناً في عين المال على الإشاعة
فيه ، فعلى ما يوجب القياس تجوز معاملته فيه وقبول هبته ، وهو مذهب ابن
القاسم ، وحرّم أصبغ معاملته فيه وقبول هبته وهديته ، وقال : مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ

(١٢٧) ساقط من الأصل وق ١ .

(١٢٨) كذا في ق ٢ ، وهو الصواب . وفي المخطوطات الأخرى : يحرم عليه حقيقة .

(١٢٩) الآية ٢٧٩ من سورة البقرة .

يجب عليه أن يتصدق بجميع ما أخذ ، وهو شذوذ من القول على غير قياس ،
وبالله التوفيق .

في لباس الثوب المعصفر بالزعفران

قال مالك : رأيت ابن هرمز يلبس الثوب بالزعفران . قال
مالك : وبلغني أن عطاء بن يسار كان يلبس الثوبين الرداء والإزار
بالزعفران ، فإني لألبسه وأستحب ذلك وأراه حسناً ، وللأشياء وجوه
من ذلك السرف ، فلا أحب السرف .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في هذا قبل هذا في رسم باع
غلاماً فلا وجه لإعادته ها هنا ، وبالله التوفيق .

في إمساك المِخْصَرَة

قال مالك : وكان عطاء بن يسار يمسك المِخْصَرَة ، فقليل له :
وما تفسير المِخْصَرَة ؟ قال يستعين بها ، قال فالرجل إذا كبر لم يكن
مثل الشاب يقوى بها عند قيامه . قال مالك : وقد كان بعض الناس
إذا كان المطر خَرَجُوا بالعصى يتوكَّؤن عليها حتى إن كان الشباب
ليستجيبون عصيهم ، فلربما أخذ ربيعة من بعض مَنْ يجلس إليه
العصا فما تزال معه حتى يقوم .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن لا إشكال فيه ، وبالله
التوفيق .

في اطعام الطعام

قال مالك : كان ابن عمر لا يكاد يوصل إلى طعامه ، فقيل له يا أبا عبد الله لِمَ ؟ قال : لتضايق الناس عليه وكثرة مَنْ يغشاه ، ولقد نزل يوماً بالجحفة فأتى صبي أسود أغلف عريان سائل فسأله ، فقال اقعد فكل ، قال فَدَارَ فلم يجد موضعاً لتضايق الناس على الطعام ، فلما رأى ذلك منه ابن عمر دعاه فألصقه إلى صدره ، فقال له كل ، قال فزعم الذي حدّث قال فلقد رأيته ولقد لصق إلى بطنه .

قال محمد بن رشد : إطعام الطعام من أفعال الأبرار ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا يُؤفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴾ (١٣٠) . وإطعام ابن عمر الطعام من بعض فضائله ، فلقد كان من فضلاء الأخيار المجتهدين الأبرار ، وبلغ من السنِّ سبعا وثمانين سنة ، وأفتى الناس ستين سنة ، وحج ستين حجة ، وأعتق ألف رقبة ، وحبس ألف فرس ، واعتمر ألف عمرة ، وكان لا ينام من الليل إلا قليلاً ، وبالله التوفيق .

من سماع أشهب بن عبد العزيز من مالك من كتاب الجامع

قال أشهب بن عبد العزيز : سئل مالك بن أنس عن السلام على أهل الذمة والردّ عليهم ، فقال : لا .

(١٣٠) الآيات ٥ - ٢٢ من سورة الإنسان .

قال محمد بن رشد : منع في هذه الرواية من أن يسلم على أهل الذمة أو يرّد السلام عليهم . فأما منعه أن يسلم عليهم فالوجه أن السلام تحية وإكرام ، وقد قال الله تعالى فيه : ﴿ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ (١٣١) ، فيحب الأً يكون الكافر أهلاً لها ، هذا من طريق المعنى . وقد جاء في ذلك الأثر أيضاً ، روى عن أبي عبد الرحمن الجُهني قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِنِّي رَأَيْتُ رَجُلًا غَدَاً إِلَى يَهُودَ فَلَا تَبْتَلُوهُمْ بِالسَّلَامِ وَإِذَا سَلَّمُوا عَلَيْكُمْ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ (١٣٢) . وقد رُوِيَ أيضاً عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مثله بمعناه من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبي هريرة .

وأما منعه في الرواية من الرد عليهم ، فالمعنى في ذلك الأً يرّد عليهم كما يُرد على المسلمين ، وأن يقتصر في الرد عليهم بأن يقول وعليكم كما جاء في الحديث ، فقد قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إن اليهود إذا سَلَّمْ عَلَيْكُمْ أَحَدُهُمْ فَإِنَّمَا يَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ فقل عليك (١٣٣) كذا قال في الموطأ : عليك بغير واو ، وفي غير الموطأ : وعليك - بالواو - والذي ينبغي في هذا أن يقول في الرد عليه بغير واو (١٣٤) . وإن تحققت أنه قال في سلامه السَّلَام عليك وهو الموت ، أو السَّلَام عليك - بكسر السين - وهي الحجارة ، وإن شئت قلت : وعليك - بالواو - لأنه يُستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا على ما جاء عن النبي عليه السلام ، روي عن عائشة أن اليهود دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالُوا السَّلَامَ عَلَيْكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

(١٣١) الآية ٦١ من سورة النور .

(١٣٢) عند ابن ماجه ، وأحمد ، والطحاوي من رواية محمد بن إسحاق عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن أبي عبد الرحمن الجهني . وهذا أحد الحديثين اللذين رواهما أبو عبد الرحمن عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١٣٣) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ عن عبد الله بن عمر .

(١٣٤) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

عليكم ، فقالت عائشة : السُّأْمُ عليكم وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ يَا إِخْوَةَ الْقِرَدَةِ وَالْخَنَازِيرِ ، فَقَالَ - صلى الله عليه وسلم - : يا عائشة عَلَيْكَ بِالْحِلْمِ وَإِيَّاكَ بِالْجَهْلِ ، فقالت يا رسول الله أَمَا سَمِعْتَ مَا قَالُوا ؟ فقال أَمَا سَمِعْتَ مَا رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ فَاسْتُجِيبَ لَنَا فِيهِمْ وَلَمْ يُسْتَجَبْ لَهُمْ فِينَا(١٣٥) . وإن لم تتحقق ذلك قلت وعليك - بالواو - لأنك إن قلت عليك بغير واو وكان هو قد قال السَّلَامُ عليكم كنت قد نفيت السلام عن نفسك ورددته عليه . ومن أخطأ فسَلَّمَ على اليهود أو النصراني ابتداءً فلا يَسْتَقِيلُهُ ، قال ذلك في الموطأ ، ومعناه أنه لا يلزمه أن يقول له أخطأت في سلامي عليك فلا تَظُنُّ أني قصدتك بسلامي وأنا أعلم أنك لست بمسلم ، فسَمِيَ ذلك استقالة لأنه إذا فعل ذلك فقد رجع في إكرامه له بالسلام وبطلت غبطة الذمي بذلك . وقد قال الداودي إنه لا يستقبله من أجل أنه لا يلحقه بسلامه عليه بركة فيسأله أن يرد ذلك عليه ، وليس ذلك بشيء . وقد قيل إنه يقال في الرد على الذمي عليك السلام - بكسر السين - وَعَلَاكَ السَّلَامُ أي ارتفع عنك . ومن أهل العلم من أجاز أن يبدأ أهل الذمة بالسلام ، وهو خلاف ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وبالله التوفيق .

في الخضاب بالسواد

وسئل مالك عن الخضاب بالسواد ، فقال ما علمت فيه النهي ، وغيره أحسن منه .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم حلف ألا يبيع سلعة سماها من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق لا شريك له .

(١٣٥) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

في والي اليتيم هل يأكل من مال يتيمة ؟

وسئل مالك عن اليتيم يكون عند الرجل وله مال وكرمات يأكل من ماله ؟ قال : لا يأكل من ماله ، فأما الفاكهة فهذا خفيف . قيل له : إبل يقوم عليها أيتتفع بظهرها ويشرب من لبنها ؟ قال لا ينتفع بظهرها ، فأما أن يشرب من لبنها فلا بأس بذلك ، وذكر الحديث الذي جاء عن ابن عباس قال إن كُنتَ تَلِيطُ حَوْضَهَا .

قال محمد بن رشد : الحديث الذي جاء عن ابن عباس هو قوله للذي سأل هل يشرب من لبن إبل يتيمة : إن كُنتَ تَبِغِي ضَالَّةَ إِبِلِهِ وَتَهْنَأُ جَرْبَاهَا وَتَلِيطُ حَوْضَهَا وَتَسْقِيهَا يَوْمَ وِرْدِهَا فَاشْرَبْ غَيْرَ مُضِرٍّ بِنَسْلِ وَلَا نَاهِكِ فِي الْحَلْبِ^(١٣٦) . واتفق أهل العلم جميعاً على تحريم أكل مال اليتيم ظلماً وإسرافاً وعلى أن ذلك من الكبائر ، لقول الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾^(١٣٧) وقوله عز وجل : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ﴾^(١٣٨) واختلفوا في القدر الذي يجوز للأوصياء من ذلك ويسوغ لهم لقول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾^(١٣٩) فذهب مالك وأصحابه -

(١٣٦) لَاط يَلُوط وَيَلِيطُ لَوُطًا وَيَلِيطُ وَيَلِيطُ إِذَا لَصِقَ بِالشَّيْءِ . وتليط حوضها - ويرى أيضاً

وتلوط - أي تَطَلَّعَ وَتَضَلَّعَ . وأصله من اللصوق .

- وَتَهْنَأُ جَرْبَاهَا : أي تُعَالِجُ جَرْبَ إِبِلِهِ بِالْقَطْرَانِ .

- وَلَا نَاهِكِ فِي الْحَلْبِ : أي غَيْرِ مَبَالِغٍ فِيهِ . انظر نهاية ابن الأثير في هذه

المواد .

(١٣٧) الآية ١٠ من سورة النساء .

(١٣٨) الآية ٦ من سورة النساء .

(١٣٩) الآية ٦ من سورة النساء .

رحمهم الله - إلى أنه لا يجوز للوصي أن يأكل من مال يتيمه إلا بقدر اشتغاله به وخدمته فيه وقيامه عليه إن كان محتاجاً إلى ذلك . قال محمد بن المواز في كتابه عمّن حكاه عنه من أهل العلم على ما جاء عن عبد الله بن عباس في الحديث المذكور فوق هذا . وأما إن كان غنياً عن ذلك فلا يفعل لقول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ وقيل إن للغني أن يأكل منه بقدر قيامه عليه وخدمته فيه وانتفاع اليتيم به في حسن نظره له ، فإن لم يكن له في ماله خدمة ولا عمل سوى أنه يتفقده ويشرف عليه لم يكن له أن يأكل منه إلا ما لا ثمن له ولا قدر لقيمته ، مثل اللبن في الموضوع الذي لا ثمن له فيه على ما قاله في رسم اغتسل من سماع ابن القاسم من كتاب الوصايا ، ومثل الفاكهة من ثمر حائطه على ما قاله في هذه الرواية ، ولا يركب دوابه ولا ينتفع بظهر إبله ولا يتسلف من ماله . ومن أهل العلم من ذهب إلى أن لوالي اليتيم إذا كان فقيراً أو احتاج أن يأكل من مال يتيمه بغير إسراف ولا قضاء عليه فيما أكل منه ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ . واختلف في معنى ذلك فقيل هو أن يأكل من ماله بأطراف أصابعه ولا يكتسي منه ؛ وقيل هو ما سد الجوع ووَازَى العورة ، ليس لبس الكتان ولا الحلل ؛ وقيل هو أن يأكل من ثمره ويشرب من رسل ماشيته لقيامه على ذلك ، وأما الذهب والفضة فليس له أخذ شيء منهما إلا على وجه القرض ؛ وقيل إن له أن يأكل من جميع المال وإن أتى على المال ولا قضاء عليه ؛ وقيل معنى قوله عز وجل : ﴿ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ هو أن يأخذ من ماله قدر قوته قرصاً ، فإن أيسر بعد ذلك قضاءه ، وروي هذا القول عن سعيد بن المسيب ، وروي عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : إِنِّي أَنْزَلْتُ مَالَ اللَّهِ مِنِّي بِمَنْزَلَةِ مَالِ الْيَتِيمِ إِنْ اسْتَعْنَيْتُ اسْتَعْفَفْتُ وَإِنْ افْتَقَرْتُ أَكَلْتُ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا أَيْسَرْتُ قَضَيْتُهُ ، وبالله التوفيق .

فيما وصف به شعيب النبي عليه السلام

قال مالك وذكر الأنبياء فقال : شُعَيْبُ خَطِيبُ الْقَوْمِ أَوْ قَالَ خَطِيبُ الْأَنْبِيَاءِ .

قال محمد بن رشد : هذا مروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قاله فيه ، لحسن مراجعته لقومه وبيانه لهم ووعظه إياهم ، وذلك بين مما قصه الله عز وجل علينا من أمره لقوله في سورة الأعراف : ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ﴾ الآية إلى قوله : ﴿ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ (١٤٠) ومما قصه تعالى علينا على أمره بقوله في سورة هود : ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّقُوا الْمَكِيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ أَنْ تُبَدِّلُوا مَا كَسَبْتُمْ بَحْثِيبٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴾ الآية إلى قوله : ﴿ وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ﴾ الآية (١٤١) ، وبالله التوفيق .

في كراهة القصص

قال : وسئل عن الجلوس إلى القصص فقال : ما أرى أن يجلس إليهم وإن القصص لبدعة .

قال محمد بن رشد : كراهة القصص معلومة من مذهب مالك

(١٤٠) الآية ٨٥ - ٩٣ من سورة الأعراف .

(١٤١) الآية ٨٤ - ٩٣ من سورة هود .

رحمه الله - ، روي عن يحيى بن يحيى أنه قال : خرج معي فتى من طرابلس إلى المدينة فكنا لا ننزل منزلاً إلا وعظنا فيه حتى بلغنا المدينة ، فكنا نعجب بذلك منه ، فلما أتينا المدينة إذا هو قد أراد أن يفعل بهم ما كان يفعل بنا ، فرأيت في سماطى أصحاب السفط وهو قائم يحدثهم ولقد لهُوا عنه والصبيان يحصبونه ويقولون له أسكت يا جاهل ، فوقفت متعجباً لما رأيت ، فدخلنا على مالك فكان أول شيء سألتاه عنه بعد أن سلّمنا عليه ما رأينا من الفتى ، فقال مالك : أصاب الرجال إذ لهُوا عنه ، وأصاب الصبيان إذ أنكروا عليه باطله . قال يحيى : وسمعت مالكا يكره القصص ، فقيل له يا أبا محمد فإذ تكره مثل هذا ، فعلى ما كان يجتمع من مضي ؟ فقال : على الفقه ، وكان يأمرهم وينهاهم ، وبالله التوفيق .

في اطلاع الجنب

وسئل مالك أَيُّطَلِّي الجنب ؟ فقال نعم وان وجه الثورَة لوجه النقاء والطهور .

قال محمد بن رشد : المعنى في ذلك بين لا وجه للكرامة فيه ، وبالله التوفيق .

في قول أهل النار

: سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا

قال : وسمعت يتلوه هذه الآية : ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾^(١٤٢) ثم قال : زعم زيد بن أسلم أنهم صبروا مائة

(١٤٢) الآية ٢١ من سورة إبراهيم .

عام ثم بكوا مائة عام ثم قالوا ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ﴾ .

قال محمد بن رشد : قول زيد بن أسلم لا يكون إلا عن توقيف من النبي - صلى الله عليه وسلم - إذ لا مدخل في ذلك للرأي ، وفي التلاوة بإثر ذلك : ﴿وقال الشيطان لما قضي الأمر ، أي لما حق العذاب على الكافرين ، إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إني كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٤٣) . جاء في التفسير إن إبليس يقوم بهذا الكلام خطيباً بإذن الله وبس الخطيب ، إذا فصل بالقضاء أهل الجنة من أهل النار توييحاً لأهل النار .

وروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية عقبه بن عامر الجهني أنه قال : إذا بعث الله الأولين والآخرين فقصى بينهم وفرغ من القضاء قال المؤمنون قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا إلى ربنا ؟ قال انطلقوا بنا إلى آدم فإنه أبونا وخلقته الله بيده وكلمه ، فيأتونه أن يشفع لهم فيقول آدم عليكم بئوح فيأتون نوحاً فيدلهم على إبراهيم ثم يأتون إبراهيم فيدلهم على موسى ثم يأتون موسى فيدلهم على عيسى ، ثم يأتون عيسى فيقول هل أدلكم على النبي الأمي ، فيأتون فيأذن الله لي أن أقوم إليه فيفور ریح مجلسي من أطيب ریح شمهأ أحد حتى آتي ربي فيشفعي ويجعل لي نوراً من شعر رأسي إلى ظهر قدمي ، ثم يقول الكافرون هذا وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا ما هو إلا إبليس الذي أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فإنك أنت أضللتنا فيقوم فيفور ریح مجلسه آتن ریح شمهأ أحد ثم تعظم جهنم ، ثم يقول عند ذلك إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم

فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي الْآيَةَ (١٤٤) ،
وبالله التوفيق .

في حَلْقِ القفا ووسط الرأس للمحاجم

قال وسألته عن الذين يحتجمون فيحلقون مواضع المحاجم في القفا ووسط الرأس ، فقال : لا أحبه ، وإنني لأكرهه ، وما فعلته قط ولا هممت ، ولقد سمعت مَنْ يقول هذا مِنْ فعل النصارى . قلت له : كيف أصنع ؟ قال احتجم بالحطمي .

قال محمد بن رشد : كره حلق موضع المحاجم من وسط الرأس ومن القفا لما جاء من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نَهَى عن الفزع (١٤٥) وهو حَلْقُ بَعْضِ الراس دون بعض ، فعَمَّ ولم يخص حالاً من حال ، ولما فيه من التشبه بالنصارى ، وبالله التوفيق .

في الْمُعْتَمِّ لا يجعل تحت ذقنه منها شيئاً

وسئل مالك عن المعتم لا يجعل تحت ذقنه منها شيئاً فكرهه . قال محمد بن رشد : إنما كره ذلك مالك لمخالفة فعل السلف فيه . قال ابن جيب في الواضحة : ولا بأس أن يصلي الرجل في داره وبيته بالعمامة

(١٤٤) في مسند أحمد . وحديث الشفاعة وارد في كتب الحديث الأخرى بالفاظ مختلفة .
(١٤٥) في الصحيحين ، وسنن أبي داود والنسائي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

يلفها ولا يلتحي بها ، فأما في الجماعات والمساجد فلا ينبغي ترك الألتحاء بها فإنه يقال إنها من بقايا عمل قوم لوط ، وبالله التوفيق .

في المعانقة والمصافحة وتقبيل الرجل

ابنته وأخته عند القدوم من سفر

وسئل مالك عن الذي يقدم من سفر فتلقاه ابنته فتقبله ، قال لا بأس بذلك ، وقيل له فأخته وأهل بيته ؟ قال لا بأس به ، قلت له لا بأس بذلك كله يا أبا عبد الله ؟ قال لي نعم ، إنما هي على وجه الرحمة ليس قبل لذة . قال وسئل عن تعانق الرجلين إذا قدم من سفر . قال : ما هذا من عمل الناس . قيل له فالمصافحة ؟ فكرهها وقال هي أخف . قال وسئل عن معانقة الرجل أخته إذا قدم من سفر ، قال ما هذا من عمل الناس . قال وسئل مالك عن معانقة الرجلين أحدهما صاحبه إذا التقيا أترى بها بأساً ؟ قال نعم . قيل له فالمصافحة ؟ قال ما كان ذلك من أمر الناس وهو أيسر . قال وسمعتة يقول إنما أفسد^(١٤٦) على الناس تأويل ما لا يعلمون .

قال محمد بن رشد : أجاز للذي يقدم من سفر أن تتلقاه ابنته أو أخته فتقبله ولم ير بذلك بأساً لأن ذلك على سبيل الرحمة لا يراد به لذة ولا ينقض الوضوء على ما قاله في أول سماع أشهب من كتاب الوضوء ، وقال في أهل بيته مثل ذلك ، ومعناه في ذوي المحارم منهن ، لأن أهل بيت الرجل هم المنتسبون إلى من يتنسب إليه ذلك الرجل من رجل أو امرأة ، فمنهم بنات الأعمام وهن كالأجنبيات في أنه لا يجوز تقبيلهن على وجه الرحمة . وكره في

(١٤٦) هكذا في ق ٢ ، ولعله الصواب . وفي الأصل وق ١ : إنما أيسر .

هذه الرواية المصافحة والمعانقة إلا أنه رأى المصافحة أخف من المعانقة ، وهي رواية ابن وهب عنه ، والمشهور عن مالك إجازة المصافحة واستجابها فهو الذي يدل عليه مذهبه في الموطأ بإدخاله فيه عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغُلُّ وَتَهَادَوْا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشُّحْنَاءُ^(١٤٧) ، والآثار فيها كثيرة منها حديث البراء قال ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَفْتَرِقَا^(١٤٨) . وإنما المعلوم من مذهب مالك كراهية المعانقة ، ومن أهل العلم من أجازها ، منهم ابن عُيينة ، ووجه كراهيتها أنها لم تُرو عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا عن السلف بعده ، ولأنها مما تنفر عنها النفس في كل وقت ، إذ لا تكون في الغالب إلا لوداع أو من طول اشتياق لغيبة أو مع الأهل أو ما أشبه ذلك . وتفارق المصافحة لوجود العمل بها . ووجه إجازتها اعتبارها بالمصافحة . وقد روي من حديث أبي ذر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يُصَافِحُهُ فَبَجَاءَ مَرَّةً فَأَلْتَزَمَهُ^(١٤٩) ، وهذا يمكن أن يكون فعلاً مرة ولم يُداوم عليه ، وبالله التوفيق .

في كراهية طرح القمل في النار

قال وسئل عن طرح القمل في النار ، فقال إن الرجل في السفر يشتغل حتى يتفلى بالليل على النار لا يجد من ذلك بدأ ، قال لا وهذه مُثَلَّةٌ وإنني أكرهه . وقد نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلسعته نملة فقتل نملاً كثيراً فأوحى الله إليه : أفلا نملة واحدة ؟ قال مالك فله حق في عباده وفي بايت من هذه الدواب .

(١٤٧) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ .

(١٤٨) أخرجه ابن ماجه بهذا اللفظ في كتاب الأدب من السنن .

(١٤٩) لم أقف عليه .

قال محمد بن رشد : إنما لم يُجز طرح القمل في النار لأن ذلك تعذيب لها ، وقد نُهي عن تعذيب الحيوان ، هذا معنى قوله وهذه مثله ، لأن المثلة تعذيب للدابة الممثل بها ، وقد جاء النهي عنها . روي عن سُمرة بن جُندب قال : مَا حَطَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حُطْبَةً إِلَّا أَمَرْنَا فِيهَا بِالصَّدَقَةِ وَنَهَانَا فِيهَا عَنِ الْمُثَلَّةِ (١٥٠) . وقتل القمل بالنار تعذيب لها يُوجب أن يدخل ذلك تحت النهي عن المثلة . وقد روي في بعض الآثار : لا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ (١٥١) ، فما جاز قتله من الدواب ، لإذابتها لم يجز قتله إلا بوجه القتل الذي لأمثله فيه ولا عذاب . وقد روي عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال : إِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ (١٥٢) ووجه استدلال مالك فيما أوحى الله به إلى النبي - عليه السلام - فيما قَتَلَ مِنَ النَّمْلِ أن العتاب يكون في التعدي في صفة القتل كما يكون في التعدي في القتل ، وبالله التوفيق .

فيما يبقي من الثمر في الثمار بعد الجذآن ، ومن السنبل في الفدان بعد الحصاد

وسئل عن الثمار تجذ ثم يخلي عنها فيكون فيها الشيء

(١٥٠) في صحيح البخاري ، وسنن أبي داود ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة . ولفظ أبي داود في كتاب الجهاد : قال سُمرة بن جندب : كان نبي الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة .

(١٥١) جزء من حديث أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد من السنن عن حمزة الأسلمي أن رسول الله أمره على سريته قال فخرجت فيها ، وقال : إن وجدتم فلا تأ فاحرقوه بالنار ، فوليت فناداني فرجعت إليه فقال : إن وجدتم فلا تأ فاقتلوه ولا تحرقوه ، فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار .

(١٥٢) في سنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي وابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد .

المعلق . فقال إن كان يعلم أن أنفسهم طيبة له بأخذه إياه فليأخذه . قال وسئل عن الزرع يُحصد فتبقى منه السنبل والشيء الذي يخلى عنه أهله أياكله ؟ فقال لا يأكل إلا ما يعلم أنه حلال ، وقد كان يقال : دَعُ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ (١٥٣) .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال . وتحصيل القول في ذلك أنه إن علم أن صاحبه قد تركه لمن أخذه من غني أو فقير جاز له أن يأخذه غنياً كان أو فقيراً ، وإن علم أن صاحبه قد تركه للمساكين لم يجز له أن يأخذه إلا أن يكون مسكيناً . وإن لم يعلم هل تركه صاحبه على أن يعود إليه أو على ألا يعود إليه لم يجز له أن يُقدم على أخذه دون أن يستأذنه ، وإن غلب على ظنه أن صاحبه قد تركه لمن أخذه ولم يعلم ذلك يقيناً فهذا يُكره له أخذه ويقال له : دَعُ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ ، وبالله تعالى التوفيق .

في المسافر هل له أن يصيب مما مر به من الثمار

قال وسئل الحسن أيجوز للمسافر أن يصيب من الثمار ؟ قال إن كان ضرورة والا فلا . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لَا يَحْلُبْنَ أَحَدٌ مَأْشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، ففي هذا بيان ، وليس شيء من الأشياء أيسر من اللبن يُحلب بكرة ويرجع عشية ، والتمر لا يرجع حتى إلى عام قابل .

قال محمد بن رشد : وهذا معلوم من مذهب مالك أنه لا يجوز له أن يصيب من الثمار كما لا يجوز له أن يحلب من لبن الشاة إذا لم يضطر إلى

(١٥٣) جزء من حديث أخرجه البخاري في الصحيح ، والترمذي في السنن ، وأحمد في المسند .

ذلك ، فإن اضطر أكل من الثمار ولم يأكل الميتة ، ولا ينبغي أن يختلف في هذا ، إذ من أهل العلم من يجيز له أن يأكل من الثمر من غير حاجة ، وإنما اختلف إذا اضطر فوجد مالا لرجل غنماً او ضالة إبل ووجد الميتة ، هل يأكل منها أو يأكل من الميتة ؟ فقيل إنه يأكل منها ولا يأكل من الميتة ، وقيل إنه يأكل من الميتة ولا يأكل منها . واختلف إن لم يجد الميتة وخشي على نفسه إن لم يأكل منها ، فقيل إنه يأكل منها ما يُرَدُّ به جوعه ولا غرم عليه فيه ، وقيل إنه لا يأكل منها إلا على سبيل السلف ؛ فيتحصّل في المسألة أربعة أقوال : أحدها المساواة بينهما ، والثاني أنّ الأوّل له إذا وجدتهما أن يأكل الميتة ، والثالث أن الأوّل إذا وجدتهما أن يأكل المال ، والرابع أن لا يأكل المال بحال إلا على سبيل السلف . وقد مضى بيان هذا في رسم تأخير صلاة العشاء من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

في الذي يمرّ بجنان أبيه أو أمه أو أخيه هل يأكل من ثمره ؟ وكيف إن أطعمه حارسه ؟

قال وسئل عمّن مرّ على جنان أبيه أو أمه أو أخيه يأخذ منه ما يأكل ؟ قال لا يأكله إلا إن كانوا أذنوا له . قيل له : أرايت إن أطعمني حارسه أو باعني ؟ قال إن كنت تعلم أنه قد أُذِنَ لَهُ فَتَعَمَّ ، قيل له فكيف نعلم ذلك ؟ قال ذلك يختلف أن يقول له أصحاب الحوائط الى جنبه حين يسألهم قد رأيناه يبيع ويصنع وتكون هيئة القيمّ شبه ذلك^(١٥٤) فذلك لا بأس به أن يشتري منه ، وأما العبد الأسود الذي يستخفي^(١٥٥) فلا خير فيه .

(١٥٤) كذا في ق ٢ وهو الأظهر . وفي الأصل وق ١ : وتكون هيئة القيام نسبة ذلك .

(١٥٥) كذا في ق ٢ ولعله الصواب . وفي المخطوطات الأخرى : الذي يحتقر .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم اغتسل على غير نية من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في مجالسة القَدْرِية والحجة عليهم

وسألته عن مجالسة القَدْرِية وكلامهم ، فقال لي لا تكلمهم ولا تقعد إليهم^(١٥٦) إلا أن تجلس إليهم تغلظ عليهم . قلت : إن لنا جيراناً لا أكلمهم ولا أخاصمهم ، فقال لا تجالسهم عادهم في الله ، يقول الله عز وجل : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾^(١٥٧) فلا تُؤادهم . قال مالك ما أبين هذا في الرد على أهل القدر ، ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾^(١٥٨) وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ﴾^(١٥٩) فهذا لا يكون أبداً ولا يرجع ولا يزال . قال وسئل عن عيادة أهل القدر ، قال لا تعودوهم ولا تحدث عنهم الأحاديث .

قال محمد بن رشد : نَهَى مالِكٌ - رحمه الله - في هذه الرواية عن أن يجالس أهل القدر أو يؤاخوا أو تُحمل عنهم الأحاديث يدل على أنه لم يرههم كفاراً بمآل قولهم الذي يعتقدونه ويدينون به ، مثل قوله في هذا السماع من كتاب المحاربين والمرتدين : إنهم قوم سوء فلا يجالسون ولا يُصلَى وراءهم ، خلاف قوله فيهم في أول سماع ابن القاسم منه . وقد مضى هنالك

(١٥٦) في ق ٢ : فقال لي : لا تقاعدهم ولا تكلمهم .

(١٥٧) الآية ٢٢ من سورة المجادلة .

(١٥٨) الآية ١١٠ من سورة التوبة .

(١٥٩) الآية ٣٦ من سورة هود . وفي الأصل وق ١ : يا نوح إنه لن يؤمن . وهو

تصحيف . إذ الآية : ﴿ وَأَوْحِيْ إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ ﴾ .

من القول فيهم ما فيه كفاية ، والحجة عليهم فيما يعتقدونه بالآيتين المذكورتين بينة ظاهرة ، لأن الله أعلم فيهما بما يكون من عباده وهم يقولون إنهم خالقون لأفعالهم فلا يعلم الله ما يفعلونه مما لا يفعلونه حتى يفعلوه ، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

في وصية لقمان لابنه

قال : وقال مالك كان لقمان الحكيم يقول لابنه يا بُنَيَّ لا تُجَالِسِ الفُجَّارَ ولا تَمَاشِهِمُ اتَّقِ (١٦٠) أن ينزل عليهم عَذَابٌ من السماء فيصيبك معهم . يا بني جالس الفقهاء وماشِهم عسى أن تنزل عليهم رحمة فتصيبك معهم .

قال محمد بن رشد : قد بين لقمان - عليه السلام - لابنه في وصيته وجه ما أمره به ونهاه عنه ، فمن الحَظُّ لكلِّ مسلم أن يلتزم وصيته ويحافظ عليها ، وبالله التوفيق .

في مقالة عمر التي خطب بها في آخر العام الذي توفي فيه

قال : وسمعتهُ يُحدِّثُ عن ابن شهاب أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : أقولُ لكم مقالةً قد قُدِّرَ لي أن أقولها ولعلها بين يدي أجلي ، فمن وعاما وعقلها فليُحدِّثْ بها حيث انتهت به

(١٦٠) في الأصل وق ١ : ابق . وهو تصحيف .

راحلته ، ومن لم يعقلها ولم يعيها فلا أجل له أن يكذب عليّ ، فسألته أنا فردّ الحديث عليّ .

قال محمد بن رشد : قوله قد قُدِّر لي أن أقولها ، معناه قد قضى الله بذلك في سابق علمه ، فهو إيمان منه بالقدر ، خلافاً ما يذهب إليه القدرية مجوس هذه الأمة . وإنما قال ولعلها بين يدي أجلي أي قرب أجلي ، لأن كعباً قال له : والله لا ينسلخ ذو الحجة حتى يرحل ، حكى ذلك الداودي . وقوله فردّ الحديث عليّ ، معناه فأعاده عليّ . والحديث محفوظ عن ابن شهاب من رواية مالك ، حدث به عنه عن عبد الله بن عمر ، عن ابن عباس أنه كان يُقرئ ابن عوف ، قال ولم أر أحداً يجد من القشعريرة عند القراءة ما يجد . قال فجيئته فالتمسته يوماً فلم أجده ، فانتظرت حتى جاء من عند عمر ، فقال لي : لو رأيت رجلاً قال لعمر كذا وكذا وهو يومئذ بمنى آخر حجة حجها عمر ، قال لو قد مات عمر بايعة فلاناً ، فقال عمر إنني لقاتم العشيّة في الناس فأحذرهم هؤلاء الذين يغضبون هؤلاء الأئمة أمرهم ، فقلت يا أمير المؤمنين لا تفعل ذلك يومك هذا ، فإن الموسم يجمع رعاك الناس وغوغاءهم ، وإنهم الذين يغلبون على مجلسك ، فأخشى إن قلت فيهم [اليوم] (١٦١) مقالة أن يَطِيرُوا بها (١٦٢) ولا يضعوها على مواضعها ، أمهل حتى تقدم المدينة فإنها دار الهجرة والسنة وتخلص بعلماء الناس وأشرفهم وتقول ما قلت متمكناً فيعوا مقالاتك ولا يضعوها إلا على مواضعها ، فقال عمر : والله لئن قدمت المدينة صالحاً لأكلمن بها الناس في أول مقام أقومه . قال ابن عباس : فقدمنا المدينة في عقب ذي الحجة ، وجاء يوم الجمعة فهجرت عمي لما أخبرني ابن عوف ، فوجدت سعيد بن زيد قد سبقني بالتهجير فجلس إلى جانب المنبر ،

(١٦١) زيادة من ق ٢ .

(١٦٢) في الأصل وق ١ : أن يظهروا بها . وما أثبتناه - عن ق ٢ - أنسب للسياق .

فقلت لسعيد بن زيد وعمر مقبل : أما والله ليقولن أمير المؤمنين على هذا المنبر مقالة لم يقلها أحد قبله ، فقال سعيد وما عسى أن يقول ؟ فلما جلس عمر على المنبر أذن المؤذن ، فلما سكت قام عمر فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال أما بعد فإني قائل لكم مقالة قد رلي أن أقولها لا أدري لعلها بين يدي أجلي ، فمن عقلها ووعاها فليحدث بها حيث انتهت به راحلته ، ومن خشي أن لا يعيها فلا أجل لأحد أن يكذب علي . إن الله عز وجل بعث محمداً وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها وعقلناها ، ورجم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ورجمنا بعده ، وأخشى إن طال زمان أن يقول قائل : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله عز وجل ، فترك فريضة أنزلها الله عز وجل ، فإن الرجم حق في كتاب الله على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف . ثم إننا كنا نقرا : لا ترغبوا عن آباءكم فإنه كفر بكم أن ترغبوا عن آباءكم ، ثم إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا تطروني كما أطري ابن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله^(١٦٣) ، ثم إنه بلغني أن منكم من يقول والله لو قد مات عمر لبايعت فلانا ، فلا يفترون أمراً أن يقول : كانت بيعة أبي بكر فلتة فإنها قد كانت فلتة كذلك ، إلا أن الله قد وقى شرها وليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر ، وإنه قد كان من خبرنا حين توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن علياً والزبير ومن معهما تخلفوا عنا وتخلفت الأنصار عنا بأسرها واجتمعوا في سقيفة بني ساعدة ، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر نبينا نحن في منزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا برجل ينادي من وراء الجدار : أخرج إلي يا ابن الخطاب ، فقلت إليك عني فانا عنك متشاغل ، فقال قد حدث أمر لا بد منك فيه ، إن الأنصار قد اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فأدركوا من قبل أن يحدثوا أمراً يكون بينكم وبينهم فيه

(١٦٣) في صحيح البخاري ، وسنن الدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

حرب ، فقلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء الأنصار ، فانطلقنا نَوْمُهُمْ وَلِقِينَا أبا عُبَيْدَةَ بنَ الجراح فَأَخَذَ بيده أبو بكر ومشي بيني وبينه حتى إذا دَنَوْنَا مِنْهُمْ لَقِينَا رجلاً صالِحاً فذكر لهما^(١٦٤) ما صنع القوم فقالا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ فقلتُ نريدُ إخواننا هؤلاءِ مِنَ الأنصار ، فقالا أقضوا امركم فقلت والله لئن أتيتنهم ، فانطلقنا حتى أتيتناهم فإذا هم جميعاً في سقيفة بني ساعدة ، وإذا بين أظهرهم رجلٌ مُزْمَلٌ فقلت من هذا ؟ فقال سعد بنُ عُبادة ، فقلت ما له ؟ فقالوا هو وجع . فلما جلسنا تكلم خطيب الأنصار فأتى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فنحن أنصارُ الله وكتيبةُ الإسلام ، وأنتم يا معشرَ المهاجرين رهطُ منا . وكنت زويتُ مقالة أعجبني^(١٦٥) أريد أن أقوم بها بين يدي أبي بكر ، وكنت أدري من أبي بكر بعض الجد . فلما أردت أن أتكلم تكلم أبو بكر وهو أحلم مني وأوقر ، والله ما ترك كلمة أعجبني في تزويتي^(١٦٦) إلا تكلم بمثلها أو أفضل منها في بديته حتى سكت ، فتشهد أبو بكر وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد ، أيها الأنصار ، فما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل ، ولن تعرف العربُ هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش : هم أوسطُ العرب نسباً وداراً . وقد رضيتم لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم ، وأخذ بيدي ويدي أبي عبيدة بن الجراح ، فلم أكره مما قال غيرها ، كان والله أن أقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك إلى إثم أحب إلي من أن أؤمر على قوم فيهم أبو بكر الصديق إلا أن تتغير نفسي عند الموت ، فلما قضى أبو بكر مقالة قال قائل من الأنصار : أنا جديتها المحكك وعديتها المرجب ، منا أميرٌ ومنكم أميرٌ يا معشر قريش . قال فكثرت اللغط وارتفعت الأصوات حتى خفت الاختلاف ، فقلت : أبسط يدك يا

(١٦٤) في ق ٢ : فذكرنا لهما .

(١٦٥) في ق ٢ : زورت مقالة . ومن المجاز : زور الحديث : فقهه وأزال زوره أي اعوجاجه .

(١٦٦) في ق ٢ أيضاً : تزويري .

أبا بكر [أبايعك] (١٦٧) فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون والأنصار ، فمررنا (١٦٨) على سعد بن عبادة فقال قائل من الأنصار قتلتم سعداً . فقلت وأنا مُغضب : قَتَلَ اللَّهُ سَعْدًا فَإِنَّهُ صَاحِبُ فِتْنَةٍ وَشَرٌّ ، وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُنَا فِيمَا حَضَرْنَا مِنْ أَمْرِنَا أَمْرًا كَانَ أَقْوَمَ مِنْ بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ ، خَشِينَا إِنْ فَارَقْنَا الْقَوْمَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ بَيْعَةٌ أَنْ يُحَدِّثُوا بَعْدَنَا بَيْعَةً ، فِيمَا أَنْ تَتَابِعَهُمْ عَلَى مَا لَا نَرْضَى ، وَإِنَّمَا أَنْ نَخَالَفَهُمْ فَيَكُونَ فِسَادٌ . فَلَا يَغْتَرُّنَّ أَمْرُؤُا أَنْ يَقُولَ كَانَتْ بَيْعَةُ أَبِي بَكْرٍ فِلْتَةً وَقَى اللَّهُ شَرَّهَا . أَلَا وَإِنَّهُ لَيْسَ فَيَكُمُ الْيَوْمَ مِثْلُ أَبِي بَكْرٍ الْحَدِيثُ (١٦٩) .

وقوله فيه إن ابن عباس كان يُقرئ ابن عوف ، معناه أنه كان يقرأ عليه ليتعلم منه . والقشعريرة : رعدة كانت تأخذه من الوجل والخوف . قال الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١٧٠) وقال : ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (١٧١) .

وقول عبد الرحمن بن عوف لعمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - لا تفعل ، بمعنى الرأي يشير به لا بمعنى النهي .

وقوله يا أمير المؤمنين توقيه له ، وكذلك ينبغي أن يُفعل بأئمة العدل .

وقول القائل لو قد مات عمر بايعت فلاناً ، يريد رجلاً لا يستحق الخلافة ، ولذلك أنكر عمر قوله ووعد أن يقول مقالة يُحذِرُ الناس فيها من الذين يريدون أن يختصبوا الأئمة أمرهم .

(١٦٧) ساقط من ق ٢ .

(١٦٨) في ق ٢ : فَتَزَوْنَا .

(١٦٩) حديث السقيفة أخرجه البخاري مختصراً في عدة كتب من الصحيح : في الأحكام ، والمظالم ، وفضائل الصحابة وغيرها . وأخرجه مطولاً أحمد بن حنبل في المسند .

(١٧٠) الآية ٣٥ من سورة الحج .

(١٧١) الآية ٢٣ من سورة الزمر .

وقوله لا يَخْتَرَنَّ امْرُؤٌ أن يقول كانت بيعة أبي بكر فلتة : يقول لا يحدث نفسه أن يفعل مثل ذلك فيتم له فإن هذا لا يكون ، لأن الله تعالى إنما وقى شر ذلك وإن كانت فلتة لما بان به أبو بكر من الفضل الذي لا ينازع فيه .

وقوله تنقطع دونه الأعناق : يقول ليس أحد يرفع رأسه إلى مساواة أبي بكر .

وقوله كان من خَيْرِنَا معناه كان خَيْرِنَا ، ومن صلة ، مثل قوله عز وجل : ﴿ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ ﴾ (١٧٢) ، ﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ﴾ (١٧٣) .

وقوله إن الله بعث محمداً وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم ، يريد قوله في حديث الموطأ : الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ فَارْجُمُوهُمَا الْبَيْتَةَ (١٧٤) ، فقرأناها ووعيناها وعقلناها ، ورجم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ورجمنا بعده ، فأخشى إن طال زمان أن يقول قائل : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله عز وجل فترك فريضة أنزلها الله عز وجل ، فإن الرجم حق في كتاب الله على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف . وقد اختلف في قوله الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة ، وقيل كان ذلك قرآناً يتلى على ظاهر قول عمر ثم نسخ خطه وبقي حكمه ، فقيل لم يكن قرآناً وإنما كان وحياً أوحى به إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فكان يتلى على أنه وحى لا على أنه قرآن ، وهذا هو الذي نختاره ، إذ لو كان قرآناً لم يخل أن يكون محكماً أو منسوخاً ، ولا يصح أن

(١٧٢) الآية ٨١ من سورة القصص . في المخطوطات وما كان له - بالواو - وهو تصحيف .
(١٧٣) الآية ٢٠ من سورة هود . في الأصل وق ١ : وما كان لهم من دونه - بالاضمار - وهو تصحيف أيضاً .

(١٧٤) في كتاب الحدود من الموطأ عن سعيد بن المسيب .

يكون محكماً إذ لو كان محكماً لثبت بين اللوحين ولما صح سقوطه ، لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن فقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (١٧٥) ، ولا يصح أن يكون منسوخاً لوجهين : أحدهما وجوب العمل به ، والثاني إرادة عمر أن يكتبه في المصحف ، إذ يبعد أن يريد أن يكتب في القرآن ما ليس من القرآن . فإذا بطل أن يكون محكماً وأن يكون منسوخاً بطل أن يكون قرآناً ، فإنما كان وحياً يُتلى أنزله الله تعالى على نبيه - عليه السلام - بياناً لمجمل كتابه ، فهم عمر بن الخطاب أن يكتبه في عرض المصحف على أنه وحى وبياناً لمُجْمَل كتاب الله لا على أنه قرآن ، ثم لم يفعل لما خشي أن يظنه الجاهل قرآناً . وإنما قال عمر بن الخطاب : الرجم في كتاب الله عز وجل حق ، من أجل أن الوحي قد بين أن مراد الله عز وجل بقوله : ﴿ وَيَذَرُهَا الْعَذَابُ ﴾ (١٧٦) هو الرجم ، وأن الحكم الذي يتعلق بالمحصنات في قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ (١٧٧) هو الرجم ، والله أعلم . وقد قيل إنه كان يُقرأ وحياً فظنه عمر قرآناً ، قاله إسماعيل القاضي ، وهو بعيد ، لأن عمر لا يصح عليه أن يظن قرآناً ما ليس بقرآن ، لأن من علامات القرآن أنه محفوظ معلوم لا يصح الشك فيه ولا الارتياب في شيء منه .

وفي هذا الحديث وجوه من الفقه ، منها :

أن الإمامة تنعقد وتتمّ برجل واحد من أهل الحل والعقد إذا عقدها الرجل على صفة ما يجب أن يكون عليه الأئمة ، ويجب أن يحضر العقد له نفر من المسلمين ، وقد قيل إن أقل ما يجب أن يحضره أربعة نفر سوى العاقد والمعقود له قياساً على فعل عمر في الشورى، وهذا لا يلزم، لأن عمر لم يقصد

(١٧٥) الآية ٩ من سورة الحجر .

(١٧٦) الآية ٨ من سورة النور .

(١٧٧) الآية ٤ من سورة النور .

بجعلها شورى في تحديد عدد الحاضرين للعقد ، وإنما جعلها فيهم دون غيرهم لأنهم أفاضل الأمة ، وقد أخبر بذلك عمر عن نفسه : **أَمَا إِنَّهُ لَوْ حَضَرَ نَبِيَّ سَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ لَرَأَيْتُ أَنِّي قَدْ أَصَبْتُ الرَّأْيَ وَمَا تُدَاخِلُنِي فِيهِ الشُّكُوكُ** (١٧٨) ، يريد في أخذ رأيه ومشورته .

وفيه أن الإمامة فرضٌ ، وقد قال بعض الناس إنها سنةٌ ، واحتج من ذهب إلى ذلك بأن الأمة بقيت بلا خليفة من وقت وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى أن استُخلف أبو بكر ، ومن وقت موت عثمان إلى أن بويع لعلي . قال ولم يكن الله سبحانه ليجمع الأمة على تضييع فريضة . واحتج من رآها فريضة بأن الفروض تقام بها وبأنه أمر لا يوجد السبيل إلى تركه ، قال وليس إن بقي الناس وقتاً من النهار بلا خليفة تعطلت الفروض ، إذ لم يضع فيه فرض ولا حق لم يدرك في غيره .

وفيه دليل أن النبي - عليه السلام - لم يعهد ، ولو عهد لاحتج به أبو بكر .

وفيه النصيحة لأهل الاسلام والقيام بالحق في العسر واليسر .
وفيه إقرار عمر لأبي بكر الصديق بأنه أفضل منه وأقوى على الأمر منه .

وقوله **نَزَوْنَا عَلَى سَعْدٍ** ، يعني الوثوب لتبادرهم إلى بيعة أبي بكر . وقوله **قَتَلَ اللَّهُ سَعْدًا** فإنه رأس فتنة ، يعني أنه لو تم ما

(١٧٨) ذكر أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب سالم بن معقل مولى أبي حذيفة وقال إنه هاجر مع عمر بن الخطاب من مكة ، وكان عمر يفرط في الشاء عليه ، وقال بعد أن طعن : لو كان سالم حياً ما جعلتها شورى .

اجتمعت الأنصار إليه كانت فتنة ، لأن العرب لا تُقرُّ بذلك لهم .
وقوله قتل الله سعداً ليس على معنى الدعاء ، وإنما هو بمعنى الذم
والإنكار لفعله ، وربما قالت العرب ذلك في المدح للرجل عند
الإعجاب بفعله ، يقولون أجاد قاتله الله ، وكان سعد سيد الخزرج
وأحد النقباء ، شهد أحداً وما بعدها . وقد روي من الطرق الصحاح
أنه لم يقل أحد منهم لأحد إلا خيراً ، وإن بويح لخليفة بعد آخر قتل
الآخر ، فقد ثبت أن عمر بن الخطاب قال : إذا بويح خليفة فإن بويح
آخر فليقتل الثاني . وإنما قال ذلك لأن بيعة الثاني تجرُّ إلى فساد .
وقد أباح الله القتل بالفساد بقوله : ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِتَبْيِيرِ نَفْسٍ أَوْ
فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (١٧٩) ، وقال : ﴿ إِنَّمَا
جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ﴾
الآية (١٨٠) . وفي الحديث أيضاً غير ما وجه ، من ذلك فضل التهجير
إلى الجمعة ، وأن المؤذن يُؤذِّن الجمعة بعد جلوس الإمام على
المنبر ، وأن يمين المنبر ما بين المنبر والمحراب وهو أشرف أماكن
المسجد ، وبالله التوفيق .

في قول العالم لا أدري فيما لا يدري

وقال [في] رجل [قال] (١٨١) لعبد الله بن عمر : كيف تقول
في ودية بوديتين ، فسكت عنه ، ثم أعاد عليه فقال ابن عمر ودية

(١٧٩) الآية ٣٢ من سورة المائدة .

(١٨٠) الآية ٣٣ من سورة المائدة .

(١٨١) ساقط من ق ٢ .

بودتين وودتين بودية لا علم لي . قال وسُئِلَ ابن عمر عن فريضة فقال لا علم لي ، فقال السائل : إذا لم تعلم وأنت صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وابن عمر بن الخطاب ، فمن يعلم ؟ فقال ابن عمر : مَنْ عَلَّمَهُ اللهُ عز وجل إِيَّاهَا ، ثم دله ابن عمر على رجل فذهب إليه . قال وقال مالك عن يحيى بن سعيد إن أبا بكر الصديق كان يقول : أَيُّ أَرْضٍ تُقَلِّبُنِي وَأَيُّ سَمَاءٍ تُظَلِّلُنِي إِنْ قَلَّتْ عَلَى اللهِ مَا لَا أَعْلَمُ .

قال محمد بن رشد : كان يلزم العالم أن يقول لا أدري إذا سُئِلَ عَمَّا لَا يُدْرَى ، فإن الذي يجهل من العلم أكثر من الذي يدري . قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ . ولا ينبغي أن يتكلم في شيء من العلم إلا بعد رَوِيَّةٍ وتدبُّرٍ . وقد قال بعض العلماء : إذا علمت فقل ، وما استؤثر عليك بعلمه فكله إلى عالمه ، وبالله التوفيق .

في العزلة عن الناس وكراهة الدخول في الفتن

قال : وقال يحيى بن سعد إن رجلاً يُدعى بأبي الجُهيم (١٨٢) عَمِيَ وترك مُجالسة الناس واعتزلهم ، فقيل له ألا تجالس الناس ؟ فقال : إني وجدت قرب الناس من الشر . قال وكان عبد الله بن عمرو بن العاص جليساً لأبي الجُهيم يتحدثان ، فكان من عبد الله ما كان ، فسأل عنه فأخبر فحلف ألا يكلمه أبداً . فلما قدم عبد الله أتاه

(١٨٢) كذا في الأصل وق ١ . وفي ق ٢ : أبو الجهم . وقد ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب ، أنه يقال : الجُهيم ، والجهم . وأنه روي عن عُسَير مولى ابن عباس الحديث التالي .

فسلم عليه فكلّمه فلم يُكلّمه ، فقال عبد الله : قد علمت لم فعلت .
هذا فاعتذر ، فقال إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لي :
أطع أباك .

قال محمد بن رشد : أبو الجهم هذا هو ، والله أعلم ، أبو الجهم
أيضاً من الصحابة . روي عنه أنه قال : أقبل رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - من نحو بئر حمل فلقى رجلاً فسلم عليه فلم يرّد رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - [شيئاً] (١٨٣) حتى أتى على جدارٍ فمسح بوجهه ويديه ثم ردّ
السّلام عليه (١٨٤) . ويحتمل أن يكون أبا جهيم عبد الله بن جهيم الذي روي
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في المارّ بين يدي المصلي أنه لو علم ما
عليه في المروور بين يديه لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمرّ بين
يديه (١٨٥) .

وعبد الله بن عمرو بن العاص مشهور من فضلاء الصحابة وعلمائهم ،
قرأ الكتب واستأذن النبي - صلى الله عليه وسلم - في أن يكتب حديثه فأذن
له ، قال : يا رسول الله ، أكتب كما أسمع منك في الرضا والغضب ، قال
نعم فإني لا أقول إلا حقاً (١٨٦) . وقال أبو هريرة : ما كان أحدٌ أحفظ لحديث
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مني إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب

(١٨٣) سابق من ق ٢ .

(١٨٤) أورده ابن عبد البر في الاستيعاب ، وقال إنه رواه الليث بن سعد عن جعفر بن
ربيعه ، واختلف على الليث في بعض ألفاظه ، وفي أبي الجهم ، . . . ومنهم من
يذكر المرفقين في التيمم ومنهم من لا يذكرهما .

(١٨٥) أورد ابن رشد هذا الحديث بمعناه ، ولفظه في الاستيعاب في ترجمة أبي جهيم
الأنصاري .

(١٨٦) في مسند أحمد .

وَلَا أَكْتَبُ (١٨٧) . وكان يسرد الصوم ولا ينام [من الليل] (١٨٨) فشكاه أبوه إلى رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فقال له رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 إِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْنِكَ حَقًّا وَإِنَّ لِأَهْلِكَ عَلَيْنِكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَجِكَ (١٨٩) عَلَيْنِكَ حَقًّا قُمْ
 وَنَمْ وَصُمْ وَأَفِطِرْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ فَإِنَّهُ صَوْمُ الدَّهْرِ . قال إِبْنِي أُطَيْقُ
 أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَلَمْ يَزَلْ يُرَاجِعُهُ فِي الصِّيَامِ حَتَّى قَالَ لَهُ لَا صَوْمَ أَفْضَلَ مِنْ
 صَوْمِ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفِطِرُ يَوْمًا (١٩٠) . فتماذى على ذلك - رضي الله
 عنه - ونازل رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في قراءة القرآن من شهر إلى
 سبعٍ وراجعه في ذلك بقوله إِبْنِي أُطَيْقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ، حتى قال له لا تَقْرَأْهُ فِي
 أَقْلٍ مِنْ سَبْعٍ (١٩١) وبعضهم يقول في أَقْلٍ مِنْ خَمْسٍ . والذي عَتَبَ عَلَيْهِ فِيهِ
 أَبُو جَهِيمٍ وحلف من أجله ألا يكلمه شهوذه صَيِّفِينَ مع معاوية . وقد اعتذر من
 ذلك وأقسم أنه لم يرم فيها برمح ولا سهم ، وأنه إنما شهد لها لِعَزْمِ أَبِيهِ عَلَيْهِ
 فِي ذَلِكَ ، وأن رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال له : أَطْعِ أَبَاكَ (١٩٢) .
 وَرُوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ يَقُولُ مَا لِي وَلِصَيِّفِينَ، مَا لِي وَلِقِتَالِ الْمُسْلِمِينَ، وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ
 أَنِّي لَمْ أَحْضُرْ شَيْئًا مِنْهَا ، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، إِلَّا أَنَّهُ
 ذَكَرَ أَنَّهُ كَانَتْ بِيَدِهِ الرَّأْيَةُ يَوْمئِذٍ فَنَدِمَ نَدَامَةً شَدِيدَةً عَلَى قِتَالِهِ مَعَ مَعَاوِيَةَ ، وَجَعَلَ
 يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ وَيَتُوبُ إِلَيْهِ ، وَلَمْ يَدْخُلْ فِيهَا مِنْ ذَلِكَ إِلَّا وَهُوَ
 يَرَى بِاجْتِهَادِهِ أَنَّهُ سَائِعٌ لَهُ ، ثُمَّ رَأَى الْبَصِيرَةَ فِي خِلَافِ ذَلِكَ فَتَدَمَّى وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ
 مَخَافَةَ أَنْ يَكُونَ قَصْرٌ فِي الْاجْتِهَادِ ، فَهُوَ مَحْمُودٌ فِي كِلْتَا الْحَالَتَيْنِ إِنْ شَاءَ

(١٨٧) في صحيح البخاري ، وسنن الترمذي ، ومسند أحمد .

(١٨٨) ساقط من ق ٢ .

(١٨٩) في الأصل وق ١ : وإن لربك ، وهو تصحيف خلاف لفظ الرواية .

(١٩٠) أخرجه البخاري في كتاب الصيام وفي كتاب فضل القرآن من الصحيح بالفاظ
 مختلفة قليلاً عما هنا .

(١٩١) في كتاب فضل القرآن من صحيح البخاري .

(١٩٢) في مسند أحمد .

الله . وقد مضى هذا بمعناه في رسم كتب عليه ذكر حق من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

حكاية عن عبد الله بن عمر (١٩٣)

قال وقدم عبد الله بن عمر الجحفة وبها ابن عامر بن كرزيز (١٩٤) فوضع ابن عمر طعاماً فكان يأكل ، فقال ابن عمر لطباخه احمل اليه طعاماً فوضعه بين يديه ، فلما أكل لوناً أتاه بلون آخر ، فذهب ليأخذ الذي بين يديه ليرفعه ، فقال له ابن عامر ما تريد؟ فقال : أرفع هذا وأضع هذا ، فقال له ابن عمر : صُبُّ عليه ، فصبه ، ثم أتاه أيضاً بلون آخر فقال أيضاً صُبُّ عليه فصبه ، ثم ذهب الطباخ إلى ابن عامر فقال له : هذا الأعرابي فعل كذا وكذا ، فقال : انظر ما أمرك به فاصنعه .

قال محمد بن رشد : هذا بين من تواضع عبد الله بن عمر وفضله وتركه لِسِيرِ الملوك المترفين في الدنيا ، وبالله التوفيق .

في التلطف في سؤال العالم
وَمَنْ المتظاهرتين على رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - من أزواجه

قال مالك عن أبي النضر عن علي بن حسين عن ابن عباس أنه أراد أن يسأل عن اللتين تظاهرتا على النبي - صلى الله عليه وسلم -

(١٩٣) في الأصل : حكاية عن عمر بن عبد العزيز . وهو تصحيف ظاهر .

(١٩٤) في ق ٢ كرزيز .

من أزواجه ، فأخبر أن عمر بن الخطاب يعلم ذلك ، فأقام سنة يريد أن يسأله عن ذلك ويهاهه إن سأله حتى سافر معه سافراً فرآه ابن عباس جالساً تحت شجرة فأتاه فحادثه ثم قال : يا أمير المؤمنين ، إني أريد أن أسألك عن شيء منذ سنة ، فقال عمر: ما لك لم تسأل ؟ فقال خفت أن تعاتبني ، فلما كان الآن قلت إن عاتبني عاتبتي خالياً ، فقال عمر : سل ، فقال ابن عباس : من اللتان تظاهرتا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نسائه ؟ فقال عمر : عائشة وحفصة .

قال محمد بن رشد : كانت حفصة مصافيةً لعائشة - رضي الله عنهما - وكانتا متظاهرتين متعاونتين على نساء النبي - صلى الله عليه وسلم - وجاء عن ابن عباس أنه قال : كان لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - تسع نسوة ولكل واحدة منهن بيتٌ وحجرة ، ولكل امرأةٍ منهن يوماً وليلة من نفسه . فلما كان يوم عائشة الذي يأتيها فيه زارت حفصة أباهما عمر - رحمه الله - فاغتمت رسولاً الله - صلى الله عليه وسلم - خلوة بيتها فدعا جاريتها مارية القبطية إلى بيت حفصة . فلما جاءت حفصة أبصرت بابها مغلقاً فأحست أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه ، فجلست حتى فتح - صلى الله عليه وسلم - الباب ، فقالت : قد عرفت من معك ، فقال لها لتكتمن علي ، فقالت نعم ، قال فإنها علي حرام ، يعني مارية ، وأخبرك أن أبا بكر سيملك أمر أمتي من بعدي ، وأن أباك من بعده ، فانطلقت إلى عائشة فأخبرتها بما استكتمها ، ونزل جبريل - عليه السلام - فأخبره بذلك ، فغضب عليه السلام ، فلما أتته عرفها ما فعلت ، فقالت يا رسول الله من أنبأك أنني قلت هذا لعائشة ؟ قال أنبأني العليمُ الخبير . فأتته عائشة فقالت : يا رسول الله هذا فعلت في يومي ، فأما أيام نسائك فتمتها ، فقال عليه السلام : من أخبرك بهذا ؟ قالت حفصة ، فطلق حفصة تليقة واعتزل نساءه في مشربة مارية ، فمكث تسعة

وعشرين يوماً ينتظر ما ينزل فيهم ، وماج الناس في ذلك ، وأتى عبد الله بن عمر أخته فوجدتها تلطم وجهها ، فقال لها مالك ؟ فقالت طَلَّقَنِي رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فرجع إلى أبيه فأخبره بذلك . فلما مضت تسع وعشرون ليلة نزلت هذه الآيات : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ ، أي من نكاح مارية ، ﴿ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ الآية (١٩٥) . وكذلك روى قتادة أنه قال : حرّم جاريته فكانت يمينا . وقال بعضهم حلف وحرّم ، وقال إسماعيل فقد يمكن أن يكون حرّمها بيمين بالله . ورؤي أنه حرّمها ، فقالت يا رسول الله ، كيف تُحرّم عليك الحلال ؟ فحلف بالله ألا يُصِيبَهَا . وجاء في التفسير عن عبد الله بن عتبة وابن أبي مليكة أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - شرب عسلاً عند زينب بنت جحش ، فأجمعت عائشة وحفصة - رحمهما الله - أن تقولاً له إنا نشمّ عليك ريح المَغَافِيرِ . وَالْمَغَافِيرِ : صَمْعٌ متغير الرائحة ، ويقال إنها بقلّة ، واحدها مُغْفُورٌ - مضموم الميم - فلما صار إلى كل واحدة منهما قالت له إني أشم منك ريح المَغَافِيرِ ، فحرّم النبي عليه السلام شُرْبَ العسل ، وقيل إنه حلف على ذلك . ولعل القصتين جميعاً قد كانتا ، إلا أن أمر الجارية أشبه ، لقوله سبحانه ﴿ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ ولقوله عز وجل : ﴿ وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً ﴾ (١٩٦) فكان ذلك في الأمة أشبه ، لأن الرجل يغشى أمته في سرٍّ ولا يشرب العسل في سرٍّ ، وفي تحريم الأمة مرضاةً لهنّ . وفي الصحيح من الحديث أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لم يُطَلِّقْ واحدة من نسائه ، وأنّ عمر بن الخطاب لما قيل له إن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - طلق نساءه دخل على حفصة فإذا هي تبكي ، فقال : أَطَلَّقَكُنَّ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ؟ فقالت لا أدري ، وهو ذا معتزل في هذه المَشْرُوبَةِ ، فاستأذن على النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

(١٩٥) الآية الأولى من سورة التحريم .

(١٩٦) الآية ٣ من سورة التحريم .

وسلم - في الحجره ، قال فقلت يا رسول الله أطلقت نساءك ؟ قال لا ، وكان أقسم ألا يدخل على نسائه شهراً ، فعاتبه الله عز وجل في ذلك وجعل له كفارة في حديث طويل من رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب ، قال الزهري : فأخبرني عروة عن عائشة قالت : فلما مضت تسع وعشرون دخل عليّ النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا عائشة إنّي ذاكركَ شيئاً فلا تعجلي حتى تستأمرى أبويك ، قالت : ثم قرأ هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ ﴾ الآية (١٩٧) ، فقلت : أفى هذا استأمر أبوي ؟ فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة . وفي حديث آخر أنها قالت له : يا رسول الله ، لا تخبر أزواجك أني أخبرتك فقال عليه السلام : إِنَّمَا بَعَثَنِي اللَّهُ مُعَلِّمًا وَلَمْ يَبْعَثْنِي مُعْتَبَرًا (١٩٨) ، وبالله التوفيق .

في التناجي

وسئل عن الأربعة يكونون جميعاً يتناجى ثلاثة دون واحد فقال : قد نُهي أن يترك واحد ، لا أرى ذلك ولو كانوا عشرة أن يتركوا واحداً .

قال محمد بن رشد : هذا بيّن على ما قاله ، إنما نُهي الثلاثة أن يتناجى اثنان منهم دون الواحد من أجل أن ذلك يُحزنه على ما جاء في حديث ابن مسعود ، ويحزنه ويسوّؤه على ما جاء في حديث ابن عمر . فإذا تناجى الجماعة دون الواحد كان ذلك على الواحد أشدّ في الإساءة والحزن وأبين في سوء الأدب معه وقلة المراعاة له . وقد روي أن عبد الله بن عمر حدّث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اِثْنَانِ دُونَ

(١٩٧) الآيتان ٢٨ - ٢٩ من سورة الأحزاب .

(١٩٨) في سنن الترمذي : إنما بعثني الله مُبَلِّغًا .

الثَّالِثِ (١٩٩) ، فقيل له فإن كانوا أربعة قال لا بأس بذلك (٢٠٠) ، معناه لا بأس أن يتناجى الاثنان منهم دون الاثني وان كان الاثنان لا يتناجيان . وأما أن يتناجى منهم الثلاثة دون الواحد فلا يجوز لوجود معنى الكراهية في ذلك التي من أجلها كان النهي . وقد قيل إن ذلك إنما يُكره في السفر وحيث لا يُعرف المتناجيان ولا يوثق بهما ويخشى الغدرة منهما . ومن حجة من ذهب إلى ذلك ما رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية عبد الله بن عمر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : لَا يَحِلُّ لِثَلَاثَةٍ نَفَرٍ يَكُونُونَ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ أَنْ يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ صَاحِبَيْهِمَا (٢٠١) ، وهذا لا حجة فيه ، إذ ليس في النهي عن ذلك في السفر ما يدل على إباحته في الحضر ، فالصواب أن تحمل الأحاديث التي ليس فيها ذكر السفر على عمومها في السفر والحضر . ويحتمل حديث عبد الله بن عمر الذي فيه ذكر السفر على تأكيد النهي عن ذلك في السفر ، بدليل قوله فيه : لَا يَحِلُّ . فإذا خشي المتناجيان دون صاحبهما أن يظنَّ بهما أو يخشى منهما أنهما يتناجيان في غدره فلا يحل لهما أن يتناجيا دونه ، كان ذلك في السفر أو في الحضر . وإذا أُمن ذلك فهو مكروه لهما من أجل أن ذلك يُحزنه ويسوؤه ، كان ذلك أيضاً في السفر أو الحضر ، وباللغة التوفيق .

في وصية لقمان لابنه

قال وقال لقمان الحكيم لابنه : جَالِسِ الْعُلَمَاءَ وَزَاجِمَهُمْ بَرَكَبْتِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْقُلُوبَ بِنُورِ الْحِكْمَةِ كَمَا يُحْيِي الْأَرْضَ الْمَيِّتَةَ بِوَابِلِ السَّمَاءِ (٢٠١) .

(١٩٩) هذا لفظ سنن ابن ماجه ؛ وفي الموطأ : إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ .

(٢٠٠) في سنن أبي داود : فقلت لابن عمر : فأربعة ؟ قال : لا يضرُّك .

(٢٠١) في مستد أحمد .

(٢٠١) في كتاب الجامع من الموطأ .

قال محمد بن رشد : قد تقدّم قبل هذا من وصيته مثل هذا ، فمن الحظ (٢٠٢) لكل مسلم الأخذ بوصيته والمحافظة عليها .

في كراهة سفر المرأة مع غير ذي مَحْرَمٍ منها

وسئل عن المرأة تسافر مع غير ذي محرم ، قال إن ذلك ليكره أن تسافر يوماً وليلة مع غير ذي محرم .

قال محمد بن رشد : قوله إن ذلك ليكره لفظ وقع منه على سبيل التجاوز ، بل لا يحل ذلك [لها] (٢٠٣) ولا يجوز ، لورود النص في ذلك عن النبي عليه السلام من رواية أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يومٍ وثيلة إلا مع ذي محرمٍ منها (٢٠٤) . واختلف أهل العلم في المرأة الصرورة إذا لم يكن لها زوج يحج بها ولا ذو محرم تحج معه هل يسقط عنها فرض الحج أم لا ؟ فذهب مالك إلى أنه لا يسقط عنها وتخرج في جماعة من النساء وناس من المؤمنين لا تخافهم على نفسها ، بدليل إجماعهم على أنها إذا أسلمت في بلد الحرب تجب عليها الهجرة إلى بلد الإسلام وإن لم يكن معها ذو محرم ، فهذا مخصوص من عموم قول النبي - صلى الله عليه وسلم - بالإجماع ، وحجها مع غير ذي محرم إذا لم يكن لها ذو محرم تحج معه مخصوص بالقياس على ما أجمعوا عليه ، وذلك صحيح . وخالفه في ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فقالوا : يسقط الفرض عنها بعدم ذي المحرم . وقد اختلف في حد السفر الذي لا يجوز للمرأة أن تسافر إلا مع ذي محرم ، فقيل البريد فما فوقه ،

(٢٠٢) في ق ٢ : فمن الحزم .

(٢٠٣) ساقط من ق ٢ .

(٢٠٤) أخرجه مالك في كتاب الجامع من العوطا .

وقيل اليوم ، وقيل يوم ليلة ، وقيل ليلتان ، وقيل ثلاثة أيام ، وأنت بذلك كله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - الأثار . وقد روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية أبي هريرة أنه قال : لا تُسافرُ امرأةٌ إلاَّ ومَعها ذُو مَحْرَمٍ (٢٠٥) ، فتعلّق قومٌ بعموم هذا الحديث فقالوا لا تسافر المرأة سافراً قريباً ولا بعيداً إلاَّ مع ذي محرم منها ، وبالله التوفيق .

في طرح البرغوث والقملة في النار

وسئل عن طرح البرغوث والقملة في النار ، فقال لا ، إنَّ ذلك ليُكره .

قال محمد بن رشد : قد مضى مثل هذا قبل هذا والتكلم عليه فأغنى ذلك عن إعادته ، وبالله التوفيق .

حكاية عن عيسى بن مريم

قال مالك : كان عيسى بن مريم يقول سيأتي (٢٠٦) قومٌ حكماء علماء ، كأنهم من الفقه أنبياء . قال مالك : فإنَّ كما قاله فأراهم صدر هذه الأمة .

قال محمد بن رشد : هو كما قال مالك - رحمه الله - بدليل ما جاء في كتاب الله عز وجل من صفتهم ، قال الله عز وجل : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً

(٢٠٥) في مسند أحمد .

(٢٠٦) في ق ٢ : سيأتيكم .

مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ﴿ الآية (٢٠٧) . وقال : ﴿ كُتِّمَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (٢٠٨) وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ (٢٠٩) ، أي خياراً عدولاً ، وقال عز وجل لنبيه : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ (٢١٠) ولا يؤمر النبي -صلى الله عليه وسلم- أن يشاور إلا أولي العلم والنهْي والديانة والفضل ، وبالله التوفيق .

في صفة أرباب العلم

قال وقال سأل عبدُ الله بن سلام كعبَ الأحرارَ من أربابِ العلم الذين هم أهلُه ؟ قال هم الذين يعملون بما يعلمون ، قال صدقت ، قال فما نفاه من صدورهم بعد أن علموا ؟ قال الطمع ، قال صدقت .

قال محمد بن رشد : قوله إن أرباب العلم هم الذين يعملون بما يعلمون صحيح بين في المعنى ، لأن من لم يعمل بما علم لم يتففع بعلمه وهو في التمثيل كرجل بيده مالٌ لغيره أذن له في إنفاقه فلا يقال فيه إنه ربُّه إذ لا يتففع بشيء منه . وقد جاء في الحديث : مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ (٢١١) ، لأن علمه يكون عليه حسرة وندامة . وأما قوله إن الطمع ينفيه من صدورهم ، فمعناه أن الحرص على بلوغ شهوات الدنيا يدخلهم في المكروه فيذهلون به عن التوقي [مما يجب عليهم التوقي] (٢١٢) منه ، فإنه ينفي

(٢٠٧) الآية ٢٩ من سورة الفتح .

(٢٠٨) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٢٠٩) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٢١٠) الآية ١٥٩ من سورة آل عمران .

(٢١١) لم أقف عليه .

(٢١٢) ساقط من ق ٢ .

عن صدورهم بالطمع استعمال العلم لا العلم ، فهو مَجَازٌ من القول . وقد مضى هذا في رسم المحرم من سماع ابن القاسم . وبالله التوفيق .

في كراهة التحدث بالأحاديث المختلفة

قال : وقال مالك لم يكن بالمدينة إمامٌ أخبر بحديثين مختلفين .

قال محمد بن رشد : يريد بحديثين مختلفين لا يُمكنُ الجمعُ بينهما ولا ينسخ أحدهما بالآخر ، لأنَّ ما هذا سيِّلهُ من الأحاديث فالأصحُّ في النقل منهما هو الذي يجب أن يُحدَّث به وبالله التوفيق .

في ترك إخفاء الشوارب

قال : وسئل مالك عن من أخفى شاربه ، قال يوجع ضرباً ، وليس حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - بالإخفاء (٢١٣) . قال وكان يقال ويبدو حرف الشفتين الاطار . وقال لِمَنْ يَحْلِقُ شاربه هي بدع تظهر في الناس . وذكر زيد بن أسلم أن عمر بن الخطاب كان إذا أُكْرِبَهُ أمرٌ نفخ ، قال فجعل رجل يراده وهو يفتل شاربه بيده ، فلو كان محضياً ما وجد ما يفتل ، هذه بدعٌ قد ظهرت في الناس .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في رسم سئل عن

(٢١٣) في كتاب الجامع من الموطأ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر بإخفاء الشوارب وإعفاء اللحي . وبذلك يتبين أن في نص العتبية هنا خللاً . وربما صحفت كلمة إخفاء فكتبت بدل إعفاء ؟

تأخير صلاة العشاء في الحرس من سماع ابن القاسم فأغنى ذلك عن إعادته هنا ، وبالله التوفيق .

في السفر في طلب العلم وقراءة القرآن في الطُّرُق

قال وسمعت أن ابن المسيب قال : إن كُنْتُ لِأَسِيرٍ فِي الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ مَسِيرَةَ الْأَيَّامِ وَاللَّيَالِي . قال مالك : وكان سعيد بن المسيب يختلف إلى أبي هريرة بأرضه بالجشرة ، فقال جئت أبا هريرة بالجشرة فرأيتَه جاء من الغائط وإنه لَيَحْدُرُ سورة آل عمران حَدْرًا (٢١٤) .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على السفر في طلب العلم في رسم المُحْرَمِ يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ، ومضى القول فيه أيضاً في قراءة القرآن على كل حال ، وبالله التوفيق .

ما جاء من أن العلم يذهب بذهاب العلماء

قال أشهب : وأخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا يُتَزَعُ الْعِلْمُ انْتِزَاعاً مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يُقْبَضُ الْعِلْمُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَ الْعُلَمَاءُ انْخَدَّ النَّاسُ رُؤْسَاءَ جُهَالاً فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا (٢١٥) .

(٢١٤) حَدْرٌ فِي قِرَاءَتِهِ وَأَذَانُهُ يَحْدُرُ حَدْرًا إِذَا أَسْرَعَ . وَهُوَ مِنَ الْحُدُورِ ضِدُّ الصُّعُودِ ، يَتَعَدَى وَلَا يَتَعَدَى . نِهَآيَةٌ .

(٢١٥) فِي الصَّحِيحِينَ ، وَسَنَّ التِّرْمِذِيُّ ، وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ ، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ، بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةً .

قال محمد بن رشد : هذا مما أخبر به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه سيكون فكان على ما أخبر ، والله ولي العِصمة والتوفيق برحمته .

في الذي يخرج بالشيء إلى المسكين فلا يجده

وسئل عن الرجل يخرج بشيء إلى المسكين ليعطيه إياه فيجده قد ذهب ، قال يعطيه غيره .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في رسم سأل تأخير صلاة العشاء في الحرس فأغنى ذلك عن إعادته هنا ؛ وبالله التوفيق لا شريك له .

في التحذير من اتباع الهوى والزيف البعيد

قال : وقال عمر بن عبد العزيز : أحذِرُكُمْ ما مَالَتْ إليه الأهواء والزيف البعيد .

قال محمد بن رشد : إنما حذّر - رضي الله عنه - من اتباع الهوى لقول الله عز وجل : ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ (٢١٦) . الزيف البعيد هو الإغراق في القياس والغلو في الدين ، وكلاهما مذمومان لأنك لا تكاد تجد الإغراق في القياس إلا مُخَالَفًا للسنة ، والغلو في الدين منهبي عنه ، قال الله عز وجل : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ ﴾ (٢١٧) . وقد مضى هذا في رسم كتب عليه ذكر حق من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

(٢١٦) الآية ٤٠ من سورة النازعات .

(٢١٧) الآية ٧٧ من سورة المائدة .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال: وقال عمر بن عبد العزيز: إني لست بمبتدع، ولكنني مُتَّبِعٌ، ولست بقاضٍ ولكنني منقِّذٌ، ولست بخيرٍ من أحدكم إلا أني أثقلكم حملاً.

قال محمد بن رشد: إنما قال، والله أعلم، لست بمبتدع ولكنني متبع جواباً لمن سأله الحكم بخلاف ما مضى عليه العمل. ومعنى قوله لست بقاضٍ ولكنني منقِّذٌ، أي لست أقضي بحكمي وإنما أنفذ ما أمرني به ربي في كتابه وعلى لسان رسوله عليه السلام. وقوله لست بخيرٍ من أحدكم إلا أني أثقلكم حملاً تواضع منه وفضل - رحمه الله - وبه التوفيق.

في وصية لقمان لابنه

قال وكان لقمان يقول لابنه: يا بُنَيَّ اتَّقِ اللَّهَ جُهْدَكَ (٢١٨).

قال محمد بن رشد: وصيته هذه لابنه مثل ما أمر الله تعالى بقوله: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٢١٩)، وقيل ان هذه الآية ناسخة لقوله: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ (٢٢٠)، وقيل إنها ليست بناسخة لها وإنما هي مُبَيِّنَةٌ لمعناها، لأن تقوى الله حَقُّ تَقَاتِهِ هو أن يطاع فلا يُعصى، ويذكر فلا يُنسى، ولا يُكَلِّفَ الله نفساً إلا وُسْعَهَا. وبالله التوفيق.

(٢١٨) في ق ٢: جُهد بدئك.

(٢١٩) الآية ١٦ من سورة التغابن.

(٢٢٠) الآية ١٠٢ من سورة آل عمران.

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال: وقال مالك : دخل زياد مولى ابن عباس ، وكان رجلاً صالحاً غير عالم بحال الولاية والهيئة وعليه جبة صوف ، على عمر بن عبد العزيز فقال : السلام عليكم ، ثم جلس ، ثم استفاق فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ، فقال له عمر : إني لم أنكر الأولى وليس بها بأس ، ولقد أصبحت يا ابن زياد خلواً مما أنا فيه وأراك ديناً . قال : وكان عمر بن عبد العزيز قد أسكن بعض ولده نواحي أبله ، فكتب إليه يسأل لهم سيجاناً وأقداحاً وأشياء مما يحتاجون إليها ، فكتب إليه عمر أن عليك لهم بطيقتان^(٢٢١) يلبسونها في الشتاء ويفترشونها في الصيف ، وعليك بأقداح الفخار فإنها تجزىء من غيرها .

قال محمد بن رشد : هذا كله بين في فضل عمر بن عبد العزيز وتواضعه ، إذ لم ينكر على زياد ترك تخصيصه بالسلام وتسميته إياه بما خصه الله به من الإمارة على العادة في ذلك ، وزُهد في الدنيا وتقلله منها ، بدليل ما أمر به لبيته من الطيقتان وأقداح الفخار ، وبالله التوفيق .

في التسمي بياسين

قال وسألته أينبغي لأحد أن يتسمى بياسين ؟ قال ما أراه ينبغي ، لقول الله عز وجل : ﴿ يَا سِيبِينَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾^(٢٢٢) يقول هذا أسمى بياسين^(٢٢٣) .

(٢٢١) في لسان العرب : الطيقتان جمع طاق : الطيلسان ، مثل ساج وسيجان .

(٢٢٢) الآية الأولى من سورة يس . (٢٢٣) في ق ٢ : يقول هذا يسمى بياسين .

قال محمد بن رشد : قيل في ياسين إنه اسمٌ من أسماء الله عز وجل وإنه أقسم به وبالقرآن الحكيم ، وقيل إنه اسم من أسماء القرآن أقسم الله به أيضاً . على هذين القولين لا يجوز لأحد أن يتسمى بياسين . وزُوي عن ابن عباس أنه قال : معنى ياسين يا إنسان بالحشية ، فعلى هذا يجوز أن يتسمى الرجل بياسين . وقال مجاهد هو مفتاح افتتح الله عز وجل به كلامه ، فعلى هذا تجوز التسمية به أيضاً . ولهذا الاختلاف الحاصل في ياسين كره مالك لأحد أن يتسمى به ، وبالله التوفيق .

في المرأة تَمُوتُ بِجُمُعٍ

قال : وقال مالك في المرأة تموت بِجُمُعٍ هي التي ولدها في بطنها ،

قال محمد بن رشد : المرأة تموت بجمع هي أحد الشهداء السبعة سوى المقتول في سبيل الله ، على ما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذلك^(٢٢٤) . واختلف في المرأة تموت بجمع : فقيل هي المرأة تموت ولدها في بطنها على ما قاله مالك وهو المشهور من الأقوال ، وقيل هي المرأة البكر التي تموت قبل أن تطمئ ، وقيل هي المرأة التي تموت بالمزدلفة حاجةً ، لأن جمعاً من أسماء المزدلفة ، وبالله التوفيق .

في تفسير الأبِّ وإِرم ذاتِ العِمادِ

قال : وسئل عمر بن الخطاب عن قوله « وَفَاكِهَةٌ

(٢٢٤) في سنن أبي داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسنده أحمد : والمرأة تَمُوتُ بِجُمُعٍ شَهِيدَةٌ .

وَأَبًا» (٢٢٥) مَا الْأَبُ ؟ فقال هذا لعمرُ اللَّهِ التَّكْلُفُ ، وقال يقال إن إِرْمَ ذاتِ العِمَادِ هي دمشق .

قال محمد بن رشد : الذي قيل في الأبِّ أنه ما تأكله البهائم من العشب والنبات ، والفاكهة ما يأكله الناس من ثمر الأشجار كلها : النخل والرمان وغيرهما من الأشجار . وذهب أبو حنيفة إلى أن الرطب والرمان ليسا من الفاكهة ، واحتج بقول الله عز وجل : ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴾ (٢٢٦) ، ولا حجة له في ذلك ، لأنه إنما أعيد ذكرهما وإن كانا من الفاكهة تأكيداً لهما لشرفهما على سائر الفواكه ، مثل قول عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ ﴾ (٢٢٧) فأعاد ذكر جبريل وميكائيل وإن كانا من الملائكة تأكيداً لهما .

وأما قوله في إرم ذات العماد إنه يقال إنها دمشق ، ففي ذلك اختلاف كثير : قيل في إرم إنها اسم بلد ، فقال قوم هي الإسكندرية ، وقال قوم هي دمشق ؛ وقيل بل إرم أمة ، وقيل بل هي قبيلة من عاد ، وقيل بل إرم اسم رجل هو جدُّ عادٍ فعادٌ هو عاد بن عوص بن إرم ؛ وقيل بل هو أبوه فهو عاد بن إرم . وقال الفضل : أكثر الكوفيين لا يجوز أن يكون إرم اسماً لأرض ولا لمدينة من جهة إجماعهم على صرف عادٍ ، فلا تكون الأرض ولا المدينة نعتاً للإنسان ولا لقبيلة (٢٢٨) ، ولا يجوز أن يُنسب إليها وهو مُنَوَّن . قال أيضاً فإن كانت دمشق فمحال أن لا يكون في البلاد مدنٌ مثلها ، وإن كانت أرض فمحال أن تكون أرضٌ ليس مثلها أرض في البلاد . والذي أراه ، والله أعلم ، أن إرم جدُّ عادٍ

(٢٢٥) الآية ٣١ من سورة عبس .

(٢٢٦) الآية ٦٨ من سورة الرحمن .

(٢٢٧) الآية ٩٨ من سورة البقرة .

(٢٢٨) كذا في ق ٢ ، وهو الصحيح . وفي الأصل وق ١ : فلا يكون للمدينة ولا للأرض نعتاً للإنسان ولا لقبيلة .

كان شديداً فتشبهوا به فصار إرمُ نعتاً لهم كاللقب ، كما يقال زيدٌ أسدٌ وعمروُ نعجة . ومعنى ذات العمد أنهم كانوا أهل عمود أي أخصية وماشية ، فإذا كان الربيع انتجعوا ، وإذا هاجت الأرض وجفَّ العشب رجعوا إلى منازلهم . والعماد جمع عمد ، وعمد جمع عمود . وقيل معنى ذات العمد أي ذات العدة وكانوا أعطوا بسطةً في الخلق لم يُعْطَها غيرهم : كان الرجل منهم في غاية القوة وكان أطولهم ستين ذراعاً وأقصرهم اثني عشر ذراعاً . وقال بعض نقلة الأخبار إنه كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستون ذراعاً ، وجلهم ما بين المائة إلى الثمانين . وقوله التي لم يُخْلَقْ مثلها في البلاد على هذا القول راجع إلى القبيلة لما كان فيهم من الشدة وعظم الخلق . قال أبو جعفر الطبري : ومَن ذهب إلى أن إرم اسم لبلدتهم وقال إن الهاء في مثلها لذات العمد فقد غلط ، لأن العمد واحد مذكر ، والتي للأنثى ، ولا يوصف المذكر بالتي ، ولو كان ذلك من صفة العمد لقليل الذي لم يخلق مثلها في البلاد ، وبالله التوفيق .

في مخالطة اليتيم في النفقة

قال وسألته امرأة فقالت : اخذت صبياً يتيمة احتسبت فيها الأجر ، فيدها مع يدي ويد بناتي لست أضنُّ عنها بشيء ، فربما سألني عنها السائل فأعطاها الدرَاهِم فأشترى لها بها الشيء ، فربما لم يكن عندي ما أطعم ولدي فأطعمهم من الذي اشترت لها ، وربما أكلتُ منه إذا لم يكن بيدي ما أشترى به ، فقال لها : أنا أخبرك عن ذلك ، إن كان ما تنال منك الجارية مثل الذي تُصيبين مما أخذت لها أو أكثر فلا بأس بذلك .

قال محمد بن رشد : هذا بينٌ على ما قاله ، لقول الله عز وجل في

اليتامى : ﴿ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢٢٩) وقد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم أخذ يشرب خمراً من سماع ابن القاسم .

فيما يجازي الله به الصادق في الدنيا

قال وسمعت أنه قال ما حرف (٢٣٠) إنسان قط صدوق وليس من أهل الكذب .

قال محمد بن رشد : مثل هذا لا يكون إلا عن توقيف وإن صح بمعناه في الغالب . وقد مضى هذا في رسم الشجرة قبل هذا من سماع ابن القاسم .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال وقال اقتتل غلمان لسليمان بن عبد الملك وغلمان لعمر بن عبد العزيز ، فضرب غلمان عمر غلمان سليمان فحمل سليمان وقيل له : هذا ما صنعت ، شبرته وفعلت به ، فدخل عليه عمر فقال له سليمان : ما هذا ؟ ضرب غلمانك غلماني وأهلي ، فقال له عمر ما علمتُ هذا قبل مقاتلتك الآن ، فقال له : كذبت ، فقال له عمر : يقال لي كذبت وما كذبتُ منذ شدتُ علي إزاري ، وإن في الأرض من مجلسنا هذا لَسَعَةٌ ، ثم خرج من عنده وتجهز يريد الخروج ،

(٢٢٩) الآية ٢٢٠ من سورة البقرة .

(٢٣٠) في ق ٢ : ما خوف .

فسأل عنه سليمان حين استبطأه فقالوا إنه يريد الخروج إلى مصر وقد تجهز ، فأرسل إليه أن ارجع وادخل علي ، وقال للرسول : قل له إذا جاعني لا يعاتبني فإن في المعاتبه (٢٣١) فجاءه عمرُ فقال له سليمان : ما همّني أمر قط إلا خطرت فيه علي بالي . وقال عن عمه أبي سهيل قال : دخلت على عمر بن عبد العزيز فوعظته وقلت له حتى رَقَّ وقام من مجلسه فتنحى ناحية ما على ارض فلم يعجل عليه مزاحم ثم أخذ وسادة فأدناها منه فأخذها عمر فرمى بها . قال وكان عمر بن عبد العزيز يقول : اللهم أرْضِنِي بقضائك وأسْعِدْنِي بقدرك حتى لا أُحِبُّ تأخيرَ شيءٍ عَجَلْتَهُ ولا تعَجِّلَ شيءٍ أخرته . قال وقال : قام عمر بن عبد العزيز إلى مصلاه من مجلسه فذكر سهيل بن عبد العزيز وعبد الملك ومزاحماً ، فقال اللهم إنك قد علمت ما كان من عونهم لي ومعونتهم إياي فأخذتهم فلم يزدني ذلك لك إلا حَبًّا ، ولا لي فيما عندك إلا شوقاً ، ثم رجع الى مجلسه .

قال محمد بن رشد : هذه الحكاية كلها عن عمر بن عبد العزيز شاهدة له بما هو معلوم مشهور من خيره وفضله رحمة الله عليه ورضوانه ، والشُّبْرُ : العطاء ، يقال شُبِّرَتِ الرجل وأشْبِرْتُهُ إذا أعطيتَه ، وشبَّرتُ المرأة صدأقها أعطيتها إياه . فمعنى الكلام هذا ما صنعت أعطيته الجاه والأثره والمنزلة والمكانة حتى استطال غلمانه على غلمانك . والتشديد في شُبِّرَتِ بمعنى التكثير ، كما تقول ضربْتِ وقَتَلْتِ . ووقع في بعض الكتب : هذا ما فعلت سبرته ، وهو غلط لا معنى له والله أعلم ، وقد رأيتُ لبعض أهل اللغة أن التشبير بمعنى التعظيم يقال شَبَّرَ فلان إذا عظم، وشبَّرتَه إذا عظمتَه . وهذا أشبهُ بمعنى الحكاية ، لأنَّ القائل قال له لما حمل ، أي غضب ، لإنداره أعوانه

على أعوانه : هذا ما صنعته بنفسك ، لأنك شبرته أي عظّمته وفعلت وفعلت حتى استطال أعوانه على أعوانك ، وبالله التوفيق .

في الأحاديث يُقَدَّمُ فيها ويؤخَّرُ والمعنى واحدٌ

قال : وسألته عن الأحاديث يُقدم فيها ويؤخر والمعنى واحد ، فقال : أما ما كان منها من قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإنني أكره ذلك وأكره أن يُزاد فيها ويُنقص ، وما كان من غير قول النبي - صلى الله عليه وسلم - فلا أرى بذلك بأساً إذا كان المعنى واحداً . قيل له : رأيت حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - يُزاد فيه الواو والألف والمعنى واحد ، قال أرجو أن يكون خفيفاً .

قال محمد بن رشد : التقديم والتأخير في الأحاديث والزيادة في ألفاظها والنقصان منها وتبديلها بما كان في معناها مكروهاً في حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - وجائز في حديث غيره للفقهاء العالم بمعنى الكلام الذي يؤمن عليه الغلط في ذلك بأن يُظن أن المعنى سواء وليس بسواء . والدليل على ذلك أن الله تعالى قد ذكر قصص الأنبياء في القرآن متكررة في مواضع بألفاظ مختلفة وزيادة في بعضها على بعض ، فلم يكن ذلك اختلافاً من القول ولا تعارضاً فيه لإتفاق المعنى في ذلك كله . وقد استدل بعض من ذهب إلى أن ذلك لا يجوز بحديث البراء بن عازب قال : قال لي النبي - صلى الله عليه وسلم - : إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَيَّ شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ اسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَقَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَنَاتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ . [اللَّهُمَّ] آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ . فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ مِتُّ عَلَيَّ .

الْفِطْرَةِ . وَاجْعَلُهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ (٢٣٢) . قَالَ فَرَدَّدَتْهَا عَلَيَّ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَلَمَّا بَلَغْتَ اللَّهْمَ أَمَنْتَ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ فَلْتِ : وَرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ، قَالَ : لَا ، وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ . وَالسَّيِّئُ ذَلِكَ بِاسْتِدْلَالٍ صَحِيحٍ ، لِأَنَّ الْمَعْنَى فِي ذَلِكَ مُخْتَلَفٌ مِنْ أَجْلِ أَنَّ قَوْلَهُ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ يَجْمَعُ النَّبُوَّةَ وَالرِّسَالَةَ ، فَفِيهِ زِيَادَةٌ بَيَانٌ عَلَى رَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ، لِأَنَّ الرِّسَالَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَلَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ ، وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَا ، وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ . وَلِمَخَافَةِ الْغَلَطِ فِي مِثْلِ هَذَا عَلَى الْفَقِيهِ كَرِهَ لَهُ أَنْ يَسُوقَ شَيْئاً مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى الْمَعْنَى . وَأَمَّا إِنْ كَانَ الْمُحَدِّثُ لَيْسَ بِفَقِيهِ مَعْنَى تَخْفِي الْمَعَانِي عَلَيْهِ فَلَا يَسُوقُ لَهُ أَنْ يَحْدِثَ عَلَى الْمَعْنَى ، إِذْ قَدْ يَسُوقُ الْحَدِيثَ عَلَى الْمَعْنَى الَّذِي ظَهَرَ إِلَيْهِ وَهُوَ مُخْطِئٌ فِي ذَلِكَ ، مِثْلَ الْحَدِيثِ : إِنْ اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ (٢٣٣) ، ظَنَّ بَعْضُ الرُّوَاةِ أَنَّ الْهَاءَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى صُورَتِهِ عَائِدَةٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فَسَاقَهُ عَلَى مَا ظَنَّهُ مِنْ مَعْنَاهُ فَقَالَ فِيهِ إِنْ اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ . وَرُويَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَتَزَعَّفَرَ الرَّجُلُ ، فَسَاقَهُ بَعْضُ الرُّوَاةِ عَلَى الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدَهُ فَقَالَ فِيهِ إِنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَهَى عَنِ التُّزَعَّفَرِ ، فَدَخَلَ فِي عَمُومِ قَوْلِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ ، وَمِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ . وَأَمَّا زِيَادَةُ الْأَلْفِ وَالْوَاوِ فِيمَا لَا يُشَكُّ فِيهِ أَنَّهُ يَغْتَبِرُ الْمَعْنَى فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَهُوَ خَفِيفٌ كَمَا قَالَ مَالِكٌ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

في فضل طاووس وما كان عليه

قال : وكان طاووس يرجع من الحج فيدخل بيته فلا يخرج منه

(٢٣٢) في الصحيحين ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، بالفاظ منفارته .

(٢٣٣) في الصحيحين ، ومسند أحمد .

حتى يخرج للحج من قابل . قال وكان طاووس يطعم الطعام فيدعو هؤلاء المساكين أصحاب الصفة ، فقالوا له لَوْ صَنَعْتَ طَعَاماً دُونَ هَذَا ، فيقول إنه لا يكاد يجدونه .

قال محمد بن رشد : فيما كان يفعله طاووس من التزامه داره للسلامة من مُواقعة الأثام بمخالطة الناس ، وإنما كان يُطعم المساكين طيب الطعام لأنه هو الذي يُحب ويُتمنى ، ووعده الله تعالى عليه الجزاء الجزيل حيث يقول : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ (٢٣٤) ، وقال : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً ﴾ إلى قوله : ﴿ وَجَزَاءُهم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرٌ ﴾ الآيات إلى آخرها (٢٣٥) .

في تعليق الأقتناء في المساجد

وسئل عن الأقتناء التي تُعلّق في المساجد ، فقال : بلغني أنها كانت تُعلّق في زمانِ رَسُولِ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - فيُعطى منها المساكين .

قال محمد بن رشد : الأقتناء : العراجين ، واحدها قنوّ ، ويُجمع على أقتناء وقنّوان . قال الله عز وجل : ﴿ قَنَوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ (٢٣٦) زاد في رسم شكّ في طوافه من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة أنه إنما كان يفعل ذلك لمكان مَنْ كان يأتي إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - يريد الإسلام ، فكان لموضع ضيافتهم فيأكلون منه ، وأراه حسناً أن يُعلّق فيه . فقيل له : أفترى لو

(٢٣٤) الآية ٩٢ من سورة آل عمران .

(٢٣٥) الآيات ٨ - ١٢ من سورة الإنسان .

(٢٣٦) الآية ٩٩ من سورة الأنعام . وقد زيدت الواو في أولها - خطأ - في مخطوطاتنا .

عُمل ذلك في مساجد الأُمصار؟ فقال أما كل بلد فيه تمر فلا أرى بذلك بأساً . قال ابن القاسم ولم ير مالك بأساً بأكل الرطب التي تجعل في المسجد مثل رطب ابن عمير وقد جعل صدقة . وفي هذا دليل على أن الغرباء الذين لا يجدون مأوى يجوز لهم أن يأووا إلى المسجد ويبيتوا فيها ويأكلوا فيها ما أشبه الثَّمَر من الطعام الجاف كله . وقد مضى هذا المعنى في رسم سلعة سماها من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة وفي غير ما موضع ، وبالله التوفيق .

في حديث عبد الله بن عمرو في الفتنة

قال : وقال رسولُ الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لعبد الله بن عمرو بن العاص : كَيْفَ بِكَ إِذَا بَقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ قَدْ مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ وَأَمَانَاتُهُمْ فَاخْتَلَفُوا فَكَانُوا هَكَذَا ، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ . قَالَ فَكَيْفَ بِي ؟ قَالَ عَلَيْكَ بِخَاصَّتِكَ وَإِيَّاكَ وَعَوَامَّتِهِمْ (٢٣٧) .

قال محمد بن رشد : وقع هذا الحديث في سماع أشهب من كتاب التجارات إلى أرض الحرب بزيادة فيه : قَالَ لِي فَانظُرْ لِتَمْسِكَ وَعَلَيْكَ بِالْبَيِّنِ الْمَحْضِ . وفي هذا الحديث عِلْمٌ جليل من أعلام النبوة ، لأنه أعلم فيه عبد الله بن عمرو بن العاص بما يكون بعده من الفتن ، وحذره ألا يدخل منها في مشكل . وقد دخل فيها بما أداه إليه اجتهاده مع عزم أبيه عليه في ذلك ، وقول النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَطْعُ أَبَاكَ ، فشهد مع معاوية حرب صِفِّينَ على ما ذكرناه قبل هذا في هذا الرسم : ثُمَّ ندم بعد ذلك لما ظهر إليه من البصيرة في خلاف رأيه الأول ، فاستغفر الله عز وجل من ذلك مخافة أن يكون

(٢٣٧) في صحيح البخاري ، وستن أبي داود ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسنَد أحمد ،
بألفاظ مختلفة .

قد قَصَّرَ أَوْلَا فِي اجْتِهَادِهِ مَعَ قَوْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَهُ : فَانظُرْ
لِنَفْسِكَ وَعَلَيْكَ بِالْمَحْضِ الْبَيِّنِ ، وبالله التوفيق .

في فضل عبد الله بن الأرقم

قال : وقال عبد الله بن الأرقم وهو يموت : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِرَأْيِ
الرَّجُلِ الصَّالِحِ فِي ، قال عمر بن الخطاب لو كان لك [مثل] (٢٣٨)
سابقة القوم ما قَدِّمْتُ عَلَيْكَ أَحَدًا . قال وكان عمر بن الخطاب يقول
ما رأيت رجلاً قطُّ أخشى لله من عبد الله بن الأرقم . قال مالك :
ذكر لي زيد بن أسلم قال : كُتِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - كِتَابٌ فَقَالَ مَنْ يُجِيبُ عَنِّي ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَرْقَمِ أَنَا ،
فَأَجَابَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَرَضِي ذَلِكَ رَسُولُ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ عُمَرُ : أَصَابَ مَا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَرَضِيَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ فِي نَفْسِ عُمَرَ فَلَمَّا وُلِّيَ وِلَاةَ بَيْتِ الْمَالِ .

قال محمد بن رشد : عبد الله بن الأرقم هذا هو عبد الله بن
الأرقم بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي الزهري ، أسلم يوم
الفتح ، وكتب للنبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثم لأبي بكر بعده ، واستكتبه
أيضاً عمر ، فلما وُلِّيَ وِلَاةَ بَيْتِ الْمَالِ (٢٣٩) ، وعثمان بعده وأعطاه ثلاثمائة
درهم (٢٤٠) ، فأبى أن يأخذها وقال : إنما عمِلْتُ لِلَّهِ فَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ . وبلغ

(٢٣٨) ساقط من الأصل وق ١ . وهو ثابت في ق ٢ مثلما هو في الاستيعاب .

(٢٣٩) في ق ٢ : واستكتبه عمر أيضاً وجعله على بيت المال .

(٢٤٠) الذي في الاستيعاب لابن البر : أنه أجازته بثلاثين ألفاً فأبى أن يقبلها . وهو الأنسب

لعمله كوال بيت المال ، ثم أورد رواية الثلاثمائة درهم .

من أمانته عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يأمره أن يكتب إلى بعض الملوك فيكتب ويأمره أن يطينه ويختمه ولا يقرؤه لأمانته عنده . وبالله التوفيق .

في شَبَهه سالم بن عبد الله بأبيه ، وأبيه بأبيه عمر

قال وقال سعيد بن المسيب ، كان عبد الله بن عمر أشبه وُلِدِ عمر به ، وكان سالم بن عبد الله أشبه وُلِدِ عبد الله به . قال مالك : ولم يكن أحد في زمن سالم أشبه بمن مَضَى من الصالحين في الزهد والقصد والعيش منه ، كان يلبس الثوب بالدرهمين ، ويشترى الشمال يحملها . وقال مالك قال سليمان بن عبد الملك لسالم بن عبد الله ورآه حسن السحنة : أي شيء تأكل ؟ قال الخبز والزيت ، وإذا وجدت اللحم أكلته ، فقال له أوتستهيهِ ؟ فقال إذا لم أستهيهِ تركته حتى أستهيهِ .

قال محمد بن رشد : إنما أراد أن كل واحد منهما كان أشبه بأبيه من سائر إخوته في خيره وفضله ودينه^(٢٤١) وبالله التوفيق .

فيما كان يدعو به النبي - صلى الله عليه وسلم -

قال مالك ، قال يحيى بن سعيد : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدعو : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ ، وَتَرْكَ

(٢٤١) في ق ٢ : في خيره وفضله وسمته وعمله .

الْمُنْكَرَاتِ ، وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَإِذَا أَرَدْتَ فِي قَوْمٍ فِتْنَةً فَأَقْبِضِي إِلَيْكَ
غَيْرَ مَفْتُونٍ (٢٤٢) .

قال محمد بن رشد : يُروى : وإذا أَرَدْتَ ، والمعنى في ذلك
سواءً ، لأنه إذا أراد الفتنة فقد أدارها ، وإذا أدارها فقد أرادها . والفتنة على
وجوه : فمنها ما كان في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من
تعذيبهم ليرتدوا عن دينهم ، فذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ
الْقَتْلِ ﴾ (٢٤٣) أي العذاب أشد منه ؛ ومنها أن يفتن الله قوماً أي يتليهم ؛
ومنها ما يقع بين الناس من الخلاف والحروب ؛ ومنها الفتنة بالنساء ، تقول قد
فُتِنَ بالمرأة إذا تعشَّقها ؛ ومنها الإضلال ، قال الله عز وجل : ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ
بِفَاتِنِينَ ﴾ (٢٤٤) أي بمُضِلِّينَ ؛ ومنها الفتنة بالنار ، تقول فتنته بالنار أي أحرقتة
بها ، وفي القرآن ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ (٢٤٥) أي يُحْرَقُونَ . وَالْفِتَانُ :
الشیطان الذي يَصُدُّ النَّاسَ عن دينهم ويغويهم ، وَفِتَانَا الْقَبْرَ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ ،
فينبغي أن يُستَعَاذَ بِاللَّهِ عز وجل من الفتنة على الوجوه كلها تَأْسِياً بِالنَّبِيِّ - صلى
الله عليه وسلم - ودعاؤه - صلى الله عليه وسلم - في فعل الخيرات وترك
المنكرات بَيْنَ لَأِ إِشْكَالٍ فِيهِ . وأما دعاؤه في حُبِّ الْمَسَاكِينِ فالمعنى فيه ،
والله أعلم ، حُبُّ الْمَسْكِنَةِ ، فقد رُوي عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال :
اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِيناً وَأَمِتْنِي مَسْكِيناً وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ (٢٤٦) .
ومعناه الذليل المتواضع لله الذي لا جبروت فيه ولا كبرياء ، لا المسكين
الفقير من المال ، فقد استعاذ - صلى الله عليه وسلم - من الفقر المنسي

(٢٤٢) أخرجه مالك في كتاب الصلاة من الموطأ بهذا اللفظ .

(٢٤٣) الآية ١٩١ من سورة البقرة .

(٢٤٤) الآية ١٦٢ من سورة الصافات .

(٢٤٥) الآية ١٣ من سورة الذاريات .

(٢٤٦) في كتاب الزهد من سنن الترمذي ، وابن ماجه .

والغني المَطْعِي ، فأغناه الله عز وجل الغني الذي ليس بمطعمٍ وعدَّد النعمة عليه بذلك فقال ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ (٢٤٧) . وقد مضى التكلم على الفقر والغنى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

فيما رُوي عن داود النبي - عليه السلام - في قلة المال وكثرته

قال وقال لي : سمعت أن داود النبي - عليه السلام - قال : ما قلٌ وكَفَى خَيْرٌ مِّمَّا كَثُرَ وَاللَّهِ . قال مالك : قال ذلك الرجل : إن كان يُغْنِيك ما يكفيك ، فأقل عيشها يغنيك (٢٤٨) .

قال محمد بن رشد : في قول هذا الرجل زيادة لم تقع ها هنا وهي : وإن كان لا يُغْنِيك ما يكفيك ، فليس في الدنيا شيءٌ يغنيك . والمعنى في هذا كله بَيِّنٌ ، لأن كثرة المال الذي يُلهي مدموم ، فقد استعاذ رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلم - من الغنى المطغني فلا إشكال في أن القليل الذي يكفي خير منه ، لأن فيه الاستغناء عن الناس ، والسلامة من أن يلهيه المال ولا يقوم بحقوق الله عز وجل فيه . ومَن كان معه من المال ما يقوم به ويُغْنِيه عن الناس وعن الكدح في معيشته فهو من الأغنياء ، وبالله التوفيق .

في فضل ابن المنكدر وثنائه بالعلم على سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار

قال مالك : وكان محمد بن المنكدر سيد القراء لا يكاد يسأل عن حديث أبداً إلا يكاد يبكي .

(٢٤٧) الآية ٨ من سورة الضحى . (٢٤٨) في ق ٢ : فأقل عيشك يغنيك .

قال محمد بن رشد : وكان سعيد بن المسيب عالماً بالبيوع ، وكان أشبه أهل المشرق به محمد بن سيرين ، فقليل له سليمان بن يسار ؟ قال لم أسمع عن سليمان بن يسار .

قال القاضي : البكاء من خشية الله لا يكون إلا مع حقيقة العلم بالله ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٢٤٩) وقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ ، جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ (٢٥٠) . وقال عز وجل : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ (٢٥١) . وقد كان سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار فرسي رهان في العلم والفضل ، واختلف أيهما أعلم . وقيل إن العلم كان لسليمان بن يسار ، والذكر كان لسعيد بن المسيب ، وبالله التوفيق .

في أخذ الأحاديث عن الثقة إذا لم يكن حافظاً

وسئل مالك أيؤخذ ممن لا يحفظ وهو ثقة صحيح أتؤخذ عنه الأحاديث ؟ قال لا ، فقليل : يأتي بكتب فيقول قد سمعتها وهو ثقة أتؤخذ منه ؟ قال لا تؤخذ منه ، أخاف أن يزداد في كتبه بالليل . قال وذكرته عنده كثرة الكتب فقال : ما شأن أهل المدينة ليست لهم كتب ، مات ابن المسيب ، والقاسم بن محمد ولم يتركا كتاباً ، ومات أبو قلابة فبلغني عنه أنه ترك حمل بغل كتباً .

(٢٤٩) الآية ٢٨ من سورة فاطر .

(٢٥٠) الآيات ٢١ - ٢٤ من سورة الرعد .

(٢٥١) الآية ٤٦ من سورة الرحمن .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله ، أنه إذا كان لا يحفظ فلا يؤخذ عنه ما جاء به من الأحاديث في الكتب ، وقال إنه سمعها على فلان وإن كان ثقة للعلة التي ذكرها من أنه يخشى أن يكون قد زيد فيها أو غير بعض معانيها إلا أن تكون الكتب بخط يده فترفع هذه العلة ويؤخذ عنه ما في الكتب إذا كان ثقة مأموناً . وهذا فيما جاء به من الكتب التي لا تعرف وقال إنه سمع ما فيها من فلان . وأما الدواوين المشهورة كالبخاري ومسلم وشبههما ، فإذا قال إنه سمعها من فلان جاز أن تُحمل عنه عن ذلك الرجل ، ولا فائدة في رواية الأحاديث إلا التفقه فيها والعمل بها . وكان العلم في الصدر الأول وفي الثاني في صدور الرجال ، ثم انتقل بعد ذلك إلى جلود الضان وصارت مفاتيحه في صدور الرجال ، فلا معنى لرواية الأحاديث إلا التفقه فيها ، ولا بد لمريد التفقه فيها من مطرق يفتح عليه معانيها ، وبالله التوفيق .

في إعراض العالم عن جفاء السائل

وقال مالك وقال رجل كالبدي للقاسم بن محمد : أنت أعلم أم سالم ؟ قال هذا سالم ، فإن تأتته لم يُخبرك إلا بما أحاط به علماً .

قال محمد بن رشد : لما سأل السائل القاسم بن محمد عملاً يعنيه مما لا يتحقق معرفته أعرض عن جوابه على ذلك ، وبالله التوفيق .

في جواز لباس المظال

قال : وسئل عن لباس المظال ، فقال ما كانت من لباس الناس ، وما أرى بلباسها بأساً .

قال محمد بن رشد : يريد بالمظال القلانيس الذي لها ظل تقى من الشمس ، فلم ير بلباسها بأساً وإن لم تكن من لباس السلف للمنفعة بها ، وبالله التوفيق .

في الذي يسمع الخير ويقبله

قال وسمعت ربيعة يقول : ليس الذي يقول الخير ويفعله خيراً من الذي يسمعه ويقبله (٢٥٢) حين يسمعه .

قال محمد بن رشد : إنما قال إنه ليس خيراً منه لأنه لا يكون قابلاً له إلا أن يفعله ، فإن لم يقدر على فعله لحائل يحول بينه وبين فعله جوزي بنيته ، فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَا مِنْ أَمْرٍ يَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بَلِيلٌ يَغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمٌ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ صَلَاتِهِ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً (٢٥٣) . وقال عز وجل : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ (٢٥٤) فأعلم عز وجل باستواء المجاهدين مع القاعدين من ضرر في الأجر ، وبالله التوفيق .

في أن العامي لا يسعه أن يقلد إلا من يفني بعلم

قال مالك : وسأل رجل عبد الله بن عمر عن شيء فقال لا أدري ، فقال له رجل تعال ما سألت عنه ؟ فقال : سألت عن كذا

(٢٥٢) في ق ٢ : ويفعله ، وهو تصحيف .

(٢٥٣) في سنن أبي داود ، والنسائي .

(٢٥٤) الآية ٩٥ من سورة النساء .

وكذا ، فقال له وهو كذا وكذا ، فقال له [ابن عمر] (٢٥٥) أخبرت الرجل بعلم علمته ؟ قال لا ، قال فيماذا ؟ قال برأيي . فأرسل ابن عمر خلف الرجل إنه إنما أفتاك بغير علم ، فانظر لنفسك .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ابن عمر ، لأن فرض العامي هو أن يسأل عالماً . وإنما اختلف هل له أن يقلد من شاء من العلماء أو ليس له أن يقلد إلا أعلمهم يجتهد في ذلك ، وبالله التوفيق .

ما جاء في أن المرأة كالضلع

قال مالك : وحدثني أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **إِنَّمَا الْمَرْأَةُ كَالضِّلْعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ وَفِيهَا عَوَجٌ** (٢٥٦) .

قال محمد بن رشد : إنما قال فيها إنها كالضلع من أجل أنها خلقت من ضلع من أضلاع آدم - عليه الصلاة والسلام - ولم يُرد - صلى الله عليه وسلم - أن النساء كلهن على هذا ، وإنما أراد أن هذا هو الغالب من أحوالهن وصفاتهن ، فقد قال - صلى الله عليه وسلم - : **لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ** (٢٥٧) ، وإنما أراد أن هذا هو الغالب من أحوالهن ، إذ قد يوجد من النساء من ترى لزوجها ما يفعل بها من خير وتُقرُّ به على كل حال ولا تكفره ، وبالله التوفيق .

(٢٥٥) في الأصل وق ١ : فقال له الرجل . وهو تصحيف . وفي ق ٢ : بياض مكان الرجل . وما أثبتناه هو مقتضى السياق .

(٢٥٦) في كتاب النكاح من صحيح البخاري ، وفي مسند أحمد . بالفاظ مختلفة .

(٢٥٧) آخر حديث طويل أخرجه مالك في العمل في صلاة الكسوف من كتاب الصلاة من

الموطأ ، عن عبد الله بن عباس .

في وصف عبد الله بن عمرو ولأهل الأمصار

قال : وقال عبد الله بن عمرو بن العاص لأهل العراق إنهم أطلب الناس لِعِلْمٍ وأتركهم له ؛ ولأهل المدينة أسرع الناس إلى فتنة وأضعفهم عنها ؛ ولأهل الشام أطوع الناس للمخلوق وأعصاهم للخالق ؛ ولأهل مصر أكيسهم صغاراً وأحمقهم إذا كبروا .

قال محمد بن رشد : [هذا] (٢٥٨) إنما قاله على ما اختبر في الغالب من أحوالهم على مَرِّ الأعوام ، ولا غيبة بذلك فيهم ، إذ لم يُعَيَّن أحداً منهم بما وصف جملتهم به ، وبالله التوفيق .

في التوسع في الإنفاق

قال وأخبرني أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ (٢٥٩) . قال أشهب قلت : قال الله ، قال مالك : ليس هذا هكذا قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال الله : يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ .

قال محمد بن رشد : قد علم أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يقل ذلك إلا عن الله عز وجل أنه قاله ، فليس على الراوي في زيادة مثل هذا في الحديث على ما سمعه شيء ، ولكنه استحب أن لا يحدث بالحديث إلا على ما سمعه قطعاً للذريعة مخافة أن يتجرأ (٢٦٠) أحدٌ بذلك أن يزيد في

(٢٥٨) ساقط من الأصل وق ١ .

(٢٥٩) في صحيح مسلم ، ومسنده أحمد .

(٢٦٠) في ق ٢ : أن يستجيز .

حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - ما يظن أنه معناه . وفي الحديث استحباب التوسع في الإنفاق على العيال من غير إسراف ، وأن الله يخلف على فاعل ذلك . وقد أثنى عز وجل على المُنفقين من غير إسراف ولا إقتار فقال : « وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝ (٢٦١) ، وبالله التوفيق .

فيما ذكر في موسى - عليه السلام -

قال : وكان يحيى بن سعيد يقول كأنني أنظر إلى موسى - عليه السلام - وعليه ثوبان أخضرانٍ منهبطاً من ثنية هرشا لما مضى .

قال محمد بن رشد : [سقط] (٢٦٢) قال مالك لما مضى في بعض الكتب ، وهو صحيح في المعنى ، لأن يحيى بن سعيد إنما قال ذلك تحقيقاً لما أخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم - من ذلك ، وذلك كما يقول الرجل : فلان فعل كذا وكذا أمس كأنني أنظر إليه يفعلُه تصديقاً لما أخبر به عنه . وقد عرضت الأمم على النبي - صلى الله عليه وسلم - فرآها على ما كانت عليه . روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَوْمًا فَقَالَ : عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدُّ الْأَفْقِ فَقِيلَ هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ (٢٦٣) ، وبالله التوفيق .

(٢٦١) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

(٢٦٢) ساقط من الأصل ، وق ١ .

(٢٦٣) في مسند أحمد .

فيما يحذر من قرب السّاعة والتصديق بنزول عيسى بن مريم عليه السلام

قال : وكان أبو هريرة يُلَقَى الفتي الشاب فيقولُ : يا ابن أخي إنك عَسَى أن تلقى عيسى بن مريم فأقرأه مني السلام .

قال محمد بن رشد : قد أعلم الله عزّ وجل في كتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أن عيسى بن مريم ما قُتل ولا صُلب وأنّ الله رَفَعه إليه . وأخبر النبيّ - صلى الله عليه وسلم - إخباراً متواتراً وقع العلم به أنه سيهبط في آخر الزمان حَكَمًا عدلاً مُقسطاً فيكسرُ الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال ، فوجب التصديق على كُلِّ مسلمٍ بذلك كما فعل أبو هريرة ، وبالله التوفيق .

في مناولة الرجل ما سُقِيَ من الشراب لجلسائه

قال مالك : سمعت أن عمر بن الخطاب سُقِيَ شراباً فيه عسل فذاقه ثم قال : مَنْ يأخذُ هذا بشكره فناوله إنساناً .

قال محمد بن رشد : السنّة أن يُناول الرجلُ الشراب لِمَن على يمينه على ما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أُوتِيَ بِلَبَنٍ قد شِيبَ بماءٍ وعن يمينه أعرابيٌّ وعن يساره أبو بكر ، فشرب ثم أعطى الأعرابيَّ وقال : الأيمنُ فالأيمنُ (٢٦٤) . وأنه أُوتِيَ بشرابٍ فشرب منه وعن يمينه غُلامٌ وعن يساره الأشياخُ فقال للغلامِ لتأذنُ لي أن أُعطي هؤُلاءِ ؟ فقال لا والله يا

(٢٦٤) أخرجه ابن ماجه وأبو داود في كتاب الأشربة من السنن عن أنس بن مالك بهذا اللفظ .

رسول الله لا أوثرُ بِبَصِيْبِي مِثْكَ أَحَدًا قَبْلَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي يَدِهِ^(٢٦٥) . فيحتمل أن يكون عمر بن الخطاب إذ أوتي بالشراب لم يكن أحد ممن معه على يمينه ، ولذلك قال ذلك القول . وفي قوله شراب فيه عسل دليل على أن الشراب لم يكن من عسل وإنما كان من غير العسل وفيه عسل . وخلطُ العسل بشراب غير العسل منهياً عنه ، والنهي إنما هو في خلطه فإذا خلط لم يلزم هرقه وجاز شربه . وقوله في حديث عمر : وَذَاقَهُ ، يدلُّ على أنه لم يشربه ، وذلك ، والله أعلم أنه لما وجد فيه طيب العسل ترك شربه لئلا يستجاز [شربه إياه و]^(٢٦٦) خلطه ، وبالله التوفيق .

في كراهة الاستدانة بالديون

قال مالك^(٢٦٧) وحدثني عمر بن عبد الرحمن بن دلاف عن أبيه أن رجلاً من جهينة يقال له الأسيْف كان يشتري الرواحل بالدين فيُغلي بها فيسبق الحاج فأفلس ، فقال عمر بن الخطاب إن الأسيْف أسيفُ جهينه رضي من دينه وأمانته أن يقال سبق الحاج فأدان مُعْرِضاً فأصبح قَدْرَيْنَ بِهِ ، فَمَنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَلْيَأْتِنِي بِالْغَدَاةِ نَقْسَمٌ بَيْنَهُمْ مَالَهُ ، وَإِيَّاكُمْ وَالذَّيْنَ فَإِنَّ أَوَّلَهُ هُمْ وَآخِرَهُ حَرْبٌ .

قال محمد بن رشد : قوله اَدَانَ مُعْرِضاً معناه اَدَانَ مع كل مَنْ وجد وأمكنه مُدَائِنَتُهُ . وقوله قَدْرَيْنَ بِهِ ، معناه قد غلب عليه الدين . قال الله عز

(٢٦٥) في سنن ابن ماجه أن الذي كان عن يمينه ابن عباس ، وعن يساره خالد بن الوليد ، وأن ابن عباس قال : ما أَحَبَّ أَنْ أُوثِرَ بِسُورِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى نَفْسِي أَحَدًا ، فَأَخَذَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَشَرِبَ وَشَرِبَ خَالِدٌ .

(٢٦٦) ساقط من ق ٢ .

(٢٦٧) ساقط من الأصل وق ١ .

وجل : ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٢٦٨) ، وذلك أنه كان يشتري الرواحل بالدين ويسرع السير لبيعها بالموسم بالريح ، فأخطأه ذلك وباع بالخسارة فغلبه الدين وقوله إِيَّاكُمْ وَالَّذِينَ فَإِنْ أَوْلَهُ هُمْ وَأَخْرَهُ حَرْبٌ ، يُرَوَى حَرْبٌ ، وَحَرْبٌ - بِإِسْكَانِ الرَّاءِ وَفَتْحِهَا - فَالْحَرْبُ الْقِتَالُ ، وَالْحَرْبُ الْهَلَاكُ . فيقول إن الذين يكون آخره إلى منازعة وخصام ، ومرافعة إلى الحكام ، أو إلى هلاك ماله . وقد استعاذ - صلى الله عليه وسلم - من الذين فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ (٢٦٩) ، ولذلك نهى عنه عمر ابن الخطاب فقال : وَإِيَّاكُمْ وَالَّذِينَ . وقد جاءت آثار كثيرة في التشديد في الدين وأن صاحبه يوم القيامة محبوبس بدينه دون الجنة ، فقيل معنى ذلك فيمن تداين في سرف وقمار ، وقيل بل كان ذلك في أول الإسلام قبل أن تفتح الفتوحات وتفرض على الناس الزكوات ، فلما أنزل الله عز وجل بَرَاءة (٢٧٠) ففرض فيها الزكاة وجعل للغارمين فيها حقاً ، وأنزل آية الفِيَءِ والخمس فجعل فيهما حقاً (٢٧١) للمساكين وابن السبيل قال حينئذ النبي - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ تَرَكَ مَالاً فَلِوَرَثَتِهِ وَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا فَعَلَيَّ (٢٧٢) . فَمَنْ تَدَايَنَ فِيمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَرَى أَنَّ ذِمَّتَهُ تَفِيءُ بِمَا تَدَايَنَ بِهِ فَلَيْسَ بِمُحْبَسٍ دُونَ الْجَنَّةِ بَدِينَهُ إِنْ مَاتَ وَلَمْ يَتَرَكَ مَالاً ، لَأَنَّ عَلَى الْإِمَامِ أَنْ يُؤَدِيَهُ عَنْهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ، وَمِنْ سَهْمِ الْغَارِمِينَ مِنَ الزُّكُوتِ ، أَوْ مِنْ جَمِيعِهَا إِنْ رَأَى ذَلِكَ عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ رَأَى أَنَّهُ إِنْ جَعَلَ الزُّكَاةَ كُلَّهَا فِي صِنْفٍ وَاحِدٍ أَجْزَاءً . وقد قيل إنه لا يجوز أن يؤدي دين الميت من الزكاة ، فعلى هذا القول إنما يؤدي الإمام دين من مات وعليه دين من

(٢٦٨) الآية ١٤ من سورة المطففين .

(٢٦٩) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما ، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في السنن ، وأحمد في المسند .

(٢٧٠) هي سورة التوبة .

(٢٧١) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٧٢) في الصحيحين ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، بألفاظ مختلفة .

الفيء الحلال للفقير والغني ، وبالله التوفيق .

في حفظ ابن شهاب

قال : حدثنا ابن شهاب حديثاً فقلت أَعِدْ عَلَيَّ ، فقال : لا ، فقلت أما كان يُعاد عليك ؟ قال لا ، فقلت له : فكنت تكتب ؟ فقال لا ، فخلّيت سبيله .

قال محمد بن رشد : المعني في هذا بين والحمد لله وبه التوفيق .

في القراءة في الحمام

وسئل مالك عن القراءة في الحمام ، [فقال : القراءة بكل مكان حسنة ، ليس الحمام بموضع قراءة ، فإن قرأ الإنسان الآيات فليس بذلك بأس ، وليس الحمامات من بيوت الناس الأول .

قال محمد بن رشد : كره القراءة في الحمام [٢٧٣] إذ لا ينفك عن النجاسة في أغلب الأحوال ، كما كره قراءة القرآن في الأسواق والطرق من أجل ذلك ، واستحب أن يُتزه القرآن عن أن يُقرأ إلا في مواضع القراءة إلا أن يكون الشيء اليسير أو مثل الغلام يتعلم القراءة على ما يأتي له بعد هذا . وقد أجاز ذلك بكل حال في أحد قولي ، واحتج بقول أبي موسى : **أَمَا أَنَا فَأَتَفَوَّقُهُ تَفَوْقًا مَاشِيًا وَرَآكِبًا وَقَاعِدًا** [وعلى جَنِبِ] [٢٧٤] وعلى كل حال [٢٧٥] . وقد

[٢٧٣] ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

[٢٧٤] ساقط من ق ٢ .

[٢٧٥] شطره الأول أخرجه البخاري في المغازي من الصحيح . وقد تقدم .

تقدم ذكر ذلك في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ،
وبالله التوفيق .

في ضرب الأجل لأهل الحرب إذا قدموا للتجارة

وسئل مالك عن اليهود والنصارى والمَجوس إذا قدموا المدينة
أيضرب لهم أجل ؟ فقال نعم يُضرب لهم أجل ثلاث ليال
يتسوقون^(٢٧٦) وينظرون في حوائجهم ، فقد ضرب ذلك لهم عمر
ابن الخطاب - رضي الله عنه - ، وقال رئيس اليهود له حين
أجلاهم : أتجلينا وقد أقرنا محمّد - عليه السلام - ؟ فقال عمر :
أتراني نسيت قوله لك : كيف بك إذا رقصت بك قَلْوُصُك ليلةً بعد
ليلة . قال إنما كانت هزيلة من أبي القاسم ، فقال له عمر كذبت .

قال محمد بن رشد : قوله إنه يُضرب لهم أجل ثلاث ليال ، يريد
ثلاث ليالٍ بأيّامهنّ ، فلا يُحسب عليهم يومٌ ورودهم . وإنّما رأى أن يضرب
لهم ثلاث ليال لأن ذلك هو مقدار السفر وما فوق ذلك إقامة ، بدليل قول
النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يُقِيمَنَّ مُهَاجِرٌ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ فَوْقَ
ثَلَاثِ^(٢٧٧) ، إلّا أن لا تَبْتَ حَوَائِجُهُمْ وما يحتاجون إليه في بيعهم وشرائهم في
ثلاث ليال فيزاد في الأجل قدر ما يحتاجون إليه ولا تتم حوائجهم فيما دونه .
وقد مضى حديث إجلاء عمر اليهود وما قاله له رئيسهم في رسم نذر سنة من
سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

(٢٧٦) في ق ٢ : يتصرفون .

(٢٧٧) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، والدارمي ، ومسنّد أحمد ، بالفاظ

مختلفة .

فيما رُوي عن كعب

قال مالك : وذكر أن حديث كعب حين جاء إلى عمر بن الخطاب بالمصحف فقال له أهذه التوراة ؟ أن زيد بن أسلم الذي حدّثه بذلك عرض عليه عرضاً .

قال محمد بن رشد : كعب هذا ، والله أعلم ، هو كعب الأخبار ، وهو كعب بن ماتب الجَمَيري من آل ذي رعين من حمير ، وقيل من ذي الكلاع من حمير^(٢٧٨) ، يكنى أبا إسحاق ، وأسلم في زمن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وتوفي في آخر خلافة عثمان . وكان عالماً بالتوراة لأنه كان حبراً من أخبار اليهود وإن كان عربي النسب ، فكثير من العرب تهوّد وكثير منهم تنصّر ، فكان كثيراً ما يحدث منها . فمعنى قوله في المصحف لعمر بن الخطاب أهذه التوراة ؟ والله أعلم ، أهذه توراتكم التي هي عندكم بمنزلة التوراة عند اليهود ، وبالله التوفيق .

في مشي موسى - عليه السلام - مع المرأتين إلى أبيهما شعيب - عليه السلام -

قال وبلغني أن موسى - عليه السلام - حين جاءته إحدى المرأتين فقالت « إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا »^(٢٧٩) مشى خلفها ثم قال لها : امشي خلفي فإنني عبراني لا أنظر في أدبار النساء ، فإن أخطأتُ فصفي لي فمشى بين يديها وتبعته .

(٢٧٨) في بعض المخطوطات بياض مكان بعض أسماء الأصول الحميرية ، وبعضها لا يقرأ بوضوح ، والتصحيح من الإصابة للحافظ ابن حجر .

(٢٧٩) الآية ٢٥ من سورة القصص .

قال محمد بن رشد : مشيه خلفها من أمانته التي وصفه الله عز وجل بها حيث قال في كتابه : « قَالَتِ احْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » (٢٨٠) . وقوته أنه استوهب الرعاء دلوأ فوهبوه إياه فنزعه وحده ، وكان لا ينزعه إلا عشرة رجال . وقيل أربعون رجلاً ، فدعا فيه بالبركة فكفى ماشيتهما، فذلك قوله تعالى : ﴿ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظَّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (٢٨١) ، وقيل إنه رفع من على قم البير صخرة كانت عليه وحده ، وكان لا يرفعها إلا عشرة رجال ، وقيل أربعون رجلاً .

في نقل لفظ الحديث على المعنى

وقال مالك : ما لفظ النبي - صلى الله عليه وسلم - فليس كما لفظ غير النبي ، فإذا كان المعنى واحداً وَمَا لَفَظَ النبي فينبغي للمرء أن يقوله كما جاء .

قال محمد بن رشد : قوله فإذا كان المعنى واحداً ، معناه فلا بأس به إذا لم يكن من لفظ النبي - صلى الله عليه وسلم - . وقد مضى الكلام على هذا فوق هذا في هذا الرسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في النظر إلى المجذوم

وسئل مالك أتكره إدامة النظر إلى المجذوم ؟ قال : أما في

(٢٨٠) الآية ٢٦ من سورة القصص .

(٢٨١) الآية ٢٤ من سورة القصص .

الفقه فلم أسمع بكراهيته ، ولا أرى ما جاء من النهي عن ذلك إلا مخافة أن يفرع ويقع في نفسه من ذلك شيء .

قال محمد بن رشد : النهي الوارد عن ذلك هو من معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - للمرأة التي جاءتته فقالت : يا رسول الله : دارُ سكناها والعددُ كثير والمال وافر ، فقلَّ العدد وذهب المال ، [فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -] (٢٨٢) دَعُوها ذَمِيمَةً (٢٨٣) ، فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بتركها لما وقع في نفوسهم من أن ذهاب مالهم وقلة عددهم كان بسبب سكناهم الدارَ ، فخشي - صلى الله عليه وسلم - عليهم إن تبادوا في السكنى فيها فذهب من مالهم بعدُ شيءٌ أو نقص من عددهم أن يقوى في نفوسهم ما كان وقع فيها من ذلك . ومن معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : لا يَحْتَلِلِ الْمُمْرَضُ عَلَى الْمُصِحِّ وَلِيَحْتَلِلِ الْمُصِحُّ حَيْثُ شَاءَ ، بعد أن قال لا عُدْوَى وَلَا هَامٌ وَلَا صَفْرٌ (٢٨٤) فَنَهَى - صلى الله عليه وسلم - أن يحل الممرض الذي إبَّله مَرَضِي عَلَى الْمُصِحِّ الَّذِي إبَّله صِحَّاحٌ مخافة أن تمرض إبَّله بِقَدَرِ الله عز وجل فيظنُّ أن ذلك بسبب ورود الإبل المراض عليها وأنها هي التي أعدتها ، وبالله التوفيق .

في الحِجَامَةِ يَوْمِ السَّبْتِ وَالْأَرْبَعَاءِ

وسئل مالك عن الحِجَامَةِ يَوْمِ السَّبْتِ وَالْأَرْبَعَاءِ فقال : لا أرى

(٢٨٢) ساقط من الأصل وق ١ .

(٢٨٣) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ عن يحيى بن سعيد . وأخرجه أبو داود في كتاب الطب من سننه بلفظ ذَرُوهَا ذَمِيمَةٌ .

(٢٨٤) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ ، عن ابن عطية . وتمام الحديث : فقالوا يا رسول الله وما ذاك ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِنَّهُ أذَى .

بأساً بالحجامة يوم السبت والأربعاء ، والأيام كلها سواها ، وإنني لأكره أن يترك الحجامة على هذا ، قالوا لا يحتجم يوم كذا وكذا ، ولا يسافر يوم كذا وكذا ، والأيام كلها لله عز وجل . قال : وكانت عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - تقول : لو نهي الناس عن جاحم الجمر لقال قائلٌ فإنني أحبُّ أن أدوقه .

قال محمد بن رشد : أما تشاؤم من تشاءم بالسبت ، والله أعلم ، فلم يحتجم فيه من أجل أن أهل السبت تعدوا فيه فمسخهم الله قرده وخنازير ، قال الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٢٨٥) وتشاؤم من تشاءم بالأربعاء ولم يحتجم فيه ولا سافر فيه من أجل ما روي من أن الأيام النحسات المشؤومات التي قال الله عز وجل فيها : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصِراً فِي أَيَّامٍ نَّحَسَاتٍ ﴾ (٢٨٦) كان أولها يوم الأربعاء إلى الأربعاء ثمانية أيام التي قال الله عز وجل فيها : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ نَّخْلٍ خَاوِيَةٌ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴾ (٢٨٧) . والأيام كلها لله ، فلا ينبغي أن يتشاءم بشيء منها ، ولا يمتنع في شيء منها في شيء من الأشياء كما قال مالك - رحمه الله - . وفيما أغري الناس من مثل هذا وشبهه قالت عائشة - رضي الله عنها - : لو نهي الناس عن جاحم الجمر لقال قائلٌ لو دُقته ، تريد أن الناس إذا نهوا عن شيء فيما يضر بهم في دينهم أو دنياهم زينته لهم إبليس ووسوس اليهم فيه حتى يوقعهم في المكروه ، وكذلك لا ينبغي أن يتوخى في الحجامة أياماً بأعيانها . وقال سئل مالك فيما يأتي في هذا السماع عن الحجامة لسبع عشرة

(٢٨٥) الآية ٦٥ من سورة البقرة .

(٢٨٦) الآية ١٦ من سورة فصلت .

(٢٨٧) الآية ٧ من سورة الحاقة .

وخمس عشرة وثلاث عشرة ، فقال : أنا أكره هذا ولا أحبه ، وكأنه يكره أن يكون لذلك وقت ، وبالله التوفيق .

في حمل الصبيان على الخيل في الرهان

وسئل مالك عن حمل الصبيان الصغار على الخيل يجرونها في الرهان ، فربما سقط أحدهم فمات ، قال : أكره أن يحمل على الخيل الصبيان الصغار . قلت له : أفترى أن يشهد ؟ فقال : لا أدري ، أما أنا فلا أرى حملهم ولا أراه .

قال محمد بن رشد : أما حمل الصبيان على الخيل يجرونها في السباق وقد يموت في ذلك بعضهم ، فالمكروه في ذلك بين . ومن حمل صبياً في ذلك على فرسه فهو لما أصابه في ذلك ضامن ، ولا بأس بالمسابقة بين الخيل لما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا ثِنْتَةَ الْوَدَاعِ . وَذَلِكَ نَحْوِ سِتَّةِ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٍ ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، وَذَلِكَ نَحْوَ مِيلٍ . رَوَى ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ، وَكَانَ مِمَّنْ سَابَقَ بِهَا (٢٨٨) . وَالْمَسَابِقَةُ فِي ذَلِكَ جَائِزَةٌ عَلَى الرَّهَانِ وَعَلَى غَيْرِ الرَّهَانِ . وَالرَّهَانُ فِيهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ : وَجْهٌ جَائِزٌ بِاتِّفَاقٍ ، وَوَجْهٌ غَيْرُ جَائِزٍ بِاتِّفَاقٍ ، وَوَجْهٌ مُخْتَلَفٌ فِي جَوَازِهِ . فَأَمَّا الْجَائِزُ بِاتِّفَاقٍ فَهُوَ أَنْ يَخْرُجَ أَحَدُ الْمُتَسَابِقِينَ إِنْ كَانَا اثْنَيْنِ أَوْ أَحَدُ الْمُتَسَابِقِينَ إِنْ كَانُوا جَمَاعَةً جُعِلَ لَا يَرْجَعُ إِلَيْهِ بِحَالٍ وَلَا يُخْرَجُ مَنْ سِوَاهُ شَيْئاً ، فَإِنْ سَبَقَ مُخْرَجُ الْجَعْلِ كَانَ الْجَعْلُ لِلْسَابِقِ ، وَإِنْ سَبَقَ هُوَ صَاحِبُهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ غَيْرُهُ كَانَ الْجَعْلُ طَعْمَةً لِمَنْ

(٢٨٨) أخرجه مالك في كتاب الجهاد من الموطأ بهذا اللفظ ، وهو في غير الموطأ من الصحاح والسنن بالفاظ متقاربة .

حضر ؛ وَإِنْ كانوا جماعة كان الجعل لمن جاء سابقاً بعده منهم . وهذا الوجه في الجواز مثل أن يُخرج الإمام الجعل فيجعله لمن سبق من المتسابقين ، فهو مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم أجمعين . وأما الوجه الذي لا يجوز باتفاق فهو أن يُخرج كل واحد من المتسابقين إن كانا اثنين ، أو كل واحد من المتسابقين إن كانوا جماعة جُعلاً على أنه مَنْ سبق منهم أحرز جُعْله وأخذ جعل صاحبه إن لم يكن معه سواه ، أو أفعال أصحابه إن كانوا جماعة ، فهذا لا يجوز باجماع ، لأنه من الغرر والقمار والميسر والخطار المحرم بالقرآن ؛ وأما الوجه المختلف فيه فهو أن يُخرج أحد المتسابقين إن كانا اثنين ، أو أحد المتسابقين إن كانوا جماعة ، جُعلاً ولا يُخرج مَنْ سواه شيئاً على أنه إن سبق أحرز جعله ، وإن سبقه غيره كان الجعل للسابق ، فهذا الوجه اختلف فيه قول مالك ، وهو على مذهب سعيد بن المسيب جائز . ومن هذا الوجه المختلف فيه أن يُخرج كل واحد من المتسابقين جُعلاً على أن مَنْ سبق منهما أحرز جعله وأخذ جعل صاحبه على أن يدخل بينهما محللاً يأمن (كذا) أن يسبقهما على أنه إن سبقهما أخذ الجعلين جميعاً ، فهذا الوجه أجازهُ سعيد بن المسيب ولم يُجزه مالك ولا اختلف فيه قوله كما اختلف في الوجه الأول الذي قبله ، لأنه أخف في الغرر منه ، ويجمع بينهما في المعنى أن حكم مُخْرِجِ الجُعْلِ مع صاحبه في تلك في حكم مُخْرِجِ الجُعْلِ مع المحلل في هذه ، وسواء كان مع الجماعة المتسابقين مُحَلِّلاً واحداً أو مع الاثنين المتسابقين جماعةً محللون ، الخلافُ في ذلك كِلَيْهِ ، إلا أنه كلما كثر المحللون وقَلَّ المتسابقون كان الغرر أخف والأمر أجوز . وقد رُوِيَ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية أبي هريرة أنه قال : مَنْ أَدْخَلَ فَرَساً بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَهُوَ يُؤْمِنُ أَنْ يَسْبِقَ فَلْيَكُفْ الْقِمَارُ (٢٨٩) ، وهو حجة لابن المسيب ، وبالله التوفيق .

(٢٨٩) في سنن الدارمي ، ومسنند أحمد بلفظ : . . . وقد أَمِنَ أَنْ يَسْبِقَ فَهُوَ قِمَار .
وفي سنن ابن ماجه والمسنند : ادخل مَنْ فرساً بين فرسين وهو لا يأمن أن يسبق
فليس بقمار .

في حلاق الصبيان قصة وقفا

وسئل عن حلاق الصبيان قُصَّةً وقفاً ، قال : ما يعجبني ، فقلت له : فمن الجوارى [والغلمان] (٢٩٠) فقال : ما يعجبني من الجوارى ولا من الغلمان ، إن كانوا يريدون أن يدعوا شعره فليدعوه ، وإن كانوا يريدون أن يحلقوه فليحلقوه كله . وقد كلمت في ذلك بعض الأمراء [وأمرته] (٢٩١) أن ينهى عن ذلك ، فسئل عن القصة وحدها بلا قفا ، فقال : مثل ما قال في القصة والقفا .

قال محمد بن رشد : حلاق الصبي قصة وقفا هو أن يُحلق وسط رأسه ويبقى مقدمه مقصوفاً على وجهه ومؤخره مسدولاً على قفاه . وحلقة قصة بلا قفا هو أن يُحلق وسط رأسه إلى قفاه ويبقى مقدمه مقصوفاً على وجهه ، وذلك كله مكروه للصبيان كما قال ، لما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن القزع (٢٩٢) ، وهو حلق بعض الرأس دون بعض ، فعمم ولم يخص صغيراً من كبير . ولم يكره مالك - رحمه الله - القصة للصغيرة إذا لم يحلق بعض رأسها على ظاهر هذه الرواية كما كره للكبيرة ، ففي كتاب جامع المسائل والحديث لأصبغ قال : سمعت ابن القاسم يقول : كره مالك القصة للمرأة كراهية شديدة ، قال وكان فرق الرأس أحب إلى مالك فيما أظن . وإنما كره مالك ، والله أعلم ، لما جاء من أن أهل الكتاب كانوا يسدلون شعورهم ، وكان المشركون يفرقون ، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، فسندل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ناصيته ثم فرق بعد (٢٩٣) . وروى عيسى عن ابن

(٢٩٠) ساقط من ق ٢ .

(٢٩١) ساقط من ق ٢ أيضاً .

(٢٩٢) في مسند أحمد .

(٢٩٣) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ عن ابن شهاب .

القاسم عن مالك قال : رأيت عامر بن عبد الله بن الزبير ، وربيعه بن أبي عبد الرحمن ، وهشام بن عروة يفرقون رؤوسهم ، وكانت لهشام جمعة إلى كتفيه . وروى أنّ عمر بن عبد العزيز كان إذا انصرف من الجمعة أقام على باب المسجد حرصاً يجزون كلَّ مَنْ لم يفرق شعره . وقد روي أن شعر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان دون الجُمَّة وفوق الوفرة . وروي أنه كان إلى شحمة أذنه ، وروي أنه كان بين أذنيه وعاتقه . وهذا يدل على أن اتخاذ الشعر أحسن من جزّه وإحفائه . وذهب الطحاوي إلى أن جزّه وإحفائه أحسن من اتخاذه واستعاله ، واحتج بما روي من أن أبا وإثل بن حجر^(٢٩٤) أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد جزّ شعره فقال له : هذا أحسن ، قال إنّ ما قال فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنه أحسن فلا شيء أحسن منه ، ومعقول أنه قد صار إليه وترك ما كان عليه قبل ذلك ، إذ هو أولى بالمحاسن كلها من جميع الناس . وهذا في الرجال ، وأمّا المرأة فلا اختلاف في أن جزّ شعرها مثله . وفي كتب المدنيين سئل ابن نافع هل كره للمسلمة أن تفرق قصتها كما يصنع نساء أهل الكتاب ؟ قال لا ، وبالله التوفيق .

في البرِّ المحمود

قال أشهب : أخبرني مالك قال ، حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أنه قال : لم يُعرف البرُّ في عمر بن الخطاب ولا في ابنه حتى يقولوا أو يفعلوا .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنهما كانا لا يُظهران من فعل الخير أكثر مما كانا يقولانه أو يفعلانه ، وفي هذا الحُصُّ على تجنب الرياء ، وبالله التوفيق .

(٢٩٤) كان قتيلاً من أقبال حضرموت ، وكان أبوه من ملوكهم ، وقد بشر به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل أن يفد عليه ويُسلم ، وكان به حقيقاً .

في ثناء ابن شهاب على عبد الله بن أبي بكر

قال مالك : أخبرني ابن غزيرة قال ، قال ابن شهاب من بالمدينة يفتي ؟ فأجابه فقال ابن شهاب ما ثم مثل عبد الله بن أبي بكر ، ولكن إنما يمنعه أن يرفع ذكره مكان أبيه أنه حي .

قال محمد بن رشد : عبد الله بن أبي بكر هو عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، أحد شيوخ مالك الذين روى عنهم وعول عليهم ، وكفي في الثناء عليه قول ابن شهاب هذا فيه ، وبالله التوفيق .

في وقت تحويل القبلة

قال مالك : أقام الناس يصلون نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم أمروا بالبيت . قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ (٢٩٥) في صلاتكم إلى بيت المقدس . قال مالك : فإني لأذكر بقراءة هذه الآية قول المرجئة إن الصلاة ليست من الإيمان وقد سماها الله عز وجل من الإيمان .

قال محمد بن رشد : قول مالك في هذه الرواية : « وما كان الله ليضيع إيمانكم » في صلاتكم إلى بيت المقدس أي في صلاتكم إلى بيت المقدس ، إذ ليس في التلاوة : في صلاتكم إلى بيت المقدس ، وإنما ذكره مالك على التفسير لما في التلاوة ، لأن الصلاة إنما تكون صلاةً يُثاب المصلي عليها إذا قارنها الإيمان ، فلما كانت الصلاة لا تصح إلا بمقارنتها الإيمان لها ، وكان جل الثواب عليها للإيمان الذي قارنها بدليل قول النبي - صلى الله عليه

وسلم - : نَبِيُّ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ (٢٩٦) ، لزم أن يقال فيها إنها إيمان ، إذ لا يصح أن يفارقها الإيمان ، فالحجة على المرجئة صحيحة من جهة التلاوة ، لأن الله عز وجل سَمَّى الصلاة إلى بيت المقدس إيماناً ، بدليل أنها نزلت فيها ، ومن جهة المعنى الذي ذكرناه أيضاً . وعلى طريق التحقيق الصلاة ليست بإيمان منفردة ، وإنما هي [إيمان] (٢٩٧) بالقلب وعمل بالحوارج ، فلا يطلق عليها أنها إيمان إلا على ضرب من المجاز ، إذ ليست بإيمان منفردة ولا يصح أن يقال فيها إنها غير الإيمان إذ لا يفارقها الإيمان ، فهي كالصفة من الموصوف القديم لا يقال فيها إنها هو ولا إنها غيره ، فقول المرجئة إن الصلاة ليست من الإيمان باطل بين البطلان ، وبالله التوفيق .

حكاية عن أبي بكر الصديق

قال مالك : ولما أنزل الله ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ (٢٩٨) قال أبو بكر الصديق والذي بعثك بالحق إن كنت لفاعلاً .

قال محمد بن رشد : لا شك أن أبا بكر الصديق من القليل الذين استثنى الله عز وجل في الآية ، فلا أحد أحق بهذه الصفة منه ، ويمينه على ذلك برّة ، وفي هذا حجة لرواية ابن الماجشون عن مالك فيمن حلف في أمر قد سلف لو كان كذا وكذا لفعلت كذا وكذا مما يمكنه فعله أن لا حث عليه ، خلافاً لقول أصبغ إنه حانث إذ لا يُدرى هل كان يفعل أو لا يفعل . وقد مضى هذا في رسم مرض من سماع ابن القاسم من هذا الكتاب ومن كتاب الجهاد ، وبالله التوفيق .

(٢٩٦) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

(٢٩٨) الآية ٦٦ من سورة النساء .

(٢٩٧) ساقط من ق ٢ .

في التَّثْبُتِ فِي الْقَوْلِ

وقال مالك : كان ذلك الرجل يقول : ما عَلِمْتُ فَقُلْ ، وَمَا اسْتَوْثِرَ بِهِ عَنْكَ فِكَلُهُ إِلَى عَالِمِهِ ، لَأَنَا فِي الْعَمْدِ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنِّي فِي الْخَطِّ .

قال محمد بن رشد : هذا مثل أن يسأل رجل تفسير آية من القرآن لا يعلم لها تأويلاً فيقول فيها برأيه ، فقد كان أبو بكر الصديق يقول : أَيُّ أَرْضٍ تُقَلِّني وَأَيُّ سَمَاءٍ تُظَلِّني إن قلت على الله ما لا أعلم ، وبالله التوفيق .

في إقادة الإمام من نفسه

قال مالك قال رجل لعمر بن الخطاب : هل لك يا أمير المؤمنين في رجل قد رقدت حاجته وطال مقامه ، فقال عمر بن الخطاب من زيدها ؟ فقال أنت . فغضب عمر فضربه بالدرّة ، فقال : عجلت يا أمير المؤمنين عَلَيَّ قبل أن تنظر في أمري ، فإن كنت ظالماً أخذت مني ، وإن كنت مظلوماً رَدَدْتَ عَلَيَّ ، فقال له عمر : صدقت ، فقال هاك فاستقد ، فقال لا أفعل ، فقال لتستقدن أو لتفعلن ما يفعل المنتصف من حقه . قال قد عفوت . قال عمر : أنصفت من نفسي قبل أن ينصف مني ، ثم بكى عمر حتى لو كنت بالأراك لسمعت حنين ابن الخطاب .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية والقول فيها في رسم كتب عليه ذكر حق من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

حكاية لكعب الأحبار مع عمر بن الخطاب

قال وقال كعب الأحبار لعمر بن الخطاب : في التوراة
ويلاً لسلطان الأرض من سلطان السماء ، فقال له عمر ، إلا مَنْ
حاسب نفسه ، فقال كعب : ما بينهما حرف إلا مَنْ حاسب نفسه .

قال محمد بن رشد : مضت هذه الحكاية في أول رسم تأخير صلاة
العشاء في الحرس من سماع ابن القاسم أكمل مما وقعت ها هنا ، ومضى
الكلام عليها هناك فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في إثارة الرجل نفسه في الطعام والكسوة على رقيقه وعياله

قال : وسمعتة وسئل أيصلح أن يأكل الرجل من طعام لا يأكل
منه عياله ورقيقه أو يلبس ثياباً لا يكسوهم مثلها ؟ فقال : إني والله
لأراه من ذلك في سعة ، ولكن يُحسِنُ إليهم ويُطعمهم . فقيل له :
أرأيت ما جاء من حديث أبي الدرداء ؟ فقال كان الناس يومئذ ليس
لهم ذلك القوت .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، لقول النبي - صلى الله عليه
وسلم - من رواية أبي هريرة في موطأه : لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ
الحديث (٢٩٩) . ومعنى قوله فيه بالمعروف أي من غير إسراف ولا إقتار ،
وعلى قدر سعة مال السيد وما أشبه حال العبد أيضاً ، فليس حال العبد الأسود

(٢٩٩) شطر حديث أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ ، وتمامه : ولا يُكَلِّفُ مِنَ
العملِ إلا ما يُطِيقُ .

الوغد الذي هو للخدمة والحرث كالعبد النبيل التاجر الفاره فيما يجب لهما على سيدهما من الكسوة سواء ، فلا يلزم الرجل أن يساوي بين نفسه وعبده في المطعم والملبس على ما ذهب إليه بعض أهل العلم لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - **أَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَاكْسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ** (٣٠٠) . وقد روي عن أبي اليسر الأنصاري وأبي ذرٍّ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهما كانا يفعلان ذلك ، وهو محمول منهما على الرغبة في فعل الخير لا على أن ذلك واجب عليهما ، إذ لم يقل - صلى الله عليه وسلم - **أَطْعِمُوهُمْ** مثل ما تأكلون واكسوهم مثل ما تلبسون ، وإنما قال : **مِمَّا تَأْكُلُونَ وَمِمَّا تَلْبَسُونَ** ، فإذا أطعمه وكساه بالمعروف من بعض ما يأكل من الخبز والإدام ويلبس من الصوف والقطن والكتان ، فقد شاركه في مطعمه وملبسه ، وأمثلة بذلك قول النبي - صلى الله عليه وسلم - . وبالله التوفيق .

في أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مات شهيداً من الأكلة التي أكل بخيبر

قال وقال مالك ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ما زلتُ ضمناً من الأكلة التي أكلتها يوم خيبر فهذا أوانٌ [وجدتُ] انقطاع أبهري (٣٠١) . قال مالك كانت يهودية سمته فيها .

(٣٠٠) شطر من حديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب من السنن عن أبي ذر ، اوله : **إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فأطعموهم . . .**

(٣٠١) روي هذا الحديث بالفاظ مختلفة . ففي صحيح البخاري : **با عاتشة ، ما زال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر فهذا أوانٌ وجدتُ انقطاع أبهري . وفي نهاية ابن الأثير : ما زالت أكلة خيبر تُعادني فهذا أوانٌ قطعت أبهري الأبهري . عرف في الظهر ، وقيل هو عرق مُستبطن القلب فإذا انقطع لم تن مع حبة .**

قال محمد بن رشد : اليهودية التي سمّته بخير زينب بنت سلام بن مشكم أهدت له - صلى الله عليه وسلم - شاةً مَصْلِيَّةً (٣٠٢) وسمّيت له منها الذراع ، وكان أحب اللحم إليه - صلى الله عليه وسلم - فلما تناول الذراع ولآكها لفظها ورمى بها وقال هذا العظم يخبرني أنه مسموم ، ودعا اليهودية فقال : ما حملك على هذا ؟ فقالت أردت أن أعلم إن كنت نبياً وعلمت أن الله إن أراد بقاءك أعلمك فلم يقتلها رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - ، وأكل من الشاة معه بِشْرُ بنُ البراء بنِ معرور ، فمات من أكلته تلك ، وبالله التوفيق .

في اكتحال الرجل بالإثم

وسئل عن اكتحال الرجل بالإثم فقال : ما يعجبني وما كان من عمل الناس وما سمعت فيه بنهي .

قال محمد بن رشد : إنما كرهه وإن كان لم يسمع فيه بنهي لأن الإثم مما تكتحل به المرأة للزينة ، فيكره للرجل أن يتشبه في ذلك بالمرأة ، كما يكره للمرأة أن تتشبه بالرجل ، فقد قيل من شر النساء المتشبهة بالرجال ، وبالله التوفيق .

في السلام على اللعاب بالكعاب والشطرنج

قال وسئل عن التسليم على اللعاب بالكعاب والشطرنج والنرد ، فقال : أما هم من أهل الإسلام ؟ إذا بولغ في ذلك ذهب

كل مذهب وإني لأكره أن أقول أن لا أسلم على أهل الإسلام ، وليأتين عليهم يوم يستخفون به يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ (٣٠٣) ويقول الله : ﴿ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ (٣٠٤) فإنما أمر بشهادة من يرضى ، فقليل له أفترى شهادتهم جائزة ؟ فقال أما من آدمناها فلا أرى شهادتهم عاملة ، لقول الله تعالى : ﴿ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾ (٣٠٥) فهذا كله من الضلال .

قال محمد بن رشد : لم ير مالك - رحمه الله - أن يترك السلام على اللعاب بالكعاب والنرد والشطرنج وأشباههم من أهل المجون والبطالات والاشتغال بالسخافات ، إذ لا يُخرجهم ذلك عن الإسلام ، وإن كانوا يعودون بذلك غير مرضي الأحوال ، فلا تجوز شهادتهم ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ . ومعنى ذلك في السلام عليهم إذا مر بهم في غير حال لعبهم ، وأما إذا مر بهم وهم يلعبون فلا ينبغي أن يسلم عليهم ، بل يجب أن يعرض عنهم ، فإن في ذلك أدباً لهم ، ومتى سلم عليهم وهم يلعبون استخفوا بالمسلم عليهم وارتفعت بذلك الريبة عنهم ، وبالله التوفيق .

في أكل الرجل مما تصدق به على ابنه

قال وسألته عن الرجل يتصدق على ولده بالغنم [وبالضأن ، أيلبس من صوفها] (٣٠٦) ويشرب من لبنها ؟ فقال لا ، فقلت له : إنه

(٣٠٣) الآية ٦٥ من سورة التوبة .

(٣٠٤) الآية ٢٨٢ من سورة البقرة .

(٣٠٥) الآية ٣٢ من سورة يونس .

(٣٠٦) ساقط من الأصل وق ١ .

بييع ذلك ، أفترى أن أشتري ذلك بما يبيعه له من غيره ، فقال : ترك ذلك أحب إليّ .

قال محمد بن رشد : لم يُجز في هذه الرواية أن يكتسي من صوف الغنم التي تصدق بها على ابنه ولا أن يشرب من لبنها ، معناه وإن كان كبيراً برضاه . وأجاز ذلك في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم من كتاب الصدقات والهبات ، معناه في الكبير إذا رضي بذلك . وأما الصغير فلا . قاله محمد بن المواز ، ورواه عن مالك . وأما شراء غلة ما تصدق به على ابنه فهو خفيف على ما قاله في الرواية [من أن ترك] (٣٠٧) ذلك أحب إليه . وأما شراؤه ما تصدق به عليه فقليل ذلك جائز في العبد وشبهه ، قال ذلك في رسم الشجرة من سماع ابن القاسم من كتاب الصدقات والهبات ، وقيل إن ذلك لا يجوز لا في مثل الجارية تتبعها نفسُه ، وهو الذي في المدونة ، وقد مضى تحصيل القول فيما يجوز من ذلك للأب وللأجنبي في الأصل والغلة في رسم الشجرة من الكتاب المذكور ، فمن أحب الوقوف عليه تأمله هناك ، وبالله التوفيق .

في تحلية المصاحف

قال وسئل عن الحلية للمصحف ، فقال لا بأس به وإنه لحسن ، إن عندي مصحفاً لجدي كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، عليه حلية كبيرة من فضة ، كذلك كان ما زدت فيها شيئاً .

قال محمد بن رشد : ظاهر الرواية إجازة تحلية المصحف بالذهب والفضة ، لأنه سأله عن تحلية المصحف عموماً فقال لا بأس به ، وهو دليل ما

في الموطأ . وذكر ابن المواز عن مالك مثله ، وذكر ابن عبد الحكم في المختصر الكبير من قول مالك أنه قال لا يعجبني ، وبالله التوفيق .

في قراءة القرآن في الطريق

قال وسئل مالك عن قراءة القرآن في الطريق ، قال الشيء اليسير ، قال فأما الذي يُدِيم ذلك فلا ، وإن ذلك ليختلف ، يكون الغلام يتعلم القرآن ، فأما الرجل يطوف بالكعبة يقرأ القرآن وفي الطريق فليس هذا من الشأن الذي مضى عليه أمر الناس .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في قراءة القرآن في الطريق قبل هذا في هذا الرسم وفي رسم المحرم من سماع ابن القاسم وفي غير ما موضع . وإنما كره قراءة القرآن في حال الطواف بالكعبة إذ لم يكن ذلك من فعل الناس ، والرشد في الاقتداء بأفعال السلف ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في أَنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ

قال مالك : كان ابن مسعود يقول إن البلاء موكَّلٌ بالقول .

قال محمد بن رشد : يريد أن الرجل إذا قال لا أفعل كذا وكذا معتقداً أنه لا يفعله لقدرته على الامتناع منه قد يعاقبه الله عز وجل بأن يوقعه في فعل ذلك . وبيان هذا التفسير قوله في غير هذا الحديث : إني لا أقول لا أعبد هذا الحجر ، إن البلاء موكل بالقول ، وبالله التوفيق .

في كشف الفخذ

وسئل مالك عما جاء من النهي عن كشف الفخذ ، أتري بذلك بأساً إذا كان الرجل عند أهله ؟ قال لا والله .

قال محمد بن رشد : قد رُوِيَ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنَّ الْفَخْدَ عَوْرَةٌ (٣٠٨) من رواية جماعة ، منهم علي بن أبي طالب ، وابن عباس ، ومحمد بن جحش ، وابن جوهر ، وابنه جرير . وجاء عنه ما دل على أنه ليس بعورة ، من ذلك حديث عائشة أنه كان مضطجعاً في بيته كاشفاً عن فخذه ، ومن رواية أنس بن مالك أنه كان في حائط بعض الأنصار مدلياً رجله في بثرها وبعض فخذها مكشوف ، فدخل عليه أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - وهو على حاله تلك لم ينتقل عنها ، حتى دخل عثمان فغطى فخذها وقال : أَلَا أَسْتَحْيِي مِمَّنْ اسْتَحْيَتْ مِنْهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ (٣٠٩) . وذكر البخاري في حديث أنس بن مالك أنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ بِنَافِثٍ ، فَرَكِبَ نَبِيَّ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا رَدِيفُ أَبِي طَلْحَةَ فَأَجْرَى رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - فِي رُقَاقٍ خَيْبَرَ وَإِنْ رُكِبْتِي لَتَمَسَّ فِخْدُ نَبِيِّ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - ثُمَّ حَسَرَ الْإِزَارَ عَن فِخْدِهِ حَتَّى إِنِّي أَنْظَرُ إِلَى بَيَاضِ فِخْدِ النَّبِيِّ - صلى الله عليه وسلم - فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَدِيثِ (٣١٠) . ثم قال وحديث [أنس أشد] ، وحديث [(٣١١)] جوهر أحوط حتى يخرج من اختلافهم . والذي أقول به أنَّ ما رُوِيَ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الفخذ هل هو عورة أو ليس بعورة

(٣٠٨) في كتاب الصلاة من صحيح البخاري .

(٣٠٩) في صحيح مسلم ، ومسنده أحمد بالفاظ مختلفة .

(٣١٠) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة من الصحيح .

(٣١١) ساقط من ق ٢ .

ليس باختلاف من القول ، ومعناه أنه ليس بعورة يجب سترها فرضاً كالقُبَل والدُّبُر ، وأنه عورة يجب سترها في مكارم الأخلاق ومحاسنها ، فلا ينبغي التهاون بذلك في المحافل والجماعات ولا عند من يُسْتَحْي منه من ذوي الأقدار والهيئات ، فعلى هذا تستعمل الآثار كلها ، واستعمالها أولي من اِطْرَاح بعضها ، وبالله التوفيق لا شريك له .

فيمن سبّل شيئاً في السبيل فأراد أن يُخرج قيمته

وسئل مالك عن امرأة خلعت خلخالها في سبيل الله فأرادت أن تخرج قيمته في سبيل الله وتحبسه ، فقال : لا ، بل تمضي ما جعلت لله عليها وتعمل بقيمته خلخالين جديدين ، ثم احتج بحديث عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - في امر الفرس الذي قال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - **لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ** (٣١٢) .

قال محمد بن رشد : وقعت هذه المسألة في رسم البز من سماع ابن القاسم من كتاب الصدقات والهبات ، وزاد فيه قال سحنون : إنما يكره هذا من أجل الرجوع في الصدقة . ولمالك في رسم القبلة من سماع ابن القاسم من كتاب النذور فيمن قال لشيء من مائه دابة أو عبد أهديك إنه مخير في قيمته أو ثمنه ، فذهب بعض أهل النظر إلى أن ذلك مخالف لهذه الرواية [في الخلخال] (٣١٣) ولما ما في المدونة من أنه من أهدى عبده يُخرج بثمنه هدايا ، لأن الظاهر منه أنه لا يجوز له أن يمسكه ويخرج قيمته من أجل الرجوع

(٣١٢) أخرجه مالك في كتاب الزكاة من الموطأ ، وفيه : **لَا تَشْتَرِهِ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرَاهِمٍ**

وَإِجِدْ ، فَإِنَّ الْعَائِدَ

(٣١٣) ناقص من ق ٢ .

في الصدقة كما قال في هذه الرواية . والذي أقول به أنه لا اختلاف في شيء من ذلك ، وإنما اختلف الجواب في ذلك لإفتراق المعاني ، فإذا أهدى ما يُهْدَى بعينه أو جعل في سبيل ما يُتَمَنَع به فيه بعينه لم يجز أن يمسكه ويخرج قيمته ؛ وإذا أهدى ما لا يُهْدَى بعينه وإنما سبيله أن يُباع ويُشترى بثمنه هدي جاز أن يمسكه ويخرج قيمته ؛ وإذا جعل في السبيل ما لا يُتَمَنَع به فيه بعينه وهو مما يمكن^(٣١٤) أن يدفعه كما هو لمن يبيعه وينفقه في السبيل كره له أن يمسكه ويخرج قيمته من ناحية الرجوع في الصدقة ، ولم ير ذلك حراماً إذ لا يُتَمَنَع به الذي أُعْطِيَ في السبيل بعينه ولا بد له من بيعه ، وباللله التوفيق .

في خلق النبي صلى الله عليه وسلم

قال مالك : وسئِلْتُ عائِشةَ عن خُلُقِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأمره ، فقالت : كان خُلُقُهُ وأمرُهُ القُرْآنَ واتَّباعَهُ^(٣١٥) .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنه كان يعفو ويصفح ويحسن ويُعرض عن الجاهلين ولا يُتَمَنَع لنفسه إلا أن تُتَهَك حرمة لله فيستقم لله بها ، لقوله تعالى : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(٣١٦) ولقوله عز وجل : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾^(٣١٧) ولقوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾^(٣١٨) ولقوله في الزناة : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾^(٣١٩) الآية ، وقوله في المحاربين : ﴿ إِنَّمَا

(٣١٤) في ق ٢ : وهو مما لا يمكن . وهو تصحيف .

(٣١٥) في صحيح مسلم ، وسنن أبي داود ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

(٣١٦) الآية ١٣٤ من سورة آل عمران .

(٣١٧) الآية ١٩٩ من سورة الأعراف .

(٣١٨) الآية ٣٩ من سورة الشورى . (٣١٩) الآية ٢ من سورة النور .

جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا ﴿ الآية إلى قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ﴾ الآية (٣٢٠) ، وبالله التوفيق .

في ترك الرجل ما لا يعنيه

قال : دخل رجل على ابن عمر فوجده يخصف نعله ، فسأله فأخبره ، ثم قال مالكٌ تَخَصِّفُ نَعْلَكَ اشْتَرِ غَيْرَهَا ، فقال له ابن عمر : ألهذا جئت ؟ قال إنما أنا رسول .

قال محمد بن رشد : إنما وتبخه عبد الله بن عمر على قوله بقوله ألهذا جئت ؟ لأن ما قاله له مما لا يعنيه ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ (٣٢١) . وبالله التوفيق .

في تفسير حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - في الضيافة

قال وسئل مالك عن تفسير حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - في الضيف جائزته يومٌ وليلةٌ ، قال يكرمه ويتحفه ويخصه يوماً وليلة ، وثلاثة أيام ضيافة ، وما بعد ذلك صدقة .

قال محمد بن رشد : الضيافة مرغَّبٌ فيها ومنْدُوبٌ إليها وليست بواجبة في قول عامة العلماء ، إلا أنها من أخلاق المؤمنين وسجاياهم وسنن

(٣٢٠) الآيتان ٣٣ - ٣٤ من سورة المائدة . وقد كتب في المخطوطات التي بين أيدينا :
فإن تابوا من قبل أن تقدروا عليهم الآية . وهو سبق قلم .
(٣٢١) في الموطأ ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد .

المسلمين . وقد رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضَيِّفُ^(٣٢٢) وأوَّلَ مَنْ ضَيَّفَ الضَّيْفَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَضْمُتْ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، جَائِزَتَهُ يَوْمَ وَلَيْلَتِهِ ، وَضَيَافَتَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَمَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ . وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَثْوِيَ عِنْدَهُ حَتَّى يُحْرِجَهُ^(٣٢٣) ، معناه أن المؤمن ينبغي له في مكارم الأخلاق ومحاسنها أن يُكرم جاره وأن يكرم ضيفه فيتحفه ويخصه يوماً وليلة ويُطعمه ما يأكل ثلاثة أيام وما زاد على ذلك فهو صدقة ، أي غير واجبة عليه في مكارم الأخلاق . وقد رُوي عن عمر بن الخطاب أنه قال : إكْرَامُ الضَّيْفِ يَوْمَ وَلَيْلَتِهِ ، وَضَيَافَتُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَإِنْ أَضَافَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ دِينَ عَلَيْهِ . وَسُئِلَ الْأَوْزَاعِيُّ عَمَّنْ أَكْرَمَ ضَيْفَهُ خَبْزَ الشَّعِيرِ وَعِنْدَهُ خَبْزُ الْبُرِّ أَوْ أَطْعَمَهُ الْخَبْزَ وَالزَّيْتَ وَعِنْدَهُ اللَّحْمُ ، فَقَالَ هَذَا مِمَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ . وَقَدْ رُويَ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : الضَّيَافَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ ، فَكَانَ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَكُونُ أَرَادَ أَنَّهَا حَقٌّ وَاجِبٌ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَحَاسِنِهَا ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ رُويَ عَنْهُ إِيجَابُهَا لَيْلَةً وَاحِدَةً ، وَأَجَازٌ لِلْعَبْدِ الْمَأْدُونِ لَهُ أَنْ يُضَيِّفَ مِمَّا بِيَدِهِ ، وَذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ قَوْمٌ وَاحْتَجَوْا بِمَا رُويَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : لَيْلَةُ الضَّيَافَةِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَإِنْ أَصْبَحَ بِفَنَائِهِ فَإِنَّهُ دَيْنٌ لَهُ إِنْ شَاءَ اقْتَضَاهُ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُ^(٣٢٤) . وَرُويَ عَنِ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْجُهَنِيِّ قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعُنَا فَتَمُرُّ

(٣٢٢) في مسند أحمد .

(٣٢٣) أخرجه مالك في جامع ما جاء في الطعام والشراب من الموطأ بهذا اللفظ ، عن أبي شريح الكعبي . ويحرجه - بالحاء المهملة - في آخر الحديث ، من الحرج وهو الضيق .

(٣٢٤) في مسند أحمد بلفظ : ليلة الضيف واجبة . وفي كتاب الأدب من سنن ابن ماجه كذلك .

بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَ فَمَاذَا تَرَى فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبَلُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخُذُوا حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي (٣٢٥) . وَرُوي عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَيُّمَا ضَيْفٍ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَأَصْبَحَ مَحْرُومًا فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِقَدْرِ قِرَاهُ وَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ (٣٢٦) . فقليل معنى هذه الاثار في أول الاسلام إذ كانت الموساة واجبة، ثم أتى الله عز وجل بالخير والسعة فصارت الضيافة جائزة مندوباً اليها محموداً فاعلها عليها . وقيل معناها في المازين بقوم في بادية لا يجدون من ضيافتهم بدلاً ولا يجدون ما يتعاونونه مما يغنيهم عن ذلك . ومعنى ما دل من الأحاديث على أنها غير واجبة في الذي يستغني عن الضيافة ويقدر على أن يتعوض منها بابتياح ما يغنيه عنها . فقد قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْرِيءِ مُسْلِمٍ إِلَّا عَن طَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ (٣٢٧) ، وقال : لَا يَحْتَلِبُنْ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِأَذْنِهِ أَيُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تُؤْتَى مَشْرُبَتُهُ الْحَدِيثُ (٣٢٨) ، فلا يكون بين الأحاديث على هذا تعارض . وإلى نحو هذا ذهب مالك - رحمه الله - وَرُوي عنه أنه قال : ليس على أهل الحضر ضيافة ، يريد لأن المسافر يجد في الحضر مندوحة عن الضيافة لوجوده حيث ينزل ما يتناع ، وكذلك قال سحنون إنما الضيافة على أهل القرى ، وأما أهل الحضر فالفندق ينزل فيه المسافر . وقد رُوي عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال : الضِّيَافَةُ عَلَى أَهْلِ الْوَيْرِ وَلَيْسَتْ عَلَى أَهْلِ الْمَدْرِ ، إِلَّا أَنَّهُ حَدِيثٌ غَيْرُ

(٣٢٥) في صحيح البخاري ومسلم ، وسنن أبي داود ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد ،
بألفاظ متقاربة .

(٣٢٦) في مسند أحمد .

(٣٢٧) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

(٣٢٨) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ ، عن عبد الله بن عمر . والمشربة :
الغرفة .

صحيح ، رواه ابن أخي عبد الرزاق عن عمه عبيد الرزاق عن سفیان الثوري عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، وهو متروك الحديث فقيل إنه من وضعه والله أعلم . وقيل إن حق الضيف على من منعه قرأه عتُب ولوم ، وقال ذلك مجاهد في معنى قول الله عز وجل : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ (٣٢٩) . وبالله التوفيق .

في إجلاء عمر - رضي الله عنه - يهود نجران وفدك

قال وقال مالك : وقد أجلى عمرُ بنُ الخطاب - رضي الله عنه - يهود نَجْرَانَ وَفَدَكَ . فأما يهودُ نجران (٣٣٠) فخرجوا منها ليس لهم من التَّمْرِ ولا من الأرض شيءٌ ، وأما يهودُ فَدَكَ فكان لهم نصفُ الأرض ونصف النخل (٣٣١) ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان صالحهم على نصف الأرض ونصف النخل ، فأقام لهم عمر بن الخطاب نصف النخل ونصف الأرض قيمةً من ذهب وورقٍ وإبلٍ وجِبَالٍ وَأَقْتَابٍ ثُمَّ أعطاهم القيمة وأجلاهم منها (٣٣٢) .

قال محمد بن رشد : وكذلك أجلى يهود خيبر ، ذكر ذلك مالك في موطأه عن ابن شهاب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لَا يَجْتَمِعُ

✽

(٣٢٩) الآية ١٤٨ من سورة النساء .

(٣٣٠) هكذا في المخطوطات وهو الصواب . وكتب في الموطأ : فأما يهود خيبر . ولعله خطأ مطبعي .

(٣٣١) في نسخة الموطأ المطبوعة : فكان لهم نصف التمر ونصف الأرض . وتكرر مثل

هذا التغيير البسيط بعد هذا .

(٣٣٢) أورده هكذا مالك في الموطأ في أوائل كتاب الجامع .

دَيْنَانَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ (٤٣٣) ، فَأَجْلَى يَهُودَ خَيْبَرَ . قَالَ مَالِكٌ : وَقَدْ أَجْلَى
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَهُودَ نَجْرَانَ وَفَدَكَ ، فَذَكَرَ نَصَّ قَوْلِهِ هُنَا إِلَى آخِرِهِ . وَقَدْ
مَضَى فِي رِسْمِ نَذْرٍ مِنْ سَمَاعِ بْنِ الْقَاسِمِ بَقِيَّةَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ ، وَبِاللَّهِ
التَّوْفِيقِ .

في سبب تسمية أبي بكر الصديق بالصديق

قال مالك : قال المشركون لأبي بكر إن صاحبك - يعنون
رسولَ الله صلى الله عليه وسلم - يزعم أنه أُسْرِيَ به في ليلة من مكة
إلى بيت المقدس ورجع من ليلته وأنه رأى عيراً على بعير منها
غرارتان إحداهما سوداء والأخرى بيضاء ، فقال أبو بكر : إن كان
قاله فصدق ، فبذلك سُمِّيَ الصديق .

قال محمد بن رشد : الأحاديث التي تخرج على التفسير لقول الله
عز وجل : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
الْأَقْصَى ﴾ ، أي إلى بيت المقدس ، وإنما سماه الأقصى لأنه الأبعد عن رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - ، والأدنى منه مسجد الكعبة ، ﴿ الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾
أي بما أجرنا حوله من الأنهار ، وأنبتنا فيه من الثمار ، ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ
آيَاتِنَا ﴾ (٣٣٤) كثيرة ، منها حديث أم هانئ بنت أبي طالب أن رسول الله
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَلَّى فِي بَيْتِهَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ قَالَتْ فَصَلَّيْتُ
مَعَهُ ثُمَّ نِمْتُ فَتَرَكْتُهُ فِي مَضَلَّاهُ فَلَمَّ أَنْتَبَهْتُ حَتَّى أَنْبَهَنِي لِصَلَاةِ الصُّبْحِ قَالَ قَوْمِي يَا
أُمَّ هَانِي أَحَدِثْكَ الْعَجَبَ فَقُلْتُ كُلَّ حَدِيثِكَ عَجَبٌ بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي فَقَامَ فَصَلَّى

(٣٣٣) يوجد في الموطأ مع خبر إجماع عمر يهود نجران وفدك .

(٣٣٤) الآية الأولى من سورة الأسراء .

الْغَدَاةَ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَتَانِي جِبْرِيْلُ وَأَنَا فِي مُصَلَّيٍّ هَذَا فَقَالَ
اخْرُجْ يَا مُحَمَّدُ فَخَرَجْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا مَلَكٌ وَاقِفٌ عَلَيَّ ذَابِيَةٌ فَقَالَ ارْكَبْ
فَرَكِبْتُ ذَابِيَةً بَيْضَاءَ فَوْقَ الْحِمَارِ وَدُونَ الْبِغْلِ خَطُوبَهَا مَدُّ الْبَصْرِ ثُمَّ سَارَ بِي نَحْوَ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَهُوَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى مِنْ مَكَّةَ فَإِذَا أَتَيْتُ عَلَيَّ وَإِذَا طَالَتْ يَدَاهَا
وَقَصُرَتْ رِجْلَاهَا وَإِذَا أَتَيْتُ عَلَيَّ عَقَبِيَّةٌ طَالَتْ رِجْلَاهَا وَقَصُرَتْ يَدَاهَا حَتَّى

انْتَهَيْتُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَبَشَّرَنِي فِيهِ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ وَمُوسَى وَعِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَمْتُهُمْ وَصَلَّيْتُ بِهِمْ فِي مَسْجِدِ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ . قَالَ وَلَقَدْ صَلَّيْتُ الْغَدَاةَ كَمَا تَرْتِنُ فِي بَيْتِكَ وَإِذَا
عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - رَجُلٌ رُبْعَةٌ دُونَ الطَّوِيلِ وَفَوْقَ الْقَصِيرِ عَرِيضُ الصُّدْرِ
ظَاهِرُ الدَّمِ جَعْدُ الشَّعْرِ تَعْلُوهُ صُهْوِيَّةٌ يُشْبِهُ عُرْوَةَ بَنِ مَسْعُودٍ الْثَّقَفِيِّ مِنْ أُمَّتِي .

وَأَمَّا مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَرَجُلٌ طَوِيلٌ آتَمٌ جَعْدُ الشَّعْرِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ أَزْدِ
شَيْوَةَ ، وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - شَبِهَ خَلْقَهُ خَلْقِي وَخُلُقَهُ خُلُقِي .
قَالَتْ : ثُمَّ أَخَذَ إِزَارَهُ فَأَتَزَّرَ بِهِ فَقُلْتُ : أَيْنَ تُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ أُرِيدُ أَنْ
أَخْرُجَ إِلَى قُرَيْشٍ فَأُخْبِرَهُمْ بِذَلِكَ فَقَالَتْ إِذَا يُكذِّبُونَكَ بِأَيِّ أُمَّتٍ يَا رَسُولَ
اللَّهِ ، فَقَالَ أُمِرْتُ بِذَلِكَ فَأَخَذْتُ بِإِزَارِهِ وَإِنَّهُ لَقَائِمٌ فَقَالَ وَاللَّهِ لِأَحَدِنْتُهُمْ إِنِّي
أُمِرْتُ بِذَلِكَ فَخَرَجَ نَحْوَهُمْ وَأَمَرْتُ جَارِيَةً لِي فَقُلْتُ اتَّبِعِي ابْنَ عَمِّي فَانظُرِي
مَاذَا تَرُدُّ عَلَيْهِ قُرَيْشٌ ، فَاتَّبَعْتُهُ ثُمَّ رَجَعْتُ فَأُخْبِرْتَنِي أَنَّهُ انْطَلَقَ حَتَّى وَقَفَّ عَلَيَّ
نَادِي قُرَيْشٍ فِي الْمَسْجِدِ وَفِيهِمْ مُطْعِمٌ بَنُ عَدِيٍّ وَنَوْفَلٌ فَقَالَ لَهُمْ : يَا مَعْشَرَ
قُرَيْشٍ قَدْ صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ بِهَذَا الْوَادِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ صَلَّيْتُ بِبَيْتِ
الْمَقْدِسِ وَلَقَدْ رَجَعْتُ فَصَلَّيْتُ بِالْوَادِي ، فَقَالَ لَهُ مُطْعِمٌ أَتُحَدِّثُنَا أَنَّكَ ذَهَبْتَ
مَسِيرَةَ شَهْرٍ ذَاهِبًا وَمَسِيرَةَ شَهْرٍ مُقْبِلًا مَسِيرَةَ شَهْرَيْنِ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ ؟ فَقَالَ أَمَا
وَاللَّهِ أَنْ لَوْ كُنْتُ شَابًا لِأَخَذْتِكَ بِيَدِي ثُمَّ قَامَ إِلَى حَوْضٍ لَهُ عَلَيَّ زَمَزَمَ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَهَدَمَهُ . قَالَتْ لَهُ قُرَيْشٌ عَجَلْتَ عَلَيَّ ابْنَ أَخِيكَ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ
صَادِقًا دَعْنَا حَتَّى نَسْأَلَهُ عَنِ آيَةِ مَا يَقُولُ ، فَإِنَّ لَنَا رِكَابًا بِالشَّامِ نَسْأَلُهُ عَنْهَا فَإِذَا
أَخْبَرْنَا بِمَا تَعْرِفُ وَنَعْرِفُهُ كُنْتَ لَمْ تَعْمَلْ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ عَرَفْنَا بِأَطْلِهِ ، ثُمَّ

قَالُوا أَخْبِرْنَا يَا مُحَمَّدٌ عَنْ عَيْرِنَا فِيهِ أَهْمٌ عَلَيْنَا مِنْ قَوْمِكَ هَلْ لَقِيتَ مِنْهَا شَيْئًا ؟
 قَالَ نَعَمْ مَرَرْتُ عَلَى عَيْرِ بَنِي فُلَانٍ وَهِيَ بِالرَّوْحَا وَقَدْ أَضَلُّوا بَعِيرًا لَهُمْ وَهُمْ فِي
 طَلَبِهِ وَفِي رِحَالِهِمْ قَدَحٌ مِنْ مَاءٍ وَقَدْ عَطَشْتُ فَأَحَدْتُهُ فَشَرِبْتُهُ ثُمَّ وَضَعْتُهُ كَمَا كَانَ
 فَسَلُّوهُمْ هَلْ وَجَدُوا الْمَاءَ فِي الْقَدَحِ حَيِّينَ وَجَعُوا ؟ فَأَلَا لَهُ هَذِهِ آيَةٌ . قَالَ
 وَمَرَرْتُ بِعَيْرِ بَنِي فُلَانٍ وَفِيهَا فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَهُمَا رَاكِبَانِ عَابِي فَعَدَدَ لُهُمَا فَتَفَرَّقَتَا
 الْقَعُودَ فَرَمَى بِفُلَانٍ فَأَنْكَسَرَتْ يَدُهُ ، فَسَلُّوهُمَا عَنْ ذَلِكَ ، فَأَلَا وَهَذِهِ آيَةٌ . قَالُوا
 أَخْبِرْنَا عَنْ عَيْرِنَا نَحْنُ ، قَالَ مَرَرْتُ بِهَا بِالتَّعْيِيمِ ، قَالُوا فَمَا عَدَدُهَا وَأَحْمَالُهَا
 وَهَيْئَتُهَا ؟ فَقَالَ كُنْتُ فِي شُغْلٍ عَنْ ذَلِكَ . قَالَ ثُمَّ مَثَلْتُ لَهُ مَخَانَهُ فَقَالَ نَعَمْ
 هَيْئَتُهَا كَذَا وَعَدَدُهَا كَذَا وَفِيهَا فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَيَقْدُمُهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ عَلَيْهِ غِرَارَتَانِ
 مَخِيضَتَانِ تَطْلُعُ عَلَيْكُمُ غَدًا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَأَلَا هَذِهِ آيَةٌ . ثُمَّ حَرَجُوا نَحْوَ
 وَهْمٍ يَقُولُونَ وَاللَّهِ لَقَدْ فَصَلَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى أَتَانَا جَبَلًا بِكَذَا
 فَجَلَسُوا عَلَيْهِ وَجَعَلُوا يَنْظُرُونَ مَتَى تَطْلُعُ الشَّمْسُ فَبَلَذِيذُهُ إِذْ قَالَ فَاثَلُ مِنْهُمْ وَاللَّهِ
 إِنَّ الشَّمْسَ قَدْ طَلَعَتْ وَقَالَ آخِرُ وَهَذِهِ الْإِبِلُ قَدْ طَلَعَتْ بِقَدَمِهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ فِيهَا
 فُلَانٌ وَفُلَانٌ كَمَا قَالَ ، فَلَمْ يُؤْمِنُوا وَلَمْ يُفْلِحُوا ، فَأَلَا مَا سَمِعْنَا بِهَذَا قَطُّ إِنَّ هَذَا
 سِحْرٌ مُبِينٌ ، فَرَمَوْهُ بِالسِّحْرِ وَصَدَقَهُ أَبُو بَكْرٍ فَسَمِيَ الصَّدِيقَ مِنْ أَجْلِ
 ذَلِكَ (٣٣٥) ، وبالله التوفيق .

في الصبغ بالسواد

وسئل عن الصبغ بالسواد فقال : ما علمتُ أحداً مَسَّنَ مَضَى
 كان يصبغ به ، وما بلغني فيه نهْيٌ ، وغيره من الصبغ أحبُّ إليَّ
 منه .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا متكرراً في أول السماع ،

ومضى الكلام عليه مستوفى في رسم حلف الأبييع سلعة سماها من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في تعليم الصبي الصغير

قال وسمِعته وسُئل عن صبي ابن سبع سنين جَمَعَ القرآن ، قال ما أرى هذا ينبغي .

قال محمد بن رشد : إنما قال مالك إنه لا ينبغي هذا من أجل أن ذلك لا يكون إلا مع الحمل عليه في التأديب والتعليم وهو صغير جداً وترك الرفق به في ذلك ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ (٣٣٦) ، وبالله التوفيق .

في هيئة دخول النبي عليه السلام مكة عام الفتح

وزعم يحيى بن سعيد أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين دخل مكة عام الفتح دخلها في عشرة آلاف أو اثني عشر ألف ، أكبَّ على واسطة رحله حتى كادت تنكسر ثم قال : الْمَلِكُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٣٣٧) .

قال محمد بن رشد : إنما أكب - صلى الله عليه وسلم - على

(٣٣٦) في الصحيحين والموطأ ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ،
ومسند أحمد .

(٣٣٧) لم أقف عليه .

واسطة رحله تواضعاً لله عز وجل وشكراً له على نصره إياه وإظهار دعوة الاسلام . وقد مضى في رسم البز ذكر غزوة فتح مكة والسبب في ذلك فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

فيما أُشير به على عائشة من أن توصي بأن تُدفن مع النبي عليه السلام

قال مالك : كان في موضع النبي وأبي بكر وعمر فضلٌ من ورائهم ، فقيل لعائشة لو أمرت إذا ميتٌ أن تُدفني فيه ، فقالت إني إذا لمبتدية به .

قال محمد بن رشد : خشيت عائشة - رضي الله عنها - إن أوصت بذلك أن ينفس عليها ذلك فيذهب إلى المنع من ذلك ويأبى من عهدت إليه بذلك إلا إنفاذ عهدهما خيقع في ذلك حرب و قتال ، ولذلك قالت عائشة إني مبتدية إذا بعمل ، والله أعلم .

في الدخول في الحروب الواقعة بين الصحابة - رضي الله عنهم -

قال مالك : سأل رجلٌ أبا موسى الأشعري : رأيت إن خرجت بسيفي أضرب به ابتغاء وجه الله حتى ألقاه ؟ فقال له ذلك لك ، فقال له ابن مسعود : انظر ما تفتي به ليخرجن من هذه الأمة كذا وكذا كلهم يريد وجه الله لا يدرك رضوانه .

قال محمد بن رشد : إنما تقاتلت الطائفتان من الصحابة على ما تقاتلت عليه من الخلافة ، لأن كل واحدة منهما اعتقدت الحق [إنما كان

معها ، وأن الواجب عليها هو الذي فعلت ، فلمن كان على الحق منهما [٣٣٨] والصواب أجران أجر لاجتهاده وأجر لموافقة الحق ، ولمن لم يكن على الحق منهما أجر واحد على اجتهاده ، فهذا وجه ما أفتى به أبو موسى الأشعري الرجل الذي سأله عما سأله عنه ، لأنه لا يخلو في قتاله مع إحدى الطائفتين أن يوافق التي هي على الحق أو الأخرى ، فإن وافق التي هي على الحق كان له أجران ، وإن وافق الأخرى كان له أجر واحد . ورأى عبد الله بن مسعود وجه الخلاص له التورع عن القتال مع واحدة من الطائفتين مخافة الوقوع في الإثم بالتقصير في الاجتهاد والخطأ من أجل ذلك . والذي عليه أهل السنة والحق أن علياً - رضي الله عنه - هو كان على الحق لما كان عنده في ذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مما لو علمه غيره لسلم له الأمر ، والله أعلم وبه التوفيق .

في الحديث هل يؤخذ به دون أن ينظر فيه

قال وسئل مالك عمَّن أخذ بحديث حدَّته به ثقةٌ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أترأه من ذلك في سعة ؟ فقال لا والله حتى يصيب الحق ، وما الحقُّ إلا واحد ، قولان مختلفان يكونان صوابين جميعاً ، ما الحقُّ والصواب إلا واحد .

قال محمد بن رشد : قوله إنَّ من حدَّث بحديث أسنده إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فليس في سعة من الأخذ به حتى يصيب الحق في ذلك ، يريد بأن يعلم أن العمل على ظاهر الحديث ، إذ قد يكون منسوخاً بحديث غيره أو يكون ظاهره مخالفاً للأصول فيتأول على ما يوافق الأصول ، أو

يعارضه القياس أو يخالفه العمل المتصل ، إذ لا يمكن أن يتصل العمل من السلف بخلاف الحديث المرفوع إلا وقد علموا النسخ فيه وقامت عندهم الحجة بتركه . وأما قوله ما الحقُّ إلا واحد إلى آخر قوله ، فيحتمل أن يعاد إلى ما سأله عنه من الأخذ بالحديث المروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - دون أن ينظر فيه إذا كان العلماء قد قالوا بخلافه ، فيكون قوله صحيحاً لا اختلاف فيه ، إذ لا يجوز لأحد أن يقول أنا آخذ بما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وإن كان العلماء قد خالفوه ولم يأخذوا به ، لأنهم لن يتركوه إلا لما هو أولى منه . وأما إن اختلف العلماء في الأخذ به لتقدمه على القياس وعمل أهل المدينة وفي تركه لتقدم القياس وعمل أهل المدينة عليه فاختلفهم فيه كاختلافهم من جهة النظر والاجتهاد فيما لا نص فيه ولا إجماع . وقد اختلف هل كلهم مصيب عند الله ؟ أو لا يدري هل أصاب أحدهم الحق عند الله أو أخطأوه جميعاً . وقد تُؤوّل القولان جميعاً على مذهب مالك وروياً أيضاً عن أبي حنيفة وعن أبي الحسن الأشعري ، والصحيح [عنه] (٣٣٩) أن كل مجتهد مصيب ، وإلى هذا ذهب القاضي أبو بكر الباقلاني ، وعليه أصحاب الشافعي ، وهو الحق والصواب ، لأن المجتهد إذا اجتهد فيما لا نص فيه ولا إجماع فأداه اجتهاده إلى تحليل أو تحريم يعلم قطعاً أنه متعبد بما أداه اجتهاده إليه من ذلك مأموراً به ، ولا يصح أن يأمر الله تعالى بشيء ويتعبده به وهو خطأ عنده ، وبالله التوفيق .

فيما توقَّعه الأنصارُ من إقامة النبي - صلى الله عليه وسلم - بمكة

قال مالك : وزعم يحيى بن سعيد قال : لما فتح الله عز

وجل على رسوله - صلى الله عليه وسلم - مكة وقام على الصفا كأنه يدعو ، قالت الأنصارُ وَهُمْ قَدْ أَحْدَقُوا بِهِ أَوْ غَيْرَهُمْ مِنْ أَصْحَابِهِ ، أَنَا الشَّاكُّ ، قَالُوا أَتَرَاهُ إِذْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَقْرَبَ عَيْنَهُ مَقِيمًا بِأَرْضِهِ . فلما فرغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : مَا قُلْتُمْ ؟ قَالُوا قُلْنَا كَذًا وَكَذَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَعَاذَ اللَّهِ الْمَحْيَا مَحْيَاكُمْ وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ (٣٤٠) .

قال محمد بن رشد : إنما لم يُقم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة ، لأنها الأرض التي هاجر منها لله عز وجل ، فلم يكن ليرجع فيما قد تركه لله تعالى . وقد قال - صلى الله عليه وسلم - : لَوْلَا الْهِجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ (٣٤١) ، وقال - صلى الله عليه وسلم - في حجة الوداع : لَا يُقِيمَنَّ مُهَاجِرٌ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ فَوْقَ ثَلَاثِ (٣٤٢) ، وبالله التوفيق .

انتهى الجزء السابع والحمد لله .

(٣٤٠) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد من الصحيح ، وأحمد في المسند .

(٣٤١) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد .

(٣٤٢) في صحيح مسلم ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، والدارمي ، ومسند أحمد بالفاظ

مختلفة وقد تقدم .

بسم الله الرحمن الرحيم . صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

كتاب الجامع الثامن

فيما رُوي أنه من أشراف الساعة

قال مالك : وحدثني عن شيخ قديم من أهل اليمن قديم من ثم قال : سمعت أن الساعة إذا دنت اشتدَّ البلاء على الناس واشتدَّ حرُّ الشمس .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين والحمد لله .

في العبد يسأل الرجل ألا يشتريه

قال وسمعته يسأل عن الذي يريد شراء العبد فيسأله بالله ألا يشتريه ، قال أحبُّ إليَّ ألا يشتريه ، فأما أن يحكم عليه بذلك ، فلا .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال إنه يستحب ذلك له ولا يحكم عليه ، كما أن العبد إذا سأل سيده أن يبيعه يستحبُّ له أن يجيبه إلى ما سأل من بيعه إياه ولا يحكم عليه بذلك إذا لم يضرَّ به في ملكه إياه ، وبالله التوفيق .

في وصية عمر مَنْ كان له رزقٌ في شيءٍ أن يلزمه

قال وقال مالك ، قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : إذا كان لرجل في شيءٍ رزقٌ فليلزمه . قال مالك : يريد التجارات .

قال محمد بن رشد : مَا حَضُّ عُمَرُ عَلَى هَذَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، إِلَّا وَقَدْ خَشِيَ عَلَى مَنْ هَيَأُ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا فِي شَيْءٍ فَلَمْ يَعْرِفْ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا هَيَأُ لَهُ مِنْهُ فَتَرَكَهُ إِلَى غَيْرِهِ أَنْ لَا يَجَارَ لَهُ فِي ذَلِكَ . وَمَا خَشِيَهُ عُمَرُ فَيَنْبَغِي لِكُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَخْشَاهُ ، فَإِنَّهُ كَانَ يَنْطِقُ بِالْحِكْمَةِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : **إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ بِالْحَقِّ عَلَى قَلْبِ عُمَرَ وَلِسَانَهُ** (١) ، فَكَانَ يَرَى الرَّأْيَ بِقَلْبِهِ وَيَقُولُ الشَّيْءَ بِلِسَانِهِ فَيُؤَافِقُ الْحَقَّ فِيهِ . وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي رِسْمِ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ مِنْ سَمَاعِ ابْنِ الْقَاسِمِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

في الدهن والمشط للعجائز

قال مالك : كان طاووس يجعل للعجائز الدهن ويدعوهن فيأمرهن فيدهن ويمتشطن .

قال محمد بن رشد : إنما كان طاووس يفعل ذلك ويأمر العجائز به لتلاظن أن ذلك لا يجوز لهن إذ قد انقطعت حاجة الرجال منهن ، والنظافة من الدين ، وإصلاح الشعر ودهنه من السنة . ذكر مالك في موطأه عن يحيى بن سعيد أن أبا قتادة الأنصاري قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن لي جُمَّةً أفأرجلها ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نَعَمْ وَأَكْرِمَهَا فَكَانَ

(١) في مسند أحمد بلفظ : **إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى قَلْبِ عُمَرَ وَلِسَانِهِ** .

أَبُو قَتَادَةَ رُبَّمَا دَهَنَهَا فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ لِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَعَمْ وَأَكْرَمُهَا^(٢) . وعن عطاء بن يسار قال : كان رسولُ الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ نَائِرُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِيَدِهِ أَنْ اخْرُجْ ، كَأَنَّهُ يَعْزِي إِضْلَاحَ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ فَقَعَلَ الرَّجُلُ ثُمَّ رَجَعَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَلَيْسَ هَذَا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ نَائِرُ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ^(٣) . وبالله التوفيق .

فيما أوصى به عمرُ بن عبد العزيز

قال مالك : قيل لعمر بن عبد العزيز : أوص يا أمير المؤمنين ، قال مالي ما أوصي فيه إلا صغار ولدي إلى كبارهم .

قال محمد بن رشد : هذا ، والله أعلم ، لأنه قد كانت تقدمت وصيته [بما كان أوصى به ، لقول النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا حَقُّ أَمْرِيءِ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ بَيْتٌ لَيْتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ]^(٤) عِنْدَهُ مَكْتُوبَةٌ^(٥) ، إذ لم يكن ممن يفرط فيما حَضَّ النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عليه . وبالله التوفيق .

(٢) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ . والجمعة : الشعر إذا بلغ المنكبين .

(٣) أخرجه كذلك مالك في كتاب الجامع من الموطأ . وثائر الرأس أي شعث .

(٤) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٥) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

في أن عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان قُتلا في شهر واحد

قال وقال مالك : قُتل عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان في
ذي الحجة .

قال محمد بن رشد : إعلام مالك بأن عمر بن الخطاب وعثمان بن
عفان قُتلا في شهر واحد يدلُّ على أن معرفة سِير الصحابة^(٦) ومناقبهم
وأسنانهم ووقت وفاتهم مما يُستحب معرفته من العلوم . ولما كانا على وتيرة
واحدة من الخير والدين والعدل والفضل اتفق قتلهما شهيدين في شهر واحد ،
فقتل عمر - رضي الله عنه - يوم الأربعاء لأربع بقين من ذي الحجة ، وقيل
لثلاث بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ، وكانت خلافته عشر سنين
وسنة أشهر ؛ وقُتل عثمان بن عفان - رحمه الله - يوم الجمعة لثمان ليال خلت
من ذي الحجة يوم التروية ، وقيل لسبع عشرة ليلة خلت منه أو ثمان عشرة ليلة
خلت منه ، وقيل لليلتين بقيتا منه ، سنة خمس وثلاثين ، ويوم يوم السبت
غرة المحرم سنة أربع وعشرين بعد دفن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -
بثلاثة أيام بإجماع^(٧) الناس عليه ، فكانت خلافته اثنتي عشرة سنة إلا أياماً .
واختلف في سنة يوم قُتل ، فقيل كان ابن تسعين سنة ، وقيل ابن ثمانٍ وثمانين
سنة ، وقيل ابن ست وثمانين سنة ، وقيل ابن اثنتين وثمانين سنة ، وقيل ابن
ثمانين سنة ، والله أعلم وبه التوفيق .

(٦) كذا في ق ٢ : وهو أنسب للسياق . وفي الأصل وق ١ : سني الصحابة .

(٧) في ق ٢ : باجتماع .

في اثره الأنصار بالتولية

وقال عمر بن الخطاب : لئن بقيت إلى رأس الحول لا يبقى أمير إلا أنصاري .

قال محمد بن رشد : إنما قال ذلك لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - وصى بهم أن يُعَرَفَ لَهُمْ حَقُّهُمْ فَيُحَسَّنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ^(٨) ، وبالله التوفيق .

في إتيان الأمراء

وقال مالك وقيل لأبي الدرداء أنت صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومعاوية يرُدُّكَ^(٩) ، فقال : اللَّهُمَّ عَفْوًا ، من يأت أبواب السلاطين يقيم ويقعد .

قال محمد بن رشد : إنما كان يرُدُّه [إذا وافقه في شغل لا يقدر معه على ما يريد من الانفراد به وإكرامه ، لا أنه كان يرده]^(١٠) من غير عذر لقلته اهتباله به ، بل لا شك في أنه كان عارفاً بحقه . وقوله من يأت أبواب السلاطين يقيم ويقعد ، معناه أن هذا يعتريه لكثرة اشتغال السلاطين بما عَصَبَ بِهِمْ^(١١) من أشغال المسلمين ، وبالله التوفيق .

(٨) لم أقف عليه بهذا اللفظ ، والأحاديث في فضل الأنصار كثيرة ، أخرج ابن ماجه في مقدمة السنن ثلاثة منها ، أولها عن البراء بن عازب : مَنْ أَحَبَّ الْأَنْصَارَ - أَحَبَّهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَبْغَضَ الْأَنْصَارَ - أَبْغَضَهُ اللَّهُ .

(٩) في الأصل وق ١ : يريذك ، وهو تصحيف .

(١٠) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(١١) كذا في ق ٢ بصيغة الجمع وهو أنسب للسياق . وفي الأصل وق ١ بصيغة الإفراد : اشتغال السلطان بما عصب به . وعَصَبَ به الأمرُ : أحاط به .

في كراهية حلية الحديد للصبيان

قال مالك : وكانت عائشة تعظم أن يُجعل على الصبي حديد .

قال محمد بن رشد : هذا منهى عنه ، لأن الحديد حلية أهل النار في النار ، وبالله التوفيق .

في جواز تعليق الحرز عليهم

قال وسئل مالك عن تعليق الحرز على الخيل^(١٢) فتجعل في خيط فتعلق برقبته ، فقال ما أرى بذلك بأساً ، إذا كان يجعل للزينة .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله من إجازة تعليق الحرز وشبهه من الأحراز على أعناق الصبيان للزينة . وإنما اختلف في جواز تعليق الأحراز والتمايم على أعناق الصبيان والمرضى والخيل والبهائم إذا كانت بكتاب الله عز وجل وما هو معروف من ذكره وأسمائه للاستشفاء بها من المرض ، أو في حال الصحة لدفع ما يُتوقع من المرض والعين . فظاهر قول مالك في رسم الصلاة الأول من سماع أشهب من كتاب الصلاة إجازة ذلك ، ورؤي عنه أنه قال لا بأس بذلك للمرضى ، وكرهه مخافة العين وما يُتقى من المرض للأصحاء . وأما التمايم بغير أسماء الله عز وجل وبالكتاب العبراني وما لا يُعرف ما هو فلا يجوز بحال للمريض ولا للصحيح ، لما جاء من أن مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكَلَّ إِلَيْهِ وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَا فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ^(١٣) . ومن أهل العلم مَنْ

(١٢) كذا في المخطوطات ، ولا يطابق العنوان لأن الضمير فيه يعود على الصبيان ، ولعل تصحيحاً أو إسقاطاً وقع في النسخ .

(١٣) في المخطوطات كلها : مَنْ عَلَّقَ . . . وَمَنْ عَلَّقَ . وهو مخالف لرواية الحديث التي =

كره التمام ولم يُجز شيئاً منها بحال ولا على حال ، لما جاء من هذه الآثار ، ومنهم من أجازها في المرض ومنعها في حال الصحة لما يُتقى منه أو من العين على ما روي عن عائشة أنها قالت : مَا عَلِقَ بَعْدَ نَزُولِ الْبَلَاءِ فَلَيْسَ بِتَمِيمَةٍ ، وبالله التوفيق .

في تفقد عمر بن الخطاب لإبل الصدقة

قال مالك وحدثني عن القاسم بن محمد عن أسلم مولى عمر بن الخطاب أنه قال : أمرني عمر بن الخطاب أن أعرض عليه إبل الصدقة ، قال فمرت عليه كلها حتى مرت عليه ناقة عَشْرَاءَ فِي أَخْرَاهِنَ فَأَخَذَ بِخِطَامِهَا ثُمَّ قَالَ : مَنْ ارْتَحَلَ هَذِهِ ؟ فَقُلْتُ أَنَا ، وَلَوْ أَعْلَمُ أَنَّهُ يَبْتَغِي أَنْ يَعْطِيَهَا غَيْرِي لَفَعَلْتُ ، فَجَمَعَ يَدِي إِلَى عُنُقِي ثُمَّ عَلَانِي بِالذَّرَّةِ ثُمَّ قَالَ : أَنْتَ لِعَمْرِ اللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا بَكَرُ بَوَالٍ أَوْ نَاقَةٌ شَصُوصٌ (١٤) ، ثُمَّ قَالَ : ارْتَحَلَ مَا أَمْرَتُكَ وَحُطُّ رَاحِلَتِكَ عَنْ هَذِهِ .

قال محمد بن رشد : الناقة العشراء هي الناقة الحامل التي قد أتى على حملها عشرة أشهر ، وهي لا تؤخذ في الصدقة ، فالمعنى فيها أن أهلها طاعوا بها في الزكاة . ويحتمل أن تكون بقيت في إبل الصدقة حتى حملت ، فقد مرَّ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِغَنَمٍ مِنَ الصَّدَقَةِ فَرَأَى فِيهَا شَاةً حَافِلًا ذَاتَ ضَرْعٍ عَظِيمٍ ، فَقَالَ عَمْرٌ مَا هَذِهِ الشَّاةُ ؟ فَقَالُوا شَاةٌ مِنَ الصَّدَقَةِ ، فَقَالَ عَمْرٌ مَا أُعْطِيَ

= هي : « تَعَلَّقَ » . ففي سنن الترمذي ، والنسائي : مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ . وفي مسند أحمد : مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أْتَمُّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَا فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ . وفي أساس البلاغة : تَعَلَّقَ التَّمِيمَةَ وَتَعَلَّقَ بِهَا : عَلَّقَهَا عَلَى نَفْسِهِ . (١٤) يروي أيضاً : فَهَلَا نَاقَةٌ شَصُوصًا أَوْ ابْنٌ لَبُونٌ بَوَالٍ . وصفه بالبول تحقيراً لشانه . والشصوص : التي قلَّ لبُّها جداً أو ذهب . نهاية .

هَذِهِ أَهْلُهَا وَهُمْ طَائِعُونَ ، لَا تَفْتِنُوا النَّاسَ ، لَا تَأْخُذُوا حَزْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ نَكَبُوا عَنِ الطَّعَامِ (١٥) . ولما كان أسلم يقوم على الصدقة ويتفقدتها ويسير معها كان له أن يرتحل بعيداً منها ، فنهى عمر بن الخطاب أن يرتحل خيارها ، وأمره بِارْتِحَالِ الدُّونِ مِنْهَا ، لِأَنَّ ذَلِكَ يَكْفِيهِ ، فَلَيْسَ لَهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

في أن الناس يستقيمون باستقامة أئمتهم

قال مالك : وقال عمر بن الخطاب وهو يموت : اعلموا أنه لا يزال الناس مستقيمين ما استقامت لهم أئمتهم وهداتهم .

قال محمد بن رشد : هذا بين ، لأن الأئمة إذا كانت مستقيمة أمرت بالمعروف ونهت عن المنكر ، فاستقام الناس باستقامتهم ؛ وإذا لم تكن مستقيمة لم تأمر بمعروف ولا نهت عن منكر ، فعم الناس الفساد . وقد قال ابن مسعود : ما من عام إلا والذي بعده شر منه ولم تؤتوا إلا من قبل أمرائكم ، وليس عبد الله أنا إن كذبت . وقال الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ تُقْلَبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴾ (١٦) . وبالله التوفيق .

فيما يلزم الرجل من التثبت في أمره بأن يسأل من تثق به نفسه (١٧)

قال مالك : وكان عبد الله بن يزيد بن هرمز يقول : إذا جعل

(١٥) أخرجه مالك في كتاب الزكاة من الموطأ ، عن عائشة رضي الله عنها .

(١٦) الآية ٦٦ من سورة الأحزاب . (١٧) في ق ٢ : بأن يسأل من يثق به عن نفسه .

الرجل قاضياً أو أميراً أو مفتياً فينبغي له أن يسأل [عن نفسه]^(١٨) مَنْ يثق به . فإن رآها لذلك أهلاً دخل فيه وإلا لم يدخل فيه .

قال محمد بن رشد : في المدونة أنه قال للذي سأله فقال له إن السلطان قد استشارني ، أفترى أن أفعل ؟^(١٩) : إن رأيت نفسك أهلاً لذلك ورآك الناس أهلاً لذلك فافعل ، وهي زيادة صحيحة بينة ، لأنه هو أعرف بنفسه ، فإذا لم ير نفسه أهلاً لذلك فلا ينبغي له أن يفعل وإن رآه الناس أهلاً لذلك . وأما إذا لم يره الناس أهلاً لذلك فلا ينبغي له أن يفعل وإن رأى هو نفسه أهلاً للفتوى ، لأنه قد يخلط فيما يعتقد في نفسه من أنه أهل لذلك . وقد مضى هذا في رسم الشجرة تطعم بطنين في السنة من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في كراهة الشدة في الأمور والغلظة فيها

قال مالك : الغلظة مكروهة لقول الله عز وجل : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾^(٢٠) .
قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين والحمد لله .

فيما يلزم الإمام من تفقد من يمر عليه^(٢١)

قال وقال مالك : مرَّ على عمر بن الخطاب حمار عليه لبنٌ فطرح عنه منه أكثره ورآه يُثقله .

(١٨) ناقص من ق ٢ .

(١٩) في الأصل وق ١ : نفعل . وما أثبتناه عن ق ٢ أنسب للسياق .

(٢٠) الآية ١٥٩ من سورة آل عمران . (٢١) في ق ٢ : من تفقد رعيته .

قال محمد بن رشد : في بعض الكتب : ورآه يقتله ، والمعنى في هذا بَيِّنٌ ، لأنه يُكره له أن يُثقله لما جاء من أن رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلم - قال : إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيَرْضَى بِهِ وَيُعِينُ عَلَيْهِ مَا لَا يُعِينُ عَلَى الْعُنْفِ (٢٢). ورُوي عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ (٢٣). ولا يجوز له أن يُثقل عليه ثقيلًا يقتله به ، وهو آثم إن فعله ، وبالله التوفيق .

في أن الشيء لا يستقيم على أصل غير مستقيم

قال وقال مالك قال ربيعة قال لي أبو وائلة (٢٤) يا ربيعة أقول لك شيئاً ، كلُّ بانٍ على أساس أعوج لم يستقم بُنيانه .

قال محمد بن رشد : هذا أصل صحيح يصحب في كل شيء : مَنْ قاس على أصل فاسد لم يصح قياسه . وَمَنْ عمل على غير نية (٢٥) لم ينتفع بعمله ، وَمَنْ نظر على غير اعتقاد صحيح لم يصحَّ نظره ، وبالله التوفيق .

في اشتغال الإمام بأمور المسلمين عن التفقه

وقال مالك قال عمر بن عبد العزيز : مَنْ كان له شغل عن هذا

(٢٢) كذا في كتاب الجامع من الموطأ ، عن خالد بن معدان يرفعه . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب عن أبي هريرة بلفظ : . . . وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ .

(٢٣) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي في السنن ، ومالك في الموطأ ، وأحمد في المسند .

(٢٤) كذا في الأصل وق ١ ، وهو الصواب ، يعني الهذلي الذي أخرج له أحمد في المسند . وفي ق ٢ : وإية ، وهو تصحيف .

(٢٥) في ق ٢ : وَمَنْ عمل عملاً بغير نية .

الأمر ، يريد الفقه ، فإنه قد كان من شغلي الذي كتب الله لي أن ألزم عاملاً منه^(٢٦) بما علمت أو مقصراً عما قصرت ، فما كان من خير علمته فبتعليم الله ودلائله وإليه أرغب في بركته ، وما كان من سوى ذلك فاستغفر الله لذنبي العظيم .

قال محمد بن رشد : معنى قول عمر هذا أنه أشفق من الاشتغال بأمور المسلمين عن التفقه ، وخشي التقصير فيما اشتغل به من ذلك ، فاستغفر الله تعالى منه ، وبالله التوفيق .

في كراهة الرفع في الأنساب

قال وسئل عن هذه النسبة التي ينتسب الناس حتى يبلغوا آدم ، أتكره ذلك ؟ فقال : نعم أكره ذلك . قلت فينتسب حتى يبلغ إسماعيل وإبراهيم ؟ فقال ومن أخبره بما بينه وبين إبراهيم ؟ فقال لا أحب ذلك ، قال وأنا أكره أن يرفع إلى^(٢٧) أنساب الأنبياء كلهم ، وليس الأنبياء كغيرهم . يقول إبراهيم بن فلان بن فلان ، ما قرر له هذا^(٢٨) ومن يخبره ذلك .

قال محمد بن رشد : المعنى في كراهة ذلك بين ، إذ لا يعلم شيء من هذه الأنساب البعيدة من وجه يوقن بصحته ، فلا يأمن من حدث بشيء من ذلك من أن يحدث بكذب ، وبالله التوفيق .

(٢٦) في الأصل وق ١ : عاملاً لله .

(٢٧) كذا في ق ٢ ، وهو أنسب ، وفي الأصل وق ١ : أن يرفع في .

(٢٨) في ق ٢ : ما يدريه ما هذا .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال مالك : دخل عمر بن عبد العزيز على فاطمة امرأته في كنيسة بالشام ، فطرح عليها حلق ساج عليه ، ثم ضرب على فخذهما فقال : يا فاطمة لنحن في دائق أنعم منا اليوم ، فذكرها ما قد نسيت من عيشها ، فضربت يده ضربة فيها عنف فنحَّتها عنه فقالت : لعمرى لأنت اليوم أقدر منك يومئذ ، فأسكته ذلك فقام يريد اخذ الكنيسة وهو يقول بصوت حزين يا فاطمة إنِّي أخاف النار ، إنِّي أخاف إن عَصَيْتُ رَبِّي عذابَ يومٍ عظيمٍ ، بصوت حزين ، فبكت فاطمة وقالت : اللهم أعدَّهُ مِن النار .

قال محمد بن رشد : في هذا ما هو معلوم من ورع عمر وفضله وخوفه لله عز وجل - رضي الله عنه - ، وبه التوفيق .

فيمين حلف ألا يشارك رجلاً

قال وسئل مالكُ عمَّن حلف ألا يشارك رجلاً سماه في شيء كذا وكذا ، فأرسل إليه أن يبعث إليه بأربعة أعبد له يعينونه [على ذلك ، حتى إذا كان الغد بعث إليه بأربعة أعبد يعينونه]^(٢٩) مكانه ، قال إن كان إنما أراد أن لا يعاونه فلا أحب ذلك .

قال محمد بن رشد : خشي عليه الحنث إذا كان أراد أن لا يعاونه مخافة أن يكون عملُ عبده له في اليوم الثاني أكثر من عمل عبده له في اليوم الأول فقال لا أحب ذلك ولم يحققه عليه ، إذ لم يُعنه إلا بعدد ما أعانه به من

(٢٩) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

العبيد ، ولو أعانه بأكثر من عبيده لحقق عليه الحنث والله أعلم . ولو لم تكن له نية لم يجب عليه حنث ، إذ ليس ما فعل بمشاركة ، ولو شاركه في غير الشيء الذي حلف ألا يشاركه فيه لم يحنث أيضاً إذا لم تكن له نية ، وبالله التوفيق .

في تواضع عمر بن الخطاب وسيرته وورعه

قال : وقال مالك ، كان عمر بن الخطاب ينفخ لهم تحت القدر حتى إنّ الدخان ليخرج من تحت لحيته . قال مالك : وكان عمر بن الخطاب لا يدخل عليه مالٌ ليلاً ، لا يدخل عليه إلا نهاراً ، فقلت له : ولمّ ؟ قال يريد أن تكون سنة لا يدخل ليلاً لئلاً يُسرق منه ، الليل أخفى . قال مالك ورأى عمر بن الخطاب لابنه عبيد الله إبلاً فقال : من أين لك هذه ؟ قال اشتريتها عجافاً فعلفتها حتى سمت ، فقال عمر أفي الحمى ؟ قال نعم ، فقال انظروا إلى الثمن الذي اشتراها به فبيعوها وأعطوه إياه ، فما فضل فاطرحوه في بيت المال .

قال محمد بن رشد : لما كان الحمى إنما حماه لجميع المسلمين لم ير أن يُسَوِّغ ابنه شيئاً منه دون جميع المسلمين أمثالاً لقول الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ (٣٠) ، وبالله التوفيق .

في أن للقاضي حقاً على الناس كما لهم عليه حق

قال مالك : وسأل عمر بن عبد العزيز رجلاً عن أمر الناس وعن القاضي ، فقال : إنه ينبغي أن تؤدي الرعية الى الراعي حقه ، وينبغي للراعي أن يؤدي إلى الرعية حقوقهم عليه غير مسؤول لذلك ولا منزور^(٣١) به .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال : فحقّ الناس على القاضي أن يعدل فيهم ولا يشح بذلك عليهم حتى يسألوه إياه ، وحقّه عليهم أن يسمعوا له ويطيعوه فيما أمرهم به من الحق ويشكروه على ذلك ، وبالله التوفيق .

في قلة الإنصاف في الناس

قال مالك : ليس في الناس شيء أقل من الإنصاف .
قال محمد بن رشد : قال مالك هذا لما اختبره من أخلاق الناس .
وفائدة الإخبار به التنبيه على الذم له لينتهي^(٣٢) الناس عنه فيعرف لكل ذي حق حقه ، وبالله التوفيق .

في التثبت في الاجتهاد

قال مالك وكان عمر بن الخطاب يقول : أشيروا عليّ في كذا وكذا ، ثم يقول ارجعوا إلى منازلكم فبيتوا ليلتكم فتمكّنوا^(٣٣) في

(٣١) الثّر : اللاحاح . يقال : فلان لا يُعطي حتى يُتّر أي يُلح عليه .

(٣٢) في ق ٢ : ليتناهي .

(٣٣) كذا في ق ٢ ، وهو الأنسب . وفي الأصل وق ١ : فتمكّنون .

ذلك عن طمأنينة ، فإن ذلك أحرى^(٣٤) وأيسر إذا كان المرء على فراشه .

قال محمد بن رشد : ما حضَّ عمر عليه من هذا يلزم امتثاله ، فلا ينبغي لمن استشير في شيء من أمور الدنيا أو سئل الجواب في نازلة من الفقه تحتاج إلى نظر أن يجيب في ذلك إلا بعد روية وثبت ، وإن أمكنه تبييت^(٣٥) ذلك حتى يفكر في ذلك بالليل على فراشه إذا خلا سره فهو أحسن ، وباللله التوفيق .

في معنى النهي عن إضاعة المال

وسئل عن معنى ما جاء في الحديث تُكْرَهُ إِضَاعَةُ الْمَالِ ، قال : ألا ترى قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾^(٣٦) وهو منعه من حقه ووضعه في غير حقه .

قال محمد بن رشد : الحديث بکراهة إضاعة المال هو حديث المغيرة بن شعبة قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا : قِيلَ وَقَالَ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ^(٣٧) . ومن إضاعة المال منعه من حقه ووضعه في غير حقه كما قال مالك - رحمه الله - :

(٣٤) كذا في ق ٢ ، ولعله الصواب . وفي الأصل و ق ١ : اجرا .

(٣٥) في ق ٢ : أن يبيت .

(٣٦) الآيات ٢٦ - ٢٧ من سورة الإسراء .

(٣٧) جزء من حديث أخرجه مسلم في الصحيح عن أبي هريرة بلفظ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا ، فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تُشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . وَيَكْرَهُ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال .

لأنه إذا حبسه ولم يؤد منه حقاً ولا فعل فيه خيراً فقد أضاعه ، إذ لا منفعة فيه على هذا الوجه في دنيا ولا أخرى ، فكان كالعدم سواء ، بل يزيد على العدم بالإثم في منعه من حقه . وكذلك إذا وضعه في غير حقه فقد أضاعه إذ أهلكه فيما لا أجر له فيه إن كان وضعه في سرف أو سفه ، أو فيما عليه فيه وزر إن كان وضعه في فساد أو حرام .

ونفقة المال على ستة أوجه ، الثلاثة منها إضاعة له : أحدها نفقته في السرف ، والثاني نفقته في السفه ، والثالث نفقته في الحرام ؛ والثلاثة منها ليست بإضاعة له ، وهي نفقته في الواجب ، ونفقته لوجه الله فيما ليس بواجب ، ونفقته لوجوه الناس رغبة في اكتساب الثناء والمجد والشرف . فقد قال بعض الحكماء :

مَا ضَاعَ مَالٌ أَوْزَرَ الْمَجْدَ أَهْلَهُ وَلَكِنَّ أَمْوَالَ الْبَخِيلِ تَضِيْعُ
وقد قيل في معنى كراهة إضاعته في الحديث أنه إهمالُهُ وترك المعاهدة له^(٣٨) بالقيام عليه والإصلاح له حتى يضيع ، كدارٍ يتركها حتى تهدم ، أو كرمٍ يتركه حتى يبطل أو حتى له على رجل [ملي]^(٣٩) بينه وبينه فيه حساب فيهمله حتى يضيع وما أشبه ذلك، وهذا أظهر ما قيل في معنى الحديث. ويحتمل أن يحمل على عمومته في هذا وفي إمساكه عن النفقة التي يوجر في فعلها ولا يأثم في تركها ، كصلة الرحم والصدقة المتطوع بها ، وفي نفقته في الوجوه المكروهة كالسرف وشبهه . ويحمل قول مالك في تفسير الحديث : وهو منعه من حقه ، أي من حقه الواجب عليه في مكارم الأخلاق كصلة الرحم وشبه ذلك ، لأن منعه من الواجب لا يقال بأنه مكروه كما جاء في الحديث ، وإنما هو محذور . وكذلك يحمل قوله : ووضعه في غير حقه [أي في غير حقه]^(٤٠) من وجوه السرف والسفه ، لا من الفساد والحرام ، لأن وضع المال

(٣٨) في ق ٢ : التعاهد له .

(٤٠) ساقط من ق ٢ .

(٣٩) ساقط من ق ٢ .

في الفساد والحرام لا يقال فيه إنه مكروه كما جاء في الحديث ، وإنما هو محظور . وقيل في معنى النهي عن إضاعة المال إنه فيما ملكت يمينه من الرقيق والدواب أن ينفق عليهم ويحسن إليهم ولا يتركهم فيضيعون . والصواب أن ذلك [ليس]^(٤١) مما جاء في الحديث ، لأن الحديث إنما جاء بلفظ الكراهة ، والمكروه ما تركه خيرٌ من فعله ، فيؤجر في تركه ولا يأثم في فعله . وترك الرجل النفقة على رقيقه ودوابه حتى يهلكوا ويضيعوا محظور وليس بمكروه ، لأنه مسؤول عنهم ، وبالله التوفيق .

في الشرب قائماً

قال وقال مالك : سمعت أن عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب كانا يشربان قائمين ، قال مالك : وما أرى بذلك بأساً ، يشرب المرء كما يحب ، وإن المسافر ليشرب وهو يتبع دابته .
قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والكلام عليه في رسم السلف في المتاع والحيوان المضمون من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في الشرب في القدح تكون فيه الحلقة من الفضة

قال وسألته عن القدح تكون في أذنه الحلقة من الفضة أي شرب فيه ؟ قال ما يعجبني ، وإن أحب إلي أن يترك ذلك . فقلت له : فالمرأة تكون فيها الحلقة من الفضة أينظر فيها الوجه ؟ فقال ما يعجبني ، وترك ذلك أحب إلي .

(٤١) ساقط من الأصل و ق ١ . والمعنى يقتضيه كما في ق ٢ .

قال محمد بن رشد : قياس هذا قياس العَلَمِ من التحرير في الثوب ، كرهه مالك وأجازه جماعة من السلف . وقد روي عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه أجازه على قدر الأصبعين والثلاثة والأربعة ، وقع ذلك في مختصر ما ليس في المختصر لابن شعبان . وقد مضى هذا في رسم حلف أن لا يبيع سلعة سماها من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في أنَّ الخطيئة قد تكون خيراً للإنسان

قال مالك : وكان يقال إنَّ الإنسان ليُخطيء الخطيئة تكون خيراً فينيب إلى الله .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، قد يكون الخير سبباً للشر ، والشر سبباً للخير . قال الله عز وجل : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٢) .

في النظر إلى شعور نساء أهل الذمة من اليهود والنصارى

قال وسألته عن النظر إلى شعور النصارى من النساء وهن ضرورتنا ولا نجد منهن بدأ ، قال ما يعجبني ذلك ، فقلت له : إنه يزعم أن مصر افتتحت عنوة ، فقال ما يعجبني ذلك .

قال محمد بن رشد : النظر إلى شعور أهل الذمة الأحرار

المُصَالِحِينَ أو المُسْتَأْمِنِينَ لا يجوز ، فقوله لا يعجبني معناه أنه لا يعجبني أن يُستخف ذلك للضرورة التي ذكرت من أنه لا يوجد بُدٌّ مِن اتخاذهن اضطراراً ، فلما قال له ما ذكر من أن مصر فتحت عنوة لم [يعجبه أن] (٤٣) يستخف ذلك أيضاً فيهن ، إذ قد قيل إنها إنما فتحت صلحاً ، فهن على هذا احرار ؛ وإن كانت افتتحت عنوةً فقد قيل في نساء أهل العنوة ورجالهم إنَّ لهم حكم الأحرار ، فكره أن يستخف ذلك فيهن ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : **الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُتَشَابِهَاتٌ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ** (٤٤) . وقد مضى في سماع عيسى وسحنون من كتاب التجارات إلى أرض الحرب الاختلاف في أهل العنوة هل يُحكم لهم بحكم الأحرار أو بحكم العبيد ، وفي رسم صلى نهاراً من سماع ابن القاسم من كتاب الجهاد ذكر الاختلاف في افتتاح مصر ، وبالله التوفيق .

فيما [جاء مما] (٤٥) هو من أشراط الساعة

قال وكان يحيى بن سعيد يقول : **لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَسَافَدُوا فِي الطَّرِيقِ .**

قال محمد بن رشد : قوله حتى يتسافروا في الطريق ، أي حتى يقرب الأمر من ذلك على عادة العرب في تسميتهم الشيء باسم ما قرب منه . وقد جاء ذلك في القرآن قوله عز وجل : ﴿ **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** ﴾ (٤٦) ، لأن معناه قاربن بلوغ أجلهن ، لأن

(٤٣) ساقط من ق ٢ .

(٤٤) تقدّم تخريج هذا الحديث .

(٤٥) ساقط من ق ٢ .

(٤٦) الآية ٢ من سورة الطلاق . وقد صحفت في مخطوطاتنا كلمة « **فَارِقُوهُنَّ** » فكتبت =

العِدَّة إذا انقضت لم يكن للزوج أن يمسك . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ** (٤٧) ، وكان ابن أم مكتوم لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت ، أي قاربت الصباح . فالمعنى في ذلك أن الساعة لا تقوم حتى يكثُر الفجور وترتفع الرقبة عن الفجار فيراودون النساء في الطرق على أعين الناس وهم يشهدون ، فسمي المعنى الذي يدعو إلى السفاد سفاداً لقربه من ذلك . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما رُوِيَ : **أَيُّمَا امْرَأَةٍ اسْتَعْطَرَتْ وَمَرَّتْ بِقَوْمٍ لِيَجِدُوا رِيحَهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ** (٤٨) ، فسامها - صلى الله عليه وسلم - زانية لقربها من ذلك في فعلها ذلك . فقول يحيى بن سعيد هذا نحو ما مضى في رسم حلف أن لا يبيع سلعة سماها من قول ابن محيرب (٤٩) : **إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ الْمَعْلُومَةِ الْمَعْرُوفَةِ أَنْ يُرَى الرَّجُلُ يَدْخُلُ الْبَيْتَ فَلَا يَشْكُ مَنْ يَرَاهُ أَنَّهُ يَدْخُلُ لِسُوءٍ إِلَّا أَنْ الْجِدَارَ تَوَارِيهِ** . وقد مضى الكلام على ذلك في موضعه ، وبالله التوفيق .

في خصاء الغنم والإبل والبقر

قال وسئل عن خصاء الغنم والإبل والبقر ، قال لا بأس بذلك .

= سِرْحُوهُنَّ . وإنما وردت هذه الكلمة في الآية ٢٣١ من سورة البقرة : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرْحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ .
(٤٧) أخرجه مالك في كتاب الصلاة من الموطأ عن عبد الله بن عمر بهذا اللفظ .
(٤٨) أخرجه الترمذي ، والنسائي ، والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند ، بالفاظ مختلفة .

(٤٩) هو عبد الله بن محيرب بن جنادة بن وهب الجمحي . انظر الاصابة لابن حجر ، الترجمة رقم ٧٨٢٤ .

قال محمد بن رشد : إنما جاز ذلك ولم يكن من المثلة المنهى عنها لما في ذلك من إصلاح لحومها ، بخلاف المثلة بشيء من الحيوان عبثاً لغير وجه صلاح ومنفعة ، وبالله التوفيق .

في كراهة السفر في طلب شيء في الدنيا لا يشوبه شيء من أمر الآخرة

قال مالك : وسمعت رجلاً من أهل الفضل والصلاة يقول : ما أحب أن أسافر ليلة في طلب شيء من الدنيا لا أخلطه بغيره وان لي مرغوباً فيه .

قال محمد بن رشد : مثل أن يسافر في طلب جاه أو حظوة عند السلطان أو ليفيد مالاً وهو مُستغنٍ عنه لا ينوي أن يفعل خيراً منه . وأما مَنْ سافر في تجارة ليستعين بما يفيد فيها [على ما يلزمه]^(٥٠) من النفقة على عياله ويكفّ بها وجهه عن السؤال ، فهو ماجور على نيته في ذلك . يشهد لهذا ما جاء من قول عمر بن الخطاب بعد هذا أنه قال : لأن أموت بين شعبي رحلي أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله أحب إليّ من أن أموت على فراشي . وسيأتي القول عليه إن شاء الله ، وبالله التوفيق .

في تأدب الرجل مع مَنْ يؤاكله

قال مالك : وزعم لي يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وغيره أن عمر بن الخطاب قال : كنت بأرض الحبشة في الجاهلية ،

(٥٠) ساقط من ق ٢ .

فأصابني جوع شديد ، فرمي بي إلى إنسان منهم فجاءني بحديد قد عصر وجعل في رأسه ثقب فيه سمن ، فجعلوا يأخذون منه مثل النواة ويدخلون طرفها في ذلك السمن ثم يبتلعونه ، فخبرت نفسي بين أن أكل وأشبع فأفتضح ، أو اصنع كما يصنعون ، فاخترت أن اصنع كما يصنعون .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية والقول فيها وفي معنى القرآن المنهي عنه في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في تفسير النَّسِيءِ

قال وسئل مالك عن النسِيءِ فقال : هو صَفَرٌ والمحرم ، يُحَلُّونَهُ عاماً وَيُحَرِّمُونَهُ عاماً .

قال محمد بن رشد : قوله يُحَلُّونَهُ عاماً ويحرمونه عاماً ، معناه أنهم كانوا يحلون المحرم عاماً ويحرمون مكانه صفرأ ، ثم يرجعون في العام الثاني إلى تحريم المحرم وتحليل صفر ، ثم في العام الذي بعده إلى تحليل المحرم وتحريم صفر . وكانوا يسمون المحرم وصفرأ الصفرين ، فكانوا يحرمون الصفر الأول في عام والصفر الثاني في عام . فتأخيرهم تحريم المحرم الذي هو من الأشهر الحُرْمِ سنة وسنة لا إلى صفر الذي هو من غير المحرم ، هو النسِيء الذي قال الله عز وجل فيه : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحَلُّونَهُ عاماً وَيُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُؤَاپِثُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ (٥١) . يقول الله عز وجل إن تأخيرهم تحريم المحرم الذي هو من

(٥١) الآية ٣٧ من سورة التوبة .

الأشهر الحُرْمُ سنة إلى شهر صفر زيادة في كفرهم ، وإن كانوا قد واطَّؤوا العدة بتحريمهم أربعة أشهر لم ينقصوا من عددها شيئاً ؛ هذا قول الكلبي . وقال الحسن : كانوا يجعلون الأشهر الحرم في عام متوالية فيحرمون ذا القعدة ، وذا الحجة ، والمحرم ، وصفرأ ، ويقولون قد أنسأنا العام رَجَباً فلا يُحرمونه فيه ، وفي عام على منزلتها يحرمون ذا القعدة ، وذا الحجة ، والمحرم ، ورجباً . والأربعة الأشهر الحُرْمُ من السنة التي قال الله عز وجل فيها : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا . . . مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ﴾ (٥٢) منها ثلاثة متواليات : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ، كذا جاء في الأثر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وقد جاء عنه عليه السلام أنه قال : **أَوْلَهُنَّ رَجَبٌ مُضَرٌّ بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ ، وَذُو الْحِجَّةِ ، وَذُو الْقَعْدَةِ وَالْمُحَرَّمِ** (٥٣) . فعلى هذا تكون الأشهر الحرم من عامين . وقال الكوفيون : هي من سنة واحدة ، وأولها المحرم . والقول بأن أولها رجب وأنها من سنتين أولى الأقوال بالصواب ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم المدينة في ربيع الآخر ، فأول شهر كان بعد قدومه المدينة من الأشهر الحرم رجب . وقد كانت العرب في الجاهلية تعظم الأشهر الحرم وتحرمهن وتحرم القتال فيهن ، حتى لو لقي الرجل منهم قاتل أبيه لم يهجه ، وبقيت حرمتها في الإسلام في تحريم القتال وغير ذلك ، بدليل قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ (٥٤) لأنه عظم القتال في الشهر الحرام في هذه الآية ، ثم نسخ ذلك في براءة بقوله : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ (٥٥) ، وبقوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ

(٥٢) الآية ٣٦ من سورة التوبة .

(٥٣) في كتاب المناسك من سنن أبي داود عن أبي بكر بلفظ : . . . مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ، ثلاثٌ متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، وَرَجَبٌ مُضَرٌّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ .

(٥٤) الآية ٥ من سورة التوبة .

(٥٥) الآية ٢١٧ من سورة البقرة .

لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴿٥٦﴾
 الآية (٥٦) ، فأباح قتلهم وقتالهم في كل موضع وفي كل وقت من شهر حرام أو
 غيره ، وهو قول ابن عباس وقتادة والضحاك والأوزاعي وابن المسيب ، فبقت
 حرمة الأشهر الحرم في تعظيم الذنب فيها ، بدليل قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا
 فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٥٧) . وفي تعظيم الأجر والثواب في العمل الصالح فيها .
 وذهب عطاء ومجاهد إلى أن الآية محكمة ، وإلى أن القتال في الأشهر الحرم
 لا يجوز ، والجماعة على خلاف ذلك .

وقد قيل في النسيء إنه ما كان أهل الجاهلية عليه من أنهم كانوا يحجون
 في كل عامين شهراً ، فكانت حجة أبي بكر بعد أن نزل فرض الحج قبل أن
 ينسخ النسيء فوقعت حجته في ذي القعدة الآخر من العامين ، ثم حج
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حجة الوداع في العام المقبل في ذي
 الحجة ، وأنزل الله عز وجل : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ (٥٨) ، يريد لا
 ينتقل عنها ، فنسخ النسيء وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أَلَا إِنَّ
 الزُّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (٥٩) ، فاستقر الحج
 في ذي الحجة إلى يوم القيامة . وبالله التوفيق .

في قسم الفيء وحمل الطعام من بلد إلى بلد

قال مالك : وحدثني زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال عمر بن

(٥٦) الآية ٢٩ من سورة التوبة .

(٥٧) الآية ٣٦ من سورة التوبة .

(٥٨) الآية ١٩٧ من سورة البقرة .

(٥٩) هو أول الحديث الذي أخرجه أبو داود وغيره فيما يتعلق بالأشهر الحرم . انظر الهامش

الخطاب : أرأيت إن حملت لهم بيضاء مضر حتى أضعها لهم بالجار أترأهم يقبلونها مني أم يكلفوني [أن أحملها لهم] (٦٠) إلى المدينة؟ فقيل له (٦١) : بل يقبلونها ، فقال لئن بقيت إلى رأس الحول لأحملنها لهم ، فحملها . قال مالك : فكان عمر بن الخطاب أول من حملها في البحر اليهم ، ثم كانت تحمل فتقسم بين الناس ، فكان يؤثر بها في زمان بني أمية ، فلما كان عمر بن عبد العزيز قسمها بالسواء بين الناس ، فيقول القرشي أنا آخذ ومولاي سواء ، فيأبى أخذها .

قال محمد بن رشد : اختلفت سيرة الخلفاء بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قسم مال الله الذي افترضه لعباده على أيدي خلفائه في الفيء وما ضارعه الذي ساوى فيه بين الأغنياء والفقراء ، فساوى أبو بكر بين الناس فيه ولم يفضل أحداً بسابقه ولا قدم ، فكلمه عمر بن الخطاب في ذلك فقال له : تلك فضائل عملوها لله ، وثوابهم فيها على الله ، وهذا المعاش الناس فيه إسوة ، وإنما الدنيا بلاغ . وفاضل عمر بعد أبي بكر - رضي الله عنهما - بين الناس ، وفرض لهم الديوان على سوابقهم في الإسلام وفضلهم في أنفسهم . ثم ولي عثمان - رضي الله عنه - بعد عمر ، فسار في ذلك بسيرة عمر ، ثم ولي عليّ بالعراق بعد عثمان فأخذ بفعل أبي بكر ، فساوى ولم يفضل . ثم ولي عمر بن عبد العزيز فأخذ بالأمرين جميعاً : فرض العطاء ففاضل فيه بين الناس على قدر شرفهم ومنازلهم من الإسلام ، وقسم على العامة على غير ديوان العطاء فساوى في ذلك بين الناس على ما جاء عنه في هذه الرواية . وهذا الاختلاف في الاجتهاد إنما هو فيما فضل من المال بعد سدّ الثغور وأرزاق العمال والقضاة والمؤذنين وعطاء المقاتلة وما ينوب

(٦٠) ساقط من الأصل و ق ١ .

(٦١) في ق ٢ : فقالوا له .

المسلمين ويحتاج إليه من الزيادة في الكراع والأسلحة . ولا يخرج عن قوم من فيئهم إلا ما فضل عن نوائبهم ، وبالله التوفيق .

في آخر ما يبقى في الأمة

قال مالك : وزعم يحيى بن سعيد أنه سمع أن آخر ما يبقى في هذه الأمة الصلاة ، وأول ما ترتفع منها الأمانة .

قال محمد بن رشد : مثل هذا لا يكون إلا عن توقيف . إذ لا مدخل للرأي فيه ، وبالله التوفيق .

فيما جاء من الكراهة في قيل وقال وكثرة السؤال

قال وسألته عن قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قيل وقال وكثرة السؤال . قال أما قيل وقال فهذه الأخبار في رأي وهذه الأرجاف - أعطي فلان كذا وكذا ومنع فلان ، لقول الله : ﴿ وَلَيْتَن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ (٦٢) ، فهو لا يخوضون . وأما كثرة السؤال فلا أدري أهو ما أنتم فيه مما أنهاكم عنه ، قد كره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المسائل وعابها وقال ، قال الله عز وجل : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ (٦٣) ، فلا أدري أهو هذا أم هذا السؤال مسألة .

قال محمد بن رشد : الذي جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم -

(٦٢) الآية ٦٥ من سورة التوبة.

(٦٣) الآية ١٠١ من سورة المائدة.

في قيل وقال قوله عليه السلام : **إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا : قِيلَ وَقَالَ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ** (٦٤) ، فقيل وقال مصدران من القول ، يقال قلت قولاً وقيلاً وقالاً ، ومعناه الخوض فيما لا يعني من القول ، لأن قول الإنسان محصياً عليه . وقد جاء أن ما لا يكتبه صاحب اليمين يكتبه صاحب الشمال على ما مضى القول فيه في رسم قطع الشجرة من سماع ابن القاسم . وقد كانت عائشة ترسل إلى بعض أهلها بعد العتمة فتقول : **أَلَا تُرِيحُونَ الْكُتَّابَ** (٦٥) ؟ وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ** (٦٦) . وأما السؤال الذي جاء الحديث في كراهيته فهو محتمل أن يكون المراد بذلك كثرة السؤال للناس لأن ذلك مكروه مذموم ، قال الله عز وجل : **﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾** (٦٧) ، وقال - صلى الله عليه وسلم - : **وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلُهُ أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ** (٦٨) . ورؤي عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : **مَنْ سَأَلَ النَّاسَ عَنْ ظَهْرٍ غَنَى فَإِنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنْ جَمْرِ جَهَنَّمَ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا ظَهْرُ غَنَى ؟ قَالَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ عِنْدَ أَهْلِهِ مَا يُغْدِيهِمْ أَوْ مَا يُعَشِّيهِمْ** (٦٩) ؛ وأنه قال : **مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَعِنْدَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلُهَا فَقَدْ سَأَلَ إِلْحَافًا** (٧٠) ؛ وأنه قال : **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَا يَسْأَلُ عَبْدٌ مَسْأَلَةً وَلَهُ مَا يَغْنِيهِ إِلَّا جَاءَتْ شَيْئًا أَوْ كدَوْحًا أَوْ خدوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيلَ يَا**

(٦٤) تقدّم تخريج هذا الحديث في الهامش السابق رقم ٣٧ .

(٦٥) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ .

(٦٦) أخرجه مالك في الموطأ ، والترمذي ، وابن ماجه في السنن .

(٦٧) الآية ٢٧٣ من سورة البقرة .

(٦٨) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ عن أبي هريرة بهذا اللفظ .

(٦٩) أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة بالفاظ قريبة من هذه .

(٧٠) جزء من حديث طويل في كتاب الجامع من الموطأ . وفيه قال مالك : والأوقية

أربعون درهماً .

رسول الله : وما غناه ؟ قال : خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ حِسَابُهَا مِنَ الذَّهَبِ (٧١) ؛ وأنه قال : مَنْ سَأَلَ وَلَهُ عِدْلُ خَمْسِ أَوْاقٍ فَقَدْ سَأَلَ إِلْحَافًا (٧٢) . وهذا المقدار أولى المقادير بالاستعمال في تحريم الصدقة ، لأن الأثار لا تُحمل على التعارض ، وتُحمل على أن بعضها ناسخ لبعض . وإذا حملت على ذلك فالأولى أن يجعل الأقل من المقادير الأربعة منسوخاً بالذي يليه ، والذي يليه منسوخاً بالذي يليه ، ليكون الأقل من المقادير الذي هو أثقل منسوخاً بالأكثر الذي هو أخف تخفيفاً من الله ورحمة . ويحتمل أن يكون المراد بذلك السؤال عن المشكلات التي لا يحتاج إليها ولا تُعَبَّدُ أَحَدٌ بمعرفتها، وعمما ينسخ من خفيات المسائل التي يغلب على الظن أن مثلها لا ينزل ، لأن الاشتغال بذلك مكروه لأنه مما لا يُعْنِي . ولما كان هذا من المحتمل قال مالك - رحمه الله - : لا أدري أهو مسألة الاستعطاء أو ما كنتم فيه مما أنهاكم عنه منذ اليوم ، وبالله التوفيق .

فيما جاء في تفسير قول الله تعالى : إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ حِينَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ

قال مالك : زعم ابن رومان في قوله : ﴿ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾ (٧٣) قال كانت تأتيتهم يوم السبت ، فإذا كان المساء ذهبت فلا يرى منها شيء إلى السبت الآخر ، فأخذ لذلك رجل منهم خيطاً ووترأ فربط حوتاً منها في الماء

(٧١) أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة من السنن .

(٧٢) لم أقف على « عدل خمس أواق » في كتب الحديث التي اطلعت عليها . وإنما فيها

« أوقية أو عدلها » كما سبق .

(٧٣) الآية ١٦٣ من سورة الأعراف .

يوم السبت حتى إذا أمسوا ليلة الأحد أخذه فاشتواه ، فوجد الناس ريحه فجاؤوه فسألوه عن ذلك فجحدهم ، فلم يزلوا به حتى قال لهم : فإنه جلد حوت وجدناه . فلما كان يوم السبت الآخر فعل مثل ذلك ، ولا أدري لعله قال ربط حوتين ، فلما أمسى من ليلة الأحد أخذهما فاشتواهما^(٧٤) فوجد الناس ريحيهما ، فجاؤوه فسألوه فقال لهم لو شتتم صنعتم كما أصنع ، فقالوا له وما صنعت ؟ فأخبرهم ، ففعلوا مثل ما فعل ، حتى كثر ذلك . وكانت لهم مدينة لها ربح يغلقونها عليهم ، فأصابهم من المسخ ما أصابهم ، فعَدَا إليهم جيرانهم ممن كان حولهم يطلبون منهم ما يطلب الناس ، فوجدوا المدينة مغلقة عليهم ، فنادوا فلم يجيبوهم ، فتسوروا عليهم فإذا هم قردة ، فجعل القرد يدنو ممن كان يعرفه قبل ذلك فيتمسحُ به .

قال محمد بن رشد : قال الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾^(٧٥) وقال : ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا ﴾ ، أي شَارِعَةً ظاهرة ، ﴿ وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾^(٧٦) ، ابتلاءً من الله عز وجل ليعلم من يُطِيعُهُ مِمَّنْ يَعصيه ، أي ليعلم وقوع الطاعة منهم والمعصية ، إذ قد علم أنها ستقع منهم . والقرية قيل فيها إنها ايلة [مدينة]^(٧٦) بيت المقدس بساحل البحر . وكان الله عز وجل قد حرّم على اليهود صيد الحوت في يوم السبت ابتلاء لهم قبل عقوبته لهم بخطيئة كانت منهم . وقيل إنهم قالوا لموسى حين أمرهم بالجمعة وأخبرهم بفضلها ،

(٧٤) في ق ٢ : فأخذه فاشتواه... بصيغة الإفراد .

(٧٥) الآية ٦٥ من سورة البقرة .

(٧٦) الآية ١٦٣ من سورة الأعراف .

(٧٦) ساقط من ق ٢ .

كيف تأمرنا بالجمعة وتفضلها على سائر الأيام والسبت أفضل الأيام كلها ، لأن الله تبارك وتعالى خلق السماوات والأرض والأقوات في سنة أيام ، وسبت له كل شيء مطيعاً يوم السبت ، فقال عز وجل لموسى : دعهم وما اختاروه لا يصيدوا^(٧٧) فيه سمكا ولا غيره ولا يفعلون فيه شيئاً ، فكانت الحيتان تأتيتهم فيه شارعة ظاهرة كما قال عز وجل وتغيب عنهم في سائر الأيام فلا يصلون إليها إلا بالاصطياد والعناء . وفي تعديهم^(٧٨) في السبت غير قول : قيل إنهم كانوا يسدون عليها المسالك يوم السبت ويأخذونها في سائر الأيام ويقولون لا نفعل الاضطهاد الذي نُهينا عنه يوم السبت ، وإنما نفعله في غيره ، وقيل إن سفهاءهم عدوا فاصطادوا فيه وملحوا وباعوا ولم تنزل بهم عقوبة ، فاستشروا وقالوا إنا نرى السبت قد حُلَّ وذهبت حرمة ، وإنما كان يعاقب به أبائنا في زمن موسى ، ثم استسنَّ الأبناء بسنة الآباء وكانوا يخافون العقوبة ولو كانوا فعلوا لم يضرهم شيء ، فعملوا بذلك سنين حتى أثروا منه وتزوجوا النساء واتخذوا الأموال ، فوعظتهم طوائف من صالحهم وحذروهم عقاب الله عز وجل على ذلك ، فقالوا : قد عملنا ذلك سنين فما زاد الله إلا خيراً ، ولئن أطعتمونا لتفعلن كما فعلنا ، إنما حرم هذا على من قبلنا ، فقالوا ويلكم لا تغتروا^(٧٩) ولا تأمنوا بأس الله ، وهذه معذرة إلى ربكم ، إما أن تنتهوا فتكون لنا أجراً ، أو تهلكوا فتنجوا من معصيتكم . قال الله عز وجل : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ أي تركوا ، ﴿ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَشِيسٍ ﴾^(٨٠) وهو مسخهم قرده . قال الله عز وجل : ﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾^(٨١) ﴿ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا

(٧٧) في ق ٢ : ولا يصيدون .

(٧٨) في ق ٢ : وفي عدايتهم .

(٧٩) في ق ٢ : لا تعتدوا .

(٨٠) الآية ١٦٥ من سورة الأعراف .

(٨١) الآية ١٦٦ من سورة الأعراف .

وَمَا خَلَقَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٨٢﴾ . قال قتادة وبلغنا أنه دخل على ابن عباس وبين يديه المصحف وهو يبكي وقد أتى على هذه الآية : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ فقال : قد علمت أن [الله أهلك الذين أخذوا] (٨٣) الحيتان ونجى الذين نهوهم ، ولا أدري ما صنع بالذين لم ينهوا ولم يواقعوا المعصية . وقال الحسن : وأي نهى يكون أشد من أنهم أثبتوا لهم الوعيد وخوفوهم العذاب فقالوا : ﴿ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ [قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ] ﴿٨٤﴾ بالله التوفيق .

في شرب أبوال الأنعام في الدواء

قال وسئل مالك عن شرب أبوال الأنعام في الدواء ، قال لا بأس بذلك ، ولا بأس بشرب أبوال الأنعام البقر والغنم . قيل له فأبوال الأتن ؟ قال لا خير فيه . قيل له فأبوال الناس ؟ قال لا خير فيه . قيل له : فالشاة تحلب فتبول في اللبن ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال إنه لا بأس بشرب أبوال الأنعام في الدواء . والدليل على ذلك ما جاء في الرهط العُرَيْيِين (٨٥) الذين قدموا

(٨٢) الآية ٦٦ من سورة البقرة .

(٨٣) ساقط من ق ٢ .

(٨٤) الآية ١٦٤ من سورة الاعراف . وآخر الآية المكتوب بين معقوفين ساقط من ق ٢ .

(٨٥) في صحيح البخاري : أن رهطاً من عُكَلٍ أوقال من عُرَيْتَةٍ . وَعُكَلٌ : اسم قبيلة من الرباب تُسْتَحْمَقُ ، واسم بلد أيضاً . وَعُرَيْتَةٌ : موضع ببلاد فزارة ، وقبيلة من العرب . انظر معجم البلدان .

على النبي - صلى الله عليه وسلم - فاستوخموا المدينة فأمرهم النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يَخْرُجُوا فِي لِقَاحِهِ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا صَحَّحُوا وَسَمِنُوا قَتَلُوا السَّرَاعِيَّ وَاسْتَأَقُوا السَّدُودَ الحديث^(٨٦) وقاس مالك - رحمه الله - في المشهور عنه أبوال سائر ما يؤكل لحمه في الطهارة على أبوال الأنعام . [ويأتي بعد هذا في رسم الأقضية من هذا السماع أنه فرق بين أبوال الأنعام وأبوال سائر ما يؤكل لحمه]^(٨٧) من الحيوان . وتناول ابن لبابة أنه إنما فرَّق بين ذلك في إجازة التداوي بشربها لا في نجاستها للحديث الذي جاء في إجازة النبي - صلى الله عليه وسلم - شرب أبوال الابل للرهط العُرَيْنِيِّين . والقياس إذا قيست عليها في الطهارة أن تقاس عليها في إجازة التداوي بشربها ، لأن العلة في إجازة التداوي بشرب أبوال الأنعام طهارتها . ووجه التفرقة وقياس مالك - رحمه الله - أبوال ما لا يؤكل لحمه على أبوال بني آدم في النجاسة ، فأبوال الأتن نجسة إذ لا تؤكل لحومها ، فلا يجوز التداوي بشربها . وما اختلف في جواز أكله اختلف في نجاسة بوله حملاً على ذلك . وذهب أبو حنيفة إلى أن الأبوال تابعة للدماء في النجاسة لا للحوم ، فرأى أبوال الأنعام وغيرها نجسة فأبعد في القياس وخالف الأثر . وأما الألبان فهي تابعة للحوم في الطهارة ، فما كان من الحيوان لا يؤكل لحمه سوى بني آدم المخصوصة لحومهم بالطهارة فألبانها نجسة قياساً على لبن الخنزيرة ، فألبان الأتن نجسة . وقد قال يحيى بن يحيى في سماعه من كتاب الوضوء أن من أصاب ثوبه لبن حمارة فصلى به أنه يعيد في الوقت كمن صلى بثوب نجس ، إلا أنه قد جوز التداوي بها مراعاة للخلاف في جواز أكل لحومها ، حكى ذلك ابن حبيب عن مالك وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعطاء . وروي إباحة التداوي بها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

(٨٦) أخرجه البخاري في كتاب المحاربين من الصحيح عن أنس بن مالك .

(٨٧) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

وإلى إجازة ذلك ذهب ابن المواز أيضاً . وروى زياد عن مالك في لبن الحمامة أنه لا بأس به ، فيحتمل أن يريد أنه لا إعادة على من صلى به في ثوبه أو بدنه ، ويحتمل أن يريد أنه لا بأس بالتداوي به لمن احتاج إليه . وقد مضى الكلام على هذه المسألة أيضاً في رسم الجنائز والصيد من سماع أشهب من كتاب الصيد والذبائح ، وفي رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة ، وفي سماع يحيى من كتاب الوضوء ، وبالله التوفيق .

في قراءة القرآن بالألحان

وسئل عن القراءة بالألحان ، فقال ما يعجبني لأن ذلك يشبه الغناء ويضحك بالقرآن ويسمى ويقال فلان أحسن قراءة من فلان . قال مالك ولقد بلغني أن الجواري قد علمن ذلك كما يعلمن الغناء ، قال ولا أحب ذلك على حال من الأحوال في رمضان ولا في غيره ، أين القراءة التي يقرأ هؤلاء من القراءة التي كان يقرأها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال مالك : وإني لأكره التطريب في الأذان ، ولقد هممت أن أكلم أمير المؤمنين في ذلك لأنني كنت أسمعهم يؤذنون .

قال محمد بن رشد : كراهة مالك قراءة القرآن بالألحان بينة ، لأن ذلك يشبه الغناء على ما قال . وقد سئل في رسم حلف من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة عن النفر يكونون في المسجد فيقولون لرجل حسن الصوت اقرأ علينا ، يريدون حسن صوته ، فكره ذلك وقال هذا يشبه الغناء ، فقبل له : أفرايت الذي قال عمر لأبي موسى : ذكّرنا ربّنا ، فقال : إن من الأحاديث أحاديث قد سمعتها وأنا أتقيها ، والله ما سمعت هذا قبل هذا المجلس . وإنما اتقى مالك من حديث عمر بن الخطاب هذا وما أشبهه أن يتحدث به فيكون

ذلك ذريعة إلى استجازه قراءة القرآن بالألحان تلذذاً بحسن الصوت . وأما استدعاء رقة القلوب وشدة الخشوع في سماع قراءة القرآن من الحسن القراءة المحسن للخشوع في قراءته فلا مكروه في ذلك . وقد روي أن رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : مَا أُذِنَ لِلَّهِ لِشَيْءٍ مَّا أُذِنَ لِلنَّبِيِّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ (٨٨) ، أي ما استمع لشيء ما استمع لنبي يحسن صوته بالقرآن طلباً لرفقة قلبه بذلك . وعلى هذا يُحمل ما جاء عن عمر بن الخطاب في قوله لأبي موسى الأشعري [ذَكَرْنَا رَبَّنَا أَنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْمَعَ الْقُرْآنَ لِحَسَنِ صَوْتِهِ لِيَخْشَعَ بِذَلِكَ قَلْبَهُ ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ] (٨٩) تَغْيِطاً بما وهبه الله عز وجل من حسن الصوت : لَقَدْ أُوتِيَتْ مِزْمَاراً مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ (٩٠) . وقد قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَيْسَ مِنْهُ مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ (٩١) ، فقليل معناه ليس منا من لم يحرص على سماع القراءة الحسنة ويتلذذ بها لما يجد من الخشوع عندها كما يلتذ أهل الأغاني بأغانهم ؛ وقيل معناه من لم يستغن به أي من لم ير أنه أفضل حال من الغني بغناه ؛ وقيل معناه من لم يحسن صوته بالقرآن استدعاءً لرفقة قلبه بذلك . وقد قيل لابن أبي مليكة أحد رواة الحديث : فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَلْقٌ حَسَنٌ ؟ قَالَ يَحْسِنُهُ مَا اسْتَطَاعَ . وقد مضى في رسم حلف من سماع ابن القاسم من هذا الكتاب ومن كتاب الصلاة زيادات في هذا المعنى ، وبالله التوفيق .

(٨٨) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند .

(٨٩) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وق ١ ، ثابت في ق ٢ .

(٩٠) في الصحيحين كذلك ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ؛ ومسند أحمد .

(٩١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد من الصحيح ، وأبو داود والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند .

في التحذير من سماع أقوال أهل البدع

قال مالك وقال ذلك الرجل لا تمكن زائغ القلب من أذنك .
 قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين أنه يحذر^(٩٢) أن يسمع كلامهم فيدخل عليه شك في اعتقاده بشبههم ، وكفى من التحذير عن ذلك المثل الصحيح الذي ضربه ابن غائم في ذلك من قوله : رأيت لو أن أحدكم قعد إلى سارق وفي كفه بضاعة أما كان يَحْتَرِزُ بها منه خوفاً أن يغتاله فيها ، فلا يجدُ بُدْأً أن يقول نعم ، قال فدينكم أولى بأن تحرزوه وتتحفظوا به ، وبالله التوفيق .

في الحَصِّ على اتباع الأمر الأول

قال مالك : وكان وهب بن كيسان يقعد إلينا ولا يقوم أبداً حتى يقول لنا : اعلموا أنه لا يُصْلِحُ آخر هذا الأمر إلا ما أصلح أوله . قلت يريد ماذا ؟ فقال لي : يريد في رأيي الإسلام .
 قال محمد بن رشد : المعنى في قوله أنه لا يعز الإسلام في آخر الزمان إلا بما عز في أوله من الجهاد في سبيله وابتغاء مرضاته على السنة والحق ، وبالله التوفيق .

في توقي الرجل أن يظن به سوء

قال وسمعت ربيعة يقول : سألت رجلاً أبا بكر الصديق أن

(٩٢) في الأصل وق ١ : يجوز . وهو تصحيف .

يصحبه إلى حاجة ، فخرج معه في طريق ، فقال الرجل لأبي بكر حد بنا عن هذه الطريق لطريق آخر ، فإن علم طريقنا مجلسا فيه ناس فنستحيي أن نمر بهم ، فقال له أبو بكر أتيتني في أمر تستحيي منه ، لا أذهب معك أبداً فيه .

قال محمد بن رشد : قد تقدمت هذه الحكاية والقول فيها في رسم السلف في الحيوان والمتاع المضمون ، وبالله التوفيق .

في كراهة [طول] (٩٣) الكمين

قال مالك : رأى عمر بن الخطاب رجلا يصلي وقد أطال كميته ، فانتظره حتى قضى صلاته ثم دعاه فقال ما تريد ؟ قال : مَدَّ يديك ، فمَدَّ يديه ، فقطع فضل كميته [عن يديه] (٩٤) بشفرة معه ثم أعطاه إياه ، فقال انتفع بهذا .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية والقول فيها في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم قبل هذا ، وبالله التوفيق .

في كراهة غضارة العيش

قال مالك : وزعموا أن بعض أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - حين زرعت الحنطة بالمدينة كره ذلك ، فقلت لمالك ولم ؟ قال : كان الناس يأكلون الشعير ، فكره ذلك لغضارة العيش .

(٩٣) زيادة من ق ٢ .

(٩٤) ساقط من ق ٢ .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا المعنى فيما كان عليه أصحاب رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلّم - من شطف العيش في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في محبة الرجل أن يرى في شيء من أعمال البر

قال مالك سمعت ربيعة^(٩٥) يسأل عن المصلي لله ثم يقع في نفسه أنه يحب أن يعلم ويحب أن يلقي في طريق المسجد ويكره أن يلقي في طريق غيره ، فلا أدري ما أجابه ربيعة ، غير أنني أقول : إذا كان أصل ذلك وأوله لله فلا أرى بذلك بأساً ، وإن المرء ليحب أن يكون صالحاً وإن هذا ليكون من الشيطان يتصدق فيقول له إنك لتحب أن يعلم ذلك ليمنعه ذلك . قلت له : إذا كان أصل ذلك لله لم تر به بأساً ؟ قال : إي والله ما أرى به بأساً ، قد قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلم - : مَا شَجَرَةٌ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا شِتَاءً وَلَا صَيْفًا^(٩٦) ، فقال ابن عمر : فوقع في نفسي أنها النخلة ، فأردت أن أقولها ، فقال له عمر : لأن تكون قلتها أحب إلي من كذا وكذا . فأبي شيء هذا إلا هذا ، وإنما هذا أمر يكون في القلب لا يملك . وقال الله عز وجل : ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي ﴾^(٩٧) ، وقال : ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾^(٩٨) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا في قول مالك مكرراً في رسم

(٩٥) في ق ٢ : قال وسمعت ربيعة .

(٩٦) في مسند أحمد .

(٩٧) الآية ٣٩ من سورة طه .

(٩٨) الآية ٨٤ من سورة الشعراء .

العقول من هذا السماع وكتاب الصلاة ، ومضى من قول ربيعة خلافه في رسم طلق بن حبيب من سماع ابن القاسم من هذا الكتاب ومن كتاب الصدقات والهبات ، والتكلم على ذلك كله في المواضع المذكورة ، فأغنى ذلك عن اعادته هنا ، وبالله التوفيق .

في صفة الأمر بالمعروف

قال مالك : قال ربيعة سمعت سعيد بن جبير يقول : لو كان المرء لا ينهى عن المنكر ولا يأمر بالمعروف حتى لا يكون فيه شيء ما أمر أحد بمعروف ولا نهى عن منكر . قال مالك : وصدق ، ومن هذا الذي ليس فيه شيء ؟

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله انه ليس من شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون القائم بذلك سالماً من موقعة الذنوب والخطايا إذ لا يسلم أحد من ذلك ، وقد قال الله عز وجل لنبيه - صلى الله عليه وسلم - ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (٩٩) وفي وصية الخضر لموسى - عليهما السلام - : واستكثر من الحسنات فإنك لا بد تُصيب السيئات ، واعمل خيراً فإنك لا بد عاملٌ شراً . هذا في الأنبياء فكيف بمن دونهم من الناس . فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فرائض الأعيان ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَاللَّامُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (١٠٠) فيجب على كل أحد في خاصة نفسه أن يُنكر من المنكر ما اطلع عليه ممّا مرّ به واعترضه في طريقه بثلاثة شرائط : أحدها أن يكون عالماً بالمنكر ، لأنه إن لم يكن عالماً بذلك لم يأمن أن يأمر

(٩٩) الآية ٢ من سورة الفتح .

(١٠٠) الآية ٧١ من سورة التوبة .

بمنكر أو ينهى عن معروف ؛ والثاني أن يأمن أن يؤدي إنكاره المنكر إلى منكر أكبر منه ، مثل أن ينهى عن شرب خمر فيؤدي نهييه عن ذلك إلى قتل نفس وما أشبه ذلك ؛ والثالث أن يعلم أو يغلب على ظنه أن إنكاره المنكر مزيل له ، وأن أمره بالمعروف مؤثر ونافع ، لأنه إذا لم يعلم ذلك ولا غلب على ظنه لم يجب عليه أمر ولا نهي . فالشرط الأول والثاني مشرطان في الجواز ، والشرط الثالث مشرط في الوجوب . وأما الانتداب إلى ذلك والقيام بتفقدته وتغييره فلا يجب على أحد في خاصة نفسه سوى الإمام ، وإنما يستحب له ذلك إذا قوي عليه . وذلك بين من قول مالك - رحمه الله - في رسم الأفضية الثالث من هذا السماع من كتاب السلطان . وإنما وجب ذلك على الإمام واستحب لمن سواه إذا قوي عليه لقول الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (١٠١) . ومضى قول سعيد بن جبير والقول عليه قبل هذا في رسم القبلة من سماع ابن القاسم ، وما زدته هاهنا تميم له . ومضى أيضاً في الرسم المذكور في كتاب السلطان زيادات في هذا المعنى ، وبالله التوفيق .

في كراهة الإسراع في [تعلم] (١٠٢) القرآن دون التفقه فيه

قال مالك : وسمعت أن أبا موسى الأشعري كتب إلى عمر بن الخطاب أنه قد قرأ القرآن رجال (١٠٣) ، فكتب إليه عمر أن افرض لهم وأعطهم وزدهم ، ثم كتب إليه أبو موسى الأشعري : إنا لما

(١٠١) الآية ٤١ من سورة الحج .

(١٠٢) زيادة من ق ٢ .

(١٠٣) في ق ٢ : قرأ القرآن أناس .

فعلنا ذلك أسرع الناس في القراءة حتى قرأ سبعمائة ، فكتب إليه عمر أن دع الناس ، فإني أخاف أن يقرأ الناس القرآن قبل أن يتفقهوا في الدين . قال مالك : وإنما قال ذلك مخافة أن يتأولوه على غير تأويله .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله ، لأن التفقه في القرآن بمعرفة أحكامه وحدوده ومفصله ومُجمِله وخاصِه وعامِه وناسخه ومنسوخه أكَّد من حفظ سواده ، فيكون من حفظ سواده ولم يتفقه فيه ولا عرف شيئاً من معانيه كالحمار يحمل أسفاراً . وقد أقام عبد الله بن عمر على سورة البقرة ثمانين سنين يتعلمها ، لأنه كان يتعلمها بفقها ومعرفة معانيها ، وبالله التوفيق .

في الذي يقول إنه سيد قومه

قال مالك قال يحيى بن سعيد : دخل رجل على عمر بن عبد العزيز فقال له : من سيد قومك ؟ قال أنا ، فسكت عنه عمر ثم قال له : لو كنت سيدهم ما قلت .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال - رضي الله عنه - لأن الرجل إنما يسود قومه بالتواضع فيهم ، والبر بهم ، والترفع لهم ، وترك التكبر عليهم ، والاعتناء بأمورهم ، والتهمم بأحوالهم ؛ فإذا اعتقد أن له فضلاً عليهم سادهم به فهو أذناهم مرتبة . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِذَا قَالَ الرَّجُلُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ^(١٠٤) . وقد مضى في رسم أخذ يشرب خمراً من

(١٠٤) أخرجه مسلم في الصحيح ، ومالك في الموطأ ، وأبو داود في السنن ، وأحمد في المسند .

سماع ابن القاسم القول في الأحنف بن قيس وقد قال له معاوية بما شرفت قومك ولست بأشرفهم ولا بأسنهم ولا بإسرههم ؟ قال : إني لا أتناول ما كفيت ، ولا أضيع ما وليت ، وقال : لو وجدت الناس كرهوا شرب الماء ما شربته . وبالله التوفيق .

في أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بأبنة أم سلمة حين دخل بأم سلمة

قال مالك : لما دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أم سلمة وعمار بن ياسر على الباب ، ذهب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [ليدنوَ منها ، فبكت الصبية ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : خُذِيهَا فَلَمَّا أَخَذَتْهَا وَهَدَّأَتْهَا ذهب رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْنُوَ مِنْهَا فَبَكَتِ الصَّبِيَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - [(١٠٥) خُذِيهَا ، فسمع عمارُ بن ياسر فنادى نَحْنُ نَأْخُذُهَا ، فأمر له رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا (١٠٦) .

قال محمد بن رشد : إنما أمر له بها رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - لأنه من ولاتها ، لأنها مخزومية بنت أبي سلمة بن عبد الأسد الذي كان زوجاً لأم سلمة قبل النبي - صلى الله عليه وسلم - ابن هلال بن عبد الله ابن عمرو بن مخزوم ، وعمار بن ياسر مولى لبني مخزوم ، لأن أباه ياسراً تزوج أمه لبعض بني مخزوم فولدت له عماراً . وذلك أنه قدم مكة مع أخوين له يقال

(١٠٥) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(١٠٦) انظر الاصابة لابن حجر في ترجمة أم سلمة رقم ١٣٠٩ .

لهما الحارث ومالك في طلب أخ لهم رابع ، فرجع الحارث ومالك إلى اليمن ، وأقام ياسر بمكة ، فحالفَ أبا حذيفة بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو ابن مخزوم ، فزوجه أبو حذيفة أمةً له يقال لهما سمية ، فولدت له عمارةً ، فاعتقه أبو حذيفة . فمن هاهنا هو عمار مولى بني مخزوم ، فهو مولاهم وحليف لهم ، وأبوه عربي لا يختلفون في ذلك^(١٠٧) ، وبالله التوفيق .

في الكاسيات العاريات ، ولبس الرجال الرقيق من الثياب

قال : وسألته عن حديث أبي هريرة : كَاسِيَاتُ عَارِيَاتٍ مَائِلَاتٌ مُمِيلَاتٌ^(١٠٨) ، فقال : أما كاسيات عاريات فلبس الرقاق ، وأما مائلات مميلات فمائلات عن الحق مميلات من أطاعهن عن الحق من أزواجهن وغيرهم . قال وسألته عن لبس الرجال الرقاق من الثياب ، فقال : لباس الرجل كله يصير إلى الإزار ، فلو لم يكن على الرجل إلا إزار لم يكن بذلك بأس . فإذا كان الإزار رقيقاً والقميص رقيقاً فلا خير في ذلك ، وإذا كان الإزار ثخيناً^(١٠٩) والقميص رقيقاً فلا بأس بذلك إذا كان قصداً ولم يكن على وجه السرف .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم على حديث أبي هريرة المذكور وقوله كَاسِيَاتُ عَارِيَاتٍ مَائِلَاتٌ مُمِيلَاتٌ الحديث ، فأغني ذلك عن إعادته هنا مرة أخرى . وقول مالك في لبس

(١٠٧) انظر الاستيعاب لابن عبد البر ، في ترجمة عمار بن ياسر .

(١٠٨) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ ، عن أبي هريرة .

(١٠٩) في الأصل و ق ١ : خشناً . وما أثبتناه عن ق ٢ أنسب .

الرجال الرقيق إن الأمر يرجع في ذلك إلى الإزار صحيح ، لأن بدن الرجل ليس بعورة . فإذا اتزر بإزار ثخين جاز أن يلبس الثوب الرقيق الذي يصف ، لأن بدنه ليس بعورة ، بخلاف المرأة التي هي كلها عورة فجاء فيها الحديث ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في كراهة السكنى في الأرض التي يعمل فيها بغير الحق ويُسبّ فيها السلف

قال وسمعته يقول : ما تنبّخي الإقامة بأرض يُعمل فيها العمل بغير الحق والسبّ للسلف . قال أبو الدرداء لمعاوية حين قال سمعت النبيّ - صلى الله عليه وسلم - ينهى عن مثل هذا ، فقال معاوية ما كنت أرى بمثل بهذا بأساً ، قال أبو الدرداء : أُخْبِرُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَتُخْبِرُنِي عَنْ رَأْيِكَ ، لَا أَسَاكُنُكَ بِأَرْضٍ أَنْتَ فِيهَا ، فَخَرَجَ عَنْهُ . قَالَ مَالِكٌ : فَالْنَّاسُ كَانُوا يَخْرُجُونَ مِنَ الْكَلِمَةِ ، وَهَذَا يَقِيمُ عَلَى هَذَا مِنَ الْعَمَلِ بَغَيْرِ الْحَقِّ بِهِ وَالسَّبِّ لِلْسَلْفِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرَاغِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ﴾ (١١٠) .

قال محمد بن رشد : قد مضى في رسم كتب عليه ذكر حق من سماع ابن القاسم تفسير قوله عز وجل : ﴿ يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرَاغِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ﴾ . والمعنى في كراهة السكنى في الأرض التي يعمل فيها بغير الحق ويُسبّ فيها السلف بيّن ، لأن العمل بغير الحق وسب السلف من المناكر التي يجب تغييرها والنهي عنها ، فإذا لم ينعها واشتهر العمل بها لم يأمنوا أن تحل العقوبة بجمعهم . فقد جاء إنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِذُنُوبِ الْخَاصَّةِ (١١١)

وَلَكِنْ إِذَا عَمِلَ الْمُنْكَرَ جَهَارًا اسْتَحَقُّوا الْعُقُوبَةَ كُلَّهُمْ . وقول معاوية لأبي الدرداء حين باع سقاية من ذهب أو وِرْقٍ بِأَكْثَرِ مِنْ وَزْنِهَا فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذَا : مَا كُنْتُ أَرَى بِمِثْلِ هَذَا بَأْسًا ، لَمْ يَقْصِدْ بِذَلِكَ مَخَالَفَةَ مَا قَالَهُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَإِنَّمَا تَأَوَّلَ قَوْلَهُ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا نَهَى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنِ التَّفَاضُلِ فِي بَيْعِ الْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالتَّبَرِ بِالتَّبَرِ وَالتَّمْصُوغِ بِالتَّمْصُوغِ ، فَأَجَازَ التَّفَاضُلَ بَيْنَ الْعَيْنِ وَالتَّبَرِ وَبَيْنَ الْعَيْنِ وَالتَّمْصُوغِ وَبَيْنَ التَّبَرِ وَالتَّمْصُوغِ ، وَهُوَ شُدُودٌ وَخِلَافٌ لِلْجُمْهُورِ ، لِأَنَّهُمْ حَمَلُوا نَهْيَهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنِ التَّفَاضُلِ بَيْنَ الذَّهَبِ وَبَيْنَ الْوَرَقِيِّينَ عَلَى عَمُومِهِ . فَسَأَلَ صَائِعُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ فَقَالَ لَهُ : إِنْ بَاعْتُ أَصُوغًا (١١٢) الذَّهَبَ ثُمَّ أَبَيْعَ الشَّيْءَ مِنْ ذَلِكَ بِأَكْثَرِ مِنْ وَزْنِهِ فَاسْتَفْضَلْتُ بِذَلِكَ قَدْرَ عَمَلِ يَدِي ، فَتَهَاكَ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ : الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ ، وَالدَّرْهَمُ بِالدَّرْهَمِ ، لَا فَضْلَ بَيْنَهُمَا ، هَذَا عَهْدُ نَبِيِّنَا إِلَيْنَا وَعَهْدُنَا إِلَيْكُمْ . فَفَهَمَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ لَا فَضْلَ بَيْنَهُمَا (١١٣) [أَنَّ الدِّينَارَيْنِ التَّمْصُوغَيْنِ مِنَ الذَّهَبِ لَا فَضْلَ بَيْنَهُمَا] (١١٤) وَحُكِمَ أَنَّ ذَلِكَ عَهْدُ مِنَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَيْهِمْ . وَقَدْ جَاءَ بَيَانُ ذَلِكَ فِيمَا جَاءَ مِنْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَمَرَ السُّعْدِيَّينَ (١١٥) أَنْ يَبِيعَا آتِيَةً مِنَ الْمَغَانِمِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَبَاعَا كُلُّ ثَلَاثَةٍ بِأَرْبَعَةٍ عَيْنًا ، وَكُلُّ أَرْبَعَةٍ بِثَلَاثَةٍ عَيْنًا ، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَرْبَيْتُمَا فَرَدًّا (١١٦) ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

(١١٢) هكذا في ق ٢ ، وهو أنسب . وفي الأصل وق ١ : صانع . . . إني اصنع .
(١١٣) في كتاب البيوع من الموطأ ، عن أبي هريرة ، ولفظه : الدينار بالدینار ، والدهرم بالدهرم ، لا فضل بينهما .

(١١٤) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(١١٥) هما سعد بن أبي وقاص ، وسعد بن عباد .

(١١٦) في كتاب البيوع من الموطأ ، عن يحيى بن سعيد .

في الذي يكتب إلى أصغر منه هل يبدأ به ؟

قال : وسئل عن الذي يبدأ في الكتاب بأصغر منه ولعله ليس بأفضل منه، أترى بذلك بأساً؟ فقال لا والله ما أرى بذلك بأساً، أرايت إذا وسع له إذا جاء فجلس، أو لو سُقِيَ فأعطاه إياه، وقال إن أهل العراق يقولون لا تبدأ بأحد قبلك وإن كان أكبر منك أو أباك فعيب ذلك من قولهم عيباً شديداً . قال مالك جاء رجلان فأراد أحدهما أن يتكلم عند النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو أصغر ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كَبُرَ كَبِيرٌ^(١١٧) للذي هو أكبر منه . قال وسمعت أن أبا بكر الصديق حين جاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بأبيه فقال له : لَوْ تَرَكَتَ الشَّيْخَ فِي مَنْزِلِهِ لَجِئْتَنَاهُ^(١١٨) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول فيه في رسم صلى نهاراً ثلاث ركعات ، وفي موضعين من رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم ، فأغنى ذلك عن إعادته هنا ، وبالله التوفيق .

في الحجامة وتساوي الأيام فيها

قال مالك : وتحدث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(١١٧) جزء من حديث صحيح متفق ليه مروى عن سهل بن أبي حنيفة الأنصاري .
أخرجه النووي في باب توفير العلماء والكبار وأهل الفضل من رياض الصالحين .
(١١٨) في مسند أحمد . ولفظه : هَلَّا تَرَكَتَ الشَّيْخَ . . . وفي رواية أخرى : لَوْ أَقْرَزْتَ الشَّيْخَ فِي بَيْتِهِ .

قال : **إِنْ كَانَ دَوَاءٌ يَبْلُغُ الدَّاءَ فَالْحِجَامَةُ تَبْلُغُهُ** (١١٩) . قال مالك وليس من أيام الجمعة يوماً إلا وأنا أحتجم فيه ، يوم الجمعة ويوم السبت ، ويوم الأربعاء ، الأيام كلها لله . من أراد أن يحتجم أو يسافر أو يغرس فلا يتق من الأيام شيئاً ، فإن الأيام كلها لله ، إن هذا الشيطان للإنسان عدوٌّ مُبين . وسئل مالك عن الحجامة لسبع عشرة وخمس عشرة وثلاث عشرة ، فقال أنا أكره هذا ولا أحبه ، كأنه يكره أن يكون لذلك وقت .

قال محمد بن رشد : معنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - **إِنْ كَانَ دَوَاءٌ يَبْلُغُ الدَّاءَ فَإِنَّ الْحِجَامَةَ تَبْلُغُهُ** ، أي أن الحجامة من الأدوية التي [قد] (١٢٠) تبلغ الداء ، لأنه قد أعلم - صلى الله عليه وسلم - أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء (١٢١) ، فليس قوله إن كان دواءً يبلغ الداء شكاً منه في ذلك ، وإنما معناه إذا كان الدواء قد يبلغ الداء فإن الحجامة من الدواء الذي قد يبلغ الداء . وقد مضى قبل هذا في هذا السماع القول في التشاؤم بالحجامة (١٢٢) في بعض الأيام فلا معنى لإعادته هنا ، وبالله التوفيق .

في رفع عمر بن الخطاب صوته في صلاته بسورة النبي عليه السلام فوق ما كان يفعل

قال وسمعت رجلاً صدقاً (١٢٣) يحدث أن عمر بن الخطاب قرأ

(١١٩) في كتاب الجامع من الموطأ .

(١٢٠) ساقط من ق ٢ .

(١٢١) في مستند أحمد .

(١٢٢) في ق ٢ : في التسليم بالحجامة ، وهو تصحيف .

(١٢٣) في ق ٢ : وسمعت رجلاً صدقاً .

سورة النبي عليه السلام فرفع بها صوته ، فقيل له لم رفعت صوتك بهذه السورة ؟ فقال : أردت أن أذكرهن العهد . قال مالك يريد أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - قلت له : أي سورة ؟ قال لا أدري أهي الصغرى أو الكبرى .

قال محمد بن رشد : الصغرى هي التحريم ، والكبرى هي الأحزاب . وقد مضى في رسم مرض وله أمّ ولد فحاضت هذا والكلام عليه ، وبالله التوفيق .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يقول للناس : أيها الناس ، من كان هاهنا من أهل البلدان فليلحق ببلده ، فإنني أنساه هاهنا وأذكره في بلده ، ومن كانت له قبل عامه مظلمة فلا إذن له عليّ .

قال محمد بن رشد : معنى أنساه هاهنا أي أتركه في العطاء فلا أعطيه مع من هاهنا من أهل البلد شيئاً ، وأذكره في بلده فأعطيه معهم ، يريد أنه لا مزية لهم عنده في ترك بلادهم إلى هذا البلد . وقوله إن من كانت له قبل عامه مظلمة فلا إذن له عليّ ، معناه لا يحتاج إلى الاستئذان ، فليدخل عليّ متى ما جلست للناس دون إذن ، وبالله التوفيق .

في الكراهة للمفتي أن يقول فيما يؤدّيه إليه اجتهاده في تحليل أو تحريم هذا حلال وهذا حرام

قال مالك : لم تكن فتيا الناس أن يقال هذا حلال وهذا

حرام ، ولكن يقال أنا أكره هذا ولم أكن لأصنع هذا ، فكان الناس يكتفون بذلك ويرضون به ، وكانوا يقولون إنا لنكره هذا وإن هذا ليتقى ، لم يكونوا يقولون هذا حلال وهذا حرام . قال : وهذا الذي يعجبني والسنة ببلدنا .

قال محمد بن رشد : قوله لم تكن فتيا الناس أن يقال هذا حلال وهذا حرام ، معناه فيما يرون باجتهادهم أنه حلال أو حرام ، إذ قد يخالفهم غيرهم من العلماء في اجتهادهم . فإذا قال المجتهد فيما يراه باجتهاده حلالاً أو حراماً إنه حلال أو حرام ، أو هَمَّ السامع بأنه حلال أو حرام عند الجميع ، فيحتاج أن يقيد قوله بأن يقول هو حلال عندي أو حرام عندي . وهذا على القول بأن كل مجتهد مصيب للحق عند الله في حق اجتهاده . وأما على مذهب من يرى أن الحق في واحد وأن المجتهد قد يخطئه وقد يصيبه ، فلا يصح له أن يقول فيما يؤديه إليه اجتهاده من تحليل أو تحريم هذا حلال أو حرام بحال ، إذ لا يدري على مذهبه لعله عند الله بخلاف ما قاله ، فالصواب أن يقول أرى هذا مباحاً أو أراه محظوراً فيما تعبدني الله به في خاصة نفسي وأن أفتي به . وإن علم أن السائل يكتفي منه بأن يقول له فيما يرى أنه لا يحل له أكره هذا ولم أكن لأصنع هذا ، ويكف بذلك عن استباحة ذلك الشيء ، ساغ له أن يقتصر على ذلك القول فيه ، وبالله التوفيق .

ما جاء في قول الرجل هلك الناس

قال وسألته عن قول (١٢٤) النبي - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ قَالَ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُهُمْ (١٢٥) ، قال ذلك فيما يرى [والله

(١٢٤) في ق ٢ : عن حديث .

(١٢٥) تقدّم قريباً تخريج هذا الحديث .

أعلم [١٢٦] أن يقول ذلك الرجل تفضيلاً لنفسه على الناس ، يقول هلك الناس فلم يبق غيري . وأما الذي يقول ذلك تحزناً على الناس ويقول هلك أهل هذه القرية وبادوا وذهب خيار الناس ، على وجه التحزن ، فإن ذلك من كلام الناس وهو حسن .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك للحديث صحيح بين لا اختلاف فيه . وقد مضى هذا الحديث والقول عليه في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في تفسير ما جاء في أن من قال لأخيه كافر فقد باء بها أحدهما

وسئل عن قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٍ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا (١٢٧) ، قال : أرى ذلك في الحَرُورِيَّةِ . فقلت له : أتراهم بذلك كفاراً ؟ قال لا أدري ما هذا .

قال محمد بن رشد : هذا حديث يحتمل وجوهاً من التأويل : أحدها أن يكون معناه أَنَّ مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ يَا كَافِرٌ مَعْتَقِداً أَنَّ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ هُوَ الْكَفَرُ ، فَأَحَدُهُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ كَافِرٌ ، إِمَّا الْمَقُولُ لَهُ إِنْ كَانَ كَافِراً ، وَإِمَّا الْقَائِلُ إِنْ كَانَ الْمَقُولُ لَهُ مُؤْمِناً . لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ لِلْمُؤْمِنِ يَا كَافِرٌ مَعْتَقِداً أَنَّ الْإِيمَانَ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ كَفَرٌ فَقَدْ حَصَلَ هُوَ كَافِراً بِاعْتِقَادِهِ إِيمَانَ صَاحِبِهِ كُفْراً . وَالدَّلِيلُ

(١٢٦) ساقط من ق ٢ .

(١٢٧) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما ، ومالك في الموطأ ، وأحمد في المسند ، بالفاظ متقاربة . واللفظ هنا للموطأ . قال الباجي : أي إن كان المقول له كافراً فهو كما قال ، إن لم يكن خيف على القائل أن يصير كذلك .

على ذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ (١٢٨) .
وأما إن قال للمؤمن يا كافر وهو يظنه كافراً ولا يعلم أنه مؤمن فليس بكافر وإنما هو غلط . والثاني أن يكون معناه النهي عن أن يكفر الرجل صاحبه باعتقاد ما لا يتحقق أنه باعتقاده كافر ، لأنه إن لم يكن باعتقاده ذلك كافراً كان القائل له ذلك قد باء بإثم ما رماه به من الكفر . والثالث أن يكون معناه النهي عن أن يظن الرجل بأخيه المسلم أنه يعتقد الكفر ويُظهر الإسلام فيقول له يا كافر ، لأنه إن لم يكن كذلك باء بإثم تكفيره (١٢٩) . وقول مالك أرى ذلك في الحرورية يحتمل أن يريد بذلك أن الحرورية التي تكفر المسلمين بالذنوب [من القول] (١٣٠) تبوء بذلك إما بالكفر على التأويل الأول إن كانت تعتقد أن الإيمان الذي عليه المسلمون كفر ؛ وإما بالإثم على التأويل الثاني إن كانت لا تعتقد إيمان المسلمين كفاً ، وهذا هو الأظهر ؛ ويحتمل أن يريد أن مَنْ يُكفر الحرورية من المسلمين يبوء بإثم ذلك إن لم يكونوا كفاراً بما يعتقدونه . وقد قال مالك في هذه الرواية لما قيل له أتراهم بذلك كفاراً ؟ قال لا أدري ما هذا . وبالله التوفيق .

في أن الثناء لا يكون عاملاً إلا بعد المخالطة في السفر والمال

قال مالك : كان يقال في الزمان الأول إذا أثنى الرجل على الرجل : أصحابته في سفر ؟ أشاركته في مال ؟ قال فإن قال لا قيل له فلا تُثنِ عليه .

(١٢٨) الآية ٥ من سورة المائدة .

(١٢٩) في ق ٢ : باء بإثم الكفر .

(١٣٠) ساقط من ق ٢ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنه إن قال إذا سُئِلَ هل صحبه في سفر أو شاركه في مال نعم فثناؤه عليه تزكية له ، وإن قال لا لم يكن عليه في ثنائه عليه بما ظهر إليه من ظاهر حاله إثمٌ ولا حرجٌ ، ولم تصح بثنائه عليه شهادته له بالتزكية ، وبالله التوفيق .

في قول القاسم في ربيعة

قال مالك : كان القاسم يُسأل فيقول : سلوا هذا ، يريد ربيعة ، فإذا قام قال القاسم : أترون من مضى ضلّوا عما يقول هذا ، يكره ذلك له .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا ، والله أعلم ، أنه عاب عليه (١٣١) إجازة بعض ما كرهه من مضى والاحتجاج له ، وبالله التوفيق .

في قول القاسم بن محمد لعمر بن عبد العزيز فيما عرض عليه من المال

قال مالك : دخل عمر بن عبد العزيز [من] (١٣٢) مكة ، فلقي القاسم بن محمد خارجاً إليها ، فقال : إنَّ معنا فضولاً ، فقال القاسم : إني امرؤٌ لا آخذ من أحد شيئاً .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول في وجه قول القاسم بن محمد هذا لعمر في آخر رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

(١٣١) في ق ٢ : غلب عليه ، ولعله تصحيف . (١٣٢) ساقط من ق ٢ .

في الذنوب وذنوب المشاركة في القتل

قال مالك ، وقال القاسم بن محمد : إن الذنوب لاحقة بأهلها . [قال مالك] (١٣٣) وكان يقال : مَنْ لقي الله ولم يشرك في دم مسلم لقي الله خفيف الظهر .

قال محمد بن رشد : قول القاسم بن محمد إن الذنوب لاحقة بأهلها صحيح ، يشهد لذلك قول الله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (١٣٤) ، وقوله عز وجل : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ (١٣٥) وقوله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ (١٣٦) ومعنى قول القائل مَنْ لقي الله عز وجل ولم يشرك في دم مسلم لقي الله خفيف الظهر ، أي أن الذنوب وإن عظمت فهي تخف عند إضافتها إلى المشاركة في الدم ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (١٣٧) . وقال : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (١٣٨) . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ كَافِرًا أَوْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا (١٣٩) . وجميع الذنوب

(١٣٣) ساقط من ق ٢ .

(١٣٤) الآية ٧ من سورة الزلزلة .

(١٣٥) الآية ١٤٦ من سورة الأنعام .

(١٣٦) الآية ١٨ من سورة فاطر .

(١٣٧) الآية ٣٢ من سورة المائدة .

(١٣٨) الآية ٩٣ من سورة النساء .

(١٣٩) أخرجه أبو داود في كتاب الفتن من السنن ، والنسائي في كتاب التحريم ، وأحمد

في المسند .

تمحوها التوبة بإجماع سوى القتل ، فإن أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من العلماء المسلمين اختلفوا في قبول توبة القاتل . وقد مضى الكلام على هذا في رسم يسلف في المتاع والحيوان المضمون من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في توأصي أزواج النبي عليه السلام في العسل الذي كان يشربه عند إحداهن

قال مالك : وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينصرف من الصبح فيدخل على حفصة فيسلم عليها وعلى أزواجه كلهن ، وكان بيت حفصة أقربها إليه ، فكان يجلس عندها ويلق عسلًا كان عندها . فتوأصي أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - بينهن ونفسنها لطول لبثه عندها ، فقلن إذا جاء النبي - صلى الله عليه وسلم - نقول إنا نجد منك ريح المغافير ، فقالت زينب فلقد أردت (١٤٠) أن أقوله قبل أن يدخل علي ، فدخل علي عائشة فقالت : إني أجد منك ريح المغافير ، ثم دخل عليهن واحدة بعد واحدة فقلن له ذلك . وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يكره أن يوجد منه ريح شيء ، فقال والله لا آكله أبداً . فكانت عائشة إذا ذكرت هذا بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تبكي ثم تبكي وتقول : متعنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً كان يشتهيهِ . قال مالك والمغافير شجرة تنبت بالوادي تشبه ريح العسل .

قال محمد بن رشد : قد جاء في التفسير عن عبد الله بن عتبة ،

(١٤٠) هكذا في ق ٢ ، وهو الأنسب . وفي الأصل وق ٢ : ما هذه أردت .

وابن أبي مليكة ، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - شَرِبَ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ ، فَاجْتَمَعَتْ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ - رضي الله عنهما - أَنْ تَقُولَا لَهُ إِنَّا نَشْمُ مِنْكَ رِيحَ الْمَغَافِيرِ (١٤١) . وَالْمَغَافِيرُ صَمغٌ - متغير الرائحة ، ويقال إنها بقلة واحدها مُغْفُورٌ - بضم الميم - فلما صار إلى كل واحدة منهما قالت له إني أشم منك ريح المغافير ، فحرم النبي - صلى الله عليه وسلم - شرب العسل . وقيل إنه حلف على ذلك ، وإن قول الله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ (١٤٢) نزل في ذلك . وقد ذكرنا هذا قبل هذا في هذا الرسم في هذا السماع ، والله أعلم عند من شرب العسل منهما . ويحتمل أن يكون شربه عند كل واحدة منهما من زينب وحفصة ، وبالله التوفيق .

في بيان المحروم من هو

وسئل مالك عن المحروم من هو؟ فقال إنه ليقال هو الفقير الذي لا يسأل ويحرم الرزق . ثم سُئِلَ بعد ذلك أيضاً فقال : سمعت أنه الفقير الذي يحرم الرزق .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك المحروم بأنه الفقير الذي لا يسأل صحيح ، لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٤٣) يدل أن السائل غير المحروم ، إذ لا يعطف الشيء إلا على غيره لا على نفسه . وكذلك القانع هو غير المُعْتَرِّ في قوله عز وجل :

(١٤١) تقدم تخريج هذا الحديث . وتقدم أنه يُروى مغافير - بالفاء - ومغائير - بالثاء المثلثة من

فوق - وكلاهما كرية الرائحة .

(١٤٢) الآية الأولى من سورة التحريم .

(١٤٣) الآية ٢٥ من سورة المعارج .

﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾^(١٤٤) فالقانع الفقير المتعفف الذي يفتقر ولا يسأل ، والمعتر الذي يعتريك يسألك في كفه . والبائس الفقير في قوله : « وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ »^(١٤٥) هو الضعيف الفقير . وقيل في الفقير إنه الذي به زمانة . وقد اختلف في الفقير والمسكين في قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾^(١٤٦) فقيل الفقير الذي له البلغة ، والمسكين الذي لا شيء له ؛ وقيل الفقير الذي لا شيء له ، والمسكين الذي له الشيء ؛ وقيل الفقير الذي لا مال له وليس به زمانة ، والمسكين الذي به زمانة ؛ والفقير الذي لا يسأل ، والمسكين الذي يسأل ؛ وقيل الفقير من المهاجرين ، والمسكين^(١٤٧) من غير المهاجرين ، وقيل الفقير المسلم ، والمسكين من أهل الذمة ، وروي ذلك عن ابن عباس ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله عز وجل : وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا

قال : وسئل مالك عن تفسير قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾^(١٤٨) ما هو ؟ [قال وسئل :]^(١٤٩) عن ﴿ وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾^(١٥٠) ما هو ؟ قال أن يعيش ويأكل ويشرب غير مضيق عليه في شيء .

(١٤٤) الآية ٣٦ من سورة الحج .

(١٤٥) الآية ٢٨ من سورة الحج .

(١٤٦) الآية ٦٠ من سورة التوبة .

(١٤٧) في الأصل وق ١ : وقيل الفقراء من المهاجرين ، والمسكين . . . وما أثبتناه من ق ٢ أنسب للسياق .

(١٤٨) الآية ٧٧ من سورة القصص .

(١٤٩) ساقط من الأصل وق ١ .

(١٥٠) الآية ٧٧ من سورة القصص .

قال محمد بن رشد : ردّ مالك تأويل هذه الآية إلى معنى قول الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (١٥١) وقد قيل في معنى قوله : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَفْسِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ أي اعمل في دنياك لأخراك ، ولا تترك حظك من الدنيا الذي هو طاعة ربك وعبادته ، وأحسن فيما افترض الله عليك كما أحسن إليك . وقيل معناه وأحسن في الدنيا بإنفاق مالك الذي أتاكه الله في سبيله ووجوهه ، وسع به عليك ، وبالله التوفيق .

في تفسير الراسخين في العلم

قال : وسألته عن تفسير قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ (١٥٢) أيعلم تأويله الراسخون في العلم ؟ قال لا ، إنما تفسير ذلك أن الله عز وجل قال : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ثم أخبر فقال : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ ليس يعلمون تأويله . والآية التي بعدها أشد عندني قوله : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (١٥٣) .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول على الراسخين في العلم من هم ، وهل يعلمون تأويل المشتبهات أم لا ، في رسم البز من سماع ابن القاسم ، فأغنى ذلك عن إعادته ، وبالله التوفيق .

(١٥١) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

(١٥٢) الآية ٧ من سورة آل عمران .

(١٥٣) الآية ٨ من سورة آل عمران .

في الاجتماع في قراءة القرآن

قال وسئل عن القوم يجتمعون فيقرؤون القرآن جميعاً السورة الواحدة ، فقال إني لأكره ذلك ، ولو كان بعضهم يتعلم من بعض لم أر بذلك بأساً . قيل له : رأيت إن كان واحد منهم يقرأ عليهم ؟ قال : لا بأس به . قال وسئل عن القوم يجتمعون فيقرؤون السورة الواحدة ، فقال لا يعجبني هذا ولا أحبه ، ولكن لو قرؤوا على رجل منهم واحد ، أو قرأ عليهم رجل منهم لم أر بذلك بأساً . فقيل له لا ، بل يقرؤون جميعاً على رجل منهم واحد ، قال لا يعجبني ذلك وأنا أكره الذي بلغني عن بعض أهل الشام يجتمع نفر جميعاً فيقرؤون السورة الواحدة ، فقال لا يعجبني هذا ولا أحبه ولكن يقرأ عليهم رجل منهم ويقرؤون عليه واحداً واحداً ، أتري الناس اليوم أرغب في الخير ممن مضى ؟ لم يكن يفعله أحد^(١٥٤) فلا يعجبني ولا أحبه . قيل له فهل يجتمعون فيقرأ هذا من سورة وهذا من سورة ومعهم رجل إذا تعايا أحدهم فتح عليه ؟ فقال ما يعجبني هذا ولا أحبه ، قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾^(١٥٥) وهؤلاء يقرؤون هذا من ناحية وهذا يقرأ من ناحية ، هذا يشبه الاستخفاف بالقرآن ، والذي بلغني عن بعض الناس من قراءته إياه منكوساً ، والآية من هذه السورة والآية من هذه السورة ، فلا يعجبني هذا ولا أحبه ، ولكن يقرأ كل واحد منهم على رجل أو يقرأ عليهم رجل منهم .

١٥٤ . في ق ٢ : لم يكن منهم أحد فعل هذا .

١٥٥ . الآية ٢٠٤ من سورة الأعراف .

قال محمد بن رشد : أجاز أن يقرأ الواحد على الواحد وعلى الجماعة ، وهذا هو المُختار المستحسن الذي لا اختلاف فيه . وكره أن تقرأ الجماعة على الجماعة وعلى الواحد ، وقد اختلف قوله في ذلك : فخففه في رسم حلف من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة في رسم سلعة سماها منه . فوجه الكراهة في ذلك أنه إذا قرأت الجماعة على الواحد لا بد أن يفوته سماع ما يقرأ به بعضهم ما دام يصغي إلى غيرهم ويشتغل بالرد على من يصغي إليه منهم ، فقد يخطيء في ذلك الحين ويظن أنه قد سمعه وأجاز قراءته ، فيحمل عنه الخطأ ويظنه مذهباً له . وكذلك إذا قرأت الجماعة على الجماعة ، لأن كل واحد من الجماعة التي تقرأ عليها الجماعة لا بد أن يفوته سماع ما يقرأ به بعضهم ما دام يصغي إلى غيرهم ويشتغل بالرد على من يخطيء منهم . ووجه تخفيف ذلك المشقة الداخلة على المقرئ بإفراد كل واحد من القراء عليه إذا كثروا ، ووجه تحسينه لذلك إنما معناه ، والله أعلم ، إذا كثر القراء عليه حتى لم يقدر أن يعم جميعهم مع الأفراد ، فرأى جمعهم في القراءة أحسن من القطع ببعضهم ، فهذا تأويل ما ذهب إليه مالك ، والله أعلم . وأما اجتماع الجماعة في القراءة في سورة واحدة أو في سور مختلفة دون أن يقرؤا على أحدهم فهو من البدع المكروهة لم يختلف قول مالك في ذلك . وقد مضى (١٥٦) الكلام على ذلك في رسم سن من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة وفي رسم لم يدرك من سماع عيسى وبالله التوفيق .

في تفسير الفصيحة

قال [مالك] (١٥٧) وسألته عن قول الله عز وجل : ﴿ وَفَصَّلَتْهُ ﴾

(١٥٦) في ق ٢ : وقد نص .

(١٥٧) ساقط من الأصل وق ١ .

التي تُؤويه ﴿١٥٨﴾ مَنْ هي ؟ قال هي أمه .

قال محمد بن رشد : هذا قول الحسن ؛ وقيل في فضيلته التي تُؤويه إنها أذنى قبيلة منه ، قال ذلك أبو إسحاق ؛ وقال الكلبي الفصيلة أصغر من الفخذ سميت بذلك حين انفصلت من الفخذ ، ثم العشيرة وهم بنو الأب الأذنى الذي يجمعهم . قال والعشيرة كعبد مناف من قريش ، والفضيلة كقصي بن كلاب ، والفخذ كلؤي بن غالب . وقال أبو عبيدة : فضيلته فخذُه . قال أبو جعفر ، وابن الكلبي أعلم بذلك منه ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله عز وجل اهبطوا مصرًا

وسئل عن قول الله عز وجل : ﴿ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ ﴾ (١٥٩) أي مصر هي ؟ قال : هي في رأيي بلاد فرعون .

قال محمد بن رشد : قرأ بعض مَنْ شذَّ عن السبعة مِصْرَ - بغير ألف - فعلى هذا لا يُشكل أن المراد بها مصر نفسها ، [أي مصر فرعون] (١٦٠) ، كما قال مالك ، مثلُ قوله عز وجل : ﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾ (١٦١) ولم يقرأ أحد من السبعة مصر بغير ألف ، لأن القراءة بذلك تخالف المصحف . وفي القراءة بالألف وجهان : أحدهما أن يراد بها مصر بعينها ، أي مصر فرعون كما قال مالك بجعل مصر اسماً للبلد فصُرِفَ لأنه مذكَّر سُمي به مذكَّر ، والثاني أن يراد بها مصرٌ من الأمصار لأنكم في البرِّ البدو (١٦٢) ، والذي طلبتم لا يكون في البوادي ولا في الفيافي ، وقد قيل إن مصرًا هذه الأرض المقدسة ، وبالله التوفيق .

(١٥٨) الآية ١٣ من سورة المعارج . (١٥٩) الآية ٦١ من سورة البقرة .

(١٦٠) ساقط من ق ٢ . (١٦١) الآية ٩٩ من سورة يوسف .

(١٦٢) كذا في الأصل وق ١ . وفي ق ٢ بياض . ولعل الصواب : في بَرِّ البدو .

في تفسير قوله عز وجل : كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ

وسئل [مالك] (١٦٣) عن قول الله عز وجل : ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ (١٦٤) أهو النوم ؟ قال : نعم .

قال محمد بن رشد : الهجوع : النوم ، كما قال مالك - رحمه الله - فمعنى ما وصفهم الله عز وجل به أنهم كانوا لا ينامون من الليل إلا قليلاً لسهرهم فيما يقربهم من ربهم . والتقدير على هذا كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ، وما صلة لا موضع لها من الإعراب ، والقليل منصوب بهجعون ، فالمعنى كانوا يهجعون قليلاً من الليل . وقد تكون ما في موضع رفع كأنه قال كانوا قليلاً من الليل هجوعهم . وقد روي عن أنس بن مالك أنه قال في معنى الآية : كانوا يستيقظون ويصلون ما بين هاتين الصلاتين المغرب والعشاء ، قال أي لم تكن تمضي عليهم ليلة إلا يأخذون فيها ولو شيئاً . فعلى هذا القول تكون ما جحداً ، ويكون المعنى الإخبار عنهم بأنهم يسهرون قليلاً من الليل ولا ينامونه . والقول الأول أولى ، لأن الله وصفهم بكثرة العمل وسهر الليل وقيامه (١٦٥) في العبادة ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله عز وجل : وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ

قال وسألته عن قول الله عز وجل : ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ (١٦٦) ألابتلاف خلقهم ؟ فقال :

(١٦٣) ساقط من ق ٢ .

(١٦٤) الآية ١٧ من سورة الذاريات .

(١٦٥) في ق ٢ : ومكابته .

(١٦٦) الآية ١١٨ من سورة هود .

أي خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك صحيح واضح ، لأن الله تعالى خلق عباده لما يَسْرَهُمْ له مما قدره عليهم من طاعة وإيمان يصيرون به إلى الجنة ، أو كفر وعصيان يصيرون به إلى النار ، يتبين ذلك من تفسيره قوله إثر ذلك : «وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» أي سبقت كلمة ربك «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» (١٦٧) أي من كلا الفريقين من الجنة والناس أجمعين ، أي من بعضهم لا باستيعاب جميعهم ، لأن من تدل على التبعض . وقوله في أول الآية : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (١٦٨) أي على ملة واحدة وهي الإيمان والإسلام مثل قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ (١٦٩) . وقوله : ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ معناه ولا يزال من الناس من أهل ملل الكفر يختلفون (١٧٠) فيما يدينون به من أنواع الكفر ، لأنهم في ريب من أمرهم وشك لتكذيبهم الحق . قال الله تعالى : ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ (١٧١) أي ملتبس ، وعمامة الناس كفار . فقوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ وهم المؤمنون ، استثناهم [الله عز وجل] (١٧٢) من الناس فعلم بذلك أنهم لم يدخلوا في عموم قوله : ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ إذ لم يختلفوا فيما يختلف فيه الكفار من البعث والتوحيد والإقرار للنبي - صلى الله عليه وسلم - بالرسالة . فقوله من قال في تأويل قوله عز وجل : ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ إنه خلقهم للاختلاف ، أو

(١٦٧) الآية ١١٩ من سورة هود .

(١٦٨) الآية ١١٨ من سورة هود .

(١٦٩) الآية ٩٩ من سورة يونس .

(١٧٠) في ق ٢ : ولا يزال من الناس أهل ملل الكفر مختلفين .

(١٧١) الآية ٥ من سورة ق .

(١٧٢) ساقط من ق ٢ .

إنه خلقهم للرحمة لا يصحّ ، إذ لم يخلق جميعهم للاختلاف ولا للرحمة ، بل خلق الكُفّار منهم للاختلاف والعذاب ، والمؤمنين منهم للاتفاق^(١٧٣) والرحمة وبالله التوفيق .

في أن المصاحف لا تُكتب على ما يخالف هجاء المصحف الأول

وسئل مالك : أرأيت من كتب^(١٧٤) مصحفاً اليوم ، أترى أن يكتب على ما أحكم الناس من الهجاء اليوم ؟ فقال لا أرى ذلك ، ولكن يكتب على الكتابة الأولى . ومما بيّن هذا عندي أنه هكذا أن براءة لما لم يوجد أولها لم يُكتب فيها بسم الله الرحمن الرحيم لثلا يضع في غير موضعه ، والناس كلما كتبوا في الألواح من القرآن من أول السورة أو آخرها كتبوا قبله^(١٧٥) بسم الله الرحمن الرحيم ولم يحكم^(١٧٦) ذلك في المصحف حين لم يجدوا أول براءة . قيل له أفأريت تأليف القرآن كيف جاء هكذا وقد بدأ بالسور الكبار الأول فالأول ، وبعضه نزل قبل بعض ؟ فقال : أجل ، قد نزل بمكة ونزل عليه بالمدينة ، ولكن أرى أنهم ألفوه على ما كانوا يتبعون^(١٧٧) من قراءة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقلت له : أرأيت الذين يتعلمون القرآن في الألواح أترى أن يكتبوا فيها بسم الله الرحمن

(١٧٣) في ق ٢ : للإيمان .

(١٧٤) في ق ٢ : استكتب .

(١٧٥) في الأصل و ق ١ : كتبوا أوله . وما أثبتناه - عن ق ٢ - أنسب .

(١٧٦) في ق ٢ : ولم يحكوا .

(١٧٧) في ق ٢ : يسمعون . وأشير إلى هذه النسخة أيضاً في هامش ق ١ .

الرحيم مع أول السورة ثم لا يكتبون بعد ذلك ؟ فقال : لا ، بل أرى كل ما كتب من القرآن شيئاً أن يبدأ بسم الله الرحمن الرحيم ، لأنه مما (١٧٨) يتعلمه ليس يجعله إماماً ، وإنما الذي أكره أن يكتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم في أول سورة في المصاحف لأنها تُتخذ إماماً ، فلا أرى أن يُزاد في المصحف ما ليس فيه . وأما من يكتب في الألواح ما يتعلم فليكتب بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح السورة ووسطها وآخرها ، كلما افتتح كتاب شيء منها افتتحه بكتاب بسم الله الرحمن الرحيم . ولا يزال إنسان يسألني عن نقط القرآن فأقول له أمّا الإمام من المصاحف فلا أرى أن ينقط ولا يزداد في المصاحف ما لم يكن فيها ، فأما مصاحف صغار يتعلم فيها الصبيان وألواحهم فلا أرى بذلك بأساً .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا كله بيّن ، رأى أن يتبع في كتاب المصاحف هجاء المصحف القديم وأن لا يخالف ذلك ، كما اتبع ما وُجد فيه من ترك بسم الله الرحمن الرحيم في أول سورة براءة ، وكره النقط في الإمام من المصاحف والشكل على ما قاله في رسم سلعة سمّاها من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة ، لأن النقط والشكل مما اختلف القراء في كثير منه ، إذ لم يجيء مجيئاً متواتراً فلا يحصل العلم بأن ذلك نزل ، وقد يختلف المعنى [باختلافه ، فكره أن يثبت في] (١٧٩) أمهات المصاحف ما فيه اختلاف . ورتخص في صغار المصاحف التي يتعلم فيها الولدان أن تشكل وتنقط ، وأجاز لمن كتب القرآن في اللوح أن يكتب بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح السورة ، يريد كانت براءة أو غيرها ، وفي وسطها وفي آخرها . وقوله وإنما

(١٧٨) في ق ٢ : إنما .

(١٧٩) ما بين قوسين ساقط من ق ٢ ، وفيه بياض بقدر كلمة .

الذي أكره أن يكتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم في أول سورة في المصاحف لأنه يتخذ إماماً فلا أرى أن يزداد في المصحف ما ليس فيه ، معناه في سورة براءة ، لأن سورة براءة هي التي لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم في أولها ، وأما سائر السور فبسم الله الرحمن الرحيم ثابت في أول كل سورة منها . وقد مضى في أول رسم من سماع ابن القاسم الوجه في ترك كتاب بسم الله الرحمن الرحيم في أول سورة براءة ، فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

فيما جاء في الحين

وسئل عن قول الله عز وجل : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً ﴾ (١٨٠) أهو ما بين أن يحمل به إلى أن وضعته أمه ؟ فقال : لا ، ولكن ما مضى قبل ذلك من الدهر كله ، وقبل أن يخلق آدم . وقيل هو حين يعرف وحين لا يعرف (١٨١) . فمن الحين الذي لا يعرف هذا . وقوله عز وجل : ﴿ ومثاعا إلى حِينٍ ﴾ (١٨٢) فهذا الحين الذي لا يعرف ولا يدرى متى هو . والحين الذي يعرف : قوله عز وجل : ﴿ تُؤْتِي أكلهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ (١٨٣) فهذا الحين الذي يعرف ، وهو سنة .

قال محمد بن رشد : إنما سأل عن الحين في قوله عز وجل : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ هل هو ما بين أن يحمل به إلى أن

(١٨٠) الآية الأولى من سورة الإنسان .

(١٨١) هكذا في الأصل و ١ . وشكلت في هذه الأخيرة كلمتا « حين » مرفوعتين

منوتين . وفي ق ٢ : وهو يقال حين يعرف وحين لا يعرف .

(١٨٢) الآية ٨٠ من سورة النحل .

(١٨٣) الآية ٢٥ من سورة إبراهيم .

وضعته أمه من أجل أن الإنسان لم يكن قبل ذلك إنساناً . والتلاوة إنما هي ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ فقول مالك إن الحين ها هنا ما مضى من الدهر كله وقبل أن يُخلق آدم ، يقتضي أن قول الله عز وجل : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ﴾ [مجاز من القول ، تقديره : هل أتى على عالم الإنسان حين من الدهر]^(١٨٤) لم يكن شيئاً مذكوراً مخرج « وأسأل القرية » أي وأسأل أهل القرية .

وهل هنا ليست استفهاماً ، وإنما هي بمعنى التقرير والوجوب ، فمعنى الكلام على هذا : ألم يعلم الإنسان بالنظر الصحيح أنه قد مضى دهر طويل قبل أن يخلق ولم يكن شيئاً مذكوراً عند أحد من الخلق ، لأنه لم يزل في الأزل مذكوراً معلوماً عند الله أنه سيخلقه . وقد قيل إن المراد بالإنسان ههنا آدم ، وبالحين أربعون سنة [وهي المدة التي]^(١٨٥) كان فيها آدم - عليه السلام - طينة لم ينفخ فيه الروح ، رُوي ذلك عن ابن عباس . ومعنى الكلام التقرير والتوبيخ وإقامة الحجة على من أنكر البعث ، وكأنه معطوف على خاتمة السورة التي قبلها قوله فيها : ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾^(١٨٦) ألم يأت دهر طويل لم يكن الإنسان فيه شيئاً مذكوراً فقال^(١٨٧) إن من أحدثه بعد أن لم يكن ، وكوّنه بعد عدمه ، قادرٌ على إحيائه وبعثه بعد موته ، كما قال : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾^(١٨٨) وقوله بعد ذلك : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ، أَي ولد آدم ، مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ﴾^(١٨٩) يعني ألواناً

(١٨٤) ساقط من ق ٢ .

(١٨٥) ساقط كذلك من ق ٢ .

(١٨٦) الآية ٤٠ من سورة القيامة .

(١٨٧) في ق ٢ : فيقول .

(١٨٨) الآية ٦٢ من سورة الواقعة .

(١٨٩) الآية ٢ من سورة الإنسان .

مختلطة ، ماء الرجل أبيض غليظ ، وماء المرأة أصفر رقيق ، والولد يكون منهما جميعاً . وبالله التوفيق .

في الأشدِّ ما هو ؟

وسئل عن قول الله عز وجل : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ﴾ (١٩٠) ما الأشدُّ ؟ قال : الحُلْمُ . وقال مالك : قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ (١٩١) فالأشدُّ ها هنا الحُلْمُ . قيل له : فقوله عز وجل : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ (١٩٢) قال هذا شيء بعد شيء ، فالأشدُّ هو الحلم .

قال محمد بن رشد : اختلف في الأشدِّ اختلافاً كثيراً ، فقيل الحُلْمُ وهو الذي ذهب إليه مالك وقال به جماعة منهم الشعبي ، قال وذلك إذا كُتبت له الحسنات وكُتبت عليه السيئات ؛ وقيل إنه عشرون ؛ وقيل إنه ما بين ثمانية عشر إلى ثلاثين ؛ وقيل أيضاً ما بين سبعة عشر إلى أربعين . وروى عن ابن عباس أنه كان يقول : الأشدُّ ثلاثة وثلاثون ، والاسْتَوَاءُ أربعون ، والعمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة .

وَالْأَشَدُّ جَمْعٌ ، وَاحِدُهُ شَدٌّ فِي قَوْلِ الْكَسَائِيِّ وَالْفَرَاءِ ، إِلَّا أَنْ الْفَرَاءَ قَالَ : لَمْ أَسْمَعْهُ وَلَكِنِّي قَسَيْتُهُ عَلَى شَدِّ النَّهَارِ وَهُوَ ارْتِفَاعُهُ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

(١٩٠) الآية ٨٢ من سورة الكهف .

(١٩١) الآية ١٥٢ من سورة الأنعام .

(١٩٢) الآية ١٥ من سورة الأحقاف .

ما جاء عن عمر بن الخطاب في السفر

قال مالك ، وقال يحيى بن سعيد إن عمر بن الخطاب قال :
لأن أموت ما بين شعبتي راحلتي أضربُ في الأرض أبتغي من فضل
اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ عَلَى فِرَاشِي .

قال محمد بن رشد : اختار عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -
السفر للتجارة على القعود ، لأن الرجل يؤجر على طلب الربح في ماله ليعود
به على عياله ، أو ليستغني به عن الناس ، أو ليفعل به خيراً .

حكاية عن سليمان بن عبد الملك

قال مالك : لما حضرت سليمان بن عبد الملك الوفاة دعا بنين
له صغاراً فعقد عليهم السيوف بحمائلها يريد لهم الخلافة ، فرآهم
يجرونها ، فقال : إِنَّ بَنِي صَبِيَّةٍ صَبِيْفِيُون ، أفلح مَنْ كان له ربيون ،
ثم قال إِنَّ بَنِي صَبِيَّةٍ صَغَار ، أفلح مَنْ كان له بنون كبار ، فقال له
عمر بن عبد العزيز : ليس كذلك ، قال : قال الله تعالى : ﴿ قَدْ
أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴾ (١٩٣) ، قال صدقت .

قال محمد بن رشد : فاستخلف عمر بن عبد العزيز ، وكان
استخلافه له فيما ذكر [على ما حكى] (١٩٤) عن رجاءٍ من حياة . قال : لما
وعك سليمان بن عبد الملك جعل العهد بعده لبعض بنيهِ ، وكان الذي عهد
إليه غلاماً لم يبلغ الحلم . فقلت يا أمير المؤمنين ، إنَّه مما يحفظ الخليفة في

(١٩٣) الآية ١٤ من سورة الأعلى .

(١٩٤) ساقط من ق ٢ .

قبره أن يستخلف على المسلمين رجلاً صالحاً مرضياً ، قال صدقت ، ومزق الكتاب الذي كان كتب بعهدته ، ثم قال : فما ترى في داود بن سليمان ؟ فقلت يا أمير المؤمنين هو غائب عنك بقسطنطينة ، وأنت لا تدري أحي هو أم ميت ، فقال لي : فَمَنْ ترى ؟ قلت : رأيك . فقال : كيف ترى في عمر بن عبد العزيز ؟ فقلت أعلمه والله خيراً فاضلاً ، فقال هو كذلك ، وإن وليته - ولن أولي أحداً غيره - ليكون فتنة ولا يتركونه أبداً يلي عليهم إلا أن يكون أحدهم بعده ، ويزيد بن عبد الملك يومئذ غائب على الموسم ، قال فجعل يزيد بن عبد الملك بعده فإن ذلك مما يسكنهم ، فقلت : رأيك يا أمير المؤمنين ، فكتب :

هذا كتاب من عبد الله سليمان أمير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز ، إني وليتك الخلافة بعدي ، ومن بعدك يزيد بن عبد الملك ، فاسمعوا له وأطيعوا ، واتقوا الله ولا تختلفوا فيطمع فيكم .

وختم الكتاب وجمع أهل بيته ، فلما دخلوا عليه وسلموا قال لهم : هذا الكتاب عهدي وهو يشير إليه بيد رجاء بن حيوة^(١٩٥) ، فاسمعوا له وأطيعوا وبايعوا لمن سميت فيه ، فبايعوا رجلاً رجلاً ثم خرجوا والكتاب مختوم في يد رجاء بن حيوة . قال رجاء فلما تفرقوا جاءني عمر بن عبد العزيز فقال لي : إني أخشى أن يكون هذا الأمر أسند إلي فأنشدك بالله وبما بيني وبينك إلا ما أعلمتني فنستدرك الأمر في حياته بالاستعفاء ، فقلت : والله لا أخبرك بحرف ، فذهب علي غضبان . قال رجاء : ولقيني هشام بن عبد الملك فقال : أنشدك بالله وبما بيني وبينك إلا ما أعلمتني بهذا الأمر ، فإن كان لي علمت ، وإن كان لغيري تكلمت ، فليس مثلي ممن يقصر به ، فقلت والله لا

(١٩٥) رجاء بن حيوة الكندي ، شيخ أهل الشام من الوعاظ الفصحاء الملازمين لعمر بن عبد العزيز لما كان أميراً ويعد أن أصبح خليفة . توفي عام ١١٢ هـ .

أخبرك بشيء مما أسرَّ به إليّ ، فانصرف وقد يشس وهو يضرب بإحدى يديه على الأخرى . فلما حضرته الوفاة قال : الآن يا رجاء فحوّلني إلى القبلة ، فحوّلته إلى القبلة وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . فلما قضى نحبه غمّضته وسجّيته بقطيفة خضراء ، وأرسلت إليّ زوجته كيف أصبح ؟ فقلت هو نائم وقد تغطى ، فنظر رسولها إليه فرجع وأخبرها ، فقبلت ذلك وظننت أنه نائم ، فجعلت على الباب من أثقُ به ووصّيته أن لا يبرح حتى آتية ولا يدخل على الخليفة أحد ، وأرسلت إلى أهل بيت أمير المؤمنين ، فاجتمعوا في مسجد دابق ، فقلت بايعوا ، فقالوا قد بايعنا مرة ونباع أخرى . فقلت هذا عهد أمير المؤمنين أن تُبايعوا ثانية لمن سمى في هذا الكتاب ، فبايعوا ثانية رجلاً رجلاً . قال رجاء : فلما بايعوا بعد موت سليمان ورأيت أنني قد أحكمت الأمر ، قلت : قوموا إلى صاحبكم فقد مات أمير المؤمنين ، فقالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . ثم قرأت الكتاب عليهم ، فلما انتهيت إلى ذكر عمر بن عبد العزيز نادى هشام بن عبد الملك لا نبايعه أبداً ، فقلت إذا والله أضربُ عنقك قم فبايع ، فقام يجر رجله فبايع . قال رجاء : فأخذت بضبعي عمر بن عبد العزيز فأجلسته على المنبر وهو يسترجع لما وقع فيه ، وهشام يسترجع لما أخطأه ، فكان يرجي لسليمان بن عبد الملك بتوليته [عمر بن عبد العزيز] (١٩٦) وتركه ولده أن يؤجر على ذلك ويجازى به . ولما غسل سليمان وكُفن صلى عليه عمر بن عبد العزيز ، فلما فرغ من كفنه أتي بمراكب الخلافة فقال : دابتي أوفق لي (١٩٧) ، فركب دابته وصرفت تلك الدواب . ثم أقبل سائراً فقيل له : تعدل إلى منزل الخلافة ، فقال فيه عيال أبي أيوب ، وفي فسطاطي كفاية حتى يتحولوا ، فأقام في منزله حتى فرغ له ، وبالله التوفيق .

(١٩٦) ساقط من الأصل وق ١ .

(١٩٧) في ق ٢ : أرفق بي .

في ترك محمد بن مسلمة الدخول في الفتنة

قال مالك : كان يحيى بن سعيد يحدث أن محمد بن مسلمة صاحب النبي - صلى الله عليه وسلم - وغيره (١٩٨) لما كانت الفتنة اعتزلوا ، فنزل محمد الربذة ، فجاءه ناس من أهل العراق فجعلوا يحضونه ويقولون : تقوم بالناس وتنظر في أمورهم يحرضونه بذلك ، فقال لأحدهم : قم إلى غمد سيفي هذا فسل سيفي منه ، فقام فوجده قد كسره قطعة قطعة ، فقال : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لي : إذا رأيت من الأمور فأكسر سيفك على حجر من الحرة والزم بيتك وعض على لسانك (١٩٩) .

قال محمد بن رشد : محمد بن مسلمة هذا الأنصاري الخزرجي من فضلاء الصحابة ، شهد بدرًا وسائر المشاهد ، وهو أحد الذين قتلوا كعب بن الأشرف ، واستخلفه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعض غزواته على المدينة ، فاعتزل الفتنة ولم يشهد الجمل ولا صفين . وروي أنه إنما اتخذ سيفاً من خشب وجعله في جفن وذكر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمره بذلك . والذي فعل من ذلك هو كان الواجب عليه بما كان عنده فيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - . والذين اعتزلوا الفتنة من الصحابة سواه على ما روي ثلاثة : سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد ، لم تبين لهم البصيرة في اتباع إحدى الطائفتين فكفوا ؛

(١٩٨) الذين قعدوا في الفتنة فلم يشهدوا الجمل ولا صفين : سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد بالإضافة إلى محمد بن مسلمة الأنصاري الحارثي الخزرجي .

(١٩٩) هناك أحاديث عديدة في كتاب الفتن من سنن ابن ماجه وغيره تتحدث عن اتخاذ بعض الصحابة سيفاً من خشب حتى لا يخوضوا في الفتن .

وسائرهم دخلوا فيها بما ظهر لهم من البصيرة باجتهدهم ، فكلهم محمود ، لأنهم فعلوا الواجب عليهم في ذلك باجتهدهم ، فلا يُتأول على أحد منهم غير هذا ، إذ هم خير أمة اختارهم الله لصحبة نبيه ونصرة دينه ، وأثنى عليهم في غير ما آية من كتابه فقال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ الآية (٢٠٠) وقال تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٢٠١) وبالله التوفيق لا شريك له .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال : قال مالك : قال عمر بن عبد العزيز لرجل : اشتر لي [ثوب] (٢٠٢) فَرُو بدينار ، فاشتراه ثم جاءه به فلبسه ، ثم قال له : أما زدت شيئاً ؟ فقال : لا ، فقالت امرأته فاطمة بنت عبد الملك : إن عندنا لكذا وكذا فرواً يأبى أن يلبس منها شيئاً ، ومن الأشياء يأبى أن يقرب منها شيئاً .

قال محمد بن رشد : هذا من تواضعه وورعه وقنوعه بالدون من اللباس في خلافته ، معلوم من سيرته . فقد مضى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم أنه أمر رجلاً يشتري له ثوباً بستمائة درهم للحاف فسخطه ، فلما ولي أمر ذلك الرجل أن يشتري له كساء بسبعة دراهم ، فلما جاءه به أخذه فلبسه ثم تعجب لحسنه ، فضحك الرجل ، فقال له : إني لأظنك أحق تضحك من غير شيء ، قال إنما ضحكت لمكان اللحاف الذي أمرتني أن

(٢٠٠) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٢٠١) الآية ٢٩ من سورة الفتح .

(٢٠٢) ساقط من ق ٢ .

أشتره بستمائة درهم ، قال فمضت ساعة ثم قال : أخشى أن لا يشتري أحد ثوباً بستمائة درهم وهو يخاف الله . وترك أيضاً في خلافته أن يُخدم على ما مضى في الرسم المذكور ، فكان يدخل بعد المغرب فيجد الخوان موضوعاً عليه منديلٌ فيتناوله فيقره إليه ويكشف المنديل فيأكل ويدعو عليه من كان معه ، وبالله التوفيق .

فيما يُروى من الكرامات

قال مالك : سمعت أن قوماً أخذوا شاة فذبحوها فنهاهم عن أخذها رجل ، فأبوا إلا أن يفعلوا (٢٠٣) . فلما ذبحوها كسلوا عن إصلاحها فتركوها ، فقال : قد نهيتكم عن ذبحها فأبيتُم ثم تركتموها تفسد باطلاً ، ثم قام هو فأصلحها وعملها لهم حتى فرغ منها ، ثم قال لهم : هاكم كلوا وأبى أن يأكل معهم شيئاً منها . فقالوا له تعال كُل معنا ، فأبى أن يفعل وانطلق ينام تحت شجرة ، فانتبه وعنده رطب من أرض الروم في أرض ليس فيها رطب .

قال محمد بن رشد : ما فعل الرجل من إصلاح الشاة كيلا تفسد فلا ينتفع بها إن تركت حسن من الفعل يؤجر عليه فاعله عليه ، لأنه يصير بإصلاحها لهم قد أطعمهم إياها . وأما انتباهه وعنده الرطب فذلك - إن صح - كرامة له . وكرامات الأولياء يُصدّق بها أهل السنة لجوازها في العقل ، والعلم بوجودها في الجملة من جهة النقل المتواتر وان لم يثبت شيء منها بعينه تواتراً في جهة ولي من الأولياء في غير زمن النبوة ، وبالله التوفيق .

(٢٠٣) في الأصل وق ١ : فأبوا أن لا يفعلوا . وأما أثبتاه - عن ق ٢ - أولى .

في ذكر بعض ما جرى يوم الحرة

قال مالك : قال يحيى بن سعيد سمعت سعيد بن المسيب يقول : دخل عليّ يوم الحرة فرسان منهم بخيولهم المسجد فجلسوا معي يتحدثون .

قال محمد بن رشد : قد مضى ذكر يوم الحرة وما جرى فيه في رسم نذر من سماع ابن القاسم فأغنى ذلك عن إعادته ، وبالله التوفيق .

في استئذان عمر - رضي الله عنه -

عائشة - رضي الله عنها -

في أن يُدفن مع النبي - صلى الله عليه وسلم - وصاحبه

قال مالك : قال عمر بن الخطاب حين حضرته الوفاة : إني كنت استأذنت عائشة إذا متُّ أن أُدفن في بيتها فقالت نعم ، وإني لا أدري لعلها قالت ذلك من أجل سلطاني ، فإذا متُّ فاسألوها ذلك ، فان قبلت فادفوني فيه ، وإن أبت فانصرفوا بي .

قال مالك : بلغني أن عائشة كانت تدخل البيت الذي فيه قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - وأبي بكر حاسرة ، فلما دُفن فيه عمر لم تكن تدخله إلا جمعت عليها ثيابها .

قال محمد بن رشد : ليس في استئذان عمر - رضي الله عنه - لعائشة في أن يدفن في بيتها معنى يُشكل لأنه بيتها ، فلو تمتعت من ذلك لكان حقاً من حقها . وإنما لم تكن تدخل البيت منذ دفن فيه حاسرة لما جاء به القرآن وتواترت به الآثار من أن الأرواح لا تموت بموت الأجسام ، وأن الأجسام هي التي تموت بقبض الأرواح منها وهي الأنفس والنسم . قال الله

عز وجل : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ (٢٠٤)
 وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي
 عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ (٢٠٥) وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِنَّمَا
 نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يُعَلَّقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّىٰ يُرْجِعَهُ اللَّهُ إِلَىٰ جَنَدِهِ يَوْمَ
 يَبْعَثُهُ (٢٠٦) . وقال : إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ
 كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ ،
 يُقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّىٰ يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ (٢٠٧) . وقد جاء في
 الأرواح أنها باقية في القبور وأنها تطلع رؤوسها ، وأن أكثر إطلاعها يوم
 الخميس وليلة الجمعة وليلة السبت . فلما لم تأمن عائشة - رضي الله عنها -
 أن تكون روح عمر - رضي الله عنه - بفناء قبره في الوقت الذي تدخل البيت ،
 لم تدخله إلا وقد جمعت عليها ثيابها . وهذا منها نهاية في الورع والتوقي ،
 وليس بلازم ، لأن الستر إنما يلزم من الأحياء في الدنيا حيث أمر الله به ، لا
 من أرواح الموتي ، وبالله التوفيق .

فيما [ذكر من] (٢٠٨) ترك الصلاة في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

قال مالك : وسمعت يحيى بن سعيد يقول : لم تترك الصلاة
 في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منذ كان إلا ثلاثة

(٢٠٤) الآية ٤٢ من سورة الزمر .

(٢٠٥) الآية ٢٧ من سورة الفجر .

(٢٠٦) أخرجه مالك في الموطأ ، والنسائي ، وابن ماجه في السنن ، وأحمد في المسند
 بالفاظ متقاربة .

(٢٠٧) في مسند أحمد .

(٢٠٨) ساقط من ق ٢ .

أيام : يوم قُتل عثمان ، ويوم الحرة (٢٠٩) ، قال مالك : ونسيت اليوم الثالث .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول عليه في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في اغتباط الرجل بما يصيبه مما يؤجر عليه

قال مالك : كان عمر بن عبد العزيز يقول : ما أغبط رجلاً لم يصبه أذى في هذا الأمر .

قال محمد بن رشد : يريد بقوله في هذا الأمر بث العلم (٢١٠) أن يصدع بالحق فيه وان كره ذلك المقول له من الأمراء حتى يصيبه من قبله مكروه وأذى ، لأن الذي يصيبه في ذلك هو خير ساقه الله إليه . قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُصِبْ مِنْهُ (٢١١) وبالله التوفيق .

في أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أول من تنشق عنه الأرض

قال مالك : سمعت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(٢٠٩) المراد حرة راقع ، إحدى حرتي المدينة المنورة ، وهي الشرقية . وكانت وقعة الحرة هذه أيام يزيد بن معاوية سنة ٦٣ بعد مقتل الحسين وضرب الكعبة بالمنجنيق . والذي تولى كبرها مسلم بن عقبة المري ، حاربه أهل المدينة في حرة راقع فكسرهم وقتل منهم آلافاً وفعل الأفاعيل التي لا توصف .

(٢١٠) في ق ٢ : باب العلم .

(٢١١) أخرجه البخاري في الصحيح ، ومالك في الموطأ ، وأحمد في المسند .

قال : أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ فَارْفَعْ رَأْسِي فَاجِدْ مُوسَى مُتَعَلِّقًا بِالْعَرْشِ فَلَا أُدْرِي أَكَانَ فِيْمَنْ صَبِقَ أَمْ كَفَتَهُ الصُّعْقَةُ الْأُولَى (٢١٢) .

قال محمد بن رشد : كذا وقع هنا هذا الحديث محذوفاً ، وكماله على ما خرجه البخاري من رواية أبي هريرة قال : اسْتَبَّ (٢١٣) رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ ، فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدًا عَلَى الْعَالَمِينَ ، فِي قَسَمٍ يُقْسِمُ بِهِ ، وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ ، فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ عِنْدَ ذَلِكَ يَدَهُ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ (٢١٤) ، فَقَالَ لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ (٢١٥) فَكَوْنُ أَوَّلَ مَنْ أَفِيقَ (٢١٦) فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أُدْرِي أَكَانَ فِيْمَنْ صَبِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ مِنْ أَسْتَشْنَى اللَّهِ (٢١٧) . وفي غير هذا الحديث : فَلَا أُدْرِي أَصَبِقَ فِيْمَنْ صَبِقَ أَمْ أَخَذْتَهُ الصُّعْقَةَ الْأُولَى . وفي غيره : فَلَا أُدْرِي أَحْوَسِبَ بِالصُّعْقَةِ الَّتِي صَبِقَهَا أَمْ أَفَاقَ قَبْلِي . ويريد بقوله في الحديث (٢١٨) فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ أي يموتون بالنفخة الثانية ، وهي نفخة الصعق ، لأنها ثلاث نفخات : نفخة

(٢١٢) هو جزء من الحديث التالي .

(٢١٣) كذا في ق ٢ ، وهو لفظ رواية البخاري في باب الخصومات . وفي الأصل وق ١ : اختصم .

(٢١٤) زاد في صحيح البخاري هنا : فدعا النبي - صلى الله عليه وسلم - المسلم فسأله عن ذلك فأخبره .

(٢١٥) زاد في الصحيح : يوم القيامة فأصعق معهم .

(٢١٦) كذا في ق ٢ وهو الموافق لرواية البخاري . وفي الأصل وق ١ : فأكون أول من تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ .

(٢١٧) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في باب الخصومات من الصحيح ، وأخرجه في ابواب أخرى بالفاظ متقاربة . ومعنى باطش بجانب العرش ، أي متعلق به بقوة .

(٢١٨) في ق ٢ : وفي قوله في الحديث .

الفرع ، قال الله عز وجل : ﴿ وَيَوْمَ نُنْفِخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴾ (٢١٩) ؛ والنفخة الثانية نفخة الصعق ، قال الله عز وجل : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٢٢٠) ؛ والنفخة الثالثة نفخة البعث ، قال الله عز وجل : ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (٢٢١) فيموت بالنفخة الثانية نفخة الصعق كل حي من الإنس والجن وغيرهم وروح كل ميت إلا من شاء الله . وقد اختلف في هذا الاستثناء ف قيل المراد به أرواح الشهداء إذ لا يفزعون في النفخة الأولى ولا يموتون في النفخة الثانية ، وقيل المراد به جبريل وميكائيل وملك الموت ، روي ذلك كله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم يأمر الله عز وجل ملك الموت فيقبض روح ميكائيل ، ثم يقول لملك الموت مت فيموت ، ثم لجبريل مثل ذلك . وقد قيل إن المستثنى في نفخة الفرع أرواح الشهداء ، وفي نفخة الصعق جبريل وميكائيل وملك الموت .

وقوله في الحديث: فَلَا أُدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَبَقَ وَأَفَاقَ قِبَلِي أَوْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَنَى اللَّهُ ، فمعناه فلا أدري أكان روحه فيمن صَبَقَ إذ قد مات قبل النفخ في الصور . وصعقة موسى الأولى التي شك النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يكون جوزي بها في صعقة النفخ هي صعقة الطور ، إذا سأل ربه أن يُريه النظر إليه فقال : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ ﴾ الآية إلى قوله ﴿ وَخَرَّ مُوسَى صَبِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٢٢) . وقد اختلف في هذه الصعقة فقيل إنه عُشي عليه ثم أفاق ،

(٢١٩) الآية ٨٧ من سورة النمل .

(٢٢٠) الآية ٦٨ من سورة الزمر .

(٢٢١) نفس الآية السابقة .

(٢٢٢) الآية ١٤٣ من سورة الأعراف .

وقيل بل مات ثم زدَّ اللهُ عز وجل عليه روحه ، والله أعلم ، وبالله التوفيق .

في سيرة عمر - رضي الله عنه - في قسم المال

قال مالك حدثني زيد بن أسلم أنه قال ، قال ابن الأرقم (٢٢٣) لعمر بن الخطاب إنَّها هنا حلياً ومناطق وظمان مما كان لفارس أفلا تقسمه ؟ قال بلى ، إذا رأيتني فارغاً فاذني ، فأذنته يوماً فقال : إئتني به ، قال فنقلته إليه في القفاف . فلما رآه رأى شيئاً عجيباً فوضعه بين يديه وقال : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نُحب ما حَبَّبتَ إلينا ، ثم تلا هذه الآية : ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ الآية (٢٢٤) ، ثم قال : اللهم قيني شره ، وارزقني أن أنفقه في حله ، مرتين ، فما بُرح حتى فسمه كله . قال مالك وقال ذلك الرجل جمعوا فأوعوا ، فلا ذهبوا بما جمعوا ولا أقاموا فيه .

قال محمد بن رشد : ابن الأرقم هذا هو عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث القرشي الزهري ، كان على بيت المال لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مدة خلافته كلها ، وسنين من خلافة عثمان حتى استعفاه فأعفاه . أسلم عام الفتح ، وكتب للنبي - صلى الله عليه وسلم - ، وبلغ من أمانته عنده أنه كان يكتب عنه إلى بعض الملوك فيأمره أن يُطَيِّنه ويختمه وما يقرؤه عليه لأمانته عنده . وروى أنه ورد على النبي - صلى الله عليه وسلم - كتاب فقال : مَنْ يُجِيبُ عَنِّي فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَرْقَمِ أَنَا ، فَأَجَابَ عَنْهُ وَأَتَى بِهِ إِلَيْهِ فَأَعْجَبَهُ

(٢٢٣) في الأصل وق ١ : قال الأرقم . وهو تصحيف .

(٢٢٤) الآية ١٤ من سورة آل عمران .

وَأَنْفَذَهُ (٢٢٥) . وكان عمر حاضراً فأعجبه ذلك منه وقال أصاب ما أراد رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يزل ذلك له في نفسه حتى ولي فاستعمله على بيت المال ، وكتب أيضاً لأبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وبالله التوفيق .

في القصاص للعبد من سيده

سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن العبيد فقال :
يُقْتَصُّ لَهُمْ مِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُوزَنُ ذُنُوبُهُمْ وَعُقُوبَتُكُمْ إِيَّاهُمْ فَيُقْتَصُّ لَهُمْ مِنْكُمْ (٢٢٦) . فسئل رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - عن الولد فكأنه قال ليس الولدُ مثل ذلك لا يُكسى ويعرى ولا يشبع ويجوع (٢٢٧) .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، والحمد لله وبه التوفيق لا شريك له .

قول القاسم بن محمد في سعيد بن المسيب

قال مالك وسئل القاسم بن محمد في علمه وفضله عن شيء فقال للسائل (٢٢٨) : هل سألت أحداً ؟ قال نعم ، عروة ، فقال : هل سألت سعيداً ؟ فقال نعم ، قال فما قال لك ؟ فأخبره ، فقال له

(٢٢٥) انظره عند ابن عبد البر في ترجمة عبد الله بن الأرقم من الاستيعاب .

(٢٢٦) لم أقف عليه .

(٢٢٧) في ق ٢ : لا يكسى ويعروا ، ولا يشبع ويجوعوا .

(٢٢٨) في ق ٢ : وقال له القاسم .

القاسم فأطعهُ فهو سيدنا وخيرنا .

قال محمد بن رشد : إقرار القاسم بن محمد لسعيد بن المسيب بالتقدم والخير خيرٌ منه وفضل ، فلا يَعْرِفُ الفضلَ لأولي الفضل إلا أهلُ الفضل ، وبالله التوفيق .

في الدجالين الذين يُبعثون قبل الساعة

قال مالك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تقوم الساعةُ حتى يُبعثَ دجالونَ كذابونَ أكثرُ من ثلاثين (٢٢٩) . قال وسمعت بعض الناس يقول : كلهم يقول أنا رسول الله .

قال محمد بن رشد : قوله حتى يُبعث دجالون ، معناه حتى يُبعث على الناس ابتلاءً لهم واختباراً . وفي غير هذا الحديث حتى يخرج ثلاثون دجالاً كذاباً كلهم يكذب على الله ورسوله أحدهم الأعورُ الدجالُ ممسوحُ العينِ كأنها عنبَةٌ طافيةٌ (٢٣٠) . وهذا بين في المعنى ، رواه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - سمره بن جندب . وقد روي عن أبي بكر أنه قال : أكثرُ الناس في شأن مُسيلمة الكذاب قبل أن يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه شيئاً ، ثم قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الناس فأثنى على الله عز وجل بما هو أهله ثم قال أما بعدُ في شأنِ هذا الرجلِ الذي قد

(٢٢٩) في كتاب الفتن من سنن ابن ماجه من حديث ثوبان : وإن بين يدي الساعة دجالين كذابين قريباً من ثلاثين ، كلهم يزعم أنه نبي .

(٢٣٠) في كتاب الجامع من الموطأ من حديث عبد الله بن عمر : ثم إذا أنا برجل جندب قطيط أعور العين اليمنى كأنها عنبَةٌ طافية ، فسألت من هذا ؟ فقل لي هذا المسيح الدجال .

وطافية أي بارزة . وفي ق ٢ : كأنها عين ابن أبي يحيى .

أكبرتم (٢٣١) في شأنه فإنه كذابٌ من ثلاثين كذاباً يَخْرُجُونَ قَبْلَ الدَّجَالِ ، وإنه لَيْسَ بَلَدٌ إِلَّا يَدْخُلُهُ رُعبُ الدَّجَالِ إِلَّا الْمَدِينَةَ عَلَى كُلِّ نَقْبٍ مِنْ أَنْقَابِهَا يَوْمَئِذٍ مَلَكَانِ يَدْبَانِ عَنْهَا رُعبَ الْمَسِيحِ (٢٣٢) . ولم يذكر في هذا الحديث أنهم دجالون كما قال في الحديث الذي قبله ، فيحتمل أن يكونوا غيرهم ، ويحتمل أن يكونوا هم ، وَصَفَهُمْ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ بِالْدَجَلِ لِأَنَّهُمْ فِي كَذِبِهِمْ كَالدَّجَالِ فِي كَذِبِهِ ، ولم يصفهم به في الحديث الثاني ، وبالله التوفيق .

فِي مَشْيِ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَى الْمَاءِ

قال مالك : بلغني أن عيسى بن مريم كان يمشي على الماء ، فقال له رجل تمشي على الماء ؟ فقال له عيسى نعم وأنت تمشي على الماء إن لم تكن لك خطيئة . فأخذ عيسى بيده حتى دخل الماء ، فمشى الرجل مع عيسى على الماء ثم غرق ، فدعا عيسى الله فأنجاه . ثم قال له عيسى : مشيت على الماء ثم غرقت فقل ما أحدثت ؟ قال أجل حدثت نفسي بأنه ليس لك عليّ فضل .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والكلام عليه في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فغنيا بذلك عن إعادته ، وبالله التوفيق .

(٢٣١) في ق ٢ : أكثرتم .

(٢٣٢) في مستند أحمد . وفي كتاب الجامع من الموطأ ، عن أبي هريرة قال رسول الله

- صلى الله عليه وسلم - : على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا

الدَّجَالُ . والأنقاب : الطرق والفجاج .

في تقوى الله عز وجل

قال مالك قال رجل لابن مسعود : أوصني ، فقال له : تتقي الله ، فقال له زدني : فقال : تعمل بطاعة الله ، فقال له زدني : فقال له : زل مع القرآن حيثما زال ، قال زدني قال لا أجد لك ولا لي مثل هذا .

قال محمد بن رشد : ما أوصاهُ به من تقوى الله عز وجل يدخل تحته العملُ بطاعة الله ، وأن يزول مع القرآن حيثما زال ، لأن من لم يعمل بطاعة الله ولم يُزل مع القرآن حيث زال فلم يتق الله ، لكنه لما قال له زدني بين له ما أجمله له من تقوى الله عز وجل الذي هو الأصل في كل شيء ، به ينال ما عند الله . قال الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ (٢٣٣) .

في الحض على اتباع السنن

قال مالك وبلغني أن عمر بن عبد العزيز قال : سن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وولاة الأمر من بعده سنناً الأخذُ بها تصديقٌ لكتاب الله عز وجل واستكمالٌ لطاعة الله وقوة على دين الله ، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في شيء خالفها ، من اهتدى بها مهتدٍ ، ومن استنصر بها منصور ، ومن خالفها وأتبع غير سبيل المؤمنين ولأه الله ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً .

قال محمد بن رشد : يريد عمر بقوله وولاة الأمر من بعده الخلفاء

الراشدين المهتمدين : أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي بن أبي طالب - رضي الله عنهم - ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : **عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ مِنْ بَعْدِي عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ** (٢٣٤) ، وذلك مثل ما سنَّه عمر بن الخطاب من أن يكون السدس الذي قضى به أبو بكر الصديق لإحدى الجدتين لما ثبت عنده في ذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - [أنه بينهما] (٢٣٥) إن اجتمعتا فيه ، فإن خلت به إحداهما كان لها ؛ ومثل ما قضى به من عتق أمهات الأولاد بعد موت ساداتهن من رؤوس أموالهم ، واحتج في ذلك فقال : خالطت دماؤنا دماءهنَّ ولحومنا لحومهنَّ ؛ ومثل توفيته في حد الخمر ثمانين بما أشار به علي بن أبي طالب بقوله : ترى أن تجلده ثمانين ، فإنه إذا شرب سكر ، وإذا سكر هذى ، وإذا هذى افتري ، وبالله التوفيق .

في موضع المقام من البيت ، ورؤية ابراهيم مناسك الحج

قال مالك سمعت بعض أهل العلم يقولون إن إبراهيم قام هذا المقام الذي ثمَّ الآن ، فيزعمون أن ذلك إثر مقامه فيه ، وأوحى الله عز وجل إلى الجبال أن يفرج عنه حتى يرى المناسك . قال مالك : كان مقام إبراهيم قد قرب إلى البيت مخافة السيل ، فلما كان عمر ابن الخطاب ردّه إلى الموضع الذي هو فيه الآن بخيوط وأخرج خيوطه وجدها فقاس بها حتى ردّه . قيل له : كيف رده عمر وبعده من البيت وقد كان ذلك على عهد رسول الله - صلى الله عليه

(٢٣٤) أخرجه ابن ماجه في مقدمة السنن عن العرياض بن سارية ، بهذا اللفظ . وهو جزء من الحديث . انظر تمامه هناك .

(٢٣٥) ساقط من ق ٢ .

وسلم - ؟ فقال يُزعم أن الموضع الذي رده إليه عمر هو موضعه الأول ، ولكنه نُحي مخافة السيل فقرب الى البيت .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول فيه في رسم اغتسل على غير نية من سماع ابن القاسم فأكتفي بذلك عن إعادته مرة أخرى ، وبالله التوفيق .

في عزل العامل [عن العمل] (٢٣٦) بالشكاية

قال مالك : استعمل عمر بن الخطاب رجلاً على بعض الأمصار وأنه سُكي فنزعه عمر ، فلما لقيه عاتبه في ذلك فقال : أما إني لم أظلم أحداً ، قال فما شأنك تشتكى ؟ قال : لم أحسن العمل .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أن العامل يعزل عن العمل بالتشكي منه إذا كثر ذلك عليه وإن لم يثبت عليه ما يُشكى به منه ، إذ لا حق له في التمادي على الولاية وإن لم يحدث فيها ما يوجب عزله عنها ، وبالله التوفيق .

حكاية عن سعيد بن المسيب في غلامه الأبق

قال : وقال مالك : أبق من ابن المسيب غلام له فحضر بعض مغازي الروم ، وكان شجاعاً فقاتل قتالاً شديداً ، ثم نقص وترك

ذلك ، فدعاه صاحب الجيش رجل من قريش فقال ما شأنك كنت تقاتل ثم تركت ذلك ؟ فقال إني غلام لابن المسيب فخفت أن أقتل ، فقال له : قَاتِلْ فَإِنْ قُتِلْتَ فَقِيمْتُكَ عَلَيَّ بِالْغَا مَا بَلَغَتْ (٢٣٧) ، فقاتل فقتل ، فقدم القرشي المدينة فارسل إلى ابن المسيب فأبى أن يأتيه ، فقال قدمت وكان الحق لي وأنا رجل من قريش ولم تأتني فأرسلت إليك ، فقال سعيد : لم تكن لي إليك حاجة فأتيتك ، فإن كانت لك حاجة فأت ، فقال القرشي : فإن لي حاجة غلام كان لك ضمنت له أن أرضيك من ثمنه ، فثمن علي ما شئت (٢٣٨) فإنه قاتل حتى قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (٢٣٩) . قال ابن المسيب : وَاللَّهِ لَا أَجِدُ لَهُ ثَمَنًا ، أَجْرُهُ لِي وَهُوَ فِي النَّارِ .

قال محمد بن رشد : إباية سعيد بن المسيب أن يأخذ لبعده ثمناً وأن يحلل عبده مما صنع هو على ما يعرف من مذهبه في أنه كان لا يرى أن يحلل أحداً من تَبَاعَةٍ له عليه ويرى ذلك أفضل . وقد مضى الكلام على ذلك والاختلاف فيه في رسم نذر ستة من سماع ابن القاسم .

وأما قوله وهو في النار فمعناه الذي أراد أنه في النار إذ أبى مني وقاتل بغير إذني ليذكر بالشجاعة ، إن لم يغير الله له . فقد جاء في الحديث : أَنَّ أَوَّلَ [خَلْقٍ] (٢٤٠) تُسْعَرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ قَاتَلَ لِيُقَالَ فُلَانٌ جَرِيءٌ حَتَّى قُتِلَ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ لِيُقَالَ فُلَانٌ جَوَادٌ ، وَرَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَقَامَ بِهِ لِيُقَالَ فُلَانٌ قَارِيءٌ فِي حَدِيثِ (٢٤١) طویل قد ذكرته بطوله في صدر كتاب المقدمات ، وبالله التوفيق .

(٢٣٧) في الأصل وق ١ : بالغاً ما بلغ . وما أثبتناه - عن ق ٢ - أنسب .

(٢٣٨) في ق ٢ : فثمن غلامك ما شئت .

(٢٣٩) في الأصل و ق ١ : فإنه قد قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

(٢٤٠) ساقط من الأصل وق ١ . (٢٤١) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد من السنن .

في أن بعض الأنبياء أفضل من بعض

قال مالك بلغني أن موسى قال : يا رب أعطيت إبراهيم وإسحاق ويعقوب ما لم تعط أحداً من العالمين ، لم تذكر إلا ذكروا ولا ذكروا إلا ذكرت . فقال أما إبراهيم فإنه لا يُخَيَّر بيني وبين شيء إلا اختارني ، وأما يعقوب فإنني لم أثله ببلاء قط إلا ازداد بي حسن ظن ، وأما إسحاق فإنه جاد لي بنفسه وهو بما وراءها أجود . قيل لمالك : وما معنى إذا ذكرت ذكروا وإذا ذكروا ذكرت ، قال إذا ذكروا الصالحون إنما يُذكرون بذكر الله وبطاعتهم له .

قال محمد بن رشد : قد تقدم هذا والقول فيه في رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

فيمن يخرج من النار

قال مالك : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ كَانَتْهُمْ الْحُمَمُ قَدْ امْتَحَنُوا** . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **فَيُطْرَحُونَ فِي نَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ نَهْرُ الْحَيَوَانَ أَوْ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ بِجَانِبِ السَّيْلِ** . **أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ تَنْبُتُ صَفْرَاءُ مُلْتَوِيَةً** (٢٤٢) .

قال محمد بن رشد : الحديث بهذا صحيح خرجه البخاري وغيره ، ومعناه أن العصاة من المؤمنين الذي استوجبوا النار بذنوبهم يخرجون من النار

(٢٤٢) أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين ، والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند بالفاظ مختلفة .

بشفاعة النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى لا يبقى فيها من كان في قلبه مثقال حبة من خردلٍ من إيمان . وتصديق ذلك في كتاب الله قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٢٤٣) . فقوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وعدٌ من الله عز وجل على عمومته لا بد أن يكون ، لأن الله لا يُخلف الميعاد . وأما قوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ فهو وعيد ليس على عمومته ، ومعناه فيمن لا يغفر له ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٢٤٤) . وقد قيل في وعيد الله عز وجل إنه ليس بحتم قد ينفذه وقد لا ينفذه ، لأن الخلف في الوعيد من صفات المدح قال الشاعر :

وَإِنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُخْلِفٌ إِبْعَادِي وَمُنْجِزٌ مَوْعِدِي

والأول هو الصحيح أن الوعيد متوجه إلى من علم الله عز وجل أنه ينفذ عليه الوعيد ولا يغفر له . وفي قوله : مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِيْمَانَ يَتَفَاضَلُ . وفي معنى تفاضل الإيمان وزيادته ونقصانه اختلاف قد ذكرناه وحصلنا القول فيه في صدر كتاب المقدمات . فقوله في الحديث إنه يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، معناه من كان معه من الإيمان أدنى مراتبه التي إن نقص منه شيء عاد شكاً أو كفراً . وتفاضله بقوة اليقين فيه والعلم به والبعد من طرود الشكوك عليه . والإيمان ليس بجسم فيعبر بالوزن . فقوله فيه مثقال حبة من إيمان إنما هو تمثيل ، وقد يمثل ما يعقل ولا يوزن بما يعلم مما يوزن ليفهم المعنى فيه ، وبالله التوفيق .

(٢٤٣) الآية ٧ من سورة الزلزلة .

(٢٤٤) الآية ٤٨ من سورة النساء .

في فضل هشام بن حكيم

قال مالك : رأى هشام بن حكيم بن حزام ناساً يعذبون في الخراج ، فقال ما شأنهم^(٢٤٥) ؟ قالوا يُعذبون في الخراج ، فقال : أشهد لَسَمِعْتُ رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : **إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُعَذِّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا**^(٢٤٦) . قال مالك : وكان عمر بن الخطاب يقول إذا ذكر له أمر : **أما والله ما بقيت أنا وهشام بن حكيم فلا يكون ذلك** .

قال محمد بن رشد : هشام بن حكيم بن حزام القرشي الأسدي هذا أسلم يوم الفتح ، وكان من فضلاء الصحابة وخيارهم الأمرين بالمعروف الناهين عن المنكر . روي عن ابن شهاب انه قال : كان هشام بن حكيم في نفر من أهل الشام يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ليس لأحد عليهم إمارة ، وكان جَزْلاً جَلْداً قَوِيّاً في ذات الله لا يخاف في الله لومة لائم . وكفى من صفته بهذا قول عمر بن الخطاب فيه : **أما ما بقيت أنا وهشام فلا يكون هذا ، وبالله التوفيق** .

في كراهة السؤال عما لا تلزم معرفته وعن المشكلات

قال مالك : حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد أنه كان يقول : **يا أهل العراق ، والله ما كلُّ ما تسألوننا عنه نعلمه ، ولأن يعيش المرء جاهلاً إلا أنه يعلم ما افترض الله عليه خيرٌ له من أن يقول على الله ما لا يعلم** .

(٢٤٥) في ق ٢ : فسألهم ما شأنهم .

(٢٤٦) أخرجه مسلم في الصحيح ، وأبو داود في السنن ، وأحمد في المسند .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، و [من] (٢٤٧) الحجة فيه قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ (٢٤٨) . وقد مضى في رسم البزم من سماع ابن القاسم في تفسير الراسخين في العلم ما فيه بيان هذا ، وبالله التوفيق .

في أَنَّ اللَّهَ يَظْهَرُ عَلَى عَبْدِهِ (٢٤٩)

ما يخفيه من عبادة ربه

قال مالك : قال الحسن البصري : ابن آدم ، اعمل وأغلق عليك سبعة أبواب . قال مالك : يقول إن الله يخرج ذلك .
قال محمد بن رشد : يشهد بصحة هذا ما جاء من أن مَنْ أَسْرَ سَرِيرَةً أَلْبَسَهُ اللَّهُ رِدَاءَهَا إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ (٢٥٠) ، وبالله التوفيق .

في الحِضِّ عَلَى حَيَاةِ الدِّينِ

قال مالك : وكان عطاء بن يسار يقول : دِينَكُمْ دِينَكُمْ ، لا أوصيكم بدنياكم أنتم عليها جِزَاصٌ وأنتم بها بُصْرَاءُ .
قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين لا يحتاج إلى تفسير ، وبالله التوفيق .

(٢٤٧) زيادة من ق ٢ .

(٢٤٨) تقدم تخريج هذا الحديث .

(٢٤٩) في ق ٢ : يظهر لولاية عبده .

(٢٥٠) لم أقف على من خرجه .

في استحباب الدعاء في حوائج الدنيا

قال مالك: وقال يحيى بن سعيد: كنت بأرض المغرب فطلبت حاجة من حوائج الدنيا فأهمتني وأكثرت الدعاء فيها حين اشتد إبطاء ذلك عَلَيَّ، فذكرت ذلك لشيخ كنت أجالسه فقال: لا تكره ذلك، فإن الله قد بارك لعبد في حاجة أذن له فيها بالدعاء.

قال محمد بن رشد: وقعت هذه الحكاية في رسم اغتسل على غير نية من سماع ابن القاسم بزيادة المعنى الذي من أجله قال له الشيخ لا تكثر ذلك، وهو أنه قال: فرغبت فيها ونصبت واجتهدت، ثم ندمت بعد ذلك فقلت: لو كان دعائي هذا في حاجة من حوائج آخرتي، فذكرت ذلك لشيخ كنت أجالسه فقال الحديث. وقوله فإن الله قد بارك لعبد في حاجة أذن له فيها بالدعاء، معناه قد بارك له في حاجة وفقه فيها للدعاء، إذ هو مأذون له في الدعاء في جميع حوائجه، لأن الدعاء عبادة من العبادة يؤجر فيها الأجر العظيم، أجيبت دعوته فيما دعا فيه أو لم تُجب، لأنه لا يدعو ويجتهد في الدعاء إلا بإيمان صحيح ونية خالصة، ولن يضيع له ذلك عند الله، فإن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (٢٥١) فهذا وجه بركة تلك الحاجة عليه ان كانت سبباً لانتفاعه بدعائه في آخرته وإن حرم المنفعة به في دنياه، لأن الذي أُعطي خيراً من الذي حُرِم. وليس فيما جاء في الحديث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : مَا مِنْ دَاعٍ يَدْعُو إِلَّا كَانَ فِي إِحْدَى ثَلَاثٍ : إِمَّا أَنْ يُسْتَجَابَ لَهُ، وَإِمَّا أَنْ يُدْخَرَ لَهُ، وَإِمَّا أَنْ يُكْفَرَ عَنْهُ (٢٥٢)، ما يدل على أنه لا يدخر له ولا يكفر عنه إذا استجيب له، لأن المعنى فيه إلا كان بين إحدى ثلاث: إما أن يستجاب له مع أن يدخر له أو يكفر عنه، وإما أن يدخر له،

(٢٥١) الآية ١٤٣ من سورة البقرة.

(٢٥٢) لم أقف عليه.

وإمّا [٢٥٣] أن يكفر عنه مع الاستيجاب له وبالله التوفيق .

في أنه لا يعلم ما في غدٍ إلا الله

قال مالك : وزعم يحيى بن سعيد أن رسول الله - صَلَّى اللهُ عليه وسلم - سمع جوارِيَّ يَقْلُن في نكاح أو ما أشبهه ، ولا أعلم إلا نكاحاً ، :

وَأَهْدَى لَهَا أَكْبُشًا تُبْحِحُ فِي الْمِرْبَدِ
وزوجها في النادي يَعْلَمُ ما في غَدِ (٢٥٤)

فقال رسول الله - صَلَّى اللهُ عليه وسلم - : لا يَعْلَمُ ما في غَدِ إلا اللهُ (٢٥٥) .

قال محمد بن رشد : قول النبي عليه السلام : ما يَعْلَمُ ما في غَدِ إلا اللهُ يبيِّن أن قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ (٢٥٦) معناه ولا تدري نفس ما يكون غداً من كسب ولا غيره . وإنما ذكر في الآية الكسب دون ما سواه من الأشياء لأنه جُلُّ ما يحرص الناس على معرفته من الأشياء . وقد مضى هذا بزيادة بيان فيه من رسم

(٢٥٣) ساقط من الأصل و ق ١ .

(٢٥٤) في الأصل و ق ١ : بَحْبِحُن - بصيغة الماضي - وفي ق ٢ كلمة غير مقروءة . والتصحيح من نهاية ابن الأثير ، ولسان العرب . إلا أنها شكلت في هذا الأخير بفتح التاء - بحدف إحدى التاءين - . وَيَحْبِحُ وَيَبْحِحُ بمعنى واحد ، أي تمكَّن وتوسط المنزل والمقام . وذكر في النهاية أن المغنية امرأة من الأنصار .

(٢٥٥) أخرجه البخاري في الصحيح ، وابن ماجه في كتاب النكاح من السنن ، وأحمد في المسند .

(٢٥٦) الآية ٣٤ من سورة لقمان .

الشجرة تطعم بطنين في السنة من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

حكاية عن أبي هريرة في إتيانه الوليمة

قال مالك : كان أبو هريرة يُدعى إلى وليمة فيزاحم فيذهب فيلبس ثوباً ثم يأتي فيدخل ، فإذا أتى بالطعام دلى كميته فيه فيقال له مهلاً يا أبا هريرة ، فيقول إنما أذن للثوب ، قد أتيت فلم يؤذن لي ، ثم يقول : ذهب حبي ولم ير من هذا شيئاً وبقيتم بعده تهربون الدنيا ثم يبكي .

قال محمد بن رشد : قد تقدمت هذه الحكاية في رسم طلق بن حبيب بمساق أحسن من هذا . وذلك أنه قال فيه بلغني أن أبا هريرة دُعي إلى وليمة فساق الحكاية إلى آخرها بمعناها . وإنما قلنا إنه أحسن من هذا لأن قوله كان أبو هريرة يدعى يدل على أن ذلك كان شأنه أبداً ، والأظهر أنه إنما اعتراه هذا مرة واحدة . وهذا وشبهه يعتري من سياقة الحديد على المعنى ، ولهذا كرهه من كرهه حسب ما مضى القول فيه قبل هذا في هذا السماع ، وبالله التوفيق .

في سبب وقوع داود - عليه السلام - في الخطيئة

قال مالك : بلغني أن تلك الحمامة أتت فدفعت قريباً من داود النبي وهي من ذهب ، فلما رآها أعجبته فقام ليأخذها فكانت قرب يده فصنعت مثل ذلك ثم طارت ، فاتبعها ببصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تغتسل ولها شعر طويل ، فبلغني أنه أقام أربعين ليلة ساجداً حتى نبت العشب من دموع عينيه .

قال محمد بن رشد : جاء في هذا التفسير أن داود - عليه السلام - قال : رب اتخذت إبراهيم خليلاً ، وكلمت موسى تكليماً ، فوددت أنك أعطيتني من ذلك شيئاً كمثل ما أعطيتهما ، قال الله تعالى : إني ابتليتهما بما لم أبتلك به ، فإن شئت ابتليتك بما ابتليتهما وأعطيتك مثل ما أعطيتهما ، قال داود : أي رب نعم . فقال الله عز وجل له : اعمل عملك حتى يتبين بلاؤك ، فمكث كذلك ما شاء الله يقوم الليل ويصوم النهار ، فكان على ذلك ، فبينما هو في المحراب ذات يوم والزبور بين يديه ، إذ جاء طائر فوق قريباً منه فتناوله داود فطار إلى الكوة فقام ليأخذه . وقال بعضهم : وضع مصحفه وقام ليأخذه ، فوقع الطائر إلى البستان ، فأشرف داود فنظر فإذا هو بامرأة تغتسل في البستان ، فعجب من حسنها ، ونظرت فأبصرت ظلّه فنفضت (٢٥٧) شعرها فغطاها فزاده ذلك عجباً بها ، ثم ارسل غلاماً له فقال : اتبع هذه المرأة واعلم من هي وبنت من هي وهل لها زوج ؟ فاتبعها الغلام حتى عرفها ، فرجع فقال هي ابنة فلان زوجها فلان ، وزوجها يومئذ مع ابن أخت داود في بعث [فكتب داود إلى ابن أخته أن ابعت فلاناً بعزيمة فلا يرجع حتى يفتح المدينة أو يقتل ، فبعثه] (٢٥٨) فقتل ، فلما انقضت عدة المرأة أرسل إليها فتزوجها فهي أم سليمان بن داود - عليهما السلام - . فلما رأى الله عز وجل ما وقع فيه عبده أحب أن يستنقذه فأرسل إليه ملكين في صفة رجلين ، فأتياه في المحراب والحرس حول المحراب ، وهم ثلاثة وثلاثون ألفاً ، فرأى داود الرجلين قد تسورا المحراب ففرع منهما وقال : لقد ضعف سلطاني حتى إن الناس يتسورون محرابي ، فقال أحدهما : « لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ إِلَى قَوْلِهِ : لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجْتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنْ كَثِيراً مِنْ الْمُخَلَطَاءِ لَيَبْنِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ

(٢٥٧) في ق ٢ : فنقضت - بالقاف - .

(٢٥٨) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

ما هُم (٢٥٩) فنظر أحد الرجلين الى صاحبه وضحك . فلما رأى داود ضحكه علم أنه مفتون ، فاستغفر ربه وخرّ [راكعاً وأَنَابَ وبقي] (٢٦٠) ساجداً أربعين يوماً حتى نبت العشب من دموعه ، لا يقوم من سجوده ذلك إلا إلى صلاة أو لقضاء حاجة لا بد منها ، فتاب الله عليه .

وهذا مثلُ ضربه الملكان لداود - عليه السلام - بأمر الله إياهما بذلك إجلالاً لداود وإكراماً له أن يستقبله بأنك أخطأت أو جُرت ، فضربا له مثلاً برجلين هذه صفتها ، فلما حكم على أحدهما بأنه ظلم ارتفع الملكان عنه ، فحينئذ علم أنهما ملكان بعثهما الله لينبهاه على ما كان منه . ولم يكن داود - عليه السلام - علم أن الذي كان منه عليه فيه إثمٌ ، وكذلك سائر الأنبياء - صلوات الله عليهم - لا يعلمون على تعمّد المعصية ، إنما هي على تأويل أو غفلة أو نسيان ، والله أعلم .

وحكى بعض المفسرين أن داود - عليه السلام - جمع عبّاد بني إسرائيل فقال أياكم كان يمتنع من الشيطان يوماً لو وكله الله إلى نفسه ؟ فقالوا لا أحد إلا أنبياء الله (٢٦١) ، فكأنه عرض اليهم ، فبينما هو في المحراب في يوم صلاته والحرس حوله والجنود إذا هو يطير حسن قد وقع على شرافة من شرافات المحراب (٢٦٢) . قال بعضهم من ذهب ، وبعضهم جؤجؤه من ذهب وجناحاه ديباج ، ورأسه ياقوتة حمراء ، فأعجبه وكان له بُنيّ يحبه ، فلما أعجبه حسنه وقع في نفسه أن يأخذه فيعطيه ابنه . فانصرف إليه ، فجعل يطير من شرفة إلى شرفة ولا يؤسه حتى طار فوق ظهر المحراب ، وخلف المحراب حائط يغتسل فيه النساء الحيض إذا طهرن لا يشرف على ذلك

(٢٥٩) الآيات ٢١ - ٢٢ - ٢٣ من سورة ص .

(٢٦٠) ساقط من ق ٢ .

(٢٦١) في ق ٢ : إلا الأنبياء .

(٢٦٢) في ق ٢ وقع على شرف من شرف المحراب .

الحائط أحد إلا من صعد المحراب ، والمحراب لا يصعده أحد من الناس . فصعد داود خلف ذلك الطيز ، ففاجأته امرأة جاره وهي تغتسل ، فرآها فجأة ثم غض بصره عنها وأعجبته ، الحديث إلى آخره بمعنى الحديث الأول وإن خالفه في بعض ألفاظه . ومعنى قوله عز وجل حكاية عن المَلَكِين : ﴿ وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ أي غلبني في الحجّة ، أي كان أقدر على الاحتجاج مِنِّي . يقال : عَزَّهُ يَعْزُهُ عَزًّا : إِذَا غَلَبَهُ . وَمِنْ أَمْثَالِهِمْ : مَنْ عَزَّ بَزًّا . وهذا مثل ضربه الملكان لداود - عليه السلام - في غلبته أوريا زوج المرأة في أمره (٢٦٣) بالقتال من غير اختياره ، وبالله التوفيق .

في مشي عيسى بن مريم على الماء وإحيائه الموتى

قال مالك : ذُكر أن عيسى بن مريم أتته امرأتان فقالتا : إن أبانا هلك ولم يودّع ، فادع الله أن يُحييه ، فقال أتعرفان قبره ؟ قالتا نعم . فذهب معهما فأتتا قبراً فقالتا هو هذا ، فدعا فأخرج لهما فإذا هو ليس أباهما ، فدعا فردّ ، ثم ذهبتا إلى قبر أبيهما ، فدعا الله أن يُحييه فأحياه فلصقتا به وسلمتا عليه ثم قالتا له : يا نبيّ الله يا معلم الخير ، ادع الله أن يبعثه بيننا حيّاً ، قال وكيف أدعو الله ولم يبق له رزق في الدنيا يأكله .

قال محمد بن رشد : قد تقدمت هذه الحكاية والقول فيها من رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فغنينا بذلك عن إعادته ، وبالله التوفيق .

في فضل سلمان الفارسي

قال مالك : وكان سلمان الفارسي لا يأخذ من أحد شيئاً إلا من عمل يده ، وكان يستظل الأفياء في ظل الجدر ، فجاءه رجل فقال له : ائذن لي أن أبني لك بيتاً تسكن فيه ، فقال نعم . فلما ولى الرجل قال سلمان الفارسي : أتدري كيف تبني ؟ قال نعم : أبني لك بيتاً إذا اضطجت فيه مست رجلاك الجدار ، وإذا قمت فيه مس رأسك السقف ، فقال نعم .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية عن سلمان الخير بزيادة في رسم البز من سماع ابن القاسم ، ومضى هناك القول على ذلك فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في كراهة السفر في طلب شيء من الدنيا لا يشوبه شيء من أمر الآخرة

قال مالك : سمعت رجلاً من أهل الصلاح والفضل مرة يقول : ما أحب أن أسافر ليلة في طلب شيء من الدنيا لا أخلطه بغيره وأن لي مرغوباً فيه .

قال محمد بن رشد : قد تقدم هذا قبل هذا في هذا السماع والقول فيه ، وبالله التوفيق .

في السوائب

قال مالك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : قد علمت

أَنَّ أَوَّلَ النَّاسِ نَصَبَ النَّصَبِ وَسَيَّبَ السَّوَائِبَ وَغَيَّرَ دِينَ (٢٦٤) إِبْرَاهِيمَ
عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ (٢٦٥) يَجْرُ قُصْبَهُ يُؤْذِي أَهْلَ النَّارِ
بِرِيحِهِ (٢٦٦) . قال مالك : والسوائب من الغنم .

قال محمد بن رشد : قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ولقد رأيت
في النار إلى آخر قوله ، معناه أنه مثلت له النار وكونه فيها في الآخرة حتى رأى
حاله في الآخرة ممثلاً في الدنيا عياناً . وقد مضى القول في السوائب والبحائر
في رسم حلف أن لا يبيع سلعة سماها من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق
لا شريك له .

ما جاء من أن أزواج النبي - عليه السلام - كُنَّ يُرَاجِعُنَهُ

قال مالك : راجعتُ عمرَ بن الخطاب امرأةً من الأنصار في
شيء ، فامتعض من ذلك وقال : ما كان النساء هكذا ، فقالت بلى ،
وأزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - يراجعنه ، فأخذ ثوبه فخرج
إلى حفصة ابنته فقال لها : أتراجعين رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - ؟ قالت نعم ، ولو أعلم أنه يكرهه ما فعلت . فلما بلغ عمر
أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خير نساءه قال : رغم أنف
حفصة .

(٢٦٤) في ق ٢ : وغير عهد . وأشار في ق ١ إلى ذلك بكتابة خ عهد ، فوق دين .
(٢٦٥) في الأصل وق ١ : رأيت في البلاد ، وهو تصحيف .
(٢٦٦) أخرجه البخاري في أبواب متعددة من الصحيح ، وكذلك مسلم في الصحيح ،
والنسائي في السنن ، وأحمد في المسند بالفاظ مختلفة . والسوائب النوق التي
كانوا يسيبونها لطواغيتهم . والقُصْبُ : الأمعاء أو ما كان أسفل البطن منها .

قال محمد بن رشد : الحديث بهذا عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مشهور ، والمعنى فيه بين معلوم .

في تغيير الأديان في آخر الزمان

قال مالك وقال يحيى بن سعيد ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُمَسِّي الْمَرْءَ مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا وَيُصْبِحُ مُؤْمِنًا وَيُمَسِّي كَافِرًا . فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيْنَ الْعُقُولُ ذَلِكَ الزَّمَانُ ؟ قَالَ تَنْزَعُ عُقُولُ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ (٢٦٧) .

قال محمد بن رشد : المعنى في ذلك أن البصائر تضعف في ذلك الزمان بكثرة الارتداد (٢٦٨) عن الإسلام إلى الكفر . وقوله : فأين العقول ذلك الزمان ؟ معناه فأين البصائر التي لذوي العقول في ذلك الزمان ؟ وقوله تنزع عقولهم ، معناه تنزع بصائر عقول أكثرهم ، وبالله التوفيق .

في إعلام النبي - صلى الله عليه وسلم - بخروج الخوارج

قال مالك زعم يحيى بن سعيد قال : كَانَ فِي حِجْرٍ بِلَالٍ فَضَّةٌ وَرَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقْبِضُ مِنْهَا فَيُعْطِي النَّاسَ ، فَبَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْدِلْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَيَحْكُ مَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ لَقَدْ خَبْتُ وَخَسِرْتُ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ ، فَقَالَ

(٢٧٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من السنن معجزاً وبالألفاظ مختلفة .

(٢٦٨) في ق ٢ : حتى يكثر الارتداد .

عمرُ بنُ الخطابِ : ائذَنْ لِي يا رسولَ الله في ضَرْبِ عُنُقِهِ ، فَقَالَ له رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أُنِّي أَقْتُلُ أَصْحَابِي ، إِنَّ هَذَا وَأَصْحَابَهُ يَخْرُجُونَ فِيكُمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمْرُقُونَ مِنْهُ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ (٢٦٩) .

قال محمد بن رشد : الرجلُ القائلُ ذلكَ للنبي - صلى الله عليه وسلم - ذو الخُوَيْصِرَةِ رجلٌ من بني تميم . ووقع الحديثُ بكماله في آخر كتاب الجهاد من المدونة من رواية يونس عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمان عن أبي سعيد الخدري قال : بينما نحنُ عندَ رسولِ اللهِ - صلى اللهُ عليه وسلم - وهو يُقَسِّمُ قِسْمًا أتاهُ ذو الخُوَيْصِرَةِ وهو رجلٌ من بني تميم فقال : يا رسولَ الله اعدِلْ ، فَقَالَ رسولُ الله - صلى اللهُ عليه وسلم - : وَيَلْكَ وَمَنْ يَعدِلُ إِذَا لَمْ اعدِلْ . قال عمرُ يا رسولَ اللهِ ائذَنْ لِي فِيهِ أَضْرِبُ عُنُقَهُ ، فقال دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدَكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ، يَنْظُرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ، ثُمَّ يَنْظُرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يَنْظُرُ إِلَى نَضْبِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ، وَهُوَ الْقِدْحُ ، ثُمَّ يَنْظُرُ إِلَى قَدْدِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ، سَبَقَ الْفَرْثُ وَالذَّمُّ ، آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ إِحْدَى عَضْدِيهِ مِثْلُ ثُدْيِ الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلُ الْبَضْعَةِ تَدْرَدُرُ ، يَخْرُجُونَ عَلَى حِينِ فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ (٢٧٠) . قال أبو سعيد فأشهد أنني سمعت هذا من رسول الله

(٢٦٩) أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين ، وأحمد في المسند ، وابن ماجه في السنن بالفاظ متقاربة . وهو في مقدمة سنن ابن ماجه عن جابر بن عبد الله بلفظ : اعدل يا محمد فإنك لم تعدل . . . دعني يا رسول الله حتى أضرب عنق هذا المنافق . . . يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم . . .

(٢٧٠) هذا الحديث في مسند أحمد ، وبعضه في الصحيحين والسنن بالفاظ مختلفة . وَتَدْرَدُرُ - بحذف إحدى التاءين - أي تترجح تجيء وتذهب .

- صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه ، فأمر بذلك الرجل فالتَّمِسَ فوجد فأتني به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الذي نعت .

والتَّصل : حديدة السهم ؛ والرِّصاف : العقب الذي يشدُّ على الرُّعْظِ ، وهو مدخل السهم في الرِّج ؛ والقِدْحُ : عود السهم ، وقال الخليل هو ما جاوز من السهم إلى النصل . وواحد الرِّصاف رَصَفَه ، والقُدْدُ : ريش السهم ، واحدها قُدَّة . النَّضِيُّ القِدْحُ قبل أن يُنحت . وقال أبو عمرو هو نصل السهم ، وبالله التوفيق .

في سبب إسلام كعب الأخبار

قال وسمعت بعض من أَرْضَى يقول قال كعب الأخبار : أول ما دخلني الإسلام أني سمعت قارئاً يقرأ : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ ﴾ (٢٧١) فدخل الإسلام في قلبي . قال مالك : حسبت أنه قال سمعته يقول من جوف الليل .

قال محمد بن رشد : إنما أسلم كعب الأخبار ساعة سماعه (٢٧٢) الآية لأنه داخل تحت الوعيد المذكور فيها ، إذ خوطب بها اليهود من أهل الكتاب . قال الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا ، أَيُّ عَلَى مُحَمَّدٍ ، مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ، أَيُّ فِي التَّوْرَةِ ﴾ ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا ﴾ ، قيل معناه تحوّل الوجوه إلى الألفا ، فتكون

(٢٧١) الآية ٤٧ من سورة النساء .

(٢٧٢) في ق ٢ : أسلم كعب الأخبار بسماعه الآية .

وجوههم من ورائهم ؛ وقيل معناه نجعل وجوههم منابت الشعر مثل وجه القرد ، لأن منبت الشعر من الأدميين في الأبقا ؛ وقيل المراد بالوجوه الذين والاسلام ، فالمعنى من قبل أن ترد بصائرهم في الهدى والذين إلى الكفر والضلال فنضلتهم إضلالاً لا يؤمنون بعده أبداً جزاء لهم على عنادهم ، أو نلغنتهم كما لعتنا أصحاب السبب معناه أو نلغنتكم فنخزيكم ونجعلكم (٢٧٣) قرده كما لعتنا أصحاب السبب ، أي أخزينا وأبعدنا الذين اعتدوا في السبب من أسلافكم وجعلناهم قرده وخنازير ، فرجع الى الخبر عن الغائب وقد كان الكلام على الخطاب ، وذلك كثير ، منه قوله عز وجل : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجْرَيْنَ فِيهِمْ بِرِيحٍ طَبِيبَةٍ ﴾ (٢٧٤) ؛ ويحتمل أن يكون المعنى ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْطِيسَ وَجُوهًا فَتَرُدُّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْغَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ ﴾ ، أي أو نلغن أصحاب الوجوه ، فلا يكون في الكلام على هذا رجوع من المخاطب إلى الغائب .

فإن قيل إذا كان تأويل الآية على ما ذكرتم من الوعيد ، فهل لحقهم الوعيد إذ لم يؤمنوا ؟ قيل له : لم يلحقهم الوعيد لأنه آمن منهم جماعة ، منهم عبد الله بن سلام ، وثعلبة بن شعبة ، وأسيد بن سعيد ، وجماعة غيرهم ، فرفع ذلك عنهم بإيمان من آمن منهم . وقيل معنى ما ذكر من طمس الوجوه إنما هو في الآخرة فيحشرون مشوهين ، وبالله التوفيق .

في قول عمر بن الخطاب لأسيد بن الحضير فيما كان يكسوه إياه

قال مالك : وكان عمر بن الخطاب يلبس الحلل وكان عمر بن

(٢٧٣) في ق ٢ : أو نلغنتهم فنخزيهم ونجعلهم .

(٢٧٤) الآية ٢٢ من سورة يونس .

الخطاب يكسوها الناس ، فكان يكسو منها أسيد بن الحضير فيبيعها فيشتري بفضل ثمنها عبداً فيعتقه ، فكره عمر أن يرى في عطيته خلل واختلاف ، فقال وعنده أسيد : يعمد أحدهم اكسوه وأعطيه فيبيع ذلك ، يوشك أن يفعل ذلك أحدهم فلا أعطيه . فقال له أسيد : يغفر الله لك إن بعث فقدمت لنفسي تمنعني حقي ، فقال عمر : لا والله .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية والقول فيها في رسم أخذ يشرب خمراً من سماع ابن القاسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في قول ابن مسعود في الربيع بن خثيم

قال مالك : وكان ذلك الرجل إذا رآه ابن مسعود قال : « وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ » كان تستأذنه ابنته تقول له : دعني أذهب ألعب ، فيأبى عليها ، فقال له رجل ما يمنعك أن تقول لها نعم ؟ قال أكره أن أجده في صحيفتي يوم القيامة .

قال محمد بن رشد : قيل إن الرجل الذي قال فيه ابن مسعود هذا الربيع بن خثيم ، وامتناعه من أن يأذن لابنته فيما استأذنته فيه من اللعب مخافة أن يجد ذلك في صحيفته يوم القيامة، إذ قد جاء أن كل ما لا يكتبه صاحبُ اليمين يكتبه صاحبُ الشمال ، نهايةً في الورع والزهد والخوف لله عز وجل . ومن خشي مثل هذا وخافه وتخرج منه على خفته ، إذ الجواز أظهر فيه بل الاستجاب ، فقد كانت عائشة - رضي الله عنها - تلعب بالبنات بعلم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلا يُنكر ذلك عليها ، بل كان سرب الجوارى إليها يلعبن معها . ووجه استحبابه من جهة المعنى ما يدخله من السرور عليه بالإذن له في ذلك فيؤجر ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ أَرْسِلْهُ

مَعَنَا غَدًا يَرْتَعِ وَيَلْعَبُ ﴿٢٧٥﴾ ، فهو من الْمُخَيِّتِينَ كما قال ابن مسعود ، لأن
المخبت هو الرجل الخائف الخاشع الخاضع لله بالطاعة ، المدعن له
بالعبادة ، المطمئن إليه قلبه . قال الله عز وجل : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُخَيِّتِينَ الَّذِينَ إِذَا
ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ﴾ ﴿٢٧٦﴾ ، وبالله التوفيق .

فيما ذكر من أن الأرض على حوت

قال مالك : وزعم زيد بن أسلم أن نبياً من الأنبياء قال لهم :
إِنَّ الْأَرْضَ عَلَى حَوْتٍ ، فكذبه رجل فقعدا على شط بحر فمرَّ حوت
مثل الطرف ، فقال أهذا هو ؟ قال لا ، ثم مرَّ حوت ، فقال مالك لا
أدري ما قدره ، فقال : أهذا هو ؟ فقال لا ، ثم مرَّ حوت آخر من
حين أضحى النهار إلى الظهر فقال : أهو هذا ؟ قال إن ذلك الحوت
يأكل كل يوم سبعين ألفاً مثل هذا .

قال محمد بن رشد : قد جاء في تفسير قوله عز وجل : ﴿ ن وَالْقَلَمِ
وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ ﴿٢٧٧﴾ يعني بنون الحوت الذي عليه الأرض ، روي ذلك عن
ابن عباس قال : ذلك أَنَّ اللَّهَ عز وجل أول ما خلق القلم فجري بما هو كائن
إلى يوم القيامة ، ثم رُفِعَ بخار الماء فخلقت منه السموات ، ثم خُلِقَ النون
فبُسِطت الأرض على ظهر النون ، فتحركت النون فمادت الأرض فأثبتت
بالجبال ، فإن الجبال لتفخر على الأرض . وقال الكلبي : تحت هذا الحوت
ثورٌ ، وتحت الثور صخرة خضراء ، فخضرة السماء منها ، وتحت الصخرة
الثرى . وما يعلم ما تحت الثرى إلا اللَّهُ عز وجل . وجاء عن أبي هريرة أنه

(٢٧٥) الآية ١٢ من سورة يوسف .

(٢٧٦) الآية ٣٤ من سورة الحج .

(٢٧٧) الآية الأولى من سورة القلم .

قال : الأرضون على نون ، ونون على الماء ، والماء على الصخرة ، والصخرة لها أربعة أركانٍ ، على كل ركن منها مَلَكٌ قائم في الماء . وهذا كله لا تُعرف حقيقته ، إذ لا يقطع على صحة شيء منه من جهة الرواية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - العالم بما أعلمه الله عز وجل به من كبير ما غاب عن حواسنا . والذي نعلمه من ذلك علم يقين ما أعلمنا الله عز وجل به في محكم كتابه من قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (٢٧٨) ، فنحن نعتقد بما أعلمنا الله عز وجل به مع ما دلَّ عليه من دلائل العقول أن الله عز وجل يُمسك السماوات والأرض بقدرته لا بشيء تعتمد عليه لولاه لم تستقر ، إذ لو احتاجت في استقرارها إلى ما تعتمد عليه من الأجسام لاحتاج ذلك الذي تعتمد عليه إلى ما يعتمد عليه ، والآخر إلى آخر إلى ما لا نهاية له ، وذلك محال وباطل ظاهر البطلان . وكذلك السماوات يمسكها الله عز وجل عن أن تزول عن مواضعها أو تقع على الأرض بقدرته لا بما سوى ذلك مما يستغنى به في ثبوتها عليه ، وبالله التوفيق .

فيما جاء في القرآن من أن الجنة عَرْضُهَا كعرض السماء والأرض

قال مالك قال لعمر بن الخطاب رجلٌ : يقول الله عز وجل : ﴿ جَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٧٩) فأين تكون النار؟ فسكت عنه شيئاً ثم قال له : أرأيت إذا جاء الليل أين يكون النهار؟ وإذا جاء النهار أين يكون الليل؟ فقال الله أعلم ، فقال عمر هو ذلك .

(٢٧٩) الآية ٢١ من سورة الحديد .

(٢٧٨) الآية ٤١ من سورة فاطر .

قال محمد بن رشد : قول الله عز وجل في سورة الحديد : ﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ مبین لقوله في سورة آل عمران : ﴿ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ (٢٨٠) ، فليس في قول الله عز وجل إن عرض الجنة كعرض السماء والأرض ما يدل على أن الجنة تستغرق السماء والأرض كما ظن السائل فسأل عمر - رضي الله عنه - أين تكون النار؟ فأجابه بما أجابه به مما دل أنه سلم له سؤاله ، فالله أعلم بصحة هذا عن عمر بن الخطاب ، لأن الجنة والنار مخلوقتان ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَّاوَلْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهُ لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا (٢٨١) ؛ وقال : اَشْتَكَيْتِ النَّارَ إِلَىٰ رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكَلْتُ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ فِي كُلِّ عَامٍ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ (٢٨٢) . وعند أهل السنة ، أن الجنة التي وعد الله بها أوليائه في الآخرة هي الجنة التي أهبط منها آدم - عليه السلام - ، وهي في السماء على ما دل عليه القرآن وجاءت به الآثار ، فليس في قول الله عز وجل إن الجنة التي أعدها الله لأوليائه في السماء عرضها كعرض السماء والأرض معنى يشكل حتى يسأل من أجل ذلك أين تكون النار؟ والذي جاء في تفسير ذلك أن معناه سبع سماوات وسبع أرضين تلفقن كما تلفق الثياب (٢٨٣) بعضها إلى بعض ، فيكون ذلك عرضها ، ولا يصف أحد طولها ، وبالله التوفيق .

(٢٨٠) الآية ١٣٣ من سورة آل عمران .

(٢٨١) أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين ، ومالك في الموطأ ، والنسائي في السنن ، وأحمد في المسند ، بالفاظ متقاربة .

(٢٨٢) في صحيح البخاري ومسلم ، وموطأ مالك - وسنن ابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

(٢٨٣) في ق ٢ : كما تلفق اللبنة .

فيما أوصى به معاوية في ماله

قال مالك : لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة أمر أن يجعل نصف ماله في مال الله ؛ أراد بذلك الذي صنع عمر بن الخطاب في مقاسمته عمالاً من عماله قاسمهم أموالهم ، وإنما قاسمهم عمر لأنه ظهرت لهم بعد الولاية أموال لم تكن تعرف لهم .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا في رسم باع غلاماً من سماع ابن القاسم قبل هذا ، وبالله التوفيق .

في شدة خشية عمر السؤال

قال مالك : وقال عمر بن الخطاب : والذي نفسي بيده لو هلك بشرط الفرات جمل ضياعاً لظننت أن الله سائلي عنه .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول عليه في رسم سئل عن تأخير صلاة العشاء من سماع ابن القاسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في التعوذ من الحور بعد الكور

وقال مالك كان يُقال : اللهم إني أعوذُ بك من الحور بعد الكور ، فسألته عن الحور بعد الكور فقال : الحور الحول أن يحول بعدما كان على صلاح (٢٨٤) .

(٢٨٤) في نهاية ابن الأثير : نعوذ بالله من الحور بعد الكور ، أي من نقصان بعد الزيادة، وقيل: من فساد أمورنا بع صلاحها... وأصله من نقض العمامة بعد لفها.

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، والتعوذ منه واجب .
 قال الله عز وجل : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ
 رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٢٨٥) ، وقال عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ
 تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزُودُوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ (٢٨٦) ، وبالله
 التوفيق .

في التلطف والمدارة

قال مالك : أخبرني [عبد الله] (٢٨٧) بن أبي بكر أن داود بن
 علي أعطاه جارية فدنسها مديساً (٢٨٨) حتى ردها إلى أهلها .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا ، والله أعلم ، أنه كره عطيته
 ولم يرد أن يوحشه بأن لا يقبضها منه ولا بأن يردّها عليه ، فقبلها منه ثم تلطف
 في ردّها إليه ليلاً يجد في نفسه في ذلك عليه . وهذا جائز للرجل أن يفعله ،
 قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مُدَارَاةُ النَّاسِ صِدْقَةٌ (٢٨٩) ، وبالله
 التوفيق .

(٢٨٥) الآية ٨ من سورة آل عمران .

(٢٨٦) الآية ١٤٩ من سورة آل عمران .

(٢٨٧) ساقط من الأصل وق ١ .

(٢٨٨) في ق ٢ : فدنسها مديسها . والدسّ : إخفاء الشيء تحت شيء آخر . ومنه : « أم
 يدسّه في التراب » أي يخفيه تحته .

(٢٨٩) لم أقف عليه بهذا اللفظ . وأورد في النهاية حديث : رأسُ العقلِ بعدَ الإيمانِ باللهِ
 مُدَارَاةُ النَّاسِ .

في خروج الخارجة على علي - رضي الله عنه -

قال مالك : لما حكم الحكمان أبو موسى وعمرو بن العاص خرجت الخارجة التي خرجت فقالوا لا حكم إلا لله ، فقال علي بن أبي طالب : ما يقولون ؟ فأخبر فقال : كلمة حق أريد بها باطل . قال مالك : فهي أول خارجة خرجت . قال مالك أراهم قد تعدوا وكفروا الناس .

قال محمد بن رشد : هذه الخارجة هي الحرورية التي فارقت علي ابن أبي طالب وشهدت عليه بالشرك لما رضي بالتحكيم في أمر المسلمين وخرجت عليه ، فأتى علي بن أبي طالب فأخبر أنهم تجهزوا إلى الكوفة فقال : دعوهم ثم خرجوا^(٢٩٠) فنزلوا بالنهر وان فمكثوا فيه شهراً ، فقبل له اغزهم الآن^(٢٩١) ، فقال لا حتى يهرقوا الدماء ويقطعوا السبل ويخيفوا الأمن ، فلم يهجمهم حتى قتلوا ، فغزاهم فقتلوا . وزوي عن ابن عباس أنه قال : أرسلني علي إلى الحرورية لأكلهم ، فلما كلمتهم قالوا لا حكم إلا لله ، قلت : أجل لا حكم إلا لله ، وإن الله قد حكم في رجل وامرأة ، وحكم في قتل الصيد ، فالحكم في رجل وامرأة والصيد أفضل من الحكم في الأمة يرجع فيها ويحقن دماءها ويلم شعنها ؟ فقال ابن الكوا : دعوهم فإن الله قد أنباكم أنهم قوم خصمون ، وهم الذين قال فيهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنهم يخرجون على حين فرقة من الناس وعلى خير فرقة من الناس يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية الحديث^(٢٩٢) ، وبالله التوفيق .

(٢٩٠) في ق ٢ : دعوهم حتى يخرجوا .

(٢٩١) في ق ٢ : أعمد إليهم الآن .

(٢٩٢) في الصحيحين ومسنند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

في قول القراظ ليزيد بن معاوية

قال مالك : وقف القراظ على يزيد بن معاوية فقال له : أنت يزيد ؟ فقال نعم ، فقال ما أشبهك بأبيك ، سمعت أبا هريرة يقول ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَدَىٰ أَدَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ (٢٩٣) ، فقال يزيد : أمجنون ؟ فقال : هذا رجل صالح كان جليساً لأبي هريرة .

قال محمد بن رشد : القراظ (٢٩٤) هو بشر بن عبد الله من تابعي أهل المدينة . وكان هذا من قوله ليزيد ، والله أعلم ، إذ أوقع بأهل المدينة يوم الحرة ما أوقع . وقوله : ما أشبهك بأبيك ، أراد به الضد كما يسمي المريض (٢٩٥) سليماً ، والأعمى أبا بصير ، والمهلكة المفازة ، وبالله التوفيق .

في رؤية العبد شعر سيدته

وسئل مالك : أيرى العبد شعر سيدته وقد ميئها وكفيها ؟ فقال : أما الغلام الوغد فلا بأس بذلك ، وأما الغلام الذي له هيئة فلا أحبه . قيل أفيرى ذلك غلام زوجها منها ؟ فكانه كرهه .

قال محمد بن رشد : أجاز للعبد الوغد أن يرى شعر سيدته ، وكره

(٢٩٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

(٢٩٤) كذا في الأصل وق ١ : بالنظاء المعجمة . وفي ق ٢ . قط . بالطاء المهملة . ولم يرد هذا اللقب لبشر بن عبد الله لا في الاستيعاب ولا في الاصابة .

(٢٩٥) في ق ٢ : اللديغ . وأشار في هامش ق ١ إلى وجود « اللديغ » في نسخة .

ذلك إذا كان له مَنظَرٌ (٢٩٦) ولم يحرمه ، لقول الله عز وجل : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (٢٩٧) .

وقوله في غلام زوجها لما سأله عنه فكانه كرهه ، يدل على أنه فرق في ذلك بين عبدها وعبد زوجها ، ومعناه في الوغد استحساناً للمشقة الداخلة عليها في الاحتجاب منه مع كثرة تردده وتطوفه ؛ والقياس أنه كعبد الاجنبي في ذلك . وأما الذي له منظر من عبید زوجها فلا يجوز [له] (٢٩٨) أن يرى شعر زوج سيده ، وبالله التوفيق .

في قول عمر لعبد الله بن الأرقم (٢٩٩)

قال مالك قال عمر بن الخطاب لعبد الله بن الأرقم : لو كان لك مثل سابقة القوم ما قدمت عليك أحداً . قال مالك : وينبغي أن يُقدّم أهل التقدم والفضل ، قال الله عز وجل : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ (٣٠٠) فقلت له : وما يعني بقوله : ما قدمت عليك أحداً ، فقال : [أن] (٣٠١) لا يُؤلّي عليه أحداً ، وكان ذلك في عقد الولاية .

(٢٩٦) كذا في الأصل و ق ١ . وفي ق ٢ : مَنظَرَةٌ . وهما بمعنى واحد . يقال : إنه لذنو مَنظَرَةٌ ، بلا مَخْبِرَةٍ .

(٢٩٧) الآية ٣ من سورة النساء .

(٢٩٨) ساقط من الأصل و ق ١ .

(٢٩٩) في ق ٢ : في قول عمر في ابن الأرقم .

(٣٠٠) الآية ١٠ من سورة الحديد .

(٣٠١) ساقط من ق ٢ .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك لقول عمر بن الخطاب [بقوله] (٣٠٢) لا يُؤلِّي عليه أحداً ، يحتاج إلى تفسير ، ومعناه لا يُؤثر أحداً بالولاية عليه . وقد مضى قبل هذا من هذا السماع قول عمر - رضي الله عنه - في عبد الله بن الأرقم هذا والقول فيه ، وبالله التوفيق .

في جزاء المرء على ما يتكلم به من الخير أو الشر

قال مالك : كان بلال بن الحارث [المُرَني] (٣٠٣) يحدث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **إِنَّ الْمَرْءَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا كَانَ يَظُنُّ أَنَّهَا تَبْلُغُ مَا بَلَغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ يَلْقَاهُ ، وَإِنَّ الْمَرْءَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا كَانَ يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمِ يَلْقَاهُ** (٣٠٤) . فكان بلال يقول : فلقد منعتني هذا الحديث من كلام كثير . قال مالك : فكان ابن مسعود يقول : **تَكَلَّمُوا بِالْحَقِّ [تَعْرِفُوا بِهِ] (٣٠٥) وَاَعْمَلُوا بِهِ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهِ .**

قال محمد بن رشد : هذا الحديث ذكره مالك في جامع موطأه ، وذكر عقبه من قول أبي هريرة مثله بمعناه قال : **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يُلْقِي لَهَا بِالْأَلْفِ يَهْوِي بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يُلْقِي لَهَا**

(٣٠٢) ساقط من الأصل وق ١ .

(٣٠٣) ساقط من ق ٢ . وفيها : الحرث - بدون ألف - وهو تصحيف . وكتب في الأصل وق ١ : المدني - بالدال - وهو تصحيف لما في الموطأ . وإن كان بلال بن الحارث فعلاً من أهل المدينة .

(٣٠٤) في باب ما يؤمر به من التحفظ في الكلام من كتاب الجامع من الموطأ .

(٣٠٥) ساقط من ق ٢ .

بالأ يَرْفَعُهُ اللهُ بها في الجنة . وقد روي عنه مسنداً إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - . والكلمة من رضوان الله أو من سخطه التي يكتب الله بها رضوانه أو سخطه إلى يوم القيامة هي الكلمة عند السلطان يرده بها عن جورٍ أو إثم أو يُعينه بها على ذلك ، لا اختلاف بين أهل العلم في ذلك ، لما جاء فيه مما يدل عليه ، وبالله التوفيق .

فيما جاء أنه من اشراط الساعة

وقال مالك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تقوم الساعة حتى تكثر الزلازل ويتقارب الزمان ويقبض العلم [من الناس] (٣٠٦) .

قال محمد بن رشد : تقارب الزمان سرعة ذهابه فيما يخيل إلى الناس ، وقبض العلم يكون بقبض العلماء . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من القلوب ولكن يقبضه يقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا (٣٠٧) .

في التنزه عن الخصام

وكان القاسم بن محمد إذا كان بينه وبين الرجل المداراة في

(٣٠٦) أخرجه البخاري في الصحيح ، وأحمد في المسند ، بالفاظ مختلفة .

(٣٠٧) أخرجه البخاري في كتاب العلم من الصحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص

يبعض مخالفة لما هنا : ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم . . . جهالاً فسلوا

... فافتوا . . .

شيء دعاه فقال له : إن كان الشيء لي فهو لك ، وإن كان لك فلا تحمدني . قال لي مالك : يكره لنفسه الخصومة وينزها عنها .

قال محمد بن رشد : هذا من الخلق الكريمة العلية ، يحمل على نفسه في ماله ، ولا يمتنها في الخصام الذي يولد العداوة والهجران المنهي عنهما ، وبالله التوفيق .

في التحليل من الظلمات

قال مالك : كان ابن المسيب إذا كان بينه وبين أحد شيء لم يخاصمه وقال : موعده يوم القيامة ولا يحلله . وأتاه مكاتب له يستأذنه في الخروج^(٣٠٨) ، فقال لا ، فذهب المكاتب فأصلح شأنه وأراد الخروج ، فقيل له : مكاتبك يخرج ، فقال موعده يوم القيامة . قال مالك : يُوقنُ بيوم الحساب ويعلم أن الناس مستوفون حقوقهم ، فقيل لمالك : أيهم أحب إليك في نظر المرء لنفسه ، أترك ذلك لطالبه ويحلله أم لا يفعل ؟ فقال : ما أدري وما هذا بالبين ، ولقد كان من الناس من يرى ذلك^(٣٠٩) وتأول حسنة بعشر أمثالها ، وما هذا بالبين عندي ولا هذا ، والذي لم يعف لمُستوفٍ حقه .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا قبل في هذا السماع من مذهب سعيد بن المسيب مثل هذا في غلامه الذي أبق ، ومضى في رسم ندر سنة من سماع ابن القاسم تحصيل الاختلاف في التحليل من الظلمات فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

(٣٠٨) في ق ٢ : وأتاه مكاتب له فقال له أئذن لي أن أخرج .

(٣٠٩) في ق ٢ : من ترك ذلك .

حكاية عن سعيد بن المسيب

قال مالك : لما ضرب سعيد بن المسيب وحبس عمل له لحم فأتى به فقال ما هذا ؟ فقيل له : إذا حُبس المرء عُمل له مثل هذا ، فقال : لا والله ما أريد مثل هذا . انظروا الأربعة الأزرغفة بالزيت التي كانت تعمل لي فأتوني بها^(٣١٠) .

قال محمد بن رشد : قد تقدمت هذه الحكاية عن سعيد بن المسيب والقول فيها في رسم البرّ من سماع ابن القاسم فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في سيرة عمر بن الخطاب في سني الرمادة

قال مالك : لما كان عام الرمادة في تلك الأزمنة كتب عمر بن الخطاب إلى البلدان أن ياغوثاه للعرب ، فكان يُبعث إليه من مصر والشام بالعباء فيها الدقيق على الإبل السمان ، وأراه أمرهم بذلك فيبعث بها الرجال إليهم فيقول : يَتَحَرُّ^(٣١١) كل أهل بيت بغيراً ولا تدعونهم يستحيونه فإن العرب تتنافس في الإبل [ويتخذونها]^(٣١٢) فليأتدوا بلحمه وشحمه ، وليلبسوا تلك العباء ، فإن ذلك لن يذهب حتى يأتي الله بخير منه . وأقسم عمر ألا يأكل سمناً حتى يحيى الناس من أول ما يحيون ، فأكل الزيت وكان يستنكره ، وكان يأكله

(٣١٠) في المخطوط السابق : التي كانت تُعمل فهاترها .

(٣١١) في ق ٢ : يتخير .

(٣١٢) ساقط من ق ٢ .

نَيْئاً ومطبوخاً ، فاستنكره حتى أن كان لِيُخطب [على الناس] (٣١٣) على المنبر فيقرقر بطئه منه حتى يستحيي من الناس فيقول : قرقر تفرقرك ، فليس لك غيره حتى يحيي الناس . فخرج عمر بن الخطاب بعد ذلك إلى سيلٍ ينظر إليه يُبطحان ، فَبَجَّ عليه رجل فقال له : أما والله يا أمير المؤمنين ما كنتُ فيها بأبن تُأدَاءُ ضعيفة (٣١٤) ، فعلاه عمر بالدرة فقال : ويحك ، وهل كان لأحد حولٌ أو قوة إلا بالله .

قال محمد بن رشد : قد مضت هذه الحكاية بعينها وان اختلف بعض ألفاظها في رسم طلق بن حبيب من سماع ابن القاسم والقول فيها . وإنما خرج إلى سيل بُطْحَانَ (٣١٥) ، والله أعلم ، ليراه فيشكر الله على ما أغاثهم به من المطر الذي أجراه ، وبالله التوفيق .

في توقير الشيخ

قال مالك سمعت مَنْ يقول : مِنْ تعظيم الله تعظيمُ ذي الشيبة المسلم .

قال محمد بن رشد : تعظيم الله عز وجل هو الخوف له والعمل بطاعته والبدار إلى ما يقرب منه من الأعمال التي ترضيه . فلما كان توقير الشيخ الكبير وتعظيمه مما يُرضي الله عز وجل ويقرب منه بدليل قول النبي

(٣١٣) ساقط كذلك من المخطوط السابق .

(٣١٤) التاداء : الأمة . وإذا استضعف رأي الرجل قيل إنه ابن تاداء . أساس البلاغة .

(٣١٥) بطحان : واد بالمدينة ، وهو أحد أوديتها الثلاثة : العقيق ويطحان ، وقاة . قال

ياقوت في معجم البلدان إن المحدثين مُجمعون على أن بطحان - بضم فسكون - وإن

أهل اللغة يضبطونه بفتح أوله وكسر ثانيه : بَطْحَانَ ، وجعله بعضهم بَطْحَانَ .

- صلى الله عليه وسلم - : لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَا وَقَّرَ كَبِيرَنَا ،
اقتضى فعل ذلك لوجه الله العظيم تعظيم الله ، وبالله التوفيق .

في سنن فرعون وما أملي له

قال مالك : سمعت أن فرعون عاش أربعمئة سنة ، [وأنه
أقام بعد أن أتاه موسى - عليه السلام - بالآيات وقال ما علمت لكم
من إلهٍ غيري أربعين سنة] (٣١٦) . قال مالك قال الله تبارك وتعالى :
﴿ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيُذَادُوا إِثْمًا ﴾ (٣١٧) . قال مالك وسمعت بعض
أهل العلم يقول ما دخل على أحد في دينه أشد من الإملاء . قال
وسألته عن فرعون أمين بني إسرائيل هو؟ فقال : لا ، ليس من بني
إسرائيل .

قال محمد بن رشد : قول فرعون : « يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ ، يريد أشراف
قومه وساداتهم ، مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » (٣١٨) ، يريد فتعبدوا وتصدقوا
موسى فيما جاءكم به من أن له ولكم رباً غيري ومعبوداً سواي ، كذب منه
تعمده ، إذ قد علم أن موسى رسول الله لِمَا جَاءَهُمْ بِهِ مِنَ الْآيَاتِ . قال الله
عز وجل : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ (٣١٩) والحجد لا
يكون إلا من بعد المعرفة . وقوله : « وَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ ، أي
فاعمل لي آجراً ، وذكر أنه أول من طبخ الأجر وبنى به . وقوله : فاجعل لي

(٣١٦) ما بين محققتين ساقط من ق ٢ .

(٣١٧) الآية ١٧٨ من سورة آل عمران .

(٣١٨) الآية ٣٨ من سورة القصص .

(٣١٩) الآية ١٤ من سورة النمل .

صَرَحًا ، أي سطحاً^(٣٢٠) ، وكل بناء مسطح فهو صرح . وقوله : لَعَلِّي أَبْلُغُ
الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى^(٣٢١) ، كلامٌ قاله ، والله
أعلم ، استهزاءً وسخريةً ، إذ لم يجهل أنه لا يقدر على أن يبلغ أسباب
السماء بصرح بينه له هامان ، إذ لا يجهل ذلك مَنْ له عقل يصح به التكليف ،
فقال ذلك استهزاءً بموسى - صلى الله عليه وسلم - ، وأراد أن يُبَيِّنَ له الصرح
مرتفعاً مشيداً لا يقدر غيره من أهل زمانه على مثله ليجعله دليلاً له عند الْمَلَأِ
مِنْ قَوْمِهِ عَلَى مَا يدعي من الربوبية . وهذا الذي أقول به في معنى قوله لَعَلِّي
أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ ، وبالله التوفيق .

في أنه لا يسلم أحدٌ من أن يكون فيه ما يُعاب به

قال مالك وكان القاسم بن محمد يقول : مِنْ الرجال رجالٌ لا
تذكر عيوبهم . قال مالك وقال طلحة بن عبيد الله : خَفَّ الأمر
وغلب سفهاء الناس علماءهم .

قال محمد بن رشد : قول القاسم إن مِنْ الرجال رجالاً لا تذكر
عيوبهم ، صحيحٌ ، والمعنى في ذلك ما قاله مالك مِنْ أن العيب إذا كان خفيفاً
والأمر كله جميل حسن لم يُذكر اليسير الذي ليس أحد منه بمعصوم مع هذا
الصلاح الكثير . وإذا كان طلحة بن عبيد الله يقول في زمنه خَفَّ الأمر وغلب
سفهاء الناس علماءهم ، فناهيك من ذلك في زماننا هذا ، أسأل الله العصمة
والتوفيق برحمته .

(٣٢٠) في ق ٢ : أي قصرأ .

(٣٢١) الآية ٣٨ من سورة القصص .

في إقرار عمر لأبي بكر باستحقاق الخلافة (٣٢٢)

قال مالك وقال عمر بن الخطاب : والذي نفسي بيده ، لأنَّ أُقَدِّمَ فَتُضْرَبَ عُنُقِي إِلَّا أَنْ تَتَّغِيرَ نَفْسِي عِنْدَ الْمَوْتِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَأَمَّرَ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ .

قال محمد بن رشد : قال ذلك عمر بن الخطاب إذ حُكِيَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ قَالَ إِذْ خَطَبَ فِي سَقِيْفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : وَقَدْ رَضِيْتُ لَكُمْ أَحَدَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ فَبَايَعُوا أَيُّهُمَا شِئْتُمْ ، وَاخْتِذْ بِيَدِي وَيَدِ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ . قَالَ فَلَمْ أَكْرَهُ مِمَّا قَالَ غَيْرَهَا ، كَانَ وَاللَّهِ أَنْ أُقَدِّمَ فَتُضْرَبَ عُنُقِي لَا يَقْرُبُنِي ذَلِكَ إِلَى إِثْمٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَأَمَّرَ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ ، حَسِبْنَا مَضَى قَبْلَ هَذَا فِي هَذَا السَّمَاعِ . وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

في أن الناس عرفوا النبي - صلى الله عليه وسلم -
من أبي بكر بقيامه ليستتره من الشمس (٣٢٣)

وقال مالك : رأى الناس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبا بكرٍ ، فلم يدرِ الناس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما أصابت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الشمس قام أبو بكر يستتره منها ، فعرفوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

قال محمد بن رشد : كان هذا حين قدم النبي - صلى الله عليه وسلم -

(٣٢٢) اختصر هذا العنوان في ق ٢ فكتب : في إقرار عمر الخلافة . وفيه حذف مُخَلَّ

بالمعنى .

(٣٢٣) في ق ٢ : لقيامه يستتره من الشمس .

وسلم - المدينة مهاجراً من مكة . وذلك أن المسلمين بالمدينة لما سمعوا بخروج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مكة كانوا يغدون كل غداة إلى الحرة ينتظرونه حتى يؤذيتهم حرّ الظهيرة فينقلبون ، فانقلبوا يوماً ، فلما أوّوا إلى بيوتهم رقي رجل من اليهود على أطم لأمر يُريده ، فبصر برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه يزول بهم السراب مبيضين ، فلم يملك اليهودي أن صاح بأعلى صوته : يا معشر العرب ، هذا جدكم الذي تنتظرونه ، فثار المسلمون إلى سلاحهم وبلغوا^(٣٢٤) رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الاثنين في شهر^(٣٢٥) ربيع الأول ، وطفق من جاء من الأنصار ممن لم يكن رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحسبه أبا بكر ، حتى إذا أصابت الشمس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقبل أبو بكر حتى أظل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بردائه ، فعرف الناس عند ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبالله التوفيق .

حكاية عن أبي هريرة - رضي الله عنه -

قال مالك : وحدثني من أصدق عن أبي هريرة أنه كان يقول : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴾^(٣٢٦) ثم يقول : والذي نفسي بيده لقد دخلوا في دين الله أفواجا ، وإنه ليخرجون منه أفواجا .

قال محمد بن رشد : إنما قال ذلك أبو هريرة حين توفي رسول الله

(٣٢٤) في ق ٢ : وتلقوا .

(٣٢٥) في المخطوطة السابقة : هلال شهر .

(٣٢٦) الآية ١ من سورة النصر .

- صلى الله عليه وسلم - وارتد من ارتد من العرب فأقسم على ما رأى حقيقته ، وبالله التوفيق .

فيما جاء أنه من أشراف الساعة

قال مالك : وقد كان يقال من أشراف الساعة تقارب الأسواق ، وقال ذلك في قلة الأرباح .

قال محمد بن رشد : ما يروى أنه من أشراف الساعة المؤذنة بقربها كثير أكثر من أن يُحصى . وقد ظهرت كلها أو أكثرها ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - من أشراف الساعة لأنه آخر الأنبياء . وأما الأشراف الكبار التي بين يدي الساعة فهي خمسة : الدابة ، والدجال ، ونزول عيسى بن مريم ، وخروج ياجوج وماجوج ، وطلوع الشمس من مغربها ، وبالله التوفيق .

في كراهة الذم والمدح في البيع والشراء

قال مالك وكان ابن مسعود يقول : عجباً لتاجر كيف يسلم ، إن باع أطرى وإن اشترى ذم .

قال محمد بن رشد : يريد كيف يسلم من واقعة الإثم بالمدح مخافة أن يكون بذلك غاشياً بالمدح أو الذم . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا (٣٢٧) ، أي ليس على مثل هدينا وطريقتنا ، وبالله التوفيق .

(٣٢٧) تقدم تخريج هذا الحديث .

في الاقتصاد في الملابس

قال مالك : قالت ابنة العوام أخت الزبير لزوجها (٣٢٨) حكيم بن حزام ، وكان كثير المال ، ما لك لا تلبس لباس الناس اليوم ؟ قال : وما ترين ينقصني ، وإزاري قطري ، وردائي معافري ، وقميصي ملائي ، وعمامتي حرمانية .

قال محمد بن رشد : الشهرتان في اللباس مَدْمُومتان ، والاقتصاد فيها هو المختار . روى شعبة عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن أبيه أنه أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو قَشِيفُ الْهَيْئَةِ ، فقال له رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - : هَلْ لَكَ مَالٌ ؟ قَالَ نَعَمْ ، قَالَ مِنْ أَيِّ الْمَالِ ؟ قَالَ مِنْ كُلِّ مِنَ الْإِبِلِ وَالْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، قَالَ فَكُلِّ مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ مَالٍ فَلْيَرِّعْ عَلَيْكَ (٣٢٩) . وقال عمر : إني لا أحب أن أنظر إلى القاريء أبيض الثياب (٣٣٠) . والقاريء هو العابد الزاهد ، لأن القراء عندهم هم . ومن هذا كان يقال للخوارج قَبْلَ خروجهم القراء لما كانوا عليه من العبادة والاجتهاد . ففي قول عمر هذا ما يدل على أن الزهد في الدنيا والعبادة ليس بلباس الخشن الوسخ من الثياب ، وقد قال - رضي الله عنه - : إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَوْسِعُوا عَلَي أَنْفُسِكُمْ (٣٣١) . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الذي نزع البردين

(٣٢٨) في الأصل وق ١ : قالت ابنة العوام بن الزبير لزوجها . وهو تصحيف ، والصواب ما أثبتناه عن ق ٢ .

(٣٢٩) أخرجه النسائي في باب الزينة . وأبو داود في باب اللباس ، والترمذي في باب الأدب من السنن ، بألفاظ مختلفة .

(٣٣٠) في كتاب الجامع من الموطأ .

(٣٣١) في كتاب الجامع من الموطأ كذلك ، عن ابن سيرين .

الخلقين ولبس الجديدين : مَا لَهُ - ضَرَبَ اللَّهُ عُنُقَهُ - أَلَيْسَ هَذَا خَيْرًا لَهُ (٣٣٢) وبالله التوفيق .

في إجابة حكيم أَخَذَ العطاء من عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

قال مالك : وكان عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يدعو حكيم بن حزام إلى عطائه فيأبى أن يأخذه ويقول : قد تركته على خير منك . قال مالك : وسمعت أن حكيماً سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [شيئاً] (٣٣٣) فقال : إِنْ خَيْرًا لَكَ أَلَّا تَأْخُذَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا ، قَالَ وَلَا مِنْكَ ؟ قَالَ وَلَا مِنِّي (٣٣٤) ، قال فلا آخذ من أحد شيئاً أبداً ، فتركه لذلك .

قال محمد بن رشد : لم يكن ترك الأخذ من النبي - صلى الله عليه وسلم - خيراً من الأخذ منه من أجل أن في الأخذ منه كراهة ، وإنما كان ذلك خيراً له من أجل أنه إذا تركه فقد أثر به غيره ممن يُعطاه . وقد مضى الكلام على هذا المعنى في موضعين من رسم تأخير صلاة العشاء في الحرس من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

(٣٣٢) أخرجه مالك في كتاب الجامع من الموطأ عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، في حديث طويل .

(٣٣٣) ساقط من الأصل وق ١ .

(٣٣٤) في مسند أحمد . وبعض ألفاظه في حديث الموطأ عن عطاء بن يسار (باب ما جاء في التعطف عن المسألة من كتاب الجامع) .

في كراهة المُحدثاتِ مِنَ الأُمُورِ

قال مالك وكان عبد الله بن مسعود يقول : خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا (٣٣٥) .

قال محمد بن رشد : هذا يَبِينُ ، لأنَّ المُحدثاتِ بِدَع ، والبَدْع ضلال ، وبالله التوفيق .

في ترك أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الحديث

قال مالك قال لي عبد الله بن أبي بكر : ما مات أبي حتى ترك الحديث .

قال محمد بن رشد : [يريد] (٣٣٦) أنه تركه ، والله أعلم ، لما أسَنَّ فحشي أن يكون حفظه قد ضعف لما يلحق مع الكبر من كثرة النسيان . وقد رُوي أن ابن هرمز ترك الفتوى فقليل له في ذلك فقال : إني أجد في جسمي ضعفاً والقلب بضعة من الجسم ، وأنا أخشى أن يكون قد ضعف فهمي كما ضعف جسمي ، وبالله التوفيق .

في الستة الملعونين

قال أشهب بن عبد العزيز : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي الْمَوَالِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : سِتَّةٌ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ مُجَابٍ :

(٣٣٥) أصله حديث في الصحيحين والسنن .

(٣٣٦) ساقط من الأصل وق ١ .

الرَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، وَالْمُكَذِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ ، وَالْمُحِلُّ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي ، وَالْمُتَسَلِّطُ فِي الْأَرْضِ بِالْجَبْرُوتِ يُذِلُّ بِغَيْرِ الْحَقِّ
مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ وَيُعِزُّ مَنْ أَدَلَّ اللَّهُ ، وَالْمُسْتَأْتِرُ بِالْفَيْءِ الْمُسْتَحِلُّ
لَهُ (٣٣٧) .

قال محمد بن رشد : اللعنُ الخزي والطرْد والإبعاد من الرحمة ،
وَمَنْ لعنه الله فقد استوجب النار ببعده من الرحمة ، وبالله التوفيق .

فيما جاء من الدنيا خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ

قال مالك : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : الدُّنْيَا
خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا بُورِكَ لَهُ فِيهَا . وَرُبُّ مُتَحَوِّلٍ فِي مَالِ
اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ . وَمَنْ أَخَذَهَا بِغَيْرِ حَقِّهَا كَانَ
كَالْأَكْلِ لَا يَشْبَعُ (٣٣٨) .

قال محمد بن رشد : قوله الدنيا خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ معناه صورة الدنيا وما
خلق الله عز وجل فيها من الشهوات التي أعلم أنه زين حبيها للناس بقوله :
﴿ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾ الآية (٣٣٩) حسنة موفقة . وقوله مَنْ أَخَذَهَا
بحقها معناه من اكتسب المال فيها من وجهه بُورِكَ له فيه . وقوله وَمَنْ أَخَذَهَا
بغير حقها معناه مَنْ خلط في اكتساب المال فيها ولم يتوقَّ في ذلك . وقوله كَانَ
كَالْأَكْلِ لَا يَشْبَعُ معناه أَنَّ مَنْ هذه صفته يرغب ولا يقنع . وجاء في صحيح

(٣٣٧) أخرجه الترمذي في باب القدر من السنن .

(٣٣٨) في سنن ابن ماجه ، والترمذي ، والدارمي ، ومسنَد أحمد . وقد فسر ابن الأثير في

النهاية حلوة خضرة ، أي غضة ناعمة طرية .

(٣٣٩) الآية ١٤ من سورة آل عمران .

البخاري أن حكيم بن حزام قال : سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأعطاني ، ثم سألته فأعطاني ، ثم سألته فأعطاني (٣٤١) ، ثم قال لي يا حكيم إن هذا المال خضيرة حلوة (٣٤١) فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يُبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع (٣٤٢) . فنقول بمجموع الحديثين إن من جمع المال من وجهه وأخذه من الامام بسخاوة نفس بورك له فيه ، وإن من خلط في جمع المال ولم يتوق فيه وأخذه من الإمام بطلب له واستشراف إليه ورغبة فيه وحرص عليه لم يُبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع ، أي يرغب ولا يقنع . وفي معناه ضرب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المثل للذي سأله أيأتي الخير بالشر ؟ فقال إن الخير لا يأتي بالشر ، وإنه كلما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلثم إلا آكلة الخضر أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلثت وبألت ثم رتعت (٣٤٣) . يقول إن جمع المال بالحرص عليه والرغبة فيه قد يهلك صاحبه إن لم يؤد حق الله فيه ويعطي منه المسكين واليتيم وابن السبيل ، فشبهه - صلى الله عليه وسلم - الأبول والأرواث التي تشفي آكلة الخضر من الحبط والسقم بالصدقات التي تكفر عن صاحب المال الإثم وترفع عنه الحرج . وأما المتخوض في مال الله ورسوله الذي له النار فهو الذي يجمع المال من غير حله ولا وجهه ويمسكه ولا يتصدق به ولا يتمخى من شيء منه ، وبالله تعالى التوفيق لا شريك له .

(٣٤٠) هكذا في مخطوطاتنا كلها : سألته فأعطاني - ثلاث مرات - والذي في صحيح البخاري مرتين فقط .

(٣٤١) كذا في المخطوطات أيضاً وفي بعض نسخ الصحيح . وفي بعضها : إن هذا المال خضيرة حلوة .

(٣٤٢) في باب ما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه ، من صحيح البخاري .

(٣٤٣) جزء من حديث . في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري .

ما جاء عن عمر بن الخطاب في التجارة

قال مالك قال عمر بن الخطاب : عليكم بالتجارة لا تفتنكم هذه الحمراء على دنياكم (٣٤٤) . قال أشهب كانت قریش تتجر ، وكانت العرب تحقر التجارة ، والحمراء يعني الموالي .

قال محمد بن رشد : أباح الله تبارك وتعالى التجارة فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ (٣٤٥) وقال : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٣٤٦) يريد التجارة في موسم الحج . فالتجارة مباحة للرجل إذا استغنى عنها ولم يحتج إليها ، ومستحبة كما قال عمر بن الخطاب إذا احتاج إليها للنفقة على نفسه أو على من يجب عليه الإنفاق عليه . أو ليخير ينوي أن يفعله مما يعود عليه منها ، وبالله التوفيق .

فيما هو قلب الشيخ شاب فيه

قال أشهب : وحدّثنا مالك عن ربيعة عن شيخ من أهل الطائف أنه قال سمعت ابا هريرة يقول ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌ فِي حُبِّ اثْنَيْنِ حَبِّ الْحَيَاةِ وَحَبِّ الْمَالِ (٣٤٧) .

(٣٤٤) في ق ٢ : لا تغلبنكم هذه الحمراء على دينكم .

(٣٤٥) الآية ٢٩ من سورة النساء .

(٣٤٦) الآية ١٩٨ من سورة البقرة .

(٣٤٧) في صحيح مسلم ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بالفاظ مختلفة .

قال محمد بن رشد: يريد في الغالب ، وإن وجد شيخ لا يحب الحياة ولا يرغب في المال فنادر ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله تعالى فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ

قال مالك : وأخبرني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أنه قال: إن اليهود قالوا إن الرجل إذا أتى امرأته مُدْبِرَةً جاء ولده أحول ، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ ﴾ (٣٤٨) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا قبل هذا في رسم التسليف في الحيوان والطعام من سماع ابن القاسم والكلام عليه فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق لا شريك له .

فيما ذكر من قراءة ابن مسعود

قال مالك : أقرأ عبد الله بن مسعود رجلاً ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴾ (٣٤٩) ، فجعل الرجل يقول طعام اليتيم ، فقال ابن مسعود طعام الفاجر .

قال محمد بن رشد: ظاهر قول ابن مسعود هذا أنه لما لم يُحسن القارئ أن يقول طَعَامُ الْأَيْمِ قال له طعام الفاجر على جهة التفسير . وهذا يدل

(٣٤٨) الآية ٢٢٣ من سورة البقرة .

(٣٤٩) الآية ٤٣ من سورة الدخان .

على ما قيل من أن القراءة التي تنسب إلى ابن مسعود إنها قراءة كان يُقرئها على وجه التفسير لأصحابه لا على أنها قرآن . وقد قيل إنها قراءة لم تثبت ، إذ إنما نُقلت نقلَ آحاد ، ونقلَ الآحاد غير مقطوع به ، والقرآن إنما يؤخذ بالنقل المقطوع به ، وهو النقل الذي ينقله الكافة عن الكافة ؛ فما لم يقطع عليه أنه قرآن لمخالفته مصحف عثمان المجتمع عليه لا تباح قراءته على أنه قرآن ، إذ حكمه حكم ما يروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من الأحاديث والأخبار ، فلا تجوز الصلاة به . وكذلك قال في المدونة : إن من صلى خلف من يقرأ بقراءة ابن مسعود أعاد في الوقت وبعده ، وإن علم وهو في الصلاة قَطَعَ وخرج . فيجب على الإمام أن يمنع منه ويضرب عليه ولا يبيح قراءة سوى ما ثبت بين اللّوحيين في مصحف عثمان ، على ما وقع في أول سماع عيسى من كتاب السلطان ، وبالله التوفيق .

في أن الأعمال لا تصحُّ إلا بالنيات

قال مالك : أخبرني يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم عن الحارث التيمي^(٣٥٠) ، عن علقمة بن وقاص ، عن عمر بن الخطاب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِأَمْرٍ مَّا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ**^(٣٥٠) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا الحديث والكلام عليه في رسم

(٣٥٠) في ق ٢ : عن محمد بن إبراهيم بن الحارث السهمي .

(٣٥٠) حديث صحيح متفق عليه ، في الصحيحين والسنن والمسند ، باختلاف يسير في

بعض الفاظه .

سَنَ مِنْ سَمَاعِ ابْنِ الْقَاسِمِ قَبْلَ هَذَا فَلَا وَجْهَ لِإِعَادَتِهِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

ومن كتاب القضاء من سماع أشهب
وابن نافع عن مالك رواية سحنون
ابن سعيد في الهدية للنصراني (٣٥١)

قال أشهب: قيل لمالك: أترى بأساً أن يهدي الرجل لجاره النصراني هديةً مكافأةً؟ فقال ما يعجبني ذلك، قال الله عز وجل: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (٣٥٢) .

قال محمد بن رشد: قوله مكافأة له، يريد مكافأة له على ما لا يجب عليه أن يكافئه عليه مما يلزمه أن يعنمه معه في مجاورته إياه، لا مكافأة له على هدية أهداها إليه، إذ لا ينبغي له أن يقبل منه هدية، لأن مقصود الهدايا إنما هو التودد بها، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - تَهَادَوْا تَجَابُؤُوا وَتَذَهَبِ الشُّحْنَاءُ (٣٥٣)، فإن أخطأ وقبل منه هديته وفاتت عنده فالأحسن أن يُشِيبه عليها حتى لا يكون له عليه فضلٌ في معروف صنعه معه، وبالله التوفيق لا شريك له .

(٣٥١) في ق ٢: في مهادة النصراني .

(٣٥٢) الآية الأولى من سورة الممتحنة .

(٣٥٣) أخرجه مالك في حسن الخلق من الموطأ .

ومن كتاب الأفضية في تفسير قوله تعالى : وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا

قال أشهب : وسمعت مالكا يقول : تأويل هذه الآية (٣٥٤) قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ (٣٥٥) أي يكون (٣٥٦) للرجل مسكن يأوي إليه ، والمرأة يتزوجها ، والخادم تخدمه ، فهذا أحد الملوك الذين ذكر الله عز وجل .

قال محمد بن رشد : هذا مروى عن ابن عباس وغيره في تفسير ﴿ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ أي أحراراً . وقد مضى ذلك بزيادة بيان فيه في رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم . وقال الحسن : وجعلكم ملوكاً أي أحراراً ، لأنهم كانوا في قوم فرعون بمنزلة أهل الجزية فينا ، فأخرجهم من ذلك الذل . وقال الكلبي في قوله : ﴿ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ ﴾ كان منهم في حياة موسى اثنان وسبعون نبياً . وقوله : ﴿ وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ فيما ظلل عليهم من الغمام وأنزل عليهم من المن والسلوى وأشبه ذلك مما أوتوا ، وبالله التوفيق .

في القرآن في التمر

وسئل عن الذي يقرن التمرتين جميعاً في الأكل اثنتين

(٣٥٤) كذا في مخطوطتي القرويين ، وهو المناسب للسياق . وفي الأصل : يقول في تفسير هذه الآية .

(٣٥٥) الآية ٢٠ من سورة المائدة .

(٣٥٦) في ق ٢ : أن يكون .

[اثنتين ، قال : (٣٥٧) ان كان هو أطعمهم فنعم ، فقيل له هم شركاء ، فقال لا أرى ذلك ، هو يستأثر عليهم . قيل أفيجزى عنه أن يعلمهم بذلك فيقول إني آكل تمرتين تمرتين ، فقال : من الناس من لا يقدر على هذا ، وهذا لا يقدر على ذلك .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا وجه لاعادته ، وبالله التوفيق .

في الحجامة في الأيام كلها ، وكراهية ترك العمل في يوم الجمعة

وسئل مالك هل يكره الإطلاء يوم الأربعاء ويوم السبت ؟ فقال : لا ، والله ما أرى به بأساً أن يطلي ويحتجم ويسافر وينكح يوم الأربعاء والسبت ، والأيام كلها لله . وأرى أمراً عظيماً أن يكون من الأيام يوم لا يُحتجم فيه ولا ينكح فيه ولا يطلى فيه ولا يسافر فيه ، فلا بأس بذلك ، فليحتجم ولينكح وليطل وليسافر في أي الأيام شاء ، وإني لأحتجم في السبت والأربعاء كثيراً . ولقد بلغني أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كانوا يكرهون ترك العمل يوم الجمعة على نحو تعظيم اليهود السبت والنصارى الأحد ، ولقد قال عمر بن الخطاب لذلك الرجل وكان صالحاً : أهذه الساعة ؟ قال كنت في السوق .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام في كراهية ترك الحجامة في شيء من الأيام في مواضع من هذا السماع ، والقول في كراهية ترك العمل في

يوم الجمعة في رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ،
وبالله التوفيق .

في ان النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يُسأل فلا يجيب حتى ينزل عليه الوحي

قال مالك : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يُسأل فلا
يجيب حتى ينزل عليه الوحي ، وذلك في كتاب الله تبارك وتعالى :
﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾ (٣٥٨) ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ
الْيَتَامَى [قُلِ اضْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ] ﴾ (٣٥٩) ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ
الْخَمْرِ ﴾ (٣٦٠) ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ﴾ (٣٦١) هذا في كتاب الله
كثير .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال إنه كثير موجود في القرآن (٣٦٢)
وهو أيضاً في السنن الثابتة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - كثير أكثر من أن
يحصى . من ذلك حديث الموطأ في اللعان إذ سأل عاصم بن عدي
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [لعويمر عن الرجل يجد مع امرأته رجلاً ،
فكره رسول الله - صلى الله عليه وسلم -] [٣٦٣] ما سأل عنه فلم يجبه على

(٣٥٨) الآية ١٧٦ من سورة النساء .

(٣٥٩) زيادة في ق ٢ . والآية ٢٢٠ من سورة البقرة .

(٣٦٠) الآية ٢١٩ من سورة البقرة .

(٣٦١) الآية ١٠٥ من سورة طه .

(٣٦٢) في الأصل ، وق ١ : موجود في كتاب الله عز وجل في القرآن . وهو إقحام لا
داعي إليه .

(٣٦٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وق ١ .

سؤاله ، فأعلم بذلك عاصم لعويمر ، فأتى عويمر فسأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : قَدْ نَزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ فَأَذْهَبَ فَأَتَتْ بِهَا (٣٦٤) . قال سهل ابن سعد الساعدي راوي الحديث : قَتَلْنَا عَنَا وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . وحديث البخاري في الرجل الذي أتى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وهو بالجِمْرِ أَيْ فَقَالَ لَهُ : كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَهُوَ مُتَضَمِّحٌ بِطَيْبٍ ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْهُ قَالَ : أَيْنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْعُمْرَةِ ؟ فَأَتَيْتِ بِرَجُلٍ فَقَالَ : اغْسِلِ الطَّيِّبَ الَّذِي بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَانزِعْ عَنْكَ الدُّجْبَةَ وَأَصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ مَا تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ (٣٦٥) ، وبالله التوفيق .

في طلب العلم

وسئل عن طلب العلم أفريضة ؟ فقال : لا ، والله ما كل الناس كان عالماً ، وإنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَمْرُهُ أَنْ لَا يَطْلُبَهُ ، ثُمَّ قَالَ مِنَ الْغَدِ : قَدْ سُبِّحَتْ أَطْلُبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ ؟ فَقُلْتُ : أَمَّا عَلَى كُلِّ النَّاسِ فَلَا .

قال محمد بن رشد : سئل أولاً عن طلب العلم أفريضة هو ؟ فقال : لا والله ، يريد أنه ليس بفريضة على جميع الناس كالصلاة والصيام وما أشبه ذلك من العبادات التي هي من فرائض الأعيان . وقوله إنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَمْرُهُ أَنْ لَا يَطْلُبَهُ ، يريد أن من الناس من هو قليل الفهم لا تتأتى له المعاني

(٣٦٤) في باب ما جاء في اللعان من كتاب الطلاق من الموطأ .

(٣٦٥) في كتاب الحج من صحيح البخاري ، وفي مسند أحمد . ولفظ الصحيح مخالف قليلاً لما هنا ، إذ بعضه محكي بالمعنى .

على وجوهها ، وإذا سمع الشيء حمله على خلاف معناه ، ومن كان بهذه الصفة فالحظُّ له أن يترك الاشتغال بطلب العلم إلى ما سواه من ذكر الله سبحانه وقراءة القرآن والصلاة ، فهو أعظم لأجره . وفي قوله من الغد أما على كل الناس فلا ، يدلُّ على أنه فريضة على بعضهم ، فهو عنده فريضة على من كان فيه موضع للإمامة . فقد رَوَى عنه ابنُ وهب أنه كان جالساً معه فحضرت الصلاة فقام إليها ، فقال له : ما الذي قمتَ إليه بأوجبِّ عليك من الذي قمتَ عنه ، وهو على سائر الناس فرض على كفاية . قال الله عز وجل : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ (٣٦٦) . ومن للتبويض ، فإذا قام به بعض الناس سقط الفرض عن سائرهم إلا ما لا يسعُ الإنسان جهله من صفة وضوئه وصلاته وصومه وحجه وزكاته إن كان ممن تجب عليه الزكاة ، فإن ذلك واجب عليه لا يسقط عنه الفرض فيه بمعرفة غيره به ، وبالله التوفيق .

في ربط الخيط في الأصبع للتذكرة ، وتعليق الحرزة من الحمرة ، وتعليق الكتاب للحمي والاسترقاء

وسئل عن الذي يربط في أصبعه الخيط يستذكر به فقال : ما أرى به بأساً . وسئل عن الذي يعلق الحرزة من الحمرة فقال : أرجو أن يكون خفيفاً . قيل له : فالذي يكتب له القرآن من الحمي ؟ فقال لا بأس به وما سمعت فيه شيئاً . وسئل أيرقى الرجل ويسترقى ؟ فقال لا بأس بذلك بالكلام الطيب . قيل أينلق شيئاً من هذه الكتب أو يعلّقها ؟ (٣٦٧) قال كذلك أيضاً إن كان ما لا بأس به فلا بأس بذلك .

(٣٦٦) الآية ١٢٢ من سورة التوبة .

(٣٦٧) في ق ٢ : قيل له : أنلّق شيء من هذه الكتب أو يعلّقها ؟ - وهو أوضح - .

قال محمد بن رشد : أما ربط الخيط في الأصبع لتذكّر الحاجة فقوله فيه إن ذلك لا بأس به بيّن ، إذ ليس فيه أكثر من السماجة عند من يبصره ويراه ولا يعلم وجه مقصده فيه ومغزاه . ونخفف تعليق الحرّزة من الحمرة لأن ذلك إنما هو من ناحية الطب ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أنزل الدوّاء الذي أنزل الأدواء^(٣٦٨) . وأما تعليق التمام بالقرآن وذكر الله فأجازها مالك مرة في المرض وكرهها في الصحة مخافة العين أو لما يتقى من المرض ، وأجازها مرة بكل حال في حال الصحة والمرض . ومن أهل العلم من كره التمام على كل حال ، كان فيها ذكر الله أو لم يكن ، في حال الصحة وفي حال المرض ، لما جاء في الحديث من أن من تعلّق شيئاً وكلّ إليه ومن علّق تميمه فلا تمّ الله له ومن علّق ودعة فلا ودع الله له^(٣٦٩) . ومنهم من أجازها على كل حال في حال المرض ، ومنع منها في حال الصحة لما روي عن عائشة من أنها قالت : ما علّق بعد نزول البلاء فليس بتميمة . وقد مضى هذا المعنى في رسم [كتب عليه ذكر حق من سماع ابن القاسم ، ومضى الكلام عليه مستوعباً في رسم]^(٣٧٠) الصلاة الأول من سماع أشهب من كتاب الصلاة . وأما الرقى بكتاب الله عز وجل وذكره فإنه جائز لا كراهة فيه ، بل هو مرغّب فيه ومنذوب إليه ومستحب فعله . ذكر مالك في موطاه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات ويتنفض . قالت فلما اشتدّ وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عليه بيمينه رجاء بركتها^(٣٧١) . وعن عثمان بن أبي العاصي أنه أتى رسول الله

(٣٦٨) اختلف لفظ الحديث في مخطوطاتنا ، وأثبتنا لفظ الموطأ في باب تعالج المريض

من كتاب الجامع ، عن زيد بن أسلم .

(٣٦٩) في مسند أحمد بلفظ « تعلّق » في الثلاث . والفقرة الأولى من هذا الحديث في

سنن الترمذي ، والنسائي .

(٣٧٠) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٣٧١) في باب التعوذ والرقية من المرض من كتاب الجامع من الموطأ .

- صلى الله عليه وسلم - وبه وجعٌ قد كاد يهلكه ، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - امسحْهُ بِيَمِينِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقُلْ أُعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أُجِدُّ . قَالَ فَقُلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَنِّي مَا كَانَ بِي ، فلم أزل امرُ بها أهلي وغيرهم (٣٧٢) . وقد أمر - صلى الله عليه وسلم - بالاسترقاء من العين فقال في ابني جعفر بن أبي طالب وقد دخل عليه بهما فراهما ضارعين ، فقالت له حاضتهما إنه تشرعُ إليهما العينُ ، فقال رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - اسْتَرْقُوا لَهُمَا فَإِنَّهُ لَوْ سَبَقَ شَيْءٌ الْقَدْرَ لَسَبَقْتَهُ الْعَيْنُ (٣٧٣) ودخل - صلى الله عليه وسلم - بيت أم سلمة وفي البيت صبي يبكي ، فذكروا له أن به العين فقال : أَلَا تَسْتَرْقُونَ لَهُ مِنَ الْعَيْنِ (٣٧٤) .

في التداوي بالبول والخمر

وسئل عن الذي تكون له القرحة أيغسلها بالبول والخمر؟ فقال : إذا أنقى ذلك بالماء بعدُ فتنعم له ذلك ، وإني لأكره الخمر في كل شيء الدواء وغيره ، يعمد إلى ما حرم الله في كتابه وذكر نجاسته يتداوى به . ولقد بلغني أن هذه الأشياء أشياء يُدخِلها من يريد الطعن في الدين والغض عليه . فقيل له : فالبول عندك أخف؟ فقال نعم . فقيل له : أفرايت الذي يشرب بول الإنسان يتداوى به؟ فقال ما أرى ذلك ولكن لا بأس ببول البقر والغنم والإبل أن يشرب . فقالت له : كل ما يؤكل لحمه فلا بأس ببوله؟ فقال لي أنت قلت هذا من عندك ولم أقلها لك ، ولكن أبوال الأنعام التي ذكر الله ، الثمانية الأزواج

(٣٧٢) في نفس الباب والكتاب من الموطأ . وفيه : ففعلت ذلك فأذهب الله . . .

(٣٧٣) في باب الرقية من العين من كتاب الجامع من الموطأ ، عن حميد بن قيس المكي .

(٣٧٤) في نفس الباب والكتاب من الموطأ .

الذي ذكر الله تبارك وتعالى في كتابه وجعل يتقرب إليه بها .

قال محمد بن رشد : إنما رأى غسل الجرح بالبول أخف من غسله بالخمير ، لأن الله تبارك وتعالى قال في الخمر إِنَّهَا رِجْسٌ وَأَمْرٌ بِاجْتِنَابِهَا حَيْثُ يَقُولُ : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣٧٥) فاقترضى ظاهر الأمر باجتنابها بحمله على مقتضاه من العموم الشرب وغيره ؛ والبول لم يأت فيه ذلك إلا أنه نجس بالإجماع ، فحرم التداوي بشربه وجاز الانتفاع به في غسل الجرح وشبهه ، قياساً على ما أجازته السنة من الانتفاع بجلد الميتة النجس . وفرق في هذه الرواية بين أبوال الأنعام وأبوال ما يؤكل لحمه من سائر الحيوان ، فقال ابن لبابة : معنى ذلك في التداوي بشربها لا في طهارتها ، وهو تأويل محتمل ، والقياس إذا استوت عندة في الطهارة أن تستوي في إجازة التداوي بشربها ، وإذا اختلفت عندة في إجازة التداوي بشربها أن تفرق عندة في الطهارة ، فالفرقة بين أبوال الأنعام وأبوال ما يؤكل لحمه من غيرها في الطهارة وفي جواز التداوي بشربها مع استوائها في الطهارة استحسان .

ووجه التفرقة بينهما في الطهارة هو أن الأصل كان في جميع الأبوال أن تكون نجسة قياساً على أبوال بني آدم ، فخصص من ذلك أبوال اللقاح بالسنة ، وأبوال سائر الأنعام بالقياس على ما خصصته السنة ، وبقي أبوال سائر الحيوان على الأصل في النجاسة .

ووجه التفرقة بينهما في التداوي بشربها مع استوائهما في الطهارة مراعاة قول المخالف في أنها كلها نجسة ، فلا يشرب منها في الدواء إلا ما أجازته السنة ، وهي أبوال الأنعام . وقد مضى في الرسم الأول من سماع أشهب زيادة في معنى هذا فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

(٣٧٥) الآية ٩٠ من سورة المائدة .

في أَنَّ السَّيِّدَ لَيْسَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

وسئل هل كان أحد بالمدينة يكره أن يقول العبد لسيده يا سيدي ؟ فقال لا ، ولم يكره ذلك ، وقال الله تعالى : ﴿ وَالْقِيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾ (٣٧٦) وقال تبارك وتعالى : ﴿ وَسَيِّدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٣٧٧) فلم يكره ذلك . قيل يقولون إن السيد هو الله ، قال فأين في كتاب الله أن الله هو السيد ؟ هو الرب ، قال : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ﴾ (٣٧٨) وقال : ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ (٣٧٩) قيل : أفتكره أن يدعو الرجل فيقول يا سيدي ؟ فقال : غير ذلك أحبُّ إليَّ أن يدعو بما في القرآن وما دعت به الأنبياء . قيل : ذلك أحبُّ إليك من أن يقول يا سيدي ؟ فقال نعم ، لا أحب أن يقول يا سيدي ، وغير ذلك أحبُّ إليَّ .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا قبل هذا في رسم البز من سماع ابن القاسم وفي كتاب الصلاة من رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب منه فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

في أَنَّ الْإِخْوَةَ اثْنَانُ فَصَاعِدًا

قال مالك : مضت السنة أن الإخوة اثنان فصاعداً .

قال محمد بن رشد : يريد بقوله مضت السنة ، أي مضت الطريقة

(٣٧٦) الآية ٢٥ من سورة يوسف .

(٣٧٧) الآية ٣٩ من سورة آل عمران .

(٣٧٨) الآية ٢٨ من سورة نوح .

(٣٧٩) الآية ٢٤ من سورة الإسراء .

التي درج الناس عليها في قوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَيِّهِ السُّدُسُ ﴾ (٣٨٠) أن الإخوة اثنان فصاعداً ، فهما يحجبان الأم من الثلث إلى السدس . وهذا قول جماعة الفقهاء إلا ابن عباس فإنه كان لا يحجب بأخوين ، وحجته أن الله تعالى قال : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ﴾ . وقول جميع أهل اللغة أن الأخوين جماعة كما أن الإخوة جماعة ، لأنك إذا جمعت واحداً إلى واحد فهما جماعة يُقال لهما إخوة . وحكى سيبويه أن العرب تقول قد وضعا رحالهما تريد رحلي راحلتهما . وكتاب الله عز وجل أولى ما احتج به في ذلك ، قال عز وجل : ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ (٣٨١) ولم يقل قَلْبَاكُمَا ؛ وقال : ﴿ يَا صَاحِبِي السِّجْنِ آزَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ ﴾ (٣٨٢) . ولم يقل مَا تَعْبُدَانِ . فَإِنْ تَرَكَ المتوفى أبوين وأخوين فَلِلْأُمِّ السُّدُسُ ، وما بقي للأب ، إذ لا يرث الإخوة معه شيئاً لأنه أحق بالتعصيب منهم . ولا اختلاف في هذا إلا ما يُروى عن ابن عباس أنه كان يعطي الإخوة هنا السدس الذي منعهوا الأم أن تأخذه ، وهو شاذٌ خلاف ما أجمع عليه الفقهاء من أن الإخوة لا يرثون مع الأب ، وبالله التوفيق .

في كراهة الصوف الغليظ

قال وقال مالك في لباس هذا الصوف الغليظ : لا خير في الشهرة ، ولو كان المرء يلبس ذلك مرة ويطرحة أخرى إذا رجوتُ ألا يكون به بأس ، فأما أن يعاهد عليه حتى يعرف ويشهر فإنني أكرهه ولا

(٣٨٠) الآية ١١ من سورة النساء .

(٣٨١) الآية ٤ من سورة التحريم .

(٣٨٢) الآية ٣٩ من سورة يوسف .

أحبه . ومن ثياب القطن ما هو أحشن في اللباس وأبعد في الشهرة
ومن رخص الثمن في مثل نصف ثمن هذا الصوف ، فلا أحب ذلك ولا
أستحسنه . وقد روي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى
عَلَى رجلٍ أطماراً فقال له : هَلْ لَكَ مِنْ مَالٍ ؟ فَقَالَ نَعَمْ قَدْ آتَانِي اللَّهُ
من أنواع المال كله ، فقال له رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - :
فَلْيُرَّ عَلَيَّكَ مَالُكَ (٣٨٣) . قال مالك : وسمعت أن رجلاً قال لرسول
الله - صلى الله عليه وسلم - : إِنِّي أَحَبُّ أَنْ يَحْسَنَ ثَوْبِي وَيَحْسَنَ
صَوْتِي وَنَحْوَ ذَلِكَ أَفْذَلِكُ مِنَ الْكِبَرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ لَا ، وَلَكِنَّ
الْكِبَرَ مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ وَغَمَطَ النَّاسَ (٣٨٤) .

قال محمد بن رشد : الشهرة في اللباس مذموم مكروه ،
والاقتصاد في ذلك هو المختار والمستحب ، لقول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا
أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٣٨٥) وقد مضى الكلام
على هذا المعنى قرب آخر الرسم الأول من هذا السماع ، وبالله التوفيق .

في السفر في طلب العلم

قال مالك حدثني رجل أن سعيد بن المسيب قال : إن كنت
لأَسِيرُ اللَّيَالِي فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ .

قال محمد بن رشد : هذا من اجتهاده في طلب العلم وفضله ،
وبذلك ساد أهل عصره ، وكان يسمى سيد التابعين . وقد مضى هذا والقول

(٣٨٣) تقدم قريباً تخريج هذا الحديث .

(٣٨٤) في مسند أحمد .

(٣٨٥) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

فيه في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في الاطِّلاء في العِشر

قال مالك عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يرى بأساً بالاطِّلاء في العِشر .

قال محمد بن رشد : هذا مذهب مالك وجمهور العلماء ، وكرهه جماعة من أهل العلم لما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من أنه قال : إِذَا رَأَيْتُمْ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلْيَمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَأُظْفَارِهِ حَتَّى يُضْحِيَ^(٣٨٦) . وقد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم الرطب باليابس من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

فيما هو من شأن ابن آدم

قال مالك : من شأن ابن آدم ألا يعلم كل شيء ، ومن شأنه أن يعلم ثم ينسى ، ومن شأنه أن يعلم ثم يزيده الله عز وجل علماً .

قال محمد بن رشد : هذا كله بين لا يخفى . قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً ﴾^(٣٨٧) وقال : ﴿ سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا

(٣٨٦) في سنن الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، بالفاظ مختلفة . ولفظ ابن ماجه - في

كتاب الاضاحي - عن أم سلمة : من رأى منكم هلال ذي الحجة فأراد أن يضحى فلا يقرين له شعراً ولا ظفراً .

(٣٨٧) الآية ٨٥ من سورة الاسراء .

شَاءَ اللَّهُ ﴿٣٨٨﴾ . وقال : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ ﴿٣٨٩﴾ . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِنْ لَأَنْسَى أَوْ أَنْسَى لِأَسْنٍ ﴿٣٩٠﴾ ، وقال - صلى الله عليه وسلم - : إِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا الْحَدِيثُ ﴿٣٩١﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ ﴿٣٩٢﴾ ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في شكوى الرجل همّه إلى الله

قال مالك قال ذلك الرجل [يدعو] ﴿٣٩٣﴾ وهو في بيته يصلي :
اللهم إني أشكو إليك ما أفقد من عقلي . قال مالك وقد قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ ﴿٣٩٤﴾ .

قال محمد بن رشد : الرجل المشار إليه ، والله أعلم ، هو الربيع ابن خثيم . ومعنى قوله اللهم إني أشكو إليك ما أفقد من عقلي : اللهم إني أشكو إليك ما أغلَبَ عليه من أمري فأقصر فيما يلزمني من طاعة ربي ، ومن الفكرة فيما أمر به من الاعتبار بمخلوقاته والاستدلال بها على ما هو عليه من صفات ذاته وأفعاله . من ذلك قوله تعالى : ﴿ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ﴿٣٩٥﴾ وقوله : ﴿ إِنْ فِي خَلْقِ

(٣٨٨) الآية ٦ من سورة الأعلى .

(٣٨٩) الآية ٢٤ من سورة الكهف .

(٣٩٠) في باب العمل في السهو من كتاب الصلاة من الموطأ . ومعنى لأسن ، أي أبين الأحكام .

(٣٩١) في صحيح مسلم ، وموطأ مالك ، ومسنند أحمد .

(٣٩٢) الآية ١١٤ من سورة طه .

(٣٩٣) ساقط من ق ٢ .

(٣٩٤) الآية ٢٩ من سورة الأنفال . (٣٩٥) الآية ١٨٥ من سورة الأعراف .

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٣٩٦﴾ ،
 وقوله : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ الآية (٣٩٧) وقوله : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ
 مَا تُمْنُونَ ﴾ الآيات إلى قوله : ﴿ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴾ (٣٩٨)
 وقوله : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (٣٩٩) ومثل هذا كثير في القرآن أكثر
 من أن يُحصى . ومعنى الشكوى إلى الله الرغبة إليه في التجاوز والعفو وكشف
 البلوى والضر . وقول مالك في تفسير قوله وقد قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا
 اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ يدل على صحة تأويلنا عليه في المعنى الذي يشتكي
 به إلى الله ، لأن المعنى فيه يجعل لكم فصلاً بين الحق والباطل حتى تعرفوا
 ذلك بقلوبكم وتهتدوا إليه ، لأن الفرقان في كلام العرب مصدر من قولهم
 فرقت بين الشيء والشيء أفرق فرقاً وفرقناً ، وبالله التوفيق .

في رواية المغازي

وسئل عن من روى مغازي النبي - صلى الله عليه وسلم -
 وأشعارها ، هل ترى بذلك بأساً ؟ قال لا أرى به بأساً ، وأتقي أن
 يروى باطلاً ، فإن الناس قد أكثروا .

قال محمد بن رشد : قد أنكر في أول رسم من سماع ابن القاسم
 كتاب المغازي وقال : ما أدركت الناس ، يريد أهل الفقه ، يكتبونها ، قال ولا
 أرى أن تكتب ولا أحب أن أكتبها ولا أبتدع [في] (٤٠٠) ذلك . وإنما كره

(٣٩٦) الآية ١٩٠ من سورة آل عمران .

(٣٩٧) الآية ١٧ من سورة الغاشية .

(٣٩٨) الآيات ٥٨ - ٧٣ من سورة الواقعة .

(٣٩٩) الآية ٢١ من سورة الذاريات .

(٤٠٠) زيادة من ق ٢ .

كتابها مخافة موقعة الكذب فيها ، إذ ليس في سياقها بطولها فائدة فقه من تحليل أو تحريم يعتدُّ الناس بحفظه والتفقه فيه ، كالأحاديث المروية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الأحكام ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في خصاء البهائم

وسئل مالك عن خصاء البهائم الغنم والبقر فقال : ليس بحضائها بأس لطيب اللحم(*) . قال ابن القاسم : أجاز ذلك ولم يره من المثلة المنهي عنها ، لما في ذلك من صلاح اللحم . وقد تقدم ذلك في هذا السماع ، وبالله التوفيق .

في اللعب بالشطرنج

وسئل عن اللعب بالشطرنج فقال : لا خير فيه وليس بشيء ، وهو من الباطل ، واللعب كله من الباطل ، لِيَتَّبِعِي لذي العقل أن تنهأ اللحية والشيب والسن عن الباطل . وقد قال عمر بن الخطاب لِأَسْلَمَ في شيء : أَمَا آَنَ أن تنهك لحيتك هذه ؟ قال أسلم فمكثت زماناً طويلاً وأنا أظنُّ أن ستنهاني ؛ فقلت له : لما كان عمر بن الخطاب لا يزال يقول فيكون ، فقال لي نعم في رأيي .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم طلق بن حبيب من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

(*) لعله سقطت هنا عبارة : قال محمد بن رشد .

ومن كتاب الأفضية في صفة أرباب العلم (٤٠١)

وسئل عن قول كعب لابن سلام في العلم : ما نفاه من صدرهم بعد أن علموه ؟ فقال الطَّمَع ، فقال ما ذاك النفي وهو في قلوبهم وهم يعلمونه ؟ فقال هم يعلمونه ولكن نفيه من صدورهم بسلوكهم غير سبيله وتركهم العمل به ، وهو مما كان يستعاذ منه ، لقول النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ (٤٠٢) .

قال محمد بن رشد : قد مضى بيان هذا والقول فيه في الرسم الأول من هذا السماع وفي رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في الانتعال قائماً

وسئل مالك هل ترى بأساً أن ينتعل الرجل قياماً ؟ فقال لا .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا وما جاء فيه في رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم . وإنما لم ير مالك به بأساً لأنه إنما يُخَافُ على فاعل ذلك السقوط لقيامه على الرَّجْلِ الواحدة ما دام ينتعل الثانية ، لأن النهي إنما جاء فيه لهذا المعنى ، والله أعلم . فإذا أَمِنَ الرَّجُلُ مِنْ ذَلِكَ جاز له أن يفعلهُ ، وبالله التوفيق .

(٤٠١) كذا في ق ٢ . وفي الأصل وق ١ : في صفة إذهاب العلم .

(٤٠٢) في صحيح مسلم ، ومسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسنن أحمد .

في كراهة الكحل للرجل

وسئل عن الكحل للرجل بالنهار فقال : ما يعجبني أن يكتحل الرجل بالليل ولا بالنهار ، إلا أن تكون تأخذه علة فيكتحل ، وإنما الكحل من أمر النساء ، وما أدركت أحداً من الناس يكتحل هكذا إلا من ضرورة ، ولربما وجدت الشيء فاكتحلت به فجلست في البيت ولم أخرج منه .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا فيما تقدم ، والمعنى فيه بين ، لأن في الاكتحال التشبه بالنساء ، ويكره للرجال التشبه بالنساء ، وللنساء التشبه بالرجال ، لما جاء في ذلك ، وبالله التوفيق .

في مواكلة النصراني ومصادقته وتكنيته

وسئل مالك عن مواكلة النصراني في إناء واحد ، قال تركه أحب إليّ وأما حرام فلا أراه ، ولا يصادق نصراني . وسئل عن النصراني يكتنى بأبي حكيم أيكنى بها ؟ قال هم يكتنون ويتسمون ، هذا اسم وهذه كنية ، ومنهم من يسمى باسم نبي هارون وموسى ، فكانه لم ير بذلك بأساً .

قال محمد بن رشد : الوجه في كراهة مصادقة النصراني بين ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (٤٠٣) ، فواجب على كل مسلم أن يبغض في الله من يكفر به ويجعل معه إلهاً غيره ويكذب رسوله - صلى الله عليه وسلم - . ومواكلته في

إناء واحد تقتضي الألفة بينهما والمودة ، فهي تكره من هذا الوجه وإن علمت طهارة يده . وأما تكنيته بأبي حكيم وبغيره من الكنى ، فإذا كانت الكنية له كالاسم الذي يُعرف به فتكنيته بها مباحة ، إذ ليس في ذلك قصد إلى إكرامه وترفيعه ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ (٤٠٤) فلم يكن ذلك ثناءً من الله عز وجل عليه ولا ترفيحاً له ، بل مقتته (٤٠٥) بذلك وأوعده بما أوعده به . وأما تكنيته إذا كان له اسم يعرف به فمكروه ، لأن تكنيته ترفيع به وإكرام له ، وذلك خلاف ما يُستحب من إذلالهم وإصغارهم لمحاربتهم الله عز وجل ورسوله . وقد وقع في رسم الشجرة من سماع ابن القاسم من كتاب السلطان أنه قد كان يرخص في ذلك ، والترخيص ليس بإباحة .

وإنما يرجع اختلاف قوله في ذلك إلى قوة الكراهة وضعفها ، ولا حجة في إباحة ذلك دون كراهة ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - لصفوان بن أمية : أَنْزَلَ أَبُو وَهَبٍ لَأنَّهُ إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَهُ اسْتِثْلَافاً لَهُ رِجَاءً أَنْ يُسَلَّمَ . وكذلك قوله للذي كان يُقبل عليه بحديثه من عظماء المشركين إذ دخل عليه عبد الله ابن أمِّ مكتوم : يا أبا فلان ، هل ترى بما أقول بأساً ، لأنه إنما أقبل عليه بحديثه وكنأه رجاءً إسلامه وإسلام من ورآئه بإسلامه ، وبالله التوفيق .

في الخروج لطلب العلم

قال وسئل فقيل له : يا أبا عبد الله ، أترجو لمن خرج في طلب هذا الفقه والعلم في ذلك خيراً (٤٠٦) ؟ فقال : نعم ، لمن حسنت نيته ، وهُدي لخيرته ، وأي شيء أفضل منه ، قال الله تبارك

(٤٠٤) الآية الأولى من سورة المسد .

(٤٠٥) في الأصل وق ١ : بل سبه .

(٤٠٦) في ق ٢ : خرج لطلب هذا الفقه بالعلم في ذلك .

وتعالى : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوْا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوْا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوْا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُوْنَ ﴾ (٤٠٧) ولكن الناس قد خلطوا .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله أنه إنما يرجى الخير لمن خرج طالباً للعلم إذا حسنت في ذلك نيته ، قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ (٤٠٨) وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** (٤٠٩) ، معناه إنما الأعمال التي يُثاب عليها فاعلمها ما خلصت فيه النية لله عز وجل . فطلب العلم مع خلوص النية في ذلك من أفضل أعمال البر وأجل نوافل الخير ، قال الله عز وجل : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (٤١٠) وقال : ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤١١) وقال : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٤١٢) وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ** (٤١٣) ، وقال : **مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ** (٤١٤) ، **وَرُوي : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَضَعُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًى بِمَا يَصْنَعُ** (٤١٥) . والآثار في هذا المعنى أكثر من أن تحصى ، وبالله التوفيق .

(٤٠٧) الآية ١٢٢ من سورة التوبة .

(٤٠٨) الآية ٥ من سورة البينة .

(٤٠٩) سبق قريباً تخريج هذا الحديث .

(٤١٠) الآية ١١ من سورة المجادلة .

(٤١١) الآية ٩ من سورة الزمر .

(٤١٢) الآية ٢٨ من سورة فاطر .

(٤١٣) في صحيح البخاري ومسلم ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ، وموطأ مالك ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(٤١٤) في سنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(٤١٥) في سنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة كذلك .

في قرط الذهب للصبي

وسئل عن قرط الذهب للصبي [الصغير] (٤١٦) ، قال تركه أحب إلي في الغلمان .

قال محمد بن رشد : الكرامة في هذا بيّنة ، لأن الصبي وإن لم يكن متعبداً فوالده متعبد فيه ، فكما لا يحل له أن يسقيه الخمر ، فكذلك لا ينبغي له أن يُحلّيه بالذهب ولا يلبسه الحرير ، فإن حلّاه بالذهب أو ألبسه الحرير لم يَأثم ، وإن ترك ذلك ولم يفعله لما جاء من تحريم ذلك على الذكور دون الإناث أُجْر . وأمّا إن سقاه خمراً أو أطعمه خنزيراً فهو آثم في ذلك كما لو شرب هو الخمر وأكل الخنزير أو الميتة من غير ضرورة . والفرق بين أن يسقيه الخمر [أو يكسوه الحرير] (٤١٧) أن الخمر لا يحل تملكها ولا شربها لذكر ولا أنثى ولا صغير ولا كبير ، بخلاف الحرير والذهب ، وبالله التوفيق .

في جواز الكيّ

وسئل عن الكيّ في اللقوة ؟ فقال ما أرى بذلك بأساً ، بلغني أن الناس كانوا يكتون ، واكتوى ابنُ عمر من اللقوة ، وكُوِيَ سعد ابنُ زُرارة وكان من أحد النقباء في زمن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

قال محمد بن رشد : كذا وقع في الموطأ سعد بن زُرارة ، وإنما هو أسعد بن زُرارة ، وقال فيه إنه اكتوى في زمن رسول الله - صلى الله عليه

(٤١٦) زيادة من ق ٢ .

(٤١٧) ساقط من ق ٢ .

وسلم - من الذَّبْحَةِ فمات (٤١٨) . وقد رُوِيَ عن أنس بن مالك أن رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَوَى أَسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ مِنَ الشُّوْصَةِ (٤١٩) ، والمعروف إنما هو من الشُّوْكَة (٤٢٠) الذَّبْحَةُ . وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَمَرَ بِهِ أَنْ يُكَوَى مِنَ الشُّوْكَةِ طَوْقَ عُنُقِهِ بِالكَيِّ ، فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى مَاتَ . وَقَالَ رَسُولُ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمَّا مَاتَ : بِئْسَ الْمَيِّتَ لِيَهُودٍ (٤٢١) يَقُولُونَ أَلَا دَفَعْنَا عَنْهُ ، وَلَا أَمَلْنَا لَهُ وَلَا لِنَفْسِي شَيْئًا (٤٢٢) . وَرُوِيَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : كَوَانِي أَبُو طَلْحَةَ وَرَسُولُ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بَيْنَ أَطْهَرِنَا ، فَمَا نَهَانَا عَنْهُ (٤٢٣) . وَرُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : إِنْ كَانَ الشِّقَاءُ فِيهِ ثَلَاثٌ ، أَوْ قَالَ الشِّقَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي شَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ كَيْتَةِ نَارٍ أَوْ شَرْطَةِ مِجْحَمٍ (٤٢٤) . وَبَعْضُ رِوَايَةٍ يَزِيدُ فِيهِ : وَمَا أَحْبَبُّ أَنْ أُكْتَوِيَ (٤٢٥) . وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْكَيِّْ مِنْ رِوَايَةِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَنْهَى عَنِ الْكَيِّْ ، قَالَ فَمَا زَالَ الْبَلَاءُ بِنَا حَتَّى أَكْتَوَيْنَا فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا (٤٢٦) . قَالَ عِمْرَانُ وَكَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ ، فَلَمَّا اكْتَوَيْتَ فَقَدْتَ ذَلِكَ ، ثُمَّ رَاجَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ السَّلَامُ . فَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى

(٤١٨) في باب تعالج المريض من كتاب الجامع من الموطأ ، عن يحيى بن سعيد .

(٤١٩) الشُّوْصَةُ : وجع في البطن من ريح تتعقد تحت الأضلاع .

(٤٢٠) الشُّوْكَة : حمرة تعلق الوجه والجسد .

(٤٢١) في سنن ابن ماجه : مِيْتَةٌ سُوءٌ لِلْيَهُودِ . وَهُوَ دَعَاءٌ عَلَى الْيَهُودِ أَنْ يَمُوتُوا مَيْتَةَ السُّوءِ

هذه لما سيقولون ...

(٤٢٢) في كتاب الطب من سنن ابن ماجه .

(٤٢٣) في مسند أحمد .

(٤٢٤) في نفس الكتاب من سنن ابن ماجه .

(٤٢٥) لفظ حديث ابن ماجه : وَأَنْتَهَى أُمَّتِي عَنِ الْكَيِّْ .

(٤٢٦) هو في سنن ابن ماجه بصيغة الإفراد : فَاكْتَوَيْتُ فَمَا أَفْلَحْتُ وَلَا أَنْجَحْتُ .

ذلك أنه نهى عن الكيِّ في أمرٍ ما أو في علة ما، أو أنه نهى عنه نهى أدب وإرشاد إلى التوكل على الله عز وجل والثقة به ، فلا شافي سِوَاهُ ، ولا شيء إلا ما شاءه . ومن الدليل على ذلك ما رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية مغيرة بن شعبة أنه قال : مَا تَوَكَّلَ مِنْ اسْتَرْقَى أَوْ اِكْتَوَى (٤٢٧) ، يريد ، والله أعلم ، ما تَوَكَّلَ حَقَّ التوكل ، لأنَّ مَنْ لم يسترق ولا اكتوى أشدُّ تَوَكُّلاً وإخلاصاً للتوكل منه . ويعضد هذا قوله - صلى الله عليه وسلم - : يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَهُمْ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ [وَلَا يَكْتَوُونَ] وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٤٢٨) . ومن هذا المعنى ما رُوي أن رجلاً من العرب شاور عمر بن الخطاب في أن يكوي ابنه ، فقال له لا تقرب ابنك النار ، فإنَّ له أجلاً لا يعدوه . ومنه ما رُوي عن جابر بن عبد الله قال : اسْتَكَى رَجُلٌ مَنَا شَكْوَى شَدِيدَةً ، فَقَالَ الْأَطْبَاءُ لَا يَبْرَأُ إِلَّا بِالْكَيِّ ، فَأَرَادَ أَهْلُهُ أَنْ يَكُوهُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا حَتَّى نَسْتَأْمِرَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فَاسْتَأْمَرَهُ فَقَالَ لَا يَبْرَأُ ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : هَذَا صَاحِبُ بَيْتِي فَلَانَ ؟ قَالُوا نَعَمْ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ هَذَا لَوُ كُوِيَ قَالَ النَّاسُ إِنَّمَا أَبْرَأَهُ الْكَيُّ (٤٢٩) . وقد اكتوى جماعة من السلف ، منهم خبَّاب . قال قيس بن أبي حازم : دخلنا على خبَّاب نعوده وقد اكتوى سبعاً في بطنه ، وقال قيس عن جرير أقسم علي عمر لأكتوين . واكتوى ابن عمر وكوى ابنه وهو محرم . وكوى الحسن بن علي نجية له قد مَال سنامها على جنبها ، فأمر أن تقطع وتكوى ، وبالله التوفيق .

(٤٢٧) لفظه في سنن ابن ماجه : مَنْ اِكْتَوَى أَوْ اسْتَرْقَى فَقَدْ بَرِءَ مِنَ التَّوَكُّلِ .

(٤٢٨) في مسند أحمد .

(٤٢٩) لم أقف على من خرجه .

في كراهة رفع البناء على البيت

قال مالك وكان مكروهاً ممنوعاً أن يُشرف أحدُ بينائه على بناء الكعبة .

قال محمد بن رشد : هذا يكره من ناحية التعظيم للبيت والحرمه له ، وبالله التوفيق .

في سلام الذي يمرُّ بقبر النبي - عليه السلام -

قال وسئل مالك عن المارِّ بقبر النبي - صلى الله عليه وسلم - أترى أن يسلم كلما مرُّ به ؟ قال نعم ، أرى ذلك عليه أن يسلم عليه إذا مرُّ به ، وقد أكثر الناس من ذلك . فأما إذا لم يمرَّ به فلا أرى ذلك . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتُنَا يُعْبَدُ ، اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ (٤٣٠) ، فقد أكثر الناس في هذا . فأما إذا مرُّ بقبر النبي - صلى الله عليه وسلم - فأرى أن يسلم عليه ، فأما إذا لم يمرَّ عليه فهو في سعة من ذلك . قال وسئل عن الغريب يأتي قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - كلَّ يوم ، فقال : ما هذا من الأمر ، ولكن إذا أراد الخروج .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنه إنما يلزمه أن يسلم عليه كلما مر به وليس عليه أن يمرُّ به ليسلم عليه إلا للوداع عند الخروج ، ويكره له أن يُكثر المرور به والسلام عليه والالتيان كل يوم إليه ، لئلا يجعل القبر بفعله

(٤٣٠) في موطأ مالك ، ومسنَد أحمد .

ذلك كالمسجد الذي يُؤتى كل يوم للصلاة فيه . وقد نهى رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك بقوله : **اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ** . اشتدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ . وبالله التوفيق .

في تقبيل الرجل يد أبيه أو عمه

وسئل عن تقبيل الرجل يد أبيه أو عمه فقال : لا أرى أن يفعل ، وإن ذلك ليكره^(٤٣١) ، إن الذين مضوا لم يفعلوا ذلك بأحد .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول فيه مستوفى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الوليمة يُدعى إليها الرجل وفيها اللعب

وسألته عن من يُدعى إلى وليمة وفيها إنسان يمشي على الحبل وآخر يجعل على جبهته خشبة كبيرة ثم يركبها إنسان وهي على جبهته ، فقال أرى أن لا يؤتى ، وأرى أن لا يكون معهم . قيل له : أرايت إن دخل ثم علم بهذا ، أترى له أن يخرج ؟ قال نعم ، يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِنْهُمُ ﴾^(٤٣٢) .

قال محمد بن رشد : اللعب في الوليمة هو من ناحية ما رخص فيه

(٤٣١) في ق ٢ : وإن في ذلك لعبرة . وهو بعيد .

(٤٣٢) الآية ١٤٠ من سورة النساء .

من اللهو ، وقد اختلف فيما رخص فيه من ذلك هل الرخصة فيه للنساء دون الرجال . أو للرجال والنساء؟ (٤٣٣) [فقال أصبغ في سماعه من كتاب النكاح إن ذلك إنما يجوز للنساء دون الرجال ، وإن الرجال لا يجوز لهم عمله ولا حضوره ، وهو ظاهر ما في هذه الرواية . والمشهور أن عمله وحضوره جائز للرجال والنساء] (٤٣٤) وهو قول ابن القاسم في رسم سلف ديناراً من سماع عيسى من كتاب النكاح . ومذهب مالك خلاف قول أصبغ ، إلا أنه كره لذي الهيئة أن يحضر اللعب . وقد اختلف فيما جوز من ذلك في العرس هل هو من قبيل الجائز الذي تركه أحسن من فعله فيكره فعله لما في تركه من الثواب ، لا أن في فعله حرجاً أو عقاباً ؟ أو من قبيل الجائز الذي يستوي فعله وتركه في أنه لا حرج في فعله ولا ثواب في تركه ، وبالله التوفيق .

في هيئة العمامة

وسئل عن العمامة أترخى بين الكتفين شيئاً ؟ وهل يُسدل بين يديه ؟ فقال : لم أرَ أحداً ممن أدركت وهو يرخي بين كتفيه منها شيئاً وهو يسدل بين يديه ، وقد كنت ألبسها فأسدلها بين يدي وأدخا الذي يكون من طيها خلفي أحشوبه العمامة ، ولم أتركها إلا منذ قَدِمَ عَلَيْنَا وُلَاةُ بني هاشم (٤٣٥) ، فتركناها خوفاً من خلافهم ، لأنهم لا يلبسونها . وقد كان من قبلهم لا يدعونها حتى إن الإمام ليخطب بها في كل جمعة في الشتاء والصيف ، وهي لباس العرب ليست

(٤٣٣) في الأصل وق ١ : أو للرجال دون النساء . وهو تصحيف ظاهر . والصواب ما أثبتناه من ق ٢ .

(٤٣٤) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٤٣٥) كذا في ق ٢ وهو الأنسب . وفي الأصل وق ١ : إلا منذ يوم غلبنا ولاة بني هاشم .

تلبسها الأعاجم . وقد رأيت ربيعة وابن هرمز يعتمان ، ولم يكن واحد منهما يرخي بين كتفيه منها شيئاً ، ورأيتهما يسدلانها بين أيديهما ، ولست أكره إرخاءها من خلفه لأنه حرام ، ولكن هذا أجمل ، ولم أرَ أحداً ممن أدركت يُرخي بين كتفيه منها شيئاً إلا عامر بن عبد الله بن الزبير ، فإني رأيت يرخي بين كتفيه من عمامته . وقد بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين انصرف من الخندق وضع عنه السلاح ، ولا أدري اغتسل أم لا ، فأتاه جبريل فقال : يا محمد ، أتضعون اللامة قبل أن تخرجوا إلى قريظة ؟ لا تضعوا السلاح حتى تخرجوا إلى قريظة . فصاح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الناس أن لا يصلي أحدٌ إلا في بني قريظة ، وذلك لصلاة العصر ، فصلى بعض الناس بعد فوات الوقت ، ولم يصل بعضهم حتى لحقوا بني قريظة اتباعاً لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرثي يومئذ جبريل في صورة دحية معتماً قد سدّلها بين كتفيه . قال مالك وقال ربيعة إني لأجد العمة تزيد في العقل . قال مالك : حدثني ابن المطلب أنه رآه أبوه بغير عمة فانتهره وزجره واشتد عليه وقال تدع العمة !

قال محمد بن رشد : قد روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا اعتّم يسدل عمامته بين كتفيه . قال نافع : وكان ابن عمر يسدل عمامته بين كتفيه . قال عبيد الله : ورأيت القاسم وسالماً يفعلان ذلك ، فلا وجه لكرهة ذلك إلا ما ذكره مالك من أن ذلك أجمل . وقول ربيعة إني لأجد العمة تزيد في العقل ، ليس على ظاهره بأنها تزيد في العقل حقيقة . والمعنى في ذلك أن لابسها سلك من أجل لباسه إياها مسلك العقلاء . وذلك أنها لما كانت من هيئة

العلماء والخيار ، وأهل السمات والوقار ، رأى لابسها من العار على نفسه أن يخالف طريقهم في السمات والوقار ، فالتزم من ذلك فوق ما كان يلتزمه قبل ، وبالله التوفيق .

في سنن عيسى بن مريم - عليه السلام -

قال مالك : كان عيسى بن مريم يقول : يا ابن الثلاثين مضت الثلاثون فماذا تنتظر؟ (٤٣٦) قال : ومات ابن ثلاث وثلاثين سنة .

قال محمد بن رشد : قوله ومات ابن ثلاث وثلاثين سنة ، معناه خرج من الدنيا وُرفِعَ إلى الله عز وجل وهو في هذا السن . قال الله تعالى : ﴿ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ ﴾ ، يعني اليهود ، ﴿ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ ، أي ما قتلوا العلم بذلك يقيناً ، ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ ، معناه حياً على ما قاله جماعة من أهل التفسير ، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (٤٣٧) . وسينزل في آخر الزمان على ما تواترت به الآثار ، من ذلك ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : **الأنبياء إخوة لعلات** (٤٣٨) **أمهاتهم شتى ودينهم واحد وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم ليس بيني وبينه نبي وإنه نازل لا محالة فإذا رأيتموه فاحرفوه فإنه رجل مربع الخلق بين ممصرتين** (٤٣٩) **إلى الحمرة والبياض ، سبط**

(٤٣٦) كررت جملة « فماذا تنتظر ؟ » في الأصل وق ١ .

(٤٣٧) الآيات ١٥٦ - ١٥٨ من سورة النساء .

(٤٣٨) وفي بعض الروايات : **أولاد غلات** ، وهم الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهم واحد .

(٤٣٩) **الممصرة** من الثياب التي فيها صفرة خفيفة . أي ينزل عيسى بين ثوبين فيها صفرة خفيفة .

الرَّأْسِ كَانَ رَأْسَهُ يَقَطُرُ مَاءً وَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ بَلَلٌ فَيَكْسِرُ الصُّلْبَ وَيَقْتُلُ الْخَيْزِرَ وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَلَلُ كُلُّهَا غَيْرَ الْإِسْلَامِ حَتَّى تَقَعَ الْأُمَّةُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَزْتَعَ الْأَسَدُ مَعَ الْإِبِلِ وَالنُّمُورُ مَعَ الْبَقَرِ وَالذِّقَابُ مَعَ الْغَنَمِ وَيَلْعَبُ الْغِلْمَانُ بِالْحَيَاتِ لَا يَضُرُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا^(٤٤٠) . ويحتمل أن يكون معنى قوله : ﴿ بَلَّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ ، أي رفع روحه إليه بعد أن مات ويُحْيِيهِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فَيَنْزِلُهُ إِلَى الْأَرْضِ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الْأَثَارُ ، فَيَكُونُ قَوْلُ مَالِكٍ عَلَى هَذَا وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا عَلَى الْمَجَازِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

ومن كتاب البيوع الأول

قال : ومرو عبد الله بن عمر على راعي غنم فسأله أن يبيعه شاة ، فقال لم أوامر ، فقال عبد الله وما علم أربابك ، فقال له الراعي : فأين الله ؟ فعجب ابن عمر ولم يزل في نفسه يسأل عنه حتى أتباعه فأعتقه .

قال محمد بن رشد : في هذا الرغبة في عتق الفاضل الخير من العبيد ، وأن عتقه أفضل من عتق من دونه في الفضل . وهذا إذا استوت أثمانهما ، وأما إن كان أحدهما أعلى ثمناً والآخر أحسن ديناً فالأعلى ثمناً أفضل . وإنما اختلف في عتق النصراني والمسلم إذا كان النصراني أعلى ثمناً أيهما أفضل ؟ وبالله التوفيق .

(٤٤٠) بعض هذا الحديث في الصحيحين وبعض كتب السنن بألفاظ مختلفة . ومعظمه في كتاب الملاحم من سنن أبي داود عن أبي هريرة ، وفي مسند أحمد . والأمة فيه بمعنى الأمن ، كما جاء في القرآن : ﴿ إِذْ يَغْشَاكُمْ النُّعَاسُ أُمَّةٌ مِّنْهُ ﴾ .

في تفسير قول الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ﴾

قال وسمعته يقول : سمعت أن هذه الآية نزلت في يوم الخندق : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ﴾ (٤٤١) .

قال محمد بن رشد : وقد قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ ﴾ ، الجمعة والعيدين والاستسقاء وكل شيء تكون فيه الخطبة ، لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا الرَّسُولَ . وقوله عز وجل : ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴾ ، قيل فيه إنه كناية عن الغائط والبول ، وإنه إنما قال : ﴿ فَأَذَّنَ لِأَئِمَّةٍ مِنْهُمْ ﴾ (٤٤٢) ، وإن كان قد وجب عليه - صلى الله عليه وسلم - وعلى من بعده الإذن في ذلك إكراماً منه له وإعظماً لمنزله . والأظهر أن المراد بقوله : ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴾ ، ما يعرض لهم من حوائج دنياهم ، فله أن يأذن لمن شاء منهم في ذلك وأن ذلك كان في الغزو ، فكان المنافقون يتسللون لوأذاً بغير إذن ، وكان المؤمنون لا ينصرف أحد منهم في حاجة تعرض له إلا بإذن ، فأثنى الله عز وجل على المؤمنين بقوله : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ غُفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٤٤٣) وتوعد المنافقين بقوله : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَأذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٤٤٤) وباللغة التوفيق .

(٤٤١) الآية ٦٢ من سورة النور .

(٤٤٢) نفس الآية السابقة .

(٤٤٣) نفس الآية السابقة ٦٢ من سورة النور .

(٤٤٤) الآية ٦٣ من سورة النور .

في المحروم

وسئل مالك عن المحروم فقال : إنه ليقال هو الفقير الذي لم يسأل ويحرم الرزق ؛ ثم سُئل بعد ذلك أيضاً فقال : سمعت أنه الفقير الذي يحرم الرزق .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول فيه في أول رسم من هذا السماع .

في تفسير قول الله عز وجل : وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ

وسئل عن قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ (٤٤٥) ما هو ؟ قال : أن يعيش ويأكل ويشرب غير مضيق عليه في رأي .

قال محمد بن رشد : قد مضى القول عليه أيضاً في آخر الرسم الأول من هذا السماع ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله عز وجل : وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ

قال وسألته عن قوله عز وجل : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ (٤٤٦) أيعلم تأويله الراسخون في العلم ؟ فقال لا ، إنما تفسير ذلك أن الله قال :

(٤٤٥) الآية ٧٧ من سورة القصص .

(٤٤٦) الآية ٧ من سورة آل عمران .

﴿ لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ، ثم أخبر فقال : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ ، وليس يعلم تأويله إلا الله (٤٤٧) .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم البز من سماع ابن القاسم فأغنى ذلك عن إعادته هنا ، وبالله التوفيق .

في قول الرجل لأخيه في العيد : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنِّي وَمِنْكَ

وسئل مالك هل يكره للرجل أن يقول لأخيه إذا انصرف من العيد : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنِّي وَمِنْكَ وغفر الله لنا ولك ، ويرد عليه أخوه مثل ذلك ، فقال لي : لانكره مثل ذلك .

قال محمد بن رشد : حكى ابن حبيب في الواضحة عن مالك من رواية مطرف وابن كنانة أنه سئل عن ذلك فقال : لا أعرفه ولا أنكره ، يريد أنه لا يعرفه في السنة ، ولا ينكره لأنه قول حسن . قال ابن حبيب : وقد رأيت ذلك يقال لمن أدركت من أصحاب مالك فيردون منه ولا يستنكرونه ، إلا أنه لم أرهم يملئون به أحداً . قال ولا بأس أن يبدأ به لإخوانه (٤٤٨) ، لأنه إن كان فِطْرًا فهو على إثر خاتمة الصيام وأداء الفِطْرَةِ ، وإن كان أَضْحَى فهو على إثر صيام العشر وعلى إثر التضحية . وإنما اشتقّه مَنْ اشْتَقَّهْ أَوْلًا مِنْ دَعَاءِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ بِذَلِكَ فِي الْحَجِّ أَيَّامَ الْحَجِّ ، فَاسْتَفَاضَ فِي غَيْرِهِمْ . وَمِنْهُ اشْتَقَّ أَيْضًا الْقَوْلُ الَّذِي جَرَى فِي كَلَامِ النَّاسِ فِي الْأَضْحَى : أَدْرَكْتُ مَا أَدْرَكَ الصَّالِحُونَ ، معناه أدركت الحج كما أدركه الحجيج في هذا اليوم ، وذلك أن

(٤٤٧) في ق ٢ : وليس يعلمون تأويله .

(٤٤٨) في ق ٢ : ولا بأس أن تتلدى به لأخيك .

الله عز وجل قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادِكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٤٤٩) قال ابن عباس وغيره : يقول فَأَصَّدَّقَ فَأُؤَدِّي الزكاة ، وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ : أَحَجَّ البيت .

وقد روي عن بعض أصحاب مالك أنه كره أن يقول أدركت ما أدرك الصالحون ، ولم ير بأساً أن يقول تقبل الله منا ومنك ؛ وليس بين الأمرين فرق بين ، لأنه دعاء بخير في الوجهين . وكأنَّ المفرق بين الدعاء رأى أنَّ الرجل أحوجُّ إلى أن يتقبل منه عمله فيما مضى من أن يعيش فيعمل الخير فيما يُستقبل ، لأنه إن لم يتقبل منه أعماله المفروضات بقيت عليه فيها التبعات ، وإن مات لم تكن عليه تباعة فيما لم يدرك وقته من المفروضات .

وسئل عن التهادي للقرابة في يوم العيد والتزوار بعضهم بعض ، فأجاز ذلك . ومعناه إذا لم يقصد زيارته في يوم العيد من أجل أنه يوم العيد حتى يجعل ذلك من سنة العيد ، وإنما زار قريبه أو أخاه في الله عز وجل من أجل تفرغه لزيارته في ذلك اليوم . فما أحدث الناس اليوم من التزام التزوار في ذلك اليوم كالسنة التي تلزم المحافظة عليها وترك تضييعها ، هو بدعة من البدع المكروهة ، تركها أحسن من فعلها . وليس للرجل أن يستعمل عبده يوم الفطر ولا أيام النحر إلا في الخدمة اليسيرة من استقاء الماء وشبهه ، فأما أن يبعثه للحرث والحصاد وشبه ذلك فلا . وأما الرجل في خاصة نفسه فيقال له إنما هي أيام أكلٍ وشربٍ وذكرٍ لله ، فإن أبي إلا أن يعمل لم يكن بذلك بأس ، وبالله التوفيق .

(٤٤٩) الآيتان ٩ و ١٠ من سورة المنافقون .

انتهى الكتاب الثامن ، والحمد لله رب العالمين ، وسلام على عباده

الذين اصطفى .

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلم .

كتاب الجامع التاسع

من سماع عيسى بن دينار من ابن القاسم
من كتاب أوله أوصى أن ينفق على أمهات أولاده

في المفتين من التابعين في المدينة

وسمعته يذكر عن مالك أنه كان بهذا البلد ، يعني المدينة ،
أربعة عشر من تابعي أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
يُفتون في هذا الشأن . ف قيل لابن القاسم : أتسميهم ؟ فقال : سعيد
ابن المسيب ، وسليمان بن يسار ، وهذان إماما الناس من التابعين ،
وقد اختلف الناس في أعلمهما : فأما ربيعة ، وعبد العزيز بن أبي
سلمة ، ومن أخذ بناحيتهما وأهل الكوفة فكانوا يقولون سليمان
أفقهُهما ، وأما مالك بن أنس ومن أخذ بناحيته فيقولون سعيد . ثم
ذكر ابن القاسم سليمان قال كان أعلم بالحلال والحرام ، قال ولم
يأت أحد من التابعين من الأحاديث والسنن بمثل ما جاء به سعيد
وعبيد الله بن عبد الله . ثم عدّد القاسم ، وسالماً ، وعروة بن
الزبير ، وأبا سلمة بن عبد الرحمان بن عوف ، وأبا بكر بن عبد
الرحمن بن الحارث بن هشام ، ومحمد بن علي بن حسين ،
وخارجة بن زيد ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة . قال والصنّف
الأخر من التابعين في العبادة بشر بن سعيد ، وكان يجالس عمر بن

الخطاب ، وعطاء بن يسار ، وتلك الطبقة . ثم كان من تابعي هؤلاء الأربعة عشر صفوان بن سليم ، وأبو حازم بن دينار ، وابن المنكدر . قال وكان من تابعي الأولين في العلم ربيعة بن أبي عبد الرحمان ، وابن هرمز ، وأبو الزناد ، وتلك الطبقة ، إلا أن ربيعة كان تابعاً [لبعض] (١) أصحاب النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قد أدرك أنس بن مالك وسمع منه ، وأبو حازم قد أدرك بعض أصحاب النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - .

قال محمد بن رشد : كذا وقع عن بشر بن سعيد أنه كان يجالس عمر بن الخطاب ، وفي بعض الكتب أنه كان يجالس عبد الله بن عمر ، وهو الصواب ، لأنه لم يدرك عمر بن الخطاب . وذكر مالك أن المفتين من التابعين ، يريد من كبار التابعين ، أربعة عشر ، سُمي منهم ابن القاسم ثلاثة عشر رجلاً ، اشتهر منهم بالعبادة بشر بن سعيد ، وعطاء بن يسار . والرابع عشر أراد ، والله أعلم ، أنه ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، لأنه ذكر أنه تابع للأولين في العلم ، ومن التابعين لأنه أدرك أنس بن مالك ، وبالله التوفيق .

فيما يذكر من نجابة عمر بن عبد العزيز

وسمعت ابن القاسم يذكر عن حفص بن عمر أن عمر بن عبد العزيز كان يُؤتى به إلى عبد الله بن عمر وهو صغير ، قال ابن القاسم : ابن خمس سنين ونحو ذلك بعدما عقل ، قال فيدعو له ويمسح على رأسه فيرجع إلى أمه فيقول لها : يا أمه إنني أحب أن أشبه خالي ، فتقول له يا بُني ، أنتي لك أن تُشبه عبد الله بن عمر .

(١) ساقط من الأصل وق ١ .

قال محمد بن رشد : كان عبد الله بن عمر من أخوال عمر بن عبد العزيز ، لأن أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب الذي نازعت جدته في حضائنه عمر بن الخطاب على ما جاء من أنه وجده يلعب بفناء المسجد فأخذه بعضده فوضعه بين يديه على الدابة ، فأدركته جدة الغلام فنازعته إياه حتى أتيا أبا بكر الصديق ، فقال عمر : ابني ، وقالت المرأة : ابني ، فقال أبو بكر الصديق : نَحَلْ بَيْنَهُمَا وَيْنَهُ . قال : فما راجعه عمرُ الكلام . وهذا أصل في أن الجدة للام أحق بالحضانة من الأب ، وبالله التوفيق .

فيما يحكى من فضائل عبد الله بن عمر

قال وذكر عن حفص أيضاً أن عبد الله بن عمر كان له غلام ، قال قد سماه ، وبِرْدُونٍ يحتطب عليه ويستقي عليه الماء ، ويركبه عبد الله بن عمر في حاجة إن نابته . قال فدخل على الغلام يوماً فقال يا فلان كيف أصبحت ؟ قال أصبح الناس كلهم بخير إلا أنا وأنت وهذا البردون ، قال فقال : اذهب فأنت حر فأعتقه .

قال محمد بن رشد : هذا نحو ما جاء عنه من أنه كَاتَبَ غلاماً له يقال له يَرْبَى^(٢) بأربعين ألف درهم ، فخرج إلى الكوفة ، فكان يعمل على حُمُرٍ له حتى أتى خمسة عشر ألفاً ، فجاءه إنسان فقال له : أمجنون أنت ؟ أنت ها هنا تعذب نفسك وعبد الله بن عمر يشتري الرقيق يميناً وشمالاً ويعتقهم . إرجع إليه فقل قد عجزت . فجاء إليه بصحيفته فقال : يا أبا عبد الرحمن قد عجزت ، فهذه صحيفتي أمحها . فقال لا والله ، ولكن امحها أنت إن شئت ، فمحاها ففاضت عين عبد الله بن عمر ثم قال : اذهب فأنت حر . فقال :

(٢) في ق ٢ : يقال له شرفاً .

أصلحك الله ، أحسن إلى أبنِي ، فقال : هُما حُرَّان ، فقال : أصلحك الله ، أحسن إلى أُمِّي ولدي ، قال هما حرتان ، فاعتقهم خمستهم جميعاً في مقعده . وقعت هذه الحكاية عنه في المكاتب من المدونة . ويُروى أنه انتهى عدد من اعتق من العبيد ألف رأس ، وأنه حبس ألف فرس ، واعتمر ألف عمرة ، وحج ستين حجة ، وأفتى الناس ستين سنة . وقد مضى في سماع ابن القاسم أنه عاش سبعاً وثمانين سنة ، رحمة الله عليه ورضوانه .

في خير الأمة بعد النبي - صلى الله عليه وسلم -

قال : وسألت مالكا عن خير هذه الأمة بعد نبيها ، فقال : أبو بكر ، أو في ذلك شك ؟ قد أمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالصلاة ومعه غيره ، وأمره على الحج ومعه غيره . قال : وسألت مالكا مخليا أنا وابن وهب عن التفضيل بين علي وعثمان ، فقال : ما أدركت أحداً ممن أفتدي به إلا يكف عن ذلك ، يريد التفضيل بينهما . فقلت لمالك : فأبو بكر وعمر ؟ قال ليس في ذينك شك ، يريد ليس في تفضيلهما على جميع أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - والناس بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شك .

قال محمد بن رشد : الذي عليه أهل الخير والدين والفضل أن أفضل الناس بعد النبي - صلى الله عليه وسلم - أبو بكر الصديق ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ، بدليل اجتماع أهل الشورى على تقديم عثمان على علي في الخلافة ، وهو مذهب مالك على ما روي عنه في ذلك أيضاً ، خلافاً ما تدل عليه هذه الرواية من أن مذهبه التوقيف عن التفضيل بين عثمان وعلي ، وليس ذلك بصريح ، إذ لم ينص على

أنه يعتقد ما حكاه عَمَّن أدرك مِمَّن يقتدي به من الكف عن التفضيل بينهما . فيحتمل أن يكون حكى ذلك عَمَّن أدرك مِمَّن يقتدي به في الرواية ، وهو يعتقد تفضيل عثمان على علي بما بَانَ له بقول من يقتدي به في العلم ، أو لما بلغه عَمَّن لم يدرك ممن هو أرفع مرتبة ممن أدرك . وقد وقعت هذه الحكاية في كتاب الديات من المدونة بخلاف هذا اللفظ ، ونصه : قال ابن القاسم فقلت لمالك : فعليُّ وعثمان أيُّهما أفضل ؟ فقال : ما أدركت أحداً مِمَّن أقتدي به يفضل أحدهما على صاحبه ، يعني علياً وعثمان ، ويرى الكف عنهما ؛ وفي بعض الروايات : ورأيت يري الكف عنهما . فقوله ويرى الكف عنهما يحتمل أن يكون من قول مالك حكاية عَمَّن أدركه ممن يقتدي به ، ويحتمل أن يكون من قول ابن القاسم حكاية عن مالك . فإن كان من قول مالك حكاية عَمَّن أدرك مِمَّن يقتدي به فهو مثل ما في هذه الحكاية من قوله ما أدركت أحداً ممن أقتدي به إلا يكف عن التفضيل بينهما، وقد مضى الكلام على ذلك ؛ [وإن كان^(٣) من قول ابن القاسم حكاية عن مالك فهو نص منه في التوقف عن التفضيل بينهما على ما حكاه عَمَّن أدرك ممن يقتدي به ، بخلاف المروي عنه من تفضيل عثمان على علي . فإن كان اختلف قوله في ذلك فقد قيل إن القول الذي رجع إليه هو تفضيل عثمان على علي - رضي الله عنهما - ، وليس في التوقف عن التفضيل بينهما شيء من الطعن على واحد منهما ، وإنما هو إقرار لهما بالفضل جميعاً .

ثم الفضل بعد هؤلاء الأربعة لبقية العشرة : الزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله ، وعبد الرحمان بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وكلهم بدريون . ثم التقدّم بعد هؤلاء العشرة لبقية أهل بدر ؛ ثم أهل بيعة الرضوان ، وهم أصحاب الشجرة الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ

(٣) ساقط من الأصل وق ١ .

الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴿٤﴾ الآية (٤) ، وكان فيهم أيضاً مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا خَلَقَ كَثِيرًا ؛ ثم جملة المهاجرين الأولين ، ثم الأنصار . ومنهم من اتفق له هذه المواطن كلها ، ومنهم مَنْ نَالَ بعضها ، ثم مَنْ اتَّفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ، لقول الله عز وجل : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اتَّفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ اتَّفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَسَى اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ (٥) . ولا اختلاف في أن أمة النبي - صلى الله عليه وسلم - أفضلُ الأُممِ ، قال الله عز وجل : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (٦) وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ، أي خياراً عدولاً ، ﴿ لِيَتَّكِفُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (٧) يريد يوم القيامة . كما أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أفضل الأنبياء والرسل وخاتم النبيين وسيد المرسلين ، ورسول رب العالمين المبعوث إلى الخلق أجمعين . وقد مضى الكلام على هذا في رسم سنن من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في وَطْءِ الْمَرَاةِ فِي غَيْرِ مَخْرَجِ الْوَلَدِ

قال وسألت مالكا عن وهاطء في وهدير مخليا ، فقوه عهوه هويوس بل حندل، وعه كن وهكا وهبوررد (٨) ، قال مالك وما أدركت أحداً مِمَّنْ أَقْتَدِي بِهِ يَشْكُ فِيهِ . قال مالك (٩) حدثني ربيعة بن أبي

(٤) الآية ١٨ من سورة الفتح .

(٥) الآية ١٠ من سورة الحديد .

(٦) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٧) الآية ١٤٣ من سورة البقرة .

(٨) جملة معماة سيبينها ابن رشد بعد قليل ، وهي : الوطء في الدبر مخليا ، فقال : حلال لا بأس به عنده أحل من الماء البارد .

(٩) في ق ٢ : قال محمد .

عبد الرحمان عن أبي الحباب سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر عنه فقال لا بأس به . قال ابن القاسم : والمدنيون يذكرون الرخصة فيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - . قال ابن القاسم : فيما أعلم ، وتلا هذه الآية : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ ﴾ (١٠) . قال مالك : أو في ذلك شك ؟ أو ما تقرأ قول الله عز وجل : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ (١١) . قال : أي شيء أبين من هذا ؟ وقال ابن القاسم أيضاً قال الله عز وجل : ﴿ يَا مَرْيَمُ أَنِّي لَكَ هَذَا ﴾ (١٢) وقوله : ﴿ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ أنى وأين واحد ، كأنه تأول ذلك على أنه أين شئتم . ومثل ذلك ﴿ أَنَّى لَكَ هَذَا ﴾ من أين لك هذا . قال ابن القاسم : إلا أنى لا أحب أن لي ملء هذا ، يعني المسجد الأعظم ، وأنى أفعله ، قال : وما أمر به ، وقد جاءني غير واحد يستشيرني في ذلك فأمرته ألا يفعل ، إلا أن العلماء يتكلمون في ذلك فما أخبرك وأخبرني مطرف عن مالك في الوطء في اهدبر ونل هوغسن جهيل وهوون ينزه (١٣) ، وقال تكلمنا لثلاً نحرم ما ليس بحرام . قال : وقال لي مالك : وليس هذا بكلام يتكلم به عند كل من جاء .

قال محمد بن رشد : سأل ابن القاسم مالكا في هذه الرواية عن الوطء في الدبر مخليا ، فقال : حلال لا بأس به عنده أحل من الماء البارد ، ثم مشى في الكلام إلى أن قال : وقوله تعالى ﴿ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ ، أنى وأين

(١٠) الآية ١٦٥ من سورة الشعراء .

(١١) الآية ٢٢٣ من سورة البقرة .

(١٢) الآية ٣٧ من سورة آل عمران .

(١٣) نفس التعمية في الجملة السابقة في الهامش ٨ ، وحلها : في الدبر أنه لا غسل عليه إلا أن ينزل .

واحد . ثم قال في آخر المسألة : وأخبرني مطرف عن مالك في الوطء في الدبر أنه لا غسل عليه إلا أن يُنزل ، فكتب ذلك كله في الكتاب على ما كتبه مُصَحِّفًا مُعَمَّى بقلب الأخرَف ، جعل الألف مكان الواو ، والواو مكان الألف حيث وقع من الكلام ، وفعل ذلك في الهاء واللام ، وفي العين والحاء ، وفي الكاف والميم ، وأبقى سائر الحروف على حالها . فإذا تدبرت التعمية التي وقعت في الرواية على هذا الذي ذكرته أتى لك الكلام على ما حكيت ؛ وفعل ذلك لئلا يقرأه كل أحد فيستبيحه الناس وليس بأمر متفق عليه ، قد حرمه جماعة من العلماء ، منهم الليث بن سعد ، فإنه كان يرى إحلالة هذه المسألة حراماً ، ومنهم ابن وهب فإنه قال كلُّ مَنْ أتى امرأة في غير مخرج الولد ومن حيث تكون الحيضة فهو ملعون عند الله عز وجل . وإنما قال ذلك ، والله أعلم ، لما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي مَخَابِهِنَّ ، مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى النِّسَاءَ فِي غَيْرِ مَخَارِجِ الْأَوْلَادِ^(١٤)** ، إلا أنه حديث ليس من صحيح الحديث . وقد اختلف في ذلك قول مالك ، فروي أنه قيل له حمل عنك أنك تُبيح ذلك^(١٥) ، فقال كَذَبَ عَلَيَّ مَنْ قَالَه ، أما تسمع الله تبارك وتعالى يقول :

﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ هل يكون الحرث إلا في موضع الزرع ، لا يكون الوطء إلا في موضع الولد . وهذا القول أصح في النظر ، لأنه إذا لم يجز الوطء في الفرج في حال الحيض من أجل الأذى بنص قول الله عز وجل : **﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أذى فَأَعْتَزَلُوا النَّسَاءَ فِيهِ**

(١٤) المَحَاشُ مفرداً مَحَشَةٌ وهي الدبر . وفي كتاب النكاح من سنن ابن ماجه عن خزيمة بن ثابت قال ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ - ثَلَاثَ مَرَاتٍ - لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ .**

(١٥) في الأصل وق ١ : أنك تبيح من الحديث ، ولا معنى له . والتصحيح من ق ٢ .

الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ﴿١٧﴾ وجب أن لا يجوز الوطء في الدبر من أجل ما فيه من الأذى الذي هو بمنزلة دم الحيض أو أشد منه . وعلى قياس هذا القول تأتي رواية مطرف عن مالك أن الغسل لا يجب في ذلك إلا بالإنزال . والذي يأتي على قياس إباحة ذلك أن يجب الغسل فيه وإن لم يُنزل إذا جاوز الختان الشرج ، وعليه يأتي ما وقع في كتاب الإيلاء من المدونة من أن المُولي يكون فائتاً بالوطء في الدبر ويسقط عنه به الإيلاء . وللخلاف الحاصل في هذه المسألة قال مالك في هذه الرواية : وليس هذا بكلام يتكلم به عند كل من جاء . والذي خشي مالك من هذا أن يسمع قوله بتحليل ذلك فيشيع في الناس فيستبيحه العوام دون امتثال ما يلزم كل واحد منهم في ذلك من تقليد من يستفتيه . وإذا استفتى فقد يستفتي من يرى خلاف مذهبه في ذلك فيكون أخذه بمذهبه أخلص له ، لأن ما اختلف العلماء في تحليله وتحريمه فالأخذ بتحريمه أحوط ، لأنه من المتشابه الذي قال النبي - صلى الله عليه وسلم - فيه : **الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُتَشَابِهَاتٌ فَمَنْ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ الْحَدِيثُ (١٨)** . وقد مضى في رسم التسليف في الحيوان والطعام المضمون من سماع ابن القاسم الكلام على معنى قوله : **﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾** وبالله التوفيق .

ومن كتاب أوله إن خرجت

قال : ولا بأس باشتراء الماء إذا منعته ولم تقوَ عليه ، فقلت إنهم يبيعونه منا على سقي دواب مسماة بدرهم ، ومن الدواب ما يشرب الكثير ومنها ما يشرب القليل ومنها ما لا يشرب شيئاً ، فقال لا

(١٧) الآية ٢٢٢ من سورة البقرة .

(١٨) سبق تخريجه .

بأس بذلك على وجه الضرورة .

قال محمد بن رشد : قوله لا بأس باشتراء الماء إذا منعته ولم تقو عليه ، معناه لا بأس على البائع في بيعه ، إذ له أن يمنعه ولا يُمكن منه أحداً إلا بثمن ، وذلك في مثل [الشراء] (١٩) من البئر أو العين تكون في داره أو في جنانه الذي قد حظر عليه ، لأن من حقه ألا يدخل أحد في داره أو في جنانه لاستقاء الماء منه إلا بإذنه ، كان ذلك فيه فضل عن حاجته أو لم يكن . وأما إن كانت البئر والعين في أرضه التي لا ضرر عليه في الدخول فيها لاستقاء الماء منها فاختلّف فيما يفضل من ماء ذلك عن حاجته هل له أن يبيعه أم لا على ثلاثة أقوال : أحدها أن له أن يبيعه وأن يمنعه إلا بثمن ، وجد له ثمناً عند سواء أو لم يجده ، وهو ظاهر قوله في هذه الرواية والمشهور في المذهب (٢٠) ؛ وقيل ليس له أن يمنعه إلا أن يجد له ثمناً عند سواء ، فإن لم يجد له ثمناً عند سواء لم يكن له أن يحبس عنه وهو لا يحتاج إليه ؛ والثالث أن ليس له أن يبيعه ولا أن يمنعه إذا لم يحتج إليه وإن وجد له ثمناً ، وإلى هذا ذهب يحيى بن يحيى على ظاهر قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : لا يُمنع فضلُ بئرٍ ولا يُمنع رَهْوُ ماء (٢١) ، فقال : أربح لا أرى أن يُمنع : الماء ، والنار ، والحطب ، والكلأ . وقد مضى هذا والقول فيه في رسم يشتري الدور والمزارع من سماع يحيى من كتاب السداد والأنهار .

(١٩) ساقط من ق ٢ .

(٢٠) كذا في ق ٢ ، وهو الأنسب . وفي الأصل وق ١ : في هذه الرواية المشهورة في المذهب .

(٢١) في كتاب الأفضية من الموطأ عن أبي هريرة : لا يُمنع فضلُ الماء لِيُمنع به الكلأ ، وفيه عن عمرة بنت عبد الرحمن : لا يُمنع نَقْعُ بئرٍ . ونَقْعُ البئر : فضلُ مائها . ولفظ الحديث هنا موجود في مسند أحمد بتقديم وتأخير : لا يمنع نقع ماء ولا رهو بئر . وَرَهْوُ الماء : مُجْتَمَعُه المنخفض .

وفي قوله في بيع الماء على سقي دواب مسماة إن ذلك لا بأس به على وجه الضرورة وإن كان منها ما يشرب القليل ومنها ما يشرب الكثير ومنها ما لا يشرب شيئاً ، يريد بالضرورة المشقة التي تلحق المتبايعين في اشتراؤه على الكيل ، فأجيز ذلك لهذه الضرورة كما أجيز شراء الصبرة من الطعام جزافاً لمؤنة الكيل ومشقته ، لأن الغرر في ذلك يسير ، إذ لا تسلم البيوع من يسير الغرر . ولو اشترى منه سقية دابة واحدة وهما لا يدریان هل تحتاج إلى الشرب أم لا لَمَا جاز لكثرة الغرر في ذلك . ونظيرُ هذا إجازة شراء لبن الشياه العلد الشهر والشهرين جزافاً ، بخلاف شراء لبن الشاة الواحدة (٢٢) جزافاً الشهر والشهرين ، وبالله التوفيق ، لا شريك له .

ومن كتاب النسمة

وسئل ابن القاسم وابن وهب عن طعام الفجأة هل بلغك فيه شيء ، يَغْشَى الرجلُ القوم وهم يأكلون فيدعونه هل يأتيهم ؟ فقالا : حسن جميل أن يجيبهم إذا دعوه ، وإن غشيتهم ولم يدعوه فلا يأكل لهم شيئاً .

قال محمد بن رشد : هذا مما ينبغي للرجل أن يعمل فيه بما يظهر إليه من حال الذين غشيتهم يأكلون فدعوه للأكل معهم ، إن ظهر منهم إليه استبشارهم بقدمه عليهم وسرورهم بأكله معهم استحبَّ له أن يجيبهم إذا دعوه ، وإن ظهر إليه منهم أنهم كرهوا غشيانه إياهم يأكلون وهم إنما دعوه استحياءً منهم كره له أن يجيبهم ، وإن لم يتبين له منهم أحد الوجهين كان له جائزاً أن يجيبهم من غير استحباب ولا كراهة ، وبالله التوفيق .

(٢٢) في ق ٢ : بخلاف شراء لبن الشاة والشاتين .

ومن كتاب أوله إن أمكنتني من حلق رأسك

وقال مالك إنما التاريخ من مَقَدَم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، إن التاريخ إنما هو من مقدم النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة ، وهو تاريخ الهجرة . وكان قدومه المدينة ضحى يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ، وقيل يوم الاثنين الثامن من شهر ربيع الأول . وولد - صلى الله عليه وسلم - عام الفيل يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول ، وبعث أيضاً - صلى الله عليه وسلم - يوم الاثنين لثمان أيضاً خلت من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل ، فكان بين مولده إلى أن بعثه الله أربعون سنة [تامة ، ومن مبعثه إلى أول المحرم من السنة التي هاجر فيها اثنتا عشرة سنة] (٢٣) وتسعة أشهر وعشرون يوماً ، ذكر ذلك الخوارزمي . ورؤي عن ابن عباس أنه قال : وُلد نبيكم - صلى الله عليه وسلم - يوم الاثنين ، وخرج من مكة يوم الاثنين ، ودخل المدينة يوم الاثنين ، وكانت بدر يوم الاثنين ، وتوفي يوم الاثنين . وقال ابن عبد البر : الأكثر على أن وقعة بدر كانت يوم الجمعة صبيحة سبع عشرة من رمضان ، وما رأيت مَنْ ذَكَر أنها كانت يوم الاثنين إلا في هذا الخبر من رواية ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران ، عن حنش ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، وبالله التوفيق .

في إيمان الكافر وتوبة المسلم

قال ابن القاسم : تذاكرنا مع عبد الرحمان بن خالد (٢٤) إيمان

(٢٣) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٤) في الأصل وق ١ : تذاكر نافع عبد الرحمن بن خالد . وهو تصحيف .

الكافر ورجوعه إلى الإسلام ، وما ذكر الله عز وجل في كتابه : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّهَمُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (٢٥) ، وذكرنا ذنوب أهل الإسلام فقال : إني لأرجو أن يكون أهل الإسلام أفضل حالاً في هذا من أهل الكفر ، ولقد بلغني أنه يقال إن توبة المسلم كالإسلام بعد الإسلام .

قال محمد بن رشد : المعنى في قول عبد الرحمان بن خالد إني لأرجو أن يكون أهل الإسلام أفضل حالاً في هذا من أهل الكفر بيّن ، لأن الكافر يُغفر له بإسلامه ما سلف من آثامه ، فيكون كَمَنْ وُلِدَ حَيْثُ لَا حِسْتَهُ لَا حِسْتَهُ لَهُ وَلَا سِيئَةٌ عَلَيْهِ ، والمؤمن إذا تاب تُغفر له ذنوبه التي سلفت وآثامه ، وتبقى له حسناته . وإنما قال أرجو ذلك ولم يُطلق القول بأنه أفضل منه دون أن يقينه بالشك والرجاء من أجل أن من الذنوب ما لا تُكفرها التوبة ، وهي ما كان منها يتعلق به حقّ بمخلوق ، لأن الظلمات لا تصحّ التوبة منها إلاّ بردها إلى أربابها أو تحلّلهم منها ، فلا يدري التائب إذا كانت عليه ظلمات هل بقي بها حسناته أم لا ، فإن وَفَّتْ بها دون زيادة ولا نقصان كانت حاله في توبته كحال الكافر في إسلامه ، وإن وفّت بها وزادت عليها كانت حاله أفضل من حال الكافر في إسلامه ، وإن لم تف بها كانت حال الكافر في إسلامه أفضل من حاله ، لأن الكافر إذا أسلم يسقط عنه بإسلامه جميع الآثام والتباعات ، ويحتمل أن يكون إنما علق ذلك بالرجاء ولم يطلق القول بأنّ حال المسلم إذا تاب أفضل من حال الكافر إذا أسلم من أجل أنه قيل إن قبول الله عز وجل لتوبة التائب من عباده لا يُقطع بها في حق كل تائب ، لاحتمال أن لا يكون قول الله عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ (٢٦) عامّاً في كل تائب ، ويكون معناه فيمن سبق له من الله أنه يقبل توبته . وعلى هذا ينبغي للعبد إذا تاب أن يرغب

(٢٥) الآية ٣٨ من سورة الأنفال .

(٢٦) الآية ٢٥ من سورة الشورى .

إلى الله عز وجل في قبول توبته . والذي عليه الجمهور أن الآية على عمومها في قبول الله عز وجل توبة كل تائب ، وكذا سائر الآيات الواردة في هذا محمولة على عمومها في حق كل تائب ، منها قول الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ (٢٧) ، وَعَسَىٰ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ واجبة ، قال الله عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ . والتوبة النصوح هي أن يتوب من الذنب ثم لا يعود إليه ، قاله عمر بن الخطاب . وقد رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : التَّدْمُ تَوْبَةٌ (٢٨) ، وأنه قال : التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ (٢٩) . ورُوي عن الشعبي أنه قال : التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ (٣٠) . فإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ، فإذا تاب الرجل من الذنب فإن ندم عليه ونوى ألا يعود إليه بنية صحيحة ثم لم يعد إليه كان قد تاب توبة نصوحاً ، فاستوجب بذلك ما وعده الله به من الغفران وإدخال الجنة . وإذا تاب من الذنب بأن ندم عليه ونوى بنية صحيحة أن لا يعود إليه غفر له ذنبه الذي تاب منه ، فإن عاد إليه لم تكن توبة نصوحاً ، فحصل له بذلك الوعد بتكفير إثم الذنب الذي تاب منه ، ولم يحصل له الوعد منه تعالى بدخول الجنة وكان في المشيئة ، إن شاء غفر له وإن شاء عذبه . وقد رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : مَنْ اسْتَغْفَرَ مِنْ ذَنْبِهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا لَمْ يَعُدْ إِلَيْهِ (٣٢) ، ومعنى هذا ، والله أعلم ، إذا استغفر الله منه ولم يتب منه بالندم عليه والغزم على ألا يعود إليه ، وبالله التوفيق .

(٢٧) الآية ٨ من سورة التحريم .

(٢٨) في سنن ابن ماجه ، ومسنده أحمد .

(٢٩) في كتاب الزهد من سنن ابن ماجه .

(٣٠) الآية ٢٢٢ من سورة البقرة .

(٣٢) في سنن الترمذي بلفظ مقارب .

ومن كتاب أوله باع شاة

وسألته عن الاستيناس ما هو؟ فقال التسليم . قلت فالرجل يؤذن له في مثل دار فيدخل في الدار بإذن ، فإذا جاء إلى باب البيت أترى أن يستأذن؟ قال ليس ذلك عليه إذا أُذن له مرة ، وقال الاستيدان ثلاث ، فإن أُذن لك وإلا فارجع . قلت ما هذا؟ قال تسلم ثلاث مرات فإن أُذن لك وإلا فانصرف .

قال محمد بن رشد : قول ابن القاسم في هذه الرواية إن الاستيناس هو السلام بعيداً ، لأن الله عز وجل يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ (٣٣) فلو كان الاستيناس هو التسليم لكان معنى الكلام حتى تُسَلِّمُوا وتُسَلِّمُوا ، وذلك لا يصح . وقد روى ابن وهب عن مالك أن الاستيناس هو الاستئذان ، وهو الصحيح الذي ذهب إليه أكثر المفسرين ، أن معنى حتى تستأذِنُوا حتى تستأذِنُوا ، وقالوا إنما تستأذِنُوا وهم من الكاتب على ما جاء عن ابن عباس من أنه قال : إنما هو حتى تستأذِنُوا وتُسَلِّمُوا على أهلها ، وغلط الكاتب . واستدلوا على ذلك بقراءة أبي بن كعب وابن عباس والأعمش حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا . وقال جماعة منهم أيضاً إن المعنى حتى تُؤنِسُوا أهل البيت بالتنحنح [والتنخّم] (٣٤) وما أشبه ذلك حتى يعلموا أنكم تريدون الدخول عليهم . وقال أبو جعفر الطبري : الذي أراه ، والله أعلم ، أن الاستيناس استفعال من الأنس ، وهو أن يستأذن أهل البيت في الدخول عليهم مختبراً بذلك مَنْ فيه وهل فيه أحد ، وليؤذَنهم أنه داخل عليهم فيأنس إلى أذنهم له في ذلك ، ويأنسوا (٣٥) إلى استئذانه إياهم . وقد

(٣٣) الآية ٢٧ من سورة النور .

(٣٤) ساقط من ق ٢ .

(٣٥) هكذا في ق ٢ ، وهو أنسب . وفي الأصل وق ١ : ويأذِنُوا .

حُكي عن العرب سماعاً : اذهب فاستأنس هل ترى أحداً في الدار . وقال الفراء والكسائي : في الكلام تقديم وتأخير ، معناه حتى تسلموا وتستأذنوا ، وهو أن يقول السلام عليكم أدخل ؟ وقال حتى تستأنسوا أي تستأذنوا وتعلموا من في الدار هل هو ممن يجوز أن يدخل عليه أم لا ، من قول العرب اذهب فاستأنس هل ترى من أحد .

قال محمد بن رشد : وإنما قال الفراء والكسائي إن في الكلام تقديماً وتأخيراً لما روي عن ابن عباس من أنه كان يقرأها كما كان أبي بن كعب وابن مسعود يقرآنها : حَتَّى تُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا وَتَسْتَأْذِنُوا ، وليس تقديم السلام على الاستئذان على ما جاء في هذه القراءة والذي توجهه البداية بالتسليم قبل الاستئذان كما قالوا من أنه يقول السلام عليكم أدخل ؟ لأن الواو لا توجب الرتبة ، وإذا لم توجب رتبة فالبداية بما بدأ الله به من السلام أو الاستئذان إنما هو استحسان ، لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الحج : نَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأُ بِالصُّفَا^(٣٦) . وقد اختلفت الروايات في صفة استئذان أبي موسى الأشعري على عمر بن الخطاب ، فروي أنه قال : السلام عليكم أدخل ، السلام عليكم أدخل ، السلام عليكم أدخل ؟ وروي أنه قال : يستأذن أبو موسى ، يستأذن أبو موسى ، يستأذن عبد الله بن قيس . وإذا كان قد قرئ حتى تستأذنوا وتسلموا ، وحتى تسلموا وتستأذنوا ، وكان الثابت بين اللوحين الذي يقطع أنه قرآن ﴿ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا ﴾ وكان معنى حتى تستأنسوا حتى تستأذنوا على ما روى ابن وهب عن مالك وقال إنه قول أكثر أهل التفسير ، كان الصواب أن يقدم الاستئذان ، فإن أذن له في الدخول سلم على من في البيت ودخل ، لأنه قبل أن يؤذن له لا يدري على من يسلم ، وقد لا يكون في البيت أحد يسلم عليه ، لا كما قال في الرواية من أن معنى ما جاء في الحديث من أن الاستئذان ثلاث فإن أذن لك وإلا فارجع ، هو أن يسلم

(٣٦) في كتاب الحج من الموطأ ، عن جابر بن عبد الله .

ثلاث مرات فإن أذن لك وإلا أنصرفت . وقد روي عن ابن عباس أن عمر قال : أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو في مشربة له فقلتُ السلام عليك يا رسول الله أيدخلُ عمر؟^(٣٧) . وروي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا تأذنوا لمن لم يبدأ بالسلام^(٣٨) . ففي هذا الحديث البداية بالسلام قبل الاستئذان ، فيحمل على أن المعنى فيه إذا وقف على باب البيت فعلم من فيه ممن يصلح له الدخول عليه . وأما إذا وقف على الباب فلم يعلم من في البيت ولا هل فيه من يصلح له الدخول عليه أم لا ، ولا هل فيه أحدٌ أم لا ، فالبداية بالاستئناس ، وهو الاستئذان ، على ما روى ابن وهب عن مالك أظهر وأولى على ما ذكرناه ، وبالله التوفيق . لا شريك له .

من سماع من كتاب أوله نقدها نقدها

وسمعه يقول كان بشر بن سعيد رأس العباد ، كما كان سعيد ابن المسيب رأس الفقهاء . قال وكذلك كنت أسمع .
قال محمد بن رشد : قد مضى ذكر فقهاء المدينة وعبادهم في أول رسم أوصى فلا معنى لإعادة ذلك ، وبالله التوفيق .

في تسري عبيد عبد الله بن عمر في أموالهم

قال ابن القاسم حدثني عبد الله بن عمر عن نافع قال : كان عبيد عبد الله بن عمر يتسرون من أموالهم ولا يستأذنونه . قال وسألنا مالكاً عن ذلك فقال مثله .

(٣٧) المشربة - بفتح الراء وضمها - : الغرفة . وهو في مسند أحمد .

(٣٨) لم أقف على تخريجه .

قال محمد بن رشد : هذا مثل ما في كتاب النكاح الأول من المدونة . ومعنى ذلك أنه كان قد أذن لهم في التجارة ، لأن العبد المحجور عليه لا يجوز له بيع ولا شراء إلا بإذن سيده . وفي هذا دليل على أن العبد يملك ، على ما قاله مالك وذهب إليه ، خلافاً ما ذهب إليه من خالفه في ذلك من فقهاء الأمصار ، إذ لو لم يملك وكان ماله لسيده لما حل له أن يتسرى فيه ، إذ لم يُبح الله الوطء إلا بنكاح أو ملك يمين فقال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَقْرَبِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ (٣٩) وبالله التوفيق .

في وصية القاسم بن محمد لعمر بن عبد العزيز وما قاله له فيما عرض عليه

وسمعتة يذكر عن مالك قال : التقى عمر بن عبد العزيز والقاسم بن محمد في حج أو عمرة ، فقال له أوصني ، فقال له القاسم : عليك بالصبر في مواضع الصبر ، فقال له عمر بن عبد العزيز : إنَّ معنا فضلاً من أزواد وأمتعة ، أفلا تأمر لك بها ؟ فقال له القاسم : إني امرؤ لا أرزأ أحداً شيئاً .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا والقول عليه في رسم اغتسل من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادة القول فيه ، وبالله التوفيق .

في كراهة الأخذ بالرخص

وسمعتة يحدث عن بعض الحكماء أنه قال : لو كانت لي

نفسان أخذت بالرخص فقدمت إحداهما ، فإن كان الأمر على ذلك وإلا رجعت على نفسي الأخرى فاستعנית ، إنما هي نفس واحدة .

قال محمد بن رشد : ليس معنى هذا في الرخص التي رخص الله فيها لعباده في كتابه أو على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - من التعجيل في يومين من قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ (٤٠) ، أو من الفطر في رمضان في السفر وما أشبه ذلك ، إذ لا اختلاف في أن الأخذ بالرخص في مثل هذا جائز ، بل قد قيل إن ذلك أفضل لما جاء من أن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى شدائمه (٤١) . وإنما معناه فيما اختلف العلماء فيه فأجازته طائفة منهم وحظرته أخرى ، فهو إن أخذ بقول المحظرين لذلك الشيء فلم يستبحه سلم ، وإن أخذ بقول من أجازته فاستباحه لم يأمن من موقعة الخطأ والوقوع في المأثم . فلو كان له نفسان كما قال لم يبال من إثم الواحدة إذا سلمت له الثانية من الإثم . وأما وليس له إلا نفس واحدة فمن الحظ له الاحتياط لها ، وبالله التوفيق .

في الاجتهاد في العبادة

وسمعه يتحدث عن سليمان بن القاسم قال : يقولون لي : لو رفقت بنفسك ، والله لأننا بما أنا فيه ألد من أهل افتضاض العذارى لعذاراهم (٤٢) . وسمعه يتحدث عن محمد بن يحيى الإسكندراني عن رجل كان يصلي في البحر ويتعلق بالحبل ، وأنه غلبته عيناه فنام ، فلما استيقظ قال لرجل : ما منعك أن توقظني ؟

(٤٠) الآية ٢٠٣ من سورة البقرة .

(٤١) في مستد أحمد .

(٤٢) في ق ٢ : ألد من افتضاض أهل العذارى لعذاراهم .

قال رحمتك ، قال لو رحمتني لأيقظتني .

قال محمد بن رشد : أما قول سليمان بن القاسم ما قاله مما أخبر به عن نفسه فالمعنى فيه أنه قاله تنشيطاً لغيره لا قاصداً إلى الإخبار بذلك عن نفسه ، لأن ذلك مما يُكره للرجل أن يُخبر به عن نفسه . وأما ما كان يفعله الرجل من صلاته في البحر وتعلقه بالحبل فهو مكروه من الفعل لما يُخشى على صاحبه من الانقطاع ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في المرأة التي سمعها تصلي وقيل له : إنها لا تنام الليل ، فكرة ذلك حتى عُرِفَت الكراهية في وجهه ، ثم قال : إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا أَكَلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ^(٤٣) ، وقال : إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْعِلُوا فِيهِ بِرَفْقٍ فَإِنَّ الْمُتَبِتَ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى^(٤٤) . وكان أحب العمل إليه الذي يدوم عليه صاحبه ، وبالله التوفيق .

فيما يروى من فضل عمر بن عبد العزيز وشدة خشيته لله عز وجل

وسمعه يحدث عن مالك أن عمر بن عبد العزيز كان رجلاً عيشه هذه القطاني ، وأنه أكل يوماً عدساً وشرب عليه ماءً ثم استلقى فضرب على بطنه فقال : بَطِينٌ بَطِيءٌ عن أمر الله يتمنى على الله منازل الأبرار ، شك ابن القاسم في ضرب بطنه عن مالك .

قال محمد بن رشد : في هذا بيان ما كان عليه عمر بن عبد العزيز

(٤٣) في صحيح البخاري ومسلم ، وموطأ مالك ، وسنن أبي داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد ، بالفاظ متقاربة . ولفظ الحديث هنا للموطأ في باب ما جاء في صلاة الليل من كتاب الصلاة .

(٤٤) في مسند أحمد .

من الخوف لله عز وجل مخافة التقصير في أمره ، مع الرجاء فيما عنده من أن يُحله محلّ الأبرار . وهذا هو الواجب أن يكون الرجاء والخوف في قلب الرجل سيّئ^(٤٥) ، فلا يأمن من عذابه ولا يقنط من رحمته ، وبالله التوفيق .

في تحسين بناء المساجد

وذكر من أقام قبلة مسجد الفسطاط ومسجد الرسول عليه السلام وسمعتة يقول: المساجد كلها الوليد بناها، يعني كسرهما وبني هذا البناء . قال : وسمعت أنه أقام قبلة هذا المسجد مسجد الفسطاط الكبير نحو من سبعين رجلاً من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فأتوا عليه بالتحرم والحبال . وسمعتة يحدث عن مالك أن جبريل - عليه السلام - هو الذي أقام لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبلة مسجده .

قال محمد بن رشد : قوله كسرهما وبني هذا البناء ، يريد أنه هدّمها وبنّاها فحسّن بناءها . وتحسين بناء المساجد وتحسينها مما يُستحب ، وإنما الذي يكره تزويقها بالذهب وشبهه والكتب في قبلتها ، لأن ذلك مما يشغل المصلين ويلهيهم عن الصلاة . وقد مضى ذلك في رسم سلعة سماها ، ورسم الشجرة تطعم بطنين في السنة ، من سماع ابن القاسم من كتاب الصلاة . ولا بن نافع وابن وهب في المبسوطة إجازة تزويق المساجد وتزيينها بالشيء الخفيف ومثل الكتابة في قبلتها ، ما لم يكثر ذلك حتى يكون مما نُهي عنه من زخرفة المساجد . وقد مضى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم من هذا الكتاب القول في إقامة جبريل للنبي - صلى الله عليه وسلم - قبلة مسجده فلا معنى لإعادته ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب العربية

قال سفيان في هذه الآية : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ (٤٦) يقول : قولوا أَسْلَمْنَا مخافة السبأ والقتل .

قال محمد بن رشد : نفى الله عز وجل الإيمان بهذه الآية وأوجب لهم الإسلام ، فدل ذلك دليلاً ظاهراً على أن الإيمان غير الإسلام ، لأن الإيمان هو التصديق الحاصل في القلب ، والإسلام هو إظهار الإيمان بالنطق بالشهادة والأعمال الظاهرة من الصلاة وغيرها . فكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمناً ، فالإسلام أعم من الإيمان . وهذا في بلاد الإسلام حيث يجب على المؤمن إظهار إيمانه . وأما في بلاد الكفر حيث لا يمكنه إظهاره فهو مؤمن غير مسلم ، إذ لا يمكنه إظهار إسلامه . قال الله عز وجل : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ (٤٧) وقال : ﴿ الْإِمْنُ أَكْرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ (٤٨) . وقد قيل إن الإيمان والإسلام اسمان واقعان على معنى واحد . واحتج من ذهب إلى هذا القول بقول الله عز وجل ، وقوله الحق : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٤٩) وهذا لا حجة فيه ، لأن المؤمنين مسلمون ، فسماهم مرة باسم الإيمان ومرة باسم الإسلام . والكلام في هذا يتسع ، وقد أشبعنا القول فيه في صدر كتاب المقدمات ، وبالله التوفيق .

(٤٦) الآية ١٤ من سورة الحجرات .

(٤٧) الآية ٢٨ من سورة غافر .

(٤٨) الآية ١٠٦ من سورة النحل .

(٤٩) الآية ٣٥ من سورة الذاريات .

في رفع الأصبع ، ورفع اليدين في الدعاء ومدّهما

قال سفيان : الإخلاص رفع الأصبع عند الشهادة ، والدعاء رفع بطون الأيدي ، والابتهاال مدُّ اليدين .

قال محمد بن رشد : [يريد]^(٥٠) أن رفع الأصبع عند الشهادة لله عز وجل بالوحدانية دليلٌ على الإخلاص له بذلك ، ورفع بطون الأيدي إلى الله إنما يكون [في الدعاء والرغبة إليه ، وأن مد الأيدي يكون]^(٥١) عند الابتهاال في ذلك . وهذا كله يَبَيِّنُ ليس فيه ما يخفى ، وبالله التوفيق .

في الذي يحلف على امرأته في ثوب اشتراه ألا تَدْرِعَهُ

قال ابن القاسم عن الليث بن سعد ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن عراك بن مالك ، عن عمر بن الخطاب أن رجلاً اشترى لامرأته ثوباً فأتى به فسخطته فقال لها : أنت طالق إن تَدْرِعِيهِ ، فرجع به فرده ، فدست المرأة خادمها فاشتريته فأخذته فتدّرعتة . فلما جاء زوجها ليدخل قالت له [إليك]^(٥٢) قد حرمتُ عليك ، هذا الثوب قد تدّرعتة . فأتى عمر بن الخطاب فقال : قد حرمت عليك . وقال مالك بن أنس : إن كان نوى أن لا تَدْرِعَهُ مِنْ قِبَلِهِ فلا شيء عليه ، وإلا فهو حانث .

قال محمد بن رشد : قول عمر بن الخطاب قد حرمت عليك ، يريد

(٥٠) ساقط من الأصل وق ١ .

(٥١) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٥٢) ساقط من الأصل وق ١ .

قد حنثت فيما قد حلفت به من الطلاق ، لأنها طلقة رجعية فلا تحرم عليه ،
 ومن حقه أن يرتجعها . وقول مالك إن كان نوى أن لا تدْرعه من قبله فلا شيء
 عليه وإلا فهو حانث ، ليس بخلاف لقول عمر بن الخطاب ، إذ لا اختلاف في
 أن الحالف إذا نوى أن لا تدْرعه من ماله فلا حنث عليه إذا تدْرعته من ماله .
 وإنما يختلف إذا لم تكن له نية . فوافق مالك في هذه الرواية عمر بن الخطاب
 - رضي الله عنه - على أنه حانث ولم ينظر إلى بساط يمينه . ويأتي في هذه
 المسألة على القول بمراعاة البساط في اليمين إذا لم تكن للحالف نية أن لا
 حنث عليه . وقد اختلف في هذا قول مالك على ما هو منصوص عنه في غير ما
 مسألة من كتاب الأيمان بالطلاق من العتبية وغيره ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب بع ولا نقصان عليك في رؤية الله عز وجل يوم القيامة

قال ابن القاسم قال أبو السَّمْح (٥٣) لمالك : يا أبا عبد الله ،
 أنرى الله يوم القيامة ؟ قال نعم . نجد الله تعالى يقول في كتابه :
 ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ (٥٤) ويقول لقوم ﴿ إِنَّهُمْ عَنْ
 رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ ﴾ (٥٥) . قال وحدثني ابن أبي حازم عن أبيه
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : إن دُونَ الله يومَ القيامة
 سبعين ألف حجاب ، منها حُجِبَ من ظلمة ما يفتقها بصر شيء ،
 وحُجِبَ من نور (٥٦) ما يستطيع بصرها شيء ، وإن منها لحجاباً من

(٥٣) كذا في ق ٢ ، وهو الصواب . وفي الأصل وق ١ : أبو المسيح ، وهو تصحيف .

(٥٤) الآية ٢٢ من سورة القيامة .

(٥٥) الآية ١٥ من سورة المطففين .

(٥٦) في ق ٢ : حجاب من ظلمة . . . وحجاب من نور - بصيغة الافراد . . . وسيكرر

كذلك فيه في بقية هذه المسألة .

ماء لا يسمع صوت ذلك الماء أحد لا يربط الله عز وجل على قلبه إلا خلع .

قال محمد بن رشد : الذي عليه أهل السنة والجماعة من الموحدين أن رؤية الله عز وجل جائزة غير مستحيلة ، وأن المؤمنين يروونه في الآخرة بأبصار وجوههم على ما جاء به القرآن وتواترت به عن النبي - صلى الله عليه وسلم - الآثار ، خلاف ما ذهب إليه أهل الزيغ المعتزلة والقدرية والخوارج والجهمية من أن رؤية الله عز وجل مستحيلة لا تجوز عليه ، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً . فمن الدليل الواضح على جواز رؤية الله عز وجل أن موسى - عليه السلام - قد سأل ذلك ربه فقال : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ (٥٧) على ما أخبر الله عز وجل به عنه في كتابه العزيز الذي ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ (٥٨) ومن المستحيل أن يسأله ما يعلم أنه لا يجوز في صفته أو أن يجهل هل يجوز ذلك في صفته أم لا ، فتكون المعتزلة أعلم بصفات الله تعالى وما يجوز عليه مما لا يجوز منه - صلى الله عليه وسلم - . ودليل ثان هو قوله عز وجل : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (٥٩) لأنه عز وجل تَمَدَّحُ بأن الأبصار لا تدرکه ، فلو كان من المستحيل أن تدرکه الأبصار لم يكن له في ذلك مدح ، وإنما كان المدح له في ذلك لانفراده بخلق الآفة في الأبصار التي تُمنع من إدراكه في الدنيا مع جواز ذلك عليه . وكما هو قادر على خلق الآفة في الأبصار المانعة من رؤيته في الدنيا ، فكذلك هو قادر على رفع الآفة من أبصار المؤمنين يوم القيامة حتى يروه على ما نطق به القرآن وتواترت به السنن والآثار . وإذا جازت عليه الرؤية بما ذكرناه وجبت له ، إذ لا يقول أحد إنها تجوز عليه ولا تجب

(٥٧) الآية ١٤٣ من سورة الأعراف .

(٥٨) الآية ٤٢ من سورة فصلت .

(٥٩) الآية ١٠٣ من سورة الأنعام .

له ، وإنما يقول أهل الزيغ والتعطيل إنها لا تجوز عليه . ومن الدليل على وجوب رؤية المؤمنين له يوم القيامة قوله عز وجل : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ ، وهو نص في النظر إليه حقيقة لا يحتمل المجاز . وقوله عز وجل في الكفار مهتداً لهم : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ فلو كان هذا أمراً عاماً للمؤمنين والكافرين لم يكن فيه تهديد للكافرين . وقوله عز وجل : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾^(٦٠) على ما قاله أهل التفسير : إن الحسنى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله الكريم ، لأن الحسنى مُستفَرِّقٌ لِيَجْمِيعَ الإِحْسَانَ بدخول الألف واللام فيه ، فالزيادة على ذلك يجب أن تكون من غير جنس المزيد عليه ، ولا شيء يمكن أن يُشار إليه في ذلك سوى رؤية الله عز وجل . ومما يدل على ذلك أيضاً ما رواه الثبَّت الثقات عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ونقلوه عنه نقلاً متواتراً من رواية أبي بكر الصديق وعائشة - رضي الله عنهما - وعِمْرَانُ بنِ حُصَيْنٍ ، وأبي هريرة ، وعبد الله بن عباس ، وجرير بن عبد الله البجلي ، وغيرهم : أن المؤمنين يرون ربهم كما يرون القمر في ليلة القدر لا تضامون في رؤيته ، وفي بعض الآثار : لا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَتِهِ . وفي بعض الآثار ليس دونه حجاب . وأجمعت الأمة على أن الكافرين محجوبون عن الله تعالى يوم القيامة . وإنما اختلفوا في المؤمنين ، فقال أهل الزيغ إنهم لا يرونه ، وقال أهل السنة والجماعة إنهم يرونه على ما بيَّناه وصححناه ، إلى أن نشأ رجل من أهل البصرة يُعرف بأبي الحسن بن سالم ، وكان من الوعاظ الذين يُظهرون النسك ويظنه العوام من أهل العلم ، فسألوه عن هذه المسألة فحملته الأنفة وما يعتقده العوام فيه من أنه من أهل العلم على أن أجاب فيها بغير علم ، فأخطأ وقال : إن الكافرين يرون ربهم يوم القيامة ، وأبى أن يرجع عن بدعته ، وتبعه قوم على ذلك هي قويت شوكتهم وصار قولهم مذهباً يذكر ، واللَّه أسألُه العصمة برحمته .

(٦٠) الآية ٢٦ من سورة يونس .

وقول عبد الله بن عمرو بن العاص إن دون الله تعالى يوم القيامة سبعين ألف حجاب منها حجب من ظلمة ما يفتقها بصر شيء إلى آخر قوله ، المعنى فيه أن الله تعالى يحجب الكفار عن رؤيته بهذه الحجب وبما يخلقه فيهم من المنع من إدراكها ، لا أن الله تعالى يحتجب عنهم بهذه ، إذ ليس بمحتجب ولا محجوب عن خلقه بشيء ، لأن الحجاب إنما يستر الأجسام المخلوقة التي يحتوي عليها وتكون أكثر منها . ويشهد لهذا الذي قلناه ويؤيده قوله عز وجل : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ فجعل الكفار هم المحجوبين عن رؤيته بما خلق فيهم من الحجب والمنع منها ، ولم يصف نفسه بالاحتجاب ولا بأنه هو المحجوب . وقد روي أن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - مر بقصاب وهو يقول : لا والذي احتجب بسبعة طباق ، فقال له علي : ويحك يا قصاب ، إن الله لا يحتجب عن خلقه بشيء ، ولكن حجب خلقه عنه ، فقال له القصاب : أفلا أكفر عن يميني يا أمير المؤمنين ؟ قال لا ، لأنك حلفت بغير الله تعالى ، وبالله التوفيق .

فيما رُئي لملك من الرؤيا

قال عيسى وسمعت سليمان بن يزيد يحدث أنه قال ، سمعت ابن الدَّرَاوَرْدِي يحدث قال : رأيت في منامي أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يعطي مالكا خاتمه ، قال فأتيت مالكا فأخبرته بذلك وهو في مجلس ربيعة .

قال محمد بن رشد : تأويل هذا ما كان عليه - رحمه الله - من اتباع سنته والتمسك بها ، وتركه لمخالفة ما صح عنه منها ، وبالله التوفيق .

في أن السنة لا تُعارضُ برأي

وحدث عن مالك عن ابن شهاب أنه قال : دعوا السنة تمضي لا تعارضوا .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال : إن السنة تمضي ولا تُعارضُ برأي ، يريد إذا صحبها العمل^(٦١) . وأما ما كان من السنن التي أتصل العملُ بخلافها فيُقدّم ما اتصل به العمل عليها ، لأن اتصال العمل بخلافها دليلٌ على نسخها . وإذا عارض القياس ظاهر السنة تُؤوّلت على ما يوجبه القياس . واختلف إن لم يُمكن تأويلها على ما يوجبه القياس على الأصول أيهما يُقدّم ؟ فذهب مالك على ما حكاه ابن القصار إلى تقديم القياس عليها إذا كانت من السنن المروية من طريق الأحاد التي لا يُقطع على صحتها ، وذهب أبو حنيفة إلى تقديم السنة على القياس ، وبالله التوفيق .

في اشتغال الإمام [عن الفقه]^(٦٢) بأمور المسلمين

وحدثني عن الثقة عن المغيرة بن أبي عبد الرحمن المخزومي أنه سمع مالك بن أنس يقول قال عمر بن عبد العزيز : مَنْ كان له شغلٌ سوى هذا الشأنِ فإنه من شغلي الذي كتب الله لي أن ألزم ، فعاملٌ منه بما عملت^(٦٣) ومقصر عنه عما قصرت ، فما كان خيراً أتيته فبعون الله ودلالته ، والله أرغب في تركيته ، وما كان سوى ذلك ، فإني أستغفر الله لذنبي العظيم .

(٦١) في ق ٢ : إذا صحبها الأعمال .

(٦٢) ساقط من ق ٢ .

(٦٣) في ق ٢ : علمت .

قال محمد بن رشد : معنى قول عمر هذا أنه أشفق من الاشتغال بأمور المسلمين عن التفقه ، وخشي التقصير فيما اشتغل فيه من ذلك فاستغفر الله عز وجل منه . ومعنى قوله أستغفر الله لذنبي العظيم ، أستغفر الله العظيم لذنبي ، لأن الكلام فيه تقديم وتأخير . وقد مضت هذه الحكاية في صدر سماع أشهب ، وبالله التوفيق .

في كراهة كثرة الكلام

قال وقال مالك : دخل رجل منا ، يعني أهل العلم ، على رجل من أهل الأدب ، يعني الملوك ، فلما خرج من عنده قيل له : كيف رأيت فلاناً ؟ قال : أما لولا أنه يأتي بكلام سنة في ساعة . قال مالك : ليس كثرة الكلام إلا في النساء والخدم . قال ابن القاسم : قعد أعرابي في مجلس ربيعة ، فتكلم ربيعة وأكثر ، فكأنه وصله بشيء^(٦٤) ، فقال للأعرابي : ما تعدّون البلاغة ؟ قال الأعرابي : قلة الكلام^(٦٥) . قال : فما تعدّون فيه العي ؟ قال : ما كنت فيه منذ اليوم .

قال محمد بن رشد : هذا يبين على ما قاله ، إن البلاغة والفصاحة إنما هي في قلة الكلام مع إدراك الصواب به واستيفاء المعاني فيه . ومن عي الرجل ألا يقدر على أن يعبر عما في نفسه بكلام وجيز حتى يأتي فيه بكلام طويل يكون فيه ما يستغنى عنه [فقد يخفى الصواب في خلاله على السامع له ، فمن العي أن يأتي بكلام كثير فيما يستغنى عنه]^(٦٦) باليسير . ومن

(٦٤) في ق ٢ : فكأنه دخله شيء .

(٦٥) كذا في مخطوطتي القرويين ، وهو الصواب . وصحف في الأصل فكتب : كثرة الكلام .

(٦٦) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

التقصير أيضاً ألا يأتي إلا بكلام يسير لا يُستفاد منه ما قصد إلى بيانه . وقد حُكي أن بعض الأمراء كتب إليه ملك الروم^(٦٧) كتاباً يرهب فيه عليه ، فأغاظه ذلك وأمر كتابه بمراجعته ، فكتب كل واحد منهم واطنب وطول ، فلم يستحسن شيئاً من ذلك ، وكتب إليه : الجوابُ ما ترى لا ما لا تسمع ، ﴿ وَسَيَعْلَمُ الْكَاْفِرُ لِمَنْ عَقَّبِيَ الدَّارِ ﴾^(٦٨) ، والسلام على مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى .
 ومن معجز كلام الله تعالى في البلاغة قوله : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَيْي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلَيْي وَغِيضِ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾^(٦٩) ، وقوله : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾^(٧٠) ، وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتِهِ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾^(٧١) وكله معجز لا يقدر أحد أن يأتي في معنى منه بكلام يشبهه أو يقرب منه في الفصاحة ، وبالله التوفيق .

في تفسير قول الله عز وجل :

أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ

قال ابن القاسم : قرأ عمر هذه الآية ﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾^(٧٢) فقال : ما التخوف ؟ ما التخوف ؟ ما التخوف ؟ فأقام كذلك زماناً فأثاه أعرابي فقال : يا أمير المؤمنين إن ابني يتخوفني

(٦٧) كذا في ق ٢ ، وهو الصواب . وفي الأصل وق ١ : كتب إلى ملك الروم ، وهو تصحيف .

(٦٨) الآية ٤٢ من سورة الرعد .

(٦٩) الآية ٤٤ من سورة هود .

(٧٠) الآية ٩٤ من سورة الحجر .

(٧١) الآية ٦٧ من سورة المائدة .

(٧٢) الآية ٧٤ من سورة النحل .

مالي ، فقال له عمر : وما يتخوّفك ؟ قال يتنقّصني مالي ، فكبر عمر - رضي الله عنه - وحمد الله .

قال محمد بن رشد : قد روي أن عمر - رضي الله عنه - قال : ما كنت أعرف معنى ﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ ﴾ حتى سمعت قول الشاعر يصف ناقه وإن السير ينقض سنامها بعد تمكّنه واكتنازه :

تَخَوُّفُ السَّيْرِ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا كَمَا تَخَوُّفَ عُوْدِ النَّبَعَةِ السَّفْنُ (٧٣)

ومعنى التنقص في قوله : ﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ ﴾ أن يتنقصهم في أموالهم وثمارهم حتى يهلكهم . وقيل إن المعنى أو يأخذهم [على تخوف أي أو يأخذهم] (٧٤) بعد أن يخيفهم ، بأن يهلك قرية فتخاف التي تليها . وأن يكون التخوف بمعنى التنقص على ما جاء في الحكاية عن عمر بن الخطاب أظهر من تفسير الآية ، لأن الله عز وجل ذكر فيها أصناف الإهلاك ، فمنها أن يهلكهم بانقراض ثمراتهم وأموالهم ، وبالله التوفيق .

في كثرة الحسد في الناس

وحدثني عن ابن القاسم عن الثقة أن عمر بن الخطاب قال : ما من أحدٍ عليه من الله نعمة إلا وله عليها حاسد ، ولو كان الرجل أقوم من القُدح (٧٥) لقال قائل لولا .

(٧٣) البيت لابن مقبل . والسفن : الحديدية التي تُبرّد بها القيسي . أي تنقص كما تأكل الحديدية خشب القيسي . انظر لسان العرب . مادة نقص .

(٧٤) ساقط من ق ٢ .

(٧٥) القُدح : السهم قبل أن يُنصل ويُراش ، وقيل : العود إذا بلغ فشُدب عنه الغصن وقُطع على مقدار النبل الذي يُراد من الطول والقصر . لسان العرب .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، وقد مضى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم القول في الحسد وتبيين الجائز منه من المحظور فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في القائل لرسول الله

- صلى الله عليه وسلم - : اَعْدِلْ

وحدثني ابن القاسم عن مالك أن رجلاً وقف على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال له : اَعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ ، فقال له : وَمَنْ يَعْدِلُ وَيَحْكُ (٧٦) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا الحديث بأكمل مما وقع ما هنا قرب آخر الرسم الأول من سماع أشهب والقول عليه هناك فلا وجه لإعادته . وبالله التوفيق .

في أهل البدع هل يخرجون ببدعهم من الإسلام ؟

وقال ابن داود عن ابن كنانة أنه قال : أهل الأهواء أهل بدع وضلالة ، وليس ذلك بالذي يُخرجهم عندنا من الإسلام .

قال محمد بن رشد : قول ابن كنانة هو قول أصحاب مالك : أشهب ، والمغيرة ، وغيرهم ، أن أهل البدع والأهواء لا يكفرون بآمال قولهم ، ولا يعيد الصلاة مَنْ صَلَّى خلفهم على ما وقع من ذلك في رسم يُدبر ماله من سماع عيسى من كتاب المحاربين والمرتدين . ودليل هذا القول قول

(٧٦) قد سبق تخريج هذا الحديث بأكمله .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وَتَمَارَى فِي الْفُوقِ (٧٧) ، فأخبر - صلى الله عليه وسلم - أنه يشك في خروجهم من الدين ، وَمَنْ شُكَّ فِي خُرُوجِهِ مِنَ الدِّينِ فَلَا يُحْكَمُ أَنَّهُ خَرَجَ مِنْهُ إِلَّا بِبَيِّنٍ . وقد جاء عن مالك ما يدل على أنه حكم لهم بحكم الكفار بمآل قولهم ، وهو تأويله فيهم قول الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ (٧٨) على ما وقع له في أول سماع ابن القاسم من كتاب المحاريب والمرتدين . وهذا ليس على عمومته في جميع أهل البدع والأهواء ، إذ من البدع والأهواء ما لا يكفر معتقده بإجماع ، وهو ما لا يؤول بمعتقده إلى الكفر الا بالتركيب ، وهو أن يلزم على قوله ما هو أغلظ منه ، وعلى ذلك الأغلظ ما هو أغلظ حتى يؤول به ذلك إلى الكفر ، فهذا لا يكفر بإجماع . وهذا مثل الذي يعتقد أن علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر وعمر - رضي الله عنهم - .

ومنها ما هو معتقده كافر بإجماع ، وهو ما كان كفراً صريحاً ، كالذي يقول إن جبريل أخطأ بالوحي وإنما كان النبي علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ، وما أشبه ذلك .

ومنها ما يختلف في تكفير معتقده بمآل قولهم ، وذلك مثل القدرية الذين يقولون إنهم قادرون خالقون لأفعالهم بمشيئتهم وإرادتهم (٧٩) دون مشيئة الله وإرادته ، وإن الله لم يرد الكفر ولا العصيان ولا شاءه ولا قدره عليهم ففعلوه بقدرتهم ومشيئتهم وإرادتهم [دون مشيئة الله عز وجل وإرادته] (٨٠) وفي مثل

(٧٧) آخر حديث أبي سعيد الذي أخرجه مالك في باب ما جاء في القرآن في كتاب الصلاة من الموطأ . والفُوقُ : موضعُ الوترِ ، أي يتشكك هل علق به شيء من الدم .

(٧٨) الآية ١٠٦ من سورة آل عمران .

(٧٩) في ق ٢ : يقولون إنهم خالقون لأفعالهم قادرون عليها بمشيئتهم .

(٨٠) ساقط من ق ٢ .

المعتزلة الذين ينكرون صفات ذات الباري جل وتعالى من علمه وحياته وكلامه وإرادته إلى ما سوى ذلك من الأشياء التي تسد عليهم طريق المعرفة بالله جل وتعالى ، وأشباههم من الروافض والخوارج والمرجئة ، لأن هؤلاء ونحوهم هم الذين يختلف في تكفيرهم بمآل قولهم . فيرى من يكفرهم بمآل قولهم على من صلى خلفهم إعادة الصلاة في الوقت وبعده ، ويستتبيهم أسروا بدعتهم أو أعلنوها على ما قاله في رسم يدير مآله من سماع عيسى من الكتاب المذكور ، فإن تابوا وإلا قتلوا كما يفعل بالمرتد . ولا يرى من لا يكفرهم بمآل قولهم إعادة الصلاة على من صلى خلفهم ولا استتابتهم ، وإنما يفعل بهم كما فعل عمر بن الخطاب من ضربه أبداً حتى يموت ؛ ومنهم من استحب له إعادة الصلاة في الوقت ؛ ومنهم من يفرق بين أن يكون الإمام الذي تؤدى إليه الطاعة أو غيره من الناس حسب ما مضى القول فيه في رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

في أول ما يرفع من أعلام الإسلام

وحدثني شيخ من أعلام المدينة أنه سمع ربيعة بن أبي عبد الرحمان يرفع الحديث إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال :
أَوَّلُ مَا يُرْفَعُ مِنْ أَعْلَامِ الْإِسْلَامِ كَرَمُ الْأَخْلَاقِ وَالْحَيَاءُ وَالْأَمَانَةُ (٨١) .

قال محمد بن رشد : قوله أول ما يرفع معناه أول ما يذهب من الناس فلا يوجد فيهم ، وبالله التوفيق .

(٨١) لم أقف على من خرجه .

فيما تقع به الحرمة

وحدثني عن ابن القاسم عن مالك أنه قال : إذا نظر الرجل إلى امرأة مما أحل الله له تَلذُّذاً فهي حرامٌ على أبيه وعلى ابنه وعلى كل من تحرَّم عليه ما مَسَّ وإن كان لم يكن نظر إلا إلى وجهها . وقال مالك : ما يحرم بالنكاح فهو محرَّم بمِلك اليمين .

قال محمد بن رشد : هذا معلوم من مذهب مالك أن نَظَرَ الرجل تَلذُّذاً إلى شيء من محاسن المرأة التي تحل له بنكاح أو شبهة نكاح أو ملك يمين يُحرِّمها على أبيه وعلى ابنه ، وتحرم عليه أمها وابنتها . وقال ابن أبي ليلى والشافعي : لا يحرم شيء منهن بالنظر حتى يلمس ، وهو قول أبي حنيفة والأوزاعي والليث . وقال الثوري : إذا نظر إلى فرجها متعمداً أو لأمسها . وقال الحسن لا يحرم إلا بالوطء . واختلف في ذلك عن قتادة ، واختلف في ذلك أيضاً قول الشافعي : رُوي عنه أنه لا يحرمها إلا الوطء ، وبه قال داود ، واختاره المزني من قول الشافعي . ولا اختلاف فيما دون الوطء من الحرام أن الحرمة لا تقع به . وإنما اختلف هل تقع الحرمة بالوطء الحرام من الزني ، اختلف في ذلك قول مالك . قال في الموطأ إنه لا يحرم ، وهو قول ابن شهاب وربيعة والليث بن سعد ، وإليه ذهب الشافعي ، ورُوي ذلك عن ابن عباس قال في ذلك : لا يُحرِّم الحرام الحلال . وقال في المدونة : إنه يُحرِّم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي ؛ واختلف في ذلك عن سعيد بن المسيب . وكان عطاء يفسر قول ابن عباس : لا يُحرِّم الحرام الحلال ، أن معناه أن الرجل إذا زنى بالمرأة لا يحرم عليه نكاحها [وقد أجمع فقهاء الأمصار على أن الرجل إذا زنى بالمرأة لا يحرم عليه نكاحها] (٨٢) بعد الاستبراء ، فنكاح أمها وابنتها أخرى أن لا يحرم ، وبالله التوفيق .

في التوسع في الإنفاق

وحدثني عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِابْنِ آدَمَ أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ (٨٣) .

قال محمد بن رشد : قد مضى هذا الحديث والقول فيه في الرسم الأول من سماع أشهب فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب أوله أسلم وله بنون صغار

قال ابن القاسم : حدثني سليمان بن القاسم أن عمر بن الخطاب أتني بخبيض فأدخله في فيه ثُمَّ طَرَحَهُ فَقَالَ : مَا تَبَقِيَ حَسَنَاتُ امْرِئٍ إِذْ دَخَلَ هَذَا فِي جَوْفِهِ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا أنه لما لَأَكَّهُ فوجد انصياغه وطيبته لم يُرد أن يأكله مخافة أن تدعوه نفسه إليه فيصير له أكله عادة ، فيصير بذلك من المُسْرِفِينَ المذمومين بظاهر قول الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٨٤) ، فكره أكله لهذا ، لَأَنَّ أَكْلَهُ حَرَامٌ ، فَمَنْ أَكَلَهُ لَمْ يَأْتُمْ ، وَمَنْ تَرَكَهُ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي تَرَكَهُ عَلَيْهِ عَمْرٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أُجِرَ . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في رسم البز من سماع ابن القاسم .

وقوله ما تَبَقِيَ حَسَنَاتٍ مَنْ دَخَلَ هَذَا فِي جَوْفِهِ ، معناه أَنَّ أَكْلَهُ كَانَ مِنَ الْمُسْرِفِينَ فِي الْإِنْفَاقِ عَلَى نَفْسِهِ ، وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا إِلَى أَنْ يَشْحَ فَلَا يَجُودُ

(٨٣) هو أيضاً في الصحيحين ، وسنن ابن ماجه ، ومسنند أحمد .

(٨٤) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

بما كان وجوده ، فلا تبقى حسناته على المرتبة التي كانت عليه من الكثرة ،
وبالله التوفيق .

في أن الخمر يكون من التمر

وحدثني عن ابن القاسم عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن
أبي طلحة عن أبيه عن جده عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أن
الله حين أنزل تحريم الخمر لم يكن بالمدينة خمر إلا خمر التمر .

قال محمد بن رشد : في هذا نص على أن الخمر تكون من التمر
خلاف ما ذهب إليه بعض أهل العراق من أن الخمر المحرمة لا تكون إلا من
عصير العنب ، وما سواه من الأنبذة والأشربة النيئة والمطبوخة ليس بخمر ، فما
دون السكر منها حلال ، على ما روي عن ابن عباس أنه قال : حُرِّمَتِ الخمرُ
بِعَيْنِهَا وَالسُّكَّرُ مِنْ غَيْرِهَا . ومنهم من ذهب إلى أن الخمر المُحرمة العين إنما
هي خمر العنب والتمر خاصة ، على ما روي النبي - صلى الله عليه وسلم -
أنه قال : الخمرُ مِنَ الكَرْمِ وَالتَّنْخَلَةِ (٨٥) . ومنهم من ذهب إلى أن الخمر
المحرمة العين إنما هي الخمر التي من عصير العنب ، وأن نقيع التمر والزبيب
المخمر من غير طبخ بمنزلة الخمر في تحريم العين بخلاف سائر الأنبذة
والأشربة ، للحديث المذكور . وقولهم خطأ صراح ترده السنة الثابتة عن
النبي - صلى الله عليه وسلم - ، قوله : كُلُّ شَرَابٍ أُسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ (٨٦) ،
وقوله : مَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ فَحَلِيلُهُ حَرَامٌ (٨٧) . والقياس الصحيح أنه لا فرق فيه بين

(٨٥) في كتاب الأشربة من سنن ابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ : الخمر من هاتين
الشجرتين : التَّنْخَلَةِ وَالْعِنْبَةِ .

(٨٦) في كتاب الأشربة من سنن ابن ماجه ، عن عائشة .

(٨٧) في نفس الكتاب من سنن ابن ماجه ، عن جابر بن عبد الله وغيره بهذا اللفظ وحده ،
ومع غيره .

الأنبذة المسكرة وبين الخمر لوجود علة التحريم فيها ، وهو الإسكار الذي دل على أنه هو العلة في التحريم قولُ الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ ﴾ (٨٨) وحديث ابن عباس لا حجة لهم فيه ، لأن بعض روايته يقول فيه : والمُسْكِرُ من غيرها . وعندنا أن كل ما خامر العقل فهو خمر محرّم العين ، كان من العنب أو من غيره من الأشياء ، وبالله التوفيق .

في وصف الرجل نفسه بما هو عليه .

وحدثني سليمان بن يسار عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي (٨٩) أنه كان يقول : ما أبقى ذكُرُ جهنم للدنيا في قلبي فرحاً ولا حزناً .

قال محمد بن رشد : قد تقدمت هذه الحكاية عنه في رسم شك في طوافه من سماع ابن القاسم عن مالك عنه ، وزاد فيها قال مالك : ما يعجبني أحد يقول مثل هذا . ومضى الكلام على ذلك هنالك فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في أداء الأمانة

وحدثني [عن] (٩٠) سليمان بن القاسم ، عن النبي - صلى

(٨٨) الآية ٩١ من سورة المائدة .

(٨٩) كذا في الأصل وق ١ ، وهو الصواب . وصحّف في ق ٢ فكتب : سعيد بن عبد الرحمن التنوخي ، وإنما هو سعيد بن عبد العزيز التنوخي الدمشقي المتوفى عام ١٦٧ الذي قال فيه أحمد بن حنبل : ليس بالشام أصح حديثاً منه .

(٩٠) ساقط من ق ٢ .

الله عليه وسلم - أكثر ظني وأنا شاك أنه قال : لَا تَجْعَدُ مَنْ جَعَدَكَ
وَأَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ ائْتَمَنَكَ^(٩١) ، وبه يفتي مالك ويأخذ .

قال محمد بن رشد : قد اختلف في الذي يستودع الرجل الوديعة
فيجعله فيها ، ثم يستودعه وديعة أو يأتونه على شيء هل يحل له أن يجعده
فيها ويقتطعها لنفسه فيما جعده من وديعته على أربعة أقوال في المذهب :
أحدها المنع من الأخذ ، وهو قول مالك في المدونة اتباعاً لظاهر الحديث ؛
والثاني الكراهة لذلك ، وهو قول مالك في رواية أشهب عنه ؛ والثالث
الإباحة ، وهو قول ابن عبد الحكم ، ومذهب الشافعي ؛ والرابع استحباب
الأخذ ، وهو مذهب ابن الماجشون ، كان عليه دين أولم يكن ، وقيل إنما هذا إذا لم
يكن عليه دين ، فإن كان عليه دين لم يكن له أن يأخذ إلا قَدْرَ ما يجب له في
المحاضرة ، وهو قول خامس في المسألة . وأظهر الأقوال إباحة الأخذ ، لأن رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - أباح ذلك لهند بنت عتبة [ابن ربيعة]^(٩٢) بن عبد
شمس لما شكت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن زوجها أبا سفيان بن
حرب^(٩٣) لا يعطيها من الطعام ما يكفيها وولدها ، فقال لها : خُلِّيْ مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدِكَ
بِالْمَعْرُوفِ^(٩٤) ، لأن معنى قوله بالمعروف أن تأخذ مقدار ما يجب لها ولا تتعدى
فتأخذ أكثر مما يجب لها . وكذلك تناول قوله - صلى الله عليه وسلم - لَا تَخُنْ مَنْ
حَانَكَ^(٩٥) ، أي لا تتعدى^(٩٦) فتأخذ أكثر من الواجب لك فتكون قد خنته أخرى كما

(٩١) الشطر الأخير من هذا الحديث أخرجه أبو داود ، والترمذي ، والدارمي في السنن ،
وأحمد في المسند .

(٩٢) ساقط من ق ٢ .

(٩٣) كذا في ق ٢ وهو الصواب . وصحف في الأصل و ق ١ فكتب : أبو سفيان بن
الحارث .

(٩٤) في كتاب البيوع من صحيح البخاري ، وفي سنن النسائي ، وابن ماجه ، والدارمي .

(٩٥) في كتاب البيوع من سنن أبي داود ، والترمذي ، والدارمي ، وفي مسند أحمد .

(٩٦) في المخطوطات كلها : لا تتعدى . والعربية ما أثبتناه .

خانك هو أولاً ، لأن من أخذ حقه الواجب له فليس بخائن ، بل فعل المعروف الذي أباحه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لهند ، فعلى هذا يخرج الحديثان جميعاً ولا يُحملان على التعارض ، وبالله التوفيق .

فيما يروى من الكرامات

قال وقال مالك : رأى يعقوب بن عبد الله بن الأشج في المنام وهو في لجة البحر غازاً أنه أدخل الجنة فشرب فيها لبناً ، فلما استيقظ أخبر أصحابه ثم تقياً فقاء لبناً ، فلما نزلوا الساحل لقوا العدو فاستشهد .

قال محمد بن رشد : هذا من الكرامات الجليلة ، وكرامات الأولياء يُصدّق بها أهل السنة لجوازها في العقل ، والعلم بوجودها في الجملة من جهة النقل المتواتر [وإن لم يثبت منه شيء بعينه بنقل التواتر في جهة ولي من الأولياء في غير زمن النبوة]^(٩٧) وقد ذكرنا هذا في الرسم الأول من سماع أشهب ، وبالله التوفيق .

فيما يَرَعُ اللَّهُ بالإمام

قال وقال مالك قال العبد الصالح عثمان بن عفان : ما يَرَعُ الإمامُ أَكْثَرَ مِمَّا يَرَعُ الْقُرْآنُ ، يعني ما يكفُّ الناس عنه بالحدود^(٩٨) .

قال محمد بن رشد : تفسير مالك لقول عثمان صحيح ، والمعنى فيه أن الذين يتتهون من الناس عن محارم الله مخافة السلطان أكثر من الذين

(٩٧) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ . ولعل الكلمة الأخيرة محرّفة عن « النبوة » .

(٩٨) في ق ٢ : ما يكفُّ الناس عنه بالخوف .

يتتهون عنها انتهاءً لأمر الله عز وجل ، ففي الإمام صلاح الدين والدنيا . ولا اختلاف بين أحد من العلماء في وجوب الامامة ولزوم طاعة الإمام . وقد مضى هذا في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

حكاية عن سليمان بن داود - عليهما السلام -

قال وقال مالك : مرَّ سليمانُ بن داود - عليه السلام - بقصرٍ بأرض مصر فوجد فيه مكتوباً :

غَدُونَا مِنْ فَتَى الصَّحْرِ إِلَى الْقَصْرِ فَنَلْنَاهُ (٩٩)
 فَمَنْ سَأَلَ عَنِ الْقَصْرِ فَمَبْنِيًّا وَجَدْنَاهُ
 يُقَاسُ الْمَرْءُ بِالْمَرْءِ إِذَا مَالَ مَرْءٌ مَا شَاءُ
 فَلَا تَصْحَبْ صَدِيقَ السُّوءِ إِيَّاكَ وَإِيَّاهُ
 فَكَمْ مِنْ جَاهِلٍ أُرْدَى حَلِيمًا حِينَ وَأَخَاهُ

قال ووجد عليه نسرًا واقفًا فدعاه فقال : مَنْ بنى هذا القصر ؟ فقال : لا أدري ، قال : فكَمْ لك قد وقفت عليه ؟ قال لي تسعمائة سنة وخمسون سنة .

قال محمد بن رشد : في هذه الحكاية عبرة لمن اعتبر ، وعظة [وتذكرة] (١٠٠) لمن تذكر وازدجر ، وبالله التوفيق .

(٩٩) في ق ٢ : غدونا من قرى الصخر إلى القصر فقلناه .

(١٠٠) ساقطة من ق ٢ .

حكاية عن عمر بن عبد العزيز

قال وقال مالك : دخل زياد بن أبي زياد على عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ الخليفة ، وعمر على سريره ، فدخل زياد فقال : السلام عليك ، ونسي أن يسلم عليه سلام الأمير . فلما رآه عمر نزل من على مجلس كان عليه ، فقيل تنحيت عن مجلسك ، فقال عمر : إني أكره أن أشرف في مجلس على رجل له الفضل عليّ . قال : فلما جلس زياد ذكر أنه نسي أن يسلم عليه سلام الأمير ، فقال له بعد أن جلس : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، فقال له عمر : أما إني لم أنكر الأولى .

قال ابن القاسم : وحدثنا غير واحد أنه كان زياد عبداً فطلبه عمر ليشتريه ، فأبى سيده وقال : ما أمسكته إلا لدين عليّ . قال : فقال له ناس : فإن أدبنا دينك أتعته ؟ قال نعم . وكان دينه سبعمائة أو ثمانمائة ، فجمع له ألف وخمسمائة^(١٠١) ، فقضى عن سيده دينه وعتق وهو لا يعلم ، فأتي بفضلة ذلك المال فقيل له خذ هذا ما فضل ، فقال : ما كنت لأخذ منه شيئاً ، وما سألتكم من هذا شيئاً . قال فأبى أن يأخذها ، فردت على الناس على قدر أداء كل إنسان . قال فزعم لي مالك أن زياداً كتب أسماءهم ، فكان يدعو لهم بعد ذلك . وهذا كله قول مالك إلا ما ذكرت أن عمر أراد أن يشتريه .

قال محمد بن رشد : في هذا ما هو معروف من فضل عمر بن عبد العزيز وتواضعه وإكرامه لأهل الفضل ، ولا يعرف حقّ ذي الفضل لأهل الفضل إلا أولو الفضل . وما فعل زياد من ترك قبول فضل ما بقي مما جمع له

(١٠١) في ق ٢ : فجمع له العبد خمسمائة ، وهو تصحيف .

في دين سيده لِيُعتقه صوابٌ ، لأن كلُّ مَنْ أعطى شيئاً منه إِنَّمَا قَصَدَ العونَ في عتقه ، لا الصدقةَ عليه . وهذا هو مذهب مالك وقوله في المدونة في المكاتب يُعان في كتابته فيفضل له من ذلك فضلاً ، وبالله التوفيق .

في كراهة القضاء وولاية بيت المال

قال ابن القاسم : حدثني مَنْ أَتَيْتُ بِهِ عن غير واحد عن مكحول الدمشقي أَنه كان يقول : لو خُيِّرْتُ بين القضاء وبين بيت المال لاخترتُ القضاء ، ولو خُيِّرْتُ بين القضاء وضرب عنقي لاخترتُ ضرب عنقي .

قال محمد بن رشد : إِنما اختار القضاء على بيت المال وإن كان ضرب عنقه أَخْفُ عليه من القضاء من أجل أن التخلص من القضاء عسير ، لأن التخلص من بيت المال وإن كان أيسر من التخلص من القضاء ففي ولاية بيت المال تعريض بنفسه لسوء الظن ، لأنه إذا ولي على بيت المال لم يأمن أن يُتهم فيه . ومن الحَظُّ للرجل أن لا يُعرض نفسه لسوء الظن ، وأن يتوقَّى من ذلك جهده . وقد رأى رجلُ النبي - صلى الله عليه وسلم - مع صفيّة فقال : هَذِهِ صَفِيَّةٌ . وقد مضى هذا المعنى في رسم التسليف في الحيوان المضمون من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

في أن العبادة قَدْ يُمْنَعُهَا الرَّجُلُ فَيَكُونُ ذَلِكَ خَيْرًا لَهُ

وقال ابن القاسم : سمعت سليمان بن القاسم وغيره ممن أَتَيْتُ بِهِ يقول : بلغني أن الرجل لِيُرِيدَ أن يبلغ وجهاً من العبادة فيمنعه الله إياه نظراً له ، ولو بلغها لكان فيها هلاكه .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، يشهد بصحته قول الله عز وجل : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١٠٢) . وهذا مثل أن يوفق الله الرجل لعمل شيء من الخير فيعرف به فيؤلى القضاء من أجل ذلك فلا يتخلص فيه ويكون في ذلك هلاكه ، وبالله التوفيق .

فيمن لا غيبّة فيه

قال وحديثي عن ابن وهب عن عبد الله بن الشيخ عن رجل عن الحسن أنه قال : لا غيبّة في الإسلام إلا في ثلاثة : صاحب بدعة ، وإمام جائر ، وفاسق مُعلن .

قال محمد بن رشد : معناه لا غيبّة مباحة إلا في هؤلاء الثلاثة ، فهؤلاء الثلاثة لا غيبّة فيهم . وقد مضى هذا من قول عيسى بن دينار في رسم طلق ابن حبيب من سماع ابن القاسم والكلام فيه فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

فيما جاء في أنه لا وضوء لمن لم يُسم الله

قال ابن وهب : وقد أخبرني ابن الدّراوردي أن ربيعة كان يقول : تفسير حديث النبي - صلى الله عليه وسلم : لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه (١٠٣) قال ذلك أن يتوضأ ولا يذكر به صلاة

(١٠٢) الآية ٢١٦ من سورة البقرة .

(١٠٣) أخرجه أصحاب السنن إلا النسائي ، وأخرجه كذلك أحمد في المسند .

مكتوبة ، أي يتطهر^(١٠٤) ولا يريد به الصلاة .

قال محمد بن رشد : قوله إنَّ معناه أن يتوضأ ولا يذكر به صلاة ، يريد أو ما كان في معنى الصلاة مما لا يصح فعله إلا بطهارة ، كالطواف بالبيت ومس المصحف وشبه ذلك ، لأنَّ مَنْ توضأ لما لا يصحُّ فعله إلا بطهارة فقد نوى الطهارة ، فيكون معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا وُضُوءَ إِلَّا بِنِيَّةٍ ، لأن النية هي إخلاص العبادة لله عز وجل ، ومن شرطها ذكرُ الله ، لأنَّ من المستحيل أن يُخلص أحد العبادة لله وهو لا يذكره في نفسه ؛ كما أن معنى قول الله عز وجل : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾^(١٠٥) فكلوا ما قصد إلى ذكاته بالنية ، فكما تؤكل الذبيحة وإن لم يسمَّ الله على ذبحها إذا نوى تذكيته ، فكذلك يُصلَّى بالوضوء وإن لم يسمَّ الله عليه إذا نوى به الصلاة أو ما لا يصلح فعله إلا بطهارة ، فهو بين من التأويل . وقد يحتمل أن يكون معنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمِ اللَّهَ : لا وضوء متكامل الأجر لمن لم يسمَّ الله ، مثل قوله - صلى الله عليه وسلم - : لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ^(١٠٦) ؛ وَلَا إِيْمَانٌ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ^(١٠٧) ، وما أشبه ذلك ، وبالله التوفيق لا شريك له .

ومن كتاب أوله حمل صبيّاً في وسوسة الشيطان

قال وقال الحسن : ليس العجب من عطب كيف عطب ،

(١٠٤) في ق ٢ : أو يتطهر .

(١٠٥) الآية ١١٨ من سورة الأنعام .

(١٠٦) في كتاب المساجد والجماعات من سنن ابن ماجه حديث عن ابن عباس بهذا المعنى : مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ يَأْتِهِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُلُرٍ .

(١٠٧) في مستند أحمد . وقد تقدّم .

ولكن العجب ممّن نَجَا كَيْفَ نَجَا من شياطين حرست منهم السماوات . وقال سفيان بن عُيَيْنَةَ : كان رجل سائراً إلى بيت المقدس ، فناداه منادٍ يسمع صوته ولا يراه ، فناداه يا فلان أو يا ابن فلان ، أَلَا تَرَى إلى هذا اللعين أخرج أبوتنا من الجنة ، ثم ها هُوذا يزهدنا فيما في الدنيا من نِعَمِ رَبِّنا لِيَقِلَّ في ذلك شكرُ رَبِّنا ، ويرغبنا فيما في أيدي غيرنا لتطول فيه حسرتنا .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، قال الله عز وجل : حاكياً عن إبليس : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ ﴾ (١٠٨) ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أُنْجَى آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ (١٠٩) ، يريد فيما أقدره الله عليه من الوسوسة التي قد أمرنا بالاستعاذة منها بقوله عز وجل : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ (١١٠) فالوسواس الخناس هو إبليس - لعنه الله - ، والناس في قوله من الجنة والناس معطوف على الوسواس الخناس ، فأمر عز وجل بالاستعاذة من شر الناس ومن شر الوسواس الخناس ، [والكلام فيه تقديم وتأخير تقديره : قل أعوذ برب الناس من شر الوسواس الخناس] (١١١) من الجنة الذي يوسوس في صدور الناس ، فالناس معطوف على الوسواس الخناس كما ذكرناه ، أمر عز وجل بالاستعاذة من شرهما جميعاً . ومناداة الرجل السائر إلى بيت المقدس بما نودي به وهو . . . مع الصوت ولا يرى المنادي مما هو معدود في كرامات الصالحين ، لأن في ذلك له تنبيهاً من الله

(١٠٨) الآية ٨٢ من سورة ص .

(١٠٩) في صحيح البخاري ، وسنن أبي داود ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسند أحمد .

(١١٠) سورة الناس .

(١١١) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

عز وجل بما أسمع على التوقي من إبليس والتحفظ من وسوسته ، وبالله التوفيق لا شريك له .

ومن كتاب العشور

قال ابن القاسم سمعت عن سعيد بن المسيب أنه كانت له ذهب يتجر فيها ، فلما حضرته الوفاة قال : يا بُنَيَّ ، هذه نفقتي التي كنت أكفُّ بها وجهي وأتقوى بها على عبادة ربي .

قال محمد بن رشد : في هذا دليل على أن المال عون على العبادة ، وإذا كان كذلك فهو خير من الفقر . وقد مضى التكلم على الأفضل من الفقر والغنى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في الحض على الرفق في العبادة

قال : وذكر ابن القاسم عن الليث وعبد الرحمان بن شريح أنه سمعهما وأحدهما يزيد على صاحبه ، أن عمرو بن العاص خطب الناس على المنبر بمصر فقال : يا أيها الناس ، إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، خافوا الله خوفَ مَنْ يظنُّ أنه يموت غداً ، واعمَلوا عملَ مَنْ يظنُّ أنه لا يموت إلا هراماً ، فإنَّ المُتَبَتِّ لَأَبْقَى ظهراً ولا قطعُ بعداً . قال وقال لي مالك في تفسير الحديث وشيء من الدلج الغدو إلى صلاة الصبح .

قال محمد بن رشد : الحديث المروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما هو : إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرِفْقٍ فَإِنَّ المُتَبَتِّ لَأَبْقَى

ظَهْرًا وَلَا قَطَعَ بُعْدًا^(١١٢) ، أو كما قال - صلى الله عليه وسلم - ، فأدخل عمرو بن العاص في خطبته في أثناء الحديث ما أدخل فيه من قوله : خافوا الله خوف مَنْ يظنُّ أنه يموت غدًا واعمَلوا عملَ مَنْ يظنُّ أنه لا يموت إلا هرمًا ، يحضُّهم بذلك على القليل الدائم ، وينهاهم عن الكثير الذي يخشى انقطاعه على ما دل عليه الحديث . فقد كان أحب العمل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذي يدوم عليه صاحبه . وقال - صلى الله عليه وسلم - : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا أَكَلْتُمْ مِمَّنْ أَعْمَلُ مَا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ**^(١١٣) . والآثار في هذا المعنى كثيرة ، وبالله التوفيق .

في أن الفتوى ورواية الأحاديث قلما يجتمعان

قال ابن القاسم وسمعت مالكا يقول : قلما اجتمع في رجل الفتيا والحفظ ، يريد رواية الأحاديث .

قال محمد بن رشد : يريد أن الاشتغال برواية الأحاديث والإكثار منها وبحفظها يشغل عن التفقه فيما يحتاج إلى التفقه فيه منها ، وهو ما تقتضيه الأحكام والحلال والحرام ، فقلما يوجد من يتحقق^(١١٤) بالقيام على الوجهين . وقد قال بعض العلماء : ما نظرت قطُّ ذا علمٍ إلا غلبني ، ولا ناظرتُ ذا علمين إلا غلبته . فالتقلُّل من الروايات مع التفقه فيها أولى من الإكثار منها مع قلة التفقه فيها ، فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ**^(١١٥) . والذي يروى الأحاديث ولا يتفقه فيها كالحمار يحمل أسفارا ويئس مثل السوء ، وبالله التوفيق .

(١١٢) تقدم تخريج هذا الحديث قريبا .

(١١٣) تقدم كذلك تخريجه .

(١١٤) في ق ٢ : مَنْ يَحْصِلُ .

(١١٥) في الصحيحين ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي ، وموطأ مالك ، ومسنَد

في أنه لا نقصية على من كان ابن أُم ولد

قال ابن القاسم : بلغني أن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وعلي بن حسين بن علي بن أبي طالب كانوا بني أمهات الأولاد .

قال محمد بن رشد : إنما ذكر ابن القاسم هذا ليبين أن هذا مما ليس يعاب به أحدٌ ، وهو بين . قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١١٦) ، وقال عمر بن الخطاب : كَرَّمَ المؤمن تقواه ، ودينه حسبه ، ومروءته خُلُقُه الحديث . ورُوي أن أبا الدرداء توفي أخً لأبيه وترك أختاً لأمه ، فنكح امرأته ، فغضب أبو الدرداء حين سمع ذلك ، فأقبل إليها فوقف عليها فقال : أنكحت ابن الأمة ؟ يُرَدُّ ذلك عليها ، فقالت : أصلحك الله ، إنه كان أخا زوجي وكان أحق بي فضمني وولده ، فسمع بذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأقبل إليه حتى وَقَفَ ثُمَّ ضَرَبَ عَلَيَّ مِنْكِبِهِ فَقَالَ يَا أبا الدَّرْدَاءِ يَا ابْنَ مَاءِ السَّمَاءِ ، طَفُّ الصَّاعِ ، طَفُّ الصَّاعِ ، طَفُّ الصَّاعِ (١١٧) . وتَطْفِيفُ الصَّاعِ هو تقصيره على الامتلاء . ومنه قول الله عز وجل : ﴿ وَيَلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ (١١٨) وقال أبو عبيد : هو أن يقرب من الامتلاء ولَمَّا يمتلئ . فمعنى الحديث أن أبا الدرداء لما انتقص أخا أخيه لأبيه (١١٩) بأنه ابن أمة ، كان في

= أحمد بالفاظ متقاربة ، ولفظ الحديث هنا هو للموطأ عن معاوية بن أبي سفيان في

باب جامع ما جاء في أهل القدر .

(١١٦) الآية ١٣ من سورة الحجرات .

(١١٧) في مسند أحمد .^١

(١١٨) الآية الأولى من سورة المطففين .

(١١٩) كذا في الأصل و ق ١ ، وهو الصواب . وصحَّف في ق ٢ فكتب : انتقص أخا أخيه

لامه .

ذلك وصفه لنفسه بالكمال من جهة النسب ، فرد النبي - صلى الله عليه وسلم - قوله بأن أعلم بتساويه معه ومع الناس جميعاً في النقصان بقوله : طفُ الصاع طفُ الصاع طفُ الصاع ، وإن تباينوا في النقصان بقدر أعمالهم المحمودة ، إذ لا يدرك أحد ينسبه درجة الكمال . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : **خِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا** (١٢٠) ، ففي هذا دليل أنهم إذا لم يفقهوا كان مَنْ فَقَّهَ مِنْهُمْ أرفعَ منهم ، وفي هذا علو مرتبة أهل الفقه على مَنْ سواهم . وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما روي عنه : **لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بَدِينٍ أَوْ عَمَلٍ صَالِحٍ** الحديث (١٢١) ، وبالله التوفيق لا شريك له .

ومن كتاب اوله يدير ماله

قال وسألت مالكا عن الحديث في اخبار (١٢٢) سعد بن معاذ في العرش ، فقال لا تتحدث به ، وما يدعو الإنسان أن يتحدث به وهو يرى ما فيه من التعزيز . وعن الحديث إن الله خلق آدم على صورته ، وعن الحديث في الساق ، وذلك كله قال ابن القاسم : لا ينبغي لمن يتقي الله ويخافه أن يحدث بمثل هذا ، فقلت له : إن الله تبارك وتعالى يضحك ، فلم يره من هذا وأجازه وقال : قد جاء فيه حديثان وحديث ينزل مثل ذلك ، وقال هو على شيء ، وهو في كل مكان ، وهو ملء كل شيء ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ ، وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿ (١٢٣) .

(١٢٠) في صحيح البخاري ومسلم ، وسنن الدارمي ، ومسنند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(١٢١) في مسند أحمد .

(١٢٢) في ق ٢ : في جنازة .

(١٢٣) الآية ٨٤ من سورة الزخرف .

قال محمد بن رشد : حديث سعد بن معاذ في العرش الذي أشار إليه هو ما يروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من أنه قال : اهْتَزَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ (١٢٤) ، وأنه قال : اهْتَزَّ لَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ (١٢٥) . وما يروى من أن أمه بكت وصاحت لما أخرجت جنازته ، فقال لها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أَلَا يَرَأَى تَمَعُكَ وَيَذْهَبُ حُزْنُكَ فَإِنَّ وَلَدَكَ أَوَّلُ مَنْ ضَحِكَ لِلَّهِ لَهُ وَاهْتَزَّ لَهُ الْعَرْشُ (١٢٦) ، وما يروى من أن جبريل - صلى الله عليه وسلم - جاء إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : مَنْ هَذَا الْعَبْدُ الصَّالِحِ الَّذِي مَاتَ وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتَحَرَّكَ لَهُ الْعَرْشُ ، قَالَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ قَدْ مَاتَ (١٢٧) .

والحديث في الساق الذي أشار إليه هو ما روي أنه يَتَجَلَّى لِلْخَلْقِ [فَيَلْقَاهُمْ] (١٢٨) فيقول مَنْ تَعْبُدُونَ فيقولون رَبَّنَا فيقول هل تعرفون ربكم فيقولون سبحانه إذا اعترف لنا عرفناه ، وفي بعض الآثار : إذا عرفنا بنفسه عرفناه . قال فعند ذلك يكشف عن ساق فلا يبقى مؤمن إلا خر لله جل ذكره ساجداً (١٢٩) . وإنما نهى مالك أن يتحدث بهذين الحديثين وبالحديث الذي

(١٢٤) في صحيح البخاري ومسلم ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(١٢٥) في مقدمة سنن ابن ماجه عن جابر : اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ .

(١٢٦) في مسند أحمد .

(١٢٧) في كتاب الجنائز من سنن النسائي ، وفي مسند أحمد .

(١٢٨) ساقط من الأصل ، وق ١ .

(١٢٩) هذا الحديث في الصحيحين ، وسنن ابن داود ، ومسند أحمد . بالفاظ مختلفة .

ولفظ البخاري : فيأتيهم الجبار فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فلا يكلم إلا

الأنبياء فيقول : هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه

ليسجد له كل مؤمن ...

جاء بأنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ^(١٣٠) ، ونحو ذلك من الأحاديث التي يقتضي ظاهرها التشبيه مخافة أن يتحدث بها فيكثر التحدث بها وتشيع في الناس فيسمعها الجهال الذين لا يعرفون تأويلها فيسبق إلى ظنونهم التشبيه بها . وسبيلها - إذا صحَّت الروايات بها - أن تُتَأَوَّلَ على ما يصح مما ينتفي به التشبيه عن الله عز وجل بشيء من خلقه ، كما يُصنع بما جاء في القرآن مما يقتضي ظاهره التشبيه ، وهو كثير ، كالإتيان في قوله عز وجل : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾^(١٣١) ، والمجيء في قوله عز وجل : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾^(١٣٢) والاستواء في قوله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(١٣٣) . وكما يفعل أيضاً بما جاء من ذلك في السنن المتواترة ، كالضحك ، والتنزيل ، وشبه ذلك مما لم يكره روايتها لتواتر الآثار بها ، لأن سبيلها كليها في اقتضاء ظاهرها التشبيه وإمكان تأويلها على ما ينتفي به تشبيه الله عز وجل بشيء من خلقه سواء . وأبعدها كليها من التشبيه ما جاء من أن عرش الرحمن اهتز لموت سعد بن معاذ ، لأن العرش مخلوقٌ خَلَقَ اللَّهُ عز وجل ، فلا يستحيل عليه الحركة والاهتزاز ، وإضافته إلى الله تعالى إنما هي بمعنى التشريف له ، كما يقال : بيت الله وحرمة ، لا بمعنى أنه يحلُّ فيه وموضع لاستقراره ، إذ ليس في مكان ولا مستقراً بمكان ، فقد كان قبل أن يخلق المكان ، فلا يلحقه عز وجل باهتزاز عرشه ما يلحق من اهتزاز عرشه من المخلوقين وهو جالس عليه من تحركه بحركته ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ويحتمل أن يكون الكلام مجازاً فيكون المراد بتحريك العرش تحرك حملته استبشاراً وفرحاً بقدوم روحه ، وهذا جائز في كلام العرب أن يقال : اهتز المجلس لقدم فلان عليه ، أي اهتز أهله لقدمه ، كقوله عز

(١٣٠) في الصحيحين ، ومسنده أحمد .

(١٣١) الآية ٢١٠ من سورة البقرة .

(١٣٢) الآية ٢٢ من سورة الفجر .

(١٣٣) الآية ٤٥ من سورة الأعراف .

وجل : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ (١٣٤) يريد أهلها ، ومثل قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : هذا جَبَلٌ يُجَبُّنَا وَنُجِبُهُ (١٣٥) ، أي يحبنا أهله ونحب أهله . وقد قيل : إن المراد باهتزازِ العرش سريره الذي حمل عليه ؛ وهذا يرده النصُّ الذي في بعض الآثار من إضافة العرش الذي اهتز بموته الى الرحمن عز وجل .

وأما قوله في حديث الساق : فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقِي ، فلم يُضفِ الساق فيه إلى أحد ، ومعناه عن شدة ، لأن مثل هذا الكلام يستعمل في اللغة على معنى شدة الأمر كما قال الشاعر :

وَقَامَتِ الْحَرْبُ بِنَا عَلَى سَاقِي

وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ (١٣٦) أي عن شدةٍ من الأمر . وقال الحسن في قوله تعالى : ﴿ وَالتُّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴾ (١٣٧) أي التفت ساق الدنيا بساق الآخرة ؛ وقال الضحاك : معناه أمر الدنيا بأمر الآخرة ؛ وقال عمر بن الخطاب : أعمال الدنيا بمحاسبة الآخرة ، وذلك أمر عظيم .

وأما قوله : إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى [صُورَتِهِ] ، فإنه يُروى على وجهين : أحدهما أن الله خلق آدم على صورته ، الثاني أن الله خلق آدم على [(١٣٨) صورة الرحمن . فاما الرواية : إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ] ، فلا خلاف بين أهل النقل في صحتها لإشتهار نَقْلِهَا وانتشاره من غير مُنكَرٍ لها ولا طاعن فيها .

(١٣٤) الآية ٨٢ من سورة يوسف .

(١٣٥) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن ابن ماجه ، ومسنند أحمد .

(١٣٦) الآية ٤٢ من سورة القلم .

(١٣٧) الآية ٢٩ من سورة القيامة .

(١٣٨) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

وأما الرواية : **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ** ، فمن مُصَحِّحِهَا ومن طاعن عليها ، وأكثر أهل النقل على إنكار ذلك وعلى أنه غلط وقع من طريق التأويل لبعض النقلة ، توهم أن الهاء ترجع إلى الله عز وجل فثقل الحديث على ما توهم من معناه . فأما الرواية المحفوظة وهي : **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ** فتحتمل وجوهاً من التأويل : منها أن الهاء من قوله : **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ** على صورته عائدة على رجلٍ مرَّ النبي - صلى الله عليه وسلم - عليه وأبوه أو مولاه يضربُ وجهه لطمًا ويقول قُبِحَ الله وجهك ، فقال : **إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ** (١٣٩) . وقد روي أنه سمعه يقول : **قُبِحَ الله وجهك فزجره النبي - صلى الله عليه وسلم -** عن ذلك بقوله ذلك وأعلمه به أنه قد سبَّ آدم لكونه مخلوقاً على صفته ، ومن دونه من الانبياء أيضاً . ومنها أن الكناية في قوله على صورته ترجع إلى آدم - عليه السلام - ، ولذلك ثلاثة أوجه : أحدها أن يكون معنى الحديث وفائدته الإعلام بأن الله عز وجل لم يُشَوِّه خَلْقَهُ حين أخرجه من الجنة بعصيانه كما فعل بالحية والطاووس اللذين أخرجهما منها معه ، على ما روي من أنه سلب الحية قوائمها وجعل أكلها من التراب ، وشوّه خلق الطاووس ؛ والثاني أن يكون معناه وفائدته إبطال قول الدهرية (١٤٠) الذين يقولون إنه لا إنسان إلا من نطفة ، ولا نطفة إلا من إنسان ، ولا دجاجة إلا من بيضة ، ولا بيضة إلا من دجاجة ، لا إلى أول ؛ والثالث أن يكون معناه وفائدته إبطال قول أهل الطبائع والمنجمين الذين يزعمون أن الأشياء بتأثير العناصر والفلك والليل والنهار ، فأعلم النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذا الحديث أن الله عز وجل هو المنفرد بخلق آدم على ما كان عليه من الصورة والتركيب والهيئة لم يشاركه في شيء من ذلك فعل طبع ولا تأثير فلک ، وخص آدم بالذكر تنبيهاً على سائر المخلوقات لأنه أشرفها .

(١٣٩) في مسند أحمد .

(١٤٠) في ق ٢ : إبطال قول أهل الدهر .

فإذا كان الله عز وجل هو المنفرد بخلقه دون مشاركة فعل طبع أو تأثير فلك ، فَوَلَدَهُ وَمَنْ سِوَاهُمْ عَلَى حِكْمِهِ كَذَلِكَ . وقد قيل في ذلك وجه رابع وهو أن فائدة الحديث تكذيبُ القدرية فيما زعمت من أن صفات آدم منها ما خلقها الله تعالى ، ومنها ما خلقها آدم لنفسه ، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بتكذيبهم وأن الله خلق آدم على جميع صورته وصفاته ومعانيه وأعراضه . وهذا كما تقول : عَرَفْنِي هَذَا الْأَمْرَ عَلَى صُورَتِهِ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَهُ عَلَى الْإِسْتِيفَاءِ وَالْإِسْتِقْصَاءِ دُونَ الْإِسْتِثْنَاءِ . وقد قيل فيه وجهٌ خامس وهو أن يكون معناه إشارة إلى ما يعتقدُه أهل السنة من أن الله عز وجل خلق السعيد سعيداً والشقي شقياً ، فخلق آدم على ما علمه وأراد أن يكون عليه من أنه يعصي ثم يتوب فيتوب الله عز وجل عليه . ففي الحديث دليلٌ على أن أحوال العبد تتغير على حسب ما يُخلق عليه ويُيسر له من الخير والشر ، وأن كل شيء بقضاء وقدر . وقد قيل إن الكناية في قوله على صورته راجعةٌ إلى بعض المشاهدين من الناس ، وأن المعنى في ذلك والفائدة فيه هو الإعلام بأن صورة آدم كانت على هذه الصورة إبطالاً لقول مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ : كانت مباينة لخلق الناس على الحد الزائد يخرج عن المعهود من متعارف خلق البشر ، إذ لا يأتي ذلك من وجه صحيح يوثق به .

وأما الرواية الثانية^(١٤١) التي جاءت وهي : **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ** ، فقد ذكرنا أن بعض أهل النقل لا يصحح الرواية بذلك ، وأن الراوي لها ساق الحديث على ما ظنَّه من معناه . وقد قال بعض الناس إن ذلك لا يصح أيضاً من طريق اللسان ، لأن الاسم إذا تقدَّم فأعيد ذكره كُنِيَ عنه بالهاء من غير أ، يعاد الاسم . ألا ترى أنك تقول إذا أخبرت عن ضرب رجل لعبده : ضرب زيد غلامه ولا تقول : ضرب زيد غلام زيد ، لأنك لو قلت ضرب زيد غلام زيد لفهم من قولك أنه لم يضرب غلامه وإنما ضرب غلام

(١٤١) صحفت في الأصل وق ١ فكتبت : وأما الرواية الثابتة .

رجل آخر اسمه زيد ؛ وليس ذلك بصحيح ، لأن القرآن قد جاء بذلك ، قال الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾^(١٤٢) ولم يقل : إلينا ، وإنما يضعف الحديث من جهة النقل ، ومع ضعفه فله وجوه كثيرة محتملة ينتفي بها التشبيه عن الله عز وجل :

منها أن يكون المراد بالصورة الصفة ، لأن آدم موصوف بما يوصف به الله عز وجل من أنه حيٌّ عالم قادر سميع بصير مُتَكَلِّم ، ولا توجب مشاركته له في التسمية والوصف تشبيبه به ، لأن صفة الله عز وجل قديمة غير مخلوقة ، وصفات آدم مخلوقة مُحدثة ؛ وتكون فائدة الحديث على هذا الإعلام بتشريف الله إياه بأن أبانه عن الجمادات وعن سائر الحيوانات .

ومنها أن تكون إضافة الصورة إليه إضافة تشريف وتخصيص ، لأن الإضافة قد تكون بمعنى التشريف والتخصيص على طريق التنويه بذكر المضاف إذا خصَّ بالإضافة إليه ، وذلك نحو قوله : ﴿ نَاقَةُ اللَّهِ ﴾^(١٤٣) فإنها إضافة تخصيص وتشريف تفيد التحذير والردع من التعرض لها . ومن ذلك قوله عز وجل : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾^(١٤٤) ، وقوله في المسلمين : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾^(١٤٥) إلى ما وصفهم به . وقول الناس للكعبة : بيت الله ، وللمساجد بيوت الله ، فشرفت صورة آدم بإضافتها إلى الله عز وجل من أجل أنه هو اخترعها وخلقها على غير مثال سبق ، ثم سائر وجوه الشرف التي خص بها آدم - عليه السلام - من فضائله [المعلومة]^(١٤٦) المشهورة . فالتشبيه مُنتَفٍ عن الله عز وجل بهذا الحديث على جميع الوجوه ، من إعادة الضمير في صورته إلى الله عز وجل ، أو إلى

(١٤٢) الآية ٨٥ من سورة مريم .

(١٤٣) الآية ٧٣ من سورة الأعراف . . .

(١٤٤) الآية ٢٩ من سورة الحجر ، و٧٢ من سورة ص .

(١٤٥) الآية ٦٣ من سورة الفرقان .

(١٤٦) ساقط من الأصل وقى ١ .

آدم - عليه السلام - أو إلى من خرج عليه الحديث على ما روي من أنه خرج على سبب ، أو إلى بعض المشاهدين ، والحمد لله رب العالمين .

وقد ذهب ابن قتيبة إلى التمسك بظاهر الحديث فقال : إن لله صورة لا كالصور ، وكما أنه شيء لا كالأشياء ؛ فأثبت لله تعالى صورة قديمة زعم أنها ليست كالصور ، ثم قال : إن الله جل ذكره خلق آدم على تلك الصورة ، فتناقض في قوله وتوغل في تشبيهه الله عز وجل بخلقه ، فهو خطأ من القول لا يلتفت إليه ولا يُعرج عليه .

وأما قول ابن القاسم في هذه الرواية : وهو كل شيء وهو في كل مكان وهو ملء كل شيء ، فهو كلام غير مُحصلٍ لا يصح أن يُحمل على ظاهره ، فيقال إن قوله وهو كل شيء معناه وهو خالق كل شيء ، وإن قوله وهو في كل مكان معناه وهو عالم بما في كل مكان ، وإن قوله وهو ملء كل شيء معناه وهو قيوم كل شيء ، أي لا يستغني شيء من الأشياء في قيامه عنه ، وبه التوفيق ، لا شريك له .

وفي كتاب القطعان

قال ابن القاسم عن العمري أن عائشة قالت الرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ الْمُؤْمِنُ؟ قَالَ الَّذِي إِذَا أَصْبَحَ سَأَلَ مِنْ أَيْنَ قُرْصَتُهُ ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ الْمُؤْمِنُ؟ قَالَ الَّذِي إِذَا أَمْسَى سَأَلَ مِنْ أَيْنَ قُرْصَتُهُ ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُمْ كَلَّفُوا عِلْمَ ذَلِكَ لَتَكَلَّفُوهُ قَالَ قَدْ عَلِمُوهُ وَلَكِنَّهُمْ غَشِمُوا بِالْمَعِيشَةِ غَشْمًا (١٤٧) .

(١٤٧) لم أقف على من خرجه . والغشْمُ : الخبط بعسف ، وأخذ ما قدر عليه . ومعنى غَشِمُوا بِالْمَعِيشَةِ غَشْمًا : شغلوا بها وأخذوا ما قدروا عليه منها من غير تمييز .

قال محمد بن رشد : سؤال عائشة النبي - صلى الله عليه وسلم -
 مَنِ الْمُؤْمِنُ ؟ معناه مَنِ الْمُؤْمِنِ الْمَمْدُوحُ بِالْإِيمَانِ ، إذ لا يقال فلان مؤمن
 على سبيل المدح له إلا إذا كان حسن الإيمان يتوقى به من الأثام (١٤٨) .
 وقوله : سأل من أين قرصته في الغداء والعشاء ، معناه بحث عمّن اشترت له
 منه حتى يعلم إن كان طيب المكسب أم لا ، فلا يأكل إلا ما يثق أنه لا تباعة
 لأحد عليه فيه ، بتوقيه المتشابه وتركه ما يريبه إلى ما لا يريبه . وإنما ذكر
 القرصين اللذين لا فضل فيهما عما يحتاج إليه ليبين بذلك أن ما فيه فضل عما
 لا بد له منه فذلك عليه فيه أكد ، فهذا معنى الحديث عندي ، والله أعلم ،
 وبه التوفيق ، لا شريك له .

في سماع يحيى من كتاب الإقضية

قال يحيى وأخبرني ابن أبي كثير عن ابن عيينة أنه قال : كان
 ابن مسعود يقول : الْمِرَاءُ لَا تُؤْمَنُ فَتْنُهُ ، وَلَا تُفْهَمُ حِكْمَتُهُ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بَيِّنٌ ، لأن المراء هو مخالفة
 الرجل في القول ومنازعتة فيه ، والذهابُ إلى تصويب قوله بإقامة الحجة على
 خصمه . وهذا من الفعل المذموم ، لأن مَنْ قصد إليه لم يأمن أن يفتنَ بقوله
 ولا يفهم وجه قول خصمه بالحرص على الرد عليه . ولا ينبغي لأحد أن يناظر
 أحداً إلا ليتبين له الحق هل هو فيما يعتقد فيثبت عليه ، أو فيما يقوله مناظره
 فيصير إليه ، وبالله التوفيق .

(١٤٨) في ق ٢ : متوقياً به من الأثام .

في سماع عبد الملك بن الحسن من ابن وهب

أخبرنا محمد بن أحمد عن (١٤٩) عبد الملك بن الحسن ، عن ابن وهب عن مالك أنه قال : سمعت رجلاً من أهل العلم يذكر أن الإسلام يُسرُّ كلّه ، وأن غيره من الأديان عُسرُّ كلّه .

قال محمد بن رشد : هذا قول صحيح يشهد بصحته قول الله عز وجل : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ (١٥٠) وبالله التوفيق .

في الأوابين

قال ابن وهب في الأوابين هو العبد يُذنب ثم يتوب ثم يُذنب ثم يتوب ، وقال : الأوابُ الحفيظ الذي إذا ذكر الله استغفره .

قال محمد بن رشد : قال الله عز وجل : ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً ﴾ (١٥١) ، وقال : ﴿ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴾ (١٥٢) ، وقال عن سليمان - عليه السلام - : « نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » (١٥٣) يعني أنه رجّاع إلى طاعة الله تَوَّابٍ إليه مما يكرهه منه ، لأنَّ أَوَّاباً فَعَالٌ مِنْ أبنية التكثير ، كما تقول ضَرَّابٌ وصَوَّامٌ وقَوَّامٌ وقَوَّالٌ . والفعلُ منه آبٌ يَوُوبُ أي رَجَعَ . ومعنى قول ابن وهب في الأواب إنه العبد يُذنب ثم يتوب ثم يُذنب ثم يتوب ، معناه كُلمًا وقع

(١٤٩) في الأصل وق ١ ، أحمد بن ، وهو تصحيف .

(١٥٠) الآية ١٨٥ من سورة البقرة .

(١٥١) الآية ٢٥ من سورة الإسراء .

(١٥٢) الآية ٣٢ من سورة ق .

(١٥٣) الآية ٤٤ من سورة ص .

في ذنب تاب منه ولم يعد إليه ورجع إلى طاعة ربه ، لا أنه الذي يتوب من الذنب ثم يعود إليه بعينه ثم يتوب منه . وقال مجاهد في الأواب الحفيظ : هو الذي يذكر ذنبه في الخلاء فيستغفر منه . وروى عن ابن عباس أنه الذي حفظ ذنوبه ثم رجع عنها ، وبالله التوفيق .

في معاملة الذي يعمل بالربا ويبيع الخمر

قال وسألته عن المسلم إن كان معروفاً بأكل الربا والعمل به وبيع الخمر ، هل ترى أن يتسلف منه أو يقبض الدين منه ؟ فقال : شأن المسلم عندي أعظم من شأن النصراني إذا كان المسلم معروفاً بأكل الربا والعمل به وبيع الخمر لم أر لأحد أن يتسلف منه ولا يقتضي دينه منه ولا يخالطه ولا يؤاكله^(١٥٤) . قال ابن وهب قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تُخَالِطَنَّ إِلَّا مُؤْمِنًا^(١٥٥) .

قال محمد بن رشد : قوله في المعروف بأكل الربا والعمل به وبيع الخمر إن شأن المسلم في ذلك أعظم من شأن النصراني ، يريد أشد من شأن النصراني في معاملة كل واحد منهما ، صحيح . وإنما كانت معاملة المسلم الذي يعمل بالربا وبيع الخمر أشد من معاملة النصراني وهو يبيع الخمر ويعمل بالربا ، من أجل أنه غير مخاطب بالشرائع على الصحيح من الأقوال ، بدليل إجماعهم على أنه إذا أسلم يحل له ما أربى فيه في حال كفره ، وثمن ما باع فيه من الخمر . وقد أمر الله أن تؤخذ الجزية [منهم]^(١٥٦) وكره مالك في

(١٥٤) في ق ٢ : ولا يواصله .

(١٥٥) لم أقف عليه بهذا اللفظ . وفي مسند أحمد : فليُنظَرُ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِطُ . وفي

البخاري : خَالِطِ النَّاسَ وَدِينِكَ لَا تَكَلِّمْتَهُ .

(١٥٦) ساقط من الأصل و ق ١ .

كتاب الضحايا من المدونة أن يتسلف الرجل من النصراني ديناراً باع به خمراً أو يبيع به منه شيئاً ، مراعاةً للقول بأنهم مخاطبون بفروع الشرائع ، ولم يحرمه . والقياس جوازُه ، لأنه لو أسلم لحلَّ له ذلك الدينار . ولم ير في هذه الرواية ابنُ وهب لأحد أن يتسلف من المعروف بأكل الربا أو بيع الخمر شيئاً ولا يقبض منه ديناً ولا يخالطه ولا يواكله ، ومعناه إذا كان الغالب على ماله الحلال ، وابن القاسم يُجيز ذلك ، وهو القياس ؛ وأصبح يُحرمه ، وهو تشديد على غير قياس ، لأنه جعل ماله كله حراماً لأجل ما خالطه من الحرام ، فأوجب عليه الصدقة بجميعة وقال : إنَّ مَنْ عامله فيه وجب عليه أن يتصدق بجميعة ما أخذ منه . وأما إن كان قد غلب على ماله الربا وُثمنُ ما باع من الخمر فلا يُعامل ولا تُقبل هديته ولا يؤكل طعامه ، قيل على وجه الكراهة وقيل على وجه التحريم . ولو ورث سلعة أو وهبت له لجاز أن تُشترى منه وأن تُقبل منه هبة باتفاق . واختلف إن كان الربا وُثمن الخمر قد أحاط بجميعة ما بيده من المال في مبيعته ومعاملته على أربعة أقوال قد ذكرناها ووجه كل قول منها في مسألة قد شخصناها في هذا المعنى حاوية لجميع وجوهها ومعانيها ، فتركت ذكرها هنا اختصاراً . ومعنى قوله في الحديث الذي احتج به : لا تُخالِطَنَّ إِلَّا مُؤمناً ، أي لا تخالطن في الأخذ والإعطاء إلا مؤمناً ممدوح الإيمان لتورعه عن اكتساب الحرام ، وباللغة التوفيق .

في تفسير آية الصدقة

قال وسألته عن تفسير قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (١٥٧) ، فقال : الفقراء المتعففون وهم

أهل فاقة وحاجة ؛ والمساكين الذين يسألون الناس على الأبواب والطرق وهم السائلون ؛ والعمال الذين يُستعملون عليها ويُشخصون فيها ؛ والمؤلفة قلوبهم قومٌ كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتألفهم إلى الإسلام بالصدقة من الزكاة ؛ وفي الرقاب المكاتبون ؛ والغارمين ناس كانت تكون عليهم الديون فلا يجدون ما يقضون به دينهم ، [فأمر الله تعالى نبيّه - صلى الله عليه وسلم - أن يُعطوا من الزكاة ما يقضون به دينهم]^(١٥٨) ؛ وفي سبيل الله : الغازي في سبيل الله ؛ وابن السبيل : المنقطع به الذي لا يجد دابة يركبها ولا ثمناً يتكاري به .

قال محمد بن رشد : قد مضى في آخر أول رسم من سماع أشهب في الفقراء والمساكين ستة أقوال : أحدها قوله في هذه الرواية إن الفقير المتعفف الذي لا يسأل ، والمسكين المحتاج الذي يسأل ، وهو أظهرها . ولا اختلاف في أن العاملين عليها هم الذين يستعملون عليها ويُشخصون فيها كما قال في الرواية . وأما المؤلفة قلوبهم فقد مضى القول فيهم في رسم أخذ يشرب خمراً من سماع ابن القاسم .

وأما قوله وفي الرقاب ففي ذلك ثلاثة أقوال : أحدها أنه يجوز أن يعان بها المكاتبون وإن لم تتمّ بذلك حرّيتهم ، وهو قول المغيرة وظاهر هذه الرواية ؛ والثاني أنه لا يجوز أن يعان بها المكاتبون وإن تمت بذلك حرّيتهم من أجل أن الولاء للذي كاتبهم ، وهو قول ابن القاسم في الواضحة وظاهر روايته عن مالك في المدونة ؛ والثالث أنه يجوز أن يعان بها المكاتبون إن تمت بذلك حرّيتهم . فالقول الأول ضعيف ، والقول الثاني هو القياس ، والقول الثالث استحسان .

(١٥٨) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل و ق ١ .

وأما الغارمون فقال في هذه الرواية إنهم الذين تكون عليهم الديون ، يريد من غير فساد ، فلا يجدون لها قضاء ، يريد أو يجدون لها قضاءً فلا يفضل لهم من المال بعد قضائها ما تحرم به عليهم أخذ الصدقة ، لأنهم إن لم يجدوا لِذِيُونِهِمْ قضاءً فهُمْ فقراء غارمون تكون لهم الصدقة بحق الفقر وحق الدين ، وإن وجدوا لها قضاء ولم يفضل لهم بعد قضائها من المال ما تحرم به الصدقة عليهم كانت لهم الصدقة بحق الدين لا بحق الفقر ، لأنهم أغنياء بما كان عندهم من المال مكافئاً لما كان عليهم من الديون ، وهم الذين قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيهم : لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ [لغني] (١٥٩) إِلَّا لِخَمْسَةٍ (١٦٠) ، فذكر فيهم الْغَارِمِ . واختلف إن لم يكن مع الغريم ما يفي بدينه إلا داراً يسكنها أو خادماً يخدمه ، لا فضل في ذلك عما يحتاج إليه في سكنه واختداه ، هل يحسب الدين في ذلك فيأخذ من الزكاة لحق الفقراء خاصة ، أو لا يحسبه في ذلك فيأخذ من الزكاة لحق الفقر والدين جميعاً ؟ واختلف إن كان له من المال ما يفي بدينه سوى الدار والخادم اللذين لا فضل فيهما ، فقيل إن الدين يُحسب فيهما ويبقى له المال فلا تحل له الصدقة ، وقيل إنه يحسب الدين فيما له من المال سوى الدار والخادم اللذين لا فضل فيهما ، فيأخذ من الزكاة لحق الفقير . والقولان قائمان من المدونة في المسألتين جميعاً .

وأما قوله وفي سبيل الله إنه الغازي في سبيل الله ، فهو صحيح لا اختلاف فيه ، وإنما يختلف هل يُعطى منها الغني في الغزو؟ فقال في المدونة إنه يُعطى منها وإن كان غنياً ، وهو قول محمد بن سلمة إن الغني يأخذ من الصدقة ما يتقوى به للجهاد ، وهو مذهب أصبغ . ولعيسى بن دينار في تفسير

(١٥٩) ساقط من ق ٢ .

(١٦٠) أخرجه مالك في كتاب الزكاة من الموطأ ، وأبو داود وابن ماجه في السنن ، وأحمد

في المسند .

ابن مزين أنه لا يُعطى من الزكاة إلا إذا احتاج في غزوه ولم يحضره وفره ولا شيء من ماله . والأول هو الصحيح ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - لا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِخُمْسَةٍ فَذَكَرَ فِيهِمُ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وابن السبيل هو المنقطع به في السفر لحج كان أو غيره ، وإن كان غنياً في بلده ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله عز وجل : كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ

وسئل عن تفسير قول الله عز وجل : ﴿ كَانَُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ، قال إذا جاء السحر تركوا الصلاة وأقبلوا على الاستغفار .

قال محمد بن رشد : قد مضى قرب آخر الرسم الأول من سماع أشهب الكلام على قوله : « كَانَُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وتفسير قوله : « وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » فما فسره به في الرواية صحيح بين لا إشكال فيه ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله : وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ

وسئل عن تفسير قوله : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ (١٦٢) يقول أيها الزارع اتق الله ، وأد حق ما رفعت . وأنت أيها الوالي لا تأخذ أكثر من حقل فتكون من المُسرفين .

(١٦١) الآية ١٧ من سورة الذاريات .

(١٦٢) الآية ١٤١ من سورة الأنعام .

قال محمد بن رشد : أما قوله عز وجل : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حِصَادِهِ ﴾ فلا اختلاف في أن الخطاب فيه لأصحاب الأموال . واختلف في المراد بذلك الحق ما هو ، فذهب مالك - رحمه الله - إلى أنه الزكاة المفروضة في الأموال ، وروى ذلك عن ابن عباس وجماعة [من أهل التفسير]^(١٦٣) ، وقال آخرون : بل ذلك حق أوجبه الله عز وجل في الأموال غير الزكاة المفروضة ، فنسخه الله بالزكاة ، فلا حق في الأموال سوى الزكاة .

وأما قوله عز وجل : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾^(١٦٤) فقيل إن الخطاب فيه لأخذي الزكاة فلا يتعدوا من الزكاة أكثر من الواجب فيها^(١٦٥) فيكونوا من المسرفين ، وهو قوله في هذه الرواية . وقيل : الخطاب بذلك للولادة أن لا يأخذوا أكثر من الواجب لهم فيكونوا من المسرفين ، ولأصحاب الأموال أن لا ينقصوا من الواجب عليهم فيكونوا من المسرفين ، لأن الإسراف يكون في الزيادة على الحق وفي النقصان منه . وقد روي عن سعيد بن المسيب أنه قال في تأويل الآية : معناها لا تمنعوا الصدقة فتعصوا . وفي قوله عز وجل : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حِصَادِهِ ﴾ على القول بأن المراد بالحق الزكاة بعد أن ذكر في الآية الزمان ، دليل على إيجاب الزكاة في الفواكه . وإلى هذا ذهب ابن حبيب . وفي قوله عز وجل : ﴿ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حِصَادِهِ ﴾ بعد أن ذكر الثمار والزرع ، دليل على أن الزكاة لا تجب في الثمار إلا يوم جذاذها ، لأن الحصاد في الثمار هو جذاذها ، وأنه ليس على الرجل أن يحصي في الزكاة ما أكل من ثمر النخيل والأعناب قبل الجذاذ ولا من الفريك والبقول الأخضر وشبهه قبل الحصاد ، وهو قول الليث بن سعيد ومذهب الشافعي تعلقاً بظاهر هذه الآية

(١٦٣) ساقط من ق ٢ .

(١٦٤) نفس الآية السابقة ١٤١ من سورة الأنعام .

(١٦٥) في ق ٢ : إن الخطاب فيه للولادة أن لا يتعدوا فيأخذوا في الزكاة أكثر من الواجب فيها . وهو أحسن سبكاً .

مع ما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من قوله : إذا خرصتم فخذوا
 وَدَعُوا فَإِنَّ لَمْ تَدْعُوا الثُّلْثَ فَدَعُوا الرَّبِيعَ^(١٦٦) . فعلى هذا يحسن أن يتأول أن
 قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ إنما يعود على
 أصحاب المال في الأكل الذي أباحه الله عز وجل لهم ولم يوجب عليهم فيه
 زكاة ، فيكون المعنى في قوله عز وجل ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ
 حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ كلوا من ثمره إذا أثمر ولا تسرفوا إنه
 لا يحب المسرفين ، وآتوا حقه يوم حصاده . فإذا أكل الرجل على هذا من ثماره
 بعد طيبها اليسير بغير إسراف لم يُحصه في الزكاة ، وإن أسرف في الأكل منها
 أحصاه وأخرج زكاته . وهذا ظاهر في التأويل ، يؤيده الحديث المذكور ،
 وبالله التوفيق .

في تفسير قوله عز وجل : يُرَاؤُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ

وسئل عن تفسير قوله عز وجل : ﴿ يُرَاؤُونَ وَيَمْنَعُونَ
 الْمَاعُونَ ﴾^(١٦٧) قال هم المنافقون يُرَاؤُونَ بالإسلام ويمنعون زكاة
 أموالهم .

قال محمد بن رشد : قد قيل في الماعون إنه ما فيه منفعة ، كالفأس
 والقدر والدلو وشبه ذلك مما يُعيره الناس بعضهم بعضاً بكرم أخلاقهم ولا
 يشحون به ولا يمنعون . فالآية نزلت في المنافقين بدليل قوله : ﴿ عَنْ صَلَاتِهِمْ
 سَاهُونَ^(١٦٨) الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ لأنه لا يراني بأعماله ويريد

(١٦٦) في سنن الترمذي ، والنسائي ، والدارمي ، ومسنده أحمد .

(١٦٧) الآية ٦ من سورة الماعون .

(١٦٨) الآية ٥ من سورة الماعون .

بها غير وجه الله عز وجل إلا منافق ، فالوعيد يتعلق بهم على من تأوّل أنّ الماعون الزكاة ، على النفاق وعلى منع الزكاة ؛ وعلى مذهب من يتأول أنّ الماعون عارية متاع البيت ، على النفاق وعلى منع العارية من المسلمين بغضاً لهم ، لا على نفس المنع لمجرده ، وبالله التوفيق .

في تفسير قوله عز وجل : وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ

وسئل عن تفسير قوله عز وجل : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ﴾ فقال : إن ذلك أن يطاء الرجل امرأته إذا تبين له أنها حائض ، فقال لا جناح عليك فيما لم تتعمد .

قال محمد بن رشد : التلاوة إنما هي : ﴿ وَآيَسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (١٦٩) والآية نزلت في الأمر بدعاء الرجل إلى أبيه إلا أن لا يعلم أبوه فيدعي إلى مواليه ، فإن لم يكن له موالٍ فهو أخٌ للمسلمين بالإسلام . قال الله عز وجل : ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴾ (١٦٩) فرفع عز وجل بهذه الآية الحرج عمّن أخطأ بأن نسب الرجل إلى مواليه أو إلى أنه أخ للمسلمين بالإسلام إذا لم يعلم أبوه ، وأوجب الحرج في ذلك عليه إذا علم أباه فتعمد بقلبه نسبه إلى غير أبيه . وقيل إن معنى الآية إنما هو رفع الحرج فيها عمّن ينسب الرجل إلى غير أبيه وهو يظنّه أباه ، وأوجب الحرج عليه إن تعمد بقلبه نسبه إليه وهو يعلم أنه غير أبيه . وقيل إن معنى الآية إنما هو أنّ الله رفع الإثم والحرج عمّن أخطأ بأن نسب الرجل إلى من تبناه قبل أن يعرف كراهة الله عز وجل لذلك ونهيه عنه ، وأوجب الحرج على من تعمد مخالفة أمر الله عز وجل بعد أن أعلمه

(١٦٩) الآية ٥ من سورة الأحزاب .

بالخطأ الذي رفع الله فيه الحرج عن هذه الأمة بهذه الآية ، ولقول النبي - صلى الله عليه وسلم : تَجَاوَزَ اللَّهُ لِأُمَّتِي عَنِ الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَعَمَّا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ (١٧٠) ، وهو على وجوه : منها أن يفعل المحظور وهو يظنه مباحاً ؛ ومنها أن يفعل المحظور في وقت يظنه مباحاً كالذي يُفطر في رمضان وهو يظن أن الشمس قد غابت ، وكالذي يطأ الحائض وهو يظن أنها طاهر ؛ ومنها أن يفعل الفعل المحظور من غير قصد إليه ولا إرادة ، كالذي يرمي الحجر حيث يجوز له فيصيب به حيواناً أو إنساناً فيقتله ، وما أشبه ذلك ، وبالله التوفيق لا شريك له .

فيما جاء من أن السلطان ظلُّ الله في الأرض

قال وأخبرني الليث (١٧١) يرفع الحديث إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إِنَّ السُّلْطَانَ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ فَإِذَا عَدَلَ فِيهِمْ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى رَعِيَّتِهِ الشُّكْرُ ، وَإِذَا جَارَ عَلَيْهِمْ كَانَ عَلَيْهِ الْوِزْرُ وَعَلَى رَعِيَّتِهِ الصَّبْرُ (١٧٢) . وقال : من استرغاهُ اللَّهُ رَعِيَّةٌ فَلَمْ يَحْطُهَا بِنَصِيحَةٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ رِيحَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحَهَا لِيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ (١٧٣) .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا كله بين ، وفيه أنه لا يجوز الخروج على الإمام وإن جار ، لما يؤدي إليه ذلك مما هو أشد من جوره ، وبالله التوفيق .

(١٧٠) في كتاب الطلاق من سنن ابن ماجه ، عن أبي ذر الغفاري ، بلفظ : إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنِ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ .

(١٧١) في ق ٢ : وأخبرني الثقة .

(١٧٢) لم أقف عليه بهذا اللفظ ، والأحاديث في العدل والجور كثيرة بما يقرب مما هنا .

(١٧٣) هذا الحديث في كتاب الأحكام من صحيح البخاري ، ومسنده أحمد ، بلفظ

فَلَمْ يَحْطُهَا بِنَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ . . .

في عيب الإكثار

قال وأخبرني عن عبد الرحمن بن القاسم أنه قال : كنا جلوساً عند مالك يوماً إذ مرُّ بنا ابنُ وهب فلحظه مالك ببصره ساعة ثم قال : سبحان الله أيما فتى لولا أنه مُكثِرٌ ، ثم قال : بلغني أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم - قال : **إِنِّي مِمَّا أَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي الْعَصَبِيَّةِ وَالْقَدْرِيَّةِ وَكَثْرَةَ الرَّوَايَةِ** (١٧٤) .

قال محمد بن رشد : المعنى في كراهة ذلك بيِّن ، لأنَّ من أكثر رواية الأحاديث ولم يَنْتَقِ مَنْ يحملها عنه لم يأمن أن يُحَدِّثَ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - بما لم يقله ؛ ومَنْ اشتغل برواية الأحاديث عن التفقُّه فيها ومعرفة ما عليه العمل منها فما وُقِّقَ لِمَا لَه الحِظُّ فِيهِ . وقد قال مالك - رحمه الله - : **العلم الذي هو العلم معرفة السنن ، والأمر المعروف الماضي المعمول به . وكان ابن سيرين يقول : إنما هذه الأحاديث دينٌ ، فانظروا عمن تحملون دينكم .** وقال يحيى بن يحيى : سمعت مالكا يقول : لقد أدركت بهذا البلد أكثر من سبعين شيخاً كلُّهم أهل فضل ما حملتُ عن واحد منهم حرفاً . قيل له : ولم ذلك يا أبا عبد الله ؟ فقال : **إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ يُؤْخَذُ إِلَّا مِنْ أَهْلِهِ ، إِنَّمَا هِيَ كَلِمَةٌ تُغَيَّرُ فَيُسْتَحَلُّ بِهَا حَرَامٌ أَوْ يُحَرَّمُ بِهَا حَلَالٌ .** ومخافة هذا المعنى ، والله أعلم ، قال عمر بن الخطاب : **أَقْلُوا الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَنَا شَرِيكُكُمْ** (١٧٥) . وقد مضى الكلام على قول عمر هذا في رسم حلف أن لا يبيع رجلاً سلعة سماها من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

(١٧٤) لم أقف عليه .

(١٧٥) في مقدمة سنن ابن ماجه ، بلفظ: **فَأَقْلُوا الرَّوَايَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثُمَّ أَنَا شَرِيكُكُمْ** .

في التوقي في الفتوى

قال وحدثني عن بعض أصحاب مالك قال : كنا عنده جلوساً إذ أتاه ابن أبي حازم فأذناه وقربه وأقبل عليه بكلامه وحديثه ، ثم قال له : يا ابن أبي حازم ، إذا جاءك أحدٌ فإن قدرت أن تنجي نفسك قبل أن تنجيه فافعل . وحدثنا عن ابن وهب أنه قال : لَمَّا ودَّعتُ مالكاُ قال لي : لَا تَجْعَلْ ظَهْرَكَ لِلنَّاسِ جِسْرًا يَجُوزُونَ عَلَيْهِ إِلَى مَا يَحْبُونَ ، فَإِنَّ أَحْسَرَ النَّاسِ مَنْ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، وهو مثل أن يستفتي العالم الرجل من إخوانه في أمر يرجو أن يجد عنده فيه رخصة ، وذلك الأمر مما تعارضت عنده فيه الأدلة في الحظر والإباحة ، وفي وجوب شيء وسقوطه ، فيغلب من الدلائل ما يُوجب إباحة المحظور أو سقوط الواجب ويفتية بذلك ، فينقلب عنه مسروراً بما أفناه به ورخص له فيه ، ويبقى هو مشغول البال بذلك . وقد قال عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم لرجل أفتى في الرضاعة بشيء كأنه يقول لم يرها إلا من قبل الأم : لا تُفتَ بِفَتْوَى لا تتقلب من الليل على فراشك إلا ذكرته . وقعت هذه الحكاية في سماع ابن القاسم من كتاب الرضاع . وسأل ابن وهب مالكاُ عن الذي يجعل على نفسه صيام الاثنين والخميس فيمرض أو يمرّ به الاثنان والخمسين وهو يومٌ فطرٍ أو أضحى ، فقال : أرى أن يقضي بعد ذلك إلا أن يكون نوى الفطر إذا مرض وإذا مر به الفطر والأضحى ، وقال إنه يُقال إن أحسر الناس من باع آخِرته بدنياه ، وأحسر منه من باع آخِرته بدنيا غيره ، ومعناه في القاضي والمفتي ، وبالله التوفيق .

في الذي يحلف على أن عمر بن الخطاب من أهل الجنة

وأخبرني عبد الملك بن الحسن عن غير واحد من المصريين أن ابن القاسم سُئل عن رجل قال : امرأته طالق إن لم يكن عمر بن الخطاب من أهل الجنة ، فقال ابن القاسم : لا حنث عليه . وأخبرني مَنْ أثق به عن ابن القاسم في أبي بكر وعمر مثل ذلك .

قال محمد بن رشد : لا شك ولا ارتياب في أنه لا حنث على مَنْ حلف بطلاق امرأته في أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - أنهما من أهل الجنة . وكذلك القول في سائر العشرة أصحاب حراء الذين شهد لهم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بالجنة ، وكذلك مَنْ جاء فيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أثر صحيح أنه من أهل الجنة ، كعبد الله بن سلام ، فيجوز أن يشهد له بالجنة . وإنما توقف مالك فيمن حلف في عمر بن عبد العزيز أنه من أهل الجنة فقال : هو إمام هُدى ، أو قال هو رجل صالح ولم يزد على ذلك ، إذ لم يأت فيه نصٌ يقطع العذر . وقال ابن القاسم : إنه لا حنث عليه . ووجه ما ذهب إليه التعلقُ بظاهر ما رُوي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من قوله : إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَعْلَمُوا مَاذَا لِلْعَبْدِ عِنْدَ رَبِّهِ فَانظُرُوا مَا يَتَّبِعُهُ مِنْ حُسْنِ الثَّنَاءِ (١٧٦) ، وقوله : أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ بِخَيْرٍ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ بِشَرٍّ وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ (١٧٧) . وقد حصل الإجماع من الأمة على حسن الثناء عليه ، والإجماع معصوم ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - لَنْ تَجْتَمِعَ أُمَّتِي عَلَيَّ ضَلَالَةً (١٧٨) . وقد مضى في رسم

(١٧٦) في كتاب الجامع من الموطأ ، عن كعب الأحبار .

(١٧٧) في الصحيحين وسنن النسائي ، بالفاظ مختلفة .

(١٧٨) في كتاب الفتن من سنن ابن ماجه .

الرهون من سماع عيسى من كتاب الأيمان بالطلاق القول فيمن حلف أنه من أهل الجنة أو أنه ممن يدخل الجنة ، وهو مما يتعلق بهذا المعنى ، وباللغة التوفيق .

في أنَّ ائِمَّانَ البَيْعَةِ لا تُلْزَمُ مَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهَا

قال ابن القاسم ولقد قلت لمالك إنه تأتينا بيعة هؤلاء القوم ففتخلق علينا أبواب المسجد فيضهدوننا فنبايع ، قال : إذا علمت بذلك فلا تبرح واجلس في بيتك . قلت : أفكان مالك يقول إذا أكرهوه على البيعة إن ذلك لا يلزمه ؟ قال نعم .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال إنه إذا خاف على نفسه إن لم يبايع على ما يستحلف عليه جاز له أن يبايع ولا تلزمه الأيمان في ذلك ما كانت . قال الله عز وجل : ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ (١٧٩) ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : تَجَاوَزَ اللَّهُ لِأُمَّتِي عَنِ الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ (١٨٠) . وإن أمكن من امتحن بذلك أن يُداري (١٨١) فيما يستحلف فيه كان حسناً من الفعل . فقد روي أن أبا حنيفة فر من بيعة المنصور ، فلما أخذ المنصور جماعة من الفقهاء ، قال أبو حنيفة : لي فيهم أسورة ، فخرج مع أولئك الفقهاء ، فلما دخلوا على المنصور أقبل على أبي حنيفة وجذبه (١٨٢) من بينهم وقال له : أنت صاحب حيل ، فالله شاهد عليك أنك تبايعني (١٨٣) صادقاً من قلبك ، قال : الله يشهد علي حتى

(١٧٩) الآية ١٠٦ من سورة النحل .

(١٨٠) تقدم تخريج هذا الحديث في الهامش السابق رقم ١٧٠ .

(١٨١) في ق ٢ : أن يُلْبِز .

(١٨٢) في ق ٢ : على أبي حنيفة وحده .

(١٨٣) في المخطوطة السابقة : فالله شاهد عليك أنت بايعني .

تقوم الساعة ، قال حسبك . فلما خرج أبو حنيفة قال له أصحابه : حكمت على نفسك ببيعتك حتى تقوم الساعة ، فقال إنما اردت حتى تقوم الساعة من مجلسك إلى ما تحتاج إليه من بول أو غائط أو غير ذلك ، أي حتى يقوم من مجلسه ذلك ، وبالله التوفيق .

من سماع أصبغ بن الفرّج من عبد الرحمن بن القاسم من كتاب الزكاة والصيام

قال أصبغ : سئل ابن القاسم عن ولد المسلم الصغير يولد مخبولاً أو يُصيبه الخبل قبل أن يبلغ العمل ، قال : ما سمعت فيه شيئاً ، إلا أن الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ ﴾ الآية (١٨٤) ، وأرجو أن يلحقهم الله بهم . فأما من احتلم وجرى عليه القلم ثم أُصيب بعد ذلك فإني سمعت بعض أهل العلم والفضل يقول إنه يُطبع على عمَلِه بمنزلة من قد مات .

قال محمد بن رشد : الذي يولد مخبولاً أو يصيبه الخبل قبل أن يبلغ العمل فهو بمنزلة من قد مات صغيراً من أولاد المسلمين ، إذ لم يلحق بالمكلفين ، فهو مولود على الفطرة وصائر بفضل الله ورحمته إلى الجنة . وما رجاه ابن القاسم بتأويل الآية من أن يلحقوا بأبائهم مروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وروى عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **إِنَّ اللَّهَ لَيَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي جَنَّتِهِ وَإِنْ لَمْ يَلْفُهَا بِالْعَمَلِ لِيُقِرَّ بِهِمْ عَيْنُهُ** (١٨٥) **ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ .**

(١٨٤) الآية ٢١ من سورة الطور .

(١٨٥) لم أقف عليه .

وأما من أصابه الخبل بعد أن احتلم وجرى عليه القلم فما حكى أنه سمعه من بعض أهل العلم فيه من أنه يطبع على عمله بمنزلة من مات صحيح في المعنى لارتفاع القلم عنه بالخبل ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ (١٨٦) ، فذكر فيهم المجنون حتى يُفِيقَ ، وبالله التوفيق .

ومن كتاب الجامع

قال أصبغ : سمعت ابن القاسم يذكر أنه سمع أنه يقال ما حرست السماوات قط منذ خلقهن الله ولا رمي عنهن بالشهب والنجوم حتى بعث الله النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وقرأ قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثِّمَاتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾ (١٨٧) .

قال محمد بن رشد : وقد قيل إنه كان قبل بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - من رمي الشهب شيء يسير ، فلما بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - كثر ذلك واشتهر وظهر . وقيل إن ذلك لم يكن أصلاً قبل بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - . ومن الدليل على ذلك أنه لا يوجد في شيء من أشعار الجاهلية ذكر ذلك والتشبيه به . وقد روي عن أبي رجاء العطاردي أنه قال : كنا قبل أن يُبعث النبي - صلى الله عليه وسلم - ما نرى نجماً يرمى به ، فبينما نحن ذات ليلة إذ النجوم قد رُمي بها ، فقلنا ما هذا ؟ إن هذا لأمر حدث ، فجاءنا أن النبي - صلى الله عليه وسلم - بعث ، وأنزل الله هذه الآية

(١٨٦) في صحيح البخاري ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومسنند أحمد . وفي بعضها ثلاثة ، وفي أخرى ثلاث .

(١٨٧) الأيتان ٨ و ٩ من سورة الجن .

في سورة الجن : ﴿ وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا وَإِنَّا لَا تَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ (١٨٨) . روي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي ، فكان إذا نزل سمعت الملائكة كهيئة الحديد يرمى على الصفوان ، فإذا سمعت الملائكة ذلك خَرُّوا لجباههم فإذا نزل عليهم أصحاب الوحي ﴿ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (١٨٩) فَتَنَادَوْا بِمَا يَنْزِلُ ، فإذا نزل إلى السماء الدنيا قالوا : يكون في الأرض كذا وكذا من موت عظيم أو من أمر يحدث من جذب أو خصب ، فنزلت الجن بذلك فأروحوه إلى أوليائهم من الإنس . فلما بعث الله عز وجل محمداً - صلى الله عليه وسلم - مُنِعُوا من الاستماع وَفَزِعَ لذلك إبليس وقال : لم يكن هذا إلا لظهور نبي ، ففرَّق جنده في البحث عن ذلك ، وكان فيمن بعث تسعة من جند نصيبين ، فأتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يبطن نخلة قائم يصلي ويتلو القرآن فسمعوه ورقت إليه قلوبهم ، فاشتبهوه ودنوا منه - صلى الله عليه وسلم - حباً للقرآن حتى كادوا يركبونه وهو - صلى الله عليه وسلم - لا يشعر بهم ، وذلك قوله عز وجل : ﴿ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ (١٩٠) وكانوا مؤمنين بموسى - عليه السلام - ، فأمنوا بالله ورسوله ثم رجعوا إلى قومهم ولم يذهبوا إلى إبليس ، فقالوا ما حكاه الله تعالى عنهم في الأحقاف : ﴿ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ﴾ (١٩١) فاستجاب لهم جماعة من قومهم ، فأقبلوا بهم إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهم نحو من سبعين جنياً ، وهو عليه السلام يبطن نخلة ، فلما بلغه أمرهم خرج إليهم ومعه عبد الله ابن مسعود .

(١٨٨) الأيتان ٩ و ١٠ من سورة الجن .

(١٨٩) الآية ٢٣ من سورة سبأ .

(١٩٠) الآية ١٩ من سورة الجن .

(١٩١) الآية ٣٠ من سورة الأحقاف .

رُوي أن ابن مسعود قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأصحابه وهو بمكة : مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَحْضَرَ اللَّيْلَةَ أَمَرَ الْجَانَّ فَلْيَفْعَلْ فَلَمْ يَحْضُرْهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ غَيْرِي . وَرُوي عنه أيضاً أنه قال : استتبعتني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فخرَجنا حتَّى انتهينا إلى مكانٍ كذا فنخطُّ لي خطأً وقال : لا تخرُج مِنهُ فَإِنَّكَ إِنْ خَرَجْتَ مِنْهُ هَلَكْتَ وَأَقْبَلَ يُكَلِّمُهُمْ وَيَقْرَأُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فامْتُوا بِهِ وَصَدَّقُوهُ . فَلَمَّا أَرَادَ الرَّجُوعَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ فِي سَنَةِ جَدِيَّةٍ وَالْأَرْضُ بَيْنَنَا مَحَلٌّ وَدَنَا قَالَ فَأَعْطَاهُمْ رِزْقَهُ وَعَظْمًا وَقَالَ لَكُمْ بِالرِّزْقَةِ مِنْ حِصْبِ كُلِّ أَرْضٍ تَمْرُونَ عَلَيْهَا فِيهَا رِزْقَةٌ مِثْلُ مَا كَانَتْ عَلَيْهَا قَبْلَ ذَلِكَ .

وَنَهَى أَنْ يَسْتَطِيبَ أَحَدٌ بَعْظِمٍ أَوْ رَوْثٍ . وَرُوي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينما هو جالس بين أصحابه إذ سمع سلاماً ولم ير شخصاً فقال مَنْ أَنْتَ ؟ قَالَ هَمَامُ بْنُ هَمٍّ بْنِ أفلح بن إبليس ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على إبليس لعنة الله وعلى أتباعه وما ولد ، فقال همام رُويدك إني قد أسلمت وقد دعوت نقرأ فتابعوني وما هم أولاءٍ معي ، منهم سويد بن قارب ، وكان عفريتاً ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كيف كان إسلامك ؟ قَالَ مَرَرْتُ بِنُوحٍ وَقَدْ خَنَقَهُ قَوْمُهُ فَوَثَبْتُ لَهُ وَكَشَفْتُهُمْ عَنْهُ وَكُنْتُ مَعَهُ حَتَّى أَغْرَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْمَهُ ، ثُمَّ لَمْ أَزَلْ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - إِلَى هَلْمٍ جَرًّا ، وَسَمِعْتُ بِكَ فَأَتَيْتُ سَوِيدًا وَمَنْ مَعَهُ فَدَعَوْتُهُمْ إِلَيْكَ فَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا تَقُولُ يَا سُوَيْدُ فِيمَا يَقُولُ هَمَامُ ؟ فَسَمِعَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جواباً ولم ير شخصاً أتاني بريدي ، يعني هماماً ، بعد هجعة فقال لي يا سُوَيْدُ بْنُ قَارِبِ أَتَاكَ نَبِيٌّ مِنْ لُؤَيِّ بْنِ غَالِبٍ فَارْحَلْ إِلَى مَكَّةَ تَبْغِي الْهُدَى ، مَا مَوْئِدُ الْجِنِّ كَكْفَارِهَا ، وَلَيْسَ قَدَامَاهَا كَدَنَابَاهَا ، فَدَعَا لَهُمُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالَ : مَا حَاجَّتْكُمْ ؟ فَقَالُوا أَنْ تَخْرُجَ فَتُصَلِّيَ بِنَا اللَّيْلَةَ لِتَقْتَدِيَ بِكَ فَأَنْعَمَ لَهُمْ وَسَمِعَهَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَقَالَ لِأَرْتَصِدُنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اللَّيْلَةَ فَإِنَّهُ قَدْ أَنْعَمَ لَهُمْ . فَلَمَّا صَلَّى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ انْهَضُوا إِلَيَّ رِحَابِكُمْ . قَالَ أَنَسُ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ

يَتَهَضَّ لِوَعْدِهِ فَتَرَصَّدْتُهُ حَتَّى مَضَى ثُمَّ تَبِعْتُ أثرَهُ - صلى الله عليه وسلم - فَعَمِيَّ عَلِيٌّ حَتَّى سَمِعْتُ قِرَاءَتَهُ فَقَصَّدْتُ نَحْوَ الْقِرَاءَةِ فَإِذَا خَيْمَةٌ عَظِيمَةٌ تَخْرُجُ قِرَاءَةً رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْهَا ، فَوَقَفْتُ عَلَى بَابِ الْخَيْمَةِ فَإِذَا أَنَا بِصُفُوفٍ وَرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَوْمُهُمْ فَشَقَّقْتُ صَفًّا وَقَمْتُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَنَا بِقَوْمٍ كَأَمْثَالِ الزُّطِّ فَلَمَّا انْقَلَبَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمْ أَرِ أَحَدًا . وَرَجَعَ هُمَامٌ وَسُوَيْدٌ إِلَى قَوْمِهِمَا يُجَاهِدَانِهِمْ حَتَّى يُؤْمِنُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ ﴾ الآية (١٩٢) ، وبالله التوفيق .

في أن للجن الثواب والعقاب

قال أصبغ : وسمعت ابن القاسم يقول : للجن الثواب والعقاب ، وتلا قول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ (١٩٣) . وذكر ابن مسعود في ليلة الجن حين خط له [أتاهم] (١٩٤) النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : سمعتُ الجنَّ يقولون له : مَنْ يَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ؟ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ شَجْرَةً ، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَرَأَيْتُمْ إِنْ شَهِدْتُ هَذِهِ

(١٩٢) أحاديث الجن كثيرة في كتب الحديث : الصحيحين ، والسنن ، ومسنده أحمد ، لكنها بالفاظ مختلفة . منها مثلاً ما أخرجه البخاري في تفسير سورة الجن عن ابن عباس : انطلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في طائفة من أصحابه . . . وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء . . . فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنخلة . . .

(١٩٣) الأيتان ١٤ و ١٥ من سورة الجن .

(١٩٤) ساقط من ق ٢ .

الشَّجَرَةُ أُتْرُمُونَ؟ قَالُوا نَعَمْ فَدَعَاَهَا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَأَقْبَلَتْ . قال ابن مسعود : فلقد رأيتها تجرُّ أغصانها ، فقال لها النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : تَشْهَدِينَ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَتْ نَعَمْ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ (١٩٥) . قال أصبغ : وأنا أشهد أنه رسول الله . قال وأعطاهم النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عظاماً وروثة ، قال حسيبته قال زاداً . قال وليس عظم يأخذونه إلا كان كهيبته يوم كان ولا روثه إلا كانت ثمرة كهيبته التي عليها بحالها . قال أصبغ : نُهي عن الاستنجاء بهما [فيما بلغني] من أجل ذلك فيما نرى .

قال محمد بن رشد : استدلال ابن القاسم على ما ذكره من أن للجن الثواب والعقاب بما تلاه من قول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ استدلالٌ صحيح بين لا إشكال فيه ، بل هو نص جلي في ذلك . والقاسطون في هذه الآية هم الجاثرون عن الهدى والمشركون ، بدليل قوله ﴿ وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ ﴾ ، ففي الجن مسلمون ، ويهود ، ونصارى ، ومجوس ، وعبدة أوثان ، قاله بعض أهل التفسير في تفسير قوله : ﴿ وَإِنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ ﴾ قال يريد المؤمنين ، ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ قال يريد غير المؤمنين . وقوله تعالى : ﴿ كُنَّا طَرَائِقُ قَدْدًا ﴾ (١٩٦) أي مختلفين في الكفر يهود ونصارى ومجوس وعبدة أوثان .

وقول أصبغ : نُهي عن الاستنجاء بهما فيما بلغني من أجل ذلك فيما نرى ، هو مذكور في بعض الآثار أنهم لما سألوا النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - زاداً فأعطاهم العظم والروث قالوا له : **إِنَّ أُمَّتَكُمْ تُنَجِّسُهُمَا عَلَيْنَا بِالِاسْتِنْجَاءِ** ،

(١٩٥) لم أقف عليه .

(١٩٦) الآية ١١ من سورة الجن .

قال سَأَنهَى أُمَّتِي عَنِ الاسْتِنجَاءِ بِهِمَا ، فَنَهَى عَنْ ذَلِكَ (١٩٧) . وقد رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَهَى عَنِ الاسْتِنجَاءِ بِالْعَظْمِ وَالْجِلْدِ وَالْبَعْرَةِ وَالرُّوْتَةِ وَالْحُمَمَةِ (١٩٨) ، فكره من ذلك مالك في رسم سنٍّ من سماع ابن القاسم في كتاب الوضوء العظم والروث ، وخفف العظم في رواية أشهب عنه من الكتاب المذكور ، وخفف الروث في المجموعة . قال ابن حبيب : واتباع النهي في تجنب ذلك كله أحبُّ إليَّ . وقد اختلف فيمن استنجى بشيء مما نهي عن الاستنجاء به ، فقليل إنه لا إعادة عليه ، وهو قول ابن حبيب ؛ وقليل إنه يعيد في الوقت ، والوقت في ذلك وقت الصلاة المفروضة ، وروي ذلك عن أصبغ ، وكذلك عنده من استنجى بعود أو خزف أو خرق . وجه القول الأول أن الاستنجاء إنما هو لعلة إزالة الأذى عن المخرجين ، فإذا زال الأذى بما عدا الأحجار ارتفع الحكم كما لو زال بالأحجار . وجه القول الثاني أن إزالة الأذى عن المخرجين مخصوص بالأحجار ، لقول النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَوْلَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ (١٩٩) ، فلا يجزىء فيه ما عداها إلا الماء ، لقوله : الْمَاءُ أَطْيَبُ وَأَطْهَرُ (٢٠٠) . ومِمَّا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الاسْتِنجَاءُ بِكُلِّ مَا لَهُ حَرَمَةٌ مِنَ الْأَطْعَمَةِ ، وَكُلِّ مَا فِيهِ رَطُوبَةٌ مِنَ النَّجَاسَةِ ؛ فَإِنْ اسْتَنْجَى بِشَيْءٍ مِمَّا لَهُ حَرَمَةٌ أَعَادَ فِي الْوَقْتِ عِنْدَ اصْبِغَ ، وَإِنْ اسْتَنْجَى بِمَا فِيهِ رَطُوبَةٌ مِنَ النَّجَاسَاتِ أَعَادَ فِي الْوَقْتِ قَوْلًا وَاحِدًا ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

(١٩٧) وردت الأحاديث بالنهي عن الاستنجاء بالعظم والروث ، لكن بغير هذا اللفظ .

(١٩٨) في صحيح مسلم ، وسنن الدارمي ، ومسند أحمد ، بألفاظ مختلفة .

وفي كتاب الطهارة من سنن أبي داود : أَنَّهُ أُمَّتُكَ أَنْ يَسْتَنْجُوا بِعَظْمٍ أَوْ رُوْتَةٍ أَوْ

حُمَمَةٍ .

(١٩٩) في باب جامع الوضوء من كتاب الطهارة من الموطأ ، عن هشام بن عروة عن أبيه .

(٢٠٠) في سنن أبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والنسائي ، ومسند أحمد .

في مبايعة علي بن أبي طالب لأبي بكر الصديق - رضي الله عنهما -

قال أصبغ سمعت ابن القاسم يقول : بايع علي بن أبي طالب لأبي بكر وهو كارهٌ على ما أحبُّ أو كرهٍ ومنَّ معه من أهل البيت .

قال محمد بن رشد : إنما توقَّف علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في أول وهلة عن مبايعة أبي بكر لما كان يعتقد من أنه أحقُّ بالخلافة منه لمكانه من النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ثم بايعه باختياره غير مكره على ذلك لما رأى من أنه هو الواجب عليه ، إذ قد انعقدت له الإمامة بمبايعة من [تتعقد بمبايعته ، كما أنه لو بُويع هو أولاً انعقدت له الإمامة بمبايعة من] (٢٠١) بايعه ممن تتعقد به الإمامة ، كما أنه لو بُويع هو أولاً وانعقدت له الإمامة لبايعه أبو بكر الصديق وغيره منشرح الصدر بمبايعته إياه ، لأن كل واحد منهما ومن سائر العشرة أصحاب حراء الذين شهد لهم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بالجنة ، ممن قد اجتمعت فيه شروط الإمامة ، فإذا بُويع من اجتمعت فيه شروط الإمامة انعقدت له الإمامة وإن كان غيره أحقُّ بها ، وباللغة التوفيق .

في كثرة عدد أهل الهند

قال أصبغ : حدثنا ابن القاسم عن الليث بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيَّب قال : غزاة الهند مثل سائر العالم ، قال ابن القاسم غير أنهم قِطُّ (٢٠٢) أو مثلُ الخلق أو أكثر .

قال محمد بن رشد : هذا مما لا يعرف إلا بالتوقيف من النبي

(٢٠١) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٠٢) القِطُّ : القِسط والنصيب .

- صلى الله عليه وسلم - إذ لا مدخل للرأي فيه ، وبالله التوفيق .

فيما جاء من أن آدم - عليه السلام - نبيء

قال أصبغ وسمعت ابن القاسم يقول : بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سُئِلَ عن آدم - عليه السلام - أَنبيء هو ؟ فَقَالَ نَعَمْ نَبِيءٌ مُكَلَّمٌ (٢٠٣) . قال ابن القاسم : فذكرت ذلك لأبي شريح المعافري ، قال ذلك في كتاب الله . قال أصبغ يعني مكلماً حيث يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا ﴾ (٢٠٤) ، ﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ (٢٠٥) .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين لأن القرآن يُعْضِدُ السنة فيه ، وبالله التوفيق .

في ثناء النبي - صلى الله عليه وسلم - على من أثنى عليه بثبوت الإيمان في قلبه

قال ابن القاسم : سمعت من يذكر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : إِنْ مِنْ أَصْحَابِي مِنَ الْإِيمَانِ أُثْبِتُ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْجِبَالِ الرَّوَاسِي (٢٠٦) .

(٢٠٣) في مسند أحمد .

(٢٠٤) الآية ٢٢ من سورة الأعراف .

(٢٠٥) الآية ١٩ من سورة الأعراف .

(٢٠٦) لم أقف على من خرجه .

قال محمد بن رشد : في هذا دليل واضح ، بل هو نص جلي في أن الإيمان وإن كان هو التصديق الحاصل في القلب فإنه يتفاضل في الرسوخ والقوة والثبوت والبعد من طرود الشكوك عليه ، فليس من آمن بالله ولم يعرفه بالاستدلال عليه كمن عرفه به ، ولا من عرفه بوجه واحد من وجوه الأدلة كمن عرفه من وجوه كثيرة ، ولا من عرفه بالأدلة دون معاينة الآيات كمن شاهدها وعانيتها بحضرة النبي - صلى الله عليه وسلم - في قوة اليقين في القلب وبعده عن أن يفتن فيه أو يدفعه الشيطان (٢٠٧) ، وقد أعلم الله عز وجل بزيادة الإيمان فقال : ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ وقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٢٠٨) ومعنى ذلك زيادة اليقين في القلب والبعد من أن تطرأ عليه الشكوك فيه ، وهذا أولى ما قيل في معنى زيادة الإيمان الذي نص الله تبارك وتعالى عليه . وقد روي عن مالك أنه كان يطلق القول بزيادة الإيمان ويكف عن إطلاق نقصانه ، إذ لم ينص الله تعالى إلا على زيادته ، فروي عنه أنه قال عند موته لابن نافع وقد سأله عن ذلك : قد أبرمتوني ، إني تدبرْتُ هذا الأمر ، فما من شيء يزيد إلا وهو ينقص ، الإيمان يزيد وينقص . وهذا بين على القول بأن زيادة الإيمان إنما هو زيادة اليقين ، إذ قد يضعف اليقين بالإيمان من غير أن يداخله شك فيه ، فيكون ذلك هو نقصانه . وقد قيل إن معنى زيادة الإيمان زيادة العدد بتكرره ، لأن إيمان شهرٍ أقلُّ عدداً من إيمان شهرين ، فعلى هذا القول لا يتصور في الإيمان نقصان إلا على تأويل وهو نقصانه على المرتبة التي كان عليها من الكثرة . وقد زدنا هذا المعنى بياناً في كتاب المقدمات ، وبالله التوفيق .

(٢٠٧) في ق ٢ : أو يزيغه الشيطان عنه .

(٢٠٨) الآية ١٢٤ من سورة التوبة .

في تأديب الرجل عبيد امرأته

قال أصبغ : سئل ابن القاسم عن الرجل يضرب عبيد امرأته ويأمرهم وينهاهم على وجه الأدب وهي لذلك كارهة ، قال : لا أرى ذلك إلا بإذن امرأته .

قال محمد بن رشد : معناه في تأديبه إياهم على التعوق عن الخدمة وترك الاستقامة على الشغل ، وما أشبه ذلك مما يأمرهم به فيعصونه فيه . وأما ما كان من حقوق الله تعالى كالوضوء والصلاة فله أن يؤدبهم على تضييع ذلك ، ويأمرهم في ذلك وينهاهم فيه دون إذن امرأته ، لقول الله عز وجل : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾ (٢٠٩) وبالله التوفيق .

في الركوب على الدابة العُري

قال وسألت ابن القاسم عن ركوب الرجل خلف الرجل على الدابة العُري ، قال سمعت أبا شريح يُنكر ذلك ، وما يعجبني لأحد أن يفعله إلا من ضرورة .

قال محمد بن رشد : هذا على سبيل الاستحباب ، لأن الدواب محمولة على الطهارة ، وقد قال مالك في المدونة : لا بأس بعرق البرذون والبغل والحمار . وقد جاء بأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ركب على فرس عُري بؤب البُخاري على ذلك ركوب الفرس العُري ، وأدخل الحديث بذلك قال : حدثنا عمرو بن عون (٢١٠) ، حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال :

(٢٠٩) الآية ١٣٢ من سورة طه .

(٢١٠) صحف في ق ٢ فكتب محمد بن عون .

اسْتَقْبَلَهُمْ (٢١١) النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى فَرَسٍ عُرِّيَ مَا عَلَيْهِ سَرْجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ (٢١٢) ، وبالله التوفيق .

في الذي ينقطع قبلاً إحدى نعليه

وسئل عن الرجل ينقطع قبلاً (٢١٣) نعله فيقف في نعل واحدة ولا ينزعها حتى تصلح الأخرى ، قال إنما جاء في الحديث : لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي النَّعْلِ الْوَاحِدَةِ (٢١٤) ، فإذا كان واقفاً فلا بأس بذلك في رأيي إن شاء الله . وقاله أصبغ إذا قرب ولم يطل جداً ، فإن طال كان بمنزلة المشي عنده ومثل ما كره له المشي به .

قال محمد بن رشد : قول ابن القاسم إنه لا بأس أن يقف في النعل الواحدة ما دام يصلح الأخرى هو الذي يدل عليه الحديث كما قال ، فلا بأس بذلك على مذهبه وإن طال ، خلاف قول أصبغ في جعله الوقوف إذا طال بمنزلة المشي ، وهو بعيد ، لأنه إنما يكره المشي . روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية جابر بن عبد الله أنه قال : إِذَا انْقَطَعَ شِئْءٌ نَعْلٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَمْشِي فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَ شِئْءَهُ (٢١٥) وقد روي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ربما انقطع شِئْءٌ نَعْلِهِ فَمَشَى فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ ، إلا

(٢١١) صحف في الأصل وق ١ فكتب فيهما : استفهام .

(٢١٢) في كتاب الجهاد من صحيح البخاري . يقال فرس عُرِّي ، ولا يقال رجل عُرِّي بل عُرِيان . نهاية .

(٢١٣) القِبَال - بكسر القاف - زمام النعل ، وهو السُّر الذي يكون بين الأصبعين . وفي الحديث : كان لنعله - صلى الله عليه وسلم - قبالة . نهاية .

(٢١٤) في كتاب اللباس من سنن الترمذي ، وابن ماجه . وفي ابن ماجه بلفظ : لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ . . .

(٢١٥) في صحيح مسلم ، وسنن أبي داود ، والنسائي ، ومسنند احمد .

أنه حديث ضعيف لا يصححه أهل العلم بالحديث . ورُوي أيضاً عن عليّ أنه رُئي يمشي في نعل واحدة وهو يصلح شسعهُ . ورواه مسلمة أيضاً عن عبد الله بن عمر^(٢١٦) ، والذي أراه في هذا أن تستعمل الأثار كلها ولا يطرح شيء منها فنقول على استعمالها : إنه لا يمشي الرجل في نعل واحدة إذا انقطع شسع إحداهما ، وإذا انقطع شسع إحدى نعليه وهو يمشي فلا بأس أن يمشي في النعل الواحدة ما دام يصلح الأخرى ، لأن ذلك يسير ، بخلاف ابتداء المشي في النعل الواحدة . والنهي عن المشي في النعل الواحدة نهْيُ أدبٍ وإرشاد لا نهْيٍ تحريم ، خلاف ما ذهب إليه أهل الظاهر من أنه من مشى في نعل واحدة فهو آثم عاصٍ . وعائشة - رضي الله عنها - تُجيز المشي في النعل الواحدة وتنكر حديث أبي هريرة في النهي عن ذلك ، رُوي عنها أنها كانت تمشي في الخف الواحد وتقول : لأَحْتِشُّنُ أبا هُرَيْرَةَ ، وبالله التوفيق .

في الشيء من الفضة يجعل في الآنية ونحوها

قال أصبغ سمعت ابن القاسم وسئل عن الرجل يجعل في بعض آنيته الشيء من الفضة أو يجعل في ميزانه الحلقة من الفضة أو يجعل ذلك في لجامه أو ركابه ، قال : أما الآنية التي يؤكل فيها ويُشرب فإن ذلك مكروه ، وقد جاء فيه النهي عمّن مضى ، وكان مالك يكرهه . وأما الحلية في السيف والمصحف من الفضة فإنني أرجو أن يكون ذلك خفيفاً لا بأس به ، ولا خير في اللجام ولا في الركابين ولا السكين يجعل في نصابه ، وأكره ذلك في المرأة والمداهن . قال أصبغ لا للرجال ولا للنساء^(٢١٧) .

(٢١٦) في ق ٢ : ورُوي مثله عن عبد الله بن عمر .

(٢١٧) كذا في ق وهو الأنسب . وفي الأصل وق ١ : لا الرجال ولا النساء .

قال محمد بن رشد : معنى هذه الرواية^(٢١٨) أنه فرّق بين أن يجعل الفضة اليسيرة في الأنية التي يؤكل فيها أو يشرب فيها ، وبين أن يجعل في الركابين واللجام والسكين ، لأنه قال في جعلها في الأنية التي يؤكل فيها ويشرب إن ذلك مكروه ، وقال في جعلها في اللجام والركابين والسكين إن ذلك لا خير فيه . والمعنى في ذلك سواء ، لأن المكروه لا خير فيه ، بل الخير في تركه ، وما لا خير فيه فهو مكروه ، لأن ترك ما لا خير فيه خيرٌ من فعله ، والكراهية في ذلك كله سواء ، لأنه إنما جاء النهي عن الأكل والشرب في آنية الفضة والذهب من جهة التشبه بالأعاجم ، وكذلك اللجام والسرّج المُحَلِّيَّان بالفضة والذهب إنما لم يجز الركوب بهما من أجل ذلك . وكذلك الميزان من الفضة والسكين يكون نصابه كله فضة ، فإذا لم يكن في شيء من ذلك كله من الفضة إلا اليسير ، كالتضبيب في شفة الإناء أو الحلقة تكون فيه أو في الميزان ، أو الشيء اليسير من الفضة في طرف اللجام أو طرف نصاب السكين وما أشبه ذلك ، جرى ذلك على الاختلاف في العَلَم من الحرير يكون في الثوب ، كرهه مالك ورأى تركه أحسن ، وأجازه غيره من غير كراهة فرآه من حدِّ الجائر . وأما السيف والمصحف فلا اختلاف في جواز تحليتهما بالفضة ، لأنهما للرجل بمنزلة الحلّي للنساء ، يجوز اتخاذه للفتية والاستعمال ولا تكون فيه زكاة ، بخلاف سائر السلاح من الدُّرُق والحراّب والبقي لا يستخف في شيء من ذلك من الفضة إلا ما يُستخف في الإناء الذي يؤكل ويشرب فيه . وكذلك المرأة والمداهن . وقول أصبغ في ذلك إن الرجال فيه بمنزلة النساء صحيح ، لأن ذلك ليس من ناحية لباسهن كالذي يتخذنه لشعورهن وإيقال ثيابهن على ما قاله ابن شعبان ، وبالله التوفيق له الحمد .

(٢١٨) في ق ٢ : ظاهر هذه الرواية .

في شراء المغنيات وبيعهن

قال أصبغ : وسمعت ابن القاسم يقول في الذي يشتري المغنية ولا يريد لها لعملها ذلك إلا للخدمة وما أشبه ذلك ، إنه إذا كان لم يزد في ثمنها لمَوْضِعِ غِنَائِهَا فلا بأس به . قال أصبغ : وكذلك البائع إذا باع كذلك فباع على رأسها بغير غناء ولم يزد في قيمتها لغنائها فالثمن له حلال ، وكذلك ينبغي أن يبيع إذا باع ، وإلا حُرِّمَ عليه البيع والثمن كله . وثمن المغنيات حرام محرّم ، قال أصبغ قد حدثني عبد الله بن وهب ، عن يحيى بن أيوب ، عن عبيد الله بن نصر عن علي بن زيد ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبي أمامة الباهلي ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لا يحل شراء المغنيات ولا بيعهن ولا تعليمهن ولا التجارة فيهن ، وثمانهن حرام ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَّهُوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الآية (٢١٩) . وأخبرني بذلك ابن وهب عن الحارث بن نبهان عن محمد بن ثواب ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن علي بن أبي طالب ، عن النبي - عليه السلام - ، فكسبهن حرام .

قال محمد بن رشد : الذي عليه معظم أهل التفسير في قول الله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَّهُوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أن المراد به الغناء واستماعه . من ذلك ما روي عن ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَّهُوَ الْحَدِيثِ ﴾ فقال : الغناء ، والذي لا إله إلا هو ، يرددها ثلاث مرات . وهو قول مجاهد وعطاء . وقال القاسم بن

محمد : الغناء من الباطل ، وهو في النار . وقال مكحول : من كانت له جارية مغنية فمات لم يُصَلِّ عليه لقول الله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ إلى قوله ﴿ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ ، وفي بعض الروايات في حديث أبي أمامة الباهلي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال في المغنيات : أَكُلُّ أُنْثَانِهِنَّ حَرَامٌ وَلَا يَجِلُّ تَعْلِيمُهُنَّ^(٢٢٠) . وقد يدل على تصديق ذلك^(٢٢١) في كتاب الله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ الآية . وقد اختلف في معنى قوله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ فقالت طائفة : هو الشراء على الحقيقة بالأثمان ، بدليل ما روي من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لَا يَجِلُّ بَيْعُ الْمُغْنِيَاتِ وَلَا شِرَاؤُهُنَّ^(٢٢٢) ، والمعنى على هذا في قوله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ ، أي ومن الناس من يشتري ذات لهو الحديث ، فحذف ذات أو ذا وأقام اللهو مقامه ، مثل قوله عز وجل : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾^(٢٢٣) أي أهل القرية . وقال قتادة وطائفة من العلماء : معنى الآية ومن الناس من يختار لهو الحديث ويستحبّه ، ولعله أن لا يُنْفِقَ فيه مالاً ولكن اشتراؤه استحسانه . قال قتادة : وَيَحْسَبُ الْمَرْءُ مِنَ الضَّلَالَةِ أَنْ يَخْتَارَ حَدِيثَ الْبَاطِلِ عَنْ حَدِيثِ الْحَقِّ ، وما يضر على ما ينفع . وروي عن ابن عباس أنه قال : نزلت هذه الآية في النُّضْرِ بن الحارث العبدي^(٢٢٤) وكان يشتري من كتب أحاديث العجم فارس والروم وصنيعتهم ويحدّث بها قريشاً فيستحلونها ويعجبهم ما يسمعون منها فيلهون ويلهيهم بها . وقال جماعة من أهل التفسير ، منهم الحسن والضحاك وابن زيد : إِنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْكُفْرِ ، ألا ترى إلى قوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا تُلِيٰ

(٢٢٠) في مسند أحمد .

(٢٢١) في ق ٢ : وقد نزل على تصديق ذلك .

(٢٢٢) في كتاب البيوع من سنن الترمذي ، بلفظ : لَا تَبِيعُوا الْمُغْنِيَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ .

(٢٢٣) الآية ٨٢ من سورة يوسف .

(٢٢٤) صحف في الأصل وق ١ فكتب الداري .

عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلِيٍّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴿٢٢٥﴾ فليس هكذا أهل الإسلام . قالوا فمعنى هُوَ الْحَدِيثِ الشَّرْكَ ، كقوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهَدْيِ﴾ ﴿٢٢٦﴾ فَمَنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا رَأَى الْغِنَاءَ مَكْرُوهًا مِنْهَا عَنْهُ غَيْرَ مُحْرَمٍ فِي الْقُرْآنِ . وقال أبو جعفر الطبري : الذي أراه وأقول به في هذا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَنِى بِهِ كُلُّ مَا كَانَ مِنَ الْحَدِيثِ مُلْهِيًا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ اسْتِمَاعِهِ أَوْ رَسُولُهُ ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَمَّ بِقَوْلِهِ هُوَ الْحَدِيثُ وَلَمْ يَخْصُصْ بَعْضًا دُونَ بَعْضٍ ، فَذَلِكَ عَلَى عَمُومِهِ فِي الْغِنَاءِ وَالشَّرْكَ حَتَّى يَأْتِيَ مَا يَدُلُّ عَلَى خُصُوصِهِ . وهذا الذي ذهب إليه أبو جعفر الطبري أَوْلَى مَا قِيلَ فِي تَأْوِيلِ الْآيَةِ ، لِأَنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ نَزَلَتْ فِيمَا كَانَ يَفْعَلُهُ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ ، فَهِيَ عَامَةٌ تُحْمَلُ عَلَى عَمُومِهَا ، وَلَا تَقْصُرُ عَلَى مَا كَانَ سَبَبَ نَزُولِهَا مِمَّا كَانَ يَفْعَلُهُ . وَقَدْ دَلَّ عَلَى حَمَلِهَا عَلَى عَمُومِهَا مَا رُوِيَ مِنْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ - : لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْمُغْنِيَّاتِ وَلَا شِرَاؤُهُنَّ ، وَقَدْ نَزَلَ عَلَى تَصْدِيقِ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، يَرِيدُ مَا فَهَمَهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ عَمُومِ قَوْلِهِ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثِ . وَقَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ : وَلَا يَحِلُّ شِرَاءُ الْمُغْنِيَّاتِ وَلَا بَيْعُهُنَّ ، مَعْنَاهُ إِذَا اشْتَرَاهُنَّ لِغِنَائِهِنَّ أَوْ بَاعَهُنَّ بِزِيَادَةٍ فِي قِيَمَتِهِنَّ مِنْ أَجْلِ غِنَائِهِنَّ ، وَأَمَّا إِذَا اشْتَرَاهَا لِلخِدْمَةِ وَمَا أَشْبَهَهَا وَلَمْ يَزِدْ فِي ثَمَنِهَا مِنْ أَجْلِ غِنَائِهَا فَذَلِكَ جَائِزٌ لِلْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ . وَإِنْ اشْتَرَاهَا لِلخِدْمَةِ لَا لِغِنَائِهَا بِأَكْثَرٍ مِنْ قِيَمَتِهَا [لِأَجْلِ غِنَائِهَا] ﴿٢٢٧﴾ فَذَلِكَ حَرَامٌ عَلَى الْبَائِعِ وَمَكْرُوهٌ لِلْمُبْتَاعِ . وَظَاهِرُ قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الثَّمَنَ كُلَّهُ مُحْرَمٌ عَلَى الْبَائِعِ ، وَالَّذِي يَحْرَمُ عَلَيْهِ مِنْهُ إِنَّمَا هُوَ مَا أَزْدَادَ عَلَى قِيَمَتِهَا مِنْ أَجْلِ غِنَائِهَا ، كَمَنْ بَاعَ خَمْرًا وَثَوْبًا صَفْقَةً وَاحِدَةً بِدَنَانِيرٍ ، فَلَا يَحْرَمُ عَلَيْهِ مِنَ الدَّنَانِيرِ الَّتِي بَاعَهَا بِهَا إِلَّا مَا يَنْوِبُ الْخَمْرَ مِنْهَا . فَالْمَعْنَى فِي

٢٢٥) الآية ٧ من سورة لقمان .

٢٢٦) الآية ١٦ من سورة البقرة .

٢٢٧) ساقط من ق ٢ .

ذلك أن الحرام من ثمن المُغنية لما كان مشاعاً في جملة لم يحل له أن يأكل منه قليلاً ولا كثيراً حتى يُخرج الحرام منه فيخلص له الحلال ، لأنه إذا أكل شيئاً فهو عليه حرام من أجل ما خالطه من الحرام ، وإن كان باقي الثمن عنده وفيه وفاء بجميع الحرام ، وذلك في التمثيل كرجل سرق ديناراً من مال بينه وبين شريكه فأكله فهو عليه حرام من أجل ما خالطه من مال شريكه حتى يتحلله منه أو يردّه إليه . وهذا هو معنى قول أصبغ في الرواية : وإلّا حرّم عليه الثمن كلّهُ ، وثمر المغنيات حرام محرّم ، وبالله التوفيق .

في قُصَّةِ الشَّعْرِ لِلْمَرَأَةِ

قال أصبغ سمعت ابن القاسم يقول : أكره قُصَّةَ الشعر للمرأة كراهية شديدة . قال وكان فرق الرأس أحب إلى مالك فيما أظن .

قال محمد بن رشد : قُصَّةَ الشعر للمرأة هو أن تترك على جبهتها ما انسدل من الشعر إلى وجهها فتقصّه على حاجبيها^(٢٢٨) ، وفرق الشعر هو أن لا تقصّه فتقسمه بالمشط فتلقي نصفه إلى أحد الجانبين ، والنصف الآخر إلى الجانب الآخر فتكشف الجبهة من الشعر . وإنما كره ذلك للمرأة لما جاء من أنّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سدل ناصيته ما شاء الله ثم فرق بعد ذلك^(٢٢٩) . ورؤي عن ابن عباس أنه قال : كان أهل الكتاب يسدلون شعورهم ، وكان المشركون يفرقون ، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحبُّ موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، فسدل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ناصيته ثم فرق بعد . ففي حديث ابن عباس هذا دليل على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يترك في آخر أمره ما كان عليه

(٢٢٨) في ق ٢ : فتقصه عند حاجبيها .

(٢٢٩) في باب السنة في الشعر من كتاب الجامع من الموطأ ، عن ابن شهاب .

من موافقة أهل الكتاب في السدل إلا لشيء أمر به ، فهذا وجه ما ذهب إليه مالك في كراهية القصة للمرأة . ويدل على ما ذهب إليه من ذلك حديث معاوية بن أبي سفيان إذ خطب الناس بالمدينة عام حج ، فتناول قصة من شعر كانت بيد حرسى فقال يا أهل المدينة أين علمائكم ؟ سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينهى عن مثل هذه ويقول إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذت هذه نساءؤهم^(٢٣٠) ، لأن المعنى فيها ، والله أعلم ، أنها كانت قصة معمولة من شعر تضعها المرأة التي قد سقط شعرها على رأسها فيسدل على جبهتها مقصوفاً تراثي به أنه شعرها ، فنهى النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك في حديث معاوية ، لأنه من ناحية النهي أن تصل المرأة شعرها بشعر غيرها ، وقد قال ابن عبد البر : إن معنى النهي في حديث معاوية هو أن تصل المرأة شعرها بشعر غيرها . وقد جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه لعن الواصلة والمستوصلة . والذي قلته أبين من ظاهر الحديث ، وبالله التوفيق .

في مخارجه الأمة

قال ابن القاسم : ولا أرى بأساً أن يأمر الرجل جاريته أن تأتيه بالخراج وإن لم تكن لها صنعة ، مثل أن تستقي الماء أو تحتطب وما أشبه ذلك ، وقاله أصبغ ، هذه صناعات ، وإنما المكروه أن يهملها تأتي بالخراج من غير وجه معروف من وجوه الكسب ، لا بعمل ولا بصنعة ولا بيع ولا ابتياع تؤديه وتكتسب به ، فلعل هذه تكتسب بالزنا أو مهر البغي أو تأتي به ، وكذلك قال عثمان بن عفان - رضي الله عنه - : لا تكلفوا الأمة غير ذات الصنعة الكسب فإنكم متى كلفتموها

(٢٣٠) في نفس الباب والكتاب من الموطأ ، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف .

كسبت بفرجها خوفاً من ذلك إذا لم يكن لها عمل تكسب منه . ونهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن مهر البغي فهو يدخل في هذا ولا يحل . فإن كانت ذات صنعة بعينها إذا أهملت ، وكيف أن تترك في الكسب بفرجها وفسادها أن تخارج ولا توكل ولا تعان عليه ولا تهمل ولا يدقق في ذلك بتأويل الصنعة ، وهو يكون داعية ويكون عوناً ، مثل الجوارى اللاتي تهمل تعمل الحجامة والمشط واللعب المُجون ونحو ذلك ، والفساد منهن فيه ظاهر ومتوقع ، لا يؤمن ولا تخفى تهمته وظنونه ، فلا أرى اتخاذهنّ لمثل هذا يحلّ ، ولا إهمالهن ولا كسبهن فيه لأنه مشترك والله أعلم ، وأزاهُ عظيماً من الفعل والعمل . قال أصبغ قال ابن القاسم والغلام الصغير عندي ذو الصنعة (٢٣١) مثل الجارية ، يعني في الاستقاء والاحتطاب وشبههما ، فلا بأس به ما لم يكلفهما في ذلك ما لا يقويان عليه . قال وحدثني ابن وهب عن إبراهيم بن نشيط أن حذيفة قام في الناس فقال : يا أيُّها الناس ، انظروا في ضرائب أرقائكم فما طاب منها فكلُّوه ، وإلّا فاتركوه .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا كله بيّن لا إشكال فيه ولا موضع للقول ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في دخول الحمام

قال أصبغ : سألت ابن القاسم عن دخول الحمام فقال : إن وجدته خالياً أو كنت تدخل مع الثُفر يستترون ويتحفظون لم أرَ

(٢٣١) في ق ٢ : والغلام الصغير غير ذي الصنعة . ولعله الصواب .

بُدْخُولِهِ بِأَسْأً ، وَإِنْ كَانَ يَدْخُلُهُ مَعَ مَنْ لَا يَبَالِي لَمْ أَرَ أَنْ تَدْخُلَهُ وَإِنْ كُنْتَ مَتَحَفِظًا فِي نَفْسِكَ . قَالَ أَصْبَغُ : أَدْرَكَتْ ابْنَ وَهَبٍ يَدْخُلُهُ مَعَ الْعَامَةِ ، ثُمَّ تَرَكَ ذَلِكَ ، ثُمَّ كَانَ يَدْخُلُهُ مَخْلِيًا .

قال محمد بن رشد : أما دخول الرجل الحمام إذا كان خالياً فلا كراهة فيه ، وأما دخوله مستتراً مع مستترين فقال في الرواية لا بأس بذلك أي لا حرج عليه في ذلك ، وتركه أحسن . فقد قال مالك في رسم الوضوء والجهاد من سماع أشهب وقد سئل عن الغسل من الماء الساخن من الحمام فقال : والله ما دخول الحمام بصواب ، فكيف يغسل بذلك الماء . ووجه الكراهة في ذلك وإن دخله مستتراً مع مستترين مخافة أن يطلع على عورة أحد بغير ظن ، إذ لا يكاد يسلم من ذلك من دخله مع عامة الناس . وأما دخوله غير مستترٍ أو مع من لا يستتر فلا يحل ذلك ولا يجوز ، لأن ستر العورة فرضٌ ، ومن فعل ذلك كان جرحاً فيه . والنساء في هذا بمنزلة الرجال ، هذا هو الذي يوجه النظر ، لأن المرأة يجوز لها أن تنظر من المرأة ما يجوز للرجل أن ينظره من الرجل ، بدليل ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية أبي سعيد الخدري أنه قال : لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ ، وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ (٢٣٢) . وما روي أيضاً عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لَا يُفْضِي رَجُلٌ إِلَى رَجُلٍ وَلَا امْرَأَةٌ إِلَى امْرَأَةٍ (٢٣٣) ، خَرَجَ الحديثين أبو داود ، فجعل - صلى الله عليه وسلم - حكم المرأة مع المرأة فيما يجوز لها أن تنظر إليه منها كحكم الرجل مع الرجل فيما يجوز له أن ينظر إليه منه .

(٢٣٢) في صحيح مسلم ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد .

(٢٣٣) في سنن أبي داود ، ومسنند أحمد ، بلفظ : أَلَا لَا يُفْضِيَنَّ رَجُلٌ إِلَى ...

وقد أجمع أهل العلم فيما علمت على أن النساء يغسلن المرأة الميتة كما يغسل الرجال الرجل الميت ، ولم يختلفوا في ذلك كما اختلفوا في غسل النساء ذوي محارمهن من الرجال ، وفي غسل الرجل ذوات محارمه من النساء ، حسبما ذكرناه في رسم الجنائز والصيد والذبائح من سماع أشهب من كتاب الجنائز . وقال ابن أبي زيد في الرسالة ولا تدخل المرأة الحمام إلا من علة . وقال عبد الوهاب في شرحها : هذا لما روي أن الحمام محرّم على النساء ، فلم يجوز لهن دخوله إلا من عذر ، لأن المرأة ليست كالرجل ، لأن جميع بدنها عورة ، ولا يجوز لها أن تظهر لرجل ولا امرأة ، والحمام يجتمع فيه النساء ولا يمكن الواحدة أن تخليه لنفسها في العادة ، فكره لها ذلك إلا من عذر . هذا نص قول عبد الوهاب ، وفيه نظر . أمّا ما ذكره من أن الحمام محرّم على النساء فلا أعلمه نصاً عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فإن كان ذلك من قول أحد من العلماء فمعناه في دخولهن إياه على ما جرت به عادتهن من دخولهن إياه غير مستترات . وأما ما قاله من أن بدن المرأة عورة لا يجوز أن يراه رجل ولا امرأة فليس بصحيح ، إنما هو عورة على الرجل لا على المرأة ، بدليل ما ذكرناه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وما روي من أنّ عمر بن الخطاب كتب إلى أبي عبيدة بن الجراح : إنه بلغني أن نساء من نساء المسلمين قبلك يدخلن الحمام مع نساء المشركين ، فأنه عن ذلك أشدّ النهي ، فإنه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن يرى عورتها غير أهل دينها ، وما أجمع عليه العلماء من أن النساء يغسلن النساء كما يغسل الرجال الرجال . وإنما قال ابن أبي زيد إن المرأة لا تدخل الحمام إلا من علة لما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : **إِنَّهَا سَتْفَتْحُ لَكُمْ أَرْضُ الْعَجَمِ وَسَتَجِدُونَ فِيهَا بَيُوتًا يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ فَلَا يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْرِ وَامْتَمَعُوا مِنْهَا النِّسَاءَ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَفْسَاءً (٢٣٤) .**

وإنما أمر ، والله أعلم ، أن تمنع النساء من دخوله إلا مريضة أو نفساء لأن إياحة ذلك لهن ذريعة إلى أن يدخلنه غير مؤترزات [لَا مِنْ أَجْلِ أَنْ عَلَيْهِنَ حَرْجاً وَإِنَّمَا فِي دُخُولِهِنَّ إِيَاهُ مُؤْتَرِزَاتٍ] (٢٣٥) فدخول النساء الحمامات مكروه لهن غير محرم عليهن . وعلى هذا يُتَأَوَّلُ ما رُوِيَ في ذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وعن عائشة ، من ذلك حديث عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نَهَى عن دُخُولِ الْحَمَّامَاتِ ، ثم رَخَّصَ للرجال أن يَدْخُلُوها بِمِيزَارٍ (٢٣٦) ، فَيَتَأَوَّلُ أنه إنما لم يرخص في ذلك للنساء بدليل هذا الحديث حماية للذرائع في دخولهن إياه بغير مِيزَارٍ ؛ ومنها ما رُوِيَ عن عائشة أنها أتتها نساء من أهل الشام فقالت لَعَلَّكُمْ مِنَ الْكُورَةِ الَّتِي تَدْخُلُ نِسَاؤُهَا الْحَمَّامَاتِ ، قَالَ قُلْنَ نَعَمْ ، قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : أَيُّمَا امْرَأَةٍ وَضَعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِهَا فَقَدْ هَتَكَتْ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ ، أَوْ سِتْرَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ (٢٣٧) ، لأنها إنما تكون قد هتكت سترها إذا وضعت ثيابها حيث لا تَأْمَنُ أن يطلع أحدٌ من الرجال عليها مكشوفة الرأس أو الجسم إن تجردت عريانة ، وإن أمنت أن يطلع عليها أحدٌ من الرجال أو كان معها النساء في الحمام وشبهه ، فقد قال بعضٌ من تكلم على هذا الحديث من العلماء إن هذا النهي إنما كان في الوقت الذي لم يكن للنساء حمام مفرد ، فأما اليوم فقد زال ذلك فيجب أن يجوز . وقد رُوِيَ عن أم كلثوم قالت : أَمَرْتَنِي عَائِشَةُ فَطَلَيْتُهَا

ابن ماجه بلفظ : ... أرض الأعاجم ... إلا يزار ، وامنعوا النساء أن يدخلنها
... إلا

(٢٣٥) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٣٦) هو في كتاب الأدب من سنن ابن ماجه بأوضح مما هنا : عن عائشة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نَهَى الرجال والنساء مِنَ الْحَمَّامَاتِ ، ثُمَّ رَخَّصَ للرجال أن يدخلوها في الميزار ، ولم يرخص للنساء .

(٢٣٧) في كتاب الأدب من سنن ابن ماجه أيضاً ، عن أبي المليح الهذلي بلفظ قريب مما هنا .

بِالنُّورَةِ ثُمَّ طَلَّتْهَا بِالْحِجَاءِ مَن رَأْسِ قَرْنِهَا إِلَى قَدَمَيْهَا فِي الْحَمَامِ مِنْ حَضْرٍ كَانَ بِهَا . قَالَتْ فَقُلْتُ لَهَا : أَلَمْ تَكُونِي تُنْهَيْنِ النِّسَاءَ عَنِ الْحَمَامَاتِ ، قَالَتْ إِنِّي سَقِيمَةٌ ، وَأَنَا أَنْهَى الْآنَ أَيْضاً أَنْ لَا تَدْخُلَ امْرَأَةٌ حَمَاماً إِلَّا مِنْ سَقَمٍ ، فَدَلَّ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهَا وَفَعَلِهَا عَى أَنَّهَا كَرِهَتْ لِلنِّسَاءِ دُخُولَ الْحَمَامَاتِ مُسْتَتَرَاتٍ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيمٍ ، وَكَانَتْ تَنْهَى عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ تَرْتَحِصْ لَهُنَّ فِيهِ إِلَّا مِنْ مَرَضٍ . وَلَوْ كَانَ عَلَيْهِنَّ حَرَاماً لَمَا جَازَ فِي الْمَرَضِ ، فَهُوَ لَهُنَّ مَعَ الْمَرَضِ جَائِزٌ وَمَعَ الصِّحَّةِ مَكْرُوهٌ إِذَا كُنَّ مُسْتَتَرَاتٍ مُتَزَرَاتٍ ، لِأَنَّ بَدْنَ الْمَرْأَةِ إِنَّمَا هُوَ عَوْرَةٌ عَلَى الرَّجُلِ لَا عَلَى الْمَرْأَةِ . وَإِنَّمَا ائْتَلَفَ فِي بَدَنِ الرَّجُلِ هَلْ هُوَ عَوْرَةٌ عَلَى الْمَرْأَةِ ؟ فَقِيلَ إِنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْظُرَ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى مَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ [مِنْ الْمَرْأَةِ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْظُرَ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى مَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ] (٢٣٨) مِنْ ذَوَاتِ مُحَارَمِهِ ، بِدَلِيلِ قَوْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِفَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ : اَعْتَلِّي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضْمِينِ ثِيَابِكَ (٢٣٩) ، فَلَوْلَا أَنَّهَا فِي النَّظَرِ إِلَيْهِ بِحَكْمِ الرَّجُلِ فِي النَّظَرِ إِلَى ذَوَاتِ مُحَارَمِهِ لَمَا أَبَاحَ لَهَا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْاِعْتِدَادَ عِنْدَهُ ، وَهَذَا بَيِّنٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَبِهِ التَّوْفِيقُ لَا شَرِيكَ لَهُ .

فِي عَمَلِ الْأَسْكِرَّةِ وَبَيْعِهَا

قال أصبغ : حدثنا أشهب بن عبد العزيز ، عن الليث عن بكير ابن الأشحم أنه كانت له مولاة تعمل الأسكركة (٢٤٠) وتبيعها ، قال

(٢٣٨) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٣٩) في صحيح مسلم ، وموطأ مالك ، وسنن النسائي ، بالفاظ متقاربة .

(٢٤٠) كذا في المخطوطات نقلاً عن الموطأ . وفي نهاية ابن الأثير نقلاً عن موطأ مالك

أيضاً : السُّكْرِيَّةُ - بضم السين والكاف وسكون الراء - : نوع من الخمر يتخذ من

الدرة ، وهي خمر الخيش . عُرِبَتْ فَقِيلَ السُّقْرَقِعُ .

فنهاها ووعظها وقال لها اتقي الله ، فقالت سيدي فمن أين أعيش ؟
قال لها ويلك ، يرزقك الله إذا عصيته ولا يرزقك إذا أطعته .

قال محمد بن رشد : الاسكركة هي الغبيراء^(٢٤١) التي سئل عنها النبي - صلى الله عليه وسلم - على ما ذكره مالك في موطأه عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار، فقال لا خير فيها ونهى عنها^(٢٤٢). وهو شراب يعمل من الأرز . روي عن صفوان بن محرز قال ، سمعت أبا موسى يخطب على هذا المنبر وهو يقول : ألا إن خمر أهل المدينة البسُر والتمر وخمر أهل فارس العنب ، وخمر أهل اليمن البتع وهو العسل ، وخمر الحبشة الأسكركة وهو الأرز . وقد قيل في الأسكركة إنه نبيذ الدرة ، وقيل إنها التي تسمى بمصر فُقاع الشعير . فالأسكركة وسائر الأنبذة والأشربة التي تُسكِرُ بمنزلة الخمر في تحريم القليل والكثير منها .

سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن البتع قال : كُلُّ شَرَابٍ أُسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ^(٢٤٣) وقال صلى الله عليه وسلم : مَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ^(٢٤٤) . فلا يحل عمل شيء من الأنبذة المسكرة ولا بيعها ، لأنها بمنزلة الخمر في تحريم عينها ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لَعَنَ اللَّهُ الْخَمْرَ وَعَاصِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ وَشَارِبَهَا وَسَاقِيَهَا وَبَائِعَهَا وَمُبْتَاعَهَا وَآكِلَ ثَمَنِهَا^(٢٤٥) . وخالف أهل العراق في ذلك فأباحوا من

(٢٤١) في مخطوطاتنا : الغبر . والتصحيح من الموطأ ، ونهاية ابن الأثير .

(٢٤٢) في باب ما يكره أن ينبذ جميعاً من كتاب الجامع من الموطأ .

(٢٤٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة من سننه عن عائشة بهذا اللفظ .

(٢٤٤) في نفس الكتاب من سنن ابن ماجه من طرق متعددة : عن عبد الله بن عمر ، وعن

جابر بن عبد الله وغيرهما .

(٢٤٥) في سنن ابن ماجه من طرق وبالفاظ مختلفة ، منها عن ابن عمر : «لَعَنَتِ الْخَمْرُ

على عشرة أوجه : بيعنها ، وعاصرها ، ومعتصيرها ، وبائعها ، ومبتاعها ،

وحاملها ، والمحمولة إليه ، وآكل ثمنها ، وشاربها ، وساقياها .

الأشربة المسكرة ما دون السكر وقالوا الخمر المحممة العنب إنما هي خمر العنب . ومنهم من قال خمر العنب والتم ، وتعلموا فيما ذهبوا إليه من ذلك بما روي عن ابن عباس أنه قال : حُرِّمَتِ الْخَمْرُ بِعَبْنِهَا وَالسُّكَّرُ مِنْ غَيْرِهَا أَوْ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ . وهذا لا حجة فيه ، لأن بعض الرواة يقول فيها : والمسكر من غيرها أو من كل شراب على اختلاف الرواية في ذلك . وفولهم خطأ لا وجه له ، لأنهم خالفوا الآثار الثابتة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذلك التي ذكرناها وتركوا القياس الذي يعتمدون عليه ، وهو أن العلة التي من أجلها حرمت الخمر هي الإسكار والشدة المطرية المؤدية إلى العداوة والبغضاء والصدِّ عن ذكر الله وعن الصلاة موجودة في الأنثى المسكرة ، فوجب أن يكون لها حكمها ، وجود العلة فيها . وإذا كان الذي لا سكر لما دون عشرة أكواس من النبيذ إنما يحرم عليه الخاس العاشر وحده عندهم من أجل أنه سكر به ، وجب بالقياس الصحيح أن تحرم عليه جميع العشرة الألواس ، إذ لم يسكر بالعاشر وحده ، وإنما سكر بإضافته إلى التسعة المتبقية . ألا ترى لو اجتمع تسعة رجال على حجر فلم يقدروا على رفعه فجاء رجل عاشر فرفعه معهم لا يصح في عقل عاقل أن يقال إن العاشر هو الذي رفعه ، وهذا أبين من أن يحتاج إلى بيانه ، وبالله التوفيق .

في انتقاص الخير من الناس

قال أصبغ : وحدثنا أشهب بن عبد العزيز عن ابن لهيعة أن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال : لقد كنا وما أحدنا أولى بديره من أخيه المسلم ، ثم ذهب ذلك فكانت المواساة ، ثم ذهب المواساة فكانت العينة .

قال محمد بن رشد : شهد بصحة قول ابن عمر هذا قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ

الدِّينَ يَلُونَهُمْ^(٢٤٦) ، وقول عبد الله بن مسعود : ما من عامٍ إلا والذي بعده شرُّ منه وَلَنْ تَوُتُوا إِلَّا مِنْ قَبْلِ أَمْرَاتِكُمْ ، وليس عبد الله أنا إن كذبت . وبالله التوفيق .

في ما يلزم من تحسين الظن

قال وحدثني أشهب [عن شخص]^(٢٤٧) عن نافع بن عمر الجمحي أنه حدثهم عن ابن أبي مليكة أن عمر بن الخطاب قال : لا يحلُّ لأمرئٍ مسلمٍ يَسْمَعُ مِنْ أَخِيهِ كَلِمَةً أَنْ يَظُنَّ بِهَا سُوءاً وهو يجدُّ لها شيئاً من الخير مصدراً ، حدثناه أشهب مراراً .

قال محمد بن رشد : هذا كلام صحيح يشهد لصحته قول الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾^(٢٤٨) وقول النبي - صلى الله عليه وسلم : إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ^(٢٤٩) ، وبالله التوفيق .

في كراهة عمر - رضي الله عنه - أن يستأثر بمصلحة شيء في مال الله عن المسلمين

قال أصبغ وحدثنا [أشهب]^(٢٥٠) عن سعيد بن عبد الله عن نافع

(٢٤٦) في صحيح البخاري ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد ، بالفاظ متقاربة .

(٢٤٧) ساقط من ق ٢ .

(٢٤٨) الآية ١٢ من سورة الحجرات .

(٢٤٩) أخرجه البخاري ومسلم في أبواب كثيرة من صحيحيهما ، ومالك في باب حسن الخلق من الموطأ ، والترمذي في السنن وأحمد في المسند .

(٢٥٠) ساقط من الأصل ، وق ١ .

ابن عمر الجمحي عن ابن أبي مليكة أن عمر بن الخطاب أتني بمسك فجعل يقسمه ويجعل يده على أنفه يغطيه هكذا ووضع أشهب^(٢٥١) بذارعه وكمه على أنفه ، فقليل له : يا أمير المؤمنين ، وما عليك من ذلك ؟ فقال : وهل ينتفع من المسك إلا برائحته . وقد فعله عمر بن عبد العزيز في خلافته .

قال محمد بن رشد : لأن هذا من فعلهما جميعاً نهايةً في الورع والزهد ، لأن حرمان أنفسهما من أن يشتما ما يثور^(٢٥٢) من رائحة المسك في قسّمته لا يزيد في المسك ولا في رائحته ولا ينقص من ذلك شيئاً ، وبالله التوفيق .

في البداية بالأيمن فالأيمن

وسئل أشهب : أيستحب أن يبتدىء الرجل بالأيمن فالأيمن في الكتاب والشهادات تكون في المسجد أو الوضوء وما أشبه ذلك ؟ فقال : يستحب ذلك على مكارم الأخلاق ، وأما الشيء في دين ، يعني محض فقه أو علم ، فلا .

قال محمد بن رشد : استحب مالك - رحمه الله - ولم يوجبه في محض الدين والفقه والعلم ، إذ قد يكون في غير اليمين من يكون أحق أن يبدأ به لعلمه وخيره وسنه ، فإذا استوت أحوال المجتمعين أو تقاربت كانت البداية باليمين مما يستحب في مكارم الأخلاق ، لما في ذلك من ترك إظهار ترفيع بعضهم على بعض بالتبذئة به . وأما إذا كان فيهم العالم وذو الفضل

(٢٥١) في ق ٢ : ووصف أشهب

(٢٥٢) في ق ٢ : ما ييلر .

والسنن فالسنة في ذلك أن يبدأ به حيثما كان من المجلس ، ثم يناول هو من كان على يمينه كما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذ أتى بلبن قد شيب بماء ، وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر ، فشربه ثم أعطاه الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن (٢٥٣) ، ولا يعطي الذي على يساره وإن كان أحق بالتبديئة من الذي على يمينه لعلمه وخيره وسنه إلا بعد أن يستأذنه في ذلك ، كما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذ أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطي هؤلاء فقال لا والله يا رسول الله لا أوثر بئصبي منك أحداً قتله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في يده (٢٥٤) . وقوله في الرواية : أو الوضوء ، يريد غسل اليد في الاجتماع للطعام ، وبالله التوفيق .

في اتباع عمر بن عبد العزيز سنن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما -

قال أصبغ : سمعت أشهب يحدث أن عمر بن عبد العزيز كان لا يبلغه شيء عن عمر بن الخطاب إلا أحب أن يعمل به ، حتى لقد بلغه أن عمر بن الخطاب دعا على نفسه بالموت ، فدعا عمر بن عبد العزيز على نفسه بالموت ، فما لبث الجمعة حتى مات .

قال محمد بن رشد : كان عمر بن عبد العزيز يتبع عمر بن الخطاب

(٢٥٣) في باب السنة في الشرب ومناولته عن اليمين من كتاب الجامع من الموطأ ، عن أنس بن مالك . وفيه : شيب بماء من البئر . . . الصديق . . . فشرب ثم أعطى الأعرابي . . .

(٢٥٤) في نفس الباب والكتاب من الموطأ ، عن سهل بن سعد الأنصاري ، ومعنى قتله في يده : أعطاه إياه ودفعه له .

ويقتدي به في أفضيته وأفعاله . وقد سُمع عمر بن الخطاب وهو يقول : عمر
عمر ، مَنْ ذا عمر ، يسير بسيرة عمر . وذلك نحو ما جاء عنه من قوله وهو
يخطب بالمدينة : يَا سَارِيَّةُ الْجَبَلِ ، حسبما مضى القول فيه في رسم اغتسل
على غير نية من سماع ابن القاسم . أما دعاء عمر بن عبد العزيز على نفسه
بالموت فقد تكرر ذكر ذلك عنه ، ومضى القول فيه في رسم البز ورسم طلق
ابن حبيب من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

فيما يُحكى عن بعض المتقدمين أنه كان يقولُه في سجوده

قال أصبغ : سمعت أشهب يقول إنه سمع سفيان بن عُيينة
يحدث أن رجلاً سمع من جوف الليل وهو ساجد فيما أحسب وهو
يقول : يا رَبِّ إن كنت ساخطاً عليّ فيا كَرَبَاهُ على سخطك ، وإن
كنت راضياً عني فيا سُرُورَاهُ وقلّة شكراه .

قال محمد بن رشد : إنما يبعث على هذا القول شدة الخوف لله ،
واليقين بما عند الله ، مع الاجتهاد في عبادة الله ، وبالله التوفيق .

في أن العبد بين الجنة والنار لا بدّ له من أحدهما

قال أصبغ : سمعت أشهب يحدث قال ، قال مالك بن
دينار : إنما هي النار والجنة . وقال له محمد بن واسع : ليس هذا ،
إنما هي النار ، أو رحمة الجبار .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، قال الله عز وجل :

﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ (٢٥٥) طريق الخير والشر ، فإن عمل بطاعة الله صار برحمة الله عز وجل إلى رحمة الله ، وإن عمل بمعاصيه استوجب العقاب من الله . وقال عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٢٥٦) وقال : ﴿ فَمَنْ زُحِرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ (٢٥٧) وبالله التوفيق .

في السوداء السائلة لمالك

قال وسمعت أشهب يحدث قال : ما رأيت مالكا قط رافعا بصره إلى امرأة ، وما هو إلا ناكس هكذا إذا أتته امرأة تسأله ، وما رأيت قط رافعا بصره إلا مرتين في سوداوين : إحداهما امرأة خلف ابن عمر ، وكانت سوداء وغدة أرسلتها مولاتها إليه في شيء أو قال تسأله عن شيء ، وامرأة أخرى سوداء كبيرة أخته وهي ترعد فقالت : يا أبا عبد الله إن صاحبي أو قالت ابني استرفعني دراهم فكانت إلى جنبي فبنت ثم قمت أكنس البيت فإذا بها فأخذتها فجعلتها تحت الحصير ، فأتاني بعد ذلك فطلبها مني ، فقلت ما دفعت إلي شيئا ، فقال بلى والله ، فقلت لا والله ما أخذتها منك ، فقال بلى ، فقلت علي المشي إلى بيت الله ثم ذكرت ما كان . فقال لها مالك : عليك المشي فامشي ، فقالت : يا أبا عبد الله ما أقدر ، قال تركيبين وتهدين ، قالت : يا أبا عبد الله ما أقدر على شيء . قال وهي في ذلك ترعد فزعة ، فرأيت مالكا صبغا فيها البصر وردده فقال : اذهبي

(٢٥٥) الآية ١٠ من سورة البلد .

(٢٥٦) الآيتان ٧ و ٨ من سورة الزلزلة .

(٢٥٧) الآية ١٨٥ من سورة آل عمران .

فليس عليك شيء . فلما أدبرت قال مالك : لئن دخلت هذه الجنة ما ضرّها سوادها شيئاً ، هذه في سوادها وحالها خائفة وجلة مما وقعت فيه ، وأخرى أهيأ^(٢٥٨) منها وأقبل وأنطق وأعقل وأعرف منها ، لعلها لا تخاف ما خافت هذه ، لئن دخلت هذه الجنة ما ضرّها سوادها . ثم قال أشهب بأثر ذلك : ما الدّين أو ما الأمر إلاّ الخوف . قال أصبغ : وهو الخشية ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾^(٢٥٩) . قال أصبغ : وبلغني عن ابن مسعود أنه كان يقول : كفى بخشية الله علماً ، وكفى بالاغترار به جهلاً .

قال محمد بن رشد : إنما لم يوجب عليها في يمينها بالله الكفارة لأنها كانت ناسية ، فكانت اليمين لغواً ، وأوجب عليها المشي إلى بيت الله لأنه لا يكون اللغو في المشي ولا فيما سوى اليمين بالله . فلما قالت له إنها لا تقدر على [المشي ، قال تركبين وتهدين ، فلما قالت له إنها لا تقدر على]^(٢٦٠) شيء وهي ترعد فزعةً من أن تكون قد وقعت من الإثم فيما لا مخلص لها منه ، قال لها لا شيء عليك ، أي لا إثم عليك في ركوبك إذا لم تقدر على المشي ، ولا في ترك الهدى إذا لم تقدر على ، يريد حتى تجدي وتقدرى ، [بيّن ذلك قوله لها في سماع أشهب من كتاب الحج : وليس عليك عجلة حتى تجدي وتقوي]^(٢٦١) وأمرها أن تركب وتهدى ولم يقل بعد أن تمشي ما قدرت وهي إرادته ، ولم يقل إنها ترجع ثانية ، فيحتمل أن يكون إنما لم يأمرها بذلك لأنه رأى من حالها أنها لا تقدر على أن تمشي الطريق

(٢٥٨) في ق ٢ : وأخرى أفقه .

(٢٥٩) الآية ٢١ من سورة الرعد .

(٢٦٠) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٦١) ما بين معقوفتين ساقط أيضاً من ق ٢ .

كله في مرة واحدة ولا تقدر عليه في مرتين، إذ لم يختلف قوله في أن الحالف بالمشي إذا لم يقدر على أن يمشي الطريق كله في مرة واحدة وقدر عليه في مرتين، أن عليه أن يرجع ثانية لإتمام المشي، ويرى عليه مع ذلك الهدى لتفريق المشي. وأهل المدينة سواه يرون عليه الرجوع ثانية دون الهدى، وأهل مكة يرون عليه الهدى دون الرجوع. ومن أهل العلم من لا يوجب الهدى ولا الرجوع، ومنهم من لا يوجب عليه المشي باليمين ويرى فيه كفارة يمين، ومنهم من لا يرى فيه كفارة ولا شيئاً. ومذهب مالك أن ما لزم بالنذر يلزم باليمين. وما ذكره عن مالك من أنه كان لا يرفع بصره إلى امرأة هو الواجب، لقول الله عز وجل: ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ (٢٦٢) وقد صرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وجهه الفضل (٢٦٣) إلى الشق الآخر لما أتته امرأة من خثعم تسفتيه وهو راكب خلفه فجعل ينظر إليها وتنتظر إليه، وبالله التوفيق.

في بيع الكتاب فيه التوراة والإنجيل

وسئل عن الكتاب تكون فيه التوراة أو الإنجيل أترى أن يبيعه من اليهودي أو النصراني؟ قال أصبغ: وكيف يعرف أنه توراة أو إنجيل؟ لا أرى أن يبيعه ولا يأكل ثمنه، ولا يحل لك أن تبيع لهم ذلك.

قال محمد بن رشد: قوله إنه لا يحل له أن يبيع الكتاب الذي فيه التوراة أو الإنجيل من اليهود أو النصارى ولا يأكل ثمنه صحيح بين لا إشكال فيه، لأن دين الإسلام ناسخ لجميع الأديان، قال الله عز وجل: ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ

(٢٦٢) الآية ٣٠ من سورة النور.

(٢٦٣) يعني الفضل بن العباس بن عبد المطلب، كان أجمل الناس وجهاً.

غَيَّرَ الْإِسْلَامَ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأَجْرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٦٤﴾ ،
والقرآن ناسخ لجميع الكتب المنزلة على من تقدم من الأنبياء - عليهم الصلاة
والسلام - فلا يحل أن يُباع شيء منها ممن يعتقد العمل بما فيها ويكذب بالقرآن
الناسخ لها ، هذا ولو صح أنها توراة أو إنجيل ، فكيف ولا يصح ذلك ، إذ لا
طريق إلى معرفة صحته ، بل قد علم بما أعلم الله في محكم كتابه أنهم غيروا
وبدلوا . قال الله عز وجل : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ
هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ
مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ (٢٦٥) وقد أعلم الله عز وجل اليهود والنصارى في التوراة
والإنجيل بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وأنه مبعوث بنسخ ما تقدم من
الشرائع سوى الإيمان والإسلام ، قال الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ (٢٦٦) يريد بالنعمة الذي نعت لهم في التوراة
والإنجيل . وقال عز وجل : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مَصِدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي
اسْمُهُ أَحْمَدٌ ﴾ (٢٦٧) وقال عز وجل : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ (٢٦٨)
عرفوا أنه - صلى الله عليه وسلم - نبي بصفته التي وصفه بها لهم في التوراة
فبدلوا وغيروا وكفروا . ويروى أنه كان من صفته في التوراة أنه أسمر زبعة ،
فكتبوا صفته آدم طويل . وقيل إنهم محوا اسمه منها . فلو آمنوا بالتوراة
والإنجيل على ما أنزلا على موسى وعيسى - صلى الله عليهما وسلم - لكانوا
بالنبي - صلى الله عليه وسلم - مؤمنين ، وبالله التوفيق لا شريك له .

(٢٦٤) الآية ٨٥ من سورة آل عمران .

(٢٦٥) الآية ٧٩ من سورة البقرة .

(٢٦٦) الآية ١٤٦ من سورة البقرة .

(٢٦٧) الآية ٦ من سورة الصف .

(٢٦٨) الآية ٨٩ من سورة البقرة .

في الحض على نكاح ذات الدين

ابن أنعم يرفعه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
 لَا تَنْكِحُوا الْمَرْأَةَ لِحَمَالِهَا وَلَا لِمَالِهَا فَلَعَلَّ جَمَالَهَا لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ وَلَعَلَّ
 مَالَهَا لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ وَعَلَيْكُمْ بِذَوَاتِ الدِّينِ فَاتَّبِعُوهُنَّ حَيْثُمَا
 كُنَّ (٢٦٩) . قال محمد بن أحمد العتيبي : حدثنا محمد بن خالد
 بإسناده أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : لَا تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ
 لِمَالِهَا فَلَعَلَّ مَالَهَا أَنْ يُطْغِيَهَا وَلَا لِحَمَالِهَا فَلَعَلَّ جَمَالَهَا أَنْ يُرْدِيَهَا
 وَعَلَيْكُمْ بِذَوَاتِ الدِّينِ فَإِنَّهُنَّ فِي النِّسَاءِ مِثْلُ الْغُرَابِ الْأَعْصَمِ (٢٧٠) .

قال محمد بن رشد : النهي من النبي - صلى الله عليه وسلم - في
 قوله : لَا تَنْكِحُوا الْمَرْأَةَ لِحَمَالِهَا نَهْيٌ أَدَبٌ وَإِرْشَادٌ لَا نَهْيٌ تَحْرِيمٌ ، إذ لا حرج
 على أحد من أن يرغب في نكاح ذات المال والجمال . فمعنى الحديث إنما
 هو الحض على إثارة ذات الدين على ذات المال والجمال . وقد جاء في غير
 هذا الحديث : تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لِمَالِهَا وَلِحَمَالِهَا فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ (٢٧١) ،
 فقال : تنكح المرأة لمالها وجمالها على سبيل الإخبار لا على سبيل النهي ،
 وحض على إثارة ذات الدين ، وهو بين من هذا الحديث ، وبالله التوفيق .

(٢٦٩) لم أقف عليه بهذا اللفظ . والأحاديث بمعناه كثيرة .

(٢٧٠) في كتاب النكاح من سنن ابن ماجه - في معنى هذا الحديث - عن عبد الله بن
 عمرو : لَا تَزَوِّجُوا النِّسَاءَ لِحُسْنِهِنَّ فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُرْدِيَهُنَّ ، وَلَا تَزَوِّجُوهُنَّ
 لِأَمْوَالِهِنَّ فَعَسَى أَمْوَالُهُنَّ أَنْ تُطْغِيَهُنَّ ، وَلَكِنْ تَزَوِّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ . ولأمة خرماء
 سوداء ذات دين أفضل .

(٢٧١) في صحيح مسلم ، وسنن الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد ،

بألفاظ متقاربة .

في المدعو إلى الوليمة يقال له : ائت معك بمن تحب

قال : وإذا دُعي الرجل إلى الوليمة وغيرها وقيل له إئت معك بمن تحب ، إنه لا بأس أن يستصحب من إخوانه مَنْ شاء .

قال محمد بن رشد : هذا يبين أنه إذا قال له الداعي إئت بمن تحب ، أن له أن يستصحب من إخوانه من شاء ، ولا يجب على المستصحب أن يصحبه إلا أن يشاء، إذ لم يقصد صاحب الوليمة إلى دعائه، فلا يلزمه الإتيان إليها على ما قاله مالك في رسم الطلاق من سماع أشهب من كتاب النكاح في الرجل يدعوه صاحب الوليمة يقول له اذهب فانظر مَنْ لقيت فادعُهُ ، أن من دعاه الرسول في سعة من إجابته ، إذ لم يتعمده صاحب الوليمة ولا عرفه بعينه ، وبالله التوفيق .

في الذي يبيع زفته ممن يجعلها في أواني الخمر وما أشبه ذلك

قال أصبغ : لا يبيع الرجل زفته لمن يجعله في أواني الخمر ، وكذلك عنبه لمن يعصره خمراً ودأبته لمن يركبها إلى الكنيسة ، وكذلك عصيره لمن يخمره ، وكذلك كبشه لمن يذبحه لعيده وكُفره ، وزيته لمن يجعله في الكنيسة ، أو قصيله أو مرعاه لمن يريد للبخازير ، أو الطوب لبنيان الكنائس ، ولا يحل شيء من ذلك ولا المعاونة عليه .

قال محمد بن رشد : ساوى أصبغ بين هذه المسائل وقال فيها كلها إنها لا يحل شيء منها ، فعلى قوله يُفسخ البيع فيها كلها ما لم يفت ، فإن فات

حَرْمُ الثَّمَنِ عَلَى الْبَائِعِ وَوَجِبَتْ عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ بِهِ ، وَهُوَ شَذُوذٌ مِنَ الْقَوْلِ لَا يُوجِبُهُ الْقِيَاسُ . وَفَرَّقَ غَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ بَيْنَهُمَا . فَأَمَّا بَيْعُ الْعَنْبِ مِمَّنْ يَعَصِرُهُ خَمْرًا ، وَيَبِيعُ الْعَصِيرَ مِمَّنْ يَخْمَرُهُ ، وَيَبِيعُ الزَّفْتَ مِمَّنْ يَجْعَلُهُ فِي أَوَانِي الْخَمْرِ فَلَا يَجُوزُ لِفَاعِلِهِ ، وَهُوَ آثَمٌ فِي فِعْلِهِ ، وَيَتَخَرَّجُ فِي الْحُكْمِ فِيهَا عَلَى مَذَاهِبِهِمْ إِذَا وَقَعَتْ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا أَنْ الْبَيْعَ لَا يَفْسُخُ إِذَا وَقَعَ ، إِذْ لَا فُسَادَ فِيهِ فِي ثَمَنِ وَلَا مَثْمُونٍ ، وَيُمنَعُ الْمُبْتَاعُ مِنْ عَصْرِ الْعَنْبِ وَتَخْمِيرِ الْعَصِيرِ إِنْ كَانَ مُسْلِمًا ، وَيَبَاعُ ذَلِكَ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا ؛ وَالثَّانِي أَنْ الْبَيْعَ يَفْسُخُ مَا لَمْ يَفْتِ ، وَإِنْ فَاتَ مَضَى [بِالْثَمَنِ] (٢٧٢) ؛ وَالثَّلَاثُ أَنْ الْبَيْعَ يَفْسُخُ مَا لَمْ يَفْتِ ، وَإِنْ فَاتَ رُدُّ إِلَى الْقِيَمَةِ ، إِلَّا أَنْ يَفُوتَ عِنْدَ الْمُبْتَاعِ بِالْعَصْرِ عَلَى مَا بَاعَهُ عَلَيْهِ الْبَائِعُ فَلَا يُرَدُّ إِلَيْهِ مَا زَادَ الثَّمَنُ عَلَى الْقِيَمَةِ وَيَتَصَدَّقُ بِذَلِكَ ، فَإِذَا مَضَى الْبَيْعُ بِالْثَمَنِ كَانَ عَلَى الْبَائِعِ أَنْ يَتَصَدَّقَ مِنَ الثَّمَنِ بِمَا أَزْدَادَ فِيهِ مِنْ أَجْلِ بَيْعِهِ عَلَى أَنْ يَعَصِرَ . وَأَمَّا كِرَاءُ الدَّابَّةِ مِمَّنْ يَرْكَبُهَا إِلَى الْكَنِيسَةِ وَيَبِيعُ الْكَبْشَ مِمَّنْ يَذْبَحُهُ لِعِيْدِهِ وَكَفَرَهُ فَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ قَوْلُ مَالِكٍ : مَرَّةً أَجَازَهُ ، وَمَرَّةً كَرِهَهُ . وَقَعَ اخْتِلَافُ قَوْلِهِ فِي ذَلِكَ فِي سَمَاعِ سَحْنُونَ مِنْ كِتَابِ السُّلْطَانِ . وَقَدْ ذَكَرْنَا هُنَاكَ وَجْهَ اخْتِلَافِ قَوْلِ مَالِكٍ فِي ذَلِكَ . فَعَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ كَرِهَهُ يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الَّذِي يَبِيعُ الْعَنْبَ مِمَّنْ يَعَصِرُهُ خَمْرًا . وَحُكْمُ بَيْعِ الطُّوبِ لِبَنِيَانِ الْكَنْثَاسِ أَوْ الزَّيْتِ لَوْقِيدِهَا أَوْ الْمَرْعَاةِ لِلْخَنَازِيرِ حُكْمُ الَّذِي يَبِيعُ شَاتَهُ لِتَذْبِخِ فِي أَعْيَادِ النَّصَارَى . وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ ذَلِكَ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

فِي اكْتِرَاءِ الْقَيْسَارِيَّاتِ الْمَغْصُوبَةِ أَوْ الْمَبْنِيَّةِ بِمَالٍ حَرَامٍ وَالتَّجَارَةِ فِيهَا

وَسُئِلَ أَصْبَغٌ عَنِ اكْتِرَاءِ الْقَيْسَارِيَّاتِ وَالْحَوَانِيتِ الْمَغْصُوبَةِ

والمبنيّة بالمال الحرام ، وعن السكنى فيها والتجارات بالبز وغير ذلك ، قال : لا أرى ذلك يحلّ . وهذا مثل ما وصفت لك من كسب الحرام . ومن اكتسب فيه شيئاً فهو خبيث قليله وكثيره ، وقال لا أرى القعود عندهم في تلك الحوانيت ، ولا أرى أن تتخذ طريقاً إلا المرّة بعد المرة إذا احتاج الى ذلك ولم يجد منه بدأ . وذكر أن ابن القاسم كان في جواره مسجدٌ بُني من الأموال الحرام ، فكان لا يصلي فيه ويذهب إلى أبعد منه ولا يراه واسعاً لمن صلى فيه . والصلاة عظم الدين ، وهذا أحق ما احتيط فيه ، وأهل الورع يتقون هذا ودونه .

قال محمد بن رشد : قول أصبح هذا إن الاكتراء في القيساريات المغتصبة والمبنيّة بالمال الحرام والتجارة فيها لا يحلّ ، والكتسب فيها خبيث قليله وكثيره ، هو على أصله في أن المال الذي يشوبه حرامٌ حرامٌ كلّهُ ، يلزم الصدقة بجميعة ، وهو مذموم من القول وتشديدٌ فيه . وإنما الذي يشبه أن يقال إنه ما لم يتمح منه بإخراج ما فيه من الحرام وردّه إلى أربابه إن عرفهم أو الصدقة به عنهم إن لم يعرفهم ، فلا يجوز له أن يأكل منه شيئاً وإن كان فيما بقي منه ما يفي بما فيه من الحرام ، لأن ما أكل منه فعضه حرام ، لأنه كلّهُ مشاع ، فلا يطيب له منه شيء حتى يخرج منه الحرام فبرده إلى أربابه إن عرفهم ، أو يتصدق به عنهم إن لم يعرفهم . فإن كان أصبح أراد هذا فلقوله وجه ، وهو أن الحرام شائع في المال مُتَيَقَّنٌ فيه حتى يخرج منه . وأما إن كان أراد المال كله يصير عينه حراماً لما خالطه من الحرام فإنه ليس له منه شيء ويلزمه أن يتصدق بجميعة فهو بعيد خارج عن الأصول والذي يوجب النظر بالقياس على الأصول ألا يحرم عليه شيء مما اكتسب بالتجارة في الحانوت من القيساريات [المغتصبة]^(٢٧٣) ويلزمه كراء الحانوت ، لأرباب القيسارية للمدة

(٢٧٣) ساقط من الأصل وق ١ .

التي مضت، ولا يحل له المقام فيه إذا علم أنها مفضوية ، وتكره معاملته وأكل طعامه ما لم يتمخ من الواجب عليه في ذلك لأهل القيسارية من غير تحريم ، لأن ما عليه من التباعة في ذلك متعين في ذمته لا في المال الذي بيده على الصحيح من الأقوال . وقد ذكرنا ما يجوز من معاملة من خالط الحرام ماله مما لا يجوز في مسألة مُلَحَّصَة في هذا المعنى كتبتُها لِمَن سألني ذلك من المريردين . وأما إن كان أصل القيسارية حلالاً وإنما بُنيت بمال حرام فليس اكتراء حانوت منها للتجارة فيه بحرام ، وإنما هو مكروه لا إثم في فعله ويستحب تركه ، لأن البنيان لبانيه والحرام مترتب في ذمته . وكذلك المسجد المبني من المال الحرام يستحب ترك الصلاة فيه كما كان يفعل ابن القاسم من غير تحريم ، لأن التباعة في ذلك إنما هي على الباني . وقد قيل إن سبيل المال الحرام الذي لا يُعلم أصله سبيلُ الفِئء لا سبيل الصدقة على المساكين ، فعلى هذا القول تجوز الصلاة دون كراهة في المسجد المبني من المال الحرام المجهول أصله ، وبالله التوفيق .

في الذي يريد الغزو والجهاد وله عيال وولد

وسئل عن الرجل يريد الغزو والجهاد وله عيال وولد ، أتري أن يفعل ؟ قال أصبغ : إن كان يخاف عليهم الضيعة وليس عنده من يخلف لهم ولا من يقوم له بأمرهم إذا خرج فلا أرى له أن يخرج ويدعهم هكذا ضائعين بلا شيء ، وإن كان عنده من يخلف لهم ويقوم بأمرهم ويكفيهم ذلك ولا عورة فيهم أن يخرج ، فأرى أن يخرج ولا يدع ذلك ان شاء الله .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، ومثله لمالك في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم من كتاب الجهاد ، لأن قيامه على

أهله وولده وَتَرَكَ إضاعتهم واجبٌ عليه ، بخلاف الغزو والجهاد في الموضع الذي يكون فيه الجهاد فرضاً على الكفاية ، لأن فروض الأعيان لا تُترك لفروض الكفاية ، لأن الفرض على الكفاية إذا قِيمَ به سقط عمن سواه وكان له نافلة ، ولا يصح ترك فريضة لنافلة ، وبالله التوفيق .

في الغاصب يغتصب السلعة فيستهلكها وماله حرام

وفي رجل غصب رجلاً متاعاً وليس كسبه إلا الغصب والحرام ، ولم يجد الرجل متاعه بعينه ، فيحكم على الغاصب بثمانه ، كيف يكون أخذه ؟ أيتصدق به أم يتركه ؟ قال أصبغ : يتبعه به ديناً ولا يأخذه ، يأخذ ما في أيدي اللصوص مما اقتطعوا على الناس وهو يعرفهم ليست لهم أموال ؟ ولا يحل أخذها . أرايت لو أن لصاً قطع على قوم فأخذ متاعهم فتضرع إليه رجل منهم فردّه عليه فلم يجد متاعه بعينه فأعطاه غيره يأخذه ؟ قال لا يحل له ذلك ، قال : فإن رؤساء اللصوص ربما فعلوا هذا بالناس في الردّ والعوض كما يُسمع وفيما يسمع ، فلا يحل لأحد أن يأخذ من غير متاعه شيئاً .

قال محمد بن رشد : قول أصبغ هذا فيمن غصبه غاصب ليس كسبه إلا الغصب متاعاً فلم يجده عنده بعينه فحكم له عليه بثمانه إنه لا يحل له أن يأخذه ، هو على أصل مذهبه في أن من خالط ماله حرام فهو كله حرام ، لا يحل أن يُعامل فيه ولا أن يؤكل منه شيء . وقد مضى بيان هذا من مذهبه في سماع عبد الملك ، فكيف بمن لم يكن كسبه إلا الغصب . وإنما قال إنه يتبعه به ديناً رجاءً أن يُفقد ماله حلالاً بميراث أو هبة فيجوز له عنده أن يأخذ من ذلك المال الحلال ثمن سلعته التي غصبه إياها . والذي يوجب القياس والنظر أنه يجوز له أن يأخذ قيمة متاعه الذي غصبه إياه أو جرده إياه وإن كان مستغرق

الذمة بالحرام . وكذلك لو غصبه دنانير أو دراهم أو طعاماً فغاب عليه ولم يعرف بعينه لساغ له أن يُضمّنه في ذلك كله المِثْلَ على ما يوجب القياس والنظر . لأنه لا يُدخل على أهل بياعاته بما أخذ نقصاً . وأما لو جنى على دابة رجل فقتلها أو على ثوبه فخرقه أو أفسده لَمَا ساغ له أن يُضمّنه القيمة في ذلك إلا على مذهب من يرى أن مبايعة من استغرَقَ ذمته الحرام وقبول هبته وأكل طعامه جائز لوارثه سائغ ، لأن الحرام قد ترتب في ذمته وليس في غير المال الذي بيده ، إذ ليس هو المغصوب بعينه . وكذلك لا يسوغ لأحد أن يأخذ منه أجره في خدمته إياه ، ولا لحجّام إجازة في حجّامته إلا على هذا القول ، لأنهم يُدخلون بذلك على أهل بياعاته نقصاً . ولو كان فيما يتعلق بماله لجرى ذلك مجرى مَبَايعَتِهِ على الاختلاف الذي ذكرناه في سماع عبد الملك ، وبالله التوفيق .

في خدمة الرجل أصحابه في السفر

وسمعه يقول : خرج عمر بن الخطاب إلى الحج ، فلما كان ببعض المناهل نام أصحابه فقام من الليل فعبأ على إبله وإبل أصحابه وهو يرتجز ويقول :

لَا يَأْخُذِ اللَّيْلُ عَلَيْكَ بِأَلْهَمَ
وَالْبَسَ لَهُ الْقَمِيصَ فِيهِ وَاغْتَمَ
وَكُنْ شَرِيكَ رَافِعٍ وَأَسْلَمَ
وَلتَتَّخِذْ الأَقْوَامَ حَتَّى تُخْدَمَ

قال محمد بن رشد : في هذا تواضع عمر بن الخطاب مع أصحابه وخدمته إياهم ومباشرة لهم وحسن جريه معهم ، وما كان عليه من حسن الأخلاق وكرم الطّباع . وقد قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ

الرَّجُلُ لِيُدْرِكَ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الْقَائِمِ اللَّيْلِ الظَّامِءِ بِالْهَوَاجِرِ (٢٧٤) ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ (٢٧٥) وقال : مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ كَانَ فِي عَوْنِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي عَوْنِهِ (٢٧٦) . وفصائله أكثر من أن تحصى ، فهو من خيار الأمة الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ الآية (٢٧٧) ، ﴿ وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (٢٧٨) . وبالله التوفيق .

في السفر في طلب العلم

وسمعه يقول : كان سعيد بن المسيب يخرج في طلب الحديث الواحد يبلغه الليالي والأيام .

قال محمد بن رشد : هذا من اجتهاده في طلب العلم وفضله ، وبذلك ساد أهل عصره وكان يسمى سيد التابعين . وقد مضى هذا في رسم الأفضية الأول من سماع أشهب ، وفي رسم الأفضية الثاني أيضاً ، ومضى أيضاً والقول فيه في رسم المحرم يتخذ الخرقه لفرجه من سماع ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

(٢٧٤) في باب ما جاء في حسن الخلق من كتاب الجامع من الموطأ . وفيه وفي ق ٢ : بالهواجر . وكتب في الأصل وق ١ : بالنهار .

(٢٧٥) في نفس الباب والكتاب من الموطأ بهذا اللفظ . وفي الأصل وق ١ : محاسن الأخلاق .

(٢٧٦) في مستند أحمد .

(٢٧٧) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٢٧٨) الآية ٢١ من سورة الحديد .

في التحليل من المظالم

قال : وكان سعيد بن المسيب لم يكن يحلل أحداً ركبته بمظلومة ولا جحده مألأ ويقول : دعه ، ميعاد ما بيني وبينه الآخرة . وكان القاسم بن محمد بن أبي بكر لا يركب أحد منه شيئاً إلا حلله ، وربما قام عليه الرجل في شيء يريد مخاصمته فيه فيقول له : خُذْ ، فإن يكن لي فأنت منه في حلٍ ، وإن يكن لك فحقك أخذت .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم نذر سنة من سماع ابن القاسم فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق .

في ثناء ابن هرمز على مالك ، وابن أبي سلمة

قال : وكان ابن دينار يختلف إلى ابن هرمز ، وكان غلاماً ، فكان مالك وعبد العزيز بن أبي سلمة يسألانه فيجيبهما ، وربما سأله ابن دينار فلا يجيبه . فوجد في نفسه لذلك ، فتصدى له يوماً في طريقه إلى المسجد ، فلما مرَّ به أخذ بلبجام حماره وقال : يا أبا بكر : تجوز لنفسك أن تجيب مالكاً وابن أبي سلمة فيما يسألانك ، فإذا سألتك لم تجبني . فقال له : يا ابن أخي أو قد كان ذلك ؟ فقال له : نعم ، فقال له ابن هرمز : إني رجل كبير ، وأنا أخاف أن يكون نقص من علمي مثل الذي نقص من بدني ، وهما عالمان ، فإن أنا أخبرتهما بشيء عرفا ما يحملان ، وإن يكن حسناً ذكراه .

قال محمد بن رشد : في هذا أنه لا يلزم العالم أن يجيب الناس في كل ما يسألونه عنه . وقد كتب إلى بعض الفقهاء يسأل عن كفتي الميزان من هي ؟ فكتب إليه ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من حُسن إسلام

الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْنِيهِ^(٢٧٩) ، وَسَتَرِدُ فَتَعْلَمُ ، وَالسَّلَامُ ؛ وَأَنْ لَهُ أَلَّا يُجِيبَ مِنْ أَصْحَابِهِ مَنْ سَأَلَهُ عَمَّا يَخْشَى إِذَا أَجَابَهُ فِيهِ أَلَّا يَفْهَمَهُ فَهَمَا صَحِيحاً عَنْهُ فِيحْمَلُهُ عَلَى غَيْرِ وَجْهِهِ . وَكَانَ ابْنُ هَرْمَزٍ إِمَامَ النَّاسِ فِي الْعِلْمِ ، وَكَانَ قَدْ تَرَكَ الْفِتْوَى قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ ، فَقِيلَ لَهُ : يَرْحَمُكَ اللَّهُ لِمَ تَرَكَتَ حِظَّكَ مِنْ عَظِيمِ هَذَا الْأَمْرِ ؟ فَقَالَ : إِنِّي نَظَرْتُ إِلَى جَسَدِي فَرَأَيْتُهُ قَدْ تَغَيَّرَ ، وَقَلْبِي إِنَّمَا هُوَ عَضْوٌ مِنْ بَعْضِ أَعْضَاءِ جَسَدِي ، فَخَشِيتُ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَدَاخَلَ مِنَ الرَّهْنِ مَا تَدَاخَلَ سَائِرُ جَسَدِي ، فَتَرَكَتُ ذَلِكَ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

في تفريق المرأة قُصَّتْهَا

وسئل مالك هل يكره للمسلمة أن تفرق قُصَّتْهَا كما يصنعن نساء أهل الكتاب ؟ فقال : لا .

قال محمد بن رشد : قد مضى في هذا السماع عن ابن القاسم أنه كان يقول : أكره القصة للشعر للمرأة كراهية شديدة . قال : وكان فرق الرأس أحبُّ إلى مالك ، وهو يُبين قوله في هذه الرواية ، إذ لم يذكر فيه إلا أنه لم يكره للمرأة تفريق قُصَّتْهَا . فالمعنى فيها أنه لم يكره ذلك لها ، وأنه اختاره لها على السدل . وقوله كما يصنعن نساء أهل الكتاب خلافاً لظاهر ما روي عن ابن عباس من أنه قال : كان أهل الكتاب يسدلون شعورهم ، وكان المشركون يفرقون وكان رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - يُحبُّ موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيءٍ ، فَسَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - ناصيته ثم فرَّقَ بَعْدَ ذَلِكَ^(٢٨٠) . وقد يحتمل أن يكون حديث ابن عباس هذا في سدل

(٢٧٩) في باب ما جاء في حسن الخلق من كتاب الجامع من الموطأ ، عن علي بن

حُسين بن علي بن أبي طالب .

(٢٨٠) في باب السنة في الشعر من كتاب الجامع من الموطأ ، عن ابن شهاب .

أهل الكتاب شعورهم في الرجال دون النساء ، فلا يكون على هذا التأويل خلاف ما وقع في هذه الرواية من أن نساء أهل الكتاب كن يُفرقن قُصصهن ، أي شعورهن ، وبالله التوفيق .

في مراتب الناس في العلم

وقال إنما الناس في العلم أربعة : فرجلٌ عِلِمَ علماً فَعِمِلَ به وعَلِمَهُ ، فمثله في كتاب الله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٢٨١) ؛ ورجلٌ عِلِمَ علماً فَعِمِلَ به ولم يُعَلِّمَهُ ، فمثله من كتاب الله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ (٢٨٢) ؛ ورجلٌ عِلِمَ علماً فَعَلِمَهُ وأَمَرَ به ولم يَعْمَلْ به ، فمثله في كتاب الله : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨٣) ؛ ورجلٌ لم يَعَلِّمَ علماً ولم يَعْمَلْ به فمثله في كتاب الله : ﴿ إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٢٨٤) .

قال محمد بن رشد : قوله في العالم الذي عِلِمَ علماً فَعِمِلَ به ولم يَعَلِّمَهُ إنَّ مثله في كتاب الله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ معناه في الذين لم يُعَلِّمُوهُ فكتُمُوهُ وجحدوه ، لأن الآية إنما عني

(٢٨١) الآية ٢٨ من سورة فاطر .

(٢٨٢) الآية ١٥٩ من سورة البقرة .

(٢٨٣) الآية ٤٤ من سورة البقرة .

(٢٨٤) الآية ٤٤ من سورة الفرقان .

بها علماء اليهود واحبارها وعلماء النصارى لكتماهم الناس أمر محمد - صلى الله عليه وسلم - ونبوءته ، وتركهم اتباعه وهم يجدونه مكتوباً في التوراة والإنجيل ، والبيئات التي أنزلها عز وجل هي ما بيّن من أمر نبوة محمد ومبعثه وصفته في الكتابين اللذين أعلمنا الله أنهم وجدوه فيهما . وكذلك قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ الآية (٢٨٥) عني بها أحبار اليهود الذين كتّموا أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - وهم يجدونه مكتوباً في التوراة بما كانوا أعطوا على ذلك ، فقال الله عز وجل : ﴿ أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ ﴾ الى قوله : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ (٢٨٦) فلا يتعلق الوعيد المذكور في الآية بالعالم إلا إذا كتّم ما علمه الله تعالى من العلم وجحدته . وأما من علم وعجل به ولم يُعلّمه إلا لمن سأله في خاصته في شيء منه ، فهو مُثاب على علمه والعمل به ، غير مؤاخذ على ترك الجلوس لتعليمه . وهذا هو الذي شبهه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالثمرة طعمها طيب ولا ريح لها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم - : مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْأَثْرَجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ ، وَالْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالثَّمَرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ كَمَثَلِ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحَ لَهَا (٢٨٧) ، وبالله التوفيق .

(٢٨٥) الآية ١٧٤ من سورة البقرة .

(٢٨٦) الآيتان ١٧٤ و١٧٥ من سورة البقرة .

(٢٨٧) في صحيح البخاري ، ومسلم ، وسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن

ماجه والدارمي ، ومسند أحمد بالفاظ متقاربة .

في اللُّعْبِ المصوِّرةِ

وسئل أصبغ عن اللُّعْبِ المصوِّرةِ يلعب بها النساء والجواري ،
 أيحلّ لهن ذلك ؟ قال : ما أرى بأساً ما لم تكن تماثيل مصورة
 مخروطة فلا يجوز ، لأن هذا يبقى ، ولو كانت فخاراً أو عيداناً
 تنكسر وتبلى رجوت أن تكون خفيفة إن شاء الله ، كمثل رقم الثياب
 بالصور لا بأس بها لأنها تبلى وتمتهن . قلت أليس قد ذكر عن عائشة
 أنها كانت تلعب بهن ؟ فقال نعم ، أخبرني بذلك عبد الله بن وهب
 يرفعه عن عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت : كان
 يأتيني جوارٍ يلاعبنني بالبَنَاتِ ، فإذا رأين رسول الله صلى الله عليه
 وسلم استحيين وتفتعن فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 يَخْرُجُ وَيَسِيرُهُنَّ إِلَيَّ (٢٨٨) . فقلت أترى يحملها بأساً ويبيعها بأساً ؟
 قال : أما الذي أجزت لك منها فلا أرى يبيعها بأساً .

قال محمد بن رشد : قوله ما أرى بأساً لما لم تكن تماثيل مصورة
 مخروطة ، معناه لا بأس بها إذا لم تكن صوراً مخروطة مجسدة على صورة
 الإنسان ، وإنما كانت عظاماً أو عيداناً غير مخروطة على صورة الإنسان إلا أنه
 عمل فيها شبه الوجوه بالتزيق ، فجاز ذلك لأنه أشبه الرقم . هذا معنى قول
 أصبغ بدليل تشبيهه ذلك برقوم الثياب بالصور ، إلا أنه علل ذلك بعله فيها
 نظر ، فقال لأنها تبقى ، قال ولو كانت فخاراً أو عيداناً تنكسر وتبلى رجوت أن
 تكون خفيفة إن شاء الله كمثل رقوم الثياب بالصور ، لا بأس بها لأنها تبلى

(٢٨٨) في كتاب النكاح من سنن ابن ماجه ، عن عائشة بلفظ : كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ وَأَنَا
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَكَانَ يُسْرِبُ إِلَيَّ صَوَاجِبَاتِي يُلَاعِبُنِي .

ومعنى يسرب : يبعث ويرسل .

وتمتتهن . والصواب أن لا فرق في ذلك بين ما يبقى أو يبلى فلا يبقى مما هو تمثال مُجَسَّد له ظل قائم يشبه الحيوان الحي بكونه على هيئته . وإنما استخفت الرقوم في الثياب من أجل أنها ليست بتماثيل مجسدة لها ظل قائم يشبه الحيوان في أنها مجسدة على هيئتها ، وإنما هي رسوم لا أجساد لها ، ولا يحيى في العادة ما كان على هيئتها . فالمحظور ما كان على هيئة ما يحيى ويكون له روح ، بدليل قوله في الحديث إن أصحاب هذه الصور يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ (٢٨٩) . والمستخف ما كان بخلاف ذلك مما لا يحيى في العادة ما كان على هيئته ، فالمستخف من هذه اللعب المصورة للعب الجواري بها ، لما جاء من أن عائشة - رضي الله عنها - كانت تلعبُ بها يعلم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلا يُنكر ذلك عليها ، بل كان يُسَرِّبُ الجواري إليها ما كان مشبهاً بالصورة وليس بكامل التصوير ، وكُلَّمَا قَلَّ الشبه قوي الجواز ، وكلُّ ما جاز اللعبُ به جاز عمله ويعه على ما قاله في الرواية ، وبالله التوفيق .

من سماع أبي زيد بن أبي الغمر من ابن القاسم

قال أبو زيد بن أبي الغمر : سئل ابن القاسم عن الرجل يمر بالحائط أو بالجنان يأخذ من ثمره ؟ قال : لا يصلح أن يأخذ من ثمره . قيل له فإن وجدته في أصل الحائط قد سقط ؟ قال وإن كان قد سقط . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا يَحْلُبُ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحْيَاهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ (٢٩٠) .

(٢٨٩) في صحيح البخاري ، ومسلم ، وموطأ مالك ، وسنن النسائي ، وابن ماجه ، ومسنند أحمد .

(٢٩٠) في باب اللقطة من الصحيحين ، والجهاد في سنن أبي داود بلفظ : لا يَحْلُبُ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَمْرِيءَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ ...

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا مستوفى في رسم اغتسل على غير نية من سماع ابن القاسم فأغنى ذلك عن إعادته هنا مرة أخرى ، وبالله التوفيق .

في سلخ الشاه الميتة

قال ابن القاسم في الميتة تموت هل يحل للمسلم أن يبطش بها فيسلخها لينتفع بإهابها أم لا ينبغي للمسلم أن يمس الميتة ؟ قال لا بأس أن يسلك المسلم الميتة ، ولا يصل الى الانتفاع بها إلا بسلخها ، وليطهر كل ما أصابه منها .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال في الميتة : **أَلَا أَنْتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا** (٢٩١) ، ولا سبيل إلى الانتفاع بجلدها إلا بسلخه عنها ، وبالله التوفيق .

في وجه الانتفاع بجلد الميتة

وسئل عن جلد الميتة هل ينتفع به من غير دباغ للجمام أو غير ذلك أم لا ينتفع به من غير دباغ كيف ذلك ؟ قال قال مالك : ترك ذلك أحب إلي . قال ابن القاسم : لا ينتفع به حتى يدبغ .

قال محمد بن رشد : لا اختلاف في أن جلد الميتة قبل الدباغ بجس لا تجوز الصلاة به ولا عليه . واختلف في جواز بيعه والانتفاع به على

(٢٩١) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن أبي داود ، والنسائي . وفيها : **هَلَا ...** وفي الموطأ : **أَفَلَا أَنْتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا** .

التعارض وإسقاط بعضها . وأكثر أهل العلم يقولون إن جلد الميتة يطهرُ بالدباغ طهارة كاملة ، يجوز بها بيعه والصلاة بها عليه ، وهو قول ابن وهب من أصحابنا في سماع عبد الملك من كتاب الصلاة . وفي المدونة دليل على هذا القول ، وروى مثله أشهب عن مالك في كتاب الضحايا في جلود الأنعام خاصة . وقد اختلف في جلد الخنزير ف قيل إنه لا يطهره الدباغ ، وقيل إنه يطهره لعموم الحديث . وقد قال النضر بن شميل من أهل اللغة : إن الإهاب إنما هو جلد الأنعام خاصة ، وما سواه من جلود الحيوان إنما يقال له جلد ولا يقال له إهاب . وقال أحمد بن حنبل : لا أعرف ما قال النضر ، وبالله التوفيق .

في الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - عند العُطاس والعجب بالشيء

وسئل عن الذي يرى الشيء يعجبه أو يعطس فيحمد الله عز وجل ، أيكره له أن يصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - ؟ قال لا ، أنا أمره أن لا يصلي على النبي ، إذا أقول له لا تذكر الله . قيل له : إنه يذكر في ذلك حديث ، قال ما أكثر ما تحدث به ، كأنه لا يرى ذلك الحديث بشيء .

قال محمد بن رشد : قد أمر الله بالصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٢٩٤) ، فالصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - على الوجه الذي أمر الله به من التعظيم لحقه والرغبة في

الثواب في الصلاة عليه عند ذكره أو ذكر شيء من أمره مرغَّب فيه ومندوبٌ إليه . وأما الصلاة عليه عند العجب بالشيء للتعجب به دون القصد إلى اكتساب الثواب في ذلك فهو مكروه ، قاله سحنون في رسم يدبر ماله من سماع عيسى من كتاب المحاربين والمرتدين . وأما الصلاة عليه مع حمد الله عند العطاس فيحتمل أن يكون الفاعل بذلك لم يرد به القرية ولا احتسب فيه الثواب ولا قصد به إلى تعظيم حق النبي - صلى الله عليه وسلم - فيكون ذلك من فعله مكروهاً ؛ ويحتمل أن يكون لما عطس فحمد الله تذكراً سنة النبي - صلى الله عليه وسلم - في أمر العاطس بحمد الله عند عطاسه وصلى عليه داعياً له على ما سنّه من ذلك لأمته ، فيكون ذلك من فعله حسناً مستحسناً . ولما احتتمل صلاته على النبي - صلى الله عليه وسلم - في هذه الحال وجهاً صحيحاً توقف في الرواية أن يقول : إنه يكره ذلك وقال : إن قلت ذلك كنت قد أمرته أن لا يصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - وبالله التوفيق .

من نوازل سحنون

وسئل سحنون عن الذي يرث المال عن أبيه بعضه حلال وبعضه حرام وقد اختلط الحلال بالحرام ، أترى له أخذه ؟ فقال : أيهما الأكثر والغالب ؟ فقليل له الحرام ، فقال أحبُّ إليَّ أن يتنزه عنه . فقليل له فالرجل يكون له المال قد ورثه عن أبيه من القرى والحوانيت وغير ذلك وهو ممن يصحب السلطان ويلتبس بأمورهم ويأخذ من الجورة ، هل يجوز أن أقبل منه صلّة إن وصلني أو أكل له طعاماً ؟ قال : إن كان الذي في يده من السلطان هو الأكثر فلا خير فيه ، وأحبُّ إليَّ أن ينزه نفسه عن أخذ صلته وإن كان الذي ورث أكثر إذا كان صاحب سلطان .

قال محمد بن رشد : قال في الذي ورث المال عن أبيه بعضه حلال وبعضه حرام إنه إن كان الغالب عليه الحرام فأحبُّ إليه أن يتنزه عن ذلك بدلُ ذلك من قوله على أنه له حلال بالميراث وإن كان الغالب عليه الحرام ، إلا أنه استحب له أن يتنزه عنه ، وأنه إن كان الغالب عليه الحلال فهو له سائغ حلال ليس عليه أن يتنزه عن شيء منه . وقال في الذي يرث المال عن أبيه إنه إن كان يصحب السلطان ويلتبس بأموورهم ويأخذ من الجَوْرَة ، فإنه إن كان الذي في يده من السلطان هو الأكثر فلا خير في قبول صلته ولا أكل طعامه ، وإن كان الذي ورث هو الأكثر فأحبُّ إليه أن يتنزه عن أخذ صلته وأكل طعامه ؛ ففرق بين المال الذي جله حرام أو جله حلال بين الهبة والميراث ، فأباحه بالميراث إلا أنه استحب أن يتنزه عنه إن كان جله حراماً ، ولم يُحبه بالهبة والعطية إذا كان جله حراماً وقال لا خير فيه ، واستحب أن يتنزه عن قبول الهبة منه إن كان جله حلالاً . والقياس أن يُنزَل الوارث في المال الموروث منزلة الموروث ، فإن كان المال كله حراماً لم يسغ له بالميراث ولزمه فيه ما كان يلزم موروثه من الصدقة على المساكين بجميعة ؛ وإن كان بعضه حراماً تصدَّق منه بمقدار الحرام ، كان الأقلُّ أو الأكثر ، كما كان يلزم الذي ورثه عنه أن يفعله . وقد قيل إنه يجوز قبول هبة المستغرق الذمة بالحرام وأكل طعامه . فيتحصل في المسألة ثلاثة أقوال : أحدها أن المستغرق الذمة بالحرام لا يجوز قبول عطيته ولا أكل طعامه ولا يسوغ لوارثه ميراثه ؛ والثاني أن المستغرق الذمة بالحرام يجوز قبول هبته وأكل طعامه ويسوغ لوارثه ميراثه ؛ والثالث أن المستغرق الذمة بالحرام لا يجوز قبول هبته ولا أكل طعامه ، ويسوغ لوارثه ميراثه .

وجهُ القول الأول أن ما عليه من الظلمات والتباعات لما كانت مستغرقة لما بيده من المال كان كمن أحاطت الديونُ بماله ، لا تجوز هبته ولا عطيته ولا معروفه ، ولا يسوغ لوارثه ميراثه ، لكون ما عليه من التباعات أولى بماله ،

لأنها كالذيون عليه ، وقال الله عز وجل : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ ﴾ (٢٩٥) .

ووجه القول الثاني أن ما عليه من الظلامات والتباعات وإن كانت مستغرقة لماله فليست متعينة فيه ، إذ قد ترتبت في ذمته ، فساغت عطاياه لمن أعطاه إياها وساغ ماله لوارثه ، وكان هو المسؤول المؤاخذ بما عليه من المظالم والتباعات إذ لم يؤدها أو لم يتَمَحَّ منها في حياته .

ووجه القول الثالث أنّ ما عليه من المظالم والتباعات [أحقُّ بماله ، لأنه مأمور بردها منه عاصٍ لله عز وجل في ترك] (٢٩٦) ذلك وتأخيرها ، فلا يجوز له فيه عطية ولا معروف ، ولا يسوغ ذلك للمعطي . فإذا لم يفعل ذلك حتى مات بقيت عليه التباعات يطلب بها في الآخرة ، وساغ ماله لوارثه ، إذ ليست التباعات التي عليه ديوناً لمعينين يطلبونها فيجب إخراجها من ماله قبل الميراث . وقد أفردنا للتكلم على حكم مال من خالط الحرام ماله في حياته وبعد وفاته مسألة حاوية لجميع وجوهها ، فمن أراد الشفاء منها في نفسه طالعها ، وبالله التوفيق .

في سبب سكنى اليهود الحجاز

قال مالك : لم تكن اليهود تسكن الحجاز ولم تكن لهم دار إلا أنهم كانوا يجدون عندهم أن الله عز وجل يبعث نبياً من بين حَرَّتَيْن ، فاتخذوا الحجاز داراً رجاء أن يكون منهم ، فأخلف الله ظنهم في أنفسهم ، وبعثه من غيرهم ، صلوات الله وسلامه على محمد .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، وبالله التوفيق .

(٢٩٥) الآية ١٢ من سورة النساء . (٢٩٦) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢

فيما يرتفع به القوم

قال سحنون : بلغني أن عُرْوَةَ بن الزبير قال لبيته : يا بَنِيَّ إِنَّهُ لَمْ يَرْتَفِعْ قَوْمٌ بِمِثْلِ تَقْوَى اللَّهِ الْعَظِيمِ ، وَيَرْفَعُ الْقَوْمَ مَنَاكِحَهُمْ ، وَلَنْ يَتَضَعُ قَوْمٌ بِمِثْلِ مَعَاصِي اللَّهِ ، وَتَضَعُ الْقَوْمَ مَنَاكِحَهُمْ .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بيّن ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (٢٩٧) ، وقال : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٢٩٨) . ومثل هذا في القرآن كثير . وقال عمر بن الخطاب : كرم المرء تقواه ، ودينه حسبه . وإذا كان التقي يرفع ، فالمعاصي لا شك تَضَعُ ، والمناكح أيضاً ترفع وتَضَعُ ، قال عُرْوَةُ بن الزبير ، لأن الرجل إذا نكح إلى مَنْ هو أشرف منه تشرف بهم ، وإذا نكح إلى أهل الضعة كان ذلك وصمة فيه تَضَعُ عند الناس منه ، وبالله التوفيق .

في النفقة من المال الحرام

قال سحنون : وبلغني عن عبد الله بن عامر بن كريز أنه قال لابن عمر : يا أبا عبد الرحمن ، أَمَا لَنَا أَجْرٌ فِي هَذِهِ الْمِيَاهِ الَّتِي أَجْرِنَا وَالْعِقَابِ الَّتِي سَهَّلْنَا ؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ خَبِيثًا لَنْ يُكْفِرَ خَبِيثًا .

قال وبلغني أن عائشة أم المؤمنين مرت بموضع بناحية مني يقال له الياقوتة فقالت : ما هذا ؟ فقيل لها هذه الياقوتة بناها

(٢٩٧) الآية ٢٩ من سورة الأنفال .

(٢٩٨) الآية ٢٠٠ من سورة آل عمران .

عبد الله بن عامر ، قالت : [من أين ؟] (٢٩٩) فإني والله لأعرفه
صعلوكاً ، فقيل لها فإن عثمان بن عفان ولأه اليمن أو بعض
النواحي ، فقالت : لا تسرق ولا تُنْفِق في مثل هذا .

قال وبلغني أن عبد الله بن عمر عاد عبد الله بن عامر مع
جماعة ، فلما خف الناس قال له : يا أبا عبد الرحمن ، ما ترى في
هذه المياه التي أجريناها ، والوعر الذي سهلنا ؟ فقال له عبد الله بن
عمر : سترد فتعلم ، إن طابت المكسبة زكت الثقة .

وكان آدم يقول : كنا نسلأ من نسل السماء (٣٠٠) ، غير أن
الخطيئة سبتنا ، فليس لنا الفرح إلا الهَم والحزن حتى نرجع إلى
الدار التي منها سُيِّنا .

قال محمد بن رشد : عبد الله بن عامر بن كريز هذا قرشي من بني
عبد شمس بن عبد مناف ، وهو ابن خال عثمان بن عفان ، فعثمان بن عفان
ابن عمته . ولد في حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - وأُتِيَ به إليه ، فجعل
يثفل عليه ويعودّه ، فتسوغ ريق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال النبي
- صلى الله عليه وسلم - إِنَّهُ لَمَسْقِيٌّ (٣٠١) ، فكان لا يُعالج أرضاً إلا ظهر له
الماء . حدث عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ولم يصح له سماع منه .
قال ذلك ابن عبد البر . وكان عبد الله هذا كريماً ميمون النقية كثير المنافع ،
فتح خراسان ، وقتل كسرى في ولايته ، وأحرم من نيسابور شكراً لله . وهو
الذي عمل السقايات بعرفة ، وشق نهر البصرة ، وكان والياً عليها لعثمان إلى

(٢٩٩) ساقط من ق ٢ .

(٣٠٠) في ق ٢ : كنا نسلك سبيل السماء . ولعله أنسب .

(٣٠١) في نهاية ابن الأثير أنه - صلى الله عليه وسلم - تفل في فم عبد الله بن عامر وقال :
أرجو أن نكون سقاء ، أي لا تعطش .

أَنْ قُتِلَ عَثْمَانُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - . وَقَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو لَه فِيمَا سَأَلَهُ عَنْهُ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ خَيْبًا لَنْ يَكْفُرَ خَيْبًا ، مَعْنَاهُ أَنَّ الْمَالَ الْخَيْبُ وَهُوَ الْمَأْخُوذُ مِنْ غَيْرِ جِلِّهِ إِذَا فُعِلَ الْخَيْرُ مِنْ بَعْضِهِ لَا يُطَيَّبُ لَهُ ذَلِكَ بَاقِيهِ ، وَإِنَّمَا يُطَيَّبُ لَهُ الْمَالُ الْخَيْبُ الْمَالُ الطَّيِّبُ ، وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يَرِثَ مَقْدَارَ الْمَالِ الْخَيْبِ أَوْ يُوْهَبَ لَهُ أَوْ يُتَصَدَّقَ بِهِ عَلَيْهِ فَيَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ تَمَجِّيًا عَنِ الْمَالِ الْخَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُ أَهْلُهُ ، فَيُطَيَّبُهُ ذَلِكَ . وَكَذَلِكَ إِنْ لَمْ يَتَصَدَّقْ بِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ وَصَرَفَهُ فِي وَجْهِ مِنْ وَجُوهِ الْبِرِّ ، كَتَسْهِيلِ الْعِقَابِ وَإِجْرَاءِ الْمِيَاهِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ حَكْمَ الْمَالِ الْمَأْخُوذِ مِنْ غَيْرِ جِلِّهِ الْمَجْهُولِ أَهْلُهُ حُكْمُهُ حَكْمُ الْفَيِّءِ لَا حَكْمُ الصَّدَقَةِ .

وقوله في سؤاله الآخر : إِنْ طَابَتِ الْمَكْسَبَةُ زَكَتِ التُّنْفَقَةُ ، أَخَذَهُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ مِنْ كَسْبِ طَيِّبٍ ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا طَيِّبًا ، كَانَ إِنَّمَا يَضَعُ صَدَقَتَهُ فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ الْحَدِيثِ (٣٠٢) . وَقَدْ قِيلَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ (٣٠٣) ، إِنْ الْمُرَادُ بِطَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ التَّجَارَاتِ وَالْحَلَالَ ، وَإِنْ الْمُرَادُ بِالْخَيْبِ الْحَرَامِ ، أَمَرُوا أَنْ يَتَصَدَّقُوا مِنَ الْكَسْبِ الْحَلَالِ ، وَنَهَوْا أَنْ يَتَصَدَّقُوا مِنَ الْحَرَامِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُهُ . وَقَدْ قِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ : ﴿ أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ وَقَوْلِهِ : ﴿ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ إِنْ مَعْنَى ذَلِكَ فِي الزَّكَاةِ أَنْ تَوَدِّي زَكَاةَ الْعَيْنِ مِنْ جَيِّدِ الْعَيْنِ ، وَزَكَاةَ التَّمْرِ مِنْ طَيِّبِ التَّمْرِ لَا مِنْ رَدِيئِهِ .

وقول عائشة لا تُسْرِقْ وَلَا تُنْفِقْ ، مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَفِي فِعْلُ الْخَيْرِ مِنَ الْمَالِ

(٣٠٢) فِي بَابِ التَّرْغِيبِ فِي الصَّدَقَةِ مِنْ كِتَابِ الْجَامِعِ مِنَ الْمَوْطَأِ ، عَنْ أَبِي الْحَبَابِ سَعْدِ بْنِ يَسَارٍ . وَتَمَامُ الْحَدِيثِ : يُرِيْبِيهَا كَمَا يُرِيْبِي أَحَدَكُمْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلُهُ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ .

(٣٠٣) الْآيَةُ ٢٦٧ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

المكتسب من غير حِلِّه بِإِثْمِ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ ، لِأَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ نَزَلَ أَصْحَابُ التَّبَاعَاتِ لَهُ عَلَى الْأَجْرِ فِي ذَلِكَ وَخَلَصَ هُوَ مِنْ إِثْمِ إِسْمَاكَه فِيمَا بَيْنَهُ قَبْلُ (٣٠٤) ، فَصَحَّتْ بِذَلِكَ تَوْبَتُهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَالِقِهِ ، وَبَقِيَ مَرْتَهناً بِإِثْمِ إِسْمَاكَه عَنْ أَرْبَابِهِ وَظَلَمَهُ لَهُمْ فِي ذَلِكَ . وَأَرَادَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ بِمَا ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّ آدَمَ كَانَ يَقُولُهُ التَّحْرِيفُ عَلَى التَّمَجِّي مِنْ التَّبَاعَاتِ وَالتَّوْبَةِ مِنْهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَبِهِ التَّوْفِيقُ .

في الحض على تعلم العلم ونشره

قال ابن القاسم : سمعت مالكا إذا ودعناه ربما قال لنا غير مرة : اتقوا الله وانشروا هذا العلم ولا تكتموا وعلموا .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، لا اختلاف في أن نشر العلم وتعليمه من أفضل أعمال البر ، قال الله عز وجل : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (٣٠٥) [معناه يرفع الله الذين آمنوا منكم وأوتوا العلم درجات] (٣٠٦) ، لِأَنَّ مَنْ آمَنَ وَلَمْ يُؤْتَى الْعِلْمَ لَا تَسْتَوِي دَرَجَتُهُ مَعَ دَرَجَةِ مَنْ آمَنَ وَأُوتِيَ الْعِلْمَ . وَإِنَّمَا رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَاتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِتَعْلِيمِهِمْ إِيَّاهُ ، وَقَدْ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَنْ غَدَا أَوْ رَاخَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُرِيدُ غَيْرَهُ لِيَتَعَلَّمَ خَيْرًا أَوْ لِيُعَلِّمَهُ كَانَ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَجَعُ غَانِمًا . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : مَا أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا فِي الْجِهَادِ إِلَّا كَبْصَقَةٌ فِي بَحْرِ وَمَا أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا وَالْجِهَادُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا كَبْصَقَةٌ فِي بَحْرِ (٣٠٧) . وَمَعْنَاهُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ الْجِهَادُ فَرَضًا عَلَى الْكُفَايَةِ لَا

(٣٠٤) في ق ٢ : من إثم إسمائه فيما يستقبل . ولعله الصواب .

(٣٠٥) الآية ١١ من سورة المجادلة .

(٣٠٧) لم أقف عليه .

(٣٠٦) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

في الموضوع الذي يكون متعيناً على الأعيان . ورُوي أن رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - سُئِلَ عَنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ فَقَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ مِيقَاتِهَا (٣٠٨) ، معناه في الفرائض ، وأما النوافل فطلب العلم أفضل منها ، بدليل الحديث الأول . وقد رُوي عن مالك أن الصلاة أفضل من القعود لمذاكرة العلم ، ورُوي عنه أن العناية بالعلم أفضل من الصلاة ، وليس ذلك باختلاف من قوله ، ومعناه أن طلب العلم أفضل من الصلاة لمن تُرجى إمامته ، وأن الصلاة أفضل من طلب العلم لمن لا تُرجى إمامته إذا كان عنده منه ما يلزمه في خاصة نفسه ، من صفة وضوئه وصلاته وصيامه وزكاته إن كان ممن تجب عليه الزكاة . وأما كتتم العلم فلا يحل ولا يجوز ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ (٣٠٩) ، وروي عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال : مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ يَعْلَمُهُ فَكْتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ (٣١٠) ، أو كما قال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وبالله التوفيق .

فِي أَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ

قال فقلنا لمالك : فالإيمان قول وعمل أو قول بلا عمل ؟ قال مالك : بل قول وعمل . قال ابن القاسم وحدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن ابن ذكوان عن الأوزاعي قال : قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِرْقَتَانِ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ مُكَدَّبٌ بِقَدْرِ اللَّهِ

(٣٠٨) في كتاب الإيمان من صحيح مسلم ، ولفظه : الصَّلَاةُ لِوَقْتِهَا .

(٣٠٩) الآية ١٥٩ من سورة البقرة .

(٣١٠) في مقدمة سنن ابن ماجه ، عن أبي هريرة ، وفيه : أَلْجَمَ - بالبناء للمفعول .

وَمُفَرَّقٌ بَيْنَ إِيمَانٍ وَعَمَلٍ (٣١١) . قلت فهل كان مالك يقول لا تُكْفِرُوا أهل التوحيد بذنب ، ولا تشركوهم ؟ قال : نعم .

قال محمد بن رشد : لما سأله عن الإيمان هل هو قولٌ وعملٌ أو قولٌ بلا عملٍ فقال بل قولٌ وعملٌ ، أوجب أنّ الإيمان لا يكون إلا بالقول مع العمل ، وأنه لا يكون بالقول وحده إذا تجرد عن العمل ، وهو صحيح ، لأن العمل ينقسم على قسمين : أحدهما عمل القلب ، والثاني عمل الجوارح . فأما عمل القلب فإنه شرط في صحة الإيمان ، لأن الإيمان هو التصديق الحاصل في القلب بأن الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله . فمن قال بلسانه لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولم يعتقد تصديق ذلك بقلبه فليس بمؤمن . وأما أعمال الأبدان من الوضوء والصلاة وسائر الطاعات ، فإنها ليست بشرط في صحة الإيمان ، [وإنما الإيمان] (٣١٢) هو شرط في صحتها إذا وجبت عليه بدخول وقتها ، لأن الرجل إذا أسلم وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له واعتقد تصديق ذلك بقلبه ، فهو مؤمن كامل الإيمان باجماع من أهل العلم إن مات بغير ذلك قبل أن تجب عليه الصلاة بدخول وقتها كان من أهل الجنة ، وإن لم يمُت حتى وجبت عليه الصلاة بدخول وقتها لم تصح له الصلاة إلا بمقارنة الإيمان لها الذي هو شرط في صحتها كما ذكرناه . هذا ما لا اختلاف فيه ولا امتراء في صحته . وإن ترك الصلاة فلم يصلها بسهولة أو نوم أو غفلة أو نسيان لم يقدح ذلك في صحة إيمانه ، وكذلك إن تركها عمداً وهو مُقَرَّبُ فرضها ووجوبها لم يقدح ذلك أيضاً في صحة إيمانه إلا أنه آثمٌ عاصٍ لله عز وجل ، إن شاء عذّبه ، وإن شاء غفر له . قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللهُ عَلَى الْعِبَادِ فِي

(٣١١) في مسند أحمد . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس : صَيَّفَانِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَيْسَ

لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ : الْمُرَجَّةُ وَالْقَدْرِيَّةُ .

(٣١٢) ساقط من ق ٢ .

الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَمَنْ جَاءَ بِهِمْ لَمْ يُضَيِّعْ شَيْئاً مِنْهُنَّ اسْتِخْفَافاً بِحَقِّهِنَّ
كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِمْ
فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ ، إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ (٣١٣) ، بياناً لما
في كتاب الله عز وجل من قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (٣١٤) . فقول مالك إِنَّ الْإِيمَانَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْقَوْلِ مَعَ
الْعَمَلِ ، معناه مع عمل القلب وهو التصديق ، لا مع عمل الأبدان على ما
بيّناه . فقَوْلُ مَنْ قَالَ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ إِنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ بِاللِّسَانِ وَإِخْلَاصٌ بِالْقَلْبِ
وَعَمَلٌ بِالْجَوَارِحِ ، معناه أن هذا هو الإيمان الكامل الذي يكون العبد به مؤمناً
في الظاهر والباطن ، لأنه مؤمن عند الله في الباطن بما يعلمه من إخلاص
قلبه ، وهو مؤمن عندنا في الظاهر بما نسمعه من شهادته ونراه من صلاته ،
لأن ما نسمعه من شهادته ونراه من صلاته ليس بإيمان ، وإنما هو دليل على
الإيمان ، فَيُحْكَمُ لَهُ بِحُكْمِهِ بِمَا ظَهَرَ إِلَيْنَا مِنْ قَوْلِهِ وَفِعْلِهِ . ولو قال أنا مؤمن
وأبى أن يقول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أو قال لا إله إلا الله محمد
رسول الله وأبى أن يصلي ، لم نُصَدِّقْهُ فِي أَنَّهُ مُؤْمِنٌ وَاسْتَبْنَاهُ ، فَإِنْ شَهِدَ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَصَلَّى ، وَإِلَّا قَتَلْنَاهُ . ولما كانت الشهادة
والصلاة لا تكون واحدةً منهما طاعةً وقربةً إلا مع مقارنة الإيمان لها الذي هو
التصديق الحاصل في القلب ، جاز أن يسمى كل واحد منهما إيماناً . قال الله
عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ (٣١٥) أي صلاتكم إلى بيت
المقدس ، لأنها كانت بالإيمان الذي هو شرط في صحتها .

وقوله في الحديث : فِرْقَتَانِ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ مُكَذِّبٌ بِقَدْرِ اللَّهِ وَمُفَرِّقٌ

(٣١٣) في باب الأمر بالوتر من كتاب الصلاة من الموطأ ، عن عبادة بن الصامت . وهو

أيضاً في غير الموطأ من كتب الصحاح والسنن .

(٣١٤) الآية ١١٦ من سورة النساء .

(٣١٥) الآية ١٣٤ من سورة البقرة .

بَيِّنَ إِيمَانٍ وَعَمَلٍ ، فالمكذِّبون بقدر الله هم القدرية الذين يقولون إنهم خالقون لأفعالهم لا قدرة لله على منحهم مما يريدون أن يفعلوه ، والمفترقون بين الإيمان والعمل هم المرَّجئة الذين يقولون إن الإيمان هو الواجب دون ما سواه من الأعمال ، وإنه لا يضرُّ مع الإيمان تركُ عمل من الأعمال . وظاهر ما في الحديث من قوله في الفرقتين إنهما في النار ، أنهما يخلدان فيها كفاراً بما يعتقدانه من ذلك . ويحتمل أن يكون معناه أنهما في النار غير مخلدين فيها ، إذ ليسوا بكفار لإقرارهما بالتوحيد والشهادة . وقد اختلف في تكفيرهم بمآل قولهم ، فقيل إنهم لا يكفرون بذلك ، وهو قول مالك في هذه الرواية ، ودليل قول النبي - صلى الله عليه وسلم - في الخوارج وتتمارى في الفُوق^(٣١٦) [وفيما رُوي في الفرق]^(٣١٧) وقيل إنهم يكفرون بذلك ، وهو قوله في سماع ابن القاسم من كتاب المرتدين والمحاربين ، وبالله التوفيق .

فيما رُوي من الرؤيا

قال سحنون سمعت ابن القاسم يقول ، أخبرني سليمان بن القاسم قال سمعت أبا السمحاء يقول : أتاني آتٍ في منامي فقال : نَعَمْ عملُ الحج لولا المناهل . وبلغني أن عبد الله بن جعفر رأى في منامه أنه أهدي له طبقٌ فيه رأس خنزير عليه منديل لا يلصق به ، فلما أصبح أهدي إليه تمر من حُلْوَانٍ عليه منديل لا يلصق به .

قال محمد بن رشد : كذا وقع في الكتاب سمعت أبا السمحاء ، وصوابه سمعت أبا السمح . وتأويل ما قيل له في منامه ، والله أعلم ، أنه نُبِّه

(٣١٦) في صحيح البخاري ومسلم ، وموطأ مالك ، ومسنَد أحمد . والفُوقُ : موضع الوتر ، أي يتشكك هل علق به شيء من الدم .

(٣١٧) ساقط من ق ٢ .

على شيء فعله من المكروه في بعض مناهله التي نزل فيها في طريقه إلى الحج على سبيل التحذير له أن لا يعود إلى فعل مثل ذلك. وذلك في المعنى مثل ما رأى عبد الله بن جعفر من أنه أهدي له طبق فيه رأس خنزير عليه مندبل لا يلصق به ، لأن ذلك تنبيه له في منامه على التوقي من قبول شيء يهتدى له من غير حيلته ، فكان ذلك التمر الذي أهدي له حين أصبح من تمر حلوان . وحلوان : قرية من قرى مصر ، وكان التمر الذي أهدي إليه من مال مغضوب منها والله أعلم .

ورأيت في جامع المستخرجة المنسوبة لابن أبي زيد وقد وصل بما قيل لأبي السمع في منامه من قوله نَعَمْ عَمَلُ الْحَجِّ لَوْلَا الْمَنَاهَلُ ، يريد أنها مغضوبة وذلك لا يستقيم ، إذ لا يصح أن يقال فيما قيل للرجل في منامه إن القائل لك في منامك كذا وكذا أراد به كذا وكذا ، إذ ليس ما يُكَلِّمُ به في منامه بكلام على الحقيقة ولا ما يراه في منامه بمرئى على الحقيقة ، وإنما هي تشبيهات وتمثيلات يراها الرائي في منامه فتعبّر على ما يظهر من معانيها . فقد رأى الملك بحضرة يوسف - عليه السلام - ﴿ سَبَّعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبَّعٌ عِجَافٌ وَسَبَّعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَأْبَسَاتٍ ﴾ (٣١٨) ، فعبها يوسف - عليه السلام - بما ظهر إليه من معانيها بأنها سنون سبع تاكل ما رقع الناس فيها سنون سبع جذبة . ورأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة أحد في منامه أن في سيفه ثلثة وأن بقراً له تذبج وأنه أدخل يده في درع حصينة فتأولها أن نقرأ من أصحابه يقتلون ، وأن رجلاً من أهل بيته يصاب ، وأن الدرع الحصينة المدينة (٣١٩) . وقد يكون من الرؤيا ما يخرج على ما يراه

(٣١٨) الآية ٤٣ من سورة يوسف .

(٣١٩) في كتاب الرؤيا من سنن الدارمي ، وفي مسند أحمد . وأخرج البخاري في باب غزوة أحد هذا الحديث عن أبي موسى الأشعري بلفظ مغاير : رأيت في رؤياي أنني هزرت سيفاً فانقطع صدره فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ، ثم هزرت أخرى فعاد أحسن ما كان . . .

الرائي دون تأويل ولا تعبير ، من ذلك ما أخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم - من أنه رأى عائشة - رضي الله عنها - في سرقة من حريير . جاء عن عائشة أنها قالت ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أُرِيْتُكَ فِي الْمَنَامِ مَرَّتَيْنِ إِذَا رَجُلٌ يَحْمِلُكَ فِي سَرَقَةٍ حَرِيرٍ وَيَقُولُ هَذِهِ أَمْرَاتُكَ فَاكْشِفْ عَنْهَا ، فَإِذَا هِيَ أَنْتَ فَأَقُولُ إِنَّ يَكُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمَضِّهِ (٣٢٠) . ومعنى قوله إن يَكُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمَضِّهِ ، أي إن تكن هذه الرؤيا من الرؤيا التي هي على وجهها دون تأويل ولا تعبير يُمَضِّهِ . ويحتمل أن يكون المعنى في ذلك أن هذا من عند الله فهو ماضٍ لا شك فيه ، وبالله التوفيق لا شريك له .

في ثناء ابن وهب على ابن القاسم

قال وسمعت ابن وهب يقول لما مات ابن القاسم قال أخي وصاحبي في هذا المسجد منذ أربعين سنة ، ما رحت زواجاً ولا غدوت عُدُوّاً قطُّ إلى هذا المسجد مسجد الفُسطاط أريد أن أستر به نفسي إلا وجدته قد سبقني إليه .

قال محمد بن رشد : المعنى في هذا بين ، ولا يعرف الفضل لأولي الفضل إلا أولو الفضل ، وبالله التوفيق .

فيما أوصى به عليّ بن الحسين

وسمعت سفيان بن عُيينة يقول : هلك عليّ بن الحسين

(٣٢٠) في صحيح البخاري ومسلم ، ومسنده أحمد . ولفظ البخاري : ... مَرَّتَيْنِ أَرَى أَنْكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ ... وَالسَّرَقَةُ : قطعة من جِيد الحرير .

بموضع يقال له سكن ، فأوصى أن تعتق كل أمة له ذات ولد حي من رأس ماله ، وكل أم ولد ليس لها ولد تعتق من ثلثه ، وهلك عن اثنين وعشرين فرجاً ، وكان يقطع كميته عند أطراف أصابعه .

قال محمد بن رشد : فيما أوصى به علي بن الحسين من عتق بعض أمهات أولاده من رأس ماله وبعضهن من ثلثه ، دليل على أن الحكم كان في وقت وصيته بجواز بيع أمهات الأولاد ، وهو مذهب داود القياسي والرافضة وأهل الظاهر . واحتج من نصر قولهم بقول الله عز وجل : ﴿ وَأَحْلُ اللَّهُ النَّبِيَّ وَحَرَّمَ الرَّبَّاءَ ﴾ (٣٢١) ، روي عن جابر بن عبد الله أنه قال : كنا نبيع أمهات الأولاد على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعهد أبي بكر وصديق من خلافة عمر بن الخطاب ، ثم نهانا عمر عن بيعهن . وهذا كله لا حجة لهم فيه : أما الآية التي احتجوا بظواهرها من القرآن قوله عز وجل : ﴿ وَأَحْلُ اللَّهُ النَّبِيَّ وَحَرَّمَ الرَّبَّاءَ ﴾ فإنه يتخصص بما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من قوله عند ولادة مارية القبطية لابنه إبراهيم : أَعْتَقَهَا وَلَدَهَا (٣٢٢) ، يريد - صلى الله عليه وسلم - أنه ثبت لها حرمة بسبب ولدها ، فلا تعود إلى الرق أبداً او لا يجوز بيعها ولا هبتها ، لا أنها بُتلت حرمتها ، لأنه بقي له فيها الاستمتاع طول حياته ، بدليل ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من حديث ابن عباس أنه قال : أَيُّمَا أُمَّةٍ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا فَهِيَ حُرَّةٌ بَعْدَهُ (٣٢٣) . وهذا قول مالك - رحمه الله - وكافة فقهاء الأمصار . وقد كان بين الصحابة - رضي الله عنهم - في ذلك اختلاف ، فذهب منهم إلى إجازة بيعهن عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري . وقال عبد الله بن

(٣٢١) الآية ٢٧٥ من سورة البقرة .

(٣٢٢) في كتاب العتق من سنن ابن ماجه ، عن ابن عباس .

(٣٢٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب العتق من السنن عن ابن عباس أيضاً بلفظ : أَيُّمَا رَجُلٍ

وَلَدَتْ أُمَّتُهُ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ دُبُرَ مِنْهُ .

مسعود : تعتق من نصيب ولدها ، إلى أن فحص عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - عن أمرهن وكشفه ، فاجتمع هو ومن بقي من العشرة^(٣٢٤) ومن المهاجرين والأنصار على أنهن متعة لساداتهن ما عاشوا ، ثم هن بعد موتهم أحرار من رؤوس أموالهم ، فانعقد الإجماع على هذا من حيثئذ ، واستمر الأمر عليه إلى أيام عبد الملك بن مروان ، إلا ما يُذكر من رجوع علي بن أبي طالب أيام خلافته إلى إجازة بيعهن في الدين ، ثم اضطرب في أمرهن ، ففحص عبد الملك عن ذلك فأخبره الزهري عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب أمضى ما وصفت عنه ، فأقر ذلك وكتب به إلى البلدان .

وقوله إنه كان يقطع كميته عند أطراف أصابعه مما يستحب ، لأنه من التواضع الذي يُبعد عن الكبر . وقد مضى في أول رسم من سماع ابن القاسم أن سعد بن معاذ مرّ بعائشة وهي في أطم من الأطم وعليه درع مفاضة مشمرة الكمين فأعجبها ذلك وقالت : ما أخاف على الرجل إلا من أطرافه . وقد مضى الكلام على ذلك هنالك ، وبالله التوفيق .

فيما يروى من فضل ابن القاسم

وسمعه يقول : حجّ ابنُ القاسم سبع عشرة حجة ، ما كانت تبلغ نفقته في حجته إلا عشرة دنانير وما يشبهها . قال وسمعت ابن القاسم يقول : ما خرجت إلى مالك إلا وأنا عالم بقوله . قال سحنون يريد أنه يعلم من عبد الرحمن وطلب وسعد ، وكانوا عنده أوثق أصحاب مالك .

قال محمد بن رشد : كان ابن القاسم - رحمه الله - من أحدث

(٣٢٤) في ق ٢ . فاجتمع هو ومن حضره من بقية العشرة .

أصحاب مالك بمصر سنأ وأحدثهم طلباً وأعلمهم بعلم مالك وآمنهم عليه ، وكان من الخيار الفضلاء . قال يحيى بن يحيى : تذاكرنا يوماً مع ابن القاسم هذا الأمر ، فكلنا قال الورع أشد ما في هذا الدين ، فقال لنا ابن القاسم : ما هو عندي كذا ، فقلت له : يا أبا عبد الله ، كيف ذلك ؟ فقال لي : لَأَنَا أَمَرْنَا وَنُهَيْنَا ، فَمَنْ فَعَلَ مَا أَمَرَ بِهِ وَتَرَكَ مَا نُهِيَ عَنْهُ كَانَ أَوْرَعِ النَّاسِ . فقلت له : يا أبا عبد الله ، لَقَدْ خَفَّفَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا ثَقُلَ عَلَى غَيْرِكَ ، فَأَيُّ شَيْءٍ وَجَدْتَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ أَثْقَلَ ؟ فقال : ما وجدت شيئاً أثقل عليّ من مكابدة آخر الليل . قال يحيى بن يحيى : لما قرأنا كُتِبَ أسد على ابن القاسم وضع أشهب يده في مثلها فخالفه في جُلها أو في أكثرها ، فقلت لابن القاسم : يا أبا عبد الله ، لو أعدت نظرك في هذا الكتاب ، فإن صاحبك قد خالفك ، [فما وافقك عليه أقررته ، وما خالفك] (٣٢٥) فيه أجدت النظر فيه وأنعمت ، فقال لي : سأفعل إن شاء الله . فلما كان بعد أيام تقاضيته ، فقال لي : يا أبا محمد ، نظرت في مقاتلك فوجدت إجابتي يوم أجبت كانت لله وحده ، فرجوت أن أوفق ، وإجابتي الساعة إنما تكون نقضاً على صاحبي فأخاف أن لا أوفق في الاجوبة والرد فتركت ذلك ، وبالله التوفيق .

فيما ذكر عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - في الغيرة

قال سحنون أخبرني سفيان بن عيينة عن أبي طوالة قال : اشتكى رجل إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - غيرة امرأته ، فقال له عمر : إني لأخرج لحاجة فيقال لي إنما خرجت إلى فتاة (٣٢٦) بني فلان ، فقال له ابن مسعود : أوَمَا عَلِمْتَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ قَدَ

(٣٢٦) في ق ٢ : فتيات .

(٣٢٥) ساقط من ق ٢ .

شكاً إلى الله ما كان يجد من غيرة سارة ، فأوحى الله عز وجل إليه أن البسها على ما كان فيها إلا أن تجد جرحه في دينها .

قال محمد بن رشد : في هذا أن النساء يُدركهن من الغيرة على الرجال ما يدرك الرجال من الغيرة على النساء . فينبغي أن يعذر النساء فيما يدركهن من ذلك ، إذ هو أمر يغلبهن ولا يُثرب عليهن فيه ، كما كان يفعل عمر ابن الخطاب - رضي الله عنه - فيما كان يقال له في ذلك على جزالته ومهابته ، وعلى ما أوحى الله عز وجل به إلى إبراهيم - عليه السلام - فيما شكاً إليه من غيرة سارة ، وبالله التوفيق .

في فضل شهود صلاة الجماعة

وحدثني عن الحمايني قال ، حدثنا إسماعيل بن عباس (٣٢٧) عن عمارة بن عرية عن أنس بن مالك قال ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ صَلَّى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي جَمَاعَةٍ لَا تَفُوتُهُ الرُّكْعَةُ الْأُولَى أُعْتَقَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ (٣٢٨) .

قال محمد بن رشد : فضائل الصلاة أكثر من أن تحصى . قال الله عز وجل : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (٣٢٩) ، وقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴾ (٣٣٠) وسئل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن أفضل الأعمال فقال : الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ مِيقَاتِهَا (٣٣١) ،

(٣٢٧) في ق ٢ : عياش .

(٣٢٨) أخرجه الترمذي في كتاب الصلاة من السنن ، بلفظ : أربعين يوماً .

(٣٢٩) الآية الأولى من سورة المؤمنون .

(٣٣٠) الآية ١٤ من سورة الأعلى .

(٣٣١) سبق تخريج هذا الحديث . وأنه في الصحيحين ، والسنن ، والمسند ، بالفاظ مختلفة .

وقال : صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَخَلْدُهُ بِخَمْسَةِ وَعِشْرِينَ جُزْءًا^(٣٣٢) ، وقال : إِنَّمَا مَثَلُ الصَّلَاةِ كَمَثَلِ نَهْرٍ عَذْبٍ غَمْرٍ يَبِابِ أَحَدِكُمْ يَقْتَحِمُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ^(٣٣٣) ، يريد أن الصلوات تكفر السيئات . وقال عثمان بن عفان سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : مَا مِنْ أَمْرٍ يَتَوَضَّأُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْوُضُوءِ ثُمَّ يُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الْأُخْرَى حَتَّى يُصَلِّيَهَا^(٣٣٤) ، وبالله التوفيق .

في معاملة من لا يؤتي زكاة ماله

وسئل أصبغ : هل يجوز الاشتراء من طعام رجل يعلم أنه لا يخرج زكاته ؟ وهل يجوز البيع منه بالناض وهو ممن لا يزكي ؟ فإن اشترى مشتري أو باع ما الذي يجب عليه حتى يطيب له ما اشترى فيما بينه وبين الله تعالى ؟ وهل ترى إن ادعى مشتري هذا الطعام أن تركه إخراج الزكاة عيباً وأراد فسخ البيع هل يكون القول قوله ويرد إذا كان بمكان لا يجبر السلطان الناس على إخراج الزكاة ؟ وكيف إن كان له مال أو لم يكن ؟ قال أصبغ : أرى ماله كله فاسداً لا يجوز أن يؤكل منه شيء دون شيء ولا يشرب^(٣٣٥) ، ولا يجوز أن يباع ولا

(٣٣٢) في باب فضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد من كتاب الصلاة من الموطأ ، عن أبي هريرة .

(٣٣٣) في باب جامع الصلاة من الموطأ عن سعد بن أبي وقاص . وهو جزء من حديث هلاك أخوين .

(٣٣٤) في الصحيحين ، والموطأ ، وسنن النسائي ، ومسنند أحمد . وهو في جامع الوضوء من الموطأ بلفظ : فَيُحْسِنُ وَضُوءَهُ . وألفاظ الحديث متقاربة في الكتب الأخرى .

(٣٣٥) في الأصل وق ١ : ولا يشرب ماء ولا يشرب . وهو تكرار لا معنى له ولا يوجد في ق ٢ .

يشترى ، فلا يبايع فيه ولا يعامل ، وإن عامله فيه أحد رأيت أن يخرج منه كله ويخرج منه ويتصدق به ، كمال عاصر الخمر والمُرَبِّي والغاصب والظالم ، فهذا غاصب وامتد على أموال المساكين وابن السبيل وسبيل الله وسائر السهمان إذا حبسه كان كمن غصبه وخلطه بماله وكسب به وعليه وفيه ولم يميز شيئاً من شيء ، فهو فاسد كله . وقد سمعت سفيان بن عيينة وذكره فقال : ليس من ظلم واحداً كمن ظلم الناس أجمعين ، فإذا حبس الزكاة فهو كمن ظلم الناس أجمعين ، لأن فيه حق الفقراء والمساكين وابن السبيل والغارمين وفي سبيل الله والرقاب وغير صنف ، فهو ظالم لهؤلاء أجمعين . قال وسمعت عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقول في قول الله تعالى وتبارك : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حِصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ (٣٣٦) ، قال هي للناس وللسلطان مقسومة ، الذي يحبسه والذي يتعدى فيه فيأخذه بغير حقه أو يضعه في غير حقه . قال وحدثنا ابن القاسم يرفع الحديث وبلغه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين دَفَعَ مِنْ عَرَفَةَ وبلغ الشَّيْبَ نزلَ قَبَالَ ثم نادى بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَالَ : لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ ثُمَّ قَالَ : لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا زَكَاةَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ . مَانِعُ الزَّكَاةِ فِي النَّارِ وَالْمُتَعَدِّي فِيهَا كَمَا نَعِيَهَا (٣٣٧) . قال المتعدي فيها بأخذها وحبسها عن

(٣٣٦) الآية ١٤١ من سورة الأنعام .

(٣٣٧) الحديث في كتاب الحج من الموطأ عن أسامة بن زيد بلفظ مخالف : دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّيْبِ نَزَلَ قَبَالَ ، فَتَوَضَّأَ فَلَمْ يُسَبِّحِ الوَضُوءَ ، فَقُلْتُ لَهُ : الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ الصَّلَاةُ أَنَامُكُ ، فَلَمَّا جَاءَ المَزْدَلِقَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَاسْبِغِ الوَضُوءَ وقريب من هذا اللفظ حديث سنن ابن ماجه عن أسامة أيضاً .

حقها فاسد كله . وإن عرف منه منع الزكاة رأيت للمشتري الرد ، لأنني لا أطيب له الحبس ، فإذا لم أطيب له الحبس جعلت له الرد .

قال محمد بن رشد : قول أصبغ هذا إن مال الذي لا يؤدي زكاة ماله فاسد كله لا يجوز أن يؤكل منه شيء ولا يشرب ، وما لا يؤكل ولا يشرب لا يجوز أن يباع ولا يشتري ، وإن من عامله فيه يتصدق بجميعة ، هو على قياس قوله المعلوم من مذهبه الذي ذكرناه عنه في سماع عبد الملك بن الحسن من أن المال الذي خالطه الحرام حرام كله ، تجب الصدقة بجميعة ، ويجب على من أخذ منه شيئاً بمعاملة أن يتصدق بما أخذ ، وهو تشديد على غير قياس . والقياس أنه لا يلزمه أن يتصدق منه إلا بمقدار الحرام ، وأن معاملته فيه جائزة ، وهو مذهب ابن القاسم . وكذلك قبول هبته يجوز على مذهبه إذا كان الحلال من ماله أكثر من الذي وهب منه .

ووجه قول أصبغ أن ماله كله إذا لم يؤد زكاته فاسد لا يجوز أن يؤكل منه شيء ولا يشرب ، يريد لا هو ولا غيره ، هو أنه لما كانت الزكاة الواجبة للمساكين شائعة فيه قد عزم على اقتطاعها وغصبهم إياها كان إذا أكل منه قليلاً أو كثيراً قد أكل حقه وحقهم ، فحرم ذلك عليه ، بخلاف إذا أكل منه شيئاً قبل أن يؤدي زكاته وهو ينوي أداءها مما بقي ، لأن هذا إنما يكون عليه إثم تأخير الزكاة لا أكثر . وكذلك إذا وهب لأحد منه شيئاً قبل أن يؤدي زكاته وهو عازم على اقتطاعها لا يسوغ على مذهبه لمن علم ذلك أن يقبله ، لأنه يكون قد أخذ فيما وهب له ما فيه حظ للمساكين ، بخلاف إذا وهب لأحد منه شيئاً قبل أن يؤدي زكاته وهو ينوي أداءها مما بقي ، لأن هذا يسوغ للموهوب له أن يقبله ويكون على الواهب إثم تأخير الزكاة لا أكثر .

وأما قول أصبغ إن من أخذ منه شيئاً بمعاملة أو هبة يجب عليه أن يتصدق بجميعة فلا وجه له ، لأن الواجب عليه في ذلك إنما هو أن يتصدق على المساكين بما وجب لهم منه ، وهو رُبْع عشرة . وقد مضى بيان هذا في سماع

أصبغ في تكلمنا على ما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من أن فَمَنْ
الْمُغْنِيَاتِ حَرَامٌ . وقد مضى في سماع عبد الملك بن الحسن القول فيما احتج به
من قوله عز وجل : ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ فلا وجه لإعادته .

وقوله في الحديث الذي احتج به من قوله - صلى الله عليه وسلم - لَأَ
وُضُوءٍ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ ، بَيِّنٌ لَا إِشْكَالَ فِيهِ ، لأن الوضوء إنما يفعل للصلاة أو
لما لا يصح فعله إلا بطهارة ، فإذا لم يفعل ما يفعل الوضوء من أجله لم ينتفع
بالوضوء . وأما قوله لَأَ صَلَاةٍ لِمَنْ لَا زَكَاةَ لَهُ ، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَنْبَغُ فِعْلُ الصَّلَاةِ
عَنْ فِعْلِ الزَّكَاةِ ، أَي لَا يَكْفُرُ فِعْلُ الصَّلَاةِ تَرْكُ الزَّكَاةِ ، فَتَكُونُ الصَّلَاةُ إِذَا لَمْ
يُزَكَّ صَلَاةً تَوْجِبُ لَهُ الدُّخُولَ فِي الْجَنَّةِ ، كَمَا تَوْجِبُ لِمَنْ صَلَّى وَزَكَّى ، أَوْ
لِمَنْ صَلَّى وَلَمْ تَجِبْ عَلَيْهِ زَكَاةٌ . ومساواته في الرواية بين المتعدي في أخذها
وحبسها بَيِّنٌ ، لأن حابسها أخذ لها ومتعدي في ذلك ، فهو كالتعدي في أخذها
ممن لا تجب عليه .

وقوله في آخر المسألة : وان عرف منه منع الزكاة رأيت للمشتري الرد ،
لأنني لا أطيب له الحبس ، فإذا لم أطيب له الحبس رأيت له الرد ، صحيح
على أصله في أن من لم يؤدِّ زكاة ماله لا تجوز معاملته ويجب على من عامله
الصدقة بجميع ما أخذه منه . فسواء على مذهبه ابتاع منه الطعام الذي لم يؤد
زكاته أو باع منه شيئاً بدنانير لم يؤد زكاتها له الرد في الوجهين جميعاً . وقد
قيل ليس له أن يرد في الوجهين جميعاً ، وهو الذي يأتي على قول غير ابن
القاسم في المدونة في الذي يبيع الثمرة بعد أن وجبت فيها الزكاة فيجدها
المصدق في يد المشتري ، أنه لا سبيل له عليها وان كان البائع عديماً ، وقيل إن
ذلك له في الطعام الذي ابتاعه ، وليس ذلك له فيما باع منه بدنانير ، وهو الذي
يأتي على مذهب من لا يجيز بيع الثمرة بعد وجوب الزكاة [فيها بالطياب ، ولا
بيع الزرع بعد وجوب الزكاة فيه بالإفراك لوجوب الزكاة] (٣٣٨) في عين الثمرة

وعين الزرع . ولا اختلاف بينهم في أن من باع أو اشترى من مستغرق الذمة بالحرام وهو لا يعلم ، أن له الرد ، لأن من حقه أن يقول : لم أرض بمعاملة مستغرق الذمة بالحرام ، وبالله التوفيق .

من سماع عبد الملك (٣٣٩) بن عمر بن غانم

قلت لمالك : القوم يستعينون في الحرب ، يستعين الرجل من أهل الغنا أهل ناحيته منهم الغني والفقير فيعينونه ، وذلك أمر ذائع عندنا ، قال : لا بأس به . قلت ما يخشى أن تكون استعانتهم إياهم من المسألة التي تكره ؟ قال لا ، لعمرى ما بهذا بأس أن يستعين رجل دابة رجل يركبها أو شيئاً من متاعه على وجه المعروف ، بل أكره ترك هذا يضيق الرجل الإسلام ، وهذا من الأخلاق الحسنة . قال قلت : فالرجل يسأل امرأته أن تضع عنه صداقها على غير إكراه لها ولا إضرار منه بها ، ولكن على وجه الطلبة فتفعل ، هل ترى بهذا بأساً ؟ فقال : قد أعطها منه شيئاً ؟ فقلت نعم أعطها النقد وبقي المهر . قال : ليس بذلك بأس ، قال الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (٣٤٠) .

قال محمد بن رشد : هذا بين على ما قاله ، إذ ليس شيء مما ذكره من معنى المسألة المكروهة (٣٤١) وإنما هو من المعروف الذي ينبغي للناس أن

(٣٣٩) في ق ٢ : عبد الله .

(٣٤٠) الآية ٤ من سورة النساء .

(٣٤١) في الأصل وق ١ : المسألة المذكورة . وهو تصحيف . والصحيح ما أثبتناه عن ق

يَتَوَامَرُوهُ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، قال الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٣٤٢) ، وبه التوفيق .

في وضع المرأة جمّة الشعر على رأسها

فقال مالك : يا أبا عبد الله ، المرأة تضع الجمّة من الشعر على رأسها ، قال : لا خير في ذلك . قلت : فيخرقُ يجعلها على قفاها وتربط الوقاية عليها ؟ قال ليس من عملهن شيء أخف عندي من الخرق . قلت ترجو أن لا يكون بالخرق بأس ؟ قال أرجو .

قال محمد بن رشد : قد مضى الكلام على هذا في سماع أصبغ فلا وجه لإعادته ، وبالله التوفيق لا شريك له

في الفشرة بالأشجار والادهان

قال وسألته عن الفشرة بالأشجار والادهان ، قال : لا بأس بذلك قد سحرت عائشة فيما بلغني فأقامت أياماً ثم أتيت في منامها فقيل لها خذي ماءً من ثلاث آبار يجري بعضها إلى بعض فاغتسلي به ، قال ففعلت فذهب عنها ما كانت تجد .

قال محمد بن رشد : المعنى في جواز هذا بيّن ، لأن الادهان والأشجار قد يكون فيها دواء ينفع من ذلك المرض مع ما يُذكر عليها من أسماء الله رجاء التبرك بها ، وذلك من نحو الرقي بكتاب الله عز وجل وأسمائه الحسنی ، فلا وجه لكراهة ذلك ، إذ قد جاء جواز ذلك في الآثار الثابتة عن

النبى - صلى الله عليه وسلم - ، من ذلك ما ذكره مالك في موطنه أنه دُخِلَ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بإبنتي جعفر بن أبي طالب فقال لِحاضتَيْهِمَا ما لِي أَرَاهُمَا ضَارِعَيْنِ ، فَقَالَتْ حَاضَتُهُمَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّهُ تَسْرَعُ إِلَيْهِمَا الْعَيْنُ وَلَمْ يَمْنَعْنَا أَنْ نَسْتَرْقِي لَهُمَا إِلَّا أَنَا لَا نَذَرِي مَا يُؤَافِقُكَ مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - اسْتَرْقُوا لَهُمَا فَإِنَّهُ لَوْ سَبَقَ شَيْءٌ الْقَدَرَ لَسَبَقْتَهُ الْعَيْنُ (٣٤٣) . وما حدث به نافع بن جبير عن عثمان بن أبي العاص (٣٤٤) أنه أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال عثمان : وَيِي وَجَعُ قَدْ كَانَ يَهْلِكُنِي ، قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - امْسَحْهُ بِيَمِينِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ ، قَالَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي ، فَلَمْ أَزَلْ أَمُرُ بِهَا أَهْلِي وَغَيْرَهُمْ (٣٤٥) ، وبالله التوفيق .

في صفة السلام على القبر

قيل كيف يسلم على القبر؟ قال : تأتيه من قبل القبلة حتى إذا دنوت منه سلّمت وصلّيت عليه ، ودعوت لنفسك ثم انصرفت . قيل له : هل أذكر أبا بكر وعمر؟ قال : نعم ان شئت .

قال محمد بن رشد : قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٣٤٦) فالصلاة

(٣٤٣) في باب الرقية من العين من كتاب الجامع من الموطأ ، عن حميد بن قيس المكي .
وضارعين أي ناحلين .

(٣٤٤) صحف في الأصل وق ١ فكتب فيهما : عثمان بن العاصي . والتصحيح من ق ٢ والاستيعاب .

(٣٤٥) في باب التعوذ والرقية من المرض من كتاب الجامع من الموطأ .

(٣٤٦) الآية ٥٦ من سورة الأحزاب .

على النبي - صلى الله عليه وسلم - فرض في الجملة لا تختص بالصلاة في مذهب مالك وكافة العلماء . وقال الشافعي : إذا لم يُصلِّ المصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - في التشهد الآخر بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال وإن صلى عليه قبل ذلك لم يُجزه ، وتقلد ذلك أصحابه ومالوا إليه وناظروا عليه . ومن حجتهم أن الله عز وجل أمر بالصلاة على نبيه - صلى الله عليه وسلم - وأن يسلم عليه تسليماً ثم جاء الأمر منه - صلى الله عليه وسلم - في التشهد فعلمهم فيه كيف يسلمون عليه تسليماً^(٣٤٧) بقوله : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَبَرَكَاتُهُ^(٣٤٨) ، وكان يعلمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن ، وقد قال لهم إنه يقال في الصلاة لا في غيرها ، وقالوا له : قَدْ عَلِمْنَا السَّلَامَ عَلَيْكَ ، يعنون في التشهد ، فكيف الصلاة عليك ؟ فعلمهم الصلاة وقال لهم السَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ^(٣٤٩) ، فدلتهم على أن ذلك قرين التشهد في الصلاة . قالوا : وقد وجدنا الأمة بأجمعها تفعل الأمرين جميعاً في صلاتها ، فلا يجوز أن يفرق بينهما ، ولا تتم صلاة إلا بهما . وروايته عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه وسائر المسلمين قولاً وعملاً . وحجة من لم يجعل ذلك من فرائض الصلاة حديث ابن مسعود أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أَخَذَ بِيَدِهِ فَعَلَّمَهُ التَّشَهُدَ إِلَى وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَقَالَ لَهُ : إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ ، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ^(٣٥٠) . وصفة السلام على النبي - صلى الله عليه وسلم - في قبره كالسلام عليه في تشهد الصلاة : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ

(٣٤٧) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٣٤٨) في باب التشهد في الصلاة من الموطأ ، من طرق مختلفة .

(٣٤٩) في باب ما جاء في الصلاة على النبي من كتاب الصلاة من الموطأ ، عن أبي مسعود الأنصاري . وفي لفظه بعض مخالفة لما هنا . وفي كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها

من سنن ابن ماجه ، عن أبي سعيد الخدري .

(٣٥٠) في سنن أبي داود ، والنسائي ، والدارمي ، بالفاظ متقاربة .

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ؛ والصلاة عليه فيه كالصلاة عليه بعد التشهد في الصلاة قبل التسليم ، إلا أنه يقول ذلك بلفظ المخاطب . ومعنى الصلاة عليه الدعاء له ، إلا أنه يُخَصُّ هو وسائر الأنبياء بلفظ الصلاة دون الدعاء ، لقول الله عز وجل : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ (٣٥١) ، فيقول : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَلَا يَقُلْ اللَّهُمَّ ارحم مُحَمَّدًا وَاغْفِرْ لِمُحَمَّدٍ وارض عن محمد ، ولا يقل اللهم صلِّ على فلان ، ويقول اللهم ارحم فلانًا وَاغْفِرْ لَهُ وَاَرْضَ عَنْهُ . هذا هو الاختيار الأُّ يُصَلِّي عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . ومن أهل العلم مَنْ أجاز الصلاة على غير النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، واستدل بما ذكره مالك في موطنه عن عبد الله بن دينار أنه قال : رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقِفُ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فيصلي على النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وعلى أبي بكر وعمر (٣٥٢) ، وبما جاء في الحديث من قوله : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وقوله : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ (٣٥٢) . ومعلوم أن أزواجه وآله وذريته غيره . وبما جاء عنه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - من أنه كان إذا أتاه أحدٌ بِصِدْقَتِهِ صَلَّى عَلَيْهِ ، لقول الله عز وجل : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صِدْقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتِكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٣٥٣) فقال - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى إِذْ أَتَاهُ أَبُو أَوْفَى بِصِدْقَتِهِ . قال عبد الله بن أبي أوفى : كان النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إذا أتاه قومٌ بِصِدْقَتِهِمْ قال : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ ، فَأَتَاهُ أَبِي بِصِدْقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ

(٣٥١) الآية ٦٣ من سورة النور .

(٣٥٢) في باب ما جاء في الصلاة على النبي من كتاب الصلاة من الموطأ .

(٣٥٢) جزآن من حديثين في نفس الباب والكتاب من الموطأ ، عن أبي حميد الساعدي ،

وعن أبي مسعود الأنصاري .

(٣٥٣) الآية ١٠٣ من سورة التوبة .

عَلَى آلِ أَبِي أُوفَى (٣٥٤) . والأظهر أن يُخَصَّصَ النبي - صلى الله عليه وسلم -
 بالصلاة دون مَنْ سواه ، إلا أن يضاف إليه في الصلاة عليه ، كما جاء في
 الحديث من قوله : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وقوله اللَّهُمَّ صَلِّ
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ . ولم يتابع جميع الرواة يحيى بن يحيى على
 روايته : فيصللي على النبي وأبي بكر وعمر . ورواية ابن القاسم : فيصللي على
 النبي ويدعو لأبي بكر وعمر ، وهو دليل قوله في هذه الرواية ، لأنه قال فيها :
 قيل له هل أذكر أبا بكر وعمر ؟ قال : نعم إن شئت ، ولم يقل فيها قيل له هل
 يصلي على أبي بكر وعمر . وأما صلاة النبي - صلى الله عليه وسلم - على مَنْ
 كان يصلي عليه ممن كان يأتيه بصدقته فلا دليل فيه للمخالف ، لأن النبي
 - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في هذا بخلاف غيره ، لأن الله عزَّ وجلَّ أمره بذلك ،
 وبالله التوفيق .

في أنه لا كراهة في صيد الحيتان

قال حسين بن عاصم : سألت ابن القاسم عن صيد الحيتان
 لذوي المروءات والحال ، هُوَ أَخْفُ عِنْدَكَ أَمْ صَيْدَ الْبَرِّ ؟ قال لا أرى
 لأحد صيد البرِّ إلا لأهل الحاجة إليه الذين عيشهم ذلك ، وصيد
 البحر والأنهار عندي أخفُّ من ذلك ، وكأني رأيت لا يرى بأساً في
 صيد الحيتان .

قال محمد بن رشد : كره مالك الصيد على وجه التلهي به إلا لمن
 اتخذه مكسباً أو رجل قَرِمٍ إلى اللحم ، غنياً كان أو فقيراً . وكان الليث يكره
 التلهي به أيضاً ويقول : ما رأيت حقاً أشبه بباطل منه ، يعني أنه حق لحلاله ،

(٣٥٤) في صحيح البخاري ، وسنن أبي داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومسند أحمد .

وأنه يشبه الباطل لما فيه من اللهو والطرب . واستخفه في رواية مطرف وابن الماجشون عنه لمن يسكن البادية ، لأنه لا غنى لهم عنه ، وكرهه لأهل الحواضر ورأى خروجهم إليه من السفه والخفة . وإنما خفف ابن القاسم في هذه الرواية صيد الحيتان وراه بخلاف صيد البر، إذ ليس فيه من اللهو وإتعايب الجوارح في غير منفعة مقصودة ما في صيد البر^(٣٥٥) وقد قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : كُلُّ نَهْوٍ يَلْهُو بِهِ الْإِنْسَانُ بَاطِلٌ إِلَّا ثَلَاثَ ، وَهِيَ مُلَاعِبَةُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ ، وَتَأْدِيبُهُ فَرَسَهُ ، وَرَمْيُهُ عَنْ قَوْسِهِ^(٣٥٦) .

في قرى طنجة التي غلب عليها البربر

قال : وسألته عن قرى طنجة التي غلب عليها البربر العرب وأخرجوهم منها بالفتنة والغلبة عليها فيها فُتْظَلِّهِمُ الشجر ، أترى بالأكل منها بأساً؟ قال لا أرى لأحد أكلها ، لأنها عندي على وجهين : إما أن تكون كانت في أيدي العرب غصباً فلا أحب لأحد أن يأكل منها ، أو كانت في أيديهم حلالاً وهي اليوم غصبٌ فلا أرى أن يؤكل منها .

قال محمد بن رشد : لا تخلو هذه القرى التي قد غُصِبَ أهلها إياها وغلبوا عليها من ثلاثة أحوال : أحدها أن يكون أهلها الذين غُصِبوا إياها معروفين هم أو وراثتهم ، والثاني أن لا يكونوا معروفين إلا أنه يمكن أن يُعرفوا ويوجدوا إن طُلبوا ، والثالث أن يكون قد بَادَ أهلها لطول العهد ويُيس من أن يُعرفوا أو يعرف أحد ممن تصيرت إليهم بالوراثة .

(٣٥٥) ما بين معقوفين ساقط من ق ٢ .

(٣٥٦) في سنن أبي داود ، والنسائي ، ومسنده أحمد ، بألفاظ مختلفة .

فأما الحال الأولى فحكم الثمرة فيها حكم أعيان المغضوب ، لا يجزئ لأحد أن يأكل منها قليلاً ولا كثيراً عند أحد من العلماء ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : لا يجزئ مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه (٣٥٧) .

وأما الحال الثانية فحكم الثمرة فيها حكم اللقطة الواجب فيها أن تباع وتوقف أثمانها وتُعرف ، فإن لم تعرف جرى الأمر في جواز أكلها على اختلاف أهل العلم في جواز أكل اللقطة للملتقط بعد التعريف ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : فإن جاء صاحبها وإلا فشانك بها (٣٥٨) . فمالك يكره له أكلها وإن كان محتاجاً إليها ، ويرى الصدقة له بها أفضل ؛ ومن أهل العلم من يبيح له أكلها وإن كان غنياً ؛ ومنهم من لا يبيح له أكلها إلا إذا كان فقيراً ؛ ومنهم من لا يبيح له أكلها إلا إذا كان غنياً يكون له بها وفاة إن جاء صاحبها .

وأما الحال الثالثة وهي التي تكلم في الرواية عليها فحكمها حكم اللقطة بعد التعريف بها واليأس من وجود صاحبها ، الاختيار له ألا يأكلها قولاً واحداً ، وهو قوله فيها : فلا أحب لأحد أن يأكل منها . وقد قال في رسم الوضوء والجهاد من سماع أشهب من كتاب الجهاد في نحو هذه المسألة : أرجو ألا يكون بذلك بأس . وقد مضى القول عليها هناك ، وبالله التوفيق .

فيما أوى إلى برج الرجل من حمام غيره

قال حسين : سألت ابن القاسم عن البروج تُتخذ للحمام فتبنى فيها الكوى خارجاً من جداره ، فيأوي الحمام إلى البرج في

(٣٥٧) في مسند أحمد . وقد تقدم .

(٣٥٨) في كتاب اللقطة من صحيح البخاري ، عن زيد بن خالد . وفي غير الصحيح من كتب السنن .

داخله وخارجه إلى حمام قد وضعها الرجل في برجه ، فلا تعرف الحمامات بعينها ، ما ترى في أكل فراخ حمام البرج التي أوت إليه ؟ قال : إن عرف شيئاً منها بعينها وعرف ربّها ردها إليه إن استطاع ، وإن لم يستطع ردها وعرف موضعها ، فإذا فرخت ردّ فراخها على صاحبها ، وإن ازدوجت حمامة له مع حمامة لجاره وهو يعرفها فلم يستطع ردها عليه ولا أخذها وعرف عشها التي تفرخ فيه هي وحمامته، ردّ على جاره فرخ حمامته. قال قلت له: وإن كانت حمامة جاره ذكراً؟ قال نعم ، لأنه إنما يكون ذلك على وجه الحضانة وليس على وجه البيض ، كذلك قال من أرضاه من أهل العلم . قال وكذلك كلّ حمامة خارج البرج في كُواهِن لصاحب البرج ، وكل عصفور أوى إلى كُواه فيه فراخه ، وله أن يمنع كواه من غيره .

وسئل ابن كنانة عن نحل يجده الرجل في شجرة أو في صخرة هل ينزع عسلها ؟ فقال : إذا لم يعلم أنها لأحد فلا بأس بذلك . قال مالك : وأكره أن ينصب الرجل جبجاً في مكان قريب من جباح الناس وحيث ترعى نحلهم وتسرح . وقال ابن كنانة لا يحل لك أن تأكل عسل جبج نصبه غيرك لا في عُمرانٍ ولا قفار ، ولا يحل لك أكل حمام غيرك إذا عرفته بعينه .

قال محمد بن رشد : ما أوى إلى برج الرجل من حمام برج غيره فلم يعرفه. بعينه أو عرفه فلم يقدر على أخذه فلا بأس عليه فيه وإن عرف صاحبه ، هذا ما لا اختلاف فيه أعلمه . واختلف إذا عرفه وقدر على أخذه ولم يعرف صاحبه ، فظاهر قوله في هذه الرواية لا شيء عليه فيه ، وهو قوله فيها وإن عرف شيئاً منها بعينها وعرف ربها ردها إليه ، وهو دليل قول ابن كنانة : ولا يحل لك أكل حمام غيرك إذا عرفته بعينه ، ونصّ قول ابن حبيب في

الواضحة أنه إن جهل صاحبه فلا شيء عليه فيه ولا في فراخه . وقد قيل إنه إذا عرفه وقدر على أخذه ولم يعرف صاحبه إنه يُعرفه كاللقطة ولا يأكله ، وهو الذي يأتي على مذهب ابن القاسم ، حكى فضل عنه أنه قال : لا ينصب لشيء من حمام الأبراج ولا يُرمى ، ومن ضاد منه شيئاً فعليه أن يرده أو يُعرفه ولا يأكله . وُحْكُمُ فِرَاحِهَا إِذَا عَرَفَ عَشَهَا حَكْمُ مَا عَرَفَهُ وَقَدَّرَ عَلَى أَخْذِهِ ، إِنْ عَرَفَ صَاحِبَهُ رَدَّهُ عَلَيْهِ ، وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْهُ فَعَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ . وأما إذا ازدوجت حمامة له مع حمامة لجاره ، فقال في الرواية إنه يرد على جاره فرخ حمامته ، فيأخذ أحد الفرخين ، كانت حمامة جاره ذكراً أو أنثى ، يريد ويكون لصاحب الحمامة الأنثى على صاحب الحمامة الذكر مثل بيض حمامته . وهذا على قياس ما روى سحنون في سماعه من كتاب الشركة عن ابن القاسم عن مالك في الرجل يأتي بحمامة أنثى ويأتي الآخر بذكر على أن تكون الفراخ بينهما ، أن الفراخ تكون بينهما لأنهما تعاونا جميعاً على الحضانة ، يريد ويرجع صاحب الحمامة الأنثى على صاحب الحمامة الذكر بمثل بيض حَمَامَتِهِ حسبما ذكرناه هناك . وهو على قياس القول بأن الزرع في المزارعة الفاسدة لصاحب [العمل ويأتي في هذه المسألة على قياس القول بأن الزرع في المزارعة لصاحب] (٣٥٩) الزريعة أن تكون الفراخ لصاحب الحمامة الأنثى منهما ، ويكون عليه لصاحب الحمامة الذكر قيمة ما أعان به من الحضانة .

وقول ابن كنانة إن للرجل أن يأخذ عسل النحل الذي يجده في شجرة أو في صخرة إذا لم يعلم لأحد صحيح ، لأنه كالصيد يكون لمن وجده . وقول مالك أكره أن ينصب الرجل جيباً في مكان قريب من جباح الناس وحيث ترعى نحلهم وتسرح ، معناه إذا خشى أن يدخل فيه نحل جباح الناس ولم يتحقق ذلك ، وأما لو تحققه لما جاز ذلك له ولوجب عليه إذا علم ذلك أن يرد

(٣٥٩) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

العسل إلى صاحب النحل ، ولا يكون له في ذلك إلا قيمة كراء جبحه ، وبالله التوفيق .

في الذي يأخذ غرساً من شجر غيره بغير إذنه

وقال ابن كنانة : أكره أن يأخذ الرجل من شجر غيره غرساً بغير إذنه .

قال محمد بن رشد : أما إذا أخذ من شجر غيره ملوئاً بغيرها في أرضه وكان ما أمتلخ^(٣٦٠) منها لا قيمة له ولا ضرر فيه على الشجرة التي امتلخت منها ، فهذا الذي كرهه ابن كنانة ، والله أعلم . وأما إذا كان إما امتلخ منها قيمة أو كان ذلك يضر بالشجرة التي امتلخت منها فلا يجوز لأحد أن يفعله إلا بإذن صاحب الشجر . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس^(٣٦١) منه فان فعل ذلك بغير إذنه دالّة عليه بسبب بينه وبينه يقتضى الادلال عليه ، فغلبه أن يتحلله من ذلك ، فإن حلّله وإلا غرم له قيمته عوداً مكسوراً يوم امتلخه ، وليس له أن يقتلعه ويأخذه ، وعليه مع ذلك قيمة ما نقص من الشجر التي امتلخ ذلك منها . وإن فعل ذلك غضباً وتعدياً بلا إذن من صاحبه ولا دالّة عليه ممن يستوجب الدالة ، فله أن يقتلعه ويأخذه وإن كان قد علق ، إلا أن يكون بعد طول زمان وبعد نماء وزيادة بينة ، فلا يكون له أن يأخذه بعينه ، وتكون قيمته يوم امتلخه من شجره عوداً منها مكسوراً . وإن كان أضر بالشجر كان عليه مع ذلك قيمة ما نقص من الشجر . هذا قول أصبغ في الواضحة . وقال سحنون : إنما يكون أولى بغيره إذا كان إن قلعه وعرسه نبت ، وأما إن كان لا ينبت إن قلعه وعرسه فإنما

(٣٦٠) اُمتلخ الشيء : انتزعه ، أو استلّه رويداً رويداً . واملخ عينه : اقتلعها .

(٣٦١) سبق في الهامش رقم ٣٥٧ .

له قيمته ، ولا سبيل له الى قلعه . وكان ربيعة يقول في مثل هذا : وإن نبت
فإنما له قيمته أو غرس مثله . وأما إن قلع من بستانه غرساً يغرسه في أرضه دالةً
على صاحب البستان ، فله أن يقلعه ويأخذه وإن كان قد نبت وعلق ، إلا أن
يتناول وينمى نماء بيناً فلا يكون له قلعه ، وتكون له قيمته يوم اقتلعه نابتاً ،
لأن دالته عليه - إذا كان من أهل الدالة - شبهةً تمنع من قلعه . ولو كان اقتلعه
غصباً غير مدلٍ لكان صاحب الغرس أحقَّ بغرسه وإن كان قد نبت في أرضه
وطال زمانه وثبتت زيادته ، لأنه شَيْؤُهُ بعينه أخذه حياً فنما وزاد ونبت ، فهو
كالصغير يُغتصب أو يسرق ثم يجده صاحبه وقد كبر وشبَّ ونما وزاد فهو أبدأ
أحقُّ به . وسواء كان مما ينبت إن غرس بعد قلعه من أرض الغاصب أو مما لا
ينبت هو أحقُّ به إلا أن يشاء أن يسلمه ويأخذ قيمته نابتاً يوم قلعه فيكون ذلك
له ، حكى ذلك ابن حبيب في الواضحة عن أصبغ ، وبالله التوفيق .

فيما يبقى في الكرم بعد قطافه ، أو في الفدان من الزرع بعد حصاده .

وسئل ابن كنانة عن الكرم يُقطف أو الزيتون يُجنى أو الزرع
يحصد ، هل يجوز لأحد أن يأكل بقيته ؟ قال : إن كان أهله تركوه
لمن أخذه فلا بأس بأكله ، وإن كانوا إنما يريدون الرجعة اليه فلا
يجوز لأحد أخذه .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، والمعنى فيه بين إن علم أن
صاحبه تركه لمن أخذه من فقير أو غني . وأما إن نخشي أنه إنما تركه لمن أخذه
من المساكين ، فلا ينبغي لغني أن يأكل منه شيئاً ، وبالله التوفيق .

في ابتياع الكلب الضاري

وسئل ابن كنانة ف قيل له : هل يكره للرجل أن يبتاع الكلب كما يكره للبائع بيعه ، فإن الرجل ربما احتاج الى كلب لغنمه أو لصيد ؟ قال : البائع في ذلك أضيـق حـالاً ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نَهَى عَنْ تَمَسِّنِ الْكَلْبِ (٣٦٢) . وأما المشتري فإن احتاج إلى ذلك فيما يجوز له اقتناؤه من الكلاب فلا بأس بابتياعه ، وذلك ربما عسرت الهبة والمعروف ووقعت الحاجة إلى ذلك .

قال محمد بن رشد : إجازة ابن كنانة لا شراء الكلب الضاري هو مذهب ابن القاسم ، روى أبو زيد عنه في سماعه من كتاب جامع البيوع أنه قال : لا بأس باشتراء الكلاب كلاب الصيد ، ولا يعجبني بيعها . وذلك نحو قول أشهب في المدونة في الزبل المشتري يجوز في شراؤه من البائع ، لأن الحاجة قد تدعوه الى شراء الكلب للصيد وشبهه مما جُوز له اتخاذه له ، وكذلك الزبل إذا لم يجد من يُعطيـه ذلك دون ثمن ولا حاجة بأحد الى بيعه ، لأنه إذا لم يحتج اليه تركه لمن يحتاج اليه . وسحنون يجيز بيعه ، قال ويحجج بـثمنه ، وهو قول ابن نافع ، وقد روي ذلك عن ابن كنانة ، وهو قول جُلّ أهل العلم والصحيح في النظر ، لأنه إذا جاز له الانتفاع به وجب أن يجوز بيعه وإن لم يحلّ أكله كالحمار الأهلي الذي لا يجوز أكله ويجوز بيعه لما جاز الانتفاع به . ومن الدليل على ذلك أيضاً قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا لَا يُغْنِي عَنْهُ زَرْعًا وَلَا ضَرْعًا نَقَصَ مِنْ أَجْرِ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطًا (٣٦٣) . والاقتناء لا يكون إلا بالشراء . وما روي عن النبي - صلى الله

(٣٦٢) في صحيح البخاري ومسلم ، وكتب السنن ، ومسند أحمد . وموطأ مالك .

(٣٦٣) في باب ما جاء في أمر الكلاب من كتاب الجامع من الموطأ ، عن سفيان بن أبي

عليه وسلم من رواية ابن عمر أنه نهى عن ثمن الكلب وإن كان ضارياً^(٣٦٤) ،
 يحتمل أن يكون معناه حين كان المحكم في الكلاب أن تقتل كلها
 ولا يمك شيء منها، على ما روي عن أبي رافع قال: أمرني رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - بقتل الكلاب فخرجت لأقتلها لا أرى كلباً إلا قتلته
 حتى أتيت موضع كذا وسماه فإذا فيه كلب يدور ويلهث فذهبت أقتله فناداني
 إنسان من جوف البيت يا عبد الله ما تريد أن تصنع فقلت إني أريد أن أقتل
 هذا الكلب قالت فلاني امرأة بدار مضية وإن هذا الكلب يطرُد عني السباع
 ويؤذني بالجنابي فات النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك له ، فاتت
 النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكرت ذلك له فأمرني بقتله^(٣٦٥) . ثم جاء
 عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه أمر بقتل الكلاب إلا كلب صيد أو كلب
 ماشية^(٣٦٦) ، وأنه قال : من اقتنى كلباً ليس بـ كلب صيد ولا ماشية ولا أرض
 فإنه ينقص من أجره قيراطان في كل يوم^(٣٦٧) ، فنسخ بذلك أمره الأول بقتل

(٣٦٤) النهي عن ثمن الكلب في الصحيحين ، والموطأ ، والسنن ، والمستد . إلا عبارة
 وإن كان ضارياً . ففي كتاب البيوع من الموطأ ، عن أبي مسعود الأنصاري أن
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن ثمن الكلب ، ومهر البغي . . . الخ
 الحديث . وبعده : قال مالك : أكره ثمن الكلب الضاري وغير الضاري لنهي
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ثمن الكلب .

(٣٦٥) في مستد أحمد .

(٣٦٦) في كتاب الصيد من سنن ابن ماجه عن سالم عن أبيه قال : سمعت رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - راعاً صوتة يأمر بقتل الكلاب . وكانت الكلاب تقتل إلا
 كلب صيد أو ماشية .

(٣٦٧) هذا الحديث في الموطأ وغيره من كتب السنن بالفاظ مختلفة . ولفظ الموطأ - في
 باب ما جاء في أمر الكلاب من كتاب الجامع - عن عبد الله بن عمر : من اقتنى
 كلباً إلا كلباً ضارياً أو كلب ماشية نقص من أجر عمله كل يوم قيراطان . وهو في
 كتاب الصيد من سنن ابن ماجه عن عبد الله بن مغفل : . . . إلا كلب ماشية أو . . .

الكلاب عموماً . وأما الكلب الذي لا يجوز اتخاذه فلا اختلاف في أن يبعه لا يجوز ، وأن ثمنه لا يحل . روي عن ابن عباس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : **ثَمَنُ الْكَلْبِ حَرَامٌ** (٣٦٨) ، وبالله التوفيق .

في الذي يبيع العنب ممن يعصره خمراً ، أو السلاح ممن يقاتل بها المسلمين ، وما أشبه ذلك .

وقال ابن كنانة : لا ينبغي أن يباع العنب أو العصير ممن يتخذه خمراً ، لا من نصراني ولا من مسلم ، ولا يُباع السلاح ممن يقاتل بها المسلمين ، ولا تباع الأرض من يبي فيها كنيسة ، لا تباع الخشبة ممن يتخذ منها صنماً . قال : وأكره أن يكون الانسان عوناً على الإثم ، قال الله عز وجل : ﴿ **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالتَّعَدُّوا** ﴾ (٣٦٩) وأما أن يتهمه ببعض ذلك ولا يدري ما يراد به فلا بأس أن يبيعه منه . قال ابن كنانة : أكره أن يبيع الرجل القمح ممن يعمل منه شراباً مسكراً ، وقال ابن كنانة : يكره أن يبيع الرجل السلاح من أحد يعلم أنه يقاتل الأنفس بغير حق مشتهراً بذلك معروفاً به .

قال محمد بن رشد : قال ابن كنانة في هذه الرواية إنه لا ينبغي أن يباع العنب أو العصير ممن يتخذه خمراً لا من مسلم ولا من نصراني ، وإنه

كلب صيد أو كلب حُرث إلا نقص من أجورهم كل يوم قيراطان . وكلب الأرض هو كلب الحرث . والضاري هو المعلم للصيد .
(٣٦٨) في صحيح مسلم ، والسنن ، والمستد : ثمن الكلب خبيث ، وفي كتاب البيوع من سنن أبي داود : لا يحل ثمن الكلب . . .
(٣٦٩) الآية الثانية من سورة المائدة .

يكره أن يبيع القمح ممن يعمل منه شراباً مسكراً ، ولم يتكلم على حكم البيع إذا وقع ، ولا على ما يلزم البائع في التوبة مما صنع . والذي يدل عليه قوله فيه إنه مكروه ولا ينبغي لأحد أن يفعله أن البيع لا يفسخ إذا وقع ، إذ ليس فيه فساد في ثمن ولا مثمون . وقد بآء بالإثم في ذلك لأنه عون على الإثم ، وقد نهى الله عز وجل عن التعاون على الإثم والعدوان ، فيجب عليه أن يتوب إلى الله من ذلك ويستغفره ويتصدق بما ازداد في ثمنه ببيعه ممن يتخذة خمرأ . وقد قيل إن البيع يفسخ ، وهو مذهب ابن القاسم وروايته عن مالك في المدونة . واختلف على القول بأنه يفسخ إن فات بمغيب المبتاع عليه ، فقيل يَمْضِي بالثمن ويتصدق البائع بما ازداد في ثمنه إذا باعه ممن يعصره خمرأ ، وقيل يُصَحِّح بالقيمة ، ويجب إذا صُحِّح بها أن لا يرد على المبتاع ما زاد الثمن على القيمة ، ويتصدق بذلك إلا أن يعلم أن المبتاع لم يتخذة خمرأ .

وبيع العنب ممن يعصره خمرأ من المسلمين أشد من بيعه من النصراني ، إذ قد قيل في النصراني إنه غير مخاطب بشرائع الإسلام إلا بعد الإسلام ، فلا يكون على هذا القول المسلم إذا باع عنبه من نصراني معيناً على إثم .

وحكم بيع السلاح ممن يقاتل بها المسلمين حكم بيع العنب ممن يعصره خمرأ من المسلمين . وحكم بيع الأرض ممن يبنّي فيها كنيسة ، والعود ممن يتخذ منه صنماً حكم بيع العنب من النصراني ليتخذ منه خمرأ ، وباللله التوفيق .

في إجازة شرب العصير الذي أريد به الخمر
 قبل أن يصير خمرأ ،
 وكراهة معالجة العصير لئلاً يتخمر

وقال ابن كنانة : لا بأس بشرب العصير وإن عصر لخمر ، كان

الذي يعصره مسلماً أو نصرانياً . قال : وأكره أن يعالج العصير حتى يستبطنه هريره وغلليانه يستحلّه بذلك .

قال محمد بن رشد : هذا كما قال ، إذ ليس يحرم العصير قبل أن يكون خمراً [فيما نوي فيه من أن يجعل خمراً] (٣٧٠) ؛ إذ لا تُحرّم النية الحلال ولا تُحلّ الحرام . وإنما كره معالجة العصير حتى يبطيء هريره وغلليانه فيستحل بذلك مخافة الذريعة الى استحلّال الحرام ، وبالله التوفيق .

في الذي يقول لامرأته إن لم تضعي عني مَهْرَكَ فانت طالق إن لم أتزوج عليك

وسئل ابن كنانة عن الذي يقول لامرأته إن لم تضعي عني مهرك فانت طالق إن لم أتزوج عليك ، فتضع عنه ، هل ترى ذلك حلالاً ؟ قال : لا ، لأنه خيبرها بين أن تضع عنه مهرها وبين أن يضرّ بها ، وإنما قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (٢٧٠) .

قال محمد بن رشد : قوله إن ذلك لا يحلّ له بيّن ، إذ لم تضع ذلك عنه عن طيب نفسها ، وإنما وضعته عنه مخافة أن يلزمه الطلاق إن لم يضرها بالتزويج عليها ، فيلزمها الوضيعة ويقضى عليها بها ولا يكون لها الرجوع فيها إن طلقها ، [أو تزوّج عليها ، بمنزلة أن لو قال لها : أنت طالق إن لم تضعي عني مهرك ، فوضعته عنه ، فلما وضعته عنه طلقها] (٣٧١) ويؤمر أن يستحلّها من ذلك أو يرده عليها من غير قضاء يُقضى به عليه . ولو سألتها أن تضع عنه

(٣٧٠) ما بين معقوفتين ساقط من ق ٢ .

(٢٧٠) م الآية ٤ من سورة النساء

(٣٧١) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل ، وق ١ ، ثابت في ق ٢ .

صداقها دون أن يحلف على ذلك بطلاق ، فلما وضعت عنه طلقها بجدّثان ذلك لكان لها أن ترجع عليه بما وضعت عنه ، لأنها إنما وضعت ذلك عنه رجاء استدامة العصمة ، فلما لم يتم لها المعنى الذي وضعت الصداق عنه بئمنه لسببه وجب لها الرجوع به . والذي قال لزوجته أنت طالق إن لم تضعي عني صداقك ، أو أنت طالق إن لم تضعي عني صداقك لأتزوجن عليك فوضعت عنه ، ليس لها أن ترجع فيه وإن طلقها بفور ذلك أو تزوّج عليها ، لأن الذي وضعت عنه الصداق بسببه قد حصل لها وهو سقوط اليمين عنه بطلاقها ، أو بطلاقها إن لم يتزوج عليها ، فلو شاءت نظرت لنفسها فقالت له : لا أضع عنك الصداق إلا على أن لا تطلقني بعد ذلك ولا تتزوج عليّ . وقد مضى هذا المعنى في رسم النكاح من سماع أصبغ من كتاب طلاق السنة ، وبالله التوفيق .

في كراهة شرب المرأة الدواء لتعجيل الطهر من الحيضة

قال ابن كنانة : يكره ما بلغني أن النساء يصنعنه ليتعجلن به الطهر من الحيض من شرب الشجر والتعالج بها وبغيرها .

قال محمد بن رشد : المعنى في كراهية ذلك لها ما يخشى أن تدخل على نفسها في ذلك من الضرر بجسمها بشرب الدواء الذي قد يضر بها ، وبالله التوفيق .

فيما يجب اجتنابه من الحرير للرجال

قال وسألت عبد الملك بن عبد العزيز بن أبي سلمة عن الرجل

تكون له القטיפفة من الحرير أو الشملة من الحرير فيلتحفها بالليل ،
وتكون له الوسادة من حرير يتكىء عليها ويجلس ، فهل الجلوس
على الحرير والالتحاف به عند النوم يحرم كتحريم لباسه ؟ أم إنما
الشدة في لباسه ؟ فقال : أما ما يُسقط فلا بأس به ، وقد فعله
الناس . وأما ما يلبس فمُنهي عنه ، واللحف من اللباس ، فاجتنب
من ذلك ما أنت تجتنبه من لباس البز .

قال محمد بن رشد : أجمع أهل العلم على أن لباس الحرير
المصنعت المخلص محرمٌ على الرجال ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم -
في حلة عطارد : إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ (٣٧٢) ، وبما جاء عنه من أنه
قال : أَجِلُّ لِإِنَائِثِ أُمَّتِي لُبْسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ وَحُرْمٌ عَلَى ذُكُورِهَا (٣٧٣) .
واختلفوا في استعمال الرجال له في غير اللباس كالبسطة والارتفاق وشبهه ،
فرخص فيه بعض العلماء ، منهم عبد الملك بن الماجشون في هذه الرواية .
والذي عليه الأكثر والجمهور أنّ ذلك بمنزلة اللباس ، بدليل حديث مالك
الذي رواه عن إسحاق بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أنّ جدته مَلِيكَةَ
دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - لِطَعَامٍ [صَنَعَتْهُ لَهُ] (٣٧٤) فَأَكَلَ مِنْهُ
ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا حَتَّى أَصْلَبِي بِكُمْ قَالَ أَنَسُ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طَوْلٍ
مَا لُبِسَ فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ فَصَلَّى عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - وَصَلَّيْنَا
وَرَاءَهُ (٣٧٥) . فسعى أنس الجلوس عليه لباساً ، فوجب أن يكون حكمه حكم

(٣٧٢) في صحيح البخاري ، ومسلم ، وسنن أبي داود ، والنسائي ، ومسنند أحمد .

(٣٧٣) في كتاب اللباس من صحيح البخاري ، وسنن الترمذي ، وابن ماجه ، بإلفاظ

مختلفة . ومن أحاديث سنن ابن ماجه في الموضوع حديث علي بن أبي طالب :

أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حريراً بشماله وذهباً بيمينه ، ثم رفع بهما

يديه فقال : إن هذين حرامٌ على ذُكُورِ أُمَّتِي جِلُّ لِإِنَائِهِمْ .

(٣٧٤) ساقط من الموطأ .

(٣٧٥) في باب جامع سبحة الضحى من كتاب الصلاة من الموطأ . وفي لفظه بعض =

اللباس . ومن جهة المعنى أن الحرير إنما جاء النهي عنه من جهة التشبه بالكفار ؛ فوجب أن يُجتنب الجلوس عليه من ناحية التشبه بهم ، وكذلك الالتحاف به (٣٧٦) لأنه لباس للملتحف به ، بخلاف ستور الحرير المعلقة في البيوت لا بأس بها لأنها إنما هي لباس لما ستر بها من الحيطان . واختلف في العَلَم من الحرير في الثوب ، فمن أهل العلم من أجازته لما جاء من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نَهَى عَنِ الْحَرِيرِ وَقَالَ لَا تَلْبَسُوا مِنْهُ إِلَّا هَكَذَا وَهَكَذَا ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى (٣٧٧) . ورُوي إجازة ذلك عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - في مثل الأصبع والأصبعين والثلاث والأربع ، وكرهه جماعة من السلف . وكذلك اختلف السلف - رضي الله عنهم - في لباس الخز وما كان في معناه ، فمنهم من أجازته ، ومنهم من كرهه . وقد مضى تحصيل القول فيه في أول مسألة من سماع ابن القاسم .

واختلف أيضاً في إجازة لباس الحرير في الحرب ، فأجازته جماعة من الصحابة والتابعين ، وهو قول ابن الماجشون وروايته عن مالك ، لما في ذلك من المباهاة بالإسلام والإرهاب على العدو ، ولما يقي عند القتال من التَّيْل وغيره من السلاح ، وهو قول محمد بن عبد الحكم ، وحكاه ابن شعبان عن مالك من رواية عيسى عن ابن القاسم عنه ، بخلاف قول ابن القاسم وروايته عن مالك في رسم حلف من سماعه من كتاب الجهاد . فإن استشهد وهو عليه نزع عنه على مذهب من لا يجيز له لباسه في الجهاد وباللَّه التوفيق لا شريك له .

= مخالفة لما هنا . وأخرج هذا الحديث أيضاً البخاري ومسلم في صحيحهما ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي في السنن ، وأحمد في المسند .

(٣٧٦) في ق ٢ : وكذلك التنقب به .

(٣٧٧) في مسند أحمد .

في الخمر تتخَلَّلُ أو تُخَلَّلُ

قال ابن خالد قلت لابن القاسم : فالذي يتعمد عصر خمر ثم يتخلل في يديه ، قال : لو تعمَّد أن يَخَلِّلَ الخمر فتخلَّلت كانت الخمر حلالاً .

قال محمد بن رشد : لا اختلاف بين أهل العلم في أن الخمر إذا تخلَّلت من ذاتها تجلُّ وتطهرُ ، وإنما اختلفوا إذا خُلِّلت هل تؤكل أم لا ، على اختلافهم في وجه المنع من تخليلها ، إذ قد قيل إن المنع من تخليلها عبادةٌ لا لِعَلَّةٍ ، [وقيل بل مُنَعٌ من ذلك لِعَلَّةٍ]^(٣٧٨) وهي التعدي والعصيان في اقتنائها ، وقيل بل العلة في ذلك التهمة لمقتنيها في أن لا يخللها إذا غاب عليها ، فيحكم عليه بإزاقتها لذلك ، ولا يُمكن من تخليلها . فعلى القول بأن المنع من تخليلها عبادة لا لِعَلَّةٍ ، لا يجوز تخليلها في موضع من المواضع ، ويتخرج جواز أكلها إذا خُلِّلت على قولين جاريتين على اختلافهم في النهي هل يقتضي فساد المنهية عنه أم لا يقتضيه ؛ وعلى القول بأن المنع من تخليلها لِعَلَّةٍ ، يجوز تخليلها إذا ارتفعت العلة ، فَمَنْ رأى العلة في ذلك التعدي والعصيان في اقتنائها أجاز لمن تخمَّر له عصير لم يُرد به الخمر أن يُخلله ، وقال إنه إن خُلِّلَ ما عصى في اقتنائه لم يأكله عقوبة ؛ وَمَنْ رأى العلة في ذلك التهمة لمقتنيها في أن لا يخللها إذا غاب عليها ، أجاز للرجل في خاصة نفسه أن يخلِّلَ ما عنده من الخمر على أيِّ وجه كان ويأكله ، وإن كان الاختيار له أن لا يفعل وأن يبادر إلى إزاقتها كما فعل الصحابة - رضي الله عنهم - في حديث أنس .

فيتحصل في جواز تخليل الخمر ثلاثة أقوال : أحدها أن ذلك لا يجوز

دون تفصيل ، والثاني أن ذلك جائز دون تفضيل على كراهة ، والثالث الفرق بين أن يقتني الخمر أو يتخمر عنده عصير لم يرد به الخمر . وفي جواز أكلها إن خللها على مذهب من يُجيز له تخليلها في حلل ثلاثة أقوال أيضاً : الجواز ، والمنع ، والفرق بين أن يخلل ما اقتنى من الخمر ، أو ما تخمر عنده مما لم يرد به الخمر ؛ وهذا قول سحنون ، والقولان الأولان لمالك ، وبالله التوفيق [لا شريك له ، وهو حسبنا ونعم الوكيل . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً] (٣٧٩) .

كمل السفر السابع بتمام الجزء التاسع من الجامع من كتاب البيان والتحصيل تأليف الإمام القاضي الأوحى العلم أبي الوليد ابن رشد رحمه الله ونفعه ، وعند ذلك تمّ جميع الديوان ، والحمد لله رب العالمين ، وصلواته وسلامه على سيدنا محمد نبيه المصطفى خاتم المرسلين ، والرضى عن أصحابه الخلفاء المهتدين . وكان تمامه عشية يوم الثلاثاء الموفى عشرين من صفر من سنة ثنتي عشرة وسبعمائة انتسخه لنفسه محمد بن محمد بن محمد بن عياش القرطبي وفقه الله وعفا عنه (٣٨٠) .

(٣٧٩) ما بين معقوتين ساقط من ق ٢ .

(٣٨٠) هذه الخاتمة اختصت بها مخطوطة القرويين رقم ٣٣٠ التي نرملها ب ق ٢ .

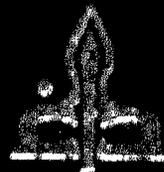
فهرس الموضوعات

٥	كتاب الجامع السادس
١٣٥	كتاب الجامع السابع
٢٩٣	كتاب الجامع الثامن
٤٥٥	كتاب الجامع التاسع

IBN RUSHD
(m. 520/1126)

**AL-BAYĀN WAL-TAḤSĪL
WAL-TAWJĪH WAL-TA'LĪF
FI MASĀ'IL AL-MUSTAKHRAJAH**

VOL. 18



DAR AL-ANDALUS AL-ISLAMI